3151

56
6

Folio 697 vuelto

DISCVRSOS SOBRE LOS MYS-TERIOS QVE EN LA Quaresma se celebran.

COMPVESTOS POR EL P. Fr. Lorenço de Zamora Mõje de la Orden de S. Bernardo, Letor de Escritura del Colegio de la mesma Orden, en la Vniuersidad de Alcala.

DIRIGIDOS AL ILVSTRISSIMO Y Reuerẽdissimo Señor dõ Bernardo de Sandoual y Roxas Arçobispo de Toledo, Primado de las Españas, Cardenal de la Santa Iglesia de Roma, y del Consejo de Estado de su Magestad.



Año 1604.

CON PRIVILEGIO.

En Valladolid, Por Luys Sanchez.

Acosta de Alonso Perez mercader de libros.

P. Mº Manuel Rng Cas



TASSA.

YO Iuan Gallo de Andrada Escriuano de Camara de su Magestad de los que residen en su Consejo, certifico y doy fee, que auiendose visto por los señores del, vn libro intitulado, *Discursos sobre los mysterios que se celebran en la Quaresma*, Compuesto por fray Loreço de Çamora de la Orden de san Bernardo, tassaro cada pliego del dicho libro a tres marauedis, el qual tiene nouenta y nueue pliegos, que a los dichos tres marauedis cada vno, monta el dicho libro docientos y nouenta y siete marauedis, en que se ha de vender en papel, y dieron licencia para que a este precio se pueda vender: y mandaron que esta tassa se ponga al principio del dicho libro, y no se pueda vender sin ella. Y para que dello conste di la presente. En Valladolid a Catorce de Enero de mil y seyscientos y tres años.

Iuan Gallo de Andrada.

ERRATAS.

Fol.2 colum.2.linea.26.dize dal,lee pal.3.1.5.tico.tico 7.1.2 d ſcitar,eſcitur.17.1.1.co con 57.2.1 qui,qui in.94.4.6 ter-ro,tercero.134.4 22 remedos,remedios.149.1.10. ſeguen ça,ſeguin 1.151.2 3 repara,reparar.13.aua,auia.20.deoar,de-xar.157 1 2 Eti,En 371.1.4 trae.traen.484.3.16 dizales,de-ziales.541.2.24 dala,de la.566,2.16 ſique,ſino que.586.2. 11.Sirie,Siria.634.1.9 22.ra 653.1.4 fa,ſe.18.nſo.mio. 5. encen,enten,660.11. rumian rumiando 17 ſea ſean 678.1. 16.Fra,Era 693 2.4.poſsi.poſsible.717.2.21 diſ deſ 7.4.1.8 co con.En Valladolid,a dos de Março,de 1604.

Doctor Alonſo Vaca de Santiago.

EL REY:

POR quanto por parte de vos fray Lorẽço de Zamora, de la Orden de señor S. Bernardo, Lector de Escritura del Colegio de la dicha Ordẽ, en la Vniuersidad de la villa de Alcala de Henares, nos fue fecha relacio̅, q̃ auiades cõpuesto vn libro, intitulado, Discursos sobre los misterios q̃ en la Quaresma se celebrã, el qual os auia costado mucho trabajo y estudio y era muy vtil y prouechoso, nos pedistes y suplicastes, os mandasemos dar licencia y facultad para le poder imprimir, y priuilegio por el tiempo que fuessemos seruidos, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias que la prematica por nos vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispone, fue acordado, que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimoslo por bien: por la qual, por os hazer bien y merced, os damos licẽcia y facultad, para q̃ vos, o la persona q̃ vuestro poder ouiere, y no otra alguna, podais imprimir el dicho libro, intitulado, Discursos sobre los misterios de la Quaresma que de suso se haze mencion, en todos estos nuestros Reynos de Castilla, por tiempo y espacio de diez años, q̃ corran y se cuenten desde el dia de la data desta nuestra cedula: so pena, que la persona, o personas, que sin tener vuestro poder le imprimiere o vẽdiere, o hiziere imprimir o vender, por el mismo caso pierda la impresion que hizierecon los moldes y aparejos della, y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis cada vez que lo contrario hiziere: la qual dicha pena sea la tercia parte para la persona que lo acusare, y la otra tercia parte para nuestra Camara, y la otra tercia parte para el juez q̃ lo sentenciare: con tanto, q̃ todas las vezes q̃ huuieredes de hazer imprimir el dicho libro, durante el tiẽpo de los dichos diez años, le traygais al nuestro Cõsejo, juntamẽte cõ el original, q̃ en el fue visto, q̃ va rubricado cada plana, y firmado al fin del de Iuã Gallo de Andrada, nuestro Secretario

de Camara, de los que en el residen, para que se vea si la dicha impresion esta conforme el original, o traygays fee en publica forma, de como por Corrector nombrado por nuestro mãdado se vio y corrigio la dicha impresiõ por el original, y se imprimio conforme a el, y quedã impressas las erratas por el apuntadas, para cada vn libro de los que assi fueren impressos para que se tasse el precio q̃ por cada volumen ouieredes de auer: y mandamos al impressor que assi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio, ni el primer pliego, ni entregue mas de vn solo libro con el original al autor, o persona a cuya costa lo imprimiere, ni a otro alguno para efeto de la dicha correcion y tassa, hasta que antes y primero el dicho libro este corregido y tassado por los del nuestro Consejo, y estando hecho, y no de otra manera pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, y sucessiuamente ponga esta nuestra cedula, y la aprouacion, tassa y erratas, so pena de caer e incurrir en las penas contenidas en las leyes y prematicas destos nuestros Reynos. Y mandamos a los del nuestro Consejo, y a otras qualesquier justicias dellos, que guarden y cumplan esta nuestra cedula, y lo en ella contenido. Fecha en Valladolid a 17. dias del mes de Setiembre, de 1602. años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro señor.

Iuan de Amezqueta.

Aprouacion.

POr mandado de los señores del supremo Consejo de su Magestad, he visto este libro intitulado, Discursos sobre los misterios que en la Quaresma se celebran: compuestos por el Padre Fray Lorenço de Zamora, Lector de Escritura del Colegio de san Bernardo de Alcala, y no hallo en el cosa cõtra nuestra santa Fe Catolica, antes muy sana dotrina, y tratados los lugares de la santa Escritura con mucha erudicion y propriedad, y grauemente: y assi es muy justo se imprima, para vtilidad de todos. Dada en nuestro Monasterio del Carmen de Valladolid, en 5. de septiembre, de 1602.

Fray Diego de Iesus,

Aprouacion

POr mandado de nuestro Reuerendissimo Padre General, vi cõ cuydado particular este Sermonario del padre F. Loréço de Zamora, Lector y Predicador del Colegio de San Bernardo de Alcala, y vltra de que no ay en el cosa que ofenda a nuestra Fè, hallo en el muchos titulos, por donde merezca salir a luz: porque trata las cosas de la sagrada Escritura con mucho rigor, y mucha grauedad, adornada con gran variedad de cosas de erudiciõ, y letras. Y assi es prouechoso, no solo para los Predicadores (por ser trabajos y sermones esquisitos del mesmo autor) sino tambien para qualquier persona curiosa y amiga de erudicion: y assi es digno que se imprima para prouecho de todos. Dada en nuestro Monesterio de santa Ana de Madrid, en 14. de Iulio, de 1602.

Fr. Ioseph Garcia.

Apro-

Aprouacion

NOs Fr. Vicente de Encalada, General de la Orden de Ciſter, en la regular Obſeruancia deſtos Reynos de Eſpaña, &c. Por la preſente damos licencia al padre Fray Lorenço de Zamora, Lector de Eſcritura del Colegio de nueſtro Padre ſan Bernardo de Alcala de Henares, para que pueda imprimir vn libro intitulado, Diſcurſos ſobre los miſterios que en la Quareſma ſe celebran: confiando que ſera de mucha vtilidad y prouecho, ſegun tenemos relacion de las perſonas graues, a quien ha ſido cometido. Dada en nueſtro Moneſterio de Palaçuelos a 25. de Iunio, de 1602.

Fr. Vicente de Encalada.

Por mandado de nueſtro padre General.

Fr. Franciſco Bezerra,
Secretario.

Al

AL ILVS TRISSIMO, Y RE-VERENDISSIMO SEÑOR

Don Bernardo de Roxas, Arçobiſpo de Toledo, Primado de las Eſpañas, Cardenal de la ſanta Yglesia de Roma, y del Conſejo de ſu Mageſtad.

EL AVIO *Vegecio en vna carta, que encomendando ſu libro al Emperador Valentiniano eſcriue, dize aſsi. Coſtũbre antigua fue, que los grangeos que en las buenas artes y letras, los grandes ingenios con ſus trabajos hizierõ, ofrecerlos a los mas validos y poderoſos Principes de la tierra, dando luego por ſy y por la antiguedad la razon deſta coſtumbre añade:* Quia neque recte aliquid incohatur, niſi poſt Deos fauerit Imperator. *Porque ni ſe comiença, ni ſe proſigue con proſperidad ninguna coſa, ſi deſpues Dios no ayuda al que eſcriue el fauor de algun gran Principe. Hablò en eſto Vegecio, como quien tenia hecho el tanteo de lo mucho, a q̃ ſe obliga el q̃ emprende vna coſa tan ardua como ſacar a luz ſus trabajos: Dios y ayuda es menester para ſalir biẽ con eſta empreſſa. Eſte meſmo penſamiento, Iluſtriſsimo ſeñor, ocupo mi pecho, y*

tantean

tanteando no vna sola vez, que Principe podria hazer sombra a esta obrilla que mas a cuẽto le estuuiesse: halle q̃ ninguno era tan a proposito como V. Illustrissima, pues con las ventajas de letras q̃ V. Señoria tiene, estimara lo bueno, cõ la nobleza y generosidad de animo, a q̃ la sangre clara de V. Illustrissima obliga, suplira lo menos limado y corregido Y a lo vno y a lo otro, como tan grau Principe, hara amparo, y el nombre solo de V. Illustrissima basta ra a que el malicioso repare, entendtẽdo que pues a persona de tanta cuenta van estos trabajos dirigidos, algo deuen de lleuar, que con sugrandeza frise. Estas son las razones, Illustrissimo señor, q̃ a sacrificar a V. S. este librillo me hã mouido: temeridad espero la humanidad de V. Illustrissima, y la merced q̃ me haze, jũto cõ la necessidad mia, tienẽ la culpa que obra tan pequeña, a quien merece tanto se dedique V. Illustrissima la reciba, engastada en vna voluntad muy grãde de seruir en cosas mayores. Guarde el Señor a V. S. Illustrissima los años que los seruidores y capellanes de V. S. desseamos.

Fray Lorenço
de Zamora.

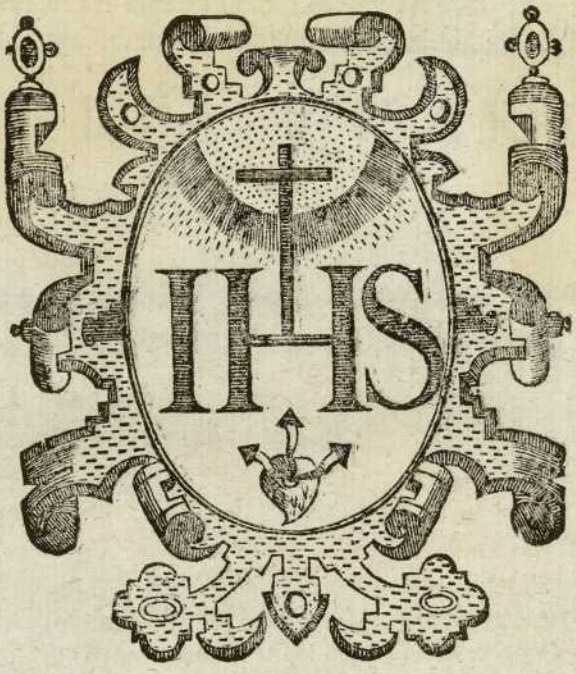
PROLOGO AL Lector.

PLutarco, en el libro de sus Apotegmas dize vna cosa de los Lacedemonios, que dara que considerar a qualquiera. Quando yuan a la guerra, no adorauan al Sol, como los Franceses, ni sacrificauan a Iupiter, como los Romanos, sino a las Musas. Espantose vn hombre discreto, que siẽdo tan contrarias a las armas las Musas, les hiziessen ofrendas, y preguntado, porque estos holocaustos no se hazian a Marte, a Hercules, o a Belona, Presidentes de la guerra, sino a quien tan lexos della estaua: respódio Eudomidas: *Vt rebus fortiter gestis contingat honesta commemoratio.* Que se hazia para q̃ las Musas diessen lenguas para celebrar lo que hiziessen sus manos. El vencer los enemigos, el destruyr los campos contrarios, y ponerlos en huyda tenian por menos: y como empressa, q̃ con armas se acaba, la fiauan de las suyas: de suerte, que poniendo en el peso de la dificultad en vna balança la vitoria de los exercitos mas pertrechados, y en otra el daño que los embidiosos hazen, vieron que pessaua mas esta. La verdadera vitoria, y el neruio de su dificultad no le ponian en esso, sino en que a pesar de embidiosos, y maldicientes triunfassen sus memorias del oluido, porque el golpe de la espada con el escudo se repara: pero contra la lengua no ay escudo: la espada al presente hiere, y la lengua al presente

sente, y al ausente daña. La espada al que viue da muerte, la lengua, ni a viuos, ni a muertos no perdona, y assi como mayor daño quisieron atajarle sacrificando a las Musas: Si yo viuiera en aquella edad, para los que escriuen, me pareciera mas a cuẽto el sacrificio de las Musas, pues poniendo en el Anfiteatro del mundo sus trabajos, sin auer quien buelua por ellos, ni quien los defienda, ni quien satisfaga a los que quisieren ofenderlos, estan puestos por blanco del sabio, y del que no lo es. No tengo yo de que quexarme desto (Letor prudente) pues el libro de la Monarquia mystica que imprimi el año passado, con tanta beneuolencia hallò en tus manos acogida: yo quedo en obligacion perpetua, y la pagare con vn continuo estudio, y desbelo, sacando cada año a luz lo que con el grangeare. El interrumpir el hilo de la Monarquia con estos sermones ha sido fuerça, si fuerça son importunaciones de personas a quien vn hombres respeta, desculpase mi yerro con ser el estilo desta obra tan parecido al de la Monarquia, que casi puede ser parte suya, y con yr ya apreſtando lo necessario para sacar la primera parte, que ha dias que esta limada. Vna cosa tengo que aduertirte Letor prudente en estos sermones, y es, que lo que he procurado en ellos, es acortar de lenguage, y largas reprehensiones, pues pocos son los Predicadores a quien esto no sabra: y assi acudiendo a la mayor falta he procurado llenarlos de interpretaciones graues de los lugares de la Sagrada Escritura, para que desta suerte, con lo que aqui va, y a cada

vno

vno sobra, se pueda predicar la palabra de Dios gra uemente, con gusto, y vtilidad de los oyentes. Este ha sido mi fin, y si le he conseguido, la gloria quiero que sea aquel Señor, de cuya mano todo el bien procede. Vale.


IHS



IHS

FERIA QVARTA
IN CAPITE IEIVNII.

Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritæ tristes: exterminant enim facies suas, &c. Matth.6.

§. I.

2 Corint

DEsseando el Apostol san Pablo ponèr la diferencia que ay entre los Christianos y los Iudios: dize la segunda vez que escriuio a los Corintios vnas palabras tan llenas de dificultad como de misterio: *Nos autem reuelata facie gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem transformamur a claritate, in claritatem.* Los Iudios, echada la cortina en los ojos del coraçon, no veen quando Moysen lee lo que debajo de la corteza se retira. *Nos autem reuelata facie.* Pero nosotros, *Discooperta facie* (dize Ecumenio) a cara descubierta especulamos la gloria de Dios: ellos echado el velo oyen las palabras, y se quedan ayunos del mis-

Ecum. ibi

sterio: pero nosotros, *Cui denter, & clare gloriam Domini contemplamur*: Dize san Geronimo: Corrido el velo contemplamos la gloria de Dios claramente: ellos con las cataratas en los ojos veen el libro cerrado: nosotros, como nos le abrio el Cordero, leemos lo de dentro y entendemos el sentido: *Gloriam Domini speculantes*: El verbo *Speculare*, aunque en Latin desciende de *Specula*, quiere dezir, atalaya, y *Speculare*, es atalayar: pero como aduirtio despues de san Agustin y san Ambrosio el Maestro, no viene sino de *Speculum*, que es el espejo. Y en el Griego es este negocio sin dificultad ninguna, segun interpretacion de san Chrisostomo, Theofilato, Eucumenio y todos. Y segun esto, lo que quiso dezir el Apostol fue: No somos como los Iudios, que con los antifazes y cortinas de su obstinacion y dureza, no dexan reberuerar los rayos de la verdad en sus almas: sino espejos en q̄ Dios se mira. Nosotros cuerpos opacos como ellos, sino cristales resplandecientes, que recibiendo la figura de Dios, y transformandonos en ella, quedamos vnos Dioses en la tierra. *In eandem imaginem transformamur.* Estas son las ventajas que llenamos a los Iudios, que ellos son imagines transformadas en el reprouo sentido: nosotros imagines sacadas de Dios, y a el parecidas. Ellos espejos obscuros, nosotros claros: ellos vestidos de sombras, nosotros bañados de resplandores del cielo: ellos estampas de sus vicios, nosotros de la gracia y beldad diuina: *In eandem imaginem transformamur.*

S. Hiero. hic.

S. Aug. S. Amb. Magist. hic.

S. Chrys. Theoph. Ecumen.

Y si passamos adelante, y preguntamos al Apostol como se haze esto,

to, dira: *A claritate in claritatem*: yendo de claridad en claridad. Estas claridades no lo son tanto, que a muchos no se les hagan obscuras. San Agustin, a quien el Maestro sigue, dize: *A claritate creationis, ad claritatem iustificationis*. Por donde a transformacion se llega, es: yendo de la creacion a la justificacion, de lo natural, subiendo a lo gratuyto. Otros, *A claritate fidei, ad claritatem gloriæ*. Tranformamonos en la imagē de Dios, començando en Fé, y acabando en gloria. Fuera desto no sera a pospelo entender la vna claridad la nuestra, y la otra la de Dios. En los espejos, si el azeyo no esta clarificado, y terso, y azicalado con ceniza, ni el Sol puede vestirle de sus rayos, ni el recebir vuestra figura: pero en quitando aquella capa negra, en alisandole, en bruñendole, en perfilandole, luego se le imprimen las especies de quien le mira, luego el Sol le baña y hermosea, y de vna claridad en otra se transforma en la persona que en el se mira. Assi passa en el alma: en clarificandola con las disposiciones del Cielo, en limpiandola con la ceniza del propio desengaño, en adornandola con los dones del espiritu, luego es espejo cristalino, y mirandose Dios en ella estampa la beldad de su hermosura, y la transforma en la gloria de su imagen: *In eādem imaginē transformamur.*

S. Aug. Magist.

§. II.

Todos los desuelos de nuestra madre la Yglesia, el blanco que principalmēte tienen, es hazer imagines de Dios a sus Fieles en la tierra, para que lo sean por gloria en el Cielo,

cumpliendose en ellos a-
1.Ioa.3. quello de S.Iuan, *Scimus quia cum apparuerit, similes ei erimus.* Esto pretende por todo el discurso de la vida: y como vio q̃ ayer echaron tantas manchas en el espejo donde Dios estampa su figura, como los vio en los combites esplendidos y abundosos, de que el mundo vsa, toma ceniza en manos de sus ministros, y poniendola en la frente de cada vno, comiença a limpiar el espejo, y azicalar el alma, diziendo: *Memento homo, quia cinis es, & in cinerē reuerteris.* Acuerdate hombre que eres ceniza. Admirable remedio para limpiar el espejo del alma, acordarle que el cuerpo es ceniza: con esto se purifica de los desseos de la tierra.

Bart.li.2. Dize Bartolomeo Tegio que para significar los antiguos lo mucho que la memoria de la muerte vale, y puede: que pintauan vna calauera con esta letra: *cogitanti vil sunt omnia.* No ay cosa de estima, donde la memoria de la muerte se estima: todo se menosprecia, y pisa quando se acuerda vn hombre que en breue ha de dexar lo, y conuertirse en tierra. Con esto sana de las mordeduras que las presumpciones con los dientes de la soberuia dan en el alma. Dize Lactancio *Lactan.* Firmiano, que con ser la mordedura de la biuora tan ponçoñosa, con todo esso se sana, quemandolas viuoras, y aplicando sus cenizas a la herida. Que de bocados da a vn hombre la ambicion de la excelencia propia? Que de heridas los desseos de honra, de acrecentamiento, y dignidades? Que llagas causa el apetito de adelantarse a los vezinos? Pero en aplicando la ceniza luego sana, entrayendo a la memoria, que ha de conuertirse en

tierra.

tierra, amaynan sus velas los desseos mas veleros, calman las presunciones, y echa ancoras el apetito. Con esto desaprende vn hombre seruir a los vicios: porque como dezia Seneca: *Qui mori discit, seruire dediscit* El que cursa en la escuela de la memoria de la muerte aprende a vinir, y oluida la esclauonia del pecado: con esto tiene cuenta con sus obras, y las haze desuerte, que el y ellas en los ojos de Dios viuan, *Qui considerat quales erit in morte semper parabilis erit in operatione: atque inde in oculis sui creatoris viuit.* Dize san Gregorio nuestro padre: miêtras los ojos estuuieré en la muerte, temblaran las manos en la obra, y se haran de suerte que viua el que las haze en los ojos del Señor. Cõ esto se limpia el alma, y el espejo se clarifica de tal suerte, que mirandose Dios en el nos tranrforma en su imagê: *In eandem imaginẽ transformamur.* Con esto finalmente queda tan vella, tã hermosa, tan perfeta, y tan acabada, q̃ lleua tras si los ojos que la mirã, y hasta el mesmo mundo enamora. Quereys lo ver? pues miradlo en los hipocritas: *Exterminant enim facies suas, vt appareant hominibus ieiunantes:* Que es la causa, q̃ para complacer al mũdo de stierran sus caras, y quieren vestirse de las de los justos, sino porque los justos, como imagenes trãsformadãs en Dios, por feas que osparezcã sus caras, son tã vellas, que hasta el mesmo mundo las respèta, las reuerencia y estima.

Seneca in Epist.

S. Gregorius. 12. morali-

§. III.

Pero preguntara yo en este passo dos cosas: vna a los hipocritas, y otra al Señor. Lo primero a los hipocritas, porque desseando parecer san

no eligen otros medios sino el ayuno? No auia visitar hospitales, hazer limosnas, o entender en otras obras virtuosas? no ay otras demas importancia? No, dixo san Pablo: *Nam corporalis exercitatio ad modicum vtilis est: pietas autem &c.* Que estas obras exteriores no llegan a los quilates de las obras que a piedad tocan. Y nuestro padre san Bernardo: *Melior est abstinentia vitiorum, quam ciborum.* Que no es la mejor abstinencia la de los manjares, sino la de los vicios. Pues si esto es, como haze tanto caudal el mundo del ayuno, que para complazerle cara de ayunadores procuran los hipocritas: *Vt appareant hominibus ieiunantes.* Vna razon apunta el bienauenturado san Basilio, diziendo, que, *Paradisi vita ieiunij imago est.* La vida de los ayunadores es vna imagen de la vida del paraiso. Y tuuo razon, porque el preceto que puso Dios al hombre, fue de ayuno, y el no ayunar echò a nuestros primeros Padres del paraiso, y el ayuno torna al que ayuna al paraiso en su manera. Assi lo dize nuestro padre san Gregorio. *Quia paradisi gaudijs per cibum cecidimus, ad hæc in quantum possumus per abstinentiam resurgamus.* Los que perdimos los gozos del paraiso por la comida, recuperemos lo que se puede por el ayuno. De suerte que vida de ayuno vida es de paraiso: y no solo de paraiso, sino de Angeles: *Ieiunans ferme Angelus est*, dize san Crisostomo, es vna vida Angelica la del ayuno: vn como Angeles son en la tierra los ayunadores: y aũ mas que esso, vnas imagenes de Dios, vnos trasuntos suyos, vnas estampas transformadas en su gloria: *In eandem imagi-*

1. ad Tim. 4.

Gen. c. 3.

S. Grego. in hom.

S. Bern. ad soror.

S. Bas. in Exam.

S. Chrys. homil. 10. ad pop. Antio.

nem

nem transformamur: Y si esto es, que mucho que el mundo estime en tanto los q̃ ayunan, y q̃ los hipocritas, desseando agradarle, quieran parecer ayunadores, y desmiẽtan para esto sus caras: *Exterminant enim facies suas.* Lo segundo estima el mũdo en tãto el ayuno, porque no halla mas cierta señal de la santidad del alme, si rezays, puede esconderse le: si soys casto no lo sabe: pero el ayuno, no ay en el hombre sobrescrito de virtud mas cierto, no ay encubrirle luego sale a la cara, y el mundo le hinca la rodilla, teniendo por imagen de Dios al que ayuna.

§. IIII.

Lo segundo q̃ pregũtara yo al Maestro de la vida, es, si tanto respeta el mundo los ayunadores, porque quiere Dios q̃ se esconda el ayuno? por q̃ manda q̃ se vnxa la cabeça? el mundo no reuerencia los que ayunan? lo hipocritas por ganar la gracia suya, no quieren parecer abstinentes? Si. Pues porque ha de esconderse le Sabeys por que: Porque esse es respeto cruel, essa es misericordia impia. Quando se vio el Emperador Vitelio casi contrastado de fortuna, y que Vespasiano estaua cerca de Roma, aconsejole vn amigo suyo, q̃ pues Vespasiano era tan misericordioso, que el le recibiria, y le perdonaria: pero dixole otro (como refiere Cornelio Tacito) no conuiene esso, que no es tan soberuio Vespasiano, que quiera Emperadores por vassallos, y assi de su misericordia puede recelarse el peligro, sera su misericordia cruel para contigo. Desuerte, que ay misericordias crueles: y assi san Agustin: *Qui vt faciat misericordiam optat esse miserum, crudelem habet*

Suetonius in Vespas.

Tacitus, hist. lib. 13.

S. Aug. ad illud euntes ibant & flebant.

habet misericordiam: quo modo si medicus, vt exerceat artem suã optaret multos esse ægrotos, crudelis medicina esset. Misericordia cruel tiene el q̃ desseaver a vno caydo para leuantarle, y medico cruel es el que por sanar al amigo le desseaver enfermo. Y en la passion de Christo, el açotarle, el descoyuntarle, y ponerle en tan miserable estado la noche antes de su passion, de que pensays que nacio sino de misericordia, por hazer bien a Christo, librãdole de la muerte, le hizo açotar, como en tres partes lo dize Agustino: pero fue misericordia cruel, piedad impia y aleuosa. Desta suerte digo del mũdo, impia misericordia tiene a los ayunadores, por hazerles bien, los respeta, y con esto les quita la vida.

S. Aug. Psal. 63. ad illud, quia exacuerũt.

Que bien lo declaro esto Christo por san Mateo, diziendo: *Cum facis elemosynam noli tuba canere ante te, sicut hipocritæ faciũt* Quando dieres limosna, no se taña trompa. Y alli el bienauenturado san Pedro Crisologo. *Bene tuba quia talis elemosyna hostilis est.* Cõ razon hizo mẽcion Christo de trompeta, que es instrumento de guerra, es la que haze señal de romper los cãpos en batalla, porq̃ aq̃lla limosna es limosna enemiga, limosna que a su propio dueño quita la vida: y assi nuestro padre san Gregorio: *Qui cum fastu elemosynam tribuit, maiorem culpam intus peragit superuiendo, quã extra largiẽdo mercedẽ.* El q̃ haze la limosna con fausto, y teniẽdo trompa para q̃ el mũdo la engrandezca y alabe, enemiga limosna es esta: pues mayor mal haze à si con la soberuia que queda en el pecho, q̃ bien dando fuera la limosna. Desta misma suerte digo del ayuno, abstinencia

Matth. cap. 6.

S. Petr. Chrysol. serm. 9.

S. Greg. 2. mi oral.

cruel

cruel es, y enemiga, quando el mundo alcáça a ver la, porque el fauor que le haze, es la espada con que le mata, y el respeto que le tiene, el dallo, con que le siega la vida. Y pues esto passa, vnxase la cabeça y lauese la cara: para que deslumbrado el mundo no lo vea: *Vnge caput tuũ & faciem tuam laua.*

§. V.

Pero preguntara yo mas: porq̃ quãdo manda Dios que se vnxa la cabeça, para esconder el ayuno, le pone ceniza la Yglesia, y la embarra? Por ventura la ceniza en la cabeça no era señal de tristeza, segun aq̃llo, que, *Aspergẽs cinerẽ capiti suo, scisa talari tunica, &c.* Y el vngir la cabeça, no era simbolo de alegria? pues fuera de dezirlo Ateneo, basta auerlo contrapuesto el Señor a los hipocritas, pues en acabando de dezir, *Nolite fieri sicut hipocritæ tristes*, añadio luego: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.* Pues segun esto, la Yglesia nos quiere tristes y el Señor alegres, Dos lugares hallo, que en la sobre haz no son muy conformes, pero entendidos bien, resueluen elegantissimamente nuestra duda. El vno es del Leuitico, dõde mandaua Dios que se cortassen los cabellos al Leproso. El otro de los Numeros, dõde entre las prematicas q̃ puso Dios a los Nazareos, vna fue, q̃ no se cortassen el cabello. Cosa de consideraciõ por cierto, que al pobre leproso le motilen: y el Nazareo no sea tocado. No fuera mejor que se estuuiera con sus cabellos el leproso, siquiera dissimulara sus faltas, cubriera sus secas, escõdiera las llagas; y no diera luego cõ el sambenito en los ojos? y que el Nazareo limpio, y asseado se quitara el cabello, para que hiziera ala de de su hermosura?

2. *Reg.* 13.

Athan. lib. 15. *cap.* 4.

Leu. 13.

Num. 6.

ra? No, porque los hipocritas no son del gusto de Dios, no puede tragarlos no quiere cabellos sobre llagas, ni hombres fingidos, que encamisádo sus faltas quieré parecer santos sin serlo. Y assi nuestra madre la Yglesia pone tierra en la frente de cada vno, para que lleue en la parte mas publica, y mas patente escrita la humildad de su linage: todo el mundo quiere que le conozca y vea, que es leproso, y el có este reconocimiento sane de las heridas de la lepra, y apague en su alma el fuego, q̃ con las adulaciones del suelo, y fauores del mundo suele estar encendido: y assi dize: *Memento homo quia cinis es.*

Amianus, li. 23

Dize Amiano Marcelino, q̃ solian hazer los barbaros vn veneno que llamarõ, *Oleum incendiarũ*, azeyte incendiario, y en qualquiera parte del cuerpo, q̃ prendia la abrasaua de suerte, que no auia apagarla: porq̃ si le echauan agua, se embrauecia mas, y los defensiuos eran fomento de su furia: solo auia vn remedio, y era echar tierra encima del fuego. Que son las adulaciones, sino azeyte enuenenado? Assi lo dixo Dauid *Oleum autem peccatoris.* Y en el Hebreo: *Oleum autem veneni*, azeyte incendiario, oleo de veneno, lepra q̃ todo el cuerpo abrasa, fuego de S. Anton, sin defensa ni reparo. Pues q̃ remedio para apagarle, echarle tierra encima, acordarle de lo q̃ es, y luego muere. Y assi la Yglesia, *Memẽto homo quia cinis es.* Pero los Nazareos, los santos, los q̃ son virtuosos, cubierta quiere q̃ lleue la cabeça de cabellos, dissimulada la virtud, y disfraçada la buena obra, no la aoje el mũdo. Iulio Iacobonio dize, que vsaron los Antiguos sacrificar a Dios cubier

Psal. 140 Hebræus.

Iacobon. in Apendice de prisca ecclesiorũ gente, cap. 12

Exod. c. 28.

bierta a la cabeça, tomádo lo quiza de la costumbre del pueblo de Dios, en el qual, có aq̃llamitra dóde el nóbre de Dios yua impresso sacrificaua el sumo Sacerdote. Yaũq̃ desta costũbre traé varias razones, creo q̃ la principal es aq̃llo de nuestro padre S. Gregorio: *Sic autem sit opus in publico, quatenus intentio maneat in occulto.* Que las buenas obras que se hizieré escódan su intẽciõ de los ojos del mũdo no la eche a perder y la destruya. Que biẽ se aplica a esto aq̃llo de Ioel. *Ficũ meã decorticauit, nudans spoliauit eam, facti sunt albi rami eius* Descortezo la higuera, y desnudola, y los ramos se hizieró blãcos. Que es descortezar la higuera, sino quitarle aq̃lla sobrehaz aspera y dura, y dexar patẽte la beldad q̃ tiene retirada. Y q̃ sucede d̃ ay? *Nudãs spoliauit eã.* q̃ desnudãdola la despojó: q̃ assi como el arbol sin corteza luego comiença a desmedrar, la fruta pierde el sabor, las ramas se enlaziã, las hojas se marchicã, los cogollos se desflorã, y todo se seca, se pierde, y se acaba. Assi las buenas obras, en quitãdoles la corteza, en descubriendo su hermosura, en haziẽdo alarde al mũdo de ellas, en no guardãdo la intẽcion en el retrete mas retirado y escondido, luego se malogra todo, sino ay grã prudecia en quiẽ lo haze Y pues esto passa, criẽ los Nazareos el cabello, y el que ayuna vnxa la cabeça, y el q̃ sacrifica la cubra, y la higuera cóserue lo aspero de sus cortezas. Dize del Leon Alberto Magno, q̃ si corre por cax caras de enzina, se entorpeze luego, y no puede dar passo. Assi sucede en las obras virtuosas: anda el demonio como vn Leon rabioso, buscando en el coso del mundo, a quien

S. Greg. in homi. Virgin.

Ioel. 1.

Albert. in hortu sanit. lib. 1. cap.

quien deſpedaze: y ſi vos las obras que hazeys las engaſtays en cortezas aſperas y duras, luego ſe entorpeze el demonio, no ay dar paſſo adelante: pero ſi deſnudays el palo, deſcortezays el arbol todo va perdido. Pues encubrãſe las buenas obras, pongaſeles corteza, diſſimuleſe el ayuno, vnxaſe la cabeça: *Tu vero cum ieiunas vnge caput tuum.*

§. VI.

Otra duda me queda en eſte punto, y es: ſi tãto importa el ayuno, q̃ el mundo le reſpeta, los hipocritas procuran de fingirle, y Dios con tanto cuydado mãda q̃ ſe eſcõda: porque quando tratò deſto no puſo preceto de ayunar? porque no dixo: *Ieiuna*, ſino, *Tu vero cũ ieiunas*: porq̃ no dize, ayuna, ſino quando ayunares? quiza lo hizo, porq̃ es tãta la neceſsidad del ayuno, y ſu vtilidad tan grãde, q̃ ello ſe eſta mãdado. Porq̃ ſi bien ſe conſidera, para todo es importante. Es importante para la ſalud: *Mater ſanitatis eſtab ſtinentia:* dize ſan Geronimo: es madre de ſanidad, y vna medicina, con que el cuerpo ſe halla biẽ a todas horas. Combido vna vez a cenar Platon a Timoteo, y dandole vna moderadiſsima cena, halloſe muy bueno aquella noche, y encontrando a Platõ el dia ſiguiente, le dixo, ſegũ refiere Minoe, *Qui aput te Plato cœnãt, ſequenti die bene ſe habẽt,* Los que a tu meſa ſe ſiẽtã muy buenos ſe hallan otro dia. No ay medicina q̃ aſsi conſerue la ſalud, q̃ la abſtinẽcia. Y aſsi el biẽ auenturado ſan Maximo *Ieiunemus ergo fratres, vt hoſtes noſtros ſuperare poſſimus*: Ayunemos, que no ay eſpada deſnuda, ni vandera inhieſta, ni lãça en riſtre, ni pie afirmado contra el q̃ ayuna: enemigos viſibles, e inuiſibles

S. Geron.

Claudi Minoe. Embl. 16.

S Max. homil. 4. de iciun.

le

le rinden vassallage: *Hoc autem genus non discitur, nisi per orationem, & ieiunium.* Dixo Christo: Vnas esquadras ay en el batallon de los Principes de las tinieblas, que en poniendo el pie en el alma, solo el ayuno y la oracion le hara leuantar. Notable dotrina por cierto, Pues como no ay otras virtudes mas perfetas, y mas valerosas, y que mejor podran hazer frente a estos enemigos Si, otras ay mas perfetas, pero ellos no amaynan las velas, ni abaten su estandarte, ni hazen salua, sino a la oracion y al ayuno: *Nisi per orationem, & ieiunium.* Pues como, para vencerlos no es mas apto vn hombre rebusto, vn Capitanazo fuerte, y bien mantenido, que no vn ayunador de color de ceniza, erizado el cabello, muerto de hambre, transido y que cō vn soplo dareys cō el en tierra? Esse es el misterio del ayuno, que desnudandoos, y enflaqueciendoos, os fortifica: porque desnudandoos de vuestras propias fuerças, os viste las diuinas, haziendoos que desconfieys de vos, os haze fiar de Dios, y assi salis con vitoria de lo que sin ayuno no podiades.

Vna historia sabrosa tengo a este proposito, notada en el libro de los Iuezes. Dize alli el Espiritu santo, que yuan los doze Tribus de Israel marchando a castigar vn delito atroz, que Benxamin auia hecho. Entran en batalla, salen cōn las manos en la cabeça, y veynte y dos mil combatientes de perdida. Leuantan los gritos al cielo, y comiençan a dar tales vozes, que bastauan a enternecer las piedras. Preguntan a Dios, viendose perdidos, si dexaran la batalla: y sale decretado de su conse- *Iudicum.*

su consejo, que se apresten, y cada qual defienda su partido. Ponense frente a frente los esquadrones, dale la señal de la pelea, acometen, y no pudiendo resistir el impetu enemigo, dexan el campo hecho sepultura de diez y ocho mil de los de su parte. Quien tal pensara? que guerra justa, tomada por orden de Dios, consultada con el, y justificada con su aprueuo, auia de tener mal sucesso: pero tuuole. Y si escudriñamos la razon, no hallo otra, sino vna que da el Espiritu santo entre renglones, diziendo, *Rursus filij Israel & fortitudine, & numero confidentes, in loco, in quo prius certauerant, &c.* Fiados del numero de los Infantes, en la fuerça de sus braços, y en la fineza de sus armas acometieron. Y aduierte mas, que el acometer de la batalla fue, *Ita tamen, vt prius ascenderent, & flerent coram Domino vsque ad noctem:* q̃ hasta la noche gastaron en derramar lagrimas, y dar gemidos delante de Dios, y con todo esso tuuieró mal sucesso. porque estas lagrimas eran engaste de vna confiança propia q̃ tenian. Pues que remedio, desnudense de la confiança propia, no esperen en la fuerça de sus braços, ni en la lozania de sus brios, veamos como les va: hazenlo assi: *Ieiunauerunt que die illo, vsque ad vesperam.* Ayunaron hasta la tarde, y entrando en campo con sus enemigos, solos seyscientos se les escaparon. De suerte, que lo que no pudo acabar tanto esquadrõ lucido, tanto moço gallardo, y tanto soldado bien puesto, tanto atambor y vandera, tanto morrion grauado, tanto peto y arnes resplandeciente: esso acabaron quarenta mil soldados menos, q̃ passados

sados de hãbre, hartos de llorar y cansados. Todo lo puede el ayuno, todo lo vence y allana: y pues es tan importante, descrivase el modo, que el ayuno el se està mandado, ello se està dicho, que ha de ayunarse: y assi Christo dexando por claro el precepto del ayuno, dize, que el modo sea, vngiendose la cabeça: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.*

§. VII.

Y si queremos apretar mas este negocio, no solo es el ayuno importante para la salud, y para la guerra, sino que aun para el estudio. Pues como dixo (y muy bien) Pytagoras: *Venter pinguis non gignit sensum tenuem:* Vn estomago bien reparado no engendra pensamientos subtiles y delgados: y assi el bienauenturado san Iuan Chrisostomo: *Neque nautis, neque agricolis, ita iocundum est veris tempus, vt his qui philosophari volunt iocundi sunt ieiuniorum dies.* Mucho esperan el labrador, y el mareante el Verano: el mareante porque entonces se quieta el mar, se allanan sus alturas, calman sus hondas, cessan las cabrillas, descansan los vientos, las aguas dan lugar a sus viages, fletan los navios, passan las mercancias a otra parte, y hechos los empleos, tornan con ganancia a sus casas: pero no tiene que ver esto con el gusto grande, que el que dessea auentajarse en las ciencias tiene viendo los dias del ayuno: *est enim spirituale animarum ver, & suauissima tranquilitas animorum.* Es vn verano del alma, en que las passiones calman, los impetus de las concupiscencias se refrenan, los ardores de la carne se mitigan, y gozando el animo

Pytag.

S. Chrys.

de, y penetra mil secretos: y assi de aquellos siete Sabios de Grecia, esto particularmente dize Claudio Minoe. Emb. 16. Minoe, se alabaua en su vida, que era vn perpetuo ayuno. Finalmente para todo es tan importante, que Xenoph. vino a encarecerlo Xenofonte tanto, que dixo: *Nil in homine nasci posse malè, qui temperantiam fuerit amplexatus*: que en vn abstinente no puede auer mal ninguno, y a lo menos moderemoslo diziendo, que no ay presumir mal del que ayuna: y como Dios es tan amigo de bien, dicho se está, que es su voluntad que ayunemos: y assi porque no se pierda tanto bien, enseñanos el modo, y dize, que se vnxa la cabeça: *Tu vero cum ieiunas vnge caput tuum.*

DISCVRSO II.

En que se trata de las excelencias del ayuno.

Vnge caput tuum.

§. VIII.

TRes excelencias hallo del ayuno en esta palabra, las mayores que cayeron jamas en ingenio humano: *Vnge caput tuum*. Antigua costumbre fue (como refiere Athaneo) el vsar de vnciones en los combites: y el auer la Madalena en Luc. 7. el combite vngido la cabeça de Christo, haze mas prouable esto. Y Dauid, Psal. 22. para significar como le tenia Dios combidado, dixo, *Impinguasti in oleo caput meum*: Y luego: *Et calix meus inebrians, quam præclarus est*. Pues conforme a esto la primera excelencia del ayuno, es, que se vnxa la cabeça Athan.

cabeça; que entendays, que el ayuno es combite. Notable cosa por cierto. Quiere Dios que no engañemos el mundo como los hipocritas, y agora quiere que nos vnxamos la cabeça, y parezcamos combidados sin serlo? No quiere tal: porque el ayuno es vn cõbite esplendido y abũdoso, y en el, lo vno tenemos a Dios combidado, y lo otro el nos cõbida. Vosle cõbidais a el, pues quando el dia del ayuno os quitays la comida de la boca, y la days al pobre, a Christo teneys cõbidado: y este es el ayuno verdadero, pues como dize san Maximo: *Bene ieiunat quicunque esuriem refi&i pauperis satietate sustentat.* Aquel ayuna perfetamente, que sustenta su hambre cõ lo que da al pobre. Y quando esto hazeys, a Christo teneys combidado: pues como dize san Iuan Crisostomo *Qui pauperes nutrit, Christum cibat*: El q cõbida al pobre, a Chrico combida. Y el bienauenturado san Agustin *Deo dat, qui pauperi dat*: Vos lo days al pobre, y Dios lo recibe: y assi quãdo hazeys bien al pobre, a el le teneys por combidado.

S. Max. homil. 4. de ieiun.

S. Chrys. sup. ad Hebræos, homi. 4.

S. Aug. Tsal. 56.

Lo segundo, el os cõbida a vos. Y que os da? Segun la promessa que hizo por S. Mateo, ciento por vno: por vn plato que vos dexays al pobre, el os da otro que vale por ciẽto: Quereys lo ver: pues acordaos de aquellas palabras del Deuteronomio, referidas desi pues por el Señor: *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei*: Dos sentidos tienen estas palabras, pero a mi proposito, aql, *Non in solo pane viuit homo*, es lo mismo que: *Non solus panis potest dare vitam homini*, cõ

Mat. 19.

Deuther. Matt. 4.

solo pan no puede viuir el hombre: porque hartandose el cuerpo, y alimentandose desta comida, se queda el alma ayuna; y assi aunque la vna parte pueda cõ el pan alimentarse, pero no el hõbre: y assi no es esse el alimento del hombre. Pues qual? *Sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* La palabra de su boca es la que a todo el hombre da aliento y vida. Y segũ esto mirá si os paga bien el combite, que ayunando hizistes al pobre, vos le combidastes a pan de solo cuerpo, y el a pã de cuerpo y alma: vos a pan amassado con manos de hombres, el a pan guisado en su propia boca, cõcebido en su pecho, y sazonado en su lengua, *Quod procedit de ore Dei.*

Por dos cosas suelen ser los combites de mucha estima, o por el valor de los mãjares, o por la dulçura y buen gusto que tienen. Y destas dos cosas suele estimarse en mucho mas la primera. Dize Macrobio, q̃ apostò con Marco Antonio, Capitan general de Roma Cleopatra Reyna de Egypto de darle vna cena tan esplendida, que excediesse en gran precio a las de Marco Antonio, y pusieró por juez a Munacio Placo. Antonio vsaua las cenas cõ la mayor opulẽcia y cantidad de regalos, que podia hallarse, y hazia cõbites, q̃ pensaua, que no podia y gualarles ninguno. Viendo esto Cleopatra, venida la noche del suyo, despues de grandes aparatos y numero de manjares, para hazer sayete a vno de los platos, echo la mano a vn çarcillo, y quitò del vna piedra de valor inestimable, y echandola en vinagre, dexò que se deshiziesse, y leuantando la mano a

Macrob. lib. 3. Satur. c. 17.

la

la que colgaua de la otra oreja, pregunto si auia excedido su combite, y dixo el juez, que si: De suerte, que el precio de los manjares hizo su cõbite mas esplendido y abundoso. Si consideramos el combite que al ayunador Dios haze, de entrambas maneras es el mas precioso que imaginarse puede: Digalo David: *Desiderabilia super aurum & lapidem pretiosum multum: & dulciora super mel, & fauum.* En precio no llegan todos los precios: ni el oro de Tibar yguala, la piedra de Cleopatra, ni todas quantas la Arabia cria pueden compararse Con el menor de sus quilates. *Et dulciora super mel, & fauum.* No ay gusto como el suyo, no ay regalos tan dulces, ni conseruas de tal punto, como Dios da a su palabra, echandola de la boca. *Sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* A su palabra combida, de su saber son los platos, q̃ a la mesa de Dios a los ayunadores se siruẽ, de su ciencia los mantiene.

Psal. 18.

§. IX.

Oyd vna historia agradable, referida de vn Profeta. Dize Daniel, que auiendo escogido Nabucodonosor quatro mancebos entre los hijos de Israel, y mandado que se les diesse racion de su botilleria: q̃ ellos por guardar las Pregmaticas de Dios, rogaron al Mayordomo, a quien estauan encomendados, les dexasse ayunar, y sustentarse de legumbres, y el cobrasse para si la racion de todos. Persuadieronselo, que al fin esto de tomar, quebranta no solo las ordenes de los Reyes, pero aun las del mes-

Dan. 1.

mesmo Dios y añade luego: *Pueris autem his dedit Deus scientiam & disciplinam in omni libro, & sapientia*: Comunicoles Dios ciencia y diciplina, en todo libro, y en toda sabiduria. Iuraralo yo q̃ a cõbidados de Dios, y en mesa de ayunadores, estos platos auian de seruirse. A sabiduria combida Dios, de ciencia son los seruicios. Y que ciencia? *In omni libro & sapiẽtia*: ciencia en sabiduria, Quien tal vio, q̃ es ciencia en sabiduria? La sabiduria no es, como dixo el Filosofo, *Cognitio rerum per altissimas causas*? No es vn habito de principios y conclusiones? Si. Pues como dize, que les dio ciencia en sabiduria? Sabeys porque: porque ay ciencia en sabiduria, y ciencia en necedad: a la vna combida el mũdo, y a la otra Dios El demonio combidò a nuestros primeros Padres a ciencia, diziendo: *Eritis sicut Dij*: sereys como Dioses: pero este fue combite a ciencia en necedad: pues comiẽdo, les quito hazer sabios. Que mayor desatino? comieron y no supieron. Otros que son doctos: y saben, no atinando a vsar de la ciencia, tienen ciencia, pero en necedad. Y assi san Pablo: *Putantes se esse sapiẽtes, stulti facti sũt.* Estos son los combites que el mundo haze: pero Dios a ciencia en sabiduria combida. *Dedit illis scientiam in omni libro & sapientia*. A esto cõbida a los ayunadores; y assi no engañan al mũdo en parecer combidados, pues Dios los sienta a sumesa, Ni Dios quiere que finxan lo que no son, sino que como combidados a su plato, vnxan la cabeça: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.*

Aristot. *Genes. 3.* *Ad Rom. cap. 1.*

Pero

Pero son de cõsiderar en este combite vnas palabras, para q̃ se eche de ver el recato, que es necessario en los combidados: *Quando sederis vt comedas cũ Principe, dili genter attende, quæ posita sunt antefaciem tuam. & statue cultrum in gutture tuo.* Quando te sentares a la mesa del Principe, considera con acuerdo lo que se pone delãte de los ojos, y pon vn cuchillo en tu garganta. Cosa de admiracion por cierto, atraueſſado a la gargãta vn cuchillo, como ha de comer? como ha de tragar? como ha de gozar del combite? El bien auenturado san Getonimo va por vn camino en interpretacion desta duda: Rodulfo Bayno sigue otro. Pero añadamos a lo comun alguna cosa: aquella preposicio *In*, no siempre guarda su rigor en la santa Escritura, como aduierte san Anselmo, sino que suele significar, *Iuxta*, que es lo mesmo que júto a alguna cosa: y en este sentido esplicã muchos aquello de san Iuã. *Hæc in Bethania facta sunt trans Jordanem*: Porque san Iuan jũto a Betania baptizaua: y aq̃llo: *Et ambulabat Iesus in tẽplo: in porticu Salomonis.* No era el porticu el tẽplo, sino q̃ estaua junto a el. Y segun esto quiere dezir, q̃ se ponga vn cuchillo jũto a la gargãta. Quando antiguamente no querian q̃ vn hõbre baxasse la cabeça al suelo, poniãle vn puñal la punta a la garganta: y desta suerte dize Suetonio que traxeron por Roma al Emperador Vitelio, haziendole mil oprobios, y diziendole mil afrentas: y segun esto, lo q̃ quiere Dios, que el ayunador, que se sienta a su mesa tenga, es, vn cuchillo a la garganta, que mientras ayunare

Prou. 23.

S. Anſel. da Hebr. 6.

Ioan. 1.

Ioann. in cap. 10.

Sueto. in Vitel.

S. Hieron Baynus.

tenga la cara leuantada al cielo, que no ayune, porque el mundo lo vea sino porque lo vea Dios del cielo: que tenga vn cuchillo a la garganta, q̃ entienda, que en baxando la cara al suelo, se deguella, y pierde quanto haze, que la tenga siempre fixa en aquella Ierusalen diuina, alli viua, y alli more, y no baxe a las cosas del suelo. No os acordays de aquel que baxo de Ierusalen a Ierico, q̃ refiere san Lucas? Que le acontecio? *Incidit in latrones, qui etiam spoliauerunt eum, & semiuiuo relicto abierunt.* Cayò en manos de ladrones, y robada la hazienda, le dieron de puñaladas. Y de donde nacio esto? Sabeis de donde, dize san Agustin glorioso: *Nisi descenderet, non incidet in latrones*: De que baxo de Ierusalen: si vos no baxays los ojos de aquella dichosa patria, si no los abatis al Ierico de la tierra, no ayays miedo q̃ los ladrones os roben: *Nisi descẽderet*: el cuchillo se os entre por la garganta: *Nisi descenderet, non incideret*: sino baxara no le robaran.

Luc. 10.

S. Aug. ad illud Venientes autem venit &c.

Gracioso negocio por cierto (dira qualquier curioso) que por baxar los ojos, quiten a vn hõbre el tesoro. Si fuera por mirar hazia arriba, venia bien, pues para quitar a vno lo que lleua en las manos, dezimos, que mire al cielo: pero por mirar al suelo, por baxar, por esso han de robarle? Si. *Nisi descenderet, nõ incideret in latrones.* Sino baxara, no le dierã faco mano. Quereys lo ver: pues aduertid, que el tesoro nunca esta guardado, sino mientras los ojos son centinelas, y los sentidos estan de posta en su defensa: y en quitando los ojos luego es perdido. El tesoro de los

los ſantos donde eſta? No en la tierra, porque ſe tienē por peregrinos, y viandantes en ella: no en el lerico del ſuelo, q̄ es tierra anatematizada y maldita de Dios, alla eſ-
Mrtt. 6. ta en el cielo: *Vbi neque tinea, neque erugo demolitur.* Pues ſi vos quitays los ojos del cielo, y los echays en la tierra, ſi baxays de Ieruſalen, donde eſtá el teſoro, q̄ mucho que os lo roben? quemucho que caygays en ladrones? Pues para que eſto no ſuceda *pone cultrū in gutture tuo*: pōgaſe vn cuchillo en la garganta, para que la cabeça no abaxe los ojos al ſuelo.

§. X.

Y no ſe cōtenta Dios con eſto, ſino que dize, que ſe conſidere mucho los platos que ſe ſiruen. *Diligenter attende, quæ posita sunt ante faciē tuā*: hagaſe grāde eſcrutinio de lo q̄ alli ſe ſirue. Porque Señor? No es meſa ſegura Ay que recelar en vueſtro cōbite? Mas. Lo que alli ſe ſirue, no es coſa mas para creer q̄ para eſcudriñar? No ſon comicallas, que no ay buſcarles cauſa, ni pregūtar mas de lo que la Fè dize: Vna razon oy vna vez, y no he podido auerriguar donde fue tomada, aunque he rebuelto harto a eſte propoſito: *Quoniā talia oportet te præparare*: porque otro tanto aueys vos de adereçar en el combite, que hazeys a Dios. Notable coſa por cierto, que obligue el Rey al vaſallo a q̄ le combide a tan explendido y abūdoſo vāquete como el Rey le haze: ſi ſe trocarā las ſuertes, y el Rey ſe hiziera vaſallo, y el vaſſallo ſubiera a la dignidad del Rey, no fuera eſſo dificultoſo: Aſſi, pues ſi Dios ſale a eſſe partido, no oſpedirá mucho Pues aſsi lo haze a vosos leuāta a dignidad ā Dios

mediante su diuina gracia, y el viene en la persona del pobre a sétarse en vuestra mesa: *Quãdiu feciſtis vni dehis fratribus meis minimis, mihi feciſtis* Pues hazedle el cõbite q̃ el os haze. Si os ha llenado de bienes temporales no seays escaso con el pobre, no seays corto con el, no estrecheys la mano, sean vuestros combites como los suyos: si el os ha combidado a su palabra, si os ha hecho sabio, y auentajado, mira que es razon que no escondays estas cosas a los que poco saben, enseñad los, y assi aparejareys a Dios combites, y vngida la cabeça le sentareys a vuestra mesa, y el os assentara a la suya.

Matth. cap. 25.

Mas, *Talia*, tal combite, como el os haze, quiere que le hagays. El os combida a la palabra de su boca, y quiere que le combideys a la mesma. No os acordays de las palabras del Señor, el qual tratando de su palabra dize: *Non reuertetur ad me vacuum*, que no boluera vacia, porque en no viniendo con obras, no ay parecer delãte de sus ojos. Pues lo que quiere Dios, es, que pratiqueys vos lo que el os enseña; y desta suerte le aparejeys combite, que pongays por obra lo que el os dize, que el dia del ayuno se gaste en ayunar y no en hartaros: *Ieiunare non solum ore, sed omnibus membris debemus*: dize nuestro padre S. Bernardo, que se ayune, no solo con la boca, sino cõ los miembros todos, las manos de las obras malas, los ojos de ver las cosas con que Dios se ofende, los pies, absteniendose de los passos desconcertados, la lengua de las murmuraciones, y palabras de menos composicion y recato: finalmente todo haga penitencia y to-

Isai. 55.

S. Bern.

y todo ayune: y assi cobidareys a Dios a lo que el mesmo os ha combidado: el os combidò assu palabra salida de su boca, y vos le cõbidareys a la mesma, salida de vuestras manos, y obrada, y pues el combite es tal, y el cõbidado persona de tãta calidad y estofa, vnxase la cabeça, y lauese la cara, y todo se prepare: *Vnge caput tuum, & faciem tuam lauа.*

DISCVRSO III

De los oficios y dignidades que los ayunadores tienen.

Vnge caput tuum.

§. XI.

LA Segunda excelencia del ayuno es; el oficio y dignidad a que suben los ayunadores. Tres hallo, que antiguamente se vnxian, los Sacerdotes, los Reyes, y algunos Profetas. Los Sacerdotes, segun que del Exodo se colige. Y en el Psalmo: *Sicut vnguentũ in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron.* Los Reyes, 3. Reg. 19. Elias vngio a Ieu, y Samuel a Sauly a Dauid. De los Profetas a Eliseo vngio Elias. Dize pues el Señor, que se vnxa la caheça el que ayuna, que entienda que el ayuno le haze Sacerdote, Rey, y Profeta. Lo primero, Profetas son los ayunadores, no de boca, ni de escrito, sino de obra, pues todos sus miembros pronostican, que esperan otra vida: y que lo que aqui se siembra en abstinencia, y trabajo, ha de tener en el Cielo abundantissima cogida. Lo segundo, vnxese con el ayuno el Sacerdote: pues

Psal. 132

3. *Reg.* 19

1. *Reg.* 10.

1. *Reg.* 16.

pues se ofrece asi mismo domando las passiones del cuerpo. Vn elegantissimo nombre dio Dauid a estas ofrendas, diziendo: *Sacrificate sacrificium iustitiæ.* Y alli el Targũ de Ionatas: *Domate concupiscientiam, & reputabitur sicut sacrificia iustitiæ* Domad las cõcupiscẽcias: y esto es lo que reputa Dios por sacrificios de justicia. Dos cosas ay q̃ considerar aqui, lo primero, auer llamado los ayunos y mortificaciones del cuerpo sacrificios, del qual nombre tãbien vso san Pablo quãdo dixo: *Obsecro vos per misericordiã Dei, vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentẽ.* Hostia dixo, y no holocausto, porque como aduirtio Hugo, esta es la diferencia del holocausto, y del sacrificio, que el holocausto se consumia todo: pero del sacrificio quedaua alguna parte. Dize pues san Pablo, que se haga de los cuerpos sacrificio, y no holocausto, que no se consuman todos con el ayuno: ni con la aspereza se maten, pues como dezia nuestro padre san Gregorio: *Abstinentia non caro, sed carnis vitia extinguenda sunt.* No es la carne la que se ha de matar con el ayuno, sino los vicios de la carne? Y nuestro padre san Bernardo: *Ieiunia moderata esse debent:* Hãse de tomar con moderacion y prudencia los ayunos, no se ha de hazer holocausto del cuerpo, sino sacrificio. Y el bienauenturado san Geronimo, *Sic debes ieiunare non vt palpes, & respirare vix possis.* No quiere Dios esfuerços, ni que ayuneys hasta que el cuerpo no pueda tenerse en pie, ni respirar de flaco; algo quiere Dios q̃ quede para la conseruacion de la vida: que sean quie

Tsalm. 4.

Caldea.

S. Gregor 20. mor.

S. Berna. ad soror.

Rom. 12.

Hugo ibi

S. Hieron ad Dem.

re

re dezir, ayunos que maté las passiones, y no los cuerpos, Y dize mas. *Sacrificium iustitiæ*: sacrificios de justicia.

Negocio de consideracion por cierto, quien vio tal? que llame Dauid al ayuno sacrificio de justicia? no dixera de templança, pues con este nóbre le llamaró antiguos y modernos? Y quando mas quisiera entalçarle, llamarale sacrificio de fortaleza, pues es la verdadera fortaleza vencer el animo, y sujetar las pasiones, segun aquello del Sabio: *Melior est vir patiens viro forti, & qui dominatur animo suo, expugnatore vrbium:* Sacrificios los llama de justicia, o ya porque el apetito de justicia auia de sujetarse a la razon, y quando esto se haze son obras de justicia: o ya porque en el ayuno se ofrece lo que quiso Dios, que en el estado de la original justicia se le sacrificasse, q̃ fue ayuno y abstinẽcia: oya porque en el ayuno se haze del cuerpo justicia, forçãdole a pagar lo que deue, haziendo ayunar a las partes, q̃ pecaron: si la lengua se dio hartazgos de conuersaciones vanas, haziendola estar a diente, y callar aunque le pese: si los ojos estan ahitos de mirar a partes prohiuidas, poniendoles dieta, aun en las licitas e indiferentes. Estos son los sacrificios que a la Magestad del cielo los ayunadores ofrecen, y assi en señal del Sacerdocio, que tienen mãda Dios que vnxã la cabeça: *Tu vero cum ieiunas, vnge caput tuum.*

Prou. 17.

§. XII.

Lo tercero, Rey se haze el que ayuna, pues cõ la abstinẽcia adquiere el señorio de las passiones, gana el cetro de si mesmo, q̃ es la vitoria que dĩ

xo

Tulius orat. pro Marce.

xo Tulio que hazia vn hombre, no Rey parecido a los de la tierra, sino al mesmo Dios: *Quod qui fecerit, non modo cum summis viris comparo, sed similimum Deo iudico.* Parecidissimo a Dios torna a vn hombre. No pudo encarerlo mas. Y dixo la verdad, porque si Dios es vniuersal Señor, no solo de los hombres, sino tambien de los brutos, tambien vno que ayuna tiene en su modo el imperio de los brutos Que bien lo pondera S. Ambrosio, diziendo *Daniel, trium hebdomadarũ ieiunio, Leones docuit ieiunare.* Có su ayuno enseño a ayunar los Leones: dẽtro estaua en la leonera, y con el ayuno les tenia echados frenos a las bocas, sin que pudiessen abrirlas. Y lo que mas es, trae vn Angel al Profeta Abacuc con vna olla que tenia para los segadores, comela delante de los leones, y ellos rauiando de hambre, no solo no se atreuen a Daniel, pero ni aun a la comida. Que vassallos pudiera auer mas sujetos a su Rey, que los Leones estuuieron? Y no para aqui, Si Dios es Señor de las cosas insensibles, si es Principe del fuego, tãbien se ha visto poder el ayuno cõtra las llamas, y sino diganlo aquellos mancebos que mando echar Nabucodonosor en el horno de Babilonia, que en medio de las llamas estauan mas resplandecientes y hermosos: De vna piedra llamada Amianto dizen Plinio y Dioscorides, que echada en el fuego, no solo no le haze daño, pero que se enciende y relumbra, y sacada del, como si la huuierãla uado estã mas resplandeciẽte, y hermosa q̃ antes

S. Amb. lib. de Elia, & ieiun, cap. 6

Daniel cap. 14.

Daniel. cap. 3.

Plin. lib. 36. c. 19. Dioscor. li. 5. cap. 36.

Talia

Talia erant Hebræorũ corpora puerorum: Dizé S. Basilio y san Ambrosio, *Quæ in Amianti transformata naturam, vt potè ignis, non ad dispendiũ sui sed ad gratiam vtebãtur.* Assi eran los cuerpos de aquellos mancebos Hebreos, que trãsformados cõ el ayuno en naturaleza de Amianto, el fuego no los tocó al hilo de la ropa, sino que los siruio de adorno y hermosura. Todo rinde vassallaje al ayuno, las cosas visibles e inuisibles se le allanan, y aun me atreuo a dezir, que aun lo inuisible le respeta, hasta el principe de las tinieblas le quita la gorra, y si no me creeis, mirá el comedimiẽto cõ que llegò a Christo: *Si filius Dei es*, si eres hijo de Dios: mirà el nõbre que da a vn ayunador, hijo de Dios le llama. Y aũ se pondera mas, que auiendole visto hazer tantas obras buenas, no sabemos que hasta entonces le pusiesse ninguna en tãto cuydado si era hijo de Dios, como verle ayunar tãto: y assi entonces le pregũta, *Si filius Dei es* Porque los ayunadores essos son los vngidos de Dios, essos los hijos suyos, essos los Vicedioses en la tierra, essos los Reyes a quiẽ el cuerpo obedece, los Leones pagan parias, el fuego respeta, y a quien el mismo demonio haze mesura: y pues esto es, vnxase la cabeça, q̃ bien ay porque vngirla: *Vnge caput tuũ.*

S. Basil. hom. 1. de ieiun. S. Ambr. in Exam.

Matt. 4.

§. XIII.

La vltima excelencia es, lo mucho que con el se grangea, y en razõ desto dize el Señor, que se vnxa la cabeça: *Vnge caput tuum.* El vngir la cabeça es señal de alegria. Y assi Dauid, despues de tantos llantos, como por el hijo de Bersabe hizo, dize la santa Escriptura, que se vngiò la cabeça, dando

2. Reg. 12.

dando a entẽder que ya se alegraua. Dize pues el Señor, que se alegre el que ayuna. Y si me preguntays porque? Respondero os he con lo que los santos dizen. Lo primero, porque como dize el señor San Ambrosio: *Ieiunium culpæ interfectorium est.* El ayuno es cuchillo de la culpa, es destruycion del pecado. Pues que es la culpa, y de ay veremos si ay razon de alegria. *Stimulus enim mortis peccatum est.* Cuchillo es el pecado, dize san Pablo, de la muerte, hierro es de su lança, con que os quita la vida: pues si el ayuno es cuchillo, que embota los filos del cuchillo cõ que la muerte auia de daros muerte; si destempla el azero, que en vuestra alma auia de prouar sus azeros, si es cuchillo que acuchilla el cuchillo de vuestro enemigo, le haze retirar, y le destierra, no os parece que ay bien porque vngir la cabeça, y alegraros cõ el ayudo? Mas. El ayuno, *Arma ministrat contra diabolum*: Dize san Crisostomo: Vistenos de armas contra el demonio. El Apostpl sã Pablo, preuiniẽdonos de vna guerra, q̃ traemos aplazada, dize: *Non est nobis colluctatio aduersus carnẽ & sanguinem: sed aduersus Principes, & Potestates.* No las emos de auer cõ hõbres vestidos de nuestra tela: sino cõ Principes y Potestades. Pues si para entrar en campaña el ayuno nos viste vn peto fuerte, no solo a prueua de mosquete, sino de culebrina, no os parece que ay bien de q̃ holgaros? Mas. El ayuno *Humilitatis signum*, dize san Agustin, es señal de humildad: *Omnis, qui se humiliat, exaltabitur*: dixo el Señor, el humilde encima de los cielos sera em-

S. Amb. de Elia, et ieiun. ca. 10.

1. Cor. 15.

S. Chrys. serm. 1. de ieinn. ad Ephes. 6.

S. Aug. epist. 176. Luc. 18.

empinado, entre los coros de los Angeles terna silla, en la Corte de Dios sera hõrado: pues si el ayuno es prẽdas de tãta felicidad y ventura, vnxase la cabeça, y aya regozijo. Mas. El ayuno: *Purgat animæ viscera*, dize S. Basilio, purga el estomago de la alma: *Vermis eorũ non moritur:* Dize Dios por Isaias: el pecado cria en la conciencia vn gusano, q̃ si en esta vida no se purga, dura por el espacio de las eternidades: Pues si el ayuno le mata, le destruye y le echa fuera, no os parece que es dichoso dia el suyo? Mas. El ayuno. *Animæ malè se habẽti, medicina salutaris*: dize san Teodoreto, es medicina del alma, q̃ la cura y la sana. Pues si el dia, que despues de vna enfermedad larga, se os quita la calentura, days albricias al Medico, y aya fiesta en casa, ayala el dia del ayuno, pues de los huesos dal alma, os saca la calentura del pecado.

S. Basil. hom. de ieiun. 1.

Isai. 66.

S. Theod. sup. Ioel. 1.

Ayala, pues limpiãdo el cristal del coraçõ le dexa tã hermoso, q̃ mirãdo se Dios en el, e imprimiendo su figura, le trãsforma en si. Aya alegria cõ el ayuno, para que cubriendole con ella, no le vea el mundo, y por hazerle bien le aoje, cubrase, como los que sacrificauan la cabeça, y no se descorteze la higuera, q̃ se perdera el fruto. Aya la, pues cõbidays a Dios ayunando, y el os combida a vna mesa, donde los platos son de viãdas guiadas en su boca, y a pedir de la vuestra. Ayala pues os haze Profeta Rey y Sacerdote. Aya fiesta y regozijo el dia del ayuno, pues teneys cuchillo cõtra la culpa, armas cõtra los Principes de las tinieblas, señales de humildad, que el alma a los coros de los Angeles sublima: purga que mata los guſa-

gusanos del alma, medicina salutifera, q̃ aqui cõserua la vida de la gracia y es medio para alcançar la gloria. *Quam præstare dignetur, qui cũ patre, & Spiritu sancto viuit & regnat per infinita secula, Amen,*

(.:.)

FERIA SEXTA
in capite Ieiunij.

Dilegit inimicos vestros, &c. vt sitis filij patris vestri, qui in cœlis est. Matth. 5.

§. I.

SON Las prerogatiuas y grandezas de la virtud tantas, sus quilates tan perfetos, y el valor suyo de tanto precio, y estima: q̃ deslumbrò a muchos, de los que la antiguedad celebra, no hallando premio, q̃ a sus meritos igualasse. Teognides contẽtose con dezir, que *Virtutis ingens gloria nunquã peribit*: que es su gloria tanta, q̃ ni tiempos la gastan, ni edades la menoscaban. Tulio dixo, q̃ *Virtutem necessario gloria sequitur*: que antes de xara de seguir al cuerpo la sombra, y los rios detornan sus corrientes, q̃ tras la virtud no corran mil renombres de inmortal grandeza. Aristoteles tirò aun mas la barra,

Teognides in Stob. serm. 104.

Tulius Tusc. 1.

Aristot. 4. Ethi. rra, y dixo, que *Virtuti perfectæ nullus sit condignus honor.* Que aunque el mundo se esmere en trazar nuevas honras, en inventar titulos y blasones, y texer guirnaldas para coronar a las virtudes, todas son menos de lo que ellas merecē. Vn poco se adelanto aū mas Seneca, y dixo: *Nullū virtutum præmium extra ipsas est.* Que premio de virtud, fuera dellas, es imposible hallarse. Junte el mundo sus equivalencias, y sus glorias, y todas no llegan donde el quilate de la virtud llega. Fuera dellas, no ay premio que iguale con ellas. Vno solo le parecio a Silio Italico, que a justaua con la virtud, y este es ella mesma.

Senec. lib. de clem. 1. c. 1.

Silius li. 3

Ipsa quidem virtus sibi met pulcherrima merces.

Sola la virtud llena su vacio, y es la merced condigna de si mesma. Y es lo que dixo Seneca: *Recte factorū verus fructus est, fecisse.* No ay que buscar otro premio, ni otro fruto de lo bien hecho, mas de auerlo hecho: esos son sus gajes y su paga.

Senec. Vbi sup.

Vn Hieroglifico hizieron los Antiguos del verdadero amor, que no dio poco en que entender a los que sus Myriologias escriuieron. Pintaronle, como afirman Alciato y Mariano Escolastico, con vna corona en la cabeça. Platon dio vna razon deste hecho, y otros otras: pero para mi tengo, que fue para significar lo q̄ dixo Silio Italico, que el amor es premio de si mesmo, el mismo tiene en si su corona y es su precio, y su paga. El amor del amigo y del enemigo, es los gajes de si mesmo. Tiene el mundo vn engaño, y es, que amor con amor se paga.

Alciatus. Emblem. 106. Marian. lib. 4. Epigr. 1. lat.

Y que

Y que si el retorno del amor no es amor, q̃ queda el amor sin paga: pero no es assi, dizẽ los antiguos, q̃ si amays al enemigo y al que os ofende y os persigue, y la correspondencia de su parte es mala, no queda este amor sin premio, y sin corona, pues el mismo es corona suya, el es su retribucion y el precio de sus quilates.

Cortos anduuieron los Antiguos, y no sin causa pudiera el verdadero amor formar dellos sus quexas, pues abaxaron el punto y valor de sus quilates, haziendole paga de si mesmo. Pero aquel Señor q̃ sabe donde su fineza llega, y quãto monta el querer bien al enemigo, esse le desagrauia, y señala el verdadero premio y corona, diziendo: que no solo es el amor precio de si mesmo, sino que al propio Dios tiene por paga, que sube a tanta dignidad a vn hombre, que del eterno Padre le haze hijo: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.*

DISCVRSO I.

Del bien que nos hazen los enemigos.

Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.

§. II.

TRES Titulos pone Chisto para obligarnos al amor del enemigo: el vno porq̃ es enemigo: *Diligite inimicos vestros.* El segundo, por lo mucho que en este amor se interessa: *Vt sitis filij Patris vestri.* Y el tercero, porque es razon se conforme cõ su criador la criatura, el qual recõpensa sus injurias con vna inmensidad de beneficios: *Qui solem suum*

oriri facit super bonos & malos. Desmenuzemos poco a poco esta dotrina. El primer titulo es, porque son enemigos. Mucho se fatigan todos los Autores en ablandar este precepto, que tan aspero é incõportable al mundo parece. Comunmente distinguen en el hombre, razon de hombre y de enemigo: y supuesta esta, dize el padre san Agustin: *Hominem dilige, & odio habe inimicum tibi*. Que la razõ de hõbre se ame, y la de enemigo se aborrezca. Si mon de Casia con el mesmo pensamiento, dize: *Non est tamen denegandum naturæ propter vitium: siquidem propter vitium non desit esse homo*. Que assi como por el vicio la naturaleza no se pierde, tãpoco es razon que se pierda el amor della. Finalmẽte lo q̃ quieren dezir, es, que la razõ de enemigo no ha de ser parte para estoruar el amor y caridad, que es razon tenerle. Y yo añado, que el ser enemigo no solo no ha de ser yelo, que enfrie el amor nuestro, sino brasas q̃ le auiuen: no porque esso sea razõ formal del amor, pues por Dios le queremos, si no porque tãbiẽ en esto se halla su motiuo: q̃ no solo se ha de querer por hõbre, sino tambien por enemigo. Quiza quiso dezir Christo esto en los tres preceptos, q̃ en el Euãgelio de oy propone: *Diligite inimicos vestros: bene facite his, qui oderũt vos. &c.* Son tan enfaticas, y tã llenas de misterio las palabras de la santa Escritura, que suelen juntamente dezir su pretensa y dar la razon della. Vn lugar admirable tengo en el Euãgelio de san Iuan aduertido. Arguye Christo a los Iudios, y dize: *Si veritatẽ dico vobis, quare non creditis*

S. Augu. serm. 168.

Simon de Casia.

Ioann. 8

tis mihi? Si os digo la verdad, porq̃ no me creeys? Alli esta vna causal secreta, y descubrela el biẽ
S. Cirill. auenturado san Cirilo: *Quia veritatem dico vobis.* Porque os digo la verdad, por esso no me creeys: Desuerte que dẽtro de la quexa alli va la razon escondida. Assi imagino yo en su manera, q̃ cada vno destos preceptos tiene su modo de causal retirada: *Diligite inimicos vestros: quia inimici vestri sunt. Bene facite his, qui oderũt vos: quia oderũt vos? Orate propter sequẽtibus, & calumniãtibus vos: quia persequentes & calumniãtes sunt.* Amad a vuestros enemigos, no solo porque son hõbres, sino porq̃ son enemigos. Hazed biẽ alos que os quierẽ mal, no solo por proximos, sino tãbiẽ por las malas obras, q̃ recebis de sus manos.

§. II.

Duro negocio, dira qualquiera, y aun imposfible parecio a algunos, como el bienauenturado san Geronimo refie- *S. Hiero.*
re, que aya yo de amar al que desea beuerme la sangre, y le aya de hazer bien, no solo porque es mi proximo, y hombre como yo, sino tambien porque me aborrece? El objeto del amor no dixo Aristoteles que es el *Aristot.*
bien? Pues como puedo yo amar al que para mi es tan peruerso, tã abominable y tan nociuo? El señor S. Crisostomo apun- *S. Chryso.*
ta la razon, diziendo: *hom.* 18.
Noli ergo odisse malum in Matt.
tibi inferentem, sed magis ama; quasi multorum tibi conciliatorem bonorũ. Este es el engaño del mũdo, piensa que haze mal el enemigo, y no mira los bienes, que de sus persecuciones nacen: no aduierte que es ocasion de mil coronas. Que es la causa, Christianos, q̃ apenas en todo el nueuo te-

ſtamento hallareys, que a ninguno de los que le perſiguieron llame el Señor enemigo, ni contrario. Quando le tenia puesto en vn palo, que nombre da a ſus enemigos: *Luc. 23.* *Pater dimitte illis*: ellos los llama. Y ſi preguntamos, quien ſon ellos, de- *Pſalm. 21.* claralo por Dauid en vnas palabras harto dificultoſas: *Longe à ſalute mea verba delictorũ meorum.* Lexos eſtan de mi ſalud las palabras de mis delitos. El bienauenturado ſan Ambroſio, ſan *S. Ambr.* *S. Theod.* Teodoreto, y ſan Baſilio *S. Baſil.* dizen, que eſtas eran palabras de Chriſto nueſtro Señor: pero a mi propoſito Remigio Altiſio *Remig.* Doronenſe, cuyo comẽtario en materia de Pſalmos es preclaro, dize, q̃ aquel, *Meorũ*, no refiere las palabras de pecados, ſino las gẽtes de Chriſto. Y aſsi el ſentido no es las palabras de mis pecados, ſino las palabras de los pecados de los mios. Deſuerte, que quando ellos le tienen en vn palo, quãdo hazen burla, entonces los llama ſuyos, por los bienes q̃ deſtas perſecuciones ſe eſperauan. Y no es de paſſar en ſilẽcio aquella contraposicion: *Lõge à ſalute mea, verba delictorũ meorũ.* Quãdo las palabras de ſus enemigos eſtauan mas lexos de la ſalud de Chriſto, entõces eſtaua ſu volũtad cerca: quãdo erã mas cõtrarios, y le perſeguiã mas, entõces los llama ſuyos: *Delictorũ meorũ.* Suyos los llama. Deſuerte, q̃ lo que vos llamays contrario, eſtraño, repugnante, y lexos de vueſtro querer y vueſtro guſto, Chriſto le llama ſuyo. Y ſi q̃reys ſaber que modo de ſuyo, oyd vn lugar de Zacarias. Introduze a *Zach. ca. 13.* la letra (como es penſamiento del bienauenturado S. Tomas, de Rabbi *S. Tho. ad Pſal. 21.* Samuel, y Pedro Galati- *Rab. Samuel.* no)

Epistо. de aduent. Messiæ. c.7.

Galati. li. 8. de arcā. c. 17.

no) a Christo lleno de llagas, y preguntandole que donde las auia recebido, responde: *His plagatus sum in domo corū, qui diligunt me.* Estas llagas, estos açotes, estas heridas, alla las recebi en casa de los que bien me quieren. Donde recibio Christo las afretas, y dolores? donde padecio los escarnios è ignominias? donde recibio los açotes, y bofetadas, sino en casa de Pilatos? donde fue cruzificado, sino en tierra de enemigos? Pues estos llama amigos, estos, dize, que le quieren? no por su buena voluntad, ni por su desseo, sino porque debaxo de sombra de enemigos, las obras son mas que de amigo. Digalo el bienauenturado san Basilio: *Et quis est amicus, à quo eam mercedē sperem, quam speramus ab inimico?* Que amigo ay de quien tanto bie

San Basil. resp. 176.

espere como del enemigo? Que amigo ay q̄ me sea ocasiond e tantos premios y coronas, como lo es mi enemigo? Que amigo tuuo Christo despues de nacido, que nos fuesse ocasion de tanto bien, como fueron los enemigos? Y pues esto es assi, llamad vos como quisieredes al que os persigue, llamadle cōtrario emulo, zoylo, cinico, enemigo, q̄ yo amigo le llamo, como le llama Christo: *In domo eorum, qui diligunt me.*

Aora señores preguntara yo al mas auisado, q̄ es la causa, que viniendo Iudas a entregar a Christo en manos de los Iudios, auiendole dado vn beso de paz falso, el nombre con q̄ le apellidô fue, amigo: *Amice ad quid venisti.* Amigo le llama: pero a S. Pedro como le nō bra: *Vade post me Sathana*: Satanas le llama. Este nombre Satanas quiere

Matt. 26

dezir enemigo segun aquello: *Non est Sathã, neque occursus malus*. No auia enemigo, ni encuentro. Pues como a san Pedro, de quien dize S. Leõ Papa, que, *De toto mundo vnus Petrus eligitur, qui vniuersarum gentium vocationi, & omnibus apostolis, cũctisq; Ecclesiæ patribus præponatur*. Fue elegido por Christo de todo el mundo, para Pôtifice del mundo todo: y dixo, *Vnus*, porque no tenia otro como el el suelo, llamays enemigo: y a Iudas ladrõ: *Fur erat & loculos habebat*: llamays amigo? A Pedro que como dize san Ambrosio, fue, *Quasi amoris sui Vicarius*. Como vn Vicario y tolorero de sus amores, llamays enemigo, y a vn Iudas, a quien el demonio auia embiado sus despachos, y correos: *Cũ misisset antẽ diabolus*, &c. dize S. Iuã, llamais amigo. A Pedro, a quiẽ probastes tres vezes en el amor, y todas le hallastes perfeto, llamays enemigo: y a Iudas de quiẽ dize S. Teodoreto: *Neq; enim inimicũ Iudas prodit, sed Saluatorẽ, bonorũque largitorem*. Que no fue traydor de su enemigo, sino de la salud y del venero de los bienes, a esse llamays amigo? A Pedro llamays enemigo, q̃ viendo a riesgo vuestra persona, el estoque desnudo, se puso a defenderos, y quer'a q̃ la menor taxada de vuestro: cõtrarios fuesse la oreja? S. Porq̃ entõces no eran las obras de Pedro de amigo pues procurada impedir la muerte suya: pero Iudas entregale en manos de sus cõtrarios, de dõde depẽdia nuestro remedio. Y pues esto es assi, no os parece que es razõ amar al enemigo, no solo porq̃ es hõbre, como dize san Agustin, ni solo porq̃ el vicio no corrõpe la naturale-

3. Reg. 5. — S. Leo ser. 3. de S. Petro. — Ioan. 12. — S. Ambr. super ad Rom. 18. — Ioann. 16. — Ioann. 21. — S. Theod. ad illud extendit mã. Psal. 54. — S. Augu.

za

za humana, sino porq̃ es enemigo: quiero dezir, porq̃ no es ocasion de tãtos bienes? No os parece, q̃ con razõ podemos dezir, q̃ tienẽ los preceptos de Christo esta causal ef cõdida? *Diligite inimicos vestros; quia inimici vestri sunt.* Amad vuestros enemigos, porque lo son.

§. III.

Pero veamos q̃ bienes son estos, que por ocasiõ de los enemigos nos vienẽ, para q̃ por este titulo estemos con obligacion de amarlos. Muchos traẽ los varones de cuẽta: pero yo solos tres quiero tratar en este pũto. El primero apuntò Hugo, diziendo: *Deus sabet esse, inimici vero fũt livor, & malitia, quibus nos ille expurgat.* Dios es vn artifice soberano, y los enemigos las limas, con q̃ nos pule, y los marti llos, con q̃ nos adelgaza. Dos generos de vasos dixo el Apostol que tenia Dios en el mundo: *Aliud in honorẽ, & aliud in cõtumeliã.* Vno para honra, y otro para deshõra: como si dixera, vno para su mesa, y otro para la cozina; el q̃ es para la cozina, como quiera basta, no siente tãtos golpes, ni el martillo le quilata, ni el limpiador le bruñe, ni la lima le perficiona; pero el q̃ es para la mesa, ha de passar por todos estos trabajos. Pues cõsiderad, señores, lo q̃ deue el vaso q̃ se pone en la mesa del Rey a la lima, la obligaciõ cõ q̃ esta al martillo, y essa teneis vos al enemigos. De aqui los Santos quãdo eran perseguidos, entõces se holgauã, entẽdiẽdo, q̃ el vaso se yua labrando para la mesa del Cielo. De aqui el Apostol Sãtiago: *Fratres omne gaudiũ existimate cũ in varias tẽtationes incideritis.* No tẽgays las tẽtaciones por desgracias, ni os entristezcãlas persecuciones

Hiero. super Matth. 5.

Ad Rom. cap. 9.

Iacob. 1.

nes de los enemigos: mirad q̃ se va limãdo el vaso, entõces tened el cõtẽto cũplido. De aqui san Pablo: *Placeo mihi in infirmitatibus meis, in cõtumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs.* En lo q̃ hallo gusto es en las enfermedades, en las afrentas, en las necesidades, en las persecuciones, angustias, y apreturas de enemigos. Y si le preguntamos porq̃ respõdernos ha: *Quoniã virtus in infirmitate perficitur.* Porque todas estas cosas son limas, y martillos, que van purificando el vaso, y hermoseandole desuerte, que no se desdeñe Dios de ponerle en su mesa. Pues si el enemigo es la lima, si el es el martillo, cõ q̃ Dios os haze tantos bienes pareceos que teneys poca obligacion de quererle, no solo por proximo, sino por enemigo, y q̃ no os pide Dios mucho en pediros le ameys por ser enemigo? *Diligite inimicos vestros, quia inimici vestri.*

2. Cor. 12.

Por otra galana metafora declaró esto mesmo Plutarco, diziendo: que suelen los hortelanos jũto a las rayzes de los rosales plantar ajos y cebollas, quãdo las tierras son viciosas: porque como arrojan con grã furia los rosales, todo se les va en hojas, y pimpollos, y las rosas lleuan vn olor mas vehemente y menos grato a quiẽ las huele: pero plãtados los ajos y las cebollas a las rayzes, comẽ aquel verdor, y loçania, y no dexãdolos echar cõ tanto vicio, las rosas son mas, y el olor mas apacible y grato. Desta suerte passa en los enemigos (dize Plutarco) como la tierra del mundo es tan viciosa, todo se le va al hõbre en verdores, en hojas, y en altiuezes: pues lo q̃ haze Dios, permite vnos

Plutar. in Moral.

nos ajos y cebollas a sus rayzes, dexa crecer a los enemigos, para q̃ con sus persecuciones tẽplen las demasias de los Santos, y las rosas de sus obras seã mas, y mas perfetas, para que su olor sea tal, que se haga vn ramillete, q̃ huelgue Dios de traer en las manos. Pues veamos, alma Christiana, si fuera este rosal capaz de amor y de agradecimiento, no le tuuiera muy grande a aquellas legũbres pues aũ que rusticas, y grosseras, recibe de su compañia vn bien grande? No las amara: pues aunque contrarias y enemigas, son para si de tanta vtilidad y prouecho? Claro es q̃ dirás que si. Pues condenete tu boca, que esso haze cõtigo los enemigos, cõ sus persecuciones perficionan tus olores, con sus injurias hermosea las rosas de tus virtudes, de suerte que aprouechandote dellas, puedas dezir con san Pablo: *Christi bonus odor sumus Deo.* Y si esto es, no os parece que tiene fuerça de causal el precepto de Christo, y q̃ el ser enemigo es razon de amarle? *Diligite inimicos vestros: quia inimici vestri sunt.* 2. Cor. 2.

§. IIII.

El segundo bien, de q̃ son causa los enemigos, apũto el mesmo Hugo, diziendo, q̃ con sus persecuciones: *Debita soluũt, & rubiginẽ tollunt*: No dexan tomar de orin las armas de nuestra alma, y si alguno tienen, le limpian, y le quitan. Quiere dezir, que nos hazẽ estar siempre alerta, y exercitar las armas de la milicia Christiana. Quereys saber que tan grande biẽ sea este, pues notad vn lugar preclaro, que en el Exodo tengo aduertido. Promete Dios a su pueblo vn beneficio raro: y dize, q̃ les dara la tierra de los Cananeos: y añade lue- Hugo. Matt. 5. Exod. 23.

luego: *Nõ eijciã eos à facie tua anno vno.* Destruyrelos y seras señor de sus tierras, pero no te los quitare delante de la cara en vn año. Pues como, no valiera mas dar con ellos al traste luego, y dexar Dios en pacifica posseſsion la tierra a los suyos, y no cõ sobresaltos? No fuera mejor acaballos en vn dia, y no dexar vn fomento de tantas guerras, disensiones y batallas? A esto respõde Dios, q̃ lo haze: *Ne terra in solitudinem redigatur, & creſcãt cõtra te beſtiæ.* Porq̃ no quede la tierra desierta, y hecha aluergue de animales brutos. Tẽgo para mi que el no darles Dios luego la tierra, fue, porq̃ como no eran entõces tãtos los hijos de Israel, q̃ pudiessen beneficiarla toda, de necesidad mucha della auia de despoblarse, y conuertirse en hiermos, y aloxamientos de bestias, que les hiziessen gran daño: y por esto al passo q̃ yuan creciẽdo para ocuparla, yua Dios destruyẽdo sus enemigos. Pero si consideramos el espiritu de la letra, hallaremos vna importãcia grande, q̃ traen los enemigos, y no tòla primero elegantisimamente S. Laurencio, Iustiniano, diziendo, que lo hizo Dios: *Ne ignauia tabeſcerẽt. ſeque ipſos prauismoribus perimerẽt.* Para que tuuiessen cõ quiẽ exercitar las armas, para q̃ no se tomassen del orin de los vicios, y sin sentir ellos mesmos se diessen muerte. *Neceſſe eſt enim vt veniant ſcãdala,* dezia Christo. Este *Neceſſe* esplica S. Tomas por vtile. Mucho importã las persecuciones, los contrastes, las dificultades, y apreturas. Y si pregũtays para que, respondera elangantisimamente san Crisostomo, diziendo: *Si enim inter tot hoſtes*

S. Laur. li. d g ad. perf. Et. c. 9.

Matt. 18

S. Thom.

S. Chryſo.

ſtes ita dormimus, quid ſi nulli eſſent hoſtes? Si teniendo el hombre el enemigo a la puerta, ſi oyendo por momentos el repique de las caxas, el relincho de los cauallos, el auiſo de las poſtas, y las vozes de las centinelas, ſe eſtà durmiendo, que hiziera ſino tuuiera enemigos? Pues tengãlos (dize Dios) y entienda que eſtà enfrõtera, y deſpierte y abra los ojos: *Verũtamen non eijciã eos à facie tua anno vno.* No le quiere Dios quitar la cõtienda, no ſe amohezcan las armas.

Huuo en la nobiliſsima ciudad de Roma, como refiere el bienauenturado ſan Aguſtin, quãdo tenian ya vencida la celebre ciudad de Cartago, vna queſtion muy cõtrouertida, ſobre ſi era mejor aſſolarla del todo, ô cõſeruarla entera. Caton, zeloſo del bien de ſu patria, fue de parecer q̃ ſe aſſolaſe. Pero Scipion Naſica, dize Lucio Floro, q̃ con grãdes veras la defendia: y en lo q̃ funda ua ſu opinion era, la importancia grande de tener enemigos: porq̃ donde el enemigo falta, las armas crian moho, las fuerças no ſe exercitan, los fuertes ſe hazen flacos, los valeroſos pierden hechos de inmortal renombre. Pero quando el enemigo eſtà en campaña, todos ſe animan, el mas cobarde cobra aliento, y todos aſpiran a coſas grandes. No tomaró eſte conſejo los Romanos, y aſsi los ſobreuinieron grandes detrimẽtos y calamidades. Puespara que no ſea aſsi en ſu pueblo, dexales Dios en pie los enemigos, y dize: *Nõ eijciã eos à facie tua anno vno.* Y ſi eſto es aſsi, almas Chriſtianas, pareceos que os importan los enemigos? parece os que es negocio de poco fruto?

S. Augu. lib. 10. de Ciuit. c. 30

Lucius Florus. lib. 2. c. 15

to? Pareceos que basta ser enemigos, para ser titulo de conseruarlos, amarlos, y rogar por ellos? *Diligite inimicos vestros: quia inimici vestri sunt.* Titulo es para amarlos el ser enemigos.

DISCVRSO II.

De como por razon de la ciencia, que dà Dios al perseguido, emos de amar al enemigo.

Diligite inimicos vestros.

§. V.

OTras muchas razones de vtilidad tiene el amor de los enemigos: pero recopiló muchas dellas el Real Profeta Dauid en vnas palabras no poco sentenciosas: *Super inimicos meos prudentem me fecisti, mãdato tuo.* Señor sobre todos mis enemigos me hiziste prudẽte. La palabra *Super*, quiere dezir tres cosas, que ponderan bien lo q̃ nos importa el enemigo. Lo primero, es lo mesmo q̃ *Propter*: y en este sentido vsa della Zacarias: *Et plangent eum planctu, quasi super vnigenitum.* Y en el libro de los Reyes: *Super Saul, & super Ionatam.* Y en este Euangelio: *Qui solem suum oriri facit super iustos & iniustos.* Por hazer bien Dios a justos y a injustos derrama los resplandores del Sol por la tierra. Y segun esto lo que Dauid quiere dezir, es, que deue mucho a sus enemigos, pues por ocasiõ suya le ha dado Dios prudencia en su ley. Y es conforme a la letra Hebrea: *Super inimicos meos supere me fecisti.* Sabiduria, prudencia, entendimiento, discrecion, y auiso, dize, que le ha dado Dios por sus enemigos. Assi lo promete Chri-

Psal. 118.

Zacha. 1.

2. *Reg.* 1.

Hebr. lit.

Christo a los suyos, quã-
Matt. 10. do dize: *Cùm autem tradent vos, nolite cogitare quomodo, aut quid loquamini: dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini.* El que a solas es rudo, insipiente, y sin ciencia, delante de los Principes de la tierra, quãdo es cõbatido y apretado de enemigos: entonces los confunde, y sabe mas q̃ todos, entõces haze prodigios, y concluye la sabiduria y hinchazon de la tierra: para entonces le tiene Dios librada la ciencia de su espiritu, y la prudencia del Cielo: veamoslo en vn S. Estenan, que quando estaua perseguido y atropellado de los Iudios, entonces dize san Lucas, que,
Act. 7. *Non poterant resistere sapiẽtiæ & spiritui, qui loquebatur.* Entre los que disputauan con el estaua san Pablo, y con ser tan eminẽte en la ley, era como todos los demas cõuencido, porque hablaua Dios en el: *Dabitur*, ciencia es dada. Las ciencias del mundo son aprẽdidas, pero la de Dios da da: *Dabitur.* Quede años gasta vn hombre en el estudio, que de malas noches lleua, que de dias paga de censo al trabajo, q̃ de ojeras trae el que mucho estudia, que de dolores passa, que de enfermedades: y en veinte años apenas se haze docto, y por masque sean amigos los maestros, saldra con mil proposiciones llenas de incertidumbre, de opiniones, de dificultades, y que a la primera replica daran con el entierra: es ciencia aprendida. Pero la que Dios enseña a vn hombre puesto entre enemigos, traydo por los tribunales de los doctos de la tierra en defẽsa del nõbre de Christo, es ciẽcia dada, en vn momẽto sabe mas que todos ellos: *Dabitur vobis.*

No

No quiero disimular en este passo vna particularidad, que tengo en
Psal. 118. Dauid notada. Quiere pedir a Dios ciencia, y que exordio le haze? *Disciplinam & scientiã doce me.* Disciplina y ciencia pide. Disciplina, segũ
Glossa. la Glossa, quiere dezir en esta parte castigo, persecucion y afan: desuerte que primero pide castigo, y despues la ciencia, porque la quiere dada, y el castigo y persecucion son las puertas del bãco donde Dios la libra y la da. *Disciplinam & sciẽciã.* La disciplina, y el trabajo son la vniuersidad donde la ciencia de Dios se professa, se aprẽde y se pratica. Y assi si quereis ser sabio, no ay que buscar los amigos, ni los maestros de la tierra, ni los parientes, sino a los enemigos, a las persecuciones, a los trabajos, al veros traydos por el nõbre del Señor delante de los tribunales de la tierra: *Disciplinam & sciẽciam.*

Vna cosa pudiera pregũtarse a Dauid, y es, como pidiendo a Dios ciẽcia, no dize qual, no ay ciẽcias Matematicas, Naturales, Eticas y Politicas? pues qual destas pide? Aduerti vna cosa q̃ el se declarò. Estos substantiuos, *Disciplina* y *Sciencia*, como dize Genebrado, estan en el Hebreo sin conjuncion, de
Genebr. Hebr. suerte que podria cõstruyrse: *Disciplinã scientiã doce me*, esto es, *Disciplinam, quæ est vera sciẽcia, doce me.* Enseñame Señor la disciplina, que essa es la ciencia verdadera, essa es la que haze a vn hombre sabio, essa la que le auentaja a quanto los Heroes de la tierra alcãçaró: *Disciplinã & sciẽciam.* Y esta que ciencia es? Sabeys qual, ciencia de todas las ciencias. Miradvos lo que es necessario

rio saber en medio de todos los aprietos, y esso enseña Dios en la escuela de los enemigos: *Dabitur enim vobis.* Si el enemigo arguye con argumentos Teologos, Teologo haze Dios al perseguido: Si con Filosoficos, Filosofo, y si con Matematicos, Matematico, en vn punto sabe mas que quanto sus enemigos saben.

Y no es menos de considerar lo que se sigue: *In illa hora*, en aquella hora en la hora de la persecucion da Dios la ciencia. Que de vezes entra vn estudiante en vn general y oye vna hora de licio, y aunque la lleua escrita, no la lleua entendida, sino que fuera del general la passa de noche, la especula, y aun durmiendo la sueña, y plegue a Dios, q̃ despues de veynte y quatro horas pueda darla: pero Dios en aquella mesma la da y la enseña, y el discipulo con tales ventajas la sabe, que concluye a los graduados. Pues si esto es, mirá si importã los enemigos pues hazẽ a vn hombre sabio y prudente: *Prudẽtem me feciti*, Prudente quiere dezir recatado: vn enemigo haze a vn hombre viuir, y hablar con gran circunspeciõ y desuelo: En argumento de lo vno, basta vna cosa q̃ refiere Plutarcho: dize q̃ vno de aquellos que tenian oficio publico en el pueblo, tenian vna casa con tal disposicion de ventanas, que quãto hazia dentro se veya fuera. Llegãdose a el vno de los artifices de la ciudad le dixo, que por cinco talentos le pondria la casa en disposiciõ, q̃ no fuesse por las ventanas registrada. Y lo que le respõdio fue, que le daria diez por que la pusiesse de suerte que todos los rincones, y partes mas secretas pu-

Plutarc. in politic

dieſſen verſe: porq̃ eſtando patente a los ojos de ſus emulos y enemigos, le harian viuir con mas recato, y que en ſu caſa no ſe hiziesſe coſa, q̃ eſtuuieſſe expueſta a ſus calumnias. Delo ſegundo, baſten aquellas palabras
2. Cor. 12. de ſan Pablo, quiere dezir grandes coſas, y comiẽça: *Veritatem dicam.* Y luego ſe detiene, y dize: *Parco autẽ, ne quis me exiſtimet ſupra id, quod videt in me*: para grãdes marauillas auia captado la beneuolẽcia, y hecho el proemio, ſe detiene: Y eſto porque? Porque no
S. Ambr Magiſt. pienſe algun emulo, o enemigo, dize S. Ambroſio, y el Maeſtro de las ſẽtencias, que nace eſto de elacion y ſoberuia. De ſuerte, que los emulos y enemigos hazen tener a vn hombre en los eſtriuos, aunque ſea vn S. Pablo, y que no ſolo viua, ſino q̃ hable cõ gran recato y prudencia, ſabiendo, que lo que dixere ha de ſer deſtinado, y conſtruydo dellos: y aſsi ſe habla poco, y eſſo muy mirado, y aduertido. Pues ſi el enemigo os haze viuir con tal concierto, y tanto auiſo, quiẽ es tan deſcortes, y tan deſagradecido, que en retorno de tantos bienes no ame, quiera y haga bien a quien le es ocaſsion de tanto? Quien es tan barbaro, que no conozca la deuda que tiene a ſu enemigo? No lo haze aſsi Dauid, ſino que ſe conoce obligado por la ſabiduria, que Dios le comunico por cauſa ſuya: diziendo: *Super inimicos meos, &c.*

Lo ſegundo, la palabra, *Super*, quiere dezir, *Pluſquam*: ſegun aquello: *Et dulciora ſuper mel & fauum.* Y lo otro: *Super omnes docentes me intellexi:* Y en eſte ſentido lo entiẽden S. Baſilio, S. Theodoreto, ſan Ambroſio, y co-

Pſal 18. *Pſal.* 118.

S. Baſil. *S. Theod.* *S. Amb.*

comunmente todos. Y es como si dixera, juntãdo entrambas significaciones: por mis enemigos, Señor, me has echo sabio, y no como quiera, sino mucho mas que ellos: *Super inimicos*. Vn proverbio celebro la antiguedad mucho, y refiere le el Recopilador dellos: *Amare & sapere vix Deo conceditur*, amar y saber no cabe en vn saco: con dificultad se hallan, a penas en Dios tienen manida. Pero digo yo al cõtrario, que odio y saber son los encontrados, que amor del enemigo y sabiduria essos siẽpre van a vn passo. Pintaron los Antiguos no lexos desto, como refiere Alciato al amor con muchas coronas, no solo en el braço, sino en la cabeça: para que entendays, que no solo esta lleno de gaxes para los que biẽ aman, sino q̃ trae corona en la cabeça, que como dixo Platon, tiene el entendimiento coronado, entre sabios tiene el cetro y preeminencia. El que sabe amar esse es el que sabe, el prudente, el discreto y auisado, mucho mas que todos sus enemigos. Pero el que aborrece, el que puesto en colera busca la vengança por sus manos, esse es el que yerra, el necio, y el que no sabe. Assi lo dixo Iob: *Virum stultum interficit iracundia*. Varon necio le llamo. Que bien dixo. Necio es de todos quatro costados, y sino hagamos la prouança. El primero declaro Platon. Preguntaron le en que se conocia ser vn hombre sabio: y respondio: *Sapiens, cum vituperatur, non irascitur: cum laudatur, non extollitur*. Aquel es sabio a quien ni lisonjas, ni afren-

Mantuas in adagijs. *Alciat. emb. 109.* *Plato.* *Iob. 5.*

tas

tas sacã de compas, sino que en medio de alabanças e injurias, esta siempre en los estriuos. Haz lo assi el que pretende sus vengaças. Sed vos juez dello: y sino sealo

S Hiere. Epist. ad Demet. san Geronimo, el qual dize de la ira, que, *Ab omni consilio & mente detur bat, vt dum irascitur, insanire credatur.* Que trastorna a vn hombre, haziendole vn remedo de

Horat. vn furioso: sealo Horacio, el qual dizo, que *Ira furor breuis est*: q̃ vn ayrado no solo parece loco, sino que es vn echa cantos, mientras la passion le dura. Sealo nuestro padre san Gregorio

S. Greg. 5. mor. el qual dize, que, *Per irã sapientia deperditur*: No son ira y saber para en vno; el mayor desaguadero de la sabiduria, y la puerta mas principal de la necedad es la ira. Pues veysle ay calificado por essa parte: *Virum stultum.*

El segundo nos enseñò el que todo lo sabe: Viendo el peligro grande que tiene la espada en manos de vn colerico, dize por san Pablo: *Mihi vindictã, & ego retribuã.* *Ad Hebr. 10.* Alli suplio santo Tomas vn verbo, que dexò por feto el sentido: *Mihi vindictam seruate.* Que las venganças se han de reseruar a Dios, porque el hombre no puede hazer las todas vezes, pudiendolo Dios siempre todo: *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum.* Y si puede, es a riesgo de su persona, y Dios es sin riesgo ninguno: *Non accedet ad te malum* Y quando sin riesgo puede, cõ la colera pierde el modo: pues como dezia nuestro padre S. Gregorio, pone tal avn hõbre: *Vt quid, quo ve ordine agendum sit, neseiat.* El orden y el modo se pierde con ella, y assi Arquita Tarentino, hallando

S. Thom. ibi.

Lucæ. 1.

Psal. 62.

S. Greg. 5. mor.

en

en el campo vn mal recaudo entre sus criados, bueltas las espaldas dixo segun refieren Tulio y Brusonio: *Fortunati estis quod irascor*, Agradeced lo a la colera: pero Dios siempre está en vna misma tranquilidad y reposo: *Ego enim Dominus & nõ mutor.* Pues q̃ mayor necedad, que quiriendo quien puede y sabe hazer desagrauio de vna afréta, el hõbre, que ò no puede, o si puede es con mucho peligro, o por lo menos sin acertar a tener modo? Veysle ay calificado por necio desta parte: *Virum stultum.*

Tulli. lib. 4. Tusc. Brusoni. lib. 3. c. 19

Malach. 3.

§. VI.

El tercero costado declarò Platõ. Pusose muy de proposito a disputar, en que consiste la verdadera honra, y al fin viene se a resoluer, que, *Honor est meliora sequi.* Aquel es el honrado que aspira a lo mejor: y vn vengatiuo pone la honra en seguir lo peor: para honrarse a si, quiere quitar al otro la vida, y mil vezes, siu hazer al otro daño, a si se destruye. *Tã quam parieti inclinato, & maceriæ depulsæ* Dixo Dauid, q̃ eran sus enemigos, paredes que van a caerse. La pared para hazer daño a otro, primero se desploma, se resiente, se desmorona, cae y se deshaze, y las mas vezes, o cõ vn poco de poluo, o cõ menos, suele dañar a los otros: assi es vn colerico, necio de quatro costados, pues q̃ piensa q̃ las maldiciones, las afretas, y el deshonor que al otro haze, es la honra suya, y assi mismo degueña, primero se deshaze y se destruye, haziẽdo poquissimo daño a su cõtrario, piensa que a si se saca vn ojo, y al enemigo dos: y es al cõtrario, que a si se saca dos, y al enemigo ninguno: y assi necio es por esta parte

Plato.

Psal. 117.

y bien calificado: *Virum stultum.*

El quarto describe elegantissimamente S. Pablo, considerando los inconuinientes grandes de la ira, nos encomienda mucho que le demos lugar: *Date locum iræ.* Como está sin relatiuo el nóbre, *Ira*, a dos cosas puede referirse, la vna, como dize santo Tomas, a la de Dios: y quiso dezir, q̃ es razon que se dè lugar a la ira de Dios, y al juyzio suyo, que no os entreys en su jurisdicion, ni querays sentenciar causas, que tiene para si aduocadas, ni ser fiscal y verdugo de los embargos, que el enemigo en vuestras cosas ha hecho: sino que dexeys lugar al cuchillo de su vengança, porque si os poneys delante, lleuareys lo peor. Riñe vn amigo vuestro por vengaros con vuestro enemigo, y embeuido el braço le quiere tirar vna estocada, si vos en este punto os metey s en medio a vẽgaros, claro está que a vos os ha de atraueſſar primero, pues no days lugar a su espada. Quiere Dios vengaros, quiere jugar a dos manos su cuchillo contra vuestro enemigo, si vos os poneis en medio, claro está que como necio aueys de lleuar lo peor: pues apartaos, dad lugar a la ira de Dios, y quedareys vos libre, y la injuria castigada: *Date locum iræ.*

Ad Rom. 12.

S. Thom. ibi.

§. VII.

Lo otro, puede referirse esta palabra, *Ira*, a la nuestra: y dize Dios, q̃ le demos lugar, porque la ira reteſada en el pecho, es veneno que le destruye. *Sicut acetum corrumpit vas, si diutinus ibi fuerit, sic ira corrũpit cor, ſiin aliam diem duraueri.* Dize Agustino: Assi como el vinagre detenido en vn vaso le traspassa,

S. Augu. in Epist.

sa, y le destruye: assi es la ira en el coraçon, de vn dia para otro detenida, le corrompe, y le traspassa. En Arcadia ay vn lago que tiene las aguas tan frias, que traspassan el oro, la plata, y otro qualquier metal precioso, solo en vn vaso hecho de vna vña de vn caballo, o de jumento se detiene: assi es la ira, los vasos generosos de oro, ni de plata no la detienen vn punto: de donde dixo vn Filosofo, que, *Bonum apud virum cito moritur iracundia.* En vn pecho virtuoso y noble luego se exala la ira, luego desuanece, solo en los jumétos se conserua, los necios son los que no le dan de mano, y la detienen. Y si esto es, bié prouada queda esta parte necios son de quatro costados, los que no sabé perdonar injurias, necios los que buscan sus vengaças, necios los executores de sus iras, necios los que guardan ré cor y enemistades: y assi odio y saber son los que no cabé en vn saco, que amor y saber hermanados andan, y el que sabe amar, es el verdadero prudente, y el que sabe mas que todos sus enemigos: *Super inimicos meos prudentem me fecisti.*

Publius Mem.

Este es vn encarecimiento raro, no solo es el que ama a sus enemigos sabio, sino mas sabio q ellos. No ay cosa mas despierta que nuestros ojos para cẽsurar las faltas agenas: y assi se quexaua Christo de los hipocritas, que viendo las motas en los ojos agenos, no diuisauan las vigas de los propios: y assi Horacio.

Luc. 6.

Horat.

Cum tua peruideas oculis mala lippus inunctis.

Cur in amicorum vitijs

tam cernis accutum,
Quam aut Aquilla, aut
serpens Epidaurius?

No ay Aguila de tan delgada vista, ni serpiente q̃ tanto vea, ni linze q̃ tanto penetre, como nuestros ojos en las faltas agenas: estando para las propias llenos de legañas. Todos son zahories de sus proximos: pero entre todos no ay vista como la del enemigo: y en argumento desta verdad basta auer Moyses puesto los por testigos para prouar vna cosa de tan gran substancia como la diferẽcia que ay entre el verdadero Dios, y el singido: *Et inimici nostri sint iudices.* Digãlo nuestros enemigos, diganlo los q̃ con tanto desuelo escudriñan las cosas de Dios para calumniarlas: baste el auer puesto Christo su vida al examen suyo para prouar su inocencia, y auer dicho: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Pues con ser tanto el saber que tienen los enemigos, cõ tener tan despierta la vista, los ojos tã despauilados, el juyzio tan agudo, dize Dauid q̃ le hizo Dios mas sabio, mas prudente, y mas auisado que ellos: *Super inimicos meos prudentem me fecisti.* El que sabe amar a sus enemigos, esse es el q̃ sabe, el cuerdo, el discreto y auisado, y el q̃ los aborrece, esse no sabe nada.

Deut. 32.

§. VII.

Oyd, señores, la tercera cosa q̃ significa aquesta palabra, *Super*, que es el otro titulo de lo mucho q̃ deueys al enemigo. *Super*, es lo mismo q̃ *Ad*, segũ aq̃llo, *Super flumina Babylonis.* Y lo otro d̃ Psalmo: *Dominus protectio tua, super manũ dexterã tuã.* Y segun esto quiso dezir: Iunto a mis enemigos me heziste prudente. Este es el pũto de la prudencia Christiana: en la ocasion y en el riesgo.

Psal. 136.
Psal. 120.

go. Quando vno està lexos de la batalla, que haze de componer exercitos, de triũfar, de seguir alcances, pero venido a róper no se atreue a ver la cara al enemigo. Pues esta es la merced có q̃ se da Dauid por obligado: q̃ en la ocasion, en el pũto, en el aprieto, en la necesidad, entóces acude Dios con mas sabiduria que todos los enemigos tienen. Pues siendo esto assi, alma Christiana, q̃ locura es esta, que aborrezcas a quièn tanto deues? que desatino, q̃ persigas la ocasion de tãtos bienes? Que frenesi tan fuera de concierto, que acudiẽdote Dios por el enemigo có prudencia, con auiso, y sabiduria, y no como quiera, sino mayor que la de todos tus enemigos, y esto en el tiẽpo de la necesidad, en el contraste en la apretura, dezirte el mũdo: *Et odio habebis inimicum tuum.* Que aborrezcas a quien mal te quiere? Miente el rustico desagradecido: q̃ pues por ser enemigo le deues ocasionalmente tãto, tambiẽ ha de ser ocasion de aumentar acerca del tus amores, no solo por hombre, por proximo, sino por enemigo. *Diligite inimicos vestros, quia inimici vestri sunt.*

DISCVRSO III.

De como el amor de los enemigos nos haze hijos de Dios.

Vt sitis filij Patris vestri.

§. VIII.

EL Segundo titulo, por donde quiere el Señor obligar al hombre al amor del enemigo, es por lo que le va en ello, que no es menos q̃

ser hijo del Padre: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.* Hijos del eterno Padre haze al amor. Dos cosas hallo que considerar aqui. La vna es, el nombre q̃ da a Dios: y la otra, el que da al q̃ ama. A Dios llama Padre: cosa de consideracion por cierto, porque no le llamò Altissimo? Porque no juntò cõ nõbre de hijos el de Dios? como lo hizo por San Iuan, diziendo: *Vt filij Dei nominemur, & simus.* Y aun los demonios a Christo hijo le llamaron de Dios, y no el de Padre? Fue, para q̃ entienda el mundo que no ay llegar a ser hijos deste Padre si las injurias no se perdonan. Fueron los prodigios del Emperador Octauio tantos, que como refiere Suetonio, no huuo poca dificultad en ponerle vn nõbre, que con su grandeza ajustasse: y al fin dize

Ioan. 3.

Mat. 4.

Suetonius

Sexto Aurelio, y Baptista Egnacio, que el nombre que le dieron, fue, *Augustus, & pater patriæ.* Augusto y padre de la patria: y da la razon deste hecho Seneca, diziendo, que lo hizierõ, *Ob nullam aliam causam, quam quod contumelias nulla crudelitate exequebatur.* Porque fue grande perdonador de injurias. Donde notad, señores, los primero, q̃ auiendo hecho las marauillas que refieren Sexto Aurelio, Floro, y otros, auiendo sido el primero que triunfo en Roma del mundo todo, y acabado empresas prodigiosas, a ninguna de todas estas cosas miraron para darle nõbre, si no al perdonar injurias, porq̃ essotras prohezas hazen semejantes a hõbres: pero esta a Dios. De aqui Tulio vino a dezir: *Victoriam tuperare fortissimi viri est. Quod qui*

Sextus. Egnatius.

Senec. li. 1. de clemen. c. 9.

Sextus.

Cicer. pro Marc.

qui fecerit, non modo cum summis viris cõparo, sed similimum Deo iudico. No vengar las injurias, viendo a sus pies el enemigo, y no vsar de la vitoria, no haze semejãte a los hombres, que las plumas de los Historiadores engrandecen, sino al mismo Dios: y no semejante, *sed similimũ*: Semejantissimo, parecidissimo. Y que tan parecido? Si por el amor suyo se haze parecido, tanto le haze que el mismo le llama hijo: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.*

Lo otro, quiero que se aduierta, que por perdonar injurias le llamaron Augusto, porque es de pechos grandes y generosos hazer bien a sus enemigos. De aqui Seneca: *Nil gloriosius principe impune læso.* No ay cosa mas magnifica, ni mas Augusta, que vn Principe que no retorna las injurias. De aqui el Bienauenturado San Agustin: *Iniuriam oblitisci glorioſum est.* De pechos grandes es oluidar la injuria: es cosa celebre, ilustre y gloriosa. De aqui la Glossa: *Hoc de filijs iræ facit filios Dei.* El perdonar injurias, de hijos de ira, de miembros del demonio, de hombres mas humildes que la tierra, leuanta a tanta grandeza, que haze hijos de Dios: *Vt sitis filij Patris vestri.*

Senec. li. 1. de clemen.

S. Aug. de Verb. Dom. ser mo. 16.

Gloss. Matt. 5.

Lo tercero, quiero que se considere, que por no vengar sus agrauios le llamaron padre, porque este es propio oficio de padres. Que es la causa, señores, que quãdo Christo estaua en la Cruz, y hablaua con el Padre eterno, diziendo, que porque le auia dexado, el nombre con que le llama es Dios: *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me:*

Matth. 27.

Dios

Dios le nombra, y no vna vez sola, sino dos: pero quando ruega por los que le crucifican q̃ nombre le da: *Pater dimitte illis:* Padre le llama, porque es negocio de padre esto de hazer bien a los enemigos, para q̃ entendays vos q̃ si quereys ser su hijo, que este es el camino, perdonar injurias, amar a los que os persiguen, y rogar por los enemigos: *Vt sitis filij Patris vestri.* *Luc. 23.*

§. IX.

Lo segũdo que hallo que notar es, el nombre q̃ da al q̃ ama: *Vt sitis filij Patris vestri.* Hijo le llama del Padre. Que argumento mas eficaz pudo imaginarse? Que interes se pudo poner q̃ assi engolosinase el apetito? *Vt sitis filij.* No dize amigos ni priuados, ni sieruos, ni personas de cuẽta en su casa, sino hijos. Pregũto, almas Christianas, si huuiera en el mũdo vna piedra q̃ hallãdola pudierades escoger el padre que quisiessedes, aũque fuesse el mismo Rey, y q̃ por razon de hijo quedarades con derecho a sus Reynos y señorios, có q̃ cuydado anduuierades a buscarla? que medio no intentarades? que trabajo se os hiziera dificil? q̃ cosa ardua, ni dudosa? Pues, señores, veys aqui la piedra, Dios os la pone en las manos: *Diligite inimicos vestros.* Amad a vuestros enemigos, y este amor es vna piedra tã preciosa, que os hara, no hijos de vn Rey de los de la tierra, sino del propio Rey del cielo, no hijos de vn Rey, como los q̃ en el mundo vemos, sino hijos de aquel que trae por armas y cimero, *Rex Regum, & Dominus Dominantium*: Rey de Reyes, y Señor de Señores. No hijos de los Monarcas del suelo, que mañana se les acaba su im-

imperio y señorio, sino de aq̃l de quien dize vn Sabio: *Tronus tuus Deus in seculum seculi*. Cuyo trono, imperio, y señorio corre con las eternidades parejas: no hijos de los Principes, que vemos, sino de aquel a quié mil millares de Angeles siruen y obedecen: *Mil lia millũ ministrabãt ei.* Pues quien por vna cosa tan pequeña pierde tãtos bienes: Quié por vn desseo de vengança trueca tãtos interesses: Quié por vn pequeño sufrimiẽto no compra el ser hijo de tal padre? *Vt sitis filij Patris vestri.*

Dan.7.

Y es de considerar mucho aquella palabra que añadio luego Christo, *Qui in cælis est.* Para que seays hijos de vuestro Padre, que esta en el Cielo. Cosa de no passar en silencio porcierto: porq̃ dize que seran hijos del Padre, q̃ esta en los Cielos. Tãbien no esta en la tierra? No dize el que lo hinche todo? *Cælũ & terram ego impleo.* No esta en qualquier parte de aquellas tres maneras q̃ dizen los Teologos: *Per essentiam præsentiam, & potentiam.* Pues porque dize que seran hijos del Padre, q̃ esta en los Cielos. Hizolo, sino me engaño, para significar quã alto modo de filiacion alcançan los que aman a sus enemigos. No solo son hijos de la potencia y presencia de Dios, porque este es titulo que todas las cosas tienen, y assi dize por Iob: *Quis est Pater pluuiæ, &c*, sino hijos de Dios, que esta en los cielos, hijos son, quiere dezir, de Dios glorioso, hijos de Dios en quã to dador de gracia, Rey de gloria, y herederos suyos. Dudan, y con razõ, mucho Fugubino y otros, q̃ sea la causa, q̃ en las Bulas de la Cruzada a S. Pedro põga la Iglesia a la

Hier. 23.

Theologi

Iob.38.

la mano yzquierda, y a
san Pablo a la derecha,
Pedro no fue la piedra
sobre quien Christo edi
fico su Yglesia? *Et super*
hanc petram ædificabo Ec
clesiam meam. No fue el
Mat. 11. mayoral de su Iglesia? *Pa*
Ioan. 21. *sce oues meas*: pues porq̃
sin atender a estos renó-
bres tan glorioso. se po
ne Pablo a la mano dere
cha? A esto responde el
glorioso Dotor santo
S. Thom. Tomas, diziendo, que lo
ad Galat. haze la Iglesia, porque
1. lec. 1. S. Pablo fue llamado de
Christo ya glorificado,
y estando en el cielo: pe-
ro S. Pedro viuiendo en
carne mortal eca en la
tierra. Todas quantas
criaturas, vemos hijas
son de Dios, y hechuras
de su mano, pero las mas
estiradas hijas sõ de Dios
como esta en el mundo,
hechuras de su potẽcia,
participantes de su ser, y
sustentadas cõ el apoyo
de su presencia: son hi-
jas finalmẽte de Dios co
mo esta en el suelo: pero
los que aman a sus ene-
migos, los quieren y rue
gan por ellos: son hijos
de Dios, q̃ esta en los cie
los, hijos de Dios dador
de gracia y de gloria: y
assi ẽ el in mẽso numero
de hijos, que Dios en es-
te mundo visible ha pro
ducido, ellos tienen la
mano derecha. Hijo de
Dios llamo Platõ al Sol
como refiere Valeriano. *Platon. in*
Padre es de las lluuias, co *Pieri. 44*
mo se dize en el libro de *cap. de so-*
Iob, pero entre todos los *le. 300.*
hijos, la mano derecha
tienen los que a sus ene-
migos aman, son los he-
rederos suyos, y los que
el dia del juyzio, pueste s
a la mano derecha, oyrã
aquellas palab as dicho
sas: *Venite benedicti Pa-*
tris mei. Piensa el mun-
do, que como dixo Plau
to: *Hominum immorta-* *Plaut. in*
lis est infamia. Que vna *perside.*
afrenta es inmortal, quã
do no se saca con sangre
de el enemigo. Echa el mũ
do

do a vn afrentado de sus honras, quando no venga su injuria, y entonces Dios le acepta por hijo, quando os corren, porq̃ perdonays al enemigo, entonces en la corte dl eterno Padre, delante de los Angeles os texen la corona, y el Padre os adopta por hijo: quando acadizen, que no podeys parecer entre gẽtes, por auer sido ofendido entonces entre los Cherubines y priuados de su casa os haze Dios su hijo. Pues alma que esperas si esto es assi? que te detiene? q̃ pretendes en tus vengãça? Quieres hõra? pues q̃ honra iguala con ser hijo del Padre ete no? que buscas en aborrecer al enemigo? lauar tu honor con su sangre? lauale en la sangre del Cordero, y veamos donde quedara mas limpia. *Lauerunt stolas suas, & cãdidas eas fecerunt in sanguine agni.* Esta es sangre que haze blancas las estolas; pero la del enemigo enfuciay mãcha. Que quieres en tus rencores? poder parecer entre los hombres la cara descubierta dsagrauiadas tus injurias? Pues ama a tus enemigos, y podras parecer en la corte del eterno Padre honrado, con titulo de su hijo. Que desseas en tus odios? ser vn vaso precioso, que nadie se desdeñe de mirarle? Pues mira q̃ el enemigo es la lima cõ que el platero del cielo te labra para ponerte en su mesa. Que intentas en tus iras? que sean tus cosas ramilletes, que puedã parecer donde quiera? pues acuerdate, que los enemigos son los ajos y cebollas, que dan el perfeto olor en las narizes de Dios a las flores de los santos. Que emprendes en tus enemistades? sacar el orin que turba la hermosura de tu honra? Pues los enemigos qui

Apoc.

quitan el de los vicios, exercitan las armas, y sō causa de mil guirnaldas, y coronas. Que es tu pretension en las repuntas y azedias que con el enemigo tienes? Ser tenido por hombre de prudencia y de auiso? Pues por los enemigos da Dios la mayor sabiduria q̄ tiene el suelo, mas que la d̄ los propios enemigos, y esto en la ocasiō, en el pūto, y en el apretura, y el enemigo te haze viuir y hablar cō grā recato. Que son tus desinios en desear las venganças? ser tenido por hijo de quiē eres, y q̄ no pierda por ti el blason de nobleza, que tus padres te dexaron? Pues ama al enemigo, y seras hijo de Dios, no como quiera, sino d̄ Dios en quanto Principe de gloria, y objeto de nuestra bienauenturança: *Quam mihi, &c*

(.¶.)

DOMINICA PRIma Quadrageſimæ.

Ductus eſt Ieſus in deſertum a ſpiritu, vt tentaretur a Diabolo. Matth. 4.

§. I.

DESSEANdo el predicador de las gentes, que los ciudadanos de Corinto, y con ellos los Chriſtianos, todos cobraſſen animo, y rompiendo con las dificultades del mundo arribaſſé a las alturas del Cielo: en la primera carta q̃ les eſcriue, dize deſta ſuerte: *Neſcitis quod ij, qui ſtadio currunt, omnes quidem currunt, ſed vnus accipit brauium? Sic currite vt comprehendatis.* Por ventura no ſabeys que los que corren el Eſtadio, todos corren y vno ſolo alcança el premio? Corred de tal ſuerte que le alcanceys. Comun fue en la antiguedad, particularmente entre los Griegos, como afirma Alexander ab Alexandro

1. Cor. 9.

Alex. lib. 2. c. 20.

xãdro correr el Eſtadio. Llamauã Eſtadio vn palenque, o de cien paſſos, como dize Herodoto, ò de ciento y veinte y cinco, como quiere Plinio. El autor deſte juego dize S. Tomas, q̃ fue Hercules. Y el modo de correrle, que partiã a la par muchos hecha ſeña!, y el que dexando atras los cõpetidores, paſſaua primero, lleuaua la joya. Deſta ſuerte, dize el Apoſtol, es nueſtra vida, vn Eſtadio que tiene la diſtãcia que ay del ſuelo al Cielo. Vna diferẽcia tienen, dizẽ los Padres ſan Teodoreto, ſan Ambroſio, y el Maeſtro de las ſentencias, que en el Eſtadio del mundo corren muchos, y ſiendo participantes igualmente del trabajo, vno ſe lleua el precio, quedandoſe los demas con ſu fatiga: pero en el Eſtadio del Cielo como las coronas ſon tantas: *Quotquot currunt, ſi perſeueranter currant, accipiunt*, dize ſan Aguſtin. Quantos corrẽ, como perſeuerẽ, ſon premiados. De ſuerte, que en lo que el punto del premio celeſtial cõſiſte, es en perſeuerar en la carrera: aſsi lo dixo ſan Mateo: *Qui autem perſeuerauerit vſque in finem, hic ſaluus erit.* El que en el Eſtadio nõ ſe detuuiere, ſino que paſſare toda la carrera, ganara la joya. Viendo eſto el demonio aqui aſsieſta todas ſus maquinas: ſus conſejos ſon grillos, que nos detienen en el palenque: ſus perſuaſiones cadenas que no dexan dar paſſo, y ſus cõſejos cuerdas, cõ que en medio de la carrera nos caça. Deſto nos auiſa Salomon, diziendo: *Deſiderium impij monimentum eſt peſsimorum*. Nicolao de Lira en expoſicio deſte paſſo aduierte, que la palabra, *Meſod*, Hebrea, no ſolo quiere dezir amoneſtacion y conſejo, ſino

Hierodo. lib. 1. & 4. *Plin. lib. 2. ca 23.* *S. Thom.* *1. Cor. 9.* *S. Theod.* *S. Ambro.* *Lombar. ſuper 1. Cor. 9.* *S. Aug.* *Mat. 10.* *Prou. 1.* *Lyra.*

sino caça segun aquello
Iere.c.16. de Ieremias: *Post hæc mittam eis multos venatores*. En lugar de caçadores està: *Mesod*, y assi vsa desta palabra el Sabio, para que entendamos, que los cõsejos del demonio son laços junto al camino del Cielo:
Psal.141. *In via hac, qua ambulabam, absconderunt laqueum mihi*: Sus amonestaciones tropiezos: *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi*.
Psal.139. Finalmente sus palabras, redes, sus cuydados, sus diligencias y persuasiones estoruos son, que en el Estadio desta vida nos detienen.

El como haze esto, en vna admirable fabula nos dexò la antiguedad los auisos. Fingio segun
Ouidius. Ouidio que era tan vella Atalanta, que todos desseauan casarse con ella. Ordenó la donzella que el q̃ en el Estadio la ganasse, fuesse su marido. Hypomanes, captiuo de su belleza, rezelando la ligereza de la donzella, començo a correr, cargado de tres mançanas de oro, y quando se adelantaua Atalanta, arrojaua vna, y ella cõ la codicia, deteniasse a cogerla, y entretanto el viejo le cobraua ventaja. Hizolo vna vez y otra, y a la tercera quando Atalãta cayò en la malicia, la carrera se auia acabado, passando la Hypomanes primero. Nuestra vida, señores, q̃ otra cosa es sino vna Atalãta tan ligera, q̃ con las alas de gracia pas sa la distancia q̃ ay entre el Cielo y la tierra. Pero el demonio feo y asqueroso con tres mançanas ladetiene: *Omne, quod est in mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscẽtia oculorum, aut superbia vitæ*, dize S. Iuan. La primera mançana es cõcupiscencia de carne. La segunda concupiscen-
1. Ioan.2.

cia de ojos, y la tercera soberuia de vida. Cria Dios a nuestros primeros Padres, y echa desde el instãte de su creacion la señal, comiençan su carrera: salio Adam: partio Eua, y el demonio tras ellos cargado de tres mançanas, que atrechos les fue echando: *Sic tentauit Adam: Primo gula, in quacunque die comederitis. Secundo de vana gloria: eritis sicut Dij. Tertio de auaritia: scientes bonum & malum.* Dize *S. Thom.* santo Tomas: primero *Matt. 4.* les echo vna mãçana del arbol vedado, incitando la gula, luego otra de vana gloria: y la tercera fue de auaricia. Partio Christo nuestro Dios hecho hombre, fue corriendo cõ tal priesa y tal cõnato por el palenque del desierto, que en quarenta dias y otras tantas noches aun tomar el sustento necessario, no se auia detenido. Armase el demonio de estas mançanas, y en viendole con hambre, le arroja la primera, y dize: *Dic vt lapides isti panes fiant.* Di q̃ estas piedras se tornen pan. No se detiene el Señor con esto, y el demonio, para preuenir el daño, arrojale la segunda; subele al pinaculo del templo tẽtandole de vana gloria. El Señor se repara; y el demonio echa la tercera, enseñandole todos los Reynos del mũdo, y prometiendoselos, con toda su Magestad y grandeza, en recompensa de adorarle: y como esta mançana no haze efeto, haze retirar al tentador, y los Angeles vienen, y como a vencedor le siruen la comida: *Accedentes Angeli ministrabant ei.* Discursemos poco a poco estas tres mançanas.

(.?.)

DIS-

DISCVRSO I.

Decomo el demonio tienta al hõbre por la parte mas flaca.

Dic vt lapides isti panes fiant.

§. II.

S. Tho. super Matth. c. 4.

EL Bienauenturado santo Tomas dize, como quien tenia bien penetrada la sagacidad y astucia del demonio: *Ex parte debiliori semper tẽtat: vnde primó dicitur vitijs carnalibus tentare.* Que por la parte mas flaca acomete siẽpre al hõbre, no echa a todos vna mesma mançada, sino a cada vno por dõde le siẽte menos preuenido y fuerte. Y assi como vio al Señor muerto de hambre, por aqui le acomete. Vn esgremidor diestro, quando echa mano, no se cansa en muchas cuchilladas, sino que va tẽtando por dõde haze su competidor vacio, y por alli le barrena. Assi el demonio, todo su cuydado pone en conocer las inclinaciones de cada vno, y por donde le vee mas flaco, le acomete: y de ordinario, dize santo Tomas, por las cosas a que la carne inclina. A vn lasciuo, que en los ardores de sus passiones se haze cendra, en medio del Estadio le presenta vna muger hermosa. Mançana es: pero guardaos della, que es, *Pomum quidẽ discordiæ*, dize vn Sabio, mançana de discordia: y dixo bien, pues desta mançana nacio la discordia entre el Cielo y la tierra, entre Dios y el hombre, entre las criaturas racionales e irracionales, y aũ cõsigo mismo quedô vn hõbre desauenido, y desazonado por ella. Mançana es, pero guardaos della, que raras vezes es

in, l. exhis D. de legi Accursias ibi.

buena. Diziendo el Iurisconsulto en la l. exhis, q̃ no se auian de hazer leyes de casos raros, infierio Acursio, *Non esse legẽ in bonis muleribus faciendam quoniam rara sunt.* Que no se auia de hazer ley de buenas mugeres, por ser tan raras, y si que reys saber que tãto, oyd lo que escriue Valerio a Rufino: *Optima fœmina rarior est fenice*, Mas rara es que el Fenix. Lactancio, san Ambrosio, Tertuliano, y otros dizen, q̃ el Fenix solo es vno, y essa penas ay quien le aya visto. Pues si mas rara es la muger buena q̃ el, inferi lo que quisiere des, que no llegara a vn encarecimiento, que el Espiritu santo dize: *Virum de millibus unum reperi mulierem ex omnibus nõ inueni.* De los hombres de mil halle vno bueno, quiso dezir, segun san Geronimo, pero de las mugeres ninguna. No quiso dezir, que no la huuiesse, pues ay tantas, y tan excelentes en la tierra, sino que tengays cuẽta q̃ es mançana, y aunque en si sea de oro, recatada y virtuosa, ay mucho que temer en la ocasion de vuestra flaqueza y de la suya: pues como dixo elegantissimamente Plutarco, *Mulier quã tumuis proua, mulier tamen est.* La mejor muger muger. Y de aqui los Hebreos, como aduierte Rabi Dauid Kimi llaman a la muger, *Basag*, que quiere dezir fragil, e inclinada a todo mal.

S. Amb. Tertuliano, y otros dizen que el fenix. Lactant. li. de fœm S. Amb.

Eccles. 7. S. Hiero.

Plutarc. li. de trã, ani.

Dauid, in lib. re decum.

Mãçana es, y que tal? *Ignis & mare, & fœmina sunt tria mala:* Dezia vn Prouerbio Griego, que refiere Tiraquelo. El fuego, el mar, y la muger son tres males: considera el mal que el fuego nos haze, las desgracias de los mares, los incẽdios de las llamas, las tem-

Tiraq. li. de legito conub. le. 9.

pestades de los mares, sus bramidos, sus alborotos, sus inquietudes, y borrascas, y cõ ellas van las mugeres endozena, *Tria mala*. Preguntara yo a los antiguos, si querian hazer vn numero de males, porque no começarõ por la muger, si les parecio tan mala? No dixo el Espiritu sãto, que ella fue la puerta por donde entro el pecado? *A mulier initium peccati, &c.* Mas no dize san Geronimo, que la muger, *Omnium malorum caput est*? Que es la cabeça de todos los males? pues si es le cabeça, como la hazé ellos pies? Como en grado de males dan a la muger postrero? De otra duda coligere la razon desto: dixo Aristoteles, que el numero de tres es el mas perfeto: y dando la razon desto los Filosofos, dizé, que la causa es, porq̃ tiene principio, medio, y fin iguales: y assi no tiene mas la vltima vnidad q̃la primera, y segũ esto dieran los antiguos a la muger tercero, porque en numero de tres todo es igual, tan mala es la muger como el fuego, tan peruersa y tan nociua como el mar con todas sus inquietudes, alborotos, borrascas, y vagios. *Tria hæc*: llamas, mar, y muger todo va a vna, todo es la mesma monta, todo haze vna suma.

Pero no aduerti otra cosa, q̃ como el bienauẽturado S. Tomas enseña: *Vltima vnitas est forma numeri*. No son los numeros como el paño, q̃ tiene para mueſtra en el principio lo mas estãbrado, sino q̃la vltima vnidad es la que les da el ser, la especie y hermosura: las primeras vnidades son la materia, y la vltima es la forma. Y segun esto ponen en vltimo lugar, en numero *S. Thom.*

de males a la muger, por que en este genero a todos se la gana: ella es el vltimo eslabon de la cadena, la piedra angular del edificio, el perfil de la imagen, la suma de la plana, la firma de la carta, y la vltima vnidad del numero de los males.

Mançana es·y que tal? Dize Tertuliano, que en en la parte donde estauã aquellas cinco ciudades, por justo juyzio d̃ Dios abrasadas, se crian vnas mãçanas hermosissimas a la vista, y dentro llenas de ceniza: de suerte que en metiendo el dedo, salta y ciega los ojos. Que son las mugeres sino mãçanas de Sodoma, hermosas a la vista, pero comidas, son ceniza, tierra y desuentura: Y si lo quereys ver, notad vna doctrina de Galeno. Dize, q̃ segun el mantenimiento que se come, tales carnes se crian. Pues si vn hombre dado a mugeres anda descolorido, flaco, amarillo, chupado, y de color de ceniza, señal es q̃ la come: señal es, que si el mantenimiento de que se alimenta son mançanas, que estan llenas de ceniza.

Tertul. in Sodom.

Galenus.

§. III.

Mançanas son: y que tales? Dentro de las caxcaras de las mãçanas llenan los artillerot el fuego de alquitran, de tal propriedad y naturaleza, que si prende no ay apagarle. Assi son las mugeres: mançanas llenas de fuego de alquitran, y Dios os libre que prẽda, que luego lo consume todo, y pone a vn hombre como le pinta Dios por Ieremias: *Denigrata est super carbones facies eorum, & non sunt agniti in plateis.* Mas negra q̃ el carbon tiene vn deshonesto la cara, y en medio de las plaças no es conocido. Quando se halla vn hombre muerto

Hier. c. 4.

en

en el cãpo, y no ay quien le conozca, lleuanle a las plaças de la ciudad, y cõ el recelo que a qualquiera toca, llegã todos a ver le, por ſi ay quien le conozca. Deſta ſuerte eſtà vn laſciuo muerto, como aquel de quien dixo ſan Iuan: *Nomen habes quod viuas, & mortuus es.* Es viuo en el nõbre, y muerto en el hecho. Y notad de paſſo, que el liuidinoſo tiene nombre que viue. No hallo coſa mas viua en vna Republica, que el nombre de vn deshoneſto, ni coſa mas muerta que ſu alma: el nombre viue, pues no ay calle por dõde no vaya, en los villetes, en los arboles le corta, en las paredes ſe eſcriue, en las empreſas ſe coſe, no ay corrillo, conuerſaciõ, ni junta donde no viua y ſuene, pero el no ay coſa mas muerta pues en medio de las plaças no es conocido. Y ſino vamos le poniendo en todas las del mundo. Pongamosle en la de Iſrael, y llegnen a verle los Profetas, que ellos como quien ſupo tanto, quiza le conoceran. Llegue Dauid veamos lo que dize: *Comparatus eſt iumentis inſipiẽtibus. & ſimilis factus eſt illis*: dize que por hombre no le conoce, ſino por vn retrato de los jumentos, por vna imagen de vn bruto, y vn remedo de las fieras, que en el campo pacen. Llegue le remias, quiza nos dirà quien es, *Equi amatorij in fœminas.* Y alli otra letra: *Equi furentes*, Dize: En viendo los enamorados, que no halla en ellos raſtro de hombres, ſino vnos cauallos furioſos, que no ay amarra, q̃ los detẽga, ni freno que los enfrene, ni riendas que para ellos lo ſeã. Llegue Ioel por ventura los ſacara por las ſeñas, y nos dirà quien ſon: *Compu-*

Apoc. 3.

Hiere. 5.

Ioel. 1.

truerunt iumenta in ſtercore ſuo. En echandoles el ojo, dize que ſon vnos jumentos podridos en ſu propia deſuentura. Y pues en la plaça del pueblo de Dios no ay quien los conozca, pongamoslos en las de las Vniuerſidades de los Filoſofos, por ventura ellos, como gente que trataron mas de las coſas de la tierra, nos dirā quien ſon? Lleguen los Egipcios. En vn Geroglifico nos dexaron eſcrito ſu penſamiento. Pintaron dize Valeriano en ſimbolo del deshoneſto el eſcarabaxo: porque comodizē Eliano y Ariſtoteles, eſcarabajo entre roſas muere, y entre los excrementos e inmundicias de los animales viue, aſsi el deſhoneſto. Llegue Diogenes, quiza los ſacara por la pinta. Andaua vna vez enmedio de la plaça, donde auia mucha gente a buſcar vn hombre

Pierius lib. 8. cap. de Eſcar. Elianus de hiſtor. anim. lib. 8. cap. 23. Ariſtot. de admir. auſcult.

Enfadoſe mucho vno de los que alli eſtauan, y dixo, que porque buſcaua hombres donde tantos auia? y reſpondiole el Filoſofo, ſegun refiere Laercio: *Ego homines adeſſe iu ſi, & non ſterquilinia.* No los conocio por hōbres ſino por baſura y eſtiercol. Y no yua lexos de lo del Eſpiritu ſanto: *Quaſi ſtercus in via ab omnibus conculcabitur:* Eſtiercol es vn deshoneſto, y eſtiercol de camino por donde todos paſſan, no ay camino mas trillado de caſi todos los vicios, que vn deshoneſto, pocos pecados ay que no ſean en el coſarios, que no le piſen, le paſſeen y le rondé la calle.

Laert. lib 6. in Diogene.

Y pues nadie en el mundo le conoce, preſentemosle a los ojos de Dios, ſubamos a los Anfiteatros del cielo eſte difunto, veamos ſi le ſaca algu no por la pinta: llegue Chriſto nueſtro Señor

por

por ventura ſera ſuyo? *Tum confitebor illis, quia nunquam noui vos.* Dize por ſan Mateo, no es coſa que me toca, no le conozco por mio. Llegue el Padre Eterno, quiza como Padre vniuerſal de quanto ay en el cielo, y en la tierra le conocera luego: *Numquid non filij Ethyopum vos eſtis mihi?* Dize por Amos, por hijos de negros los conoce y no por ſuyos. Porque los ſuyos ſon hermoſos, ſon dioſes en la tierra, ſegun aquello: *Ego dixi dij eſtis.* Pero los deshoneſtos: *Omnes adulterantes, ſicut clibanus ſuccenſus a coquente.* Son como vn horno encendido, ſon como vn embes de vna chimenea: ſus hijos ſon vnas aſquas con el fuego de la caridad eſtã ardiẽdo, pero eſtos: *Ephraim ſubcinericius panis, qui non reuerſatur*, dize por Oſeas: ſon como vn pan ſubcinericio, porq̃ como notan S. Cirilo, Teofilato y S. Teodoreto, el pan ſubcinericio, como no ſe buelue poco a poco le paſſa el fuego, le tueſta y le haze vn carbon deſcolorido. Eſte es el eſtado en que pone el fuego de alquitrã, que va eſcondido en eſta mançana, a quien no ſe aparta della, tal le dexa, que ni en las plaças de la Chriſtiandad, ni en las de los Filoſofos, ni aun en las del cielo no es conocido Y ſi eſto es, guardate hõbre deſta mançana, mira que aunque parece de oro tiene lazos encubiertos: mira que es vn tropiezo en el camino del cielo: mira q̃ es piedra y no mãçana, mira q̃ aũ el meſmo tentador no puede diſsimularlo: y ſino oye quando te llega a tẽtar lo que dize: *Dic vt lapides iſti panes fiant.* Piedras ſon, y quiere que hagas pan dellas.

Amos. 9.

Oſeæ.

Oſeæ. 7.

S. Cyrill. Theoph.

S. Theod.

DIS-

DISCVRSO II.

De como el demonio tienta a otros por la gula.

Dic vt lapides isti panes fiant.

§. I.

NO echa a todos por por primera mança na las mugeres, sino que el q̃ ve inclinado a gula, por aqui le acomete, arrojandole las manças que echò a Eua: y siendo piedras, quiere que hagã pan dellas. Mãçanas son las comidas, y que tales? llenas de tosigo de muerte: *Immoderata ciborum congestio est lethifera naturaliter*: dixo Filon, Vn hartazgo sin medida, es vn natural veneno que quita la vida. Auia el Emperador Valentiniano brindado largamẽte vna noche: y dize Aurelio Victor, que rebentandole la sangre, y rebolcado en ella rematò la vida.

Phila lib. 1. de mũ. Aur l. Opisi in vita illius.

Hinc subitæ mortes atque intestata senectus
It, noua, nec tristis per cũctas fabula cœnas.

Iuben. Satyr. 1.

Dize Iubenal. Mançana esesta, de dõde repẽtinos acabamientos, muertes sin testamento, fines inopinados tienen su venero. Mançanas son las comidas, y que tales? No solo no dexã caminar a vn hombre en el estadio del cielo, pero aun en el del mundo le detienen, a las cosas que tiene el mũdo por honradas, no se le leuanta a vn gloton el pensamiento. De aqui entendereis vn lugar dificultoso de S. Buenauẽtura: *Idololatria gulosorum est pessima.* No ay mas peruersa idolatria, que la de vn glotõ. Pues como, no ay pecados mas graues? vicios mas nocinos y perjudiciales? Si, pero ohi la razõ q̃da luego: *Quia gulosi colũt Deum vilissimũ ventrẽ suũ, qui est latrina, & im-*

S. Bonau. dict. Sapessima lat tit. 3. cap. 2.

& immunditia. Otros ay mas graues, pero eſte es mas infame: vn ambicioſo idolatrà en el ceptro, en el imperio y la corona: vn auariento en el oro: vn vengatiuo en el honor de ſu perſona: pero vn gloton, es infame coſa, en ſu vientre idolatra: *Quorum Deus venter eſt*, dize ſan Pablo, a vna letrina haze ſacrificios, a vna inmundicia adora, no ay leuantar el penſamiento a coſa honrada. Embio con ſus poderes Galua a Vitelio contra los Alemanes, y viendole con tan florido exercito en campaña, temieron alguna alteracion del Imperio muchos Senadores: pero Galua los deſengaño diziendo, ſegun refiere Suetonio: *Nullos minus eſſe metuendos, quam qui de ſolo victu cogitant.* No ay que temer de hombres glotones, que no ſe les leuantan los eſpiritus a coſas honroſas, las mançanas de la gula no los dexan yr adelante, aun en las honras del mundo.

Ad Philip. c. 3.

§. II.

Finalmente mãçanas ſon, pero de tal naturaleza que hazen profanar lo diuino y lo humano. Que bien lo dixo ſan Pablo: *Ne quis fornicator aut prophanus, vt Eſau, qui propter vnam eſcã vẽdedit primitiua ſua.* Profanos llama el Apoſtol, ſegun ſan Criſoſtomo, los q̃ ſon dados a la gula, y pone exẽplo en Eſau, que lleuado de gula, profanò las coſas ſagradas. Pero veamos que hizo Eſau para llamarle profano? vender ſu mayorazgo, enagenar lo que era ſuyo, es ſer profano? Agudamente declarô eſto ſan Geronimo diziendo, que antes de la ley eſcrita los primogenitos eran Sacerdotes: y aſsi Eſau como mayorazgo en

Ad Hebr. 12.

S. Chriſt.

S. Hieron.

en la casa de su padre lo era. Y de aqui entienden los Hebreos aquello del Genesis: *Genesis.* *Et vestibus Esau valde bonis, quas apud se habebat domi, induit eũ.* Que vistio Rebeca a su hijo Iacob de las vestiduras preciosas, que Esau tenia en casa. Estas vestiduras dizen ellos que erã las Sacerdotales, y lo mesmo entienden S. Clemente Romano, Santo Tomas, y otros. Pues como a ser primogenito y mayorazgo de la casa de Esau estuuiesse anexo el Sacerdocio, llamale el Apostol profano, pues le vendio por vna escudilla de lantexas: y profanos son agora, los q̃ por vna torpe y miserable ganancia, profanan las ordenes, que recibieron: profanos son los que los reditos Ecclesiasticos gastan en combites, en banquetes esplendidos y abũdosos, en mugeres, en vestidos, en caças, y otras cosas, indignas del estado que tiene. Y los q̃ esto hazen oyan lo que se sigue: *Scitote enim quoniã postea, cupiens hæreditare benedictionem, reprobatus est.* Sabed que despues desseando heredar bendiciõ, fue reprouado. Bueno es, q̃ teniẽdo Dios librada su bendicion a los que hazẽ limosna, quiera el Clerigo, gastando los bienes de los pobres en juegos, alcançarlos? Bueno es que prometiẽdo Dios ciento por vno a los que dã a los pobres por Christo, y les remedian sus necessidades, quiera el otro alcançarlo, gastando el patrimonio de Christo en vestidos, en pajes, criados, y atauios? Bueno es, que auiendo le dado Dios rẽtas, para q̃ corra cõ ellas por el Estadio deste mũdo, se detenga con la mãceba en sus deleytes y passatiẽpos, quiera la corona? Pues no sera assi: *Repro-*

S. Clem. li. 8. const. c. 3. S. Th. Ad Heb. 12. & 2. 2 q. 100. ar. 4.

probatus est. Essa mança na no lleua a la corona, sino que detiene en el camino, y echa grillos en el Estadio del Cielo, destruye al hõbre, y le mata, no es mançana, sino çaraças de muerte, no es mançana, sino tropieço, no es mançana, sino piedra, aunq̃ debaxo de sombras de pan la proponga el demonio, y diga q̃ della hagamos pan: *Dic, vt lapides isti panes fiant.*

Que al contrario passaen la abstinécia: ella no solo no detiene, sino que es las alas cõ que se camina por la posta a la bienauenturança. Y de aqui dezia Platõ: *Qui beatus esse velit, hãc virtutẽ exerceat.* Que a la bienauenturança por abstinencia se camina. Ella es los pies y ligereza, con que se corre por el Estadio desta vida a ganar la joya: ella las plumas con que Christo nuestro Dios quarenta dias y quarenta noches fue caminando. Y que mas? Ella es las armas con que desaloxamos el demonio de junto a nuestras almas y cõquistamos el Cielo: *Ieiunij arma ministrat cõtra diabolum*, dize san Crisostomo. Ella da armas cõtra los demonios. Vna duda dexè mouida en el primero sermon, y quiero en esta parte resoluer la. Como no pudiessẽ los dicipulos del Señor sanar vn endemoniado, pregũtaronle en secreto la causa, y lo q̃ les respõdio, segũ refiere S. Mateo, fue: *Hoc genus dæmoniorũ nõ eijcitur, nisi per orationẽ & ieiunij.* Este genero de demonios las armas con q̃ se desaloxa de vn alma, es por oraciõ, y abstinencia. Estraño dicho, no ay virtudes mas fuertes, hechos mas heroycos, hazañas mas prodigiosas, y habitos mas perfetos que el ayuno? Claro esta q̃ la justicia,

Plato in georg.

S. Chryso. Genesis. 1. hom. 1.

Matt. 6. 17.

la

la religion, y otras virtudes se la ganan: pero cõ todo esso el demonio a la abstinencia es a quien haze la salua, abate el estandarte, y en descubriẽdo sus pendones se retira. Sabeys porque? Oy vna razon colegida de san Geronimo: *Ieiunium cæterarum virtutum fundamentum.* La abstinencia es el fundamẽto, y la vasa de todas las virtudes, hazese con el ayuno vn alcazar donde todas las virtudes se alexã, menos fuerte es el ayuno y de menos quilates, pero trae debaxo de su estandarte listados por soldados de fortuna las demas virtudes: y assi el demonio en viendo el abtinencia, temiendo sus valedores se retira: *Nisi per orationẽ & ieiunium.* Parece que auia oydo esto Platon quando dixo que la abstinencia: *Vitæ hominum custos.* Guarda es de la vida del hõbre: con ser la vida del hõbre tan flaca, y los enemigos tã fuertes, como los pinta san Pablo, con todo esso es tan fuerte la abstinencia, que basta a hazer rostro al enemigo y a guardarle. *Ad Eph. c. 6.*

Plat. in Carmid.

De otra manera declaro Christo nuestro Señor en el Euangelio de oy, el poder grande del ayuno. Pidele el demonio q̃ haga de las piedras pã, y lo q̃ le respõdio, fue: *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* Como si dixera, segun interpretacion de algunos, no solo el pan basta a dar vida al hombre, lo que basta es toda la palabra de Dios. Pues lo que haze el abstinencia es, quitale lo que no basta, y sustentale de lo que basta: *Sed in omni verbo.* Toda la palabra de Dios es la q̃ basta. Que es toda la palabra de Dios? Sabeys qual dize la Gloss? la caridad.

Y tu

Y tuuo razõ, porq̃ las palabras de Dios tenemos las en la ley y en los Profetas, y la ley y los Profetas, dixo ſan Pablo que en el amor ſe cifrauan, y ſegun eſto, la abſtinencia, ſi quita el mãjar al cuerpo, apacienta el alma, ſi quita el pan, ſuſtẽta cõ amor, y dexa los ayunadores tan fuertes, q̃ dizẽ cõ ſan Pablo. *Quis nos ſeparauit a charitate Chriſti? an tribulatio? an anguſtia? &c.* Quien ſera baſtante a apartarnos de la caridad de Dios, vẽgan las tribulaciones, vẽgan las anſias, vengã las apreturas, vengan las tẽtaciones, vengan las tempeſtades, los naufragios, las alteraciones de tierra y bramidos de mar, leuantele el mundo todo contra noſotros, metan los tiranos gẽte en campaña, vengan las fieras, los tigres, los oſſos, los Leones, y quanto imaginarſe puede, todo ſe conjure contra noſotros, que, *In omnibus his ſuperamus.* De todo ſalimos vencedores en todo cãtamos por nueſtra la vitoria: de ſuerte, que vn como omnipotente haze al ayunador la abſtinencia, ſuſtentandole de las palabras de Dios, que es la caridad, y aſsi los principes de las tinieblas leuantan ſus reales, los eſquadrones luciferinos ſe retiran, y el hombre ganãdo tierra, va ſiẽpre corriendo por el eſtadio deſta vida a ganar la joya de la otra.

DISCVRSO III.

De la ſegunda manzana que echa el demonio a los hõbres para detenerlos.

Tulit illum in pinaculum templi, & ait: mitte te deorſum,

NOhaze mella el primer desuio en pechos, que anhelan a vna empressa, antes es agua, que cayẽdo en la fragua de sus desseos, los despierta y los abiua. Nohuye el soldado por no hazer luego fuerte en el assalto, ni el mareante al primer vendabal tuerce la vela, ni el mercader perdida vna ocasiõ leuãta el trato, ni el pescador recoge la red, y se torna al pueblo en saliẽdo el lãce sin nada: antes cada vno acude al reparo ꝺ la primera quiebra cõ mas coraje, y mas desuelo. Assi es el demonio, ni el primer assalto sin efeto le desaloxa, ni qualquier trauesia le torna al puerto, ni la perdida ꝺ l empleo le desmaya, ni el lãce sin pesca le torna a casa, ni finalmente el menosprecio de la primer mançana le detiene, sino q̃ cõ mayor corage echala segũda: Al Señor, subiẽdole al pinaculo del tẽplo, y diziẽdo, q̃ se echasse desde el abaxo para que recogido enmanos de Angeles, y seruido dellos, con inmortal renõbre fuesse este hecho de todos los presẽtes celebrado: avos y a mi tẽtã donos segũ la inclinaciõ de nuestras ambiciones: Que hermosa mançana es la alabãça propia, engastada en la admiraciõ del mũdo: q̃ bocados tã sabrosos sõ para el necio, y aũ para el q̃ no lo es, los engrãdecimiẽtos de sus cosas: pues como dixo Cri sostomo: *Etiã sapiẽtis oculos perstringit.* Las alabãças propias, los encaramos q̃ nuestros hechos los hipermoles de nuestra fama, los timbres con q̃ nuestras glorias se engrãdecẽ, cosas son que a los mas sabios echan cataratas, encanto sonde los auisados, hechizo ꝺ los ingenios, que presumen, y embelecos que sacan de sentido a los que gustan dellas. *S. Chryſ.*

dellas. Mãçana es la preſumpciõ, que las propias alabanças crian, pero no la leuanteys, que no ay juego de maſicoral, que tales inuẽciones cõ el hõbre haga, jũtamente le leuanta, y le derriba, el ſoberuio es a ſubir, y Dios aderribarle. Preguutaró vna vez a Cyslon Lacedemonio, en que entendia Dios? y lo que reſpõdio fue, ſegũ refiere Laercio: *Deus excelſa humiliat, & humilia extollit.* Haze Dios tragedias de las coſas, encũbra los humildes, y abate los empinados: el ſoberuio entiẽde en encimarſe, y Dios en derribarle: y añade S. Aguſtin mas, y dize: *Ipſum quippe extolli, iam deijci eſt*: El ſubir el ſoberbio, es caer, y el encumbrarſe es el deſpeño de ſus ambiciones, con lo q̃ cae es con lo q̃ ſube: *Deieciſti eos, dũ eleuarẽtur*: Dize Dauid, derribalos Dios, y quãdo los derriba es: *Dũ eleuarẽtur*, quãdo ſalen de compas: *Non enim ait dũ eleuati fuiſſẽt, vt prius extollerẽtur, & poſtea deijcerẽtur: ſed cũ extollerentur: tunc deiecti ſũt.* dize S. Aguſt. no deſpues de auerſe engrãdecido y leuantado, de ſuerte, q̃ primero ſea el encimarſe ellos, y deſpues el derribarlos Dios, ſino q̃ quãdo ſe leuãtã, entõces los humilla: *Dũ eleuarẽtur*: pues como, no es primero la culpa? no la haze primero el hõbre q̃ la pague? no va adelante el delito q̃ el caſtigo? claro eſta que ſi, pero es tã peruerſo eſte vicio en los ojos de Dios, q̃ no ay ſufrirle, y aſsi culpa y pena vã tan a vn paſſo, q̃ a penas ſe diuiſa la vetaja. A vn deſhoneſto como a flaco y miſerable ſufrele Dios, y eſperale a penitẽcia, pero vn ſoberuio jũto va cõel pecãdo, mil veces el caſtigo đeſcõtado ſe paga Dios: *Dũ eleuarẽtur*

Chilo. Laert. li. 1.

Auguſt. lib. 4. de ciuit. cap. 13.

S. Aug. lib. 14. de ciuit cap. 13.

Poco lleua la culpa a la pena: y no solo poco pero nada, a vn mesmo paso sube el soberuio y baxa, porq̃ su subir es baxar: el pensamiento que le sube es la piedra de su escandalo. Oyd vnas palabras de gran consideracion, dichas de la Virgen nuestra Señora. *Dispersit superuos mente cordis sui.* Luc. 1. Tres interpretaciones trae el glorioso Doctor san Buenauentura, S. Buen. pero sigamos vna que apuntò Hugo. Aquella palabra, *Mens* no siẽpre quiere dezir el entendimiento, sino q̃ muchas vezes significa el pensamiento y el consejo, y en este sentido Virgilio: Hugo hic Virgil. 1. Æneid. *Qua facere id possit, nostram nunc accipe mẽtem.*

Yaca solemos dezir: *Hæc est mea mens*: este es mi pensamiento, mi opinió y mi sentido, y segun esto sabe y s con q̃ da Dios en tierra cõ el soberuio? *Mente cordis sui*, con lo que el mesmo se engrie, su pẽsamiento es las plumas con que se empina, y la pesga que le derriba, las alas que le leuantan, y el tropiezo en que da de ojos, y assi al paso que se leuanta, a esse le derriua el pensamiento de la mano de Dios permitido: *Deiecisti eos dum eleuarentur.*

Pero veamos, a dos contrarios quien les dio en vn sujeto silla? baxar y subir, como estaran jũtos vn mesmo pensamiẽto como subira por el ayre, y abatir a la tierra? De vna manera hallo entendida esta duda en san Agustin, y a sombra suya añadire yo la segũda: *Pia humilitas*, dize el, *facit subditũ superiori: illest autẽ superius Deo, & ideo exaltat humilitas quæ facit subditum Deo: eleuatio autem, quæ inuitio est, eo ipso, quod respuit subiectionem cadit ab illo, quo non* S. August. lib. 14. ciuit. c. 3.

non eſt qui ſuperius. La humildad y la ſoberuia andan encontradas: la humildad abaxando ſube y la ſoberuia ſubiendo abaxa: la humildad haze ſubdito del ſuperior, y como no ay coſa mas ſuperior, ni mas encũbrada que Dios, leuanta a grã dignidad, haziẽdo al hõbre cabido con Dios: pero la ſoberuia, como niega la ſuperioridad a Dios cae de ſu priuança, pierde la cabida que cõ el tenia, y aſsi leuantandoſe cae, y ſe quiebra los ojos y el leuantarſe es caer, y romperſe la cabeça. Piẽſa el otro engreydillo necio, quando ſe deſuauece, que ſube, que vale, y que es; y ni ſube, ni vale, ni es. Quereyslo ver? pues aduertid, Con dos nombres llama al principe de los ſoberuios la Santa Eſcritura, vno de gran çumbido: *Ecce gigãt s fremũt ſub aquis?* y en otra parte: *Vir qui errauerit a via veritatis, in cetu gigantum commorabitur.* Gigãte le llama de eſtatura deſcomunal, y catadura horrenda: otro es de grande humildad. *Habitent in tabernaculo eius ſocij, eius qui non eſt:* El que no es, el que no ſupone, el que no ſuena: porque vn ſoberuio, en ſus penſamientos es gigante, y en las obras nada, en la preſumpciõ cõ Dios querra poner ſu ſilla a la iguala, y eſtar ombro con ombro en el ſitial de ſu grandeza, y en el hecho es vn deſprecio de la tierra, vna coſa ridicula y deſpicable, vna paja, vn arador, vn guſano. Y ſi eſto es no ſeas necio hombre, no te quieras hazer mucho, quereconuertiras en nada, no finjas en tu penſamiento Gigante, que retornaras en menos que vn guſano: y ſino oyd a Eſaias: *Numquid non percuſſiſti ſuperuum?* Por ventu-

ra vos, Señor, no derribastes al soberuio? y quien era esse? *Vulnerasti draconem*, añade luego. Y el bienauenturado san Basilio, refiriendo estas palabras: *Gladio magno fortí, & sancto draconem ac serpentem, & vermem in mari vulneratũ legimus.* Dragon y gusano llama al soberuio por mas que en su pẽsamiento sea vn dragon tan espantoso, q̃ con Dios se ponga frente a frente: en el hecho es vn gusano el mas vil que ay en la tierra, es vna no nada, vn arador, y vn mosquito, porque el empino del soberuio, no es empino sino despeño, no es acrecentamiẽto, sino desmedra, y a poco. Despreciasa los demas lleno de presuncion y de soberuia, y tu eres el digno de ser menospreciado y escarnecido. Que bien lo dixo Dauid, tratando de vn soberuio: *Draco iste quem formasti ad illudendum ei.* Dos sentidos hazẽ estas palabras y entrambos nacen de la equiuocacion del verbo *Illudo*, san Basilio y san Teodoreto, y otros, le entienden como activo, y assi traslado del Hebreo Folengio *Ad ludendum in eo.* Es tãta la fuerça deste dragon terrible, que en medio de los mares se entretiene, risa es para el toda fuerça enemiga, no teme a nadie en las anchuras de los mares. Hugo y otros entiendẽ aq̃l verbo *Illudo*, como passiuo. Desuerte que jũtando entrambos sentidos, quiso dezir, q̃ el rie, y del se rien: vn soberuio de todo haze burla, y el es de quien la hazen todos, el es el que me nosprecia, y el que con justo titulo merece ser menospreciado: el piẽsa, q̃ con sus altiuezes sube, medra, y se acrecienta, y es siempre al contrario, que desmedra, se apoca, y pierde

S. Basil. ad illud Psalm. draco iste

S. Basil. S. Theod. Hebrea Folengio

pierde loque tiene, porq̃ es baxar el subir suyo, y sus presunciones, riscos, por donde se despeña.

No aueys notado vna cosa en el Euangelio de oy: tienta a Christe el demonio por vanagloria, y aconsejale que se eche dl pinaculo abaxo. Pues como la soberuia no sube? *Superuia eorum quite oderunt ascendit semper.* No dixo Dauid, que siempre la soberuia sube, pues como le aconseja que se eche del pinaculo? no le pusiera en medio de la plaça, y a vista de todos le dixera, q̃ subiera al pinaculo del templo? y no que se despeñara? Mas. El mesmo como dixo? *In cœlum ascendam super astrũ Dei*: que encima de las estrellas empinaria su estrado: pues como al sue lo quiere batir a Christo? Mas. si las Angelicas manos, dize q̃ son literas suyas, no fuera mejor acõsejarle que hiziera, q̃ le leuantaran en alto para que el pueblo, con particular admiracion le celebrara como a Elias? No pudo disimular la soberuia lo que es, aũ que mas haga: a abaxar por el ayre le incita, porq̃ aunque tiene nombre de que sube, los hechos son despeñar a lo profũdo, su engrãdecer humillar, y sus empinos riscos por donde el soberuio rueda. Psalm. 73.

Que bien compara san Crisostomo al soberuio: *Mihi videntur accensæ stupæ similes esse arrogantes, nam & ille post incẽdium tumidum quid esse, & in nescio quid præcipui immutata videtur, &c.* Son los arrogantes como la estopa, vistela el fuego de relplãdores, parece mas hermosa, y mas bella, pero que es toda esta mudança, sino consumo de su sustancia, pues el mudarse es conuertirse en ceniza, y el arder es acabarse, y el res- S. Chrys. hom. 20. in epist. ad Rom.

Isaiæ. 14.

plãdecer tornarse en humo. Assi es el soberuio, el encenderse en desseos altos es q̃marse, el subir consumirse, y el leuãtarse, dar en tierra: *Deiecisti eos dum eleuarentur.*

§. II.

De otra manera podemos declarar este modo de subir y baxar, que el soberuio juntamente tiene: *Deus superbis resistit*: dize el Espiritu santo. Dios resiste a los soberuios: y como se haze esso? *Fecit potentiam in brachio suo*: dize la Virgen, haziẽdo Dios fuerça cõ su braço (que esso quiere dezir) estiẽde Dios el braço, y es su mano fuerte, esquina de las pretensiones del soberuio, es piedra donde topan, muro en que saltan, rebotã, y dando en tierra se desperdician por ella sin alcançar la pretensa desseada: y esso quieren dezir las palabras que se siguẽ en otro sentino del passado: *Dispersit superuos mente cordis sui*: desperdicio Dios los soberuios del pensamiento de su coraçon: no les dexo cũplir su desseo, ni salir cõ lo que querian, ni hazer baça a sus intentos: resistelos, no ay dar adelãte vn passo. Pues como, sino pueden passar, ni se leuantan, como dize David, que los derriba Dios quando se leuantan? *Deiecisti eos, dũ eleuarentur* Como viene esto con lo del Sabio, que el que se humilla sera ensalzado, y el q̃ sube en sus presunciones humillado: *Omnis, qui se humiliat exaltabitur, &c.* Sabeys como? Quando quereys detener a vno, para que no se leuãte, poneysle la mano en la cabeça, la persona se esta queda, y entre los dedos passan los cabellos: assi sucede en los soberuios: Pone Dios la mano encima de su cabeça para que no passẽ: los

Iacobi. 4.

Luc. 1.

cabe-

cabellos entre los dedos de Dios se deslizan, los pensamientos buelã, los desseos corren, los afectos suben, pero la persona siẽpre se esta queda: el primer Angel que vele ras plumas tuuo, pero el ni aũ vn passo dio en su pretensa, porque la mano de Dios le resistia, a- *Gen. 3.*
las tuuo Adan tã altaneras, q̃ vn como Dios quiso ser en la tierra, pero ni vn apice adelanto de su persona, siendo la mano omnipotente resistencia, y muro: *Superuis resistit.* Demos otro passo. Sino passa la persona, como dize que Dios la abate, y la humilla, quando se leuanta? *Dum eleuarentur.* Sabeys porque? Quando vno quiere leuantar la cabeça, y otro haze fuerça por que no la leuante; si el que quiere leuantar la puede mas, al fin sale cõ la empressa, y si la mano puede mas, como pone tanta fuerça, no solo no la dexa subir, sino que le estrella los sesos, y la allana con la tierra. Assi se hã Dios y el soberuio, el vno y el otro forcejã, el soberuio por subir, *Superuia eorum, qui te oderunt, ascendet semper.* Dize Dauid, siepre es la so- *Psal. 73.*
berui a subir, siẽpre empina la ceruiz, y quiere dar cõ la cabeça en el cielo, y como siente la mano de Dios esto, *Fecit po* *Lucæ. 1.*
tentiã in brachio suo. Fortificase, vsa de su poder, y no solo resiste al soberuio, para q̃ no suba, sino q̃le derriua, y le arrasacõ el suelo.

Y notad mas. *Deus superuis resistit.* Dixo san *S. Thom.*
to Tomas, que si se ponẽ *1.2. part.*
dos garrafas de agua al yelo, vna tẽplada, y otra muy caliẽte, q̃ se congelara antes la caliente. Y dio la razon Aristoteles, *Arist.*
porq̃ como la caliẽte haze mas contra el frio, el se refuerça, y poniendo mas conato haze mayor

impresion en ella. Desta suerte passa en los soberuios, el q̃ con mas heruor y mayor fuego procura encimarse en los desuanecimiẽtos de sus locuras, esse recibe mas impressiõ de la mano de Dios, y mayor daño. Quiso subir Adan cõ vn pẽsamiento loco, a ser como Dios en la tierra, y dole Dios sus pretensas, anubiole sus esperanças, y alla a la tarde echole del parayso. Quiso ser como Dios, pero puso Dios su mano, y siruiole de raqueta, q̃ no solo no le dexo subir a lo que pretendia, ni torno la pelota al bote de donde auia salido sino quele echo lexos del parayso, tan allanado cõ la tierra, y tan rodãdo, q̃ vino a dezir vno de los q̃ este golpe sintieron: *Incurbatus sũ vsque in finẽ.* Traygo la cara cosida con la tierra, no ay dar saltos ni rebotes, sino arrastrando va el hõbre mientras viue. *Superuis resistit.* Quiso subir con mas feruor el primer Angel, y como puso Dios mas fuerça en su mano, en vn momẽto le yela y le marchita, no como al primer hõbre q̃ espero a la tarde, sino luego. Trata nuestro padre san Bernardo aq̃llas palabras: *Videbã Sathã, sicut fulgur cadentem de cœlo.* Y añade, *& continuo,* El engreyrse, y el dar Dios cõ el en tierra, parece q̃ fue vn mouimiẽto continuado, y q̃ a penas huuo siquiera vn instãte q̃ los distinguiesse, el subir y el baxar todo fue jũto: veis como el subir es baxar en el soberuio, y el empino de las presunciones, es baxar de la persona. Veys como tuuo razõ el demonio, rẽtando por vana gloria, no dezir que subiesse, sino que se baxasse porq̃ en realidad de verdad el subir es baxar. Y quãdo entiende el necio q̃ sube entonces baxa, y

Psal. 37.

S. Bern. homil. 1. de aduen

por

por los derrũbaderos de la muerte ſe deſpeña. *Mittete deorſum.*

DISCVRSO IIII.

Del daño q̃ el demonio cõ la tercera mãçana, deſpertando le auaricia haze.

Hec omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.

ES la inclinacioque el hobre a los bienes de ſta vida tiene tan fuera de compas, y de medida, q̃ vino a dezir Euripides ſiendo en otras coſas tan acertado y cuerdo *Ius regnandi gratia violádum eſt. alijs rebus pietate me colas:* Quando por el quebrantar de ley es ſe va a la corona, cõ todas ſe ha de rõper, y en las demas coſas con ninguna. Conſejo es eſte bien indigno de tan gran Filoſofo como Euripides, pero importante a nueſtro deſẽgaño, pues en el vemos la violencia grande q̃ al coraçon los deſſeos de las honras, y bienes de la tierra hazen. Mucho puedẽ los manjares regalados en vn hambriẽto, mucho las alabãças en vn ambicioſo, pero los cetros, los mandos, las coronas, y teſoros de ſta vida, guarda el demonio por ſoldados d̃ la vãguardia de ſu exercito, y ſon la tercera mãçana q̃ en el eſtadio della nos echa. Al Señor ſubiẽdole a vn monte muy alto haze alarde dellos, a vos y a mi con diferentes ocaſiones de ganãcias, y acrecẽtamiẽtos de los bienes tẽporales, Mãçanas ſon eſtas de oro, hermoſas, reſplãdeciẽtes, agradables, y quãto vos quiſieredes, pero no las leuãteis, q̃ peſan mucho, y no os dexaran paſſar la carrera del cielo. Vna coſa hallo en Pagnino, y es, q̃ el nõbre Hebreo *Cabed*, ſignifica dos coſas bien a propoſito de lo q̃ la auaricia haze, la primera peſo, y en eſte ſentido dixo Dauid,

Euripid. in Ipſ. 2. polit. 14.

Pagnin. in Theſa.

et

Psal. 37. *Et sicut onus graue grauata sunt super me.* alli esta el, *Cabed*, y Isaias *Vea gentipeccatrici populo graui iniquitate*: alli tambiē esta. Lo segundo significa riqueza: y assi en el Genesis, donde leemos: *Abraham erat diues valde*, esta el mesmo nōbre, y no falto quien tra-ladase estas palabras? *Abraham erat grauis*: y es la razó, porq̄ la grauedad, y las riquezas, el peso y la abūdācia de cosas temporales en los q̄ no sabē vsar de las prosperidades de fortuna van a vn passo, y son tan hijas de vn vientre, q̄ a penas el nóbre las separa: vos llamays a vn hōbre a quien los heredamientos y possessiones sobran, rico, y Dios le llama graue pessado, y q̄ a penas ay en el estadio del cielo dar adelāte vn passo. Por ventura no entendia esto Anacreon, quando auiendole dado Policrates cinco talentos, como dos noches estuuiesse lleno de cuydados, combatido de pensamientos, assaltado de inquietudes, yoprimido de varias imaginaciones, tomo los dineros, y tornandoselos a Policrates, dixo: *Se tantum pondus tolerare nō posse.* Que sus ombtos no eran para tanto peso, como las riquezas traen consigo. Por ventura no entendia esto el Apostol, quando escriuiendo a su discipulo Timoteo, dize: *Diuitibus præcipe*: manda-a los ricos: y q̄ les ha de mandar? *Non sublime sapere*, que no sepan alto. Que es no saber alto, de mil maneras comentā esto los interpretes, pero el glorioso S. Tomas: *Non sublime sapere, id est non sentire aliquid excelsum de se.* Mandales q̄ no piensen que ay en si alguna cosa alta. Pues como en los ricos no ay cosa alta, ellos no ocupan los

Esai. 1.

Gene. 13.

Alia litera.

Anacr. Laert.

1. *ad Thimoth.* 6.

S. Thobia.

los lugares mas altos, las preeminencias y mayorias quien las tiene ſino ellos? pues porque no hã de ſentir d'ſi coſas altas? Sabeys porque? porque las riquezas no ſon coſas que leuantan, no ſon plumas que empinan, ni alas que a las cũbres lleuan, ſino peſo que abate deſpeña y humilla, ſientan de ſi que tienen peſſo, cormas y peſgas de mil quintales, ſientan de ſi lo que ſon y no mas, y ſi eſto es, ſeñores, ſi vuieſſe pueſta por premio vna joya al que primero paſſaſſe vna carrera, quiẽ auria que ſe cargaſe de tierra? quiẽ ſe pornia grillos a los pies, y vna peſga a la gargãta. Pues hõbre mira por ti, que eſta vida es la carrera y Dios la joya que ſe gana, no te cargues de tierra, no te llenes de riquezas, que no dexan dar, quando la prudencia Chriſtiana falta, en la carrera del cielo vn paſſo: mira que no ay en las riquezas coſa alta que ſaber, porque todo es grauedad, carga, y peſſo intolerable.

De aqui entendereys ſeñores vna duda, cuya reſolucion toca diuinamente nueſtro padre ſan Bernardo. Que ſea la cauſa, que ſacando Dios los hijos de Iſrael de la ſeruidumbre de los Gitanos, abre el mar Bermejo y les haze caminos firmes para que paſſen, y a ſan Pedro por cima de las aguas le lleua tras ſi. Y la cauſa fue para dar a entẽder, quanto peſan las riquezas, y quan veloz es la pobreza para correr el Eſtadio del cielo. A los Iſraelitas, como a quien yua con tanta carga de oro y plata, tierra firme les da Dios, para que paſſen, que es el peſo mucho, pero a ſan Pedro, como yua deſocupado, como lo auia dexado todo por ſeguir a Chriſto *S. Bern.*

nueſ-

nuestro Dios, encima de las aguas va ligero. Pintaron los antiguos al amor, como afirma Alciato, desnudo y con alas, y da la razon desto hecho Pagnino, diziendo, que lo hizieron para dar a entender, que vn desnudo es el que tiene alas, y buela. Al passo que vos vays quitandoos por amor del Señor las cosas temporales, a esse os van naciendo plumas: y como san Pedro todo lo auia dexado por Dios, por los ayres anda, y por las aguas buela. Pero al contrario vn rico en la tierra, a penas mueue el passo, y dētro del nauio se anega. Y sino, oyd vna historia q̄ refiere la glossa, declarando aquello del Sabio: *Melior est vir patiēs vero forti*: dize alli que como Solō huuiesse recebido del Rey Creso cierta suma de dinero, y fuesse nauegando con ellos, el ayre en popa, y el cielo sereno, y el mar hecho leche, el començo dentro del nauio a padecer tormenta, cuyos dados le combatian, vientos de desseos le inquietauan, las aguas de suspēsamientos en hōdas hinchadas ya le trayan por las naues, ya en los golfos mas profundos le anegauā, no hallaua quietud, todo era alboroto, borrasca, y desconcierto, y el viendose a canto de anegarse dentro de la quietud, y del nauio, pusose en el borde, y tomā do los dineros dio con ellos en las aguas, dando vozes, y diziendo: *Ego vos, & non me vos sumergetis*: yo os ahogare a vosotros, y no vosotros a mi, yo os ahogare en el mar, porque no me ahogueys en la tierra. Dura carga es la de las riquezas, pesada mançana es esta, intolerable grauedad la suya.

Alciatus. emb. Pagnin. in Thesao

Glossa. prouer. cap. 17.

No aduertis almas Christia

Christianas en el Euangelio de oy otra cosa. Pide el demonio a Christo que le adore, y dize. *Hæc omnia tibi dabo, si cadens*: Todos los Reynos del mundo son tuyos, si cayendo me adorares. No auia mil modos de adoraciones? No adorauã antiguamente el Sol, besando la mano, segun aquello de Iob: *Et osculatus sum manum meam*? No adoraron los Pitagoricos, segun afirma Pierio, dando vna buelta al rededor, otros no adoraro en pie, y con otras posturas diferentes: pues porque entre tantos modos de adoraciones escoge el demonio el caer Christo en tierra? hizolo por vẽtura, porque aun dissimular no puede lo que trae consigo. la auaricia caer haze a vn hombre pared enmedio del recibo de las riqzas de la tierra, el auariẽto esta el caer y assi endiziendo, *Dabo*, luego se sigue la cayda: *Si cadẽs*, pesa mucho esta mãçana, y assi haze dar de ojos luego: *Si cadens*.

Mat. 4.

Iob. 3.

Pier. lib. 6. cap. 39.

§. II.

Mãçana es el dinero, pero recelalda mucho q̃ trae consigo el auaricia, rayz, como dize S. Pablo de todos los males, y recelalda mucho, y para esto oyd lo q̃ dize Amos. *Percute cardinẽ & mouebuntur superliminaria, auaritia in caput omnium*. Amenaza Dios aqui, q̃ ha de destruyr el tẽplo, y da por razõ, q̃ la auaricia esta en la cabeça de todos Dos o tres sẽtidos tienẽ estas palabras, y cada vno põdera grademẽte los daños q̃ esta mãçana haze: *Auaritia in caput omniũ*. Lo primero, estar la auaricia en la cabeça quiere dezir vẽcer, y en este sẽtido dixo Ieremias: *Facti sunt inimici eius in capite omniũ plateariũ*: quiso dezir q̃ la vẽcierõ y la ocuparõ. Quãdo ay resistẽcia en

1. ad Tbi cap. 6.

Amas 9.

Hierem. Tren. 1.

en los del pueblo, en entrando los enemigos en la plaça, ponenſe en las bocas de las calles para defender la entrada: pero quando ya eſtan del todo rẽdidos, en medio de las plazas hazen corrillos, y aſsi dize: *In capite omnium platearum.* Es tan peruerſa la auaricia, que vence a todos los q̃ el Eſtadio corren. Si vn poco ſe deſcuydan, echa el demonio la mançana en tierra, para engendrar codicia del dinero, y el que la leuanta dale el pie y ella ſe toma le mano, y no ſolo la mano, ſino la cabeça, llenando todas las potencias del alma de inmenſas inquietudes y cuydados: *In caput omnium*, en la cabeça pone ſu ſilla, y quien ſe ſienta en ella. Fingieron los antiguos, dize Euripides, y refierelo Eſtobeo, q̃ Pluton era el Dios de las riquezas, de ſuerte, que como a Venus hizierõ dio ſa de las deshoneſtidades a Marte de las batallas, a Iupiter del cielo, y a Neptuno de los mares: a Pluton, que es el dios del infierno, hizieron Dios de las riquezas, para que entendays que vn infierno abreuiado es vn auariento, vn retrato del abiſmo, vn remedio de los alcaçares luciferinos. Pues hombre, ſi tanto temes el infierno, no te metas en el en eſta vida, no le tomes por tus manos, no comiençẽ deſde aca tus penas, no ſeas auariento, no leuantes eſta mançana, que luego aſſentara en medio de tu cabeça para el preſidente de los abiſmos la ſilla: *Auaritia in caput omnium.*

Euripides Eſtobe. ſerm. 15.

Lo ſegundo, ſi conforme al rigor Hebreo queremos interpretar eſtas palabras, el verbo: *Begah*, ſignifica dos coſas: lo primero, ganar o ſeguir la auaricia, y en eſte ſentido vſo della Ieremias

Hebreal tera.

Hier. 6.

mias, quando dixo: *Omnes ſectantur auaritiam*: Lo ſegundo ſinifica cortar y herir, y en eſte ſentido dixo Eſayas: *Dum adhucordirer ſuccidit me*: Y ſegun eſto, cortar y juntar dineros, ganancias injuſtamente hechas, y heridas dadas en el alma de quien las haze, todo es vno, el juntar es deſperdiciar, allegar dineros, y deſparramar los bienes del alma, todo ſuele yr junto las mas vezes: y aſsi la auaricia, no ſolo con peſſo detiene al hõbre la corrida, ſino que a cuchilladas no dexa paſſar el Eſtadio, pero el Señor defiendeſe con palabra del cielo, y deſpreciando las mançanas del demonio, paſſo adelante la carrera, y luego los Angeles le ſiruieron la comida: *Accedentes Angeli miniſtrabant ei.* *eſai.38.*

§. III.

Y pues eſto paſſa, ſanto Dios, Padre de miſericordia, pues nueſtra vida es vn Eſtadio, y para el que no ſe detuuiere en el, tienes tan excelente corona aparejada, y los deſſeos del demonio ſon grillos, cadenas y tropieços de los nueſtros, tu, Señor, nos alienta y da eſpiritu de vida, para que paſſemos libremente por todo. Santo Dios, ſi el demonio nos va echando mançanas, para que engoloſinados nos detengamos, y como buen eſgrimidor tiẽ ta por la parte donde ve vacio. Si a cada vno echò la mãçana que mas con ſu inclinacion friſa, tu, Señor, nos deſengaña y perſuade, q̃ quando pone delante de los ojos la hermoſura de las mugeres, que ſon como las mançanas de diſcordia, con q̃ nos deſauenimos, no ſolo contigo, ſino con las criaturas, y con noſotros miſmos:

son mãçanas, entre quiẽ es mas rara que el fenix, la q̃ no tiene sus coxijos y flaquezas: son mançanas que en el numero de males ponen la vnidad postrera: son mançanas donde va el fuego de alquitran retirado, que dexa tal a vn hombre, que puesto en la plaça de Israel, vno le llama horno: otro, embes de chimenea: otro, jumẽto: otro, caualllo a borotadizo. Puesto en la de los Filosofos, vnos dizen que es escarauajo: otros que es estiercol de la calle. Puesto en la del cielo, el Hijo no le conoce, y el Padre le llama hijo de esclauo, y no suyo. Santo Dios, si por gula acometiere el demonio, no nos detenga esta mançana, si no que echemos de ver luego las enfermedades, las muertes repentinas, y miserias que della nacen. No seamos profanos como Esau, que por vna escudilla de lantejas vendio el Mayorazgo, y el Sacerdocio juntamente. No gastemos el patrimonio de Christo en profanidades, en cañas, en pages, en vestidos y vanquetes. No nos suceda lo que a Esau, que desseãdo alcançar la bendicio de su padre Isaac, se quedò sin ella. Nuestro sustẽto sea tu palabra Dios mio. Nuestro manjar la caridad, para que quede nuestra alma tan fuerte, que a todo lo desafie, y de todo salga con victoria. Santo Dios, si en medio de la carrera echare la segũda mãçana: si por la soberuia procurare de tenernos el enemigo, no salga cõ la malicia de su intento, sino que tu, Señor, alumbres los coraçones de los tuyos, enseñandoles, como el engreyrse el soberuio, es dar de ojos, el procurar ser mucho, es conuertirse en nada: el tenerse por

Gigan-

Gigante, es hazerſe guſano, el mofar de otros, veſtirſe de trages de quié burlen todos: enſeñales que tu mano es eſquina donde ſe quiebran la cabeça ſus deuaneos, y que quanto ellos ſon a ſubir, eres tu a reſiſtirlos, y haziendo ellos fuerça, los arraſas con la tierra. Santo Dios, ſi la tercera mançana arrojare el demonio, no nos detenga con ella, ſino que con los reſplandores de tu gracia, veamos que riquezas y carga, bienes de fortuna y peſo, todo es vno: que no tiene el rico coſa alta que ſaber, porque todo es en vn auariento baxo, humilde, y abatido, y tal, que en medio de la tierra le trae en perpetuas inquietudes, y ſereno el cielo, y el mar hecho leche, quiere anegar a vno. Santo Dios, no ponga la auaricia en nueſtra cabeça ſilla, no ſeamos remedos del infierno en eſta vida, ſino que ſiguiendo la pobreza cobremos nueuas plumas: y como ſan Pedro yua caminando por cima de los mares tan ligero, aſsi noſotros corramos deſembaraçados el Eſtadio deſta vida, y ſin detenernos lleguemos a gozar en aquella dichoſa patria de la corona. *Quam præſtare dignetur, qui cũ Patre, & Spiritu ſancto viuit & regnat Deus per infinita ſecula, Amen.*

(.)

FERIA QVARTA Ebdomadæ primæ Quadrageſimæ.

Generatio mala & adultera ſignũ quærit, & ſignum non dabitur ei. Matth. 12.

§. I.

S. Auguſt. ſup. Pſalmo. 69.

POniédo el Bienauenturado ſan Aguſtinlos ojos en los contraſtes y calamidades, a que el hombre, mientras en el mundo habita tiene la vida acenſuada, dize, que eſtà ſitiado de dos exercitos enemigos: *Duo ſunt genera perſecutorum, vituperantium, ſcilicet & adulantium.* Vno de vituperios, y otro de alabanças. Vno nos perſigue con la lengua, y otro con lengua y manos. En el vno van por ſoldados de fortuna injurias, por Coroneles odios,

odios, por Maeſtres de Campo enemiſtades, y por Capitan vna voluntad encontrada, peruerſa, y tan enemiga a vezes, que a fuego y a ſangre pregona la batalla. En el otro van liſtados por Infanteria las liſonjas, por Coroneles las adulaciones, por Cabos las fraſis y colores retoricos, por General vn deſſeo encarnizado, aũque veſtido de aparencias buenas: y finalmente alabanças, palabras dulces, terminos galanos y corteſes ganan ſueldos y ventajas. Y ſi pregũtamos deſtos dos exercitos, qual es el mas peligroſo, y mas nociuo, declaralo vn Apotegma, que refiere Plutarco en el libro de los ſuyos. Hablando vn dia con demaſiado atreuimiento y poca corteſia vn ciudadano ſuyo, al nobiliſsimo Demarato, y diziendole vn amigo que eſtaua delante, Con mucha libertad y aſpereza te ha hablado, reſpondio: *Nil in me peccauit: qui enim ad gratiã loquũtur nocent, non qui cum odio.* Ningun mal me ha hecho, porq̃ no ſon los golpes del exercito enemigo los que dañan, ſino los del campo delas adulaciones: eſſos ſon los verdaderos golpes, que ſin ſentirſe matan, y ſin echarſe de ver quitan la vida, y el batallon de donde proceden, eſſe es el mas perjudicial, y mas nociuo. Lo miſmo dixo el Padre ſan Aguſtin en las palabras inmediatas: *Sed plus perſequitur lingua adulatoris, quam manus perſecutoris.* No ay comparacion entre eſtos exercitos: mas haze el adulador con la lengua, que el enemigo con las manos. Mas daña el liſongero alabando, q̃ el contrario perſiguiẽdo.

Plutar. in Apotegm.

S. Augu. vbi ſup.

Entre estos dos campos nos presenta nuestra madre la Yglesia el dia de oy al Saluador del mundo. Acaba de curar vn endemoniado y acometêle entrambos: el de las injurias diziêdo, que en virtud del demonio hizo aquella marauilla: *In Belzebu principe dæmoniorum ejcis dæmonia.* El de las adulaciones, como es pensamiento de
S. Chryſ. san Iuan Crisostomo, llamandole Maestro: *Magister volumus à te signũ videre.* Pues pongamos el oydo al rebatir de los golpes, y veamos como le ha el Señor con entrãbos. A los enemigos, ya vimos el Viernes passado, como los llamò suyos en aquellas palabras
Pſal. 21. de Dauid: *Longe à ſalute mea verba delictorũ meorum.* Pero a los aduladores el nombre que les da, es, Generacion mala, adultera, y desconocida: *Generatio mala & adultera ſignum quærit.*

§. II.

Tres inconuenientes entre muchos, hallo en las adulaciones: los dos declarò el Señor, y el tero los Iudios. El primero lo que es en si, *Generatio mala.* Es vn linage de gente, para nada bueno, y para todo malo. El segundo es, el daño q̃ haze a las persona que adula: *Generatio mala & adultera.* Son hijos adulterinos, criados a los pechos del demonio, para engañar a los inocentes. El tercero es, el mal que a si, y a otros hazen, que es, guiarlos por el camino de la propia voluntad, que ellos pisan. Este declararõ los Iudios en aquel *Volumus*, con que hablaron a Christo. Dest as tres cosas, en que gastaremos el discurso dest e sermon, son vn preclaro comentario, vnas palabras del Sabio Rey Salomon, entendido el secreto

Prou. 16. creto que se retira en ellas: *Vir iniquus lactat amicum suum, & ducit illum per viam non bonã. Vir iniquus*: he ay, *Et generatio mala. Lactat amicum suum.* He ay el efeto de ser hijo adulterino: *Et ducit illum per viam non bonam.* He ay el camino de la propia voluntad: He ay el *Volumus* de los Iudios. Desmenuemos poco a poco estas tres cosas.

DISCVRSO I.

De la malicia peruersa de los aduladores.

Generatio mala & adultera.

§. III.

GRandes son las faltas, que assi las humanas como las diuinas letras de la adulacion publican. Vna carta de descomunion hizieron los Filosofos, mil satiras los Poetas, mil inuectiuas los Oradores, mil Apologias los Santos: y finalmente a penas ay lengua entre las personas, que assi en la Iglesia, como en la antiguedad florecieron, que no aya prouado contra la adulacion su espada. Mucho dixeron muchos, pero el que sabe mas que todos, desembaynando por Salomõ su espada, de solo vn golpe descubrio mas q̃ ellos: *Vir iniquus lactat amicũ suum. Vir iniquus.* La palabra, *Iniquus*, en el Hebreo es *Chamaz*, nõbre sustantiuo, y de tantas significaciones, que difine bien los efectos de las adulaciones. Lo primero significa menosprecio. Y en este sentido vsa della el santo Profeta Ezechiel: *et Sacerdotes eius cõtempserũt legem meã*: en lugar del *cõtẽpserunt*, està el *Cha-* *Hebræ.* *Eze h.22.*

maz: y cõforme a esto el apellido propio del adulador, es, *Vir contemptus*, varon de menosprecio. Y esto tiene vna estraña anfibologia, porque, o puede entenderse, que el sea el menospreciador, o el menospreciado, y de entrambas maneras es vestidura que viene al adulador al justo: *Vir cõtemptus*: es vn menospreciador. Que propio apellido este del lisongero, menospreciador le llama. Quien pudiesse persuadir a vn necio, que el engrandecerle, el llamarle predicador, letrado, gentilhombre, fuerte, hermoso, es hazer escarnio y burla del. Maestro llaman los Fariseos a Christo: *Sed verba sunt irrisione, & adulatione plena*. Dize san Iuan Crisostomo, Son palabras llenas de adulacion y de burla: siempre andã en vn grillo, hijas son de vn vientre, y a vn passo caminan la adulacion y el escarnio. Lo otro, *Vir contemptus*, varon de desprecio, es menospreciador, y digno de menospreciarse. Yo no hallo cosa mas despicable, y contentible en la Republica, que los lisongeros. Lo vno, porque son sin vtilidad ni prouecho. Solia dezir Pytago ras, y refierelo Estobeo: *Gaudendum potius redarguentibus, quam assentantibus quos etiam hostibus deteriores existimare, & refugere oportet*. Que no ay comparacion entre los aduladores, y los enemigos: y que los aduladores se han de huir mas que los enemigos. Y tuuo razon, porque los enemigos traen sus vtilidades, y los aduladores ninguna. Los enemigos exercitan las virtudes, y las hazen estar verdes y floridas. Pues como dixo Seneca: *Meret sine aduersario virtus*: Virtud

S. Chrys. *Pytagor.* *Esto. ser.* *Seneca. li. de prouident.*

tud que no es perſeguida, paſſada por el criſol de los trabajos, y refinada en el contraſte de las tribulaciones y apreturas, facilmente ſe marchita: pero las adulaciones no traẽ vtilidad ninguna, ni prouecho, ni coſa que de conſideracion ſea.

Por vn gallardo Hieroglifico declaró eſto Socrates, diziẽdo, que *Adulatio ſimilis eſt panopliæ pictæ, quæ delectationem quidem, ſed nullum vſum efferat.* Que es como vna armeria llena de todos generos de armas, pero pintadas. Que cõparacion mas bella? Que es la boca de vn liſongero, ſino vna armeria? Que armas buſcara en ella el cobarde que no las halle? Alli ſe verà tan armado de punta en blãco, que el mundo todo no pueda vencerle: alli hecho vn Hector, vn Ayax, vn Aquiles, pero como ſon coſas pintadas, deſpues de muy veſtido dellas, ſe queda tan deſnudo y deſcubierto como eſtaua antes. Los enemigos exercitan las virtudes, y ſon ocaſion de aumentarſe: *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* Dezia vn alma enamorada: Las aguas muchas no pueden matar la caridad: los trabajos, las tentaciones y apreturas de enemigos, ſegun el bien auenturado ſan Teodoreto llama aguas: y eſtas dize que no tienen fuerça contra la caridad: y yo añado, que ſon como las aguas que echan los herreros en ſus fraguas, que en vez de matarlas, las auiuan, las encienden, y las fortifican: riegos de pie ſon para los arboles de las virtudes, y agua para la fragua de la caridad diuina. Y aſsi las perſecuciones van tienen porque hazer cau-

Socrates. *Cant. 8.* *S. Theod.*

dal dellas, y estimarla, y a el enemigo trae consigo su prouecho, pero el lisongero ninguno.

Que es la causa, que apenas en todo el Euangelio se halla, que aya Christo perdonado sola a ningun adulador, auiendolo hecho tantas vezes a los enemigos? Quando Iudas viene a entregarle a sus contrarios, amigo le llama, *Amice ad quid veniſti.* Pero quando le vinieron con aquellas adulaciones que refiere San Mateo: *Magiſter ſcimus quia verax es, & viam Dei in veritate* Matt. 26 *docs, &c.* Como les responde: *Quid me tentatis hypocritæ?* Hipocritas los llama fingidos y engañosos. Que es la causa, que quando está en la Cruz, y sus enemigos fisgando, entonces pide al Padre Eterno, que los perdones: y que quando le presentan vna adultera, entrando con aquellas lisonjas que san Iuã refiere: *Magiſter mulier hæc, &c.* Les da cõ sus pecados en la cara, diziendo: *Qui ſine peccato eſt primus in eam lapidem mittat.* Y aun en el suelo lo escriue: sino que los enemigos, como gente vtil y prouechosa merecen su amor y su respeto: pero los aduladores son generacion mala, hombres inutiles, çãganos de colmenas, personas contemptibles, y sin vtilidad ninguna: *Vir contemptus lactat amicũ ſuum.* Ioan. 8.

§. III.

Lo segundo, llamalos gente despicable, y contemptible: porque si con atencion se mira, apenas ay cosa mas humilde que vn adulador: apenas ay hombre mas infame, y que menos respeto merezca. Luego a la entrada deste Euangelio se me ofrece vna di-fi-

dificultad (aunque de pocos aduertida) y es. Piden señales al Señor los Escriuas y Fariseos, y dize luego el Euangelista san Mateo, que *Respondens ait illis: Generatio mala & adultera signum quærit, & signum non dabitur ei.* Respondio, y dixoles: La generacion mala y adultera busca señales. Si hablaua con ellos, porque no dixo: *Signũ quæritis, & signum non dabitur vobis?* Porque hablò de tercera persona, estando delante a quien respondia? Sospecha mia es, y vaya por sospecha, q̃ no les dio a ellos la respuesta, sino q̃ se boluio a la gente que en el milagro estuuo, y hablando con ella en tercera persona, les dio la respuesta, diziendo: *Generatio mala & adultera signum quærit.* Y el dezir el Euangelista *Dixit illis*, fue, porque el dezirselo a la gente, fue para que lo entendiessen ellos, y se lo tuuiessen por dicho. Pero pregũtara yo al Señor: No fuera razon responderles, pues con tanto comedimiento llegaron? Aquella salua tan honrada no merecia estimarse? Aquel llamarle Maestro no fuera razon que se respetara? No. Porque es tan infame vn adulador, que aun no merece respuesta de la boca de Christo, sino q̃ les buelue las espaldas: no ay rincon de matar hachas, ni escupidero tan humilde como el lisongero en sus ojos. Apenas hallo linage de gente, a quien no hiziesse Christo algun particular fauor en el mundo. A los pescadores leuantò a la dignidad del Apostolado. A vn Carpintero engrandecio con hazerle Esposo de su Madre. A vn Cambio y publico Telonario

nearío, hizo Euangelista de sus grãdezas y Apostol suyo. Con Publicanos y pecadores se sento a la mesa, aunque les dieron en rostro a sus Discipulos con esto, pero a los aduladores, aun responderles en propia persona se desdeña, y dize: *Signum quærit.*

Y no para aqui. Que cosa mas infame tiene la Republica q̃ las mugeres deshonestas, a quien los Romanos, para que fuessen conocidas, hazian andar sin tocas, como refiere Alexãder ab Alexandro, Seruio, y otros. Y lo que mas es, era tan contemptible en los ojos de Dios, que fuera de auer prohibido el casamiento con ella al Sacerdote, manda en el Exodo, que aũ sus ofrendas no se ofreciessen jamas en su casa. Que cosa mas infame que vna adultera, a quié los Iudios, como se colige de san Iuã, apedreauan. Los Egypcios, como dize Diodoro Siculo, cortauan las narizes, y casi todas las naciones tuuieron por afrenta, y por oprobio. Pues con todo esso vemos a Christo boluer por vna adultera, hablar con la Samaritana, y dexar ser lauados sus pies de lagrimas de vna pecadora, de quien dize el Euangelista, que echò siete demonios: pero a los aduladores, aun de boluerles los ojos se desdeña, de responderles en propia persona se desprecia, y assi en tercera se lo dize: *Generatio mala & adultera signum quærit.* Està vn cauallero en vna visita hõrada, y entra delante de todos vn hombre de condicion humilde, a pedirle alguna cosa, y el afrentado que le hable, bueluese a las personas de la visita, y dize:

Alexan. lib. 5. c. 18
Seruius Aenrid. 7
Leuit. 21
Exodi.
Ioan. 8.
Diodor.
Ioan. 8.
Ioan. 4.

basta

baſta que me pide eſto, y mirà quien, vn hombre toſco, groſſero, y mal mirado, pues no lo lleuara. Eſtaua el Redemptor del mundo en la viſita de vn enfermo, auia curado vn enfermo oprimido del demonio, que eſtas eran ſus viſitas, y no cumo las que ſe hazen agora en la caſa ſoſpecho ſa, y la tablageria, &c. Llegan en eſto los Eſcriuas y Fariſeos a pedirle milagros, y el bueluese a los demas, y dize: *Generatio mala & adultera ſignum quærit*. Señales me piden, y mirà quien, vna generacion mala. Mirà quien, ſino vnos hijos baſtardos, ingratos, y deſconocidos: pues no las veran, no ſaldran cõ ſu pretenſa: *Signum non dabitur eis.*

§. IIII.

Lo ſegũdo, es de cõſiderar, a quien boluio los ojos, quitandolos de los aduladores, boluiolos a ſu Madre? Boluiolos a ſus Appoſtoles? No. Pues eſtando en la platica, dize el Euangeliſta que vinieron: *Adhuc eo loquẽte ad turbas, ecce mater eius, & fratres ſtabãt foris, quærentes loqui, &c.* Entonces llegaron a hablarle. Pues a quien los boluio? Del contexto del Euangelio ſe colige, que a los que auian eſtado preſentes al milagro. Y ſi eſcudriñamos mas, quien eran eſtos, hallaremos que los q̃ acauauan de calumniarle, aquellos que dixeron: *In Belzebu principe dæmoniorũ eijcit dæmonia*: Los que le llamaron miniſtro de Satanas, y vno de ſus miẽbros: los que dixeron, que en virtud ſuya hazia aquellas marauillas, y prodigios: los que le afrentaron con calumnias y oprobios, a eſſos ſe buelue a hablar, y en eſſos da la reſpueſta a los aduladores. *Matth. cap. 12.*

Coſa

Cosa de admiracion por cierto, que injuriado de vnos, y alabado de otros, perseguido de vnos y sublimado de otros: llamado de vnos endemoniado, y de otros Maestro, buelua su rostro como a cosa menos indigna del, a los que le perliguē, y no a los que le alaban, que muestre aquella cara que dessi an ver los Angeles, a los que publicamente le llaman ministro del demonio, y la esconda a los q̄ le llaman Maestro. Pero no me espanto, pues entre enemigos y aduladores menos malos son los enemigos: y assi boluiēdo las espaldas a los aduladores, se pone a hablar a sus enemigos, aquellos a quien aūa llamado generacion de viuoras, se buelue, y le parecen menos infames, que estotros.

§. V.

Aora, señores, si os parece que està poco encarecido, echemos en esta consideracion el sello, con la ponderacion mas galana que a este proposito yo hallo en toda la Escritura sagrada. Viene Iudas a prender al Señor con gran cantidad de soldados. Ponele san Pedro a la defensa, y corta a vno dellos la oreja, y el Redemptor del mūdo haze vn milagro tan notable como pegarsela luego. Pues como aqui haze milagro sin auer quien se le pida, y viniēdo gente tā graue como los Escriuas y Fariseos, y suplicandole que haga milagros, no los haze? Como a vn enemigo suyo, que entre vn batallon de soldados viene a prenderle, no se desdeña de curar, y no como quiera, sino tomando aquella oreja perfida y maldita con su diuina mano, y llegandola a su lugar natiuo, la pone *Matth. 26.*

pone como eſtaua: y a la flor del pueblo, a lo mas honrado, y de mas eſtofa, no ſolo no reſpeta, ſino que aun reſponder no los quiere en perſona propia? Hizolo quiza, para que ſe eche de ver quan infame coſa es vn adulador, y quan lexos eſtá Dios de hazer lo que le pide, pues puede mas vn enemigo ſuyo deſnuda la eſpada, y viniendo a prenderle callando, y ſin interceſſores, que el adulador llamandole Maeſtro, y pidiendo con vn tern no cortes y bien hablado. Para que ſe eche de ver, que el enemigo, con ſer quien es, merece ſu reſpeto: y que el adulador eſe lo robrio de todos, es en los ojos ſuyos vna coſa vil, humilde, deſpreciada, ſin valor, ni peſo. Es finalmente lo que dixo el Sabio: *Vir contemptus*: Vn hombre contentible, vna perſona humilde, baxa, ratera, y quanto mal quiſieres eſcriuir, todo cabe en ſu miſeria.

§. VI.

Y no para aqui el mal del liſongero. Lo ſegundo, que la palabra *Chamaz* quiere dezir, es rapiña: *Paſſus abſque iniquitate manus meæ.* Dixo lob, ſin auer hecho a nadie agrauio, padezco. *Iob. 2.* Y en los Proue. bios: *Prouer.* *Melius eſt parum cum iuſtitia, quam multi fructus cum iniquitate*: alli *Iniquitas*, es *Chamaz* en Hebreo: en Latin, *Iniquitas*: y en Romanze, ſegun Rodolfo Bayno, *Baynus.* Rapina, robo, o hurto: y conforme a eſto traslado Pagnino: *Vis violentiæ*. Eſto es lo ſegundo *Pagnin.* que el adulador tiene, viue de rapiña, de eſſo ſe ſuſtenta, y ſe mantiene, y va conſumiendo las haziendas de los necios. Bien cõſiderò eſto

De-

Demoſt. Demoſtenes, quando dixo: *Ligna augent ignem, & ab ipſo conſumuntur, & opes dum alunt adulatore ab ipſis pereunt.* La adulació y el fuego ſon de vna manera: el fuego ſe ſuſtenta en la leña, y la adulacion en las haziendas. El fuego conſumiendo la leña viue, y crece, y la adulacion alimentandoſe, en quanto bueno el adulador tiene, perſeuera. Y aun lo conſiderò mejor el Profeta Ieremias, diziendo: No que es como el fuego, ſino el miſmo fuego: *Oliuam vberem & pulchram, &c. vocauit Dominus nomẽ tuum, ad vocẽ loquelæ grãdis exarſit ignis in ea, & combuſta ſunt frutecta eius.* Llamote Dios oliua fertil, verde, acopada, y bella, y a la boz de vnas palabras grandes ſe encendio fuego en ella, q̃ quemo todos ſus ramos. Nueſtro Padre ſan Gregorio, entiende por eſta voz la de los aduladores: *Vox grandis loquelæ eſt fauor adulantis.* Y el Rey Salomon, ſegun es penſamiento de la Gloſſa, de Nicolao de Lyra, y de Bayno, hizo lo miſmo, diziendo: *Qui benedicit proximo ſuo voce grã di de nocte conſurgens, ſimilis eſt maledicẽti.* Voz grande llamò a la adulacion, porque por pequeña que ſea, da vn golpe en el coreçon del necio tan terrible, que ſaca centellas que queman todo lo bueno que el alma tiene, todo lo abraſan y lo conſumen ſin dexar hoja verde. Bien lo conſideró Quinto Curcio, quando dixo: *Regũ opes ſæpius aſſentatio, quam hoſtis euertit.* Mas vezes ſe ven perdidas las haziendas, las riquezas y teſoros, por lenguas de aduladores, que por eſpadas enemigas. Bien lo cõſiderò la Gloſſa declara-

Hier. cap. 6.

S. Greg. gloſſa. Lyra. Bayn. Prouer. cap. 27.

Curſius.

Gloſſ.

clarãdo aquello del Exodo: *Vitus ster leuauit locustas*: Dõde dize, que la lengua del adulador es vn viento fogoso, que leuanta las langostas de los vicios, no vno, sino todos, y acometiendo al alma, no dexan cosa buena en ella. Bien lo cõsiderò Faborino, quãdo solia dezir, segun afirma Estobeo, que los aduladores son como los perros de Anteon, que a su propio amo despedazaró, y le cõsumieró. Bien lo considerò Salomon, apellidando los gẽte, que viue de violencia, y de rapiña. *Vir rapinæ lactat amicum suum.* Y mejor q̃ todos Christo nuestro Señor, pues los llama malos, no como el fuego, ni como los enemigos, ni como langostas, ni como los perros de Anteon, sino malos absolutamente, malos a boca llena, malos para todo, y para nada buenos: *Generatio mala & adultera.* Esto es lo primero que los aduladores tienen, son vn mal sumo, vn mal sin cortapisas, ni determinaciones. Y no para aqui: *Generatio mala & adultera.*

Faberi. Estobe. Sermo.

DISCVRSO segundo.

Del mal que el adulador a los que le oyen, con sus lisonjas haze.

Generatio mala & adultera.

§. I.

SI El mal que los lisongeros hazen, fuera para si solo, y el raudal de sus malicias se rebalsara en el estanque de su pecho, tolerable fuera, si llamando

el Señor generacion mala a los aduladores, alli detuuiera la corriente, tambien se pudiera detener el de mi lẽgua: pero ni ellos en si ponẽ estã co a su malicia, ni el Señor se content̀o con llamarlos generacion mala, ni yo dexare de declarar la otra palabra que el Señor puso; *Generatio mala & adultera.* Grande propriedad, y energia deue de tener este nombre, *Adultera*, pues entre tantos como el espiritu del cielo hallo. para apellidar los pecadores, escogio este para los lisongeros. Y no solo el, sino
Democ. Democrito los llamo de la mesma suerte: *Mala laudibus efferre, adulterini animi est, & impostoris:* Vna razon da Plutar
Plutare. co, y no mala: *Vt adulterina, & nitorẽ aesplẽdorẽ tãtũ auri immitantur: sic adulator gratiũ, obsequiũ & hilaritatẽ amici.* Assi como las cosas adulterinas, solo el exterior tienẽ, assi la adulacion solo el exterior tiene de amistad verdadera. El oropel el resplandor imita del oro, siendo tan humilde en sus quilates: y la adulaciõ es vna amistad solo en la apariencia, sombra de buẽ querer, mascara hermosa encima de vn rostro abominable y feo, es vna amistad pintada, falaz y adulterina: *Generatio mala & adultera.* Buena razõ es esta, pero yo mas misterio hallo en la palabra *Adultera*, el blason de que Christo mas se precia, es de ser verdad: *Ego sum via, veritas & vita:* dixo por san Iuã, y es la razõ, porq̃ este es su particular apellido, por ser verdad abeterno, en el pecho del Padre producida, y engendrada: y segũ esto aq̃llos son verdaderos hijos suyos, que son hijos de verdad, y la tratan: y los que professan mentiras, y engaños,
Ioann.

ños, ellos son adulterinos. De aqui a los ludios como a bastardos, hijos los llamó por san Iuan del demonio, por la imitacion de sus costumbres. Y segun esto, lo que el Señor les dize, es, que son hijos de mentira, que tienen por oficio engañar, y esso pretenden. He aqui lo segundo que propuse al principio: he aqui el mal que hazen a los que adulan, engañanlos. Este es el oficio del lisongero, engañar a las personas con quien trata, a esto ganan la vida, esta es su profession, y su cuydado: *Sicut finis oratoris est dictione persuasisse, & medici medicina curasse, sic adulatoris est suauiloquio decepisse.* Dize el bienauenturado san Iuan Crisostomo: el fin del orador es persuadir, el del Medico curar, y el del adulador engañar, esta es su pretensa, esta la ciencia que se pratica en su escuela, este el blanco donde mira, y el porque de su desuelo.

Ioann. 8.

S. Chrys.

Que bien lo dixo Solomon: *Vir iniquus lactat amicum suum:* Este verbo, *Lactare*, por dos lugares de Osseas, y otro de los Prouerbios, hame tido en apretura a los mas doctos. *Lactare*, en su puridad es dar leche. Tiene vna cosa el dar leche, y es, que se recibe cō gusto, sin ver lo que se mama. Y de aqui lo q̄ en Latin es: *Parvulus*, en el Hebreo es *Peti*, del verbo, *Patab*, ó *Lactare*. Y de aqui se entiende vn lugar dificultoso de Dauid: *Testimonia fidele sapientiā præstans parvulis.* En lugar del *Parvulis*, esta *Petis*, y quiere dezir q̄ la palabra de Dios, aquellos haze sabios, q̄ como leche la recibē, a los q̄ no procurā registrar cō los ojos lo q̄ la Fe enseña, si no que a los pechos de la

Osse. 2
Prou. 9.

Psal. 118.

Ygle-

Iglesia lo reciben, y creyendo saben, y entienden mas que la hinchazon de los sabios de la tierra. Y aun quiza es este el sentido de san Pablo: *Quasi parvulis in Christo, lac potum vobis dedi, non escam*: De suerte que conforme a esto, *Lactare*, es dar leche sin ver lo que va en ella, y distinguir si es buena, ni si es mala: y assi la buena leche y la mala, conuienen en la dulçura, cõ que se reciben, y diferencian solo en los efectos que hazen, porque la vna aprouecha, y la otra daña: y de aqui el verbo, *Lacto*, se toma por vn deleyte engañoso. Vn lugar celebre ay en Iob, donde se echa de ver esto: *Si vidi solem cum fulgeret, & Lunam incedentem clare, & lætatum est in abscondito cor meum, &c.* En lugar del, *Lætatum* esta en Hebreo el, *Patah*, ô *Lactatum*: y lo que nuestra vulgata traslado por, *Lætatum*, los Setenta expusieron por *Deceptum*, y es la razon, porque aquel *Lactatum*, significa vn engaño con gusto, y es el sentido literal, conuertiendo la condicion en absoluta. Nunca el gusto de ver el Sol quando resplandecia, ni el contento que causa ver la Luna en su creciente, engañò mi coraçon, para que lleuado de la hermosura de sus rayos le adorasse besando mi mano. Pues segun esto, *Lactare*, en su puridad es dar leche, y quando es mala engañar. De aquel Sabio: *Si te lactaverint peccatores.* y Terencio: *Solicitando & policẽdo eorum animos lactas.* Dize pues agora Salomon, que vn lisongero da leche a su amigo, que le engaña, y le apacienta con veneno açucarado. Hombre miserable abre los ojos, no

Septuaginta.

Prou. 1.

Terenti.

nopongas a tales pechos la boca, mira que no es leche sino põçoña. Veamos si te quisiesseneriar a los pechos de las lechuças, y cueruos nocturnos, admitiriaslo? claro esta que no: pues q̃ leche piensas que te dan los adulladores: *Vir iniquus.* De la palabra, *Chamaz*, que comence a declarar arriba, como aduirtio Pagnino se forma vn nombre de aue tan peruerso, que con diferentes nombres le declaran los autores. San Geronimo dize, que es lechuza, otros le llaman cueruo nocturno. Que son los aduladores, sino lechuzas que huyen, como dize san Isidoro, de la luz? Que son sino cueruos *Nam quemadmodum corui cadauerum oculos effodiunt, sic adulatores hominum animos melis par corrumpunt*: Dize Antonio Monacho, assi como los cueruos, en lo que se repastan en los ojos de los cuerpos muertos: assi los aduladores en los ojos de los viuos. Ves ay la leche que te dan los lisongeros, pues guardate dellos no los oyas, no los creas, mira que el darte leche es sacarte los ojos, *Vir iniquus lactat amicũ suum.*

Pagninus in Thesa.

S. Hieron.

S. Isidor.

Antoni. in melis par. 1 serm. 52.

§. VIII.

Mas. Si passasse adelante y la leche no solo fuesse de lechuzas, y de cueruos, sino de harpias, quien seria tan poco auisado que a tales pechos pusiesse la boca? Pues no lo seas tu alma Christiana, que vn adulador harpia es inclemẽte y fiera, *Vir iniquus.* El aue que se forma de la palabra *Chamaz*, Dizen otros, que es harpia, y esto es lo que mas a vn adulador cõuiene. La harpia, como se dize en el libro de las naturalezas de las cosas, es vna aue, que teniendo el rostro de dõzella,

In libro naturæ.

lla las viñas son de extraordinaria fiereza, y no ay cosa que mas persiga ql hombre. Assi es el adulador, tiene el rostro de hombre, y los hechos de vna fiera: y assi Platon el nombre con que le apellida es, *Vestiam humano generi pestilentem*: Vestia pestilencial y nociua al linage humano. Es harpia, que no puede ver a los hombres. No ay cosa que mas ofenda al lisongero que los hombres que este nombre me rezen: porque estos descubren quien son ellos. Dixo Maximo Monaco, que auia vn pintor hecho vnos gallos muy improprios, y como se llegassen junto a ellos los viuos, embio luego vn criado que se pusiesse junto a la tabla, y no los dexasse llegar, porque no se echasse de ver la falta de los pintados: *Sic adulator veros amicos proviribus abigit, ne ex eorum comparatione deprehendatur fictus amicus.* Assi el adulador, los verdaderos amigos, los hõbres de verdad y de pecho, muy lexos procura que estén de quiẽ adula: porque no vean sus ficciones, sus mentiras, y falsedades. Mas las harpias, como dize Virgilio, ensuzian las mesas, todo lo contaminan, y lo afean. Que propia condiciõ de saduladores? Que mesa ay limpia donde ellos acuden? Que plato que no tenga por sayne te las faltas de las personas, de que gusta poco el adulador? Que manjar q̃ no le coma el necio, al sabor de los yerros agenos? Harpias son inmundas, fieras, y sin mansedumbre: y assi la leche q̃ dan a los necios, que los oyẽ, es leche de harpias, leche de fieras, leche inmunda, contaminada, y engañosa: *Lactat amicũ suum.*

Plato in Phedro.

Maxim. serm. 11.

Virgil.

Mas.

Mas. Sino solo fuesse la leche de lechuzas, de cuernos y de harpias, sino de grifos, sin piedad, y mansedumbre recibiriasla, admitirias tal pecho? pues no admitas lisõgeros, que es leche de grifos la suya: *Vir iniquus*, Otros dizen, que el nõbre q̃ se forma de la p li bra *Chamaz*, con que llamo el sabio el adulador es grifo. Del grifo escriue Solino, que habita en vnos montes de Scicia, grandemente abundantes de oro y perlas. Antigua costumbre de aduladores, acudir a las casas de los poderosos de la tierra: *Adulatio non infestat pauperes, atque humiles: sed magnarum familiarũ ruina, morbusq; est.* Dezia Plutarco: no anida la adulacion en los tugurios, no se crian estos grifos en las casas pagizas, sino en los alcazares de los poderosos, alli habitan, y alli mueren, destruyendolo y menoscabandolo todo. Y no es de passar en silencio lo que Rabi Kimi aduierte, que tiene esse nombre el aue que del *Chamaz* se forma: porque a las mesmas aues de rapiña roba. Que propria condicion de lisongeros, ladrones son de ladrones, aquellos que roban al mũdo son robados dellos: quiero dezir, q̃ no ay ladron mas sutil, que el adulador, pues roba a los mesmos ladrones. Pues segũ esto, si quereys saber la leche con que engaña el lisongero, es leche de grifos, leche de vn ladron, q̃ a los mesmos ladrones roba. Y todo esso es poco, peor leche le da q̃ todas essas. *Generatio mala & adultera*: Es hijo adulterino, generacion de demonios, hombre criado a los pechos de su malicia, y esta es cõ la q̃ engaña a los q̃ adula: *Vir iniquus lactat, &c.*

Solinus.

Plutarc. Moral.

Rabi Kimi.

§. II.

Yo se que a qualquiera se le está ofreciendo rato ha vna duda, y no pequeña. Como hemos juntado el verbo de dar leche, con nombre de aues: la lechuza, el cuervo, la harpia, el grifo tienen leche: no engendran poniendo huevos, y sacando los pollos? Pues como dize Salomon, que el adulador que a estas se parece, de leche al que le oye? *Vir iniquus lactat.* Aqui se descubre vn secreto admirable de los aduladores. De los viuiētes que tienē hijos, vnos los crian con el pecho, y otros con el pico, vnos les dan leche de sus entrañas, y otros las cosas que caçan: los lagartos, las culebras, los sapos, y otras sauandijas las ablandan, y hechas leche se las meten en la boca. Y entre estos dos hallo vna diferencia, y es, que los que crian con leche hazē a sus costumbres por medio de la leche a los que crian: porque la leche, como dixo el Filoso, es vna sangre cozida junto al coraçon, y alli se le infundē las inclinaciones que el coraçon tiene, y assi los siniestros y malas inclinaciones solemos dezir, que se maman en la leche: pero los que crian por el pico, como el mantenimiento extrinseco, no procura con el hazer semejante a sus costumbres el padre al hijo, antes le quedan los resabios del mantenimiento que come. Desta suerte considero yo los que enseñan mal a otros: vnos los crian como animales, y otros como paxaros, vnos al pecho de sus costumbres, y otros a las costumbres de las cosas extrinsecas, que ablādadas en su boca les proponē. Vn deshonesto al pecho

Aristot.

de

de sus torpezas intenta criar a sus amigos, procurando que todos sean lasciuos, impudicos, y torpes: como vno que miente, mentirosos querria ver los que le siguẽ. No es assi el adulador, jamas pretende que sepa adular el Principe, ni otro ninguno, pues esso auia de ser con daño de su ganancia: no cria con su leche a sus amigos, no los alimenta con el pecho como los animales hazen, sino como los paxaros con el pico, con mil diferencias de venenos, ya con sauandijas inmundas, haziendolos deshonestos, ya cõ aues, haziendolos entonados, soberuios y altiuos, ya con carnes de lobos, haziendolos crueles, y sin piedad, ni mansedumbre: finalmente, no ay animal, con cuyas costumbres no le alimente y crie. De donde Tulio dixo, que, *Adulatio omnium vitiorum est nutrix.* Que la adulacion es ama de todos los vicios, porq̃ con todos apacienta el adulado: y assi como los paxaros ablandan las sauandijas con el pico, y les dan vn cierto laborcillo, para que sus hijos las coman, assi los aduladores con mil colores retoricos, con mil dulçuras y cortesias ablandan las cosas, que para engañar a los necios les proponen, y desta suerte se las dan hechas leche. Y si esto es, alma Christiana, por blãdo que te ponga el adulador el bocado, no le comas, que rebentaras con el: por mas regaladas, que las alabanças proprias presente a tus oydos, no le creas, que es tosigo de muerte: por mas alcorçados q̃ te presente tus encomios, y mas como leche te de el pecado, mira que va dentro infundido el veneno que mata

Tullius in Lelio.

mata el alma, mira que para engañarte hazeblãda su malicia. Que blando le ponian el engaño, que traen maquinado al Señor, con la dulçura de nombre de Maestro se le proponian. *Magister volumus à te signum videre*: Pero el asperamente les responde, llamandolos hijos bastardos, generacion adulterina, y no haziendo lo que le piden: *Generatio mala, & adultera, signum quærit, & signum non dabitur eis.*

DISCVRSO Tercero.

De los daños que la propia voluntad, por donde los aduladores caminan a los hombres haze.

Et signũ nõ dabitur eis, ni si signum Ionæ Prophetæ, &c.

§. X.

DAn tan en rostro a los pechos generosos y ahidalgados las lisõjas, quando las oyen, que el otro Emperador se leuanto de su silla, y comẽçoa dar de puñadas a vno que le adula. No hizo esso Christo Señor nuestro, pero pagoles su trabajo, con no hazer lo que le pedian: *Signum non dabitur eis*: No se contenta con afrentarlos, sino cõembiar sus peticiones sin despacho: *Signum non dabitur eis*. He aqui lo tercero que propusimos al principio: he aqui el mal que la adulacion haze al adulador, y al adulado, lleualos a Dios por vn camino que ni Dios los oye, ni haze lo que pidẽ. Y si me preguntays, que camino es este, Salomon lo

lo dixo: *Et ducit illum per viam non bonam.* Lleualos por camino malo, por camino errado, piensa el adulador, que por llamar a Dios Maeſtro, y Señor, y alauarle, todo eſta acabado, y engañaſe, porque a ſombra de eſſas palabras, va vna coſa que lo eſtraga todo. Qual ſea eſta ellos la declararon, diziendo: *Magiſter volumus:* La propria voluntad lo deſtruye todo, vna miſma coſa en boca de vn humilde parece a Dios bien, y en boca del adulador mal.

Que es la cauſa, que llamando los dicipulos a Chriſto Maeſtro, y Señor, le parece bien y lo alaua? *Vos vocatis me Magiſter, & Domine, & benedicitis.* Y en boca de aduladores le parece tan mal, que no ſolo no hazelo que piden, ſino que los afrenta, llamandolos generacion mala y adultera: ſino la que ellos mismos deſcubren. *Magiſter volumus.* Anda la propia voluntad de por medio, en los Apoſtoles la de Dios, y aſsi le parece bien el llamarle Maeſtro: pero en los Fariſeos la ſuya, y aſsi los afrenta. Si vos quereys que parezcan bien en los ojos de Dios vueſtras obras, ande la voluntad ſuya en ellas, que la propria es la leuadura de las buenas obras, que las corrompe, y las deſtruye. Mucho vale la mortificacion, el ſilencio, y la diſciplina, coſas ſon de altos quilates en la preſencia del Señor. Pero quando en ellas va vn *Volumus*, ſon adulaciones que el abomina.

Ioann. 13.

Hazen a Dios vna requeſta eſtos aduladores por Eſayas, diziendo: *Quare ieiunauimus, & non aſpexiſti? Humiliauimus animas noſtras, & neſciſti:* Porque

Iſaiæ.

Porque ayunamos, y no lo miraste. Y respondeles el Señor. *Ecce in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra*: Veys aqui el porque. Quise mirarlo, y tropeçaron mis ojos en vuestra voluntad, y no passaron adelãte a ver el ayuno: primero mira Dios la intencion y el fin de la obra, porque como dezia Seneca. *Multum ad rem pertinet quo proposito ad rem accedas.* Mucho importa la intencion con que se haze la cosa, y en los ojos de Dios tanto, q̃ si ella no es buena, no estima Dios la cosa mas q̃ si no fuera. Quando ofrecio el inocente Abel sacrificio a Dios, dize la santa Escritura, que, *Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius.* Miro Dios a Abel, y a sus ofrendas, primero a la persona, primero a la intencion, y en no auiẽdo que tropezar en ella, de alli passa Dios a la obra y aũque el sacrificio sea pequeño, es de grandes quilates en sus ojos: porque como dezia Plinio, el viejo. *Sacrificantium mens, non res attenditur* Lo que principalmente lleua a Dios los ojos, es, la intencion buena con que se hazen las obras, y si ella no lo es, no passa Dios a ver la obra, aunque sea la mas alta, y mas heroyca que pueda imaginarse, pessa en sus ojos lo q̃ sino fuesse. Y como en los ayunos, y mortificaciones destos no era la intencion buena, como andaua por medio aquel, *Volumus*, de la propria voluntad nacido, no passo Dios a verlos, ni los estimo, ni hizo caudal dellos, sino q̃ les dio con su voluntad en la cara diziendo. *Ecce enim in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra*

Seneca epist. 109.

Genes. 4.

Plinius in præfatione.

Pero es de cõsideracio lo segundo que añaden.

Humi-

Humiliauimus animas noſtras, & neſciſti: Humillamos nueſtras almas, y no lo ſupiſte. Coſa que a qualquiera admirara porcierto: que no lo mire Dios, porque no lo merece, vaya, que tropeçãdo ſus ojos en la fealdad de la propia voluntad, los aparte de la obra, vaya, pero que no lo ſepa, como puede ſer? Que es de aquello de Dauid: *Et quia nõ eſt ſermo in lingua mea*: Y alli el Hebreo. *Et cum non eſt ſermo.* Antes que vn hombre eche la palabra de la boca la oye, antes que los labios la formẽ, ya Dios la ſabe, la entiende, y la percibe: pues ſi eſto es aſsi, como dizen que no ſupo Dios ſus humildades? *Humiliauimus animas noſtras, & neſciſti*. El bienauenturado ſanto Tomas, dize, que no lo ſupo Dios *Scientia approbationis*. Aprouandolo, y teniendolo por bueno: porque coſas donde la propria voluntad anda por medio, eſcuſado es entender q̃ han de tener buen luſtre en la diuina. Lo ſegundo, el verbo, *Noſſe*, como es penſamiento de ſan Hylario, quiere dezir, eſtimar y proſperar: y al contrario, *Neſcire*: es deſpreciar y tener en poco: de lo primero, baſte aquello de Dauid: *Quid eſt homo quod memor eſt eius*: Y alli otra letra: *Quid eſt homo quia noſti eũ*. Quié es el hombre, que le conociſte? Quiere dezir. Quien es el hombre que con tan buenos ojos le miraſte? Quien es el hõbre, que con tanto reſpeto le tratas? le ſublimas, le engrandeces, y tanto caudal del hazes? De lo ſegundo, aquello de ſan Mateo de las virgines necias, lo que les dixo fue: *Nescio vos*. No os conozco. Claro eſta, que

Pſal. 138.

Hebræa.

S. Tho. ſu per Iſaiæ

S. Hilar.

Pſalm. 8. alialitera

Matth.

que las conocia Dios, pero quisoles dezir, que ni tenia respeto a su virginidad, ni a su nobleza, ni a que con tanta agonia dauan golpes en su casa. sino que como si todas aquellas cosas no montaran nada, les dio con la puerta en los ojos. Pues segun esto, de lo que se quexan agora estos, es, que humillaron sus almas, y no lo acepto Dios, que pudienpo tanto en su diuino acatamiẽto los actos de la humildad, hizo tan poco caso de los suyos: y no les da Dios, otra respuesta, sino que la voluntad propria se hallo en ellos, la qual deslustra las humildades mas profundas, estraga los ayunos mas austeros, quita el valor de las obras mas heroycas, y descõpone las cosas de mas valor y estima.

§. II.

Lo tercero, entiẽdo yo el verbo, *Vescure*, en el rigor de su sẽtido, de suerte, que quiera dezir no saber, y aũ entẽdido de esta suerte, dixerõ verdad muy grande, q̃ las obras de humildad, donde la propria voluntad anda llanamente no las sabe Dios, ni las conoce, con ser su ciencia infinita, y no yrsele cosa ninguna d̃ buelo. Cõ este secreto se declara vna particularidad, que pocos, y quiza ninguno aduierte en este passo, y es, que sea la causa, que haziendo estos cargo al Señor de dos cosas, solo responde a la vna: no dixeron que ayunaron, y que no miro al ayuno, y que humillaron sus almas, y no lo supo: pues como no responde mas de a la vna: *Ecce enim in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra*. Porque no dixo *In die humilitatis vestræ*? No sin misterio, si mi especulacion no hierra. Y el misterio es,

es, que llanamente en humildad donde propria volũtad ſe halla, no ay q̃ ſaber: bien podeys vos ayunar con voluntad propria, y ſera ayuno, pues conſiſte en aquel modo de abſtinencia que la Yglesia determina: y aunque pequeys contra otra virtud, no dexareys de ayunar: pero actos de humildad cõ voluntad propria, eſſos no: actos ſeran elios de preſuncion, o hipocreſia, y no de humildad: y como dixo el Filoſofo, q̃, *Quod non eſt, non ſcitur*, Que lo que no es no ſe ſabe; tuuieron razon eſtos en dezir, que Dios no ſupo ſus humildades, no por falta de ſu conocimiẽto, q̃ es infinito, ſino por falta delobjeto. Si preguntaran ſi ſupo ſus ſoberuias, ſus hipocreſias, ſus fruncimiẽtos, y ficciones, dixeramos q̃ ſi, pero ſus humildades, eſſo no: porq̃ donde la voluntad propria, reyna y viue, no ay humildad verdadera. Dezia Socrates, y muy auiſadamẽte, q̃ la adulacion *Nomẽ tantũ habet amicitiæ ſicut ſepulchra*. Que es como vnos ſepulcros ſumptuoſos, adornados de honorificos titulos, y blaſones: pero que es lo que ay de aquella Mageſtad que en ſus epitafios prometẽ: vn cadauer hediõdo y podrido, que venido a aueriguar, tiene mas de guſanos q̃ de hõbre: falta el alma, y el cuerpo ſe ha conuertido en vna cõtaminacion podrida: aſsi es la adulaciõ, dize Socrates, ſepulcro de amiſtad, que no tiene mas del titulo. Y yo de las humildades fingidas digo lo meſmo, el nõbre y la ſobrehaz tienen humilde, pero dẽtro eſtavn cadauer podrido de la vo luntad propia que lo deſcompone todo, y aſſi no la conoce, Dios

Socrat.

Auiſt.

por

por humildad, fino por fingimiento, e hipocresía: el mundo, como no lee los coraçones, respeta essas humildades, y las conoce por tales, y a los que assi se humillan piensa que son hijos de Dios: pero el no los conoce por hijos suyos, sino por generacion bastarda, y hijos del demonio, ingratos, y desconocidos: *Generatio mala & adultera,*

§. XII.

Que de otra manera se ha Dios con los verdaderos humildes, que de otra suerte llama a aquellos dõde su voluntad reyna y viue? Quien supiesse no agraviar vn lugar dificultosissimo de Esayas: *Si auerteris a Sabbato pedem tuum, facere voluntatem tuam in die sancto meo, & vocaueris Sabbatum delicatum, & sanctum Domini gloriosum.* Palabras misteriosas, y de pocos entendidãs. Si apartares tu pie del Sabado, hazer tu voluntad en tu santo dia, y llamares el Sabado delicado, y santo de Dios glorioso. De mil maneras leen este lugar, y de otras tantas le interpretan los autores, procurãdo el legitimo sentido dellas: los Setenta van de vna manera, Vatablo de otra: pero dexando esto a parte, escudriñemos el sentido de la vulgata: *Si auerteris a Sabbato pedẽ tuũ*: si apartares tu pie del Sabado, si le desterrares de mi solenidad. Que es desterrar el pie de la solenidad de Dios? ayudemonos algo de las humanas letras. Los pies dize Celio Agustino, que significan los afectos: y assi en simbolo del apetito humano pintaron a Euridize, que la mordia en el pie vna culebra. Y de Aquiles fingieron, que por ninguna parte podia ser vencido

Isai. 13.

Septuag. Vatab.

Celius in additioni Pieri.

cido, ſino por los pies, porque eſtos dexaró de ſer bañados en la laguna Eſtigia, para dar a entender, como aũque en las fuerças del cuerpo era tan incõtraſtable, y tan fuerte, el apetito cõ facilidad le ſujetaua. Y aun en la ſanta Eſcritura no dexa d' auer algunas viſlũbres deſto: porque lauar Chriſto a ſus diſcipulos los pies, y no las manos, ni otra parte del cuerpo, y dezir a S. Pedro, q̃ ſino le lauaua no tendria parte en el: que fue, ſino ſinificar entre otras coſas, que ſi el afecto no es limpio, y no por nueſtras manos, ſino por las ſuyas, no ay tener parte en Dios. Y el dezir a la ſerpiente, que ſus aſechãzas ſerian al pie, ſu modo tuuo de ſinificacion de lo miſmo. Y finalmẽte a lo miſmo alude aquello de Ieremias: *Sordeſcius in pedibus eius, & non eſt recordata finis ſui.* En los pies dixo q̃ eſtauan las manchas, porque el aſsiento de las inmundicias es el deſſeo. Pues conforme a eſto, agora ſe comiença a deſcubrir el ſentido del Profeta: *Si auerteris à Sabbato pedem tuum facere voluntatem tuam in die ſancto meo.* Si apartares el afecto, ſi deſterrares el deſſeo de hazer tu volũtad en mi dia ſanto, ſi en el cũplimiento de lo q̃ yo mando no ſe hallare la volũtad tuya, y ſolamente reynare la mia: *Et vocaueris Sabbatum delicatum, & ſanctum Domini gloriosum.* El bienauenturado ſanto Tomas lee aquel *Vocaueris*, con *b*: *Et vocaberis Sabbatum delicatum*. Lo vno, ſeras llamado Sabado delicado: y lo otro, Santidad glorioſa de Dios. Que de prerrogatiuas pone al q̃ haze la voluntad ſuya. Lo primero di-

Ioan. 13.

Geneſ. 3.

Ierem.

S. Thom.

ze, que será llamado Sabado de Dios. *Sabbatũ*, es lo mismo q̃ *Requies*, descanso y recreacion suya llama Dios al que haze su voluntad. Si fuera Dios capaz de trabajo y de fatiga, omnipotente como es, no me parece que le tuuiera en hazer cielos, que para esso, con moner los dedos los hiziera como hizo
Psal.8. estos: *Opera digitorum tuorum*, dixo Dauid. Ni en hazer mundos, porq̃ esto vn despacho de su boca lo executa. Y assi pintaron a Dios los antiguos, como afirma Celio Agustino, con el mũdo que se le caya de la
Celius in additio. boca: para dar a entender, que a medida de su palabra se hizo todo, ni faltò, ni sobró vn solo apice. Y assi supuesto esto, en lo que me parece que trabajara, era, en q̃ el hombre, guardando los fueros de su hidalguia, al libre aluedrio hiziera la voluntad suya. Y persuadome a esto. Lo vno pues con ser Dios incapaz de trabajo, para reduzir a vn hõbrezillo como Ionas a su voluntad, hizo trabajar a casi todas sus criaturas. Embiale a predicar a Niniue, y el embarcase a Tarsis. Enojase Dios: y que es menester para q̃ haga la volũtad de Dios: Los cielos se visté de vnos ñublados dẽsos y obscuros: el sol se esconde, el dia se cierra, los viẽtos hinchã las bocas, y aprietã los hijares para q̃ seá cõ mas furia sus bramidos: las nuues sudã fuego de congoja, los mares se alteran, y quieren hazer guerra a los mismos cielos: los q̃ van cõ el gritan, las ondas bramã, los golfos retũban, y al fin dan cõ el en el estomago d'vna vallena: y despues de bauo seado, sucio, y teñido en vn brete tan estrecho, y tan

tã cerrado, toma el camino dla volũtad de Dios, y va a Niniue. Y ſi eſtà poco encarecido, veamoslo en Faraõ Rey de Egypto, para q̃ ſe hizieſſe la volũtad de Dios, q̃ no trabajò? El ayre ſe enlutò con tinieblas, los rios ſe cõuirtierõ en ſangre, los arboles fueron apedreados, las mieſes comidas, los Primogenitos muertos: ranas, ſeinifes, moſcas y lãgoſtas anduuieron en eſta empreſa: y aun deſpues de todo eſto contra ſu volũtad vino Faraon a hazer lo q̃ Dios mãdaua. Y ſi aun no eſtà bien encarecido, oyamos lo q̃ el miſmo Dios dize por vn Profeta. *Laborare feciſtis Dominũ in ſermonibus veſtris.* De ſuerte, q̃ en lo que tuuiera trabajo, ſi pudiera tenerle, ſolo fuera en q̃ hiziera la volũtad ſuya el hõbre. Y quãdo le haze Dios cõſolo, entõces dize q̃ deſcãſa, entonces ſon ſus fieſtas, ſus Sabados y regozijos, y al que la hazen llamo Sabado y deſcãſo ſuyo: *Et vocaberis Sabbatũ delicatum.* No ſolo Sabado, ſino delicado, apellida aquel en quien ſu voluntad reyna y viue.

Exodi.

Malac. 2

Vna coſa delicada ſuele dezirſe en cõparaciõ de otra ruſtica y groſſera. Quãdo criò Dios el mũdo, dize la ſanta Eſcritura, que como en el ſetimo dia puſo la vltima mano a la obra, q̃ le bẽdixo y le ſantificó como a dia de ſu deſcanſo: pero no le llamò Sabado delicado: porq̃ aunq̃ como termino extrinſeco de vna obra tã prodigioſa, tã prima, tã perfeta y acabada, es negocio groſſero en cõparacion de la obra de la juſtificaciõ, aquel es Sabado primo; y las bẽdiciones deſte muy de otra ſuerte q̃ no las del otro: *Sabbatũ delicatum.* Este nombre

Geneſ. 2.

Delicatum, es adjetiuo del nobre *Delitiæ*, que quiere dezir, Regalos, gustos, y entretenimientos. Y segun esto, Sabado gustoso, regalado, y lleno de deleytes llama Dios al que haze la voluntad suya. Para que veays quanto gusta de vna voluntad resignada, y quan en rostro le da vn *Volumus*, pues lo vno es su descanso, y lo otro su ojeriza. A lo vno, llama Sabado de sus deleytes, y a lo otro, generacion mala, y hijos adulterinos. Y no paran aqui los fauores q̃ Dios haze al que cumple la voluntad suya, Sabado delicado le llama. El nõbre *Delitiæ*, viene dl verbo *Latio*, que quiere dezir, vn cierto modo de engaño dulce y amoroso. Y en este sentido Sexto Pompeyo: *Lacit, in fraudẽ inducit.* Y con lo mismo va Nonio Marcelo. Y de aqui se forma vn nombre de engaños de amor, q̃ los enamorados llaman encantos, pasmos, y hechizos. Y segun esto, Sabado delicado quera dezir vn deleyte lleno de hechizos de amor. Vna alma que haze la volũtad de Dios, no es sino vn encanto de Dios, vn hechizo suyo, q̃ haziendo la voluntad de Dios, al mismo Dios trae a la suya. Veamoslo en Abraham. Tiene vn solo hijo masquerido q̃ la lumbre de sus ojos: manda Dios que le sacrifique. Si midieramos el natural afecto de Abrahan con lo que en otros padres passa, dixeramos, q̃ desseaua la vida de su hijo, y que se encontrauã dos voluntades, vna de Dios, y otra de Abrahan. Pues que remedio para que se cumpla la voluntad de Abraham? Conformase con la de Dios, y resigna la suya: y quan-

Sext. Põpe. lib. 10. Non. lib. de propr. serm.

y quando eſtá cō el cuchillo en la mano para ſacrificar ſu hijo, vn Angel le detiene, y lo que ſe cumple es la volūtad de Abrahan. Pues que es eſto. De donde nace, que conforme Dios ſu voluntad con la de vn hombre, ſino el auer el hōbre conformado cō la de Dios la ſuya. Son encātos de amor, hechizos que el ſolo compone y ordena. Que al cōtratio paſſa quando el hombre quiere hazer ſu voluntad, eſtando con la de Dios encontrada, no ayays miedo q̄ ſurta en efeto.

§. XIII.

Lo primero que hallo en la ſeñal de Ionas, es. Quiere Dios que vaya a predicar a Niniue, y el embarcaſe a Tarſis. Quiere Dios que haga ſu volūtad, y el que no, ſino que ha de ſer la ſuya. Pues veamos qual ſe executa. Embia Dios vna borraſca terrible, y miētras los truenos ſuenan, ſon muſicas para que el duerma. Deſpiertanle turbados, y dizen que llame a ſu Dios que ſe apiade dellos. Echan ſuertes, y cayendole al triſte Ionas, y el confeſſando el ſecreto, dize la ſanta Eſcritura, que *Timuerunt viri timore magno*. Que temieron con vn temor, no como quiera, ſino grandiſsimo. Coſa de conſideracion por cierto, que quando la borraſca los apretaua, para explicar la grādeza de ſu miedo: ſolo dize la ſanta Eſcritura, que temieron, pero deſpues, *Timore magno*, ciē doblofeles el recelo. Y ſi les preguntaramos la cauſa, me parece no auer ſido otra, ſino el lleuar vna voluntad encontrada con la de vn Dios tan poderoſo, y q̄ Dios donde eſto ay, no lleua guſto con ellos: y

lo otro el representarseles entonces la distancia del camino, la diuersidad de jornada q̃ queria Dios que llevasse los nas, y la que ellos seguian, y que lo que Dios queria, essó auia de cumplirse, y no atinando como, començaron a temblar con grandes veras: y el remedio que tuuieron, fue, echar de si aquel embaraço, encomendar a la tormenta aquella voluntad encontrada con Dios, para que no pereciessen todos. Que de otra suerte va Dios en aquellos que hazen la voluntad suya, va en fiestas, va en regozijos, va en sus Pascuas: *Et vocabis sabbatum delicatum*. El que quiere entrar en la casa de Dios, y busca conques de voluntad propia, el que viene a Dios con vn, *Volumus*, viene a lo sayagues, viene a lo villano: pero el que destierra su voluntad, a lo delicado, a lo polido, a lo cortes, a lo bien criado. Por aqui entró el Apostol S. Pablo, quando dixo: *Domine quid me vis facere*. Por aqui tomo el camino. Y aduertid vna cosa notable, que en sonando esto en su boca, lo que suena en la de Dios, es: *Vas mihi electionis, vt portet nomẽ meum*. Vaso escogido le llamò, vaso glorioso, y vaso para llevar, su nõbre. Prodigiosa palabra por cierto. Como es possible, que el nombre de Dios inefable, incõprehensible, aquel a cuyo sonido las substancias mas empinadas hazẽ summesura, aquel a quié hasta sus enemigos hincan la rodilla, y le adoran, a quien cielos, tierra, y hasta lo que no siente haze acatamiento, quepa en vna cosa tan pequeña como vn hõbre fragil, *Actor. 9.*

fragil, mortal, y caduco? Sabeys como cabe? vaciandose de la voluntad propia. En resignandola en manos de Dios, luego cabe en ella el nõbre suyo. En diziendo, *Domine, quid me vis facere?* luego dize Dios a Ananias, que es para vaso escogido, para q̃ lleue su nombre: y no solo cabe el nombre de Dios en vna voluntad vaciada, sino el mismo Dios. En sonãdo en boca de la Virgen aquel *Fiat mihi secundum verbum tuum*, luego cupo, quien, ni en cielos, ni en tierra no cabe. Aq̃l, que no ay espacio que le comprehenda, y le diffina. Aquel, q̃ en si mismo habita, y viue, esse cabe en vna voluntad rendida a la suya. Y si os parece mucho encarecimiento este, oyd las palabras vltimas deste Euangelio: *Qui facit voluntatem Patris mei, hic Pater meus, mater & soror mea est.* El q̃ haze la volũtad de mi Padre, esse es mi padre, mi madre, y mi hermana. Cabe en el Christo, y no como quiera, sino como hijo.

Luc. 1.

§. XIIII.

Pero preguntara qualquier curioso, como el que haze la volũtad de Dios, puede ser madre de Christo. Tuuo Christo dos madres? Todos, como dixo san Mateo, no somos hijos del Esposo? Como dize S. Pablo, no es Christo hermano nuestro? *Vt sit ipse Primogenitus in multis fratribus.* Pues como puede ser hijo d'vna voluntad resignada? El Padre san Agustin declarò altissimamente el secreto, diziendo: *Item Christi est omnis anima pro Patris voluntatem faciens fœcunda*

Matt. 9.

S. Aug. lib. de sancto Virgil c. 5

charitate in ijs, quos parturit donec formetur Christus in eis. Qualquier alma pia q̃ haze la voluntad del Padre, preñada de caridad, es madre de Christo, no en quanto Saluador: porque desta suerte todos somos hijos suyos, sino que pariendose a si hija del Padre, le pare a el, porque se engendra vn miembro suyo, vna parte del cuerpo mistico, cuya cabeça es Christo, se produce: y assi S. Pablo: *Donec formetur Christus in nobis.* Desuerte que lo q̃ a vn *Volumus*, se sigue, es *Generatio mala & adultera*: pero aun hazer la voluntad del Padre, ser madre de Christo. Pues concluyamos con vnas palabras dulces de la boca de oro Crisostomo: *Quæ non mulieres virginem dicunt esse beatam, & optant omnibus contemptis matres esse Dei. Hem via nobis facilis est, & non fœminis solum, sed etiam viris ad hunc honorem peruenire.* Que mugeres ay que no engrandezcã la Madre del Señor? Que mugeres q̃ no la llamen bienauenturada, y que con todas las felidades del mundo no cõprarã la felicidad de auerlo sido. Pues oy d Christianos, que camino tan facil os enseña oy Christo, no solo a las mugeres, sino tãbien a los hombres. Vaciad vuestra voluntad devuestros desseos, y luego cabe en ella, no solo el nõbre suyo, como en S. Pablo, sino el mismo Dios viuira y morara en ella, serà Esposa suya, Tesorera de la vida, Madre de Christo, Hija del Padre, y heredera de gloria: *Quã præstare dignetur, qui cum Patre, & Spiritu sancto viuit, & regnat, per omnia secula seculorum, Amen.*

S. Chrys. hom. 44. in Math.

FE-

FERIA SEXTA Dominicæ primæ Quadrageſimæ.

Dicit ei: Vis ſanus fieri? Ioan. 5.

§. I.

ENtre los particulares trages y demonſtraciones con q̃ el Apoſtol y Euãgeliſta S. Iuan vio a Chriſto nueſtro Señor en ſu Apocalypſi, dize, q̃ traya por armas y cimero eſcrito en cima del muslo: *Rex Regũ, & Dominus Dominãtium*, Rey de los Reyes, y Señor de los Señores. Para mi tengo, q̃ no ſolo fue eſto, como afirmã los expoſitores deſte paſſo, para dar a entender q̃ era Principe y Monarca de todos los Reyes, y que los q̃ mandan obedecen ſus deſpachos, ſino tambien, q̃ era blaſon de lo que en el mundo hizo. Quiero dezir, q̃ en eſta oſtentaciõ y alarde q̃ de ſu gloria al Euangeliſta hizo, le quiſo dar a entẽder, como mientras vivio en la tierra, fue vn Rey, donde pudiero deprender a ſerlo quantos en el mundo traen coronas. Vio ſan Iuan vn exercito de Bienauenturados

Apoca. cap. 19.

Apocal. 3.

rados con palmas en las manos: y preguntádo al Angel quié eran, dixo: *Isti sunt, qui veniunt de tribulatione magna*. Estos son los q̃ contrastaron a costa de sus vidas la furia infernal de los tiranos, triũfaron de la muerte, y por el mar de las tepestades y tribulaciones grandes, surgieron en el cielo. Y como Christo fue tan eminente Rey, quiso en el cielo tomar por armas el auerlo sido: *Rex Regũ, & Dñs Dominantiũ*. Tres cosas mas particularmẽte dixerõ los antiguos, q̃ para vn buẽ Rey erã necessarias, y recopilolas breuemẽte Claudiano en estos breues, aunq̃ sentencioſos versos:

Claudiano al Stiueri.

Tu ciuem, patremq̃, geras tu consule cunctis.
Non tibi: nec tua te moueãt, sed publica damna.

La primerá, que se aya como padre, que quãdo tiene necessidad el hijo, aũ no cuydãdo el della, le dè al Padre cuydado. La segunda, q̃ sea ciudadano, q̃ no sea tã endiosado, y tan seuero, q̃ sea necessaria vna escalera para hablarle. La tercera, q̃ mire mas por las necesidades de los hijos, que por las propias.

En toda la vida de Christo nuestro Señor resplandecierõ grandemẽte estas tres cosas: pero en el remedio de la necesidad deste enfermo languido, o paralitico, o cõtrecho, q̃ oy nos propone la Iglesia, todas jũtas estan cõprehẽdidas. Padre se mostrò, viniendo a Ierusalẽ el dia de la fiesta a curar vn hijo tã necessitado, que en 38. años de enfermedad no auia hallado, quien moujẽdose el agua le echasse en ella. Lo segũdo, ciudadano tã tratable, que el mismo se pone a hablar có el enfermo, y le cõbida cõ lo q̃ mas desea:

sea: *Vis sanus fieri?* Lo tercero, no mira su interes, sino el del enfermo: y assi en sanándole, le despicha, y dize: *Tolle grabatũ tuum, & ambula.*

DISCVRSO I.

De como Christo nuestro Dios se precia de ser Padre de los suyos.

Vis sanus fieri?

§. I.

Definiédo el Rey Teodorico la magestad de los Reyes, segũ refiere Casiodoro, dixo: *Princeps est pater publicus, & communis:* El Rey es vn padre publico, y comũ de la Republica. Y Nicomaco, quando el Senado elegia por Emperador a Tacito, dixo, segun refiere Flauio Vopisco: *Iugens est gloria morientis Principis Rempublicam magis amare, quam filios.* No ay en vn Rey gloria q̃ tanto resplandezca, ni q̃ tan necessaria sea, como querer su republica, mas q̃ a los proprios hijos. Quãdo Christo nuestro Señor enseñò a orar a los suyos, el exordio q̃ a la oraciõ puso, fue este, *Pater noster:* Iusto es, omnipotẽte, es bien auẽturado, sabio, eterno, y otras mil grãdezas tiene de q̃ preciarse: y dio la razõ elegãtissimamẽte Agustino, diziendo: *Quia orans, prius debet captare benevolẽtiã ad quem oratiõnẽ dirigit. Porrò benevolentia laudãdo cõciliatur, dũ vero laudes sunt infinitæ, ex omnibus tamẽ hæc ne sumpta est, Pater noster.* Que hõbre ay q̃ pretendiendo de su Magestad alguna cosa no le capte la benevolencia por aquella parte q̃ mas con su gusto se sirue? Y como la salsa suele ser las alabanças propias, siendo las de Dios infinitas, esta tomò Christo por exor-

Casiodor. lib. 4. Epist. 42.

Vopiscus in Tacito,

Matt. 6.

Augustin. libr. 2. de ser. Dom. in mont. c. 8.

exordio, por ser tan del gusto del eterno Padre,
Ad Rom. 8. *Pater noster*: Padre es, y de serlo se precia. Bien entendia esto S. Pablo, quando despues de auer dicho a los Romanos, q̃ no sabemos pedir, y q̃ el Espiritu santo, es el q̃ nos haze pedir, añadio luego: *In quo clamamus Abba Pater*: En el Espiritu santo le llamamos Padre. *Abba*, quiere dezir Padre, y assi quiere dezir, q̃ le llamemos Padre. Padre, esto es lo q̃ el Espiritu santo nos enseña, q̃ le llamemos dos vezes, Padre, Padre dela naturaleza, y Padre de la gracia. Mas. *Abba Pater*. Estos dos nõbres, como aduirtio S. Tomas, *S Thom. super ad Rom. 8.* significã Padre en Griego, en Latin, y en Hebreo, para q̃ se eche de ver, q̃ de todos es Padre, de Griegos, de Latinos, de Hebreos, de Garamãtes, de Indios todos son sus hijos: y assi Christo por S. Marcos, cõ estos mismos nombres le llama, *Abba Pater omnia possibilia sunt tibi*. Padre le llama dos vezes, y no solo dos, sino tres: pues en Hebreo es *Abba*, en Latin, *Pater*, y en Griego tãbien, como notò S. Tomas. De suerte que tres vezes le llamó Padre. Considero yo esto, como lo que refiere san Agustin escriuiendo a Dioscoro de Demostenes. Preguntaronle, qual era lo que en la oracion mas importaua? y el respõdio, q̃ la acciõ. Pregũtaronle en segũdo lugar, qual importaua mas? y respõdio, q̃ la pronũciaciõ. Pregũtaronle por el lugar tercero, y respondio lo mismo: y q̃ si mil vezes le hizierã la misma pregũta, auia de dar la misma respuesta. De la misma suerte considero a Christo: Quiso captar la benevolencia al Padre, y llamole *Marci. 14.* *S. Thom. vbi supra* *S. Agust. epistola ad Dios.* Padre,

Padre, *Abba*, quiso darle otro titulo, que a proposito de la oracion viniesse, y dixo, *Pater*, en Latin, quiso darle otro, y puso *Pater*, en Griego: y si mil quisiera darle, siempre le llamara Padre: porque no ay exordio mas acomodado, ni arenga que assi saborce el gusto de Dios, ni que mas a proposito de la oracion sea, que llamarle Padre, *Pater noster*.

Pero veamos, q̃ mas importa llamarle Padre que Señor, ni que justiciero, ni que poderoso, que cõ tanto cuydado el Hijo lo enseña, y el Espiritu Santo nos mueue a que le demos este nombre? y no sola vna vez, sino dos: *In quo clamamus Abba Pater*. Y no solo en vna lengua, si no en tres, en Griego, en Latin, y en Hebreo. La razon es, porque al nõbre q̃ se le dà a vno, le obliga a corresponder con obras a lo que significa. Y como nombre de Padre en todas léguas significa mucho: por esso quiere el Señor, que comenzemos por el nuestras oraciones. En el Hebreo el nõbre *Abb*, deciende del verbo *Habah*, que es lo mismo q̃ querer, y desseare: y de aqui se deriua la palabra *Hab*, que significa voluntad, desseo, y padre: y assi lo que en el libro de Iob leyò nuestra Vulgata: *Pater mi probetur Iob vsque in finem*: trasladó Pagnino en su Tesoro, *Voluntas mea*. De suerte, q̃ amor, desseo, volnutad, o Padre, todos son hijos de vn vientre, todo va en dozena: y assi a lo que el nõbre de Padre obliga, es a tener vna voluntad serborosa, vn desseo ardiente del bien del hijo, vn recebirle con vertido en casa, como hizo el padre del hijo Prodi-

Hebræa.

Iob. 34.

Pagni. in Thesaur.

Luc. 15.

go, vn perdonarle los agrauios recebidos, como hizo el santo Rey Dauid con Absalon, vn entrarsele por las puertas como el Esposo hizo: y finalmente vn cóbidarle con la salud, como oy Christo nuestro Señor haze, diziendo al enfermo si la queria: *Vis sanus fieri*. O padres espirituales, a quié la Iglesia ha dado hijos, o Perlados, o Confessores, y si considerassedes lo mucho que el nombre que teneys os obliga, y quantades aueys de ser y desseos del bien de vuestras ouejas. Aquellos animales que vio Ezechiel, y san Iuan en su Apocalypsi, por quien eran significados los Doctores, dize el sagrado Texto, q̃ estauan llenos de ojos: *Plena oculis ante, & retro*. Los que enseñan, todos han de ser ojos, todos entendimientos: pero los que son padres todos voluntades, todos amor, todos desseo del aprouechamiento de las almas de los suyos. Que pẽsays q̃ es la causa, q̃ a los Padres de las religiones, en los primeros tiẽpos instituydas, los llamaron Abades, y a los Sacerdotes, Ancianos, a cuya consideraciõ estã las almas, tambien los llamarõ Abades, y agora en muchas partes cõseruá este nombre, sino porq̃ este nõbre, Abad, es como diminutiuo del nõbre *Abba*, q̃ se ha declarado, para darles a entẽder q̃ han de ser vnos padres pequeños, vnos remedios de Dios en la tierra. *Parentes secũdi, ac terrestres quidam dij sunt*, dixo Hierocles, referido de Estobeo. Los padres son vnos dioses segundos en la tierra, vnos padres menores, vnos tayras de las almas, q̃ como mirã los padres por los hijos q̃ãd pequeños,

2. *Reg.* 14.

Cantic. 5.

Hierocl. lib. quomodo erga parentes agendum sit.

Est bonus sec. 77.

queños, assi lo hã de hazer ellos. Taytas, q̃ no solo acudã a la necessidad quãdo el hijo lo pide, sino quãdo lo pide ella, en tõces assistã al reparo, y combidé cõ el remedio al hijo, y le digã, como lo haze el Señor, si quiere ser sano: *Vis sanus fieri?* §. III.

Lo segũdo, en Latin el nõbre *Pater*, aunq̃ la dependencia parece tener la de pario: pero por lo menos hallole dos hermanos, en q̃ se echa bien de ver lo vno, a lo q̃ obligamos a Dios cõ este nõbre: y lo otro, quã perfectamẽte cũple el cõ el oficio suyo. El vno es, *Patens*, y el otro, *Patiẽs*. El primero destos dos, que es *Patens*, quiere dezir, vna cosa q̃ está patẽte y abierta. Vn padre todas las cosas ha de tener patẽtes a las necessidades de sus hijos. A esto obligamos a Dios cõ llamarle Padre, y el cũple con el oficio q̃ le damos perfectissimamente: porq̃ q̃ tiene escondido a los suyos? que tesoro no está abierto? q̃ puerta ay cerrada en su casa? q̃ arca con llaue? que pide vn hõbre q̃ no se lo dè luego? Quereys luz? Pues, *Accedite ad eum, & illuminamini*: Llegaos y sereys alũbrados: *Et illuminamini*. El verbo, *Nãhara*, trasladaron Pagnino y Cayetano por preterito: *Et illuminati sũt*, fueró alũbrados. Eugubino y otros le entẽdierõ en futuro: *Et illuminabimini*, Sereis alũbrados. S. Geronimo, S. Basilio, cõ la Vulgata, le declararon de presente: *Et illuminamini*. Porq̃ está tã patente el diuino erario, y está presto el alũbrar Dios vna alma dispuesta, q̃ ni sabreis si fue d̃ preterito, d̃ futuro ni de presente, segũ la priessa Dios se da a enriquezerla: como al entrar el Sol

Psalm. *Pagnin.* *Cayetano.* *Eugub.* *S. Hiero.* *S. Basil.*

Sol por la ventana en abriendola, ni sabreys si es primero el abrirla, o el bañar el resplandor del sol la sala, ni qual es lo futuro en respeto del otro: y assi vinieron a dezir los Teologos, que en diferētes generos de causas era cada cosa primera: *Et illuminamini*: Llegad, y soys alumbrados. No son necessarios plaços, ni terminos de derechos. No ay trasladado a la parte, ni mañana nos veremos, sino q̄ el passo que vos dais hazia Dios, esse da Dios házia vos, y llega el antes a vos, que vos a el. pues el primer passo q̄ days para la justificaciō tambien es suyo: y assi

S. Theod. san Teodoreto: *Qui enim cum fide ad ipsum accedit, arcanæ lucis radios suscipit.* De Fè ha de ser el passo: y como este no se da sin Dios, antes que le dexa, ya el está cō vos, y juntos ys a el.

Quereys agua para apagar la sed del desseo, pues el os combida con ella: *Omnes sitientes venite ad aquas*: Todos los que teneys sed, venid a las aguas. Y otra letra: *O vos omnes qui sicitis venite ad aquas*. No solo os combida con el agua, sino que con ansias del coraçon os llama, *O vos omnes*. O hombres, que teneys sed, llegad, y poned la boca a los caños de mi fuente, y llenad el estomago del alma de mis aguas, que matādo la sed os daran eterna vida. Quereis riquezas, gloria magestad, y grandeza, pues llegad, que en la mano tiene sus tesoros. *Longitudo dierum Prou.3. in dextera eius, & in sinistra eius diuitiæ, & gloria* En la vna mano tiene Dios la eternidad de los dias, y en la otra las riquezas y la gloria. En la mano dixo, no en el tesoro, ni en el cofre, ni

esai.55.

Vatabl.

en

en el escritorio, ni en el depositario, sino en la mano, para que veays quã aparejada la tiene, quan a punto esta para hazeros rico, no ay que esperar libranças, ni cedulas, ni letras, ni cambios, ni llaues, ni nada, no ay sino abrir Dios la mano: assi lo dixo Da-
Psal. 144. uid, y lo pondera santo
S. Thom. Tomas a este proposito: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione.* Cõ solo vn abrir de mano, llena Dios de bendiciõ todos los animales: porque en ella tiene toda la abundancia, los bienes y tesoros. Y esto en q̃ mano? *Et in sinistra eius.* En la mano yzquierda, no en la derecha, que es fuerte y robusta, y quando quereis guardar alguna cosa de importancia la poneys en ella, sino en la mano yzquierda, que es la mano del amor, porque haziã alli tira el coraçon: para que veays que no es Dios escaso, ni pretende defender sus tesoros, sino que su desseo, es dar a quien le pide: su amor le inflama a hazeros rico, prospero, y bienauenturado, su coraçon tira a esso: y finalmente sus desinios tienen por blanco remediaros.

Quereys sabiduria? pues acudid a la fuente della: *Si quis indiget sapientia, postulet a Deo, qui dat omnibus affluenter: & non improperat.* Dize Santiago, si algu-
Iacob. 2. no tiene necessidad de sabiduria pidala a Dios q̃ ella da a todos, *Affluẽter*, no parcamente dize
S. Thom. santo Tomas, no con mano apretada, estrujada, y escasa, sino con liberalidad y grandeza: *Affluenter*: no solo da, si no que derrama. El que derrama todo lo q̃ tiene da, assi se ha el Señor cõ

quien le pide a boca de costal, derrama sus tesoros: *Effundam de spiritu meo super omnē carnem*

Joelis. 2. Dize por Ioel, vertidos da sus tesoros, derramado embia su espiritu, esparcida su sabiduria, para que pueda el hombre llenar las manos a su gusto. Quereys sanidad para todas vuestras enfermedades? llegad a el, que el os las sanara todas: *Qui mandas*

1. Iaco .5. *salutes Iacob*: Dize Da-

Psal 43. uid, embia Dios a los su-

Psal. 32. yos, no vna salud, sino muchas: *Qui mādas*. El mādar de Dios es hazer segū aquello: *Ipse mandauit & creata sunt*. No embia Dios estafetas pereçosas, ni correos coxos, ni socorros, que quando llegan ya es la necessidad passada, sino que como ponderò aqui Genebrardo, sumādar es hazer, y su despacho es la conclusion del negocio, y el em-

Genebr.

biar de la salud esdarla. Finalmente quereys otra cosa, pues pedidla, porque, como dixo, y muy bien Agustino. *Plus paratus est nobis Deus dare, quam nos accipere*: Mas volūtad tiene Dios de dar, que nosotros de recebir: y assi no solo nos da, sino que nos combida y ruega con su luz, con sus aguas, con sus tesoros, con su sabiduria con la salud, y nos dize, si la q̄remos. *Vis sanus fieri?*

S. Aug.

Y si esto es, hombre que esperas, abre essaboca y pide. Si la magestad del Rey dixesse a vno, que pidiesse mercedes, no le terniades por necio sino la pidiesse muy cūplidas? Pues no seays vosotros necios señores pues os cōbida Dios cō sus tesoros? meted la mano, abrid la boca, q̄ ella sera medida del recibo. Mirà que os esta Dios persuadiendo como

mo piadoso Padre para que pidays, y no como quiera, sino mucho. *Dilata os tuum, & ad implebo illud.* Dilata tu boca, quiere dezir, que estẽ days el desseo, que dilteys el coraçon, que no seays cortos en pedir, pues no lo es el Señor corto en dar: Que si Herodes prometio q̃ daria aunq̃ fusse la mitad de su Reyno; q̃ pidais vos, que el os le dara todo. Pedid pues señores, q̃ el os quita la verguença: y pregunta lo que quereys, para que se haga. Si gloria, el os la dara, si riquezas, el os las promete, si sanidad el os cõbida con ella. *Vis sanus fieri?*

Psal.80.

Marc.6.

El otro hermano del nõbre, *Pater*, es *Patiens*, que quiere dezir, tener paciencia, y espera. A gran paciencia obliga a vno ser padre. Quereys oyr vn lugar preclaro a este proposito de Ieremias? pues aduertid en el capitulo tercero. Va Dios alli haziendo vn alarde de las idolatrias y fornicaciones de la Synagoga, y del amor suyo, y hase como piadoso en dezir. *Amodo voca me Pater meus.* Llamame Padre mio. Y entremete luego el Profeta, como enpatentesi. *Numquid irascetis in perpetuum, & perseuerabit in finem?* Y vos señor, por ventura enojareys os siempre contra ella, y vuestta ira durara hasta el fin? Pudierase preguntar al Profeta, a que proposito, es buena pregunta en tiempo que cuenta Dios la abominaciones de la Synagoga, dezir si se ha de ayrar Dios contra ella? Ello no se esta dicho, que lo que ayra a Dios son los pecados? Ya no lo dixo Moyses. *In abominationibus ad iracundiam concitauerunt.* No

Ierem.3.

Deut.3.

solo a ira, sino a iracúdia Pero responderá el Profeta, que quiso cõcluyr a Dios en sus palabras, porque diziendo Dios a la Synagoga que le llame Padre, y a ser Padre se sigue el tener paciencia en los yerros de sus hijos. Bien pregunta, si lo ha de lleuar por el cabo, si ha de executar su colera, si el enojo ha de durar mucho: porque si esto fuesse, sin razon dixera Dios, que le llamara padre suyo, obligandose con este nombre a tener paciencia, y perdonar los yerros de sus hijos.

Deste mesmo artificio vso Christo nuestro Señor con el Padre eterno, estando en el madero de la Cruz enclauado; quiere pedir por los que le crucificaron, y dize: *Pater dimitte illis*: Padre le llamó. Pero quando leuanto al Cielo aquellas amorosas quexas, como dixo: *Deus, Deus meus, vt quid me dereliquisti*: Dios mio le llamo, y en el Hebreo, *Heli, Heli*, este nõbre, El, significa Iuez: y assi aquello del Genesis: *In principio creauit Elohim*, trasladaron otros, *In principio creauit iudices*. De suerte, q̃ quando ruega por los enemigos, le llamo Padre: y quando trata de sus trabajos, y verse dexado en manos de sus enemigos le dio nombre de Iuez. Pues como, no fuera mejor mudar los nõbres? y quando con el dolor se confessaua desamparado, llamarle Padre, para que se enterneciesse de ver tan maltratado a su Hijo? y quando pidio por los pecadores, llamale Iuez, para que los perdonasse? No. Porque si Iuez le llamara, incitarale a destruyr vnos hõbres, que a su proprio hijo de quien el auia dicho

Luc. 23.

Mat. 27.

Genes. 1. *Hebræa.*

cho que era regalo de ſu coraçon, tan ſin culpa puſieron en vn palo: y aſsi, Padre le llama para obligarle a tener paciencia, y perdonar los yerros de ſus hijos. Y quando propuſo las quexas piadoſas de ſus dolores, Iuez le llamo, porque con ellos lleno todo por el ſumo rigor de ſus juſticias, haziendole que pagaſſe quanto deuia el hombre, ſin quedar deuiendo vn pelo. *Deus meus.*

Y es digna de conſiderar vna coſa, que quãdo le llamo Padre, puſo el nombre abſolutamẽte, diziendo: *Pater dimitte illis*: Pero quando le llamo Iuez, entonces dixo ſuyo: *Heli, Heli, inde(e) meus.* Para que entendays, que el rigor, y la juſticia ſuma para el ſolo la reſeruo enconces el Padre eterno: pero negocio de tener paciẽcia para con vos ſolo, pues con el hijo no tuuo neceſsidad de ella, ſupueſto, que ni huuo, ni pudo auer en el ofenſa de ſu Padre: para mi, y para vos ha meneſter Dios eſpera, que pecando ogaño, no acudimos al remedio, para quien paſſandoſe dos años en el eſtado de la culpa, y diez, y veynte, y veynte y ocho, y aun treynta y ocho, como eſte enfermo en ſu enfermedad ſe eſta quedo: y deſpues de todo eſto es neceſſario que el os venga a combidar, y a dezir, ſi quereys vida: *Vis ſanus fieri?* Para eſto es neceſſaria la paciencia, y la eſpera ſuya, y para eſto le obligamos cõ llamarle Padre.

Y pues eſto paſſa, no temas hombre miſerable: ſi le has ofendido, llamale Padre, que el coraçon le atraueſſaras con eſſa palabra, y abiertos los braços te recebi-

ra luego, si temes auerle hecho traycion y aleuosia, oye lo que dize por vn Profeta: *Vulgo dicitur, si dimiserit vir vxorem suam, & recedens ab eo duxerit virum alterum: nunquid reuertetur ad eam vltra? nunquid non poluta, & contaminata erit mulier illa? Tu autem fornicata es cum amatoribus multis, tamẽ reuertere ad me dicit Dominus.* Comunmente se dize, que si repudiare vno a su muger; y ella se casare con otro, por ventura boluera otra vez a ella el primer marido? Recibirala en su aloxamiento y abrigo. Por ventura, aquella muger no se tendra por contaminada, por inmunda, e indigna de su esposo? Mil amadores has tu tenido, mil Ribales, mil vezes me has dexado, mil traycones y aleuosias, me has hecho, pero buelue, que yo te recebire, y tendre por propria. Pues como Señor, lo que no consiente vn hombrezillo ordinario con su esposa, esso quereys vos sufrir de vna alma ingrata? Adonde esta el honor de vuestra persona? donde la gloria de vuestra gloria? Como teneys paciencia en vn desafuero como este? Como soy Padre, respondera Dios: y el serlo me obliga a tener paciencia, con mis hijos. Pues con que cara ha de entrar en vuestra casa vn alma fornicaria, perjura, desobediente, blasfema, llena de mil manchas, y enfermedades incurables? *Ergo saltem a modo voca me Pater meus:* Dize mas abaxo, con llamarme padre la recebire los braços abiertos. Alma, mira con que se contenta Dios: con que le llames Padre, y te entres por sus puertas, que:

Ierem. 3.

que el te recebira como al hijo Prodigo hizo, que en oyendo aquella palabra: *Pater peccaui in cœlum, & coram te.* Luego le echo los brazos, y le reconocio por hijo. Alma, mira, que de valde te perdona Dios los aleues que has hecho, llamale Padre, y bueluete a el con obras de hijo, que no quiere mas, y si se te haze duro entrarte por las puertas de Dios, mirale el dia de oy, que el se te entra por las tuyas, y te combida con la salud, de que tanto estas necesitada, y te pregunta si la quieres: *Vis sanus fieri?*

Luc. 15.

DISCVRSO Segundo.

De como es Dios ciudadano para con los suyos.

Vis sanus fieri?

§. IIII.

NO engrandece poco Plutarco al Key Filipo de Macedonia, porque guardaua siempre vna oreja al vno de los litigantes: porque no es razon que el fausto y magestad de los ricos, ni el fauor que el mundo les haze, ni el abundancia de bienes de fortuna se lleue en el Principe entrambas orejas, dexando al pobre y desualido sin ninguna, sin puerta para su negocio, ni hora

Plutarch. in Apoteg.

conueniente a su despacho. Llano ha de ser el Principe, y todos hã de tener con el entrada. Esto es lo primero que los antiguos a vn buẽ Principe dieron:

Claudia. *Tu ciuem, patrem que geras.*

Ciudadano le querian llano, apacible, y cõuersable, no tan retirado y graue, que sea necessario para hallar vna ocasion en q̃ despachar lo que os importa vn año. Que bien cumplio esta condicion el Señor, que humano se mostrò siempre: a vna moça de cantaro se haze encontradizo: en casa de Publicanos y pecadores se aloxa, y con vn hombre tan oluidado, que el mesmo confiessa que no tiene hombre, se pone a platicas, y con lo que mas entonces desseaua le combida. *Vis fanus fieri?*

Ioann. 4.

Matt. 9.

Desde que salio Christo del pecho del eterno Padre, se precia de no tener para el humilde puerta cerrada. El primer passo que dio en el mundo, quiso la Reyna del Cielo, que fuesse en vn meson, pero no hallo Dios lugar alli: *Non erat ei locus in diuersorio* No busca la Virgen aluergue en los alcaçares de los Reyes, donde ay tantas guardas, tantos oficiales, ayudas de Camara, y retretes: sino en vn meson, lugar de todos los passageros: pero el no busca esso: *Non erat ei locus in diuersorio* No halla alli lugar, por que mil vezes esta el meson ocupado, y el jamas tiene ocupacion para los negocios de los suyos, a todas horas esta su audiencia, para recebir nuestras peticiones.

Luca. 2.

Isai. 43.

El meson de noche esta cerrado, pero su casa siempre esta patente. No ay dias de acuerdo en

en que solo se tratã materias y causas de estado, siempre es dia de pobres y en qualquier dia que presentare el pecador sus lagrimas, se le dara carta de pago, y se cancelaran del libro de caxa las deudas que tuviere: *Et peccatorum tuorum non recordabor.* Dize por Esaias: no ay lugar en el meson, porque de noche se cierra, y las puertas de la diuina misericordia siempre estan patentes: *In die tribulationis Deũ exquisiui manibus meis: & nocte contra eum, & non sum deceptus:* Dize Dauid. En el dia de la tribulaciõ le busque con mis manos de noche. Notable dicho que de dia se busque a Dios, de noche, quien oyo tal cosa? Que de noche se busque, de noche viene bien: y que de dia se busque de dia tãbien pero que de dia se busque de noche como puede ser? Sabeys como, quando vos estays en la noche de la tribulacion y del trabajo, y buscays a Dios leuantadas las manos: quando atentando por las paredes buscays las puertas de su casa, mil blandones os encienden para que le halleys: *Et non sum deceptus.* Y aqui el padre S. Basilio: *Nec spe mea frustratus sum:* No fue en valde, no salio mi pensamiento en vacio, pues halle lo que desseaua. No ay puerta cerrada en la casa de Dios por de noche q̃ la busqueys sera para hallarla medio dia: y assi no nace en el meson que se cierra, sino como pondero diuinamente Simon de Casia, en vn portal abierto, y comun a todos, para que entienda el pecador que ha de recebirle, el triste, que en el hallara a todas horas consuelo, el pobre riq-

Isai. 4.

Psal. 76.

S. Basil. ad Psal. 76.

Simon de Casia.

zas, y al enfermo le cõbidara con la salud que dessea; *Vis sanus fieri?* O Principes que teneys vassallos, o Reyes, a quien pueblos obedecẽ, o Grãdes y Monarcas de la tierra, aprended aqui llaneza, abranse las puertas de vuestros palacios para los negocios de los pobres, no sean solos los de la llaue dorada los q̃ en vuestra casa entran, y negocian, aya puertas para el despreciado y desualido, no sea necessario al triste para despachar vn año, no gaste mas el que poco tiene en poder hablaros, que la monta de su causa. Aprended aqui llaneza, y abranse las puertas de vuestras Chancillerias a todos, pues Dios no solo las abre, sino q̃ aun nacer no quiere en vn meson, que las tiene, en vn portal nace, comun, patente y abierto igualmente a todos.

§. V.

Y no para aqui: no solo no tiene puerta para los pobres en su casa, si no que los ojos, y los oydos suyos estan en quié pisa sus vmbrales. Que diuinamente lo dixo David: *Oculi Domini super iustos, & aures eius in preces eorum.* Los ojos de Dios estan en los justos, y sus orejas en sus ruegos. Notable dicho por cierto: no basta dezir que Dios los oye, y que haze lo que le piden? No. Mas lo encarece, sus orejas estan en los ruegos de los suyos. Quando quereys mucho a vno, soleys dezir, que se os van tras el los ojos, porque gustais tanto, que no le querria de perder de vista. Pero Dios no solo se le van tras quien bien quiere los ojos, sino los ojos y las orejas. *Oculi Domini* Psalm.

super

super iustos & aures eius in preces eorum. Mas. Las orejas de Dios estan en los ruegos de los *justos*. Quando quereys de vna conuersacion no perder palabra, pegays la oreja con la boca del q̃ habla: assi se ha Dios, es tanto el gusto que en las peticiones de los suyos halla, que tiene pegado el oydo a ellos. De suerte, que podriamos dezir lo que del Santo Samuel dize la escritura: *Et non cecidit ex omnibus verbis eius in terram*: Ni aun vna palabra no cayo en la tierra, todas las palabras de los suyos caen en las orejas de Dios. *Et suas petitiones obtinent*: Dize san Teodoreto. Y alli tienen buen despacho, todas se recibẽ en aquellos conductos soberanos, y desde alli llegan al Archiuo de su pecho, y se regala el coraçon de Dios con ellas.

1. *Reg.* 2.

S. Theod. ad Psalm. 33.

Mas. *In preces eorum.* Las orejas tiene Dios en las peticiones de los pobres. Quando vno esta con verguença, y no se atreue a pedir vna cosa delante de otros, dezis que os la diga al oydo, para que no la oya nadie. Assi haze Dios con los suyos, quié se atreuiera a pedirle a vozes reparo para necesidades, que aun de padecerlas se afrenta vn hombre honrado: y quã do las ha de dezir en la confession se encoge, se le junta el Cielo con la tierra, trasuda, se le viene vn color, y se leva otro, engulle saliua, tiembla y padece otros mil aprietos? Quien se atreuiera a pedir a vozes agua para matar la hoguera, que cõ vn pensamiento lasciuo arde en el pecho? Quien a vozes sustentando en los ojos del mundo fausto y honra, se atreuiera a pedir a

Dios

Dios para comer, o para hazer vna camisa. Pues lo que el Señor haze es, poner los oydos a vuestra boca, para que a solas le digays vuestra necesidad, y no solo a la boca, sino al coraçon, y assi callando Moysen, le dixo que daua vozes, porque tenia las orejas al coraçon. Pareceos que estaʒbien encarecido? Pues aduertid, que mas haze Dios con los suyos, no solo oye lo que os cumple, ni solo tiene pegados con vuestras peticiones el oydo, ni solo junta la oreja cõ la boca de vuestro coraçon, sino que el os mueue a que pidays lo que os conuiene, y si no lo hazeys, suele combidaros con ello, y dezir: *Vis sanus fieri?* Ciudadano es llano, y tratable.

Exodi.

Y no para aqui, sino que se haze encontradizo, *Inuenerunt qui non quæsierunt me, & dixi: Ecce ego, Ecce ego, ad gẽtem quæ nesciebat me.* Hallaronme los que no me buscaron: no solo no tiene puertas su casa, sino que el sale, y se haze encotradizo, y dize que el es, *Ecce ego, Ecce ego*, Yo soy, yo soy. Entrareys en casa de vuestro amigo, para que os fauorezca en vuestras necesidades, que de vezes se os niega, que de vezes os dizen que no esta en casa, que de vezes os bolueys con vuestra necesidad y verguença en la cara. Pero Dios no lo haze con vos assi, en viendo os necessitado, sin que le busqueys os sale al camino?

Isaiæ. 65.

Y que mas? Sin que pregunteys, quien va, dize, que el es, *Ecce ego*, Y no solo vna vez, sino dos, *Ecce ego, Ecce ego.* Para que si vna no lo entendistes lo sepays a la segunda, Bendi-

tõ

dito sea tan buen amigo, bendito sea tal Principe bendita sea tal llaneza: *Ecce ego.* Veysme aqui. Si vna vez me encontrastes, y recebido el beneficio, tornastes a perderme, y teneys verguença de boluer la seguença: *Ecce ego,* Veysme aqui, segunda, y tercera vez podeys boluer, y siempre sereys admitidos. *Ecce ego, Ecce ego.* Y es de considerar mucho, que con el mesmo tenor de palabras, dize la segũda vez, que es el que la primera: para que entendays, que viniendo, como es razõ le hallareys tan tratable, tan manso, y tan amoroso la segunda vez como la primera, *Ecce ego.* Y si esto es, que esperays almas Christianas, q̃ no acudis a Dios en todas vuestras necessidades? Faltaos consuelo? *Ecce ego.* El os le dara, faltan os riquezas? *Ecce ego,* el es la verdadera riqueza. Faltaos salud? el os combidara cõ ella, y os dira si la quereys. *Vis sanus fieri?*

§. VI.

Ciudadano es Dios apacible para con los suyos: y no como quiera, sino que es compañero de quien admite su compañia, y sino preguntemos al santo Iacob, como le fue con el en aquella peregrinacion suya. *Socius fuit itineris mei.* Acompañome, *Socius.* dixo ciudadano, y compañero le llama. No yua con Iacob lleuandole por criado, ni por sieruo, aunque lo era, sino como compañero. Bendito sea tal Señor, alabada sea tal llaneza. Que vn Principe, a quien, como dize san Iuan, mil millares de Angeles siruen, y obedecen, quiera yr por compañero de vn hombre huydo de su hermano,

Gen. 35.

Apoc.

no, tan en extremo pobre, que solo vn cayado
Genes. 32. lleua en la mano. *In baculo meo trãsiui Iordanẽ istum.* Y camino, no q̃ importaua a el, sino al que acompañana. Y si os parece extremo de llaneza yr Dios por cõpañero de vn tan pobre huydo. Oyd lo que hizo con su Madre, y con el santo Ioseph. *Et erat*
Luc. 2. *subditus illis*: Dize el Euangelista. No solo compañero, sino subdito se hizo aquel a quiẽ todo obedece. Y si quereys oyr otra exageracion de su llaneza, aduertid lo que en el libro
Iosuæ. 10. de Iosue se dize, *Obedientẽ te Domine voci hominis.* Obedecio, y quien obedecio? *Obediente Domino.* El Señor: Muchos nombres tiene Dios en la santa Escritura. Y a se llama altissimo, por
Psalm. Eccles. 23. lo que dixo Dauid: *Qui in altis habitat.* Habita Dios en las cũbres mas empinadas de los Cielos. Ya se llama Dios por lo que dixo vn Sabio. *Omnia videt oculus eius.* Todo lo ve Dios, porque si a la etimologia Griega aduertimos el nombre, *Theos*, deciẽde de *Theaste*, que como dixo Suydas, significa Suydas. ver. Ya se llama Padre, porque todos somos sus hijos, pero no jũto ninguno destos, con dezir que auia obedecido, sino el nombre del Señor: *Obediente Domino*, Para que veas su bondad, y su llaneza. El Señor obedece, el que embia dessos pachos a todas las criaturas, esse los recibe. El que da ordenes al vniuerso, y a cada astro de los q̃ estas tapicerias del mundo adornan, llama por su apellido, esse los recibe. *Obediente Domino.* El q̃mãda esse obedece. Y a quien obedece? *Voci*, notable palabra, no solo al ruego, ni a la

a la oracion, ni a la supli ca, sino al despacho a la ordenança, y aun lo encarece mas. *Voci hominis.* No solo a la pala bra, sino al leuantar de la voz, al abrir de la bo ca a la voz. Y cuya era esta voz? *Voci hominis.* No de Cherubin, ni de alguna de aquellas sus tancias inmateriales, si no de vn hombre flaco, caduco, y desmoronadi zo. Bendito sea vn Se ñor, que cõ tal afabili dad con los suyos trata. Bendito sea vn Señor, que tal termino con los suyos vsa. Y no para a qui, en nuestras neces sidades, no se cõtenta cõ hazer lo que le pedimos sino q̃ incita al hombre para que corte por dõ de quisiere, y le dize que si quiere salud, que se le de luego: si andar estan do impedido, que coja su cama a cuestas, y se va ya. *Surge tolle grauatum tuum, & ambula.*

§. VII.

En vna cosa hallo aqui que tepara, y essiendo Dios tan liberal, y tan magnifico, porq̃ le pre gũta si quiere ser sano? Que era necessario que el enfermo le pidiesse vna cosa, que tan a cuen to le venia? No fuera mejor sanarle luego? Mas. Siendo la salud tã desseada, que aua que preguntar si la queria? No me espanto que le pregunte el Señor si la quiere, porque veo po bres tan casados cõ sus llagas, q̃ es necessario sa ber si quieren deoarlas. Ay pobres q̃ tienẽ echa dos cẽsos en las llagas, y ellas les vã rindiẽdo ca da dia su tributo, y quiza se las hizo alguno de proposito, hallãdo enellas ganãcia, Y como es to es, pregunta el Señor a este enfermo, si quie re salud: Ay almas seño res casadas cõ sus llagas, Quando vn auariẽto le

susten

sustentá de injustas grá gerias de sus llagas viue. No os acordays de lo que diximos el Domingo primero, declarádo aquello de Amos? *Amos. Auaritia in caput omnium*: que en Hebreo la palabra, *Vegab*, *Hebrea.* significa las ganancias que los auarientos tienen, y las heridas, para que entendays que el auariento de heridas viue, de sus llagas miserables, dadas en el alma come, de sus pecados se sustenta, de sus codicias, de sus hurtos, mohatras, y ganancias injustamente auidas se mantiene. Vna muger lasciua, que con torpes estipendios passa, de que pensays que viue? Pintaron los antiguos las sirenas, como *Verdeyr. l. d. ima.* dize Verdeyro, en vnas partes llenas de huessos de muertos: para dar a entender que viuen de muerte, que las heridas del alma es el censo que les va rindiendo cada dia tributo. Vn juez, q̃ por cien ducados tuerce la justicia, de que viue, sino de llagas? Quando recibe dadiuas dezis que se corrompe, y dezis bien, porque tiene llagas que se van afistolando en el alma, y dellas viue. Pues si las llagas son censo tan prouechoso, no os espãteys que pregunte Dios al hombre, si quiere dexar las? Y vos auergonçaos de tan infames grangerias, mira que son censo de por vida, y no mas: y si solo esto fuera pudierades consolaros, pero acabada la vida, quedanse las llagas, y los reditos fenecen. Y no para ay, sino que se buelue el caso al contrario, en esta vida os pagauan y en la otra vos aueys de pagar: en esta vida el cẽso era vuestro, y en la otra vos soys el deudor mientras las llagas duran.

ren. Viene Dios el dia de oy a vuestra casa, y quiere quitar el censo, no quede por vos. Si tuviessedes vna carta de censo, en que os auian de acudir por diez años con seys ducados, y passados aquellos vos huviessedes de dar cinquenta todo el resto de la vida, y viniesse la parte en quitarle, quien auria tan necio que repugnasse? Hombre, Dios te haze oy este partido. Si tienes censo en tus llagas, mira que es por diez años, y quiza por menos de vno, y Dios le tiene sobre ellas por todo el espacio de sus eternidades: si a ti te pagan seis, tu has de pagar ciento. Pues te combida oy Dios a que se quite, no quede por ti, pues quiere sanarte las llagas, no repugnes, no seas descortes a su liberalidad diuina.

Mas: *Vis sanus fieri?* No le da Dios salud, sino que le combida con ella, en su voluntad la pone, para que la salud sea mas gloriosa. Solia dezir Xenofantes, y refiere lo Estobeo: *Nullam gloriã acceptam sibi, quã non labore comparasset*: Que honras, y no ganadas, no eran para el de estima. No se contenta Dios con hazernos bienes, sino que quiere que sean cõ gloria nuestra: honra y prouecho nos procura: y assi quiere q̃ lo que nos da, sea pedido, para que lo merezcamos, comprandolo si quiera, con quererlo, y assi pregunta su voluntad al enfermo: *Vis sanus fieri?* De aqui coligireys, señores, la diferencia de los bienes de Dios, y de la tierra. Los bienes de la tierra el pedirlos es afrenta, ambicion el pretenderlos, y codicia el desearlos: pero los bienes del cielo,

Xenoph. Stobeus serm.

procurarlos, pedirlos, y desearlos, todo es juntamente honra y prouecho. Es tan excelente el martyrio, que es gloria, no solo padecerle, ni solo procurarle, sino aun auer caydo en vuestro desseo, solo auerle querido trae corona de inmortal renombre. Y si esto, señores, no pretendeys, los bienes de la tierra, q̃ su desseo es humilde, su pretension llena de ignominia, y el pedirlos cubre de verguença la cara: buscà los del cielo, donde todo es honra, todo es vtilidad, todo prouecho, el desearlos, el quererlos, el procurarlos, el pedirlos es precio con que se compran, y moneda cõ que se merecẽ. Que mayor barato? A precio de que rellos, ofrece Dios sus tesoros, y esso, no como quiera, sino que estãdo vos en gracia suya, es como paga, como premio, como corona: *Vis sanus fieri*: Su voluntad pregunta para que la salud sea ganada y gloriosa. Lo vltimo, pregũtale su voluntad, para q̃ veays que se ha cõ el como ciudadano, y q̃ sin violẽcia, ni fuerça quiere hazer sus cosas, y que guardando al aluedrio los fueros de su hidalguia, quiere hazer sus cosas. No entra con imperio, ni atropellãdo leyes, sino q̃ primero busca la volũtad suya. Que puede a esto compararse? Pues hombre que esperas, que estè Dios incitãdote a q̃ pidas, y tu calles? Que te cõbide cõ la salud, y te hagas sordo? Que te ofrezca bienes, y escõdas las manos por no recebirlos? Que no solo te quiera dar, sino que el recibo sea cõ gloria tuya? Y para q̃ veas su llaneza, dexe la salud en tu voluntad, y te pregũte si la quies, y tu calles?

DIS-

DISCVRSO III.

Del cuydado grãde con que mirò Dios por nueſtras coſas.

Surge, tolle grauatũ tuũ, & ambula.

§. VIII.

SOlia dezir el Emperador Trajano, ſegũ refieren Eutropio, y Sexto Aurelio, que el fiſco era como el baço, el qual como dize Ariſtoteles, quanto en el animal mas crece, haze enflaquezer mas las otras partes. Que otra coſa ſon las hazendas de los poderoſos, ſino baços de la Republica, quãto el particular interes medra, tãto la Republica deſmedra: quãto los poderoſos embarnecẽ, tãto la Republica va q̃dandoſe en los hueſſos: y aſsi no ha de ſer el buẽ Rey como el baço, ſino como el eſtomago, que quãto en ſi recibe todo es para alimentar las demas partes cõ vna igualdad medida, ſin nada ſe queda, repartiendo por los miẽbros el recibo. Eſto es lo tercero, q̃ ha de tener el buen Principe, mirar la vtilidad de ſus vaſſallos, muchomas q̃ la propia ſuya. Que biẽ guardó Chriſto nueſtro Dios eſto en la cura deſte enfermo: curale y dize que tome ſu cama a cueſtas, y ſe vaya: *Surge, tolle grauatũ tuũ, & ambula.* No aueis notado, ſeñores, q̃ a ninguno de quantos ſanò, alomenos q̃ yo me acuerde, le llamó para ſu discipulo: ni al q̃ ſacò el demonio, ni a los ciegos, ni al hijo de la viuda, ni a otro que yo aya leydo. Pues como eſtos cõ la obligacion del beneficio recebido no admitieran mejor ſu dotrina? No le ſiguieran, cõ mas gana, pues en honrados

Eutrop. Aurel. *Ariſto. Proble.* *Luc.* 11.

pechos, beneficios son cadenas. Hizolo Christo nuestro Señor, a lo que yo puedo alcançar, para que se echase de ver como no buscaua la vtilidad propia, sino la de los suyos, como en el curarles y hazerles mercedes no era por sus comodidades, sino por las dellos: y assi en curãdole le embia: *Surge, tolle grauatum tuum & ambula.*

Dos Cherubines auia en el Propiciatorio, como en el Exodo se refiere. Y fuera de otras particularidades que alli se tratan, dize la santa Escritura: *Respiciant-que se mutuo versis vultibus ad Propitiatorium.* Mirense bueltas al Propiciatorio las caras. Como era posible tener el vno al otro buelto el rostro, y al Propiciatorio? Cayetano en exposicion deste passo, dize, que tenian al Propiciatorio en medio: y assi mirandose el vno al otro mirauan al Propiciatorio. La verdadera amistad, señores, en esto consiste, que tengays la cara no buelta a vos mismo, sino a vuestro amigo: que no tengais vuestras vtilidades por fin del bien que hizieredes, sino que la mira põgays en su prouecho, y que en medio esté Dios del vno y del otro, pues no ay perfeta amistad donde Dios falta. No seays como los Cherubines que hizo Salomõ que mirauan a la puerta del Templo. Ay hombres que mirã a la puerta, no al amigo, sino a lo que trae a casa: no al prouecho ageno sino al interesse propio. No lo haze assi el Señor, las puertas de su casa no son para recebir, sino para despachar llenos de bienes a los que a el se acogen: *Surge tolle gra-*

Exod.25.

Cayetano.

2. Paral. 6.

grauatum tuum & ambula. Eti sanãdole le embia, no mira su interes, sino el de sus ouejas.

O quien pudiesse persuadir a los señores, como no han de tener la mira en sus importancias, sino en el bien de sus vassallos: y que como dixo, y muy biẽ Seneca, escriuiendo al Emperador Neron: *Rempublicam non esse tuam sed te Reipublicæ.* Que no es la Republica del Rey, sino al cõtrario, el Rey es de la Republica. Quiẽ pudiesse persuadirles aq̃llo de Xenofonte: *Rex eligitur non vt se se molliter curet, sed vt per ipsum ij qui elegerunt bene, beate q̃ viuant.* El Rey es elegido, no para que se regale, y para que los buenos bocados siruan a su plato, no se elige para comodidad suya, sino para que los que la eligieron, mediante la buena disposicion y gouierno suyo, viuã vna vida honesta y bienauenturada. Quien pudiesse persuadirles aquello de Tulio: *Moderatori Reipublicæ, beata ciuium vita proposita est.* Que oficio del superior es hazer que viuan con descanso, con tranquilidad y sossiego los vassallos, y no el aumento, y medra de sus rentas y possessiones. Quien pudiesse, finalmente, persuadirles aquello de Seneca: *Ciuium non seruitutem tradita n, sed tutelam.* Que la corona, el cetro, el mando y señorio, no haze a los Principes absolutos, y a los vassallos esclauos, sino que tutela y amparo les da solamente, para que como tutores miré por ellos, hagan sus causas, y los defiẽdan, para que miren al bien de los suyos, y no a las vtilidades propias. Assi lo haze

Senec. li. de cle.

Xenoph. in meuora. Socrat. li. 3.

Tul. 5. de rep.

Sene. lib. de clem.

el Señor, pues como tutor trata de la causa del necessitado, y acabada le despachaen paz, sin hazer del enfermo fundatario para toda la vida, como algunos medicos hazen, ni del penitente esclauo, ni del pleyteante siervo, ni del fauorecido comprado: *Surge, tolle grabatum tuum & ambula*. Con todas sus preseas buenas y malas le embia, para que veais quã sin interes os haze Dios bienes. Si hiziere des alguna buena obra, señores, no lo zaerays, ni busqueys el censo della, no perdays el del cielo. Solia dezir Chilon Laudimio, y refierelo Laercio: *Beneficij dati oblibisci licet, accepti meminisse*. Que el que haze la buena obra se ha de oluidar della, y el q̃ la recibe, impressa con letras Goticas la ha de tener en el alma.

Chilon. Laerti. lib. 1. c. 4.

Dos cosas dize. La primera, que el que da, esse ha de oluidarse: porque si del beneficio q̃ hazeys ay mucha memoria pidiendo la requesta cada dia, ya no fue don, ni dadiua, ni merced, ni liberalidad, ni franqueza, sino vn censo que pusistes sobre el otro, para que cada dia estê haziendo perpetuas pagas. De lo qual enfadado Aufonio solia dezir:

Nam te si bene quid facias, non meminisse fas est. *Auso.*

Si hizieres bien a tu proximo, no le des cada momento con el en la cara: si tu te oluidas, Dios le terna a su cuenta escrito en el libro de su razon, para que recibas la paga.

§. XI.

Lo segundo, el que recibe la buena obra nunca ha de oluidarla.

Cura

Cura Dios al enfermo, y dizele: *Surge, tolle grabatum tuum, & ambula.* Que se leuante y tome su cama a cuestas, y se vaya. Pues para que quiere Dios que lleue a cuestas su cama? No le dexara yr libre, ya que tanto bien le hizo? No. Sino que es razon que lleue a cuestas el grauato, para que se acuerde del beneficio recebido, y trayga siempre en la memoria de donde le saco la mano del poderoso. O almas, el caer en mil pecados, el hazer otros tantos encuentros feos, que pensays que es la causa las mas vezes, sino que dexays el grauato? Que os oluidays de la merced que Dios os hizo, y assi tornays a ofenderle? Como no os acordays de la necessidad en que os vistes, os tornays a meter en el laço. No lo hazia assi el que dezia: *Et peccatum meum contra me est semper*: Mi pecado está siempre contra mi. *Psal. 50.* La palabra, *Neghid*, quiere dezir Delante: y en este sentido vsó de ella el Euangelista san Mateo: *Ite in Castellum quod contra vos est.* *Matth. 2* Y assi la correta de los Setenta Interpretes, y Pagnino trasladaron: *Et peccatum meum coram me est semper.* *Hebræa. Septuag. Pagnin.* Delante de los ojos traygo siempre mi pecado. Pues como, ya no le auia Dios perdonado? Ya no dixo Nathan: *Dominus quoque transtulit peccatum tuum*: Que ya Dios le auia passado en cuenta? Pues para que le trae delante de los ojos? Mas. No dize el Señor por su Profeta, que, *In quacunque die ingemuerit peccator omnium iniquitatum*

tatum eius non recordabor. Que en gimiendo el pecador, y en echando vna lagrima por el pecado, se borra de su memoria, para no pedir mas cuenta del: pues remitido ya, y passado en cosa juzgada por Dios, para que ha de tener memoria del el pecador? Sabeis para que, porque si Dios como bien hechor se olvida, vos como obligado aueys de tener siempre la memoria fresca del beneficio recebido: y con esto escarmentareys de lo passado, preuerneys lo venidero, y hareys gracias al Señor por todo: y para que esto haga el Paralitico, mandale Dios q̃ tome a cuestas la cama donde estuuo: *Surge, tolle grauatum tuum, & ambula*.

Vn lugar toca a este proposito el bienauenturado san Teodoreto, que funda galanamente esta dottrina: *Ego sum, ego sum qui deleo iniquitates tuas propter me*: dize Dios por Esaias. Y añade luego: *Et peccatorum tuorum non recordabor: reduc me in memoriam*. Yo soy, yo soy el que borro tus pecados por mi, traeme a tu memoria. En la translacion de los Setenta no está aquel *Me*, ni el Padre san Teodoreto le lee: los Setenta dixeron: *Qui deleo iniquitates tuas propter me, & peccata tua, & non recordor, tu vero memento*. Y san Teodoreto: *Et peccatorum tuorum non recordabor, tu autem recordare*. Yo no me acuerdo de tus pecados, pero tu acuerdate dellos. De suerte que Dios, que hizo el beneficio, no se quiere ya acordar que huuo pecados, pero vos que le recebistes, que traygays el grauato a cuestas, y os acordeys, que

S. Theo. ad Psal. 50. Isai. 43.

Septua. S. Theo.

que pecasses: mucho importa que Dios no se acuerde de vuestras culpas, para que no os pida cuenta dellas: y también importa que os acordeys vos para que no caygays mas en ellas. Mucho importa que se oluide Dios, para que como deuda passada la cancele en su libro. Y tábien que os acordeis vos, para que como deuda nueua la escriuays ed el libro del recibo, y satisfagays con agradecimiento sempiterno: *Tu vero mementó*. Vos soys el deudor, y el que ha de acordarse.

§. X.

Y no es de perder vna cosa, aunque de passo, que en vez de aquellas palabras, *Reducme in memoriam*, de nuestra Vulgata, Traeme a tu memoria, los Setenta engañaron de suerte la clausula, que no se hiziesse memoria de Dios, sino de los pecados: y de la misma suerte lo entendio san Teodoreto. De suerte q̃ la Vulgata puso a Dios, y los Setenta el pecado. Notable cosa si yo la he visto. Como es posible que el pecado se ponga en lugar de Dios, y Dios en lugar del pecado? A y cosa mas repugnante, ni opuesta, ni enemiga? Claro está que no. Pues como en la vna translacion se pone Dios, y en la otra el pecado? Sabeis porque? Porq̃ acordaros del pecado perdonado, y traer a Dios que le perdonò a la memoria, todo es vno; pues odio del pecado y amor de Dios andan a vn passo: y assi para esto quiere Dios que lleue el Paralitico a cuestas el grauato. O almas Christianas, redimidas con sangre del Señor, si os ha perdonado vues-

Septuag.

tras culpas, y el se oluida de las: no os oluideis vosotras, no seays ingratas y desconocidas a tantos bienes. Veamos, si huuiesse vn hombre muerto a otro, y estuuiessen dentro del tribunal los testigos dando vozes contra el homicida: el Fiscal alegando en fauor del muerto, el processo substanciado, el juez con la pluma en la mano firmando la sentencia, el escriuano para notificarla, el asno a la puerta de la carcel, el vestido miserable por la caridad hecho, el verdugo componiendo los manojos, el reo trasudando, el alma llena de agonias, el color difunto, el coraçon con vn mouimiento presuroso; los miembros estremeciédose todos, los oydos hechos alguaziles del alma, los ojos verdugos, y sin auer cosa que de consuelo fuesse: Si en este estrecho tan apretado saliesse el juez a partido, y dixesse, que el se oluidaria de lo hecho para siempre, con condicion que el culpado se acordase: quien no tomaria tal partido? Quien dudaria? A quiuno le pareceria el cielo abierto con este corte soberano? Pues este te haze Dios, alma Christiana: tus pecados dan vozes contra ti pidiendo vengança de tu yerro, la cõciencia es el testigo que te acusa, arguye contra ti, y te condena, El Fiscal la diuina justicia, q̃ contra ti alega, cita textos, y te conuence, El demonio el verdugo, que con vna ansia terrible las garras abiertas, el oydo alerto espera la sentẽcia para executarla: la hoguera del infierno està ardiendo, no falta

mas

mas de que se cierre el processo, y Dios firme la sentencia. Pues oye el partido que te haze: *Et peccatorum tuorum non recordabor. Tu autem recordare.* Yo no me acordarè de tus pecados, yo oluidare tus culpas, yo dissimularè tus defetos: pero acuerdate tu dellos. Alma, q̃ esperas en vn medio tã facil como este. Que buscas? Que pretẽdes? Que mas quieres? Haz lo que Dauid, que no dize que se acordarà, sino que siẽpre se estarà acordãdo: *Et peccatum meum corã me est semper.*

Y tu fuente de clemencia, Padre de misericordia, Dios y señor mio, pues que en el comiẽço de mis oraciones quieres que te llame Padre, no vna vez si no dos, por serlo de la naturaleza, y de la gracia, y no en vna lengua sino en tres, en Griego, en Latin, y en Hebreo, y con esto te obligò a serlo, y el Padre es todo amor, deseo y voluntad para el remedio de sus hijos: selo tu, Dios mio, en el remedio de vn alma, que tan honrado nõbre no merece como llamarse tu hija, selo tu para con vna alma, que por lo menos desea ser tuya: pues el ser Padre, obliga a tener los tesoros patentes a las necessidades de los hijos, y tu combidas con luz, que alumbra el entendimiento, con agua que mata el deseo, con riquezas puestas en la mano, que no ay sino llegar, y tomarlas, con sabiduria derramada, de suerte que a boca de costal puede recebir lo que quisiere qualquiera, y nos animas tu a que pidamos. Abre, Señor y Redemptor mio

mi

mi boca, no sea en tan infelices ocasiones corta, ni vergonçosa, ni encogida, sino que pida, no conforme a su pobreza, sino a la liberalidad de tu mano franca, y diuosa.

Santo Dios, pues el ser Padre te obliga a ser paciente, y con esto te conuencio Ieremias, a que no lleuasses tus enojos hasta el cabo, no los lleues contra mis pecados, pues son tan en estremo muchos. Si para alcançar perdon para los que le crucificaron, te llamò Padre tu Hijo: yo que cada dia con mis culpas le crucifico de nueuo, basta que te llame Padre, para q̃ como a hijo me perdones y recibas. Y si hallò contigo entrada la Synagoga, despues de tantos aleues y traycones cometidas, por llamarte Padre, y boluerse a tí como hija, tu, Dios mio, haz que mi alma reconocida se buelua a ti, y llamandote Padre con el hijo Prodigo sea admitida.

Santo Dios, pues lo que es necessario a vn buen Rey es ser ciudadano tratable con los suyos: y tu, Señor, siendo Dios, no te endiosas, sino que endiosandoselos hombres te humanas, pues no desdeña tu alteza de hablar con gente tan humilde como la Samaritana, la Cananea y el Paralitico, no te desdeñes de oyr los ruegos de mi alma, aunque sea mas indigna que todos. Pues aun en vn meson, por tener puertas, no quisiste nacer sino envn portal abierto, y comun a todos, porque en tu audiencia no ay puertas para los ruegos de los tuyos, no las ayas, Señor para los mios: pues el oydo tienes a las peticiones del pobre,

bre, que mas pobre que vn coraçon que no tiene nada en el mundo fuyo. Si fuyste compañero de Iacob mãdado de tus padres, y a la voz de Iosue obedeciste, firuete por la humanidad de tus altezas, de que mi alma sea esclaua tuya, a ti solo obedezca, y a ti quiera. Santo Dios misericordioso y pio, pues miraste mas por mis cosas, que por las tuyas, pues sustentaste mis vtilidades con riesgo tuyo, y tu como quien date oluidas, haz que yo me acuerd de tan inmẽsos bienes como recibo de tu mano cada dia. Haz que como el Paralitico trayga a cuestas la cama, y como Dauid delãte de mis ojos trayga siempre la memoria del pecado, para que acabando esta vida, y dexando las cargas de las culpas, goze de felicidad en la otra. *Quam præstare dignetur, qui cũ Patre, & Filio viuit, & regnat per infinita secula, Amen.*

(.*.)

DO.

DOMINICA SE-cunda Quadrageſimæ.

Domine bonum eſt nos hic eſſe: faciamus hic tria tabernacula, &c. Matth. 17.

§. I.

Platò lib. de legib.

MIrando con atencion y cuydado el diuino Platon, la inclinacion grande que cada coſa a ſu centro tiene, dixo: *Naturale eſt homini, vt ad originem ſuam cœleſtem anheles:* Naturales a la piedra, cõ impetu arrebatado, yr corriẽdo al repoſo que en ſu lugar tiene: natural es al ayre acudir a ſu elemento: natural es al fuego anhelar hazia ſu Eſfera: y al hõbre aquella celeſtial origen para donde fue criado. Otro paſſo dio Auicena en eſta Filoſofia, y dixo: *Omnem ſapientiam ſpem eſſe ad animæ felicitatem conſequendam.* El peſo en la piedra, la velocidad en el ayre, la ligere-

Auic. 5. Metb.

za

za en el fuego son las plumas de las esperanças con que cada cosa de estas se recoge al elemento de su Esfera, y en el hombre la sabiduria es las alas con que a su region camina. Hasta aqui llegò lo mas cendrado de la Filosofia, pues no alcançando de lo sobrenatural ninguna cosas, solo dixo, que apetece el hombre a Dios, y la sabiduria son las plumas con que házia el camina.

Otro passo dio la Esposa, dexando atras lo que el saber humano alcança y penetra: *Trahemè post te, curremus in odorem vnguẽtorum tuorũ.* Algunos dixeron, que el centro imprime ciertas calidades a las cosas con que las atrae a si: y sacauan esto, de que, como aduirtio el Filosofo, el mouimiento tanto es mas ligero, quanto mas a su centro se

Cantic.

Aristot.

auezina: pero en el hombre no puede tener duda esto: el centro le imprime virtud, de suerte q̃ ni vn passo puede dar a el, si el no le da virtud y fuerças para darle, *Trahè me post te curremus.* Primero os trae cõ la gracia operante, y luego ys vos, y Dios corriendo con la cooperante: *In odorem vnguentorum.* Su olor os lleua siempre, y a dando Dios vnas vislumbres de lo que ay en aquella gloriosa Esfera para donde caminamos. Y si descubre los resplandores de su gloria, al primer rayar se da Pedro por pagado, y dize, que aquello le basta: *Domine bonum est nos hic esse.*

Que diferentes son los bienes del mundo, y los de Dios. Los bienes del mundo mientras se miran mas, mas presto enfadan. Dize

Eliano,

Elian. li. 6. de varia histor. Eliano, que auiendo Gelon vencido los Cartaginéses, y hecho el Reyno de Sicilia tributario a su corona, que desnudo se salio a la plaça, diziendo, que renunciaua el Reyno. Mucho prometen los bienes de la tierra antes que se gozen, pero en gozandolos, como mentirosos enfadan: pero los de Dios al primer gusto embriagan: *Quam suaue mihi subito factum est carere suauitatibus nugarum, & quas amittere metus fuerat, iam dimittere gaudium erat*: dize *August. in Solilo. cap. 22.* san Agustin. Que suaue se me hizo en vn punto carecer de los gustos engañosos de la tierra, lo que tanto temia de perder, subitamente me fue gozo el perderlo. Los bienes del mundo no dan sossiego, sino q̃ como inquietos, y sin firmeza, los que los miraron bien, los dexarõ. De Pytaco Mitileneo, dizen Laercio, y Valerio Maximo, que viendo el mal suceſſo que Periandro auia tenido, despues de diez años renuncio el Magistrado. Son bienes menguados puestos en vn perpetuo desuario, y miétras mas se gozan, menos satisfazen: pero los de Dios firmes son, perseuerantes son, verdaderos bienes son, no cãsan, no empalagan, no dan hastio, antes despiertã de tal suerte el apetito, que no estiende a mas las velas de sus deſſeos, sino en ellos halla lo que busca, y dize que no quiere mas: *Domine bonum est nos hic esse.* *Laerti. in vita eius. Valerius Maxim. lib. 6. c. 5.*

§. II.

Son muy diferentes los bienes de Dios, y los del mundo: y sino, vamos deslindãdo las propriedades de entrãbos: de los de Dios, no ay mas bella estampa que la

la que'eſte Euangelio nos propone, de los de la tierra hizo vn gallardo hieroglifico el bien-
S. Anſel. auenturado ſan Anſelmo, pintando en ſimbolo ſuyo las mariposas. Lo primero, las mariposas. *Non recta gradiuntur via.* No buelan derecho, ni el mundo por camino derecho reparte ſusfelicidades. Lo ſegundo, las mariposas, *Cito euolant*: preſto paſſan, y las riquezas no ſe tardan mucho. Lo tercero, quando van a caça de mariposas los muchachos, ſuelen por cogerlas dar en vn barranco: ordinario peligro de los que buſcan los bienes deſta vida. Lo quarto, van con gran atenció los muchachos a coger las mariposas, ellas buelan, y dexanlos burlados: vſado efeto de las proſperidades del ſuelo. Lo quinto, ſi caça vn muchacho vna mariposa, con grandes fieſtas celebra ſu ventura, ſiendo vna mariposa la caça, propia paſsion de las riquezas deſte ſuelo mariposas ſon, y hazen grandes celebridades, los que las conſiguen. Finalmente, cogida la mariposa, mil corcobos da por yrſe, y lo que teneys della, es, que os dexa ſucias las manos, aſſi ſon las eſtimaciones del ſuelo: pero los bienes de Dios al contrario van en todo: deſmenucemos poco a poco eſtas coſas.

M DIS-

DISCVRSO primero.

De como el mundo por caminos torcidos reparte sus bienes, y Dios por derechos.

Et apparuerũt Moyses, & Helias viſi in maieſtate.

§. II.

Epiream. IMpaciente Epicarmo de los deſafueros grandes, que en el repartimiento de ſus plaças el mundo haze, dixo, ſegun refiere Eſtobeo: que ſi le diera a eſcoger Dios al tiempo del acuñarle en la turqueſa de ſu mano, ſiqueria mas ſer hombre, ó ſer cauallo, que eſcogiera ſer cauallo: pues quãdo el cauallo es bueno, a palmos crece con el ojo de ſu amo, las galas los jaezes curioſos, las piedras y las riquezas ſon para el: pero vn hõbre bueno es vltrage de todos. Los malos ſon los bien mantenidos: *Prodit quaſi ex adipe iniquitas eorum*: Dixo Dauid: y alli otra letra: *Egrediuntur præpinguẽdine oculi eorum.* Eſtan tã gordos, que no caben en el pellejo, a eſtos haze el mundo meſa franca de ſus bienes. Eſto es lo primero en que los bienes deſta vida parecen a las mariposas: *Nõ rectavia gradiuntur*: No hienden por camino de recho el ayre, ſino que buelã por los corcidos, ni el mundo por el camino de los meritos da ſus premios, ſino por caminos torcidos. Y ſino, *Ecce ipſi peccatores, & abundantes in ſeculo poſſederunt diuitias.* Dixo Dauid, vey slo aqui: los pecadores, y los abundantes ſon los que enel repar-

Stobeus ſermon.

Pſal 72. Alia lite ra.

repartimiento del mundo sacan las manos llenas, *Et abundantes*. Vna cosa ay aqui que notar mucho, en que se descubre la poca justicia q̃ el mundo haze. El nõbre, *Abũdãtes*, como notò Genebrardo, es en el Hebreo, *Quieti seculi*: quietos quiere dezir, y la palabra, pecadores, inquietos: y en este sentido aquello del Psalmo: *Magis, quã habitare in tabernaculis peccatorũ*. Trasladaron algunos: *In tabernaculis perturbationis*: De suerte, que quietos, e inquietos, dize q̃ posseyeron los tesoros del mundo. Como no tãtea el mundo los meritos, vnas vezes los da a quietos, otras a inquietos, no tiene discrecion, ni haze diferencia. Vna vestidura trayan antiguamente las rameras, q̃ llamo el santo Profeta Amos: *Pignorata super vestimentis pignoratis accubuerunt*: Y esta aun que deuia de seruir de mantellina por la calle, otro oficio tenia en casa: hazianla de varios colores, como se colige de aquello de Ezequiel. *Et sumens de vestimentis tuis, feciſti tibi excelsa hinc, inde consuta, & fornicata es in eis*. Y aqui Simacho *Cumque tuliſſes de vestimentis tuis feciſti tibi excelsa multicoloria, & fornicata es super eis*. Y Aquilas, y Teodoncio: *Panos diuersorum colorum*: Desuerte, que de diferentes coloreseran: para dar a entender como a todos eran comunes, a todos linages y cõdiciones de gentes se da uan. De la mesma suerte el mũdo, no va por camino derecho en sus preuẽdas. Es como vna ramera infame, que sin mirar las prendas, ni meritos, atienden a sus grangerias, a quietos e in-

Genebr. Hebraa. *Psal. 83.* *Alia lectura.* *Amos. 2.* *Symach.* *Aquil. Theodo.*

inquietos da el mundo sus plazas: *Et quieti seculi.*

Vna cosa pudiera preguntarse a Dauid en este passo, como llama a los ricos quietos? ay cosa mas alborotada, inquieta, y sin reposo que vn rico? El mesmo se declarò en lo que añadio luego. *Et quieti seculi.* Ya pluguiera a Dios tuuiera el mundo miramiento, y a los quietos honrara, pero no es assi *Et quieti sculi.* No todos los quietos tienen cabida en su casa, sino los quietos del siglo pueden con el y valen. Ay quietos del siglo, y quietos de Dios, vn rico que de dia afana, y de noche anhela en sus ganancias injustas, vn ambicioso, que por el viento de sus pretensiones beue los vientos, son los quietos del mũdo porque como hazen quanto el les manda, tienen paz con el, y como a personas de su gusto les da sus bienes con larga mano, dexando a los santos, como a inquietos para el, vltrajados, pobres, mendigos, y sin nada. Este es el estilo q̃ el mundo en el repartir de sus plazas guarda, no va por camino derecho. Pero Dios derechamente destribuye sus tesoros, a los inquietos el mundo da paz.

Vna cosa me ha dado que considerar en el libro del nacimiento del mundo. Quiere el Señor, despues del diluuio prometer paz a Noe y a sus decendientes, y la señal, que en fe de su palabra puso, fue vn arco. *Ponam arcum meum* La mejor señal que Dios os da paz es, traer guerra con el mũdo, q̃ andeys en vandos, y no tengays con el quietud, ni sossiego, que seays inquieto a el. *Ponam arcum meum,* *Genes. 7.*

mam Y que mas? *In nuuibus*: Arco en nubes Y que nubes? Dixo Ariſtoteles, que el arco ſe haze: *Nube iam rorida, non dum tamen in publicam diffuſa.* Quando ya la nube quiere conuertirſe en agua, quãdo el mũdo quiere anegaros, quando todo ſe quiere reſoluer contra vos en piedras, en rayos y granizos, quãdo como a Suſana quiere echarla en el fuego, y a Daniel mete en el lago de los leones, entõces os da Dios paz. Y quemas? *In nuuibus*? Añade Ariſtoteles, que; *Iris tunc perfectè repreſentatur in nigerrima nue.* Quanto la nube es mas negra, mas obſcura y tenebroſa, mas claro ſale el arco. Miẽtras mas el cielo ſe cierra, el mundo contra vos ſe enoja, los nublados mas os amenaçan, mas paz os da Dios. Mientras mas inquieto ſoys al mundo, mas paz teneys con el. Es juſtiſsimo Dios en repartir ſus bienes, a vn perſeguido, y vltrajado llena de honra, que mas perſeguido que Helias de Acab, y de Iezabel. Pues a eſſe viſte de mageſtad y grandeza. A vno que por el piſa las coronas, corona le pone en ſu Reyno? quiſo adoptar la hija de Faraon al ſanto Moyſes, y el Rey le puſo como dize Flauio Ioſefo, la corona, y el dando con ella en tierra, no quiſo admitirla. Y aſsi Dios veſtido de purpura, de mageſtad y gloria el dia de ſu transfiguracion glorioſa, a viſta de ſus Apoſtoles le trae al mõte, para que ſe vea quan por caminos derechos reparte ſus teſoros: *Viſi in maieſtate.*

Ariſtot. 3. meteor cap. 4.

Ariſtot.

Ioſep. lib. 2. antiqu. cap. 5.

§. III.

Mas. *Et loquebantur de exceſſu, quem complebat*

turus erat in Ieruſalem, Tratauan del exceſſo q̃ el Señor auia de cũplir en Ieruſalen. Pues en tiempo de gloria tratã de muerte? quando el monte eſtaua variado de hermoſura, tratã de la ſangre q̃ en el Caluario ha de derramarſe? Quando el cielo reſplãdece, quando el ayre entoldado de vna nube bordada de luzes relũbraua: quando el Eſpiritu ſanto ſe alegra, el Padre confieſſa a Chriſto nueſtro Dios por hijo, entonces ſe trata de paſſion. Si. Entonces confieſſa el Padre al Señor por Hijo, quando ſe trata de que ha de padecer y morir. para que entẽdays vos, que por aqui aueys de llegar a la dignidad de hijo: quando vos tratardes de ſeruirle, en õces el tratara de texeros mi guirnaldas y coronas. Eſte es el camino derecho por donde caminã los premios q̃ Dios reparte, por el camino del merito, y no mas: *Et loquebantur de exceſſu.* Ellos tratã de vn exceſſo, y Dios de otro, ellos de exceſſo de paſsiõ, y Dios de exceſſo de gloria, porq̃ por la paſsiõ ſe camina a la gloria. Que biẽ lo entẽdio Dauid, quãdo dixo: *In tribulatione dilataſti mihi:* En la tribulacion me dilataſte. notable dicho la tribulacion no aprieta, no es anguſtia: no encoge. Si. Pues como dize q̃ dilata al atribulado. Sabeis porq̃, el eſtẽder Dios la corona, el aumentar el premio, el multiplicar los bienes, entonces lo haze Dios, quãdo la tribulacion aprieta, quãdo el trabajo perſigue. Y viene admirablemẽte cõ la translaciõ de Pagnino: *In angſtijs dilatationẽ feciſti mihi.* En las anguſtias me heziſtes anchura. Eſ- *In Pſalm. 4* *Pagnin.*

ta

ta prepoſició, *In*, ſignifica muchas vezes lo meſmo que, *Cum*. Y en eſte ſentido dixo el Señor: *In nomine meo dæmonia* Mar. 16. *ejicient*. Cõ mi nõbre lanzaró los demonios, y la Virgẽ: *Fecit potẽtiam in* Luc. *brachio ſuo*: Y ſegũ eſto dize Dauid. q̃ cõ las anguſtias haze Dios anchuras. Contrarios efetos haze Dios en los ſuyos, con los inſtrumentos q̃ contra ellos el demonio toma. Que pretẽde el demonio cõ las injurias? Señor, provocar a impaciẽcia: y Dios cõ ellas haze paciencia: *Sciẽtes quoniã tribulatio pacientiã operatur*. Dize Ad. Rom 5. S. Pablo, las tribulaciones ſon las herramiẽtas con q̃ enſancha Dios el alma. Que pretẽde el demonio cõ las anguſtias? Señor, hazer q̃ vn hombre de pura melãcolia y triſteza deſeſpere, y que haze Dios. *Solet Deus in* S. Theo. ad Pſal. 4 *ipſis tentationibus omnẽ animi delectationẽ aducere*. Dize S. Teodoreto, cõ las tribulaciones llena de gozo vn alma, ellas ſon como los cõductos y canales por donde Dios embia al alma ſus regalos: q̃ pretẽde el enemigo en vna tẽtaciõ de carne? Señor, con aq̃l fuego terrible deſſea enſuciar el alma, y conſumir lo q̃ ay en ella, pues como ſe dize en el libro de Iob: *Ignis eſt vſq; ad* Iob. 31 *perditionẽ deuorans*. Y q̃ haze Dios? cõ eſte fuego la limpia, la dexa mas pura y reſplandeciente q̃ eſtaua, pues cõ la reſiſtẽcia ſe aumenta la gracia de quien tan ſoberanas obras nacen: *Tãquã aurum in fornace probauit* Sapiẽt. 3. *electos ſuos Deus*. En el fuego de la tẽtaciõ limpia Dios el orin y ſaca las mãchas. Que pretẽde el enemigo en vna perſecuciõ? Señor, derribar a vn hõbre, para q̃ con la perſecuciõ pierda la co-

rona: pero Dios que haze? Los golpes de las injurias de los enemigos haze martillos, como dixo Hugo, y el golpe q̃ dan en el coraçon, retiñe en el oro de donde se ha de hazer la corona a los suyos, y vase estendiédo mas, para que sea mas cumplida. Por este medio va Dios fabricando las guirnaldas a los suyos: las tribulaciones son los caminos, y quando los tratan de padecer las, Dios los llama hijos, y les prepara la corona: *Et loquebantur de excessu.*

Hugo.

§. IIII.

Y es mucho de considerar en esta parte, que diziendo san Pedro, q̃ estauan bien alli, añade el Euangelista, que esto procedia de no saber lo que se pedia. *Nesciens quid diceret.* No sabia lo que se dezia. Pues como, el pedir gozar de aquellas vislumbres de gloria de Christo transfigurado, de Moyses, y Helias en tanta magestad y grandeza no era acertado? No. Y da la razon el bienauenturado S. Leon Papa, diziendo *Vt sciremus prius tollerā tiam esse postulandam, quam gloriam, quia tempora patiendi non potest præuenire felicitas regnandi.* Porque primero se ha de pedir el sufrimiento de los trabajos, que no la gloria: primero se ha de procurar merecer el premio que pedirle. Y como san Pedro tan de valde, y sin auer bebido el caliz de amargura, quiere descanso, no sabe que se quiere: pues Dios no reparte, como el mundo, por caminos torcidos sus bienes sino por vn camino derecho. Y de aqui a los hijos del Zebedeo, quando le pidieron las sillas, como los llamo? Necios:

S. Leo. in serm trās figur.

Matth.

Necios: *Nescitis quid petatis*: Porq̃ buscauan sillas en su casa, por paretescos y fauores, dando las Dios tan derechamente, y tan por meritos personales. No os acordays de aquello del Apocalypsi? Vio S. Iuan vna muchedumbre de bienauenturados, vestidos de blanco, y cõ palmas en las manos, y preguntole vno de aquellos viejos: *Qui sunt isti & vnde venerunt*? Quié son estos, y de donde vinieron? y dandose san Iuan por vencido, responde el que hizo la pregunta. *Hi sunt, qui venerunt de tribulatione magna*. Estos son los q̃ vinieron de la tribulacion grande. Dos cosas le preguntò quien son, y de donde vinieron, y respondele a sola vna: *Hi sunt, qui venerunt*: Como no les responde a la otra? Como no responde al *Qui sunt*? Sabeys porque? porq̃ en la casa de Dios, no ay titulos de nobleza, no se dã las palmas por linages, no por seruicios de abuelos, ni por los blasones de antiguas descendencias derribados, como el mundo haze, que son caminos torcidos estos: lo que suena en la casa de Dios, es el *Vnde venerunt*. Del Rey Antigono el segundo, dize Plutarco, que como vn mancebo poco hõbre por su persona, pidiesse los estipendios q̃ su padre, siẽdo grã soldado auia merecido, q̃ le respondio. *At ego, o adolescentule, non ob patrias, sed ob proprias cuiuscunque viri virtutes mercedem, ac munera dare soleo*: Yo no acostumbro premiar seruicios agenos, sino los propios cada vno ha de ganar por su lança la corona. Assi es en el repartimẽto del Cielo, no suenan

Apoc. 7.

Plutarch. in Apoteg mat.

M 5 alli

allí las hazañas de los antepassados, la nobleza del linage, ni los meritos de los abuelos, sino los trabajos propios, y el grangeo que cō su sudor ha hecho cada vno: El *Vnde venerunt*, Es el que allí se oye. Mas. Cō esta respuesta se satisfaze a las dos preguntas: con dezir, de donde vinieron, queda declarado quien son. Que es la causa porque las muertes de los santos celebra con nombre de nacimiento nuestra madre la Iglesia, particularmente las de los martyres, sino porque en la casa de Dios cada vno es hijo de sus obras: en las tribulaciones son engendrados en las angustias producidos, y en la muerte nacen heredando cada vno la nobleza del viētre donde nace, y segun esto, dicho que vinieron de vna tribulacion grande, queda respondido a la primera pregunta, que es gente de gran linage, pimpollos de nobles descendencias deribados, hōbres de ilustre sangre, y generosas prosapias producidos, y como tales: *Assistunt ante Dominum.* Son los Grandes de la casa de Dios, los q̄ visten sus libreas, y andan a su lado, los Guzmanes suyos, los Comēdadores de su habito, los de la llaue dorada. *Isti sunt qui venerunt de magna tribulatione.* Este es el camino por donde reparte Dios sus bienes, y como san Pedro, sin auer ydo, por aqui queria la gloria, dize Dios, que no sabe lo que se dize, pues va tan fuera del estilo, que se pratica en su casa: *Nesciens quid diceret.*

Aora señores notad vna cosa que funda este pensamiento. Aduierte aqui Eutimio, que don- *Eutim.*

de

de nuestra vulgata dize: *Loquebatur de excessu, quem cõpleturus erat in Ierusalem.* Que tratauan Moyses y Helias, aquel excesso grand q̃ el Señor auia d̃ hazer en Ierusalẽ. Tratauan, quiere dezir segun la glossa, de su passion y muerte. Y otra letra, *Loquebantur de gloria.* Hablauan de la gloria de Christo. Notable cosa por cierto, que tiene que ver gloria y passion: que tiene que ver amargura y dulçura: trabajo y descanso, afrenta y honra, angustia y tranquilidad que consonancia hazẽ: En el repartir de Dios gloria y passion, grande consonancia hazen, porque por la passion, y no por otra parte se va a la gloria, esse es el camino, la senda y el atajo. Soleys aca dezir q̃ no ay atajo sin trabajo, pero yo digo que en las cosas de Dios, el trabajo es el atajo, la senda y el camino. Vna cosa tengo aduertida en vn lugar de Ezechiel, que declarare luego, dize el Profeta. *Et abij amarus in indignatione spiritus mei.* Con amargura de mi espiritu: y en esta parte los Setenta en san Geronimo. *Et abij sublimis in impetu spiritus mei.* Fue alto, sublime y encũbrado con el impetu de mi espiritu. Que tiene q̃ ver amargura cõ alteza? Que tiene q̃ ver trabajo, afliccion, y apretura, cõ sublimidad y cumbre? Y si esto es, porque cõ vn nombre significa el Profeta entrambas cosas? Sabeys porque: Porque los trabajos de Dios no son como los del mundo, que como pesas abaten, precipitan y despeñan, sino como alas con que se remontan las almas a las cumbres mas empinadas de los

Gloss.

Alia litera

Ezech. 3.

Septuag.

S. Hieron

los cielos en el mundo, lo mesmo es trabajo q̃ humildad, abatimiento y baxeza, pero en la escuela de Dios, trabajo, y altura, aprieto y sublimidad, passion y gloria todo va a vna, pues por la vna se va a la otra: *et loquebantur de gloria.*

S. Ambr. Pondera san Ambrosio, que despues de auer passado el mar Bermejo los hijos de Israel vinieron a Helim, donde estauan aquellas palmas: porq̃ no ay otro camino para llegar a la palma, y suauidad del Cielo, sino es la amargura d̃ las passiones, por ay van alla. De aqui el real Profeta Dauid dize que, *Iustus vt palma florebit.* Que el justo florecera como palma. Como palma d'xo, porque como pondera elegantissimamente en este passo el Cardenal Hugo, las ojas de la palma tienen figura de espada. No florecen los justos como los pecadores, que sin trabajo ni angustia, ni persecuciõ se les vienen a pedir de boca los bienes de fortuna. Tanto, que vino a dezir Dauid, que, *Transierunt in affectum cordis.* Que passaron en el afecto del coraçon. Quiere dezir, que les sucedio todo como quisieron, que se cumplio como desearon, que la boca fue la medida, con que el mundo les cumplio sus pretensas: sino que por las picas alcançaron la corona, por las espadas, angustias, y apreturas llegaron a la palma, al triunfo, a la corona, y vẽcimiẽto. Por aqui aueys vos de yr, y si otra cosa dixeredes dire lo que el Euangelista de S. Pedro. *Nescies quid diceret.* Que no sabia lo q̃ dezia, y vos no lo sabeys desseando el cielo por caminos torcidos.

Psalm. *Psalm.* 72

Hugo.

Pre-

Pregunto, ſeñores, ſi llegaſſedes a la tienda de vn mercader a comprar vna pieça de paño, y dixaſſe el mercader, q̃ os la daria al precio, que la da a ſus mayores amigos, no ſeriades necio, enquerer la mas barata? Pues veamos al precio que dio aquel ſoberano mercader a ſus priuados la tela de la bien auenturança, para hazer veſtiduras rozagantes della, Digalo ſan Pablo: *Alij vero ludibria, & verbera experti, inſuper & vincula, & carceres: lapidati ſunt, ſecti ſunt: tentati ſunt in occiſione, gladij mortui ſũt: &c.* Vnos fueron afrentados, hechos oprouio, y vltrage del mundo, encarcelados, metidos en calaboços, y mazmorras, llenos de grillos, de cadenas, de amarras, y de eſpoſas: otros apedreados, otros partidos por medio, aſſerrados, deſechos cortadas las cabeças, empalados, y echados a las fieras: eſte es el precio a q̃ cõpraron los mayores amigos de Dios la tela, y penſays vos alcançarla embuelto en martas? y plega a Dios no ſean Madalenas, lleno de perfumes, con guantes de ambar, rozando telas, ſiruiendo damas, paſſeando calles, haziẽdo bãquetes, ſieſtas, libreas, encamiſadas, y queriendo q̃ el ayre ſea feudatario a vueſtro plato, la mar os rinda cont ino tributo, y la tierra ſea el ſeruicio de vueſtras galas. Soys vn necio, y no ſabeys lo q̃ os dezis: *Neſciens quid diceret.* Mas. Si os hizieſſe otro partido eſte mercader, y ſalieſſe a daros la tela al precio, que la dio a ſu madre, y a la madre mas querida que tuuo, ni terna el ſuelo, que mayor honra os podia hazer, ni que mayor

Ad Heb. 11.

tara-

barato, pues oyd al precio que la dio a su Madre: *Et tuam ipsius animam pertrãsiuit gladius doloris*: Fue Martyr de alma, vnos ay Martyres de cuerpo, otros de desseo, pero la Virgen, martyr de alma, el alma fue a quien toco el cuchillo de dolor, la angustiada y afligida. y quereys vos sin vn disgusto, ni vna pesadumbre, sin oyr vna palabra mala, ni cosa que os dècuydado, yros bestido y calçado al Cielo. Que mayor desatino? que mayor locura: *Nesciens quid diceret*: Soys vn necio desatinado. Mas. Si os diesse el mercader al precio que a el le costo el paño, que mas auiade hazer? pues a esse os da el soberano mercader su gloria: *Et ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus Regnum.* Assi nos dispone el Reyno, como el Padre se le dispuso a el. Y como se le dispuso a el? San Lucas lo dize: *Quia sic oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriã suam*: A peso de su sangre le compro, con gotas de sudor, con oprobrios y afrentas, dolores, angustias, y apreturas. Este es el camino por donde van alla, este es el precio con que se compra, mereciendola se llega a la corona, no ay otro atajo, ni otro camino, ni otra senda, sino es esta.

Luc. 2.

Luc. 24.

Luc. 23.

DIS-

DISCVRSO segundo.

De la velocidad cõ que los bienes de esta vida se acaban.

Et apparuerũt Moyses, & Helias viſi in maieſtate.

§. V.

DEſpues demuerto el Emperador Valentiniano, fue por votos de los Senadores electo Auito, y el entrando en poſſeſſion del Imperio, tuuo algunos dias la corona, en los quales, conſiderãdo ſiempre quan preſto auia de dexarle todo aquel aparato, y grãdeza, determinoſe, dize Cuſpiniano a dexarle el primero: y aſsi renunciando el Imperio ſe recogio. Hazaña fue eſta de vn pecho, que tanteado el embeleco de los bienes deſta vida alcanço baſtante deſengaño de ſu mudança y deſuario. Eſto es lo ſegundo en que a las mariposas ſe parecen: *Cito euolant*. Dize ſan Anſelmo, ſon mariposas, que preſto buelan, paſſan y deſparecen. Pero los de Dios tienẽ hõdas las rayzes, ni el tiẽpo los gaſta, ni el Inuierno de la muerte los marchita, ni la inmenſidad de años los conſume. Quien entendiera, ſegun el curſo natural de las coſas hablando, que Moyſes, y Helias, deſpues de tantos años, el vno muerto, y el otro arrebatado auian de parecer enteros? Pero Dios los trae a ſu trasfiguraciõ, y veſtidos de gloria aparecẽ en ella: *Viſi in maieſtate*. Los bienes del mũ

Cuſpin. in Auit.

S. Anſel.

do son mariposas. Considerolos yo como al otro pintor, que viendo su rostro en vn rio, saco el pincel, limpiole, tomo la tabla, y mojando en sus colores, porq̃ el retrato fuesse al viuo, quiso hazerle en el agua, guardando los delineamientos y colores aparentes, que en ella se representauan: y como el agua estaua en vn mouimiento continuo, y ua se lleuando las colores. Assi son las prosperidades desta vida, figuras pintadas en el agua, en quien no ay hallar firmeza: *Diuitiæ si affluãt nolite cor apponere.* Dezia Dauid. Si las riquezas cõ abundancia corren, no pongays el coraçon: si os viereades ricos, prosperos, y abundantes en ellas, no es negocio perseuerante, sino sombra, que en queriendo perpetuarla, se lleua el agua sus colores, y da con ellos en otra parte. Pero los bienes de Dios tienen profundissimas rayzes, son firmes y duraderos. Trata el Ecclesiastico de las excelencias de la sabiduria de Dios: y entre otras bellezas que alli escriue, añade esta. *Et radicaui in populo honorificato.* Arraygue en el pueblo honrado. Los santos llama pueblo hõrado, porque no ay otra honra sino serlo: la sangre, el linage, la descendencia, la prosapia ilustre y generosa, no hazen en los ojos de Dios noble a vno, quando la virtud falta. Y que hizo en esse pueblo? *Et radicaui.* Arraygue. Notable dicho, no fuera mejor dezir, que el pueblo arraygo en Dios? El no es la piedra fundamental del edificio, y la firmeza de los santos? Pues como dize, que la sabiduria echo en los santos

Psal. 61.

Eccles. 24.

ſantos rayzes? Sabeys porque? Para que veays quan firmes ſon los bienes ſuyos, pues hazen a los hombres, con ſer tierra tan fragil y deſmoronadiza, q̃ Dios eche en ellos rayzes: *Et radicaui.* Y notad mas. Que para llegar a eſte pũto, con lo que començó el capitulo no fue con llamarſe Hijo de Dios, ni engendrado en ſu pecho. Sino con que? *Sapientia laudabit animam ſuam.* Sabiduria ſe llama, para que echeys de ver que ſu eſcoger es ſabio: y que ſi para echar ſus rayzes eſcoge Santos, es, porque los bienes que los hazẽ ſantos tienen gran firmeza: no faltarà por ellos porque tienen hondas las rayzes. Y ſino miraldo. Arraygó el Señor el teſtimonio de ſu honra en Moyſes, y en Helias. Y eſtos faltaron al tiempo que el Padre eterno quiſo conocer ſu Hijo? Eſſo no, pues en el monte Tabor eſtuuieron reconociendole por quien era: *Et apparuerũt Moyſes & Helias.* Bienes ſon los de Dios firmes, permanecientes y ſeguros.

§. VI.

Lo ſegundo, los bienes de la tierra ſon como maripoſas, que el viẽto ſe las lleua: y aſsi el Apoſtol eſcriuiendo a ſu dicipulo, lo que aduierte es, que mãde a los ricos que no eſperen en las proſperidades de fortuna: *Nec ſperare in incerto diuitiarum ſuarũ:* No ay que fiar en lo q̃ no tiene firmeza. Parece que auia leydo eſto Timoleó Corintio, quãdo ofreciendole el Reyno los de Sicilia, de ninguna ſuerte quiſo admitirle, porq̃ los ceptros y coronas ſon bienes ſin apoyo, ni ſeguro, y an-

dareys vos como necio beuiẽdo los vientos por ellos. No lo hagays assi, señores, mirad lo que
Psal.4. dize Dauid: *Filij hominum vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mẽdacium*: Vanidad y mentira llama los bienes de la tierra. Vanidad, porq̃ son figuras pintadas, no en arena, que hasta que el viento sopla duran, si no en el agua, que està en vn mouimiento continuo. Vanidad, porque segũ su defuario, aũ bienes apenas pueden llamarse. Y assi Democri-
Maxim. ser.12. to, segun refiere Maximo Monaco, solia dezir: *Neminem vnquam ob diuitias, & gloriam beatum esse: talia enim omnia incertiora esse, minorisq; fide deuincta, quã vt bona censeri debeant.* Que ni por grande numero de riquezas, ni por las prosperidades desta vida no se ha de llamar vn hombre bienauenturado, pues todos son bienes tan inciertos, que no llegã a poder llamarse con razon bienes. Vanidad, porque mientras son, mas peligro tienen. Y assi Plutarco: *Grandes honores vtpote tumidi, & superui, & immoderatæ proceritatis cito simul, & facile ruunt:* Grandes honras, como negocio hinchado, soberuio, y de grãdeza desusada da luego en tierra, y se deshaze, porque todo està sujeto a vanidad y mudança. Vanidad finalmente, porque es como mariposa que luego buela: y assi podriamos acomodarle aquello de Dauid: *Homo cum in honore esset, non intellexit.* Y otra letra: *Cum in honore esset, non permansit.* No ay honra entre las de la tierra cõ rayzes, ni magestad perseuerante, ni ceptro que dure, ni corona de assiento, todo bucla, todo

Plutar.

Psal 8.

Alia litera.

do paſſa, todo ſe deſuanece: pero los de Dios ſon bienes con rayzes, y rayzes muy hondas.

Pſal. 130. No os acordais de aquello de Dauid. Quiere pedir a Dios mercedes, y viendoſe cercado de neceſsidades, dize: *De profundis clamaui ad te Domine*: Deſde las profundidades divozes. De varias maneras entienden eſtos Profundos los Autores. *S. Baſil.* San Baſilio dize, que ſon los profundos del coraçon. *S. Aug.* San Aguſtin, que eſta vida preſente. *Hugo.* Hugo, las profundidades de los males. Pero digamos con *Origin.* Origenes, que el auer puesto aqui profundos, fue, para dar a entender como la oracion es neceſſario q̃ tenga rayzes. No conoce Dios por oracion la que es ſolo de la boca, ſino la que eſtà arraygada en las honduras del coraçon: *De profundis.* Quiza podra con eſtas expoſiciones juntarſe otra, que viene muy a pelo de lo que voy tratando. Eſtas dos prepoſiciones, *De*, y *Pro*, tienen vn cierto parenteſco en la ſanta Eſcritura, como nota vn autor graue, y aſsi vna ſuele tomarſe por otra: el *Pro* ſe toma por *De*. En la ſegunda Epiſtola que eſcriue el Apoſtol a los Corintios: *Multa mihi gloriatio pro vobis*, lo miſmo es *Pro*, que *De*. Y en otra parte: *Pro huiuſmodi gloriabor*. Y al contrario, la prepoſició *De*, ſe toma por *Pro*. Y en eſte ſentido entiende eſte autor aquello de ſan Iuan: *Regnum meum non eſt de hoc mundo*. Y ſegun eſto, es como ſi dixera: *Pro profundis clamaui ad te Domine*. Señor, vnos dan vozes por riquezas, yo no, q̃ ſon bienes ſomeros. Otros por honras, yo no que ſe acaban luego.

Hyppoti. po. c. 10.

2. Cor. 7.

2. Cor. 12.

Ioan. 18.

otros por dignidades, yo no, que son mariposas q̃ presto passan, sino *Pro profundis*: Por los bienes profundos doy vozes, por aquellos que tienen hondissimas rayzes, duran, perseueran, y despues de tãtos años haran parecer vestidos de gloria como a Moysen y a Helias sus possedores: *Visi in maiestate.* Estos son los bienes q̃ hemos de buscar, señores. Estos son los bienes verdaderos. Estos son los tesoros permanecié tes, y seguros, y no las maripoſillas desta vida, que son sin cimiento, y vanidades.

DISCVRSO tercero.

De los peligros grãdes q̃ la pretension de los bienes desta vida trae cõsigo, y como los de Dios se encaminan.

Ecce nubis lucida obumbrauit eos.

§. VII.

SOLIA dezir Bion Prienense, referido de Laercio: *Diuitijs operam dantes ridiculos esse*: Que los que procurã las riquezas son ridiculos. Vna razõ desto dio el, y podemos añadir la segunda: *Cum eas porrigat fortuna, illiberalitas seruet, benignitas auffert.* Son bienes de fortuna, y a puño cerrado, a mano escasa y coraçon estrecho y miserable han

Bion.

Laert. in vita eius.

han de conseruarse, y quando es benigno, liberal y dadiuoso, se queda sin nada. La segunda razon es de san Pablo: *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli, & desideria multa inutilia, & nociua.* Los que las pretenden y las desean, caen en tentacion, y en el lazo del demonio, en muchos desseos inutiles y dañosos, pierden el camino de Dios, y dan en los barrancos dela eterna muerte: son como los muchachos que quieren coger las maripossas, como lleuan en la caça todo su cuydado, no miran por donde van, pierden el camino, tropiezan, caen, y se hazen las narizes. Assi los que procuran los bienes de la tierra, como lleuan en ellos todo su cuydado, dexan el camino de Dios, y al primer passo dan en la tentacion, y al segundo en los lazos del demonio: porque, como dixo Dauid: *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi*: No en el camino sino junto a el tiene el demonio sus barrancos y tropiços, y dando en ellos vn hombre se quiebra la cabeça.

1. ad Thim. 3.

Psal. 139.

Pero los bienes de Dios antes enseñan el camino a quien los busca, y los quiere. Quieren los Apostoles detenerse en aquella vision soberana, y dize el Euangelista: *Ecce nubis lucida obumbrauit eos*: que vna nube resplandeciente los cercó. *Lucida*, dixo, y da la razon san Iuan Crisostomo, diziendo: *Cum vult minari, nubis tenebrosa, cum vult docere, lucida.* Quando Dios quiere amenazar al hombre, entonces de nubes tenebrosas, de paramẽtos lobregos y escuros vsa: pero quando

Hom. 57. in Matt.

quiere enseñar, con nubes resplandecientes lo haze: y como queria Dios enseñar a san Pedro, nube resplandeciente aparece: *Ecce nubis lucida*. Pues veamos, que le enseñó? El Euangelista llamole necio, pero no dize lo q̃ le enseño, solo dize, que le cercò de vna nube. El bien-
S.Chryso. auenturado san Crisostomo toca diuinamente este punto. Tratando Christo nuestro Señor antes de la Transfiguracion de su muerte afrentosa, le dixo san Pedro: *Absit à te Domine*. No se oya, Señor, tal palabra en vuestra boca. Amistad entendio Pedro que le hazia, en estoruarle la muerte, y que en esto mostraua le fineza del amor suyo. Pues que haze Christo. Trae dos amigos de los mayores de la ley vieja, y la conuersacion que tuuieron, fue: *Loquebantur de excessu, quem completurus erat Iesus in Ierusalem*. Trataron de su passion, para que entendiesse Pedro, quan lexos Matth.4
estaua de ser su amigo quien le impide la passion, pues sus mayores amigos tratan della, y en tiempo de gloria: *Loquebantur cum Christo de gloria mortis eius, &c. Vt Petrus sciat crucem, & mortem gloriam esse*. Dize san Chrisostomo, para que sepa Pedro, que la Cruz es gloria, y la muerte honra, y las afrentas que por Dios se padecen, titulos de inmortal grangeo: y que assi lo auia de ser en Christo nuestro Dios. Pluguiesse a Dios, señores, que esta doctrina acabase de assentarse en vuestros pechos. Si buscays honra, no la busqueys en las mariposas de la tierra, que os sacan de camino, sino en los trabajos que cõ ellos se alcan-
S.Chryso.

alcança, y ſe grãgea. Buſcays nombre que para ſiempre dure, pues con las perſecuciones ſe eſculpe, y no ayays miedo que todos los cõtrarios puedan borrarle. Con eſto alcançó Chriſto el ſuyo. Y ſino, oyd lo que

Eſai. 62. dize Eſaias, &c. *Et vocabitur tibi nomen nouum, quod os Domini nominauit.* Llamarante vn hõbre nueuo, que nombrò la boca de Dios. El bien

Nazianz. orat. de amor. pau. S. Cyril. lib. de Trinit. auenturado ſan Gregorio Nazianzeno, Euſebio Ceſarienſe, y S. Cyrilo Alexandrino, dizẽ, que ſe entiendẽ eſtas palabras del inefable nombre de Ieſus: y la razon

Galatin. libr. 3. arcan. c. 3. de llamarle nueuo da Galatino: porque Ieſus Nabe, Ieſus Syrach, y Ieſus Ioſedech, no ſe llamaró Ieſuah, que quiere dezir, Saluador, ſino Ieho ſuah, que quiere dezir, Dios ſaluara. De ſuerte que el nombre fue nueuo. Y q̃ mas tuuo? *Quod os Domini nominauit.* Y en el Hebreo: *Quod os Hebræa Domini perforauit.* Nõbre que Dios le atraueſo, nombre eſculpido. Que fueron los clauos, ſino eſcoplos: y el golpe del martillo, ſino golpe con que ſe labrò eſte nõbre ſoberano? De eſſa ſuerte le dio la gloria de ſu nombre. Y penſays vos que la aueys de lleuar de valde? Y ſan Pedro, que ſe mueſtra muy amigo en dezir que no padezca, eſculpida ha de ſer ſu gloria, ganada por pũta de lança. Las afrẽtas ſon las herramientas, las apreturas, la eſcoda, las malas palabras, los martillos. Eſto es lo Dios enſeña a S. Pedro, y quiere que vos y yo lo ſepamos: *Quod os Domini perforauit.* *Hebræa litera.*

Y es de notar mucho el lenguage: *Quod os Domini.* La boca de Dios eſculpio, Dios le eſculpe, ordenando que os

vengan trabajos, y vos le aueys de esculpir, obedeciendo Dios con la boca, y vos y Dios con la mano: por aqui aueys de llegar a la gloria prometida. Pensays que sin mysterio mandando Dios que el Sumo Sacerdote lleuasse su nombre en la frente, añadio luego, que esto fuesse: *Opere celatoris.* O como dize otra letra: *Opere sigilli.* No escrito ni releuado, sino abierto a punta de buril, y esculpido. Hizolo, para que entendays, que el llegar a ser vn Dios por participacion y gracia, ha de ser a fuerça de trabajos, ha de ser esculpido con las persecuciones su nombre en vuestra alma. Esto es de lo que desengaña a san Pedro: y querria yo que nos desengañasse a todos, para que dexando las maripolas del suelo, cõ obras le siruiessemos

Exod. Alia l. tertia.

§. VIII.

Mas. *Loquebantur de excessu*: En medio de la gloria tratan de passiõ. De otra cosa desengaña el Señor a san Pedro: el con la merced que Dios le haze trata de estarse quedo: pero Moyses y Helias tratan con el Señor de su muerte, el dia del fauor dispone al del trabajo: para que entiẽdra Pedro, que mercedes que en esta vida haze Dios, no son para no afanar, que essas estan reseruadas para la otra. Al que la mano de Dios ayuda, conforta y fauorece: no ay sino hazer el coraçon ancho, que no cierra a la persecucion la puerta, antes para mayor merito abre mil caminos, permitiendo los trabajos.

Oyd vnas palabras estrañas de Ezechiel: *Et abij amarus in indignatione spiritus mei: manus enim* *Ezech. 3.*

enim Domini erat mecũ confortans me. Fuy amargo con la indignacion de mi eſpiritu: y porque fue eſſo? *Manus enim Domini erat mecum confortans me*: Porque la mano de Dios eſtaua cõmigo confortandome. Quié tal oyó? Que por que la mano de Dios cõforte a vno, por eſſo ha de eſtar amargo. Que el conſuelo de Dios ha de ſer ocaſion de afliccion, y el conorto de ſu mano de apretura? Si. No penſeys que los fauores de Dios, mientras eſta vida dura, ſon como los premios de los Reyes, que deſpues de auer vn Capitan ſeruido diez años, le dan ſu plaça muerta, o vna Encomiẽda para que huelgue y deſcanſe en ſu caſa: ſino que los fauores libra Dios en anguſtias y fatigas. El enſeñar la gloria de la Transfiguracio, es para que le trate de la amargura de la Paſsion, y para que el coraçon ſe diſponga a aquel trago deſabrido. No os acordays de aquello del Sabio: *Fili accedens ad ſeruitutem Dei ſta in iuſtitia & timore, & præpara animam tuam ad tentationem: de prime cor tuum, & ſuſtine.* Hijo, ha te traydo Dios a ſu ſeruicio? pues alto, manos a labor, leuantate, refirma el vn pie en la juſticia, y el otro en el temor, y no ay ſino eſperar el golpe del enemigo. No ay ſino abajar la creſta y padecer: *Et ſuſtine.* Pues como, el hazerle tan o bien ha ſer para tan o trabajo, que es neceſſario hazer piernas, y abaxar el coraçon para no dar con todo en tierra? Si. Que el eſtar la mano de Dios con vos ayudãdoos, no es para quitaros la guerra, la tentacion y el amargura, ſi- *Sap. 2.*

no para sacaros a paz y a saluo, con merito y corona della: *Et sustine.* No ay sino hazer espaldas. Veys como no cierra la mano de Dios la puerta al trabajo, sino que mil puertas dexa patentes? y mientras mayores son los fauores, no ay sino esperar mas trabajo. No aueys notado el termino que dio el Euangelista a la passion de Christo: *et loquebãtur de excessu.* No se que en toda la historia de Christo otra vez se llame su muerte excesso, sino aqui. Baptismo la llamò: *Baptismo habeo baptizari.* Caliz la llamò: *Si possibile est transeat à me Calix iste.* Entrega la llamò, en manos de las gentes: *Tradetur enim gentibus.* Leuantamiento de la tierra la llamo: *Et ego si exaltatus fuero à terra.* Pero excesso nũca, que yo aya leydo. Y la razon

Luc. 12.

Matt. 26

Joan. 12.

fue, sino me engaño: porque a excesso de gloria con que su cuerpo soberano auia sido vestido, no auia que esperar sino excesso de passion: al excesso de fauores, excesso de amargura. Y assi, ni os espanteys que Ezechiel dè por ocasiõ de su aprieto, estar con el la mano de Dios confortandole. Ni que diga el Angel a Tobias, que por ser aceto, fue necessario que la tribulacion le prouasse. Ni qué quãdo està Christo vestido de gloria, se trate de passion: porque las mayores mercedes desta vida, no cierran las puertas al trabajo: *Loquebantur de excessu.* Esto es lo que enseña Dios a san Pedro, y esto lo que quiere que sepa; q̃ no solo por los trabajos se va a la la gloria, sino que los fauores q̃ mientras en esta vida nos hazen, no son para quitarnos el traba

jo,

jo, sino para sacarnos del con corona.

DISCVRSO quarto.

De quan incierto es alcançar quiẽ los busca los bienes desta vida, y quan ciertos los del cielo.

Nesciens quid diceret.

§. IIII.

ESTan desaforada la rabia, que por los bienes de la tierra la humana codicia tiene, que no admitiendo Solon la Corona que sus ciudadanos le dauan, le cõpusieron vnos versos q̃ refiere Plutarco, y yo solo escriuire la contera dellos:

Voluisset enim potentiã consecutus magnis opibus acceptis.

Et potius Athenarum imperium diem vnum.

Verim in morem prosilidie excoriari, ac totum genus suum conteri.

Solo vn dia de Reyno dize la ambicion humana, con ser en el siguiente despellejado y deshecho auia de comprarle. Deste principio nacen las diligencias que los hombres en el grangeo de las temporalidades hazen, el inquirir q̃ medios, las traças, artificios, e ingenios, que en orden a tener mas inuentan cada passo. Pero pagales el mũdo las mas vezes, que quando van a echar la mano a lo q̃ con tanto desuelo auiã buscado, buela, y se quedan sin nada. Esto es lo

lo quarto, que en la caça de las maripoſas conſideramos, con que atencion van los muchachos, con que ſilencio, que paſito, que ſin ruydo leuantan el braço, tienden la mano, y quãdo van a apretar los dedos buelan, dexandolos burlados. Que retrato mas al viuo de los bienes deſta vida. Con que cuydado eſtuuo Abſalon traçando leuantarſe con el Reyno de ſu padre. Que de juntas hizo. Que de conſejos. Que de acuerdos dentro de ſu pecho. Que tẽtò de medios. Que de maquinas compuſo. Pero quando fue a echarle mano como quedò? *Suſpenſus*, dize la ſagrada Eſcritura, colgado de la agalla. Y no me eſpanto, porque cabellos tan eſparcidos, cuydados tan derramados, deſſeos tan ſin quenta, que auian de ſer ſino cordeles en medio de las pretenſas de ſu dueño? Pero los bienes de Dios, quando con cuydado ſe buſcan, que cierto es el hallarlos. Transfiguraſe el Señor, y Pedro engoloſinado de tal gloria, dize, que alli eſtan bien: y el Euangeliſta, que no ſabia lo que ſe dezia: *Neſciens quid diceret*. Pues como, tã malo era eſtar con Chriſto, gozar de la Mageſtad en que aparecieron Moyſen y Helias, oyr la voz del Padre que cõfeſſaua a Chriſto por Hijo? Si yo fuera zahori del penſamiento de ſan Pedro, acertara lo que entonces tenia: pero adiuinando a nueſtro modo de conjeturar, por lo que aca paſſa, puede ſer (fuera dlo dicho) que no deſtinguiendo los bienes de Dios de los del mundo, enviẽdo la ſuya quiſieſſe hazer preſſa, no ſe le deſpintaſſen,

sen, y dixisse: *Bonum est nos hic esse*: Esto es mio, aqui estoy yo bien. Y si lo pensò assi, necio fue el pensamiẽto, y necias las palabras del nacidas: pues los bienes de Dios no son maripossas que burlan, ni cosas inciertas, pues las tiene Dios afirmadas con su palabra, y antes detendra el Sol su curso, y la Luna hara estanco en su Orbe, que ella falte: y sino a la prueua. Salen los hijos de Israel en batalla contra cinco Reyes de los Amorreos: y quando los lleuauan de vencida, porque el dia no se les acabasse, sin ser noche para ellos, leuanta Iosue. 10. Iosue la voz, y dize: *Sol contra Gabaon ne moueris*: Sol no te mueuas contra Gabaon. Y el que hizo? *Stetit itaq; Sol in medio cœli.* Detuuose en medio del cielo. Pues que clauos fijaron aquel a quien David llamò Gigante, por que no ay fuerça cõtra la suya. Que mano pudo detener aquel, a quien llamò Platon hijo visible de Dios? Mas. Quiẽ pudo dar atreuimiento a Iosue para mandar al Sol, lo que no hizo Abrahan, Isaac, Moyses, ni Aron, ni ninguno de los priuados de Dios? Sabeys que? Como apũta galanamẽte Andreas Masio, vna palabra que Dios le auia dado: *Ne timeas eos, in manus enim tuas tradidi illos.* No los temas pues los he puesto en tus manos. Ve que huyen, que el Sol camina, y la palabra de Dios puesta, y haze este discurso, o el Sol ha de parar, o la palabra de Dios quebrarse. Quebrarse es imposible: luego el detenerse el Sol es necessario. Y assi fiado desto leuanta la voz al Sol, y dize que no dè passo: *Sol contra Gabaon ne moueris:*

Psal. 18.

Plato.

And. Masil.

Iosue. 10.

uearis. Y aduertid q̄ sus palabras no tienen forma de oracion, ni de plegaria, ni de ruego, sino de imperio, y de mandato, *Ne mouearis.* Y si no, mirad lo q̄ dixo despues: *Obediente Domino advocem, &c.* Obedecio Dios q̄ tenia puesta su palabra, y assi el Sol detuuo su carrera, y la Luna no dio passo. Para que veays, hōbre miserable, quan necio es quien los bienes, que tiene Dios firmados cō su palabra, los compasa cō las maripossas de la tierra: quan necio es, y como no sabe lo que se dize, el que temiendo la mudança, quiere luego echar mano, contentādose con menos de lo q̄ Dios le tiene guardado. *N scies quid diceret.* Necio es quien tal piensa, y necio quien tal dize, y necio Pedro si tal pensamiento cayò en su pecho.

DISCVRSO quinto.

De la felicidad de los bienes de Dios, y engaño de los de sta vida.

Domine bonum est nos hic esse.

§. X.

DAndo Dios la vaya a los que se huelgan mucho con los aumentos de los bienes desta vida, por el santo Profeta Amos dize: *Amos. 6.* *Qui lætamini in nihili.* Que necios soys, hombres miserables, pues os alegrays en nada. Esto es lo quinto, que en la caça de las maripossas notamos. Alegrante los muchachos en cogiendolas, hazen grandes regozijos, y la caça es

vna

vna maripoſa. Aſsi ſon los que tienen menos conocimiento de coſas, alegranſe en lo que es no ſolo vna maripoſa, ſino mucho menos: *In nihili*: En nada. Vna coſa de gran conſideracio hallo en eſta parte, y es, como junta el Profeta la prepoſicion, *In*, con Genitiuo, tan cótra todas reglas de Gramaticos: a los quales ſi preguntamos por ſu caſo, diran, que ſi los verbos ſignifican mouimiento es Acuſatiuo, y ſi quietud Ablatiuo. Pues ſi eſto es, como la junta con Genitiuo: *Quilætamini in nihili*. De vn modo de adjetiuar que los Hebreos tienen, colijo para mi la reſolucion deſta duda. Dize Genebrardo, que en lugar de Adjetiuos vſan de Suſtantiuos pueſtos en Genitiuo. Y eſte es lenguage de Dauid: *Filius iniquitatis*, para dezir: *Filius iniquus*. Y en otra parte: *Ipſe eſt Rex iuſtitiæ*, para dezir, *Rex iuſtus*. Quiſo el ſanto Profeta Amos dar a las riquezas vn Suſtãtiuo, cuyo Adjetiuo fueſſe, *Nihil*. Y como ellas ſon tan ſin ſuſtancia, pareciole negocio eſcuſado: porque ſi como el mundo pienſa, las llamara proſperidades, y dixera. *Quilætamini in proſperitatibus nihili*: no ſon proſperidad, ſino mentira. Aſsi lo dixo Dauid: *Vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendaciũ*. Mentira ſon, fabula, deuaneo, y nobela. Si les quiſiera dar por Suſtantiuo carta de ſeguro entre todos los peligros, como dixo Pretonio:

Quisquis habet nummos, ſecura nauiget aura.
Fortunamque ſuo temperet arbitrio.

Tampoco es eſſe Suſtantiuo, pues antes ſuelen ſer cuchillo: *Et in copia rerum*

Genebr. ad Pſalm. 118.

Pſal 88.

Pſal. 4.

Pretor. in Satyr.

rerum omnium occidit
Dan.8. *plurimos*: dixo Daniel, En la abundancia matã. Y aqui otra letra: *Et inquietè*: En la quietud q̃ prometen dan muerte. Si les quisiera dar por sustantiuo lo que otros piensan, hartura del desseo, tampoco podia serlo: porque nunca le llenan. *Auarus non impletur pecunia*, dize el Sabio: No ay satisfazerse el desseo del auariento, cõ quãto la India cria. Si les quisiera dar por sustantiuo la honra, negocio tan admitido entre los mundanos, pues dixo el otro.

In pretio pretium est, dat census honorem.

Pero tampoco es este sustantiuo, pues antes suele seguirseles deshonor y afrenta. *Oprobrium abundantibus, & despectio superuis*, dixo Da-
Psal.122. uid: Oprobrio, ignominia, afrẽta è infamia suelen ser los gajes del dinero. Pues como no les hallò sustantiuo el Profeta, dexò el adiectiuo en su propio caso, callãdo el sustantiuo, y diziendo: *Qui lætamini in nihili*. Alegranse los necios en lo que piensan, que es prosperidad, carta de seguro y honra: y si bien lo miran, no es sino nada: *Qui lætamini in nihili*.

§. XI.

Mariposas son, y menos los bienes desta vida: pero los de Dios son los que verdaderamente dan contento y consuelan al alma, son los dignos de ser desseados y pretendidos: y assi S. Pedro con solas aquellas vislumbres que gozò de gloria, se da por pagado, y dize: *Bonum est nos hic esse*: con aquello se cõtẽta, y no quiere mas. E infiere de aquiv̄na consequencia el bienaueturado san Agustin, y dize: *Vnam stil-*
S. Aug. in Solilo. c.22. *lam*

lam dulcedinis guſtauit, & omnem aliam ſ ſtidi uit. Quid ſi illam magnā guſtaſſet, quam abſcōdit Deus timentibus ſe. Vna ſola gota de la dulçura diuina auia guſtado. Y ya todos los demas guſtos la enfadauan, q̄ hiziera, ſi de aquella fuente de deleytes que tiene Dios aparejada para los que le temen gozara? Que hiziera ſi en aquel mar alto de bienauenturança ſe engolfara? *Bouum eſt nos hic eſſe.* Los bienes del mũdo, no ay bien que pueda ſer ſuſtantiuo para deſſearſe. Pero los de Dios, el meſmo Dios es el ſubſtantiuo, ſe apoyo, y ſu firmeza: y aſſi a la primera viſta no deſſea mas ſan Pedro. Bien ſentia eſto aquella alma enamorada quando dixo: *Et totus deſiderabilis.* No ay en Dios que deſechar, todo es para quererſe, todo para deſſearſe: *Et totus deſiderabilis:* Todo el puede para todas las cosas deſſearſe: y ſino vamos a la prueua: que puedes deſſear alma Chriſtiana q̄ en el no lo halles? Diras que eſte mundo es vn mar rebuelto, y que te trae en tormenta, y que deſſeas vna roca a que acogerte en medio de ſus tempeſtades, y que ſi eſſa hallaras no la dexaras. Pluguieſſe a Dios que cumpliesſes tu palabra, porq̄ Dios es roca diamantina: *Ad te Domine clamabo Deus meus:* dize Dauid: y alli el Hebreo, ſegun afirman Pagnino, Eutimio, y Cayetano: *Petra mea.* Piedra es Dios de los ſuyos, peñaſco incontraſtable a las tempeſtades de la tierra, tal, que aunque ſe leuantẽ las borraſcas, aunq̄ las aguas ſuban bramando a las eſtrellas, ſoplen los vientos, ſuenen los golfos,

Cant. 5.

Pſalm. Hebrea litera. Pagnin. Euthim. Caietan.

fos, y todo se inquiete, y se altere, no podran hazerle contraste. Pues si esto es, que puedes desear que en el no lo halles? Diras que la vida del hombre, como se dize en el libro de Iob, es vna perpetua batalla sobre la tierra: y que desseas vn Capitan que sea tu amparo. Pues acude a Dios, que el lo es de los suyos: *Deus meus fortis meus.* Traslada S. Geronymo, el es Capitan fuerte contra quien aunque tiendan los enemigos sus pendones, toquen al arma, formẽ el esquadron, y acometan, no tendrã victoria. Pues si esto es, que puedes querer que en Dios no halles? Diras que viuimos en frontera, y que tienes necessidad de vn alcaçar torreado, que de la artilleria del enemigo te defienda. Pues no lo dexes por esso, que el es tãbien alcaçar de los suyos: *Deus meus arx mea.* Traslada Valeria no, el es vn fuerte incõtrastable, vestido de pretiles, trincheas, y barbacanas, a quien ni los tiros de bombarda, ni los trabucos, ni los falcones, ni las culebrinas, ni los pedreros, ni todos los artificios, y maquinas podran derribar si quiera vn almena. Finalmente q̃ mas puedes dessear, vn biẽ q̃ hincha con su presencia todas tus medidas, y que no quieras mas que a el, en descubriendo los resplãdores de su gloria: pues vesle aqui tan hermoso, q̃ a la primera vista seda Pedro por pagado, y dize q̃ no quiere mas. *Bonum est nos hic esse:* Vesle aqui el dia de oy vestido de gloria, y todo para desearse. Moyses y Helias, con la redundancia de sus resplandores estã con magestad y gloria. El padre eterno dize, que

Iob.7.

S. Hieron

Valerian.

que es la lumbre de ſus ojos, el monte reſplandece, las nubes ſe bordan de colores, el veſtido echa de ſi rayos.

San Pedro dize, que no ay que deſſear, mas de aquello. Hombre miſerable no ſalgas tu deſte general deſſeo por vna maripoſa que por el ayre buela: guſta de Dios y veras como el ſolo te da guſto, guſta de Dios, y veras como dizes luego con Dauid: *Renuit cõſolari anima mea: memor fui Dei, & delectatus ſũ* No quiſo conſuelo mi alma. Muchas coſas de vieron de ponerſe a cõſolar a Dauid en ſu trabajo, los amigos, la hazienda, las mugeres, los hijos, la corona; pero ninguna de eſtas coſas dio guſto a ſu anima: *Memor fui Dei*: Solo el acordarſe de Dios le cõſolo, y le dio alegria: porque ſolo el es el que verdaderamente conſuela. De aqui ſan Auguſtin: *Pete Domine, vt omnia mihi amareſcant: vt tu ſolus mihi dulcis appareas, qui es dulcedo inæſtimabilis, per quam dulcia ſunt cuncta amara.* Pidote Dios y Señor mio, que no ſean las coſas de la tierra para mi guſto, como las maripoſas a los niños, que tanto ſe huelgan con ellas, ſino que amargue todo para que tu ſeas lo dulze y ſabroſo de mis guſtos, pues eres la dulçura q̃ no puede eſtimarſe. Dulces fueron las parrillas a ſan Lorenço, dulze fue el clauo a ſanta Engracia. Dulzes las puas de la çarça a ſan Benito: Dulze el eſtanque frio a ſan Bernardo. Dulze la Cruz a ſan Andres. Dulce el cuchillo a ſan Pablo. Dulze a ſan Bartolome el deſpojo del pellejo. Dulze a ſan Pedro, ſolo el guſtarla: pues al primer

Pſalm 66.

Pſalm 76.

S. Aguſt. lib. Soliloq. cap. 22.

mer rayo suyo se dapor pagado, y dize que con aquello se contẽta: *Domine bonum est nos hic esse.*

DISCVRSO Vltimo.

De quã infieles son los bienes del mundo, y quan fieles Dios con los suyos.

Leuantes autem oculos, neminem viderunt nisi solum Iesum.

§. XII.

NO es lo menos acertado lo que de las riquezas Euripides dixo: *Nequaquam opes proprias habẽt mortales.* No son propriedad, ni possessiõn las riquezas, sino que al cabo las dexamos, y miẽtras en nuestro poder duran, parece que como violentadas, y amigos infieles, procuran dexarnos: y si se contẽtaran con esto medio mal fuera, pero al despedirse nos dexã con mil manchas el alma. Esto es lo vltimo que en las mariposas consideramos, Mientras los muchachos las tienen, estã como violentadas, y dã do cercobos por yrse, y lo q̃ nos dexan, es, sucias las manos. Esto es lo que de los bienes desta vida, quando la prudencia Christiana no los gouierna, tenemos, manchan, y destruyen el alma: pues como dezia nuestro padre San Gregorio: *Honor malis exhibitus, in eorum mutatur ruinam.* La hóra en vn ambicioso, mancha es de las manos, y cuchillo

Eurip. in Phen.

S. Gre. in 7. Psalm.

chillo del alma. Y el biẽ auenturado san Crisostomo: *Honor ignauis exhibitus, multam perniciẽ affert.* La honra en vn pecho corto no le trae honra sino daño. Esta es la amistad que los bienes de la tierra hazen, no se contentan con estar como violentados, y dexarnos al tiempo de la necesidad las mas vezes, sino que manchã otras tantas el alma. Pero Dios muy diferente compañia nos haze, no solo no se cansa, y procura dexarnos, sino en todos nuestros trances nos ayuda mucho mas que todos los amigos de la tierra. Acabase la trãsfiguracion gloriosa, y aduierte el Euangelista, que a solo Christo vieron: *Leuantes autem capita neminem viderunt, nisi solum Iesum*: Solo a Christo hallan a solado, que es el que ni en prospero, ni aduerso no dexa a los suyos: y sus bienes no solo no procurã dexarnos, ni dan corcobos, ni estan como violentados, sino que ellos son a defendernos. Y assi quando se vio san Pablo acosado de enemigos, dixole Dios. *Sufficit tibi gratia mea.* Que le bastaua contra todos vno de los dones que le auia dado. Y que mas. No solo no manchan el alma, sino que la hermosean y componen, subiẽdola a que sea por gracia lo que Dios es por naturaleza. Y que mas? No solo no la inquietan para conseruarlos, sino que traen vn gusto extraordinario, que da vozes el glorioso Agustino: y dize. *Quam magna, & innumerabilia erunt, ó Deus, illa bona, quæ præparasti diligentibus te in illa cœlesti patria, vbi te videbimus facie ad faciẽ? Si tanta bona fictis in carcere, quid agis in palatio?*

s. Chrys. homil. 21. in Matt.

s. Aug. lib. 83. quæst. cap. 22.

Quales seran, Dios mio, que grandes, y que sin numero, ni suma aquellos bienes que a los que te temen tienes apareja dos en aquella dichosa patria adonde te veremos cara a cara? Si tanto bien nos hazes en la carcel, que haras en el palacio? Si tal dulçura tienē las cadenas, que hara la soltura? Si tal consuelo acompaña los grillos, q̄ hara la libertad, que esperamos? Si tal contento traen los calabozos, q̄ harā aquellos anfiteatros resplaudecientes enlosados de oro purissimo, donde los Serafines viuē, gozando de la gloria del cordero? Si el destierro tiene tal consuelo que hara aquella patria bienauenturada? Si la guerra, la persecuciō, y el aprerura tiene tales recreos y alegria, q̄ hara aquella visiō de paz gloriosa? Si la batalla tiene entretenimiento, que hara el triunfo, que hara la vitoria, que hara el vencimtento, que hara la corona? Sienta Dios mio en medio de los descōsuelos desta vida mi alma, la dulçura de tus bienes, para q̄ de tal manera te sirua, que acabando la jornada goze de ti en la otra, donde con el Padre, y el Espiritu Santo viues y reynas, per infinita secula, Amen.

F. E

FERIA QVARTA post Dominicam secundam.

Nescitis quid petatis: potestis viuere calicem, quem ego bibiturus sum? &c.
Mattæi. 20.

§. I.

NO huuo pequeña dificultad entre los Antiguos, ni al presente ay menos, quales son los soldados mas a proposito para la milicia. Y aunq̃ generalmente echarõ todos los maestros della los ojos a las fuerças del cuerpo, pero a lo que principalmẽte atendieron, fue a los coraçones. Flauio Vegecio graduado en el arte de la guerra, dize: *Hoc est in quo totius Reipublicæ salus vertitur, vt tirones non tantum corporibus, sed etiam animis præstantissimi deligantur.* *Vegetius. libr. 1. de re milit. cap. 1.*

Toda la importancia de la guerra consiste, no solo en la fortaleza de los braços, sino en la del coraçon, no son pechos angostos, ni animos estrechos para las armas. Y dando en parte la raçon desto Tulio, dize: *Animus acer, & præsens, & acutus, idem atque ve satus, inuictos viros efficit.* Vn coraçon viuo, presente, agudo, y recatado, haze inuencibles los soldados. Y es mucho de notar aquella palabra: *Præsens.* Animo presente ha menester el soldado. Muchos ay que el cuerpo en la guerra, tienen el pensamiento en la paz, y el coraçon en lo que amã. Por esto mandaua Dios en el Deuteronomio que el recien casado no fuesse a la guerra: *Cum acceperit homo nuper vxorem, non procedet ad bellum.* Porque no son para la guerra hombres partidos, ni soldados que con el cuerpo solo hagan frente al enemigo. De aqui Christo nuestro Señor en vn general desengaño que al mũdo hizo, dize por S. Lucas: *Si quis venit ad me, & non odit patrem suũ, & matrem, & vxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, non potest meus esse discipulus*: Discipulo de Christo y con respetos a padres, madres, o parientes, no es verdadero, todo se ha de negar, para que el coraçon este junto, y entero en su seruicio: *Adhuc, & animam suam*: Anima, en la santa Escriptura, quiere dezir la vida: y assi dixo aquella q̃ el alma estaua en la sãgre: no son buenos para la milicia de Dios soldados partidos entre Dios y su vida, hõbres que todo su estudio pongan en poner su vida en

Tullius li 11. de orator.

Deut. 24.

Luc. 14.

en conserua, no son para la guerra, sino aquellos de quien dize Lucano:

Lucanus lib. 1.

In ferrum mens prona viris, animæque capaces mortis.

Hombres a todos trãces aparejados, coraçones capaces de muerte. Que bien dixo: en siendo tan angosto el coraçon, que no cabe vn bote de vna lança, y el estomago tan flaco, que no puede dixerir vna bala, y el animo tan estrecho, que no cabe en el vn saetazo, vna estocada, no es este tal para la guerra. *Adhuc, & animam suam*: Ha de ser vn pecho, que para la muerte tenga pecho. Mas. *Anima*, quiere dezir la persona, y en este sentido: *Istæ sunt animæ, quæ egressæ sunt, &c.* Segun esto, mirad quan presente, y quan entero quiere Dios en su milicia el coraçon vuestro, que no solo con vuestro padre ni con vuestra madre, ni con vuestra muger, ni con vuestros hermanos, y hermanas, pero ni aun con vos mesmo no quiere yra la parte, no quiere q̃ aya en vos parte para si, y parte para vos, sino que todo os quiere para si: *Adhuc, & animam suam.* Todo se hade arriesgar y dar de mano, y hasta la propria vida se ha de poner al tablero: y el que otra cosa haze, poco discreto es, muy por conocer tiene la condicion de Dios, y las leyes que se praticã en su acuerdo

Vna cosa me ha dado que considerar en el Euangelio de oy, y en el capitulo quarto de san Mateo, y hallo aqui la resolucion suya, y es, q̃ sea la causa, que quando preguntò san Pedro a Christo, por el premio y ventajas de su plaza, le responde, diziendo:

Matt. 4.

Sede-

Matth. *Sedebitis super sedes duodecim iudicantes duodecim Tribus Israel.* Doze sillas os tiene mi Padre aparejadas para conocer las causas de los doze Tribus. Y que a los Apostoles, san Iuan, y Santiago, porque piden las sillas de su Reyno, los llama necios: *Nescitis quid petatis*: Pues como tenia entonces mas cabida en su casa san Pedro que ellos? eran menos allegados ni admitidos a menos priuança, san Iuan y Santiago? Mas. Quando prometio a san Pedro sillas, no se las prometio tambien a ellos? no dixo: *Sedebitis*, de plural, porque no entendiesse Pedro, que a solo el se guardaua silla? Pues como quando viené con su madre los llama necios? Por ventura es mas eficaz vna pregunta de san Pedro, que el ruego de vna madre tan allegada al Señor? Pero la razon fue, que con san Pedro vinieron como buenos soldados, y assi les señalo la paga: pero cō su madre vinieron, como quien sabe poco de la milicia del cielo: y assi, como a necios los trato. Quando vinieron con san Pedro, oyd el preambulo que hizieron: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumuste, quid ergo erit nobis?* Aquella particula, &, no siempre es conjuncion, sino que como noto, y muy bien Teofilato, tiene muchas vezes fuerça de causal. *Theoph.* Y assi declara el aquello de san Lucas. *Benedicta tu in mulieribus, & benedictus fructus ventris tui.* *Luc. 1.* Aquel, &, es lo mesmo que, *Quia*. S. Gregorio Nisseno, y otros en diferentes lugares notarō lo mesmo. *Nissen.* Y segun esto es como si dixera, porq̄ os seguimos lo pisamos todo, porque nos escriuimos

uimos en el padron de vuestra conduta renunciamos todas las cosas, porque determinamos ganar sueldo debaxo de vuestra vandera, recogimos el coraçon, negando padres, madres, y parientes, para que todo junto, y entero debaxo de vuestro nombre, militase. Y como estos son los soldados que busca Dios, a estos les promete sus sueldos, y ventajas, a estos haze señores de sus sillas: *Sedebitis super sedes duodecim*: Pero como los hijos del Zebedeo, no vienen dessa manera, no solo no vienen solos, sino quetraen consigo a su madre: y piensan por su intercession alcançar las sillas. Dizeles Christo, que no saben lo que piden: dizeles que son vnos necios: *Nescitis quid petatis*, Cõ san Pedro son cuerdos, y auisados, y sacan en limpio su ventaja, y con su madre por la boca de la mesma sabiduria quedã calificados por hombres que no saben lo que piden: *Nescitis quid petatis.*

§. II.

Para declarar mas en lo q̃ esta insipiencia consistia, sera necessario aueriguar que sillas pediã los Apostoles. Origenes dize, que en la gloria eterna pedian assientos. *Origen.* San Geronimo, que el Reyno que auia de tener despues de resucitado: y segun esto en dos cosas andauan poco acertados. *S. Hiero.* La primera en pedir por fauores las sillas que tiene Dios puestas por premios de trabajos: la segunda en querer entrar en el cielo sin trabajos, auiẽdo el Señor entrado por ellos *S.* Iuã Crisostomo, santo Tomas, Nicolao de Lyra, y Euti- *S. Chrys. homi. 66. S. Thom. Nicolao.*

Euthi. y Eutimio dizen, que entendiẽdo que el Reyno de Christo auia de ser temporal, en el le piden sillas, y esconforme a aquella pregunta que le hizieron: *Domine si in tempore hoc restitues Regnum Israel.* Y segun esto en otros dos puntos consistia la insipiencia suya. El primero pretender preheminencias, y dignidades en la tierra. El segundo, siendo batalla, y peregrinacion esta vida, desear assiento en ella. Desmenucemos poco a poco estas quatro cosas.

DISCVRSO primero.

De la insipiencia de los que por fauores humanos pretẽdẽ las sillas del cielo.

Nescitis quid petatis.

§. III.

PVESTO el Apostol san Pablo en el postrer tercio de su vida, para dar a su discipulo Timoteo, nueuas de lo que esperaua, dize: *Bonum certamen certaui, cursum consumaui, fidẽ seruaui. In reliquo reposita est mihi corona iustitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die, iustus iudex.* Buena batalla he vencido, ya estoy en el vltimo passo de la carrera, en lo demas puesta me tiene Dios la corona. Y que corona. *Corona iustitiæ.* La que de justicia se me deue, la que a gotas de sudor tengo comprada. Y essa a quié la ha de dar? *Quam reddet mihi Dominus in illa die, iustus iudex.* Misericordioso es Dios, frãco y dadiuoso, pero sus coronas como Iuez las da, y no como quiera, sino como Iuez Iusto. Para que entendays, que quien por sus ojos *2. Timo. 4.*

velli

vellidos quiere en el Reyno de Dios corona, o por intercesion esbusca las sillas, que es vn necio, pues a vn tan priuado la da como juez, y juez recto y seuero. Los verdaderos fauores que pueden cõ Dios y valẽ, son las obras buenas. No ayays miedo q̃ aunque todas aquellas cortes Angelicas pidiessen para vos corona, no interuiniendo obras de vuestra parte, la alcãçarian. Los ruegos de los santos mucho hazen; pues acude Dios por ellos ayudaros, a que obreys en su seruicio, pero si falta esto, todo falta. Quiẽ dixera que no tenia este pensamiento el viejo Plauto, quãdo dixo. *Sat fautorum habet qui recte agit?* Hartos valedores tiene el q̃ bien viue, y quien mal, aunque todo el mundo le apadrine, no entrara a las eternas bodas, ni se sentara en las sillas, ni se pondra la corona: y assi san Pablo antes q̃ la nombrasse, mirà que hizo de poner otras: *Bonum certamen certaui cursum consumaui, fidem seruaui.* La batalla es de las manos, la carrera de los pies, la fe de la razon y de la boca, como noto Hugo: y es segun aquello. *Corde creditur ad iustitiam: ore autem confessio fit ad salutẽ* Para que entẽdays que no solo trabajo con las manos, el manto al braço, y el estoque desnudo, haziendo frente al enemigo, ni solo con los pies corriendo por el estadio desta vida, hasta llegar a la joya: sino que con el coraçon trabajò haziẽdo al entẽdimiẽto batir la vandera al estãdarte de la Fe, y con la lengua predicandola. De suerte, que manos, pies, coraçon, boca, todo el se hizo manos, para

Hugo.

Plautus in amp.

ra alcançar la corona: y assi añade luego, que se la dara el Señor, no como quiera, sino como Iuez: *Iustus index.*

Aora, señores, notad vna cosa en el Euangelio de oy, que ha dado que pensar a muchos. Piden los Apostoles sillas, y dize. *Sedere autē ad dexteram, & ad sinistram non est meum dare vobis.* Dar sillas y preheminencia en mi Reyno, no es de mi consideracion. Notable respuesta, que ay que el hijo no dè? Que tesoros tiene el Padre, que el hijo no destribuya? Que corona que el no la ponga en la cabeça de quien la merece? Que es de aq̃llo de san Iuan. *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Todas las cosas le passo el Pdre eterno en las manos: si todas se las dio, como excepto agora estas sillas? El biē auenturado san Agustin dize, que este lengua ge se ha de entender, no de Christo, en quanto Dios, sino en quanto a la forma de seruo, de q̃ estaua vestido. El benerable Beda, q̃ el no darles las sillas, no nace de la impotencia de Christo, sino de la mala disposicion dellos: *Desinite esse, quod estis vt accipiatis quod petitis.* Eutimio dize, que por estar las dos sillas determinadas para S. Pedro, y para san Pablo, dixo el Señor esto. Pero el bienauenturado san Iuan Crisostomo, responde elegantiisimamente a mi proposito, diziēdo, que se huuo el Señor, como si vn juez huuiesse puesto vna joya, por premio de alguna empressa honrosa, y llegassen dos amigos suyos, y a ley de amistad se la pidiesse, aunque la joya fuesse del juez, con razon les diria, que no era de su consi-

S. Aug. libr. 1. de Trin. cap. 12.

Beda. Marc. 6.

Eutim.

S. Chrys. hom. 66. in Mat.

Ioan. 13.

consideracion darsela, por estar puesta en premio a quien la ganasse. De la mesma suerte passa en los premios del cielo, todos son del hijo, todos los tiene en su mano: pero como son premios, no sabe lo que se pide, quien por otro camino pretende auerlos, sino es ganandolos, no sabe lo que se pretende quien sin trabajo piensa assentarse en las sillas del cielo, auiēdo de dar las Dios, no como quiera, sino como juez recto y entero: *Iustus iudex.*

§. IIII.

Por vn estraño lenguage declaro esto el Apostol y Euangelista san Iuan, diziendo en el Apocalypsi: *Ego Ioannes frater vester particeps in tribulatione, & Regno, & patientia.* Yo Iuan hermano vuestro, participante en la tribulacion y el Reyno. Primero dixo, como notò nuestro Abad Ruperto, participante en la tribulacion, y despues en el Reyno: *In tribulatione, & Regno.* Porque la puerta para el Reyno, es la tribulacion. Alla Marcelo juntó en Roma el Templo de la hõra con el del trabajo, de suerte, que para el de la hõra era puerta el del trabajo, porque no ay otra puerta para alcançar la honra verdadera, sino esta. Los escalones por donde a la gloria verdadera se sube son estos: y assi no sin falta de misterio, dize la santa Escritura, que al tablamẽto del Templo se subia por vn caracol. Y Ezechiel de aql templo que vio en sus reuelaciones dize: *Platea erat in rotũdũ ascẽdẽs sursum per cocleam, & in cenaculum Templi ascendebat per illum.* Trabajosa subida

Apoc. 1. *Rupert.* *Ezech.*

bida es la del cielo, y el que desea poseer sus alturas, de trabajo ha de hazer las gradas, beuer tiene el caliz de amargura. No aueys aduertido vna cosa, que nota Tertuliano, que para echar el santo Patriarca Iacob la bendicion a los hijos de Ioseph lo hizo. *Decussatis manibus, hoc est, insignum crucis positis.* Hechas las manos forma de Cruz. Que figura es esta? Al tiempo de la bendicion les enseña la Cruz, y antes del lugar la horca? Si. Para q̃ entendays que aunque mas hijos de Ioseph seays, por mas valida que este la nobleza de vuestro linage, por mas timbres y blasones que ayays de vuestros abuelos heredado, por mas fertiles, y crecidos mayorazgos que poseeays, no alcançareys la bendicion de Dios, ni entrareys en posseſsion de las sillas q̃ Dios tiene señaladas por premio, sino es por el trabajo, no ay llegar a la bendicion, sino es por la Cruz, ni a lo alto del cielo, sino por las gradas del trabajo, ni a las sillas, sino es por el caliz de amargura, ni a la corona sin merecerla, ni al Reyno, sino es por el afan, por anguſtias y azedias: y el que otra cosa pide, no sabe lo que se pide. *Nescitis quid petatis.*

Tertul.

Y si esto es, en q̃ confia vn hombre, que todo su desuelo es el regalo de su persona, que ni sabe si ay en el mundo trabajos, o a lo menos procura no saberlo? Si con la desnudez desta vida se compran las riquezas de la otra, en q̃ confia el que anda hecho vn papagayo vestido de colores, rozando telas, crugiendo entregorgoranes, cubierto de mar-

de martas, y con tanto regalo, que aun de pisar desnudo el suelo se desdeña. Si con la limosna se adquieren tesoros, en que confia el que quita al otro lo que es suyo? Si por hambre, y sed se camina a la gloria, en que confia el que con tãto cuydado busca los vinos generosos, los combites esplendidos, las comidas regaladas, y las mesas abundãtes? Si las persecuciones sõ las puertas del cielo, en que confia el que no solo no es perseguido, sino el que procura ser perseguidor de los que puedẽ poco? Y finalmẽte, si por trabajos se va a las sillas de la eterna bienauenturãça, en que confia, quien mano sobre mano passa en ocio sidad la vida? no sabe lo que se haze, ni lo que se pide: y al fin como necio quedara al cabo de la jornada, pues las coronas del cielo son premios de los trabajos, q̃ se padecen en esta vida: *Nescitis quid petatis.*

§. V.

Que bien declarã esta dotrina vnas palabras q̃ el Apostol a su discipulo Timoteo escriue: *Nõ coronabitur, nisi qui legitime certauerit:* No ay corona sin ganarla, no ay guirnalda sin trabajo, ni premio que no sea merecido. Y es mucho de notar aquel aduerbio: *Legitimè:* Ay trabajos legitimos, y trabajos adulterinos, y los q̃ granjean las sillas, essos son legitimos. Pero pregũtarà qualquier curioso, quales son los legitimos. El bienauenturado S. Teodoreto, san Iuan Chrysostomo, S. Tomas, y otros dizen, que aquellos son trabajos legitimos, que son cõforme a las leyes del cartel del cielo: *Quod nullus coronabi-* *S. Theod.* *S. Chrys.* *S. Tho.*

nabitur nisi qui seruet debitas leges pugnæ. Dixo santo Tomas, y los trabajos que desto salé son adulterinos. No os acordays lo q̃ en el Euãgelio de oy prometea S. Iuan, y Santiago: *Calicem quidem meum bibetis*: No dixo Caliz solamente, sino el suyo, por que ay caliz de Babylonia, y este es caliz de condenacion eterna: y ay Caliz de Christo, y este es el que grangea la eterna vida: ay trabajos del mundo, y estos no son para premio, sino para castigo. Harto trabajó vn vsurario en hazer haranas, mohatras, trãpas, y falsias para engañar al apretado: harto afana vn lascivo, vestido toda la noche de hierro, haziendo alarde de los suyos, vestido de hierro, y hecho vn cencerro las armas lo de fuera, y el lo de dẽtro vestido de hierro, pues no ay enamorado, que no lo sea, pero son todos estos trabajos ilegitimos, que por paga tienen la muerte eterna, son tragos del caliz de Babylonia, y no de Christo: y assi al tiempo de la cuenta se hallã burlados. Que bien sintio esto el Apostol san Pedro, quando dixo: *Nemo vestrum patiatur tanquam homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorum apetitor: si autem vt Christianus, non erubescat.* No padezca ninguno de vosotros como homicida, ni como ladron, ni como maldiciente, ni como quien con vna sed insaciable dessea los bienes agenos, que todos estos son trabajos adulterinos, ilegitimos y bastardos, y en vez de premio tienẽ castigo: *Si autẽ vt Christianus non erubescat*: Pero el q̃ como Christiano padeciere, no tenga ver- 1. Petr. 4.

verguença, pues son estos trabajos legitimos, a quien tiene Dios guardada la corona.

Pone su Magestad en su Corte, vna piedra de mucho valor, y estima, al que mejor corriere dos lanças, y para esto fija vn cartel con tres o quatro condiciones, entran dos en la plaça, el vno moço gallardo, bien adereçado, en entrando en la plaça comiença a hazer mil gentilezas, corre, para el caballo, esgrime la espada, y haze otras prueuas con que se lleua tras si los ojos de quantos le miran. El otro sin hazer ninguna destas gentilezas, toma la lança, pone la en el riñre, afirmase los estriuos, da rienda al caballo, ponele las espuelas, arranca, y vna y otra vez haze suerte. A quien destos dos daria su Magestad la joya? Al primero? Claro esta que no? Pues como, no es razon mirar a tanta gentileza, y gallardia? pruebas tan gustosas, no es justo que se estimen? Señor no, porque essas no son cosas conforme al cartel que el Rey puso, pues trabajò en seruicio de los que le mirauan, paguenselo ellos, y la joya desele al segundo, pues corrio segũ las condiciones del cartel que su Magestad puso. Desta suerte passa en la humana vida tiene Dios puesta por premio vna joya de valor ineſtimable, para quien mejor corriere: parte de las leyes escriuio Dios en el cartel de los coraçones de cada vno, como dixo el Apostol. Entrarõ los Emperadores Romanos, q̃ de gẽtilezas hizieron, q̃ de vitorias ganarõ, q̃ d̃ ojos lleuarõ tras si miẽtras corrierõ. Entró Augusto, y corrio tan a gusto de quantos

le mirauan, que hasta el cielo leuantarõ sus loores, y como dize Tranquilo le llamaron padre de la patria. Entrò Tito y hizo tales prueuas q̃ como afirma el mesmo Suetonio, le llamaron las caricias de la humana naturaleza. Entraron aquellos, que introduze el Sabio cõ mil libreas y colores, y a todos estos dioseles la joya? diganlo ellos mesmos: *Vexati sumus in via iniquitatis.* Molimonos, quebrantamonos, y despues destos quebrantos vinierõ los duelos, y no la corona. Entra vn san Pablo, y que haze? *Ego sic curro non quasi in incertũ, non quasi aerem verberans*: No hago gentilezas ni caracoles, ni corro parejas, sino que puesto el coraçõ en la joya, y los ojos en la ley, a toda furia arrancò para ganarla, y cõ esto q̃ sucedio: *Bonum certamen certaui, cursum consumaui, fidem seruaui. In reliquo reposita est mihi corona iustitiæ.* Dize, al tiempo del parar corrio ligitimamente, y assi la joya fue suya. Pues hombre no te fatigues impertinẽtemente, mira q̃ eres necio en pretender la joya, ni por la gentileza de su persona, ni por hazer prueuas, ni otras gallardias, no se da por esso, sino por legitimos trabajos: *Sic currite, vt comprehendatis*: No dize que corramos, sino, *sic*, desta manera sea la carrera conforme a las leyes del cartel del cielo, porque en faltãdo esto, on queriendo la joya de otra manera, os dirã, que no sabeys lo que os quereys, ni lo que os pedis: *Nescitis quid petatis.*

Tranqui. in Aug. in Tito.

Sapien. 2.

DIS-

DISCVRSO segundo.

De la insipiencia de los que quieren las sillas del cielo sin trabajo.

Nescitis quid petatis.

§. XI.

DE dos males errados que el Sabio vio en la tierra, el segũdo era: *Vidi seruos in equis, & Principes ambulantes super terrã qua si seruos.* Vi el mundo al reues, los amos apie, y los moços a cauallo: los amos desnudos, y los criados vestidos de ropas rozogantes. Yerro intolerable por cierto, y harto errado, el siruo que tal procura. Este es el segundo punto de la insipiẽcia de los Apostoles, que arrastrado el Señor por la tierra, y auiendo de entrar por aqui al cielo, procuren ellos otro camino: necios eran ellos, y vos quando pẽsays tal, soys tan necio como ellos: el entró por trabajos, y vos intentays otro camino? necio soys, que ande el Señor afligido, pobre, y por medio destas angustias, entre a la gloria siendo suya, y vos a cauallo, lleno de criados, seruido, y sin obra de Christiano yr al cielo? Errado vays. Oyd el testamẽto del Señor: *Et ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus regnum:* Como el Padre se le dispuso a el, nos le dispuso el a nosotros, al precio que se le dio a el, nos le quiere dar a nosotros. El Padre por tragos de amargura se le dio a el, y por essos nos le dara el a nosotros. Põdera Tertuliano mucho

Eccle. ca. 10.

Luc. c. 23.

Tertul.

el auer Christo despues de la Resurrreccion comido vn panal de miel, auiendo gustado en la muerte hiel y vinagre: *Christus fabos post flagella gustauit, neque antea Rex gloriæ à cælestibus salutatus est, quã rex Iudæorum præscriptus in Cruce minoratus.* Antes de gustar la miel padecio los açotes y amarguras de las hieles: y vos si quereys llegar a aq̃llos gustos, que duran, y durarã para siempre, primero aueys de prouar el caliz de amargura: por aqui hizo Dios camino, y por ay aueys de yr vos, si pretendeis llegar a las sillas. Considerando esto el Apostol S. Pedro, oyd con que palabras nos encarga el trabajo: *Charissimi, nolite peregrinari in feruore:* Hermanos no querays peregrinar en el feruor: alli en el Griego, es, *exustione*, no seays peregrinos en los fuegos, en los trabajos, y tribulaciones. Notable dicho, no nos aconsejan todos los santos que seamos peregrinos en las cosas desta vida: que es de aquello de Dauid: *Aduena ego sum apud te, & peregrinus?* Psal. 38. Que es de aquello de san Pablo? *Quamdiu sumus in hoc corpore peregrinamur ad Dominum:* 2. Cor. 5. Pues si esto es, como dize san Pedro, que no seamos peregrinos? *Nolite peregrinari:* Dos cosas ay en esta vida: vnaes los contentos y gustos suyos, y para estos quiere Dios que nos ayamos como peregrinos, como gente que va de passo, que tomemos lo necessario, y no mas. Lo segũdo ay trabajos, angustias y apreturas, y en estas de assiento quiere el Apostol que estemos, propietarios nos quiere ver dellas, las cosas dela tierra, q̃ se tomen por

1. Petr. 4.

por la posta, pero el trabajo de assiéto, q̃ se trate del ẽ assiéto, como negocio en q̃ nos va tãto. No os acordais de aquello de David: *Inclinaui cor meũ ad faciẽdas iustificationes tuas in æternũ propter retributionẽ.* Para los trabajos, q̃ en cũplir la ley de Dios se ofrecẽ, dizen, que eternamente se dispuso. Como eternamẽte? no dixo S. Pablo, q̃, *Momentaneũ hoc, & leue tribulationis?* Que los trabajos q̃ aqui se padecẽ, son vna cosa ligera, momẽtanea y q̃ presto passa? Ello es assi, que todos los trabajos duran poco: pero es tãto el gusto q̃ tienẽ los santos en ellos, q̃ eternos q̃ fuerã los passariã por Christo. Oyd señores, vna historia del libro primero de la vida de nuestro padre S. Bernardo. Cõ ser los trabajos q̃ todos los monges padecian tã grandes, las mortificaciones tan estrañas, la comida tã sin gusto, tan parca, tan sin sazon, y sin regalo, que quando el Papa Inocencio entrô en Claraual a visitar los Religiosos, començo a llorar, viendo lo que en aquella escuela de Dios passaua: pues junto con esto, era de suerte el gusto de todos, q̃ vinieron a entristecerse, si a caso les queria Dios pagar en esta vida lo q̃ hazian. De suerte que tuuo necesidad el Obispo Castulonense, que entõces estaua en el monesterio, hazerles sobre ello vna platica muy larga. Para q̃ veays, q̃ en el cũplimiento de la ley de Dios tãto gusto se ofrece, q̃ tuuo razon David, en dezir, que eternamente inclinò su coraçõ al cũplimiẽto suyo: *Inclinaui cor meũ.* Lo otro no quierẽ estar los sãtos é los trabajos como peregrinos, sino como

2. *Corint.*

propietarios, por lo mucho que esperan dellos. Mas si quiso dezir esto san Pablo, quando despues de auer dicho, que desseaua verlos a todos, como el añadio: *Exceptis vinculis his.* Las cadenas, las carceles, los trabajos y afliciones quiere para si, esta es su possession y propiedad, porque a precio suyo se compran possessiones en la tierra de los que viuen, y sillas en la bienauenturança: y el que de otra suerte las quiere, es vn necio, y no sabe lo que quiere, lo que se pretende, ni lo que se pide: *Nescitis quid petasis.*

§. VII.

Por trabajos entrò Christo, y por ay emos nosotros de entrar. No os acordays de lo q̃ dixo Dauid? *De torrente in via bibet: propterea exaltabit caput.* Y explicalo el glorioso S. Augustin, y Folengio, por que en el camino desta vida beuio Christo el caliz de amargura, padecio Cruz, y muerte tan acerba, por esso leuãtò la cabeça, por esso alcançó lo que dixo san Pablo: *Vt in nomine Iesu omne genu flectatur:* Que desde el mas empinado de los Cherubines, hasta el mas infimo de los hombres le hinquen la rodilla. Y es mucho de notar aquella causal, *Propterea*: por esto grandes titulos, grãdes renombres, grandes blasones tenia Christo, Hijo natural era del Padre, heredero de su gloria, mas allegado a el q̃ los mas leuantados Serafines: pero a ninguna destas grandezas atribuye la exaltaciõ de su nõbre, sino a los trabajos. Para que entendamos vos, y yo, que por aqui es el camino por dõde a la gloria se camina.

Psal. 110.

S. Augu. Folen.

Ad Thilip. c. 3.

Quiere

Quiere Dios mostrar a los hijos de Israel, vislumbres de su gloria, y aparecerles en vna nube, y esto hizose en *Halas*, que quiere dezir trabajo, y da la razon el bienauenturado S. Ambrosio, diziendo: *Laboranti enim congruum est vt Domini appareat gloria, quo præmij visione alacrius sustineat.* Viene bien, que al que trabaja muestre Dios su gloria, para que engolosinado de su dulçura perseuere. Y lo segundo en el trabajo muestra Dios su gloria, porque essa es la puerta por donde a ella se camina, y el que otra busca, no sabe lo que se busca, ni lo que se pide: *Nescitis quid petatur.*

S. Ambr.

DISCVRSO tercero.

De la insipiẽcia de los que pretendẽ las sillas, y dignidades de la tierra.

Nescitis quid petatis.

§. VIII.

VAlerio Maximo en el libro de sus curiosidades, dize: que como Genucio Cipo, saliendo de la puerta, subitamente le saliessen vnas como puntas de la cabeça, consultado el caso vinieron a dezir los agoreros, que era aquel pronostico, de q̃ en boluiendo a la ciudad auia de ser Rey della. Pusose con esto a considerar el peso grande de la corona, y quan pequeñas eran sus fuer-

Valerio. lib. 15. cap. 6.

ças para negocio q̃ tan fuertes las queria, y al fin quiso mas desterrarse todo el resto de su vida de su ciudad, q̃ no verse con el cẽptro en ella.

Iudi. 8. Despues de auer Gedeõ Capitan del pueblo de Dios, muerto aquellos dos Reyes Zebee, y Salmana, comiença el pueblo a aclamarle, y ha dezir: *Dominare nostri tu, & filius tuus, & filius filij tui*: Sea Gedeon su hijo, y su nieto Reyes de Israel. Y el que respondio: *Non dominabor vestri, nec dominabitur in vos filius meus*: Ni yo, ni mi hijo, no haremos tal cosa: muy ancha es la corona para tan estrechas cabeças, y passandose de la cabeça caera al cuello, y seruira de argolla. Si preguntaramos a estos dos nobilissimos varones, en que se fundaron en huyr tanto la corona, dixera quiza el ptimero aquello de Virgilio.

Virgil. Eneidæ 10.

Nescia mens hominum fati sortisque futuræ,
et seruare modum rebus sublata secundis.

Que ay mucho que temer en los imperios, porque es negocio dificultosissimo, subido vn hõbre a las cumbres de fortuna, tenerse en buenas. Pero como quié penetraua mas lo que dentro del circulo dorado la Corona encierra, respondio mucho mejor Gedeon, diziendo: *Sea dominabitur vobis Dominus*. Oficio de gouernar, hagalo Dios, que ni yo, ni mi hijo bastamos. Este es el tercer punto de la insipiencia de los Apostoles, segun la exposicion de san Chrysostomo, santo Thomas, Eutimio, Lyra, y otros, que siendo oficio de tanto peso, y tan para los ombros de Dios, no solo

S. Chrys. S. Thom. Euthim. Lyra.

lo le quertan, sino que por fauores le pretendan, al fin no saben lo que se piden, pues piden vna cosa que tantos afanes tiene. Entró vna vez vn hóbre principal a hablar al Emperador Augusto, y como tomasse por exordio. *Inter sacras ocupationes tuas.* O Cesar siépre Augusto entre tus sagradas ocupaciones, entre tus altos y generosos empleos, entre tus santas y Religiosas empresas. El en oyendo esto, dize Suetonio, que no pudiendo sufrirlo, le hizo tornar a começar la arenga, y a dezir: *Inter laboriosas ocupationes tuas.* Entre tus ocupaciones llenas de anguftia, y de trabajo. Y tuuo razon, por que los ceptros, los imperios, y coronas, ocupaciones son trabajosas, bocados con gemidos, gustos que cada vno tiene sus ahogos, preeminencias llenas de alguaziles, y de azares. Que bien ponderan esto vnas palabras del libro de Iob, quiere escreuir la mayor inquietud que ay en la tierra, que es, la que vna conciencia entre las puas de sus culpas trae consigo mesma, y dize: *Et vallabit cum angustis, sicut Regẽ qui præparatur ad bellum*: No ay cosa mas preciada a vna mala conciencia, que vn Rey quando quiere hazer jornada. Considerad lo que vn impio passa, los temores, los rezelos, los sobresaltos, los miedos, los temblores, y con essos vã en dozena los cuydados de los Reyes, no ay cosa mas parecida a ellos, que las ocupaciones suyas: y que con todo esso aya quien

Sueton. in Augus.

Iob.

quien pretenda sillas, Primados, Mayorias, y Coronas, insipiencia grande: *Nescitis qui i per tatis.*

§. IX.

Aora señores, que es la causa que pintaron el Leon antiguamente como refiere Valeriano, en Symbolo del Rey, y que lo que nosotros llamamos Rey, esso sea en Griego Leon, como afirma san Ilidoro. Algunos atribuyen esto a la generosidad de sus costumbres, a la benignidad suya, y aquel blason que tan en honra suya le atribuyeron. *Corpora magnanimo satis est postrasse Leoni.*

Valeria. lib. 1.

S. Isido.

Pero yo entiendo, que lo hizieron por tres, o quatro cosas. Lo primero dize Rufino, y san Isidoro, que en naciendo duerme tres dias. Notable propriedad por cierto: por ventura el sueño como dixo el Filosofo, no es vn descanso dado a los animales, para que descansando del trabajo tengan salud, y viuan? No es para reparo del trabajo del dia: pues como el Leon recien nacido duerme tan largo espacio como tres dias? Hizolo natura leza, para que echeis de ver lo que es entrar a Reynar, quan intolerable cargo es la Corona, pues es necessario entrar vn hombre descansado, y dormido, y aun no podra con ella.

Rufin. S. Isidor.

De aqui Ietro, viendo al santo Moysen tan acosado, y lleno de negocios, lo que le dixo fue: *Stulto labore consumeris*: Trabajo necio le llamo, porque es harto necio quien puede estar sin el, y le busca por sus manos, echa terceros, y pone rogadores: *Stulto labore*: Las palabras Hebreas, *Nabbel, y Tibbol*, como

Exod. 18.

Hebrea.

Lypoma. cómo notò Lypomano, tienen tanta fuerça, que de mil maneras las trasladan los autores, y de todas se declara bien lo que el cepero, y mayoria trae encamisado: *De fatigatus de fatigaberis*: Dize vna letra: Fatigado, seras fatigado. Este es el oficio de los Reyes, de los Principes superiores, oficio que fatiga los fatigados, otros trabajos cansan a los descansados, pero este a los cansados muele, y quebrãta. El labrador ocupado en sus labores se fatiga, y venida la noche acaba su trabajo. Pero vn Rey donde acaban los trabajos de otros, alli comiençã los suyos. Esta vn Rey todo vn dia en negocios, en memoriales, en despachos, en prouisiones, en arbitrios, en acuerdos, en decisiones de casos graues, y otras mil cosas como estas: y quando auia de descansar venida la noche, comiençanle a cercar los cuydados del Reyno, lo venidero le congoja, de lo passado entra con su memoria en cuenta, la cóciencia es el Fiscal, y alli se rebuelue, sin pẽsar todo lo hecho, la prouision sin justicia, la sentencia mal dada, el agrauio hecho, el mal despacho del negociante: Que son todas estas cosas, sino los cuydados del Reyno, que despues de fatigado le muelen, le consumen, y fatigan? *De fatigatus de fatigaberis.*

Alia litera.

§. X.

Y no pondera menos esto la traslacion Caldea: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga seras fatigado. Notable dicho por cierto, pues con que auia de cansarse sino con fatiga? Esta es otra particular miseria del estado de los Reyes,

Caldea. Litera.

yes. Hombres ay en el mundo que el descanso les fatiga, vn Cortesano que gasta todo el dia en musicas, en saraos, y en tretenimientos, y a la noche esta molido, este con descanso se fatigò. Pero vn Rey no es assi, no es oficio para muchas fiestas el suyo, trabajo, y fatiga es el que le cansa. Pues como ay quien de mas cosas pueda gozar que vn Rey? ay quien mas musicas, ni saraos, ni fiestas tenga? Claro esta que no. Pues como se cansa cõ fatiga? Sabeys por que? Porque las mas vezes todas estas fiestas le son trabajos, pues por cumplir con el pueblo ha de verlas, y por otra parte le son aziuar, viẽdo que el otro despacho corre priessa, que la consulta espera, que los negocios se detienen, que passan de punto mil cosas, y q̃ quien passa punto passa mucho. Y assi, si en la plaça se corre el toro, en la de su pecho se corre su alma, los q̃ miran es vn mundo entero, los siluos del que diran le congojan, los rehileros de los cuydados le trauiessan, la cerca del coso, que es la corona, viene tan estrecha que no ay escapar a parte ninguna, y assi cõ fatiga se cansa: porque lo que a otros es entretenimiẽto, es para el afan y molestia: *Fatigatione fatigaberis*: Con fatiga se cansa.

Y no ponderan menos el estado de los Reyes las palabras de nuestra Vulgata: *Stulto labore consumeris*: Trabajo le llamo, y trabajo necio, y trabajo que consume. Lo primero es trabajo, y tan grande que yo no atino a descreuirle: pero ayudarme de vnas palabras de Diõ Nicco, el qual con la

Dion Nicee. ora. 3. de reg.

com-

comparacion del marinero, declara elegantiſsimamẽte lo que prẽdo: *Nauclero* (dize el) *neceſſe eſt aſpicere mare, neceſſe eſt ſuſpicere cœlum, nec ſſe proſpicere ad terram: quim & ea, quæ ſunt in profundo non licet ignorare, niſi velit in ſaxa incidere ſub aquis latentia, aut arenarum congeries.* Los que van en los nauios, vnos duermen, otros cantã, vnos juegan al dado, y a vn parar ſe quedã muchos dias ſin reparo, otros hazen vanquetes, otros ſe entretienen en ſaraos y en otros guſtos: pero el maeſtre del nauio, rodeado de mil cuydados, ya mira al mar, y a por el cielo pronoſtica lo que puede acontecerle, ya ſaluda deſde lexos la tierra: todo es neceſſario que lo vea, lo deſlinde, y lo tantee, y no ſolo lo deſcubierto, y que puede con la viſta regiſtrarſe, ſino que ha de ſer zahori de lo que las aguas tienen retirado: la piedra, el peñaſco, el vagio, el banco, el golfo, el ſeno, el mal paſo, la barra, todo ha de paſſar por la peſquiſa deſu cuydado, y con la ſonda de ſu vigilancia ha de tomar en todas partes medida: los ojos tiene en la aguja, las manos enel gouernalle los dedos bolteando el cõpas, miden la carta, toda ſu vida es cuydado, todo vigilancia, todo trabajo. Deſta ſuerte es el Rey en ſu republica Capitan dela galera del imperio: y aſsi ſu vida es vida de galera, vida de trabajo, y trabajo grande: y aſsi es harto necio quien tal pretende, y tal procura, y el q̃ por interceſsiones lo pide, no ſabe lo que ſe pide: *Neſcitis quid petatis.*

§. XI.

§. XI.

Tiene otra cosa el Leon, y es, q̃ como dize Aristoteles, y refiereselo en el huerto de sanidad: *Est animal multorum digitorũ*: Animal de muchos dedos, para que entendays vos, que mil manos ha menester vn Rey, y trezientos mil dedos para cumplir cõ lo mucho a que su oficio obliga. Vna cosa tẽgo aduertida en el Hebreo, y antes que yo la aduirtio Pagnino, y es, que el nombre, *Heleph*, quiere dezir mil: y en esta significacion vsô del el santo Moysen, diziendo: *Ecce dedi mille argẽteos fratri tuo*: Alli esta, y enel Psalmo: *Quoniã mille anni ante oculos tuos*: Tambien esta la mesma dicion, *Heleph*: fuera desto significa Capitã y superior: y assi en el Genesis: *Duxteman*: y en Zacarias: *Et erit sicut dux in Iuda*. De suerte, que con vn mesmo nombre se significa superior, y mil, porque sus obras han de ser de mil, mil manos ha menester, y obrar con otras tantas: No aueys notado aquello de san Pablo: q̃ en esto, coincide, cõ el Rey: *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat*: El que desea el Obispado, buena obra desea. Cosa de consideracion por cierto, pues no dixera buena dignidad, buen oficio, o buena Prelacia? No. Buena obra dixo: *Bonum opus*: Porque oficio de Obispo es oficio de obrar bien. Vno que es Catredatico a que se obliga? a leer bien, y assi tiene necesidad de buena lengua: vn lapidario a conocer bien las calidades delas piedras, vn escriuano, a escreuir biẽ se obliga, y assi tiene necesidad de buena pluma, vn cãtor a cãtar bien, y assi con

Arist.

Hebræa. Pagnin. in Thes.

Gene. 20. Psal. 84.

Gene. 36. Zach. 9.

con buena voz y destreza cumple con su oficio, pero el Obispo, el Rey, el superior, el Perlado a obrar bien y mucho se obliga, essa es su difinicion, esse su cargo esse su oficio: y assi tiene necessidad de buena mano, y de muchos dedos. Pues quien no tiene mas dedos, y essas pessadas, e inclinadas a obrar mal. No es necio en pretender semejantes dignidades? No es indiscreto en pedirlas, dar trazas y buscar terceros? No merece con razon el nombre, que a dos pretendientes da Christo: *Nescitis quid petatis*: Necios soys, no sabeis lo que os pedis.

Lo tercero, tiene otra cosa el Leon, y es, como aduirtio el bienauenturado san Isidoro, que duermen los ojos abiertos, y vela como afirma Minoe los ojos cerrados: y de aqui, como dizen Horo Apolo, Valeriano, y otros le esculpian a las puertas de los templos. En argumento de lo qual, dixo Alciato:

Emb. 15.

Est Leo sed custos oculis,
nam dormit apertis.
Templorum idcirco ponitur ante fores

Esse es el oficio de los Reyes, cerrados los ojos han de velar, quando piensa el subdito que duermen, entonces han de estar en vela. Los soldados de Gedeon para aquella batalla que dieron a los Madianitas, leuauan dentro de los cantaros las velas. Y quando los Madianitas entendieron que dormjan, estauan velando, y dieron sobre ellos, y les ganaron el campo. Assi han de ser los Reyes, quando piensa el pueblo que duermen, entonces han de tener encendidas las luzes, y estar en vela. Lo otro, el

Leon duerme los ojos abiertos: no ay en vn Rey ojos cerrados, siempre espara el tiempo de vela, siempre es hora de trabajo, y a penas de descáso ninguna, de dia y de noche es tiempo de vigilia. Que es la causa porque en la santa Escritura, casi de ordinario, el tiempo de los Reyes se llama dias: *In diebus Oziæ, Ioatæ, Acaz, Ezechiæ Regum Iudæ*: dize Oseas, Y mas abaxo: *In diebus Ieroboā filij Ioas, Regis Israel.* Y aun el tiempo de Herodes, le llamo con este mesmo nōbre el Euangelista: *In diebus Herodis Regis*. Si no el darnos a entender, que todo ha de ser dia en el Rey, todo vela, todo cuydado, todo labor, todo trabajo Que bien lo dixo Dion Niceo, prosiguiēdo la comparacion del marinero: *Nocte quidem minus licet obdormire, quā natantibus. Interdiu autem sicubi breuem aliquem somnum suffurator, hūc tamen suspectū, & dubium habet.* Deno che no es su sueño como el de los demas, porque lo que para los demas es noche, para el es dia, y si de dia hurta algun breue sueño, es sospechoso. Que bien dixo! Hurtado ha de ser su sueño. El vasallo, si vela vna hora, al sueño la hurta, pues de derecho era suya. Pero el Rey, la hora que duerme es hurtada, porque dè razon de su oficio auia de ser de vela, y assi el sueño que tiene es como hurtado: *Breuem aliquem somnū, & hunc suspectū habet, & dubium.* Breue: porque como ladron, lomas presto que puede haze su hecho, aun no ha pegado el ojo quando estan sobre el los Alguaziles del cuydado. Y que mas. *suspectum, & dubium*, sospechoso, y lleno de dudas

Matt. 2.

Dion.

dudas, aun durmiendo trabaja, y duda si duerme, segun la necessidad le acosa muchas vezes. Pues que vida mas trabajosa que esta? Que vida de mas afan, y mas cuydado? Quiero concluyr este discurso con vn elegantissimo Apogtema del Emperador Vespasiano, referido de Sueto nio. Como estuuiesse muy enfermo, los intestinos corrompidos, y cō intolerables dolores, no por esso dexaua d despachar (como lo hazia el Rey dō Felipe II. de inmortal renōbre, Principe y señor nuestro) oya las embaxadas, firmaua las cōsultas, recebia memoriales, y assistia a todo, como si estuuiera bueno. Aconsejaronle los Grandes, q̄ se echasse en la cama, y mirasse por su salud, y diesse suelta a tantos cuydados. Y lo q̄ les respondio fue: *Imperatorem stantem mori oportere.* Que los Emperadores en pie auian de morir, que no es la vida de vn Emperador para holgar en vida, y descansar en muerte, sino que aū muriendo han de trabajar, que en pie auian de morir, y no como los demas echados. No es oficio de descanso el gouernar, sino de vn inmēso trabajo. Pues buscar vn hombre afan por sus dineros, que mayor locura? Pedir por intercessiones lo que tanto atormenta y muele, que mayor insipiencia? Pretender por terceros lo que en vida y ē muerte a tā tos trabajos obliga, que mayor desacierto? Y quien tal pretende, y tal pide, que merece, sino oyr, que no sabe lo que se pide? *Nescitis quid petatis*

Sueto. in sesp.

DISCVRSO quarto.

De la insipiẽcia del que en esta vida no quiere trabajo.

Nescitis quid petatis.

§. XII.

VNas palabras ayen el libro de Iob, que penetradas bien, auian de ser azicate cada vno: *Homo nascitur ad laborem*. El hombre nace para trabajo. No es el porque crio Dios al hombre el trabajo, ni es su mano tan corta y tan estrecha, ni su pecho tan sin misericordia para el hombre, que le criasse para el remo, si no que si le puso al remo, fue para que passando el pielago desta vida surguiesse en el puerto de la bienauenturança. Alla dixo Exiodo, que, *Ante omnia præclara Dij proposuere laborem.* No quiso Dios que las cosas grandes, y de estima estuuiessen tan a mano, que sin merecerse quien las quisiesse se las lleuasse, sino que a peso de trabajos se diessen a los pechos generosos: y como lo es tanto la bienauẽturança, no quiso darla, sin que a peso de trabajo se comprasse. Y assi Eutimio: *Hoc tempus non requiei est, sed afflictionis, & cædis,* Esta vida no es tiẽpo de descanso, sino de aflicio y apretura. Este es el otro punto de la insipiencie de los Apostoles, segun Eutimio, pretender estar sentados en vna vida dada para trabajo. Quereys ver lo que el trabajo vale, pues aduertid que libra Dios en trabajos las buenas obras desta vida?

Iob. 5.

Exiod.

Eutimbie

Vna

Vna cosa tengo aduertida en este Euangelio, y en el capitulo diez y nueue, que ni a mi me haze pequeña dificultad, ni la resolucion suya pondera poco la importancia del trabajo. En el Euangelio de oy, diziendoles Christo, si pueden beuer su Caliz, hazen vna famosa brauata, y tan grande que no la califico menos S. Crisostomo, que con dezir, *Respondēt nescientes quid dicant.* Que no supieron lo que se dixeron. Dizen a Christo, q̄ si, que muy bien pueden beuer su Caliz: y el premio que a tan grande animo promete es: *Calicem quidem meum bibetis.* Assi sera, que le beuereys. Pero quando en el capitulo diez y nueue dixo san Pedro, que auia dexado todas las cosas por Christo, en que le libró aquel hecho: en que: en vn censo de cien to por vno. Pues con o a vn animo tan prompto y aparejado, como el que mostraron san Iuā, y Santiago para beuer el Caliz, señala por premio el mesmo Caliz, y a san Pedro el Reyno, y ciento por vno? Pero si se mira bien, creo que la respuesta fue vna, y la libraça al mesmo banco remitida, y el censo se echo sobre vna cosa. Por que si a san Pedro prometio Reyno, tambien a los Apostoles, pues prometiendoles trabajos, esso les promete. Assi lo significo san Iuan en aq̄ llas palabras que comēce a declarar arriba: *Particeps in tribulatione, & Regno & patientia:* Participante se llama en las tribulaciones, en el Reyno, y en la paciencia. En medio de las tribulaciones, y la paciencia puso el Reyno, porque tribulacion por Christo, y paciencia son las barauca-

Mat. 19.

S. Chrys.

Apoc. 1.

nas del Reyno, y el que padece, esse es el noble, esse reyna, esse tiene ceptro, corona, y señorio.

Mas. Si a san Pedro promete ciẽto por vno lo meſmo hizo a los Apoſtoles: porq̃ ſi pregun tamos a otro Euangeliſta, quales ſon las h potecas del juro de ſan Pe
Mar. 10. dro, dira, que, *Cum perſecutionibus*: Que entra bajos le libra Dios el premio deſta vida, y en tragos de ſu Caliz le po ne Chriſto el recibo: y eſſo miſmo hizo cõ los hijos del Zebedeo: diziẽ do: *Calicem quidem meũ bibetis*: Beuereys mi Caliz. Pues veamos mas, es buena recõpenſa de tra bajos, dar por ellos tra bajos? es buen premio de afliciones el Caliz de amargura? Con otra difi cultad mayor que eſtaſe declara la que ſe ha pro pueſto. Mandaua Dios en la ley vieja, que ſe le ofreciеſſen los primoge nitos, pero que en ſiendo de jumento, q̃ ſe redimieſſe con vna oueja: *Primogenitum aſini redimas oue*: Quedeſe en ca- Exod. 34. ſa delhõbre el jumento, y en la de Dios ſe ofrez ca vna oueja. Negocio de conſideracion, y miſterio. No vale masel ju mẽto que la oueja? No es de mayor precio y eſtima? No es de mas pro uecho, y mas a propoſito del ſeruicio de ſu caſa? Pues porque ſe quie re deshazer Dios del, y le trueca por menos? El bienauẽturado S. Am- S. Amb. broſio dize, q̃ el no que rer Dios q̃ ſe ofrecieſſe jumẽto, fue, porq̃ como el jumento es animal in mũdo, coſa inmundana es para ſu caſa. El jumẽ to dize S. Ambroſio, es ſymbolo del trabajo, y la oueja del fruto: pues quiere Dios que el fruto ofrezcays en ſu caſa, y en la vueſtra ſe quede el

traba

trabajo. Pues veamos di ra qualquiera, no se tiene el hombre harto trabajo de suyo? No le importaua mas el fruto? pues porq̃ le dexa Dios el trabajo? La razon fue para dar a entẽder la excelẽcia grande del trabajo, no se le quiere Dios quitar al hõbre, porque es vna joya, cõ q̃ va siempre grangeando nueues grados de gloria: y assi a S. Pedro en trabajosle libra lo q̃ ha dexado, y a S. Iuã, y a su hermano les dizen q̃ beueran sucaliz: *Calicẽ quidẽmeũ bibetis.* §. XIII.

Aora señores, porque concluyamos este discurso, yo no hallo cosa que exagere mas, ni mejor declare la excelẽcia del trabajo, y la merced grãde q̃ haze Dios a los suyos en embiarles trabajos por las buenas obras q̃ en esta vida hazẽ, q̃ vnas palabras de S. Pablo, plegue al Señor que acierte yo a no agraviarlas: *In nullo terreamini ab aduersarijs, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis: quia vobis datum est pro Christo non solum, vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini.* Comencemos a declarar este lugar por la causal, para q̃ se eche de ver la fuerça de lo q̃ S. Pablo infiere. Dos proposiciones contiene. La primera es: *Quia vobis datũ est, &c* Don de Dios llama los trabajos: todas las cosas son de Dios, pero por los grados de excelencia q̃ algunas tienen, suele la santa Escritura llamarlas de Dios. Los hijos de Seth, por ser los mas perfetos q̃ auia en la tierra, les llama Moysen hijos de Dios: *Vidẽtes Filij Dei.* A los montes altissimos q̃ cõpitẽ con las estrellas llamò David cedros de Dios: de la misma suerte, para q̃ eches s

ad Phil. 1

Genes. 6.

Psalm. 79.

de ver la excelencia de los trabajos, y lo mucho que merecen, los llama don de Dios; *Et hoc a Deo* Grande merced haze Dios a vno en darle gracia de sanidad, y que pueda resucitar muertos: pero mayor en embiarle trabajos, dize Teofilato: *Illic enim debitor sum, hic autem debitorem habeo Christum. O rẽ admiratione dignã, & donat mihi, & super hoc debet mihi.* En el resucitar, yo soy el que deuo, pero en los trabajos a Dios hago deudor mio O marauilla grãde, que el es el que da, y el que deue.

Theoph.

La segunda es: *Pro Christo*. Estas palabras se han de construyr con el, *Datum*. Y es otro admirable encarecimiento, no es don como quiera, no os le da Dios por vuestros ojos vellidos, sino por Christo, el os le merecio: *Præmium ergo, & remunerati Christi laborum, labores nostri*: Dize Teofilato: Quereys saber lo que valen vuestros trabajos? pues no mireys mas de que fueron premio y gages de los de Christo, q̃ siendo obras deificadas, y de infinito valor, la mas minima dellas, tuuieron por premio nuestros trabajos: pues si nuestros trabajos valen tanto, que pudieron entrar en premio de los que valieron infinito, mirà si paga Dios bien vuestros trabajos, pues lo premia con lo que tanto vale, como sus trabajos?

Lo otro, premia Dios en trabajos, porque es moneda que siempre gana: y assi se va haziendo vna suma inmensa en pocos dias. Es como en los cambios: days mil ducados, han os de responder con ciento, viene el plaço, no quiere dar el dinero el que le tomo

tomo, y assi torna a tomar el redito, y juntarle con el principal, y desta suerte leva recambiãdo, desuerte, que se haze vn numero muy grueſſo. Assi passa en los trabajos, padeceys vno, tomale Diosa cãbio: pues como dize Teofilato: en el trabajo: *Debitorem habeo Christum.* El cambio es de ciento por vno, mientras esta vida dura, vanse recambiando, y haziendo tal caudal, que vino a dezir el Apostol: *Momentaneũ hoc, & leue tribulationis, æternum gloriæ pondus operatur in nobis.* Entrastes con vna cosa liuiana en el cambio del Cielo, y salis con vna carga de gloria: Pues supuestos estos dos principios, bien colige sanPablo de aquellos, a quien ha librado Dios en trabajos sus trabajos: *In nullo terreamini ab aduersarijs; quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis.* Que el que tiene trabajos no tiene que temer nada, porque los ahogos, que passa en ellos, van adquiriendo respiracion en la eterna vida: las dificultades en qúe le ponen, facilitan la entrada del cielo, las apreturas a que le traen, ensanchan mas la corona: y finalmente las angustias son cambios, q̃ en los bancos d̃ Dios tienen sus grãgeos. Pues si los trabajos valen tanto, si enriquecen a vn hõbre de tal suerte, que mayor necedad que pretender dexar tal grangeo? Que mayor desacierto, que buscar descanso dõde la importancia del trabajo es tan notable? Necios son verdaderamente los que tal desean, y mas necios los q̃ lo pidé, pues no sabe lo que piden: *Nescitis quid petatis.*

2. Cor. 4.

Y pues

§. XIIII.

Y pues esto passa santo Dios, padre de misericordia, si para la milicia tuya no son pechos angostos, ni animos estrechos, sino coraçones donde la mesma muerte no haga mella, ensancha Señor el mio, para q̃ no solo a vna muerte, si no a muchas haga pecho. Pues no gustas de hombres partidos, no solo cõ sus padres y hermanos, sino aun consigo mesmos, pues ni aun a la vida quieres darparte de la vida, haz Señor que todo junto, y entero venga con san Pedro dexandolo todo, a que tu le señales los sueldos y ventajas. Santo Dios, si las coronas de tu Reyno no se dan por nuestros ojos vellidos, por fauores, titulos de nobleza, ni blasones heredados, sino por los trabajos en tu gracia padecidos, haz que mis pies, mi coraçon, y mi lengua se tornẽ manos, para q̃ trabajen todos en el seruicio tuyo. Si la bienauenturãça, sẽdo tuya, la tienes puesta por premio, y tu como juez has de darla al que segũ las leyes del cartel del cielo la ganare, alienta mi coraçon, para q̃ los ojos puestos en tus leyes, la merezca la gane, y entre en possessió della. Santo Dios si al tablamento del tẽplo se sube por escaleras trabajosas, y a la bendicion se llega por Cruz, y por trabajos, no bastardos, ni adulterinos, sean legitimos los mios para q̃ merezcã la corona. Santo Dios, si es indiferecion buscar otra puerta para el cielo, sino es la que fue puerta para entrar tu mesmo en el Reyno tuyo, y en tu testamento nos mandaste el Reyno cõ las condiciones q̃ le recibiste, y

tu

tu antes del panal de miel gustaste la hiel amarga y desabrida. Haz Señor, que las almas de los tuyos gusten tanto del trabajo desta vida, como los santos monges del desierto. Haz que en las prosperidades del suelo se tengan por peregrinos, y los trabajos que eran por possessión del espacio que la vida durare, para que en ellos, se muestre las vislumbres de tu gloria. Sãto Dios, si es nececad dessear las sillas temporales, sea el desengaño de Gedeon y de Genucio lampara del nuestro, para entender mas, que negocio de regir es para tus ombros, que son trabajosas las ocupaciones del Reyno que ha menester ser vn hombre como vn Leõ, que entre en el Reyno dormido, y descansado como Leon, porque es animal de muchos dedos, porque ha menester muchas manos para cumplir con las obligaciones de los suyos, como Leon, que duerme los ojos abiertos, que durmiendo vele, y el sueño se tome como hurtado: como el Gouernador del nauio, que quando los otros duermen el esta despierto, boltea el compas, toma las medidas, estudia la carta, es zahori de lo que esta debaxo del agua, ata laya de la tierra, pronostico de lo venidero.

Santo Dios, si para trabajos nacimos, no permitas que desseemos descanso en esta vida, pues son los trabajos vn censo de ciẽto por vno, y recambiandolos en esta vida en los bancos de la otra a letra vistas ẽ vna ganancia gruessa. Si es el trabajo don tuyo, y merecido para nosotros, con el precio de tu sangre, y assi Señor, con ser nosotros

sottros deudores suyos en quanto tenemos, te haze deudor nuestro, haz que le abrazemos, y sigamos, para que en el discurso desta vida, vamos grangeando los tesoros de la otra. *Quam præstare dignetur, qui cum patre, & Spiritu sancto viuit, & regnat per æterna sæcula, Amen.*

FERIA SEXTA post Dominicam secundam.

Aiunt illi: malos male perdet, & vineam suam locauit alijs agricolis, &c. Matthæi, 21.

§. I.

VNo de los vicios q̃ cõ mas justo titulo, assi en humana como en diuinas letras hallo condenados, es la ingratitud. Los Persas dize Xenofonte, rigurosissimamente castigauan a los ingratos, Menandro cuyas palabras traduxo Ausonio dezia:

Xeno. l. 1: de Cyri. Pedia. Menand. Auson.

Nil homine terra potius ingrato creat,
Vicinus hospes notus, ignotus cliens,
Et si qua genera sunt, &c. *Epig. 131.*

Sauandijas cria la tierra, Tygres, Leones, y Basiliscos produce: pero ni la malicia de todas estas bestias, ni de otras mas ponçoñosas, no yguala a la de vn ingra-

ingrato. Por vn soberano artificio declaro esto el Espiritu del Cielo, diziendo por Ieremias, *Quid est, quod dilectus meus in domo mea fecit scelera multa?* En cuyda do pone a Dios el saber que mueue vn ingrato a serlo: *Quid est?* Que razon tiene? Pues como, ay cosa que al saber de Dios se vaya de buelo? No dixo Dauid: *Tu cognouisti omnia nouissima & antiqua?* Que ni por antiguo, ni por nueuo dexa de registrarse en el aduana de sus ojos. Pues si esto es, como pregunta la causa que tiene vn ingrato? Mas. Si Dios no la sabe, quiē ha de dezirla? *Quid est?* Dos cosas quiso el Señor enseñarnos en esta pregunta. La primera, quan fuera de razon es vn ingrato, pues el que todo lo sabe no halla razō de serlo: y no es mucho, si como dize el Filosofo: *Quod non est, non scitur.* Lo que no es, no se sabe. Para ser vno desho nesto mil razones hallaremos, la hermosura le hechiza, la qual, como dezia Tertuliano: *Naturaliter excitat libidinem.* Es vna brasa natural. Que biē dixo, los fuegos de por aca, por grandes que sean, como obran con algnna violencia, y resistencia de contrarios, tardan en alterar y encender la leña: pero la hermosura, como es natural, aun no ha llegado, quando el coraçon echa mil chispas y centellas. La muger con sus blanduras le atrae, pues como dezia Eurípides: *Est fucatum malum.* Aūque mas mala sea, es con tales afectos, que haze creer al enamorado que es su felicidad, y su gloria. Pues donde la passion es tanta, el hechizo de la hermosura tan fuerte, lo q̄ se

Hier. 11. *Psalm.* *Aristot.* *Tertul: li de cultu form.* *Euripid. Tiraq. in comm. l. 2.*

se da a ver de los ojos ve stido de tales arreboles, no ay que espantar, que trayga a vn hombre alguna vez a la melena.

Que vn auariento se vaya tras el oro, no ay que buscar mas causa, q̃ la que el Espiritu santo dize: *Pecuniæ obediunt omnia.* Es el oro llaue, que a todas cerraduras haze, moneda que en todos aprietos corre, pero de ser ingrato, de pagar con desamor vn amor limpio y sincero, y dar mal en retorno de bienes recebidos, no ay razon. Y assi no se sabe, *Quid est, quod dilectus meus?*

Eccles. 10.

Vna cosa podia dudar qualquier curioso en el Euangelio de oy, no dan la razon del desagradecimiẽto los ingratos? No dizen: *Hic est hæres, venite, & occidamus eũ, & habebimus hæreditatem?* Este es el heredero, matemosle, y sera la herencia nuestra; A esto responde el bienauẽturado san Iuan Crisostomo, como largamẽte veremos luego: *Vide quam dementem causam dicunt.* Causa demente la llamo. Que biẽ dixo, razon sin entendimiento, razon sin ella, y assi la sin razon se sabe, y la razon se ignora. Pues no puede auerla? *Quid est?* Lo segundo, pregunta Dios la causa para que el mismo ingrato sea el juez, y por su boca se cõdene. Mucho entendio Moysen que justificaua la causa de Dios, haziendo a sus enemigos juezes: *Et inimici nostri sint iudices.* Pero el vicio de la ingratitud es tan peruerso, que en manos del mesmo ingrato pone Dios el pleyto, y quiere que el mesmo le sentencie: *Quid est quod dilectus meus?* Que puede ser la causa, q̃ mi amigo a quien yo crie, a quien leuan-

S. Chrys. hom. 69. in Matt.

Deut. 32.

leuantè del poluo de la tierra, a quien puse en mi casa, y hize hortelano de mi viña, aya hecho tantos delafuerosen ella? muerto mis mayor domos, apedreados mis Profetas, y a mi propio hijo quitado la vida: *Quid est?* A esto responden en el Euangelio de oy los ingratos, con vna sentẽcia justissima: *Malos perdet, & vineã suã locauit alijs agricolis.* Quien tal haze, que tal pague, a malas lançadas muera: quitesele la viña, y desele a quien corresponda como es justo. *Malos male perdet.*

§. II.

Para que se eche de ver la fuerça deste juyzio, declaremos primero la parabola: *Homo quidam pater familias plantauit vineam.* Nuestro padre san Gregorio, san Agustin, san Hilario, san Geronimo, san Ambrosio, santo Tomas, y otros dizen, que por esta viña entiende Dios la Synagoga, y declaro casi todas las particularidades Origenes, diziendo: *Plane vinea fuit Indæa, seps diuina custodia, torcular locus libationum, coloni Sacerdotes & Scribæ.* La viña fue la Synagoga, la cerca la guarda de Dios, el lagar, la parte donde los sacrificios le ofrecian, la torre, dize santo Tomas, fue el templo, alquilola a los Sacerdotes, y Leuitas, y apattose della, no porque no este Dios presente a todas las cosas, sino porque, como aduirtio Origenes, dexo el trage de coluna, con que yua guiando por el desierto los Iudios. Embio sus mayordomos a coger el fruto, despacho sus Profetas, a Esayas, dize san Epifanio; que le asserraron, a Daniel echaron en el lago de

S. Greg. S. Aug. serm. 55. verbis Domini S. Hilar. Cano. S. Hieron. S. Ambr. in cap. 20 Lucæ. S. Thom. Origen. hom. 9. in Matth. Epiphan. de vita, & morte Prophe-

delos Leones, a Micheas encarcelaron, embio otros, y hizieron dellos otro tanto. Viendo lo que passaua despachò a su hijo, y ellos por quitarle la heredad, echaronle fuera de Ierusalen, y colgaronle de vn palo. Esta es la comũ interpretacion dela viña. Nuestro padre san Gregorio, y tambiẽ Origenes, dizen, que la viña es la santa Escritura, otros que la Iglesia, pero vamonos con el bienauenturado san Basilio, el qual dize, que, *Animæ humanæ vinea sunt.* La viña son las almas, cada coraçon es el suelo, en que planta Dios en el Bautismo, en lugar de cepas las virtudes infusas.

S. Grego. 24. Moali.

S. Basi. homil. 5. in examer.

Assentado esto, tres cosas hallo que considerar, particularmente en este juyzio. La primera, la informacion que Christo cõtra su ingratitud haze: lo vno, por lo mucho que el hizo: *Homo quidam paterfamilias plãtauit vineam.* Hizolos Dios viña suya, plantola, cercola, hizole lagar, y torre, alquilola. Lo otro, por la mala correspondencia de su parte, pues embiãdo sus mayordomos, a ellos, y a su Hijo dieron muerte. La segunda cosa es, el sentẽciar el processo los ingratos: *Aiũt illi, malos male perdet.* La tercera, la confirmacion que de la sentẽcia Christo nuestro Dios hizo: *Ideo dico vobis quia auferetur a vobis regnũ Dei, et dabitur gẽti, &c.* Discursemos poco a poco estas quatro cosas.

DISCVRSO Primero.

De lo mucho q̃ Dios hizo por el hõbre.

Homo quidam paterfamilias plãtauit, &c.

§. II.

EN el libro del nacimiento del mundo escriue Moyses, q̃ auiẽdo Dios criado al hombre: *Posuit eum in paradiso voluptatis: vt operaretur, & custodiret illũ.* Para que le cultiuase, y le guardase. Engazo de tal suerte aquel pronõbre, *illum*, que pone en dificultad si refiere al hõbre, o si refiere al Parayso, lo comun es, que refiere el Parayso. Pero Seueriano Obispo Gualense, como veremos a otro proposito, al hombre le refiere: de suerte que puso Dios al hombre en el Parayso para guardarle en el y cultiuarle. Parayso dio al hombre, y al hombre escogio para su Paraiso: viña dio al hõbre, y el hõbre quiso que fuesse su jardin, su entretenimiento, su zigarral, y su viña. Esta es vna de las cosas con que le obligò mucho, que le hizo su huerto, su cigarral, y su viña, y q̃ hizo en ella: *Et sæpiuit eã*: Cercola. El Real Profeta Dauid describe admirablemente las calidades de la cerca, diziẽdo: *Dñe vt scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos.* Señor cercaste nos con el escudo de tu buena volũtad. Que de cosas tiene esta cerca, es cerca de escudo, y escudo hecho dela buena voluntad de Dios: y lo otro escudo que corona. Quien acertasse a no agrauiar tã hõrada cerca *Scuto*, con escudo cerca Dios el alma. Quiẽ tal vio jamas, viña cercada de escudo? Si dixera de pie-

Gene. 2.

Seueria.

piedras, de tapias, de ladrillo, ò de estacas, pero de escudo, *scuto*, escudo dixo. Si bien se considera, la cerca, y el escudo en vna cosa se diferencian, y es, q̃ la cerca estã dose queda, y sin q̃ haga nada el de dẽtro suele defenderle: pero el escudo es necessario q̃ se juegue. q̃ donde apuntare el golpe el enemigo, alli acuda luego. No entienda nadie por santo que sea, y mas mercedes Dios le aya hecho en esta vida, que està seguro: porque, aũque mas baruacanas y pertrechos tenga, son hechas de escudo q̃ es necessario q̃ le embrace, le juegue, y acuda a su reparo. Los auxilios que Dios embia, no hazen ellos solos, sino que en tiempo del aprieto, vos, y Dios aueys de salir a la defensa. Y si vuestra alma es flaca, el batallon del enemigo pertrechado, la infanteria mucha, los contrarios fuertes, y el disparar de los tiros cõtinuo, saliẽdo con tal escudo cãtareys por vuestra la vitoria: *Vt scuto bonæ voluntatis tuæ.*

Esta es otra particularidad de la cerca de la buena volũtad de Dios es el escudo. Buena voluntad significa vn afecto prõpto, y aparejado para hazer bien a otro, este tiene Dios de defender su viña. Escudos ay tã pesados, q̃ no solo no defiendẽ, sino q̃ son ocasiõ de perderse el q̃ los lleua. Y assi aduierte mucho Vegecio, que en el exercitar los visoños se acostũbraua en Roma darles vnos escudos: *Ita vt duplum pondus cratis haberet, quã scutũ publicũ habere consueuit.* De doblado peso que los q̃ auian de traer en la guerra y esto, para q̃ acostumbrados con la demasia del peso, quando

Vege. lib. 1. de re mi lit. c. 11.

entrassen en batalla cõ los otros, se les hiziessen ligeros, y con facilidad los jugasse. Y de aqui, si bien me acuerdo, dezia Tulio, q̃ a los soldados de sus Legiones no hazian mas estoruo las armas que los proprios braços: assi bolteauan el escudo saliendo cõ el a todas necessidades, como sino lleuaran nada. O santo Dios, y quanta es la misericordia con que acudes a tu viña, no solo es como esto el escudo cõ que la cercas, sino escudo q̃ aligera el braço: mas agil esta el braço del alma con este soberano escudo, que sino le tuuiera: *Scuto bonæ voluntatis tuæ*: Es escudo de voluntad: y assi lo que añade a la voluntad no es peso como las cosas de la tierra, sino voluntad, promptitud, velocidad, y ligereza: *Bonæ voluntatis tuæ.*

Tulius.

Mas. El bienauentũ do san Cyrilo Alexandrino, dize, que por nõbre de buena voluntad se entiende el Espiritu santo, y assi el pedir Dauid a Dios: *Et Spiritum Sanctum tuum ne auferas à me:* Fue pedirle, q̃ no se quitasse esta cerca. Y segun esto el Espiritu de Dios es el escudo. La primera cosa q̃ del Espiritu santo hallo en la Escritura expressada, es su velocidad y ligeraza: *Et Spiritus Domini ferebatur super aquas:* Es tan en estremo ligero que sobre las aguas andaua: y aun lo pondera mas el Hebreo, segun Cayetano: diziẽdo: *Et Spiritus Elohim volans super aquas*: Encima de aq̃llos abismos de agua bolaua el Espiritu de Dios, para q̃ veais si es ligero el escudo, pues no solo anda, si no q̃ corre, y no solo corre, sino q̃buela por mas ve-

Cyrilus lib. 9. in Ioan. c. 48

Psal. 50.

Gene. 1.

Hebræus. Caieta.

veloz que sea la mano del enemigo para ofenderos, es mas ligero su espiritu para guardaros, si el anda, el corre: si el corre, el Espiritu de Dios buela. Y si esto es, mirà si la viña con tan soberano escudo estara bien guardada.

Y que mas: *Bonæ voluntatis tuæ*: No solo es escudo de voluntad, sino de voluntad buena. Y si me pregũtays para que es buena, dire que para todo lo necessario si es necessario resistir, para esso esbuena, si dar fuerças, y ayudar al braço tambien: *Beatus tu Israel quis similis tibi populo seruate per Dominũ qui est clipeus tibi auxiliaris?* dize vn sabio, escudo es q̃ ayuda. Quiẽ tal vio, q̃ el escudo defienda? que patrocine, esse es su oficio, pero q̃ ayude, como puede ser? q̃ la cerca impida el passo al enemigo, que el escudo repare el golpe, esta biẽ, pero que ayude como puede ser? Sabeys como? Porq̃ es escudo de voluntad buena para quanto nos fuere necessario, quando es necessario rebatir el golpe es escudo, y quando derribar al enemigo es espada, y quãdo cerrar el passo al contrario, es cerca y muralla.

§. III.

Y que mas dize: *Coronasti nos.* Vnos leen este verbo en preterito, y otros en futuro. San Aguſtin, san Ambrosio, san Teodoreto, y S. Basilio, dizẽ: *Coronasti*, Aquilas, Cayetano, Genebrardo, y otros: *Coronabis*: y lo vno, y lo otro haze Dios con su viña. Lo primero, en esta vida. Y lo segundo en la otra. *Coronasti, id est, circunualasti, & munisti quasi corona militum*, dize Remigio: Cercaste nos por todos lados cõ

S. Augu. *S. Ambro.* *S. Theo.* *Aquil.* *Caietan.* *Genebr.* *Remig.*

vn batallõ de ſoldados fuertes. El ſocorro de Dios quanto es de ſu parte, es como corona q̃ cerca toda la cabeça, y aſsi el demonio quã
Iob. 1. do hablaua de Iob, lo q̃ dixo a Dios fue: *Nonne tu vallasti omnem ſubſtãtiam eius:* Todo lo cerca eſte diuino eſcudo, ſin dexar el paſſo abierto por ninguna parte al enemigo: y ſi el demonio entra alguna vez, corre la tierra, y deſtruye la viña, no tiene la culpa el eſcudo, ſino vos que no acudis con el a la defenſa. Si el penſamiento deſcompueſto entra, roe los tallos, y vendimia los razimos, vueſtro es el deſcuydo, y no del eſcudo. Lo ſegundo, puede leerſe en futuro, como
Aquil. leyo Aquilas: *Coronabis nos.* Eſcudo es la buena voluntad de Dios en
Hugo Cardi. eſta vida, dize Hugo, y corona en la otra. Aqui defiende y alla corona: Aqui es amparo y premio en la que eſperamos: *Coronabis nos.*

Vnos dizen, que eſte nombre, *Scutum*, es, *ab ſcudendo.* Pero ſino me engaño leydo he en Ra
Rabban. bano, que no es ſino, *ab ſculpendo.* Y es la razon, que antiguamente ſaliendo de la edad pueril, al apuntar de la barua, les dauan los eſcudos liſos con el cãpo blanco. De donde entẽdereys aquel lugar de Perſio, no penetrado
Iuuen. Satyra. 5, de ninguno de ſus comentadores, a lomenos de los que yo he viſto. *Totaq; impune ſubura. Permiſit ſparſiſſe oculos ſum candidus vmbo.*

Como le auian dado el eſcudo con cãpo blãco, que eſſo ſignifica, *vmbo*, dize, que ya como hombre que ciñe eſpada, y embraça eſcudo ſin el ſobrehueſſo del ayo, paſſea la calle de las

las damas. De suerte q̃ antes de yr a la guerra, limpios les dauã los escudos, y al boluer esculpiã ẽ ellos los blasones, q̃ haziendo proezas ganarõ. De aqui cõjeturõ tres cosas. La primera, q̃ los q̃ se quedauan sin hazer nada llamaron, *Scutarij*, y agora escuderos, gẽte que como por sus personas no fueron para vẽcer enemigos, ni ganar honra, ni prouecho, sirue no a hõbres valientes, sino a mugeres pusilanimes y flacas. La segunda, q̃ sea la causa, q̃ quãdo el otro Griego en medio ꝺ la batalla moria peleando lo q̃ le daua mas cuydado era, si el escudo se auia perdido, pareciendole que quedando saluo, para q̃ en el se esculpiessen sus blasones, no auia q̃ dar cuydado la falta dela vida. La tercera, q̃ de aqui ha quedado en nuestra España, la costũbre de pintar las armas en los escudos. Y segũ esto, los escudos en el aprieto de las guerras erã defensa, y en la vitoria premio y corona. Desta suerte cõsidero yo el escudo ꝺ la volũtad diuina, miẽtras esta vida dura sirue de escudo y defensa, y en la otra de corona, Quando nos le embia Dios tiene el cãpo limpio y raso, porq̃ los blasones nosotros hemos de adquirirlos con su ayuda, y sino perdemos el escudo, sino q̃ cõseruemos el espiritu de Dios ẽ nosotros viuo, q̃ muramos entre las picas, q̃ seã nuestros cuerpos estropeados, perdidos, y deshechos, de corona nos seruira en la otra vida: *Scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos.* Esta es la cerca q̃ pone Dios a su viña, cerca de escudo, q̃ jugandole biẽ en este mũdo, ha de ser premio en el otro.

§. IIII.

Et fodit in ea torcular. No solo la cercò, sino que edificò lagar en ella: *Torcular sunt experimenta passionis, & tribulationū*: Dize Simeō de Casia, las tribulaciones y apreturas desta vida, pisadores son, y la cruz que cada vno lleua, es el lagar donde se esprime el licor precioso para las bodegas del cielo: aqui fue el Señor lagareado, y vos aueys de serlo, si quereys entrar en sus alcaçares, al modelo suyo se ha de ajustar vuestra vida. Que bien lo dixo san Pablo, en vnas palabras que han dado que explicar a los que mas sabē? *Ad impleo, quæ desunt passionum Christi in carne mea*. Entendamos las con santo Tomas, que con sola vna traspossicion suaue descubre vn concepto milagroso: *Quæ passiones desunt in carne mea, adimpleo*: Lo que en mi carne falta a la passion de Christo, es so cūplo. De suerte que aquel. *Desunt*, no le pone de parte de la passiō de Christo, pues no auia de dezir esso quié en otra parte dexô escrito, que fue superabundante, y sobrada: *Vbi abundauit delictum, superabundauit, & gratia*: Sino de parte de su carne: *Quæ passiones desunt in carne mea*: Como si dixera: Las faltas que ay en mi carne para conformarme con la de Christo, essas lleno. Pero veamos, que faltas son estas? Este verbo, *Adimpleo*, en doctrina del bienauenturado san Cyrilo, es propio dlos estatuarios, los quales primero abren en cera las figuras que quierē sacar: *Fabri ærarij statuam effecturi, primum obscuram speciem in cera faciūt, &c.* Despues

Simon de Casi. lib. 5

Ad Col. 6.

S. Thom.

S. Cyril. dialog. de adoratio. ad Palladium.

pues derritiendo el metal, y vaciãdole en la cera llenos los vacios y lineas, sacan perfeta la figura. De aqui se entiende aquello del mesmo Apostol: *Plenitudo legis est charitas.* La ley es como vn exemplar, dõde como en cera esta abierta vna figura perfetissima de Christiano: y quãdo el alma derretida en el amor de Dios se vacia, entonces llena los vacios de la ley, y sale vna estampa bellissima al modelo de Dios hecha. Lo segundo, aquello de Plutarco, define el Sacerdote, y dize, que es. *Animata quædam effigies*: Vna imagen viua, y quiso dezir, que el oficio suyo es, ser vna imagen vaciada en el arancel de las leyes, y en todo a ellas parecido. Lo tercero, aquello del Apostol san Pablo: *Ministeriũ tuum imple*: Encomienda mucho a Timoteo, que llene su ministerio. Al ministerio no faltaua nada, pues el oficio de Perlado, y de Obispo es tan perfeto, que el mesmo dixo en otra parte: *Qui episcopatum desiderat bonum opus desiderat*: Y assi lo que le encarga es, que no falte en el ministerio, sino que su vida y costumbres llenen lo que el ministerio pide. Pues segun esto, notad agora el pensamiento agudissimo del Apostol. Auia dicho escriuiẽdo a los ꝺ Galacia: *Ego stigmata Domini mei Iesu Christi porto in corpore meo.* Las armas traygo de mi Señor en mi cuerpo, su sello traygo y su marca: y assi lo q̃ procuraua era llenar las faltas en su persona, ajustarse cõ el ẽ todo, y por todo: *Quæ desunt in*

Ad Roman. 16.

Plutar.

2. *Ad Timo. c. 4.*

Ad Timo. c. 3.

Ad Galat, 6.

carne mea. Quando las figuras que han de salir vaciadas son de obra, quando tienen variedad de lineas, y de cosas, nunca del todo salen perfetas, aqui se elo el metal, alli faltó, aculla por vn poco que se quedó de ayre dentro no llegò, aculla por vn poco de tierra que se puso en medio no ajustò con el molde, y assi es necessario llenar todos estos vacios despues de hecha la figura. Es la estampa de Dios puesto en el lugar de la Cruz, tan en estremo perfeta, que no ay salir en la primera formacion ninguna sin falta: pues lo que los Santos hazen, es llenar estos vacios q̃ no estan no en el exemplar, sino en lo que se vacia. Vnas vezes dexò de llegar, porque se metio vn poco de viento, quando se ofrece vna ocasion de humildad, y el viento de la honrilla es detiene, que es aquello, sino q̃ quedò vn vacio, y bien vacio, porque las honras de la tierra vacio son, viento son, y desuentura. No yua fuera desto Iulio Cesar, quando aclamandole vn dia sus soldados, y llamandole Rey, lo que les respondio fue, segun refiere Plutarco: *Cæsar sum, & non Rex*: Cesar soy, y no Rey. No quiso admitir la honra que le daban, pareciendole que antes hazia vacios, que no llenaua su persona. Quando se ofrece el dar limosna, y la codicia detiene el braço, que es aquello, sino q̃ se elo el metal, y no llegó a conformarse cõ la imagen: y assi, por que darle llena el arca, la imagen del Señor que- *Plutar. in Iulio.*

dò

do en vos vacia. Quando vos en la prouision de la Catedra, o Calongia mirays si es el opositor de vuestra tierra, y esso os detiene para no votar por el mas digno, que es esso, sino q̃ no llega el metal, por que se puso delante la tierra, y assi quedò vacio. No pensey s que sin causa llamò Moyses la tierra vacia dos vezes: *Terra autem erat inanis, & vacua.* Vacia, y vacia, si en si lo es vna, otra suele serlo en vos, no dexando llegar al protoripo la figura. Pues llenemos todos estos vacios, ajustese nuestra vida con la de Christo, entre en el lagar de la Cruz como entrò la suya, y sea alli estrujada y esprimida, aprieten los trabajos y tribulaciones, el husillo para que la imagen quede muy bien impressa, que no es viña de recreacion, de holguras, y de regalos la que plantò Dios en esta vida, sino viña con angustias y apreturas, viña con lagar, y con azedia: *Et fodit in ea torcular.* Lagar le hizo. Y que mas? *Aedificauit turrim.* Todo lo necessario puso en la viña, plãtola, criola, edificole lagar, y torre. Pues que mas pudo hazer? Que bien quadrã aqui aquellas palabras suyas que refiere Esayas? *Quid debui vltra facere vineæ meæ, & non feci.* Que me faltò de hazer por mi viña que no lo hiziesse? Que pudo serle de vtilidad y prouecho que no lo proueyesse? Muros, cercas, regadios, buenos arboles, torre, y todo lo que era necessario puse en ella. Este es el abono de su causa, este el primer pũto.

Genes. 1.

Isai. c. 5.

to de la prouança, que hizo lo que estaua obligado de su parte, supuesto que plãtaua viña. Vamos a la correspondencia que ellos tuuieron de la suya.

DISCVRSO Segundo.

De la mala correspondencia de los ingratos.

Et locauit eam colonis, & peregre profectus est.

§. V.

LA ignorancia suele de ordinario ser capa de malhechores, con vn no lo sabia, piensa vn necio salirse cõ quãto quiere. Pero Dios, porque no presuman ignorancia, desengañales al tiempo de darles la viña. *Et locauit eam colonis.* Dos cosas dize: la vna, que la da a labradores. La otra, que no es dada, sino aforada. *Et locauit eam.* Labradores son los Perlados. O quien pudiesse persuadirles, q̃ son los labradores desta viña, y que han de lleuar la vẽtaja a los subditos, q̃ el labrador a las cepas, o como dize nuestro padre san Gregorio, que el pastor a las ouejas. Solia dezir el prudentissimo Rey don Alonso de Aragon, como refiere Panormitano, que los que gouernauã a otros, tanto mas excelentes auian de ser quanto lo es la dignidad q̃ tienẽ. Y el Apostol S. Pedro lo encarecio aun mas, diziendo: *Sed forma gregi facti ex animo:* Forma han de ser los Perlados de sus subditos: mi-

S. Grego.

Panor. li. 6. de rebus gestis Alphonsi.

mirad las ventajas que la forma haze a la materia, y essas es razon que el Perlado haga a los q̃ gouierna: la forma es la hermosura, la beldad, y el adorno, como los Filosofos dizen: y esso ha de ser el Perlado respeto de los inferiores. Que bien lo dixo el sabio Rey Agesilao, y refierelo Plutarco: *Principis est non molitie delitijsve, sed temperãtia ac fortitudine priuatis hominibus antecelere.* No es el oficio de superior para serlo en regalos y buen tratamiento de su persona, sino para ser primero, y mas excelente en la templança, en la fortaleza, y todas las demas virtudes. Y assi nuestro padre S. Gregorio, como quien bien entendia esto, dize, que, *Potestas prælati nõ honor, sed onus æstimatur*: Que como las obligaciones son tantas, mas tiene el oficio del Perlado de carga, que de honra. Y no me espanto diga esto, si hade llenar las ventajas al subdito, que el labrador a la cepa: *Et locabit eam colonis*: A labradores la dio a censo.

Plutar. in Laconi.

Mas. A labradores dixo, no a gente de otros oficios, sino a labradores, no a hijos d' grãdes, ni a ricos, ni a gente de estofo, sino a quien entiende del culto de las cepas. Que ciego anda el mundo quãdo en las elecciones de Perlados, de Obispos, y otras dignidades menores pone los ojos en cosas impertinentes, y no en lo que haze al caso? Solia dezir Socrates, q̃ tenia por absurdo intolerable q̃ sea vno platero sin auer professado el arte, ni pintor, sin auer sido aprendiz primero, ni exercitarse en otros oficios mecanicos, sin ser examinados: y q̃ se atreuiesse

Erasm. li. 3. Apoteg.

uiesse a entrar vno de golpe en vn oficio tan en estremo dificil, como regir a otros sin auerlo muy de espacio estudiado. Y si le preguntasedes, como se aprende esto, resp onderia lo primero, lo que el otro Filosofo: *Imperare nescit, qui nescit obedire.* Que ninguno puede ser buen Rey que no ha estudiado el ser vasallo, ni sabe mandar, quien no ha sabido obedecer: ni atinara a ser Perlado, quien no supo ser subdito. Lo segundo, lo que

Chilon. respondio Chilo Lacedemonio: quexosele su hermano, porq̃ pues a el le hazia su ciudad Eforo, y gouernador suyo, no ponian en el tãbien los ojos para darle estos cargos tan honrosos: y lo que le respondio, segun afirma

Laert. in vita Chilonis. Laercio, fue: *Ego iniuriam ferre noui.* A mi de justicia se me deuia el Imperio, el mando, y señorio, porque he estudiado en el arte de la paciencia, se passar las injurias, sin atropellar a nadie, ni hazer sinrazones. Parece que tomo esto de los Pro- *Prou. 14.* uerbios, donde dize el Espiritu santo, vna cosa que es el apoyo desta doctrina: *Qui patiens est, multa gouernatur sapientia.* Vn hõbre que tiene espera, con grande sabiduria se gouierna. Y aqui la traslacion de los Setenta: *Longanimis vir multus in prudencia.* *Septua.* Vn hombre de gran pecho, gran prudencia tiene. Quanto la paciencia estiende el pecho, tanto la sabiduria le llena: *Tardus in ira multus, in intelligentia:* Traslado Pagnino, el q̃ *Pagnin.* con dificultad se ayra, con dificultad yerra, y conforme a esto, lo que mas ha menester vn hõbre para Perlado es vna dif-

discreta paciencia, vn pecho no hinchado, ni alborotadizo, y q̃ qualquiera ocasion le mueua. No os acordays que engrandeciendo la santa Escritura las mercedes grandes que al sabio Rey Salomon Dios hizo, dize entre otras cosas, que: *Dedit illi latitudinem cordis, quasi arenam, quæ est in litore maris*: Diole vn coraçon tan ancho y estendido que cupiera enel el mar y las arenas. *Quasi arenam*, dixo. No le comparó al mar tempestuoso, lleno de borrascas y vagios, y que qualquier viento le destempla, le alborota, le boltea, y le traspala, sino a la arena que sus margenes ocupa, que açotada con las hõdas, perseguida y sen dereada se queda tan ygual, tã penayda, y tan hermosa como antes estaua. Assi han de ser los Perlados, que ni los descompongan los mouimientos de la yra, ni la colera los altere, ni el desseo de la vengança los inquiete. No aueys aduertido, señores, vnas palabras del Psalmo sexto: Quiere el Real Profeta Dauid difinir a Dios como juez, y dize: *Deus iudex iustus, fortis, & patiens*: Dios es juez justo, fuerte, y paciente. No notays como la paciencia puso como diferencia de la difinicion, y forma del difinito? el ser justo y fuerte, son como materia, y la paciencia le que da ser, y modifica: si es justo es con paciencia, porque assi aueys vos de serlo. Y assi el Espiritu santo: *Noli esse iustus multum.* No han de lleuar los superiores las cosas por el cabo, ni desembainar luego, y jugar las armas, sino que todo ha de estar formado, o por me-

3. Reg. 4.

Psal. 6.

mejor dezir reformado con paciencia, con misericordia y mansedumbre: *In prælatis debet esse consolãs misericordia, & pie sæuiẽs disciplina*, dize nuestro padre san Gregorio. En el Perlado ha de auer vna misericordia que consuele, y vna disciplina que cõ piedad y mansedumbre castigue. Que biẽ dixo, quando tratò de la misericordia no le puso cortapisa, ni adito, ni modificacion ninguna, pero ala diciplina, si: *Et pie sæuiẽs disciplina*: porque de mansedumbre, de clemencia, y humanidad que tengan mucho los Perlados, es muy cõforme a su oficio: pero de zelo, de rigor, de azedia, siẽpre lo que huuiere es necessario que este baxado el punto cõ la benignidad y clemẽcia. De aqui solia dezir Chilõ Lacedemonio, y refierelo Estobeo: *Is optimus est Rex, qui operã dat, vt nõ metuatur*. Aquel es perfeto Rey q̃ de tal suerte lleua las cosas, que haze que le amen, y no que le temã, en esto ha de estudiar para ser buen hortelano de la viña del Señor, q̃ a quien esto haze la alquila el de buena gana: *Et locauit eam colonis*: Arrendola a labradores.

S. Grego. lib. 20. mo ral.

Stob. ser. 46.

Mas. Acensuada dize que es. No entienda nadie que es señor de los subditos, sino ministro por mano de Dios puesto: no cria Dios los Perlados, para que tratẽ los conuentos como a esclauos, no son señores de bien, y mal tratar, ni para esso se han de buscar las Prelacias: *Non vt dominentur in cleris*, dize san Pedro, no es para imperio y señorio: *Non vt dominentur in cleris. Clerus*, como santo Tomas enseña, es lo mesmo

mo que suerte, segun aquello de Dauid: *Si dormiatis inter medios cleros.* No entienda nadie, que la prelacia es herencia, ni que se le deue de jure, ni le viene de derecho, sino que como dize santo Tomas, la da Dios a quien le parece, suerte es, y no possessiõ, ni propriedad heredada, y suerte para el bien de sus ouejas, para la labrança de la viña, y adelantamiento de los frutos. Heredad es dada a censo, y no suya: *Et locauit eam agricolis*: Aforola.

S. Thom.

§. VI.

Et peregre profectus est. Fuesse, partiose lexos de la viña. Este partirse Dios, no es por que haga ausencia, pues como dize el Apostol: *Nõ longè à vnoquoque nostrum*: Cerca esta de cada vno. Sino porque como aduierte san Geronimo, dexo a cada vno en su libre aluedrio: y es lo que dixo el Sabio: *Et reliquit eum in manu consilij sui*: Aunque concurre con cada vno de nosotros, pero no haziendo fuerça, ni violentando las voluntades. Y hecho esto, llegado el plazo, despachò sus mayordomos por el fruto. *Cum autem tempus fructuum esset, misit seruos suos.* No todo el tiempo lo es de frutos. En la primera edad van se criando las cepas, pero en llegando el punto en que el libre aluedrio tiene la presidencia en la Chancilleria del hombre, entonces embia Dios sus mayordomos, despacha Predicadores, y Doctores, y que hazen los malos? *Apprehẽsis seruis alium ceciderunt: alium occiderunt: aliũ lapidauerunt.* Si vos desacredstrays el Predicador, sino haze fruto en vuestra alma,

Hieroni.

que es aquello sino apedrealle: que es sino quitarle la vida, ya que no en si, alomenos en sus palabras, y sermones? Embia otros, y hazen lo mesmo: y viendo el Señor lo que passa embia a su hijo, y dize. *Forte verebuntur Filium meum*: Pero en viendole, habláse al oydo, y dizen: *Hic est hæres, venite occidamus eum, & habebimus hæreditatem*. Este es el heredero, quitemosle la vida, y la heredad sera nuestra. Quãdo vos con el mal exẽplo apartays a vuestro proximo de la comunion de los exercicios santos, de la oracion, y obras virtuosas: que hazeys entonces, sino echar al Señor de su heredad? Y quanto mal hazẽ los malos cõsejeros, pues priuan a Dios de lo que es suyo, y en sus miembros le quitan la vida: *Et habebimus hæreditatem*: Nuestra sera la heredad: *Vide quã dementem causam*: Dize san Chrisostomo, causa demente la llama, no razon, sino sinrazon, y locura. Dos cosas auia aqui. La vna necedad, y la otra injusticia. Necedad, pues no puede auer mas insipiẽcia, que pretender dexando a Dios ser vn hõbre suyo, pues siendo de Dios es libre, y siendo suyo el esclauo mas miserable que puede imaginarse. Dosdichos de san Agustin declaran bien esto. El primero es: *Quia dimisimuste, dimisisti nos nobis*: Dexamos te Señor, y en vengança de vna cosa tan mal mirada, dexastenos: y a quiẽ nos dexaste, fue a nosotros mismos, entregastenos en nuestras manos O santo Dios, y que miserable queda vn hombre, dexado de tu mano a su aluedrio, y sin

S. Chrisost. hom. 69. in Matt.

S. Aug. serm. 4. de verbis Domini.

sin orden alguna, en que de desatinos da, que de desconciertos haze, que de locuras intenta, que de deuaneos maquina, que de maquinas compone, que fragua de quimeras esta hecho su coraçon, que de inuenciones se consultan en la Chancilleria de su pecho, a que de aprietos viene, en que de trances, y angosturas se mete, a que de necesidades llega? No ay sino mirar al hijo prodigo, apartado de su padre, y sobre su palabra dexado, que el es vna viua imagen de lo que en esto passa: rico salio de casa de su padre, y en breue espacio llego a punto, que aũ de vellotas no se hartaua.

S. Aug. 2. de ciuitat. ca. 24

El segundo es: *Homine nulla immaneor fera si sibi relinqueretur.* No ay fiera mas furiosa, ni animal mas agena de benignidad y clemencia, que el hombre, dexado en sus propias manos. Esto es lo que adquiere vn hombre, queriendo ser suyo. Que mayor necedad: *Et habebimus hæreditatem.* Que consejo mas sin el que este?

§. VII.

Y si esta poco encarecida la imprudẽcia del que dexado a Dios quiere ser suyo, aduertid otra cosa, y es, que, como dixo el Señor: *Nemo potest duobus dominis seruire, aut enim vnum odio habebit, &c.* Imposible cosa es seruir vn esclauo a dos amos bien seruidos, pues a vno aborrecera de tal manera, que no le pueda ver, y amara al otro: y si los siruiere sera reuentando, y sin dar gusto a ninguno. El leuantarse el hõbre con la heredad de Dios, y ser solamente

suyo, que otra cosa es, sino hazerse de mil amos esclauo? Los incentiuos de la carne le incitan, el honor ambicioso le detiene, la auaricia le encoge, el pundonor del mundo le manda, la ira le incita a la vengança, el miedo le detiene, y cada vno destos amos quiere q̃ sea suyo. Que bien lo toco Dauid, quãdo dixo: *Psalm.* *Posuisti nos in contradictionem vicinis nostris*: pusistenos señor en contradicion de nuestros vezinos. Que quiere dezir contradicion de vezinos? Quando se haze liga contra vna ciudad de muchos Capitanes, despues de entrada y rendida suelen reñir sobre cuya ha de ser la presa. Assi sucede en el alma, juntanse las passiones para leuantarse con la viña de Dios, tratan de echarle fuera, y quanto es de su parte le quitan la vida, y en saliendo con su intento luego ay entre ellas varaja, cada vna quiere q̃ la heredad sea suya, y q̃ el hombre sea su esclauo: *Venit libido, & dicit meus est.* Dize el bienauenturado san Ambrosio: la deshonestidad da vozes, que la presa ha de ser suya, que ella ha de mandar, y seruir todo al cumplimiento de sus desseo. *Venit ambitio, & dicit plane meus est.* El desseo de mandar se opone y contradize, y quiere, que a trueque de valer, y ser mas que los otros sea Martyr, si necessario fuere de sus passiones: *Venit luxuria & dicit, meus est,* La gula y regalo dizen, que la possession ha de ser suya, y que todo el fruto sirua al ministerio de su plato: *Venit auaritia, & dicit, &c.* Todos los vicios alegã en derecho de su tuerto, queriendo cada vno, que pues no *S. Amb. Psal. 18.*

quiere

quiere ser el hombre de Dios: sea suyo. Que esclauonia puede con esta compararse? Que Angel ay que le yguale: Esto es lo que con la heredad al hombre le viene, buscar libertad, y quedase como necio, esclauo de mil dueños: *Et habebimus hæreditatem.*

Lo segundo que este consejo tiene, es, injusticia, pues contra toda ley querian leuantarse con lo que no era suyo. Dios os libre, señores de consejos donde Dios no preside, porque fuera de ser necios, son iniquos atétados, injustos, y sin auisos. Aconsejaos con la ley de Dios, y mirad lo que ella manda. Assi lo hazia Dauid, quando
Psal. 118. dezia: *Et consilium meũ iustificationes tuæ.* Mi cõsejo, Señor, mi acuerdo, el regimen de mi persona, el gouierno de mis estados, son las leyes justas tuyas: *Et consilium meum.* La correcta de los Setenta interpretes, los Padres, san Hilario y san Ambrosio leen en esta parte: *Et cõsilia mea iustificationes tuæ*: Mis consejos. Muchos consejos tienen los Reyes, vno Real, otro de Camara, otro de Estado, otro de Hazienda: y en cada vno se pratican diferentes leyes. Pero Dauid todos sus consejos quiere que vayan por vn rasero, todos ordena que leã en vn libro, y por vn mismo aranzel se rijan y este seã las diuinas leyes: *Et consilia mea.* Que en el de Estado se trate de hazer lo que Dios manda en el de Camara de cũplir sus leyes: en el Real de que se dè a Dios lo q̃ es suyo. Y si buscamos los Consejeros que en estos consejos presiden, declarolos la Marginal y Batablo, diziendo: *Et cõsiliarij mei iustificationes tuæ.* Mis Consejeros

Septuag. Hilarius S. Ambr.

Margin. Batabl.

son sus leyes. De suerte, que Consejo, Oydores, aranzel, y prematica todo lo eran a Dauid las diuinas leyes. O almas Christianas, o Principes, o potentados, reyne este consejo en cada vno, trayense aqui las cosas, sea la ley de Dios ley de nuestras Chancillerias, y los preceros suyos los Oydores de nuestros casos. Si se os ofrece vna venaça del que os ha agrauiado, no entreys en el consejo de los Iudios, que dezian: *Diliges amicum tuum, & odio habebis inimicū tuū*: sino en el de Dios. Y luego oyreys: *Diligite inimicos vestros.* Que ameys a vuestros enemigos. Si el apetito liuidinoso hierue, la guerra es mucha, la concupiscencia inflama, propongase la necessidad. No aquellos que dezian *Nullum sit pratum, quod non pertranseat luxuria nostra.* Sino en el de Dios, que luego el sexto de los Oydores responderá, *Non forni aueris*: que no es justo, que cōtra voluntad de Dios se cumpla el apetito. Si el tomar al otro lo que es suyo os aquexa entre el caso en este consejo, y luego oyreys a otro Oydor que dize, *Nō furaueris* que no se tome a nadie lo que es suyo. O si aqui consultarā los labradores de la viña, que diferēte juyzio tuuieran, nunca cayera en su acuerdo vn consejo tan necio, tan iniquo y sin cordura, nunca les passara por el pensamiēto euantarse con la viña, y matar al heredero, y dieron en el mayor desatino, que pudo caber en ingenio humano: mataron los mayordomos vnos a pedradas, otros asserrados, otros partidos por medio, otros degollados. Y no contentos con esto, al mesmo

Matt.

Sapien. 2.

here-

heredero echaron de la viña, y fuera le dieron muerte, aunen su posses sion no quisieron q̄ mu riesse, sino fuera: *Nunc ergo habitatores Ierusalem, & viri Iuda iudicate inter me, & vineam meam*; dize por Esayas: y esto passa, vezinos de Ierusalen, varones de Iuda juzgad entre mi, y entre mi viña. Yo hize lo que pude, aquiẽ la afore me mato mis mayordomos, y por quedarse con la possesion hizo otro tanto a mi Hijo: dad la sentencia que merece. Y mas abaxo, *Vinea autem Domini domus Israel est, & gramẽ delectabile Iuda.* Vosotros soys la viña, vosotros las cepas, vosotros a quien fue arrendada, pues sed vosotros mesmos los juezes.

Isai. 5.

DISCVRSO tercero.

Dela sentencia que contra si los ingratos dieron.

Malos male perdet, & vineam suam locabit alijs agricolis, &c.

§. VI.

Sententia iuridica est, quæ ab ipsis reis lata est, Dize san Iuan Chrisostomo, la condenaciõ que contra si haze el culpado, juridica es: y como Dios tiene tã atado su dedo, tan sustãciado el processo, y el caso tan prouado, a los mesmos culpados haze juezes, y les pone el processo en las manos, y ellos proprios dan vna sentencia muy temerosa. *Malos male perdet,*

S. Chrisost. hom. 69. in Matt.

& vineam suam locauit alijs agricolis. Esta es la segunda parte desta causa: *Malos male perdet.* Visto los meritos deste processo, y lo en el alegado y contenido. Fallamos, que los malos sean mal perdidos, que se les quite la viña y se de a otros que tengan mejor correspõdencia. Yd notando las palabras. *Malos.* Quando lleuan a vno a justiciar, la primera palabra del pregon es la calidad de la culpa: siẽpre dizen: Esta es la justicia, que mandan hazer a este hombre: si ha hurtado, dizẽ por ladrõ si muerto a vno, por homicida, si jurado falso por perjuro: finalmente, dize se primero el pecado, para que se vea la razon que ay de condenarle. Pues si quereys oyr el titulo que se da a los ingratos, es: *Malos male perdet*: Malos los llaman. Pues no los llamaran ingratos o desconocidos? No sino malos: porque su ingratitud es mil males, y si todos se huuieran de especificar, para vn pregon no auia calles, y assi digase que se a justiciã por malos: porque si vos entendieredes por este nõbre ladrones, ladrones fueron, queriendose leuantar con lo que no era suyo? si homicidas, tãbien lo fueron, dando muerte a los mayordomos: si traydores, tambien lo fueron, quitando a su Señor la viña: si hombres sin fe, y sin palabra, tambien ay esso en ellos, pues no correspondieron al concierto hecho: Finalmente, si tantos desafueros ay en vn ingrato, desele nombre de malo, para que se signifique todo: *Malos male perdet.* Y segũ esto diga el pregon: que esta es la justucia que mandan hazer los malos a si mes-

mesmos: *Malos male perdet*: que sean mal perdidos.

Ay perdidas buenas, y perdidas malas, perdidas ay, que perdiendose gana en ellas. *Qui amat animam suam in hoc mũdo, perdet eam*: Dixo el Señor: y aqui san Agustin: *Si amas, perdes*. El que ama pierde, porque el que pierde gana: el que pierde su vida (que esso quiere dezir aqui anima) en este mundo, en la vida eterna la gana: es perdida con ganancia, pues perdiendo vida miserable, llena de trabajos y de ahogos, se gana vida eterna, llena de tranquilidad y reposo, y assi la perdida es buena, siẽdo el grangeo tan copioso. Perdio el hijo prodigo la hazienda, y todo quanto de casa de su padre auia sacado. Pero fue buena perdida, venturoso naufragio, pues cobro vn desengaño tan bueno, y boluiendo reconocido a la casa de su padre, con tanto amor fue recebido. Pierden los Santos sus gustos en esta vida, martyrizan sus passiones, son atormentados, y deshechos, pero son buenas perdidas todas estas, pues es tan fertil el grangeo. No son assi las perdidas de los ingratos: *Malos male perdet*. Son perdidas donde todo se pierde, y no se gana nada.

Ioann. 12. S. Augu.

Lucæ. 15.

§. VII.

Esta sentencia declaro Dios por Esayas, diziendo: *Auferam sepem eius, & erit in conculcationem, & ponam eam desertam, non putabitur & non fodietur, & ascendent super eam vepres, & spinæ, & nuuibus mandabo ne pluãt super eam imbrem*. Yo le quitare la cerca, y cada

Isai. 5.

da passajero la repelara, *Auferam maiestatem meam.* Traslada el Caldeo, yo quitare mi magestad, Que quiere dezir, que quitara Dios su Magestad? No dixera su ayuda, su fauor, los particulares auxilios de su gracia: O como dixo Basilio, la guarda de los Angeles? *Maiestatem meam.* Su Magestad dize. Passays por Aranjuez, o por el Pardo, veys la vandada de Venados, los conejos cruzan, los corços retoçan, las liebres saltan: y vos passando por entre vuestros pies, les quitays el sombrero, sin atreueros a tirarles vna piedra. Y si os preguntan porque, Respondereys que tiene el Rey en el cuerpo cada vno. Pues de la misma suerte, como quando vn justo essea en gracia tiene a Dios en el alma, aunque mas caça vea el demonio siempre esta con recelo, porque es Aranjuez de Dios, siempre esta a su pesar con temerencia y miedo, que es jardin de Dios aquel, y es menester recato. Pues lo q̄ yo hare, dize Dios, es: *Auferam maiestatem meam.* Quitare mi magestad, para que sin miedo llegue el demonio, y entren los desseos malos, y hurten sin respeto. Que es la causa, señores, que ayer no se atreuia el mal pensamiento, y el apetito entraua en la tentacion tēblando, el coraçon se estremecia, y los miembros ocupaua vn trasudor medroso, y que oy a campo descubierto os acomete, es vence, y os destruye, sino que ayer teniades vn Rey en el cuerpo, y por mejor dezir, a Dios en el alma, y assi con respeto os tentauan los enemigos. Pero como quito Dios la gra-

Caldeapa raphr.

S. Basil. super Esai. 5.

magestad suya, los mas viles gusanos se os atreuen, *Et singularis feras depastus est eam*: Dize Dauid. Llamas singular de las bestias, hasta el menor de los animales se os atreue.

Psal. 76.

Y que mas? *Diruam maceriem eius, & erit in conculcationem*. Derribare la cerca, y entre quien quisiere, pisela, vl traxela, acozeela, y quede por oprobrio de todas: *Diruam murum eius*: dizen los Setenta. Yo dare con el muro en tierra, yo arrasare las torres, para que a pie llano entren los passageros, y se vayan por ella como por viña vendimiada. O almas que tal oys, no seays ingratas, no troqueys el ser jardines de Dios, por ser heriales comunes a quãtos passan, no compreis por vn gusto momentaneo, ser acozeados de vuestros enemigos, y estar a los pies de todas las bestias fieras. *Et erit in cõculcationem*. Aquella viña cercada de Angeles, posseyda de Dios, rodeada de torres, que se leuantauan hasta el Cielo, sera pacida y hozada de los mas inmundos animales.

Septuag.

Y que ma, *Et ponam eam desertam*? Yo la pondre desierta. Pues como viña tan pisada y llena de gente, que la esquilma, llama y desierra? Si. Porq̃ donde Dios no habita, desierto es, soledad es. Pues harto solo esta el mal acompañado.

Y no para ay. *Non putabitur*: no sera podada. el podar la viña, dize S. Basilio es, para que recogida la virtud no eche por muchas partes, porque en repartiendo se, los sarmientos son desmedrados, y las vuas agrazes. Vn alma a quiẽ Dios no poda, por

S. Basil.

que

que de partes brota, que repartida tiene la virtud, y que desmedrado es todo quanto haze, por bueno que sea. Buenas obras mortales haze vn pecador, como con santo Tomas, los mas acertados Teologos enseñan, pero como falta la caridad, y esta sin gracia, son sin merito de gloria, son frutos sin fruto de eterna vida. Limosna da vn pecador, otras buenas obras haze, pero no grangea eterna bienauenturança: son vuas desmedradas, que ni las pone Dios en su mesa, ni las alça para su sala, sino que o la vanagloria se las come, o como tiene poca virtud la cepa se secan luego y se pierden. Este es otro mal de la viña donde Dios no habita, que lleue fruto, y que venga a ser sin fruto, que haga limosna, y no grangee con ella el cielo, que obedezca a sus padres, y queno atesore en la eterna vida: *Non putabitur.*

S. Thom.

§. VIII

Y que mas? *Non fodietur.* No sera cauada. El bienauenturado san Basilio, dando la razon, porque estan necessario el cabar las viñas, dize, que crian dentro de si grandes vapores, y assi es necessario apartar la tierra para que se exalé. Y quando esto no se haze dẽtro se pudren, y corrompiendo las cepas, no las dexan lleuar buen fruto. Como dẽtro ẽnosotros quedò la rayz dañada y fomes del pecado siẽpre exala vnos pensamiẽtos tales, q̃ si la tierra del coraçon esta dura, alli se corrompé, no dexãdole lleuar buẽ fruto. Y assi Dauid, como quien sabia bien esto, dize, que el exercicio continuo suyo era;

S. Basil.

Et

Et exercitabar, & scopebam spiritum meum. Y aqui san Geronimo: *Et fodiebam spiritum meũ.* Siempre el azadon en la mano cauaua mi espiritu, quitauale la tierra, para que el fomes del pecado desbrauasse. No es assi la viña de los malos, sino que la dexa Dios, permitiendo que se endurezca la tierra, y assi dentro de si atesta da de malos pensamien tos, y peores desseos, se corrompe, se echa a per der, y se destruye.

Psa. 76.

S. Hieron

Y que mas. *Et ascendent super eã vepres.* Espinas naceran sobre la viña. Que quieta esta vn alma, quando Dios habita en ella? que paz tan grande goza? que tranquilidad, y q̃ abundancia de bienes? Pero en apartandose Dios de lla: *Et ascendent super eam vepres.* Espinas se crian en ella, cardos y malezas. Q.e de inquie tudes, que de cuydados q̃ de desassosiegos passa vn alma ausente de su Dios, y su consuelo? vn retrato esta hechadel infierno.

Y no para aqui. *Et nuuibus mandano, ne pluant super eam imbrẽ.* Yo mãdare a las nubes que no llueuan sobre ella agua. Notese mucho aquella palabra, *Imbrem*: no dize que mandara que no llueuan, sino que mandara, que no llueuan agua: sino que se cumpla aquella maldiciõ por el santo Moysen echada: *Et det Dominus pro imbre terræ tuæ puluerem, & de cœlo descendat super te cinis, donec conteraris.* En lugar de agua llouera poluo, y las nubes verteran ceniza hasta consumirte, y acabarte, y esso es poco. *Pl. et super peccatores laqueos: ignis, sulfur, & spiritus procellarum.* Lazos llouera la; nubes

Deut. 28.

Psal. 10.

nes fuego, azufre, alcreuite, y demonios, que malamente destruyan y atormenten: *Malos male perdet*: Pues segun esto, oyd toda la sentencia entera. Esta es la justicia, que mandan hazer los malos a si mesmos, que se quite la Magestad de Dios que los cercaua, para q̃ sin miedo ni respeto. quantos quisieren roben la viña, que se arrasse el muro con la tierra, y a pie llano entren a pisarla los demonios, las fieras del campo, y todos los brutos animales, q̃ no sea podada, para que si lleuare fruto sea sin prouecho: que no le cabe, para que los enemigos por de fuera, y los vapores corrompidos por de dentro la destruyan, y q̃ nazcan en ella espinas, que con perpetua inquietud la atormenten, que lleuan las nubes polvo, ceniza, lazos, fuego lanças piedra, azufre, y diablos que la acauan: *Malos male perdet*. Malamente los perdera. No sea mi alma como las destos Dios mio, pierdase bien perdida, pierdase en este mũdo, para que en el otro se grangee: pierdase en tre trabajos para q̃ perdida como Ioseph venga a ser grande, no en el Reyno de Faraon, sino en el tuyo: pierdase como tu te perdiste, y sea hallada en los Anfiteatros del cielo, gozando con los Angeles de tus eternas beldades, pierdase como el grano, que al tiempo del Agosto le halla el labrador multiplicado, y no como las animas de los malos que se pierden. *Quasi pulvis quẽ proijcit ventus a facie terræ*: Y alli otra letra, *Quasi gluma*. Como el tamo, q̃ leuantandole el viẽto en alto desparece, sino es en las hogueras, *Malos male perdet*. *Gene. 37.* *Psalm. 1.* *Alia litera.*

DIS-

DISCVRSO quarto.

De como firmo Dios la sentencia que cõtra si los ingratos dieron.

Ideò dico vobis, auferetur a vobis Regnum Dei, & dabitur genti. &c.

§. IX.

COnsiderando Origenes, quan justa sentẽcia los ingratos dieron, dize, que, *Prophetauerunt sicut Cayphas*: q̃ profetizarõ como Cayfas. *Illi occiderunt Christum, vt vineam possiderent: versum est consiliũ in contrarium, quod perviderũt vineam, qui Christum occiderunt.* Con la muerte de Christo pensaron posseer la viña, pero boluiosse el consejo al reues, y la sentencia dada por su boca fue cũplida, porque como justa, fue del mesmo Dios aprouada. Y si no vamos al tribunal suyo, y veamos lo que se dize della: *Ideo dico vobis, auferetur a vobis Regnum Dei:* en todo y por todo la cõfirma Dios, no ay nada atentado, ni superfluo en ella. Quiteseles la viña, como a ingratos y desconocidos. Y pues esto passa. *Caueãt ergo Reges, & Episcopi: parem enim patiẽtur damnationem, si vineam non bene coluerunt, & si non dederunt fructus eius.* Dize Chrisliano Druthmaro, guardense los Reyes, teman los Obispos, tiẽblen los Perlados, estremezcanse todos aquellos, a quien encomendo Dios el cargo de la viña, no les suceda lo que a estos labradores, que se la quito Dios, y los echo della, dãdo cõ ellos en

Orig. homil. 19. in Matth. August. ser. 59. de verb. Domi.

Christi. Druth.

en los vagios de la eterna muerte. Plegue a las entrañas de misericordia del proprietario de la viña, que no seamos nosotros como ellos. Plegue a su Magestad diuina, que no seamos ingratos, pues es vicio tan abominado de todos, tá fuera de razon, y de mesura, que el que todo lo sabe, no se la halla, y el mesmo ingrato por su boca se condena. Plegue a la benignidad eterna de su pecho, q̃ pues con el escudo de su buena voluntad cerco la viña, con el en todo tiempo la defienda, dandonos promptitud y ligereza, de suerte, que si la mano del enemigo anduviere en nuestro daño, su escudo corra para nuestro amparo, y si corriere ella, su escudo buele, y siendo defensa en esta vida sea corona de gloria en la otra. Plegue a la clemencia suya, que para conformarnos con su imagẽ, entre en el lagar de la Cruz nuestra vida, y apretando el husillo los trabajos, salga perfectissimamente formada. Plegue a la liberalidad de su mano, que los que ha puesto en oficio de Perlados entiendan que son labradores, que han de hazer las ventajas a los subditos, que el labrador a las cepas, que han de ser pacientes, hombres de mucha espera, no alborotadizos, como el mar, fino como la arena de sus margenes, q̃ perseguida de las hõdas, queda tan ygual y tan peynada como antes estaua. Plegue a la grandeza de su misericordia, que las prematicas y leyes suyas, seã las leyes de nuestros consejos, el aranzel de nuestras Chancillerias, y los Consejeros de nuestro estado, y que a el solo

sirua

mos, y no al apetito de nuestras passiones, pues cada vna querra ser señora, y q̃ nosotros seamos los cautiuos y esclauos. Plegue a la inmẽsidad de su sabiduria, que sean nuestras perdidas buenas, para q̃ perdida nuestra alma en esta vida, la hallemos en la otra: dõde cõ el Padre, y Hijo viue y reyna el Espiritu diuino. *Cui sit laus, & gloria per æterna secula Amen.*

T DO-

DOMINICA TERtia Quadrageſimæ.

Erat Ieſus eijciens dæmonium, & illud erat mutum. Lucę. 11.

§. I.

Veriẽdo el Eſpiritu dl v elo hazer cina terrible amena ça a vn alma, q̃reuelada cõtra ſi, con el enemigo de Dios ſe confedera, di ze hablando có la ſanta ciudad de Ieruſalẽ, por Ieremias: *Iniquitas, & vaſtitas audietur in ea.* Oyraſe dẽtro della pecado y deſtruycion. Primero pecado, porque en faltãdo el, ſegura eſta el alma, todo espaz, trãquilidad y repoſo, yen ſonãdo el pecado, todos los males ſuenã: *Iniquitas & miſeria.* Trasladan los Setẽta, el deſtroço, la ruyna, el aſuelo, los males, las deſgracias, y final mẽte las miſerias, todas ſerã ecos del pecado, *Audietur*, dixo oirãſe. Quãdo vna ciudad es entrada por fuerça de armas, eſperã la voz del Capitã los

Hiere. 6.

Septuag.

los ſoldados para ſaber lo q̄ ha de ſer della, ſi ſaqueada, ſi deſtruyda, ſi hecha ſepultura de los q̄ ſoliā ſer defenſa y muro, o q̄ fuerte ha de ſer la ſuya. Pero en la conquiſta del alma no ay que eſperar el vādo. q̄ en oyendoſe dētro della el pecado luego ſuena el orden del demonio, q̄ ſe atuele q̄ no q̄de piedra ſobre piedra, q̄ todo paſſe a cuchillo, y muera: *Iniquitas, & vaſtitas audietur in ea.* Todos los males que imaginarſe pueden haze el demonio a vna alma rendida,

Entre los diferētes nōbres q̄ en varias partes de la ſanta Eſcritura el demonio tiene, le diſpone el Eſpiritu ſanto en el libro de Iob, cō vno que quadra elegātiſſimamēte a la propiedad de ſus coſtūbres: *Ecce Behemot quē feci tecū.* Behemoth le llama. Nicolao de Lyra, dize, que eſte nōbre ſignifica veſtias, y dize bien eſto con la malicia del demonio, porq̄ no parece ſino vna quinta eſſencia ſacada de la fiereza, e impiedad de todas las beſtias. Del Leō dize Alberto Magno, q̄ lo que mas procura y mejor le ſabe, es el coraçō, y el demonio lo que cō mayor anſia buſca es el alma, y por eſſo dixo Abacuc: *Cibus eius electus.* Lo eſcogido, lo mejor, lo mas puro que el hombre tiene, eſſo buſca para el ſeruicio de ſu plato. El cuervo ſaca los ojos: y el demonio lo primero q̄ pretende, es dexar a vn hōbre ciego: y por eſſo el Apoſtol, Principe le llama de tinieblas El lobo, ſi primero vee al hombre, dize el bienauenturado ſan Ambroſio, que le dexa mudo y ſin poder hablar palabra: Y quando haze preſa en la oueja lo primero que haze, es, aſele la

Iob. 40.

Lyra.

Albert. lib. de animal.

Abacuc.

Ad Epheſ. 9.

S. Ambr. in hortu ſanit. l. br. 1. ca. 88.

garganta, para que no vale, y acuda el pástor al reparo. El demonio tambien haze lo mesmo: de suerte, que en rindiendo el alma, todos los males que imaginar se pueden le haze, Veamoslo en vn espetaculo que el dia de oy se nos representa. Auiase señoreado el domonio de vn hombre miserable, y teniale supeditada el alma, los ojos sin vista, los oydos tapiados, y la lengua muda. *Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum.*

DISCVRSO primero.

De quan diferente compañia hazen al hombre Dios y el demonio.

Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum.

§. II.

SI El soberano Dios fuesse seruido, de abrir los ojos a cada vno de los hombres, no se quien seria tan barbaro, que dexando su compañia quisiesse la del demonio, pues el pone todo su cuydado en hazernos bien, y el demonio en nuestro daño: el en darnos vista, el demonio en sacarnos los ojos: el en darnos lengua, y el demonio en enmudecernos. Finalmente

mente, el mira siempre nuestro prouecho, y el demonio a nuestra ofensa. Vn admirable symbolo tenemos en Saul de entrabas cosas. Quãdo fue amigo del demonio, dize la santa Escritura, que, *Exagitabat*
1.Reg.16. *eum spiritus nequã* Que vn mal espiritu le atormentaua. Para esto quiere sus amigos, para blanco de sus saetas, y desbrauaderos de su saña. Pero quando era amigo de Dios como le trataua? *Filius vnius ãni erat Saul, cum regnare capisset.* Como a hijo de vn año, no tiene tanto cuydado la madre mas amorosa con su hijo, como Dios tiene con vna alma justa. Oyd vnas palabras regaladas de Oseas: *Et ego quasi nutricius Ephraim portabam eos in manus meas.* Yo era como vna ama de Ephrain, yo los lleuaua en mis braços. Que haze vna madre la mas amorosa con su hijo? Quando es muy chiquito, le faja los pies, y las manos, y traele en los braços. Y esso dize Dios que haze con vna alma. *Et ego coligaui pedes Ephraim*: Trasladaron los Setenta, y parecio bien a san Geronimo: Yo les faje los pies para que no se hiziessen daño. Mirad si tiene buena cuenta con los suyos. Y no para aqui. Que mas haze la madre que mas cariño a su hijo tiene? Quando ya es vn poquito mayor, enseñale a andar y va con el con grandiento, haziédole mouer los pies poco a poco: y esso tambien haze Dios: *Ego gressus moderatus sum ipsi Ephraim.* Yo le enseñe a andar, yo le fuy moderando el passo, deteniendole, y sustentandole para que no cayesse: y si resualare y caye-

Septuag. S. Hieron

Osee.

re, no se hara mal, q̃ mi mano esta d̃baxo: *Cũ ce cideret nõcalidetur, quia Dominus supponit manum suam.* Dize Dauid, su mano pone Dios por almohada, para que no se descalabre. Y q̃ mas? *Quia Dominus sustentat manum eius*: Dize otra letra, quando fuere a caer no se hara daño, porque Dios le sustenta, el le lleua d̃ la mano. Nunca aueys visto vna madre piadosa, que quando comiença el niño a soltarse, le pone vna guirnaldica muy colchada, porque si cayere no se haga daño, y fuera desso, aun no confiandose, le lleua de la mano, para que no resuale. Pues dessa suerte le ha Dios con las almas justas. La vna mano pone por guirnalda, paraque no se quiebren la cabeça. *Quia Dominus supponit manum suam.* Veyslo ay, con la otra le sustenta, y lleua de la mano para que no resuale y cayga. *Quia Dominus sustentat manum eius.* Veis lo ay tambien: no ay madre tan piadosa como el para las almas justas, como a niños los trae en sus braços, si cayò procura leuantarle, si se hirio curarle, si se quebro los ojos, restituyrselos, si enmudecio, tornarle la habla, y si le posseyo el demonio, sacarsele: *Erat Iesus eijciẽs dæmonium.*

Alia litera.

§. III.

Y no para aqui la merced que Dios haze a vna alma. Dize mas de Saul, que: *Duobus annis regnauit.* Que dos años le duro el Reyno. Pues como no perseuero mas su corona? No se estendio por mas años su señorio? Claro esta

que

que ſi, dize nueſtro Padre S.Gregorio. Pero aunque fueron muchos años de corona, ſolos dos fueron de Reyno: mientras ſiruio a Dios y le tuuo por ſu compañero, fue tiẽpo de Reyno: pero en apartandoſele Dios, fueron años de eſclauonia: que ſe meda a mi que vos traygays corona, ni el otro vara, ni el otro mitra, ni el otro cetro, ni que el otro ande cargado de inſignias imperiales: ſi ſu anima eſta poſſeyda del pecado, y ſus potencias pagan al demonio tributo: pues ni es Rey, ni Principe, ni ſeñor, ſino eſclauo. El juſto ſolamente es Rey. Que bien lo dixo el Pſalmiſta *Tecum principium in die virtutis tuæ*. Aquel *Principium*, es lo meſmo en el Griego, que *Principatus*: y en el Hebreo viene del verbo, *Nadab*, que quiere dezir dar con liberalidad y franqueza. Y como eſto es tan propio de Reyes, formaſe de aqui el nombre, *Nadib*, que ſignifica Principe: y *Nadaboth*, ſegun Engubino, es lo meſmo que Prinpes, o Capitanes. La palabra, *Ghimmetha*, que correſponde al *Tecum*, leen muchos, no con *Chirich ghimmetha*, ſino con, *Patach ghameta*. Y quiere dezir: *Populus tuus*. Y aſsi traslada el Targun de Ionatas, *Populus tuus*. Y el bienauenturado ſan Geronimo. *Populi tui*. Y ſegun eſto, lo que quiere dezir el Real Profeta Dauid. *Et populus tuus Principes*. Los ſieruos de Dios, los vaſallos ſuyos, los que le ſiruen, los que le adoran, y obedecen por mas que eſtẽ en carcelados, pobres, humildes, y hechos vltraje de la tierra, Reyes ſõ, principes ſon, Emperadores,

S:Gregor

Pſal. 106.

Greca.

Hebræa.

Eugubin.

Ionatas.

S. Hieron

Grandes, y poderosos:
Genes. 17. *Faciam te crescere, & ponam te in gentem magnã: Reges que ex te egredientur.* Dixo Dios al santo Patriarca Abrahan. Reyes le promete por descendientes de su linea. Y que Reyes? *Non solum dignitate, verum etiam illi Reges, qui peccato non seruiant, nec vincat eos malitia.* Dize el
S. Amb. libr 2. de Mo. ca. 10. Padre san Ambrosio, no solo los que traen corona, y tienen cetro en la tierra, sino aquellos que no rinden al pecado vasallage, ni la malicia se señorea dellos. Y el santo Iob: *Reges in solio suo collocat in perpetuũ, & illic erigũtur:*
Iob. 36. Dios pone en su silla Real los Reyes, donde para siempre reynã. Que Reyes son estos q̃ tanto les dura la corona? Los de la tierra? No. Pues tan presto fenece el periodo de sus glorias, Pues quales? Los que siruen a Dios, dize nuestro Padre san Gregorio: estos son los Reyes a quien da los assientos de su Imperio, las coronas de su gloria, y los titulos de su casa. Esto es lo que con la compañia de Dios tenemos, como niños nos trae en sus braços, enseñanos a andar, por guirnaldica nos pone su mano: y no solo esso, sino que nos haze Reyes, Grandes, y Emperadores: y con todo esso ay hombres tan desconocidos, tan ingratos, y tan mal mirados, q̃ le dexan. Y por quien le dexan? por la cõpañia del demonio: truecan el ser Reyes por ser esclauos: *Qui facit peccatum, seruus est peccati.* Dize el Apostol el que haze el pecado queda por siervo del pecado: por mas vasallos q̃ tengays, ys al remo forçado, sulcãdo el mar de vuestras pasiones: por mas que abierta
S. Gregor

abierta la boca eſperen vueſtros criados los ordenes de la vueſtra, ſoys vn eſclauo miſerable, q̃ viue en el calaboço de ſu delito. En eſtotrocais la libertad que teneys en compañ'a de Dios, en eſto ſe conuierte el cetro y la corona, el que con Dios erades Princi pe, con el pecado ſoys vaſallo, el que con Dios erades Rey, cõ el demo nio ſoys eſclauo. Nunca aueys reparado, q̃ ſea la cauſa, que quando hi zo el demonio alarde de los Reynos del mundo, de ſu gloria, mageſtad y grandeza, prometiendo ſelo todo a Chriſto, co-
Matth. mo refiere ſan Mateo. Lo primero que le pide es, que hinque la rodilla y le adore. *Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraueris me.* Quiẽ tal oyo? Que entre vn hombre en poſſeſsiõ del Reyno, adorando y ſiruiendo a otro? Quien tal oyo? que aya de ſer vno Rey vniuerſal de todo, y que el medio ſea reconocer por ſuperior a quien es menos? Por ventura los Principes del mundo, quando tomã poſſeſsió de ſus Imperios, no vienen los Grandes y los adoran, beſandoles la mano? Pues cõmo el demonio quiere, que entre Chriſto en la inueſtidura del Reyno, adorandole? Sabeis por q̃? Porque los Reynos de ſus vaſallos, Reynos parecen, y no ſon ſino ſeruidumbre, eſclauonia, y vaſallage intolerable, ſieruos ſõ ſuyos. Y que ſieruos. Tan en eſtremo miſerables, que los tiene ſu dueño ſin ojos, ſin oydos, y aun trabada la lẽgua, para que aun quexarſe no puedan: *Et illuderat mutum.*

§. IIII.

Pues ſi eſto es, quien aura tan necio, ſeñores, que trueque la libertad por

por la esclauonia? Quiē doxara a Dios por el demonio? Quiē dexara de ser Rey por ser vasallo? Pregunto almas Christianas, si tuuiessedes vn amigo, q̄uiendo de passar por grandes tribulaciones os sacasse libre de todas, dexariadesle? claro esta que no. Pues no dexeis a Dios, que de los trances mas apretados saca los suyos: *Multæ tribulationes iustorū, sed de omnibus his liberauit eos Dominus.* Grandes son las ansias de los justos, grandes las tribulaciones, las tēpestades continuas, los trabajos terribles, las apreturas estrechas, las tentaciones vehementes, pero de todo los saca Dios a paz y a saluo. Y si passasse adelante, y no se contentasse con esto, sino q̄ casa, hazienda, y persona cercasse de vn muro tan incontrastable y tā seguro, que aun los mesmos demonios le hiziessen la salua, y no pudiessen derribarle, si quiera vna almena, ni batir torre, ni descantillar esquina, dexariades tal amigo? Pues no dexeys a Dios, que esso haze con los suyos. *Nonne tu vallasti omnem substantiam eius?* dixo el demonio hablando de Iob. Cerca da tiene Dios la casa del justo con muro, barauacana, y contramuro. Desuerte, que aū el Principe de las tinieblas no se le atreue. Pues si esto es, quien dexara tal compañia: Y si passasse adelā te, y no contento con esto embiasse vn Grande de su Imperio, vn Capitā de su guarda para q̄ a todos tiēpos os hiziesse escolta y cōpañia: por vētura dexariadesle? Pues no dexeys a Dios q̄ esso haze, *Angelus Domini in circuitu timētiū eū:* el Angel de Dios al rededor anda de los que le temē: y aqui *Iob. 1.* *Psalm.*

Hebræa litera.

y aqui la letra Hebrea: *Castramentatur in circuitu timentium eum*: Pone cuerpo de guardia, soldados de posta, vigilias, centinelas, y esto: *In circuitu*, al rededor, por ninguna parte quiere dexar el passo descubierto al enemigo. Y sino contento con esto, passase adelante, y el entiempo del aprieto salieſſe a vuestra defensa, de suerte, que el riesgo fuesse suyo, y la vitoria y ganancia vuestra, quié dexaria tal amigo: Pues esso haze Dios, no le dexeys. *Dominus pugnabit pro vobis, & vos tacebitis*: El saldra a la causa el entrara en campaña, y callando vos, os pondra la vitoria en las manos. Y si passase adelante, y hizieſſe vnas carroças imperiales, para q̃ anduuieſſedes sin tropeçar, quié auria tá necio, que dexasse este amigo? Pues no dexeis a Dios, q̃ esso haze. *Quoniã Angelis suis mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis. In manibus portabũt te, &c.* Las manos de los Angeles haze Dios literas de las almas justas: las manos de los Angeles son sillas y carroças. Que mayor encarecimiéto puede ser q̃ este? Y no para aqui, sino se cõtentasse cõ esto, sino que en sus propias manos os traxeſſe escrito, y sus ojos fueſſen cétinelas de vuestros muros, dexariades tal amigo? Pues no os aparteys de Dios, que esso haze con los suyos: *In manibus meis descripsi te, & muri tui coram me sunt semper.* dize por Esayas: En sus manos trae Dios escritos a los suyos, y sus oños sõ cõtamuros de nuestros muros, y siẽpre está velando sobre ellos: esta es la cõpañia q̃ Dios al hõbre haze: pues quié sera tan barbaro que la dexe? Psal. 92. Isaiæ.

dexe? Quien tan falto de conocimiento, que se aparte della? Quien tan enemigo de si mesmo, que quiera perder tal amigo? Alma, que pretẽdes? Que desleas? Que buscas, que en la compañia de Dios no halles? Pues no le dexes, no digamos de ti lo q̃ el prouerbio antiguo: Quien bien tiene y mal escoge, por mal que le vẽga no se enoje. Que piensas hallar en la compañia del demonio? Oye lo que hallo Saul. *Et exagitabat eum spiritus nequam.* Apartose el Espiritu de Dios de Saul, y que nacio de ay, *Perturbabat eum spiritus nequam:* Dize otra letra. Turbauale, espãtauale con asombros, y visiones horrendas le inquietaua. Y que mas? *Exagitabat eũ*, este verbo *Exagitare*. Quiere dezir assaetear. Esto es lo que el demonio haze en las almas de sus rẽdidos, assaetealas. Apenas hallaremos cosa en vn pecador, adonde el demonio no enderece sus saetas, vna tira al alma, traspassandola, otra a los ojos, cegandolos, otra a los oydos, ensordeciendolos, y otra finalmente a la lengua, no dexandola hablar palabra que buena sea. *Et illud erat mutum.* Desmenuzemos poco a poco estas saetas.

1. *Reg.* 16.

Alia litera.

DISCVRSO segundo.

De las saetas con que el demonio atraueßa al hombre.

Et illud erat mutum.

§. V.

Con-

COnsiderando el Apostol san Pablo, los daños que el demonio al hombre haze, lo que nos aconseja es. *Nolite locum dare diabolo*. Que no se de lugar al demonio, porque en viendo la suya, luego dispara sus saetas. La primera al alma, dando con ella en la profundidad de las miserias: diga lo Dauid: *De profundis clamaui ad te Domine*: Desde los profundos di vozes: profundos dixo, porque no es vn solo mal el que haze al alma el pecado, sino muchos. *De profundis*. No dize que profundos erã estos, sino que el adjetiuo pone sin sustantiuo, porque no ay nombre sustantiuo tan bastante, que llene la profundidad que el pecado haze. Si ay profundos de tinieblas, en essos da con el alma. Y assi nuestro Padre san Gregorio. *Donec de profundis tenebris eruatus superno illustretur lumine*. En las tinieblas profundas da con vn hombre. Si ay profundos de miserias, ahi haze encallar las almas, si ay apreturas, en sus profundidades mete al que le sigue si carceles en sus mazmorras, si poços en sus honduras, si mares de trabajos, en sus cabernas: *De profundis*. Lo profundo de las priuaciones, es nada, porque como dizen los Teologos, mientras las priuaciones son *In fieri*, Siempre tienen mixturado algo de la forma contraria: pero quando llega la priuacion a su punto, que es entonces sino nada? Y conforme a esto, que pensays que la saeta del pecado haze en vna alma? Metela en la profundidad de las priuaciones, llega a la nada. Assi lo sintio el bien-

Ad Ephe. 4.

Psal. 126.

S. Gregor super hãc Psalm.

S. Augu. lib. Solil. cap. 5.

bienauenturado san Aguſtin, quãdo dixo. *Ad nihilum deduxerunt me iniquitates meæ.* Mis pecados me metieron tan hondo, que dieron conmigo en la nada, nada haze al pecador su pecado. Y assi en el libro de

Ester.

Ester. *Non tradas Domine, his, qui non sunt sceptrum tuum:* No entiegues tu cetro a los que no son. Quienes son los q̃ no son: sabeys quien,

Ori. hom. 5 in Psal. 36.

dize Origenes; los pecadores, essos son los que trae el pecado a los profundos de la nada. Y el Real Profeta Dauid, *Vendidisti populum tuũ sine pretio.* Vendiste Señor tu pueblo: y en quanto le distes: *Sine pretio*: sin precio por nada. No tiene precio vn pecador, media blanca que deys por el, es mas de lo que vale. Vna alma en gracia, solo Dios puede ser su digna paga. Y assi preguntandole vn Crucifixo al bienauenturado santo Tomas, que gaxes queria por sus trabajos: respondio: *Nullam aliam nisi te Domine.* A Dios solo pide porque el solo puede ser el premio deuido a lo que vna alma con su gracia haze. Pero vn alma en pecado, aun vn marauedi no vale, el mas pequeño precio excede sus valores. *Vendidisti populum tuum sine pretio.* Quien pudiesse persuadir a vn Rey, a quien tiemblan las baruaras naciones, y que si esta cautiuo, el mundo todo parece poco para su rescate, que en ofendiẽdo a Dios le da Dios sin precio ninguno, por que ni vale; ni es nada, quiero dezir, que no monta mas en sus ojos, que sino fuesse. *Tradidisti populum tuum sine substantia.* Traslada Simaco. Entrega Dios su pueblo sin sustancia. Es

Symach.

con-

construcion intransitiua, como si dixera: quando viste Señor a tu pueblo, que no tenia sustancia, quando le hallaste sin monta, sin valor, ni estima, quando viste que el pecado le auia metido en los profundos del no ser, entonces le echaste de ti. *Transtuliſti populum tuum, vt non eſſet.* Aquil. traslada Aquilas: Entregaste tu pueblo avn nueuo señor, y esto para que no fuesse. El dexar Dios al hombre en manos de su pecado, para que pensays que es. *Vt non eſſet*: para que no sea. Pues como puede no ser? El pecado ha de conuertirle en polvo? El alma no es inmortal? Si. Pues como en dexando a Dios ya no es? Sabeys como? Porque ya no es para lo que fue criada, criola para el Cielo, y endereçola a las alturas: *Deus fecit hominem rectum*: y ella hizose vn arco hazia la tierra: *Cõuerſi ſũt in arcum prauum.* Dize Dauid, diole ojos para que viesse, y esta ciega, oydos para que oyesse, y y tienelos tapiados. lengua para que le alauasse y esta muda. Y si esto es assi, que mucho que diga Dios que ya no es, ni vale nada, ni que nos de xe escrito el bienauenturado san Ambrosio, que, *Non ſunt hi, qui repudiantur a Chriſto.* Que no son aquellos a quien Dios da libelo de repudio, porque como Dios es todo ser, el que esta sin Dios, que sera sino nada? Este es el efeto que la primera saeta haze en el alma, metela en las profundidades de las tinieblas, en los abismos de los trabajos, en las apreturas de las miserias: Y finalmente da con ella en la nada, hazela para nada de lo que fue criada buena, con ojos, y sin vista

Pſalm

S. Am in Pſal. 6.

con

con orejas, y sin oydo, con lengua, y muda: *Et illud erat mutum.*

§. VI.

La segunda saeta dispara a los ojos, y ciegalos. Y assi san Mateo, *Matt. 9.* dize, que el endemoniado, que ofrecieron al Señor era ciego. *Et adducũt ad eum cæcum, & mutum.* De milmaneras ciega el demonio las almas. Pero declaremos vna, que para este tiempo no importara poco. Suelense cegar los ojos, echandoles tierra. Que de hõbres vemos el dia de oy ciegos con la tierra? que dellos en las Catedras, en las pretensiones, en el repartir de oficios, y señalar de plaças, deslũbra la tierra? Quando llega el pretendiente a informar el voto, yale ga que es de tal pueblo, y que no se puede perder respeto a la tierra: entonces es, quando el demonio tira saetas à los ojos, y los ciega, echando tierra enellos. Sabeis qual tengo por buen pretendiente, el que haze lo que el otro Filosofo: preguntaronle de que tierra era, y el leuantando la mano al cielo, señalo hazia el con el dedo. O si esto hiziessen los pretendientes, que nose ñalassen la tierra sino el cielo? Dize Celio Agustino, que fingieró los antiguos, que enfadada la justicia de las sinrazones de la tierra se subio al cielo: pues al cielo seria razon que mirassen los que informã, q̃ pusiessen les ojos en el cielo seria justo, y quando esto no trataren, no ay sino tener por sospechosa la informacion suya. *Cælius in addit. Pierius.*

Quereys saber qual es voto discreto? Pues aduertid vnas palabras del Espiritu Santo, que a diferente proposito tengo declaradas: *Oculi sapientis*

ſapientis in capite eius, ſtultus in tenebris ambulat. Los ojos del ſabio eſtan en ſu cabeça, y el necio anda en tinieblas. Preguntara yo, y con razon al Señor, q̃ excelencia es eſta del ſabio? que hombre ay q̃ no tenga los ojos en la cabeça? Y fuera deſto dõde los tiene el necio, tienelos en las manos, en los pies, o en el pecho. El bienanẽturado ſan Geronymo, reſponde a eſta dificultad elegantiſsimamente con aquello del Apoſtol: *Caput Eccleſiæ Chriſtus, Chriſti autem Deus.* La cabeça de la Igleſia es Chriſto, y de Chriſto Dios. Pues ſegun eſto, aquel es diſcreto, aquel es ſabio y prudente que tiene los ojos en Dios, aq̃l es voto de juſticia, q̃ tiene en Dios los ojos, aquel q̃ no mira a la tierra, a las amiſtades, a los parẽteſcos, y otros reſpetos humanos, ſino a Dios. *Et ſtultus in tenebris ambulat.* El necio anda en tinieblas, el necio pone los ojos en la tierra, y aſsi nunca haze coſa concertada. Y dieron la razon deſto los antiguos en vn Proverbio de que haze mẽciõ Luciano: *Patriæ fumus igne alieno luculentior.* El humo dela propia patria parece mas claro que el fuego dela agena. Los ingenios mas broncos, y menos desbaſtados, parecẽ mas agudos en ſiendo de mi tierra, que los mas empinados delos eſtraños. Y eſto nace, de que no miran al cielo, ni ponẽ los ojos en ſu cabeça, ſi no en la tierra, y aſsi los ciega el demonio dexãdolos para necios: *Et ſtultus in tenebris ambulat.*

Eccle. 2.

S. Hier.

Lucian. in patriæ encomio.

§. VII.

La terçera ſaeta tira a la lengua, enmudeciẽdola:

dola: *Et illud erat mutum* Grandemente procura el demonio enmudecer vn alma, y esto haze de mil maneras, a vnos hecha frenillo, poniendoles verguença, para que no confiessen el pecado. Que bien lo dixo el bienauenturado
Homil. 3. de pœni. san Iuan Crysostomo: *Pudorem & verecundiam Deus dedit peccato, confessioni fiduciam. Inuertit rem diabolus, & peccato fiduciam præbet, confessioni pudorem & verecundiam.* Hizo Dios dos vestidos de diferentes telas, vno al pecado, y otro a la cõfession: al pecado vistio de verguença y empacho, y a la cõfession de verde, cõ certissima esperança del remedio. Y que haze el demonio? trueca los vestidos, y al pecado viste de confiança, y a la confession de verguença: y assi dando alas para pecar, las quita para la penitencia, y desta suerte tiene los pecadores mudos. *Inuertit rẽ diabolus.* Quãdo se le ofrece al inocente mancebo la ocasion del pecado, y el demonio le facilita la empressa: quãdo le pone a Dios mas manso que vna ouẽja, y le dize, que el reparo es facil, y que si peca oy, mañana puede conuertirse. Que es esto señores, sino que el vestido dela confession pone al pecado? Y quando os quereys llegar a los pies del Sacerdote, y os vienẽ trasudores de muerte, quando traygays saliua, y las palabras os ahogan, quando se quita de verguença la vista de los ojos, y el rostro se baña de vn color rosado, quando vn temblor frio ocupa los miẽbros, y todo el mundo se os antoja q̃ desencasado de sus exes viene sobre vuestra cabeça: que es todo

todo ſino que os pone el demonio la confeſſion con el abito del pecado: q̃ os viſte la penitencia de la librea de la culpa? Pues deshagaſe el trueco, dele a cada coſa ſu veſtido, al pecado la verguença, pues es tan aſqueroſo, que yo no ſe con que encarecerlo mas que con aquello de Oſeas: *Factus eſt quaſi vas immundum in nationibus.* Y alli otros: *Factus eſt quaſi matula.* Haze vn pecado a quien le ſigue como a vn vaſo en que ſe echan los excrementos: como vna letrina inmunda, y que por no verla arrodeareys diez calles. Torneſe a la confeſsion ſu librea, que es texida de vna confiança tan firme, quanto ponderan vnas palabras del Real Profeta Dauid: *Dixi, confitebor aduerſum me iniuſtitiam meam, & tu remiſiſti impietatem peccati mei.* Determinê de confeſſar mi pecado, y perdonomele Dios: *Nondum confitetur, ſed promittit confeſſurum, & ille iam dimittit.* Dize Auguſtino: aun no confieſſa, ſino que propone de hazerlo, y Dios le perdona, para q̃ echeys de ver quan aparejado eſta para vueſtro remedio, quan cierta tiene la confeſsion ſu buen deſpacho, quan ſeguras ſon ſus eſperanças.

Oſeæ. 8. Alia litera. — Augu. — Pſal. 31.

Otros enmudece, haziendoles pegar al paladar las lenguas. Entre muchas amenaças que haze Dios por Ezechiel, vna es: *Et adhærere faciam linguam tuã palato tuo, & eris mutus*: Hare que ſe pegue tu lengua al paladar. El paladar es el aſsiento del guſto. Ay muchos hombres que tienen pegadas las léguas

Ezech. c. 3

a sus gustos, y en no tratandose desto no ay hablar palabra. Vn enamorado, que assida tiene la lengua a sus deleytes, no ha de auer platica q̃ no sea de su dama, ni tela que la vrdiẽbre no sea de ternuras, mil buenas razones rebate, mil entretenimientos corta, a mil telas al vrdir echa la tixera, y por mas remoto que sea el exordio dela conuersaciõ, ha de tener por epilogo sus amores. Otros tiene mudos, haziendoles comer las lenguas. Quando vn hombre afrentado, y conuencido niega su culpa, que es aquello, sino comerse la lẽgua: *Commanducauerũt linguas suas præ dolore.* Dize el Euangelista san Iuan: y que sucedio de ay? *Et non egerunt pœnitentiam.* Que no hazen penitẽcia, ni se conuierten a quien deuen. Pues viendo el Señor lo que passa, mouido de compassion llegase al enfermo para sacarle de tanto mal. Lo que en esta cura passo, conjeturaremoslo por otro caso como este.

Ioan. in Apoc. c. 16.

DISCVRSO tercero.

Como de las circũstancias de la cura del endemoniado, se colige la dificultad de la del alma.

Apprehendens eum detulit seorsum, &c.

§. VIII.

SON tan llenas de enseñança, y de doctrina las obras del Señor, que no solo la sustancia dellas, como las circunstancias, y el modo

do retiran particulares myſterios. El Euangeliſta ſan Lucas no cuẽta por menudo las circunſtancias de la cura del endemoniado, pero apliquemos las que ſan Marcos refiere, que, o ſerian las meſmas, o otras que le parecieſſen, o ſeruiran mucho para conocer la grauedad del pecado, en la figura deſtos endemoniados delineada. Lo primero dize ſan Marcos, que le aparto de la gente que le ſeguia. Teofilato, y Ianſenio dizen, que lo hizo para ſignificar como la vanagloria ha de huyrſe. Para que entedamos vos, y yo que no hemos de andar buſcando pregoneros, y coroniſtas de nueſtras hazañas. Mas. *Apprehẽdẽs eum de turba ſeorſum.* Apartale de los hombres, porque negocio de curar almas, no es de hombres, la virtud de Dios, es menester contra el pecado, obra es eſta fuera del caudal de la naturaleza, ſola la mano de Dios omnipotente, puede con autoridad ſuya derribarle. Oyd vnas palabras del libro de Iob, que ponderan bien la fuerça del pecado: *Te tẽdit enim aduerſus Deũ manum ſuam, & contra omnipotentem roboratus eſt.* Eſtẽdio contra Dios la mano: *Leuauit contra Dominum manum ſuã.* Trasladaron los Seten ta, no ſolo la eſtendio, ſino q̃ la leuantò. Quando entrã en batalla dos, y el vno reconoce clara ventaja al otro, dezis q̃ ſe le caen los braços, que no ſe atreue a leuantar la mano: pues mirà quien es el pecado: *Leuauit contra Dominum manum ſuam.* No le detuuo ver a Dios omnipotẽte Rey de las virtudes, y poderolo,

Marc.9.

Theoph. Iaſen.

Iob.15.

Septua.

no se le cortarõ de miedo los braços, sino que los leuanto en alto, y ya que fue imposible herirle, alomenos amagole. Y no para ay: *Et contra omnipotentem roboratus est.* Esforçose contra el Omnipotente, no solo se atreuio a Dios como sabio, siendolo tãto que dixo Dauid, *Et humilia respicit in cœlo, & in terra.* Que en el cielo cuẽta los atomos, y en la tierra passã por su pesquisa los mas minimos granos de mostaça. Ni solo se atreuio a Dios como fuerte, siẽdolo tanto, que como dixo san Iuan, trae por armas y cimera: *Rex regum, & Dominus dominantium*: Reyes son sus vasallos, Principes, Monarcas, y Emperadores tiene por criados. No solo se atreuio a Dios como justo, siendolo tanto, q̃ para vnos zelos q̃ queria dar Ieremias la salua que le hizo fue: *Iustus es Domine, si iudicio contendam tecum.* Ni solo se atreuio a Dios como misericordioso: sino a Dios omnipotente. *Et contra Omnipotentem roboratus est.* En el Hebreo esta el nombre de Dios: *Saddai*, que quiere dezir: *Qui omnia potest, qui sibi sufficit, qui nullius ope, vel externis armis indiget.* El que todo lo puede, el que no tiene necessidad que nadie le ayude, ni de armas, ni de valedores, pues con ser tal con el quiere entrar en campaña. Y que mas? *Roboratus est*: Piernas hizo, refirmose, y al mesmo Dios quiso hazer cara, Pues como el hecho estã para Dios, como causa principal solo, aparto le de las tropas de gente que alli estauan.

Psal. 112.

Apo. 19.

Hier. 12.

Mas. *Apprehendens eũ de turba seorsum.* De los

los hõbres aparta Dios el pecador, y a solas las quiere auer con el. Teme el Señor de curar vna alma entre hõbres, no porque a su virtud aya cosa dificil, sino para que entendays q̃ suelen ser los hombres valedores del pecado. Cõ q̃ facilidad rinde Dios vn coraçon quando le coge a solas, y le va rebatiendo con su propia conciencia, las respuestas, que humilde le pone, que blando, que temeroso, que rẽdido. Pero quãdo llega vn mal exemplo, vn mal amigo, vn mal tercero, que presto se endurece, que obstinado se pone, que pertinaz, y que proteruo. Y assi Dauid temiẽdo esto, a solas las quiere auer con Dios, y dize, como veremos luego: *Lætetur cor meum, Vt timeam nomen tuum.* Señor alegrese mi coraçon, y aqui otra letra: *Solitarium fac Domine cor meum*, Haz Señor q̃ este solo mi coraçon, para que contigo las aya a solas, no vengan malos amigos que sean valedores del pecado, sino que dando tu caça a mi coraçon, hagas que solo a tu nõbre tema. Mucho importa señores cerraros con Dios a solas, sin que os perturbẽ los que debaxo de nombre de amigos, lo suelen ser del pecado. Y assi el Señor a solas las quiere auer: *Apprehendens eũ de turba.*

Psal. 85. Hebrea litera in Lya differens.

§. IX.

Y que mas. *Misit digitos in auriculas eius, & expuens tetigit linguam eius*: Metiole los dedos en las orejas, y tocó con su saliua a la lẽgua. Que de cosas haze Christo para sanar vna alma. Al hijo de la viuda, cõ dezirle *Surge*, essuuo luego buen rato dar salud a la suegra de S. Pedro estãdo co-

Marc. 1. mo dize el Euangeliſta muy apretada: *Socrus autem Petri tenebatur magnis febribus.* Las calenturas eran terribles, el pulſo fomicante, la lengua como vna tabla, la boca ſeca, el cuerpo abraſado, la cara encendida, el coraçon con vn mouimiento ligero: cõ todo eſſo manda Dios a la calentura, y leuantaſe a ſeruir a la meſa. Para matar a Senacherib tanta inmenſidad de gente, ſolo vn Angel embia, y haze tan notable eſtrago. Y para curar vna alma retirala de los hombres, metela los dedos en las orejas, eſcupe, y tocale la lengua con la ſaliua. Pues para que tantas preuenciones y aparatos, tantas circunſtãcias, y particularidades? Para que? Para ſacar vna alma de pecado. Todo quanto ay es facil, pero eſſo al meſmo Dios da cuydado, no porque a el le ſea nada impoſsible, ſino para que entendays la dificultad q̃ ay de parte de la obra. Para criar la luz dize: *Fiat lux*: y caeſele luego de la boca. Para que la tierra ſe libree de flores, y hermoſura embia vn deſpacho: *Producat terra heruam virentem*: y luego ſale coronada de hieruas y frutales: para hazer el firmamento, vn querer baſta, vn, *Fiat firmamentum*. Pero para juſtificar vna alma, todo Chriſto entiende en eſta obra, manos, ojos, lẽgua todo trabaja. Geneſ. 1.

Y no para aqui: *Suſpiciens in cœlum*: Leuanta los ojos al cielo. Santo Dios que es eſto? La neceſsidad no eſta en el ſuelo, pues como leuanta Chriſto los ojos al cielo? La viſta no eſta mejor en lo que ſe haze, para que no hierren las

las manos? No pusieron los antiguos en symbolo de prudencia, vn ojo en mitad de la mano, como refiere Alciato, por que el prudéte los ojos del coraçon ha de tener en las obras de las manos? Pues porque los pone Christo nuestro Señor en el cielo? Veamos Señor, no mirarades a vn desuenturado sordo, mudo, ciego, y en el estado mas miserable que imaginarse puede, y no al cielo? *Suspiciens in cœlum*: Al cielo mira, para que se entiéda la fealdad suma del pecado. Si mirara al pecador que auia de hallar que le mouiesse a sanarle, y no a confundirle? Si mirara a la lengua, que hizo para pregonar sus marauillas, hallarala echa vna Chanchilleria de blasfemias, que en oprouio de su autor a todas horas se oyen en ella. Si a las orejas que hizo para conducos de las alabanças, que todas cosas le dan, y caminos por donde corriessen las estafetas de sus inspiraciones al alma, hallaralas hechas postigos falsos, por donde entran los despachos de su enemigo. Si a los ojos q̃ crio para que gozando de la beldad y hermosura de sus obras, despertassen el coraçon, para sus alabanças, hallaralos quebrados, y que como dize Esayas: *Impegimus in meridie, quasi in tenebris*: Al medio dia tropieçan, caen, y andan como en tinieblas. Pues todas estas cosas a que han de prouocarle, sino a destruyr el pecador por el pecado? Pues lo que aquel misericordiosissimo Señor haze, es poner los ojos en el cielo: *Suspiciens in cœlum* mirá al eterno Padre, que por remediar

Alciat. Emble.

Isai. 56.

aquel alma dio su Hijo, mira no a la imagen sino al prototipo. *Suspiciens in cœlum.* Mira al cielo, que pierde vn ciudadano, mira a los Angeles que se les despinta vn amigo, mira a aquella ciudad de paz, a quien vn morador se haze menos, y assi se mueue a remediarle.

§. VIII.

Lo otro, no se contenta con mirar al cielo, sino que gime: *Suspiciens in cœlum ingemuit.* No dize que lloro, sino que gimio. Aqui echò Dios el sello en la grauedad de la culpa. Es el hecho tan dificil, que a la sabiduria de Dios encarnada haze gemir. Mas me espãta esto: pues como para resucitar a Lazaro llora, y para sanar vna alma gime? para sacar el espiritu de Lazaro de los alcaçares de la muerte vierte lagrimas y para soltar vna anima de pecado gime? Si. Para que veays quanta razon tuuo san Aguſtin, S. Auguſ. en dezir, que es mas sacar vna alma de pecado, que criar vn mundo entero, y mas que resucitar vn muerto: y assi para resucitar a Lazaro llora, y para sanar al endemoniado gime: *Suspiciens in cœlum ingemuit.* Gime el Señor, y apuntò la razon san Pablo, diziendo: *Deponentes omne pondus, & circundans vos peccatum.* El pecado es todas las cargas que imaginarse puede, es tan pesado, que dezia el Real Profeta Dauid: *Incurbatus sum vsque in finem.* Pſal. 37. Haze a vn hõbre traer cosida la cara con la tierra, y como pesa tanto gime el Señor para sacar vna alma de tal peso: *Suspiciens in cœlum ingemuit.* Gimio Chriſto

Ioan.

to nuestro Dios. Vn primor hallo aqui, y no pequeño, mirando Christo al cielo gime, mysterio grande, si dixera mirando a la tierra, considerando la ingratitud del hombre, no me espantara? pero que mirando al cielo entonces se muestre cansado, que quando el Padre eterno desde sus eternos valcones goza de las proezas de su Hijo, entonces gima? que quando los Angeles desde los bellissimos miradores tienen enel los ojos, de señales de fatiga? No fuera mejor hazer del valiente, pues tantos ojos le mirauan? Ay vereys lo que el pecado pesa, que no ay presumir cõtra el nadie, pues el mesmo Hijo de Dios encarnado gime, no ay hazer brauatas, ni dezir desgarros, pues a la virtud del Padre, vestida de nuestra naturaleza pone en tal cuydado: *Suspiciens in cœlum ingemuit.* Aun puestos los ojos en el Padre eterno, y en toda aquella caualleria de su Corte le haze gemir, que hiziera mirando a la tierra? Y os atreueys vos mas vil que vn gusano, y de menos fuerças que vn arador, a echar vn peso tã extraordinario sobre vuestra alma? *Suspiciens in cœlum.*

No quiero callar otro primor que aqui se ofrece, quando trata de la creacion el Espiritu santo dize dela Sabiduria eterna, que, *Erat coram illo ludens in orbe terrarum:* Que delante del eterno Padre jugaua cada dia. Este juego, piẽso que es la creaciõ de todo este vniuerso q̃ vemos, cada dia criaua sus cosas, vno la luz, otro los orbes celestiales, otro las aguas, otro los animales, y esto llama Prou. 8.

ma juego, porque no era para ella mas de vn entretenimiento sabroso, no le costaua mas fatiga que si jugara, si se entretuuiera, y recreara. Pero para redimir al hombre despues de vestida de nuestra flaqueça: *Suspiciens in cœlum ingemuit*: Gemido le costo, y quebranto.

§. IX.

Mas. *Suspiciens in cœlum ingemuit.* Mirando al cielo gime: *Orans Patrem, quò misericordia dignaretur hominem.* Di
Theoph. Mar. 9. ze Teofilato, al Padre eterno pide que remedie aquella necesidad. Despues de tantos medios llama al Padre. Aqui me parece que echó Christo el sello en la dificultad de la justificacion del alma. Quando estaua aquel valerosissimo capitan Ioab, so
2. Reg. 12. bre el Metropoli del Imperio de los hijos de Amon, despues de muchos assaltos, gran perdida de soldados, despues de muchos trances y fatigas, quando ya tuuo la ciudad en el postrer estremo, como vio lo que le auia costado, y quan hazañoso hecho era entrarla, embia a Dauid, que venga el con todo lo que quedò del pueblo, para que al nombre de Dauid, y no al de Ioab se atribuya aq̃lla empressa Desta suerte considero yo a Christo en la conquista del pecado: es tan feroz, es tan fuerte, y tan atreuido, que contra el mesmo Dios se pone en batalla. Embia el Padre eterno por Capitan general contra el a su Hijo, y el despues de grãdes preparaciones, que contra el hizo, despues de auerle apartado de muy grande muchedumbre de gente

que

que con ſus malos exẽplos ſuelen ſer valedores contra Dios del pecado deſpues de auerle entrado las fuerças, metiendo los dedos en las orejas, deſpues de ganada la puerta, y eſcupido le en la boca, quando ſe huuo de acabar la empreſſa, embia las eſtafetas de ſus ojos al Padre eterno: *Suſpiciens in cœlũ*. Al Padre eterno quiere que ſe le atribuya la gloria de tan notable empreſſa. Todas las obras, *adextra*, como todos ſabemos, ſon indiuiſas, y como vn ſolo principio concurren las diuinas perſonas a todas, y aſsi es de todas eſta cura: Pero al Padre eterno, cuyo atributo es la omnipotencia, quiere el Hijo que ſe atribuya, por reſplandecer tã particularmente en ella: a ſu nombre quiere que ſe cante eſta hazaña, gloria quiere q̃ ſea del Padre eterno eſta empreſſa. El reſucitar a Lazaro cõ imperio lo manda, diziendo: *Lazare exi foras*. El ſanar a la ſuegra de ſan Pedro mãdando: *Imperauit febri:* El lãçar demonios a ſu nombre quiere que ſe eſcriua: *In nomine meo dæmonia eijcient, linguis loquẽtur nouis, & ſi mortiferum quid biuerint:* Echar demonios, hablar en lenguas, tener virtud contra todos los demonios, hazañas ſon menores, eſſas haganſe en mi nombre: pero ſanar almas en nombre del eterno Padre, a el ſe atribuya a lo gloria de tã portentoſo hecho, pues en el ſe mueſtra la omnipotencia ſuya, la ſabiduria de ſu conſejo, y el eſfuerço de ſu dieſtra.

Ioan. 12.

Lucæ. 4.

DIS-

DISCVRSO quarto.

De los males q̃ tiene la discordia, y de los bienes q̃ la paz trae consigo.

Omne regnum in se diuisum desolabitur, &c.

§. IX.

POr mas dificil que el curar vna alma sea, como al poder de Dios todo es facil y posible, segũ aquello de san Lucas: *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum.* No ay cosa imposible a Dios, curole, y comiençan a calumniar el hecho. Pero el Señor arguyeles con vna dotrina, que holgare yo persuadir a todos: *Omne regnum in se diuisum desolabitur.* En auiéndo diuision en vn Reyno, no ay sino doblar por el, en no auiendo concordia en vna casa no ay sino adereçar las mulas, y el harado, que presto sera de pã lleuar, en no auiendo vnidad en vn conuento, presto dara al traste todo. Dize Bartolome Brusonio, que quando Scipiõ Africano vencio la nobilissima ciudad de Numancia preguntò a Tiresco Principe della, como vn tiempo tuuierõ tãtas vitorias, y despues auiã venido a tanta desuentura? y lo q̃ respondio fue: *Concordia victoriam, discordia exitũ præbuit.* Quãdo ay en vna Republica paz todo se le rinde, no ay lẽça enhiesta, ni enemigo en pie, todo cae a sus pies, y quando esta falta, todo falta, ella falta, y los bienes faltan, y los enemigos se enseñorean de ella. Queriendo persuadir

Bruso. li. 2. c. 4.

Luca. 1.

dir esto Sertorio a los
Vale. lib. 4. cap. 3. Romanos, dize Valerio q̃ mãdò traer dos caua-llos, vno muy brioso, otro muy viejo, y al brioso mando a vn hõbre anciano q̃ le fuesse pelando la cola pelo a pelo: y al viejo, mandò a vn hombre valentissimo que toda junta se la quitasse: y acabando el anciano la empressa, el otro no pudo hazer nada: dãdoles en esto a entender, q̃ por flaco, viejo, y desmoronado que estè vn pueblo, si todo esta junto, conforme, y vnanime, por mas pujança que el enemigo traya, no podra vẽcerle, pero que si se diuidẽ, y ay discordia entre los ciudadanos, por fuertes que sean, por mas valiẽtes y briosos que trayganlos braços, con facilidad dan cabo dellos los enemigos. Y es lo q̃
August. epi. 5. dixo Agustino: *Concordia ciuitates cõstruuntur, destruuntur discordia*: q̃ con lo q̃ las ciudades se aumentan y crecen, es con la concordia. De aqui el bienauenturado san Cypriano martyr, dize, que: *Cõcordia simul iuncta vinci non potest*: No ay vencer a vna cõ cordia que estè junta y entera. De aqui Antistenes referido por Laercio solia dezir: *Fratrũ inter se concordia quouis muro firmius monimentum*: Que no ay muro mas seguro, ni alcaçar mas diamantino, ni torre mas fuerte, ni cerca tan pertrechada como la concordia de los ciudadanos. Considerãdo esto Dauid cõsigo mesmo, procuraua tener paz, pareciendole que sin paz no ay cosa buena.

S. Cypria. li. 1. epist.

Laer. lib. 6. cap. 1.

Lætetur cor meum vt timeam nomen tuum. Señor alegrese mi coraçõ, para que tema tu nombre. Y aqui otra

letra,

letra: *Vni Domine, vel vnum fac Domine cor meum.* Haz Señor vno mi coraçon, no se reparta, no se diuida, no se multipliquo, porque en auiédo discordia entre los desseos qualquiera enemigo triunfara de mi luego. Y de aqui

Orig. ho. 26. in nume. Origenes: *Nisi tales fueris, vt in nullo dissentias à mandatis Dei, neque in aliquo discrepes ab Euangelicis præceptis, non poteris superare inimicum.* Sino se junta el coraçon, y se aduna sin discrepar en nada de la ley diuina, no ay vencer al enemigo, por demas es afanar por la vitoria, q̃ sin duda ha de ser suya.

Paul. c. 4. Y assi S. Pablo: *Studentes seruare vnitatem spiritus in vinculo pacis.* Procurad siempre guardar la vnidad del espiritu, la qual se cõserua cõ el vinculo de la paz, q̃ sin esta no ay vnidad de espiritu, ni concordia con Dios, ni con los hombres, ni con nadie, ni contento, ni alegria, ni cosa que no sea menguada, y llena de azares, y quãdo ay paz todo lo ay: *Lætetur cor meum:* Con la palabra q̃ significa alegria, con esta significò vnidad. Lo que la Vulgata traslado, *Lætetur*, el Hebreo dixo: *Vnum fac*, porq̃ vnidad, paz, y alegria son hijas de vn viẽtre, y criadas a vnos pechos, *Lætetur*, alegria viene con la paz, y no solo alegria, sino la abũdancia de todos los bienes. Que bien lo declaró el Apostol S. Pablo quando dixo: *At vbi venit plenitudo temporis, misit Deus Filium suum.* Quando vino el lleno del tiempo embio Dios su Hijo. Que quiere dezir lleno de tiempo, no dixera, quando vino el tiempo feliz, dichoso, bienauenturado

Gal. 4.

quan-

quando vino la era desseada y prometida, y no el tiẽpo lleno. Nuestro
S. Bernar padre san Bernardo elegantissimamente dize, que le llamo Dios tiempo lleno, porque estaua todo el mundo en paz: *Toto terrarũ orbe in pace composito.* Y tiempo de paz, que otra cosa es sino tiempo lleno de todos los bienes de fortuna, abũdante, colmado, lleno de alegria? y porq̃ no falte nada viene la del Cielo. *Misit Deus*
Galat. 4. *Filiũ suũ.* Embio Dios a su Hijo, en quien como dixo san Pablo estã los tesoros de ciencia y sabiduria escondidos: embio a aquel que en la vna mano tiene la largueza de los dias, y en la otra las riquezas y la gloria. Quando la paz sobra, todo sobra. *Vt timeant nomen tuum:* Paz quiere para temer a Dios, que tienen los q̃ temen a Dios? *Et nihil de est timẽtibus eum.* Abundancia de todos los bienes que pueden desseare se, esto es loque acarrea la paz: pero la diuision, *Omne regnum in se diuisũ desolabitur*, destruycion, muerte, y ruyna trae consigo.

Y si esto es, Padre, y Señor de todas las cosas, goze desta soberana paz mi alma, no se oya pecado, destruycion, y miseria en ella, ni la voz de aquel, que a fuego y a sangre lo lleua todo, no entre aquel enemigo, que como Leon rabioso procura repastarse en los coraçones de los vencidos, no halle el passo abierto, aquel q̃ como cuerno saca los ojos, y como lobo, si primero vee al hombre le dexa mudo. Sãto Dios haz tu a mi alma cõpañia, ella sea tu paraysso, el zigarral de tus gustos, y el entretenimiento de tus recreos: y no

el demonio que la ponga por blanco de sus saetas siruate a ti, pues el q̃ te sirue es reyna, no sirua al pecado que de libres haze esclauos y vẽdidos, y por mas acompañamientos que tẽga, ni mas que obedezcan sus despachos quiẽ le sirue, sirue y rueda: no te dexe a ti Dios mio pues tu eres vn amigo tal, q̃ de las tribulaciones sacas a paz y a saluo a los tuyos, y si resualan pones la mano debaxo, les cercas la casa y la hizienda, como hezistes a Iob para que no halle el paso abierto su contrario embias vn Grande de tu casa para que les haga escolta y compañia, no dexandolos en ningun trance ni aprieto, sales a su defensa, hazes las manos de los Angeles carroças de los tuyos, tu los traes en tus manos escritos, y tus ojos son centinelas suyas. Santo Dios, no permitas que mi alma sea presa de la saeta del demonio, pues como a Saul la pondra por blãco de sus saetas, y disparara vna al alma metiendola entodos los profũdos de males, que imaginarse pueden, dexãdola, como si no fuesse para las cosas del cielo: otra a los ojos quitãdoles la vista, llenando selos de poluo, y haziendo que les parezca mas resplandeciente el humo de su tierra, que el fuego de la agena, otra a la lengua enmudeciẽdola, ya poniendolesco la verguença frenillo, y trocando los vestidos, el del pecado vistiendo a la confesion, y a la cõfesion el del pecado: otras pegandola al paladar para que solo de sus gustos trate. Otras haziendoles comer las léguas para que no hagan penitẽcia de su pecado. Santo Dios, no permi-

tas

tas que cayga mi alma en pecado pues estan difícil de curar, que apartas al pecador de las gẽtes, para q̃ se vea q̃ sanar almas no es obra de hõbres natural, leuãtaslos ojos al cielo, para que el ver el padre que pierde vn hijo, te aliente en vna obra tan difícil: gimes, para q̃ se vea lo q̃ vn pecado pessa, pues mandando criaste, mandando sanaste a la suegra de san Pedro. Pero el remediar el pecado, gimiendo lohiziste, metiste los dedos en las orejas, y escupiste en la boca, y como Ioab, para ser la empressatã gloriosa, embiaste a llamar al Padre eterno con las estafetas de tus ojos, para q̃ a su nombre se atribuyesse tal empressa. Sãto Dios, pues todo Reyno diuidido en sí no perseuera, no se diuida mi alma, pues la concordia es la fuente de las victorias, y la discordia de todas las desgracias, la paz haze inuencible lo mas flaco, edifica y sustenta las ciudades, es muro mas q̃ todos los diamãtes seguro, es hermana del alegria, cõ ella vienen todos los bienes, vnese el hombre cõ Dios y alcãçamil aumẽtos de gracia: tẽgalos mi espiritu, gozelos mi pecho, sientalos mi alma, para q̃ passando en paz por medio de las guerras que esta vida tiene, goze de eterna paz en la otra. Dode con el Padre y el Espiritu santo viues y reynas. A ti sea alabãça y gloria por todos los siglos

Amen.

FERIA QVARTA Post Dominicam tertiam.

Quare discipuli tui non lauant manus cũ panem manducant? Matth. 15.

§. I.

SIEMPRE Ha sido de grande consideracion en la mia el cuydado que el hombre pone en las leyes del mundo, y el poco que tiene con las de Dios: quan en los puntos y apices esta de los duelos, y quan rudo y bozal en las Pregmaticas de Christiano. Y lo que me admira particularmente en esto, es, q̃ aquello q̃ puso a Dios en mas cuydado para q̃ se supiesse esso sin ignorarse, se cumpla menos: y lo que tiene el mũdo por de menos monta y mas ligero, esso es en la consideracion del hombre de gran cuẽta, y mucho peso. No hallo que en ningun precepto pusiesse Dios tanta diligencia

cia antes de la ley de gracia, como en los del Decalogo. Duda, y con razon el bienauenturado san Hirineo, que sea la causa porque no dio el Señor ley escrita a Abraham, Isac, y Iacob, y la dio despues a los hijos de Israel, quando salieron de Egypto: Por ventura fueron estos mas queridos de Dios que los Patriarcas? No. Pues enojado Dios contra ellos le aplaco Moysen, diziendo, que se Acordasse de Abraham, Isaac, y Iacob. *Recordare Abraham, Isaac, & Israel seruorũ tuorum.* Pues como les dio a los Israelitas ley escrita, y no a los otros? La razon fue, dize Hirineo: *Quia lex non est posita iustis: iusti autẽ patres legem Decalogi scriptam habentes in cordibus, & animabus suis diligentes scilicet Deum, & abstinentes circa proximum abiniustitia: propter quod non fuit necessarium admonere eos correctorijs literis: quia habebant in semetipsis iustitiam legis,* No les dio ley escrita, porque como la tenian escrita en los coraçones, y la guardauan, no huuo necesidad de mas leyes. Pero a estotros, como mas rudos, no se contentò con escriuirsela en el alma con letras tã perpetuas, y tan firmes, que con la perpetuydad del alma corrẽ parejas, sino que la dio escrita a los ojos del cuerpo, para que la leyessen, y en que la escriuio? En vnas tablas de piedra la esculpio, como aduierte Cayetano, porque no se borrasse. Y como la escriuio? Dos particularidades dize el Santo Moysen en respuesta desto muy notables.

S. Hirin. lib. 4. cap 30.

Exod. 32.

Cayetan

La primera, que fueron escritas con su de-

Exod. 31. do: *Scriptas vtrasque digito Dei.* El bienauenturado S. Aguſtin dize, que por dedo de Dios entiẽde Moyſen el Eſpiritu ſanto, y eſto coligelo de que dõde ſan Lucas dize *Si ego in digito Dei eijcio dæmonia*, dize S. Mateo *Si ego in ſpiritu Dei.* De ſuerte que no ſe contenta Dios que ſean eſcritas en el coraçon, y eſculpidas en piedra, ſino q̃el que las eſcriue ſea ſu eſpiritu. De amor quiere que ſean las letras, para que haſta las piedras atraygan a guardarlas: y aſsi dize Moyſen, que le vio con vna ley de fuego en la mano, *Exod.* 32. *Et in manu eius ignea lex*: ley de amor tenia: y dize mas de las tablas, q̃ no ſolo eſtauan eſcritas con el dedo de Dios, ſino eſcritas, *Ex vtraque parte, & factas opere Dei*: El hazerlas aũ no encomẽdo a nadie, ni a Angel, ni al mas empinado de los Cherubines, todo quiſo que fueſſe obra de ſu mano, el cortar las piedras, el ſacarlas a eſquadra, el eſcodarlas, el pulirlas, y aliſarlas. Y que mas? *Scriptas ex vtraq, parte.* Eſcritas por vna parte y por otra: para q̃ como aduirtio Lipomano, por la vna parte y por la otra ſe leyeſſen, para que los preceptos de la ley a todos fueſſen manifieſtos, y ninguno preſumieſſe ignorancia dellos. Y no es de perder vna aduertencia de Cayetano, q̃ en las dos partes donde ſe pone el nombre de Dios eſtà en el Hebreo, *Elohim*, que ſignifica juez: nombre de juez toma Dios quãdo eſcriue ley. De todas maneras quiere obligar al hombre a guardarla. Y por que vnos ay de pechos nobles, que quierẽ ſer lleuados por amor y por amor eſtã los Reynos mas ſeguros, pues

S. Augu. de verb. Apoſt. ſerm 9.

Luc. 11.

Matt. 12

Lypom.

Cayet.

co

Claudianus ad Honorium.

como dixo Claudiano:

Non se excubiæ nec circunstantia sila,
Quam tutatur amor,

Por esso da ley escrita con su amor. Y porque otros de coraçones mas bastardos no conocen otra ley, sino la del temor, por esso pone nõbre de juez, para que entiendã, que quien aquello manda es el juez de ello, y el que ha de pedir estrechissima cuẽta: pues cõforme a esto, mirà si pone Dios buẽ cuydado en que su ley se sepa y se guarde. Pero algunos hõbres echãla al cabo del trançado. Mãda Dios que se honre el padre y la madre, y se suengan las necessidades suyas: y que hazẽ los Fariseos, persuadẽ a los hijos, q̃ ofrezcan las hazieẽdas a Dios, y partenlas despues cõn ellos: y quãdo los tristes padres acuden en sus apreturas a los hijos, responden, que es sacrilegio quitar de su hazienda para darles, por estar sacrificada a Dios: y no miran, q̃ por cabeçera de todos los preceptos, que al proximo tocan puso Dios el cuydado de sus padres. Desuerte, que en lo que pone Dios mas diligencia en esso suele poner el hõbre menos. Pero al contrario las leyes del mundo muy en memoria las tiene, y no solo las principales, pero aũ aquellas en que el mundo pone menos cuenta pone el mucha, no solo mira en la vengança de la injuria, en el detagrauio de su honra, en los pundonores de fama, pero aun en lo que menos monta, en si el otro os quito la gorra, si os acõpañò si se leuanto quãdo passastes y aun en menos que todo esto: *Quare discipuli tui non lauant manus, cum panem manducant?* En si os

lauays las manos para sentaros a la mesa, que mayor niñeria puede ser que esta? Pues aduertid el cuydado que ponen en ella. Acaba de desembarcar Christo en la tierra de Genesar, y aña de el Euangelista. *Tunc accesserunt ad eum ab Hierosolima Scribæ & Pharisæi.* Estando alli parte de Ierusalen los Escriuas y Fariseos: apresta se vna tropa de gente la mas sabia, mas entendida y principal de la Synagoga: los Escriuas, lo mas granado, lo illustre, lo de mas cuenta, los Fariseos, los de mas autoridad y mas estima, y no van vno n dos, sino muchos: *Scribæ & Pharisæi.* Todo el Senado, todo el Cabildo de la Synagoga, quien pensara, que salir tanta gente de su casa, tã o concurso y acompañamiento, tanto noble, tanto Sabio, y tantos criados, no yran a algun negocio de gran peso? Pero llegados alla, que demãda ponen en el tribunal de Christo, que pleyto fulminan? Sabeys que? *Quare discipuli tui non lauant manus?* Señor, porque para comer no se lauan vuestros discipulos las manos? Mirad si tienen buen cuydado de las leyes del mundo, pues por que no se pierda el mas minimo apice dellas, vn quitar la gorra, vn lauar de manos, que no puede ser cosa mas ligera, se alborota vna ciudad, se eligen Embaxadores, se despachan y parecen delante del Señor, y dan en forma su querella, para que se ataje el daño, y no se vayan descantillando las leyes del mundo y se pierdan: *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum?* Pero esperã el despacho que lleuan. *Quare & vos transgredimini*

dimini mandatum Dei? Con quatro nombres harto pesados los afrenta el Señor y corrige su malicia. El primero es, transgressores de la ley de Dios. El segundo hipocritas: *Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Isaias, &c.* El tercero, plantas que han de ser arrancadas: *Omnis plantatio, quam non plantauit pater meus, &c.* El quarto, es ciegos y guias de ciegos: *Cæci sunt, & duces cæcorum.* Discursemos en particular estas quatro cosas.

DISCVRSO primero.

En que se trata las razones porq̃ llamo el Señor transgressores de la ley de Dios los Fariseos.

Quare & vos transgredimini mandatum Dei?

§. II.

EL diuino Platõ en el libro de sus leyes dize, que, *Præstans ea disciplina est, vt non verborum increpatio, sed vt quæ increpando quis diceret, & monendo eadem ipse in omni vita facere videatur.* Las leyes de la buena correció en esto consisten, que las costumbres del que corrige se ajusten con las palabras: desuerte, que tanto tengan de correcion las obras, como lo que se dize. Dixo auisadamẽte, porq̃ ni a Dios, ni a

ni a los hombres parecẽ bien correciones, que desde el mesmo que corrige no comiençá: porque si nos dizẽ, que porque passamos la ley de Dios, luego està la replica de Christo en la mano, que porque ellos la trasspassan? Como si llegasse vn sastrecillo hanrajoso y desarrapado, y os dixesse, que estauades desnudo, que era razon que hiziesſedes vn vestido, claro esta que le diriades luego, que porque el no se vestia, pues le parecia mal que los demas anduuiessen desnudos. No quiso el santo Iob que pudiesse nadie dezirle esto. Y assi, como veremos luego, primero se hizo a si vestido, y dixo: *Iustitia indutus sum, & vestiui me quasi indumento, & diademate iudicio meo.* Rey era como sier tẽlos mas acertados: y como de su oficio era juzgar y corregir pecados, y y hazer vestidos de justicia a otros, primero le hizo para si, y dize, que se vistio al justo, para administrar *justicia*. Si assi lo huu'eran hecho los Fariseos no les llamara Dios transgressores de su ley: *Quare, & vos transgredimini mandatum Dei?* Transgressores es de la ley de Dios el que encenagado con vn vicio se haze censor de las costũbres agenas: limpios quiere Dios los que corrigen.

Iob.29.

Quiere Dauid edificar vn tẽplo suntuosissimo a Dios, y lo que le dize Dios es: *Non ædificabis mihi domum.* Que no le edifique casa, porq̃ como la casa de Dios auia de ser tan limpia de sangre, no venia biẽ que quien tãta sangre auia derramado la edificasse, ni viene biẽ, que vos lleno de manchas procureys hazer a Dios templos vi

nos

uos, q̃ como dize nuestro
S. Grego. padre S. Gregorio: *Mũda debet esse manus, quæ sordes tergit.* Mal limpia vna mano manchada, y mal corrige vn alma llena de pecados. Traenle a Christo vna adultera,
Ioann. 8. como refiere san Iuan, y lo que les dize a los acusadores es: *Qui sine peccato es vestrũ primus in eã lapidẽ mittat.* El que esta sin pecado, dixo: y a-
Glossa. lli la Glossa: *Prius sitis iusti, vt peccatũ puniatis.* Oficio de Corrector, o de Corregidor, o d̃ juez es oficio de justos; y el q̃ no lo es no cũple cõ sus obligaciones. *Minime in iudicijs delinques, si in vita tua delicta caueris.*
Epitet. Stobeus serm. 7. Dize Epireto, referido de Estobeo. Sabes quando seras buen Corregidor, quãdo començare la correcion de ti mesmo, quando tu vida fuere limpia, y tus costum-
Ophantid bres sin pecado. Y Efãtidas pitagorico: *Oportet Principẽ etiã moribus in peritũ docere, sic enim sanctum imperij pulchritudo eluceset.* El Principe el Rey, el Perlado el Predicador cõ costumbres hã de enseñar primero, y entonces resplandecera el Imperio. Quiso dezir, q̃ entonces se echara de ver el fruto. Y quãdo esto falta, d̃ ordinario só las correciones sin prouecho, y los q̃ las hazen q̃dã en ellas cõdenados Que bien dixo? quando el Rey enseña cõ obras, quãdo el manto al braço, y el estoq̃ desnudo, es el primero en la batalla, que de felices suertes, q̃ de proezas, que d̃ hazañas hazen los soldados? Quando el superior es el primero en la obseruancia de su regla, en la mortificacion y penitencia; luego resplandece la casa, y parece vn remedo del cielo, quando el Gouernador da buen exemplo en la re-

publica

publica luego florecen todos los bienes en ella, quando el que se sube al Pulpito predica con obras, luego se ve el aprouechamiento en los que oyen, y el dia de oy sino se vee tanto, yo y vos tenemos la culpa, predicando mas por el viento de la honrilla que por el prouecho de las almas: y lo otro dessi predicãdo (si assi se puede dezir) con mal exemplo lo que hemos enseñado: y assi son nuestras correciones inutiles y sin prouecho, y nosotros no cumplimos con nuestro oficio,

Pero direysme, no basta para corregir al subdito ser Perlado, y para ahorcar al ladron ser juez, y para esgrimir la espada de la palabra de Dios, tener oficio de predicarla? Lo mismo arguyan los Iudios, como es pensamiento del Maestro. Y aduertid lo que a los vnos y a los otros, responde el Apostol: *Propter quod inexcusabilis es, o homo, omnis qui iudicas: in quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas.* O hõbre no tienes escusa qualquiera que seas, Iudio, Gẽtil, Religioso, Iuez, Predicador, Rey, Principe, Alcalde. *Omnis, qui iudicas* No porq̃ el juzgar y el reprehender en quien lo tiene de oficio sea malo, sino porque quando las costumbres son deprauadas se echa grillos a las palabras, para que no hagan efecto, ni se consiga el fin que en la correcion se dessea: y assi esta no es correcion sino sentencia que cada vno da contra si mismo: *In quo enim alterũ iudicas, te ipsum condemnas.* Condenacion es del proprio juez la sentencia que da contra el culpado, y horca para si la que leuanta contra el reo

Magist. super ad Roman. 2.

el reconocio es el que assi corrige y castiga: y el que junta con sus correciones obras, esse es sabio y auisado. Assi lo sentia Seneca, quando dezia: *Maximū hoc est officium sapientiæ, & indiciū, vt verbis opera concordent.* Esse es oficio de sabios, y indicio manifiesto de serlo, que concuerden las obras con las palabras: que si condenays el pecado, no le aproueys con vuestras obras: y si reprehendeys el vicio, no le calisiqué vuestras costumbres: y si reprouays la culpa no la aprueuen vuestros hechos, porque quando esto ay, luego esta la replica de Christo en las manos: *Quare & vos transgredimini mandatū Dei?* Si reprehendeys al otro, porque es deshonesto, dira, que porque lo soys vos: si le corregis que no jure, dira, q̄ porque jurays vos: y assi vos quedareys condenado por vuestra boca, y la correcion sin fruto.

Seneca. epist.

§. III.

Lo otro, llamalos transgressores de la ley de Dios, porque zelando las niñerias, passauā con las cosas grandes. Que aya Perlados, y plegue a Dios que no los aya, que como dize nuestro Padre san Bernardo, todo se desuelo consiste en lo q̄ menos monta, y engullen lo mas, q̄ riñan con grande azedia las ceremonias y cosas, que solo son de ornato, y no reparen en las de la sāta regla. Que aya visitadores, dize Hugo, que haran vn largo processo sobre si el habito es decēte, y la corona anda abierta, y no miraran si el Clerigo anda vestido de malla toda la noche, conuirtiendo en musicas los Maytines, y no cātando Laudes

S. Berna.

Hugo.

des a Dios sino al idolo de sus gustos, q̃ son estos sino como los Fariseos, de quien dize el Señor: *Excolãtes culicem, & deglutientes camelum.* Hazen asco de vn mosquito, y tr aganse vn camello con su giua: reparan en lo menos, y despreciã lo mas, allegadores de la ceniza, y derramadores de la harina. Assi lo hazian los Escriuas, no reparauan en las ofẽsas grandes que contra Dios se hazian, y poneles en cuydado, si los discipulos de Christo se lauan para comer las manos.

DISCVRSO segundo.

Del segundo nõbre que da Dios a los Fariseos, y abominaciones de la hipocresia.

Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Esaias, &c.

.IIII.

ENtre las reuelaciones del Apostol, y Euangelista san Iuan, ha llo escrito, que quando se abrio el quarto sello, lo que vio fue: *Et ecce equs pallidus, & qui sedebat super illum nomen illi mors.* V (dize el) vn caballo palido, y el que yua encima tenia por nõbre la muerte. Ioachino y Panonio entienden por este cauallo los hipocritas, y dan la razon Ricardo Victorino, y el Cardenal Hugo: porq̃ los hipocritas, como dixo el Señor, andan maci lentos, palidos y descolo ridos. De suerte, que los hipocritas caballos son, y el que va encima. *Nomen illi mors* es la muerte, pues son del demonio.

Apoc. 6.

Ioachin.
Panonio.
Ricard.
Hugo.

nio. Mucho me da que pensar en este passo, por que la muerte va en los hipocritas acauallo? No ay otros vicios mas graues? No mandara enjaezar vn glotón gordo, y bien mantenido? No se pusiera a cauallo en vn lasciuo, a quien llamo Ieremias cauallo? *Equi emissarij in fœminas*? No mandara sacar de su caualleriza el bridon de vn soberuio, tan veloz, y tã ligero, q̃ cõ el mesmo Dios quiso correrpa rejas, y dixo: *Ponã solitũ meũ: &c.* No hiziera en sillar vn frison de vn auariento, tã bullicioso, y tan inquieto, q̃ en la mar anda, y en la tierra nauega? No camina la muerte sino en hipocritas. Porq̃ de los pecadores, vnos escoge para su descãso, como a los deshonestos, otros para esclauos como los auariẽtos, y otros para soldados, y guarnicion de sus fronteras, como son los soberuios, q̃ contra el mesmo Dios se ponen: pero los hipocritas escoge para cauallos, porque con ellos entra donde quiera: a vn deshonesto quien le dexara mirar a sus ventanas, ni aũ pisar su calle? A vn soberuio, quien no impide no solo la amistad, sino aun la conuersacion y el trato? Pero para vn hipocrita no ay puerta cerrada. Pensais q̃ os haze Dios gran merced, que entre en vuestra casa: y como para el es todo franco, es se quiere la muerte por su cauallo, esse escoge por postas el demonio: *et qui sedebat nomen illi mors*. O hombres q̃ gouernays casas, o Perlados de Religiones, o madres que teneys hijas, aya gran cuenta en los que entran a visitarlas, cierrese la puerta a hipocritas, mirà que os meteran la muerte en casa,

Ierem.

mira

mirad que son cauallos del demonio, mirà que traen la destruycion de vuestra honra en mascarada. O padres que teneys hijos, guardaldos destas bestias carnizeras, que a titulo de piedad les persuadiran que os quité el mantenimiẽto naturalmente deuido. Assi lo hazian (como dize sanGeronimo, y veremos luego) los Fariseos: y assi el nombre q̃ les da el Señor es hipocritas: *Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Esaias.* Postas son de la muerte, cauallos del demonio.

S. Geron.

Pero preguntara yo vna cosa, y es, de tantos nobres como el demonio tiene, porque para andar a cauallo en los hipocritas tomò nombre de muerte? No le llama san Pablo Principe de tinieblas? Iob no le apellida Behemoth? San Pedro no le nóbra Leon furioso? Salomon no le llama serpiente? Pues porque para andar en los hipocritas a cauallo se llama muerte? Saben porque? Porque en otros vicios va con diferentes demostraciones, en la ira como leon, en la auaricia vestido de oro, de recamados y pedreria: en la ambicion de honras, de cetros, y coronas: en la luxuria de deleytes: pero en la hypocresia vestido va de mortificacion vestido de ayuno, de santidad, y de penitencia. Finalmente vestido va de muerte, para que vos no receleys nada, pero es muerte viua, muerte dissimulada, es muerte que va a cauallo, y corre para daros muerte. Y assi mirà no os engañẽ los ojos hũdidos del hypocrita, q̃ son de pensar malos intentos: no os engañen aquellas demonstraciones santas, que

Ad Eph. 6. *Iob. 40.* *1. Pet. 5.*

que son jaezes del caua llo de la muerte no os engañen aquellas inclinaciones profundas, q̃ son para dar con vos en los profundos, cerraldes la puerta que viene la muerte caullera en ellos: *Et qui sedebat nomen illi mors.* Preguntara yo aũ mas otra co sa, si es el cauallo del demonio, porque no le engorda ? porque no le trata bien ? porque no le regala ? porque no le da los gustos, q̃ a vn deshonesto, ni las ganancias que a vn codicioso, ni las mayorias que a vn soberuio ? Sabeys porque ? Porque no es cauallo de rua: en vn luxurioso passea las damas, en vn ambicioso haze ostentaciones y da pauonadas, pero en vn hypocrita corre la posta, y porque estê mas ligero le trae flaco, macilento, y descolorido. Y pues esto passa no seas hypocrita alma Christiana. Si te dieran a escoger qual q̃rrias mas ser trono de Dios, huerto suyo, zigarral de su entretenimiento, casa de sus gustos, o postillon de vn lacayo, a qual echaras mano ? Diras que a lo primero: pues sirue a Dios que los justos jardines son de Dios y huertos donde se recrea: *& delitiæ meæ esse cum filijs hominum*, dize el mesmo: Su entretenimiento, y su contẽto son las almas justas, no seas hypocrita, que escoges lo segundo, no seas hypocrita, que te hazes vn postillon miserable, quando para engañar al otro te compones, te frunces, te metes de ombros, y te humillas: que es todo aquello, sino ensillar la posta, no para que corra vn hombre honrado, ni vn ordinario, ni aun vn lacayo infame y sin hõ-

ra, sino vn demonio enemigo de Dios y tuyo, la muerte te ensilla, y te enfrena, y encima de ti haze sus jornadas. *Et nomen illi mors.*

Mas. Si te dierã a escoger, qual querrias mas ser cauallo en que Dios anda lleno đ jaezes, dignos de su Magestad y grãdeza, vestido de bordaduras, de pretal y campanillas de plata, o ser vn postillon que sin misericordia le labran las hijadas, le traen apeRreado y sin descanso: por ventura no diras q̃ lo primero? Pues buelue te a Dios que las almas justas cauallos son suyos: *Viam fecisti in mare equis tuis*: Dixo Abacuc tratando de los hijos de Israel: y a la Esposa: *Equitatui meo assimilaui te*: Cauallos son suyos, que el va guiando siẽpre al cielo. No seas hypocrita, que seras cauallo dela muerte, y no de los regalados y bien mãtenidos, no de aquellos en q̃ la muerte rua, y el demonio passea damas, sino postillon miserable, desuẽturado y triste en que la muerte corre cada dia: *Et qui sedebat nomen illi mors.* La muerte corre en el hypocrita.

Abac. 3.

Canti. 1.

§. V.

Otra cosa aun me queda que pregũtar en este passo, y es: si la muerte corre en el hypocrita para donde camina, hazia donde lleua su derrota? Christo nuestro Señor citando lo de Esayas, responde a esto en el Euangelio de oy, y dize: *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorũ longe est a me.* Para Dios camina, y de Dios se aparta. Dos mouimientos tiene contrarios, con las alas de la lengua camina a Dios, alabãdole, y con las velas del coraçon se apar-

ta

ta del ofendiendole, el esterior tiene de Santo, y el interior dañado, lo defuera limpio y hermoso, y lo de dẽtro lleno de mil mãchas. Que bien lo difinio el Señor
S. Mat. por S. Mateo, diziẽdo: *Similes estis sepulchris de albatis, quæ foris quidem apparent speciosa intus autem plena sunt ossibus mortuorum, omniq; spurcina.* Sepulcros blãqueados los llama. Quié ve vn sepulcro de vn Principe vestido de hermosura, de labor particular, y traça peregrina. Quien ve aquella vrna de porfido, de jaspe, o de alabastro, sustentada en leones de marmol, q̃ ponen assombro a quiẽ los mira. Quien ve los quatro cantos con Angeles abraçados de escudos, ocupados d armas, de titulos, y blasones. Quien ve toda la vrna sembrada de florones, variada de Romanos, de curiosidades, hieroglificos, y pinturas. Pero q̃ es lo que ay dẽtro de tãta magestad y grãdeza? Que es lo que debaxo de tanta beldad y hermosura está atesorado? Vn cadauer hedionndo, vn cuerpo vañando en gusanos, vnos pedaços de mortaja adouados con vn olor contaminado, intolerable, y q̃ no ay quien pare. Desta suerte son los hypocritas, q̃ hermosas apariencias tienen, que buenos colores, que vestidos de virtud, que gratos: pero dentro son sepulcros intolerables, vna alma muerta viue en ellos, vn cadauer podrido, vn espiritu lleno de vicios y pecados: *Sepulchra adalbata*. Hermosos son por de fuera, y feos, abominables por de dẽtro. Entre las cosas q̃ encartò Dios a los suyos, como indignas de su mesa entro el

cisne, y aunque muchas razones dan los autores graues desto, tengo por muy prouable que lo hizo Dios para significar el odio que a los hypocritas tiene. El cisne es muy blãco y muy hermoso, en las plumas puede competir con la mas hermosa de las aues, cãta al tiempo de la muerte, pero las carnes las tiene negras y feas. Assi son los hypocritas hermosissimos en las aparencias, bellissimos en las plumas, suauissimos en palabras, pero mas negros que vn carbon en lo interior, no ay Etiope como ellos, son como las rameras dize san Iuan Chrysostomo, y Origenes, las quales siendo feas se afeytan y se ponen colores y matizes, de suerte que en aquellos alardes y pauonadas que dan en las calles, no se diferencian de las que adorno y compuso el autor de la naturaleza. Pero la de las rameras es hermosura postiza, que luego se cae, y se desflora, dexandola hecha vn espantajo, porque de hermosa solo tenia la figura. Desta suerte son los hypocritas, tienen vn exterior tan bueno, vnos fruncimientos tan deuotos, vnas inclinaciones tan profundas, vn mirar tan mortificado, vn inclinar de cabeça tan continuo, vn lenguaje tan de Dios, vn habito tan de desengaño, que no se diferencia de los justos, antes muchas vezes los tiene el mundo en mas estima, pero dentro q̃ pensays que es? Vamos poco a poco con lo que dixerõ los autores graues: *Hypocresis ecclesiasticorum putrida labes est.* Dize nuestro padre S. Bernardo, es vna mancha que toma

S. Chrys. Origen.

S. Bern. serm. 42. in Cant.

toma a vn hombre de pies a cabeça, y no solo fea sino de vn olor peruerso e intolerable: y q̃ mas es?

El bienauenturado
S. Basil. hom. 7. in exam. san Basilio dize, que los hypocritas son como los pulpos, que pegandose a las piedras se visten de los colores q̃ las piedras tienen, piensan los pecezillos que alli no ay fraude, arriman-se a ellos, y los pulpos descubriendo la celada saltan entre ellos, y hazen su pesqueria. Assi son los hypocritas fingidos, pulpos engañosos, que mienten las colores, llegan-se a la piedra angular de vida, y visté-se de su librea, imitan su mortificacion, su aspereza de vida, su humildad y compostura, sin tener en si nada desto. Que soberanamente los difinio san Iuan
Apoc. 7. hablando con vn Obispo? *Non inueni opera tua plena coram Deo meo.* No hallo tus obras llenas: obras tenia, buenas cosas obraua. Pero dize, que no eran obras llenas. Pues como las mortificaciones, los ayunos, las limosnas no son llenas en el hypocrita? No, aunq̃ mas bienes haga, ni mas ponga en execucion la ley de de Christo: obras son menguadas y vacias: y dio la razon el Apostol, *Ad Roma. 13.* diziendo, que: *Plenitudo legis est dilectio.* El amor de Dios y del proximo, esse es el que llena las obras, y como en el hypocrita faltan, tan lexos estan sus obras de ser buenas, como el pulpo de ser piedra, aũque mas vestido este de sus colores. Y que mas haze el pulpo? Siẽpre esta pensando engaños, y quando los pecezillos simples se le llegan salta entre ellos y los mata. Que bella pintura del

hy-

hypocrita? *Mens hypocrytæ semper precatur dolos.* Hũ fidos trae los ojos, y el color quebrado de mal obrar, y peor pensar. Y esto es almas Christianas, huyd destos, no os allegueis a ellos, que aunque tienen el color de la piedra angular y visten su librea, en los hechos son pedradas que quiebran los ojos del alma.

§. VI.

Y que mas son? Elegantissimamente el santo Iob, como es pensamiento de nuestro padre san Gregorio: *Pœna structionis similis est herodij & accipitris.* Sõ los hypocritas como los aueſtruzes. Que tienẽ los aueſtruzes? Alas cõmo el gauilã, plumas hermosissimas como el nebli, y el sacre: pero en el hecho son muy diferentes, porque el sacre, y el nebli suben por el aire, y hasta perderse de vista se empinan en lo alto: pero el aueſtruz por mas cargado que este de plumas no ay leuantarse de la tierra. Desta suerte son los hypocritas: parecidos son a los justos, plumas tienen como ellos, pero leuantandose el justo hasta los Coros de los Angeles, y conuersando entre ellos, como hazia S. Pablo, el se queda en la tierra, y aũque como el aueſtruz mas bata las alas, no ay leuãtarse vn dedo del suelo, porq̃ sus pensamientos son pesgas terribles: *Et terrena inhabitatio detinet sensum multa cogitantem.* Dixo el Sabio, y parece que cortò para el hypocrita este vestido. La tierra detiene al q̃ mucho piẽsa. No hallo hõbre de mas pensamientos que vn hypocrita. Porque pẽsays que llama-

Iob. 39.

S. Grego.

2. Cor. 12.

Sap. 9.

mamos a los hypocritas hombres doblados? Porque en vn hombre ay dos, el que se ve de fuera, y el que esta dentro, y assi como ha de cumplir con dos, piensa como dos. Vn ladron dentro y fuera es ladron, y el pensamiento que ay para lo de dentro, sirue para lo de fuera, y vn homicida no pretende mas de poner en obra lo que tiene en el coraçon tratado, y vn desbonesto lo propio, y assi todos estos son hombres sencillos, cada vno es vn hombre solo, y como vno piensa. Pero el hypocrita es dos, y no dos como quiera, sino dos contrarios repugnantes è incõpossibles, bueno, y malo, justo, y pecador, y como só dos cosas estas tã opuestas, anda en perpetua vela, lleno de pensamientos e imaginaciones, que no le dexan, como al auestruz leuantarse de la tierra. Tiene mas el auestruz, y es. Que, aunque las alas no son para bolar, pero como aduirtio Valeriano, hazenle tan ligero para correr por la tierra, que llegando Cyro a vn rio donde auia muchos, salieró algunos de acauallo, y por mas que labraron las hijadas a los caualios, no huuo orden de alcãçar a ninguno, Assi es el hypocrita, aunque no le sirué las obras virtuosas, que haze de plumas para bolar al cielo, pero en la tierra no ay quien le alcance, y por mejor dezir el alcança quanto quiere. Que es la causa q̃ vemos medrados vnos hypocritones fingidos, vnos Fariseos llenos de pecados, y despreciados los buenos, y hechos oprouio y desonor de todos, sino que los vnos tienen plu

Vale. lib. 25. cap. de structio.

mas con que se leuantan al cielo, allí crecen y allí medran, pero los otros son abestruzes de de tierra, que no ay cosa que se les vaya.

Y que mas son? Vnos dessuella caras, vnos homicidas de justos, de Sãtos, y de Profetas. Que bien lo dize Dios por
Mat.23. san Mateo, si yo no agrauiasse la alteza del mysterio. *Væ vobis Scribæ, & Pharisei hypocritæ.* Ay de vosotros Escriuas, y Fariseos hypocritas. Y porque Señor? *Aedificatis sepulchra Prophetarum, & ornatis monumenta iustorũ, & dicitis: si fuissemus in diebus patrum nostrorum, non essemus socij eorum in sanguine Prophetarum.* Porque edificays sepulcros a los Profetas, y adornays monumentos a los justos, y dezis: que si viuierades en tiempo de los Profetas no fuerades participantes de su sangre: cosa de summa consideracion y aduertencia, que pronostique Dios mala suerte a los que edifican monumentos a los Profetas, y adornan a los sepulcros de los justos: por ventura no es obra de piedad esta? No es grato a Dios el honrar los muertos? No dize alla Patricio Senense, *Patri. li. 5. de Rep. tit. 10 vlt.* que qualquiera que tiraua vna piedra al sepulcro de Estrato nobilissimo Poeta, que fue enterrado ẽ vn lugar muy alto de Pompeyopelis ciudad de Syria, que se boluia la piedra contra el, y le heria? No fue alabado Alexandro por la vengança que hizo en el que toco al sepulcro de Cyro? Por ventura entre las leyes de Solon no se tiene por *Solon.* vna de las mas acertadas la honra que mandò hazer a los muertos?

Pues

Pues porque Dios con vn ſoſpiro grande amenaza a los que honrauan ſus ſepulcros? Mas, el no ſer vn hõbre participante del mal que otros hazen, no es acto virtuoſo, y bueno? No nos acõſeja el, que nos apartemos de homicidas? Pues como dize aqui: que ay de aquellos que dizen, que ſi viuierã en tiempo de los Profetas no fueran en ſus muerres? Y lo que me admira mas es, la razon que añade luego: *Itaque teſtimonium eſtis vobismetipſis*: Voſotros os condenays. Aqui de Dios, es condenarſe vn hombre por culpado en la muerte de otro, dezir, que ſi ſe hallara en ella no le tocara el hilo de la ropa? Y no es euidencia deſto, honrar ſus cenizas, leuãtãdoles monumẽtos y ſepulcros ſumptuoſos? El myſterio declarò Origenes elegantiſſimamente diziendo: q̃ aſsi como en el Profeta podia conſiderarſe cuerpo y alma, aſsi en ſus palabras y profecias auia cuerpo y alma, el cuerpo es la corteza, y el alma el eſpiritu y ſentido propio ſuyo. Y el que entiende la profecia en ſu natural pureza, eſte la reſpeta como es razon, y eſſe viue: pero el que ſepara el ſentido de la letra, eſſe es homicida del Profeta, eſſe le leuanta ſepultura, y le entierra. Que hazian los Eſcriuas, y Fariſeos? Apartauan el verdadero ſentido de las Profecias. Manda Dios por Eſayas, que ſe lauen: *Labamini, mundi eſtote, auferte malum cogitationum veſtrarum.* Almas limpias quiere, coraçones puros, conciencias terſas, eſpiritus candidos y ſin mota, y que hazen ellos, ſe-

Orig. tract. in Mat.

Iſai. 1.

paran el sentido, y declarando lo del lauatorio de manos, dã muerte a la profecia, y edifican sepulcros al Profeta: y assi sus propias obras los condenan, y sus mesmas palabras sõ testigos contra ellos, y les hazen en décia, que son vnos desuellacaras, vnos homicidas de justos, y vnos matadores de Profetas. Y finalmente vnos hypocritas llenos de mentiras, y de engaños: *Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Isaias, &c.*

DISCVRSO tercero.

De quã malas plãtas son los q̃ mal enseñan.

Omnis plantatio quam non plantauit Pater meus, &c.

§. VII.

NO Se contẽta Dios con llamar a los Phariseos transgressores de su ley, e hypocritas, sino que añade el tercer nombre, harto digno de considerarse. Plãtas los nombra, que por no ser por mano del Padre plantadas se han de arrancar. Este es el tercer nombre que les da plantas que no plantó el Padre, las quales han de ser arrancadas, los llama: *Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus, &c.* Vnas plãtas ay de Dios, y otras adulterinas: *Spuria vitulamina non dabunt radices altas, nec stabile firmamentum.* Dize el Sabio: y alli otra letra: *Adulterinæ plantationes.* Plantas adulteras, arboles plantados, no por mano de Dios, sino del demonio en la tierra

Sapien. 4. Alia litera.

tierra del mundo. Y estos que tienen? Quatro cosas. La primera es: *Non dabunt radices altas.* No arrayzan mucho, no tienen consistencia ni firmeza, y assi al primer impetu de viento, da con ellos en tierra: *Vidi impium super exaltatum & eleuatum super cedros Libani.* Dize Dauid: Vi el malo vestido de hojas, cubierto de hermosura, engalanado de flores, hecho vn ramillete, que lleuaua tras si los ojos, tan alto, tan firme, y tã derecho, que a los cedros del mõte Libano la ganaua: *Et transiui & ecce nõ erat,* Passe, y ya el auia passado, en vn instante se acabò la gloria de su hermosura. De aqui el santo Iob, dize, que: *Gaudium hypocritæ est ad instar puncti:* A medida de vn punto son los gozos del hypocrita, su medida es vn instante, su duracion casi no es nada. Lo segundo que estos arboles tienen es: *Fructus eorum inutiles & acerbi ad mãducandum, & ad nihilum apti.* Sus frutos tienen tres axes. El primero, q̃ son inutiles. No hallo cosa en el malo, que no sea inutil. Los bienes de fortuna son inutiles en ellos. Y no solo esto es inutil, sino que la ciencia es sin prouecho: *Sapientia huius mundi stultitia est apud Deum:* Dize el Apostol, ciencia del mũdo no es ciencia, sino no saber, no es sabiduria, sino necedad, y el que mas aprouecha en ella esse sabe menos, esse es mas necio. Y que mas? Hasta las obras buenas son inutiles en los malos. Muchas vezes los arboles agrestes, como dize el Filosofo, lleuan mas fruta q̃ los q̃ ocupan los huertos,

Psal. 36.

Iob. 20.

Arist.

y son

y ſon mas cultiuados: pero vale mas vna camueſa de vn arbol manſo, q̃ quantas los arboles brauos lleuã: aſsi ſe han los malos y los buenos, los buenos es de tanto valor qualquiera buena obra que en gracia hazen, que no la pagara Dios menos que cõ dar ſe aſi por ella, ſon arboles regados con la ſangre del Señor, plãtados en ſu vergel, y criados con las influẽcias de ſu gracia, y aſsi todo quanto tienen es de gran cuẽta en ellos. Pero los malos como ſon arboles brauos, incultos, ſilueſtres y de ſierra, por mas obras buenas que hagã, les ſon frutos inutiles para la eterna vida, que ſe ro dezir, que no traen merito, ni obligan a Dios a q̃ les de el cielo. *Fructus eorum inutilis.* Son frutos inutiles.

Que mayor miſeria puede ſer q̃ eſta? Alma que tal oyes, buelue por ti, q̃ vas errada. Si puſiera Dios en manos de vn arbol q̃ eſcogiera tierra donde ſer plantado, buſcara partes pedregoſas, ſierras, peñaſcos? Buſcara ſuelo donde no pudiera echar rayzes, quiſiera ſer plãtado en parte donde al primer ſoplo del viẽto auia de ſer arrancado? Claro eſta que no. Dios te haze eſta merced alma Chriſtiana, en tu libertad pone el eſcoger la tierra, no põgas tus rayzes en el mundo, mira q̃ al primer ſoplo de la muerte ſeras arrancada, y ſeruiras de leña para los hornos del infierno: eſcoge por tierra el cielo, pues mediante la diuina gracia puedes, alli eſtaras ſiẽpre verde, florida, y hermoſa, eſcoge la bienauẽturãça donde no ay cõtraſte ni enemigo, eſcoge aquel ſuelo, donde ni ay peligro, ni ſobreſalto

salto, ni rezelo. Mas. Si le combidase Dios al arbol, si queria ser transplantado en parte donde lleuasse fruto de grãde medra y estima, poniendole delante de los ojos, que sino lo hazia su fruto seria inutil y sin prouecho, claro esta que con mil manos lo abraçaria. Arboles somos almas Christianas, como el bienauenturado san Fulgencio dize, trasplantarnos quiere Dios en la tierra de su gracia, para que la fruta sea medrada, y de valor de la eterna vida: pues quié no admite esto? Quien se quiere quedar hecho vn arbol brauo, en la tierra del pecado dõde la fruta es inutil?

S. Fulgẽ. hom cõf. Pontif.

Y que mas? *Inutiles, & acerbi.* Lo segundo que tienen, es, que son acerbos. Este nombre, *Acerbus*, quiere dezir vna cosa por madurar, y que antes de tiẽpo se coge, y da dentera, y en este sentido Ouidio.

Quid plenam fraudas vitem crescentibus vbis? Pomaque crudeli velis acerba manu?

Ouid. 1. Amor. Elig. 14.

Y segun esto, lo segũdo, que los frutos de los malos tienen, es, que no maduran, que los vendimia Dios antes del Otoño, que suelen ser tales que violentamente mueren. *Viri sanguinum & dolosi non dimidiabunt dies suos.* Dize Dauid: Hombres facinorosos, homicidas, derramadores de sangre, y q̃ todo su desuelo ponen en engañar a su hermano, no dexara Dios que se logren, el los cogera en agraz, y dara con ellos en la sepultura. *Subitam mortem infe res, non permittes, vt speratum tempus assequantur.* Dize san Basilio:

Psal. 54.

S. Basil.

no

no los dexara llegar a gallinero, subitamente los arrebatara de la tierra. Quan de otra manera sucede a los justos: *Ingredieris in abundantia sepulchrum*: Dize vn amigo de Iob. Y aqui san Atanasio: *Venies, si iustus fueris in sepulchrũ, vt seges matura suo tempore demissa*. Si fueres justo, vernas al sepulcro como mies madura, que a su tiempo la siegan, y la entran en casa. Y sino mira por ti hõbre miserable: *Ne impie agas multum, & noli esse stultus, ne moriaris in tempore nõ tuo*. No seas necio, no peques mucho, mira que echara Dios antes de tiempo el dallo, derribara la mies, y te arrebatara la muerte antes de venir su dia. Mira que cogera Dios antes que madure el fruto: *Fructus eorum inutiles & acerui*. Y q̃ hara Dios de frutos por madurar, cogidos sin sazon, y antes de tiempo? Lo que aca de las frutas q̃ son agrazes, echamoslas a los animales, para q̃ se apacienten en ellas, esto hara Dios de los malos: *Positi sũt in inferno, & mors depascit eos*. Alla los arroja Dios al infierno para pasto de los animales inmundos que alli habitan, la muerte los pace, los hoza, los pisa, los vltraja, y los destruye, como a frutos sin sazon y no maduros.

Iob 5.
S. Atha. in apologia de fuga sua.
Eccles. 7.
Psalm.

§. VIII,

Y que mas tienen? *Et ad nihilum apti*. Son frutos para nada buenos. Pues como, las riquezas que los malos tienen, no son para muchas cosas buenas? No sirven de ostentacion, de magestad, y grande-

za:

za? No hazen a vn hombre ser tenido y estimado: pues como dixo el Poeta.

Poeta.

In pretio pretiũ nũc est,
dat census honores.

Que no ay otra cosa en precio, sino es el precio, y que tanto rinden los censos de honra, como de ducados? Pues si esto es, como dize Dios que no son para nada aptos? Sabeys porque? Porque todo esso es nada, gloria, estimacion, aplausos, y quanto en el peso del mundo tiene peso, puesto en vn malo, no monta vn pelo: y assi son frutos buenos para nada que bueno sea. Sabeys para que son buenos? Para verdugos de quien los tiene. Que mayor verdugo del contento de vno, que el que no le dexa pegar el ojo de noche ni de dia? Pues esso hazen estos frutos: *est homo qui diebus, & noctibus somnum oculis suis non capit.* Ni de dia, ni denoche no le dexa tener sossiego, quando se le agradecen los ojos, el cuydado de la compra, o del empleo le fatiga, le despierta, y le haze estar de posta vna noche entera. Sabeys para que son buenos? para tyranos sin piedad, y sin clemencia. Pues que mas tyrano, que el que siempre trae reuentando a sus vasallos? Y como anda vn rico? *Laborauit diues in congregatione substantiæ suæ.* Que de afanes, que de ahogos, que de sinsabores, que de pesadumbres tã grãdes, que de apreturas, que de trabajos, y de tragos de amargura que passa vn rico para juntar hazienda, con ser

Eccles. 8.

Eccle. 31.

conseruar la que tiene, y dexar grandes rentas y heredades. Sabeys para que es bueno? para amigo falso. Pues que mayor traycio, ni mas falsia, que dexar a vn hombre al punto del aprieto? *Iob.27.* *Dives cum dormierit, nihil secũ asseret. aperiet oculos suos, & nihil inueniet.* En pegando el ojo el rico, huyen sus riquezas, abrira los ojos y no vera nada, estendera la mano, y no hallara que apretar cõ ella. Finalmente para eculeo sõ buenas, para potro, y tormento incomportable. *Eccles. 5.* *Diuitiæ conseruatæ in malum domini sui, pereunt ei in afflictione pessima.* Riquezas conseruadas para mal de su amo, no se contentan con dexalle, sino que le dexan, *In afflictione pessima*, en vna afliciõ terrible, en vn eculeo, en vn potro, dadas mil buestas a los cordeles, en vn tormento que no puede declararse.

Estos son los frutos que las plantas adulterinas lleuan: y como son plantas que no plãto el Padre, desarraygatalas de la tierra, y dara con ellas en el infierno: *Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus, eradicabitur.* Do quajo las sacara, ni aun rayzes no dexara en el suelo, y con todo dara en los fuegos de la eterna muerte. Y si esto es, almas Christianas, procuremos ser arboles plantados por mano del Padre, para que den fruto de bendicion a su tiempo. Antiguamente, como refiere Alexander ab Alexandro, y Plinio, los arboles, que no siendo plantados se nacian, y no lleuauan ningun fruto los *Alex. li. 4 c.17. Plin. lib. 16. ca. 35.*

dos teniã por infaustas, y no era licito vsar dellos en los sacrificios: pues seamos nosotros arboles, plantados por mano del hortelano del cielo paraque desta suerte demos fruto de bendicion copioso:

DISCVRSO quarto.

De quan ciego es el que no tiene el respeto deuido a sus padres, y el que esto enseña.

Cæci sunt, & duces cæorum.

§. VIII.

Philo Iudeus de legat. ad Cayum.

VNA cosa se le hizo prouable a Filó Iudeo, y es: *In ipso semine principum delineari quã dam habitudinem dignã Principe.* Que naturalmente en la descendencia noble se va delineando vna disposicion, que obliga al hijo a corresponder a quien es. Los hijos de buenos suelen hazer como tales, remedãdo en los hechos a sus padres, y cumpliẽdo cõ la obligacion de hijos, reuerenciando a sus padres, obedeciendolos, y acudiendo a todas las necessidades suyas, Esto es lo que vn noble natural enseña, y quien no lo haze, desdize de quié es: y el que lo enseña, y lo aprueua, ciego es, y a ciegos sigue quien le sigue. Este es el quarto nombre que atribuye Dios a los Fariseos, ciegos, y maestros de ciegos los llama, Y da la razon san Geronimo, diziendo, que a titulo de piedad hazian impios a los hijos con los padres: persuadiendoles que sacrificassen a Dios su ha-

S. Geron

zienda, y que con esto quedauan desobligados a sustentarlos. Impiedad grande, con justo titulo de todos condenada. Alla Solon, entre las leyes que hizo, vna fue, *Laer. lib. 11.* segun afirma Laercio, que los hijos con gran cuydado acudiessen a las necesidades del padre: Y añadio luego: *Si quis parentes non enutrierit is ignobilis est.* El que saliere deste aranzel, tenga sse en el pueblo por sin honra, ni nobleza. Pues como lo que es natural puede quitarse? Si sus padres fueron nobles de sangre ilustre y prosapia clara, y esto por la decendencia natural se le comunica, como puede perderlo? Sabeys como? no sustentãdo a sus padres, porque entõces negando la deuda natural de hijo, la mesma naturaleza le niega, y ya dexa de ser hijo de aquellos padres. Y como no tiene otros no queda noble, ilustre, hijodalgo sino de nada, infame, y sin nobleza. No parece sino q̃ auia leydo Solon aquello del Sabio. *Quã male fame est qui derelinquit patrem.* Vn hombre que dexa a su padre, la fama y el honor le dexá trocando en ignominia y deshonor su gloria. *Eccles. 3.*

Bien entendia esto, Symon Ateniense, hijo de Milciades, quando segun refiere Patricio, estando su padre presso, y muriendo en las prisiones, y no queriendo darle sepultura hasta q̃ se pagasse la deuda, como el hijo no se hallasse con posibilidad para sacar a su padre de deuda, sacole a lo menos de la carcel, metiendose el en sus cadenas. De aqui los Scitas, quãdo el Rey Dario se entro por su tierra, abrasandolo y destruyendolo todo, queriendo arruynar los sepul- *Patric. li. de repub. tit. 10.*

pul-

pulcros, le embiaron vn deſpacho, diziẽpo, q̃ todos los agrauios y ſinrazones, las lleuariã en paciencia, pero q̃ el tocar a los ſepulcros de ſus padres era tocarles a ellos en las niñas de los ojos, y q̃ no le permitiriã, aun q̃ los hizieſſe tajadas. Y no me eſpanto, q̃ todos tuuieſſen tãto cuydado cõ la hõra de los padres, pues tiene Dios pueſtas dos amenazas de las mas aſperas que yo hallo en toda la Eſcritura. La primera es. *Qui maledixerit patri ſuo, vel matri ſuæ, morte moriatur*: El que maldixere a ſu padre, o a ſu madre, muera con muerte. Maldezir, es dezir algun oprobio, o infamia a otro. Aſsi definio Tulio la maldicion diziẽdo: *Maledictio nil habet præter contumeliã, quæ ſi petulantius iaciatur, cõuitiũ, ſi facecius, urbanitas eſt.* Demoſtenes, tãbiẽ referido de Mureto dize lo meſmo: *Maledictio cõtumelias habet, quas in ſe inuicẽ inimici tomere iecerint pro ſua quæq; natura.* Deſuerte q̃ maldezir es, dezir vna peſadũbre, arrojar vna afrẽta, aunq̃ ſea embuelta en alguna malicia. Y por eſta dize Dios que muera el hijo. Coſa de grãdiſsima cõſideracion por cierto: es poſsible, q̃ tãto rigor quiera Dios que aya con el hijo? No baſtaua, q̃ como mandò en otra parte, diẽte por diẽte, y ojo por ojo, aſsi fuera cõ el hijo? Mas. El modo de ſatisfazer las maldiciones q̃ teniã los antiguos no baſtara? De parte del injuriado dize Antonio Mureto, q̃ rogauã a Dios, q̃ las maldiciones q̃ auian echado al otro cayeſſen ſobre el. Y aſsi Seneca, tratando de cierto deſagrauio en materia de maldiciones, dize, que las palabras del culpado ſueron ſi.

Exod. 21.

Cicero pro Cel.

Demonſ. Muret.

Eccl. 21.

Anton. Muret. lib. 12. Variar. lect. cap. 4.

Sene. lib. 4. de bene

Quid

Quidquid maledixi, mihi, & capiti meo. Las maldiciones q̃ te echè vengan ſobre mi cabeça. Y Tibulo.

Tibullus. *Et mala, ſi quæ tibi dixit*
Mencia noſtra,
Ignoſcas, capiti ſint, præcor, illa meo.

Pues ſi ſe contentaron con eſto los Antiguos, no ſe contentara Dios con otro tanto? No. Poco es todo eſſo para caſtigar el deſacato de vn hijo *Morte moriatur*: No ſe logre tan mal hijo, muera luego, no crezca tan mala planta, arranqueſe de mi viña, no piſe tan mal hombre la tierra, pues quien a ſu propio padre le arreue, que no hara? *Morte moriatur.* No dize q̃ muera a ſecas, ſino que muera con muerte. Tanto la muerte es mas acerua quanto el inſtrumento es mas terrible muerte de fuego intolerable es por la furia cõ que acomete a vn hõbre, muerte de cuchillo, tambien es incomportable, pero muerte de muerte, no ay muerte que le llegue: pues como dixo Ariſtoteles, la muerte es lo mas terrible de todas las coſas, *Morte moriatur.* Vn mal hijo, que ſe atreue a ſu padre muera, no de qualquiera ſuerte, ſino con muerte, quiero dezir con el genero de muerte mas aſpero, mas incomportable y mas duro, pues no reſpetò a ſus padres de quien recibio la vida.

Ariſt. li. 3. Ethicor.

Y ſi eſta amenaza no baſta para perſuadiros el reſpeto que es razon, que tengays a vueſtros padres, baſte el exemplo de Chriſto: el qual tuuo a ſus padres en vida y en muerte en grande reuerencia, en argumento de la que tuuo en la vida oyd eſten las palabras de ſan Lucas: *Et erat*

erat subditus illis. Sujeto les estaua: *Quis quibus?* Exclama nuestro padre
S. Berna. san Bernardo, quien a quien? Dios a sus criaturas? Aquel que a vn boluer de ojos, boluera todas las cosas en nada,
Psal. 103. como dize Dauid: *Auertente autem te faciē, turbabuntur.* Estaua sujeto a lo que no es mas de vn poco de heno, que con facilidad se pierde, y se desflora, como dixo
Isai. 40. Esayas. Aquel que es el Leon del Tribu de Iuda estaua obediente a vna Cordera: *Quis quibus?* Quien a quien? Aquel, Que como dize san Pa-
1. Ad Hebr. 2. blo, es el resplandor del Padre, y figura de su sustancia, estaua a la obediencia de vna Donzella, y de vn carpintero, pobre y humilde. La q̄ tuuo en la muerte de vna cosa la saco, y es, quando esta penando en la cruz, viendo alli a su madre, y queriendola encomendar al discipulo amado, lo que le dixo fue: *Mulier, ecce filius tuus.* Muger la lla- *Ioa. 11.*
ma, y no madre: vnos dizen, que por no aumentar el dolor suyo. Esta bien dicho. Otros, que para dar a entender que la hazia comun madre de la Iglesia. Tambiē lo està esto, y añadiera yo, que fue por el respeto grande que a su madre tuuo, porque como se vio tan afrentado, hecho oprobrio de todos, y escarnio de quantos le veyan, no la llama madre; porque sus afrentas no redundassen en ella, pues ella no era madre de su deshonra, sino de su limpeça de aquel cuerpo santo, concebido por obra del Espiritu del Cielo: y a esto antes auia de corresponder gloria, Magestad y grandeza Pero quien era madre de sus afrētas, era la Synagoga: y assi

el dia de la corona de espinas, le canta la Iglesia: *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonem in diademate quo coronauit eum mater sua.* La Synagoga le coronò de espinas, ella le llenò de afrentas, y de ignominia, y assi ella era madre de sus oprobrios: pero la Virgé madre de corona, y Principado del mundo, que en el instante de su concepcion le fue dada, madre de su autoridad, y de su excelenci. Y como todo esto estaua tan afeado, y el tan lleno de escarnio, e ignominias, no la llama madre, sino muger: *Mulier, ecce filius tuus* Para que aprédais el respeto que es necessario tener a vuestros padres.

Cantic. 3.

Y si todo esto no os mueue, mueuaos lo que las aues con sus padres hazen. De las çigueñas, dize el bienauenturado san Ambrosio, san Epifanio, Casiodoro, y Iulio Solino, que quando sus padres estan viejos, los recogen en los nidos, y alli con suma vigilancia los sustentan, y como con la vegez se les han caydo las alas, ellas hazen toldos de sus plumas, los calientan, los fauorecen, y los crian: y quando con este beneficio comiençan a echar plumas, los sacan encima de sus ombros del nido, y enseñandolos a bolar, los sustentan hasta que puedẽ por su industria buscar la comida. Y si esto hazen las aues sin discurso, y sin auiso, que sera razon que los hombres hagan con sus padres viejos? Que sera razon que hagã con aquellos, que por dexarlos ricos, llenos de possessiones y heredades, como pondera Casiodoro, no temieron los peligros de los

S. Ambr. lib. 5. exa mer. c. 16. S. Epif. Casiodor. varia. epistol. 14. li. 2. Soli. c. 43. polyt. hist.

los mares, ni las inclemencias del tiempo, ni la distancia del camino, ni las amenazas de cosarios y ladrones? Que sera razon que hagan con las madres, pues fueron en sus entrañas concebidos, alimentados de su sangre, y criados a sus pechos?

Y todoſi esto no basta, baste la amenaza que tiene Dios hecha a los malos hijos. *Maledictio autem matris erradicat fundamenta.* La mal dicion de la madre, desarrayga los fundamentos. Quando yo veo vn hombre bien nacido, y mal logrado, que merece mucho, y no tiene nada, que auia de ser la cabeça del pueblo, y aun para pies no le hallan bueno, con buen mayorazgo, y arrastrado, sin alcançar vna blanca, luego me passa por el pensamiento, y digo, si este hombre no respeto a su madre? Si le echo alguna maldicion, que no le dexa leuantar la cabeça, ni crecer, ni ser estimado? *Eccles. 3.*

§. IX.

Y pues esto passa, santo Dios, Padre de misericordia, haz que respetemos a nuestros padres no nos caygan las maldiciones suyas. Santo Dios, haz q̃ no seamos, como los Fariseos, q̃ en las leyes que tu pusiste tanto cuydado, que las estampaste en los coraçones, y no contento cõ esto, las escreuiste en piedras de vna y otra parte, para que las viessẽ todos, las hezisteis por tu mano, la pluma fue tu espiritu, y la tinta, o escultura el amor tuyo, para mas obligar a los pechos nobles, y hidalgos, y llamandote luez espantayas a los

mas

mas erguidos, con todo esso las oluidauan, y teniendo mas cuydado, no solo con lo que el mundo tiene mas, pero aũ con lo que tiene menos, acudian a pedirte justicia, porque tus discipulos no se lauauan las manos, procurando que las leyes del mũdo no se descaminillassen.

Santo Dios, no permitas, que seamos como los Fariseos, transgressores de la ley tuya, que se ponian a corregir costumbres agenas, teniendo sus vidas tan manchadas: juntensecõ las palabras las obras, para que la correció tenga su efeto. Y si quisiere mos edificar templo a Dios, sea primero estando en pie el nuestro: y si hunieremos de lauar a otros, esten primero limpias nuestras manos, no demos sentencia, que a nosotros mesmos nos condene: no seamos Fariseos, que engullendo vn Camello, y atropellando las cosas grandes, nos ahoguen los mosquitos. Santo Dios, fuente de clemencia, no permitas que seamos hypocritas, como los Fariseos, postas de la muerte, y cauallos en q̃ el demonio entra donde quiere, ni sepulcros blanqueados, hermosos por de fuera, y llenos de contaminacion en lo de dentro, ni cisnes blancos en las plumas, y negros en el cuerpo, ni rameras pintadas, ni pulpos, que sin tener el color de las piedras le imitan, para engañar los peces simples: ni Aues truzes vestidos de vellissimas alas, sin leuantarse con ellas de la tierra: ni homicidas de Profetas, que apartando el sentido de la letra dan muerte a sus profecias. Santo Dios, no permitas que seamos plantas del mũ-

do

do, cargadas de frutos inutiles, amargos, y desabridos, y para nada buenos: sino arboles frutiferos, plantados por tu mano, regados cõ tus aguas, y fertilizados cõ tu ayuda. Santo Dios haz que tengamos respeto a nuestros padres, haz que consideremos, que quien a su padre niega, la naturaleza le desconoce, y no queda hijo dalgo, sino de nada: haz que nos acordemos de las amenaças que a los que maldizen a sus padres tienes hechas: haz que tengamos la reuerencia a nuestros padres que tu Señor tuuiste a los tuyos, para que desta suerte nos caygan las bendiciones tuyas. Aqui por gracia, y despues por gloria: *Quam præstare digneris, qui cũ Patre, & Spiritu sãto vivis, & regnat per infinita secula. Amen.*

FE-

FERIA SEXTA
Post Dominicam tertiam.

Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem. Ioann. 4.

§. I.

Nazianz. oratio. in sanct. Baptis.

POniendo el bienauenturado S. Gregorio Naziá zeno los ojos en lo mucho que quiere Dios al hombre, y el desseo grãde que de su bien tiene, dize. *Sitit sitiri bibere cupientibus potum præbet.* El alma se leva tras elhóbre, su desseo es, de que le desseemos, su hambre de que la tengamos de sus cosas, y su sed, de que nuestro apetito tẽga sed de sus aguas: *Sitit sitiri:* Agua es, y tiene sed de que la beuamos. Quando estaua en la cruz, lo que entre otras cosas dixo, fue, *Sitio*, sed tengo. *Ioan.* 19. Y de que es essa sed? Solo de cuerpo? No, sino de almas, dize nuestro padre san Bernardo, Quereys lo ver? Pues aduertid lo que dixo S. Iuan: *Ioan.* 19. hie-

S. Bernar

hierenle con vna lança en el costado: *Et continuo exiuit sanguis, & aqua.* Luego salio sangre y agua: no solo sangre, sino agua. Para q̃ veays como su sed no era tanto de cuerpo, aunque era mucha, como de espiritu: no era tanto de agua, como de bebedores. De donde el padre S. Ambr super Ps. 61. san Ambrosio: *O beata Domini sitis, quæ sitiuit pro nobis.* Sed fue bien auẽturada, y sed por nosotros, sed de que tuuiessemos sed de sus aguas: *Sitit sitiri.* Y sino considerad le el dia de oy muerto de sed, junto a vn poço, esperando vna alma hecha ganapan de sus pecados. Muerto de sed esta junto a las aguas, porque su sed era de que nosotros la tuuiessemos: y assi a la muger le dize la calidad de sus aguas, para despertar sed en su apetito. Pidele de beuer para darle las aguas de su fuente: *Mulier da mihi bibere.*

Toda la santa Escritura es vn viuo retrato De lo que Dios nos quiere, toda es vna estampa de sus deseos: y al Euangelio de oy no le cupo pequeña parte, porque en el hallo retratadas muy al viuo dos cosas. La primera el bien que Christo nuestro Dios nos desea, el ardor grande de su pecho, y la fineza de sus amores: *Iesus autem, fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.* Lo segundo, quan bastardos y grosseros son los amores mas encendidos que el mundo tiene, pues traen hecho azacan aquien mas quieren: *Et ecce mulier a Samaria veniebat ad hauriendam aquam*: Discursemos poco a poco estas dos cosas.

DIS-

DISCVRSO primero.

De la generosidad del amor diuino, para con nosotros.

Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.

§. II.

Cant. 8. CONsiderando el Esposo las fuerças grãdes que el amor tiene, la calidad de sus costumbres, y la fineza de sus quilates, dize en aquellas amorosas bucolicas que con la esposa tiene: *Aquæ multæ non poterunt extinguere caritatem.* Es el fuego de la caridad tan grande, que no le matarã las aguas de los rios, es la sed de su desseo tan ardiente, y tã fogosa, que todos los mares juntos ni quietan, ni apagan la grandeza de su apetito: *Aquæ multæ.* De muchas maneras entienden los autores estas aguas, y de todas se pondera mucho lo q̃ el amor del Esposo puede. El bienauenturado san Teodoreto, y los tres Padres, cuyo comentario el añadio al suyo, por las aguas entienden los trabajos, y apreturas. Es la fuerça del amor tan grande q̃ no la matarã los apretos y tribulaciones desta vida. Que bien lo dixo Dauid. *Verum tamen in diluuio aquarum multarum, ad eum non approximabunt.* A vn amante verdadero, aunq̃ llueua trabajos, no como temporal, ni como auenida ni como diluuio, y turbion impetuoso, no le matarã el amor Superior ta-

S. Theod.

Psalm. 31

tamen his erit, atq; potentior calamitatibus euadet: Dize ſan Teodoreto: ſiempre terna la ſuya ſobre el hito, y ninguno le hara contraſte: *Aquæ multæ*. El padre S. Ambroſio, dize q̃ las aguas ſon las paſsiones y concupiſcencias del mundo: *Multa aqua diuerſarum paſsionum, & flamina ſecularium cupiditatum corporalibus motibus incitata*. Aguas llama las paſsiones, fuego no: parecen, y fuego atribuyerõ los antiguos, como afirma Alciato, y Gelio a Cupido, pero aguas ſon en comparacion de la vehemencia del verdadero amor, y aguas que no apagan ſu llama. *Aquæ multæ*. El Targũ de Ionatas, y los Hebreos d'zen, que por las aguas ſe entienden los pueblos, y naciones barbaras, y es ſegun aquello de Ieremias: *Ecce aquæ aſcendunt ab Aquilone*: y Ezechiel: *Cum aſcendere fecero ſuper te voraginem, & operuerint te aquæ multæ*. Es tã vehemente el fuego del amor de Dios, que ni pueblos barbaros, ni naciones eſtrangeras, ni Garamantas, ni Indios podrán ganarle la victoria. Y es lo que dixo ſan Pablo: *In his omnibus ſuperamus*. Deſpues de auer echado contra todas las criaturas vn vando, dize que de todas triunfa el amor verdadero. Deſuerte, que es de tal naturaleza, que ni aueni das de trabajos, ni turbiones de paſsiones, ni gentes que vengan contra el como llouidas, le haran boluer atras el paſſo: *Aquæ multæ*, las aguas muchas. Y dixo mas. *Non poterunt extinguere*. Eſte verbo. *Extinguere*, quando con las paſsiones del alma ſe jũta, quiere dezir ſatisfazerlas, quietarlas, o hartarlas

S. Theod. in Pſalm. 31.

S. Amb.

Alciat. Embl. 113

Targum. Hebræi.

Hiere. 47.

Ezech. 26

Ad Rom. 8.

tarlas. Y assi lo que soleys dezir matar la hambre, o la sed es satisfazerla. Y assi matar el amor, sera llenarle sus medidas, darle lo que desseа. Y segun esto, quiere dezir, que la hambre del amor es tanta, y su sed tan viua, que ni los manjares regalados le hartan, ni las fuentes, ni los rios satisfazen la grã de sed de sus desseos.

Y si lo quereys ver, mirad lo que el dia de oy passa. Viene el Señor cansado, muerto de hãbre, sediento, caluroso, y al reseñero del Solse sieta encima del brocal de vn poço. Y que haze alli? *Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic.* Estauase sentado assi. Muchas interpretaciones tiene este *Sic.* El bienauenturado san Iuan Crisostomo, Teofilato, y Eutimio, dizen, que io que quiere dezir es. *Prout cassus ferebat.* Lo que acà dezimos, estoyme assi. No busca el Señor sillas bueltas a la pared, ni tronos, ni assientos particulares, sino que assi se estaua, sentose donde hallo, *Sedebat sic.* Otros dizen, que este *Sic*, es como vna conjuncion ilatiua, como si dixessemos, venia cansado, y assi se sento junto a la fuente. Y en este lenguage dixo Tulio. *Sic tot simul virtutes continentiæ, grauitatis, iustitiæ, fidei defecerunt.* Y el Real Profeta Dauid: *Sic Psalmum dicam nomini tuo in seculum.* Pero añadamos otra cosa, que no viene contra pelo: *Sedebat sic.* Este *Sic*, haze relacion de lo passado. Y como acabaua de dezir el Euangelista, que venia con gran cansancio del camino, añade luego. *Sedebat sic* Estauase

Chrysost. Teoph. Eutim.

Tullius in tuscul.

Psalm. 60

tauase assi cansado como venia, no descansa la fatiga en los descansos de la tierra, ni la sed de sus amores apagan las aguas de los rios, solo el bien de las almas le entretiene, solo el hazer bien es recreacion de sus cuydados. *Sed bat sic.* en el descanso esta cansado, encima de la fuente sediento, y con la comida que los discipulos le traen, se queda con la misma hambre que solia. No matan las aguas la sed de los amores: *Aquæ multæ nō potuerunt extinguere caritatem.*

§. III.

Da la razon desto elegantissimamente el que sabe bien en que consiste la fineza del amor verdadero, diziendo. *Lampades eius, lampades ignis, atque flamarum.* Las lamparas con que el amor se alumbra, son lamparas de fuego. El bienauenturado S. Teodoreto dize, que leen aqui otros originales, en lugar de *Lampades eius. Allæ eius, allæ ignis.* Con lo mesmo va el bienauenturado san Ambrosio. Las alas del amor son alas de fuego. Las potencias que repartio el Autor de la naturaleza, para lleuar cada cosa a su centro, essas son las alas, y quando es lleuada cada cosa al natural reposo, para esso dezimos, que tiene alas. Y si la quisiessemos lleuar al lugar contrario, seria necessario ponerle nueuas plumas. El ayre para andar en este medio tiene alas, la tierra para yr al centro, y el fuego para mas encumbrarse en el concabo del Cielo.

Cant. 8.

S. Theod.

S. Ambr. super Ps. 118 serm. 19.

Y si

y si hiziessemos al fuego estarse en la tierra, la tierra en el Cielo, y al ayre en el agua, por mas regalo que les hiziessedes, no era posible ser para ellos regalo, ni tener descanso su fatiga, Pues segun esto, que pensays que tiene el amor? *Allæ eius, allæ ignis*, sus alas son de fuego. Siempre vn verdadero enamorado esta anhelando hazia arriba, no ay hallar en el mundo descanso ni reposo, por mas gustos, ni prosperidades que la tierra le ofrezca, està sin gusto, sin contento, y lleno de fatigas. Es el amor de casta de fuego, que no halla descanso en la tierra.

Y sino veamoslo en S. Pablo, que es lo que dezia. *Desiderium habens solui, & esse cum Christo.* Violentada tenia el alma en esta vida, y como en carcel de enemigos pide libertad de sus prisiones. *Cupio dissolui*, el coraçon buela, el desseo aspira hâzia el Cielo, y el cuerpo me detiene: y yo, *Cupio dissolui*: no dize caminar, ni partirse, ni yr a lo desseado, ni que la vida se acabe, el termino se acerque, el plazo se acorte, y la muerte llegue, sino, *Dissolui*, que se rompan las cadenas, que se abra la carcel, que se quebranten los grillos, y se deshagan los candados porque ni la tierra es centro del fuego, ni los entretenimientos del mũdo son gustos del que verdaderamente ama: *Allæ eius, allæ ignis*: Alas son de fuego las suyas. Veamoslo en el santo Rey Dauid, el qual dando vozes a Dios dize: *Educ de custodia animam meam, ad confitendum nomini tuo.* El nombre Hebreo, *Mimmasger*, significa vna cosa donde

Al Phili. 1.

Hebræ.

donde vno està con ſuma violencia: y aſsi de diferétes maneras le entienden los Autores, S. Hilario, tan Aguſtin, y el antiguo Pſalterio Romano, leen: *Educ de carcere animam meam*: Carcel la llaman Aquilas Pontico, a quien cita ſan Teodoreto, lee: *Educ de clauſura animam meam*: Clauſura la llama, encerramiento, y torre. Genebrardo dize, que ſignifica cueua, mazmorra, y calabço, para que ſe eche de ver quã ardiente era ſu amor, y quan ligeras ſus alas para ſubir arriba, pues el detenerſe en el mundo, le parece eſtar en guarda, en carcel, en encerramiento, en clauſura, en calaboço, y mazmorra, *ed ede cuſtodia*: Carcel llama la vida. Pues como vn Rey, vn Principe, y vn ſeñor tan grãde, vn hombre que puede gozar de todos los bienes, y regalos de la tierra, eſſe ſe llama encarcelado, y ſe quexa? Si. Porque ſu amor no halla guſto en eſſo, que tiene a las de fuego, y no es ſu elemento la tierra, ni los regalos del mũdo ſatisfazen ſu deſſeo. *Alle æ eius, alle ig is.* Finalmente veamos lo en Chriſto Redẽptor nueſtro. *Fatigatus e: itinere ſed bat ſi ſupra font m.* Encima de la fuente eſtà ſediento, en medio de los manjares con hambre, y en el deſcanſo lleno de fatiga.

S. Hila. S. Aug. Pſalter. Rom. Aquil. S. Theo. Genebr.

§. III.

O almas Chriſtianas examinemos en eſta piedra del toque nueſtro amor, y aqui conoceremos de que linage ſea, miremos en que deſcanſa, y repoſa. Si vos deſſeays las honras y dignidades del ſuelo, que dire yo, ſino que vueſ-

tro amor es de casta de viento, pues todas estas cosas, que tanto el mundo estima, vn poco de miseria son, y desuentura. Hasta Aristomenes sentia esto, quando despues de aquella victoria celebre que de los Espartanos tuuo, queriendole hazer Rey, como afirma Pausanias, no quiso admitirlo. Teopompo tambien sintio lo mesmo, pues como dize Plutarco, queriendo los Pileos señalarle honras extraordinarias, le escriuio vna carta, diziendo: *Mediocres honores ipsum tempus auget, immodicos abolet*: Siendo el tiempo fauorable a las cosas medianas, y aumentandolas cõ su curso, estâ conjurado contra los que passan de raya las desflora, las marchita, y las acaba. Si vos soys como Agrypa, de quien dize Xilifino, que solia dezir: *Hũc esse morem Principum, vt nolent habere quempiam se potiorem*, Qua no ay mayor disgusto para los poderosos, q̃ auer quiẽ con ellos compita, ni en cosa ninguna les yguale. Que dire yo, sino que vuestro amor es de casta de viento, pues en las mayorias y ventajas dessanssa y reposa?

Plutar. in laconi.

Lo segundo, si vuestro cuydado halla su descanso en la amiga, como el cuydado de Amon en su hermana, dire que vuestras aficiones son de generacion de agua. Que es la causa señores, porque los Antiguos, como refiere Valeriano, y Ouidio fingieron, que la Diosa Venus era hecha de la espuma de los mares, sino para dar a entender, que el amor lasciuo es de linage del mar, es como espuma, que presto passa? y junto con esto, espuma salada,

2. Reg. 13.

Valer. Ouid.

lada, que en lugar de apagar las llamas encendidas, las aumenta, y haze que crezcan.

Mas. Si le halla en los banquetes esplendidos, y muy abundosos, en las comidas regaladas, y vinos olorosos, que dire yo, sino que vuestro amor es bastardo, y mal nacido, pues no tiene alas de fuego, que tiran hàzia riba? No era assi el amor del glorioso Bernardo, Padre y caudillo nuestro, de quien se escriue, que todas las vezes que auia de comer, era para el de grandissimo tormento. No era assi el amor de Christo nuestro Señor, pues trayendole la comida sus discipulos, lo que dixo, fue: *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei, qui misit me.* No es el sustento que mata mi hambre el regalo de la tierra, ni las beuidas mas preciosas templan la sed de mis desseos, solo el cumplimiento de la voluntad de mi Padre mata mi hambre, y el bien de las almas satisfaze la sed de mis amores.

Mas. Si vos descansays en las riquezas, y quando las alcançays, teneys contento, que dire yo, sino que vuestro amor es bastardo, pues a la tierra abate sus alas? No pudo disimular esto el demonio: y assi quando tentò a Christo nuestro Dios y Señor, que le dize? *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Como el amor del interes da con cada vno en tierra, por ay le acomete: *Si cadens*: Las riquezas hazen dar de ojos. Y assi el Apostol Sã Pablo: *Mat. 4.*

1. Ad Timo. 6. *Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli.* En tierra dan los enamorados de riquezas, en tentacion, y lazo del demonio. Vamonos en la interpretacion deste passo con Hugo: *Hugo Cardi.* *Incidunt, ideſt, intus cadunt:* Dentro de la tentacion caen. Dos cosas dizen, La primera que caen, y la segunda, que la cayda es dentro de la tentacion. Tentacion en la santa Escritura es lo mesmo que prueua: *Sapien. 3.* *Deus tentauit illos, & inuenit eos dignos se:* Prouólos Dios, y donde los prouò, fue en la tentacion: porque ella es el contraste que descubre la calidad de los metales, ella el crisol donde se echa de ver la fineza del oro, ella la prueua del amor, y el que es verdadero, como tiene alas de fuego, sale libre, y buela: pero el amor bastardo en ella cae, y se quiebra los ojos: *Incidunt in tentationem.* Pero veamos que tentacion es esta en que el auariento tropieça? Sabeys qual? oyd a Chylon Lacedemonio: *Chylo Laert. in eius vita.* *Quod lydius lapis est auro, id aurum est homini.* La piedra del toque es la prueua del oro, y el oro es la prueua, el contraste y tentacion del hombre. Los Santos como le pisan y desprecian, no caen en el, pero los codiciosos en el tropieçan, y dan de ojos: *Incidunt in tentationem.* Lo segũdo dize que caen dentro. Muchos ay que tropieçan y caen, pero nõ en el tropieço. No es assi el auariento, sino que tropieça, y cae en el oro. Vn mal amigo tropieço es de su amigo. Vn mal consejero escandalo es para que os quebreys los ojos en vn pe-

ca-

pecado deshonesto vna terceria, vn villete, vn mal exemplo tropieços son, y no mas. Pero el oro no es dessa manera, no solo es tropieço, sino piedra en q̃ os hazeys las narizes: en el caeys de cabeça, y no de qualquiera suerte, sino dentro: *Intus cadũt*, Dentro del oro cae el auariento. Que hermosas son las riquezas, que agradables, que resplandeciente es el oro por defuera, pero dentro, esta atestado de mil disgustos, y sinsabores. Que bien conocia esto Diogenes Cinico, quando, segun afirma Laercio, dezia: *Diuitias nil aliud esse, quàm velamenta malitiæ.* Las riquezas no son sino velos de mil males, defuera no ay cosa que les yguale, pero lo que està retirado, es vna suma de malicias, vn tesoro de miserias, inquietudes, y cuydados. Siempre me dieron gusto vnas quexas de vn ciudadano auisado en esta materia. Auiale de pobre hecho el Emperador muy rico, y quexauase del, diziendo: *Illius insidijs, & otio, & somno se esse priuatum.* Que con sus assechanças. Los fauores q̃ le auia hecho, llama assechanças. Las riquezas que le auia dado, enemigos: porque todas estas cosas son tropieços para dar de ojos. No los llama mercedes sino assechanças, y agrauios. Y que mas dize? *Otio & somno priuatum*: Que le quitò el descanso, y el sueño: porque haziendole dar dentro de la tentacion del oro, cae en mil inquietudes y cuydados: *Intus cadunt*: Dentro de la tentacion caen.

Diogen. Laercius in Dioge.

Plutar. in Simp. li. 2

Y que mas? *Et in laqueum diaboli.* En el

laço caen del demonio. En la escritura vnas cosas se llaman de Dios, y otras pueden llamarse del demonio: y como las de Dios se llaman cō este nombre por la perfecion suya, como montes de Dios, ciudad de Dios, cedros de Dios, assi las del demonio, por ser en extremo miserables, se llamarā con este nombre, y segun esto dezir el Apostol, que caen los ricos en los laços del demonio, monta tanto, como dezir que dan en vnos cepos estrechissimos, en vnas cadenas que cada eslabon pesa mil quintales, en vnas cuerdas, que en lugar de aprisionar, dan garrote, en vnos ñudos tan ciegos, que es necessaria fuerça de Dios para romperlos, en vnos calabozos tan lobregos y obscuros, que son retrato de la eterna muerte, *Et in laquem diaboli*: Alma que tal oyes, no tengas amor tan tosco, y tan grossero, vistete del amor divino, que el te dara alas de fuego, para que con S. Pablo pises todas las cosas de la tierra: y las estimes como estiercol de la calle. Alma que tal oyes, no tengas amor tan tyrano, que teniendole, no te tienes. Passaua vna vez Diogenes por vna calle, y viendo vnos criados cargados con vna vaxilla de gran precio, pregunto cuya era, y diziendole que de Anaximenes, dixo, segun refiere Maximo Monaco: *An non pudet eum tā multa habere, qui se ipsum non habeat.* No tiene verguença posseer tantas cosas, quien a sí no se posee? Tenla tu alma Christiana, y no compres las niñerias deste mundo a precio de perderte. Mira lo que dize S. Lucas:

Psal. 35. *Psal.* 79. *Ad Philip.* 3. *Diog. Max. ser.* 12.

Quid

Quid enim proficit homo si lucretur vniuersum mundum se autem perdat, & detrimentū sui faciat. Que le importā al hombre los teſoros de la tierra, ſi a coſta de perderſe ſon comprados? Que le importa el Señorio y mando del mūdo todo, ſi a coſta de ſu alma es el grāgeo? q̄ le importa el cetro y la corona, ſi da por precio auerla de tener toda la eternidad de fuego? Alma q̄ tal oyes, no tēgas amor tan enemigo, q̄ en los lazos del demonio te encarcela. Viſtete del amor diuino q̄ tiene alas de fuego y ſiēpre eſta anhelādo hazia ſu eſfera: *Alla eius, allæ ignis* viſtete dl amor d Dios, y perderas el cariñoa las coſas de la tierra, y ſolo en Dios hallaras deſcanſo, conſuelo y hartura. Viſtete del amor de Dios, y luego te daran en roſtro quantos cōtos tiene el ſuelo, y ſino oye lo que Dauid dize: *Sitiuit anima mea ad Deū fortem viuum.* La ſed de mi alma es ſed de Dios fuerte y viuo, riq̄zas tenia, que ſon las fuētes dōde los anarientos acuden a matar la ſed de ſus deſſeos, mageſtad tenia, cetro y corona, q̄ ſon los manjares a q̄ la hābre de los ambicioſos anhela. Pero enmedio de todas eſtas proſperidades eſtaſediēto, porq̄ ſu amor es de otra caſta, en no teniendo a Dios, no tiene coſa q̄ de guſto ſea. Oye lo q̄ Chriſto Señor nuc ſtro haze. Eſta muerto de ſed, de hambre, y canſado, traenle ſus diſcipulos la comida, y no hallara hartura en ella, fatigale la ſed, y junto a las aguas ſe eſta con ella, viene fatigado, y molido, y ſentado a la orilla de vn poço ſe eſta canſado como veria

Iesus autem fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem: Tan cansado estaua como auia venido, porque aunque el cuerpo descansasse, la fatiga del alma le daua fatiga.

DISCVRSO segundo.

De la sed grande q̃ tuuo el Señor de hazer bien al hõbre.

Mulier da mihi bibere.

§. IIII.

VNA DE Las cosas que me dan que considerar mucho en el pielago de mysterios de la passiõ de Christo Señor nuestro es, q̃ no se contente con morir tan lleno de angustias y dolores, sino que muera con sed. No era harto morir derramando sangre, hecho vn retablo de duelos, puesto como malhechor a la verguença en vn palo, sino con sed? Muchas cosas dizen los Santos en este passo, y entre ellas siempre me parecio bien aquello de nuestro Abad Ruperto: *Sitiens moritur, vt ostendat nihil esse in mundo, quod sitim expleat*: Muere con sed, para que entendays que no tiene esta vida cosa que mate la sed de nuestros desseos, las honras, las dignidades, y quanto el mundo estima, no satisface el apetito, solo Dios llena los vacios del alma, y el que a Dios tiene, no terna mas sed: *Qui biuerit ex hac aqua non sitiet*: Consigo quiere Dios que matemos nuestra sed, y el con nosotros mata la suya,

Ioan. 19. *Rupert.*

suya, a vna muger pide agua, y le combida con la suya: *Mulier da mihi bibere.* A vna alma enemiga pide agua, y quiere conuirtiendola darle aguas de eterna vida. Con sed de hazernos bien murio Christo, y viuio siempre con ella. Y fue tan grande, que deseo hazernos mas bien que a el desearon hazerle mal sus enemigos.

Vn misterio tẽgo notado en el Psalm. 61. no aduerti de todos: y es, que quando se vio Dauid acosado de sus enemigos dixo: *Cucurri in siti*: Corri cõ sed. No leẽ de vna misma manera todos los padres estas palabras san Basilio, y san Teodoreto las leen en plural. *Cucurrerunt in siti*: y assi las aplican a la sed que los contrarios de Christo tuuieron de quitarle la vida, San Agustin, la Glossa, y los Latinos todos, como se dize en las anotaciones de los 70. leen en singular: *Cucurri in siti*: y lo declaran del deseo que tuuo Christo de hazer bien al hombre. Pero el bienauenturado san Ambrosio dize, que segun la letra Griega de vna manera y de otra puede leerse: *Cucurri in siti.* Y tambien: *Cucurrerunt in siti.* De suerte q̃ la sed que los enemigos de Christo tuuieron de quitarle la vida, y la que el tuuo de darla, el deseo que los Iudios tuuieron de hazerle mal, y el que el Señor tuuo de hazerles bien, todo quiso Dios que se declarasse con vn verbo, y con vn nombre mesmo: para que entendays que si grãde era la sed que los Principes y Sacerdotes de la ley tenian de dar muerte a Christo, no era menos la q̃ el tenia de darles a ellos vida: si

Psal. 61.

S. Basil. Theod. S. Augus. Gloss. Sept. S. Ambro. Litera. Græca.

ellos tenian deſſeo de ſu ſangre, no tenia el menos de darſela.

Que es la cauſa ſeñores que quando ſe puſo a orar en el huerto, dize el Euangeliſta S. Iuan, que pueſto en agonia, comẽço a ſudar ſangre? No auia orado otras? No auia tenido apreturas? pues como nunca ſudò ſangre ſino agora? Muchas razones dã los Santos deſto, pero añadamos otra. Quãdo otras vezes orò Chriſto, como los enemigos ſe eſtauan quietos en ſus caſas, tãbiẽ la ſangre deſcãſaua en las venas: como ellos no ſe alborotauan la ſangre ſe eſtaua quieta: pero quando ſintio q̃ cõ mano armada, ſalen a prender a Chriſto, no quiere aq̃lla ſangre generoſa q̃ ſe la ganẽ, ſino que ſi ellos corren, tambien ella corre, ſi ellos tienẽ ſed de derramarla, ella de ſer derramada por ellos, ſi ellos vienẽ a verterla, ella ſale al encuentro, y quiere ſer vertida: *Cucurr in ſiti*: No quiere que le ganen paſſo, ſino q̃ ſi ellos corré, ella buela.

Que es la razõ entre muchas, que inſtituye el Señor el ſantiſsimo Sacramẽto del altar la noche antes de ſu paſsion, y no en todo el diſcurſo de la vida? Sabeys por que ſan Iuan lo apunto, diziendo: *Cum iã miſiſſet diabolus in cor Iudæ Simonis Scariotis, vt tradret*: Ya Iudas tenia traza da la venta, y ſus enemigos con vna ſed rauioſa, deſſeauan tragarle viuo, *Et ſicut infernus deglutiamus eum*. Pues no quiere que en eſto le lleuen ventaja, ſino que ſu ſangre y ſu cuerpo da en comida a vn traydor q̃ trataua de entregarle en manos de los Iudios: *Cucurri in ſiti*. Ellos corren, y el corre: *Ioan. 13.*

ellos

ellos con ſed y el cō ſed, ellos vienen a prēderle, y el les ſale al camino, ellos trae la cruz, y el la llena, ellos con grande contento le ponē en ella y el: *Propoſito ſibi gaudio ſuſtinuit crucem*: Dize S. Pablo, ellos contentos y el no menos: *Cucurrii in ſiti*. Y no para aqui, en ſed corrio: lo que vn ſediēto deſſea es el agua cō que refrigerar las entrañas, y conuirtiendola en ſi darle ſu vida: eſto deſſeo el Señor: *Ecce cucurrii in ſiti, id eſt, in deſiderio tranſformandi mihi eos*: Dize Remigio: Todo el diſcurſo de ſu vida fue vna ſed ardiente de beuer ſus enemigos, y transformandolos en ſi meſmos, hazerlos miembros ſuyos. Ellos corrieron, y el corrio, ellos poniēdole aſſechāças a todas horas. *Has autē inſidias nō ſucceſſi-uis horis cōtra me ſtruūt ſed cū omni ſtudio hoc fa-*

Remig.

ciūt ſitiētes infoueant impietatis deiucere: Dize S. Theodoreto, es la ſed q̄ tienen mis enemigos ſin termino, ſin intermiſion, ni pauſa, a todas horas quieren echarme en vn poço: y el corre con ſed, y ſe ſienta a la orilla del poço, y alli eſpera a ſu enemigo: *Sedebat ſic ſupra fontem*.

S. Theod.

Y no para aqui, con ſed corrio, y ſi queremos aueriguar que ſed era eſta, hallaremos, que no era tanto de agua quanto de quien beuieſſe della, no era tanto de falta de beuida, quanto de beuedores. Que es la cauſa al mas chriſtianas que como pondera en eſta parte el bienauenturado S. Ambroſio quando quiere hazer vna fuente en ſu coſtado donde ſalgā los raudales q̄ maten la ſed al mundo, entonces dize que tiene ſed: *Tunc itaque ſitiebat, quando de*

S. Ambroſi. ad Pſal. 61.

de latere suo restinctura sitim omnium viuæ aquæ fluenta fundebat. Quando la fuente quiere manar, y las aguas estan rebalsadas, quando quiere brotar vn caz tan copioso, que beuiendo del millares de gentes, no se agote, entonces dize que tiene sed. Para que entendays, que pues a la fuente sobran aguas, la sed es por falta de beuedores, y que ni las fuentes matan su sed, ni los manjares su hambre, ni en el asiento halla descanso su fatiga: *Sedebat sic supra fontem*: Tan cansado se estaua como venia, porque descansando el cuerpo, el desseo no descansaua. O Christo Santo, y que mal pagamos la sed tuya, tu estas ardiendo por nuestros bienes, nosotros velando en tus ofensas: tu al resistero del sol al medio dia por saluarnos, nosotros en los combites de cõdenacion propia nuestra, tu en medio del descanso estas cansado, nosotros en los cansancios del mundo descansamos: tu pidiendonos de beuer, y nosotros aun esso en el pobre te negamos. O Christo bienauenturado, y que mal pagada es la sed tuya. Tu tuuiste, Señor, mas desseo de hazernos biẽ que tus enemigos de hazerte a ti mal, y nosotros con desamor correspondemos. O Christo Señor nuestro, con que satisfaremos la sed tuya, con que te pagaremos. Sabeys con que señores? El Real Profeta Dauid lo dixo, y creo que es pensamiento de Origenes: *Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam.* Que le dare yo que de tantos bienes *Psal.* 11.

nes paga sea? *Calicem salutaris accipiam.* Beuere el caliz de la salud, y pagare el escote. Pero veamos que caliz es este? No os acordays, que quando estaua en la cruz, diziendo que tenia sed, le dieron hiel y vinagre y el en prouandolo, no lo beuio? El caliz de la passion beuio, y el del vinagre y hiel no hizo sino prouarle, reseruandole para nosotros: de la boca se le quito para darnosle, no quiso matar su sed en si, sino en nosotros, pues con esto pagaremos su sed, con recebir el caliz, con padecer por el trabajos, el nos hizo la salua: quien sera tan descortes que no beua? El nos brindò en la Cruz, quien sera tan tosco que no beua? el nos pide de beuer, y beuiendo nosotros, se mata la sed suya: pues quien sera tan desconocido, q̃ en si no mate la sed que Dios tiene?

DISCVRSO tercero.

De quan peruersa compañia hazen los amores del pecado, y como es mayor el de Dios que ellos.

Ecce, mulier veniebat à Samaria ad hauriendam aquam.

§. V.

DE MIL Diferencias que entre el amor de Dios, y el del mundo hallo, no es de poca consideracion en la mia, que el de Dios tiene alas con que el amante sube, y el del mũdo las alas son para abatirse a la tierra. De lo prime-

primero es argumento aquello que poco ha declaraua. *Lampades eius, lampades ignis.* Y otra letra: *Lampades eius, lampades Dei*: O *allæ eius, allæ Dei*. Alas tiene de Dios el amor suyo. Las cosas altas y encumbradas de Dios suele llamarlas la Escritura, como Cedros de Dios, y montes de Dios: y assi tener el amor a las de Dios, es tener alas que hasta al mesmo Dios suben, al que ama a las altissimas, que en los anfiteatros del cielo empinan. De lo segundo es argumento vna pintura que del amor torpe la antiguedad hizo. Pintauale con alas, segun afirmã Augeriano, Marcelo, y otros: y Alciato en acabando de dezir q̃ tenia alas, añade:

Auger. Marce. in Minoe, emb. 113.

Serpit humi, semperque virum mortalia corda lædit, &c.

Tiene el amor alas, y anda como culebra arraſtrando por la tierra. Si tiene alas, como no buela? Si tiene plumas, como no hiende por los ayres, y se empina encima de las nuues? Fue para dar a entender, si mi especulacion no hierra, que las alas del amor torpe no son como las del verdadero, que en las cumbres empinan de los Cielos, sino a las que traen arraſtrado el amante por la tierra, hecho estropajo, y ganapan de sus passiones: y sino veamoslo en vna enamorada que el Euangelio nos propone. *Et ecce mulier veniebat de Samaria ad hauriendam aquam.* Azacan trae hecho el amor tropeça quien le sigue: pero el de Dios en el pecho le pone la fuente, que en la vida eterna tenga su rebalsa.

Mas. A las de Dios tiene el amor de Dios, y el

el de tierra alas de tierra, el amor torpe alas promete, y aun los pies nos quita, no quiere el amor torpe sus deuotos para libres y señores, sino para que siruan, y rueden: pero el amor de Dios alas da a las almas donde anida. A Dios atò con nuestra mortalidad las alas, y hecho hombre le hizo que por nosotros siruiesse, y trabaxasse. El amor del mũdo, siruiendo nos trae en los oficios de los brutos animales, alas promete, y traenos arrastrados, libertad, y traenos en cadena, hermosura, y danos fealdad, miseria, y desuentura. Es como Laban, hazer seruir a Iacob siete años por la vellisima Rachel y despues de tanto afan la paga fue en vna legañosa: y peor es que Laban: porque Laban al fin por otro tanto seruicio le prometio a Rachel, y le cmuplio la palabra, pero el pecado siempre da a sus deuotos a Lya, despues de aperreado el pecador, y lleno de fatigas, se halla con vna legañosa. Pero el amor de Dios muy de otra suerte se ha, el es el que sirue, porque vos y yo reynemos, no catorze años como Iacob, sino treynta y tres, ni con menos fatiga que Iacob, pues si el andaua al resistero del Sol tras el ganado, veys aqui al Señor al medio dia, quando el Sol era mas ardiente lleno de calor, y de cansancio esperando vna oueja perdida para reduzirla a su ganado. *Sedebat sic supra fontem.*

Gene. 19.

§. VI.

Mas. Alas de Dios tiene el amor de Dios, y el del mundo nos despluma, el de Dios nos saca de la prision, y el del

del mundo nos mete en ella, el de Dios nos compra, y el del mundo nos vende, y haze esclauos: *Vendidit gentes in fornicationibus suis, & familias in maleficijs suis:* Dize el Espiritu santo por Naun: vendio las gentes en sus fornicaciones, hizo esclauos a sus amigos. Y Dios que hizo por sus enemigos? *Apoc. 5.* *Redimisti nos Deo in sanguine tuo*: Compronos con su sangre. De suerte que la amiga vende al amigo, y Dios compra al enemigo, la amiga cautiua a quien la sirue, y Dios redime a quien le ofende: *Vendidit gentes*: A su amante vende la manceba. Pues veamos a quien le vende, que a vezes suelen ser tales los amos que pueden dezir los esclauos lo que el otro Filosofo: *Perieramus nisi periremus*: Christo por san Iuan resoluio esta duda, diziendo: *Qui facit peccatum, seruus est peccati*: Al pecado vende el amante la enamorada. Pues veamos lo que es el pecado, y de ay conoceremos lo que es el cautiuerio del enamorado: *Peccatum nihil est, & nihil sunt homines dum peccant*: Dize Agustino: El pecado es nada, y el que le haze esclauo, sera de nada. Notable esclauitud por cierto! Que mas libre que el que es esclauo de nada! Si se considera bien, ni ay ni puede auer mayor cautiuerio que este, por ser el pecado nada. Lo vno, el cuydado mayor que vn esclauo tiene, es agradar a su amo, pues que trabajo llegara con el que el pecador tiene vendido, a quien es imposible agradar, pues no siendo nada, ni tiene gusto, ni agrado? Que es la causa *Aug. super Ioan. 1.* *Ioan. 8.* seño-

señores si aueys aduertido en ello, de dar en tan varios desatinos los que siruen al pecado? Este da en galan, aquel en auariento, el otro en deshonesto, estotro en ladrõ, en prodigo, o en comedor: y aun vno mesmo suele vestirse de todas estas libreas. Sabeys que? Ser esclauos de nada: porq̃ vno piensa que el pecado gustara de riquezas, y assi le haze galas: a otro le parece amigo de deleytes, y assi le busca las bellezas de la tierra: otro entiẽde que es goloso, y assi le haze combites esplendidos y abundantes: otro piensa que es frio, y le busca los vinos regalados: otro q̃ es seco, y en el resistero del sol le va por agua para refrigerarle: *Venit mulier de Samaria ad auriẽdam aquam*: Pero como el pecado no es nada, cõ nada se satisfaze. Pues q̃ trabajo puede llegar a tener vn hõbre en prensa su desuelo, procurando agradar a quien no tiene gusto, ni agrado: *Peccatum nihil est.*

§. VII.

Pareceos que está biẽ encarecida la seruidumbre miserable del pecado? Pues aduertid otra cosa, q̃ no es está la mayor ponderacion suya. Nada, dize san Agustin, que es el pecado. Si preguntamos a santo Tomas, como el pecado es nada, dira que, *Est priuatio rectitudinis*: Es vna priuacio̅ de biẽ: en razon de bien es nada, y en razon de mal todo lo que imaginarse puede: es vna falta de todo bien, y vna sobra de todos los males. No callo el Espiritu santo, sino que de ordinario cõ nombre de mal bautiza el pecado en el Genesis: *Sensus, & cogitatio humani* *S. Thom.* *Genes. 6.*

mam cordis in malũ prona sunt: En el tercero de los Reyes: *Vt faceres malum in conspectu Domini*. San Agustin: *Malum est nobis de nobis*: Sá Ambrosio no solo le llama mal, sino sumo mal: y segun esto veys aqui a quien vende la culpa sus deuotos, al sumo mal, esse es el amo que les da, al mismo mal los sujeta. Y que con todo esso aya quien dexe el amor de Dios por esta esclauonia? Que aya quien dexe la libertad por esta seruidumbre? o locura, intolerable, o desuario sin concierto, o juyzios sin auiso. Al sumo mal se vende vn miserable. El otro esclauo se quexa de su amo, por ser vn miserable, pero su afabilidad le entretiene: el otro porque es cruel, y porque de dia y de noche le trae aperreado, pero con estar muchas vezes ausente engaña su fatiga: mas si todos estos males se juntassen en vn amo, y todo consuelo y bien faltasse, que mazmorra auria como esta? Que Argel podria compararse? Que cautiuerio llegaria? Direys me que ninguno. Pues esso acontece en el pecado, todos los males estan en el, y faltan todos los bienes. O alma que tal oyes, y amas el pecado, o coraçon esclauo de la culpa buelue sobre ti. Si de voluntad quisiesse vn hombre sujetarse a vn amo, el mas miserable desuenturado, y escaso, que dirias del? Pues que dire yo de ti, sujetandote al pecado, el qual es tan corto, y tan escaso, que aun de bellotas no dexaua hartar al hijo prodigo. Y si quies otros testigos, oye lo que dize el santo Moysen: *Et seruies inimico tuo. &c. In fame, & siti, & nuditate,*

S. Aug. de verbis Domini, ser. 4.

S. Ambro.

Deut. 2.

tate, & omni penuria: Muertos de hambre, de sed, desnudos y faltos de todo bien trae la culpa a sus rendidos: y quieres tu de tu voluntad meterte en tal esclauonia?

Mas. Si no solo fuesse corto y miserable el amo, sino que traxesse de dia y de noche arrastrados sus cautiuos, que dirias de vn hombre q̃ en tal seruidũbre se metiesse? Pues q̃ dire de ti, que tã de valde te metes en la del pecado? Si quieres saber lo que ay en ella, oye lo que dizen aquellos, que saben bien lo que en ella passa: *Laxati sumus in via iniquitatis*: Aperreados anduuimos, arrastrados, hechos açacanes y perdidos. Oye lo que dize Dauid del tiempo q̃ estuuo en ella: *Consumetur nequitia peccatoris*: y vn autor graue en este passo: *Consumet nequitia peccatores*. Es vn quebranta hueſſos de los pecadores su pecado, vna piedra que los abruma, y vn peñasco que los muele. Y tu con todo esto anhelas por este cautiuerio? Mas. Si no solo fuesse corto el amo, y traxesse arrastrando los rendidos, sino que les pusiesse vna argolla, y vn virote, q̃ les quebrasse las ceruizes, y viesses vn hõbre q̃ quisiesse meterse en este cautiuerio de gacia, que dirias del? Pues que dire yo de ti alma, que te metes en el Argel del pecado? Oye lo que haze con los suyos: *Et ponet iugum ferreum super cernicem tuam, donec te conterat*: Argolla de hierro tan pesada pone sobre la garganta de los que le cometen que la muele, la abruma, y la quebranta, y tu no huyes de ella?

Psal. 7.

Mas. Si no lo hiziesse todo esto el amo, sino q̃ siempre sin apartarse vn punto estuuiesse con los esclauos, vsando cõ ellos todas estas sinrazones, que dirias tu del que se entrasse en este brete? Pues que dire yo de ti, que tan de gracia te entras por las puertas del pecado, el qual en vida, y en muerte no se aparta de quien le haze vn pũto? Y si no oye a Dauid lo que dize del tiempo que se vio en su esclauonia: *Et peccatum meum coram me est semper*: Mi pecado vn punto no se aparta de mis ojos, siempre traygo el comitre a las espaldas, el aguazil a los arrapieços, y el verdugo a los ojos. Y aun en la muerte no dexa a sus esclauos: *Et cum ipso in pulnere dormiet*: Se dize en el libro de Iob, con el alma esta en el infierno, y en cierta manera con el cuerpo en la sepultura, ni en vida, ni en muerte no los dexa. Esta es la seruidumbre, en que mete el pecado sus rendidos, esta es la esclauonia miserable, este es el cautiuerio digno de ser llorado del amor de las cosas desta vida. Pero Dios muy de otra manera se huuo cõ nosotros, no solo no nos vende, sino que por hazernos libres, el fue el vendido, el maltratado, el abofeteado, y escupido, el que lleuo el cansancio, la hãbre, la sed, la fatiga: el el que a medio dia sediento, y fatigado espera a vn enemigo para sacarle del cautiuerio, y darle de beuer aguas de eterna vida: *Jesus autem fatigatus ex itinere sedebat.*

Iob. 9.

DIS.

DISCVRSO quarto.

De quan diferẽtes son los bienes que Dios nos haze, y el pecado.

Ecce mulier à Samaria, &c.

§. VIII.

DOs cosas hallo q̃ considerar en las ventas y compras de los esclauos, que no ponderan poco la diferencia del amor de Dios, y de los de la tierra. La primera el precio, y la segunda el oficio para que se compran los esclauos. Si preguntamos el precio porque se vende vn hombre en el pecado, dixera nos la Samaritana, que vn deleyte momentaneo, breue, y que se acaba luego: y el Espiritu de Dios mejor que ella, diziendo, *Venundati estis*. De valde se dan los hombres, vno por vn mirar risueño, otro por vn donayre, otro por vn fauor que el viẽto se le lleua. Esto es lo q̃ los necios precian y estiman: pero en rigor todo es ayre, todo embeleco y deuaneo: *Gratis venundati estis*, de valde van, porque en respeto de lo que valen, todo es nada: *Vendidisti populũ tuum sine pretio, & non fuit multitudo in commutationibus illorũ*. Vẽdiste tu pueblo sin precio, y en las vẽtas no huuo muchedumbre. Este nõbre, *Multitudo*, quiere dezir lo que en las cõpras se paga: y segun esto, es como si dixera: Aunque huuo muchedumbre de vendidos, pero no muchedumbre de precio, a blanca se dauã los esclauos. Mil diferencias de quexas me ha

zen eco en los oydos, vno de los enamorados dize, que va bien pagado, porq̃ sirue a vna dama que el Sol no es como ella, y q̃ la Luna de afrentada escõde sus resplandores: pero sacale deste yerro Aristipo, el qual viendo vna muger pequeña, pero hermosissima, dixo, segun refiere Antonio Monaco: *Parum quidem pulchrum, sed magnum malum.* Poco tiene de hermosura, y de males mucho: y assi con males paga, y no con bienes. Otro dize, que se satisfaze su libertad con ser admitido de vna muger mas blanda y suaue que la cera: pero desengañale el bienauenturado sanGregorio Nazianzeno, diziendo: Malos son los dragones, peruersos los aspides, pero la malicia de la muger entre todas las fieras es doblada. Otro alega, que no pudo hallar cosa mas a propósito de sus gustos que la muger, pero desengaña le Aristoteles, diziendo: *Nil mulieribus esse pejus ad omnia præter ipsas mulieres.* No ay cosa mas mala para todas las cosas que las mugeres malas. Y si algo ay peor son ellas mismas. He aqui el precio porque se vende el desuenturado amante. He aqui la paga que se le da en cãbio de lo mas precioso que tiene. He aqui la tribulacion de su cautiuerio miserable.

Aristip. *Anton. Mona. Mel. ß. lib. 2. ser. 33.* *S. Grego. Nazian.* *Aristot.*

§. IX.

Y si està poco exagerado, aduertid otra cosa, señores, y es, que es tan miserable esclauonia esta, que el cautiuo es el que paga quãdo gasta con la amiga la hazienda, quando consume el pattimonio siruiẽdo la ramera. Que haze el triste enamorado, sino dar dineros porque le

le reciban por esclauo? Estos son los bienes que las deuotas hazen a sus enamorados: pero Christo nuestro Dios, el fue el vendido. Y como vēdido? De valde le dierō, por treynta dineros solos: aquel de quien dixo Iob, que *Non inuenitur in terra pretium eius.* No ay precio que pueda apreciarle, ni valor que sea a la yguala: el fue de valde vendido, y sus enemigos los comprados, y el precio q̄ el dio por ellos, no menos que su sangre: *Redimisti nos in sanguine tuo.* Su sangre le costamos, su hambre, su desnudez, y su pobreza. *Nullus ita eum emit à te vt tu sanguine tuo,* dize Remigio: No cōpro nadie al hombre por esclauo, como le cōprò el Señor para hazerle libre: los demas de valde, pero el con el precio infinito de su sangre. Los demas sin pagar nada, antes vāqueteādo esplē didamente, y haziendo saraos, pero el con su hābre. Los demas coronādose de rosas, y haziendo los jardines talamos de sus lasciuidades: *Coronemus nos rosis, nullū sit pratum, quod non pertranseat luxuria nostra.* El coronado de espinas y puesto en vn madero. Los demas vestidos de telas riquissimas, pero el cō vna purpura para ser escarnecido, y despues desnudo a la verguença entre dos ladrones. Los demas gozando de los vinos olorosos. El tan sediento y necesitado, que le viene a meter la pura necessidad por las puertas de su enemigo, y le pide vna vez de agua: *Mulier da mihi bibere.* Los demas descansados, y sin trabajo, pero el, *Fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.*

Iob. Apoc. Remig. ad Psal. 43. Sap. 2.

§. X.

Y aun aqui no para. Lo segundo q̃ enla compra de vn esclauo puede considerarse es, el ministerio para que se compra, que algunas vezes, aunque el cautiuerio es infame, el oficio suele ser honroso. Pues veamos para que vende el pecado sus deuotos? Si ponemos los ojos en la Samaritana, para azacanes los compra el pecado: *Ecce mulier veniebat a Samaria ad aurien dam aquam*. Pero oyamos al Espiritu santo, que el nos declara mas esto. Tratando del cauti
3. Reg. 21. uerio en que el Rey Acab por orden de Iezabel estaua, dize: *Venundatus es, vt faceres malũ in conspectu Domini*: Vẽdido es el pecador para oficio de hazer mal. Que cosa mas miserable q̃ estar vn hõbre assalariado para hazer mal? Que desuentura mayor que vn hombre criado para obrar bien, cautiuarse para murmurador, para homicida, para desuellacaras, para sacrilego, para vsurario y deshonesto? *Vt faceres malum*: Oficio de pecador, oficio de hazer mal: y esto, *In conspectu Domini*. Muchas cosas tiene el mũdo por malas, que en los ojos de Dios son buenas: y assi el hazerlas consuela al que las haze, considerando, que si el mundo las tiene por malas, Dios las canoniza por buenas. Pero el esclauo de la culpa, alquilado espara hazer lo que es malo: no como quiera, sino en los ojos de Dios, lo que es verdaderamente malo y peruerso: *Vt faceres malum in conspectu Domini*. Mas. Mientras las desgracias son delante de personas menos honradas, la infamia es menos, como las honras

son

son mayores quando se hazen en parte mas publica, y donde ay hombres de mas estofa. Coronar a vno en la Corte delante de su Magestad, mas honorifico es q̃ coronarle en Hontigola, o en Meco. Pues segũ esto sacad de aqui la infamia del pecado: *Vt faceres malum in cõspectu Domini*: Para hazer cosas infames en el acatamiento de Dios, y de su corte alquila al pecador su pecado. Pues que desonra llega a esto? Que infamia le yguala? Pero el Señor, bendito el sea, para que compra sus enemigos? *Vos autem in libertatem filiorum vocati.* Para libres, para hijos, para señores, para herederos de su gloria. Mas. El pecado compra los que le cometen para traerlos arrastrados. Y que les da en medio destas fatigas? De que los mantiene? Con que matan la sed de sus passiones? *Et potum dedit nobis aquam felis*: Agua de hieles da para refrigerio de sus ardores. Pero el Señor agua les promete, que llegue su corriẽte a la eterna vida: *Fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam.* Mas. El pecado compra sus amigos. Para que si pensays? para postas del demonio. *Peccatores equi diaboli sunt*, dize san Crisostomo: Cauallos son en que va el demonio corriendo a toda furia, hasta dar con ellos en la eterna muerte. Pero Dios para que compra sus enemigos? *Vos autem genus electum*, dixo san Pedro, para linage escogido los quiere. Y aqui santo Tomas: *Vos autem genus Dei*: Para hazeslos de su generacion y linage, Caualleros de su habito y Grandes de su Imperio los quiere, para que seã dio-

Galat. 5.

Hiere. 8.

S. Chrys. aduer. Iudæos, oratio. 3.

S. Thom.

ses

ses por participacion y gracia los escoge.

Y que mas haze Dios con ellos. Oyd lo que se sigue: *Regale Sacerdotium*, para Sacerdocio Real los quiere. Y no es de perder, aũque de paſſo, vna curioſidad que el señor ſanto Tomas toca. Quando quiſo Dios hazer vn particulariſsimo fauor a ſu pueblo, lo que dixo en el Exodo fue: *Vos eritis in Regnũ Sacerdotale*: Voſotros ſereys Reyno Sacerdotal. Y por ſan Pedro mudò las palabras, y dixo: *Regale Sacerdotium*, Sacerdocio Real. Lo que en la ley vieja era ſubſtantiuo, en la de gracia hizo adjetiuo, y lo que era adjetiuo hizo ſubſtantiuo. Antes, *Regnũ Sacerdotale*, pero agora, *Sacerdotium Regale*. Para dar a entender, que lo ſubſtantiuo, y lo que agora monta mas, es el Sacerdocio: que el ſer Rey, Emperador, y Monarca, es como acidente, y negocio de menos quilates que el Sacerdocio. Pues para eſto compro Dios a ſus enemigos, para Sacerdotes, para mas que Reyes, para mas alta dignidad que los Emperadores y Monarcas de la tierra gozan, para oficio mas excelente q̃ quantos conoce el ſuelo: *Regale Sacerdotium*. Y pues eſto paſſa, ſanto Dios, Padre de miſericordia, abre los ojos de mi alma, para que vea lo que por ella has hecho. Santo Dios, ſi tu ſed es de hazerme bienes, no la tenga yo de hazer males. Si tu hambre es de mi hartura, haz que de ti ſolo tenga hambre mi deſſeo. Si tu canſancio ſolo deſcanſa en mi repoſo, no permitas q̃ halle mi coraçon deſcanſo fino en ti ſolo. Santo Dios, ſi las alas del amor ſon como de fuego, que

S. Thom.

Exod. 19.

eſta

esta siẽpre anhelãdo ha zia arriba, no dexes ser mi amor bastardo, ni de casta de viento, q̃ en las honras y dignidades de la tierra se ceua, ni de linage de agua, que en las deshonestidades lasciuas se entretiene: no sea mal nacido, y con raças de tierra, q̃ en las riquezas y tesoros haga presa, cayẽdo en medio de la tẽtaciõ y laços del demonio, sino que tẽga plumas de fuego, para q̃ con ellas me empine dõde habitas. Santo Dios, pues fue la sed de hazerme bien tan grande, que vencio la que de hazerte mal tuuieron tus enemigos, pues corriendo ellos corrio ella, y queriendo derramar tu sangre, ella se salio de las venas, y quiso ser vertida. Si queriendo entregarte en manos de tus enemigos Iudas, tu te pusiste en las suyas, permitiẽdo q̃ debaxo del Sacramẽto te comiesse viuo, pues trayendo tus enemigos la Cruz a casa de Pilatos, tu la lleuaste hasta el monte dõde te crucificaron, pues ellos crucificandote se alegraró, y tu con gozo padeciste, haz que mi alma tenga sed de ti solo, a ti solo quiera, y a ti desee. Santo Dios, si tiene plumas de Dios el amor tuyo, y el de la tierra plumas de tierra, trayendo arrastrados sus deuotos, visteme, Señor, de las alas del amor tuyo, no cayga yo en la seruidũbre miserable del pecado. Duelate, Señor, ver vna alma en vna esclauonia, donde el amo es corto, miserable, y tan escaso, que aun de bellotas no dexa hartar el cautiuo: tan cruel q̃ le trae cõ vna argolla q̃ le quiebra las ceruizes: tan cõtinuo, que en muerte, ni en vida no le dexa. Sãto Dios, si la esclauonia del pecá-

pecado es tan miserable que de valde se dan los esclauos, y si algo se paga es a costa suya, no dexes en vna mazmorra tã estrecha, a quien por hazer libre diste el precio de tu sangre. Si el ministerio para que el demonio compra los pecadores, es para hazer mal, y esto delante de tu presencia: duelate vna alma a tu imagẽ producida, duelate el precio con que la comprafte. Pues Rey y Sacerdote me hiziste, siruete q̃ ofreciendome a mi mismo en sacrificio en esta vida, vaya a gozar del Reyno, que para los tuyos tienes aparejado en la otra. *Quam præstare digneris, qui cum Patre & Spiritu sancto viuis, & regnas per infinita secula, Amen.*

DO-

DOMINICA quarta Quadragesimæ.

Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset quia multitudo magna venit ad eum, dicit ad Philippum, &c. Ioan. 6.

§. I.

ENTRE Las señas que en el libro de los regalos y amorosas finezas dio la Esposa a las personas q̃ para responderle, si auiã visto a su Esposo, las pedian, no fueron las de menos consideracion y mysterio las de los ojos: *Oculi eius sicut colũbæ super ribos aquarum, quæ lacte sunt lotæ, & residẽt iuxta fluenta plenissima.* Son los ojos de mi Esposo como las palomas, que estan junto a los arroyuelos: limpios, y espejados; son como las palomas, tan blancas, que parece que se han vañado en leche, y tienen su aluergue y morada

Cant. 5.

morada jũto a las corrié tes caudolosas de los rios. Este es vn soberano retorno que la Esposa haze a su Esposo, porque si con atencion se aduierte, el nõbre mas familiar en la boca del Esposo, es llamar a su enamorada paloma. En el primer capitulo: *Ecce tu pulchra es, oculi tui columbarum.* En el segũdo: *Veni columba mea:* En el quarto: *Quam pulchra est colũba mea*: En en quinto: *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea*: En el sexto: *Vna est colũba mea.* Desuerte q ie vn no se que tiene este nombre entre todos los amorosos, que se saborea Dios cõ el', y nunca querria dexarle de la boca. En desquite desto la Esposa santa como quien tan bien tenia entendido el mysterio que aqui se encierra, paga a su Esposo, comparando sus ojos a las palamas: *Oculi eius sicut columbæ*: Ojos de paloma le llamo. Que tienen las palomas? Plinio tratando dellas, dize: *Pudicitia illis prima, & neutri nota adulteria coniugij, fidem non violant, communemque seruant domum.* Las palomas son castissimas: desuerte que ni el macho, ni la hembra conocieron jamas el adulterio: los ojos de la paloma al macho se endereçan, y el macho no tiene a quié boluer los ojos, sino es à ella. Desta suerte son los ojos de Dios: todas las cosas mira con ojos de lince, acudiendo cõ el general desuelo de su prouidencia a todas, sin que aya cosa que no se registre en el Aduana de su lumbre: pues como dezia vn Sabio: *Omnia autem nuda, & aperta sunt oculis eius.* Todo està limpio, desembaraçado, y sin estorno a sus

Cant. 1.
Cant. 2.
Cant. 4.
Cant. 6.
Plini. lib. 10. c. 34.
Ad Hebr. 4.

sus ojos, ni se le esconde nada, ni le le va de buelo: pero con ojos de paloma, con el afecto tierno y amoroso a quié mira Dios, es a quien le mira, a quien mas particular merced haze es a quié le sirue, y de quien mas procura remediar las necesidades, es de quien siguiendole, se metio en ellas: *Cum subleuasset oculus Iesus*: En viendo la necesidad, trata del reparo, y dize a Filipo, que donde se cōprara matalotaje para la comida: *Vnde ememus panes, vt maducent ij.*

En muchas cosas se echa de ver el cuydado grande que Dios con los suyos tiene. Y no es la menor la que en el Euangelio de oy se propone, en el qual aunque mil Sacramentos resplandecen, dos solos discursare en el espacio q̄ a este sermon le cupiere. El vno es el desuelo que pone Dios en remediar las necesidades de los que le siguen: *Vnde ememus panes, vt maducent ij.* El segundo es el combite mysterioso q̄ les haze con cinco panes: *Facite homines discumbere.*

DIS-

DISCVRSO primero.

Del cuydado grande que Dios tiene con los que dexadas las cosas, le siguen, y el que es necessario que con su composicion tenga cada vno.

Cum subleuasset oculos Iesus, & vidisset, quia multitudo, &c.

§. II.

ENamorada la Esposa de la beldad y gentiliza de su Esposo dize: *Ego dilecto meo, & ad me conuersio eius*: Yo para mi amado, y el para mi: mis ojos son de paloma, que solo en el tienen los ojos, y sus ojos son ojos de paloma para mis ojos: *Et ad me conuersio eius*: Mira Dios a quien le mira: *Oculi Domini super iustos*, Sobre los justos tiene Dios sus ojos: a los que le siguen sigue, y a los que quieren venir a el, como a hijos los trae a si: *In funiculis Adam traham eos*, dize por Oseas. Y alli el Caldeo: *Sicut moris est trahi filios dilectos*. Como a hijos y hijos queridos los lleua tras si. Y que mas? A los q̃ por seguirle dexan todas las cosas, y se oluidan de la comida, el se acuerda della, y trata de la prouision luego, y dize a san Felipe: *Vnde ememus panes, vt manducent ij?* Con ojos de paloma mira a los q̃ en el tienen su cuydado, acudiẽdo a ellos, como sino tuuiera otros: ellos son sus ojos, y el espejo en que se mira, y quien a ellos toca, a sus ojos toca. Que bien lo dize

Cant. 7. Psalm. Osee. cap. 11. Caldea litera.

Zacha. 2. dize el mesmo por Zacharias: *Qui tangit vos, tangit pupillã oculi.* Dos sentidos tienen estas palabras, y cada vno ponderara grandemente el cuydado que con sus santos Dios tiene. El primero es de san Cyrilo Alexandrino, y es conforme al Hebreo, al Griego, a la translacion Caldea, a las Biblias Regia y Complutense, en todas las quales se dize: *Qui tangit vos, tangit pupillam oculi sui.* El tocar a vno de aquellos en quien tiene Dios puestos los ojos, es tocarse a si en las niñas de los ojos. Piensa el necio, que en dezir al proximo la niñeria, haze mal al otro, y bien a si, pues executa sus passiones: y miente que a si se haze mal, y a si se daña. O quié pudiesse persuadir al que anda buscando medios para hazer daño a su proximo, al que busca maquinas, compone artificios, y inuenta ardides, que todas estas diligencias son tiros assestados en su daño? Solia dezir Socrates, segun afirma Brusonio: *Peius esse iniuriam facere, quam accipere:* Que era peor hazer la injuria, que recebirla, y tuuo razon, pues el que la haze, es el mas mal parado, pues no llegando muchas vezes a quien haze la injuria al hilo de la ropa, a si se toca en las niñas de los ojos: *Tangit pupillam oculi sui.* Quien pudiesse persuadir al necio, q̃ estudia, y beue los vientos por afrẽtar al proximo, que a las niñas de sus ojos se endereça todo aquel cuydado, y que a el cabe la peor parte. Injuriò mucho vn emulo suyo a Demostenes, y lo que le respondio, fue: *Nolo tecum in hoc genus certaminis*

S. Cyril. Hebrea. Græca. Chaldea. Regia. Compl.

Socra. Bruson. lib. 5. c. 1.

Demostè.

Stob. ser. 17. *minis descendere, in quo qui vincitur, ipso victore melius habet.* No las quiero auer contigo en vn genero de pelea, donde al que vence, cabe la peor parte. Y tuuo razon, pues el que injuria, lleua lo peor, recibiendo en los ojos la herida. O quien pudiesse persuadir, Señores, al que contra su proximo arma la escopeta, que el blanco donde la assiesta, es a las niñas de sus ojos, y errando al enemigo, nunca a si mesmo se yerra: *Virum stultum interficit iracundia.* Dize Iob: A vn necio su yra le mata. Notable dicho: no basta auer dezir que le hiere, o le haze el daño que el pretende hazer a su enemigo? No: mayor mal se haze. Començò vn emulo suyo a dezir mucho mal, y afrentar a Dion Alexandrino, y el sufre sufriendo con gran paciencia, hasta llegar a la puerta de su casa, y despues, como dize Estobeo, Brusonio, y otros, para que echasse de ver quan poca mella en su animo auia hecho, lo que dixo, fue: *Nizi quidem maledictis tuis respondebo:* Lo qual oyendo el que le auia afrentado, como la herida era suya, de pura rabia fue, y se ahorcó luego. Veys como a quien vino el daño en este hecho, fue a quien pretendia hazerle, y que esse fue el muerto y malparado? *Virum stultum interficit iracundia.* Estulto le llamò. Sabeys porque? Porque la herida del q̃ pretende hazer daño a su proximo, es en los ojos del alma, y turbado el sentido como necio, por las niñas de los seo ojos mete

Iob. 5.

Stob. ser. 17. *Brus. li. 5. cap. 1.*

la

la eſpada; y ſe mata. *Tangit pupillam oculi ſui.*

§. III.

LA ſegunda interpretacion es de ſan Gerónymo, de ſan Teodoreto, y comun de los Padres, que el que toca a vno de los amigos de Dios, toca a Dios en las niñas de los ojos, porque como los ojos de Dios ſon de paloma, y eſtos eſtan ſiempre en lo que aman, los de Dios eſtan en ſus amigos: y aſsi tocar a los que ſiguen a Dios, es tocarle en las niñas de los ojos. Y aſsi el Real Profeta Dauid: *A reſiſtentibus dexteræ tuæ cuſtodi me, vt pupillam oculi*: Como las niñas de los ojos quiere que le guarde Dios. Y da la razon elegantiſsimamente el bienauenturado ſan Ambroſio, diziendo: *Pupillæ ne qua incidentis iniuriæ offenſione lædatur, pilis hinc, inde conſertis, velut quodam vallo per circuitum muniuntur, vnde tutum auxilium poſtulans Prophe ta ait, Cuſtodi me Domine vt pupillam oculi*: Como es vna coſa tan delicada la pupila, porque ningunacoſa le ofendieſſe, los pelos de las cejas formo la naturaleza para barbacana y ſeguro: y aſsi el Real Profeta para dar a entender quan ſeguro era el remedio q̃ pedia, dize que le guarde Dios como la pupila del ojo. Pero Dios nueſtro Señor hazemas, pues pidiendo el que le guarde como la pupila del ojo, ſin enſeñar qual, dize Dios, que la pupila ſera de los ojos de ſu cara: y aſsi a los hijos de Iſrael, como a las niñas de ſus ojos dize que los guar-

S. Hiero. S. Theo.

Pſal. 116.

S. Amb. libr. 6. in exam.

Deut. 32. do: *Et custodiuit quasi pupillam oculi sui*: Como la lumbre de sus ojos los guardò en el desierto: y assi quien a los suyos toca, en sus ojos toca. *Qui sanctos Domini tetigerit, sic est, quasi qui vexare cupiat pupillam oculi eius, & illum nitatur clara luce priuare.* Dize san Geronimo: el que a sus Sãtos se atreue, a sus ojos se atreue: y el que les tocare, es como si procurasse martirizar los ojos de Dios, y quitarles la claridad de su lumbre. Y es mucho de notar aquel, *Tetigerit*, y el verbo, *Vexare*. No penseys, que para dar gran pena a Dios, es menester dar mucha pena a sus Santos, al hilo de la ropa que les roqueys es echar agrazes en los ojos de Dios, y como si quisiessedes atormentarlos, y assi el sale luego al reparo contra todo lo que se leuanta contra ellos, si tribulaciones carcan a su amigo, con el està para sacarle a paz y a saluo dellas. *Cum ipso sum in tribulatione!* Si llamas, congoxan a sus priuados, el humo le da en los ojos, y viene a remediarlos, como hizo a los niños del horno de Babilonia. Si estan en medio de los leones, alli no se oluida dellos, como hizo con el Santo Daniel. Si por seguirle, estan necessitados de hambre, en viẽdolo, trata del reparo, y pregunta a san Felipe, de donde se puede traer el matalotaje: *Vnde ememus panes, vt manducent ij?* Su necessidad le da cũydado, son ojos de paloma los suyos, y assi en las necessidades y faltas de los que le siguen, tiene puesta con gran cuydado la mira.

S. Hiero. Psal. 90. Daniel.

§. IIII.

De aqui coligereys señores, la vigilancia grande, que es necessario que cada vno trayga consigo, assi en el habito exterior, como en lo que el alma viste alla dentro. Porque si somos la mira de los ojos de Dios, y el espejo donde se vee, y se recrea, razon sera que aya vn ornato y composició digna de los ojos de aquella celestial paloma. Qual aya de ser este, describiuiole el Espiritu santo por Osseas, diziendo: *Auferat fornicationes suas à facie sua, & adulteria de medio vberum suorum.* Quite las fornicaciones de su cara, y los adulterios de medio de sus pechos. Dos cosas dize. La primera, que quite las fornicaciones de su cara. Notable dicho? Por ventura las fornicaciones estan en la cara? los adulterios, las deshonestidades estan en el rostro? Claro esta que no. Pues, como dize Dios que las quite? Sabeys porque? Porque las fornicaciones salen a los rostros, el ardor que en el alma viue, a la cara sale, aquellos vnguentos, mudas, aguas de lustre, aquellos matizes, albayaldes, y colores, que son sino vnguentos con que se pretenden remediar las llagas del alma? Que son sino medicinas contra las heridas deshonestas que el coraçō traspassan? Pues lo que pide Dios, es, que no se adorne la cara, ni se pinte, ni se componga, que la quiere Dios para espejo de sus ojos. Quiere los ojos como de paloma, y paloma junto a las corrientes de las aguas. *Iuxta fluenta plenissima:* Aguas corrientes dixo, no aguas detenidas

Osseæ.

nidas en los botijones llenas de soliman, de lustre, y otros artificios importãtes y nocibos. No quiere que enmendeys vos lo que el hizo, sino que guardeys su natural adorno y compostura, y la vistays de vna modestia Christiana: y es lo que dixo el Apostol: *Modestia vestra nota sit omnibus hominibus*. Sea la composicion de vuestro rostro sobrescrito, donde todos lean lo que en el alma passa, sea la muestra del paño, para que por el hilo se saque el ouillo. Y en otra parte: *Sicut in die honeste ambulemus*. Como de dia andemos honestamente adornados, *sicut in die*, dixo, y da la razon santo Tomas: *Nã in die vnusquisque se ipsum studet cõponere, vt corã aliis honestus appareat, in nocte autem non sic*. De noche como no es vn hombre conocido, contentase con vn vestido de vn lacayo: pero de dia como todos tienen en el los ojos, procura andar honestamente vestido: pues andemos nosotros como de dia, pues para aquellos ojos que nos miran, no ay noche que no sea vna luz clara: *Et dixi forsitam tenebræ cõculcabunt me, & nox illuminatio mea in deliciis meis*: dixo Dauid, Yua como engañado el pensamiento, a ver si hallaria donde esconderse de Dios, y dixo, Por ventura las tinieblas pondran el pie encima de mi, y alli estare secreto y escondido: pero la noche es lampara con que Dios me busca, y me halla: *Et nox lux circum me sedet*: Traslada Symaco, referido de san Geronimo. La noche es luz que por todas partes me cerca, es el alguazil y la linterna secreta

Ad Philip. 4.

Ad Rom. 13.

S. Thom.

Psal. 138.

creta que me ſaca arraſtrando, y me trae a las manos de Dios, todo lo vee Dios, no ay ocultarle coſa alguna, todo lo deslinda, y lo cóſtruye, y aſsi es razon que eſtè compueſto Lo ſegundo, que quiere Dios nueſtro Señor que ſe quite, es, Et *adulteria de medio vberum ſuorum*: Los adulterios de medio de ſus pechos: Aymo, ſan Geronimo, y nueſtro Abad Ruperto entienden por el medio de los pechos el coraçon; por ſer aquel el natural aſsiento y aluergue ſuyo. No ſolo quiere Dios limpio el exterior, ſino tambien el interior, la cara, y el coraçon quiere que reſplandezcan, y viſtan vn color, para que ſean digno blanco donde ſus ojos miren: *Et adulteria de medio vberum ſuorum.*

Aymo.
S. Hiero.
Ruper.

(*)

§. V.

Vna coſa hallo que conſiderar mucho en eſta parte, aduertida de los menos, y es, el dezir Dios, que quiten las fornicaciones de la cara, y los adulterios del coraçon. Si el pecado interior es adulterio, no lo ſera tambiẽ el exterior? el interior, y el exterior como todos los Teologos con ſanto Tomas enſeñan, no ſon de vna eſpecie? no hazẽ vn meſmo numero pecado? Pues como el vno llama Dios fornicacion, y el otro adulterio? Todos los pecados de coraçon ſon adulterios, pues haze el alma en ellos adulterio al ſoberano Eſpoſo, anteponiendo el amor de las riquezas, o guſtos de la tierra al ſuyo, y las de la cara ſon fornicaciones. Vſauan antiguamente de vnos arcos muy labrados, y eſtos ſe llamauan Forni-

S. Thom.

ces, y dentro dellos estauan las mugeres del amor, y assi Seneca: *Redolescabuc fuliginem fornicis*: Y Iuuenal: *Lenonum puer, quocunque in fornice natus*. Y estos arcos los componia y adereçaua cada vna como mejor podia, y de aqui se derivo llamar las mugeres publicas fornicarias. Dize pues agora el Señor, que quite las fornicaciones de su cara, q̃ no haga las cejas de sus ojos arcos de fornicacion, que no adorne la cara, ni la pinte, ni la componga en orden a sus ganancias infames, que tenga ojos de paloma para con el, y el los terna para ella, acudiendo a todas las necessidades suyas, que fie del, y le siga, que no le faltara jamas en nada, fie pues del si el sustenta los paxaros del campo, mejor la sustentara a ella: fie del, pues dixo Dauid: *Iacta super dominum curam tuam, & ipse te enutriet*, que en poniendo en el los ojos del cuydado, el leuanta luego los suyos, y trata del remedio, y sustento de quien le sigue: fie en el que en medio del desierto le pondra la mesa, y le hara cõbite esplendido y abundoso, y otros mil fauores y regalos: fie del que luego tratara con sus mayordomos y oficiales de su reparo, y dira a Felipe, *Vnde ememus panes, vt manducent isti*: ojos tiene de paloma para los que como palomas le siguen.

controu. Sene. li. 1. Iuuen. Sat. 3.

Psal. 54.

DIS.

DISCVRSO segundo.

De como deſpues del trabajo prouee Dios de lo neceſſario a los que le ſiguen.

Cum ſubleuaſſet oculos Ieſus, & vidiſſet, &c.

§. VI.

QVANDO Se retiraua Ionas deſpues de la predicacion de Niniue, hizo para defenſa del Sol vn tabernaculo, y Dios viſtioſe le todo de vna yedra verde, dexandole como vn pauellon vellisſimo: dando la razon deſto la ſanta Eſcritura dize: *Laborauerat enim:* Deſpues del trabajo le haze Dios el eſtrado donde deſcanſo, huelgue, y repoſe. Vencido el combate que Chriſto nueſtro Dios con el demonio tuuo, dize ſan Mateo que: *Accedẽtes Angeli miniſtrabant ei:* Los Angeles le ponen la meſa, le ſiruen y le adereçã la comida, y deſpues de auer paſſado el mar de Galilea, trata de preparar a los que van tras el vn eſplẽdido cõbite, y dize: *Vnde ememus panes vt manducent iſti:* No ſon trabajos a ſecas los que Dios embia, ſiempre vã alcorçados con mil fauores y cõſuelos. Si embia enfermedades, el ablanda la cama: *Vniuerſum ſtratum eius verſaſti in infirmitate eius.* El verbo, *Verſare*, quiere dezir, menear y mullir: menea Dios la cama del juſto, mulle los colchones, compone las almohadas: *Vniuerſum:* No dexa coſa que no la menee, no la ablande, y la prepare. Duras nos parecen las camas de los penitentes, y algunas vezes ſon tan duras co-

Ionæ. 4.

Matth. 4.

mo las piedras, o por mejor dezir, las piedras son sus camas, pero Dios las pone tales, que les parecen sembradas de flores y de rosas. Son açucarados sus trabajos.

Que bien declaro esto por Ieremias: pregũtale en el principio de sus reuelaciones q̃ veya? y lo que le respondio el Profeta, fue: *Virgam vigilantem ego video.* Veo señor, vna vara con vn ojo. Y dize Dios, Bien has visto, porque velare sobre mi palabra para cumplirla. Dos cosas tenia esta viñon. La primera vna vara. Y si preguntamos de que era esta vara? responden los Setenta en san Geronimo que era de nogal: *Vaculum nucleum.* Y Teodoreto dize que era del almendro, *Virgam almigdalinam.* Los castigos de Dios, y los açotes que embia a sus justos, son con varas de almendro, o de nogal, la almendra, y la nuez tienen la cascara amarga, y lo de dentro es muy dulce: assi son los castigos y los trabajos que Dios embia, asperos en la corteza, desabridos en la cascara, pero dulcissimos en la medula: *Virga tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt.* Dize Dauid, Tu vara, tu diciplina, tu castigo: dize el Caldeo, como es de almendro, aunque aspera en la corteza, cõsuela el alma con todo esso: *Et baculus tuus.* El cayado, que como pastor me arrojas quando quiero salir de tu rebaño, es de nogal desabrido en lo de fuera, y dulcissimo en lo de dentro: *Virga tua.* La vara es simbolo del castigo, y el baculo del consuelo, pues en el se va sustẽtando

Septua. S. Hiero. Theodo.

Psal. 22.

tando vn hombre cãsado. Y assi en el Hebreo: *Baculus*, es lo mesmo q̃ *Fulcrum*: Vna cosa que sostiene a vno para que no cayga. Vara y baculo son los açotes que Dios embia nunca son de muerte, nunca son para que dè vn hombre de ojos, sino que si con vna mano le castiga, cõ la otra le tiene. Es como vn hombre que quiere hincar vn clauo en la pared, con la vna mano tiene el clauo no se cayga, y con la otra le da cõ el martillo, assi Dios si la vna mano es vara que le hiere, la otra es vaculo que le sustenta. Mas: *Virga tua & baculus tuus*: Vara y vaculo: *Nõ solum quod parcis in eo consolaris sed & in eo quod flagellas quia quẽ pater diligit, corripit.* Dize Remigio Altissiodorense, quando perdona Dios consuela, y quando castiga, tambien son llenos de almendras sus açotes: y assi con el golpe se quiebra la cascara, y luego combida el señor a su dulçura. Y sino mirà lo que se sigue luego: *Parasti in conspectu meo mensam*. En castigando Dios a vno, en prouandole con las tentaciones, luego le tiene el combite adereçado, en acabandose las tentaciones de Christo nuestro Dios, vienen los Angeles, y le siruen: *Et accedentes Angeli ministrabant ei*: En passando el mar, luego trata de adereçar a los que le siguen la comida, y dize a san Felipe: *Vnde ememus panes, vt manducent isti.*

Hebr.

Ad Hebr. 12.

Remig. Psal. 22.

Matt. 4.

§. VII.

Lo segundo, vn ojo estaua en la vara: *Virgam vigilantem*: Para que en enten-

tendays, q̃ quando Dios prueua a vno que tiene mil ojos en la prueua, que no le dara vn adarme mas de tentacion de la que pudiere lleuar, y es lo que dize san
1. Cor. ca. 10. Pablo: *Fidelis Deus qui non patietur vos tentari supra id, quod potestis*: Fiel es Dios, que no os dexara ser tẽtados, mas de lo q̃ podeys: y si vuestras fuerças son pocas, el estâ con vos, y si con la vara os hiere, con el vaculo os sustenta: *Qui dat lasso virtutem, & his qui non sunt fortitudinẽ*:
Isa. c. 4. Dize Esaias, Al cansado da virtud, y a los que no son, fortaleza, a los que parece al mundo q̃ no son para nada, a essos da tanta fuerça, que el mundo todo no es
Hiere. ca. 15. nada contra ellos: *Bellabunt aduersus te, & nõ prævalebunt, quia ego tecum sum, dicit Dñs, vt liberem te*: Armas y gẽtes meteran contra ti en cã paña, pero como lleuas̃ por cẽtinelas mis ojos, de todo saldras con victoria. *Per aquas tecũ ero & flumina non operiẽt te, cum ambulaueris in igne, non consumeris, & flãma non ardebit in te*: Dize Dios por vn Profeta: Si te metieres en las aguas de las tribulaciones mis ojos yrã por tus pilotos, y los rios no te anegaran por caudalosos que sea: si te metieren en el fuego de las tentaciones, mis ojos te embiarã vna marea dulce y amorosa, paraque en medio de los ardores te refresque: desuerte, q̃ si castiga, los ojos tiene en el castigo paraq̃ no passe de las fuerças del que es castigado. Isa. 43.

Mas. *Virgã vigilantẽ*, ojos tiene Dios en la vara, en symbolo de prouidencia como afirma Alciato. Pintarõ los antiguos vna mano cõ vn ojo, y de ay vino el refrã, Alcia.

Ocu-

Oculata manus. Y aunque penſaron de diferente manera los interpretes eſta pintura, ſiépre me parecio que el ſentido ſuyo era, que aquel es prudente, que tiene los ojos en las manos, que mira ſiempre lo que haze. Pero Dios adelante paſſa, y no ſolo en la mano pone los ojos, ſino en la vara con que caſtiga, porque por mucho cuydado que la mano tenga, ſuele reſuallar la vara, y herir donde vn hombre no querria, y deſpues con vn no lo yua a hazer, queda el otro deſcalabrado, y el que lo hizo ſin culpa. Y aſsi Dios no ſolo en la mano tiene los ojos, ſino en la vara para deſcargar donde conuiene, y no en otra parte.

Mas. *Virgam vigilantem.* Vara con vn ojo es Dios. Quando ay mucho que notar en vna coſa, poneysle vn ojo a la margẽ, y luego os lleua los ojos a mirar que es aquello. Ojo trae la vara de Dios conſigo, quando os embia la tribulacion, la anguſtia, el caſtigo no es para que os eſteys como antes, ſi no para que repareis mucho en ello. Que ſabeys vos ſi ay algun pecado oculto? q̃ ſabeys ſi quiere humillaros? q̃ ſabeys ſi es ſofrenada para que aligereys el paſſo, q̃ viene la noche de la muerte, y es mucho lo que os falta de camino? que ſabeys ſi es medicina preſeruatiua del alma, abrid los ojos, reparà en ello.

Mas. *Virgam vigilantem*, vara con ojo. Quãdo ſe condena vno ſin apelacion, ni remedio, entregaſe al verdugo, y el Rey no quiere verle: pero ſi ſe caſtiga para enmienda, con ſumo cuydado ſe aduier-

te

te al castigo: vn platero quando esta vn vaso tal que no ay remedio de limpiarle, echale en el crisol para hundirle, sin que quiera ver mas su figura, pero si ha de limpiarle, el ojo lleua en el martillo en la lima, y en el buril, porque no se le quiebre. Assi Dios, los vasos de ira, de condenacion, y reprouados, alla los echa en las eternas llamas, pero los que son para su mesa, cómo ojos los va limpiando para no quebrarlos, en el martillo lleua los ojos, en la lima, en el buril, y en todas las demas herramientas; y en passando las aguas de las tribulaciones les embia refresco, trata de sus necessidades, y los combida, y dize: *Vnde emamus panes, vt manducent ij.*

DISCVRSO quarto.

Del misterioso combite q̃ haze Dios a los que le siguen.

Facite homines discumbere.

§. V.

ES Tan alto, y tã misterioso el combite que Dios nuestro Señor a los que le siguen hizo, que de mil maneras declaran los Santos estos panes: pero vamonos en el con el Cardenal Hugo, el qual reduziendole al espiritu, dize, q̃ los cinco panes con q̃ Dios combida al alma son. El primero, la memoria de la muerte. Que sangre tan buena cria este pan en el coraçon que del se sustẽta, sangre limpia de pecado, pues como dize el Sabio: *Memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis:* Acuerdate

date hombre de tus postrimerias, y para siempre no pecaras. Que galana cótraposicion! *Nouissima, & in æternũ non peccabis.* Acuerdate de tus postrimerias, y no pecaras en las eternidades, acuerdate de tu fin, y no pecaras sin fin: Si el hóbre tiene fin, como no ha de pecar sin el? Mas, como el acordarse de la muerte, ha de preseruar la vida del pecado? Musonio, segũ refiere Maximo Monacho, preguntando quien era el que mas dichosamẽte cerraua la clausula de su vida, respondio: *Eum qui extremũ vitæ diem instare semper proposuit*, el que siempre se acordaua que auia de morir, y el dia presente tenia por el postrero, este aunque siẽpre viuiesse, nunca pecaria, porque viendo la muerte tã cerca, y el dia de la cuẽta tan vezino, no se atreueria a hazer

Muso. Maxim. Monac. serm. 36. Psal. 101.

encuẽtro feo. Cõsiderãdo esto Dauid, con este pãhazia cõbite a su alma, quãdo dezia, *Et cinerem tãquã panẽ manducabã.* Comia como pan la ceniza, la muerte tenia por pasto. Alla dixo Galeno, que la sangre y las carnes son conforme al mantenimiento q̃ se come: y assi el q̃ come muerte, carnes muertas cria, sangre mortificada y limpia de los incentiuos del pecado, cuerpo muerto al mundo: pero el alma como va comiẽdo en su perpetua consideraciõ la muerte, vala cõsumiẽdo y gastãdo, y al salir desta vida, sale viua, y va a gozar d̃ la eternavida. Al cõtrario el q̃ se sustẽta de las prosperidades del suelo, come vida, y engẽdra carnes robustas cõtra el espiritu, y el alma; como se sustẽta d̃ vida vala gastãdo, y al vltimo bocado cõcluye y q̃da codenado a eterna muer-

muerte: y de aqui el Filosofo Segundo, segun refiere Laercio, solia dezir, q̃ la muerte es: *Diuitum pauor*, asombro y pauor de los ricos, porque como van gastando la vida, y la muerte se refuerça contra ellos, siempre les parece mas espantable. Deste inconueniente desseando estar libres los Egypcios, lleuauan (segun refiere Herodoto) vn esqueleto muy parecido a vn difunto, y trayendole por las mesas de los combites mas prosperos y abũdosos, dezian: *In hunc intuens pota, & oblectare, talis post mortem futurus*. De la memoria de la muerte queriã que se sustentassen, para que perdiessen la hambre de las cosas de la tierra, por que, como dize san Geronimo, y refierelo Hugo: *Facile contemnit omnia, qui se semper cogitat esse moriturũ*: Facilmente menospreçia las cosas desta vida, el que tiene los pensamientos en la muerte.

Laert. in vita secãdi.

Herodot.

S. Hiero. Hugo. Ioann. 6.

§. VI.

El segundo pan es la contẽplacion de las miserias presentes, cõ esta se sustenta el alma, y le da en rostro el pecado, viẽdo q̃ por el sufre tantas desuenturas, y queda tan harta de la vida, que vino a dezir el santo Iob: *Tedet animã meam vitæ meæ*. Mi alma tiene enfado con la vida. Este nõbre alma, en la santa Escritura quiere dezir vida, segun aq̃llo: *Quia anima ipsius in sanguine est*: La vida està en la sangre. Y segun esto es como si dixera, mi vida tiene enfado con la vida, es tal la vida, que de si mesma se cansa, y a si mesma no puede sustentarse. Y si preguntays, porque responde Seneca, diziẽdo: *Viuere profecto militare est*: viuires mili-

Job. c. 10.

Sene. epist. 67.

militar, y es lo q̃ el meſmo Iob dixo: *Militia eſt vita hominis ſuper terram.* La vida es la guerra, y mientras la vida dura, la batalla perſeuera. Pues a quien no da haſtio eſtar ſiempre en cãpaña? A quien no harta verſe ſiẽpre frente a frẽte con el enemigo? A quien no enfada el ſonido de la artilleria? El cruxir de las armas? El rechinar del azero? El diſparar de pelotas? El ſonar de lascaxas? El relinchar de los caualos? El hazer brauatas los ſoldados, teniendo en todas eſtas coſas perpetuamente la muerte al ojo? *Tædet animam meam vitæ meæ.* La meſma vida no puede ſufrirſe a ſi meſma. Y ſi preguntamos mas, porque? reſpõdera nueſtro padre ſan Gregorio: *Longa noſtra deſideria increpat vitæ breuis, in caſum multa portantur, cum iuxta eſt quò pergitur*: Porque viue vn hombre vna vida, cuyos largos deſſeos condena la breuedad ſuya, pues en vano ſe lleuan muchas coſas, eſtando el fin tan cerca. A quien no enfada ver tanto matalotaje para tan breue jornada, tantos aparatos de coſas, para vn camino que apenas es vn paſo? Tãtos fardeles, tantas azemilas cargadas, tanta recamara y botilleria, tantas haziendas y teſoros a quien no ahita? Que bien lo cõſidera? *Tædet animã meam vitæ meæ*: La meſma vida ſe canſa de ſi meſma. Y ſi pregũtamos otra vez, porque? reſpondera Seneca diziendo: *Omnis vita ſeruitus eſt*: Que nueſtra vida, en no yendo con gran cuenta el hõbre en ella, es vn perpetuo ſeruicio: ſeruimos a nueſtros guſtos, obedecemos las paſsiones,

Iob. *S. Grego.* *Sene. lib. de trãquil. animi.*

hazemos lo que manda el apetito, y ponemos por obra nuestros desseos, que es vn trabajo el mayor q̃ puede imaginarse, de donde nuestro Padre san Bernardo: *Nil in hac vita laboriosius, quàm terrenis desiderijs æstuare.* No ay trabajo q̃ llegue a estar el coraçon del hombre hecho vna fragua de desseos de la tierra, y todos los miembros executores dellos: a quien no cãsan las fatigas de vn enamorado, sus inquietudes, sus cuydados? aquellos secretos publicos q̃ trae con muchos, aquellas dadiuas sentidas del coraçon, y hecha la mano liberal, verdugo del animo escaso? aquellas razones estudiadas, lisas bruñidas, vna y mil vezes limadas, y al cabo hecho empleo dellas, en quien mira mas a la mano de la tercera si trae algo en prosa, q̃ a quanto en versos amorosos trae el villete, aquellas ansias q̃ e salié do embueltas en suspiros que encienden el ayre, son donayre para quien las oye? A quien no ahita esto? A quien no cansa? A quien no enfada? *Tædet animam meã vitæ meæ*: La propia vida se cansa de si mesma.

S. Bern. serm. 6.

§. VII.

El tercer pan es la contemplacion de la ley diuina, pan mas dulce que la miel: assi lo dixo el Real Profeta Dauid: *Et dulciora super mel, & fauum*: Pan que abre los ojos, y da fuerça a quien le come, como la miel de Ionatas. Y assi san Iuan en su Apocalypsi, como es pẽsamiento de Ricardo de santo Victore, Beda, san Ambrosio, Hugo, Primasio, y otros, al Obispo

Psal. 18.

1. Reg. 14. Apoc. 3. Ricard. Beda. S. Ambr.

Obiſpo de Laodicea perſuade, que alcohole los ojos con eſte ſobera no colirio: *Collyrio in unge oculos tuos, vt videas*: Porque alumbra los ojos del alma: y aſsi Dauid: *Præceptum Domini lucidum, illuminãs oculos*: Alumbran los preceptos de Dios la viſta del alma, eſclarecen el coraçon, y dan luz a los ojos para que endereçen las manos a lo que Dios manda, y ordena, y aſsi el Eſpiritu ſanto en el Deuteronomio: *Ligabis ea quaſi ſignum in manu tua, erũtque, & mouebuntur ante oculos tuos*: Añudaraslas a tu mano. No quiere Dios que ſe mueua nueſtra mano, ſino al paſſo de la ley ſuya. Quiere dezir, que a todo quanto ſe eſtendiere la mano, ſea vinculado cõ ella, que no tome mas cuerda de la que ella le diere. Y que mas: *Quaſi ſignum*. Como ſeñal por blanco de las manos quiere que vaya, que aſsieſte todas ſus obras hazia ella, que en ella vaya pueſta la mira. Y de otra manera: *Quaſi ſignum*. Selladas quiere Dios que vayan las manos con ſu ley, que ſean tales las obras que luego ſe conozcan en el ſello, que ſon de Chriſtiano. Y que mas, *Et mouebuntur ante oculos tuos*: Delante de ſus ojos quiere que vayan, que no miren los ojos, ſino hàzia donde ellas guian. Y aqui el Hebreo: *Et erunt quaſi ſpecula ante oculos tuos*: Antojos del alma dize Dios que ſon ſus mandamientos, porque con ellos vee vn hombre, y ſabe lo que le conuiene: y aſsi el Real Profeta Dauid: *Tunc non confundar, cum proſpexero in omnibus mandatis tuis*:

Hugo. Primaſi.

Pſal. 118.

Deut. c. 6.

Hebrea litera.

en mirandose mi alma en este espejo, no sera confundida, en poniendose el entendimiento estos antojos, acertara lo que le conuiene, y no dara passo que yerre: en sustentandose la voluntad deste soberano pasto criara nueuos gustos, nueuos desseos, y entretenimientos nueuos.

El quarto pan cõ que combida Dios al hombre, es de penitencia, dize Hugo, Aspero en la corteza, y muy dulce en lo de dentro. Dura es la penitencia, porque es la puerta estrecha por donde se camina al cielo, y en ella se renueua el alma: *Quilibet serpẽs per angustum intrans, deponit senectutem, & vetustatem per extrusionem exuit, corporeque denuo toto renouatur. Sic & tu intra per angustam portã, affligens te ipsum per ieiunium, expelle tuam perditionem, exue veterẽ hominem cum actionibus suis*: Dize san Cyrilo Ierosolimitano: aspero le es a la serpiente entrar por las angosturas de las piedras, pero su gusto trae este trabajo escondido, pues desnudandose el pellejo, se remoça. Dura es al penitẽte la diciplina, aspero es el ayuno, incomportable la hambre, pero es pan dulce para el alma, pues con estas estrechuras se remoça, desnudandose del viejo Adam, y vistiẽdose el nueuo. Pã desabrido es la penitencia, pero con su desabrimiento medicina al espiritu, y le sana. De donde da vozes Tertuliano, y dize: *Cur cessas aggredi, quod scias mederi tibi? Et irrationales, medicinas sibi diuinitus tributas in tempore agnoscunt. Cernus sagitta trãsfixus vt ferrum, &c.* Y casi las mesmas palabras trae

Hugo. Ioann. 6.

S. Cyril. chate. 3.

Tert. lib. de pœnit.

trae Paciano. Como ceſ-
ſas, o hombre de tal me-
dicina? Como dexas tal
vnguento? Como no
vſas eſta epitima? Los
ciervos quando eſtan
atrauesados de la ſaeta,
buſcan el dictamo, y cõ
el la ſacan, y ſe curan:
las golondrinas, ſi cie-
gan a ſus hijos, buſcan
la yerua celidonia, y cõ
ella los ſanan. Pues a ti
te dexò Dios eſte pan
del cielo, para medici-
na de tus llagas, como
no le comes? Como le
dexas? Como le menoſ-
precias? Como no acu-
des a tal mantenimien-
to? Pan es, y juntamen-
te beuida, porque es
pan de lagrimas: y aſsi
el Real Profeta Dauid:
*Cibabis nos pane lachry-
marum*: Pan de lagri-
mas es la penitencia, pã
es y agua juntamente,
y agua donde no haze
daño el pecado. Para
ſignificar los antiguos
vn mal que no pudieſ-

Patia. in Parẽſi. ad pœnit.

Pſalm.

ſe hazer daño pintauã,
como refiere Aſcanio
Martiniego, el eſcor-
pion dentro del agua, y
la razon y cauſa deſta
pintura fue, porque el
eſcorpion dentro del
agua no haze mal nin-
guno, ſiendo en la tie-
rra ponçoñoſiſsimo. Aſ
ſi es el pecado, dize eſte
autor, pueſto en la ſe-
quedad de la tierra es
terrible, es vn veneno
que todo lo abraſa, es
vn fuego: *Vſque ad per-
ditionem deuorans*: Dize
Iob, que haſta la mata
lo deſtruye todo: pero
dentro de las aguas de
la penitencia, ahogado
en lagrimas de verdade-
ra contricion nacidas,
no haze daño ninguno,
porque alli pierde
la fuerça, alli perece, y
muere. De donde Fir-
miano: *Sicut nil profi-
cit male viuenti ante ei
vitæ prouitas quia ſuper-
uenies nequitia iuſtitiæ
opera deleuit, ita nihil of-*

Aſca. in glo. mag. lib. 2. fol. 145. 1.

Iob. 41.

Lact. li. 7. cap. 24.

ficiunt peccata vetera cõ trito, quia superueniens iustitia labem vitæ prorsus aboleuit. Assi como no importan los bienes hechos, quando el pecado viene, porque el lo consume todo, lo desflora, y lo descompone, assi viniendo la gracia mediante la penitencia, no tienen ya los pecados veneno, porque en las lagrimas de la contricion quedan ahogados y destruydos sin fuerça.

Y si esto es, quien aura tan necio, que no coma desse pan diuino, pues es fuente donde los enemigos se anegan? Si tuuiesseys vn contrario tan terrible, que os echasse grillos, que fuesse cuchillo de vuestra vida, y que como verdugo cruel os diesse la muerte mas desonrada que imaginar se puede, y le pusiesse Dios en vuestra mano, para que con sola vna lagrima sin poderse defender, le ahogassedes, no la vertierades? No hariades luego fuentes los ojos? Pues este partido os haze Dios. Que pensays que es el pecado? vnos grillos de grandissimo peso, vnas cadenas incomportables: *Iniquitates suæ capiunt impium, & funibus peccatorum suorum constringitur*: Dize vn Sabio: Grillos son los pecados, cepos, cadenas, amarras, cuerdas, y mazmorras. Que pensays que es el pecado? Vn cuchillo agudo para quitaros la vida: *Stimulus autem mortis peccatum est*: Dize el bienauenturado san Pablo. Es el alfanje de la muerte, el cuchillo de su mano, y el hierro de su lança. Que pensays que es el pecado, sino el verdugo que haze de vos justicia. Pues siendo

Prou. 5.

1. Cor. 15.

do tan terrible el enemigo, os le pone Dios en las manos, para que comiendo el pan de la penitencia, saueys de sus heridas: y vertiendo lagrimas, le ahogueys en ellas, pues quien sera tan necio que no le ahogue luego? Quien sera tan imprudente, que en el mar Bermejo no ahogue este Faraon terrible con toda la pujança de sus carros? Quien no arroja la pella de la penitencia a este dragon cruel, y fiero.

Mas. Es la penitencia pan desabrido, que abre el camino para comer aquel Maná soberano, es medio al pecador para assentarse a la mesa de Christo, y recebir su cuerpo. Ponderadinamente nuestro Abad Ruperto, el auer echado Dios, al primer hombre del Parayso, y dar por razon de guardar la entrada: *Ne forte sumat de ligno vitæ*: Pongase vn Cherubin, con vn cuchillo de fuego, para que no entre Adam a comer del arbol de vida. Pues como no diera por razon la ingratitud suya? La desobediencia, el pecado, y el auerse hecho indigno de vn vergel tan deleytoso? *Primis hominibus, quia corripienti Deo, non acquieuerunt, sed peccatum suum excusauerunt lignum vitæ interdictum fuit: modo pœnitenti additus ad lignum vitæ repromittitur, quod est ipse Christus*: A los primeros hombres como a impenitentes, y gente protetua, que corrigiendolos Dios, se escusaron, cerroseles el camino para comer la fruta del

Rupert

arbol de vida, y pusose vn Cherubin a la defensa. Pero al verdadero penitente, al que confiessa, y llora su pecado, esse halla abierto camino, esse llega a la mesa de Dios, y comiendo aquel soberano pan se renueua. Por vn soberano exemplo que traere a otro proposito, declarò esto Venancio, diziendo: *Venan. in expositio. Domini.* *Vt aquila per senectutem curbum acquirit rostrum, vt vesci non possit, nisi ad lapidem dum percutiendo aduncitatem frangat, quo facto rursus edit, & bibit, & reiuuenescere dicitur: sic peccator, qui peccatis est pragrauatus, &c.* Assi como el aguila quando llega a vieja, le crece el pico, de suerte, que cogiendo el de abaxo, no puede abrir la boca, y desta suerte se enflaquece hasta no poder leuantarse del suelo, y el remedio que tiene, es, quebrantar el pico en vna piedra, y quebrado, tornando al pasto, echa las plumas viejas, embarnece, y se remoça: assi passa en el pecador, el pecado le cierra la boca: *Omnis iniquitas opilauit os suum*: Y como no come el pan de vida, vase el alma enflaqueciêdo: *exaruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meum*: Pues en tanta necessidad morira sin duda de hambre: *Nisi per pœnitentiam se fortiter ac diu percutiat*: Dize Venancio, Si con el golpe de la penitencia no hiere fuertemente en la piedra de la vida, que es Christo nuestro Dios, para que quebrado en la confession el pico, llegue al mantenimiento soberano, viua, engorde, y crie plumas nueuas. *Psal. 117. Psal. 101.*

El vltimo pan a que combida Dios a los suyos, es la memoria de la vida

vida passada. Quãdo vn hombre echa los ojos a los pecados cometidos, que viles le parecen? Pues que mayor vileza que vn hombre criado para Dios amilanarse a los deleytes que tan presto passan? Notan el biẽ auenturado san Basilio, y san Ambrosio, que ninguno de los peces rumia, sino es el Escauro, sino que con grandissima priessa casi sin masear, engullen la comida, y da la razon san Ambrosio, diziendo: *Si dentibus cibum verserẽt, & non citò transmitterẽt, aquarũ aluuione dẽtibus eorum esca posset auferri ac dilui*: Porque si de espacio mascassen la comida, y la tuuiessen mucho tiempo en la boca, lleuarselaya el agua, solo el Escauro rumia. Desta suerte son los pecados, mantenimientos de peces, que

S. Basi. in exam. homi. 5. S. Ambro. in exami. lib. 5. c. 1.

engullidos passan, en vn momento se acauã, y desparecen: *Gaudium hypocritæ ad instar puncti*: Dixo Iob, como vn punto es el gozo del hipocrita: el punto no tiene largo, ni ancho, ni profundidad, ni cuerpo, sino que es la cosa mas corta, y resumida que puede imaginarse. Assi son los contentos del mundo, tan viles, tan miserables, e infames, que en vn instante passan: solo el Escauro rumia, y es symbolo del penitente, dize Ascanio: *Qui in se reuersus cogitat quid sit qualisque fuerit, atque cum filio prodigo ait, quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus? ego autem hic fame pereo.* Buelto a si vn penitente, rumia lo passado, y considera qual le ha puesto el pecado, y dize con el hijo prodigo, quantos

Iob. 20.

Asca. in glo. mag. tom. 2.

jornaleros en casa de mi padre andan hartos y sobrados, y yo perezco de hambre? O almas Christianas, y si deste pan comiessedes muchas vezes? O si pusiessedes los ojos en la vileza del pecado, y que presto os apartariades de sus desuenturas, pues trayêdo os al oficio mas infame, aun de vellotas no os dexa hartar? *Et nemo illi dabat*: Nadie no le daua aquel mãtenimiento rustico, y grosero. Notable cosa, pues no podia el tomarle? No tenian licencia los animales que el apacentaua de comerlas, pues como el no se hartaua dellas? Sabeys porque: Para que echeys de ver la miseria grande, y vileza del pecado que aun del mantenimiento que a los animales inmundos se echa, no haze señor al hombre, porque le pone mas miserable, y mas desuenturado que estan ellos.

Y pues esto passa, leuanta a tu Criador hombre los ojos, conuiertete a el, dexa las cosas del suelo, que presto passan. Y tu misericordiosissimo Señor mio, buelue a mi tu rostro soberano, sean para mi de paloma los ojos tuyos, teniendo tanta cuenta con mis necesidades, como si con solas ellas la tuuiesses, sean para mi ojos de paloma blanca los tuyos, para que pues quien a los tuyos toca, assi se toca en los ojos, y a ti en las niñas de los tuyos: Mueluas por mi alma tan acosada, tan perseguida, y tan tentada, sean para mi ojos de paloma los tuyos, para que si con ha-

zer

hazer a los tuyos blanco de tu mira, les obligue a quitar las fornicaciones de la cara, y los adulterios del medio de los pechos mi coraçon en medio desta obligacion sea vn espejo claro, resplandeciente, y cristalino en quien tus ojos se miran. Santo Dios, pues tienes ojos de fuego, que acrisolan las almas, y passandolas por el mar de las amarguras, las combidas luego, sean lo tambien para mi alma, para que acrisolada, limpia, y pura pueda sentarse en tu vanquete. Pues con varas de almendro castigas a los tuyos, duras en la corteza, y en la medula dulces, y sabrosas, pues mil ojos tienes en las pruevas que en tus amigos hazes, no dandoles mas de lo que sufrir pueden, si con vna mano los sustentas, y con otra los castigas, no permitas Dios mio, que entre los trabajos y tribulaciones mi alma cayga, sino que el vaculo y sustento tuyo sea siempre su apoyo, su sustento y su arrimo: si con el atribulado estas de noche y de dia, no faltes a mi coraçon en sus trabajos congojas, y apreturas: si con el que passa el mar de las tribulaciones eres gûia, y piloto, al que esta combatiendo centinela, y al que en medio de las llamas padece, eres vn refresco soberano: selo, Señor, para vna alma tan perseguida, y tan llena de fatigas, y acosada de aquellos enemigos, que dentro y fuera le inquietan, la turban, y no le dan vn

pun-

punto de reposo, solo para vn pecho donde las llamas arden, ya de ira, ya de deshonestidad ya otras pasiones, de suerte que con el humo turban la razõ muchas vezes. Santo Dios, pues con cinco panes combidas a los tuyos, no se quede mi alma hambriẽta, y mi coraçon ayuno, coma la memoria de la muerte, para que nunca jamas peque, sino que criando carnes mortificadas, el espiritu sea vino, y consumiẽdo la muerte, halle entera la vida: sustentese de la consideracion de las miserias desta vida, para que enfadado dellas, todo lo que ay en ella, le enfade, le canse, y le fatigue, y solo de ti guste, Señor mio, harteſe del pan floreado de tus diuinos preceptos, estos trayga siempre en la mano, y sus obras vayan selladas con ellos, para que en viendolas qualquiera juzgue que son de Christiano, sean antojos claros para el alma, y por ellos vea lo que le conuiene. Santo Dios, haz que la penitencia sea mi comida, para que en sus estrechuras me desnude el viejo Adam, y me vista el nueuo. Sea el pan de mis regalos, pues es medicina del alma, que como el dictamo saca las saetas del ciruo, assi ella saque las del pecado, y como la celidonia da vista a los golondrinos, assi ella a los ojos del espiritu. Sea la beuida de mi coraçon, que aunque es de lagrimas, es tal, que no haze dentro della daño el escorpion del pecado, es tal, que ahoga al Faraõ de la culpa cõ toda su caualleria, es tal q̃ abre el camino para llegar a la dul-

dulçura de aquel pan de Angeles, de aquel Mana suaue, de aquel bocado que en si tiene todos los gustos, de aquella cõ serua, que el que quebrado primero el pico la come, aqui alcança aumento de gracia, y despues la vida eterna. *Quam præstare dignetur, qui cum Patre, & Spiritu Sancto viuit, & regnat per æterna secula, Amen.*

FERIA

FERIA QVARta post Dominicam quartam.

Et pertranſiens Ieſus, vidit hominem cæcum a natiuitate. Ioan. 9.

§. I.

Senec. lib. de clemẽ.

ESCRIVIENdo el prudentiſsimo Seneca, al Emperador Neron dicipulo ſuyo, le aduierte vna coſa, en q̃ no pequeña parte del gouierno de la republica conſiſte: *Rempublicã non eſſe ſuam, ſed ſe reipublicæ.* Los que tienen los lugares altos, y preeminencias en los Reynos, aſsi ſe han de auer en ellos, que entiẽdan que ellos ſon de los oficios, y dignidades q̃ tienen, y no al contrario los oficios ſuyos. Deſta ſentencia de Seneca,

neca, es vn preclaro comentario, otra del Filosofo, el qual desseando poner la essencial diferencia entre el Rey y el tirano, dize, que, *Tyrānus suum ipsius cōmodum spectat, & Rex subditorum*: El tyrano su interesse busca, aunque sea con detrimento del ageno: pero el Rey el bien mira de sus vassallos, aunque sea cō riesgo del suyo. Vn titulo dio el Euangelista san Iuan a Christo nuestro Dios, que aunque atras se ha tratado, es tan honorifico, que no comprehende vn blason solo: *Rex regum, & dominus dominantium*, le llama Rey de Reyes. Tengo para mi, que no solo quiso dezir aqui san Iuan, que Reyes son sus vassallos, y Grandes los que le siruen y obedecen: Si no lo que dixo Aristoteles del reinar, que, *Est ars artium, & scientia scientiarum*: Arte de artes, arte que en si contiene todas las artes, y es ciencia en quien todas las ciencias se cifran, comprehenden y atesoran: es vna quinta essencia sacada de lo bueno, que todas las artes y ciencias tienen. De la mesma suerte entiendo las palabras de san Iuā: *Rex Regum*: Es el Señor, Rey de Reyes, como ciencia de ciencias, y arte de artes, y cuento de cuentos, porque en el toda la perfeccion del buen gouierno, y modo de regir, como en essencia quinta estuuo con suma perfeccion atesorado, porque si el punto del buen gouierno consiste en mirar por los subditos, aunque sea a costa suya, no ay sino poner los ojos en lo que el Euangelio de oy refiere. Querienle apedrear los

Aristote. 8. Polit. c. cap. 10.

Apoca.

Aristo.

Sacer-

Sacerdotes, y al retirarse vio vn hõbre ciego, y que hizo: Passo adelãte? Dexole? No. Sino q̃ sin reparar en las piedras que tienen sus enemigos contra el en las manos, se detiene a curarle: *Et prætereus Iesus, vidit hominem cæcũ à natiuitate.*

Dos cosas hallo de gran consideracion en este caso. La vna, el cuydado que tuuo Dios de hazernos bien. La segũda, el mal que el pecado haze: y esta de quatro circunstancias se colige. La primera, que huyendo el Señor de los q̃ quieren apedrearle, se detiene a curar vna alma: *Et pertranseas, vidit hominẽ cæcum.* La segũda, con ser tan gran miseria la ceguera, preguntan los Discipulos, si es castigo del pecado: *Quis peccauit, hic an parentes eius?* La tercera, el dezir Christo, que en sanarla, se manifiestan sus obras: *Vt manifestentur opera Dei in illo.* La quarta, el modo que Christo tuuo de curar al ciego, escupio en el suelo, y hecho varro, le puso encima de los ojos. Discursemos poco a poco estas cosas.

DISCVRSO primero.

Del cuydado grande que Christo nuestro Señor tiene cõ los suyos, y el que han de tener los superiores.

Et pertransiens Iesus, vidit hominem cæcum à natiuitate.

§. II.

QVANDO Traçò Dios el vestido del sumo Sacerdote com-

compusole de varias cosas, pero rematole en granadas: *Deorsum vero ad pedes eiusdem tunicæ pertinentium, quasi mala punica facies.* Espantanse mucho los Doctores santos, porque haga Dios flocaduras de granadas en el vestido del sumo sacerdote: y no menos los naturales, porque siendo la naturaleza tan mirada en sus cosas, que por la excelencia y hermosura dellas las llamò Aristoteles obras de entendimiento: *Opus naturæ, opus intelligētiæ.* Se particularizasse tanto con la granada, que a sola ella entre todas las frutas pusiesse corona. Si lo hazia por grande otras ay mayores: si por sabrosa tambien: si por hermosura, muchas se la ganan. En la razon de lo primero no convienen los autores Flauio, Ioseph, a quié elbié auenturado sanGeronimo sigue Filon Iudio, dizen, que como en la tunica Talarina del sumo sacerdote estaua significado el mūdo, segū aq̄llo del libro de la Sabiduria. *In veste enim poderis quā habebat totus erat orbis terrarum*: Por las granadas se entēdiā los rayos, y por las campanillas los truenos. Nuestro Padre Sā Gregorio dize, q̄ por las granadas se entiēde la vnidad de la Fe: *Nam sicut in malo punico vnico exterius cortice multa interius grana inueniūtur, sic innumeros sāctæ Ecclesiæ populos vnitas fidei cōtegit: quos intus diuersitas meritorū tenet.* El venerable Beda dize, que por las granadas se significa la variedad y muchedumbre de actos de virtudes, que ha de cubrir en el Sacerdote la corteza de la caridad. Pero humanando mas el misterio la mag-

8. *S. Hier. Philo. 2. de monar. Sap. 18.*

Aristo.

S. Greg. 2 p. pastor. c. & lob. 1. epi. 24.

Beda

Ioseph. li 3. antiq. c.

nificencia y liberalidad de la granada resuelue entrãbas dudas, porque es tãta, que si es necessario se desentrañe, y a costa suya quiere q̃ sus granos crezcã, medré, y se e sanchen, y que no es suya, sino dellos, pues quãdo les es necessario, cõ tal liberalidad se desentraña. Esto es lo que quiere Dios, que tenga el que trae corona en la republica, y mitra en su Iglesia, q̃ entiendã, que los oficios y dignidades son para el biẽ de los suyos, y no al contrario: q̃ sean granadas que se desentrañen, y pospongan su particular riesgo por el de los suyos. Toda la vida del Señor desde q̃ salio del seno del Padre, fue vida de granada siẽpre a costa suya quiso hazernos biẽ. Y si no veamoslo en la historia que el dia de oy refiere san Iã acaua de dezir q̃ se auia retirado de los sacerdotes, y principes de la ley que armados de piedras le quisieron dar muerte: y añade luego: *Et pertransiens Iesus, vidit hominem cæcum à natiuitate.* Quãdo se yua retirãdo del hõbre, el hazer biẽ al hombre le detiene, desuerte q̃ como granada generosa mira mas en la necessidad del subdito que en la suya. Este es el oficio de buen Perlado, y el que lo contrario haze, no es Perlado, ni Rey, ni superior, sino tyrano abominable en todas las republicas del suelo.

§. III.

Dize Valeriano, Põponio, Leto, y Feneſtela que tenia por grã pecado los Romanos, que el sumo Sacerdote no solo tocasse a la yedra pero q̃ passasse por donde hazia sombra, y no solo esto sino que passauan adelãte, y tenian por negocio alonjable q̃ el nombre *Valerian Pompo. Fẽnest. li. de sacrif.*

nombre de yedra se hallasse en su boca, cosa de consideracio porcierto y digna de reparar mucho en ella, q̃ le auia de hazer el toque de la yedra, y quando el tocarla huuiera de infundirle alguna calidad peruersa, la sombra que efeto podia tener en el sumo Sacerdote? y quãdo la sombra por priuacion de bien tuuiessen por aziago, el nõbre que auia de pegarle: vna cosa tã sin sustancia, tan momentanea y tã ligera, é q̃ podia agrauiarle? q̃ auia de hazerle q̃ tanto aborreciã, verle en légua del sumo sacerdote? Elegãtissimamente dio la razon desto Plutarco en el libro desus Problemas, diziẽdo que lo hazian, porque la yedra entre todos los demas arboles tiene esto, que va trepãdo por ellos, y chupandoles la sustancia, ella se engalana, y viste de flores de hojas, y de verdura: y assi como dizen los Gramaticos, *Hereda*, Viene, *ab hærendo*: llamase hiedra, porque se pega, y la substancia de los arboles es el alimento suyo. Pues segun esto, lo que abominaron los Antiguos, fue, que el superior, el Perlador el sacerdote fuessen yedra, que a costa de los suyos engalanasse su persona, q̃ chupasse las haziendas de los subditos, y quisiesse que quãto ay en la republica, siruiesse a sus vtilidades y prouechos, y que el riesgo fuesse del subdito, y la ganancia suya: finalmẽte granada le querrá, y no yedra. Que de otra suerte son Dios y los hombres con sus subditos: Dios en granada, y los hõbres en yedra, Dios se desentraña por hazer bien a otros: y el hombre querria desentrañar a otros, por

Plutar. in Proble.

hazerse biẽ a si mismo.
Psal. 110. Dios es granada, q̃ bien lo dixo Dauid, entre muchos apellidos dize del que es, *Misericors, & miserator*: Misericordioso y miserador. Muchos dias anduue dudãdo q̃ diferencia auia entre misericordioso, y miserador, y al fin me saco desta duda vn Hebreo, diziẽdome, que el nombre, *Rahũ*, quiere dezir, *Hebræa.* no solo tener misericordia, sino desentrañarse por hazer bien: assi lo hizo el Señor con los suyos, que se desentrañó, es granada generosa, y sino miradle abierto el costado, quãdo estuuo colgado en el arbol de la Cruz, y no solo quiso que se abriesse el costado, sino las manos y los pies. En vna cosa se diferencio de la granada, que abriendose ella, se abre tambien la corona, pero en el Señor junta estuuo y entera, y en la granada, como es honra, cada parte quiere la naturaleza q̃ lleue su pedaço: pero en el Señor como es de espinas, de ignominia, y de afrenta junta la quiere y entera, aunque abra y punce la cabeça. Para si quiso el trabajo, y el bien para nosotros, a trueque de nuestro prouecho no reparo en su daño, a trueque que vos medreys permitio que le abriessen el costado, a trueque que vos traygays corona de gloria en el cielo, de espinas quiso el traerla en la tierra, y a trueque de daros vista, aunque mascargados esten de piedras sus enemigos se detiene: *Et pertransiens vidit hominem cæcum.* Es granada generosa, pero el hombre es como yedra miserable y pegajosa, que no busca las Dignidades y cargos honorificos, sino para sus vtilidades

lidades y prouechos, ni quiere los subditos sino para que sean esclauos y peores.

§. IIII.

Dios es granada, quãdo los granos rompé la granada, entonces ella en retorno deste agranio los sustenta, y los mãtiene. Vna cosa me ha espantado despues que comence a reparar en ella, pintãdo el amor los antiguos con tanta xarcia de cosas, como refieren Alciato, Fornutus, Verdeyro, y otros, porque ni le dieron por armas el arco, la hacha, las saetas, el pulpo, las flores, o las demas cosas si no la granada, como dize Alciato.

Alciat. emblem 113. Fornut. Verdey. li br. de imagin. deorũ Alcia. 115.

Iocundus amor est lasciua per otia, signum illius est nigro punica glans clipeo.

No hiere? no mata? no prende? no cautiua? no vence? no rinde? no encadena? pues porque no le pusieron por blason de sus hazañas estos trofeos, sino granadas? La razon, sino me engaño fue, porque no ay prueua mas alta de amor que la de la granada, no ay piedra del toque que assi descubra la fineza de la aficiõ, como hazer bien en retorno de mal, no ay hazaña mas prodigiosa de su braço. Alla dixo vno de aquellos setenta viejos que fueron para la interpretacion de la Santa Escritura, segun refiere Arifteas, que la mayor vitoria es la que vn hombre tiene de si mesmo. Y en lo que consistia esta vitoria, declarò Tulio, diziendo: *At animum vincere, iracundiam cohibere, victoriam temperari fortissimi viri est*: Vencer el animo, echar freno a la ira, templar la vitoria, es de va-

Ariste.

Tull. pro Marce.

ron fuerte, pero todo esto se cifra en no hazer, todo se acaba en cumplir aquello de san Pablo: *Nulli malũ pro malo reddatis*: Hazañas son estas de amor. Que vos siẽdo agraviado, callays por amor de Dios, mucho es, y tanto que la llamò Santiago obra perfecta: *Patientia autem opus perfectum habet*: Grandeza es de coraçon, obra heroyca pero cõ todo esso no la toma amor por armas, ni es essa su divisa y su cimero, todas son obras menores: de lo que el mas se precia es de ser granada: Que en retorno de la mala obra le boluays al enemigo otra buena, esse es el quilate del amor, esse su precio y su valia, y esto de lo que Dios se precia.

Ad Roman. 12.

Iacobi. 1.

O quien acertasse a no agraviar vnas palabras que dize Dios por vn Profeta: *Propter hoc ecce ego lactabo eam, & ducã eã in solitudinẽ, & loquar ad cor eius*: por esto yo le dare leche, llevarela a la soledad, y hablarela al coraçon. Esta promesa dizẽ Rufino, Rabi Salomõ, Teofilacto, y S. Teodoreto, q̃ se cuplio quãdo sacò Dios a su pueblo de la cautiviidad de Babilonia. Los padres S. Iuã Chrisostomo, y san Cyrilo Alexandrino dizen, que fue libraça que en el tiẽpo de la ley de gracia tiene su plazo y su paga: Pero no yr a fuera de la letra entẽder lo de la justificació del impio, que siendo rebelde y obstinado le casa Dios del pecado y le cria a sus pechos. Pero tiene grãdificultad esta causal: *propter hoc*: Por esto. Pero si le buscamos la rayz, es la prueua mas alta de amor q̃ pudo caer en vn pecho enamorado. Acabaua de poner el Profete

Oseæ 2.

Rufinus Rab Salom. Theofil. S. Theo. Sa. Chrys. S. Cyrill.

feta vna inmensidad de culpas que ocupan casi la mitad del capitulo, y epilogandolas todas, y cerrado aquella lista de desafueros que contra Dios auia hecho, cóclu
Osseæ.2. ye: *Et mei obliuiscebatur dicit Dominus*: Oluidaua se de mi, y añade luego: *Propterhoc ecce ego &c.* Por esto veys aqui que yo la criare a mis pechos. Estraña ruzõ? Que es esto, Señor, que teniẽ do oluido dellos, vos les days vuestros pechos? vos no dezis por Esaias, que, *Iniquitates vestræ diuiserunt inter vos & Deum*: Que ponẽ entre vos y el hombre monte, apartan casa, y diuiden compañia? Pues como abraçays agora al que os ha ofendido, y agrauiado? Essas son las grãdezas de amor q̃ ofendido y agrauiado en retorno haze a quiẽ le ofẽde bienes: *Propterhoc*: Essa es proeza suya, essa es su fineza, essas las armas de su escudo, esso quiere q̃ ocupe el cãpo de sus blasones, q̃ es como granada, q̃ quando os oluidays de Dios, en tõces se acuerda d' vos, quando sois ingrato, en tonces os haze bien, y quando le teneys por terrero de vuestras piedras y quereys quebrarle los ojos, entonces se detiene a curar los vuestros: *Propter hoc*: Por esto.

Pues como, la causa de hazer vos mal, y oluidaros de Dios, pone Dios por razon de hazer bien? Si esto es assi, grãgeria sera hazer vos mal, ganãcia aura en ofẽder a Dios, prouecho terna el oluidaros. Este es otro secreto de amor. No es razon formal de hazer bien el mal q̃ vos hazeys, sino vn incentiuo fuerte, porq̃ entõces se esfuerça mas amor, porq̃ ve la suya, no por la ofensa que vos hazeys, sino por quien el es, porq̃ el querer amor,

siendo querido el pagar buena voluntad con otra, nobleza es de amor: pero dõde tira la varra, es pagando el mal con bien. Que es la causa q̃ conforme algunos Teologos resuelue, sino pecara Adam no encarnara Christo, y que nuestro padre san Gregorio llama al pecado feliz: no porque fue la razon formal de venir Christo, pues su liberalidad y largueza fue la causa desto sino que dio ocasion al amor diuino, para que viesse la suya, y mostrasse sus quilates: que es la causa, que quando curo Dios el otro ciego, fue menester que fuesse dãdo vozes. pero aqui no, alli su verguença le costo, pero aqui sin pregũtarle si quiere ser sano le da vista, sino que alli va acompañado de hõbres, y era el amor rogado pero aqui era perseguido, q̃riã apedrearle, y quitarle la vida: Que es la causa que quando no rompen los granos la granada, menores se quedan, y menos alimento les reparte? y quando la abren, entonces con mas liberal mano ella acude? sino porque en estas ocasiones vee el amor la suya: y assi el Señor: *Mi obliuiscebatur, propter quod ecce ego lactabo illam*: Entonces da su leche, y no solo su leche, sino su sangre le da en el ara de la cruz, quando le tiene en vn madero su cuerpo, quando trata de vender le, y vista quando quiere apedrearle: *Et præteriens Iesus, vidit hominem cæcum à natiuitate, &c.*

(¶)

DIS-

DISCVRSO segundo.

De la grauedad de del pecado, y desuelo que los Sacerdotes han de tener en su cura.

Et pertransiens Iesus vidit hominem cæcũ.

§. V.

POR MIL Varias frasis y artificios ponderaron los Santos la grauedad del pecado, desseando apartar a vn hombre de los laços de su malicia. San Chrysostomo llamó el pecado posta del demonio: san Agustin nada: pero Christo Señor nuestro, como quien conocia mejor la grauedad suya, quando està a riesgo su vida, se detiene a curarle, para que entendays de ay la inmensidad de malicia que el pecado tiene: *Et pertransiens Iesus, vidit hominẽ cæcum.* De dos maneras podemos entender esta ceguera, como el bienauenturado santo Tomas enseña, o segun el sentido de la letra, y en este, claro està que habla de los ojos corporales: o segun lo que debaxo de la corteza està retirado: y segun esto trata de la ceguera del alma. Dexando la primera, grandemente pondera la segunda la grauedad de la culpa, pues por sacar el Señor vn alma della, no repara poner en peligro su vida, con ser vida, y vida deifica, y a vos por salir della, se os hara de mal verter vna lagrima, rezar vna Aue Maria: y si os da el confessor por penitencia el ayuno, dezis que estoy a el trabajo, y si os dize que

S. Chrys. oratio. 3. aduer. Iud.

S. Aug. Ioan. 1.

S. Thom.

deys limosna, respondeys que soys pobre, y si os manda rezar, alegays las ocupaciones. O ceguera incomportable, que atrueque de sanarte a ti, ponga Christo su vida en el tablero: y tu por sanar, regatees la penitencia, tengas por aspero el ayuno, terrible la limosna, y dura la diciplina. No lo hazia assi el que dezia: *Voluntarie sacrificabo tibi:* Señor voluntariamente te sacrificare. Que quiere dezir voluntariamẽte? Explicalo Genebrardo elegantissimamente diziendo: *Sacrificiũ supererogationis.* No solo pagare lo que por mis pecados deuo, no solo hare lo que la ley me manda, sino que de mi perogacion, de mi parte, de mio, te ofrecere sacrificios, penitencia añadire a mis penitencias, ayuno al ayuno, y oracion a la oracion.

Psal. 42.

Genebr.

El buen Christiano no se contenta con la penitencia que el confessor le pone, sino que añade a ella. Y si esto es, que diremos del que la dilata, la suspende, y haziendosele pessada, no la cumple? Que diremos sino que es vn mal Christiano, enemigo de Dios, y de si mesmo, pues mira tan poco por lo que le importa tanto, pues poniendo el Señor a riesgo su vida, el haze tan poco caudal della. *Et pertransiẽs.* Por curar vn alma, quando va huyendo de las piedras, se detiene. O mysterios de Dios, o Sacerdotes suyos, o Curas de las almas, y que carga tan terrible teneys a cuestas. O que cuydado es necessario con vna cosa que tanto Dios estima. Todas las vezes que leo en san Iuan aquellas palabras del capitulo 13. tiemblo entre

Ioann. 13.

tre mi meſmo. Quando quiſo dezir que vna alma de las que el Padre eterno le auia entregado, ſe le perdia, y trataua de vendetle, dize ſan Iuan: *Turbatus eſt ſpiritu, & proteſtatus eſt*: Turboſe en elpiritu: *Turbari*, Es lo meſmo que *Moueri*, ſegũ aq̃llo de la piſcina, como eſpẽ ſamiẽto de ſanto Tomas en eſta parte: *Angelus Domini deſcendebat ſecundum tempus ſtatutũ in piſcinam, & mouebatur aqua*: Y luego mas abaxo: *Domine hominem non habeo, vt cũ turbata fuerit aqua*: Deſuerte que lo que alli es mouerſe las aguas, es aqui turbarſe: y aſsi turbarſe el Señor, es mouerſe, y a lo que ſe mouio fue a triſteza. Y la ocaſion de ſu triſteza como Sã Aguſtin enſeña, fue ver, que da ſentẽcia de muerte cõtra Iudas, ver q̃ ſe perdia aq̃l alma q̃ el Padre eterno le auia encomẽdado, eſto le entriſtecia grandemẽte. Y mira en q̃ tiẽpo, quando eſtaua en aq̃lla cena tan deſſeada, quando eſtaua en el combite mas eſplendido, y abundoſo, que ſe vio, ni ſe vera para ſiempre, quando ſe dio a ſi meſmo, quando tenia amor abierto el diuino erario, y a dos manos repartia, entonces ſe entriſtece. Para que entendays que no ay coſa que aſsi aguaſſe ſusplazeres como la perdida de vna alma: y paſſa mas adelante, y dize: *Et proteſtatus eſt*: haze proteſta delante del eterno Padre, que ha hecho lo que deſu parte ha ſido, y pone a todos los Apoſtoles por teſtigos. Coſa de conſideracio extraordinaria, que ſiẽdo el el juez haga teſtigos, ſiendo la ſabiduria del Padre, en quien es impoſsible caer mentira,

Ioann. 15.

S. Thom.

S. Aug.

tira, proteſte que no es la culpa ſuya, ſiendo imposſible caer culpa en ſu perſona, pero hizolo para que entiẽda el que tiene cargo de almas la vigilancia que ha menester con ellas, el cuydado que ha de poner en ſu reparo, y la cuenta q̃ ſe ha de pedir tan eſtrecha: y que os atreuays vos a dilatar la confeſſiõ a vn alma, atrueque de que no ſe dexe el juego? O locura intolerable, que proteſte Dios, y haga teſtigos de ſu cuydado, y vos eſteys tã ſin el, que por no leuãtaros de la cama, dexays caer vn alma en las camas del infierno? q̃ por no mojaros los pies, y que no os caygavna gota de agua, dexeys caea vn alma a los fuegos eternos. O Pablo glorioſo, quan de otra manera te auias con los tuyos: *Ego autem libentiſsime impẽdam, & ſuperimpendar* 2. Cor. 12. *pro animabus veſtris*: Dezia eſcriuiendo a los Corintios: Yo dare quanto tengo para el prouecho de vueſtras almas, y ſi eſto no baſta, yo meſmo me dare, mi vida ofrecere en precio dellas. O Chriſto ſanto, o gloria de los cielos, y quan de otra ſuerte lo hiziſte, pues quando los ſacerdotes eſtã para apedrearte, el remediar vn alma, te haze tener el paſſo: *Et pertranſiens Ieſus, vidit hominem cæcum.* En la retirada, quando el eſquadron de ſacerdotes impios ſe auian conjurado contra el, leuantadas las piedras, quando las vozes de ſus enemigos hazian eco en lo alto del templo, quando en vn cõfuſo alarido retũbaua el muera, muera, entonces ſe detiene a remediar vn alma ciega: *Et pertranſiens Ieſus, &c.*

DIS-

DISCVRSO tercero.

De como el pecado es tan graue, que ciega el alma de quien le haze.

Quis peecauit hic, an parentes eius vt cæcus naſceretur?

§. VI.

LA ſegunda circunſtancia de donde la grauedad del pecado ſe colige, es la pregunta de los Apoſtoles: *Quis peccauit hic, an parentes eius, vt cæcus naſceretur?* Con ſer quien es el pecado, tiene por caſtigo la ceguera, tan ygual y a medida de ſu malicia que no le hallan otro los dicipulos del Señor, y aſsi el Eſpiritu ſanto, *Excæcauit eos malitia eorum*: Negocio de ceguera de alma no tiene otro principio, ſino es malicia de pecado, pues ſi con ceguera ſe caſtiga el pecado, veamos lo q̃ es la infamia del pecado, y lo que merece, y de ay colegiremos la grauedad del caſtigo. Muchas coſas pudiera dezir en eſte punto, pero contentareme ſolo con dezir, que es el pecado tan infame, y afrentoſo que, aun de ſu propio nombre haze indigno al autor ſuyo. Quando quiſo el Euangeliſta pintar la conuerſion de la Madalena, no la llamò por ſu nõbre, ſino, *Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix*: Muger la llamò, y muger pecadora, porque ſu pecado la haze indigna de ſu nombre, porque ella ſe llamaua Madalena que quiere dezir, como afirma Nicolao de Lyra, magnifica, y no ay coſa mas eſcaſa, mas eſtrecha y miſerable q̃ el pecado, y aſsi haze indigna

digna la persona del nõbre que tiene, aunq̃ mas honras y dignidades del mundo tenga. Rico era aquel auariento q̃ el Euangelio pinta, lleno de bienes de fortuna, estimado de todos, y tenido, y cõ poner Dios el nombre de vn mendigo y pobre como Lazaro, no pone el del rico, con estar Lazaro lleno de llagas, y asqueroso, q̃ aũ sus criados se desdeñan de boluer a el los ojos: no se desdeña Dios de ponerle en la coronica de sus grandezas: ycõ ser el rico estimado y tenido, pues al fin entonces era lo que agora, y agora lo que dixo el Poeta:

Luc.16.

In pretio pretium est, da census honores.

Que las minas del oro lo son juntamente de las honras, y estimaciones mundanas, y el oro es el precio con que todo se compra, y la plata el malte que todo lo cubre, y hermosea, con todo esso no quiso Dios q̃ fuesse por su nombre escrito en las tablas de su Euãgelio porque el pecado lo deslustra, y desflora todo en sus diuinos ojos. Pues segun esto mira si es hartomal la ceguera, pues de aquello que haze a su autor indigno de nombre, les parece a los Apostoles castigo: y assi como cosa cierta pregũtã que de qual pecado es pena: *Quis peccauit hic, an parentes eius?* Pecò este, ó su padre.

Notad dos cosas de passo. La primera, que al pecado echan los discipulos enfermedades, el es el origẽ de todos los males: del nace la variedad y mudança: *Peccatum peccauit Hierusalẽ, propterea instabilis facta est.* El la ceguera del alma: *Excæcauit eos malitia sua.* De los vaydos de cabeça: *Miscuit eis Domi-*

Tren.1. Sapien.3. Isai.19.

Dominus spiritum vertigi-nis: El es el Alguazil del contento, enemigo de la salud, acarreador de enfermedades. Vnas enfermedades embia Dios por pecados, y otras para prueua de los suyos y meritos de gloria: vnos son pronosticos de infierno, y otros del cielo, vnas comiençó de pena. Tal era la del maldito Antioco, que haziendo ofertas a Dios, y dando vozes, dize la santa Escritura, que, *Orabat sceleſtus Dominum, à quo non erat miſericordiam conſecuturus*: Enfermedad por pecado, Dios os libre de ella, quando vos estays en la cama con sobra de Medicos, de medicinas, de regalos, con mil seruicios, con quien os cure, os visite, os vele, y con tanta grãdeza, que todo lo que se os antoja, sirue al ministerio de vuestro placo, quando hazeys dezir Missas, ofreceys dones, hazeys promessas, y la enfermedad siempre va en su creciente, rezelo tengo que es la de Antioco, que os estays quedo en el pecado, que os teneys la espina en el alma, y como la medicina purga solamente el cuerpo, la enfermedad perseuera: pues si quereys sanar, acudi a la rayz, arranquese la espina, salga de quajo el pecado. Temiendo esto el Real Profeta Dauid dize, que varria su coraçon: *Et ſcopebam ſpiritum meum*. Y alli otra letra: *Sarriebam ſpiritũ meum Sarrire*. Propiamẽte, como dize Columela, es, hazer sulcos profundissimos para sacar todos los raygones que estan en las entrañas de la tierra, esto es lo que vos aueys de hazer, surcos muy hondos en el alma para sacar los raygo-

2. Macha. 9.

Pſal. 76. Alia lit ra.

Colum.

raygones del pecado, y desta suerte faltando la causa, luego faltara el efeto, luego sera vuestra oracion oyda, y la enfermedad remediada.

§. VI.

La segunda es, q̃ a pecados de padre echan la enfermedad del ciego: *Hic an parentes eius?* Pecò este, o su padre. Al pecado del padre echan la ceguera del hijo. Negocio es este con q̃ asi mã san Agustin, san Geronimo, y Origines, quisieron los hereges contrastar el viejo testamento: porq̃ leyẽdo aq̃llas palabras de Moysen: *Ego sum dominus Deus tuus fortis, zelotes visitans iniquitatẽ patrũ in filios in tertiam & quartã generationẽ.* Lo vno deziã q̃ era agena de la diuina justicia castigar el biznieto por el abuelo. Y lo otro cõtra lo que el mesmo en otras partes dize, porque en el Deuteron. 24. manda Dios que los hijos no sean muertos por los padres: *Non occidentur patres pro filijs.* Y el Profeta Ezechiel: *Anima quæ peccauerit, ipsa morietur, Filius non portabit iniquitatem patris, & pater nõ portabit iniquitatem filij.* Que cada vno peca a su riesgo, sin q̃ en la pena se mãcomuné. De mil maneras responden a esta dificultad los Sãtos: vnos q̃ el bienauenturado san Geronymo cita, al castigo del alma refierẽ la determinaciõ de Dios, puesta en el Deuteronomio: diziẽdo, q̃ el padre del pecado es el incentiuo de los vicios, que en cada vno viue y mora: los pẽsamientos q̃ el alma concibe, son sus hijos, el nieto, el cõsentimiẽto, y obra, y el biznieto, el gloriarse del pecado. Pues lo q̃ Dios castiga, no es el padre, porq̃ ninguno està sin este fomento y origen

S. Aug. cont. adimant. c. 7. S. Hiero. sup. Ezech. 18. Exod. 20.

Deuth. 24. Ezec. 18.

S. Hier. sup. Ezechiel. 18.

origen. No ay ninguno que no pague pecho a este tyrano, aunque no tenga sino vn dia no se escapa de su cautiuerio: y el Espiritu sãto: *Quis gloriatur castum se habere cor?* Quien puede dezir que tiene el coraçõ limpio deste enemigo? Y en otra parte: *Astra non sunt munda in conspectu eius.* Las estrellas mas resplandecientes q̃ el cielo de la Iglesia tiene, no estan limpias en sus ojos. Tampoco castiga Dios el primer hijo, porque aun en los actos venereos no tengo por verdad la opinion de Cayetano, que no ay pensamiento deshonesto sin pecado, pero en el consentimiento la obra, y el deleyte, esso es lo que Dios vengo, esso es lo que castiga: porq̃ essa es su ofensa, y la generacion perfeta del pecado. No castiga la inclinacion mala, ni el pensamiento desconcertado, ni el mouimiento torpe, y sin mesura, con todo esso passa la misericordia suya: pero quando el consentimiento llega, alli comiença su enojo, y la execucion de su castigo: *Ego Deus zelotes.* Estos son sus zelos, estas sus amarguras, quitad vos el cõsentimiento, y quitareys su sentimiento.

Prou. ca. 20.

Caiet.

De aqui colijo vna cosa, y es, quanta necessidad tiene el hõbre de mirar por sus pensamiẽtos, pues tan pared en medio tienen el pecado y el castigo. En poniendo el pie en el alma, con facilidad la vencen: piẽsa vn hombre que importa nada admitir vnos pensamientillos, y que es cosa muy flaca, y que no ay peligro en ellos: y quando menos piensa, descubren quien son, y le derriban, dexãdole sugeto a la vengã-

ça de la diuina justicia.

Festus. Dize Festo Pompeyo, que queriendo Pompeyo entrar vna ciudad, y no pudiendo por armas, que lo que hizo fue, disfraçò los mas valerosos soldados que tenia, con trage de enfermos, y heridos, y pidioles que le dexen entrar aquellos para que se curassen dentro. Ellos sin rezelo los admitieron, y estando dentro descubrieron las armas, y començando a esgrimirlas, con facilidad los vẽcieron, y se hizieron señores dela ciudad, y los cautiuaró a todos. Desta suerte passa en los pẽsamiẽtos malos, no puede el demonio entrar el alma por fuerças, pues lo que haze es, mete los soldados fuertes en habito de enfermos, y flacos, propone mil objetos, y pensamientos al alma, de que rezelandose poco, con facilidad la contrastan y la derriuan. Quien entendera que vn pensamientillo de que la otra es hermosa, y la otra discreta, y la otra muy dama, es cosa de momento? Pero en poniẽdo el pie en el coraçon, descubren su fortaleza, le vẽcen, y le echan grillos, y le ponen en el matadero, para que la diuina justicia descargue su cuchillo, y vẽgue en el consentimiento del pecado. *Vsque in tertiam, & quartam generationem.*

§. VII.

Lo segundo, responde el bienauenturado san Geronymo, que no es crueldad, sino misericordia grãde de Dios esperar a tercera y quarta generacion, pues no en pecando castiga luego, sino que espera la enmienda del hijo, y sino la ay aguarda el nieto, y si se continua el peca-

S. Hiero. sup. Ezechi. c. 18.

pecado passa al bisnieto, y quando ya vee sin remedio aquel pecado, entonces acude al remedio con el castigo, entonces venga el atreuimiẽto del padre, la descortesia del abuelo, y la villania del bisabuelo, no porque pague mas este de lo q̃ deue, ni exceda la justicia de Dios vn solo punto. Y si me preguntays como castiga Dios, si esso es en este el pecado del padre? digo, que le castiga azelerando en este el castigo exemplar, de suerte que el merecer este el castigo, de sus culpas nace: pero el no aguardar Dios tãtos plaços, el ser hijo, nieto, o bisnieto de malos hõbres tiene la culpa, particularmente, que el hijo es algo del padre. Y si esto es assi, señores mios, necessario sera que cada vno tiemble en el pecado: que sabeys si es herencia de vuestros antepassados, y para vos, sino le enmendays, tiene Dios librado el castigo? si vuestro padre fue taur, y vos lo soys, y lo fue vuestro abuelo, mirà que viene rodando el pecado, y que en vos por ventura llegara à punto, que desembayne Dios el cuchillo, y pagueys por todos. Y si vos no lo pagaredes, temè que verna la ira de Dios sobre vuestro hijo, cortad el hilo del pecado, ataxad la corriente, muera en vos, para que vos y vuestro hijo q̃deys libres, pues no auiendo pecado no tiene en vos la justicia de Dios nada.

La tercera interpretacion, que es la mejor, y mas a mi proposito, es del bienauenturado santo Tomas, el qual dize, q̃ ay dos maneras de pena, vna espiritual, y otra corporal, *S. Thom. 1.2. q. 84. art. 8.*

vna de cuerpo, y otra de alma, y destas dos, con sola la del cuerpo castiga Dios los pecados de los padres en los hijos, dexando el alma sin mas pena que la que de recudida le cabe. Y colige la razon desto, de vnas palabras que dixo Dios tratando por Ezechiel este punto: *Omnes animæ meæ sunt, sicut anima patris, ita & anima filij.* El alma no es hechura del padre, ni herencia suya, sino imagen de Dios, y semejança suya, pero el cuerpo es imagen de su padre, retrato por generacion sacado, y assi como a cosa suya, como a retrato de su enemigo, hasta q̃ ya va en tercera, y quarta generacion gastado, castiga Dios algunos delitos. Y assi como veyã los Discipulos este pobre hõbre ciego, pregũtã cuyos pecados tuuieron la culpa: *Quis peccauit hic, aut parentes eius?* Veyanle imagen de su Padre, y castigado en el cuerpo, y assi dudauan si erã pecados de sus padres.

Ezc. 18.

§. VIII.

De aqui se colegira la interpretacion de vn lugar del Genesis: quando Chan hizo aquella descortesia de su padre, dize la santa Escritura, que maldiziendole el buen viejo, dixo: *Maledictus Chanaam seruus seruorum erit fratribus suis.* Dexo, si esto fue pronostico como afirma san Teodoreto, o si fue maldicion con zelo dela diuina justicia. Lo q̃ en esta parte haze dificultad notable, es, como siendo Chan el que pecò, el q̃ maldize, no es a el, sino a su hijo: El bienauẽturado S. Chrysostomo, y san Teodoreto, dizen, que como Dios auia bendecido a los tres hijos de Noe, no

Gene. c. 9

S. Theo.

S. Chryſ. S. Theo.

no se atreuio a maldezirle a el, pareciendo descortesia maldezir aql a quien la bendiciõ del mismo Dios auia caydo: y assi maldixo a su hijo. Pero queda luego por auerigUar, pues tuuo Chan quatro hijos, porq̃ maldixo mas al menor que no al mayor, ni a los de enmedio? Los Hebreos a quié sigue Cayetano, y en parte san Teodoreto, dizen, que Chanaam vio primero a su abuelo descubierto, y riendose lo fue a dezir a su padre, y por esso le echo a el la maldicion. Pero yo no aprueuo esto, porque o Chanaam aũ no era nacido, como parecen sentir san Ambrosio, Ruperto, y Origenes, y es muy prouable, porque si le castiga el hijo, por ser algo d̃ su padre, mas de su padre es quando esta en la potencia suya, que quando tiene proprio ser, y consistencia, o por lo menos si era nacido, siẽdo el menor de los hijos de Chan, seria tan pequeño que no se ha de presumir del tãta malicia, que mereciesse tan gran castigo como ser maldita en el toda su descendencia. Y assi, si se puede echar vn hõbre a conjecturar en vna dificultad tã graue, entiendo que la razõ fue, porq̃ Chanaã deuio de ser mas parecido a su padre q̃ ninguno: y colijolo, porque de quatro hijos q̃ tuuo a ninguno mandò su nombre sino al menor, o alo menos a ninguno hizo tan parecido a el, porq̃ al vno llamo Chus, al otro Mestrabim, y al otro Puft, pero a el, Chanaam. Pues como era la cosa mas parecida le maldize Noe, como a mas retrato castiga Dios en el su injuria, porque en el vee la cstã

Hebræi. Caietan. S. Theo.

S. Ambr. li. de Noe, & arca, c. 30. Rupert. lib. 4. comcnt. in

Gen. cap. Orig. ho. 20. in lib. Numer.

pa de vn afrentador de su padre, y la imagen de vn alcboso.

Colegid, señores, de passo la obligaciõ que teneys los padres a ser buenos, no solo por vosotros, sino tambié por vuestros hijos. El que por dexar hazienda al hijo haze trampas, hurtos, renouerias, logros, y aranas, en lugar de bien le haze gran mal, porque si enel ha de castigar Dios vuestros hurtos, que hara sino quitarle lo que injustamente le dexastes? y assi a vosos hizistes mal condenando vuestra alma, y a vuestro hijo no hazeys bien, pues le quitara por ventura Dios mañana lo que le dexastes, y quedara mas miserable que sino huuiera tenido nada: pues como dixo el Filosofo, no ay cosa mas miserable, que verse vn hombre miserable y abatido, auiédose visto rico. Por esso no ay sino abrir los ojos, no preguntemos en las desgracias de los hijos, si son pecados de los padres, como preguntan los Apostoles. *Quis peccauit, hic an parentes eius?*

DISCVRSO tercero.

Como de la tercera circunstãcia, que es manifestarse las obras de Dios en la cura del pecado, se colige la gráuedad suya.

Sed vt manifestẽtur opera Dei in illo.

§. IX.

LA tercera circunstãcia son las palabras del

del Señor: *Neq; hic peccauit, neque parentes eius: sed vt manifestentur opera Dei in illo.* Mucho es de ponderar que auiendo hecho el Señor otros milagros, no dize, *Vt manifestentur opera Dei*: Y la vista de los ojos del alma, dize que es la manifestacion de su virtud. En todo se muestra Dios ser quien es, pero el abrir de los ojos quiere que sea la coronica de sus marauillas, y tã propia hazaña suya, que lo que espantaua al ciego rezien alumbrado, era, que dixessen que no sabian de dóde era Christo nuestro Señor. *In hoc miserabile est, quia vos non scitis vnde sit, & aperuit meos oculos.* Marauilla grande, caso estupendo, que no sepays quien sea vno que abre los ojos, que sea obra de Dios, y tan del poder de su diestra, y que lo ignoreys vosotros, siendo los que tienen el magisterio, y Catreda del pueblo. La fuerça desta razon son las palabras del Señor: *Vt manifestentur opera Dei in illo.* Dar vista es vn alarde de lo que Dios puede. Dios y el demonio andan en perpetuas competencias sobre los ojos, Dios procura abrirlos, y el demonio cerrarlos: y assi el vno, y el otro tiene por blason esta obra. Que es la causa, que teniendo el demonio tantos nombres en la santa Escritura, llamandose vnas vezes tygre, como en el libro de Iob: *Tygris perit:* otras leon, como le llama el bienauenturado san Pedro: *Tanquam Leo rugiens*: llamãdole Behemoth, como en el libro de Iob: *Ecce Behemoth*: San Pablo no le llama sino Principe, y

1. Pet. 15.

Iob. 4.

poteſtad de ciegos? *Aduerſus Principes & potestates, aduerſus mundi rectores tenebrarum harum.* Sabeys qual? que en las demas partes, o ſe pinta ſu crueldad, como en el libro de Iob, la qual es tanta, que antiguamẽte como, refiere en el libro de los adagios, ſe trava por refrã: *Tigridis Hircanæ vbera ſuxit.* Quando ſe quiere explicar la rabia con q̃ anda por hazer mal a otros, llamaſe Leon, quando la immenſidad de ſus fuerças, llamaſe vallena: pero quando le quiere declarar ſu imperio y ſeñorio, entonces ponele por blaſon ojos quebrados: *Tenebrarum harum.* Eſſas ſon ſus armas, eſſo lo q̃ ocupa el campo de ſu eſcudo, eſſo es de lo que mas ſe precia, y en lo q̃ mas reſplandece la potencia de ſu braço, en quitar la viſta, en quebrar los ojos, en eſcurecer los entendimiẽtos. Al contrario Dios, dar viſta toma por empreſa. Quando enſeñó al ſanto Profeta Zacarias ſus armas, dize, que vio ſiete ojos eſculpidos en vna piedra. Eſtas ſon las armas de Dios dar ojos, y las del demonio quitarlos, y en dar viſta ſe manifieſtan ſus obras, y en quitarla el poder del enemigo. *Zachar. cap. 7.*

Pero preguntara, y con razon qualquiera, porque haziendo tãtos males el demonio, toma mas por armas el cegar, q̃ no el enmudecer las almas, o enſordecerlas, pues las pone a vezes tales, que no ay remedio de oyr nada? Largamente proſigo la razon en la ſegunda parte de mi Monarchia, y aſsi agora no hare mas de tocarla. La razõ es, porque en cogiendo el demonio los ojos, luego

gõ da el alma de ojos, y aunque le queden otras cosas no le parece al demonio que es de consideracion ninguna. Elegantissimamẽte, como mo alli d'ximos, declarò esto Iob, diziendo: *Pepigi fœdus cum oculis meis, vt ne cogitarẽ quidem de virgine.* Concertemẽ con mis ojos, y esto para aun no pensar de la Virgen: guardados los ojos parece que casi esta todo guardado, pues aun vn pensamiẽto passagero no se admite: *Vt ne cogitarem quidem*, Pertrechados los ojos, casi està todo pertrechado. Y quando estan sin guarnicion, nada esta seguro: y assi todo el conato del demonio es contra los ojos, lo mas fuerte y bien armado de sus batallones da sobre los ojos, y tomados ellos, luego es todo facil, y añade luego: *Quam enim haberet in me partẽ omnipotens?* Si mis ojos cayerá, que le auia de caber a Dios? Que parte fuera suya? Cosa de consideracion por cierto, no quedauã oydos, lengua, y otras mil partes? Si. Pero vencidos los ojos, luego se rinde todo: y assi en esto se manifiesta lo que el demonio puede en quebrar los ojos. Y al contrario, las obras y marauillas de Dios en sanarlos. Y pues esto es assi, razõ tiene el ciego de espãtarse de los Principes de la ley, que no sepan quien es Christo, viedole sanar ojos, y dezir: *In hoc mirabile est, quia vos nescitis vnde sit, & aperuit meos oculos.* *Iob.* 31.

De aqui colijo vna cosa, y es, quan lexos estan de ser ministros de Dios los que puestos en el pulpito no alumbran los ojos, los que entretienen, parlan, deleytan, y dexã los ojos

de los oyentes tan obſcuros como antes, no tengo a eſtos por miniſtros de Dios, ſino por oficiales de farandula, pues no veo las obras de Dios en ellos, pues la viſta ſe queda tan ſin ella como antes, el ambicioſo en ſu pecado, el auariento en ſu culpa, y el deshoneſto en ſus torpeças, y ſolo ha ſeruido el ſermon de raſcarles las orejas, entretener el guſto, y ſuſpender el oydo. Y vos que deſde la noche antes haʒeys lleuar la ſilla para oyr eſtos Predicadores, no buſcays las obras de Dios, ſino las coſquillas de vueſtros ſentidos.

DISCVRSO quarto.

Como del modo de curar que Chriſto tuuo, ſe colige la grandeza del pecado.

Et fecit lutum ex ſputo, &c.

§. X.

LA vltima circunſtancia, es el modo del curar que Chriſto tuuo: eſcupe en la tierra, y haze lodo. El bien auenturado ſan Aguſtin declara el myſterio, diziendo, que eſte es ſymbolo de la Encarnació del Verbo. Aquella ſaliua que el eterno Padre concibio en ſu pecho, aquel Verbo en ſu entendimiento nacido y engẽdrado, eſſe eſcupio en la tierra, y ha- *Aug. 8*

haziendo vn poco de barro le aplicò a los ojos del hombre, mira si es poco mal la ceguera, pues el propio Dios se haze para ella medicina, el baxa a remediarla, y a sacar el alma de vna necessidad tan vrgẽte y tã terrible. Mas. Con tierra cura los ojos. El demonio ciega con tierra, y Dios con tierra los sana: el demonio mostrãdo de lexos la tierra ciega, pero Dios cõ ponerla al ojo nos sana. Quando tẽtó el demonio a Christo, que hizo? subele en vn monte altissimo, y desde alli le enseña los Reynos del mundo y su gloria, no le lleua por ellos, ni le va haziendo alarde al descubierto, y de cerca, sino de lexos. Porque las prosperidades del mundo tienen hermosos lexos, y muy trabajosos cercas: y assi nota vna cosa. Pone se el Profeta a considerar la tierra, y dize: *Considerauit terram, & ecce vacua erat.* Mirè la tierra, y hallela vacia. Pero el demonio: *Ostendit illi omnia regna mundi, & gloriam eorum:* Reynos hallo y gloria. Pues como el Profeta no hallo nada, y el demonio tantas cosas, Reynos, Magestad, y grandeza? En aquella palabra, *Ecce*, dio la razon el Profeta. El mirola de cerca, y palpando con las manos, lo que de lexos resplandece tanto, vio que todo era nada, vio que era miseria, fabula, deuaneo, y desuẽtura. Pero el demonio, enseñolo de lexos. Cõ q̃ ansia busca vn hõbre las cosas dela tierra vistas d̃ lexos, y q̃ presto le enfadã le dã en rostro, cãsã, y fatigan, quãdo de cerca, y alcançadas las cõsidera. Cõq̃ agonia pretẽdio Amõ a su hermana

Hiere.

Matt. 4.

Ta-

2. Reg. 13 Tamar y que presto se harto della. Parecé muy de otra suerte las cosas de la tierra vistas de lexos que de cerca: de lexos ciega la tierra, y de cerca da vista: *Lutum posuit mihi super oculos*

Mas. Lodo pone Dios encima de los ojos: el demonio haziendo os poner los ojos en el lodo, os pone del lodo, os quita la vista, y os ciega: pero Dios con el lodo en los ojos, restituye los ojos. Quando vos poneys los ojos en el lodo quando empleays la voluntad en las cosas de la tierra, entonces days de ojos en el lodo. Quando se cega vuestra vista en vna muger liuiana, entonces quedays ciego. Pues sino es vn ciego no dara en las cosas que vn enamorado. Si viesse vn hombre a su enemigo armado el arco, y en el saetas de muerte assestadas a su pecho, y con todo esso le hiziesse injurias, y le diesse disgustos, no le terniades por ciego, y diriades, q̃ no era possible que viesse el riesgo que corria. Pues que haze vn deshonesto, tiene Dios el arco a punteria, para sino se conuierte, y el estàle injuriando de nueuo: *Arcum suum tetendit, & paravit illum, & in eo paravit vasa mortis,* Dixo el Real Profeta Dauid. Psalm. 8. Pues que mas ciego q̃ quien esto haze? Mas. Si en medio de la calle huuiesse vn poço profundissimo, y passando por ella se echasse vn hombre alli abaxo, no diriades que es ciego? Pues que haze vn enamorado, sino despeñarse en lo hondo de los infiernos? *Fouea profunda est meretrix, & puteus angustus aliena.* Dize Dios, es vna hoya, Prou. 13.

es

es vna sima, es vn poço, es vn hiato por donde a lo mas hondo del infierno se camina: pues q̃ mas ciego. Mas Si viessedes vn numero de galeotes, que puesto en la cadena los lleuauã a las galeras, y vno que passa por la calle se quiere entrar en la cadena con ellos para yr forçado como ellos, no diriades q̃ no es posible, sino que esta ciego y desatinado? Pues q̃ otra cosa haze vn pecador sino esto? *Deputatus est cum descẽdentibus in infernũ.* Dize Baruch. Con los que van en las cadenas para galeotes del infierno fue cõtado, metiosse cõ ellos para yr al remo de la eterna muerte. Mas? Si viessedes a vn hõbre que estando en medio de la plaça vna hoguera grande, y q̃ se entraua por medio della, no diriades que esta ciego y sin ojos. Pues que haze vn enamorado sino meterse en medio d'vna hoguera, y sino digalo Iob. *Ignis est vsq; ad perditionem deuorãs, & omnia erradicãs genimina:* Es vn fuego boraz, vn incendio terrible, vna llama, y hoguera espantosa. Pues que mayor ceguera? que mayor locura? Esto es lo que haze la tierra, poniendo en ella los ojos, ciegalos, pero puesta sobre los ojos sana. Quando vn hombre echa de ver lo que es, entonces cobra vista, entonces conoce, vee, y distingue: de dõde san Iuan en su Apocalypsi, aconseja grandemente a aquel Obispo, que põga el colirio encima d'sus ojos: *Collirio iunge oculos tuos.* Que colirio es este d'ze nuestro Abad Ruperto, sino la consideracion propia, y el desengaño de quien es cada vno? Esta da vista a vn hom-

Baruc. 5.

Iob. 41.

Apoc. 3.

Rupert.

hombre, esta le alūbra, y le aclara los ojos.

§. XI.

Y pues esto passa santo Dios, Padre de misericordia, pongase este colirio sobre los ojos de los tuyos, alumbren los rayos de tu gracia las tinieblas mias. Santo Dios, si los lugares altos, si las dignidades obligan a no ser vn hōbre suyo, sino de las necessidades de sus vassallos, se lo tu Dios mio de tantas como mi alma tiene. Pues traen cōsigo las Prelacias, el ser granadas que se ábren, para que a costa suya crezcan los granos, y tu Señor fuyste granada tā perfeta, que te desentrañaste para dar vida a los tuyos, no permitas que yo pierda tal vida. Santo Dios, pues los hombres son como yedras, que a costa de los demas arboles medran y crecē, y tu como granada generosa el retorno que a los que te hazian mal diste, fue derramar tu sangre, para que cō tan celestial regadio medrassen, y creciessen, y solo la corona de espinas guardaste para ti solo, y las de gloria tienes a los que te siruen preparadas. Si el oluidarse de ti fue incentiuo para que viendo amor la suya se esforçasse, y diessе contigo en el suelo para mi reparo: si a caso de ti me oluidare no sea causa que tu te oluides de mi, Dios mio, sino q̄ antes se encienda tu amor para atraerme a q̄ goze de tus pechos dulces y fabrosos. Santo Dios, si mi coraçon esta ciego, y es tanto mal la ceguera, que estando tus enemigos cō las piedras

dras en las manos para quitarte la vida, y yendote retirando dellos, te detuuiste a curar tan despacio vn ciego. Pues tanto estimas vna alma que porque la de Iudas se perdia, protestaste delante de los Apostoles, como poniendolos por testigos, de que no era de perderse aquella alma la culpa tuya, si te turbaste, entristeciste, y mouiste: si siendo el juez, y el testigo, y en quien es imposible caber mentira, heziste protesta de auer hecho el deuer tuyo, duelate mi alma Dios mio. Si el pecado la tiene en sus mazmorras, y en cadenas, duelate esta alma que heziste a semejança tuya, duelate vna criatura cõ el precio de tu preciosa sangre redemida. Santo Dios, pues el pecado es tan afrentoso, que aun de su propio nombre haze a vn hombre indigno, pues es tan graue, que a el echã los Discipulos de Christo nuestro Señor la culpa, de auer nacido aquel hõbre ciego, pues es tan fuerte, que poniendo el pie en el alma se enseñorea della: pues es tan abominable en tus ojos, que en la tercera y quarta generacion, en las imagines de tus enemigos le castigas: no permitas que mi alma estê en el cautiuerio suyo. Santo Dios, pues es la ceguera del alma tal, que en el reparo suyo se manifiesta tu gloria, y el demonio de lo que mas se precia teniendo tãtos apellidos en la sagrada Escritura, es de ser vn quiebra ojos, porque consiste aqui el neruio de sus vitorias: tu Dios mio alumbra mis ojos,

ense-

enseñandoles de cerca las prosperidades de esta vida, pues vistas de lexos engañan. Tu se las pō encima de los ojos, para que purgados con el propio desengaño cobren vista, acierten el camino, y passando el destierro desta vida, lleguen en paz a la otra: *Quam præstare digneris, qui cum Patre, & Spiritu Sancto, viuis, & regnas per infinita sæcula, Amen.*

FE-

FERIA SEXTA
Post Dominicam quartam.

Lazarus amicus noster dormit. Eamus & à somno suscitemus eum. Ioannis capit. 11.

§. I.



Dmirado el Santo Rey Dauid de la vigilancia grande que tiene Dios sobre sus amigos, por vn particular hieroglyfico engrandece su desuelo: *Dominus custodit te, Dominus protectio tua*: Dios es guarda, y defensa de los suyos. No leen la palabra *Tsillecha*, de vna manera todos. El bienauenturado S. Crysostomo, Batablo, y Pagnino trasladaron: *Dominus vmbra tua*: Sombra es Dios de sus amigos.

Psal. 120.

S. Chrys. Paggnin. Batab.

gos. La sombra, y el cuerpo camina, por alli va ella, por los peñascos mas herguidos, por las sierras mas leuantadas, por lo llano, y por la sierra va con el a vn passo. Desta suerte se ha Dios cõ el justo: *Dominus vmbra tua*: sombra es en todas ocasiones, en el mar de las tribulaciones no le dexa: *Cum ipso sum in tribulatione*: Dezia por Dauid. Si huye, le acompaña: *Socius fit itineris mei*: dixo Iacob, si esta en batalla el manto al braço, y el estoque desnudo esta a su lado: *Dñs mecũ est tanquã bellator fortis*: dezia Ieremias. Si sale, si entra, si obra qualquier cosa, escolta le haze Dios para que salga biẽ con ella. Assi lo sentia Dauid quando dixo: *Dominus custodiat introitũ tuũ, & exitũ tuũ*, Otros originales, como en la Biblia de los Setenta està aduertido, cõuierte el optatiuo en presente y dizen: *Dominus custodit introitũ tuũ, & exitum tuũ*, Dios guarda al justo en la entrada, y en la salida. Son tan significatiuas estas dos palabras: *Introitũ & exitũ tuũ*: En la Santa Escritura, q̃ de mil maneras cõmẽta los autores grauas su energia: el Caldeo: *Introitũ tuũ ad studia legis, & exitũ ad negotiationes* Dios guarda a sus amigos en la teorica, y practica de sus leyes, q̃ son los exes en q̃ todo el curso de la humana vida se mueue. Eutimio dize q̃ esta entrada y salida es la entrada del mũdo, y la salida del otros q̃ la entrada en la tierra de cautiuidad, y salida della. Pero para mi tẽgo q̃ significan dos cosas: la vna, todos los lugares: y en este sentido en las bendiciones q̃ echa Dios a los q̃ guardarẽ sus leyes, dize en el Deuteronomio: *Be-*

Psal. 90. *Gene. 35.* *Hier. 20.* *Psal. 120.* *Septuag.* *Caldai.* *Euthimi. in psal. 120.* *Deut. 28.*

ne-

nedictus eris ingrediens & egrediens: Bẽdito seras saliendo y entrando donde quiera q̃ pusieres los pies descargara sobre tu cabeça vna nuue de bendiciones. Lo segũdo, significã todas las cosas: y en este sentido en el tercero de los Reyes: *Ego autem sum paruulus ignorans egressum. & introitum meum.* Yo soy vn cuytado, que no se qual es mi mano derecha. Y segun esto lo que quiso dezir Dauid es, q̃ guarda Dios a sus amigos la entrada y la salida que en todos los lugares les haze compañia, en todo es amparo, caudillo, defensa y sombra de los suyos: *Dominus vmbra tua*

3. Reg. 3.

§. II.

Vna cosa me parece a mi q̃ estara haziendo dificultad a cada vno: yes, la sombra en qu tãdose el sol no nos dexa: no desaparece: no se anieblа: no se acaua. Pues como el desuelo q̃ pone Dios en guardar los suyos, se cõpara a la sombra? Emos de dezir della lo q̃ Ouidio?

Ouidio.

Cum fueris fœlix multos numerabis amicos.
Tempora si fuerint nubila, solus eris.

Que mientras el sol de bonãça baña las bardas de nuestras prosperidades, està cõ nosotros, y en poniendose, ella tambien haze lo mesmo: cõ vna doctrina del Filosofo se respõde a esto: *Amicitia esse non potest, nisi inter studiosos*: No ay que buscar amistad donde la virtud falta, y los resplãdores de las buenas costumbres no adornaren los sujetos. Y segun esto dize bien Dauid, que la amistad de Dios es como de sombra, miẽtras los resplãdores dela gracia viste el alma, miẽtras los rayos del sol de justicia la vañan y hermosean, en tanto dura Dios

Aristot.

a su lado, y en eclipsandose con las tinieblas de la culpa, como a indigno de su amistad os dexa: *Dominus vmbra tua*. Es amistad de sombra la suya, que mientras ay luz de gracia jamas os dexa, en la batalla os cerca con su escudo: *Scuto circundauit te veritas eius*. En el pleyto es vuestro Abogado: *Aduocatum habemus apud Patrem*: Dize san Iuan en la vida os llama suyo: *Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis*. y en la muerte amigo: *Lazarus amicus noster dormit*.

Psal. 90. 1. Ioan. n. 20 Mat. 45 Ioan. 11.

Todo el Euangelio de oy está lleno de mysterios, pero yo entendere, q̃ segun la poca capazidad mia he cumplido con lo que a mi toca, si declarare lo vno los grandes bienes que la gracia trae consigo, pues haze a vn hombre amigo comun de Dios, y de todas las cosas: *Lazarus amicus noster*. Lo otro, quanta es la amistad que Dios haze a los suyos, y la confiança que desto ellos tienen. *Domine ecce quem amas infirmatur*.

DISCVRSO primero.

De los bienes que el estar en gracia y amistad de Dios trae a vn hombre.

Lazarus amicus noster dormit.

§. III.

EFantidas Pytagorico en vn libro que de Republica hizo puestos los ojos en las prerrogatiuas y excelencias de los virtuosos a quien Dios ama, dixo: *Quem*

Efantid. lib. de re pub.

Quem enim Deus amat, quis odio habebit? Que hallara que aborrecer, quien buen gusto tuuiere, en aquel que halla Dios que amar? Quien no sera amigo de quien Dios es amigo? Quiso dezir en buen romance este Filosofo, lo que de Lazaro el Señor dize: *Lazarus amicus noster.* Que vn amigo de Dios de todas las cosas es amigo, y comunmente querido de todas: *Amicus noster.* No dixo suyo, sino nuestro, porque vn justo generalmente es de todas las cosas amigo, y vn pecador de todas es enemigo. Que bien dixo lo primero Esaias, lo segũdo Aristoteles, y lo vno y lo otro Christo nuestro Dios en este Euangelio. Esaias: *Stemus simul, quis est aduersarius meus?* Esaias 50. Estemos justos Dios y yo veamos quiẽ es mi contrario? Notable cosa por cierto, que pregunte Esaias por vn enemigo del Iusto? Vno quiere? Pues oyga al Señor, que el le dara muchos: *Circundederunt me canes multi*: Perros rauiosos, mastines, sabuessos, lebreles me cercaron en vn numero q̃ apenas puede reduzirse a numero, ni suma. Vno quiere? Oya a Dauid, y vera si le da pocos: *Circundederunt me, sicut apes*: Como vn exambre de auejas me acometierõ? Mas. Como no halla Esaias cõtrarios, y el santo Moyses ateſtigua cõ ellos? *Et inimici nostri sũt iudices.* Mas. Como no halla enemigos, y Salomõ auisa alq̃ se cõuierte a Dios, q̃ se prepare para la batalla? *Et præpara animã tuã ad tentationem.* Mas. Como auisael Señor a sus dicipulos, q̃ los embia como ouejas entre lobos, y el no halla quiẽ a vn justo persiga?

Psal. 21.

Deut. 32.

Eccl. 5.

figa? *Et quis est aduersarius meus?* Quãdo se tiene el enemigo en poco, suele vsar destas preguntas la santa escritura. y assi S. Pablo: *Si Deus pro nobis, quis cõtra nos.* Claro está q̃ tenia cotrarios y enmigos, el q̃ en otra parte cotado sus afanes los epilogaco ẽ. 2. ad Cor. 11. *Periculis in falsis fratribus:* Pero como entendio a Dios de su parte, no estimaua todo esto en nada, dezia, *Quis cõtra nos?* De la mesma suerte, el santo Profeta Elias dize, que estè Dios con el en batalla, veamos quiẽ podra contra el? i si esta interpretacion es quina añ damos otra, y es, que el justo aũque en el nõbre tenga tantos enemigos, en el hecho todos suelen ser amigos, porq̃ aũq̃ mas los Principes del mundo le persigã y mas los dessi osiẽ encarniçados, las obras hacẽ ser de amigo, pues cõ ellas se gana la corona, se limpia el peco, el arnes se grana el oro del amor de Dios se quilata la caridad se enciede, y el alma se acrisola. No os acordays de aq̃llo de S. Pablo põderado de S. Agustin a este proposito: *Et maior seruiet minori:* Q̃ el mayor seruiria al menor. Pues quando Elau siruio a Iacob? no le persiguio. No propuso de matarle. No tuuo necessidad Iacob de huyr, y despues quando boluio de Mesopotamia, no le reuerẽcio y adoro como a hermano mayor a quiẽ temia. Pues como dize q̃ el mayor ha de seruir al menor. Sabeys porq̃? porq̃ las persecuciones aunq̃ vos las tengais por agrauios, y obras de enemigo, abrid los ojos q̃ no son sino seruicios q̃ os hazẽ. Como seruicios? sabeis como? por q̃ os siruẽ todas essas cosas de merito, de corona y pre-

y premio para la gloria. q̃ esperamos. *Et maior seruiet minori*: seruira dixo: seruicios las llama, porq̃ entendays vos, q̃ si no quereys tener nõbre de amigo cõ el justo, sier no aueis de ser suyo. No soys de tãta estofa, q̃ podays llegar a tener cõpetẽcia con quien al mesmo Dios tiene por amigo, esclauo sereys suyo. Y por mas leuãtado que os tẽga el mundo en las cũbres de sus glorias, rodapies sereys del justo: *Et maior seruiet minori*: Seruira dize, porque el que verdaderamente es el Rey, el honrado, y el seruido es el justo: y el pecador por mas seruido que del mundo sea, el es el que sirue, rueda, y anda hecho vn estropajo. Pues si el que mas se publica por enemigo del justo, esse le sirue, y el q̃ desea beuerle la sangre, esse le haze obras de amigo: quiẽ podra tener nõbre de enemigo? *et quis est aduersarius meus?*

§. III.

Y si esta interpretaci õ no quadra añadamos la tercera. Vn hõbre a quiẽ Dios llama amigo suyo, no tiene cõtrario, porq̃ gusta tãto de las persecuciones, que las tiene por obras muy de amigo, sõ su entretenimiẽto, su gusto, y su recreo: la muerte, la apretura, y el martyrio tiene ẽ por deleyte, y por cõsuelo: oyd a vno dellos: *Nam & testimonia tua meditatio mea est*: La letra de Batablo dixo aqui: *Delitiæ meæ*: la Marginal: *Delectatio mea*: Mi gusto, mi deleyte, y mis cõsuelos: y declarãdo Remigio, q̃ modo de deleyte es este, dibe, *Martyrium meum*: El martyrio, la persecuciõ, el apretura q̃ el justo aqui padece, esse son sus delicias, sus regalos, sus gustos, y sus alegrias: pues mina de donde el deleyte viene, quien la

Psal. 118. *Batabl.* *Marg.* *Rem i.*

llamara contraria? Mina donde tal Manà se deriua, quien la nombrara encontrada? Nuue que tales regozijos llueue, quien la apellidara enemiga? Hombre q̃ es ocasion de tal regalo, quien dira q̃ es su aduersario? *Et quis est aduersarius meus?* Y si aun esto no contenta, digamos lo quarto. El bienauenturado San Aguſtin dize, definiendo el pecado, que, *Peccatũ nihil est, & nihil sunt homines dum faciunt illud*: El pecado no es nada, y el q̃ le haze, tãbié se pone en predicamẽto de nada: y assi no es cõtrario, sino nada, sus armas son de nada, y sus estocadas nada, pues no puedẽ hazer mella en lo q̃ en los ojos de Dios es algo, y assi lo q̃ es nada, es enemigo del justo. Pero todo quanto es algo, todo le ama, y le quiere, de todo es respetado y amigo: *Lazaras amicus noster*. Pero el pecador enemigo es de todo: q̃ bien lo dixo Aristoteles? *Prauus nil amicum habet, neque ad se ipsum, nec ad alium*: Con nada tiene amistad vn malo, ni consigo, ni con otro, todo le es contrario y enemigo. Que es le causa que en aquella parabola de la cizaña para significar Dios que vn pecador la auia sembrado entre el trigo, le llama enemigo sin determinacion, ni con cortapisa: *Inimicus homo fecit hoc*. Sino para dar a entender, q̃ generalmẽte vn malo de todo es enemigo, no ay quiẽ bié le quiera, sino q̃ le persigue todo, hasta lo q̃ no es le tira piedras, y el huye. Que bié lo dixo Salomõ: *Fugit impius, nemine persequente*: Huye el malo, persiguiendole nadie. En vn sentido declare este lugar en mis symbolos, y agora le declarere

S. Augusti. Ioan. 1.

Aristot. 4. Ethic.

Matt. 13.

Prou. 28.

clarare en otro. Huye el impio. Y si quereys saber quien le acosa, y le va a los alcanças, es *Nemine*, nada. Mirâ quan miserable estâ vn enemigo de Dios, pues no solo es enemigo de todas las cosas, sino que aun hasta la nada se leuanta contra el: y puesta cõ el en cãpaña, le haze perder tierra, y huye: *Nemine persequente. Nemo*, quiere dezir, vna priuaciõ de persona de toda suerte y condiciõ, no soldado, no fuerte, no belicoso, no valiẽte, no pobre, ni rico: finalmẽte nadie. Pues cõforme a esto, quereys saber quien persigue al malo, y de quien huye? De vn no hombre, no soldado, no rico, no poderoso, de nadie finalmente huye: es tal su desuẽtura q̃ no solo es enemigo de Dios, sino de todas las cosas q̃ son algo: y no solo esso, sino de lo q̃ no es, de la priuacion de la nada huye como de enemigo. Pero el justo de todo es amigo, y de quien mas lo es, es de Dios, y el lo cõfiessa: *Lazarus amicus noster dormit.* Lo vno y lo otro declarò el Señor en este Euangelio. Recibe el recaudo de Marta, y de Maria, y despues de dos dias quiere yr a resucitar a Lazaro, y dize a sus Discipulos: *Eamus in Iudæam iterum*: Ellos espãtados, respõdẽ: Señor tã poco ha que os quisiẽrõ apedrear, y boluey s alla? Y el lo q̃ les replicò fueron dos cosas. La primera: *Nonne duodecim horæ sunt diei?* No tiene el dia doze horas? Y la segunda: *Si quis ambulauerit in die, nõ offendit: quia lucẽ huius mundi videt. Si autẽ ambulauerit in nocte, offendit: quia lux non est in eo:* El q̃ anda en el dia, no tropieça, no cae: *Nõ inuenit*

S. Thom. *quid ei noceat*: Dize S. Tomas, no halla q̃ iéle haga daño, no tiene contrario, ni enemigo: y esto: *Quia lucẽ huius mũdi videt*. Porq̃ tiene luz, y ve, porq̃ está en gracia, y es amigo de Dios. Pero el q̃ está en tinieblas, el q̃ anda de noche, tropieça, cae, y se haze a cada passo las narizes: *Quia lux nõ est in eo*: No tiene gracia, hale Dios dexado, y assi es cõmũ enemigo de todo y todo le persigue, siruiendo todo al bueno. Los malos perseguidos son de las aguas: y assi vemos los exercitos de Faraon sumergidos como plomo en la profundidad de los mares: y a Ionas mientras fue enemigo de Dios, ya sabemos el estremo en q̃ le pusieró. Pero a S. Pedro siruẽ de tierra firme y tienẽ por ventura besar aquellas plãtas q̃ auiãde plãtarse donde Christo tuuo su cabeça. Los malos enemigos son de las llamas: y assi dize S. Ambrosio, q̃ aquellos q̃ haziã la hoguera para que mat a S. Ynes gloriosa, fueró tizones, y abrasãdos de las mesmas llamas: pero a los buenos respetanlos las llamas: y assi vemos, q̃ a q̃llos tres mancebos del horno de Babilonia por justos no recibierõ daño del fuego: los malos son enemigos de las plantas: pero a los justos los venenos suelen no hazerles daño: *Et si mortiferũ quid biberint, non eis nocebit*: Atriaca les son los venenos, mitridate el toſigo, y antidoto la ponçoña. Los malos son enemigos de los animales fieros, y assi vemos cõ la velocidad q̃ despedaçaron los leones a los enemigos del santo Profeta Daniel: pero a los Sãtos las bestias los reuerẽciã, y temẽ de ofenderlos, como sucedio en Daniel, en S. Vito,

Exod. 15.

Ioan. 1.

Mat. 14.

S. Ambr. serm. de pat. S. Agnetis.

Dan. 3.

Mar. 16.

Dani. 14.

to, y otros inumerables santos. Los pecadores, enemigos son de los Angeles, y assi se apartã dellos: pero los justos amigos suyos, y ellos los defiẽdẽ: *Angelus Domini in circuitu timẽtiũ eum.* Dize Dauid, El Angel de Dios en derredor anda de sus amigos, de pies a cabeça no quita dellos ojos para acudir a todas sus necessidades: finalmẽte de Dios es enemigo en muerte y en vida el malo, y amigo en todas ocasiones el bueno: *Lazarus amicus noster.* Y si esto es almas Christianas, quien dexa al Dios por el pecado, quien dexa de ser amigo de todas las cosas, por tenerlas por contrarias, y enemigas? quien por ser tã flaco y pusilanime, q̃ de la nada huya, dexa de tener vn Angel que le acompañe, haga cuerpo de guardia, le defienda.

Psal. 33.

DISCVRSO segundo.

De la amistad q̃ haze Dios a los suyos en lo q̃ le pidẽ, y la cõfiãça q̃ ellos tienẽ.

Domine, ecce quem amas infirmatur.

§. IIII.

DE dos dificultades que el pad ece. Tomas en esta parte toca, se colige bien la amistad que Dios haze a los que bien quiere y quan fiados estan ellos de lo buẽ termino y estilo. La primera es, q̃ dea la causa q̃ embiado las dos hermanas Marta y Maria vn recaudo al Señor acerca de la enfermedad de su hermano le embiã tã corto y tan Vizcayno? *Domine ecce quem amas infirmatur*: Señor vuestro amigo edá malo. No fuera mas razõ que le embiaran a pedir mi-

sseri-

fericordia? Que le escriuieran las ſtimas? Que hizieran vna relacion cũplida? Que le dixeran el termino de la enfermedad. la malicia de la fiebre? la congoja del enfermo. los crecimiẽtos? las anſias? la inquietud? los dolores? el peligro? lo q̃ ſe auia hecho, y otras coſas q̃ſe ſuelẽ eſcriuir a los Medicos? En tres coſas pienſo que ſe fundaron Marta, y Maria. La primera, porq̃los bienes tẽporales, la hazienda, la ſalud, y la vida no ſe han de pedir cõ mucho ahinco, porque no ſabemos lo que mas importa, no ſe ha de poner en eſſo, principalmẽte los ojos, que no os oyra Dios. Que bien lo dixo Dauid en vnas palabras no muy faciles: *Iniquitatẽ, ſi aſpexi in corde meo, non exaudiet Dominus*: Si en mi coraçõ mire la iniquidad, no me oyra Dios. Eſte nombre, *Iniquitas*, cõmo es penſamiento de Hugo, quiere dezir los bienes tẽporales, ſegun aquello del Señor: *Facite vobis amicos de mammona iniquitatis*. Y es la razõ, porq̃, *Iniquitas*, es lo meſmo q̃, *Inæqualitas*, vna deſigualdad: y como los bienes del mundo ſon tan deſiguales, nunca eſtan en vn peſo, como ſon ſin conſiſtencia ni firmeza, por eſſo ſe llamã deſigualdad: dize pues Dios: *Iniquitatem ſi aſpexi in corde meo*: Si puſe los ojos en los bienes temporales, ſi el deſſeo de mi coraçon ſe cebò en ellos, no me oyra Dios, porque no guſta Dios q̃ eſſo ſea lo principal q̃ ſe pide: *Nõ exaudiet Dominus*: No oye Dios ſemejãtes vozes. Penſays q̃ ſin cauſa en el Euangelio de oy puſo ſan Iuan la penitencia de la Madalena? Penſays que dixo a caſo:

Hugo.

Luc. 16.

Pſal. 65.

Maria

Maria autem erat, quæ vnxit Dominum vnguento, & tersit pedes eius capillis suis. Maria era la que vngio a Christo, regò sus pies con lagrimas, y con sus cabellos los enjugò. Hizolo para que veays quan diferente ahinco y conato ponen los santos en alcançar la salud del alma, y la del cuerpo, para la salud del alma, su casa dexa, y rompe con mil aspauientos que le deuia de presentar su pensamiento, y entra por la casa del Fariseo, tiendese a los pies de Dios, vngelos, riegalos con lagrimas, besalos, limpialos, pero para alcançar la salud corporal de su hermano, vn solo recaudo embia, y esse corto, Vizcayno, y breue: *Ecce quem amas infirmatur.* Señor vuestro amigo esta malo.

§. V.

Lo segundo, fundaronse en que las cosas temporales basta proponerlas a Dios, porq̃ no sabemos si nos conuiene todas vezes. Vos pedis salud, y quiça os conuiene no tenerla, porque la enfermedad suele ser vn freno, que buelue a vno del camino del vicio, y espuelas que le haze correr por la posta en el de las virtudes: *Multiplicatæ sunt infirmitates eorum, postea accelerauerunt.* Dezia Dauid, al passo q̃ crecio la enfermedad, a esse buscaron la cura: *Post multiplicatas infirmitates, accelerauerũt vt sanarentur.* Dize Agustino: Los crecimientos de las enfermedades eran aumento de virtudes. Vos pedis riquezas, y no mirays que quando Manases estuuo rico y prospero, y sẽtado en la silla Real de su imperio, fue vn Rey tyrano, cruel, abominable, y feo:

Psal. 15.

S. Aug. in Psalm.

3. *Reg.* 21.

feo. pero quando se vio caydo, preso, pobre, y d̃ſenturado, entonces se cõuirtio a Dios, llorò sus pecados, y hizo penitencia: Vos pedis vida, y no os acordays de lo q̃ dize Dios de vn priuado suyo. *Raptus est ne malitia mutaret intellectũ illius, aut ne fictio decipe ret animam eius*: Arrebatole Dios, porque la malicia no le trastornasse el seso: Dios le arrebata y le saca del peligro y pedis vos que le torne al riesgo, al trance, y a la apretura? Pedia Dios las cosas del alma, q̃ a essas acude, en essas fauorece y a essas assiste cõ vos a todas horas. Soberanamente lo põderò Dauid, en vnas palabras q̃ trata re a varios propositos otras vezes: *Dñs protectio tua, super manũ dexterã tuã*: Dios es tuguarda, sobre tu mano derecha. Mucho se fatiga el padre S. Agustin en auerriguar, porq̃ dize el Profeta, q̃ està Dios a la mano derecha delos suyos? si queria significar el cuydado con que acude a su defensa, no dixera que estaua a la yzquierda, que es el lado desarmado y flaco? Mas. Ay alguna cosa a q̃ no estè presente? No dixo por Ieremias: *Cœlũ & terrã ego impleo*? que todo lo llena Dios, todo lo hinche y a todo esta presente? Y Homero: *Ioue nã sunt omnia plena*? Todo estâ lleno de Dios? De muchas maneras declaran esto los autores. Vamonos agora con Remigio, admirable comentador de Psalmos. Aquel, *Super*, entre varias significaciones q̃ en la santa Escritura tiene, quiere dezir, sobre, y en este sentido, vsa desta palabra S. Lucas. *Audiã te super hanc rẽ*: Despues os oyre sobre estenegocio: y segun esto, lo q̃ quiere de-

Sapien. 4

Psal. 120.

Hier. 23.

Homer.

Remig. in Psal.

Actor. 25

dezir Dauid es, que Dios es defensa del justo, y esto sobre su mano derecha, en el negocio de hazer la mano derecha suya el dia del juyzio, en esto ayuda Dios particularmente a los suyos, en que viuan desuerte en el mundo, que en el otro esten en parte que oyan aquella voz: *Venite Benedicti Patris mei.* Venid benditos de mi Padre, y recebid el reyno q̃ desde el principio del mundo os esta aparejado, para esto guarda Dios a los suyos, esto es lo q̃ quiere q̃ le pida con ahinco, q̃ los bienes del mundo son cosas menores, y assi basta presentarle las necessidades, para que el haga lo q̃ cõuiene basta dezirle que ay aprieto y estrechura, basta proponerle con Marta, y con Maria lo q̃ passa: *Dñe, ecce quem amas infirmatur.* Señor vuestro amigo esta malo

Mat. 25.

§. VI.

La tercera razon, de q̃ el recaudo fuesse tã corto es, porq̃ para cõ Dios no son necessarias arengas, y para con los hombres pocas palabras, y essas con gran modestia y recato, parecẽ biẽ en las mugeres recogidas. De aqui el Apostol entre los documentos q̃ da a las mugeres las auisa que tẽgan silẽcio, porq̃ esta es vna de las cosas mas importantes para ellas, *Docere autẽ mulieri nõ permitto, neque dominari in virũ sed esse in silẽtio.* Lo que permite a la muger es el callar. De donde Quintiliano: *silẽtiũ vxoris ego ne que suspecti habeam, non quæro:* Esta vẽtaja llua el silẽcio en las mugeres q̃ cõ ser tã dignas d̃ recelarse todas sus cosas, el silẽcio es priuilegiado, pero este priuilegio admitẽ las menos, d̃ dõde dezia Eunomia segun Plauto: *Nec mutam pro-*

1. ad Thim. 2.

Quint.

Plautus in Asin.

profecto repertam hodie dicunt mulierem vllo in
Arist. 1. Polit. c. 8. *seculo.* De aqui Aristoteles cita vn Poeta, y aunque no dize el nombre,
Sofocl. in Aiace. Flag. fue Sofocles, el qual dezia: *Mulierem ornat taciturnitas*: Que no ay piedra preciosa, ni traje, ni gala que assi adorne vna muger como el hablar poco. De aqui
Nicostr. solia dezir Nicostrato, que el silencio en la muger, *Est castitatis pignus*: Prenda de castidad, empeño de la pudicicia. Y Dios os libre que la prenda se quite, y el empeño se deshaga, q̃ luego corre riesgo la persona. Teneys por cortesia el sarao, y por discreciõ la conuersacion de gusto, y por negocio de palacio que vaya el galan al estriuo del coche: y bien mirado todo esto no es sino desempeño de la castidad, y caminos por donde corre la posta el amor laciuo. Guardese silencio señoras, pues como negocio tan importante, en los animales lo enseñò naturaleza. De las cigarras escriue Plinio, q̃ solo los machos cantan, *Plini. lib. 11. c. 26.* y las hembras guardan perpetuo silencio todo el discurso de la vida. De las codornizes dixo Aristoteles lo mesmo: y *Arist. li. 4. de nat. anim. c. 9.* en los papagayos raras vezes se vee q̃ las hembras imitẽ las vozes humanas, aunque Plinio siente lo cõtrario. Con todas estas y otras aues quiso persuadir el autor de la naturaleza a las mugeres lo q̃ dixo san Pablo: *Sed esse in silencio*, que su oficio es callar: y dio en parte la razon Epicarmo, quando dixo: *Sermonis pauci tatẽ in muliere, prouitatis esse argumentum pulcherrimũ.* Que el hablar poco es vn sobrescrito en las mugeres de la bondad del alma. Pues *Plini. lib. 10. c. 42. Epicar.*

con-

cõcluyamos este discurso con vnas palabras notables de Euripides: Acõseja à vna mugermoça que calle, y para esto le propone dos razones: *Cum virgo sis, & Argina genere, quibus ornamentum est silentiũ, & pauca verba*: La primera que era dózella: y la segũda q̃ era Argiua. Si cõ ser de linaje de los Argiuos, queria o ligalla, obligueos a vosotras ser del linaje de Christo, obligueos ser redimidas có su sangre, obligueos el ser esposas suyas, y el tan zeloso, y que con tãto cuydado mira por su honra, obligueos ver q̃ las dos hermanas Marta y Maria, embiando vn recado a Dios, en ser por tercera persona, es tan corto y resumido: *Domine, ecce quem amas infirmatur*: Con Dios en la oració mucho, cõ los hombres en la conuersacion poco.

urip. in Acrisio.

§. VII.

Lo otro, sin muchos artificios le embian el recado: no penseys que con bachillerias, ni con palabras artizadas, ni con arengas, ni demasia de Retorica se negocia con Dios, sino con la limpieza de palabras que el espiritu suyo cria en vuestro pecho. Que penlays que fue la causa de mandar Dios antiguamente, que el altar que le leuantassen, fuesse hecho *De lapidibus quos ferrum non tetigit*: De piedras por labrar, donde ni anduuo el niuel, ni la regla, ni el cartabon, ni el fincel, ni tocò el arte, ni arrasò la escoda, ni labrò el maço, sino daros a entender, que no es amigo de artificios, ni que las oraciones que en sacrificio le ofrecieredes, vayan afeytadas, y vestidas de figuras Retoricas, y lenguajes: limpias las quie-

Iosue. 8.

re, puras, llanas, y como el las inspira. Y si adelgazando este punto, me preguntays, porque no parece bien a Dios, lo que tambien en el mundo nos parece: dire que nunca lo bien sentido, pudo ser bien explicado, y assi la sobra de Retorica, de elegancia, y de figuras, falta por lo menos de sentimiento arguye. No os acordays de aquello de san Pablo? en diziendo que no sabemos lo que hemos de pedir, añadio luego: *Sed ipse spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*: El espiritu dize, q̃ pide por nosotros. El verdadero pedir es segun la inspiracion del espiritu del cielo, y con las palabras q̃ el enseña. Y dize mas: *Gemitibus inenarrabilibus*: Con gemidos que no pueden ser explicados porq̃ lo bien sentido, nũca fue bien explicado. Y assi los Sãtos nũca para esso estudiauan la oratoria, ni ganauan cursos en las Escuelas de Hortensio, ni de Quintiliano, ni de Demostenes. Y sino veamoslo en los Apostoles quando se vierõ en aquel aprieto, miraq̃ sin saluas, ni exordios, ni captar de benevolencia, ni buscar de donde tomar el comiença acuden a Dios: *Domine salua nos perimus*, Señor salua nos, que perecemos. Veamoslo en Sã Pedro, quãdo vio aquel viento que trastornaua las aguas, traspalaua las arenas, y queria hazer montes dellas en las nuues, y el envispera del naufragio, que dixo, *Domine saluum me fac*. Veamoslo en Dauid, en los Macabeos, y generalmente en todos los Santos, los quales mientras mas eran los aprietos y necesidades, con mas llaneza de palabras,

Ad Roma. c. 8.

Matt. 8.

Mat. 14.

bras, aunque mas encendidas acudian a Dios. Veamoslo en Marta, y en Maria, estando con el dolor que imaginarse puede, vn recaudo embian al Señor corto, resumido, y breue: *Domine ecce, quem amas infirmatur.*

§. VIII.

Lo quarto, embiarõ vn recaudo tan corto, porque como dixo santo Tomas, *Sufficit amico tantum necessitatem exponere, absque alicuius petitionis additamẽto.* Siendo la amistad de Dios la que es, no les parecio necessario, mas de proponer el caso, entendiendo que su Magestad haria como quien es. Hombre que tal oyes, que buscas en tus necesidades, si tal amigo dexas? Que amigo quieres, si este no quieres? Si hallasses vn amigo, q̃ antes de pedir hiziesse lo que desseas, buscarias otro? Pues busca a Dios que el hara esso cõtigo: no me creas a mi, sino al Real Profeta Dauid, q̃ el te dira el estilo que Dios nuestro Señor guarda con los suyos: *Voce mea ad Dominum clamaui, & exaudiuit me de monte sancto suo.* Di vozes a Dios, y oyome desde su mõte. En el Hebreo, aduirtio Eugubino, que estan los tiempos trocados, de suerte que el dar vozes es de futuro, y assi lee el, *Voce mea ad Dominum clamabo.* Dare vozes a Dios, y oyome: el orar esta en futuro, y el oyr de passado, es tan fina la amistad de Dios, que antes que vos echeys la palabra de la boca, ya està registrada en su oydo, y mil vezes hecho su despacho. Pues que desseas mas alma Christiana? que mas pretendes?

S. Thom.

Psal. 3.

Eugub.

que mas buscas? pide por essa boca, que ella sera medida, dira, que estuuieras contenta, sino solo hizieras lo que pides, sino que cumplieras tu desseo: pues esso haze Dios buelue a ellos ojos: *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus, præparationem cordis eorum audiuit auris tua*: Dize Dauid los desseos del pobre oye Dios, no solo lo que pide, sino lo que dessea. Veslo ay alma Christiana, no le dexes, y si tu te contentas con esso, mas haze el cõ los que le siguẽ: *Præparationem cordis eorum audiuit auris tua*: La preparacion del coraçon del pobre oye su oreja, no solo lo que quiere, y lo que pide, ni solo lo q̃ dessea, sino la preparacion. Quando el justo anda preparando para pedir, quando estâ componiendo sus papeles, ordenando sus peticiones, apressando sus ansias, aguzando sus suspiros, entonces los oye Dios: antes que meta la peticion en el consejo de la misericordia, la tiene ya despachada: pues que mas quieres alma Christiana? que mas desseas? que mas buscas? tus vozes, tus desseos, y la preparacion de tu coraçõ oye su oreja: *Audiuit auris tua*. Y el Hebreo en esta parte: *Auscultauit auris tua*. Esse verbo, *Auscultio*, quiere dezir oyr con grande atencion, apartar la consideracion de otras cosas, y ponerla en vna para que no se vaya de buelo: y assi nuestro Padre san Benito, de aqui dio exordio a su regla, diziendo: *Ausculta ó fili*: No se contẽta Dios con atẽder como quiera a lo que los suyos piden, sino que es tanto su cuydado, que en solas las peticiones suyas pare-

Psalm. 9. *Hebræ.* *S. Benitus in reg. c. 1*

parece que pone la oreja: y assi no ha salido la palabra de la boca, quãdo ya la tiene oyda, y aũ antes que salga la entiéde, la vee, y la oye y haze muchas vezes lo que le piden: *Antequam clamem ad me exaudiã eos*: Dize por Esaias, antes que den vozes a Dios, oye a los suyos: y si esto es, para hazer bien al pobre, no espereys que os lo pida, no quera, s que le cueste su verguença, baste os saber la necessidad suya, no espereys q̃ lo compre, y que se afrẽte, sea franca y liberal vuestra mano, sea de la condicion de Dios, que con solo vn recaudo tã corto, acude a la necessidad de Lazaro: *Ecce quem amas infirmatur*: Señor, vuestro amigo està malo.

DISCVRSO tercero.

Del encerramiẽto, que es razon, que las mugeres hõradas tengan.

Domine ecce quem amas infirmatur.

§. IX.

LA SEGVNDA dificultad es, que sea la causa que embian las hermanas al Señor, y no vienen ellas? Por ventura la Cananea no salio de su casa, y aun de los terminos de su gente, y fue dando vozes al Señor, y pidiendo misericordia para su hija. El Regulo no le vino a buscar? Pues porque ellas no hizieron lo mesmo? era menos

el amor que tenian a su hermano, que la Cananea a su hija, y el Regulo a su criado? No. Pues porque negocio de tanto peso lo encomiendan a nadie? Muchas razones dan los autores graues, pero sigamos dos, vna de Teofilo, y otra de san Chrysostomo, y de san Agustin. Teofilo dize, que lo hizieron, porque mugeres honradas parecen bien en su casa, y quiza negocian mas desde su rincon, que yendo y viniendo a las Iglesias cõ peligro del honor de su alma, y a vezes de las agenas. Lo qual considerando el bienauenturado san Ambrosio, dize, que las donzellas nunca han de salir de casa sin su madre, que cõ mil ojos las zele. Y añade luego: *Ipsa quoque ad Ecclesiam progressio rarior sit, & sœcularis*: Mui de tarde en tarde quiere que vayan a la Yglesia: pero que amenudo negocien con Dios en casa, no porque el yr a la Yglesia sea malo, sino por los peligros del camino: muy bien parecen las mugeres recogidas. Duda y con razon Galeno, que sea la causa, porque las mugeres no pidieron a Dios pelos en el rostro, como se los dio a los hombres contra las inclemencias del tiempo, siẽdo de ordinario tan emidiosas? Y dize: *Quia sub tecto maximam vitæ partem exigere debeant*: Porque la muger la mayor parte de la vida ha de estar tapiada, y assi la que de muro, y contra muro ha de estar defendida, poca necesidad tiene de otros pertrechos y barbacanas contra los malos temporales. Y el bienauẽturado san Chrysostomo dize: *Mulieris esse domi philosophari*

Theophilo.
S. Chrys.
S. Augu.
Ambr. in hort. ad virg.
S. Chrys. homil. 60. in Ioann.

Sophari: Que las filosofias de las mugeres han de ser en casa, sus especulaciones a pie quedo, y el general de sus estudios el retrete mas guardado. Vn problema trae Plutarco en el libro de los suyos, que sea la causa porque en Roma a los hombres al nono dia les ponian nombre, y al dia octauo a las mugeres? Y entre otras razones dize: que atendian a la significacion de los numeros: *Quia omnium numerorum nouem primus est quadratus, natus exnario. qui est impar & perfectus, octo autem primus est cubus natus ex binario pari oportet autem matrem quadratum esse, & agilem, & perfectum fœminam cubi instar stabilem, & domi affixam, & non facile mobilem*: Al octauo dia se les ponia nombre a las mugeres, porque el numero ocho es el primer quadrado de todas partes, primer inmoble y fixo, para dar a entender que assi auian de ser lo ellas estables, pegadas con su casa, y que con dificultad sacassen el pie della. Pues como dezia san Gregorio Nazianzeno: *Mos est mulieribus, res preciosa, carmine domi manere plurimum*, No ay piedra de mas valor, ni de mas estima en las mugeres, que la clausura, y encerramiento de su casa. De aqui los Egypcios, como refiere Claudio Minoe, Plutarco, Valeriano, y otros, hazian andar a las mugeres sin çapatos, para que no saliessen de casa, y en parte tuuieron razon, porque como dize Maron:

Plutar. probl. 102

Nazian. carmine cõtra mulieres.

Minoe, e. b. 196. Plut li. de præceptis conn. b.

Maron. 2. Georg.

Casta pudicitiam seruat domus.

No ay muro mas mazizo, ni torre mas segura contra la deshonestidad, que la guarda de la casa, que el estar vna muger recogida y retirada.

No parece sino que auian leydo los Antiguos las bendiciones q̃ echa Dios al que le teme: *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ*: Dize entre otras cosas, Tu muger sera vna parte fecũdissima, y esto *In lateribus*, en los lados de su casa: *Latera*, en la santa Escritura, quiere dezir la parte mas oculta, y mas secreta: y assi donde nosotros leemos de Ionas, que *Descendit ad interiora nauis*: dize el Hebreo: *Ad latera nauis*: Y assi san Chrysostomo lee: *In penetralibus domus tuæ*: Y san Geronymo: *In femoralibus domus tuæ*. Esta es la bendicion que embia Dios a los suyos, que tengan mugeres que en lo intimo de sus casas viuan, que en la parte mas secreta esten retiradas, y dio la razon el bienauenturado San Ambrosio, diziẽdo: *Docet solitudo verecundiã, & gymnasium pudoris secretum est*: La soledad enseña a las virgines, y a las casadas verguença: *Et gymnasium*. Notad señores, que este lugar está errado, no ha de dezir, sino, *Gynæceum*: porque alude aqui san Ambrosio. A la costumbre de los Griegos, dize Emilio Probo, que en Grecia no podian las mugeres hallarse en los combites de gente estrangera, y no conocida, sino que en las casas tenian vn lugar muy oculto, y este se llamaua, *Gynæceum*. Y de aqui, como refiere Plutarco, siendo Pantedas Espantano em-

Ps. 127. *Ionæ. 1. Hebr.* *S. Chrys.* *S. Hiero.* *Ambro. in ad horat. ad vir.* *Plut. in apoph. lacon.*

embaxador en Asia, en señandole el muro de la ciudad, que era muy fuerte, dixo: *Per Deos, ô hospites pulchra gynæconitis*: Casa la llamò de mugeres, retrete para guardar donzellas, y no ciudad de hombres, y segun esto, *gynæceum*, se ha de leer en San Ambrosio, y no *Gymnasium*: y este que haze? *Et gynæceum pudoris secretum est*: parte es secreta, lugar abscondido y secreto, conclaue retirado, aqui han de viuir las mugeres, si possible fuesse, de solo los de casa conocidas. Solia dezir Tucidides: *Eam optimam esse mulierem, de cuius laude, aut vituperatione quam minimus apud exteros sorisque sermo habeatur*: La menos conocida tiene por mas honrada, y es lo que dixo San Gregorio Nazianzeno.

Tucidid. apud Plutar. lib. de præcep. cõiug.

Nazianz. in decumentis virgi. scriptis.

Laude ex fœminis, quas mares minime norunt.

Aquellas alabo, aquellas engrandezco, y subo a las estrellas, que menos son conocidas de los varones, y en correspondencia desto Theognides: *Odi vero mulierem circumcursantem, & hominem ignauum*: Ni hombre para poco, ni muger callegera.

Theog.

No aueys aduertido vna cosa, que muy obscuramente toca Nicolao de Lyra? Quando Dios quiso sacar su pueblo de Egypto, dize en el capitulo tercero del Exodo: *Postulabit mulier ab amica sua, & ab hospita sua vasa argentea, & aurea.* Y en el onze: *Et postulabit vir ab amico suo, & mulier*

Nicol. de Lyra.

Exod. 3.

lier à vicina sua. Pedirá la muger prestados a su vizina los vasos de oro y de plata, y el hombre a sus amigos. Preguntarà yo al Señor, si queria despojar a Egipto, quitandole los vasos preciosos que tenia, o ya por el trabajo q̄ auiá los hijos de Israel (como algunos quieré) puesto en aquellas fabricas sumptuosas, ò y aplicandoselos a ellos como Señor de todo: no fuera mas facil, que las mugeres pidieran las joyas a los Egipcios. ellas bellissimas, ellos enamoradizos que supierā negarles? que no les dieran? Pero hizolo Dios, como es pensamiēto de Nazianzeno, porque supone que mugeres honradas, como lo eran las de los suyos, ni son conocidas del pueblo, ni ellas conocen mas de a sus vezinas, no son callegeras, ni registros de lo que en la ciudad passa, porque no gusta el desso. Y como entiendé esto Marta, y Maria, guardan la casa, y despachan al Señor que acuda a la necessidad de su hermano, y dizen: *Domine, ecce quem amas infirmatur*, Señor, vuestro amigo està malo.

DISCVRSO quarto.

De la confiāça que los Santos de la amistad de Dios tienen.

Domine ecce quem amas infirmatur.

§. X.

LA SEGVNDA razō es de S. Chrysostomo, el qual dize, que de confiança grande *S. Chrys.*

de nacia el no yr alla, y
S. Thom. cõ lo meſmo S. Tomas y otros. Es tan grande la amiſtad que Dios haze a los ſuyos, que les parece que baſta embiarle vn recaudo: y aſsi mira quan diferente deſpacho tuuieron en el modo que la Cananea, el Cẽturiõ, y el Regulo, pues
Mat. 15. ellas ſolo con eſto negociaron, y la Cananea tuuo neceſsidad de vozes, de argumentos, de demandas y reſpueſtas, y que los diciepulo del Señor ſe puſieſſen por medio, y le dixeſſen: *Dimitte illam, quia clamat poſt nos*: Cõ el Centurion y el Regulo ya veys lo que paſſo, pero eſtas dos hermanas con ſolo vn recaudo, y eſſe en tercera perſona, negocian deſuerte, que el mismo Señor viene en perſona: y esla razõ, porque ninguno de eſſotros pudo dezir cõ la verdad q̃ ellas: *Ecce quẽ amas infirmatur*: Que ſu amigo eſtaua malo, que vno de ſu caſa y familia eſtaua neceſſitado, perdida la ſalud, y a peligro de la vida. Grã fuerça haze ſer de la familia de Dios, para que el oyga vueſtras peticiones. En vnas palabras dificultoſas nos declarò eſto el Señor, diziendo por San Iuan: *Si quid petieritis Patrẽ in nomine meo, dabit vobis*: Lo que pidieredes en mi nombre al Padre, hazed cuenta que lo teneys en la mano. Pedir en nombre de Chriſto, pienſo que es pedir cõmo a hijo ſuyo, porque como los que ſon de vn tronco, y de vn linaje ſuelen de ordinario tener vn apellido: de aqui nace que el nombre ſe tome por la deſcendencia y linaje: y aſsi en el libro de los Reyes aquella muger Tecuites, quãdo hablò cõ
Ioann. 15.
2. Reg. 14. Dauid,

Dauid, lo que le dixo, fue: *Et quæ unt extingere scintilam meam, quæ relicta est. vt non superſit viro meo nomen:* Procuran apagar vna centella que de mi casa ha quedado, para que la posteridad de mi marido su nombre y decendencia se acabe. Y en Esayas quexauanse a Dios vnos Eunucos, viéndose sin hijos, y dezian: *Ego lignum aridum.* Y dizales Dios: *Dabo eis in domo mea, & in muris meis locum & nomẽ melius a filijs & filiabus.* Yo les dare mejor nombre, que los hijos y hijas que pudieran tener en la tierra. Que es darles mejor nombre: sino mejor descendencia, y mejores sucessores, o cosa que en comparacion de la decendencia sea muy mejor y de mas estima? pues segũ esto, dezir el Señor, que lo que pidieren en su nombre al Padre, esso alcançarã, que otra cosa es, sino aduertirnos, que lo que como hijos suyos decendientes de su casa, gẽte de su nombre y apellido, pidiessen esso alcançarian? Que es la causa señores que tantas vezes pedis, y no alcãçays nada? sabeys qual? que no pedis en nombre del hijo, que no soys amigos de su familia y casa, que no estays en su gracia, sino en la esclauonia del pecado.

Esa. 19.

Viose el maldito Antioco comido de gusanos, aquexado de enfermedades, asaltado de los mensajeros, de la muerte hecho vn retablo de duelos, y finalmente vn teatro donde la miseria humana representaua vna tragedia dolorosa, en medio de tanto afan comiença a leuantar las vozes al Cielo, buelue se a Dios, haze pe-

ze, plegarias, votos, y propositos firmados cõ lagrimas de sus ojos: y dize la Santa Escritura:
2. Mac. 9. *Orabat autem hic scelestus Dominum, a quo non erat misericordiam consecuturus*: Llamaua a puerta que no auia de abrirse, pedia a quien no auia de darle, echauase a misericordia, a pies q̃ auiã de hollarle. Notable caso por cierto, que en el mar no halle agua, ni luz en el Sol, ni misericordia en la fuente della. Ques de aquello de
Psal. 114. Dauid: *Et miserationes eies super omnia opera eius*: Que su misericordia està sobre todas sus obras, y en hallando la obra, luego es la misericordia hallada? Que es de lo que dize en otra
Psal. 32. parte: *Misericordia Domini plena est terra*, Que no ay rincon tan vacio, que la misericordia no llene, ni parte tan sola que la misericordia no acompañe, ni lugar tan pequeño, que su piedad no ocupe, si tan escondida està para quien en tanta apretura la busca? La causa dio en las mesmas palabras el Espiritu del Cielo, porque no nos espantasse cosa tan nueua, diziendo: *Orabat scelestus*: Era enemigo de Dios, lleno de pecados, no pedia en su nombre, y assi la peticiõ no hallò despacho. O almas necesitadas, ò hombres que en medio de vuestras apreturas pedis misericordia al Cielo, ò enfermos que con los ardores de las fiebres mortales encendeys vuestros sospiros, y embueltas en ellos arroxays las oraciones al Padre de las eternidades: si quereys hallar misericordia, pedi en nombre del Señor, pedi arrepentidos, pedi como hijos, pedi de tal suerte, que se diga con verdad lo que

lo que de Lazaro: *Ecce quem amas*: Y no en el estado de la culpa, no digamos lo que de Antio
2. Mac. 9 co: *Orabat autẽ hic scelestus Dominum*. El pecado impide la oracion. Porque pensays que cõ tanto cuydado manda la Iglesia, que en estando enfermo, os confesseys luego, sino para q̃ os hagays hijo de Dios, y podays pedir en nombre suyo, y assi obligueis a Dios que os haga mercedes? Y de aqui no tiene ligero fundamento la opinion de los que dizen, que quando corre precepto de oracion, corre tambien de contricion, pues a titulo de hijo, de amigo y de sieruo se ha de negociar con Dios, y es necessario para esto estar en la gracia suya, pues desta suerte se ha de obligar a Dios.

§. XI.

Que bien entendia esto el Real Profeta Da uid, quãdo dezia, *Tuus sum ego, saluum me fac*: Vuestro soy Señor, saluame. El exordio que toma para pedir a Dios, es, que es suyo: *Tuus sum g*: Esto toma por principio, y de ay infiere, que le ha de saluar Dios: *Tuus sum ego, facilis vox, & communis videtur, sed paucorum est, satis rarus est enim, qui potest dicere tuus sum*: Dize san Ambrosio, que facil, y que comun es esta voz, pero con verdad que pocos pueden dezirla: y assi que pocos negocian lo que desseã? si vos soys auariento, y dezis que soys sieruo de Dios, mentis que no soys sino del dinero: *Et auaritiam, quæ est idolorum seruitus* Dixo el Apostol: Seruidumbre de idolos llamo el auaricia y el auariento esclauo sera, y sieruo dellos: si vos soys deshonesto, y dezis

Psal. 118.

S. Amb. super Ps. 118. *ad illud tuus sum.*

Ad Colos. cens. 3.

dezis que soys de Dios, mentis, que no soys sino de la manceba, pues ella es como señora de vuestra alma, como dize el Espiritu santo: *Viri pecciosam animam capit*: Si vos soys vn glotón, y dezis que soys de Dios, tambien mentis en esto, pues no soys sino esclauo de vuestros gustos, y el vientre teneys por Dios: *Quorum Deus venter est*: Dixo S. Pablo Finalmente, *Non est meus, quem libido succendit, quia mea est castitas, nõ est meus, quem aura spoliandi minores exagitat, quia mea largitio est, Nõ est meus, quem cura mobilitatis inquietat, quia mea trãquilitas est*: Dize en persona de Dios san Ambrosio, No es mio a quien la deshonestidad inflama, pues la castidad es mia: no es mio aquel a quien el cuydado de despojar los menores pone en cuydado, pues la liberalidad y franqueza es propia prenda de mi mano: no es mio vn inquieto, y que a todos vientos se menea, pues la tranquilidad y sossiego es tan propio mio: sabeys quien es de Dios dize san Ambrosio, vn hombre que puede dezir lo que san Pedro, *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te*: El que lo dexa todo por seguir a Christo: vn David pudo dezir: *Tuus sum ego, saluum me fac*: Pues dando a todas las cosas de mano dezia: *Quid enim mihi est in cœlo, & a te quid voluit super terram?* Que ay en Cielo, ni en tierra fuera de ti Dios mio, a quien yo quiera? que ay en quien descansen mis desseos? que ay en quien halle mi voluntad de reposo? Vn san Francisco pudo dezir: *Tuus sum ego*. Pues toda

Prou. 1.

Ad Thilip. 3.

Psal. 72.

toda vna noche se estuuo diziédo a Dios: *Deus meus, & omnia*: Dios mio, y todas mis cosas. Dios mio, riqueza donde descansan mis desseos, Dios mio, alegria de mi alma, vida que es la fuente de vida: *Deus meus*: Dios mio, puerto donde descansan mis cuydados, tranquilidad de mis congojas, tesoro de mis empleos: *Deus meus*: Dios mio, vena de donde manan las aguas de mis gustos, libertad de mis prisiones, hermosura que vence mi apetito, caudal de mis pensamientos, consuelo de mi coraçon, fin de mis pretensas: *Deus meus*: Dios mio, que seruirte es libertad, amarte ganancia, obedecerte vētura, hallarte felicidad, y verte, fin y eterna gloria: *Quam præstare dignetur, qui cum Patre, & Filio viuit, & regnat per æterna sæcula. Amen.*

DO-

DOMINICA
In Paſsione.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatem dico vobis. Ioann. 8.

§. I



NTre las condiciones del cordero Paſcual, q̃ en el Exodo mandaua Dios ſe le ofrecieſſe, no era la menos notable, ni en q̃ ſu Mageſtad diuina reparaua menos, que no tuuieſſe mancha. *Agnũ ãniculũ immaculatũ* Sin fealdad le q̃ria. Y generalmẽte en todas las ofrẽdas buſcaua limpieça, y encarcaua los defetos y motas, como a indignas de ſu altar, y ofrẽda, q̃ dſ dezia de ſupureça. Porq̃ aſsi como es lũbre pura, como le llamo Auicena, Proclo, Alfarabio, ò cu-

Exod. 12.

Auicen. Procl. Alfar. li. de cauſ.

ó cuyo es aquel libro de cauſis, que en ſus obras Ariſtoteles tiene, como es hermoſura por eſſencia tan ſin brizna ſin atomo ni apice, que mal parezca, guſta de las coſas limpias. Todos los primogenitos por ley eran ſuyos. Pero ſaca entre otro deſta general Prematica al jumento, y dize: *Primogenitum aſini mutabis oue*: Hagaſe permuta, y redimaſe el jumento por vna oueja. Notable trueco por cierto. No es de mas ſeruicio, no trae mas vtilidad y prouecho el jumento que la oueja? Si. Pues porque quiere Dios que pierdan ſus miniſtros eſto? La razon es, dize ſan Ambroſio, porque el jumento es animal inmundo: y como eſto tiene tan mala acogida en ſus ojos, truecale Dios, porque quiera. Mas eſtima vn cornadillo de vna voluntad limpia, que los ſacrificios grueſſos, quando la voluntad es lampreada: ſin mancha quiere las ofrendas. *Agnum anniculum ſine macula*: El bienauenturado ſan Iuan Criſoſtomo, ſan Auguſtin, y Origenes, y comunmente los Santos todos dizen, que todos eſtos ſacrificios, donde la limpieça ſe pedia, eran ſimbolos de Chriſto nueſtro Señor: pues como dize ſan Pablo: *Omnia in figura contingebant illis*. Todas eran figuras y ſombras de lo que en el tiempo de la gracia ſe hizo, todos eran boſquexos, y raſguños de Chriſto nueſtro Señor, el qual como dize el Apoſtol: *Per Spiritum Sanctum, ſe ipſum obtulit immaculatum Deo*. Ofrecioſe, como cordero ſin manzilla, ſin mota, ni mancha de pecado,

Exod. 13.

S. Ambr.

S. Chryſ. S. Aug. Origen.

1. Cor. 10.

Ad Heb. 9.

Y pa-

Y para que a todos conste, antes del sacrificio pone su inocencia a prueua, y dize: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Los acusadores haze juezes, y por sentencia suya saca en limpio su propria causa, condenando la malicia dellos, y procurando la justicia suya.

Lo primero, prueua su inocencia, y no solo haze euidencia con palabras, sino tambien cõ obras. Alla Pytagoras, y Numa Pompilio, como refiere Valeriano, ordenaron, que los que huuiessen de adorar a Dios *In orbem se conuerterẽt.* Que fuesse dando vna buelta a la redonda: Plutarco dixo, que lo hizieron a imitacion del cielo, que con vn perpetuo circulo reconoce la grãdeza de su Autor, y va siempre haziendo alarde de su hermosura. Pero para mi tengo, que la causa fue, para dar a entender, que assi como el circulo es perfeto, que es de todas partes y gual que lo que esta al Oriente no tiene mas que lo del Mediodia, ni lo que cae al Ocidente es desconforme a la parte, que al Setentrion mira. De la mesma suerte, aquel es culto grato a Christo nuestro Señor, que haziâ al Oriente, al Mediodia, al Septentrion, y al Ocaso esta perfeto. Quiero dezir, que aquella es vida que en los ojos de Dios parece buena, en quien, ni el Oriente de su linage haze pũta arriba, y engrie, ni el Septentrion elado de las persecuciones encoge la mano para hazer el bien que solia, ni los fuegos de la ira, q̃ del Mediodia corren, abrasan y turban, ni el Ocidente de la muerte haze punta abaxo, y dar

Valerian lib. 39.

Plutarc.

de ojos. Destas quatro partes prueua el Señor la inocencia suya, estos sō quatro sellos que de la executoria de sunobleza quiere que vayan pendientes y colgando. Los tres son de obras, y vno de palabras, porque a vna palabra quiere q̄ a testiguen, mil obras, *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Del Oriente *Non quæro gloriā meam.* Del Mediodia teniendo sufrimiento y paciencia en la injuria que le hizieron, llamandole Samaritano, y respondiendo mansamente a la parte, que en la afrenta a la honra del Padre tocaua: *Ego dæmonium non habeo.* Del Septentrion, no dando mal por mal, ni enfriandose su desseo con las injurias, sino enseñandoles el camino del cielo: *Si quis sermonem meū seruauerit, mortem non gustauit in æternum.* Del Ocidente apartandose dellos, quando tenian las piedras en las manos: *Iesus autem abscondit se, & exiuit de tēplo.* Discursemos poco a poco estas quatro cosas

DISCVRSO primero.

De la prueua que el Señor de su inocēcia hizo, de parte del Oriente.

Non quæro gloriam meā, est qui quærat, & iudicet.

§. II

VNA de las abominaciones grandes que el santo Profeta Ezechiel, en el libro de sus reuelaciones *Ezech. 8.*

re-

refiere, es muchos viejos, que bueltas las espaldas a templo, *Adorabant ad hortum Solis*: Al nacimiento del Sol adorauan. Ay muchos señores, que idolatran en sus nacimientos. El ser hijo de Fulano, y descendiente de los nobles de la tierra es su idolo, y su Dios en quien adoran, con esto sale de compas, y todo el afanar de la vida, es en buscar las honras, y dignidades que al lustre de su linage le parece deuidas. No busca la gloria de Dios, sino la suya, y assi sale el circulo de su vida torcido. Que de otra manera lo haze el Señor. Desta parte prueua su inocencia, y dize: *Non quæro gloriam meam*: No haze el linage punta en su vida, quiero dezir, que no le engrie, ni le leuanta el apetito a lo que la sangre en el mundo suele. *Non quæro gloriam meam*. No es por el nombre y dignidades de la tierra ni anhelo. El malo busca las honras desta vida, y se queda sin ellas y el bueno buscando la gloria de Dios alcança honra. El malo va anhelando por lo que nada vale; y entre los dedos se le desliza. Que bien lo dixo Iob? *Spes illorum abominatio animæ*. Su esperança es abominacion del alma. Y alli el Hebreo: *spes illorum insufflatio animæ*: Su esperança es como el viento, es como vn soplo dizen algunos. Pero mas mysterio tienen estas palabras: *Insufflatio animæ*: Es vn respirar del alma. Quando vn hombre va tras alguna cosa, y le lleua poca ventaja, como le parece que ya la alcança, va carleando, como vn perro, aqui cae, alli se

Iob. 11.

Hebræa litera.

leuanta, vna respiracion alcança a otra, y al cabo se queda sin nada. Desta suerte es la esperança de los malos, con que cuydados, con que desuelos, con que ansias, con que azechos van siguiendo las honras, y quando van a echar la mano, se hallan las mas vezes sin nada. Y assi los Setenta: *Spes illorum perditio*: Su esperança es perdida, su pretension frustrada, su desseo sin fruto, su intento contrastado. Pero el justo hollando lo que el mundo besa, alcança la honra verdadera, buscando la de Dios alcança la suya. Y da la razon Christo nuestro Dios, diziendo: *Est qui quærat, & iudicet*: Ay quien la busque, y quien juzgue mientras vos la menospreciays, el os la busca-

Septuag.

Est qui quærat, & iudicet. Notables palabras son estas, y que holgara yo de tener el espiritu de quien las dixo, para declararlas *Est qui quærat, & iudicet*. Dos cosas dize: la Primera, que ay quien busque su honra: y la segunda, que ay quien juzgue. De vnos busca Dios la honra, y a otros juzga. A los que buscan la honra de Dios, busca Dios honra, y a los que buscan las honras proprias los juzga. Quando vos buscays la honra de Dios, el busca la vuestra: *Est qui quærat*: Preguntara yo a san Iuan: No dize el Sabio, que tiene Dios en su mano la honra: *Et in sinistra eius diuitiæ, & gloria*. Pues como la busca? Que ha menester mas de abrir la mano, y darla? *Est qui quærat*. No la da Dios como quiera, sino buscada os la quiere dar, para que sea para

Prou. 3.

vos

vos mas glorioſe, merecida quiere que ſea, para que con mayor honra gozeys della. Y aſſi, por los paſſos que vos ys buſcando la ſuya, el va buſcando la vueſtra.

Oyd a eſte propoſito vn penſamiento preclaro, que nueſtro Padre ſan Bernardo toca. Viene Chriſto al mundo a buſcar la gloria del Padre, y que lugar eſcoge? el mas oculto que pudo imaginarſe para ſer conocido por quien era? pues quien auia de conocer aquel que dize por Ieremias: *Cœlum, & terram ego impleo.* Que hinche cielo y tierra, en vn peſebre? Quien auia de imaginar, que vn niño tendido entre pajas es aquel de quien dize ſan Pablo: *Cum ſit imago Patris, & figura ſubſtantiæ eius.* Que es viua imagen del Padre: y figura de ſu ſuſtancia.

S. Bernar

Ierem. 23

Ad Hebr. 1.

Quien penſara, que vn recien nacido, que vertiendo lagrimas eſtaua entre dos animales, es aquel de quien dize Daniel, que *Millia millium miniſtrabant ei.* Que mil millares le ſeruian? Pues ſi conſideramos el tiempo no le oculta menos pues era el coraçon del Inuierno, tiempo encogido, quando el Labrador eſta detras de los tizones, el mercader no contrata, ni el mareãte ſleta el nauio. Si la hora *Cum enim quietum ſilencium tenceret omnia.* Silencio quieto, o medio, a mi parecer es el mas profundo, porque aſsi como el mouimiento, tiene ſu mayor intenſion en el medio, y dide alli comiençan a deſminuyrſe: aſsi el ſilencio en el medio tiene ſu punto: y en eſte nace Chriſto: *Dum medium ſilencium.* Quando los animales en ſus

Dan. 7.

Sapie. 18.

guridas, los hombres en sus lechos, los paxaros en sus aloxamiétos y abrigos descansauan. De suerte, que nace en lo oculto de la tierra, en lo apretado del inuierno, y en lo mudo de la noche. Pero todas estas cosas toma el Padre para honrarle: quando el lugar le encubre, los Angeles le publican: quando la noche le haze desconocido, la estrella le manifiesta en el Oriente: quando el esta reclinado en vn pesebre, vienen tres Reyes dádo vozes, y publicando en el mundo en que es nacido. Quien haze todas estas manifestaciones? Quien le honra y le engrandece. *Est qui quærat, & iudicet.* Del Padre eterno son estas obras que las ocasiones que el toma para humillarse, essas haze el Padre medios para honrarle,

§. III.

Et iudicet. Busca Dios gloria para el que se humilla, y juzga al que se engrie. Y como le juzga? Derribandole por los passos que el se enfloberece. Que bien se vio esto en el primer Angel. Que es lo que dixo? *In cœlum ascendam super astra Dei.* Pisar quiere estrellas, bolar quiere sobre las cumbres de los cielos, y que los Planetas mas empinados siruan de pauimento de su huella. Y que haze Dios: da con el en tierra Y que tierra? Ponderá diuinamente nuestro Abad Ruperto, *Terra autẽ erat inanis, & vacua:* En tierra vacia, porque vn vacio en donde auia de caer sino en otro: *Terra autem erat vacua hominibus, & inmitis:* Dize Ionatas en su Parafrasi. La tierra estaua desierta, no auia hombre que *Ionatas.*

q̃ la auitasse, ni animal q̃ viuiesse en ella: aqui cae el que en la Corte de Dios, y delante de sus Grandes quiso dar pauonadas, y lleuar tras si los ojos de todos. Y que mas? *Terra autem erat vanitas, & nihil.* Traslada *Aquil.* Aquilas, nada, y mas nada. Iusto juyzio de Dios, que quien tanto quiso, cayga en parte, que aun que mas estienda la mano, no halle cosa que de gusto sea. Y que mas? La palabra Hebrea, *Thou* q̃ corresponde a nuestra Latina, *Inanis*, quiere dezir vna cosa vana, q̃ no consigue el fin que pretende: y en este sentido *Isai.49.* vsa della Esayas diziendo: *Laborauit da Thou, id est, in vanum.* Sin fruto trabajo, sin cõseguir lo que pretendia. La otra palabra, *Bhou*, que corresponde a la Latina, *Vacua*, quiere dezir, como *Hamer.* afirma Hamero, vna propension grande a tener forma, vn apetito insaciable de verse hermoseada, y como la tierra recien criada, aun no auia alcançado el fin para que fue hecha, y tenia tan grande inclinacion y apetito para esto, llamala Moysen *Thou, & Bhou*: Engriese el primer Angel, leuãta las alas de los desseos, y quiere ser semejante a Dios; juzgale Dios, y dà con el en lo que no ha conseguido su fin, en tierra vazia, y que tiene vn apetito intenso de alcançarle, porque el Angel quedose sin alcançar la bienauenturança para donde fue criado, y todo se le fue en desseos. Y que mas? *In cælum ascendam super astra Dei.* Dixo, encima de los astros quiso empinarse, y que las llanuras de los cielos fuessen lonjas de sus passeos, ser visto y respetado. Y que haze Dios, juzgan- *Isai.14.*

da

da con el en tierra. Y que tierra? *Terra autem erat inuisibilis*, Trasladan los Setenta, en tierra inuisible. Y que tan inuisible? *Et tenebræ erãt super faciem abissi*: Dize Moysẽ, cubierta estaua la tierra de vn abismo inmenso de aguas, y las aguas de tinieblas: mirá si cayo en parte bien oculta el que en los anfiteatros del cielo quiso hazer punta y subir su assiento a los lados del monte del testamento, y ponerse con Dios a la yguala: *Est qui quærat & iudicet*, Del humilde busca Dios la honra, y al soberuio *juzga*: las ocasiones d' soberuia, son despeñaderos d'l altiuo, y las que el siruo de Dios busca para la hóra del Padre, essas toma el padre para honrarle.

Septuag. *Genes. 1.*

§. III.

O almas Christianas y que dotrina esta para alcançar la honra verdadera, buscad la d' Dios y el buscara la vuestra. Veamos, quiẽ sabra mejor hallar la hóra, aquel Señor que todo lo sabe, en cielo y en tierra, *Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit*. Las cosas mas pequeñas dessi lindan sus ojos: que esso quiere dezir, alli humilla los apices, los puntos, los atomos, nada se le va de buelo: o vos, cuyas prouidencias, como dixo el Sabio, son inciertas? Pues si la sabra hallar mejor Dios: fiadla del, honradle, y el os honra para siempre. *Est qui quærat*. Mirad que trueque tan dichoso, que se encargue Dios de vuestro honor, porque os encargueys del suyo. Pregunto, si huuiera vn Iurisconsulto en la Corte, el mayor del mundo, y vos traxerades vn pleyto, en que os fuera honra y vida, si os dixera, q̃ el se encargaua de sacar en limpio vuestra causa, por- *Psal. 137.*

porque vos le honrasedes, por ventura dexada vuestra honra en sus manos no tratarades de la suya? Pues que mayor Iurisdiçon sulto, que aquel que haze leyes y las quita, y alumbra a los que las hazen, para que las hagan justas? Et *legum conditores iusta decernunt.* Pues dexad vuestra hõra en sus manos, y tratad de la suya, y el tratara de la vuestra: *Est qui queras.* Y que mas? Et *iudicet:* no solo busca Dios la honra de los suyos, sino que juzga. Si este Abogado que he dicho, no solo fuera Abogado, sino el juez que tiene en su mano la honra para quitar la o darla, con quantas mas veras le siruiriades? Pues seruid al Señor, y buscad la gloria suya, pues el es el juez, el Fiscal el assessor, y el que sentencia. En su mano tiene la gloria: *Et in sinistra eius diuitiæ, & gloria.* A quiẽ quisiere puede darla, pues buscad la suya, y el buscara la vuestra. Assi lo hizo Christo: *Non quæro gloriam meam.* No busco su gloria, no hizo esquina hazia el Oriente el circulo de su vida, la gloria busco del Padre, y el Padre la suya: perfeto fue el circulo, y assi destapar te bien puede poner su vida a prueua de sus enemigos, biẽ puede hazer los juezes de su inocencia, y dezir, *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Prou. 3.

I

DISCVRSO segundo,

Como del Mediodia fue perfeto el circulo de la vida del Señor.

Ego dæmonium non habeo.

§. V.

LO segundo es el circulo de la vida perfeto, quando el fuego de las injurias q̃ del Mediodia abrasado de la colera corre, no desconpone la vida, haziendo ofender a Dios con ella. Desta parte prueua tambien el Señor la inocencia suya. Lo vno, armandose de paciencia: abren aquellas bocas luciferinas, por donde el infierno echa sus llamaradas, llamanle Samaritano y endemoniado: *Nonne bene dicimus nos, quia Samaritanus es tu, & dæmonium habes?* Dos cosas le dizen. La vna, que es Samaritano, y a esto, como es afrenta suya sufrela con paciencia, y calla. Gran prueua de inocencia señores, es la paciencia. y en argumento desto, oyd dos lugares: el primero es de Santiago. *Patientia autem opus perfectum habet.* Obras perfetas llama las de paciencia. La perfeccion de las obras de dos partes la considero el Filosofo, del principio, y del fin: y aun que en las obras naturales suelen ser estos diferentes, en las sobrenaturales todo es vno, si han de ser perfetas. La Esposa declarõ esto en vnas palabras no muy faciles, llama las *Iacob 1.*

Cantic. 5. las obras del esposo circulos. *Manus eius tornatiles.* Y alli otra letra: *Manus eius circuli aurei.* Sus manos son circulares. Manos llamalas obras, como vna pintura perfeta se llama mano, y estas dize, que son circulares y redondas. Que tiene el circulo? Sabeys que? Que començando de vn punto torna al mesmo: de suerte, que lo que es principio, esso viene a ser el fin. Pues cóforme a esto en tanto son las obras perfetas, en quanto començando de Dios tornan a el, y le tienen por fin, y blanco suyo, en quanto son redondas, y sin esquina. Pues dezir el Apostol, que la paciencia tiene obras perfetas, que otra cosa es sino dezir, q̃ son sin angulo, ni punta, obras redondas, circulares, y perfetas? *Opus perfectũ habet*: y si esto es, bié prueua el Señorcallando, la inocencia de su vida, bien prueua, que no ay en ella mãcha, ni pecado: bien puede dezir la cara descubierta. *Quis ex vobis arguet me de peccato?*

El segundo lugar es de la Epistola ad Romanos, donde dize. *In tribulationibus gloriantes, scientes, quoniam tribulatio patientiam operatur, patientia vero probationem.* Holgamonos en las tribulaciones: y por que esso? porque la tribulacion obra paciẽcia, y la paciencia prouacio̅, Preguntara yo al Apostol, como la paciencia obra prueuas? Que la paciencia sea indicio de vn coraçon humilde, dizelo san Agustin, escriuiendo a Proua, y diziendo. *Virum humilem patientia ostẽdit iniuriæ.* Que la paciencia sea el contraste de cada vno, nuestro padre san Gregorio lo escriue, dizien-

Ad Rom 5.

S. Aug. Epist. ad Proua.

do

S. Gregor homil. 35. in Euan.

do, *Doctrina viri per patientiam cognoscitur*: Pero que la paciencia obre prueuas, que quiere dezir? que significa? Dos maneras ay de prueuas, vna como la piedra del toque, aunque se examinan los metales en ella, no se perficionan: otra ay de fuego, y en esta juntamente se prueua y se purifica: las prueuas de Dios no son como las de los hombres, que solamente prueuan para conocer quien es cada cosa, sino que prouando purifica, limpia, y perficiona, como lo aduirtio Hugo: son prueuas de fuego, assi lo dize el q̃ las haze: *Quasi aurum in fornace probauit electos suos.* Son prueuas de crysol, donde el oro se cendra, y se quilata: y estas prueuas hazelas Dios, mediante la paciencia que en las injurias los suyos tienen. *Patientia vero probationem.* Prueuas haze la paciencia, que quilatan el alma. Y a que punto la suben? Digalo Tulio: *At animum vincere, iracundiam cõpescere, victoriam temperare, fortissimi viri est. Quod qui fecerit, non modo cum summis viris comparo, sed similimum Deo iudico.* El refrenar la ira con paciencia, semejante haze a vn hombre a Dios, y no como quiera. *Sed similimum* dixo, parecedissimo a Dios, y tuuo razon: porque ser vn hombre injuriado, y tener paciencia, mas es obra de Dios, que no de hombre. Assi lo dize el por Oseas: *Non faciam furorem iræ meæ, non conuertar, vt dispergam Ephraim, quoniam ego Deus, & non homo:* No boluere la cara, para dar al trastecon Efrahim, porque soy Dios, y no hombre. Obra es de Dios mas que

Tullius orati. pro Marcel

Hugo.

Sapient. 3

Osseæ. 11.

de

de hombres el tener paciencia, siendo injuriado, y a el se parece el que la tiene.

§. VI.

Quereys oyr vn lugar a este proposito preclaro? pues aduertid. Vio el santo Patriarca Ioseph, vn sueño, y fue, *Videbam quasi solem, & lunam, & stellas vndecim adorare me.* Vi dize Ioseph, el sol, la luna, y onze estrellas postradas, adorando me. Quando adoraron al oseph el sol, y la luna? Lo comun, y lo andado ya en este passo se sabe, añadamos vn poco, en que se echara de ver lo que la paciencia puede, y vale, Supongamos lo cierto, q̃ esto de adorar, es reconocer a otro por superior, estimarle en mas, y darle la ventaja. Supuesto esto, el sol, y la luna, y todos aquellos astros celestiales, simbolos son de paciencia; y assi Dios, para significar la suya dixo: *Qui solem suum oriri facit super bonos & malos.* Y assi entre otras razones de auer llamado Platon al sol hijo de Dios visible, como refiere Valeriano, y vimos, fue por verle, que injuriado de la tierra, no por esso le niega sus resplandores, sino q̃ aunque ella embia vapores, con que se congelan nuues, y no dexan passar sus rayos, tiene paciencia, y sufre, y no por esso le niega la luz. Pero quando ya la tierra passa de raya, y los vapores son demasiados, cõgelados, y los apedrea, y algunas vezes le tira rayos. Hizolo assi el santo Ioseph? No. Sino que quando sus hermanos le quisieron quitar la vida, y le vendieron, no les tiro rayos, sino que los abraço y trato como a hermanos: y assi el sol, y la luna le

Genes. 37.

Plat.

Valerian.

le adoran, y le dan la vẽ taja, pues fue mas su paciencia que la suya, no es la paciencia negocio, que haze vn como hombre, ni vn como Luna, como estrellas, o como Sol, sino vn como Dios haze en la tierra, pues todos los Astros le rinden la ventaja. *Sed similimum Deo iudico.*

Y no es de perder en este passo, que aunque el no declarò donde esta adoracion auia de ser hecha, dixola su Padre: *Nunquid ego, & mater tua, & fratres tui adorabimus te super terram?* Sobre la tierra se haze, pues como, el Sol esta en la tierra? No dixo Dauid, que tiene su trono y silla Real en el Cielo: *In Sole posuit tabernaculum suum.* Y otra letra: *Sole posuit tabernaculũ in eis.* Que puso Dios el assiento del Sol en el cielo? Las estrellas no estan en aquellos orbes tan distantes y retirados de la tierra? Pues si esto es, porque dize que se ha de hazer la adoracion sobre la tierra? Sabeys porque? Porque lo que antes era cielo, en respeto de vn sufridor de injurias, es ya tierra, estrellas, sol, luna, y todos los Astros, es cosa echada por la tierra, y humilde en respeto de vn perdonador de injurias, mas es que todas ellas: *Sed similimum Deo iudico.* Es vn como Dios. Y si esto es, el que tiene paciencia, mirà si haze euidencia Christo de su inocencia, teniendola el en injurias tales? Mirà si el que està mas limpio que el sol, y que la luna, y q̃ las estrellas se le postrã, podra seguramente preguntar, que quien le dirà que tiene negro el ojo? *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Hóbre que tal oyes, mira lo que pierdes quando

Psal. 18. *Alia litera.*

la

la paciencia pierdes, mira lo que conseruas quã do la conseruas, mira lo que ganas, quando la ganas, vn remedo de Dios te hazes en la tierra, pues que puedes desfear, que mas monte? Que interes ay que a este se yguale? no como Rey, ni como signo, ni como Luna, ni como Sol seras, sino como vn retrato de Dios en la tierra: pues que quieres si esto no quieres: que buscas si esto no buscas? q̃ pretendes si esto dexas?

§. VII.

Mas. Vn como Dios es el que padece con paciencia las injurias. Duda y cõ razon el bienauenturado san Leon Papa considerando la repentina mudança del buen ladrõ, quiẽ le mouio a cõfessar en aquel trance tan estrecho a Christo: *Quæ doctrina imbuit? quis prædicator accessit? nõ viderat prius acta miracula. ceßauerat languentium curatio, &c.* No auia visto los milagros q̃ el Señor auia hecho, las curas de los enfermos auian cessado, el estaua tal q̃ aun Esayas dize, q̃ apenas le conocia, pues como entonces le confiessa por hijo de Dios, pidiendo le q̃ se acuerde del quãdo a su Reyno viniere? Dexada la razõ principal, que el bienauentudo san Leõ toca, digo, q̃ fue vn terrible motiuo para esto, ver la paciencia grande q̃ tuuo, ver q̃ sin culpa era afrẽtado, y q̃ el otro ladron le escarnecia, y q̃ todo lo lleuaua con tanta paciencia, q̃ vna mala palabra no salia de su boca q̃ descompuesta fuesse. Grande argumento de sacar por esta bruxula qu'en era, pues es tan propio de Dios tener

S. Leõ ser. 3. de Passion.

Isai. 55.

paciencia, y hallarse en los hombres tan pocas vezes: *Quoniam ego Deus & non homo*: Cosa de Dios es la paciencia, y el que la tiene le viene de su mano. Vn lugar dificultoso tengo aduertido en Dauid a este proposito. Pide a Dios que le enseñe: y de tres cosas, en que pretẽde ser enseñado, vna es disciplina: *Bonitatem & disciplinam, & scientiam doce me*: Señor enseñadme bondad, ciencia y disciplina. Este nõbre disciplina quiere dezir castigo, y assi lo q̃ pide a Dios es que le enseñe castigo: notable peticion por cierto, no dixera q̃ le librara del castigo, que le sacara el pie del lodo, que le consolara en la aflicion, y no q̃ le enseñara castigo? *Bonitatem & disciplinam*: Disciplina pide a Dios que le enseñe, no que le quite el trabajo, porque el merito no cesse, sino que le enseñe castigo. El enseñar de Dios es diferente del de los hombres: Si el dicipulo tiene ingenio aprẽdera lo q̃ le enseñaren, y sino se quedara ayuno. Bie puede vn Catredatico enseñar a muchos, y vn predicador declarar el Euãgelio en grãdes auditorios, pero sino ay capacidad en los oyẽtes, no quedarã enseñados. No es assi la Magestad diuina, sino q̃ jũtamente enseña, y da capacidad para ser enseñado, jũtamẽte lee, y da lo q̃ es necessario para q̃ el hombre reciba su dotrina. Dize pues agora Dauid q̃ le enseñe Dios la disciplina, que junto con el castigo le de capacidad para lleuarle, que junto con el tormento le embie la paciencia, que para sufrirle se requiere. Pues negocio de paciencia no es cosa de hõbres

Psal. 118.

sino

sino negocio de su mano. Y pues esto es assi, bien prueua Christo su inocẽcia, pues perseguido, y acosado tiene tãta. Bien prueua q̃ no tiene pecado, pues llamãdole Samaritano, no respõde bié prueua q̃ su vida es hazia el Mediodia redõda, y sin esquina, pues el viento fogoso de tales injurias no le descõponen: bien puede dezir seguramẽte a sus propios enemigos, q̃ quien hallara defeto en su persona ni pecado? *Quis ex vobis arguet me de peccato?*

§. VIII.

O q̃ dotrina tã particular colixo de aqui para las almas. Si la paciencia es obra perfeta, si ella es el crisol del espiritu, y la q̃ prueua, y quilata el oro de las almas, y haze a vn hõbre parecido a Dios, q̃ hara la impaciencia? que hara vn desfeo encarnizado de vengãça, sino destruyr el oro del amor de Dios, que en el alma resplandece? *Ipsa, quæ mater est omnium per impatientiæ vitium virtus charitatis ammittitur*: dize nuestro Padre san Gregorio, la caridad q̃ es madre de todos los bienes, la impaciencia la estraga, la desflora, la pierde, y la consume. Parece auia leydo esto Bion Prienense, quando dixo, segun refiere Laercio: *Magnum malũ est ferre non posse malum.* Grã mal es no poder lleuar el mal, grã mal es la impaciencia. Y quereis saber que tanto? que no solo daña a otros, sino al mesmo que la tiene. Oyd a este proposito vna dotrina admirable del bienauenturado san Doroteo: *Nos vero cũ in nos nullũ dictũ audimus, canes immittamur, ij enim si quis lapidẽ in eos iecerit, iacente dimisso*

S. Grego. in pasto.

Bion Laertius, li. 4.

S. Doroteus de accusa. doct. 7.

lapidē remordēt. Ita & nos Deo relicto, quit ibulationis huiuſ noſtri ad noſtrorum peccatorum purgationem prouocat, ad lapidem, hoc eſt, ad proximum currimus. Son los impacientes como el perro, tiranle vna piedra, y dexando al que le la tira, erizado el pelo, abierta la boca va tras la piedra rabiando por morderla, y ſi aprieta los dientes ſe los quiebra, ſin que la piedra reciebieſſe daño. Aſsi ſon los necios, permiteles Dios la perſecució y el trabajo para limpiarles del pecado, y ellos embrauecenſe contra quiē los perſigue, van tras la piedra para morderla, y quiebranſe los dientes las mas vezes: *Canes imitamur.* Sō como perros rabioſos. Quiſo Abiſay vno de los mas valeroſos capitanes que Dauid tuuo, quando oyò que Semey maldezia al Rey, arrancar de ſu eſpada, y dar tras el: y el nombre que le pone es: *Quare maledicit canis hic morituruſ domino meo Regi?* Perro digno de muerte le dize, y no mira que el es el perro, pues permitiendo Dios aquellas tribulaciones, y ordenandolas para el bien de Dauid, el queria como vn perro yr tras la piedra, y aſsi Dauid: *Quid mihi, & vobis, filij Saruiæ?* Que tengo yo que ver con voſotros, o hijos de Saruia, ſi eſtas piedras ſe han de ſufrir mirando al Señor que las permite, y en orden a mi padecer, como ſi ſe lo huuiera mādado a Semey, y ſaleran derechamente de ſu diuina mano, y voſotros como perros quereys acudir a morderlas?

Pues ſi eſto es ſeñores, no ſeays perros rabioſos, perdonad la afrē

ta

ta, entendiendo q̃ para vuestro bié Dios la permite. Esto es de pechos nobles, lo demas de perros mordedores. De Pericles Principe d'Atenas, refiere Sabelico, q̃ perfiguiendole vn mal hombre con injurias y afrẽtas terribles en medio de la plaça, estuuo con gran paciencia desde la mañana hasta la tarde, y como ya se llegasse la noche fue a casa, y el que le perseguia mas encẽdido en rabia se fue tras el. Llegaró a su casa, y en entrando la primera puerta llamò Pericles a vn criado, y dixole con gran paciencia: *Ito, & hũc ciuem in domum reducito.* Acõpañad a este hõbre honrado, y seruidle hasta dexarle en su casa. Pues si los Gentiles hazen esto, y os enojays vos cõtra el que os ofende, y procurays la vengãça, que dire yo, sino que soys peor que los Etnicos y Gentiles? Pues si quereys parecer Christianos, y hazer a Dios y al mundo alarde de vuestra inocẽcia, tened paciẽcia en las injurias. *Ille magnus & nobilis est, qui more magnæ feræ latratus minutorum canum securus obaudit:* dize Seneca: aquel es verdaderamente noble que como las fieras grãdes no hazen caudal de los gozques que les ladran, assi el de las injurias y afrentas que le dizẽ. Y yo añado q̃ aquel es verdadero Christiano, q̃ sufre las injurias con paciencia: aquel es verdaderamẽte justo ê inocente que afrentado calla. Y pues Christo nuestro Dios siendo llamado Samaritano, no les respondes, sino que armado de paciencia sufre las injurias, bié prueua su inocencia, bien concluye, que no

Sabel. li. 9. exẽplo.

Senec. li. 2. de ira, c. 15.

tiene pecado, bien puede dezir a sus enemigos, *Quis ex vobis, &c.*

§. IX.

Lo segundo prueua su inocencia callando, porque callando se atajan mil pecados: porque assi como si quitays la leña al fuego, entendere yo que no quereys que arda, assi si quitays las ocasiones de la ira callando, si ys acortando embites y respuestas, entendere que ataxays el fuego: pues como dize el Espiritu santo, *Cum defecerint ligna, extinguetur ignis, & susurrone subtracto, iurgia conquiescent:* Quando faltare la leña al fuego luego se acaba, y quando vn mal tercero falta se acaban las varajas, porque estos son los q̃ atizan el fuego y aumẽtan la hoguera, y la leña que arde enella, qual pensays que es, sino las demandas y respuestas, que ay de vna parte a otra: *Non litiges cum homine linguato, & ne struas in igne illius ligna.* No alterques con hombre de mucha lengua dize el Sabio. Ay hõbres de casta de lenguados que todos son lenguas, lo que auian de hazer las manos, los pies, y todos los demas miẽbros hazen las lenguas, y estos suelen ser peores en sus riñas, que los que con armas persiguen, porque el que esta cargado de azero, cõ facilidad se cansa y se fatiga y dexa la riña, pero vn deslenguado nunca haze pausa, ni se harta. *Et non struet ignem illius ligna.* Esto puede ser auiso y pronostico: como si dixera, sino quies juntar leña en su fuego, no porfies con el, si abriere el su boca, cierra

Prou. 28.

rra la tuya como lo haze Christo, llamanle Samaritano, y no les responde palabra: solo responde al llamarle endemoniado, por ser esta como ponderó Agusti- *S. Aug.* no afrenta de su Padre, y el responder fue con suma mansedumbre, echando agua al fuego, que se auia leuantado.

Y es mucho de notar vna cosa en este passo. Nunca, sino me engaño, mas agrauiaron los Iudios a Christo q̃ aqui: llamaronle dos cosas, Samaritano y endemoniado, y el, como ponderò san Agustin, *S. Aug.* aunque respondio a la segunda, por ser echa al Padre, no con el rigor y azedia, q̃ al principio de la platica, porque entonces los llamó hijos del demonio, y aqui no dize nada desso. Notable cosa por cierto, que antes que le agrauiassen tanto, ni le dixessen palabras tan sangrientas, entonces los hiera de agudo, y agora que le afrentan, no les diga nada que les pueda dar disgusto? Pero hizolo, sino me engaño, para dar a entender, que no siempre es tiempo de correcciones asperas, al principio antes que la colera dellos llegasse a su punto, los hirio el Señor de agudo, diziendo que son hijos del demonio, herederos de sus desseos: y quando los vio azorados, con mansedumbre les responde, con blandura los habla. Para que no péseys vos que las correcciones dizen bien a qualquier hora, y que es menester su tiempo, y su sazon para hazerlas, para que aprouechen. Vn lugar tengo notado en san Pablo, que en la corteza parece con lo que hizo el Señor encõtra-

do, pero entendido biẽ se echa de ver que es aprendido en su escuela. Escriue a su discipulo Timoteo, y enseñandole lo que ha de hazer en este punto, dize: *Prædica verbũ, ista oportune, importune.* Predica la palabra de Dios, instà oportuna, e importunamente. El bienauẽturado S. Chrysostomo declara estos dos aduerbios que sean lo mesmo que en todo tiempo: de suerte, que no determina tiempo el Apostol, sino que lo oportuno, y no oportuno todo quiere que sea oportuno para la predicacion del Euãgelio, y consiguientemente para las correcciones suyas. Veys aqui señores, que mas contrario puede ser a lo que Christo hizo, pues guardò su punto, y oportunidad, y quando vio passado este, no les hizo la correcciõ como primero. El bienauenturado san Teodoreto declara lo de san Crysostomo, y dize: *Nihil quod sit importune laudatur. Nõ iubet ergo cũ sine delectu, & temere prædicare, sed existimare omne tempus ad id esse aptũ, & oportunum: hoc enim, & ipse semper fecit, & in carcere, & in naui, &c.* No mãda el Apostol q̃ sin oportunidad, ni differẽcia de tiempos se predique, sino que lo que es de parte del predicador vista la ocasion, todo tiempo tenga por oportuno: assi lo hizo el, pues ni perdonó a la carcel, ni a la naue, ni a la apretura, sino que la naue le siruio de pulpito para predicar, y la carcel de Catreda para enseñar la Fe de Christo. Añadamos de nuestra consideraciõ otra interpretacion humilde, quiza a alguno parecera buena. Dos verbos puso

2. *Ad Thimot.* 4.

S. Chrys.

S. Theod. super ad Thim. 2. cap.

so S. Pablo, y dos aduerbios: *Prædica verbū.* He ay el vn verbo, *Insta.* He ay el segundo: los dos aduerbios son: *Opportune*, y *importune.* Pues juntemos con cada verbo el suyo, y veremos vn sentido admirable: *Prædica verbum oportune: Insta importune.* Esta palabra, *Importune*, quiere dezir, sin cessar, y en este sentido Virgilio.

Virgil. Aenei. 11.

Bellum importunum cieues cum gente deorum, Iniustisq; viris gerimus.

Seruius, Aen. cō ment. 11.

Y declarando esto Seruio dize, que, *Importunum*, es lo mesmo, que *Sine porta*, *id est*, *sine quiete.* Sin puerto, y sin descanso. Y segun esto, el sentido del Apostol es muy diferente de lo que parece, como si dixera: *Prædica verbum oportune*: Y quādo esto hizieres, *Insta importune, sine quiete, id est, sine porta.* Predica la palabra de Dios, reprehende los vicios, arguye los pecados, pero esto sea a tiempo que se espere enmienda, sea en razon q̄ pueda hazer prouecho, sea oportunamēte, y en hallando la oportunidad, *Insta importune*: Entonces es el apretar de la clauixa, entonces el jugar las armas de la palabra de Dios, entonces el herir sin admitir vn punto de descāso ni reposo: *Importune, sine porta.* Assi como vn hō bre q̄ esta enmedio del mar, y dessea surgir en el arena, todo su cuydado pone en proseguir su jornada, hasta que llegue su nao a saluamento, assi tu, en corriendo el viento de la ocasion, entonces cō todo el conato y desuelo procura, que la doctrina de Dios tome puerto en las almas.

Otra cosa tengo aduertida enel Genesis en

el cap. 39. a este proposito, y es, que quãdo los
Gene. 39. hijos de Iacob entrarõ en la ciudad de Sichen, no dize la Santa Escritura, q̃ acabado el destroço reprehendiesse el santo Iacob a sus hijos con aspereza, y aunque les reprehendio el peligro en que le auiã puesto, pero no el pecado, ni el agrauio q̃ hizierõ a tantos, ni el auer quebrado la palabra, sino la temeridad: *Nos pauci sumus, &c.* Pues aqui de Dios, era de buẽ padre dexar passar vn caso tã atroz sin correccion aspera y dura? No fuera justo q̃ se boluiera por la hõra de Dios? Sabeys porque lo hizo, sino me engaño, porque no era entõces tiempo, no era oportunidad para reprehẽder vn colerico, quãdo el fuego estaua en su punto, ni de reprehender vn vencedor, quando viene cargado de despojos, diziendo desgarros, y haziendo brauatas. Pero no se le fuerõ con ella, q̃ despues les sacude a dos manos, diziendo: *Simeon, & Leui fratres vasa iniquitatis velantia, in conjolium eorum non veniat anima mea.* Vasos de maldad los llama. *Vasa*, es lo mesmo que *arma*, segun aquello: *Non erunt vasa viri super mulierem.* Armas de maldad, armas malicioſamente mouidas, armas q̃ la sin razõ esgrime, y la injusticia juega. Y mas abaxo: *Maledictus furor eorũ, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura.* De suerte, que a su tiẽpo espera, para q̃ la correccion sea de prouecho, su sazõ aguarda, para q̃ se haga con fruto, y como no estauan ya los Iudios para admitir correcciones asperas, y duras con palabras blãdas les responde, para

Gene. 49.

apa-

apaciguar aquellos coraçones q̃ estauã hiruiẽdo en saña. *Ego dæmoniũ non habeo.* Con esto prueua su inocencia, pues no solo no le alteran las afrentas, sino q̃ obligandole a respõder la hóra del Padre, es de tal suerte que se ataje el fuego, y los coraçones se sossieguen.

DISCVRSO tercero.

De como el circulo de la vida de Christo fue perfeto hazia el Septẽtriõ.

Siquis sermonẽ meũ seruauerit, mortem non gustabit, &c.

§. X.

LO Tercero, es el circulo de la vida perfeto hazia el Septentrion, quando el cierço elado q̃ de alli corre, no haze encoger la mano, y retirarla de hazer bien a los enemigos. Desta parte prueua tambien el Señor su inocencia, afrentanle, injurianle, llamanle endemoniado, y el no solo no encoge la mano, sino que les abre el camino del cielo, y se le promete, si cumplé sus palabras. *Siquis sermonẽ meũ seruauerit, mortem non gustabit in æternum.* En symbolo del justo pintaron los antiguos la palma, y fue tomado de aquello del Psalmo: *Iustus vt palma florebit.* Y aunque considerò Eucherio algunas razones desto, que pareceran bien a otro proposito, la que yo hallo para este es, q̃ como dixo Plutarco y Aristoteles, mientras la palma es mas oprimida, entonces leuanta mas a quien la oprime hazia

Eucherio.

Plutar. 8. simpo. Aristo.

el

Alci. emble. 36. el cielo, y assi Alcibto: *Quo magis premitur hoc magis tollit onus.* Pues si esto es, que mas gallarda prueua de inocencia que la que haze oy el Señor? Considerad aq̃lla gloria de los Angeles sacrificada, aquel Verbo, que como dixo *Ioan. 1.* san Iuan en el principio *1. Ioan. 3.* era aquel que dize que vino al mundo a destruyr las obras del demonio: aquel, que como dixo *Horfeus. S. Iusti. orat. para neti.* Horfeo, referido por S. Iustino, fue la primera palabra que el Padre dixo. *Tẽq; Patris Verbum primũ quod protulit ore.* Llamanle endemoniado, Samaritano, y que es lo que haze? que responde? Al cielo procura leuantarlos. *Si quis sermonem meum seruauerit, mortem non gustabit in æternum.* Grande argumento de inocencia señores, no dar mal por mal. Alla dixo Tulio q̃ templar vn hõbre la victoria es señal de vn pecho de gran nobleza y valentia. *Victoriã temperare fortissimi viri est.* Hazaña es de coraçon fuerte viendo el enemigo prostrado, el apetito que incita, la colera que mueue, la ocasiõ q̃ cõbida, y no vsar de la victoria. Pero yo digo que es indicio de vn espiritu Christiano: *Ne cui malũ pro malo reddatis*: dixo san Pablo, no deys mal por mal. Y basta esso para la perfecion Christiana? No. Mas es necessario, el mismo lo dixo al fin del capitulo. *Sed vincite in bono malũ* Venced en bien al mal. No es tan facil esta victoria, ni de hazer, ni de entender, q̃ no aya variedad de interpretaciones en ella. El Maestro figuiẽdo a san Agustin, Hugo, Dionysio Cartusiano, y otros dizẽ, q̃ este triũfo se haze tiniẽdo pa-

Tulius orat. pro Marc.

Ad Roman. 12.

Magist. S. Aug. Hugo.

paciencia: porq̃ si vno no quiere, los no baraxan: y con esto ataxando las alteraciones se vencen los males, que se esperauan dellas. Eutimio, y otros dizen, q̃ el modo de vẽcer el animo del enemigo, es haziendole bienes y regalos: y assi aduirtio Adamo despues de otro, que quando dize san Pablo, *Si inimicus tuus esurierit, ciua illum.* Si tuuiere hambre acude a su reparo, que aquel verbo, *ciua*, tiene en correspõdencia otro en el Griego, q̃ quiere dezir cortar la comida en partes menudas. Quiere Dios que combideys al enemigo, que le hagays el plato, que le trincheys la comida, y si es menester que partays los bocados, que busqueys lo mas sabroso, y mas sazonado, para que desta suerte vençays con la dulçura de vuestros bienes la azedia de sus agrazes. *Sed vince in bono malum* Lo tercero, este verbo, *vincere*, o *superare*, no solo es vencer en porfia y en batalla, sino en numero, y en cantidad. De lo primero son argumento estas palabras de Marcial.

Vicerat antiquis scælera tus crimina famæ.

De lo segũdo, las de Tulio: *Stellarum autem gloriæ magnitudinem facile superabant.* Y segũ esto, dize san Pablo, que el mal se ha de vencer en bié, que en numero y cantidad ha de ser mas el bien que a nuestros enemigos hizieremos, que el mal que ellos nos procuran, que si ellos nos quieren quitar la vida del cuerpo, les procuremos la del cuerpo y la del alma, q̃ se de mas bien que ellos nos dã mal. Assi lo haze Dios cõ sus enemigos,

Dionysi Euthim.

Adamo. Erasmus.

Græca litera.

Marc. lib. 1.

Tulli. de som. Scipion.

gos, bien da por males, y biẽ que sobrepuja en cantidad nuestros males: *Vbi autem abundauit delictum, superabundauit gratia.* No fue la merced que nos hizo a medida de nuestro pecado, sino bien que vẽcio cõ grandes sobras. Assi lo haze el Señor, pues llamandole endemoniado y Samaritano, les propone vn bien de eterna vida: *Si quis sermonẽ meum seruauerit, mortem non gustabit in æternum.* No le encoge la mano del desagradecimiẽto, ni la correspondencia iniqua le haze no sacar el circulo dela vida perfecto, sino que haziẽdoles bienes, les prueua que esta libre de males y que su vida es sin mancha, ni pecado: y assi recebido a prueua su negocio, dize: *Quis ex vobis arguet me de peccato?*

DISCVRSO quarto.

De como prouo Christo su inocencia, con sacar el circulo perfeto hacia el Ocidente.

Tulerunt ergo lapides vt iacerent in eum, &c.

§. XI.

LO quarto, es el circulo perfeto, quando hazia el Ocidente sale perfetamente redondo, y sin esquina: y la vida del hombre lo es, quando en las ocasiones de muerte no ofende al Criador del cielo. Por esta parte tambien prueua Christo su inocencia. Toman piedras los Iudios para apedrearle

drarle, y el retiraſe dellos: *Tulerunt ergo lapides, vt iacerẽt in eum. Iesus autem abscõdit se, & exiuit de templo*: Eſcondioſe Chriſto y fueſſe.

El Eſpiritu Santo apuntó vna razõ galana dela huyda de Chriſto enlos Prouerbios. *Honor est homini, qui separat se a contentionibus. Omnes autẽ impij miscentur contumelijs.* Honra es de vn hombre hurtar el cuerpo a las contiendas. Puſilanimidad y flaqueza entiẽde el mundo que es retirarſe, pero hõra es enmuchas ocaſiones, pues ay tã buenos hombres por los pies, como por las manos. Pero los impios y pecadores entremetenſe entre las contumelias y deshonras. Pienſa el necio, que es menoſcabo de ſu perſona, no ſalir con la ſuya, y eſtara porfiando haſta la noche, y todo eſto no es ſino afrentarſe. Prou. 20.

Notad vna coſa que no es de perder en eſte paſſo: *Miscentur contumelijs.* El no huir delas porfias dize Dios, que es mezclarſe en deshõras, porque de palabra en palabra ſe enciẽde el fuego de la ira, y en llegando a ſu punto, no ay credito, ni honra, ni fama ſegura, todo ſe deſluſtra y ſe desflora: y lo peor es, q̃ entre eſtas coſas ſe pierde la vida ſobrenatural del eſpiritu, y el alma ſe condena. Auiſandonos deſto el Apoſtol, en la Epiſtola que eſcriuio a los Romanos, dize: *Et spiritum nolite extinguere*: No apagueys el eſpiritu. Notable dicho por cierto, como puede morir el eſpiritu, ſi es eſpiritu? como, dize San Criſoſtomo? Noos acordays de aquello q̃ dixo el Apoſtol en otra parte *Eramus aliquando tenebræ, nũc autẽ lux in Domino:* ad Ro. 12.

mino. Fuymos en vn tiẽ po tinieblas, pero ya el Espiritu del cielo encẽdio vna lampara resplã deciente en cada vno de nosotros. Pues essa dize Crysostomo es la que pide san Pablo, que no muera: *Et spiritum nolite extinguere*. Y como se mata? como las lamparas que en el mũ do vemos, o por echalle tierra de los cuydados de las riquezas del mundo, o con agua de los deleytes de la carne, o por quitarle el azeyte de las virtudes, o por correr algun ayre muy recio. Si està vn candil en vn aposento donde aya correspondencia de dos puertas, y la vna, y la otra estan abiertas, en soplando cõ fuerça el ayre le mata luego: pero si se cierra la vna, aunque mas viẽto corra por la otra, siẽpre esta viuo. Desta suerte passa en la lampara del espiritu: *Duæ sũt ianuæ, os tuum, & os illius qui te vituperat, & probro afficit: si tuũ oclu seris, & spirationem nõ dederis, omnẽ flatum istũ extingues. Si vero aperis, effrenis redditur*. Dos puertas son tu boca, y la del que te vitupera, y te afrenta. Si cerrares tu boca sossegaras el ayre, y aunque mas sople segura estara la lá para del espiritu: pero si la abres, refuerçase mas el viento de tu contrario, y la lumbre del espiritu, no esta segura. O Christo santo, y que exemplo nos diste tan notable desta dotrina, abiertas estauan aquellas bocas del demonio, por donde el infierno echa sus hiatos, abiertas aquellas puertas Luciferinas, llamãle Samaritano, y calla, afrentãle, y tiene paciencia, y no solo cierra su boca, sino que se esconde y los

S. Chrys. ho. super ad Roma. c. 12.

los dexa, quando los ve tan perdidos: *Iesus autem abscondit se.*

vna dificultad se ofrece aqui a qualquiera: si la vida es perfeta hazia el Ocidente, que el temor de la muerte no haze angulo, ni esquina, como huye el Señor las piedras? Como se retira? Como se escó de? No es el de quien dixo Esayas: *Sicut ouis ad occisionẽ ductus est, & sicut agnus coronam tondente se obmutuit*: Que como ni la oueja huye el cuchillo del carnicero, ni el corderito quando le desnudan el bello cino no vala: assi el no huyò la muerte, ni abrio la boca? Puescomo agora se escabulle entre las manos de los q̃ desseauã quitarle la vida? Dexando lo comun y lo andado, del capitulo veynte del Exodo, colijo la razon desto. Manda alli Dios por Moysen, que el altar q̃ se hiziesse para sus sacrificios, si fuesse de piedras, que se armasse sobre aquellas, a quien el hierro no huuiesse tocado: *Quod si altare lapideum feceris mihi, nõ ædificabis mihi de fectis lapidibus: si enim leuaueris cultrum tuum super eã, poluetur.* Y assi Iosue hizo vn altar a Dios, y escriuiendo las calidades suyas, dize que le hizo: *De lapidibus impolitis quos ferrum non tetigit.* No quiere Dios que se le haga altar q̃ aya tocado a las piedras hierro. Aduierte aqui vna cosa vn Doctor de los Hebreos, referido por Andreas Masio, y es, q̃ la palabra q̃ corresponde al hierro del Exodo, quiere dezir perder: de suerte que yerro y perdicion todo es vno. De donde dixero algunos, q̃ el no permitir Dios q̃ el hierro tocasse las

Isai. 53.

Exo. 20.

Iosue. 8.

Masius super Iosue. 8.

piedras de sus altares, fue, porque los sacrificios de sus Aras, son principio de vida, y el hierro es instrumento de muerte, y con este mesmo pensamiẽto Tulio, ordenó que ningun metal, ni hierro no huuiesse en los tẽplos: y da la razon, y dize: *Vtpote duelli instrumenta, non Fani*: Porque estos mas sõ ingenios de Marte, o por mejor dezir de muerte, q̃ no de la casa de Dios, que es casa de vida. De suerte, que perdicion y hierro todo es vno, y piedras tocadas de hierro, y de perdicion las mesmas: y como estas no son del gusto de Dios, ni quiere q̃ sus sacrificios se hagan en ellas, huye el cordero soberano, y no quiere ser ofrecido al Padre en el altar d̃ piedras tocadas no de manos de hierro, sino herradas, no de hierro, sino llenas de yerros, dẽ indignacion y saña, y assi huye y se retira.

Tul. lib. 2 de legi.

§. XII.

Y si esta razon esquina, dixera yo, como quien tan poco sabe, q̃ el huyr el Señor de las piedras, no fue huyr de la persecucio, d̃ la muerte, y del trabajo, sino de lo poco que entonces se ofrecia: pues morir con piedras era poco para la grandeza de su amor, muerte repentina, arrebatada, y q̃ presto se acauaua, poco trabajo era, para lo que el desseaua padecer en desagrauio del Padre, y descuento de la deuda nuestra. Pero quãdo vino el tiẽpo d̃ aq̃lla muerte cruel, horrenda, y dura quãdo le presentaron el madero, q̃ hizo? digalo el Apostol S. Pablo: *Proposito sibi gaudio sustinuit Crucẽ.* Con gran

Ad Hebr. c. 12.

gran gusto le recibio, con grande alegria se abraçò con el, porque esta era muerte asperrima y dura, y assi no solo no huye della, sino que con mucho gusto le abraça.

Y pues esto por mi hiziste santo Dios, padre d̄ misericordia, haz q̄ mi alma lo reconozca, lo estime, lo agradezca y sirua: haz que sea vn circulo perfeto todo el discurso de mi vida, no dexandola hazer punta hazia el Oriente, en mi tan humilde y tã de poca estima, haz que solo busque la hõra tuya, para que tu busques la mia, no la dexes caer como al primer Angel, no de vaciandose en pensamiẽtos en vacio. Santo Dios, saca mi vida perfeta, no permitiendo esquina al Mediodia, no la tuerça el fuego de las injurias, sino que pues tu llamandote Samaritano callaste, yo tambien en los agrauios calle: haz que yo tenga paciencia para que a ti sea semejante en la tierra, y como a Ioseph, el Sol, y la Luna le rindan vassalla ge: y pues tu en la paciencia fuyste del buen ladron conocido por quien eras, haz que sufriendo injurias tambien lo sea mi alma conocida por tuya. Santo Dios sea hàzia el Septentrion perfeto el circulo de mi vida, no de males en retorno de males, sino que pues tu a tales injurias como palma generosa correspondiste, haziendoles tantos bienes: assi yo en numero, y cantidad de bienes vença los males que pretendieren hazerme mis enemigos. Santo Dios sea el circulo de mi vida perfeto, y sin angulo hàzia el Ocidente, atajando

riñas, euitãdo porfias, acortãdo reyertas: pues quando vno no quiere dos no barajan: no permitas Señor que en mi muera el espiritu, sino que guardandole entero, y viuo, y saliendo el circulo desta vida de todas partes perfeto, llegue a gozar de aquella, en la qual cõ el Padre, y el Espiritu santo vives y reynas, por infinita secula, Amen.

FE-

FERIA QVARTA
Post Dominicam quintam.

Facta sunt autẽ Encenia in Ierusalem, & hiems erat. &c. Ioann. 10.

§. I.

DE Muchas cosas hallo que se precia la diuina Magestad, y entre ellas no es la menor vna correspondencia grata, que con los hombres tiene. Buelue Finces por su honra, quitando la vida a vn deshonesto ingrato, que a vista de su pueblo entrô a vna ramera Madianitide, y vinculale Dios el Sacerdocio para si, y para sus descendientes. Quiere la hija de Faraon, como afirma Flauio Iosefo, poner a Moysen la corona, y el por la honra de su Dios, da con ella en tierra, y hazele Dios

Num. 25.

Ioseph. lib. 2. antiq. c. 5.

no solo Rey, sino como dize Philon Iudio quatro cosas las mas ilustres que hombre tuuo, de los que en la anciana ley florecieron: *Factus idem Rex, legislator, Propheta, & Pontifex:* Rey le hizo, y no Rey sugeto a leyes que otros dieron, sino Rey y legislador, Profeta, y Sacerdote: porq̃ veays si paga Dios biẽ lo que por el se haze. Bien conocio esto el Emperador Alexandro, quando segũ que afirma Plutarco, estando vn dia ofreciendo sacrificio a Dios, llegaron los ministros a que echasse incienso: y el metio entrãbas manos en la naueta, y saco vna almuerça grande, y echola en el incensario. Llegose a el su maestro Leonidas, y dixole: Señor, aun no soys Principe de Arabia, para hazer essas prodigalidades. Callò Alexandro, y en conquistando aquella tierra adonde el incienso se criaua, fletó vn nauio, y embiandosele, dixo: no seas escaso con los dioses, pues por vn puñado de incienso q̃ ofreci en su hónra, ves aqui me dan la corona de los montes donde se cria. Es Dios buen pagador de lo que por el se haze. Confiessale san Pedro por hijo del eterno Padre, y dize luego: *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiã meã*, Piedra le haze fundamental de su Iglesia, Pontifice Maximo, Lugartenien te, y vn Vicedios en el suelo.

Philõ lib. de præmijs, & poen.

Plutar.

Mat. 16

Y no es de perder aquella conjuncion, &, no se contentò con hazerle piedra, sino que pone conjuncion entre el seruicio de Pedro, y el premio que le da-

ua,

ua, todo va continuado, vn instante si quiera de tiempo, no quiere que descótinue la correspondẽcia de su parte. Los Reyes de la tierra en los hijos y nietos de ordinario pagan los seruicios, que se les hazen, y para esto tienen sus anales, y listas: y assi el Rey Assuero despues de algun tiempo
Ester. 6. satisfizo a Mardocheo el seruicio grande que le hizo, y entre los demas es necessario memoriales, consultas, fauores, y despues de mil años suele a vn seruicio muy crecido salir vna merced menguada corta, y estrecha. Pero Dios de contado paga: *Et ego dico tibi.* Vn acto continuado parece el seruirle vos, y el pagaros. Y aun lo encarecio mas Silio Italico,
Silio. diziendo:

Ipsa quidẽ virtus sibimet fulcherrima merces.

La virtud es paga de si mesma, no solo el merito y la paga son dos actos que vna conjuncion los continua, sino que el mismo merito tiene razon de paga, si vos hazeys vn acto virtuoso, el mismo acto es merito y paga, y assi van tan juntos, y caminan tan a vn compas, y a vn passo, que no se lleuan vn apice de ventaja. Muy bien paga Dios lo que por el se haze, es estremado gratificador de los seruicios de los suyos. Celebraronle la fiesta los Iudios, de la de
2. *Mac-* dicacion que Iudas Ma-
chab. 1. chabeo del templo santo de Ierusalen hizo, que esto quiere dezir, *Encenia*, y el de contado les paga con su diuina presencia: *Et erat Iesus ibi ambulans in porticu Salomonis.* En la solenidad se halló, honrandola con su diuina presencia.

§. II.

Et hiems erat. Era tiempo de inuierno. No me da poco que pensar, porque con tanto cuydado añade el Euangelista esta circunstancia? No bastaua dezir que vino, sino que el tiempo quãdo vino era inuierno? La razon de la letra fue por ventura para dar a entender qual delas dedicaciones del templo se celebraua: porque como vna se hizo en Otoño, y otra al comiençó del Verano, para condistinguir esta delas demas, dize, que vino en inuierno. *Et hiems erat.* Pero dexádo esto a parte, tengo para mi que el poner el Euangelista esta circunstancia, fue para que se eche de ver, como no solo con el hecho, sino con la circunstancia del tiempo quiere mostrar la correspondencia que tiene a lo q̃ por el se haze. *Et hiems erat.* No le detiene el mal téporal. Que próp to esta Dios para hazernos bien, y que facilmẽte se impide el hombre para seruirle, Dios en inuierno, en verano, de noche, de dia, y a todas horas esta delocupado para hazernos bien: y a nosotros la mas minima ocasion nos estorua el recebirle. En vn coloquio que con la Esposa tuuo hallo declarado lo vno, y lo otro. *Cant. 5.* Da golpes el Señor toda la noche para que le abra, y fuera de mil fineças que le dize, le propone dos razones, y ella con otras tantas se escusa. Pessemos la vna, y la otra, y vereys quan diferente es la correspondencia de entrambas partes. El Esposo: *Quia caput meum plenum est rore.* He aqui la primera razon. Abreme Esposa mia, que ten

go

go la cabeça serenada, y llena de rocio: y ella el descarte q̃ da es: *Exui me tunica mea, quo modo induar illa?* Estoy desnuda. Mirad qual es mas vestirse vna muger, o estar Dios toda la noche al sereno: *Caput meum plenum est rore.* Mi cabeça esta llena de rocio. Pues como no traya algo en la cabeça? No. Aora señores no aueys notado que jamas leemos que Christo truxesse algo en la cabeça? Vestido traxo, y la Virgen se le hizo, pero ni sabemos, ni la pintura antigua muestra que truxesse algo en la cabeça, y quiça fue la razõ, porque como dize el Apostol san Pablo: *Caput vero Christi Deus.* La cabeça de Christo es Dios, y encima de Dios no ay nada. Solas dos cosas se pusieró, vna fue la corona de espinas, y otra el rocio dela noche, esto esta sobre Dios: las malas noches, y las espinas, los trabajos que por Dios se padecen, estos pone Dios sobre su cabeça, y ellos le echan en obligacion de pagarlos, y otra cosa no: *Caput meum plenum est rore.* A Dios obliga, y al hombre obliga. Pues veamos, como satisfaze el hombre a deuda que el mismo Dios pone sobre su cabeça, no siendo encima de Dios ninguna cosa: *Exui me tunica mea.* Estoy desnuda. Que ligera ocasion para dar a Dios con la puerta en los ojos. Si fuera como las damas deste tiẽpo no me espantara tanto, pues para ponerse los encrespos, los riços, y los verdugados, para buscar las aguas de lustre, limpiar el espejo, ẽgalanarse con tanta diuersidad de galas, de joyas de arandelas, de rodetes, de to-

1. Cor. 11.

joyas, de arandelas, de rodetes, de tocados, de mudas, y otras cosas, era menester toda la noche: *Exui me tunica mea*. Preguntareys a la otra dama, que porque no va a Missa, y dira q̃ esta rebuelta, que espere el capellan, y llegaran las doze, y aun no aura subido en los Valencianos, postas para sus gustos, y cormas para el de Dios, y alcabo se quedarà sin Missa: q̃ son todas estas cosas, sino diferentilsimas correspondencias de parte de Dios y de los hõbres? Dios no perdona trabajo, y al alma qualquiera le embaraça. Dios no repara en las tinieblas, y estará el otro pelonaço haziedo que espere el Capellan puesto en el altar al medio dia. Dios no tiene por dificil estar toda lo noche al sereno, dãdo golpes a la puerta, y la otra señora que hizo toda la noche vela a sus gustos, teme de leuantarse a las diez para oyr Missa el romadizo. Finalmente el hombre en qualquiera cosa repara, y Dios en nada. *Et hĩs erat*. Ni mira si es deno che, o si es de dia, si es inuierno, o si es verano, si haze sereno, si escarcha, o si cae el rocio encima de su cabeça.

§. III.

Et pcincini mei gutis noctis: Esta es la segunda razon: Mis cabellos estan argentados con las gotas del rocio: y la Esposa con que se escusa *Laui pedes meos quomodo inquinabo illos*. He labado mis pies, como tengo de ensuziarlos? Tocar con el pie descalço en la tierra se le haze de mal, para recebir aquel que toda la noche en pelo, y en tiẽ- *Cantic. 5.*

po de

po de escarcha estaua dando golpes. Y si os parece sinrazon esta, parezca os, señores, mayor la que cada vno de vosotros cõ el vsa: pues si entonces para obligar a la Esposa a que le abriesse, alegaua el rozio de su cabeça, agora puede alegar la sangre. Si entõces el tener aljofarado el cabello cõ las gotas de la noche ponia por razon, para que le abriesse la Esposa, agora teñidos en sangre los cabellos, y el cuerpo todo acardenalado, llama a vuestra puerta. Si entonces el sereno de la noche era obligacion para que le abriesse la Synagoga, sealo agora estar en vna cruz enclauado, sean lo las heridas que recibio aquel cuerpo benditissimo, los oprobrios, las injurias, las afrentas, sealo el no reseruar el cansancio del camino, la desnudez, la hambre, la fatiga, el calor del Verano, ni el frio del Inuierno, *Et hiems erat, &c.*

§. IIII.

La segunda razon de hazer el Euangelista tãto caudal desta circunstancia, colijo de vna duda, que en mi pensamiẽto pesa mucho: Quando auiso Christo nuestro Dios a sus discipulos de la desgraciada ruyna del templo santo de Ierusalen, les preuiene de vna cosa notable, y es, *Orate autem ne fuga vestra fiat in hieme.* Rogad a Dios que la huyda, no sea en Inuierno. Preguntara yo al Señor, que tiene el Inuierno, que hemos de pedir a Dios, q̃ nuestra huyda no se haga en el: El padre S. Ambrosio da vna razon elegãtissima, diziẽdo: *Ideo non cuadit, quorũ fuga in* *Mat. 24*

S. Ambr. serm 6 in Psal. 118.

in hieme fit: quia non sequũtur Domini passionẽ non tollunt Crucem suã, & Christum sequuntur. Los que huyen en el inuierno no escapan, porque no siguen la passiõ de Christo no escapan, porque no toman su Cruz en el ombro, y vã tras sus pisadas: no escapan quiere dezir, porque estan en el inuierno del pecado: y assi inuierno y pecado todo es vno. Es tanta la misericordia del Señor, que siendo los Iudios enemigos suyos, estando en el miserable estado dela culpa, viene el propio fuego a calentarlos: como no quieren llegarse a la lumbre, la lũbre se llega a ellos: *Et hiems erat.* O que infeliz suerte es la culpa, es como tiempo de inuierno, y el pecado es el yelo: y da la razon Hugo, porque assi como el yelo encoge los miembros, haze estar las manos ateridas de suerte, que no ay prouecho de llas: assi el pecado es vn yelo terrible que pone yertas las manos del alma. Que pocas cosas buenas haze vn pecador? que pereza tan notable reyna en su pecho? *Propter frigus piger arare voluit.* Dize el Espiritu santo: no ay tratar q̃ vn pecador metido en el yelo dela culpa quiera arar la tierra dela cõciencia, ni sacar los raygones delas inclinaciones peruersas. No lo hazia assi el q̃ dezia. *Exercitabor, & scopebam spiritũ meũ.* Exercitaame, y varria mi coraçon, y alli otra letra: *Et fodiebam spiritum meum.* Profundissimamente dize, que caua el coraçon. Esto haze el que esta en gracia, y con el calor de la caridad tiene sueltas las manos, caua el coraçõy haze

Hugo. Luan. c. 10

Prou. ca. 20.

Psal. 76. Alia litera.

haze surcos profundissimos en el alma para sacar las malas hieruas de los pecados, y las rayzes de las inclinaciones peruersas, para que la semilla de la palabra de Dios de fruto centesimo.

§. V.

Lo otro, el que tiene ateridas las manos, quiere escreuir vna cosa, y por mejor escriuano q̃ sea haze vn garauato mal formado. Que mas bella comparacion de vna alma en el estado de la culpa? comiẽça vn pecador vna obra virtuosa y haze vn garauato. Podiamos dezir del lo que Horacio del otro pintor q̃ queriendo hazer vna dõzella bellissima le puso la ceruiz de cauallo, y rematò la imagen en vna cola de vn pescado.

Horati. lib. 1. Carmi.

Desinat impicem mulier formosa superne.

Spectatum admissi risum teneatis amici.

Assi es el pecador en el estado de la culpa, quiere hazer vna obra parecida a las de Dios, y haze vna chimera: pues a vna cabeça hermosissima le pone vn mal fin, cõ q̃ se vicia todo: quiere dar vna limosna, y auiẽdola d'dar por Dios, lo q̃ haze el pecado es, hazerle conuertir la intencion a las criaturas, poniẽdo por fin la gloria vana que dellas espera: y assi lo que auia de ser vn escrito hermosissimo, que pusiera Dios en el libro de su razon para premiarle, es vn garauato que se pone en el libro de las deudas para que le pague: y es la causa desto el tener las manos del alma ateridas: començó biẽ, y acabò de suerte, que podiamos dezir del, lo que el Espiritu santo de la muger fuerte, y aunq̃

en

Prou. 31. en ella es virtud, en los hombres no lo es: *Manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusam*: Estendio Dios sus manos a cosas fuertes. Quien desde principio no entendiera que se auia de inferir alguna grande hazaña? Quien no presumiera que la conjuncion, &, fuera desmantelar vn muro, destruir vna ciudad entera, arruynar vn exercito, rõper vn batallõ? Pero no fue nada desto, sino que, *Digiti eius apprehenderunt fusum*. Que hilò. Assi son los pecadores, comiençan vna obra heroyca, abren la mano a hazer prodigios, y como tienen las manos ateridas acaban hilando: assi acabo Hercules, como dize Firmiano. Assi lo hizo Pilatos, al principio començo vna obra tan buena como librar a Christo, y acabò en ponerle en vna Cruz. Quiere dar sentẽcia absoluiendole de la querella, y como tiene ateridas las manos, da contra el sentecia de muerte. Assi le sucedio a Iudas, coméçò a conocer su pecado, y a dezir: Mat. 27. *Peccaui tradens sanguinem iustum*. Y acaba de sesperando de su clemẽcia, tiene ateridas las manos, y las q̃ començarõ restituyendo el dinero, y echandolo en el templo, acabaron dando en el dogal el ñudo, y echandole al cuello para ahorcarle. Apenas ay hazer vn pecador cosa buena ateridas las manos con el yelo del pecado, que el inuierno frio y tempestuoso de la desgracia de Dios reyna. *Et hiems erat.*

Fiamian. lib. 1. de Fal. reli. lib. 1. 9.

§. VI.

Mas. El inuierno es vna esterilidad de todos

dos los bienes: *Hiems etenim arbores ventus suo honore spoliat.* Dize el bienauenturado san Ambrosio, ni las plantas dan su fruto, ni los arboles tienen hojas, ni las hieruas flores, ni los huertos verdura, ni ay cosa grata, ni hermosa: y assi Virgilio llama al inuierno triste:

S. Amb. Lucæ. 10.

Virgil. 4. Georgi.

Et iam tristis hiems, etiã nunc frigore saxa
Rumperet.

Y Silio Italico le llama feo, y sin adorno y compostura.

Sed esq; tuetur
Perpetua deformis hiems.

Sil. lib. 3.

Y Horatio en el libro de sus versos.

Hora. li. 2. carmi.

Informes hiemes reducit
Iupiter idem.

Desta suerte es el estado dela culpa, inuierno esteril de todos los bienes. Que bien lo dize el Ecclesiastico: cuenta entre las grandezas de Dios esta, que en contrario sentido entendida, como la interpreto Hugo, explica la malicia del pecado: *Gelu sicut salẽ effũdit super terram.* Como sal derrama Dios yelo sobre la tierra, y el pecado sobre la tierra del alma haze lo mesmo: como sal siembra el yelo, notable cõparacion por cierto: q̃ tiene que ver el yelo con la sal? el yelo es frigidissimo, la sal es como fuego: el yelo es agua cõdenlada, la sal es vn fuego terrible. De vn modo de hablar de Dauid se colige ẽ cõtrario sentido la resoluciõ desta duda. *Quidat niuẽ sicut lanam.* Da Dios la niene como la lana, la lana abriga, y la nieue yela, y con todo esso haze Dios la nieue abrigo dela tierra, porq̃ como notò y biẽ Genebrardo, puesta encima dela tierra haze que se concentrẽ los vapores caliẽtes, y que

Ecclc. 43.

Hugo. Ioan. 10.

Psal. 14.

Genebr. ibi.

y que el trigo arrayguе mas, y haga mas cepa, y por esto solemos dezir, q̃ año de nieues año de bienes. Desta mesma suerte se ha el pecado para mal del alma, el fuego de la culpa haze capa del hielo, para que las malas inclinaciones se arrayguen mas, y haziendo cepa arrojen cõ mas furia. Que es la causa q̃ vn hombre inclinado a vn vicio, antes de caer en el pecado se tenia a raya, y con grã facilidad domaua el apetito, y q̃ despues de caydo vna vez, hecha penitẽcia, y llorado el pecado es tan facil venida la tentacion de caer en el mesmo? sino q̃ el hielo del pecado arraygô la mala inclinaciõ, y assi arroja con mas pujãça? Ecclꝛ. 43. Mas. *Gelu sicut salem effundit super terrã*: La frialdad derrama como sal. La sal fue antiguamente symbolo del pecado, como afirma Valeriano, porque como es tan caliente excita la concupiscencia, alborota el apetito: y desenfrenando la passion da con el hombre en tierra. He aqui otra cosa que el pecado haze: *Gelu sicut salem effundit*: Dios templa con el rocio de su gracia, los ardores mas fogosos y resfria los incentiuos mas ardientes: y assi del fuego haze hielo: pero al contrario el pecado derrama sal, pues en el hõbre mas compuesto, y mas elado leuanta mil alteraciones, mil chispas y llamaradas. Mas? *Gelu sicut salem effundit*. Antiguamente las casas de los traydores las sembrauan de sal, porq̃ como la sal esteriliza las hieruas, y quema las plãtas, y no querrian que naciesse cosa verde en tierra pisada de vn traydor, teniẽdo hasta

Pier. lib. 31 cap. de Mari.

hasta las hieruas por sospechosas, por esso la sé brauã de sal. Desta suerte se ha el demonio, el hielo del pecado esparce como sal, quemando quanto bueno ay en el hombre, no dexando hoja verde, ni flor, ni sombra si quiera de virtud, sino vn erial inculto, con vna imagen de inuierno, feo, pelado, muerto, y sin hermosura: *Et hiems erat.*

§ VII.

Mas. Con el inuierno todo lo que se quedò en los frutales muere y perece. Y assi san Ambrosio dize, que en el inuierno: *Asperitas frigoris teneras frondes in speciem mortis interficit*: Que la aspereza del frio viste las hojas tiernas de vna specie de muerte, y Ouidio llama al inuierno letal y mortifero.

Sic læthalis hiems paulatim in tempora venit.

Y Silio Italico, cruel y sin misericordia.

Austri nebulosam verticefrontem
Immitis condebat hiems.

Que mas vella pintura del estado de la culpa? Todo el fruto que el alma auia producido en el verano de la gracia se quema, se pierde, y se consume, aunque algunos habitos de virtud queden, pero sin rastro de deuda, ni merito para la eterna vida: *Non est vba in vitibus, nec ficus in ficulnea*: Dize Dios por Ieremias, no ay vbas en las parras, ni higos en las higueras, todo lo agostó el hielo del pecado, y no solo las vbas, de q̃ podia esprimirse el mosto y hazerse vino, sino q̃ hasta la rebusca consume el pecado. Considerando esto Dios por Micheas se lamenta, y dize: *Væ mihi, quia factus sum sicut, qui colligit autũno*

S. Amb. vbi sup. Lucæ. 10.

Ouid. 1. metho.

Silius.

Iere. 8.

Mich. 7.

razmos vindimiæ, & non est botrus ad comedendum. Ay de mi que me sucede como a los que rebuscan las viñas de los hombres malauenturados y escalos, que buscando despues dela vendimia vbas, no hallã que llegar a la boca. Es vendimiador escasissimo el pecado, aũ rebusca no dexa enel alma. Y no lo ponderan poco los Setenta interpretes, diziendo: *Væ mihi, quia factus sum sicut qui congregat stipulam in messe.* Ay de mi, que soy como los que con rastros cogen la paja seca en los rastrojos. Pone tal a vn pecador su culpa, que sola la paja para encender el horno del infierno dexa, no queda razimo, ni hoja, ni cosa verde, todo lo destruye. Que bien lo declaró Dauid debaxo de vna metafora galana. *Exterminauit eam aper de silua, & singularis ferus depastus est eam.* Desterro la el puerco montes. *Cõsumauit eam aper siluestris,* traslada Pagnino: consumiola, destruyola, arruynola, desflorola, acabola, ni dexo razimo, ni rebusca, ni hoja, ni sarmiento, ni bastiga. *Et pulchritudinem agri depascitur.* Dize enla anotacion marginal Pagnino: no solo destruyo el fruto, pero la beldad del verdor, la gracia, el hermoseo. *Et singularis ferus.* Y otra letra: *Et omnis generis feræ, quæ in agris degunt, eam depascuntur.* Todas las fieras del cãpo vienen a repastarse en ellas. *Omnis generis:* Dixo, fieras de todos lináges, vnas bestias comen el fruto, y no hazen mas daño, otras las hojas, otras los sarmiẽtos,

Psal. 79.

Pagnin.

Pagni. in marg.

Batab.

tos, y otras destruyen las cepas, royendo las rayzes. Pero en la viña del hombre, en el estado de la culpa, todos los generos de bestias entran, y todos las destruyen, para que ni que de fruto, ni hoja, ni sarmiento, ni cepa, y no solo los animales terrestres, sino las aues de rapiña. *Et singularis ferus.* Y Pagnino. *Et auis agrestis depasta est eam.* Las aues del cielo, los animales del campo, y las musarañas de la tierra la destruyen. Y esto, quando si pensays? en el inuierno de la culpa. Pensays que es pequeño encarecimiento este? Los animales en verano menos daño hazen a las viñas, porque como estã cargadas de hojas, contentanse con el gusto de su dulçura, perdonando a las vastigas y a las cepas, pero en inuierno como esso falta arremeten a las guias, y destruyẽ la propia cepa, no dexandola para lleuar mas fruto. Quando vn justo esta en el verano de la gracia, repastase quando mucho la vanagloria en las hojas de las virtudes, comese algunas vezes el fruto, pero la cepa queda entera para criar nueuos frutos, y hojas nueuas, pero quando es inuierno, quando esta en el hielo de la culpa, a las cepas acomete, y las va deshaziendo y menoscabando hasta que arrancadas y perdidas no queda hoja, ni fruto, ni sarmiento, ni parra. Esto es lo que el inuierno de la culpa haze: *Et hiems erat.*

Pagn.

§ VIII.

Mas. En inuierno es el tiempo de la culpa, en el inuierno ay grandes inundaciones, borrascas, tẽpestades, e inquietudes: y assi los Poetas vnos llaman al inuierno llouioso.

Sitoniaq; nives hiemis subeamus aquosæ.

Virgil. in bucolic. Dixo Virgilio. Otros le llaman ventoso.

Vertitur in vẽtosam hiemẽ fugæ prouidus illã.

Exiodo. Dixo Exiodo, otros turbio, y desbaratado.

Vastisq; turbida filius spargit hiems. &c.

Claudia. Dixo Claudiano, q̃ otra cosa es el estado de la culpa, sino vn inuierno lleno de auenidas de maldades. Y sino digalo vn esperimentado:

Psal. 114. *Circundederunt me dolores mortis, & torrentes iniquitates conturbauerunt me.* Cercaronme los dolores de la muerte y las auenidas del pecado me turbarõ. Dos cosas hallo q̃ notar en este passo, y no ponderan poco lo que en el inuierno de la culpa se padece. La primera es, el llamar al pecado torrẽte: *et torrentes iniquitatis.* No le llama arroyo, ni rio, ni fuẽte, ni lago, ni valsa, sino auenida: y da la razon elegantissimamente Hugo, tomandola de Seneca, y diziendo: *Virtus lenta, vitium impetuosum est.* *Hugo.* La virtud es vna agua mansissima que cõ vna tranquilidad grata soplando la marea del cielo va sulcando el mar del mundo, pretendiendo tomar tierra en el cielo: pero el vicio es vna auenida impetuosa, que con vn furor desbaratado lleua al infierno los naulos que en sus hondas coge. Mas: *Torrẽtes iniquitatis.* Es como vna auenida terrible el pecado. Quando vna auenida sucede en

en hallando algun impedimento, o presa, o molino, o canal cõ mas violencia le rompe y camina. Assi en el pecado puesta la presa de ley delante, con mas furia la acomete, y es lo que dixo el Poeta,

Ouid. *Nitimur inuetitã ſẽper cupimusq; negata.*

El ser vna cosa negada despierta el apetito. Y la salsa que saborea el apetito de los hijos de Adan, suele ser la prohibicion que las leyes tienen: y assi dixo el Espiritu santo: *Aquæ furtiuæ dulciores sunt:* Las aguas hurtadas y las q̃ no lo son vn mismo sabor tienen: pero esto de ser hurtadas, y prohibidas, vn no se q̃ les da que inflama el apetito, y le haze el bocado mas sabroso, de suerte, que con vna furia impetuosa le lleua tras sus gustos. De aqui entendereys señores dos lugares dificultosos harto, de san Pablo, notados a este proposito de Hugo. El primero es: *Lex ſubintrauit, vt abundaret delictum:* Entrô la ley para que abundasse el pecado. Pues como la ley fue puerta del pecado, fue para que creciesse? no es la ley freno que detiene el apetito, y presa dõde se rebalsan los desseos desconcertados del alma, para que no se executen? Claro esta q̃ si. Pues como dize que entrò ley para q̃ el delito abundase? Sabeys porque? porque la prohibicion despertò el apetito, el ser vida da la mançana, engolosinò el gusto, y rompiendo la presa el auenida huuo vna grã suma de pecados. *Hugo ad Rom. 5.*

El otro lugar es: *Vir tus peccati lex.* La vir- *1. Cor. 15.*

tud del pecado es la ley, fue la virtud del pecado: a quié no da q̃ rumiar esto? como pudo ser virtud del pecado la ley? la que fue hecha por Dios, promulgada por su ministro, escrita con su espiritu, autoriçada con sus milagros, firmada de su nõbre, como se puede llamar virtud del pecado? q̃ es de aquello de Dauid, *eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum, &c.* Que las palabras de Dios sõ castas, son como oro acrisolado mil vezes? *Virtus peccati*: Virtud quiere dezir aqui fuerça: y en este sentido Dauid: *Qui cõfidunt in virtute sua.* Y por esto el hõbre se llama *Vir*, porque es fuerte, y la muger es flaca: y cõforme a esto lo q̃ quiere dezir es, q̃ la ley fue la fuerça del pecado. Mas dificultoso esta q̃ antes, dira qualquier curioso, si dixera que la ley es fuerça cõtra el pecado? si dixera que es las riendas con que haze Dios tener a raya el apetito? pero q̃ es fuerça? que es estimulo y azicate: quié oyò tal? *Virtus peccati lex*: Virtud del pecado la la llama. Sabeys porq̃: no porque de fuerças para el, pues antes le prohibe, sino porque con la prohibicion se despierta el apetito, y como la ley es la represa que detiene los desseos, van creciendo tanto, que en rompiendola el auenida del pecado, va sin comparaciõ con mas furia que antes: *Torrentes iniquitatis.* Mas. Es el pecado como auenida: las auenidas siẽpre son vnas aguas turbadas: assi el pecado, agua es turbada, fea, y sin claridad nin-

Psal. 11.

Psal. 48.

Psal. 17.

ninguna: *Quid tibi vis in via Aegypti vt bibas aquam turbidam?* Dize Dios por Ieremias, agua turbia es el pecado turbia ella, y en q̃ turbia el alma q̃ la bebe: y assi Dauid: *Et anima mea turbata est valde*: Turbada esta el alma d̃ vn pecador, y no como quiera, sino, *Valde* mucho, estraordinariamente, en grado superlatiuo: y no ay que espantar, si la auenida es tan grande: *Et torrẽtes iniquitatis conturbauerunt me*: Turbaronme las auenidas tẽpestuosas q̃ en el inuierno del pecado se leuantaron.

Hier. 2.

Psal. 132.

§ IX.

Lo segundo es, que la palabra, Maldad, puso en singular, y las auenidas en plural: *Torrentes iniquitatis.* No cada maldad tiene su auenida, no son los pecados como los vientos que leuantan en el mar las tempestades, que cada vno leuanta la suya, echando las naues a la contraria parte, sino que cada pecado leuanta mil tormẽtas y tempestades. En vnas palabras particulares lo declarò Dauid, diziendo: *Torrentẽ pertransiuit anima nostra forsitam pertransisset anima nostra aquam intolerabilem.* Vna auenida passo nuestra alma, y si se descuydara vn poco por vẽtura passara vn agua intolerable, primero passo el auenida: *Torrentẽ pertransiuit anima nostra.* Y luego el agua intolerable, porque en no retratando el pecado va el pecador perdido, lo que al primer trago se passa es vna auenida entera, y en descuydan-

Psal. 132

dose vn poquito, se haze vn mar de inundaciones lleno.

Pero preguntara y con razon qualquiera, que son estas auenidas del inuierno de la culpa? son de pedrisco, de granizo, de agua limpia, o que es lo que en ellas viene? El Espiritu santo declarò esto por
Oseas. 4. Oseas, diziendo: *Male dictum, & mendatium, & homicidium, & furtum, & adulterium inundauerunt, & sanguis sanginẽ tetigit.* Las auenidas son terribles: y lo que traẽ es truenos de maldiciones, vientos de rapiñas, hurtos, y adulterios: *Inundauerunt*: Dixo, como notò
S. Hier. S. Geronymo, y no *sũt*, porque en el inuierno de la culpa van de mõte a monte los rios de los pecados a pagar a la muerte su tributo. Y que mas? *Et sanguis sanguinem tetigit.* La sangre tocò a la sangre. Sangre en la santa Escritura quiere dezir parentesco, y segun esto es como si dixera, el pariente tocò a su pariente: no se reparó en incestos, no se mirò al parentesco en el cumplimiento del apetito: y es segun la translacion de los Setenta: *Et sanguines sanguinibus miscent.* Y a la de san Geronymo: *Et sanguinẽ sanguini miscuerũt.* No solo en las leyes de Dios, pero aũ ẽ las de natura leza no reparan sino q̃ la sangre mezclan con la sangre propria: y de otra manera: *Et sanguis sanguinem tetigit.* La sangre toco a la sangre, no repararon en parentesco para destruyrse y acabarse vnos a otros, que ni el hijo miro por la honra del padre, ni el hermano *Septua.* *S. Hier.*

co-

corriendo vn apice de interes respeto a su hermano, ni el primo tuuo en su primo las espaldas seguras: *Et sanguis sanguinem tetigit.* Lo tercero, este nombre, *Sãgre* en la Santa Escritura quiere dezir pecado, como aduirtio san Gregorio: y en este sentido el Real Profeta Dauid: *Virum sanguinem, & dolosum.* Y Esayas: *Manus enim vestræ sanguine plenæ sunt.* Y es la razon, por que como auia Dios con tanto cuydado prohibido el comer la sangre, y no ay cosa mas prohibida ql pecado, por esso le dio este nõbre. Y segun esto es como si dixera, vn pecado tocó a otro, eran tantos que vnos a otros se alcançauan, eran tan continuos, que haziendo vna cadena no quedaua eslauõ suelto. *Et agrabant peccata peccatis.* Dize el Targun Caldeo: montones hazen de pecados, como quando apedrea, que vnas piedras sobre otras hazen vnos majanos terribles: assi son las auenidas del inuierno de la culpa. Desuerte, que podriamos dezir aquello de Esayas. *Ibit per Iudeam inundans, & transiens, vsque ad collum veniet.* Del Rey de los Assyrios lo dize el Profeta, pero no viene mal al pecado, passar a inundãdolo todo, y llenandolo de legano y desuentura hasta el cuello, y si os descuydays vn poco cubrira la boca, y acabara con todo, y no llegareys a Dios: *Verumtamen in diluuio aquarum multarum ad Deum nõ appropinquabunt.* No son estos diluuios y auenidas por

S. Grego. 13. Mor. c. 10. *Psalm. 5.* *Isai. 1.* *Targum Cald.* *Isaiæ. 8.*

donde se llega a Dios, sino con que encalla el alma, y da al traues en los vagios de la eterna muerte: son inundaciones de pecados, y torrentes de culpas, y turbiones que en el inuierno de la desgracia de Dios corren. *Et hiems erat.*

§. X.

Mas. El inuierno es tiempo, en que con suma facilidad cae vn hombre, y se haze las narizes porque como las calles estan vedriadas con el hielo, y los pies elados, en resualando da vn hombre en tierra. Que mas grato Hieroglyfico del estado de la culpa? *Demererũt se in cæno, & in lubrico pedes eorum*: Dize el santo Profeta Ieremias: zabulleronse en el cieno, y sus pies estan en despeñaderos. Dos cosas dize que difinẽ harto bien el estado de la culpa. La primera, que se zabulleron en cieno. Como pensays que esta vn pecador? Vos direys que vestido de tela, de olanda, y de riqueza: pero Dios varro llama todo esso, miseria, y desuentura. Que galana sale la enamorada a caça de sus gustos, que lleua de galas, que de vestidos, que de inuenciones, pero si el cuerpo va hecho vn Milanes de joyas, el alma cubierta de cieno. *Demerserunt se in cæno.* Oquien persuadiesse al galan enamorado, que anda hecho Filosofo de las significaciones de los colores, para hazer alarde de sus passiones, que todo esso, por mas q̃ engalane la persona, es embarrar el alma,

Hiere. 38.

ma, y enſuciar con lodo la conciencia? Quiẽ hiziera creer a la otra ſeñora, que haſta las ça patillas ſiembra de flores, que las perlas que en tan ricos encaxes van engaſtadas, eſtan llenas de manchas. *Sordes eius in pedibus eius*: Dize vn Profeta. Los pies lleua tan manchados, que todas aquellas flores, y hermoſuras ſon menester paradiſsimular ſus deſuenturas, y no ſolo los pies, ſino el cuerpo todo. *Computauerunt iumenta in ſtercore ſuo*: dize Dios por Ioel, pudrieronſe los jumentos en ſu eſtiercol: jumentos las llama, aſnos de carga, y con razon: porque yo no ſe quien pudiera lleuar tanta carga de veſtidos, de tocados, y de coſas, como vna muger laſciua ſobre ſi echa, ſino vn aſno de carga: *Computruerunt iumenta*: jumentos ſon y jumentos podridos, tantos adobos, tantos guantes de olor, tantos perfumes, tanto ambar, para que penſays que ſon, ſino para diſsimular el mal olor que tienen? Quando veo vna muger embuelta en eſtos perfumes, gran ſoſpecha tengo, que es para embalſamar el alma corrompida. Pero todo no baſta: *In ſtercore ſuo*: En ſu eſtiercol dixo: la peſtilencia y corrupcion es ſuya, y los olores ſon agenos, y aſſi eſtos ſe acabaran como coſa preſtada; y la corrupcion durara como coſa propria, y preſto ſe echara de ver quan çabullidas eſtan en ella: *Demerſerunt ſe in cæno*. Metidos eſtan en cieno: Y q̃ mas.

Et

Trenor. 1

Ioel. 1.

Et in lubrico pedes eorum. Esto es lo segundo, los pies tiene en vnos despeñaderos. No se contenta el pecado con tener a vn hombre puesto del lodo, sino que la parte donde tiene los pies esta elada y resualadiza: pensays vos metido en el cieno de la culpa, que el cumplimiento del desseo es hazer pie y hallar fondo en el mar de vuestras torpezas, y es despeñadero terrible. Que bien lo dize Da- *Psal. 72.* uid: *Verumtamen propter dolos posuisti eis.* Donde la letra Hebrea: *Hebræa litera.* *In lubricitatibus ponis eis. Suple pedes.* En resualaderos tiene el pecador los pies: que passo da guiado de su culpa, que no sea vn despeñadero? q̃ vez mueue el pie que no sea hazia el infierno? Quando assento la planta el pie del pecado, que no sea para dar con la otra en la eterna muerte? *Fiant viæ illorum tenebræ, & lubricum,* dixo *Psalm. 34.* Dauid. Arnobio en este lugar, dize, que solos los Profetas puedē hazer estas maldiciones personales. Pero S. Geronymo, dize, que *S. Hiero.* muchas destas son profecias de cosas que han de suceder a los malos. Y segun esta dotrina, es como si dixera, los caminos que vn pecador enel inuierno dela culpa pisa, seran elados, son tinieblas, pues no ven donde asientā los los pies, y calles vedriadas en que con facilidad caen y se quiebran la cabeça, y no ay que espantar, pues el inuierno de sus culpas los tiene tales. *Et hiems erat.* Inuieruo era.

§. XI.

§. XI.

Mas. En el inuierno. como noto y muy bié Hugo. Hugo, hielase el lodo, y quanto esta junto có el todo se haze vna pie dra, palos, tierra, trapajos, todo se códésa y se estrecha tanto, que no ay apartarlo. Que es vn alma en pecado sino vn charco elado, lo primero pegada con la tierra. Assi lo dize Da uid: *Adhæsit pauimento anima mea.* La palabra, *Lahaphar*, significa tierra, o poluo, y cõ este dize, que se congela su alma, juntose con la tierra, de suerte, que todo parecia vno. Vna alma en vna deshonestidad q̃ otra cosa es sino vna junta con la tierra dela carne, tan estrecha que parece todo vno, de donde vino a dezir el bienauenturado san S. Hiero. Geronimo, que en este vicio maldito: *Totus homo caro*: Todo el hombre parece carne, lo espiritual y lo terrestre, lo inmortal y lo perecedero, todo parece vno. Lo otro, congelase con los palillos y trapajos. El poner vn hõbre su aficion en las riquezas, dignidades, y honras del suelo, dexãdo a Dios por ellas, que otra cosa es, sino q̃ el hielo dela culpa le junta con todas estas nadas, que no merecen otro nombre mas honrado, pues les da Dios, que tãbien las conoce, este: *Qui lætamini in nihili.* Dize Amos. 6 por Amos, nada las llama, menos son que palillos y trapajos: y aqui el Hebreo: *Qui lætamini in non verbo:* No palabra las llama, no ay palabra con que explicarlas, ni nombre con q̃ sacarlas de pila quando de Dios se apartan, porque si las llamamos riquezas, como de ordinario suelen, no es este

su

su apellido, pues hazen a vn hombre pobrissimo, quitandole aquel q̃ en su mano yzquierda tiene las glorias y riquezas verdaderas. Si las apellidamos gusto, tampoco es propio epiteto este, pues nos quitan la fuente de todos los gustos. Si possessiõ, tampoco, pues antes nosotros somos su possession, y ellas los possedores. Finalmente si las llamamos algo, no son nada, pues nos priuan de aquel Señor, q̃ como dize vn Profeta, *Erit Deus omnia in omnibus.* En los suyos sera todas las cosas. Simaco les acerto el propio nõbre en su translacion, diziendo: *Qui lætamini sine ratione.* Sinrazon las llamò: porque q̃ cosa mas sinrazon que dexarse vn hõbre de trãsformar en Dios, y hazerse, como dize sanPablo, vn espiritu con el, por ser vn charco elado en el inuierno de la culpa, junto con la tierra, con los palillos, y trapajos que suelen estar por las calles? sinrazones son. Pues que cosa mas sinrazon que naciendo vn hombre para el verano de la gloria, gustar de viuir en vn inuierno miserable, feo, y cõgelado, como es el pecado? *Et hiẽs erat:* Inuierno era.

§. XII.

Finalmente el hielo del inuierno endurece el varro de suerte, que sino viene la blandura del calor, no ay ablãdarle. Y assi Ouidio le llamo Marmoreo. *Ouid. 4. fasto.*

Nec si marmoreo palet adusta gelu.

Que pintura mas a proposito del estado de la culpa? como hielo esta vn coraçon, tan hecho de marmol, tan

i. con-

vn cõtraſtable, y tã duro, que ſino es el calor de la diuina gracia no es poſsible derretirle, ſi no es el fuego de Dios, no es poſsible deshazerle. Pues ſegun eſto juntemos el fin deſte ſermon con el principio. Mira ſi grarifica Dios bien lo que por el te haze, pues por ſola vna fiesta de vna dedicaciõ de vn templo, eſtando los Iudios en el inuierno de la culpa, en el frio de ſu deſgracia, y en el hielo del pecado, viene el miſmo fuego diuino a deſclarlos, viene el Sol de juſticia a calẽtarles el alma, viene el fuego celeſtial a reſoluer el yelo de ſus frialdades.

Y pues eſto con los ingratos hazes, ſiruete poderoſo Señor nueſtro, de no hazer menos con las almas que con tu ſãgre redemiſte: y ſi tu Señor no reparas en mal temporal, en que ſea inuierno ni verano, ſi de dia nos llamas y denoche argentada la cabeça y los cabellos cõ el rocio de la noche aljofarados, todo el cuerpo ſangriẽto y llagado, eſtas dando aldauadas a mi alma, ella no repare tampoco en coſa, ſino que te abra luego, te aluergue y te reciba. Siruete grarificador franquiſsimo, que ſi el inuierno del pecado tiene ateridas mis manos, ſin que quieran arar la tierra del alma, ni ſacar los raigones de las inclinaciones malas, ſi queriendo hazer buenas letras, y obras, que en el libro de tu razon ſe eſcriuieran, hazen garauatos, tu Señor con el calor de tu gracia las ſuelta, y las deſata, no ſean como el pintor de Horacio, que començãdo vna dozella belliſsima acabo en vna chimera:

ni

ni como Pilatos, que queriendo absoluer la inocencia tuya, la puso en vn madero: ni como Iudas, q̃ començo restituyendo, y acabo desesperandose. Siruete criador de cielos y tierra, que si en el inuierno de la culpa el pecado sembrò hielo como sal en las conciencias de los tuyos, esterilizando lo bueno que tenian, y dãdo fuerças a las inclinaciones malas, para que haziendo cepa y arraygando arrojassen con mas furia: tu diuina gracia las fertilize poniendolas en vna agradable Primauera: y si el hielo del pecado quemò las hojas que se auiã produzido en el verano de la amistad tuya, dexando la viña tal, que aun rebusca no se hallaua, y todas las bestias del campo, y las aues del cielo entraron y la destruyeron, no dexãdo ni hoja ni fruto, ni vastiga, ni vid, ni parra, tu Magestad la restaure, la cerq̃ y fortifique. Siruete gloria de los Cherubines, que si en el inuierno de la culpa nos acometieron las auenidas del pecado, haziendonos rõper la presa, y al sabor de lo vedado caminar con furia tras nuestros gustos: si inundaron nuestras almas, si las zabulleron en el cieno de la culpa, si en los despeñaderos pusieron los pies suyos, para que resbalando se quebrasse la cabeça, tu Señor los refirma en el camino de la vida. Siruete esperança nuestra, que si elada nuestra alma como charco se hizo vna cosa cõ la tierra, cõ los palillos y trapajos, que por apartar de Dios, ni merecen nombre de riquezas, de gustos, ni de possessiones, ni de algo, sino de sinrazõ, e injusticia,

sticia, que se deshiele, y solo con tu Magestad procure hazer vn espiritu. Siruete final mẽte, Redemptor nuestro, q̃ si el hielo de la culpa, no puede deshazerse, sino es cõ el calor tuyo, tu Señor te acerques de suerte que deshelado el coraçon con los resplandores de tu fuego alcançe aqui tu gracia, y despues tu gloria. *Quam mihi & vobis præstare dignetur Iesus Christus. Amen.*

FERIA SEXTA Post Dominicam quintam.

Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisæi concilium, & dicebant.
Ioann. 11.

§. I.

EN Vna propriedad que puso el Autor de la naturaleza en la enzima, considerada de vn graue expositor *Martin.* del Genesis e ivo Dios *gus in glo* vn misterio, en que se *ssa tom. 2* plãde e lo vno el odio *f* 1388.

que a los buenos tienẽ los malos, y lo otro el gusto que en sus semejantes hallan. La enzina tiene con los arboles frutuosos tanta cõtrariedad y azedia que los destruye, los come la virtud, y gastandolos les da muerte: y al contrario, a los silueſtres y sin fruto haze apacible compañia. Siendo la verdad tan sin cosa que de comer sea, y de tã mal agrado entre los Antiguos, q̃ como a arbol infeliz, y de mal aguero, no era licito, como dize Alexãder ab Alexandro entrarla en los templos: y aun nõbrar la solamente los Sacerdotes, dizen Sexto Põpeyo, y Plutarco, q̃ era gran pecado en Roma, cõ todo esso halla en la encina acogimiento y abrigo: y no solo esso, sino que le sirue de apoyo, de sustento, y arrimo, y a costa de su sustancia la permite trepar por sus ramos, empinarse en sus alturas, vestirse de hojas, engalanarse, y hazer alardes de su frescura. Desta cõdicion son los poderosos de la tierra, en quiẽ la virtud no anida, los Perlados malos, y aquellos en quien Dios no viue, sustentan las yedras inutiles, y sin fruto, apoyan los pecadores, los conseruan y vãdean, fauorecen los truhanes, hazẽ grande caudal d̃ los lisõgeros, acõpañanse de otros, hechos en la turquesa de sus costumbres, y para los arboles frutuosos sõ encina crueles, persiguen a los buenos, los virtuosos les dan en ro stro, procurandoles lã muerte. Que arbol mas frutuoso que el Santo Abel pues no falto vna encina de su hermano, que le quitasse la vida. Que planta mas gra

Alex. ab Alex. lib. 4. Genia. cap 17. Sext. lib. Plutarc. in probl.

graciosa que Moysen? Pues ya veys las persecuciones q̃ en Egypto tuuo. Que fruta! mas grato, q̃ aquel que el mesmo se llamo oliua fructuosa, plantada en la casa de Dios? pues leed los libros de los Reyes, y vereys quan lleno de ahogos y apreturas le traxo Saul. Que plantel mas hermoso que Esaias, pues afferrado muerto, como afirma san Iustino Martyr, san Epifanio, y san Geronimo: y aun añaden los Hebreos, que la sierra fue de palo, y quiça de enzina, para que el tormento fuesse mas fiero. Que enxerto mas fertil y abundoso que aquel arbol de vida, plãtado en medio del Parayso, y enxerto en el mesmo tupuesto diuino? Que cepa mas hermosa, que aquel Señor que de sí mesmo dize, que es vid verdadera, y el Padre eterno el labrador della? pues mirá si le falta enzina q̃ le procure la muerte, y no vna sino muchas: *Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisæi concilium, & dicebant.* En vno se junto el Cabildo de la Synagoga para tratar de quitarle la vida. Y las razones q̃ en el Concilio ponen, son: *Si dimittimus eum multi credẽt in eũ, & veniẽt Romani, & tollẽt nostrũ locũ, & gentẽ.* Si le dexamos muchos creeran en el: y vendran los Romanos, y a fuerça de armas arrancaran con todo. Duda, y cõ razõ S. Chrisostomo, porque auiã d̃ venir los Romanos cõtra los Iudios, si d̃xauã a Christo: *Nõ le sistẽtia Romanis accuit, nõ rebellionẽ prædicauit nõ pecunias, & arma parauit*, dize Hugo. No enseñò doctrinas contra ellos, ni rebeliones:

D. Iustin mar. epiphan. & in. teri. pro. S. Hieron

Chrys. ho mil. 63. in Ioann.

Hugo. Ioan. 11.

no hizo gentes, no buſco dineros, no apreſto exercitos, ni fleto navios. Pues porque los Romanos auian de mouer contra el batalla? Mas. Dos cosas mueué a los Reyes a hazer jornadas cõtra las Prouincias ſujetas, o por lebãtarſeles con los tributos, o por negarles el ſeñorio: y ninguna razõ destas corria en Chriſto. Vienenle a preguntar ſi era juſto dar el tributo a Ceſar, o no? y dize, que lo que es de Ceſar, ſe le de a Ceſar: *Matt. 22* *Redite ergo, quæ ſũt Cæſaris Cæſari.* Quierêle leuantar por Rey, y dize *Ioan. 6.* Iuan, que huyo. Pues ſi eſto es, en que pudieron fũdar eſta ſoſpecha los Sacerdotes y Fariſeos? No todos dan vna meſma reſpueſta a eſta duda: pero yo ſeguire tres que ſon las mas prouables.

DISCVRSO primero.

Quan errados van los que en el Conſejo de Eſtado no miran a la ley diuina.

Veniẽt Romani & tollent noſtrum locum &c.

§ II.

LA Primera es de Hugo, y en parte de ſan Aguſtin glorioſo, Eran tantos los tributos que los Romanos echauan a los Iudios, las impoſiciones tan intolerables y tan continuas, que ya andauan en opiniones, ſi ſe apartarian dellos, Y como ven que el pueblo ſe va tras Chriſto, y que preguntandole ſi era razõ dar el tributo a Ceſar, o no *Hugo. S. Aug. tom. 9. homi. 49. in Ioann.*

ño no, auia respondido, que lo que era de Cesar se le diesse a Cesar: pareceles, que si vienen los Romanos, siguiendo todos a Christo, se quedarian ellos solos, y no auria quien defendiesse el pueblo: y assi, que al estado conuenia, q̃ Christo muriesse. De suerte, que a trueque de la conseruacion de las cosas tẽporales, no reparauan en quitar a vn inocente la vida: *Nihil timẽt perdere, nisi temporalia, ac vitam æternam non cogitãtes.* dize Santo Tomas, lo que les da cuydado, es lo temporal, sin poner los ojos en lo eterno. O si se acordaran de aquello de Horacio:

D. Thom. super Ioann. 11

Horat.

Dij multa neglecti dederunt
Hesperiæ mala luctuosa.

Grandes males embia Dios, quando es menospreciado. Estos Cõsejos de Estado, que contra Dios los necios hazen, contra si mesmos los hazen, y lo que pretenden conseruar con ellos, esso mesmo destruyen: *Quod timet impius, veniet super eum,* dize el Espiritu santo. Lo mesmo que el malo teme, esso le viene, lo q̃ por malos medios procura euitar, en esso da por ellos. Ve se Saul en grande aprieto, no tiene menos que treynta mil carros de armas, seys mil cauallos, y vn numero, que no podia con arte de persona contra ellos Filisteos en campaña, espera el orden de Dios siete dias, tarda Samuel, el pueblo se le va desliçando poco a poco, los enemigos se enflaquecen, los amigos temen, y muchos, sin ver la cara al enemigo se retiran. Pues que remedio? Entese Consejo, y repare se el daño, hagase Saul Sacerdote, y ofrezca a Dios sacrificios para detener

Prou. 16.

1. Reg. 13.

tener el Pueblo. Pues eſſo no es deſconfiar de Dios, y cõtra lo q̃ el tiene ordenado? Si, dixera Saul, pero en tãto aprieto y materia de Eſtado no ſe mira a eſſo. Aſsi, pues eſpera ſi es meneſter mirarlo. Viene Samuel quãdo ſe acabaua el ſacrificio, y con q̃ pésays que le ſaluda: *stulte egiſti.* Necio has andado. Palabra de conſideraciõ, no le llamara ingrato, pues tã mal retorno daua a Dios, por el Reyno recebido? No le afrentara con otros nõbres mas ſangrientos, pues lo merecio todo ſu deſcortesia? No: necio le llama, porq̃ en las juntas de Eſtado, dõde Dios no ſe halla, la necedad preſide. Y ſino miradlo en los conſejos de Faraon.

eſai. 19. Que dize Eſaias: *Sapientes cõſiliarij Pharaonis dederunt conſiliũ inſipiens.* Los cõſejeros ſabios de Faraõ, dieró conſejo necio. Para dezir q̃ el cõſejo auia ſido necio, los llamo ſabios, porq̃ aunq̃ ſeã mas ſabios, mas politicas ayan eſtudiado, y mas leyes tengan en la cabeça, en faltãdo Dios de los ojos, necio conſejo ſera el ſuyo. Pues no puede ſer alguna vez ſabio? No dize Chriſto, q̃ los hijos deſte ſiglo ſon mas prudentes en ſu generaciõ, que los de luz? Luego bien podra dar alguna vez buen conſejo? Si pueden, pero no ayays miedo que ſe ſiga. Eſtà Abſalon recien coronado, y como en aquello conſiſtia el neruio de ſu Reyno, junta ſu conſejo, propone el caſo, y habla Aquitofel, cuyo parecer, como el de Dios era eſtimado: y dize q̃ ſe ſiga aquella noche Dauid, ante q̃ ſe rehaga y jũte exercito, ni forme eſquadrones. Y llama el Eſpiritu ſanto a eſte, *Cõſiliũ vtile.* cõſejo con-

2. Reg. 17.

conueniente y bueno para lo que se pretédia? Pero que se hizo de vn parecer canonizado por la boca de Dios, por conueniente y bueno? No fue admitido, para que donde Dios faltaua sobrase necedad, y el Rey, y los consejeros quedassen para necios, no saliendo con sus pretensas Que pretéde Saul en rõper cõ las leyes de Dios? Direysme que el estado de su Reyno, la perpetuydad y firmeza de su corona. Pues espera lo q̃ le dizen: *Nequaquã Regnũ tuũ vltra consurget*, No os fiastes de Dios, sino, que para el estado de vuestro Reyno, os parecio cõueniente romper con el? pues vuestro Estado se caera de su estado, y no se leuãtara para siẽpre, ni hõbre de vuestra casa traera corona, y vos, y vuestros cõsejeros quedareys para necios: *Stulte egisti*. O Cõsejeros de Reyes, o hombres que tratays Estados, o Reyes, o Principes, o Grãdes, o Monarcas de la tierra, y quan engañado esta el que no pone a Dios en la cabecera de las materias de Estado, q̃ necio es el que entiende q̃ de ofensas de Dios pende la gouernacion del Imperio. Oyd vnas palabras de Lactãcio, q̃ en las salas de Estado auiã de estar con letras de oro escritas. *Ideo mala omnia rebus humanis quotidie ingraueſcũt quia Deus mũdi huius effector, & gubernator derelictus eſt*. De donde nacẽ en el mũdo tantos males, de dõde procedẽ las ruynas de los Reynos: de dõde tiene principio el fin de los Monarcas, sino de que no preside Dios en los consejos de Estado, de q̃ no se pratican sus leyes: de que en algunas partes, gloria al Señor, que tan lexos

Lactant. lib. 5. instit. cap. 8.

estan las nuestras de-llas Son los consejos como los de los Fariseos y Sacerdotes de la ley, q̃ no miranta Dios sino a la conseruacion de su republica: *Venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem.* No miran a la ofensa que se haze a Dios, sino al peligro de las cosas temporales.

§. II.

Pero aduertid vna cosa, señores, y es, que no solo no se alcãça lo que por este modo se pretende, sino que como aduierte santo Tomas, se pierde, y no solo esso, sino que los medios proprios, que en sus consejos toman contra Dios los hombres, essos suele Dios hazer medios contra ellos. Que bien declaro este pensamiento el que dixo. *Ipse comprehendit sapientes in astutia sua.* En su astucia coge Dios los sabios. Esta proposicion *In*, assi en la santa Escritura, como en los profanos, es lo mesmo que, *Cum. In te inimicos nostros ventilabimus cornu.* Dixo Dauid, con tu virtud y ayuda, como pajas auentaremos a nuestros enemigos. Y en este sentido Libio: *In armis erant*, estauan con armas. Y Plauto: *Esse in senioribus.* Estar con lo granado y mas principal del pueblo. Y segun esto dize Dios, que prende los sabios con su astucia Y desta suerte haze dos sentidos, en que se echa de ver quan errados van los que no ponen la ley de Dios por aranzel de sus consejos. El primero es, que prende Dios los sabios, y la astucia, que tan presta suele tener la prudencia de los mas auentajados, como los cuerpos suelen estarlo, quiero dezir tan con.

D. Thom.

1. Cor. 3.

Psal. 43.

Liuius. 2. ab Vrbe.

Plautus in Cas. 2.

concluyda, tan atajada, tan sin consejo ni prudencia, que no halla a sus apreturas salida.

Quando se vieron comprehendidos con el vaso en el costal los hermanos de Ioseph, buelven a la ciudad, y dizen Gene. 44. *Quid respondebimus Domino meo, vel quid loquemur*: Que responderemos, o que hablaremos: no solo que responder, pero aunque hablar les faltaua. Coge Dios de suerte a los Sabios, que no solo razones, pero aun palabras no tienen los que solian ser habladores de ventaja. Y esto es lo de menos: *Comprehendit sapientes in astutia sua*: Prende Dios a los sabios, y con lo que los arma es su astucia, su cõsejo es el Alguazil, su sagacidad el lazo, su auiso la red, su acierto las cuerdas en que Dios los coge sus trazas ordenadas a su daño. Quiero dezir, que los medios q̃ los consejeros en sus juntas toman para euitar les daños, essos quãdo novan niuelados con el aranzel del Cielo, suelen ser medios por donde sucedẽ los daños que procuran euitarse. Y es lo que dixo Iob: *Et adduxit consiliarios in stultũ finem*. Trae Dios los cõsiliarios a fin necio. Y aqui Nicolao de Lyra: *Ad finẽ oppositum*: Por el camino que ellos van euitando el daño, les mete Dios en el, sino miradlo en los hijos de Iacob, auian oydo el sueño que el santo Ioseph tuuo, y tocados de embidia buscan el medio que mas repugnante parecia, a venir a ser señor dellos: vendenle, hazen le esclauo, entreganle a vnos Ismaelitas: y todos estos son escalones para subirle al Principado de Egypto, y medios por donde viniessen a Iob. 12.

ado-

adorarle. Veamoslo en el maldito Faraon, inuẽta el modo mas iniquo que imaginar se puede, para q̃ los Iudios no saliessen de su esclauonia, y esso toma Dios para sacarlos, y ruyna suya. Veamoslo finalmẽte en los Principes y Fariseos, entran en Cõsejo de estado, y decretã q̃ mueran vn inocẽte, no vẽgã los Romanos y destruyã el pueblo, y los cautiuen: y esso que ellos toman por medio, fue causa d'su ruyna, pues en vẽganza de su delito, vino Tito con los poderes de Roma, y no dexãdo piedra sobre piedra en Ierusalen, dio muerte a vna inmensidad dellos: y otros dize Iosepho que los lleuo captiuos, y q̃ yua haziendo en las partes por donde passaua fiestas con ellos, y assi se cumplio lo que temian: *Venient Romani, & tollent nostrum locum, & gentem.* *Iosepho.*

DISCVRSO II.

De los males que la embidia haze a los embidiosos.

Venient Romani, &c.

§. III.

LA Segunda respuesta es del bienauenturado san Iuan Crisostomo, el qual dize, que el tratar de la muerte de Christo, de lo q̃ menos procedia era del temor de los Romanos, y que no era todo esso sino embidia: *Igitur hæc dixerunt Iudæi non existimãtes sed inuidẽtes.* No los jũto el recelo de los Romanos a tratar la muerte de Christo, sino la embidia, el ver q̃ el pueblo se yua tras el despues del milagro de san Lazaro, Que bien dixo Estacio: *Quis nam in peccata cõsanguinitate ligauit.* *D. Chrys. hom. 6. in Ioann.* *Stat. s. Syl.*

For

Fortunam imbidiamque Deus?

Aunque la embidia, y la fortuna son tan contrapuestas en las condiciones, van siempre a vn passo, en creciendo la prosperidad crece en los pechos viles el gusano de la embidia, y las medras del vezino son aumẽto de la embidia, y mẽguas del embidioso. El bienaventurado san Gregorio Naziãzeno, sino me engaño define elegantissimamente la embidia, diziendo q̃ es: *Iustissima, & iniustissima res.* Vna cosa justissima, e injustissima. Negocio de consideraciõ por cierto, como puede ser vna mesma calidad justissima, e injustissima? como puede admitir dos contrarios en el postrer quilate de su intencion cada vno? Como pu-dẽcaber en vn sugeto dos grados superlatiuos tan opuestos y contrarios como justicia e injusticia? que cosa mas fuera de razon ni mas opuesta al orden de la naturaleza de cosas q̃ ser vno cõ eminencia justo, e injusto? Assi es q̃ dos contrarios en vna parte mesma a buena razõ repugnã: pero como la embidia es vn vicio cõtra toda razõ y naturaleza de cosas, en intensissimo pũto tiene estos contrarios, es, *Iustissima & iniustissima res.*

Dos cosas es la embidia, y comẽçãdo por la vltima, es vna cosa injustissima. Injusto vicio es la deshonestidad: porq̃ como la inclinacion al bien deleytable es tãta, no es mucho q̃ alguna vez arayga al hõbre a la melena. Injusta es la gula, pero la dulçura delos mãjares y el gusto q̃ tiene mueue mucho el apetito: injustos son todos los demas vicios, pero siempre tienen vn bien particular que haze escusquillas

quillas en el sentido, e inflamando al desseo echa grillos al coraçon, y le haze venir a lo que quiere. Pero la embidia no la mueue el biẽ, sino qué del mal se huelga, y del bien le pesa: *Inuidia dolor est de proximi prosperitate, ac rerum successu conceptus*: dize el biẽauenturado san Basilio, Es vn dolor terrible del buen sucesso del proximo nacido. Que agudamente lo dixo Ouidio:

S. Basil. homi. de inui.

Ouid. 2. metth.

Vixq; tenet lachrymas, quia nil lachrymabile videt.

En viendo, que no ay ocasion de llorar, de pura rabia y corage llora: desuerte, que de lo q̃ le pesa es del bien, y en lo que haila gusto es en el mal. De donde el bienauenturado san Chrisostomo dize, que el embidioso: *Alienas iacturas suos quæstus æstimat*. No ay ganancia para el mas abundante, que las perdidas agenas, con estas desean saty sossiega.

S. Chrysost. hom. 4 in Matt.

§. I. II.

Vna cosa tẽgo aduertida en los triunfos de los Romanos, y otra en el de Christo. En el de los Romanos, q̃ como refierẽ Alexander al Alexãdro, Valeriano Riciardo y otros, el q̃ triũfaua llenaua al cuello vna bolilla como las que se hazẽ en los charcos, quando llueue. De dõde S. Buco dize d̃ Alexandro Seuero

Alex. ab Alex. li. 6. Genes. 6. Val. libr. 41. Riciar. S. Bucus, in embl.

Bulla etiam colo.

Q̃ el llauaua vna bolilla pendiente al cuello: y si pregũtamos el porq̃ se, dize en que se hazia esto, *Cæcetis indicijs propter inuidos*. Que por los embidiosos se vsaua esto. Notable cosa, q̃ auia de hazer vna cãpanilla al embidioso. si fuera hõga para q̃ no aojarã al que triunfaua, aun parece q̃ por superstition suya pudiera

pudiera tolerarse, pero bola, y por enuidiosos? No he podido hallar quien me sacasse desta duda: y assi con propia especulacion he cauado en ella, y hallo que lo hizieron, porque en dia tã alegre no vuiesse ninguno descontento en Roma sino que hasta los mismos enuidiosos tuuiessen ocasiõ de alegria. Aquellas bolillas, que eran como las campanillas que se hazen en los charcos quã do llueue, eran symbolo de variedad, y mudãça. Y en este sentido llama Marco Varron con este epiteto al hõbre, y dize: *Homo bula.* Pues para cõsuelo del embidioso, llueue el que triũfa indicios de q̃ su magestad y grandeza esta sugeta a mudança, que toda aquella gloria tan excelente y tan pintada; no es mas de pintada, y mañana ha de acabarse, lleue demonstracion de la variedad, y mudança q̃ tanto bien encierra, para que con esto se entretenga el enuidioso, y en tanta solenidad y gloria halle el tambien causa de tenerla, engañando el pẽsamiento con ver que se acaba luego. Desuerte, q̃ para alegrarle prouean de males: y si q̃reys étristecerle, no ay sino ponerle delãte de los ojos bienes.

Varro. in præfat.

Lo otro, que en el triunfo de Christo tengo aduertido, es, q̃quando subio en el arbol de la Veracruz, triunfando de la muerte, y del Principe de las tinieblas, el titulo que orden o el Padre eterno que le pusiessen, fue: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Iesus Nazareno, Rey de los Iudios. Preguntara yo al Señor, porque entre tantas afrentas y oprobrios quiere

quiere que se ponga el titulo glorioso de su hijo, porque auiēdole dexado llegar a tal deshōra, planta encima de la Cruz vn blason tanhō rado. Porque en ignominia tanta pone nombre de Rey, y Rey de la heredad del mesmo Dios. Hizolo entre otras razones para entristecer los embidiosos. Quiere q̄ todo lo criado haga sentimiēto en la muerte de su hijo: y assi el cielo se cubre de luto, el ayre de tinieblas, las piedras se quebrantan, el velo del tēplo se rompe: todo haze sentimiento, mouido de los males que el Autor de la vida pade ce: sola la embidia halla ua aqui ocasion de alegria, pues de los males que otros se entristecē ella se alegra, y regozija: pues q̄remedio para melancolizalla y tractalla sentimiento comū que las demas cosas tienen, pongase el apellido honroso de Christo llamese Iesus, Saluador Rey, y Principe de todos, para que esto aziuare su contento, esto la atormente, y melancolize, y sea açar de su alegria. Yassi mirad los efectos que hizo en viendo el letrero, vienen a Pilatos, y le piden que le quite, que no le llame Rey, que es blason honrado, sique diga en el titulo, porque se hizo Rey, que es negocio de deshonor, y afrēta. De suerte q̄ los Romanos, para alegrar al embidioso, le ponē males, y Dios para entristecerle bienes, porq̄ con el mal se huelga, y los bienes le son azibar, tristeza y melancolia, que cosa mas injusta, mas contra razon, y repugnante que esta? *Iniustissima res.*

§. V.

§. IV.

Claud. Paradin. lib. de symbo.

Del escarabajo dize Marco Claudio Paradino, que entre los estercolos viue, y entre las flores desfallece. Que mas vella pintura del embidioso? viue entre los esterementos, en oyendo los pecados, las manchas y defetos de su proximo se consuela, los males, y açaresle alegrã, pero de los bienes le pesa. Entre las particularidades que pusieron los Antiguos en la imagen de la embidia hallo vna de mil maneras interpretada, y a mi ver de ninguna entendida. Dos cosas dizen que era el mantenimiento de la embidia, y declarolas entrambas Alciato en sus emblemas

Alciat. embl. 71. Ouid. 2. Meth.

Squalida vipereas manducans fœmina carnes.

Cui dolent oculi, quæque suum cor edit.

La vna es carne de viuoras, y la otra su coraçon. Y lo mesmo dixo aquel poeta, cuyo verso refiere Tulio:

Tul. 3. Tusc.

Ipsa suum cor edens, hominum vestigia vitans.

De vna de dos cosas se sustentaua, o de su coraçon, o de carnes de culebras. Todo genero de serpientes que anda arraſtrando por el trabajo que trae, y estar tan cosida con la tierra, es symbolo de miseria, y desuentura: y assi viniendo Dios a castigar la serpiente, esso le dio por castigo, que andaria arraſtrando encima de la tierra: *Supra pectus tuũ gradieris.* No ternas pies para leuãtarte, entre los pies de los demas andaras hollada y humilde. Y assi el Real Profeta Dauid, para significar quan vltrajado y humilde andaua, y dixo:

Genesi. 3.

Adhæsit

Psalm. 43 *Adhesit in terra venter noster.* Y en otra parte Psal. 118. *adhesit pauimento anima mea.* Pues conforme a esto, agora esta el emblema claro quando vee el embidioso al otro medrado y contento, entonces su coraçon come, quando le ve en el cuerno de la luna dentelladas crueles da en su pecho, y no solo en su pecho, pero en el alma hinca los colmillos y assi Maron:

Virgil. carmi. de imbidia. *Tristisq; vltor intus, Qui semper lacerat comesq; mentem.*

Pero quando ve al proximo arrastrando como culebra, quando le considera entre los pies de todos, sin poder leuantar la cabeça, desto se sustenta, desto se mantiene, estas son sus pasquas y regozijos. Que bien lo declaro el que dixo:

Ouid. 2. meth. *Vidit intus edentem, Vipereas carnes vitiorũ alimenta suorum.*

vio a la embidia comer carnes de viuoras, que son el alimento de sus vicios. Tengo para mi, que este nombre, vicio, no quiere dezir aqui el habito vicioso, sino el gusto grande que se halla en vna cosa. Y assi de los que gustan mucho del estudio, o de las armas, aũque el gusto sea bueno, solemos dezir, que allí tienen su vicio. Y segun esto quiso dezir Ouidio, que el comer viuoras es el alimento de sus vicios, q̃ no tiene otro gusto la embidia ni le sabe bien nada sino el ver sus vezinos hechos viuoras arrastrando por la tierra, perseguidos, y que todos se guarden de ellos.

Que bien quadra esto a los Escriuas, y Fariseos. Auia dicho el Señor por san Iuan, que, Ioan. 3. *Sicut exaltauit Moyses serpen-*

serpentem in deserto: sic oportuit exaltari filium hominis. Que como la serpiente fue leuãtada por Moysén en vn palo, assi conuenia que lo fuesse el mesmo: y en viéndole como serpiéte
Mat.27. puesto en la Cruz, entonces le escarnecen, y hazen burla del, entonces estan contentos, y dizen: *Vah qui destruis templum Dei*: Entonces son sus algazaras, aquel es el cóbite mas esplédido y abundoso que tienen: pero quando le veen que acaua de resucitar a san Lazaro, y que el pueblo le sigue, y cree q̃ es el Messias desseado, entonces de que se sustentã sino de sus propios coraçones: *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Que hazemos? en que pensamos? en que esta nuestro cuydado? pues este hõbre a fuerça de milagros se leuanta con nuestra autoridad, y a el le siguen, y a nosotros nos dexan? *Quid facimus?*

§. VI.

Lo segũdo es la embidia vna cosa justissima, y dio la razon Minoe, diziẽdo: *Ergo in cæteris iniquissima, in hoc tamen æquitatis aliquid habet, quod eum in quo est, tanquam veneno proprio afficit, perdit, assumit, eumq; vlciscitur primo, a quo concepta, & educata fuerit.* Injustissima es en lo demas la embidia: pero esto tiene bueno, que es verdugo del embidioso: injustissimo vicio es, pues del bien disgusta, pero justissimo castigo del embidioso, y no es qualquier castigo, sino vn abãço de todos, vna equiualencia de quãtos tormentos los tyranos inuẽtarõ, y la imaginacion cõciue: gran tormento es el de los gusa
Minoe, embl. 71.

nos, y colixolo lo vno de que nunca acabauã los antiguos de marauillarse de la crueldad de su madre de Cyro, la qual, como refiere Sabelico, hallò modo cõ q̃ enlos cuerpos se criassen gusanos, y con esse torméto los cõsumía. Lo otro auer Dios por las crueldades de Antiocho, entregandole a gusanos. Lo otro, q̃ teniendo el demonio al santo Iob por permissiõ diuina en su poder para atormẽtarle, para vengança de su saña le entregò a los gusanos: y lo que mas es, que cõpare el santo Profeta Isaias el tormento del infierno a los gusanos, y diga: *Vermis eorũ non moritur.* No muere su gusano, pues confer tã terrible castigo este, le tiene en si la embidia: *Habet inuidus in se pectus suũ corrodentẽ vermẽ:* dize S. Chrysostomo: en si tiene vn gusano que le roe las entrañas el embidioso. Y Antistenes: *Sicut rubigo ferrũ, ita inuidia inuidos cõsumit.* Como el orin labra el hierro, y la carcoma los arboles, y la polilla los vestidos, assi la embidia los embidiosos. Y no para aqui, que mayor torméto q̃ el q̃ hazé padecer los hijos de las viuoras, si es verdad lo q̃ refiere Minoe y Eliano, pues rõpẽ para salir a luz las entrañas de sus madres? Pues lo mesmo haze la embidia con el embidioso. *Sicut viperas, dicunt, arrupto matris ventre nasci, & inuidia concipientem se animam abrodere simul ac tabescere solet.* Dize san Basilio, como los hijos delas viuoras suelen roer el vientre de sus madres, y despedaçar las entrañas, assi la embidia cócebida en vn coraçon necio, le

Sabel. li. 8

Isai. 66.

S. Chryf.

Antiſt.

Minoe. Aelian.

S. Baſil ho. de inuid.

le cãcera, le roe, y le desgarra. Y aun con esto no se cõtenta. Que tormento podia ygualarse con el q̃ padecian los martyres quãdo les hazian los tyranos caminar encima de abrojos y acostarse sobre espinas, y de puas d̃ hierro, y tampoco falta esto a la embidia. Digalo san Pablo: *Dedit eis Dominus spiritum compunctionis.* Espiritu de puas llama a la embidia, no pũtas ni espinas, ni abrojos, que como todas estas cosas son muertas, si vn hombre no las toca, libre esta dellas, sino espiritu de puntas: siempre la embidia esta espirando abrojos, no ay toro en medio del coso tan agarrochado, ni de tantas partes le tirã rehileros, y le cargã de leña, como vn coraçõ embidioso, en medio de las prosperidades esta agorrachado y lleno de pũtas: *Spiritũ cõpunctionis*: Espiritu de pũtas. Este nõbre: *Spiritus*, quiere dezir muchas vezes el ayre cõ q̃ respiramos, el aliento cõ q̃ viuimos: y conforme a esto con lo q̃ viue la embidia es cõ vn espiritu q̃ pũça, su respiracio sõ espinas, su aliẽto puñales agudos, el ayre q̃ atrae para refrigerio del coraçon abrasado, no es limpio ni puro, ni quieto, ni trãquilo, sino lleno de pũçones, d̃ clauos, de pũtas azeradas, y de abrojos que le traspasan el alma. Y aũ con esto no satisfaze la ẽbidia la crueldad impia de su pecho q̃ mayor martyrio q̃ ser vn hõbre asserrado, q̃ mayor pena? Pues tãbiẽ haze esto la embidia: *Invidia animi serra est*: dezia Socrates la embidia serra es del alma, con tan agudos diẽtes, q̃ el mesmo espiritu traspassan.

Ad Ro. 11.

Socrat. Max. ser 54.

Y no penseys señores, q̃ se acaba aqui la crueldad suya. Que cosa mas fiera q̃ vn leon rabioso? pues tambien es leõ la embidia. Quãdo vio Dios a Cain tocado deste vicio, comẽçó a consolarle, y dixole: de que te ayras? que te entristece? que te haze traer la cara con el suelo? si bien hizieres faltarate premio? los fauores q̃ a tu hermano he hecho, impedirá tu corona? y si mal obrares, *Statim in foribus peccatum tuum aderit.* Enel Hebreo aquel *aderit*, es *robes*, q̃ deciende del verbo, *robas*, y significa estar echado como vn leon: y en este sentido: *Requiescens accubuisti vt leo*: Alli esta el verbo *robas*, y conforme a esto dize Dios, que el pecado como vn leon furioso estara a la puerta del embidioso para despedaçarle, rõperle las entrañas, y darle crueles mordiscos en el alma. Y para cõcluir este discurso ninguno de quantos tormentos la antiguedad tuuo hallò mas horrendo que el toro de Periclo, de quiẽ trata Ouidio Claudiano, y otros. Metian el condenado dentro y dando fuego al toro por defuera se abrasaua el q̃ estaua dentro, y las bozes que con el martyrio daua, sonauã como bramidos de toro, o de leon furioso. Y el primero que fue en este toro abrasado fue el mesmo que lo hizo. Esto tiene tambien la embidia: toro es encendido, y el mesmo autor del toro es el que en el se abrasa, no con fuego material, sino con las prosperidades y bienes agenos. Dentro estaua deste toro Esau, y assi en viendo q̃ le auia hurtado la bendiciõ su hermano

Genes. 4.

Gene. 49

Ouid. in ibi. Claud. li. 1. in Eutrop.

mano

mano, dize la Sãta Escri
Genes.27. tura, q̃, *Irrugit clamore magno, & consternatus, ait.* Calentose el toro, viendo los bienes de su hermano. Y q̃ hizo, comẽço a dar vozes, no como hombre, sino como Leõ rabioso, *Irrugit* bramaua como vn toro. Y q̃ era la ocasion de
Eusseb. in catbena. Græca, Genes.27 sus bramidos. *Nõ tam dolet præreptam benedictionem, quã fratris inuidet dignitati*: Dize Eusebio: No brama por el daño q̃ a el se le hazia, quanto por el bien de su hermano, no siente tanto verse a si perdido, quanto ver a su competidor ganado. Aueys oydo semejante disparate? q̃ no llore vn hõbre, q̃ le quiten a el la hazienda, la preheminencia, y dignidad honrosa tãto, quãto ver que se la den a su hermano? Que cosa mas injusta puede imaginarse. Dentro tan bien estauan deste toro los Sacerdotes, y Fariseos del pueblo, y en oyẽdo dezir los muchos q̃ por el milagro de san Lazaro creyan en Christo, comiençã a dar terribles bramidos, diziendo: *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Que hazemos, que este hombre nos lleua el credito, la reputacion y estima, y todos se van tras el y le siguen.

§. VII.

Y si esto es, almas Christianas, quien no huye de vn vicio tan abominable? Quien ay, que dẽtro de su coraçon quiera tan peruersa compañia? quien ay, que dè aluergue y morada a vn gusano q̃ le royga el pecho, a vna carcoma del alma, a vna polilla del espiritu? Quien ay que guste de viuoras y alacranes, q̃ le canceren las entrañas? Quien ay q̃ quiera ser aserrada? quien ay q̃ quiera ser echada a los Leones, y abrasada en vn

toro de alambre? Pues si ninguna quiere esto, no quiera la embidia en que se encierran todos estos males. No sea como los Fariseos, que ardiendo en el fuego de la embidia dan vozes, desseando la muerte de Christo.

DISCVRSO. III.

Del temor que la embidia causa.

Venient Romani, & tollent, &c.

§. VIII.

LA Tercera respuesta se diferencia poco de la passada: y es, que como es proprio de la embidia el temor, y ellos estauan tan llenos de embidia, todo lo temian, no solo lo de cerca, sino lo de lexos. Assi lo declararon en aquellas palabras, *Multi credent in eum, & venient Romani, & tollent nostrũ locum, & gentem.* Los que creerian en Christo temẽ como a enemigos declarados: y no solo estos, sino a los Romanos tan distantes y remotos. De todo teme vn embidioso. Y no me espanto, q̃ como el mira al mal y todas las cosas al bien, todas las tiene por enemigas: y es assi, que no ay cosa q̃ pueda ver a vn embidioso: Dios no le puede ver, y los hombres le aborrecen. Vna cosa tengo notada en los primeros capitulos del nacimiento del mundo, y es el castigo q̃ le Dios hizo a los dos primeros pecados. Peca Adan, y castigale con maldicion: *Maledicta terra in opere tuo.* Maldita sea la tierra en tu obra. Peca Cain, y haze lo mesmo, *Maledictus eris super terram*, Pero ay esta diferencia, que por el pecado de Adan maldice Dios la tierra: pero por el de Cain, no solo

Genes. 3.

Genes. 4.

solo la tierra, sino la persona. A Adan, dize: *Maledicta terra*: pero a Cain: *Maledictus eris super terram*. Cosa es esta, que merece siempre que pensar mucho. No fue mas terrible el pecado de Adan, que el de Cain. No fue el de Adan de cabeça y el de Cain de particular persona? El de Adan no fue soberuia, gula, desobediencia, e injusticia: y el de Cain fue mas de vn homicidio de su hermano? Pues como Adan fue castigado en la tierra, y Cain en su persona, y en la tierra?

Mas. Si el maldezir Dios a Cain en si mesmo fue por ser homicida de su hermano. El pecado de Adan no fue tambien homicidio no solo de vno, sino de todos sus descendientes, como pondero nuestro Padre San Bernardo, y de si mesmo, pues por el pecado suyo quedamos todos condenados a muerte? Mas. Si el pecado de Cain fue homicidio, era homicidio corporal: pero el de Adan homicidio de cuerpos y de almas. Pues si esto es, porque quiere Dios que la tierra sea maldita por el pecado de Adan, y que al triste de Cain cayga la maldicion en su persona? *Maledictus eris*. Mil vellezas dizan los que mas saben en este punto: Pero yo quiero responder con vna tosquedad mia, y es, que el pecado de Adan tuuo por motiuo vn bié de grandes apariencias. Que gusto pudo llegar al dar gusto vn galan en amorado a vna dama hermosa: que seso no se pierde? que entendimiento conserua los estriuos? que sentido le tiene en estas ocasiones? que bocado ay que no sea de açucar ofrecido de su mano? q̃ cosa ay tan aspera y tan dura, que no dulçore el

S. Bernar homil super miss.

quererlo ella. Pues esso mouio a Adan, como siẽ te el bienauenturado san
S. Ambr Ambrosio, el dar gusto a Eua. Y assi y a tuuo su razon de bien, su apariencia, y escusa: pero el pecado de Cain, como era pecado de embidia, que no mira a hazer bien, sino mal, es pecado sin escusa, sin mascara, ni apariencia ninguna. Y sino mirad lo que passa luego, llama Dios a juyzio a Adan, y hazele cargo del auer comido la mançana, y el descartase con dezir, que son yerros por
Genes. 3. amores: *Mulier quam dedisti mihi.* Hà Señor, pareceos que tuue poca ocasion, pues fuy de vna muger moça y tan vella persuadido? Pero quando pregunta Dios a Cain por su hermano, no ay escusa ninguna: porque como vn embidioso no mira al bien, y el mal no puede ser escusa, no la tiene Cain: y assi se da luego por conuencido y condenado, y dize: *Maior est iniquitas mea, quã vt veniam merear.* Como Dios es sumo bien, desespera de hallar misericordia, el que no obro, mirando al bien sino al mal. Hecho Dios el processo, y dada culpa y cargo, va a castigar a Adan, y quiere maldezirle, pero sale la misericordia, y templa la sentencia, viendo, que el motiuo suyo fue vn bien tan aparente, y assi haze dar a Dios con la maldiciõ en la tierra. Arranca vn hombre de vn puñal para tirarsele a vn enemigo, y otro le tira de la mano, y no acierta el golpe, sino que se le cae el puñal en la tierra, y alli queda hincado. Assi se huuo Dios en el castigo de Adan, arranco la justicia del puñal de la maldiciõ suya, pero detuuole la mano la misericordia de Dios, y assi dio con la maldi-
Genes. 4.

maldicion en la tierra, y dixo: *Maledicta terra in opere tuo.* Al fin halla Adan en Dios quien buelua por el, pues su pecado fue mirando al bien, aunque enmascarado, y tuuo su apariencia y escusa, pues los yerros por amores son dignos de perdonar. Pero quando castiga a Cain, de lleno le alcança la maldicion, porque vn embidioso no mira al bien sino al mal: y assi como Dios es sumo bien, y en el no ay mal ninguno, no ay en Dios quien tenga tan recio la mano a la justicia, ni quié buelua con tanta fuerça por el embidioso. Y assi de pies a cabeça le alcança la maldicion en su persona: *Maledictus eris super terram.* Maldito seras sobre la tierra.

§. IX.

Y notad mas en este punto, quando se vio Cain condenado, leuanta a Dios la voz, y dize; *Ecce eijcis me a facie terræ, & à facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus in terra. Omnis, qui inuenerit me interficiet me.* Veysme aqui Señor, hecho vn retablo de duelos, echaysme de la cara de la tierra, escondido andare de vuestra cara, huydo y vagabundo por el suelo, y el primero q̃ me encuentra me da muerte. Tres cosas dize, y no de poca consideracion, La primera, que le echa Dios de la cara de la tierra. Quãdo desterro Dios a Cain de la tierra? Y si le desterrara de la tierra adonde auia de embiarle? De la cara de la tierra dize q̃ le echa Dios, no de la tierra, sino de la cara: *Videre faciẽ*, en la santa Escritura suele significar estar en gracia. Y assi quando reduxo Dauid a su hijo Absalõ, dixo que no le viesse la cara, q̃ aun no estaua en su gracia, co- 2. *Reg.* 14.

como ſolia, y aſsi echar a vno de la cara de la tierra, es quitarle la gracia y amiſtad que a los demas la tierra haze. Y ſegun eſto es tã o el temor de Cain, que aun en la cõmũ madre le parece que le ha de faltar acogida, q̃ haſta la tierra eſta contra el conjurada, y que jamas le ha de ver la cara alegre, ſino cubierta de eſpinas de abrojos y malos temporales: *Ecce ejcis me a facie terræ.* No dixo de la tierra, ſino de la cara, de la ſobrehaz dixo, y no de las entrañas, porque donde quiera que ſe vaya ſe le antoja, que ha de abrirſe para tragarle: Vna vez caſtigò Dios los embidioſos como merecian, y el caſtigo que les dio, por auerſe pueſto contra Moyſen fue, q̃ le abrio la tierra junto a ſus pies, y ſe los trago viuos. Quando vino a caſtigar a los de Sodoma y Gomorra, con fuego les quito la vida, deſuerte, que echãdo en los infiernos el alma el cuerpo ſe quedo hecho poluos, para que haſta la general Reſurrecion deſcanſaſe. Pero a los embidioſos, aun eſſo no eſpera Dios, ſino q̃ viuos ſe los traga la tierra, para que deſde luego comiençen a padecer los cuerpos, y todo: porque quien tuuo guſto en el mal, a ninguna coſa ſuya quiere Dios que le vẽga bien. Y aſsi Cain, por condenado ſe da, y hoyos ſe le antoja que ſe abren para tragarle. Y que mas? *Et a facie tua abſcondar*, Eſconderemẽ de tu cara. Como puede vno eſconderſe de la cara de Dios? No dize alla Dauid, que ſi ſubiere al cielo alli eſta, y ſi baxare al infierno tãbiẽ. *Pſal. 138.* No dixo Homero, hablãdo con Encelado. *Homer.*

Quo fugis Encelade? quas cunq; peterris oras, ſub Jove ſemper eris.

Que

Que no ay huyr de la cara de Dios, ni esconderse de su rostro. No ay hõbre, por vicioso y perverso que sea, a quien totalmente se esconda la cara de Dios, solo el embidioso sale desta comun regla, la cara de Dios es todo el bien junto. Y assi quando pidio Moysen a Dios, que le enseñase su rostro, lo que le respondio fue. *Ostendam tibi omne bonum.* Todo bien es la cara de Dios, y donde quiera que algun bien se halla, es participando de ste, y como todos los hõbres por viciosos que seã tienen ojo al bien, no se esconden totalmente de la cara de Dios, el desonesto, al bien deleytable mira, el auariento el vsurario, el ladron en el bien vtil tienen los ojos, solo el embidioso dize con razon que se esconde de la cara de Dios, porque no se huelga del bien, ni por el obra, sino por el mal. Y como este es tan distante de la cara de Dios, dize bien Cain: *Et a facie tua abscondar.* Esconderememe de tu rostro. Y que mas. *Omnis qui inuenerit me, interficiet me.* Todos los que me encontraren me darã luego muerte. Vna cosa me haze dificultad en este passo, y es. El pecado de Adan no hizo mas daño a todos los hombres, que el de Cain? Claro esta que si: pues como no teme Adan de nada, y Cain tiembla, no solo de los hombres, sino aun de las vestias, como es pensamiento de San Ambrosio? Como Adan no anda fugitiuo, y Cain si? La razon fue, sino me engaño, porque como el pecado de Cain fue de embidia, y la embidia se opone al bien por quien todas las cosas obran, y a quien todas las cosas, como dixo Aristoteles desean, todas le parecio

Exod. 33.

Gen. 3.

cio luego que se declaranan por sus enemigos, y que auian de taatar de quitarle la vida. Lo mesmo sucedio a los Sacerdotes y Fariseos: como estauan llenos de embidia, como no podian tragar a Christo, que es la salud y bien de Gentiles y Iudios, todos les parece que se conjuran cõtra ellos, y les pretenden hazer guerra: de los Iudios tiemblan, y las caxas de los Romanos se les antoja que hazen ya eco en sus oydos, ya les parece q̃ marchan los esquadrones, y van caminando los soldados contra ellos y dizen. *Venient Romani & tollent nostrum locum & gentem.*

DISCVRSO quarto.

De los males de las murmuraciones.

Quid putas, quia non venit ad diem festum?

§. X

MOVIDos pues de embidia, conuienen todos con Cayfas, que conuiene que muera, y el Señor retirase jũto al desierto a la ciudad de Efrem, y alli estaua con sus discipulos. Viene el dia de la fiesta, y como estauan esperandole, como perros rabiosos, comiençan a murmurar, diziendo: *Quid putas, quia non venit addiem festum.* Que sera esto, que no viene el dia de la fiesta, de la solenidad falta, y presume de santo. Y no eran estos zelos de Dios, sino desseos de echarle mano, y ya que no podian darle muerte, royanle las carnes. Que pensays q̃ es oficio de murmuradores, sino oficio de vestias, que se apacientan en carnes humanas? Auiendo enseñado Dios tres vestias al S. Profeta Daniel, dize q̃ vio la quarta, y las

y las calidades que tenia eran: *Terribilis, atq; mirabilis, & fortis nimis, & dentes ferreos habebat magnos comedens atq; cõminuens, & reliqua pedibus suis calcãs.* Era terrible. Yo no hallo cosa mas terrible q̃ vn murmurador, si hazeys bien, dira q̃ soys hypocrita, si mal, dara cõ ello en la plaça, sino hazeys nada, dira q̃ no soys para mas, si obrais mucho os llamara temerario y atreuido, si no murmurays como el, escrupuloso y necio, si murmurays, deslenguado, si callays, dira q̃ soys de poco discurso y cobarde, si hablais, dira que soys impaciẽte y sin mesura: *Terribis, & mirabilis.* Terrible enemigo verdaderamẽte, pues no ay cosa tan perfeta a quiẽ no halle supero, ni persona tan religiosa que no tenga en su boca mil desmanes, ni vida tan limpia que no le ponga mil motas, ni hombre tan sin excepcion que no le halle mil tachas. Y no para aqui: *Dẽtes ferreos habebat magnos.* Dientes teniaẽ hierro: No ay cosa tan firme y tan segura en q̃ no hinque los colmillos, no ay estado tan feliz que no este sugeto a sus dentelladas, ni se escapã Reyes, ni Emperadores, ni Grandes Monarcas de sus mordiscos. Yua Iulio Cesar triunfando con la mayor pompa y magestad q̃ podia desearse, y hasta alli no le dexan: pues como dize Alexander ab Alexandro, vn soldado le yua dando vaya, y diziendole aquel versillo q̃ refiere Suetonio:

Gallia Cæsar subegit Nicomedes Cæsarem.
Ecce Cesar nunc triumphat qui subegit gallias
Nicomedes non triumphat.

Dan. 7.

Alex. lib. 6. geni. c. 6.

Sueto. in in Iul. c. 49.

phat, qui subegit Cæsarē A Iulio Cesar vēcio Ni comedes y no triunfa, y Iulio Cesar siendo vēcido con tāta gloria va triūfādo. Diētes tiene de hierro, no se le escapa ninguno: y que mas? *Dentes ferreos habebat magnos.* Dientes grādissimos, d'entes, que no solo alcançan a los presentes, sino hasta los mas distantes y remotos. Esta Christo retirado junto al desierto cō sus Dicipulos, y alli no le dexā, sino q̄ murmuran del, porque no viene a la fiesta, y no solo alcançan al desierto, si no hasta el mesmo cielo llegan, y le dā sus dētelladas. *Posuerunt in cælū os suum, & lingua eorū pertransiuit in terram.* Enel mesmo cielo hincarō los colmillos, y la lēgua passō toda la tierra. No se escapa de vna lengua de vn murmurador el cielo, ni la tierra. Y es de cōsideracion eneste punto, que fue poniendo Daniel nombres a las bestias, vna dixo, q̄ era como leon, otra como oso, otra como pardo: pero de la quarta no escriue el nōbre, y da la razon la glosa, diziendo, que lo hizo, porque vicio de murmuradores, no ay nombre de bestia q̄ bastantemente le explique: mil nōbres de bestias no definiran el pūto de su malicia, cada bestia tiene su cierto modo d̄ inhumanidad y fiereza: pero el murmurador vna cātidad q̄ no ay declararla. Que bien lo dixo Dauid: *Os tuum abūdauit malitia & lingua tua concinabat dolos.* Tu boca esta llena de malicia, lo que abunda y la hinche es ponçoña y veneno. alli estā todos los modos d̄ tosigos de las bestias fieras, a todas remeda en sus *Psal. 49*

sus costũbres, y no solo a las bestias, sino a los demonios. Persuade el Apostol escriuiẽdo a Tito, tẽga cuenta cõ las mugeres, y dizele: *Mulieres similiter pudicas, non detrahẽtes*, Y en el Griego, ẽ lugar de *detrahentes*, esta, *non diabolicas*. Murmurador, y diabolico todo es vno: porq̃ las bocas de los murmuradores son chimeneas del infierno, son vnos boq̃rones Luciferinos, por dõde Satanas echa sus llamaradas, y peores en alguna manera, pues el demonio antes procuró euitar la muerte d̃ Christo: pero los murmuradores malicioſos jũtãse en vno para buscar el modo cõueniente para quitarle la vida, y murmurã d̃ pura rabia, por q̃ no viene el dia de la fiesta, en el qual ellos tenia traçado d̃ prẽderle.

Ad Thimot. 11.

Y pues esto es, no imitemos la impiedad d̃ su malicia, no seamos enzinas crueles, q̃ a los arboles frutuosos comen la virtud, y a los infrutiferos siruẽ de arrimo: no atropellemos las cosas eternas, por cõseruarlas tẽporales, pues en los cõsejos de Estado donde Dios no reyna, la necedad preside: y no solo no sale cõ lo q̃ se pretende, sino q̃ se pierde todo y los medios q̃ se tomã cõtra Dios, esos sõ medios cõtra quien los toma, y el sabio en sus mesmas traças es cõprehendido, y el y sus consejos quedan para necios. No seamos ẽbidiosos, pues la embidia es cosa injustissima, q̃ se huelga del mal, y assi los Romanos ponian indicios del en sus triunfos para cõsuelo de los embidiosos: y Dios titulos honorificos haze q̃ se plãten en la Cruz, para melãcolizarlos, porq̃ los embidiosos son como los escarauajos q̃ viuẽ entre los

eſcremétos, y entre las flores mueren, ſuſtentanſe de ſus coraçones quando ven medrados ſus vezinos, y de las carnes de los otros quãdo los ven arraſtrãdo, como culebras por el ſuelo: no ſeays embidioſos pues la embidia es caſtigo de quien la concibe, guſano que carcome el pecho, viuora q̃ roe las entrañas, fierra que atormenta el coraçó, y le diuide: toro de alambre donde metida el alma brama por las medras de ſus hermanos. No ſeays embidioſos pues el embidioſo, de todo teme, todo lo recela, todo lo tiene por enemigo, es maldito de Dios en ſu propia perſona, no halla eſcuſa de ſus yerros, ſino que el meſmo ſe da luego por conuencido, y haſta la tierra le parece que le niega ſu gracia, y ſe le viſte de eſpinas, de cardos, y de abrojos, y por donde quiera q̃ va ſe le antoja q̃ ſe abre para tragarle, y q̃ tiene cõtra ſi declaradas por cõtrarios todas las coſas. Finalmente no ſeamos murmuradores, q̃ vn murmurador es vna beſtia terrible, de tan largos, y tan rezios dientes, q̃ no ſe eſcapa nadie dellos, es vn retrato del demonio, vna boca Luciferina, vna chimenea por donde el infierno deſpide el humo. Seamos imagines de Dios, retratos de ſus virtudes, para que pareciendonos a el en el mundo por gracia, gozemos deſpues de gloria.

DO-

DOMINICA IN Ramis palmarum.

Plurima autem turba vestimenta prosternebant in via. Matthæi. 21.

§. I.



VAndo me pongo a considerar de espacio la magestad y grandeza de los Romanos triunfos, aquellos arcos, que para argumento de lo que fueron, hasta oy conserua Roma sus ruynas, aquellos acompañamientos de vn mundo entero, aquellas aclamaciones tan grandes, aquella pompa y riqueza, que escrita puso tanto desseo de verla a S. Agustin, que dize Rauisio, que entre tres cosas que se holgara auer visto, era esta la vna: No puedo dexar de marauillarme de vnas palabras, que hablando con todo el mundo, Cayo Sedulio Presbytero nos dexò escritas.

Rabisius in officiali. Nota diuersa.

Sedulius.

Dicite Gentiles populi,
cui gloria Regi,
Tulisin orbe fuit cui forma compta voluptas

Frondibus arboreis, laudum cælestibus hymnis,
Obstupuit turba dedit.

Dezid Gentiles, dezid Griegos, Romanos, Garamantas, e Indios, que Rey tuuo tal triunfo, como el que Christo entrando en la Ciudad Santa de Ierusalem tuuo? Quien fue recebido con ramos, con hymnos y Canticos tales como Christo? Negocio es este que siempre me puso en cuydado. Que huuo en el triunfo del Señor, que con ventajas no se hallasse en el de los antiguos? Si fue recebido con ramos, tambien lo fue en Napoles Pompeyo, como dize Plutarco. *Sertis ornati cum lampadibus eum susceipere, flores in eum iacere gradeantem commitati.* Con ramos le recibieron, y desde las ventanas llouian rosas sobre su cabeça. Demetrio fue de la misma suerte recebido en Athenas, segun afirman Demochares, y Athaneo. Y Holofernes (como se refiere en el libro de Iudic) fue recebido de las ciudades de Sirie, Mesopotamia y otras. *Cum coronis & lampadibus ducentes choros in timpanis & tibijs.* Con ramos y fiesta le recibieron. Si en el triunfo de Christo le cubrieron las calles con vestiduras, en en el de los antiguos, vnas vezes las vestian de flores. Y assi Ouidio tratando del triunfo de Cesar Germanino, dixo:

Plutarc. in Pope.

Ouidius.

Quoque ibis manibus circumplaudere tuorum,
Vndique sparsato flore tegere vias.

Otras vezes de coronas, segun afirman Tito-

Libius l. 33.

Capitoli. in Marco Anto.

toliuso, y Iulio Capitolino, y otras de ricas telas y no faltò alguno q̃ hizo sembrar el suelo de oro, para que la magestad fuesse mas grande. Si en el triunfo de Christo huuo aquellas aclamaciones

Mar. 11.

que refieren S. Marcos, y san Mateo. *Hosanna filii Dauid.* Tambiè las huuo en los triunfos

Mat. 21.

de Roma: Augusto fue llamado (como afirma

Tranqui. in Augus.

Tranquilo) padre de la patria. Aristhomenes, como veremos adelante, y refiere

Ricus.

Rico, fue recebido con canticos de las donzellas de su tierra: y a Dauid cantaron las damas. *Percussit Saul mille Dauid autem decem millia.* Si Christo fue caualiero en vn *iumento*, ellos en carros triunfales: y aun Alexandro hijo de Mamea, como lo refiere Sambaco, Leones hizo vncir, para que tiraſſen el carro: Si la alegria del triunfo de Christo fue tanta, quanta la auia en Roma, como afirma Blondo, y otros. Pues si esto es assi, como dize Sedulio, que no huuo triunfo en el mundo, que al de Christo pueda compararse. Verdaderamente, que aunque Sedulio no apurò tanto este negocio, me parece a mi, que ahondado el mysterio a todos los triunfos que la antiguedad celebra, excedio el de Christo en todo.

Sãbacus in embiemat.

Blondus.

Porque quatro cosas particularmente solian hazer celebres los triunfos. Lo primero los ramos. Lo segundo, la magestad y riqueza de vestidos. Lo tercero, las aclamaciones. Lo quarto, las

carrozas: y en todas estas cosas no tienen aun competencia los triunfos de los antiguos, y si no vamos desmenuçãdo poco a poco todas quatro.

DISCVRSO primero.

De como excedio el triũfo del Señor a todos los de la tierra en las significaciones misticas de los ramos.

Alij cedebant ramos de arboribus.

§. III.

LO primero excedio en los ramos, porq̃ si los antiguos lleuarõ en sus acompañamientos ramos solo fue para adorno: y assi de ordinario vsan destos verdo quando desto tratan los autores. De aquí Claudiano. *Claudiano.*

Mauortia signa rubescũt
Floribus & subitis ornãtur frondibus hastæ.

Ornantur dixo. Y Ateneo. *Iuxta quos alij rursus pueri paruis pilleis hastisq. frõdibus vestiti ornati.* Healli *ornati*: y Suetonio. *Kalẽdis Ianuarijs exornati lares.* Desuerte que para adorno y hermoseo del triunfo lleuauan los ramos, pero en el de Christo por el mysterio en ellos contenido los lleuarõ. Lo primero, como dize Frãcisco Georgio, fue recebido con ramos de oliua. Lo vno, porq̃ la oliua fue simbolo de la perpetuidad, como afirma Verdeyro: y el fabricar los antiguos los simulacros de los Dioses de oliua, y Salomon los dos Cherubines del Templo, tengo para mi, que fue

Athen. lib. 5. dimno. c. 5.

Suetonio in Neron. c. 46.

Verdeyr. lib. de imagin.

3. Reg. 6.

por

por esto los triunfos del mundo momentaneos y tẽporales son, sus glorias vanidad, sus riquezas humo, sus bienes desuanecimiento y miseria, pero los triunfos de los que siguen al Señor, perpetuos y su gloria es eterna, sus bienes son como ramos de oliua, que en Inuierno, y en Verano conseruan el verdor de su hermosura. Que diuinamente lo dixo Dauid en el Psalmo: *Ecce homo, qui nõ posuit Deum adiutorẽ suũ, sed speranit in multitudine diuitiarũ suarum, & prævaluit in vanitate sua. Ego autem, sicut oliua fructifera in domo Dei, speraui in misericordia Dei, &c.* Veys aqui a vn hombre, que no puso a Dios por su ayuda, sino a quien? A vna inmensidad de riquezas que tenia. Y que le sucedio a tãmal hombre? *Et prævaluit in vanitate sua.* Preualecio en su vanidad. Preualecer, significa algunas vezes ser fuerte en vna cosa, y en este setido Estacio: *Quis quis equo iacul ẽs. Potens qui prævalet arcu* Y Plinio: *Vulturũ præualẽt nigri,* Y assi leen algunos: *Et roborauit se in vanitate sua* Y el Targun de Ionatas: *Fortis factus est.* Hizo se fuerte en vanidad. Quien supiesse darle su significacion propia *Roborauit se in vanitate.* Hizose fuertemente vano, cobro gãdes fuerças en vanidad, hizose vanissimo, a todos la gano en vanidad, desaparecio, conuirtiose en nada. Agora esta biẽ: *Prævaluit in vanitate sua.* Y nõ

Psal. 51.

Stat. li 2. Achill.

Plinius lib. 1. c. 6.

Alia litera Caldea

Hebrea. Septuag. es de passar en silẽcio, q̃ la palabra Hebrea, q̃ los Setẽta interpretarõ por vanidad, deciẽde, como afirma vn autor Hebreo, del verbo, *Haua*, q̃ quiere dezir pecado. Y assi en el Genesis: *Maior est iniquitas mea, quã vt veniã merear.* En lugar de *Iniquitas*, esta esta palabra: la otra quiere dezir riquezas Y de ay se deuio de deribar el antiguo nombre Latino, *Habẽtia*, que como dize Nonio significa riquezas. Y assi Claudio Quadrigario: *Animos eorũ habentia inflarat.* Y no lexos desto la Parafrasi Caldea. *Fortis factus es in pecunia tua.* Desuerte q̃ vanidad, pecado y riquezas, todos tienẽ vn nombre, todos son tan hermanos de ordinario, que aun el apellido no los diferencia. Y assi fortificarse vn hombre en riquezas, en pecados y vanidades, todo es vno, y los triunfos de Magestad y grandeza, las pompas, y aparatos, las coronas de oro, los ramos mas verdes, y mas hermosos, todo va con la vanidad, a vna cuenta, todo tiene vn nombre, y en los hechos, a penas ay distincion entre ellos, todo es vano, todo locura, todo miseria, y deuaneo. *Ego autem sicut oliua fructifera in domo Dei.* No soy yo desta manera, sino como oliua plantada en la casa de Dios. Oliuas perpetuas son los Santos, que ni en Inuierno ni en Verano, no pierden las hojas. *Et folium eius non defluet,* dixo Dauid, no ay per-

Genes. 3.

Nonius. Claudius lib. 7.

Paraphr. Caldea.

Psalm. 1.

der

der nada, hasta las hojas estan segura::

§. IIII.

Mas. Cō ramos de oliua recibē a Christo La oliua como dize Frācisco Georgio, es símbolo de paz, y assi Virgilio cō este epiteto la acōpaña diziēdo *Pacifer æq; manu ramū prætendit oliuæ.* *Fran. Georg. problem. 4.* *Virgil. 6. Eneid.*

Y quādo embio Noe la paloma a ver si el diluuio auia cessado, y la ira de Dios estaua aplacada, lo que traxo fue vn ramito de oliua. Dando a entender como ya el enojo de Dios, y las aguas auian deualado, y que ya Dios queria pazcō los hombres Pues como entraua Christo a hazer pazes étre Dios y los hombres, con ramos de paz quiere ser recebido. Y no es de perder vna curiosidad q̄ cōsidero Goropio, y es, q̄ la oliua fue cō-sagrada a Minerua, la qual era diosa de la Sabiduria: y en particular dezia della (como afirman Alciato, Procelio y otros) que fue nacida de la cabeça de Dios, para dar a entēder, q̄ sola la sabiduria engēdrada d̄ Dios podia poner pazes. *Genes. 8.* *Goropius* *Alcia. emblem. 1, Proceli.*

Si ellos alcançaran el misterio q̄ aqui se encierra, sola la sabiduria del Padre cōcebida en su pecho, y dentro del mismo nacida, essa fue la q̄ hizo pazes, essa la q̄ reduxo en amistad a Dios y la criatura: *Ipse enim est pax nostra qui fecit vtraq; vnū* dize el Apostol. El es nuestra paz, el reduxo, explica el Maestro en concordia Gentiles y Iudios, y los vnos y los otros los reconcilio con Dios, pues en su mesmo supuesto *2d Eph. 2* *Magist.*

junto con entrambas naturalezas, y allí se abraçaron con tan estrecho ñudo, que para siẽpre perseuera, segun aquello: *Quod semel assumpsit, nũquam dimisit.* Allí se dieró el beso de paz, y se recõciliaron, hizo pazes con el Padre. Quãdo murio el Señor, dize S Iuà, que *Inclinato capite, tradidit spiritũ.* Para morir inclinò la cabeça Los demas hõbres primero mueré, y espirãdo inclinan la cabeça, porque como la virtud natural falta la cabeça como graue y pesado, se inclina luego azia su centro: pero en el Señor, *Inclinato capite*, para morir inclina la cabeça: *Caput vero Christi Deus*, dixo el Apostol la cabeça de Christo es el Padre, y esta inclina muriẽdo a la tierra: para dar a entẽder, como auiendo inclinado a Dios al hõbre, y al hõbre leuantado hazia Dios murió, como auiẽdo hecho pazes entre entrãbos espiraua: y como yua a Ierusalena hazer estas paces, con ramos de oliua quiere entrar triunfando.

Ioan. 19.

1. Cor. 11.

Y es de notar otra cosa, que tambien cõsidero Geropio Becano, que en la primera lengua el nõbre *Hoel*, de donde se forma el nombre *Oliua*, Quiere dezir santo, para dar a entẽder, que no ay hallar paz entre Dios y el hobre, que del santo de los santos no se deriue: no ay paz entre el Padre, y entre el hombre, que no sea por el hijo. Lo otro, q̃ si vos quereys paz cõ Dios, q̃ seays santo, porque no la quie-

Geropius

quiere Dios con los pecadores: no conoce por suyos a los que no son sátos. *Nunquid nõ vt filij Ethiopũ, vos estis mihi filij Israel*, dize por Amos. Porventura no soys para mi como hijos de negros fiauan mucho de los meritos de sus padres y blasonauan, como dize san Crisostomo de sus virtudes, y quãdo les sucedia alguna necesisidad, luego leuãtauan a Dios aquellas vozes del Exodo: *Recordare Abraham, Isaac, & Jacob.* Y respondeles Dios, *Numquid non filij Ethyopum mihi estis vos?* Por ventura vosotros no sois como hijos de negros en mis ojos? No sois hijos de idolatras y gente desconocida? con quien, ni me entiendo, ni me trato y peor los llama por Esayas, Principes de Sodoma, y pueblo de Gomorra, todos enemigos de Dios, en quien llouio fuego del Cielo, para que entendays, que no ay esperar paz con el, aunque seays hijo de quien quisieredes, mientras la rayz de la santidad no viuiere en el alma, ni basta que vos seays hijo de san Francisco, ni el otro de S. Agustin, ni yo de san Bernardo, si la virtud nos falta, de donde se toman los ramos de la oliua, para tener paz con el, y acompañarle en su triunfo.

Amos. 9
S. *Chrys. hõ. 11. in Matth.*
Exod. 32.
Isai. 1.
Genes. 19

§. IIII.

Mas. Con ramos de palma recibieron al Señor: y si vos queteis acõpañarle, y entrar con el triunfando en

en los alcaçares del cielo, es neceſſario q̃ lleueys ramos de palma, y que en las coſtũbres ſeays como ella. Que tiene la palma? Lo primero, como cõſidero y muy bien Filon Iudio, *Palma inſe-* *Phil. lib.* *de vita* *Moyſ.*
rius tactu aſperior eſt, & quaſi aridis corticibus obuoluta, ſuperne vero & viſu, & fructibus pulchra. Hàzia la tierra es aſpera al tacto, y parece veſtida de cortezas ſecas, y ſin vida: pero en lo alto hermoſiſsima en las hojas, y é el fruto. Deſta ſuerte ha de ſer el juſto, veſtido d̃ cortezas ſecas, ſeco a las coſas de la tierra. *Nos autẽ tãquã purgamẽta huius mũdi facti ſumus.* Dezia S. Pablo. *Purgamẽta*, dize S. Teodoreto, es aq̃llo, que quãdo los labradores podan los arboles, ha- *1. Cor. 4.* *S. Theod.*
llã q̃ cortar dellos, lo ſeco, lo inutil, lo ſin fruto, lo q̃ hallã ſolo para la lumbre bueno. Secos han de eſtar muertos a las coſas de la tierra, y viuos, y hermoſiſsimos para las del cielo. Aſſi lo eſtauan aquellos de quien dezia el Apoſtol: *mortui enim eſtis, & vita veſtra abſcondita eſt cũ Chriſto in Deo* No pareceys ſino palmas, azia la tierra muertos ſecos, y feos: pero vueſtra vida alla eſtà retirada cõ Chriſto en Dios. Notables palabras por cierto, ſi yo acertaſſe a no agrauiarlas. Dad aca Apoſtol ſãto, ſi nueſtra vida eſta cõ Chriſto en Dios retirada, oculta, y eſcõdida, no ſotros cõ q̃ viuimos? ſi la vida es lo que da ſer al viuiẽte, como viuire yo cõ lo q̃ en Dios eſtà guar- *Ad Coloſ. 3.*
dado?

dado? De vn Geroglifico que los antiguos hizierõ, y refiere le Valeriano, colijo la resolucion desta duda. En simbolo de la muerte pintarõ vna mugersin cabellos: no se quantas razones da Pierio. pero la principal es, que el hõbre (como dixo Platon) es arbol diuino, o arbol celestial, los demas tienen sus rayzes en la tierra, y el en el cielo, los demas dela tierra reciben el alimento con que se nutren; se sustẽtã y viuen: pero del cielo le baxan al alma las influencias y regadios, con que se alimenta y viue: pues assi como cortadas del arbol las rayzes, y arrancadas de la tierra, luego muere, se marchita y se cõsume: assi el alma en arrancãdo los cabellos de Dios, en quitando dl los pẽsamientos, muere luego a la vida del espiritu. Dize pues agora S. Pablo: *mortui enim estis, sed vita vestra absc̃dita est cũ Christo in Deo* Muertos estays al mundo, pues del teneis arrãcadas las rayzes: pero vuestra vida esta escõdida ẽ Dios: porque assi como la vida del arbol depende de la tierra, donde esta plantado, y alli esta escondido el alimẽto con que se sustenta y viue, assi es nuestra vida, alla esta retirada dõde tenemos las rayzes: de alli viuimos, de alli nos baxa el sustento, la conseruacion, y vida, hazia alli esta nuestro verdor y hermosura, aunq̃ por aca parezcamos muertos secos, y feos, somos como palmas.

Lo segundo, q̃ la palma

ma tiene es: *Inferius corticũ ſiccorũ inuolutionibus anguſtaretur, ſed ſuperius amplitudine pulchræ viriditatis expãditur*, dize Filon: En lo baxo es muy angoſta, y delgada, pero en lo alto es muy ancha. Y aſsi dize Eucherio, q̃ tiene eſta diferẽcia entre los demas arboles, q̃ ellos mientras mas arriba ſuben, ſe van ahuſando, y caſi vienen a rematarſe en vn punto, y hazià lo baxo ſõ muy anchos. Eſta es la diferẽcia de buenos y de malos, q̃ los malos hàzia lo baxo ſon anchiſsimos, y tanto, q̃ todo el mundo es poco para ſus deſſeos: y ſino veamoslo en el Emperador Alexãdro, de quiẽ eſcriue Plutarco, que oyendo diſputar a vn Filoſofo, propando que auia muchos mundos, començo a llorar, ſintiẽdo mucho, que el aun no era ſeñor de vno: y aſsi quando alcançauã mucho del mũdo, entonces trinnfauan los Romanos: pero hàzia arriba en vn punto venian a rematarſe, y aun eſſo no les cabia. Pero los ſantos hazia la tierra eſtrechos, para enſanchar la copa hazia el cielo: y aſsi el Apoſtol dize, que viuieron en choças, en caſas paxizas, como peregrinos, y viandantes caminaron al Cielo: y deſta ſuerte entraron trunfando al Capitolio de la gloria. Pues ſi eſto es ſeñores, que dire yo del que ni ſe acuerda ſi ay cielo, ni ſi fue criado para gozarle, ſino de trampas de cohechos, de mohatras, y otras injuſticias, con que aumenta

Philon. li. de vita Moyſi Eucher.

Ad Hebr. 11.

Plutarc. in Alex.

ta su hazienda, pone censos, y echa tributos? Digalo Elaias que yo no acierto. *Væ qui coniungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis.* Ay de los q̃ juntays casas a casas, y heredades a heredades, y quereys hazer propia toda la tierra, pues no os cabra nada del cielo. Digalo el sabio. *Væ qui attenditis ad possessiones iniquas.* Ay de los que injustamente ponen en enseñorearse del mundo su desseo: digalo Abacuc. *Væ ei qui multiplicat non sua.* Ay de los que con engaños y falsias estienden sus rayas y mojones, ay de todos estos que son arboles de tierra: y benditos sean los Santos, pues son palmas estrechas hàzia abaxo, y acopadas hàzia el cielo.

Esai. 5.

Eccl. 5.

Abac. 2.

§. VI.

Assi lo fue Abrahã, de quien dize el Apostol vnas palabras misteriosas. *Fide demoratus est Abraham in terra promissionis, tanquã in aliena in casulis habitando.* Morò Abrahã en la tierra de Promision como en agena. Notable cosa por cierto no es señor Dios de la tierra? no dize David. *Domini est terra, & plenitudo eius?* Que la tierra, y quanto ay en ella, es heredad y possession suya? pues si es suya, y la prometio a Abraham, y a sus decendientes, como expressamẽte lo d'xo san Estevã: y Dios no puede dexar de cumplir su palabra, diziendo san Pablo, que es fiel y que no puede negarse: como d'ze q̃ vivio Abraham como en agena? Sabeys porque porque los

Ad Hebræos. 11.

Psal. 23.

Actor. 7.

1. Cor. 10.

los Santos no viuen en la tierra como proprietarios, aunque mas propia y suya sea, como en posesion agena viuen. Los malos de lo ageno hazen proprio, pero los Santos lo proprio tienen por ageno. *Fide demoratus est Abraham.* Este verbo, *Demorari*, quiere dezir morar como de passo: como vn hombre que està en la Corte de su Magestad en vn negocio graue, viue en ella esperando de boluerse a su casa, en concluyendo su pretensa: y en este sentido Virgilio:

Virgi. Aeneid. 2. *Iam prid. minuisas diues & inutilis annos demoror.*

Ioan. 13. Y assi san Iuan tratãdo de Christo. *Post hæc venit Iesus, & discipuli eius in Iudæam terram, & illic demoratus est cũ eis.*

Acto. 15. Y en los Actos de los Apostoles. *Paulus autem, & Barnabas demorabantur Antiochæ.* Desta suerte estan los Santos en esta vida, como quien està en el grangeo de su saluacion, y espera de acabarle, y passar adelante, y assi no echan rayzes en la tierra. *Fide demoratus est.* Y en el Griego, *Incola fuit.* No fue Ciudadano, aun en la tierra prometida se huuo como peregrino y viandante. *Inquilinus fuit in terra.* Dize el Siriaco: como en casa alquilada viuio en la tierra prometida. Nunca vn hombre que tiene vna casa alquilada, procura aumentarla, ni hazer alcaceres en ella, ni salas de linages, ni artesonados de oro, ni vergeles, ni estanques, ni sumptuosidades, ni grandezas, porque espera de dexarla mañana. Assi se

Græca lit. tera.

Si i cal tera.

1. Reg. 18

si se han los Santos por casa alquilada tienen la tierra, y assi estrechãdose en ella, en el cielo procuran edificar palacios, que duran, y durarán para siempre. *Fide demoratus est.*

Es de notar vna cosa de gran cuenta en este passo, y es, que refiriendo San Esteuan estos sentimientos de
Actor.7. Abraham que vamos discursando: dize: *Et non dedit ei hæreditatẽ in ea, neq; passum pedis, & repromisit dare eam illi in possessionem & semini eius post ipsum.* Misteriosas palabras, prometiosela a el y a sus decendientes, y aun vn passo no le dio della. Pues para que se la prometio? Y lo que mas es, tratando el
Ezec.3. santo Profeta Ezechiel este punto dixo: *Vnus erat Abraham, & hæreditate possedit terram.* Vno era, y assi posseyò por termino y heredad suya la tierra. Pues como San Esteuan dize, que aun vn passo no le dio el Señor della, y Ezechiel que fue possession suya? Pero responde diuinamente a todo San Pablo en sola vna palabra que puso. *Tanquam in aliena.* No dize que era agena, sino que en el modo de posseerla se huuo, como si fuera agena: que por mas propia que fuesse, viuio como peregrino. Propio era de Dauid el Reyno, propia era la tierra, pero que dize en vno de sus Psalmos. *Incola ego sum in terra.* Y allí dan
Psal.118. S. *Angu.* Agustin glorioso. *Inquilinus ego sum in terra.* Como en casa alquilada dize que viuia, porque tenia el coraçon libre, y la voluntad

luntad desarmada de las cosas de la tierra. Y dezir san Esteuã que ni aun vn passo de pie no le dio el Señor a Abraham, fue para que posseyesse como proprietario, y persona q̃ no esperaua mas de aquello. Quiere Dios sus sieruos estrechissimos hazia la tierra, aũ vn passo no querria que ocupassen della, pero hãzia el cielo muy anchos, muy copados, y muy hermosos. Quiere los como palmas angostas en el tronco, y anchissimas en los ramos, y los que son desta manera, son los que le acompañan en su triunfo, y entraran en la Ciudad santa de la gloria alegres y triunfantes.

Pues que tienen que ver con este triunfo todos los de la tierra: que comparacion los ramos antiguos con estos ramos: en aquellos yuan ramos que antes de acabarse el triunfo estauan lacios y marchitos, pero en este ramos van de oliuo, pronostico de aquel eterno triunfo que en los Anfiteatros del cielo ha de gozarse. En aquellos coronas de hojas que el tiempo gasta, cõsume, y desflora, en este guirnaldas de eterna siempreuiua: en aquellos aun no era acabado el triunfo, quando sonaua el repique de las caxas, el cruxir de armas, el relincho del cauallo, y la rebelion que alteraua la paz ganada: en este van ramos de oliua, en señas de la paz que durara, mientras las eternidades duraren: en aquellos lleuauan ramos de arboles muy anchos y acopados en lo baxo,

y muy

y muy angostos en lo de arriba, pero en este palmas que hâzia el cielo se estienden y campean, siẽdo muy estrechas hâzia baxo, y assi no ay q̃ cõpararlos: mucho mas celebre fue el de Christo, que todos los antiguos, mas insigne, mas ilustre y mas glorioso.

DISCVRSO segundo.

Como en la magestad y pompa de galas y vestido, fue mas insigne el triũfo de Christo, que los antiguos.

Plurima autem turba vestimenta prosternebat in via.

§. VII.

LO segundo: Fueron celebres los triunfos Romanos, por las riquezas de vestidos, y aparatos que huuo en ellos, y aun en esto excedio el triunfo del Señor. Dificultoso negocio de prouar por cierto, particularmente a quien ha leydo el triunfo que Flauio Iosepho escriue de Tito y Vespasiano, y entre mil grandezas largas de contar, dize estas palabras: *Etenim argenti, aurique, necnon eboris in omni specie operum multitudinem, non vt in pompa ferri cerneres sed vt ita dixerim fluere.* Era tanta la inmensidad de oro, de piedras, de plata, de marfil, y de otras riquezas, que no parecia que se llauaua en pompa, sino que era llouido. Pues si esto es, que comparacion ay entre el triunfo del Señor y los antiguos? En los antiguos se vestian

Iosephus li. 7. de bel lo Iudaic. cap. 24.

de telas curiosissimas: y aquel dia, como apunta Iosepho, lo que en otro tiempo era concedido a los Reyes, como la purpura, era ornamento de los mas humildes, de suerte que entonces el que menos, era como vn Rey en el vestido y librea: pero en el d l Señor, no solo no huuo estas demostraciones y galas, sino que para acompañarle se desnudaron. *Plurima autem turba, vestimẽta prosternebant in via*, Cõ sus capas y sayos entoldauan la calle. Quien acertasse a declarar el mysterio sin agrauiarle: para mi, con vn exemplito le entendio. Hazense en el casamiento de vn Principe grandes fiestas en la Corte. Dos caualleros son las cabeças, y los quadrilleros dellas, el vno da grandes riquezas y libreas a los que quieren seguirle: al otro ruegan, y porque quiera lleuar los en su quadrilla, se desnudan: qual entrara mas honrado, el que a su costa alquilò quadrilla, o el que va acompañado de gente, que no solo no pidio librea, sino que por ser admitida y seruirle, se desnudò de la suya? Qual sera mas estimado en boca de los discretos, el que a costa de telas, de galas, y de riquezas, hallò quien le acompañasse, o el que en seruicio suyo se desnudaron? claro està que este, pues el primero por intereses le siguen, pero estotro por quien es, por la calidad y prendas de su persona es acompañado. Porque pensays que siguen los necios al mundo, por las promessas falsas que haze, por sus honras y riquezas. Con quien

Iosephus.

quien pensays que triunfa el demonio, sino con gente alquilada: y assi mira lo que le dixo al Señor, hazele alarde de los Reynos y gloria de la tierra, y dize, que se lo dara todo si lo adora. *Matt. 5.* *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Pero los que acompañan a Christo, por quien el es principalmente le siguen, no solo no esperã riquezas como las que el mundo tiene, sino que aun las que tienen, las dexan por seruirle, y de sus vestiduras se despojan.

Pero aduertid vna diferencia, y es, que el Señor viste al que se desnuda, y el mundo vistiẽdo os desnuda. Vos os desnudays por Christo, *Isai. 55.* y el que dize. *Venite emite absque argento, & absque vlla commutatione,* llegad, y comprad sin plata. Abre Dios las tiẽdas de sus riquezas, y dize, que vuestra volũtad sera medida, que echeys mano a lo que quisieredes. Gran liberalidad fue la de Artagerges con el Sacerdote Esaias, pues le dio aquella letra. *Ego Artagerges Rex statui, atque decreui omnibus custodibus arcæ publicæ, qui sunt trans flumen, vt quæcunque petierit a vobis Esdras Sacerdos doctor legis Dei cœli, absque mora dentur usque ad argenti talenta centum, &c.* Agentes mios, correspondientes, mayordomos, o tesoreros, por esta firmada de mi nombre, dareys al Sacerdote Esdras hasta ciẽ talentos de plata, tanta cantidad de vino y de azeyte, y de sal sin cuenta. Pero mucha mayor liberalidad es la que tiene Dios con los que para seguirle, se desnudan, *Venite, &* *Esdræ. 1 & 7.*

emite absque argento, sin dineros les haze francos sus tesoros, sin ponerles limite, ni tassa, sino que tome cada vno quanto quisiere, y el les està incitando para que hinchan bien las manos: *Venite, & emite*, Comprad dixo. Tres cosas hallo aqui que me dan cuydado. La vna, si dize que se compre, como añade luego, *Absque argento*? que compren, y sin dineros: sino ay precio, ni paga, como puede auer compra? La segunda, como dize aqui que lleguen, y compren, diziendo por
Apoc. 21. San Iuan. *Ego sitienti dabo de fonte aquæ viuæ gratis*. Aqui dize, que dara de gracia, y aculla que lleguen y compren. La tercera, el
1. Corin. 6. Apostol san Pablo: *empti enim estis pretio magno*. Con gran precio dize que fuymos comprados: de suerte que sus bienes dize que son comprados, y sin dineros, que se dan debalde, y que fueron con gran precio comprados. El señor San Ambrosio con vnas palabras admirables reuelue estas dudas, diziendo: *Nec enim pretium quæsiuit a nobis, qui pro nobis sanguinis sui pretium soluit*. El precio que costaron nuestros rescates, no le busco de nosotros, sino que le pagò el, y assi el fue el que compro, y no a menosprecio, sino a precio de su sangre, y nosotros somos los que de balde compramos: el pago, y nosotros recebimos. El bienauenturado san Gregorio Nazianzeno declara de otra manera esto, diziendo *Hoc bonum, solo voluntatis pretio emendum*

S. Ambro. li. de Sos. cap. 7.

Nazian. oratio. in sanct. bap tisma.

tib proponitur, ad petitionem ipſam Deus ingentis pretij loco habet. Vendidos nos da Dios ſus bienes, pero el precio no es oro, ni plata, ſino quererlos: el deſſeo es la paga, la voluntad el quanto vale, y eſſo tiene Dios por grande precio y eſtima: en ſuma, a precio de quererlos da Dios ſus bienes. *Emite abſque argento.* Añadamos la tercera interpretacion de nueſtra pobreza. Vēdidos da Dios ſus bienes, y el precio no es oro, ni plata, ſino *Abſque argento.* Eſte es el coſte, a no plata vende Dios ſus bienes: aca comprays el veſtido, la librea, la gala, y la baxilla a precio de oro, o de plata, pero alla al contrario, a no oro ſe compra. Y aſsi como en el mundo quanto mas oro teneys, podeys comprar mas coſas, aſsi en las tiendas del cielo, mientras menos teneys, es el caudal mas grueſſo para comprar mas riquezas. Quiero dezir lo q̄ Chriſto. *Beati pauperes ſpiritu, quoniam veſtrum eſt Regnum cœlorum.* Bienauenturados los pobres de eſpiritu, porque con el caudal de la pobreza compran el cielo, y mientras mas eſte caudal crece, mas ſe va comprando cada dia, porque no ſe compra alli con plata, ſino con falta y neceſsidad della. *Venite emite abſque argento:* Y pues oro ſe compra con no oro y plata, con falta della, y veſtiduras celeſtiales, con quitarſe las corporales, que comparacion pueden tener con el triunfo de Chriſto cō todos los de la tierra? Que proporciō tienen con el los de los

Romanos? ellos yuan vestidos de telas preciosas, y libreas ricas, y juntamente desnudos: pues estas cosas no visten, ni hermosean el alma. Y assi dezia Dios, (como es pensamiento de Arethas a vn rico) *Quia dicis, quod diues sum, & locupletatus & nullius egeo, & nescis quia miser es, & miserabilis, & pauper, & cæcus & nudus.* Pienfas que eres rico, y mas rico, y no eres sino miserable, y mas miserable, pobre, ciego, y desnudo. Estas son las libreas que da el mundo, estas son sus colores, pobreza de snudez, y ceguera. Pero Dios a los que se desnudan. *Ambulabunt mecum in albis, quoniam digni sunt.* Aquel, *albis* es lo mesmo que resplandeciente: y assi dónde nuestra vulgata lee. *Et illuxit indutum veste alua*, está en el Griego, *Veste splendida*. Y en lugar de aquellas palabras de Santiago, *In veste candida*, Está tambien en el Griego *In veste splendida*. Estos son los vestidos de los que por Christo se desnudan sus vestidos, vestidos resplandecientes, y hermosos cortados seran de la tela de la luz del Sol, y otra mas resplandeciente y mas bella, el dia que venga Christo triunfando a la tierra, y assi no tienen comparació ninguna.

Areth.

Luc. 23. Græca.

Iacob. 2. Græca litera.

DISCVRSO tercero.

De como excédio el triunfo de Christo a todos los antiguos en las aclamaciones.

Turba

Turbæ autem, quæ præcedebant, & sequebantur, clamabant dicentes: Hosanna filio David, &c.

§. VIII.

Ioseph. Alexã. l. b. 6. c. 6.

LO Tercero, en los triunfos del mundo huuo grandes aclamaciones, como afirma Iosepho, Alexander ab Alexandro, y comunmente todos. Y aun que en particular no refieren algunos lo que dezian: pero sino me engaño, lo comun eran aquellas palabras que me acuerdo auer leydo en Guillermo del Coul.

Guiller. en sus discursos.

De nostris annis augeat tibi Iupiter annos

A costa de sus años pedian para aquel que triunfaua vida, porque en el viuian sus esperanças, y muerto perecian: pero a Christo no pidẽ vida, porq̃ de su muerte colgaua nuestra vida, su muerte auia de ser muerte, & nuestra muerte ruyna del demonio, y libertad de nuestras almas. Pues que le dizen? *Hosanna filio David Benedictus qui venit in nomine Domini, Hosanna in altissimis.* De mil maneras exponen estas palabras los interpretes, y de todas es mas excelente aclamació que las antiguas. S. Iustino Martyr dize, que *Hosanna* quiere dezir, *Excellens magnitudo*, grandeza excelente al hijo de Dauid, denle quisieron dezir, pompas, grandezas, magestades, titulos, renombres, y blasones mas insignes ¿q̃ quãtos el mundo conoce. *Hosanna.* Los padres S. Hilario, y S. Ambrosio dizen, que es lo mesmo que, *Redẽptio domus Da-*

S. Iust in

S. Hilar. S. Ambro.

uid. No solo le llaman Redemptor, sino la misma redencion, y el precio de nuestra deuda, el que hizo sin quito con el Padre eterno, y borrò la cedula. En vnas palabras dificultosissimas lo dixo san Pablo, escriuiendo a los Colosenses. *Delens, quod aduersus nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium nobis, & ipsum tulit de medio, affigens cum cruci.* Borrò la cedula de decreto que contra nosotros auia. Grandes interpretaciones tiene este lugar. Dizen muchos, que este chirografo era la Ley de Moysen, otros que es el mandato que dio al primer hombre: pero si no me engaño junto con estas puede yr otra interpretacion humilde. Chirografo, como nota Hugo en esta parte, era vna escritura, o contrato, y hazíase desta manera: en el mesmo pergamino se escriuia dos vezes, y en medio de entrambas, quedaua vn espacio en blanco, y en el se escriuia con letras grandes este nombre Chirografo, y partiendo por medio del nombre el pergamino, cada parte lleuaua la suya, y despues para hazer se en juyzio, juntauan las dos partes, y en ajustando la vna con la otra hecha la paga, le borrauã, y yo confiesso auer visto alguno de mas de quatrozientos años, aũque con diferentes letras. Y destos chirografos imagino yo que como agora vnas escrituras se llaman de venta, otras de censo, otras de cambio: assi entonces no todos los chirografos tenian vn nombre. Quando criò Dios a nuestro

Ad Coloss. 2.

Hugo.

nuestro Padre, hizo con el vn contrato, en que se obligaua Dios a conseruarle la justicia original, y que guardando su ley, le daria el cielo: pero que si comiesse del arbol vedado, el y todos sus decendientes quedassen condenados a muerte, y sin derecho al cielo. Diuidiose el chirografo, y por lo que a cada vna de las partes tocaua, se quedò con vna. Pecò Adã, y perdiendo el derecho que a la bienauenturança tenia, borrò las letras de la parte del chirografo que en su poder tenia, y quedô contra el la sentencia de muerte publicada, fueron en satisfacion desto, ofreciendo a Dios trabajos, pero todos eran letras pequeñas, y no venian con las del chirografo que tenia Dios contra nosotros, porque como aquella fue ofensa de cabeça, y hecha contra Dios, no podian llegar las satisfaciones nuestras. Pues que haze Christo, toma en si el chirografo del hombre, y valoreandole con la excelencia de Dios, haze las letras tan grandes, que ygualaron con las letras del chirografo del Padre, junta en vn puesto entrambas nateralezas, y ajustadas las letras, cuelga el chirografo de vna Cruz, y borrandole con su sangre, dexa al Padre satisfecho, el chirohrafo cancelado, y al hombre sin deuda. Y como esperan esto los hijos de Israel, quando le veen entrar en la Ciudad santa, acompañanle, y llamanle, no solo Redemptor, sino la mesma redencion del mundo, *Hosana filio David.*

Mas. *Hosanna* le dizen este nombre, *Hosanna*, como afirma el bien
S. Hiero. auenturado San Geronymo, quiere dezir: *Saluum fac, o saluifica.* Y es tomado, como notò Ianseno, de aquellas palabras del Psalmo.
Ianse. in concor. c. 110. Psal. 117. *O Domine saluũ me fac, o Domine bene prospera re: Benedictus qui venit in nomine Domini:* En lugar de aquel, *O Domine saluum me fac, o saluum fac:* Como leen otros, está en el Hebreo:
Hebrea litera. *Anna adonay osianna.* Y assi lo mesmo es, *Hosanna* que *saluum fac.* Esta es la aclamacion con que le reciben, estas son las bozes, Saluador le llaman, y salud le piden, y ¿que salud? *Hosanna in altissimis.* Salud en las alturas, salud para alcançar el cielo, salud del alma, vida del espiritu, y no como vos que todo vuestro cuydado poneys en la salud del cuerpo, en los bienes temporales, en las honras, y dignidades, y en las cosas que mañana se desdoran, y esto es lo que pedis a Dios, y assi como no sabeys pedir, las mas vezes os quedays sin nada.

Mas. *Hosanna*, como dize Caninio, quiere *Caninius.* dezir, *Rami filio Dauid*, ofrezcanse ramos al hijo de Dauid. Y si preguntamos, que ramos son los que el quiere que le ofrezcamos? el *Leuit. 23.* lo declarò, diziendo: *Sumetisque vobis die primo fructus arboris pulcerrimi, spatulasque palmarum, & ramos ligni densarum frondium, & salices de torrente.* Quatro generos de ramos escoge, y quales sean estos declarolos mas la letra Griega. *Feretis manibus ramum mirti, & salices cum Græca litera.*

oum ramo palmæ robora to adſt. & malum quod per ſe eſt. Ramos de mirto, de ſalce, de palma, y de melocoton pide: aſsi lo declarò Ioſefo Moyſes, Egipcio, y otros. Lo primero ramos de mirto. El mirto es ſimbolo de la ſantidad y juſticia, como afirma vn autor graue. Y aſsi en el Hebreo la palabra, *Hadas*, ſignifica mirto y juſticia, y aſsi Eſter. 2. *Et erat nutricius hadaſſe*, es lo meſmo que *Nutricius iuſtus*. Eſtos ſon los primeros ramos que quiere Dios que lleuey s en ſus feſtas, obras *juſtas*, olorosas y ſuaues: que ſeays ſ nto, porque los pecadores hueien peruerſamente en ſus narizes. *Factus eſt quaſi vas iumū dum*, dize por Oſeas, vaſo le llamò inmundo: y alli otros. *Factus eſt quaſi matula*, como vn vaſo excremẽtario, que no puede ſufrirſe a tiro de eſcopeta.

Ioſph. Moyſis Egyp.

Archan g. Burg in 31. con c'a. Cabal pici.

Eſter. 2.

Oſeæ. 8.

Mas. El mirto, como afirma nueſtro Padre ſan Gregorio, *Significat cogitationum temperiē, & mentis tranquilitatē.* Es ſimbolo de la templança de penſamientos, y de la quietud del alma. Templados quiere nueſtros penſamientos, y nueſtro eſpiritu quieto no guſta de hombres de grandes traças, ni penſamientos altiuos ni quiere ſer acompañado de coraçones hechos perpetuas fraguas de deſſeos impertinentes y ſin fruto, que diſtraẽ el alma, y deſtruyen la atencion ſuya. Dos mirtos dize Plinio, y Alexander ab Alexando, que eſtauan en Roma a la puerta del templo de Romulo, y vno ſe llamaua, *Senatoria*, y otra *Plueya*. Varias razones dan deſto los

S. Grego. 18. mora. ca. 11.

Alexand. lib. 1. c. 14.

los autores, pero creeria yo que lo hizieron para dar a entender, que el que huuiere de entrar a negociar con Dios, que sea Senador, o plebeyo, que sea pobre, o sea rico, caualiero, o labrador, es necessario q̃ sea como mirto, quiero dezir que lleue los pensam̃ētos recogidos, y el coraçon quieto, y libre de otras ocupaciones y cuydados: Qui sieron dezia lo que nuestro Padre San Bernardo, aunque con distinto espiritu. *Expectate hic cogitationes prauæ, tu vero anima mea intra, &c.* Que esperen a la entrada de la casa de Dios, los pensamientos y cuydados, y solo el negocio de Dios le da cuydado que entre el alma sola, y trate con el, y negocie, y quando esto ay, entonces le ofrecen ramos de mirtos, entonces haze lo que los Hebreos cantan: *Hosanna filio Dauid*, ramos al hijo de Dauid.

San Bernardo.

Lo segundo, con ramos de salce queria que se celebrasse la fiesta de los Tabernaculos. El salce, dize el bienauenturado san Geronymo, que sin rayzes viue: este es el que quiere Dios que le acompañe en su triunfo, el que le ofrece su alma como salce, el que viue sin rayzes en la tierra, el que no planta en el mundo sus desseos, sino alla los tiene en el Cielo, alla viue, y alla mora, y alla tiene, como dize el Apostol, su conuersacion y trato, el que desentrapada la voluntad del mundo, endiosado la tiene en la gloria: finalmente el que es como salce. El salce tiene otra cosa, y es como afirma Valeriano, que esteriliza

S. Hier.

Pierius.

riliza los hombres, y por esto le pintaron en simbolo de castidad los antiguos. Pechos castos busca Dios, almas limpias, espiritus pudicos. Y assi quienes son
Apocal. los que en el Cielo siguen al Cordero? *Hi sunt, qui cum mulieribus non sunt coinquinati, virgines enim sunt, & sequuntur agnum quocunque ierit.* Dize san Iuan. Los limpios son los que sigué al Cordero, y si vos quereys seguirle, sed como ellos, sed limpio, sed casto, sed virgen.

Iulius Martinie, in gloſa magna mistica. Gene. 1.

Lo otro. Ramos de palma, y de melocoton quiere Dios que se le ofrezcan. Que bien considerò vna razon galana vn autor graue en este punto. En Persia son los melocotones veneno: pero trasplantados en nuestra Espana, es vna fruta tan olorosa, y tan suaue, que apenas ay otra que le yguale. Assi es el linage humano en su suelo natural en el tronco de nuestro Padre Adam, (de donde traemos la dependencia) tocado con el veneno de la culpa, es vn poco de ponçoña: pero trasplantado en Christo nuestro Dios, lleua frutos de bendicion tan dulces, que a la mesa de Dios se ponen. El alma plantada en la tierra seca del pecado deriuada de Adam frutos lleua de ira, y de ponçoña, pero trasplantada en Christo, suauissimos frutos lleua. Pues si esto es, desnudese del Adam viejo, y vistase el nueuo, sea arbol trasplantado, y assi sera admitida en el triunfo del Señor, que estos son los ramos que quiere que este dia le lleuen.

Remisit o Da-
uid.

Mas.

Mas. Los ramos eran señal de victoria, porque dellos se texian las guirnaldas de los vencedores: y assi dizen los que le acompañan, que se traygan ramos de todos generos de arboles, pues el merece todas las coronas. A vnos de los q̃ antiguamente triunfaron, con vn ramo de laurel les hizieron pago, a otros texieron de mirto la corona, a otros de oliua, a otros de palma: pero al Señor ofrecen todos los arboles sus ramos, y todos le coronan. Que aclamaciones huuo jamas como estas en quantas la antiguedad celebra? a quien llamaron nombres tan honrados, a quien dieron blasones tan glorioſos? quien fue con nombre de Saluador apellidado? titulos de redencion a quien se dieron? a quiẽ pidieron a todos los arboles sus ramos para texerle no vna, ni dos, sino mil coronas. *Rami ſitis Dauid.*

DISCVRSO quarto.

De como excedio el triunfo del Señor todos los antiguos en la corroza.

Et aduxerunt aſinam, & pullum: & impoſuerunt ſuper eos veſtimẽta ſua: & eum deſuper ſedere fecerunt.

§. IX.

LO Quarto, en que los antiguos triuntos se esmeraron, fueron las carrozas y animales que las tiravan: y en esto excedio tambien

b'en el triunfo del Señor. Ninguna cosa tan dificil parece como esta: pues que tiene que ver vn jumento enjaezado con las vestiduras de vnos pescadores pobres, con la hermosura y gloria de las carrozas, donde los Emperadores eran lleuados? Que tiene que ver con el carro en que entrò Camilo, t'rado (como refiere Titolliuio) de quatro caualllos blancos, tan fuera de la costumbre de los que triunfauan, que como afirma Plinio, fue condenado por ello, y el que con tanto honor auia entrado en Roma, ignominiosamente hnuo de salir della? Que tiene que ver con el de Iulio Cesar, ni con el de Gordiano, el vno y el otro tirados de elefantes, como del primero escriue Suetonio, y del segundo Iulio Capitolino? Que tiene que ver con el de Marco Antonio, lleuado segun afirma Plinio, de leones? En vn jumento fue llêuado el Señor: y tengo para mi que fue mayor grandeza que la de todas las carrozas Romanas: porque los demas como necesitados de honra, tuuieron necesidad de que los animales brutos los honrassen: pero Christo como es la honra suya, el bastò para engrandecerlo todo. Mandaua D'os en el Exodo, que el Altar que se le hiziesse, fuesse de piedras que no se labrassen: y assi Iosue, quando quiso sacrificar a Dios edificò, el Altar de piedras toscas. Negocio es este en que repararan, y con muy gran razon todos, por

Zibius 1. decad. li. 5

Plin. li. de viris illustri. Suet. in Cæsare c. 37.

Capitol. in Gordian.

Plin. lib. 8 c. 18.

porque siendo Dios tan hermoso, y tan amigo de hermosura, no permite que se labren las piedras de las aras? porque siendo su magestad tanta, quiere que sobre piedras toscas se le ofrezcã sacrificios? Pero responde elegantissima mente vn autor que Andreas Masio refiere, que lo hizo Dios, para que se eche de ver, que no aumentan todas estas hermosuras sus grandezas, que no es como los hombres mendigos y necessitados de las cosas del suelo para parecer algo en la tierra: sino que con altares pobres es el mas rico, y con aras humildes mas glorioso, y con piedras toscas mas bello que todos los Dioses de los Gentiles, con la sumptuosidad de sus aras, y grandeza de sus altares. De la mesma suerte digo yo del triunfo de Christo. En el animal mas torpe, y mas estolido de todos, quiere yr a cauallo, para que se eche de ver, que la magestad y grandeza suya, no es agena, ni prestada, ni dependiente de elefantes, de cauallos, ni de carros: de si la tiene, y en vn jumento va mas honrado que ellos en sus sillas de marfil, y en sus carrozas de oro. En vn jumento entra triunfando, y toda la santa ciudad se mueue, y sale a ver el triunfo. *Commota est omnis ciuitas.*

Masius.

Pues salgamos todos a recebirle, salgamos a acompañarle, no con ramos que presto se enlacian y marchitan, sino con pimpollos de oliua, que en el Inuierno desta vida estè con ojas, y en el Verano de la otra con fruto. Con

ramos

ramos de paz, pues entra aquel Señor que hizo pazes entre los Gentiles, y Iudios, y a los vnos y a los otros reconcilio con el Padre, y muriendo, inclinò a Dios a la tierra, y a la tierra leuantó hàzia Dios. Salgamos con ramos de santidad, pues no ay paz con Dios quãdo esta falta: y aunque mas hijos de buenos seamos, y mas habito de Sãtos traygamos, en faltãdo esto, nos terna Dios por hijos de negros, por gente humilde, y despreciada. Salgamos con ramos de palma que hàzia la tierra parecen muerta, y hàzia lo alto viua, que estemos muertos al mundo, y nuestra vida retirada con Christo en Dios. Con ramos de palma que hàzia el suelo està angosta, y muy copada, y ancha hàzia arriba, que no se estrechemos hàzia la tierra, para ensanchar alla en el cielo, que viuamos en la tierra como quien estâ en el grangeo del cielo, y piẽsa dexarla presto, que no estemos como ciudadanos, sino como viandantes, y que por muy propia que sea, la tẽgamos por alquilada. Salgamos a recebirle, desnudandonos las vestiduras, descarnando la voluntad de las cosas del mũdo, para q̃ nos admita el Señor en su compañia, y en ella abriendo las tiendas de sus riquezas a precio de pobreza compremos lo que puede hazer para siempre ricos, atrueque de nouestidos, telas mas resplandecientes que el sol de q̃ hazer vestidos. Salgamos con las aclamaciones de los que oy le recibieron, digamos como ellos, que los titulos de gloria, la magestad y grandeza a el, es por justo titulo deuida, que el

fuela redenció nueſtra, que valorando nueſtra naturaleza en ſu ſupueſto, hizo las letras de nueſtro chirografo tan grandes, que ygualaron con las del chirografo del padre, y colgandole de vna Cruz, el Padre quedò pagado, noſotros ſin deuda, y el chirografo borrado. Digamos que es Saluador, y que ſe le den ramos, y ofrezcamosle noſotros mirtos de ſantidad y juſticia, templança de pẽſamientos, y tranquilidad de cõciencia. Ofrezcamosle ſalces, viuiendo en el mundo ſin rayzes, caſta y limpiamente, para que con las virgines ſigamos en la otra vida el Cordero. Ofrezcamosle ramos de melocoton, para que traſplantada nueſtra alma en el ſuelo de la Yglesia, y regada con ſu ſangre, den fruto de eterna vida. *Quam nobis præſtare dignetur, qui cum Patre, & Filio viuit, & regnat in æternum.*

FE:

FERIA QVINTA
In cœna Domini.

Ante diem festum Paschæ, sciens Iesus, quia venit hora eius. Ioan. 13.

§. I.

MVCHO se esmeraró generalmente assi los autores santos, como los profanos, en declarar las prerrogaticas y excelencias, en que aventajó Dios la naturaleza humana entre todo el resto de cosas que criô en la tierra. El bienauenturado San Atanasio, declarando aquello de Dauid. *Et terra nobis faciem terræ.* Dize que el hombre es la cara de la tierra, mirad las ventajas q̃ en hermosura, en veldad, en sentido y otras mil prendas la cara haze a los demas miembros, y essas haze el hõbre a las criaturas. San Dionisio le dio otro titulo no menos honorifico, diziendo, que el hombre es, *Orizon mundi*, Vn eslabon en q̃ lo celeste y lo terrestre se encadenan, vn medio cõ lo superior, e infe-

S. Atanas. Tsal. 103

S. Dionys.

Silius Ita li. lib. 15. inferior emparentado. Silio Italico aun le empina mas, llamandole vn Dios menor en el mundo.

Tribuit namque ipsa minores
Hos terris natura Deos.

Pero quien declaro el punto y perfeccion con que el hombre fue criado con mas propiedad y energia, fue aquel Señor que le hizo en la Turquesa de su mano. *Deus fecit hominẽ rectum*, Hizo Dios recto al hombre. Las demas criaturas agouiadas a la tierra: pero el hombre recto en el cuerpo, y recto en el alma. Pusole en el pecho vn relox afinado con la destreza de su eterna sabiduria. Que tiene el relox? cinco ruedas: y el hombre cinco potencias, tres en el alma, memoria, entendimiento, y voluntad, y dos en el apetito, iracible, y concupiscible. Que tiene mas el relox? vn volante que nunca para: y el hombre vn desseo que siempre buela. *Desiderium mutabile est*: Dize el bienauenturado San Agustin. El desseo es vn volante q̃ anda en vn continuo desuario. Y que tiene el volante en el relox? dos pesitas pequeñas que le traen concertado: y el desseo? dos ciencias vna practica, y otra especulatiua, a cuyo paso se mueue: pues como dixo Aristoteles, *Voluntas nõ fertur in incognitum*. Que mas tiene el relox? Que las ruedas estan llenas de dientes, y vnos mueuen a otros: y en el hombre puso Dios muchos habitos de virtudes, en las cinco potencias, y vnas a otras se mueuen. Pero la rueda

Eccles. 7. *S. Aug.* *Aristo.*

da grande, a cuyo paſſo va todo, es la voluntad. Finalmente, que mas tiene el relox? Dos peſas grandes que traen todo el artificio en peſo, y eſtas fueron en el primer hombre, la gracia, y la original juſticia. Conſiderando el demonio la compoſtura y armonia que eſte diuino relox hazia, luego trata de deſconcertarle. Mirole por vna parte, conſiderole por otra, y por todas hallò dificil ſu pretenſa. Tento las ruedas, buſcò la mas flaca, puſo los ojos en las potencias inferiores, paaeciendole ſerian menos fuertes: pero hallolas engaçadas con los diétes de las potencias del alma, de tal ſuerte, que mientras en ellas no huuieſſe deſconcierto (como los Teologos enſeñan) tampoco le auia de auer en eſtotras. Acudio a las peſas (que eran la gracia y original juſticia) y vio que tomarſe con la gracia de Dios, era deſacierto, pues es tan poderoſa, que quando mas acoſado ſan Pablo eſtaua, lo que le dixo Dios, fue: *Sufficit tibi gratia mea.* Y aſsi deſeſperò por eſta parte de la empreſſa, y puſo los ojos en otra. Acudio al volante, que es el deſſeo, y hallò por ſu cuenta, lo que la Filoſofia enſeña, que no ay yerro en la voluntad ni en el deſſeo, que primero no le aya en el entendimiento: y aſsi echò de ver, que todo el deſconcierto venia a reduzirſe a las deſpeſitas que traen el deſſeo, que ſon la ciencia practica, y eſpeculatiua: y aſsi a ellas aſſeſtò todas las maquinas de ſus poderes. Por aqui 2. *Cor.* 12.

tienta al hombre, procurando meter hàzia dentro las pesitas, y diziendo: *Eritis sicut dij scientes bonum, & malum.* Comiença con esto el volante del desseo a acelerar el paso, desconciertase todo, y en el arbol vedado antes de tiempo viene a señalar la hora.

Genes. 3.

Viendo el soberano relojero lo que passa, doliendose de tanto daño embia vna para componer este relox, el de su sabiduria, en quien es imposible caber falta, ni pecado, para que al modelo suyo, se concierten nuestros relo-

1. Petr. 2.

xes. *Vobis relinquens exemplum, vt sequamini vestigia eius.* Dize el Apostol S. Pedro. Embiole el Padre eterno, y el nos dexo vn exemplar, y vn dechado, para q̃ al modelo suyo se compõgan nuestras quiebras.

Dos pesas mueuen este relox diuino, y son los dos amores que en el se hallan: pues tambien corre en el lo de Agustin: *Amor meus pondus meum, quocunque fertur illò fertur.* La vna es del amor q̃ el hõbre tiene. *Cũ dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* La otra es el amor q̃ tiene al Padre. *Surgit a cœna.* Grande prueua de amor, que aquel a quien todo lo criado hinca la rodilla, se postre a los pies de vnos pescadores pobres, por boluer por la honra suya. Estas dos pesas mueuen cinco ruedas, y vn volante. La pesa del amor del Padre trae la rueda de su justicia, arrodilandole a los pies de vn Iudas, para pagar las altiuezes que Adam tuuo. *Cœpit lauare pedes discipulorum suorum.* La pesa del amor

que

que tiene al hombre, mueue quatro ruedas, vna, de liberalidad y franqueza, dandose a si mesmo por comida: *Accipite, & manducate: hoc est corpus meũ.* Otra de misericordia. *Cum venisset ergo ad Simonem Petrum.* Otra de paciencia, sufriendo a vn Iudas. *Cum misisset ergo diabolus in cor Iudæ.* Otra de humildad, quitase sus vestiduras, y postrase en la tierra. *Surgit a cœna, & ponit vestimenta sua.* El volante es el desseo. *Ante diem festum Paschæ.* Las dos pesitas que mueuen el desseo, son la sabiduria que tiene, de quien es en quanto Dios, y en quanto hombre, y a lo que lo vno y lo otro le obliga. *Sciens quia a Deo exiuit, & ad Deũ vadit.* Todas estas ruedas, desde el instante de la concepcion de Christo, fueron haziendo vnos compases muy concertados, pero quando llegò la hora, assi como el relox suena, cruxe, parece que se desencaxa, suelta todas las ruedas, y andan con vn mouimiento apresurado: assi este diuino relox, suelta las suyas, y andan con vna velocidad estraña, y mañana abaxando la cabeça señalara en el arbol de la Cruz, aquella hora dichosa en que se haga al Padre eterno finiquito: hora en que el Padre eterno quede pagado, y el hombre sin deuda: hora, en que se destruya el imperio de la muerte, y comience el de la vida: hora, en que la muerte sea muerta, y el demonio vencido.

Sciens Iesus, quia venit hora eius.

DISCVRSO primero.

De la satisfacion q̃ Christo nuestro Señor, al Padre eterno por el hombre hizo.

Sciens Jesus, quia venit hora eius, &c.

§. II.

Aristot. EL mouimiento natural (dixo el Filosofo) tanto es mas veloz y mas ligero, quanto mas a su centro se auecina. La piedra corre mas en lo mas baxo. El fuego buela mas mientras mas cerca de su esfera. El agua desde lo alto se despeña, y cada cosa mientras mas a su elemento se acerca, tanto con mas velocidad camina. No sale desta general regla el amor, y assi quanto mas al parar, mas alarga el paso, y como Christo Señor nuestro se vee tã cerca del centro donde descansa y reposa, comiença a aligerar su mouimiento: *Sciẽs quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Su natural salida fue a eterno del Padre, vino al mundo, y quando se ve cerca de tornar al padre, mueue la pesa del amor la rueda de la justicia, haziẽdo prodigiosas satisfaciones por lo que al Padre eterno el hombre deue.

La pesa del amor que al Padre tiene, trae la rueda de la justicia. *Sciẽs quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Viendose cerca, suelta la rueda de la justicia, queriendo hazer rigurosa satisfacion al Padre. Desde el instante de su con-

cepcion

cepcion procurò el Señor esto. Quiso Adam subirse a mayores, y ser como Dios: pues para que la valança de justicia torne al fiel que tenia perdido, baxa el hijo de Dios, y hazese hõbre. Da otro paso la justicia. Quiso el hombre leuantarse, y apetecio lo que no era suyo, pues en descuento desto, viene al bautismo de San Iuan, y espantado San Iuan de verle, dize: *Matt. 3.* *Domine ego à te debeo baptizari.* Yo soy Señor, el que tengo de ser bautizado: y dize vnas palabras de gran mysterio el Señor: *Ibidem.* *Sine modo sic enim oportet nos implere omnem iustitiam.* Dexa essas escusas agora, que assi se ha de cumplir toda justicia. No ha dado poco en que entender este lugar a lo florido de la Yglesia, procurando explicar como bautizandose Christo, se cumple toda justicia. Cornelio Iansenio dize, que era la vida del Señor tan justa, que hasta las cosas mas pequeñas cumplia: no solo las cosas grandes, sino hasta los apices de la ley no perdonaua, aun lo que tenia aparencia de justo ponia por obra. *Iansenius.* La glossa, Remigio, y Santo Tomas dizen, que como daua con esto enseñança del Bautismo, en que consiste el cumplimiento de la justicia, por esso dize que alli se cumplia toda justicia. Pero si bien lo miramos, otro modo de cumplir la justicia huuo aqui fuera destos. Quiso el hombre salir de su esfera, y leuantarse a mayores, siendo vn poco de tierra miserable: pues venga Dios hecho hombre, y pongase en el lugar

Glossa. Remigi. S. Thom.

de la tierra. Qual es el lugar propio de la tierra? Sabeys qual debaxo de las aguas: pues pógase el Señor debaxo del agua, y assi quedaran en sus balanças de la Diuina justicia. *Sic decet nos implere omnem iustitiam.* No dexò de cumplir nada que de justicia se deuiesse: pues en su propio lugar puso la tierra. Passa adelante, y da otro passo la rueda de la justicia. Comio Adam la mançana vedada, y el puesto en el desierto, ayuna quarenta dias, y quarenta noches. Finalmente, cada passo de su vida fue vna satisfacõ que al Padre eterno se hizo: pero en llegando la hora, suelta la rueda, haziendo prodigiosas satisfaciones, no solo se pone en el lugar de la tierra, sino q̃ a la mesma tierra se arrodilla, lauando los pies de vnos pobres pescadores. Y no para aqui sino que da otro passo, y baxa tanto, que no solo se arrodilla a la tierra, sino que mas baxo se pone (si dezir se puede) que vn remedo del infierno, vn pecador que otra cosa es, sino vn infierno abreuiado? *Dixerunt impij, opprimamus verum iustũ, & deglutiamus eum tãquam inferi.* Vna imitacion del infierno son los malos. Puesto pues el Señor a los pies de vn Iudas tan impio, tã pecador, y tan villano, que diremos, sino que se abaxo en cierta manera mas que el infierno? Y como la satisfacion fue tanta, dixo San Pablo: *Non sicut delictum, ita & donum: sed vbi abundauit delictum, superabũdauit, & gratia.* No fue la satisfacion

Prou. 1.

Rom. 5.

cion a medida del delito, sino que sobrò immensamente: mucho mas fue lo que nos ganó Christo, que lo que se auia perdido. Y aun con todo esso, fue este el principio de la hora: que si al tiempo del sonar esperamos, hallaremos la mas alta satisfacion que pudo caber en entendimiento humano.

Por vna frasi particular lo que declarò san
2. Cor. 5. Pablo, diziendo: *Eum qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit.* La comun interpretacion desse lugar es, que el Padre eterno hizo a Christo ofrenda por el pecado. Y en
Oseæ. 4. este sentido vsa del nombre pecado Oseas diziẽdo. *Sacerdotes peccata populi comedent.* Que los Sacerdotes se auian de sustentar de las ofrendas que el pueblo hazia por los pecados: Y segun esto, dize el Apostol, que Christo nuestro Dios fue ofrenda por el pecado. En el pueblo de Dios, por diferentes culpas auia ofrendas diferentes, pero el Señor fue ofrenda por el mismo pecado. Pregun an los Metafisicos, si vna forma que puede recebir mas o menos, podria estar sin sugeto: y dizen los mas acetados que no: y fundanse, en que seria infinita la ineension suya, pues no auiendo sugeto, a cuya capacidad huuiesse de limitarse, seria sin termino. Pues segun esto, quereys ver la grandeza de la satisfacion de Christo? Pues considerad al pecado sin sugeto, y por esse satisfizo Christo. Considerad, no malicia

deter-

determinada en esta especie, ni aquella, ni en este grado, ni en el otro, sino vna malicia sin termino y sin tassa, vna culpa sin sujeto, vn pecado infinito: y por esse satisfizo Christo. *Pro nobis peccatum fecit.* Digamos otro sentido, y creo que es de
S. Ambr. S. Ambrosio, y no pondera menos lo que venida la hora, en desagrauio de la honra del Padre, Christo hizo. Pecado, en la santa escritura, quiere dezir las penas del pecado: y assi declaran algunos a-
Genes. 4. quello de Cain: *Maior est iniquitas mea, quàm vt veniam merear.* Donde otra letra: *Maior est iniquitas mea aportare.*
Alia litera. Mayor es la carga y pena del pecado, que mis fuerças para llenarle. Y segun esto, dezir San Pablo que hizo el Padre eterno a Christo pecado, es tanto como dezir, que le sujetò a las penas del pecado: que permitio que fuesse tratado, no como pecador, sino como el propio pecado. Nunca da Dios la pena que rigurosamente merece el pecado, segun el axioma de los Teologos: los quales dizen, que *Tunit citra condignum*: y esto por dos causas. La vna, porque como dixo Da-
Psal. 144 uid. *Et miserationes eius super omnia opera eius.* No ay obra de Dios, que no vaya retocada con su misericordia. Y lo otro, por la poca capacidad del sujeto: porque si se huuiesse de castigar ofensa hecha a Dios como merece, aniquilar a vno era lo menos: y por no acabar con el alma, adonde està el pecado, templa Dios el rigor de su justicia. Cae vna man-
Compar. cha

cha en vn vestido precioso, con que tiento la sacays, por no perderle? Pero si vierades la mancha sola, y no temierades el vestido, con que rabia os vengarades della? que de vltrages y de afrentas le hizierades? El pecado es vna mácha feyssima, como dize san Chrysostomo, echada en la imagẽ del mismo Dios, y assi por no destruyr su imagen, va con grande tiento en el castigo. Pero en Christo no fue assi: *Eum, qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit.* No le trató como a pecador, sino como a pecado, hazed cuenta que cogio Dios la mancha en descampado, y que con ambas manos jugò el Padre su cuchillo, permitiendo tratar a su hijo como le trataron: y assi nunca la justicia de Dios quedò tã en su fiel y tan en su pũto, como en la satisfacion que Christo nuestro Señor venida la hora, hizo. *Sciẽs Iesus, quia venit hora eius.* Anda la rueda de la justicia cõ vn mouimiento apresuradissimo, como es tiempo de señalar la hora.

S. Chrys.

DISCVRSO segundo.

Del amor grande q̃ mostrò el Señor en el lauatorio de los pies.

Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.

§. III.

LA pesa del amor q̃ a los hombres tiene, mueue quatro ruedas

da. Y si quieremos ver la priessa con que anduuieron estos dias, veamos lo que los quiere, veamos que tanto pesa el amor suyo. *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Como amasse a los suyos que estauã en el mundo, amolos en el fin. Esta palabra, *In finem*, quiere dezir muchas cosas, y todas ponderan grandemente el amor de Christo. La primera es de S. Chrysostomo, el qual por dos aduerbios referidos de Hugo, declara la energia del amor de Christo. *Cõtinue, & sẽper*. Amolos con continuidad, y siempre. Fue el amor de Christo hasta el fin, sin intercadencias, como pulso de fiebre maligna, sin mengua como el mar, ni pausas como la musica. Amor perseuerante nos tuuo y desse se pagó, la perseuerancia, es la que estima, y la que corona. *In cæsam siquidem bonum agitur, si ante terminum vitæ desistatur?* Dize nuestro Padre San Gregorio: Que me importa que vos hagays grandes obras de Christiano, si al tiempo de la muerte acabays como vn pagano? Que importa al mareante, auer atrauesado los mares, si al surgir del puerto, encalla el nauio, y el se ahoga? Dixeron a Diogenes, quando era muy viejo, que para que hazia entonces tanta aspereza de vida, tãto trabajo y fatiga? que porque no moderaua la austeridad de su persona? Y el respondio (segun afirma Laercio) vna cosa, que pluguiera a Dios estuuiera impressa en las memorias de todos los fieles. *Si in ſtadio curerem,*

S. Chrys. Hugo. S. Grego. lib. 1. moral. c. 40. Diogen. Laer. li. 6.

rerem, vel oporteret iam metæ vicinum cursum remittere, an magis intẽdere? Si vno corriesse por ganar vna joya, quando ya estaua muy cerca della, si era razon detenerse, o correr con mayor velocidad y ligereza? La vida del hombre, segũ la doctrina del Apostol, es como vna carrera, en cuyo fin está la joya de la bienauenturança. Pues que importa auer corrido todo el discurso de la vida con sumo cuydado, si al fin de la jornada el corredor se cansa, y se detiene? 1. Cor. *Sic currite, vt comprehendatis.* Ha de ser curso perseuerante, que el fin es el q̃ corona. Que bien entendia esto Dauid, quando lo que con mayores ansias pide a Dios, es: Psal. 22. *Illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte.* Señor alũbra mis ojos, no duerma yo algun tiempo en la muerte. *Ne vnquam.* Estraño dicho. Veamos en la muerte ay mas de vn tiempo? Pues como no querriades dormir en ninguno? es aquel trago mas de vn instante? Pues como pedis a Dios que no se peguen vuestros ojos en ninguno? Si dixerades para que nunca duerma en la vida, bien lo entendieramos, pues en ella ay tantos tiempos, dias, horas, y momentos? pero en la muerte, que solo ay vno? Fue para dar a entender lo mucho que desseaua la perseuerancia. En vn instante de tiempo halla el ingenio humano con la subtilidad de sus discursos, muchos de naturaleza, y en los de naturaleza, muchos de origen: y aun en los de origen diuide otros, que son de razõ:

de

desuerte, que en lo que en si es, solo vno y sin genero de partes, diuide el entendimiento en infinitas. Pues es tanto el cuydado que quiere tener Dauid en el fin de la vida, que no solo en el instante Real del tiempo de la muerte no querria dormirse, pero aun en ninguno de los que el entendimiento diuide, aun vn instante imaginario no querria descuydarse: no son para el gusto de Dios cosas començadas, ni llegadas al medio, sino acabadas y perfectas. Amor quiere perseuerante hasta el fin, como fue el suyo. *Omni tempore diligit qui a verus amicus est*, Prou. 71. Dize el Sabio. En todo tiempo ama el verdadero amigo.

Siempre medio que pensar, que sea la causa porque en el sacrificio de los pacificos, q̃ mandaua Dios en el Leuitico se le ofreciesse, entre otras cosas, que pide, es, *Adipem & caudam totam, cum renibus, & pinguedine*. Toda la cola quiere que se le ofrezca. No se contenta con pedir la cola, sino toda: *Et caudam totam*. La gordura pidio, y otras partes del animal, pero a ninguna puso este epiteto, toda, sino fue a la cola: Simplemente pide la gordura y los riñones, pero la cola toda. Y da la razon nuestro padre san Gregorio, diziendo: *Vt videlicet omne bonum, quod incipimus, etiã perseuerãti animo compleamus*. Gusta Dios que lo que en su seruicio se comience, se acabe. No quiere Dios que del fin de la cola se le quite vn apice. La perseuerancia es la que le da gusto: obras quiere llenadas

Leuit. 3.

S. Greg. 1. mona. ca. 40.

das hasta el cabo: amor que hasta la muerte perseuere como el suyo, en quien no huuo intercadencia, ni quiebra, ni pausa, ni variedad alguna, sino que llegò hasta el fin. *In finẽ dilexit eos.*

§. IIII.

LO segundo, esta palabra *In finem*, quiere dezir, segun afirma Hugo, y santo Tomas, *Maiora, in fine dilectionis signa monstrauit.* Amò Dios todo el curso de la vida a sus Discipulos: pero en el fin dio mayores muestras del amor suyo. Andaua suelto el relox, y apresurauanse las ruedes, venido el tiempo de señalar la hora. Lo tercero, si apretamos mas el rigor desta palabra. *In finem*, hallaremos otro sentido que no pondera menos el amor, que venido el tiempo de señalar la hora el Señor mostrô a los suyos. Hasta el fin dize que los amò. Que fin es este? el de la vida? Claro es que no: pues despues de muerto los quiere, y los ama, como aduirtio san Agustin en este passo. Pues que fin puede ser este? el nuestro? tan poco: pues despues de muertos, tambien nos quiere y nos ama, muriendo en gracia suya. Lo que para mi tengo es, que esta palabra, *In finem*, tiene en el verbo a que se junta vn sustantiuo escondido, cuyo fin significa. Y assi entiendo aquello del Psalmo. *Vt quid Deus repulisti in finem.* Que es esto señor q̃ nos echaste de ti hasta el fin. Que fin es este? Desembaynemos el substanti-

Hugo. D. Thom.

S. Augu.

Psal 73.

Si uo:

no, del verbo, *Repulisti*, que es *repulsa*. Y assi es como si dixera. *Vt quid Deus repulisti in finem, repulsæ*. Por que no dexaste Señor hasta no acordarte mas de nosotros? Muchas vezes echò Dios los Iudios, pero aquella vltima de quien habla el Psalmo, fue totalmente, pues desde que fueron destruydos por Tito, y Vespasiano, no han tornado a ser pueblo y rebaño de Dios como solian. Pues segun esto, dize el Euangelista, que, *In finem dilexit eos*. Saquemos el substantiuo destte verbo, y veremos la fineza del amor suyo. *In finem dilexit eos*. Qual es el substantiuo de *Diligo*, sino *Dilectio*: Y assi es como si dixeaa, *In finem dilectionis dilexit eos*. Amolo hasta en fin de la dileccion, con el amor mas intenso que puede imaginarse con mil grados de amor, con lo mas puro y cendrado del amor que a hombres puede tenerse Diuinamente pondera este pensamiento nuestro Padre San Bernardo, tratando aquellas palabras: *Maiorem hac dilectionem nemo habet, quam vt animam suam ponat quis pro amicis suis*. No ay amor que yguale a arriesgar vn hõbre su vida por el amigo. Esta es la mas excelente prueua de amor, este es el postrer quilate. *Sed tu Domine pro inimicis mortuus es*. Dize nuestro Padre San Bernardo. Pero tu Señor no solo por el amigo, pero aun por el enemigo: y assi el amor de Christo no solo llego a la mayor fineza que entre los amores

S. Bern.

Ioan. 13.

moras de hombres se halla, sino que tiro la vara, y passo de ay muchos quilates, muriendo por los enemigos. *In finem dilexit eos.* Amolos hasta el fin del amor hasta lo mas cendrado. Pues si el amor es tã grã de, y esta es la pesa que trae las ruedas, y vino ya el tiempo de dar la hora, veamos la velocidad con que anda todo.

§. V.

Y Començando por el volante, este era el desseo grande que tenia de padecer por nosotros: y quanto buela este, declaralo la circunstancia del tiempo. *Ante diem festum Paschæ.* Pascua, en Griego es, *Paschi*: Y quiere dezir, segũ Santo Tomas, san Agustin, y san Ambrosio, Pasion, y en el Hebreo es, *Phase*, que significa transito. Desuerte q̃ transito, muerte, passiõ, pascua, y dia festiuo, todo es para el señor vno. Sus siestas son padecer por el hombre, estos son sus regozijos, y horas de contento, y terneys vos por dia aziago quando os viene el trabajo? señal que no buela vuestro desseo, señal que el relox està desconcertado. No lo estaua el que dezia: *Fratres omne gaudium existimate, cum in varias tribulationes incideritis.* Hermanos no tẽgays las tribulaciones por azares, ni los trabajos por Alguaziles, ni las apreturas por desgracias: sino por todo gozo. *Omne gaudium.* No dixo gozo a secas, si no todo gozo. No ay gozo para los santos q̃ no sea menguando ni prosperidad que no tenga mil gemidos, ni cõtẽto que no trayga su aziuar:

S. Thom.
S. Aug.
S. Ambro.

solas las tribulaciones son sus contentos cumplidos, el padecer por Christo essa es su Pascua, las persecuciones son los dias festiuos. Y como el Señor gustaua tanto de padecer por nosotros, la muerte llama Pascua, y el dia de passion, dia festiuo: *Ante diem festum Paschæ.*

Preguntara yo al Euangelista, como no dize que Pascua era esta, pues como se dize en el Exodo, auia tres Pascuas solenes en el año, la de los Tabernaculos, la del Cordero, y la de Pétecostes? Pero responde elegantissimamente Santo Tomas, diziendo: que como esta era la mas celebre de las tres llamauase Pascua por Antonomasia, aunque auia otras, esta era la mayor. Y el benerable Beda. *Plurimas festinitates Judæi habebant sed apud eos insignior, atque celebrior erat Paschæ festiuitas.* Muchas festiuidades tenian los Hebreos, pero esta en la celebridad era la primera. De suerte, que el dia de su passion no le tiene el Señor por qualquiera fiesta, sino por la fiesta principal, no ay Pascua para el tan celebre, ni dia tan regozijado, como padecer por el hombre. Siempre me hizo vna cosa duda, y es: que sea la causa por que quando se transfiguro Christo en el Monte Tabor, y aparecio Moyses y Elias, dize el Euangelista, que *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Ierusalem.* De su muerte tratauan. Pues como, en tiempo de tanto contento y alegria, quando el Cielo se mostraua tan benig-

Exod. 13.

S. Thom.

Luc. 9.

S. Beda.

benigno, y Moyses, y Elias estauan presentes, y entonces se trata de passion. Si porque esse es gusto de Christo.

Platon. Alla dixo Platon, que lo que suelen tratar los q̃ viuen en las cortes de los Reyes, es de lo que los Reyes gustan. Pues mirad si es grande el gusto que Christo tiene en la passion, pues en vn breue tiempo que estan con el Moyses y Elias, esse le entretiene en tratar de su muerte, porque esso es mas conforme a su desseo essas son sus Pascuas, essos sus dias festiuos, y regozijados. *Ante diem festum Paschæ.*

Y notad otra cosa: *Quia venit hora eius.* Sabiendo que vino su hora. Quereys ver el gusto que tiene Dios en remediarnos: pues aduertid. Si diesse su Magestad vna hora libre a cada vno, quien dudara sino que la empleara en lo que mas gusto tuuiesse, este en juntar dineros, el otro en conuersaciones vanas, el otro en el cũplimiento de lo que desseaua, finalmente, cada vno haria aquella hora la execucion de sus desseos. Pues mirad si quiere bien el Señor al hombre, pues vna hora que tiene, essa la gasta en nuestro reparo, porque este es su gusto, y esta su Pasqua, y este su regozijo. *Ante diem festũ Paschæ.*

Mas. Dia de la Pascua quiere padecer. No me espantare q̃ se le ofrezca a qualquiera en este passo vna duda, que sea la causa que quando quisieron los Sacerdotes apedrealle, diga san Iuan que se escondio, y se salio del Templo, *Abscondit se & fugit ab eis.* Que se escondio, y hu-

*Ioann.*12. huyo? Pues como, alli huye, y se retira junto al desierto, y al tiempo de la Pasqua desde el desierto viene a ser atormentado? Sabeys porque? para que conozcays lo mucho que buela su desseo. El dia de la Pasqua tenian obligacion los hijos de Israel a acudir al templo santo, y entonces eran como fiestas generales, quando (como pondera Hugo cuyo pensamiento es este) toda Iudea estaua junta, y no solo Iudea, sino grande numero de Gentiles, pues sabemos que el Rey Herodes tambien auia venido a la fiesta. Entonces pues quiere padecer por el hombre, y no quando quisieron apedrearle: porque su afrenta fuesse mas publica, y su deshonor mas notorio. Todas las razones que pueden agrauar sus dolores busca, para que conozcays sus desseos. Y vos gusanillo miserable, las juntas grandes, los concursos populosos andareys buscando, para hazer alarde, y ostentaciones de vuestras altiuezes y locuras. No lo haze assi el que en el dia de la Pascua, quando tanta gente està junta quiere ser por vos escarnecido, y afrentado. *Ante diem festum Paschæ.*

Hugo.

§. VI.

LAS Dos pesitas que goviernã el volante de su desseo, son las dos ciencias del Señor. Vna de quien es en quanto Dios. *Sciens quia a Deo exiuit.* Otra de quien es en quanto hombre. *Et ad Deum vadit.* La primera de quiẽ es en quanto Dios, esta

esta mueue de vna parte el volante, mira a la generacion eterna, con que en el pecho del padre fue producido: y en tiempo, quedandose en el pecho del Padre (como dize Agustino) baxò a la tierra. Mira a quien es, mira que es hijo de tal padre. Pues como, no fuera mejor mirar la necesidad del hombre? el vltraxe en que està puesto? las miserias que le tienen el pie sobre el pescuezo? los trabajos que le traen por ganapan de sus cargas? No. En Dios pone los ojos principalmente, a aquella eterna generacion mira: porque si en el hombre los, pusiera, que pudiera conuidarle a hazerle vna merced tan grande, como hincar delante de sus piès las rodillas. Mira a ser quien es, contempla las prendas de su persona, y mirareys vos en el dar limosna, si el pobre la merece, y en el ayudar del proximo, luego andareys a buscar, si en alguna ocasion os hizo agrauio. Mirad a Dios, y no a las injurias que os han hecho. De aquel famosissimo Capitan Aristides dize Fulgoso, que quando le desterraron de Atenas, no se boluio como otros suelen, a la Ciudad y la maldixo, sino que leuantando los ojos al Cielo, començò a rogar a Dios diesse a su ciudad felicidad tan grande, que no fuesse necessario acordarse mas de Aristides. Esto es de pechos nobles, no mirar las injurias recebidas, ni acordarse dellas, sino poner *Fulgos.*

2. Reg 9. en Dios los ojos, leuantarlos al Cielo. Assi lo hazia Dauid, quando despues de tener pacifica posseſsion de sus Estados, echò vn vando que se buscasse, si auia alguno de la casa de Saul, y esto, *Vt faciam cum eo misericordiam Dei.* Para hazer misericordia de Dios con el, no de hombre que mira las injurias, y se acuerda dellas, sino misericordia de Dios, que pone en quien el es los ojos. Mas. En si pone los ojos, si los pusiera en el hombre, hizierale mercedes al passo de sus necesidades: pero poniendolos en si, da conforme a quiẽ el es. Del Emperador Alexandro refiere Plutarco, que pidiendole vn ciudadano dote para vna hija suya, le dio vn talento. Espantado el ciudadano, y diziendo que mucho menos excedia la capacidad de su persona: pero respondio Alexandro, para que tu recibas, harto era qualquiera cosa, si a tus prendas mirara, si a tus meritos y estofa pusiera los ojos la mitad sobraua: pero para quien yo soy, todo esto es necessario. De la misma suerte se ha el Señor, si mirara a nosotros mucho menos sobraua, pero para quien el es, todo es necessario: para cumplir con nosotros, muy ancho nos venia que embiara vn Angel para lauarnos los pies, pero para quien el es, para el amor que nos tiene, el mesmo lo quiere hazer por su mano. *Sciens quia a Deo exiuit.*

Plutarc.

Et ad Deũ vadit. La segunda pesita es la ciencia que tiene de quien es en quanto hombre, *Et ad Deum vadit*: acuer-

cuerdaſe q̃ va a Dios. Pé ſays q̃ infama poco el deſſeo de Chriſto ver q̃ eſtaua cerca de Dios? el verſe en el remate deſus empreſſas? El Euangeliſta ſan Iuan tratando del amor del Padre, dize, que, *Sic Deus dilexit mundum, vt filium ſuum vnigenitũ daret.* Deſuerte amô Dios al mundo, que dio ſu hijo para ſu reparo. Pues ſi eſte es el deſſeo del Padre, y el Hijo le ama tan tiernamente, viẽdoſe ya tan cerca del, mirad el deſſeo que ternia de hazer bien al hombre: mirad ſi el ſaber que viene la hora, le infamaria poco. *Sciẽs Ieſus, quia venit hora eius*

Ioan.3.

DISCVRSO tercero.

De la liberalidad grande y miſericordia que moſtrò el Señor el Iueues d la Cena.

Accipite, & manducate, hoc eſt corpus meum.

§. VII.

Y Si paſſamos adelante en la conſideracion deſte relox diuino, y diſcurſamos las otras quatro ruedas: hallaremos los mas altos myſterios que pudieron caber en ingenio humano. La primera rueda es de liberalidad. Deſde el punto de ſu Concepcion hizo Chriſto alarde de ſu franqueza, ſiempre fue derramando ſus teſoros, en el nacimiento dio vno y mil paſſos, ofreciendo lagrimas al Padre eterno. En la Circunciſion, dio

otros, vertiendo sangre para nuestro rescate: en el desierto hambre, para nuestra hartura: todo el discurso de su vida, fue vn perpetuo derramar de bienes: vna vez daua vista a los ciegos, otra sacaua demonios, otra sanaua tullidos, otra resucitaua muertos, y con ser todas estas dadiuas tales, eran passos lentos, y cosas menguadas, segun la grandeza de su desseo. Y assi quando vio llegada la hora, comiença la rueda de la liberalidad suya, a aligerar el passo, y derrama el tesoro de sus riquezas. *Accipite, & manducate: hoc est corpus meũ, quod pro vobis tradetur.* Que liberalidad pudo llegar a esta? Que franqueza no es cortedad, si con esta se compara? Que don no es escaso, en comparacion deste? A si mesmo se da Dios en vn bocado, a si se da por comida del grande del chico, del poderoso, del pobre, del Señor, y del esclauo, del Rey, y del vassallo a todos se da por manjar, y a todos los combida, *Manducat Dominum pauper, seruus & humilis.* Sin distincion de personas se da a todos, viendo venida la hora.

La segunda rueda es de misericordia. *Cum veniſſet ergo ad Simonem Petrum.* Mucho se fatigan los autores graues, en aueriguar qual fue el primero a quien lauô Christo: Origenes dize, que acudio a la mayor necessidad: porque assi como vn medico q̃ entra en vn hospital de enfermos, a la mayor necessidad acude luego, assi el Señor, para que se eche de ver

Origi. tom 32. in Ioã.

ver la grandeza de su misericordia, començò por lo mas falto de reparo. *Medicus pluriũ ægrotorum intẽtus curæ, ab ijs, qui magis indigent, propriam curam inspit: Sic & Christus, &c,* Y de aqui colige el bienauenturado san Chrysostomo, que el primero a quien lauò el Señor fue a Iudas. *Ex hoc igitur videtur prius solum proditorem lauasse.* De Iudas començò, al enemigo acude primero, por ser el mas necessitado. No le detiene el fertiador, ni ver aquella anima del demonio possey da mas q̃ todo esso puede la grandeza de la misericordia suya. Por mas prouable tengo cõ san Agustin que começò por San Pedro: y no resplandece en esto menos la misericordia del Cordero. Llega a el, y el alterase, y comiença a hazer resistencia: Y quãdo vee el Señor que no aprouechan palabras blandas y regaladas, hazele vna amenaza terrible, y dize: *Si nõ lauero te, nõ habebis partem mecum.* Si no te lauare, no ternas parte en mi. Gran misericordia señores: quando el hijo es rebelde, hazerle vna amenaza dura y terrible para reprezirle, y hazerle tener a raya. Gran misericordia quãdo el hijo sigue, despeñandose sus gustos, darle vna sofrenada, que le bañe la boca en sangre, para que detenga el passo, y concierte la vida. *Arguamẽ in virgis virorum.* Dize Dios para declarar la misericordia de su pecho: yo le herire con vara de varones. Que quiere dezir con vara de varones? La muger es simbolo de flaqueza. Y assi dize

S. Chrys. homil. 69. in Ioann.

S. Aug.

2. Reg. 7.

Eli-

Elianus. Eliano, que en Egypto trayan los soldados esculpido en los anillos el escarauaxo, para significar que eran hombres fuertes y belicosos, porque en esta especie de animales no ay hembras. Pues dize agora Dios, si pecare yo le castigare con vara de razones, no como a muger, ni como a niño, si no que le bañare los dientes en sangre: no seran los golpes tan ligeros, que no los sienta: sino de suerte que le hagan estremecer las carnes, y tornar al camino. Assi se ha con san Pedro, no se está burlando con el, ni le dize palabras que le rasquen las orejas, como los predicadores en esta edad vsan: sino vna amenaza que le haze erizar el pelo: *Si non lauero te, non habebis partem mecum.* Si no os lauare, no ay sino despediros de mi casa. La horca le enseña luego, y desta suerte le reduze misericordia grande, y otras muchas haze, como es venido ya el tiempo de señalar la hora. *Scitis quia venit hora eius.*

§. VIII.

LA tercera rueda es de paciencia. *Cum misisset ergo diabolus in cor Iudæ.* Grandes actos de paciencia hizo el Señor en el discurso de su vida, pero llegada la hora, anda la rueda con mayor velocidad y ligereza, arrodilandose a los pies de vn Iudas, tal qual le pinta el Euangelista. *Cum misisset diabolus in cor Iudæ.* Ya auia metido el demonio en su coraçon. Notad señores, que entre el demonio y Iudas pone el coraçon. *Diabolus in cor Iudæ.* Ni Iudas tiene el coraçon

raçon, ni el demonio le tiene, que no puede entrar ningana criatura en el coraçon de otra, pero està en medio. Y
Psal.39. assi David *Et cor meum dereliquit me*. Dexome mi coraçon, fuera anda de mi, entre el pecador y el demonio està puesto. Y de que sirue?
Luc.21. *Cum misisset diabolus.* Este verbo, *Mittere*, en la santa Escritura, quiere dezir echar como en arca de dineros, como en alcancia, o como en bolsa. *Qui mittebant munera sua in gazophilacium.* Pues si quereys ver de que seruia el coraçon de Iudas, de bolsa del demonio, de archiuo de sus trayciones. *Vt traderet eum.* De bezerro de sus aleuosias,
Actor.1. de erario de sus malas sugeciones. Y como echò dentro tanto, no cabiendo, vino a reuentar. *Et suspensus crepuit medius*. No cupieron las maldades en la bolsa, y reuento con ellas. Pues mirad la paciencia grande del Señor, que a vna bolsa donde su traycion estaua forxada, essa laua, essa besa, essa enxuga, essa riega con lagrimas de sus ojos. Que hombre huuiera, que si encontrara en vn camino vn correo con vna alforxa de cartas endereçadas para su enemigo, y leyendolas, hallara que tratauan de venderle, no las rompiera? Quien no cortara los pies a quié las lleuaua? Quien no hiziera vn castigo extraordinario, pudiendo? Pues señores, mirad la paciécia de Dios, poned los ojos en el sufrimiento del manssimo Cordero, que encontrando a Iudas que lleuaua vna traycion armada contra si, de parte

del

del demonio, leyédo los dispachos que yuan détro de la alforxa: *Scie-* Ioann.13.
bat enim quis eum traderet eum. Leydo le tenia el coraçon, y sabia lo que passaua, pues que haze al correo? cortale los pies? No. Sino q̃ se los laua, echalos en cadenas? No. Sino que les da milbesos. Enclauaselos con puntas azeradas? No. Sino que con la grima de sus venditissimos ojos se los limpia y humedece. Todas son proezas de pacencia, q̃ anda con vn passo ligerissimo, como es venido el tiempo de señalar la hora. Comiençaselos a lauar, y a verter lagrimas para enternecer aquel pecho mas fiero q̃ vna fiera. Que impulsos le daria? Que deldauadas a aquel coraçon obstinado? como le dira aquello de la Esposa, Cant.5. *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea immaculata mea.* Abreme hermana mia, paloma mia, hermosa mia, q̃ ya que agora no lo seas, creelo alomenos en mis desseos, mira que mis ojos estan llenos de lagrimas, y mi cabeça de trasudor, viédo que te pierdes. *Ego autem plantaui* Ierem.2. *te vineam electam, omne semen verũ quomodo conuersa es mihi in prauum vinea aliena?* Yo te plante para zigarral de mi descanso, yo te hize viña escogida, yo te edifique para recreacion y descanso mio, como te has cõuertido en amargura? como te has hecho vn erial lleno de abrojos? como nacen en lugar de rosas, espinas para coronar misfienes? como te has hecho desierto dõde se cria esparto para torcer la soga, que ate las manos q̃ te criaron? como te has

hecho

hecho viña no de vino generoso, sino de vinagre, que junto con hiel, me den en vn madero? como te has hecho sierra de donde se corren los palos de que se fabrique vna cruz para enclauarme? Que pretendes discipulo mio? Por ventura beuer mi sangre: pues yo te dare mi cuerpo para que le comas, y mi sangre para q̃ te hartes della. Que mas puedes pretender en esto, desseas acaso riquezas? mueuete el interes liuiano? Pues ves aqui que pógo tus pies encima destas manos, en vna de las quales estan las eternidades, y en la otra las riquezas de inmensa gloria. *Quid vltra debui facere vineæ meæ, & non feci ei?* Que tuue obligacion de hazer por ti, y no lo hize? en que me has hallado falto: Quando fuy para ti perezoso? Mueuame mis lagrimas, mueuante los validos de vn cordero que viene a dar por ti su vida, para que de su lana se haga vna vestidura rozagante de gloria. Mira que no me pesa de mi muerte, pues la desseo para tu reparo. Solo siento que muera yo para que tu viuas, y tu quieras morir porq̃ yo muera. Essas y otras mil cosas le deue el alma a aquel Cordero de vida, arrodillado a aquellos pies malditos, sin que se mueua Iudas a penitencia, y el con vna paciencia estrañase leuanta, viendo que no haze efecto, ni aprouechan sus inspiraciones.

Esai. 5.

DISCVRSO quarto.

De la humildad suma q̃ mostro el Señor, en el lauatorio de los pies.

Dime-

Domine, tu mihi lauas pedes?

§. IX

LA Vltima rueda es de humildad y anda con vn monimiento tan apresurado, como es venida la hora, que los entendimientos mas delgados no alcançan la velocidad grande de sus passos, Grande fue la humildad que en su nacimiento tuuo, poniendose en vn pesebrito entre dos brutos animales: pero oy arrodillase a quié es mas bruto que vna bestia. *Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui.* Dize por Esaias. Conocio el buey a su amo, y el jumento el pesebre de su dueño: Pero san Pedro le niega, y le desconoce: el perro defiende a su amo, san Iuan, y los demas huyen: *Et relicto eo fugerunt.* Dexãle en manos de sus enemigos. El Leon (dize Eliano) que defendio de la muerte a Androcles, porque le sacò vna espina que traya en el pie: y Iudas, auiendole el Señor sacado aquella espina del pecado que atraueſſaua el alma, le vende, y entrega en manos de sus enemigos, y santo Tomas no cree que ha resucitado, y a los pies de todos estos se arrodilla, y los laua. En la Encarnacion hizose poco menos que los Angeles: *Modico quam Angeli, minoratus est.* Pero aqui menos que los hombres se haze, y no menos que Reyes y Monarcas del mundo, sino que vnos pescadores pobres, pues sentados ellos, aquellas manos que sustentan los cie-

Esa. 1.

Mat. 26.

Elianus.

Hebr. 2.

cielos, les estan lauando los pies: aquellas manos, que de tres dedos tienen pendiente la maquina del vniuerso, como dze Esaias, esas lauã los pies de los discipulos, estas siruen de estropaxos de los pies de vn Iudas, essas no se desdeñã de tocar aquellos pies que auiã de dar passos para hazer la traycion mas aleuosa, que hombre hizo. Anda el relox suelto como viene el tiempo de señalar la hora. *Sciens Iesus, quia venit hora eius.*

Isai. 40.

En la Circũcisiõ dio otro passo en cierta manera mas admirable la rueda de la humildad diuina, pues ya que era imposible tomar el pecado por la santidad de la Persona, alomenos tomo su marca, y fue vn acto tan heroyco este, que pienso que fue vno de los sentimientos mayores q̃ en todo el discurso de su vida Christo tuuo. Y entiẽdo para mi esto por vn exẽplillo. Sucedele avn caballero principal vna desgracia: quitanle la hazienda, y passa con ello, pues quedando la honra limpia, no son para vn pecho noble de tanta consideraciõ las demas perdidas: cortanle vna mano, el dolor es mucho, el sentimiento grãde, pero el quedar sin mancha el honor de su persona aligera las demas desgracias. Y assi el otro Capitã Griego que refiere Plutarco, quando se vio lleno de heridas y a pique de muerte, lo que pregunto fue: *Saluusne est clypeus?* Esperdido el escudo? Todo estaua estroperdo: perdida la hazienda? los

Exemp.

Plutarc.

hijos la patria, y la vida. Pero en ſabiendo que el honor ſe queda-ua entero, y el eſcudo no auia de ſer troſeo de ſu enemigo, moria conſolado. Pero ſi le gaſſe la ſuerte de vn caballero a punto, q̃ ſin culpa no ſolo perdieſſe la haziẽda, ſino q̃ le enſambenitaſſen, eſta ſeria la mayor prueua de paciencia. Y ſi volũtariamẽte aceptaſſe eſta afrenta, la mayor humildad que imaginar ſe pudieſſe. Pues haſta aqui llego la humildad de Chriſto nueſtro Señor, queriendo ſer circuncidado: y paſſò de aqui, porque todas las deshonras de la tierra ponẽlas los Legisladores, pero eſtotra fue pueſta por Dios. *Maſculus, cuius præputij caro circũciſſa nõ fuerit, delebitur anima illa de populo ſuo.* Genes. 17 lo otro qual quiera afrenta de las republicas huyeſſe huyendo dellas: los ſambenitos cuelgãſe encima del veſtido, pero el de Chriſto recibele en ſu cuerpo, pues en el fue circuncidado: pero con todo eſſo ſon todos paſſos lẽtos, y perezoſos, ſó paſſos de principio de hõra, pero el dia d' oy, como es yavenida, arrojaſe a los pies de los enſãbenitados, a los pies de aq̃l, q̃ no ſolo tenia el ſambenito, ſino la meſma culpa, a los pies del masinfame hombre q̃ produxo la naturaleza, a los pies de aquel q̃ auia de traer eterno ſãbenito ẽ el infierno, a los pies de vn traydor peruerſo

§. X.

Y no para aqui. En el baptiſmo de S. Iuan dio otro paſſo la rueda de la humildad d' Chriſto, viniẽdo á ſer de ſu pro-

proprio ſieruo baptizado, pero alli oyeſe la voz del Padre eterno, conociendole por Hijo. Pero aqui a los pies ſe pone, no ſolo de juſtos, ſino d̃ vn Iudas En la tentacion permite ſer tentado, pero en vẽciendo baxã los Angeles, y le ſiruen, parece que a eſtos paſſos yuan los Angeles hazẽdo mil paſſos de gargãta en alabãça ſuya. Como erã paſſos eſpacioſos, teniã lugar los Angeles de entrar con ſus bozes. Pero oy anda tan a prieſſa la rueda de la humildad, q̃eſtan ſuſpenſos los Angeles, no aciertan a entrar: han perdido el compas, y no atinan el pũto, y aſsi dize ſan Cypriano Martyr, que eſtauan abſortos los Apoſtoles, viendo lo que paſſaua, y era deſuerte, que llegando a ſan Pedro, dize: *Domine, tu mihi lauas pedes?* Que es eſto Señor, vos a mi? *Quid eſt mihi?* dize ſan Aguſtin. *Cogitanda ſũt potius, quam dizẽda, ne forte quo dex his verbis aliquatenus quidẽ digne cõcipit animus, nõ explicat lingua* S. Aug. Palabras ſon eſtas mas para la contemplaciõ, que para el ſermõ: no derogue la lengua ſi algo la razon alcança, Quiẽ ſoys vos, y quien ſoy yo? *Tu mihi?* vos a mi? vos, a quien, *Omne genuflectitur, cœleſtiũ, terreſtiũ, & infernorũ*: A quien toda rodilla ſe arrodilla? a quiẽ los Angeles rinden vaſallage? a quien los demonios obedecen, y tiemblan con ſolo el eco de vueſtro nombre ſoberano? *Tu mihi?* Vos en cuyas manos eſtan los Cielos, aueys de tomar mis

pies en las manos? vos no soys de quien dixo
Psal. 131. Dauid, *Adorauimus in loco vbi steterunt pedes eius?* En el lugar adonde puso Dios sus plantas alli adoramos? vos no soys aquel de quié
Luc. 1. dixo el Baptista, *Ecce agnus Dei. Ecce qui tollit peccata mũdi?* Cordero de Dios, que quita los pecados del mundo? *Tu mihi?* vos a mi? Vos, de quien dize Da
Danie. 7. niel. *Millia millium, ministrabant ei.* Millares le sirué y obedecen? Vos no soys de quien dixo el Centurion, que era indigna su casa de vuestra presencia? pues como hallare yo mis pies dignos de ser labados de vuestras manos? *Tu mihi.* vos a mi? vos, a quié vn calificado por vuestra boca por el mayor de los nacidos, dixo, q̃ no era digno de atar la correa de vuestro çapato, quereys labar mis pies? *Tu mihi.* y a mi q̃ os conozco? a mi q̃ soy el depositario de vuestros secretos? a mi q̃ oy la voz del Padre eterno, y os vi vestido de gloria? a mi, q̃ en el mõte Tabor vi la reuerencia con que delante de vos estauan Moysen y Elias? a mi, a quien reuelo el Padre eterno, que erades su Hijo, quereis lauar los pies? *Tu mihi?* Essas manos, Señor, de quien dixo la Esposa, q̃ erã torneadas de oro, y llenas de jacintos, hã de estar debaxo del lodo. Todo lo criado se admira de ver la grandeza de la humildad de Christo, todo se espanta. Pero andan las ruedas del relox sueltas, como quiere dar la hora: *Sciens Iesus, quia venit hora eius.* Cant. 2.

He-

Hecho esto torna el Señor a sentarse a la mesa, y dize. *Scitis quid fecerim vobis? Exemplum enim dedi vobis.* Sabeys lo que he hecho? vn exemplar para concierto de vuestros relaxes. Veys aqui el modelo, este es el padron, este es el dechado, a esta forma se han de concertar vuestras vidas, para que vengan a su tiempo a señalar la hora. Y pues esto passa, Padre de misericordia, y Dios mio, concierta vn relox tan desconcertado, que a penas da hora a tiempo en el discurso de la vida. Torna a refinar lo que pusiste en este pecho lleno de ingratitud y villania,

Santo Dios si viendote cerca de la muerte hizíste tal satisfació, que para pagar las altiuezes mias, a la tierra te humillaste, haz que la tierra de mi coraçon a ti se humille: si tu te sugetaste a las penas del pecado para satisfacion del mio, y como a pecado sin sugeto, permitio el Padre eterno que te tratassen, y tu pagaste por el ageno, haz q̃ yo pague por el mio.

Santo Dios, si el amor que me tuuiste, fue perseuerante y firme, haz que en tu seruicio lo sea el mio, y que entre tras la vida crece el tan bien vaya en creciente. Y pues en la hora de la muerte mas riesgo corre la vida, no duerma yo Señor, no solo en aquel instante real, pero ni aun en los que el encendimiento parte, y disminuza: y pues del sacrificio pedias la cola entera, que riendo el fin de la obra a solas, siruete de ser tu solo el fin de mis des-

seos, y que al fin de mi vida sea todo tuyo, que en ti viua, y en ti muera. Sãto Dios si tu amor fue hasta el fin del amor, dando a ti mesmo por los tuyos, inflama mi voluntad elada y fria, enciende mi desseo, calienta mi pecho, y todo quanto soy haz vna fragua de amor tuyo. Santo Dios si el tiempo de passion llamaste Pascua, y en medio de la gloria tratuas con Moyses y Helias de la muerte que por mi sufriste, y las vltimas horas que te dio el Padre en esta vida, essas empleaste en mi prouecho, haz que no las emplee yo en mi daño. Santo Dios, si para hazerme bien mirastes a ser Hijo de quien eras, para que la dadiua fesse mas liberal, y mas copiosa, no a medida de quien yo soy sino de quien tu eres haz que en mis obras, en tu grandeza ponga yo los ojos, que obre, no conforme a quien yo soy, sino a quien es ella. Santo Dios, si el diuino erario tuuiste abierto este dia, y a ti mesmo te distes en vn bocado, limpia Señor mi alma, para que dignamente te reciba. Si mostraste tu misericordia, corrigiendo con esperança a Pedro tu paciencia, encontrando vn correo del demonio, que lleuaua vna traycion contra ti armada, y no solo no le cortaste los pies, sino que le los labaste, los regaste con lagrimas de essos benditos ojos, los enjugaste, y los besaste: tu humildad arrodillandote a los pies de vn Iudas, y vertiendo lagrimas, haz que con perpetua consideracio

mi

mi alma sea la vacia, dó de cayga, mi coraçon la tierra donde pusiste tus rodillas, mis entrañas los paños que tomaron essas diuinas manos, y todo yo vn relox de tu eterna sabiduria cõcertado, para q̃ desta suerte dando en esta vida a su tiempo la hora, llegue en la otra a alcançar la gloria: *Quem præstare digneris, qui cũ Patre, & Spiritu sancto viuis & regnas, per æterna secula. Amen.*

SERMON PRIMERODE la pasion:

DE COMO SE DESPIDIO Christo de la Virgen nuestra Señora, y le pidio licencia para yr a padecer por nosotros.

Pasio Domini nostri Iesu Christi.

§. I.

DOS Cosas hallaron dignas de considera- c'on los antiguos Filosofos en las mercedes que se hazen. *Et magnitudinem*

tudinem beneficij, & affectum dantis. Lo que se da, y la voluntad con q̃ se da. Destas dos lo grosſero del pueblo mira la primera, y lo noble a la segunda: los rusticos y villanos quieren mas el don, y los generosos la voluntad estiman. En el peso de Dios, como es tã igual, y tan discreto, mas pesa la voluntad: por grande que sea el don es en sus ojos pobre, si la voluntad no es rica: y assi la buena voluntad subio a tal punto el cornadillo de la muger del Euangelio, que montò mas que las ofrendas ferriles de los Fariseos. Y es la razon, si mi especulacion no hierra, porque dadiua es obra de voluntad: y assi en quã to tiene mas de voluntad, tendra mas dadiua, aunque en razon de cosa tenga menos. De aqui dixo Alciato, que de las tres gracias que en simbolo de las dadiuas, y retorno dellas, pintaron los Antiguos, a la primera, que es la que daua atribuyerõ la alegria. *Alciat. emblem. 162.*

Lætitiam Euphrosinæ speciosum Aglaya nitorem.

Para dar a entender, que quando vna alegre voluntad no acompaña la dadiua, no es de consideracion ni monta. Y es lo que dixo el Señor por san Pablo: *Illarum enim datorem diliget Deus.* La buena voluntad, alegre, prompta y risueña, es la que Dios quiere y estima. Pero quando se juntan la voluntad y la cosa, quando la voluntad es mucha, y la cosa grande, entonces en los ojos de Dios y de los hombres es la dadiua lo que desearse puede. *2. Cor. 9.*

De aqui saco dos cosa La primera, que sea la causa, que entre los atributos de las tres Personas al Espiritu Santo, se atribuye nombre de dadiua: porque de parte de la cosa y de la voluntad, es la mayor que puede imaginarse. De parte de la cosa, es Dios tan perfeto como el Padre, tan inmenso como el Hijo, y de la misma simplicissima substancia que entrambos. De parte de la voluntad, producido a medida suya. De suerte, que no pudo la voluntad del Padre, y del Hijo dar mas, ni el ser de mas perfecta voluntad dado. Y assi perfetissimamente es don, segun el sentido del Bienauenturado san Agustin. que hablando de las dos eternas processiones, dize que el Verbo procede. *Quomodo natus.* Y el Espiritu santo: *Quomodo datus.* El Verbo como hijo, y el Espiritu Santo como don.

S. Aug.

Lo segũdo saco, que entre las dadiuas de aca el martirio es la mayor de todas, porque lo que se da es mucho, y la voluntad no menos, Y assi dixo el Señor, *Maiorem hac dilectionem nemo habet, quam vt animam suã ponat quis pro amicis suis.* Este es el acto de amor mas viuo, la caridad mas feruorosa, el hecho mas heroyco, y el don mas auentajado. Pues segun esto, lo que celebramos oy es vna dadiua la mas excelente que pudo caber en ingenio humano, vn don que excede toda estima. Celebramos vn hecho que los Espiritus glorioſos pasman

Ioann. 15

en

en verle, el Sol se cubre de luto, el mundo da muestras de su espãto. Celebramos vn martirio que por la grandeza suya, ni le llamò nacimiento la Yglesia, como las muertes de los santos suele, ni le llamò pena, ni tormento ni martirio, sino passion del venero de los bienes, Eclipse del Sol, y muerte de la vida. *Passio Domini nostri Iesu Christi.* Passion de la salud, passion del hijo del eterno Padre encarnado, passion de la gloria de los Angeles, dadiua la mayor que pudo imaginarse, merced, que no ay encarezerla. *Passio Domini nostri Iesu Christi.*

§. II.

Si queremos rastrear algo de lo mucho que esta dadiua vale, sigamos al dador, y por sus passos colegiremos la voluntad con que por nosotros ofrece su vida.

La primera estacion fue atratar este negocio con su madre, y es fundado en razon, porque si quando quiso hazer aquel estrago en Sodoma, y Gomorra, por ser Abraham su siruo le dixò, *Num celare potero Abraham, quæ gesturus sum.* Por ventura podre yo a mi siruo Abrahan esconder las determinaciones de mi pecho? A su propia madre, y madre tan querida, no auia de callarle nada aquella que auia sido tesorera de sus secretos, guarda de sus palabras, aquella que en el retrete de su coraçon auia tenido conferencias de sus mysterios: guardadolos alli, Genes. 18

alli, y rumianlos no era justo ocultarle el cumplimiento dellos. Para que entendais vos q̃ en los casos arduos, y empressas dificiles y dudosas, es razon dar parte al amigo. *Tracta causam tuam cum amico tuo.* Dize el Espiritu Prou. 25. santo, registrense en la consulta del amigo, las cosas importantes. Y pues como dezia Socrates, las cosas de los amigos son comunes, no sea los secretos particulares, tratense con ellos, que si como dezian los Antiguos el amigo es espejo de su amigo, tratado el negocio con el, alli se verà sin passion lo que conuiene. Que por esso dixo el Espiritu santo, que no ay oro ni plata que con vn amigo, si el pueda cõpararse. Y Socrates, *Nullam esse possessionem prætiosiorem vero, bonoque amico.* Pues como la Virgen era amigo fiel, y madre tan querida, con ella trata su passion.

Y añade el Seraphico Doctor san Buenauentura, que le pidio licencia para padecer por nosotros. Cosa muy cõforme a razõ. Pidele licencia, porque la sangre de Christo es sangre de su Madre, y para que se derrame, justo es, que aya beneplacito suyo. Pidele licencia, que pues en vida le fue tan obediente y tan sujeto, razon era, q̃ en la muerte lo fuesse. Pidele licẽcia, para que entendays vos, que lo que huuieredes de hazer, sea comunicado con el Padre espiritual, y con bendicion suya, que las penitencias grandes, y las mortificaciones particulares, si son de subdito se re

refrédé en el despacho de su Perlado: y si de otro el padre del alma las aprueue, porque faltando esto gran peligro tienen, como nuestro padre san Benito en su regla enseña, de que la presuncion los estrague, y la soberuia los destruya. Pedid licencia al cófessor, pues Christo nuestro Dios a su benditissima Madre la pide. Pero señor mirad lo que hazeys, mirad lo q̄ sentira vna triste madre, cõla muerte d̄ vn hijo, y tal hijo? Muchos tenia el Patriarca Iacob, pero mirà lo que lloró con la muerte dolorida de Ioseph? Muchos tenia Dauid, pero acordaos de las lagrimas que le costò Absalon, con ser tan malo? Mucho queria Abrahã a Sarra pero no le dio parte del sacrificio, q̄ por mandado de Dios hazia, por no atrauesarle el alma de dolores? Pues vos Señor, hazed con la Virgen otro tanto, pues el amor que os tiene es mayor sin cõparacion ninguna. Pidele licencia, porque le quiere hazer fauor antes que muera, de darle a gustar su caliz de amargura: no le quiere quitar vna ocasion de tanto merito, vn trofeo tã honrado, y vna corona tan rica como de aqui se espera, no quiere negar a quien ama tanto (seguro de la generosidad de aquel pecho tan guarnecido y adornado con la fuerça de su gracia) vn bi ẽ tan grãde y tan crecido.

S. Benito. in regul.

§. III

O almas Christiana, quando os embiare

re Dios al trabajo, no le tengais por disfauor sino por merced crecida. *Scientes quoniã tribulatio pacientiã operatur, pacientia autẽ opus perfectum habet.* Mirà que la tribulacion obra paciencia, y la paciencia obra perfecta tiene. No es disfauor, pues Christo le haze a los suyos, y ellos dizẽ: *Per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnũ Dei.* Las tribulaciones son gradas por donde se sube a los alcaçares del Cielo, pues si os embia Dios muchas, que es sino hazer los passos mas espesos, y los escalones mas juntos, para que con mas ligereza, y menor fatiga encumbreys en lo mas alto. Finalmente, no es disfauor, ni se seca Dios con quien embia trabajos, pues a su propia madre, y a la despedida, quando se suelen hazer las mandas ricas, los afectos son mas tiernos, las finezas estan mas en su punto, quando los amores son mas regalados, entonces le embia tantos. Pidele licencia: pero veamos que palabras le diria? por donde entraria? que preambulos buscaria? que exordios ablandarian tan desabridas narraciones? que colores vestirian su amargura? que salsas templarian lo azedo deste plato? Que nombre le daria? llamarla madre, era acordarle, que era su hijo, y aumentarle los dolores. Llamarla Virgen, era anunciarle su viudez dolorosa. Llamarla muger, era anticipar el nombre con particular misterio

m. 5.

Acto. 14

rio para el ara de la Cruz guardado. Llamarla hermana, hermosa y paloma, como en los Cantares hizo a la Esposa, fueron aquellos titulos, para q̃ le abriesse la puerta para entrar a verla, y agora pidele licencia para yrse della, para dexarla, y ser entregado en los dientes de la muerte. Pues que le diria? llamariala Luna? No, pues con el ausencia del Sol se eclipsaua y perdia los resplandores su alegria. Pues como la nombraria? Puede ser que la llamase señora, y que dixesse Ya sabeys señora mia el fin de mi jornada del cielo a la tierra, la necesidad de mi muerte para el reparo de los hombres, ya sabeis señora mia la volũtad del Padre eterno, y la obediencia de la mia, el tiempo es venido, la hora ha llegado, la Cruz me espera, y la muerte en el caluario, donde tengo aplazada la batalla esta aguardando: dadme licencia señora mia, para que esta vuestra sangre y mia sea hollada. O quien viera entre estas palabras, aquella alma colgada de la boca de su hijo, arrasar los ojos de agua? quien viera eclipsadas aquellas dos luzes con vn aljofar soberano? quié viera aquellos dos luzeros hechos fuentes de perlas Orientales? quié viera el compas de las palabras del Hijo, correr por las mexillas de la Madre, arroyos de rocios celestiales; Quien viera respõder al Hijo con los ojos, a los ojos de la Madre, y la madre, mirando aq̃llos ojos, que eran las niñas

niñas de los ſuyos.
Entre los puntos deſtos tragos dolorosos, proſigue con la letra el hijo, y dize: Dadme licẽcia ſeñora mia, para que mi vida ſe ponga en el tablero, mi honra a mil menguas, mi perſona al eſcarnio de muchos, mis cabellos ſeã meſados; y eſta cara, imagen de la vueſtra abofeteada, y eſcupida. O cielo ſanto, y que paſſo eſte tã doloroſo? que ſuſpenſion de lengua? que calma de palabras? que amargura de coraçon? que ſuſpiros tan ardiẽtes celebrariã eſta endecha? La Virgen derrama lagrimas, ſu coraçõ metido entre anguſtias gime, ſu alma aſſaltada de dolores padece, y ſu hijo proſigue ſus amarguras, y dize: Dadme licencia ſeñora, para q̃ todo eſte cuerpo en vueſtras entrañas formado, en el arbol de la cruz ſea desformado, ſe borre, ſe deſenquaderne, y muera. Aqui llego el ſentimiento de la Virgen al punto de ſu amargura, aqui entraron las aguas por el pecho, y contra la propria alma ſe embrauecieron, aqui ſe cũplio aquello de Ieremias: *Omnes inimici eius inuenerunt eã inter anguſtias*: aqui era el yr y venir de dolores, de penſamientos, anguſtias, y fatigas, afinando aquel coraçon generoſo con el fuego de ſus llamas, aqui los torméntos tan crecidos, que todos mis diſcurſos ſon enanos, para declarar el punto de ſu grandeza, y aſsi me contentare con deſcortezar, ſi quiera vnas palabras del ſanto Simeõ, *Trenor.* 1

que

que começaron a cumplirse en esta santa desposada.

§. IIII.

Luc. 2. *Et tuam ipsius animã pertransiuit gladius doloris.* Tu alma passara el cuchillo de dolor. Tu alma dixo. Mientras mas intima es la cosa herida, mayor dolor causa. y assi el mal de rabia como se ceba en las entrañas es terrible, y el de coraçon, no ay dolor que no passe. Pues que cosa mas intima que el alma. q̃ cosa mas oculta y mas secreta? Pues que dolor seria como aquel, que el alma traspassaua. Que tormento como el que padecio aquella celestial Cordera, viendose huerfana. viendo que perdia vn Hijo, que juntamente le era Hijo y Padre. Que ansias ygualarian con las de vna Virgen, viendose viuda, y sin cõsuelo, pues le pedia licencia para morir vn hijo, que siendo hijo la llamaua esposa. *Et tuã ipsius animam.* Alma dixo. El alma está como dixo Aristoteles en todas las partes del cuerpo animandolas, dandoles ser, mouimiento, y vida, y aũ hasta en los cabellos dixeron muchos que estaua el alma. O Virgen gloriosa, y que martyrio tan terrible fue el vuestro, los martyrios de los santos fueron de cuerpo, y assi la parte ofendida del cuchillo, essa se quexaua, y dolia, a vno el pie, a otro la mano, a otro el pecho a otro la garganta. Pero vuestra passiõ como fue del alma fue martyrio de todas las partes, fue tormẽto general de todo el supuesto soberano. Y mio

2. *de anima tex.* 9

et S. Tho. 1. p. q. 76. artic. 8

Vu con-

consideremos lo de otra manera: *Et tuam ipsius animam.* El cuerpo y el alma estan de tal suerte hermanados, q̃ los gustos y dolores del cuerpo lo son siempre del alma, aunque no lo es siempre al contrario. Cosas puede Dios retirar para sola el alma, que no tenga que ver el cuerpo con ellas, las passiones y guerra del apetito sentialas el alma de san Pablo, pero aquellos Arcanos milagrosos, que le reuelo Dios en el rapto, no le cupo al cuerpo parte, por ser incapaz de tantos bienes. De la mesma suerte passa en los dolores, todos los del cuerpo lo son del alma, pero algunos ay tan fuera de sus fuerças, que son para el alma sola: Porque si dixo el Espiritu santo, que, *Spiritus tristis exicat ossa;* Que vn espiritu triste, seca y cõsume los huesos: si la tristeza fuesse demasiada, seria necessario para conseruar el cuerpo que fuesse del espiritu solo. O Reyna de los Angeles, y quanta fue la tristeza vuestra en este punto, que martyrio tan terrible fue el que padecistes. Pues dispenso Dios en que fuesse del alma, por ser el cuerpo incapaz de tantos duelos. Los martyrios de los santos cuerpo y alma los padecen, pero en el vuestro, el alma fue la oprimida y martyrizada: *Et tuam ipsius animam.*

Luc. 2.

Prou. 17.

Prou. 17.

Mas. Este pronombre *Ipse*, significa vna persona, que por su eminẽcia entre los que se trata es conocida. Y assi entre los dicipulos de Pitagoras, como aduir

tio

tio Plutarco, no le nõbrauan con su apellido, sino con este pronõbre. *Ipse dixit*, como si dixeran, el eminente el auentajado, el raro, el maestro: Y no es ageno de la santa Escritura este lẽguage, pues Dauid queriendo significar la magestad de Dios, muchas vezes le llamo *Ipse* como en el Psalmo, *Ipse dixit, & facta sunt*, el lo dixo y fue hecho. Y en otra parte, *Ipse fecit nos, & non ipsi nos*, el nos hizo. Qual el? el Dios de la Magestad, el Principe de gloria. Pues segũ esto, aduertid vn penta miento milagroso. *Et tuam ipsius animam*, tu anima, q̃ es anima del. Qual el, sino el Hijo. esa passara el cuchillo de dolor. Pues como el anima de la madre es anima del Hijo? Si no os acordays de lo que dixo Platon, y refiere lo Ficino, y nuestro padre san Bernardo, que el alma mas esta donde ama que donde anima. Y assi el alma de la Virgen anima era de su Hijo, y en su pecho viua, y la del Hijo é el suyo. Alma era suya, y alma de su Hijo: *Et tuam ipsius*, suya y del Hijo. Y assi dos martirios passaua, vno en si, y otro en su Hijo: en si era martirio de alma, pues ella era la atormẽtada y perseguida, pero en su Hijo martyrio de cuerpo y martirio de alma. Al contrario el Hijo, en si martyrio padecia de cuerpo, cõ â o gusto del alma, q̃ vino a dezir S. Pablo, q̃ *Proposito sibi gaudio sustinuit crucẽ*. Pero en la Virgen, martyrio padecia de alma, viendo los dolores q̃ aquella mansissima Cordera padecia. *Et*

Platon: Ficino. Bernard.

Psal. 158.

August. 13. de ciuit. c. 18.

Hebr. 12.

tuam ipsius animam. Y no para aqui, sino que añade mas. *Per transiit gladius doloris*. No fue herida como quiera, sino traspassada. Alla Vegecio, entre los preceptos que da a los soldados, vno es, que hiera de punta, al enemigo, porque en siendo herida penetrante, cae luego sin poder menear pie, ni mano, ni acudir a la vengança. Otro martyres fueron heridos de cuchillada, pero la Virgen, de herida penetrante, de traspasso del alma, tanto que algunos santos en diferentes passos dizen, que se quedo desmayada, y como muerta, y sin ningun sentido, porque como la grandeza del dolor atrauessaua el alma no dexaua acudir al ministerio de los sentidos: pero del de sus palabras, y de la verdad desta sentencia no tratamos agora.

§. V.

Pues consideremos agora mas almas deuotas, en medio destas ansias que responderia la Virgen a su Hijo, que de vezes interrumperian las razones sus sollozos. Tengo para mi, que su respuesta fueron las palabras de Dauid. *Quis det vt ego moriar pro te, fili mi Absalon*. O quien me diera, que yo muera por ti Hijo mio? O quien pudiera leuar la mitad de tus dolores: O si mi rostro se pusiera delante del tuyo, para recebir las manchas de la sangre ingrata, no se afeara essa hermosura de los Angeles, ni se eclipsara la beldad dessa faz diuina: Quién me hiziera tal fauor, q̃ muriera yo 2. *Reg.* 7.

yo por ti, y tu viuieras: pero ay hijo, y Señor mio, q̃ mi muerte mẽ tara poco, y tu muerte es el interes de nuestra vida, mi sangre valiera poco y tiene inmenso valor la tuya: y assi pues es necessario, que tu mueras, lleuame Señor a morir contigo, sea yo crucificada en la otra parte de la Cruz tuya. Pero ay, que estando desta suerte, no vere quando mueras. Pues la voluntad del Padre, assi lo ordena, ve gloria de los Angeles, que yo quedare a celebrar con lagrymas las obsequias tuyas Ve consuelo de mi alma, q̃ en ti haran golpe las heridas, y retiñiran en el coraçon mio: ve lumbre de mis ojos, que la saliua que manchare esse espejo, donde me miraua e clipsara la lumbre de mis ojos. Ve Esposo mio, que las bozes, e infamias de tu honra, seran sambenito de mis gustos. Pues el Padre eterno lo quiere mis pensamientos yran contigo mis suspiros acompañaran la soledad tuya.

O padres que teneys hijos, quando los tocare Dios, y quieren sacrificar a Dios su vida, quando os piden licencia para ser Religiosos; no les impidays sus desinios: mirà que es la voluntad del Padre esta. Y si los impedis, quiza los vereys mal logrados, muertos, sin tiempo, afrentados y perdidos, mirad lo que la Virgen haze con vn solo hijo que tiene, viendo que es la voluntad del Padre esta, le da licencia para yrse por nosotros

al matadero. Despidese con esto de la Virgen. Pero q̃ pluma no agraui'ara la ternura de aquel vltimo abraço. q̃ lengua no enmudecera. q̃ ingenio no quedara corto: que colores, q̃ matizes, que frasis, que figuras declararan el sentimiento deste passo: A quien ha comunicado Dios el espiritu del suyo, esse le describa, le interprete y le rasguñe, q̃ yo confessando mi ceq̃dad y mi flaq̃za, no me atreuo a passar adelãte en cosa q̃ tãto pesa.

SER-

SERMON SEGVNDO DE la Pasion.

Del pauor y tristeza que Christo nuestro Señor antes de la muerte tuuo.

Cœpit Iesus pauere & tędere. Et ait: tristis est anima mea, vsque ad mortem.
Marci.14.

§.I.

CONSiderando el bienauenturado S. Geronimo la grandeza del amor diuino, pōdera mucho aquello de Ieremias: *Repente irruit super nos vastator.* y reprehende a los Setenta interpretes porque dexando aquel: *super nos* Leyeron: *super vos.* Y dize: *Cū multò Deus misericordius dixerit, vt quicquid super suum venturum est populum, super se quoq; venire testaretur.* Es tā ta la misericordia del soberano Dios, que los

S. Hieron super Ier.

trabajos, y calamidades que auian de venir sobre su pueblo, essas dize que vendran sobre el. En aquella simplicissima sustancia, agena de dolor y fatiga no hallaran los trabajos abierto el passo: *Non accedet ad eum malum, & flagellum non approximquabit tabernaculo tuo.* Dixo Dauid, no solo no llega el mal, pero ni aun se acerca. Que bien dixo: Por mas leguas que caminen las miserias hazia Dios, siempre estan en ygual distancia, ni vn passo, ni vn pie, ni vna pulgada no le acercan: y con todo esso por ser trabajos de su pueblo, el los cuenta, y tiene por suyos. *Et venit super nos.* Psalm. 90

Lo segundo, llama-los suyos, porque ya q̃ los trabajos no pudieron llegarse a el, el se acerco a ellos, vistiendose de vna vida, a quiẽ por vna parte llama Iob guerra: *Militia est vita hominis super terram* Iob. 7. Por otra el santo Rey Dauid la cõpara a las telas de las arañas, porque en razon de los aprietos y dificultades es guerra exercicio de armas, contienda, desafio, batalla, assalto, y estacada: y en razon de defensa, telaraña flaca, miserable, y sin firmeza, y como la guerra es tanta, y la defensa tan ninguna, quando vino el Señor en el vltimo conflito a romper con los trabajos en batalla, *Cœpit Iesus pauere & tædere. Et ait illis, Tristis est anima mea vsque ad mortem.* Començo a temblar, y a ponerse triste. Psalm. 8.

No son sinonomos estos tres verbos, sino que

que cada vno tiene su fuerça y energia: *Cœpit pauere.* Lo primero, començo a temblar. Notable cosa por cierto: no es este Señor aquel, delante de quien lasco lunas del Cielo tiemblan? No es aquel de *Psal. 75.* quien dize Dauid, que es terrible a cerca de los Reyes de la tierra? No es aquel de quien se dize en el Psalmo: *Quia respexit & dissoluit gentes.* A vn boluer de ojos hara boluer las gentes dissoluerse, y conuertirse *Ioann. 1.* en nada? No es aquel, que con vn yo soy, hizo dar en tierra vna Capitania de soldados, que venian a prenderle? Pues como tiembla? quien le atemoriza? quien le espanta? quien puede inquietar el mar? No *Eccles. 7.* dize el Espiritu santo, que, *Omnia flumina intrat in mare, & mare non redundat.* Que es la capacidad del mar tan grande, que entrando en el todos los rios, el no se aumenta de suerte, que salga de sus rayas y mojones? Pues como el coraçon de Christo se altera? Como tiembla? como se estremece, siendo mas inmenso que los mares? *Cœpit Iesus pauere.* Començo a temblar. Aora, señores, notad vna cosa y es: las aguas no alterá el mar sino los vientos, por masinundaciones q̃ aya en la tierra, ni cada rio venga hecho vn mar a pagar al Oceano su tributo: no aya ys miedo que inquiete el mar, ni le alborote, porque el agua en su proprio elemento no mueue los mares. Pero conuiertase en vapores, subtilizese, haga

hagase viento, y corra encima de los mares, y luego le turba, le inquieta y le traspala. Todos los pecados nuestros, auia puesto el Padre eterno en los ombros de su Hijo, para q̃ satisficiesse por ellos, segun aquello de Esayas, *Posuit in eo iniquitates omnium nostrum.* Esai. 53. Desde el instante de su concepcion los lleuo a cuestas, y por mas rios de maldades que de nueuo yuã corriendo por los rios de los coraçones humanos, nunca vimos este soberano mar alterado, nũca oymos sus bramidos, ni se echaron de ver sus temblores: pero quando ya con el fuego de los trabajos començo a echarlos de si, haziendo las vltimas satisfaciones, entonces subtilizados, y hechos como vapores, cõ vn impetu terrible acometieron aq̃l mar diuino, haziendole estremecer, temblar, y tener miedo: *Cæpit Iesus pauere.* Començo el Señor a temblar.

§. II.

Mas. De lo que tiẽblan los mares, es de ver la cara de Dios ayrada: *Viderũt te aquæ, Deus, viderũt te aquæ, & timuerũt, & turbate sunt abissi.* Psal. 76. A vn bolver de cara haze Dios temblar los mares, y turbarse los abismos. Viendose el Señor cercano a la muerte, bolvio al Padre eterno los ojos, y como le vio contra los pecados del pueblo enojado, turbase aquel soberano mar de piedad lleno,

O almas Christianas quando os ofrece el demonio la tentacion del pecado, bolued a Dios

Dios los ojos, considerad aquel diuino rostro ayrado, y luego començarcys a temblar. Quando la inocentissima Susana se vio perseguida y acosada de aquellos malditos viejos, mirò la cara de Dios, y la muerte con q̃ la amenazauã y dize *Si enim hoc egero, mors mihi est. Si autẽ non egero, non effugiam manus vestras.* Si ofendiere a Dios, la muerte me esta aparejada, y sino le ofendiere no huyre de vuestras manos. Vna cosa se me ofrece de dificultad en este punto y es: no dixera mejor al cõtrario, *Si enim hoc egero, nõ effugiã manus Dei.* Si pecare no huyre las manos de Dios, pues el que peca aunque no pague luego, no se le va a Dios de las manos: y assi Dauid, *Si ascendero in cælum tu illic es, si descendero in infernũ, ades.* Dõde quiera que vaya vn hombre, le saca Dios de los arrapiezos? No dixera, *Si autem nõ egero, mors mihi est?* Sino ofendiere a Dios, la muerte me esta aparejada, pues le amenaza uã con ella: No juzgan los santos el caer en las manos de los hombres por muerte, ni esso es lo que les haze temblar, pero ver el rostro de Dios ayrado, esso les espanta, esso les fatiga, el ofenderle, les parece muerte verdadera, y las demas muertes pintadas, y como el Señor miraua el rostro del Padre por nuestras culpas ofendido, y a si cargado de nuestras deudas y pecados: esto le haze estremecerse esto le pone miedo, esto le atemoriza, y le amedrẽta. *Capit Ie-*

Dan. 13.

Psal. 73.

ſus pauere. Comiença el Señor a temblar.

Mas. Tiembla el Señor como eſtauaya tan cerca de la muerte, puſieronſele delante los açotes, los clauos, la Cruz, y toda aquella immenſidad de anguſtias que auia de cercarle, y como ſon tã amargos eſtos tragos comiença a temblar. O ſi al tiempo de ofender a Dios miraſemos como es el pecado, y no como el demonio le propone. O ſi le miraſſemos ſin afeytes, ni arreboles, ſin maſcaras, ni diſsimulos, que diferente concepto hariades del guſto ſuyo? Si Dios humanado tiembla, ſi ſe eſtremece, con ſer tan fuerte, auiendo de llenar las penas ſuyas conuertidas las eternas, en temporales que auiadeys de hazer de vos, que ſoys vn miſerable, y a quien las eternas eſtan guardadas. Mirad el pecado a las manos, mirad lo que dexa en paſſando. Alla dixo el Filoſofo, que, *Vo luptates conſiderandæ non aduenientes, ſed abeũtes*, Que los guſtos deſta vida ſe auian de miiar no como vienen, ſino como ſe van, en las eſpaldas ſe auian de poner los ojos, no en lo que mueſtran a las primeras viſtas, ſi no lo que dexan deſpues de ellas, porque ſon, como pintaron la ocaſion los Antignos, cara a cara, trae vna mata de cabellos hermoſiſsima, y por detras eſta pelada Aſſi ſon los guſtos del pecado, hermoſiſsimos en los primeros lances, y lo que dexã al cabo raydo feo, peſado, y nada. Y junto con eſto

Ariſt. a ſud Sſtobeum.

esto, trae tormétos los mayores que pueden imaginarse, miradle de sta suerte, miradle sin las mescaras y embozo en que viene envabanado, mirad en los pies, y vereys quan presto passa, miradle a las manos, y vereys las ocupadas de Cruzes o de tormentos, de dolores, y de angustias tales, que a aquel que todo lo puede vestido de nuestro picote, haze temblar, y estremecer se. *Cæpit Iesus pauere, & tædere.*

§ VII.

Este verbo, *Tædere*, quiere dezir, estar vn hombre desgustado, y harto de vna cosa, y en este sentido dixo el santo Iob: *Tædet animam meam vitæ meæ.* Señor la vida me canssa, el estar en el mundo me fatiga el gozar dessa luz me da en rostro. Y segũ esto quiza quiso dezir el Señor, que tenia cansancio con la vida. Pero ofrecese vna dificultad luego, y es, si aquí le canssa la vida, como pide al Padre, que dispense con el caliz de amargura? como dize luego *Pater, si possibile est, transeat a me calix iste.* Alli pide vida, y aquí le canssa, y no cabe con ella. El bienauenturado san Geronimo dize, que el pedir al Padre dispensasse en el caliz, nacia de vn amor ardiente que tenia al pueblo Iudio. Sus palabras son estas: *Postulat hoc, non timore patiendi sed misericordia prioris populi, ne ab illis calicem biberet propinatum.* No pide, dize san Geronimo, que no quiere beuer el caliz, por temor

Iob. 7.

S. Hieron

mor que le tuuiesse, sino que no sea de mano de los Iudios, los quales, por tener las profezias y auer visto los milagros, no podian escusarse por ignorancia: y assi aduierte el mesmo Santo, que no dixo en la oracion del huerto: *Transeat a me calix, sed calix iste, scilicet Iudæorũ*, no para q̃ beuer el caliz, sino beuerle de mano de los Iudios. Era tanto su amor, que quisiera que su muerte no fuera a costa de los Iudios, el solo quisiera morir, y que la ignorancia escusara a los que le crucificauan todo el juego d'sfauna que fuesse a su cuenta, y la ganancia a nuestro prouecho. Mas: *Cæpit pauere & tædere.* Este verbo. *Tædere*, es proprio de los enamorados, que suelen cansarse con los desdenes de vna cosa que mucho quieren. Y assi dixo alla Terencio. *Et tædet, & amore ardeo.* Tengo vn amor ardiente y fogoso, y cansome. Quando vno ama a vna persona y le corresponde mal, enfadasele sus cosas, aun que esto no entibia el amor, sino que a vezes le enciende. Assi passaua en el pecho del Señor, amaua extraordinariamente al hombre, pero sus sinrazones le cãsauan tantas cosas como contradezian sus desseos le dauan enfado, aunque su amor no se entibiaua, el desseaua librar al hombre, y el hombre mientras el trabaua desto se condenaua mas de lo que estaua, tratãdo de quitarle la vida, el queria romperle las cadenas, y el hombre

Terent. in Eunuch.

las

las hazia mas grueſſas, el queria ſacarle del captiuerio del demonio, y el hombre ſe metia mas a dentro, y aſsi viendo el Señor eſto, enſadauaſe dello, canſauale. *Cæpit pauere & tædere.* Y que mas? començoſe a entriſtecer.

§. IIII.

Notable coſa por cierto, que aquel Señor, que es la alegria de los Angeles, ſe entriſtezca? aquel que es el deſſeo de los colla dos eternos, eſſe ſe melancolize? Aquel cuya faz diuina deſſean ver los Angeles, eſſe ſe con triſte? El meſmo declaro el modo de ſu triſteza, diziendo: *Triſtis eſt anima mea, vſque ad mortem.* Triſte eſta mi alma haſta la muerte. *Non vltra mortem: nam triſtitia cum morte moritur*, dize Hugo, haſta la muerte, y no mas porque la triſteza haſta la muerte dura, y con la muerte muere, y nace la alegria. El juſto haſta la muerte eſta triſte, y no mas. *Principium triſtitiæ tantum vſque ad mortem durabit.* Dize Origenes: la triſteza en los juſtos haſta la muerte, y no mas, porque alli nace el alegria. *Cum dederit dilectis ſuis ſomnum, ecce hæreditas Domini*, dize David: Al pegar del ojo abre Dios ſus alcaçares, y pone en poſſeſsion ſus juſtos: pero al contrario, el pecador: *Gaudium huius mundi, cum morte morietur*, dize Hugo, ſus guſtos acaban cõ la muerte, y cõmiençã ſus trabajos. El juſto, haſta la muerte eſta triſte: porque como

Orige. homil. 35. in Matth.

Hugo. Marc. 14

Marc. 1 Mat. 26.

S. Augu. lib. contra Felician. cap. 15

mo dize san Aguſtin. *Mors iſta piis non initium, ſed finis eſt dolorum, nec incipiunt corũ flagella, ſed deſinunt.* La muerte no es principio de dolor a los ſantos, ſino remate, no comiençan en ella ſus trabajos, ſino que alli acaban y fenecen.

Ioan. 19.

Quando huuo de ſer el cuerpo de Chriſto nueſtro Señor ſepultado, aduierte, y no ſin myſterio grande el Euangeliſta ſan Iuan, que para vngirle traxo Nicodemus como cien libras de mirra, y aloe. No es negocio eſte en que tropiezan los Autores poco. Para vngir vn cuerpo ſolo, para que tanto aparato?

Mas. Que auia viuido tan pobre, para que permitia deſpues de muerto tan grande abundancia de olores? Vnos dizen, que el nombre de libras no ſe refiere al vnguento, ſino al dinero con que ſe compro: como ſi dixera, Traxo de aloe y mirra cien peſos de plata. Otros dizen, que las libras eran, lo que en nosotros onças. En la verdad, es lo que el bienauenturado ſan Iuan Chriſoſtomo enſeña, que ellas fueron cien libras verdaderas, porque no le quiſo Nicodemus enterrar como a culpado, ſino como a juſto: ſi le enterrara como a culpado, echarale en vn muladar, pues con la vida ſe le acabauan los bienes, y comença ua la pobreça, pero como le enterro como a juſto, lleuole con pompa, y aſsi aquel Señor q̃ viuiẽdo no tuuo en que reclinar la cabeça en

S. Chriſo.

en pegando el ojo, la myrra, el aloe, y los vnguentos preciosos sobrauã, y caualleros acompañauan: porq̃ hasta la muerte dura la desnudez, el deshonor, y la tristeza. Al cõtrario delos malos, a quien el mundo haze la hóra del ahorcado, que hasta q̃ muere le acompañan todos, y en acabãdo de morir le dexan colgãdo en la picota. De aqui los Santos hartos desta vida, desseauan la muerte. El Real Profeta Dauid. *Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus est.* Ay de mi q̃ la muerte tarda, la vida dura, y el mundo perseuera. De aqui S. Pablo. *Cupio dissolui, & esse cũ Christo.* La muerte desseaua, por alcançar el tesoro de la vida, y hazer treguas cõ los trabajos, que solo hasta alli dan dolor y fatiga. De aqui el Señor: *Tristis est anima mea vsque ad mortem.* Hasta la muerte, dize que su alma estaua triste.

Psal. 119.

Mat. 26
Mar. 14

§. V.

Mas. Hasta la muerte dixo. *Vsquequo Apostolos sua passione liberaret*, dize san Geronymo. Era el desseo de morir tanto, y el ansia q̃ por librar los suyos de la muerte tenia, q̃ hasta verse en campo con la muerte batallar con ella, no podia consolarse: y assi quando ya llegó el aprieto de la batalla, dize el Apostol, que *Proposito sibi gaudio sustinuit Crucem.* Con vn gozo extraordinario choco con ella, quebrandole la cabe-

S. Hiero. Mat. 26.

ça, abatiendo a tierra su cetro, su corona y señorio. *Vsque ad mortem.* Hasta la muerte dixo. Quando vn hombre dessea mucho vna cosa, no ay bocado que bien le sepa, ni hora que no sea menguada, ni placer que no trayga sus Alguaziles, hasta salir con lo que dessea. Era tanta el ansia que tenia el Señor de sacar sus ouejas de las garras del Lobo, que no auia contento para el que no fuesse triste, ni gusto cumplido, ni plazer que no fuesse aguado, hasta salir con su pretensa, y assi triste estaua. Y no es de perder, vna cosa que tocó Teo filo, y prosiguio el bienauenturado san Geronymo, diziēdo, que el origen de tanta tristeza en Christo era, *Ob miserum Iudam scandalum discipulorum, electionem Iudæorum, euersionē Ieroſolymæ.* Lo que entristecia al Señor, entre otras cosas, era la perdida miserable de Iudas, el escandalo de sus Discipulos, el repudio delos Iudios, y finalmente el estrago grande que en vēgança de su culpa auia de padecer la ciudad Santa. Benditas sean entrañas de tal padre, que en vna apretura tā estrecha, de vn traydor que le vende y entrega a sus enemigos, se compadece. Bendita sea tal misericordia, que el escandalo de aquellos q̄ en manos de sus contrarios han de dexarle, le da pena. Bendito sea pecho tan noble y generoso, que el mal de los que procuran beuerle

Theoph.

S. Hiero.

le su sangre le da cuydado. Bendita sea tal benignidad, y tal clemencia, pues la ruyna de aquella ciudad tan ingrata, tan injusta, y tan alebe, le entristeze, le melancoliza, y le desuela, le cõtrista hasta la muerte, a el sea gloria y alabança en todos los siglos de los siglos. Amen.

SERMON TERCERO DE la Pasion.

DE LA ORACION DEL huerto, y agonia que el Señor padecio en el sudando sangre.

Et progressus pusillũ procidit in faciẽ suam orans, & dicens. Pater mi si, possibile est, transeat a me calix iste, &c. *Math.* 26.

§. I.

ENTRE las prerrogatiuas y particulares excelẽcias q̃ dela oracion los Santos dizen, vna trae el bienauẽturado S. Iuã Crysostomo, q̃ no la ensalça y engrãdece poco: *Oratio bona armatura est.* La oraciõ es vnas buenas armas. No dixo fuertes, ni azicaladas, ni hermosas, sino buenas: renóbre es este que apenas hallo quien a las armas

mas le aya atribuydo: armas resplandecientes, dixo Virgilio.

Virgi. 11. Aenei. *Cõstituit tumulo, fulgẽtiaque induit arma.*

Estatius. 11. theb. Estacio las llamò luci-

Virgi. 10. Aenei. das. Maron las llamò grauadas.

Estur equo fidens, & versi coloribus armis.

Otros las nombran inuencibles, inexpugnables, agudas: pero buenas yo no se quien tal diga. Y es la razon, porque las demas armas son para vna cosa buenas, y para ciento malas, y assi no les arma este apellido. Pero la oracion es arma buena, porque contra todo lo malo, es buena. Si ay injurias del tiempo, rayos, tempestades, y tormentas, la oracion es el azeyte cõ que se sossiega todo. *Orationis præsidio tempestũ procellas superamus.* Dize nuestro Padre san Gregorio. Si el demonio pone contra nosotros sus batallones, sus maquinas, sus ingenios, sus ardides, sus soldados, muro es la oracion, que de todo nos defiende. *Oratione diabolus victus est*, dize san Agustin. Y Christo nuestro Dios: *Hoc genus dæmoniorum non ejicitur, nisi in oratione, & ieiunio.* Si peligros grãdes nos cercan, si dificultades nos aprietan, si temores nos cõbaten, si miedos oprimen, todo lo allana la oracion. *Oratio ingentia pericula depellit.* dize san Chrysostomo. Es finalmente la oracion armas, que a todos peligros haze, y para todas necessidades es buena. De aqui los Santos, en todos los aprietos acuden a sus armas. Quid de

S. Grego. super. 7. Psal.

S. August. lib. de cõtinenti.

S. Chrys. de orando Deo li. 2.

los profundos de la miseria da a Dios bozes. Ionas, desde el vientre de la vallena se encomendò al hazedor del cielo. Christo nuestro Señor, apretado con las angustias de la muerte, hincadas las rodillas en la tierra, los ojos enclauados en el cielo, y las manos leuantadas en alto, comiença a leuantar al Padre sus gemidos, y a dezirle: *Pater mi, si possibile est, transeat a me calix iste.* Padre mio si es possible passe de mi este caliz.

Lo segundo. A la oracion acude el Señor, porque bien mirado, no solo es armas para todas necessidades, sino campo donde se batalla con el enemigo. Dos batallas hallo en los Santos, vna de espiritu, y otra de cuerpo: y la de espiritu no suele ser la menos dificultosa, ni la menos importãte. No aueys notado vna cosa, y es, que el verbo, *Meditari*, con que de ordinario en la santa Escritura se llama la oracion quiere dezir, assi en humanas como en diuinas letras exercitarse? Y assi aq̃llo del Genesis, *Egressus est autẽ Isac ad meditandũ.* Dize otra letra, *Ad exercẽdũ se*, porque oracion y exercicio todo es vno. Y aquello del Psalmo, *Et exercitatus sũ & defecit spiritus meus.* Trasladan otros: *Et meditatus sum.* Y el mesmo sentido Iubenal. *Psal.76.*

Fuscus marmorea meditatus præliavilla. *Gene.24.*

Y Vegecio en diferentes partes vsa del verbo *Meditari*, en la misma significacion.

De

Desuerte, que oracion y exercicio todo es vno, porq̃ en la oració, se exercitan todas las virtudes, aqui se entra en cãpo con el enemigo, se vence y se derriba, porque la oracion es guerra de espiritu. Querey slo ver: pues mirà lo q̃ dize el Euan
Luc. 22. gelista de Christo, ponese a orar terceravez al Padre, y añade luego. *Et factus in agonia, prolixius orabat*, que se puso en agonia. Agonia quiere dezir, guerra, porq̃ el lugar donde en Roma se hazian aquellos certamenes, se llamó Agõ, porque el era redondo, y en Griego A. es lo mismo q̃ *sine* y *gõ* lo mismo q̃ angulo, y de aqui se entiende aquello del Apostol san Pablo: *Qui in agone contendũt, ab omnibus se abstinent.* Pues segun esto, mirà si tengo yo razon de llamar a la oració guerra, pues Christo la llama agonia, plaça de armas, y lugar donde cõ todos los enemigos se batalla: y quando en su campo se vence el enemigo, despues en la guerra del cuerpo, es con grau facilidad derribado.

§. II.

De aqui colegireys vna cosa, y no de poca consideracion en este passo. Que sea la causa que en la oració teme Christo, y da bozes al Padre, y dize: *Si possibile est, transeat a me calix iste.* En la oracion tiembla, pero quãdo le quieren prẽder corrige a S. Pedro porq̃ lo impide. Y no es lo mas esto, quando le pusieron en vna Cruz, dize el Apostol,

que *Propoſito ſibi gaudio, ſuſtinuit Crucem*, q̃ con grandiſsimo guſto ſufrio la Cruz. Pues como aqui tiembla, y dà bozes al Padre, y deſpues en el hecho eſtà tan alegre? Si. Por que en la oracion fue el primer aſſalto que con la muerte tuuo, entro con ella en cãpo, quando eſtaua poderoſa: y aſsi, viendola tan capaz antes, començó à temerla, y quando vinieron a las manos, fueron los golpes tales, que la ſangre començó a ſalir por las venas, que biẽ lo dixo Simon de Caſia, *Durum bellum gerebatur in anima Chriſti, ex cuius ictibus ſanguis, tam late manabat.* Era la contienda, q̃ en eſpiritu Chriſto nueſtro Dios con la muerte traya, tan dura, tan apretada, y tã ſangriẽra, que de los golpes y heridas, ſalia la ſangre fuera: abraçoſe tã a braço partido, y tan eſtrechamente con ella, que anduuierõ bolteando: dio con el la muerte en tierra. *Et progreſſus puſillũ, procidit in faciem ſuam.* Cõ eſta poſtura da bozes al Padre, pidiendo ayuda, y dize: *Pater mi, ſi poſsibile eſt, tranſeat me calix iſte.* Leuantaſe con eſto y viene a los Diſcipulos, y hallandolos durmiendo, torna otra vez a la batalla: y la muerte le acoſa de ſuerte, que torna a dar otra vez con el en tierra, y el leuanta los alaridos al Padre, diziendo: *Si poſsibile eſt, tranſeat a me calix iſte.* Torna a los Diſcipulos, y hallandolos de la meſma ſuerte, buelue a la batalla, y comiença a ſer

Simneõ de Caſia. lib. 13. ca. 30.

ser tan peligrosa, tan fuerte, y tan estrecha, que da tercera vez có el el enemigo en tierra: y viendose alli arrodillado, oprimido, y en vn combate tan estrecho, esfuerçase contra la muerte de manera, que la sangre le rebienta por los poros, y comiença a regar el suelo, y desta fuerte vécio la muerte, le perdio el miedo, y quedó con vitoria. Y assi despues, como ya en el exercicio de la oracion, la auia derribado, como la auia rendido en el espiritu, entrando con ella en campaña corporalmente. *Proposito sibi gaudio, sustinuit Crucem.* Como peleaua con vn vencido, como ya auia prouado a que sabian los açotes, la Cruz, y las espinas, con sumo gusto le abraço con todas estas cosas, y salio vencedor dellas.

O almas Christianas, que es la causa que en qualquier ocasion days luego en tierra, que vna sola palabra os descompone, os altera: y haze dar de ojos, sino que no teneys guerra en el espiritu, que no venceys en el al enemigo, que no os exercitays en la oracion con vuestros contrarios, ni prouays en la meditacion las armas con ellos: y assi quando sucede la batalla exterior, al primer traspie da con vos en tierra el enemigo. Entre los Romanos se acostumbraua, que los viloños antes q entrassen con el enemigo en campaña, se exercitassen con vn palo, como si el fuera verdadero ene-

migo, y las armas con que combatian, eran de doblado peso: y este exercicio llamò Vegecio meditacion: *In qua meditatione seruabatur illa cautela, vt ita tyro ad inferendum vulnus insurgeret. &c.* Y con esta meditaciõ y exercicio, quedauan tan diestros que quando despues entrauan en batalla, con facilidad vencian al enemigo. Desta suerte passa en las cosas de las virtudes: si vos en la mediracion os exercitays en ellas, y ys ganando siempre tierra, si alli batallays cõ todas las ocasiones, y os preparays contra la mala palabra: si preuenis la injuria, si hazeys pertrechos contra las tentaciones de la carne, si alli desafiays a la muerte, y os armays de paciencia contra ella, y la venceys y derribays, despues quando entre en essotra batalla qualquiera destos enemigos, con facilidad cantareys por vuestra la victoria, y con gozo del espiritu leuareys qualquier trabajo, como lo hizo el Señor, que temblando en la oracion, y derramando sangre en la guerra del espiritu, y estando tan triste, despues con mucha alegria se abraçò con la Cruz, y vencio la muerte.

Vege. lib. 1. c. 11.

§. III.

Aora señores, que es la causa, que la torre de Dauid, a quien es comparado el cuello de la Esposa, por quien entienden muchos la oracion, que co-

como torre se leuanta hazia el cielo, es alabada en la santa Escritura de que colgauan della mil escudos, y todas las armas de los fuertes: *Mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Las armas de los varones fuertes estan en la oracion. Veamos que diferencia ay entre armas de fuertes y de flacos? Los fuertes y flacos no visten vn azero, no se adornan de vnas mallas? Las mesmas planchas no son las telas de que para cobardes y atreuidos se hazen petos y morriones: Mas. Que calidad es de las armas serlo de fuertes? Antes lo es serlo de pusilanimes y flacos: porque estos procuran siempre traer mejores armas, mas recias, y mas seguras, para que la falta del braço, supla el temple del azero. Tengo para mi, que estas armas y escudos, de que la torre de Dauid estaua cercada, eran armas grauadas de enemigos, y el llamarse armas de fuertes, es por que fuertes las ganaron. La torre de la oracion llena está de armas de fuertes, llena quiero dezir de armas de triunfadores, llena de trofeos, llena de despojos: porque como en ella se pelea y se batalla en el espiritu, en ella se vence el enemigo, y en oprobrio suyo se cuelgá alli sus armas, y assi como queda el enemigo desarmado, y la torre de la oracion con tantas asmas, quãdo despues se entra frente a frente en la batalla del cuerpo, con el en campaña, con facilidad le

Cant. 4.

con

contrasta y le derriba. Y assi para mostrar como la guerra de la meditacion es tá dificultosa, en ella tiembla el Señor, y suda, y da bozes al Padre, y dize. *Pater mi, si possibile est, transeat a me calix iste.*

De aqui colegireys vna cosa, en que no caen todos, y es. Que sea la causa que en la oracion embia el Padre eterno vn Angel a su Hijo, y no para que le administre y sirua como hizo en el desierto, despues de la batalla que con el enemigo tuuo, sino, *Confortans eum*, para que le confortasse. Y en la Passion, con ser los aprietos tantos, y las necessidades tan estrechas, no leemos tal cosa? Y no solo no le embio Angel que le confortasse, sino leuantando el Señor las bozes al Padre, dixo: *Deus Deus meus, vt quid derliquisti me?* Estraño caso por cierto, que en la oracion le embie vn Angel que le conforte, y que en la Cruz le dexe! Que entre los açotes, espinas, oprobrios, e ignominias, no parezca Angel, ni aun hombre de su valia, pues como dize el Sagrado Euangelista, *Omnes relicto eo fugerunt*, y aun vno que le seguia era de lexos, y que en la oracion le embie el Padre tãta ayuda. Ordenólo assi la Sabiduria de Dios, sino me engaño, para que veays si el aprieto de la oracion es poco estrecho, y la guerra poco dificultosa, pues en ella como en trance tan angosto, y lleno de

de dificultades, acude el Padre eterno a la defensa de su Hijo. Y no ay que espantar, porque entonces peleaua con la muerte vitoriosa, triunfante, y llena de trofeos.

§. IIII.

Y notad mas en este passo. Vno de los mayores estrechos, en q̃ se vio Christo fue cargado con la Cruz, quando la lleuaua al monte de la amargura, y fue de suerte el trabajo, que no pudo con ella: y para esto proueyo el Padre eterno, que alquilassen a Simõ Cireneo los Iudios, para ayudar a su Hijo, y al fin con ayuda de vn hombre, lleuo aquella carga tan pesada. Pero para lleuar la Cruz en el huerto, despues de auer arrodillado tres vezes, y dado bozes al Padre que se la quitasse de encima si possible era, no le embio hombres que le aliuiassen y confortassen, pues todos somos flacos para tan pesada carga, sino vn Angel de los mas fuertes y valerosos. *Apparuit ei Angelus, cõfortans eum.* Vn espiritu glorioso despacho en su ayuda, vn Capitan de su caualleria: porque para guerra de espiritu, espiritu es bien que venga. Si hemos de vencer Angel, o espiritu ha de estar de nuestra parte contra el enemigo.

Y si todo esto no basta, para que entendays la dificultad desta pelea, oyd lo que el mesmo Señor haze, y dize, quando se vio en ella: *Cum iustitus*

tus sum in exercitatione mea, & turbatus sũt a voce inimici, & a tribulatione peccatoris, dize por Dauid, Aquella palabra, *In exercitatione*, eslo mesmo que, *In meditatione mea*, segun pensamiento de san Teodoreto, y de muchos: y el *Conturbatus*, es lo mesmo segun la traslacion de Pagnino, y interpetacion de Genebrardo, que *Vociferatus*, y segun esto es como si dixera, *Vociferatus sũ in meditatione mea, a voce inimici, & a tribulatione peccatoris.* En la meditaciõ oy la boz del enemigo, y los gritos del pecador me espãtarõ, y yo di bozes. Pues como, en la oracion q̃ es vna eleuacion trãquila, tã sin ruydo, ni estrepito de gentes, se oyen bozes de enemigos? En la meditacion que en el silencion de la noche se haze, quando el enemigo duerme, los contrarios descansan, los degocios cessan, las puertas estã cerradas, entonces se oyen contrarios alaridos? Si. Porque la oracion es plaça de armas, la meditaciõ palenque dõde se batalla. Y assi, puesto enmedio della, quando huue de romper en campo cõ mis enemigos, començaron a hazer eco en las orejas de mi espiritu los alaridos de mis contrarios, las bozes de mis opuestos, y las brabatas de la muerte, y yo viendome tal: *Vociferatus sũ in meditatione mea.* Puesto en tal aprieto, comence a leuantar al cielo los gemidos, y dixe. *Pater, si pos-*

Mat. 21. Mar. 19

possibile est, transeat a me calix iste. O Padre eterno, si possible es, euitese el combate, quedese la guerra, y passe de mi este caliz de amargura. Y si esto es, no ay que espantar señores, que sude sangre Christo nuestro Dios en tanto estrecho y apretura, ni q̃ riegue el suelo con ella, quien tan acosado de contrarios por todas partes se veya.

§. V.

Mas. Sangre suda el Señor. Auia sembrado por Oseas, vn

Oseæ. 13.

desafio rerrrible a la muerte, y dicho. *O mors, ero mors tua.* Tu me la pagaras, o muerte, yo te dare muerte con la mia. Sintio mucho la muerte verse aplaçada, y como le va su honra y su vida, armase con todos generos de armas, para presẽtar a Christo la batalla. Vna legion de combatiẽtes le haze escolta y compañia, delante va vna hila de soldados con sogas, cordeles, y amarras. Luego va otra con tres diferẽcias de açotes crudelissimos. Al mesmo compas, se sigue otra armada de puntas agudissimas. Luego otra con vna Cruz, que para lleuar la eran menester muchos. Tras estas va vna compañia de sayones, vnos con clauos, otros con lanças, otros con hiel y vinagre. Y despues de todo esto, va la muerte cruel, furiosa, inhumana, y desta suerte le presenta la batalla. Viendo Christo nuestro Dios vn exercito tan fuerte y tan

tan valido mouer cõtra si el passo, comiença a temblar, y a estremecerse, cúpliendose aquello del Real Profeta Dauid. *Timor, & tremor venerũt super me.* Temor, y temblor me acometierõ: Acude cõ esto la sangre al coraçon a confortalle, y como en el coraçon reynaua el amor del hõbre, alli se comiença vna mortal pelea. El oficio del temor es apretar el coraçon y angustiarle, el del amor derretirle y calentarle, segũ aquello del Psalmo. *Factum est cor meum tanquam cera liquescens in medio vẽtris mei.* Y en los Cantares: *Anima mea liquefacta est.* El del temor acobardarle, y el del amor hazerle animoso y atreuido. Comiençan a luchar estas dos cosas en el coraçon de Christo, y como el amor es tãto, desaloxa la sangre que el temor auia en defensa del coraçon traydo, hazela dexar el campo, y no solo retirarse hazia sus venas, sino que aũ las venas propias le gana, y por los poros trasudando, la hazе salir a tierra: y assi para mi, mas fue el sudor de Christo de amor, que no de temor. Porque sudor que de temor procede, frio suele ser de ordinario, y muy ageno de la sangre, porque entonces destituyendo la sangre las partes exteriores, acude cõ vn mouimiẽto arrebatado al coraçon, para confortarle.

Psal. 54.

Psal. 21.

Cant. c. 5.

De aqui saco dos cosas: la vna, la grãdeza del

del amor de Christo, pues con ser el temor tanto, que le hazia temblar, y estar con tal disgusto, y recogerse la sangre al coraçon, le vencio el amor de suerte, que no solo retiro la sangre a sus venas, sino que fuera de si hizo, q̃ se retirase: ganole su lugar, y hizo lugar de la sangre el suelo. Parece en alguna manera no quiso que sangre medrosa reynasse en su cuerpo, ni que sangre en quié auia caido miedo d̃ padecer por el hõbre en lo generoso de supecho se aloxasse, y assi comẽço a sudarla, y rego con ella el suelo. Lo segundo saco, que pues suda Dios por ti alma Christiana, que es razon que te aproueche su langre de legia, para sacar las manchas tuyas, mira no se cumpla en ti aq̃llo de Ezechiel: *Nimio labore sudatum est, & non exiit nimia rubigo eius neque per ignẽ.* Con gran trabajo se ha sudado, y no ha salido la mãcha. Mira no se cumpla aquello de Ezechiel, *Immunditia tua execrabilis est, quia mundare te volui, & nõ est mundata a sordibus.* Quisete limpiar, y no ha aprouechado, tu malicia es digna de ser cõ maldiciones perseguida y abominada. Mirà no se cumpla aquello de Iere mias: *Curauimus Babylonẽ, & non est sanata, relinquamus eã.* Curamos a Babilonia, y no sanò, pues dexemosla. Mira no te dexe aquel que por ti en el huerto estuuo agonizando, aquel que por remediarte vino a sudar gotas d̃ sangre: mira no te dexe aquel que cercado de mil anguſtias leuãtò las vozes al Padre eterno, y que le dixo? *Pater, si*

Ezech.24.

Ezech.24

Ierem.

Yy *possi-*

possibile est, transeat a me calix iste. O Padre de misericordia, y Dios d todo cõsuelo, q oyes a los pobres, puesto en medio d sus tribulaciones, oye a vn hijo tuyo que engendraste, oye a vn hijo tan pobre y tã necesitado de consuelo oye a tu hijo tan lleno de angustias, y apreturas. O Padre eterno de dia y de noche leuãtare a ti mis alaridos, pues la tristeza de Daniel puesto en el lago de los Leones fue oyda. Pues las vozes de Jonas desde el vientre de la Vallena, rompiẽdo el cielo, hizieron eco en tus oydos. Pues los cantos de los tres mãcebos del horno de Babilonia, suspendieron desuerte tu animа, que suspendio el cõcurrir con las llamas, y no q marõ, si los gritos de Ezehias, buelto a la pared, hallarõ en tus oreja acogida, hallẽla las ansias de vn hijo q cõ tan vivo amor te quiere: hallela, o Padre eterno, vn alma tan humilde, tã acosada, y afligida: hallela aql de quiẽ tu dixiste, que en el tenias tus contentos, y tus agrados, mira la cara de tu vngido, mira si quiera a la pureza de mi madre, y oyeme mira la aflicion de vn solo hijo q tienes, dispẽsa, o Padre mio, si possible es conmigo en este trago. Y si tu voluntad es q yo padezca, aqui estoy para cũplirla: estas manos ofrezco a los clauos, esta cabeça a las espinas, este cuerpo a los açotes, esta cara a las bofetadas, este pecho a la lãça cruel, y sin mesura, y si mas ayq ofrecer en mi para cumplimiento de la voluntad tuya, y salud del linage humano, todo lo ofrezco, y lo sacrifico,

haga-

hagasse eterno Padre el gusto tuyo, aunque sea a costa de mi vida. O almas Christianas, y si assi resignassedes vuestra volũtad en manos del Padre en las necessidades, y q̃ diferente despacho terniã. Aprended aqui a no hazer vuestro gusto, sino el del Padre, aprended a poner todas vuestras cosas en sus manos, y aprended a conformaros con lo q̃ Dios quiere, para que desta suerte, teniendo buen despacho, vuestras peticiones, el Señor le sirva, y vos salgays con la medra que dura, y durara para siempre.

SERMON EN LA mañana de la Resurecio.

Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.

§. I.

COS Tumbre es no menos q̃ de los primeros siglos deribada, en los sucessos prosperos, y vitorias importantes salir, como notò Genebrardo, las mugeres con canticos y alabanças a recebir el vencedor. Quando Dauid tuuo aquella famosissima vitoria salieronle al encuentro las dózellas con mil instrumentos musicos cantãdo. *Percussit Saul mille, Dauid autẽ decem millia.* Quando el Emperador Tito boluio de la conquista de Ierusalen, hizierõ lo mesmo como refiere Flauio Iosefo en Atenas. Con el mesmo pensamiẽto el dia de oy nuestra madre la Igleſia, al despũtar del alua, sale cõ las almas deuotas a recebir aquel Señor que vẽcio la muerte, y dio a nuestra muerte vida, can-

Genebr. 1. *Reg.* *Flabius Ioseph.*

cãtãdo ſuauiſsimamen te eſte motete: *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.* Ria no Rico, y Pauſanias di zen, que como los Meſenios eſtuuieſſen muy apretados d̃ los Lacedemonios, porq̃ los trata uan peor q̃ a eſclauos, q̃ vno dellos llamado Ariſtomenes, para librar ſu pueblo, llegò vna noche, y puſo ſu eſcudo en el templo de la dioſa Palas; que a buena cuenta deuia de ſer dõde ellos ſoliã colgar los ſuyos, en memoria de los triũfos ganados de ſus enemigos: y enci ma del eſcudo puſo eſta letra por timbre: *Ariſthomenes de Spartanis:* Entrando deſpues deſto con ellos en bata lla, los puſo en huyda, librò ſu pueblo, y boluiendo con el triunfo, le ſalieron a recebir las dõzellas Miſenias cantando aquellos verſos que Riano refiere.

Rianus Rico. Pauſan.

Per mediũ campũ Steri cleron, & iuga boũ, Spartanos fugat fortis Ariſthomenes.

Deſta ſuerte conſidero yo ſeñores, la ſieſta q̃ el dia de oy celebramos. Eſtaua todo el linage humano ẽ la eſclauitud y mazmorras del peca do, dauanos tã mala vida, quãto es impoſsible exagerarſe: mouido a compaſsiõ el ſoberano Ariſtomenes, hĩjo no de los dioſes fingidos, ſi no del Padre eterno, vi no a remediarnos. Vn tẽplo tenia el demonio q̃ era el de la muerte, y en el colgaua los tro feos q̃ de los hõbres ſa caua, cetros, tiaras y co ronas rodauãpor el ſue lo. Pues lo que el Señor hizo fue, cuelga en eſte templo el eſcudo de ſu humanidad ſantiſsima, y encima del aquel titu lo glorioſo: *Ieſus Naza renus, Rex Iudæorum.* Y

Mat. 27.

con esto entro en cãpaña, véció la muerte, entrò sus alcaçares, franqueò sus torres, abrio sus calaboços y sacando sus prisioneros por despojos, tornò a recobrar su escudo. Y viendole venir triunfando la Iglesia nuestra madre, sale con todas las almas deuotas cantando le la gala, y dziẽdo: *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno*: Digase en las naciones, oygase en los vltimos rincones de la tierra, sepa en los pueblos mas remotos y apartados q̃ el Señor ha reynado y entra triunfando de la muerte, muerto en vn madero. Estas nueuas los Angeles las dixeron a las Marias: *Surrexit nõ est hic*: Las Marias a los Apostoles: *Dicite discipulis eius, & Petro*. Yo las tẽgo de dar a todas las almas que me estan oyendo para acertar a dar nueuas de tãta gracia, necessidad tenemos de lla pidamosla cõ la Aue Maria.

Marc.16

Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit, &c.

§. II.

Con ũ es el cuydado, que assi Dios como los auisados del mundo ponen en q̃ las cosas grandes, los hechos portẽtosos, las hazañas de los heroes viuã en las memorias de aq̃llos a cuya vtilidad tocã Losantiguos, como afirma Filostrato, coronauã los sepulcros de Amarãto, hierua d̃ quié dixo Plinio, q̃ no se enlazia, ni se marchita, o ya para dar a entender lo que dixo Alciato:

Philostr.

Plinius

Alciat.

Quod nunquam herois sit periturus honos.

Que la hóra de las personas insignes, es de linage de siempreuiua, o por mejor dezir; q̃ siẽpre

pre viue, y perseuera. Oya lo de Pindaro: *Pindar.* *Nõ obliuerari prolixũ laborẽ virorũ.* Que los prolixos trabajos, prolixamente se defienden del oluido. Oya como para mi es mas prouable, auisando a todos los q̃ el difũto tocaua, q̃ no dexasse morir sunóbre, sino q̃ lo q̃ en la tierra es el Amaranto, esso fuesse en su memoria la del difunto. De aqui quando el maldito Absalon quiso leuantarse con el Reyno de su padre, el orden q̃ embio a todos aquellos a quien su corona tocauasse, q̃ al primer eco de trõpa entrassen sus vozes aclamandole por Rey: *Dicite, regnauit Absalõ* Digase, parlese, oygase y publiquese el Imperio de Absalon. Auia Dios hecho tantos prodigios y marauillas en el sagrauio de su pueblo, y despues de auerle dado ley, y tanta inmensidad de ceremonias auisales, q̃ si sus hijos les preguntaren el misterio destas cosas, que les respondan: *Dicetis eis seruieramus Pharaonis in Aegypto, & eduxit nos Dominus de Aegypto inmanu forti:* Diganles q̃ fuymos esclauos de Faraon en Egypto, y que haziendo Dios en cielos y en tierra marauillas, os sacõ del cautiuerio de Faraon, dexandole anegado. De aqui los Antiguos fingieron cõ mil lenguas a la fama, y assi Virgilio. *Deut. 6.*

Mirabile dictu.
Tot linguæ, totidem ora sonant, tot subrigit aures. *Virgil. 4. Aencid.*

Y Boecio Seuerino:

Licet remotos fama per populos means,
Diffusa linguas explicat. *Boetio Metro. 7 lib. 2.*

Milbocas, y otras tãtas lenguas le ponian para

que conforme a la calidad del caso, a los q̃ en el fuessen interessados le hizieſſe notorio. De aqui, quando instituyó Dios la cena del Cordero, con tanta muchedũbre de ceremonias y de cosas, mãdandoles que aquel aranzel guardassen cada año, les dize. Si os pregũtaren vuestros descẽdientes el por que desta festiuidad que oy instituyo: *Dicetis eis, victima transitus Domini, quãdo trãsiuit super domos filiorũ Israel in Aegypto percutiẽs Aegyptios, & domos nostras liberans.* Direysles q̃ passo Dios a cuchillo todos los primogenitos de Egypto, y no tocò a ningnno de los hijos de Israel. De aqui el santo Profeta Zacharias, quando quiso tratar de aquel soberano triunfo con q̃ entro Dios en Ierusalen, embia las nueuas a quien particularmente tocaua aquel recibo, y dize: *Dicite filiæ Sion, ecce Rex tuus venit, &c.* Digase en Sió, sepase, publiqse, q̃ entra Dios triũfando por las calles, y plaças de la ciudad santa. De aqui el santo Profeta Esaias, embiando otras buenas nueuas a los justos, dize: *Dicite iusto, quoniã bene: fructum enim adinuentionum suarũ comedet*: Dadle buenas nueuas al justo, q̃ las trazas de sus manos daran fruto para el seruicio de su plato. De suerte, q̃ a cada vno, a quien las buenas nueuas tocan, a esse se le embian. Los antiguos a los descendientes, Absalon a sus amigos, Dios a su pueblo, Zacharias a las hijas de Sió, Esayas a los justos: pero nuestra madre la Iglesia, a todo lo criado el dia de oy al despuntar del alua, al tiẽpo de las laudes despacha Paraninfos

Exod. 12.

Mat. 21.

Isai. 3.

ran infos que lleuen las dichosas nueuas de la Resurrecion, y triunfo de Christo: *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.* Digase en todas las naciones, digase, no solo en los doze Tribus de Israel, como el Reyno de Absalon, no solo a los descendientes de los q̃ salieron de Egypto, como al sacar Dios de la esclauonia de Faraon a su pueblo, ni solo a las hijas de Sion, como la entrada de Christo en Ierusalen triunfando, ni solo a los justos, como las nueuas de Esayas, sino a todo lo criado se diga: *Dicite in nationibus.* Mueua la fama, no vna lengua, ni dos, como para publicar las cosas de los heroes del mundo, sino todas sus lenguas, y hagan sus vozes en el propio cielo, ecos de alegria, atruene los elemẽtos, no quede parte ni rincon en todo el ambito de la tierra, dóde no se oya y se sepa q̃ ha resucitado Christo nuestro Dios. Predíquese a los Angeles, hablese a los justos, cuentese a pecadores, pues todos sõ interesados en ella, para todos es alegre, y a todos toca. *Dicite in nationibus.* Tres naciones hallo a quien nuestra madre la Iglesia embia estas dichosas nueuas, Angeles, justos, y pecadores, y a todas tres embia la Yglesia nuestra madre las dichosas nueuas de la Resurrecion de Christo. Vamos discursando la razon q̃ ay de embiarlas a cada vna.

DISCVRSO primero.

De como a los Angeles embio la Iglesia nueuas del triũfo de Christo

Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit.

§. III.

LA primera naciõ a quien embia las nueuas, es a los Angeles, lo primero a los Angeles. Que es la causa, señores, como ponderadiuinamẽte nuestro padre san Gregorio en este passo, de auer el Angel aparecido con vestiduras blancas a las Marias, quãdo vinieron a vugir al Señor é el monumẽto: tino para dar a entender, como tambien era la fiesta suya? *S. Gre. in homil.*

Y si queremos auerigu-r la causa, tocola S. Gregorio, diziendo, *Quia nos reuocand. ad cælestia, eorũ nu-erũ complet.* Porque abre Dios resucitando el camino por donde subã los predestinados a llenar las sillas. Nosotros los Angeles de las condicion de los hombres de la tierra, q̃ tuuo necesidad Pitagoras de aduertirnos: *Ne ea agas quæ inuidiam concitẽt:* No hagas cosas que inciten la embidia en tu vezino: nuestros sucessos prosperos son gloria de los Angeles, y tormento de los embidiosos. Vio vna vez Bion, noble Filosofo, vn embidioso muy triste, y dixo, segun refiere Laercio: *Nescio vtrũ tibi malũ, aut alteri bonum cõtigerit.* En dificultad pone, si étristece mas avn embidioso el mal suesso suyo, o el bueno del ve *Pytag.* *Bion.* *Laert. in vita eius.*

vezino: tanto le pesa del bien ageno, quanto le entristecē los propios males. Que bien definio la embidia el S. Patriarca Iacob? viendo le sus hijos cō nueuas de la muerte de Ioseph, y lo que el santo viejo dixo fue: *Fera pessima deuorauit filium meum Ioseph.* Vna vestia la peor d' todas dio mu rte a mi hijo, *Fera pessima*: Dixo bien como noto la gloſſa, por q̄ la embidia, cuyas obras eran aquellas, es la peor vestia d' todas: *Fera pessima.* No la llamo mala, ni peor, ſino peſſima, mala ē ſuperlatiuo grado pues como no ay vicios peores: no ay pecados mas graues: No esta ahi la ſoberuia, la injuſticia, y otros: *Fera pessima*, malos ſō todos eſtos vicios, pero en vna cosa es peor la embidia, que ſe huelga del mal, y le peſſa del bien, no puede ver el bien y el mal le entretiene. Es el embidioſo como lo que dize el Eſpiritu ſanto de la viſta de Eli, que era tan corta, que, *Nō poterat videre lucernā Dei a tequā extingueretur.* Antes d' ſer muerta no podia ver la lampara, y muerta por ſer la viſta de ſus ojos tā eſcaſa la veria, ſolo muerta podia ver la candela. Notable coſa por cierto, que aya ojos q̄ no vean la candela ardiēdo, y la vean muerta: pero aſsi paſſa en los embidioſos:: *Occidet Sol in meridie*, Dize Amos: al Mediodia ſe les pone el ſol, quando el medio eſta mas claro, entonces veen mucho menos, y quando ay tinieblas, ſon lunzes quando ay grandes proſperidades y buenos ſuceſſos, echan el ſobrecejo, y viſten ſus caras de tin-

1. *Reg* 3.

Ioel. 8.

e

tinieblas, y melãcolia, pero corriendo fortuna, en viniendo la noche de las aduerſidades entonces ſon ſus Paſquas, y ſe viſten de rua. No lo hazẽ aſsi los Angeles, ſino q̃ en viendo la buena ſuerte del hõbre, entõces aparecen: *In veſtibus albis*: cõ veſtiduras blancas, cõ ropas de contento, porq̃ el bien del hombre tienen y eſtiman por ſuyo. Y aſsi como a tan amigos les embia las nueuas la Eſpoſa: *Dicite in nationibus*. Digaſe a los proprios Angeles que ha reſucitado Chriſto, ſepalo toda la cauallería del cielo, ſuene en el trono de los Cherubines, alli ſe oyga, y ſe ſepa: *Dicite in nationibus*

Vna coſa podra preguntar, y con razon, qualquier curioſo, los Angeles no embiaron las nueuas a la Igleſia? El Angel que eſtaua en el ſepulcro, no deſpacho a las Marias a los Diſcipulos? *Ite, dicite diſcipulis eius, & Petro quia ſurrexit Dominus*: Pues como la Igleſia ſe las embia a ellos? En aquellos triunfos celebres de Roma, yuã los ſoldados como refiere Alexander ab Alexandro, dando vozes, y manifeſtando las hazañas del que triunfaua, no tanto para que los ſupieſſen, pues erã ya ato do el pueblo notorios, y examinado primero del Senado, para dar el triunfo a quié los auia hecho, ſino haziendo alarde de ſu alegria, y engrandeciendo con aquellas aclamaciones los hechos del que triunfaua. De la miſma ſuerte nueſtra madre la Yglesia, aunque ſaben ya los Angeles las dichoſas nueuas de la Reſurreciõ de Chriſto, da cada año vozes para

Marc.

Alexan. ab Alex.

para que lleguen a los Angelicos oydos, y sepan como se huelga y regozija de vn triũfo tan glorioso. Esta entre otras, pienso, que es la causa de auer puesto el precepto de recebir el santissimo Sacramẽto en esta Pascua, y no en otra ninguna a todos los fieles, para q̃ todos salgan con vestiduras triunfales, todos adornados del blanco de la pureza, y del encarnado del amor de Dios acompañen este triũfo. Pues señores no andeys regateando el confessar, y dilatando la comuniõ: afrentaos, que el dia en que toda la Iglesia sale triunfando, tẽgays vos necessidad de esconderos, ò q̃daros en casa por mal vestido. Si huuiesse vn recebimiẽto de vn grã Principe, y tuuiessedes é casa de sastre a hazer vna librea para salir é el, y os faltasse para aq̃l dia, qual estaria d. s? que corrido, que afrentado, q̃ triste, q̃ mohino, que cerrado detras de siete paredes. Oy entra Christo triũfando, y toda la Iglesia, dãdo vozes, y diziẽdo. *Quia Dominus regnauit a ligno.* Pues enoxaos contra vosotros mismos, pues siendo mediante la diuina gracia, los sastres destos vestidos, q̃ las telas Dios os las da sin lleuaros blanca: *Venite, emite absq; argento, & absq; alla cõmutatione.* Pues no os que deys por el vestido, no dexeys el coser le para mañana, que quiza no llegares alla, no dexeys la comunion para el Domingo de Quasimodo, que aunque es Quasimodo se hiziesse pero arguye gran descuydo, y poco desseo de acompañar al Señor en el triunfo que *Isai. 55.*

el

el dia de oy haze.

Mas. A los Angeles embia las nueuas, no porque no las sepan, si no para q̃ ellos, como mas ligeros las esparçã por todo el ambito, y redondez del mundo: hasucedido alguna gran prosperidad a vn Rey, q̃ de estafetas del pacha, que de correos, vnos a las quinze, otros a las veynte. Y si posible fuera los ayres hiziera pregoneros del buẽ sucesso, para que con mayor velocidad se supiera. Có este pensamiento Esayas *Isai. 53.* queriendo embiar ciertas reuelaciones q̃ auia visto, da vozes, y dize: *Currite Angeli velociter:* Angeles quiere q̃ las lleuen, y que vayã no como quiera, sino corriendo, y corriẽdo a priessa, para que mas presto lleguen. De la mesma suerte se ha nuestra madre la Iglesia, viendo resucitado a su Esposo, no se contenta con que los Predicadores lo digan, ni que las Marias vengan dando vozes y diziendo: *Quia surrexit Dominus:* Sino a los vientos querria hazer estafetas, y a los espiritus glorioſos correos, y a los astros del proprio cielo, mensajeros para que publiquen en todas las naciones, y digan como Christo ha resucitado. *Dicite in nationibus, quia Dominus regnauit a ligno.*

DIS-

DISCVRSO segundo.

Como embia las nueuas de la Resurrecion a los justos.

Dicite in nationibus.

§. IIII.

LA segunda nació es de justos, y a estos quiere la Iglesia q̃ se les den las dichosas nueuas: y assi el Angel, Matt. 22. *Præcedet vos in Galilæa, ibi eũ videbitis*: En Galilea les promete la vista de Dios, y si me preguntays, porq̃ mas en Galilea, que en otra parte, digo q̃ lo hizo Dios, porque Galilea quiere dezir: *Transmigratio facta*. Vna transmigració hecha. Quando vos passaredes del estado de la culpa al de la gracia, entonces cobrare, s ciertas prẽdas de verle: *Quia Resurrectionis eius gloriã post hæc videbimus, si modo a vitijs ad virtutũ celsitudinẽ transmigremus.* Si vos, dize nuestro padre sanGregorio, de la baxeza de la culpa, passaredes a la alteza d̃las virtudes, al otro passo que será al desta vida, vereys la gloria de la Resurrecion de Christo: pero si os quedays ẽ el estado de la culpa, sino llegays a Galilea, hazed cuenta q̃ no resucito para vos hazed cuenta que las nueuas de la Resurrecion no vienen para vos, y si vienen, sera para mayor condenacion vuestra. D. Greg

Aora, señores, no aueys notado, que el Angel que fue el testigo de la Resurrecion, dize sanMateo, describiendo la forma que tenia- Mat. 20

Mat. 28. tenia, *Erat autem aspectus eius sicut fulgur, & vestimẽta eius sicut nix.* La cara como vn rayo; y los vestidos como nieue: pues q̃ cõsonãcia hazẽ el fuego del rayo, y el frio de la nieue. El bienauẽturado S. Seberin san Seberino dio vna razõ desto, pero vamonos con san Gregorio D. Greg. in hom. nuestro padre, q̃s muy a pelo lo que dize con lo q̃ voy tratando. *In fulgure etenim terror timoris est, in niue autẽ vestimentũ cãdoris*: En el rayo muestrase pauor, y assõbro, y en la nieue la blãcura del vestido, pues para que se entienda que resucitãdo Dios ha de ser rayo para el pecador obstinado y duro, y blando, y agradable al que le siruiere, viene biẽ q̃ el testigo de la Resurrecion suya traygа las armas de Dios en el vestido: *Vt & in fulgure vultus, & in cãdore habitus demonstraretur, & ipsa specie, & terreret reprouos, & demulceret pios.* Y assi vemos q̃ a las guardas que pusierõ los Iudios, los espantò de tal suerte, q̃ dize san Mateo, que, *Facti sũt velut mortui:* Mostroles la cara derayo, y dio con ellos en tierra: *custodiebãt enim crudelitatis spiritu, non pietatis*: dize Seberino, guardauanle como impios y crueles, y assi cayeron. Pero las Marias, cõ ser mugeres, cuya cõdicion es tan flaca, tan pusilanime y espantadiça, cõ todo esso viendo el Angel no cayerõ espãtadas, porque les mostrò la mãsedũbre de la nieue, tratolas amigablemẽte: y antes, como dize san Marcos, les dixo, que no temiessen. Es Dios para los malos rayo, y nieue para los buenos.

D. Mat. 28.

Seuerian.

No

No os acordays señores de lo que hizo Dios cõ los hijos de Israel en el desierto? en vna columna de fuego yua delante dellos de noche, y en vna nuue todo el discurso del dia. Que noche y dia son estos, dize nuestro padre S. Gregorio, sino el estado de la culpa y de la gracia, segun aquello de san Pablo, *Eratis aliquando tenebræ nunc autem lux in Domino*? Algun tiempo fuystes tinieblas, estuuistes en el estado de la culpa, que no es otra cosa sino tinieblas: y el Sabio: *Via impiorum tenebrosa, nesciunt vbi corruant*. El camino del pecado es tenebroso, y no sabe el pecador adõde da de ojos, y David: *Nescierũt, neq; intellexerunt in tenebris ambulãt*: Andan los pecadores en tinieblas, y para estos que es Dios? columna de fuego, rayo que los abrasa, hoguera que los atormenta: *Deus noster ignis consumens est*: Dixo Moyses, es vn fuego tragador, vn incendio terrible, vna hoguera espantosa: *Nunc autem lux in Domino*. Los justos son luz dize Santo Tomas, segun aquello: *Inter quos lucetis sicut luminaria in mundo*: y a estos no va Dios delante como fuego, sino como nuue defendiendolos, amparandolos, y enseñandoles el camino del Cielo, *Præcedet vos in Galileam*. Delãte va dellos, haziendoles millares de fauores: y assi pues tanto bien de la Resurreccion les viene, denseles las nuenas dichosas, digase que ya salio este soberano vapor del monumento para yr como nuue delante dellos, digase que ya la perla congelada en el nacar virgineo de Maria salio de las hondu-

D. Greg.

Ad Ephe. 5.

Prou. 4.

Psal. 81.

Deut. 4.

D. Tho.

ras de la tierra para ser sublimada en los alcaçares del Cielo. Digase q̃ ya que aquel rozio celestial al rayar del aurora del tercero dia se leuãtô triũfante: *Dicite in nationibus*: Digase a Angeles y a justos paraque se alegré, viendo el Señor resucitado, y fuera de los reynos de la muerte.

DISCVRSO Tercero.

Como embia las nueuas a los pecadores.

Dicite in nationibus.

§. V.

LA Tercera nacion son los pecadores, y esta aunque la mas remota de Dios, tambien le embia las buenas nueuas, pues no solo para los justos resucita Christo, sino tambien para los pecadores, para cõseruar los vnos, y reduzir los otros, y a los vnos y a los otros meter en el cielo: y assi como negocio comũ a todos, embia las nueuas. Con este pensamiento el Angel quando llegaron las Marias al monumento, lo que les dixo, fue: *Dicite discipulis eius & Petro*: Yd, y dezid a los discipulos, y a san Pedro que ya el Señor ha resucitado: *Sed cur Petro ex nomine?* Dize nuestro padre S. Gregorio. Porque condistingue a san Pedro de los demas discipulos, y le nombra cõ su apellido? Vna razon da san Geronimo, otra san Gregorio, y puedese añadir la tercera. El bienauenturado S. Geronimo dize tratando este punto: *Specialiter & Petro, quia se indignum iudicat discipulatu, cũ ter negauit Magistrũ.* Digase

Mar.16.

S. Greg.

S. Hiero.

Mar.16.

Digase a S. Pedro en particular, porq̃ se juzga indigno del discipulado, auiendo negado a su Maestro. O quanto importa almas Christianas vn reconocimiento verdadero, quanto vale en los ojos de Dios vna humildad profunda, leuanta Dios a los humildes, y assi san Pedro que se tenia por indigno del discipulado, por auer negado a su Maestro, le califica Dios, y quiere que por su propio nombre sea llamado: *Dicite discipulis eius, & Petro*: Todo lo perdido restaura la penitencia, y restituye a vn hombre al estado que solia. Que es la causa que quando se recogio Christo al huerto a orar al Padre, viendo a los dicipulos q̃ consigo auia lleuado, hablando con S. Pedro, le dize: *Simon dormis?* Simon le llama, y el Angel Pedro, Christo el propio nombre, y el Angel el de excelẽcia: Christo, como si dixessemos el nombre de pila, pero el Angel el apellido glorioso que en retorno de vna confession, que hizo le puso el mismo Dios por su boca, Christo el nombre comun, pero el Angel el blason con que fue entre todos los dicipulos auẽtajado. Por ventura quando estaua en el huerto, auia S. Pedro negado a Christo? claro està que no, y quãdo le apellido el Angel claro està q̃ si, pues en la passiõ fue el negarle: pues si esto es, como antes del pecado le llama Christo cõ nõbre de tã poco zũbido como Simõ, y despues del cõ vn blasõ tã glorioso como Pedro, le apellida el Angel. Sabeys porq̃: porq̃ el nõbre de Pedro se le auia Dios dado, haziẽdole Vicario suyo y pastor de su ganado, y Perlado

Mar. 14

en su Yglesia, y el Perlado que en tiempo de necessidad duerme, el pastor que a la venida del lobo se descuyda, no merece nombre de pastor, ni de Perlado: y como san Pedro en tiempo q̃ Iudas anda tratando la venta de Christo, los Sacerdotes juntado gẽte, apercibiendo armas, dãdo ordẽ a los soldados, quando marchaua el enemigo con mil fieros y brabatas se estaua durmiendo, no le da nombre el Señor de Perlado de pastor, ni de cabeça, sino el nombre comun, porque el que en los hechos no se auenta ja, tampoco es justo que el nombre le auenta je, y assi no le llamò Pedro, sino Simõ. *Simõ dormis?* Pero despues de la Resurrecciõ, quando ya está reconocido, quando ya ha llorado su pecado, no le llama Simon, ni aun dicipulo como a los demas, sino Pedro: *Dicite discipulis eius & Petro*: Fuerte le llama, firme, incõtrastable y seguro. Notable cosa por cierto pues como no cayò? no le derribo vn miedo flaco? no dio con el en tierra vna muger, y aun muger esclaua tan de poca cuẽta y consideracion en el mundo, no le hizo negar a su Maestro? La cayda no era fresca y la herida recien hecha? pues como tan presto le llama piedra? Sabeys porque, para que entendays lo que vn reconocimiento humilde puede y vale, que enterneciendo vn coraçon, le torna mas fuerte que las peñas. Los ladrillos vn poco de tierra son, pero amasada con agua, y cozidos en el horno quedan tan fuertes, que como dize Diodoro Siculo por mas seguridad hizo Semiramis los mu-

Diodor. Sicul.

Mat. 27. ros de Babilonia dellos. S. Pedro vn poco de tierra desmoronadiza era, y assi vna sola pregunta desmantelo el muro, vna esclauilla tendio la fortaleza por el suelo, pues que hizo? *Egressus foras, fleuit amare.* Salio se de alli, y começo a amasar la tierra cõ lagrimas ardientes de sus ojos, y coziendola en el horno de la humildad con el fuego de la penitẽcia quedò tã fuerte, q̃ no le llama el Angel Simõ ni dicipulo, ni hõbre, sino piedra firme, diamante incõstrastable y seguro. *Dicite discipulis eius, & Petro.* Todo lo repara vn conocimiẽto humilde, y haze q̃ aquel q̃ con tanta facilidad dio de ojos, en los alcaçares del cielo aya de ser piedra viua, y que en abriendo Dios el camino, tãbien le abra para el, y cõcuerpo y alma le vera algun dia sin q̃ estoruẽ las caydas passadas. Y como oy le abre el Señor, embia las nueuas la Iglesia, no solo a los justos, sino a los pecadores, a aq̃llos q̃ cayeró para que se leuãte, y no teman: *Dicite in nationibus:* digase no solo a los dicipulos, sino tãbien a S. Pedro q̃ ha resucitado Christo, y que para todos resucita.

§. VI.

La segunda razon es, de nuestro padre S. Gregorio: *Si hunc Angelus nominatim non exprimeret, qui magistrũ negauit venire inter discipulos suõ auderet vocatur ergo ex nomine, ne disperet ex negatione.* Llamale por su nombre, porque la conciencia del pecado le acobardaua tanto, que no se atreuiera a parecer delante de los Angeles, el que por miedo de los hõbres nego al Maestro de la vida. No ay cosa que assi acouarde el pecho mas orgulloso *S. Grego.*

y mas altiuo que la con ciécia del pecado. Que penſays q̃ es la cauſa, di
S. Seue. ze ſan Seueriano Obiſpo Galualenſe, que a la venida del Angel las guardas del monumento no ſe atreuen a eſtar en pie, ſino que aſſombrados caen en tierra? No erã hombres armados? no eran ſoldados viejos, hartos de eſgrimir las armas? No eran vnos coraçones refinados en las apreturas de las guerras? Si. Pues como vn aſſombro da cõ ellos en tierra? *Stare non poteſt, quẽ conciencia deſtituit, impellit reatus.* No ay valentia quando la conciencia es cobarde, no ay braço ſano, quando el alma eſtâ llagada, no ay parecer delãte de la cara de los Angeles, vn hõbre a quien arguye ſu pecado. Pues ſi delante del Angel no ſe atreue a parecer Pedro, por auer negado a Dios, que hara vna alma delante del meſmo Dios? *Qui me confeßus* Luc. 9.
fuerit coram hominibus, confitebor & ego eum coram Patre meo: & qui me erubuerit, erubeſcã, & ego eum: El que me confeſſare delãte de los hombres, en el anfiteatro del cielo, y en el acatamiento de mi Padre le confeſſare yo, y dire que es mio, y el que tuuiere verguença de mi, yo tambien la terne de que ſe diga que es mio: Conſiderando eſto Da- Pſal. 9.
uid, da vozes a Dios, y dize: *Confitebor Domino in toto corde meo.* Señor cõfeſſarete en todo mi coraçõ. En todo dixo, no quedara rincon, ni vacio, que no ſe llene, ni aun vn apice de coraçon no eſtara valdio. Virtudes ay, que aunque dexen algo de coraçon vacio, no por eſſo ſe deſtruyen, pero la Fe todo el coraçõ quie-

re,

re, vn solo punto que para su contrario quede, se destruye toda: la justicia no por vna cosa pequeña, y de valor de vna blanca se pierde, ni el ayuno se quebranta por comer vn confite, ni la amistad se pierde por qualquier descuido: pero la Fe, la mas minima cosa que se quite, va todo perdido, consiste en vn indiuisible. No solo porque vos negueys la consustãcialidad del Hijo, como Arrio la negaua, ni porque negueys q̃ Christo es verdadero hombre, ni por otras cosas grãdes, sino la mas minima cosa que negueys la destruye: en negando q̃ el perro seguia a Tobias la perdeys toda, y quedays condenado.

D. Greg. in homil. virg.

Quiere Dios hazer vn Hieroglyfico deste Reyno de la Iglesia militante, como es pensamiento de nuestro padre san Gregorio, y dize: *Simile est regnũ cœlorum decem virginibus.* A diez virgines le compara: no a casadas, ni a biudas, ni a solteras, sino a virgines. Sabeys porq̃, dize san Geronimo: para dar a entender que la Fe es como la entereza de las mugeres, que vn apice que se les quite, se pierde, consiste en indiuisible, la mas minima cosa que negueys de quantas os proponẽ, perdeys toda la Fe luego. Y assi Dauid en esta materia quiere q̃ su coraçon sea virgen, que sea entero, sin que quede punto que no confiesse a Dios, y le sirua: *Confitebor tibi Domine in toto cord meo.* Y no solo el coraçon sino la boca: porq̃ como dixo S. Pablo: *Corde creditur ad iustitiã, ore autẽ cõfessio fit ad salutẽ*: Por esso dizeꝰ su boca: *Cõfitebor domino nimis in ore meo.*

Mat. 25.

S. Hier.

D. Paul. ad Rom. 10.

Este *Nimis* no siépre es modo que se jũta al verbo, sino q̃ suele significar vn grado superlatiuo de la cosa a q̃ se jũta: y en este sentido Ioel: *Multa sunt nimis castra eius*: Sus exercitos son muchos, no como quiera, sino en gran manera son inumerables, no ay aritmetica q̃ los sume. Y Dauid: *Testimonia tua credibilia facta sunt nimis*: Lo que Dios dize el lo ha hecho en superlatiuo grado creyble: y segun esto es como si dixera, *Confitebor de Domino nimis in ore meo*. Cõfessare de Dios no tres ni quatro cosas, sino muchissimo en grado superlatiuo, todo quanto el quiere q̃ se confiesse, y se diga, sin que vn solo pũto falte, no confessare de Dios algo como los Gẽtiles, ni algo mas como los hereges, sino. *Nimis* muchissimo, todo lo q̃ ay q̃ cõfessar, q̃ sea cosa grãde, q̃ pequeña, quanto Dios quiere q̃ se crea y se cõfiesse, todo lo cõfessare y creere, pues el lo dize, los q̃ desta suerte cõfiessan a Dios aparecẽ delãte de su diuino rostro sin verguença, y el los cõfiessa delãte del Padre: pero los q̃ le niegã, no ay mirarle a la cara. Que bien lo dixo Dios por vn Profeta: *Nisi credideritis, non permanebitis*: Sino creyeredes, no permanecereys. *Permanere*, quiere dezir no atreuerse a parecer delãte de la cara de Dios, y en este sentido: *Neq; permanebunt iniusti ante oculos tuos*: Dize pues, si no creyeredes, sino confessaredes a Dios, no ay parecer delante de su rostro. Y no solo delãte de su cara, pero aũ delante de los Angeles: y como San Pedro auia negado al Señor, no se atreuiera a venir delãte de los Angeles, y para

Ioel. 2. *Psal. 92.* *Esaiæ. 7.* *Psalm. 5.*

paraq̃ vẽga por su nom bre le embia a llamar: *dicite discipulis eius, & Petro.* Y como la Iglesia vee admitidos cõ S. Pedro los pecadores, embiales las buenas nueuas para q̃ tãbien vengã a recebir a Christo, q̃ no solo es fiestas de Angeles, y de justos, sino tãbié suya. *Dicite in nationibus.*

§. VII.

La tercera razõ q̃ destas se colige, es, q̃ llamò a S. Pedro por su nõbre, para q̃ se eche de ver lo q̃ la penitẽcia puede en la nacio de los pecadores, y que en la Resurrecciõ de Christo hã de ser los penitentes hõrados. Llamar a vno por su nõbre en la Sãta Escritura es honrarle, pues nõbra el Angel a S. Pedro para q̃ se eche dever como la penitencia le ha tornado al estado que tenia y aun a mayor grandeza le ha leuantado, pues cõprehendiendo los demas debaxo d̃ vn nõbre a el solo le dael suyo: *Discipulis eius, & Petro:* El pecado haze indigno el pecador de su apellido, y la penitẽcia le restituye. Que es la causa que quãdo huuo de tratar el Euangelista de Madalena en el estado de la culpa, el nõbre q̃ le dio fue muger: *Ecce mulier:* para darle nõbre de pecadora la llamo muger, sino q̃ el pecado hasta el propio nõbre desflora: pero despues de justificada y limpia como la llama? *Apparuit primo Mariæ Magdalenæ:* nõbre y sobrenõbre. Y porq̃ esso? *De qua septẽdæmonia eiecerat:* Porq̃ era justa. Lo mesmo hallo en la historia del rico auariẽto: dos personas se introduzẽ el rico, y el pobre, y del pobre solo se dize quiẽ era: *Nomine Lazarus,* y del rico no se dize nada, pues como los ricos no son mas estimados *Luc. 7. Mar. 16*

dos y tenidos del ſuelo? ſi: pero poneſe el nõbre del pobre, y no del rico, porq̃ el pobre era Sãto, y el rico vicioſo: y aſsi el nõbre del ſanto ſe pone, porq̃ eſſo es lo q̃ ſuena, y es de cõſideraciõ y y eſtima en los ojos de Dios, y no los pecadores por ricos y poderoſos q̃ ſeã, pues como Pedro era ya juſto, hórale el Angel, llamãdole cõ ſu nõbre: *Dicite diſcipulis eius, & Petro*: Porq̃ como dixo ſan Geronimo: *Peccata præteritanõ nocẽt, quando nõ placẽt*: No hazẽ daño los pecados paſſados, quando no perſeuera la cõplacẽcia dellos, quando el alma reſucita a la gracia y la cõſerua, tãbiẽ reſucitara a la gloria, aunq̃ mas enemiga de Dios aya ſido, tãbiẽ le abrira el Señor el camino del Cielo, reſucitando como a los q̃ nũca cayeró. Y ſi eſto es, déſe tãbiẽ nueuas al pecador, digaſe no ſolo en la nacioõ de los eſpiritus glorioſos q̃ reſuciteò Chriſto, ni ſolo en los anfiteatros de los q̃ no hã caydo, ſino a los meſmos pecadores ſe dẽ las buenas nueuas: *Dicite in nationibus*: En todas tres naciones ſe diga, y ſe publique.

Mar. 16 *S. Hiero.*

§. VIII.

Y q̃ es lo q̃ ha de dezir ſe? *Quia Dominus regnauit à ligno*, Que reynó Dios en vn madero; vea mos no auia otro modo de cõquiſtar el reyno de la muerte, y ſaquear los alcaçares luciferinos? no baſtara embiar vn Angel? no podia liberalmẽte perdonar la injuria, pues el era el agrauiado? ò ya q̃ guſtaua de hazernos mas merced de tomar nueſtra naturaleza, no podia venir en carne impaſsible, y hazer mas a ſu ſaluo nueſtro reſcate? Yo no ſe dar mejor reſpueſta a eſtas difi

cultа-

cultades q̃ la q̃ da el Señor a dos dicipulos que yuã al castillo de Emaus *Luc.16.* *Quia sic oportuit Christũ pati, & ita intrare in gloriã suã*: Assi cõuino q̃pa decieſſe, y q̃ por la paſſiõ entraſſe en ſu gloria. Lo vno, porq̃ los triunfos ganados ſon mas gloriosos. No os acordays de la viſiõ de S. Iuã en el *Apo.6.* Apocalipſi, dize q̃ vio al Cordero, y la poſtura era como muerto: *Vidi agnũ ſtantẽ tanquã occiſſum*: Eſtas particulas *tãquã, ſic, quaſi, vt*: No todas vezes ſignificã ſemejãça ſino la verdad de la *S. Chryſo. homil. in Ioann.* coſa, aſsi lo dize S. Cryſoſtomo, tratãdo aq̃llo de S. Iuã: *Gloriã quaſi vnigeniti à Patre. Verbum quaſi in hoc loco nõ ſimilitudinis eſt, ſed cõformationis & diffinitionis certiſſimæ: quaſi dicat: gloriã qualẽ decet, & credibile ſit habere vnigenitũ & dilectiſſimum Regis filiũ* *Joan. 14.* Y en eſte miſmo ſentido 2. Corin. 3. *Nos verò omnes reuelata facie gloriã Domini ſpeculãtes in eãdẽ imaginẽ transformamur, a claritate in claritatẽ tanquã a Domini ſpiritu.* Y ad Ephe. 5. *vt filij lucis ambulate.* Y ſegũ eſto dize S. Iuã, q̃ le vio como muerto, no q̃ pareciamuerto, ſino cõ la gloria de auer muerto, con la vſania y cõtẽto, q̃ el triũfo de la muerte trae cõſigo: eſto tiene por diuiſa, eſto por armas y cimero, eſto por blaſon y por enſeña, eſto por gloria y trofeo. *2. Cor. 3.* *Epheſ. 5.*

Loſegũdo: *Sic oportuit Christũ pati*: Conuino q̃ a la gloria de la Reſurrecion precedieſſe la paſſiõ, para q̃ entẽdays vos, q̃ eſſa es la puerta, y que pues por ay entrò el hijo, no ha de auer otra puerta para el eſclauo. Quiere el Real Profeta Dauid tratar de la bien auenturança para donde fuymos criados: y el

y el titulo q̃ puſo al Pſalmo fue: *Protorcularibus filijs Chorę.* Eſte Pſalmo ſe haze por los lagares a los hijos de Core. Dõde ponderа mucho S. Aguſtin glorioſo. *Nil in eius cotextu dictum eſt, vel de prælo, vel de finicis, vel de lacu, vel de inſtrumentis, aut ædificio torcularis.* Como puede venir eſte titulo a vn Pſalmo donde ni ſe trata del huſillo ni de la pila, ni de la rueda, ni otros inſtrumentos que para los lagares ſon neceſſarios. Pero mirad lo que ſe ſigue luego, y no os eſpantareys: *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutũ, concupiſcit, & deficit anima mea in atria Domini.* Que amables ſon tus tabernaculos Señorde los Angeles, q̃ vellifſima tu morada, q̃ rica la corte tuya, q̃ agradables aquellos alcaçares donde tus ciudadanos viuẽ, mi coraçõ desfallece haſta piſar tus vmbrales: Pues tratãdo de la bien auẽturãça, el titulo que pone ſon lagares, para q̃ entẽdays q̃ la puerta es el lagar del trabajo, ſon las apretnras, las anſias y tribulaciones: y q̃ como dixo S. Lucas: *Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnũ Dei.* Eſte es el eſcalõ primero. Y dize mas: *Filis Coræ, filius Coræ,* Es lo meſmo dize S, Aguſtin q̃ *Filius Calui:* hijo de Corea es lo meſmo que hijo de Caluo, y como el Señor fue muerto en el Caluario, todos ſus decendientes ſomos hijos del Caluario, para q̃ entẽdays, q̃ ſi quereys entrar en la bienauenturãça, el lagar del Caluario ha de ſer la puerta, lagareado y exprimido aueys de ſer en eſta vida.

Introduxit me Rex in cellã vinariã, dize la Eſpoſa, metiome el Rey ẽ ſus bodegas, y que hizo a li? ordi-

Augu. ſuper Pſal.

Act. 14.

Pſal. 83.

Cant. 2. ibidem.

ordinauit in me charitatem: Ordenò en mi la caridad: enseñome quiere dezir el orden de la caridad, mostrome el estilo que en su amor se guarda. Dos dificultades hallo aqui. Que el Rey enseñe las bodegas, si fuera los camarines llenos de riqueza, de curiosidades y de cosas agradables, si fueran las salas de linages, los aposentos entoldados còn tapicerias de oro y pedreria, si fueran las camaras reales vestidas de hermosura, de artesonados ricos de pinjates y taraceas? pero la bodega, la botilleria los lugares humildes, quando se vio que su Magestad baxasse a partes semejantes? La segunda es: *Ordinauit in me charitatem*, Que ordene Dios la caridad en la bodega, que enseñe alli las reglas del amor? no venia mas a cuento en su capilla, en su retrete, o en sus jardines? No. La botilleria escoge, no solo con palabras, sino con semejanças que mueuan el sentido, para que la persuasion sea mas eficaz, enseña Dios las almas, como quando hizo baxar al santo Profeta Ieremias a la casa del alfaharero, alli le mete para que alli deprenda como todos estamos en su mano, como lo estan los vasos en la del alcaller que los fabrica. Assi se huuo con la Esposa, a la botilleria de los vinos la mete, para que entienda que ascomo el vino passa por el lagar, por la prensa, y por los vasillos, assi ha de ser el alma que quiere entrar en su Reyno. Que bien lo notò el Padre san Agustin, diziendo: *Vbi fiunt in vitibus, & oliua in arboribus, & quando pendent in suis fructibus tandiu intero aere perfruuntur, & nec*

nec vbæ vinū est, nec oliua ante præsurā: sic sunt homines, quos prædestinauit Deus, &c. La vbamiē tras en el sarmiēto estā colgada de todos ayres goza, pero como no se ha exprimido, ni entrado en el lagar, ni es vino, ni tiene la suauidad q̄ despues vemos, y para tenerla es necessario, q̄ entre los pies de los pisadores sea lagareada y exprimida: assi son los predestinados, antes de entrar en la Iglesia sō trayдos cō el viento de los fauores deste mūdo a todos lados, pero para q̄ se hagā vino precioso q̄ a la mesa de Dios sirua, para q̄ entré en las bodillerias soberanas, es menester q̄ passen por el lagar de los trabajos, q̄ seā oprimidos y prouados, por aqui es la puerta, por aqui ha de entrarse, porq̄ el hijo de Dios entrò porella. *Sic oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suā.* por aqui entrò el, pues en el lagar de la Cruz fue exprimido y lagareado.

§. VII.

Esto es lo q̄ nuestra madre la Iglesia quiere q̄ se diga a las naciones, esto quiere q̄ se publique, y se sepa, q̄ por muerte de Cruz vecio el Señor a la muerte: y por ella entrò en su gloria, q̄ se diga a los Angeles, pues libres de tā mala bestia como la embidia, tienē nuestro biē por propio, y celebrā nuestras fiestas como las suyas, para q̄ hagā en dia de tāto consuelo mil alardes de alegria. Que se diga a los justos, pues resucitado el Señor, se les mostrara en Galilea, y alli verā cara a cara, q̄ acabādo la peregrinacion desta vida, le gozarā para siēpre, y veran su diuino rostro, no cō cara de rayo, como a los pecadores se muestra, ni como colūna de fuego,

fuego, como a los q̃ está en la noche del pecado, sino cõ vestiduras blancas, como hizo el Angel alas Marias, o como vna nuue cõ celestiales matizes y arreboles, como a los hijos de Israel se manifestaua de dia. Que se diga a lospecadores a quiẽ la cõfesiõ humilde leuãta a dignidad y gloria, y assi el nõbre q̃ no mereciõ Pedro durmiendose al tiẽpo de la necesidad, esse *juzgã*dose por indigno de discipulado le dio el Angel, llamãdole piedra, porq̃ el q̃ era antes vna cosa tã flaca, q̃ vna mugercilla dio con el en tierra, esse amassaró las lagrimas, y cozio el fuego de la penitencia, desuerte que quedo mas duro q̃ vna roca. Digase a lospecadores para que cõfiessen a Dios cõ Dauid en todo su coraçon, pues la Fe es de linage de dõzellas, cuya entereza en vn indiuisible consiste. Digase a los pecadores, pues conuirtiendose a Dios, merecẽ ser por su propio nombre llamados, lo qual no tienẽ los que no se cõuierten, aũque mas honras del mũdo posseã. Digase finalmente a *justos* y pecadores, y entiendã los vnos ylos otros q̃ como Christo por Cruz passo a su gloria, assi ellos quieren entrar en la que Dios les tiene prometida, ha de ser por Cruz, por trabajos, por afrentas y persecuciones, este es el camino, esta es la senda, esta es la llaue con que se abren los alcaçares de gloria, dõde cõ el Padre, y el Espiritu santo viue, y reyna el Hijo, por todos los siglos.

Amen.

(.)

FINIS.

Omnia sub correctione Sanctæ matris Ecclesiæ Romanæ.

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SANTA Escritura q̃ en este Libro se cõtienen.

Genesis.

1 IN Principio creauit Deus. 14
1 Terra autem erat inanis, & vacua. 159
1 Et Spiritus Domini fereba tur super aquas. 251.
1 Producat terra heruam virentem. 304.
1 Et tenebræ erant super faciem abysi. 498.
2 Posuit eum in paradiso voluptatis. 250.
3 Supra pectus tuum gradieris. 567.
3 Eritis sicut Dij scientes bonum, & malum. 12. & 22
3 Et tu insidiaueris calcaneo eius. 121
3 Ne forte sumat de ligno vitæ. 415
4 Respexit Dominus ad Abel & ad munera eius, 116
4 Maior est iniquitas mea, quam vt veniã merear. 590. & 628.
6 Videntes filij Dei filias hominum. 239.
6 Sensus, & cogitatio humani cordis in malum prona sunt. 377
7 Ponam arcum meum in nubibus cœli. 172
9 Maledictus Canaham seruus seruorum, &c. 444
13 Abraham erat diues valde. 84
17 Ponam te in gentẽ magnã, regesque, &c. 288
17 Masculus cuius præputij caro circuncisa non fuerit, &c. 550
18 Num celcare potero Abrahã quæ gustarus sum. 659.
20 Ecce dedi mille argenteos fratri tuo. 232
32 In baculo meo transiui Iordanem istum. 150
33 Socius fuerit itineris mei. 458. & 149
36 Dux Theman, &c. 232.
37 Videbã quasi solẽ & lunã, & stellas vndecim, &c. 503.
44 Qnid respondebimus Domino nostro. 567.

Exodi.

12 Agnum aniculum immaculatum. 489.
13 Primogenitum asini muta-

bisque. 490. & 238
18 Stulto labore consumeris. 228
19 Vos eritis in regnum sacerdotale 386
20 Ego sum Dominus Deus tuus. 410
21 Qui maledixerit patri suo & matri suæ morte moriatur. 347
23 Non eiiciam eos a facie tua anno vno. 36
25 Respiciãtque se mutuo versis vultibus ad propitiatorium. 356
31 Scriptas vtrasque digito Dei. 318
32 Recordare Abrahã, Isaac, &c. 317
32 Et in manu eius ignea lex. 318

Leuitici.

3 Adipem & caudam totam cum renibus, &c. 632
23 Sumetisque vobis die primo fructus arboris pulcherrimæ, &c. 610

Deuteronomij.

2 Et seruies inimico tuo. 378
14 Cũ acceperit homo nuper vxorem &c. 208
28 Det Dominus pro imbre terræ puluerem. 277
28 Benedictus eris ingrediẽs, & egrediens. 459
32 Et inimici nostri sint iudices. 461
32 In abominationem adiracundiam concitauerun. 139 & 147
32 Et custodiuit quasi pupillã oculi sui. 396

Iosue.

10 Obediente Domino voci vnius hominis. 150.
10 Sol contra Gabaon ne mouearis. 196

Ex 1. Regum.

2 Et non cecidit ex omnibus verbis eius in terram 147
16 Exagitabat eum spiritus nequam. 285.

Ex 2. Regum.

1 Super Saul & super Ionatã. 38
7 Quis det vt ego moriar pro te filij mi Absalon. 668
7 Arguam eum in virga virorum. 643
12 Dominus quoque transtulit peccatum tuum. 159
13 Aspergens cineri capiti suo. 5
17 Consilium vtile. 158

Ex 3. Regum.

3 Ego enim sum parbulus ignorans. 459
4 Dedit illis latitudinem cordis quasi arenã quæ est litore maris. 63
5 Non est Sathan neque ocurssus malus. 34
9 Vt faciam cũ eo misericordiam Dei. 640

Esther.

2 Et erat nutricius hadassa. 21

Iob.

1 Non ne tu valasti eum. 190
2 Passus sum absque iniquitate manus meæ. 103
3 Et absculatus sum manum meam. 87
4 Tigris perit. 447
4 Ecce Behemot quem feci tecum. 283
5 Homo nascitur ad laborem. 236
5 Virum stultum interficit iracundia. 394. & 33.
5 Ingredieris in abundãtia sepulchrum. 343
7 Militia est vita hominis super terram. 409
7 Tædet animam meam vitæ meæ. 677
7 Militia est vita hominis super terram. 202
9 Et cum ipso in puluere dormiam. 380
10 Tædet animã meã virę meę 408
11 Spes illorũ abominatio animæ 493
15 Et vallabit cum angustia sicut regem, &c. 227
15 Tetendit ad Deum manum suam, &c. 301
20 Gaudium hypochritæ ad instar puncti. 471
27 Diues cum dormierit nihil secum afferet. 344
31 Si vidi solẽ cũ fungeret, & lunã incedẽtẽ clare, &c. 108
31 Ignis est vsque ad perditionem deuorans. 175
31 Pepigi fedus cum oculis meis, &c.
34 Pater mi probetur Iob vsque in finem. 133
36 Reges in solio suo collocat in perpetuum. 288
38 Quis est pater pluuiæ? 53
19 Pæna structionis similis est Hærodi. 374
14 Vsque ad perditionem deuorans. 412

Ex libro Psalmorum.

1 Quasi puluis quem proijcit ventus a facie terræ. 278
1 Et folium eius non defluet. 560
3 Voce mea ad dominum clamaui. 431
3 Filij hominum, vt quid dilitis vanitatẽ, & quæritis mẽdatium. 186
4 Vt quid diligitis vanitatẽ? 199
4 In tribulatione dilatasti mihi. 174
4 Sacrificate sacrificium iustiæ, &c. 18
5 Virum sanguinum, & dolosum. 545
6 Deus Iudex iustus, fortis, & patiens. 263
7 Consumetur nequitia peccatorum. 379
8 Opera digitorum tuorum. 112
8 Homo cum in honore esset non intellexerit. 86

8 Arcum

8 Arcum ſuum teſēdit,& parauit illum.452
8 Quid eſt homo, quod memor eſt eius.117
9 Deſiderium pauperū exaudiuit Dominus.437
10 Pluet ſuper peccatores laqueos.277
11 Eloquia Domini, eloquia caſta.542
17 Multiplicatæ ſunt iniquitates eorum.470
17 Torrentes iniquitatis conturbauerunt me.142
18 In ſole poſuit tabernaculū ſuum.504.
18 Et dulciora ſuper mel,& fabum.42
18 Exultabit vt Gigas. 198
18 Deſiderabilia ſuper aurū, &c.11.
19 Tecū principium in die virtutis tuæ.285
21 Longe à ſalute mea, verba delictorū meorū.94. & 30.
21 Circundederunt me canes multi.461
22 Illumina oculos meos ne vnquam abdormiā in mormorte.631
22 Virga tua,& baculus tuus; ipſa me cōſolata ſunt. 402.
23 Domini eſt terra,& plenido eius 597
31 Verūtamē in diluuio aquarum multarum.356
31 Dixi confitebor aduerſum me.299
32 Ipſe mādauit,& creata ſūt. 138
33 Oculi Domini ſuper iuſtos, & aures eius in preces eorū.146.& 392.
33 Angelus Domini in circuitu timentium eum 469
33 Accedite ad eum, & illumināmini.135
34 Fiāt viæ illorum tenebræ, & lubricum.148
16 Vidi impium ſuper exaltatum.339
36 Conuerſi ſunt in arcū prabum.291
37 Incurbatus ſum vſque in finem.306.& 82.
38 Et ſicut onus graue grauate ſunt ſuper me.84
38 Aduena ego ſum apud te, &c.222.
39 Et cor meum de reliquit me.645
42 Voluntarie ſacrificabo tibi.432.
43 Adhæſit in terra vēter noſter.508
43 In te inimicos noſtros ventilabimus cornu.360.
43 Vendidiſti populū tuum ſine precio.381
43 Qui mandas ſalutes Iacob. 138
48 Qui confidunt in virtute ſua.142.
48 Poſiti ſunt in inferno, & mors depaſcet eos.342
48 Quoniam mille anni ante oculos

los tuos,&c.232
50 Et peccatum meum cõtra me est semper.159
51 Ecce homo qui non posuit Deũ adiutorẽ suũ, &c.589.
54 Iacta super Dominum curã tuam.400.
54 Virum sanguinum,& dolosum,&c.341.
60 Sic Psalmũ dicam nomini tuo.358
61 Diuitiæ si affluant nolite cor apponere.184
61 Cucurri in siti.369
65 Iniquitatẽ si aspexi in corde meo.470
66 Renuit consolari anima mea.203
72 Transierũt in affectum cordis.180
72 Prodiit quasi ex adipe iniquitas eorum.170
72 Verumtamen propter dolos posuisti eis.548
73 Superuiæ eorũ qui te oderunt,&c.79.& 81
73 Vt quid Deus repulisti in finem.633
76 Et singularis ferus de pastus est eam.275
76 Et exercitabar, & scopebã spiritum meum.277
76 Memor fui Dei,& delectatus sum.203
76 In die tribulationis meæ Deum exquisiui manibus meis,&c.145
79 Posuit nos in contradictionem vicinis nostris.268
79 Cibabis nos pane lachrymarum.413
79 Exterminauit eam aper de sylua.538
80 Dilata os tuum, & implebo illud.139
83 Magis quam habitare in tabernaculis peccatorũ. 171
85 Lætetur cor meũ vt timeat nomen tuum.303
88 Filius iniquitatis non apponet,&c.199
90 Cũ ipso sum in tribulatione.458
90 Scuto circundabit te veritas eius.460
91 Iustus vt palma florebit.180
92 Cum ipso sum in tribulatione.396
92 Nõ accedet ad temalũ.414
92 Quoniam Angelis suis mãdauit de te.291
101 Exaruit cor meũ, quia oblitus sum comedere panẽ meum.416
101 De torrente in via bibit. 224
101 Misericors, & miserator Dominus.428
103 Auertente autem te facie turbabuntur.349.
103 Et renouabis faciem terra.619
106 Omnis iniquitas opilauit os suum.416
112 Et humilia respicit.302
112 Qui in altis habitat.150

114 Circundederunt me dolores mortis.540
114 Quid retribuã Domino pro omnibus,&c.372
116 A resistẽtibus dextere tuę custodi me.395
117 Tanquam parieti inclinato,&c.45
117 O Domine saluũ me fac, &c.610
118 Testimoniũ Domini fidele sapientiã prestans,&c. 107
118 Bonitatẽ,& disciplinã, & scientiam doceme.40
118 Super omnes docentes me intellixi.42
118 Adhæsit pauimẽto anima mea.568
118 Et consilium meum iustificationes tuæ.269
118 Præceptũ Domini lucidũ illuminans oculos.411
118 Incola ego sũ in terra. 599
120 Dominus protectio tua super manum dexteram tuã, 470.& 48
120 Dñus custodit te,&c.457
122 Oprobrium abundãtibus & despectio superbis. 200
127 Cum dederit dilectis suis somnum.&c.679
130 De profundis clamaui ad te Domine.293.& 187.& 188
131 Adorauimus in loco vbi steterunt pedes eius.652
132 Sicut vnguentum in capite.&c. 18
132 Et anima mea turbata est valde.143
132 Torrentẽ pertransiuit anima nostra.543
134 Super flumina Babylonis.48
137 Quoniam excelsus Dominus & humilia respicit. 498
138 Et dixi forsitam tenebræ, &c.398
138 Quia non est sermo in lingua mea.117
139 Iuxta iter scandalũ posuerunt mihi.59.& 129
144 Et miserationes eius super omnia opera eius. 628
144 Aperis tu manum tuã,& imples omne,&c.137
145 Qui dat niuem sicut lanam.533
158 Ipse dixit & facta sũt. 667

Ex libro Proverbiorum.

1 Si te lactauerint peccatores. 101
1 Dixerũt impij opprimamus virum iustum,&c.66
2 Longitudo dierum in dextera eius,&c.136
3 Et in sinistra eius diuitiæ & gloria.493
5 Iniquitates suæ capiunt impium,&c.414
8 Erat corã illo laudens in orbe terrarum.307
9 Aquæ furtiuæ dulciores sũt 541
12 Desiderium impij &c.
13 Fouea profunda est meretrix.454

14 Qui patiens est multa gubernatur sapientia. 262.
16 Quod timet impius veniet super eum. 557.
16 Vir iniquus lactat, &c. 107.
Melius est parum cum iustitia, quam multi fructus, &c. 103.
17 Spiritus tristis exsiccat ossa. 666.
Melior est vir patiēs. viro forti. 19. & 86
20 Quis potest dicere mundū est cor meum. 441.
Honor est qui separat se a contentionibus. 5 6.
23 Quando sederis vt comedas eum principe. 13.
25 Causam tuam tracta cum amico tuo. 660.
27 Qui benedicit proximo suo in voce grandi. 104.
28 Fugit impius nemine persequente. 464.

Ex libro Ecclesiastes.

7 Fecit Deus hominē rectē. 620

Ex Canticis.

1 Traheme post te curremus, &c. 167.
Ecce tu pulchra es amica mea, oculi tui columbarum. 390.
Equitatui mea assimilauite. 330
2 Veni columba mea. 390.
3 Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonē. 350
4 Quā pulchra est, &c. 390.
Et totus desiderabilis. 201.
5 Oculi ius sicut colūbæ. 389
Aperi mihi soror mea, amica mea, &c. 646.
Laui pedes meos quomodō inquinabo illos. 530.
Manus eius tornatiles. 501.
7 Ego dilecto meo. 392.
8 Aquæ multæ non poterunt extinguere, &c. 356. & 97.
8 Lapides eius, lapides ignis. 359.

Ex Lib. Sapientiæ.

1 Nullum sit pratū quod non pertranseat luxuria vestra. 270.
2 Fili accedens ad seruitutem Dei: sta in iustitia, & timore. 195.
2 Vexati sumus in via iniquitatis 220.
3 Tanquam aurum in fornace probauit electos suos Deus. 275. & 502.
3 Deus tentauit illos, & inuenit eos dignos se. 364.
3 Excœcauit eos malitia eorū 477.
4 Raptus est ne malitia, &c. 470.
Spuria vitulamina nō dabunt radices altas. 33.
9 Et terrena inhabitatio detinet sensum multa cogitantem 334.
18 In veste poderis quam habebat tetus erat orbis terrarum. 425.

Ex libro Ecclesiastici.

2 Et præpara animā tuam ad tentationem. 461.

3 Maledictio autem matris eradicat fundamenta. 351.
5 Diuitiæ congregatæ in malum domini sui. 344.
7 Ne impie agas multum, & noli esse stultus. 343.
8 Est homo qui diebus & noctibus somnum in oculis suis non capit. 343.
10 Vidi seruos in equis, & Principes ambulantes super terram. 221.
24 Et radicaui in populo honorificato. 148.
31 Laborauit in cõgregatione substantiæ suæ. 343.

Ex Esaia.

1 Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui. 648.
1 Manus enim vestræ sanguine plenæ sunt. 545.
4 Qui dat laso virtutẽ. 404.
5 Num ergo habitatores Ieru salem. 271.
5 Væ qui coniungitis domum ad domum, &c. 597.
5 Quid vltra debui facere vineæ meæ, &c. 159.
8 Ibit per Iudæam innundans, & transiens. 545.
14 In cœlum ascendam, &c. 497. & 79.
19 Sapientes consiliarij Pharaonis. 558.
38 Dum adhuc ordirer succidit me. 89.
43 Nõ erat ei locus, &c. 144.
43 Per aquas tecum erõ. 404.
49 Laborauit Lathou, id est, in vanum. 493.
50 Stemus simul quis est aduersarius meus. 461.
55 Omnes sicientes venite ad aquas. 136.
55 Venite emite absque argẽto, & absque, &c. 603.
58 Quare ieiunauimus, & nõ aspexisti, &c. 115.
59 Impegimus in meridie quasi in tenebris. 205.
62 Vocabitur tibi nomen nouum. 190. & 192.
65 Inuenerunt me qui nõ quærierunt mẽ, &c. 148.

Ex Ieremia.

2 Ego autẽ plantaui te vineã meam 646.
2 Quid tibi vis in via Aegypti vt bibas aquas, &c. 345.
3 Amodo voca me Pater meus, numquid irasceris in perpetuum, &c. 139.
3 Vulgo dicitur si dimisserit vir vxorem suam, &c. 142.
5 Equi amatores infœminas. 65
6 Omnes sectantur auaritiã. 89
6 Oliuam vberem, &c. 104.
8 Non est vba in vitibus. 537.
11 Quid est quod dilectus meus in domo mea fecit, &c. 246
12 Iustus es Domine si iudicio contendam tecum. 32.
15 Bellabunt aduersus te, &nõ præualebunt. 404.
16 Post hæc mittam eis multos

tos venatores 59
33 Cælum & terram ego impleo. 495. & 470
47 Ecce aquæ aſcendunt ab Aquilone 557
58 Demerſerunt ſe in cæno. 546
61 Iniquitas & baſtitas audietur in ea. 82

Ex Threnis.

1 Facti ſunt inimici eius in capite omnium platearum 89
1 Sordes eius in pedibus eius 547
4 Denigrata eſt ſuper carbones facies eorum 64

Ex Baruch.

5 Deputatus eſt cum deſcendentibus in infernum. 453

Ex Ezechiele.

3 Et abij amarus in indignatione ſpiritus mei. 179
3 Manus enim Domini erat mecum confortans me. 193
3 Et adhærere faciam linguã tuam palato tuo. 299
4 Platea erat in rotundum aſcendens. 215
8 Adorabant ad ortum ſolis. 493
10 Plena oculis ante & retro. 134
18 Anima quæ peccauerit ipſa morietur 440
18 Omnes animæ meæ ſicut anima patris, &c. 444
20 Et ſacerdotes eius cõtẽpſerunt legem meam. 95
31 vnus erat Habraham & hæreditate poſſedit terrã. 599

Ex Daniele.

1 Pueris autẽ ijs dabit Deus ſcientiam 12
7 Millia milliũ miniſtrabãt ei. 495. & 53. & 652
8 Et in copia rerum omniũ occidit plurimos. 200

Ex Oſea.

1 Sacerdotes peccata populi comedent. 627
2 Propter hoc ecce ego lactabo eam. 430
2 Aufferat fornicationes ſuas a facie ſua. 297
2 Et mei obliuiſcebantur dicit Dominus. 430
4 Maledictum, & maledictũ, & homicidium. 544
7 Omnes adulterãtes ſicut cliuanus ſucẽſus a coquẽte. 67
7 Ephrain ſuccinericeus panis qui non reuerſatur. 67
8 Factus eſt quaſi vas immundum. 61
11 Eece Ego quaſi nutritius Ephrain 185
11 Non faciam furorem iræ mea. 502
11 In funiculis Adam traham eos. 392

Ex Ioel.

2 Ficũ meam decorticauit. 7
1 computruerunt iumenta in ſtercore ſuo. 65. & 547
2 Effundam de ſpiritu meo ſuper omnem terram. 138

Ex *Amos.*

2 Pignorata super vestimẽtis pignoratis accubuerunt. 171
6 Qui lætamini in nihilo. 548. & 198
9 Percute cardines & mouebũtur super luminaria. 87
9 Auaritia in caput omnium. 152
9 Nunquid nõ filij Aethiopũ vos estis mihi, &c. 67. & 593

Ex *Iona.*

4 Laborauerat enim. 41

Ex *Michæa.*

7 Væ mihi quia factus sum sicut colligit, &c. 537

Ex *Abacuc.*

1 Cibus eius electus. 283
2 Væ ei qui multiplicat non sua. 597
3 Viam fecisti in mari equis tuis. 330

Ex *Zacharia.*

1 Et plangent cum plãtu quasi vnigenitum. 38
2 Qui tangit vos tangit pupillam oculi mei. 393
7 Super lapidem vnum septẽ oculi. 448
9 Et erit sicut dux in Iuda. 232
13 His plagatus sum in domo eorũ qui diligebant me. 31

Ex *Malachia.*

2 Laborare fecistis Dominũ in sermonibus vestris. 123
3 Ego Deus & non mutor. 45

Ex *Machab.* 2.

6 Orabat sæleſtus Dominum a quo, &c. 439

Ex *Mathæo.*

2 Ite in castellum quod cõtra vos est. 159
2 In diebus Hærodis regis. 234
3 Dñe ego a te debeo baptizari, &c. 625
4 Si filius Dei, &c. 21
4 Loquebantur de excessu, 191. & 190
4 Sedebitis super sedes duodecim. 210
4 Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraberis me. 603. & 87. & 289. & 363
4 Non in solo pane viuit homo. 9
5 Beati pauperes spiritu quoniam vestrum, &c. 605.
6 Pater noster. 151
6 Cum facis eleemosinã nesciat sinistra tua, &c. 4
6 Vbi neque tinea neque erugo demolitur. 15
9 Et adducũt ad eum cæcũ & mutum. 296
10 Nolite cogitare quomodo aut quid loquamini. 39
10 Qui autẽ perseuerauerit vsque in finem, &c. 58
11 Et super hanc petrã, &c. 54
12 Adhuc eo loquente ad turbas, ecce mater eius, &c. 101
12 Si ego in spiritu Dei. 318
13 Inimicus homo fecit hoc. 464
17 Hoc genus dæmoniorũ nõ ejici-

eijcitur,&c.71
22 Redite ergo quæ sunt Cæsaris,Cæsari.556
22 Quid me tentatis.&c. 98
23 Similes estis sepulchris dealbatis.331
23 Væ vobis Scribæ & Pharisæi.336
25 Venite Benedicti Patris mei.471
25 Quod vni ex minimis meis feciſtis,mihi feciſtis.460
25 Nescio vos.117
26 Tristis est anima mea vsque ad mortem.679
26 Et relicto eo fugerũt. 648
26 Magister scimus quia verax es.98
26 Amici ad quid veniſti.31
26 Tradetur enim gẽtibus.194
27 Vah qui destruis templum Dei.569
27 Deus, Deus meus vt quid dereliquiſti me? 51. & 140
27 Peccaui tradens sanguinẽ iustum.535

Ex Marco.

1 Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus.204
14 Abba pater omnia tibi possibilia sunt.132
16 Et si mortiferum quid biuerint non eis nocebit.468
16 In nomine meo dæmonia eijcient.175

Ex Luca.

1 Quia non erit impossibile apud Deum,&c.310. & 44
1 Dispersit superuos mente cordis sui.76
1 Fecit potentiam in brachio suo.80
1 Benedicta tu in mulieribus.210
1 Fiat mihi secundum verbũ tuum.127
2 Non erat ei locus in diuersorio.144
2 Et erat subditis illis.150
2 Et tuam ipsius animam pertransibit gladius.182
2 Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi,665
4 Imperabit febri.30
7 Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix.437
9 Quid enim proficit homo si lucretur,&c.367
9 Loquebãtur de excessu quẽ cõplecturus erat,&c.637
10 Incidit in latrones.14
11 Si ego indigito Dei,eijcio dæmonia,&c.318
12 Si possibile est trãseat a me calix,&c.194
12 Si quis venit ad me & non oddit patrẽ suum,&c.208
12 Baptismo habeo baptizari.194.
15 Pater peccaui in cœlum,& coram te.143
16 Facite vobis amicos de mamona iniquitatis.470
23 Et ego dispono vobis sicut dispoſuit mihi Pater meus regnum.182.& 221

23 Pater dimitte illis.30.&52
24 Quia si oportuit Christū pati & ita intrare,&c.182
25 Et eduxit indutum veste alua.606

Ex Ioanne.

1 Hæc in Bethania facta sunt trans Iordanem.13
1 Ecce agnus Dei, ecce qui tollit,&c 651
2 Omne quod est in mundo concupiscētia carnis est. 59
3 Vt filij Dei nominemur & simus.50
3 Sic Deus dilexit mūdū, vt filium suum,&c.641
3 Sicut exaltauit Moyses serpentem in deserto.168
6 Facile cōtemnit omnia qui se semper cogitat,&c.408
8 Magister mulier hęc,&c.98
8 Qui sine peccato est vestrū primus in eā lapidem mittat.322.&98
8 Perieramus nisi periissemus. 376
8 Si veritatē dico vobis, &c. 28
10 Et ambulabat Iesus in porticu Salomonis.13
10 Aduocatū habemus apud patrem.460
11 Lazarus amicus noster dormit.460.
12 Qui amat animam suam in hoc mundo perdet eam.273
12 Lazare veni foras.309
12 Fur erat, & loculos habebat.32
12 Et ego si exaltatus fuero a terra.191
13 Sciebat enim quis nā esset, qui traderet eum.646
13 Cœpit lauare pedes, &c. 121
13 Sciens quia omnia dedit ei pater.214
13 Post hæc venit Iesus,& discipuli eius in Iudæā,&c.598
14 Cum iā misisset diabolus in cor Iudæ,&c.70
14 Ego sum via, veritas, & vita.106
15 Turbatus est spiritu.435
15 Si quid petieritis patrem, &c.483
15 Maiorem hac dilectionē nemo habet.634
16 Cū misisset autē diabolus in cor Iudæ.32
18 Regnum meum non est de hoc mundum.188
19 Et inclinato capite tradidit spiritum.592
19 Sitio.554
19 Et continuo exiuit sanguis & aqua.555
19 Mulier ecce filius tuus.349
21 Pasce oues meas.54

Ex Actis Apostol.

1 Et suspensus crepuit medius.645
7 Et dedit ei hæreditatem in qua nec passū pedis,&c. 599
7 Non poterant resistere sapientiæ,& spiritui.39

9 Domine quid me vis facere. 126
14 Per multas tribulationes oportet nos intrare,&c.662
25 Audiã te super hãc rẽ.470
Ex Epistola ad Rom.
1 Putantes se esse sapiẽtes stulti facti sunt.12
2 Propter quod inexcusabilis es,o homo,&c.324
5 Lex subintrauit vt abundaret delictum.111
5 In tribulationibus gloriantes.51
5 Non sicut delictum ita, & donum,&c.626
5 Sciẽtes quoniam tribulatio pacientiã operatur,&c. 692
8 Sed ipse spiritus postulat pro nobis,&c.434
8 In his omnibus superamus,&c.357
8 Vt sit ipse primogenitus in multis fratribus.127
8 In quo clamamus Abba pater.
9 Et maior seruiet minori. 462
9 Aliud in honorem,aliud in contumeliam.33
11 Dedit eis Dominus spiritũ compunctionis.171
12 Obsecro vos per misericordiam Dei.&c.18
12 Date locum iræ.46
12 Nulli malum pro malo redatis. 430
13 Plenitudo legis est,&c 333
13 Sicut in die honeste ambulemus 398
16 Plenitudo legis est charitas. 557
Ex 1. ad Corinth.
1 Stimulus autẽ mortis peccatum est.414
2 Christi bonus odor sumus Deo.35
3 Quasi parbulis in fide lac vobis potum dedit,&c. 108
3 Ipse comprehendet sapientes in astutia sua.560
4 Nos tanquam purgamenta huius mundi &c.194
6 Empti.n. estis precio magno 604
9 Sic currite vt comprehendatis,631 & 220.
9 Ego si curro non quasi in incertum.220
9 Nescitis quod hij qui in stadio currunt,&e.57
10 Omnia in figura contingebant illis.490.
10 Fidelis est Deus, qui nõ patietur,&c.404
11 Caput vero Christi Deus. 592.& 520
15 Virtus peccati lex.541
15 Stimulus mortis peecatum est.22
Ex 2. ad Corinth.
3 Nos autem gloriam Domini speculantes.1
4 Momẽtaneum hoc, & leue tribulationis.123.& 241
5 Quam diu sumus in hoc corpore

corpore peregrinamur ad Dominum.222.
5 Eum qui non nouerat peccatum &c. 627.
9 Hilarem enim datorem diligit Deus. 657.
11 In periculis in falsis fratribus. 462.
12 Ego autem liuentissime impedam,&c.436.
12 Veritatem dicã: parco autẽ ne quis me existimet,&c.42.
12 Sufficit tibi gratia mea.627
12 Multa mihi gloriatio pro vobis.188.

Ex Epist. ad Galatas.

2 Vos autem in libertatem filiorum vocati estis 385.
4 At vbi venit plenitudo tẽporis. 312.
6 Ego stimata Domini Iesu Christi,&c.157.

Ex Epist. ad Ephesios.

4 Nolite locum dare diabolo. 293.
4 Studentes seruare vnitatem spiritus. 112.

Ex epist. ad Philip.

1 Desiderium habens solui, & esse cum Christo. 360.
1 In nullo terreamini ab aduersarijs. 239.
2 Omne genu flectatur cœlestium,&c. 651.
3 Quorum Deus vẽter est.69
3 Vt in nomine Iesu omne genu flectatur. 224.
4 Modestia vestra nota sit omnibus hominibus. 398.

Ex epist. ad Coloss.

2 Delens quod aduersus nos erat chirographum,&c.608
3 Mortui enim estis,& vita vestra abscondita est,&c.594.
6 Adimpleo quæ desunt passionum. 256.

Ex epist. 1. ad Timoth.

2 Docere autem mulieri non permitto.471.
3 Qui Episcopatum desiderat bonum opus desiderat. 157.
3 Qui volunt diuites fieri incident in tentationem.89.
4 Nã corporalis exercitatio admodum vtilis est.3.
6 Qui volunt diuites fieri incidũt in tẽtationẽ.&c 364. 189
6 Diuitibus præcepit nõ sublime sapere.84.

Ex 2. ad Timoth.

4 Prædica verbum insta oportune.512.
4 Bonũ certamẽ certaui. 212.

Ex epist. ad Hebræos.

1 Imago patris,& figura substantia eius.475.
2 Modico quam Angeli minoratus est.648.
4 Omnia autẽ nuda & aperta sunt oculi eius. 390
9 Per Spiritum sanctum se ipsum obtulit.490.
11 Alij vero ludibria, & verbera experti.&c.181.
11 Fide demoratus est Abrahã in terra repromissionis.597.

12 Nõ solum quod parcis in eo consolaris. &c. 403
12 proposito sibi gaudio sustinuit Crucem. 667
12 Ne quis fornicator aut prophanus, vt Esau, &c. 69

Ex Epist. Iacobi.

1 Patientia autem opus perfectum habet. 430. & 500
1 Fratres omne gaudium existimate cum in varias tentationes, &c. 35. & 635
2 Si quis indiget sapientia postulet, &c. 137
4 Deus superuis resistit. 80

Ex 1. Petri

2 Vos autẽ genus electũ, &c. 385
2 Vobis relinquẽs exemplũ, vt sequamine vestigia eius. 622
4 Charissimi nolite peregrinari in feruore. 222
4 Nemo vestrum patiatur tã quam homicida. 218
5 Tanquam Leo rugiẽs. 447

Ex Epist. 1. Ioannis.

3 Scimus quia cũ apparuerit similes ei erimus. 102

Ex Apocalypsi.

1 Ego Ioannes frater vester. 215
1 Particeps in tribulatione, & regno, 237
3 Quia dicis quod diues sum, & locupletatus, & nullius egeo, &c. 606.
3 Ambulabunt mecum in albis, quoniam digni sunt. 606
3 Nomẽ habes quod viuas & mortuus es. 65
3 Collirio vnge oculos tuos. 453. & 411
5 Redimisti nos Domine in sanguine tuo. 376
6 Laberunt stolas suas, &c. 55
6 Et ecce equus pallidus. 326
7 Qui sunt isti, & vnde venerunt. 177
24 Hi sũt qui cũ mulieribus nõ sunt coinquinati, &c. 613
16 Et non egerunt pœnitentiam. 300
19 Rex Regum, & Dominus dominantium. 413. & 129. & 32
21 Ego sicienti dabo de fonte aquæ viuæ gratis. 604

Fin de la Tabla de la Sãta Escritura.

TABLA DE LAS cosas notables, que en este Libro se contienen.

A

ABstinencia de consumir los vicios, y no la carne. 18.
Abstinencia y sus bienes. 81.
Abstinencia madre de sanidad. 6.
Abstinencia guarda de la humana vida. 72.
Abba que significa. 132.
Abraham haziendo la voluntad de Dios cumplio su desseo. 124.
Abrahã como viuio en la tierra de promissiõ. 597.
Abrahan como en casa alquilada viuio en la tierra prometida. 198.
Absalon quan ambicioso. 195
Abstinencia de vicios la mejor. 3.
Adulador viento fogoso. 105
Adulador el finq̃ tiene. 107.
Aduladores perros de Anteon. 105.
Aduladores malos absolutamente. ibid.
Aduladores porq̃ se llaman generacion adultera. 106.
Aduladores son como lechuzas. 108.
Aduladores son como harpias, y porque. 109.
Adulador bestia pestilencial. ibid.
Adulador bestia inmũda. 110.
Adulador cueruo y grifo por que. ibid.
Adulador ladrõ de ladrones. 111.
Adulador que leche da a sus amigos. 112.
Adulador porq̃ siendo como aue se dize dar leche. ibid.
Adulador como fue tratado de vn Emperador. 114.
Adulacion ama de todos los vicios. ibid.
Adan, y que terrible fue su cayda. 82.
Adulacion, y los que la acompañan. 93.
Adulacion y sus males. ibid.
Adulacion nombre solo de amistad. 119.
Adulaciõ armeria pintada. 97
Adulacion es como el fuego. 104.
Adulacion voz grande. ibid.
Adulador hombre menospreciador. 96.
Adulador quan infame. 98.
Adulador es ladron. 103.
Aduladores mas infames que rame-

rameras.99
Aduladores, q̃ menoſpreciados fueron de Chriſto. 102
Adan, y ſu tentacion.60
Adã, vn relox cõcertado.600
Adan paraylo de Dios.250
Adimplere, que ſignifique. 226
Auguſto el nõbre que tuuo, y porque.51
Auguſto, y ſus hechos.50
Auguſto, y porq̃ ſe llamo aſsi. 51
Aguila, y ſu naturaleza.419
Alegria, ſignificada en vngir la cabeça.21
Alexandro, quan liberal con Dios.526
Alexandro miraua en las dadiuas.640
Alexandro lloro, y porq̃. 596
Alexandro entro triunfando en leones 587
Altar de piedras por labrar, q̃ ſignifica.473
Altar de piedras que no toco el yerro, porq̃ le pedia Dios antiguamente.615
Alma de cada vno es la viña de Dios.249
Amar, y ſaber no caben en vn ſaco.42
Amor de Chriſto, quanto.697
Amor, y ſu hieroglyfico.26
Amor, con que ſe paga.26
Amor tiene a Dios por paga. 27
Amor de enemigos, y lo que a el nos obliga.27
Amor, y fauor tan juntos. 43
Amor cõ muchas coronas.43
Amor de enemigos, piedra cõ que ſe grangea a Dios por padre.52
Amor de enemigos haze hijos de Dios.53
Amor de enemigos los fauores que en Dios tiene.55
Amor de Chriſto, quan perſeuerante.630
Amor quan fuerte ſea.356
Amor que alas tiene.359
Amor, y ſu hambre.358
Amor verdadero ſiempre anhela hazia arriba.360
Amor de hõras, es de caſta de vientos.361
Amor deshoneſto, de caſta de agua.362
Amor de riquezas, es baſtardo.363
Amor de Dios y del mundo, y ſu diferencia.373
Amor torpe, con alas y arraſtrando.374
Amor torpe, quan mentiroſo. 374
Amor torpe como Laban, y peor.375
Amor torpe al pecado vende a quien le haze.375
Amor deſnudo, y con alas, y porque.86
Amor de Dios, y odio del pecado van a vna.161
Amigo verdadero qual.631
Amigos tienen las coſas co-

munes.66.
Amistad verdadera quales.156
Amistad interessada en que se significa. 156
Ambicion quanto puede. 195
Amianto y su naturaleza. 20.
S. Ambrosio enmẽdado. 480.
Antigono lo que le respõdio a vno que pedia seruicios de sus padres 177.
Angel porque traya vestidos dos blancos, y cara de rayo. 712.
Angeles no son embidiosos. 706.
Angel porque aparecio cõ vestidos blancos. ibid.
Angel primero, que presto cayo. 82.
Angel el cuydado q̃ tiene con los que temen a Dios. 290
Anima del pecador quan turbada. 543
Anima no es hechura del padre, y assi no se castiga por el pecado del. 444
Aquiles por los pies podia ser vencido. 121.
Arboles infaustos quales eran antiguamente. 336.
Arco en nuues que significa. 173.
Armas porque se pintã en los escudos. 255.
Aristides que dixo quando le desterraron 639
Artaxerxes la liberrad que tuuo con Esdras. 603.
Arquitas quanto temio la ira. 45.
Aristomenes y su historia. 71.
Arrogantes son como estopa encendida. 79
Aristomenes no quiso el Reyno. 362
Athalanta, y su historia, y lo q̃ signigca. 59.
Auariento no se harta. 20.
Auariento cae dentro del oro 364.
Auariento cae en mil desuenturas. 366
Auariento y los demas pecadores que dizen q̃ son sieruos de Dios, mienten. 485
Auariento no se possee a si mismo. 366.
Auaricia y herida todo vno. 152.
Auaricia esta en la cabeça, y q̃ significue. 87
Auaricia y su malicia. 88
Auenidas de pecado que son. 544.
Augusto que sintio del Reyno. 227
Auito dexo el Reyno, y por que. 183.
Auestruz y su ligereza. 335
Auestruzes simbolo de la hipocresia. 334
S. Agustin desseo ver los triũfos Romanos. 585.
Ayunos de los malos porque no los vee Dios. 116
Ayuno imagen del paraiso. 2.

Ayuno no guardado echo al primer hõbre del parayso. 3
Ayuno, porq̃ ha de escõderse al mundo. 4
Ayuno, porque no le mando tratando del Christo. 6
Ayuno, armas contra los enemigos. 6
Ayuno, lo mucho que puede con Dios 7
Ayuno, como enflaqueciendo fortalece. 7
Ayuno, para el estudio aprouecha. 8
Ayuno, verano delas almas. 8
Ayuno, y sus excelencias. 8
Ayuno, es cõbite q̃ Dios nos haze, y le hazemos a el. 9
Ayuno, qual es bueno. 9
Ayuno, da ciencia y sabiduria. 12
Ayuno, de todos los vicios hemos de tener. 16
Ayuno, como es sacrificio de justicia. 29
Ayuno, cuchillo d'la culpa. 22
Ayuno da armas contra el demonio. 23
Ayuno, señal de humildad. 22
Ayuno purga d'l estomago 23
Ayuno medicina saludable. 23
Ayuno puede contra los leones, y contra el fuego. 20
Ayuno quan sabio haze. 11
Ayuno, fundamento de las demas virtudes. 72
Ayunadores, que tan fuertes. 73
Ayunadores, son Profetas. 17
Ayunadores, sõ sacerdotes. 7
Ayunadores, q̃ ofrecẽ a Dios. 18
Ayunadores son como amianto. 21
Ayunador se haze fiel. 19
Ayunador como tiene imperio de los brutos. 20
Ayunador ha de hazer sacrificio, y no holocausto. 18
Ayunador, casi angel 3
Ayunador, como ha de tener la cabeça leuantada. 14
Ayunos han de ser moderados. 18
Azeyte mundari, y su naturaleza. 5
Açotes de Dios con varas de almendro. 402

B

Begat, que significa. 88
Behemot, significa bestias. 283
S. Bernardo, y su alabança. 363
Bienes desta vida, no matan la sed del alma. 368
Bienes del mundo nada. 451
Bienes tẽporales basta proponerlos a Dios. 469
Bienes del mundo desiguales 468
Bienes temporales, no se han de pedir con ahinco. 468
Bienes de Dios tienen rayzes. 183
Bienes del mũdo pintados en agua. 184

Bienes de Dios enseñan su camino. 189
Bienes desta vida vanidad. 186
Bienes desta vida, como mariposas. 185
Bienes desta vida, enfadan gozados. 168
Bienes de fortuna, con su abūdancia matan. 200
Bienes desta vida q̄ sean. 189
Bienes de Dios son con rayzes. 187
Bienes de la tierra, quan miserables. 153
Bien hecho ha de oluidar el q̄ le haze. 158
Bien recebido, ha de estar siēpre en memoria. 159
Bion llama ridiculos los que buscan riquezas. 188
Bula de Cruzada, porque trae a S. Pedro e la yzquierda. 53

C

Cabed, que significa. 83
Callando ataparon pendencias. 510
Chan, porque no fue maldito de su padre. 444
Canaam, porque fue maldito, y no sus hermanos. 445
Camilo triunfo en cauallos blancos. 613
Camino para hazer su voluntad, y cūplir la de Dios. 124
Casas de traydores sembradas de sal, porque. 536
Castigo de pecado en el nieto, porque. 441
Castigo de Dios, pide aduertencia. 405
Castigo, y persecucion quāto importa. 40
Ceniza en la frente, porque. 5
Ceniza, imprime calidades. 161
Ceniza, lo que en el hōbre haze. 2
Ceniza, porque se pone en la cabeça, quando dize Dios q̄ se vnxa. 5
Centro, imprime calidades. 167
Cesar, no quiso ser llamado Rey. 259
Caridad, y su fuerça. 97
Caridad es toda palabra de Dios. 72
Chamaz, lo que significa. 95
Cherubines mirandose, q̄ significan. 116
Chilon, porque dixo que se le deuia la prelacia. 262
Chirografo, que significa, y como se hazia. 608
Christo, como se mostro padre. 130
Christo, como dize que dio bozes en la meditacion. 694
Christo, como granada para los suyos. 426
Christo, el desseo que de padecer tenia. 682
Christo, lo que trabajo en la Cruz. 693
Christo lo que queria a los Iudios.

dios.678
Christo padecia dos martyrios.667
Christo,porq̃ comio vn panal despues de resucitado.222
Christo,porq̃ aparecio en Galilea.711
Christo, porque conquisto la muerte con Cruz.72
Christo, porque pide que passe el Caliz 677
Christo, porq̃ se retira quãdo quieren apedrearlo.321
Christo, porque calla llamandole Samaritano.500
Christo quanto padecio en espiritu.693
Christo humillandose ensalçado del Padre.498
Christo, y su amor extraordinario.430
Christo, y su paciencia.516
Christo sino pecara Adã,si viniera.
Christo, el respeto que tuuo a su Padre.349
Christo,no llama contrario al que le persigue.29
Christo,porq̃ llamó ẽ la Cruz muger a su Madre.349
Christo,en el descanso esta cãsado.359
Christo,que sudo sangre 370
Christo, porq̃ muere con sed.368
Christo, como llamó a sus enemigos.30
Christo,porque labo los pies, y las manos.121
Christo, como fue llano para todos.144
Christo, porque nacio en portal,y no en meson.144
Christo estuuo sujeto a sus padres.150
Christo, porq̃ pregũta si quiere ser sano el enfermo.151
Christo combida cõ la salud, para que sea glorioſa.153
Christo,como hizo pazes con el Padre 592
Christo murio inclinada la cabeça porque.592
Christo , y el mundo como se han con los que los siguen.603
Christo, como compro para darnos.604
Christo,que libreas da a los suyos.606
Christo, como borro el chyrografo,y satisfizo.608
Christo,la satisfacion que a su Padre hizo.625
Christo, quãto se humillo.625
Christo hecho pecado, como se entiende 627
Christo satisfizo por el mismo pecado. 628
Christo al fin mostro mas su amor.933
Christo amo a los suyos hasta lo mas puro del amor.634
Christo tenia por Pascua el padecer.635
Christo , el gusto que tenia en su

su passion. 637
Christo, porque huyo quando le quisieron apedrear. 637
Christo para padecer, dize que sabia que salia del Padre. 639
Christo, a quien lauo los pies primero. 624
Christo, y su misericordia para con san Pedro. 643
Christo, y su paciencia. 644
Christo, porque leuanto la cabeça. 224
Christo promete el Caliz a los dos hermanos, y a S. Pedro silla porque. 137
Christo, porque despacho al enfermo, sin dezir que le siguiesse. 155
Christo, porque a los que sanaua, no dezia que le siguiessen. 155
Christo, porque dezia al enfermo q̃ tome su cama. 159
Christo, que palabras diria al despedirse de su madre. 662
Christo pide licencia para padecer a la Virgen. 660
Christo, y su humildad en el Baptismo de san Iuan. 650
Christo, porque llamò Padre a Dios, pidiendo por sus enemigos. 140
Christo, lo que hizo con los pies de Iudas, y lo que le dezia. 646
Christo, y su grãde humildad. 646
Christo Rey de los Reyes, porque. 130
Christo, porque llama a Dios Padre, quando dixo, que le auia dexado. 140
Christo llama suyos a sus enemigos. 30
Christo tuuo mas sed de hazer nos bien, que sus enemigos de hazernos mal. 369
Christo, que caro nos compro 383
Christo, porque no se la perdono a los aduladores. 98
Christo, porq̃ hablo a los aduladores en tercera persona. 99
Christo mas honra hizo a los aduladores, que a los que le salieron a prender. 103
Christo, q̃ cosas hizo para curar el endemoniado. 303
Christo, porque leuanto los ojos para curar al endemoniado. 304
Cieruos, con que sanan. 412
Cisne simbolo del hypocrita. 332
Cigueñas, quan pias son con sus padres. 350
Cigueñas, y su naturaleza. 472
Cleopatra el combite q̃ hizo a Marco Antonio. 10
Combites, lo que les haze ser de estima. 10
Combidado a la mesa de Dios qual ha de estar. 13
Combidado de Dios a deadere-

rezarle otro tanto como recibe.15
Confiãças en las cosas de aca, lo que dañan.7
Confesion, quanto puede. 299
Confianças que los justos tienen en Dios. 483
Confesion de Dios, como ha de hazerse. 718
Conciencia del pecado acobarda. 717
Cõcordia de vnos lugares dificultosos. 604
Concordia, y sus excelencias. 311
Concordia de tres lugares dificultosos. 559. sequenti.
Consejos donde Dios no preside, quales son. 559
Coraçon solo, quan humilde. 303
Coraçon junto, quanto importa. 312
Coraçõ de Iudas, bolsa de demonios. 645
Corona, no haze absolutos. 157
Corona de espinas, para si la quiso propio. 428
Cordero pascual, y sus condiciones. 489
Correccion, qual es buena. 321
Corregidor bueno, qual sea. 323
Corona, por donde se adquiere. 217
Criar, era para Dios como recreacion. 307
Corrige bien el que esta limpio. 323
Cruz, es gloria. 190
Cura del pecador, porque la atribuye Dios a el. 309
Curas, y sus obligaciones. 436

D

Dadiuas, y lo que con ellas se estima. 656
Dadiuas, y su simbolo. 657
Dadiua de Christo, fue la mayor. 658
Dauid, como buscò a Dios en el dia de noche. 145
Dauid como en la tierra viuio en casa alquilada. 199
Dauid, porque dize que trae el pecado delante de los ojos. 159
Dauid, la misericordia que tuuo. 640
Dauid, con Dios las quiere a solas. 303
Dauid, la penitencia que hazia. 434
Dauid, el cuydado que en su coraçon tenia. 439
Dauid pide a Dios que le enseñe trabajo. 506
Dauid, porque no dexo vengar las afrentas a Abisai. 508
Dedo de Dios, que significue. 318

Demoerito que sintio de los bienes temporales. 188
Demonio por donde tento al primer hombre. 621.
Demonio se entorpeze encubriendole las obras. 6
Demonios porq̃ de sola la oracion y el ayuno se retiran. 7
Demonio combido a nuestros padres a ciencia en necedad. 12.
Demonio el respeto que a los ayunadores tiene. 21
Demonio el desseo que tiene de nuestro daño. 58
Demonio acomete por la parte mas flaca. 61
Demonio de que sustenta los suyos. 385.
Demonio pide q̃ caygan Christo para darle los dones. 87
Demonio los males que haze. 283.
Demonio siruiendo quiere entre los suyos reynar. 387
Demonio mudã los vestidos a la penitencia, y al pecado. 298.
Demonio porq̃ se llamaua muerte respeto de los hipocritas. 328.
Demonio porq̃ se llama Principe de los ciegos, siendolo tambien de mudos. 447
Demonio como ciega con tierra. 551.
Demonio desde lexos muestra sus tesoros, y porque. 451
Demorari que significue. 598.
Descanso de Dios quiẽ sea. 122
Desseo es como el volante del relox. 620.
Deshonesto quan trabajado. 218.
Deshonesto quan feo y desfigurado. 64.
Deshonesto nombre de viuo, y hechos de muerto. 65
Deshonesto quã conocido. 65
Deshonesto es como estiercol 66.
Deshonesto, y sus desatinos. 452.
Deshonestos hornos encendidos. 67
Deshonestos son como pã sub cinericio. 67.
Deshonestidad y sus incentiuos. 246.
Deshonestidad, y sus miserias 453.
Dichoso quien sea. 47.
Dimaratho y su paciencia. 93.
Dinero y sus gajes. 200.
Diogenes quan perseuerante. 630.
Diogenes como llama los deshonestos. 66.
Dios alumbra con gran presteza. 135.
Dios ofrece aguas. 136
Dios porque se dize tener las riquezas en la izquierda. 116
Dios como da la sabiduria. 137
Dios da sanidades. 138.
Dios esta aparejado a dar mas que

que nosotros a pedir. 138
Dios, quanto gusta que le llamemos padre. 142
Dios no tiene puerta cerrada. 145
Dios tiene las orejas en los ruegos de los justos. 146
Dios se haze encõtradizo. 148
Dios, no vna vez, sino dos dize que es el. 149
Dios obedecio a la boz de Iosue. 150
Dios, que significa. 150
Dios por camino derecho da sus bienes. 172
Dios vender sus tesoros sin dineros, como se entienda. 604
Dios, y la liberalidad suya. 603
Dios, no halla causa a la ingratitud, porque. 246
Dios, y su conociento. 246
Dios, lo que en las dadiuas estima. 657
Dios, no haze lo que el adulador le pide. 114
Dios, si fuera capaz de trabajo, en que le tuuiera 122
Dios, porque le pintaron con el mundo que se le caya de la boca. 122
Dios cabe en vna voluntad resignada. 217
Dios, porque promete paz cõ simbolo de guerra. 172
Dios trata de excesso de gloria quando el justo de passion. 174
Dios con los instrumentos q̃ toma el demonio, haze contrarios efetos. 175
Dios da la gloria al precio q̃ a sus amigos. 181
Dios sin violencia quiere hazer sus cosas. 154
Dios que haze el beneficio, no se quiere acordar. 159
Dios va dando vislumbres de lo que es. 167
Dios, porque no castiga cõ el rigor de su justicia. 628
Dios, porque pedía toda la cola del sacrificio. 632
Dios con mas presteza defiende, que el enemigo ofende. 253
Dios escudo, que no solo defiẽde, sino que ayuda. 253
Dios porque se llamo dos vezes Padres. 132
Dios a que combida a los que ayunan. 9
Dios, quanto abomina los fingidos. 5
Dios a que cõbida, y a que hemos de combidarle. 16
Dios para libres compra sus enemigos. 385
Dios a quien particularmente mira. 392
Dios castiga, y consuela. 402
Dios con quanta misericordia castiga. 403
Dios los ojos tiene en el castigo 405
Dios el cuydado que cõ los suyos tiene. 283

Dios mas amoroso que todas las madres. 285.
Dios apartarse de la viña como se entiende. 265.
Dios y su exercicio. 75
Dios recibe los seruicios. 80.
Dios quã buẽ amigo. 290. 435.
Dios cerca las cosas de sus amigos. 290
Dios trae escritos en sus manos a los justos. ibid.
Dios con el pecador las quiere a solas. 302.
Dios puso gran cuenta en que su ley se supiesse. 316
Dios porque se llama juez quã do escriuio ley 318
Dios estar a la mano derecha que significue. 470
Dios y como se negocia cõ el 473.
Dios quan presto oye a los suyos. 435
Dios no solo oye la oracion, sino el desseo. 476
Dios oye antesq̃ le llamẽ. ibid.
Dios menospreciado embia males. 557
Dios en su astucia, y cõ ella coge a los sabios. 560
Dios quã misericordioso. 46
Dios y la vigilancia suya. 457
Dios es sõbra de los suyos. 457
Dios como y dõde guarda los suyos. 458
Dios como es sombra siendo luz. 459
Dios como busca la honra de los suyos. 494
Dios quan biẽ correspõde. 515
Dios quã aparejado esta para hazernos bien. 526.
Dios porq̃ guio los Iudios en columna de fuego, y en nuue. 713.
Dios quan de otra manera enseña que los hombres. 506.
Dion Alexandrino y su paciẽcia. 394
Diciplina es la ciencia verdadera. 40
Dotores todos ojos, y Perlados todos voluntades. 134

E

Embidia justa e injusta. 565
Embidia le pesa del bien. 564.
Embidioso quãdo come su coraçon. ibid.
Embidioso no puede ver lo bueno. 707
Embidia bestia pesilẽcial 707
Embidia verdugo del embidioso. 569
Embidiosos quando escarnecẽ Christo. 569
Emperadores del muudo trabajaron sin fruto. 220
Enzina y su naturaleza. 553
Enfermedades por pecados quan malas. 439
Enemigo tiene obras de amigos. 464.
Enemigo el recato que causa en nosotros. 40
Enemigo lo que importa. 40.
Enemigo haze mil bienes. 9.

Enemigos llama Christo los q̃ bien no le quieren.81
Enemigos, limas, y martillos para labrarnos.33
Enemigos dexan tomar las armas 35
Enemigo, ocasion de sabiduria.38
Esau como siruio a Iacob. 462
Escarauajo simbolo del deshonesto 66
Escarauajo trayan los soldados enel dedo, y porq̃. 644
Escudo de Dios ha de jugarse. 251
Escudos de Roma, de que peso eran. 251
Escudo de Dios aligera el braço. 252
Escudo de Dios defiende en esta vida, y corona en la otra, 254
Escudos, porque se llaman assi. 255
Esposa, y que fue metida en la bodega a ser enseñada. 725
Espejo, y su propiedad. 2
Espejo del alma, cõ que se clarifica. 3
Estadio que era, y como se corria. 58
Estadio de Dios, y del mundo en que se diferencian. 58

F

Fauores de Dios, disponen para el trabajo. 92
Fama, y sus lenguas. 703
Faraon, quan proteruo. 123
Fe, es como la virginidad. 719
Fenix, solo vno. 62
Fisco es como el braço. 155
Fieles, han de ser como virgines. 719
Fornicarios, porque se llamaron 400
Fornicaciones de cara quales son 397
Fortuna, y embidia juntas. 563

G

Galilea, que significue. 709
Gedeõ, porq̃ no quiso el Reyno. 226
Generosidad de la sangre de Christo. 870
Genucio Lypo, porque huyo de ser Rey. 225
Glotones, quan poco son de temer. 69
Gloria, y passiõ lo mesmo. 79
Gloria sin ser ganada, no es gloria. 153
Gloria del mũdo, mariposas. 183
Gloria del mundo, nada. 348
Gloria sigue a la virtud. 25
Gordiano trũfo en elefãtes. 615
Gozo desta vida como vn pũto 471
Granada, y su liberalidad. 426
Granada armas del amor. 429
Granadas, porq̃ puso Dios en l vestido del Sacerdote. 428
Griegos, y su costumbre. 480
Gyniceum, parte secreta de de guardauan las mugeres 481
Gusto que Dios tiene en el q̃ haze su voluntad. 124

Gula, y sus efetos.68
Guardas del monumento, por que cayeron.718
H
Halus, que signifique, y porq̃ aparecio Dios alla.225
Hebreos, como adjetiuan.199
Hiedra, y su naturaleza.427
Hiedra, quã abominada en Roma.426
Higuera sin corteza, que signifique.6
Hypocritas, porque destierrã sus caras.3
Hypocritas, porque escogẽ el ayuno para parecer santos.3
Hypocritas, cauallos de la muerte.325
Hypocrita, porque le trae el demonio descolorido.329
Hypocritas, quã infames.329
Hypocritas, tienen dos mouimientos contrarios.330
Hypocritas, sepulcros blanqueados.331
Hypocrita, tiene obras vacias, 333
Hypocrita, siempre piensa en gaños.333
Hypocrita piensa mucho.334
Hypocrita es homicida de justos.336
Hijo prodigo, porq̃ no tomaua de las yellotas.418
Hijo prodigo, en llamando padre fue abraçado.143
Hijos del Caluario somes todos.745
Hijo de vn año, porque se llamo.285
Hijo ingrato a su padre pierde la nobleza.345
Hombre, naturalmẽte inclinado a su principio.166
Hombre de mucho pecho, lo es de mucha prudencia.262
Hombre, porque se pierde.381
Hombre es la cara de la tierra.619
Hombre, es el Orizonte del mundo.619
Hombre nacido para el trabajo, en que sentido.235
Hombre vn Dios menor.620
Hombre arbol diuino.595
Hombre, como compra los tesoros diuinos.604
Hombre, quan facilmente embaraça.529
Hombre, como el melocoton.613
Hombre, que quiere ser suyo, que malo.266
Hombre q̃ quiere ser suyo, que que de amor tiene.268
Hombre, quan poco cuydado tiene con las leyes de Dios.316
Hombres al nono dia se les ponia el nombre, y la muger al octauo, porque.479
Holofernes fue recebido con ramos.586
Hõra, no es permaneciẽte.186
Hõra, qual es la verdadera.45

Honra verdadera es la santidad.184
Honra, es apartarte de afrentas.519
Honras de la tierra, son variedad.158
Hosana, q̃ significa.610.y 607
Humildad, y soberuia, quan diferentes.77
Humildad donde la propia voluntad se halla, no se sabe.118
Humildades de hypocritas en q̃ sentido no las sabe Dios. 117
Hurtado mas sabroso.541

I

Iacob, porque no corrigio sus hijos despues del destroço de Sichem, sino quãdo muere.514
Iacob, quando huya tuuo a Dios por compañero.150
Iglesia a los pecadores embia nueuas de Resurreccion.714
Iglesia, como embia nueuas de la Resurrecciõ con los Angeles.708
Ignorancia, capa de malhechores.260
In, que significue.175
Inclinacion a los bienes desta vida quanta.83
Ingrato, haze a Dios juez contra si mismo.247
Ingratos se sentenciaron. 248
Ingratitud, mas peruersa q̃ los animales.255
Ingratitud, vicio fuera de razon. 46
Inuierno, esterilidad de bienes.535
Imagenes de Dios, desea la yglesia que sean los fieles.2
Injurias de los justos, quanto las siente Dias 396
Impaciencia, quan mala.507
Impaciẽtes como perros, que muerden la piedra 507
Importune, que quiere dezir 513
Introitum, & exitum, que significue.458
Intenciõ, ha de esconderse.6
Intencion, quãto importa.136
Iniquitas, que significue.590
Iniquitas, significa los bienes temporales.468
Iob, como se vestia de justicia. 322
Ioab, porque llamo a Dauid para la conquista de los hijos de Amon.308
Ioseph, porque dezia que fue adorado del Sol.803
Iosue, en que se fundo en mandar al sol.197
Ionas, como no salio con la suya.128
Ionas, como hizo trabajar todas las criaturas.122
Ionas, porque le adorno Dios el tabernaculo.401
Iudas, y su ignominia.32
Iudas, no tenia su coraçõ.644
Iudas, no cabiendo en el tantas traycionesreuento.

Iudas, fue llamado del Señor amigo. 11
Iudios hijos del demonio, por que. 107
Iudios quales eran. 610
Iudios, porq̃ perſiguẽ a Chriſto. 556
Iudio, y ſu embidia.
Iudios, quando agrauiarõ mas a Chriſto. 511
Iulio Ceſar triunfo en Elefantes. 65
Iuſto, ſolo a la nada tiene por contrario. 464
Iuſto, no tiene enemigo, como ſe entiende. 461
Iuſtos, amigos de todas las coſas. 461
Iuſtos. lo que ſon en los ojos del mundo. 594
Iuſtos, en los ojos de Dios lo que ſon. 594
Iuſto, viue ſin rayzes en el ſuelo 612
S. Iuan preguntãdo dos coſas, le reſponden a vna. 176
Iuſtos, y pecadores, en que ſe diferencian. 596
Iuſtos, como tienen ſu vida en Dios. 594
Iuſto, quando todos ſe leuantan contra el, tiene paz. 138
Iuſtos, eſpejo en que Dios ſe mira. 1
Iuſtos, vaſos de la meſa de Dios 22
Iuſto, a ſu tiempo muere. 341
Iuſto, quiẽ le toca, toca a Dios en los ojos. 395
Iuſto, quã fauorecido de Dios. 291
Iuſtos, cabellos de Dios.
Iuſto, es Rey. 281
Iuſto, y pecador, y ſu diferencia. 458
Iuſto, Dios le mulle la cama. 401
Iuſtificacion, quãto es mas prima, que creacion. 123
Iuſtificar, negocio de la virtud de Dios. 229
Ira, quanto mal haze. 44
Ira, es vn furor terrible. 44
Ira de Dios, y como ſe ha de dar lugar a ella. 46
Ira, es veneno que mata. 46

L

Lactare, que ſignifica. 107
Ladrõ bueno, en que conocio que Chriſto era Dios. 505
Lagar de la viña del Señor qual ſea. 256
Lazaro, porque le llamo Chriſto amigo. 460
Leon, y ſu agradecimiẽto. 646
Leon, dormir tres dias en naciendo, que ſignifique. 228
Leon, animal de muchos dedos. 230
Leon, duerme los ojos abiertos. 233
Leon puesto para guardar los templos. 233
Leon, ſe entorpece quando anda ſobre caſcaras de enzina, y que ſignifique. 6

Leones, enseñados a ayunar. 20
Leon dessea el coraçon. 283
Leche buena, y mala, en que se diferencian. 107
Ley exemplar. 157
Ley de Dios colyrio de los ojos. 411
Ley de Dios atada a la mano que significa. 6
Ley diuina, antojo d'l alma. 411
Ley, para q̃ la da Dios a Abrahã, sino a sus descẽdiẽtes. 317
Ley de Dios escrita con su dedo. 317
Leprosos, porque se mandan cortar el cabello. 5
Liberalidad de Christo grandissima. 641
Libreas que da el mundo, quales son. 606
Limosna enemiga, qual. 4
Limosna por vanagloria, quã mala. 4
Limpieza en el interior y exterior quiere Dios 359
Lobo, y su naturaleza. 283

M

Madalena, que significa. 437
Madre, y su maldicion quãterrible. 351
Madre de Christo, como es el que haze su voluntad. 127
Malos quã bien parados. 170
Malos, cortales Dios el passo antes de tiempo. 341
Maldicion contra los malos hijos. 347
Maldicion, que sea. 347
Mal que a si haze quien al justo toca. 393
Malos perseguidos de todas las cosas. 458
Malo, y bueno, respeto de las honras, como se han. 493
Manos de Christo, y sus excelencias. 649
Manos del Esposo torneadas, que significan 501
Mano de Dios, esquina de los soberuios. 79
Marta, y Maria, porque embiaron vn recaudo corto. 459
Martirio, la mejor dadiua. 658
Martirio, entretenimiento para el justo. 463
Marco Antonio triũfo en leones. 615
Mariposas simbolo de los bienes desta vida. 169
Medios que toman los necios para sus pretensiones, suelẽ ser contrarios. 56
Melocoton, y su naturaleza. 613
Memoria d'la vida passada. 471
Memoria de lo que es el hombre quanto importa. 3
Medicina cruel, qual sea. 3
Mesa de Dios ha de ser cõ consideracion de lo que se pone en ella. 15
Minerua, nacida de la cabeça de dios, porque. 591
Misericordia de Dios, no castigar luego 442

Misericordia cruel qual sea.4.
Misericordia cruel la de Pilatos. 4.
Mirto simbolo de santidad. 611.
Mirto simbolo de la templança y quietud. 611.
Mirtos que estauã en las puertas de Roma lo que significauan. ibid.
Modestia ha d' procurarse.698
Monges quanto gusto tenian en el trabajo.223
Mouimiento natural mas veloz en el fin.624.
Moyses y Helias porque trataua de la muerte de Christo. 636.
Moyses piso la corona de Faraon. 173
Moyses no quiso admitir la corona. 525
Moyses y sus excelencias. 526.
Moyses porque vino a la transfiguracion. 173
Muger que sea.247
Mugeres compuestas asno de carga. 547
Mugeres que trayan descalças los Egypcios. 479
Muger recogida bendicio de Dios.480.
Muger qual es la mas honrada. 481
Mugeres porque no pidieron barbas a Dios.478
Muger quãto importa que calle.471
Muger mançana de discordia. 61.
Muger raras vezes buena. 62
Muger por buena que sea es muger. 61
Muger fuego, y mar, tres males. ibid.
Muger vnidad y gual en el numero de malicia.63
Muger mançana de Sodoma. 64.
Mundo que ciego en sus proũisiones. 261.
Mũdo porque es seguido. 602
Mundo como ramera, y por que. 171.
Mundo porque estima el ayuno. 4.
Mundo y sus combites. 12
Muerte y su memoria. 3
Muerte y su memoria cria buena sangre. 406
Muerte es sombra d' ricos. 408
Muerte y su simbolo. 559

N

Nazareo porque cria el cabello. 5
Nada se atreue y persigue al pecador. 465
Necio anda en tinieblas. 297
Necio es quien contra el consejo de Dios obra. 558
Nieue causa de buen año. 536.
Nobleza no suena en la casa de Dios, sino lo que es cada vno vale. 176
Nobleza lo que tiene. 345.
Nõbre d' Christo esculpido. 191

Nombre obliga a corresponder con lo que significa. 133
Nombre significa posteridad y decendencia. 484
O
Obispado oficio de obrar. 232
Obras, y palabras lo que importan. 325
Ociosidad, el mal que haze. 36
Ojos de Dios, como paloma. 389
Ojos de paloma quien tiene. 390
Ojos abiertos armas de Dios. 448
Ojos quebrados luego se rinde el hombre. 449
Oliua simbolo de paz. 591
Oliua, porque se lleuo en el triunfo de Christo. 591
Oliua, porque se consagro a Minerua 591
Oliua simbolo de perpetuydad. 588
Oliua, que significa en la primera lengua. 592
Olui do del bien recebido, causa de pecar. 159
Oracion, y quanto importa en ella. 132
Oracion verdadera, quales. 434
Oracion de Christo al Padre. 700
Oro que sea. 147
Oro piedra del roque de los corçones. 364
Oueja, simbolo del fruto. 238
P
S. Pablo, como entro en la casa de Dios. 126
S. Pablo, porque vaso escogido. 126
S. Pablo, como corrio. 220
S. Pablo, porque excepto sus cadenas. 224
S. Pablo en lo que hallaua gusto. 34
S. Pablo, y sus desseos. 360
S. Pablo el desseo que tenia del bien de los suyos. 436
Paciẽcia, quan propia de Dios 502
Paciencia haze parecidissimo a Dios. 502
Paciencia obra perfeta. 501
Paciẽte verdadero noble. 509
Paciencia es como diferencia de la difinicion de Dios. 263
Padres, dioses segundos. 134
Padre, todas las cosas ha de tener patentes a la necessidad de los hijos. 135
Padre, significa voluntad. 133
Padres, quanto han de ser respetados 348
Padre del pecado quales. 440
Padres, por sus hijos, tienen obligacion de ser buenos. 446
Padres, y su oficio. 51
Palabras de Dios quan misteriosas y preciosas. 300
Palabra de Dios, a quales ha-

ze ſabios.107
Palabras del Euangelio en ſaticas.28
Palma,ſimbolo del juſto,porque.180 594.515
Palma,y ſu naturaleza.596
Paloma,ſimbolo de caſtidad. 392.
Paſsiones,reſpeto del verdadero amor ſon como agua. 357
Patria lo que puede.297
Paz y alegria van juntas.312
Paz trae conſigo abundancia de bienes.313
Pechos que deſſean vna coſa, no luego la dexan.74
Pecado,quan miſerable eſclauonia.376
Pecado,que eſcaſo.378
Pecado no ſeaparta del pecador.380
Pecado, como es Eſcorpion. 413
Pecado,y ſus males.414
Pecado y deſtruycion van a vna.88
Pecado inuierno elado, que ſolo con el calor de la gracia ſe derrite.550
Pecado,inuierno en que congelan con el alma mil deſuenturas.549
Pecado,inuierno en que ſe cae facilmente.346
Pecado,trae agua intolerable 543
Pecado tiene mil auenidas. 543
pecado,inuierno de inũdaciones.540
pecado quanto mal haze.537.
pecado enemigo de todas coſas 464
pecado quan mortifero.538
pecado eſparce yelo como ſal 535
Pecado pone las manos ateridas.532
pecado,eſterilidad de bienes 535
pecado, vanidad y riqueza todo vno 590
pecado,cria guſanos ẽ el alma 23
pecado,quan profundo 93
pecado,como enmudece. 99
pecado,quan fuerte. 301
pecado contra Dios como omnipotente ſe opone.302
pecado,quan feo.305
pecado haze gemir a Chriſto. 306
pecado es toda carga.306
pecado y ſu grauedad.434.
pecado,haze indigno de ſu nõbre a quien le haze.437
pecado, origen de todos los males.438
pecados retratados no dañan. 712
pecados ſon adulteros al Eſpoſo.400
pecador es azacan de los juſtos 374
pecador,paga porque le reci-

ban por esclauo. 383
pecador, comprado para hazer mal 384
pecador, tiene los pies en resualaderos. 546
pecador, a su medida le suceden las cosas. 180
pecador, no es recio, aunque lo piensa. 606
pecador quanto haze es inutil 839
pecador, tercero de las saetas del demonio. 292
pecador, en la profundidad de las miserias. 293
pecador es sin sustancia. 295
pecador quan miserable. 305.
pecador, quan inmundo. 299
pecador, el que sirue, y justo el Rey. 463
pecadores, porque dan en tantos desatinos 377
pecadores, caualios del demonio. 385
pecadores, pegadas tienen las lenguas a sus guistos. 300
pecadores, hijos de negros, y no de Abrahan. 593
pecadores, quan mal huelen. 611.
pecadores, sin rayzes. 339
pecadores son nada. 244
pecadores sin sustancia. 295
pedir en nombre de Christo, como se entiedde. 483
pezes, porque no rumian. 471
S. Pedro, porque en el huerto fue llamado Simon. 715
S. Pedro, porque fue llamado necio en la Transfiguracion, 191
S. Pedro, porque fue llamado enemigo. 13
S. Pedro, porque no supo lo q̃ se dezia. 176
S. Pedro, y sus alabanças. 32
S. Pedro anduuo sobre las aguas, y para los ludios las abrio Dios. porque 85
S. Pedro, porq̃ le llamo el Angel por su nombre, y no a los demas. 714
pensamientos quales. 611
pensamientos, sinificados por el mundo. 611
pensamientos, quales negociã con Dios. 612
pensamientos, el cuydado que quieren. 441
pensamientos venereos, no siẽpre son pecado 441
pena corporal y espiritual. 442
penitencia, quan fuerte buelue al pecador. 717
Penitencia quanto puede y vale. 731
Penitencia aspera en la corteza 413
Penitencias no cũplidas, quan malo. 434
Primauera, que sinifique. 720
Pericles, y su paciencia. 509

Pies, simbolo de los afectos. 120
Pytaro renuncio el Reyno, y porque. 168
Plantas de Dios, y adulterinas 338
Platen, dios de las riquezas.
Predicadores, que no alumbrā los ojos no sean buenos. 449
Predicar importunamēte, que signifique. 512
Prelados son labradores. 260
Prelados la diferēcia que han de hazer a los subditos. 26
Prelados, y su excelencia. 260
Prelados han de tener soma, y porque. 260
Prelacia tiene mas de cargo q̄ de honra. 261
Prelado no sabe ser, quien no sabe obedecer. 262
Prelados quan misericordiosos han de ser. 264
Prelado, que en tiempo de necesidad duerme, no merece este nombre. 716
Principium, que signifique. 387
Principe, y su ofiocio. 261
Primogenitos erā Sacerdotes 70
Priuacion, y su naturaleza. 293
Primer Angel, en que cayo. 456
Pobres ay que tienen echado censo en sus llagas. 51
Pobre, y lo que estima Dios la limosna que le damos. 16
Põpeyo, recebido con ramos. 566
Pro, que signifique en la sagrada escritura. 187.
Prueuas se hazen de dos maneras. 502
Prudencia Christiana en que consiste 48

Q

Quantas cosas hazen celebres los triunfos antiguos. 587
Question que huuo en Roma. 89
Question, del Deuteronomio y Ezechiel esplicada. 440.

R

Rameras, que vestidos trayan y su significacion. 171
Ramos para adorno en los trūfos antiguos. 588
Ramos en el triūfo de Christo por la significacion mistica. 588
Ramos de oliua en el triunfo de Christo. 588
Ramos de palma en el triunfo de Christo porque 194.
Ramos, con que le labrauan sus festiuidades los Iudios. 616
Ramos de melocotō, porque lleuauan los Iudios 613
Recogimiento precisso en las mugeres. 478.
Reconocimiento quanto importa. 715
Republica, no es del Rey sino al

al contrario.157
Relox simbolo del hõbre.620
Rey bueno ha de tener tres cosas.130
Rey, y su difinicion.131
Rey, y qual es su gloria.
Rey para que se elige.157
Rey, el fin que ha de tener.157
Reyes, que modo han de tener de sueño.234
Reyes hã de morir en pie.234
Reyes han velar cerrados los ojos y dormir abiertos.233
Reyes, llamase su tiempo dias, porque.234
Rey, como el marinero.231
Rey ha de tener muchas manos.232
Rey es fatigado cõ fatiga.229
Reyes y sus trabajos.129
Rey significado por el leon, y porque.228
Rey, que significa.228
Rey, como vna mala conciencia.228
Reynar es para las fuerças de Dios.229
Rey bueno, qual sea.264
Reyes fueron vngidos.17
Reyna el que tiene a Dios cõsigo.287
Reyes han de tener las puertas abiertas.146
Reyno trabajoso, que consume.230
Ricos, en los inconuenientes que dan.181
Rico del Euangelio, porq̃ no se nombra.438
Riquezas, no tienen sustancia uo.299
Riquezas desuanecen.589
Riquezas tyranos de sus dineros.243
Riquezas amigos falsos, y tormento del rico.344
Riquezas hazen caer.363
Riquezas, al dios del infierno tienen por dios.88
Riquezas son sinrazones.550
Riquezas tan miserables, que aun palabras no ay para significarlas.549
Romanos, porq̃ lleuauan vna bolilla al cuello en los triunfos.564

S

Sabado, que signifique 122
Sabiduria, porque arraygo en los Santos.184
Sabiduria que da Dios delante de los enemigos.39
Sabiduria, que sea en el hombre.157
Sabio, qual sea 34
Sabio tiene los ojos en la cabeça.297
Sacerdocio, o reyno, qual sea mas.385.
Sacerdote, porque no podia nombrar la hiedra.407
Sacerdote sumo, porque lleuaua esculpido el nombre de Dios en la frente.193

Sacer-

Sacerdotes porque se llamauan Abades. 34
Sacrificio de los antiguos cubierta la cabeça.5
Sacramento de la Eucharistia, porque se instituye enel lueues de la Cena.370
Saetas del demonio, y sus efetos.393
Salomon,porque los Cherubines del Templo hizo de oliuo.588
Sangre tocar a sangre, que significque.544
Santidad, honra verdadera. 184
Santos no viuen en la tierra como con propiedad, aunque sea suya.597
Santos quan diferente ahinco ponian en la salud de las almas.469
Satan,lo que significque.31
Saul simbolo de la cõpañia q̃ Dios y el demonio hazẽ.283
Saul y su desconfiança.557
Sed de Christo para cõ sus enemigos.370
Sed de Christo quãdo quiere hazer fuente en su costado, porque.372
Sed de Christo como se apaga.373
Sed que tuuo en la Cruz. 354
Señores han de mirar por el bien de los subditos.157
Sepulcro de Christo, y lo que enel sucede.336
Sertorio como pretendio la paz.211
Sic,que significque.318
Silencio enla muger es sin sospecha 471
Silencio sobrescrito de bondad.472
Silencio prenda de castidad. 472
Simbolo del penitente.416
Sinagoga madre de las ignominias de Christo.350
Solon no admitio la corona. 194
Solon mando hazer honra a los muertos.337
Soberuia en su pẽsamiẽto cae. 77
Soberuia subiendo baxa.75
Soberuia siempre es a subir, y Dios a derribarla.81
Speculare,que significque.2
Scriptura es la viña,y porque. 249

T

Tablas de la ley como estauan escritas.318
Tanquam,que significa.722
Templãça los bienes q̃ trae.8
Tentacion que significa.32
Tentaciones todo gozo.33
Tierra, o promission porq̃ no la dio Dios luego.36
Tierra, y quanto trabajo tiene baxarle los ojos.15
Tierra,porque se llamo vacua dos vezes.259
Timoteo, lo que dixo de vna ce-

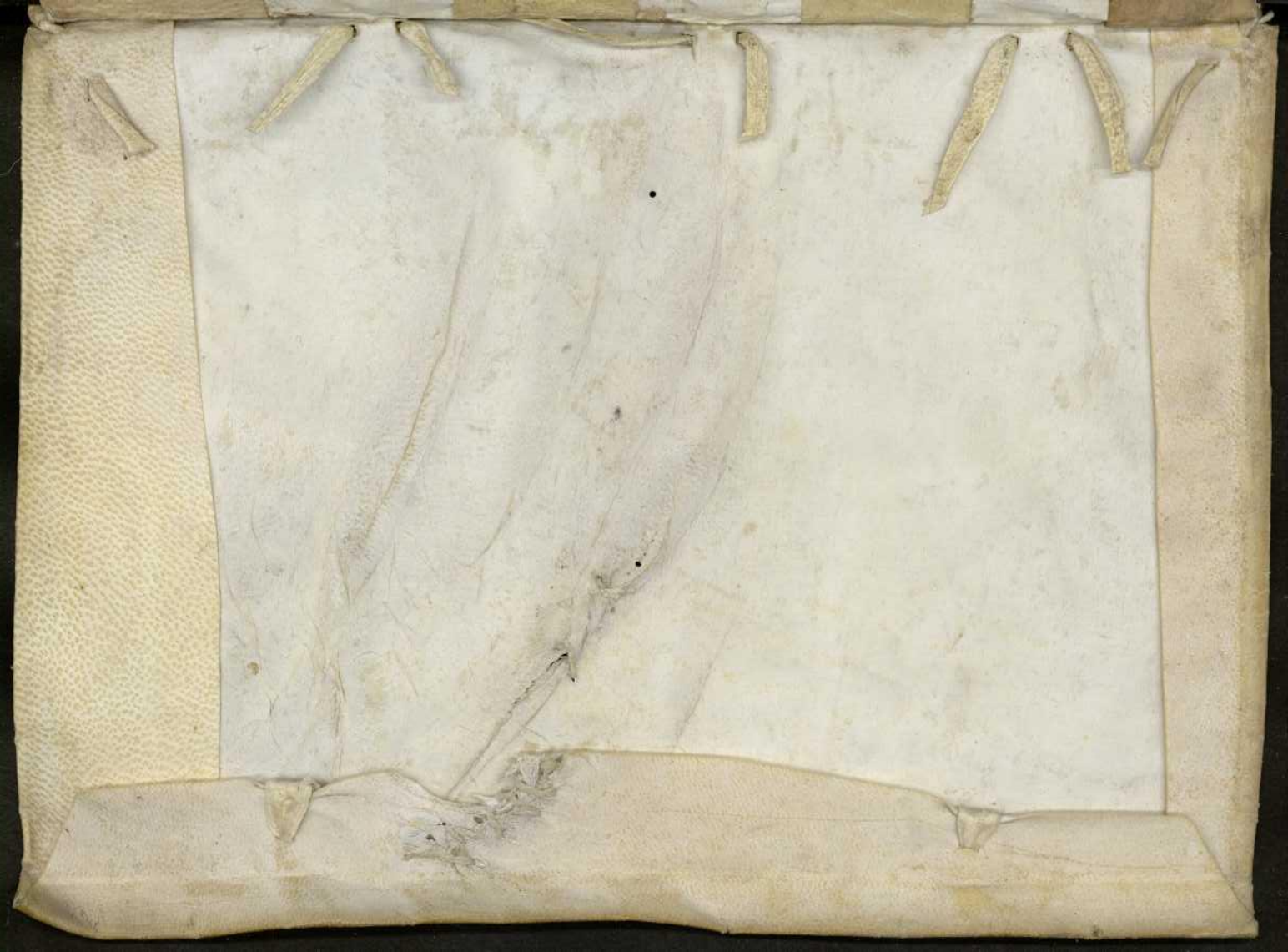
cena moderada.6
Titulo de Christo porque ordeno lugar que fuesse honroso.563
Titulo del psalmo.83.se tratara.7.4
Tito, como fue recebido en Atenas.700
Trabajos, mercedes grandes de Dios.662
Trabajo puso Dios delante de las cosas grandes.236
Trabajos quitan el temor.241
Trabajos hazen dudar a Christo.241
Trabajo, moneda que siempre gana.240
Trabajo se ha de pedir primero que la gloria.176
Trabajo nuestro premio delos de Christo.240
Trabajo mayor merced q̃ gracia de sanidades.240
Trabajo, y su excelencia.239
Trabajo, porque se llama don de Dios.239
Trabajo es el atajo en las cosas de Dios.179
Trabajo camino para el descãso.180
Trabajos legitimos y adulterinos.217
Trabajos hã de ser nuestra propiedad.222
Trabajos sobre la cabeça de Dios, como.59
Transfiguracion, porque nuue resplandeciente.189
Transfiguracion tiempo de gloria, y retrato de muerte.174
Transformacion como se haze en los justos.2
Tribulaciones, gradas para el cielo.662
Tribulacion, y paciencia tienẽ enmedio al reyno.237
Tribulacion martillo q̃ ensancha la corona.174
Tribulaciones son todo gozo.635
Triunfos Romanos, y su grãdeza.585
Triunfo de Christo cotejado con los antiguos.586
Triunfo de Roma como se hazia.587
Triunfo de Christo excede los antiguos ramos.588
Triunfo de Christo cõparado con los del mundo 600
Triũfos Romanos, y sus riquezas.601
Triunfo de Christo mayor q̃ los antiguos enla mageſtad, y porque.602
Triunfo del mundo, y sus aclamaciones.607
Triunfo de Christo mas excelente que todos.614
Tristeza de Christo por la perdida de Iudas.435

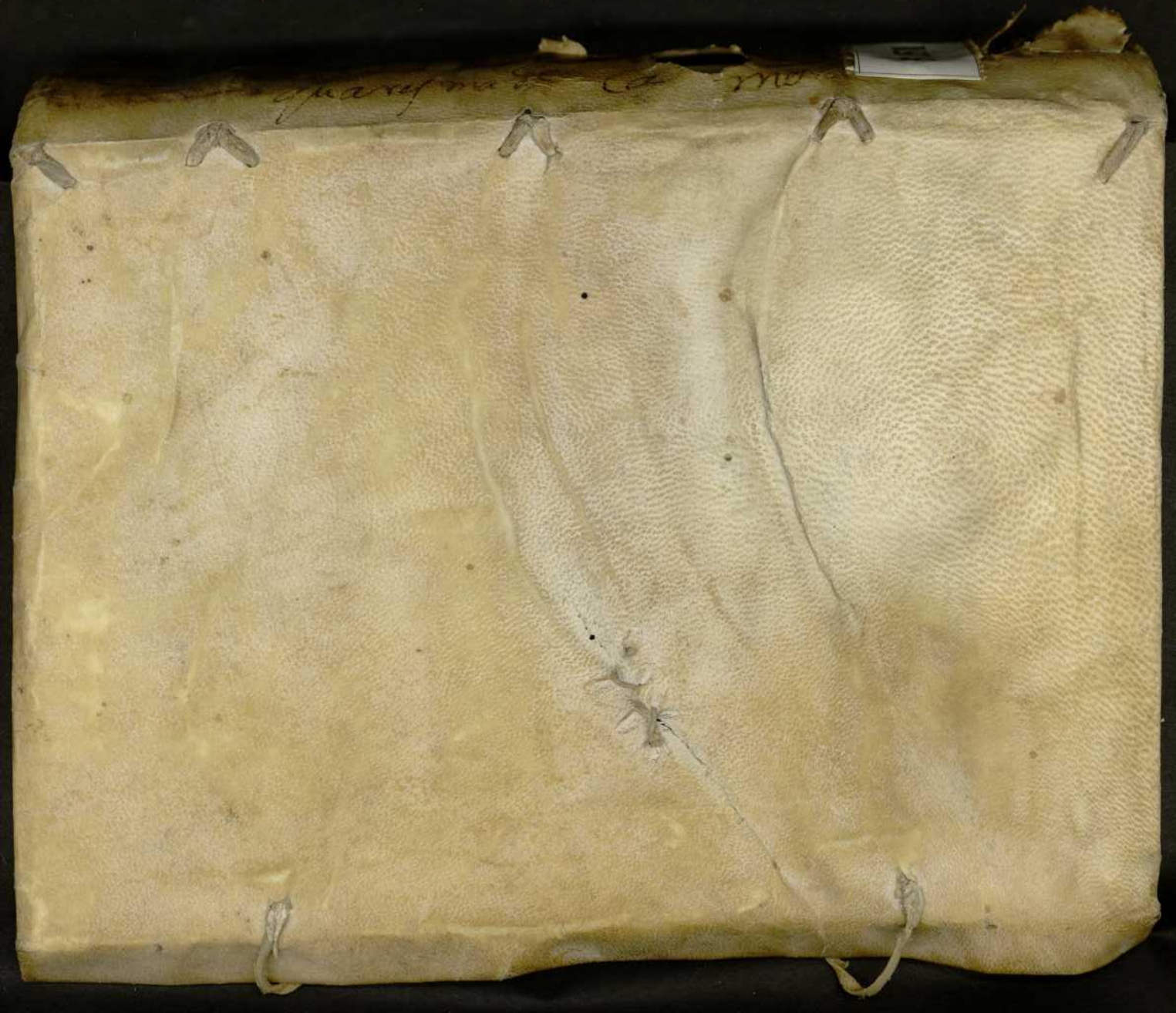
V

Vara y baculo de que sean simbolo.403

Vencedor, como fue recebi-
700
Vengatiuo, quan necio. 43
Vengança se ha de remitir a
Dios. 44
Venus nacida del mar. 362
Vestias todas se repastã en vn
pecador. 588
Vida perfera al Occidente, co
mo. 518
Vida perfera al Septentrion, q̃
significa. 515
Vida perfeta qual sea. 491
Vida nuestra como sea. 59
Vida presente, no es tiempo
de descanso. 236
Vida humana carrera. 631
Vida presente es como carcel.
360
Vida se cansa de la vida. 408
Vida es guerra. 408
Vida es seruicio. 409
Viña, y sus cõtẽplaciones. 248
Viña, y su cerca. 230
Viña, y su lagar. 256
Viña, porq̃ la cerca Dios del
escudo de su voluntad. 51
Virginidad obliga a callar.
473
Virtud sin contrario se mar
chita. 96
Virtud fuera de si no tiene pre
mio. 26
Virtud perfeta, no ay honra q̃
la yguale 26
Virtud, y sus quilates. 25
Virtud en los trabajos se per-
ficiona. 34
Voto discreto qual sea. 296
Voluntad propia, quanto mal
haze. 115
Voluntad de Dios; es escudo
que cerca. 250
Viuora, y con que sana su mor
dedura. 2

Fin de la Tabla.






6
3.151