12169

EL SABIO DICHOSO, Y POLITICO INFELIZ.

SEGVNDA PARTE DEL GRANO DEL EVANGELIO, CHRISTO S. N. EN LA TIERRA.

SEMINARIO DE TODA ENSEÑANZA.

DESDE QVE GANA NOMBRE HASTA SV FVGA A EGIPTO.
LVC. 2. MATH. 2.

ESCRIVE

IOSEPH DE ORMAZA

THEOLOGO DE LA COMPAÑIA DE IESVS.

DEDICA

A LA MAGESTAD DE

CARLOS II.

REY DE LAS ESPAÑAS N.S.

CON PREVILEGIO

En Segovia, *Por Bernardo Hervada*, Año 1672.

Deus iudicium tuum Regi da; & iustitiam tuam filio regis, Psal. 71. 1.

Dabis ergo seruo tuo cor Docile, vt populum tuum iudicare possit, & discernere inter bonum, & malum, 3. Reg. 3. 9.

AL REY N. S. CARLOS II.

D. O. C.

S. C. R. M.

ES voz de la naturaleza, la que dà principio à las doze tablas, y repitẽ los derechos: La alma de las leyes es la salud del pueblo. Compendio en esta toda la pericia de Reynar el Rey Godo, y M. de Reyes Athalarico: Toda la facultad de imperar, dize, comprehende quien ama lo que conduce al publico decoro. Aun la tirania se guarnece con essa especiosa voz, q̃ en todas las sediciones se toma por pretexto, y notan las Histor. mas las de Tac. tan generosa essa atencion, que fingida basta para que parezca noble la ruyndad, y concilie respeto la sedicion. Contra estilo de quien dedica digo las obligaciones de V. M. para sacar à mas luz las de sus vassallos, y mãcomunarme con todos los buenos à la reciproca en que debemos todo el espiritu à la atencion del decoro vuestro. A esta execucion desea mi corta persuasiua sacar sobrecarta. Mas que pienso cõ nota de la generosidad Española? Quien no acredita su juyzio en mostrarse como yo enagenado al amor, y lealtad que à V. M. debe? si: Mas essa predominante maxima que nota de locura mirar mas que à su conueniencia? La irrision con que quando mas templados notan de redentor al que se atreue à dezir por la reputacion de la Corona, y conseruacion publica? Pues como de amar à Dios es consiguiente amar al proximo, con la misma consequencia de amar al Rey se sigue amar sus Reynos, y poner todo el esfuerço, en que bueluã à su antigua reputacion, y grandeza. Quanto se encuentre con ella, aũque se llame seruicio, es ofensa. Podrà la ilusion del antojo, dar nõbre de libertad, à la que en dissipando la niebla, conoce verdadera esclauitud: En el particular queda sin mascara este disfraz. Quien califica de amigo verdadero, ò buen criado, al q̃

Salus populi, suprema lex esto.

Disciplina videlicet imperandi, amare quod multis expedit, Cassiod. 9. var. 9.

3. an. 53. 4. an. 38. & 40. 4. hist. 73.

Nec metu, aut amore, sed ex libidine seruitij vt in familijs priuata cui que stimulatio, & vile iam decus publicũ. Tac. 2, hist. 90.

Vim rebus aliquando ipsa verborum humilitas affert. Quint. 4. inst. 6.

con especie de libertad, le estimula à destruir su patrimonio, poniendole en necessidad de seruir, con essa ilusion de mandar? Quanto excedera à este, la perfidia, si à tal llegase con el q̃ nació para Reynar, no en vn rincon, sino arbitro del mundo? Porque esto es mas imposible asolando sus Reynos, que hazerse poderoso el Señor abrassando su casa, y estado. Yà pues ofrezco algo al seruicio de V. M. oponiendome cõ quãto escriuo, à aquella corriẽte del propio interes, en q̃ solo presumo hazer presa, por las piedras que me arrojan. Asaz empero honran mi memoria, si como tengo obligacio̅, me notan de osado en despreciar ofensiones por el publico decoro. Mayormẽte q̃ quãtos se den por ofendidos, se declarã seruidores de su interes; que este es su Rey, y no V. M. Sirua todo esto para que no le piẽse es ambicio̅, sino necessidad, poner à los pies de V. M. obra q̃ solo le merece por el exẽplar q̃ propone Christo S.N. y porque no tiene mas fin que el seruicio de ambas Magestades. Pues alego tãta disculpa, cierto es que no presumo merito.

Satis superque memoriæ meæ tribuent, vt maioribus meis dignũ, si offensionum pro vtilitate publica, non pauidum, credãt, Tac. 4. an. 48.

A la obligacion natural que inclina los afectos como à centro, à V. M. corazon, y alma nuestra, dan calor las singulares señas, con que se le apropiò, quando nos le diò el cielo. La primera indicacion de no comũ prouidẽcia, es darle quãdo estaua helada la esperãça. Nacieron assi los sujetos en que mas se diò à conocer la omnipotencia. De los Heroes Sagrados Ioseph, Moyses, Sanson, el Baptista, y la Corona de la naturaleza, y gracia Maria S.N. de los profanos Hercules, Alexandro, &c. Funda aqui mejor pronostico la Theologia, q̃ la Iudiciaria: que quando con menos influencia de las causas segundas, obra la primera, quiere darse à conocer en el efecto, y es reputacion de su brazo parezca sujeto milagroso, de quien se declara autor. Confirma la indicacion el generoso, acre, y gallardo espiritu de V. M. adelantado à la naturaleza. Esta aceleracion en sujetos singulares, no es como en los vulgares presagio de malogro, sino comprobacion de que en los Heroes de Dios escogidos son sin dias los partos mas felices del ingenio, virtud, y valor. Aun en las cunas de los Rios que nacen para señorear la tierra con sus caudales, preuiene la naturaleza este decoro: Nunca parecen pequeños, Duero, Hebro, Tajo, y Guadalquiuir: desde el origen corren con ma-

Obseruatũ fere est celerius occidere festinatã naturitatẽ, & esse nescio quã, quæ spes tantas decerpat inuidiã; ne videlicet vltra quã hominibus datum est nostra prouehantur. Quint. in proæ. 6. instit.

ges-

geſtad, que dà à conocer lo que ſeràn. Aſsi en los braços de la Aya ſe moſtrò caudaloſo V.M. en la funcion del peſame de ſu gran padre Phel. IV. N.S. (que en el cielo reyne) y enorabuenas de que renacieſſe la Corona en ſus ſienes, que ni con el tafetan de la gorrilla lugubre podian, y frequentemente arrojaua. mas quando entrò el Embaxador de Francia, pidiò V.M. la gorra, que antes arrojò con enfado, y poniendoſela, diò à conocer de tres años, tiene cabeza para hazer hielmo el tafetan, con quien penſare debil ſu infancia, para intentar lo que Dios con aquel luto le puſo en ella. Aqui diria mejor el Poeta. No obſerueis el nacimiento de los Dioſes timidos de q̃ los hallareis pequeños en la cuna. En los Ceſares los partos del valor ſon ſin dias. Ni es adulacion poetica llamar Dioſes à los ſoberanos Principes, que Dios le concediò el nõbre. Pues la Mageſtad no tiene infancia, no me noten la hable como crecida: ò atiendan los que deben mirar ſolo à ſu grandeza.

D. Hier. Maſcareñas, Obiſpo de Segouia en el diario de la enfermedad y exequias de Phel. IV. N.S.

Parcite Natales timidi notare Deorum. Cæſaribus virtus contigit ante diem. Ouid. 1. Faſt.

Deus ſtetit in ſynagoga deorum: in medio autem deos diiudicat, Pſ. 81.

Aſsiſte de obligacion todo lo fortuito: aquel aſpecto elegante, que hizo en la cuna rethorico à Moyſes tartamudo, mas ſin los embarazos de ſu lengua: la voz qual la ha meneſter el que ha de ſer oydo de todo el mundo. En todo el habito del talle la mageſtad con gala, y agrado. Ni es ligereza de la hedad el continuo mouimiento, ſino feliz indicacion de la que ſerà à ſu tiempo actiuidad. El bullicio de la generoſa infancia, dize Seneca, no es libiandad de animo, ſino teſtimonio de ſu deſcendencia celeſte. De aquel alto eſpiritu es deriuada centella, y à lo celeſte es natural, es quietud el mouimiento. Conſuena lo que dixeron al gran Theodoſio: Deſcanſa de verdad lo Diuino, en perpetuo mouimiento: la continua agitacion, vigoriza la eternidad, y quanto los vulgares tienen por violento, y trabajo, es natural à los Principes perfectos. Como en incanſables circulos giran los cielos: como el mar ſiempre palpitando en flux os parece vital, corazon del mundo, y el Sol no puede eſtar quieto: aſsi tu gran Rey te exercitas; hallas deſcanſo en el mouimiento de los continuos negocios, que en orbe rebuelluen ſobre ti como polo del mundo, ò coluna de la eſfera. El que en la infancia no ſoſsiega ſino en remedos de fatigas belicas, y exercicios de la paz, excederà à Theodoſio en actiui-

Sen. conſol. ad Helu. 6. Quod non mireris ſi primam eius originẽ adſpexeris, Non eſt ex terreno & graui concreta corpore; ex illo cœleſti ſpiritu deſcendit; cœleſtiũ autem natura ſemper in motu eſt.

Panegy. ad Theod. Gaudent profecto diuina perpetuo motu, & iugi agitatione ſe vegetat æternitas, & quidquid homines vocamus laborẽ, veſtra natura eſt, &c.

da-

dades ciuiles, y militares, quando no parezca monstruo lo portentoso.

La segunda indicacion de singular prouidencia desvelada por V. M. se reconoce, en ver militar à Dios por V. M. en quãto la hedad no le concede ser su soldado, y le tiene indefenso. Quien sino su brazo desvaratò tan poderosos designios contra las descauteladas Indias? En Europa quien sino el que en la arena puso carcel al mar, y le haze besar la tierra, quando aun al cielo amenazauan sus olas; reprime tanta soberuia, y desface como espuma, los que como tempestad pensaron inundar nos, y ser esta la ocasion de ensanchar sus playas, vsurpando las de V. M.? Ni luce menos prouido en la serenidad destos Reynos, nunca antes vista en otras menorias. Para esto naciò lo q̃ se dixo mucho antes: O excessiuamente amado de Dios, por quien milita el Cielo, hazen liga los elementos, y siruen debaxo de sus vanderas, sin incũstancia los vientos. Esto haze Dios por V. M. en quanto no le es imputable lo indefenso, empeñando con sabiduria sus primeros años, para que en llegando el tiempo se alifte por su soldado con justa correspondencia; porque quanto mas pone de su parte quãdo no podemos cooperar, mas se enagena, si en dando facultad no concurrimos varonilmente con su patrocinio. Demuestralo el caso de Eliseo con Ioas Rey de Israel, q̃ en su lugar explico. Mas no frustrarà V. M. tantas esperanças como nos dan los grandes aparatos con que Dios le ha preocupado. Madrugarán à par del ingenio, y brio las operaciones que apresura ser V. M. alma destos Reynos, y es preciso estèn como cuerpo sin alma hasta q̃ V. M. los haliente. Para este fin acelera Dios, como notè, los espiritus en los excelsos Heroes. Despreciolo que de Hercules, Alexandro, y Caton se dize en sus niñeces; porque en sus exclarecidos progenitores, tiene V. M. mas propios exemplares. Los Señores Reyes D. Alonso el XI. D. Henrique III. D. Iaime el Conquistador, D. Fernando el Cath. niños se hallaron en grandes batallas, que con su presencia vencieron, ò rõpieron ligas mas peligrosas a la sedicion. Dauid eligido de Dios para gran Rey, mucho antes de correrle tales obligaciones, diò à ver de 16. años, que no tenia ociosa la aceleracion del valor con que Dios le preuino, tomando por juguete, y trabesuras de aquella hedad, desquixarar leones, y ossos con la

On mitũ dilecte Deo, cui militat æther. & cõiurati veniunt ad classica venti, Claud. ad Theod.

4. Reg. 13. 14.

se-

seguridad que si retozraa cõ corderos. Destas animosas trabe-
suras vemos en V.M. señas, entretenido en remedos de la
guerra, y en matar fieras. Acrecientaq̃ a los que diò Dios el im
perio niños, niños les diò la suficiencia, como en los referidos
progenitores de V.M. vimos, y en el inuicto Emperador Car
los V. de quien V.M. tomò el nombre para excederle, y ha-
zerle mas nombrado. Salomon de pocos años amado, y temi-
do en su Reyno por el juyzio con que sacò la espada para vn
niño. Mas el exemplar de todo Christo S.N. obgepto, y suje-
to deste libro, donde le vemos ganar nombre de ocho dias cõ
sangre derramada: sujetar luego à su imperio tres Coronas, y
burlar como por juego de niños la poderosa astucia del tyra-
no Herodes, porteando al hombro su imperio; enseñando ser
este inseparable de quien le tiene en si. Supo dezirlo Aristipo
naufrago, y agassajado por sabio de los de Rodas à donde le
arrojò la tormẽta: y escriuiò à sus ciudadanos; enseñad à vues
tros hijos adquirir, lo que quando naufraguen, los siga à na-
do, y haga patria el destierro.

Eccles. 47. 3. Cum leonibus lusit quasi cum agnis, & in vrsis similiter fecit, sicut in agnis ouiũ in iuuentute sua, & 1. Reg. 17.

3. Reg. 3.

Pues el Señor que desde que naciò, tomò las cargas del im
perio vniuersal al hombro, le puso en los de V. M. de pocos
mas dias, por quenta suya corre darle la suficiencia, sino reusa
el peso. Señor en el estado presente, aũ la celeridad parece tar
dança; ni nos basta buen Rey, sino grandissimo, por el desma
yo en que V.M. halla su Monarchia. Aplica no pocos estimu
los, el alto espiritu de su primo, y hermano, que como dexò
en la campaña las fajas, piensa ponerlas al mundo emboluien-
do los Reynos de V.M. que por ser sombra proporcionada al
talle de su Rey los va ssallos, pueden sin vltrage parecer niños.
Destos Reynos dixo Daniel à la letra. *Commiscebuntur hu-
mano semini, sed non adhærebunt sibi.* Mezclaranse con mu
tuos casamientos, mas de verdad no soldaràn entresi; como no
forja el barro con el hierro, por mas que se amasse. No le pode
mos negar excelsas prendas al que Dios puso por contrapeso
desta balança para que no se alçasse con todo. Obra en todo
por si, tã Mecenas de las letras, como Cesar prestò à las armas:
fomenta los comercios, como si solo se entregara à la mercã
cia, conociendo que la opulencia del Reyno, es neruio de las
armas, y haliẽto de las letras. Reparte por si todos los premios,
con que no ay otro à quien se proçure agradar. Todos estos,

Dan. 2. 43. & Hiet. in prol. b. Rerum euentus optimus prophetiæ interpres.

Confitẽtibus magis, quã volencibus hominibus, ad famam peruenijt. Sen. in proæ. l. 7. Cõtrou.

di-

Isa.8.3. Voca nomẽ eius Accelera spolia detrahere: festina prædari.

digo, son estimulos à la aceleracion cõn que V.M. ha de salir al opósito. Si empereza en disculpas de la hedad, entrã luego con mas fuerte atractiuo los diuertimientos de la juuentud: logran sus lazos los cazadores, de que abundan los Palacios de Principes mozos, como los preuiene Aristoteles; y los llama bien cazadores en las astucias, y cebos con que procuran cazar al Leon, y como cayga en el lazo, poco les duele que le haga mal lo que le prende. Aquel Rey que muchacho mataua entre sus brazos los Leones, crecido desconfia de sus fuerças, y se acoge à las diuinas, para escapar destos cazadores domesticos. Mas si el Leon conociera, que el cebo con que le saborean el apetito, es para cogerle, perdiendo la Corona, y libertad, que hiziera con el cazador auiendole à las manos? Dezir esto es verdadero amor, y solicitud de que V.M. tenga solido, y constante contento. Las recreaciones, y gusto de los Reyes, no andan en la baxeza de los vulgares: Consisten en sujetar rebeldes, reprimir tyranos, hazerse arbitros de la paz, y de la guerra, y su nombre venerado, amado, y temido por justos, y magnanimos. A esto se siguen todas las otras fiestas como sombras, que solo despues pueden dar satisfaccion. A poco descuido Señor faltara paño en que cortar, ni hilo avrà para prender los girones. El mayor Artifice, si le falta material en que lucir su valentia, queda como hombre inhabil.

8. Polit. 9.

Psal.90.3. Ipse liberabit me, de laqueo venantiũ.

Sidonio. Ludus erat puero raptas ex hoste sagittas-- --Festina tentare manu.
Claud. Flectere ludus equos--Regnumque feroces exubiæ tibi ludus erant.

La tercera indicacion de no comun prouidencia en el nacimiento de V. M. es la misma que reconocio Philipo en el nacimiento de Alexandro; que fuesse quando florecia Aristoteles, con cuya enseñança seria digno de tal Padre, y tãto Rey no. Mas esta omito, porque aun que solo ofenderia al interesado, de mi debe estar lexos aun la sombra de adulaciõ, y es mas propio seruir à su modestia. Mejor Maestro, y mas proporcionado à la hedad, y à la grandeza de V.M. se ofrece en estas niñeces de Iesvs, quien porque à la primera hedad son amargas las letras, las endulça puesto en la primera de la cartilla, y en vna palabra compendio quanto ay que saber, porque sin dilacion, ni dificultad entre la enseñança. Otro soborno à la infancia, ofrecerla sabiduria sin letras: demuestro q̃ sin ellas se halla, no solo con Platon, y Seneca, mas cõ el Espiritu Santo. Con todo pido alguna letura; porque como el fin desta obra, es el seruicio de V.M. no llegarà à su noticia lo que pue-

Gratias ago Dijs, non quia natus est mihi filius; sed quia tẽporibus vitæ tuæ natus est. Spero enim fore, vt à te doctus, dignus existat, & nobis, & tanto regno. Plutar. in eius vita.

de

de ſerle de mas vtilidad ſino ſe manda leer à lo menos deſde la pag. 60. à la 64. y de la 341. à 349. Dõde aũq̃ en cifra vera el adelãtado ingenio de V. M. ſin mas arbitrio q̃ la ſegura, y cierta Theol. ſu patrimonio muy aumẽtado, y el de ſus vaſſallos mas crecido. No pareciò à los prudẽtes cõuenia en libro mas claridad, ofreciẽdola en memorial, quando ſe me pida. Muy lejos de arbitriſta, porq̃ ſin mas medios q̃ ſeguir las opiniones. Dire mejor, lo q̃ no eſtà en opinion, mas es del todo cierto en Theo. y Iuriſpr. deſpreciar probabiliſtas, q̃ cõ eſpecie de ensãchar, nos hã pueſto en la mayor eſtrechez, con lo q̃ por lo menos, cuidẽtemẽte es menos probable, y cõtrario à la ſalud publica, y mas à V. M. cõ vn Theo. digo, q̃ ni tema, ni eſpere, ſerà V. M. el mas poderoſo del mũdo, y ſu Reyno el mas opulẽto.

Demueſtro no ſerlo yo, haziendo à V. M. vna ſuplica, en q̃ podra luego como Salom. hazerſe amar, y temer la niñez. En las carceles deſtos Reyn. parã muchos años los sẽtẽciados à galeras, y preſidios, valdãdoſe, y muriẽdo en los calavozos; ò pagãdo dos vezes ſu delito, q̃ cõ pocos mas años, y menos trabajo, q̃ paſsã en calavozos, ſatisfaciã en galeras. Eſto quiẽ no ve en quãto de ſeruicio es de Dios, y de V. M. los Iuezes inmediatos, hazẽ lo q̃ puedẽ para exonerar las carceles: reſpõdeſeles q̃ no ay medios para cõducirlos. Es de ſaber, q̃ las beetrias pagã lo q̃ pareciò baſtãte para cõprar galeotes, aũq̃ no huuieſſe sẽtẽciados. Es muy cõſiderable ſuma, y no baſta ni para conducir? De paſſo en eſta migaja, vera V. M. los ſumideros de ſu R. haziẽda, y oira los clamores deſtos purgatorios viſibles, dõde almas, y cuerpos perecẽ: Siẽdo cierto q̃ Dios los oye, y q̃ por injuſticias, y dolos trãsfiere à otras gẽtes los Reyn. Aſsi el animoſo, y prudẽte Señor Rey Henr. el Enfermo, dezia; no temo exercitos enemigos, ſino quexas de vaſſallos oprimidos. Llene Dios las bẽdiciones q̃ à V. M. echã; oyga nueſtras oraciones, ſerà el mas biẽauẽturado de la tierra, cõ mas Reyno en el cielo: Y pues ſe gloria en tener por Cetro en la mano el coraçõ del Rey, llene eſſe coraçõ para llenar ſu mano, y ninguno otro piẽſe q̃ le tiene en la ſuya. A eſta inclinaciõ, incline el orbe à los pies de V. M. y guarde ſu R. perſona, como la Chriſtiãdad ha meneſter.

Pſal. 11. 9. Propter miſeriam inopum, & gemitũ pauperũ, nunc exurgam dicit Dominus.

Eccleſ. 10. 8. Regnũ a gente, in gentẽ transfertur, propter iniuſtitias, & iniurias, &c.

Prouer. 21. 1. Cor regis in manu Domini; quocumque voluerit inclinabit illud.

Señor.

A. L. R. p. de V. M.
ſu vaſſallo zeloſo.
Ioſeph de Ormaza.

FE DE ERRATAS

PAG. 1. contada, lee cortada, p. 7 indecente, l. decente, p. 6. faciem, l faciens, p. 9. inductum, l. inditum, p. 11. Aquis grande, l. Aquis gran, Carolo, l. Carloi, p. 12. decem, l centum, p. 17. caluis, calicis, p. 21. Arser, l. Aser pag. 22. appardit, l. apparuit p. 24 eiaculari, l. eiaculari p. 25. araron, l. rayaron, p. 40 memento, l. momento p. 43: duda, l. deuda, p. 51 temidos, l timidos, b. nimo, l minimo, p 58. facilidad, l. felicidad, p. 64. ſtinguere, l. extinguere, b. ſciẽtillam l. ſcintillum, p. 66. eſquieces, l. eſquiueces. 67. conoce, l. concede. 70. munus, l. manus, 88. orros, l. otros, 85. obliguo l. obliquo, 90 caput, l. brachium, 95. licito, l. ilicito, 97. crimoſæ, l. crim. noſæ, 99. ibuiſſet, l. libuiſſet, b. impera, l imperaret, 99. Futeretur l. pateretur, 100. adolere, l. abolere, 105. Cabylon, l. Babylon, 107. Auguſtino, l. Auguſto, 109. memento, l. momento, 110. arguetnum, l. argentum, 112. dicedere, l. diſcere, 121. zito, l. Tito. 122 ſordibus, l. ſordidus, b. tendo, l. entendido, 135. tinaz, l. tiznan, b. ad maig. humis horis, l. humani oris, b. anpedũt, l. anteponunt b. prodi ores, l. proditores, 141. in marg. reſponſurum, l. reſponſum, b. magni, l. Magi, 142. in marg. viſis, l. vaſis, 146. ceitarum, l. ceterarum, 149. Mario, l. Maſio, 196. pintura. l. pretura, 197. manos, l. manus.

Este libro intitulado: El Sabio Dichoſo, y Politico Infeliz, ſegunda parte del Grano del Euangelio, Chriſto en la tierra, con eſtas erratas correſponde à ſu original. Madrid, y Febrero, 5. de 1672.

Lic. D. Franciſco Forero de Torres.

SVMA DEL PRIVILEGIO.

TIene priuilegio Ioſeph de Ormaza de la Compañia, de la Reyna N. S. para imprimir eſte libro intitulado, *El Sabio Dichoſo, y Politico Infeliz, ſegunda parte del Grano del Euangelio.* Chriſto en la tierra, por tiẽpo, y eſpacio de diez años, eloquien ſu poder huuiere, que ſe cõtaràn deſde el dia de la fecha, y no otro alguno, como largamente conſta de ſu original, deſpachado en el oficio de Gabriel de Areſti, Eſcriuano de Camara. Dada en Madrid à 2. de Febrero de 1671.

SVMA DE LA TASSA.

TAſſaron los Señores del Real Conſejo, eſte libro intitulado, *El Sabio Dichoſo, y politico Infeliz, ſegunda parte del Grano del Euangelio, Chriſto en la tierra,* A ſiete maravedis cada pliego, como conſta de la fee que dello diò Gabriel de Areſti, Eſcriuano de Camara de ſu Mageſtad. En Madrid a 5. de Febrero de 1672.

LICENCIA DE LA RELIGION.

ANtonio Gonçalez, Prouincial de la Compañia de Iesvs en Caſtilla: Por particular comiſion, que para ello tengo del M. R. P. Iuan Paulo Oliva nueſtro preposito General, doy licencia para que ſe imprima vn libro, cuyo titulo es: *El Sabio Dichoſo, y Politico Infeliz, ſegunda parte del Grano del Euangelio;* Compueſto por el P. Ioſeph de Ormaza de la miſma Cõpañia: El qual ha ſido examinado, y aprobado por perſonas doctass, y graues, de N. Compañia. En teſtimonio de lo qual di eſta firmada de mi nombre, y ſellada con el ſello de mi oficio. En eſte N. Colegio Real de Salamanca, Marzo 29. de 1670.

Antonio Gonçalez

LICENCIA DEL ORDINARIO.

NOS el Lic. D. Antonio de S. Pedro Canonigo desta S. Iglesia Catedral de Segovia, Prouisor, Oficial, y Vicario General de su Obispado, por el Illustrissimo Señor D. D. Geronimo Mascareñas del Consejo de su Magestad, Opispo de dicha Iglesia, &c. Por la presente autoritate ordinaria, damos licencia, qual de derecho se requiere, para que se pueda imprimir vn libro intitulado; *El Sabio Dichoso, y Politico, se Infeliz. Segunda parte del Grano del Euangelio.* Cõpuesto por el P. M. Ioseph de Ormaza de la Compañia de Iesvs: Esto por quanto por comission nuestra le ha visto el Señor Lic. D. Miguel Perez de Lara, Canonigo de la S. Iglesia, y por el parecer, y censura, por el dada consta, no ay en dicho libro cosa contraria à N. S Fé, y buenas costumbres; assi se dà licencia, auida la de los Señores del Real Consejo de Castilla. Dada en Segovia à cinco de Noviembre, de 1670.

Lic. D. Antonio de S. Pedro.

CENSVRA DE D. MIGVEL PEREZ DE LARA, CANONIGO DE LA S. IGLESIA de Segovia.

POR comision del Señor Dotor D. Antonio de S. Pedro, Canonigo de la S. Iglesia de Segovia, Prouisor, y Vicario General en su Obispado, he visto el libro intitulado el *Sabio Dichoso, y Politico Infeliz, Segunda parte del Grano del Euangelio*; escrito por el P. M. Ioseph de Ormaza de la Compañia de Iesvs. Y a la aprobacion que grangeo vniuersal el primero, escusa la particular mia; y es Euangelio, que es Grano, limpio no solo de quanto pueda ofender la sana dotrina, y buenas costumbres mas aun de la mas leue aristа, que ofenda los ojos en tãclara enseñança: grano que puede hazer feliz esta era poco dichosa. Nota el Autor con la discrecion de que està lleno el libro, que los que hablan claro, no dizen mas que vna cosa: los q̃ dizen con preñada obscuridad, dizen quanto saben sacar à luz los buenos ingenios q̃ los leen: Falsificalo en si, pues siendo de claro estilo: *Plus intelligendum, quam legendum*: Se entiende mucho mas que se lee: Y dexa al ingenioso, campo donde hazer cosecha propia de su grano, despertandoles diuersos discursos. Estos ban llenos aunq̃ comunmente singulares, de solida erudicion sagrada, y profana, de modo que no solo podemos dezirle como de Mario; *Habebat in sua potestate ingenium*, sino que tambien tiene en su potestad los ingenios de los mejores Autores, señaladamente muestra en este libro ser S. Aug. su dueño, y estar dueño de Tacito. Cõ S. Aug. puede auer contraido por la ingenuidad: con Tacito solo por la aduertencia, porque nadie mas ageno de malicia. *Senec. in prol. ad l. 4.*

En que me he satisfecho, à lo q̃ me oponia antes de conocer tanto el sujeto: como con tantas recomendaciones de nacimiento, estudios vniuersales, ingenio singular, y costumbres inculpables, no le hallamos mas que estudiante, sin otro grado? Pocas vezes tùuierõ mas los muy ingenuos zelosos del decoro publico, como este libro atestigua serio su Autor. Mas puede peligrar en vanidad, q̃ en quexa hallarse a pie, y descollar sobre los que estàn mas a cauallo. No ha menester le midan con la vara, quien por si tiene estatura grande. El coloso echado en vn pozo, sobresale; el pigmeo puesto en la torre parece menor. Ay felicidad como poder dezir? *Attulisse ad amicitiam, quod non à Principe acceperit; nec accipi possit.* Lo q̃ tiene solo a Dios debe, y ninguno otro se lo puede quitar. Haze suyo con demasiada propiedad lo que de Labieno dize Sen. *Maximus orator, qui per multa impedimenta eluctatus, ad famam ingenij confitentibus hominibus, magis quam volentibus, peruenijt. Magna autem debet esse eloquentia, quæ inuitis placeat. Cum ingenia fauor hominum ostendat, fauor alat, quantam vim esse oportet, quæ inter obstantia erumpat?* Portugal corresponde a lo que celebramos a su Viera, en lo que aplaude este Autor, sin quebrar el fauor su entereza: sin declinar a satira de la nacion, como aquel. Espero ha de conseguir mucho en lo que desea, encendiendo nuestra remisa nacion, en zelo del bien publico. Assi repito, que todo es conforme à buena dotrina, y reformacion de las costumbres: por lo qual merece que v. m. le dé la licencia que pide. Segovia à 29. de Octubre de 1670. *Quin. in dialog. or. In prol. ad l. 7. cõtrou.*

D. Miguel Perez de Lara.

APROBACION DEL MVY R.P. M. Fr. LVIS DE BVSTAMANTE, AB. AD que fue del Real Monasterio de S. Salvador de Lerez: Difinidor, y Predicador General de la Sagrada Religion de S. Benito, y Predicador de su Magestad, &c.

M. P. S.

MAndame V. A. Ver vn libro intitulado, *El Sabio Dichoso, y Politico Infeliz, segunda parte del Grano del Euangelio*, Su Autor el R. P. M. Ioseph de Ormaza de la Sagrada Religion de la Compañia de Iesvs, Lector de Theologia, y que de mi censura, debo reeclar el titulo de censor, porque ni tan gran Maestro le necesitaua, ni en mi suficiencia ay senos donde quepa. He leydo varias vezes (no se si con el deuido aprobechamiento) la primera parte, y crei seria primera sin segunda; puedo dezir me parece sin primera; y auiendo considerado esta segunda, le doy el grado de primera. Hame admirado, y mucho, como vn solo grano và fructificando tantos, y tan saçonados frutos de erudicion, ingenio, y espiritu: Mas conociendo al R. P. M. debe cesar la admiracion: porque siendo su discrecion tanta, y sus letras tan conocidas, no es mucho que en la preñez de su grande ingenio, vn grano aya fructificado tantas mieses llenas de sabiduria. Pues como dixo bien Plutarco: *Peritiæ omnis laus non petitur ab effectu magnæ molis, sed plerumque, liquet maior industria in re modica.* Ostentar en pequeñeces la grandeza, deuiose siempre à la valentia del artifice. No fuera Myrmecides tan celebrado de Ciceron, si à la carroza que fabricò de marfil no pudierar seruir espaciosamente de cortinas las alas de vna mosca: y la nave que dispuso su ingenio no la ocultaran las alas de vna abeja. *Etiã inter Deos Myrmecides minutorum opusculorum fabricator fuisse videtur.* Aplicado està este seruir al grano que tomò por diuisa la pequeñez, y la nada, hasta encerrarse sin diligencia humana, en los surcos de la tierra virgen. *Exinaniuit semetipsum, &c.* Ioseph leuantò edificios para recoger lo que este solo grano multiplica llenando, no los Alolies de Egypto, sino los graneros de la Iglesia. Al primor grande de N. Autor M. se debe, que vn grano solo aya fecundado en tantos, y tan copiosos discursos, limpios de toda paja? Y en su compendiosa difusion, acredita mas arte q̃ Myrmecides. En qualquiera discurso se le puede, y debe dezir; *Magni artificis est, clauisse totũ in exiguo.* Mas donde à todos es mas visible este primor de gran artifice, es en la vida de Herodes, de que ay libros grandes escritos: mas en ningun volumen, se hallara mas historia, y en todos menos enseñança, que la que ciñò el autor en 4. pliegos. *Magni artificis, &c.*

Hallo assimismo aqui la mas Soberana Alestromancia: porque en esta mesa de entendimiẽto propone granos con muchas letras para que aun mesmo tiẽpo coma, y lea el q̃ desea aprobechar en toda doctrina. Voces tienen sus conceptos, pero las q̃ con energia bastan para su inteligencia, y no mas, siguiẽdo el precepto de Theodor. que dixo que el gastar muchas voces, era poner arriesgo el credito de los conceptos. Theod. *Potius est mandare verba quam res.* Tiene este libro para ser de todos gustosamente celebrado, lo que pedia Hugo, que sõ las quatro partes, que hazen bien vista la Sagrada Philosophia. Amor, Sapor, Cura, & Vigilia. El amor en la nobleza de su genio, y blandura de las voces; el trabajo, en la erudicion, el cuydado en lo sano de la doctrina, y catholicas dogmas; el desvelo en el ajuste armonioso de los conceptos, y su ingenio sin aplicacion; con que camina segura esta obra, y su Autor sin riesgo de la cẽsura. El autor tiene las calidades que buscaua Augustin. *Eligendus est magister probæ ætatis, sanctæ vitæ, & eruditionis*; su modestia tan conocida me embaraza la explicaciõ destas palabras. El libro como parto de Maestro en quien concurren tãtas calidades, es el testimonio mas irrefragable de su gran caudal, pues me assegura que todas las esciencias le dieron noticias para bestirle; manifestando en la diuersidad de ellas la grande intelligencia del sujeto en todas letras. Bien puede con ellas despreciar puestos, y hazer vanidad de que le midan sin peana. Y tengo à singular prouidencia nos aya Dios dado en este tiempo hombre tan independente de comodidades, por quien tenga voz entera la razon. Ni le podran dezir lo que Iacob Magno dixo de algunos que amontonauan noticias sin plena inteligencia en ellas. *Plures enim aliarum scientiarum documenta quædam audierunt, quia tamen artes ignorarunt, ideo vix ad plenum aliquid intelligunt.* Por lo qual digo merece la licencia que pide à V. A. Este es mi sentir saluo, &c. En San Martin de Madrid à 23. de Henero de 1671.

Plut. in Ale.

Peñaf. prosep. de Chris. 4. ad finẽ §. 2. fol. 236. c. 2. Hug. Endidas calicõ par. 2. Aug. bis. 79.

Iacob Mag. in sophlogi.

El Maestro Fray Luis de Bustamante.

PRO-

PROLOGO.

GRAN parte deſte libro, tuue eſcrita en latin, como ofrecì en el primero, y me perſuadiò, es ſer buen Caſtellano, faltar aqui en la palabra. Ingenuidad es à lo menos, poner mas claros los defectos, ſujeto à la correccion vulgar, mas atreuida, con los que no cautelan ſu reſpeto, con la grauedad latina. Algunos que ſe hallan en la primera graduacion de nueſtra eloquẽcia, ſin mas conocimiento, que por lo impreſſo, me eſcriuieron de oficio diſuadiendo el paſſar al latin, donde otros ſe han traducido: Otras razones dauan, que ni puede creer la preſuncion, y menos referir la modeſtia. Determinome como imperio el P. Martin de Eſparça mi Maeſtro, y del mundo en dos to. donde comprehendiò la Theologia, cõ tan compendioſa difuſion, que en tanta breuedad, nada echa menos el noticioſo, y halla mucho adelantado, el que mas diſcurre. *Magni artificis eſt clauiſſe totum in exiguo.* Iuizio à que refiere Roma. 20. años hà, las mayores reſoluciones, no podia dexar de tener cõ el dicipulo autoridad de Romano imperio, eſcriuiendome à favor del romance, quiẽ le es menos familiar. Menos baſta para determinar à quien es tan Plebicola, que por ſeruir en algo à mi nacion, no dudo padecer deſcredito de vulgar, quando como dezia Tac. 2. hiſt. in fine. Deſpreciado el decoro publico, parece delirio mirar mas que por ſi; como ſi pudiera algun miembro conſeruarſe, pereciendo el cuerpo? De que nace ſaber pocos lo que quieren, quedando deſcontentos en lo que mas deſearon. Lucretio, l. 3.

Vt nunc plerumque videmus;
Quid ſibi quiſque velit, neſcire, & quærere ſemper.

Mas à la grandeza deſta Monarchia, de que podre ſeruir deſde vn rincon? Reſponde por mi Sen. de traq. ani. c. 3. *Nec enim is ſolus Reip. prodeſt, qui candidatos extrahit, & tuetur reos, & de pace belloque cenſet; ſed qui iuuentutem exhortatur, qui in tanta bonorum præceptorum inopia, virtute inſtruit animos, qui ad pecuniam luxuriam que ruentes, prenſat, ac detrahit, & ſi nihil aliud, certe moratur, in priuato publicum negotium agit.* No ſolo aprouecha à la Rep. el que prouee ſus pueſtos en la Camara, defiende los reos en los eſtrados, y en el Conſejo de Eſtado, arbitra en la paz, y guerra con meditado juizio: tambien el que exorta la juuentud, y en tanta eſterilidad de buenos maeſtros, inſtruye en virtud los animos, que à los precipitados por la codicia, y torpeza, los detiene, y retrae, ò à lo menos, los retarda, eſte en lo priuado, haze el negocio publico. No milita menos el que guarda las municiones, y viueres, que el que anda entre las picas en la batalla. Aũ los que deſpeados quedaron à la lengua del agua al torrente Beſor, quando los demas ſoldados ſiguierõ cõ Dauid el Amalequita, haſta quitarle la preſa de Scileg, juzgò el prudente Capitan dignos de tener igual parte en el deſpojo, que los que pelearon: y la opiniõ contraria, dize el Tex. fue ſolo de los peſsimos, y iniquos. *Reſpondens que omnis vir peſsimus, & iniquus.* 1. Reg. 30. 22. Demas que aquellos deſpeados ſiruen à la expedicion de los brioſos hõbres de manos, los que ò por eſtropeados de la rueda, ò porque guſta dello quien manda: *Reſidere eos iuſſerat in torrente Beſor*, v. 21. Reſiden al torrente caudaloſo, à la lengua de la afluente eloquencia. Honrò Dauid ſu quebranto, con nombre de quedar en guarda del bagage. *Æqua enim pars erit deſcendentibus ad prælium, & remanentibus ad ſarcinas*, v. 24. No ſolo guardan, ſino lleuan las cargas, los que de razon, debian tener, quando menos, ocio eſtudioſo. *Alioqui eloquentia bonarum artium princeps, ſordidis miniſterijs fædatur*, Tac. 11. an. 6. Amancillan en ſordidos miniſterios la princeſa de las buenas artes, quando por adquirirla eſtudioſos, abandonan intereſſes, y deſprecian ſolicitudes familiares: *Neque enim eloquentiam contingere gratuito: omitti curas familiares.* Ni es menos mil jrar la pluma, q̃ el hierro, cõmo explica en el ayre la ſaeta, y ſantos, y profanos decantaron. En cola tan ſabida baſte remitirme à la oracion valiente ſobre quanto ſe ha dicho de Vliſ. 13. Met. Ouid. que por ella le dieron el eſcudo de Achiles, y no al valiente Ayaz, ibi.

Mo-

Mota manus procerum, & quid facundia posset.
Tunc patuit, fortis que viri tulit arma disertus.

Es, empero, tartamuda la eloquencia profana comparada con la sagrada. De los que estàn à las riueras cristalinas de la Sagrada Escritura se entiende. *Oculi eius, sicut columbæ, super riuulos aquarum.* Cant. 5. 12. Beda, l. 5. in Cant. *Columbæ si quidem super riuulos aquarum, non solum propter potum, vel lauacrum, vel loci amœnitatem, ac munditiæ residere solent: sed etiam vt venientis vmbram accipitris in aquarum perspicuitate præuidere, ac sic immi nens ab hoste periculum euadere possint.* Sus ojos como los de la paloma sobre las riueras de las aguas. Reside su candor en esse puesto no incauto, porque no solo por la bebida, amenidad, y limpieza le ocupa, sino porque en los cristales, preue la sombra del gauilan, y assi euita los peligros inminentes. Candor de palomas en la escuela de Dios, no impide prudencia de serpientes. porque amando claridades, no estàn desacauteladas, à los riesgos que padece, quien solo busca la amenidad à la lengua de lagua lisongera. En la profundidad ponen los ojos, quando en la orilla los pies. Ignorante es la malicia que piensa, viuir mas aduertida en su gouierno, con las sospechas de Cornelio Tac. que con las demonstraciones de la sabiduria: Esta es corriente, los de mas son charcos. Demostrar esto aun en la enseñança ciuil, es intento deste libro, en que veremos preuenidas en vn Cap. de S. Math. las mas, y mas selectas maximas de Tac. en quien adoran los politicos profanos. En pocos rasgos de la perspicacia de S. Iuan, no fuera mucho hallar muy adelantado, quanto discurriò la cautela: lo que mas prueba es hallarse, en vn capitulo de S. Math. que candidamente refiere la jornada de los Reyes. Estos sin doblez penetran el animo doblado de Herodes, y cõ doblado animo que le encontraron, le huyen; enseñan con solida sabiduria quanto conduce à la buena estrella: y aquel no halla camino mas que para perderse, guiado de los batidores de la malicia.

Nadie dudo, aun de los Gentiles que las manexarõ, como Ptolomeo Philadelphio, Demetrio Phalerco, Platon, y otros, que las Sagradas letras son el Oceano de la sabidaria. Yo las busco sciencia, practica de economia, y politica christiana, y hallo en su enseñança comparada con la mayor aduertencia de politicos profanos, Tac. Polyb. Plut. Arist. y los demas, la diferencia, que de vn charco, al mar Oceano. Quiẽ duda que quãto estos dixeron acertado, fue deriuado del P. de las lumbres? Pues con que diferencia confiaria los secretos de su verdad, los primores de su perspicacia, à vn Gentil ciego; ò à vn Euang. y Propheta? Cartas de confederacion escriuiò Ionathas à los Espartas, y aduierte en ellas, q̃ no haze liga porque los aya menester, pues tiene al lado los sagrados libros. *Nos cum nullo horum indigeremus, habentes solatio sanctos libros*, 1. Mach. 12. 9. Pues essos libros que hazen al caso para los aprietos de guerra, y paz en quẽ se halla? No ay tal armeria, ni otras maximas ciertas para la conseruacion de la Rep. que gouierna. Es la Escrit. aquella celebre torre, Cant. 4. 4. Fortificada de baluartes, de que penden inumerables escudos para nuestra defensa, dize S. Th. b. *Hæc propugnacula sunt diuinarum scripturarum sacramenta, de quibus veluti iacula procedunt, quibus aduersariæ potestates repelluntur.* Aqui ay armas defensiuas, y ofensiuas, para mantenernos en paz, y guerra. Son pueriles en su comparacion los preceptos de Vegecio, y los demas. Porque los Machaub. conociendo esto, buscaron con prudencia humana confederaciones cõ los Roman. y Espart. sienten los PP. ap. Salia. tuuieron tan infeliz fin Iudas, Ionathas, y Simon, pagando en desgracia tẽporal, auer parecido en aquellos pactos temporales.

Aquella muger fuerte, Matrona de prouidencia, y gouierno admirable q̃ celebra Sal. 31. Dize Lyr. con Rab. Salo. y otros es la Escrit. en q̃ se halla con la alteza de los secretos sagrados, hasta la mas menuda aduertencia del gouierno de vna casa: el de las Rep. y Reynos quien lo duda leyendo el libro de las batallas del Señor, el de Iosue, Iuezes, y Reyes? Mas que cito libros; que capitulos por la enseñança ciuil? Vna sola clausula sagrada, y la que parece menos acordada, basta para hallar mas aduertencias conueniẽtes, que en todos los politicos profanos. Doy exemplo. Despertando Saul sobre alcado, por auer estado

en

en el sueño al arbitrio del enemigo su vida, dixo con la indeliberacion de tales lances, la que llaman verdad de perogrullo. *Benedictus tu fili mi Dauid; & quidem faciens, facies; & potens poteris*, 1. Reg. 26. 25. Bendito seas tu hijo mio Dauid: De verdad que haziendo haras, y pudiendo, podras. Esta clausula parece de quien aun está dormido: Hizole dezir Dios mas de lo que sabe, y quiere: En esta proposicion identica que parece de quien no esta en si, que maximas secretas de gran Governador no se contienen? Haziendo haras: esto es; tu dezir sea hazer? Antes sea executado, que preuisto, assi saldràs con quanto intentes. Obrando por tu resolucion, no dexando à los consejos, ni à los exercitos que lo hagan todo, haras quanto quisieres. Haziendo en vnos, deshaziendo à otros, todos seran tus hechuras, assi tendra efecto lo que intentes sin cõtradicion. Haziendo haras; esto es no queriendo mostrar el poder en destruir, sino en edificar; en hazer bien, y leuantar caydos beneméritos, sacando del polvo los desechos. Ni con omision, ni remision dilates la execucion en lo acordado, que haziendo como rayo, lo que como nuve con espacio, y obscuridad concluas, tienen buen efecto las resoluciones. No retardes lo que conuenga hazer en beneficio publico, ò priuado, que deshaze lo que haze, quiẽ difiere, ò dificulta el beneficio, y se buelue piedra el pan retardado. Assi llaman pan lapidoso, el bien que tarde se haze. Haràs haziendo si escusas ostentaciones, y dichos en el bien que hagas. Quien lo ostenta; quien haze cargo, quanto haze deshaze. Sepan en tu Reyno que no ay otra mano que temer, ni de q̃ esperar, y haziendo haràs, todos volaran à la seña de tu mano. Si dàs lugar à que otro se atribuya hechuras, por no dezir lo que le disguste, callaran lo que te importa saber; asentiran los ministros à lo que deuian resistir: querran mas tener grato al que haze, que al que solo puede, y en la verdad padece. *Potens, Poteris.* Pudiendo, podras: la primera demostracion de tu potestad, sea enti, constando de tu reportacion, que no es enti el poder desaporderado: Siendo señor de ti lo seràs del mundo. Dà à conocer tu poder haziendo las merces por tu mano, y quando tengas valido, no sea de modo, que piensen tiene poder sobre ti, ni puede obrar como absoluto. Si te hazes reconocer poderoso, no avrà cosa q̃ no puedas; porque esta reputacion reprime al enemigo, auiua en el obsequio al amigo, halienta al vasallo, y es sin mas armas conseruacion del imperio. Vsa de la potestad con reserua, de modo que en el castigo, y el premio, se entienda que puedes mucho mas: Porque si en vno, ù otro echas el resto, el que yà no tiene mas que esperar, se ensoberuece, y cansa de seruir; y el que no tiene mas que temer, toma linage de inmunidad para el atreuimiento. Estas, y otras enseñanças, que esparcidas se hallan en este libro, se deducé desa que parecia simpleza, proposicion identica de hombre no bien despierto. Que no se hallara donde la pluma sagrada buela, no en lo pesado del sueño, y natural de Saul, sino en lo sutil de Euangelistas, y Prophetas? Ven quanto excede esse candor de paloma en perspicacia, à las astucias de la serpiente? Quien con muchos exemplares quiera ver esta induccion, lea à S. Aug. l. 4. de doctr. Christiana, to. 3.

Otra singular razon halla la luz de la Iglesia, en la obscuridad mysteriosa de las sagradas letras, para el exceso incomparable, que hazen à las profanas, aun en las direcciones humanas, y precauciones ciuiles: porque en su obscura preñez, contienen tantos conceptos, quantos pue de partear el mas fecundo entendimiento que lea. Quien con claridad se explica, no dize mas que vn concepto: quien con preñez profunda, y obscuridad caudalosa de rio que lleua mucha agua, dize tantos conceptos, quantos sepa descubrir el discurso acicalado de todos los ingenios venideros. Dixolo, l. 12. c. 31. Confes. y con mas energia in Psal. 18. Acrecienta lo que dixe años hà, y ahora vi en Quint. que en el autor obscuro, vno se lee, y otro se alaua, adulando el Letor su ingenio que descubre lo que otro no alcança. Los autores profanos entretienen como claros arroyuelos, en que traueseã las guixas, y se quentan las arenas. Si son obscuros, no es por la profundidad del argumento, sino por la estrañeza de las vozes, ò ambicion del discurso. Los libros sagrados como los rios caudalosos, y profundos, que si bien lleuan mas pura, y clara agua, que los arroyos, no dexan ver la profundidad, ni buzos alcançan à sondarla. Las vozes claríssimas, el estilo candido; mas el argumento, significaciones, y mysterios, inapeables. Para reconocer el autor de las sagradas con aquel discurso euidentemente probable de la fè, me bastara la experiencia,

que

q̃ puede qualquiera hazer. Tome el Aut. sagrado, ò profano de mas preñez de ingenio: por
mas q̃ discurra en desẽtrañar cõceptos, ò aduertẽcias de vna pag. se le agotarã en otra, aũ-
q̃ tome por tex. el mostruo de los ingenios Aug. pongome à hazer reparos en la q̃ parece
descuidada clausula del tex. sacr. y si ciẽ dias (lo mismo fuera ciẽ años) estoy descubriẽdo
preñeces, siẽpre hallo mas, en fecũdidad inagotable, siendo mi ingenio esteril. Por esto sin
presũciõ, ni merito de alabãça, intẽto demostrar en esta pequeña parte del Euãg. y infãcia
de Xpo. S. N. quãto he topado digno de aduertẽcia, y enseñãça politic. Christ. en el venera
do supercilio de Cor. Ta. y en tiẽpo q̃ las naciones extrãgeras, nos mirã, y tratã como In-
dios de Europ. reconozcã en el Españ. q̃ menos alcãça, aduertidos sus secretos, y q̃ si tene
mos desgouiernos, no es por no conocerlos, sino fatalidad, ù otros fines q̃ los mas alcãçã,
no torpeza de entẽdimiẽto. Dexẽnos la reputaciõ, aũq̃ nos lleuẽ el dinero: q̃ muchos entẽ
didos vemos desgovernados; y aun suele ser pension de los mayores ingenios.

Aqui tenia meditada defẽsa de los equiuocos, y alusiones, q̃ me notarõ en el primer tom.
Ya no me cõtẽtaua cõ larga inducciõ de los q̃ vsarõ Tul. Marci. y otros antiguos, y las espe
cies dellos q̃ aprueba el sesto de Fab. Quint. Ni cõ otros frequẽtes, y mas ligeros q̃ vsa S.
Aug. S. Chrys. S. Bern. y otros PP. grauedad de la Iglesi. passaua en mi apolog. à canoniçar
los demostrãdo los vsò Xpo. S. N. y S. Pab. y frequẽtissimamẽte el cortesano sabio de las
sagradas letras Isa. como en los mas de sus cap. nota Cor. à lap. Ni aduertir Arias Mõt. en
su lẽgua S. q̃ es imposible hablar la cõ elegãcia sin muchos equiuocos, por la estrechez de
sus vozes, cõq̃ cada qual sirue à muchas significaciones. Esto digo, no enflaquecia, sino re-
forçaua mi defẽsa: q̃ siẽdo esta gracia desa lẽgua escogida de Dios para explicarse, es fuer
ça cõfessar vẽtajas en la q̃ mas se le parezca, y no despreciar el adorno q̃ Dios escogiò pa-
ra su estilo. El P. Gasp. Sãch. prol. 6. sobre Dan. demuestra cõ muchos, y elegãtes exẽplos,
quãta energia, y gracia de las sagradas letras perdemos, por no poder la versiõ latina tra-
ducir las alusiones, equiuocos, y para nomasias del Hebreo. No niego q̃ en cõcediẽdo al ge
nio alguna licẽcia en esto, ni el grã juizio de Tul. ni la mayor sabid. de S. Aug. basta para no
deslizar alguna vez en pueriles. Algunos desta hedad reconozco ya en el precedẽte libro:
q̃ en passãdo algũ tiẽpo corto en mis obras como en las agenas, y alguna siẽto desliçada
en esta. Sea prueba, q̃ dos años ha me dierõ por bueno este 2.to. los Reuisores de la Cõpa-
ñia, y alguno dellos del mayor, y mas acre ingenio, y mayor sabiduria q̃ reconozco, y yo
me he dado por malo, corrigiẽdome todo este tiẽpo, y se q̃ no basta, y me corrigiera mu-
cho mas, sino defiriera à otros. Noto cõ S. Aug. l. 4. c. 14. de doc. Chr. q̃ à vezes se ha devsar
lo q̃ cõdena el juicio, si lo aprueb. el ingenio, paraq̃ se entiẽda no esterilida, no frequẽtarlo

En su lugar pruebo, que puede auer sabiduria sin letras, assi no contradize el vulgar,
al titulo deste libro en que desco aprouechar mi nacion. Lo que la contradize, es dexar la
à solas en especulaciones, sin passar à la execucion de sus consejos: y como sin eloquencia
es de poca vtilidad para otros, assi la eloquencia sin sabiduria, no solo no aprouecha, mas
mas es con estremo nociua. En los paraphrastes, y catena marginal, que pocos aprouechã,
y todos reconocen me retarda, y por esto algunos disuaden, dire cõ Tac. 4. an. 32. *Nobis in*
arcto, & in glorius labor --nõ tamen sine vsu fucrit introspicere illa primo aspectu leuia, ex
quibus magnarũ sæpè rerũ motus oriuntur. Quiẽ cõ atẽto ingenio lee, mas gusta de hallar
cẽtella cõ q̃ encender propio hogar, que lumbre compuesta; el q̃ à los legos parece traba-
jo deslucido, y prensado, se que à los doctos, y de calor propio enciende à mas altos pẽsa-
mientos, y lo que parece al primer aspecto leue, es de gran peso al que pondera.

Puede cãsar tãto como digo contra las fraudes del trato humano: à q̃ respõdo cõ Tac.
que se preuiene al mismo cargo; que ni aũ assi estaremos bastãtemẽte cautelados à la sutile
za cõq̃ se entrã en todo cõ propiedades de ayre infecto. Quiẽ no puede errar el Espiritu S.
Leã en los Prou. òPs. òEccl. no ay pag. sin pũta à la perfidia, preuiniẽdo cautela: y ni leer tã
tas, y mas en la hist. viua de la experiẽcia, me basta para escarmiẽto, y me engañã quantos
quierẽ. Nũca hallo puerto libre de mẽtiras: y lo q̃ no siẽto poco, q̃ tãbien las lleue esta o-
bra, auiẽdo tomado por escusar las, sobre mi el gasto, y trabajo de la Imprẽta. En lo incul-
to de las nuestras reconociò ser imposible la enmiẽda, y solo he cõseguido el fin segũdo de
q̃ no sea el papel de estraza, como le gastan los q̃ hazẽ mercancia de nuestro estudio. Vale.

EL

EL SABIO DICHOSO;
EL POLITICO INFELIZ.
LIBRO I.
DE LA CONQVISTA DE NOMBRE.

PROLVSION.

Cabé el primer tomo con el año, cerrandole el Nacimiento de Christo Señor Nuestro : doy principio al segundo con lo que tambien es principio del año: más no ando con el tiempo, començando, 1, en nombre de Dios con su Circuncision. Feliz progresso, en las letras assegura este misterio; porque el incremento de ellas fue la Circuncision. En ella aumentò Abraham, 2, el nombre con dos letras, y alcançò letras de nombre engrandecido con la haspiracio. La Circuncisio de Iesvs, respiracion de Dios, y de los hombres, alentò las letras reciprocando espiritu : respirò la naturaleza quando sintiò suspirar herido el Niño, y ni vna silaua le diò de valde, aunque en su nombre recibe con vsura las letras. Costole el nombre tanto como el mũdo; mas que este vale el buen nombre. Dale à todos en las letras que oy recibe para hazer claros los Letrados: los apices de su nombre contienen en cada punto el de la eternidad, y sabiduria infinita.

La tinta con que escriue su nombre es sangre derramada : no se adquiere gran nombre solo por sangre de progenitores ; es menester boluerla vertida: solo viene nacido el nombre conquistado. Publica guerra al mundo abriendo las puertas de Iano; y en su nacimiento se cantò paz. Desprecia esta el torpe ocio; no es paz la ignauia, 3, se verà, y varonil es la paz verdadera. La del animo consiste en no dexar las armas de la mano, cortando en la Circuncisio afectos, solo paz animosa es constante. La de la ignauia es languida, disoluta, sospechosa, y menos segura que la guerra, 4. Repite q̃ vino à arrojar el puñal en tierra; poco es esso, contra la piedra, contra si mismo le arroja, para que voto no pueda hazernos mas punta: no ay que temer ya la herida de la Circuncision auiẽdo quebrado los filos, 5, en la piedra Christo. El yerro vengador desprecia sangre humana, teñido de la diuina; ni tiene mas sed sangrienta auiendo bebido la infinita. Contada assi la piedra sin manos, 6, conquistò el mundo; para que entiendas consigue mas rendimientos saber cortar de si. Malo esta el mundo, y se haze la sangria en el sano, en la salud, en el saludable, 7, como tomo nuestros males se aplica los remedios, y no podiamos sanar sino con los ardores de su calentura, humedecida la tierra con la sangre de Abel pidiò vengança; ya ennobleçida de la mas ilustre sangre con generosos, 8, espiritus

1
Plato in Timæo. Nam cum omnes, qui mẽtis quoquo modo compotes sũt, in operis cuiuslibet vel magni, vel parui principio inuocare Deum soleant, quanto nos æquius est, nisi forte despimus.

2
Ambr. de Abrah. l. 1. corpore minutus, nomen amplificauit.

3
Honestum pacis nomen, segni otio imposuit. Tacito 14. an. 39. & 1. an. 50. ne pacem quidem nisi languida & soluta inter ignauos, & 11 an. 19. ignauiam falso nomine pacis prætendunt. & 4 Hist. 49. in pace suspecta, tutius bellum.

4
4. Math. 10. non veni pacem mittere in terrã sed gladiũ.

5
1. Corint. 10. 4. Petra autem erat Christus.

6
Dan. 2. 45. de monte abscissus est lapis sine manibus, & comminuit testam ferrum, & æs, argentum, & aurum.

7
Vere languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit.

8
Tert. l. 2. Carm. contra Marcio.
Pio sãguine terra madescit, puluis Adæ, vt possit veteris cum sanguine Christi. Cõmixtus, stillantis aquæ virtute lauari.

perdona,aplaca à Dios la ira,y porque tiene tanta sangre no se en sangrienta.Librose assi de la maldicion antigua que sembrò en ella espinas,9,mas regada à la sangre delNazareno,esto es florido, brotò flores rubricadas del real nombre.

Libre de la ley se atò à ella para dexarnos libres:à nadie oprime la ley quando el Principe se professa atado à ella;no autoriça tanto la Magestad,10,ser legislador,como ser exemplar. Enseña,11,a mandar obedeciendo,à tolerar los trabajos siendo el primero en ellos:no puede lastimar lo que manda el que mandãdo se lastima: no siente la tierra al Principe que siente por ella. Aprendan los Magistrados à agorar faustas calendas deHenero:porque es proberuio antiguo,y experiencia de las Prouincias que el buen,12,año no consiste tanto en los grandes fructos,quanto en los buenosGouernadores.Por esso en lo moderno,y antiguo,este dia se eligen los Magistrados.Feliz principio,no solo del año mas de la eternidad nos pronostica abriendo las puertas del tiempo mejor Iano,no de dos caras,de dos si naturalezas.Saluda el mundo su nombre,dale los buenos dias,acompañando la salutacion con los mayores dones,y joyas:el precioso anillo de su cuerpo lleno de rubies embia à sus esposas (dixolo assi à S. Brigida) con esta cifra:por la sangre vertida.Su difusion escusa la nuestra,y obliga à ser mas breue la oracion,quanto es mas larga la deuocion.Si à este precio fuessen venales los titulos del mundo,seria igual gloria comprarlos, y merecerlos.

9
Hier. in Matth. c.27.maledictum soluit antiqaum;spinas & tribulos germinabit tibi.
Virg.Egl.3.dic quibus in terris inscripti nomine regum nascuntur flores.
10
Iustin.C.de leg. & l.4. instit. § digna vox maiestate imperantis,alligatum se legibus principem profiteri.
11
Luc. l.13. pharsa.Docet tolerare labores non iubet. 12
Sidoni, l.3.ep.13. certe creber prouincialium sermo est, annum bonum, non ex magnis tàm fructibus,quàm Magistratibus æstimandum.

TEXTO LVCÆ.

2. ves. 21.

Postquam consũmati sunt dies octo,vt circuncideretur puer:vocatum est nomen eius Iesvs; *quod vocatum est ab Angelo prius quã in vtero conciperetur.*

PARAPHRASTES AL TEX.

NO dize passados,ò cumplidos ocho dias,sino consumados; porque de lo perfecto dezimos consumado,y andando cõ el tiempo,se opone à lo perfecto lo cumplido. Desde el primer periodo de la vida enseña à cerrar el punto de ella, haziendo cada dia punto en vida perfecta. Al espirar dixo;consumado es:y lo mismo al respirar:assi consuena el fin con el principio, es de vn tenor la muerte con la vida. Formado,2,à la perfeccion desde el primer momento mirò al vltimo: este punto has de mirar para lograr el acierto. O sea notar los primeros dias con la misma palabra que el vltimo:*consummati sunt:consummatum est:*para aduertir es muerte,y estar en cruz en quãto impedido de la ley,3,retarda ocho dias dar la sangre.Quien quenta los dias,està en pena;mas la puede llamar muerte que vida,quien pende de mañana,y con,4,ansia de que llegue la precipita.Nadie con tanta ansia espera la salud, como nuestra salud Iesvs el nombre saludable en que nos la participa: vienele nacido porque le ha conquistado. Los dias de salud como los dias de muerte llama consumados:es la mayor sanidad mirar la vida agoniçante,no es tanta admiracion que en tal edad de la sãgre como que espere ocho dias por obedecer la ley:dexose atar de ella como de las fajas el inmenso,y à todo superior. Como para reparar la sucession del linage espera la sucession del tiempo el Cordero,5,muerto desde el origen del mũdo?Sufrir deslices del tiẽ

po

1
Ber. 1.de circunc. Agnosce mediatorem Dei,& hominum, qui ab ipso natiuitatis exordio, diuinis humana sociat, summa imis? 2
Qui quotidie vitæ suæ vltimam manum posuit,non indiget tempore, Sen.ep.
3
Amphil. Homil. de circun.innoua Bibliothe. octaua die circunscionem suscepit;vt que legalium puerilitas, & imperfectio aboleretur euangelicorum dogmatum absolutio,maiestasque se se promit.
4
4 Præcipitat quisque vitam suam futuri anxius Sen. 5
Iunel.in Gen. 2.apud Lip.præsignabatur, magnus ille dies Sabbati in quo dominus erat in sepulchro requieturus: quo mundũ quem sexto die perfecerat,iam perditum restaurabat;in qua etiam die, quasi antiqui recolens operis,aperto sermone declarauit, dicens,consummatum est.

po le tienen muerto desde el principio del mundo. Consumaronse los dias: respirò, quedò libre, como el que en supresion de aliento, que llaman los Medicos, meditacion de muerte; quando vence el embaraço, respira libremente con esfuerço. Esso indica la haspiracion añadida en la Circuncision de Abraham. Por los hijos del hombre respirò Dios: no los cierre, no interponga esforços a reciprocar el aliento que le hara espirar. Poco falto para dezir entonces: que me ahogas, dare el vltimo aliento por quien aora anhelando suspiro. *Consummati sunt: consummatum est.*

Dies octo: Seis dias contò Dios, y al septimo descansò: porque pues passa aora mas allà la fatiga? Porque entiendan quanto es mayor obra reformar, que formar el mundo: para la formacion seis, para la reformacion ocho cõsumados. Ni aun basta; toda la vida de Christo insiste por los siglos en esta segunda obra. A mas de esto en los seis dias se idea la vida humana en el septimo la muerte, en el octauo la bienauenturança colmo de todo consuelo. Conoce pues que esta obra excede à la creacion de el vniuerso, quanto la eterna vienauenturança à la vida mortal. Lo tercero, para enseñarte como descansaràs el dia sexto y llegaràs en la muerte à la octaua de la bienauenturança; à saber, si ajustas cuentas con los dias, y cada vno haze vida singular, cerrando cuenta ajustada. Si gastas los dias con medida à la ley, el dia vltimo quando Dios tome cuentas à sus criados, facilmente la daras: no sera dia de paga, sino de recibirla; no dia de trabajo, sino de descanso. Contarle los dias, pone à Dios en cuydado, y trabajo, y no descansa hasta el fin de la semana, en que la cuenta cessa. Como, pues, tu vives sin cuenta en lo contado? descuydamos como si huuieramos de ser eternos; en lo pendiente, y lubrico nos queremos detener. El Rey de los siglos inmortal, y inuisible, se haze de dias mortal, y visible, para redimir los tiempos, porque son malos los dias, y los haze buenos el que los rescata. Nada siendo malo se haze bueno comprado sino el tiempo, que es de feria, y la ganancia consiste en negociarle. Dios hecho tẽporal nos enseña à no ser temporales, pues prueba lo que cuesta darnos entrada en la eternidad. Si assi mismo se toma cuenta tan estrecha del gasto de ocho dias, quanto mas à nosotros de años sin razon gastados?

Vt circumideretur puer: No expressa fue circuncidado, basta indicar, auia ley para que se entienda la satisfiço. Estaua empero exempto de la ley en la circunciõ, como consta del Texto, en que se manda. Que importa si à nosotros nos oprimia y nacìo para nosotros? Nacìo a pagar por todos, y assi es hombre de mas obligaciones, y el mas ilustre de nacimiento. Saliò fiador empeñado por todos, y da oy hipotecas de la fiança. Y indica, y no explica la circuncision, que explica mas callando: los grandes sentimientos honra el silencio. El Sagrado Historiador tuuo horror à la herida, como el que tiene la vela quando à su querido hijo curan con fuego y yerro, y tuerce a otra parte los ojos por no poder mirar firme lo que el niño con cuerpo, y animo inflexible sufre. El inocente, impoluto, y mas excelso, que el cielo es marcado con nota de execracion, porque no sean notados, ni segregados los inmundos, que deuen perpetuamente continuar los dias lustricos.

No es llamado el Gouernador de los siglos, para que entiendas con quanta facilidad puedes grangear suauidades en las Sagradas letras la voz *puer*, no edad solo, sino oficio de seruir explica. Siruo Marcado, sellado cõ fuego, que los Romanos por desprecio à los circuncidados llamaron Re-ruitos, y Apellas, y nosotros retajados. Primero hizo por nosotros lo que despues pidio el Apostol, que hagamos ostentacion de llegar en nuestro cuerpo la mortificacion de Iesus. Ya como no sea suyo, sino del todo entregado siruo nuestro con infinitos trabajos exausto nada adquiere para ti, y todo para nosotros: ay delicado de mi culpado!

6

B. S. circuncisio veritatẽ susceptæ probat humanitatis; & nomen quod est super omne nomen gloriam indicat maiestatis.

7

Lipo. in Gen. c. 2. Chaldaica vbi nos dicimus factus, est homo in animam viuentẽ, leg. & fuit homo in spiritum loquentem: nam loquela hominis vitam eius indicat.

8

Eucher. apud eund. b. perfectus est homo in in animam viuentem scilicet, vt qui perfectus erat Deus, perfectus & crederetur homo pirans. 6

Ita PP. Naz or. 43. & Nicet. B. Arch. l. 5. in Luc. c. 6. Bed. hic Ber. ser. 2. Aug. prolæ. in Psal. 6. Quoniam omnia tempora septem dierum repetitione volumtur, octauus ille dictus est, qui varietatem istam non habet. 10

Iunil. in Cat. Lip c. 2 Gen hæc sanctificatio, & benedictio dici septimi & requies Dei post opera bona designat quo & nos post opera bona ad requiem tendimus vitæ, cœlestis, vi dicatur omnino Ruper. B.

11

B. Sil or. 4. conueniens erat Iusti sanguine resurrectionis columnas adumbrari. Ores inopinata! In mortis vestibulo, resurrectionis tabula legitur.

12

In præcipiti celeritas mora est Sen.

13

Ad Ephes 5. 16 redimentes tempus quoniam dies mali &c. Gier B. quando tempus in bonum consumimus, eum magis tuemur, proficium facimus non præsentis sæculi sed futuri. 13

Aug. Hom. 4. in Apoc. Iesus agnus signatus ab ori, ine mundi vulgata occisus.

14

Ambr. hic Quis puer nisi ille de quo dictum: puer natus est nobis & filius, datus est nobis? Factus est enim sub lege vt eos qui sub lege erant lucrifaceret.

15

Lenit. 12. 2. Mulier si concepto semine &c.

16

Tert. in Apol. c. 13. hominum capita ferendis cenis ignobiliora: hæc enim nota captiuitatis. Dij quo magis tributarij, magis sancti: imò quo magis sancti magis tributarij. Dixit Ironice de Dijs gentiũ, & seria dicimus de Deo vero.

17

Cyril in Cat. hic editus ad totius orbis salutem quam sua circumcisione præfiguravit: secundum quod Apostolus dicit: circumcisi estis circumcisione non manufacta in expoliatione corporis carnis; id est in circumcisione Christi.

18

Ber.1.de circunci. Agnus sine macula & si non eguit, voluit circuncidi. Nec vestigium quidem vulneris habens, alligaturam non refugit vulneris. Non sic Impij, non sic: erubescimus vulneris ligaturam, qui de vulneribus interdum etiam gloriamur.

19

1.Corinth.4.circuncisionem Iesu in corpore vestro circunferentes.

20

Tert.deCar.Christ.c.5.quodcunque Deo indigium est, mihi prodest: & infra; quis hominem volens offendere, casidem, aut personam inducit.

21

Iren.4.1.hæres.c.30. Deus circuncisionem in signu dedit, vt cognoscibile perseueret genus Abrahæ: Virg. me me ipsum qui feci, in me conuertite ferrum.

22

V.Christ.hom.40.in Gen. Ber.ser.5.de sanctis.pudeat subspinato capite membrum fieri delicatum.

23

Idem.hic.ser.3. Annon agnoscceret eum nisi signum circuncisionis haberet? Sed quid mirum! dolet caput, & in Brachio fit scissura: dolent renis, & fit intibia.

24

Ber.ser.3.hic mihi absit gloriari nisi in circuncisione Domini Iesu. Quid enim nobis gloriosius quam quod tanti æstimauit nos Deus?

25

Thed.in Ios.q.3. locus circuncisionis apellatus est Galgala. quod nomen libertatem denotat. Tunc dixit Deus; abstuli vobis opprobrium Ægypti, quæ verba libertatem significant ab Æxyptiaca seruitute, & impietate, & promissæ terræ aditionem.

26

Ber.ser.1 hic. Neque enim ad instar priorum (.S.parentum) meus iste Iesus, nomen vacuum, aut inane portat; non est in eo magni nominis vmbra, sed veritas.

27

Tert.fugiunt nomina tanquam suspecti testes.

28

Ba.sel.or.39. carnẽ enim impeccabilẽ ad se trahens infernus per iniuriam, iustos etiã quos tenebat per illam euomuit.

accipientis animo dedit.

29

Idem. Ibidem tale enim est numinis ingenium, virtute cum vincat, hominum amore vinci

30

Ber.ser.2. vocatum plane non impositum; nempe hoc nomen est ei ab æterno. A natura propria habet, vt sit saluator: innatum est ei nomen hoc non inditum ab humana, Angelica creatura.

bueluase contra mi el yerro, para que quando como fugitiuo por vn bien fugaz peregrinò el mundo, pueda ser conocido por la marca de que Señor soy, para que me bueluan à la casa de donde huia. Quando empero marcado como esclauo, echò el padre el sello de Dios: aprende à probar tu filiacion, y reseruado cõ el sello Real priuilegiarte contra toda esclauitud. Quien desdeñara seruir al Señor, que se haze conseruo, y viue con el inferior, como quisieramos viniera él igual con nosotros? Dizen, que quantos criados, tantos enemigos: mas y à hecho el Señor seruo, haze amigos, y hermanos los seruos. No disminuye, sino aumenta la autoridad Real el sello de esclauo: porque Dios es ser amado, y reuerenciado; à mas de esto bastaua para tomar forma de seruo probar assi la filiacion de Maria esclaua. Quien tan vanamente ambicioso afectò nombres, y apellidos vanagloriosos, como la Madre, y el Hijo con rara sumision de animo buscaron en la profundidad los mas humildes? Solo esto bastara para lucir la essencion en ambos de la culpa original: porque si aquella niebla los ofuscara, afectarian como Adan, y sus descendientes magnificos nombres para hazer ruido conque no se oyesse su afrenta, y recusaria el nombre de seruo, como testigo sospechoso.

Finalmente se llama Niño en la circuncision porque que pedira vn Niño vertiendo sangre, y lagrimas à su Padre, que no alcance? Para assegurarlo mas acompañan las lagrimas de la Madre à las del Niño, assi sale de madre el Torrente, arrebata quanto topa, y leuanta las olas al Cielo. Ademas, que refiere verter sangre de ocho dias como juguete pueril, y entretenimiento: grãde arte, y verdade ra de aumentar lo que por otros se haze, disminuirlo: al cõtrario, quien lo exagera, neciamente lo disminuye: este haziẽdo deshaze; aquel deshaziendo haze. En esto tambien luze el nombre de Salvador, porque à quien dize yo te salué, por mi viues, no le debo nada. Guardome para hazer ostentacion de mi, como de el cautiuo q̃ lleuan en el triunfo. Mejor me estuuiera auer muerto vna vez, que estarme siempre haziendo cargo.

Vocatum est nomen eius Iesvs: Otros vsurpan grandes nombres mas para que podamos dezirle, este es su nombre, menester es que Adam le le ponga como à las bestias. Iesvs con derecho de propriedad pide el nombre de Grande; como quien por su naturaleza es autor, conseruador, y a todos saludable. Como si esto fuera poco le imprime con su sangre, grauado mas que escrito; Otros como Naue, y Siracides se llamaron Iesvs, mas les es el nombre postiço, y como las imagines del Rey se llaman con su nõbre. Por esso el Angel quando saca de los Tesoros de la diuinidad el nombre de Iesvs, dize, llamarasse Iesvs; porque él saluarà su pueblo del pecado. Es dezir; vienele nacido este nombre, no dado; no acaso, ni cõcedido de mi, sino de Dios prescripto, el qual solo perfectamente penetra la naturaleza de el que ha de nacer: por esto él solo pudo exprimirla como difinicion en el nombre. Da razon el Angel, porque se haga insigne cõ tanto nombre. O si examinasses la razon; porque algunos con claros nombres, y apellidos resplandecen? Claramente conocieras que pudieran tener mejor nombre de piratas, ladrones, y homicidas, que de Magnos Alexandro, Pompeyo, y otros. Que diràs de otros en quien es las dignidades y riquezas caen como el quarto en el lugar immundo? Llamalos antipodas en la Ciudad, Principes de las tinieblas peruirtiẽdo los oficios de el dia, y noche, y todo su elogio ponen en lo mas peruerso.

Bueluome al nombre de Iesvs: quantos trabajos pasò por el? Si esto aduirtieran los hombres, y quãta carga imponẽ sobre si los ilustres nombres, conocieran que no en la cabeza, sino al ombro los auian de lleuar, no para la vanidad, sino para el pesso. El nombre à Iesvs dado es definicion, y explicacion de la essencia, como la de Dios es hazer bien, esso exprime el nombre saludable. Efusiõ

es

es su essencia, y esse el nombre de Iesvs. Por esto al escriuirle rompe el alabastro desa cuerpo con mas larga efusion que Madalena el de sus olores, hizose como el vaso perdido para soldar nuestras quiebras, defundir, y exhalar enteramente su nombre. A mas de esto como balsamo, y oleo, corre en la herida de la Circuncision para curar las nuestras, y el pecado mismo por cuya causa le hieren. El oleo nada sobre todo, y dentro de todo se embebe; assi el nombre de Iesvs sobre todo dentro de todo, y debaxo. Sobre todo rigiẽdo, dentro de todo animando, debaxo de todo sustentado. En la Cruz finalmente con el nombre de Iesvs se exime de la confusion entre delinquentes, y declara quan distinto es, assi se libra de la afrẽta de la Circuncision con imponerse este nombre. Sangre derramada por los inferiores no recibida de los mayores adquiere esse gran nombre. Manifiesta que Rey escogimos: pues no expone los subditos por su vida, sino su vida por la de los subditos. Auerguencense los que jactaciosamente dizen nombres esclarecidos por sus mayores obscurecidos por sus costumbres, miren el nombre illustre como escriptura de obligacion, y executor por el qual son obligados à hazer mucho por otros: esso es nacer con obligaciones. La piedra del toque prueba oro, la sangre el açero: ponese colorado en la Circuncision de que aya alguno tan sin vergnença, que no le cause rubor, doliose, y abergonçose el yerro, no el Niño que es piedra en quien à sincel se escriue, y al mismo tiempo corre de la piedra mas caudoloso raudal que la otra del desierto: si se puede llamar otra, aduirtiendo S. Pablo que es la misma. Con todo no escupe como pedernal el golpe, aunque dexò el yerro voto para que no pueda cortar en nuestros cuellos.

Quod vocatum est ab Angelo prius quam in vtero conciperetur. No acaso, sino de los labios del altissimo, sale este nombre Precursor de la Encarnacion del Verbo, principio, y fin de sus caminos: por esso en la muerte estuuo fijo como meta, y quando el Padre le dexò, el nombre le socorre. En este nombre se dà principio, y acaban las acciones felices. Angeles, y hombres consuenan en esta voz Iesvs concordia de Cielo, y tierra, armonia que corrige la disonãcia. Punto en que tocan los tiples mas altos, y los mas baxos tenores, lo sumo con lo infimo enlaçò. Es bien comun en que todos podemos tener voto, y satisface los votos de todos.

31

Bas. sel. or. 2. cæterum ad surge animo ad reliquam dignitatem tuam Adam & animantium appellatione, dominatum confirma: fabricatoris dignitatem imitare; ipse naturas procreat, tu nomen clateor esto, & videre erat arcanam quandam tesseram ad omnia ferri animalia.

32

Tacit. l. 1. hist. dize Pisonis extus dies agitur commilitones, ex quo ignarus, siuè optandum hoc nomen, siuè timendum, Cæsar asciti sum.

33

Isa. 9 6. paruulus enim natus est nobis, & filius datus est nobis, & factus est principatus super humerum eius: & vocabitur nomẽ eius admirabile, &c. tantos nõbres glori osos al ombro.

34

1. Reg. 24. leuauit corus armum: Comedi quia de industria seruatum est tibi.

35

Bas. sel. or. 3. per latus hominis; (serpens) structuram subuertere inceperat.

35

Ber. ser. 3. in his omnibus (expresserat nomina Isai. 1.) vnum illud (Iesu) inuenies sed expressum quodammodo, & effusum. Nempe ipsum est de quo sponsa: oleum, in quit effusum nomen tuum.

36

Manl. apud Salustr. in vello Iugarth. contemnunt nouitatem meam, ego illorum ignauiam: mihi fortunam, illis probra obiectantur: & si ego naturam vnam, & communem omnium existimo, sed fortissimum quemque, generosissimum esse: quod si iure despiciunt me, faciant idẽ maioribus suis, quibus, vti mihi, ex virtute nobilitas cæpit. Verum homines corrupti superbia, ita ætatem agunt quasi honores vestros contemnant: ita hos petunt quasi honeste vixerint. Ne illi falsissunt, qui diuersissimas res pariter expectant, ignauiæ voluptatem, & præmia virtutis.

37

Aug. tract. 30. in Ioa. non mundat Deus, siue à vitio cum quo nascimur, siuè à vitijs quæ male viuendo contraximus, nisi per cultellum petrinum: id est Dominum Iesum. Petra erat enim Christus.

QVESTIONES LITERALES.

QVESTION I. Porque dize despues de consumados ocho dias, pues el octauo solo era empeçado, ò aun corria? entiendese consumado en orden à la Circuncision, cuyo tiempo se cumplia en amaneciendo el dia octauo. A mas de esto, es vsado en la Escriptura explicar el futuro despues de passado el tiempo intermedio, y tambien despues de passada la parte del dia, en que se termina. Assi *Matth.* 27. 63. y en otras partes dize Christo; *Post tres dies resurgam*: esto es, passados enteramente los dos, y entrãdo el tercero. Lo mismo se lee *Genes.* 40. 13. Assi el Niño se circuncidarà despues de los ocho dias, ò consumados los ocho, es dezir, passados los intermedios, y entrando el octauo, ò al cabo de ocho dias se circũcidò, ò mas claro se dize, luego que llegò el dia de la circuncision prescripto, se cõsumaron los dias esperados.

Question 2. Porquè el Euangelista haze el tiempo executor, para que Christo pague à la Circuncision, estando exempto por la ley? *Mulier si suscepto semine, &c.* 2. porque la Circunciſiõ era remedio de la culpa otiginal, y Christo essempto della, 3. porque el Señor no es comprehendido en la ley, como lo dize Matth. 12. 8. *Dominus est filius hominis etiam Sabbati.* Respondese, vino como el mismo Señordize à satisfacer la ley. Mat. 6. 17 *Non venit legem soluere, sed adimplere.* O como Origenes alli explica, llenãdola, y satisfaciendo deshizo la ley: *Adimplendo soluit.* Y S. August. *ser.* 13. *de temp. Suscepit circunciſionem ablaturus ipsam; suscepit vmbram daturus lucem.* La sombra desparce luego que la toca el Sol. La ley vieja, dize el Apostol ad Hebr. 10. 1. fue sombra de lo futuro; deuiò, pues, tocar la luz essa sombra para desterrarla. Otras muchas causas traen para que se circuncidase. S. Epifaneo heret. 30. *S. Thom.* 3. p. q. 37. a. 1. & *in ep. ad Galat.* 4. *ad ea verba. Misit filium suum factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret.*

Oponese, si la ley no obliga, ni es decente, ni licito circũcidarse: Christo estaua por ley essempto: luego ni decente, ni licito era circuncidarse. Fuera agrauiar la pureza virginal, é integridad de su nacimiento. A mas que la herida de la Circuncision, pone al Niño en peligro graue de muerte: y aun sin este peligro à nadie es licito minorarse de miembros. Luego el que estaua por la ley absuelto, no se podia tomar voluntariamente estos peligros, ni sus padres exponerle a ellos: ni se puede dezir, que los Padres de Christo ignorauan sus exenciones. Mas como sea cierto, y de Fé, que se circuncidò, fuerça es tenga la misma Fé que fue decente, y licito. S. Epifanio dize, que se dispuso Christo la Circuncision, como la Encarnaciõ, y el nombre. Y aun quando fuesse ordenada, como en los otros niños por sus padres, como la Virgen, y Ioseph conuiniessen en la Circuncision, y aun segun muchos la executassen por si; esto solo bastaua para ser cierto no huuo pecado; pues a la Virgen, ningũ Catholico se le imputa actual. Añadese con los mas doctos, que se deue creer executaron la Circuncision cõ especial reuelacion, de que assi conuenia.

A las razones de dudar respondo: la Circuncision era accion sagrada instituida por Dios, en orden à su culto; por lo qual aun sin el apremio de la ley era santo el vso. Podia sin duda voluntariamente recibirse de los que no eran obligados por ley de Moyses: bien, que dedicados con esta ceremonia, y Sacramento legal se cargauan de todo el peso de la ley, ad Galat. 5. Assi, pues, aunque no fue Christo obligado à la ley de la Circunsicion, pudo santamente circuncidarse; y aun sin reuelacion executarla sus Padres. Ni estorua significar limpieza de la culpa original, porque tuuo otras muchas significaciones. A saber: sellar el Pueblo de Dios, y marcarse en su seruidumbre, firmarles pactos, y confederacion de sus promessas, Gen. 17. 11. *Circuncidetis carnem præputij vestri, vt sit signum fœderis inter me, & vos.* Esta significacion bien quadra en Christo: las otras no eran tan necessariamente conjuntas à la Circuncision, mas de suerte separables, que se euitaua toda

men-

mentira: consta de que aun despues de muerto Christo fue la Circuncision licita; pues S. Pablo sin mentira, ò simulacion alguna licitamente circuncidò à Thimoteo Act. 16. solo por que los Iudios no se desdeñassen oir Predicador incircunciso. *Euthim. hic Nisi enim circunciſus fuiſſet, nequaquam eius doctrina ſuſceptа fuiſſet, ſed omnino repudiata, tanquam alienigenæ.* De donde tambien se toma otra razon para la Circuncisicion de Christo. A mas de esto como fue indecente tomasse Christo carne en semejança à la del pecado, assi tambien fue conueniente admitiesse Circuncision, y Baptismo; porque aunque en otros esto significasse tener origen del Padre infecto, en Christo solo significa la verdad de la descendencia, y juntamente prometia el remedio de la culpa.

Si aun replicas; que ha donde la Circuncision no limpia del pecado original, pierde su primitiua significacion: aunque ya està satisfecho, cõcedo de gracia que sea essa significacion primera, y vnica, y que fuesse perfecto Sacramento, mas perfectos Sacramentos son, y sin concesion gratuita, los de la nueua ley; en el Baptismo significa ablucion; en la forma de la absolucion, soltura de las cadenas de la culpa: con todo quando vno llega por la contricion libre de su vinculo, no son falsas las formas de labar, y desatar; porque quanto es en si, dan gracia eficaz para labar, y absoluer, di lo mismo en la Circuncisiõ, guardando sus proporciones, con aduertencia de que no podia Christo recibir aumento de gracia.

Aunque remiti à S. Epifa. y Th. por mas razones para la Circuncisiõ, no dexe de verse, Sua. Omniscio to. 2 in 3, p. d. 15 sec. 1. el qual cõ mas copiosa luz lo explica todo. Ni es de omitir lo q̃ Beda con Aug. y Chrisostomo obserua (y siẽpre que cito à Beda es por citarse en él siempre August. Chrysost. Ger. Greg.) Dize, pues, q̃ en superſona circuncidò la del linage humano, dando principio a la espiritual Circuncision en la parte del cuerpo mas rebelde al espiritu: *Vnde pudenda quia non ſine pudore oſtenduntur*, dize, Aug. l. 7. contta. Fau. C. 3. S. Bernardo ser 7. *de paruis quid eſt autem, B. M. Dicimus purificari? Quid vero quod ipsũ Ieſum dicimus circuncidi? Enim vero tã non indiguit illa purificatione, quàm neque ille Circunciſione. Nobis ergo & hic circunciditur, & illa purificatur prauẽtes exemplum pœnitentibus vt à vitijs continentes, primum per ipſam continentiam circunciſamur: de inde à commiſsis per pœnitentiam purificemur.* Finalmẽte fue circuncidado para dar à suesposas singular prenda de amor; assi el Principe de Siquẽ encendido al amor de Dina, Gen. 34. para tenerla por Esposa, no reusò circuncidarse, y comprobar assi à sus hermanos la buena fee con que obraua. Mas ardiente fue el amor de Dios à nuestra naturaleza, pues la diò el anillo de su prepucio purissimo en arras de su desposorio, sello de mas firmes pactos que los que confirmò con Abrahã, y prenda con que se empeñò à pagar todo el precio del cõtrato hecho con el Padre, dandole esta señal del mismo valor que todo el precio.

Questiõn 3. Si era necessario para la Circunsiciõ que passen ocho dias: ò si en caso de peligro de muerte en la criatura se podria anticipar? La razon de dudar, es, porque el primogenito de Dauid en Bersabé muriò al septimo dia, 2. *Reg.* 12. 18. Y con todo sienten muchos muriò circuncidado. *S. Amb. orat. de fide reſu.* lo indica. El Maestro *in* 4. *D.* 1. dize, que fue circuncidado por priuilegio. Mas comunmente los Theologos, como se puede ver en Suar. S. es reprobado este sentir, y dizen, que quando el niño moria antes del dia octauo, por otras expiaciones, y ofrenda que dél haziã los padres, podia ser purificado de la culpa original.

Questiõn 4. En que lugar se hazia la Circuncision? Cierto es que no necessitaua del Templo, pues muchos siglos antes que le huuiesse, obligaua la Circuncision. Ni los Iudios esparcidos por todo el mundo, podian en ocho dias llenar sus hijos al Templo. A mas de q̃ la muger parida era obligada à reclusion de quarẽta dias. Por lo qual, si la Virgen Purissima perseuerò, como muchos sienten, en el Establo, hasta la adoracion de los Magos, alli satisfizo à la Circuncisiõ. Si empero, como es de crẽer del cuydado, y prouidencia de Ioseph, y siẽten Maldonado, y Saliano, tenia yà mas conmodo hospedaje, en el qual executò la Circuncision. Acerca de la perseuerancia en el establo se aueriguara mas oportunamente tratando la adoracion de los Reyes.

Questiõn 5. Porque ministro se exe-

executò la Circunciſiõ? ningun o auia determinado, como ſe vé, en la Circuncision de Abrahan, y ſu Familia, Geneſ. 17. y de la de el hijo de Moyſes Exod. 4. que executò Sefora, la qual muchos pienſan figurò à Maria en eſta accion. *v Salmer. hic.* y à ſu Compendiador Barradas, los quales con muchos ſienten, que la B. Virgen circuncidò à ſu Hijo; quien con mas dignidad, reuerencia, y blandura exercitaria vn Miſterio tan lleno de dolor? ni ſe deſmayaria la que fue tanto mas conſtante, y animoſa que la madre de los Macabeos.

Queſtion 6. Con que inſtrumento ſe executaua? Conſta *Exod. 4.* y *Ioſue 5.* que hizieron la Circunciſion con cuchillos de piedra. Bien que algunos Doctos en el Hebreo aduierten, que la palabra con q̃ ſe explica en eſſos lugares, es equiuoca, para ſignificar igualmente agudo, y lapideo: mas como quiera que en eſſos caſos ſe executaſſe, lo comun era con cuchillo de azero, como Saliano aqui prueba.

Queſtion 7. Si ſe juntauan neceſſariamente en el dia octauo la Circunciſion, y la impoſicion del nombre? no era de precepto el imponer nombre, ſino vna natural neceſſidad, que lo hizo ſolemne entre las gentes con alguna ſingular ceremonia. Los Atenienſes el dia decimo conuocando amigos, y parientes ofrecian ſacrificios, y ponian nombre, como puede verſe en Suidas lib. 1. cap. 16. Plutarco Problem. 102. Macrobio 1. Saturn. 16. el qual de los Romanos dize, que imponian los nombres à las hembras el octauo, à los varones el dia nono; y aſſi tambien lo afirma Feſto, por eſto dauan culto à la Dioſa Nundina, v. Alex. ab Alex. 2. genial. Dier. cap. 25. El dia ſeptimo fue ſiempre obſeruado, como Critico de todos los inſtruidos en letras, dize Ariſt. Problem. 103. Luego ſe ſeguian los dias luſtricos, celebres entre los Romanos, en los quales luſtrauan, ò purificauan los hijos, y les ponian nombre. De aqui ſe conoce, que aun los Gentiles de mano en mano auian recibido luz, de que los infantes neceſſitauan de alguna expiacion, en que confuſſamente reconocian el pecado original. Entre los Iudios el ritu de la Circunciſion era mas celebre, y en ella ſe imponia el nombre, como de eſte capitulo de San Lucas; y del precedente coligen los interpretes. Primero ſellauan al circuncidado con la marca de Dios, deſpues con la humana del nombre, ni antes de ſer à Dios conſagrados los juzgauan dignos de nombre, aſſi por coſtumbres, y leyes politicas ſe ponia nombre en la Circunciſion, como aora en el Baptiſmo.

Queſtion 8. Porque no dize que el Angel le impuſo nombre Iesvs, y no ſolo que le llamò aſſi? R. S. Bern. ſer. 2. dezir: *Cum nomen Ieſu non dicitur impoſitum, ſed vocatũ nomen eſt eius Ieſus. Nempe hoc nomen eſt ei ab eterno, à natura propria habet vt ſit ſaluator: innatum eſt ei, nomen hoc, non inditum ab humana, vel Angelica creatura.* Por eſto con diuina autoridad el Angel à Maria, y Ioſeph dixo le llamarian Iesvs. Solo el Eterno Padre tuuo la poteſtad de imponer nombre à ſu Vnigenito. Lo vno, porque es acto de dominio, en aquel aquien ſe impone el nombre; aſſi el Señor, que adquiria vn eſclauo, le imponia el nombre como marca, y a mas de las noticias comunes profanas en eſto, lo notan los interpretes, Act. 9. al mudar Dios à Saulo en Paulo. Lo ſegundo, porque la perfecta impoſicion de el nombre es conocimiento comprehenſiuo de el ſugeto, como noté ya en otra parte, y es ſabido de Ariſt. Plat. y S. Thom. Fue empero delegada eſta poteſtad à la Madre, y legitimo Padre Ioſeph. Las ſignificaciones de el Nombre de Iesvs, y como ſolo al Salvador conuenga con propiedad, y a los demàs que le tuuieron ſolo, como ſombras; es noticia comun, y quien la quiſiere eſpecial vea à Suarez L. C. Barra. to. 1. lib. 9. c. 2.

V. dicta a Baſ. ſel. or. 2. & in margine, ſupra excerpta.

Queſtion 9. Como Iſaias 7. 18. dize ſe llamarà Emanuel, y no le llaman aſſi aora al poner nombre? Matth. 1. ſe dize que por el nombre de Iesvs ſe cumpliò el Vaticinio de Iſaias; porque no era el ſentido que el Meſſias ſeria llamado con eſta material voz Manuel, ſino con lo ſignificado en ella, que es eſtar Dios con noſotros, lo qual ſucediò quando el Verbo ſe hizo carne: eſſo fue cumplirſe la profecia,

Queſtion 10. Como le llamamos Ieſu Chriſto, ſi el nombre impueſto ſolo es Iesvs? S. Auguſtin tractad. 3. in Ioannis epiſtola 1. Iesvs, es el Nombre propio, como Moyſes, Elias, Abraham: Chriſto, es nombre de Sacramẽto, y dignidad, como ſi dixieſſemos

Pro-

Profeta, ò Sacerdote. Christo es nombre Griego, y significa vngido; de donde en las Sagradas letras son los Reyes llamados Christos, esto es vngidos. *Faciem misericordiã Christo suo Dauid*, Psal. 17. *Non mittam manum meam in Christum Domini*. 1. Reg. 24. *hæc dicit Dominus Christo meo Ciro* Isai 45. Preguntara quando fue Christo vngido? Responde el mismo Luc. 4. 18. *Spiritꝰ Domini super me, propter quod vnxit me*. Act. 4. 10. *Vnxit eum Spiritu Sancto, & virtute*. Damas. l. 4. *de fide* C. 6. con Atha. dize: *Quando Deus factus est homo, tunc, hoc nomen Christus iniuctũ est ei*. S. Ambrosio, *l. de Spiritu Sancto*, C. 3. *in nomine Christi*, *& Patrem qui vnxit, & Filium qui vnctus est indicari*. Psal. 44. *Vnxit te Deus oleo letitiæ præconsortibus tuis*. Y segun San Donisio de conuenirle con propriedad el nõbre de Iesvs, se infiere ser Christo, *dize lib. de Eccle*. Hierar. c. 4. *Iesu nomen oleum effusum: Christus enim appellatur, quod ipse eximie fragrans repleat diuina voluptate participes. Est enim fons suauiolentiæ emittens diuinos habitus in pias animas*. Vngido pues con tu nombre, y con la plenitud de la diuinidad, excede infinitamente aquella vncion externa de los Reyes, y Proferas, y lo que por ella se significaua. Noto, que quando de los Profetas se dize sean vngidos, como 3. Reg. 19. *Eliseum vnges Prophetam prote*; ò se entiende de la electiõ, ù de la interna vncion de el Espiritu Santo.

De aqui se infiere, que el nombre de Messias como el de Christo, conuiene à Dios encarnado por anthonomasia; porq̃ de la palabra *Massach* q̃ significa vngir, se deriba *Massiach*, que en Latin vertemos Messias. Esto es vngido: Por lo qual en Griego Christo, en Hebreo Mesias, en Latin vngido, ya en quanto à este nombre, todos somos de vna lengua. Y por él como despues de largo destierro, y cautiuerio boluemos a la felicidad de que se dixo, *Erat terra labij vnius*: y à todos nos es comun patria. Aug. *in* Psal. 26. al principio de la segunda enaracion, dize: *Vnctus est enim ille vt rex & sacerdos, tuncvngebatur rex, & sacerdos, duæ istæ illo tempore vnctæ personæ, in duabus personis præfigurabatur futurus vnus Rex & sacerdos; vtroque munere vnus Christus, & ideo Christus achrismate*.

Question 11. Si se entiende Pau. ad Philipp. 2. de el nombre de Iesvs, que es sobre todo nombre? La razon de dudar porque el nombre *Iehouah* inefable Tetragammaton, es el sobre todo nombre. Luego el nombre de Iesvs no es sobre todo nombre, ni contentan Iacobo de Valen. y otros citados, y rechaçados de Barra. *hic l. 9. C.* 3. que sienten ser el nombre de Iesvs el mismo que *Iehouah*, porque cõstan de diuersas letras. *Iehouah*, quitandole los puntos, se escriue con estas quatro letras. *Iod, he, vau, he*: el nombre *Iesuah* con estas quatro diuersas; *Iod, Sin, Vau, Ain*. Se escribe en Hebreo. A mas de que la significaciõ de estos nombres es diuersa. Porque el nombre *Iehouah*, como enseñan los Hebreos *apud* Hier. *de nom. hebra*. Burg. *super* 3. *Exod*. significa el ser de Dios essencial por si mismo: Mas el nombre *Iesuah*, no significa sino salud, ò saludable, ò Saluador. Assi lo explicò el Angel: *Vocabis nomen eius Iesum*: y dando razon porque ha de llamarse assi explica. *Ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum*.

Pueden de algun modo concordarse si, admitamos con los Doctos en la Hebrea, que estos dos nombres *Iesuah* y *Iehosuah* recaen en vno; por lo qual en el nombre *Iehosuah*, se incluye el nombre *Iehouah*: porque la dicion *Ieho* puesta al principio de el nombre por sincopa, contiene el nõbre *Iehouah* y el *Suah* añadido al *Ieho*, significa Dios salud, para quitar todo escrupulo vease lo que dixe con muchos, To. 1. C. 2. quæst. 10. de los nõbres de Eli, Eliachin, y Ioachin que recaen en vno mismo, A mas desso se note Esdræ. 2. c. 12. que en la Vulgata se llama el Summo Sacerdote Iosue, y en la Hebrea Iesuah, Assi tambien Zacha. 3. 1. assi nuestra Vulgata, como los Setenta vierten siempre Iesvs: Luego Iehosuah, Iesuah, y Iosue, es el mismo nombre de nuestro Iesvs: de donde se concluye que el nombre *Iehouah* es incluido en el nombre de Iesvs, y que este es como aquel Tetragrammaton; esto es quadrilitero; porque el nombre *Iesuah* en Hebro quitados los puntos, se escriue por *Iod, Sin, Vau, Ain*.

Por la sentencia afirmatiua, està Orig. *hom. 1. in Iosue*, que dize, *donauit Deus nomen quod est super omne nomen Domino saluatori nostro Iesu Christo: est autem nomen, quot est super omne nomẽ Iesus, id circo in nomine Iesu omne genu flectit*.

flectitur cælestium, terrestrium & infernorum Lo mismo siente S. Bernardo, *hom. super ecce nos reliquimus omnia, y ser. 1. hic Circuncisio veritatem susceptæ probat humanitatis; & nomen quod est super omne nomen gloriam indicat Maiestatis.* Haimon En el lugar que explicamos de San Pablo pregunta, que nombre le dio? Que fuesse, y se llamasse Hijo de Dios, conforme à la voz que entonò el Cielo en el Baptismo, y en el Monte, y añade: *Vel etiam dedit illi quod est super omne nomen, vt Iesus vocaretur, idest Saluator* S. Bernardino Tho 4 ser. 1. *extraord.* dize: *Nomen Iesus est nomen super omne nomen & cæteris gloriosius.* Greg X. *in sexto de immunit. Eccle. C. decet.* Llama al nombre de Iesvs, sobre todo nombre.

No es de peso, lo que Barra- Con Iansenio opone, diziendo, habla San Pablo de el nombre adquirido de Christo por los meritos de su Passiõ, y no de el nombre impuesto en la Circuncision: dize; que los Interpretes assi exponen esse Tex. de S. Pablo. Mas quan sin razon diga esto le puede ver en Cornel. *à Lap* que explica con Augustino el Abul. y otros à S. Pablo de el nombre de Iesvs. Digo, pues, con estos que el nombre de Iesvs en la Circuncision, fue dado con respecto à la futura salud que auia de darnos, assi à muchos fue puesto nõbre que pronosticasse lo que despues auian de hazer. En la Cruz consumò Christo nuestra salud, y redempcion, y consiguientemente alli fue plena, y perfectamente Saluador; y por esso fixò en el titulo Iesvs, como en ostentacion de auer llenado, y satisfecho à esse nombre.

De aqui infiere Cornel. que el nombre de Iesvs es mayor, mas santo, y mas venerando que el nombre *Iehouah* pruebalo con el Abulense, *in Exod. C. 20. quæst. 7* la razon principal es, porque Dios, y *Iehouah*, significa à Dios, Señor, y Criador; mas Iesvs le explica Saluador, y Redemptor. Como, pues, sea mayor obra, y beneficio la redempcion, que la creacion, assi es mayor el nombre, que exprime Redemptor, que el que explica Criador, ò tener ser por si mismo, la Iglesia con San Greg *in pastora*, canta *Nihil nasci profuit, nisi redimi profuisset* Añade, que el nombre de Redemptor, incluye el atributo de Criador, y no al contrario. Por lo qual en el nombre de Iesvs, como ya nõté y aqui hallo en Cornelio; se contienen las letras de el nõbre *Iehouah*, y otras especiales. Concluye con el Abul. *quæst. 7.* cita, que por costumbre de la Iglesia damos mayor veneracion al nombre de Iesvs, pronunciando, inclinando en la Missa el Sacerdote, y los demas la cabeça, lo qual no se haze al pronunciar el nombre de Dios.

De aqui vltimamente se sigue, que el nombre de Iesvs como proprio, y adequado del Verbo encarnado incluye, y trasciende todos los demas nombres que le dà la Escritura, conteniendolos eminentemente; dulce, y largamente corre S. Bernardo en este discurso ser. 15. *in Cant.* vease alli. La sentencia es; ponderados los nombres de Dios pertenecientes, vnos al poder, otros à la Magestad, otros à la misericordia, concluye: *Profecto maiestatis & potentiæ nomina in id, quod est pietatis, & gratiæ transfunditur, ipsumque effunditur abũde per Iesum Saluatorem.* Lo que à esto podia oponerse de la question siguiente, se desata.

Question. 2. Si es nombre nueuo el de Iesvs? dizelo Isa. 62. 2. *Vocabitur tibi nomen nouum quod os Domini nominauit.* Explica Cyrill. 5. de Trin. *post init nomen nouum Verbo diuino est Iesus & concurrens cum carnis natiuitate vt propheticum oraculum adstipulatur* Isa 62. esta en contrario lo que dixe en la Question precedente, donde consta, que otros antes de Christo, fueron llamados Iesvs, lo qual sin fundamento negò Galati. l. 3. C. 20. Dizese, pues, que es nombre nueuo, si mimiramos la razon de su impossicion, y particular significacion: porque ninguno otro causò perfecta, y vniuersal salud. Assi el Angel que le traxo, expressò este significado; con que se singulariza y haze nueuo el nombre en el sujeto: *Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* Esta razon, y energia del nombre inaudita fue à los siglos anteriores. A mas de esto, es nueuo al Verbo este nombre Iesvs: Porque los antiguos nombres con que le nõbrauan eran; Verbo sapiencia de el Padre, admirable, consejero, y otros semejantes, mas el nõbre de Iesvs, es nueuo como la misma humanidad, conforme à Ierem. 31. 22. *Creauit Dominus nouum super terram; fœmina circundabit virum.*

El

El dulce Nombre de Iesvs, muchos siglos antes hizo sabrosas las amarguras, predixeronle con exsultacion Patriarcas, Prophetas, y Sybilas. Iacob *Gen.* 49. 18. como preuiese en Dan el Antechristo, sobresaltado al horror, se socorre, ediziendo; *Salutare tuum expectabo Domine.* No de otra suerte que dezimos Iesvs, quando de repente vemos vna cosa formidable, lo mismo puede notarse Habac. 3. 18. Isa. 45. 8. donde Cornelio nota lo que es notorio a todos los que saben el Hebreo, que los Setenta, el nombre *Mosiis*, con que muchas vezes es llamado el Messias traducen Saluador. Los Vaticinios de las Sybilas a cerca deste nombre se hallan en diuersos: Los de la Erithrea to. 2. Bibliot. SS. PP. al fin de los Oraculos Sibylinos, y en Cicer. 2. *de diuina.* que prueba de los Acrosticos, que no es el metro de animo atonito y arrebatado de furor, sino es que sea el Enthusiasmo, que llamauan furor diuino, y como profetico, à saber porque las primeras letras de los versos, forman esta proposicion, *Iesus Christus Filius Dei Saluator Crux.* La Sibyla Cumana, por el numero que se forma de las letras, vaticina el nombre de Iesvs, como S. Iuan *Apoc.* 13. 18. por el numero indica el nombre del Antechristo. Beda en estos juguetes de numeros, y alusiones, pone mucho de suyo, y no inutilmente aqui No me detengo en los numeros donde son los misterios inumerables, y porque me suenan a los delirios de los Caualistas; aqui excepto, y otro algun raro caso.

Question 13. En que parte se guarda el anillo de la Circuncision? Theophil. *hic*, dize que es inutil pregunta, y despues afirma, que aquel corte de su cuerpo boluio Christo a tomar, y reunir en la Resureccion. El gran Suarez S. y Salmeron, no juzgan inutil la pregunta. Dizen se deue creer, guardò la Virgen Santissima con gran veneracion aquella particula; y antes de su Assumpcion à los Cielos, es fama la entregò à la Madalena. En las reuelaciones de Santa Brigida, l. 6. C. 102. se dize la entregò à San Iuan, y este à sus successores: estuuo sin saberse de ella oculta, hasta que vn Angel se lo reuelò à Carlo Mag. (refierelo Iacob Obispo de Ienoua, y de el Sua. D. 47. sec. 1. y Salmeron, S.) entonces la puso en Aquis Grãde el Emperador; despues en Carlo I. fue guardado este precioso anillo, que al fin llegò à su primera Esposa la Iglesia Romana, que le guarda en el Lateranense, en el Lugar llamado Sancta Sanctorum; prenda singular del Esposo que diò estas arras à su Iglesia. Ni es mas impertinente preguntar esto, que donde està la Lança, los Clauos, y el Sudario? Al fin, dize, Salm. es falso dezir, que Christo resumio aquella particula en su Resureccion, por no ser esto necessario para que recobre el perfecto cuerpo. Como aunque concedamos, boluio à tomar perfecta cantidad de sangre, no es necessario negar dexò alguna para nuestro consuelo, como Pontifices declararon: esto, Salm.

Digo con el gran Suarez *disp.* 47. lo que ya antes auia enseñado con Aug. y Tho. no es necessario para la verdadera Resureccion, que todas las partes materiales del cuerpo, consten de las mismas, numero, partes de materia de que antes constauan; basta si él todo consta de la misma materia: y para mayor perfeccion concedamos, que las principales partes Organicas, sean del todo las mismas, y consten de la misma materia que antes. Empero, que vna pequeña parte material, y no Organica, se supla alguna vez de otra materia, no es tropieço, ò embaraço à la verdad de la Resureccion; principalmente si la materia de nueuo añadida, fue parte en algun tiempo de aquel cuerpo. Puedese dezir, pues, que el cuerpo resucitado tuuo prepucio formado de alguna parte, de materia que en algun tiempo fue cuerpo de Christo, y se auia resuelto por la nutricion. Y que aquella seccion de la Circuncision, dexò en la tierra à la deuocion de los fieles. Assi se salua la perfecta integridad en el cuerpo de Christo resucitado, y es de fee humana à tradiciones, y Historias fidedignas. Si en esto apretara alguna dificultad, era igual a todos: porque la particula cortada en la infancia de ocho dias no constaua de toda la materia necessaria que requiere el cuerpo viril, luego era necesario añadir de alguna materia, aquello que en el progresso de la edad auia de adquirir la nutricion. Lo mismo verisimilmente ha de dezirse de otras partes de materia, resueltas por la nutricio continua; ni por el defecto de ellas padece lesion la integridad del cuerpo

po resucitado. Ponderando, y explicando esto con proporcion se entiende, que ha de dezirse de la sangre derramada en la Passion, la qual reuniò en la Resureccion, sin ser improbable que dexò algunas gotas. De los prodigios con que fue hallado el Sagrado prepucio, y toda su Historia, V. Tolet. *hic*, y tambien salia. *Anno.* 1. *Christi.*

QVESTIONES vezinas à la Letra.

Question 14. Porque ha de ser de carne, y sangre el anillo? Dàdo Christo el anillo de la Circuncision à la Iglesia contrae desporio, y dotà con su sangre la Esposa. En la primera jornada de Moyses à Egypto, le saliò Dios al camino, ò vn Angel su comissario, que con el cuchillo à la gargàta le puso en vltimo riesgo, aunque no explicò la causa de su enojo, la discurrio Sephora, y desmòtando, arrebatò à gran priessa vn agudo pedernal, que le siruiò de cuchillo, para circuncidar el hijo que de Moyses tenia. Desenojado Dios con esto, declarò, quan bien auia interpretado Sephora la causa à su indignacion. Mas ella ensangrentada se buelue à su marido, y dandole en rostro, dize: *Sponsus sanguinum tu mihi es: & dimisit eũ postquam dixerat: Sponsus sanguinum propter Circuncisionem.* Exod. 4. 26. Nota en este caso Cornel. à Lap. que Romanos, y Hebreos dotauan las Esposas, y se las apropiauan con la paga. Assi estaria menos vendida, porque tambien ella compraua el Esposo dando dote. Compranala, para que no se vẽdiesse. Saul no quiso que su hija Michol se apreciasse a dinero, sino à sangre de Philisteos, y él con animosa generosidad, contò Dauid por ella 200. prepucios de aquellos Barbaros incircuncisos, aunque solo ciento pidio Saul. *Sic loquimini ad Dauid: non habet rex sponsalia necesse nisi tantum decem præputia Philistinorum*, 1. Reg. 18. 25. No ha menester el Rey que dotes otras arras, sino de sangre de los Philisteos. Assi apreciò tanto à Michol Dauid, como comprada con el riesgo de su vida. A esta costumbre dixò el Poeta; y es para el caso de Dauid.

Rex tibi cõiugium, & quæsitas sanguine dotes abnegat, y en otra ocasion: *Teque sibi generum Thetys emat omnibus vndis.*

Haze de cõprar la Esposa, para que no sea venal.

No se aprecie por dinero, sino por sangre.

Como, pues, Sephora con la sangre de su hijo, rescatasse à Moyses de la muerte, y à sin el escrupulo de Gentil, le llama Esposo; que no puede desdeñarla por estrangera, pues ya son de vna sangre, y assi como entre iguales el amor bien establecido, y mas con el fiador de auerle dotado aprecio de sangre de su hijo, que hizo oficio de paga, para satisfacer al Angel acreedor, que venia à cobrar en la vida de Moyses. En la sangre del niño vnida, la de Moyses con Sephora, por la vnion del tercero son vnos entre si. Por esso le llama Esposo de sangres, no de sãgre; ni ay que temer la ferula de los Preceptores, que castigan como barbarismo, dezir, sangres en plural; que lo mas singular de la sangre, es, que por la fineza de las oficiosidades, la de muchos diuersos sea vna. El que dà hasta la sangre, vna misma tiene con aquel por quien haze la fineza. Aug. tract. 2. in Ioa. *Nec timeat ferulas grammaticorum: si enim diceret ex sanguine singulari numero, non explicaret quod volebat. Ex sanguinibus enim maris, & fœminæ hominis nascuntur.* No explicarà lo que queria, si dixera esposo de *sanguine*, mejor, dize, de sangres; porque de las del padre, y madre nace el hijo, en que los dos son vno, y el vno es muchos.

Es singular la sangre, que de muchos haze vno y de vno muchos.

La murmuracion hermana mas que la sangre.

De aqui naciò ser tan ofensiua à Dios, y castigada la murmuracion de Maria, y Aron contra Moyses; porque tenia muger Etiopisa. *Locutaque est Maria & Aron contra Moysem propter vxorem eius Æthiopissam.* Num. 12. 1. Querian darle algun color, con la ley que prohibe casar con estrangeras. Mas ni esta se auia hecho quando Moyses contrajo; ni despues impedia, si la forastera se conuertia al Iudaismo. Es de notar, que Maria se llame hermana de Aron, no de Moyses: porque con aquel se vnia, y hermana ua à la murmuracion; que suele ser genero de parentesco, mas poderoso que el de la sangre. Este no bastaua à hermanarla con Moyses, y aquel sobraua para hermanarse con Aron. Por tratar como negra à la cuñada, quieren tiznar à Moyses: y los que assi estrechan parentesco por la murmu-

Nunca le falta color aunque Etiope.

ra-

racion, no tienen por bastante la mayor fineza, hasta dar la Sangre Sephora por rescatar à Moyses, para que sea digna esposa suya. Saldrale à Maria à la cara, auer despreciado à su cuñada por la tez: *Propter vxorem Æthiopissã: Ecce Maria apparuit, candens lepra quasi nix*, ver. 10. Mire aora si es mas fea su blancura, que el azauache de la Etiope Sephora, y à Aron la llora por muerta: *Ne fiat hæc quasi mortua, & vt abortiuum*, ver. 11. y la apartan de entre los viuos, fuera de todo comercio. Tan dama era Maria, que tuuo por muerte perder la tez? Tan gran culpa desdeñar vna Etiope cuñada? Si. Que auiendo essa gran muger dado à Moyses la vida con su sangre, cõ la que derramò del hijo, murmurar de ella, es murmurar de la vida de Moyses. Assi saliò alli Dios à la defensa; tomò la causa por suya engrandeciendo la vida de Moyses; diziendo, que no auia tal hombre en el mundo. Essos que juzgan por la cara, paguenlo en ella; salgales à la cara, y entiendan son como muertos, y que el obrar con vida, es el de Sephora, que à costa de su sangre compra, y merece tal marido. Esta es el dote, y verdadera nobleza, no ser desta, ò aquella nacion; de tal linage. Hizose assi mas vna con Moyses, que Adam cõ Eua: esta fue gueso, de su gueso, y carne, de su carne. Sephora fue à Moyses sangre, y vida, que le boluiò la alma al cuerpo: y quando à Moyses se helò la sangre cõ el peligro de muerte, le diò calor, y como sangre la mas pura, y vigorosa le confortò, y socorriò el corazon en el sobresalto. *Sponsus sanguinum propter Circuncisionem.*

Para ellas es muerte perder la tez.

Al que juzga por la cara, sale à la cara el juizio.

A Esposa Etiopisa, dà Dios la mano. *Nigra sum, sed formosa.* Cant. 1. 4. dize, la Iglesia; negra soy, pero hermosa. Que hermosura puede auer en la Etiope? *Sponsus sanguinum tu mihi es; propter Circuncisionem.* Tengo Esposo que me dotò, y diò buen color con su sangre, no con la de los mal circuncidados Philisteos, como Dauid à Michol. No me podran desdeñar como estrangera, y estraña, que los saldrà à la cara, como à la Sinagoga leprosa, y yà muerta, y arrojada fuera de los Reales. Hazeme de tan buen color, tan hermosa, y de buena sangre, la de mi Esposo, que vna de mis criadas Ines, pudo dezir al tirano, pasmada la crueldad à la hermosura; *Sanguis Christi sponsi mei tinxit genas meas.* El papel de color que hermosea, y arreuola mis mexillas, es la sangre de Christo Esposo mio, que arde en la virginal verguença. Tambien le dotò, boluiendole la sangre para merecer su mano. *Hæc est circuncisio cordis cuius laus, non ex hominibus, sed ex Deo est*, ad Rom. 2. 29. Essa es la Circuncision de los afectos, que no los hombres, sino Dios alaba. No se contenta con humano elogio. No contradice S. Iuan. 1. diziendo: *Non ex sanguinibus, sed ex Deo nati sunt.* No de sangre, sino de Dios tomamos nacimiento, pues, luego añade: *Et verbum caro factum est, & habitauit in nobis*, que expone la mente de los PP. Maldonad. *Sic habitare voluit in nobis, sicut in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*, ad Col. 2. 9. Habitò en nosotros, como en el viue la plenitud de la diuinidad corporal, palpablemente, que dezimos. *Quid ergo miraris* (dize S. Aug. tract. 2. in Ioa.) *quia homines ex Deo nascuntur? Attende ipsum Deum natum ex hominibus.* Que admiras, que nazcan hombres de Dios? Atiende à Dios nacido de hombres; assi cõ prodigios à reciprocacion alterna con los hombres, sangre, y vida. Quien, pues, desdeñarà à la alienigena Etiopisa enoblecida, y colorida de esta sangre. Assi a los que el vengatiuo azero del Angel amenaçaua, con la sangre los compra, dota, y redime. *Sponsus sanguinum tu mihi es, propter circuncisionem.* Y de muchos hizo vno, de vno muchos la mejor sangre.

El color de la verguença, haze hermosa vna Mulata.

Diran: Sephora se apartò de Moyses, con seña de quexosa deste lance: *Sponsus sanguinum tu mihi es, & dimisit eum.* No fue esquiuez, sino seguridad de la aficion. Seguiale por esta, contra el dictamen de la prudencia, que excluye a las mugeres de semejantes jornadas. *Haud enim frustra placitum olim* (dize Seu. Cecina apud Tacit. 3. an. 33) *ne fœminæ in socios aut gentes exteras traherentur: in esse mulierum comitatus quæ pacem luxu, bellum formidine morentur. Non inbecillum tantum, & imparem laboribus sexum, sed si licentia adsit sæuum, ambitiosum, potestatis auidum.* No en vano los antiguos prohibieron, lleuar las mugeres à los cargos de Prouincias estrañas. Porque en su acompañamiento, ay mucho que estraga la paz con delicias, y la Guerra con miedos. No es su sexo solo flaco, y despropor-

Que inconuenientes tiene lleuar à los Gouiernos las mugeres

cionado al trabajo, mas viendose cõ poteſtad, es cruel, ambicioſo, y amigo de mandar. Reciben memoriales, patrocinan à los peores, y dan ocaſiõ à ſobornos, y a que ſe pienſe ay dos Tribunales. Por eſto la atajò la ley Oppia; y deſpues en tiempo de Tiberio ſe eſtableciò, que quanto ellas ſe deſmandaſſen en los Gouiernos, ſe imputaſſe à los maridos. Tacit. 4. 20. *Cẽſuit cauendum Senatus conſulto, vt quã. quam inſontes magiſtratus, & culpæ alienæ neſcij, Prouincialibus vxorum criminibus, perinde quam ſuis plectẽrentur.* No es en el Gouernador, ò General eſcuſa; no ſupe lo que recibia, ò concedia mi muger. Con muchas razones, pues, ſe encontraua Sephora, ſiguiendo por ſu voluntad à Moyſes en las fatigas de tan larga, y ardua embaxada. Abriole los ojos para reconocer los inconuenientes, la atencion con que mirò, y obedeciò la ley de la Circunciſion, cortando por lo mas viuo de ſu amor. A mas de que eſte, deſde eſſe lance en que ſe hizo por la ſangre ofrecida vn cuerpo, y alma con ſu marido, no ſe ſuſtenta yà de la preſencia del cuerpo, no ſe auiua por el incẽtiuo de los ojos, que eſtà firme en lo ſecreto del animo, vaya mi Moyſes, dize, à la region mas remota, que ya la diſtancia no es auſencia: quãdo mas ſe aleja el cuerpo, ſe entraña mas en el alma. Quando auſente, eſtà alilado, mas preſente el que yà es inſeparable en mi amor, dentro del pecho, traſladando los ojos en el corazon.

Queda muy lexos, quien ama por las groſerias del cuerpo. El amor del alma en la auſencia ſe haze mas preſente.

Por eſto el Salvador, dize à Madalena quando mejorò el guerto de rocio, en lagrimas alegres la mañana de la Reſurreccion: *Noli me tangere; nondum enim aſcendi ad Patrem meum*, Ioa. 2. 17. Pues, eſtarà mas palpable, mas facil de coger en la infinita diſtancia del Sitial del Padre; que quando le tiene à la mano Madalena? Si: que el amor entrañado con la auſencia, no admite diſtancia, ſino recoge mas adentro el guſto; la eſtampa del corazõ yà intimado mas que los ſentidos, el ſentimiẽto amoroſo, S. Leõ. ſer. 2. de Aſcen. *Tunc inefabili modo cœpit eſſe diuinitate præſentior, cum factus eſt humanitate longinquior. Ideo dixit Magdalenæ: noli me tangere, nondum enim aſcendi ad patrem meum: Tũc me perfectius veriuſque palpabis apprehenſura quæ non tangis, &c.* Fue tratar ya Ephora a Moyſes, como à Dios de Pharon fiar, que por la participaciõ de diuinidad, y la de ſu ſangre le auia de tener mas preſente en la auſencia; y ſeria mas poderoſa ſu aprehenſion para fixarle en el alma, que ſu jornada para apartarle en el cuerpo. No de otra ſuerte, que el arbol quando ſe leuanta al Cielo, con ſecretos paſſes, y abraços, baxa, y ſe intima cõ la tierra. No eſtiende tantas ramas para coger el ayre, ni leuanta los braços al Cielo, ſin que en las rayzes multiplique laços, y eſtrecheces con el ſuelo. Subiendo baxa, y baxando ſube. Aſſi el verdadero amor auſente. Eſſo ſe promete Sephora, y Moyſes por la Circunciſion del Niño: y eſſa conſeguimos por la del Niño Dios, multiplicando laços, quando como vid podada, llora, y crece.

Cotegeſe el Angel, que pone à Moyſes el puñal à los pechos, con el que le enſangrentò en los Primogenitos de Egipto. Exod. 12. 22. Dize de eſte la Igleſia, que con ſagrado horror reuerenciò las caſas, en cuyos lintes les viò el friſſo de la ſangre del Cordero. *Sparſum cruorem poſtibus, vaſtator horret Angelus.* Vna rubrica de ſangre en marmol, eſtremece el cuchillo, que ſe enſangrentò en todos los primogenitos? Coſtumbre fue, y es enramar las puertas de los nouios; coronarlas de flores. Haze dello mecion Clem. Alex. S. 2. *pædag. c.* 8. *Tert. in Apolog.* y de Corõmilit c. 10. Ouid. Faſt. 4.

Et tegat ornatas longa corona fores.

Y Catulo, *Mihi ianua frequentes; mihi limina tepida mihi floridis corollis redimita domus erat.*

Aſſi los deſpoſados en el lũbral, en la primera entrada proteſtauan la floreciente edad, y alegria, ò ſe la ſolicitauan los que aſsi los ſaludauã. Mas flores, y ramos cortados, triſte agueros es de que ſe trocaran en breue los alagos en ſequedades, en marchitez, la juuentud loçana. Mejor adornan los Hebros ſus puertas con ſangre ſiempre floreciente del Cordero; notan con eſſa rubrica el Eſpoſo, que en el lumbral de la vida, en las puertas de Iano, en la entrada del año, ſellò con el anillo de Rubies, la nunca marchita primauera de ſus deſpoſorios: el humor de ſu ſangre los reſguarda à ſequedad. Deſtierra, y eſpãta el azero vengatiuo, firmando las puertas de

Templa el vengador azero cõ ſu anticipado corte.

de la vida essa rubrica que hizo las Kalendas Ianuarias, de verdad purpureas, y no ya entranda del año, sino de la eternidad. El Nazareno satisfacea la significacion de esse nombre, siempre en flor, en el clauel que desabotona. Vna sõbra vastò suya en el coral de las puertas, para q̃ el cuchillo fatal à todo Egypto, ni amago hiziesse, antes se retirasse medroso de la entrada, aunque esté la puerta auierta. Mas en Moyses amago ay; que no sus. pendiera la execucion, sino la viera preocupada en la Circuncision del Infante: essas flores respeta el azero que siega cuellos de Primogenitos, desde el hijo del Rey, al de la Esclaua, y al de los mas viles brutos. *Hi*
2. *Padag. ca. 8.* *sunt semper vernantes nostri Nazaræi flores*, dize, Clem. Alex. S. *Neque enim citra sanguinem ad verbum licet accedere.* Estas son las flores nunca marchitas de nuestro Nazareno: que las puede agostar, pues, al corte reflorecen? Lo que a las otras quita la vida, es cortarlas, y esso anima de mas viuos colores estas flores, mejor nacidas, q̃ el Iacinto en su fabuloso origen de la sangre de Ayaz.

Sea empeño, ò sea vigor de tan florido nombre, quando como à la Rosa le rodean las espinas, se hazen tambien florecientes, sin mudança a la q̃ hazen los tiempos en lo que florece. Prosigue Clem. *Quem ipsi exacerauerunt, vt se Dominum ostenderet, hoc de eo in altum sublato testati sunt.* Quando en la Cruz le irritaron para que se declarasse Dios, essos mismos perfidos dieron testimonio: En que? *Diadema iustitiæ ei super omne nomen exaltato appendentes, per spinam semper florentem.* Ponerle Corona de espinas es dar testimonio de su deidad? Si: Porque està alli su nombre; Iesvs Nazareno, en cuya virtud son las espinas siempre florecientes, lo que lastima, y hiere en otras flores, es aqui mas apacible que las Rosas. Essa diadema, es cerco que guarnece contra toda hostilidad, y alexa los insidiosos; mas à los amigos recoge, y fortalece. *Hoc diadema inimicũ hijs, qui insidiãtur eos probibet: ijs autẽ, qui in Eccle sia simul versantur, amicum eos circunspit, & munijt.* Para el enemigo puntas, y excabrosidad de espinas; para el amigo defensa de cambronera, con agrado, y olor de flores, purpureas cõ la sangre de esse glorioso nombre, nunca languido. *Hoc ferto* (concluye Clem) *emit, & redemit sponsam: Nam cum ipse ab offensionibus, & peccatis, eiusmodi spinis, propria passione nos liberauisset, diaboli que infirmasset, & abo leuisset, gloriãs merito dixit: vbi est mors tuus stimulus?* Cõ esta corona rescatò, y dotò à su Esposa: Porq̃ padeciẽdo las puntas de la maldicion, despuntò los estimulos de la culpa: y por picar tan alto la muerte, perdio las armas: assi modestamente jactacioso le dà vaya, donde esta muerte tu punta?

Aũ las espinas floreceẽ en agrado, y guarda de los que dan buẽ olor.

En las bodas de los q̃ casauan cõ los Flamines (especie preminente de sus sacrilegos Sacerdotes) dize Pli. Hist. 22. c. 8. era estilo darlas el Amaranto; flor, diré mejor espiga purpurea; y lo que mas la enciende, y singulariza, que quiere ser cortada para no marchitarse. *Amaranthum innuptialibus flaminis fœminis concessum. Est autem spica purpurea verius, quam flos aliquis. Mirumque in eo gaudere decerpi, & letius renasci.* Aludiendo a esso prosigue Clem. Alex. prometese Corona de Amaranto al que se portare bien. Mas esta flor, no la lleua el suelo, solo el Cielo la produce: *Hunc florem terra ferre non potest, cœlum solum modo eum producit.* Mas yà, dize el Propheta. Diò nuestra tierra su fruto en flor, que diremos mejor, *purpurea espiga. Spica purpurea verius; quam flos: Mirumque in eo gaudere decerpi, & lætius renasci.* Es admiracion, que quiere ser cortado, y assi renace mas alegre de su herida, que pampano del llanto. Quizà mirò ha esto, quando combidando al campo la Esposa, dize, que ya las flores abotonaron, y es tiempo de cortarlas. *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis aduenit.* Cant. 2. 12. Pues si apenas se despliegan, no las dexarà gozar algo su gala, y que la luzga el campo? Las flores de nuestro Nazareno son de calidad de Amaranto, que cortadas renacen mas hermosas; assi para ellas es lisonja, lo que à las demas vltrage. Esso es por dar à su Esposa el corte mas rico de flores de oro; en campo roxo. *Spica verius, purpurea, quam flos.* Luego se oyò en esse campo la voz de la Tortola: *Vox turturis audita est in terra nostra.* Antes no se dexaua Dios oir en voz de arrullos; sino estampido de trueno, y rueda disparada: *Vox tonitrui tui in rota.* Arcabuz de rueda: en voz de gran tumulto, y estruendo de muchas aguas. Apoc. 1. 15. mas luego que

Haze gala del corte de flores, y reflorece.

Ya no la voz del imperioso dominio: sino del consorcio en que nos es comunto do.

con la Circuncision, llegò el tiempo de dar corte à sus enojos. Con voz de Tortola conciliadora de vnion, y consorcio, haze à sus Esposas reclamo Bern. ser. 59. in cant. *Non plane principatum sonat vox turturis, sed consortium. Conditor est, & consortem se reputat*; No suena à la autoridad de su dominio voz de Tortola, sino à la familiaridad del consorcio. Criador es, y se reputa consorte, añade Bernar. que por esso tiene emphasis, dezir en nuestra tierra, *in terra nostra*, porque el amor, ni en las tierras admite diuision, ò lindero. No ay cosa partida; él dize en nuestra tierra, para que sepa ella, dezir, en nuestro Cielo. *Domini est terra*, dize el Propheta, y su Magestad: *Terra nostra*, la tierra nos apropia con el fructo. De todo se cõcluye en quanto aprecie, dote, y redima à su Esposa quando la dà el anillo de su sangre esmaltado, y puede todo ampliarse, cõ el llamar Beda *in Luc.* 2. Augusto, quasi angusto, quãdo ensanchò mas su dominio, haziendo el mundo tributario Christo de verdad augusto, a todos enriquece, por todos paga, à nadie pide. Reconocio lo por secreto impulso el Cesar, que desde que el Señor naciò, no consintiò que le llamassen Don, que le nombrassen Señor. Algunos añaden, que adorò à Iesvs en el Capitolio, auien dosele en vision representado. De aí llamado *Ara cœli*, el lugar en que oy verifican tanto nombre los Padres Seraphicos, cõ templo proporciona do, à tales coros, assi con muchos, y por muchos Baron. *in prologom. anna.* y para el tiempo, podian en Augusto moderarse tantos dones, aun en la gẽte infima compuestos, diré mejor de recibir dones, sino de vsurparlos, y el mayor Emperador se auerguença de que le llamen Señor, quando pone tributo, deuiendo establecerle el Señorio de quitarlos.

No se puede llamar Señor, el q̃ no libra de tributos.

Question 15. Porque rõpe su cuerpo, quando en su Esposa no sufre cicatriz, ni ruga? Niño de ocho dias se dispone herido para habituarse al destroço de todos los miembros: porque el cuerpo mistico no tenga ruga, ò cicatriz, quiere en su cuerpo Real heridas. *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores*, Ptal. 120. 3. Aquila, y Theodotion, leen con el Hebreo: *Arauerunt peccatores*. Sobre mis espaldas araron los pecadores: feliz cosecha, de infeliz sementera; surcando aquella tierra virgen, y fecunda; se pronostican. Poco le pareciò ser grano, que arrojado en el surco enriquece la tierra, es tambien la heredad, que rompe el arado, y enriquece al labrador, que la maltrata, y sugeta. *Te Dominũ sentit*: dixera mejor Hor. 2. ep. 2. Ati te reconoce el Señor, y se haze grano, y tierra, y Rentero del Orbe, por acudirte con sus rentas. Mas el que dexò surcar su cuerpo viuo, despues de muerto, no permite ningun rompimiento. *Ad Iesum autem cum venissent, vt viderunt eum iam mortuum, non fregerunt eius crura*, Ioa. 19. 33. En esta preuencion, auia ordenado, que al Cordero Pasqual, por sombra suya, no le quebrassen gueso. Exod. 26. pues, porque quien sufre en su carne tan duros, y asperos colonos en su gueso insensible quando viuo, quanto mas despues de muerto, no sufre el menor golpe? Dize S. Th. que en los gueSSos significò Christo su inuencible fortaleza en los tormentos; assi estos se atreuan à la carne, y respeten el gueso, que no quiebra, ni dobla. Mas à la letra, dizẽ con S. Pab. q̃ en los gueSSos es la Iglesia, como Eua formada de la costilla de Adan. *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, & in Ecclesia*, ad Ephes. 5. 32. pues para que el cuerpo mistico no padezca quiebra, permite Christo tantos rompimientos en su Real cuerpo.

Christo, heredad, y Rentero del Orbe.

Mas que haze al caso se rasgue el cuerpo Real, porque el mistico no tenga quiebra, ò diuision alguna? Mucho: porque como S. Aug. tract. 26. in Ioa. nota: *Voluit Christus nobis corpus suum commendare, in rebus, quæ ad vnum rediguntur ex multis: namque panis ex multis granis conficitur: vinũ ex multis acinis.* Aren los Rusticos aquel excelso Monte, que llena la tierra, de que nace gran Mies de vniõ en que todos sean manojos. Mejor atados, y vnidos, que dezia Ioseph à sus desunidos, y disolutos hermanos. *Putabam nos ligare, manipulos in agro*, Gen. 36. 7. al fin por las espigas, consiguiò reunirlos, y enlazarlos consigo, como manipulos. Las primeras Banderas de la Milicia Romana, fueron de vn manogillo de espigas, puesto en la punta de la asta: de donde se llamaron Manipularios los Soldados de estas Compañias, y sacramento la obligacion, y pacto con que se alistauan. Todo el mundo deue ser Manipu-

Comer vn pan, debe ser lazo estrecho de vniõ, y suele ser ocasion de romper guerra.

pulario, Infanteria de esta Bandera en que Dios puso las espigas, y para las espigas las espaldas, en las espaldas los surcos, en los surcos el grano, con que nos recoge, y vne con militar Sacramento, con que jura en su Milicia la gente granada. Para que no que de resquicio por donde entre en su Iglesia la diuision, rasgò su cuerpo como heredad publica, que rómpen los del campo: y herederos de possession sin termino, no quede lugar a las diuisiones, que introduxo la estrechez de la tierra, ni à las discordias de ella, por no caber muchos dominios, y querer singularizarse la codicia excluyendo consorcio. Ya con Dauid diremos, *Dominus pars hæreditatis meæ, & caluis mei; tu es qui restitues hæreditatem meam mihi.* Psal. 15. 5 El Señor es parte de mi heredad, dexandose surcar por alimentarme; si tengo parte en él, lo tengo todo, y me hallo restituido de toda perdida en esta inmensa heredad. Cuya possession se aumenta con entrar otros muchos à la parte. Por esso digo dél todo, que es parte de mi heredad; y el todo es el consorcio, conque vnidos en ella conuenimos. Llamemos la tierra nuestra, que da su fruto de justicia, vnion, y paz. *Terra nostra dedit fructum suum:* Psal. 84. 13. *Quando veritas de terra orta est: Iustitia, & pax osculatæ sunt*, ver. 11. S. August. *Ecce vobis Verbum Dei, semen, parxit cordibus vestris, tanquam sulcata inueniens pectora vestra aratro confessionis.* Quien no meterà en el corazõ aquellos surcos, que Dios puso à las espaldas, por no ver, y oluidar sus ofensas? *Cogitate de verbo quod audistis, tanquã glebas frangentes, ne semen rapiant volatilia.* Penfad bien lo que ois, con dolor de corazon, quebrantando los terrones de essa agreste, y montuosa heredad, que Dios con sus surcos labra, para que las aves de rapiña no lleuen en el pico semilla, que cayendo en tierra produce Cielo, y da Gloria por cosecha.

Es todo la possession, que se aumenta con dar à muchos parte.

Conoceràsse màs, quanto importa para nuestra vnion, y integridad, lo roto, y cortado en el cuerpo de nuestro Redemptor; del Text. Dan. 2. 34. *Abscisus est lapis de monte, sine manibus.* Y luego en el siguiente, ver. dize: *Factus est mons magnus & replenit vniuersam terram.* En este Monte conocen los mas Interpretes, la Iglesia fundada en eminencia, y firmeza de Monte. Mas donde no admite interpretacion, por ser el mismo Daniel su Interprete, es ver. 44. *Suscitauit Deus cœli Regnum, quod in æternũ non dissipabitur.* De donde se lebanta esse Alcazar, inconcuso à las baterias de maquinas violentas? De la piedra cortada: *Abscisus est lapis.* Que si no cortan la piedra, no puede ser firme, y tener perfecta vniõ el edificio. Mayormente las piedras, angulares, clabes del edificio, y arcos, es precisso el corte con que el yerro las ajusta. Piedra angular se llama Christo en la fabrica de su Iglesia; mal pudiera ella tener trabazon, y vnion firme, si él no admitiera el corte del yerro. Desbanecido Absalon, erigio vn tropheo, arco triunfal en el campo, para sustentar el viento de su cabeza. *Hic erit monumentum nominis mei: vocauitque titulum manus Absalon* 2. Reg. 18. En las piedras ostenta Absalon su mano? Pues mano con piedra, ò piedra en la mano, que auia de armar sino el toruellino de piedra, que luego descargò sobre él, como allì nota con enfasis el Texto, vers. 17. *Comportauerunt super eum aceruum lapidum grandem nimis.* Este vanissimo mozo puso su mano en la piedra, para ostentar su poder, y dexar nombre, y no huuo piedra que no tuuiesse mano para boluerse contra él, y sepultar su nombre. Mejor enseña à perpetuar su nombre nuestra piedra cortada, y sin manos, que no arma sediciones como aquel, sino edifica el templo de la paz, casa de Iano. Del consorcio amigable, dixo Sen. *Societas nostra lapidum fornici simillima est, cassura nisi inuicem obstarent.* Es semejante la vnion comerciable en amistad, y paz, al arco de bobeda, en que mutuamente se sustentan las piedras; el aprieto las vne, y si alguna mal sufrida, diera del codo à la otra por pesada, cayera en tierra essa arqueada semejança del Cielo. Absalon con tan buen exemplar de la vida humana, como erigiò en su arco, le disparò cõtra la humanidad, y la vida, porque solo quiso sustentar su mano, y la vanidad del nombre, Christo con realidad del mayor nombre, no toma sino el de piedra sin manos, y sustenta aun à los mas pesados en sus espaldas. *Supra dorsum meum fabricauerunt, arauerunt peccatores:* Assi edifica para la eternidad en vnion indisoluble.

Dexose cortar la piedra por labrar en vnion nuestra viuiendo.

Bueluense las piedras contra quien ostenta mano solo para sustentar viõto, y nombre vano.

Cant. 2. Con amenas ternuras, dà

à la Esposa la gala en flores, y combi da à la recreacion de su hermosura, y amor florido, exhalando en afectos sus olores. Luego de la amenidad de los lardines, la dize, passe como à me jor estancia, à las asperas, y estrechas cauernas de la piedra, vers. 13. *Surge amica mea, speciosa mea, & veni: columba mea in foraminibus petræ in cauerna maceriæ.* Bien fugaz auia notado la hermosura en el simil de las flores, sin que aora las ponga alas de paloma medrosa, para que nunca tenga consistencia: Bien dispuesto; que ni la flor, y la pluma buelan tan leues, queno sea mas poderosa para darles cõsistencia la piedra. *Petra enim erat Christus:* Y abre la piedra, y pared hecha en la Circũcision: yà las flores no seràn fugaz belleza: *Forma bonum fragili, &c.* y tendrà quanto buela cõsistencia, dandoles peso, y constancia, el que de dos paredes hizo vno, y rasgò en la piedra viua entradas, y recogimiento de celda. Bernard. ser. 61. in Cant. *In foraminibus petræ, paser inuenit sibi domum, & turtur nidum, vbi reponat pullos suos in petra exaltauit me: & item: statuit super petram pedes meos, vir sapiens statuit domum suam super petram, quod ibi nec ventorum formidet iniurias, nec inundationum. Anceps est enim, & caducum terrenum omne; sed in petra firmitas, securitas: petra refugium herinacij.* Siruieron à la vnion de este edificio, los que intentaron diuision, rompiendo la piedra; los Fariseos, que tomaron nombres de Phares, que significa diuision: *Perte diuisa est materia, & ob hanc causam vocauit eum Phares.* Genes. 38. 29. Assi, pues, destruyendo, edificaron sobre sus espaldas la Ciudad incontrastable sobre el Monte, igual al Cielo, quando aun este querian echar por tierra, no solo igualandole, mas posponiendole à ella.

Gloriase Christo de auer puesto en saco roto el tesoro.

Esto haze mas notable, que se desvelasse la prouidencia, en conseruar entera la tunica de Christo, Ioa. 19. 24. y que llamando saco a su cuerpo, tiene complacencia en su desgarro, echando el precio infinito en saco roto. *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi, conscidisti saccum meũ: & circundedisti me lætitia:* Psal. 29. 15. Aug ser. 159. *de Temp.* Explica, que el saco roto de que haze Christo gala, y le tiene tan festiuo, es su cuerpo en que tenia el precio de nuestro rescate. Pues, quando vn hombre tiene vn saco de doblones, que mucho esté como vna Pasqua? Mas si halla que los echò en saco roto, todo el contento trueca en triste noche. Como, pues, para Christo es motiuo de la mayor alegria auer puesto el caudal en saco roto, con que todo se derramò; y por esto haze gala de los golpes, y cuchilladas en el cuerpo, quando le trata como saco; y no ay sufrir en el verdadero saco, en la Tunica la menor rotura? En la duda pone la resolucion Augustino: no son sus tesoros de la ruin condicion de los humanos; su possession no guardarlos; su arca todo el mundo; su talego, saco roto; assi nunca mas alegre, que quando rasgado el cuerpo, derramado el infinito precio del rescate, puede, dezir lo puso en saco roto. *Non tibi vilescat quod ait saccum meum: ibi erat inclusum pretium tuum, in passione conscissus est. Quomodo patri dicit conscidisti saccum meum, vis audire? Quia proprio filio suo non pepercit.* Es singularidad de este precio, que se pierda guardado, que se guarde vertido. Vendiole Iudas; tenia bolsa con buenos cerraderos, y no ponia el caudal a mal recaudo. *Fur erat, & loculos habebat,* Ioa. 12. 6. Guardò: conseruò por esso aprouechadamente el precio? Gozò de algũ contento del que se alaga en el dinero guardado? Nada menos: ni pocas oras pudo el mas codicioso retenerlo; y por vn brebe rato que lo detuuo, como si fuera veneno, arrojò con ello las entrañas. Tal es la passion de este precio, y el precio de esta passion por efusiones. Insultale Aug s. *Cantet Christus Redemptor; gemat Iudas venditor, erubescat Iudæus emptor. Se ipsos perdiderunt, venditor, & emptor.* Cante el Redentor, gima el vendedor Iudas, y el comprador Iudio: que siendo el comprar, y vẽder la mas comun industria de grangear, ellos se perdieron en el trato: porque no entendieron la calidad de este precio, que no puede estar cerrado. *Dicat veto caput nostrum; conscidisti saccum meum, & accinxisti me lætitia: id est conscidisti mortalitatem meam, & accinxiste me immortalitate, & incorruptione* De esto clara es la razõ para que se goce, y cante los desgarros de su cuerpo, saco del precio, y no permite la menor rotura en la Tunica, cuya integredad, y vnion es la diuisa, y librea de su Iglesia, como todos saben, ò pueden ver facilmente en

mu-

muchos: por todos, S. Cipri. *ep. de vni. Eccl. Tunica inconsutilis, indiuisam Ecclesiæ vnitatem signat, &c.* Assi en las faxas, y paños de su infancia, tomò el desaogo, y alegria deuer en la coroto, quando tan nueuo el precio de su sangre *accinxisti me lætitia*, como Augustino lee. Esta es alegria que ciñe, no relaxa; que ajusta à la ley, no con alborozo atropellado, &c.

Queda que pregũtar: porq̃ el saco de lino, ò paño, y no del cuerpo del Redẽtor, ha de explicar la vnion indisoluble de la Iglesia? Acrecièta dezirnos el Apostol ad Rom. 13. 14. *Induimini Dominum Iesum.* Ni ay cosa mas repetida en sus Epistolas, que es exortar a vestirse de Iesvs: hazer gala, y entalliarle, aunque nos venga tan ancho, quando mas justo. Entra la diuision por la codicia, que tira à quitar hasta la camisa. Pues, sea vna la de todos los fieles, y entiendan que ha de auerla, como los soldados a la suerte, no adquirirla por la violencia, ò engaño. Por esto Achias, 3. Reg. 11. 30 vaticinò la diuision de las diez Tribus, el rompimiento del Reyno, en los girones de su capa; que huuo de ser nueua para rasgarse mas facilmente à la fuerça de los que la codiciauã. Assi Samuel predixo à Saul la perdida de su Reyno, quando él le echò mano à la capa con tal tenacidad, que se quedò con parte de ella en la mano, 1. Reg. 15. 17. *Ille autem apprehendit summitatem pallij eius, quæ scissa est: & ait ad eum Samuel: scidit Dominus Regnũ Israel à te hodie.* Con esta accion firmaste la sentencia con que Dios rasga, y te quita con rompimiento el Reyno. Assi perdiò la clamide, y real Purpura, por quitar vna pobre capa? Sea, pues, la vestidura indiuisa geroglifico, y fiador de la vnion de los fieles, persuadidos, à que ningun pretesto le bastara para cubrir su culpa; ninguna ropa para vestir su codicia, sino la vnion indisoluble, y pensar cada vno, que conseruar su tunica, mirar por su capa, es guardar la agena. Esta entereza en los intereses, es sanidad de corazon, vinculo indisoluble de la vnion, y conseruacion de todos. Los Conmilitones de Iehu cõ quien estaua, quando le retirò à solas el Propheta, auian dicho que todo era embuste, y que solo por saber con seias, le preguntauan el secreto. Oyendole que era su eleccion al Reyno, luego, para que tenga constancia Corona en que son tan interessados, de sus capas hizieron Tribunal, en que le dieron la possession, 4. Reg. 9. 13. *Festinauerunt itaque, & vnusquisque tollens pallium suum, posuerunt sub pedibus eius in similitudinem tribunalis; & cecinerunt tuba atque dixerunt; regnauit Iehu.* No es ligereza mudar tan presto opinion, y protestarla en tantas demostraciones: sino industria en dar firmeza à lo que antes juzgauan sin fundamento. Sea Rey, que biẽ nos està, y para que sea constante el Cetro, no aya distincion en las capas: de todos se forme vn Tribunal, vn derecho, que esto ara mas incontrastable el nueuo Reynado, que Alcazares municionados; exercitos probehidos, y Principes coligados. Vẽ ai por q̃ vna Tunica para todos los fieles, es mejor explicacion de vnion sin cisuras, ni aun, zurciduras, que el cuerpo, cuyo valor consiste en ser saco roto.

Si yà no contentà mas dezir: que en la tunica se guarda, ò instituye lo mas retirado del secreto: no lo fiarè, ni aun de mi camisa, dezimos, por exageracion: y assi explicò su reserua al gran Metelo, quando se le quexaron los xefes de que no les participaua los intentos. Pues, en faltando el secreto, la vnion se disuelue, ni puede auer amor, cuya principal fineza es confiar la llaue del secreto. Mas en su cuerpo, no quiso Christo reserua, todo franco, y roto: *Quidquid de nostro accepit; totum nobis contulit ad salutẽ.* Dize, en lugar sabido S. Th. Aun lo que no consigue tantas intimidades como la camisa; basta que cubra para que rompa la vnion su falta. Esto se viò en el rompimiento del velo del Templo, que con gran peso notan los Euangelistas inmediatamente al espirar Christo. *Iterum clamans voce magna emisit spiritum, & ecce velum templi scissum est in duas partes, à summo vsque deorsum.* Matth. 27. 51. En tales circunstancias, es de reparo q̃ se rompa vn velo? Quando Cielo, y Tierra vacilantes, fallean amenazando boluerse al antiguo Chaos, atruena el mundo vn tafetan rasgado? Tanto pesa el desgarro en vn velo consagrado à Dios. Considerenlo aquellas que se le dedican con velo. Mas al intento, como espirar Christo, fue espirar la Synagoga, no pudo aduertirlo mas à tiempo el Euangelista, que no-

tan-

La hazienda, quede à la suerte, no à la violencia, y engaño el adquirirla.

Los de vna capa, deuen tener vn corazon.

Sin secreto, no ay vnion, ni amor, ni constancia.

Conseruala, mirar como por propria por la agena.

Siempre là codicia rompe el saco, y con èl la vnion.

Lo que escandaliza desgarros, en velo consagrado.

tando allí se rasgò el velo, donde no se rasgò la Tunica, tirando de ella soldados violentos. La Iglesia serà eterna cõ di insoluble vnion, porque no rompe el cendal que guarda su secreto impenetrable. La Synagoga acabò con la priessa que se rasgò de arriba abaxo su velo; porque sin secreto no ay vnion, sin vnion nada tiene consistencia. Assi vn tafetan haze mas al caso para la conseruacion de la Republica, que los lienços de las murallas inexpugnables: porque si ay secreto, todos los pechos son murallas viuas, conseruando amor, y vnion; mas si corren el velo; si franquean lo que pide, reserua, poco importan las murallas; por si se vendràn al suelo, dixo vn conocido ingenio.

Por esto la Esposa herida, y maltratada, se quexa mas de que le quitaron el velo. *Inuenerunt me custodes, qui circumeeunt ciuitatem: percusserunt me, & vulnerauerunt me: tulerunt pallium meum.* Cantic. 5. 7. Que le quitaron el manto lamenta quando en tantos golpes, y heridas tiran à quitarle la vida? Si: que mas de sentir es; tiro mas fatal contra muchas vidas, quitarla el velo (*theristum* leen aqui los Setenta) à la Iglesia, los que por su oficio de centinelas, y guardas de sus murallas, deuian poner el principal cuidado en guardar el secreto: de las heridas podra conualecer; y quando no, padecerlas por quien ama, peligra mas en la ostentacion, que en el sentimiento. Mas el dolor inconsolable es falta del velo en tan discretos amores: porque tira à disoluerlos, y romper los mas amigables lazos, quien reuela los secretos. El mal que este causa, propalando lo reseruado al manto, y velo, no tiene remedio; para las heridas le dà vna venda. Aun esso en fin huuo de curar secreto. Para vno, y otro haze gran falta à la Esposa el manto. De las importancias del secreto avrà propio lugar, que no es para de passo.

Mas reparables, y menos sẽsibles los desgarros del cuerpo que del manto, quãdo este guarda el secreto.

Question 16. Porque escusa el Euãgelista, dezir, con expresion circuncidaron al Niño? Porque quien es piedra en el sufrimiento, haze hablar por si las piedras. Si era piedra el instrumento de la Circuncision, se romperà vocal à dezir esta. Si era yerro, mostrarà mejor templados azeros dãdo corte à estos estremos, y como en lamina conseruarà memorias del suceso. Pidiò el pueblo à Moyses en Raphidin, agua con piedras; su motin armò el nublado; bien mereciò en piedra, y rayos el torbellino. *Quid faciam populo huic* (dize Dios à Moyses congojado) *adhuc paululum, & lapidauit me.* Exod. 17. 14. Que haré cõ este pueblo? Poco ha faltò, poco para apedrearme? Assi lleua las piedras de su amotinado pueblo, el Gouernador: pues, ellas se rasgaràn en seruicio suyo: se haràn vocas por darle à conocer. *Percuties petram, & exibit ex ea aqua, vt bibat populus.* vers. 6. Heriràs la piedra, desfararase en corrientes para que beba el pueblo: por tu silencio tendrà lengua la agua, que te de à conocer: por tu entereza se rompera la piedra. No sucediò assi en el otro lance, treinta y ocho años despues junto à Cades (que ya alguna vez noté, fue el caso de Raphidin, el segundo año de la salida de Egypto, y el de Cades el año de quarenta, y vltimo del desierto) interuinieron grãdes diferencias: porque en el primer caso le manda Dios herir la piedra de Horeb. *En ego stabo ibi coram te supra petram Horeb: percutiesque petram, & exibit ex ea aqua.* Exo. 17. 6. y luego sin dilacion se executa todo. En el segundo lance, le mandan que solo hable, no hiera la piedra. *Loquimini ad petram coram eis.* Num. 20. 8. y quãdo se lo facilitan tanto, que à sola vna palabra, concede Dios el remedio; hallò Moyses grandes dificultades, y no a la voz, sino al repetido golpe de la vara, sacò agua de la piedra; y él quedò en este lance con nota de incredulo, y pagò con la vida, el golpe que diò en la piedra. La causa de tanta diferencia, se viene à los ojos, leyendolos Tex. En el primer lance Moyses està como piedra, y aũque le las tire el pueblo, ruega por el, y se deshaze por su remedio. Pues, por esso hablan las piedras, se haze vocas la de Horeb, y en la lengua del agua, haze clara su virtud. Passa à mas essa piedra, dize. Pab. 1. Corint. 10. 4. *Bibebant autem de spirituali, consequente eos petra, petra autem erat Christus.* Que essa piedra consiguiente en sus demonstraciones, se arrancò del peñasco, y se fue tras el pueblo, por seguir à Moyses los passos, y que jamas faltasse à su paciẽcia testimonio, ni à la impaciencia del pueblo acusacion: Añaden, *apud Cornel. eruditos*, que la fuente en que se liquidò

El sufrimiento callado, haze hablar por si las piedras.

dò el peñasco de Horeb, dura perẽne, y haze aquel desierto antes habitable. En todo esto empeñò à Dios Moyses por estar como de piedra, quanto el amotinado pueblo le acomete con piedra. Con la voz de muchas aguas se dà Dios por biẽ loado. Apoc. 1. Ezech. 1. *Et alibi*, y essa armonia concede en loores de Moyses, porque no tiene voz Moyses para su quexa, se haze lenguas la piedra de agua; y Christo piedra de Horeb, le sigue herido; porque à su sieruo hizieron con piedra amago. En el segundo lance, parecio Moyses en la paciencia agotado, y dize con destemple: *Audite rebelles, & increduli.* Num. 20. 10. Explicò asperamente su dolor, con nota de la rebeldia, incredulidad, y dureza, de los que le causauan. Con esto desobligò à la piedra para que se hiziesse por él lenguas, pues, ya él tiene voz para quexarse; y no para hablarla con blandura, como le ordenaron: sin probar lo que conseguia su voz, passò al palo, y quiso con violencia, lo que consiguiera mejor con suauidad. Estas razones sacan del Texto los mas nobles Interpretes, Theo. el Abul. Oleastro. Apenas, pues, en esta ocasion es obedecido à palos; porque està tan tierno à su sentimiento, la piedra se endurece, quando allà en Raphidin se liquidò en llanto, porque estuuo Moyses como insensible. Nunca parece mas piedra Christo, que herido de otra en su Circuncision: desatasse en corrientes de agua en lagrimas, deuida en sangre. Bien escusada està la pluma del Euangelista à la relacion, quando las piedras hablan; porque no tiene voz el que padece la herida. *Consequente eos petra.* Quando Madalena mas instruida en obsequios à su diuino Maestro, le preuino con olores para el Sepulchro, quebrò el pomo de alabastro, y llenò el mundo de edificacion: *Fracto alabastro, effudit super caput eius.* Mar. 14. 3. No pudo su discrecion hallar voz para explicarse mas eloquente, que el estallido del alabastro; la quexa de vna piedra que se rompe al sentimiento: y quiebra con la obligacion, quando mejor satisface. Mucho, dize el alabastro del cuerpo roto à los ocho dias, y quedar tan entero en su valor el Niño: Mucho auer hecho pedazos el cuchillo, ò la piedra q̃ le hiere, para que no pueda ensangrentarse mas en sus fieles: y en gracia de su constante sufrimiento, le explica en silencio el Euangelista, donde no alcãça la voz, es retorico el silencio: y empeña Arser las piedras eloquentes.

Quebrado el alabastro de su cuerpo, se vnge Christo para la vida, y para la muerte, quebrado el alabastro del pomo.

Mejor razon: el nombre de Iesvs, es compendiosa historia de su vida: es breue difusion; y difusa breuedad, de sus acciones, como en el cap. 2. §. 3. deste primer libro, pruebo. No es, pues, necessaria mas exacta relacion, quando su nombre exprime, mas que la Circuncision derrama.

Question 17. Como quando en la Circuncision toma marca de pecador; en el nombre de Iesvs la contradize por ser sello de Dios? Que la Circũcision notasse la culpa, que presupone para remedio, quando necessitara de prueba, la tiene en la Questiõ de la Letra. Que el Nombre de Iesvs, sea sello con que Dios autorizò à su Hijo en la tierra: *Hunc enim pater signauit Deus.* Ioa. 6. 27 quando no cõtara, basta S. Aug. tract. 25. in Ioann. *Quid est signare? Proprium aliquid mihi daret, quo non confunderer cum genere humano, sed per me liberaretur genus humanum.* Lo que me sellò, y sequestrò de los demas hombres, fue hazerme Salvador dellos. No puede auer nota que con ellos me confunda, que toda confusion quita llamarme Iesvs; ser Salvador. *Signare est, auctoritatem dare, sicut solemus literis impresso sigillo.* Explica Mald. compendiosa explicacion, y mente de los PP. essa autoridad, donde como en el nombre sobre todo nombre, que Dios haze mas obedecido, y reuerenciado, que el inenarrable de Iehoua. Conciliase el encuentro; porque en las que llamò San Pablo, euaquaciones de la diuinidad, formas de sieruo, qual es la marca de circuncidado, es dõde mas lucen los esplẽdores de su diuinidad, el poder de Salvador, y la Magestad de nombre.

Ha de costar lo que el abrir sello, el distinguirse de los malos.

Ioan. 11. 25. Para dar fé à Martha de que resucitara à su hermano Lazaro, la dize el Señor, que es vida, y resurreccion. *Ego sum resurrectio, & vita.* Y luego en oracion, lagrimas, ansias, dolor procede à la resurrecciõ. Pues, no le reconuendrà Martha entonces imperfecta; como si es vida, y resurrecciõ, no obra con essa excelsa potestad? Acrecienta mirar con quãta, despachò en la Cruz, librando al Ladron, mas que supo pedir, sin que precedan lagrimas, oracion, ò memo-

ria,

rial al Padre: *Hodie me cum eris in paradiso.* Luc. 23. 43. Reſponde Arnol. Carnol. *in præf. ad tract. de vltimis Christi verb.* Es, dize la razon, que en la euacuacion, y humillacion de la forma de Dios, conſtituyò el enſalçamiento de la humanidad ſobre todo nõbre. Por eſto, quãdo expreſſa ſu diuinidad en ſer vida, y reſurrecciõ, principio de quanto tiene ſer, ruega, llora, ſe humilla: y quãdo en la Cruz con tanta marca de pecador, dà a conocer la abſoluta poteſtad que conquiſtò, con la euaquacion de la diuinidad. Eſto puſo ſobre todo, el nombre que en la Cruz ſobrepone, con tanta ſuperioridad, que como ſello de la poteſtad omnipotente, libra cõ el, Cielo à letra viſta. *Hodie.* Ni contradize, que alli ſe quexe desãparado del Padre: todo fue para demoſtrar, que para tener la forma de ſieruo, forma de Dios, con nombre, ſobre todo nombre, fue meneſter eſſa deuolucion del ſello de Dios. *Quod enim filius imperſona derelictorum conquæritur, non eſt impoſsibilitatis indicium: ſed hoc potius indicat, quod diminutio illa excellentiæ ſuperioris humilitati corporis tribuat incrementum.* Eſſa quexa, no es debilidad, ſino indicacion, de que la diminucion de la parte, ſuperior diuina refunde acrecentamientos à la inferior humana. *Et viciſim humilitas, & ſublimitas, quibuſdam reuolutionibus interſe partiuntur negotium: forma Dei, ſe exinaniens, & forma ſerui nomẽ quod eſt ſuper omne nomen, accipiens.* Mutua deuolucion alterna lo ſublime, y lo humilde; lo ſumo de la diuinidad, y lo infimo de la humanidad, para partir entre ſi el negocio mayor del Omnipotente: la forma de Dios ſe deprime, y deſautoriza, porque la forma de ſieruo ſe enſalce con nombre, que la ſobreponga à todo: que haziendo infinito gaſto, la dexe ſin empeño ſobrepueſta. Aſſi ſe conoce, que el nombre ſobre todo nombre, nace en la Circunciſion, de la marca en que ſe minora à los Angeles, pareciendo pecador. Eſta marca, y cicatriz, es el ſello de ſu poder.

No ſe indigna de que le miren à las manos, quien lleua en ellas teſtimonio de limpieza.

En la vltima deſpedida, laſtimò Chriſto à ſus Apoſtoles, notando ſu terquedad, y poca fee à los teſtimonios de ſu reſurreccion. *Nouiſsime recumbentibus illis vndecim, appardit illis Ieſus, & exprobrauit incredulitatem eorum, & duritiam cordis; quia his qui viderant eum ſurrexiſſe, non crediderũt.* Marc. 16. 14. No le templa la terrura de la deſpedida: y con Th. que no al teſtimonio de dos Diſcipulos aſſombrados; ni de vnas mugeres, que ſuelẽ tener los ſueños por reuelaciones; ſino a diez Apoſtoles, que conteſtan en que le han viſto reſucitado, ſe mueſtra Chriſto compadecido: no ſe ſi diga obligado; pues en ſentir de Agustino, Gregorio, y otros Principes, apud Mald. in Ioa. 20. 24. deuiò la Igleſia mas à la duda de Th. que a la prontitud con que los demas creyeron. Pues, qual ſerà la cauſa de indignarſe tanto, cõ los que ſe reſiſtieron à la voz de vno, ù otro teſtigo, y no al que con tantos conteſtes ſe difficulta? Puede ſer enſeñança de reprehender en comun, donde nadie cuerdo ſe dà por ſentido; y aſſi puede lleuarſe el deſtemple, pues con ninguno ſe encuentra. Mas quando ſingulariza y tira à ventana ſeñalada, es meneſter gran templança; porque no ſe exaſpere. Al caſo: Thomas pide para ſatisfacerſe los ſellos de ſus cicatrices, que hazen fee à ſu poteſtad ſobre la muerte, y la vida: *Niſi videro in manibus eius fixuram clauorum, & mittã manum meam in latus eius, non credam.* Ioa. 20. 25. Pues, ven al como recibe paga de obſequio la incredulidad, dandoſe por liſongeado, en que le obligue a preſentar los ſellos patentes de ſu infinita poteſtad. Penſolò S. Cyr. Alex. B. Noté, que contra lo que ſucede naturalmente, cõſeruò Chriſto reſucidado, las cicatrices de las heridas precedentes à ſu muerte. Los demas hombres, no ſacaràn en la Reſurreccion ſeñal de los defectos que tuuieron en vida. Mas como en Chriſto ſon perfeccion; ſon ſello con que haze fee ſu poder à los hombres, y à los Angeles, le emplea, en que no borre eſſa marca la reſurreccion. Aſſi parece à los Angeles, quando pregun tan: *Quis eſt iſte, qui venit de Edon tinctis veſtibus de Boſra?* Iſa. 63. y mas claro Zachar. 13. *Quid enim plagæ iſtæ in medio manum tuarum? Cum ergo* (concluye Ciril) *etiam ipſis Angelis, non ſolis verbis contentus, paſsionis ſuæ ſigna oſtenderit, vt reſurrexiſſe vere credatur; quid mirum eſt, ſi adrouorandam veritatem fidei, lateris vulnus, & fixuras clauorum hominibus monſtrauerit? Ac præter illud, quod rerum requirit conditio, propter vtilitatem noſtram, paſsionis notas retinuerit?* Si aun à los Angeles preſenta los ſellos de ſus cica-

La reprehenſiõ aſpera, no ha de notar a nadie, ſi ſeñala vẽtana, ſea ligera

La ſingularidad del trage, excitaà examinar quien es el que le viſte.

tri-

trices, para obligar su obediencia; que mucho que contra lo que el orden natural pide, las conserue resucitado para hazer fee a los hombres; y no se dé por ofendido, sino por obligado, à Th. que le empeña en presentar estos sellos de su autoridad suprema? Mal pudiera firmar de su nombre la patente real, sino la sellara con la marca de su Circuncision. Esta, graua nombre, y armas en el signatorio anillo.

S. Chrysolog. ser. 84. passa à dezir, q̃ la flaqueza de Tho. diò a todos fortaleza, y mas fue profecia, que duda: porque solo con inspiracion diuina, pudo pensar que en el resucitado abria cicatrices de lo que padecio; y que las auia de guardar por sello con que hiziesse fee su testimonio Tho. *Non solum cordis sui, sed omnium hominum curabat in certum: & prædicaturus hæc in gentibus, quemadmodum tantæ fidei adstrueret sacramentum, exequutor strenuus perquirebat.* Auiendo de ir Tho. à predicar al mundo, pidiò la patẽte con los sellos, que hiziesse fee, y esto con sus cicatrices; con que se dà por obligado de su ministro, que ya en profecia se anticipa a la predicacion del Euangelista. *Ecce prophetia magis, quam cunctatio fuit. Nam cur talia peteret, nisi à Domino; ad iudicium resurrectionis suæ seruata sola vulnera, prophetali spiritu cognouisset.* Como, si no inspirado, podia pensar Thomas, que su Maestro auia de sacar del Sepulcro los sellos con que hazer fee al mundo? Por esto es, como Propheta fauorecido, y no como incredulo castigado.

El hombre señalado, aun el nombre probroso, haze honorifico.

Sea segunda razon, de tomar tanto nombre quando se circuncida; porque el gran nombre se merece, en ser hombre señalado. Cautela, S. Pab. cap. vltimo *ad Galatas.* Los pensamientos altiuos, aludiendo al dicho de Oseas, 8. 7. *Quia ventum seminabũt, & turbinem metent.* Al sembrar viento en vanidades, es consiguiente coger tempestuosos toruellinos. La verdadera gloria del nombre esclarecido, consiste en hazerse hombre señalado, y con que señal? Con esta marca de las cicatrices, que dexa lo padecido, sellandose como esclauo, del que siendo Señor vnico, autorizò su nombre, y poder con este sello. *De cætero nemo mihi molestus sit; ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Ad Gal. 6. 17. Nadie de oy mas me moleste; porque en mi cuerpo lleuo la marca de mi dueño, como hõbre señalado, y serà perderle el respeto, atreuerse a quien se professa suyo, ser marcado esclauo, no concilia respeto, y menos serlo del mayor Señor, que pone ley de no boluer ofensa, por ofensa: y a los ruines la modestia dà ossadia; saber que el siruo de Dios, no ha de boluer la herida, los ensangrienta. Como, pues, da S. Pablo por razon, para atajar atreuimientos contra su persona, que tiene la marca de su Señor? Porque essa marca, quanto sella guarda; quanto señala, autoriza. Respetenle como al hombre mas señalado, y aprendan donde hallaràn el nombre, que concilia el respeto. No en los padres, y abuelos: ni en los oficios, y dignidades; sino en hazerse con seruicios señalado. Como para que no hurten la plata, el caualllo, ò el esclauo le ponẽ marca; assi para que no se atreuan à Pablo, le puso Dios la marca de hombre grande, de plata, y joya suya, dize S. Greg. l. 29. moral. c. 2. *Id circo signaculum rebus ponitur, ne qua diligentiũ præsumptione temerentur.* A toda presuncion, cautela esta señal: corrige la presuncion propia; porque tenerse en ella por hombre señalado, abona la vanidad, y entancha licencia de gloriarse. Corrige la presuncion del que temerariamente, piensa poder hajar al que ve con este sello, quando corre por cuenta de Dios defender, y autorizar su sello.

Question 18. Porque ha de cancelar la ley de la Circuncision, y promulgar la de gracia, marcarse Christo de aquella? Digo promulgar initiatiue, como el mismo Crisso dixo, quando en Iuan, dize, terminò la Vieja ley: *Lex, & prophetæ vsque ad Ioan. Luc.* 16. 16 & Matt. 11. 13. Porq̃ en él començò à debilitarse, enfermar, y enuejecer la ley, como explica la mente de los PP. Maldonado, sea pues, primera razon, y respuesta a la pregunta: Christo es piedra en la Circuncision quebrada; piedra en que mejor, que en las de la ley, escriuiò Dios con el dedo su ley: Pues, quebrar Moyses aquellas piedras, y conseruar despues las que con mano de hombre se escriuieron, fue significar, que sus Iudios rompiendo la piedra fundamental de su ley, la cancelariã, y seria eterna la de gracia, que escriuiò mano humana. Dizelo expresso

S.

S.Cypr.ser.de Spiritu Santo. *Factum est mirabili dispensacione superni iudicis, vt lex quam Sanctus Spiritus scripserat, deleretur; & quam manus hominis scripserat imposterum teneretur, &c.* Son muy largas sus palabras: veanse en S. Cypr. que ya las exprimi en Castellano, y por no trasladar, me acojo à S. Aug. que las abreuia, Quest. 144 in Exod. *Iratus Moyses videtur tabulas testimonij digito Dei scriptas collisisse, atque fregisse: magno tamen mysterio figurata est iteratio testamenti noui, quoniam vetus furat abolendum, & constituendum nouum.* Esto se esfuerça al intento, notando que la Circuncision, no era solo principal parte de la ley, sino compendio della, tanto, que toda la Vieja Ley se comprehende en dezir Circuncision. Consta de S. Pab. ad Rom. 3. 1. ad Galat. 2. 7. & 8. &. 9. ad Ephes. 2. 11. Estrellandose, pues, la ley contra la raiz del Monte: *Proiecit* (Moyses) *de manu, & confregit ad radicem montis*; Exod. 32. 19. No podia dexar de quedar hecha poluos. Atreuerse à lo esento, y inconstrastable, siempre fue solicitar en la ruina inutil escarmiento.

Ley de piedra dura menos, q̃ la blanda.

Atreuerse al mayor, trae costoso escarmiẽto

Segunda respuesta con Theodoreto, quest. 68. in Exod. la Ley, es carta dotal de la Esposa: La Synagoga adultera, abuso de la Ley, y Circuncision, desordenandola, como si huuiera de ser carnal la familiaridad del Esposo: en esso, pues, desmereciò, y perdiò su carta de dote, y se diò en la nueua Ley à la Iglesia. Que la Synagoga desordenò à grosserias de la generaciõ, la Circuncision, dizelo su Philon, como sentir de sus Doctos. l. de Circũc. *Quarta porro causa, summe necessaria, est vera fæcunditatis, & numerosæ prolis: aiunt enim, ita semen recta eiauelari integrum, nil fluens per sinus præputij: & ideo circuncisas gentes, fæcunditate pollere esseque populosissimas. Hæc sunt, quæ ad aures meas peruenere, tradita per manus à diuinis viris nostris maioribus, &c.* Estas suciedades, eran las diuinidades de los Rabinos, en que heredaron à sus hijos. Pues la Synagoga, que assi abusò de los amores del diuino Esposo, inclinando a los sensuales la Circuncision, pierda como adultera la carta de dote, dize Theod. ver. 5. *Cum tabulæ dotalium instrumentorum formam haberent; sponsa vero in ipso limine thalami nuptialis, ad comittendum adulterium declinauerit, iure profecto dotales litteras effregit.* Tablas llamaron los Latinos, sus cedulas, y cartas de debito, ò libros de caxa: esse papel hizieron las tablas de la Ley, carta dotal de la Synagoga entonces Esposa. Mas como ella en el lumbral mismo del thalamo; en el nacimiento del Esposo, en su Circuncision declinasse, como adultera al amor torpe, justamente la quitan essas tablas; cancelan essa escritura dotal, y se la dan à la Iglesia mejorada.

La inclinacion torpe, pierde lo temporal, y lo eterno.

Tercera razon: en su Circuncisiõ, y nombre, Christo dà a los niños prudencia de ancianos, à los ancianos, vigor, y inocencia de niños: luego en ella deuiò abrrogar la vieja Ley, que fue solo para el estado pueril del mũdo. Assi en las diuinas Letras, y explicacion de PP. llaman la Vieja, alimẽto de niños al pecho: pedagogo, y tirantes para que no cayga el niño. Pues, dize Theod. in c. 2. ad Philip. *Super vacaneus est pædagogus, ijs qui perfectam susceperunt sapientiam: inutile est lac nutricis, ijs, qui solido cibo vescuntur.* Para que es el pedagogo, para quien es yà Maestro? Para que ama que dé el pecho, al que ya come robustos alimentos? Esto nos sucede en la Circuncisiõ, dize Anphilochio; derepente por esta niñez crecidos, por la diminucion de Iesvs, aumentados en la mayor grandeza, instruidos en la perfecta sabiduria, conociẽdole de nõbre; en el qual estàn escondidos, y francos los thesoros de su ciencia: Pues para que despues desto, las puerilidades vanas, las niñerias caducas de la vieja Ley? Iuuilenla, como decrepita. Amphil. de Circunci. *apud Combefis in nouissima Bibliotheca Homil. Ad hoc nobis Dominus Deus nobis infans apparuit: Id circo etiam octaua die Circuncisionem suscepit; vt hocce pro nobis soluto debito, legali nos omni seruitute, paruulisque cõgrua conuersatione absolueret.* En estos ocho dias nos ganò Christo la antiguedad: allà era la Ley Vieja, y los subditos nueuos (aun los llamamos assi, Christianos nueuos) ella decrepita, y ellos rapaces, niños de cien años, assi les conuenian aquellas puerilidades de nouicios; aquella pedagogia de muchachos, y ya por compendio de la Circuncision de Christo, y la espiritual en que nos instruye, haze professos, los que ayer tomaron el habito; ancianos los niños; canos en prudencia los primeros años: como al contrario,

Christo niño, y circũcidado, haze los niños ancianos y los ancianos niños, en candor, y vigor.

rio robustos, vigorosos, con juuenil haliento, los ancianos; mas candidos en el animo, antes enuegecido, que en las canas. *Veque legalium traditionum imperfectio, ac puerilitas aboleretur. Euangelicorum autem dogmatum absolutio, maiestasque se se proderet.* Cōcluye: Indultonos de aquellas menorias, y puerilidad legal, pagando por todos niño de ocho dias el censo de la puericia, y sacò à luz, y descollose en essas humildades la perfeccion absoluta; la magestad de los Dogmas Euangelicos; en que se crian varoniles sabios.

Consuenan en vna voz los PP. que en la Circuncision espiritual, que Christo introduce, se desnuda el hōbre viejo con sus ragas, pliegues, y dobleces, y viste el niño Iesvs. Es dotrina expressa de S. Pabl. ad Rom. 13. 24. ad Colos. 3. 9. Y muchas otras vezes repetida. Esto simbolizò la Circuncision corporal, despojando la membra nula, compendiosa abreuiatura de la naturaleza humana: y como S. Bern. hic ser. 2. dize: *Quodammodo est sui arbitrij: imò arbiter contumax, & rebellis.* No solo se vsurpa arbitrio, con mouimientos contra la voluntad. Mas rebelde quiere ser arbitro contra la razon, y contumaz lo consigue. Pues para reducir à terminos de razon su contumacia; *pellem pro pelle dabit homo.* Iob. 2. 3. deue el hombre trocar piel, y que le queste sangre, curando vn desuello, con otro. Desto avrà lugar oportuno, en los vltimos Parraphos del primer libro.

El doblez, es ruga de vegez defectuosa en el trato humano.

Quarta, y vltima razon, para que cesse la Circuncision, auiendose atreuido à Christo, es, porque su forma de siervo diò forma à nuestra libertad, como dixe: la Circuncision fue ley de esclauos, marcados, y assi no conuiene à los que en la Ley de gracia tienen carta de horro: Por ser Ley de esclauos, dize Theod. no se diò à Abrahan hasta despues de notificarle la esclauitud de su linage. *Peregrinum futurum est semen tuum in terra non sua.* Gen. 15. 13. *Id circo conueniebat iudæos intelligere* (dize Theo. q. 2. in Iosue, despues de mucho al intento) *Circuncisionem non esse necessariā, si quidem Dominus Deus prædicens Abrahæ tempus incolatus eius, iussit vt circuncideretur: Vbi vero liberati sunt à seruitute Ægyptiorum, & degerunt vitam in deserto, non postulauit, ut hæc lex seruaretur.* Para el fiel verdadero, todo el mundo es desierto; *ascendit de deserto.* Cant. 83. La vida desierto: *Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est.* Psal. 119. 5. y gozando de verdadera libertad, fuera de los lazos de Egypto, es consiguiente rescatarse de la Ley de esclauos.

La forma de siervo en Dios, nos diò forma de hijos, y libro de marca de esclauos.

S. Ambr. l. 3. in Luc. *ad illud, qui fuit phares.* Insinua otra razon: la sangre primera, dize, que vertiò Christo, fue Cathāstrophe de la Ley: vltima jornada de su representacion. Esso significò aquella cinta roja, que vermejeò en la mano de Zara al salir del vientre de su madre, y luego se retirà como guardando para mejor tiempo su oriente. *Quid sibi vult, quod coccū in manu eius ligauit; nisi quia tempus eius erat, qui crucis indicio suæ, & sanguinis fusione, actum illustrauit humanum.* Con los primeros arreboles de su Cruz, que en su Circuncision ararón, se acabò el acto de aquella representacion, y nacida la luz, ceisò la sombra.

La Circuncisiō de Christo, Catastrophe de la Ley.

Questiō 19. En que hizo mas en morir por los hombres, ò en circūcidarse? Repetidas vezes con S. Pablo, diré; que la Circuncion fue prenda, y señal, que diò por nuestro rescate: Empeñò esta sangre como la joya, para assegurar por suyo el linage humano: y para desempeñarse, murió. Pues lo que se dà por rescatar vna prenda, no vale tanto como ella. Luego parece, &c. Claro esta, que todas las acciones de Christo fueron de infinito precio, y assi no ay mas, y menos. Mas para despertar nuestro afecto, executar nuestra estimacion; el empeño, y en tal ternura de ocho dias, obliga la nuestra; y haze consequencia de los vltimos extremos en que muere. Para discurrir al intento, dà materia la Questiō 14. y en el ca. 2. §. 1.

Puede à otra luz mirarse primor mas delicado de fineza en la Circuncision, que en la Cruz. Porque esta, si bien suplicio de facinorosos, la padecio con tantas demonstraciones de inocencia, que los Gentiles exclamaron: verdaderamente, este es hijo de Dios. *Centurio autem, & qui cum eo erant custodientes Iesum, viso terræ motu, & his, quæ fiebant, timuerunt valde, dicentes: vere filius Dei erat iste?* Matth. 27. 54. Y hasta los perfidos Hebreos boluian rasgando el pecho

Parecer culpado, es la mayor pena.

de dolor à tantas demõstraciones de inculpable, en el que auian muerto. *Et omnis turba eorum qui simul aderãt ad spectaculum istud, & videbant, quæ fiebant, percutientes pectora sua reuertebantur.* Luc. 23. 48. Soldados Gentiles, y incredulos Iudios, todos hazẽ concepto de que Christo no por si, sino por ellos muere. En la Circuncision, solo Maria, y Ioseph saben que no por si la padece. *Circumcisio magis saluandi, quam saluatoris esse videtur.* Dize bien S. Ber. ser. 1. La Circuncision, mas parece de quien ha menester le saluen, como pecador, que de Saluador de pecadores. La Cruz con tales circunstancias, à los mas hizo conocer que fue de Salvador. Pues, como para qualquiera hombre santo, quanto mas para la pura fuente de la santidad, sea mas sensible parecer culpado, que la pena de la culpa; se sigue en la Circuncision donde Christo parece pecador, padece mas, que tomando en la Cruz la pena de los pecados, con demonstracion de que està libre dellos. Assi lo pondera S. Ber. v. s. *Qui peccatum non fecit, non dignatus est, se peccatorem reputari: nos & esse volumus, & nolumus æstimari.* El que no conociò pecado, no se desdeñò de parecer pecador: nosotros queremos serlo, y no parecerlo.

Los perdidos, sièten la pena, mas q̃ la culpa: los buenos al contrario.

Nace esto, de que aborrecemos mas la pena, que la culpa: si esta no parece, tambien la pena de los hombres desparece, y se euita el padecer, con solo parecer buenos. Mas quien haze concepto cabal de la culpa, el dolor desta le atraviesa, y esta insensible à la pena. De los primeros fue Saul, con todos los perdidos: De los segundos el Ceguezuelo de S. Iuan, c. 9. A Saul no aprouecha el *peccaui*, con que Dauid trastornò el Cielo, y reuocò la capital sentencia; porque à este solo duele la ofensa cometida contra Dios: *Tibi soli peccaui, & malum coram te feci:* Psal. 50. 5. A Saul, no la fealdad de la culpa en los ojos de Dios, sino la que tiene à los ojos de los hombres, y lo que pierde en pena, le duele. *Peccaui* (dize à Samuel) *Sed nunc honora me coram senioribus Israel.* 1. Reg. 15. 30. *Hoc dicit Saul* (exponen la ra) *magis timore pœnæ, quam amore iustitiæ.* Esto, dize por horror à la pena, mas que à la culpa. Declarase mas procurando paliar: para esto tira à quitar à Samuel la capa. *Apprehendit summitatem pallij eius*, B. Que no le tengã por malo, es su cuidado, viendole con tal capa, y tan gran Santo al lado. Si aun los malos sienten tanto parecerlo, que dolor para la fuente de la inocencia Christo. Aun al profano Tacito, parece extrema insolencia de precitos, alagarse en parecer escandalosos; prodigalidad loca de si mismos. *Nomen tamen matrimonij placuit, ob magnitudinem infamiæ: cuius apud prodigos nouissima voluptas est*, 11. an. 26. dize de la sin verguença Mesalina.

Padecer cõ testimonio de inocencia, mas es gloria, q̃ pena.

Al contrario, el ceguezuelo alumbrado siente mucho vna aparente culpa, y no siente le saquen los ojos en no vista pena. Tropieza Christo en el, y passa de largo, *Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate*, Ioan. 9. 1. Como poner Dios en él los ojos, no le haze de clara vista? Como no huyen las tinieblas de la vencedora luz? Poner los ojos en la necessidad, es remediarla, en frasse sagrada, como S. Aug. aqui nota, y otros muchos. Pues, como se queda este desdichado ascuras? Porque aun no padece mal, luego que le sienta verà, y vereis, dizen al Maestro los Dicipulos: *Rabbi, quis peccauit, hic aut parentes eius, vt cæcus nasceretur?* Ver. 2. En oyendo Christo, que se pone en duda, si padece por su culpa el desdichado, sale à su defesa, y pone manos à la obra en su remedio: *Me oportet operari, &c.* ver. 4. Porque aora: y no antes? Porque a sus manos, y no à sus diuinos ojos puestos, primero en el ciego, a de deuer la vista? Porque antes solo padecia la pena, de que no hazia caso el generoso corazon del ciego: yà padece la imputacion de la culpa, y es mas sensible, solo imaginada, que la mayor calamidad padecida, para vn hombre tal, que le lleuò à Dios los ojos. Aora sin dilacion ojos, y manos al remedio. Antes era reputaciõ desse hombre, y de los diuinos ojos puestos en el ciego, que no se hiziesse caso de su mal; Padecer por culpa, y estar bien hallado en la pena, es intolerable ceguedad. Mas padecer con testimonio de inocencia, es gloria. *Neque hic peccauit, neque parentes eius; sed vt manifestẽtur opera Dei in illo.* Ver. 3.

Adelanta S. Aug. tract. 44. in Ioa. Que para que le entrasse en costa à Christo Señor Nuestro, la vista que le diò, y la defensa de su inocencia, le baptizò en si mismo. *Lauit ergo oculos*

No solo como fuente, sino lo q̃ es mas, como estanque nos laba en si mismo.

in ea piscina, qua interpretatur missus, baptizatus est in Christo: Si ergo quando eum in semetipso quodammodo baptizauit, tunc illuminauit: quoniam innunxit forte Catechumenum fecit. La piscina de Siloe significa el embiado; el Messias. Luego labar en ella el ciego es baptizarle Christo en si mismo, que es el embiado por excelencia, y para que admire mas la eficacia de auer puesto los oios en esse deldichado, no se representa en fuente, como otras vezes: no en rio, que sin parar corre el mundo: sino en vn charco, o laguna detenida. *Innatatoria Siloe (quod interpretatur Missus)* ver. 5. Pues, no es fuente perenne de salud? No es Iordan de mejorado baptismo? Si: Mas para manifestarse Messias, que siendo inculpable, se carga las culpas del linage humano, significado en esse ciego, mas apropósito es la laguna estantia. Que mucho haze la fuente, ò el rio en labar, pues su corriente que da siempre christalina sin el menor dispendio de su lustre, pues al primer passo de su curso haze claro, q̃ no le toca lo inmũdo, y corre como antes de labar. Mas el estanque se queda con quanto laba, y parece inmundo, por hazer à otros limpios. Esta es generosidad del Messias, que costea nuestra reputaciõ cõ su descredito. *Qui peccatum non nouerat, pro nobis peccatum fecit, vt nos efficeremur iustitia Dei in ipso*, 2. Corinth. 5. ver. vltimo. Hizo papel de pecador la inocencia; porque fuessemos buenos, quiso parecer malo. Mas propio era del *præteriens Iesus*; la corriente del rio caudaloso, en que no para lo que limpia: Mas cõforme empero, à su amor lo estãtiõ de laguna, que toma sobre si nuestra inmundicia. Porque pare la precipitada corriente de los vicios, està parado. *Natatoria Siloe, quod interpretatur Missus.* Manifestose Messias en su Circuncision, tenido por peccador, porque dexemos de serlo. *Neque hic peccauit, neque parentes eius; sed vt manifestentur opera Dei in illo.* Esto, en todo rigor, solo de Christo se puede dezir, y nos apropia su original inocencia, quando se apropia la culpa original, y las actuales nuestras.

Dà argumento para q̃ le aprietem; y hagã mudar sentencia.

Dixo zeloso de su reputacion: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Ioan. 8. 46. Y en la Circuncision diò medio para que le aprieten mucho en el argumento: porque tomando el remedio del pecado, le arguye que le contraxo. Gusta de que le aprieten: Isa. 1. 18. no dize; *Venite arguite me. Venid, arguidme.* Sustentar quiero conclusiones: y os quiero tambien dar el argumento con que me concluireis. *Si fuerint peccata vestra, vt coccinum, quasi nix dealbabuntur: & si rubra fuerint quasi vermiculus, velut lana alba erunt.* ver. 19. El medio para arguirme es; si fueren vuestros pecados como el carmin, se blanquearan como nieue: si fueren como el murice, quedaran como lana blanca. Que pecados colorados son estos? Pecados de purpura, serán pecados de Principes q̃ hazen gala dellos. Pecados de lana, serán pecados blandos; pecados colorados, son para apretar à Dios el pecho; no para que se dexe concluir; son para que confirme la sentencia, no para que la mude concediendolo todo. Vestir la culpa, es disculparla: mas vestirse de la verguença de la culpa, es ponerse colorado; es afrentarse de lla. Pues esse rubor, es candor, y buelue armiño el que antes era horror de lo inmundo. Para darnos este color de la verguença, parece Christo en la Circuncision desnudo; candido, y rubicundo; mas colorado à la verguẽça de parecer peccador, que à la sangre que derrama; y en esto mismo haze fé de que es el candor del Padre. Tan costosamente, no solo sale fiador de los delitos, mas dà color à los delinquentes sin verguença, para que los escusen: no vrdiendo la tela del engaño, con los colores de la mentira: sino rompiendo esta tela, vestir solo el rubor de la verguença, candor de animo, y nieue que no solo apaga aquellos incendios, mas laba el tizne que auia quedado dellos: ya quiere que le arguyan de peccado, por responder por todos al argumento. En conclusion enseña, que no la pena que saca sangre, sino vna sofisteria, vna aparente calumnia de culpa, es lo que le saca colores, y mucho mas sensible que la muerte.

Auergõçarse de la culpa, es solo buẽ color de la disculpa.

No duele el castigo, al que es de corazon penitente.

Admira S. Aug. quæst. 144. in Exod. El esfuerço cõ que Moyses se empeña en quitar à Dios los rayos de la mano, quando tan justamente fulminaua por la idolatria del Becerro; y luego se ensangrienta Moyses en la vengança, mucho mas de lo que cupiera en la diuina clemencia. Passò à cuchillo veinte y tres mil desse defendido pueblo. Ya parece q̃ quitar à Dios las armas Moyses, fue por jugarlas él

con macrigor. *Notandum quanta pro pulo ad Deum supplicatione laboraust, qui tam seuerus in eum vindicando exti tit.* Parece à los criados, y soldados de punto, que estàn siempre murmurando de sus xefes; mas si otro haze lo mismo desenvainan. No es inconsequencia de aquel amor este rigor: quando fue à Dios à la mano, estaua el pueblo impenitente: pues entonces no ha de passar Moyses, templado al gusto de Dios por la pena, que es sepultarlos perpetuamente en la culpa. Despues dandoles à ver su fealdad, les saca lagrimas: dandoles à probar su pecado, en la bebida del Idolo en poluos, les causa amargo dolor. Pues aora vengan rayos. *Si quis est Domini iungatur mihi.* Exod. 32. 26. Y haze el destrozo referido, sin entibiar vn punto su amor al pueblo. Tan poco caso haze de la pena, el que pessa, como debe la culpa.

No ay pena, sin esperança, ni esperança, sin pena.

Question 20. En que padeciò Christo Señor Nuestro mas en dar la sangre a ocho dias, ò en retardar esse tiempo la demonstracion por conformarse à la ley? En pena està quien cuenta los dias, y horas: Assi contauan los Dicipulos, quando temian en el corazon la Cruz en que vieron morir à su Maestro. *Et nunc tertia dies est hodie, quod hæc facta sunt.* Luc. 24. 21. Assi S. Matheo. 27. 45. contò las horas de su pena, no por relox de sol, sino de sombra. *A sexta autem hora tenebræ factæ sunt super vniuersam terram, vsque ad horam nonam.* Quanto es mayor la aflicion, mas menuda la cuenta del tiempo, esperando en el futuro, enmienda de lo presente. Quisiera precipitar la vida ansioso de lo que espera: y aun de sus males se alegran los mal contentos, si les dan premissas de mudança. Assi esperauan los de la piscina, Ioa. 5. quien turbasse la agua, como esperan los mal hallados la reboluciõ de los tiempos. Mas no auiendo esperança sin pena, como se aliuia la pena en la esperança? Porque el odio à lo presente, haze apacible el mal que promete mudança en lo futuro. *Multi odio præsentium & spe mutationis suis quoque periculis lætabantur.* Tac. 3 an. 44. Pues que aflige al Niño Dios, para cõtar menudamente, desde el primero al octauo dia? Es vida de quanto tiene haliento: *In ipso vita erat.* Ioan. 1. Pues en quanto detiene en si la sangre, està como el que en la gran congoxa la retira al corazon, desamparando los miembros, y si bien acude la sangre al socorro del pecho, como à la torre del omenage, por saluarse en el peligro, suele ahogar en la congoxa atropellandose, y se falta assi, quando haze à los miembros falta. Esto con mas energia sucediò en el diuino Niño, corazon del mundo, y por su amor à los miembros mas en ellos, que en si queria las vitalidades de su sangre. Derramarla desseà para que viuifique tanto desmayo; halliente tanto hielo, anime tantos sin alma. Como no para si, sino para los hombres tomò vida humana, no la goza hasta que se la reparte en espiritosa sangre. Aun en los demas hõbres, es parte tã principal de la vida, el comercio racional, repartiendo en otros sus animosas influencias, que pareciò a los de mayor juizio, que no se puede contar entre los viuientes, el que solo viue para si. *Alteri viuas necesse est si tibi vis viuere.* Sen. ep. 43. Quanto mas, el que es vida de todo lo animado, ser mouimiento de quanto sacò de nada.

No se goza la vida, sino es en prouecho publico.

Con su haliento, nos diò vida: *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ,* Ge. 2. 7. y luego, *Factus est homo in animam viuentem.* Si no respirara en el hombre, tuuiera detenido el haliento, y supression de haliento, llamã los medicos meditacion de muerte, *Apud* Sen. ep. 55. Dios, que es essencialmente vida, y tiene en si su comunicacion, y descanso, quiso parecer fatigado en trabaxo, contando seis dias, hasta que llegò aquel en que respirò en el hombre. Mas esto no es cessar la obra, sino entrar en otra interminable. *Ego feci, ego ferã.* Isa. 46. 4. dize: yo le hize, y como hechura propia me empeño en sustentarle, y sobre llenarle. Pues, que descanso es, perpetuarse la fatiga de lleuar al hombro essa criatura, que cada instante se le cae de la mano? Reparar esse barro, que siempre se desmorona? Con todo, dize, S. Ambr. l. 6. c. 10. Hexamer. Leo que hizo Sol, Luna, y Estrellas, y no leo, que descansò en ellas, ni en el Cielo. *Fecit Cœlum, non lego quod requieuerit: fecit terram non lego quod requieuerit: fecit solem, lunam, & stellas, nec ibi lego, quod requieuerit.* Pues estas criaturas, son para descantar el artifice; porque perficionadas de vna vez,

no

Descansa Dios en obra de nada acabar.

no le dan mas que hazer; porque assi perseueran, sin enuegecerse, ni deteriorarse. El hombre no assi; oy perfecto, y dentro de vn instante imperfecto. Siempre tiene Dios que hazer en él de nueuo, y se ocupa su mano en essa criatura, y su haliento, como en el primer punto que le diò el ser; y con el enfado de que deshaze el hombre en vn instante, lo que Dios hizo en muchos años. Y aun por esso es la vnica obra en que Dios descansa, *Lego feciſſe hominem, & tunc lego requieuiſſe, habens cui peccata limitteret.* Esse hombre se buelue nada por la culpa. *Sine ipſo factum eſt nihil.* Ni lleuarle de la mano, basta para que no cayga: ni al hombro, para que no se ponga de lodo. Pues yo le hize, hele de sobre lleuar: y como mi descanso no es ocio, sino tener que hazer por essa criatura, no descansò en el Cielo, Sol, Luna, y Estrellas, que de la primera vez recibieron su perfeccion, y no la pierden; y descansò en el hombre, que perdonado, es capaz de estar siempre haziendo, y perficionando. *Aut forte* (prosigue San Ambrosio) *Tunc iam dominicæ paſsionis præceſſit myſterium, quo reuelatum eſt, quia requieſcit Chriſtus in homine, qui requiem ſibi prædeſtinabat in corpore pro hominis redemptione, ſecundum quod ipſe dixit: Ego dormiui, & requieui, & excurrexi.* O lo mas cierto en la creacion del hombre, precedio el misterio de su redencion, en que descansò Christo en el hombre, y se predestinò su descanso en cuerpo por el hombre redimido. No tengo menos autor que à el mismo: Dormi, y descansé, y luego resucité. Donde durmiò? Dondo descansò? Nadie lo duda, pues, su Magestad, aqui en tres partes, dize; que en la Cruz. Pues morir es descansar? Si, que nos dà la vida con su sangre, y como su descanso es en el hombre: *Quia requieſcit Chriſtus in homine:* Quando este queda alentado, vigoroso, y en sosiego, està Christo descansado, y cuenta por dulce sueño el tormento, que nos haze despiertos?

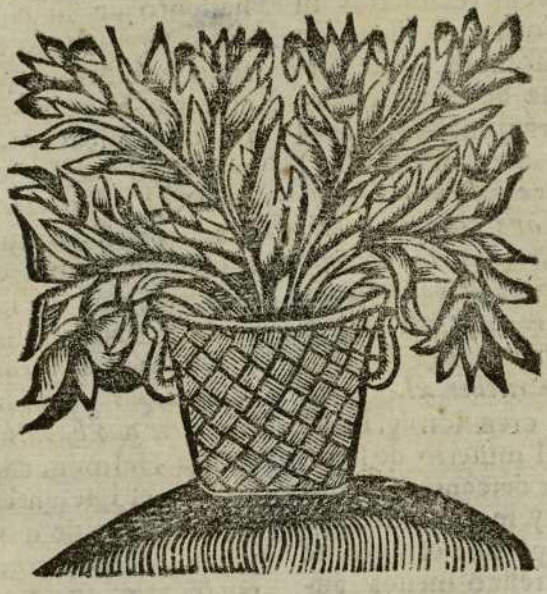
Porque no le baga cosa de ayre el baliento q̃ diò, dà tambiẽ la sangre.

No es el ocio descanso, ni aun para los cuerdos, quanto menos para Dios. *Deum otioſum in exercitum, qualem fingunt Epicurei, vt ita dixerim neminem hominibus.* Dize Tertuliano in Apolog. cap. 47. Dios ocioso, mano sobre mano, qual le fingen los Epicureos, atrevome a dezir, que no es nadie para los hombres, y de Marcion se burla, porque en parte le dessocupa de sus obras, y dize, es poco menos necedad, que concebir à Dios pasmado, y embelesado. *Aut in totum immobilem, & ſtupidum concepiſſe Deum debuerat*, l. contra Marc. 17. Quien haga de Dios concepto, dize al principio del libro de Trinitat. conocerà ser mente que lo llena, y anima todo, sin algun termino: modera como razon, las causas para vtilidad publica, naturalmente enlazadas, y aunque essa conseruacion continua, entretiene su actiuidad; es poca obra para satisfacer su comunicacion, reteniendo en si el haliento de su espiritu. Assi no quiso ser llamado Señor, hasta que tuuo hombre de quien ser, à quien entregar el pecho, respirando en su comunicacion. Assi todo el principio del Genesis, repite, *Fecit Deus; dixit Deus.* Tantas vezes, sin mas reuerente commemoracion: hasta que llegando à la formacion del hombre, da principio à llamarle Señor. *Formauit igitur Dominus Deus hominem: exinde Dominus, qui retro Deus tantum, ex quo habuit cuius eſſet*, Tert. contra Hermog. cap. 2. Desde aqui Señor, el que antes solo Dios, desde que tiene de quien ser: à quien participar perfectamente su ser, y entregarle su espiritu halentando.

Parece mas señor, el q̃ es menos suyo.

Mas todo esso le frustrò la malicia humana, que torciendo à Dios el rostro, hizo cosa de ayre la vida que le diò con su haliento. Como serà permanente, que no se la lleue el viento? Dandole con la respiracion Dios la sangre. Esso haze en la Circuncision. Alguna significacion hallò desto en la haspiracion añadida al nombre de Abrahan, y sacada del inefable Iehouah, el dia de su Circuncision: tres haspiraciones tiene el Hebreo, vna que llaman lenissima. *Aleph*; otra densissima. *Aÿn*. La tercera aspera correspon-

diente à nuestro *Che 7. Caph.* La blandissima *Aleph.* compuso el nombre de Abrahan, yà entonces significando, respirar, y ser Padre de las gentes, por la efusion de sangre. Mas en su Circuncision el Señor, pone la respiracion asperissima *Aijn*, vltima letra del nombre Iesvs: porque auiendo detenido ocho dias el haliento, pedia el desahogo del pecho, vehementissima haspiracion reciprocando el anhelo. Quanto va de la facilidad suaue con que se participa el haliento, a la aspereza con que se participa la sangre, explica essa diferencia de haspiracion densissima, y leniissima: esta en la figura, aquella en lo figurado.



LIBRO I.

DEL SABIO DICHOSO, Y POLITICO INFELIZ.

CAPITVLO PRIMERO.

LVZ PREVIA AL SABIO DICHOSO EN EL Nombre de Iesvs, *principio de la ciencia, ilustracion del ingenio.*

EL cap. 2. de S. Mat. Excitò los discursos, que instruyen al Sabio dichoso, y cautelan al Politico infeliz, con la estrella de los Magos, sus atenciones al Cielo, contrapuestas à las desatenciones de Herodes con mirar solo à la tierra, hasta echar della al Señor del vniuerso. Para esto parecia retardar, auer de tratar antes la Circuncision, y Nombre de Iesvs, por no faltar al instituto, de seguir los passos de su vida. Mirado mejor hallo digno del cuidado, lo que antes juzgué descuido en no auer tratado estos misterios en el primer tomo. Lo primero; porque la inuocacion del nombre de Dios, diò luz aun à las obras de los Ethnicos: *Nam cum omnes, qui mentis quoquo modo compotes sunt, in operis cuiuslibet, vel magni, vel parui principio, inuocare Deum soleant, quanto nos æquius est, nisi forte desipimus:* Dixo Pla. in Timæo. Basta no ser brutos para dar à la obra mas ligera, pesso con este principio, quanto mas vnlesuita, si no ha perdido el luizio. Concedo poco à tanta inuocaciõ, dandola este primer cap. 2. El Nombre de Iesvs, es difusion cõpendiosa de las ciencias. *Oleum effusum nomen tuum.* Cant. 1. 2. como probaré assegurada en su nombre la enseñança. *Nosse enim te, consummata iustitia est, & scire iustitiam, & virtutem tuam, radix est immortalitatis.* Sap. 15. 3. consta de la quest. 18. Que en la Circuncision se comprehende la ley: en el Nombre de Iesvs la sabiduria consumada: luego nada mas del caso para instruir el politico Christiano. No acaso llamamos nuestro Alphabetico, el Christus, assegurando en este nombre, hazer aquella mas ruda hedad, capaz de letras. No será presuncion esperar en este nombre, hazer Letrados, y sabios los vulgares, escriuiendo en su lengua. La sabiduria llama à sus escuelas niños, y doncellas, para lucir en inhabiles su enseñança. *Misit ancillas suas vt vocarent ad arcẽ & ad mœnia ciuitatis: Si quis est paruulus veniat ad me.* Prou. 9. 4. En que instruye, no solo en ciencias, sino en gouierno politico, y militar, los que parecian ineptos. Facilito con atractiuo la frequencia à su escuela; pues, porque concilia familia-

liaridad la semejança, se hizo niño, quando conuocò niños. *Parvulus natus est nobis*, Isa. 9. 6. lleguen los parvulos, pues, *pares cum paribus, facilli me congregantur*. Parearse quiere con los desiguales engrandeciendoles: y en ninguna paruulidad tiene escusa la ignorancia, auiendole puesto en vn nombre la sapiencia.

Aun los Estoicos reconocieron auer sabiduria sin letras, Senec. ep. 88. *Potest quidem etiam dici, sine liberalibus studijs veniri ad sapientiam posse: Quamvis enim virtus discenda sit, tamen non per hæc discitur. Quid est autẽ cur existimem non futurum sapientem eum, qui litteras nescit, cum sapientia non sit in litteris? Res tradit, non verba; & nescio an certior memoria sit quæ nullum extra se subsidium habet.* Sin estudios, dize, se puede alcançar la sabiduria: no ay pensar esta excluido ni el q̃ leer no sabe: porque su enseñança es de obras, no de palabras: y no se si es mas firme la noticia, que no tiene fuera de si el recuerdo: no en los libros, sino en su capacidad, tiene impressas las sentencias. Para los Ethnicos, como para los fieles, vna misma fue la suma de la sabiduria: *Sola bona quæ honesta, mala tantum quæ turpia.* Escuso citas de Seneca en lo q̃ en cada hoja repite, y de Platon, en quien tambien es maxima frequente, y dize, que sin practicarla, no solo son inutiles, pero nociuos, los mayores progressos de las ciencias. Alciuiad. 2. *Siue de voto. Videtur sane omnium scientiarum possessio, si quis scientiam optimi nactus fuerit, raro quidem prodesse, ob esse plerumque illis, qui sint eiusmodi scientijs præditi.* Lo que mas es, que quien como Tacito dirigiò sus discursos à las conueniencias politicas, cõuiene en este sentir, 6. an. 22. y 4. Hist. 5. dize, q̃ esta maxima, y suma de la sabiduria; *solo es malo lo torpe, solo es bueno lo honesto*, instruyò à los cargos publicos, el mayor hõbre de sus tiẽpos Heluidio Prisco, y deuiò a esta enseñança su eminẽcia. *Ingenium illustre altioribus studijs, iuuenis admodum dedit: non vt plerique, vt nomine magnifico, segne otium velaret; sed quo firmior, aduersus fortuita Remp. Capesseret: Doctores sapientiæ secutus, qui sola bona quæ honesta, mala tantum, quæ turpia: Potentiam, nobilitatem, cætera quæ extra animum, neque bonis, neque malis annumerant.* Desde la juuentud, diò el ingenio ilustre à los mas altos estudios; no como muchos, para paliar el ocio pusilanime, con especioso nombre de estudiante, sino para pertrecharse à los reuesses, que en los cargos publicos occurren à los mejores: siguiendo aquellos Doctores de la sabiduria, que solo tienen por mal el vicio, y por bien la virtud. El poder, la nobleza, y quanto cae fuera del animo, no entra en cuenta de bien, ni mal: determina su indiferencia el vso. Assi saliò tan cabal Prisco, en todos los papeles, de ciudadano, senador, marido, y erno del grã Thrasea, amigo, en todos los oficios de vida igual. *Emoribus socerì, nihil æque ac libertatem hausit, ciuis, senator, maritus, gener, amicus, cunctis vitæ officijs æquabilis.*

Los estudios mas dañan, que aprouechã al q̃ en las costũbres pierde el respeto à la dotrina.

No puede sin esta maxima gouernar la prudencia, maestra de la legitima politica, que atropella por la razon la conueniencia; como es otra politica bastarda, por la conueniencia atropella la razon. Destas dos especies, trataré con Platon en el segundo libro. Aqui baste notar, que la sabiduria, llama Alcazar sus escuelas, y haze gente de niños, y damas para entregar la guarda de su Ciudad, en el lugar dicho de los Prouer. Porque no duden la suficiencia que da, aun para los cargos publicos, de gouierno ciuil, y militar, à los sujetos inhabiles sin ella: valientes empero; y grandes los niños, y doncellas, con inocencia. En ningun tiempo mas se les proporciona la sabiduria eterna, que en estos libros donde se ve en las faxas. Notò S. Ambr. que en apartandole de Lot Abrahan, le promete Dios el señorio de la tierra. *Dixitque Dominus ad Abraham, post quam diuisus est ab eo Lot: leua oculos tuos, & vide à loco, in quo nunc es, ad aquilonem & meridiem, ad orientem, & occiuentem: omnem terram, quam conspicis tibi dabo* Gen. 13. 14. Que haze para esto al caso, que se apartasse de Lot, varon tambien justo? Es, dize S. Amb. l. 2. de Abra. c. 7. despues de muchas razones al intento: *Denique Abraham, quandiu adhærebat Lot, hoc est flexio morum, sortem horum non acceperat.* Bueno era Lot, mas su nombre significa deflexion en las costumbre; aquellas flexibles suauidades en que politicos bastardos remedan à las culebras, que con remedos de sumission arrastrando, disimulan designios de emponçoñar. Como aquellos de quiẽ

dize

dize Tacito, dieron principio a estragar la juuentud de Neron, y ojala solo esse Dragon se huuiera perdido por tales insinuaciones, 13. an. 12. *Otho, & Sencio penitus irrepserant, perluxum, & ambigua secreta.* Secretos mas ambiguos; desl exiones, y reflexas, mas peligrosas tienen los que tuercen la politica à la astucia. Pues hasta que Abrahan aparte de si, aun al que solo de nombre se le parece, no se le concede el señorio de la tierra. Hasta los Stoicos, dize assi S. Ambrosio, sacaron de aqui su Dogma; que es señor del mundo el sabio. *Hinc tanquam à fonte hauserunt Stoici dogmatis sententiam; omnia sapientis esse.* Y lo mismo nota de los Pitagoricos, y otras sectas de Philosophos.

Vltra, de que es haliento honesto, y muy poderosos con los nobles, haspirar à eterno nombre. Qual, como el de Iesvs calienta el corazon a sus espiritus, y enseña à ganar gran nombre? La inmortalidad del alma prueban los Philosophos, de la generosa ansia con que anhelamos à la fama posthuma; de brutos son las que vemos despreciar lo que ha de dezir de llos la posteridad, y poner sin verguença el conato en dexar estados, y parientes ricos. Tibiamente se cree la inmortalidad, quando no se procura dexar en los tesoreros de la fama, los Historiadores, gran caudal. Hallando, pues, en sola esta palabra Iesvs, compendiosa difusion de las ciencias, capaces son los niños de la mayor sabiduria; y no tendra disculpa la ignorancia, hallando en palabra tan clara la ciencia: es este nombre epitome de las historias de su inefable vida; instrucion de las nuestras: memorial, y despacho; beneficio, y agradecimiento, obligacion, y desempeño. Halienta à conquistar el mayor nombre; da forma para conseguirle: fuerça à las leyes, corte a las costumbres en que se emplea este libro. Luego acertado descuido fué dexar para estos libros del Sabio dichoso, que es verdadero, y real politico, el epilogo de la sabiduria eterna en su nombre Iesvs.

Reseruaron los Romanos con secreto impenetrable el nombre del Dios tutelar de Roma, y dizen matò vn rayo à Valerio Sorano, porque violo este Sigilo. Plin. l. 3. hist. c. 5. y lib. 28. c. 2. Macrob. l. 3. Saturnal. c. 9. Si preguntamos la causa desta supersticiosa cautela; dizen, que para hazer su Ciudad in expugnable. Iuzgauan serlo todas, hasta que el exercito que las expugnaua, conciliasse sus Dioses tutelares, inuocandolos por su nombre: Assi con estas vozes dauan el vltimo esfuerço à sus assaltos. Persuadiales ver quanto concilia en el trato humano, llamar por su nombre al que hablamos. Traian por esto consigo los Principes Romanos, Nomenclatores, que les dixessen los nombres de quantos encontrauan, para saludar por su voz à los que quisiessen obligar. La Ciudad de Dios quiere ser expugnada, que nos dà el nombre tutelar, a que jamàs dexò de abrir las puertas. Assi en los mas esforçados assaltos de su oracion la Iglesia, y Prophetas alçan la voz *Propter nomẽ tuum.* A quien le conociere bien de nombre, Cielo, y tierra se concede.

§. I.

El Nombre de Iesvs, *compendiosa difusion de la sabiduria.*

LA Oliva, arbol de Minerba, su olio, suauidad penetrante de la ciencia, dize la Esposa, es gerogliphico deste suauissimo nombre. *Oleum effusum nomen tuum.* Can. 1. 2. No cabe en ningun vaso, derramase por el mundo, sin que la difusion baste para que no este abreuiado. La energia del simil, se explica, en lo que nos sucede, quando en el papel cae vn punto de aceite; parece imperceptible, y en vn punto, difundido por el libro, no ay hoja que no penetre, discurriendo suauemente por los escritos. Que cosa mas compendiosa, que vn punto desse licor? Y que cosa mas difusa? Esto, dize quien mas le conoce, es el nombre del Salvador, compendiosa difusion, punto que todo lo penetra; suauidad liquida, que alimenta la inestinguible lampara de la sabiduria. Isaias, que en los mas de sus capitulos dize excelencias deste nombre, concluye, que no quedarà descansado, ni en sus explicaciones satisfecho, hasta que le vea como lampara encendido. *Propter Sion non tacebo, & propter Ierusalem non quiescam, donec*

egre-

egrediatur vt splendor iustus eius, & Saluator eius, vt lampas accendatur. Isa.62.1. Parece falta aqui a su Retorica el Elegante de las Sagradas Letras, Isa. Porque, si como esplendor nace ilustrando el mundo con mas claridad que el Sol, como despues se quiere encandido como Lampara? Lampara, luz limitada en breue, y fragil vaso; que necessita la ceben con el licor de Minerua. Essa es la explicacion en que descansa la eloquencia del Espiritu Santo. Aunque luce mas que el Sol, se abreuia al poco vaso de vna lampara. Es fragil: Esso bu ca, que le haze lisonja la fragilidad, quando le derrama olio. Entiendase à essa luz lo compendioso de su enseñança, y en essa quiebra del vidrio la difusion con que se estiende, y cala. Assi dize, S. Ber. ser. 2. de Circun. Hecharàs menos en tantos nombres, y renombres como da Isa. à Christo, señaladamente, cap. 8. & 9. Que no pronuncie a Iesvs: Pues ya los compendia todos en breue difusion, *Salvator eius vt lampas: in his omnibus, vnum illud inueines, sed expressum quodammodo, & effusum. Namque ipsum est de quo sponsa in cantico amoris inquit; oleum effusum nomen tuum.* Nada mas expresso, y difuso, y nada tan abreuiado.

En nuestra fragilidad, halla commendacion por la aptitud a derramarse.

Quãdo Dios alumbrò el mundo, y con el conocimiento, que S. Aug. y con él los TT. llaman Matutino, y Vespertino, puso distincion entre la luz, y las tinieblas, à quien pensais debemos essa ilustracion de entendimiento. R. tract. 44. in Ioan. *Puto enim Domine Iesv; immo non puto, sed credo, atque confirmo, te ibi fuisse, quando dixit Deus, fiat lux, & facta est lux: si enim verbo fecit, per te fecit, & ideo dictum est, diuisit Deus inter lucem, & & tenebras: omnia per ipsum facta sũt, & sine ipso factum est nihil.* Pienso Señor, Iesvs, dize August. diré mejor, no pienso, si no firmemente creo, que vos estauais presente, quando dixo Dios, salga la luz. Porque si con la palabra la diò ser, y sois vos su palabra, vuestra es la obra, y por esso con tanta distincion procede en ella, separando la luz de las tinieblas. La luz en vn punto se difunde indiuisible mente al mundo. No puede ser mas compendiosa, que reducir à vn punto indiuisible, la ilustraciõ de todos: ni mas clara, y difusa, que alumbrando en vn punto à todos: Distincion haze de claro, y obscuro, luz, y tinieblas. Mas si como lampara, tambien alumbra sin excepcion de la noche, mas con distincion de diligencia: Que no sale para todos la lampara, como el Sol; ni arde sin el alimento, que la aplica nuestra industria. Esso ser luz de ciencia, que pide solicitud en que auiue, y alimente nuestra diligencia.

Por Iesvs venciò la luz, y enseña a distinguir en las tinieblas.

S. Luc. c. 19. Nota en Zacheo muchos estoruos al conocimiento, que de Iesvs procura. *Quærebat videre Iesum, quis esset*, ver. 3. Mas tenia, dize, todos estos embarazos: gentil, rico, Principe de los hombres de negocios, logrero, hombrecillo pequeño, y entre la turba era el menor estoruo el estruendo, que dando por su ruin estatura, sin alcançar la vista, mas q̃ atropezar con sus obices. Como si fuera poco todo esto, añade S. Amb. B. que esse tumulto popular, era confusion de necios sin numero; que serenidad, para la que pide el mayor conocimiento. *Quæ autem turba, nisi imperitæ confusio multitudinis.* Y si al mismo S. Ambr. preguntamos. Porque nota el Euangelista la estatura menguada de Zacheo? Dize, que por auer le hecho ruin la malicia. *Quid est quod non alterius statura, notatur, nisi quia malitia pusillus erat.* Passò, como es ordinario lo apocado de la estatura, à ruindad de animo con malicias: Ni conoce à Iesvs, ni tiene talle con tantos enquentros. Todo lo venciò su buen desseo: trepò, sobreponiendose à la necedad, por la higuera loca; esso es sycomoro como S. Gregorio, y los demas explican; quedò superior à la chusma de necios, que en el tumulto de su multitud, con ruido, y poluareda ofuscan la razon: tambiẽ la niebla con que là obscurecen intereses de hazienda, disipò el claro desseo de conocer à Iesvs: él le buscaua de passo, *Quia inde erat transiturus*: Y su Magestad le buscò de assiento: *In domo tua oportet me manere*, ver. 5. Ya el pequeño es hombre eminente; el falto de conocimiento, Maestro de las gentes; el Principe de publicanos, Principe de Sabios; la higuera loca, catedra de la prudencia, y haze assiẽto la sabiduria en el Asentista, dize S. Ambros. tanto mereciò el desseo de conocer à Iesvs, difusion abreuiada de las ciencias. *Pulchre autem addit: quia inde erat transiturus Dominus: sic enim venerat, vt per Iudæos transiret ad gentes, & vt mysterium*

El desseo de conocer a Iesvs, vence todos los estoruos de la ciencia.

Pocas vezes da lugar a penetrar al animo la ruindad de cuerpo.

rium seruaret, & gratiam seminaret. Como en el pequeño grano de la semilla, se contienen, plantas, frutos, y viuientes, que à la vista parecieron muy distantes sin el informe de la experiẽcia; assi con mas eminẽcia se cõtienen las sciencias, y el ingenio para aprẽderlas, en este inefable nombre; assi eleuò à Zacheo: *Vidit itaque Zachæum sursum: iam enim sublimitate fidei, inter fructus nouorum operum, velut fœcundæ altitudinis arborem eminebat.* Puso los ojos en esse hombrecillo; como no auia de tener perspicaz entendimiento, y sobresalir eminente con sublimidad de fé, entre los arboles mas descollados, que leuantan la copa à las estrellas; escriuen en sus hojas los mouimientos del Cielo, que recoge en influencias.

Diran: conocer de nombre al Verbo humanado, es cosa tan reseruada, que con auer dicho; no me verà hombre en su vida: *Non videbit me homo, & viuet:* Antes dispensa en su vista, en vida, que en el conocimiento de su nombre, que reserua à la bienauenturança. Iacob le tuuo en los brazos en amorosa lucha: y en mas estrecha vnion enlazado con sus nerujos, tomò prenda, y dandolas de encarnar. Hallandose tan fauorecido; le pide el nombre. *Dic mihi quo appellaris nomine?* Gen. 32. 29. Aqui el desden, y hazerse a fuera de las confianças. *Cur quæris nomen meum? Et benedixit ei in eodem loco,* B. Quien te mete en esso? Basta que este desseo de saber mi nombre; se pague en bendiciones, llenando de bienes. Luego Iacob puso nõbre à aquel sitio, y le llamò Phanuel; que significa cara de Dios: *Facies Dei:* y aun Estrabon, l. 16. llama assi la Ciudad; que despues se edificò en aquel lugar. Explica luego Iacob lo que quiere significar en essa voz Phanuel; *Dicens: Vidi Deum facie ad faciem,* ver. 30. Que dezis Iacob? Pues esquiuose para dezir su nombre; y os concediò le conocieseis de cara? Y su decreto; y la interposicion del cuerpo mortal, que segun los mas imposibilita la vista clara de Dios? Todo esso puede antes dispensarse; porque el nombre ajustado, es difinicion del sujeto, como de Arist. Plat. y S. Tho. sabẽ, quãtos han passado de los principios: luego pedir conocimiẽto del nõbre del Mesias, era penetrar al secreto de su essencia: Esso ha de parecer mas allà de la cara: Mas el deseo solo de tanto conocimiento, dexa tan ilustrado a Iacob, que puede gloriarse de que vé à Dios cara à cara: y Dios le pone nombre de Israel, que significa, *Videns Deum.* Segun S. Aug. l. 16. de ciuit. c. 39. Nazian. Philon, Eusebio, y otros; mas no bastan à contrastar à S. Hier. B que de raiz auerigua, lo que en su lugar diré, pues aora me està mejor conformarme con tantos, y tan grandes.

Es ver à Dios la cara, solicitar conocerle de nombre.

En el cap. 4. §. 2. y 3. pruebo, que este Augusto nombre, es memorial, con despacho inserto: Es dilatada historia, aunque en epitome de aquellos libros de las acciones de Christo, que dize S. Iuan, no cupieran en el mundo si se escriuieran, y caben en su nombre, tanto mayor que todos los escritos. Tambien encontraré presto à Pablo precipitado, y que se recobra, y llega en este principio: *Ego sum Iesus, quem tu persequeris,* Act. 9. 4. al fin de su mas alta sabiduria: Ni cupo en el sino estallando el vaso (aunque le tenia grande) lo que en este rayo le participaron.

§. II.

Es luciente huella, estampada en el camino para conducirnos.

Otra oportunidad hallo en el buẽ nombre, con que doy principio para salir de las quebradas de Herodes, y caminos torcidos de politicos auiessos: que el nombre de Iesvs, mas claro que la estrella, que encaminò à los sabios dexà en luciente huella estampado el camino del acierto, no se negando por esto à parecer errante en la Circuncision donde se haze nombrado. Errante pareciò Ioseph en el campo, por buscar à sus errantes hermanos. *Inuenitque eum vir errantem in agro, & interrogauit, quid quæreret? At ille respondit: fratres meos quæro,* Gen. 37. 15. Ioseph errante en el campo, ellos errantes en el animo: hallolos en Dothain; esto es, la deflexion. Donde auian de estar los que faltauan à sus obligaciones, y ley, sino en el lugar del defecto? Dizelo todo San Ambrosio, y que en este buscar perdido, perdidos, fue imagen de Cristo, l. de Ioseph, cap. 3.

Para buscar errantes, es acierto errar.

Nos

Non immerito errabat; qui quærebat, errantes. Denique Iesus fatigatus ex itinere sedebat supra puteũ. Fatigabatur, quia non inueniebat, quem quærebat. Assi Iesvs fatigado se sentò en el pozo de Samaria: Era su fatiga no hallar lo que buscaua. *Inuenit autem Ioseph fratres suos in Dothain, quod significat defectionem: Vbi enim nisi in defectione, qui deum deserit?* Mas no me espanto faltassen, y anduuiessen errantes, pues ni esta sombra de Christo les auia rayado. *Merito longe erant, qui erant in defectione, & ideo in sæuiebãt, quia non apparuerat eis Christus: Nam si apparuisset his, typus Christi, fratrem vtique dilexissent.*

Ya no con su sombra Ioseph, si no con la luz del nombre de Salvador, nos guia. Llegaron, dize S. Iuan, c. 12. ciertos gentiles à pedir à Philipo los introdugesse à la vista de Iesvs. *Domine volumus Iesum videre*, ver. 21. Philipo, y Andres, dieron por ellos memorial à su Maestro, el qual grato, les dize llegò la hora de hazerse esclarecido. *Venit hora vt clarificetur filius hominus*, ver. 13. Porque llegò la hora en que los hombres buscan la luz de su nombre. Luego pide al Padre, que ilustre su nombre: *Pater clarifica nomen tuum. Venit ergo vox de cœlo: & clarificaui, & iterum clarificabo*, ver. 28. La respuesta fue en voz clara del Cielo, que dixo: hete ilustrado, y te ilustraré. *Omnes enim autores, quos memini, legere, hoc dictum de filio in interpretantur.* Dize Maldonado, quantos Autores he leido, segun me acuerdo, entienden que en esta voz, no dize el Padre, ilustraré mas mi nombre, sino el tuyo. En que nos enseñan modesta moderacion: pues siendo todo vno, hazerse el hijo esclarecido, y ilustar el nombre al Padre; con todo el hijo no para si, si no al nombre del Padre solicita el lucimiento: y el Padre al contrario, al hijo le atribuye, y no dize, haré como pides esclarecido mi nombre, si no el tuyo. Si assi contendiera nuestra modestia en dar à otros la gloria que merecen, consiguieramos la que la ambicion cõ su deseo obscurece. Practicolo vn Gentil, y falta essa moderacion en los que oimos tan alta enseñança? *Nec Agricola vnquam in suam famam gestis exultauit: ad auctorem, & ducem, vt minister fortunam referebat: ita virtute in obsequio, verecundia in prædicando, extra inuidiam, nec extra gloriã ierat.* Tac. de Agric. 8. Era Agricola Maesse de campo, à cuyo valor, y militar industria se debieron buenos sucessos en la guerra de Bretaña; mas nunca se ensalçò en su fama: como ministro atribuya los felices sucessos al General como autor. Assi con valor en el obsequio, con modestia en la relacion, se hizo à fuera de la inuidia, y dentro de la gloria. Iuega a la gana pierde la ambicion, y la modestia à la pierde gana.

Queda vencedor à la modestia, contiẽda en dar a otros la gloria: es gana pierde la ambicion.

Mas ni tan gran modestia de Christo en el ensalçamiẽto de su nombre, bastò para que no intentassen los perfidos Hebreos anublar esta voz clara, diziẽdo era trueno. *Turba ergo, quæ stabat, & audierat, dicebat tonitrũ esse factum.* v. 29. Atruena à los malignos la voz clara, y mas en alabança del benemerito. Estos à quien parece nublado la claridad, luego hallaron claridad en lo obscuro. Perdonese la digression, que està al tropiezo el reparo. Dize luego à esta turba Christo: *Ego si exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipsum*, ver. 32. Y ellos luego en tan obscura cifra, entienden que habla de su muerte. *Respondit ei turba: nos audiuimus ex lege, quia Christus manet in æternum: & quomodo tu dicis, oportet exaltari filium hominis*, ver. 34. Para los amigos es menester, que el Euangelista descifre; lo que quiere dezir en su exaltacion conueniente, la muerte de Cruz: *Hoc autem dicebat significans, qua morte esset moriturus.* Mas sin comento entienden este enigma los que juzgaren nublado, y trueno; la voz mas clara que el cielo rasgado en ella; Assi hazen seruir los rufines el entendimiento à la voluntad. La Cruz afrenta; pues ni el nombre de exaltacion basta, para que estos Zahories de lo afrentoso no la descubran. La voz del cielo que le haze esclarecido, los atruena; no enquentra mas que horror con el oido de lo que aborrecen. Entienden lo que quieren y no quieren lo que entienden: la voluntad ha vsurpado su oficio al entendimiento, y no se entiende lo que no se quiere. Al intento. Quando ellos hazen noche la claridad, Christo saca luz de sus tinieblas, y desse trueno rayos, que alumbren, y no consuman. *Vox tonitrui tui in rota. Illuxerunt coruscationes tuæ orbi terræ*, 76. 19. La voz de tu trueno en rueda, rayo de ilustraciones el orbe de la tierra.

Es vaindad hazer seruir el entendimiento à la voluntad.

Que

Que trueno es este, y que rueda que ilustra de luz la tierra? S. Gregorio, l. 29. Moral. c. 16. responde, Christo es el trueno, de quien son rayos tan tos resplandores: su gracia el vapor de que se engendran; su nombre el concepto, que rasga en trueno al espantoso parto. *Aliquando intonitruo ipse incarnatus Dominus figuratur; qui ex antiquorum patrum conueniente prophetia, ad notitiam nostram, quasi ex nubium concussione prolatus est: unde vox tonitrui tui in rota.* Dios encarnado se explica en el trueno, porque como este llega à nuestro oido rasgandose las nubes en la colision mutua, assi de las obscuridades con que los Prophetas en sombras le idearon, llegò rompiendo nubes à nuestra noticia. Esta es la voz del trueno en rueda, que dize su progenitor Propheta. Mas porque en trueno de rueda, ò rueda de trueno, quando haze su nombre efecto recido? *Tonitrum esse factum.* Porque la rueda dexa huella impressa en la tierra por donde passa, señalando el camino de seguirla: y siendo tan propiamente rayos los deste trueno en rueda, es la huella que dexa mas lucida, que la que por breue rato queda en el ayre que corta, del cometa, ò exhalacion ardiente, que, rasgo de luz, dexa camino en el Cielo. Esso dize: *Vox tonitrui tui in rota. Illuxerunt coruscationes tuæ orbi terræ.* Porque la voz Señor de vuestro nombre està en rueda, rayan la tierra relampagos, ilustraciones, que guian à los errantes. Sonora mas que trueno la voz de vuestro nombre, alumbra con el rayo el conocimiento: mas porque el trueno passa, y el relampago, dexa en luciente huella guia à nuestro camino, y en linea de oro, mejorada la via lactea del Cielo, desde que andais al pecho.

Por leuãtar al Cielo los caidos no desdeña rodar por tierra.

Aqui entiendo vn dicho muy dificil de Christo S. N. y la explicacion que le da mas obscura S. Bernar. ser. 3. de Assumpt. dize Ioa. 16. 7. *Si ego non abiero, paraclitus non veniet ad vos.* Si yo no me voy, no vendra el Espiritu Santo à visitaros. Pues la venida del Verbo encarnado, preuino el Espiritu Santo descendiendo: *Spiritus Sanctus superueniet in te*, Luc. 1. 35. Como ya no caben juntos, y es menester se vaya Christo para que venga el Espiritu Santo, auiendo antes sido necessario, que viniesse por aposentador el Espiritu Santo para que baxasse el Hijo? *Quid est quod Christo commorante in terris Spiritus Sanctus aduenire non potest, cum prius vt Christus veniat, spiritus præueniat?* R. Bernard. con mucha obscuridad à tan clara duda: *Vt ostenderet nobis per quam ambularemus viam, formam apponeret cui imprimeretur.* Para enseñar el camino que debemos seguir, y poner forma con que se imprimiesse. Pues yendose el camino, que es Christo, que camino nos queda? Donde se ha de estampar, y hazer camino trillado? Si dezimos que en su subida al Cielo, en lucientes huellas, nos dexò como en via lactea, impresso, y de estampa el camino real de seguirle; esso es bueno para que subamos a buscar en su trono al Espiritu Santo, mas no para que él baxe à buscarnos, que su rapido curso no tiene linea, ò camino determinado: *Nescis, unde veniat, aut quo vadat.* Y ya supieramos por donde auia de venir, si deuiera seguir en la baxada la resplandeciente huella que dexò Christo en la subida. A mas de que como antes de la encarnacion vino, y rompiò camino, siempre puede hazer lo mismo. Assi no parece suficiente salida la de Bernardo: no le he hallado otra vez obscuro, sino esta, que le auia menester claro. Veamos si le puedo dar luz; de la voluntad, dize la Philosophia, que arrebatada de lo que ama, sale de si en busca de su objecto. *Fertur in obiectum.* El entendimiento al contrario, es muy suyo, y muy acomodado, trae assi lo que busca. *Trahit obiectũ adse.* Christo es como Verbo entendimiento diuino: procede parto de entendimiento, y como tal trae assi los objetos. *Trahe me post te.* Dize la Esposa enamorada de su atractiuo. Para essa atraccion con que nos lleua tras si, necessario fue dexar como pautado el camino real del Cielo, en la resplandeciente linea que estampò en el ayre: *Vt ostenderet nobis per quam ambularemus viam, formam apponeret, cui imprimeretur.* La forma en que se imprime, es aquella forma de fierro en que rodò por la tierra, para guiarnos como Salvador al Cielo, con la voz, y con la huella: *Vox tonitrui tui in rota.* El Espiritu Santo, aunque como amor sale de si en busca de su objecto: *Est dilexisse iudicium.* Es su amor juizio; es voluntad de entendimiento, y assi para los extremos de salir en busca de los hõbres, en aquel

Pørq̃ es menester que Christo se nos vaya para que vẽga el Espiritu Sãto?

Amor de juizio, abre camino en lo mas cerrado.

estampido de trueno con que baxò, pide por condicion, que dirixamos el camino por las huellas que nos dexò la rueda del trueno impressas en su nombre: *Formam apponeret, cui imprimeretur.* Siendo el sello de Iesvs sello de Dios (como verémos) es la forma que en todos se imprime, como rueda en tierra blanda; en vnos se imprime como en cera, en otros como en piedra, ò metal duro, para echar el sello à todo. Porque en semejança de trueno en rueda, con mouimiento de rayos, y con ilustracion de entendimiento, ha de baxar la tercera persona, como sube la primera, le llama Christo otro yo ò se llama a si otro paracleto. *Ego rogabo patrem & alium paraclitum dabit vobis.* Ioan. 14. 16. Y dà forma, y camino à la baxada del amor de juyzio, el entendimiento amante. Corrige assi la rueda de su trueno, la voz de su nombre, la malignidad que notamos en los que hazen seruir el entendimiento à la voluntad, y solo entienden lo que quieren.

En vozes asperas ay verdadera suauidad, y en las blandas la aspereza.

Diran contradize la suauidad de el Dulcissimo Nombre de Iesvs, la voz de apacible de treuno. Mas auiẽdo ensordecido à vozes blandas, es necessario trueno para despertar nuestro oydo. Mas trueno en rueda, que segun se và alexando el mouimiento, và templando su aspereza. Es precisso, dize S. Zenon sermon de Circuncis. sea por el oydo la cura a la voz de este nombre, auiendo entrado el mal por el oydo, à los silvos de la serpiente. Esta en veneno con suauidades, oponganse suauidades, y asperezas. Para quien entiende el veneno està en la suauidad que alaga el oydo, en las palabras blandas de la adulacion. *Molliti sermones eius super oleum, & ipsi sunt jacula.* Psalm. 54. 22. Mas blandas que el azeyte sus palabras, y de verdad son dardos. Essas suauidades son la mayor aspereza venenosa, *Irrumpet adulatio, blanditiæ, pessimum veri affectus venenum.* Tacit. 1. histor. 15. Conociò vn Principe, con ser los que mas se pagan de la lisonja. Y de Tiberio dize aborrecia la adulacion, aunque temia la libertad. El nombre que verdaderamente es oleo derramado. *Oleum effusum nomen tuum.* Con suauidad en sustancia, toma aspereza por accidente; por natural, el mas blando, y por nuestra vtilidad aspero por eleccion, para reducirnos à pesar de la obstruccion del oydo S Zenon vbi sup. *Et quia suasione per aurem irrepens, diabolus Euam vulnerans interemit: per aurem intrans Iesus, uniuersa disecat vitia: vulnusque mulieris, dum de Virgine nascitur curat.* Que suauidades las de este nombre, y las de la fuente virginal por donde se deriua? En esta rueda de nuestra verdadera fortuna, esfera de su actiuidad, cura del veneno, que en suauidad engañosa atosigò nuestro linage. *Vox tonotrui tui in rota.* Toma ruidosa aspereza de trueno, actiuidad de rayo para vencer estornos en la dificultad de nuestro oydo. No se aleje la rueda, que en cada buelta debilita su voz la distancia, ya en sordo ruido se alexa; ya no se le percibe el mouimiento, y sin él ninguno esta mouido; teme passar à obstinado, &c.

Los que andan en malos passos, traen con sus bueltas desatinado el celebro.

Como su suauidad por natural, passa por eleccion a la aspereza de trueno en gracia de nuestra conueniencia; tambien su rectitud, y volar sin torcer, como saeta al punto, toma circulo, y rodeo con mouimiento de rueda, por que assi nos conuiene para dexar de caminar torcido *Etenim sagittæ tuæ transeunt, vox tonitrui tui in rota.* Porque vuestras saetas passan de largo, pusisteis en rueda la voz del trueno. Que razon es para esso, que las saetas buelan derechas? grande: Busca perdidos, fuerça es que ande en sus passos torcidos, y deflexos, como al principio dezia, que es deflexion diuertir del camino real faltarle. Pues para quien anda como el impio en circulo, no basta saeta que buela derecha, menester es andar en torno, dar bueltas en rueda para alcançar su mouimiento. *In circuitu impij ambulant.* Psalm. 11. 9. Girando en torno, andan los impios; assi traen mareadas con bueltas, y rebueltas las cabeças. Si al que escaramuza, no encuentra en vn punto la flecha, passa de largo, y và perdido el tiro. *Etenim sagittæ tuæ transeunt.* Mas poniendose en rueda: *Vox tonitrui tui in rota,* no basta lo torcido de sus bueltas, para que no le encuentre el mouimiento que tomò aquesta voz para mouerle.

Assi se viò en San Pablo quando iba perdido, fulminando contra Dios, y sus Santos. *Saulus adhuc spirans minarum, & cædis in discipulos Domini.* Act. 9. 1. No para herirle dis-

disparò Dios saeta, aunque con este nombre significò Dios el de Iesvs. *Sagitta salutis Domini.* 4. Reg. 13. 17. Saeta saludable del Señor. *Posuit me sicut sagittam electam.* Isai. 49. 2. Y al rayo de este nombre le derriba: *Ego sum Iesus quem tu persequeris*, ver. 5. Mira con quien te tomas: Yo soy Iesvs a quien persigues: mas no se le disparò como saeta al blanco: *Etenim sagittæ tuæ transeunt*; Porque la flecha passa de largo, sino prende en su destino. Como, pues, le diò alcance? poniendose el trueno en circulo: *Vox tonitrui tui in rota. Circumfulxit eum lux de cœlo.* v. 3. Pusole cerco de luz, y voz, de relampago, y trueno; assi el que iba como vn trueno en torbellino, girando, no se pudo escapar del que por él diò buelras ya su circulo vicioso, contrapuso circulo virtuoso. Assi lo ponderan S. Chrys. y S. Bernard. serm. 1. in Conu. Pau. *O vere in æstimabilis, diuina dignatio pietatis! illustrat cœlesti fulgore, vel à foris, intus adhuc luminis incapacem. Qui necdum infundi poterat, diuina saltem circunfunditur claritate.* Iba como impio Saulo, en remolino turbulento: no daua lugar à que le penetrasse en recto el rayo de la luz, y anduuo Dios por rodeos quando le hablò tan claro, cercandole con su nombre, hasta cogerle. Ya este torbellino es vaso de eleccion, para lleuar su nombre por el mundo; porque en su conuersion aprende a dar buelras, y hazer el circulo vicioso, virtuoso. *Vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum*, v 15. Mi nombre le prendiò en cerco, y le enseño como ha de prender à los que como él perdidos, anden fuera de camino, por rodeos, mareados a las buelras de su rueda; en ella se haze el vaso, y se forma en el exercicio que yo pógo en mi nombre para hazer conuersion la peruersion.

A los que andã en circulo vicioso, contrapone cerco virtuoso.

Ay empero otros, que no en los passos, sino en la cabeça lleuauan el rodeo. *Caput circuitus eorum: labor labiorum suorum apprehendet eos*, Psalm. 139. 10. De su cabeça ponen los rodeos: andan cuellitorcidos, y aunque sean la ambicion misma, con especie de reusar los puestos, pretenden. *Specie recusantis, flagrantissime concupiuit.* Tac. 1. an. 9. La calumnia visten de zelo, y aun de caridad, dizen, yo soy quien mas le quiere, y estima, mas porque no tenga lunar que le afee, deseo, &c. *Labor labiorum suorum.* Toda la tela es labor de sus labios. Queden cogidos de sus lazos, ellos que lo ponen todo de su cabeça, como la intencion torcida. Para ir a Oriente, parece tiran a Occidente, y nada en ellos es lo que parece con mouimientos flexosos de culebras, lo que començò en buelta, termina en rebuelta. No ay doblez, ni en el cuello, sin sospecha. S. Gregor. Nazianc. orat. 2. contra Iulian. Prope med. dize, que aunque no era obseruador destas indicaciones, reconociò en Iuliano, quando estudiauan en Athenas el veneno que vomitò despues su apostasia, por lo flexible del cuello, hondeando como culebra, encogiendose de ombros, que mouia como palpitantes, y andauan como balanças sin peso a la libiandad de su cabeça. *Neque enim quidquam boni significari, atque ominari videbantur cerui x non stata, humeri subsultantes, & ad æquilibrium subinde agitati?* Semejantes conjeturas haze por las fisonomias, Casiodoro lib. 6. varia. 11. y dize, es Astrologia, que pocas vezes engaña. No piensen fue el erudito Iuan Baptista Porta inuentor desta arte en conocer hombres de artificio, y inuenció, coligiendo sus naturales, por el de los animales, con quien tienen semejança. La conjetura de S. Nazian. no vi jamas falida. Los que culebreã con el cuello de serpientes tienen suauidades venenosas, intenciones torcidas, y rebuelras en el seno. *Caput circuitus eorum.* Con sus rodeos, dizen claramente sin rodeo, quales son sus designios con escamas. Contra sus artificios fulmina Dios, Isai. 58. 5. *Numquid contorquere quasi circulum caput suum, & saccum, & cinerem sternere?* Pensais està la virtud en torcer la cabeça? nunca hareis cosa a derechas. Ni el saco, y la ceniza ocultan el fuego, y humos que allà guardais en el pecho.

Anda la intencion torcida cõ el cuello, y ponẽ de su cabeça.

Indicaciones de perfidos.

Aun para reducir a rectitud hombres tan torcidos, declara su inclinacion el nombre de Iesvs. *Inclinato capite, tradidit spiritum.* Ioann. 19. 30. Diò su espiritu, inclinando la cabeça. Qual fue primero, inclinar la cabeça, ò espirar? Responde San Agustin, y San Gregorio. b. primero fue inclinar la cabeça, y despues espirar; porque se entendiesse moria por inclinacion, y voluntad. Gregor. *Non*

En la muerte prevalecen las inclinaciones.

autem quoniam spirauit inclinauit caput, sed quia inclinauit caput tunc spirauit. En los demàs hombres, inclinar la cabeça, es faltarles el espiritu. Desprendeseles de los ombros con el alma, si quando espiran estàn en postura recta. En Christo fue al contrario, primero inclinò la cabeça al precepto, que se atreuiesse la muerte. Assi declarò su arbitrio en morir, ò viuir, dize Augustino: *Tamquam ille qui potestatem habet ponendi animam suam, & iterum sumendi eam.* Quando es arbitro de la vida, y muerte, quiere que prepondere su inclinacion, baxando la cabeça à buscar el hombre perdido en la tierra, por reducir à rectitud los torcidos. Al peso del nombre de Iesvs, que sobre la cabeça tiene, dize Clemente Alexand. inclinò el cuello, en demonstracion de que satisfizo à su nombre, desempeñandose con largueza de las obligaciones de Salvador. *Diadema iustitiæ ei super omne nomen exaltato appendentes.* Este es el peso de su inclinacion, nombre sobre todo nombre. *Porro autem hoc quoque signum est rei bene gestæ a Domino, cum ipse suo capite, & principe parte corporis, omnia mala nostra pertulit.* Clement. Alexand. lib. 2. Pedag. cap. 8. Es tambien testimonio de la plenitud con que satisfizo, poniendo en la cabeça, principal parte del cuerpo, todos los males que nos afligian. Ni al que parece menos decente, qual es torcer la cabeça, à que es consiguiente no tener espiritu; ni à esso se negò por satisfacer à su nombre, que no solo en recto, sino con circulos perfectos, y rodeos, busca con inclinacion los que con circulos viciosos, que ponen de su cabeça, en inclinaciones auiesas, se le escapan. Assi es vida, verdad, y camino, aun para los que ni verdad, ni alma, ni camino tienen, porque en sus peruersas inclinaciones, todo lo ponen de su cabeça.

En el cuello torcido no ay espiritus.

§. III.

No viene la desgracia en el ayre, como por el Nombre de Iesvs *la gracia, y dicha: toma el consejo prontitud de lisonja.*

ESSET magnum rerum humanarum solatium, si ea celeritate reparrarentur, qua pereunt vniuersa. Fuera consuelo grande en las menguas de nuestra naturaleza, si con la facilidad que haze ruina, boluiera a repararse: *Ætas constituit vrbes; hora dissoluit. Memento cines est, diu silva.* No es assi, que en la condicion caduca, ni la encina, trabajo de los siglos, y la selva que poblò el tiempo en edades tienen firmeza. En vn memento es ceniza, la que gastò siglos en ser selva. Que vagarosamente se puebla vna Ciudad, con magestad de edificios, y vna hora destruye tantos cuydados, con el descuydo en vna pauesa, con la no preuenida soberuia de vn riachuelo. Esto dezia por todos Seneca, y en los casos humanos, y ciuiles, como mas sugetos a las contingencias, vemos que las desgracias vienen como saetas en el ayre; y ni largos espacios bastan a madurar vn buen suceso. *Natura tamen infirmitatis humanæ, tardiora sunt remedia, quam mala & vt corpora lente augescunt, cito extinguuntur, sic ingenia, studiaque oppresseris facilius, quam reuocaueris.* Tacit. in vita Agricolæ. Por natural de la flaqueza humana son los remedios mas tardos que los males. Como los cuerpos lentamente crecen, y mueren de repente, assi sucede aun en los ingenios, y estudios, que son los que con mejor derecho alegan essencion del tiempo. Plumas trae la desgracia; tomase muchas alas, viene en el ayre, aun es pereçosa: como saeta, y como rayo llega en vn punto. Mas ya tenemos la gracia, la felicidad, saeta saludable. *Sagitta salutis Domini, v. s.* como trueno, como relampago, y rayo: *Vox tonitrui tui in rota, illuxerunt coruscationes tuæ orbi terræ.* Psalm. 76. 16. Por acelerar el socorro en vn Iesvs San Lucas no se detiene en la Cir-

Toma semuebas alas la desgracia, y el remedio pies de plomo.

Circuncision, suponela y llega en vn punto à la estatua, que como note en la letra, es el punto de la eternidad, que a todo està presente. A mas de que este nombre, como oleo derramado, en vn instante se difunde, y es medicina suauemẽte penetrãte. Prueba esto el torbellino fulminante, el huracan resplandeciente, en que socorriò à Saulo en su precipicio, este saludable nombre. *Subito circunfulxit eum lux de cœlo.* Act. 9. 3. Y a quiẽ debe este vital rayo? *Ego sum Iesus quem tu persequeris.* 5. Que tiene ya que ver la celeridad de la persecuciõ mas encendida, con la presteza al reparo por este nombre? Ya es pereçoso el caualio y alenta la llama cõ que Saulo respiraua muertes: *Adhuc spirans minarum, & cædis*, ver. 1. Que pensaua este volcan en torbellino? adelantarse à mis rayos? Esso no, que fulminò con mi nombre. *Ego sum Iesus.*

Orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius, Mala. 4. 2. Para vosotros atemorizados con tantas desgracias repentinas saldrà mi nombre, como el Sol de justicia, y en sus plumas la sanidad. Auia dicho el Verso antecedente, que su castigo vendria con la celeridad que el fuego buela por los aristas; pues no ha de poder preciarse ningun mal de que viene con mas presteza, que en mi nombre el remedio. Saldrà como el Sol, q̃ en vn instante dà auiso al mundo de su nacimiento, alumbrando lo distante, como lo mas vezino. Bien venida la sanidad en las plumas bolando. Mas es mayor presteza la de los rayos del Sol, y essa se debe de justicia al saludable nombre. Porque ay plumas que son rayos para herir, aya rayos que sean plumas para sanar: blandura de pluma, y eficacia de rayo ha de traer el remedio, para que los timidos no se espanten de lo rayo, socorralos la pluma bolando. Sepan que si por su pusilanimidad tomò muchas alas la desgracia, ha de tomar la gracia mas alas de justicia por este nombre nacido. No se lamenta Plinio, de que como si la muerte fuera pereçosa, la dimos alas en las flechas: *Quasi tarda mors esset alitem fecimus*; pues tome la vida alas de saeta, y punta de rayo. *Sagitta salutis Domini.* 4. Reg. 13. 17. Geroglyfico propio de este nombre; puso la vida

Plumas que sean rayos: rayos que sean plumas.

adonde estaua la muerte: la flecha, muerte con alas, es ya salud alada. Mas quiere, que como instruyò à Ioas Eliseo, en esse trance, con aplicar las manos al arco, traer la alja, ba, sobreponer la mano el Santo que dirige, y patrocina, tomar sus aduertencias, se deba à nuestra diligencia que sea saludable la saeta, que tome alas el remedio. A mas de que en estilo de las sagradas letras mas frequente llamaron Arco la Cruz. Cosa es sabida, quien la ignore vea a Laureto, verbo, *Arcus.* Pues flecha disparada de tal arco es Nombre de Iesvs, y aun en el puesto, que en la Cruz tiene, lo significa. Pues que rayo bolara en nuestro daño, lo que esta saeta saludable al remedio. Mejor està en las plumas que en los rayos del Sol, para que se adelante la gracia à la desgracia, y à la culpa.

Quiere que pongamos la mano en nuestro remedio para ponerle alas.

Puso en fin en plumas la salud de este nombre: *Sanitas in pennis eius*; porque en la pluma, diuisa de los Doctores, entiendan traer el remedio, impetu de mal, y discreccion de gran consejo. *Scelera impetu, bona consilia mora valescere.* Tac. 1. hist. 32. Las maldades con el impetu, los buenos consejos, con espacio prevalecen, dixo, quien conociò mucho vno, y otro. Pues ni el impetu del mal, ni la precipitacion de la maldad ha de llegar a la velocidad con que el Angel del gran consejo buela al socorro. Assi llaman las Sagradas letras à Christo: *Magni cõsilij Angelus.* Prebio Iacob en Dan su descendiente el Antechristo, representando en el ceraste, serpiente, de que dize Plinio se dispara como flecha de los arboles, tiene alas, y es tormento arrojadizo; cañon de veneno, *Iaculum ex arborum ramis vibrari, nec pedibus tantum pauendas serpentes, sed & missili volare tormento*, lib. 8. cap. 23. Al sobresalto de este espãtoso, y volante veneno, como se socorriò Iacob? Con dezir, Iesvs: voz en que todos los fieles socorren los sobresaltos, y reparan el coraçon desalentado. *Fiat Dan coluber in via, cerastes in semita, mordens vngulas equi, vt cadat ascensor eius retro. Salutare tuum expectabo Domine*, Genes. 49. 17. Comunmente prueban de este lugar, que el Antechristo serà del Tribu de Dan; que le preuiò aquì Iacob, y como quien viò al diablo, exclama, Iesvs mil vezes, para auyentarle,

Consideracion de grande consejo, da en la execucion presteza que se adelanta a los precipitados.

tarle. Para mi es indubitable argumento esta exclamacion abrupta, y sobresaltada de Iacob (en que no he visto poner la fuerça, aunque casi todos infieren de las primeras palabras la descendencia del Antechristo, como si Dios me dà vida, mostraré en la obra que sobre Daniel medito.) Aunque nunca es fuera de ocasion la inuocacion de Iesvs, aqui la escusaria Iacob, por apropiarle a Iudas, sino fuera necessaria para socorrerse à la vision. Indicolo S. Bruno, Obispo Sigonicnsi en la exposicion de mi texto. *Apud Combefis in noua Bibloth. homil. Iesus saluator, seù salutaris interpretatur. De hoc salutari Iacob Patriarcha dicebat Salutare tuum expectabo Domine.* De modo, que quando viò disparado el cañonazo del veneno, el instrumento belico del infierno, de que ni aun à vña de caballo halla escape: *Mordens vngulas equi:* solo preuee mas veloz, mas bolante que el ceraftes, y que las pestes del infierno, el nombre del Salvador, que excede sin comparacion en nuestro remedio, la velocidad de los males, la temeridad de las maldades, la precipitacion de su bolcan, en que vomitò sus llamas el infierno. Con meditacion de gran consejo: *Salutare tuum expectabo*, tiene celeridad de arrojo precipitado.

Esto significò à Ezechiel, quando viò rasgarse el Cielo, y arrojarse dél en torbellino de viento, y fuego, en vracan fulminãte, vna especie de electro. *Aperti sunt cœli, & vidi visiones Dei.* 1. 1. Y luego. *Et ecce ventus turbinis veniebat ab Aquilone, & nubes magna, & ignis inuoluens & splendor incircuitu eius: & de medio eius quasi species electri: idest, de medio ignis,* ver. 4. Luego todo es impetus el mouimiento, aceleraciones, vehemencias: *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebãtur, nec reuertebantur cum incederent.* ver. 12. Tanto dexarse lleuar del impetu, no contradize a la precipicacia del que gouierna la quadriga de essa carroza, en que hasta las ruedas estàn sembradas de ojos? serà dar de ojos echarse à rodar à si con tan vehemente ardor impetuoso? No; que quien ocupa el trono es el Salvador significado (dize San Gregorio) en el electro, mixto de plata, y oro; esto es, la efusion de la Diuina naturaleza en oro, enlaçada con la humana en vn sujeto.

No da de ojos el que mirò cõ muchos ojos, antes de concederse al impetu.

Quid electri specie, nisi Christus Iesus mediator Dei, & hominum designatur? Electrum quippe ex auro & argento est, &c. homil. 2. in Ezech. Y al fin de la segunda auia dicho que esta acceleracion, con que rasgando el Cielo, baxò Dios como en torbellino flamante al socorro de su pueblo cautiuo, fue significacion de la presteza, con que por su medianero el Salvador repararia nuestros males. Pues entiendan, que ni el impetu del que dando de ojos se arroja, ni la precipitacion de vn vehemente torbellino, en que es el ayre fuego, y el fuego ayre, vendrà tan rapido como el electro, el Salvador à nuestro remedio. Iunta la perspicacia de tantos ojos, con el imperu de amor ciego. Mirò mucho lo que executa, y espacio en deliberar, haze en las executiones rayos sin peligro en la precipitacion. *Nihil festinatione tutius, vbi facto magis, quam consulto opus esset.* Tac. 1. histor. 62. Nada es mas seguro que la aceleracion, quando no las consultas, sino las executiones se echan menos. Añade con Plinio ser propiedad del electro, descubrir el veneno con dos indicaciones, para que su dissimulada actiuidad no logre el tiro. Haze en el vaso, arco semejante al Iris, con que auisa al que bebe se cautele à la flecha del veneno, y se anticipa al mal con el remedio. Si este auiso no basta, dà el segundo en estridor, ò estallido de azeyte al fuego. *Electrum quod est natiuum, venena deprehendit: namque discurrunt in calicibus arcus cœlestibus similis, cum igneo stridore, & gemina ratione prædicunt,* l. 33. cap. 4.

Nada mas seguro que acelerar, quando hecho, y no consejo es necessario.

Al intento se aplique lo que prueba ser el Nombre de Iesvs memorial despachado, infra c.

§. IV.

§. IV.

Haze agradecidos, los que dexa obligados.

QVanto se ha dicho, y diré del Nombre de Iesvs, son obligaciones, con que concilia voluntades, beneficios en que continua. *Neque enim aliud nomen est sub cœlo datum hominibus, in quo oporteat omnes salvos fieri.* Act. 4.12. No ay debaxo del cielo otro debaxo de cuyo nombre nos conuenga la saud: En este decreto Dios salvar. Esta es la virtud de nombre, y el nombre de virtud que dize San Pablo sustenta el mundo, que sin este entiuo haria ruina, oprimido à la carga del pecado, de que nos purifica. *Portansque omnia Verbo virtutis suæ, purgationem peccatorum faciens sedet ad dexteram maiestatis in excelsis*, ad Hebr. 13. Mas como la obligacion es odiosa; el mayor beneficio, de mas peso, aun a los generosos suele parecer pesado; y de muy agradecidos, no se quisieran hallar obligados. Assi dezia Pedro: *Exi à me Domine quia homo peccator sum.* Luc. 5.8. Señor, apartaos de mi, que yo no puedo dexaros, aunque tan indigno de vuestro lado, y fauor, que fiador de tantas obligaciones el pecho, quiebra sin alcançar à la menor parte de la duda. Para que no desazone el gusto de recibir, el empeño de pagar, ò auer de ser ingratos, nos haze Dios los beneficios en su nombre, que es cargo, y descargo, paga, y deuda. Pablo ad Colos. 3. 17. *Omne quodcumque facitis in Verbo, aut in opere omnia in nomine Domini Iesu Christi gratias agentes Deo patri per ipsum.* Quanto hazeis bueno, tiene en Iesvs principio, y en el mismo nombre damos à Dios agradecido reconocimiento: No de vno, sino de muchos modos. *Referre gratiam*, referir la gracia, llama el Latino el agradecimiẽto: el Nombre de Iesvs es como vimos, y despues constara aun mas, la relacion mas cumplida de quanto Dios ha hecho por los hombres. Luego el que mejor refiere la gracia, paga el beneficio. *Qui meminit sine impendio gratus est*, dixo Sen. 3. de benef. cap. 2. Quien se acuerda, quien no pone en oluido la merced que recibiò, es sin gasto agradecido. Mas ni en recuerdo es aqui facil lo agradecido; porque donde ay memoria capaz de beneficios sin numero? *Sunt autem, & alia multa, quæ fecit Iesus: quæ si scribantur per singula, nec ipsum arbitror mundum capere posse eos, qui scribendi sunt libros.* Ioan. 21. 25. Son tantas las acciones con que nos obligò Iesvs, dize el que mas supo dellas, que si en particular se escriuieran, juzgo que el mundo fuera estrecha Biblioteca para los libros de su historia. Assi aunque nos ponga tan barato de memoria el agradecimiento: *Qui meminit, sine impendio gratus*: no es possible: y si ni referir la gracia podemos, ni agradecerla: que *referre gratiam*, es el agradecimiento. Potencia villana llaman la memoria, porque al mejor tiempo falta. Yo pienso que su villania es porque siendo tenacissima del agrauio mas facil de oluidar, no dura vn dia para el beneficio, que merecia inmortal recordacion. Tiene por grangeria la vengança, y la gratitud por desperdicio, con que escriue en bronce la ofensa, y en polvo la gracia. Cada hora vemos lo que dize Tacito, sucedió à Capua, y Tarracina en tiempo de guerra: esta siruió muy generosamente à la parte de Vespasiano; en essotra se mostrò disgusto con el alojamiento. Esto en estando en paz se castigò asperamente. A essotro se puso oluido. *Tanto procliuius est iniuriæ, quam beneficio vicem exoluere: quia gratia oneri, vltio in quæstu habetur*, 4. histor. 3. Hasta de si mismo se oluida el hombre, porque deue a otro el ser; y como dandose a partido Dios con la memoria villana se contenta con que la emplee en si cada vno. *Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reuerteris.* Genes. 3. 19. Pues esto ha menester recuerdo? que mas que el que nos da nuestra fragilidad, cuya caduquez passa en los primeros años a la memoria: el polvo que nos ciega, es lo que mas alũbra a este conocimiento; el amor propio, otro ciego, bastara para recuerdo de si mismo: y puede mas la villania en no reconocer, que el amor propio para acordarse de si, solo porque deue a otro el ser, aun de que tiene ser se oluida. Si se falta à si misma la memoria, à quien no serà

Como serán a poca costa agradecidos.

Porque es llamada la memoria potencia villana.

Procliues a la vengãça la tienen por grangeria, y el agradecimiẽto por desperdicio.

villana? *Quis vero vllius rei mensuram possit agere, qui sui nesciat.* Plin. 1. hist. 1. De que serà capaz, quien ni para si tiene medida? Que podrà conocer el que no se conoce? De que acordarse, quien de si se olvida? Pues como avrà memoria para mercedes de Dios, que ni en el cielo, y tierra caben? Ni quando huviera memoria, quien pudiera referirlas? Luego ni en relacion podemos *referre gratiam*; con que es preciso ser à Dios ingratos.

Estos encuentros vence, y reconcilia el Nombre de Iesvs, compendiosa, y difussa relacion; historia elocuentissima de quanto Dios ha hecho por los hombres: *Nomen Iesu, signum est representans tibi omnia quæ cumque Deus vndique fecit, pro salute generis humani*, dize S. Bernardino de Sen. loco infra cit. y S. Chrysost. *Etiam infrà dandus. Ecce quam immensum historiarum pelagus nomen hoc euoluit.* Pielago inmenso de historias, que no caben en el mundo, nos desembuelue este sabio nombre. Luego consistiendo el agradecimiento en referir la gracia, en el Nombre de Iesvs, relacion de quanto hemos recibido, le somos cumplidamente agradecidos: En vn Iesvs se dize, y haze, y satisfaze todo. *Nomen Iesu signum representans tibi omnia quæcumque Deus vndique fecit.* No solo Orador baxado del Cielo; el Cielo mismo es menester se haga lẽguas, para dezir las obras de Dios; el firmamento es relacion abreuiada de las obras de sus manos: *Cœli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annuntiat firmamentum.* Psalm. 18. 1. Mas ni la claridad del cielo en caracteres del Sol, y Estrellas bastò para q̃ no quedasse la explicacion como vna noche, aunque se valiò del dia. *Dies diei eructat Verbum, & nox nocti indicat scientiam,* v. 2. S. August. Dia del dia, luz de la Iglesia en la segunda exposicion de este Psalmo aplica su perspicaz oydo à estas vozes del Cielo, y halla en lo que parece como vna noche, mas claridad su ingenio. La razon mas clara, dize, no explica mas que vna cosa: auiendo tantas que dezir de las obras de Dios, no es a proposito la claridad del Cielo. Vẽga en misteriosa obscuridad la noche, que quien habla con preñez obscura, dize quantas cosas piensan los grandes ingenios: quien habla claro, no dize mas de lo que él piensa, y solo vn concepto cabe en vozes expressas: dixo el dia al dia, Christo a los Apostoles luzes del mundo; el Cielo, y Sol à cuya luz salen las obras del vniuerso. Todo esso claro està como el dia. No me contento: queda mucho por dezir: expliquelo la noche en su silencio: *Nox nocti indicat scientiam.* Assi hablò Christo en parabolas, y cifras à sus Discipulos, que en la obscuridad, alumbraron con discurso el ingenio. Assi hablò por los Profetas en enigmas, y quando nos fatigamos en su inteligencia, salen à luz mas partos de la noche, que del dia; porque hablaron obscuro, dan mas en que discurrir a entendimientos claros. *Sed nonnulla verba scripturarum hoc profuerunt obscuritate sua, quod multas intelligentias pepererunt. Itaque hoc si planum esset, vnum aliquid audiretis: quia vero obscure dictum est, multa audituri estis.* Assi prosigue el Fenix de los ingenios, dando explicaciones varias, alumbrando en conceptos esta obscuridad. A la luz con que me guia, no caminaré asseguras de noche: *Nox nocti indicat scientiam.* Quede en indicacion la ciencia, para que al desvelo del ingenio, arda clara la noticia, y tenga en que lucir la fatiga, passando la indicacion à euidencia. Assi en la noche estudiaron aquellos perfectos Astrologos Sem, Noe, Abrahan, Iacob, y Moyses, peritos en la ciencia de los Caldeos, sin las ilusiones q̃ esta facultad padece, y apenas nos ha quedado mas de ella. Aquel numeroso concento, que no solo los Poetas, mas los Philosophos, y Padres de la Iglesia escucharon en los Cielos, suspensos à su armonia. *Cœli enarrant gloriam Dei.* Es, dizen, tanta la armonia de esta musica del Cielo, que sino se la distraxeran del oydo, suspensos los hõbres, cessarian en todos los exercicios de la vida, arrebatados en pasmo à su concento: de esto di Santos, y profanos en el tesoro manual, basta aora suponerlo: y la anagrama que los Autores del libro Imago *primi sæculi Societ.* forman de la palabra, *Eucharistia*, consta de las mismas letras, que *Cythara Iesu.* Citara de Iesvs es esse mejorado firmamento. *Opera manuum eius annuntiat firmamentum. Firmamentum nostrum Ie-*

Referir beneficios recebidos, cosa del cielo, y relacion diuina

Quièn se explica claro, solo dize su pensamiento: quien con obscura preñez dize conceptos de muchos.

El Nombre de Iesvs cifra numerosa de alabanças diuinas

Iesus, & opera manuum eius Crux, quæ annuntiat firmamentum, dize San Ambrosio sobre esse Psalm. 18. Iesvs nuestro firmamento: anuncialo; dale à conocer la Cruz, obra de sus manos. Ya tenemos con la claridad del dia, los misterios del silencio de la noche: con la difussion la preñez; con explicarse todo en vna palabra relacion mas exacta que en volumenes inmensos, en la citara de Iesvs numerosa armonia de sus acordadas obras, y voz dulce. Halla en esta brevedad preñezes en que difundirse el mayor entendimiento, sacando à luz siempre nueuos conceptos. Iesvs es relacion diuina (noté en la letra, y avré de repetir despues, que este dulze Nombre connota ambas naturalezas) referir obras de Dios, es pagarlas, y boluerse Cielo: *Cœli enarrant, &c.* La tierra hizo firmamento esta relacion diuina, y quando derramò en ella sus infinitos bienes, hizo ricos, y agradecidos: dexò desempeñados a los deudores, y en el mismo cargo puso el descargo de nuestras obligaciones, refiriendo la gracia, no para jactancia suya, sino por gratitud nuestra. En su nombre da, y cobra como de su mano.

Quanto como relacion infinita refiere paga.

La madre de Moyses le expuso en la orilla del Nilo piadosamente executor del decreto cruel de Pharaon: *Quidquid masculini sexus natum fuerit in flumen proijcite*, Exod. 1. 22. Sacole la hija de Pharaon Termuthis, y pusole en el nombre perpetuo recuerdo del beneficio, llamandole Moyses, que significa, sacado de el agua. *Vocauitque nomen eius Moyses, dicens, quoniam de aqua tuli eum*, Exo. 2. 10. O sea nombre Egypcio, como Philon Iosepho, y Clemente Alexan. tienen: ò sea Hebreo, como Cornelio, y otros, significa el reseruado del agua, el que de ella huuo escape. *Mos* en lengua Egypcia es *Agua*, *Ises*, reseruado, extracto, y lo mismo en la Hebrea quitando la jota; y assi quien la deriua del Hebreo, escriue, Moses. Sacale, pues, Termuthis de la lengua del agua, y saca tambien nombre de lengua la agua; porque no se escriua en agua tan gran fauor, ni pueda Moyses acordarse de si, sin recuerdo del bien que recibiò. No parece anduuo la Princesa muy atenta a la reputacion de su generosidad, poniendo a su ahijado censo perpetuo, que en su nombre esté pagando, repitiendo cõtinuamente el bien que recibiò. Si Moyses no fuera agradecido dixera lo que el otro despechado. *Quo vsque dices, ego te tuli? ego te seruaui? Melius mihi fuisset & perijsse*, apud Sen. de Benef. lib. 2. cap. 11. y Plin. 3. ep. 7. Hasta quando has de hazerme cargo, y darme en rostro, diziendo: Yo te libré? por mi viues? Mejor me estuuiera morir vna vez, que contarme tantas vezes deudor. Pues aunque el nombre de Moyses repita; yo te libré; deuesme la vida, no menoscaba, sino crece el beneficio, porque es darle en el nombre con que ser largamente agradecido, es ponerle el descargo en el mismo cargo. El cargo, dize: yo te di escape: el nombre de Moyses dize lo mismo; refiere gracia; luego la paga. Ven ai su descargo en el cargo. Mayor merced le hizo Termuthis en ponerle tal nombre, que en sacarle del agua: esto era darle vida, dexandole en ahogo de tanta deuda. Quede sin ningun ahogo con nombre de agradecido en lo mismo con que se halla obligado. Sea el descargo, no solo a par del cargo, mas en vna misma letra. Quanto excede escriuir con sangre del coraçon, a escriuir en el agua, tanto es la diferencia del Nombre de Iesvs, expressa relacion del ser eterno, y del ser humano, y de las obras infinitas con que nos participa ser. En su relacion paga de contado, lo mismo que le deuemos: haze agradecidos con lo mismo que obligados; porque nuestra ruin correspondẽcia no pueda malear tã eficaz medio de grangearnos, y tengamos el gusto de recibir, sin ahogo de deuer. Quantos dizen, no quiero que me den nada, sino mienten, es porque auiendo de boluer tanto, ò mas que recibieron, ò quedar con nota de ingratos, por no padecer descreditos, ni empeñarse en cuydados, quieren mas priuarse de los presentes. Mas si huuiesse quien diesse en el mismo recibir, insertoel descargo, y cumplido agradecimiento, todos alargarian las manos à recoger sus fauores. Esso hallò en sus efusiones el Nombre de Iesvs: todo largueza, y todo relacion, con que refiere la gracia, porque por su cuenta corra tambien la gratitud.

Nada hazemas nombrado, que ser agradecido.

En el Manà derramò Dios sus fauores al Hebreo; sus esperanças mayores, que la possession al Christiano,

Perpetua lo q̃ recibe, no derrama el agradecimiento.

no, y el nõbre Manna su agradecimiẽto. *Manna, quid est hoc.* Exo. 16. 6. Mãna significa, que es esto? Inserto lleua el desseo de conocerle; en el desseo la pregunta, en la pregunta el recuerdo; en el recuerdo el conocimiento; y en el conocimiento el reconocimiento, y gratitud. Por esso se perpetuò este beneficio en el Arca, y se mejorò en la Eucharistia, *Chytara Iesu:* lleua en su nombre la paga, porque en él lleua el recuerdo; assi mereciò passar à significacion del Sacramento, y eternizarse. Orig. hom. 8. in Exod, *Ipsa vis nominis ad discendum inuitat, vt cum audis legem Dei inquiras semper, & dicas; quid est hoc?* Està bien el Manna guardado con la ley, para que sea gratitud, y conseruacion de ambos beneficios; ilustracion del entendimiento para entender la ley: porque la curiosidad del nombre combida à saber, y la pregunta que contiene excita el animo en la relacion del recibo. Dios se dà por pagado en la memoria, y abreuia los memoriales en vna palabra, para que no tenga escusa su villania.

§. V.

Disipada la ignorancia, no puede la ingratitud hazerse fuerte.

Siendo el nombre de Iesvs prompta memoria, relacion compendiosa de sus fauores, preserua el entendimiento à la ignorancia, y quita à la ingratitud essa roca en que se haze fuerte. El grado mas infeliz de ingratos incurables tienen los necios, porque sino conocen lo que por ellos se haze, yà son desconocidos. Puede dudarse, que termino es mas contrario à la correspondencia, el entendido ingrato, ò el necio; si puede auer ingrato, que no lo sea? Quien con entendimiento no se obliga al bienhechor, niega la deuda, agraua su malicia, y haze de la luz tinieblas. En este quanto sea mas el ingenio, es menos la verguẽça, y como de esta nace la correcciõ de los vicios, no dexa esperança en su enmienda el que perseuera ingrato, sin reducirle lo entendido. Assi parecerà este incurable obstinado, y podemos dexar à su contiencia la sentencia de su condenacion. Con todo es mas repugnante cultiuar la necedad conocida, que la ingratitud experimentada: porque quien tiene entendimiento para conocer lo que por él se haze; beneficios conocidos cerca estan de estimados: quien conoce, poco dista de reconocer. La mas terca ingratitud, si se dà por entendida, se darà por obligada: funda en su entendimiento esperança, aun contra la experiencia: porque ser desconocido, es no conocerse obligado: en el que raỹò la luz del conocimiento, puede prẽder su llama en la voluntad, aunque en hielo obstinada; porque el entendimiento que la alumbra, y llena de la mano, està continuamente amonestando, para que satisfaga à la obligacion. Mas en el necio falta este pedagogo; cerrò de golpe la entrada à la luz de la razon, con que se pierde en él todo, como en tinieblas. En lo humano el amor, y correspondencia, viue de la esperança; esta no puede halentar sino vé modo de informar de sus finezas, al que pretende agradar. Quien gastò tiempo en obligar à vna bestia? Sino conoce, como ha de reconocer? Sino se llega à dar por entendido, como passarà à darse por obligado? Assi me parece la ignorancia el termino mas repugnante à la correspondencia, y que es ingrato incurable, rebelde inexpugnable, el que se fortifica en impenetrable rudeza.

Qual termino repugna mas à la correspondẽcia, el necio, ò el ingrato?

Assi entiendo à Sen. 3. de benef. donde Lipsio por no leerle à esta luz le condena. Habla cap. 1. de diuersas especies de ingratos: *Ingratus est, qui beneficium accepisse se negat. Ingratus est qui dissimulat: ingratus qui non reddit: ingratissimus omnium qui oblitus est.* Ingrato es el que niega lo que recibiò: ingrato el que se haze desentendido: ingrato el que no retorna: ingratissimo sobre todos el que oluida. No passa Lipsio por esto, sino se haze juguete la disputa. Mas si en el oluido aduierte, està embuelta la ignorancia, y negadas las noticias al conocimiento, verà que es el ingrato mas incorregible, el que sepulta en oluido las finezas: y que solo este como necio dexa sin esperança la buena correspondencia. Que sea esta la mente de Seneca,

Es tal oluidado es lo vltimo del desprecio.

ca, es claro de lo que luego dize. *Illi enim si non soluunt, tamen debent: & extat apud illos vestigium meritorum, intra malam conscientiam conclusorum. & aliquando ad referendam gratiam conuerti ex aliqua causa possunt.* Porque aquellos aunque no pagan deuen: y dentro dellos aunque en la carcel de mala conciencia, dexò huellas el merito: puedē por alguna causa reducirse à ser agradecidos: no ay que desesperar en su conuersion. *Hic numquam fieri gratus potest, cui totum beneficium elapsum est.* Mas este en quien del todo falta el conocimiento, porque volò la memoria, es incorregible, impenetrable, cerrò todas puertas à la correspondencia. Peor esta quien pretende oluidado, que aborrecido: porque el aborrecimiento puede expugnarle la fineza, la verdad, la discrecion, la liberalidad con perseuerancia. Mas el oluido es lo vltimo del desprecio, y no dando lugar al recuerdo por no hallar entrada al conomiento, sino por la memoria, es conquista donde siēpre sin reputacion se leuanta el assedio. Petardos ponian à las puertas del esposo aquellas virgenes necias, con repetidas, y tiernas vozes de amor, y reuerencia. *Domine, Domine aperi nobis.* Matth. 25. 11. Para hazerse fuerte, ni les dize sus demeritos, ni que las aborrece, sino se enuiste de su ignorancia, el principio de la ciencia. *Amen dico vobis nescio vos,* ver. 12. No os conozco. Esso como puede ser en quien porque lo conoce todo, y las conoce tan singularmente quanto en su coraçon passa, les cierra la puerta? Bien saben aun los principiantes, que en este, y otros muchos Textos: no os conozo, es dezir no os amo. *Nescio vos: non amo vos.* Y es termino mas significatiuo para la repulsa de necios. En vosotros desperdicié fauores, porque sin ganar la entrada del conocimiento, en vano se pone sitio à la voluntad: Pues para que no me seais molestos, y con importunidad de necios insistais en mis puertas, inquieteis la vecindad en mis aldabas, sabed que tomé reflexos de vuestra necedad: estoy para vuestra entrada como ignorante, no ay lugar à esperança, pues me doy por desentēdido à vuestra assistēcia. Experiencia teneis de que el necio es inexpugnable à golpes, à ruegos, à obsequios: Nada và tan perdido, como lo que se echa por vn tonto abaxo: Pues, *nescio vos.* Echò los rastrillos, no ay que perder la municion, y tiempo. Si les dixera no os amo: pudieran con perseuerancia, finezas, y dolor conquistar su voluntad; halentar à lo menos la esperança. Si en sus defectos conocidos les pusiera el esforuo, pudieran esperar recobrarle con la enmienda. Entiendan que ya se cerrò la puerta essas necias, que me cerré en su ignorancia. *Nescio.*

Primor de sabiduria, tomar ocasion accidentes de ignorancia.

La ingratitud del primer hombre, explicò Danid por falta de entendimiento, y no por ruindad de voluntad. *Homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumētis, insipientibus, & similis factus est eis.* Psal. 48. 13. Fauorecido el hombre puesto en honra, no entendiò mas q̄ vna bestia la merced que Dios le hazia, compararonle al jumento, y no le hizierō agrauio, que no le faltaua vn pelo. Triste homore: como caera de su asno, si son ambos de vna pieza? Tambien de sus padres en Egypto, dize, que no entendieron los prodigios que Dios obraua por ellos. *Patres nostri in Ægypto non intellexerunt mirabilia tua Domine.* Psal. 105. 7 Pues malo estaua de entender: como podian ignorar, que quādo los Egypcios tres dias sepultados en tinieblas, ni en sus fuegos hallauan luz, sino humo, y lagrimas, para los Hebreos lucia claro el Sol, y las horas de la noche, hallauan el ordinario vso en sus velones, y demas antorchas: vian correr sangre los rios, y ni la agua reseruada en las vasijas de los Egypcios, preseruada desta horrorosa preuersion: y que para ellos corriā las aguas claras, y la de sus vsos inta cta à esta immutacion. *Et non intellexerunt?* Vian llorando por sus primogenitos los Gitanos, sin que las bestias por suyas dexassen de pagar como delinquentes: y los Hebreos con la sangre de vn cordero en las puertas, las cierran al vengador azero del Angel; *Et non intellexerunt?* Vian que para darles paso las aguas, se solidauan en piedras, y para aliuiar su sed las piedras, se liquidauan en agua: *Et non intellexerunt?* Assi todo, y tan rudos nuestros padres, que no lo entienden. Que estolidez podia bastar à esso? Para explicar la rebeldia de la ingratitud, con que los Hebreos recibieron tantos fauo-

No puede amar el necio.

res,

res, no pudo tomar Dauid mas significatiuo termino, que en la falta de entendimiento, terquedad in expugnable, y suma de la ingratitud es la ignorancia. Assi al peor de los ingratos llamamos desconocido. Esso fue Adan mal aprouechado de su ciencia: *Non intellexit*. Esso los Hebreos: *Non intellexerunt*.

En Psal. 43. Parece se contradice Dauid, pues atribuye las grandes noticias que tiene de las marauillas de Dios en Egypto à la enseñança de sus Padres. *Deus auribus nostris audiuimꝰ, patres nostri annuntiauerũt nobis, opus quod operatus es in diebus eorũ, & in diebus antiquis*. Psal. 43. 1. pues si sus padres no lo entendieron, como lo enseñaron? Seria la enseñança de hombres, que no saben lo que dizen, y se meten à maestros. Assi las tinieblas ponen Catedra: *Nox nocti indicat scientiam*. Psal. 18. 2. y explica S. Aug. en Iudas, cuyas tinieblas fueron linterna à las tinieblas para indicar la ciencia en la triste noche de la prision. Vn ciego guiò à muchos ciegos, mas no para aprender, sino para prender la ciencia, y assi el ciego que guiaua, como los que le siguieron, caen en la oya de que no pueden salir. *Ambo in foueam cadunt, si cœcus cœcum ducit*. En calavozos eternos. No es deste genero la indicacion que fue enseñança al Principe de los Prophetas: *Deus auribus nostris audiuimus*. Terminos en que se explica atencion mas viua al aplicar el oido, entregandose todo à la enseñança: *Atque his auribus hausi*, dize el Poeta acrecentando energia. Pues como pudo ser que los ignorantes padres: *Patres nostri in Ægypto non intellexerunt*. Saquen los hijos sabios con su enseñança, tanta que es luz de Prophetas? *Patres nostri annuntiauerunt nobis*. En las Escuelas de Dios ya nos dixo S. Pablo, que el necio puede ser maestro de sabios: *Fiat stultus, vt sit sapiens*. Mas no por esta sabia estulticia fueron los Israelitas maestros de los sabios. Mas cerca està la razon sin rodear por el escarmiento, que dà el necio al sabio, que le guia como escollo infame con los naufragios. Dizelo luego el ver. 5. y los demas siguientes. *Tu es ipse rex meus, & Iesus meus, qui mandas salutes Iacob*: Y luego, vers. 8. *Saluasti enim nos de affligentibus nos*. Vos Señor salud nuestra, Salvador, y saludable, sois mi Señor, y mi Rey, que nos salvais de toda la affliccion. Repite assi Iesvs mil vezes este Psal. Pues quien puede quedar à su luz ignorante, ni à su nombre ingrato? Antes de rayar este resplandor explicò Dauid por la ignorancia la mayor ingratitud: *Patres nostri in Ægypto*: Ya como viò en ellos el Salvador todo es sabiduria, y gratitud. *Patres nostri annuntiauerunt nobis, opus quod operatus es, &c.* Tal relacion hallaron en el nombre de Iesvs de las obras de Dios, para que no sean ya maestros los que antes ignorantes? Tal retorno agradecido en su nombre, para que no sean exemplar de gratitud, los que antes desconocidos? Mejoraron entendimiento, y voluntad en el saludable nombre, que ilustra el conocimiento, y y no solo facilita el reconocimiento, mas imposibilita la ingratitud, al que le presenta esta voz, que representa todas sus obras: Este nombre en que todo se contiene, y en que todos son contento. *Saluasti enim nos de affligentibus nos: qui mandas salutes Iacob*. Es el admirable consejero Isa. 9. 6. Assi los que antes sin consejo se deslumbraron à sus marauillas, ya con tan gran consejo las anuncian.

Ni el desseo alcança à ser quando mas desmedido, medida proporcionada a lo que nos dà en su nombre, y en el mismo le retornamos haziendo la voluntad de juizio, y el juizio correspondencia amante para que no tenga en que cegarse la ingratitud, ni como hazerse fuerte la rebeldia. Aduirtiò San Lucas, que iba camino de Iericò Christo, quando encontrò vn ciego, que en el camino hazia assiento en su desdicha. *Cum appropinquaret Iericho cæcus sedebat secus viam mendicans*. Luc. 18. 35. En haziendo assiento en el mal, se viue dél como grangeria. No sin misterio, dize San Gregorio hom. 2. in Euang. se nota el termino; porque Iericò significa la Luna, que en sus continuas menguas, significa las de nuestro natural, y con imperio en las cabezas predomina al juizio; haze lunaticos. *Notandum quod cum Iesus Iericho appropinquaret, cœcus illuminatur. Iericho quippe interpretatur luna. Luna in sacro eloquio pro defectu ponitur carnis, quia dum mensruis momentis decrescit, defectum nostræ mortalitatis designat*. Ni es la mayor men-

Vsurpan Cathedra las tinieblas, en carencias de carencias.

El nombre de Iesus tan clara relacion, que no ay ignorancia, que à su luz no colorezca.

Excede al desseo y en inmẽso recibo, le quedan haziendo alcance.

Nuestras menguas, son por auer tantos lunaticos.

mengua la que padece el cuerpo por dias, y meses como la luna: mayor es la del animo en los necios como la luna mudable. *Stultus, vt luna mutatur.* Eccl. 27. 12. Curar lunaticos, poner los en camino, es la empresa del testeviage à Iericò. *Dum igitur conditor noster appropinquaret Iericho, cœcus ad lumen redit: quia dum diuinitas, nostræ carnis susceptit defectum humanum genus lumen, quod amiserat recepit:* Ciego el humano linage, y lunatico, sin entendimiento, ni juizio, no hazia tolerable la locura con punta de ingenio, ni tenia cura, menos que acercandose Christo à lo lunatico, tomando nuestras menguas: assi se viò en su Circunciſion en menguante contandole los dias, por no llenarnos en creciente. Aprouechò sus influencias el que andaua menos fuera de camino, *secus viam* Cerca del passo, y al estruendo de los que passanan, y à su necessidad abriò sino los ojos, la boca clamando; *Iesu fili Dauid miserere mei*, vers. 38. Iesvs hijo de Dauid, ten de mi misericordia: Esto con mas halentada voz repetia, quando la turba le mandaua que callara. S Chrys. admira en este ciego la perspicacia; q̃ en lo q̃ dize parece hõbre de erudiciõ, y ingenio. *Quis te docuit homo? nũa perlegisti libros priuatus luminibus?* Quien te enseñò hombre, tan discreta peticion? Eres Letrado sin poder leer? Si, que auiendose puesto en camino, acertò con el nombre de Iesvs, que ya es visto, haze doctos, y letrados sin letras. En este nombre curò la ceguedad, y la locura, la falta de entendimiento, y las influencias que junto à Iericò padecia lunatico el deslumbrado. Quedò en este punto tan entendido, que supo en vna palabra presentar memorial ajustado; y aunque pidò à medida del deseo sin medida, es mas determinado el alegato, y para desempeñarse Dios de lo mucho à q̃ le obliga, ha menester tomarse mas licencias el deseo, dilatandose à mas de lo soñado. *Quid tibi vis faciam?* Que quieres haga contigo? En esto ay que dudar? Veralo vn ciego. *Domine vt videam*, vers. 41. Que le de vista de que està priuado. Poco es esso, si se entiende como suena, si se atiende à tu memorial Iesvs en que alega motiuos para quanto alcança la omnipotencia. Pide hombre sin limitacion, para que me desahogue en tanta deuda: Ensancha mas los senos al deseo: mas, pues, ni este es sin termino como el memorial que pretentas, excedera la dadiua à lo que quieres, y me quedaràs haziendo alcance: *Et confestim vidit, & sequebatur eum magnificans Deum*, ver. 43. Ya no solo vè, sino conoce mas claro el entendimiento, que los ojos; sigue, le alcança, y le engrandece *A cupici cæcitate liberatur; corporali scilicet, & spirituali.* Ya el ciego es perspicaz de vista, y de ingenio: El que padecia influencias de lunatico, es de tanto juizio, que no solo acierta el camino de la razon, mas pone en él, y guia descaminados. *Et omnis plebs vt vidit, dedit laudem Deo.* Y todo el pueblo luego que viò, diò gloria à Dios. Luego antes no via el pueblo: ciego estaua mas que el mendigo, ò hazia con el vn tujeto. Abrio a todos los ojos, ver el ciego, y guiò sin error a muchos ciegos. Con esto no recibe solo lo que desea, sino mucho mas, y con que ser agradecido, pagando tan largamente, q̃ queda haziendo à Dios alcance, le engrãdece, dà sequito, y vista à quantos no le conocian. *Neque enim glorificasset, vt Deũ nisi vidisset:* (concluye S. Chrys.) *sed & alijs factus est occasio glorificandi Deũ: nã sequitur: & omnis plebs, vt vidit: dedit laudẽ Deo.* No cupo en el ciego la profusion del nombre de Iesvs; derramose à todos, y con él los obligados, no solo fueron agradecidos; mas de deudores, se hazẽ acreedores, y quedan haziendo à Dios alcance.

Si este nombre alumbra el ciego desuerte, que es acertada guia del pueblo necio, y lunatico, en él solo espero sacar luz de mis tinieblas, para conducir mi pueblo en tiempos tan confusos, que ni la purpura distingue del vulgo; tan faltos de juizio q̃ todos parecen vezinos de Iericò, para ponerse en camino ha tenido aprobaciõ con los mayores mi lastima, de q̃ abundando de locos, no ay Poetas; tã esteriles de hõbres, q̃ viendo todos el mal, no ay vno para el remedio. No puedo aplicarle mayor, q̃ en nõbre de Dios emprendiendo politica suya, y estudio de sabiduria feliz; hallã tantas oportunidades en el nõbre de Iesvs, que es cõpendiosa difusion de las ciencias, y entendimiẽto para aprenderlas, memorial para

E ra

ra conseguir quanto pretendemos, desempeño de obligados, cura de ingratos, caudal de agradecidos.

Borra su memorial, el que sin reuerẽcia vsurpa el santo nombre.

Consiguiente a esto, y à mi inuocacion es corregir el abuso con que en juramento pronuncian el San to nombre de Dios. Quien fue tan barbaro que pusiesse de lodo el memorial que tiene para poner al Rey en la mano? Pues, si el nombre de Dios es el memorial en q̃ la Iglesia, y fieles asseguran su despacho poniendosele en la mano? *Propter nomen tuum:* Como se le presentarà quien le trae debaxo de los pies? Doblan, dize San Pablo ad Philip. 2. la rodilla los infiernos al nombre de Iesvs; sera peor que el Diablo el Catholico que le vltraxa. Vicio de la vil chusma del pueblo, dize San Chrysostomo, y deuiendole tanto mas que el Hebreo el Catholico, aquel no se atreuia, ni con reuerencia à pronunciar el Santo nombre, y este sin ella le truena en juramentos: el Sumo Sacerdote le traia en lamina de oro por frente; quien no le trata assi le pronuncia en su afrenta No conocen à Dios labios que assi le tratan: con que seràn limpios, si con la pureza inmundos? Chrysostom. hom. 26. ad popul. Anthioc. *Nescitis quid sit Deus, & quali debeat ore vocari. Quod si de probo quopiam viro loquamur, dicimus; os tuum ablue, & ita commemora. Nunc vero nomen super omne nomen venerandum, quo audientes Dæmones horrent, temerarie circunferimus. Non ne dum Deus nominatur oportet horrere? Et apud Iudæos quidem, tam venerandum erat Dei nomen, vt in lamina scriberetur.* Exodo 28. *Et nemini litteras nominis ferre liceret, nisi Sacerdotum principi. Nunc autem velut quidam vulgare, sic ipsius nomen circunferimus.* En Caiphas, Pontifice de aquel año, permitiò Dios que antes le llamasse con desprecio aquel hombre, que con el propio Iesvs, porque labios tan inmundos no le pronunciassen. Es de gente baxa el jurar: *Quidam vulgare*: Y en esto no desdeñaràn los nobles mancomunarse con los Plebeyos? Desdeñan que aun la luz les sea comun, y se hazen por esto antipodos, y de la noche dia, y no desdeñaràn que les sean comunes las tinieblas? Si vn criado los nombra sin el respeto, del, dize Don Fulano mi Señor, le embiarà noramala: Pues donde los embiarà el supremo Señor, à quien con tanto desacato nombran?

Embilecesse en toda vageza el jurador.

Quien sin las debidas circustancias jura, se embilece: dize ser de tan poca fee, que para ser creido, ha menester tanto fiador. No avrà baxeza en que no se enlode. Como se atreuiò Iacob à pedir à Esau firmasse con juramento, venta tan socz del mayorazgo, y primogenitura à que segun los mas estaua el sacerdocio vinculado, sino le viera en afectos de gañan embilecido? Viò que por vnas lentejas suspiraua: Pues hombre tan abatido, y rustico (assi le llama alli el Text.) no harà reparo en lo jurado. Es hombre que mas se mueue, por lo que le dize su estomago, que por razon: pues, no dificultarà echar juramentos. Primero se despreciò Esau, que se le pudiesse hazer tal propuesta. Despues que iràs, que despechos, que violencias no intentò para frustrar su juramento? No dà mas consistencia à los contratos de los que temerariamente le arrojan. Perdiò Esau, por esto no solo la bendicion de su padre, sino en sentir de muchos, la de Dios, San Pablo por cabeça de reprobos nombra al jurador. *Iacob dilexi; Esau odio habui.* Ad Rom. 9. 13. En esta linea se pone, quien temerario jura. No tiene fee el que en qualquiera lance la fia con juramento.

No tienen fee los que facilmẽte juran.

Michas, aquel primer Apostata del pueblo de Dios, despues que entrò en la tierra prometida; infeccion de su posteridad; causa de las desdichas de su pueblo, se hizo sacristan de Idolos y à su madre complice de la idolatria. Dizela: *Mille, & centum argenteos, quos separaueras tibi, & super quibus me audiente iuraueras ecce ego habeo, & apud me sunt, &c.* Iudic. 17. 2. Los mil y cien escudos de tu vcha, sobre que te oi jurar, tengo en mi poder, vesslos aqui. La maldita vieja que idolatraua en su dinero, y por él temeraria echò juramentos, vino luego en que se hiziesse vn idolo de aquella plata. *Dedit eos argentario, vt faceret ex eis sculptile, atque conflatile, quod fuit in domo Michæ*, vers. 4. De idolatrar en la vcha de su ahorro, passoa la temeridad del juramen-

Las viejas idolatran en su volsa.

to;

to ; del juramento à la idolatria: Assi dexa facilmente à Dios, quien tiene tan poca fee, que con juramentos la fia. Embilecioſe à la adoracion de ſu trapillo, y à eſpecie de idolatria, y acabo de perder la fee con el juramento.

Pienſan necios hazerſe formidables, y tenidos por brauos con el trueno del juramento ; y no aduierten es de perros temidos ladrar vehementes. *Compertum eſt canem timidum vehementius latrare, quam mordere : Altiſſima quæque flumina ; nimio ſono labi :* Dixò Curcio, los profundos rios, que ſe tragan hurcas, ſe deſlizan ſin ruido. Eſſotros tronadores en hablar oſſados, en hazer cobardes. *Ignauiſſimus quiſque, (vt res docuit) in periculo non auſurus, nimij verbis, linguæ feroces : nemo ſcire, omnes affirmare.* Tacito 1. hiſtor. 35. Los de poco brio, que en la ocaſion faltan (como enſeña la experiencia,) ſon arrogantes de palabras, feroces de lengua : todo lo afirman, y nada ſaben : ni ſus valentias paſſan de la lengua : *Nihil vltra verba auſuros.* Quando Pedro fue arrifcado acometiendo ſolo à vna legion, no hablò palabra, y cortò al picaro las orejas, ſin hechar vn viue Chriſto. Quando juro ? Quando entre mugeres ſe afeminò, y boluiò las eſpaldas al combate. Matth. 26. 72. Brauos del tiempo pienſan deſmentir con por vidas lo afeminado; y en la ocaſion deſcubren, que no ſon mas que truenos, y ſolo contra ſi fulminan en los juramentos rayos. Rendido Herodes à dos mugercillas, echò juramentos temerario, y ſe cortò en él vna gran cabeça, fue por no hallar reſiſtencia ; que es vltima infamia de cobardia. Hizo la del Baptiſta precio de vnas caſtañuellas, y reprehendido de ſu animo, no tuuo corazon para no obedecer al antojo de vna mugercilla, porque le quitò el valor, el juramento inualido. *Propter iusiurandum.* Marc. 6. 26. Mas rayo diſparò el chaſquido de vna caſtañuela en la mano mas libiana, que el trueno del juramento en boca de Herodes : tan falto de ſeſo, que no teniendo reſpecto al juramento, le tiene a los que eſtàn como él en ſu meſa embriagados. *Propter ſimul diſcumbentes.* Eſte es el juizio, eſte el valor de los faciles en jurar.

Sō afeminados los juradores: truenos ſia rayo.

Diràn: Elias hecha frequentemente vn viue Dios en ſus ſantos enojos : Dios tambien interpone juramentos, Gen. 22. 16. Deut. 32. 40. 1. Re. 3. 14. Pſa. 94. 14. Y en otros mil Text. comprehendio en breue eſta Theologia S. Pabl. y en enſeñança que deuemos tomar della. Ad Hebr. 6. 17. *Abundantius Deus volens oſtendere pollicitationis hæredibus, immobilitatem conſilij ſui, interpoſuit ius iurandum, vt per duas res immobiles, quibus impoſibile eſt mentiri Deum, fortiſſimum ſolatium haberemus.* Conſta de aqui lo que Theologos, y Expoſitores enſeñan, que el juramento en Dios es acomodarſe à nueſtra flaqueza, condeſcender con ella, multiplicando prendas de ſeguridad en lo que promete, y dar à conocer, determina lo que jura con decreto abſoluto. Excluye imperfecciones de nueſtros juramentos, y toma ſolo lo perfecto con fiador de firmeza. A Cayetan. cap. 2. in Geneſ. Parece ſe deue tomar metaphorice el jurar Dios, como el arrepentirſe. Favorece ſu ſentir S. Damaſc. y el gran Suarez, tom. 1. de Relig. lib. 1. de iuram. cap. 14. inſinualo S. Pablo dos verſos antes de los referidos. *Quoniam neminem habuit per quem iuraret, iurauit per ſemetipſum.* Hablò Philon en eſto como Theol. l. de Sacrific. *Abel, & Cain prope finem. Homines, vt fides ipſis habeatur, ad iurandum confugiunt : Deus vel ſimpliciter loquens fidedignus eſt. Itaque verba eius quantum ad certitudinem, nihil à iuramento differunt. Cur igitur vati noſtro viſum eſt iurantem introducere? Vt infirmitatem creaturæ coarguere t, & coniectam conſolaretur. Non poteſt enim anima noſtra ſemper in promptu habere, præcipuam illam de Deo ſententiam ; non eſſe eum homini ſimilem, vt tranſcendamus quidquid prædicatur de homine : ſed quia maxima ex parte affines ſumus rerum mortalium, & præter eas nihil cogitare poſſumus ; ideo ei affingimus affectus, nihil ad auctorem illum ſummum pertinentes, in quibus, & iusiurandum eſt, quo ſaluatur noſtra infirmitas.* En los menos eſtà la capacidad tan deſpejada, que ſin nieblas de ſemejanças, y imperfecciones terrenas ſe eleue al conocimiento de Dios : por eſto aun los Profe-

Enſeña Dios por ſi, como ſe ha de jurar.

tas que le tuuieron mas claro, le inducen con afectos improprios para redarguir los nuestros, y conuencidos consolarnos en lo que Dios cõdesciende, y se atempera à nuestra flaqueza: tal es introducir à Dios jurando, para redarguir, y fortalecer al que en la fé flaquea. Assi dize jurana el gran Augustino serm. 28. de verbis à Pli. *Iuro, sed quantum mihi videtur, magna necessitate compulsus. Cum videro non mihi credi, nisi faciam, & ei qui mihi non credit, non expedire, quod non credat.* Si esta idea de la igenuidad, rara participacion de la verdad diuina, no fue alguna vez creido, nadie se estrañe de encontrar con hombres incredulos, mas no tanto por la reputacion propria, quanto por la vtilidad agena juró Augustino.

S. Thom. opusc. 7. dà regla vniuersal. *Iramentum est sicut medicina, quæ non semper accipitur, sed in necessitate.* El juramento es como medicina fuerte, purga, ò minoratiuo, q̃ sola por necesisidad se toma. Quien se familiarizarà à purgas, presto perderia la vida, y su virtud la medicina: Tal sucede en la frequencia del juramento, dize el Ecclesiast. 23. 12. El estilo de los hombres de bien, dize Santiago en su Can. 5. 12. es si por si, no por no: y solo en lances estremos juran: lo demàs dize es falta de juyzio, y despreciar el diuino, del qual no saldra bien, el que no lleue à su fauor el alegato de su nombre. En este vicio mas que en todos es la costumbre tirana, y sin atractiuo, sin inclinacion, sin vtil, solo por ella se desliza. San Bernardo serm. de diuer. de septem donis Spiritus Sancti contra sept. vitia. *Quemadmodum enim, feranimis, & miserabilis humana fragilitas, sine pruritu concupiscentiæ, aut impetu desiderij, sola consuetudine ipsa, ad illicita trahatur vtinam omnibus liceat ignorare.* Ojala todos ignoren como solo la costumbre: en lo ilicito sin passion, sin incentiuo de la concupiscencia, arrastra: sin impulso, ni tropiezo cae quien lleua dentro de si esta precipitacion del jurar. Y en el sermon tercero de Circunciſione discurre, quan eficaz medicina es el nombre saludable. Esso es Iesvs. Concluye, que sellemos con él nuestras acciones: los labios para afirmar la verdad, el coraçon para el haliento, el braço para el acierto. Si este principio vital le conuertimos en muerte; la medicina en veneno, que no serà muerte para nuestra vida. *Semper tibi in sinu sit, semper in manu, quo tui omnes in Iesum, & sensus dirigantur, & actus. Denique, & inuitaris: poneme, inquit, signaculum in corde tuo; signaculum in brachio tuo. Sed hoc alias: nunc vero habes, vnde de brachio medearis, & cordi.* El desmayo, la falta de coraçon, y braços en la Nacion mas belicosa, pretendo confortar en este nombre, sello de mi obra, y en el eleuar los animos a la conquista demas nombre, y fama.

El juramento es purga: pierda la virtud, y mata tomado con frequencia.

Vide Chrysol. ser. 156. primo de Epiph.

CAPITVLO II.

De la ambicion de nombre, y como se gana: reduce à la razon la locura de la vana-gloria.

LLegué à discursos mas humanos, que parecian tardauan al que en el titulo se prometiò politicas, y repara poco en christianarlas. La fama es el mas generoso estimulo de los profanos. *Optimos quippe mortalium altissima cupere, cætera principibus statim ad esse: vnum insatiabiliter parandum, prosperam sui memoriam; nam contemptu famæ, contemni virtutes.* Los mejores de los mortales (dize Tac. 4. an. 38.) haspiran à lo mas alto, que no consiste en los puestos, sino en el gran nombre. Lo demas se consigue à ser Principes, solo vno han de negociar insaciablemente, su feliz recordacion: en desatendiendo la fama, se desprecia la virtud. Assi haze Dios cargo à Dauid sobre el cetro, y demàs honras singulares; que le ha dado nombre grande, sobrò quantos Heroes celebra la fama. *Fecique tibi nomen grande, iuxta nomen magnorum, qui sunt in terra.* 1. Reg. 7. 9. Estimula el Eccles. 41. 15. A este pundonor; porque el buen nõ-

bre

bre, es mas valiente que el yerro, mas poderoso que el oro. *Curam habe de bono nomine: hoc enim magis permanebit tibi, quam mille thesauri pretiosi, & magni.* Ateſorar gran nombre es empleo de los mayores caudales. Los de la ſangre de Chriſto Señor tuuieron ſu primer empleo en nombre, y tanto diò por el como por el mundo. Alexandro Pompeyo, y quantos tuuieron eſpiritu gallardo, haſpiraron a nombre de Magnos. Templò aquel exemplar, eſtas vanidades, dexando al cuydado del buen nombre lo que halienta el valor, ſin lo que ſe lleua el viento. Mas propenſos á la imitacion del vicio, porque no ſin eſte tuuo el Gentil aquel ſimulacro de virtud, facilita ſu exercicio: lo que Chriſto, y grandes Santos hizieron, no executa al profano, tanto como la emulacion del Gentil. Es impiedad puſilanime no haſpirar à la imitacion de nueſtro exemplar Chriſto, que tomò cuerpo para ponernos à los oȷos el dechado. Aun à lo inacceſſible de ſu deidad, quiere que haſpire la imitacion. Sed perfectos, dize, como vueſtro Padre celeſtial. Antes de dar encarnado haliento, tanto fue maxima de los ſiete Sabios; *Deum ſequi.* Imitar es ſeguir. Aſſi los explicò Platon, libr. 7. de legi. *Homo eſt Dei pagnion.* (eſto es remedo) *quia in eo ſita eſt hominis felicitas, vt Deum imitetur, illique, quoad poteſt mores aſſimilet.* Es remedo de Dios el hombre, porque ſu felicidad conſiſte en ſu imitacion. A ella nos llama ſu nombre Iesvs, y nos inſtruye en los medios de conſeguir nombre grande.

Mas la deſmedida ambicion de ſer nombrados, haze prodigos de ſu nombre. No ſe acabò en Heroſtrato el delirio de hazerſe infamemente famoſo, perpetuando ſu memoria en las cenizas del templo de Diana, con cuyo incendio eſperò eſplendor del humo. Es furor de quantos quieren bolar en la fama, ſin tomar alas en las generoſidades donde ſe conquiſta. Notolo Tacito 11. an. numer. 27. *Nomen tamen matrimonij concupiuit, ob magnitudinem infamiæ: cuius apud prodigos nouiſſima voluptas eſt.* Dize de Meſſalina, quando el adulterio conſilio diò ſolenidad publica de matrimonio. Aſſi quiſieron celebrar ſu nombre aquellos echacantos de la Torre de Babel: *Venite, faciamus nobis ciuitatem, & turrim, cuius culmen pertingat ad cœlum, & celebremus nomen noſtrum antequam diuidamur in vniuerſas terras.* Geneſis 11. 4. Para ſu confuſion haziendo punta al Cielo, intentan ſer nombrados; *Confundamus ibi linguam eorum, vbi ſupr.* Ni ellos ſaben ya el nombre de los que con ellos ſudan en la deſvanecida fabrica de nombre, y por no ſe entender, hazen torre de viento con los materiales de mas ſolidez, y peſo.

Mas quando por los eſtimulos de la reputacion ſe procura perpetuar el buen nombre, es hâliento diuino, y fiador de la inmortalidad. Por eſto à pocos dias de ſu nacimiento abriò las puertas del año Dios con ſu vital nombre. Madre de los años, llamò Bion la gloria del buen nombre; induſtria para propagar à los ſiglos la breue vida humana. *Nam cum hominis vita ſit breuis, gloria boni nominis per multa ſæcula propagatur.* Laercio libr. 4. capit. 7. los mas graues Philoſophos, hazen deſprecio de los que en eſtatuas, y edificios quiſieron eternizarſe, deſcuidando de la inmortalidad del buen nombre, que vnicamente conſigue ſin marmoles, ni bronces, mas firmeza en la fragil memoria de los hombres. Tal es la conſiſtencia del buen nombre, que eſtà fixo en la memoria, aunque ella es tan caediza: Eſtà donde todo cae, ſe eſcriue donde todo ſe borra: ſe graua donde todo fluctua. *Gaudete autem, quod nomina veſtra ſcripta ſunt in cœlis.* Luc. 10. 20. Gozaos en que vueſtro nombre ſe graua en laminas, que duran con la eternidad. Poco fuera perpetuarlo en la tierra, el Cielo mejor que con las Eſtrellas, luce eſmaltado à los caracteres del nombre que abriò à ſincel la virtud. El templo deſta, y el de la honra, nota Roſino, y celebra el ſabio, y valiente Rey D. Alonſo de Aragon, juntaron los Romanos con tal fabrica, que no ſe podia entar al templo del honor, ſin paſſar por el de la virtud.

Roſin. lib. 2. de antiq. Rom. c. 18.

No excluye la humildad Christiana aquellos altos espiritus, que à los Gentiles movieron al exercicio de las virtudes morales, con valentia que les mereciò renombre de Heroes. La que llamò Lucano sombra de gran nombre: *Et magni nominis umbra*, fue principal estimulo à sus generosidades, por sobrevivir assimismos en el haliento de su buena fama; en los ecos de su nombre.

Donec eram sospes tituli tangebar amore.
Quærendique mihi nominis ardor erat.
Ouid. 1. de trist.

Christiana, empero, nuestra mejor philosophia esse Etnicismo, moderando à las leyes del pundonor, aquella vanidad sin ley. Esto es dar peso al viento, hazer que sirua à la virtud el vicio, y à la triaca el veneno. Punto llaman al pundonor, porque en él imperceptiblemente se passa al contrario extremo. Si llega a vanagloria, lleuase el viento la accion que halentò. *Quia ventum seminabunt, & turbinem metent.* Osee. 8. 7. Quien siembra viento, que ha coger sino torbellino? Si para en buen punto, le da à executiones heroicas. No es la virtud cuitada; magnimidad tiene sin arrogancia; humildad sin decaer en pusilanime. En los discursos de Christiana politica destos libros, se verà biẽ seruido lo sagrado de lo profano. Doy en nombre de Dios principio con la natural ambicion, que mas, ò menos, segun son generosos, estimula à los hombres por ser nombrados; y si hallo el modo de dar peso al viento, daré firmes cimientos à esta fabrica.

§. I.

Como se dà peso al viento, y que vtilidades tiene?

DEsde que Christo S. N. nace, hasta que muere es exemplar en todas sus acciones, y para esforçar las nuestras, à imitacion tan diuina, se vale de la flaqueza humana. Es efecto della, la que parece su mayor valentia, haspirando por vanagloria a lo que solo con verdad consigue virtud solida. Lo que es solido al peso, ò al sonido, se distingue de lo maziço. La hinchazõ remeda lo grueso; lo vano, à lo que llena, y à la verdadera gloria; la gloria vana. Esta bastò en los Gentiles à halentar las magnanimidades de Alexandro, la continencia de Scipion, la reportacion de Cesar; la modestia de Augusto; la diciplina de Caton, y en tãtos Philosophos, el desprecio de riquezas, y delicias trocadas por la austeridad de costumbres, que parecian a nachoretas. A tanto los empeñò la vanidad de la fama. *Habes igitur ex isto fomite æstuantem magnum regem solæ gloriæ minorem.* Dize Tertul. de pallio, c. 4. Desta yesca se encendiò tanta llama en Alexandro Magno, solo menor que su fama, ò por su fama, que no le ensalçò quanto merecia, explica Cerda, y auia dicho: *Calor est omnis affectus, verum cum in affectationem flabellatur, iam de incendio gloriæ ardor est.* Todo afecto es calor, mas si le sopla el recio viento de la ostentacion vanaglorio sa, crece el ardor de gloria à incendio. Como el calor vital fuente de la salud, destemplado en ardor es tabardillo, assi esse calor de las acciones humanas, de nombre, y fama, si le enciende ayre de vanidad es frenesi, y su llama haze cenizas lo que al calor moderado fuera floreciente. Para que la ambicion de nombre, sea solo respiracion, no huracan, ò viento que arrebate lo que halienta, lee Christo S. N. à los ocho dias de su vida, y dia primerò del año, la primera licion, tomando gran nombre comprado à peso de su sangre: En hombres particulares puede tolerarse, que sus pensamientos paren en la conueniencia: la suerte de los Principes los empeña à mirar mas por la fama: dize Tib. apud Taci. 4. an. n. 40. *Ceteris mortalibus in eo stare consilia, quid sibi conducere putent: Principum diuersam esse sortem, quibus præcipua rerum, ad famam dirigenda.* Con cicatrices en su cuerpo le escriue, bien que sean marca de Esclavo: No vsurpando el orbe, mas entregandose por él, gana nombre. Sugetasse à las leyes, de que era essento, quando mas nombrado. Quenta los dias como en pena, quando abre a la gloria, y eternidad las puertas; y con dias consumados, llega al nombre, que antes de su concepcion baxò del

El afecto moderado de gloria, es calor vital, que si se enciẽde en vanagloria, es tauardillo, y frenesi.

del Cielo el Angel; hizo esperar al nombre por no quererle antes de las heroycas acciones cõ que se escriue. El nombre halentò en su esperança, mejor que en la voz del Angel, no el Salvador en la esperança de nombre. Quantas circunstancias de humildad sublime lucen en este misterio, fueron correccion à la vanidad de nombre, y enseñan à dar peso a esse viento, cuerpo à essa sombra.

Dar peso al viento, es blason diuino, dize Iob. 28. 25. *Qui facit ventis pondus.* Toda la vida de Christo ordena poner lastre al envanecimiento, y en la consideracion à que principalmente en estos libros la tengo de mirar; para instruir politico Christiano, he menester singularmente este atributo de dar peso al viento. Discurramos primero como se consigue, y luego que vtilidades tiene. En vn sentido es cosa facil dar peso al viento, porque son pesadissimos los vanos. Por esso los llaman graues. *Graui corde, vt quid diligitis vanitatem.* Psal. 4. 3. Hombres desvanecidos; no puede vna azemila con lo que lleuais en el corazon: Bestias son de carga, y lleuando solo viento, no ay fuerças para sobrellcuarlos. Desvanecidos los llaman, porque frustran su fin en los medios; pues la misma grauedad los haze ligeros, hombres de ningũ peso. Claro esta, que no es industria de dar peso al viento: para esso es menester darle solidez, mazizar el viento. Esso como puede ser? Digalo Dauid en la vitoria que tuuo del arrogante espurio Philisteo. Para ella, no solo excluyò Dios las doradas armas de Saul, mas tambien las fuerças naturales de Dauid. Bastauan estas ha desquixarar Leones, y quiere Dios vengan de sobra al duelo, y se deua la vista à vna villana honda, que con estruendo rodeo, y distancia haze el tiro. Si preguntamos la causa, dize el Omniscio Abulense, q. 26. in ca. 17. l. 1. Reg. *Si manibus laceraret, argueretur magnum robur, quod naturaliter esse poterat. Cum autem funda de longe percuteret, argueretur Dei potentia.* Si Dauid destrozara el Gigante entre sus brazos, acreditaria sus fuerças naturales. Venga la hõda para que se arguya lo sobre natural, y dé à conocer la omnipotencia. Porque arma tan villana, que dize mas que haze, y dà tanto estampido quando yerra, como quando acierta ha de ser mas apta que los brazos de Dauid para lucir la omnipotencia? Porque es atributo suyo dar peso al viento: *Qui facit ventis pondus.* Quiere darle vitoria en el ayre, y le manda tomar cinco piedras, vna destina al tiro, y todas son menester para dar peso al viento en el zurroncillo, que como vil iba muy gueco por verse al ombro de Dauid. La honda quanto rodea para el tiro, tãto peso da al viento, y le mazica con piedra. Honda, piedras, zurron, y cayado, trastos viles de la humildad pastoril, son aparato de tanto triunfo, para poner lastre alo que pudiera disculpar el desvanecimiento, y solidar el viento. Si Dauid por sus fuerças venciera el ayre de la vanidad, que hallò entrada en el zurroncillo, como se entrometiera en el soberuio triunfo? Lastre, lastre à las velas vanagloriosas, y luzga el atributo diuino, dando à los vientos peso. *Funda percussit, vt argueretur Dei potentia quæ facit ventis pondus.* El estallido, el trueno de la honda lleua tanto peso de acierto, que corrige la libiandad del viento: gime azotado, no truena envanecido. Mejor el Salvador en tantas circunstancias de peso, se le dà a la Magestad del nombre grande, porque sea solida gloria la que en otros vanagloria. Las vendas, la sugeccion a ley que supone culpa, la cicatriz, character delinquente, lagrimas, dolor, extremos ponderosamente solidan este gran nombre, que dexò en el ayre el Angel: *Quod vocatum est ab Angelo priusquam in vtero conciperetur.* No cabia en Cielo, y tierra, y vino justo al Niño de ocho dias. Aprendan nuestros años à ganar nombre, que no lleue el viento, dandole peso, y quenta con la que haze los dias consumados.

Los vanos son pessados, y no hombres de peso: frustran como en delirio su intento.

No ay cosa tan humilde, y cerrado, donde no entre viento de vanidad.

Mas adelanta aduertir, que vtilidades ay en dar al viento peso. No fuera mejor quitar à la hõda el estallido; à las acciones glorioſas la vanidad, que mazizarla? Noten: En la vida politica es el ayre de la fama, y buen nombre, lo que el ayre elementar en la vida natural. El ayre, el mas oportuno, y el mas importuno elemento: ni se puede viuir sin él, ni con el puede viuirse. El mas oportuno, porque es respiracion, y halienta, sin el qual no es possible viuir

instan-

La reputacion halienta la vida ciuil, como al ayre elementar la vida natural.

instante. El mas importuno, porque es muy entremetido. Cierran la puerta, y la vẽtana al ayre, y la abre, ò se entra sin abrir. Llega a quitar la capa, y desreboza para descubrir lo que lleuais: y si bien es vida de quantos la tienen ossea vegetatiua, ò animada en siendo vehemente, como arrebata los flores, y plantas que desfanudo, tambien mata los viuientes el ambiente. Pues, que si se desfafuera en huracanes, trabuca toda la naturaleza, y el fuego, tierra, y agua, todo es viento por compendiarse la nada. Esto haze el viento de la vanidad en la vida ciuil: aquel calor vital, que llamamos punto, y pundonor, es haliento, es respiracion de las acciones mas viuas. Sin este punto pocas fueran castas, ninguno liberal, ni agradecido, y todos fueran cobardes. Solo los grandes Santos obrã puramente por Dios, cuya prouidencia infunde en los demas este punto, que le dà à generosidades. Si bien parezca veneno, corregido como el de la viuora en la triaca con otros simples, les dà actiuidad; y no pocas vezes subtilizado, se eleua a superiores motiuos, y sino como causa, como condicion concurre al exercicio de heroicas virtudes. Desta flaqueza se halientan las valentias humanas, y modificada con la exortacion del Espiritu Santo, la reputacion de nombre; no produce como en los Etnicos, virtudes solo aparentes, sino reales, mejorando los motiuos, que en ellos fueron estimulo. Mas como el viento de la vanidad, es mas sutil, y entremetido, que el elementar, es necessario gran cuidado para cerralle la entrada, aunque se le conceda respiro en el pundonor. De otra suerte el ayre que auia de ser respiracion se arreuata en la vanidad quanto halento. En esto nos instruye el gran nombre de Iesvs, tomandole en tanto peso de dolor, humillacion, y obediencia.

Los vanos no tienen mas que vn modo de crecer, y muchos de menguar: los que dan peso al viento, ninguna mengua y lo conduce à su exaltacion.

La vtilidad de dar peso al viento, es no solo halentar con lo que el desvanecido muere, sino poner de parte de su ensalçamiento, quanto la inuidia, à la condicion humana hallò para la depression de hombres excellos. El desvanecido, vn solo modo tiene de crecer, si puede llamarse crecimiento, mas que como el de la calentura, aquel ardor que dixo Tertuliano, se engrie en llama al soplo de la vanidad, y tiene muchas menguas, el que solo se leuanta con engreirse. Al contrario todos son medios de crecer, ninguno de menguar para quien dà peso al viento.

En la bendicion de Ioseph parece à los Interpretes mirò Iacob à Iesvs Salvador nuestro, quando toma nombre: Dizele; *Filius accrescens Ioseph filius accrescens, & decorus aspectu: filiæ discurrerunt super murum. Sed exasperauerunt eum, & iurgati sunt, inuiderunt que illi habentes iacula. Sedit in forti arcus eius, & dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius, per manus potentis Iacob: inde pastor egressus est lapis Israel.* Gen. 49. 22. 23. & 24. No ay palabra que no pruebe mi intẽto. Mi Ioseph hijo crecido; hijo digo otra vez de muchos modos crecido. Las dõcellas, las damas de la corte discurrian por la muralla, corrian à las ventanas por verle quando passaua. (Esta es la explicacion literal desse verso obscuro, y abrupto) fue igual la inuidia à su aplauso; mostruo que por los motiuos de amar, aborrece. Tiraron à derriuarle los que tenian dardos, mano, y palo. El se afirmò como arco; doblò para doblar su fortaleza: y desatò sus prissiones; trocò en collares las cadenas de sus brazos, y manos, la mano del Omnipotente de Iacob: De aqui saliò pastor, piedra de Israel. Notò lo primerò, aludiendo Iacob à la ethimologia del nombre de Ioseph, que significa aumento en los que dél afirma, confirma la luz con que le diò tanto nombre en profecia de la virtud, con que le satisfizo, como preuiò su madre, quando en su nacimiento dixo. *Addat mihi Dominus filium alterum.* Gen. 30. 24. No en vano tomò tal nombre. *Sanctus pagn.* Del Hebreo vierte: *Vt ramꝰ crescens Ioseph, vt ramus crescens iuxta fontem.* Ioseph de muchos modos crecido como ramo junto à fuente. El ramo plantado junto al agua, no solo trueca en solidez de arbol aquel licor inconstante, mas el viento q̃ le combate, le afirma, y le desanuda, para que se leuante al Cielo derecho, doblando antes flexible à sus embates. La contradicion del temporal le fortalece, y como baxando en las rayzes, sube en las ramas, y subiendo à las Estrellas, baxa à mas estrecha

Hagan los procedimientos q̃ parezcan profecia los buenos nombres recibidos de los Padres.

vnion

vnion en la profundidad de la tierra, no ay cosa que no conduzga à su acrecentamiento, por auer sabido dar assi peso al viento combatido, y elevado. Este es Ioseph, esto el que merece nombre, excelsamente humilde en las prisiones; humildemente excelso en el Virreynato. Compone Iacob su elogio de la esclauitud infame, y del valimiento honroso con que Dios, y Pharaon le fauorecieron; porque la honra, y la afrenta igualmente concurren al ensalçamiento del que mazizando el ayre haze la jactancia del poder humilde, y la esclauitud modestamente vanagloriosa.

La honra, y la deshonra, prueuan la magnanimidad.

Segundo, noto, que en tanto peso de misterios se diuierta Iacob moribundo à dezir, que su Ioseph se lleuò los ojos de las damas: *Filiæ discurrerunt super murum.* Motiuar sus desvelos en el gouierno con la benevolencia popular, no es para que se lleue essa aura, ò ayre los aciertos, pertir, si, que como respiracion el pundonor los haliente. La atencion con que todos le miran, es cautela, y circunspeccion en quanto obra: y porque en el aplauso de bien visto, no sople viento de vanagloria, pone lastre à lo celebrado de las damas con lo pesado de las cadenas. La prudencia haze de peso, y consideracion, la que fuera libiandad, si terminara en lleuarse los ojos del pueblo, porque en atencion bien mirada, haze empeño de lo bien visto, para examinar lo bien obrado, y mantener la reputacion al testimonio de tantos curiosos de sus acciones. La compostura destas, se mirò como en espexo en la hermosura de su cara: quanto prometiò el aspecto elegante, satisfizo el proceder modesto: y como el parecer bien le sacaua colores como culpa. *Erubuit quasi peccasset, quod placuisset*; No era vanagloriosa su belleza que solo le instruia en no admitir fealdad en el animo. *Filius accrescens & decorus aspectu.* Assi aun essa libiandad hizo de peso.

El ser bien vistos, sirua à la cautela, pues todo sale à luz.

Acrecienta Iacob explicando en el arco la rectitud, y fortaleza de su Ioseph: *Sedit in forti arcus eius.* Si es arco de guerra, quanto le oprimen, y doblan, tanto mas valiente tira, y vence en la resistencia. El peso que le agrauò dà alas à la facta: y en esta, si la pluma dà peso al viento, el yerro da alas à la pluma. Poco bolaria esta, si nada venceria sin el peso de la flecha. Mas dando peso al viento, no es libiana la pluma, y es valiente. Mejor luciò esto Ioseph, &c. Si el arco es de edificio, el peso que le cargan le sostiene; quanto mas leuantado, mas se inclina, y la envanecida bobeda està segura, si en el peso cautela su ruina. Tal fue Ioseph en su ensalçamiento. Erigiò arcos, troseos à su memoria en cada accion, pues edificò en todas, su inclinacion diò cimiento, la demission, y docilidad, le doblò en arco: el peso con que tuuo la claue del gouierno, afirmò como bobedas del Cielo tan excelso edificio: *Hæc mihi in animis vestris templa, hæ pulcherrimæ effigies, & mansuræ. Nam quæ saxo struuntur, si iudicium posterorum in odium vertit, pro sepulchris spernuntur.* Dixò Tiberio satisfecho de sus procedimientos Tacit. 4 ann. n. 38. Erigir templo en los animos: acciones generosas, son estatuas permanentes las que leuanta la adulacion, sin aprobacion del juizio, se bueluen como piedras contra la memoria disparadas del odio. Despreciense como sepulcro, no se tengan por fiador de inmortalidad. *Inde pastor egressus lapis Israel.* De aqui nacio', que en el Reyno se portò como pastor, tomando el cargo para sustentar el pueblo Tan libre de soberuia, que en su mano pareciò cayado el cetro. Tan solido en los mas altos enquentros de vanaglo ria, que fue piedra fundamental de Israel. Solidò en marmoles la vanidad; mazizò el viento de la Corona: fué a los vientos prosperos, y aduersos inconstrastable roca, porque a vnos, y otros dò peso. Quien eche menos autores para lo que nace del Texto: Lea el comente de Hugo Cardenal, que nota la compostura deste elogio, en la armonia de vozes altas, y baxas, tiples, y tenores, puntos que suben al Cielo, y luego baxan al abismo: Porque, dize, ay dos modos de probar la grandeza de animo: Vno en depressiones, otro en ensalçamientos, y estos han menester lastre de aquellas, para que no se pierdan al ayre envanecidas las velas. Qual sea mas prueba de magnanimidad, quedar igual en su reportacion quando sublimado, ò quando abatido? Tendra proprio lugar. Para este de Ioseph, sea breue resolucion la de Galba, 1. hist. Tacit. c. 16.

No origen à la memoria arco triunfal las piedras, sino la edificacion.

Mas prueba haze del animo la felicidad, q̃ el infortunio.

Se-

Secundæ res acrioribus stimulis animos explorant: quia miseriæ tolerantur, felicitate corrumpimur. Las felicidades son las mas acres espias del animo, que en ellas relaxado se descautela. Las desdichas se toleran, y como en hielo reconcentran en el pecho la alma, que en la facilidad esparcida se derrama, y para recoger quanto dixe de Ioseph, al primer tujeto, y objepto de nuestra enseñança, cierre Cornel. à Lap. con S. Bern. Rupert. Gregor. y quantos vsan la alegoria. *Allegorice Ioseph est Christus speciosus forma præ filijs hominum, quem perinde videre gestierant Abrahã, & Patriarchæ.* La atencion con que todos le miran, el resplandor con que se lleua los ojos de los Angeles, y Prophetas: *Filiæ discurrerunt super murum;* No son necessarias para aniuar sus atenciones, en cumplimiento de las obligaciones de su nombre: Sonlo, empero, para dar estimulos à los que con verdadera gloria quieren ser nõbrados. *Gaudete quia nomina vestra scripta sunt in cœlis.* Luc. 10. 20. Espiritualiza los halientos profanos de gran nombre, como conuirtiò el ardor ambicioso de primeras sillas en los Zebedeos, mudandole el objepto en valentias del martirio, y permitiò la contencion de mayorias en los Dicipulos à vista de los desprecios de su vida y muerte: *Facta est autem contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior.* Luc. 22. 24, Porque aun essa especie de afecto generoso, se encontrasse con la vileza de la trayccion detestable. Essos afectos de gloria humana, son faciles de conuertir à la diuina, con la consideracion de la ventaja con que en su conuersion logran el fin. Assi tambien el maestro de la humildad, el preseruatiuo de la vanagloria, los exorta à obrar bien por ser bien vistos, realçando el motiuo en la gloria de Dios con que abonan el afecto de la reputacion propria. *Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona, & glorificent patrem vestrum, qui est in cœlis.* Matth. 5. 16. Aug. in Cat. *Si tantummodo diceret, vt videant opera vestra bona, finem constituisse videretur in laudibus hominum, quas quærunt hypocritæ; sed addit: & glorificent patrem vestrum: vt hoc ipsum quod homo per bona opera placet hominibus, non ibi finem constituat, sed referat ad laudem Dei: & propterea placeat hominibus, vt in illo glorificetur Deus.* Quien manda referir à Dios, la alabança de los hombres, cosa clara, que no quiere pare nuestra intencion en alcançar gloria humana, sirue se desse natural estimulo, y le realça à sobre natural generosidad diuinizado. Dà peso al viento de la vanagloria, para solidarla, y hazer la eterna.

Los halientos profanos son respiracion cõuertidos al espiritu.

Los clarines de Gedeon, resonando halientos de su fama; Iudic. 7. Las alcancias vanas en que encendiò luminarias à la vitoria antes de la batalla, tuuieron peso de azero caydo del Cielo, valentias de rayos; *Non est hoc aliud nisi gladius Gedeonis*, 7. 14. Porque las arrogancias militares, quebraron en si mismas, y todo el lucimiento de las armas remitieron à las manos. *Cœperunt buccinis, clangere, & complodere inter se lagenas*, ver. 19. Y porque no se lleuasse el viento tanto aparato de vanidad, a Dios, y à su General dàn la gloria de la espada: *Clamauerunt que: gladius Domini, & Gedeonis*, ver. 20. Atribuir à Dios las victorias, abona la vanidad, y ensancha la licencia de gloriarse; dà peso al viento, y haliento à los clarines de la fama. En los puestos altos, y lances donde soplan mas recios ayres de desvanecimiento, halla el hombre de consideracion tanto barro de alcancias de Gedeon; tanta piedra, y honda de Dauid; tanta esclauitud, y cadenas de Ioseph, que baste à su humillacion ver los aparatos que pone de su casa.

No ay accion glorioſa, q̃ por nueſtra parte no ſe componga de barro: y otras vageZas para humiliar.

§. II.

Solo viene nacido el nombre conquistado, y en que consiste.

ES buen nombre el que explica el natural, y propiedades del tujeto à quien se impone. Deue ser breue definicion para que quadre ajustado, como de Arist. Plat. y S. Thom. dixe en otras partes. En esta philosophia, como en todo, fue maestro Moyses, quando pregunta à Dios su nombre, para dar à conocer al mundo quien es el que le embia. *Si dixerint, quod est nomen eius, quid dicam eis?* Exod. 3. 13. Puso à Dios en em-

El nõbre ſe ha de probar mas que el veſtido para que venga ajuſtado.

pe-

peño, dize Oleastro, de que se diuinesse en compendiosa noticia de su naturaleza; pues no se auia de poner nombre que no lo ajustasse; y por él haria inescusable la ignorancia, incluyendo en vna palabra la ciencia. De aqui parece q̃ no puedẽ ser propios los nombres que nos dàn en el Bautismo, y antes en la Circuncisiõ, ù otros cultos, que noté del gentilismo en las questiones. Porque desconocidas entonces las calidades del rapaz, no puede el nombre apropiarse a ser explicacion del sugeto. Bien, que por esto en ningun rito de Iudios ò Gentiles hallamos la imposicion del nombre antes de el octauo dia, como se puede ver en Plutarcho Problem. 102. Macrobio 1. Saturnal. Alexandro ab Alexand. 2. genial. die, cap. 25. y de los Hebreos quantos textos hablan de la Circuncision, que preseriben al dia octauo: en esto, como noté en questiones, y periphra. hallan los Padres Nazianzeno, Cipriano, Augustino, y otros, misterio de cifrarse en la octaua la eternidad: como que solo merezca nombre, quien sepa eternizarle. Y la razon general à todos, para que passado el dia septimo, les dén nombre, es, dizen los Expositores hic, y S. Thomas 3. part. quest. 70. ar. 7. ad 3. Porque el dia septimo, como critico, y feral, ò fatal, le tenian por ominoso, y hasta passar este escollo, doblar este cabo, no se dauan por seguros en la vida del infante, ni le juzgauan capaz de algun sufrimiento doloroso: y consiguientemente incapaz de nombre. Como que este aun en aquella edad se aya de escriuir con algun merito, y paciencia, y deua hallarse el sugeto con robustez para sustentarle. Mas ni esto basta para que no se imponga ciegamente nombre al niño, de quien no se conocen propiedades varoniles. Assi errò Eua en el nombre que diò à sus primeros hijos: al primogenito llamò Cain, para explicar su possessiõ, que significa Cain, *possessio mea*. Mas fue possession soñada, y mal adiuinò su deseo, pues vago, y fugitiuo la desengañò en sus vanas possessiones, quales serian las esperanças. De este escarmiento pareció dictado el nombre del segundo hijo, que llamò Abel, y significa vanidad. Mas de nada tuuo menos, pues fue exemplar de virtud. Los Patriarchas, ò con luz de Profetas pusieron nombres à sus hijos. Assi Lamec llamò Noe al hijo, en que preuiò su descanso, significado en el nombre. *Iste consolabitur nos ab operibus, & laboribus manuum nostrarum.* Genes. 5. 29. Iiac llamò Iacob al hijo, en quien sino preuiò, que en satisfacion del nombre tuplantaria al mayor, le hizo Dios que dixesse mas que supo, para proporcionar nombre al sugeto. Moyses, y Ioseph pusieron à sus hijos nombres de las circunstancias en que nacieron, con que entraron en el mundo ganando el nombre que despues tuuieron. Assi Ana llamò Samuel al hijo de su oracion: Samuel significa Adeodato. En otros la imposicion del nombre, fue deprecacion, como de Santos oyda de Dios. Assi Eua llamò à su tercer hijo Seth, Fundamento, deseando, como sucedió, poner en él los cimientos de su casa, y de la Iglesia. Y aun por los Padres de Abrahan Gentiles, hizo Dios vaticinio, la imposicion del nombre, pues Abran significa transitor, pronostico de las traimigraciones, que hizo. Chrys. homil. 35. in Genes. *Abram idem est, quod transitor. Ab initio igitur parentes eius hoc nomen indiderunt, iam antea significantes, eum indem graturum. Est enim & hoc diuinæ misericordiæ futura per infideles dicere.* Quanto mas luce esto en los nombres, que Dios por si puso, como en la adicion al nombre de Abrã en Abrahan, significando su posteridad fiel. El de Sanson, Iuan, y sobre todos Iesvs.

No es capaz de nombre el que no es para sufrir, y se contenta con la memoria de su tiempo

La possession aun menos que la esperãça, las mas vezes desposee.

De donde se deriuaron los primeros nombres

En los Romanos, y Griegos fueron los nombres mas celebres, tomados de los successos. Del cueruo que pareció en su tienda, Coruino, y su linage de Coruinos. Torquato del Collar, que en la pelea quitò al Frances, y del su linage de Torquatos. Scipion, que significa baculo, porque desto siruiò a su anciano padre Cornelio. Cesar, ò por la Cesarie, cabellera con que naciò, ò por la seccion que en su parto padeciò la madre. Los Fabios, Pisones, Lentulos, y Cicerones, se denominaron de la destreza en sembrar essas legumbres: y como ganar el nombre, aun en cosas tan ligeras, es gloria, salieron tan grandes hombres. En los Griegos procazmente dicaces, y jactanciosos, à vnos puso nombre su propia vanagloria, à otros la mor-

da-

dacidad agena. De los primeros son Stratonico, Epifanes, Soter, y Leoncio, que significan, Vencedor de exércitos, Ilustre, Conseruador, y Leon en valentia. De los segundos Platon, notando en este nombre sus dilatadas espaldas, mas indicacion para esportillero, que para Filosofo, llamandose antes Aristoteles. Assi à vno de los Ptolomeos llamaron Fiscon, que es ventricoso, &c.

El proceder ha de ser explicacion del nombre ilustre.

De todo infiero, que solo viene nacido el nombre Conquistado: porque en los que con preuencion diuina le recibieron desde el nacimiento, fue vaticinio de las acciones en que auian de conquistarle: ò fue expresion de las circunstancias en que nacieron, como en los hijos de Ioseph, y Moyses, ù del sucesso, ò fracaso, como en Moyses, que significa sacado del agua. *Vocabitque nomen eius Moyses, dicens: quia de aqua tulit eum,* Exod. 2. 10. Y assi da razon siempre el Texto Sagrado de los nombres que ponen à hombres insignes, porque se entienda, que no acaso, ò por antojo, sino por razon, y proporciõ al sugeto se imponen. *Vocabis nomen eius Iesum:* Y sobrando la razon, no està demàs, quando añade: *Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* Matth. 1. 21. Este nombre del valor, y virtud con que rescata à su pueblo, presupone al de Christo propio de la persona, en que se enlazan naturaleza diuina, y humana. Contra el comun estilo en que nombramos primero la persona que ha nacido, y despues la dignidad en que nace. Naciò Rey, que se llama Filipo, dezimos, no al contrario, naciò Filipo que se llama Rey. El Euangelista dize: *Natus est Iesus, qui vocatur Christus,* v. 16. Porque no se dude, que el nombre Real de vngido, le conquistò, salvando con su vida el pueblo hereditario, y que solo aquel nombre le viene nacido, que adquire Conquistado. San Bernardo serm. 2. de Circuncis. *Vocatum plane ab Angelo, non impositum: nempe hoc nomen est ei ab aterno: à natura propria habet, vt sit saluator. Innatum est ei nomen hoc, non inditum ab humana, vel Angelica creatura.* El Angel le llama Iesvs, no le pone nombre: pronuncia solo el que le viene nacido, y por su naturaleza propio.

Diò a Moyses el nombre de su essencia, quando selo preguntò: *Ego sum qui sum, ait: sic dices filijs Israel: qui est misit me ad vos.* Exod. 3. 14. Este es el nombre mas propio de Dios, explicacion de su naturaleza, que solo pudo comprehender en vna palabra su infinita sabiduria. Con todo parece queda poco satisfecho en essa explicacion de su naturaleza, y la comenta, ya que corregir no puede; añadiendo por mas claridad, que es el Dios de Abrahan, Isac, y Iacob, v. 15. *Dixitque iterum Deus ad Moysem: hæc dices filijs Israel: Dominus Deus Patrum vestrorum, Deus Abraham, Deus Isac, & Deus Iacob, misit me ad vos: hoc nomen mihi est in æternum, & hoc memoriale meum in generationem & generationem.* Que ilustracion dà al nombre propio, y essencial de Dios, lo accidental de ser Dios de essos hombres, para ser por ellos mas conocido, y como Señor mas venerado? *Dominus Deus.* Aqui como Dios, y Señor: allà solo como Dios se halla nombrado. Es enseñança, de que ni el mas glorioso nõbre en que se nace, es tan lustroso, y reuerenciado, como el que se adquiere. En hazer à essos tres hombres grandes, puso Dios el cuydado de su prouidencia, el empleo de su gracia, en tener ser por si mismo indefectible, no puso diligencia, es naturaleza propia, y como el nombre que no se conquista, aunque muy propio, es para los hombres menos conocido, le ilustra con el conquistado. Aun mas dize San Basilio in cap. 2. Isa. *Vt hosee Sanctos honore afficeret perpetuò memorabili, eorundem seruorum nomina suo ipsius nomini attexuit: vt quoties Dei memoria celebraretur, horum quoque toties commemorarentur nomina.* Aunque es tanta la substancia, que no puede perficionarse con accidentes, pone inserto en su nombre el de essos Santos por honrarlos, y hontarle con lo que puso en ellos perpetuamente: que no pueda celebrarse la memoria de Dios, sin comemoracion de sus grandes siervos. Assi el nombre de Señor, que en los demas es accidente, en su Magestad es substancia, por ser indefetibles los sugetos, que engastò en su nombre propio; y quãdo los conquistò ganò nombre: *Ex inde Dominus, qui retro Deus tantum, ex quo habuit cuius esset:* dize Tert. aduer. Hermog. cap. 2: De aqui toma renombre de Señor el que antes solo

Autoriza su nõbre quien le dà à otros, y es Señor el que haze a otros Señores, no el que haze esclauos.

La honra que se da, buelue aumentada a la persona que la dio.

solo Dios se nombra, porque tiene de quien ser. Pues mas, Señor, piensan los hombres, que es el que es muy suyo, y con vsurpacion de naturaleza independente, dize: yo soy quien soy. Dios solo puede dezirlo, y quiere mas darse à conocer por ser de otros. Engrandeciendo à los que dà ser, ilustra su naturaleza; la Magestad el Señorio, la independencia son essenciales en el que gana nombre con lo que haze, y aunque le sea natural el mayor nombre, haze gloria del adquirido. Lo que no puede crecer en su perfeccion suma, derrama à otros sujetos, y en ellos se haze nombrado. Ser para quien lo merece, es su ser: Enagenarse por ser de quien le sirue, su Señorio: *Ac exinde Dominus, qui retro Deus tantum.* Este es modo de hazerse conocido, y celebrado. Acrecienta notar, que Dios engrandeciò el nombre de Abran en Abrahan, que significa padre de excelsa multitud, dandole la principal letra *He* de su nombre tetragramatico: y luego le toma todo el nombre: dà à vsuras, quien dà à otro nombre; porque la honra al contrario de las otras dadiuas, se buelue aumentada al que la dà, y el inmenso solo puede crecer haziendo grandes.

Enseña, que ni el que nace con el mas esclarecido renombre, ha de parar hasta conquistarle: el que, ò por la nobleza de sus padres, o por las circunstancias en que nace, recibe, deue ser recuerdo, y estimulo para merecerle, y conquistarle con todas las acciones de su vida. San Chrysostom. Homil. 21. in Genes. se lastima, de que en nuestro tiempo se ponga à los niños nombre por el de sus abuelos: Costumbre que ya estaua introducida quando el Bautista naciò, y assi se oponia la parentela al nombre de Iuan, que le ponia su madre: *Quia nemo est in cognatione tua, qui vocetur hoc nomine*, Luc. 1. 61. Porque en sus antepassados, no auia otro de esse nombre. No era assi al principio, en que los padres en el nombre que dauan a sus hijos los instruian de lo que deuian ser. *A principio erudiebant pueros, qui ipsis nascebantur, admonentes appellationibus, quas ipsis imponebant, vt virtutem exercerent: & non sicut nunc fortuito, & absque causa nomina fiunt iuxta nomen aui, vel abaui.* Mas de razon no deue mirarse como casual, sino como acordada erudicion, dar nombre al hijo, por el de sus abuelos generosos; porque les sea empeño, y recuerdo para merecer su nombre. Que en las silabas solas serà afrentoso el nombre, q̃ tomã: para honrarse serà epitafio en sepulcro mouible, que diga aqui yaze la casa, y el valor de Sancho Dauila, ù otro varon insigne. *Proinde quasi syllabis pro se pugnantibus habent*, dixo con risa Luciano lib. de Pseudon. de ciertos Patricios, que pensaron cerrar la entrada à la peste, que en su Ciudad ardia, con poner en sus portadas vna estatua de Apolo muy afeytada con este verso. *Intonsus nubem pestis depellit Apolo.* El intonso Apolo, disipa la tempestad de peste. Con esto pensaron los peynados quedar con vna estatua en su guarda, cautelados à la ruina que otros padecian. Mas todos perecieron al contagio. Mayor es el de las costumbres, y piensan que no les ha de dañar, porque se llaman Aragon, ò Cordoua. *Pleriique freti carmine, negligentius, securiusque vixerunt, nihil aduersus pestem, praeter oraculum adhibentes, proinde quasi syllabis pro se pugnantibus haberent. & intonsum Apollinem telis pestem propellentem.* Es deuaneo de peynados, ilusion de cabeças de pelo, y no de peso, pensar estàn defendidas, con las silabas del apellido, y que sin hazer cosa generosa, en vida muelle, y enercia los han de dar los honores por los escudos de sus portadas: por el estruendo de sus apellidos. Si esta quenta no les sale errada, todo lo anda. Contra ellos, no por ellos militan las silabas, si los apellidos no son erudicion de generosos: mas vezes los vemos ocasion de ignorancia, que por auer nacido en grandes Palacios, nada aprenden.

Tiene poco corazon el que se contenta cõ el nombre hereditario.

El apellido ilustre deue ser erudicion, y es ya ignorancia.

A Iacob quitò Dios el nombre, que con diuino acuerdo le pusieron sus padres. *Nequaquam, inquit, Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel*, Genes 32. 28. Pues no cumpliò bien con el primer nombre Iacob en la industria con que despojò a su hermano? Bien: mas ya con nueua va-

lentia preualece contra el Angel, y gana nombre que explica lo que se ha adelantado, y que mereciò el primero con el renombre segundo. Quando le pone Dios este, se dexa claudicante; porque no dé passo alguno, sin recuerdo de su nombre; para explicar que teneis perfecto conocimiento de vn sujeto: dezis, que sabeis de que pie coxea: esso ha de callar quien pone nombre. Qual serà el que le merezca, aun donde tuerce el pie? qual el que se leuante mas con el tropezon? para que aun esso sea como en Iacob: pisar firme, concierta malos passos, es algibrista de estropeados la palabra celeste, dize San Ambros. lib 5. cap 5. in Luc. y es palabra celeste el nombre que se escriue en el Cielo: *Nostræ vitæ compago resoluta, actuumque nostrorum claudà vestigia, verbi cœlestis remedio reformentur.* Assi hizo jactancia de su desgracia el otro Romano Apio, que diò nombre a la familia de los Claudios, por auer quedado coxo de la herida que recibiò, peleando con su pueblo, y dezia; en cada passo lleuo recuerdo de mi gloria en el defecto. No le mirò como debilidad que afea, sino como valentia, que acredita, y quiso tomar nombre de sus passos, como tomò passos de su zelo por la Republica. Mejor Iacob se adelantò claudicando, y porque nunca se quede atras el que ya puede gloriarse de que venciò à Dios cara a cara: *Vidi Deum faciem ad faciem, & salua facta est anima mea*, vers. 31. Lleue en qualquier mouimiento, recuerdo de su conquistado nombre, para erudicion del modo con que ha de conseruarle. *Princeps Deus, ò directus Deus*, dize San Geronimo, significa Israel, y no como Iosepho quiso: *Videns Deum.* Yes merecido el nombre de Principe, la direccion de Dios al que en todos sus passos lleue recuerdo de las obligaciones de su nombre.

Tomen passo por su nombre, y alcançarà renombre por sus passos.

Mas ni por esta mudança dexò de llamarse Iacob. como ni perdieron sus primeros nombres los tres Principes de los Apostoles, Simon, Iuan, y Diego, à quienes Christo mudò el nombre en Cephas, y Boanerges; y si vienen mas nacidos los nombres conquistados, parece auian de borrar aquellos, que acaso puso el nacimiento. Acrecienta ver, que en la mayor prueba de los meritos, para justificar Christo la eleccion con que diò a Pedro la Dignidad suprema, le repite tres vezes el nombre primitiuo, y no el de Cephas, ò piedra, en que fundò su Iglesia. *Simon Ioannes diligis me plus his?* Ioan. 21. 25. Si Pedro no huuiera satisfecho al nombre que de nueuo recibiò de piedra, no le escogiera Christo para fundamento de su edificio: y si cumpliò con su buen nombre Cephas, porque se le escusa aora, y le buelue al que primero le inmutò? Sera, que quando el edificar sobre él la Iglesia, le califica de constante roca, escusado es el nombre para reconocerle piedra. *De se nihil addidit, metu inuidiæ an ratus conscientiam factis satis esse*, dize de German. Tacit. 2. annal. 22. Mas dizen las acciones que los renombres, y elogios: dexanles la relacion los que estàn satisfechos de la accion. Mas razon halla S. Thom. ibi, y antes Aleui, en su cate. Significa obediencia el nombre Simon, y Iuan gracia, y quiere q̃ se entienda passò al renombre de Cephas, con fundamento, por auer antes satisfecho al nombre de obediẽcia, y gracia. Hallola para la prouision de la dignidad suprema, porque se iustruyò en mandar obedeciendo. Entiendase que es la gracia de justicia, quando sabe ser pies la cabeça. No ay que temer vacile en tanta altura la Iglesia, que se zanjò en mas profundidad de obediencia: y ni hallarse en tanta excelencia, le oluida de seruir por merecerla. Alcui. *Nomen quod aparentibus inditum fuerat, non caret virtutis significatione. Simon enim obediens interpretatur. Ioannes gratia. Iona columba: quasi dicat; tu es obediens filius gratiæ, & filius columbæ, quia humilitatem de Spiritu Sancto accepisti, vt vocante Andrea, videre me desiderares.* Assi en el segundo nombre diò a conocer como satisfizo el primero, que le vino nacido, por auerle conquistado: y por la satisfacion que diò en el rendimiento de obediencia en que se cria, sube à la altura de la Iglesia donde impera. *Nesciret vtique inferioribus imperare, nisi didicisset superioribus obedire*, dize S. Thom. ibi, por estos grados llegò al nombre, y dignidad suprema, y hizo bien quista la dominacion, cõ-

Merece ascensos el que satisfizo al primer grado.

No sobra mandar, quiẽ no supo obedecer.

ser-

En los mas altos titulos, no se han de oluidar las humildades que precedieron.

seruando en ella la demission de su antigua obediencia. Estos nombres magnificos de Israel, Cephas, ò piedra, y Boanerges, premian, y califican los primeros, no borran lo que puede ser erudicion, ò recuerdo de la moderacion en que nacieron Iacob, Simon, y Iuan.

El nombre exclarecido, que solo es heredado, no haze el sujeto ilustre, sino desconocido. Progenie de viuoras llama el Baptista a sus Hebreos, y les prohibe dezirse hijos de Abraha: *Et ne velitis dicere intra vos: patrem habemus Abraham.* Matth. 3. 9 No auia cosa mas gloriosa que esta descendencia, y el apellido con que los dà à conocer quien no dize por difamacion, es linage de viuoras. *Progenies viperarum.* Ni el esclarecido linage con esplendor de grandes riquezas, diò al rico de San Lucas mas nõbre, que; *homo quidam.* 16. 19. Vn quidam. Bien, que él ni en el infierno dexa de ser vano, y aumenta aquellos humos blasonandose hijo de Abrahan, passando la arrogancia à querer ser en aquel lugar seruido del glorioso Lazaro. *Pater Abraham, mitte Lazarum, &c.* ver. 24. como en sn 3. ierno ta S. Chrysol. Lo que mas es, que las Virgenes, à quienes Dios prometiò por Isa. 46. 5. *Nomen sempiternum dabo eis, quod non peribit.* Nombre eterno, que jamàs borre el oluido: No tienen nombre, y no son conocidas, ni aun del que todo lo conoce. *Amen dico vobis nescio vos.* Matth. 85. 12. Y lo mismo sucede à los que vanamente jactanciosos de obras a los ojos del mundo ostentosas, llegan à gloriarse de auer hecho milagros, y Christo les responde: *& tunc confitebor illis: quia nunquam noui vos.* Mat. 7. 23. Al contrario sucede à Moyses, quando haze cargo à Dios para que no le niegue vn imposible, qual es verle la cara en mortal vida: *Præsertim cũ dixeris; nouite ex nomine.* Exod. 33. 12. Pues à quien no conoce Dios por su nõbre? Que es menester ser tã familiar suyo como Moyses, para q̃ le conozca cõ toda distincion? Si Ciro, ó Mitridates se gloriauan deq̃ à todos sus soldados conocia por su nõbre, como los excederà el q̃ à las estrellas, llama por su nombre, y tiene por quẽta las arenas, y gotas del mar, y tierra. Assi es preciso reconocer mas energia en este conocer à Moy. de nombre, y no saber el nõbre à las doncellas, y todos los demas que no satisficieron à sus obligaciones, y afectaron tener nõbre. Estos son viles desconocidos, y como sus acciones no pueden salir à luz, ni su nombre escriuirse como el de los benemeritos, con los rayos del Sol en laminas de Cielo. Conoce à Moyses de nõbre, y a quãtos como el satisfacen al empeño de su nõbre, saliendo a la orilla en los mayores ahogos: q̃ conforme al pronostico del nõbre Moyses, ni las aguas del Nilo, ni las del mar Vermexo, ni andar siempre con aquel rebelde pueblo entre dos aguas, y las celebres de contradicio; ni en tanta agua digo se ahoga; sobre todo nada satisfaciẽdo lo que el nõbre Moyses extracto de las aguas, prometia. Conocerle Dios de nombre, es amor apreciatiuo de que cumple lo que à su significacion deue: No conocer à esforros, q̃ con su proceder borran el nõbre, es despreciarlos, y aborrecerlos. Assi lo nota con los demas Mal. in Math. cap. 7. ver. 23. y cap. 25. ver. 12. y San Augustin in Psalmo 146. vers. 4. *Qui numerat multitudinem stellarum, & omnibus eis nomina vocat.* No basta para tener nombre buena estrella; no basta tenerla; es menester ser estrella para fixar su rotulo en el Cielo. Augustin. B. *Animaduertat quisque vtrum luceat in tenebris: vtrũ in iniquitate sæculi tenebrosa non seducant? Si non fuerit seductus, nec victus, tanquam stella erit, quam iam nominat, & numerat Deus.* Si luces como estrella en las tinieblas; si vences lo que obscurece, y alumbras à los que tiene en sombras su desgracia; si no fueres vencido, ni recibes ilusiones, donde peligran los sentidos en la delinquente noche del siglo, seras para Dios de cuenta, y nombre, escrito en el Cielo con caracteres de estrellas. Esto adelanta el §. siguiente.

El nombre esclarecido, si solo es heredado, haze al sujeto desconocido.

No por buena estrella, si por ser estrella se gana nombre.

§. III.

Dan nombre los padres, al hijo que los haze nombrados.

VOcatum est nomen eius Iesus. No dize el Euangelista quien le puso el Nombre en la Circuncision, suponelo, como cosa clara, que auian de ser los Padres los que confirmassen con el nombre, que baxò del Cielo al Hijo que los hizo tan nombrados. Los hijos son en la Escritura llamados nombre, gloria, corona, luz, y vida de los padres. Assi dezia aquella discreta Thecuites, 2. Reg. 14. 7. *Quærunt stringuere scientillam meam, quæ relicta est, vt non seperfit viro meo nomen.* El deseo de sucessiion en los padres se enciende en otro mayor afecto de perpetuar su nombre en la descendencia. Assi à Epaminondas, primero, y vltimo Principe de los Thebanos, exortauan à que se casasse, para eternizar su nombre: él por entregarse sin diuision a los cuydados de la Republica, quiso perseuerar en celibato, respondiò que dexaua por linage la celebre victoria de Leuctria: en esta como en hija inmortal, se eternizarà mi nombre: *Pro semine relinquo Leuctriam victoriam.* Plutarc. in eius vita; pues para poder gloriarse el hijo en el nombre, y apellido que de sus padres recibe, es menester que se le buelua, haziendolos famosos, y nombrados. Assi dixo Marcial lib. 6. en Voto lisongero à Domiciano en el nacimiento de su hijo.

Dexar por herederos sus acciones illustres, hijos que no degeneran.

Nascere Dardanio promissum nomen Iulo, &c.

Mas que nombre el de Domiciano? *Nomen sedemque Cæsaris, Domitianus acceperat, nondum ad curas intentus, sed stupris, & adulterijs filium Principis agebat.* Tac. 4. hist. 2. Con nombre, y lugar de Cesar, sin ninguna buena intencion, con estupros, y adulterios se juraua hijo del Principe. Mas su padre Vespasiano le huuiera quitado el nombre, y vida, si la dulçura, y persuasiua de Tito no huuiera abogado por el ruin hermano.

Quando aun no se auia malcado Saul, refiere el Texto, sus hijos. 1. Reg. 14. 49. *Fuerunt autem filij Saul Ionathas, & Issuè, & Melchisua:* y y aun de las hijas, y muger haze rõbrada conmemoracion; solo dexa en silencio à Isboseth; y lo mismo sucede, porque no piensen es olvido casual en el capit. 31. del mismo libro, pues Isboseth fue el que le sucediò en la Corona; y assi mas deuido al Catalago de su casa. Responde Lyra, ibi: *Non nominatur Isboseth propter defectum magnanimitatis.* Queda sin nombre, porque no fue magnanimo. Son los hijos corona, nombre, y fama de los padres: sino se la dàn con seguro espiritu, no se pueden gloriar, ni recibir nombre de su linage. Era Saul en el tiempo que se hizo essa conmemoracion de sus hijos, digno de la Corona, fama, y nombre: Dauale a sus descendientes: mas no pueden recibirle los que degeneran, porque no le bueluen. Son espejo los hijos, y el espejo si està tan obscurecido, y turbio, que no puede boluer la imagen, que con él se afronta, tampoco puede recibirla. Carear con el padre al hijo, y no hallar semejança, es perder el nombre de hijo, como de espejo. Por esto à mas clara luz prohibe el Bautista à los Hebreos, que les passe por la imaginacion que son hijos de Abrahan; que no dando ellos nombre a esse gran padre, no pueden tomarle del. *Sed potius erubescite, quia filij eius cum sitis, non estis virtutis hæredes.* Para confusion, y afrenta os acordais de tan illustre linage, no siẽdo en el valor sus herederos. No os podeis gloriar en el nombre, quando no le hazeis con los procedimientos glorioso. Nacisteis para oprobio de vuestros passados. Si de vos reueruera como espejo la imagen a vuestros progenitores, sin dezirlo, hareis que se lea en vos, y que os miren en ellos.

El hijo deue ser espejo en que se mire el padre, boluiendole las especies que recibiò.

Contra el comun estilo de la Escritura, dize la genealogia de Iudit cap. 8. porque fue tan varonil, que ganò el nombre, y arbol del linage, que por hembra perdia, ù dexara esteril. A la objecion Hebrea de que por hembra diesse Catalogo de linage contra lo que estilauan, responde tacitamente el Historiador, vers. 8. *Et erat hæc in omnibus famosissima.* Era esta muger en todo

Es famoso el q̃ en si haze catalogo de sus ilustres progenitores.

do famosissima. Pues honrese en el nombre de sus progenitores, à quienes dà mas nombre con su fama. Al contrario de Iezabel, calla sus Reales progenitores, porque perdieron el nombre, quando ella se hizo infamemente famesa. Entraua en su Corte Iehu nueuamente coronada, y teñida la purpura con la sangre de Ioran, Rey de Israel, hijo de Achab, y Iezabel. Ella pensò afeminar el espiritu del vencedor, con el hechizo de su hermosura, y pusose a la ventana: encendiendo al artificio todos los incentiuos de la torpeza. *Porrò Iezabel introitu eius audito, depinxit oculos suos stibio, & ornauit caput suum, & respexit per fenestram*, 4. Reg. 9. 30 El luto que puso en la reciente muerte de su hijo, esta muger profana, fue alcoholar los ojos, estudiar artificiosos lenocinios en la vista lasciua, multiplicar lazos en el pelo, auiendosele puesto en la cabeça vẽcer al vencedor con su flaqueza, y con este designio le presentò batalla alagueña, assomandose al balcon. Pensò auiuar la dameria con lo desdeñosa, diziendo como por donayre vn mote à Iehu, picante: *Numquid pax potest esse Zambri, qui interfecit Dominum suum*, v. 31. Linda gracia poner à Iehu nombre tan probroso de Zambri, que reuelando contra su Rey Ela, le matò estando embriagado. Mas no lo gozò sino siete dias de su traicion, y no fue para si mas piadoso, que para su Rey; pues viendose sitiado, se quemò por su mano, 3. Reg. 16. 18. Con alusion à este suceso llama Iezabel hijo de Zambri à Iehu, para sobresaltarle con semejante fin su fortuna en los principios semejante, y que venga a partido con los alagos que le ofrece su afeytada belleza. O sea inconsequencia de los amores profanos, consigo mismos encontrados. Ofende al que desea enamorar: desdeña al que pretede; despica al que procura herir con el contrario estimulo amorose: dize mordaces motes, y apodos, quando las sales estraga en salacidad. Burlose de todo el valeroso Iehu, que si bien puso los ojos en la ventana, cerrò ventana en sus ojos para no echarse por ella: *Leuauit Iehu faciem suam ad fenestrã, & ait; quæ est ista?* Quien es esta, pregunta? Pues podia desconocer à la Reyna el General de las armas? Quãdo no la huuiera visto tantas vezes, quien sino Iezabel puede ser la que quando se arde el Reyno piensa estinguir las llamas de la guerra, con otro mayor incendio de torpezas? En esso perdiò el nombre, y sus infames hijos no la pudieron mejorar la fama, y hazer nombrada. Tenia ya Iehu destinado, con orden de Dios, hazer con todos lo que con Ioran, y luego lo executò. Los Eunuchos, q̃ à la pregunta: quien es esta? Respondieron a Iehu al oydo, bien cierto q̃ no la llamaron por su nombre, sino por los de sus nefandos vicios. La cõclusion fue, que la arrojassen por la ventana a los pies de los caualios. *Et inclinauerunt se ad eum duo, vel tres Eunuchi. At ille dixit eis: præcipitate eam deorsum*, v. 33. Assi acaba sin nombre despeñada la que no mira por su buen nombre: quitasele a sus padres, y no puede recibirle de sus hijos, en su sangre, y mala educacion estragados.

Para todo pien san halla remedio en la cara las descaradas, y haziendola remedios, la dan por mala.

Es contrario a si mismo el amor profano; a quien serà fiel amigo?

Las que se afeytan, ponen mascara, y son desconocidas.

La muger de Lot, aun antes de ser padron de escarmiento, parecio estatua sin linage, y nombre. No le reciba, quien no le ha de boluer mas q̃ vna estatua. Y aun esta si es perfecta, haze al artifice nombrado, y le quita el nombre si falta à las leyes del arte. Quanto mas el hijo que degenera. Las hijas torpes de Lot, no solo estàn sin nombre, mas el que dan à sus incestuosos hijos, es recuerdo afrentoso de su infamia. Moab nõbra la vna su parto, y quiere dezir, *ex patre*: tuuele de mi padre, auiendo nacido para cabeça de tã reprobado pueblo, no podia recibir de su madre nõbre ilustre, ni dexar de boluerle el de su infamia. Amon, llamò la otra el que pariò; y quiere dezir; hijo del pueblo, ò como los Setenta vierten, de mi linage. Como tuuieron ambos ruin nõbre por sus costũbres, no pudo ser honroso el del nacimiento, ni dexar de ser probroso a sus padres el nombre de tales hijos. Mas siendo constante, que Lot, como padre de Amon, y Moab el principal arbitro en la imposicion de sus nombres, parece le duraua la embriaguez al titular, como al engendrarlos; pues los sobrescriue con la nota de su torpeza. Es dize Theo. apud Cornel. que no pueden honrarse con el ilustre nombre de los padres, los hijos que no les dan nombre, y

Ni aun como estatuas dan nõbre a sus artifices.

estos viò Lot, auian de salir tan infames, como auia sido su origen, y con gran juyzio le castigò en ellos con perpetua nota, para que se apartassen de contraer con ellos los demàs Hebreos. *Voluit Deus manere in filijs incauti huius tam infamis memoriam, vt Hebræi eorum connubijs, prætextu cognationis, se non contaminarent.* Desdeñanlos sus deudos, pues ellos no los ennoblecen: retirenseles como de contagiosos, y no miren como propia la sangre de los que degenerando la afrentan.

En el § 6. encontrarán el Epitaphio de Raquel sin letras. Genes. 35. 20. *Erexitque Iacob titulum super sepulchrum eius. Hic est titulus monumenti Rachel vsque in præsentem diem.* De alli supongo, que ninguna inscripcion tuuo este titulo. Brochardo dize, que el titulo de Raquel fue vna elegante pyramide, formada la vase de doze grandes piedras; representacion de los doce Patriarchas, hijo de Iacob. Escriuiò en cada piedra el nombre correspõdiente al hijos? No: dexò las piedras en blanco, para que cada qual escriuiesse su nombre. Si mis hijos fueren elogio de sus padres, Epitaphio de Raquel seran de nombre, y les dexo blanco: mas sino dan nombre à sus padres, no le tienen mas que de piedras, de sepulcro donde tantos ilustres progenitores sin elogio yazen. Raquel diò à sus hijos nõbre. Genes. 30. 24. y 35, 18. Mas sino se le bueluen no son nombrados.

§. IV.

El buen nombre no se hereda con la sangre, sino se escriue con ella.

ET *Vocatum est nomen eius Iesus.* Notado he diuersas vezes, lo que deben saber aun los principiantes en la letra, que el & en los Hebreos, mas vezes tiene energia de caudal, que de conjuncion, es dezir: *Quia consummati sunt dies octo, vt circumcideretur puer, vocatum est nomen eius Iesus.* Porque llegò el tiempo consumado, en que vertiò sangre el niño; con tantas circunscias varoniles fue nombrado Iesvs. No tomò antes esse Augusto nombre, que baxò antes el Angel del Cielo, como para purificar la tierra, y preuenir aposento à la venida del Hijo de Dios. Pusierase mas que su sangre colorado, si antes de moxar la pluma en ella se escriuiera tanto nombre. Luchò Iacob con el Angel, que presentò la persona Diuina; tomando nervios de nuestra naturaleza, entregandose à los braços para enlaçarse. Como Dios le acercò tanto à si, como le vniò consigo, aun contra Dios prevalece. *Pone me iuxtate, & cuiusvis manus pugnet contra me.* Iob 17. 3. Victorias de espiritu aun nõbre.

Ni a Dios exceptua en el desafio. Este si es el castigo que quiso el ambicioso, para que sin baxar el excello se le acercasse. *Quo minus descenderet, ad suum supplicium proprius admouit.* Tacit. de Tiber. en fauor à Seyano. Refiere este de Iacob, Oseas 12. 4. *Directus est cum Angelo, & inualuit ab Angelum, &c.* El premio de la victoria fue gran nombre conquistado. *Non quaquam Iacob appellabitur nomẽ tuum, sed Israel: quoniam si contra Deum fortis fuisti quanto magis contra homines præualebis.* Genes. 32. 28. La inclinacion igualà lo sumo à lo infimo.

Llamate Israel, Principe diuino, mas ha de quedar la marca como con fuego escrita en cicatrices de tu cuerpo: sean las heridas, y nervios contrahidos, rubrica del nombre que has ganado. Pregunta luego Iacob al nombre al que venciò en la lucha, y no lo quiere dezir. *Cur quæris nomen meum? Et benedixit ei, in eodem loco*, v. 29. Para que preguntas mi nombre? Concedote mi bendicion, y me concedi à tus braços; mas ni ser tan tuyo basta para dezirte mi nombre. Cotejese esta esquiuez a la pregunta del nombre, en el mayor alago con que se concede à los braços de Iacob, con las esquizes de la çarça en que comunicò à Moyses. Exod. 3. y no tuuo esta vrañia en participarle el nombre, y sus renombres. *Ego sum qui sum.* v. 14. *Ego sum Deus Abraham, Deus Isac, & Deus Iacob*, v. 16. Qual serà la causa de estar facil a dar el nombre en lo mas arisco de la çarça, y estar tan vrañó à concederle en los amores del lecho, en las ternuras de los braços?

Que

Concederse à delicias pierde el nombre.

Que mas, que concederte à los alagos del lecho? Que mas, que rindirse à los amores de vnos brazos? Representando este Angel enlazado con Iacob, al Verbo abrazado de nuestra naturaleza, no auia de querer tomar nombre, quando rendido se conoce à los alagos, y se dexa vencer de los amores. Su nombre han de escriuir sus acciones, y ni aparente oposicion puede caber con él. *Voca nomen eius, Accelera spolia detrahe; festina prædari Isa* 8.3. En el lance de Iacob, dize con los PP. Cornelio, que no dió el nombre porque significaua el Verbo encarnado, cuyo nombre antes de conquistarle estuuo escondido: *Quia ibi Angelus repræsentabat Verbum incarnandum, cuius nomen ante incarnationem fuit absconditum.* Esto no bastaua, pues, como el mismo autor con los PP. tambien enseña in cap 3. Exod. El Angel de la Zarça, tambien representò la Encarnacion en que descendio el Verbo à rescatar su pueblo. Mas en la Zarça està entre puntas, estilo con que se escriue, sino el con que se abre el nombre de Saluador, escrito como Hebreo, con puntos mas que letras. Quando superior a quanto en este enquentro le haze punta, vence, y restaura el pueblo, toma nombre, y gloriando se le dize, quando allà aun de que le vea la luz se corre. *Dimitte me, iam enim ascendit aurora*, ver. 25. Mal puede dezir su nombre quien ni salir à luz puede, y se vale de la noche para lo que haze. En la Zarça enciende hogueras, dase à conocer à muchas luzes, porque à muchas puntas sincela el nombre. En demonstracion de que las espinas, son la pluma, y la sangre la tinta con que se escriue el gran nombre, le toma quando se corona dellas, y desuerte le abre que no huuo poder en el mundo para borrarle; ni ignorancia para no conocerle, bolando en lenguas de todos. *Super scriptio, scripta super eum literis græcis, & latinis, & hebraicis.* Luc. 23.38. No podia dexar de estar sobre la cabeça el nombre en el lugar mas alto, y venerado de Cielo, y Tierra, estando alli las Espinas, coronando al que lastiman, y epilogando en cada punta, en vn punto las obras milagrosas con que le merece, dize Clem. Alexan. lib. 2. Pedag. ca. 8. *Veteris descensus initium instaurans, & de integro veluti in sum mam redigens, vt quod primum per rubum Verbum visum fuerat, per ipsum rursus assumptum ostenderet, perspinam semper florentem.* Recopilò en breue suma la Espina quanto Dios hizo por su pueblo desde que ardiò en la Zarça, declarandose herido de su amor. Pues essa Espina siempre fio reciente le corona, le dà nombre, le pone sobre las cabeças, le haze en todas las lenguas celebre, le estampa en los corazones con que no ay poder en la tierra, ni el infierno coligado con los Pharisèos para borrarle vna letra con tales puntas, y tal tinta se escriue. Adelanta notar la razõ, porque escogiò Dios la Zarça para illustrar su nõbre, no el Cedro, ù otro arbol eminente de aquella Selva de Oreb: *Aliqui non immerito putant quia nemo Deum ex rubo sculpere posset*: Dize Theod. fué, porque de la Zarza no puede esculpirse imagen, como de otros arboles. Pues esso antes enquentra el intento; porque el nombre en estatuas se conserua. Esso es el de quien no sabe obrar mas que vna estatua. Quien anima acciones, desprecia statuas para conseruacion de su memoria. *Hæ pulcherrimæ effigies & mansuræ, &c.*

Quien te haze punta, si vences, te dà nombre.

Anda sobre las cabeças y en lẽguas de todos el buen nombre.

Riose el Angel Rafael de que Tobias inquisitiesse linage en el que juzgaua ser mozo de apie; ù de espuelas, *Genus quæris mercenarij, an ipsum mercenarium.* Tob. 5.17. En vn pobre mercenario, buscas mas de que ande bien? Mas no quede por esso: queda sin recelo de quien te fias. *Ego sum Azarias Ananiæ magni filius*, v. 18. Solo del linage preguntaua Tobias, y le dà el nombre propio, y el del linage. Mas familiar Angel haliò que Iacob. Haze dificultad, como se verifican estos nombres de persona, y familia en vn Angel, cuya genealogia no tiene mayores, y toda se contiene en la mano de Dios, y aun por esso es verdad quanto dize de su persona, y casa Rafael, que significa ayuda, socorro, dize la Glossa con San Hieron. y Ananias, quiere dezir, gloria de Dios. *Azarias adiutor; Ananias gloria Dei*: Quando, pues, por gloria de Dios dà Rafael tan podersa ayuda, sin desdeñar humildes ministerios, ni acobardarse a los mas arresgados peligros, tuuole en persona, y consejo en los viages, en los trances de muerte, en las inteligencias de cobranças, en negocios de es-

Tiene linage sin mayores, y gran nombre, quien satisfaze a su obligacio.

ta-

tado, y vitoria de Asmodeo. De ai tomò nombre, conquistale aunque le hereda, escriuile con afanes varoniles, puede gloriarse como hijo de la gloria, quando en su oficio se assalaria à la pena. Azarias Principe del valor intitula el Texto al que oyendo las hazañas de Iudas Machabeo, se encendiò en su imitacion: Puso ardor à los suyos para que con acciones heroycas alcançassen nombre. *Audiuit Ioseph bus Zachariæ filius, & Azarias princeps virtutis, res bene gestas, & prælia quæ facta sunt, & dixit; faciamus & ipsi nobis nomen, & eamus pugnare aduersus gentes*, 1. Machab. 5. 57. Gran nombre tenia Azarias, y satisfacia la significacion de ausilio, constituido Principe de la infateria, auxiliar de valor. Mas si no le escriuia con sangre propia en las batallas por la patria, y ley, no le pareciò digno de nombre. Fue para el bien oido, el celebrado nombre del Machabeo: Encendiole emulacion para imitarle, no para desluzirle; y buscò en la guerra azero con que abrir letras, y hazer en sangre tinta para la estampa de su nombre.

Oir con gusto el buen nombre de otros, es merecerle.

El Salvador, que tomò sangre de Phares, la diò a Zara, como en cambio de su nombre: *Ecce vir Oriens nomen eius.* Zachar. 6. 9. y es sabido, que Zara, y Oriente, son Synonomos. Si miramos como ganò esse nombre el que rayò à la primogenitura de Iudas, no harà estrañeza el empleo aunque sea infinito el precio. Zara conquistò por su mano rubricada de sangre esse gran nombre. Sabido es el caso del cap. 38. ver. 27. del Genes. Pues quien con sus acciones, dà à conocer su sangre en las manos, merece ser nombrado desde que nace, ilustra su nacimiento, y dà nombre à Christo, y reputacion à su sangre. Essa vermegea en aquella mano que saliò primero à luz en el parto de Thamar, dizen apud Lipom. S. Aug. S. Hier. &c. por todos S. Ambr. l. 3. in Luc. *Ad ea verba; qui fuit Phares. Quid sibi vult, quod coccum in manu eius ligauit, nisi quia typus eius erat, qui crucis indicio suæ, & sanguinis fusione, actum illustrauit humanum?* De quien auia Christo Señor de tomar nombre, sino del que en credito de su sangre, la diò à conocer en sus acciones desde el nacimiento? Quiso mas dar à otros mano, que tenerla. Despreciò herencias, por emplearse en conquistas; no fue rirar la mano cortedad, ò inercia, pues dexò el mayorazgo, para obligarse à empressas de segundo, y el vinculo à que solo haspira, es la perpetuidad de nombre grauado mas que escrito de su mano con sangre. Esta firma es credito del Cielo, apoca de la tierra. Con sangre, con yerro, con cicatrices firmò Dios de su mano quienes; Iesvs, Salvador del mundo.

Mas es ganar por si nombre, que heredar de otro.

No el tener mano, sino el darla dà buen nombre.

§. V.

No gana nombre sujetar la tierra, sino aliuiarla.

COn sangre redentora del mundo; con heridas en su conquista, compra Dios el gran nombre Iesvs; rompe el cuerpo delicado, antes que guerra à la tierra, y en esta herida le instituye à los surcos con que le han de arar, para ser heredad, y rentero del orbe. *Supradorsum meum fabricauerunt peccatores.* Psal. 128. 3. Aquila, y Theodotion leen del Hebreo: *Arauerant peccatores.* Las espaldas me surcaron los pecadores. Feliz cosecha de infeliz labor se pronostican surcando aquella tierra, que riega el arado que la rompe. Poco fuera ser grano Christo, que arrojado en el surco, dà ciento; es tambien heredad, que se dà por obligada al labrador que la sujeta, y maltrata, y toma sobre si las cargas de sus deudas. *Te Dominum sentit:* Dixerà mejor Horat. 2. ep. 2. Para acudir con sus rentas, te reconoce Señor, y se hizo grano, heredad, y rentero del orbe. Mas dexando sin duelo romper en lo viuo, no lo permitiò en lo muerto. *Ad Iesum autem cum venissent, vt viderunt eum iam mortuum: non fregerunt eius crura.* Io. 19. 33. Porque auiendose obligado à sustentar el mundo, romper la heredad, es renta; quebrar el rentero, descredito. Dize luego Dauid: *Dominus pars hæreditatis meæ.* Psalm. 15. 5. El Señor es parte de mi heredad: es la suerte de mi herencia. La heredad es del Señor, no el Señor de la heredad, y es degenerar el Señor en villano abatirse tanto à la tierra, que pardezca terron della. Como Dauid le lla-

llama Señor por excelencia, quando le tributa como tierra, y como heredad le esquilma? Porque sustentar el Reyno, es sustentar el nombre de Señor. Parezca, que mas es el de la tierra, que suya ella, que no ensujetarla, sino en socorrerla se gana nombre. Assi se llamò Señor Dios, desde que diò ser al hombre, y tuuo de quien ser heredad, y herencia, y antes solo Dios se auia llamado, como à otro fin noté con Tertuliano contra Hermog. c. 2. Aduierto, que en todo el Genesis de criaturas, Cielo, y Tierra, todo es repetir; *Dixit Deus; fecit Deus.* Dixò Dios, mandò Dios, hizo Dios. Mas en dando ser al hombre, tomò nombre de Señor Dios. *Formauit igitur Dominus Deus hominem.* Señor Dios aora, y no antes: porque tiene de quien ser: no de quien ser Señor obedecido; sino de quien ser heredad desfrutada. *Ac ex tunc Dominus, qui vretro Deus tantum, ex quo habuit cuius esset. Dominus pars hæreditatis meæ.* Adorole Señor, porque le veo sustentar el nombre, poniendo la soberania de su dominio, no en auassallar la tierra, sino en tributar como tierra à sus vassallos. Assi tābien tomò el titulo de Señor Dios, Exodo 3. 15. *Dominus Deus patrum vestrorum.* Porque antes auia dicho, ver. 7. *Vidi afflictionem populi mei in Ægypto, & clamorem eius audiui, propter duritiam eorum, qui præsunt operibus: & sciens dolorem eius, descendi vt liberem eum de manu Ægyptiorum.* Esta es la executoria con que gana, y califica el nombre de Señor; libertar à sus vassallos oprimidos; baxar por leuantarlos, que esse soberano nombre solo siendo alimēto se sustenta. *Supra dorsum meum arauerunt peccatores*: Y les haze espaldas quando las tiene dellos tan mal guardas. Isaias haze a Cyro representante de Christo: pudo por lo que escriuen, ordenò en su sepulcro que fuesse en vna heredad, sin mas aparato que como yaze en el surco el grano, para que en corrupcion fecūda le deuiessen sus vassallos muerto, el sustento como viuo. Humildad generosa que excede à las inscripciones del porfido, à las colunas del marmol.

Christo S. N. heredad y rentero del orbe.

Señor es el que no es para si solo.

La Magestad del nombre soberano, la alteza del Señorio, deue mirar como parte principal en que consiste el pueblo que le sustenta el nombre, si él le sustenta, y lleua al ombro. *Pars autem Domini populus eius.* Dut. 32. 9. El Señor se halla correspondido de su pueblo, que si es suerte del vassallo tener buen Señor: *Dominus pars hæreditatis meæ.* Es suerte del Señor tener buen pueblo. Este es parte suya integral, y es ser señor de partes enlazar vnion mutua con el pueblo: sea su heredad, y él su herencia. Si es, pues, parte del Señor el pueblo, siguesse que tanto crecerà esse nombre soberano, quanto creciere su pueblo; como se engrandece el cuerpo con el aumento de sus partes. Luego no en conquistar Prouincias, y oprimir Reynos, sino en aliuiarlos, y engrandecerlos consiste el ganar nombre, y dilatarle. Assi añade luego: *Iacob funiculus hæreditatis eius.* Iacob es el cordel, la medida de su territorio: las lindes de su heredad. Como el Señor de Cielo, y Tierra limita tanto su imperio, que dize se mide con vn estado, que no se estiende mas que vn hombre? Hombres ay que no caben en el mundo, y no son hombres grandes. Hombres mayores que el mundo, en vn rincon caben: Su gran capacidad luce en la obscuridad del lugar menos capaz. El que cabe en si, es mayor que el mundo: Estando sobre si, aun quando yaze, se sobre pone à todos eminente. Iacob estropeado, y por el suelo, es medida al imperio sin limites de Dios. Las tribus, y pueblos sus descendientes terminos de su señorio, parte, y todo de su dominacion. Interessado se halla el Señor en que su pueblo sea grande, pues en esso consiste su señorio: ni puede ser grande el todo, si son pequeñas las partes: Por esso el Señor traxo en brazos à Iacob, y à su pueblo al ombro, como luego aduierte, ver. 11. *Sicut aquila prouocans ad volandum pullos suos, & super eos volitans, expandit alas suas, & assumpsit eum, atque portauit in humeris suis.* No puede ser pequeño pueblo à quien di tantas alas: no le oprimo, que le traygo al ombro: interessado soy en sustentarle, que assi sustento mi nombre: interessado en engrandecerle, que otro tanto crece mi señorio, y en sus alas buela mi nōbre, de verdad, Señor.

Si sustēta muchos, sustentà buen nombre.

Solo es dilatado imperio, el q̄ se mete en el corazon.

Tāto es el principe, quanto sus partes.

Aun en la vanidad profana con que ganò Alexandro nombre de grande, le degrada del Seneca, y otros, porque puso la fuerça en auassallar

sallar el mundo, auiendo de ponerla como Hercules, en libertarle. Rie Seneca el desvanecimiento con que Alexandro haspirò à semejança con Hercules: *Quid enim sibi ille habebat Vesanus adolescens, cui pro virtute erat felix temeritas*, l. 1. de benef. c. 13. En que se pareciá a Hercules, vn mozo loco, que tuuo por valor la temeridad feliz? *Hercules nihil sibi vicit, orbem terrarum transiuit, non concupiscendo sed vindicando.* Hercules, nada venciò para si. Corriò el mundo, no por codiciarle, sino por librarle de tiranos. *Quid vendicaret, malorum hostis, bonorum vindex, terrarum maris que pacator?* Que auia de querer para si el enemigo de los malos, vengador de los buenos, sossiego dela tierra, y de los mares? *At hic aperitia latro, gentiumque vastator, tam hostium pernicies, quam amicorum: qui summũ bonum duceret terrori esse cunctis mortalibus, oblitus, non ferocissima tantum, sed ignauissima quoque animalia timeri, ob virus malum.* Mas Alexandro ladron desde la niñez, deuastador de las gentes, peste tanto de amigos como de enemigos, que juzgò suma felicidad ser terror de los mortales, sin aduertir que no solo los ferocissimos animales, sino los muy ignauos, son temidos por veneno. Assi aun en sentir profano, solo merece nombre de ladron, peste, y contagio del linage humano, el que por ambicion conquista el mundo, y solo merece famoso gran nombre, el que empeña como Hercules su valor en deshazer agrauios, y dar à la tierra alibio. Ni los terminos desta, hazen grande al Señor, sino reynar en los animos; tener vn Iacob mayor que el mundo; vn varon magnanimo, que en qualquiera parte cabe, por demarcacion del Imperio. *Iacob funiculus hæreditatis meæ:* Linea, que no parte con la equinocial el mundo, estrecho para el gran nombre. Infeliz, dize Sen. ep. 61. Alexandro, diò principio en la escuela de la Geometria: *Ita dico infelix ob hoc, quod intelligere debebat falsum se gerere cognomen: Quis enim esse magnus in pusillo potest?* Digole infeliz; porque sabiendo la Geometria, se necessitaua à desengañarse de que falsamente vsurpaua su renombre: Porque quien puede ser magno con poco. Si por dominar el mundo, tomò esse renombre, no puede ser mayor que la tierra de quien le recibe: la Geometria demuestra su pequeñez, y consiguientemente le degrada de Magno. Sustentaria su nombre, si sustentara vn pueblo, mas no oprimiendo el mundo. Assi el solo Maximo, D.O.M. no en señorios del vniuerso, sino en el de los corazones, y en sustentar, y leuantar oprimidos, diò à conocer a su nombre. *Pars autem Domini populus eius.* Alexandro no le mirò como parte suya, pues le rompiò à cuchilladas. Cortara con duelo, y todo estaria sano, si mirarà, que es miembro principal de su cuerpo, es parte, y todo de su señorio, y nombre, el pueblo que le obedece: Puso el Angel gran nombre à Ismael, que significa audiencia de Dios; y al mismo tiempo, dize como ha de estragar con fierezas el nõbre. *Vocabis nomen eius Ismael, eo quod audierit Dominus afflictionem tuam. Hic erit ferus homo, manus eius contra omnes, manus omnium contra eum.* Genesis 16. 13. El nombre que le mereciò su madre, desmereciò él, y borrò queriendo hazerse celebre con fierezas, valentias inhumanas. Todos à él; pues él es contra todos. *Eregione vniuersorum fratrum suorum figet tabernacula.* Por hazer casa à parte se estrella con sus hermanos: Con sus conquistas hizo detestable su memoria, y borrò Dios no solo de sus libros, mas de la tierra su descendencia.

Los que vsurpã el mundo, solo merecen nõbre de ladrones.

No es valor, sino feliz temeridad.

Mas es tener vn hombre grãde que dominar el mundo.

Quiso participar Dios à Ioseph el nombre Augusto de Saluador: Por dictamen superior, dixo mas que entendiò Faraon, quando le mudò nombre. *Vertitque nomen eius, & vocauit eum lingua Ægyptiaca saluatorem mundi.* Gen. 41. 45. El pronostico en que predixo Dios esta grandeza, fue vn manojo de espigas, que sustentando el campo, se sustentaua, quando otros, por inclinacion le reconocian. *Putabam nos ligare Manipulos in agro: & quasi consurgere Manipulum meum, & stare, vestros que Manipulos circumstantes adorare Manipulum meum* Genesis 37. 7. Explican todos este geroglifico, como Theodoreto. *Ostendit futuram frumenti causa adorationem.*

Pro-

La cãpaña sus-tenta el nõbre, si el nombre sus-tẽta la cãpaña.

Pronostica lo que sucedió à Ioseph, quando Pharaon le diò nombre de Salvador, y todos le rindieron adoracion por la prouidencia con que sustentò la tierra los años de mayor esterilidad. Assi sustentò el nombre, y consigiò sin violencia, antes por natural inclinacion, que todos le adorassen. Esto es reynar en los corazones; esto sin conquistar Reynos, conseguir el mas glorioso nombre. El que se conquista con las vanderas militares, esto deue imitar tomando dellas mismas instruccion. Rosino, y otros dizen, que las primeras vanderas fueron manipulos, manojos de espigas puestos en las puntas de las lanças. De donde se deriuò el nombre de Manipularios à los que llamamos infantes en nuestra milicia, y se dezia Sacramento la obligacion con que se alistauan en vanderas de espigas: ya en las Romanas daua Dios la empresa à las vanderas de su Iglesia: y en la saña militar aduertia, que la fama à que haspiran las vanderas; el gran nombre, principal fuerça de los Capitanes, que vence mas que las manos; el reconocimiento, y inclinacion de sus soldados, valor de los exercitos, no se consiguen con la violencia, sino sustentando el campo, haziendo estimaciõ de lo grana do. Esto coliga los animos, mejor q̃ los manojos de Ioseph, dà nombre en la campaña, y grangea veneracion de Sacramento: El mejor comentador es el mismo Ioseph, cap. 50. Genes. donde atribuye la exaltacion de su nõbre, al alibio que por él recibieron los pueblos. *Vos cogitastis de me malum, sed Deus vertit illud in bonum, vt exaltaret me sicut in præsentiarum cernitis, & saluos faceret multos populos*, Gen. 50.

Sin grãgear la inclinaciõ, ninguno es poderoso.

La sombra del Sacramento haze las vãderas vitoriosas.

Aquella vanissima cabeça del peinado Absalon haspirò à eterno nombre, prometiendose felicidad en sus temeridades. Mas como no en acciones generosas, sino en la tyrania armada quiso ensalçar su nombre, bolvieronse contra él las piedras en que le grabò; oprimiole la tierra, que intentaua oprimir. Derrotado su exercito, quedò colgado de sus locos pensamientos. No le minorò la infamia quitarle de la horca, con circunstancias de mayor afrenta. *Et tulerunt Absalon, & proiecerunt eum in saltu, in foueam grandem, & comportauerunt super eum aceruum lapidum magnum nimis*, 2 Reg. 18. 17. Que infames honras al hijo del Rey! Ni despues de muerto se les templò la saña con el infausto! Sepulcro tal mas en tierra su nombre, que su persona. Tales piedras no son monumento, sino padron de afrenta. Porque nadie se lastime dà luego razon el Texto en que demuestra, se tirò por su mano tantas piedras. *Porro Absalon erexerat sibi, cum adhuc viueret titulum qui est in valle Regis: dixerat enim: non habeo filium, & hoc erit monumentum nominis mei: Vocauitque titulum nomine suo, & appellatur: manus Absalon*, vers. 18. Que razon es essa para disculpar tantas atrocidades en el Principe difunto? Grande: Esperando hazerse memorable con feliz latrocinio de la tierra, se anticipò en vn arco triunfaò col, luna los tropheos, intitulandola; *mano de Absalon*. Pues hombre, que assi vsurpò los honores del nombre por su mano: que pensò ser reputacion de hobre de manos el latrocino, que siendo de poco infama, y si es de Reynos juzgan decoroso. Hombre que ostentò la mano en leuantar piedras, y pensò inmortaliçarse en ellas sin reynar en los corazones; justo es, que las piedras se bueluan contra él; que la tierra le trague, mas que le sepulte: Que el monumento ambicioso procurado à su nõbre, sea padron de su afrẽta: Que la tierra le oprima, no le sea vna sola leve; que fue el alibio deseado en la oracion, y epitafio de difuntos; *sit tibi terra leuis*. Todo le sea pesado, pues él lo fue à la tierra, y quiso ostentar mano en oprimirla. Esta es la Cataestrophe de Absalon, y de quantos piensan con la violencia adquirir nombre, Viuan en los corazones; labren en ellos sus imagenes; estas son columnas perpetuas à la memoria, arcos del Cielo, monumentos donde gozar por la eternidad alibio. *Hæc mihi in animis vestris templa: hæ pulcherrimæ effigies & mansuræ. Nam quæ saxo struuntur, si iudicium posterorum in odium vertit, pro sepulchris spernuntur*, dixo ya Tacito, &c.

Las piedras se bueluen contra el que en ellas quiere cõseruar su nombre, y en acciones violentas parecer hõbre de manos.

(?)

§. VI.

El que se contenta con tener nombre en su tiempo, es de poco corazon.

POstquam consummati sunt dies octo, &c. Notéya con los PP. q̃ en la octaua, simbolo de la eternidad, tomò nõbre el Niño eterno: y nombre que se le anticipò à su Concepcion: *Quod vocatum est ab Angelo priusquam in vtero conciperetur.* El nombre grãde no se estrecha los limites de la vida siendo esta breue, es el buen nombre tan poderoso que la propaga à los siglos, como ya dixò Bion. Es de apocado espiritu el que no haspira à dexar nombre à los tiempos venideros, sobreuiuiendo assimismo en la buena memoria de su virtud. Christianando, empero, este afecto de modo, que no se lleue la vanidad el haliento, q̃ dà à los generosos esta natural gallardia. *Vnum insatiabiliter parandum, prosperam sui memoriam; nam contempta fama, contemni virtutes:* Dixò Tacit. de vna sola codicia debemos ser insaciables; de ateforar feliz recordacion, porque abandonando la fama, se desprecian las virtudes. No es consejo de la vanidad bien entendido: Dale el Espiritu Santo, Eccles. 41. 15. *Curam habe de bono nomine: hoc enim magis permanebit tibi quam mille thesauri pretiosi, & magni.* Cuidad del buen nombre, que es theforo inagotable. Ser prodigos de la fama, es vltima perdicion de hombres estragados. Assi de Messalina en el extremo de sus escandalos, dize Tacito 11. an. 27. Que diò nombre, y publicidad de matrimonio al adulterio con Silio, por lo ruidoso de la infamia, vltimo antojo de prodigos. *Nomen tamen matrimonij concupiuit, ob magnitudinem infamiæ; cuius apud prodigos nouissima voluptas est*, S. Aug. l. *de bono viduit*, capit. 22. Compara el cuydado del buen nombre, al de la buena conciencia: Esta ha menester cada vno para si, aquel para los proximos, y assi es cruel consigo, y con muchos quien desatiende à su reputacion. *Conscientia nostra est necessaria nobis fama proximis, ac proinde crudelis est, qui famam negligit.* Si esta crueldad toca en la misma linea, que el quitarse la vida, y no tiene mas dominio el hõbre en prodigalidades de la fama, que de la salud, es question que tratan los Teologos, 2. 2. q. 73. y Cayeta. con otros a. 2. siente que no tenemos mas dominio en desperdiciar la fama, q̃ la vida, y en algunas diferencias, y circunstancias de personas, es dotrina cierta. Si atendemos à la definicion del buen nombre, recibida de los Teologos, y dada por los Iurisperitos, veremos que no puede adquirirse sin el exercicio de las virtudes. Dize la L. *Cognitionũ, ff. de extraord. cognit. Fama est ille dignitatis status, legibus, & moribus comprobatus.* Fama es estado ileso en dignidad, comprobado por leyes, y costumbres. Ni die puede conseruar reputacion de digno, y benemerito, sin conformarse à las leyes, y buenas costumbres. Viciar lo que con tan buenos medios se adquiere, sera extremo de locura.

Que es buen nõbre?

Despreciada la fama, se desprecia la virtud.

Contentase con poco, el que no haspira à que su nombre viua mas que él, y se escriua en la eternidad. *Paucis natus est, qui populum ætatis suæ cogitat.* Sen. ep. 79. Para pocos nacìò, y de humildes pensamientos el que solo considera à sus contemporaneos para auentajarse. *Multa annorum millia, multa populorum superuenient: ad illa respice* Seguiranse millares de años, y pueblos. En essos pon los ojos. Puede mejor esperar de los futuros, que de los presentes, buena memoria el digno: porque la gloria del nombre, es sombra que sigue aun que huya della, al sujeto: Con vna diferencia; que la sombra, vnas vezes và delante, otras detras del cuerpo: La gloria mas vezes và detras; porque la emulacion, ò embidia de los contemporaneos, pocas vezes concede à los hombres grandes lo que merecen: los venideros libres destas passiones con el que no les haze encuentro, juzgan sin adulacion, ni embidia, con rectitud. *Etiam si omnibus tecum viuentibus silentium liuor indixerit, venient, qui sine offensa, sine gratia iudicent.* Ni à ofendidos, ni à obligados puede fiarse el juizio: à vnos cierra los labios la oposicion, à otros se los relaxa la vtilidad, y lisonja. Los libres de vno, y otro dàn reputacion. Essos no han nacido, tiem-

Ni afectos, ni auersos sõ buenos Iuezes.

Fiè de los venideros, mas que de los presentes la reputacion del ventajoso.

tiempo vendrà en que me guarden justicia: *Et maior elonginquo reuerentia.* Sintio Tibe. concilia veneracion la distancia. Como para vestidos, y alaxas, despreciamos lo que nace en casa, aun mas los sujetos, y es suma alabança, dezir, que son peregrinos. Peregrinando, pues, en la memoria de los venideros; toman comendacion de forasteros los naturales, y cessa la ogeriza de domesticos.

Iacob ya agonizante, requiere à su Ioseph con pacto estrecho, que le guarde para despues de muerto ley. Exercitando su misericordia, y verdad: *Si inueni gratiam in conspectu tuo, pone manum tuam sub femore meo, & facies mihi misericordiam, & veritatem*, Genesis 47. 29. Ezechias se contenta con gozar en sus dias felicidad y verdad. *Bonus sermo Domini, quem locutus es: sit pax, & veritas in diebus meis*, 4. Regum 20. 19. Respon de al vaticinio de Isaias, que amenazaua la ruyna de su Reyno, casa, y sucession en esclauitud indigna: conformome con la voluntad de Dios, y me contento con gozar en mis dias de paz, y verdad. Trabajan los Interpretes en defender à Ezechias de sus Hebreos, que le acusan gravemente de poco generoso, en mirar lo à passar con honra sus dias, sin atencion à la infamia en su posteridad. Por dexar esta honrada, deuiera, dizen, sacrificar su vida, y felicidad. Porque no como Iacob, pone los oÿos en los tiempos venideros, y solicita para ellos la verdad del buen nombre con que descanse en paz? Las honras de vn Principe difunto, son los hijos honrados: Si los de Ezechias quedan destinados à infame esclauitud, mal le podran dar honra que no tienen. Y como espera hallar verdad en su vida, gozando en ella de vn cetro afortunado? Quiẽ en tales circunstancias, no pensara que es adulacion su alabança? *Ostendam quid omnia possidentibus desit, scilicet, qui verum dicat*: Dezimos muchas vezes con Seneca. Lo que falta siempre, al que lo possee todo, es quien le diga verdad. Luego implicaciones quiere el Rey Ezechias, quando en sus dias pide todas las felicidades, y verdad; como si en dias cupiera felicidad verdadera? *Sit pax, & veritas in diebus meis.* No estreche el animo eterno à tan cortos limites; propaguele en los siglos perpetuando su verdadera fama, en la posteridad coronista de sus virtudes. Iacob con excesso animo se sustituye en los descendientes y quiere la verdad para despues de sus dias, en que diràn sin sospecha su alabança, y eternizarà su nombre para erudicion de los venideros, en los medios de alcãçar buena memoria.

Antes de dar salida en reputacion de Ezechias, cuyo animo, aunque oprimido de espantosas amenazas, no de genero empusilanimidad del tiẽpo; noto: que Iacob despues de auer pedido verdad para sus honras, como si en tantas acciones heroicas de su vida no huuiera conquistado honra verdadera, dize, vna de que no se halla antes mencion en el Texto, fiel Coronista de su vida. *Ego morior, & erit Deus vobiscum, reducetque vos ad terram patrum vestrorum. Do tibi partem vnã extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi in gladio & arcu meo.* Genesis 48. 22. A su Ioseph à quien pidiò verdad para despues de sus dias, dize con espiritu prophetico, las mercedes que Dios les harà, y los conducirà à la tierra de sus padres. Mejorote entre tus hermanos, en aquella parte que quité al Amorreo con mi espada. Nunca antes en la historia se ha dicho esta batalla de Iacob, ni acciõ alguna en q̃ parezca soldado. Esta parte de tierra en q̃ Iacob mejora à su Ioseph, y no quiere entre en la suerte, cõsta de S. Luã 4. 5. fuè el campo de Sichẽ: y este cãpo le cõprò Iacob, no le cõquisto por armas; cõsta del ca. 33. 19. del Gen. y del vltimo de Ios. v. 32. Como, pues, se gloria aquí Iacob moribũdo de q̃ cõquistò esta tierra con el valor de su espada; con la destreza de su arco? La soluciõ q̃ con Masio, dàn Pereir. y Cor. parece del todo cierta, porq̃ sola ella sosiega. Dizen q̃ auiendo Iacob pagado à Hemor el campo de Sichẽ fue necessario ausẽtarse cõ sus familias de aquella tierra sublevada cõ el desmã de Simeon, y Leui, en la Ciudad de Sichen. Sossegado el tumulto, boluiò al pais, y hallò en los dél resistẽcia, para gozar pacifico lo q̃ auia comprado; cõ q̃ le valio de la fuerça, y por las armas, mejor q̃ por su dinero hizo nueuamente suyo el campo que auia comprado. Ay muchos exemplares en la Escritura, de que auiendo omitido la exacta rela-

Verdad, y felicidad no cabẽ juntas, mas q̃ verdadera felicidad en esta vida.

Como se han de administrar armas, y magnificencias para adquirir nombre.

cion de algun sucesso, despues aludiendo à él le supone. Iacob, pues, moribundo, no quiere se sepulte en olvido este caso belicoso, y quando pide verdad à su buena memoria, haze memoria desta verdad, no por jactancia, sino por lo que deue à su buen nombre, sirviendo de instrucion à su posteridad. Armas, y magnificencias, dan nõbre: pues sepan de Iacob, como han de ser para que le merezcan: Armas à que obliga la defensa, y derecho à restituir lo que le han vsurpado: Larguezas en que conste, no son de bienes agenos, sino de los por muchos titulos conquistados. Viua en los anales de la verdad, que el pacifico Iacob, supo encenderse en ardores belicosos, quando le obligò à ello su defensa: y que la liberalidad conque mejora al hijo mas querido, le costò sangre, y dinero Que no haze donaciones de lo ageno, ni aun de lo que por buena suerte adquiriò su trabajo, y que como en el campo supo juntar compra, y conquista, mereciendo por muchos titulos lo que adjudica à Ioseph; dexa à quantos pretendan perpetuar su nombre con verdad, campo en que merecerle, heredad en que vincularle, arte de multiplicar titulos à su buen nombre.

Y aun assi llama misericordia la verdad despues de sus dias: *Facies mihi misericordiam, & veritatem*: Y no la dexa toda à los futuros, y se haze su modestia las honras, diziendo lo que antes no sabiamos. Dos cosas vician la verdad con el difunto, la piedad, y la independencia. Por piedad, vnos se alargan en relaciones menos ajustadas. Por la independencia, como ya no los temen, se destemplan otros. Pues, dizé Iacob: Piedad quiero en mi oracion funebre, que no vicie la verdad: Verdad que no se oponga à la misericordia, y decoro, con la ossadia al que yaze. Porque Iacob pide misericordia, y verdad: y Ezechias no pide misericordia con la verdad, si no paz? *Sit pax & veritas in diebus meis*. Ay verdad cruel? Si: La que se dize en defectos de otro, con palabras acres, de modo que se saborea en la amargura el que la dize; y aunque tenga la accion que nota alguna escusa, la toma por el lado que quema, essa es verdad cruel: y essa puede temer el que yaze. Assi Iacob pide para el sepulcro verdad que no pique en mordacidad: y para el epitafio, misericordia que no falte à la verdad. Ezechias pide para sus dias; y en quanto tiene el cetro, no teme verdad cruel; arto serà que la halle muy mitigada, y pacifica; que al poderoso, si alguna le dizen, es tan templada al obsequio, quando no à la lisonja, que pierda su acedia. Mientras viuen los Principes, mas pueden temer misericordia, que verdad: todo sirue a su alago, nada à su aduertencia. El que como Iacob yaze, tema verdades crueles. Tiene, empero, gran conueniencia, que se escriuan los vicios, y las virtudes con fiel entereza, para que el miedo de la posteridad reprima, y la esperança de viuir celebre en ella, haliente. *Exequi sententias haud institui, nisi insignes per honestum, aut notabili dedecore: quod præcipuum munus annalium reor, ne virtutes sileantur, vtque prauis dictis factisque ex posteritate, & infamia metus sit.* Dize Tacito 3. An. 65. Ezechias, que procurò en sus dias paz, y verdad, bien mirò por los futuros; no ay mas atencion à la posteridad, que viuir de suerte, que pueda con verdad ser instrucion su nombre, de conseruar la paz los descendientes: Ni de vn Rey ay mas heroyca hazaña, que dessear la verdad, mas valiente que las armas para establecer la paz.

Iacob, que à su Ioseph pide en sus exequias misericordia, y verdad, no parece que fiò la verdad de su misericordia en las de su Raquel amada; pues sin escriuir letra le hizo el epitafio, sin pronunciar razon el panegyrico de elogios, y titulos. *Erexitque Iacob titulum super sepulchrum eius: Hic est titulus monumenti Rachel vsque in præsentem diem*, Gen. 35. 20. Erigiò Iacob titulo sobre el sepulcro: y este es hasta oy el titulo del monumento de Raquel. Quien no alarga luego curioso la vista a leer el titulo, la inscripcion, y epitafio de Raquel? Mas aunq̃ señala con el dedo el Espiritu S. este es; no hallamos ninguno. Pues como, dize, dura el titulo perenemẽte estento de la injuria de los siglos? En que laminas; en que marmoles escrito? Los elogios del merecimiento, grauanse mas indelebles en los animos, erudicion de la posteridad. *Hæc mihi in animis vestris templa; hæ pulcherrimæ effigies, & man-*

Ni verdad cruel; ni piedad mentirosa, sobra esta para el poderoso, y aquella para el caido.

Conuiene hablar, y escriuir con libertad, para que todos tẽgan lo que merecen.

Del que mucho ama, no hazen fee los elogios.

Honra el silencio sentimiẽtos grandes.

manſuræ. Nam quæ ſaxo ſtruuntur, ſi iudicium poſterorum in odium vertit, pro ſepulchris ſpernuntur, dixo ya Tacito. No fiò Iacob, ni de ſu amor la alabança de ſu querida Raquel, ni de ſu entendimiento la explicacion: puſo en el tumulo ſin caracteres, ni efigie, vna piedra, mas vocal quanto mas muda. Solo eſſe titulo ſe proporciona à la grandeza del ſujeto, y del dolor en ſu perdida. Aſſi Timantes ſe deſempeñò en la pintura del ſactificio de Iphigenia: pintò la doncella en el rubor aſſuſtado, explicando ſu congoja: pintò los deudos ſignificando ſu dolor atonito en el ſemblante; las amigas doncellas entre la religion, y la impaciencia: No hallò la valentia de tanto pincel expreſſion de los encontrados afectos de Agamenon ſu padre, que en remedos de Abrahan la ſacrificaua: y ſupliò el ingenio à donde no alcançaron los colores. Cubriò la cara à Agamenon, y dexò al diſcurſo que ideaſſe toda aquella tragedia del cõrazon, para que fue poco teatro el lienço. Mejor Iacob haze, que las piedras hablen, y explique ſilencio atonito, los ſentimientos, los titulos, ò el ſentimiento por tantos titulos q̃ en la voz no cabẽ, ni en epitafio pueden cifrarſe. El intimo dolor de Iacob, la eſtimacion de Raquel, el concepto de ſu virtud, mal ſe explicaua en inſcripcion ſuperficial del marmol. Sea todo el marmol letra, todo vocal, y rigido ſignifique la conſtancia atonita, el fuego de tanto amor helado, y no dexe mas que recuerdo à la poſteridad, fiando della los elogios, la hiſtoria de Raquel. *Hic eſt titulus monumenti Rachel vſque inpræſentem diem.* Aſſi fiò à los ſiglos la memoria, y no fiò las memorias à la voluntad. Quede que penſar al ingenio de la poſteridad, para hallar elogios proporcionados à la virtud en inmortal monumento. Quanto ſe diga bien en la ſuceſſiõ de los tiempos le vendra ajuſtado, como el epitafio q̃ eſculpio el Poeta: *Daphnis ergo in Sylvis, hinc vſque ad ſidera nota.*

Formoſi pecoris cuſtos, formoſior ipſa.

Quãto mejor de Raquel, &c. Raquel mejor Daphne de las ſeluas, eſcrita en ſus cortezas; porque no pienſe crecer alguna ſin engrandecer ſu nombre; ſin leuantarle al Cielo, leuantarſe: guarda de hermoſo ganado; porque neuò ſus armiños el ampo de las paſtoras. No cabe en quantos ſe dize tanto elogio: Entre en quanto no ſe dize; y ſea marmol la memoria à la conſtancia de la virtud. Eſto es uiuir en la muerte; ſobreuiuir à ſu ſepulcro; halentar en las cenizas, y ſer Raquel difunta, imagen viua de la Igleſia, dize S. Cyrilo in Cat. Græc. & apud Lipom. B. *Non temere putes huius monumenti ſcripturam meminiſſe: Nam cum plures ſanctorum patrum mulieres obierint ſolum Rachel Cippus erectus eſt.* No pienſes fue caſual hazer ſolo deſte monumento de Raquel, mencion la Eſcritura, auiendo muerto tantas mugeres grandes de los Patriarchas. Es la razon; porque ſola ella fue imagen de la Igleſia, que en Chriſto leuantò tropheos en la muerte, y nos dà titulos con que ennoblecer las cenizas, y viuir en los ſepulcros eternizando en el Cielo el nombre, no en marmoles eſcrito. *Ea enim typũ Eccleſiæ geſſit, quæ ſola victrix tropheum mortis ſuſtulit in Chriſto.*

Si no ay letra, ni cifra, ni geroglyphico en el tumulo, como ſe llama titulo? Porque los verdaderos, ſon los que dexan blanco para que otros eſcriuan. Es aqui de notar, que erigir titulos eſtà en la ley prohibido Leu. 26. 1. y es la prohibicion de derecho natural diuino, en aquel modo con que el pueblo vsò eſto, por ſer eſpecie de idolatria. Tal, dizen, fue el titulo que erigiò en arco trumphal Saul, 1. Reg. 15. 12. y el de Abſalon 2. Reg. 18. 18. Como notan en eſſos lugares los Interpretes, y en 35. del Geneſ. defienden à Iacob libre de toda eſpecie de idolatria, en el titulo que erigiò à Raquel: porque eſte no como aquellos jactancioſos, quiſo idolatrado ſu nombre en oſtentaciones vanas, de arcos, y colunas en el campo, y en el monte, que ſolo ſuſtentan viento. El titulo que Iacob puſo en la piedra, fue vna tierna memoria que conſerua la dureza del marmol, à la virtud de Raquel. Querer ſolo por vanidad perpetuar ſu nombre, eſpecie es de idolatria: quanto es religion eternizar memorias à la virtud, para erudicion de la poſteridad. Contra aquellos ſe bueluen las piedras ofendidas de que hagan ſu ſolidez vana; y en vez de dar peſo al viento como cuerdos, dan viento al peſo como locos. En favor

En alabãça de la modeſtia benemerita, las piedras hablã.

En la memoria y voluntad de los que ſerán, ſe eſcriue mejor q̃ en marmol.

Bueluenſe las piedras contra el q̃ ſolo en ellas dexa memorias vanas.

de essotros, las piedras hablan enternecidas, y solo duras para dar duracion à los elogios, que no superficialmente en sus venas esculpen. Las voces que les faltan, suple el Cielo acordado en sus elogios. Sobre estas piedras del sepulcro de Rachel, dizen S. Hier. y los mas Interpretes, in capit. 35. Gen. y cap. 2. de San Lucas, pusieron los Angeles el Facistol, quando en el nacimiento cantaron; gloria à Dios en lo excelso, y pazen la tierra à los hombres. Pues que misterio ay en esso? Que? El modesto silencio de Iacob, escusò poner su nombre, y el de Raquel en essas piedras; y empeñò à los Angeles en cantar lo que él callò en honras de essas memorias. Iacob, y Raquel sin ambicion de gloria yazen, dexando solo recuerdo de su exemplo: pues baxe la gloria del Cielo à ensalçarlos en la tierra. Formen el epitafio, no solo caracteres de estrellas, sino de Angeles, y aprenda la vanidad el modo de alcançar gloria, y leuantarse al Cielo en los descendientes. *Hic est titulus monumenti Rachel vsque in præsentem diem; præsentem Ecclesiam significans, vbi Angeli nato Domino cecinerunt; gloria in excelsis Deo, &c.* Dize la Interlineal. A tantas honras tiene titulo, quien no en marmol, sino en heroycas acciones escriue su memoria, San Hieron. añade, fue vaticinio esse titulo modesto del gran descendiente de Iacob, que tomaria por cuna aquel sepulcro. *Vel quod verius est, quodam vaticinio futurorum, iam tunc mysterium mostrabatur.* Pronostica esta modestia con que escusa vanos titulos, que tendran hijos ilustres en quien perpetuar su nombre. Dexen tanto marmol en blanco, para que en él escriuan los descendientes, quãto su modestia calla.

La modestia empeña al Cielo en que alce la voz, y consuena con esta armonia, aquel silencio.

Para el sepulcro de S. Ignacio con epitafio de estrellas.

Otras voces entonã estas piedras, que con las de los Angeles corresponden armonia. *Vox in Rama audita est, ploratus, & vlulatus multus: Rachel plorans filios suos & noluit consolari, quia non sunt.* Matth. 2. 18. Ierem. 31. 15. Estas sentidas vozes conuienen los Interpretes, siendo el principal San Matheo, se dieron en el destrozo de los inocentes por el impio Herodes. *Tunc ad impletum est dictum per Ieremiam Prophetam, &c.* Mas no embaraza, que siendo esse el sentido sublime, y Primo del Profeta, en el menos principal, y segundo, lamente la transmigracion, y captiuerio executado por Nabuzardan, en sus tristes descendientes, que abrasada su patria, lleuaron por el mundo las paueßas, y el tizne en la vil marca de esclavos estampada à tãto fuego. Desto ay inumerables exemplos en lo literal; como Daniel en la corteza, y menos principal sentido, dize las atrocidades de Anthioco Epiphanes; y en el sublime, y primario las del Antichristo. Nota con que pudiera Cornelio à Lapid. escusar la que pone à los autores que cita, entendiendo el clamor de Raquel por el captiuerio Assirio. Para repetidas lamentaciones, que en essos trances, y el que padeciò su Tribu de Bẽjamin, en la guerra cõ las otras, por el agrauio al Leuita Iudic 20. (de aqui interpretan otros los clamores de Raquel) tuuo constante voz el Mausoleo, haziendo el gasto à todas las calamidades emparentaciones, su inmortal nombre de madre, mas tierna quando de marmol. Haze hablar las piedras, quiẽ està como marmol en la ocasion de mas dolor, y sentimiento. Sobreuiue à su posteridad, quien no en titulos vanos, sino en acciones de mucha vida la pone de la otra parte del sepulcro. Llora porque sus hijos mueren sin nombre, y con nota; y solo escusaron esta, y ganaron aquel los Inocentes, antes de sacar las manos. Hazen llorar los sepulcros, hijos que viuen muertos: mas no inquieta las cenizas de los Padres assistir al socorro de sus calamidades. Llora Raquel: *quia non sunt.* Sean hombres, y enjugarã su llanto. Sean los que deuen, y tendràn nombre, y le recibiràn reciproco de los passados: Si se replica por lo literal: ni Raquel fue madre mas que de dos hijos, Ioseph, y Benjamin, y de tres Tribus: Ni estas caminaron con Nabuzardan al captiuerio de Babilonia: porque las diez auia trasplantado antes el Assirio Salmanasar. R. que en Ioseph, que hizo oficio de Padre de sus hermanos, se los prolijò à todos Raquel, y en sus dolores por ellos. Aquel es Padre, que haze oficios de tal, y las reliquias q̃ de todas doze Tribus quedaron, lleuò Nabuzardan.

Habla las piedras por el que sufre.

Ay viuos de menos ser que los muertos: verlos sin ser ni nõbre haze dar voces a los difuntos

Viue en el sepulchro, quien no dexò en tierra sus acciones.

§. VII.

§ VII.

No son de mucho nombre, los que afectan muchos nombres; y es ominosa vanidad.

AQui abreuiare el discurso, por alargarme en el l. 2. ca. 1. §. 2. Don de lamentò, que los que tienen nombre, no son hombres, y los que son hombres, no tiene nõbre. El dia de la Circuncision, no toma el Señor mas nombre que Iesvs; y S. Matheo, dize, que Iesvs se llama Christo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* Porque S. Lucas no dize, que oy tomò este renombre Christo, por el qual S. Matheo illustra el de Iesvs? Porque no passe la Magestad del nõbre à màs de aquel, que es in escusable por la disposicion del Padre, que por vn Angel le embiò antes el nombre. El de Christo significa la vncion de la diuinidad, la vnion de las dos naturalezas en la persona Real, que vngen Rey del vniuerso. Tanto nõbre, y renombre, dessele el reconocimiento, y no le tomé oy por si. Mejor conoceran desse modo, que le viene nacido. Los que se toman magnificos nombres, y renombres, no son grandes hombres, y se pronostican con breuedad su nada. De Astarthe, Diosa de las gentes celebrada, dãdo vnos este nombre à Venus, otros à Diana, y quiere dezir celeste: Nota Salvia, l. 8. *de prouid.* Que en plural la llamauã *Astaroth*, 1. Reg. 31. 10. Las Venus, las Dianas, y como en Dios el plural destruye el singular, que muchos Dioses son ninguno, con tanto nombre le niegan ser numen. *Cœlestum Afrorum Dœmonem dico: cui ideo reor veteres pagani tam speciosa appellatione titulum dederant, vt quia in eo, non erat Numen, vel nomen aliquod esset: & quia non habebat aliquam ex potestate virtutem, haberet saltem ex vocabulo dignitatem.* El Embaxador del Assirio multiplica à su Rey blasones, y apellidos, quando a Ezechias nombra simplemente como à hombre particular, degradandole el titulo de Rey. *Dixitque ad eos Rabsaces: Loquimini Ezechiæ: Hæc dicit Rex magnus, Rex Assiriorum,* 4. Reg. 18, 19. dezid à Ezechias: Esto, dize, el Rey grande, el Rey de los Assirios. Que grandeza hazer pequeño, al que es por tantos titulos grande? Si de verdad Senacherib lo fuera, no pensara disminuida su grandeza en que otros tambien lo fuerã. Quien es mediano, sobre sale entre Pigmeos: El sublime con que le ladeen grandes, acredita sus ventajas descollandose. Los zelos de las parejas, son de quien no esta seguro en la preeminencia. Vio presto la fatalidad desta arrogancia, dexando en aquel campo teatro della, degollado su exercito: Boluiendo à su Rey no fugitiuo, à sus hijos hallò contra si armados, quando desarmados sus soldados. Muriò à manos de los q̃ engendrò, victima del sacrificio, que al Demonio ofrecia 4. Reg. 19. 37. 2. Iibe. entendiò biẽ la modesta politica de escusar nõbres vanagloriosos, pues à imitacion de Aug. no solo escusò el Don, nombre de Señor, sino el de Padre de la patria, que le daua obligada à su socorro; y reprehendio aspero à los que le preocupauan cõ diuinos honores. *Neque tamen ob ea parẽtis patriæ delatam, & antea vocabulũ adsumptsit, acerbeque increpuit eos, qui diuinas occupaciones, ipsumque Dominum dixerant.* Tac. 2. an. 87. Qual es esto para la libiandad de nuestros dones, que ya toma vn picaro sin aguardar à estàr 50. leguas de su tierra.

Poca satisfacion tiene de si, el que escusa la dos grandes.

En los arrogantes titulos con que Saul, y Absalon se envanecieron, 1. Reg. 15. 12. El primero: y 3. Reg. 18. 18. El segundo, se puede sobre lo notado, inferir q̃ infelices pronosticos de su breue, y desastrado fin estamparon. Intitulo Absalon la coluna de su mano: *Manus Absalon: In hoc autẽ titulo* (dize S. Hier. B.) *manum dicitur deffixisse, & figuram manus suæ expressisse.* Esto fue firmar de su mano que era traydor, y escriuir la sentencia de derecho à tal delito, que es clauarle la mano. *Manũ dicitur defixisse.* Quando esculpe figura de su mano, queda sin mano, ni figura ahorcado: *Et figuram manus suæ expressisse.* Cotegese tan expressada mano del que ni para desprenderse de su pelo la tuuo, con aquella sombra de mano con que Dios puso en vn puño al mayor Rey de aquel tiempo. *In eadem hora apparuerunt digiti, quasi manus hominis scribentis, &c.* Dan. 5. 5. No parece en la pared mas que vn remedo, vn simulachro de mano, y es la mano omni-

Quien escriue de su mano vanidades, firma menguas.

potẽte: En la coluna de Absalõ parece mano de hijo del Rey; mano que poderosamente pensò hazer inmortal aquel brazo, y darle nombre à par de las colunas inuencible. Mas la solo aparente es verdadera mano; y la del gran titulo, *Manus Absalon*, con mucho nombre de mano, es mano solo de nombre. Assi es en quanto los afectan magnificos: y lo contrario en quien seguro de la realidad los desprecia.

Pacteaua el Parto Volegesses, por su hermano Tiridates (derrotado en su rebelion de Armenia) con el prudente, y valeroso Corbulon, Capitan digno de honrar el mejor siglo Romano, y no desflorecer en el peor, para que en Neron perdiesse, mas que él auia ganado para aquel tosigo, y afrenta del linage humano. En los pactos, pues, del Parto con el Romano, ponia gran fuerça en titulos decorosos, que le concediò facil Corbulon, quitandole quanto era de realidad. *Scilicet externæ superbiæ sueto, non erat notitia nostri: apud quos ius imperij valet, inania transferuntur*, Tacit. an. 15. 31. Hechoà la soberuia Barbara, ignorante de nuestro dictamen, en que pessa mucho el derecho de imperar, lo absoluto del dominio; vanidades se desprecian. Damos con largueza essa espuma de nombres à la arrogancia, por dexarla sin neruios, ni fuerça para imperar. Concedamosles paja, por quitarles el grano.

La realidad desprecia titulos vanos, que solo engañan barbaros.

Apoc. 17. Vemos vna bestia cargada de nombres: ay vanidades que no puede vna Azemila con ellas. Esta bestia de nombres, ya la llama muger, ya bruto: de la libiandad de aquella, y lo irracional deste se deriuan essos nombres, Dize, que vestià purpura, y se adornaua de grã les joyas. Ni tanta insignia de imperio la eximiò de que como muger fuesse inconstante, y despreciable su dominio. Luego, dize, se fue apique en el abismo, donde pensaua su libiandad nadar sobre todo. *Bestia quam vidisti fuit, & non est, &c.* cap. 17. 8. Esta es la bestia purpurada llena de nombres, y renombres, como en el ver. 3. dixo. Que son sino bestias cargadas de nombres los que visten purpura, sino satisfacen con el candor de la vida, con el rubor de la verguença, con la realidad del porte à los empeños de las dignidades? Si no son los que deuen, deuen lo que son; no es suyo, parece, y es nada. *Fuit; & non est.* Como de cosa passada, se habla de tu presẽcia. Aun la soberuia de Seyano, juzgo le conuenia para la conseruacion escusar vanos titulos, y ostentaciones del poder, en el concurso de los que con adulaciones le saludauan. *Adempta salutantium turba, jubla tisque inanibus, vera potentia augeri.* Tac. 4. an. 41. Es mal aguero contra la duracion, quanto en vanidad se funda: Caera en el ayre, lo que se leuanta en él. No quedarà nombre del que à su arrogancia multiplica nombres.

Bestias cargadas de nõbres, libianas, y pessadas.

Los que pone Luzbel à su imaginario imperio. *Qui dicebas in corde tuo: in cœlum conscendam, superastra Dei exaltabo solium meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis. Ascendam super Altitudinem nubium, similis ero altissimo. Isa.* 14. 13. y 14. Dezian sus altiuos pensamiẽtos: Assaltaré el Cielo, y exaltare mi trono sobre los Angeles, sentareme en el Monte del Testamento, y las alas del Aquilon. Montare sobre las altas nubes, seré semejante al Altissimo. Cielos, Nubes, Montes, Astros, Angeles, Vientos, deidad toma por Prouincias de vn soñado imperio, sin reparar en que sea todo cosa de ayre, por multiplicar titulos, y renõbres vanagloriosos à su soberania fantasma. El Sebaste por Cometa Crinito, quando leuanta el copete sobre los Astros, y ya torcido hondea Dragon la cola. *Verumtamen ad infernum detraberis, in profundum laci*, ver. 15. En esse instante fuiste arrojado al infierno, con tanto peso como vanidad, ya zes en lo profundo de su lago. Ni nõbre de ti, ni del lugar que ocupas, y no llenauas, ni satisfacias, quedo. *Nõ est inuentus locus eius.* Y no le desengaña esta locura de lugares, y titulos vanos, que aun antes del castigo, son humo, prenuncio de tanto incendio que leuanta el viento. Lo que ponen de su cabeça los que tienen: Estados de fantasia, sin estado. Veo en los que adolecen deste ayre corrupto, que para lo enfadoso, traen en la cabeça el Salon del Alcazar de Segouia, con todos sus bultos de Corona, y Cetro, y para lo obrado la Plazuela de la Cebada, ò el Azobejo, con sus tauas, y esportillas.

Para complacerse ponen mucho de su cabeça los que la tienen vana.

(S) CAP.

CAP. III.

De las obligaciones del nombre.

SEa nacido,ò conquistado,ò como deue ser conquistado para que venga nacido,pone en grãdes obligaciones el buen nombre,y si no las satisface,serà nõbre sin hõbre,como es tã mal oido el nõbre de obligacion,pocos cumplen obligaciones de nombre. Naci con muchas obligaciones,dize el vano;si es para hazer empeño en satisfacerlas, passe por recuerdo,y no se le note de jactancia. Mas si de auer nacido con mas obligaciones,toma ossadia para no cumplir ninguna, como à hombre fallido que quebrò cõ la deuda, deuen notarle por falto de caudal,y confiscarle los honores,como la hazienda à los que sin ley,ni palabra infaman el trato! Entramos,pues,en la obligacion del nombre,haziẽdo caudal dél para satisfacerla. Roma aun en la locura maestra,en los ambiciosos nombres con que envaneciò la grandeza de sus Principes , les diò siempre , vno bastante à dar peso al viento de los otros. Intitulò Magnos,Felices,Augustos , Padres de la patria.Si à este nombre satisfacen, los otros les vienen justos: sin el todos vanos : *Principem appellauimus Patrem patriæ,non adulatione vana ad ductii: cætera enim cognomina honori data sunt. Magnos & Felices, & Augustos diximus , & ambitiosæ maiestati, quidquid potuimus titulorum congessimus,illis hoc tribuentes : Patrem quidem patriæ appellauimus , vt sciret datam sibi potestatem patriã : quæ est temperatissima, liberis consulens ,suaque post illos ponens.* Sen. 1. de Clem. c. 14. La adulacion con que discurrimos tantos especiosos titulos,con que satisfacer à la magestad ambiciosa,corregimos con el de padre de la patria: Porque entienda se le concede patria potestad; la qual es templadissima, mirando mas que por si por los hijos.

Como corrige la prudẽcia los titulos de la vanidad.

(2)

§. I.

Ninguno hizo por pagar tanto como Dios haze por deuer,quando toma nombre.

QVando no fuera Christo S. N. Dios,aun fuera el mas biẽ nacido:su nacimiento el mas ilustre,porque es quien naciò con mas obligaciones. Por cargar con las de todos, naciò quando se empadronaua el orbe:como en su lugar notè con ocho Padres. Poco era esso para quãdo toma nombre : ha de comprar el contraer nueuas obligaciones. Por rescatarse de la seruidumbre en que pone la deuda à vn hombre de punto, se facilita dar qualquiera preciosa alaxa. Dar,empero,infinito,solo por constituirse deudor quien lo à visto? Todos lo vemos en la Circuncision. Dando la sangre que satisface toda deuda,contrae dos grauissimas. La primera se constituye deudor à toda la pesada ley de Moyses el dia en que dà principio a librarnos de su opression. Pab ad Galat. 5. 3. *Testificor autem rursus omni homini circuncidenti se,quoniam debitor est vniuersæ legis faciendæ* Quien se circuncida se constituye deudor à toda la ley. Por esto es frasse del Apostol llamar Circuncision la ley escrita,porque en ella se incluye toda. Vsa esta locuciõ ad Rom. 3. 1. ad Gal. 2. 7. 8. & 9. ad Eph. 2. 11. y en otros muchos lugares. La segunda deuda q̃ Christo en la Circunciſiõ contrae,es por la señal q̃ da de perficionar el contrato en que se obliga à pagar por todos al P. *Accepit pignus Circuncisionis.* Ad Rom. 4. 11. Alude al pacto de Dios con Abrahan,donde tomò por señal la Circuncision. *Circuncidetis carnẽ præputij vestri , vt sit signũ fœderis inter me & vos,* Gen. 17. 11 Dõde Rup.,y otros apud Lipp. dizen:*manifestũ est Circunciſionẽ non esse fœdus ,sed signum fœderis.* Explica lo elegante Salmeron ,*hic*,con el exemplo de nuestros contratos , que dando señal se firman. Passais,dize,por la plateria,y os llena los ojos vna joya; no lleuais con que pagarla , mas entrais en concierto , y dais señal porque otro no se la lleue. Esto hazen

Que es nacer cõ muchas obligaciones.

La buena sangre executa a q̃ se acabe lo que por el buen nõbre se empezò.

su

su Circuncision el Salvador, honrando como joya el barro de nuestra naturaleza. Viole tan enamorado de ella el Artifice supremo que subiò el precio, de modo, que para alcançar ha de subir en lo alto de la Cruz. No se halla oy con la sangre de treinta y tres años, que piden las condiciones de la compra, mas porque no le lleue otro la joya, dà el caudal de sangre con que se halla; assi firma el contrato, y queda por suya hasta la entrega. Todo esto debiò à su nombre: *Propter nomen tuum*, le repite la Iglesia con Moyses, quando le quiere mas empeñado en su assistencia.

A vida concertada llama Dios, y la traemos vendida.

Mas si dando el tesoro infinito de su sangre, queda adeudado, con que se podrà desempeñar? Si esto es deber que serà pagar? Este es el ingenio de Dios Niño, haziendo por su nombre lo que debe. Iamàs hizo hombre de reputacion por pagar, lo que haze Iesvs por deber. Quien haze mas por echar de si la opresion de acreedores, dà su heredad. Dios por deber dà su heredad, y su heredero. Es dize Math. 20. el Cielo semejante al Padre de Familias, que sale con el Alva à buscar obreros para su viña. *Conuentione autem facta cum operarijs ex denario diurno, misit eos in vineam*, v. 2. Concertados à jornal embiò los obreros à la viña. Vida concertada quiere, no la traygamos vendida. Donde tantos estàn comprados, y mas como vendidos, todo es tierra, y nada viña, y poco avrà con concierto. Esta viña es la Iglesia, donde Christo se plantò vid, multiplicada en tantos pampanos, y sarmientos, quantos Santos han nacido desta raiz No tiene menos Autor que el mismo Dios. Ioan. 15. 1. *Ego sum vitis, vos palmites, &c. Ego sum vitis vera, & Pater meus agricola est.* Comenta San Agustin ser mon 59. de Verbis Domini. *Colimus enim Deum & colit nos Deus; sed non sic Deum colimus, vt eum meliorem faciamus: Colimus enim eum adorando, non arando. Ille autem colit nos tamquam agricola agrum.* Dios nos cultiua, si le damos culto. Cultiuamosle sin mejoras, no harando, sino adorando. Su Magestad nos cultiua, como el labrador el campo, sin perdonar afan por arrancar malezas, y regar con sudor, para que lleue fruto esta heredad. Si quien trabaja en esta viña, es Dios obrero: *Omnia opera nostra operatus est nobis*, y nuestra la vtilidad del fruto; como nos dà nombre de obreros, y concierta paga, como deudor, interessado en las labores? Es ingenio de su nombre de Padre de Familias: *Patrem appellauimus, vt sciret datam sibi potestatem patriam; qua est temperatissima, liberis consulens, suaque post illos ponens.* Para hallarse obligado à nuestros intereses, y preferirlos à los suyos, tomò el nombre de Padre: *Simile est homini Patri Familias, qui exijt primo mane conducere operarios* sup. v. 1. Para hallarse obligado, se haze cargo, como Padre de nuestros intereses. Concierta nuestra vida, para pagar lo que por concertar las costumbres ganamos. En esto hazemos lo que debemos, y Dios lo que paga. Con la misma deuda nos haze acreedores, y dà instrumento para que le executemos: *Conuentione facta*, reconuenirle podemos, no solo por el jornal, sino por el fruto de la viña, pues nos ha dado la vid, y vida. En la Circuncision, vid podàda, llorosa, alegrarà en fecundidad la tierra, que dando obligado al coste, como à oficiosidad del culto, y agricultura. Este es el heredero, y nuestra heredad. Quien mas haze por pagar, alarga su heredad, Dios por deber, nos da heredad, y heredero.

A lo que obliga el nombre de padre para ser padre de nombre.

Haziendo lo q̃ deuemos, es Dios quien paga.

Poco es esso: dispone pagar de modo, quedando infinito, quede empeñado, y le podamos reconuenir con nueuo alcance de la Bienauenturança. Que moneda es esta en que concierta? Denario: y que es Denario? S. Remig. hic apud D. Thom. *Denarius dicitur, qui antiquitus pro decem numis computabatur & figuram regis habet.* El dinero en que concertò los obreros, es moneda reputada por diez quartos, que por cuño tenia la cara del Rey. La moneda de Dios sellada està de su cara, como con la de el Cesar la moneda de Cesar. Atendamos à San Iuan, que dize es el Hijo de Dios su moneda corriente, con qne nos compra, y rescata. *Hunc enim Pater signauit Deus*, Ioan. 6. 28. Aqui echò Dios el sello, nunca mas propiamente, que en la Circuncision marcado; moneda de ley, porque en ella se comprehendia la ley. *Signaculum iustitiæ fidei*, llama San Pablo sup. la Circuncision. Donde no tenia que comprobar Cornel. que en Griego, y Hebreo, *pro signaculum*, esta, *sigillum*. El Hijo de Dios

El cielo llama dinero, porque entra en codicia, y no le dexè por dinero.

En-

Encarnado, Tesoro del Padre. *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ absconditi.* ad Colos. 2. 3. Sellole para que corriesse como moneda de ley en la paga del mundo, y compra del Cielo. Assi casi todos los Interpretes, entiendenpor el denario en que concierta los obreros, la bienauenturança, que consiste ver a Dios la cara, que esta en el denario diurno. Assi por auernos dado el Hijo, le reconuenimos con sugracia por la gloria. *Conuentione facta ex denario diurno.* Por auernos dado infinito, queda mas adeudado. Bien, que de tanta ley la moneda que batiò en su Hijo, tiene mas liga de lo que parece en faxas, y vendas de la Circuncision.

Porque todos en ella notan, y San Bernardo con singular ternura ser. 1. de Circun. que con el remedio de la culpa original, pone marca de pecador, y en esso mismo, que es pagar por los hombres, se les haze mas deudor, y les mejora el derecho de acreedores. *Quem nemo potest arguere de peccato,* Ioan. 8. 46. *Ipse peccati remedium & verecundum pariter, & austerum, sine vlla necessitate suscepit: nec repulit cultrum lapideum, in quo solo vetus illa, quæ raderetur rubigo nõ fuit.* Respondese Bernardo à su admiracion con otra. Esto es pagar Christo con gusto lo q̃ no deue. *Christus vero patienter, quæ non rapuit exoluit; qui venerat purgationem facere, non suscipere delictorum.* Poco fuera pagar lo que no deue en la Circuncision, si con la misma paga no se constituyera deudor por las dos obligaciones que preuine, y se aprietan mas con el sello de pecador: ò sea resello, porque el sello le tomò luego en naciendo. *Hoc vobis signũ: inuenietis infantem pannis inuolutum.* Luc. 2 12. Quando moneda de mas ley echa gran liga en faxas, y mantillas. Porque como de San Zenon notè, y San Bernardo serm. 3. super missus; essos paños tomò por aquellos, que fueron trage de Adan penitenciado. Ya le tenemos moneda de dos caras, por la vna cara de Dios: *Hunc enim pater signauit Deus:* por el reuerso cara de pecador: *Accepit signum Circunciſionis: ſignaculum, &c.* y *hoc vobis ſignum.*

El real de Dios toma nuestra liga por marcarse tambien de nuestra cara.

Psalm. 185.
Ad Hebr. 1. 3.

Hago yà el argumento, con que cogiò Christo en el lazo de su malicia à los Fariseos, quando le preguntaron, si se deuia pagar el tributo a Cesar. Pusoles la respuesta en la mano; cuya es la estampa de que viene sellada essa moneda? De Cesar, responden. Pues dadle lo que es suyo, y Dios lo que es de Dios. *Reddite ergo quæ sunt Cæsaris Cæsari, & quæ sunt Dei Deo.* Matth. 22. 21. Con su razon aprieto. En la Circuncision toma sello, ò marca de pecador: en la Encarnacion le echa Dios el sello, y como en su tesoro bate moneda. *Cuius est hæc imago?* De Dios; pues doy la à Dios, y le dexo satisfecho, y pagado: por el reuurso: *Cuius est hæc imago?* Del pecador: *Sigillum Circunciſionis.* Pues desseme a mi que se me deue como su oro al Cesar: y porque en este Real Hijo de Dios parezca mas propio nuestro, se batiò en el cobre de nuestra naturaleza de que hizo el electro, que dixe con San Gregorio, tratando la Encarnacion. Assi del pagar lo que no deue, queda adeudado, y podemos reconuenirle hasta que le veamos la cara. *Conuentione facta ex denario diurno.* Aprietenos tambien el argumento, que a la tacita haze Christo; pues si por tener la moneda de Cesar su imagen, se le deue; en que deuda estamos à Dios que nos sellò de su cara? *Signatum est super nos lumen vultus tui,* Psalm. 4. 7. *Dei autem numisma homo est, in quo est eius imago,* dize San Hilar. in Mat. 22. Seamos moneda de ley, como moneda de Dios, y no se la adulteremos ni enagenemos.

A que obliga ser moneda de Dios, sellada cõ su imagen.

Deste conquistarse Dios en su nõbre vnas larguezas con otras, resulta, que aun el pagar sea con el animo, y gusto de quien recibe: *Accepit ſignum circunciſionis;* porque no dize le diò, y no que le recibiò? Quiẽ dà el dobion por señal para firmar el contrato, no se dize que recibe la señal. Con todo dezimos de Christo, mejor que de Abrahan: *Accepit ſignum circunciſionis,* que en la Circuncision, dando señal deque pagarà por entero, y perficionara el contrato, recibe; porque *accipientis animo dedit;* que es la gallardia del animo generoso. Estima esta execucion como executoria, con que prueba nace cõ muchas obligaciones: Con las de todos por su nacimiento el mas noble.

Quando el generoso da, se pone colorado, como quien recibe.

Saca Zara el braço para reconocer el mundo en que entra, como el que antes de arrojarse al baño, le examina el temple con la mano; y ha-

Quien haze gala de nacer con muchas obligaciones, se vincula las de todos.

hallandole destemplado, retirò el braço. Ni tener manos, ni braços en la madre del parto, bastò para hazer feliz su nacimiento con el mayorazgo. Cogiole Phares, y Zara se contentò con el vinculo de la cinta roxa, y quedandose al ocaso, tomò por nombre Oriente (esso es Zara.) Llamarse Oriente, quien tuuo esse azar infausto, que mas pareciò occaso su nacimiento, es hazer gala de la desgracia; y porque assi lo parezca, en cintas roxas, toma lazos de gala a la moda. Bien puede hazerla de su nacimiento, y llamarse sin vanidad Oriente; pues nace con tantas obligaciones, como testifica el empeño de la mano, en que vincula solo los lazos, no para ponerlos a otros, sino para quitarlos. *Illo retrahente manum, egressus est alter.* Genes. 38. 29. Porque otro gran sujeto salga a luz, se esconde, y en esso ostenta la mano. San Augustin, Chrisostomo, Iren. y otros apud Lipom. y ya di à S. Ambrosio, que en aquella cinta roxa, veneran la sangre de Christo, haziendose mas señalada en Zara, y en trueque de su sangre, recibiò del nombre: *Ecce vir Oriens nomen eius*, Zachar. 6. 12. Como que sin comprar con sangre, no pueda auer relplandeciente nombre. Pues no contradize, ver que Zara se queda con las obligaciones del vinculo, y sin las vtilidades de la herencia? Esso para hazer gala en la cinta, y tomar nombre tan vfano Zara Oriente? Esso es auer colorido esta imagen Christo con su sangre: de ella aprende à estimar mas las obligaciones que la herencia: y que tomar nombre esclarecido, le ata de pies, y manos para obrar como desinteressado. Deue tanto al buen nombre, que le executa à dar estados, y solo pudo desempeñarse con la sangre redentora, a que alarga la mano. Por ella puede ostentar que nace con muchas obligaciones, porque trae en la mano testimonio de que sabe desempeñarse de todas. Essa venda en el braço le aprieta, para que dé la sangre, y quando no fuera roxa ser pusiera colorada, sino diera a conocer la obligacion satisfecha. Toma en essas circunstancias de dar la sangre, nombre de Oriente, quando otro pareciera Occidente. Mas como viue de la obligacion, y no de la comodidad, prefiere el vinculo que le aprieta, al mayorazgo que relaxa, y dexa holgado: trabaja el braço, porque el coraçon descanse, desempeñado de las obligaciones con que nace. Tome glorioso nombre, pues le comprueba en sus acciones: la mano, en darla à otro, mas que en tener la quiere. Ajustadas con aprieto estàn estas vendas à la Circuncision, en que toma Dios nombre, retoca en purpura el Oriente, y quando le aprietan por la sangre, y quitan de la mano el descanso de los braços de su Madre, reloro, y mayorazgo de Dios, queda a la obligacion agradecido. dispone sabiamente sea su desempeño, entrar en mayor deuda, y que le executen hasta que quiten la prenda que oy empeña, la señal que dà para ratificar el contrato.

El nombre esclarecido obliga a ser desinteressado.

Esto es nacer con obligaciones, y cumplirlas, que puede sin nota de vanidad dezirlas: *Ecce vir Oriens*; por esto fue cuydado de su prouidencia, que Augusto reboluiesse el mundo para empadronarle, y naciesse à la sazon el que por nacer con mas obligaciones sale à pagar por todos. Buelno à esto, porque me duele no dar las palabras de Origenes, aunque di tantos de este sentir en su lugar, dize Homil. 11. in Luc. *In totius orbis descriptione, describi oportuit, & Christus, vt cum omnibus scriptus, sanctificaret omnes, & cum orbe relatus in censum, communionem sui præberet orbi, vt post hanc descriptionem, describeret quoque ex orbe secum in libro viuentium.* Rebuelua se el mundo en vna descripcion, que no dexe cosa en su lugar, ni à Dios en su casa; (tales descripciones vemos) para que escrito, y empadronado con todos, nos libre de pecheros, tomando sobre si nuestra deuda. Esso es nacer con obligaciones. Esso entrarse en los pechos de todos, y dandonos coraçon, y buena sangre, nos escriue con ella en su libro de la vida, y contrapone padron con padron, rolde con executoria. Para desempeño de los que sin jactancia se precien de auer nacido con muchas obligaciones: vease en el to. 1. c. 6. §. 2.

Reinar en los pechos, no es tirarlos, sino pagarlos por todos.

Aqui podia discurrir, que es mas delicado primor de fineza sujetarse à la Circuncision, que à la muerte de Cruz; porque la Circuncision fue prenda, que para rescatarla le empeñò en morir: La prenda que se empeña, mas vale que lo que dan sobre ella. A que se añade, no es tanto dar

vn

vn hombre, quanto tiene por rescatar su prenda, y librarse pagando, de la opresion: quanto entrar libre, y voluntario a tomar sobre si la deuda, y comprar con infinito precio la obligacion, y obligacion que para salir de ella ha de costar infinito precio. Que peso tomò sobre si en el contracto de oy, y compra de su gran nõbre, pues no duda en morir por desempeñarle!

§. II.

El nombre es memorial, a que no se puede negar buen despacho.

DE su nombre dize Dios, Exod. 3.15. *Hoc nomen mihi est in aternum, & hoc memoriale meum in generationem, & generationem.* En las questiones noté con otros, que en el nombre de Iesvs se incluye el nombre de Dios inefable, y todos los demàs renombres. S. Bernardo hic sermon 2. discurre por los que le dà Isaias 9.v. 6. y hecha menos el de Iesvs. *Magna quidem nomina; sed vbi est nomen quod est super omne nomen? nomen Iesu in quo omne genuflectatur.* Como se le oluidò à su Profeta entre essos grandes nombres, el que està sobre todos, y a quien dobla la rodilla el vniuerso? Resp. *In his omnibus vnum illud inuenies, sed expressum quodammodo, & effusum.* En todos essos nombres, aquel solo hallaràs exprimido, y difuso, sin expressarle. Este compendioso nombre, todos los orros incluye, y le haze Isaias obsequio, quando le exprime, y no le expressa; porque la difusion es su essencia. *Namque ipsum est, de quo sponsa in cantico amoris 1.2. Oleum, inquit, effusum nomen tuum. Habes ergo vnum ex bis omnibus appellationibus Iesum.* Pues en los multiplicados renõbres que le dà Isaias, explica beneficencia, y larguezas, no hallaràs, si bien lo miras, mas nombre que el de Iesvs derramado: esse le empeña en las difusiones, y como la fuente sola es la que corre, y se deriua en los arroyos que salẽ de ella, assi solo este nombre es el que por mas bocas, que el Nilo, se difunde. Diò a conocer Isaias el nombre de Iesvs en sus efetos: que siendo memorial de sus obligaciones, es peticion despachada por nuestro remedio. *Admirabilis, consiliarius, Deus, fortis, pater futuri sæculi, Princeps pacis.* Admirable, Consejero, Dios, fuerte, Padre del futuro siglo, Principe de la paz. Todo esto nos derrama por cumplir con su nombre, memorial despachado. Quien con verdad le tẽga grande deue ser Consejero, fortaleza, padre, y paz de los pueblos. Esto es lo que Seneca dixo nombre de *pater patriæ*, en que templaron la adulacion, con que envanecian con otros titulos à sus Principes.

Los efetos escriuen, ò borran el nombre.

Trabaron execucion las varas de Ministros de Cesar en Christo. *Magister vester non soluit didrachma.* Mat. 17.23. Declinò juridicion. *Liberi sunt filij.* No estoy obligado. Trabaron las varas de la çarça execucion con Dios, y le prendieron, y obligaron à pagar, aunque pedian mucho mas, y tienen menos vñas para asir, que ministros cobradores. La diferencia estuuo en el ingenio de la çarça, con mas agudeza que de espinas; porque llegò à trabar la execucion, quando Dios dezia: *Ego sum qui sum*, Exod. 3.13. Yo soy quien soy, y luego: *Hoc est nomen meum, & memoriale meum.* Pues si es tan gran Señor, pague por todos: y como su gran nombre es memorial que trae inserto el despacho, no se pudo negar la execucion; diò luego orden de libertar su pueblo. Ni ser espinas las que piden, hijas de la maldicion; ni ser lo que piden, que pague por la maldicion misma, embaraça que consigan quanto quieren. *Vidi afflictionem populi mei, & descendi vt liberem eum*, v.8. Auia les dado el nombre, como podian faltar los efectos de Salvador? Hasta tomar sobre su cabeça la deuda, que contraxo a las espinas, la tierra maldita, dize S. Geronim. in Matth. 27. *Per spinam maledictum soluit antiquum; spinas, & tribulos germinabit tibi.* Assi fue mas glorioso la Corona de espinas, que de quantas piedras estima el mundo; porque le coronò de su nombre, y diò à conocer al mundo, que altamente satisfizo à su memorial, fixandole en la memoria, y en él nuestro remedio. Quien no vanamente diga: Yo soy quien soy. Quien haga recuerdo de sus apellidos, y nombre, sea para no negarle à quanto piden essas obligaciones. Dé a essa noble execucion remate.

Vanamente se acuerda de quiẽ es el Principe, que no se executa a hazer bien cõ esse recuerdo

Isa.

Isa. como tan gran estudiante del nombre de Iesvs, buelue à dezir: *Nomen tuum, & memoriale tuum in desiderio animæ*, 26. 8. En los deseos del alma, tu nombre es el memorial. Afligido en sus deseos el pretendiente, piensa vn memorial tan viuo en la razon, como ajustado à los seruicios con que se juzga lleno de meritos. Mas aun queda colgado del despacho, porque la gracia pende del arbitrio, y aun en lo que es de justicia, quiere se llame merced: Si fuera tan dichoso el pretendiente, que el mismo Principe le hiziesse el memorial, ya lleua tacitamente incluisa la gracia. Este Señor, dize Isais, es vuestro nombre, y deue ser el de quantos merezcan ser nombrados, en los deseos del alma: en el meditais memorial, que à la tacita trae expressada en si la gracia: ya en nombre vuestro me doy enhora buena de auer conseguido mis deseos; *Exultabo in Deo Iesu meo*, Habac. 1. 18. Tiene mas gracia, aduirtiendo la desgracia en que dize viò burlada su esperança, en lo que llama possession el mundo. *Ficus enim non florebit*, dize el precedente verso. La higuera en su prudencia cautelada, ni con tanta reportacion a los reueses del tiempo llega à dar flores. Quien esperarà fruto de quantos arboles cultiue en los crecidos del mundo? Podrà ser mas benemerito, que quien dixo: *Ecce tres anni sunt, ex quo venio fructum quærens in ficulnea hac, & nõ inuenio*. Luc. 13. 7. Mas años sin fruto, podrà contar el que cultiua Principes: quando mejor, quieren passen por prudencia lo detenido, y solo en pompa de hoja parecen higueras: *Properantes necessitatis elusit*. Las necessidades apressuradas burlan con flema. *Quales regiæ potentiæ ministri sunt quos delectat superbiæ suæ longum spectaculum*: tales son los ministros del Real poder, que se deleytan en ver vn largo espectaculo de su soberuia, en los que tienen detenidos en su dependencia. *Minusque se indicant posse nisi diu, multumque singulis quæ possunt ostentent*. No les parece mucho su poder, si cõ prolixidad, no se le dan à conocer a cada vno, en bueltas, y tratos de cuerda. *Iniuriæ eorum præcipites, lenta beneficia*. En las injurias precipitados, en los beneficios lentos. Dexo ya grandes, aplicome a cultiuar humildes. La vid arrastrada por la tierra, es generosa, y agradecida. Pues aun essa me mintiò, *non erit germen in vineis*. Aunque con sudor la riego, no hallo sino sarmientos secos en la viña. Vamos por otro camino. Vaganme mis estudios, que no naci para labrador; la oliva de Minerva no se muda con sequedades al tiempo. *Mentietur opus olivæ*, tambien essa me mintiò, que las luces de la oliva quando mejor, arden colgadas: desdeñan sus claridades los Palacios, y no ay claridad sincera entre los Principes de las tinieblas. En siglo, pues, tan bruto, me retiro à la cabaña de solitario ganadero. Ni ai me dexan, y si parezco cordero, me desuellan. *Abs[c]indetur de ouili pecus; & non erit armentum in præsepibus*. No estàn en sus pesebres los brutos; pues donde estã? No ay cosa en su lugar. Quedo empero agradecido al desgouierno que burlò mi esperança, pues todo me desengaña, y encamina adonde desde esperar a posseer no ay distancia. *Ego autẽ in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesv meo*. Ya alboroçado, doy y recibo parabien, de auer conseguido en Iesvs mio quanto desseè: tan mio, que porque no yerre la peticion, me hizo el memorial tan ajustado, que està en vna palabra: tan lleno, que en él està el despacho: tan breue, aunque muy difuso, porque no aya distancia de dos palabras desde el esperar al conseguir. *Nomẽ tuũ, & memoriale tuum in desiderio animæ meæ*.

Solo en Dios es possession la esperança, en lo demas burlada

Quien à Principes de culto, cultiua el arbol de que estar colgado.

Senec. 2. de benef. cap. 5.

Poco pueden esperar los estudiantes, quando no estàn los brutos en los pesebres.

San Andres Crethen. in Biblioth. Combefis in Circuncis. Domini, insinua el discurso hecho. Induce el Angel que baxò del Cielo el dulce Nombre, diziendo: *Iesumque diei octauæ diei in circuncisione, ijs quorum iuris est natus, libenter appellari plane adstruxi; quo velut in eum, qui vestram vere substantiam induit, accepta fiducia, nihil accurrere vereamini*. Dispuse con muy amoroso acuerdo, que el dia de su octaua en la Circuncision, tomasse el nombre de Iesvs, para aquellos à quien de derecho nace; porque vistiendose la sustancia de los hombres, viessen en el sobreescrito titulo, y derecho, para llegarle a pedir con el denuedo de quien pide lo que es suyo. *Ia non mentietur opus olivæ*: pues derramado como olio este nombre, en cada letra nos dà con que executarle, y estar à derecho cõ la justicia diuina, para que nos pague

Vistiose de agenno Dios, para q̃ le pidamos como proprio el cuerpo.

esta

esta letra abierta de su credito. *Ijs quorum iuris est natus: accepta fiducia, nihil occurrere vereamini.* No ay que temer, que todo es nuestro. Por hazer mas notorio este nuestro derecho, significa el Nombre de Iesvs primariamente en recto (el termino de Escuelas se perdone) nuestra naturaleza, y como al sesgo en obliguo la diuina, fiadora de quanto nos promete como nuestro. Ya en otra parte lo noté con nuestro gran Fonseca en sus altissimas Metaphysicas, y Sancto Thomas lo funda 3. part. quæst. 37. art. 2. ad 1. Este andar de la mano en lazo estrecho las dos naturalezas en el Nombre de Iesvs, para que quanto por él pedimos esté à la mano, y se dé à conocer la Omnipotente, dize la Sabiduria 10. 20. *Decantauerunt Domine Sanctum nomen tuum, & victricem manum tuam laudauerunt pariter:* Quando los Israelitas, entre el mar, y el exercito de Pharaon se hallaron mas que entre dos aguas, decantaron, Señor, vuestro Nombre; y en el mismo tono, Vuestra diestra vencedora. No podia auer punto de distancia desde el inuocar el nombre, y experimentar valentias de la Omnipotencia. Tanto nombre como otros ostentan, sin alargar la mano, sin mostrar su valor, ni valer para cosa de importancia, es desmentir su nombre: la mano que le firma, le borra. Aun Neron, quando pareciò menos malo, ò se fingiò bueno, supo dezir, que no quisiera auer aprendido a escriuir, quando se viò obligado à firmar vna sentencia de muerte; porque quando en el delinquente no hallasse motiuos para el perdon, los hallaua en si, y a cuenta de lo que se deuia, tenian todos derecho contra el de acreedores. *Quam velem nescire litteras!* Suet. in Ner. c. x. y Sen. de Clem. lib. 2. cap. 1. Alça essa voz, para que resonando por el Orbe, los rendidos se alegren, como quien consiguiò la mas feliz libertad: y los que aun resisten al imperio, dexen las armas, por llegar à mas gloria sin ellas.

Firmar de su mano, deue ser dar mano al nõbre y hazer nõbrada la mano.

Stobeo de Magistratu, refiere de Bayante, que quando por hazer justicia, condenaua, firmaua con lagrimas: dixole otro; pues por quien condenas, lloras? No fuera mas facil absoluerle? Respondo: deuo a la naturaleza este dolor, ya mi nombre este decoro, que no se escriua sino para hazer bien: mas la ley obliga a dar sentencia. *Quid ita, idem ille, & damnas, & fles? Quia inquit, naturæ affectum dare necessarium est, & nomini meo decus: legi autem sententiam.* Si auiendonos Dios dado por exemplar: *Estote perfecti, sicut & pater vester perfectus est*; en que se empeña a dar, quanto ayamos menester para tan generosa empressa. Si aun digo esto, no halienta espiritus gallardos, desmereciendo el nombre de Catholicos, si juzgan tan excelsa imitacion inaccesible. Miren como afrentosa para confusion de su vanidad, la de essos Gentiles: y no quieran menos executado su nombre abenignidades, sino le temen mas vano. Teman dexar firmado de su nombre lo q̃ infamò los tiranos, lo que enuilece los ruines, lo que apoca los grandes, y haze a los nobles villanos, sino satisfacen a las obligaciones de su nombre.

No porque se valgan de su nõbre fauorezcan los Principes delinquentes, como tomara esto punto.

Bueluo al de Iesvs primer objepto de lo que escriuo; y reparo que no buelue sin remedio, ciego, leproso, ù otro qualquier doliente, que le presenta por memorial su nombre. Poco es esso: el demonio consigue lo que pide en este nombre. Postrose en viendo à Iesvs, dize San Lucas 8. 28. *Is vt vidit Iesum procidit ante illam.* A esse nombre hasta el infierno dobla la rodilla. Pabl. ad Philipp. 2. Quanto inclinò el cuerpo leuantò el grito. *Quid mihi, & tibi est Iesu Fili Dei Altissimi? Obsecro te neme torqueas.* Reconuiele con la grandeza de su nombre, para que no tome empeño con tan desigual contrario. Es dezir. Quien soy yo, para que Iesus, Hijo del Altissimo, se ponga conmigo, y ostente su braço en atormentarme? aun el diablo, (y era vna legion, como luego confessò) parece humilde, y aprende respeto a este exelso nombre. Seria acaso por esso el concederles lo que piden? *Et rogabat illum ne imperaret illis, vt in abyssum irent*, v. 30. Rogauanle que no los arrojasse al abysmo. Qual es el abysmo? San Ambrosio, ibi, con el Genesi, explica es el mar signifi-

El demonio trata con mas respeto que los hõbres, el nombre de Dios.

cado en esse nombre. *Erat autem ibi grex porcorum multorum pascentium in monte, & rogabant eum, vt permitteret eis in eos ingredi: & permisit*, v. 32 Apacentauase en aquel monte vna piara, y pidieron los dexasse entrar en ella, y permitioselo. Pues, Señor, al demonio concedeis lo que quiere? Bien sabeis su intencion en este intento. Era el puerco alimento prohibido en la ley, y pensaua el diablo entrandose en él, engordarle; (ò sucios los que piensan engordar con el diablo en el cuerpo!) para excitar al Hebreo apetito de comerle. Ya esto condescende Christo, porque le presenta el memorial de su nombre, que trae inserto el despacho? Si, dize S. Ciril. ibi, in Cat. Thom. *Dominus concessit eis hanc potestatem, vt hoc inter cætera fiat nobis causa salutis, & roboris spes.* Para que esta concession al demonio, multiplique en nosotros causas de salud, y fortalezca nuestra esperança. Como causas de salud en las tentaciones de pecar? No de cuydado, que quanto concede por su nombre cederà en prouecho nuestro, y ruina del diablo. Concedele lo que pide en su nombre, para darnosle à conocer en todo inseparable de lo que por él se pide, en que fortalece nuestra esperança, y acredita su nombre saludable. Mas porque veamos, que aun lo que por este nombre se concede al demonio, no nos puede ser dañoso, sino vtil, haze que el voluntario se arroge al mar con los animales sucios, que ocupò de intencion para hazer caer a otros por ellos. *Impetu abijt grex per præceps in stagnum, & suffocatus est*, v. 33. Tomò la piara impetu, y precipitose al mar, queriendo mas anegarse que viuir con el diablo por huesped. Ven aì cautelado el mal que queria hazer al hombre, y concedido el que tuuo por bien suyo el demonio. Assi multiplicò causas a nuestra salud por su nombre, en la misma enfermedad; y fortaleciò de muchos modos nuestra esperança, viendo, que aũ al demonio concede lo q̃ por su nombre pide; mas con tal prouidencia, que se nos trueque en remedio, lo que él pidiò para daño: él q̃ quiso hazer tropezar, se despeña, y queda seguro en este nõbre el infidiado. Noten los que se juzgan obligados à amparar facinorosos, si se valen de su sombra, el temperamento de este patrocinio. Concediò el Señor à la Magestad de su nombre mucho de lo que pidiò el enemigo comun, mas cautelò que no fuesse en daño de otros: que no quedasse en la tierra el escandalo, y que por su pie se despeñasse, se fuesse al abismo de cabeça, el que intentaua quedar para tropiezo. Que piedad es por salvar vn facinoroso, ser causa de que se pierdan cien inocentes? Si le ponen de modo que à nadie pueda hazer perjuyzio, y del se espere sino enmienda, castigo por su mano: valgales el patron de nõbre; no de otra suerte, que pierde el patron, y el nombre.

Es animal inmundo quien piensa engordar con diablo en el cuerpo

El què pone à otros tropieço, se despeña.

§. III.

Hazer el nombre compendiosa historia.

NO quede en niñeria de la escuela, ser primera letra de la cartilla Christo. En su nombre se compẽdia la enseñança, en difusion abreuiada; de modo, que se proporciona a aquella edad, y viene grande à la mas crecida. Como hijo de Dios, es verbo que explica su origen, y ser diuino, diziendo en vna palabra lo que ni la pluma de los Euangelistas puede en toda su historia. Por esto le compara el Padre à la pluma veloz, que en cifra, ò geroglyfico, dize con mas breuedad, que puede lengua humana pronunciar. *Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis.* Psalm. 44. 2.

Currant verba licet, manus est velocior illis:
Non dum lingua suum, dextra peregit opus. Marcial. epigr. 202. lib. 14.

Y Manilio 4. Astron. destos que llamaron notarios, porque con notas y abreuiaturas, cifranan en vna figura, mas que puede dezir lengua muy suelta, dize:

Hic & scriptor erit felix, cui littera verbum est,
Quique notis linguam superet, cursumque loquentis,
Excipiens longas nouas per compendia voces.

Desta inuencion los Autores fueró los

los Hebreos, y en vano se arrogan la gloria, Egypcios, Griegos, y Latinos. Curiosa erudicion desto podrà verse en Radero al lugar de Marcial, y en Cornel. ad cap. 5. Dani. explicando la cifra en la pared de Baltasar. En cõpendio, y difusamente el verbo explica todas las perfecciones diuinas, y representa las que puede auer criadas. La difusion: *Eructauit cor meum Verbum bonum sup.* v. 1. Vacie en el Verbo todos mis bienes: el compendio: *Lingua mea calamus scribæ, &c.* para q̃ se proporcione à nuestra cortedad abreuiado: y no tenga escusa la ignorancia, hallando en vna palabra toda ciencia. Aun no basta, sino se nos pronũcia: para esso tomò cuerpo, y voz Iesus, difusa breuedad, compendiosa difusion de quanto ay que saber: primera, y vltima letra aun para la mayor sabiduria, qual fue la de San Iuan Apoc. 1. 8. *Ego sum alpha, Omæga, principium & finis.* Sin passar de la primera letra de la escuela, llegamos si la entendemos à lo supremo de las letras, al grado de mayor sabiduria, hallando en solo esse nombre, compendiado, y difuso quãto escriuieron sus Euangelistas, &c. Ni es pedir demasiado a nuestra cortedad, que tome la liccion de la primera letra, que enseña a hazer el nõbre, historia compendiosa, y difusa del linage, y su persona. A esto miraron en todas edades muchos, como se vé, §. 2. del cap. 5. y nadie entre los Ethnicos, como publicò Valerio en el renombre Poblicola, con que explicò en compendio los grandes meritos con que ganò el pueblo: en la expulsion de Tarquino soberuio, y defensa cõ que obligo que se restituyesse por la fuerça, lo que expeliò la razõ. En la modestia magnanima cõ que derribò sus casas fuertes en la eminencia de la ciudad, porque daban sospecha de afectar dominaciõ: por la moderaciõ con que vsò delas repetidas victorias: por las demasvirtudes ciuiles con que mereciò en siete años ser quatro vezes Consul, no para aumentos de su casa, sino de su Republica. Esto historia el nombre Poblicola, cultor del pueblo, para q̃ quien apocado juzgare, le damos inaccesible exemplar en el nõbre de Iesvs historia de su vida, y en todo enseñança, y debida imitacion, aprenda de los Gentiles, y no merezca que le den por maestros a las mas despreciables sabandijas. *Vade ad formicam o piger, & considera vias eius*, Prou. 6 6.

No tiene escusa la ignorancia, auiendose puesto en vna palabra la ciencia.

Sino passa la primera letra, no se puede passar della.

La suauidad desta enseña oça, dõde es breue la difusiõ, difusa la breuedad en el nõbre de Iesvs, explicò la Esposa Cant. 1. 2. llamandole oleo derramado. *Oleũ effusum nomen tuũ.* Cae vn imperceptible destello de azeyte en el papel, y lo q̃ apenas parece punto, en vn punto penetra el libro, se difunde, y esplaya por muchas hojas. Ven ai la difusa breuedad, y breue difusiõ de su buẽ nõbre, consistiendo como Hebreo, en vn punto, se dilata en libros, y librerias: no ay historia donde quepa, siẽdo historia de si mismo. No cabe en el mũdo, llena el cielo, y cala al infierno. Aqui tiene mas vino lo q̃ yà noté de S. Bern. que en los renombres todos de Isaias, solo esse halla desatado, y liquido. *In his omnibus vnũ illud inuenies, sed expressum, & effusum.* En todos esses nõbres q̃ le aclaman, consejo, fortaleza, padre, paz, y Dios N. solo hallaràs expresso el nõbre de Iesvs, que no exprime. El Profeta, pues, como sino le exprime le dize expressamente? Porq̃ es oleo q̃ él se exprime, y difunde, aunq̃ le põgan en cõpendio: Su essencia es difusiõ; y assi quanto se dilata Isa. en elogios, y renõbres, es cosa liquida q̃ corre este nõbre, y no la tinta. No puede estar mas expresso, que en difusion, ni mas difuso que en cõpendio, ni mas penetrable, y suaue la enseñãça q̃ en oleo.

El nombre dè Iesus difusa breuedad, suaue, y penetrable enseñança.

Prosigue esto S. Bernardin. Sen. to. 4. ser. 38. *Nomen Iesu est signũ representans tibi omnia quæcunq; Deus vndiq; fecit propter salutẽ humanæ naturæ.* Dize este gran amartelado del nõbre de Iesvs (y lo q̃ padeciò por él: no ay lleuarle sin q̃ rõpa el vaso como en Pablo, para que se derrame) es signo, geroglifico, ò cifra de quato Dios hizo por la salud de nuestra naturaleza. Aquellas obras infinitas, q̃ si se escriuierã, no cupierã tãtos volumenes en el mũdo, y quedaria siẽpre infinito por escriuir, dize S. Ioa. 21. 25. *Si scriberentur per singula, nec ipsum arbitror mundũ capere posse, eos qui scriberentur libros.* Esso, pues que ni en el mundo hecho todo Biblioteca, cabe, hallò Dios modo para dezirlo difusamẽte en vna palabra: Iesvs! S. Chrys. to. 1. homil. de procur. salut. prox. dize del nõbre de Abraham: *Vide quãta cathena rerum in appellatione ipsius nectatur! Vide quam ingens historiarum pelagus non hoc nomen aperiat!* Mira quan-

ta cadena de preciosas acciones es-labona el nombre deste Heroe. Que dilatado pielago de historias nos abre en su denominacion! Entiendo à esta luz el cargo que Moyses haze à Dios, para que le conceda lo que pide: *Præsertim cum dixeris: Noui te ex nomine.* Exod. 33. 12. Como os podeis negar, pues aueis dicho, que satisfago à mi nombre, de modo, que como por historia son por él conocidos mis procedimientos? *Vide quâ ingens historiarum pelagus, nomen hoc nobis aperiat.*

Diràn que no es exemplar para otros nombres el de Abrahan, que por participar vna letra del nombre inefable, pudo contener noticias de historia dilatada. Assi del solo se harà argumento para lo que comprehensiuamente explica el Nombre de Iesvs: y en consequencia quãdo le nombra el Euangelista con gran emphasis, escusa dezir la Circuncision. Toda su historia supone; porque en el nombre estàn historiadas todas las acciones de su vida exactamente: *Nomen Iesv est signum repræsentans tibi omnia, quæcumque Deus vndique fecit propter salutem humanæ naturæ.* Mas como este signo puso en la frente al Christiano, a quien no como à Abrahan participò vna letra, sino enteramente su nombre, lleua los caracteres en que sin fiar de agena pluma puede historiarse. Antes bien para no desmentir tanto nombre, ha menester llenar la vida de acciones dignas de immortal memoria. El impio Emperador Iuliano, Apostata, imagen del Antechristo, en nada descubriò su veneno como en prohibir nos llamassen Christianos, y trocar este nombre venerable en el probroso de Galileos. Explica su maglina intencion San Gregor. Nazianz. orac. 3. con el cotejo de los otros decretos en que rezeloso siẽpre de los Christianos, los procurò enernar, prohibiendoles el exercicio de las armas, y las letras. Mas aun sin estos dos braços de el hombre los temia por solo el nombre de Christianos; assi tratò de borrarle, porque mientras durasse, daria haliento à los desarmados para contrastar su tirania. *Ex quo perspique ostendit*, (dize Naz.) *Christi appellationem per honorificam esse, maximique ad gloriam momenti; quoniam eam nobis eripere cogitauit.* Su enemiga manifiesta la honra incomparable de este nombre, y de quanto momento es para alcançar gloria. El basta por exercito, y armeria, si le satisfacemos; sino le desmentimos, y vltraxamos en los procedimientos. *Nisi fortasse* (prosigue) *hoc ea ratione fecit, quod huiusce nominis vim, & potestatem nstar dæmonum reformidaret; ac proinde ad alterum nomen minus notũ, & vulgare transierit.* Sino fue porq̃ temiò mas que al demonio este nombre, y siendo su conato obscurecer los fieles, juzgò imposible el conseguirlo en quanto les durasse nombre tan esclarecido, que mas que ninguna historia los diesse a conocer; y assi quiso degradar con nombre vulgar, y obscuro. Reconocia quanto haliẽta el buen nombre, y que este recuerdo està siempre encendiendo espiritus generosos con que llenar la historia de esse nombre. Si se preciaran mas del nombre de Christianos, que de Guzmanes, y Mendozas, fueran cõ verdad historia dilatada de essos apellidos, no borron de lo que ay escrito dellos, oprobio de los mayores.

Sin honrarnos mas del nombre Christiano, no son los demas ilustres.

Los nombres generosos, si cõ propiedad conuienen al sujeto, son oradores eloquentes de sus elogios, y a muchos instrucion para imitarlos. *Ego autem constitutus sum rex ab eo super Sion montem sanctum eius prædicans præceptum eius*, Psalm. 2. 6. Dize Christo, sup. que fue constituido Rey sobre el monte santo Sion, predicando los diuinos preceptos. Rey, y Predicador, quien lo ha ajuntado? Monte, y pulpito, es predicar en desierto. Fue mas que el puesto la eminencia, y siguiole todo el mundo. *Postula à me, & dabo tibi gẽtes hæreditatem tuã, & possessiom tuam terminos terræ*, v. 8. Si preguntamos a los Interpretes el lance en que fue Christo Predicador y Rey, y conciliò el mundo su auditorio, alude, dizen al Calvario, dõde tomò titulo de Rey, y hizo la Cruz Pulpito. Pues si los tres años, y tres meses vltimos de su vida predicò incansablemente como solo haze memoria de su predicacion como Rey? *Constitutus sum Rex prædicans.* La diuersa persuasiua que tiene el exemplo viuo à la palabra sola, no puede ser aqui la causa, pues aunque no en tan extremos exercicios de todas las virtudes como en la Cruz, siẽpre predicò mas con exemplo que con vo-

Todo lugar sublime ha de ser pulpito por la enseñança que deue el que le ocupa.

vozes. No fue de aquellos Oradores que por desmentir en las obras, sus palabras, compara Quintal arco de cuerda, debil, y floxa, que no hiere, aunque sea muy aguda la flecha: ò al sello sin abrir, que ni en la cera imprime armas que no tiene. Serà que dà grande energia ser Rey, ocupar el puesto preheminente, para que se entrañe lo q̃ predica. No es dize Orig. sino satisfazer al magestuoso nõbre de Rey. Esse nombre si viene propio es orador eloquente, que dà a conocer el sujeto, y le haze sequito en el mundo, aprouechando como erudita historia a todos para la direcciõ de sus acciones. Esto reconocieron los Fariseos, quando con tanto empeño procuraron quitarle de la cabeça la causa que auian buscado, y puesto de su cabeça. *Imposuerunt super caput eius causam ipsius scriptam: hic est Iesus Rex Iudæorum*, Mat. 27. 37. Pues no auia dicho Pilatos, que no le hallaua causa? *Ego nullam in eo inuenio causam*, Ioa. 18. 38. Pués quien se la puso en la cabeça, sino aquellos que la pusieron de su cabeça en tan soñadas calumnias? Essos no, porque gritan: *Noli scribere*. Señor, no escriuais tal, que nos destruis. Porque? no os dan lo que deseas, y no auiendo podido vuestra malicia hallar causa para colorear tan enorme iniquidad, ya no os la dã, y hazẽ al mũdo notoria? ò que tiene titulo de Rey Iesvs, y esse nombre es orador, y historiador, q̃ predica, y cuenta exactamente las acciones de su vida, y desbarata quanto auemos fingido contra ella, ya no haze fee nuestro dicho contra la fidelidad de esse instrumento. *Ego autem constitutus sum Rex prædicans*. Predica con grã fuerça esse Real nombre en quien le satisfaze. Es vn mentis valiente a quãto han calumniado los Fariseos. Es compendioso Euangelio, que no puede obscurecer la embidia su nombre es el Sermon, y assi aunque no tenga nombre de Predicador, sino de Rey, es Predicador de nõbre. Orig. hom. 35. in Mat. *Pro corona super caput eius scriptam: hic est Iesus Rex Iudæorum, & cum nulla inueniatur causa alia mortis eius (nec enim erat) hæc habetur solũ: Rex fuit Iudæorum: de qua, & locutus est dicens: ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem Sanctum eius, prædicans præceptum eius.* Ven ai quanto he dicho en breue difusion recopilado. La causa del reo es su processo: el nombre de Rey, (ò sea el de Iesvs, ò ambos) la causa de Christo, y processo; porque en él se contienen sus procedimientos. Pues ven ai, por que se dan sus emulos por perdidos, y quando se halla la causa pierden la causa. Buscauanle la vida, y ya la vẽ en en esse nombre a tanta luz, que no pueden obscurecerla sus hieblas ni deslucir sus calumnias.

Haze fee el titulo si le miran como processo.

Adelanta S. Ambr. lib. 10. in Luc. ad ea verba: *Super scriptio scripta. Lego causam Christi super caput eius scriptam cum lego, Deus erat Verbum.* Sabeis leer Doctor Sapientissimo, elegancia, y discreccion de la Iglesia? Lo escrito es: I. N R. I. pues quien leyò en essas letras, *Deus erat Verbum?* Ni quando tal lectura cupiera en essa cifra, como ser Dios indefectible el Verbo, puede ser causa de muerte? Altamente lo pensò Ambrosio. El nombre Iesvs conota la humanidad en recto: la diuinidad en obliquo, como ya D. Th. y Fonss. nos aduirtieron: el vn respeto refiere el proceder, como Verbo por entendimiẽto: el otro respeto refiere proceder como hombre por razon, y en todos sus procedimientos como Santo. Pues ven ai la perspicacia de S. Ambrosio en leer la causa, y que es ser Dios el Verbo. Essa relacion haze la cifra bien penetrada: y como no ay otra causa de la embidia su verdugo que proceder como Santo, por razõ y entendimiento, la palabra que refiere sus procedimiẽtos, es la causa de su muerte. Donde està escrito Iesvs, leo, el Verbo es Dios; porque en essa palabra hallo sus modos de proceder y en su proceder la causa de la embidia, en la embidia la sinrazon de su muerte. *Lego causam, &c.* No ay que hazer caso de las calumnias, que el buen nombre nacido de su proceder las desmiente todas, y le declara Diuino. Noticia de su proceder, como Dios, y hombre es su buen nombre. Assi Mateo promete libro de la Generacion de Iesu Christo, y no habla mas que de la temporal. Pues y la eterna? historiada està, pues pone en la frente del libro, Iesu Christo; relaciõ de ambas Generaciones, fee de sus procederes: processo de su vida, y muerte, historia de quanto hizo por el mundo.

El buẽ nombre queda el proceder, desmiente toda calumnia.

§. IV.

El nombre es sello: falsario el que contrahaze, ò haze contra èl.

NOmen *Iesu est signum, &c.* dixo sup. S. Bernardino, y San Iuan. *Hunc enim Pater signauit Deus*, 6.28. Es el Nombre de Iesvs sello, y en él echò el sello de Dios el Padre. El signo en la Escritura, el sello en la cedula, ò prouisiõ Real, les dàn fee, y firmeza, sin el plana de niño serian. La Circuncision fue sello con que se firmaron los pactos entre Dios, y su pueblo. *Circuncidite carnem præputij vestri, vt sit signum fœderis inter me, & vos*, Genes. 17. 11. Era juntamente marca con que distinguiò los de su rebaño, Chrysost. hom 40. in Genes. *Nulla alia in Circunciſione fuit vtilitas, quam hæc sola, quod ex hoc signo esse cognoscibile, & ab alijs sequestrarentur Iudæi*, Irene lib. 4. cap. 30. contra Har. *Deus Circunciſione insignum dedit, vt cognoscibile perseueraret genus Abrahæ.* Despues le fue probrosa esta marca con las naciones, y mas en la Romana, que los llamaron, cortos, apellas, desollados, verpos, recutitos, retajados. Con esta marca recibian el nombre, que en todas edades, y gentes introduxo la necessidad de alguna seña con que conocerse, y era bien se estampasse como sello, con aquella marca cicatricosa. Tomose todo el dolor Christo en la Circuncision, que dexò cortada, y dionos toda la autoridad en el anillo del corte, que diò a su Esposa la Iglesia, como en la letra nos dixo Santa Brigida, Suarez, & alij. Tiene gran proporcion, que quando nos da nombre (de Christianos, y Iesuitas) nos dé anillo. Es el signatorio que vsaron las mas politicas Naciones, que en la sortija traian los Principes su sello. De donde dar el anillo à vn ministro, era eleccion de valido, y entregarle la estampilla, para que a su arbitrio diesse los despachos. Consta en sagradas Letras del Genesi 41. 42. del libro de Dan. 2. 44. y 5. 28. y sobre essos Textos los Expositores inducen las noticias humanas, que por vulgares, y en cosa indubitable omito. Dar, pues, Christo el anillo que formò el corte de la Circuncision quando nos dà nombre, y recibe, es sellarnos con él, dar autoridad, y cautela para que no se falsee el nombre, que con sus armas se graua, y va pendiente de esse cordon carmesi, executoria de la buena sangre.

Pidiò por esto à su Esposa la Iglesia, que le estampasse como sello en el coraçon, y braço, Cant. 8. 6. *Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super capat tuum.* Es notable la circunstancia en que dize esto, precediendo en el verso antecedente, la pregunta de los que viendola en braços de su esposo, ni con tan claras señas la conocen. *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto delitijs affluens innixa super dilectum suum*, v. 5. Quien es esta que sube del desierto con afluencia tanta de delicias, a dar gloria à la gloria, reclinada en los braços de su Amante? Quien ha de ser sino la Esposa? Que dudan? Que preguntan? Pues para que no suceda otra vez, dize el Esposo, que te desconozcan, y traten como a persona sin nombre, ponme como sello en el braço, y coraçon. Mas ha de estar conocida, y nombrada, poniendo en el pecho, y braço al Esposo, y desconocida sin nombre, quando el Esposo la pone en su pecho, y braços? *Innixa super dilectum.* Si; porque no es tener entrada, y braços con el poderoso, dar nõbre, sino mostrar valor en pecho, y braço. Por el sello sabemos el valor de la moneda, y por el sello del nombre, sino es moneda falsa, el valor del coraçon. Abierto con las Armas està el sello para cerrar; assi el pecho en que se graua tanto nombre, para cerrar con las Armas. Veanse en las manos, salgan a las acciones, y haràn nombrado el sujeto, que antes en las mayores honras, y delicias, fue desconocido. San Ambros. lib. de Isac. cap. 8. *Quod petierit sponsus: pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum; hoc est vt in operibus appareat, quod in corde latet.* Es pedir que salga à las acciones el valor que encierra el pecho, para que no se piense ha falseado el sello del nombre, que lleua por diuisa, y con que se autoriza; que si haze contra él, le contrahaze falsario. Serà de nombre, y re-

Es tener nombre, tener pecho y braço: y darlos a las armas.

reconocida, si como sello imprime en lo que aprieta su estampa, con precaucion que euite su estampa.

Parece oponerse à esto, que San Iuan no toma nombre de auerse le puesto Christo en el brazo, y pecho quando le diuisò con la marca de hijo de su madre; sino se haze nombrado por auer estado como sello en el pecho, y brazo de Christo. *Conuersus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus, sequentem, qui & recubuit in cœna super pectus eius*, Ioa. 21-20. No quiere ser conocido, y nombrado Iuan por este gran nombre: ni por el de Boanerges, rayo hijo del trueno cõ que le marcò Christo al fuego; sino por el dilecto, que en la cena puso Christo en el pecho, y en el brazo. *Innixus super dilectum suum:* Hizo primero con la persona amada, lo que despues pidiò en su correspondencia: *Pone me vt signaculum super cor tuum, &c.* No serà mucho, que pues yo te estampé como sello, en pecho, y brazo, me correspondas en hazer lo mismo. Favor es este para hazer insigne à Iuan, y nombrado: mas para darle nombre, mas propia es la filiacion, y cosa aun mas singular, sustituirse en él Christo, y estamparsele de suerte, que no haga distincion la madre que le pario: *Ecce filius tuus*, 19. 26. El *Ecce*, que le señala con el dedo, con toda la mano, le haze el mas señalado hombre. Desto tome nombre, si este es sello, y estampa del sujeto: No del lance en que Iuan hizo con su Maestro estos oficios. Diré alguna vez, que explicò Iuan modestamente ambos favores, en aqueste recuerdo de su sueño. Aora me satisfago à la duda, con saber, que Iuan fue Secretario de estado de Christo: dezir: pues, que estuuo como sello en su pecho, y brazo, es dezir, que no tiene mas ser que el de su oficio; mas nombre, que el exercicio de su obligacion. Quando la satisface, echa el sello à quien es, y firma de su mano el mas celebre nombre. Conuirtiò la obligacion en essencia, y pues el nombre perfecto es definicion, ninguno mas le exprime que el de sello, à este fiel Secretario. En otros sea el nombre, sello que les dé valor; y fee: En Iuan es el sello nombre, que haze à todo el mundo fee. No basta imprimirse en él, sino se estampa en otros muchos.

La obligaciõ satisfecha, echa el sello à los elogios.

Agg. 2. 24. *Assummam te Zorobabel. Serue meus, dicit Dominus, & ponam te quasi signaculum* Eligirete Zorobabel, siervo mio, como sello. S. Hier. B. Lo entiende à la letra de Christo, auierto en la Circuncision como sello, para estampar nos de su mano, y nombre. San Pablo se gloria de auer sido cera blanda para recibir la impression, y bronce à conseruar la indeleble. *De cetero nemo mihi molestus sit; ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto* Ad Galat. 6. 17. Poco fuera para vn Pablo andar sellado con la marca de su dueño, pues supieron hazer esta fineza los soldados Romanos, marcandose con fuego de las armas, ò cifra de su Capitan. Cõ que explica S. Greg. l. 2. epist. 100. & 103. Lo señalado de S. Pablo, y Lipsio, l. 1. Milit. Rom. cap. 9. Trae diuersos exemplares de señalados soldados. Y el Antichristo harà marcar assi los de su sequito con su caracter. Apoc. 13. 16. Sin que intervenga fineza, tambien sellan al esclavo, para que si haze fuga, lleue consigo testimonio de quien es, para que le prẽdan. De los nombres de algunos, que los mundan con las tierras, dize Tertuliano in Apolog. que son como essas marcas afrentosas: *Fugiunt nomina tanquam suspectos testes.* Huyen de sus nombres como de testigos contrarios, que deponen contra sus dueños. Otras vezes por estimacion se echa el sello: como à la plata, al cauallo, al ganado, que marcado anda seguro en el campo, y es cierta llaue, que sin cerrar pone puertas al campo, pues queda en él guardado lo menos recogido. *Id circo signaculum rebus ponitur, neque diripientium præsumptione temerentur.* Dize S. Gregorio, l. 29. moral. cap. 2. Y explica assi el sello de San Pablo, y de la Esposa, para que no presuma vsurparlos el ladron, mundo, ù demonio: Serà en vano quanto en esto me molesten, dize, pues marcado por mi Señor, no puedo ser de otro dueño; si algun temerario me echa la mano, luego por el sello conocido me boluera à cobrar mi dueño. Ni aun esso explica toda la mente de San Pablo: Sea él su Expositor, notando lo que dos versos antes Dixo: *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* El mundo es para mi crucifixo, y yo lo soy para el mundo El crucifixo es efigie de Christo crucificado;

Que es ser hombre señalado?

do; como puede ser esto el estragado mundo? Como de vn basto tronco haze vn gran Artifice vn perfecto Crucifixo. Que Artifice para esto como Pablo, que auiendo estampado en si al viuo a su Señor viuo, y muerto. *Stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Estampādose Pablo en el mundo, forma vn Crucifixo vaciado. Poco fuera para hombre tan señalado, tener en si la efigie mas que con fuego estampada. Señalase, estampandola en el mundo. Ponese essa sagrada marca, porque no se pierda; nunca mas desprendido del mundo, que quando assi està en él clauado. *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* Esto es ser hombre señalado, hombre de nombre, que le dà al mundo ya de crucifixo, siendo antes no imaginado, opuesto a toda buena forma, y ya es de buena suerte, mudò su mala figura: *Præterit enim figura huius mundi*, dize el mismo San Pablo, que se la mejorò en la que deue ser fixa. *Mundus crucifixus.*

No se conforma con el mundo, quien le reforma.

Entiendo assi a Iob, quando hablò mas obscuro, 38.18. *Restituetur vt lutum signaculum, & stabit sicut vestimentum.* Restituirase como el lodo el sello, y perseuerarà como vestido. Que quiere dezir, restituirse como el lodo el sello, que en bronce, u otro metal duro, quando no en la piedra del anillo, como en lo antiguo se abre? Es dize San Gregorio, lib. cit. que auiendonos puesto de lodo por la culpa, y desfigurado la imagen de Dios, que se estampò en barro blando, Christo restaurò el barro, y la imagen, clauandose en el lodo: *Infixus sum in limo profundi; &c.* Psal. 68.3. text. que explica assi San Bernard. serm. 4. in vigil. Natiuitat. Blando ya aquel barro endurecido, recibe como cera el resello, y al nueuo calor cocido, da perseuerancia a la nueua impression que en él se estampa. *Scilicet anima quæ in Adam dissipata est, per Christum restituitur, cum tamquam in luto Dei imago deperdita, iterata impressione per Christum restituitur.* Vén ai restaurada por Christo en nuestro barro la imagen de Dios, de que solo nos quedaron los lexos. La impression segunda sale mas correcta, sin las erratas de la primera, y de mejor, y mas durable estampa, con los caracteres nueuos que abriò en su Circuncisiõ,

Puestos de lodo, se bueluē de oro los hombres señalados.

y nombre. Esto imitò Pablo, que auiendole Dios sellado, como singular siruo suyo, y como vaso de oro de su eleccion, y puesto nombre, trocandole el de Saulo, no le pareciò satisfacia al nueuo nombre, y sello, sino marcaua con la efigie que en si tenia de crucifixo a todo el mundo. *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* Porque me clauè en el lodo como mi dueño: *Infixus in limo profundi*, para renouar la estampa. Esto es cumplir con el nombre de que estoy sellado, para imprimirle en el mundo.

Aun queda dificultad en el lugar de Iob; porque es poca firmeza en la impression del sello, que dure como vestido: *stabit sicut vestimentum.* Este presto se rompe, y antes descubre hilaza, ò se mancha. El sello ha de ser perpetuo, y indeble en lo que autoriza, ò guarda. Es, que los habitos de las costumbres, quando mas enuejecidos, mas durables, y enteros; no se gastan, sino se aumentan renouados con el vso. Por lo qual si como estos habitos tratamos el sello, serà eterno: mi ay modo de perpetuarle, sino vsarle con buen habito. Es dize San Gregorio vbi supr. significa la prouidencia con que al hijo Prodigo, que boluia derrotado, y andragoso, le hizo vestir su padre la estola primera, la antigua, y no tunica nueua. *Cito proferte stolam primam, & induite illum.* Luc. 15.22. Pues aora se acuerda de la primera camisa que vistiò? Si le quiere boluer de nueuo, estrene gala, y no salga con el habito que puso quando niño, que a mas de venirle corto, està ya viejo. Luego añade: *Date annulum in manum eius, & calceamenta in pedes eius.* Ponedle anillo en el dedo, y traedle vnos çapatos. Para vn descalço, y sin camisa, lindo aliño vna sortija! Mas ya le traen vn vestido viejo: *Cito proferte stolam primam*, con que se pondrà de gala. No la ay mayor que vn habito virtuoso enuejecido, y solo con él dize bien el anillo signatorio. Essos habitos solo quando se desnudan, se rompen, vsarlos es lucirlos, y hazerlos eternos. Buelua el Prodigo a las costumbres a que se habituò en casa de su padre, que solo con este trage tendrà en su mano el anillo de su sello, y le durarà el resello de la segunda estampa, tanto como essos habitos, que quanto mas se

Quien tiene el sello del desprecho, lo perderá si oluida la primera camisa q̄ vistiò.

vsan,

vsan, estàn mas enteros, y solo con quitar los se enuejecen: *Quia sicut induta vestis* (dize San Gregorio) *in visionis suæ specie per corpus tenditur, exuta autem fracta complicatur: Ita vnusquisque si ab Ecclesiæ statu non recedat, tensus ac decorus sit; sed exutus postmodum confractus, & abiectus iacebit.* No parece el vestido bien, sino se ajusta al cuerpo, en que sin rugas, ni doblez se estiende: quitado no es mas que rugas, y dobleces. Esto son los habitos virtuosos, con dos diferencias, que si los dexamos, no en ellos, sino en nosotros salen rugas, y dobleces, y quedan rebujados como trapos: y vsandolos no se gastan como los habitos del cuerpo, sino se renueuan; y lo enuejecido es vigor, lustre, duracion, nouedad, y vso. A quien tiene esse buen habito, no le faltarà el anillo de Principe, con que selle, y firme de su mano en quanto haze, que es el hijo mejorado. *Nam filius iunior, qui consumpta substantia ad patrem redijt, in numere stolam primam, & annulum accepit. Gentilis enim populus, qui immortalitate perdita ad Deum pœnitendo reuertitur per fidei signaculum munitur.* Las pruebas del mejor habito lleua en la mano con el anillo, sello de quien es, con mano para estamparse en quantos trate.

Quitar dobleces del trato, es dexar rugas, y vejez.

Para cerrar con el sello de Zorobabel, de que tomò autoridad el rescripto, acaba su elogio el Ecclesiastico, con vn suspenso tropo: *Quomodo amplificemus Zorobabel? Nam & ipse quasi signum in dextera manu, sic & Iesum filium Iosedec?* Eccles. 49. 13. Como engrandeceremos à Zorobabel? Faltan aun à la eloquencia celeste encomios para vn Principe, que como sello en la mano diestra, assi como Iesvs hijo de Iosedec. Desempeñose en los elogios à que faltauan vozes, con dezir Iesvs. Acredito su semejança en la diestra mano, con que pareciò tenerla solo para hazer grãdes, autorizandolos con sus armas, firmando en todos quien era. *Nam & ipse quasi signum.* Esto es hazerse insigne, y nombrado. Por el signo en que vn hombre nace, quieren adiuinar los Astrologos las fortunas, y progressos de su vida. El signo que con verdad assegura, es el que lleuamos en la mano: obrando bien, en tu mano està tu ventura. Otro signo mas seguro: *Nomen Iesu est signũ, &c.*

El signo que assegura buena estrella, es sello.

Nacer, viuir, y morir en este signo haze bienauenturados, y de eterno nõbre. Por este signo el Angel dos vezes Astrologo, pronosticò al que aũ no era concebido los progressos de su vida. *Vocabis nomen eius Iesum; hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur, & dabit illi Dominus sedem Dauid patris eius.* Luc. 1. 32. En diziendo su nombre, sin parar pronostica serà grande, reynarà, y sera nombrado Hijo del Altissimo. En tal signo nacera. Quien naciendo en casa ilustre, satisfaga a su nombre, y sello, no ha menester consultar signos para saber serà grande, y reynarà Otro sello pueden echar al discurso, con el que dio Faraon a Ioseph, quando le puso nombre Salvador, y le vistiò de purpura. Genes. 41. 42. & 43.

§. V.

Da nombre, ser el mas principal, mas rendido a la ley.

SI el nombre principal es signo, es sello, consiguiente es que firme los decretos de los Principes, y autorize las leyes, y sea firmeza de su obseruancia. Vltra, que siendo el buen nombre, buena fama, constando esta, como ya el Consulto dixo, de estar ilesa la dignidad, por conseruar su reputacion en la obseruancia de las leyes, norma de las costumbres. Consiguiente es que aya de perder el nombre, quien no se ajuste a essa regla, y quien la guarde sea de eterna memoria. *Fama est multorum existimatio de moribus alterius.* O la definicion que ya saqué del derecho. *Fama est illesæ dignitatis status legibus, & moribus comprobatus.* Buen nombre, y buena fama dan las costumbres, y leyes obseruadas. Con este entrò en el mundo el Verbo humanado: no dize el texto que cumplio la ley de la Circuncision, sino que llegò el tiempo de cumplirla, y como cosa indubitable; que quien adquiere gran nombre, satisface a la ley, dize, que le llamaron Iesvs, y dexa como supuesta la obseruancia. Cortés, y reuerente estilo, explica el que guarda el Principe perfecto: Es sobre las leyes, no se piense que le apre-

premian: basta empero, que se sepa las ay, para que sin dezir se entienda las satisfizo. Que celebre es el relox de Achaz, por el concierto que en él hizo Ezechias de su vida, y Achaz que inuentor de essa Arte, que dà leyes al Sol, y regula la vida humana como gouernò la suya? sin ley; assi quedò el mas infame del mundo; por que puso leyes al concierto de la vida, y no guardò ninguna. Su hijo Ezechias de immortal nombre, por que concertò por essa regla su vida. Son reloxes de Achaz, todo campanada, los Principes que no se ajustan a ley, Cymbalos de alas los llama Isaias 18.1. y dize, que es desdichada la tierra que los padece. *Væ terræ cymbalo alarum.* El mosco n, y el zangano, son cymbalos de alas, cõ su ruido tocan contra si al arma. Tales son los que gozando sin trabajo las dulçuras de la Republica, no hazen mas que picar, y notar, si otros guardan ley, sin guardar ellos ninguna.

En las mandas del testamento Iacob dexa este mandato à sus hijos: *Præcepit eis dicens, sepelite me cum patribus meis in spelunca duplici, quæ est in agro Ephron Hethæi*, Genes. 49. 29. Enterradme con mis padres en la gruta de dos senos, que està en el campo de Ephron Etheo, y le comprò Abrahan para sepulcro suyo, y desus descendientes. Quien pone assi precepto a sus hijos, como a Ioseph cõ tan diuerso estilo, le ruega, y no le manda esta piedad en sus honras? *Si inueni gratiam in conspectu tuo, facies mihi misericordiam, & veritatem, vt non sepelias me in Ægypto, sed condas me in sepulchro maiorum meorum*, Genes. 47. 29. Si hallé correspondencia en tu voluntad, veasse en la misericordia, y verdad con que atiendas, a que no quede mi cuerpo en Egypto, sino me entierren en el sepulcro de mis mayores. La razon de rogar, y no mandar à Ioseph como à los otros hijos, es, dize el Abulense, y mas Expositores, porque Ioseph tenia la suprema potestad de Egypto; en quanto Gouernador, le era subdito Iacob, y assi lo reconoce el decoro con que le habla; ruega, y no manda. Esto parece opuesto à mi intento, de que es principalidad mostrarse sujeto à los preceptos. Mas si oimos la respuesta de Ioseph lo firma. *Cui respondit Ioseph: Ego faciam quod iussisti.* v. 30. Haré lo que me mandais. Precepto, obligacion reconoce su buen respeto, ley mas apretada para el Principe ingenuo: *Precibus assensit, non vt precibus, sed vt mandatis*, dize el Abulense. Assintiò à los ruegos como si fueran preceptos. El ruego de quien puede mandar, mas aprieta al natural noble, que el imperio. Por la dignidad essento era Ioseph; por la naturaleza subdito, y como el natural de Ioseph era mas noble que su dignidad; por aquel se halla apremiado, mas que por aquesta libre. Sus hermanos al precepto no responden cõ la acceptacion, Ioseph con la acceptacion haze precepto el que se pronunciò ruego. De los plebeyos no sacan las duras leyes tanto como de los nobles, vna leue insinuacion.

Destreza en mãdar nobles naturales sin mãdar

Pronosticò victorias de gran nõbre Eliseo a Ioas, y aunque le mandò abrir la ventana oriental, no fue de Astrologia el pronostico, sino cogido à las manos en sus procedimientos. Dize el Profeta al Rey, que traiga el arco y flechas, obedece: *Cumque attulisset ad eum arcum, & sagittas, dixit ad Regem Israel: pone manum tuam super arcum: & cum posuisset ille manum suam, super posuit Eliseus manus suas, manibus Regis*, 4. Reg. 13. 16. El arco en sagradas letras es geroglyfico de la potestad suprema. Baste por prueba el Psalmo 7. y con su Expositor San Agust. Toma, pues, Ioas la insignia de su potestad, y al mismo tiempo muestra que no dobla el arco tan docil, no se ata a la cuerda, como el Rey a la obediencia, teniendo por ley quanto le dize el Profeta. Pone en las armas la mano: mas no sino pensara que porque tiene el patrocinio de Eliseo, se le auian de venir los sucessos à las manos, estando ocioso, y desarmado. Bien, que mano sobre mano està: *Super posuit Eliseus manus suas, manibus Regis*: Las manos de Eliseo sobrepuestas a las del Rey? Pues la potestad Real sujeta a otra mano? Tiene mano superior? assi estarà el ministro sobrepuesto, y el Rey sin puesto. No es de essos ministros Eliseo; quiere que su Rey haga quãto pudiere por su mano, que poniẽdola en su obligacion se le vendran las victorias à la mano. Mas entienda el braço seglar, que ha de reconocer

No espere buenos sucessos por celestial patrocinio, Rey que no pone las manos en las armas y demas obligaciones.

No menos caua, sino fortalece el Imperio la subordinacio del brazo seglar al Eccleſiaſtico.

cer ſujeccion al Eccleſiaſtico: *Super poſuit Eliſeus, manus ſuas manibus Regis.* Subordinacion competente, y ſujetarſe à las leyes, y conſejos, ſobrepone, dà vitorias, y nombre, y aſſegura mas veloces que las flechas, al Principe los felizes ſuceſſos, adelantandoſe en el ayre à las deſgracias. *Digna vox maieſtate imperantis, alligatum ſe legibus Principem profiteri.* Dixo con Mageſtad, y voz digna, Iuſti. C. de leg. & lib. 4. Inſtit. §. *Digna.* No ay coſa mas decoroſa à la Mageſtad, que profeſſarſe à las Leyes obligado. Es dar fuerça inuencible, autoridad irefragable à ſu obediencia. Quien pretenderà eſſencion de lo que el Principe obſerua? La obligacion que tiene en conciencia, prueban los Theologos con Santo Thomas, 1. 2. quæſtion 96. articulo 5. Porque la juſta prohibicion haze licito al Rey, como al vaſſallo lo que veda, 2. Por pacto implicito entre el Principe, y Republica, que con eſſa condicion le concede la poteſtad de legiſlar, 3. Porque ſiendo cabeça, ſeria moſtruo el cuerpo deſproporcionandoſe, &c. vbi ſupr. Suar. de leg. l. 3. c. 35.

El ombro del Prineipe, es la firme coluna del Imperio, y traza para que nadie le vſurpe.

Eſto es lleuar el Imperio al ombro, como enſeñò el que ſolo le tiene firme. *Factus eſt principatus ſuper humerum eius. Iſa.* 9. 6. En que ay no ſolo poner el ombro à la obligacion, ſino la induſtria que hallò el otro Philoſopho, para que nadie pudieſſe turbar ſu ſerinidad, ò vſurparle algo de lo que le hazia feliz; porque todo lo lleuaua conſigo. *Omnia mea, me cũ porto.* Quien no me hurtare à mi, no me lleuarà nada. Si el Principe hurta el ombro a las Leyes, dà mano à los latrocinios: Todo lo perderà. Tacit. 11. an. 5. *Nam cuncta legum, & magiſtratuum munia in ſe trahens princeps, materiam prædandi patefecit.* Y la poteſtad, que no ſuſtenta en ſu valor, haze ruina. *Nihil rerum humanarum tàm inſtabile, ac flaxum, quàm fama potentiæ, non ſua vinxæ.* En diziẽdo el Propheta, que puſo al ombro el Imperio ſujetandoſe à ſus cargas, y obligaciones, pone el catalogo de ſus nombres, y renombres, que ya referi. Porque no ſe dude el modo con que ganan fama, y nombre los principales. Eſtà Saul tan humilde, que reuſaua ſu eleccion al Reyno, alegando el poco nombre de ſu caſa. *Nunquid non filius Iemini ego ſum, de minima Tribu Iſrael, & cognatio mea nouiſſima inter omnes familias de Tribu Beniamin?* 1. Reg. 9. 21. Soy de vn pueblo humilde, mi Tribu la minima de Iſrael, y en ella mi familia, la vltima. Es hazer burla de mi hablar me en Cetros. No le replicò Samuel, hizole ſentar luego en cabecera de meſa, teniendo otros combidados, y mandò al cocinero, no auia mas Maeſtre Sala) que dieſſe à Saul la eſpalda, que auia de orden ſuyo preuenido. *Ecce quod remanſit, pone ante te, & comede, quia de induſtria ſeruatum eſt tibi, quando populum vocaui*, verſ. 24. Ves ai lo que ha quedado; comed, que de induſtria ſe os guardò eſſa porcion. Si eſtaua en el primer lugar de la meſa, como le ſiruen las ſobras: *Ecce quod remanſit*: El vltimo plato? Todo es inſtrucion de Rey, que no ha de quitar la comida al pueblo, ſino de lo que ſobre hazer ſu gaſto. Aſſi avrà ſobras, y reſeruas, no de juros, ſino de lo neceſſario para mantener exercito, y armada. *De induſtria ſeruatum eſt tibi* Y no era el meſor bocado: En que eſtà la induſtria? En la que dà Samuel à Saul para halentar ſu deſmayo por no ſer de familia eſclarecida. Aora le reſponde con la obra, porque en materias de humildades de linage, es modeſtia, y corteſia, no gaſtar palabras. No te digo ſi tienes, ò no razon en lo q̃ apocas tu caſa: Doy te induſtria para engrandecerla, y que ſea tu familia la primera, y mas nombrada. Come eſſa eſpalda que tienes delante, mas para la enſeñança, que para el alimẽto. Entiende que eres llamado à poner el ombro à todo: Lleuar el peſo de la obligacion, parecer el mas ſujeto à las leyes del Reyno; con eſta induſtria alcançaràs tanto nombre, que no ſea deſlucimiento quanto dizes de la obſcuridad de tu linage: hallaràs quien te haga buenas eſpaldas, quien te alabe en auſencia, ſi tienes buenos ombros para el peſo de tantas obligaciones. Añado con Lyra, y ſus Hebreos; que fue Saul aquel mozo, que con tantas demonſtraciones de dolor: *Sciſſa veſte*, 1. Reg. 4. 12. Traxo la triſte nueua de quedar la Arca cautiua del Philiſteo, y que Goliat tuuo oſſadia para ſacar della las Tablas de la Ley. Eſte muriò infame eſpurio: Aquel de linage humilde, ſubiò al Reyno. Premiò, y caſtigo digno, de la reuerencia del vno,

Como ſe iluſtra el linage obſcuro y el rubor q̃ cauſa al noble oir de otro obſcuridades.

Suſtentar las leyes, es ſuſtentar el nombre, y ſuſtentarſe.

La Corona en la cabeça es vanidad; en el ombro peſo del juizio.

y desacato del otro à la Ley.

Adelanta notar, que teniendo Samuel aquel dia, y noche en su casa à Saul, no le vngio en ella, sino quando saliò acompañandole à la despedida: anduuieron juntos la Ciudad, y quando llegaron al vltimo barrio, hizo Samuel la funcion de vngir al nuevo Rey. *Cumque descenderent in extremapartè ciuitatis, &c.* ver. 27. Y luego quedandose en la calle a solas: *Tulit autem Samuel lenticulam olei, & & effudit super caput eius, &c.* c. x. 1. Esto parece aguero, de que todo quãto en Saul se deposite, serà echarlo en la calle: Que estimacion ha de hazer de lo que hallò en la calle? Serà para que entienda lo que Seneca, y Plinio repiten: que ser Principe, es estar en la calle quanto haze: Todo sale à las plazas aunque se esconda en retretes: inquieren, registran, aueriguan quanto dize, y haze; hasta los pensamientos les penetran curiosidades de los inferiores. Mire bien quanto haze, pues tiene en si los ojos de todos puestos. En satisfacerlos consiste lleuarlos; en lleuarse los ojos, la reputacion de fama, y nombre: Viua como en publico Saul exemplar del pueblo, no quiera mas essenciones, que vn hombre de la calle, y de lo vltimo de la Ciudad. Si esto obseruara huuiera llegado a lo vltimo su Reyno, y buen nombre, que perdiò al principio; porque no observò las Leyes que Dios le puso por Samuel, y se hizo Interprete deprauado.

Nada de los Principes se oculta.

Ponen todos los ojos en ellos para que miren cõ muchos ojos lo que hazen.

No oprime la libertad, atarse à Leyes los Principes, que quien los dà por libres, los condena, y pone el peor nombre de los reos. A diuersas, y encontradas luzes miran el lance de Zara en su nacimiento. Porque si en la cinta roxa que le prendio la mano, entendemos con San Cyrilo, y Ruperto la Vieja Ley, que le và à la mano en los desencogimientos, assi queda mas suelto, encoge, y alarga el brazo en el materno gremio descansado, sin salir de los limites de su seno. Alcançò assi el esclarecido nombre de Oriente, con que Christo ilustrò el mundo, y le tomò por blason; *Ecce vir oriens nomen eius.* Zachar. 6. 12. Si con Augustino, y los Griegos, Ireneo, Chrisost. Theo. entendemos en la prission galana, y la mano que alargò à ella voluntario el pueblo Gentil, que entregò las manos à las Esposas de la Ley Christiana; à los lazos que hizo de carmesi la sangre redentora, y adornan como cintas de nacar, mas no oprimen; està Zara tan libre quando atado à la razon, y ley, como explica su nombre Oriente: Esto es; el que està en el acto primero de nacer; en aquel origen indiferente para salir, ò no à luz, de donde nacen las acciones libres. Es Zara la misma libertad, y origen della, quando se professa atado à sus obligaciones, y entregadas las manos à la Ley. Gana tanto nombre, que se le dà à Dios humanado, y le viene justo: y no le duele dar por él la sangre en cambio, se haze el mas señalado hombre, à quien todos con admiracion indican alargando el brazo. *Ecce vir oriens.* Porque entregò su mano à la obligacion, no solo se lleua los ojos como el Sol en Oriente, sino las manos de todos, por vna que entregò; *Ecce, &c.* Mas si à luz encontrada le miramos, quando retirando la mano, boluiò a encogerla en el seno materno, hurtò el brazo à la Ley; trocò por el descanso la obligaciò: De que le resultò, quedar atado, y preso en obscuro calabozo, quando quiso euitar vn lazo como de seda suaue: perder el nombre con que le llamaron vanamente Oriente, pues no nace. Perder su casa, y la mayoria, quedando el menor en ella. Esto sucederà à quantos no entiendan, que el derecho al imperio, y nombre grande, le da no hazer solo de nombre el derecho. Esto pide mas fuerça, y distincion al §. siguiente.

Nadie mas libre, que el atado à la Ley.

Que haze hombres señalados.

§. VI.

Quien haze quanto quiere, haze lo que aborrece.

Tienen los poderosos la libertad por fuero de la soberania, y renta del poder la licencia en las costumbres: *Nomen, sedemque Cæsaris Domitianus acceperat, nondum ad curas intentus. sed stupris, & adulteryis, filium principis agebat.* Tacito 4. Historia 2. Hazia el papel de hijo del Principe, en vida licenciosa, no en alguna buena atencion Domiciano.

No

Licentia vitiorum fructus Principatus.

No basta auerles rubricado con su sangre Christo su ley suaue, para que no la atropellen. Assi con nueuo esfuerço, en los primeros dias comprueba su Real sangre, en la obseruancia de ley que no le obligaua, para que los obligados entiendan en que han de empeñarlas valentias de su buena sangre. Al derramarla por la ley, tomò el nombre de libertador, y si no tuuiera perfecta libertad, no la diera. Quien pierde dominio, y nombre de Señor, es el transgressor de las leyes, y en la libertad, se haze esclauo. San Ambrosio, lib. de Iosephi, capit. 5. Nota, que el text. no llama señora a la Egipcia, que libre se hizo esclaua en los amores serviles. *Dixit vxor Domini sui.* Lee con los 70. *Recte vxor Domini non ipsa domina dicitur, nam quomodo domina, quæ dominandi non habebat affectum.* Con gran peso le niega el nombre de Señora, y la llama muger de el Señor. Porque como Señora la que no tenia afecto dominante, aunque natural à las mugeres, sino predominante. Esse es el torpe amor, que siendo vuestro, es mayor que vos, os predomina, y arrastra, como embriaguez que se apodera de el sugeto. *Qui disciplinam Dominæ non tenebat, cum servulis incentiua libidinum præueret.* No tenia afectos Señoriles la que ponia à los esclauos incentiuos de torpeza. Quando la señora perdiò el nombre, y se hizo esclaua, Ioseph ganò nombre, y de esclauo se hizo Señor con la obseruancia. *Ille Dominus, qui amantis non excepit faces. Quid lenocinantis vincula non sentit, qui malvit liber criminis mori, quam potentiæ crimosæ eligere cõsortium.* El si es Señor que no se tizna à los humos del amoroso incendio: que no se dexa prender de los lazos que cautiuan la libertad: que elige antes morir libre de culpa, que ser complice en la potestad delinquente. El esclauo se hizo Señor, y adquiriò verdadera libertad emancipado de su obseruancia a la ley. La Señora se hizo esclaua por su libertad; perdiò el nombre, y autoridad de Señora.

El Señor se haze esclauo al afecto predominante: el esclauo señor, si le predomina.

Quando la libertad rebela contra la sugecion, y como caballo indomito arroja como carga la ley; recae con mayor peso en sus hombros. Nunca mas presa, y opresa, que quando sin ley libre. Assi la fiera, que cayò en el laço, quando reluchando intenta romperle, ò euadirse, le aprieta mas, y se ahoga. Assi la aue en la liga, sacudiendo las alas, no dexa pluma libre. Assi la bestia que en corcobos procura arrojar la carga, dobla el peso, y là fatiga, y en su libertad la cadena. En sentencia que el Cielo fulminò contra Nabucodosor, dize: *Alligetur vinculo ferreo, & æreo in bervis, quæ foris sunt.* Dan. 4. 12. Aten esse bruto indomito con cadena de yerro, y bronçe à las yeruas del campo. Para que tanta fuerça en la cadena, si es tan debil la aldaua donde prende? Y vna yeruecçuela como puede ser apta para atar vna cadena? No ay fuerça humana para reprimir esse monstruo de sobervia, crueldad, y torpeça, y le aprissionarà la yerva? Si, y mas fuerte que la cadena de yerro, y bronce. La inclinacion de su apetito bruto es à los verdores, pues concederle à sus antojos, es la mas dura prision. Antes rompera las cadenas, que las yervas en que se deleyta. En quanto se conceda à esse apetito, no le faltaràn cadenas. En la soltura con que sigue sus inclinaciones, està su cautiuerio, y perdera como bestia la libertad en su libertad; como assi se perdiò dentro de si Nabuco, y quando se buscaua, no hallaua en si prenda, ò propriedad humana, y solo hallaua vn mixto de las mas fieras bestias. Lo que quiere es libertad indomita; y lo que haze es ponerse en esclauitud sin rescate. Tal estaua el brutillo que sirviò à Christo en el aparato de su entrada triunfal en Ierusalen. *Inuenietis pullum asinæ alligatum, cui nemo vnquam hominum sedit: Soluite illum, & adducite.* Luc. 19. 30. Hallareis vn jumentillo atado, sobre el qual nadie montò, desatadle, y traedle. Entienden los interpretes en esta besteçuela indomita, el pueblo Gentil. San Ambr. ibi: por todos: *Alligatus perfidiæ vinculis, tenebatur, iniquo addictus.*

Aprieta el laço la ansia de soltarse.

No ay cadena mas indissoluble que la costumbre.

Domino, errori famulatus, & dominatum sibi vindicare non poterat, quem reum fecerat, non natura sed culpa, & ideo cum dominus dicitur, vnus agnoscitur. Si preguntas como el Gentil que sin ley viuia suelto à su antojo, puede representarse en el brutillo atado; digo, que por su soltura estaua oprimida a las amarras de la perfidia, esclauo à vn señor tyrano, sirviendo como negro al herror, ni podia alegar dominio, auiendose hecho reo por su culpa, el que nació señor por naturaleza: por esto en la voz señor, se reconoce el que vnicamente lo es. El que cerril corre sin rienda à su alvedrio, es el atado: quãdo desconoce freno, reconoce cauestro como bestia de carga: quando no se sugeta à picador, lleua sobre si vn mundo, y todo lo pesado. Assi toma por su aluedrio quanto aborrece; y haziendo lo que quiere, haze quanto no quiere. De no se que nacion barbara dize Valerio Max. vn dictamen de Christiana prudencia, que contra el enemigo no tomauan mas vengança, que conceder a su passion larga rienda. *Honestissimum vindictæ genus ducebant, inimicis permittere, quod ibuissent.* No puede ser mas decente, y modesta vengança, que conceder al enemigo quanto quisiere: pues ni mas atroz puede ser, porque el toma en ella libertad por su mano mayor castigo que pudiera darle el poder vengatino. En sus hierros forja el libre la cadena, y los demas instrumentos del suplicio. De esto dize la Glossa moral era el metal que encadenò à Nabucodonosor.

Como serà honesta, y atroz la vengança.

He guardado para lo vltimo la prueba real, y adequada del intento. Pactean los Demonios con Christo para salir del hombre, que ocupauan, y condecienden con ellos dexandolos entrar en la piara de animales inmundos, como pedian. Luc. 8. 32. Math. 8. 32. *Si ejcis nos hinc, mitte nos in gregem porcorum.* Marc. 5. 12. *mitte nos in porcos.* Estrañeza haze tal condescendencia, y mas conociendoles la intencion de engordar con su assistencia los puercos, para tentar mas el apetito Hebreo à lo vedado. Mas si notamos lo que dizen los tres Euangelistas citados de lo que reusauan essos diablos, veremos la suaue prouidencia, con que les concede quanto quieren, para que por su mano tomen quanto no quieren. S. Luc. v. 31. dize: *Rogabant illum, ut ne imperaret illis, vt in abyssum irent.* Rogauan que no los arrojasse al abismo; esto es, que no los precipitasse al mar. En explicacion de San Ambrosio, San Marcos, dize: Rogauan con grandes extremos, que no los echasse de aquella region. *Et deprecabantur eum multum ne expelleret extra regionem*, v. 10. San Matheo dize, que su esfuerço en la suplica, era que no los arrojasse en el calaboço del infierno tan presto. *Venisti huc ante tempus torquere nos.* v. 30. Quatro cosas piden, que no los encalaboce tan presto, que no los arroje al mar, que no los eche de aque aquella regiou. Esto es todo lo que aborrezen: La quarta que desean, que los conceda entrar en la Piara. Apenas condesciende con su antojo, quando se precipitan al mar, se salen de la tierra, y se sepultan en el Infierno. *Ite: At illi exeuntes abierunt in porcos, & ecce impetu abijt totus grex præceps in mare, & mortui sunt in aquis.* Math. 8. 32. Como toman por su mano quanto aborrecen? Porque los concede al desenfrenado afecto que apetecen. *Ite.* Hazed quanto quereis, y hareis quanto no quereis, hasta el infierno. No ha menester fulminar mi poder castigos, quando condescendiendo con vuestros depraudos afectos, estos pelean con crueldad contra vosotros, y ò siempre con piedad castigo, y solo soy seueramente riguroso, quando os entrego à la libertad de vuestro apetito. Assi se encuentran contigo desordenados afectos, mas crueles que el infierno, para vuestro suplicio. Confessolo como en potro de dar tormento à su pesar Tiberio, quando alargò la rienda à su antojo, como gages de el poder absoluto. Escriue al Senado desde la Isla donde se retirò à esconder sus torpezas, echandolas en la calle sin saberlas dexar: *Quid scribam vobis P. C. aut quomodo scribam, aut quid omnino non scribam hoc tempore, Dij medeaq; me peius perdant, quam perire quotidie sentio fio.* El mas af-

Condescender con el apetito, es el mas cruel castigo.

Y nada temo mas que mis deseos.

sfuto del mundo, dize, que no sabe lo que se dize, porque le sacan de juyzio sus interiores despechos, quando se concediò mas a los alagos. Dize el dissimulado mas de lo que quiere, al torcedor de su tormento. *Adeo facinora atque flagitia sua, ipsi quoque in supplicium vertuntur*: añade el que mas le espiò el animo doblado. Tac. 6. an. 6. Para si fue mas atroz tirano, haziendo dentro del pecho cadahalso, en que sus maldades hazen oficio de verdugo: *Neque frustra præstantissimus sapientiæ, firmare solitus est, si recludantur tyrannorum mentes, posse adspici laniatus; et ictus, quando vt corpora verberibus, ita sæuitia, libidine, malis consultis animus dilaceretur.* No en vano vn insigne Sabio solia dezir, que si corrieran el velo al animo de los tirannos, pudieran verse destroços, y puñaladas; porque como el cuerpo à golpes, assi el animo es despedaçado, por la crueldad, lasciuia, y malos intentos. *Quippe Tiberium non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris, suas que ipse pœnas fateretur.* Assi à Tiberio, ni su fortuna, ni la soledad se hazian espaldas, para que no gritasse sus penas, lleuando en el pecho todos los aparatos del tormento. Aplica el oido, que suenan alla dentro tantos cuydados, gimen tales remordimientos, que basta al desengaño, lo que en los afortunados, haze ilusion a quien mira de lexos.

Escuchadillo q̃ suena en el pecho del afortunado, y vereis q̃ no ay hombre mas infeliz.

CAPITVLO IV.

Como se sustenta nombre.

NO auiendo de ser el buen nombre camaleon, que tanto estruendo de voz, es vna vil sabandija sustentada del viento como su nombre; debemos saber con que se sustenta, para que sea de sustancia. La burla que de esse animal exo haze Tertuliano, cap. 3. Pal. puede hazerse de muchos: *Chamæleontem qui audieris, baudante gnarus iam timebis aliquid amplius eum leone.* Quien oye camaleon, sin saber antes que sea, yà temerà algo mas que Leon. *At cum offenderis apud vineam ferme sub pampino totum, ridebis illico audaciam, & græciam nominis.* Mas quando le encuentren en la viña, que se esconde en vna hoja, reirà la arrogancia, y grecia del nombre. No tiene mas que pielecilla, y con todo es inflexible, porque no tiene cuello la cabeçuela en el ombro. Vostezando se alimẽta, haziendose fuelles rumia, su pasto el viento: y con todo tan pesado, que no se leuanta del suelo, ni aun apenas anda, torpe, cansado, y entomecido; à él solo es concedido, lo que dizen vulgarmente, hazer de su piel vn sayo. *Hoc soli Chamæleonti datur, quod vulgo dictum est, decorio suo indere.* Apliquen si viene a pobres desvanecidos, que no se aplican a ningun trabajo, porque sus passados le dexaron alimentos de ayre, que regueldan corrupto, empalagando ayunos, y con viento pesados. Sustenten el apellido de su vanidad, y se sustentaràn.

§. I.

Sustenta el nombre, quien no se sustenta del: son muchos à derribarle, y vno solo à mantenerle.

NVESTRO exemplar Christo Señor Nuestro, sustentò el Nombre de Salvador en la Cruz como en campo, y le defendiò hasta morir de fuerte, que nadie pudo quitarsele, aunque se conjurò el mundo, y demonio a qnitarle el buen Nombre. *Portans quæ omnia Verbo virtutis suæ, purgationem peccatorum faciens, sedet ad dexteram maiestatis in excelsis.* Ad Hebreo. 1. 3. No le tomo para viuir del, aunque su nombre da a los demas viuientes ser fino para morir por él: a todos sustenta, sino al que le sostiene en la cabeça. A esse quitò la vida.

La palabra de su virtud, expiacion del pecado, es el Nombre de Iesus. *Neque enim aliud nomen est sub cœlo datum hominibus, in quo oporteat nos saluos fieri.* Actor, 4. 12. Porque no ay debaxo del Cielo otro nombre dado a los hombres oportuno para su salvacion. Fue ensaye de esto, dize Clement. Alexand. lib. 2. Pedag. capit. 8. La zarça de Horeb donde en el campo, entre puntas, a pecho descubierto, sustentando el nombre sobre sobre todo nombre. *In summam redigens:* epilogo en vn punto la suma de sus perfecciones. Bastò vna palabra para darle a conocer quando eran las obras con que sustentò el nombre tantas. En testamento dexò Oton a su sobrino esta gran clausula. *Erecto animo capesseret vitam, neu patruum sibi Othonem fuisse, aut oblisuisceretur vnquam aut nimium meminisset.* Tacit. 2. histor. 48. Viue con aliento, sin caer de animo, ni te oluides de que eres sobrino del Emperador Oton, ni te acuerdes mucho de esto. Acordar mucho tales parentescos, es vanidad enfadosa; tenerlos empero à la memoria solo quanto baste à excitar la reputacion, es conueniente, para que se leuante el espiritu à maniener grau nombre. En representacion de este sustentar el nombre, lleua el Principe de los Sacerdotes en la frente lamina, en que estaua grauado el santo nombre Iehoua. Y luego en consequencia añade, Exod. 28. 38. *Portabitque Aaron iniquitates eorum, quæ obtulerunt filij Israel.* Explica Cornelio con los demas: *Ideo Pontifex in fronte nomen Dei Sanctum in lamina sculptum præfert, vt quasi in humeros suos tollat, & auferat per nomen, virtutem, & authoritatem sanctitatis Diuinæ, iniquitates. Patet hic sensus ex Hebræo.* Lleua essa lamina el Pontifice en la frente, para significar, que en virtud de esse nombre, toma sobre si las iniquidades de los fieles. Esta lamina, dize Orig. homil. 35. in Matth. no fue mas que borrador del titulo de la Cruz, donde sobrepuesto Iesus nos sustenta a todos por sustentar su Nombre. Lo que và en la frente, guardalo la memoria; no lo saben los sentidos: sea recuerdo al pundonor, no conuersacion a la vanidad.

Carcò esta lamina del Sacerdote, con la que rubricò su lepra a Ozias, quando se le opuso frente à frente. Dize del Paralipomen. 2. 6. 8. *Et diuulgatum est nomen eius vsque ad introitum Ægypti propter crebras victorias.* Por sus frequentes victorias se diuulgò celebre su nombre en los Reynos distantes. Desvanecido con tanto nombre, quiso vsurpar el de Sacerdote: ofreciò incienso con mas humos su altiuez. *Eleuatum est cor eius in interitum suum. Ingressusque templum Domini, adolore voluit incensum super altare thymiamatis*, ver. 16. Opusose al Rey el Sumo Sacerdote Azarias, y Ozias, haziendo mangual el incensario, trocò en amago de herir el obsequio de ofrecer. Al punto le saliò à la cara, con lepra que en la frente le abriò lamina propia de su immundo sacerdocio, con que no se atreuiò a hazer rostro à los que le arrojaron del Templo. *Sed & ipse perterritus accelerauit egredi, eo quod sensisset illico plagam Domini*, ver. 20. Dizele Theodor. en nombre del Sacerdote: *Rapiens ea quæ non conueniunt, tua etiam perdes: pro gloria, ignominiam colliges.* Vsurpando lo ageno, pierdes lo que es tuyo, y por la gloria sacas ignominia. La Glossa haze reparo, que Ozias de tanto nombre: *Diuulgatum est nomen eius:* lleue en la frente, en vez de lamina de oro, que honraua la del Sacerdote con el nombre inefable, escrita su ignominia en caracteres, comidos de lepra. Proporcionado castigo al pensamiento que se le puso en la cabeça: de ver su nombre afamado leuantò humos, deuiendo leuantar luz, y como Rey sustentar el nombre que ganò en el campo con las armas, y no con los incensarios. Como buen Rey deuia lleuar al ombro el Imperio: *Cuius imperiam super humerum eius:* y no quiso sino lleuarlo en la cabeça para el desvanecimiento. Assi parò en mas humo que el incienso, y con diferente olor, le puso fuego. Notole Dios con lepra en la frente la altiuez contagiosa en las cabezas; para que se cautelen a la ambicion de gloria, que despeña en ignominia, y entiendan, que el hombre mas nombrado, se en llece, y

En mano del q̃ no es para el puesto la insignia, de la dignidad se buelue afrenta.

Apartandose al mayor si se le pone su ventaja en la cabeça.

le arrojan de si como à Ozias, en degenerando en humos los lucimientos. Ensoberuecido con el nombre ganado en sus vitorias, juzgò como Alexandro, que bastaua su nombre à honestar vsurpaciones. Esto es, sustentarse del nombre, y no sustentarle. Buelvase al campo, quien profana el Templo, apartado del comercio, y trato humano, porque no le inficionen sus pensamientos. *Fuit igitur Ozias Rex leprosus vsque ad diem mortis suæ, & habitauit in domo separata.* v. 21. 1. El primer Monarca del mundo Nembrod: *ipse cæpit esse potens in terra.* Genes. 10. 8. Hizo su nombre famoso con infamia; porque se sustentò del como caçador: *Et erat Venator robustus coram Domino*: Infame valentia armar lazos, hazer tiros, poner redes, y con astucias, y engaños, sustentarse como caçador del nombre deuiendo sustentarle. Quedò en los libros sagrados detestable su memoria.

No sustentan el campo los que se sustentã del nombre.

Quisieron sustentarse del nombre los hijos de Heli, vsurpando à su antojo quanto viam el nombre que ganaron fue hijos del diablo desconocidos à Dios. *Porro filij Belial, nescientes Dominum.* 1. Reg. 2. 12. A titulo de hijos del sumo Sacerdote, y Principes jurados à la dignidad suprema, no auia indignidad que no cometiessen. Perdieron dignidad, honra, y vida en la infame rota donde perdieron el Arca, y para todos los de su casa el Sacerdocio. Como auian de sustentar el campo, y en el su nombre, los que tan vilmente se sustentauan del nombre? No escarmentaron en castigo tan vezino los hijos de Samuel, que constituidos por su padre en gouiernos, se sustentauan del nombre; con que tambien disfamados le perdieron: *Posuit filios suos iudices Israel: & non ambulauerunt in vijs eius, sed declinauerunt post auaritiam, acceperunt que munera.* 1. Reg. 8. 3. No bastò tenerles su santo Padre tan llano el camino real del gouierno; porque en viendose juezes, quieren mas real, que camino, *& perverterunt iudicium*: pervertian el juzio, y el pueblo le hizo de que le convenia declinar jurisdicion, pues su juizio declinaua. Contra jueces que no sustentan el nombre, sino se sustetan del, no ai mas remedio q̃ declinar; y todos los casos yerrã. Los hijos de los Gouernadores toman licencia para su antojo, y del oficio el nombre, sin los empeños, y tiznan el de sus padres. Aun el buen natural de Tito, se diuirtiò quando no por él, sino en su padre estaua el Imperio. *Adolescentiam per voluptates egit suo quam patris Imperio modestior.* Tac. 2. Histor. 2. De pocos podrà dezirse que auiendo passado la juentud en deleytes, son mas modestos quando està en su mano, que quando en lade sus padres, el gouierno.

Quanto esfuerço convenga para sustenrar el buen nombre, se conocerà por el que ponen muchos en derribarle, en los sugetos de mas fama. Al celebrado Ioseph, no le saben sus hermanos mas nombre que el Soñador. *Ecce Somniator.* Gen. 37. 20. Al vencedor David, ni Saul, ni aun su mismo Pueblo, zeloso de los favores que hizo à su Tribu despues de la vitoria de Absalon, le saben otro nombre que el hijo de Isai. Este es el estilo de la embidia, con los sugetos ventajosos. Al mismo Dios quitò el nombre: *Quid facimus quia hic homo multa signa facit?* Ioa. 11. 47. Este hombre: pues no tiene nombre? y aun porque es tàn nombrado, no le sabe el nombre el emulo. Mas con el mismo cuydado de quitarle, se le fixa, y haze mas conocido. Assi se viò en todas las lenguas, y indeblemente escrito, y los hermanos de Ioseph con el *Ecce*, le señalan con el dedo; le hazen mas insigne, quando le quiten el nombre. Frustrase en sus intentos, toda contradiciones, la pasion. El empeño que haze ella por derribar del buen nombre al benemerito, deue instruirle en lo que debe trabajar por conservarle. Assi à Ioseph predixo el Cielo los aumentos que su nombre significa, la exaltacion de su fama, en manojos de espigas, que por si se sustentauan en el campo, y sustentauã el campo. Esto es ser lo mas granado, y merecer esse nombre que sustenta. Para que despues desto otro pronostico en astros de benigno aspecto inclinados à su exaltacion? Para que se entienda como se consigue la buena estrella. No en sueño, y ocio, sino sudando en el campo. Llegò el tiempo en que los sucessos se

Son muchos à quitar el nombre, y vno solo à sustentarle.

No tema perder el nombre quien por satisfazerle se arriesga

descifraron el enigma. Dale Faraon gran nombre de Salvador del mundo, y sale Ioseph luego por el mundo à sustentarle. *Egressus est itaque Ioseph ad terram Ægypti, & circuiit omnes regiones Ægypti.* Gen. 41. 46. Y assi saliò Ioseph por Egypto, y visitò todas sus Prouincias. Aquel *itaque*, con que enlaza la razon, y consequencia? Quien duda que con la clausula precedente, que dize, puso Faraon à Ioseph nombre, Salvador del mundo. Pues à esto es consiguiente, que quien le merece salga a sustentar con sus acciones el nombre. Pensaria otro que era poca politica eligido ey al valimiento, salir mañana de Palacio à tierras distantes, quando aun los que han echado años sas rayzes en la gracia de los Reyes, la arriesgan en pocos dias de ausencia. No es Ioseph hombre, que sustenta el nombre con la buena fortuna del valimiento; sino con las acciones memorables del valor. Sabe que el Cielo, quando le diò indicacion de su benigno aspecto, y buena estrella, se la hizo antes merecer en los sudores del campo: que su nombre estarà como su manojo: *Quasi consurgere manipulum meum, & stare*, Genesis 37. 7. El manojo se leuanta, y sustenta, sustentando. Este es el gerogliphico del buen nombre. No tema Ioseph, que se le quite la embidia llamandole Soñador: ni la emulacion de los de Palacio, que todo cederà en reputacion de su fama, manteniendola en el campo, sustentandola con hazer alimentista su yo el mundo.

A Elias, y Eliseo dà vn elogio mismo el Text. Llamandolos, Carroza, y Cochero de Israel, 4. Reg. 2. 11. & c. 13. 14. *Currus Israel, & auriga eius.* No suena en vozes cultas el encomio, de coche, y cochero; sino carro; carretero: Ni se entiende como pueda hazer ambos oficios vn sujeto: Mas en la realidad ningun renombre es glorioso, si aquel à quien se dà no le lleua, y sustenta como carro cargado, por diestro carretero conducido, para euitar buelcos en camino tanquebrado. Siendo Elias, y Eliseo carros de Israel, no iran de vacio, sino con toda la carga de su cargo. Assi sustentando tanto peso, y conduciendo à muchos sin trabajo, sustentan el nombre. Ni en el de cocheros diestros, quedaua explicada la atention de su gouierno, si le pusieran en solo el moderar la rienda, y crugir el azote. Sepase el peso que lleuan, quando de otros se encargan, y que no para la vanidad del nombre toman el gouernalle, sino para sustener el mayor peso, conducir à muchos con descanso, y sustentar el nombre. Assi ninguno mas culto, y glorioso que el de carro, y carretero. *Qui regis, & portas, sustines & gubernas.* Explica Drogh. de Sacrament. dominat. passi. y lo dixo antes San Chrysostomo homil. 2. de Helia. Riges, y porteas; lleuas al ombro, y gouiernas. Dignidad que lleuan al ombro, no les pondra vanidad en la cabeça aun q̃ sea del mayor nombre: Sustentãdole assi, no caeran de la silla, ni el coche bolcarà. Estemonos en la propiedad de carro, no por voz mas sonora le traduciré carroza. Esta sirue al passeo, ostentacion, y comodidad: El carro à la carga, y necessidad. No lleuan Eliseo, y Elias los que ran à diuertirse, sino los que cogiò el carro, y necessitan que los sobrelleuen.

Sobrelleuar a muchos es obligacion de quien gouierna para sustentar el nombre, y al glorioso de Iesvs ensalça su progenitor con este elogio. *Prosperum iter faciet nobis Deus salutarium nostrorum*, Psalmo 67. 20. Mas claro en la version de San Hier. *Portabit nos Deus salutis nostræ.* Portearnos el Dios de nuestra salud: Es dezir; Iesvs saludable harà con los viadores oficio de carro, y carretero (ninguna bajeza desdeña por nuestra salud) mejor que Elias, y Eliseo, assi serà el viage prosperissimo. Mas la Biblia Regia lee: *In onus imponet nobis Deus salutem nostram.* Pondranos nuestra salud en cargo. La razon desta version es porque en Hebreo la palabra *Games*, significa *portare*, y *onerare*. Cargar, ò portear. Responde con todo rigor al Hebreo nuestra fraffe: cargarnos de beneficios, es hazernos cargo dellos. Son en la lengua santa mas frequentes, que en la nuestra los equiuocos, y sin ellos no se puede explicar su viueza. En todas se dize de gran peso el beneficio grande; cargar de obligaciones; y favores. Assi el que con muchos carga soportandolos, à otros

Mejor nombre es para Gouernador el de carro, que el de Carroza.

Desprecia vozes cultas la verdad en sus elogios.

Sobrelleuar à otros, sustenta, mas que carga.

otros tantos carga de obligaciones para sobrelleuarle. El que por sustentar como deue el nombre, sustenta la Republica, lleua el peso de todo, tantas colunas firmes funda para sustentarse. Assi explica San Bern. serm. 15. in Psalm. *Qui habitat*. el verso referido del Propheta, y las obligaciones con que Dios nos carga quando por su nombre se haze cargo de lo mas pessado que nos oprime. *Oneriferum animal est homo.* Bestia de carga es el hombre despues que por su rudeza fue comparado al jumento, sin agrauio, que solo le faltò el pelo. *Si adhuc portat peccata sua, onus est graue.* Si aun lleua el peso de sus culpas và dando de ojos, con carga que no puede vna Azemila. *Si iam forte exoneratus est a peccatis, minus quidem graue, sed sisanum sapit, non minus graue onus inueniet, hanc ipsam quam dicimus exonerationem.* Si por su dicha se exonerò de culpas, và mas descansado, mas si con juizio aduierte, hallarà que no le carga menos essa misma exoneracion, por el cargo que le haze su descargo. *Onerat nos, cum exonerat Deus: Onerat beneficio, cum exonerat peccato.* Carganos Dios, quando nos quita la carga: Esse cargar con nosotros, es cargarnos de obligaciones. Quien pesarà la gracia con que nos quita el peso de la culpa! Mas se dà por satisfecho con que no le malogremos con la recayda el trabajo de auernos puesto en pie: y sustentanos, mejor que la Aguila los polluelos, que lleua al ombro, como ya dixo en el Deuteronom. 30. *Ipse onus imponet nobis salutem nostram.* No nos encarga mas que nuestra salud, porque en ella acreditemos el vigor de su nombre saludable que nos sustenta; y no se solicita cosa mas que la enfermedad.

(§)

§ II.

De otros modos vanos de sustentar el nombre, que solo mantiene sustentar à otros.

Piensan muchos perpetuar su nombre en grandes edificios, donde hezen la vanidad solida, como la necedad de cal, y canto. Por sustentar piedras, son de piedra à la comiseracion, quitando à los hombres el sustento. Casta de aquellos echacantos de Babel, que por hazer su nombre celebre à la posteridad, fabricaron torre de viento. *Venite faciamus nobis ciuitatem, & turrim, cuius culmen pertingat ad cœlum; & celebremus nomen nostrum.* Genesis 11. 4. El nombre que dexaron fue de locos; la gloria que hallaron, fue su confusion: Esso dize Babel, en tantas piedras: En la torre con que pensaron escalar el Cielo, baxaron al infierno. No sustentã marmoles el nombre, de quien es para sustentar de marmol. Assi destos para su confusion nombrados, se dize lo que de los Mezquinos sin piedad, que no oyen la voz de su proximo. *Con fundamus ibi linguam eorum, vt non audiat vnusquisque vocem proximi sui*, Genesis 11. 7. Nunca vi hombre dado à ostentaciones vanas, que no tuuiesse el corazon de piedra. En piedras, en torres de viento, en perros, en brutos, y otras sauandijas en que quento los truanes, gastan prodigamente; y no saben dar vn real de limosna en el ahogo mas vrgente, que las fieras tuuieran compassion de vn hombre. Ni los mas parientes se conocian de nombre en esta obra: que traza de perpetuar su nombre, Assi sucede à los desvanecidos: no conocen deudos; *non audiebat.* Ya son desconocidos. El renombre que tuuo el principal Maestro desta loca fabrica, fue de cazador astuto. *Ob hoc exiuit prouerbium; quasi Nembrod robustus venator coram Domino*, Genes. 10. 9. De donde nacio el prouerbio con que explicamos la astucia, y violencia de vn tyrano, que po-

Los vanos nũca son caritatiuos ni compassiuos.

pone à los hombres lazos, y asechanças, sin mas piedad que a las fieras; dezimos: Es vn Nembrod robusto cazador delante de Dios: Esto es de verdad, San Agustin con los Setenta lee; *Contra Dominum.* Sin respeto ni aun à Dios. Sin dexar la Vulgata, que traduce con rigor el Hebreo, diremos lo mismo tomando luz de Cayetano, y Cornelio. *Coram Domino, additur ad auxesim criminis, grauius enim æstimatur si commissum sit inspectante prætore.* Es dezir, quien no tiene respeto à los ojos de Dios, que atencion tendra à los hombres. Como à conejos les tiraua el tyrano Nembrod, sin respeto diuino, ni humano. *Nam contemptu famæ, contemni virtutes.* Despreciado el que diràn, y el parecer de los hombres, que nombre puede ganar si no de cazador astuto en poner lazos. Este es el encomio de Nembrod tan ambicioso de nombre, sustentose del, sin sustentar el nombre.

Porque el Predicador es pescador, y no cazador.

Mas porque no serà nombre de elogio, y sustento ser cazador astuto, como ser pescadores lo fue para los Discipulos de Christo, que desse nombre se sustentaron, y sustentauan en mar, y tierra su nombre? El cazador tira à ventana señalada, destina con punteria el tiro: mas el pescador echa el lance a la ventura, y sin distincion coge lo que llega: ni vsa de violencia, si no de suauidad, y cevo, porque no lo que el quiere, sino lo que le quiere prende. Hazer prisioneros voluntarios, sin tirar à nadie con destino, ò punteria, herir à muchos, es oficio de Apostoles conquistadores del mundo con solo las armas de la eloquencia. Mas tirar à persona señalada, valerse del yerro, y de la astucia para cazar la libertad, son mañas de la violencia. Essa à nadie sustenta, y menos el buen nombre. Mejor se halla, y conserua en las redes, y agua; que haze naufragio en la tierra. No el conquistarla, sino como pescador atraher con cevo las voluntades sustenta el nombre.

Las piedras se boluieron, como vimos contra Absalon; porque quiso mostrar su mucha mano, y perpetuar su nombre en edificio, que solo su vanidad sustentaua. *Vocauit quæ titulum nomine suo; manus Absalom*, 2. Reg. 18. 18. Muriò ahorcado, y alanceado, y aun no satisfecha la indignacion con muerte tan lastimosa del Principe, le formaron sepulchro, tirando todo el pueblo piedras à su cadauer. Para que no le culpen de impiedad con el difunto, ocurre luego el Texto. *Porro Absalom erexerat sibi titulum, &c.* Pues que razon es essa para disculpar tanta atrocidad con el Principe infaustamente muerto? Grande, dize el Abulense, B. que esse titulo erigido, fue coluna, ò arco, semejante à los tropheos que despues erigieron los Romanos en los campos de sus Vitorias: Lo mismo nos dixo ya San Hieronimo. Vna coluna, ò arco en el edificio, sustenta mucho: Mas separada en el campo, que sustenta? Viento; vanidad, ostentaciones de poder. Pues justo es, que las piedras se bueluan contra quien hizo vana su solidez, aplicandola à que solo sustente viento. Los que en ostentaciones vanas emplean su mano, son crueles: Aunque vean perecer el pueblo, no alargan à su socorro la mano, teniendola tan larga para su locura. Pues esso puso las piedras en la mano al pueblo, y no haze mas que boluer à Absalon lo que le diò. El esconder la mano, ostentò su poder en leuantar piedras; pues contra quien pone la mano en la piedra, todos ponen piedras en la mano. *In hoc titulo* (dixo San Geronimo) *Manum, dicitur defixisse, & figuram manus suæ expressisse.* En esta coluna clauò Absalon su mano. Esto es tomar por su mano el castigo del traydor à quien clauan la mano en el rollo, en pena de que la escondio quando tirò piedras. Assi perpetua su infamia donde penso eternizar su memoria, y de echacantos es su monumento. Quantas manos de Absalon vemos, ostentando su poder en leuantar torres de viento, para sustentar su nombre, quitando à los hombres el sustento!

Todos tienen piedra à la mano, contra quiẽ tiene la mano de piedra.

Leuanta padrõ à su afrenta, y quien se buelua contra el, quiẽ emplea mal la mano.

Cu-

sustentol Cuyo es este gran Palacio? De vn ministro de mano; que se auergonçò tan poco de auerla alargado a quanto pudo, que la dexò en esta plaça fixa en essas portadas, haziendo vanidad del latrocinio. Ni su castigo aguardò le diessen, y lo tomò por su mano, pues la clauò en essas piedras, que todos al passar le tiraron, leyendo el epitafio de tal monumento. Eternizò memorias à su infidelidad, en lo que buscò recuerdo de su nombre. *Manus Absalon*: clauada deue estar: y aquella casa fuerte, cuya puerta echò los rastrillos à los pobres? Es de vn soldado de gran puesto, que hizo en el campo lo que le aconsejò el enemigo, para vencer. Matth. 4. 3. Esto es, hizo de las piedras pan, en vez de hazer del pan piedras para tirar al enemigo. Porque durasse la guerra, no sustentò el campo, y matò de hambre al soldado: y el que en la campaña de las valas, y las piedras, hizo pan, hizo grangeria: En esta casa hizo del pan piedras. Estas son sus milagrosas hazañas. Sustenta? Quando mas perros, y picaros. *Manus Absalon.* Padron leuantò à su afrenta: Essa es la memoria que fundò, tal sufragio por tal alma.

Es linage de idolatria leuantar piedras, eregir edificios para perpetuar su nombre; en que no dexan piedra por mouer los mortales. Como tal lo prohibe Dios, Leuit. 26. 1. a par de erigir idolos. *Non facietis vobis idolum, nec sculptile, nec titulos erigetis, nec insignem lapidem ponetis in terra vestra.* No fabricareis idolo, ni imagen de escultura, ni erigireis titulos, elogios, ò epitafios, leuantàdo alguna insigne piedra. Pues q̃ semejança tiene con la idolatria, leuantar piedras en q̃ cõseruar memorias? No lo hizo assi Iacob en el monumento de Raquel? Genes. 35. 20. No erigiò tambien titulo en la piedra, que tuuo por almohada, en recuerdo de la escala, en que se correspondiò el cielo, abriò comercio con la tierra? Genes. 28. 18. *Surgens mane tulit lapidem, quem supposuerat capiti suo, & erexit in titulum.* Al boluer de Mesopotania repitiò titulos, como meritos, y fauores del cielo, Gen. 35. 14. *Erexit titulum lapideum in loco, quo locutus fuerat ei Deus.* Si dizen que en este tiempo aun no se auia dado la ley, que fue como trecientos años despues, no desembaraça, porque la ley natural basta à prohibir qualquiera especie de idolatria. Y Iosue despues de la escritura erigiò en piedras titulos, cap. 4. 8. & 9 cap. 24. 26. Samuel que condenò el arco triunfal, que Saul erigiò por monumento de su victoria, 1. Reg. 15. 11. Por otra victoria el mismo Saul erigiò titulo, 1. Reg. 7. 12. *Et vocauit nomen loci illius lapis auditorij.*

Es linage de idolatria hazer edificios vanos.

Vna accion misma en los de buẽ nombre parece religion, y en los de malo, sacrilegio.

A la contradicion aparente de estos lugares, responde en ellos el omniscio Abulen. y señaladamente q. 12 in cap. 4. Iosue: *Excusari posse etiam secluso priuilegio, ob authoritatẽ personarum, quæ tanta erat, vt de illis nulla sinistra opinio, aut suspicio haberetur.* Honesta la erecciõ de estos titulos, la autoridad de las personas, de quien se tenia tanto concepto, que no se les arruenia la menos sospecha de fin siniestro. Su integridad era tan conocida, que no podia, ni la malignidad pensar erigian titulos a la vanidad de su nombre, sino al recuerdo de su obligacion, a la memoria de los beneficios de Dios, cuya memoria ensalçauan, y les pagò en ensalçar el de estos grandes hombres. Atribuir a Dios la gloria, es industria para intentarla sin ofensiõ, y enlanchar la licencia de gloriarse. Para que no se bueluan las piedras contra quien las leuanta, es menester autoridad suprema. Para que no se piense mal de semejantes erecciones, es menester que tenga el autor la reputacion tan graduada, la intencion tan conocida, que no le alcancen sospechas, y este mas superior, que el olimpo a las niebblas. Ha de ser vn Iacob, Samuel, ò Iosue, para que no se diga son manos de Absalon las que leuanten soberuios edificios, y nos ponen en los ojos tropiezo, quando ensalçan su latrocinio, y disponen de alto su caida.

Ha de tener reputacion de roca, para no la perder quien leuanta piedras.

Quien piensa perpetuar su nombre en locos edificios, haze cosa de sueño el mayor imperio; quien sustentando a muchos, le sustenta, da realidad, y duracion à lo soñado. La grandeza, y Reyno de Nabucodonosor, le representò quien conoce lo q̃ ella es, en vn sueño, y el Rey firmò de su nombre, que no es mas: *Hoc somnium vidi, ego Nabuchodonosor Rex*, Dan. 4. 15. Para firmar vn sueño tanta autoridad. Yo el Rey, Nabucodonosor? Serà socorrerse con todos los nom-

Grandeza soñada se halaga en nombres gloriosos.

nombres de la Magestad para desmentir que es cosa de sueño: siempre afecta mas nombres, y renombres, el que tiene en disputa su realidad; Crecen las ostenciones, quando ay menos de que hazerlas. Parece que en deliquio de su Reyno, se confortò Nabucodonosor con su nombre real, y quiso sustentarse con el nombre: y lo singular es que lo consigue. Antes de dezir la causa passò à mitarle, quando doze meses despues deste sueño, soñò mas fuerte despierto. Paseauasse en algun salon, ò galeria de su Palacio en Babylonia. Diuirtiò por las ventanas los ojos en los soberuios edificios con que engrandeciò tanto su Ciudad, que se pudo apropriar la gloria de fundador: Aunque en Nembrod tuuo principio en, su hijo Nino aumento, y en su muger Semiramis amplificacion soberuia. *Post finem mensium duodecim, in aula Babylonis deambulabat. Respondit que rex, & ait: Nonne hæc est Babylon magna, quam ego ædificaui in domum regni, in robore fortitudinis meæ, & in gloria decoris mei?* Vers. 27. No es esta aquella gran Babylonia que yo edifiqué para Alcazar de mi Imperio, en ostentacion de mi poder, y en gloria de mi nombre? Apenas dixo esto; quando aquella segur que doze meses estuuo suspensa amagando al arbol, cayò de golpe, y le cortò, despojando à Nabuco no solo del Reyno, y representacion de Rey, mas ni aun figura de hombre le dexò. *Cumque sermo adhuc esset in ore Regis, vox de cœlo ruit, &c.* ver. 18. Si la indignacion del Cielo, se encendiò al ayre con q̃ Nabuco envanecido se halaga en auer leuantado en tantos edificios, monumentos perpetuos de su nombre: *In gloria decoris mei:* Podia indignarse mas, que quando no ve en Alcazares, sino en sueño, y sombra su Imperio, firme con tanta autoridad, Yo el Rey. Ni es aqui tanta culpa vsurparse en el nombre de fundador de Babylonia, la gloria que a otros competia; Porque auiendo mudado silla el Imperio Assirio, que durò 1400. años (no hago caudal del numero incompleto al estilo sagrado, ni cuento en ellos los 160. vltimos, que se llamo Babylonico) vino à grã menoscabo Babylonia, hasta que Merodac abuelo, ò segun Iosepho, y los mas, visabuelo del Nabucodonosor Magno, en quien hablamos, debe lado el Assirio, y despues el medo Arphaxat, boluiò à hazer silla del Imperio à Babylonia al cabo de 1200. años que passò à Niniue. El Nabucodonosor Magno (fue el nombre de Nabucodonosor. Como el de Pharaon en los Egypcios, comun en los Reyes Babylonicos) y este por sus vitorias llamado Magno, engrandeciò tanto à Babylonia, que pudo sin arrogancia, dezir, que la edificò: *Quam ego ædificaui in domum regni, &c.* No cito en lo que puede hallarse en los mas Interpretes, y mejor que en Pereyra, y otros, en Saliano. Passe esta digression, para conocer que no fue vsurpacion de agena gloria, lo que ofendiò en Nabudonosor, sino la soberuia con que en sus edificios pensò hazer inconstratable su nombre. Por esto aun del nombre de hombre le degradan, y le cuenta entre las bestias. *Ab hominibus ejicient te, & cum bestijs, & feris erit habitatio tua*, ver. 29. No causa esta ofension quando firma el sueño de magnificos nombres, porque alli se viò sustentando todo el mundo en vn Arbol, que llenando la tierra, y arroxando en cada rama selvas, eran mas que las hojas sus frutos; mas que la ostentacion el prouecho. *Et fructus eius nimius; & esca vniuersorum in ea.* ver. 9. Pues entienda quien haspire al nombre de Magno, y conseruarle indeleble à los borrones del tiempo, que el modo de sustentarle, es sustentar à muchos. En que tambien le sustentarà a el su nombre, quando su grandeza como sueño vacile. Assi bien se socorre en su amenazada ruyna con su nombre: *Ego Nabucodonosor Rex*, y la suspende como en apelacion, hasta que el sueño passò à delirio, pensando conseruar su fama en edificios, y no en mantener necessitados: quando vano, y liberal, le sobrelleuan: quando vano, y duro, arrogenle con las bestias.

Lo que ofende, quien se apropia obra, que no hizo.

Puedan juyr, se vanos liberales: vanos, y mezquinos son bestias insufribles.

Puede darse otra razon al caso de auer indignado à Dios esta arrogancia de nombre en Nabucodonosor: Porque passeandose à solas, dize el Texto, que se respondiò: *Respondit que Rex, & ait:* Respondiò, y dixo: A quien respondiò? Quien estaua con el? Estos desvanecidos de muchos nombres, nunca se juzgan solos; tienen en su fantasia vn exercito de duendes, que llaman abolorio.

Los vanos son mucha gẽte, pero de ayre: duendes.

Assi hablaua consigo el otro rico vano, y vanamente rico de San Lucas. Piensan que valen por muchos, y no suelen engañarse en juzgarse hombres doblados; mas esso es no ser hombre, como no lo es el pintado; ni el real fallo es real. Menester es conjurar de abuelos à estos que hablan escuchandose, como si los tuuieran à todos en el cuerpo. *Ab hominibus ejicient te, & cum bestijs erit habitatio tua.* Echenlos de si, que no ay quien pueda sufrirlos; harto serà que puedan con ellos las bestias. Tienen poco de racionales, estos que consigo à solas razonan, y consultan, y se responden siempre a su gusto. Escuchanse, porque son de otros mal oidos.

Quien solo assi se consulta, viuira con las bestias.

§. III.

De quanto momento sea el buen nombre para qualquiera empressa.

PAra la conquista del mundo toma el nombre glorioso del esvs: *Ipse enim saluum faciet populum suum.* No ay empressa que no facilite el sujeto de gran nombre. *Mirum quanti momenti sit in bello magnum nomen.* Curtio, l. 5. No fiò tanto Tiberio de sus poderosos exercitos, y armadas, como de su fama. En vacilando esta, se atreuiò à pactear con él vn Gouernadorcillo, y Emperador cediò à lo que quiso el vassallo. *Reputante Tiberio, magis fama quam vi stare res suas,* Tac. 6. an. 30. Esta fantasma es la coluna que sustenta las Coronas: sin ella caen. Ni solo el nombre que conquistan virtudes, y acciones señaladas, mas aun el que se compone de no se que vana especie, grata al vulgo en que tiene mas parte la aprehension que el juizio, produce sucessos grandes. Assi halla Tacito apto para empressas grandes à Corbulon, famoso, por experto, y militar, y por no se que fantasia, que sin saber en que consiste concilia accepcion popular. *Corbulo omnium ora in se verterat, corpore ingens, verbis magnificus, & super experientiam, sapientiamque, etiam specie inanium valiaus,* 13. an. 8. De Cecina, dize tambien esta comendacion que aun sin fundamento es valiente. *Etiam vigore ætatis, proceritate corporis, & quodam inani fauore,* 2. Hist. 30. Por esto juzgan los Historiadores todos con gran juizio, la importancia del nombre Real en los exercitos. En los de España, rara vez se viò dexar de seguir la vitoria à la persona Real, aunque desigual poder combatiesse: y el Moro que con superior exercito reusaua la batalla, diò essa razon de la valentia del nombre al Rey Don Alonso. Assi con el exemplo de Augustino aun en crecidos años, culpaua Roma à Tiberio, porque no interponia la Magestad del nombre, para serenar con él las legiones amotinadas. *Ire ipsum, & opponere maiestatem imperatoriam debuisse; cessuris vbi principem longa experientia, eundemque seueritatis, & munificentiæ summum vidissent. An Augustum fessa ætate, totiens in Germanias commeare potuisse; Tiberium vigentem annis sedere in senatu verba patrum cauillantem?* Desta resolucion siniestramente entendida, han autorizado politicos lisongeros del ocio, y entretenimiento de los Principes, el pernicioso error, mas q̃ consejo, con q̃ son hazen Ninios, ò Sardanapalos; en las clausuras afeminadas de Palacio, ò quando mas en exercicios de olgazanes. Iuzgò entonces Tiberio, que por sus hijos (assi llamò à los sobrinos adoptados, Germanico, y Druso) podria sossegar los amotinados: *Per filios pariter adiri, maiestate salua, sui maior e longinquo reuerentia.* Tacit. 1. an. 47. Sin arriesgar la autoridad, que de lejos concilia mas reuerencia. Porque no aduierten lo que esse mismo, que venerã por Maestro en el lugar que tuercen à la adulacion? Dixo, que no interponer Tiberio su persona, y honestarlo con esse pretexto, fue porque reciente en el Imperio, no tenia segura su silla en Roma, y temiò perderla con la ausencia. *Immotum aduersus eos sermones, fixumque Tiberio fuit, non omittere caput rerum, neque se, remque publicam in casum dare.* Y con dar el cargo de las Prouincias inquietas à personas tan propias, y grandes como Germanico, y Druso, para sossegar la nota que se ponia en que no interpusiesse su persona, hizo apresto de jornada, *Cæterum, vt iam iamque iturus, legit comites, conquisiuit impedimenta, adornauit naues: mox hiemem, aut negotia va-*

La persona Real, corazon del exercito.

Quando no ès bien sacarla à la campaña.

varie cauſſatus, primo prudentes, dein vulgum, diutiſsime prouincias fefellit. Deſpues en otro diſcurſo le culparon lo miſmo, y diò ſatisfaccion al ſenado con tan buena fe, que la haze con el que le malicia todas las palabras: y concluye: *Neque decorum principibus, ſi vna altera ve ciuitas turbet, omiſſa vrbe, vnde in omnia regimen: Nunc quia non metu ducatur, iturum, vt præſentia ſpectaret; componeretque,* Tacit. 3. an. 47. Claro eſtà, que no ſe ha de interponer la autoridad, y nombre del Monarca, à qualquiera motin de vna Ciudad. Mas quien pudo fundar en el autor que eſto dize, ni el eſtilo de la Mageſtad Romana Maxima, que retire al Rey de la guerra? La que es del todo cierta, que en ella ſe hizieron Reyes, y ampliaron ſu dominio, y todo ſe conſerua con las acciones miſmas en que tomò origen. Ni ſe puede dudar milita la reputacion del nombre Real: quanto calor, y corage da ſu viſta à las operaciones de los ſoldados.

Vna muger de nombre, derrota exercitos,

A la portentoſa vitoria con que derrotò vna muger, capitaneando poco numero de tropas mas que afeminadas, embilecidas en la ſeruidumbre, y deshalentadas, con tantas infelices jornadas, el poderoſo, y vencedor exercito de Siſara; preuiene el Texto con dezir el gran nombre que Debora auia ganado. Era, dize prophetiſſa, y luez; y tenia ſu Tribunal debaxo de la palma, que tomò nõbre deſta grã muger. *Et ſedebat ſub palma, quæ nomine eius vocabatur,* Iud. 4. v. 4. Las palmas ſuelen dar nombre à los ſujetos que le conquiſtan con ſus hazañas; y eſta muger diò mas nombre a la palma, que ſuelen ellas dar à los ſoldados, y à no me eſpanto que el pueblo la dé fiera judicatura, y Gouierno; y que Barac, ni con reuelacion de la vitoria ſe atreua ir à la guerra, ſi eſta muger no le acompaña. Ve con tanta reputacion ſu nombre, que dà nombre à las palmas, y no eſpera conſegirlas, ſino milita cõ él muger tan nombrada. La palma ſe llama Debora, y Debora es la palma de ſu pueblo, en demonſtracion de que dà tantas palmas el nombre, como dan nombre las palmas. No ay que temer con tan deſigual poder perder la palma, ſi milita nombre de tanta reputacion por los eſclauos. Adamancio, hom. 5. *Ibo quidem tecum, ſed non primatus in hac vice tuus; Aperte oſtendit, quia non erat apud illum populum primatus, nec victoriæ palma; ſed in manu mulieris, cui nomen grande.* Entiendaſe que vna muger de gran nombre dà palmas, y vitorias, mas que han perdido hombres ſin reputacion. Aſſi el deſmayo de gente tan oprimida, toca al arma con valor, viendoſe yà en el famoſo nombre que le conduce pronoſticada, ſino inſerta la palma. Ni pienſe Debora por muger de oracion, eſtarſe en ſu ſoledad ſentada: *Erat Debora prophetis, vxor lapidoth, quæ iudicabat populum in illo tempore: & ſedebat ſub palma, quæ nomine eius vocabatur.* Que pues tiene la autoridad del aſſiẽto, ni por muger ſe eſcuſe de hallarſe en los peligros de la guerra. Aſſi harà aſſiento en las palmas, y darà reputacion al aſſiento de ſu juizio, ſin vanidad en el famoſo nombre.

Hazen las palmas aſsiento, cõ quien no buſca en el aſsiento palma.

Hã trocado miniſterios hõbres afeminados, y mugeres varoniles.

Aũ mas me declara quanto conduce à las empreſſas grandes, ver el que da a Gedeon el Angel, quando le elige por General de ſus armas Dios, y libertador del pueblo, que recayò en otra eſclavitud mas miſerable, hecho deſpojo de los Madianitas. Para hazer fuga à lo enriſcado del monte, eſtaua Gedeon limpiando trigo por lleuar pan de munición. *Apparuit ei Angelus Domini, & ait: Dominus tecum virorum fortiſsime.* Iudic. 6. 12. Apareciole el Angel del Señor San Miguel, y le ſaludò: Dios ſea contigo, valentiſſimo de los hombres. Que auia hecho Gedeõ para merecer tanto elogio? Nada precediò, ſino que eſtaua como muger haechando trigo, en vn Lagar, porque el miedo, no le daua licencia para que fueſſe en las heras. Quãdo tan medroſo al campo, emplea las manos en oficios mugeriles, merece el renombre del mas valiente de los hombres? Tanta hazaña es limpiar de paja el grano; ſeparar lo que es de peſo, y ſuſtancia, de lo que ſe lleua el viento. Eſto confirma lo que dixe al principio de dar peſo al viento. Mas al preſente haze mas al caſo notar lo que luego añade el Angel: *Vade in hac fortitudine tua, & liberabis Iſrael de manu Madian.* verſ. 14. Qual es ſu fortaleza? Limpiar trigo? Eſto puede tener proporcion con acaudillar exercitos, y conſegir vitorias, con pocos, y deſarmados, de tantos vitorioſos? Claro eſtà, que dezir: En eſta tu fortaleza, venceràs, no ape-

Deue mudar corazõ, el nueuo, y generoſo renõbre: titulo, ó dignidad.

apela, dize el Abul. sobre el exercicio mecanico de haechar: Sino en consequencia del gran renombre cõ que le llamò el valiente de los hombres: *Virorum fortissime*, fueron, dize Abul. q 13. Como palabras de cõsagracion estas dichas por el Angel, eficaces por Dios, que hizo por ellas de vn hombre deshalentado, el mas valeroso. Diole con el nombre, ò renombre la verdad del significado, quando le eligio por su caudillo. *Vnde in hac fortitudine tua liberabis Israel.* Hete dado gran nombre, él basta por exercito: No te escuses de la empressa, con que eres el menor, y de familia menos numerosa, el linage de menos sequito. Todo esso vẽce el gran nombre que te doy; él militarà desuerte q̃ seas libertador de tu pueblo, y se vea la valentia del nombre famoso, que te empeña en empressas arduas, y todas las facilita esse dichoso prestagio del nõbre afamado: Para que fue vngir Samuel tan anticipadamente à Dauid, si se auia de quedar pastor por algunos años? Porque aun con la onda en la cinta auia de salir à campaña con el Philisteo, y en ella importa tanto el nombre Real, que aun desconocido tiene secreta influencia en la vitoria.

Solo vale por exercito, en el q̃ haze reputaciõ del.

Ni solo en las empressas de la guerra, es hazañoso el nombre grande, tiene igual influẽcia en los negocios arduos de la paz. Por esto Pharaon, viendo amenazado su Reyno de larga esterilidad, q̃ solo podia cautelar incansable prouidencia, quando la encarga à Ioseph le mejora cõ el excelso nombre de Salvador del mũdo. Ge. 41. 45. No avrà dificultad que no facilite, ni contradicion que le haga rostro, à la veneracion de tanto nombre. Luego desi, dize tambien el nõbre de mas respeto: *Ego sum Pharao, &c.* 44. Ha menester autorizar accion tan expuesta à nota, qual es elegir al lugar supremo de repente, à vn esclavo, y aprisionado como delinquente. Y que el ponerle nombre tã glorioso, que no ay cargo que no le venga pequeño, no es inconsideracion apasionada. Ni queda el Rey degradado, quando concede potestad en todo suprema, y absoluta al valido benemerito. Todo queda defendido en la Magestad del nombre: Porque Pharaon, de propio, auia passado à ser apelatiuo, y como el de Emperador, en aquellos Reyes. Nota que cõ S. Aug. hazen otros Pues sellò de mi nombre: *Ego sum Pharao.* Yo soy Rey, ò Emperador, tantas resoluciones sujetas a calumnias de la embidia, para que todas vença la Magestad de mi nõbre, Maxima de Hist. y politicos es, *Nomine stare regna.* Que conserua los Reynos en paz, y guerra la reputacion. Aqui echaria menos la question desi la grã fama es mas peligrosa que la mala? Y como se cautela esse riesgo. Està en el l. 2. q. 1. proemial.

La reputacion mãtiene la paz y vence en la guerra.

CAPIT. V.

De la Circuncision del animo.

AVn falta aduertir la mayor enseñãça que nos dà nuestro Maestro de nõbre, para alcãçarle. Preuienele en la Circuncision: Pues en essa no auemos de imitarle, q̃ la abrogò su paciẽcia. Es assi en la corporal mas mejor en ella en la del animo. Para instruirnos en ella, dize S. Ber. ser. 2. Fue en aquella parte donde cortò las superfluidades de todos los miẽbros: Los desordenes de todos los afectos, q̃ como humores, cargan à la parte flaca. Aquella lo es de modo, q̃ denomina sus desmanes flaqueza, siendo la mas rebelde amotinada contra la razõ. *In omni siquidẽ contradicentiũ spiritui rebellione membrorũ solum illud vsque ad eo contumax inuenitur, vt contra omnem voluntatis deliberationẽ, ad inhonestos, & illicitos motus assurgat.* Si quãdo la cabeça, u otra principal parte enferma, rõpen el braço; mas proporcionada medicina fue dar el corte en la cabeça de la rebelion. Aquello empero, fue solo sombra de la Circuncision Christiana, que no vn miembro, sino en todos circuncida; no es de vn dia, sino de toda la vida, horas, y momentos. S. Zen. serm. de Circ. *Illa octauo adseruit diei: huic deseruiunt tempora, horæ, vniuersaque momenta:* Para aduertir esta interminable obligacion de la Circuncision del animo, que introduce Christo, quando destierra la del cuerpo, no dize el Euangelista se circuncidò; sino llegò el tiempo de circuncidarse: *Vt circunciderentur puer:* Porque cortar superfluidades, poder afectos, no es accion de vna vez en el fiel; no tiene termino en quanto dure la vida. Pues como el buen nombre sea se-

gan la difinicion del derecho. Estado de la reputacion ileso, regular à las leyes las costumbres; se sigue que el dar corte en los afectos indomitos, es el mas eficaz medio de alcançar gran nombre. Mas porque no crezcan sin termino estos discursos, con lo interminable de la circunsicion del animo, la reduciré à pocos; por llegar antes a la adoracion de los Reyes, que motiuò nombrar este 2.to. Sabio dichoso, y politico infeliz.

§. I.

Cortar de si, es la mayor destreza, y valentia.

NVeuo modo de herir introduxo Christo en el mundo, quando a los 8. dias ensangrentò el yerro en si, dexando à los contrarios, al mundo que vino à conquistar sano. *Hæc est victoria, quæ vicit mundum.* Ioa. 1. ep. 4. 5. Esta es la vitoria que rinde el mundo, no solo al yugo del Euangelio, mas aun à la profana servidumbre. Quantos le dominaron, fue en quanto cortaron en si mas, que en sus contrarios. Assi dize Tertuliano Alexandro, en quien leuantò mas llama el ardor militar, y de gran nombre, venciò los Medos quando no se rindiò à sus delicias; en concediēdose à ellas fue vencido el azero de la seda Persiana: el arnés se rindiò à los listones. *Habes exisso fonte æstuantem magnum regem, sola gloria minorem. Vicerat Medicam gentem; & victus est Medica veste. Triumphalem Cataphractem amolitus, in captiua saraba. la decessit: pectus squamarum signasu. lis disultum, textu pellucido tegendo nudauit, anhelum adhuc ab opere belli: & vt mollius ventilante serico,* Extinxit de pall. c. 4. Desnudo el arnés triunfante, y se hizo cautiuo del ropage Persiano. El pecho prēlado de la escamada cota, desnudo vistiendole de tela transparente, anhelādo aun de la fatiga belica, y apagò su ardor blanda seda, ondeando al ayre. Assi le lastima Tac. de las armas Romanas, que desde que dexaron de cortar en si superfluidades, no pudiērō herir al enemigo. *Vires luxu corrū pebātur contra veterē disciplinā & institutu maiorum, apud quos virtute, quā pecunia res Romana melius stetit,* 2. Hist. 59. Que dixeran si vieran lōs soldados con trenzas, y cintillas, con mas tafetan en vnas mangas, que las vanderas, embaraçados los braços como cosa que no sirve, esconden las manos como si las tuuieran, mas que para lo que no se puede ver. *Ergo, & pariant, & parturiant, qui crispant comā,* dize S. Amb. Pues paran, y comadreen los que encrespā el pelo. Quien no sabe cortar superfluidades en cosas tan ligeras, como tentra valor para herir en las afectos vehementes? Pues entienda que quando ocupe en si las manos, con ellas consiguirà vitorias, que voluntarias le le vengan à las manos, y sera milagro que con mucho valor, y trabajo consiga de otra suerte vencer vn solo contrario.

El trage afeminado penetra al animo con peores habitos.

Previenese David al combate del Philisteo: Recoge las piedras, descoge la onda, q̄ en estallido tuena el ayre, mas que en sus arrogancias el Gigante. Humillò su soberbia mazeçandole la frente vana cō piedra 1. Reg. 17. Cayò la torre viua con la piedra que otras se letan. Cotejo esta vitoria con la que tuuo otra piedra sin manos de la estatua de Nabucodonosor, formauase esta no solo de los metales ricos plata, y oro, sino de los fuertes bronce, y yerro. Poco es agotar las minas su codicia, pues se componia de las quatro Monarquias, que auassallaron el mundo, Assiria, Persa, Griega, y Romana. Toda esta maquina coligada de Principes, y riquezas, al golpe de vna piedra sin manos cae hecha polvos, y la lleuò el viēto. *Cōtrita sunt pariter ferrum, testa, æs, argentum, & aurum, & redacta quasi in fauillam æstiuæ areæ; quæ rapta, sunt vento.* Dan. 2. 25. Del mismo modo, sin mas dificultan hizo polvos el yerro, y otros metales, que el debil barro. Sabido es que en ambas piedras està representada la piedra angular Christo: No prueuo lo que puede ver qualquiera en la Glos. y Laureto *verbo lapis*, y se tropieça como en piedra, en los padres, bien que no es de caìda el tropieço. Pues si esta virtud diuina fulmina en ambas piedras, como al primer golpe solo vn cōtrario le derriua, y ha menester valerse de la espada para perficionar la vitoria. Al otro conquista el mundo? Y interviene otra gran diferencia; que

No ay segaridad, ni constancia en ligas.

en

en la piedra de Dauid, su braço, su destreza, y valentia dàn el impulso, Dios el acierto, y victoria: *vt sciat omnis terra, quia est Deus in Israel*, vers. 46. A Dios le và en el sucesso, no menos que darse à conocer al mundo. En la piedra de Daniel, ni braço, ni manos interuenien, y se apodera del mundo, sin que parezca mueue el dedo. Mas con el se señala la diferencia. *Abscissus est lapis de monte sine manibus*, vers. 33. Esta piedra sin manos cortada, no necessita de manos para vencer. Auer cortado en si, es herida que sin otro golpe anassalla el mundo. La que por mano de Dauid fulmina, bien que sea la misma, aun esta entera, y quiere que se entienda vence de milagro, quando antes de cortar desi, combate: mas quando en si precediò dar corte, todo se le viene caydo, y la victoria del mundo à las manos. Drog. Host. de sacram. Domin. passion. *Iactus est lapis, & percussit Goliam in fronte, sed statuam in pedibus lapis abscissus sine manibus. Iste est iactus tuus Domine longe a nobis.* El arroyo de vna piedra hiriò à Golias en la frente; mas à la estatua en los pies: y en esta puso à los pies luego de golpe el mundo. Este es tiro propio de Dios, muy diuerso de los nuestros. Atraueſſar al enemigo à heridas, hazelo no solo el valor, sino el vizio: Mas cortando en si, cortarle, es accion diuina. *Iste est iactus tuus Domine.* Encarece mas la ventaja, que la piedra cortada sin tener mas contrario y à que le resista, crece en monte tan eminente que llega al Cielo: Mas en Dauid, si la honda derribò al Gigante, à él postro el estallido: Victoria de tanto ruido le costo andar quince años en desierto desterrado. En la Circuncision Christo piedra cortada, con los braços en las faxas, rinde sin manos el mundo, y enseña el mas diestro modo de vencer poniendo la valentia, en cortar desi superfluidades. La piedra assi cortada creciò en monte con renombre de Magno, que llenò la tierra de su fama. *Lapis autem factus est mons magnus, & implenit vniuersam terram*, vers. 35. Christo en su seccion ganò mas nombre.

Mas crece el q̃ no tiene manos para coger, que el que a sotà las vinas.

Dà buen corte en todo quiẽ sabe cortar en si.

Como se ha de cortar al enemigo.

Al Gigante mata el tiro, y à Dauid el trueno.

El valor en cortar, y herir en si, es cierto pronostico de llegar à gran fortuna el que se halla mas desfavorecido della: no avrà enemigo que no rinda. Bueluo à mirar a Dauid en otra victoria mayor que la del Gigante; quando en la cueua de Engadi, tuuo à su arbitrio cortar la vida, como la ropa à Saul, y boluiò contra si las manos hiriendo el pecho. *Post hæc percussit cor suum Dauid, &c.* 1. Reg. 24. ó Prueba con muchas razones San Chrysostomo hom. de Dauid *Et Saul prope medium: extat*, tom. 1. Que mas gloriosa fue esta victoria, que la de Goliat: Lo primero; porque Dauid teniendo à su arbitrio la vida de su implacable enemigo Saul, estuuo en mayor peligro que él. *Itaque nequaquam ab errauerit à vero, qui dicat Dauidem in grauius incidisse discrimen, quam ipsum Saulem. Neque enim leue certamen periculumque sustinebat, &c.* No ay mayor riesgo que tener en su mano la execion de la obra à que inclina la passion. Assi quando Dauid se vence, sale mas triunfante que quando venciò à Goliat. Porque en aquel certamen no tuuo su vida en el discrimen que Saul en la cueua, y siendo aun mayor alli el peligro de Dauid, es claro que ha de salir dél con mas exultacion, que de auer cortado al Gigante la cabeça. *Tunc temporis magis exultans, quam cum Goliath deiecisset, ac barbarum caput amputasset. Siquidem hæc, illa magnificentior fuit victoria. Neque hæc spolia reposuit Ierosolymæ, sed in cœlo, in supernà illa ciuitate.* Para los tropheos desta vitoria, es poco teatro Ierusalen; ni aun en su templo estuuieran por su dignidad colocados, sino tomaran lugar en el impireo. Reconoce el emulo Saul, mas que otro su excelencia, y como si fuera hombre de reuelaciones, ò Propheta, dize, que aora certissimamente conoce que Dauid ha de reynar, y le pide ya mercedes para aquel tiempo. *Et nunc quia scio quod certissime regnaturus sis, & habiturus in manu tua regnum Israel, &c.* 1. Reg. 24. 21. Pues no es Propheta Saul, de que estrellas colige esta figura en que leuanta à Dauid? Mas seguros principios, que los de la astrologia tiene este pronostico. Vè que Dauid tiene manos para herirse, y vencerse: *Percussit Dauid cor suum.* Pues tendra mano para mandar el mundo. Dichoso él quando cae en manos, que tienen valor

Mas peligra el que tiene en su mano la vengança, que el enemigo indefenso.

Vencerse assi es la mayor victoria y pronostico de grã fortuna.

para cortar en lo mas viuo el corazon, cercenando desordenes del afecto. Concederale el mas emulo nombre Real; gritara en su alauança, y esperara mercedes del ofendido, que assi ve moderado, y le dará el voto para el Gouierno.

La valentia de la eloquẽcia en el que obra per suadido.

Auiendose Dauid vencido aũ primero, tuuo en sus razones eficacia, para moderar à sus soldados, con que diciplinò gente apta para las empressas arduas, de que saliò despues tãtas vezes vencedor. *Et confregit Dauid viros suos sermonibus, & non permisit eos vt consurgerent in Saul*, v. 7. Quando Dauid cortò en si, quebrantò con sus razones à los soldados. Enteros, descansados, vigorosos, quieren à sus soldados los Capitanes; y Dauid quebrantados? Si, que mientras no quiebren la condicion, moderando licencias militares, no son aptos para empressa grande. Mas se hã perdido por no saber cortar en si los soldados, q̃ por no herir al enemigo. Quinto Metelo, y Scipiõ repararon las quiebras de su Rep. en España, quebrantando la condiciõ licenciosa de su soldadesca mas que à los rebeldes. Ni cõsiguieran boluer à su rigor la diciplina militar, si su austeridad no precediera à todos cortãdo en si. De su celebrado Corbulon, dize Tacito trabajò mas cõtra la ignauia de los soldados, que con la perfidia de los enemigos. Por que auiendo las legiones alojado largo tiempo en Syria olgazanas, no podiã sufrir el peso de la Milicia Romana. *Sed Corbuloni plus molis aduersus ignauiam militum, quam contra perfidiam hostium erat. Quippe Syria transmotæ legiones, pace longa segnes, munia Romanorum ægerrime tolerabant.* O no se pueda dezir esto de nuestra Milicia, y menos lo que se sigue: Que se hallaron en aquel exercito veteranos, que jamàs auian estado de posta, ni hecho centinela, admirauan como cosa no antes vista, las fossas, y trincheras: Sin hielmos, sin petos, muy peinados, auiendo hecho trato de los alojamientos, exercian por los lugares su Milicia, en que solo eran de temer à sus patrones. *Satis constitit, fuisse in eo exercitu veteranos, qui non stationem, non vigilias inissent. Vallum fossamque quasi noua, & mira visserent: sine Galeis, sine Loricis, nitidi, & quæstuosi, Militia per opida expleta.* Ni ricos, ni mendigos, ni licenciosos, ni holgados, ni rendidos

Mas vitorias se pierden, por no cortar en si los soldados, q̃ por no herir en el enemigo.

han de ser los soldados, que emprendan con reputacion, guerras que con ella acaben.

§. II.

Quien no corta de si, en ninguna parte cabe.

AVnque auerse estrechado el immenso à viuir en cuerpo hũmano, es la mas compendiosa abreuiatura, dize S. Ber. 1. de Circune. se abreuia mas cortando parte del cuerpo en la Circuncision. *Abreuiatum in carne, amplius breuiatur in circuncisione.* Y si considerais el motiuo, crece la admiracion, quando el cuerpo mengua. Estrecha la viuienda, para caber olgado en vn cuerpecillo, el que ni en Cielo, y tierra cabe, y requierte por los espacios imaginarios. Parece industria encontrada, cortar la caxa para que sea mas capaz. Hazer la mayor, ò cortar lo que no cabe, es diligencia proporcionada. Mas quando la caxa es pequeña para lo que auemos de poner, hazerla menor, como puede ser arte de hazerla mas capaz, y quede en ella holgado, lo que antes no cauia? Pues en la caxa del animo, que es el cuerpo, no ay otro modo para que quepa holgado, sino cercenar la caxa. *Amẽ dico vobis, nisi conuersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli, non intrabitis in regnum Cœlorum.* Matth. 18. 3. Si vuestra conuersion no os buelue niños, no cabreis en el Cielo. Pues vn prudente, dize: *Nihil turpius sene discedre incipiente.* Y tomò de vuestra pluma, burlar niños de cien años: caducos, y verdes, passados, y no maduros. Pues que pide el Señor para que quepamos en el Cielo? Lo que es preciso para caber en la tierra: Cortar superfluidades: Cortar aquello q̃ haze rugas, y doblez en el trato humano por la malicia embegecido; desnudar el hombre viejo. Esso significo cortar en la Circuncision la membranula, ò pielecilla, compendiosa arruga de la naturaleza maleada, como en las questiones explique con Dotrina de Pablo: doblandolo, suele caber, lo que no estendido: Mas en el Cielo no cabe doblez, ni en la tierra se deue hazer lugar; corte, corte, y buelua se niño el arrugado. Este es buen trueque, mudar la piel. *Pellem,*

pro

pelle dabit homo. Iob. 2. 4. La arrugada con dobleces piel del diablo. Sin esta diligencia, ni en el mundo cabe vna alma. Estrecho vino el mundo al Macedon, dize Seneca, para caber le rompiò à cuchilladas, como solemos para calçar el guante que viene estrecho, ò el çapato; assi puso Alexandro el mundo a los pies: tratole como vn çapato, quando tomò por él tantas fatigas. Assi se encuentran consigo las olas de los afectos. No consiguiò con este corte quedar holgado en el mũdo, aunque rompiò sus terminos, y claustros: *Post Darium, & Indos, pauper est Alexander Macedo: quærit quod suum faciat scrutans ignota maria: in Oceanum classes mittit nouas, & vt ita dicam, mundi claustra prorrupit. Quod naturæ satis est, non homini satis est.* Ep. 120. Aquel poco antes, nò sin litigio, señor, de vn rincon de Grecia, despues de vsurpado el Imrio de Dario, las riquezas de la India, està mas pobre, y para salir de tanta estrechez, rompe los claustros del mundo, explorando el Oceano con nueuas Flotas. No basta a vn hombre lo que à la naturaleza sobra. Esto por qué? porque errò Alexandro el arte de caber en el mundo, y quedar holgado: No es medio para esto hazer mayor la caxa; darle ensanches es cortarla. Cercene de si el Macedon, y cabrà donde quiera su grande alma: hazer mayor la caxa, es estrechar el animo; porque se ahonda la codicia, y demas afectos, sino se les dà algun corte. En este se haze el hombre de gran vaso: sin él ni cabe en si, ni en el mundo: *Nunquam satis, quod est multum.* Nunca basta lo que es mucho, y lo moderado sobra; porque? *Plus incipit habere posse, qui plus habet.* El que mas tiene, ensancha mas los senos, con ansia de mas. como el fuego, quanto con mas leña arde, con mas puede, y pide mas. El remedio vnico para quedar holgado en la estrechez, sobrado en la pobreza, es el que diò Caton. *A te mutuum summes.* Pidete prestado quanto te falte: solo este assentista puede socorrerte, corriendo à tu fauor crecidos cãbios del empreſtito. Tu capacidad no se puede llenar, sino cõ tu capacidad; ninguna otra cosa llena a los capaces, tu grandeza consiste en lo que te sisas: solo esso llena el vacio. Prestad paciencia, dezimos, a quien? que la paciencia no se presta a otro? cada vno la presta a si mismo: presteſe tãbien templança, fragilidad, continẽcia, &c. y todo le sobrarà, y él sobrarà a todo: mayor quanto mas se quite.

Encuentranse consigo los afectos desenfrenados.

Lo que es demasiado no basta.

Pedir a si mismo prestado, es hazer assiento con los mayores lucros.

Formado el hombre para señor del mundo, que le dà Dios por casa propia, dize, aun no le tengo contẽto, porque le tengo solo, y sin ayuda: *Faciamus ei auxiliatorium simile sibi.* Genes. 2. 19. Mas viendo que de su espalda sale la ayuda, poca es partir la carga, si le quitan otra tanta fortaleza, y ombros para sustentarla. Espalda dieron a Saul para sustentar vn corto Reyno; como la quitan à Adan para sustentar vn mũdo? Si notamos la voz con que el Genesis lo explica, hallaremos a la luz de Agust. respuesta, y enseñança al intento, *Et ædificauit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem.* 2. 22. *Cur non dictum est finxit, aut fecit, sicut in omnibus supra operibus, sed ædificauit?* Pregunta de Gen. ad lit. l. 9. c. 13. Por que no dize de la muger, como de las demas criaturas, que la hizo, ò la formò, y no que la edificò? *Non tamquam corpus humanum, sed tanquam domum.* No habla Dios de la muger, como da cuerpo humano, sino como de casa, y viuienda. Pues para viuienda del hombre, no hizo todo el mundo? Para casa propia, no fue el paraiso donde planto à Adan? que ensanches, que quartos nueuos amplia Dios al edificio del vniuerso en la muger, para que tenga viuienda capaz el hombre? Harto serà que no le eche ella del mundo, como le echò del paraiso: que no le eche de su casa, quanto mas ensancharle la viuienda. En esto, dize Aug. predicò Dios à los siglos venideros. *Fructum futuri sæculi ab ipso iam primordio generis humani Deo præscio in ipsis suis operibus misericorditer prædicante.* Y que nos enseña en este sermon de tanta edificacion? Que de lo que vn hombre corta de si, de lo que se sisa, labra sus palacios en el mundo, sin este edificio, y edificacion, estrecho. Eua de vna superfluidad de Adan fue formada; por esso no quedò defetuoso, sisandole aquel gueſſo: ni era mõstruoso, como no lo es, porq̃ algun humor redunde. Pues se pã los siglos venideros, como se hã de pedir los hõbres prestado a si mismos

Para hazerse lugar, cortar, y quebrar de si.

Caseras deuen ser las mugeres para viuir con ellas.

Lo que vn hombre sisa, haze su casa.

Es pesado assimismo el q̃ quiere lo superfluo.

lo que les falta: *Non est bonum hominem esse solum: faciamus ei adiutorium simile sibi*, Gen. 2. 18. Y donde hallò esto que le faltaua? En lo que desi cortò. Pues ven aqui como es ayuda à lleuar la carga, quitar de espalda: Porque nada nos cansa, y es pesado, como nuestras superfluidades. Ven que es viuienda, sin la qual fuera el mundo estrecho para vn hombre? Que en ninguna parte cabe sin cercenar desi mucho. *A te matuum pete, &c.*

Este cortar desi haze à los hombres mayores: buena prueba dexé desto en el §. precedente en la piedrezuela sin manos, que cortada se engrandeciò mas que el mundo. Sealo tambien, que al entrar en la tierra prometida, circuncidò el pueblo de orden de Dios Iosue 5. 2. *Fac tibi cultros lapideos, & circuncide secundo filios Israel.* Lugar avrà para explicar esto segunda vez. Aora se viene à los ojos, que no tiene Dios tierra para contentar los hombres, sino cercenan, sino circuncidan superfluidades de afectos. Luego les dize: ver. 9. *Hodie abstuli opprobrium Ægypti à vobis.* Oy os quité la afrenta conque veniais de Egypto errados como esclavos: Ya soys Principes, ya señores de el mundo: que como a vuestro Padre Abrahan el dia de su Circuncision di nombre magnifico; hize Padre de las gentes, assi quando le imitais en moderaros, os trueco la esclavitud en Señorio. Señoreareis la tierra, quãdo señoreais à vosotros cortãdo quanto sea exceso. El campo donde Iosue hizo esta funcion, llamò Galgala: *Vocatum que est nomen loci illius Galgala*, B. Significa Galgala, libertad, segun Iosepho, y segun San Hieronimo Eleuacion. No ay alteza à que no eleue la moderacion, y sin ella, no puede auer libertad.

No tiene el mũdo arta tierra, para q̃ quepa el que no corta desi, ni Dios como cõsentarle.

Ni basta dar vn corte en esta Circuncision del animo, han se de repetir muchos; mas el primero facilita los demas. *Circuncide secundo.* Como puede auer segunda Circuncision? S. Hieron. aduer. Heluid. c. 12. luzga se entiende de la Circuncision espiritual, que en la corporal, no ay lugar a segunda Circuncision, por no boluer à crecer aquella superfluidad. *In Galgalis secundo populus est Circumcisus quod si iuxta literam accipiamus, penitus stare non potest: Si enim duplex haberemus præputium, vel excisa pellicula iterum nasceretur, recte secunda Circumcisio haberet locum.* Orig. Siente lo mismo, 2. ad Rom. Cornel. à Lap. sup. 1. ad Corinth. ca. 7. 18. Prueba con mucha razon, y autoridad, que puede auer segunda Circuncision corporal. *Circumcisus aliquis vocatus est, non adducat præputium: Idest non atrahat ferro præputiii* Ita Thephil. & Phoc. Que vsassen esta atraccion los Apostatas de la Ley consta, 1. Machab. 1. 18. y de Iosepho, 1. 12. antiq c. 6. San Epiph. l. de pond. & mens. donde haze à Esau autor desta artificiosa atraccion. Son del mismo sentir Aquila, y Thedotion. Para la letra del Texto de Iosue, sin estos embarazos dà S. Aug. q. 6, B. clara salida, que ilustrò el Burgen. Llamase esta de Iosue segunda Circuncision vniuersal, por relacion à la 1. que hizo Moyses antes de salir de de Egypto. Assi lo indica el mismo cap. de Ios. ver. 4. Para la enseñança moral, bien esta el sentir de S. Hier. que moraliza S. Ber. ser 1. *Nos circuncidi oportet, non litera, sed spiritu; non vno membro sed toto corpore simul.* Deue ser nuestra Circuncision, no à la letra que mata, sino al espiritu que viuifica: no vn miembro, sino en todos: No vna vez, sino cada hora, porque esta viciosa tierra arroja tantas malezas, que sin rozarla de continuo, no podremos dar passo sin perdernos. Por esto nuestro Baptismo se derrama à todo el cuerpo, y en significacion dél Iosue, hizo la segunda general Circuncision despues que passò el Iordan, principio del Baptismo. *Populus Israel* (prosigue Bern) *sicut paruulus adhuc in fide, & dilectione, mandatum exiguæ Circumcisionis accepit. Vbi creuit in virum perfectum toto iubetur corpore baptizari, quæ totius hominis circumcisio est.* Esta continuada Circuncision de afectos, haze capaces de los primeros honores.

Facilita cortar auer cortado.

Si puede auer segunda circuncision?

Los Zebedeos Mar. 10. 35. dizen: *Magister volumus, vt quodcumque petierimus facias nobis.* Maestro queremos que hagas quanto te pidamos. Mas desmedida anda aqui la voluntad, que quando ofendiò tanto à Christo en los Phariseos diziendo, querian verle hazer algun milagro. *Magister volumus a te signum videre.* Math. 12. 38. Con todo esta peticion fue asperissimamente repelida, y essotra con ciertas cõdiciones despachada. *Potestis bibere calicem, quem ego bi-*

bi-

Pedir sin ponerse antes en razon, es tẽtaciõ.

biturus sum, aut baptismo, quo ego baptizor baptizari? Ver. 38. Podreis beber mi Caliz, ò baptizaros con mi Baptismo? Que añade de dificultad baptizarse, paraquien tiene valor para morir como vn Christo? Respõdo con San Pablo ad Colos. 2. 11. *In Christo circuncisi estis circuncisione non manufacta, in expoliatione corporis carnis, sed in circuncisione Christi consepulti in Baptismo.* Es el Baptismo Circuncision del animo, que nos sepulta con Christo, quedando vivos para el sentimiento. Continua la vida para perpetuar la muerte, conseruando el sentido para que no se acabe el dolor en esta repetida Circuncision, que no es obra de manos, sino de animo. Morir vna vez, no es tanto, como arrojarse à este Baptismo: Porque la muerte es pena que acaba penalidades: Consuela su dolor, con no dexar lugar à otro *Misericordiæ genus est cito occidere: quia tormentum vltimum finem sui secum affert.* Dixo Sen. Es linage de piedad, matar presto, porque el tormento vltimo consigo se trae el fin. Assi, pues, probando a los Zebedeos, el animo en la intelectual Circuncision, que en todos los afectos corta, los habilita a los mayores puestos, del lado, y pecho, donde pedir quanto quieren, es ponerse en razon; porque han puesto en razon su voluntad. San Ambr. ep. 72. *Litera occidit exiguam corporis portionem: spiritus intelligens, Circuncisionem totius animæ corporis que custodit: vt superfluis amputatis, castimonia teneatur frugalitas diligatur, &c.* Poco es cortar parte del cuerpo para quiẽ tiene entendimiento, y conoce que el dar buen corte en todo, consiste, en cercenar afectos, para que la modestia, la frugalidad, y demas virtudes, castigen superfluidades. Esto haze inmortal la vida, y aun la muerte haze inmortal, y que se hagan lugar, donde la ambicion le desea, y lo pierde. Pedirse prestado, es tan gran mina de riquezas, que la omnipotencia las saca della? Recogio Christo como mendigo los fraementos q̃ sobraron à los q̃ sustentò en el desierto, Ioan. 6. Como quando se dà à conocer criador, vsa mendiguezes de necessitado? Respondo con Tertul. 1. contra Marci. c. 14. *Nec reprobauit panem, quo Deus ipse sumitur, etiam in Sacramentis proprijs indigens mẽdicitatibus creatoris.* Quando como mendigo se pide prestado, assi dispone los thesoros inagotables de los Sacramentos. Nunca mejor se conoce es criador, que en pedir prestado à sus manos, para instituir herario à su Iglesia. Pedirse prestado vn hombre, es suplemento de la omnipotencia; que hará con ella?

§. III.

Singularmente gana, ò pierde el nombre, circuncidar afectos menos castos.

EN diuersas ocasiones, y con particularidad, tom. 1. cap. 2. §. 46. Noto quanto pierde el nombre la liviandad; la adultera muger de Putiphar: La del cap. 8. de San Iuan, la Samaritana, la famosa peccadora Luc. 7. y otras sin numero: quando con permitirse a los amores, pensaron ser celebradas, quedaron sin nombre obscurecidas; como las necias cuya luz se estinguiò en tales tinieblas, que ni el que lo ve todo, las conoce. *Nescio vos*, Matth. 25. Como los que oyeron, *nunquam noui vos*, cap. 7. En los que en el vniuersal Diluuio naufragaron, por auer antes hecho naufragio en la torpeza, cuyo fuego encendiò aquella indignacion con que Dios anegò el mundo, nota San Chrisostomo, que los sepultò Dios en el oluido, mas que en las aguas, dexandolos sin nombre. Si este no huuiera borrado, ni tanta agua bastaria à lauar el mundo, de su inmundo contagio. *Vidisti quantum malum sit libido, quomodo homines facit, vt suo nomine vocari non sint digni*, hom. 24. in Genes. Estos indignos de nombre le corrompen con la infeccion de su vida, quando el que la tiene pura, perpetua en laminas de elogios su memoria, dize el Espiritu Santo, Prou. 10. 7. *Memoria iusti cum laudibus: & nomen impiorum putrescet.* Entre los Gentiles tiene lugar, y execucion este castigo, auergonçandose de la memoria que tuuiera de los sujetos por algunas circunstancias grandes, sino los embileciera su torpeza. No por su natural pasmo, sino por este natural castigo, oluidò tanto el Emperador Claudio à su amada muger Mes-

sa-

salina, que ni temer à la vista los hijos llorando por su muerte, y los acusadores triunfando, bastò para que diesse à entender conocia, ni aun de nombre, à la que pocas horas antes, era todo el ardor de su aficion. Estãdo de combite le dixeron su muerte, y sin preguntar, si natural, ò violenta, hizo luego vn brindis, y prosiguiò en la celebridad del banquete. *Nuntiatum Claudio Periisse Messallinam non distincto suæ, an alienæ manu, nec ille quæsiuit, poposcitque poculum, & solita conuiuio celebrauit. Nec secutis quidem diebus, odis, gaudij, iræ, tristitiæ, vllius denique humani affectus signa dedit.; non cum lætantes accusatores aspiceret, non cum filios mærentes.* Maior castigo tuuo la libiãdad de Mesalina sepultada en olvido, que muerta à yerro. Ni de el odio, ò la ira fue digna, sino del desprecio, castigo igual à su sobervia, y envilecida hermosura. Ayudò el Senado su olvido, haziendo borrar su nombre, y remouer sus estatuas de los lugares publicos, y secretos. *Iubit quæ obliuionem eius Senatus censendo nomen, & effigies priuatis, ac publicis locis demouendas.* Tac. 11. an. 28. Por cosa rara, y en que atropelló la autoridad, la razon, dize Iul. Capitoli, in vita Marc. Antonini, se orò en las honras de Faustina, à peticion de Antonino: porque si bien las Matronas Romanas, ganaron la honra de que se orasse en sus entierros, quando ofrecieron sus joyas; porque Camilo cumpliesse el voto. Mas esto era indispensable, con las que se hazian con las deshonestidas indignas de nombre.

Fue aun a los Gentiles nefanda la torpeza en las señoras.

Ley fue de Licurgo, que celebra Plutarco en su vida, que ni en la losa se escriuiesse el nõbre de la q̃ auia sido deshonesta. *Ne nomen cuius quã fæminæ conditorio, quo sepelliebatur, poneretur, nisi illius, quæ sancte fato concessisset.* Ni piẽsen los soldados q̃no los mancha mas que à las damas la torpeza que los haze afeminados, y assi estan à la sentencia de las hembras, *Animo per libidines corrupto, nihil honestum in est.* Tac. v. s. No ay brio para accion honesta, quanto menos valerosa, en los animos enervados à la deshonestidad. Esta debilitò los mas formidables exercitos, de que sobran exemplos en sagradas, y profanas historias, quando à los ojos tenemos historia viua en los presentes sucessos. Baste el c. 25. de los Num. y lo que del valiente antes exercito de Vitelio, dize Tac. lib. 2. Hist. desde el n. 33. *Per illecebras vrbis, & inhonestè dicta, corpus otio, animum libidinibus imminuebant.* Despues en el lib. 3. dize mas desta estragada milicia, solo a sus patrones formidable. *Solam hospitibus metuendi.* Qual siempre es la afeminada: braua contra los amigos, mansissima contra los enemigos, leones en la paz, corderos en la guerra. Con quien no les resiste atrevidos, con el que les haze rostro pusilanimes. Era Vitelio vn tronco, sin mas acciones que de vn bruto al pesebre. Othon de ingenio acre, y cortesano; contendian el Imperio, y aunque los cuerdos tomaron con despecho las armas dudando, si quedauan peor vencidos, ò vencedores, por ser ambos sujetos perversos; al fin, resuelven, que era mas de temer la ardiente lasciuia de Othon, que la ignauia de Vitelio. *Minus Vitellij ignauæ voluptates, quam Othonis flagrantissimæ libidines timebantur.* Tac. 2. Histor. 31. Ni el ser Vitorino tan cabal en las prendas militares, que dize dél Trebelio Phocion, no llegò otro Romano à igual reputacion, bastò para que no se auergonçassen de nombrarle, por auer sido dissoluto en torpeza. *Sed omnia hæc libido, veneriscque cupiditas sic perdidit, vt nemo audeat virtutes eius in litteras mittere.* In vit. trigint. tyrann. cap. 5. Auia dicho de Vitorino, excedia en valor à Trajano, en piedad à Antonino, en grauedad à Nerva, en gouierno a Vespasiano, en el trabajo militar, y seuera disciplina à Pertinaz, y todo esto no se puede escriuir, porque el echò borrõ, q̃ lo dexa mas que en el tintero, con su deshonestidad. Esto siẽten deste vicio los Gẽtiles, y pensaran los perdidos que es hazañeria religiosa tiznarle, quando su tizne excede toda nota.

Enerua el valor la lasciuia; no ay con ella escrito valiente

La circuncision, y la imposicion del nombre, andauan juntas, como que para venir cortado sea menester passar à cuchillo el desorden de la cuncupiscencia; y bien que en lo sensible cortasse el instrumento, preuenia la pureza Christiana, que passa à los afectos por el cuerpo. Assi se quexa Dios Ierem. 6. 10. *Cui loquar, aut quem contestabor, vt audiat? Ecce incircumcisæ aures eorum*

Para venir cortado el nombre, ha de passar à cuchillo la concupiscencia.

rum, & audire non possunt. Aquien tengo de hablar? Aquien poner por testigo? No veis que todos tienen las orejas incircuncisas, y no puedē oir? Pues auian de estàr con las orejas cortadas como ladrones? Para oir no està mejor la oreja sana? Pues ni con esso se contenta: quexase luego de que no tienen el coraçon circuncidado. *Omnis autem domus Israel, incircunciſi sunt corde.* 9. 26. Pues esso es mucho pedir a los que apenas guardauan ley. Esta solo les pedia la circuncision, donde Abrahan, y Moyses la instituyeron. Es dize San Geron. ir disponiendo ya la verdadera circuncision del animo, en el organo, y oficina de los afectos rebeldes. Entran por el oido, mandanse por los sentidos, leuanta el coraçon essos vapores. Pues entiendan que el corte en vna parte del cuerpo secreta, les enseña à dar corte en lo secreto que se dize à la oreja, ò passa en el coraçon sin salir del pensamiento. Sino passan à cuchillo essos afectos, todo serà yerro. San Hieronym. tom. 4. epist. ad Theras. de vera circum. (Ya sé que Erasmo la atribuye à Paulino) *Illud figurauit Dominus, quod post modum monstrauit, ne iustitiam nostram coram hominibus faceremus. sed in occulto coram eo solo, cui nihil est occultum. Vnde non in carne palam, sed in occulto cordis Iudæi esse debemus, non litera, sed spiritu.* Instruccion fue de nuestro interior puro, herir en el Iudio la parte mas secreta, y notarle de q̄ no sale à la vista, la circuncision en el oido, y se descubre, que tiene incircunciſſo el coraçon: Entiendan, que por mas que encubran esse secreto de amores desordenados, ha de salirles à la cara, se les ha de saber lo que dizen à la oreja, por esse mismo organo de sus confianças. El pensamiento que retiren à lo mas hondo del pecho, darà gritos, sino circuncidan superfluidades de afectos. No entiendan engañar con exterioridades, y conservar assi buen nombre, y que oirán mal con todos (assi explica el Latino la difamacion) sino sisan à los sentidos, mas que à los instrumentos; sino estinguen en el pecho, la yesca de essos incendios.

Lo mas secreto de la deshonestidad sale à la cara.

Parece mirò Sephora à esta obligacion de resecar afecto licenciosos, quando circuncidado el rapaz, y desenojado el Angel, arrojò à los pies de Moyses el prepucuelo cortado, diziendole que era esposo sanguinolento, pues à tal carniceria se hallò obligada en su hijo tierno, por auerse casado con Iudio. *Circuncidit, præputium filij sui, tetigit que pedes eius, & ait, sponsus sanguinum tu mihi es.* Exod. 4. 25. Saben los escriturarios, que es frasse Sagrada, vsar en plural las *sangres*, para explicar afectos desenfrenados de concupiscencia. *Libera me de sanguinibus, &c.* Psalm. 50. 16. y Ioa. 1. 13. *Qui non ex sanguinibus, nec ex voluntate carnis, &c.* Interpr. ibi: Dezir pues, Sephora à Moyses. Eres mi esposo de sangres, y arrojarle à los pies el prepucio cortado, es no quedar en la corteza de aquella ley, si no passar al alma, reconociendo, que de pies à cabeça debe dar corte, en quanto sea firmes deseos, ardientes afectos, que llama sanguinos, porque se auerguença de saberles el nombre. A que precesion no obliga en el crecido ver esta en el niño tierno? Y que como el toma nombre de lo q̄ padece Sefora, para honrarse con el nombre de esposa de Moyses ha menester cortar por lo mas viuo de la alma. No basta sacar sangre; muchas sangres ha de derramar quiē passa a cuchillo afectos concupiscentes. Bien que auerse vna vez herido, no desmaya, sino halienta para repetir los filos, aunque passen por lo mas viuo del coraçon.

No ay vnion de Matrimonio sin cortar lazos de otros amores.

Quando repetidas vezes le atrauesò el coraçon, repite otras tantas el dulce nombre de esposa, el lastimado, y casto amante suyo. *Vulnerasti cor meum, soror mea sponsa. Vulnerasti cor meum.* Cant. 4. 9. Hermana, y esposa, la que tira al coraçon puñaladas? Si: que su amor en lo casto, es de hermanos, en lo tierno, y fino de esposos. Pues con tales dulçuras, como se adiestra à tirar repetidos arpones al coraçon? Porque es amor verdadero, y casto; que hiere, y corta los mas cordiales afectos, si son desordenados, y no como de hermanes. Aun queda mayor duda: Como puede el coraçon sufrir repetidas puntas, y quedar con haliento, ni aun para quexarse? *An ignoratis, quod vno vulnere tactum cor emoritur?* Dize San Bernar. de Pas. Dñi. C. 3. No sabeis

Dar vn corte en coraçon, no le desmaya, sino le halienta.

que

Amor profano, es perfido, y cruel.

que el corazon no puede sentir mas q̃ vna punta, porq̃ a la primera muere, y queda insensible? Pues donde halló voz, para quexarse de la segunda, y vida que ofrecerla? *Quomodo mors altera introibit?* Notad: La deshonestidad tiene corazon doblado. No ay cõsa de q̃ mas se quexẽ, y en que cõ mas igualdad se paguen, los amantes profanos. *Ne attendas fallaciæ mulieris: fauus enim distillans labia meretricis.* Pro. 5. 3. No es tiẽpo de alargar pruebas; llenas dellas estàn los amores de Ouidio, y otros Poetas, en esto verdaderissimo: y Philon, todo el libro de non recipienda mercede meretricis. *Labia dolosa in corde, & corde locuti sunt*, Psal. 11. 3. Traslado a la ramera en quien Salomõ acreditò su juizio, solo al intento buẽ testigo, 3. Reg. 3. 16. Pues tienen corazones doblados los amãtes torpes, el amor casto tiene doblado corazon: Aquel los multiplica al fingimiento; este los haze muchos à la verdad, y assi despues de atrauessado vn corazon à la punta, le queda corazon, y corazones para otras muchas. *Fortis est enim vt mors; imò verò fortior quã mors dilectio*; concluye Ber. casto amante. Porque el amor puro, tanto, no es solo valiente como la muerte del otro, que en realidad es mortal odio, aunque le llamen amor; sino mucho mas valiẽte.

Tiene el amor santo muchas vidas, que oponer a las muchas muertes del profano.

Assi dar vozes de herido: *Vulnerasti cor meum*: No es quexa, sino aplauso del acierto, con que la esposa dirigiò la punta: No es sentimiento, sino recuerdo, de que aun le queda corazon vivo, para que logre nuevas heridas el acierto. Auerle dado vn corte en los cordiales afectos, le dà nuevos alientos para esperar, y solicitar otros. Si ellos son de muchas sangres: *Libera me de sanguinibus*: No me contento con verter la vna vez, que multiplicada mortificacion me viuifica. Si huuo para el profano muchos corazones, no han de faltar al sagrado, y no por acogerme à el, quiero q̃ cesse la inuasion amorosa. No es pedir mucho q̃ se haga por este amor verdadero, lo que por el otro perfido, dize Pabl. ad Rom. 6. 19. *Humanum dico propter infirmitatem carnis: Sicut enim exhibuistis membra vestra seruire immunditiæ, & iniquitati ad iniquitatem, ita nunc exhibete membra vestra seruire iustitiæ ad sanctificationem* En todos los miẽbros ha de dar corte esta animosa Circuncision para ganar nombre, obrando como de tema, y apuesta para exceder en valentia, las temeridades de los passados excessos. Para que no se piense, que recebir el corazon vivo dos puntas, fue por llegar à vna aclauarse en él los ojos, aduierte, que fue vno solo el agressor: *In vno oculorum tuorum.* Y assi fueron sucessiuos los golpes, que dando mas vivo del primero, para solicitar otros muchos despues del segundo.

Quanto nõbre restaura, quien passa à la vãda del amor sãto, lo que siruiò al profano.

Esta emulacion de amor contrapuesto a amores, dentro de si, restaura tanto el nombre perdido antes à la deshonestidad, que no ay elogios, no ay libros donde quepa, y sirue de papel la admiracion del mundo, en que se estampa. *Et ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix.* Luc. 7. 37. Apenas le sentò Christo en el combite, dize S. Luc. quando veis aqui la muger en la Ciudad peccadora. Por que lá escusa el nombre? Dixe, que porque le perdiò viuiendo libre, como Messalina, y otras. Contradize, *Et ecce mulier*, señalandola con admiracion el dedo del Euangelista. Muger tan señalada, no està sin nombre. En el discurso de su historia, repetidas vezes la nombra Maria Madalena, y me haze reparo que la Iglesia el dia que celebra su gloriosa muerte, y su admirable vida, lee lo mismo que el dia de su conuersion, teniendo despues della tantas heroycas acciones en que es nombrada Madalena: yà llenando el mundo al olor de vn pomo en que exhalò el corazon mas que el balsamo: yà recogiendo à los pies de Christo mas que vertiò en lagrimas, y olores, euitando de assiento andar mas en los pies con que caia. Aquella fortaleza con que estaua como la mejor Maria al pie de la Cruz, quando la tierra, y Cielo vacilaua, y Madalena firme quando mas mouida, no era mejor para engrandecer las valentias de su nuevo amor? O si no la que tuuo quando ni el horror de vn sepulchro, y tinieblas de la noche; ni el espanto de barbaros soldados la cortaron los passos, para no assistir intrepida à su Señor yà muerto. Si dexò el sepulchro fue solo por atender al publico consuelo, priuandose del propio, por ir à participar al Sagrado Colegio las buenas nuevas.

Empeña todos los celestes en su cõsuelo, quiẽ le pierde por el publico.

La

La 1. en la vista de los Angeles. La 2. en la vista de su dueño, que le buscò en disfraz de Iardinero, porque a las fuentes de sus ojos regaua el huerto. Mas que todo es para hazerla nombrada, auer trocado en valentias del amor sagrado, ojos, labios, cabellos, olores, manos, bizarrias, estremos. *Sicut exhibuistis membra vestra, &c.* Restaurò assi tanto nombre, antes perdido, que ni el de Magdalena, ni aun el de la otra Maria basta. Quedese en blanco: *Ecce mulier*: la muger señalada por excelencia. Todo el sexo, toda la naturaleza en blanco, para que quanto discurran los ingenios en su elogio, quepa. Esta es muger, dezimos con admiracion, de la que vence el sexo. Esso dize el Euangelista: *Ecce mulier*: esta da nombre a la especie.

Mrs nombre da vencerse, q̃ vencer exercitos.

Muger famosissima, dize el text. hizo a Iudit su impenetrable honestidad, antes de la victoria de Olofernes, y no dize otro tanto despues de ella; concediendo quanto excede la victoria de si, a la de los exercitos: y que las damas nunca son mas celebradas, y bien vistas, que quando en los retiros de su casa las oculta el recato. Corre no solo por cuenta de Dios el buen nombre, de quien no con amor muelle, sino con amor valiente emplea la voluntad. No vsurparé la gloria del reparo, al gran Mendoza, libreria copiosa de quantos tratan con dignidad el pulpito, y enriqueciendose quantos escriuen del genero, en sus grandes, y inagotables minas de ingenio, eloquencia, y noticias de Padres, y Escritura raro le cita. Aunque no professara, no vsurpar su gloria a nadie: nombrara a vn Autor, por tantos titulos digno de inmortal nombre. Nota, pues, este gran Autor en su segundo tomo in lib. Reg. ad c. 2. n. 12. Annot. 21. que llama el text. 1. Reg. 25. 44. Phalti hijo de Lais, al que Saul escogiò por yerno, dandole a Michol, muger de Dauid. *Saul autem dedit Michol filiam suam vxorem Dauid, Phalti filio Lais.* Despues quando Isboseth se la quita, y restituye à Dauid, le llama Phaltiel. *Tulit a viro suo Phaltiel filio Lais, sequebatur que eam vir suus plorans vsque Bathurim*, 2. Reg. 3. 15. Es de saber, que este *el*, que nos enfada como voz despreciable, y respondio vn discreto, al que hallandose en gran fortuna le tratò dèl. Ni soy él, ni quisiera ser él: es digo, *el* vno de los diez nõbres, que sabemos de Dios por su Escritura, y los deduce San Geronimo epist. 136. ad Marel. y Barrad. cõ erudiciòn hic, lib. 9. cap. 6. y significa *fuerte*. Añadiendo, pues, a Phalti, *El*, le dà el nombre de Dios, que significa su fortaleza: y esto quando como niño llora por vna muger, y la sigue con los ojos: *Plorabat teneritudine amissæ tam dulcis societatis*, dize Cayetano. Lloraua a la ternura de perder la dulce compañia de Michol. Mas aunque della tan enamorado, teniendola en casa con nombre de muger propia, nunca tuuo cõ ella familiaridad de marido, porque viuiendo Dauid, conocia ser ilicita. Assi en castidad la amaua, esperando la muerte de Dauid para contraer con ella. Dizelo assi Cayetano con los Hebreos: y la razon es fuerte; porque Dauid ya Rey, no solo no hiziera empeño, porque le boluiessen à Michol, auiendo cohabitado en otro lecho, mas conforme a su ley, la repudiara. Pues hombre tan valiente en sujetar sus afectos como Phalti, que abrasado en amor de Michol, y teniendola en casa con nombre de muger propia, la trata como hermana, sin dar lugar a que su amor passe la raya de lo licito, bien merece nombre Diuino, que le llamen el Fuerte: esso significa *El*, Cayet. *Adiunctum est nomini eius, nomen Dei* El *ea ratione, quia nũquam cognouit Michol, inuitu Dei, eo quod sciebat, esse vxorem Dauidis, nec repudiatam.* Ya sus lagrimas acreditan su fortaleza, aun mas que su amor; pues siendo tan ardiente que le derrite el coraçon por los ojos al hombre mas varonil, no le haze desleir en tanta agua, no le quema en tanto fuego, venciendose en su batalla: y en la tormenta del pecho cõserua el gouernalle, y salva tanto vaso en capaz puerto. No ay credito mayor de fortaleza, que moderar el vehemente afecto, y sabiendo amar tierno, mantenerse roca. *Non delicate, sed fortiter diligentem*, dize S. Cyprian. de exort. ad martyt. capit. 11. Aclama la madre de los Machabeos, que no con amor afeminado, sino fuerte amo. No dieron tanto nombre sus victorias a Scipion, y Alexandro, como no auer este querido, ni aun mirar, como dize Plutarco,

Nombre diuino merece quièn tiene ternura amante, y fortaleza continẽte.

No es virtud no tener pasiones, sino venerlas.

tarco, y es facil conciliar con Curcio, a la Reyna de Persia, y de la hermosura, cautiua suya, muerto su marido Dario. Cautelò con el rezelo de los ojos, al incendio, y ni con la vista quiso hajar la azucena. Scipion si viò la celebrada belleza de la donzella de Cartagena, tambiẽ su prisionera, no se dexò prender de ella, libre la pudo dar libertad; y la entregò al esposo con quien estaua capitulada, y pagò por su padre el dote que auian prometido. Alexandro continente a vista de las damas de Persia, dezia, que eran dolor de ojos. Dolor de coraçon es no ver esto en Christianos.

San Iuan Apocalyps. 14. 1. dize, que vio ciento y quarenta y quatro mil insignes con el nombre de Dios, que le tenian por frente. *Et vide: & ecce agnus stabat supra montem Sion, cum eo centem quadraginta quatuor millia, habentes nomen eius, & nomen patris eius scriptum in frontibus suis.* En el nombre del Cordero expressada està la ternura de su afecto. En el nombre de Dios fixò en la frẽte la fortaleza, con que le lleuan delante en sus pensamientos. Si quieres saber quien son estos de tanto nombre, lee quatro versos mas, y te lo dizen. *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*, v. 4. Estos son los que no se estragaron cõ mugeres; no porque el natural aspero, los enagenasse de ternuras, sino porque les dio constancia su fortaleza. Ni su virtud fue espantadiza; haziã frente al enemigo, y le vencieron, lleuando delante de los ojos el Nõbre de Dios por frente. Assi de la animosa madre de los Macabeos, que por los ojos padeciò sin pestañear, siete muertes en sus hijos, comunicandoles el coraçon, el valor por la vista, dize S. Chrisost. hom. 4. de verbis Isa. no era porque no estuuiesse en ella mas ardiente que en otra alguna, el amor materno, sino porque era su amor juyzio, y venciendo este constante aquella flaqueza, estaua mas en si, quando en sus hijos. Los tormentos atroces en que los mira, sacarian a otra de si, quando les sacauan el coraçon; Ella coraçon de siete, y siete su coraçon, como Hydra renacia en las cabeças que le cortauan. Venciò el amor mas fuerte que la muerte, quedando vencido el amor materno. *Neque enim* (dize Chrisost. vbi supr.) *adeo sine affectionibus, quæ gerebantur spectabat. Mater erat, & naturæ illatavis, propriam naturam declarabat: at illa non vincebatur.* Vencer su natural, hazian coronas sin numero, y que dexado el nombre proprio, la conozcamos madre por antonomasia. Deleytanse en sus elogios los Padres primeros de la Iglesia, San Cyprian. y Chriso. l. cit. S. Ambrosio, l. de Iacob, & vita, Bea. c. 12. y 1. de offic. c. 14. donde el estirar en las catastas los hijos, hazerles de la piel, y intestinos cuerdas, dize, fue encordar Lyra, en que sonasse acordada la armonia de su alabança. *Quæ spectabat læta filiorum, quot funera, tos trophæa: & morientium vocibus tanquam psallentium cantibus delectabatur: pulchetrimam ventris sui cytharam in filijs cernens, & pietatis harmoniam omni Lyræ numero dulciorẽ.* Assi acuerda numerosas alabanças, quien como cuerda tira, y templa sus afectos, los pisa, y hiere como en instrumento, en que se cantã sus alabanças. Prosigue San Gregorio Nazianceno, orat. 22. y San Gregorio Magn. homil. 3. in Euang. S. August. tom. 8. in Psalm. 149. y tom. 9. tract. 8. in ep. Ioan. S. Chrysol. serm. 134. auiua sus agudezas en esta animada muerte, que pariò los hijos mejor quando espirauan, que quando respiraron a su primer aliento. Es dize aquel candelero de oro, que ardia inestinguible con siete luces delante del Santuario. *Beata quæ non solum pro lege patitur, sed ipsius legis heptalismum* (candelero de siete luces) *meruit mater sancta generare: heptalismum fratres, quæ non vnius, & temporalis tabernaculi illustraret arcanum, sed Ecclesiam sempiternam, sacro illuminares incenso.* Y concluye, que no es madre la que rendida a la ternura, no ama con esta valentia los hijos. Si moderar amores maternos pone no solo en el candelero, mas arde como el candelero mismo del templo, inestinguible en lucimientos, que se apagan, y pierde el nombre de madre la que no ama con el juyzio, que humo tizna el nõbre de los que ardiendo en torpes incendios, pierden el valor, el juyzio, y la razon.

El nombre de Dios por frente haze la ternura frente y q̃ no sea la honestidad espantadiza.

La cordura haze de sus passiones Lyra, acordada en su alabança.

Si es el amor juyzio, es luz inestinguible, si no todo humo.

Que pierden el valor oymos ya a los historiadores, y escuso mas testigos en lo que cada dia vemos en

tristes

tristes experiencias, que pudiera corregir Absalon hecho escarmiẽto. Fugitiuo en la guerra, y por tal ahorcado de vna rama, el que poco antes auergonçò la luz del sol en su torpeza atreuida à las mugeres de su padre. *Tetenderunt ergo, Absalom tabernaculum insolario, ingressus que est ad concubinas patris sui coram vniuerso Israel.* 2. Reg. 16. 22. Donde notò, que padece Dauid esta afrenta, en sus mugeres, siendo su hijo el adultero, en el corredor de sol, donde él se rindiò al amor torpe de Bersabé. *Accidit, vt surgeret Dauid de stratu suo post meridiem, & de ambularet in solario domus Regiæ: Vidit que mulierem se lauãtem.* 2. Reg. 11. 2. Allí dexò tomado el sitio para que leuantassen padron à su infamia. El recuerdo que hizo lugar de su vil rendimiento à los amores, dio osadia a vn afeminado, armò el mas disoluto atreuimiento.

El deshonesto paga el talion de la afrenta q̃ hizo adultero.

Que pierden el juyzio dixo el mismo Dauid, quando en su desorden se hallò como de mentado: *Quoniam lumbi mei impleti sunt illusionibus.* Psalm. 37. 8. Las illusiones, son en la cabeça, en el sitio, ò tribunal del Iuyzio, quien las padeciò de lomo? Quien bolviò las espaldas à la razon, por seguir vn torpe antojo. Las illusiones estan donde el discurso: y el discurso à las espaldas, en el que buelve la cara à la libiana que le enamora. El prodigo *dissipauit substantiam suam viuendo luxuriosè.* Luc. 15. 13: Viuiendo deshonesto, disipò su sustancia. No ay sustancia en tal amor, ni ay honore de sustancia, en concediendose à el. *Dissipauit substantiam suam; id est intellectum suum, &c.* Explicando las Glossas Zito Boltr. y otros. Disipar su sustancia, es perder el juyzio en los amores. Quantos vemos dementados, y alarbados, à la necedad de sus disoluciones. Especie de amor libidinoso, llama Scoto el pecado de Luzbel, enamorado de si: y si se advierten las illusiones, las necedades que contienen sus pensamientos, explicados por Isa. 14. 14. se conocerà la agudeza con que el sutilissimo de los Theologos llamò especie de lasciuia su deuaneo: porque no podia otro vicio auer cegado tanto al mayor entẽdimiento, que sus deliberaciones parecen sueños, &c.

Echando à las espaldas el juyzio, ò le pierdẽ: no son hombres de sustancia.

Es la torpeza cõfeccion de todos los venenos: todos los vicios en vno. La idolatria que tuerce à Dios el rostro en todo llama su sagrado estilo, fornicacion: Como se lee Exod. 31. numer. 25. Iudicum. 8. y en repetidas voces de los Profetas. No ay q̃ dezir, en laté como San Pedro; solo esta flaqueza me arrastra: Pues cerca estais de la idolatria. La ofensa que esta le hizo, vengò Dios con sabiduria infinita, dexanse arrastrar de esta ceguedad los hombres, de modo, que se abatieron, no solo à adorar los astros, sino las serpientes, y otras viles sabandijas, como viò Ezechiel. capit. 8 y todas las historias nos cuentan. Que burla puede hazer mayor de la naturaleza racional, que dexarla por su arbitrio esclaua de sabandijas, auiendola dado Dios imperio sobre los animales? Esta befa padece cada dia el q̃ se enrileze à los amores: A que asqueroſas sabandijas dobla rodilla? Que desprecios, que sin razones passa auiendo él sin razon hecho de si mayor desprecio. Vna yerveçuela, tiene como ancora amarrada la altiuez de Nabucodonosor: *Alligetur vinculo ferreo, & æreo, in heruis, quæ foris sũt.* Dan. 2. Muy sobervio muy fiero: põganle en cadena sus hierros. Poco es esso: Que falta? Hazer burla dél; pues se concediò à verdores. Y para esso que? Dexar que vna yerveçuela le oprima, le aprisione, como si fuera cadena. Esto haze el amor torpe, en rendimientos indignos aun de brutos. Por esso la idolatria es fornicacion *Fornicatus que est omnis Israel,* Iudic. 8. 23. Porque enuilece en adoracion de sabandijas. Vean los hombres que es dexar à Dios, pues luego degeneran en menos que los asnos, y horruras de la putrefacion. Assi hazen los diuertidos burla vnos de otros: miren por quien? Y Dios burla de todos.

Lasciuia es confeccion de todos los venenos.

La torpeza es idolatria de sabandijas en q̃ Dios haze burla del que le dexa.

Nabucodonosor por su lasciuia, y soberuia trasformado, no en vn bruto, sino en vn mixto de todos. Como notan los Padres, apud Salian. in an. ibi: y con singular elegancia San Paulino cuyas palabras di en el 1. to. Es, dize, que se vistiò de sus afectos brutos, y salierõ à la forma exterior las mostruosidades que guarda en el pecho impuro. Assi tuuo melena, como leon peynada de sus al-

Haze mostros.

altiuos pensamientos: inclinacion al heno como buey, vil en el vicio, el Principe de la soberuia: diole vñas de aguila la codicia, manchas de tigre la deshonestidad, q̃ formò este monstruo de todos los animales, porque de todos coge lo mas disforme. Phil. Iud. l. de non recip. mere. meretri. *Scias velim, si voluptatis amator fieris, eris & vafer, audax, incompositus, insociabilis, morosus, iniquus, leuis, malitiosus, nefarius, infidus, fædifragus, impius, prophanus, perfidus, turpis sordibus, fallax, insensatus.* Tē entendo, q̃ si amas los deleytes sensuales, serás falso, atreuido, inmodesto, intratable, molesto, iniquo, libiano, malicioso, malvado, infiel, perfido, impio, profano, sin palabra, torpe, socz, embustero, insensato. Estos son los simples de que se conficiona el compuesto de toda desconpostura, dize el Sabio Philon. Si quieres mas pruebas de las que cada dia encuentras; mira a Dauid en los amores de Bersabé, cruel, siendo exẽplar de clemencia: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Psal. 131. 1. aleuoso, siendo el mismo valor: perfido, homicida, ingrato, y en todos los demas vicios a que por su natural, y por la gracia era mas auerso. Si para lograr sus amores ha menester ser ladron, traidor, y perjuro, no repara en esso, el que antes de cegarse al torbellino desta passion, estaua mas ageno dessos vicios. Quien mas leal criado, y valido de Saul que Abner? Despues de muerto su Rey, sustentò su casa, y la mayor parte del Reyno seis años por el valdado Isbosseth. Enamorose de vna dama, que auia sido concubina de Saul, y posposo toda ley, y buen respeto. A esto fue consiguiente, entregar perfidamente a su dueño, porque le reprehendiò el atreuimiento. *Quare ingressus es ad concubinã patris mei?* 2. Reg. 3. 8. y para que donde ardia el amor profano, no faltasse vicio alguno, llamò voluntad de Dios (como notò bien ai Cayet.) la aleuosia, reuelaciõ la vengança. *Vindictam exercet, prætextu exequendi diuinam voluntatem.* Faltaua al deshonesto ser hipocrita, y esto supo juntarse en vn soldado.

No ay vicio en que no percipite

Del idolo Dagon, que adoraron los Philisteos en su celebre tẽplo de Azoth, ay varias opiniones, en su figura, y sujeto. La comun es, que la parte superior era de forma humana, y de medio cuerpo la inferior de pez. El discreto de su siglo, y entodos maestro de cortesanos, Gueuara in Abach. c. 2. prueba, que Dagon fue lo mismo que Dercetes, cuyo fabuloso caso cuenta Diodoro l. 3. c. 21. y Rodigin. l. 23. c. 5. Soñaron, pues que vna dama Ascalonita, de estrupo cauteloso, pariò à Semiramis, y publicandose el caso, se auergonçò con despecho: que arrebatada dél, se arrojò al lago de Ascalon, donde transformada en pez, assi ella, como los demas pezes, fueron de los Philisteos adorados. Cice. 3. de nat. deorum, nota esta ilusion de los Syros en adorar pezes, symbolo de la estulticia, y Ouid. 2. Fast. burla dellos, porque no se arreben por esta fabula, a comer pescados.

Inde nefas ducunt genus hoc imponere mensis,
Ne violent timidi piscibus ore Syri.

Si a Gueuara le oponen, que Dagon tenia figura de hombre, y es la terminacion en Hebreo, y Latin masculina, responderà con facil, y comun erudicion, que los Ethnicos hazian Hemafroditos a sus Dioses. Y si le replican, que S. Buenauent. in Psalm. 28. y otros muchos que sigue Serario in ludic. c. 19. q. 23. dizen, que era templo de Venus este de los Azothios; responderà con muchos, que el mismo Sera. trae por el sentir que Dercetes, y Venus son lo mismo: y pereciò Sanson en este templo, y con él tantos Filisteos, que le vencieron cõ alagos de ramera, no siendo iguales à su valentia. De todo esto, y ser los Dioses marinos, geroglyfico de la obscenidad, como de la antignedad obserua Pierio al fin del lib. 31. Se colige la stulticia, ò necedad de esse vicio, que tiene por abogados los pezes, emblema de los necios: por objeto los monstruos, que con especie de muger, terminã en torpes pulpos. *Vt turpiter atrum desinat in piscẽ, mulier formosa superne.* Que dize Hor. in arte, y lo que se sigue es mas propio de la irriuon que merece. *Spectatum admissi risum teneatis amici?* Son risa, aun de sus amigos los que en tales monstruosidades deslizan. Las espinas de pez, lo lubrico en sus amores, podia desengañar, a los que ceban como golosina, que tienen mas dias de ayuno, que de carne.

Los carnales tienen mas de pezes en lo lubrico, lo stulto, y las espinas.

§. IV.

§. VI.

La circuncision Euangelica, haze los niños ancianos en prudencia, y los ancianos niños en inocencia.

Es passion de nuestra naturaleza, querer parecer lo que no es. El niño anhela por ser, ò parecer hombre: el viejo por parecer moço. Este en puerilidades, desautoriza las canas, y con libiandad las tizna. Esto lamenta muchas vezes, Sen. in epistol. y en el l. de Contest. cap. 12. dize, que ni el mas graue anciano se libra de alguna puerilidad; en los demas lo es todo: *nisi quod cariùs infanimus* Solo diferenciamos de niños, en que deliramos mas costosamente. Las que en ellos son peonças, pelotas, y silvatos, en los ancianos, son pretensiones de ayre, juegos que empobrecen, y ajuares que no aumentan comodidad. Dió Christo nuestro Señor à Nicodemus, vn relampago de que podia renacer, y él con la ansia natural de remozarse, pregunta como puede ser? Ioa. 3. 4. R *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest, introire regnum Dei*, vers. 5. Consiguese en el agua, mas breuemente q̃ en el ayre, por mi nueua circuncision del animo. En la vltima question cerca de la letra, dixo esto San Anphiloquio, y que esso significa la octaua en que se circuncidò Christo. Expressalo mas San Andrés Cretense en la nouis. Biblior. homil. que sacò el erudito Combefis. *Hic dixe Hebdomas infantem complet; eundem octaua ad profectum promouet, omnis quæ accessione, accenset perfectis.* Toma el nombre de semana en su primitiua, y rigurosa accepcion en que significa siete años; septimana. i, e, septem anni, assi se entienden como todos saben las semanas de Daniel. Dize por los siete años que son complemento, y termino de la infancia: La octaua le promueue à la perfeccion, que es symbolo festiuo de la felicidad eterna, y haziendole ya hombre de hombre, le cuenta entre los cabales. *Octaua infantilia mutat omnia, & dentes & strigmenta: solidat que in esu, & voce, & mentis acumine.* Al año octauo, y mas en la octaua, muda todo lo pueril, los dientes las inmundicias; da cuerpo à la voz, solidez en el alimento, y en la agudeza del entendimiento. *Hebdomas crementum inducit, octaua perfectionem.* Los siete años traen creces en todo, la octaua perfeccion. Esto concluye, induce en la circunsicion perfecta Christo, figurado en la imperfecta à que voluntario se sugeta. *Circuncisio carnis superfluum amputat, ac futuræ post modum octauæ signaculum tribuit.* La circuncision corporea corta superfluydades, y dà firma, en la que ha de tomar el animo, para dexar puerilidades, y firmarse en perfeccion como ocho, octaua, y suma de perfeccion.

No contradize el Euangelio llamando niño a Christo despues de la octaua *Postquam consummati sunt dies octo vt circuncideretur puer.* Que lo consumado le empeña en cortar pueridades, y encanecer en antiguedades varoniles de la eternidad, dize San Ambrosio. *Hic quis est iste puer, nisi illi de quo dictum est; puer natus est nobis, & filius datus est nobis, cuius imperium super humerum eius.* Isa. 9. 6. Estas son sus niñerias; que siendo su imperio de cielo, y tierra, lo lleua al ombro, quedando mas holgado que vn Gigante pudiera lleuando al ombro vna paja. Lo menos que esta carga al ombro declara es la robustez de Hombre Dios en el niño; y lo mas la prudẽcia, con q̃ sustẽta lo q̃ hizo. *Ego feci, ego feram:* pone el ombro à todo, no tomando el cetro para el ocio, y como no para la vanidad, sino para la conservacion, y regimẽ tomò el imperio, no en la cabeza como corona, sino al ombro como carga le lleua. Este es el niño eterno que ha nacido antiquo, y jubilo la Circuncision legal, y danos antiguedad en la espiritual; cortando puerilidades, instruyendo las leyes de su sabiduria, que *Sapientia dat canos.* Que dà canas, sin decaer el vigor de el animo, y caducando el del cuerpo. pues puede assi lleuar al ombro vn mundo, y juzgarle de poco peso? jugarle como pelota de viento.

Quien heredò el Imperio niño, niño deue el ombro al Imperio.

Prou.8. todo el cap. alega antiguedades la Sabiduria, como si se opusiera a alguna Catedra. Dize se hallò en la fabrica del mundo: *Cum eo eram cuncta componens*: y luego que de todo hazia juego: *Et delectabar per singulos dies, ludens coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarũ*, Prou.8 30. Como tanta anciamidad sabia, conuiene con tanto juego, sino jugete pueril? Que su pelota es el mundo, explica Lyra, ibi, y alguna vez noté de San Nazianc. La explicacion *Qui ludus similis est ludo pilæ, quæ de vno transfertur in alium, secundum quandam reuolutionem.* En buelta, y rebueltas juega con el mundo como pelota, que falta de vna mano à otra, y en el rebote buelue al que hizo falta. Proporcionase à niños la sabiduria cana; assi añade luego: *Nunc ergo fili audite me.* Aora, hijos mios, oidme; no teneis escuela, pues en este juego del mundo, enseño, como por entretenimiento à soportarle, como por juego à gouernarle sin falta, para que los pocos años en su misma inclinacion ancianen puerilidades, y los ancianos remocen decrepiteces. Estos puedan sustentar el mundo, que lleua vn niño al ombro: y aquellos hazen burla de él, como de pelota. Para esto se hizo Dios Niño, y la Sabiduria eterna pareciò de ocho dias. *Paruulus natus est nobis, &c.* De Socrates, dize Platon inconuinio, y su escoliastes Marsilio Ficino, que viendo mal recibidos de la juuentud distraida sus consejos, se familiariçò con ellos. *Quoniam vero pares, cum paribus facille congregantur, paremse fecit iunioribus, puritate vitæ, verborum simplicitate, ludis, iocis, ac face ijs sequi ex sene puerum fecit, vt pueros reddat domestica familiaritate seniles.* Por que facilmente se enquadernan los iguales aquel mayor Sabio de Grecia, se igualò con los moçuelos, tomando la sencillez de sus palabras, la poca reflexa en las costumbres, con juegos, burlas, y chança: Assi de viejo se bolviò niño, para hazer los niños viejos. Consiguiòlo Enphedon moçuelo expuesto al nefando abuso, y le convirtiò en Philosopho, que era como entrarle Religioso: A Xenofonte de joven gallardo, y opulento, diuertido en deleytes, le passò al General de la sabiduria. A Eschines, y Aristipo mendigos, los hizo ricos, y de la primera estimacion en Grecia. A Phedro de orador Philosofo, à Alcibiades de ignorante doctissimo Principe de su Atenas. A Charmide hizo hombre graue, de modestia, no temiendo antes verguença. A Theages, justo, y varonil en defender su Republica. A Euthydemo, y Menon de sofisticos, verdaderos Sabios. Si vna leue participaciõ que tuuo Socrates, de la Sabiduria, hizo estas trasformaciones, la plenitud de la Sabiduria increada, por familiarizarse à nuestras puerilidades, niña, q̃ metamorfosis no ha hecho, en quantos han dado entrada à su trato? A esso deue la Iglesia quãtos hombres tiene grãdes. Mas ni en estos puede cõseguir lo que de su Socrates, dixo Alcibiades; que con auer amado tanto la juuentud, fue mas amado della. Sea su amor infinito, correspondido à lo menos con el limitado.

Hazer entretenimiẽtos de las cosas del mundo, da veras en gouernarle.

Para ganar la juuentud, es menester vestir como cazor piel de las fieras q̃ busca.

Contemporiçando con nuestra inclinacion a parecer mas de lo que somos, dize la sabiduria eterna en la cuna mejor Catreda: *Si quis est paruulus veniat ad me.* Prou. 9 4. Llegẽseme los parvulos: Vengan los niños, los haré hombres grandes, y en prudencia canos *Sapientia dat canos. Cani sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata.* Sap. 4. 9. y aun los gentiles conocieron, que llegar à la sabiduria es el mas largo espacio de la vida? Sen. *Longissimum vitæ spatium vsque ad sapientiam vixisse.* Pues vn niño puede por este niño en quien habla la Sabiduria infinita, llegar à ser Sabio, no morirà, ni en los primeros años malogrado, pues llegò al termino mas dilatado dela vida. Y para q̃ los viejos se remocen, avrà traça? *Quomodo potest homo nasci cum sit senex?* Ioann. 3. 4. dize Nicodemos, con la ansia natural de hallar esse Iordan, donde fuetan mas los viejos que las arenas, si se descubriera, pues ya le ay, y en nuestra mano, sin costar vn passo. *Expoliantes vos veterem hominem cum actibus suis; & induentes nouum, eumqui renouatur in agnitionem eius, qui creauit illum.* Ad Coloss. 3. 9. Si quereis tan facil, es desnudar la vejez de poner rugas, y dobleces, como mudar camisa, y vestir hombre nueuo, que se renueua en el conocimiento de su Criador

La sabiduria encanece, al mozo, la ignorancia pone seso al viejo.

dor. Si es tan facil, como la licion q̃ nos dà desta enseñança, le cuesta al criador, cortar en sí por lo mas viuo hasta dexar la piel? *Breuiatus in carne, breuiatur magis in circunci-sione.* Dixo ya Bernard. Serm. 2. y corta por la parte que no solo presume arbitrio propio, mas ser arbitro rebelde, y contumaz contra la voluntad, y razon. *Quodam modo, & sui arbitrij; imò arbiter contumax, & rebellis.* En cierto modo tiene arbitrio a parte: Diré mejor, es arbitro rebelde. Los habitos envejecidos, no solo se nos encarnan como piel, si no como telas del coraçon, y dezimos es de la piel del Diablo, el que està en malicia envejecido. Desnudar esos malos habitos, es dexar el pellejo; ni aun con él los dexò el rico en el infierno: Hase de curar vn desuello con otro. *Pellem pro pelle dabit homo.* Iob. 2. 4. Buen trueque de piel ofrece Christo en su Circuncision, y aconseja astucia de serpientes; cuya prudencia mas luze, en la industria con que se remoza. Entra por las mas asperas, y apretadas estrecheces de la peña: Alli dexa la camisa, y queda como recien nacida. Aspereza, apretura, estrechez, desnuda los malos habitos de serpiente. Assi en esse text. de San Pablo, como en el de los Cant. 5. 3. nota Del Rio, y otros q̃ en el Hebreo està, *Pasat.* Palabra que significa desollar. Assi es version frequente, por el *expoliaui*, y *expoliantes*, de S. Pablo. *Excoriantes veterem hominem. Excoriaui me tunica mea, quo modo induar illa?*

Hazen de la piel del diablo, telas del coraçõ

Que tunica es esta que quitò la esposa; y le parece imposible bolversela à poner? Ay cosa mas facil, que bolver à vestir la camisa, q̃ desnudò? Y quando se entienda de los malos habitos del animo: Ojala no fuera tan facil, y frequente bolverse a sus malos vsos. San Ambrosio, libr. de Isac. & ann. capit. 6. dize era la tunica que desnudò la Esposa de las pieles que Adam vistiò la culpa: tunica de corrupte la, tunica de passiones. *Exuit tunicam pellicam, quam acceperant Adã & Eua post culpam, tunicam corrupte læ, tunicam passionum.* Pues por esso mas facil bolverse à sus malos habitos heredados, y adquiridos. Esso hizo tan dificil dexarlos, como desollar, y arrancar las telas del coraçon: los malos habitos que en los padres fueron piel, en los hijos son telas del coraçon. Desollose viua esta alma valientemente herida del amor de Dios. *Excoriaui me tunica mea*, entro por mas asperas estrecheces, que para mudar camisa busca la culebra. *Inforaminibus petræ, in cauerna maceriæ.* Cant. 2. 13. Pues como le dolio tanto, mira como imposible bolver à essos malos habitos, que desnudò arrancando à pedaços al coraçon. *Expoliantes, ò excoriantes veterem hominem, cum actibus suis.* Con sus actos, y habitos se desuella viuo, el que dexando enuejecidas costumbres, buelve a inocencia de niño, y esso es tener entendimiento cano. *Qui renouatur in agnitionẽ.* Esse horror queda al desuello, a quien no de cumplimiento, dexò la piel del diablo. Facilita ver tan ventajoso trueque, qual nos ofrece en su membrana Christo circuncidado. *Pellem propelle dabit homo.* Quien si es hombre, y no bruto, no darà piel por piel? Para halentar mas esto, extendiò el el Cielo como piel. Psal. 103. 2. *Extendens cœlum sicut pellem.* Por vn ligero corte ofrece el Cielo como piel que nos vista. Mas ni auerle estendido tanto; basta para que en el quepa, quien no corte en si superfluidades de mala piel, con rugas, y dobles, y desnuda como la serpiente.

Curando vn desuello con otro, quedara horror a repetirle.

Esta transformacion de niños en ancianos, y de ancianos en niños, diò à conocer Christo en su primera alborada, que en casa del Precursor amanece. Isabel anciana, con alboroço de niño, salta de contento. *Vt audiuit salutationem Mariæ Elisabeht exultauit infans in vtero eius.* Luc. 1. 41. y buelve ella à repetir los jubilos que en el desmayado cuerpo la remoçan. La Virgen siente mayor exultacion de espiritu. *Et exultauit spititus meus, in Deo salutari meo,* v. 47. El decrepito Zacharias como niño balbuciente empieça àhablar, y se explica por mas señas. Los niños al contrario, tan ancianos en los vientres de sus madres, que les dictan las palabras, con sabiduria tal, que se ilustran por ellas las Prophecias. *Prophetant matres spiritu parvulorum:* dize San Ambrosio, los niños en grauedad, sabiduria, y peso de pa-

Grauedad que no es pesadà, da peso al alboroço en los pesados graues, todo es libiano

labras, exceden à los Prophetas. Los viejos saltando en alboroços, exceden el orgulloso brio de los niños: Participa vigor, y inocencia de la primera edad el cuerpo, y animo: Sinceridad balbuciente, sin libiandad, saltando. Que trueque es este? Dizelo por todos, la que solo le conoce dignamente. *Exultauit spiritus meus, in Deo salutari meo.* Estos son los espiritus de mi saludable Dios: renouacion de la naturaleza, reparo à la edad decrepita, seso à la infancia; en los niños canas de prudencia; en las canas alboroço de inocencia. Al rayar esta luz en las ceniças del Sepulchro, donde Abrahan tantos siglos ha que yaze, tomaron calor vital, y en demostracion de gozo, exultaron, y insultaron la muerte con animo, *Abraham exultauit, vt videret diam meum, vidit & gauisus est.* Ioa. 8. 56. Tambien he menester ir saltando, para llegar antes à la adoracion con los Reyes, que motiuò el titulo, y discursos destos libros.

Acuerdese de la primera camisa que vistio, y no se desvanecerà el descalço con anillo de sello.

Assi de corrida toco como vino el prodigo à casa de su padre, aunque moço, mas enuejecido, y andrajoso el animo, que el vestido, y el padre porque no le veã assi, le cubre con el abraço, y da gran priesa à los criados, que le traygan de vestir, y anillo para el dedo. *Cito proferte stolam primam, & induite illum, & date annulũ in manu eius, & calceamẽta in pedibus eius.* Luc. 15. 22. Linda halaja para vn descalço, y sin camisa, sortija de rubies. Es dize San Gregorio, que esse moço extragò el natural al vicio: *Dissipauit substantiam suam viuendo luxuriose:* y para remozarle es el anillo signatorio de la imagen de Dios desluzida, y borrada en esse moço perdido: lib. 29. mor. cap. 2. Pero mas breue, y claro. San Geronym. in Iob. 38. 18. *Restituetur vt lutum signaculum, & stabit sicut vestimentum scilicet anima, quæ in Adam dissipata est, per Christum restituitur, cum tanquam in luto Dei imago de perdita, iterata impressione resignatur.* Puso esse moço como Adan de lodo, para reformarle, y estampar de nueuo la imagen borrada, ha menester el anillo signatorio, la estampa de Dios, que por Christo se resella en el barro blando, ya veis cõ quanto acuerdo, y amor de Padre pide para el estragado prodigo anillo, pues con el renouarà la estola de la inocencia, mudarà los malos habitos, y el moçuelo loco, precederà al hijo mayor en casa de su padre. Ya en las qq. dixe con graues Autores dexò el Redemptor a su Esposa la Iglesia el anillo de su Circunsion; y a él como sello quiere debamos la nueua impression correcta.

§. V.

Arte de alargar la vida.

PARA conseguir la renouada, y prolongada juuentud, nos da el Texto, otra mayor enseñança. Nada se desea mas, y nada se dispone menos. El necio se encuentra en sus deseos, dize el Esp. S. de quien participò esta verdad tambien Seneca. Libro de breu. vit. y repetidas vezes en las Ep. el desperdicio que se hazia del tiempo, deseando codiciosamẽte la vida. Esta precipitan vnos por ansia de lo futuro? *Præcipitat vnusquisque vitam suam, futuri anxius.* Todos esperan mejoras en el dia de mañana; y no viuen oy, por alargar la mira à lo que no es. Malvaratan el presente, y le quisieran abreuiar las horas. Esto hazen cada dia: pues como assi negocian lo que tanto desean en la prorrogacion de la vida? Quantos la cortan con los vicios? Quantos en el sueño, y desidia? Quantos en el desvelo del estudio? Mas en esto, y la virtud, con verdad se eterniza. El modo facil de alargar la vida, es contar como nos enseña Christo los dias, desde el primero de su nacimiento. *Post quam consummati sunt dies octo.* Esto haze los dias consumados; porque quien ajusta cada dia cuentas con su vida, no necesita de tiempo: Llega al octauo que es la eternidad. Esta diferencia ay de ajustar cuentas con el tiempo, y ajustarla con el mercader. Con este no es todo vno sentarse à cuentas, y hazerle alcance jantes somos alcançados. Mas con el tiempo es todo vno ajustar cuenta, y quedar le haziendo alcance: quantos con cuenta, y razon gastan los dias, los cambian eternidad.

Seis

Seis dias contò Dios en la fabrica del vniuerso, repartiendo en ellos la obra, y al septimo como oficial atareado, descansò, y cessò la cuenta. *Compleuitque Deus die septimo opus suum, & requieuit die septimo ab omni opere, quod patrarat.* Gen. 2. 2. En la Circuncision no seis, sino ocho dias cuenta. Podia dezir, que aora reforma el mundo, y en el Genesis le forma, y tiene mas echura reformarle, que formar. Al intento: En los seis primeros dias, dizen S. Bas. S. Aug. Ambr. & *plures alij apud Lipom.* instruye Dios la vida humana; el septimo significa el dia de la muerte: El octavo la bienaventurança eterna. Aug. in Psal. 11. *Pro octauo intelligitur æternum sæculum, quod post hoc tempus, quod septem diebus voluitur, dabitur sanctis.* Por este sentir di yà en el Paraphr. ad marg. Algunos Padres, y es facil traer muchos. Pues si el septimo es el dia de la muerte, es el dia de la cuenta; como en él cessa? Porque para quien gastò con cuenta la vida, el dia vltimo, no es de cuenta, sino de descanso: *Requieuit die septimo.* Es entrada en la octaua de la eternidad, donde no ay numero: Con su buena cuenta ajustada con el tiempo, le queda haziendo tanto alcance, que solo la eternidad basta para el pago. Mas como las puertas desta estuuieron cerradas hasta Christo, dize San Ber. ser. 2. y Beda hic, de more con San Aug. y San Chrysostomo, allà parò en el dia septimo, con descanso, mas sin entrar en la bienaventurança: Aqui llega à la octava, y coge en eternidad feliz, lo que guardò en los dias de la vida gastandolos cò cuenta. Tan largo es el alcance que haze al tiempo quien con razon le emplea, y haze los dias consumados. *Qui quotidie vitæ suæ vltimam manum imposuit, non indiget tẽpore.* Dize Sen. *infra cit.*

El dia vltimo de la vida, solo es de cuenta estrecha para el que viuiò sin ella.

Diràn; esto no me dessempeña; porque trocar la vida en eterna, no es alargar la temporal; y esta es la que dessean prorogada los temporales. Pues no pierdan tiempo: hagan con el libro de caxa, sin que se passe punto sin cuenta, y pondran clavo a la veloz rueda de su curso. Sin cuenta bolueran vn soplo los mas largos espacios de años, y siglos, Escriue Dan. los Anales del Antechristo, y cuenta assi su Imperio. *Tradentur in manu eius (sancti) per tempus, & tempora, & dimidium temporis* Dan. 7. 26. Y con los mismos terminos le buelue a cõtar la vida, cap. 12. 8. Darasele arbitrio para que haga quanto se le antoge contra los Santos, por tiempo, y tiempos, y por medio tiempo: Sabido es, que en la Escritura tiempo indeterminado, significa vn siglo: tiempos: dos siglos: medio tiempo, medio siglo cincunta años. Pues al mal dito, al iniquo, al hombre del pecado, como San Pablo ad Tessal. 2. Le llama se concede tan larga vida? No de cuidado que sale fiador Christo, Matth. 24. 22. *Breuiabuntur dies illi propter electos.* Que se le abreuiaran los dias, porque no aflija mas à los escogidos. Y San Pablo, vbi sup. con Isa dize, que acabarà en vn soplo: *Quem interficiet Dominus spiritu oris sui.* Antes de notar como, y explicar essos tiempos, noto la exaccion, y medida con que el mismo Daniel; cuenta à los justos la vida por dias, cap. 12. ver. 12. *Beatus qui expectat, & peruenit, vsque ad dies mille trecentos vigintiquinque.* Dichoso el que espera; y llegue à mil trecientos y veinte y cinco dias. Del mismo modo S. Iuan Apoc. 11. 3. Cuenta por dias la vida, y predicacion de Enoc, y Elias, auiendo contado por meses el tiempo del enemigo, peste del linage humano. *Ciuitatem sanctam conculcabunt mensibus quadraginta duobus: & dabo duobus testibus meis, & prophetabunt diebus mille ducentis sexaginta amictis saccis.* Pues al peor hombre del mundo; al bomito del infierno, tosigo de la naturaleza, se concede la vida por tiempos, y mas tiempos; como a monton los siglos sin cuenta, y à los santos dias contados? Y como quien viue en pena contando los dias, y horas; quien padece, y espera, puede ser bienaventurado? *Beatus qui expectat, &c.* Desempeñose assi Christo de lo que promete a los Santos, en abreuiar los dias del Antechristo. Porque si bien tiempo indeterminado, signifique en las Sagradas letras siglo; el Angel que hablò con esse termino à Daniel, se le explica, y dize, que no entienda por tiempo, vn siglo, y por tiempos dos siglos, y por medio tiempo, medio siglo, porque toda la suma dessa tirania, no tendra mas que tres años y medio de duracion. *Et à tempore cum ablatum fuerit iuge sacrificium, & posita fuerit abominatio in desolationem,*

De siglos haze vn soplo, el que sin cuenta gasta los dias.

dies

dies mille trecentos triginta quinque, c. 12. 11. Y lo mismo consta de los 42. meses, que San Iuan nos dixò. Los pocos dias de diferencia, se explican por los años, y meses lunares, como contaua el Hebreo, en que no paro por no ser de la occasion. Esse peruerso toma sin cuenta ni razon el tiempo: Pues el se abreuia los dias: y el acabara en vn soplo. Essa ilimitacio de tiempos, no es alargarle los terminos, sino aduertir como se los cortarà su inconsideracion en gastar tiempo. Mas la que tienen los Santos en contar dias, y minutos, sin maluaratar alguno, les haze sobreuiuir à los tiempos, y gozar en los que parecian mayores ahogos de la vida, la bienaventurada, en que sin termino hazen alcance al tiempo con su cuenta. *Beatus qui expectat, & peruenit ad dies &c.* Desta cuenta dixera mejor Plinio, que de la de su fortuna: *Et in tota ratione mortalium sola vtranque paginam facit.* En las cuentas del genero humano estàn en vna plana el deue, y ha de auer del tiempo. Recibirle es deuer; ponerle en cuenta, pagar, y quedar haziendo alcance.

La vida, mas se cuenta por culpas que por años.

Sin salir de Daniel, sale este guarismo por cuenta rigurosa exactamente ajustado. Explica à Balthasar la zifra, que escriuiò en la pared el dedo de la eterna diestra, el Espiritu Santo, como quando hizo al caso, probé con San Gregorio, y otros Padres. La primera palabra era *Mane*: Su interpretacion: *Numerauit Deus Regnum tuum, & complenit illud*, 5. 26. Numerò Dios tu Reyno, y acabole. Si le huuieras tu contado, no tuuiera fin; San Hieronimo nota, que en el Hebreo se repite, *numerus, numerus*. Y si le preguntamos el misterio, es dize, *Qua duplex est numerus; & est numerus à natura, & numerus à peccatis.* Por dos numeros se cuenta la vida humana: vn numero ay de naturaleza, y otro de pecados. Nace vn sujeto de complexion robusta, y humores bien templados. Por el numero de la naturaleza, tiene ochenta, ò cien años de vida. Ay otro numero, que es de los peccados que Dios determina sufrir à cada vno. Si el que por robustez de natural tenia ochenta años de vida, en los treinta primeros llena el numero de los quatro mil pecados que Dios determinò esperarle, de poco le aprouecha el numero de la naturaleza: *Non dimidiabunt dies suos.* No llegarà à la mitad de sus dias, antes de los quarenta al primer pecado que comete, corta el hilo de la vida. Assi sucediò à Balthasar cortado de la vida, y Reyno en flor. Assi al Rey Achaz muerto de treinta y siete años. Porque si bien fue inuentor del relox de Sol, y por esso tan celebre en el mundo (pruebolo en otra parte, l. 2. cap. 6. §. 4.) diò arte de regular la vida a otros, cõtando las horas; mas él fue el peor hombre del mundo: De quien se dize. *Tantum non in ipsum Deum strinxit ferrum.* Poco le faltò para sacar la espada contra Dios. Los hombres mas estragados, son grandes reformadores de otros. Achaz sin cuenta, ni razon en su vida, dà arte de cuenta, y razon para las agenas, fue Cymbalo de alas, y acabò como moscon en el ayre. Mas su gran hijo Ezechias, yà con el pie en el sepulchro, haze boluer pie atras al Sol: Retrocede el Cielo revoca la sentencia, y con mirar la cuenta de sus horas, y que las ha gastado con buena cuenta, y puede regularlas à la vista desse relox, q̃ puso concierto al tiempo, mas no à su autor: y aun por esso mas indispensable, en contar con rigor vidas agenas. Pues con esse le carece mi vida, dize Ezechias, y no se hallarà hora mal gastada. *Obsecro Domine, memento quæso quomodo ambulauerim coram te in veritate, & in corde perfecto, & quod placitum est coram te fecerim*, 4. Reg. 20. 3. Acabe otro de sacar las consequencias, que estàn tan claras, y dexeme passar al libro, 2. mira principal desta obra. Baste remitir à San Cyril. Alexan. in cap. 5. Zachar. Donde explica en estas medidas la Anphora del Proph. Es sentir comun de Padres, como se puede ver en Sanchez sobre Amos c. 1. y el mas claro August. lib. de vita Christ. capit. 4. *Esse certum peccatorum modum, atque mensuram, Dei ipsius testimonio comprobatur: & quia vnusquisque celerius, vel tardius, prout peccatorum suorum modum expleuerit, iudicetur, euidentissime demonstratur.* Comprueballo con muchos Textos Sac. y concluye: *Quo manifestissime instruimur, & docemur, singulos, secundum peccatorum suorum plenitudinem consummari, & tandiu vt conuertantur sustineri, quandiu cumulum suorum non habuerint delictorum consummationem.*

Son reloxes de Achaz los que rigen a otros sin regularse.

LIBRO II.

DEL SABIO DICHOSO.

Y POLITICO INFELIZ.

Legò yà el misterio que motiuò el titulo de estos libros, por la enseñança de Christiana politica en que instruye. Llegué a encontrar la estrella, que conduxo à los Sabios al termino feliz de aquel estudio, con que mirando al cielo aprouecharõ. Ni fue magica, ni judiciaria su astrologia, como en las questiones, diré con los mejores; empeçò en curiosidad, y prosiguiò con juyzio. Con este domina el Sabio los astros, y trae al suelo la estrella; no es arrastrado della, como pesò en su noche el Gentilismo, concediendoles el que llamaron hado ineluctable en nuestras disposiciones. Bien, que los mas entendidos, aũ que concedieron gran fuerça a la influencia de los astros, en las inclinaciones humanas, dieron a la Sabiduria superioridad en ellas: que como el piloto diestro haze con el artificio de las velas, que camine con el viento contrario el vagel al puerto; assi de los sucessos menos propicios, haze feliz naueg acion el discreto En el lance que tuuo con el Astrologo Trasulo sobre las rocas de Rodas, Tiberio, dado destemplada mente a la judiciaria, haze juyzio de esta profession Tacit. 6. an. 22. y se confiessa confuso de las opiniones. En lo que conuiene con los Estoicos, es, que el vulgo ciegamente da nombres de bienes; y males; porque vemos contentos a los que parecen zozobran en contrarias borrascas, y luchan con la fortuna; y al contrario desdichados los de grandes fortunas, pues sienten mas amarguras y pesares. Luego no la prosperidad que reparten las estrellas, sino la que el juyzio dentro de si compone, es la que haze a los hombres biẽ auenturados. *Neque mala, neque bona, quæ vulgus putat: multos, qui conflictari aduersis videantur, beatos: ac Pleros que quamquam magnas peropes, miserrimos: si illi grauem fortunam constanter tolerent, hi prospera inconsulte utantur.* Desto nos dà exemplares el Texto sobre que escriuo. En las grandes riquezas, y fortunas Herodes, fue el hombre mas infeliz, por el abuso de su felicidad. Que cõtento pudo gozar en ella, el que con los rezelos de su maligna astucia, estuuo siempre rasgandose el coraçon? Para introducirse al Reyno, quitò la vida à los que le dieron ser, y à los que engendro. En seruirles obsequios a los Romanos, y en crueles destrozes hasta en sus hijos, tuuo el Reyno siempre como al lobo de la oreja, forcejando en sobresaltos, de quedar entre sus dientes. Quien juzgara feliz este gran maestro del politico ateismo, viẽdole el puñal por cetro, teñido siempre de su propria sangre? Que templança da al veneno estar en vaso dorado? Que aliuio al que tiene aspides al pecho, q̃ se le cubrã de purpura? Assi con ella es infelicissimo Herodes, zozobrando siempre con poco vaso en tormentas. Y los Sabios acertadamente errantes, como su estrella, en peregrinacion de tantos riesgos, felices, y nunca mas lo son que quando dexan sus Reynos. Para que las enseñanças de politica Christiana, que dàn los Reyes a los Reyes, en su inclinacion, salgan mas a la luz, se les contraponen las tinieblas de Herodes; que como en la pintura las sombras, nos dàn a ver aun mas que los

Tert. de idolol. to. 9. de astrologis ne loquẽdũ quidem est. Vrbs, & Italia inter dicuntur mathematicis, sicut cœlum & Angelis eorum

Tert. v sup. sed Magi & astrologi ab Oriente venerunt. Scimus magiæ, & astrologiæ interse societatẽ. Primi igitur stellarum interpretes, natum Christum, enũtiauerunt: primi muneraue runt.

At enim scientia ista vsq; ad Euangelicum fuit concessa, vt Christo edito, nemo exindenatiuitatem alicuius de cœlo interpretaretur.

colores. Mejor via Lactea, q̃ soñò la antiguedad camino de sus Heroes, nos dà en luc entes huellas esse astro que guia à los sabios: y los horrores de Herodes, tambien alumbran à los que saben sacar luz de las tinieblas. No conduce menos à la nauegacion conocer vancos, y escollos, que saber los puertos. Assi en el Texto de San Matheo, que dize la adoracion de los Reyes, hallo las cautelas del error, y los auisos del acierto en la vida ciuil, conteniendose en vna pagina, que parece simple narracion, quantas admiran como reconditas aduertencias en su Cornelio Tacito, los sagazes en la politica. Enseñan quanto es bueno en ella los Euãgelistas, con la ventaja que se contiene en el mar la fuentecilla; mas los que tienen por ingenio la malicia, no hallan en el candor mas que simpleza. Animales ay que no ven sino en tinieblas: El candor de la luz eterna, es el que vemos en sus Euangelistas, y hazen sabios sin letras. Ber. ser. 85 in Cant. *Si quis sapientiam virtutis amorem definiat, non a vero deuiat.* Contuena Seneca ep. 88. *Quare existimem, non futurũ sapientem eum, qui litteras nescit, cum sapientia, non sit in litteris? Res tradit non verba.* En obras, no en palabras desseo escriuir: Mas el objeto suple mi insuficiencia haze sabios sin letras; in escusables los ignorantes.

CYNOSVRA AL VIAGE DE LOS REYES.

Ouid. *De tristi.*
Esse duas Arctos, quarum Cynosura notatur Sidonijs: Helicem, Graia carina notet.

PAra correr el Oceano basta mirar al norte, y es menester que norte nunca visto mire por los que nauegan tierras Son mas en ella los naufragios que en la mar; ni este elemento es tan infiel, ò su turbacion tan atreuida al Cielo, como la de la Ciudad turbada al recio viento de vn poderoso; no calmaron aquestos vracanes en Herodes, cuya perfida serenidad es peligro mayor que la borrasca. Los Sabios Reyes entraron en tal cuydado, que los hizo ver estrellas al medio dia, y se hizo el Cielo ojos en atencion de los que le atienden en esta nueua Astrologia. Con ella hizieron la noche dia, quando la Corte hizo el dia noche: no pueden andar ascuras, los que son tan familiares de las estrellas, que baxan à ser sus pages de acha, quando mas errantes, firmes. No ay que temer dén de ojos, quando al passar las quebradas de Herodes, los escollos de su Corte, clauan los ojos en el Cielo; que él tambien pone los ojos en quien pone los ojos en el Cielo. Mas escondiole la luz, ò por escusarles riesgos de lucidos, y bien vistos en la corte; ò como apaga la linterna, quien escapa de la ronda; ò fuessen zelos de que se lleuassen otros ojos; ò castigar aquel Rey cediendo à sus tinieblas: Mas hiere que con sus rayos el Cielo, condescendiendo à la ceguedad: ò fuesse durar poco la estrella al que entrando con estruendo en la Corte, se lleua los ojos. Por llegar à tierra firme, hazen sus votos quantos nauegan: Mejores Argonautas del Cielo, hecho Argos por los Reyes, ofrecen votos por no tomar tierra, à donde nada es firme, y aun haze mouibles, é inconstantes las estrellas: baxaron estas, para guiar su arribada al firmamento: ò para mejorar de firmamento en establo, donde se puso el sol, porque luziessen sus astros, y hazer firmes los errantes. La milicia del Cielo puso en el suelo sus centinelas, viendo en él quanto guarda; y que no quiere se guarde mas el Cielo de los hombres Solo es menester la escolta para guardar el hombre, de otros hombres. Muchos se hazen soñar, como Herodes; mas los Sabios burlan su astucia cruel, porque alcançan durmiendo, mas que él velando. Este fue Scyla, y Charibdis de su nauegacion, porque en la carta de marear Reyes que escriuen, les describiuan varios rumbos: Preciase la sabiduria de hallar muchos caminos: Quien no sabe mas que vno, cae-

Immanem animum subdola modestia tegēs Tacit. 6. an. 20. Dize de Caligula quando pretendia. Tert. c. 9. de idolola. Quid tum? Ideo nunc & Mathematicis patrocinabitur illorum Magorum religio? De Christo scilicèt est Mathesis bodie stellas Christi, non Saturni, & Martis, &c.

Quod ante pedes est non spectas; cœli scrutaris plagas? Dixo al Sabio que cayò en la Caua por mirar las estrellas, la vieja que le motejo.

Dominus possedit me initio viarum suarum. Prou. c. 22.
Ego sum initium viarum suarum.

ra en la emboscada del vandolero. Aunque lo fue Herodes, no supo todas las sendas: y como no puso el pie en el camino derecho, para euitarle, no fue menester rodeo. Bien, que andan los mismos passos el que và à ofrecer el oro, y el ladron que và à vsurparle: El Hypocrita, y el que con verdad adora. Assi Herodes quiere seguir los de los buenos Reyes; mas los fines torcidos, desuian la rectitud de los medios. El que lleua buen fin, fuerça es se enquentre con quien le lleua opuesto; mas es enquentro en justa donde lo torcido quiebra, y lo recto vence. Mal podia el Ladron purpurado descaminar à los que Dios es camino, y su piedad mina de sus thesoros, que no tienen el corazon en el oro, sino el oro en el corazon. No roban este los perfidos, por no tener cosa fina: y como las manos son piedad, fidelidad, buena ley, no ay que temer a Herodes, que nada dexa de prender, sino la virtud que està en su mano. Con este Incienso, y Myrra hizieron los Santos Reyes las exequias à los sacrificios del Gentilismo, y Ley Viexa, con clausula rodada: dixo Tertuliano.

Tert. vbi sup. Nam & thus illud, & myrrham, & aurum, ideo infanti tum Domino obtulerunt quasi clausulam sacrificationis, & gloriæ secularis, quam Christus erat ademturus.

TEXTO EN QVE DISCVRRE EL SEGVNDO LIBRO, Matth. 2.

Cum ergo natus esset Iesus in Bethlehem Iuda in diebus Herodis Regis, ecce Magi ab oriente venerunt Hierosolymam, dicentes: Vbi est, qui natus est Rex Iudeorum? Vidimus enim stellam eius in oriente, & venimus adorare eũ. Audiens autem Herodes Rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo, & congregans omnes Principes Sacerdotum, & scribas populi, sciscitabatur ab eis; vbi Christus nasceretur. At illi dixerunt ei; in Bethlehem Iudæ: sic enim scriptum est per Prophetam: & tu Bethlehem terra Iuda, nequaquam minima es in principibus Iuda: Exte enim exiet dux, qui regat populum meum Israel. Tunc Herodes, clam vocatis Magis diligenter didicit ab eis tempus stellæ, quæ apparuit eis: & mittens illos in Bethlehem, dixit: ite, & interrogate diligenter de puero: & cum inueneritis, renuntiate mihi, vt & ego veniens adorem eum. Qui cum audissent Regem abierunt: & ecce stella quam viderant in Oriente, antecedebat eos, vsque dum veniens staret supra, vbi erat puer. Videntes autem stellam gauisi sunt gau-

gaudio magno valde; & intrantes domum, inuenerunt puerum cum Maria matre eius, & procidentes adorauerunt eum: & apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham. Et responso accepto in somnis ne redirent ad Herodem, per aliam viam, reuersi sunt in regionem suam.

PARAPRASTES
DEL TEXTO.

Cvm ergo natus esset Iesvs in Bethlehem Iuda. San Matheo supone el nacimiento del Salvador, y confessandole ineffable, haze mejor relacion en su silencio. Remitese à la estrella, caracter del Cielo, lengua clara sin voz; el mas esclarecido nacimiento, queda obscuro sin estrella. Mas dize el que empreñez dize menos; porque su concision misteriosa se explica en quanto discurren con variedad probable otros ingenios, 1. Esse es hablar de los Cielos: todo lo dizen sin particularizar; quien se declara mucho, no haze lugar a otro ingenio, 2. Compendiosamente se dize el nacimiento, en la adoracion con que le reconocen los mas ilustres: No es humano quando le ceden ventajas, que no siendo electiuo el nacimiento, la ilusion de los nobles suple vezes de eleccion, y parece escogido à su contento. San Lucas expressa el nacimiento, y omite la adoracion de los Magos: diré mejor, 3. nada omite; que es el pesebre catedra de la sabiduria, tal que aun enseñò à los brutos, à obrar con atenciones de razon. Pues para que auia de dezir las que tuuieron los Sabios? El racional trocò en bruto vna inclinacion soberuia, 4. el bruto trasforma en racional, la inclinacion al heno deste pesebre. Aun en las plumas de los Euangelistas reparte Dios desuerte la enseñança, que se pida à vno, lo que en otro falta, y querrà mal zelosa presuncion, que vn Dotor hallasse quãto ay que saber, 5. Por instruirnos en la dependencia con que se conserua la vnion, de necessidad, diò à los Magos claras noticias de su nacimiento, y los dexò ascuras del lugar: al contrario à los Legisperitos con noticias claras del lugar, dexò ascuras en el tiempo, 6. Perficionese vn Sabio con otro, y aderece el natural con el peregrino. Cautela la arrogancia para que ni presuma saberlo todo, ni estar en grado que no aya menester aun al que desprecia.

Como, pues, huuiesse Iesvs nacido en Belen de Iuda, en los dias del Rey Herodes. Claro està, que en tales tiempos auia de estar en vn rincon el mayor sujeto, 7. Y es prouidencia suya, mas que permissiua, que se reboluiesse el mundo para salir de su patria, 8. Todo el mundo es patria para el hombre grande; por esso le dizen, de muchas partes. No del lugar en que nace, sino del lugar que se haze en la estimacion publica, toma su elogio. Quien se contenta con el que le cupo por suerte del nacimiento, nunca serà mas que fazado. Estaua en Belen el Solar de su Real Casa, y quiere con este lãce, que parezca adquirido lo heredado. Obrar de modo que parezca se mereciò el mas ilustre origen; que sin esto pierde el lustre: Porque todo se conserua por la accion misma que recibiò el primer ser. En Belen nace, costeando en tantas incomodidades, el sacar verdadero à Micheas, 9. Por la reputacion del amigo haze tanto?

1
Aug. in Psal. 18. Cœli enarrant gloriã Dei simplex sensus, cui sufficit sufficiat. Sed non nulla verba Scripturarum obscuritate sua hoc profuerunt quod multas intelligentias peperierunt. Itaque hoc si planum esset, vnũ aliquid audiretis: quia vero obscure dictũ est, multa audituri estis.

2
Glos. Quamvis Matthæus natiuitatem prætermittat, tamen aduentum Magorum referens, breuiter eam commemorat.

3
Ambr. l. 2. in Luc. Docuit nos S. Matth. non mediocre mysterium, quod S. Luc. quia iam erat plane expositum, silendum putauit. Satis diuitẽ fore credens si præsepe Domini ex omnibus vendicasset.

4
Ber. 2. De Natiu. Nolite fieri sicut equs, & mulus quibus non est intellectus sed sicut pium iumentum de quo ait; vt iumentũ factus sum apud te, & ego semper tecum. Talia enim iumenta agnoscunt possessorem suum, & præsepe in quo positum est pũ(si.mum fœnum ipse, qui panis est Angelorũ: Et quia homo iumentum factus est, & panis factum est fœnum, vt vel sic vibat de eo.

5
Sen. ep. 33. Ego vero vtar via veteri, sed si propriorem, planioremque inuenero, banc muniam. Qui antenos ista mouerunt, non Domini nostri, sed duces sunt: Patet omnibus veritas, nondum est occupata: multum ex ila futuris relictum est.

6
Chrys. hic hom. 7. Vicissim docent, & mutuo aliquid ad discunt; Iudæi scilicet, & persæ. Nam Iudæi a Magis audiunt, quoniam stella eum à regione persidis prædicauit: Magi vero a Iudæis discunt locum, quẽ prophetæ ante prædixerunt.

7
Sen. in consol. ad Helui. c. 9. Brutus ait: C. Cæsarem Mylenas præteruectũ, quia non sustineret videre deformatum Marcellum. Estaua por el alli desterrado, y se auergonçò como de afrenta de su Imperio, de ver en vn rincon al gran Marcelo.

8
Idem, ibi. Quod patria cares, non est miserum. Ita te disciplinis imbuisti vt scires omnem locum sapienti viro patriam esse. Duo quæ pulcherrima sunt quocunque nos mouerimus sequentur: natura communis, & propria virtus.

9
Mald. Natus in Bethlehem. 1. quia Propheta Michæas prædixit: & oportebat etiam ex natali solo probare se esse successorem Dauid, & Regni instauratorem.

tanto? que mas testimonio de su ilustre nacimiento? restaurara el Reyno perdido, pues sabe mirar tanto por los que le han servido. En Belen frugifera, 10 como viene caido, viene nacido el grano: y para prender, y arraygarse en la buena tierra, le cultiuan los temporales recios de los dias de Herodes. Crecen los sugetos como las silvestres plantas con la injuria del Inuierno: en su encogimiento crecen.

10 Ber.1.in Vig.Nat.Non in Ierusalem ciuitate Regia, sed in Bethlehem, quæ minima est in millibus Iuda. O Bethlehem parua, sed iam magnifica ciuitas. Magnificauit te, qui factus est in te parvus est magno.

En los dias de Herones: nota como en escritura, lugar, tiempo, y Rey: mas como este es Herodes, pues ya aun los Hebreos contauan por los años del Cesar, como de San Lucas consta? Por contraponer el Rey Verdadero al fingido: 11 porque salga mas a luz, junto à las tinieblas: y no tengan disculpa en su ceguedad los Hebreos, quando aun las tinieblas mismas los alumbran, constandoles de tantos testimonios, que les amaneceria el Sol, quando los tyranizasse el Principe de las tinieblas. 12 Si el cotejo de tyrano que sirve, y lo que desprecia, no alumbra a los perdidos, serán sin luz dias de Herodes los suyos. Hizieron el dia noche, solo puede alumbrarlos quien saca luz de las tinieblas. Llama Rey al tyrano Herodes: los titulos honrosos son afrenta al que no los satisfaze. 13 No aprendiò Herodes tan cortes estilo, y solo llama rapaz, al Rey del Vniuerso: aun de palabras es escaso vn hombre ruin; habla como quien es: no sabe aprouechar la mejor regalia de los Principes, que es cuñar moneda de ayre; obligar mucho con palabras.

11 Glos.hic cum Chrysol.Rex dicitur, vt ex collatione eius qui quæritur, hic intelligatur extraneus: & quia iam defecerat prius impleta prophetia; non auferetur sceptrum de Iuda, &c.

12 Maldon.cum Chrys.Factitio Regi, regem naturalem opponunt.

Esto es ser Herodes Rey de farsa, con el susto de acabar presto el papel: sino fuera Rey hechizo, tuuiera el hechizo de los Reyes, obligar con palabras. Confessò ser niñeria lo que turba en titulos de nombre, a los que tienen nombre de titulos. Que importa nombre sin hombre? y parece doblado hombre, 14 al que quita el nombre la embia. Al que de la vanidad se haze nombrado. *Nace, pues, Dios en los dias de Herodes*: el eterno se haze temporal, en el peor tiempo: 15, esto escoge para si, quien no desprecia felicidades de tiempo? En el mas apretado, es el socorro del Cielo mas crecido. 16 Hizose Hombre Dios, quando faltò al Iudio hombre, y su codicia por solo tener hombre suspiraua, como paralitico. Sean hombres, y no echarán hombres menos. Gente temporal, solo quiere hombre, y queda sin Dios ni hombre. 17 Solo a los presentes dias atiende, y toma su color, aunque sean de Herodes; perderà el tiempo, y la eternidad. En los dias de Herodes, dize, no en los años; porque al que sin razon los gasta, Dios le cuenta los dias, y apenas de muchos años, se halla dia. 18 Que importa su fortuna, si en la cuenta de vna hora los espera su infortunio.

13 Chrysost.hom.7.Non dicit; interrogate de rege, sed de puero. neque principatus nomine vocari sustinebat.

14 Ber. v. s. Vbique gloriosa dicuntur de te ciuitas Dei: vbique psalitur, quia homo, & homo natus est in ea.

15 Chrys.hom.9.oper.imper. Quando lex Dei sub dominatione Romana, & Rege iniquo premebatur; tunc descendit, & prophetiæ sunt impletæ.

16 Chrysol.ser.156. Quid est quod tempore regis nefandi, Deus descendit ad terras? Quid est & quãdo non verus rex, expulsurus tytanum, vindicaturus patriam, instauraturus orbem aduenit? Ad est Deus ipse cui homo non erat qui adesset.

17 Tac.6 an.10.dize de Caligula. Qualem diem Tiberius induisset, pari habitu, haud multum distãtibus verbis. Vnde mox scitum pasieni oratoris dictum percrebuit, neque meliorem vnquam seruum, neque deteriorem dominum fuisse.

18 Dan.5.26. Numerauit Deus regnum tuum, & cõpleuit illud. Sen.epist.1. propera viuere, singulos dies singulas vitas puta: & ep.76. qui quotidie vitæ suæ, summam manum imposuit, non indiget tempore.

Notado assi lugar, tiempo, y Reynado, llama la atencion a la promptitud, con que los Sabios Orientales, vinieron como rayos à mejorar Oriente en el Occaso. 19 *Ecce Magi, &c.* Arde en ellos su oriente; traen consigo la patria comun, y la virtud propria. Que noche ocupaua el mundo, pues los moradores del Oriente buscan perdido el dia, y le hallan en el Occaso? Es enmendarle, bolverlo todo al rebés. Los Sabios Reyes siguen el mouimiento del Cielo de Oriente à Poniente, y desde que se ponen en camino, llegan al termino, que es camino, y Oriente 20,

19 Clem.Alex.1.strom. Is est qui orientem traduxit in Occasum, Occasum in Orientẽ. Zach.6.12 Ecce vir oriens nomen eius. S.Max.hom.4. Quã bene ab Oriẽte properare dicuntur, qui adoraturi sempiternum veniunt Orientem, de quo dictum; visitauit nos oriens ex alto.

20 Sen.ad Helui.c.7. Animum humanum ex ijsdẽ, quibus diuina constant compositum seminibus, molestè ferre putas transitũ, ac migrationem; cũ Dei natura assidua, & citissima commutatione vel delectet se, vel cõseruet. Ioa.10. Ego sum via. Isa.40.31. Current, & non laborabunt; ambulabunt & non deficient. Remig.in Cat. Pulchre autem ipsi ab Oriente venisse dicuntur; quia omnes qui ad Dominum veniunt, ab ipso, & per ipsum veniunt. Ipse enim est via, & oriens.

el que buscan, y el que dexan: su descanso estar en perpetuo mouimiento. Assi los que le buscan mas descansados, quando mas mouidos. El ocio quando descansa las manos, quebranta el coraçon. Vinieron a Ierusalen, y entraron como forasteros preguntando, no donde es la posada? que no la quieren tomar en la Corte, ni quieren mas descanso, que passar adelante. De sabios es preguntar, aun a los que menos saben: 21 Esse es medio de adelantarse sin parar. Preguntas ay que enseñan mas que respuestas de los que oyen como oraculos. 22 En la que hazen a los Cortesanos los Reyes, prueban su Orientall descendencia, pues despreciando el riesgo de preguntar por otro Rey en la Corte del Tyrano, porque los oprimidos abran los ojos à su remedio, los libres los cerraron al peligro. 23 Suele la desdicha abrir los ojos al que la padece, y cerrarlos al que puede remediarle. Haze la vista gorda, dize nuestro vulgar, quando la adelgaza el que no tiene sustento.

Estos generosos Sabios enmiendan esse vicio de poderosos necios: quando los necios de Ierusalen, ni a tanta calamidad abren los ojos. Ni mirar saben por si, no poniendo la mira en otra cosa su politica ceguedad. Pierde la vida, estimarla demasiado, y la estiman mas los que peor la tienen. 24 Los que la tienen buena la desprecian, y en el desprecio la salvan. Preguntando se introducen con los Cortesanos: piensan estos que todos los demàs son ignorantes, y sin mas estudio que la malignidad, con que adiuinan intenciones de Señores, y Ministros, 25 se tienen por muy discretos: miran con desden, y de lastima à los estudiosos. Para guiar estos presumidos, es menester no ir delante, porque mas quieren ser primeros de los que yerran, que segundos de los que aciertan. Danle con la pregunta luz, que puedan lleuar ellos en su mano, y apropiarse el magisterio de los mismos que les enseñan. Queda sin disculpa su obstinada ceguedad, pues ni la luz de Oriente templada en occasos de modestia, y afectada ignorancia de los Sabios, basta para alumbrarles. 26 Si es la luz su confusion, que seràn sus tinieblas?

Vidimus enim, &c. Dàn razon de su fundada pregunta; porque no se la note la fisga Cortesana de necia: *Porque vimos su Estrella en Oriente.* No se mueue ligeramente a dexar su casa vn Principe, ni sin mucha luz el Sabio: los que sin ella caminan, vagean sin termino. Sabios, y 27. con Estrella, gran prodigio: Sabios, y con estrella en su tierra, 28 mayor prodigio: Sabios, y poderosos con estrella, venir a reconocer a otro sugeto: Ofrecer dones, franquear thesoros, y no querer sino los de espiritu, tercero, y mayor prodigio. Mas como podia faltar Estrella à los que por Christo se ponen en camino? ni dexar de hazerse ojos el Cielo à mirar por los que en él ponen los ojos. Eran Astrologos a quienes siempre falta estrella, desmintiendo en sus persona la que por su profession pronostican.

No pocos sienten que passauan de lo licito en el estudio de los Astros. 28 Aun de el mirar al Cielo, haze la la malicia camino al infierno. Estudio de curiosos, mas ciega que alumbra. Dios que saca luz de las tinieblas, los alumbro con la Estrella, causa de sus errores. 29 Mas si Estudiantes del Cielo, solo obseruauan el curso de las Estrellas, y los efectos, que en lo natural resultan, templandose la gracia a su inclinacion, les dio la Estrella

mael.

21
Aug. 1. de Epiph. Annunciant, & inrerrogant, credunt, & quærunt. Hiero. in Matth. 11. 3. Vt magistro interrogante sibi discerent, &c.
Avg. ser. de Eclipsi Solis. Multo facilius inuenit syderum conditorem humilis pietas, quam syderum ordinem curiosa temeritas.

22
Imperfec. hom. 2. Numquid non habebant præoculis perirulum mortis, qui talem rem vsurpabant? Sed dum considerabant regem futurum, non timebant regem præsentem, nec curabant de morte: nam si curabassent, nequaquam ausi fuissent. Adhuc non viderant Christum, & iam parati erant mori pro eo.

23
Sen. Longis sermonibus, & de industria non habentibus exitum, properantes necessitates elusit: Et plura 2. de Benef. a. c. 5. & Plin. in panegy. beneficijs suis commendationem ex difficultate captant.

24
Act. 20. 24. dize Pablo Sed nihil horum vereor; nec facio animam meam pretiosiorem qua me, dummodo consummem cursum meum, & ministerium, verbi Aug. q. 57. in Leuiti: magis eam pretiosam faciebat, cui tantum meritum conquirebat. Vide Ber. ser. 30. in Cant. vbi nimirum de se solicitos, vocat discipulos Galeni & Epicuri, nõ Pauli, & Sen. Sæpè audies. non potest beate viuere qui solum sibi respicit, qui omnia ad vtilitates suas dirigit.

25
Tac. 4. an. 33. Senatus que, & optimatum ingenia, qui maximè perdidicerant, calidi temporũ, & sapientes credebantur.

26
Hier. hic. Confusio Iudæorum est, vbi Christi natiuitatem a gentibus discunt, etsi non credunt in excusabiles sunt.

27
Tac. 6. an. 22. Ideo creberrima, & tristia in bonos, læta apud deteriores esse. Iere. 12. 1. Quare via impiorum prosperatur? &c.

28
Matth. 3. 57. Luc. 4. 24. Ioa. 4 44. Marc. 6. 5. Dicebat Iesus. Quia non est Propheta sine honore, nisi in Patria sua, & in domo sua, & in cognatione sua. Plura de hoc to. 4. c. 1. §. 37.

28
Aug. qq. ex nouo test. q. 93. Hi magi non maleuolentia astrorum cursum, sed rerum curiositate speculabantur. Idem l. 4. de Symb. ad Cathu. c. 4. Rusticitas pastorum admonitionem exigit angelorum, curiositas Magorum instituta est lingua cœlorum.

29
Chrysol. ser. 57. Quare Magi? Quare stella? vt per ipsam materia erroris fieret salutis occasio quem admodum per Christum mortis causa, causa facta est vitæ.
B. Iuan. Cornet. ep. ser. de epiph. Isti enim Magi, nõ nigromanti, vt quidam putant, sed gentiũ erant Philosophi, qui vsu didicerant ex signis significata perpendere.

maestro, 20, esto es, familiaridad con quien alumbra: quantos de verdad son maestros, 21, son estrellas, bien que les falte estrella. Esta llaman con singularidad Estrella de Dios, por quien inclina à saber aciertos de lo presente, no pronosticos errantes de lo futuro, 22. Estrella del nuevo Rey, que anuncia su Nacimiento, como à otros Reyes Cometa pronostica su Occaso. Estrella suya, porque es nuestra Estrella, y sirue, no solo à su Autor, mas à sus siervos. Si antes errantes adorauamos Estrellas, esta dissipa la noche del Paganismo, y siguiendonos los passos, haziendo centinela en nuestro sueño, y desvelo, nos dà à conocer, que no ay Deidad en las ,22, Estrellas. Condicion tiene de esclavo el que a otro sigue los passos. Vieron su Estrella en Oriente, desparecióse en Iudea, porque es la tierra propria de esse Diuino Rey; y 24 aun al dueño de las Estrellas falta Estrella en su Patria. Esta lengua del Cielo, dize Augustino, fixò mejor que Pilatos en la Cruz, el titulo de Rey, que despreciò como cosa de ayre, y firmaron Cielo, y tierra, como cosa Real en Christo. 25 El titulo de Rey de los Iudios, que escrito ahora con caracteres de Estrellas, pende en el ayre, despues con caracteres de sangre, pende en la Cruz, reconoce el Gentil, y le pretende borrar el Iudio: los mas obligados, son menos reconocidos. Pocos saben estimar lo que les costò poco, y nacio en casa. Mas quando la ingratitud desconoce, bueluese contra las Estrellas, y en ella cae el borron. 26 El Gentil entendio la lengua muda del Cielo, mudo no quando Dios Niño habla: el Iudio, ni à sus eficaces vozes, ni à las de sus Propheras, y Apostoles se dà por entendido. La ingratitud nunca es mas terca que por falta de entendimiento: por no reconocer, no conoce. Para los Sabios bastò vna seña: para los pastores rudos, fue menester voz de Angel: para Ioseph vna sombra, vn sueño basta: 27 para los Iudios nada basta; 28 porque son los mas necios, como los mas ingratos: los Magos, y Ioseph los mas entendidos, y al buen entendedor pocas palabras. Eran estos Sabios descendientes de Balan, que predixo en el Geroglyfico de la Estrella el Nacimiento de Christo, y le heredaron mas en la ciencia, que en la sangre, y patrimonio. 29 Ser ricos, por estrella en el nacimiento, parece estoruo para mirar al Cielo, y entender su lengua. Infausta, y fatal estrella, si el feliz nacimiento deshereda en la virtud, y la ciencia. 30 Heredaron de Balan la ciencia, no el mal vso de ella, con que a la lisonja de vn Rey se preuirtiò. Estos Sabios sin temor de Herodes dizen lo que sienten, y desprecian sus ofertas.

Et venimus adorare eum. Venimos a adorarle: Esto es aprouechar la ciencia: si el mayor entendimiento con su ilustracion no enciende la voluntad, es todo humos, que en presumpcion tiznaz, y no alumbran: es vela en la pared, sin candelero, que ensucia mas que alumbra, y pone a riesgo de abrasar la casa: ò no sean como la pesca los doctos, que criandose en la sal, son los que mas necessitan de ella: ver mucho, y adorar poco, es infamar la ciencia, dando à pensar, que no sirve para mejorar la vida. Escriuir sentencias, y no obrar conforme, es escriuir su sentencia. El desconocimiento hizo del hombre mas sabio, el mas rudo bruto: el reconocimiento, trocò esse bruto Geroglyfico de la rudeza, en maestro de conocimiento. Vienen a Adorar, y ofrecer dones, y sus personas: 31 si fuera solo Adoracion vrbana, como soñò el Herege, se encaminaria a pedir, y no a ofrecer. La inclinacion de essas profanas adoraciones se

20
Chrysol.hom.6.hic. Per ea illos vocat quæ familiaria eis consuetudo faciebat, mira quidem dispensatione pietatis ad hominum condescendens salutem.

21
Guerri.2.de epip. Lucent namque nobis stellæ; non vna, sed multæ: nisi quia multæ, vna, quarum, scilicet, cor vnum est, & anima vna, fides eadem, prædicatio consona, similisq; vita. Quæ sint hæ stellæ si dubitas. Danielem interroga. Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ in perpetuas æternitate. Idem S.Leo.ser.3. in fine.

22
Chrysol.ser.156. Vbi videt Magus. Fugisse paganam noctem, opinionum nebulas concidisse, ipsas dæmonum dilluisse vmbras, stellam non vt cometem concinnato crine occultare, quod nũciat, &c. & ser.157. Stella eius, non quæ daret ortum, sed sustineret Occasum. Stellam non legiferam, sed significam. Non cometa Christi, non dominantis domina, sed ancillula seruorum.

23
Idem ser.156. Sic viam temperat, vt Magorum seruiat, & dimitatur ad gressum, & stellam non iam Deum credit, sed iudicat esse conseruam.

24
S.Maxi.hom.hic. Iudæus Deum suum refugit, paganus inquirit: quod proximus non agnoscit, alienus intelligit: Gentilis stellam Christi vidit Iudæus non videt, sed inuidet.

25
Aug.ser.31.de tẽp. Quid erat illa stella nisi magnifica lingua cœli quæ enarraret gloriam Dei, & post alia. Magi ex gentibus erant Pilatus etiam ex gentibus: Illi stellam viderunt in cœlo, iste titulum fixit in ligno: vtrique tamen non regem gentium, sed Iudæorum, vel quærebant, vel agnoscebant.

26
Greg.hom.10.in Euang. Paruulum, & nondum per humanis horis officium loquentem, stella gẽtibus denunciat: quia nimirum rationis ordo poscebat, vt loquentem iam Dominum, loquentes nobis prædicatores, & necdum loquentem, elementa muta prædicarent.

27
Chrys.hom.in Matth. Ideo autem non apparuit manifeste, sicut pastoribus, quia valde fideles erant; pastores autem indigebant quasi rudes.

28
Psal.48.13. Homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est in mentis, &c. Psa.105.7. Patres nostri in Ægypto non intellexerunt mirabilia tua.

29
Aug.Chrys.Hieron.hic, & alij PP. dicunt quod Ambr.lib.2.in Luc. Isti Magi à Balaam genus ducunt, à quo prophetatum est, orietur stella ex Iacob, Num.24.17. Isti ergo sunt non minus fidei, quam successionis hæredes.

30
Isa.1.3. Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui; Israel autem me nõ cognouit. Vide Chrysol.ser.159 ad hæc verba.

30
Ber.3.de Circunc. Nolite fieri sicut equus, & mulus, quibus non est intellectus, sed sicut pium iumentum, de quo ait: Vt iumentum factus sum apud te, & ego semper tecum. Talia enim iumẽta cognoscunt possessorem secum, & præsepe Domini sui.

31
Ambr.Ambitio vt dominetur aliis, prius seruit, curuatur obsequio, vt honoretur præmio.

descubre en el ademan del besamano; coger la mano quieren, y q̃ para ellos se alargue. Estos generosos Reyes, adorando, alargaron su mano: luego su adoracion es delatria.

Audiens autem Herodes, &c. Llegò luego a la noticia de Herodes la pregunta de los Magos, que como era riesgo capital, preguntar por Rey legitimo para adorarle, donde reynaua el tirano, no podian faltar malignos que diessen soplo. 32. No entiendo la arte de lisongear, lleuando chismes que turban: mi sé como ay quiẽ se dé por obligado à noticias, que le inquietan. Puede sufrirle lo que quema, por lo que alumbra, mas el chismoso, no alumbra, y quema. 33. Turbose Herodes; el mayor poder, sugeto a mas temores: teme a muchos, el que es de muchos temido. Los ramos que sobresalen en lo mas alto del arbol, tiemblan como sus hojas a qualquier viento; assi los que estàn en lo sublime; que comunmente son leues, y de muy recios vientos combatidos. La tranquilidad es de los que humildes viuen en el valle. Si en vn pelebre apenas nacido estremece los Principes temidos, quien no tiembla, 34, verle en el tribunal donde juzga el mundo? turbose toda Ierusalen, que deuia serenarse con la nueua de su legitimo Rey: pudo mas la lisonja al presente, que la conuiniencia de lo futuro: vistense del semblante del que manda, y quando si mirarán al cielo les nace su estrella, les haze ver estrellas el ser terrenos, 35. Entristecelos ver su estrella en el nacimiento, y los alegrò ver llorar el Sol en su muerte. Los ambicioſos, antipodas de la luz, opuestos siempre al cielo, hazen el dia noche, y quieren hazer de la noche dia. El estado peor de los viciosos, estar bien hallados en su infame seruidumbre, 36: dales en rostro la luz, las sombras salen a la cara, 37: dase por perdido el Reyno de las tinieblas, que le hazen ver estrellas. Quieren mas al tirano complice, que al Rey justo, libertador de tantas cadenas, 38. Afrenta la naturaleza, quien prefiere seruir a Herodes, al reynar con Christo, 39. Si Herodes satisfaciera a su obligacion, pocos le seguirian: obra mal, y siguenle por espinas todos. Tiene sequito el error, brindando con hiel, y no la sabiduria con nectar. 40 Solo la desesperacion trueca el puerto por la borrasca, sin esperar llegar a donde no sea mayor la tormenta.

Et congregans omnes Principes. A consejo llame la turbacion: hasta aqui bien và: mas llama a los viciados de su passion. Turbado él, y con él todos. Quien consulta al apassionado, no busca consejo, sino pretexto, 42. Pone de parte del error, el norte del acierto. Pues que si es el que consulta poderoso, y dà a ver su inclinacion? No hallarà respuesta a la pregunta, sino a la insinuacion de su gusto. Llamar a dar parecer la lisonja, es tomar otro ciego por guia, y halla palo por arrimo, *Scesci tabatur.* Es preguntar escudriñando, espiar el animo, sin lleuarle de tomar parecer: saber te intenciones, no mejora la propia, antes la tuerce: y se tiene por eminencia de caudal, sondar lo profundo del pecho a otros, y no dexar penetrarse, ni en la superficie, 42. Sea no para abrigarse de la peor intencion el escrutinio. En la pregunta dizen los Sabios Reyes: *Donde naciò el Rey de los Iudios?* Y Herodes les pide, 43 donde nacerà? Sabe que sus consejeros, solo a lo presente miran, y para hallarlos a su antojo propone de futuro, cierto de que faltaran à lo que deuen, por acomodarse al tiempo. 44 Ni aun politicos son, pues no miran al Sol que nace, y dexan al que està en el Occaso.

At illi dixerunt, in Bethlehem &c. Por achacar al Profeta lo odioso de su respuesta, mas que por autorizarla, dizẽ el tex. de Micheas, en que se expressa: mas dieronle troncado: Theologos del tiempo,

32
Sim. de Cas. hic l. 1. c. 12. Ex solito more referẽdi â subditis principibus nouitatem, verbum interrogationis huius modi, peruenit ad regem.

33
Chrys. hom. 2. op. imper. Grandis potestas maioritimori subiecta est. sicut enim rami arborum, in excelso positarum, etiam si leuis aura flauerit, mouentur, sic & sublimes homines, &c.

34
Aug. 2. de Epiph. Quid autem erit tribunal iudicantis, quando supervos reges timere facit natiuitas infantis? Conturbati sunt Principes Etham, robustos Moab obtinuit tremor. Psalm.

35
S. Max. hom. 5. Quid mirum si in eius natiuitate stellæ splendentis indicia neglexerũt, qui in eius passione sole lugente lætati sunt.

36
Tacit. 1. hist. 62. Exacto per scelera die, nouissimum malorum lætitia.

37
Chrys. hom. 2. ope. imper. Iudæus quippé turbãtur, qui magis de ortu regis sui gaudere debebãt. Sed turbátur, quia aduentu iusti, nô poterant ini qui gaudere.
Leo Mag. ser. 6, hic. Herodes diabòli personam gerit, cuius sicut tunc incentor; ita nunc est indefessus imitator. Sed acrius.
Chrys. ser. 158. Videatur, y Aug. ser. 9. Quid mirum si pietate nascente turbetur impietas.

38
Glos. Cum illo propter fauorem: quia sæpé populus plus iusto fauet, quos crudeles sustinet. Vnde Salomon: Rex iniustus, omnes ministros impios habet. Idem Chrys. v. s.

39
Chrys. hom. 6. Qua nam igitur ratione Iudæi turbantur? De ipsa nimirum prauitate sententiæ, qua prius auersabantur Dominum beneficia conferentem, & præferebant miseram seruitutem.

40
Aug. l. 8. confes. c. 6. In regia quid non fragile, & naufragiis plenum? per quot pericula peruenitur ad grauius periculum?

41
Chrysol. ser. 158. Scisciantibus non pie datum est sine pietate responsum: salutis nuntius male audientibus conuersus est in ruinam. Tac. 3. hist. 56. Ita formatis principis auribus, vt aspera, quæ vtilia, nec quidquam nisi iucundum, & læsurum acciperet.

42
Glos. Explorat, sic rex eorum, lætos, aut tristes faciat Iudæos. Tac. 1. an. 11. Tiberio seũ natura, seũ adsuetudine, suspensa semper, & obscura verba.

43
Maldon. Hebraismus est; vbi Christus nasceretur, ideſt, vbi nasciturus esset.

44
Tac. 6 an. 46. Tiberius Macronì non abdita ambage exprobrauit, Occidentem ab eo deseri, Orientem expectari.

po,65,cortãdo mo en capa agena los textos,y leyes:textos troncados, Letrados troncos,46. Pagaron los Inocentes degollados, auer quitado estos doctos descabezados,al texto la cabeça. 47. Ninguno mas nocuo que quien en grado de docto, ò ignora,ò abusa las noticias. 48. Graduada la malicia, cierta es la muerte de la inocencia: y destierro de el verdadero Rey, perdido por doctos venales el Reyno. Convienen en dezir grandezas, de la pequeña Belen: de el escondido à la embidia, es sin zelos la alabança. 49. Ni el Caudillo de Israel quiso nacer en su Corte solar de la malicia: hazer al pequeño gran lugar, y hazerle lugar, es blason del nacimiento. Luze lo diuino, quanto menos toma de lo humano: à menos de tierra, corresponde mas de Cielo.

Callaron maliciosos los Consultores: el elogio de su eternidad: *& egressus eius ab initio, à diebus æternitatis.* No quieren acontejarle los temporales con la memoria de la eternidad. Solo dizen, Capitaneará à su Pueblo, atentos à las felicidades humanas, que en su Messias esperauan; y como calauan poco, sin los adornos del puesto, le despreciaron,50. Mas vulgares, los que llamò Principes el Euangelio. 51. No se dexando regir de su rectitud, quieren torciendo la verdad à la lisonja, los derechos de la vara. 52. Perdiò su vil adulacion la confiança de Herodes, que luego receloso dellos, llamò à part̃e los Magos. Quien sirve à dos señores, pierde à todas manos: Y el que no fuere necio, quedará cauteloso del que con infidelidad quiso obligarle. Esto explica el, *tunc Herodes:* Entonces à escondidas hizo Herodes otra contraconsulta con los Estrangeros. Mas fia dellos, que de sus Consejeros, luego que vé, que por comer à dos carrillos, se mazcan la mitad de las palabras del texto? Comidas, y no digeridas las letras, no satisfacen, y ciegan, 53, alumbran con escarmientos la casa agena. Si aun cõ libros son bestias de carga aquienes no sustenta, sino oprime lleuar vueres, en que perecerán racionales?

Clam vocatis Magis. La cautela con que Herodes llama a consejo los Magos, descubre su designio de engañar, con ceremonias de fiar el pecho en lo secreto, 54. Quando acerca la el puñal; parece les entrega el coraçon. Haze a solas nueva investigacion del tiempo en que pareció la Estrella: solo Estrella del tiempo quiere el politico, sin mirar al Cielo. Será su estrella de las que cayeron; y de tal propension ruynosas influencias. 55. Estrella al nacer, sol al morir son los signos del mayor hombre; excede se en el occaso, quien como celeste luze. Halla Herodes a los Sabios constantes en las noticias publicas, y secretas, y en dar adoracion al que solo la merece, y quiere que la fé sirva à su perfidia de espia, para assaltar la corona. 56. con pretexto de afirmarla, *Ite, interrogate, &c.* Miren quien exorta à buscar Christo: tal vez se llega, desuerte à Comulgar, 57. que es exortacion del diablo la frequencia, dize largamente San Chrisost hom. Aun quiere se repitan preguntas, despues de tantas conformes respuestas. Buscar nueuos informes, despues de auer llegado a donde el echò, y no el consejo se desea, 58. Es solo para el ocio, ò la malicia pretexto. Estas son las consultas de los que no buscan el acierto, sino apoyo à su antojo. 59. Assi mas que a otros engañan. Nada fingen mas facilmente q̃ adoraciones, 60, los perfidos. Mas ni de cumplimiento le llama Rey, sino rapaz: 61. Aun de viento es escaso el que no tiene otra cosa en la cabeça: y quiere imperceptiblemẽte introducir esta desestimacion en los forasteros, y notar de rapazada su empeño. Al Tyrano da tres vezes nombre de Rey S. Mat. y el se le quita al Rey verdadero, quando finge adoracion: tan inconsiguiente es el fingimiento, y cada vno habla como quien es. Este hablando mal acredita, 62, y el Euangelista dando honorifico titulo al

45
Tert. l. de præscrip. c. 39. Alius manu, alius sensu expositiones interuertit, neque sic valet titulus integro testimonio vti videatur, non callidiore ingenio quam Marcion manus intulit veritati.

46
Chrys. hom. 1. op. imper. Prophetiam præcidentes & non exponentes omnem, in terficiendo ũ parvulorum facti sunt causa.

47
Paul. 2. ad Timoth. 4. 3. Sed ad sua desideria coacerabunt sibi magistros prurientes auribus: vb Chrys. hom. 6. Nihil significantius dici potuit. Quippe dum coacerabunt, ait, indiscretam, confusamque significauit Doctorum multitudinẽ.

48
Idem hom. 7. hic. Verum vt ante præmisimus, anima semel malignitate capta, stultior cunctis efficitur. Idem sup. 1. hom. Prophetiam protulerunt tanquam qui thesaurum Domini sui, hostibus eius produnt. 49

Theod. ser. hab. in concil. Ephes. Si maximam Romam elegisset potentiaciuium mutationem orbis factam putarent. Sed quid fecit? omnia egena, & vilia elegit, vt diuinitas cognosceretur.

50
S. Greg. l. 10. mor. c. 27. Sola pensant quæ homini circunstant. Sen. ep. 76. Sic nobis imponitur: quod neminem æstimamus eo quod est, sed adijcimus ea, quibus adornatus est. Cum basi illum suametiris. 51

Chrys. hom. 3. Vt ad humanæ gratiæ lucrum, veritatis damna proficerent.

52
Idem, ibi. Occulte autem vocat Magos, vt nõ viderent Iudæi, quos iam habebat suspectos.
Tac. 1. an 58. Quippe prodictores etiamsi quos antepodunt inuisi sunt.
Idem 4. an. 31. Nec occultum est, quando ex veritate, quando adumbrata lætitia, facta imperatorum celebrentur. 53

Aug. ser. 30. de temp. Quid aliud hic significat diuina prouidentia, nisi apud Iudæos solas diuinas literas remansuras, quibus gentes instruerẽtur; ipsi execrarentur. 54

Chrys. Clam vocat quos decipere tentat. Tac. 13. a. 12. Penitus irrepsit, et ambigua secreta. Sed tenue est mendacium, etsi intuentis perlucet, Sen. ep 96. 55

Aug. ser. 31. de temp. Noua stella declarauit natum, qui antiquum solem obscurauit occisus. Illa luce incoata est fides gentium: illis tenebris ac cusata perfidia Iudæorũ. 56

Aug. in Psal. 47. Videte, non inuidete: longé alter Rex, qui dixit: Regnũ meum non est de hoc mundo. 57

Chrys. hom. 7. Suos quoq; cultores æmulate mittit ad Christum, specie quidem adorandi; quantũ vero in ipsis est interimunt eum quem adorare se simulant. 58

Tac. 4. hist. 5. Vt nomine magnifico, segne otiũ velaret. Idem 1. hist. 62. Nihil festinatione tutius; vbi facto potius quam consulto opus est. 59

Aug. con. Iudæ. pag. & Arria. c. 10. Ite interrogate de puero: labia dolosa, quot in ore, & corde geris mala. Te ipsum decipis talia cogitando. Erras, falleris, & non fallis: frustra enim in malo vigilat falsitas. 60

Chrys. hom. 7. Nõ dicit. discite de rege nato, sed de puero: ita ei etiam nomen potestatis inuidebat. Luc. l. 5. Phars. Nulla fides regni sociis, omnis que potestas impatiens consortis erit; nec longa petantur fratrum exempla: fraterno primi maduerunt sanguine muri. 61

Tac. 6. a. 44. Sensit vetus regnandi, falsos in amore odia non fingere, & sup. Intellexit hæc magis, vt erant, quam vt dicebantur. 62

Suet. in vita Claud. 61. Probra Claudij, potius quã Caronis commendatio, orant.

indigno, le degrada: porque tacitamente dize llegò el tiempo prometido por Iacob, para nacer el verdadero Rey. Quantas vezes llama Rey al estrangero, tantas vezes repite, que està presente ya el natural, y propietario, 63. Ni a los Reyes de Oriente dà el Euangelio mas que nombre de Sabios, 64. Esso es hazer sin limites sus Reynos, que se miden por la capacidad, de quien los rige; la duracion por su sabiduria, 65. Sin esta es el mundo poco: mayor que el quien desprecia su dominio: solo este tocò el punto.

Qui cum audissent regem abierunt. Oir al Rey, y sin responder aprieturar su viage, fue entenderle, del que assi enreda en el ayre, poco es poner tierra en medio, 66. No en promessas fingidas burlan vn engaño con otro, que ni de tan contagioso palacio, se les pegò essa malicia, 67. Y hazer engaño es peor que padecerle: y aunque no lo rezela, quien no le sabe hazer, cautelò su prudencia la virtud Real, a quien no conuiene, como a los particulares, 68, sencillez incauta. En saliendo de tal corte, les rayò con nueua luz su estrella. Quien la busca en aquella confusion vé estrellas, y es al mediodia, aunque siempre en tinieblas, 69. Aun a estos Santos se les retirò la luz del cielo mientras estàn en la Corte. Negò Pedro en Palacio, y confessò el Ladron en el monte. Fue misterio, no esquiuez la retirada, para que faltandoles su guia, preguntassen, preguntando, pregonassen el nueuo Rey, y su pregò sentenciasse los incredulos Iudios, que ni con coluna de fuego, 70, dexaron de andar errates. Dizen otros, que la nouedad que significa: *Ecce Stella*, es que ya vezina al termino feliz, con alborozados resplandores, se hazia lenguas el cielo. Ninguna entendia el Hebreo, aunque era en su vulgar lo que dezian. Como en su interpretacion hizieron noche la profecia, no ay lengua santa que entiendan. Ella se les passa por alto; burlando las baxezas de su adulacion, y los emboços de Herodes. Mal podian seguir linea de luz tan recta, 71. los que andauan en circulo vicioso, y ponian lo torcido de su cabeça. O se retirò en Ierusalen la Estrella, viendo salir el Sol en la profecia de Micheas, 72. à la Escritura ceden ventajas de luz los Planetas, aunque tengan como este astro vn Angel por alma. Quien viue tan ilustrado como estos Reyes? y por esso dan preguntando mas luz a su prudencia: y toda ilustracion posponen, y regulan a la de las Sagradas letras. Consuenan las letras, con las Estrellas: caracter se hizo la Estrella por parecer escritura Diuina, coma suya el cometa. Todo guia al bien inclinado animo del Gentil, y todo ciega al obstinado Hebreo. Familiarizose à la especulacion de las letras, y ningunos mas incorregibles, que los que piensan ay Sabiduria sin practica 73. Nociuos al linage humano, presentandose testigos, y escandaloso exemplar, de la inutil disciplina, del desaprouechado estudio, son Pilotos en la tempestad embriagados. La mayor luz aprouechan como estos, para poner lo claro en duda, y hazerlo todo noche. Por esso los llamò à Consejo Herodes: consultar lo dudoso, es buscar camino cierto 74. consultar lo cierto, es quererlo hazer dudoso.

Salen de las confusiones de la Corte los Sabios: arde en nouedad alegre su estrella, llenalos de tal gozo, que falta el Euangelista à la elegancia, por dar explicacion à su grandeza. 75. Es retorica nuestra grosseria para significar lo que haze el Cielo. Ya la estrella hasta alli acertadamente errante, fixandose en el Portal, dà zelos al Firmamento. Con llamaradas de achaque se acaba en parasismos tremulos, les dize, que ya satisfizo à su obligacion, no puede viuir sin ella ociosa; ni lucir à vista del Sol nacido: parar consume aquien por inclination sirve, 76. Conuierte el oficio en naturaleza. Mucho lucimiento en ocio, parece Estrella, y es humo. No era ambiciosa desluzir, pues in-

63
Genes. 49. 10. Non auferetur sceptrum de Iudâ, &c. Donec veniat qui mittendus est.

64
Deuter. 32. 9. Iacob funiculus hæreditatis meæ.

65
Sen. in proæm. l. 1. Nat. qq. punctum est in quo regnatis, in quo bellatis, in quo nauigatis. Sursù ingentia spatia sunt. O quam ridiculi, sunt hominum termini.
Paloma in præfa. Almagesti. Ille inter homines altior est mundo, qui non curat in cuius manu sit mundus.

66
Sim. de Cas. l. 1. c. 15. Non respônderunt Herodi, quanquam ipse persuasisset sibi renunciare inuenta.

97
Aug. l. 80. qq. q. 53. Maxima & prope diuina virtus, neminem decipere: Vltimum vitium quemlibet decipere.

68
Naz. or. 1. in Iulia. Parum cauta est simplicitas: minimeque malitiam, fraudemque suspicatur, cuius animus â malitia liber est.

69
Senec. ep. 103. Non arietant inter se nisi eodem ambulantes.

70
S. Max. hom. 6. Exiguus stellæ radius stupentia alienigenorum corda permouit, cum Iudæum nec coluna de cœlo micans potuerit conuertere.

71
Incircuitu impij ambulant, Caput circuitus eorum: labor labiorum ipsorum apprehendet eos, Psalm.

72
Aug. ser. 34. de temp Veruntamen propter nos, quibus de scripturis sanctis innotescere voluit, ipsos etiam Magos, quibus tâm clarum signum de cœlo dederat, & quorum cordibus se insinuauerat, Prophetis tamen suis de se audire voluit.

73
Nullos pelus mereri de omnibus mortalibus Iudico (dize Senec. epist. 108.) quam qui philosophiam, velut aliquod artificium venale, didicerunt. Exemplar enim seipsos inutilis disciplinæ conferunt.
Psal. 49. 16. Peccatori autem dixit Deus; quare tu enarras testimonia mea, & assumis testamêtum meum per os tuum?

74
Aug. l. 4. de Symb. ad Cathecu. c. 4. O Iudæi adhuc ferentes in manibus lucernam legis, vt alijs viam demonstretis, & vobis tenebras ingeratis. Ecce Magi præmitiæ gentium, &c. Idem ser. 66. de diuer. Similes lapidibus milliarijs viam ostendunt, nec ambulare potuerunt.
Ber. ser. 3. Epiph. Hinc manifestè datur intelligi, quoniam humaunm flagitantes consilium, diuinũ amisere ducatum; signũ cœleste deseruit.

75
Quint. 4. instit. 6. Vim rebus aliquando ipsa verborum humilitas affert. Remig. hic. Vult ostendere magis gaudere homines de rebus inuentis, quâm de semper possessis.

76
Sim. de Cas. l. 1. c. 14. Et stabat immobilis velut non progressura per amplius, sed defectura per acto sui ducatus officio.

introduxo con el Señor los Sabios. No quiere ser vnica en su casa, por que esté, 77, mejor servido. Ay quien piense consiste su estrella, en que no tengan entrada benemeritos. Estos nunca paran, son humo sin luz, se deshazen subiendo. Paró la estrella, es errante la que no pone termino al mouiento; y siempre irá fuera de camino. 78. Ensi lleua la inconstancia, quien no pone clauo a la rueda: Buelve contra si la quexa. Quien constante dize, no quiero passar à mas, haze su estrella, y la assegura firme.

Et intrantes domum, &c Dioles su estrella entrada; buscan Señor y estados, no de tierra; assi caben todos holgados; ninguno se haze lugar excluyendo à otro. Tres hombres grandes, caben en vn portal con el mayor Señor, y no caben en Palacio, ni en el mũdo dos hombres ruynes, 79. Con el sujeto que llena caben todos: Nadie cabe con el que no llena. Aquel esta sobre si: hazese lugar con todos, y a todos haze lugar. Este ni está en si, ni se haze lugar, ni en el mundo vacio estaria holgado, quien no tiene capacidad para recogerse en si. Hallarõ dize en aquel lugar al Niño: Pues tomo el Euangelista la traie de Herodes? No 80. mas haze gala del desprecio, y enseña que solo en sus menguantes crece lo inmenso. Por essa voz de Niño se dió à conocer Isaias: Niño empero cuya higa de azabache contra la vista ganada de Herodes, es el mundo al ombro. Y quando mas crecido, con vna sola oueja al ombro, sustituye el Imperio, tanto es sustentar vn hombre flaco: tanto vn hombre sino se le cae del ombro. Sujetandose a la infancia, probò ser hombre; quedando superior à las menorias, sin dexar que en ellas le vsurpen, ni vna sese quela probò ser Dios.

Cum Maria Matre eius. En las tres manifestaciones que la Iglesia celebra, mirò siempre à darse à conocer por su madre. Que luz esta que mas que la estrella se haze reconocer de los Magos? En las bodas por ella se manifiesta, como en el Iordan por la voz del Padre. 82. De modo, que de las tres manifestaciones, las dos debe à su Madre, que con el sello de su virginidad se autorizó como el Eterno padre, con el de la diuinidad. Quando como niño recien nacido, ha menester a su madre, como eterno Señor de Cielo, y tierra, se han mirado los siglos, es 83. Coronado della, ni duuan de su poder, y diuinidad los Magos, aunque todos los demàs aparatos faltan, sobrando este. Quando conformandose al tiempo, no sabe hablar, dà lengua discreta 84, à los Infantes que le confessan, à los mudos elementos, y à los hombres rudos reparte lenguas de fuego, voces de Angeles. No empañan el espejo de la diuinidad, en que se mira el padre, y oy concede à los Reyes que se miren; y compongan en el; no le empañan digo, los humildes paños en que esta embuelto, 85. porque a mas de que por ser de su madre, se descubren, mas que los rayos del Sol, con que la vistió en retorno; como los Tesoros del Cielo, el precio de la redempcion se ata en estos trapillos, quanto mas rotos, mas se manifiestan, su credito es echarlo en saco roto.

Viendole, pues, los Reyes en braços de su Madre, que le servia de sitial, dosel, Corona, y excedia quantos aparatos ha inventado la Magestad para conciliar respeto, se arrojaron postrado a adorarle. Quando a sus pies ponen las coronas las afirman. 86 En sus cabeças, y se leuantan sobre las Estrellas postrados. Multiplica en si las ventajas, que reconoce al benemerito, y copia la luz que mira con buenos ojos. Siendo, pues, las ventajas inmensas, y la luz inaccesible la que mas se participa à que grado de luz llegarian los que con culto a solo Dios debido, le adoraron? 87. A que dà culto a Dios, Dios le cultiua, y crece hasta el Cielo. Entrar en el establo, ver al Niño en braços de su Madre, y caer por tierra, todo fue vno. 88. Que rayos se fulmina tan executiuo contra lo eminente como los rayos de aquellos Di-

77

Leo. hic ser. 3. ad fin. Quidquid sursum sunt sapit, cœlestis quodammodo instar est luminis & dum ipse vitæ nitorem seruat, multis viam ad Dominum, quasi stella demonstrat.

S. Max. Hom. 4. Vere stella eius; vt inquirendo Christo, non solum Chaldæos moneret, è cœlo, sed & ducatum præberet in terris.

78

Sen. 2. de ben. 17 Nõ patitur auiditas quemquam esse gratum. Numquam improbæ spei, quod datur satis est. Eo maiora cupimus, quo maiora venerunt.

79

Aug. 7. confes. Domine tu implens subleuas eũ: & quia ego tui plenus non sum, ideo mihi oneri sum.

Idem serm. 39. de temp. Quis est iste tam paruus, tam magnus: nondum in terris loquens, & iam in cœlis edicta promulgans?

Idem ser. 27. Infalibiliter sapiẽs, sapienter infans: mundum implens, in præsepio iacens. Magnus in forma Dei, breuis in forma serui; vt nec ista breuitate magnitudo minueretur; nec illa magnitudine ista breuitas præmeretur.

80

Gloss. Sæpẽ puer nominatur, vt eum agnoscant, de quo dictum est: puer natus est nobis.

81

Leo. ser. 4. ad Med. In nullo ab humanæ infantiæ generalitate dissimilem: quia sicut fidelia erant testimonia, quæ in eo maiestatem Deitatis asserrent: ita probatissimum esse debuit verbum carnem factum.

82

Ber. 1. de Epip. Nunc vero iam latere non potest, qui tam manifestẽ demonstratur à Patre. Nam in prima quoque apparitione cum Matre in Virgine voluit apparere, quod verecundia quadam in virginitate signatur. Idem in tertia.

83

Ioan. 6. 28. Hunc enim pater signauit Deus.

Ber. hic. ser. 1. Si Rex est, diadema vbi est? Sed vos vere eum videatis in diademate qua decorauit eũ mater sua.

84

Guerri. 1. de Natiuit. Infantis muta, & elinguis (vt videtur) simplicitas, linguas infantium fecit disertas: linguis hominum loqui fecit, & Angelorum, linguas diuidens igneas.

85

Ber. sup. in sacco mortalitatis, de quo resurgens ait: concidisti saccum meum, & circundedisti me lætitia. Psal. 29. 12. Sed melius Aug. ibi, & iam alibi datus

Tert. de car. Christi, cap. 7. Quodcunque Deo indignum est, mihi expedit.

86

Aug. ser. 25. de temp. Tu quondam in paradiso tam fecundus fuisti. Propter te creator infans iacet, & nomine suo, nec matrem vocat. Tantum te pressit humanas superuia, vt te non possit sub leuare nisi diuina humilitas.

87

Aug. ser. 59 de Verbis Domini Colimus Deum: & colit nos Deus. Colimus enim Deum, non arando, sed adorando. Colit nos Deus, sicut agricola agrum.

88

Sim. Cas. l. 1. c. 15 Sic quidem ex omnibus visis, & gestis, Magi crediderunt omnia esse diuina vbi per omnia humana defluerant.

Diuinos ojos? La Magestad de aquel semblante, en que no solo llama de sangre, retocaua de purpura el candor, mas reberverando la diuinidad ardia. El recien nacido turbò à Herodes, y su Corte, estremeciò el infierno. Que mucho que à su vista caygan de inojos los de otros Reyes? Con la elegancia de su serenissimo aspecto, no hazia falta la voz, 89: explicandose mas en la retorica del semblante. Por esto le conceden elegancia, tiene sus tropos mas no figuras, y en su compostura persuade compostura: si aun la natural hermosura de criatura, es carta de fauor, y de creencia, que atrahe la inclinacion, y assegura la fé, quanto mas Dios con la iluminacion del encarnado? 90. Venle en tan hermoso incendio de puros resplandores, tan humana mente Diuino, el Sol en los braços del Alva, tanta grandeza en el Niño, que sino los rindiera el amor, y no les guardara Dios para el merito la libertad, cayeran sin ella como los ciegos del prendimiento. Sin dilacion le entregan el coraçon que saltando se adelanta à sus dones. Solo aqui abrir mas presto el pecho, 91. que las arcas, fue sabia generosidad. Los apocados necios, abren mas facilmente el pecho, que el escritorio. No tienen coraçon, no ay que estimar su entrega. Mas los que mostraron coraçon tanto en la turbacion de la corte, intrepidos dãdo al Tyrano à conocer que es otro el Rey verdadero: reservados prudentes en las redes que les puso con pretexto de confidencia secreta: Estos digo hazen preciosa la entrega de el coraçon, pues no por faciles, sino por sabios, y constantes la hazen. Tocoles el coraçon la clave de Dauid, como podia que dar cerrado; bien que no diò la buelta la llaue, sino los Reyes, y y sus coraçones 92. Destos en la mano hizo el Cetro el Niño Rey, cuya diuisa, es tener en su mano el coraçon de los Reyes, como su Imperio al ombro.

Et apertis Thesauris suis, &c. Luego passaron à manifestar su animo en larguezas de dones. 93. Los que verdaderamente tienen animo, y coraçon, no se pueden detener en liberalidades. Como entregaron lo mas, sin dificultad, y aun con deleyte recio entregan los tesoros que son tanto menos. Amor de quien puede dar, sino se muestra en las manos, es mentira, porque quien tal dize, y no haze, no tiene coraçon, y assi no puede amar. Quando fuesse verdad, que os entrega el pecho, es simulacro vacio, y todo vano, 94. y por esso mas pesado el amor del poderoso, que no se muestra en las obras. À la riqueza de las dadiuas, dieron los Reyes, esmalte cõ la discrecion de sus significaciones. Aun para dones haze el ingenio preciosos, ni ay gentileza estimable, si la discrecion no la anima. 95. Poco olor, muchas lagrimas, y cabellos, todo cosa de ayre, hizo la discrecion de Madalena, illustrada de conocimiento, *vt cognouit*, presente à Dios tan agradable, que le puso sobre su cabeça, auiendo ella arrojadole à sus pies. En el oro, pues que ofrecen le declaran Rey de quien se hazen tributarios los Reyes progenitores de la Fé, y primicias de los Gentiles Fieles: y manifiestan los quilates de su caridad acrisolada, mas que el oro al fuego de sus lagrimas ardientes. En el incienso, como à Supremo Sacerdote, y Dios que se ofrece por todos, exhalã sus afectos dirigidos à Dios como el incienso, vapor de sus oraciones. Solo este humo no se atenua, ni desvanece subiendo. Dios no estima en humo su culto, dà estimacion su Culto al humo; porque como en sus ofrendas, nuestra vtilidad, que no su interes le agrada, en darse por obligado al humo, que es lo inmediato à la nada nuestra su desinterés, y dispone el nuestro, sacando lagrimas del humo, y haze que alumbre lo que antes cegaua. 96. Los Principes (y aun algunos que no son mas que humo) mas hazen en sacrificar sus humos, que sus tesoros. Mirra tambien le ofrecen, porque los diges desta cuna, son los adornos de

89

Diogenes Vocat pulchritudinem, literas comendatitias.

Sen. ep. 95. Occursus mehercule ipse sapientis iuuat, & est aliquid, quod è magno viro, vt vel tacente proficiat.

90

Psal. 92. Dominus regnauit, decorẽ indutus est. Aug. ser. 35. de temp. Sed magnum aliquid latebat in paruo, quod illi homines primitiæ gentiũ, cœlo narrante dedicerant: & quod intuendo nô videbant, pro mereri adorando cupiebant.

91

Chrysol. ser 148. Natura docet omnes quid valeat, quid meretur infantia. Infantia quam barbariem non vincit, quam non feritatem mitigat. &c. Quid non amoris expostulat, extorquet gratiam? hoc ita esse viscera humana testantur. Sic ergo nasci voluit, qui amari voluit non timeri, & tam apud malitiam humanam in, sic blanda, sic pia, sic clara audite quid proficiat infantia. Audiens Herodes Rex, turbatus est. No tiene corazon, descubre facil el pecho, quien ha de estimar su entrega.

92

Prou. 21. 1. Sicut diuisiones aquarum ita cor Regis in manu Domini: quocumque voluerit inclinauit illud.

93

Ambr. l. 2. in Luc. Nos quoque qui ista legimus, de thesauris nostris talia fratres munera offeramus. Habemus enim thesaurũ in vasis fictilibus. Si igitur in te ipso, nõ ex te debes æstimare, quod es sed ex Christo, quanto magis in Christo non tua debes æstimare, sed Christi.

94

Psal. 4. 3. Filij hominum vsque quo graui corde? vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?

95

Chrysost. hom. 7. in Matth. Continuo, & crines resoluit, & sanctos pedes vberibus diluens lacrymis, ac propriis extergens capillis, pretioso rigauit vnguento. & hæc quidem extrinsecus; ea vero, quæ in secreto mentis agitabat, multo his erant ignitiora, multo maiora.

Senec. 1. de benef. 6 Animus est, qui parua ex tot lut, sordida illustrat, magna, & in precio habita dehonestat. Id refert quod illa rector animus impellat, à quo forma datur rebus. Qui dedit parua magnifice, regum æquauit opes.

96

Psal. 36. 1. Deficientes quemadmodum fumus deficient. Greg. Regist. ep. 5. Fumus ascendendo deficit, & se se dilatando euanescit. Sic videlicet fit, cum peccatoris vitam, præsens fœlicitas comitatur: quia vnde ostenditur vt altius sit, inde agitur, vt non sit. Deiecisti eos dum alleuiarentur: inquit Dauid. Psalm. 72. 18.

de la sepultura,97. Dios de los siglos, inuisible, inmortal, quando se haze visible, y temporal, quiere que le agassajen con ponerle à la vista lo mortal, para restituirse otra vez a su eternidad, y enseñarnos modo de alcançarla. Orizonte fue el pesebre, donde no solo à la ilusion de la vista, mas à la, 98, verdad, se junta el cielo con la tierra, el Oriente, y el Occaso, naciendo, y muriendo mas claramente que el Sol, en vn mismo punto. Por esto es oy dia de su manifestacion, ò Epifania, en q̃ enseña à hazerse conocidos, conociẽdose mortales. En la mayor gloria, 99, gustò la amargura, y mortificacion de la myrra, salsa del mejor plato de la vida.

Quien enseñò à los Gentiles à ofrecer tan altas significaciones, regalar con el, 100, entendimiento, hablar en lo inanimado, dãdole alma, y hazer la mas elegante oracion, sin palabras, à la palabra de Dios sin habla? Essa palabra misma sin voz mas eloquente. La Estrellà que excedia al Sol en claridades, no alumbrò sus ojos tãto, como el Sol encarnado ilustrò su entendimiento. Mas diò enseñando à dar, que dando los tesoros del mundo. Aunque tan de su agrado los dones, no alargò el niño las manos, 101, (como piedad pensò indiscreta) à recibirlos: que no eran señas de diuinidad, ni de verdadero Rey, que nace con las obligaciones de todos, quãdo se empadrona el mundo, para pagar por él, alargar las manos al oro. Es la piedra sin manos, que viò Daniel, tocãdo la plata, y oro de la estatua, para no se quedar con nada de su riqueza, 102. Assi se repartiò luego a pobres, quanto dierõ precioso los Reyes. Estas son las arcas donde se hazen eternos los tesoros. Tenian Maria, y Ioseph, los de la diuina prouidencia; y assi no reseruaron para sus destierros, lo que aconsejaria a solas la humana prudencia.

Et responso accepto in somnis, &c. Ya llegados al termino de su largo viage, visto y adorado el Rey de las Estrellas, descansan de su fatiga: cierran los ojos, mas por no ver otra cosa que al Niño, q̃ por entregarlos al sueño, en que velando el corazon, y continuãdo en tenderse con él por señas de habla interna, 103, les aduierte por donde han de dar buelta a su tierra, sin caer en los alagueños lazos del perfido Herodes. Ya durmiẽdo, saben mas que el politico astuto desvelando. Perdiò Herodes el sentido en su cuydado, quando pidiò le renunciassen: *Renuntiate mihi*: ellos priuados de los sentidos en el sueño, dàn el mejor sentido à sus diabolicas palabras, 104 renunciandole como al diablo. Sus lagrimas, y amor empezaron su bautismo, en que sin ceremonia, con verdad renuncian a Herodes como al demonio. En sueños los instruye Dios en el modo cõ que han de escapar de Herodes: no entrẽ los sentidos à la parte de este consejo, que quien seguia por ellos, cae gustosamente en las redes del palacio. Y para lograr en su jornada acierto de sabios, felicidad de Reyes, y vitoria de perfidos, han menester tanto secreto, q̃ ni sus sentidos alcancen su pensamiento. Antes inculpablemente entrarõ en el peligro de la muerte; y assi corriò por cuẽta de Dios, sacar los del: ya conocida la malicia boluer, fuera su ruina. No ay cortesia que obligue à obrar contra el escarmiento; ni fortaleza q̃ no flaquee, quando por su arbitrio se pone a riesgo. Tomarõ otro camino, ya sin que los guie aquel blandon del Cielo, que tenia vn Angel por pavilo. No ay mas segura estrella, que huir de la Corte donde reynaua la tirania, y el engaño, ni mas segura guia que cerrar los ojos à sus atractiuos, los oidos à sus promessas; mirarlas como sueño, y temerlas como a quien se haze soñar. Mudarõ camino, que aun el que les diò luz del Cielo, es menos derecho, que el que ya toman con rodeo. Del engañoso, que como Herodes habla por rodeos, es el atajo huir, y poner en los pies los rodeos que el en la lengua. Quando en la virtud nociuos, vienen por el camino comun, ya despues de enseñanças, 106, superiores, es poco essò, biẽ que lo singular, y extraordinario, no por eleccion propia, sino por instruccion de Dios, y gusto suyo lo siguẽ. Desande lo que anduuo quien

97
S. Zen. de pœn. Ad sepulchrum cognatæ mortis contendit, scius in ipso habere quod viuat: adimitur ei ortus, si aufertur Occasus.

98
Clem. Alex 2. strom. Is est qui Orientem traduxit in Occasum.

99
Sunt quædam suauiter aspera, vt in pomis, & in vino nimis veteri ipsa nos amaritudo delectat dize Seneca.

100
Chrysol. ser. 157. Vnde tanta munerem scientia mysticorum? Vnde donorum Sacramento tãta? Non Caldæa ante, sed prisca Sanctorum traditione maiorum, y s. quare stella? vt per Christum ipsa materia erroris, fieret salutis occasio. Hostem proprio mucrore turbare, singulare est insigne virtutis. Stella, quæ Solis rotam, vicit decore ac lumine Hym. Eccl.

101
Sim. Cas. l. 1. c. 15. Sed nec Christus suis manibus ista suscepit, prout multorum erronea pietas credit. & potius fuisset trahendum ad vitium, quam aliquid honestum, si puer tredecim dierum, manus extendisset ad munera.

102
Mald. hic. Placet mihi quod à quibusdam dictũ est, thesaurum illud Deo fuisse ab illis consecratum. Nam quod alij dicunt ad peregrinationem Ægypti fuisse seruatum, ideo minus credo, quod & auaritiam redolet.

103
Hier. hic. Qui munera obtulerunt, consequenter responsurum acceperunt, non per Angelum, sed per ipsum Dominum.

104
Chrysol. ser. 158. Conuenienter dixit, renuntiate mihi, quia semper diabolo renunciat, qui perueni re festinat ad Christum. Christianus futurus à Sacerdote cum audit; renuncias diabolo? Resp. renuncio, &c.

Aug. ser. 21. de temp. Misit Dominus filiũ suũ, qui naturam terreat, moriatur, & vincat. Terruit Herodem natus, vicit diabolum crucifixus. Cæla Domine sub pelle carnis animum virtutis, habitum maiestatis paulis per occulta. Dege in veteto Virginis, egredere, & congredere ex tentorio sacræ Virginis. Apta, pro me muscipulam, vbi totam liberas creaturam.

106
Chrisol. Hom, 11. in c. 1. Ioan. Magni facti sunt magistri Iudæorũ. Et hom. 16. ex varijs in Matt Ipse aduentu tuo Magos ab Oriente vocasti, & Euangelistas eos ad sua remisisti.

quien errò los passos; mas los Sabios que no torcieron ninguno, no los deshagan; busquen nuevas sendas, descubran singulares veredas, para q̃ la diuersidad de ingenios, y inclinaciones singulares, tengan en que escoger para topar la verdad; 107, q̃ si bien es vna, ay diuersos caminos para ella. Ni podia ser el mismo camino que tomaron para buscar à Dios, y dexar su tierra, y el que toman para boluerse à ella; bien que se lleuan en el pecho, el Niño que buscaron, ni buscan tierra en la tierra, 108. Andan ya sobre si, auiendo se reconocido tierra en la myrra, conque preuinieron el sepulcro, y se confessaron mortales. Sobre esta tierra, Christo es el camino, en que se estampa 109 mas luciente huella, q̃ dexò el fauor luciente que los guiò por via lactea de Estrellas. Ya mejor via lactea los conduce, por la que les da el Niño en los pechos de su Virgẽ Madre. Dirige al que endereza sus caminos; guarda al que los sigue, y en el mouimiento halla su descanso.

Para ofrecer lo precioso destos dones, no es menester ser Reyes del Oriente: El mas pobre tiene dentro de si este tesoro, y porque no dificulte dar lo que sino entrega, pierde, es barro fragil la arca en que le guarda. El ingenio destos Sabios, puso en su voluntad los dones, con tan crecido cambio, que por tres limitados, recibẽ siete infinitos. Los ignorantes sabios de nombre, que consultò Herodes, Rey tambien de solo nombre, y en la realidad villano: Quãdo ambiciosos venden sus noticias, y guardan, ò hazen ferias dessus dones, no grangean mas que turbacion. En el mayor lance de ganãcia, quedaron perdidos; y en tantas guias del camino, descaminados. Los verdaderos Sabios, sin nombre de Reyes, son Reyes de nõbre, en todos los siglos nõbrados: En los mayores riesgos, mas seguros, y en las traiciones de la peor corte, y Rey, con Estrella buelue a sus tierras, mejores Especuladores del Cielo, Progenitores de la Iglesia, Padres de Estrellas, Monarchas de la Eternidad, Coronados en la Adoracion que dan, y tributos al Rey de Reyes. Esfotro que en la secular astucia pensò afirmar su Corona, todo es turbacion; delira, y esgrime con todos sus azeros, contra niños, que aun en lacuna burlan su poder menos que pueril. La felicidad al necio haze furioso, y al prudente haze no pocas vezes necio: porq̃ la rueda de la fortuna aun al que no està en lo mas alto desvanece con sus continuas bueltas: y en sus maquinas, y soberuia, lleuan dẽtro de la cabeza otra mas peligrosa rueda. A poca buelta los sepulta en su ruina, haziendose ellos, con las profundidades que imaginan, en el infierno la huessa.

107

Sen. ep 33. Qui ante nos ista mouerunt, non Domini nostri, sed duces sunt. Patet omnibus veritas, nondum est occupata: multum ex illa etiam futuris relictum est. & ep. 64. Multum adhuc restat operis, multumque restabit: nec vlli nato post mille sæcula præcludetur occasio, aliquid aliud adijciendi.

108

Ep. 105. Tecum peregrinabaris: O quantum bene cum quibusdam ageretur, si à se abesrarent. Non alibi sis oportet, sed alius.

109

Ambr. l. 2. in Lucam. Vbi Christus est rursus videtur, & viam monstrat. Ergo stella hæc iam est, & via Christus, quia secundum incarnationis mysterium Christus est stella.

Aug. ser. 5. de temp. Adhuc in manibus matris portabatur, & iam Dominus orbis agnoscebatur. Idem ser. 30. ibid. Nobilitas fuit nascentis, in virginitate parientis, & nobilitas parientis, in dignitate nascentis.

Aug. ser. de bona disciplí. c. 7. to. 9. Dirigite viam Christi, vt dirigat vos Christus. Custodite Christum, vt custodiat vos Christus.

1. Corint. 4. Habemus thesaurum in vasis fictilibus, &c. v. Ambr. s. cit. & Tert. ad resur. car. 34. Dicit habere non thesaurũ iustũ in testaceis visis, scilicet in carne: vtrum ne, quia testacea est, limo destruetur, an quia diuini thesauri conditorium extolleretur?

Beda hic. Regio nostra paradisus est ad quam per obedientiam reuerti debet. Herodes vero significat diabolum, ad quem reuerti post acceptam fidem prohibentur.

Chrys. hom. 7. hic. Nolunt videre, quod Magi Ecclesiæ progenitores viderunt. Nequaquam eruberim sic nuncupare.

Sen. ep. 19. Quantum ad successum accesserit, accedet ad metum. Ipsa enim altitudo attonat summa, dixit Micænas.

Plutar. in Apolog. Fœlicitas stultum complexa virum, insanire facit, & turpia insane perpetrare.

Senec. Fœlicitas mentem euocat, mouet cerebrũ, & vertigine laborant, quos fortunæ rota circumagit.

Psal. 139. 10. Caput circuitus eorum, labor labiorum ipsorum operiet eos.

Sen. s. altitudo attonat summa,

QVESTIONES LITERALES.

QVESTION I. S. Mateo suponiendo dize el nacimiẽto de Christo con la particula, *ergo*, continuatiua, y que infiere consequencia de que fue en Belen? *Cum ergo natus esset Iesus in Bethlhem Iudæ*. R. en el cap. precedente S. Mateo, prueua la generacion de Christo, de Abraham, y Dauid, y declara su principal intento en mostrar que no falta en Christo circunstancia, y condicion alguna de las que estauan predichas concurrian en el Nacimiento del Messias. 1. Descendientes de los dos aquien estaua prometido. *Filij Dauid, filij Abraham*. 2. demuestra que naciò de Virgen, como estaua predicho, y su nombre Emanuel. *Hoc autem totum factum est, vt adimpleretur, quod dictum est à Domino per Prophetam dicentem: Ecce virgo in vtero habebit, & pariet filium, & vocabunt nomẽ eius Emmanuel, quod est interpretatum, nobiscum Deus.* Contiene el Nombre de Iesvs, que alli le pone con eminencia estẽ significado. Luego lo tercero infiere que fue en Belen, como à descendiente de la casa de Dauid, convenia, y tenia preuenido Micheas. c. 5. Cautelò assi respuesta contra la objecion que à Christo hizieron, por juzgarle nacido en Nazaret donde se criò. Io. 7. 41. *Nunquid à Galilea venit Christus? None scriptura dicit, quia ex semine Dauid, & de Bethlehem castello vbi erat Dauit, venit Christus*. y en el mismo cap. v. 52. à Nicodemus que le defiende le dan en rostro con dezir si es él tambien Galileo, y que mire las escrituras, y verà que el Profeta esperado no puede ser Galileo, y quãdo Felipe dio noticia à Nathanel, deq̃ auiã hallado al Messias, la dificultad que este doctissimo en la ley opuso fue: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* Io. 1. 46. *Quasi dicat* (explica el Tost. hic q. 2.) *bonũ quod speramus, id est Messias, non debet nasci in Nazareth, sed in Bethelehem*. Pues como el principal intento de S. Mateo, fue demostrar cumplidas en Christo las condiciones todas, y promesas del Messias hijo de Dauid de la prueua que hizo desto en 1. capitulo, infiere en el segundo el Nacimiento en Belen, y ataja las objeciones que à su nacimiento opusieron los legisperitos: esta resolucion es del Abul. l. c. Otras razones mysticas dan los Padres Gregorio hom. 8. in Euangelista, *quia per humanitatem quam assumpserat, quasi in alieno nascebatur*, y esto quiso significar naciendo passagero en Belen, adonde llegò forastero. 2. homil. 10. Porque Belen significa casa ò alondiga de pan, y Christo el pan que baxò del Cielo. 3. San Leon, y otros, in cath. y San Augustin. S. 36. de tempor. escogiò para nacer lugar obscuro, para morir el mas claro à Ierusalen por hazer mas caso de sus afrentas, que de sus glorias, por sernos mas vtililes aquellas. 4. De San Agustin Serm. 1. epis. 17. additis à Parisien. tom. 10. & 27. de temp. & 43. ad fra in erem. dize quiso nacer en casa agena el que fabricò el mũdo para merecernos las muchas mansiones de la casa de su Padre, assi de S. Agust. lo declara Beda hic. *Quod Christus indiuersorium loco eget, nobis multas mansiones in domo patris sui præparauit*. Aunque en consideraciones humanas, parecia mas oportuna la corte para su nacimiẽto, como lo fue para su predicacion. *Quia de Sion exibit lex, & verbum domini de Ierusalem*. Isa. 2 Con todo no captò esta oportunidad à su nacimiẽto por mirar mas el credito de hijo de Dauid, q̃ en Belen naciò, y al de sus Profetas, que assi lo prometieron, y porq̃ como en la Glos. y Cat. advierten los PP. y dize el Abul. en cõpendio lo q̃ todos, q. 4. *Christus non quæsiuit istas oportunitates, quæ erant, ex parte hominum, me, obij ceretur in calumniam legis ab eo introductæ, quod per potentiam, & fauorem hominum introducta fuit*. Por esto en nacimiento, padres, y discipulos tomò lo mas debil en la estimacion humana.

Quest. 2. Porque auiẽdose ya empezado à distinguir los tiempos, y contar los años por los Cesares, Mateo los distingue por Herodes? *In diebus Herodis Regis*. Es proseguir el intẽto de-

demostrando otra condicion, y requisito à la venida del Messias prometido quando faltasse el cetro de Iudà Gen. 49.10. *Non auferetur sceptrũ de Iudà donec veniat qui mittendus est.* Esto se cũplio la primerra vez Reynando Herodes Idumeo, ò Ascalonita q̃ fue el primer Estrangero q̃ Reynò en Iudea. Porque si bien la sugetò antes Pompeyo, y hizo tributaria, dexò el gouierno à Hircano 11. Pontifice aquiã pertenecia por la eleccion, y sucessiõn de los Macabeos. Que ya expliqué en el 1.to. c. 3. q. 7. Ni para explicar el *donec* de la profecia, se ha de recurrir cõ el Abu. q. 3. à dezir q̃ quando naciò Christo empezaua el Reynado de Herodes, lo qual cõtradicẽ todas las historias sagradas, y profanas. Antes cõsta de Euseb. 1. hist. c 8. y de otros muchos que trae Sali. in an. 1. Chisto an. q̃ Herodes muriò el mismo año q̃ naciò Christo, y Reynò 39 años, si se comiençan à contar desde su primera vsurpaciõ: y 36. si se le quenta el Reynado desde la confirmacion del Senado Rom. q̃ fue tres años despues ya reconocio esto el Abul. y se vale de la vida de Aristobulo, nieto del 2. Hircano, y cuñado de Herodes, hermano de su muger Mariamne, en el qual como legitimo heredero, descansauan las esperanças de Iudea, señalado Pont. y començò de 17. años à exercer la dignidad. Esto digo, no es salida para lo que intenta el Abul. que el Nacimiẽto de Christo, fue luego que del todo faltò el Cetro de Iudà, porque el 5. año de Herodes confirmado del Senado, hizo ahogar en el baño à Aristobulo, zeloso de que se auia lleuado todos los ojos del Pueblo en la accion primera con que començò a exercer el Pontificado. Consta de Iosepho, y otros con quienes lo haze claro Salia. an. 11. August. y de Hero. 5. v. 8. segun la diuersa quenta. Debese, pues, dezir con los Expositores que sigue Cornel. in Gen. cap. 49. v. 10. que el *donec*, hasta tanto que no señala Mes, ò Año, sino que quando la primera vez passe el cetro de Israel à el Estrangero, entonces nacerà el Messias: Esto se verifica quando quiera que nazca siendo Rey Herodes el primero llamado Magno Ascalonita, hijo de Antipatro; para distinguirle de los otros dos Herodes, el vno por sobrenombre Antipas Tetrarca de Galilea, el que degollò al Bautista, y burlò de Christo, y fue hijo deste Herodes primero, y nieto el tercer Herodes que degollò a Santiago, y prendiò à S. Pedro.

Esta explicacion del *donec*, Iuzga San August. indubitable l. 12. contra Faust. c. 42. *Sunt enim litteræ certissimæ historiæ ipsorum quoque Iudæorum, quibus ostenditur primum alienigenam Regem Herodem fuisse in gente Iudeorum, quo tempore Natus est Christus. Ita non defuit Rex de Semine Iudà, donec venirent, quæ reposita erant illi.* Venia explicando la profecia de Iacob, Gen. 49. De aqui se nota mas Emphasis en el *ergo* de San Mateo, notando los dias de Herodes en consequencia de que llegò la plenitud del tiempo para el Nacimiento de Christo Señor, Paul. ad Galath. 4. 4. *At vbi venit plenitudo temporis, misit Deus Filium suum factum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret, & adoptionem filiorum reciperemus.* Assi nota repetidamente San Chris. hic. hom. 6. y 7. & in op. imperf. hom. 2. San Aug. en los mas ser. de Epip. citados en la margen del perifr. y otros en la Cat. y Glos. que en su tiempo fue quando la enfermedad mas apretaua en la tyrania de Herodes, y pedia el mas sabio medico, quando la esclauitud mas oprimia, y pedia poderoso redentor. Recogiendo el sentir de 7. PP. que cité en la perifr. al cap. 6. segundo de S. Luc. dixo Beda como suele lo que todos: *Illo tempore nasci voluit, quo mox natus censui Cæsaris subderetur, propter nostram liberationem.* Esto prueba mas vrgentemente, que convenia nacer quando oprimia à su Pueblo el tyrano Herodes. Mas su ceguedad fue tanta, que quiso mas tan infame servidumbre, que la noble libertad reconociendo à su Rey.

Q. 3. Quãtos, y de que calidad fuerõ los Magos? En quanto al numero, no cõsta del Euãg. mas que de plural, cõ que aprouechan su licencia los Sectarios de fingir à su antojo, despreciando tradiciones constantes, y autoridad de los PP. Arrojanse con su Calvino à dezir fueron 14. Estimese les q̃ no minorẽ el num. de los Sãtos. La tradicion de la Iglesia, y sentir de los Padres es, que fueron tres. Augustin. Serm. 2. Ep. et 29. de temp. *In eo verò, quod tres sunt, &*

fin-

singuli singula offerunt, in trinitate vnitas declaratur, & ser. 33. de tempor. in fulgore stellæ Dei gratia; in tribus viris vocatio gentium, &c. De aqui tomò Rupert.l 2.in Matth.quando dixo: *Tres homines, tribus partibus orbis Asiæ, Africæ & Europæ fidei confessionis, & adorationis exempla existere meruerunt.* El mismo numero repite S.Leon en casi todos Los ser.de Epiph.S.Ansel.hic Beda,y los demas Interpret.que sigue el Abul.Bien, que le descontenta la prueba de ser tres, inferida del numero de sus dones: Porque parece mas cierto,assi por la significacion dessos dones,como por la calidad dellos,que cada vno de los Reyes los ofreciò todos tres, como despues veremos.Bed. in Collectanto.3.describelos semblantes,y da los nombres con que comunmente los llamamos,y los semblantes conuienen con lo q̃ en las pinturas vemos. Duda Bellarm.en essa obra de Beda, porque no sabe à su estilo: yo dudo mas quando sabe à estilo propio: pues se halle en San Augustin San Chryso.S.Geron.ò S.Greg. Lo q̃ dize en esto tiene à mas de su autoridad,la que dize el Abul.aqui nos deue mas guiar,que es la conueniẽcia con la tradicion,y Autores vezinos à aquellos tiempos, que sabrian assi los nombres,como las edades,y el numero.

En quãto à la calidad,digo antes la de la professiõ,luego diré,del estado. El nõbre de Magos vulgarmẽte suena,echiceros,y encãradores.Para euitar la calũnia deste nõbre, dize Bar. Cõ S.Epip.ep.fidei Catho.q̃ en la Media ay Prouincia llamada Magodia, de su poblador Magod hijo de Iaphet Gene.10.2.Paral.p.1.5. Cõfirma lo Herodoto,l.3.y Strab.l.15.que nombran assi vna Prouincia Oriental. Pues cõstãdo vinierõ de Oriente los Reyes,querẽ q̃el nõbre Magos, sea por ser de Magodia,como de Portugal:dezimos Portugueses,de Castilla Castellano.Noto esto recibido por lo q̃ se dirà de la Prou.de dõde vinierõ, y ser la Magodia,q̃ Estrab.nota, mas distante,de lo que se podia andar en once, ù doze dias,que à lo sumo caminaron.

Otros,con Orig.l 1.con.Celsum, y hom.13.in num.y algun fundamẽto en S.Ign.Mar.ep.14.ad Ephe.juzgã credito de la gracia, que fuessen Magos en mal sentido: Citan por esse sentir à S. Aug.ser. 3. de temp. 2. de Epip.donde dize: *Manifestatus ergo est nec illis doctis, nec istis iustis. Prævalet enim imperitia inrusticitate pastorum & impietas in sacrilegijs Magorum.* Maño corrigiò su sentir,ò quiso dezir concionatorie, lo que del nõbre vulgarmente se sospecha: Porque en la quest.63.in nou. test. dize: *Hi Magi Chaldæi, non malevolentia astrorum cursum sed rerum curiositate speculabantur.* Lo mismo repite en otros dos lugares.

Consta de los Autores antiguos, Tulio;Strab.Terr.y otros que cita aqui Mald.y de S.Ger.2.in Daniel,y el Abul.hic.q.6.Isid.l.8.Etymol.ca. 9.que entre los Persas,y Chaldeos, eran llamados Magos sus Sabios,entre quienes la principal facultad era la Astrologia,ni tenia menos autoridad este nõbre,que entre los Griegos el de Philosophos, entre los Hebreos el de Escribas, y en los Latinos el de Sabios.Pues siendo indiferente el nombre,porque se ha de torcer aqui à mala parte, que nadie se presume malo,sinose prueba. Confirmase porque el Euangelista, que honra a Herodes con el nombre de Rey,por honra,y no por afrenta, dà nombre de Magos à los que calificaron su sabiduria en el conocimiento de Christo.Acrecienta,que siendo Pers.òChaldeos se ha de pensar,q̃ como por hõra halla los llaman Magos,en esse sẽtido los nõbrò el Euãg. y como la ciẽcia de los Oriẽtales cõsistia en la obseruaciõ del curso de las estrellas, y estos se gouernaron por ella, les dà el nombre con que el Oriente graduaua a los Doctos en essa facultad.

En quãto à la calidad personal dudan pocos Catholicos, que fueron Reyes,niegan lo los Hereges de quiẽ es propio quitar honra à los Santos, y ser incredulos:y si lo negaran con la moderacion q̃ algunos Catholicos,no fuerã reprehensibles;mas irrisiõ cõtra el sentir comũ de los antiguos PP.recibido de la Igl.no puede ser de hõbres de juyzio. El q̃ disimula mas su falta,dize, que el Euangelista no les negaria esse nombre, cediendo, no solo en honra suya, sino del adorado:y Herodes los trata como hombres particulares:id;pregũtad,bolued, y auisadme. Todo esto quando no cupiera en la autoridad, tiene salida, con que personas tales

en jornadas arrebatadas, caminan de rebozo. Assi no ay que echar menos el aparato, ni el modo igual en el trato de Herodes. Para persuadir que eran Principes, y por lo menos regulos de sus naciones, haze el tomar jornada tan larga para reconocer al nuevo Rey, que traen thesoros ocultos, y presentes magnificos: que tienen animo para preguntar por otro Rey, donde reynaua el tirano Herodes, y él no le tiene para echarles mano, y castigar por aquella pregunta capital: que los introduce à su consejo secreto, y à su exemplo ofrece ir tambien à prestar Adoracio al nuevo Rey; si, que era fingimiento, mas esse atiende aun mas que la verdad à las apariencias, y no la tuuiera el ofrecimiento, sino fuera accion autorizada de Principes, prestar Adoracion al nuevo Rey. Facilita la credulidad, ver oy como antiguamente en el Oriente tantos Reyes, ò Regulos, como en Europa Señores. Aquellos tres amigos de Iob 2. 15. Llama el Texto Reyes, y él lo era, y todos Orientales, y vezinos, y graues Autores, y lo dà por muy probable el Abul. piensan q̃ fueron estos Reyes descendientes de Iob, y de sus amigos.

Calet, hic.

No contradize, antes defiende la Corona destos Reyes, que sean Magos, esto es entregados al estudio de la Astrologia. Porque en el Oriente la facultad judiciaria, dize Plin. l. 30. c. 1. hist. *In tantum fastigij adoleuit, vt hodieque etiam magna parte gentium prævaleat, & in Oriente, Regũ Regibus imperet.* Haze alli a Zoroastes, Persa Principe desta facultad, como todos los Autores profanos lo sintieron, y a Moyses haze Mago todo infecto de los errores del Gentilismo, y sin noticia de las principales letras, que son las Sagradas, Tulio l. de diuinat. dize, que ninguno podia Reynar en Persia, sin que supiesse la Magica, y lo mismo confirma Phil. l. de specialibus legibus.

Mayor prueba nos dã las Sagradas Letras interpretadas assi de los mayores PP. y aplicadas en este sentir de la Iglesia. Preceda el antiguo Tert. citado del grã Suar. to. 2. in 3. p. d. 13. sec. 2. noto su descuido, porq̃ aũ en él luze su vniuersal sabiduria. Cita, pues, à Tert. en las palabras q̃ luego diré, l. 3. aduer. Indæ. c. 8. y como no escriuiò mas q̃ vn l. cõtra Iudæ, y las palabras se hallen, capit. 7. parece el yerro. La disculpa es, q̃ dize lo mismo. l. 3. cõtra Marc. c. 8. y en tan inmẽsa copia de noticias, descubre aũ el descuido su saber, dize, pues. Tert. en ambas partes. *Accepit Christus infãs virtutẽ Damasci, & spolia Samariæ. Maneãt enim Oriẽtales illi Magi infantiã Christi, vt regẽ auro, thure, & myrrar emunerãtes, & accepit puer virtutẽ Damasci sine prælio, & armis. Nam præter quod omnibus notũ est, Orientis virtutem, id est vires, auro, & odoribꝰ pollere solitam, certe est creatori, & ex diuinis scripturis virtutem quoq́, certa rũ gentiũ aurũ constituere: sicut per Zachariã dixit: & Iudas prætendit Ierusalẽ, & cõgregabit omnẽ valentiã populorũ per circuitũ aurũ, & argentũ. Nã de hoc auri munere Dauid dixit: & dabũt illi de auro Arabiæ. & iterũ: reges Arabum, & Saba munera afferent illi. Nã & Magos Reges fere habuit Oriẽs, & Damascus Arabiæ retro deputabatur, ante quã transcripta esset in Syrophœnicẽ ex distinctione Syriarũ, cuius tunc virtutem Christꝰ accepit, accipiendo insignia eius; aurũ scilicet, & odores. Spolia autẽ Samariæ ipsos Magos qui cũ illũ cognouissent, & muneribus honorassent, & genu posito adorassẽt, quasi Dominũ Regẽ, sub testimonio indicis & ducis stellæ, spolia sunt facti Samariæ; id est idololatriæ, credẽtes videlicet in Christo. Idololatria enim, Samariæ nomine notauit, vt ignominiosæ ob idololatriam, quæ descisserat tunc a Deo sub Rege Ieroboã. Nec hoc enim nouum scripturis diuinis figurate vti translatione nominum, ex comparatione criminum.* Isa. 8. Psal. 71.

Aunq̃ tã largo el Tex. no sobra palabra: tẽgo en él explicados à la Adoracio de los Reyes los Tex. Sagrados, q̃ les aplica en su reço la Igl. por vno de los mas antiguos, y Sabios P. della y q̃ los Magos erã Reyes en Oriẽte: y lo q̃ mas estimõ la obseruacio de q̃ en la Escrit. es frequẽte la trãslacion de vnos nombres por otros, quando quiere explicar semejãça en las costũbres, y sucessos. Porq̃ de aqui se reprime la arrogãcia cõ q̃ Caluin. y Sectarios riẽ, q̃ desse v. to. Ps. 71. *Reges Tharsis, & insulæ munera offerẽt; reges Arabũ, & Saba dona adducẽt*, quieran probar la Adoracio de los Reyes, y se lo aplique la Iglesia, jũtãdo el medio dia, y Occidẽte, cõ el Oriẽte. Ni aun esso basta para q̃ estos tenebriones vean la luz. Nadie medianamente, Docto iguora, la distancia, y diferencia dellas Regiones: Pero tan-

poco

poco pueden ignorar, sino ellos lo q̃ dize Tertul. y prueba con mil exemplos, y es obseruaciõ de todos los Expositores, que por translacion, y similitud, en el modo de hablar figurado, se toman vnos nombres por otros. Pues como en los Magos, que San August. l. c. Llama primicias del Gentilismo, y San Chrysost. l. etiam cit. Progenitores de la Iglesia, como por poderes, y significacion se explicaron todos los Reyes; y Reynos, que han adorado à Christo, conuenientissimamente junta el Prophera, y aplica la Iglesia, el Occidente, y Medio dia, al Oriente, porque esta Adoracion anunciò la de todo el mundo. Assi S. Ger. in Psal. 71 *In Magorũ muneribus inchoatũ est, quod fuerat a prophetis prædictum: Ipsi enim gentiũ, regũque tenuisse typum monstrantur.*

Es tambien Texto expresso en explicacion frequentissima de los Padres, y Expositores, Isa. 60. 3. *Et ambulabunt gentes in lumine tuo, & reges in splendore ortus tui:* Que tambien aplica la Iglesia à este sucesso: y Isaias con claridad de Euãgelista; mas que enigmas de Propheta, añade, vers. 6 *Omnes de Saba venient, aurum, & thus deferentes.* A los Padres, que en esta cõforme explicacion trae Suarez. l. c y Cornelio, sobre este Texto no hallo que añadir. Solo hecho menos assi en Sua. como en Mald. que citan à S. Aug. por este sentir en el libro de mirabil. Sacr. scrip. que assi ellos, como todos los Doctos, reconocen su puesto, y indigno de Augustin. yo le hallo por esta sentencia en otra, que si bien en parte se conoce no ser suya, ay, empero, mucho, que conocidamente lo es en los serm. ad fratr. in Erem. to. 10. en el 43. dize: *Audistis fratres, Sanctissimos Reges, Dominum diligenter quæsiuisse, & quærendo Deũ, & hominem inuenisse non dubitamus.*

Al fin noto con el Quintiliano de los Theologos, Cano verdaderamente en el luyzio, l. 11. de locis c. 4. & 5. Que si hecha menos el Erege aparatos Reales, y recibimientos ambiciosos de Herodes à los Reyes, que nada en pro, ni en contra se puede inferir del Euangelio, y en la omission guardò el Euangelista la modestia, que siempre, escusando en Christo, y su Euangelio, las ostentaciones que estima el mundo, porque como con el Abul. y Padres, notamos, q. 1. no à essas autoridades, sino à la fuerça de la razõ, y la fe, se diesse la Adoracion, y en la soberuia de Herodes, mas admirable es, que no los prendiesse, y matasse, que si los recibiera con palio.

Question 4. De que tierra vinieron los Reyes? Del Euangelio consta que de Oriente, mas como se ha de entender esta voz; porque si se toma propriissimamente, no ay lugar al qual solo conuenga, porque todos son Oriente, y Occidente en vn mismo punto. Oriente, se dize el primer punto del Orizonte à donde el Sol se descubre caminando acia nosotros, y esse mismo punto es Occidente, respecto de los que dexa: y como no ay en el Cielo punto que no sea oriental, respecto de algun Orizonte, y occidental respecto de otro, se sigue no ay Oriente à quien singularmente conuenga este nombre, por ser comun à todos. Tomando, empero, esta voz con menos estrechez, no respectiua, sino absolutamente, dezimos Oriente aquella parte primera de tierra habitable, que yaze acia donde el Sol nace. Assi llamamos la India Oriental, Esta accepcion sigue el comun modo de hablar, y en este sentido Remigio Epiphanio, y otros que impugna el Abulen. q. 7. Dizen, que los Magos vinieron de lo mas remoto, y primero habitable de la parte Oriental. Si les requieren: como pudieron venir de tan lejos en treze dias? Remig. responde que el Niño que les mouiò, pudò traerlos con mas breuedad, que el Angel lleuò à Abachuc desde Iudea à Babylonia, S. Epiph. responde, que vinieron en dos años, à que inclina Chrysost. in op. imper. hom. 2. y en no se que parte, vi lo mismo en Augustin que corrigiò la opinion, ser. 31. y 32 de temp. Vno, y otro impugna largamẽte el Abulen. y comunmente los Expositores modernos. El sentir de Remig. porque no se han de multiplicar milagros sin necessidad: y porq̃ fuera inutil la guia de la Estrella, si vinierã como Abach. por virtud diuina. A S. Epiph. dexan todos: Porq̃ ni para venir de lo mas remoto del mũdo à Ierusalen, se puede tardar vn año, aũ por vn pereçoso caminante, quanto menos por los que trayan tal guia, y la interior escuela de su eficaz mocion: *nescit tarda molimina spiritus sancti gratia.* Tiene otra implicacion: Porque como se demuestra por las Historias, y el defecto

de la Luna que sucedió poco antes de morir Herodes, este acabó por la Pasqua, ò poco despues, el año primero de Christo: como Saliano, ibi, prueba: luego tardando los Magos dos años, no pueden encontrar a Herodes viuo. En opiniones antiquadas no nos detengamos mas. Los Padres S. Leon, S. Ambrosio, y S. Chrys. que con ampliacion oratoria encarecen là distancia, es respectiuamente à la breuedad de los dias en que le vencieron, y ponderacion de su eficaz mouimiento.

La segunda sentencia que sigue, y ilustra el Abulense, tiene por si los Padres que cita Suarez sec. 3. de la disp. 13. ya citada: y parece que todos los que dizen fueron los Màgos descendientes de Balaan, o alomenos de su tierra. La deste fue Mesopotamia: luego de alli vinieron los Reyes: Confirmase con que entre los Chaldeos fue mas que en ninguna Nacion floreciente la Astrologia, y Magia. Allà dize Plinio l.c. la fueron a prender desterrados, mas que peregrinos, Pitagoras, Platon, y otros. Concluye el Abulense: Balaan habitò en los confines de Mesopotamia, y Amonitas: consta Num. 22.5. y c. 23.7. dize él. *De Aram adduxit me Balac, Rex Moabitarum, de Montibus Orientis.* Esta tierra se llama Oriente, luego desta vinieron los Magos, descendientes de Balan, o alomenos herederos de sus noticias, y profecia: *Orietur stella ex Iacob*, Numer. 24.17. Como vniuersalmente dizen los Padres, y Expositores. Confirmase, porque esta tierra es Oriental respeto de Ietusalen, y Palestina; y porque està en distancia, que aunque los Reyes tardassen algun dia en apressar su jornada, despues que vieron la Estrella, y se detuuiessen otro en las preguntas, y juntas de Ierusalen, cabe todo sin dificultad en la distancia que ay de aquellos lugares, para llegar sin milagro, ni afan al dia trece a Belen.

No se puede negar mucha probabilidad a esta sentencia, aunque la contradize, el que si bien Chaldea cae respeto de Palestina entre Septentrion, y Oriente, en las Sagradas Letras, es llamada Setentrional. Sabidas son aquellas repetidas vozes: *Ab Aquilone pandetur omne malum*: y que en ellas se preuiene la calamidad que les vendrà de Chaldea. Mas

Iere. 1. 14. 46. 25.

pudiendo entenderse con toda propiedad las palabras del Psalmo. 71. y de Isaias 60. de los Reyes de Arabia, y Saba, como parece entenderlas en su aplicacion la Iglesia, con grande autoridad de Padres, no parece conueniente tocarlas, aunque no dudamos, que en estos Reyes, y Naciones, entendieron tambien los Profetas, la general adoracion del mundo. Persuaden los dones que traian, pues de Sagrada, y profana Historia, es sabido, que Arabia es rica de olores, y oro. Arabia, digo, la felix: y cae en distancia, que sin dificultad grande se pudo andar en los trece dias, mayormente en dromedarios, de los quales dize Arist. lib. 9. de histor. anim. cap. vlt. que son velocissimos, aunque vayan cargados: y Philostr. in vita Apollon. dize, que andan quarenta leguas en vn dia. Sigue esta sentencia el gran Suarez en la dicha disp. 13. sec. 3. con quien escuso citar los antiguos Padres que la siguen, y otras razones que la persuadẽ, en q̃ no puedo añadir.

Solo tengo que notar con Adricom. in teat. terræ sanct. en la suerte media de Manasses de la otra parte del Iordan, que la Arabia feliz es llamada Saba, ò Sabea; porque como S. Geronimo, y Iosepho dél citados, dizen, la poblò Saba hijo de Chus, nieto de Cham. Y es tambien llamada Madian en las Sagradas Letras, como demuestra Saliano en el Appara. ad anna. die mundi 3. y en el año de Moyses 41. en que se retirò à esta tierra, llamada tambien Etiopia Arabica, distinta de la Etiopia Meridional, no conocida de los Israelitas. Pruebase del Sagrado Texto, q̃ Exod. 2. dize era Madianita la muger de Moyses, y Num. 12.1. la llama Etiopisa. Estos son los Etiopes, que como vezinos a Egipto, los vemos militar con ellos, ò contra ellos no pocas vezes en las Sagradas Letras, y hazer entrada en Palestina, 4. Reg. 19.9. 2. Paralip. 12.3. ò padecer con ellos vna misma calamidad: Iud. 1.9. lo qual no puede entenderse de la Etiopia Meridional, oy conocida, que dista tanto de Palestina, y de Egipto. S. Geronimo in qq. Hebrea, ad c. 25. Genes. dize tomò nombre de Madian, y Epha hijos de Abraan, nombrados en esse cap. y dél consta que los apartò a la Region Oriental.

YTacit.1.histor.aduierte,que Iudae tiene a la parte Oriental la Arabia. Adrichom.l.cit.añade,que auia ciudad principal en essa tierra de Arabia llamada Saba,que significa Adoracion, como tambien nota con S. Geronim.Calep.y que denominaua prouidencia,y en ella tenia su Señorio Gaspar vno de los tres Reyes de q̃ tratamos. Consta tambien de todas las Tablas Geograficas que la Arabia feliz,se estiende por el seno Persico, al modo que Italia entre dos mares Mediterraneo,y Adriatico. August.tom.4.in q.20. super Num. explicando porque se llamò Etiopisa la muger de Moyses, dize : De Madian, *Quippe erat qui reperiuntur*, 2.Paralip.14. *Æthiopes dici; quando contra eos pugnauit Iosaphat* (hierro de imprenta deue dezir, Asa) *Nam in ijs locis dicuntur eos persecutos populũ Israel, vbi Madianita habitant, qui nunc Sarraceni appellantur.* Quando no fuesse rigurosamente Arabia,dista poco,como consta de las tablas, que solo media la Filadelfia,antes llamados Amonitas:y distando mas Damasco,fue como noté de Tertul.cabeza de Arabia, con que todas las Prouincias continentes,se llamarian de Arabes,y en el Imperio de los Sarracenos Mahometanos,consta boluiò à ser Corte de Arabia desde que la ganò Omar su tercer Califa, año 14.de su Hegira 635.de Christo, hasta el de 181.de la Hegira 754.de Christo,que la destruyò Abdalla Sapho, primer Califa de los Abaridas. Demuestrase con las historias de los Arabes en su Chronol Arab.el eruditissimo Don Gaspar Ibañez, Marques de Agropoli,a quien deuen las letras,mas que les deue,por no dar su estado lugar a los premios.

No ignoro que algunos distinguẽ dos Madianes,mas no les halla solido fundamento Mario in cap.12.& 22.Num. Y para que no se dude, que los Madianitas,de que hablamos, sõ los que llama Etiopes la Escritura,a mas de los text:cit.dize 2.Paral.21. 16. *Suscitauit Deus contra Ioram spiritũ Philistinorũ qui confines sunt Æthiopibus, quod necessario ad hos Orientales Æthiopes referridebet*,añade de Alacio in 2.Gen.v.12.Abac.3.7. *Pro iniquitate vidi tentoria Æthiopiæ turbabuntur pelles terræ Madiã.* Ves los jũtos?

De aqui parece satisfacer. Lo primero.a lo que del Psal.71. que nos fauorece en dezir, *Reges Arabum, & Saba dona adducent*, le opone, para q̃ no se entienda como suena por dezir antes: *Coram illo procident Æthiopes, & inimici eius, terrã lingent.* Mas pues de las Sagradas letras nos consta,que los Etiopes en ellas conocidos,son los Arabes, no contradize, antes fauorece la explicacion y no es juntar el Mediodia al Oriente, ni tampoco el Occaso, en lo que se sigue: *Reges Tharsis, & insulæ munera offerent:* Porque como nota Suarez, loc.cit.con S Geronimo ep.133. ad Marcel.to.2.y Lori. in Psal.47.v.8. con el mismo Geron.in ep.2 & 23. Isa.y con otros muchos antiguos, y modernos,y sobre este verso cita aũ mas,para probar,que el nõbre Tharsis,frequentemente significa el mar,y las Islas,y tierras dél rodeadas. Es dize la razon,porque como los del Põto,llamaron Ponto todo mar, por ser para ellos aquel mas celebre y conocido,assi los Hebreos por serles el mar de Tharso,mas celebre,y conocido,llamaron Tharsis vniuersalmẽte al mar,y Islas,ò tierras rodeadas dél. Que sea desta calidad la Arabia Peninsula entre el seno Persico, y el mar Vermejo,consta a todos: Luego muy bien concuerda la junta de los de Arabia,y Saba,con los de Tharsis y Isleños:esto es,rodeados de mar. Amas de que siendo tambien intento del Profeta,como y à diximos,sientẽ Padres,y Expositores, q̃ puedẽ verse en los dos citados,significar las gẽtes q̃ vniuersalmẽte prestarã a Christo adoracion,deq̃ fuerõ primicias estos Reyes,como aS.Aug.dimos,òprogenitores comoS Chrisost.dixo, cõuiene hazer cõ ellos memoria delos demas

De aqui quedan en parte cõciliadas las opiniones de algunos PP. S. Chrisost.ho.8.in Mat los llama Persas, ò porq̃ habitauan al seno Persico, ò porq̃ en su tiẽpo dominauã los Persas aq̃llas tierras.S.Ag.ser.9.de tẽp.y ser. 36.t.10.dize vinierõ de Etiopia. *Inter ea Magorũ beata legatio, peruecta adsera cunabula, radior super currẽte miratur. Iudæũ præcedit Æthiopia peccati exuẽda nigredine, & fidei induẽda cãdore.* Mas notado, q̃ en las Sag. Letras Arabia llamada Etiopia,en el mismo sentido podemos entẽder a Aug. Mas dificultad haze,ser comũmẽte en los PP. llamados descẽdientes de Balan,estos tres Reyes,ò algunos dellos.S.Ambr.l.2.in Luc, *Vt historia quoq̃ docet à*

Num. 24. 17. *Balaam genus ducunt, a quo prophetatum est: Orietur Stella ex Iacob Isti ergo sunt non minus fidei, quam successionis hæredes*, y San Geronimo hic *vt (Iudæi) Natiuitatem Christi à gentibus discerent, oritur in Oriente stella: quam futuram Baalam, cuius successores erant vaticinio nouerant* Balan como vimos en la opinion del Abulẽse, fue de Mesopotamia Luego tambien estos descendientes suyos. No prueba el argumento por faltarle la constancia: que cada dia vemos linages descendientes de tierras muy distantes. Quantos ay en España de Escocia, de Alemania, y de Grecia? Mayormente que no podia ser muy distante la tierra de Balan, de la de Balac Rey de los Moabitas, y Madianitas, como parece del cap. 22. vers. 3. de los Num. y que en la cõgoja de verse acometido del Pueblo Hebreo, embiò a traer de su tierra à Balan. Quien con cuydado vr gente embiò por consejo al muy distante? Amas de q̃ auiendose perdido Balan, por seguir el gusto de aquel Rey, es muy probable, passar allà sus hijos, como herederos de sus seruicios. Pero en distancia de mil y quinientos años, que corren desde Balan al Nacimiento de Christo, que fundamento solido puede auer para deducirles à los Magos su descendencia? Assi prudente San Ambrosio dexa el dicho por cuenta de no sé que historia. Basta que en aquella tierra de Madian, donde dixo Balan su profecia de la estrella, y en las vezinas se conseruasse su memoria. Aunque San Chrisostomo in op. imperf. hom. 2. da otra tradicion desta noticia, que la deriua de Seth.

Mas dificultad tiene ver en las Sagradas letras, llamada la Reyna Sabà *Regina Austri*. Por lo qual piensa Origenes, homil. 1. in Cant. que fue esta Reyna de la Etiopia meridional, cuyos Reyes oy se precian de descendientes suyos, y de Salomõ. Si esto se concede, no es contra nuestra opinion el argumento. Mas teniẽdo por cierto, vino de Arabia, como en ella huuiesse diferentes Reynos, se dirà tocaua à su dominio la parte Meridional desta tierra, y que la llaman del Austro, no porque respecto de Palestina, fuesse claramente Austral, sino respecto de la region que ocupaua en Arabia; y de los comarcanos, no de los distantes, suelen tomarse estas denominaciones.

Q. 5. En que tiempo fue la adoracion de los Magos? de lo dicho en la question precedente, queda deshecha la opiniõ antiquada de S. Epiph. a quien inclinaron algunos antiguos, bien que a San Augustin le citan solo en la otra, que consta no ser suya de Mirab. Sacr. Scrip. y las que de cierto lo son, dizen lo que dirè. Dixo, pues, S. Epiph. l. 1. hæres. 30. & 2. hæres. 51. que dos años, y 13. dias despues del Nacimiento, fue la Adoracion. Repruebase por lo dicho de la muerte de Herodes el año mismo en que naciò Christo: y porque no le hallarian en Belen, ni es tanto espacio para gente tan mouida del Espiritu Santo, aunque vinieran del extremo del mundo: Ni el Euangelista dixera: *Cum natus esset: Ecce Mrgi*: Modo que explica inmediacion prestada de vno à otro, y finalmente diziendo casi todos los Padres; que fue la Adoracion en el pesebre donde naciò, no dà lugar à esto ser dos años despues.

Por estas razones es ya sentencia comun, y casi de todo cierta, que fue la Adoracion quando la celebra la Iglesia, dia mas, ò menos Veanse los antiguos en Sua. sec. 4. y Maldhic, que ilustran este sentir: Solo daré à S. Aug. que no traen con palabras claras por si. Dizelo expressamente. Ser. 31. de temp. to. 10. y en el 32. dexo las palabras del 31. por ser largas; aunque mas expressas; y doy las del 32. *Eo quippè die, quo natus est, illi stellam in Oriente viderunt, & quũ natum indicauerit, agnouerunt, ex illo igitur die, ad hunc diem occurrerunt.* y haziendo estos Sermones en dias de la Epiphania, como dellos consta, y diziendo en los mismos, y otros q̃ le adoraron en el pesebre, queda sin duda ser este el sentir de Augustino, que al dia 13. le adoraron.

Lo que mouiò à Epiphan. fue ver que Herodes, despues de auerriguar bien de los Magos el tiempo en que vieron la estrella, matò segun esse computo los niños nacidos en aquellos dos años. *A bimatu, & infra secũdum tempus, quod exquisierat a Magis.* Mas esto solo prueba, que no pudiendo quedar cierto Herodes de que huuiesse nacido Christo el mismo dia que pareciò su estrella, para cautelarse, no perdonò su cruel tira-

rania à ningun niño de aquel tiempo, porque no se le escapasse el que buscaua. Maiormente, que passò algun tiempo entre la venida de los Magos, y muerte de los Inocentes. Saliano conjetura bien fueron tres meses. Porque prueba murió Herodes por la Pasqua, y immediatamente despues de la muerte de los Inocentes, y es desto grande argumento, el que haze el Abulense, de que no se lee en Historia, que Augusto hiciesse cargo à Herodes, de tan impia crueldad, y no era Emperador que se la dissimularia, ni el Senado como entonces estaua, si Dios no huuiera preocupado, tomando por si luego el castigo. Para que este, y mas tiempo se difiriesse, (si cabe mas en la vida de Herodes,) dà razones Graues Aug. l. 2. de Cõc. Euãgel. c. 11. En los varios cuydados que distrahen à los Reyes: El tiempo, que antes esperaria la tornada de los Magos, y yà burlado, tentaria si por sus espias, podia descubrir con certeza, el que le sobresalta na en las faxas, y yà todo frustrado, se despeñò à rozar como malezas, todas las flores de aquellos dos años.

Otra muy suaue explicacion, y à mi corto pensar, mas genuina de las palabras del Euangelista me ocurre: y es que aquel, *Segun el tiempo que auerigue de los Magos*; tiene esta fuerça: No degollò, los que nacieron, despues que passaron los Magos, porque auiendo estos assegurado, que yà era nacido el nuevo Rey, no pudo entrar en recelo, de los que nacieron despues desta pregunta, y assi los que matò, fueron los que auian nacido en aquellos dos años, que contando de arriua se terminaron en los dias en que à los Magos dixeron auer visto su estrella. *Abimatu, & infra, secundum tempus, quod exquisierat a Magis.* A quien esto no agrade, digo con S. Augustin. S. y con San Chrys. hom. 7. hic. *Quod abierunt, & infra interfecerit, non miremur, si quidem pauor, & furor, maioris securitatis, & certitudinis causa etiam tempus profert, ne quisquã eius ætatis, & forte is potissimum, propter quem alij interimuntur effugiat.* Puede de aqui inferirse, que Herodes sospechò, que el que nacia con tantos prodigios, no creceria tan espaciosamente, como los demas niños adelantandose la naturaleza, como la estrella en su obsequio, y para que no se le escape, mata hasta los q̃ yà tenian dos años, por si yà estaua tan crecido, que pareciesse à los de essa hedad en el cuerpo. Con modo menos persuasible, dize esto, S. Tho. 3. p. q. 36. a. 8.

Con esto queda tambien dexada la opinion de S. Chrys. in op. imper. hom. 2. à que inclinò S. August. 7. de Epip. De que la estrella se les descubriò dos años antes del nacimiento de Christo, y ellos llegaron treze dias despues de nacido en el dia que celebra la Iglesia. Esto amas de estar yà eficazmente impugnados lo retratan sus autores, en los lugares citados. Ni tiene dificultad, que en Dromedarios andubiessen poco mas de ducientas leguas en doze dias.

Question 6. En que lugar le adoraron? Saliano in an. 1. Christi an. y Mald. hic, juzgan muy probable, que ya no estaua en el establo, ò gruta dõde naciò, sino que yà desembarazada la polada de algunos forasteros, tomò Ioseph aposento en ella, y por pertenecerle el establo donde naciò, dizen los Padres, que alli le adoraron los Reyes. Persuaden su sentir, con el Euangelio, que dize; *Intrantes domũ, inuenerunt puerum*; y dixera, *intrantes stabulum*, si aun estuuiera en él. Ni se puede pensar que seria Ioseph tan poco industrioso en mejorar de vivienda al niño, y madre que à su cargo estauan, en circunstancias tan vrgentes à su cuidado. Ni de los vezinos de Belen tanta impiedad, que dexassen tantos dias en tal desamparo, à vna muger mas bella que el Sol, recien parida, con vn niño, que enternece la mas barbara dureza. Mayormente, que por los Pastores se auia en el lugar vertido, sino la diuinidad, mucho del prodigio que auia nacido entre brutos. El Abul. q. 46. siente lo que Saliano.

De Buen juyzio son las razones, y à los Padres, que modo concionatorio ponderan la Adoracion en el establo, se satisface con dezir, que en vna casa corta, de q̃ era parte el establo, se puede dezir por la figura, que toma él todo por la parte, ò la parte por él todo, Synedoche, que como es frequente en Poetas, y Oradores llamar selva, al arbol, Miles, soldado al exercito, mucro la espada, y es sola su punto: Assi el Euangelista llamò casa, el establo parte della, y los Padres, establo aquella casilla. A mas de que pudo la Virgen con el Niño

recibirlos en el establo, aunque ya tuuiesse aposento en la casa, pues no auia pieza de estrado mas autorizada, que la que representasse à los Reyes la admirable descomodidad, y humildad del nacimiento.

Question 7. Que fue esta estrella. No se haze caudal de lo que dixo el Autor de mirab. sacram. scrip. que fue el Espiritu Santo guia de los Magos en essa forma de estrella, como tomo la de Paloma en el ordan. Ni el mismo Autor se afirma en esto, y luego inclina, à que fue Angel transformado en essa luz; y vltimamente, lib. 3. cap. 4. Dize lo que todos, que ni fue estrella de las que Dios criò en el principio del mundo, y fixò en el Cielo, sino vn cuerpo con semejança de estrella. Prueban esto, apud Suarez, sec. 5. Assi Padres como Scholasticos del mouimiento, que traxo tan diuerso de las estrellas del Cielo, boluiendo à todas manos, segun era necessario para guiar en los rodeos, que bueluen todos los caminos: parada quando los Magos parauan, y con mouimiento, quando ellos caminauan. No se duda, que podia Dios hazer todo esto con vna estrella del firmamento, sacandola de su encaxe, mouiendola por vn Angel, y conseruandola la luz que participa del Sol: Mas sin necessidad, no multiplica milagros el Theolog. y el Philos. 4. Topic. Iuzga inepto hazer por muchos, lo que se puede hazer con poco. *Ineptum est facere per plura, quod fieri potest per pauciora.* Quantos milagros se multiplicarian, arrancãdo del Cielo vna estrella, llenar luego cõ otro cuerpo aquel vacio en dõde no ay rarefaccion que supla: conseruarla, no solo sin la luz del Sol, mas luciendo quando el Sol, y mas q̃ él, como dize la Iglesia en su hymno, y lo tomò de S. Ign. ep. 14. ad Eph. S. Leon. S. 3. de Epip. y S. Chrys. hom. 7. hic.

Es, pues, cierto, que no fue cuerpo phantastico, ni luz separada de cuerpo, por no multiplicar sin causa milagros: fue vn cuerpo lucido de la calidad de aquella columna, que guiò à los Israelitas por el desierto, compuesto de materia, y forma, como es natural à todo cuerpo: y esta materia no fue celeste; porque no conuiene, por lo dicho, conceder se criasse algo de nueuo, y menos cosa que luego se auia de destruir, ò con nueuo milagro fixar cõ las de mas estrellas. Por lo qual con S. Th. q. 36. v. s. y el Abul. sienten los Expositores, y Scholast. q̃ fue de materia elementar. Porque parecia à las estrellas del Cielo, y en la Escritura es ordinario dar à las cosas nombre de lo que parecen, se conforman los Padres, que la llaman celeste: y porque en la realidad no lo era, otros como Orig. 1. contra Cel. y Chrys. ser. 156. La llaman Cometa, en que solo quieren, dezir, era de la materia de los Cometas, pues, ni en la luz, ni en el mouimiento, tiene lugar la semejança. La forma parece fue de vn mixto tan perfecto, que le era connatural tanta luz que respeto de aquellos aquienes de cerca alumbrò, y guiò, parecia mas que el Sol. Sino es, que la ventaja que la dà la Iglesia con San Ignacio, Chrys. y Damas. sea, no por la intension de la luz, sino por el efeto, y oficio, que hizo de conducir à Christo. Y assi parece, porque de otra suerte, no solo à los Magos, mas todo el mundo arrebataria en su seguimiento: y si se dize que iba muy baxa: à lo menos à los de aquellas tierras por donde passaron. No juzga el Abul. q. 14. inconueniente, el que la viessen todos, como vian la columna, que guiò à los Israelitas, y no por esso los Gentiles de aquellas tierras por donde passaron, se mouieron a seguirla; y es conueniente à la gloria del recien nacido, que a muchos se diesse luz para buscarle. Bien, que como Suarez juzga, que de dia iba vezina à la tierra, y de noche se eleuaua desuerte, que solos los Astrologos podrian distinguirla de las otras estrellas. Cayetan. hic, y Iansenio, piensan que solo en Oriente vieron los Magos la estrella, y despues en la salida de Ierusalen. Pareceles tener de su parte el Texto, que dize; *Et ecce stella quam viderant in Oriente antecedebat eos.* Luego por el camino no la auian visto. Quieren traer a este sentir a San Basilio, hom. de human. Christi gener. y a San Augustin Serm. de Epiphan. mas no dan fundamento à su opinion, y San Augustin expressa lo contrario serm. 33. de tempor. y en otros siguientes. Assi dezimos lo que con todos los Padres, Suarez. S. y el Abulense question 14. y 15. Que vieron en Oriente la estrella, y los vino guiando todo el ca-

camino: pues de otra suerte los dexaua expuestos à errores: y como por desaparecerseles junto a Ierusalen, entraron à preguntar por el nueuo Rey nacido, huuieran hecho lo mismo en otras partes.

Quest. 8. Quien mouia la Estrella? Cosa clara que no tenia natural mouimiento, siendo varios sus rodeos, y no estando fixa en el Cielo. Mouiala vn Angel como la columna de los Israelitas, dize el Abulense, quæst. 15. y con él, y los Padres, Suar. supra Porque Dios no haze inmediatamente por si, lo que se puede comodamente hazer por las causas segundas. Esto quieren explicar los Padres, que dizen era vna virtud inuisible en figura de estrella, transformada. Nota el Abulense, las diferencia deste mouimiento, al de la columna; porque esta se mouia quando queria el Angel, y assi daua seña al pueblo de que caminasse, que mal pudiera tanta multitud de otra suerte conuenir en la marcha, y parana tambien quando queria que parassen. Mas la estrella al contrario paraua, ò caminaua, segun los Magos, querian como muy elegante pondera S. Chrisost. sup. y notan los demàs, dà razon el Abul. quest. 13. Porque como los Magos no tenian mas fin que caminar al termino derechos, y venian interiormente mouidos, era razon que quãdo à su descanso conuiniesse, parasse la estrella, y no huuiesse menester darles señal para la marcha. Mas à los Israelitas, no les lleuaua Dios camino derecho, queria que caminassen quanto pudiessen, antes que parassen en algunas mansiones largo tiempo: Assi nota otras muchas razones de diferencia. ibi.

Quest. 9. Porque entraron en Ierusalem preguntando por el nueuo Rey, con tanto riesgo suyo, y turbacion de Herodes, y su Corte? ya en la perifrasis queda esto satisfecho, con los Padres. 1. Para hazer inescusables en su ceguedad à los Iudios, 2. Porque se les retirò la estrella, y pudieron pensar que en aquella corte auia nacido el nueuo Rey, pues alli les guiò, y se desapareciò la estrella: y ella faltò alli para necesitarlos à esta pregunta; en que mostraron su fé, y valor en confessar à Christo: diziendo le venian à adorar, y excitar con ella à los Iudios para lo mismo. 3. Para servirse Dios como San Leon dize, Serm. 2. Epiph. de la crueldad de Herodes para su gloria, mostrando que poco vale contra sus disposiciones, el poder, y astucia humana, y que quando pretẽdiò matarle, le consagrò multitud de Inocentes que le confessasse en aquella edad sin voz. *Atroci intentus facinori, huic dispensationi seruiebat.* 4. Para mostrar la autoridad de las Sagradas Letras, con quienes han de carearse, y concordar las ilustraciones del Cielo. Otras muchas razones notaré en lo moral: y estas à mas de quedar en la margen perif. autorizadas, se hallan en Glossa, y Catena, en casi todas las Homilias, y Sermones que deste Misterio escriuieron los Padres, v. Suar. S. sec. 5.

Quest. 10. Como en la estrella conocieron los Magos auer nacido Christo? No merece ya el error de la fatal necesidad, que sugeto a las estrellas el Nacimiento, progresso, y acciones de la vida humana, no teniendo cosa mas experimentada, que nuestra libertad. Impugnanla casi todos los Padres en las homilias de Epiph. y singularmente S. Aug. Ser. 34. de temp. y lib. 2. cant. Faust. desde el capit. 5. vn gran Doctor que dà à entender les aprouechò la ciencia de su Astrologia para el conocimiento de Christo por la estrella, se explica diziendo, que por la Astrologia conocieron no ser aquella estrella de las del firmamento, sino criada de nueuo, y adelantando este conocimiento, con el q̃ tenian de la profecia de Balan; *orietur stella ex Iacob*, conocieron ser esta la estrella que auia de indicar al Rey Dios prometido. Es tan assentado en Padres, y Expositores sobre este Euangelio dezir esperauan estos Sabios el cumplimiento desta profecia, y se gouernaron por ella, que deuo escusar las citas: y los mas se mouieron por esto à dezir eran descendientes de Balan, ò como al Abulense vimos, de la misma tierra, y diximos eran de la tierra dõde dixo esta profecia, y poco distantes de la pattia, y habitacion del mismo Balan.

Ni era ocasionar error en los Astrologos darles indicacion del Nacimiento, por vna estrella; porque

à su luz les sobreuino la sobrenatural, con que los ilustrò el Espiritu Santo, para el conocimiento de auer nacido Dios hombre, que no puede alcançar discurso humano. Que este conocimiento les alumbrò mas que la estrella, dizen todos los Padres; y se prueba assi de los dones que con perfecta inteligencia de sus significaciones le ofrecieron, en reconocimiento de Rey Dios, y Hombre; como del venirle à adorar, no auiendo, ni deuiendo tal reconocimiento à ningun Rey de Iudea, y no los entibiando, antes encendiendo mas su fé hallarle falto de todas las autoridades, no solo de Rey, mas de vn hombre mediano de la tierra: *Sic Magi cognouerunt omnia esse Diuina, Vbi per omnia humana defuerunt*: Dixo con San Augustin Simon de Cas. hic, y es comun ponderacion de los demàs PP. que pro esso ponderan, quiso recibir esta Adoracion en el establo donde naciò.

Diràn: pues si tenian rebelacion de Dios deste Misterio, para que fue necessaria la Estrella? Respondo con el Abulense quest. 3: *Quia si quis conetur syllogistice aliquid manifestare, manifestat per ea quæ sunt magis nota illi: & sic generaliter, quæcunque manifestatio fieri debeat fit per signa familiaria eis quibus res manifestatur.* Es estilo de Dios, proporcionarse à la capacidad de cada vno, explicãdosele, como lo hazemos vnos à otros, por los medios mas familiares al conocimiento del que instruye: Era en las Estrellas el estudio destos Sabios: Pues por ellas se les explica. A Simeon. y Ana dados à la contemplacion, se les manifiesta en ella Luc: 2. *Responsum accepit Simeon, à Spiritu Sancto, non visurum se mortem, nisi prius videret Christum Domini.* Assi à los Apostoles pescadores, por las redes explicò el nueuo ministerio a que los llama Math. 4. 19. *Faciam vos fieri piscatores hominum.* Assi à los Magos dize San Chrisostomo, hic cit. ab Abulense supra. *Per consueta volvit eos vocare, eis condescendens.* A mas de que como San Pablo 1. Corinth. 14. 22. enseña; *signa infidelibus, non fidelibus: prophetiæ autem non infidelibus, sed fidelibus.* Assi por esse signo se manifestò à los Gentiles. Y como à niños en la fé, dize Santo Thom. quæst. 36. a. 5. los lleuò de la mano, con la estrella, dandoles interna luz de lo que significaua, el que despues en sueños los alumbrò del camino por donde auiã de bolver. Dà otra razon el Abul. con. 5. Aug. y se esfuerça con lo que ya notamos, de que eran los Magos Descendientes de Abraham, como lo expressa San Chrisologo, Serm. 157. Pues como por tradicion supiessen, que à su progenitor se auia prometido succession de Estrellas, en significacion de celestial descendencia, fue conveniente, que por esta seña se les manifestasse cumplida aquella promessa, y la de Balan. *Alia ratio est, secundum Aug. in quodam sermone: Scilicet Abraham innumerabilis promissa fuerat successio, non carnis semine sed fidei fœcunditate generanda; ideò stellarum multitudini est comparata, vt celestis progenies speraretur. Ideò gentiles, infidelibus designati, ortu noui Syderis excitantur, vt per veniant ad Christum, per quem efficiantur filij Abrahæ.* Prosigue en otras razones fecundas de pensamiẽtos para el pulpito. Vease, y Suar. sec. 6.

No contradize el que entrassen en Ierusalen preguntando, despues de tener Estrella, y rebelacion cue los alũbrasse, pues ni vna, ni otra les auian manifestado el lugar determinado de el Nacimiento: y huuo tan superiores fines, como notamos en este, si assi puede dezirse, deslumbrado alumbramiento.

Quest. 11. Como dize que llamò Herodes à consejo los Principes de los Sacerdotes, pues vno solo era el Pontifice Principe de todos? Tiene dos respuestas faciles: 1. que como consta. 1. Paralip. 14. 10. Estauan los Sacerdotes, repartidos en 24 classes, ò familias, y las cabezas dellas se llaman Principes de los Sacerdotes. 2. Que en tiempo de Herodes, ya venal, y anual el Pontificado, vt Ioa. 11. 49. y desde Pompeyo quieren algunos con Ioseph, lib. 18. antiq. cap. 6. fuesse esto, mas entonces solo fue amouible, despues entrò este abuso: Pues como sea fuerça q̃ algunos huuiessen tenido su año de Pontificado, pudo hazer junta destos. Mas esto tiene menos consistencia por hallarse antes de Pompeyo en las Sagradas letras, nombrados en plural Principes de los Sacer-

cerdotes, consta repetidas vezes del cap. 24. Paralip. 1. Lo primero es mas firme. Los Escribas eran no solo publicos notarios, aquienes tocaua cõseruar para las escrituras Sagradas, sino Legis peritos, aquienes pertenecian interpretarlas, y eran seglares, no Leuitas. vid. Abulense question 26.

Quest. 12. Como preguntando los Magos por el Rey de los Iudios, Herodes adelanta, y declara preguntando por Christo Messias? Serà achaque de conciencia rezelosa, que dize bien Senec. Epits. 99. Le anticipa su mal el sobresalto. *Calamitosus est animus futuri anxius, & ante miserias, miser, qui solicitus est, vt ea quibus delectatur, ad extremum vsque permaneant. Nulli enim tempore quiescet, & expectatione futuri, quibus frui poterat amittet. In æquo est dolor amissæ rei, & timor amittendæ.* Descriue la turbacion de Herodes, y sus causas, que dexò à la aduertencia el Euangelista. La razon literal es, porque en tiempo de Herodes, viendo los doctos de Israel cumplidas las profecias para la venida de el Messias, y su Cetro en el estraño, hablauan de su venida, y la tenian por tan vecina, que como consta de los Act. de los Apostoles. cap, 5. Dos se fingierou por aquellos dias Messias. El vno Iudas Galileo, en el mismo tiempo que naciò Christo, pues se dize fue en los dias de la professiõ, ò encabezamiento que nota Luc. 2. El otro Theodas, algo antes que Iudas, y ambos tuuieron sequito, como del capit. cit. de los Act. consta. de aqui conociò Herodes, que el Rey De los Iudios por quien preguntauã, era el Messias, y hablò claro, porque deseò clara la noticia para poder executar su cerrado intento, y si pregnntan, como si le tenia por Messias, se pudo persuadir, à que le quitaria la vida antes que él quisiesse? R. el Abulense, porque Herodes como mundano, aunque se professaua en la Religion Iudio, apenas tenia fé, ni màs Dios que su conveniencia, como los Atheistas politicos. *Dicendum quod Herodes non multum credebat prophetis, nec legi, quia erat totus vir mundanus, sicut plurimi inter nos nihil credunt.* Y como quitò la vida à Theodas, y à Iudas Galileo que se hazian Messias, pensò poder hazer lo mismo cõ Christo, si le cogia en la cuna. De aqui pudiera hon ostarse la turbacion de los Ierosolimitanos, viendo esta furia del infierno declarada contra quantos pareciessen Messias, y assi contra el verdadero. Mas de su peruersion, no ay que buscar mas razones à la turbacion que las que dieron à la margen los SS. que no podian ver Rey Iusto, los que viuian contra toda ley: y que deferian mas à la lisonja del poderoso presente, que a lo futuro, y eterno.

Quest. 13. Porque el Euangelista, profiere el text. de Micheas, no solo con otras palabras, sino en parte, con opuesto sentido? Dize el Profeta 5. 2. *& tu Bethlehm, Ephrata parvulus est in millibus Iuda*, y dize el Euangelista. *Tu Bethlehem terra Iudà, ne quaquam minima es in principibus Iudà.* El periodo siguiente, aunque tiene el mismo sentido, està con diuersas palabras que en el Profeta, que dize: *Ex te mihi egredietur, qui sit dominator in Israel*: y el Euangelio: *ex te enim exiet dux, qui regat popolum meum Israel*: y luego omite el importante periodo, en que prosigue el Profeta: *& egressus eius ab initio, a diebus æternitatis.* No es respuesta la impiedad con que alguno dixo, que los Euangelistas, y San Esteuan, Act. 7. tuuieron sus lapsos de memoria. No se puede esto sufrir, Lyra R. que el Euangelista refiriò el text. como le dixeron à Herodes los de su Consejo, y escusa à estos en la imutacion, porque como veremos, el sentido es el mismo, y si à vn hombre sin letras se le refirieran como està en el Profeta, no le entenderia; y assi para templarse à la capacidad de Herodes, se le refirieron como se lee. San Geronimo, y Loc. Michaæ, no los escusa, sino dize que de malicia profirieron el text. viciado; y que de malicia callassen lo vltimo, *& egressus ei, &c.* Es sentir de San Chris. y la Glossa, y otros que ya di en la margen. La distincion que dà Lyra, de llamar al Profeta Belen Ephrata, y el Euangelista, Belen de Iudà, por dezir, que en lo antiguo se llamò Ephrata, hasta que despues de la hambre, que obligò à dexar la tierra à Ehlimelech, y Noemi, por la grande abundancia que sucediò la llamaron Belen, casa de pan. Esto di,

digo no tiene fundamento. 1. Porque Ephrata significa frugifera, y assi lo mismo que Belen. 2. y mas cuidente, porque muchos siglos antes de la hambre de Elimelech, la llama Iacob con ambos nombres, Efrata Belen. Genes. 48. 7. *Spetiui eam iuxta viam Ephratæ, quæ alio nomine appellatur Bethlehem.* Luego en lo antiguo tuuo ambos nombres, aunque el tiempo de Herodes para distinguirla de Belen de Zabulon, era mas vsado llamarla Belen de Iudà, que de Ephrata.

Al gran juyzio de Maldonado, tampoco parece acusar de malicia, ò ignorancia à los Sacerdotes en la alegacion del texto, porque en materia tan graue presentarian el libro à Herodes, sino lo dexaron por ser à todos familiar lo que dize, como en cosa à que mirauan siẽpre los Iudios, y aun oy q̃ no tienen para que aparten deste Oriente, los oios, y ni en vno, ni otro caso, cabe viciar el text. Leer por interrogacion el Profeta, ò en caso neutro, es salida aparente, mas no solida.

De lo que Lyra dexò imperfecto, y lo que el Abulense, quæst. 23. Dize, se compone esta diferencia, dize el primero, que los Scribas, como comentadores, refirieron à Herodes, el texto de modo, que aunque sin letras lo entendiesse: Dize el 2. en notar Micheas de lugar pequeño à Belen, quando le engrandece con el mayor nacimiento, se debe entender contrapuesta grandeza, y pequeñez; y sea dezir; aunque en el ambito de los muros, y poblacion, eres pequeño pueblo, tienes suprema grandeza, por auer de nacer en ti el Señor de todo el Reyno. Esto explicaron los interpretes à Herodes, como refiere el Euangelista con las palabras. *Ne quaquam minima es*, que si bien parecen en el sonido contrarias, al *Parvulus in millibus*, de el Profeta en el sentido, dizen lo mismo, y explican la mente del Profeta en quien seria fuera de proposito notar la pequeñez de Belen, sino es para la contraposicion que haze la grande. Conforma con esta explicacion Maldonado, y añade, que declararon bien la voz, *in millibus*, con la de Dux, Capitan del Pueblo, porque en el Hebreo vna palabra misma significa ambas cosas: y es la razon, porque como de muchos lugares consta, el pueblo Hebreo. Como despues el Griego se repartia en Chiliadas, ò millares, y cada Capitan regia sus mil. Lo demàs claro es, que no difiere mas que en las palabras, y nota el Abulense supra, que los Euangelistas, casi nunca citan los text. de los Profetas con las mismas palabras que estàn en ellos, sino solo convienen en la sentencia. Assi aunque le parece muy probable, que el Euangelista mudò conforme interpretaron à Herodes los Sabios, le parece aun mas seguro, que de suyo variò las palabras, dexandolas en el mismo sentido, mas explicado. Callar lo que se sigue: *& egressus eius ab initio, à diebus aternitatis*, parece à Maldonado prudencia, mas serà prudencia del siglo, fondo en malignidad, como sienten los PP. supra; pues en no declarar su diuinidad, dieron ocasion à la temeridad de Herodes, en el intento de matarle, y fueron causa de la muerte de los Innocentes, ya di algunos por este sentir comun de los SS. Sea por muchos S. Chrisostomo, hom. 7. hic *Nequaquam id quod sequitur addiderunt, in adulationem profecto regis: vt ad humanæ gratiæ lucrum veritatis damna proficerent.* Desto pudo Herodes entrar en sospecha de sus respuestas, y por esso no les pregunta el tiempo del Nacimiento de Christo, como les preguntò del lugar, y del tiempo, hizo inuestigacion por los Magos, tomando noticia del dia en que primero vieron la Estrella, coligiendo por ella el dia del Nacimiento.

Exod. 18. 25. 1. *Paralip.* 23. 4.

La causa de no ir Herodes con los Reyes à la Adoracion, no le constando aun donde estaua, y gouernando Dios el coraçon de los Reyes. Prou. 21. 2. Para que no fuesse aquel lobo con piel de oueja, à tragarse el cordero, y obligar à que aun de los Santos Reyes se escondiesse, son tan faciles de aduertir, como la astucia con que les dize, buelvan, para que con su direccion parta él à adorarle, dissimulando à si su deprauado intento, y dando color al deseo de que bolviessen por la Corte, los que la auian turbado.

Quest. 14. Si cada vno de los Reyes ofreciò los tres dones, ò solo vno cada qual? R. con el Abul. q 46. y Sua. supr. y Mald. que cada Rey ofreciò, oro, incienso, y myrra. Pruebalo porq̃ no es dadiua real, dar solo incienso, ò solo myrra, aunque fuesse en gran can-

cantidad, mayormente, que gran cantidad destas dos cosas, no tiene proporcion, ni vso, y que en su tierra por la abundancia eran viles, y en ninguna preciosas. Pues como auia de dezir el Euãgelista, q̃ abrierõ sus tesoros quãd solo abrierõ lo que no tiene lugar con thesoro? A mas de que pareciendo iguales en el poder, y saber, ninguno queria quedar tan inferior en la dadiua, en que dauan testimonio de su ardiente afecto. Mas la principal razon se fundo en lo dicho por PP. y expositores, q̃ tuuierõ antes de salir de su tierra, illustraciõ conque conocieron era Rey, Dios y hombre el que iban à adorar, no cõ adoracion vrbana, que soñò el muy Vrbano Caluino, sino con perfecta adoracion de latria; y que en los dones significaron este conocimiẽto: siẽdo pues en los tres el mismo, consiguiente es que fuesse conforme el reconocimiento, en que como à Rey ofrecen oro, como à Dios incienso, y como à hombre mortal myrra. Este misterio entendierõn tan cõformes los Autores todos, dize Maldonado, que no se ha de dar por causa destos dones, solo el que eran las cosas de q̃ abundaua su tierra, como dize con Lyra el Abul. y quieren que esto solo sea el sentido literal. Mas en este lugar, y en otros muchos notan los Expositores, que el sentido espiritual, es literal, y principalmente atẽdido; como en la vnciõ de la Magdalena Math. 26. 12. Explicò Christo su intenciõ principal, q̃ era vngirle como muerto, mas q̃ obsequio deuio.

Question 15. En que expendiò S. Ioseph estos thesoros? Supone se q̃ dieron como Reyes cantidad, y fuera de otra suerte burla, dezir que abrieron sus tesoros. Algunos piensan reseruaria como buen Echonomo de aquella celestial familia, para los vsos necessarios della, porq̃ si bien aun no auia tenido auiso de la fuga à Egypto, Dios q̃ le auia de dar presto el orden, le moueria à lo que conuenia estar preuenido, para quando llegasse el lance. Con todo, porq̃ en la Purificacion parece mas probable, q̃ ofreciò la Virgen, con la tenuidad que la ley permitia à los pobres, que no hiziera, si tuuiera tesoro: y porq̃ tanta prouidencia enguardar, huele a cudicia, cosa tã agena de aquella familia voluntariamente pobrissima, juzgo con Mal. que todo se expẽdiò luego en el templo, y pobres, dexandose Ioseph, como mayordomo, à mejor prouidẽcia en la de Dios, por ser assi gusto de la Madre, y Hijo, y no querer salirse à fuera de sustentarlos, con el sudor de su trabajo; codicia mas propia de Ioseph, y en que interessaua mas, q̃ en los tesoros del mundo.

Quest. 16. Porq̃ camino boluierõ? No merece tã larga impugnaciõ como haze el Abul. q. 56. el delirio que los buelue à su tierra, por Tharso de Cilicia, lugar de donde fue S. Pabl. y mucho mas ignora la Geographia el q̃ los buelue à su casa por Tharsis. Como solo se les intimò, q̃ no boluiessen à la Corte de Herodes, cõ pocas leguas q̃ declinasse de Ierusalen, pudierõ despues entrar en el camino conocido q̃ traxerõ. Por esto no fue necessaria Estrella, que los guiasse, la qual perseueraria, si huuieran de tomar desconocidos rodeos. V. si quieres mas al Abul. q. 55. y 56.

Como la buelta por Tharsis parece lo q̃ escriue S. Epip. incõpẽd. Doctor. q̃ los dones ofrecidos por los Magos quedatõ de Abrahan encomẽdados para este fin en deposito de los hijos de Cethura, de quienes descẽdiã los Magos, y erã despojo q̃ quitò à Chodorl. quãdo le diò rota con los otros 4. Reyes en los cãpos de Sodoma; q̃ de padres à hijos se fue encomẽdado la noticia, de q̃ aquel dõ se guardaua para el Messias en naciẽdo. Cosa tan voluntaria, como à nadie persuade, nadie se ocupa en impugnarla.

Si el Euãgelo necessitara, ni aũ para los Gẽtiles desus testimonios, en Calcidio Philosopho Gẽtil segũ la mas recibida noticia, Scholiastes de Platõ se halla vno q̃ parece Christiano. Dize, pues, in Thimæo. *Est alia sanctior, & venerabilior historia, quæ perhibuet adortũ stellæ, nõmotus, mortesq̃; de nũtiãtis, sed descẽsũ Dei venerabilis, ad humanæ cõuersationis, rerũq̃; mortaliũ gratiã. Quã stellã, cũ nocturno itinere, suspexissent, Chaldæorũ profecto sapientissimi, & consideratione rerũ cœlestiũ satis exercitati, quæsisse dicũtur recentẽ Dei ortũ, repertaq̃; illa matestate pueri venerati, vota Deo tãto cõuenientia nũcupasse.* Esto solo sirue para satisfacer à los q̃ echan menos, no quedasse en los Gentiles noticia de tan celebre jornada; assi por las insignes personas que la hizieron, como por la resplandeciente guia, que pondria como Cometa en cuidado

al mundo. Por ser como Tacit.14. an.22. Comun opinion de que pronostica mudança de Rey. Assi en los pressagios contra Neron dize; *Interque & sidus cometes effulxit, de quo vulgi opinio est, tamquam mutationem regis protendat* Mas parece le quiso aplacar Herodes como Neron, con sangre, ilustre inocente. Assi repitiẽ do prodigios, que amenaçauan desdichas, se voluiò, dize, 15. an. 47. à ver vn Cometa, que siempre Neron aplacaua derramando sangre ilustre. *Fine anni vulgantur prodigia, imminentium malorum nuntia. Vis fulgurum non alias crebrior, & sidus cometes sanguine illustri semper Neroni expiatum.* Parece diò principio Herodes, à esta superstician dictada de las furias. Y que la solicita inuestigaciõ que hizo de la Estrella, fue por la comun opinion de que amenaça à las Coronas el Cometa. Este anũciò dichas, y comercio del Cielo con la tierra, como aũ Calcy dio reconoce.

El Ilustrissimo Obispo del Algarbe Hienonimo Osorio en su elegante hist. del Rey Don Manuel, l. 1. dize, que en el Reyno de Calecud, de la India Oriental, hallò su gran Conquistador Gama, vn insigne templo dedicado à la Santissima Virgen: y admirado preguntò a los que hallò de mas credito, y erudicion entre los Barbaros, y le dixeron; que en los antiguos Anales de aquella tierra, se refiere auer sido Rey de Calecud, vno de los Reyes que Adoraron à Dios Niño, ò à lo menos principal personage de aquel sequito; el qual buelto à su tierra, erigiò aquel gran templo; en que ay vna capilla con especial veneracion de los Paganos, adorando en ella vna Imagen de la Virgen cõ el Niño en sus brazos. Dan credito à esta relacion el Doctosimo Navarro de orat. cap. 21. num. 27. Barradas hic, y otros. Parece favorecer esto la antiquada opinion de San Epiphan. y otros Griegos, de los dos años que los Reyes gastaron en su jornada. Mas dando credito à esta verisimil autoridad, se colige de otras la respuesta. Porque los tres Reyes, y los de su acompañamiento, no solo creyeron, mas procuraron estender la fé en el mundo. Siendo Orientales, pudo alguno llegar en discurso de tiempo, y revoluciones de estados, al Reyno de Calecud, introducir la Fé en aquel Reyno, y darle su gouierno, que definieron siempre à los mas sabios la Corona. Esto es mas facil, en alguno de los que hazian papel en este real acompañamiento.

Para quanto se enquentre deste genero deuen preuenirse los nuevos en el pulpito, que no es para él, todo lo que para vn libro, donde notando la calidad del fundamento, puede serse, y cautelarse la curiosidad. Bueno fuera que porque se halle en San Epiph. lo que dixe de los dones, lo pusieran en el pulpito, vnos que por dezirlo q̃ no es vulgar, son vulgarissimos: comõ no se aya oido, no reparã en q̃ no se pueda oir. Como joya nos lleuaron à Salamanca poco ha, dos eruditiones, hombres que no tienen la disculpa de noueles, y se pudiera pensar iban à burlar la escuela de la Sabiduria, sino tuuiera tan asegurado su respecto. Dixoles predicando vno, que Dauid hizo mas en matar à Goliath por primo segundo suyo, que por Gigante. La linea deste parentesco deducia por Orfa nuera de Noemi, q̃ se prueba del libro de Ruth auer quedado sin sucession: y quando la tuuiera, que vozes, y q̃ Boozes, no multiplican los Expositores para sacar à Dauid bisnieto de Booz? Esso avràn de buscar para que aquel portentoso pariente tẽga lugar. Aun es mas palpable otra vaga telà del mismo telar, que del cuchillo de Abrahan, se hizo candelero al templo, y deste candelero los clauos de la Cruz de Christo. Entre las obras de Philõ se hallan notadas algunas de vn Pseudo Philon, contraecho, mas ni en persona desse el tratado que cito. Serà del otro que escriuiò, *breuiarium temporum, qui ab omnibus reijcitur*; como en las obras del verdadero Philon se nota, sin hazer caso, ni aun para que como moneda falsa, se ponga al lado del Pseudo Philon. La impugnacion honraria, cosa que por si haze tantas ruynas. No huuo en el templo con estimacion: y nombre, mas que el candelero de oro: y si le huuiera desse chuchillo en tantas circunstancias venerado, fuera nombrado, y con el otro, y arca, recogido por Ieremias en el monte Nebo. Mas quando tal se hallasse; los Iudios desarian para clavos del que crucificauan como facinoroso, y de mil modos querian infamar, esse Candelero por tan-

tantos titulos comentable? Pues el estilo en que se dize: haze fé de que en ninguna lengua supo hablar, el q̃ supo tan mal mentir: por esto. *Peto ab his* (digo con Tacit. 4. an. 11.) *quorum in manus cura nostra venerit, ne diuulgata, atque incredibilia auide accepta, veris neque in miraculum corruptis ante habeat.* Ruego à los que leyeren mis cuydados, que no antepongan à la verdad incorrupta, nada milagrerà, las pasmarotas increibles, que divulga gente ligera, y con apetito escucha el rudo pueblo.

Excitó vltima questiõn. Si el oro ofrecido al nueuo Rey por los Magos era cuñado en moneda, formado, ò labrado en piezas, ò bruto en tejos, ò barras? La razon de dudar, es, porque sintiendo Padres, é Interpretes, no fue en pequeña copia, sino qual convenia à ofrenda generosa por quien la hazia, y mucho mas por el Rey aquien se dedicaua: y suponiendo tambien con los mismos, que la Virgen Madre auia distribuydo este oro quando ofrecio en el Templo 26. dias despues, lo significado en él: no parece esto facil, sino se ofreciò en moneda. No tengo Autor que seguir, assi tampoco quiẽ me contradiga, y lo que dixere no lo sugeto à mejor juyzio, mas deseo que otro me enseñe, por qualquiera razon, dexaré mi parecer.

Presupongo de la letra, y Catena marginal, con la mente de los PP. Maldonado, que consagraron luego al Templo, y socorro de los pobres, la Virgen, y San Ioseph, quanto los Magos ofrecieron. Añado lo que el mismo nota de San Bernardo, y hallo en sus sentencias cerca del fin. *Obtulerunt Magi Domino aurum, thus, & myrrham. Hæc fortasse pro loco, & tempore necessaria videbantur. Auri precium pro paupertate. Myrrhæ vnguentum ob infantilis (vt assolet) corporis teneritudinem: Thuris odoramentum ob sordidam stabuli mansionem.* Ni se contradize à lo que en el Serm. 2. de Epiph. dixo, reconociendo como todos los demas, en sentido mistico, la significacion destos dones: pues como otras muchas vezes noté, y alguna probé, vna accion misma, ò palabra, tiene dos, y mas sentidos literales, y el espiritual suele ser el primero, y principalmente pretendido. Assi aunque se ofreciessen oro en socorro de la pobreça en que el nueuo Rey se hallaua, no impide que en el principalmente pretendiessen significar la Magestad Real, que en el Niño venerauan. Como aunque en el incienso primariamente dauan à Dios culto, atendian a purificar de mal olor el establo.

Esto presupuesto, inclinò à que dieron los Magos, no solo oro en pasta, ò texos, sino tambien cuñado en moneda. Mueueme lo primero, porque auiendo ofrecido cantidad, como se infiere del Texto: *Apertis thesauris suis*, y que no podia la Myrra, ni el incienso entrar à componer tesoros, por ser de poco precio; y menos en su tierra, se sigue que en oro venian sus tesoros: y ni entre hombres plebeyos, quanto mas entre Reyes, basta poco oro para llamarle tesoro, y mas tan decantado siglo antes por Dauid, *dabitur ei de auro Arabiæ.* Psalm. 91. 15. Isa, 21. 13. Ierem. y Ezech. A mas de que ni à su autoridad, ni à la Magestad que adorauan, tenia proporcion presente diminuto de oro, como ya noté con Maldonado en la quæst. 15. Pues en gran cantidad ofrecido de tres, si todo fuera en texos, dificultosamente se podria auer expendido en los 26. dias que corrieron hasta la Purificion, como supongo de las questiones 14. y 15. A lo menos sin hazer ruydo de muy ricos la Virgen, y San Ioseph, no podrian, ni ofrecer al Templo, ni dar à pobres tejos, ò barras de oro, y ya vimos, y se verà aun mas en el lib. 4. llegados à la Purificacion, que no solo quisieron ser pobres, sino parecerlo. Si empero fue en moneda la mayor parte, esta se podia echar enel Gazophilacio, como aora en los cepillos de nuestros Tẽplos, sin que se conociesse quien la daua, aunque alguna vez se hazia tambien la ofrenda publica, como consta de la viuda que ofreciò el quarto. Marc. 12. 41. Luc. 21. 2. y en pobres se podia expender sin ruido.

Segundo. Porque si como San Bernardo siente huuo oro en significacion de la Magestad Real que adorauan; y oro en subsidio de la pobreza en que le vian; este auia de ser en moneda, mas proporcionado; mayormente, siendo las

de Arabia como de Plin. y otros consta, las mas probadas, y corrientes en el mundo, tercera, y principal razon: porque en la ley, y pureza de la moneda, explican las Sagradas Letras la pureza de la Fé, y religion; como el estrago desta, en lo viciado de aquella. S. Bas. in cap. 1. Isa. Discurre en esto, y esta claro en el Proph. vers. 22. *Argentũ tuum versum est in scoriam: Principes tui infideles, socij furũ* S. Th. 2. 2. q. 11. a. 3. in corp. Nota la similitud con que las leyes condenan à muerte, el Herege, y el monedero falso, Ambos cõdenan al fuego: Por que el vno corrompe el sustento de la vida temporal, y el otro el de la espiritual. *Multo autem grauius est corrumpere fidem, per quam est animæ vita, quam falsare pecuniam per quam temporali vitæ subuenitur.* Mas aunque con las ventajas que haze à lo temporal, lo eterno, sean dize S. Th. la moneda de ley, y la ley verdadera con gran proporcion, sustenta la vida espiritual la fesin liga, como la temporal moneda, no viciada. Sandero, l. 1. de org. & progress. Schism. Anglic. Haze triste pronostico à la peruersion de aquel Reyno, por ver antes su moneda adulterada, y tener tanta conexion la ley, y la moneda llamada por esso de ley: Que indica Christo Señor vniuersal, y deuen atender todos los Reyes: Luc. 16. 11. *Si ergo in iniquo mammona fideles non fuistis, quod verum est, quis credet vobis?* Auiendo, pues, entre la fidelidad, y ley de la moneda, tantas correspondencias con la fidelidad, y ley de la religion, quando toda esta ofrenda està significando misterios: no le neguemos este en que los Reyes reconociendo al nuevo Rey, protestan en sus monedas la pureza de su Fé, la ley de su religion, no adulterada, ni con liga, ò mezcla alguna de los errores en que viuieron.

Podria contradezir, que si la moneda ofrecida traia el sello de los Reyes, era menos respeto à la Magestad suprema que adorauan, y no ha lugar dezir, que batieron moneda propia con algua emblema, significatiuo del que sellò Dios el Padre. No dà lugar a esso la celeridad con que partieron, y la estrechez del tiẽpo en q̃ caminaron. Mas constandonos de toda la antiguedad, que *Pecunia* tomò el nombre *de Pecus*, porq̃ fue su primera marca, ò sello, vna rosezuela; y si preguntamos la especie, nos dize Plinio, lib. 33. histor. cap. 3. y Plutarco in Publicola, que fue de oueja, y cordero la figura grauada en las antiguas monedas. Muy a proposito era para ofrecerse al que tomò esta diuisa en las Sagradas letras, y ningun Geroglifyco explica mejor que el de cordero sus propiedades. Dellas fueron ilustrados los Magos, y siendo facil ofrecer al Niño Dios, moneda con el emblema que la batiera, si quisiera Reyno temporal. Hallo essa significacion mas, y no solo encuentro en la obgepcion, sino confirmacion, por otra nueua conueniencia, para ofrecer tales monedas. Confirma el Rey Theodorico apud Casiodor. 7. variarum 32. Donde con grauissimas palabras, que luego daré, cautela que no aya vicio en la moneda: y vna de las razones, es tomada de su nombre primitiuo, *pecunia à pecude*; porque era la sinceridad, y pureza del Cordero, y Oueja con que la grauaron, significauan la sinceridad, y pureza que deue tener la moneda. Y, ofreciendola con esta estampa los Reyes, dezian mas elegantemente, lo q̃ San Epiphan. libr. 3. hæres. 78. *Mariæ datum est à Deo, vt pareret nobis agnum, & ouem, & ex gloria ipsius Agni, & ouis fieret nobis veluta vellere in sapientia per virtutem ipsius indumentum incorruptibilitatis.* Concedio Dios à Maria, que nos diesse el parto de Cordero, y Oueja, y en gloria de tal Cordero, y Oueja; de su vellocino hilò la sabiduria el ropage de inmortalidad con que nos viste.

Siendo el principal intento deste libro dezir las vtilidades que en cumplir su obligacion tienen los Principes, no es de perder la oportunaninad que dà esta question para tratar vna de las mayores importancias de los Reynos. Vimos por Santo Thomas equiparadas la fé, y la ley de la moneda, por ser esta tan essencial à la conseruacion de la vida temporal, como aquella para la eterna: y por las consequencias que de la vna preuaricacion se infieren à la otra. Cosa cierta, que si ofrecieron monedas los Magos Reyes, se-

serian de ley, en el peso, y calidad, sin liga, ò falsedad alguna de lo que certificaua el sello. Que potestad, y prouechos tengan los Principes soberanos en batir moneda, han tratado, Theologos, Iurisconsultos, y politicos inumerables, que sin Bibliothecas hallarà el menos erudito à la mano. Baste para los vulgares, el no vulgar Maestro Marquez en su sabio, y elegãte Gouernador Christiano Capit. vltimo, q̃ cita los autores, aunque con no pocos yerros en los numeros marginales; desgracia que todos padecemos en las Imprentas vulgares. Mas como el sol al ponerse, alumbra menos, y haze mas grata su luz, assi este claro ingenio en el occaso de su libro mañosamente se obscureciò, para que no fuesse su luz desapacible. Assi consiguiò, que con dezir en la claridad del romance, muchas mas claridades que Mariana, libro de ponder. con su natural candor, y obscuro latin; este ofendiò con la luz, y de aquel no se han quexado. Tanto vale la pantalla à quien alumbra ojos flacos.

Las proposiciones, que con solidez prueba, son primera que el valor de la moneda, no es artificial, sino natural. Esta sin que la dixesse Aristot. 1. Polit. cap. 6. ni el Consulto Paulo lib. 1. ff. de contrahen. emptione, la razon natural conuence: Porque el Principe, no puede mudar el concepto de las cosas, y hazer que demos estimacion à lo que no la tiene. Podran los ignorantes dexarse engañar con vn real falso, mas en desengañandose, no dan nada por el, sino es que con la multiplicacion suban à igualar muchos vno. Assi oy damos por doze reales de vellon, lo mismo que por 4. de plata, con que se vé, que llamar real ocho piezas, es denominacion que no muda los conceptos, pues para las compras, y ventas, que fue el fin principal que introduxo las monedas, por menos de tres se estiman, y suben las mercadurias en proporcion de lo que baxa de ley la moneda. En que se ve que lo que sirue à las compras, pende solo de la comun estimacion, y no de la voluntad del Principe: y que la moneda es regla de la contratacion: sube, ò baxa quanto se compra, segun es alta, ò baxa la moneda. Si le preguntan pues que haze la estampa, ò sello en la moneda? Respõde con Aristot. y San Thom. certificar de su valor; como el signo, y firma del notario publico haze fee, y dà autoridad à su testimonio, como la moneda se instituyò para facilitar los comercios, y si en quanto se compra huuieran de dar peso, y precio al metal, amàs de ser muy embarazoso, era expuesto à muchas fraudes, mayormente en los ignorantes, y rusticos; por esto conuinieron las gentes en marcarla, con que lleua consigo testimonio de su valor, y peso.

La segunda proporcion es, que los medios en que conuinieron todas las naciones, como necessarios à su conseruacion, son del derecho de las gentes, y reductiuamente de derecho natural; y assi atan las manos al Principe para que no pueda alterarlos. Tal demuestra ser la moneda, sin la qual apenas puede auer comercio, y tan necessaria para la vida humana, dixo Santo Thomas, S. como la Fé para la eterna. Entiendese, vida humana politica, que fue como de brutos la que passò con las comutaciones, ò trueques de vnas cosas por otras.

Destas premissas infiere con Santo Thomas, que no tiene el Principe mas potestad para taffar los metales, que los frutos, y como no obligaria la ley, ni fuera justa, que taffasse la cantara de vino en cien reales, ò al contrario en vno, aceite, trigo, ò los demas frutos. Assi tampoco la que diera tanto valor al estaño, como à la plata: y como esta declaracion fuera falsa, y nadie se rigiera por ella, assi el declarar con la certificacion del sello, que el quarto vale medio real.

Si le preguntan: pues, que es la regalia en la moneda? Y que soberania poderla batir, sino la puede alterar el Principe su precio? Responde, que testificar con su signo en la cosa mas importante à la fé publica; y como el notario lleua justamente derechos de la certificacion que firma, merecen muchos mas los Reyes, assi por la gruedad del negocio que legalizan, como por la autoridad de su sello. De ay que no solo les negò mal Bartulo

las

las expensas que hazen en la labor de la moneda; mas vltra dellas tienen esforro derecho. Y como en las tassas del pan, vino, azeite, &c. Tienen obligacion à proporcionarlas con la estimacion comun prudente, assi en la declaracion que con su cuño hazen en los metales. Porque la potestad en subir, ò baxar la moneda, no es otra, dize, que la que tiene en tassar paños, sedas, lienços, &c.

Si le preguntan: como puede el Principe poner tributos sobre las mercadurias, y vituallas, podra tambien ponerlos en la moneda? Respõde afirmatiuo, mas encarece mucho en esto el tino, y no explica el modo. Ni yo le entiendo; porque como la moneda sea la regla de todas las conmutaciones, sino tiene firme, y estable valor, todo falsea. Y por assegurar su fé, se difirió à los Reyes esta potestad; dize el Sapientissimo Vazquez in 1.2.d.214.c.6.n.36. Y luego añade. *Rex autem non imponit valorẽ monetæ, prout cilibet, nulla habita ratione metalli: alioquin omnino iniusta esset æstimatio: sed secundum valorem, & æstimationem metalli, in quo cuditur numus. Quod si aliquid vltra valorem metalli datur numo, id solum fit, vt & regi, & ministris pro labore aliquid compensetur. Denique ipsi etiam Regi pro tributo, aut quasi tributo, persoluendo pro vt ratio ipsa postulat; non autẽ pro voluntate sola regis imponi potest.* No ha menester romancearse, pues solo contiene lo que se ha dicho, y repite Vazquez de sentir imbariable de los Doctos no venales. Solo estimo en este Text. y Textos, son aqui las palabras de Vazquez, que tambien se embarazasse como yo, en entender forma de tributo en la moneda, y assi corrige; *vel quasi tributum:* O como tributo.

Mas luego halla la comun forma deste quasi tributo diziendo: (*Si, empero, algana vez el Rey en materia vil manda batir moneda, esto haze solo por alguna necessidad que instа, como suele suceder en vrgente guerra; mas con esta ley, y condicion, que despues passado el abogo, por el dinero cuñado en materia vil*, pague despues otro tanto en materia legal, y de comun estimacion) hasta aqui Vazquez. Donde solo me toca aueriguar, si sola esta forma ay de que sea tributo, cuñar moneda vil, ò subir desproporcionadamente su precio? Entiendo que no ay otro. Porque si no estan ciertos los subditos, de que los ocho reales de cobre, les han de valer presto ocho de plata, no serà socorro à la necessidad del Rey, sino agrauar incomparablemente su necessidad: y lo que no aumenta, sino disminuye la hazienda Real, mal se puede llamar tributo. Que le empobrece, es claro: Porque es quien tiene mas rentas, quien haze mas compras, y nada vende: y como lo que se le paga es en moneda cuyo real, no vale mas que doze maravedis, sigueſſe que ha de gastar tres, para lo que le bastaua vno de precio intrinseco: y si como en España, para assistir à tantos estados donde solo corre plata, ha menester boluer à hazer real verdadero, el ficticio de cobre, y à se vé que perdida haze su real hazienda, no digo en el discurso de algunos años, que para sumar esso, no ay guarismo, sino en el mismo en que le hazen pensar le dã seis, ù ocho millones. Verase mas claro en el que solo viue de sus rentas, y tiene, v.g. mil ducados: Estos se le bueluen de moneda legal 360. de aqui ha de pagar la exorbitancia de los precios en quanto come, y viste, y los tributos de todos los oficios. Pues si en mil ducados de renta es tanta la mengua, qual serà en tantos millones? Y con la necessidad de boluer plata, lo que recibiò en vellon. Assi en no siendo real en todo el mundo el del Rey, serà el mas pobre de su Reyno; porque no resarce como otros la perdida de lo que compra, y gasta en lo que vende. Agota el discurso pensar como puede mantenerse en decencia el Cauallero, que no tiene grangeria, y goza dos mil ducados de renta, porque estos se le bueluen 700. verdaderos, y dellos paga en quanto come, viste, y obra, los tributos de todos los oficios. Esto que en el particular pone admiracion, porque sustenta diez personas: quanto la excede en el Rey que sustenta inumerables, y en los abastos de su casa, exercitos, y armadas viene a ser el mayor tributario: y si mas se considera, al fin paga por casi todos.

Salta de aqui à los ojos otra dificultad: con grande se hallarà lance en que vn Rey pueda quitar a todos sus vassallos, Eclesiasticos, y Seglares, la mitad de sus haziendas: que es la que llaman suplantacion en Ingla-

te.

terra para estinguir los Catholicos. Mas concedido gratis el caso; aunque vengan Theologos, y Iuristas del infierno, ninguno dirà, que puede vn Rey quitar cada año la mitad de sus haziendas à todos sus subditos, no para remediarse, sino para destruirse: yà hemos visto que à nadie, mas que al Rey destruye la moneda sin precio; y que al particular le quita de mil, seiscientos y cinquenta: Saquen la consequencia, los que han sacado el prouecho: q̃ nuestros Piissimos Reyes, no han menester la escusa que dà Marquez por sus Magestades, pues es euidente, que nadie sabiendolo, pone fuego à su casa. Si tuuieran algun emolumento, pudiera desmandarse la sospecha: mas no tienen sino perdidas, y mas perdidas; como puede ser voluntario? Los ministros que assi abusaron de la potestad; y confiança del Señor, haziendose ricos de empobrecerle, y abrassar el Reyno, essos deuen la paga, y sus haziendas paren donde pararen son obligadas a la satisfacion del Rey, y Reyno. Que armadas, exercitos, y presidios, pudiera sustentar con la mitad de sus Rentas, si se pagaran en moneda legal, y de estimacion igual en todo el mundo? Quien sumarà los millones, que desde el año de doze, por el cobre se han perdido? Y los han ganado los estrangeros; que por vn real que se cuña en España de cobre, sellan ellos, y introducẽ mil. Assi podran llamar tributo, y socorro suyo los Reyes de Francia, é Inglaterra; los de España no. A essas naciones se dà mas facil industria, que la de sus buonerias, y nuestra ligereza para sacar de España la moneda de ley. Quiera Dios no nos suceda lo que de los Hebreos dizen Isa. 1. Ezechiel, perder ley, y moneda.

De la pureza desta, Iuzgola de la conciencia el Rey Theodorico, con palabras tan dignas de su Iuyzio, que pueden darle à los enagenados. *Omnis quidem vtilitas publica* (dize apud Cassiod. l. 7. var. 32.) *Fideli debet actione compleri, quia totum vitiosum geritur, vbi conscientiæ puritas non habetur: tamen omnino monetæ debet integritas quæri, vbi, & vultus noster imprimitur, & generalis vtilitas inuenitur. Quid nam erit tutum, si in nostra peccetur effigie?* Quanto pertenece à la vtilidad publica, deue cumplirse confidelidad, dize el Rey; porque la primera ley del Reyno, es la salud del pueblo: y todo sale viciado, sino nace de conciencia pura. Mas sobre todo se ha de guardar en la integridad de la moneda, en que se estampa mi imagen, y sella la vtilidad publica. Que avrà seguro si en mi cara se peca? Donde avrà verdad, si me hazen testigo falso? Y esto no para enriquecerme, sino para destruir mi patrimonio, y mis Reynos. *Additur quod venalitas cuncta dissoluitur, si vitalia metalla vitiantur.* Porque los comercios, y compras hazen disolutas, si se vician los metales, que nos sustentan. Es lo que enseña la experiencia, Theologia, y Iurisprudẽcia; que la moneda es firme regla de las commutaciones, compras, y ventas; que todas falsean, en falseando ella. *Quis ergo patiatur vnius esse commodũ, dispẽdia scelesta cunctorum?* Parece que miraua Theodorico à lo que vemos. Quien, dize, sufrira, ver que vno enriquece, con la ruyna de todos? Y que tenga premio, su detestable vizio, que llamo arbitrio. *Vt detestabile vitium venire possit ad pretium.* Si tuuiera por mofa vn hombre graue que le retrataran con viles, irridiculos colores, porque he de sufrir yo que en moneda falsa como si fuera falsario me retraten; y quieran que yo firme de mi nombre, y con mi sello autorice su falsedad. *Nam si vultus cuiuslibet syncerò colore depingitur, multo iustius metallorum puritate, principis gratia custoditur.* Y si ofender à vno castigan las leyes, que suplicio merece el que pecò contra el vniuerso? *Nam si vnum lædere legibus putatur esse damnandum, quid ille mereri poterit, qui in tantam hominum numerosi tatẽ peccauit?* Al fin concluye, que el nombre *pecunia*, deriuado à pecude, de oueja, ò cordero, ù otra reseçuela de ganado, està executando, para que en la moneda se estampe la sinceridad dessos animales; assi conseguirà su vtilidad.

Esta es vna de las cosas q̃ demuestran lo que en otra parte ofrezco, que sin arbitristas, sino con Dotores que ni teman, ni esperen mas que de su Magestad, se puede hazer en breue el mas poderoso Monarcha, y su Reyno el mas opulento. Quien no quisiera ganar albricias con vn hombre ordinario penitente suyo, si le pudiera dezir; amigo yo no os puedo absoluer, sin hazeros muy rico?

Co-

como al contrario nos contrista, que no podamos absoluer, sin que restituya lo q̃ posee. Pues lo primero sucede, y no ay quien quiera ganar con su Magestad estas albricias, porque de otros se espera, y teme. Dexo la demonstracion para quando me la pidan, y à la persuasion sobran las razones politicas que todos alcançan. Para mi bastarà parecer en esto, como en otras muchas cosas, Indios de Europa: todas las naciones ricas con nuestra plata, y oro, quedamos por su cobre en que se pierde el caudal, y la reputacion. Lo que oimos à Vazquez con razon à que esfuerça assientan todos, es que los Reyes tienen derecho à que en la moneda se les quede lo que en su labor gastan, y consiguientemente lo que en su conducion. Este gasto recae en precio intrinseco de la mercaduria conducida. Assi la vara de paño, que en Olanda vale sesenta, nos la venden en España por ciento: y sin nuestra ilusiõ la que en Segovia se dà por vn doblon, en Paris vale seis pesos, y en las Indias mas. Pues porque el doblon, y real de ocho ha de valer en España lo mismo que en el Piru, siendo tanta la costa de su conducion? Parece cierto que fuera justo precio del peso en Europa diez reales, y assi le reputan las mas naciones. Creciendo esto en proporcion al doblon, aumentaua su Magestad el tesoro, facilitaua sus pagas, y desempeño a los deuitos en plata, y consiguientemente los particulares para la redencion de censos, &c. y creciendoles en casa tanto en estas monedas, rescatauan los ricos la perdida que hizieran en baxar à su justo precio el cobre. A los pobres era muy facil dar satisfacion; pues estos generalmente quedarian con vn doblon satisfechos, y sobra para esso la hazienda que aumentaron, los que hizieron quartos.

CAV-

CAVTELA DE POLITICOS PROFANOS.

VIDA DE HERODES EL MAYOR.

SACADA DE SALIANO, EN QVIEN ESTA Iosepho, y los demas suparados.

PAra q̃ se cautelen las astucias de profana politica, q̃ insinua el Text. de S. Mat. en este, y el siguiẽte libro, como en la carta de marear los escollos, ha parecido cõpẽdiar la vida de Herodes, pues el Euangel. saca luz de las tinieblas. En ninguno lograrõ mas feliz sucesso las maximas q̃ prefierẽ à la razõ el estado à la ley, y religiõ, la cõueniencia, pues de hõbre obscuro, y forastero, le sublimarõ al trono, en Reyno opulento, cõde tuuo tesoros, para lo q̃ no parece alcança el señorio de la Asia: y al mismo tiempo se cõfiessa el mas infeliz del mũdo, sin dar passo q̃ no fuesse por espinas, sin tener felicidad, q̃ no cõuiertiesse en tosigo su pecho. Qual mayor q̃ tener por muger à Mariamne la mas hermosa, noble, rica, y virtuosa q̃ tuuo el mundo en aquel siglo? Solo podia crecer esta felicidad cõ la sucessiõ generosa, en que asseguraua el Reyno hereditario por Mariamne. Tuuola en dos hijos de excelso espiritu, y prẽdas, q̃ cultiuadas en la educaciõ de Roma, bastarã a hazer prospera su casa. Pues estos aparatos de la mayor fortuna, trocò su maligna politica, en instrumẽtos de infortunios; en tormẽtos cõtinuos q̃ en discordias domesticas, rasgauã sus entrañas, hasta q̃ al fin passando el cancer del animo al cuerpo, arrojò entre gusanos los intestinos.

Infeliz prosperidad lograr maximas que prefieren à la razon la conueniencia.

Fue Herodes hijo de Antipatro idumeo de nacimiẽto; de Origẽ Arabe, y por habitacion larga Ascalonita. De todas estas perfidas naciones, se cõficionò su animo doblado: y fue de muchas partes para estragarlas todas mal vsadas. Padre, y hijo por cõueniẽcias de estado, fuerõ de religion Iudios. A la sagaz ambicion de Antipatro, diò libre entrada la ignaua de Hircano, hõbre bueno, peruerso Rey, y Põtifice de Iudea, de q̃ tenia solo el nõbre, y el vso Antipatro, diò a sus hijos los primeros cargos del Reyno: Phaselo el mayor, tenia las armas, y gouierno de Ierusalẽ: el segundo Herodes, aunq̃ de solos 15. gouernaua à Galilea. Para llegar à esto cõ Hircano, estatua, ò simulacro, mas q̃ Rey, no era menester mucha arte; luciò las suyas Antipatro, en hechar del Reyno à Aristobulo hermano de Hircano, à quiẽ por su alto espiritu, ò por el auatido dexamiento suyo, auia cedido Hircano el gouierno. Cõtra Aristobulo encẽdiò zelos Antipatro en los Romanos, como de orgulloso espiritu, y en los Iudios zelo de q̃ su legitimo Rey, no quedasse degradado. A su instigacion reuocò la cessiõ Hircano, y prẽdiò el fuego en aquel animo de hielo. Encẽdieronse guerras ciuiles, en q̃ tuuo de su parte Antipatro cõ nombre de Hircano à los Romanos, cocchados cõ los tesoros del Reyno, q̃ repartia como agenos, y tomaua como suyos, para fabricar la fortuna de sus hijos. No sõ del caso los varios successos desta guerra, y la iniquidad cõ q̃ Põpeyo prendiò debaxo de seguro al Principe Aristobulo, cõ sus 4. hijos, y los remitiò à Roma, para q̃ la infidelidad fuesse aparato de su triunfo. Vitoria propia de la malignidad de Antipatro, q̃ engẽdrò en el Romano difidencias, del fiel, y legitimo Rey, y grãgeo cõfianças la perfidia. Esto, y el desacato al tẽplo, mas q̃ el exercito de Cesar fulminò su fortuna. Mas apenas sorbio el viẽto de la fortuna, quãdo tãbiẽ el veneno q̃ le brindò en vn bãquete, otro q̃ aprẽdiò dél las artes de la perfidia; tiene muchos discipulos, para q̃ no falte el sueldo que merecen sus maestros.

Origen de Herodes.

La sedicion toma honestos nõbres.

Para vn traydor, nunca faltan dos alebosos.

Quedarõ en los cargos q̃ he dicho sus dos hijos Faselo, y Herodes aunq̃ tan mozos, no menos diestros q̃ el padre en tomar la sõbra de Hircano, para encorporarse el Reyno. Herodes de 15. años en su gouierno diò las primeras señas del natural sanguinolento. Prendiò vn insigne vandolero, llamado Ezechias, que infestaua las comarcas de la Syria, y con él no solo los de su compañia, mas à quantos hallo indiciados de darle auxilio, Sin auerigiuacion de causa, ni

Los gritos de los pobres oprimidos, hazen exercito inuencible contra el tyrano.

Carillo de Ormaza, in Mat. c. 2.

guardar forma de juyzio, los justiciò à todos. Eran muchos inocentes, cuyas madres no hallãdo en el Rey fantasma justicia, la pedian à Dios con gritos en el templo. Importunados, y timidos los del consejo del Sanedrin, mouieron à Hircano à que llamasse à Herodes à dar razon al consejo, de accion tan precipitada, y cruel. Vino Herodes bien assistido de los principales cabos de la milicia, que bastauan, si la huuiesse menester à la violencia, y no descubrian con el numero abierta resistencia Entrò con esta tropa en el Senado, vestido de purpura, y con denuedo de quien mas iba à juzgar, que à ser juzgado.

Los que temen mucho à hombres, no temen à Dios.

Turbados los ancianos del Sanedrin, no se atreuieron à desplegar los labios: Solo Samea temeroso de Dios, y sin temor de hombres, dixo: No me espanto q̃ venga con escolta este jouẽ; pues cada vno haze lo que puede para su seguridad. Lo q̃ menos puede sufrirse, la arrogãcia del trage; quãdo los demas reos con el luto, el descuydo del cauallo, la compunciõ del semblante, concilian misericordia, este crespo, altiuo, cõ galas, y rostro festiuo, la desprecia. Si le guardais la vida, os quitarà las vuestras: templais el azero, que os cortarà las cabeças. Pareciò profecia la de Samea, porque todos aquellos jueces murieron en breue tiempo à manos de Herodes, menos Samea, cuyo valor, y virtud, se hizo amar, y temer del enemigo. Con la valẽtia de su razon, salieron los de mas del pasme: inclinauan à condenar à Herodes; mas Hircano alçò el consejo, remitiendo al dia siguiente la resolucion meditada: y aquella noche diò auiso à Herodes para que se pusiesse encobro. Esta es la piedad impia de los bonissimos: sin corazon, ni aun para ser malo, fomenta en el seno los huevos de la serpiente para que se multiplique. Herodes sin miedo de fugitiuo, con audacia de inuasor, tuuo ossadia para espantar à Ierusalen con exercito formado en la Celesyria, donde le hizieron prefecto los Romanos, à quienes siempre se arrimò como la hiedra al muro.

La pusilanimidad hazelera el mal q̃ teme.

Piedad impia la proteccion de facinorosos.

Rebueltas de Iudea en q̃ se anegan los mas, y Herodes toma puerto.

Escaparon de la prision Romana los dos hijos de Aristobulo. Alexandro el mayor heredero de su padre en la desgracia, con mas animo que fuerças, intentò recobrar el Reyno. Opusieronsele los dos hijos de Antipatro, confederados con el Romano. Quedò Alexandro en el campo; huyò su hermano Antigono, y mouiò en su ayuda con grandes promessas à los Parthos. Entraron poderosamente en Iudea agregandose à Antigono los naturales, mal sufridos de la tyrania con que vsurpauan con el Rey estatua, el Reyno los Estrangeros. Huuieron los Parthos con dolo à las manos à Hircano, y Fasselo. Este al despecho de verse prisionero, se matò dando por las paredes de cabeça. A Hircano cortaron las orejas los Parthos, à persuasion de Antigono sobrino, y nieto suyo, para que assi quedasse al Pontificado inhabil, como mutilo, y le lleuaron consigo, dexando à Antigono en el Reyno. Herodes con dificultad escapò de los contrarios, y poniendo en Massada, Ciudad fuerte, su familia, a cargo de Ioseph hermano suyo, passò à valerse del Arabe, que no se atreuiò à darle auxilio, por no romper con los Parthos. Despedido, prosiguiò su viage à Egypto, y no hallando yà alli à Antonio, con recomendacion de Cleopatra, passò en su seguimiento à Roma. Alli con su artificio, dadiuas, y promessas, à que hazian fee largueças, con que su padre, y él, à costa de los Iudios, como quiẽ dana de ageno, grangearon à los Romanos, (vencidos solo destas armas, en aquel tiempo) captò el patrocinio de Antonio, vnido entonces, por conueniencias de ambos con Augusto: meditando cada qual la oportunidad para tragar al otro, se sobornauan mutuamente falsos, con lo que no era suyo. Assi concurriendo Augusto, hizo Antonio declarar Rey de Iudea à Herodes en el Senado, y Antigono enemigo, como confederado con los Parthos, y sedicioso.

Partiò luego de Roma Herodes cõ ordẽ à Vẽtidio, y Sosa, Capitanes Romanos en Syria, para q̃ le pusiessẽ en possessiõ del Reyno. Entrãdo en él se le agregarõ los de su facciõ, q̃ juntos cõ dos legiones q̃ estauan à cargo de Sosa (Ventidio se ocupaua en las frõteras cõ los Parthos) comẽçò a allanar la tierra. Llegarõ cerca del otoño à poner sitio à Ierusalẽ, cuyos muros demolidos por Põpeyo, de algun modo aula Antigono reparado. Mas le defẽdio el oro q̃ embiò à Sosa para eneruar sus azeros. Assi buscãdo este cautas, en el tiẽpo, y vitualias, leuãtò el

Los politicos emulos, recrudecen el odio quãdo hazen agassajos.

Mas victorias cuenta el oro, que el azero.

el sitio, y alojò para el imbierno el exercito. Herodes no cessò en él, de recuperar otras plazas, y sacar dinero de las Prouincias, y remouio de Massada à Iericò su familia.

Para la primauera, auia ya buelto Antonio a la Asia, y puesto assedio à Samosa Ciudad ocupada del Partho a la ribera de Euphrates. Pareciò al astuto Herodes, que no retardaua su possession en el Reyno, diferirla vn verano, por ir à assistir à Antonio en aquel sitio: lleuò lo mas escogido de su milicia, que engrossò al passo de Anthiochia, con los que de aquella Ciudad se le agregaron, hallando cõ boy seguro, para marchar en obsequio de Antonio. Dexò en la partida lo q̃ gozaua del Reyno, à cargo de Ioseph su hermano, aduirtiendole q̃ no vniesse à las manos con Antigono, hasta q̃ diesse la buelta. No guardò el orden, y en vn enquẽtro con Antigono cerca de Iericò, vino à sus manos. Cortole la cabeça, q̃ rescatò, como preciosa reliquia su hermano Ferora, quarta viuora, ò cabeça del põçoñoso Antipatro multiplicado en tales hijos como Hydra. Boluiò Herodes con Antonio à Anthiochia, y entrado ya el tercer año despues de su nõbramiento en Roma, puso todo el calor del verano en ocupar à Ierusalen. Sitiola con los naturales de su sequito, y las legiones Romanas que regia Sosa, y à gastado el soborno, con que le hablãdò Antigono, duro executor de la voluntad de Antonio, y Herodes: la voluntad que se vende, con el dinero se gasta.

Cõtra orden sino castiga el sucesso, ha de castigar el general.

Los interessales, no duran en amistad en gastãdo el interes.

Durante el assedio de Ierusalen, q̃ se alargo 6. meses, defendiendola obstinadamente los sitiados, parecio à Herodes expugnar los animos, mejor q̃ los muros, celebrando con Mariãne el matrimonio, q̃ sin corazon, ni pũdonor Hircano, sujeto à la voluntad de Antipatro, y sus hijos, se embilecio hasta capitular con Herodes à su nieta Mariamne hija de Alexandra, y de Alexandro sobrino, y yerno suyo, hijo de su hermano Aristobulo. Quitãdo del medio à Antigono, no quedauã de la sangre real de los Assamoneos, ò Machabeos, mas q̃ Mariãne, y vn niño hermano suyo llamado como su abuelo Aristob. Esta Princesa en la hermosura fue tal, q̃ Gelio explorador de las bellezas del mundo, en gracia del antojo de Marco Antonio, le dixo, auiendola visto, q̃ las de mas mugeres parecian de tierra, sola Mariamne era celeste, y nacida en aquel orbe: la discrecion, y magnanimidad varonil, como diran los sucessos juyzio y retiro tal q̃ la tuuiera por anciana quiẽ no viera su hermosura, nũca mejor vista q̃ recatada: nobleza la mayor de su naciõ, y por dote, el derecho de vn Reyno, q̃ bien administrado fue el mas poderoso del mundo. Cõ estos dotes q̃ no auia en la tierra quiẽ la mereciesse, se diò no al mayor Principe, sino a vn hõbre de fortuna de quien se ignoran los Abuelos, y de las peores costumbres, siendo ella exemplar de virtud, fue poner el panal en la boca del Leon; la rosa entre las espinas, la serenidad en los vracanes, el Sol en las opacas nubes. Este es el hado de las mas excelsas prendas, con prouidencia mas q̃ permisiua ò para poner lastre à tantas velas; ò para acreditar la solidez del ayunque paciente, con la violencia del pesado martillo: Mas venciẽdo estas desigualdades, el interes de los deudos, à quienes cõtra su inclinaciõ doblò el rendimiẽto de la docil doncella, fue exemplar a la paciencia, y escarmiẽto a los q̃ estiman en mas los interesses, que la persona; sin la qual no ay estado feliz. Pareciò à Herodes, q̃ decorado cõ este matrimonio, no despreciariã los Hebreos su sangre plebeya, y q̃ la fuerça de las armas se honestaua perteneciẽdo à su muger, y hija del hermano mayor de Antigono, el Reyno, y mitigaua el odio de Estrangero, pidiẽdole por su muger, legitima heredera. Con estas machinas boluiò de Samaria donde celebrò esta boda, à dar calor al assedio. Al fin entrò por fuerça la Ciudad S. él, y el Romano vengaron la resistẽcia haziẽdo sus calles, y plazas sepulcro estrecho de tantos muertos. Preso Antigono le embiò à Antiochia à Marco Antonio q̃ le hizo degollar, para assegurar dél todo à Herodes. Fue la primera persona Real q̃ justiciarõ los Romanos. En la expugnaciõ de Herodes, entre los de autoridad, era Samea el vnico q̃ persuadia à q̃ le abriessẽ las puertas: reconuinierõle con el pronostico que hizo dél quãdo fue tan solo como en este dictamen, de parecer que le condenasen, por la injusta muerte que diò a tantos, en el caso de Ezechias; y q̃ el seria el primero que degollasse. Respondiò: Nuestras culpas han provo-

Casamiento de Herodes, vẽdiẽdo Hircano su sangre.

La hermosura, y discrecion, infaustas.

Los vicios del Reyno, solicitã el cetro para el peor.

Carrillo de Ormaza in Mat. c. 2.

cado de modo la indignacion de Dios, q̃ no puede escusar su justicicia y no ha hallado peor Rey que darnos, ni mejor azote que Herodes: Hagase su voluntad. La virtud, y entereza de Samea fue aun de Herodes venerada, y a todos los demas del Sanedrin quitò la vida. Mas mueren al miedo, que al valor.

Ya llegò la fortuna deste Politico à lo alto de la rueda: Veamos como goza la felicidad cõ la Reyna de mas prendas del mundo. La arte con que trocò en rosas las espinas, passò luego, como suele, à trocar en espinas las rosas. Exercia oficio de Pontifice Ananelo Iudio obscuro, sustituto de Hircano irregular, y prissionero en Babylonia. No le podia sufrir Alexãdra, orgullosa, altiua, imprudente, q̃ en todo parecia suegra, y no madre de Mariamne. Crecia su dessazon cõ la edad de Aristobulo su hijo, à quiẽ pertenecia el Pontificado. Entraua en 17. años, edad bastante en aquella imperfecta Iglesia para exercer tãto oficio. Criauase el Iouen en el Palacio de Herodes, y quãtas vezes le via tantas se le presentaua memorial de su derecho. Atizaua Alexandra à su reportada hija, para q̃ pidiesse à Herodes la tiara para su hermano. Mariamne hallãdo oportunidad hablò al marido en esto, cõ todas las valentias de eloquencia q̃ le ministrauan los destrozos de su casa, q̃ solo en este renuevo podiã tener alguno reparo; la energia de su discreciõ y la persuasiua del mas elegãte semblante, lleno de magestad apacible y cariñosa; como si el avocarse cõ Herodes, no fuera poner boca à boca a vn cuerpo muerto, vn viuo Mostrose obligada la serpiente del cãdor de la paloma, y luego hizo disponer cõ gran pompa la consagracion del cuñado Aristobulo: à que precedio vna meditada oracion, notando el ingenio inquieto, y sedicioso de su suegra, q̃ no pensaua, sino en quitarle el Cetro, cõ tantas fatigas conquistado, y hazerle mal casado, con grã perjuyzio de sus inocentes hijos, y de todo el Reyno, cuyas riendas queria poner en la mano de vn rapaz. Que su intento en la subrogacion de Ananelo, fue solo para aguardar la edad cõpetente de Aristobulo: mas ya lo atropellaua por sossegar el espiritu de Alexãdra. Confesso ella su precipitaciõ, y disculpola con el afecto de madre, y el derecho de su hijo al puesto. Mas la experiencia confirmo, q̃ los q̃ estimulados de su orgullo, ò el ageno, se adelantan à sus propias esperanças, se pierden cogiendo sin sazon, lo q̃ vagorosamente consiguieran con seguridad. La fruta que se cogiò verde, es la que primero se pudre. Ya sentia este agrio la prudente Mariamne, y teniendo por sospechosa la felicidad, no soltò como su ambiciosa madre, la rienda al alborozo, mas preuino el animo para quando fuesse victima el Sacerdote.

En el sucesso prospero, deue preuenirse el aduerso.

Entra Aristobulo en el pontificado.

Llegò la festiuidad de los Tabernaculos, vna de las tres celebridades de los Hebreos, en q̃ diò principio Aristobulo cũplidos 17. años; à exercer su oficio con la solenidad de tantas circunstãcias. Adelãtose à la edad la gallarda estatura, y en la hermosura del rostro, sin degenerar lo viril, se parecia à su hermana. Aumentando esplendor la dignidad, y ornato pontifical, saliò al tẽplo como el sol quãdo disipa vn horrible nublado: y como al sol se despliegan las rosas encogidas al miedo de la noche, assi los animos de los Hebreos helados à la sõbra, y espanto de Herodes, se desavotonaron desojados en Aristobulo. En todos hablaron los ojos, puestos en él con las esperãças de Señor natural; explicauanse en muchos con lagrimas alborozadas, rocios de primauera, cõ sol agua, ò risas de la aurora cõ llãto. En otros prorumpia à vozes el afecto. A Herodes sagaz espia de los mouimientos del animo: menos señas le bastarã para arder en zelos deste aplauso, rezeloso de que creciẽdo en años, y autoridad Aristobulo, hallaria prõto el pueblo para recobrar su Reyno, no se cõtentando con el pontifido. Ni los Iudios con tã viuo recuerdo de los glorioso Machabeos, sossegarian hasta sacudir la opresion del Extrãgero Plebeyo; con que aunque la modestia de Aristobulo quisiesse parar en la tiara, sus naturales le inquietariã hasta vnir en ella como sus abuelos, la Corona. De quien mas recelaua de Alexandra, de natural inquieto; en quien predominauan las flaquezas del sexo, tanto como las altiuezes de la dominacion. Puso à madre, y hijo espias, por quien ni accion, ni palabra descuydada, dexaua de passar à su noticia siempre agrauadas, como es estilo destos tratantes en chismes

Los aplausos del pueblo son ominosos.

Negocia la ambicion anticipada, su muerte en lo q̃ adelãta.

ha-

hallados para encender diſenſiones.

Los que maquinan cõtra al incauto, quieren ſaberlo que dize, y no atajar las quexas.

Eſtrechaua à Alexandra las ſalidas de Palacio, que era priſion dorada con tantas guardas. Su impaciencia ardia con menos centellas, y quiſo mas guerra rompida, que inſidioſa paz. Herodes, que hondamente fomentaua la ofenſion; por ſus confidentes, que fingian ſerlo de Alexandra, arrojaua eſtimulos à ſu deſazon, queriendo mas ſaber lo que dezia, que atajarlo. Alexandra aconſejada de ſu impaciencia, tomò reſolucion como de tal juyzio. Eſcriuiò à Cleopatra Reyna de Egipto, y ſeñora de la voluntad de Marco Antonio, à cuyo arbitrio eſtauan las Prouincias del Aſsia, pidiendola fueſſe ſu aſilo, que para la proteccion de perſonas Reales oprimidas, la auia Dios hecho tan gran Reyna: que con ſu licencia, y ayuda ſe paſſaria à Egipto con ſu hijo. Facilmente creyò Cleopatra lo que dezia de Herodes, de quien ſabia tuuo atreuimiento, y perfidia para aconſejar à Antonio la mataſſe: y lo quiſo executar por ſi, en ocaſion que paſsò ella por ſu Reyno. Abriò con grandes ſeñas de voluntad, puerta al refugio, quedando por cuenta de Alexandra llegar à vn Puerto de mar, y de Cleopatra tener alli Baxeles en que conducirla à Egipto. En eſta reſolucion turbulenta, ſe recatò de la ſerenidad de ſu hija Mariamne, mirando como ſoſpechoſa la prudencia que podia reportarla. Al hijo Ariſtobulo, con el rieſgo de ſu vida, opreſion con que eſtauan ſus paſſos ſojuzgados de malſines, que de ſu incauta edad, tomauan, ò fingian enconos con que encancerar parenteſco tan odioſo como el del cuñado, en el punto de mas zelos à la corona, perſuadiò à que ſolo en la fuga podia tener ſeguro. La execucion era dificil, por tener Herodes minados todos los confidentes. Mas para eſſo ſon los ingenios de las mugeres, dixo Alexandra, aquienes nunca falta inuencion para conſeguir ſu antojo, ò interés. Hizo diſponer con mal aguero dos feretros en q̃ pensò ſalvar la vida en la muerte, caminando aſſi de noche al puerto: como eſto no podia ſer ſin confidentes, y eran tantos los perfidos (del vicio que en el Rey predomina, eſtã los mas infectos) luego ſupo Herodes toda eſta trama, y no quiſo atajarla, haſta el vltimo acto de la tragedia. Puſo mas vigilãcia en las eſpias, para q̃ ni cõ las ſombras de la muerte en el ataud, ſe le eſcapaſſen las vidas. Aſſi cayeron en ſus manos los feretros en q̃ iban madre, y hijo, y con onda diſimulacion reconcẽtrando el odio determinò, no darſe por entendido con mas demoſtracio, q̃ bolverlos à palacio, y tenerlos con mas vigilãte cuſtodia, contento de la interpreſa.

Inuencion arriſcada del antojo mugeril.

Paſsò tiempo en que ya parecia eſtar olvidado: paſsò con artificioſo agrado al quarto de Ariſtobulo. Combidole à vna recreacion con otros muchos ſeñores mozos que le feſtejaſſen. Hizo juego de pelota, para que ſe encendieſſe el natural ardiente de Ariſtobulo; deſpues meriendas de cõſas fiambres, en que tenia preuenidos muchos, que con los brindis, hizieſſen exceder à Ariſtobulo. Luego otros que arrojandoſe à bañar le combidaſſen al agua elemento infiel, con quien ſe auia confederado Herodes. El Iouen abraſado del calor, y el exercio, facilmente ſe dexò prouocar de la juuentud ligera. Echoſe tambien à la agua, à donde eſtauã preuenidos para que trebejando en ella le ahogaſſen. Aſſi ſe executò como por burla, y entretenimiento, la muerte mas atroz, haziendo Herodes la agua complice en la perfidia, que nunca penſò labar. Para eſto condenſò los nublados de ſu ſimulacion, haſta rebentar en eſte eſpantoſo trueno, y rayo que hizo ceniças el mas limpio acero, dexando la bayna ileſa. Aſsi como exhalacion reſplandeciente acabo de 18. años, y el 1. de ſu Pontificado, el eſplendor de la naturaleza, el que merecia juntar la diadema à la tiara, el Epilogo de los Heroes Machabeos, en cuyo generoſo eſpiritu reuerberauan. Corriò luego à Ieruſalen la triſte nueua, ſin voz, ni haliento. Quedaron como ſi cada vno huuiera perdido à ſu primogenito; ò les auiſaſſen q̃ Nabucodonoſor bolvia del otro mundo, mas enſeñado aponerles fuego, y eſtaua ya à las puertas. Atonitos andauan por las calles ſepultando callados ſus gemidos temiendo dar ſeñas de ſu indignacio, ò tan faltos de haliento, que ni ſuſpirar podian, ni ojos quedaron para llorar, auiendoſe lleuado los de todos Ariſtobulo. En Alexandra paſſaua el dolor deſpecho, el deſpecho à deſeſperacion, y arrebatada deſtas furias tomara por ſi la muer-

Lame el lobo al cordero quando el perfido alaga el inocuto.

Muerte alebe de Ariſtobulo.

Ni libertad de ala lagrema al tirano.

te, sino la reportara Mariamne; bien que con dolor incomparable, por ser su hermano el depósito de su coraçon, verdadera imagen, y parte de su alma, y cuerpo, vnica esperança de su demolida casa, Religion, Ley, y Reyno; que todo por este Iouen pensaua salir de las ceniças, à mayor lucimiento. En este descabellado sentimiento estaua Mariamne junto al cadauer, como sombra de aquel cuerpo: junto Alexandra, como cordial confortatiuo de su coraçon: Iunto à Herodes, como la calma inmediata à la tormenta. Mas su gran virtud, que solo tenia la voluntad de Dios por norte, y gouernalle, siguiò sin renitencia su disposicion per missiua, sacando bien de los males; qando su madre los agrauò repugnãte: siguiò arrastrando el hado, y padeciò mala, lo que podià hazerla buena. Vna sacò de la piedra miel, otra la miel haze piedra. Mariamne hallò consuelo à tanta perdida, en no quedarle con quien partir la aficion, que solo en Dios queria: enjugò el llanto guardandole para las culpas que solas remedia, agrauandalos otros males; y para todos ay lagrimas, y no para lo q̃ enmiendan. Tuuo las del cocodrilo Herodes, haziẽdo mas demonstracion que todos al sentimiento. Nadie mas ambiciosamente, llora, que quien esta en lo interior contento. *Dió el pesame, con lagrimas à la Reyna, y a su madre diziendose auergonçaua de estàr tan inferior al pesar, quando debia tener baliento para partirle con su desconsolada madre, y muger, que no hallaua otro consuelo, sino que està incomparable perdida reproducia en el nueuas obligaciones de hermano, y esposo de Mariamne; hijo y criado de Alexandra, renaziendo en el las obligaciones del malogrado; de que solo queria ser heredero.* Ordenò superstiosamente dolorido el funeral aparato, excediendo quãto se auia visto, como siempre quiere le postrera adulacion. Mas no ay artificio, para que no escupa à los labios la calentura, y escudriñando todos, el semblante de Herodes conocian aun los seneillos lo falso.

El llanto agrauia todos los males, sino el de la culpa, y solo para essofalta.

Ambiciosamente llora el que mas alegre està con la desgracia.

Alexandra, que no dudaua de que nube saliò aquel rayo, determinò fingir con el fingido; hazerse desentendida, para atender con logro à la vengança, y condenso, como su enemigo, en la dissimulacion el nublado para fulminar sin trueno. Esteriuiò, en recobrandose, a Cleopatra, cõ lagrimas de sangre, dando cuenta de loq̃ auia passado, con los acres estimulos, que da el justo dolor à la eloquencia. Prẽdieron en la Reyna de Egipto, polvora antes dispuesta para volar a Herodes: y à él para este tiempo auia conseguido de los Partos la libertad de Hircano, cuerpo sin alma que no tenia mas mouimiento, que el Herodes. Dauase por seguro en la artificiosa representacion con que auia llegado al Catastrophe de la tragedia. Mas Cleopatra no cessaua de romper los oidos de Marco Antonio, con lamentos de tã atroz alebosia: *Que no podia sufrirse tuuiesse el Cetro en Iudea vn Estrangero mal nacido, que pensaua assegararle con la muerte del legitimo heredero: Que de hombre tan infiel y atroz, como podia fiarse? El que oy cometiò assesinato contra el Pontifice su cuñado, harà lo mesmo con vos, si espera dello interes.* No oia esto cõ gusto Antonio por ser su hechura Herodes, y hazer necio empeño los Principes de mantener ruynes elecciones. Mas à la importunacion de Cleopatra, hizo juramento de aueriguar la causa, y castigar, si hallaua culpado à Herodes; como pedia el publico clearmiẽto Citole à Laodicea, paraq̃ diesse razon de si. Quedò atonito con este espantoso trueno, considerando que su ser pendia de Marco Antonio, y este en aquel tiempo, no resolvia mas que al gusto de Cleopatra, su mortal enemiga, y que fracasando el, adelantaua los antiguos designios de juntar à su Reyno de Egipto el de Iudea. Espantauale la sombra de Aristobulo, y los gritos al Cielo de aquella inocente sangre. Mas q̃ todo le heria, saber q̃ Antonio, tenia por fruto de su fortuna: desfrutar todas las bellezas Reales: que le auian llenado el retrato de Mariamne, los exploradores de incentiuos à su concupiscencia, y auia con pasmo celebrado la valentia del retrato: que no perderia lance tã justo de quitarle la vida, teniendo el mejor parecer del mundo, por premio de su sentencia, aun mas que por alegato. Assi el seria victima à los amores de Antonio con diferente razon que lo fue el Pontifice, de su embidia. Andaua assi vacilando, sin hallar medio con que no re-

Haze reputacion necia el poder, de mantener hechuras que desacreditan la mano del Artifice.

Espinas que siembra en su coraçon la perfidia.

La dissimulaciõ arma poderosamente al mas flaco enemigo.

recayesse en las puntas de lança que merecia. No hallò otro que trampear la jornada. Instaua Antonio, à que comparecièsse, por las sospechas que aumentaua su afectada dilacion, y la priessa que corria su jornada cõtra el Partho. No pudiendo ya pretextar mas dilaciones, dispuso el viage encomendandose à las artes de su embuste que le comboyassen. Despidiose de Alexandra sin dar alguna seña de cuidado, ni quexa: De Mariamne con alegria, como si fuera à vnas fiestas, de que luego bolueria à la fidelidad de sus brazos. Mas à los propios de su sangre franqueo las confianças de su cuydado.

Dispone Herodes su viage à comparecer delante de Antonio.

Tenia en la Corte, à su madre, y à su hermana Salome muger astuta, otro hermano Ferora, y vn tio llamado Iosepho; no hizo aora caudal de su primera muger Dorce, ò Dora, ni del hijo della Antipatro. A los de su sangre encargò la vigilancia, en notar quanto mouiessen, los que le auian armado aquel nublado. Al tio Iosepho diò mayor encargo. Que si no salia bien de los lazos que auian puesto à su inocẽcia, luego que oyesse su muerte, la diesse tambien à Mariamne; para que le hiziesse en el otro mundo compañia (con esta groseria discurren en le otra vida los politicos que solo saben desta) y no gozasse otro su belleza. Quedò atonito el tio con tal orden; mas ofreciò executarle caso que llegasse à tal extremo; que no temia; porque su gran fortuna le sacaria desta borrasca, como en las demas al puerto. Partiò mostrando tanta seguridad en el semblante, quanto en el animo temor: A todos daua esperança, y lleuaua en el pecho desesperacion. Llegò à Laodicea machinando por el camino, y hallò halla mas probança de la q̃ temiò, del cruel homicidio. Demostrauasse mas claro que la agua en q̃ le ahogò la j̈uuentud del seno, y confiança de Herodes. Aquellas insaciables fauces, q̃ desde su j̈uuẽtud avriò para tragar el Cetro de Iudea, dauan aora gritos cõtra él. No se atreuio à pedir à los Romanos mas que en gouierno aquel Estado, hasta que adolecièsse legitimo heredero. Este creciò en Aristobulo, à quien diò el Põtificado solo por sosegar la quexa del Reyno; mas viendo la acepcion con q̃ en la funcion primera auassallò las voluntades, no le cupo en el pecho la rabiosa embidia: y luego vomitò contra él, y su madre tal veneno, que no hallaron modo de saluar la vida sino entre los muertos: guardandola en los feretros: Que no teniendo Herodes mas ley que la conueniencia, ni pudiendo assegurar la Corona viuiendo el heredero, de tanta acepcion, y espiritu, que ganò la fama antes de la experiencia, no sossegaua hasta cortar este renueuo. La sangre, la sombra, y la imagen de Aristobulo, cuyo retrato auian lleuado poco antes a Egypto, por su singular gentileza, dauan vozes à la justicia, y colores à la rethorica. Contra tanta bateria se auia ingeniado bien, Herodes en su artificiota eloquencia, y en modo humilde, y modesto hablò delante de Marco Antonio, y sus Iuezes.

Todas las maximas de politicos bastardos consisten en parecer otros.

Yo, dixo, no recibi el Cetro de mano de Hircano, ni de Alexandra; assi, ni à ellos ni a los de su sangre, tengo porque embidiar, y menos porque temer. Vos sabeis clarissimo Marco Antonio, que de vos me vino, que en vos tuuo principio, y fin mi ser: A vuestros pies bueluo el que me edificeis, no teniendo mas vtil que seruiros con la vida, y Reyno. No me espanta la muerte; sino que auiendo tantos caminos llanos para ella, se tome vno tan escabroso y torcido contra mi reputacion, que estimo mas que la vida. El artifice desta trama, es Alexandra, que como para hazer fuga à Egypto fingio peligro en la seguridad, aora busca seguridad en el peligro. Para todo la he dado libertad sino para arruynarse, como por tantos descaminos ha pretendido. Si yo no amara mas que ella à su hijo, no le diera sin hedad competente el Pontificado. Si me recelara de sangre hereditaria, no buuiera à tanta costa rescatado à Hircano de Babilonia. De natural dulcissimo de Aristobulo, a quien no puedo nombrar sin lagrimas, teniamos bien conocido, que ni el sedicioso espiritu de su madre, le podia malear. Murio en su passatiempo, entre la juuentud con quien cada dia se entretenia; en la agua elemento infiel, que tantos ha sorbido, sin dexar contra nadie sospecha: y quiere Alexandra que dè yo razon desta muerte, como si fuesse arbitro de las olas, ò le buuiera combidado a ellas. y no su antojo; ò no fuesse el que mas sintiò perder hijo, hermano, y amigo en quien esperaua el mas seguro apoyo de mi gouierno. Acumulò su artificioso descargo, con la rethorica de las manos, quanto mas tapa-

Hurtan para sobornar y son abjectos cõ mayor delito.

ces

ces de lo ageno, mas largas en dar quando le importaua. Lleno de dones los principales amigos de Marco Antonio, que instado de todos, aplacaua à Cleopatra; diziendo que le hazia odioso, entrando la mano en Reynos estraños: que auia menester los del Asia, y no le conuenia enagenar, ni estinguir el que era tan fiel hechura suya.

Durante la conferencia en Laodicea, corrian diuersas nueuas por Ierusalen de la muerte de Herodes por justicia de Antonio, ù de su vitoria, fabricas del afecto de cada vno, ò industria de los confidentes del tyrano, para inuestigar los de todos; à que se daua fee con la voluntad mas que por el juyzio. El tio Iosepho assistia à la Reyna con sincero afecto enamorado de su rara belleza, y virtud; tan simplemente, que encareciendo vn dia lo que Herodes la amaua, y contradiziendo Alexandra, que se hallò presente, con el amargor picante de su ingenio; comprobò Ioseph lo que afirmaua, diziendo; es tanto lo que la ama, que ni en la otra vida quiere estar vn punto sin la Reyna; y assi me dexò orden, para que en sabiendo su muerte, se la diesse à Mariamne para que passasse à hazerle compañia. Esos amores creo yo (dixo entre si Alexandra) desta furia infernal: y quedaron madre, y hija atonitas en la encomienda. Solicitaua con importunacion Alexandra à Ioseph, para que las entregasse al Coronel Iulio, que en aquel Pais regia las legiones Romanas, pensando desde alli passar à verse con Marco Antonio, para quien lleuaua en la hermosura de su hija, memorial, y machina à que sin duda se rindiera. Mas desfavoreciò Dios, y la virtud de Mariamne, tan torcidos medios, que solo fueron para echar en la calle la pasion de suegra.

Esparecen diuersas nueuas para espiar por los semblantes los animos.

En este tiempo, no obstante la enemiga de Cleopatra, saliò Herodes absuelto, guardando Dios aquella vida, como la de Cain, en las sombras de la muerte, para castigo de muchas, y mayor suyo. Boluiò à Iudea. Salierõ à recibirle su madre, y hermana Salome, que con auersion de cuñada, no solo dixo los intentos de Alexandra en passar à las legiones, mas diò visos de muy honda malicia à la familiaridad que el tio Iosepho, auia estrechado con Mariamne, sabiendo del natural zelosissimo de Herodes, quanta poluora le ponia. Mas la impenetrable honestidad de Mariamne suspendiò à Herodes hasta hazerle cargo, à que satisfizo con tal candor la verguença, que aquella fiera se enterneciò, y la pidiò con lagrimas perdõ de tã indigna sospecha. Incauta à sus hipocritas caricias, se descuidò Mariamne, y le dixo: Quererme en el otro mundo por compañera, son buenas señas de lo mucho que me amais. Penetrò luego Herodes la alusion, y lleno de furor, boluiò à sus chimeras, juzgando no auia reuelado vn hombre tan importante secreto à vna muger, q̃ para retenerle, es como la criba para guardar agua, sin auer interuenido amores en q̃ nada se recata. Hizo matar al pũto, à Ioseph sin oirle: dexo de hazer el mismo sacrificio de Mariamne à sus chimeras, por luchar entre afectos de amor, y odio. Recluyò luego à Alexandra, como oficina en que se fabricaua su ruyna; y trato sospechoso desde entonces à Mariamne, entregando el oido a las zizañas que Salome sembraua. Assi haze espinas las rosas, el animo malignamente cauteloso.

Fláquea la muger mas prudente en el secreto.

Mas quando solo dentro del padecia borrasca, se leuantò otra publica mas peligrosa que las passadas. Perdiose Antonio en la batalla Actiaca, en que contendio con todo el resto por el Imperio, con Octauiano Augusto terminò la tragedia en lugubre Catastrophe con su muerte. Auia le assistido Herodes, con naves, dinero, y gẽte como hechura suya, y auiertamente enemigo de Augusto, que con tan gran successo quedò arbitro del mundo. Amigos, y enemigos dieron por perdido à Herodes; mas él con la experiencia de auerto mado puerto en tantos naufragios, se socorria, y determinò irse à los pies de Augusto, que à la saçon componia desde Rodas el Oriente. Viuia Hircano decrepito, mas el ardor de su hija Alexandra, encendia aquellas zenizas, diziendole que la jornada de Herodes, y rebuelta de su fortuna, ofrecia oportunidad para restaurar el Reyno. Que el Arabe les ofrecia gente, y dinero, y deuia, ya que no por si, por librar à su hija, y nieta de las vñas de aquella tigre; lograr la ocasion. El viejo se resistia con su natural desidia, y estar mas para el sepulcro

Iamas goza serenidad el que por ruynes medios se ensalçò.

cro, que para el Cetro. La importunacion de la hija en aquel natural sin muelles, y el halago de la dominacion predominante en los viejos, le rindieron à dar letras para el Arabe fiaron las de vn Doitheo, que hazia confidente el odio por la muerte de su cuñado Iosepho: mas el quiso mas ganar con la perfidia à Herodes, que con lealtad à Hircano, entregò à aquel las cartas. Quien le dixo passasse con ellas, para explorar el animo del Arabe, y le bolviesse la respuesta. Hizolo assi, y con ella reconvino al mísero viejo Hircano, y luego le hizo matar, tiñendo en sangre aquellas canas del que fue para el mas que padre, y protector, coluna, y cetro. Luego sepultò vivas en obscura prision a Alexandra, y Mariamne, à cargo de sus confidentes. El del Reyno dexò a Ferora su hermano, y apresto para Rodas su viage cargado de presentes el que solo miraua à lo presente. Alexandra en la prision mordia el freno de su impaciencia: Mariamne perficionaua la corona de su constancia. Las guardas al principio se mostrauan asperissimas; endulçolas; empero el trato de aquella suauissima inocencia, como en el fuego el yetro se haze docil.

La paciencia trueca en bienes los vltimos males: La impaciencia los agrauа.

Compadeciose mas la Guarda Mayor, Soemo Itureo, atrauessandole el coraçon las centellas que en lagrimas salian de los ojos de la Reyna. Haziasele intolerable tener cautiua, à la que cautiuaua à quantos la conocian. Vn dia que le viò mas compassiuo, le dixo Mariamne: que nueuas me traeis del otro mundo? No me direis que motiuos, y fines tiene el Rey, en que yo viua como esclaua infiel? Bien sabeis que el bien que me hizieredes, no lo depositais en pecho ingrato, y podrà bolverse el viento, que no siempre ha de ser contrario, en que yo os sea agradecida. Combatido Soemo de la persuasiua de sus ojos, y labios, y del atroz castigo de Iosepho, quedò suspenso. Assegurole Mariamne impenetrable secreto, y que solo queria saber lo que conviniesse para preuenir remedio à tantos azares. Pues señora cõ el secreto pongo en vuestras manos la vida, mas que esta en la mia la vuestra: Del orden que dexo à Iosepn en el primer viage, podeis entender el mio, caso que tenga mal sucesso, entregado à discrecion à Augusto. Lo peor es, que Ferora difidentissimo, tiene cargo de todo, y no veo como eludir su vigilancia. La santa Reyna, superior à todos los males, consolò à la guarda, como si fuera el prisionero. Los caminos de Dios ocultos, no ay dize, que eleudriñarlos sino dexarnos lleuar, puestos en sus manos, que quando mas espinosos atajan para el descanso.

Seguir à Dios, es coger todos los caminos al acierto.

Sin el llegò à Rodas Herodes: hablò à Augusto diziendo: *No podia negar auer sido muy verdadero amigo, hasta la muerte de Marco Antonio mas para su Real animo, no podia ser esta acusacion, sino recomendacion: pues fuera idigno de ponerse à sus pies, quien huuiera sido ingrato a su benhechor. Mas pues Dios auia disuuesto, que sin faltarle a la Fè pudiesse ofrecerse à servirle. Luego sin dilacion venia à poner à sus pies Cetro, y persona; con grã contento de que huuiesse Dios escogido para Señor del mundo, el Principe mas perfecto. Experimentaria servido de su fineza, quanto perjuyzio le huuiera hecho enemigo, si el infausto Marco Antonio huuiera oido sus consejos mas, y los de Cleopatra menos. Ya con fiel corazon me ofrezco à vuestro seruicio cierto de vuestra magnanimidad, que me contareis por merito, lo que parecia enemistad, y era obligacion; y que jamàs querreis que diga, ù oyga dezir mal de mi antiguo señor* Augusto credulo como generoso, juzgò ser Herodes del metal de hõbres de biẽ, que està en manos del trato hazer los amigos, ò enemigos. Y tomando la corona que le auia puesto à los pies, se la puso en la cabeça, diziendo: Quiero q̃ seais mi amigo, como lo fuisteis de Antonio, y os encargo con nueua obligacoin de paz el Reyno. Auiendo salido tan felizmente deste laberinto, se quedò Herodes assistiendo con muchas oficiosidades à Augusto, y le acompañò en gran servicio suyo en la Iornada à Egipto, donde pudo vengarse de Cleopatra.

Herodes honesta con Augusto su fidelidad à M. Antonio.

A los ingenuos, ni el ingenio grande preserva de engaños.

Acabados estos lances, dio buelta à su casa, con assombro de los leros solimitanos, que ya les parecia inestinguible aquella tea infernal encẽdida para abrasarlos. Antes de llegar à Ierusalen, mandò sacar de su prision a la Reyna, y con grandes prendas de amor, le embiò la alegre nueua de su arribada. Ya en presencia no huuo caricia que no la hiziesse;

vanidad que no contasse de los favores de Cesar, arrogancia que no dixesse de su destreça, en hazer la fortuna constante. A todo estaua Mariamne helada, estudiaua él halagos deshusados, encendiendose con el desden à mas amores. Mas no halentando sus labios la marchitez de Mariamne, ni oyendo mas respuesta que lagrimas, y suspiros: Entrò en rezelo, que Soema huuiesse tenido el desliz de lengua, que Iosepho. Comovido en aquel pũto del amor, y los zelos, la colera, y las sospechas, como entre quatro cauallos le partian el coraçon, sin saber como reportarse. Hallauase desarmedo de todas sus artes, aquel inuentiuo ingenio, despreciado, y sin engañar, el que no sabia rendirse, sino para lograr el fingimiento. Queria tomar el rigor, y caysele el puñal de la mano en viendo à Mariamne. Retirose echando espumas, y maldiciendo el amor que templaua su enojo. Estimulauase con imaginaciones de zelos para cõvertirle en odio; como se le auia buelto en triste noche el mas alegre dia. Su hermana Salomé, y Chipre su madre, Arabe de nacion, reconociendo la disposicion en que estaua para atizar su llama, no cessauan de soplar el fuego con sus chismes. Mas desmintienlo todo la experimentada virtud de la Reyna, estuuo Herodes algun tiempo irresoluto.

Conocido el embustero atrauiesa el coraçon quando halaga.

Passados algunos dias llamò à su quarto à la Reyna: negose al vso del Matrimonio, diziendole estar libre desta deuda, por auer él muerto a su Padre Alexandro, à su hermano Aristobulo, y à su abuelo Hircano, y tenidola presa como esclaua fugitiua, dando orden la vez primera, de que la hiziessen victima en sus exequias; y podia conjeturar lo mismo de la segunda. Trocò en rabia el amor Herodes, y faltò poco para que por su mano, no le diesse lo que solo sabia dar muerte. Bolviose ella à su quarto: Supo Salomé el lance, y para acabar de volar aquella mina, sobornò al Botiller del Rey, q̃ dixesse auia sido solicitado de Mariamne para darle veneno. Maldad à todos increible, mas pareciò à Herodes buen pretexto para su resolucion. Hizo luego poner a tormento vn Eunuco de Mariamne. El medio hombre, q̃ ni sabia mas que virtudes de su Señora, ni podia sufrir mas el tormento, dixo: que solo auia notado intimidades de conversacion en Mariamne con Soemo, el tiempo de la prision. Sin mas informe hizo Herodes traer luego allì à Soemo, y q̃ delante de sus ojos le matassen, sin mas formalidades de derecho. Retirose Herodes actuando mas el veneno de su saña; y el dia siguiente juntò consejo, y hizo parecer en él la Reyna para que la justicia sirviesse à la iniquidad, y tuuiesse autoridad de sentencia el assesinato: con meditada oracion dixo: *Dios quiere contrapesar mis felicidades de afuera, con las infelicidades domesticas. Los estraños me ponen en sus cabeças, y mi muger, y suegra debaxo de los pies. Adelantè mensagero que la diesse la nueua de auer salido vencedor de tãtos afanes: oyola como si fuera la mas infausta. Dejateme en caricias en sus braços entregandola el pecho, passò el desden à desprecio, no le pudiẽdo sacar ni vna palabra cortès, quanto menos cariñosa. Niegase en todo à parecer muger mia, y aprendiendo de su madre, todo es maquinar contra mi estado, y vida. Veis aqui vno de mis criados, aquien procurò corromper para que me diesse veneno. Siempre la he amado, mas amo mas la justicia, y verdad, y deseo conservar la vida que Dios me da para gratificar tantos servicios, como en general, y particular os debo. A vuestro juyzio està, dad conforme à derecho la sentencia, que yo de verguença callo otras mayores ofensas, y no quiero ser juez en las proprias.*

Maquinas de la malicia contra la virtud, logradas para su muerte.

La serenidad modesta de Mariamne sin desplegar los labios respondiã por ella; sin ceño, ni señal de impaciencia en tantas calumnias, pareciò el valor de sus abuelos los Machabeos, y veinte y ocho años antes de el Nacimiento de nuestro Redemptor, participò los halientos de su gracia; la valentia de su paciencia. *Facilissimo es, dize, quitarme la corona de la cabeça, la cabeza de los ombros; mas impossible quitarme la reputacion. Si el mismo que me acusa cree de mi veneno, me doy por convencida. Siempre temi mas el amor de Herodes, que el odio, y desprecie la vida, en que jamàs he visto mas que pesares, que conforme he sufrido, esperando como premio la muerte para renacer en las cenizas.* Los Iuezes por no tomar buen parecer, mirauan à la cara à Herodes, y no a la Reyna, y por su ayrado semblan-

Consejeros de la passion son peores que ella.

blante inclinaron todos a la atrocidad, condenandola à muerte, sin auer vno que defendiesse la inocẽcia, instruyendose ya en la iniquidad con q̃ sentenciaron à Christo Señor. Pasmados todos al miedo, buscaron remedio en la adulacion. No oirà mejores votos el Principe que declare su passion à los consejeros, que responden à lo que conocen le dará gusto, y no lo que conocen. Al crueliſſimo Herodes puso horror tal sentencia, y la mitigo comutandola en carcel perpetua.

Muerte de Mariamne.

Mas la rabiosa Salomé, que miẽtras tuuiesse vida Mariamne, conocia podia bolver à la gracia del Rey, le habló con infusion de las furias, para que llegasse el vltimo acto de la tragedia: que el pueblo se amotinaua por Mariamne; que la conservacion del estado consistia, en quitar la la cabeça: que oy era execucion de la justicia, y mañana correria por la maleuolencia. Tanto le importunò, que con la impaciencia dixo: mas que la maten. Apenas sacò esta voz forçada Salomé, quando diò orden de la execucion à vn Tribuno. Este con gran dolor, y reuerencia le intimò à la Reyna, que respondiò: *Seais amigo bien venido, que no puede estoser tan presto por orden del Rey que para mi no sea tarde.* Con esto sin mudar semblate, caminò al lugar del suplicio, con mayor alegria que al cõbite del Rey. Tuuo como Iob, y Tobias otra mayor prueba su paciencia, en la sierpe de su madre, que ni serlo, ni el nueuo lazo que estrecha la compañia en vna calamidad, y carcel, bastò, para que no la dixesse: *que por su altiuez, y mala correspondencia, à vn marido tan amoroso merecia la muerte: faltò poco para que no la lleuasse à ella por los cabellos.* Assi con esta victima querian todos aplacar à Herodes. Del edificio caydo sacan piedra para leuantar sus casas, y en el arbol que yaze, todos hazen leña. Ni tan apretado lance turbò la paciencia inuencible de la Reyna. *Solo respondiò a su turbulenta madre: Dexadme madre mia salir en paz de la carcel del crerpo mas molesta que la desta prision, no me turbeis el reposo de la muerte.* No tuuo animo Iosepho para explicar el genero, mas se supone fue degollada, y en ella todos los buenos: Que cabeza podria quedar segura de tal tirano? Hizo por ella llanto incõsolable, no solo el Reyno, y quãtos en otros la conocian por su fama, mas tambien el barbaro Rey. Andaua como Cain seguido de la sombra; no boluia los ojos a donde no encontrasse testigos de su impiedad: dentro de si lleuan los tyranos, q̃ aun en casos menos atroces, son fiscal, juez, y verdugo q̃ les rasga las entrañas. Daua gritos a solas furioso, confessando con despecho, y no cõtricion, auer cometido la maldad mas execrable. Quiso diuertir su tristeza, en saraos, y banquetes, mas estos la aumentauan, hallandose solo, entre todos sin Mariamne. Assi reconoce la maligniad los sujetos grãdes, despues de perdidos. Saliase à las selvas atonito, mas como lleuaua en si el recado del tormento, sin hazer preparacion, no podia alibiarse. En fin el politico del infierno, dequiẽ tomò sus maximas Machiabelo, estaua fatuc: sobresejò a los negocios del gouierno, y no alcançaua la medicina cura à la dolencia, con que de su mal animo enfermò el cuerpo. Culpaua a su hermana Salomé, que le arrebatò la impia resolucion: Ella se escusaua con su dicho; y los falsos en amar, no suelen fingir el odio. Mas Dios q̃ reseruaua para mayores penas el tyrano, le dio conualecencia. Muriò poco despues la maligna Alexandra, q̃ con tanto vltraje tratò la mejor hija en la hora, que aun el enemigo se compadece, sin dexar la mala vieja dolor de su muerte. Siguiose cruel peste en el pueblo, de que murierõ los mas de aquellos juezes que sentenciaron a la Reyna. No estàn indefensos los q̃ dexan a Dios la vengança, ni la dexa toda para la otra vida.

Circustancia de gran prueba de su paciencia,

La impiedad en nadie se entangrienta tanto como en las entrañas de el agressor.

Quedaron à Herodes dos hijos de Mariamne en edad, que solo su ternura acompañò la de todos en la tragedia. Dispuso el tirano algun alibio criandolos para sus sucessores en el Reyno, y para habilitarlos con la educacion, los embiò a Roma, Academia a la sazon de Reyes, en la sabia moderacion de Augusto; que largamente seruido del padre, ladron de muchos, para contentar a vno, los recibiò con gran benevolencia. Lucieron bien los naturales de Alexandro, y Aristobulo, la escuela de Principes en que se graduaron maestros de todas las buenas artes, que ha menester el Cetro. Ya Iouenes pareciò a Herodes ir por ellos, y visitar al Cesar su protector, de la magnificencia, con

Las cortes de los buenos Reyes, son escuela de Principes generosos.

con que él acosta agena, obligaua, se puede colegir la del viage. Buelto à Ierusalen los Principes renouando con sus excelsas prendas la memoria de su malograda madre, y tio Aristobulo avassallarō los corazones. Veis aqui otra mayor borrasca en la serenidad. Fotora, y Salome, principales verdugos en la muerte de Mariamne, entraron en temor que aquellos valerosos hijos suyos, vengarian su sangre, por lo menos en tomando el Cetro à que eran llamados; y començaron sus sabidas tramas, por medio de chismosos, que dixessen al Padre le aborrecian sus hijos, auiendo sabido la injusta muerte de su madre. No hizo caso desta malsineria Herodes, estando en tonces en el calor de su afecto, sin artarse de mirarlos, y admirar el buen logro de sus prēdas en la educacion Romana. Pidio luego al Rey de Capadocia la hija para Alexandro hijo mayor, y le casò. Y para sossegar las embidias domesticas, casò à Aristobulo, con hija de Salome. Estos lazos del parentesco, apretaron mas los de la traycion. Porque Alexandro, y Aristobulo mozos ingenuos, descubrian facilmente el pecho, y mas à los que mirauan como tan propios, siendo los mas agenos, Ferora, y Salome. Estimulauanlos artificiosamente; para que prorumpiesse el sentimiento, con quexas de la muerte de su madre; y aumentando, y acriminando lo que les oyan, passaua luego à romper las orejas de Herodes.

La diabolica astucia de Salome llegò à poner assechanças al yerno, y sobrino, en su misma esposa, q̄ muchacha, y en sugeciō à su madre, la sonsacaua quanto en familiaridades de marido, le descubria Aristobulo. Como dezir, q̄ los hijos de Mariamne eran por sangre legitimos sucessores del Reyno: que los otros que tenia de 10. Mugeres Herodes, auian hecho bien en aprender à leer, y escriuir, para notarios de qual que Ciudadilla. Esto que cō donayre, y ligereza dezia Aristobulo, parlaua incauta su muger à la importunacion de su madre: y que tambien auia oido à Alexandro dezir, q̄ por conocer à su Padre embidioso, quando iba à su lado agoniaua el cuerpo, por no parecer de mas gentil talle: y quando ibā à caza de industria errauan los tiros, por no le dar zelos con ventajosa destreza. Quanta prudencia tenia en hazerlo, tanta imprudencia en dezirlo, y mas delante de vna muger. Con estos cōtinuos chismes, iban Ferora, y Salome, entiuiando el amor del padre à los hijos. Quando le sintieron frio, esforçaron, diziendo; que no auian de ir à pagar al otro mundo la muerte de Mariamne, porq̄ en los altiuos hijos resentian amenaças contra los autores, y podriā en breue executarlas cō la mano q̄ les daua. Herodes para poner plomo à su orgullo, hizo boluer à la corte à Antipatro hijo suyo, y de Doride poco ilustre muger suya, à quienes con deshonor auia echado de la Corte; no con animo de preferirle, sino de poner rienda à los hijos de Mariamne. Mas por apagar vna centella, encendio vn volcan su politica diabolica. Era Antipatro muy hijo de Herodes en el fingimiento, y ponçoñoso animo. Portauasse cō artificiosa hipocresia rendido à sus vē tajosos hermanos; parecia defenderlos contra los calumniadores, y encē dia mas la calumnia, dexandose como por fuerça cōcluir de las sospechas. Con especie de alabança dezia delante de Herodes, quanto le lastimaua, q̄ mozos de tā excelsas prendas, las malquistasen cō dar à entender guardauan ofensas, y cētelleanan amenaças. Insinuose de modo en la voluntad del padre q̄ por dar zelos à los otros, y ponerlos en solicitud de grāgear su volūtad, daua toda la mano en los negocios à Antipatro, y auiēdo de ir a ver, y festejar à Agripa, primer ministro, y mayor amigo de Augusto, q̄ fue a gouernar el Asia, lleuò solo à Antipatro cōsigo, y le introduxo quanto pudo con la 2. persona de Cesar. Omito las grādezas q̄ ostentò en este hagassajo, lleuādo al Romano por Cesarea q̄ auia edificado en honor de Cesar, y otras Ciudades q̄ auia engrandecido, ò fundado de nueuo: hallando en todas fiestas, aparatos, y presentes esplendidos. Era industriosissimo en obligar à quien auia menester.

Passò à la buelta de Ierusalē, donde hallò muy crecida la tela q̄ Ferora, y Salome, vrdian contra los hijos de Mariamne, herederos de su infelicidad, mas no de su paciencia. Passando à mas designios la creencia de Herodes, embiò con lucido acompañamiento, y largos dones, à Antipatro à Roma para que tomasse el baño de aque

El mal echor, no puede sin huir de si, esca par el suplico, en su temor

No ay peor calumniador, que el fingido defensor.

Festega Herodes, y grangea a Agripa.

aquella corte, y se introduxesse à la gracia de Augusto arbitro de los Reynos. Apenas puso el pie en Roma, quando quitò la mascara con que hazia hostilidad à sus medios hermanos escriuiendo à Herodes se guardasse dellos, porque en aquella corte auia descubierto secretos tratados cõ que machinauan contra su Reyno, y vida. Era esto mas crecible, por no auerle antes descubierto Herodes passion contra sus hermanos, y porque ellos desdeñados descuydauan al calor de la impaciencia, algunas palabras poco circunspectas, que jamàs caian en tierra, leuãtãdolas como testimonio Ferora, y Salome. Daua en su corazõ bueltas Herodes cotejando las infelicidades domesticas, con las fortunas externas, y que quando pensò tener pacifica su casa se leuãtaua la mayor tormẽta. Bien merece se le fragüe del engaño, el que dél viue; y quien sembrò viento coja tempestades. No se atreuiò à prenderlos sin dar cuenta à Cesar, que los amaua como hijos: y Herodes assi por su seguridad, como por hazer lisonja al Principe, no hazìa cosa de peso, sin consultarle. Al fin de terminò irse à Roma con Alexandro, y Aristobulo, sin dar à entender à nadie, iba mas que à ver al Cesar. Por el camino se portò con mas agrado con los hijos, sin seña de difidencia. No hallò en Roma al Cesar: passò luego à Aquilea, donde supo estaua. Fue muy bien recibido, y mas sus hijos, de Cesar: que los amaua como criaturas, y los otros Principes, que auian grangeado en su educacion con el esplendor de sus prendas. Pidiò Herodes al Cesar Senado para el dia siguiente porque traia negocio graue que proponer. *Juntò, dixo en aquel gran conclabe rodeado de los demas de la corte: que siendo por la benignidad de Augusto el mas feliz Rey, era por malignidad de sus hijos el mas infeliz padre, porfiando siempre sus desdichas domesticas, à contrapessar à sus prosperidades externas. Que auerlos criado con educacion de Principes al exemplo del mayor del mundo, lo aprouecharon como si huuieran estado en la escuela de los Parthos; que no pudiendo esperar su muerte para la herencia, se la auian intentado dar con violencia, y formado conjuraciones para ello, como sabian los de aquella corte.* Esto ponderò con la energia, y colores de su meditada eloquencia.

Nunca tendrà serenidad, el poderoso, que no cierre la ventana al viento de los chismosos.

Los mozos viendose en tan gran congresso repentinamente heridos de rayo tan impensado, quedaron atonitos, y quanto mas agenos de la culpa, con menos preuencion à la respuesta. Solo hablauan los ojos en lagrimas, y el semblante en confusion vergonçoso. Augusto con su gran juyzio conociò por el color la inocencia, y los halentò, diziendo: *Esforzaos hijos mios à responder; no se tome vuestro silencio por confession. Recobrado Alexandro, dixo: que deuian mucho à su padre, pues quando ofendido, y en palabras aspero, era en las obras tan benigno que de tanta distancia, donde como Rey, y padre los podia castigar, no quiso sino traerlos à las aras de la misericordia, al templo de la clemencia de Cesar, de donde no pudiessen salir mal. Quando à personas de menor esfera se imputò delito de tal enormidad, sin prueba? Sin poder dezir: Veis aqui el veneno, el complice coechado; las cartas de la confederacion? Solo auia contra ellos las chimeras, que los autores de la muerte de su inocente madre, auian formado, para enagenar à su padre, recelosos de su succession. Que norabuena, se creyesse dellos la maldad en que tuuiessen conueniencia: mas en la de matar à su padre, todo lo perdian: Porque siendo de Augusto justissimo, y piadossissimo el Reyno, era claro que no le auian de dar a los Parricidas, auiendo otros hermanos. Si el orgullo, y espiritu de hombres, no vulgares, basta por acusador de semejante ossadia, el mundo se llenara de Parricidas, y los mas propios de difidencias. Algunas palabras con juuenil calor, y piedad de hijos, auemos dicho contra los que abusan de vuestro poder (padre, y Rey nuestro) y le torcieron en la muerte de nuestra madre, que sentisteis vos mas: que nosotros, ni llorarla pudimos; mas ningun dicho se nos probara contra vos a quien sobre las obligaciones de la naturaleza, tenemos la de esta generosa educacion: auernos criado como jurados al Reyno, y casado con el esplendor de la Corona. Si en fin padre mio, no bastò a satisfaceros, dexaremos la vida, que no estamos tan enamorados della, que la queramos haziendo amarga la vuestra.*

La inocẽcia desfacautelada, es mas valiente q̃ la malicia armada.

Carillo de Ormaza, in Mat. c. 23

Todos los circunstantes comouidos, los Iuezes inclinados, Herodes confuso, Augusto perspicaz, pronunciò: que como mozos auian faltado en la atencion que deuian al gusto de su padre; mas de graue delito, quanto mas del parricidio, estauan agenos. Herodes con lagrimas abrazò alli à sus hijos, tambien quistos con los Romanos, que todos se congratulauan de la reconciliacion: excedia en cortesias, y enorabuenas el maleuolo Antipatro, autor de aquella tragedia: los Romanos lo entendieron como ello era, y no como él lo dezia. Assi camina el fingimiento; querra Dios que se le cayga la mascara, ya que no la cara de verguença, como fuera razon.

Boluiò Herodes con sus hijos, Alexandro, y Aristobulo, y el perfido Antipatro, a Ierusalen, Solar mientras viuiò tal Rey, y años despues de la traycion, y falsedad: el Rey es el espiritu del Reyno. Assi apenas llegaron quando se leuantò mas tormenta en el puerto. Pensò Ferora otra mayor machina, que no se le frustrasse. Dixo à Alexãdro que guardasse de su padre, à su muger Galfira, hija de Archelao Rey de Capadocia, porq̃ se perdia por ella; y en misterios, y suspensiones, diò à entender, mas que podia. Ya se conoce quanto atrauessaria el corazõ del generoso principe esta punta, con que Ferora le quiso sacar de juyzio con la passion mas ciega para que hiziesse verdad la primera impostura. Era cierto que Herodes amaua mucho à Galfira, y conuersaua mucho con ella, por sus excelentes prendas: mas era amor honesto de padre à hija. Con todo despues del auiso, interpretaua mal sus agassajos Alexãdro, y no le cabiendo en el pecho el cuydado, entrò vn dia à su padre, y cõ ruiosas lagrimas declarò sus zelos. Quedò helado con cargo de que esta ua tan ageno, y pareciendole indignidad purgarse dél, y satisfacer al hijo solo, dixo: hijo mio, quien os encaprichoen tal dessatino? Respondiò: buen autor, y instado declarò, que Ferora. Luego le llamò Herodes, y se tratò como merecia: él se disculpò con que se lo auia dicho Salome, que estaua presente. Ella dando vn gran grito, repelandose, dixo, todo el mundo es contrami, solo porque soy la vnica en seruiros con lealtad. Ven aqui los embusteros comiendose à bocados en esto para concordar para la discordia. Despechauasse Herodes viendo la rotura, y mineral de engaños de su casa, sin reparar era su espiritu la influencia. El castigo fue solo desterrar por breue tiempo à Ferora: porque como la conciencia de tyrano le tenia en continuos recelos de perder su estado, le parecia Ferora conueniente, porque su animo abatido no le daua que temer y su ingenio despierto le ayudaua à cautelar. No pareciò proporcionada la satisfacion, à tan enorme delito.

En todò prẽde el fuego de la lengua.

Antipatro, que siempre se adelantaua en la gracia del Padre assestò aora, como en tiempo oportuno la mas fuerte bateria. Dixo à su Padre, que yà estaua descubierta la conjuracion de Alexandro, estrechando amistad con los principales Eunuchos. Consiguiò facil de Herodes ponerlos à tormento, en que descoyuntados los cuerpos afeminados, dezian lo que auian oido, y lo que no auian oido à los Principes. Mas nada passaua de ligerezas juueniles, en que burlauan del teñirse Herodes: que no engañaria los años, y despues dellos, importaria poco su repulsa temiendo ellos con el derecho, la fuerça, la reputacion, y los valerosos del Reyno. Boluiendo à doblar los tormentos por exprimir mas Antipatro, algunos de los Eunuchos dixeron algo de veneno, y que se hallaria en el Castillo de Ascalon. Buscado, nada se hallò, y todos conocian ser improbable; mas en aquella mitera corte, no auia otro remedio sino preuenir vn engaño con otro. Con todo hizo prender Herodes à Alexandro, el qual con picante ironia, le dixo; *Señor yo he conjurado: sabed queries con quien, con Ferora y Salome vuestros hermanos, con Tolomeo y Saprinio vuestros consejeros. Hazed mas carnicerias; matad à todo el mundo, y reynad solo.* Sabida la prision del yerno, vino Archelao à Ierusalẽ. Reusaua Herodes carearse cõ él, mas él dixo q̃ no venia à defender, si tenia culpa Alexãdro, sino à castigar à Galfira si en algo la hallasse cõplice. Al fin en la cõferẽcia de los dos Reyes, se liquidò q̃ solo erã culpables Alexãdro, y Aristobulo en la altiuez, y alguna ferocidad, mas no en la fealdad q̃ sin fundamẽto les acumulauã. Sobreuiniẽdo Galfira, alcãça-

No busca la verdad libre quien ata al testigo.

ron

rõ la sóltura de Alexãdro, y Archelao se boluiò à Capadocia : y Herodes quedò en su Palacio, como el Cyclope en la cueua, lleno de sospechas, y di fidẽcias, palpãdo sõbras; à q̃ Antigono daua cuerpo, auentajando su fortuna con estos fomentos.

En el cuerpo de la Rep. como en el cuerpo humano el alimẽto facil se conuierte en el humor que perdo mina.

Llegò à este tiempo a Ierusalen vn gran embustero, como si huuiera falta, ò no fuera lleuar yerro à Vizcaya: mas como al Oceano los arroyos, acudian à Herodes los tramoyeros. Este llamado Euridio se le introduxo, y mas con Antipatro en quien via toda la mano, y su gracia no se grangeaua sino con falsedades contra sus hermanos. Dos soldados de la guardia auian sido por ligera causa despedidos: recibiolos incõsiderado Alexandro. Luego Euridio les impuso, que auian cõuenido en matar al Rey. Soplãdo Antipatro ardiò este fuego: fuerõ presos, y descoyuntados à tormentos los soldados, hasta que dixeron por librarse, que Alexandro, y Aristobulo los auiã solicitado para que en la caza matassen al Rey. Al mismo tiempo fue acusado el Alcayde de la Roca Alexãdrina, plaza la mas fuerte del Reyno, de q̃ auia pacteado entregarsela. Negò constantemente, mas vn hijo suyo que xoso, aprendiendo en la casa de Herodes anegar la naturaleza, por la cõueniẽcia atestiguò cõtra el padre, y mostraron letras de Alexãdro, auiẽdo falseado su firma Diofante, q̃ hazia profession publica de falsario, y al fin murió por ello. Cõ esto fuerõ presos los dos Principes, sin q̃ en ellos, ni en los suyos quedasse algun halliẽto à la esperãça. Embiò el Rey de Capadocia el principal consejero Mela, q̃ los assistiesse: por su confession, y la de Galtira, y los demas, que no hablaban atormentados, solo con tò, q̃ auian trazado fuga, passando à Capadocia, y de alli a Roma para librarse de tantas imposturas. Podiã mas q̃ los indicios, las sospechas q̃ engendra el animo infiel juzgando por si à los otros: las cõtinas baterias de los enemigos caseros, mas ollados quando viã enagenada la voluntad del Rey. Deste auia en Roma graues quexas de subditos, y otras Prouincias vezinas. Por acallarlas embiò à Nicolao Embaxador, cõ grãdes dones: para q̃ no solo despoblaua los viuos, sino desenterraua los muertos. Aũq̃ tẽgo por fabulosos los teseros q̃ dize Iosepho, hallo en el sepulcro de Dauid. Diò tãbiẽ cuenta à Cesar de la causa de sus hijos, y aunq̃ la entẽdiò como era, mas q̃ como se dezia, le dexò arbitro en la sẽtencia. Procediò a esta con toda hypocresia de justicia, jũtãdo varios cõsejos, y los Procõsules Romanos. Destos vno habló por los Inocentes, los demas cedierõ à la inclinaciõ del tyrano. Es lo mas de la tyrania, consultar el Principe, hallãdose presente, el castigo de su ofensa, porq̃ la adulaciõ, corta largo à costa agena, y autoriza como cõsejo el odio. Solo vn soldado llamado Tirõ, hablaua, como veterano, clamãdo por la justicia, y verdad desterradas, y q̃ en su lugar presidian la mentira, y trayciõ. Tuuo valor para hablar al Rey, afeando su resoluciõ, y aduirtiendo el riesgo en que se hallaua, que dando su vejez en manos de Antipatro autor desta tragedia, que le pondria por Catastrophe su diabolica ambicion. Oyele al principio bien: despues desluciendo la razon con desẽple de poco vrbano soldado, pareciò su libertad malignidad; y la pagò con su vida, y la de vn hijo, leuantandoles vn testimonio. Quãdo sobra la razõ, es dificil la templança, y mas que nunca necessaria; porque la fuerça no la debilite, y no parezca turbacion apassionada, la claridad del juyzio. Prologò tantas crueldades, de la mayor, con que en Sebaste hizo dar garrote en la prision à los infelizes hijos de Mariamne: llanto de la razon, espanto del valor, y haliento de los perfidos cobardes: solos viuen estos sin peligro con Principe cruel: y entresi tienen por confederacion el miedo, y semejança de costumbres. La consideracion acompañe à la desdichada Galtira, quando sabiendo la muerte de su caro esposo lamentaua la huuiessen dexado con vida, siendo la mayor parte de aquella victima; en que muriò para el dolor, quedando viua al tormento. Miraua en dos hijuelos que le auian quedado, renuenos à las calamidades, y no reparo, ò consuelo: boluiase à la diuina prouidencia, acusando de tarda su justicia: y no pudiendo sufrir mas el teatro de sus tragedias, se fue cõ su padre à Capadocia, quedando como en renes sus dos hijos en poder de Herodes, para q̃ tuuiesẽ en su educaciõ maestro de toda maldad. Tres años antes del nacimiẽto del Redemptor, se ensayò en estas muertes Herodes verdugo de sus hijos, para el carnificio de los inocẽtes.

Solo ossan hablar por la razon, los que no tienẽ q̃ perder.

Carrillo de Ormaza in Mat. c. 2.

La crueldad necesita en ser cruel: poda y no estingue enemigos.

El mayor de los males de la crueldad, es obstinar en ser crueles, porque como en quanto corta, poda, y de vn arbol derribado, se leuanta vna selva; siempre ha de andar con la segur en la mano, à todos teme el que es temido de muchos.

Quedan ya solos los Arquitectos del embuste Antipatro, Ferora Salomé, y aunque Herodes procurò rehunirlos con nueuos casamientos de los hijos de vnos con otros, podian mas los laços de sus enredos; y como los lobos faltandoles corderos se comen vnos à otros. Antipatro rezeloso de que alargando la vida de su padre, se descubririan sus tremas, y crecidos los hijos de Alexandro, y Aristobulo, sucederian en el Reyno: tratò liga con Ferora para quitarsela, y para disimular su vnion secreta, en publico se tratauan como enemigos, y delante de Herodes se dezian pesares. No se ocultò esto à la sagaz Salomé, y de los congresos secretos sabia mucho, y todo passaua como por su mano, aumentãdo al oydo de Herodes. Solo chismes crecen por manos ambiciosas. Descubrióse vn tratado, en que por mano de Bagoas, eunuco mas fauorecido de Herodes, le quisieron dar veneno. Mas aunque murieron muchos por esto, no quedò Antipatro descubierto, ni contra Ferora se hallò causa para mas que embiarle à su Thetrarchia. Quanto era mayor la mano de Antipatro, mas crecida la embidia, y fumo el odio de el Pueblo, y milicia, ciertos de auer sido la causa primera en la muerte de sus hermanos, delicias de el Reyno. Para declinar el odio, y executar sin sospecha la muerte que à su padre disponia; le pareciò importante irse à Roma, que aun de los buenos sujetos nos artamos, y dan fastidio siempre à la mano. Por escusar sospecha rodeò por los amigos de Roma, que escriuiessen à su padre, le importaua embiarle para contrastar las pretensiones de los Arabes, y otras quexas que se dauan al Senado. Cõ estas cartas, el engañador fue engañado, y luego dispuso la jornada de Antipatro cõ grandes dones, y acompañamiento. Luego que llegò à Roma, por no olvidar sus artes, escriuiò al padre, que no cessauan Archelao, y Philipo, de interpelar al Senado, por la injusta, y atroz muerte de sus hermanos: mas Dios que no solo reserva para la pena eterna tales hombres, mas dà en esta vida à entender con el castigo quanto le indignan, descubriò sus marañas. Muriò Ferora aceleradamente con indicios de veneno, por arte de aquella muger que de criada passò al Talamo, y era la mas querida entre las cinco que tuuo: tales efectos de matrimonios tales. A la inuestigacion fue Herodes à casa de Ferora, y quãdo buscaua el veneno con q̃ este fue muerto, hallò el que tenia para matarle. Declarò la muger, que en su casa no auia mas veneno, que el que dexò Antipatro à su marido, para que en quanto él llegaua à Roma, de donde bolveria con la corona, matasse à Herodes. Preguntada donde estaua el veneno, subiò por lo alto de la casa, y de alli se precipitò. Cayò de pies, y como tan libiana, se hizo poco daño. Asegurola Heordes la vida, y premio si confessaua la verdad. Dixo con ella, como luego se comprobò, que en el pomo que entrego, estaua el veneno q̃ de Cilicia embiò Antipatro à su marido, para matar a su padre: Mas él arrepẽtido del tratado, no executò. Nombrò la persona que le traxo, y se hallò comprobado: y dando à vn reo muy poco de aquel veneno, al punto le matò. Con todo tenia mas priessa Antipatro de heredar, y llegò al mismo tiempo Batillo mensagero confidente que traia otro mas actiuo. Cogieronle las cartas que traia para Ferora, y descifradas dezian, que por fino bastaua el primer veneno, para mayor abũdamiento de parricidios remitia aquel tambien. Confessò de plano el mensagero, que vn hermano suyo medico le auia conficionado.

Los conferados dõs para la discordia se tragã como lobos.

Ateſora embidia, y odio, el q̃ vsa mal de la mano.

Cae en sus laços el caçador de hombres.

Con tan indubitables pruebas, despachò luego Herodes vn Volante à Roma, con cartas muy amorosas à Antipatro, porque cayesse en su lazo, diziendo, que auida licencia de Augusto, viniesse a toda priessa, porque su decrepitez le auisaua quan poco podia durar su vida, y no tenia otro consuelo, sino verse renacer en tal hijo, y ponerle de su mano la Corona. Apressò quanto antes su partenza. En Cilicia supo auia sido arrojada de Palacio su madre, quitandole gran suma de oro. Deliberò boluerse, mas vn su consejero tan fiel como él lo auia sido para todos, le persuadiò à proseguir el viage: que llegar, y deshazerse las tiniebias, seria todo vno, por lo que su padre le creia, y queria. Aportò a Sebaste, donde la sangre de sus hermanos leuantaua contra él las piedras: mas por justi-

Ni aun para los imperitos duerme la prouidencia en castigo de traidores.

cia

cia de Dios, ni el odio de todos, ni el amor de alguno le diò à entender lo q̃ ya era publico contra el Proſiguiò ſu viage derecho a Ieruſalen, y aunque por el ceño que en todos via, y la acuſacion de ſu conciencia, quiſo retroceder, no lo executò, teniendole la vengança del Cielo preparado el aloja miento. Entrò en Ieruſalen ſin recibimiento: llegò à Palacio con los de ſu ſequito, que echò fuera la guardia en entrando Antipatro. Paſsò à la ſala donde le eſperaua Herodes, con Quintilio Varo (que llama San Lucas Quirino, por los Amanuenſes) que era recien venido al gouierno de Syria. Deſpues con gran reuerencia quiſo llegar à los braços de ſu padre, apartole con deſden, diziendo: *Andad fratricida, y parricida, que no puedo, ni aun por ceremonia fiar de vueſtros brazos: veis aqui vueſtro Iuez en el ſeñor Quintilio Varo: preparaos para reſponder mañana à los enormes cargos en que ſereis preguntado.* Ya cayò el oſſo en la oya que hizo, la tigre en la red. Retiraronle luego, lleuando el ſemblante las ſombras de la muerte, y en el pecho el rayo cõ que le atrauesò el padre, dieſtro en matar hijos. Hallò al ſalir a ſu madre, y mugeres que ya le lamentauan difunto.

Paſsò la noche en horrores penſando ſus maldades faciles de hazer imposſibles de eſcuſar. A la mañana fue llamado al conſejo en que preſidiã el Rey, y Quintilio Varo, à los demàs Conſejeros. En la entrada le ſaludaron con vna carta interpreſa de ſu madre, en que le dezia eran ſus tramas deſcubiertas, que ſe guardaſſe de venir ſino queria caer en las fauces del leon. Atonito dixo à ſu padre, que no le hizieſſe matar antes de ſentirlo; que el paſmo le tenia embeleſado el diſcurſo para dar razon. *Que razon, dixo Herodes podreis fingir, aunque ſois el mayor artifice del engaño, q̃ ni aparẽte diſculpa tiene vueſtras maldades. Aſsi ſe huuieſſen prouado las de vueſtros infelizes hermanos, que no tuuiera yo arrepentimiento de ſu muerte. La mancha de ſu ſangre no puedo labar, ſino cõ auer ſido engañado de vos: vueſtra malicia declara aquella inocencia. Perfido à vueſtro padre, que os leuantò del polvo, y os ſobre puſo a los que en valor, y virtud moſtrauan la Real ſangre de ſu madre; que con mis teſoros, mis amiſtades, mi autoridad os di toda la mano, y puſe en la vueſtra el teſtamento en que os declaraua vnico ſuceſſor en el Rey-no y os embie à Roma por la enueſtidura, y os pareciò mi muerte pereçoſa, en ſetenta años de edad, y con duplicados venenos procuraſteis abreuiarla; que podeis reſponder, à que no ſe buelvan las piedras contra eſſa fementida boca?* Antipatro hazia extremos, arrojauaſe al ſuelo, pedia à Dios defendieſſe ſu inocencia con manifieſto milagro, pero razon, ni aparente la hallò en ſu mineral de engaños. Auiendo viuido ſin Dios, en la muerte le quiere hallar defenſor a ſu lado, ſiendo la hora que reſervò a ſu vengança. Varo mandò traer el veneno, hizo ſegunda prueua dél en vn ſentenciado à muerte, y al punto le matò. Viendo que à nada ſatisfacia, diſolvio el Concilio: lleuaron à la priſion à Antipatro, y dexando à Herodes la poteſtad de ſentenciarle: partiò Varo à Anthioquia. Herodes por complacer al Ceſar le embiò el proceſſo, fue la reſpuesta que allà ſe auia deſcubierto inteligencia de vna Dama de Libia, Iudia con Antiparro en este deſignio, y la auia hecho matar, que diſpuſieſſe de ſu hijo, que ya en la dilacion daua à conocer, nò era del enojo, ſino del juyzio la reſolucion.

Por el tiempo que eſtaua en Roma eſta conſulta, fue el Nacimiento deſeado de las gentes de Nueſtro Redentor: la venida de los Magos: el ſobreſalto de Herodes, al nombre de el nueuo Rey; porque no reſpiraſſe inſtante ſin miedo de la corona que vnicamente amaua. Sucediò tambien a la ſazon el motin de los eſtudiantes de Ieruſalen, que perſuadidos de ſus maeſtros, quitaron de la puerta eſpecioſa del Templo, la Aguila de Oro, que en adulacion de Auguſto puſo Herodes por remate, y à los Iudios parecia eſpecie de Idolatria. Mas ſu Rey no tenia mas ley que la de agradar à Ceſar: aſſi le erigiò templos en Samaria, y à la fuente del Iordan muy ſuntuoſos: eſclauo del vicio, ſeñor de la ley; mas que cautiuerio oprime como a eſte ſu libertad? Pensò engañar los verdaderos Sabios, y quedò burlado de ſu entendida ſencillez. Quando le traen nueuas de Dios en la tierra el que ſolo tierra ſin Dios quiere, ſolo preguntò del tiempo, y de la eſtrella. No ha ſabido de tiempo, ni de eſtrella, aunque ninguna otra coſa butcò en ſetenta años, mas no tuuo dia bueno, que no mediaſſe en horrible nublado. Tiempo buſca al acabar la

Nacimiento de Chriſto S. N. Rey de paz en la mayor turbacion ſerenidad

vida

vida que nunca se ama mas que al perderse. El habitual fingimiento, era ya en Herodes naturaleza: pensò burlar con él el candor de los sabios, que son comunmente ingenuos. Despues de afectadas confidencias, les dixo en la despedida que inquiriessen diligentes del Niño, y le bolviessen à dar auiso, para que el tambien, fuesse a prestarle adoracion. Entendieron esto los sabios, como ello era, y no como se dezia. Tomaron en buen sentido el renunciarle como pacto diabolico. Ni era menester tanta perspicacia, para conocer que intencion tenia en adorar, el que no daua mas nombre que de rapaz al Señor. No ay que esperar de Principes, que aun de viento son escasos negando cortesias. En la vltima edad estaua tan impaciente, que ni él podia sufrirse: intentò matarse, porque los nervios de su cuerpo eran cuerdas del tormento; y mayores los destroços del animo, en que el gusano de su conciencia encacer aua mas q̃ los inumerables que hervia̅ en su cuerpo. Desta rabia con que viuian en él las furias, naciò el irracional decreto, con que viendose burlado de los Magos, desbrauò en los Inocentes, matã do como à 4ỹ. que no passauan de dos años, en que descubriò el animo de lobo, que encubria con semblante de hombre: mas fue vana para todo tan atroz diligencia. Contra quien mas ardia su ira, era con Antipatro su hijo: bastara auer sido complice en sus mayores maldades; y los Ministros dellas se aborrecen como testigos, y procuran estinguirlos: El traydor es odioso al mismo que aprouechò. Quando hizo Herodes despechado amago de matarse, corriò voz por el Palacio, que lo auia executado. Antipatro la oyò, prometiò à su Alcayde montes de oro si le soltaua para ocupar el Reyno. El no fiò en promessas del infiel necessitado, y partiò luego à dezirlo al Rey. El qual, luego le hizo matar. Assi acabò en vn calaboço, el que no cabia en el mundo, y aun tierra le faltò para el sepulchro. Nadie le llorò, naide le assistiò en la prision, aunque auia sido liberalissimo. Mas quien con larguezas, y no con la realialidad del trato, y costumbres piensa grangear, se pierde: y quien como este por la ruyna de otros, quiso hazer escala. Muy poco se lleuarõ en la muerte como ni en la vida padre, y hijo. Acabò luego Herodes, encancerado, hediondo, lleno de gusanos, no dexando que roer à los del sepulcro: mucho si à la murmuracion; tan odiado, que conociendo auia de ser para su Reino la mas alegre nueua su muerte; porque huiesse llanto en ella, mandò à Salomé, y sus pocos cõfidentes, que con diuersos pretextos recogiessen los principales del Reyno; y en espirando él los degollassen, para que el llanto de sus casas le parentasse. Mas ellos no se atreuieron à executar lo, él aunque muriò mal, fue la primera cosa que hizo bien: solo podia auer hecho otra mejor, morir antes.

Este es el autor de quien sacò sus maximes Machiauelo, debiendo sacar el juyzio escarmiento, pues si fabricò fortuna sin religion, ni ley ateista, la misma ola que le leuantaua, le sumergia, y siempre en tormẽta zoçobraua. Infiel hallo à muchos, y à sus hijos infieles, y le ahogaron sus lazos. Si le atenden à los suspiros en que se le rasga siempre el animo, veran padecio mas muertes, y tormentos que dio, y en vida hizo el nouiciado del infietno. Durarà el odio à su nombre, quanto la memoria que a él eternamente atormenta con el recuerdo de sus maldades. Busquemos con Dios la estrella.

QVES-

QVESTIONES PROEMIALES.

I.

QVAL SEA MAS PELIGROSA LA GRANDE fama, ò la mala?

HALENTO A ganar nombre el libro precedente, y entra este poniendo à los ojos sus peligros. A Herodes, y su Corte turbò en zelos oir que auia nacido vn Rey tan famoso, que venian los distantes à ofrecerle sus coronas, que su grande Estrella le hazia en todo el mundo celebrado. Notò repetidas vezes Tac. este peligro, siempre dudoso, si es mayor el de la grande fama, o el de la mala? Dize de su Agricola. *Intrauit animum militaris gloriæ cupido, ingrata temporibus quibus siniſtra erga eminentes interpretatio, nec minus periculum ex magna fama, quam ex mala.* capit. 5. Apoderose del animo el deseo de gloria militar, ingrata, odiosa a los tiempos, en los quales interpretan siniestramente las acciones de los eminentes, y no es menor peligro el que nace de gran fama, que el de mala. Antes diria mayor acordandose de lo que notò de Arruncio, y otros famosos, 1. an. 13. y todo el lib. 15. y 16. de Seneca, Peto Trasea Lucano, y otros muchos hombres grandes, contra quienes fue processo capital la gran reputacion de sus personas. Mayores son los peligros de la embidia, que los del odio: la gran fama enciende la embidia, la mala el odio; luego mas se peligrā en la buena, q̃ en la mala. La proposicion primera, se prueba de muchos modos: los peligros son mayores, por ser mas ineuitables, como por ser mayor el corage, q̃ los mueue: no ay peligros mas ineuitables, ni de passiõ mas ardiente q̃ los de la embidia: porque como està aborrece, y se enciende por los motiuos de amar, los quales no debe, ni las mas vezes puede, euitar el embidiado, se sigue ineuitable peligro. Si la embidia prende en que es de grande ingenio calidad, y letras el sugeto, no està en su mano desnudar essas prendas; y quando estuiera, seria locura deshazerse dellas. Assi siendo siempre los estimulos de la embidia, prendas vntajosas, y las acciones glorioſas que dellas resultan, ni es arbitrario dexarlas, ni cordura omitirlas. Serà mucho que aun afrõtado con esos esquadrones de la peor enemiga, aya quien temple los deseos de la fama. Bien que la ambicion della, es culpable, porque passa del cuydado que nos encarga el Espiritu Santo: *Curam habe de bono nomine &c.* Solo cumplir con este consejo, y en muchos casos precepto, basta para poner en armas esse mostruo de los afectos humanos, que aborrece por lo qué concilia amor. Ni el otro exceſſo en desear fama, dexa de ser achaque de perfectos, que lo vltimo que vencen es el cuydado en la reputacion: *Quando et tam sapientibus, cupido gloriæ, nouissima exuitur.* Tac. 4 hist. 6.

Son mãs ineuitables los riesgos de la embidia, que los del odio.

El odio es mas sosegado que la embidia.

Acrecienta, notar que el odio es passion mas sossegada: muchos aborrecen, y no hazen mal al odiado. Al facineroso, al necio entrémetido, y pesado; al que no es para nada muchos los aborrecen, y no les hazen mal La embidia no tiene reposo. En ardiendo contra alguno, se ingenia en astucias; mueue machinas, buela minas para derribarle. Los motiuos que excitan el odio, estàn comunmente en nuestro arbitrio, y debemos atajarlos: porque son defetos, o lo parecen. El odio tiene por objeto el mal, o sea real, o imaginado. Si de verdad le ay debemos euitarle, y muchas vezes el aparẽte, que las mas està en nuestra mano hazer notorias razones de lo bien obrado. Diuinas eran las luzes que ilustrauan la cabeça de Moyses, y las cubrio porque eran ofensiuas à los mirones de ojos flacos. Quando el odio no por las acciones, sino por los defetos inseparables à la persona, se irrita; como por la fealdad de el cuerpo; los defectos del entendimiento; podemos à lo menos, apartarle del encuentro, con el retiro, o no mas que inescusable comunicacion. Assi parece claro, que por el mayor corage cõ q̃ mueue guerra la embidia, y porq̃ no es razon euitar lo que la irrita, o no pende

de

La embidia peste que solo hiere en lo sano.

de de albedrio, es mayor peligro la gran fama que la mala. Si à las historias pedimos parecer las de todos los tiempos, estàn llenas de tristes casos, en que los grandes sugetos han naufragado en la embidia, auiendo vencido las maquinas del odio. Scipion, en Roma vencido de esse mostruo, vencedor del odio de las Naciones en las guerras. Los que en los lugares citados refiere Tacito, ni para esta letura ha menester nadie mas erudicion, que observar la Historia de su vida. Donde el elegante Osorio en la historia de su Rey D. Manuel: dize, prevalece mas esta desdicha, es en su nació Portuguesa. Quanto excede en la ambicion de gloria, tanto es mas braba la embidia contra quien la arrebata. Induce lastimosos exemplos de sus tiempos, en el Gama, el Pacheco, Alburquerque, y dize, han acabado en cadenas, por la mayor parte los Portugueses mas Insignes. Los Griegos introduxeron el Ostracismo, que era vna declaracion de las excesiuas ventajas, y publica accepcion, la qual bastaua para destierro, ù otro modo de diminucion en la autoridad. Haziase por votos del pueblo, y con tejas se regulaua: Al echar vno su teja contra Aristides, otro le preguntò: pues porque votas cõtra vn varon tan cabal? Por esso: no puedo sufrir hombre de quien no puedo murmurar. Assi fue probervio: *Vir bonus magnâ Sarcina.* Es gran carga vn hombre muy cabal. Assi echaron de si los de Athenas à Aristides Temistocles, y los mayores, como los de Roma à Camilo, Marcelo, Scipion, &c. Que no tienen numero.

Al de inculpable vida, es cargoso à los malos, y à los ambiciosos de dependientes.

Conociò esto bien la malignidad del Concilio Phariseo, que tuuo à Caifas por cabeça. Della saliò la propuesta: *Quid facimus quia hic homo multa signa facit?* Ioa. 11. 47. Para tocar à rebato con gran furia, que todos salgan al arma contra Christo, no les dize como essotros sus calumniadores, que es transgressor de la ley, ni que le han visto en congressos sedicioso como à Pitatos mintieron: *Vidimus eum subuertentem gentem nostram*: ni otras calumnias en que eran grandes artifices. Nada de lo q̃ podia encender odio les dize, sino solo lo q̃ deuia conciliar estimacion, amor, veneracion, y gran fama. Este hombre haze muchos prodigios: Todos le admiran milagroso. Y esso es para notar su descuydo, en el *Quid facimus?* Que

Destruyen al que alabã, mas que al que calumnian.

hazemos, en que pensamos, como dormimos vn punto, sin trazar su ruyna. No pudo poner mas polvora al incendio. Sabe que el mayor odio es fuego lento, en comparaciõ de la embidia: quanto mas actiua y discursiua es esta en sus maquinas: que sus peligros no son euitables como los del odio. Pues no digamos mal, sino confessemos sus excesiuas ventajas: Essa es la mas fuerte arma, y poner polvora en los animos, para que sin dilatarlo vn instante le buelen, el alquitran de la embidia es mas violento que el odio; confessarle hombre famoso, le destruira mas que calumniado. Esto es tan literal que no cesita de Autor. Quien le eche menos lea à Ruperto, sobre el texto, y à S. Agustin, tract. 49. in Ioan. que lo demuestran, Ruperto notando que los Iudios que à vista de la resurreccion de Lazaro, quedaron endurecidos como la piedra en el sepulcro, vinieron luego à contar esse prodigio à los Fariseos, como aduirtiò prespicaz el verso antes San Iuan. *Quidam autem ex ipsis abierunt ad Pharisæos. & dixerunt eis, quæ fecit Iesus*: vers. 46. Estos fueron los auersos incredulos, como de el texto infiere claramente Maldonado. Pues quien viò que el emulo se haga pregonero de la acciõ gloriosa del enemigo? Quien sepa el ingenio de la embidia, no lo estrañarà: *Cuius sinistra apud eminentes interpretatio, nec minus periculum ex magna fama, quam ex mala.* Todo lo interpreta siniestramẽte contra los hõbres eminentes, ni es menor el peligro de la gran fama, que de la mala. *Alij* (dize Maldonado, refiriendo interpretes del hecho, y elige por mejor esta explicacion) *ut nouo narrato miraculo Pharisæorum inuidiã magis accenderent, vt Rupertus. Hos probabilibus, quia statim Pharisæi coacto concilio consultant: Quid facimus? &c.* Otros como Ruperto sienten, que la relacion deste grã hecho, dieron à los Fariseos, para encender mas su embidia. Esto es lo mas probable, y se vé que diò lumbre, y prendiò en su dispuesta yesca, pues al punto, juntan su conciliabulo, y se acusan de su omission en destruirle, y se estimulan para obrar con polvora en el recuerdo de sus portentosas obras: *multa signa facit, &c.*

Adelanta San Agustin, vbi supra, el odio no es tan ciego, q̃ por sacar à su enemigo vn ojo, se los saque a si entram-

trambos: essa ceguedad solo en la embidia cabe: y como para quitar la vida al autor della, era menester cegarse à no reparar en hazerse assi mas daño, tomaron esta, y no el odio por instrumento de su execucion diabolica. *Plus enim perditi homines cogitabant, quomodo nocerent, vt perderent, quam quo modo sibi consulerent, ne perirent.* Siempre que vieredes hombre tan ciego, que por herir como quiera al contrario, no repara en atrauesarse el corazon, estad ciertos que no es odio, sino embidia la que le precipita. Practicaron estos malignos aquel secreto de la malicia, que notò Polybio, libro 4. historia, y en otra parte, notò, de aquel que con alabanças de su emulo, consiguiò el desden del Rey Philipo, que auia intentado en vano con calumnias. *Nouum calumniandi genus, non culpantes, sed laudantes lædere, atque euertere alios.* Nuevo linage de calumniar, no culpando, sino alabando, destruir. Diò al Rey zelos sujeto tan ventajoso, y apartole de si, porque la reuerueracion de su lado, y valimiento, no diesse mas esplendor à sus heroycas acciones. Lo que tambien notò Senec. de los hombres eminentes, que quando no ay mal que dezir dellos, deben estar mas cautelados à los acometimientos; porque quando no con murmuracion, los destruyen con su alabança. *Cum omnia caueris, etiam per ornamenta ferieris*, vbi supr. En comprobacion de lo que dixe del embidioso, que desprecia su muerte, por dar al que embidia herida, hallo en el Ecclesiastic. 14. 8. *Nequam est oculus liuidi: & auertens faciem suam, & despiciens animam suam.* Malignos ojos los del embidioso; tuerce la cara à todo, sin mirar donde se arroja, despreciando vida, y alma por lograr su desatino.

Siempre q̃ quiẽ ofende, se haze assi mayor daño, procede por embidia, y no por odio.

Como se deaute la el famoso.

Los riesgos de la gran fama, y sus cautelas vemos en el celebrado caso de Dauid, 1. Regum 21. 11. Quando para enagenar al Rey de su inclinacion, le dizen los Principes de la Corte, y palacio, que es el mayor hombre del mundo. *Numquid non iste est Dauid rex terræ? Non ne huic cantabant per choros, &c.* Con estos elogios de su fama, entrò Dauid como prudente en mas cuydado de su peligro, que en la enemiga de Saul, aunque tambien mal nacida de la embidia. Notese de passo que con ser tan villana, viue en los Palacios, y anda vestida de Principe. Como notan Plauto, *Veleyo patere*, y otros seiscientos. Apud Turria. de reg. princip. l. *Extimuit valde à facie Achis Regis*, Geth, vers. 12. Como se acautelo? Hizose loco. Mejor està assi en Palacio, que muy afamado. Gran valor desacreditarse en la capacidad hombre de tal sesso: Querer mas que le arrogen como loco de Palacio, que tener con el Rey cabimiento de valido. Esto es saber los peligros de famoso, y vencer essa inclinacion glorioso de reputacion, vltima vitoria de los perfectos Sabios. *Quando etiam sapientibus cupido gloriæ, nouissime exuitur.* A este grado vltimo de sabiduria llegò Dauid quando pareciò loco. Enseñò quanto peligro es la embidia, y como se euita. Pues que? Auemos de hazernos locos para escusar embidias de entendidos? Esso es rara vez imitable, y pocos podran quedar tan en si, que esten como Dauid entonces sobre si quando parecia mas fuera de si. *Ferebatur in manibus suis*, lee S Aug. (donde ya cité en otra ocasion) con la Vulgata de su tiẽpo, dõde la nuestra dize: *collabebatur inter manꝰ eorũ.* Desto se deue sacar cuydado en euitar la jactãcia de sus prẽdas, y acciones. *Sic vero inuidiã effugies, si tenõ ingesseris oculis, si bona tua non iactaueris, si scieris in sinu gaudere.* Dize Sen. ep. CV. Si no jactas tus aciertos, sino ostentas tus lucimiẽtos, si sabes guardar tus felicidades en el seno, euitaras la embidia. Ya en el l. 1. c. § di otras cautelas, con q̃ hazer bien vistas las ventajas.

La embidia villano, vestido de seda.

Estar en si, y salir de si, jũta el que se sobrepone à los emulos.

Aora digo, que ni se ha de irritar, ni temer la embidia: procurar la paz, y no temer su guerra. Los peligros del gran nombre solo militan contra la ambicion de nombre: Essa vanidad merece los fracasos de los que han dado al traues en sus mismas vitorias. No tema essos sucessos quien cõ la debuida modestia, en el acierto de sus acciones cuyda del buen nombre à que llama el Esp. S. Aun de su Iulio Agricola dize Tac. n. 8. Tuuo sesso, y moderacion para atribuir à su General los sucessos que tuuo Maesse de Campo: Assi con virtud en obedecer, y modestia en dezir, quedo lejos de la embidia, y dentro de la gloria. *Nec Agricola vnquam in suam famam gestis exultauit: ad autorem, & ducem vt minister, fortunam referebat: ita virtute in obsequendo, verecundia in prædican-*

No irritar, ni temer la embidia.

do, extra inuidiam, nec extra gloriam erat. Sigue la gloria como sombra al que no ambicioso la busca, antes con dissimulacion la euita: *Vt dissimulando famæ gloriam augeret*, an. 15. 28. Dize de su Corbulon. El que todo lo acertado, y azañoso se atribuye, achacando à otros quanto sale mal: Siempre halla vn; sino fuera por mi; sea negocio, batalla, pretension, ò consejo: prouoca las ofensiones, no se quexe de la embidia. Mas no la tema, antes desprecie sus insultos, el que solicita como deue el acierto, no la gloria, que se le seguirà segura como efecto. *Ego autem non quæro gloriam meam; est qui quærat, & iudicet.* Ioan. 8. 51. Dize el Maestro. No busco mi gloria, por esso ay quien me cuide della, y como Iuez condene al que me la quita; con la espada me defienda. Corre por cuenta de Dios tu defensa, y gloria, sino eres ambicioso. Que ay que temer combates de la embidia, con este valiente al lado? Quando con tanta modestia, dexò el Señor de la gloria, à cuenta de su padre el tenerla, parece à los mismos emulos mayor que su Abrahan, y Moyses: y que se hazia grande por su mano. *Quem te ipsum facis?* 54. *Respondit Iesus, si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est.* Desvaneciera se, como humo mi gloria, si yo la tomara: porque la aguardo, y recibo de otra mano, soy lo que no acabais de conocer, por ignorar à mi padre, aunque dezis le adorais. Tomò Absalon por su mano gloria vana en aquel arco en que ostentò su mano, 2. Regum 18. 18. Y leuantò, como vimos, contra si las piedras del odio, y de la embidia. Mejor lo mirò Germanico en el tropheo que erigiò, monumento de sus vitorias en Alemania *Congeriem armorum struxit superbo cum titulo. Debellatis inter Rhenum Albim que nationibus exercitum Tiberij Cæsaris, ea monimenta Martì, & Ioui, & Augusto sacrauisse. De se nihil addidit, metu inuidiæ, an ratus conscientiam facti satis esse.* Consagrò à otros aquella valiente memoria de sus armas, sin hazer de si comemoracion, ò por miedo de la embidia, que no conuiene irritar, ò porque la satisfaccion de lo bien hecho, se basta por testimonio, sin otro jactancioso recuerdo. Los que sin esta modestia, como Absalon envanecen su fama, tienen poca satisfaccion en su conciencia, y votan contra si en su mismo testimonio de jactancia: quien no les sera contrario.

Sanson, luego que cantò la vitoria, atribuyendola à su mano por arma tan improporcionada como la quixada del bruto, siente ardor que le consume: *Inmaxilla asini, inmandibula pulli asinarum, deleui eos, & percussi mille viros. Cumque hæc verba canens complesset, &c.* Iudic. 15. 16. *Sitiens que valde clamauit ad Dominum, & ait, tu dedisti in manu serui tui salutem hanc maximam*, vers. 18. Luego que hizo esta oracion, rompiò fuente perene à su refrigerio. La primera cancion fue jactanciosa, atribuyendo à su mano el sucesso: Claro està, que auia de encender fuego en que pereciesse à manos de sus emulos: *Incidamque in manus incircumcisorum.* La segunda voz fue saliendose à fuera de aquella elacion con que hizo el sitio nombrado: elacion de la mexilla: *Interpretatur eleuatio Maxillæ.* Mas luego que su modestia, retratò la jactancia, estinguiò el fuego que le consumia, y en el cristal de la fuente, mirò su accion mas clara.

QVESTION II.

Qual sea la causa, de que en todas las edades del mundo, han sido por la mayor parte malos, los que ocuparon su Imperio.

DICHOSO fuera nuestro linage, si solo en tiempo de Herodes huuiera manejado el Cetro la tyrania. Naciò con este hado; desde el principio del mundo, todos parecen dias de Herodes para tener mano los peores. Hago breue induccion de las siete edades, y los que en ellas reynaron, con San Iuan Apocalips. 17. 20. *Reges septem sunt, quinque ceciderunt, vnus est, & alius nondum venit; & cum venerit oportet illum breue tempus manere.* Donde San Iuan, en explicacion de San Ambrosio, Beda, Richar. Riu. y otros apud Cornel. que los sigue, di-

dize los tyranos que en las seis hedades del mundo oprimieron los fieles, y el que en la septima los afligirà. La primera hedad se cuenta desde Adan al dilubio: Prevaleciò en ella Cain, y sus Caynitas, con dominios, Ciudades, y fuerças militares. La segunda hedad corre desde el dilubio hasta Abraham: En ella fundò el primer Imperio tyrano Nembrod, llamado Belo de los Ethnicos, que en la Assiria se perpetuo mil y quatrocientos años, ò poco menos. Tercera hedad desde Abrahan à Moyses, en que à mas de los Assirios Reynaron los Pharaones en Egypto, todos, vno excepto, tyranos. La quarta hedad se cuenta desde la salida de Egypto, hasta boluer captiuos à Babylonia: Preualecieron los muchos años que vemos en el libro de los Iuezes, los Philisteos teniendo el pueblo de Dios esclavo. Mejorò poco en Saul; passò en breue el feliz tiempo de Dauid, y Salomon: los demas Reyes de Iuda, menos 4. 5. peruersos; y al mismo tiempo diuidido Israel, y todos sus Reyes detestables, como los de los Assirios, y Egypcios, que concurrieron. Quinta hedad del mundo, desde el captiuerio de Babylonia, hasta el nacimiento de Christo Redemptor Nuestro. Reynaron los Nabuchosdon. Balthasar; respirò algo con Dario, y Cyro, mas luego en su hijo Cambises, boluiò el mundo à sus ordinarios gemidos, sin mas consuelo que en el Imperio de Dariosidaspes: ò Assuero: tambien tuuo Alexandro algun respeto al templo de Dios, y por él à su pueblo: imitole vno de los Seleucos, à quien tocò el Imperio, ò Reyno de los Griegos en la Syria, en que se comprehendia la tierra, que llamamos Santa, ò Palestina: y en Egypto, Ptholomeo Philadelphio, gran venerador de los sagrados libros. Mas estos, que años son para los que apestaron los Antiochos, Demetrios, Seleucos, y en Egypto todos los otros Ptolomeos: ni passò à la Grecia donde se comian Padres à hijos entre los que vsurparon aquellas migajas de Alexandro. Tragolos à todos la Monarchia Romana, que en rigor començò, en Octaui. Augusto primer Emperador, que su tio Cesar se llamò dictador, y durò poco. Desde el tiempo de Augusto en que naciò Christo Señor, corre la sexta hedad: deste imperio, dize San Iuan: *Vnus est*, y durara hasta los tiempos vezinos al Antechristo en quien termina la sexta, y empieza la septima hedad; en que acabarà el mundo, como en critica al seteno. *Et cum venerit, oportet illum breue tempus manere.* En esta sexta hedad estamos: A ella perteneciò Herodes, y los Emperadores Romanos. Menos Augusto, todos se ensangrentaron en tyranias, hasta que recibieron el yugo del Euangelio. Aun en la consideracion Ethnica, fueron los mas, peruersos, en la relacion de sus mismos Historiadores, Suetonio, Tacito, Dionysio, Alichar, y Diodoro, &c. En los mas felices Reynos Christianos, serà mas breue contar los buenos, que los malos: Assi en los tronos, como en los demas puestos preminentes. Es comprobado en todas las Historias, y en la obseruacion que aya hecho cada vno en su vida, lo que nota Tacito 3. an. 18. *Mihi quanto plura recentium, seu veterum reuoluo, tanto magis ludibria rerum mortalium cunctis in negotijs obuersantur: Quippe, fama, spe, veneratione potius omnes destinabantur imperio, quam quem futurum principem fortuna in occulto tenebat.* Quanto mas rebueluo memorias de los modernos, y antiguos, tanto mas pongo à los ojos la burla de las cosas caducas, en los mayores negocios de los mortales; porque sale à los puestos grandes el que menos se pensò: si por la fama, esperança, veneracion, guiamos, como es razon, el juyzio, à todos los excluidos destinauamos antes à la dignidad, que al que la tenia guardada en lo oculto la fortuna. Con esta ceguedad reparte, aun lo que con tantos ojos mira en las elecciones. Notemos causas deste desorden de la mayor consequencia en las cosas humanas.

Excursion por las seis hedades del mundo.

Crece la razon de dudar, saber de S. Pab. ad Roman. 13. 1. *Non est potestas nisi à Deo.* No ay potestad, que de Dios no se derive. *Sed bonam propitio, malam irato. Irascente Deo talem rectorem populi suscipiunt, qualem pro peccato merentur.* Explica San Isidoro, libro 3. senten. capitulo 38. San Anastasio Niceno trae al caso la que dexa el Monge,

Ay causas de parte de Dios, y causas de parte nuestra para q̃ tengan potestad los malos.

Carrillo de Ormaza, in Mat. c. 2.

que lastimado de lo que con Phocas padezia su pueblo, dezia à Dios, como les auia dado tan mal Emperador? Y le respondiò: *Quia non inueni peiorem.* Porque no le halle peor. Toma Dios para castigar los pueblos, y para probar los justos, Nerones, Domicianos, Dacianos, y Diolecianos, y quita el Imperio en vn año à Tito delicias del orbe, para que su hermano peste dél, tome el azote. Assi en la razon de dudar hallamos la primera razon con que responder. Y con luz natural alcançò algo desto aquel Orador Soldado Cerial, que mitigò los animos de las Prouincias inquietas, por latrocinios, y vejaciones de los que imperauan, con aduertirles eran enojos del Cielo, y se auian de tolerar los malos Gouernadores, como las excessimas lluuias, y tempestades, como la peste, y otros enojos de la naturaleza. *Quomodo sterilitatem, aut nimios imbres, & cætèra naturæ mala, ita luxum, vel auaritiam dominantium tolerate.* Tacito 4. histor. 74. Los malos superiores se han de mirar como tempestad, que no boluemos contra el Cielo que la arroja, mas procuramos estar debajo de cubierta.

Los malos superiores, son nublado. cõjurar.

Mas en esta primera causa de tener potestad los peores, no son ellos menos castigados que sus subditos: Porque es ira de Dios implacable, conceder mano al que ha de vsar mal della. Assi vengò Dios à Moyses, y Samuel, concediendo à sus enemigos el poder que desseauan. Dizelo con grande emphasis Dauid, Psal. 98. 8. *Deus tu propitius fuisti eis, & vleiscens in omnes adinuentiones eorum.* Como puede ser Dios propicio, y vengatiuo, explicò San Augustin en este verso. *Illi Deus irascitur, quem peccata non flagellat.* Quando al que procede mal, todo le sucede bien, Dios parece propicio, y està indignado. No es su mayor enojo fulminar calamidades contra el malo: mayor es su indignacion quando risueña la fortuna le dà Imperio. Assi reseruò à Pharaon los cavallos, quando los quitò la piedra à los demas de Egypto. *Mitte ergo iam nunc, & congrega iumenta tua, & omnia, quæ habes in agro, &c.* Exodo 9. 19. No era Pharaon el principal delinquente, à quien con esta plaga queria Dios castigar? Pues, porque le preuiene para que no reciba daño? Responde Procopio: *Quia opus habebat iumentis, quo præcipitaret Pharaonem in mare.* Guardale los cavallos, para que no falten brutos que le precipiten: tiene decretado sepultarle en el mar con sus carrozas: Pues queden cavallos que le arrastren. No ha menester Dios confederarse con plagas para castigar: concediendo carrozas, cavallos, delicias, autoridad, y grandeza, castiga mas riguroso. Suban à los puestos altos los peores, para que sea mayor su despeño cierto. *Feruntur in altum, quo lapsu grauiori ruant.* Explicando literalmente el verso, digo con Theodoreto Eutym. y Genebr. Que Dios fue propicio à Moyses, y Samuel, y vengatiuo en todas las machinas que contra ellos fabricaron sus contrarios: *Vleiscens in omnes ad inuentiones eorum.* Estas machinaciones, ò imbenciones suyas, se entienden passiuas: Las que contra ellos trazaron sus contrarios: Porque que imbentaron Pharon, sus hechizeros, Datan, Core, y Abiron, contra Moyses, que en el mismo conseguir, no se boluiesse contra sus autores? Assi el pueblo, que contra Samuel machinò eleccion de Rey, saliendo con sus machinas, en ellas, fue luego castigado en el mal Rey Saul, y tantos otros peruersos que le sucedieron. Ven ay à Dios propicio condecendiendo con las Coronas, y en esso mismo vengatiuo. *Deus tu propitius fuisti eis, & vleiscens in omnes ad inuentiones eorum.* Assi se venga de las deprauadas elecciones, para cuya expedicion han pensado los astutos tantas machinas. Salgan con su intento; esse es el mayor castigo. Assi lo explicò Ioatan, Iudic. 9. En el Apologo de la eleccion del Espino. Salieron con su depravado intento los Electores. Mas como si fuera poco para castigar su culpa, lo espinoso del que toman por cabeça. luego machina como poner fuego a los mejores, aunque es à costa de hazerse él antes ceniza. *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros libani,* Iudic. 9. 15. Descubre, como otros que conozco, tener tan ruyn cabeça, co-

Dios castiga al indigno con la vara que tiene en la mano, aũ mas que à los tristes subditos

Los machinadores hallan à Dios vẽgatiuo, quãdo à su trama todo propicio.

como corazon : pues declarando su passion contra los eminentes, sin mas razon, que ser mejores que él, no repara el Espino en hazerse cenizas, por quemar al Cedro. Malignidad fuera solo maltratar al Cedro : Mas que esto sea a tanta costa de esse vil Espino, es necedad sobre malignidad. Que castigo para él, y para los que le dieron la potestad, como dexarlos lograr sus machinas?

Porque es oido el Diablo, y no es oido el Apostol.

Notò San Augustin in Psalmo 85. Que pide el Apostol à Dios, que le libre del Diablo : *Ter Dominum rogaui, vt discedat à me*, 2. Corinthior. 12. 8. Y no es oido : Pide el diablo potestad sobre Iob, y à la primera peticion se le concede. Que es esto? Que ha de ser? Querer Dios destruir al que oye, y salvar al que no concede, *Ecce in manu tua est.* Iob 2, 6. Diablo, y con mano, mucho padecera Iob, pero sin comparacion mas, el que abusa de la mano. *xauditur Diabulus, & non exauditur Apostulus. Exaudiuit eum quem disponebat damnare, & non exaudiuit eum, quem volebat saluare.* Los Diablos, que vemos oidos con mano para afligir justos. Parecememe, que estos quieren llevar passado aquel nouiciado del infierno, que dezia vn Portugues de humor, seria el mayor trabajo, hasta llegar à ser Diablos; que despues andandose à reboluer capitulos, lo passarian con diuertimiento. Tiemblen que los oye Dios para su condenacion : que los dexa tomar el infierno por su mano. Y consuelense, los que parece no son oidos, que es estar predestinados. En el libro primero, capitulo 4. §. 2. Vimos quanto castigo, y enojo de Dios se dissimula en concedernos à nuestros deseos, que cumplidos hazen mas guerra en el pecho, que frustrados. Assi rasgauan las entrañas à Rebeca los hijos deseados, *sed collidebantur in vtero eius parnuli* (Genesis 25. 22.) *& ait : sisic mihi futurum erat, quid necesse fuit concipere?* Ya se llama à engaño del deseo satisfecho : Quanto mejor es lo que temi, que lo que desee; no me parecen hijos, sino pueblos encontrados en batalla. Ya me parece la bendicion, maldicion. Agar tambien afligida supò del Angel que tenia la succession deseada de Abrahan en sus entrañas, y dize llame al hijo exaudicion, concession de Dios. *Ecce, ait, concepisti, & paries filium, & vocabis nomen eius Ismael, eo quod audierit Dominus afflictionem tuam. Hic erit ferus homo, &c.* Genesis 16. 12. Si esse hijo es de bendicion, concedido de Dios como deseado de Agar, y en su nombre lleua la protesta de que es el cumplimiento de sus deseos; como tale fiero hombre, todos contra él, y él contra todos? Porque en Agar aprendamos à temer el cumplimiento de nuestros deseos, mas fieros que los tyranos : mas contrarios que Ismael à sus hermanos; siempre afrontados en batalla contra el corazon que los cria. Vencerlos, y no lograrlos es verdadera felicidad.

Mas guerra hazen al pecho los deseos cüplidos, que frustrados.

Assi, pues, Dios con vna misma vara puesta en mano del indigno, castiga al imperado, y al imperante. Al Superior, y Subdito; y quando en estos ay muchos benemeritos, se recrea en ver su fortaleza, y prudencia, tolerando como enojo del Cielo en tempestades, superiores como nublados de apedreo. Iustificale mas la causa destas permisiones, porque en las elecciones que penden de nuestro arbitrio, comunmente eligimos el peor : Pues, como podemos quexarnos si sucede en las herencias, y succesiones, lo que en nuestras elecciones? Acomodase Dios con nuestros votos, quando nacen Principes auiessos. La causa de elegir lo peor, trato adelante, demonstrando, que en las elecciones tiene mas parte el odio, que el amor : Por quitar la honra al benemerito, que no es de la faccion, se la daran al Demonio. Remito al cap. 2. Las pruebas.

No tienen derecho à quexarse los q̃ hazen malas elecciones, aq̃ sean las succesiones infelices.

La quarta causa es : Porque en los puestos sublimes, los que entran buenos, se bueluen malos. *Honores mutant mores.* Pareceles fruto de la potestad el vsar sin ley de su albedrio. *Et putabit quod possit mutare tempora, & leges.* Dan. 7. 25. Assi en aquel Apologo de Ioatan, se escusan, los benemeritos del Cetro, diziendo la oliva, que no podia dexar lo pingue de sus frutos con que se alum-

Los puestos mudan sujetos.

lumbra à Dios, y se alimentan los hombres. *Numquid possum deserere pinguedinem meam, qua & dij vtuntur, & homines?* Iudic. 9.9. La higuera tambien se escusa, con que será obligarla à dexar su dulçura, ponerla en gouierno. La vid, dize, que se esterilizara, y perdera el fruto que alegra el mundo. Pues por estar mas señoras de la tierra, porque han de perder sus frutos las plantas? Mas parecia oportunidad para aumentar su riqueza tener no solo el pie, sino mano en la tierra. Es, dixo San Gregorio biẽ, que no tengo pronta sucita, moralizar en esto à lo que sucede muchas vezes à los hombres, que pierden las virtudes morales en los puestos, donde les eran mas necessarias. Entraron sobrios, y se hazen destemplados à la gula: mansos, y se hazen impacientes; humildes, y se enfoberuecen: Despreciadores del interes, y se hazen codiciosos. Dello en sus experiencias halla el menos obseruador, sobradas pruebas. Da razon Tacito en esto de ser siempre caduco el valimiento con los Principes. *Fato potentiæ rarò sempiternæ: an satias capit, aut illos cum omnia tribuerunt: aut hos, cum iam nihil reliquum est, quod cupiant*, 3. an. 30. O sea hado del poder inconstante: O lo mas cierto, no se que te diò en el Principe con que se cansa de aquellos à quien le concedió todo: ò en el valido, no temiendo ya mas à que aspirar. Assi calman las actiuidades que el temor, la esperança, y el amor halentaron, y nunca el Rey està tà mal seruido, como quando sus ministros muy premiados.

Cansase de seruir el q̃ no tiene mas q̃ esperar y cansase del quien tanto le cargo.

Otra causa de malearse los soberanos, es no tener quien les hable claro, y diga lo que conuiene: muchos si que les aplaudan los yerros, y califiquen de justicia, y prudencia las temas de su passion, los delirios de su vanidad. Ay muchos *quibus mos est omnia principum honesta atque in honesta laudare.* Tacit. 2. an. 38. La infeccion de la lisonja; la vnica pobreza que padecen los señores de todo, es quien les hable claro; causas, y efectos deste mal dirà todo este libro, à la luz del Texto en las nieblas con que sus letrados, y Principes dixeron à Herodes, lo que le importaua oir con claridad. Mas como era de disgusto saber auia legitimo Señor del Reyno que tenia vsurpado, la luz de la propheeia ofuscaron con tinieblas. Toda la arte de los que estudian en Palacio, es apartar de la noticia del Principe, quanto puede disgustarle, y hazer cosa de sueño los mas despiertos desengaños. Acostose Nabucodonosor con vn gran cuydado por almohada: que seria dél, y su Imperio despues de sus dias? Pagole Dios este atento desvelo reuelandosele en el sueño. Vn Gentil aplicado à los cuydados de su cargo, alcãça ilustraciones. Puso entre la Olanda, y delicias del lecho, el polvo por almohada. Esso le quita el polvo de los ojos, y haze que durmiendo vea mas que otros velando. Mas passò como sueño el desengaño, y llama sus adiuinos para que se le bueluan à la memoria. *Sermo recessit a me*, dize Dan. 2.5. El sermon se me oluidó; aueis de repetirme le. Sermon llama el que otros sueño: algun vestigio, dize San Geronimo algun ayre le quedò, despues de auer bolado *Vmbra quædam, & vt sic dicam aura somni, atque vestigium remansit incorde regis.* Los lisonjeros falaces, quitanle el nombre de sermon, y dan le el de sueño. *Die somnium seruis tuis.* El Rey indignado, dize, que yà con claridad conoce, que sõ embusteros, que solo tratan de passar buenos dias engañandole, assi los condena a muerte, y perdimiento de bienes. *Certe cognoui, quod tempus redimitis, scientes quod recessit a me sermo*, vers. 8. En que funda este juyzio cierto, y sentencia capital bien mirada? Que mas, que ver hazen cosa de sueño el desengaño, que llama el Rey sermon de ceniza. *Vmbra quædam, atque vestigium, quod remansit in corde regis.* Al acostarse consultò el Rey con la almohada, el mayor cuydado, dize Daniel: *Tu Rex cogitare cœpisti in stratu tuo, quid futurum esset post hæc*, ver. 29. Estas huellas del polvo quedaron en la memoria impressas como sermon; assi no le parece sueño el desengaño. Los Aulicos sagazes llaman estos discursos melancolicos, y todo es diuertir lo que parece sermon; llamanlo cosa de sueño: recelarõ que escarbando el Rey en las cenizas de su Monarchia, conociesse quien se la abrasla, y encontrasse los desengaños, que ellos diuertian, ricos con el engaño, y ruyna de su Rey. Tales hombres poco es arrojarlos de Palacio, echarlos del mundo; no quede ni de sus casas memoria. *Peribitis vos, & domus vestræ publicabuntur.*

Rey q̃ se aplica al gouierno, ve. mas durmiendo q̃ los ministros velando.

Todos los q̃ rodean al Principe sõ a engañarle, y q̃ no sepa sus males, cõ q̃ se hazen incurables.

Malos ministros, no quiere Rey despierto; hazen el desengaño cosa de sue ño.

O si con estos huuiessen acabado los que estudian en hazer cosa de sueño el sermon, que Dios repite cada dia en las ruynas. Son muchos à alejar de los ojos del Rey el poluo, que le pudiera dar mas luz que el Sol, y ninguno à reparar lo ruynoso. Todo es entretenerle con grandezas phantasticas, de que su Monarchia se mide con el circulo del Cielo, importandole saber, que se le va de las manos sin medida. *Quippe confitenti consultantique supererant spes, viresque: Cum e contrario læta omnia fingebantur, falsis ingrauescebat.* Dize Tac. 3 hist. 54. de otro ruynoso Imperio. Confessando los males, y consultando remedios, aun ay fuerças, y esperanças: fingiendo alegrias, con la falsedad agrauan, y hazen incurables los males. Abultan vanidades con la grandeza del cuerpo, y no quieren se aduierta que el mayor, ha menester mas sangre, y que es tan impossible conseruarse sin armadas Reynos distantes, como el cuerpo sin garganta mantener la cabeça. *Certe cognoui quod tempus redimitis.* Claramente conozo, que solo tratais de passatiempos, y que se acabe todo con el vuestro. Dezisme, que como estatua de Nabuco tengo las minas de plata, y oro: y me dexais estatua, no diziendo que *rapta sunt vento*, que las arrebata de tantos modos el viento; que desparece la riqueza en el ayre. *Certe noui, &c.* Que fuera sin vnion aquella portentosa estatua, que hizo al Rey el sermon? Lo que se viò en los pies mal mezclados con liga de hierro, y barro: vna piedra sin manos diò con tanta machina en tierra. Piedras sin manos bastan para lleuarse las Prouincias, donde ay muchas manos para coger pechos de plata, y ningunas para defender. Mundos de plata, y oro, pero soñados, que se los lleua el viento de velas enemigas, soplos de la adulacion, y descuydos afectados. *Redacta quasi in fauillam æstiuæ arcæ que rapta sunt vento*, vers. 35. Dezid Señor con rayos en la mano. *Si non indicaueritis mihi sermonem peribitis.* Si no me dezis la verdad perecereis. No me conteis como sueño las ruynas de mis Reynos, pues son sermon de ceniza. Entretienen, como aquellos encantadores el tiempo: *Sermo quem quæris, res grauis est: nec reperietur quisquam, qui indicet illum in conspectu regis*, vers. 11. Essa que pedis es platica graue, no hallareis sino quien hable en donayre, burlas, y sueños, para que quando desperteis os halleis burlado sin teneren q̃ dormir, y ni aun esse mascaron soñado que os diuierta; dire mejor, aduierta. Quiera Dios, quando abra la hedad los ojos, daros vn Daniel que hable en cosas tan graues con fidelidad, guarde la puerta de entremetidos lisonjeros, q̃ *fucata vernilitate*, como dize Plinio; con afeitada cortesania, apestan los Palacios, quien de verdad sirua, y de entrada à benemeritos. Solo esse puesto tomò Daniel por premio de su vtil sabiduria en seruicio del Rey; y porque fuesse mejor seruido él se quedò por puertas en el valimiento, y introduxo fieles ministros. *Daniel autem postulauit a Rege: & constituit super opera Prouinciæ Babylonis Sidrach, Misac, & Abdenago: ipse autem Daniel, erat in foribus Regis*, vers. 49. Como abriò al Rey los ojos, no temiò abrir la puerta à sujetos ventajosos, que le tratassen verdad. Sin esto son sueño desvelado los Reynos: dixo Plat. *Quid regna, & spes mortalium, nisi somnia vigilantium.*

Fingiendo felicidades, que dã las desdichas sin remedio.

Con Reyno en estatua, aun los q̃ no tienen manos hazen suerte.

La poca claridad con los Principes, no es solo adulacion, y pusilanimidad de los subditos; de que adelante trato. Es tambien castigo de Dios, negarles consejeros claros. Que temor podia tener Daniel de los Romanos y Griegos? Con todo dize en muy obscuras cifras lo que les importarà saber claro. Lo mismo estilan aquellos dedos que no quisieron mano. *In eadem hora apparuerunt digiti quasi manus hominis scribentis contra candelabrum, in superficie parietis*, Dan. 5. 5. No quisieron vn dedo mas de mano, que los que bastaron à escriuir, y nadie acierta à leer. No merecia mas luz aquel combite barbaro. No tiene que temer, ni que esperar essa pluma, que en la pared escriue sentencia de piedra, qual era el corazon del Rey contra que escriue. Mas para que aprenda a buscar; y premiar quien le hable claro, le indica lo que basta para el espanto, y que por salir de su cuydado, solicite persona que le aclare, lo que no saben leer los que le assisten solo para diuertirle. Ni quiere claridad, ni la merece, Principe rodeado de los que no conocen las letras y para que tenga alguna claridad despavilada, es menester buscarla al candelero. No es empero, dize Tacit. 4. an. 31. Necessaria mucha luz, y perspicacia

Castigo del poder mal vsado, la falta de hombres claros.

cia para discernir el Principe, quando por adulacion con afectada alegria, ò quando de verdad la alaban: *Nec occultum est quando ex veritate, quando adumbrata lætitia, facta imperatorum celebrentur:* porque sale a la cara la adulacion, y a los labios escupe el fingimiento. *Laudans Burrhus, & mœrens:* por mas que se esforçaua al aplauso, era con melancolia.

Siendo, pues, los mas a malear los superiores, de que se quexan? *Imposuisti homines super capita nostra*, Ps. 65. 12. Quieren los brutos, y se quexan de que son hombres? Y los que de mano de Dios lleuan tan pesadamente los superiores hombres que les dà, toman por su mano, y ponen, no al ombro, sino sobre la cabeça vn bezerro, y otra desconocida bestia en Astaroth. Esto hizieron, y aquello dixeron los mal contentos Israelitas, cuyas vozes, y afectos repiten los quexosos: *Ergo imponuntur, & homines super capita nostra* (dize San Agustin, ibi) *toleramus, quos nolumus, patimur superiores aliquando, quos nouimus peiores. Peccata autem sideſint, bene superior ſt homo.* Si es hombre el superior no ay que quexarse, triste del que le tiene ximio, ò animal incognito, afeminado, y chymera de la India: *Bene superior est homo.* Si es hombre superior, dicha es tenerle. En el Hebreo se lee: *Equitare fecisti homines super capita nostra.* Sobre nuestros cuellos, anduuieron caualleros los Egypcios, y Babylonios. *Cervicibus nostris minabatur; lassis non dabatur requies.* In Thren. 5. 5. A Trajano alaba Plinio, porque no quiso andar en ombros, y dio a conocer, que los hombres superiores, andando como todos, sin chapines, ni entonos se descuellan, y descubren entre todos la cabeça. Esso es tenerla; esso otro buscar añadiduras a su ruin estatura. Que caualleros andan algunos, solo porque se vén sobre nuestros cuellos: *Equitare fecisti.* Es el emblema del que lleua al ombro su jumento: Corta le viene la albarda: o anda todo tã al rebés en las cargas, y en los cargos. Biẽ explico el emblema quan cargosa es la potestad, del que siendo para bestia de carga, tiene cargo sobre racionales. Podràn llamarlos como a los soldados de Mario: no *Marianus miles sed mulus*, que passò a probervio. por las cargas con que Mario hazia marchar a sus soldados *Marianus mulus. Bene superior est homo.* Mas donde estan essos señores?

Si son hombres superiores, no ay que quexarse.

Por su mano ponen sobre sus cabeças bestias, y por mano de Dios no toman hombres.

QVEST. III.

Quienes sean mas nociuos en los gouiernos altos, los bonissimos, ò los malissimos.

PVede encender la mansedumbre en ira, mirada a primera luz la duda: en la reuista se vera quien vence. Antes dio la razon de dudar en el Texto. Descubre, bien que con la modestia de Euangelista, la malignidad de Herodes. Si preguntamos como entrò a Reynar vn Estrangero sin mas meritos, ni linage que vimos en su vida? Tambien consta de ella, que esta viuora criò en el seno la mansedumbre de Hircano, Rey legitimo de Iudea; para hombre particular tan estremamente bueno, como estremamente malo para Rey. Sin armas, sin resolucion, sin animo, ni aun para ser malo, y como cera, para que se le imprimiessen todos los malos. Sus costumbres para hombre priuado, inculpables, su mansedumbre inuencible; mas por esto mismo incapaz del puesto, al qual ciñò Dios espada: *Non enim sine causa gladium portat.* Ad Roman. 13. 4. *Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime*, Psalm. 44. 4. Assi en bondad floxa, en capacidad pasmada, en remission atonita, el que debia mandar, obedecio a los peores del mundo Antipatro, y su hijo Herodes: dio lugar a que estos tyranos se apoderassen del Reyno, excluyendo su propia sangre los dos Aristobulos, hermano, y sobrino de Hircano. Aora ya sin indignacion se oirà la pregunta. Quiẽ fue el peor Rey, el peruerso Herodes, ò el bonissimo Hircano? Sin dudar respond. Hircano; Porque este no teniendo habilidad, ni para ser malo, le sustituyo en Antipatro, Herodes, Ferora hermano suyo, y su hermana Salomé, pestes todos del infierno, con cuyo veneno se criarõ otros muchos ministros perversos, quales vemos teñidos de la turbacion de Herodes, aborrascados como él en el text. Malissimo fue Herodes, empero vno: Hircano fue tantos malos, quã-

El malissimo no es mas que vn malo: el bonissimo es vniuersidad de malos.

tos

ros quisieron reuestirse en él. Son los bonissimos en puestos soberanos rameras de todos los malignos, que los quieren, y como estos son mas audaces, y entremetidos que los buenos, no basta la indiferencia de essas bondades indeterminadas, para que tenga igual entrada la virtud, y el vicio. A mas de que la enfermedad se pega, y no la salud. El vicio es contagioso, y fuego que aun en materia menos dispuesta prende. La virtud no es pegajosa, ò lentamente se comunica, caminando con el espacio de la prudencia. Es al proposito, lo que a otro dixo vn gran Lirico moderno. *Solibus à multis quercus fiat maxima, Fungos vnica luna coquit.* La valiente encina se robustece à muchos soles, es fatiga de siglos: Los hongos maduran à vna Luna. Los buenos consejos maduras resoluciones, obras heroycas, no toman ligeramente vigor: las ruindades, putrefacion como hongos de la tierra, en breue, en vna noche se crian con lunares, ò lunaticas influencias. Destos bonissimos es cierto lo q̄ de Galva vno dellos dize el prespicaz Tac. 1. hist. 49. *Magis extra vitia, quā cum virtutibus.* No pueden llamarse virtuosos, sino excluydos de los vicios: naturales tan remisos que por no mouerse, ni mal, ni bien hazen. Mas en explicandolos vn malo, haze dellos quanto quiere. *Amicorum libertorumque vbi in bonos incidissent, sine reprehensione patiens: si mali forent, vsque ad culpam ignavus.* Dize de el mismo, y es comun à todos los deste natural. Sin reprehension paciente de amigos, y criados, si caia en buenas manos: Mas si eran malos de culpable ignauia. No la ay mayor que essa tibieza de animo, sin corage ni resistencia, ni distincion en bueno, y malo. Preuino à estos el Espiritu Santo, que no aceptassen judicaturas, porque sin valor para romper con la maldad pondran escandalo à su bondad. *Noli quærere fieri iudex, nisi valeas virtute irrumpere iniquitates: ne forte extimescens faciem potentis ponas scandalum in æquitate tua.* Eccl. 7. 6. Esta es bondad escandalosa en el juez, y Principe.

No pueden llamarse buenos, ni virtuosos, sino deshechados del vicio por inhabiles

Escusose con su edad el prudentissimo, y valeroso Bercelai quando le quiso lleuar Dauid consigo a Palacio; como principal valido. *Octogenarius sum hodie: numquid vigent sensus mei ad discernendum suaue, & amarum? Vel audire possum vltra vocem cantorum atque cantatricum?* 2. Reg. 19. 45 Esta escusa de la edad, era buena para no ir à la guerra, en que anduuo el viejo Bercelai tan gallardo que lleuò la vanguardia en peligroso passo del Iordan. Ser empero anciano para el consejo es comendacion; y en aquel pueblo essencial requisito en el consejero. Assi en los annales de sus canas. Leera Dauid, viua historia, en que alicione los sucessos presentes, con las passadas experiencias de Bercelai. Que importa le falte el gusto para los sayntes de la musica, y comida? No le lleua Dauid por Maestro de Capilla, y menos por cocinero. Prudentemente se escusa el venerable anciano. Esta mi edad, dize, ya no discierne entre lo amargo, y lo dulce; entre el triple, y el falsete: Pues no està para puestos sublimes, donde es menester mostrar agrio, y azedia, dulzura, y suauidad en ocasiones: torcer el rostro à lo amargo, y dar vn sinsabor quando conuiene. De agrio, y de dulce, ha de tener el superior para que no se lleguen moscas, y mate lombrizes. Cerrar el oido à la falsa, darle al buen tenor. Pues me falta ya el vigor para esto, no estoy para Palacio, ni puesto fuera del sublime. En esta edad decrepita, si bien puedo dar noticias, estoy muy exp esto à que por no tener ya resistencia, decline à bondad muelle, y sea sugeto à las impresiones que me apliquen. No estoy para gouierno, no para Palacio: Baya mi muchacho, sustituyome en esse mozo de brio, antes que otros aprouechando la felicidad decrepita, hagan que esta bondad se sustituya en su malicia, y sea en Palacio Giganton, que no se mueue sino por el hombrecillo que dentro lleua.

Ha de saber ser de miel y de hiel quien gouierne.

Haze admiracion que Dauid tan manso que haze à Dios cargo de su mansedumbre. *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Psalm. 131. Dexe en su testamento à Salomon seueridades que pareceu crueles, por legato. *Tu quoque nosti, quæ fecerit mihi Ioab, &c.* 3. Reg. 2. 5. Assi dexa en testamento à su sobrino, y General de las Armas Ioab, muerte atroz: *Non deduces canitiem eius pacifice ad inferos.* v. 6. Assi decreta otras muertes, que pudiera Dauid auer executado, pues no era menos belicoso, que manso. Y no dexar à vn muchacho, que se llama pacifico (esso es Salomon) tan san-

En los principios del gouierno mostrar acedia, es dulçura en lo restante.

sangrientas executiones en la entrada al Reyno, y matar al primo hermano Ioab lleno de canas, meritos, y tan necessario para sus exercitos diciplinados por su militar pericia treinta años. Parece dura cosa querer que entre en el Reyno vn muchacho vertiendo su propria sangre, y que se llame pacifico. Muchas causas ay para esta prudente politica, y todas al intento. La primera es assegurar pacifico Reynado, entrar cortando delinquentes, el que lleua esse sobrescrito de manso. No avrà quien despues se le atreua: serà esse enojo serenidad en los restantes años. Los principios del gouierno agrios, son lo que se dize de terciana de Mayo, salud para todo el Reynado. Assi entrò tãbien Dauid, con la muerte del Amalechita q̃ oficioso le traxo las insignias del Reyno, y hallò atroz muerte por premio; aunque no parecia digno de tãto rigor su pecado. Es estilo de Dios en todos sus nueuos establecimientos de gouierno, como podria mostrar en innumerables casos. Baste para de passo el de Acham, en la Vieja Ley, Iosue 7. Ananias, y Saphira en la Nueva, Act. 5. como nada cria tan malos humores, como el entrar los subditos en cõcepto de que es bonazo el que impera: cautela Dauid este mal de bonissimo, en su pacifico, con la espada en la mano, en sus entradas. Mejor es que los turbe entre el halago de paz, y efectos de guerra, que turbarse ellos con la ossadia que toman con vn muchacho pacifico.

La virtud del Principe, no le haze embelesado.

2. Causa para que en este lance dé à su Salomon Dauid, consejos, ò preceptos tan sangrientos, se descubre notando con que enlaza el *tu quoque nosti* Acaba de dezir à Salomon que sea exactissimo en guardar la Ley de Dios; no solo sus preceptos, mas ni sus ceremonias quebranteis; y assi perpetuareis para los descendientes la corona. Podrian pensar los vulgares, Rey tan santo, serà bonissimo; no sabrà matar à nadie; serà todo lo que ofrece el nombre mansedumbre. En esta confiança tomaria ossadia la maldad; pensarian introducirse con su bondad los malignos. Pues entre con estampido de rigor: Sepa que el ser verdaderamente bueno, y santo, es saber tambien sacar sangre.

Esta fuerça tiene la ilacion: *tu quoq; nosti*, inmediata al encargo de lo santo. No lo seria si con lo beato, y rezador, y ecclesiastico, desampareis el brio q̃ es menester para el castigo del vicio. Tercera causa es la poca edad en que entra Salomon en el trono, quãdo mas tenia 18. años, los Rabinos quieren que solos 12. el se dize niño pequeño 3. R. 3. 7. *Ego autem sum puer parvulus.* La suauidad destos años, la natural mansedumbre de Salomon, fundaua discursos à fauor de los licenciosos; que en la facilidad pueril, se apoderarian de su voluntad los que primero llegassen: que como aquella ligera sangre està qual y esca dispuesta à que prenda, qualquier cõtagio en el cuerpo; mucho mas en el animo. Pues cautelese à estos pegadizos, espantandolos en la entrada con esse estampido de rigor. Mejor es que le tengan por aspero, que no por tan blando, que le juzguen indiferente para buenos, y malos.

Es piedad impia no saber castigar.

En los Principes escogidos de Dios, anticipa el discurso de el juyzio al de el tiempo

Confirma el discurso el primer juyzio de Salomon, despues que Dios le infundiò su ciencia. Presentanse en su tribunal dos mugeres llorando ambas vn hijo perdido entre sus braços. La vna con las verdaderas lagrimas de madre, la otra cõ las de la afectaciõ, y fingimiento meretricio, *& nulli iactantius mærent, quam qui maxime lætantur.* Tac. 2. an. 77. Ningunos mas jactanciosamente lamentan, q̃ los que mas huelgan del fracaso. La que està mas de fiesta en el entierro de su marido, es la que mas recio suspira, y mas arrastra el mongil. Es supersticioso en demostraciones de dolor el fingimiento. Puesto pues Salomon louẽ entre los sollozos de vna fingida madre, y vna madre verdadera, parecia propio de aquella edad ingenua, y compassiua, enternecese con ellas, y atender lasti. mado à dar corte con que consolarlas. Mas el corte que diò, fue de espada para partir el hijo viuo, y en él el coraçõ de su madre. *Dixit ergo rex: Afferte mihi gladium.* 3. Reg. 3. 24. Tened Rey Sapientissimo, q̃ se rasgan las entrañas al ver desnudo el azero para serrar viuo vn inocente al pecho. *Commota sunt quippe viscera eius, super filio suo.* ver. 26. Esta que parece dureça de coraçon, natural inflexible, no contredize al coraçon docil que pidio Salomon, y agradò tanto a Dios en su peticicion que la concediò mucho mas de lo q̃ pedia; le llenò de sabiduria, y riquezas. *Dabis ergo servo tuo cor docile, vt populum tuum iudicare possit, & discernere inter bonum, & malum. Eodem,* cap v. 9. La docilidad de siervo de Dios no

Entrar cõ estãpido en los gouiernos, es paz de muchos años.

no es fosa; no es ser de masa para que se le imprima quanto llegue. Es juyzio resuelto entre el bien, y mal con discrecion, y brio para dar corte. Assi aunque tanto sollozo de mugeres, y extremos de madres, pusieran de su luto el coraçon de vn boniſſimo: Salomon bueno, guarda su entereza, y con vn ademan de crueldad distingue entre la verdadera, y aparente piedad: Concilio con esta accion el respeto de su reyno, conociendo que no auia burlas con el muchacho, porque su docilidad era asistida de valor, y entendimiento. *Audiuit itaque omnis Israel, quod iudicasset Rex: & timuerunt regem, videntes sapientiam Dei esse in eo ad faciendum iudicium.* v. 28. Docilidad que gouierne gran juyzio en discernir bien, y mal, virtud, y vicio, con brio para dar corte por lo mas viuo, es verdadera bondad de siervo de Dios. *Dabis ergo seruo tuo cor docile non enim sine causa gladium portat.* No le dixo su padre Dauid en vano: *Accingere gladio tuo super femur tuum.* Pon tu espada en la cinta: no la espada de tu valido, ò otro qualquiera ministro, sino la tuya. Los que no saben ceñir su espada, ciñen las de quantos se apoderan dellos. La diferencia que ay en estar amenazados de vna punta, ò como Virgen de Angustias de muchas, estar sobre los cuellos el filo de vna hoja, ò las de quantos tienen mano; que son muchos, y los peores con los boniſſimos: Essa diferencia ay de vn Principe cruel à vn boniſſimo. Digalo la experiencia de los siglos.

El fingimiento es superſticioso en exteriorida. des

No es docilidad de Rey, dexarse lleuar de quien no tiene razon.

El que no ciñe su espada, le ciñen de las suyas quantos le rodean.

En quanto reynaron hombres demasiadamẽte buenos, sucediera poco mas, ò menos lo que en los tiempos de Hircano. En Galba notò el Maestro de la advertencia politica la buena masa. Que padeciò de tirania en aquel breue tiempo su Imperio? *Iualidum senem T. Vinius, & Cornelius Laco, alter deterrimus mortalium, alter ignauiſsimus, odio flagitiorum oneratum, contemptu inertiæ deſtruebant.* 1. Historia 6. Del viejo ya sin espiritu (por esto se escusò Bercelai) se apoderaron T. Vinio, y Cornelio Laco, vno el peor de los mortales, otro el mas floxo, y apocado: Cargandole sus deshordenes, despreciando como menor su inercia le destruyan. Despues dize la quexa publica de Vinio, *Minore auaritia, & licentia graſſatus esset T. Vinius, si ipse imperasset: nunc & subiectos nos habet tamquam suos, & viles vt alienos.* Esta es la razon potiſsima de ser mas cruel estrago que haze vn mal valido, que el peor Rey: Porque à este por insensible que sea, le duele cortar de si, destruir lo propio. El mal ministro, nos tiene sugetos como proprios, y nos maltrata como agenos. Menos abaro, y licencioso fuera Vinio, Emperador, que valido; aora nos roba, y desuella, como quiẽ coge lo ageno: Si él fuera Principe mirãdonos como cosa suya, no nos destruyera ni hiziera tanto desprecio. Siẽpre se ha experimẽtado en gouierno de Principe bueno sin modo, auer muchos tiranos: estar sugeto el pueblo à muchos ruynes, que sin freno en la codicia, y ambicion, como no ay quien lleue la rienda se precipitan seguros de que taldràn bien de todo por la facilidad cõ que son creidas sus disculpas, ò perdonadas sus culpas por la inmoderada clemencia.

Cortàn sin duelo en lo ageno: al Rey duele como cortar sus braços.

Que tempestad ay tan peligrosa como quedar la naue en medio del mar sin piloto ni gouernalle? El huracan mas desaforado, muchas vezes la lleua al puerto, y con la arte, y fatiga se haze propicio el viento contrario. Mas si expuesta à la burla de los vientos, no ay quien atienda à la carta de marear, entienda el norte, y mueua el gouernalle, es cierta su ruina, ò sea en calma, ò al arbitrio de qualquiera viento. Esto es vn Reyno donde todos los poderosos hazen lo que quieren, lleuandose qualquiera como viento al Principe que sin resistencia se buelve, sin pericia dexa la carta de marcar las leyes, no atiende al norte, no entiende los vientos, y sin resolucion les dexa el mouimiento con irreparable naufragio. Para hombre particular, pocos mejores que Heli Juez, y Pontifice, mas por su remissa bondad tã indigno de nombre, que no le cuenta el texto en el numero de los Iuezes, aunque lo fue quarenta años, antes dize de su tiẽpo que no auia Rey, ni superior Juez, porque cada qual hazia lo q se le antojaua. *In diebus illis non erat Rex in Israel, sed vnus quisq; quod rectum sibi videbatur, hoc faciebat.* Iud. 21 24. Que tiempos eran aquellos? Los de Eli, q̃ sucediò à Sanson en la judicatura en sentir de los PP. y Interpret. contra quien es, no pesa, Scaligero vna arista. Clem. Alexandr. 1. strom. text. 11. aduierte, y con él los mas, que en Heli la vez, primera se juntaron la potestad ciuil, y la Ecclesiastica, siendo juez, y Ponti-

Naue sin piloto Reyno sin quiẽ por si tome el gouernalle.

fi-

fice. *Post Sampsonem, cum nullus esset, qui præesset, populum iudicauit Heli Sacerdos 40. annis.* Porque, pues, con tantas circunstancias de potestad nunca antes vista, con felicidad en duracion del Imperio, que ninguno de los doze Iuezes durò mas largo tiempo, queda Eli fuera del Catalago, como persona sin nombre? Ruper. l. 4. de de vict. verbi. c. 10. y apud Salian. ibi: Haze la pregunta, y dà la respuesta. *Quam ob causam de numero iudicum tollitur Heli? Nimirum propter contemptum Verbi Domini, qua in diebus eius calcea. bieerunt verbum Domini; nimia fere omnibus licentia fuit.* Por la exuuerante bondad de Eli, viuieron en su tiempo los subditos como quisieron, como consta del tex. referido de los Iuezes, con q̃ Rup. comprueba su sentir, y de los primeros capitulos del 1. de los Reyes: Pues superior que tanta licẽcia concede, no merece nombre: no es hombre, sino fantasma, simulacro de Principe, estatua inanime, tronco cõ facciones. Assi le llama luego Ruperto, explicando el texto de los Iuezes, q̃ dize no auia superior, quãdo Eli assistiò al gouernalle. *Idem namque est, ac si diceret. Qui in diebus illis iudicabat Israel, & si secundum nomen, personam q̃; aliquis erat, secundum rem, meritum. que, nullus erat.* En lo personal como hombre particular, convienen todos, en q̃ Eli fue buena persona, mas essa nimia bondad que le justificara hombre priuado, le condena Iuez, y Pontifice; en que no fue hombre, no fue nada sino fantasma. Pues si en tiẽpo que con tan larga licencia, los subditos eran tales, que no la aprouechauan, sino para hazer cada vno lo que le parecia justo: *Vnusquisque, quod rectum sibi videbatur, hoc faciebat*: Que nombre mereceria el que en tiẽpos de tanta rotura en las costumbres, que no se atiẽde à lo recto, mas cada qual vsurpa en todo genero lo que puede, les dexasse la rienda, y se licenciara con la confiança, como si fueran de timorata cõciẽcia? Notese de passo, que en la inercia de Eli, por buen hombre, se amontonan dignidades nũca vistas de Principe Seglar, y Ecclesiastico, Iuez, y Pontifice. Este ha sido el mundo, que en los que no son para nada, se amõtona todo. Son bien quistos por buenos hombres, y cargandolos de dignidades, y obligaciones de mostrar valor, caudal, vigilancia, hazen à los bonissimos malissimos. *Secundum rem, meritumque, nullus erat.*

Es mascaron, y fantasma, no Principe, el que a todo alarga la rienda.

Las dignidades se amontonã en el buen hõbre, y no en los buenos hõbres.

Assi habla Isaias a Sobna, que en sentir de San Geronimo; y otros, con grã fundamento en el texto era sumo Sacerdote: Es à lo menos claro, que tenia principal dignidad en el Templo, mas no la satisfacia. *Quid tu hic, aut quasi quis hic? Quia excidisti tibi hic sepulchrum, excidisti in excelso memoriale diligenter.* Isai. 22. 16. Que hazes tu aqui: diré mejor, que hazes como alguien aqui: Valiente energia del eloquente Profeta: parece vltimo desprecio del que ocupa dignidad suprema, dezir, es vn quidam, y aun esso es mucho para Sobna en el concepto de Isa. y dize no es mas que sombra de vn quidam; quasi quis: y como si fueras persona, labraste magnifico sepulcro en el quarto principal que habitas en el pastoforio del templo. Para quien no es para nada, el aposento en Palacio, es sepulcro. Assi al inerte Vacia ocioso en sus jardines, puso Seneca en la puerta Epitaphio. *Hic situs est Vacia.* Ep. 55. No aqui viue sino aqui yaze esse holgazan, que no es para nada. Que memoria tuya han de guardar las piedras, que no eras mas que sombra, ò simulacro; bulto de hombre, y hombre a bulto. Assi lo explica Lyra, y Cornel. *Qui seputat esse aliquem, & magnum, cum nullus sit: putat se esse pastorem, & præpositum, cum sit tantum larua, & vmbra, iuxta illud.* Zachar. 11. 17. O pastor, & Idolum! Donde por la figura Hendyadis tiene fuerça, que explica: O pastor, no pastor, sino ìdolo, simulacro, fantasma, mascaron. Esso eres Sobna, y quantos apocados ocupan grandes puestos, y idolones.

Son menos que vn quidam del pueblo.

Ay otra razon para que en ellos sean los bonissimos maiissimos. Porque los de esse natural muelle, son omisos como Hircano, y Eli: y en los oficios publicos, mas en los soberanos, la omision es mas daño sa, y pecaminosa, que los pecados de comission. *Declinantes autem, obligationibus, adducet dominus cum operantibus iniquitatẽ.* Psal. 124. 5. No hazen tanto daño en los gouiernos los que faltan à su obligacion hurtando, haziendo injusticias crueldades, y ruynes prouisiones, como los omisos que lo dexan perder todo. Està vn pleiteante años gastando su haziẽda, porque los Iuezes no despachã: sea porque se estan rezando quando debian estudiar el pleyto, sea porque en visitas, y diuertimientos solo tratan de vi-

Los bonissimos malissimos por su omision en el gouierno.

viuir, y matar con sierra de palo: Quien no vé hazen mas daño, que si le quitaran mil escudos, y le despacharan luego. Pues que en soldados, que estregan de todos modos en las detenciones de la Corte, para sus deuidos premios? Que en omissiones de auisos, de prouisiones, y viueres, de gente y dinero, que han perdido tantas plaças, armadas, exercitos, Prouincias, y Reynos? Pues cierto que es bonissimo el Señor, a cuyo cuydado estaua esso: Comulga tres vezes cada semana, y gasta en deuociones la mayor parte del dia: *Declinantes autem in obligationibus.* Peor es que los salteadores. *Eldad, & Medad prophetans in castris.* Numer. 11. 27. Corriò con admiracion esta voz de que essos dos grandes sugetos, sin estar como los otros sesenta y ocho escogidos, en el santuario, hablauan tambien con espiritu prophetico, andando por los reales esparcidos. Huuo hombre santo, y zeloso a quien doliò, que los que andauan entre soldados diuertidos, tuuiessen reuelaciones, como los que estauan en tabernaculo con sagrados. Moyses al contrario, tuuo en esto gran consuelo: porque dize el Abulense, ibi, Eldad, y Medad, por obligacion de sus oficios, faltaron à la oracion del tabernaculo, assistiendo como debian à los Reales. Pues entiendan los recoletos q̃ el oratorio, donde mas se assegura el espiritu Diuino, en la ocupacion, aunque exteriormente diuertida, en la satisfacion a sus oficios: si inuenuiendo por ellos à essos grandes sugetos, andar entre los soldados, se estuuieran en el oratorio, lleuaraselos el diablo. No ay oracion que estorue assistir à su obligacion, ni ay accion exterior, que estorue el recogimiento interior, quando por satisfacer al oficio, y bien publico salen de su retiro, y se emplean en las actiuidades que conuienen. Essotros que llenos de cargos publicos, faltando a ellos, se recogen à oratorios, hazen verdad lo que por donayre dezia el otro gran soldado, que despechado quiso hazer se hermitaño. Que aueis de hazer vos en la hermita? le dixo la señora Infanta Isabel Clara. Que? Estarme alli encomendando a Dios hasta que me lleue el Diablo. Assi se encomiendan à Dios essos ociosos que faltan à sus cargos, y por su omission somos perdidos. Danles los papeles, que con experiencias, inuestigaciones, cõputos, tanteos laboriosos, ha trabajado el zelo, y el ingenio, y por no trabajar en apearlos, ò no los leen, ò à poca luz los dàn por impracticables. Encomendemoslo a Dios, no como ellos se encomiendan hasta que, &c. Avrà ocasiones para dezir mucho cõtra los omissos: baste aqui esto: y notar la actiuidad de los Sabios Reyes, exẽplar nuestro. Su camino fue en cõtẽplacion del Cielo, mas la oracion daua actiuidad à sus operaciones, haziẽdo tan largas jornadas, que es la mayor dificultad de este texto, hallar en trece dias tiempo bastante, para que caminãdo en cada vno veinte leguas, pudiessen llegar à Belen. Su bondad, aunque tan grande, no fue de los que llamamos bonissimos: pues no se dexaron engañar de las astucias de Herodes; ni obligados de sus fingidas cõfianças, le dieron palabra de boluer à su hospedaje, ni hizieron mas que dexarle, y renunciarle como al diablo, que dize San Chrysologo, y en su lugar daré sus palabras. Tampoco como hombres de buena masa, se impressionaron de los afectos, que en los Principes, y letrados de la Corte vieron. De todos los que lleuaron camino se apartaron, y siguieron el de su mejor conocimiento: *Relicto rege abierunt.* Estos buenos para todo; essotros bonissimos para nada, y en gouierno, son peores que los malos para todo: Assi lo dixo Mario con aprobacion vniuersal: *Eam tutiorem meliorem que Rẽp. esse, in qua Princeps malus est quam in qua sunt amici principis mali:* apud Crinit. l. 6. c. 6 de honest disp. Iamas se viò la virtud, el valor, la actiuidad tan premiadas, como se vén la infidelidad, el latrocinio, la inercia, y torpeza por estos bonissimos. Pagan los peores ministros, a precio que aun los muy buenos fueran malos: quãto mas tienen de que cuydar en sus grandes casas, es consiguiente, les quede menos atencion el servicio de su Rey: A mas de lo que relaxa la opulencia, y auer llegado a quanto pudo su ambicion, y codicia esperar, y no auer en la condicion, ò perspicacia del bonissimo que temer.

Satisfacer a su ocupaciõ, es verdadera oraciõ.

Los que à ella faltan se encomiendan hasta que los lleue el diablo

(·!·)

QVESTION IIII.

En que sea mas peligroso el exceſſo, en la ſeueridad, ò en la blandura?

ESTO no merecia duda, ſi la queſtion precedente no obligara a eſta cautela. Sucede en los diſcurſos de energia, lo que en San Auguſtin vemos; que quando diſputa contra los Manicheos, que nos negauan, para las buenas obras albedrio; parece que a eſte concede toda la operacion, por la fuerça con que defiende ſu libertad: Quando contra Pelagianos, que ſin la gracia dezian podia nueſtro albedrio obrar bien, todo es de la gracia 1. retract. cap. 9. acautela a ſus lectores el Santo. Aſſi el que peligra a caer de la ſilla por el lado ſinieſtro, inclina tan vehemente al otro lado, que ha meneſter corregir el otro eſtremo, y balançarſe en los eſtriuos para quedar en fiel. Aſſi porque no ſe paſſe el termino, con que auemos notado los boniſſimos, a la ſeueridad nimia, que indubitablemente es mas nociua, que la blandura, y benignidad aunque exceda, es meneſter aduertir como es eſta, ſin caer por ſu inclinacion en los defectos de los boniſſimos. En los antiguos tiempos, eran los hombres de naturales auſteros, y podian mejor ſufrir dominio rigido. Ya ſea molicie, ò blandura, los naturales eſtàn mas debiles, y ſerà mas nociua la ſeueridad nimia. Aſſi ſe perdiò Galba, hombre anciano, y a lo antiguo: quiſo gouernar con la diciplina, que en ſu mocedad paſsò, y no pudieron ſufrirle los Romanos, y a mas permitidos à las delicias: *Nocuit antiquus rigor, & nimia ſeueritas, cui iam pares non ſumus*, 1. hiſtor. 18 Tacit.

Ya no ſomos iguales à nueſtros paſſados: no ay hombros para el peſo de obſeruancia, y coſtumbres rigidas, que a ellos parecian ſuaues. Concilia benevolencia publica la blandura, humanidad, y licencia, con que imperando Neron, puſieron los principales de ſu Corte los ojos en C. Piſon para traſpaſſarle el Imperio: *Idque pluribus probabatur, qui in tanta vitiorum dulcedine, ſummum Imperium, non reſtrictum, nec perſeuerum volunt.* Tacit. 15. an. 48. Los que por la dulçura de los vicios, no quieren muy tirante la rienda, ni ſeueridad en el que tiene el Imperio, guſtan de relaxacion. Mas no la ocaſiona menos el que tira la rienda demaſiado. El cauallo blando de boca en mala mano, es de no menor peligro que el desbocado: enarbolaſe tirando demaſiado, deſabreſe, y por ſacudir al que le maltrata, trueca en ferocidad la blandura, y ſe deſpeña con la rienda fuerte, y freno duro, que corrige al indomito.

La mayor relaxaciõ nace de imprudente eſtrechez.

Saul demaſiadamente zeloſo en ſus principios (achaque de Gouernadores principiantes, la nimia auſteridad) echò vando, que ninguno del exercito ſe deſayunaſſe haſta la tarde, porque ni vn punto ceſſaſſe el alcance de los Philiſteos en que iba hiriendo. Lyra, y otros Autores ſienten pecò Saul en eſta auſteridad, de la qual reſultò, que hambriento, y fatigado el pueblo a la tarde, no ſe detuuo à deſangrar los animales, que para ſu deſayuno huuo meneſter, con que pecaron granemente contra el precepto de no comer con ſangre, Geneſ. 9. Y ſeueriſſimamente intimado, Leu. 17. *Nuntiauerunt autem Saul dicentes, quod populus peccaſſet Domino, comedens cum ſanguine*, 1. Regum 14. 33. El Abulenſe, queſti. 26. eſcuſa de pecado, mas no de imprudencia à Saul, en tan rigido precepto. Su hijo Ionathas, quando llegò à ſu noticia, dize: *Turbauit pater meus terram*, ver. 29. Turbò mi padre la tierra. No es decible la turbacion que en los ſubditos cauſa vn orden rigido, y eſtrauagante: por euitar vn ligero inconueniente, nacen ſangrientos arrojos, pecados enormes. Los que como Saul entran con nimio zelo en los gouiernos; deſpues declinã como él, à diſoluta relaxacion. Ionathas dize, que abriò los ojos en la tranſgreſſion del vando, y que lo miſmo ſucediera à todos, ſi huuieran comido: *Vidiſtis ipſi, quia illuminatis ſunt oculi mei, eo quod guſtauerim pauluſũ de melle*

melle isto: quanto magis si comedisset populus de præda inimicorum suorum, quam reperit? ver. 30. Nunca en las demasiadas estrechezes falta quien abra a los escrupulosos los ojos, y les diga, que es no tener entendimiento, ser ignorantes pensar que obligan tales preceptos contrarios à la conservacion de la vida. Hallan luego dulçura de miel en la transgression, y en la murmuracion de el preceptor: ni le dan otro nombre, aunque tenga suprema dignidad. Al mismo tiempo son de hiel para el que impera, y se enagenan, aunque sean como Ionathas hijos. Al fin, tomando por su mano la dulçura, no será con la moderacion que la debe conceder el superior de cera. Es como el que por justa compensacion se paga de su mano, que dificultosamente para en la raya de lo justo, haziendo el amor propio la medida. Dexala al albedrio, el que con imprudente zelo nos oprime.

Para no andar el superior à palos, trae la vara en la mano.

Claro es para el intento, lo que à Dios ofendiò Moyses, vna vez, que dexò su mansedumbre, aun que los palos que dio fueron a vn peñasco. Auiale Dios ordenado que le hablasse, y à su voz se ablandaria. *Tolle virgam & congrega populum tu, & Aaron frater tuus, & loquimini ad petram coram eis, & illa dabit aquas*, Num. 20. 8. La vara le manda tomar, y que cõ ella en la mano, hable delante del pueblo à la piedra, que à la primera palabra se liquidarà en corrientes. Sino ha de herir con la vara, que importa, que esté en la mano? Mucho: Veasse que ay fuerça coherciua, justicia recta, y bastarà la voz para ablandar las piedras. Estos son los ruegos armados, que dize el Latino. Sirva la vara en la mano para el temor, y el no dar con ella golpe para el amor: no será menester esgrimir la mientras su rectitud moderada concilie respeto. Si piensan que solo puede hablar, reiranse de la mas aspera voz: diràn: *Inanes sine viribus iræ.* Son iras de muger desarmadas. Vea el pueblo, que ni con vn peñasco passa su gouernador à la aspereza de el palo, antes de probar, lo que consigue con blanda voz, y que con ella hablanda las piedras: Assi tomarà licion dellas, y se auergonzarà de que ni a palos puede Moyses gouernarle. Malogra todas estas en-

Carrillo de Ormaza, in Mat. c. 2.

señanças Moyses: passò al rigor antes de experimentar que efecto hazia la blandura: *Cum que leuasset Moyses manum percutiens virgabis silicem, &c.* v. 11. Anduuo à palos, antes de ver desatendidas sus razones. Y al mismo tiempo trato de rebeldes, y sin fé à sus subditos. Gouernador tan sumamente manso, y que pidiò à Dios sucessor de el spiritu humano. *Prouideat Dominus spirituum omnis carnis hominem, &c.* Prouea Dios el cargo en hombre que sea alma de tantos cuerpos, y como espiritu de carne, se compadezca de tantos flacos: entienda que son los menos, los que tienen fortaleza, para la seueridad de la perfeccion. Pues toda esta dulçura de Moyses, continuada treinta y nueve años de gouierno, no bastò para que à la primera vez que se exasperò demasiado, no le condenasse Dios à priuacion del cargo, y de la vida, dentro de vn año, y à Aron luego sin dilacion priuò de todo.

No se ha de tomar el palo, hasta probar la blandura.

Los diuersos efectos, que hazen rigor, y blandura, reconozca el lance en que Eliseo mouido à compassion de la viuda Sunamitis, que auia perdido el hijo, y embiando el Profeta con su baculo à Giezi à resucitarle, no se consuela, ni espera buen afecto, hasta que persuade à Eliseo que vaya en persona. Ido no se vale del baculo para la resurreccion del muchacho, sino del haliento, y acciones amorosas juntando labios à labios, ojos con ojos, y proporcionandose encogido à los miembros del muchacho, le fomenta, le halienta, y al fin resucita. Si juzgò que en mano de su ministro bastaua el baculo, porque en la suya no le fia el efecto? Porque el desconsuelo de la viuda le aduirtiò que no se puede fiar buen sucesso al palo, antes de auer prouado lo que consigue la blandura. No darà vida, sino muerte el baculo, sirviendo mas que al arrimo. No es razon aplicarle, hasta reconocer que efectos haze acomodarse cariñosamente à la pequeñez, y alentarla, aplicar los labios, templar con ella fria su calor; para dar calor a la frialdad: No tomar por si el grande, y perfecto la medida de el pequeñuelo: sino encogerse, y proporcionarse à su pequeñez. Inclinarsele, y doblar de su entereza, serà resucitar muertos: andar à palos,

es matàr viuos. *Posuitque os suum super os eius, & oculos suos super oculos eius, & manus suas super manus eius; & incuruauit se super eum, & calefacta est anima pueri.* 4. Reg. 4. 34. En Elias homil. 1. de Elia, tom. 1. Chrysostom. discurre con delicadeza, y eloquencia ventajosa a si misma, las maquinas que Dios aplicò para expugnar la fortaleza de Elias, en el enojo con los Israelitas, para hablàdar tanta aspereza, y mouerle à que alce la mano de su castigo, y ruegue por ellos; primero embia el cuervo en su sustento: fue dezirle, si esta aue carnicera falta à sus hijos por socorrer tu necesidad, como quieres que yo mire la afliccion de mi pueblo sin volar en su socorro? Luego en la viuda, que se quitò de la boca vn solo bocado de pan que tenia, buelve à tentar con blandura sus entrañas. La tercera maquina aplica en el muchacho de essa muger muerto, en que se aflige Elias, de que a su huesped a viniesse tal trabajo, y se empeña en resucitarsele por paga del hospedage, fue dezirle; pues como no te lastimas de mi hijo Israel? Con que ojos mirare yo la muerte del propio hijo, quando tu lloras el ageno? Acaba ya de mitigar el animo, y conocer quanto mas deseo que me quites las armas de la màno. Assi dezia à Moyses. *Dimitte me donec Irascatur furor meus.* Exod. 32. No le tenia Moyses, nota San Augustin. ibi: quest. 49. mas para que se interpusiesse, y le detuuiesse, como suele quien solo quiere espantar vn muchacho, dezir; no me tengan que le tengo de? Assi excita à la madre se interponga. Desto ay tanto en los Padres, que basta apuntar. No dexe empero de leerse, la hom. citada de San Chrisostomo, elegantissima, y la siguiente en que por muchos casos prueba quanto empeoran los demasiados rigores à los que desean sanar. San Augustin, lib. 22. Contra Faust: desde el cap. 24. sigue el mismo intento. Basta aqui vn caso que illustra: Loth, dize, antes de el incendio de Sodoma, y vezinas Ciudades, fue sobrio, y continente; sus hijas doncellas casras. Llueue Dios fuego à sus ojos sobre Pentapolis, y luego el Sobrio se embriaga el continente come te incestosa pares, las doncellas prouocan tantos desmanes.

Es amigo el q̃ nos vè à la mano en la vengança.

En Elias Ministro zeloso entre Idolatras, con ser tan justos mitiga Dios los rigores en los Principes, no los sufre. Assi de la cabeça de todos dize: *Calamum conquassatum non conteret, & linum fumigans non extinguet.* Isai. 42. 3. Que cosa mas inutil que vna caña hendida: pues ni esse acabarà de quebrar, ni estinguirà la torcida humeando ofensiua sin luz. En los Principes es de justicia la clemencia. Iustin. institut. lib. vltimo, Cod. de donatio. inter vir. & vxor. *Nihil aliud tàm peculiare imperiali maiestati est, quam clementia, & humanitas, per quam solam Dei seruatur imitatio.* Dize Dios a los Principes: *Ego dixi Dij estis, & filij excelsi omnes.* Psal. 81. 6. Sois Dioses, y o lo digo, hijos todos del excelso. Esta filiacion diuina, dize Iustina. En nada como en la clemencia, y humanidad se comprueba. Plutarc. lib. de doctri. Princip. dize: El Principe es simulacro de Dios: gouernando con clemencia, sin la valiente mano de Phidias, Policleto, ò Myron, insignes estatuarios, y escultores, el se haze por su mano, sin yerro, ni bronce, ò marmol retrato de Dios, animada estatua. No consigue esto tomàdo el trisulco rayo de Iupiter, ni el tridente de Neptuno: Esso es hazerse odioso, y ridiculo à Dios, y à los hombres. Imitando à Dios en dar haliento, y virtud, se hazen Dioses. Hasta aqui Plutarco, aludiendo à la Mania de el Emperador C. Caligula de que haze mencion tambien Filon L. de legat, ad Caium. Tomaua este desvanecido furioso las diuisas de sus Dioses, y aparecia en forma de Iupiter, ya de Marte, ù de Neptuno, haziendo este gran argumento de tal ingenio. El pastor de bacas, ò cabras, ni es baca; ni cabra, ni oueja. Luego el Emperador que es pastor de hombres, no ha de ser hombre. Es assi que no ha de parecer hombre en los defetos, en las iras, y vengànças, en la codicia, ò flaqueza. En el Maximo Carlos Quinto leemos esta maxima: Dixeronle en ocasion familiar los Señores de su Camara, que admiraua verle tan desnudo de afectos humanos en todas las acciones de Rey, quando en el juego, y otras acciones de hombre padecia los destemples de la naturaleza: Respondiò: Carlos se compone de quatro humores, como los de

En el Principe es de justicia la clemencia.

demas hombres; el Rey de la razon, que ni colera, ni flema, ni melancolia tiene.

Sea en la virtud Diuino, en la clemencia humano; assi serà mas q̃ hõbre. *Principis est beneficijs potius, quam remedijs ingenia nostra experiri.* Plin. in Paneg. Aunque sea el cortar remedio en la cirugia, no ha de llegar el Principe à tomarle, hasta probar primero lo que vencen nuestro ingenio sus fauores, y Sen. 1. de Clem. *In apibus videmꝰ Regem sine aculeo esse. Noluit enim illum natura, nec sæuum esse, ne vltionem magno constituram petere: telumque detraxit: & iram eius inermem reliquit. Exẽplum magnis, regibus ingens.* Es gran exemplar de Reyes el que forma la naturaleza, y coronò en los armados reales de las abejas, solo al Rey sin puñal. Porque entienda no ha de tener natural cruel, ni intentar vengança, que sale cara como vẽ en los demas de su esquadron muertos quando se vengan. Quitole la naturaleza el ahijon, para dexar su ira desarmada. Basta q̃ se ensangrientẽ los de su guarda. Mas victorias alcança desarmada la clemẽcia: *Hæc noua est vincendi ratio, vt munias te misericordia, & liberalitate.* Dixo el siempre vencedor Iulio Cesar, Epist. ad Oppi. lib. 9. ad Articum. Este nueuo modo de vencer hallò despues de las victorias de sus armas, perdonãdo, y fauoreciendo à Bruto, y otros muchos que siguieron las vanderas de Pompeyo. Descubriendo conjuraciones contra si, se contentò cõ el decreto en que manifestò no se le ocultauan. A los que agriamente le mordian, solo dixo que se apartassen mas lexos à murmurarle. Anibal, aunque feroz, todo su cuidado puso en que le tuuiessen por mas benigno, que valiẽte Capitan, dize Libio, lib. 21. *Hannibal hoc vnum studuit in principio rerum, vt clementiæ famam colligeret.* La madre de Alexandro Sebero, que tenia en la condicion la seueridad que él en ren ombre, le notò de que cõ la demasiada blandura hazia su potestad contemptible: *Mollem tibi potestatem, & contemptibilem fecisti*: él respondiò: *Sed securiorem, & diuturniorem*, apud Spartian. Empero mas segura, y duradera. Lo violento poco dura. Con prudente agrio reportò la jactancia de Henrique Tercero de Francia, muerto al Duque de Guisa, su presaga madre cõ esta sentencia. Assi lo enseñò por Salomon, el que no puede engañar, ni engañarse: *Roboratur clementia thronus eius.* Prou. 20. 28. Clemẽcia es baluarte de su trono: sin ella mal defendido con exercitos, y murallas: Tito dize Suetonio, q̃ conuencidos dos Caualleros patricios, de q̃ contra él con jurauã, solo les amonestò desistiessen; porq̃ las coronas reparte el hado, no la mañ a, ò lã violencia. Marco Aurelio instado de su muger Faustina, à q̃ castigasse los complices en la conjuracion de Auidio Casio, la respõdiò, era saña de muger, en q̃ le queria quitar la mayor comendaciõ de los Emperadores, que es la clemencia: *Hæc*, añade, *Cæsarẽ Deũ fecit: hæc Augustũ consecrauit: hæc patrem tuum præcipue ornauit. Esto igitur secura; Dijs me tuentur, Dijs pietas mea cordi est.* El gran consejo de Libia, q̃ admitido Augusto, estinguiò perdonando para siempre las cõjuras, q̃ como cabeças de idra renacian cortadas, en otra parte põdero: y pudiera llenar libros con exemplos de Principes Gentiles, que enseñan su obligacion à los Christianos.

Solo deben cautelarse en que ay clemencia cruel, piedad impia. Qual es la q̃ por gloria de benignidad perdona á los q̃ en daño publico delinquen por mostrar piedad con vno, son crueles con muchos, los que con tales hõbres emplean su clemencia. Llorò David la muerte de Absalon como pudiera por el mas obediente hijo. Boluiole las espaldas el pueblo con la cõfusion, y despecho que huye exercito derrotado: *Quomodo declinare solet populus versus, & fugiens de prælio*, 2. Reg. 19. 3. Si Ioab no le hablara con tan valerosa resolucion, que mas parece de Rey à vassallo, que de vassallo à Rey se pierde: *Diliges odientes te, & odio habes diligentes te: & ostendisti hodie, quia non curas de Ducibus tuis, & de seruis tuis.* Piẽsas que auemos de tener esta por piedad paternal, es la mayor de las crueldades. Amas al que te aborrece, aborreces à quiẽ te ama; es mas peligroso obligarte, que ofenderte. Oy has hecho manifiesto, el poco aprecio que hazes de tus soldados, y de quantos te siruen. Aora conozco, que si Absalon quedara victorioso, y nosotros en el campo muertos, estarias contento. Pues por Dios te juro, que sino sales luego à gratificar, y cõciliar el pueblo enagenado, que con ser grandes los fracasos, que desde la juuentud has padecido, ninguno avra sido tan apretado; *Iuro enim tibi Do-*

Ay piedad impia y clemencia cruel.

minum, quod si non exieris, ne vnus quidem remansurus sit tecum nocte hac: & peius erit hoc tibi, quam omnia mala, quæ venerunt super te ab adolescẽtia tua, vsque in præsens, v.7. Reconociẽdo el Rey su mucha razon, no se ofende de su libertad, mas obedece luego al criado. *Surrexit ergo Rex, & sedit in porta*, v.8. &c. Mas no sino pensara que era piedad verdadera, querer viuo al publico enemigo, y que durasse cõ las armas en la mano para ruyna del Pueblo. Pudo el dolor, y amor de padre arrebatarle al primer informe; mas luego su gran juizio reconoce la razon de Ioab, y sufre el agrio, cõ que nota su piedad de impia, su clemencia cruel, sino se agrada en el castigo, y muerte, del que no podia viuir sin riesgo de los buenos. En importando al bien publico, aunque sea hijo, no ha de auer piedad en castigar. No puede ser generosidad de coraçon real, dexar por vno perecer à muchos. Muera ahorcado, alanceado, y sepultado en piedras como Absalon, quien como Absalon aprouecha la mano, en leuãtar edificios, sustentar vanidades, mãtener aparatos de carroças, y acompañamientos de la ruyna comun. *Manus Absalon, &c.* 2. Reg. 18. 28. Mano que desuella el pueblo, clauada como aquella en el rollo. Essa es piedad, y clemencia, lo demas la mayor de las crueldades.

No es coraçon Real, si por piedad con vno, dexa perder a muchos.

En otra ocasion nò mudò parecer Dauid por las buenas razones con q̃ procurò Ioab disuadirle la resolucion de recontar el pueblo, en aquel encabeçamiento à Dios ofenſiuo. *Obtinuit autem sermo regis, verba Ioab, & Principum exercitus.* 2. Reg. 24. Preualeciò el decreto Real, contra el parecer de Ioab, y principales Cabos: Luego se siguiò el escozor delo mal hecho, lleno de amargura el corazon del buen Rey, que Dios disponia à penitencia. Ya leuantaua el grito arrepentido, y dize pidiendo perdon. *Et dixit Dauid ad Dominum: peccaui valde in hoc facto.* v.10. Ni por esto euitò grande, y publico castigo: solo se le dio à escoger por el Propheta Gad, qual de tres plagas queria, ò siete años de hambre, ò guerras ciuiles, en que andaria tres meses fugitiuo, preualeciendo sus cõtrarios, ò peste. Como en esta ocasiõ el pequé grauemente de Dauid, no aplaca à Dios, como el pequé que dixo, quando le arguyò Natan de la impiedad con Vrias, y malos amores con su muger? En esto concurrieron grauissimos, inexcusables pecados de adulterio, de homicidio, de ingratitud, y aleuosia cõ el mas fiel vassallo, y buen soldado. En querer aueriguar quantos hombres de pelea auia en su Reyno, cõ dificultad se descubre culpa graue. Porque, pues, en esto Dios implacable, y Dauid rigurosamente con publico castigo penitenciado, sin que baste a euitar lo dolor, arrepentimiento, confession, y proposito en la enmienda? *Sed precor Domine, vt trãsferas iniquitatem serui tui, quia stulte egi nimis.* vbi sup. Nada bastò à euitar este castigo, como allà en el caso de Vrias bastò menos demonstracion arrepentida. Porque este pecado fue en perjuyzio publico, en daño de los pobres vassallos, que como nota el Abulens. ibi, erã obligados en estas matriculas à pagar medio siclo; como en la censura de Cesar, que refiere Luc. 2. y sino pagauan, lo pagauan en peste, q̃ era executor, y recetor del pueblo. Pues pecados que son al bien publico contrarios, no han de quedar sin publico castigo, aunque los llore el arrepẽtimiento. El pecado de Bersabé, y Vrias, aunque grauissimo, era particular, no publicò el daño, assi pudo dispensar la clemencia Diuina en el castigo. Assi lo canta el mismo Dauid. *Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.* Psal. 102. 6. Dios qne largamente derrama sus misericordias, haze igualmente justicia à los que padecen agrauio. No se iràn alabando de las vejaciones que hazen a los pobres, q̃ corre por quenta de Dios su vengança. Aprendã de Dios los Reyes à mostrar su clemencia, y justicia. En lo que para en ofensa propia, muy largos en la misericordia, y aun algunas vezes en las ofensas de vn particular: mas en pecados de consequencia al daño publico, inexorables. Lo demas es hazer larguezas de la sangre de los pobres. Como puede ser piedad, que por que vn delinquente viua, perezcan muchos inocentes. Como generosidad, por no quitar la hazienda al que vsurpò del patrimonio Real, y de los pobres dexarlos cõ las cargas, y agrauarselas? Esta sera piedad impia, clemencia atroz, atrocidad pusilanime.

Los que al Rey contradizẽ, sea con tal razon, q̃ el escarmiento castigue el dexarlos.

No puede ser hija de la magnanimidad tal clemencia. Es floxedad de animo, pusilanimidad, falta de brio, clemencia no puede ser.

Magnanimos, y benignos, estàn lexos de lo sflo xos

El

El valor se acredita en la resolucion contra tal gente: enemigos publicos hã de desbaratar los Reyes por su mano, y en esso hazen mas que en cõquistar exercitos. Qual os parece, dize S. Ger. in c. 21 Matthe. que fue el mayor milagro de Christo S. en su vida? Dirã vnos que resucitar à Lazaro en tantas circunstancias repugnantes. Otros que en dar vista al ciego desde su nacimiento: Otros, que en el Iordan baxãdo à la tierra el Cielo. *Mihi inter omnia signa* (tesuelue el Doctor Maximo) *quæ fecit, hoc videtur mirabilius, quod vnus homo, & illo tempore contemptibilis, & in tantum vilis, vt postea crucifigeretur: Scribis, & Pharisæis contra se sæuientibus, & videntibus lucra sua destrui, potuerit ad vnius flagelli verbera, tantam ejicere multitudinem, mensas que subuertere, & alia facere quæ infinitus non feciſſet exercitus.* Para mi, dize Geronimo, es el mayor milagro, que vn hombre solo, y para aquella gente tan despreciable, que le dieron muerte de Cruz; à vista de los Escribas, y Phariseos, que perdian sus intereſſes, con vn azote, echase à rodar las mesas, de la negociacion, y toda la multitud que viuia de aquel paliado latrocinio: y solo vno consiguiesse, lo que no pudiera vn gran exercito expugnar. Como pudo esto ser? *Igneum enim atque syderum radiabat ex oculis eius, & diuinitatis maiestas lucebat in facie.* Rayauan los ojos vna eterna llama, y reuerueraua en el semblante la Magestad Diuina, mas que en las luzes del Tabor transfigurado. Solo la Magestad puede chocar con tanto esquadron de Assentistas, publicos vnos como los que estauan sentados à las mesas de lucros en el Templo: Dissimulados otros como los Phariseos, y Escribas, que de muchos modos iban a la parte en los assientos. Tome el Señor el azote, eche à rodar essa gente, truene, fulmine, abrase, y toda la magestad del semblante, sea de llamas, sin dissimular con nadie. Harà mas que sus exercitos, solo por su persona: sus exercitos no haràn cosa de prouecho, si él no apronecha en la magnanime enseñança de Christo. Su mansedumbre hecha rayos, y nunca mas clemente, pues en esto, como asi explica Geronimo, y del Texto se conoce, fue atajar las paliadas vsuras de aquellos Colybistas (assi los llama el Hebreo, y S. Geronimo, ibi, y ni en Latin, ni en Romance ay palabra que corresponda, ni es tiempo aqui de explicar) ministros de el Templo; que porque todos tuuiessen victimas que ofrecer à la mano, ponian en él todas las especies de animales que ofrecian: y porque ni el pobre, ò forastero, dexase por falta de caudal de comprar; y ofrecer, tenian mesas de cambio, donde à mas de la caucion para assegurar la suerte, cambiauan en regalos de frutos de sus tierras los intereſſes del empreſtito. Assi paliauan las vsuras vedadas en la ley, y de muchos modos las hazian: en lo que vendian, que luego boluia a recaer en ellos y en el dinero, que dauan para comprar. Mesas, pues, cuya abundancia, se compone de quitar la comida al pobre, echarla à rodar sin clemencia. Essa es piedad, valor, magnanimidad, milagro mayor que resucitar a Lazaro. Mas hediondez, corrupcion, muerte, y lagrimas causan essos ministros Colybistas, sino toma el Señor el azote. Admirable, aun mas que loable, es la generosidad de Castilla con forasteros. Mas no ha de passar a hazernos despreciables de ellos, desatendiendo à nuestra salud, por su remedio. Dansele las rentas Reales, y mano para que desangren las particulares, en estancos, puertos secos, y arrendamientos de sisas, à los que ni las rentas hereditarias dan al que viue en Castilla, no se si se reputara à generosidad: lo que vemos, es, que ninguna obligacion, ò aficion grangea: ninguna Nacion tanto nos aborrece, y desprecia: disparanos su hortura, que no solo sustentamos, pero ensalçamos à opulencia, auiendo entrado desnudos: y lo que siempre venden es al Castellano. Ni ay jactancia en que tanto se esponen, como en defraudarle, haziendo irrision la confiança. No estimo, y quiero otra Nacion tanto: Si la miramos en su pureza: en los della, rara vez salió mal la confiança: si las que se hizieron en los que no admiten à su nombre, se huuieran hecho en los nobles, juzgan prudentes, que no se huuiera perdido; ò en breue restaurado. No ha de constar su gloria, que tan merecida ganan por valor, y heroycas propiedades, de que parezcan agenos de ellas los que fueron Principes en todo de las Naciones, y superiores desta? No conste, digo, su gloria de oprobrio nuestro.

Res-

Responden el Castellano olgazan, no se aplica à su prouecho; ni haze anticipacion en el assiento. Buen exemplo de olgados, es dar essos cargos à los que se vienen à la mano: mayor replica es la que se calla: *Sic enim fiet, vt iudex quærat illud nescio quid, quod ille fortasse non crederet si audiret, & ei quod à se inuentum existimat, credat.* Quin. 9. 2. Dexemos la inuestigacion al que le toca, y en adulacion de su ingenio siga el alcance. Si se busca, se hallarán Castellanos: las anticipaciones, son de mozos prodigos, que solo miran à lo presente. No entiendo como cabe en tanto sesso, no mirar mas que à passar bien su año: y pagar tan largamente espias del enemigo. Si el Señor no toma el azote, y hecha à rodar estas mesas, y Colybistas de Ierusalen, pareceremos menos que vozales Indios. Solo su Magestad, puede falsificar la sentencia de Tulio, 2. in Verr. *Pecuniosus damnari, non potest quamvis sit nocens.* El adinerado aunque sea delinquente, queda absuelto. Será en otros tribunales, no en el de su Magestad, donde dinero auido en daño publico, es irremissible delinquente. Lo contrario es pusilanimidad, que no se atreue con los cueruos, y aues de rapiña, y se ensangrienta en las palomas. *Dat veniam coruis, vexat censura colũbas.* Saty. 2. Iuuen.

En la artificiosa obscuridad, el que entiẽde, alaga su ingenio: es otro el entẽdido y alabase el que lee.

No se refiere accion generosa de Cambises, sino que siendo auisado de que Sisamnes, ministro, y Iuez suyo, hazia muchas injusticias, las hizo averiguar con secreto; y hallando certeza, le desollò viuo, y forrò con su piel la silla de las audiencias. Diò el mismo puesto à su hijo aduirtiendole la silla como auia de proceder, sino queria echarle otro forro de su cuero. Herod. l. 5. Val. 6. 3. y Cornel. Stepha. Bien semejante es la justicia, que del Rey Don Alonso VIII. El Emperador, escriue el Valer. de las histor. l. 6. titul. 4. c. 3. Y se atribuye sin fundamento à Fernan Perez de Guzman. (Dichoso Cavallero, que dos obras de los dos grandes hermanos, insignes varones, Don Diego de Cartagena Obispo de Burgos, y Aluar Garcia de Santa Maria, se honran con el Guzman, y mas le honran.) Del Infançon de Galicia, que ahorcò à la puerta de sus casas, porque auisado, no restituya la heredad que al pobre vsurpò. Esta es cõ verdad clemencia, lo demas falta de corazon, y con nombre de piedad, la mayor de las crueldades. *Hi sunt duo filij olei.* Zachar. 4. 14. Le dize su instructor Angel: Estos son los dos hijos de la Oliva. Quien? Explica S. Hie. B. Enoc, y Elias. Gomo Elias hijo de la Oliva, cuyo parto es suauissimo. Que de Enoc se diga es oleo, es razon por su bladissimo gouierno, participado del nombre de Dios que inuocò, y hizo conocido. Mas la aspereza de Elias? Si: que sus asperezas fueron zeladoras del bien publico en el culto diuino, en que consiste la conseruaciõ del pueblo. El rigor en corregir tales males aunque pareza aspereza, es de verdad suauidad. A mas de que dos hijos, dos efetos tiene el oleo: suauizar, y arder alumbrando. Ambos son menester en el gouierno, sin que la suauidad del aceite, se enquentre, antes fomente la llama conueniente. Arda contra los que vsando mal de su suaue natural, se ciegan à la luz: alumbre en resplandor benigno a los que no se manchan con la facilidad suaue de su trato, abusando del ingenio.

Luz, y fuego suaue gouierno al olio.

A los que con esta entereza miran por los oprimidos del poder, dà Dios argumento contra si, que puedan estar con su Magestad à derecho, y conuencer su justicia para que solo vse la misericordia. *Quærite iudicium, subuenite oppresso, iudicate pupillo, defendite viduam. & venite arguite me dicit Dominus.* Isa. 1. 18. Tanto rigor de justicia en los Iuezes, y Principes, como puede ser medio para arguir à Dios, y conuencerle para que no de lugar al rigor de su justicia? Porque es hazerla contra los poderosos que oprimen los desualidos pobres, pupilos, viudas; defender con valor estos, es quitar a Dios los rayos de la mano: hazer à su fauor justicia, es desarmar la justicia dinina, y obligar su misericordia. La equidad piadosa es valança de la justicia del pobre: *Etenim correxit orbem terræ qui non commouebitur: Iudicauit populos in æquitate*, Psal. 95. 10. Para los que dominan el orbe correccion, que no los dé lugar à comociones, con que le alteren; para los pueblos, los desualidos; y atropellados del vassallage, equidad. No juzgarlos por los apices del derecho, sino à arbitrio de buen varon, *de bono, & æquo.* Porque vn pobre en la carcel, solo en las dilaciones de los terminos legales padece muchas vezes mas que lo que por la mas rigurosa sentencia le podian condenar. Que no auiendo quiẽ de

Son poderosos para quitar à Dios las armas los q̃ las empleã en defender desualidos.

de passo por ellos, si el Iuez los dexa oluidados, la causa que para los otros es de ocho dias, dura en ellos ocho meses, con dispendio de salud, pocos bienes, y vsura de su trabajo. Mas como la justicia sin piedad es crueldad, assi la equidad sin medida en la bondad es deguello. *Æquitas sine bonitate sæuitia est; iustitia sine pietate crudelitas.* Dize San Pedro Chrysolog. ser. 145.

Mas son de temer las quexas justas del vassallo, q̃ el exercito enemigo.

En la entereza con que el Rey atiẽde à la defensa de los q̃ estã sin ella, cõsiste la conseruacion de su Corona. *Regnum agente ingentem transfertur propter iniustitias, & iniurias, & contumelias, & diuersos dolos.* Eccl. 10. 8. Trabuca Dios los Reynos, passa à otras manos los Cetros, por las injusticias, injurias, afrentas, y diuersos engaños. Los que comunmente padecen esto, no son los que pueden alçar grito, sino los pobres que no tienen voz ni voto. Mas su callada quexa penetra el Cielo, y pone à Dios en armas, para vengarlos. *Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum, nunc exurgam, dicit Dominus.* Psal. 11. 6. Que bien entẽdiò este verso el sabio, y justo Rey Don Enrique III. llamado el enfermo; que dezia no temia los exercitos enemigos, sino las quexas justas de sus pobres vassallos, que tocan arma en el Cielo. Lo mismo dezia, y cautelaua su nieta la gran Reyna Doña Isabel Oraculo de Reyes. Fue su ira de paloma, qual pinta la de Dios, Ierem. 25. 38. *Quia facta est terra eorum in desolationem à facie iræ columbæ; & à facie iræ furoris Domini.* Y quando los halienta à salir del captiuerio de Babylonia en que Dios por su justicia los aherrojò, dize: *Surgite, & reuertamur ad populum nostrum, & ad terram natiuitatis nostræ à facie gladij columbæ.* Ier. 46. 16. Que cara tiene de ira la paloma, imagen de la clemencia, y mansedumbre? Donde tiene la espada para exortar à huir della? La Explicacion literal es, que cõseruaron los Babylonios la empressa, que Semiramis puso en sus pendones: Vna paloma con la espada en el pico; significando esse geroglyphico, el rigor con que experimẽtaria el yerro quien vsase mal de la clemencia: que el ser paloma en la mansedumbre, no ha de quitar el puñal de la justicia al Principe. O es dezir, que la mansedumbre de paloma incauta en el Principe, derrama mas sangre que la espada: Es atroz verdugo de la tierra la inconsiderada clemencia. La paloma que buela en las Banderas del Assirio, pelea dize Ierem. c. 25. con el Leon empressa de los de Iuda, y le vence. Tanto enerbuaron las fuerças del Leõ las injusticias; la mal interpretada clemencia, la peor entendida crueldad con pretexto de justicia. Sea suma el Consejo de Statio à Theodsio: 8. Thebai.

Paloma cõ espada en el pico geroglifico de la clemencia prudente.

Daspatium tenuemque moram, male cuncta ministrat.
Impetus: hoc oro, munus concede parẽti.

QVESTION V.

Qual es mas nociuo; el murmurador, ò el lisongero?

VNo, y otro son bien oidos; el lisongero, del poderoso, y el murmurador de los desualidos. Mas oy entes tiene este, pero paga el auditorio, y al otro le pagan. La detracion, que solo censura lo herrado, es regla, y correccion que deuia premiarse. Degenera las mas vezes en malignidad, poniendo nota en lo que merece alabança. Como las acciones humanas tienen de pintado lo mas, *in imagine pertransit homo.* Penden mucho de la luz a que se miran: A luz encontrada, la mejor pintura parece borron; la mejor accion defecto: y quanto ofende à los desinteressados, como afecto seruil la lisonja, tanto los grangea el murmurador con falsa especie de liuertad. *Quippe adulationi factum crimẽ seruitutis, malignitati falsa species libertatis inest.* Tacit. 1. hist 1. El detractor malea lo bueno: El adulador abona lo malo: Aquel haze la virtud espantadiza; este haze la maldad osada. La murmuracion, es vicio del pueblo, vulgares, y gente vil se alimentan della. Si alguna vez se oyò en Principes, como Aron, y su hermana Maria, Num. 12. Luego les saliò à la cara en lepra. Tales la murmuracion, mal contagioso, y que afea. Si à tan grandes personas saliò à la cara, que no teme el pueblo desbocado? Lo que en el cap. antecedente leemos Num. 11. 1. *Ortum est murmur populi, quasi dolentium pro labore.* Leuantò el pueblo el grito, aunque en murmullo, quexoso del trabajo. Lo que dixo en fallete

La malignidad con especie de libertad.

mor;

murmurando, llegò al Cielo: Essas vozes quanto mas baxas, mas atreuidas à las estrellas. Encendiò este soplo fuego que abrasò la parte inferior de los Reales. *Quod cum audisset Dominus, iratus est, & accensus in eos ignis Domini deuorauit extremam castrorum partem.* Que parte extrema de los Reales sea, explica Oleastro: *Inferiorem, & viliorem, in qua promiscuum vulgus murmurauit.* Era el tercio del vulgo vil, que murmuro: no se auia de hallar en Principes tal vicio. Mas sus lenguas de fuego, à ellos los hazen cenizas.

La murmuracion vicio vulgar.

Con todo me parece indubitable, que es mas perjuyzial sin comparaciõ el adulador, que el detractor. Que males no causaron los que vistiendose como lisonjeros del habito, y afecto, que en Herodes vieron, se turbaron con el? *Qualem diẽ Tiberius* (Herodes) *induisset, pari habitu haud multum dissantibus verbis*, Tac. 6. an. 20. Troncaron luego en la consulta el testimonio del Propheta, y por ir con Herodes, *cum illo*, no quieren buscar à Dios: y al tyrano dan luz solo para que le persiga. *Quibus omnia principum honesta, atque in honesta laudare mos est*, 2. an. 38. Estos apestan los Consejos, y ponen de parte del error las consultas, medio vnico del acierto: porque en ellas no responden lo que la razon dicta, sino lo que juzgan serà mas grato al poder. Aplauden la maldad, dan al vicio el premio de la virtud, y son aquellos à quien amenaza Isaias. *Ve qui dicitis bonum malum, & malum bonum.* Desdichados que mudais los nõbres à las cosas; llamais virtud el mal hecho, justicia la atrocidad, y la virtud llamais vicio. Iamas aduladores dexan de ladrar à la peor parte del calumniador; porque como hazen seruir el entendimiento à la conueniencia, no califican por otra regla las acciones, que por la inclinacion torcida del que adulan. Esta no solo es gente seruil, sino hezes de la vileza, despreciables à los mismos que con indignidades solicitan. Assi Tiberio en el tiempo mas infecto de adulaciõ soez, dize Tac. 3. an. 65. Salia haziendo asco del Senado, por sus abatidos obsequios. *Ceterum tempora illa adeo infecta, & adulatione sordida fuere: Memoriæ proditur, Tiberium quotiens curia egrederetur, græcis verbis in hunc modũ eloqui Solitum: O homines ad seruiendum paratos! Scilicet etiam illum, qui libertatem publicam nollet, tam projecta seruitium patientia tædebat.* Quien no conoce, que es la adulacion veneno del buẽ afecto, impulso para ayudar al precipicio del mal inclinado: Enemigo de su decoro, y del publico; ceguedad extrema del interes propio. *Irrumpet adulatio, priuata cuique vtilitas, pessimum viri affectus venenum.* Oimos yà à las experimentadas canas de Galba. De vn Sabio Lacedemonio, se dize que pidiò en su Senado, tuuiessen aduladores la misma pena que los que cuñan moneda falsa; por ser tan semejante el delito del que adultera con liga palabras de ley.

Desprecia a los aduladores los mismos que los oyen con gusto.

La murmuracion es arma del pueblo, con que espanta el poder desordenado, si tiene algun respecto honrado al que diràn. Lima las acciones de los particulares, y haze entretenimiento la rigida censura. Aun quando se desmide en la mordacidad es buena consejera al Gouernador que deue escucharla, y inquirirla, no para irritarse contra los que murmuran, si no para tomar de sus dichos la obseruacion y aduertencia que conuenga. El que lo sabe todo, para nuestra enseñança pregunta; quien dizẽ que soy? Como hablan de mi los hombres? *Quem dicunt homines esse filium hominis?* Matth. 16. 13. Y sus verdaderos discipulos no esconden el baxo concepto, que el pueblo de su Magestad hazia, pues no le tenian en mas que à alguno de los Prophetas. Mas si facilita la enseñança, ser mas semejante à nuestros defectos el maestro, tomela de Tib. que auiendo muerto Fulcino Tiro por auer escrito libelos contra el Emperador, y primeros ministros, hizo salir à luz los escritos, que ocultauan los herederos de Fulcino, queriendo aun por sus oprobrios, llegar à la noticia de los yerros, y saber la verdad, que esconde la adulacion. Perdono en la satira lo que quema, por lo que alumbra. Mas no pueden sufrirse vnos que abrassan, y no dan mas que humo, sacan lagrimas, y ciegan. *Quæ ab heredibus occultata, Tiberius, recitari iussit: patientiam libertatis alienæ ostentans, & cõtemptor suæ infamiæ (an scelerum sciani diuine scius) mox quoquomodo dicta, vulgari malebat, veritatisque, cui adulatio officit, per probra saltem gnarus fieri.* Concluye que segun la regla que di, s. de San Aug. aquel es mayor vicio, que mas se oponè à la verdad: La adulacion mucho mas que

La murmuracion arma del pueblo.

Tib. libertatẽ timebat, & rursus adulationẽ oderat, Taci. 2. an. 89.

que la murmuracion, no se opone à la verdad : *Veritatisque, cui adulatio officit, per probra saltem gnarus fieri* : Luego es mas detestable vicio. Inducidos quedan los casos en que Christo Señor Nuestro à tanta indignacion ardiò, contra quantos le hablaron aduladores, auiendo estado su paciencia no solo serena, sino apacible contra los que le vltraxaron.

Por lo q̃ dize la murmuracion, conuiene gouernarse, y no irritarse.

Quexoso murmurò el pueblo de la diuina prouidencia, y querran Gouernadorcitos de tierra, y muy tierra, estar essentos de murmuraciones. Dexemosles dezir, pues que nos dexan hazer, dezia Augusto, y la murmuracion no indigno al Gouernador supremo, mas cõpadecido de la vulgar flaqueza ofrece dar la satisfacion con abundante alimento. *Dabit vobis Dominus vespere carnes edere, & mane panes in saturitate; eo quod audierit murmurationes vestras.* Exod. 16. 8. Porque oyò Dios vuestras murmuraciones, os dara esta tarde carnes a saz, y à la mañana pan. No reparo en que les dé el pan vn dia despues que la vianda: porque en su dolor hallan pan con que sustentarse, si es el que deue. *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die ac nocte.* Psal. 41. 4. O porque son murmuradores, que à Dios se atreuen a enmendar, y estos no tienen cosa en su lugar, todo es desconcierto, y quieren reformar el mundo, sin concertarse. *Malunt emendare Deos quam se*, dixo Seneca. Es para ellos la murmuracio pan, dize el Propheta. *Qui deuorant plebem meam sicut escam panis.* Psal. 13. 4. y San Aug. b. *Non semper poma, non semper caro semper autem panis &c.* La razon de que siendo golosina la murmuracion, no la compare al comer fruta, ò dulces ù otros manjares apetitosos, es porque de ninguno dellos se haze alimento continuo, y todos se comen con pan. Esso es la murmuracion; no siempre os vais à pasear, no siempre al combite, no siempre à caza; pero la caza, el combite, y el paseo con murmuracion se sustentan, como las frutas, dulces, y viandas se comen con pan. *Semper autem panis, semper murmuratio.* Esso les notan à los del pueblo, en dexarles con su murmuracion por pan hasta otro dia en que esta avra cessado, teniendo ya las carnes que pedian. Mas al intento repara el mismo S. August in Exod. Lectione, 75. Que les dé Moyses, por motiuo del socorro que Dios les embia, su murmuracion. *Eo quod audierit murmurationes vestras.* Pues lo que merece castigo premia? *Nouum exauditionis genus, non orantes sed murmurantes audire.* Nueuo linage de despachar, oir no a los que horã, sino à los que murmuran. Hazer lo que quieren los malcontentos, y no aguardar à que le obliguen compungidos. Esso es enseñar à los que gouiernan, à quebrar de sus dictamenes, por la quexa de los subditos. Que atiendan à las murmuraciones, no para irritarse, y hazer tema de dar molestia à los que los murmuran; sino para condescender con su flaqueza. Es la murmuracion, mejor consejero, que la adulacion: por lo que dize esta, nadie puede mejorarse; por lo que aquella dize si: porque con el desenfado de hablar à espaldas del Gouernador dize libre su sentir, y en el las mas vezes, lo que importa à la aduertencia del que impera. Por esso el maestro della para los profanos, tiene por rara felicidad de los tiempos de Trajano poder sentir cada hombre lo que quiera, y dezir lo que sienta. *Rara temporum felicitate, vbi & sentire quod velis, & quæ sentias dicere licet*, 1. hist. 1. En la confiança con que desfoga el que murmura, si la passion no le ciega, se le puede perdonar lo que quema, por lo que alumbra, y quando no por sentimientos priuados, sino por los publicos, se lastima, nunca faltarà que obseruar al Gouernador cuerdo.

La murmuracion, es pan con q̃ todo se come.

Mas indigna vl cuerdo la lisonja del amigo, q̃ el valdon del enemigo.

Moyses, que orò, y se puso de parte de los que mal contentos murmuraron, ardiò en indignacion contra su valido, y escogido Iosue. Zelò este la reputacion de Moyses, que juzgò desluzida, en que Eldad, y Medad sin auer estado al lado de Moyses en el Tabernaculo, hablassen en los Reales con espiritu prophetico, como los otros, 68. ancianos, aquienes participo Dios el espiritu de Moyses *Auferam de spiritu tuo, tradamque eis.* Numer. 11. 17. Pareciò à Iosue, que en los ausentes, y apartados del lado de Moyses, no se reconocia auerseles deriuado aquel Don por mano de Moyses, y que conuenia embarazarles, hasta que cõ las circunstancias de los otros, constasse que todo se deuia à Moyses. Con este zelo llegò con toda la dulzura de la lisonja en los labios, que podia hazer mas grata el singular amor que Moyses le tenia. *Statim Iosue filius Nun minister Moysi, & electus e pluribus, ait:*

Do-

Domine mi Moyses, prohibe eos, ver. 28. Luego Iosue primer ministro, escogido entre todos de Moyses: Ocurriendo al incombeniente, le dixo; señor mio Moyses, prohibidlos: tapadles la voca. Exasperose mas Moyses con palabras tan alagueñas, que quando con valdones, y piedras, le acometiò el pueblo. *Quid, inquit æmularis pro me? Quis tribuat, vt omnis populus prophetet?* ver. 29. Que zelos son essos, con especie de zelo? Que emulacion con titulo de mirar por mi decoro? Ojala prophetara todo el pueblo, y pareciera de mas espiritu q̃ yo el relaxado. Moyses que en este capitulo auia rogado con tal instancia por los que murmurauã, dexa la dulzura de su natural, y se buelue de yel con el sujeto mas cabal, y mas valido suyo, porque le oye vna palabra, que sabe al almivar de la adulacion. Nunca es mas bien dicha vna amargura, que en respuesta de las dulçuras peligrosas de la lisonja. Esta es gran mal sin dolor; la enfermedad mas peligrosa es dize Galeno, la que no se siente. *Periculiosiores sunt morbi, qui sui sensu carent, qualis lethargus.* Letargo es la adulacion, que para matar, adormece. En su comparacion es sana la murmuracion; y como de purga, y medicina desabrida, se han de valer los que gouiernan, para curarse de malos humores. De los aduladores, y de los acusadores, ò delatores hago vn mismo juyzio. *Genus hominum publico exitio repertum, & pœnis quidem nunquam satis coercitum per præmia alliciebantur.* Tac. 4. an. 30. Es linage de hombres hallados para mal publico, nunca bastantemente con penas reprimido, y es con premios probocado. Peste que mete en su casa, el mismo que la destierra; alaga con premios, deuiendo reprimir con castigos: dulce veneno, alagueño peligro, à que no ay otro remedio sino el palo de Vlises, ò tapar como à sus compañeros contra essas Sirenas los oidos. Perderasse con Roboan, y otros sin numero el Principe, que no se cautele, y quantos gouiernan les entregan el oydo. Poco entendimiento basta para discernir quando por verdadera alabança, quãdo por adulacion celebran las acciones de los Principes: Es muy diuerso el calor con que sale la palabra del corazon, de la que solo en los labios nace pegadiza. *Nec occultum est, quando ex veritate, quando adumbrata lætitia, facta imperatorum celebrentur.* Tacit. 4. an. 31.

CAPITVLO I.

Corrige, y mejor a la sabiduria las astucias de politica maligna.

LOs politicos profanos discurren al tiempo; los politicos christianos, à la razon, y quanto excede el discurso de la razon, al discurso del tiempo, tanto auentajan los segundos a los que tiene la malicia por primeros. Ni es menester para esta graduacion ser Catholicos. Platon la llama politica bastarda, y a la malicia; y legitima à la de la razon, y verdad. Assi con el Clem. Alex. 1. strom. Tex. 14. *Politici autem, dicit Plato, duas esse species; vnam quidem legitimã; alteram vero æquiuoce politicam nominatam.* A esta politica equiuòca, que consta del artificio, hablar, y obrar con amphibologia, y equiuocacion, no le conuiene el nombre de politica, mas que el de hombre al pintado, ò el de real al falso, que solo por equiuocacion los llamamos assi, como aun los tumulistas aduierten. Del Philosopho, y del Politico real, no ay segun Platon, y Clem. Alex. mas diferencia, que teniendo ambos por fin el examen de la verdad, el Philosopho se queda en su contemplacion; el politico la dà exercicio, en la administracion de su rep. y casa. *Deinde finis est, vt existimo, & politici, & eius qui ex lege viuit, contemplatio. Necesse est autem ciuitatem recte administrare; optimum vero philosophari.* Toma aqui la philosophia, como otros padres griegos por la vida contemplatiua, y desengañada: como era entre los Ethnicos recolecion la de sus professores. No ignoro el error en que despues cae esse libro de Plat. fundando en el engaño, gran parte de su republica; mas tomò buenos principios de Moyses, que le hizieron dezir antes lo que nos haze al caso; y en lo que despues se opone, es contrario assi mismo. Auia probado Alcinoi. 1, vel de nat. homi. que es desdichado el que obra mal. *Male agens nonne miser?* Y que solo es feliz el que junta sabiduria, y bondad. *Nemo itaque felix esse po-*

Plat. de rep initio dialogi. 5.

pot est, nisi sapiens, bonusque sit. No ay verdad mas repetida en sus obras. En el Alcib. 2. Vel de voto, aduierte que sin bondad, y virtud, mas dañan que aprouechan la ciencias. *Videturne omnium scientiarum possessio, nisi quis scientiam optimi nactus fuerit, raro quidem prodesse, ob esse plerumque illi, qui sit eiusmodi scientijs præditus.* Assi lo vemos en Herodes peritissimo en las artes de la malicia, que llama vrbanidad lo maligno: *Mentis peruersitas, vrbanitas vocatur.* Mas como le faltò la arte de mejorarse, fue Herodes con riquezas, y muchos sucessos à su voluntad, el hombre mas infeliz de la tierra. Como sino bastaran sus encontrados afectos à rasgarle las entrañas, tiñò en ellas el yerro en tantas muertes de muger, y hijos parte mejor del coraçon. Los verdaderos Sabios Santos Reyes, con la ciencia de mejorarse, burlaron la malicia, siempre felices; aun en peregrinaciones arduas con estrella. De tal pericia hizieron desprecio, no solo los Philosophos Gentiles, como se verà en las mas epistolas de Seneca, mas aun los que solo professaron la politica como Tacito, que diràn mejor de Herodes, lo que de Segundo Carinate. *Græca disciplina, ore tenus exercitus, animum bonis artibus non induerat.* 15. an. 45. Discreto solo de conuersacion, no le passaron de los labios las erudiciones al animo, desnudo de buenas artes. *Peritia enim efficit,* (dize Plat. de Rhetor.) *Vt via nostra per artem incedat: Imperitia vero, vt per fortunam temere circumagatur.* La pericia gouierna con arte nuestros caminos: es carta de marear, manejada de piloto diestro: La impericia, ò imprudencia es la que ciega, y temeraria se entrega al toruellino de la fortuna, que arreuata como el viento la naue sin gouernalle, con incierto destino: Serà casual llegar al puerto; mas lo natural, dar en escollos, y hazer naufragio. Los prudentes prefieren los consejos de la razon, aunque los desluzga mal sucesso à los de la temeridad, aunque los favorezca casual dicha. *Cunctator natura, & cui cauta potius consilia cum ratione, quam prospera ex casu placerent,*

Buscò consejos de prudencia,
despreciolos de malicia.

§. I.

Crecer haziendo grandes; darse à conocer haziendo à otros conocidos.

COn esta enseñança opuesta, à la politica del siglo, entra en el mũdo el Rey de los siglos, no ya inuisible, sino visible, y mortal. Herodes politico, y Rey bastardo, juzga estinguida su luz, sino apaga las mayores: No solo al nuevo Rey legitimo, y natural, sino à los forasteros q̃ vienen à reconocerle, quiere para su mal fin, auer à las manos. Christo Sol de quiẽ apenas es vn rayo el Sol que alumbra el mundo, dexa lucir à su lado las estrellas, y aumenta su numero la milicia. Regida deste espiritu la pluma de su Euang. volando passa su nacimiento, por llamar atenciones à la nouedad de vnos nueuos Sabios, antiguos Reyes, que solo estudian en dar à conocer, y reconocer al Rey de Reyes. *Cum natus esset Iesus in Bethlehem Iuda, in diebus Herodis regis Ecce Magi.* Si la nouedad de venir los Gentiles, es digna de reparo; mayor le merece que en los estragados tiempos de Herodes, quiera el eterno le cuentẽ por dias la duracio. Los otros tres escogidos al Tabor, ilustrados a la luz de la transfiguracio, y tocados de Dios: *tetigit eos*, quando mas se eleuan q̃ se leuantan *surgite*, eminentes mas que el monte, despejados à la mayor perspicacia los ojos, no vieron mas q̃ à Iesvs. *Leuantes autem oculos suos neminem viderunt, nisi solum Iesum*, Matth. 17. 8. Si esta sola es perfecta vista, y ponerla en otra cosa ceguedad, como nos la arrebata el mismo Matheo, para atender à los Magos, diuirtiendo del nacimiento de Iesvs? Porque mirando al Oriente, veamos mas claro el Sol, en sus orizõtes. Dase à conocer haziendo à otros conocidos: desmiente pequeñez de recien nacido, haziendo grandes à muchos. Los Sabios toman tambien la licion, q̃ quando à la nouedad de su lucimiento se comueue la corte, ellos la diuierten à q̃ solo atiendan al Rey q̃ les ha nacido. El Euang. buen ministro de su dueño, los señala con el dedo: *Ecce Magi*: Ellos buenos discipulos del Euangelista, señalan al que los haze señalados. *Vbi est qui natus est rex*

Iudæorum? No se puede dudar de su esplendor diuino, que reuerue-ra en vna nueua luz, que ilustra mas que el Sol el Oriente. *Vidimus enim stellam eius in Oriente.* Poca prueba de su soberania fuera descollarse entre pequeños; lucir entre tinieblas; lucir entre lucidos, ser mayor entre grandes, es seña del altissimo. Afectò esta grandeza Trajano, en la adulacion de su Plinio, *magnitudinis suæ securus.*

Recelase de eminẽtes, los q̃ en el puesto, y no en las prendas tienẽ eminẽcia

Mas como no puede auer esta seguridad en los sujetos, que mas artificio que arte, gradua de eminentes, son los profanos, bastardos politicos tan zelosos como Herodes, de que no se descuelle sujeto ventajoso. Quando mejor eligen para los puestos los medianos, recelosos de eminencias, mas que Capitan en la campaña Mas el Maestro mismo de los politicos, sin mas razon, que la de estado, Tacito, nota como pusilanimidad, essa maxima astuta de Tiberio, 1. an. 80. *Sunt qui existiment, vt callidum eius ingenium, ita anxium iudicium: Neque enim eminentis virtutes sectabatur, & rursus vitia oderat. Exoptatis periculum sibi, à pessimis dedecus publicum metuebat.* Aun este con alguna verguença corregia los zelos que le dauan hombres grandes, pues tambien aborrecia los viciosos; por que en estos temia perder el decoro publico, y en aquellos el priuado. Su recelo le confiessa menguado. La mediania fue con este Principe, como con otros, medianera para introducir sujetos, que apenas llegassen à la medida precisa. Assi dize 6. an. 39. De Popeo Sabino: *Modicus originis, principum amicitia consulatum, ac triumphale decus adeptus, maximis que prouincijs per quatuor, & viginti annos impositus, nullam ob eximiam artem, sed quod par negotijs, neque supra erat.* De poco linage, por gracia de los Principes, llegò al consulado, y honores triunfales, y veinte y quatro años Gouernador de las mayores Prouincias, por ninguna prenda eximia, sino solo por bastante, y no superior à los negocios. Son maximas pusilanimes de los dias de Herodes, que poco satisfecho de superioridad propia, temen sino perder, desluzir la postiza, sino obscurecen los ventajosos. Assi llama rapaz al que los Sabios Rey de las Estrellas. Rey obscuro como Herodes, no puede ser Principe de Astros, sino de las tinieblas, passemos à la Escritura que en qualquiera periodo enseña mas que Tacito en politica legitima.

Solo quien esta superior, y essẽto de defecto, ensalça hombres grãdes.

Para autoriçar Moyses su embaxada en Egypto, pregunta en que nombre la ha de hazer? Responde Dios; en nombre del que tiene ser essencial, indefectible. *Qui est misit me ad vos.* Exodo 3. 14. Luego le enmienda el titulo, y pone en los poderes. El Dios de Abrahan, Isac, y Iacob te embia. *Dixit que iterum Deus ad Moysen; hæc dices filijs Israel; Dominus Deus patrum vestrorum, Deus Abraham, & Deus Isac, & Deus Iacob, misit me ad vos.* ver. 15. Pasma Augustino quando ve dexar à Dios el nombre, que vnicamente declara su essencia, por denominarse señor de tres hombres: Hasse mas conocido por ellos, que por si? *Certe Domine nomen illud habes, ego sum. Vnde modo nomen mutasti, vt diceres, Deus Abraham, & Deus Isac, & Deus Iacob.* In Psalmo 134. Esso mismo dà à conocer su ser essencial, incapaz da mengua, que si pudiera recelar defecto, no ensalçarà hombres tan grandes. Antes solo Dios se nombra, y luego Señor Dios. Hallase conocido, y reconocido dandose à ver en los sujetos que ensalça *None tibi videtur respondere* (prosigue Augustino) *quod ego sum ad me pertinet, quod autem Deus Abraham, & Deus Isac, & Deus Iacob ad te pertinet.* Ser por naturaleza indefectible, es ser para mi: ser de los hombres grandes, es ser para ti, y por lo que soy con los benemeritos, quiero ser conocido. En esso declarò mejor mi naturaleza sin defecto ni mengua por su essencia; que si alguna recelara, passaria à los hombres eminentes el recelo. No consta la verdadera eminencia de que aya valles humildes; descollar sobre las cumbres del Olimpo, es ser con realidad grande: leuantar à quantos merezcan ensalçamiento, sacar a luz los que pueden lucir, es ser Rey de las Estrellas.

Dase Dios à conocer en si por quien es para los hombres.

Manifiestase tan claro quando dà à conocer grandes sujetos, que en essa circunstancia, como en euidencia que menoscaba la fe, deslluce el merito de reconocer à Dios, aun quando estaua en trage humano desconocido. Preguntò à sus discipulos. Quien

di-

dizen que soy? Matth 16.13. Respondiò por todos Pedro: *Tu es Christus filius Dei viui.* v. 16. Eres Christo hijo de Dios viuo. No ponderò las Teologias que incluye desde el tu, hasta el viuo, pues las califica mas Christo, llamandole bienauenturado, y hombre por cuya boca Dios habla. *Beatus est Simon &c.* Lo que estraño, que dize lo mismo Nathanael. Antes de auer versado como Pedro en tal escuela, y no se le estima, y premia como à Pedro. *Rabbi, tu es filius Dei tu es Rex Israel. Respondit Iesus & dixit ei: quia dixi tibi, vidi te sub ficu credis.* Ioa. 1. 49 Poco ay que agradecer essa fé, porque dixe, que te vi debaxo de la higuera, crees. Que razon es esta, para minorar la fé de Nathanael, y salirse Christo a fuera de pagarla como a Pedro? Mas prodigios auia visto este, para facilitar sue confession. Hugo Cardenal, excitò la question, y la resuelve. *Hic certa signa diuinitatis exhibita fuere Nathanaeli.* Aqui tuuo Narhanael señas claras de la diuinidad, no haze mucho en reconocerla, quales fuerõ? *Vidi te sub ficu* Que te vi debaxo de la higuera. Essa es demòstracion de ser Christo Dios? Si. Diuinidad es poner los ojos en vn hombre grande q̃ està al pie de vn trõco. Diuinidad es sacarle del vltrage, y tinieblas de viuir à sombra agena. Diuinidad es sacarle à luz, y que por si parezca. *Certa signa diuinitatis.* Empleese en esto el poder de los Reyes, si quieren parezca tienen participacion de Diuinidad.

Hombre grãde al pie de vn trõco! viuirà à sõbra agena! diuino es el q̃ la saca a luz.

Esta magnanima politica mereciò à Pedro las llaues de la Iglesia, el primer grado del Colegio Sacro. Quãdo se las entregò Christo, lo primero q̃ hizo, fue dar memorial por vn grã sujeto que viò atrassado. *Conversus Petrus vidit illũ dicipulum quẽ diligebat Iesus sequentem.* Ioa 21. 20. Luego q̃ se viò en el lugar supremo bolviò los ojos a buscar vn gran hombre; y luego le hallò. No ay que quexarse de esterilidades del siglo, q̃ no lleua hõbres. Lo q̃ no lleua es quien los busque: pongase la mira en esso, q̃ los hõbres grandes no son entremetidos, y solo parecen buscados. Los que se ingieren, que han de ser, sino puas, y varillas? Crece la generosidad desta consulta de Pedro con los elogios q̃ dize alli de si Iuan: Que era el dicipulo amado: el que como sangre purissima de Christo, acudiò a confortarle el coraçon en el sobresalto, y congoxa de la cena. El que tenia cabeça para las confianças de aquel pecho, que Dios reclinò en ella sus cuidados, quando la reclinò en el coraçon suyo. A que proposito renuncia aqui S. Iuan à su modestia en tantos elogios propios? Ni son jactancias ni consuelo de caidos, recordar tiẽpos en que tuuieron mano para hazer à otros afortunados. Elogios son mas que de Iuan de Pedro, que sin rezelo de sugeto tan ventajoso le introduce. Excelsas prendas, y con la gracia, y inclinacion del Señor, aquien no dieran zelos introducidas? Pues à Pedro son todos essos motiuos para adelantar esse gran sugeto q̃ vé atrassado. No pone en otra cosa la mira, y aunque sea apartandolos del Señor que và delãte, sabe que nunca le tiene mas en los ojos, que quando los buelve a mirar por los benemeritos atrassados. Esso le merecio las llaues de el Cielo; y con ser tanto elogio de Pedro que Iuan este despues, es mayor quererle delante. S. Chris. apud Hug. Car. algo diuerso de como se lee en la Cath. de S. Thom. que tampoco es legal generalmente. *Quia ergo magna Petro Dñs, & orbẽ terrarum commisit. Ideò Petrus volens hũc habere sociũ, & communicatorẽ præsulatus, & martyrij, ait, hic autem quid?* Mayor es Pedro que el mundo que le entregã, pues haze lugar à otro en su silla, siẽdo tan odiosa en ella compañia, como en el mundo dos soles. Bien llena Pedro el puesto, pues haze lugar à otro: que con el que no llena nadie cabe. Su magnanimidad le quita zelos le hermana con los grandes, y le haze hermano mayor. Mas cuydado le diò ver q̃ el insigne se le quedaua atràs, q̃ dà à los politicos pusilanimes, que alguno se les adelante. En essos dixe cõ Sen. no los halaga tanto ver muchos detras, como los martiriza vno delãte. Pedro merece llaues de Cielo, y tierra, que abre la puerta, dà entrada al sujeto grande, sin rezelo de que sea mas fauorecido. Esta es magnanimidad sabia, y opuesta à essotra ruindad politica, que discurre en desviar los q̃ pueden hazer ventajas.

Consuelo de olvidados, dezir fueron fauorecidos.

Sobervia pusilanime escusar la dos grandes.

Si se toma mas, facilmẽte esta liciõ de los profanos, leãla en Alex q̃ en esta magnanimidad, mejor que en sus empresas, mereciò el renõbre de Magno. Entrò la Reyna madre, y la viuda de Dario con sus hijas cautiuas en su tienda despues de la vltima

batalla de Arbela. No conocian à Alexandro, y estando de cerca del Ephestion, de real presencia, y esplendor gallardo; hizieronle las Reynas el rendimiento de cautiuas, y aduirtiendolas que no era el Rey, doblaron confusion à la de su estado. Socorriolas Alexandro, diziendo à la mayor. *Non errasti mater; nam & hic Alexander est.* No errasteis madre, porque este tambien es Alexandro. Luzgo mas glorioso hazer tan grandes soldados, que se confundiesse entre ellos su persona, que ser tan ventajosa à los demas, que sin otro informe fuesse conocido Rey. Hizo vizarria el disfavor de la naturaleza, que le hizo corto de talle, y enseñò el modo con que le suple el corazon, no estirandose, y sobre poniendose por leue, sino humanandose, y teniendo por gala propia el lucimiento de sus Capitanes. No miro como dessayre, que pareciesse otro de mas real esplendor, y hizo modesta vanidad, de que la reuerueracion de su agrado, hiziesse a otro tan lucido, que le defiriessen la adoracion del Cetro. Mas gloria es hazer excelsos, que sobre salir entre pequeños. Que tienda aquella mayor que ninguna Aula, donde se criaron Parmenion, Perdicas, Ephestion, Lago, Ptolomeo, Antiocho, Eumenes, Casandro, Lysimaco, Laomedon, Clito, Meandro, bastante qualquiera à dar valor, y militar disciplina al afeminado exercito de Dario. Viuo Alexandro participando su generosidad, crecian sin zelos las ventajas; luego que con su muerte les faltò el corazon, ardieron las emulaciones, con que vnos à otros se apocaron. Es pusilanimidad, y no politica, la que aconseja crecer con agenas menguas. Honrò la pluma del Espiritu Santo esta magnanimidad del Macedon, haziendole su Historiador 1. Machabeor. *Diuisit illis regnum suum, dum adhuc viueret.* Conciliase de muchos modos con las Historias profanas, en que remito à Saliano, por no ser deste lugar, y bastarme la soberania con que les concediò el gouierno de los Reynos sin distincion, ni en la purpura, como parece en la equiuocacion de la Reyna cautiua. *Et obtinuerunt pueri eius regnum, & imposuerunt omnes sibi diademata.* Aunque esto segundo fuesse despues. Esta generosidad imitaron quantos despues merecieron dexar nombre famoso. A Tito llamò la verdad, y no la adulacion, delicias del Orbe. Mereciolo porque en todos sus progressos precediò como quando primero fue aclamado Cesar, que por mostrarse mayor que su fortuna, se portaua como soldado particular, con que alentaua à los soldados rasos, à merecer ser Generales, y à estos à llegar à imperar. *Atque ipse, vt super fortunam crederetur deorum se, promptum que in armis ostendebat, comitate, & allequijs officia prouocans: ac plerumque in opere, in agmine gregario militi mixtus, incorrupto aucis honore.* Tacito 5. historia 1. Aprendan los Principes estimulos faciles al valor, y sin gasto de la Magestad, darla en la humanidad à sus amigos, y hazer vizarros à muchos, con parecerlo, en las acciones que la vanidad desdeña. El Rey Theodorico, Camaleon de gloria, en nada la fundò para que no fuesse vana, como en el cuydado en hazer hombres grandes, eligiendo à los puestos los que mas se auentajauan, con que estimulaua à todos à aspirar à la ventaja. Esto consta de todos los decretos en que dà los cargos, luciendo su discrecion Casiodoro en el Juizio Real.

No se confunde con otros, el q̃ sabe hazer que se le parezcan.

Tanto es el Rey quanto los ministros de su lado.

Mas no llega ninguno à la generosidad de Moyses, instando à Dios repetidas vezes, para que repartiesse en otros muchos la autoridad de su gouierno supremo. Condesciende con su ansia Dios, diziendole introduzga al tabernaculo setenta Ancianos Maestros, que baxarà, y quitarà de Moyses, espiritu que repartido en ellos los haga capaces del gouierno. *Congrega mihi septuaginta viros de senioribus Israel, quos tu nosti, quod sint populi & magistri, & duces eos ad ostium tabernaculi fœderis, facies que ibi stare tecum, & descendam, & loquar tibi, & auferam de spiritu tuo, tradamque eis.* Numeror. 11. 16. Todo fuera para que otro desistiesse del intento. Mas nunca se conoce mejor que es Moyses vnico, que quando porque sea el Señor mejor seruido, in-

Es vnico el que no quiere ser solo en los puestos.

introduce muchos hombres grandes à los puestos. Porque se conozca que no es afecto al descanso; dize Dios que à quantos participa la dignidad, les haze con su espiritu el gasto. En otra parte noté que esto no era aliuiarle, pues con repartir el peso, le repartian las fuerças; y la imposibilidad de mudar sujeto actos vitales. Assi en esto solo quiso Dios dar à conocer el gran coraçon de Moyses en participarse; y que aunque fuesse à costa de su espiritu, le alargaria, porque huuiesse hombres grandes en su pueblo. En este afecto le aumentò de suerte, que como del mar los rios, quiere Dios que parezca, se deriuan de Moyses los generosos espiritus. Assi le hizo vnico quando no quiso ser solo, y se aumentò en dignidad, quando la repartiò en dignos.

Explicase en la peticion que Eliseo haze à Elias de su espiritu doblado. Respondele: *Rem difficilem postulasti: si videris me, quando tollar à te, erit tibi quod petisti*, 4. Reg. 2. 10. Pides muy dificil cosa, porque he yo de dar doblado mas que tengo? Con todo si me ves al ausentarme, se te concederà. Como si es la peticion tan dificil, el medio de conseguirla tan facil? Ay cosa mas facil que irse los oyos con el que se ausenta, siendo sujeto de la aficion? Pues como iba asseguras Elias, seria dificil verle. Iba en la carroza del Sol ilustrando todo el emispherio. Y aun por esso seria dificil poderle ver; que nadie es menos bien visto, que el que se remonta con tan lucidas ventajas. No siendo possible, que vno dé a otro espiritu; ni que en materia alguna dé mas de lo que tiene, es menester buscar sentido en que sea del juyzio de Eliseo la peticion. Dale San Augustin, quest. 18. in Numer. El espiritu de Elias generoso en el se dobla, quando por su virtud intercesora, luce en el dicipulo la potestad de hazer prodigios dominando en las causas inferiores. Assi bien pide Eliseo, porque concedido, crece, y se dobla en el padre lo que por su generosidad enoblece al hijo. *Non ab Elia recedens, vt Eliseum posset implere; aut dispertitus minus esset in illo, vt posset in isto esse; sed vt etiam per illum operaretur, quod per Eliam:* Dize Augustino. Quando Elias haga que tantas singularidades ventajosas con que se leuantò al Cielo, las participe otro de modo que le sea perfecta semejança, tendra doblada virtud, doblado valor, y espiritu. Los que se ilustran haziendo hombres ilustres, tienen doblado animo que los demas: y son de animo doblado los que con la falsia, ò la calumnia, ò con la auersion apartan a los que con el exercicio, y ocasiones pudieran hazerse insignes. Estos son pusilanimes, y su politica villana; la de aquellos magnanimos; legitima.

Los magnanimos ensalçan su eminẽcia cõ hazer eminentes.

Al que assi aborrece sujetos ventajosos, aunque él lo sea, deuen retirarle como à enfermo contagioso. Prendiò esta lepra en vna gran persona, en Maria hermana de Aron, deshermanada de Moyses por zelos de sus ventajas; mas hermanada con Aron por conuenirse à murmurar del ventajoso, que por la sangre. Quiza por esto siendo en lo natural, tan hermana de Moyses como de Aron, la llama el Texto con singularidad, hermana de Aron. La embidia, y murmuracion estrechan mas parentesco, que el natural; dixeron pues zelosos de la gran veneracion que daua à Moyses el pueblo, y las glorias con que Dios le ensalzaua: *Non per solum Moysem locutus est Dominus: non ne, & nobis similiter est locutus?* Numer. 12. 2. El enojo de Dios fulminò luego, saliole à Maria à la cara en lepra, la murmuracion, sin que bastasse à rogar Moyses por ella; y la manda Dios apartar de todos, fuera de los Reales, como à persona que podia inficionar lo sano del pueblo. Muy santa fue Maria, mas tocada aunque ligeramente desse achaque mal sufrido de ventajas, es menester se guarden della como de apestada, hasta que le purgue. Con ser persona tan favorecida, la aparta Dios como estraña para enseñar à los Principes lo que deuen hazer, contra quien desluce al ventajoso aunque sea el mas propio. Es de mugeres; de animos afeminados esta passion embidiosa: pusilanimidad es, y no maxima politica. Nota mas la falta de animo, en su intercesion el hermano complice. Dize Aron a Moyses. *Obsecro Domine mi, ne imponas no-*

Es de afeminados, y deuen desuiarse, como leprosos, los que desluzen al eminente.

bit hoc peccatum, quod stulte Commissimus ne fiat hæc quasi mortua, & vt abortiuum, quod proibetur de vulua matris suæ. v. 12. Por q ha de estar como muerta, y abortiua, Maria solo con lepra, vicio solo del color, y no de la salud, como San Augustin pondera? Serà q̃ para la muger perder la tez, es perder la vida, y como la murmuracon, especialmente de personas timoratas, es arte de dar color à las cosas, saliole al color, saliòle à la cara, y pagò el talion de su culpa. Mas à mi intento, que notada de mal sufrida en las ventajas; de zelos por ver a otro mas honrado, es notarla de falta de animo: no solo es apocado, sino muerto, el de quien tiene tan apegados los espiritus, que piensa le embarce sus aumentos, la estimacion de los beneméritos. *stulte commisstimus.* Confiesso mi necedad: *ne fiat quasi mortua*; y que es falta de animo, muerte, aborto, quando no desalmamiento. Esta confessiõ curò luego desta lepra à los dos hermanos; que si por algun tiempo duraran en ella, no fueran santos. Al §. siguiente por complemento desto.

§. II.

La ingenuidad haze bien vistas las ventajas, y es menos su riesgo, que el del artificio.

LA dissimulacion es virtud que abriga todas las demas Politicas. Assi dize Tacito de Tiberio, que era ella la prenda de que mas se gloriaua: Vanamente, pues, la vicio en engaño sa simulacion. Tiberio *etiam in rebus quæ non occulteret, seu natura, seu adsuetudine, suspensa semper, & obscura verba*, l. *an* 11. y Suet. *in Tib. cap.* 24. *Ambiguis semper responsis, callida cuncta tione suspendens.* Consiguiò en esto lo que todos los artificiosos, que nada le creyessen. *Plus in oratione tali dignitatis, quam fidei erat.* Dize en el mismo lugar Tac. Ni oculta mas en el habito, y semblante, con engañosa modestia; porque escudriñando por las señas del coraçon, descubre lo falso quantos con atencion los miran, y son muchos los que ponen los ojos en el preeminente, mas para espiar, que por bien querer: No siempre es rendimiento, reconocerlos, sino batir sus estradas. Por esto dize, cuitò salir en publico Tibetio, quando saliò Roma funesta, à recibir el cuerpo de Germanico, cuya muerte no la sentia Tiberio, en exterioridades, y en lo interior le fue nueua mas alegre, que la de adquirir Reynos. *Publico abstinuit: an ne omnium oculis vultum eius scrutantibus, falsus intelligeretur.* 3. an. La mentira quando la alabã es de sutil: y quanto mas sutil su tela, mas se trasluze. Desto avrà lugar propio: Aora solo corrige la ingenuidad de los Reyes sabios, la solapada astucia del Politico Herodes. Este no dize palabra, no agassajo, no ofrece adoracion, que no sea para esconder su mal animo, y todo le descubre, y sale à la cara. Al contrario los Reyes entran en la Corte diziendo con gran de ingenuidad su buena estrella, el intẽto con q̃ vienen, el Rey que buscan: y siendo cosa tan arresgada buscar otro Rey dentro de los terminos que ocupa vn tirano, este los agassaja, se fia dellos, y no embia espias que les siguẽ los passos, estando tã deseoso de saber el fin de su viage, y que no se le fuessen de las manos. Todos estos peligros, y los que lleua consigo à la corte el sabio, y el que con alguna mas luz, puede proceder; pues que si como dize el vulgo: campa su estrella. Todos estos riesgos, digo, contrastò la ingenuidad con que proceden. Esta camina segura; el fingimiento siempre sobresaltado: Esta haze bien vistas las grandes prendas, sin zelos las ventajas, y aun camina con la cara descubierta, mas solidamẽte acautelada, que el fingimiento, con peto, y celada.

Tenue est mandacium, & si introspicias per lucet.

Ardia Saul en zelos de que se lleuasse Dauid los ojos de las damas, y el amor del pueblo, con la celebre vitorra del Filisteo, y el valor, y ventajosas prendas con que la confirmò en otras felizes jornadas Quiere Ionatas reconciliarlos, y propone à su padre por motiuos, todos los que le abrasauan. *Ne pecces Rex in servum tuum Dauid, quia non peccauit tibi, & opera eius bona sunt tibi valde, & posuit animam suam in manu sua; & percussit Philistheum, & fecit Dominus salutem magnam vniuerso Israel. Vidisti, & lætatus es.* 1. Reg. 19. 5. Esta es la polvora q̃ volò la mina del coraçon de Saul contra Dauid: con que jùyzio Ionatas la enciende en estos elogios de su amigo quando intẽta aplacar a su padre? y es lo admirable que lo consigue. *Quod cum audisset*

set Saul placatus est uoce Ionathæ. v.6. Pues no fueron las alabanças q̃ cantaron las damas à Dauid tãtas, y le abrasaron en zelos; como estas estinguen aquel fuego? Serà que vn fuego se apaga con otro: abrasese la casa, y disparan cañonazos al cañon de dõde sale el incendio. No fue sino poner Ionatas à los ojos de su padre, la ingenuidad suma de Dauid: *Possuit animam suam in manu sua.* Es hombre que trae la alma en la palma, dezimos del muy ingenuo: Pues ya no ay zelos de sus ventajas, ya estàn bien vistas de la ciega embidia. Digan de él quanto quisieren, que su sanidad de corazon, quita el veneno a la ogeriza, y la dà luz para que mire con buenos ojos, lo que antes nò podia ver.

Aun los que nada tienen desta nobleza de coraçon, la fingen, y afectã para ser bien quistos: yo soy muy ingenuo, dize el que tiene mas de falso, por conciliar, ò engañar la inclinacion. La mas venenosa bestia Domiciano; que rapaz quiso vsurpar a su padre Vespasiano el Imperio, ò por lo menos que le jurassen Cesar, y sucessor, antes que à su hermano mayor Tito; pagando assi el amor conq̃ serenò à su padre, indignado con las ambiciosas osadias de Domiciano. Viendo este empero, que su hermano con excelsas prendas, con incomparables ventajas, tenia la inclinacion de los Exercitos, y de todo el Imperio, tan firme como si fuera hijo de cada vno, y que todos despreciauan como rapazada las maquinas de sus pensamientos, los escondiò en fingimientos ondos de sencillez (dize Tac. hist. 85) con imagen de modestia; descreditando el natural noble de su herma no tan diuerso del suyo, interpretando su ingenuidad y mansedũbre siniestramente. *Domitianus sperni à Senioribus inuentam suam cernens: Simplicitatis, ac modestiæ imagine in altitudinem conditus: Studium que litterarum, & amorem carminum simulans, quo velaret animum, & fratris æmulationi subduceretur; cuius disparem mitioremque naturam contra interpretabatur.* Llamaua boberia la ingenuidad de Tito; falta de valor su mansedũbre, y al mismo tiẽpo pensaua reparar sus frustradas maquinas, cõ fingir ingenuidad, y modestia, aquella mina de todos los vicios, mas no huuo entonces hombres tan necios, que alargassen el pie sobre falso. Mas castigò Dios aquel Imperio, arrebatando à Tito delicias del Orbe: *Suo quam patris imperio modestior.* 2. histor. 2. y dexandolos caer en la sima de el infierno Domiciano. *Quia non inuenit peiorem.*

Los falsos fingẽ lo ingenuo para hazer su lugar.

A la ingenuidad con que Iehu dixo a sus camaradas lo que en secreto le fiò el Profeta, atribuyò la promptitud en darle fé, y alzarle por Rey. Preguntaronle quando saliò del retiro en que se cetrò con el Profeta, que le auia dicho? *Qui ait eis: hæc, & hæc locutus est mihi, & ait: Hæc dicit Dominus: vnxi te in Regem super Israel.* 4. Reg. 9. 12. Parece ligereza dezir luego este secreto. Si tan presto se auia de fiar de los Capitanes para q̃ fue apartarle dellos el Profeta cõ tantas circunstancias de sigilo? Para quando son las importãcias del secreto, sino para madurar disposicion tan ardua, como leuantar Rey à vn vassallo, y estando su Rey en campaña? Ni los animos de aquellos camaradas de Iehu estauan dispuestos, acabando de dezir teniã por loco al que le auia hablado a solas, y que quanto auia dicho era quimera. Con todo en oyendo a Iehu, haze fé quanto dize; y quitando se prontamente las capas protestã que hã de seruirle como soldados en cuerpo, sin paliacion, ò reboço con la cara descubierta: le formã dellas tribunal, donde le sientan, y juran Rey. *Festinauerunt itaque, & vnusquisque tollẽs pallium suum, posuerunt sub pedibus eius, in similitudinem tribunalis, & ecceinerũt tuba, ad que dixerunt: Regnauit Iehu,* v. 13. Para que ni en ellos resolverse tan presto; ni en Iehu propalar luego lo q̃l e fiaron en secreto, y le pedia, ni sea inutil la reserva con q̃ procediò el Profeta, es fuerça dezir logrò el recato, en dexar q̃ hazer à la ingenuidad de Iehu en la confiança que luego haze de sus amigos, y estos por essa nobleça de animo con que les franquea el coraçon, le juzgan digno de la Corona, y sin zelos à vn igual conceden tantas ventajas, y protestan correspõderle en proceder sin paliacion, ni rebozo. Luego Iehu confirma su Reyno con demostraciones de su ingenuidad. *Si placet vobis* (dize à sus soldados) *nemo egrediatur profugus de Ciuitate, ne vadat, & nunciet in Izrahel.* v. 15. Si os parece, no dexemos salir de la Ciudad à nadie, por que no lleuen esta nouedad à la Corte, y la cojamos despreuenida. Con ser tan seguro el pa-

Aunque la demasiada ingenuidad, frãquee el pecho mas de lo que cõuiene, se arriesga mas el falso en sus cautelas.

te-

No es imprudẽte, ni incauta la ingenuidad.

recer, quiere dexarle al juyzio de sus amigos, y que no se haga nada por su capricho. Ni es incauta, ni imprudente la ingenuidad. No puede ser mas preuenida cautela que en guerras, y mas ciuiles, adelantarse à la fama, preocupar los consejos, no dar lugar à las preuenciones. Ni cosa mas prudente, que reconocer en las subleuaciones, y discordias ciuiles, que se ha de deferir mucho à los soldados, mas poderosos entonces, que los Cabos. Assi lo advirtiò el Veterano Tabio Valiente. Para conciliarlos, cuitò dissimulaciones, ostentò ingenuidades, y reconocio, que en las sediciones, pueden mas los Soldados, que sus Xefes. *Ac ne dissimulans suspectior fieret, paucos incusauit; gnarus ciuilibus bellis, plus militibus, quam ducibus licere.* Tacit. 2. Historia 29. Notaron à Iehu de andar poco circunspecto, achaque con que comunmente condenan la ingenuidad los sospechosos. *Est autem incessus eius, quasi incessus Iehu Filij Nansi, præceps enim graditur.* vers. 20. dize la atalaya del Rey Ioran. Mas aunque esté mas murado de cautelas, que su Ciudad de Iezrael de baluartes; resguardado con centinelas, y batidores los no preuenidos casos, le cogiò este, y pereciò alli luego perdiendo Reyno, y vida. Esté muy jactanciosa la malicia de su centinela; burle de la ingenuidad como incauta, que al fin esta preualece, y aquella cae en el lazo de sus emboscadas. Iehu consigue, y merece el cetro, porque trae el coraçon en la mano.

En las sediciones, mãda mas el soldado que el Capitan.

Con ingenioso Gerogliphico pintan à el Gran Augustino, con el coraçon en la vna mano, y con la Iglesia en la otra. El coraçon en la mano, explica su rara ingenuidad, par de su ingenio, y este el mayor de el mundo; mas con ser igual su infatigable estudio, y sabiduria, apenas leemos pagina, en que no diga con desconfiança à lo que discurre; que agradecerá aquien le enseñe explicacion mas probable, ò cosa equiualẽte. Dessi consolarà tan poca satisfacion de si, sino lo hallaramos todo satisfecho en él. Al fin haze libros de sus retractaciones, como de sus confessiones; y dexa al mundo firmado de su mano publico testimonio de quanto errò su voluntad, y lo que es mas, su entendimiento. El concepto que de esta virtud de la ingenuidad tenia

Confessar bierros de entendimiento, es ser Augusto.

explican todas sus obras, y compendio aquella gran sentencia del lib. 80. quæstion en la 53. *Maxima, & prope Diuina virtus, neminem decipere. Vltimum vitium, quemlibet decipere.* Que quisiera tomar por timbre: Virtud maxima, y maxima de virtud diuina, no engañar à nadie: Vltimo vicio engañar à alguno: Bien, pues, està Augustino como Dauid con el corazon en la mano: con la alma en la palma: *Animã suam posuit in manu sua. Anima mea in manibus meis semper.* Ps. 118. Solo en tanta mano cupiera tanta alma, y es seguro tenga Dios de su mano, al que assi trae la alma en la palma. A esto es debido que tenga tanta mano en la Iglesia: que la tenga de su mano, que los Pontifices en sus definiciones: Los Concilios en sus Canones hablen con palabras de Augustino, que no solo los Catolicos, sino tãbien los Hereges, conuengan en darle grado de Maestro de la Iglesia, y mayor Doctor de ella. A nadie dan zelos las ventajas de hombre tan ingenuo. Diga repetidas vezes el gran juyzio de el Maestro Cano, en sus libros de Locis Theol. donde *cani sunt sensus hominis*; y satisface en madurez a su apellido: *Caue ne aliquem parem Augustino dixeris.* Guardate como de herror, de pensar tiene Augustino igual. Solo los Autores Canonicos le exceden. Si de qualquiera otro Doctor de la Iglesia, dizen cosa semejante, le desautorizan, le enagenan la aficion, le leuanta el mundo a contradezirlo. Porque? Basta para ello, que no tiene luz Augustino semejante en la ingenuidad con que frequentemente explica lo que siente de su ingenio, ni en Santos, en profanos. Pues quando en el saber no fuera superior, bastarà essa nobleza de corazon en la mano, para que le pusieran la Iglesia en la otra, y nadie tenga zelos de sus ventajas.

Nadie merece, y tiene mas mano que el q̃ tiene corazon en la mano.

Toma Dios las armas contra los mas amigos, si ligeramente contradizen, si alguna emulacion tienen con el ingenuo ventajoso. Miren si viue desacautelado? Doy aqui el complemento que ofreci, §. precedente, al caso de Maria, y Aron zelosos por ver à Moyses mas celebrado. Parece muy leue culpa dezir, que no solo por Moyses hablò Dios; que tambien hablò por ellos. Es assi verdad: Pues como indigna à Dios tanto, que

que despues de auer templado Moyses, con oracion su ira, y ellos con confession, y penitencia de su culpa, à Maria da afrentoso castigo saliendole a la cara en lepra; la haze apartar de los fieles, como descomulgada; y luego la quita la vida, como tambien à Aron, negando à ambos por esta murmuracioncilla, la entrada en la tierra prometida? Pareceme que està la respuesta clara del capitulo precedente. Del consta que Moyses siendo el mayor hombre del mundo, se juzgò desigual al gouierno de su pueblo. Instò à Dios para que admitiesse otros à los puestos; y Dios porque constasse, no era por falta de sujeto en Moyses, dize que à todos los Setenta que introduce, ha de hazer su espiritu el gasto. Luego zelando su gran discipulo, y escogido Iosue, que Eldad, y Medad, sin auer venido al tabernaculo, donde como deriuado de Moyses, participò Dios à los sesenta y ocho su espiritu prophetico, en los Reales parecieron ardiendo en estas luzes. *Statim Iosue filius Nun, minister Moysi, & electus è pluribus ait: Domine mi Moyse, prophice eos*, Num. 11. 28. Moyses indignado contra el discipulo mas dignamente amado, le dize que son zelos, lo que bautiza con zelo. Que no tome por él tales empeños, pues no desea cosa como que todos los del pueblo le excedan en luzes, y dones del Cielo. *Quid, inquit æmularis pro me? Quis tribuat vt omnis populus prophetet, & dedet eis Dominus spiritum suum?* Ver. 29. Dios dixo que era espiritu de Moyses, el que auia de repartir para hazer prophetas, y ilustrar de sus luzes: Moyses dize; que todo es de Dios, y desea que todos se le auentajen en ilustraciones. Pues ven aì la causa de indignar a Dios tanto la leue emulacion de Maria, y Aron con zelos de sus ventajas. Esso puede sufrirse, con hombre tan ingenuo? Auia de estar tanta ingenuidad desarmada? Esso no, que toma Dios a su cargo la defensa. Sufriera essa inquietud de animo contra quien se alagara en la precedencia: mas no es sufrible, ni de las personas mayores, y mas propias, contra el que tan noblemente se rusa mayorias, està ageno de arrogancias, y defiere à otros excelencias. Tanto grado, y defensa tanta, consigue la noble ingenuidad, libre de elacion, y de contienda. Tiene mano, y tiene manos. Tiene mano, porque es razon que todos la desieran por su conueniencia propia al ingenuo. Tiene manos, porque no està indefenso el ingenuo, como piensa la malicia solapada, tomando Dios la causa por su cuenta.

No tiene igual el que desea q̃ le igualẽ todos.

§. III.

Tiempos de Herodes, quando ay hombres sin nombre, y nombres, sin hombre.

QVEXA es del tiempo, la esterilidad de sujetos, en paz, y guerra, en mar, y tierra; en letras, y armas. No tiene la culpa el tiempo, sino los temporales, que alejan, y obscurecen hombres grandes por la pusilanimidad, que llaman politica, y descubrimos su baxeza de animo, en el §. 1. Dias de Herodes Rey, llama San Matheo, aquellos de que escriue; y si preguntamos, porque no se conforma al estilo que yà contaua por los años de Cesar? Vemos razon moral, en que no tienen mas nombre que de Magos los sabios Reyes; quando los ignorantes de Ierusalen son llamados Principes, y Dotores. *Congregans omnes principes & scribas populi.* Herodes Rey, con nombre de persona, y dignidad, y Dios sin nombre de dignidad, ni persona? *Puer; interrogate diligenter de puero.* El rapaz. Pues ven aì los dias de Herodes, quando los que son hombres no tienen nombre, y los que tienen nombre no son hombres. Como es esta la principal causa de las calamidades de los tiempos, notò los dias de Herodes, y no los años de Augusto, porque se conociesse que la tyrania de aquel en obscurecer los beneméritos, y lucir los ruynes, era la causa de passar tan malos dias. Que reparo pueden estos tener por el sujeto grande, si viue en vn rincon desconocido? Y que mal no han de passar, y conuertirse en triste noche los dias, si su luz es de theas del infierno, como Herodes? Si solo los presiden Principes de las tinieblas? Estos tienen mano para turbar el tiempo; y aquellos sin ella, nada pueden serenar. A mas de quedar inutiles para el bien publico sus prendas, pierden la perfeccion, y aumentos, que con el exercicio tuuieran. *Da sapienti occasionem, & addetur ei sapientia.* Prouerb. 99. las ocasiones, los empeños, la obligacion, y las experiencias hazen los sujeto-

La principal causa de nuestra ruyna qual sea.

jetos grandes, quando hallan sujeto: que sin el quanto leuanta la fabrica de la ocupaciõ sobre arena, es para comun ruyna. Los grandes naturales sin exercicio, son como los metales en las minas, ò las maderas preciosas sin la mano del Artifice. El trozo de cuano, ò palo santo sin labrar, es tratado como tronco echado al rincon. Dele la mano el artifice, y honrará en espejos, y escritorios el Palacio, lucirá las principales piezas, y por estimacion, no saben donde ponerle. Assi dize Sen. ep. 47. que dan gallardos naturales, troncos, por no les dar mano. *Sæpe bona materia cessat sine artifice.* El ingenio del Artifice luze en reconocer que tronco sera mas apto, para darle esta, ò aquella forma, qual es para tal imagen, qual solo para serrarle en tablas, y qual para coluna salomonica. El ingenio de el Principe, ò su primer ministro, lucirà en saber sacar de los rincones los que parecen troncos, por no les auer dado pulimento, desbastar, y dar lustre à los que con su mano ayan de acreditar el Artifice, sin hazer figuras el artificio. Sucede en el cuerpo de la Republica lo que en el cuerpo humano, que los miembros mas distantes del calor, y espiritus vitales del coraçon, como pies, y manos son los mas frequentemente valdados, y los que mas falta hazen. Que importa que al talento preipicaz, desinteresado, zelosodel publico decoro, ilustrado de letras, y buena sangre, sea pies, y manos de la Republica, si por faltarle el calor vital, por no alcançarle las influencias del Principe, coraçon de el Reyno, està valdado? No puede ser de mas prouecho que vn braço manco, y vn pie tullido. Assi esta baldada la mejor parte de la Republica, los que auiã de ser sus pies, y manos, por estar sin nombre à lo obscuro, donde no alcança à las plantas, la influencia del Sol. Los que tienen exercicio de mano, no siẽdo para pies, por no tener cabeça, no solo no suplẽ el defeto, de aquellos perfectos miẽbros, mas causan la ruyna, fiandoles, lo que no se proporciona à sus talẽto. Que desdicha como que se llame Rey Herodes, no teniendo prenda q̃ no sea de Tyrano? Essos son los dias, llamandose mano, ò cabeça el que no la tiene.

La mano anima anima vn tronco y lexe con trõco al sujeto de mas alma.

Todos es pinturas de mala mano, que sino la sobre escriuen, este es caualllo, le llamarán jumento

Veruntamen in imagine pertransit homo. Psalm. 38. 7. Empero assi passa el hombre como imagen. Que es passar como imagen? Passar como figuras, que aunque se llamen Cesar, y Pompeyo, no lo son mas que en equivoco, por la gran distancia que ay de lo vivo à lo pintado y aun essos retratos son de tan mala mano, q̃ han menester sobrescrito, que diga, este es Pompeyo, Cesar, ò Alexandro, para que no se tengan por lacayo. Empeçò, dize Plinio, essa gallarda Arte de la Pintura tan ruda, que se mandò a los Artifices sobrescriuiessen las tablas; porque si el titulo no dezia, esta es aguila, no la distinguian de la gallina, sino rotulauan, este es cauallo, no hallauan diferencia del borrico. *Ideo quos pingerent, ascribere institutũ.* l. 25. histor. c. 2. *In imagine pertransit homo.* Assi passa en las imagenes de hombres, pinturas tan imperfectas, figuras de tan mala mano, que sino las sobrescriuen, este es Duque, Marques, Prelado, Maestro, ò Presidente, no los distinguirán de los lacayos. Si el jumentillo tiene titulo de cauallo, y el cauallo de tardésco, como andarán las parejas? Como en este Texto vemos todos turbados; porque Herodes tiene titulo de Rey; sus ministros de Principes, y Letrados; y ni tanto sobrescrito basta para que no los tengamos por esportilleros. Con tales hombres con nombre, y sin él los que de verdad son hombres; que tendremos? Dias de Herodes, tiempos desdichados. Que importa que se rotule, *Manus Absalon*, 2. Reg. 18. 18. Mano de Absalon vn rollo? Quien comiò por essa mano, que solo ayre sustentaua? Y como yà noté, da essa mano el Texto à la soberuia de Absalon, y con ella disculpa a lo atrocidad con que se boluieron contra él las manos de todos, y las piedras como ofendidas de que las diò nombre de mano; y que si la tuuieron, solo fue para apedrearle: *Vocauitque titulum nominis suo.* Tanto titulo sin hombre; tanta mano à vna figura de piedra? Nadie se espante, que la que ideò coluna, sea rollo donde le clauan la mano: que las piedras se bueluan contra él, y arrojado à vna quebrada, le falte tierra para sepulcro. *Veruntamen in imagine pertransit, &c.* Apocada vanidad pareciò cõ razõ à Tiberio, admitir titulos, a q̃ no precedieſſen acciones proporcionadas. Assi recusò los q̃ le ofreciò el Senado 3. an. 47. diziendo: *Non se tã vacuum gloria, &c.* Es de hombres que

no

no tienen solidez, ni meritos Reales. Por lo mismo como Augustino euitò el nõbre de Señor, y ni el de Padre de la Patria quiso, quando remediò la hambre su liberalidad: *Neque tamen ob ea parentis patriæ delatum, & antia vocabulum adsumpsit: acerueque increpuit eos, qui diuinas occupationes, ipsumque Dominum dixerant* 2. an. 87.

Huyendo deste mal hijo salia Dauid de Ierusalen, y quando el hijo le echaua de casa, los mas obligados, le boluian las espaldas, vio que le seguia Ethaigetheo. Dolióse el Rey de que apenas llegado el Estrangero, dexasse ya la Corte, y emprendiesse mas arresgada peregrinacion en su marcha. Buelto al Getheo le dize que se quede con el Rey. *Cur venis nobiscum: reuertere, & habita cum Rege, quia peregrinus es*, 2. Reg. 15. 19. Que Rey ay en Israel sino Dauid? Si él dà titulo de Rey al rebelde, quiẽ no le reconocerà? Y quando honra con tanto nombre al sedicioso, dexa sin mas nombre que el de peregrino, al getheo de mas ley. Esso fue ser dias de Herodes aquellos tan rebueltos con el disturbio de Absalon; assi tiene nombre de Rey el parricida, y no tiene nõbre el benemerito. Mas que nombre tan glorioso como el peregrino? *Peregrinus est.* Siempre peregrina la lealtad, siguiendo al q̃ dexò la fortuna. Bien graduò Dauid al que dexò sin nombre, y al que llama Rey, como el Euangelista a Herodes, en essa voz le dispara vn rayo: *Pareat memoria eorum cum sonitu*, Psalm. 9. 7. Con el sonido, con el trueno de nombres vanos, ni aun sus cenizas gozaran sossiego, ni quedara memoria, sino para la afrenta de su nombre. Es fatal el nombre vana glorioso, al que en la realidad no le satisface. Muy enojado està Dauid con Absalon quando le dà titulo de Rey. Recobrose despues, y cõ pronostico cierto del buen sucesso en la batalla, lleuado del afecto de padre, olvida su ofensa, y encarga a sus tres Generales Ioab, Abisai, y Ethai, que le guarden el rapaz, *Et præcipit Rex Ioab, Abisai, & Æthai Gætheo, dicens: Seruate mihi puerum Absalon*, 2. Reg. 18. 5. Pues tanto encarga la vida de Absalon, no puede ser por desprecio llamar aora rapaz, al que poco antes Rey. Intercede aqui por él, amor de padre, como antes le auiaua en el calor de la ofensa el atreuimiento de sedicioso, que le degradò de hijo. Pues alli le fulmina nombre de Rey, para

Es fatal el grã nombre a quien no le satisfaze.

derribarle, y que como trueno le desparezca en humo. *Pereat memoria eorum cum sonitu.* Y aqui preualeciendo el abogado de su amor, para conseruarle, dale nombre de rapaz, propio, à su libiandad. El nombre que llena, le mantendra; el nombre magnifico q̃ no satisface, le destruirà. Hablò Dauid como experimẽtado. En que riesgos se viò quando sin tiempo le dierõ titulo de Rey los del Palacio de Achis? *Numquid non iste est Dauid Rex terræ?* 1. Reg. 21. 11. No es este el Rey de la tierra Dauid? Con tan glorioso renombre a vn fugitiuo, hijo de vn pobre hidalgo, perseguido, y mal armado, tiraron à destruirle. Assi entrò Dauid en mas cuydo engrandecido, de tãto esplendor de nombre, ò nombre de esplendor tanto, que en las maquinas con que Saul ponia con fuerça, y maña, assechanças à su vida. Que temes? Essos renombres de Rey de la tierra, quando ni tierra tiene para esconderse: *Posuit autem Dauid sermones istos in corde suo, & extimuit valde à facie Achis*, v. 12. Esto es ser prudente, què se assusta, y teme nombre à que no puede satisfacer, mas que el oprobrio; y assi toma traça para que le degraden de Rey, y le truequen el elogio en el de locò, mentecato, y entonces se assegura: Imitò su cordura Pison, quando elegido de Galba por Cesar, duda si tan esplendido nombre es mas de temer que de desear. *Sextus dies agitur Commilitones, ex quo ignarus futuri, & siue optandum hoc nomen, siue timendum erat, Cæsar ascitus sum.* Tac. 1. hist. 29. Seis dias ha soldados mios, que ignorante de lo que me esperaua, me saludasteis Cesar, muy dudoso, si es mas de temer que de desear tal nombre. Dauid sabia, que era mas de temer; y assi se le dispararò como vala a Absalon, quando enojado, como fulmina a Herodes San Mateo, el nombre de Rey. Mas quando benigno desea su conseruacion, no mas nombre que de rapaz, pues solo esse le conuiene, y disculpa algo tanta libiandad. Nombre sin nõbre, ruina del que le tiene, y del pueblo en que domina.

Es de temer, y no de desear.

Y como estén sin nombre los que de verdad son hombres, no se remediã los males, aunque alcen la voz contra ellos. Entrò en la Corte de Ieroboan vn Profeta, fulminando diuinas amenaças; rasgaronse a su voz las piedras, y quedaron insensibles aquellos coraçones. El braço del Rey hierto quando

do le quiso echar mano, diò testimonio del braço superior, y fuerça con que hablaua aquel Profeta: mas todo se quedò como antes. Mucha razon no puede hallarse para la sin razon, y assi para esta baste que no tiene nombre de Profeta, y si por mejor que hablasse en la Corte, que no miran al Autor por las obras, si no las obras por el Autor: Aplauden por buen dicho la necedad del Principe, ò gran ministro, y desprecian la mayor discrecion del que habla sin los esplendores del puesto: *Quibus mos est honesta, ad quæ in honesta Principum laudare.* Tac. 1. an. 38. Entre tal gente, digo, basta q̃ no tenga nombre ilustre esse gran sugeto, para que no se haga caso de quanto dize, y se quede todo tã perdido como antes. Esso es ser corte de Ieroban: trataron aquel Profeta, como à predicador de conducion; predicador de la legua, sin nombre.

No se bã de calificar los dichos por el Autor, sino el Autor por las sentẽcias.

Bastaar para quedar sin nombre obscurecido, tener valor para oponerse à las tinieblas. Mas queda hombre singular, insigne, y muy señalado, quãdo por essa oposiciõ de los tenebrosos à los lucidos, le niegan el nombre. Porque quando Ieroban, no le dà mano como merecia: sino le quieren echar mano como a sedicioso, alargò el braço, diziendo; coged, prended esse hombre: y quedosele al Rey el braço yerto, sin poder bolver à recogerle. *Extendit manum suam ad altare, dicens: apprehendite eum, & exaruit manus eius, quam extẽderat contra eum; nec valuit retrahere eã ad se.* 3. Regum 13. 4. Quando le quitò el nombre la emulacion, le hizo el mas señalado; pues le està el Rey siempre señalando con el dedo. Quando pudo la ambicion de hombre insigne, llegar à desear lo que consigue este Varon señalado? El Rey no puede retirar dél su mano: como de mostrador le està notando, y señala con el dedo, para que todos pongan en él los ojos, y regulen como por relox cõcertado sus acciones. Mas nombre le dà el pasmo con que le señala el Rey como portento.

Con el pasmo hazen mas señalado, al que quita nombre la seqüedad del poderoso.

Frustra la vanidad sus intentos (esso es ser vanos) quando por alagarse en magnificos nombres piensa aumẽtar en si los que à otros quita. Dize el arrogante Rabsaces: Dezid à Ezechias: Esto manda el Rey grande, el Rey de los Assirios *Loquimini Ezechiæ: hæc dicit Rex magnus, Rex Assyriorum.* 4. Regum. 18, 19. Para duplicar en el Assiryo el nombre de gran Rey, quita a Ezequias el Titulo Real. Mejor lo pensò Eliseo, que quando prerende doblar meritos en si; dobla elogios en su padre. *Pater mi pater mi, currus Israel, & auriga eius,* 4. Reg. 2. 12. Este cõgue doblado espiritu, porque dà honores doblados, y no ay arte de aumentarlos como ser liberal dellos. Al contrario de las otras cosas; queda sin ellas, quiẽ las da. La joya, el caualllo, el dinero, quiẽ le dà le pierde. Mas la hõra buelve à casa duplicada, quien la echa en la agena. Queda sin ella quien la vsurpa. Assi sucedió al Rey de los Assiryos Senacherib: quando por aumentar coronas se llama muchas vezes Rey, y quita el titulo à Ezechias, buelve sin honra derrotado, y pierde luego la corona, y vida. Fatal fue la vanidad de los nombres, pronostico de que sin nombre, ni hombre quedaria. Al cõtrario Ezequias, quedò con mucho nombre vitorioso, y todo lo gana, quando queda hombre sin nombre en la nomenclatura de la vanidad mundana, q̃ indiscreta reparte titulos para desautorizar, y los quita para honrar, de que hablarà el § siguiente.

La honra que se da, buelue aumẽtada d'casa.

Tiene mas nombre el que solo quiere hazer al Prinripe nombrado.

Es hombre por excelencia el que desprecia nombres vanagloriosos, y solo quiere el que dàn las acciones generosas. Enos llamaron al primogenito de Sethi nieto de Adan: Enos significa hombre. Pues solo por el hombre, sin nombre, ni apellido, como ha de ser conocido. Responde S. Geronimo, in quæstion. Hebra. porque con singularidad se apropia Enos los elogios de la razon comun, las propriedades de la racional especie. Como cõsigue esto? solicitando q̃ solo el Señor sea nombrado. Gen. 4. 26. *Qui cœpit inuocare nomen Domini.* Dio principio à invocar, celebrando con nuevas solemidades el nombre del Senor. Porque solo sea nombrado su dueño, no quiere tener este gran ministro nõbre. Pues en esso alcança el de sus acciones tan esclarecido que se conocẽ entre todos solo por hombre. Este es hombre dezimos, al que reconocemos, dandole por elogio la especie, que honra él tanto con sus procedimientos. *Enos homo. Vere dicitur, & pulchre: quia qui hoc vocabulum habuit, de eo (criptum est; tunc initium fuit inuocandi nomen Domini:* Dize S. Geronimo. Adelanta Phil. l. de pœn. & præleyendo con su texto hebr. *Sperauit inuocare nomen Domini.* Superior

à

à esperanças humanas, solo espero en la inuocacion del nombre del Señor. Pues por solo fulano de espera en Dios, con que notan à vn buen Iuan, se ha de hazer celebre Enos? Sies empeño de Dios apropiarle el nombre comun de hombre, porque él solo aspirò à comunicar el nombre de Dios à los hombres. Como Christo toma por elogio, El hijo del hombre, y es assi celebre por antonomasia, como por el Poeta entendemos a Virgilio, entre los Griegos a Homero: por el Orador à Tulio, y por el Philosopho à Aristoteles; assi por el hombre se entiende por excelencia Enos. *Primum amicum spei* (dize Phil. vbi sup.) *vocat hominem. Vocabulum totius generis commune, tribuit ei per excellentiam. Ac si solus vere homo sit, qui bona spe se sustinet.* En el mundo se sustentan de esperanças, que como cosa de ayre, no sustentan, los que mas afectan nombre. Esta maquina en que vanuanean apuntalan, con mas viento titulos vanos. Los que de verdad son hombres, estàn como Enos sin nombre. Mas esso es ser hombres por excelencia, mantener, y sustentar con acciones Reales su nombre: llamen à essotros sin consistencia vanos, viẽtos recios, vraeanes, y torrentes: hombres no pueden llamarse sino los que por si se sustentan, solo esperan en Dios, y su esperança grande excede infinito à las possessiones ruynes.

Degradã, como yà vimos, los nõbres magnificos, al que no los satisfaze. A la primera vista llamò Adan à Eua Virago: *Quoniam de viro sumpta est*, Genes. 2, 23. Diole como en vistas elogio de varonil; mas despues nunca mas es llamada con tal nombre. Quando se viò que el nombre que a vno ponen en la pila, ò nacimiento, solo aquella vez sirva? Y es mas notable en Adan, que puso con tanto acierto nombres a las cosas, que Dios las aprueba como difinicion de sus naturalezas. Debiò de ser que como fue esta la primera palabra que dixo à su esposa, para cumplir con lo galan de novio fue necedad. Assi despues con la experiencia del trato, reconociendo tenia poco de varonil; poco de hueso, y mucho de carne flaca, corrige el nombre, y la llama Eua: nombre enq̃ la confirma su fecundidad progenitora de los viuientes. Bien que aun este nombre la pueden poner a pleyto auiendo dado muerte a sus descendientes. Mas pase por lo natural, aunq̃ no de gracia. No hizo Adan empeño de conseruar su hechura en magnifico titulo de varonil, viendo que le desmintiò su proceder. Y si bien começò cõ el mundo la locura de tener primer puesto, y nombre, quien lo desmerece, corrigiò el juyzio los errores del amor: y reformãdo Adan sus titulos, reformò a su muger. Perdidas desde entonces ellas, porque las llamen lo que no son; por titulos vanos de excelencia, ò señoria. Mas tienen de hẽbras que de hombres los que adolecen desto: excelẽcia de hombres, sin ser hombres por excelencia como Enos.

Desear mucho agradar, entorpece el discurso,

Ormaza in Mat. c. 2.

Mas tienen de hembras que de hombres, los que adolecen de excelencias sin ser por excelencia hombres.

En el mundo es tan frequente, no ser hombres los que tienen titulos magnificos, y ocupan supremos puestos, que quando con el esplendor dellos se adorna el hombre por excelẽcia; el hijo del hombre, ha menester testimonio de fe, para que le conozcan por quien es. Al Tabor haze pũta, donde fue el pintar como el querer infinito en la viua imagẽ de Dios: Mas desacredita el original rotularle. *Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene cõplacui, ipsum audite.* Mat. 17. 7. Pues malo estaua de conocer a luz tan clara! el titulo deste testimonio podian guardarle para quando cõ los horrores de mis culpas estè desfigurado, que no le ha menester transfigurado. No sufreyn pintor mediano, que passados los rudimientos de la arte, le sobreseriuan la tabla: Esta es Aguila: este es Gallo: y Dios à su viua imagen donde echò el resto, la valentia del pincel diuino, la pone sobreserito: este es mi hijo? Mejor lo mirò la Sabiduria infinita; es tan frequente hallarse los esplendores de la dignidad, sin nombre, sin sujeto, que les sustente, que para que no se dude es sujeto real, el que arde en mejor purpura con nieve: es hombre por excelencia, el que tiene excelencias de mas que hombre, es menester el testimonio irrefragable del Eterno Padre, y hecha mas fiador en su voz, *Ipsum audite.* Atẽded, y lo vereis: la voz indice del animo, arbitro de las importãcias del coraçõ, haré à la grãdeza del sujeto

Son menester testimonios de la voz, para pẽsar q̃ ay sujeto real en vn transfigurado

igual à la dignidad que representa. *Ipsum audite; ac si alijs verbis diceretur; recedant vetera, umbræ legales, & typi Prophetarum: Coruscum Euangelij lumen sequimini.* Dize San Remigio. ibi: Fue dezir; lexos las sombras legales, las copias sin colorir de los Prophetas, que alumbra ya joyante la luz del Euangelio, donde la realidad desta persona Diuina se representa al viuo como es. No como en los que el mundo mira trāsfigurados: En passando el ropage del esplendor de sus exterioridades; en escuchandolos desmienten con su indiscrecion quanto auia prometido el foliage, y aparato. Este es hombre que satisface en dichos, y hechos el mayor nombre, la eminencia del puesto, y el esplendor de la dignidad. Por sus dichos como por sus hechos, dize el Euangelio comprobaron los sabios este nombre. *Venerant Ierosolymam, dicentes.*

Contrapongo la gloria del Tabor. Con la ignominia de la Cruz, y passos precedentes de la mayor ignominia, y aqui no ha menester voz de el Cielo que le dé à conocer, ni ay poder en el infierno para borrarle el nombre, aunque arrojò para ello todos sus carbones, y tizne en los Phariseos, hollin de sus propios nombres. No es menester dize Tertuliano de Car. Chisti. capit. 11. testimonio que se dà à conocer Christo mas claro quando sustenta su nombre desnudo de todo esplendor humano. *Nemo ostendere volens hominem Casidem, aut personam ei induit.* Ninguno que se quiere mostrar hombre, pone celada, ò mascara: Porque lo primero es miedo, y lo segundo mentira. El que de verdad es hombre, se dà à conocer con la cara descubierta. Todo lo postizo en dignidades, son indignidades de mascara: Son visera, para que con la ignorancia defienda al que con su saber no està defendido. Vestir renombres con las dignidades, y no fixarlos con las acciones, es mentira de Comedia. No es para salir à luz el que necessita dessos paramentos. *Hoc autem factum est animæ, si alienam induit superficiem.* Muy superficial es, el que le viste de agenas superficies. Esso son las infulas de las dignidades que sean de azero, ò de purpura, desacreditan de poco animo, el q̄ ha menester assi esconderse. Es prosigue Tertuliano, lo que en la nuez la corteza, dura, y puesta en resistencia, con mas razon quanto es menos lo que guarda. La que està vana, resiste mas la entrada. Esso si, no se desengañen dela poca sustancia que ay, en los que sin cabeça hazen piernas, como explica el vulgar. La estolidez de juzgar por los jaezes el caualo, se notarà en su lugar; aora à estos enjaezados puede aplicarse la fabulilla que Lyra in cap. 12. Gen. refiere, haga el graue el apologo. Perdiò vn labrador su jumentillo: buscauale como à sus pies, y manos: mas él cansado de tātos pies cō mayssisado pienso, viendo venir à su dueño, desde el prado en que se desquitaua holgado, por que no le conociesse, pusole la piel de vn leon, que por su dicha halló tambien en el prado. El amo que de lexos le juzgò leon, se puso en huida. Mas el brutillo rudo, q̄ no cō la piel, y el trage mudò el natural, ni passò de vn engaño facil su discurso, repitiò sus rebuznos. El amo que entendia bien desta musica, le conociò por la voz, y bolviò, y mō tando en él le llenaua la solfa con el palo, acompañandole el canto con este verso. *Tu mihi qui fuisti semper asselus eris.* Siempre serās para mi lo que fuiste. Asno eres aunque de leon tomes piel. No mejora natural el jaez.

No ay disfraz q̄ esconda al que su indiscreta voz descubre.

§. IV.

Quando la embidia quita el nombre, haze mas nombrados.

COndesciende San Mateo con el estilo de Herodes, en no dar a los sabios nōbre mas que de Magos. Herodes, ni aun al Señor del vniuerso dà titulo de Rey, solo rapaz le llama. Este es el lenguaje que jamàs falta en la sobervia embidiosa. Assi los Phariseos en su conc. Ioann. 11. 47. se muestran ignorantes del nombre del hombre mayor del mundo. *Quid facimus, quia hic homo multa, signa facit?* A Ioseph sus hemanos zelosos le quitan el nombre, y solo le llaman el soñador. *Ecce somniator venit.* Gen. 37. 20. A Dauid llamaua Saul, el hijo de Isai, y nunca le topaua el nombre; por que estaua tan a los ojos. Lo mismo los amotinados

nados, 2. Reg. 20. Y este es siempre el estilo de la embidia. Mas con lo que procura el desprecio del sujeto ventajoso, dispone su exaltacion. En todos essos casos se verà leyendo el Texto que sucede lo que à Ieroboan con el Profeta, que dexò sin nombre, y le hizo mas señalado, haziendo indice suyo la mano; admiracion de sus prendas el braço pasmado, y se quedò señalando con el dedo al que no quiso nombrado. Assi los del concilio de la malicia, no pudieron hazer elogio, como quando haziendose olvidadizos del Nombre de Christo, dizen: *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Tan celebre, y conocido le hizieron llamandole solo este nombre, quando le conceden lo milagroso, que quando Pilatos entrò en concepto de su excelsa virtud, se les diò à conocer por el hombre: *Ecce homo.* Veis aqui el que llamasteis Hombre por excelencia. Veis al el que cõ tanto valor nos haze dezir: este es Hombre.

Mas reputaciõ da el oprobrio del ruin, que sus elogios.

A mas de que tal gente mas honra con el baldon que con el elogio. Assi vemos à Christo indignado, quando los Pharisèos le llaman Maestro, y le dàn otros titulos de veneracion: y no muestra sentimiento quando le llaman hijo del diablo, y dizen otros semejantes desatinos. Suetonio supo dezir; mas desacredita la alabança de Claudio, que ninguna calumnia, ò murmuracion. Mejor en otra parte: Mas, dize, acredita la murmuracion de Claudio, que la alabança de Caton. Gente ruin no tiene otra retorica para hazer panegyricos à los sujetos excelsos, sino morderlos. En tiempo estamos, que se puede hazer gala del desayre, de andar estropeados, y sin mas nombre que el que fabrica la mordacidad, de la desgracia. Assi quiso Dauid mas irse à vna cueva. 1. Reg. 22. que estar en el Palacio de Achis alabado. Congojole extraordinariamente ver que le alabassen aquellos Cortesanos, que no saben dezir bien de cosa buena, c. 21 baste apuntar al diestro.

Era Clavinio Spurio el galan de la juuentud Romana: el Gentilhombre de la Caualleria. Mas aunque de los peynados, prevaleciendo la buena sangre, se portò con gran valor, en vna batalla, en que militò por la Patria. Quedò herido en la pierna, y ni la cura acertò à escusarle la fealdad, con que despues coxeaua; ò como dize el culto, claudicaua. Era tan preciado del buen ayre, y brio, que no se atreuia a salir de casa, pareciendole, que todos pondrian los ojos en su defecto, lleuandoselos antes por la gala. Socorriole su madre con raçones de mas brio, que fue antes su mouimiento: Nunca hijo, dezia, obras parecido tan bien; nunca con tal accepcion has lleuado los ojos: no daràs passo que no sea recuerdo del valor con que recibiste essa herida: todos seràn passos de historia, refiriendo quantos te vean, el lance de la batalla. Esto si que es pisar firme, y andar brioso, adelantarse à todos en defender la reputacion publica, y mantener el lustre de las armas. Las que antes eran alabanças comunes à vn moçuelo afeminado, ya seràn de Scipion por tu muleta. Halentado con esto Spurio, saliò en publico, y fue assi que el defecto en el pie, el desayre de la fortuna, le convirtiò en elogio su valor, y quantos le vian, se hazian lenguas en su alabança. Sucediò despues, que vn sedicioso Romano, llamado Calvino, seguia como tal le faccion amotinada de Clodio, y en la refriega con los del Senado, quedò tambien herido, desuerte, que aun despues de la cura claudicaua. Pareciole que como Spurio hazia gala del desayre, y llamarle coxo, era alabança, le sucederia à el lo mismo, y saliò en publico, jactancioso de lleuar en los passos testimonio de su arriscamiento. Mas dixole vn discreto los que todos repitieron, como probervio: *Non Claudicas, sed Clodicas.* No claudicas, sino clodicas: vas diziendo en que torcidos passos anduuistes siguiendo a à Clodio. Con lo que a vno es afrenta, otro es hombre señalado. El oprobrio de coxo, conuierte en reputacion, y tomole por apellido la ilustre familia de los Claudios. Mas los Clodios, los de costumbres ruynes, en lo que fingen elogios, hallan afrenta. Tulio 2. de orato. refiere el caso, y fue autor de la vrbanidad. Assi llama Quintiliano el donayre de los equivocos, que quando sean como este, en ninguna gravedad dezizen.

El buen proceder haze gala del desayre.

No diò Pilatos à conocer mas al Redemptor, fixandole en la Cruz en

Ormaza. in Mat. c. 2.

todas lenguas, el Augusto Nombre de Iesvs, el Reuerente de Rey, como los Phariseos empeñados en borrarle. Su contradicion, le ilumina; su ansia de quitarle el Nombre le haze nombrado. *Furentium manus in se admisit, quæ dum proprio incumbunt sceleri famulatæ sunt redemptori.* Dize San Leon serm. octa. Dominic. Passion. La tema, el furor de sus contrarios, cede en lucimiento del que pretenden obscurecer: Como la porfia del hierro en herir el pedernal, le ilustra en resplandores. Quedarã sepultadas las claridades de sus venas, sino huuiera hierros obstinados en maltratarle. Esto consiguen los emulos; que salga a luz lo que sin su porfia quedaria sepultado. El discurso, que repetidas vezes haze Tacito de la prohibicion de libros famosos, que con vedarlos los encarecen, les dàn estimacion, y hazen se busque, y guarde lo que sino se prohibiera, nadie hiziera caso: *Quo magis socordiam eorum irridere libet*, (auia el Senado prohibido vnos libros, que por su poco peso se desvanecieran, y por la prohibicion los guardaron como oro) *qui præsenti potentia credunt, extingui posse etiam sequentis ævi memoriam. Nam contra punitis ingenijs, gliscit authoritas: neque aliud externi Reges, & qui eadem sæuitia vsi sunt, nisi deducus sibi, atq; illis gloriã peperere.* an. 4. 35. Esto no puede entenderse, de los que como materia infecta, quema la Iglesia, y sus Inquisidores, porque no passe el contagio: En los demàs es cierto gozan luz, por el fuego algunos, que no son mas que humo, y como tal por si se huuieran desvanecido. El castigo los acreditò de ingeniosos, ni consigue el poder secular mas en este rigor, que descredito en si, y reputacion en ellos, perpetuandoles el borron la memoria, que no merecian sus letras. Si esto sucede donde no es grande el Autor, que temen los que de verdad sean grandes, los borrones de la calumnia? *Gliscit authoritas.* Robustece la autoridad, su veneno es saludable al que tiene buen calor para digerirle: No consigue mes que su deshonra, y aumentar gloria al benemerito: *Neque aliud quam deducus sibi, atque illis gloriam peperere.* Que no puede extinguir la memoria de los venideros siglos. *Præsenti potentia credunt extingui posse etiam sequenti ævi memoriam?* No cae en su jurisdicion esse territorio.

Grauala embidia el nombre q̃ intenta borrar

La prohibicion causa apetito: el ingenioso alemas como polvora o primido,

Bueluo à reparar en que Christo ataja las vozes de los demonios, que le confiessan Hijo de Dios, y no las de tantos que le llamaron Samaritano, endemoniado, y hechizero: *Exibant autem dæmonia a multis clamantia, & dicentia: quia tu es Filius Dei: & increpans non sinebat ea loqui.* Luc. 4. 41. La reprehension, la mordaza, mejor la merecian aquellos peor hablados que el Demonio; porque quando este hablo bien, y acerto à dezir verdad, le haze callar, y aquellos que en tan execrables mẽtiras se desbocan, dexa correr libremente? Ya dixe, que el elogio del ruin desacredita mas que sus oprobrios: y dexar a essotros lleuar de la corriente impetuosa de su passion, es mas que fulminarlos. Pero si aduierten la gloria que siempre resultò à Christo, que assi le baldonaron, veremos, que ningun obsequio le negociò tantas adoraciones, como estas calumnias. Al cap. 11. de San Lucas donde se desazonò la passion, y luego sobresalen vozes como de Angeles, que le echan bendiciones, y alaban su nacimiento: *Beatus venter qui te portauit, &c.* 11. 27. Y assi en los demàs casos. Pues toleren se las sombras para hazer la luz mas bien vista: hagan como en la pintura valentias del arte, para que sean mas retoricos los colores.

Mayor castigo, dexar lleuar de su impetu el mal hablado.

Es comendacion la injuria.

Quiso alabar Seneca in prolo. l. 10. de Clam. à Labieno de excelso ingenio, y valiente natural, y dize, que ninguna comendacion mas le ilustra, que auer ido luchando siempre en contradiciones, braceando contra la corriente de muchos que se oponian, porque la aspereza de su natural no conciliaua benevolencia. Con toda la fuerça de su ingenio, aũ contra su gusto agradaua a los emulos, y confessando mas que queriendo, llegò à la fama de ingenioso. *Qui per multa impedimenta eluctatus, ad famam ingenij peruenijt, confitẽtibus magis, quam volentibus hominibus.* A su pesar le concedieron ventajas, y le hizo famoso el que no por voluntario elogio, sino por confession forçada le reconocieron. Mas nõbre le diò la emulacion, q̃ su piera cõcederse la benevolencia. Grande, empero,

A su pesar agrada a los emulos el ingenio.

ha

ha de ser el sujeto, que sin estar en la peana del puesto parezca mediano, y mas en los ojos vulgares, q̃ no conocen los sujetos por lo que son, sino por los adornos que los cercan. *Magna enim debet esse eloquentia, quæ inuitis placeat.* Grande ha de ser la eloquencia que arrastre à los que no quieren; à los que le tienen mal afecto: raro es el aplauso forçado, pero si se consigue es mas glorioso. *Cũ ingeniũ fauor hominum ostendat, fauor alat. Quãtam vim esse oportet, quæ inter obstantia erũpat.* Como al ingenio le saque à luz el fauor de los hombres, y le alimente: quanta ha de ser su fuerça, para que como polvora buele cõ lo que le oprime: como el Sol enciẽda rayos de las interpuestas nubes. Deste Labeon contrapuesto a Capiton, sujeto tambien grande, y por su obsequio grato à los Principes, y assi preferido al Consulado, no pasando Labeon de la pintura, dize Tacito 3. an. 75. *Namque illa ætas duo pacis decora simul tulit: sed Labeo incorrupta libertate, & ob id fama celebrior: Capitonis obsequium dominantibus magis probabatur. Illi quod præturam intra stetit, comendatio ex iniuria: huic quod consulatum adeptus est odiũ ex inuidia oriebatur.*

Quanto pẽsò la embidia para deslucir al grãde, se trueca en su lucimiento.

En quien como en la mas parecida imagen de su hijo, quiso Dios lucir las oposiciones, y quanto pensò la embidia en obscurecerle, fuesse para ilustrarle, es Ioseph. Contrapone largamente Ruperto, con San Ambrosio, sus afrentas con sus honras: por el odio de sus hermanos, la gracia del Rey; por el destierro, el Reyno en que dió patria à los desterrados de su casa. Por la capa que dexò, la purpura: por las cadenas de su prision: el tuson de oro: por los desprecios, adorado de todos, y al fin, por el nombre probroso de soñador, y de esclauo: explicado, y cumplidos los sueños, es llamado Salvador de el mundo: *Pro nomine somniatoris, & serui, accepit nomen regium; parum hoc, vocatur Sálvator mundi.* Estos efectos nacieron de causas tan contrarias: porque es estilo de Dios, y le và la honra en que las deshonras que pensò la emulacion para obscurecer la fama del justo, cedan en resplandores, que hagan su nombre esclarecido: *Quibus enim artibus illi connati sunt impedire somniorum euentus, eijsdem Deus somnijs consum-*

mationem imposuit. Dize Theodor. question 99. in Genes. Los medios que tomaron sus emulos, para que fuesse cosa de sueño, quanto en aquellas sombras predixo su espiritu, fueron la eficacia, para que llegassen à tomar cuerpo las sombras, a verificar los sueños, y la figura passe a realidad.

Muy assustado vimos a Dauid con los elogios que le dan los poco seguros Cortesanos de Geth: *Numquid iste est Dauid Rex terræ?* 1. Regum 21. 11. Dirè mejor de Dauid, que de Tiberio Tacito 3. an. 70. *Intellexit hæc, Dauid, vt erant magis, quam vt dicebantur.* Entendiò esta adulacion, mas como era, que como sonaua. El sonido era de alabança, el fondo era de murmuracion. Pusole en gran cuydado; porque: *Sensit vetus regnandi, falsos in amore, odia non fingere.* Idem 6. an. 44. Experimentado en Reynar, conociò, que los falsos en amor, no fingen el odio. Lograron su tiro dissimulado, despreciando luego su Rey como loco à Dauid, y le apartò como furioso. Visteis el loco? Para que me le truxisteis? Falta tenemos acà de furiosos! Este auia de estar en mi Palacio? *Vidistis hominem insanum? Quare aduxistis eum ad me? An desunt nobis furiosi, quod introduxistis istum, vt faceret insanientem præsente? Hiccine ingredietur domum meam?* ver. 15. Assi daña mas la alabança de los ruynes que sus calumnias. Presto se trocaron todos estos oprobrios en mayor elogio. Dizele el mismo Rey: *Scio, quia bonus es tu in oculis meis, sicut Angelus Dei: sed Principis Philistinorum, &c.* 29. 9. Yà le dà nombre de Angel, y todo el capitulo es elogio de sus prendas, testimonio de la gran satisfacion que tiene a su persona. Assi aunque con arte tan diabolica tiraron à quitarle el nombre, haziendole muy nombrado, para encender en su Rey zelos de las ventajas, cediò en lustre de Dauid lo que inuentaron para obscurecerle, y por los nombres probrosos, llegò à los de mayor lustre: sacaronle a luz con las tinieblas. En el entierro de Iunia, muger de Cassio, y hermana de Bruto iban veinte imagenes de los mas insignes Romanos, pertenecientes à su linage, y en lisonja de Tib. faltarõ las mas propias de Cassio, y

Brute: mas por esto mismo sobresaliã à las de Quincio, y Manlio: el odio q̃ le negò la luz las hizo bien vistas: lleuaron los ojos por el mismo caso que no las dexaron ver: *Viginti clarissimarum familiarum imagines antelatæ sunt, Manlij, Quinctij, aliaque eiusdem nobilitatis nomina: sed præfulgebant Cassius atque Brutus, eo ipso quod effigies eorum nõ visebãtur*, Tac. 3. an. 76. Assi frustra el merito las diligẽcias del odio, y embidia en desluzirle. Son sombras en la pintura que acreditan valentias, y dan viuo a los colores. El honor que le niegan cede en gloria.

§. V.

Quita a la pusilanimidad, el nombre de prudencia y a la libertad la nota de locura.

NO bastara auerse hecho hombres insignes cõ sus estudios los sabios, si la mano poderosa que los da a conocer: *Ecce magi*, no los hiziera señalados. Comprueba el elogio, con lo que dizen; que no el dicho por el autor, sino el autor por el dicho ha de estimarse: *Venerunt dicentes*: y que entran diziendo? *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum*? Donde està el que naciò Rey de los Iudios? Esse dicho mas parece descredito de su juyzio, q̃ prueba de sabiduria. Que hõbre cuerdo entrarà en la Corte de vn Rey, cruel tyrano como Herodes, diziẽdo, que ay otro Rey̆ de aquella tierra? Esso querian q̃ se les escondiesse? *Nam etsi valde insipientes fuissent, istud tamen nequaquam ignorare potuissent, quod ingressi vrbem in qua Rex alter habitabat talia prædicando, aliumque Regem demonstrando, non mille contra se gladios commouerunt.* Dize San Crysost. hom. 6. No pudo ser ignorancia, sino valor exponerse a tanto riesgo. Fue destruir la infame politica que dà nombre de prudencia, a la pusilanimidad, y infama de locura la entereza, y valor en dezir contra el gusto del que manda. En todos tiẽpos ha sido esta mostruosa graduaciõ, peste de la Republica, comunidades, y Reynos, y mucho mas en los nuestros. Que buen juyzio nos dexò desto Tacit. 1. hist. 16. en la claridad q̃ buscò Galba en el electo Cesar Pison. Los demas, dize, enerban el valor de la amistad con el obsequio al Principe. Entremetese luego la adulacion, veneno del verdadero afecto, nacida de mirar cada qual a su interes: *Irrumpet adulatio, blanditiæ, possimum veri affectus venenum sua cuique vtilitas.* Entre los dos serà la comunicacion candida; los demas hablan de mejor gana con nuestra fortuna, que con nuestra persona. Persuadir al Principe lo que conviene, es cosa de gran valor, y dificultad, hablar a su antojo, sin afecto, ni fatiga se haze: *Nam suadere Principi quod oportet multi laboris: Assentatio erga Principem quemuumque, sine effectu peragitur.*

Recatanse los amigos del tiempo, dei q̃ no anda con el tiempo.

Para armar Dios Profeta a Ezequiel, le sacò al campo: *Surgens egredere in campum, & ibi loquar tecum*, c. 3. 22. Y lo primero que le dixo, fue, q̃ se boluiesse a encerrar en casa, y que le atariã por loco, v. 24. *Ingredere, & includere in medio domus tuæ. Ecce dæta sunt super te vincula, & ligabunt te in eis.* Explicalo assi a la letra S. Geronimo, que sus mismos amigos, y vezinos ataron como a loco a Ezequiel, viendole arrebatado de la libertad de espiritu profetico: *Vicini, & familiares Ezechielis, videntes eius quasi attoniti, & rapti gestas, æstimantes amentem, vinculis colligarunt.* Haga el animo el Profeta a que le han de tratar los mas amigos como loco, el dia que se resuelua a hablar con libertad, y entereza, sin respeto a la adulacion del poder. Assi le sucediò tambien a Ieremi. 20 y se quexa con algun desmayo, v. 8. *Et factus est mihi sermo Domini in opprobrium, & inde risum tota die.* Quienes, pues, serãn como prudentes bien oydos? Los pusilanimes, que con astucias de raposas, solo atienden a sus cõueniencias. Assi lo lamenta Ezequiel v. 13. 3. *Va Prophetis insipientibus, qui sequuntur spiritum suũ & nihil vident, quasi vulpes in desertis, Prophetæ tui Israel.* Necios son con perfidias de raposas. No parece cõviene llamar necios, a los que llama raposas; pues su astucia, es imitacion de la sagacidad politica. Assi dezia Lysandro, *Addendam esse vulpinam pellem, si leonina non sufficeret.* Que a lo que no bastaua denuedo, y valor de leon, alcançaua piel de zorra. Este astuto, y pusilanime animal, toman por maestro los politicos profanos, como notò Plat. l. 2. de Rep. *Sapientissimi Archilochi vulpem a tergo trahat.* Que tuuo autoridad de prouerbio: Mas lo que la sagacidad llama prudencia, el Espiritu Santo llama necedad, pusilanimidad, y raposeria; y da a conocer que sus maximas

Atan por loco, al que no està como dellos atado a la pendencia.

Piel de zorra ha expugnado mas que valentia de leon.

son

son ruina de la tierra. Destos dize San Geronimo es la caza de mas entretenimiento al esposo, Cant. 2. 15. *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas*, Cosa clara, dize San Bernarn. ser. 63. in Cant. que estas viñas que destruyen las raposas, son las comunidades, y hombres que las pueblan. Assi los llama Christo sarmientos. *Homines, non arbores, amat homo Deus, & nostros profectus, fructus suos deputat.* Esta generosidad de vides cuyo fruto pisado, sube, se apodera, y derriba las cabeças, procuran envilecer, ò malquistar lisongeros pusilanimes, ocupando con adulacion las cabeças. Embriaguez mas nociua que la del vino. Por la qual dexâdo la generosidad deste, como locura, fian las cabeças à la vileza alaguenña del lisonjero. A este llaman prudente, y es raposa; al generoso loco, y es de verdad sano. *Pessima vulpes adulator blandus.* Es necessaria la industria, y resolucion venatoria, para coger con sus artes las raposas en los lazos.

Pisado se apodera de las cabeças el generoso.

Pocos Principes se cautelan a sus artes aunque las auise Curcio. *Regũ opes sæpius assentatio, quam hostis euertit.* Y Tacit. supr. *Pessimum veri affectus venenum.* Mas estrago hazen en las rentas Reales, estos raposos, que destruyen las viñas, que los exercitos enemigos. Con gran juyzio oyò Demarato, al que con libertad, aunque destemplado en ira se le opuso. Indignò à los circunstantes, su paciencia, y él los sossegò, diziendo: *Nihil in me peccauit: qui enim ad gratiam loquuntur, nocent; non autem qui cum odio.* Plutar. y Lacon. No me daña el que me habla con enojo, sino el q̃ lisonjea mi gusto. Este es mal sin dolor; aquel dolor sin mal, y Pitagoras dezia. *Gaudendum potius de redarguentibus, quam de assentantibus, quos quasi hostes existimare, & fugere oportere.* El agrado deue mostrarse con el q̃ con razon se nos opone, y el ceño con el lisonjero, que debemos mirar como enemigo. Mas no ay consejo, ni escarmiento, que a esso baste. Quãdo menos notan de orate, al que professa hablar por la razon con entereza. Assi pareciò Corte la tienda de Iehu antes de coronarse, rodeado de aduladores, que sin mas examen que ver a otro en trage de Profeta, le siluaron como a loco. *Quid venit insanus iste ad te?* 4. Reg. 9. 11. Pues conoceisle, ò sabeis lo que me dixo? *Nostis hominem, & quid locutus sit?* Responden que no; mas que todo es falso. *Falsum est; sed magis narra nobis?* Ay sentencia mas inconsiderada? En que fundan este arrojo? Solo en verle con habito religioso; de Profeta, cuya profession es hablar con valor, y entereza, sin respeto de encontrarse con el poder. Pues sin mas averiguacion es notado de loco entre los aulicos Ni bastò ser soldados, para no votar assi contra el valor, y alçan vandera, y dan lugar de prudencia a la pusilanimidad; porq̃ en oyendo a Iehu, que es Rey, le quitan las capas para vestirle el sitial. *Cum ad sensu audita ab his, quibus mos est, omnia Principum honesta, atque inhonesta laudare.* Tac. 2. an. 38. Cõ aprobacion le oyen los q̃ acostũbran alabar quanto dize el Principe, sea honesto ò indecente. Esto no fue votar con el hecho, que sin distincion quitasse el Rey la capa a sus vasallos? *Facta magis probant quam verba*, dize regla de derecho. Ni ay que estimar a essos sus validos, y ministros, que empiezen por la suya: no es largueza, sino vsura. Presto cõ el ademan de donatiuo, le tomaran mucho mas que le dan ministros lisonjeros. En lugar quedan donde boluieran por la capa, y se lleuaran el trono, para si tan oficiosos le formaron. Tales son los donatiuos de ministros lisonjeros, para empobrecer al Rey, y al Reyno. Alargan al Rey como al toro la capa, para cegarle, y cogerle.

La lisonja ladrõ de la hazienda Real.

El donatiuo de el ministro, es vsura.

Desengañense, que la prudẽcia no puede ser pusilanime no habita sino en grandes coraçones. *Spiritus consilij, & fortitudinis.* Isa. 11. 2. Sin fortaleza no ay buen consejo. El que dà la pusilanimidad, es engaño, y verle mejor oido, despecha, y desespera el remedio. Diò Achitopel consejo varonil, y prudente a Absalon, y por que dezir de afuera, sin exponerse al riesgo, es facil, y sospechoso, se encargò de la faccion, si le daua doze mil hombres, con que seguir aquella noche al Rey, y acabaria la guerra. Deliberò Absalon este prudẽte, y animoso consejo, con Chusay, que solo le assistia por engañarle, y por conseguirlo tomò de la pusilanimidad las razones, exagerando el valor Veterano de las legiones de David, que nunca cogeria desacautelados. Luego votò por el engaño Absalon,

Mal sin dolor: la palabra aspera, dolor sin mal

Cierta seña de la ruina de vn Reyno, estar biẽ oidos aduladores.

salon. *Melius est consilium Chusai Architæ, consilio Achitophel.* 2. Reg. 17. 14. Aora mejor aconseja Chusay, que Achitopel, pues poco antes dixo el Texto 16. 23. *Consilium autem Achitophel. Quod dabat diebus illis, quasi si quis consuleret Deum.* Era en aquel tiempo recibido como de oraculo, el consejo de Achitophel. Notese quando grangeò esta aprouacion: quando aconsejò à Absalon, que se implicase en toda maldad, entrando à vista del exercito, el lecho incestuoso de sus madrastras. Entonces como hablò al antojo de el Principe, no buscò otro para deliberar en el consejo. Despues si, que no aconseja deleytes, sino arriscamiẽtos Militares, y aquel primer consejo de la torpeza, quien le dicto? La pusilanimidad. Fue criar el arresto en el regazo de las concubinas. De tales madres, que hijo podia nacer? De tal armeria, que soldado? Empeñarle para que no buelva las espaldas en el delito irremissible, es dar el miedo por padre del valor. Es querer que la desesperacion esfuerçe, al que el coraçon desmaya. Colegese del texto, y expressalo el Abul. ibi: q. 20. *Voluit ostendere, quod nunquam Absalon reconciliandus esset patri, eo quod faceret contra ipsum tam enormia.* Pues ya con esta experiencia Chusay, toma el partido de la pusilanimidad, y es preferido al consejo esforçado de Achitophel. Este que vio la pusilanimidad, graduada de prudencia, se ahorcò luego de desperado. No ay mayor despecho à hombres de juyzio, y desesperaciõ de remedio, que ver la pusilanimidad, con primera aprouacion en el consejo.

Desespera al entendido, la indiscrecion en aplaudir necedades.

Adelanta el Abulense, preguntando, quæstion 7. in capit. 17. Porque siendo friuolas, y faciles de rechazar las razones de Chusay, desmayò el gran juyzio de Achitophel, en el empeño de contrastarlas? Despues de otras, dize ser la razon principal, ver de modo aplaudida del pueblo la necedad, q̃ si la contradezia, dirian que deliraua. *Tertia ratio, & potissima, quia Achitophel vidit applausum totius populi ad consilium Chusay, quem omnes laudauerunt vno ore: Ideò putauit non posse prævalere, quia omnes dicerent eum iam incipere delirare.* Esto sucede al mas prudente anciano, si se opone à lo que aplaude el Principe; y sigue como sombra inclinando la cabeza el pueblo: ya caduca, dizen: si es mozo, es loco furioso insolente: Aun reclama la razon contra el lazo q̃ se echa Achitophel: Este oraculo del consejo, se ahorca? Si alguna vez puede tener tal desatino entrada en buena cabeça con disculpa, es quando ve aplaudidas necedades, y reprobadas discreciones. Aplicolo à lo que vemos en el pulpito, dexado este excelso lugar à la espuma de las Religiones. Ahorcan el puesto, ya que no se ahorcan, hombres grandes, porque ven aplaudir en lugar sagrado, lo que si era para alguno, era del teatro, y alli le silvaran por obra gruessa, sin ingenio, ni juyzio. Esto se lleua el pueblo? Pues que han de hazer los sabios como Achitophel? Si el auditorio fuera de Quintilianos, tuuiera el Cathedratico de Prima, por alcenso el pulpito: mas à tan ciegos juyzios quiẽ ha de fiar su reputacion? Lo mas ordinario es aplaudir los dichos por los Autores: La necedad del que tiene mano, aunque entristeze al que la entiende, se aprueba. *Mærens Burrhus, & laudãs,* las locuras de Neron.

Por esto dixo Moyses à Dios, que desde el dia que le hablò, està mas tartamudo, mas inepto para la embaxada à Pharaon. *Ab heri, & nudius tertius, ex quo locutus es ad servum tuum, impeditioris, & tardioris linguæ ego sum:* Exod. 4. 10. Como el tratò con Dios, la oracion, la comunicacion de su ciencia, y atributos le pudo hazer mas balbuciente? Eligiole entonces por su alternos, y con el cargo dà la suficiẽcia, como experimentaron Isa. 6. y Iere. 1. y Moyses queda mas inhabil? Si Responde Phil. de sacrif. Abel, *Moses non verosimilia, sed merã veritatem consectatur: & quando cum Deo colloquens libere negat se verbis pollere, hoc fortasse dicit; non esse sibi studium verborum probabilium; idque accidere sibi heri, & nudius tertius, ex quo Deus cæpit cum eo colloqui tamquam cum famulo.* Moyses del trato familiar con Dios, aprendio à dexar razones aparentes de las que aprueba el oido blando del Principe, y el antojo del pueblo. Pues biẽ dize, que desde entonces està mas inepto para la Corte. Tendranle allà por bozal, barbaro, que los que esse mar politi-

Notan de inepto al que no habla al gusto.

co

co nauegan, ponen la proa en bolver adonde corre viento fauorable: fluctuar sin firmeza, es carta de marcar tã ta inconstancia. Assi ay mas naufragios en la Corte q̃ en el mar. *Nã qui in huius vitæ iactationem, tempestatemque inciderunt, necesse habent rapi huc illuc, nullam firmam tenentes sententiam, sed pendentes aprobabilibus.* Llaman opinion probable, no la que funda razon, sino prueba como dulce el gusto, que lisongean. La pusilanimidad, que nunca assienta el pie a rostro firme, es la consejera. Si alguno con libertad, y entereza de ministro de Dios habla claro, es quãdo menos inurbano, rustico, incapaz. *Dei verò cultorem decet ad hærere veritati, & verborum conjecturabilium fabulositati, extremum vale dicere.* El que no à humanos, sino à superiores respectos atiende, se despide de las clausulas artificiosas de el embuste: desprecia el miedo quien solo teme à Dios: No puede ser grato à los ambiciosos. Por esso Moyses se halla menos apto embaxador, despues que en el trato con Dios, aprendiò las claridades de su luz.

Es probable lo que sabe biẽ, no la opinion del q̃ sabe.

Desse mano al q̃ habla por la razon.

No admitiò Dios la propuesta de Moyses: dale à su hermano Aron por lengua, no era mas facil dar lẽgua, expedita à Moyses? Es porque por el saborearse en sus razones, no le haga tenaz en ellas, y sospechoso en lo que dize. Luego añade: *Virgam quoque hanc sumè in manu tua, in qua facturus es signa.* v. 17. Toma en la mano esta vara que en prodigios cõfirme lo que digas. Sin la autoridad del puesto, queda la razon sin fuerça: la vara que haze milagros, no dobla, niveles de rectitud, y en sagradas, y profanas letras, es la vara insignia de potestad, y fortaleza. Todo lo ha menester el consejo varonil. *Spiritus consilij & fortitudinis.* Por esto la tercera prueua que le dà para q̃ todos en Egipto le reconozcan legado à latere de Dios, es convertir la agua en sangre. *Quod si nec duobus his quidẽ signis crediderint, neque audierint vocem tuã. Sume aquam fluminis, & effunde eam super aridam, & quidquid hauseris de fluuio vertetur in sanguinẽ.* v. 9. Sino haze fé cõ essa gente, verte ministro de manos limpias, y que prendes, y quitas el veneno à las serpientes, saca agua del rio, y se convertirà en sangre. Lo q̃ otras manos sacan, es sangre de los pueblos, para cõvertirla en agua de ambar en sus casas. Este saca solo agua del rio, porque en aquella corte se desprecian claridades. Solo de lo turbio beben. Pues vean que les ha de costar sangre; y que regarán con ella la tierra en guerras, y calamidades por no gustar claridades, y apetecer consejos turbios de pusilanimes.

Los ministros q̃ sacan la sangre de los pueblos para cõuertirla en agua de olor, causan la efusion de las guerras.

Ni tantas excelencias, grangean à Moyses con Pharaon la estimacion que tiene con el mundo. *Fuit Moyses vir magnus valde* (dize Exod. 11. 3.) *in terra Ægypti coram servis Pharaonis, & omni populo*, y que concepto hizo el Rey deste Diuino hõbre? *Qui ad famam peruenit confitentibus magis, quam volentibus homini, bus.* Forçados confessaron Magos, y consejeros sus ventajas. *Digitus Dei est hic.* Assi lo reconoce Pharaõ: pues no le puede ver. *Dixitque Pharao ad Moysem; recede à me, & caue ne vltra videas faciem meam.* 10. 28. Mas le acredita este desvio del Rey, que la admiracion del mundo. Desterrar de la corte al que tiene tal brio, que con vn dedo deshaze quãto fabrican los ministros de mas mano, es calificar su valor. Mas honra es ser excluido de tal palacio, que ocupar el primer lugar donde solo se dà à Ministros pusilanimes. Ellos llenos de miedo dizen, que tiene el poder de Dios Moyses, y con lo q̃ de razon auian ellos de baxar, y subir Moyses, sucede al contrario, porq̃ el Rey no quiere en su cõsejo el valor, sino el miedo: no la prudencia, sino la pusilanimidad. Donde se vé mas claro que en el texto que explico? Vé Herodes, turbados, y ocupados del miedo à sus cortesanos. *Turbatus est, & omnis Hierosolima cum illo.* y luego los llama a todos a consejo. *Congregans omnes Principes, &c.* Sino los viera à todos pusilanimes, entresacara à los que por experiencia conocia de poco valor, y mucha lisonja, diziendo el parecer que les dictaua su poco animo apocado a sus conveniencias. Mas viendolos à todos turbados al miedo, no tiene que descartar, porque su pusilanimidad le promete que todos confor marán con su gusto.

Es error de la pusilanimidad temer quedar obscuros, y desautorizados, si leuantan la voz por la razon:

zon: su grito ensalça en adoracion, al que yaze en el mas vil suplicio. Indignase Pilatos de que el Redemptor no responde a su gusto Ioa. 19. 9. *Mihi non loqueris? Nescis quia potestatem habeo crucifigere te, & potestatem habeo dimittere te?* A mi no me hablas quando, y como quiero? No sabes que està en mi mano tu muerte, y vida? Respondele con gran libertad el preso, v. 11. *Non haberes potestatem adversum me vllã, nisi tibi datum esset desuper.* No tuuieras en mi alguna potestad, si yo no te la huuiera dado. Lo que grangeò tanta entereza en el quebranto, dize luego. v. 12. *Exinde quarebat Pilatus dimittere eum.* Desde entonces procurò Pilatos darle escape. Hombre grande, santo, y valeroso, es el que en tanta dependencia de mi, me habla con esta libertad. Necios son los Principes que no hazen el juyzio que Pilatos de los que no doblan a la depencia. San Bernardo, Serm. 28. in cant. Pregunta, como el Centurion reconociò a Christo estandole opuesto? *Centurio qui ex adverso stabat.* Marc. 15. 39. *Vnde igitur aduertit pulchritudinem crucifixi & quod sit filius Dei, qui cum iniquis reputatus est?* Como viò el resplandor de la diuinidad, en el que estaua escurecido, y embuelto entre facinerosos? No es licito, dize San Bernardo, respõder de mi cabeça, quãdo el Euãgelio nos expressa la causa. *Videns autẽ Centurio, qui ex adverso stabat, quia sic clamando spirasset, ait; vere hic homo filius Dei erat*, supra, *ergo ad vocem credidit, ex voce cognouit filium Dei, & non ex facie.* Luego no por la cara; sino por la voz conociò al Hijo de Dios: Assi pudo engañar Iacob a su padre con las manos, y cuello, tenido por Esaù, mas la voz no le engañò, siempre le sonò à Iacob. Esta mas que el semblante dà à conocer los hombres; assi dize Christo, que la marca de sus obejas, es conocerle, y conocerlas por la voz. Ioa. 10. 14. mas el Centurion aun no era de su rebaño, era gentil, y à estos dize San Pablo parecio necedad padecer Christo en vna Cruz. *Gentibus autem stultitiam* 1. Corinth. 1. 23. Resuelve San Bernardo. *Erat Centurio incircumcisus, sed non aure, qui ad vnan expirantis vocem, sub tot infirmitatis indicijs dominum maiestatis agnouit.* Era, es, verdad el Centurion incircunciso; mas de oido, y animo circuncidado; por esso al grito del q̃ espirò en tanta afrenta, le reconociò señor de la Magestad. Que importa para esso tener circuncidado el oido? Mucho: Porque es saber sufrir lo que no quiere el oido: tenia cicatrices para lo que lastima à otros el oido delicado. La voz cõ que espirò Christo, fue libre, y clara. *Cum clamore valido.* ad Hebreo. 5. 7. libre que desatò de las prisiones: clara que penetrò el Cielo: pues essa voz aũ en quiẽ esta en lugar sublime (si todos no son Cruz) parece al gentil, al de animo, y oido, no circuncidado, necedad. Mas el que supo dàr corte à sus passiones, en ella reconoce la sabiduria increada. *Videns Centurio quia sic clamando expirasset.* Aquellos q̃ no pueden oir voz libre, y entera son de oido incircuncidado, dize Ierem. 6. 10. *incircumcisæ aures eorum.* Mas les valdrà andar desorejados, que oir solo palabras cortadas. Piedad fue, y no rigor, dize San Bernardo supra, cortar la oreja à Malco para hazerle de siervo libre, con la marca de la libertad, oyendo bien la voz libre. *Merito Petrus abscidit auriculam servi, vt viã faceret veritati, & veritas liberũ eũ faceret.* Mas aunque la verdad rescate de esclauos, y haga libres, no es bien oida. Podia acreditarla, mas ver que en la deshonra de la Cruz, haze à Dios conocido como en la gloria del Tabor. En bienes, y males, halla en la voz antera compañia. Aqui prevengo con la question siguiente, que la malignidad, tiene especie de libertad, y auiendo tantos aduladores pusilanimes, de animo servil en este text. pregunté, y respondi en la q. 5. proemial, quales sean mas nociuos.

CAP. II.

De la notable diferencia con que hizo Herodes las dos consultas.

ES muy digna de reparo la diferencia que nota el Euangelista; en las consultas que hizo Herodes, primero à sus Principes, y Letrados despues à los Magos verdaderos sabios. En ambas para serenar su turbacion, busca lo turbio, ò lo turba-

do,

do, y en su mala intenciõ tuerce quãto podia dirigirle. De sus Principes, y Letrados, dize el tex. los congregò, *Congregans omnes Principes, & scribas populi.* Congregar es palabra de rebaño: assi los quiere; *ritu pecorũ, non qua eundum est sed qua itur.* Quiere que como rebaño, se vayan tras el manso, no por donde conviene ir, sino por donde vàn los remansos de la lisonja. La propuesta fue acelerada, y curiosa. *Sciscitabatur ab eis*, y el termino, el nacimiento de Christo: *Vbi Christus nasceretur.* No passa de curiosidad, y passa de corrida lo que toca al otro mundo. En la consulta de los Reyes sabios, dize; huuo eleccion singular de personas: *clam vocatis Magis.* La voz es propia de racionales; y porque todo parezca de razon, assiste el secreto al consejo. *Clam.* La explicacion que doy à estos terminos, hallé despues en S. Aug. in Ps. 81. *Congregari, & pecora solent, eaque ipsa proprie, quorum, & greges proprie dicuntur. Conuocari autem magis est vtentium ratione.* Oyelos c õ atencion, parece desea cõ verdad saber: *Diligenter didicit ab eis.* Estragò la diligencia, porq̃ se torciò al tiempo: Solo deste, y de buena estrella quiere ciẽcia: *Tempus stellæ* quãdo el saber de Christo, es superficial, y solo para desconocerle. Estraño, que el peor hombre del mundo, haga tanta diferencia, reconoza tantes vẽtajas en los sabios, respecto de sus ignorantes lisongeros: en los buenos careados con los ruynes. Diera entrada à su remedio, si los mas poderosos medios del acierto, no los huuiera torcido al error. Desta Hydra aprendiò la politica profana, à hazer ruydo de juntas, y consultas, para errar, con mas trabajo, y pagar aquien le engañe; segregar sugetos, para encontrar los que por pusilanimidad, intererés, ò ignorancia, digan à su antojo. Assi el malo quando parece bueno, es perissimo. Descubriendo los achaques de las cabeças, se verà, porque reprueba Dios los consejos de los Principes. *Reprobat Dominus consilia Principum.* Ps. 23. 10. y como deben ser para que merezcan aprobacion.

§. I.

Buscan lo turbado, por no querer claridades.

Dize el texto, que se turbaron todos con Herodes, y luego q̃ los llamò à cõsejo. *Turbatus est & omnis Ierosolyma cum illo: & congregans omnes, &c.* No los dexarà serenar del sobresalto, y que en reposo discurran sobre lo que les dizen sus profecias? No busca Herodes lo sereno, q̃ es claro; turbados, y rebueltos quiere consejeros, y aunque en ellos se retrata, sintiera mas verse en claridad fiel como en espejo. Dos causas hallo de buscar los Principes como Herodes, consejeros turbados. La primera, porque en el susto se hiela la sangre à la razõ; queda sin color, porq̃ todos los colores seã dela mẽtira. *Ad ducunt consiliarios in stultum finem, & iudices in stuporem:* Iob. 12. 17. Llaman à consejo para errar con pretexto. Consultan con fines depravados: por esso quieren atonitos los Iuezes: hombres pasmados, no prespicazes, y despiertos. Por conocer esto de sus Principes Salustio Chrispo, se fingia en el Senado soñoliento, porque no le perjudicasse ser desvio acre, y despiertò. *Superat vigor animi in gentibus negotijs par; eo acrior, quo somnium, & inertiam magis ostentabat.* Tacit. 3. an. 30. Si alguno recelan osado, y claro, turban su serenidad con el espanto. Assi aquella monstruosa cabeça de la Synagoga, en el que llamò Concilio, y hizo conciliabulo, para que los votos fuessen de rebuelta, los turbò al espanto de las Romanas Armas, coco de las Naciones aquel tiempo. *Venient Romani, & tollent, locum nostrum, & gentem.* Ioa. 11. 48. Para que helados al miedo no digan razon valiente; todas se turben, y sean del ingenio espantadizo, sin destino cierto. *Quia pauidis cõsilia in incerto sũt.* Tac. an. 9. sin afirmar el pie, caen sin seguir camino, vaguean, y se dexan lleuar del que toma la mano como en tinieblas, y 1. an. 47. *Pauor occupauerat animos, cui remedium adulatione quærebatur.* *No se buscan pasmosos; sino pasmados.*

Apenas dixo el texto que Saul con grandes penas extirpò la hechizeria, barriò la tierra de inmunda gente, quando añade, que pidiò à sus criados le buscassen vna hechizera para consul-

sultarla, 1. Reg. 28. 3. *Saul abstulit Magos, & hariolos de terra*, y luego v. 7. *Dixit Saul seruis suis, quærite mihi mulierem habentem pythonem.* Serà vaguear del pauor que anda a escuras, y no haze pie. Notan los Expositores, que fue tres años antes la expulsion de los hechiceros: pues para que la recuerda el texto, quando los và à consultar? Daré en ocasion con Lyra, y el Abulense varias razones: Al presente satisface, que Saul Rey depravado, no consulta para acertar, y assi quiere aconsejarse con los que por su arresto estan condenados à muerte, y se pone à los ojos el decreto, para que con la turbacion estén incapazes de dezirle claridades. Assi la Pythonisa consultada recuerda el vando con que estan publicados vandidos. *Ecce tu nosti quanta fecerit Saul, & quomodo eraserit Magos, & hariolos de terra.* v. 9. No sabes que tenemos el dogal à la garganta? Pues que me preguntas? Por esso: Porque voz ahogada no puede ser clara. *Quare ergo insidiaris capiti meo vt occidar?* Replica, que es poner asechanças à su vida cõsultarla. Pues porque està en tanta turbacion la consulta esse mal Rey enemigo de lo sereno, y claro. A mas de que sobresaltado el Rey en miedos, y esperãças, en lo turbado, y rebuelto piensa mejorar el lãce. Sale luego del sepulcro Saul, no à los conjuros de la hechicera, sino à la voz de Dios, que quiso dar desengaño al Rey en sus mismos herrores. Buelve ella à sobresaltarse, y alza el grito quexosa de q̃ la puso en el lazo engañosamente, el que la prometiò salvo conducto. *Quare imposuisti mihi?* Porq̃ se llama à engaño, y turba de nueuo esta muger? Responden apud Corn. Los Rabinos con sus sueños; que alguna vez podran hazer despiertos. *Turbata dicunt Rabini, quia ceteri per Necromantiam euocati, solebant erectis in cœlum pedibus ascendere.* Turbose la hechicera, porque viò salir de el sepulchro à Saul en su natural postura, y otros, que por la negromancia salian, era con los pies arriba, y la cabeça abajo. Embusteros consultados de poderosos, sino engañan, se llaman à engaño: Sino lo ponen todo al rebés peruirtiendo el orden natural; que los pies se leuanten à parecer cabeça, y la cabeça ande por los pies, todo violento, y desgouernado, se dã por perdidos. Rebolver de arriba abajo, es parecer de su consejo, y traer el consejo a su parecer.

Bolver à los hõbres de cabeça, es arte diabolica.

La segunda razon de buscar turbados, es porque quantos viuen en desazon hallentan en la turbacion sus esperanças: quedaran mejor rebolviense todo, y haràn lances de su pesca en rio rebuelto: Herodes entrò en cuydado con el nueuo Rey. Espera en lo turbio mejorarse. Sus consejeros, y los demàs de la corte deuian en los dias de Herodes, alegarse con la turbacio, y con sus mismos peligros estar alborozados. Porque aunque fuesse destroçandose en guerras, les estauan mejor que tan infidiosa paz. Esperauan el prometido, quando los oprimiesse Rey estraño, y con odio de lo presente, y esperança de mudar, quando empeorar no podian, deuian alegrarse con el disturvio. Assi en menor opression del Pueblo Romano debaxo de Tiberio, se alegraua con los rumores de sublevacion que corrian, porque aunque fuesse à costa de su sangre, esperaua en las rebueltas mejorarse. *Multi odio præsentium, & spe mutationis suis quoque periculis lætabãtur.* Tacit. 3. an. 44. En la multitud enferma que rodeaua la piscina: *multitudo magnam languentium, &c.* Suspirando vnos por pies, otros por mano, por vista otros, en todos era vn deseo, que se enturbiase la agua, porque a rio rebuelto, lograria lances su pesca: *Expectantium aquæ motum.* Ioa. 5. 2. Ni los ponia algun temor, que turbado, y rebuelto el lago, ellos auian de rodar, passar baibenes, y arrojos. *Vt cum turbata fuerit aqua, mittat me in piscinam.* v. 5. Quien viue en mala fortuna, se alegra con los peligros, pensando en ellos mejorar la suerte: Su serenidad pone en la turbacion de la Republica. Quando esta se halle en el estado que tenia la Hebrea en los dias de Herodes, el primer dia de gozo fuera el de su turbacion, si tuuieran juyzio. Aun el puesto en turbacion busca lo turbado, esperando alli su serenidad. Es natural, que quantos viuan de esperanças se consuelen con reuoluciones como el que perdiendo varaja porfiadamente, pensando en la reuolucion de las cartas, mejorar suerte, y quitar à su mala fortuna las armas. Pues como nadie mas viua de esperanças, que el que goza mayores possessiones; ò porque ningunas satisfacen, y encienden mas la codicia, ò

Los descontentos esperan en rio rebuelto tener lance.

por-

porque es linage de felicidad tener siempre a que aspirar; se sigue que los Reyes, sean tambien por esta parte los que busquen lo turbado, y no solo por lo que aborrecen claridades.

El tercer testimonio, que dà Dios à Moyses, para que no duden los cautiuos sus deudos que lleua poder de Dios, es que saque agua del Nilo, y la convierta en sangre. *Quod si nec duobus his quidem signis crediderint. Sume aquam fluminis, & effunde eam super aridam, & quid quid hauseris de fluuio, vertitur in sanguinem.* Exod. 4. 9. Si no dieren fé à los dos primeros prodigios, que puse en tu mano, ya te doy el tercero irrefragable, con que sin duda fiaran de ti que cumplas lo que prometes: La agua clarra del rio arroja en tierra, y se bolvera en sangre. Porque ha de hazer esto fé indubitable al Hebreo, de que llegò su rescate? Porque viue en opression, y los desdichados de nada fian tanto su mejora, como de que se turbe lo sereno. En el rio rebuelto, esperan la ganancia de su pesca. La turbacion, el disturbio como los llena de esperança, los fortalece de fé. Mas hizieron con sus encantos lo mismo los hechizeros de Faraon. No fueran fauorecidos del Rey, sino supieran enturbiar lo claro, rebolver lo sereno, y escusarle claridades. Ni reparo en que estos remeden el poder Diuino, que para turbar, rebolver, y sacar sangre, tienen mas poder, los que pueden menos. Lo que dudo es: adonde hallaron agua clara en que hazer la experiencia de sus encantos? Porque el texto dize que al golpe de la vara de Moyses, se bolviò en sangre toda la agua de Egipto; no solo la que corria en rios, y fuentes, sino la que tenian para el vso en sus casas. *Tolle virgam tuam, & extende manum tuam super aquas Egypti, & super fluuios eorum, ac riuos, & paludes, & omnes lacus aquarũ, vt vertãtur in sanguinem: & sit cruor in omni terra Egypti, tam in ligneis vasis, quam in saxeis.* Exod. 7. 19. Calet. Dà respuesta friuola, que en vasijas de cobre, y barro podian tener agua que no fuesse comprehendida en esta entencia. Es solucion nugatoria, solo para sumuliſtas. El Abulense dize, que sus demonios fueron aguadores de los hechizeros, trayendoles del mar, ò otros rios no Egipcios agua en que comprobassen su poder con la experiencia. Es muy probable y solida la respuesta. La mas comun, y que abraza Cornel. es que los Hebreos aquienes Dios reservò la agua clara, para sus vsos, la dieron à los hechizeros para ver lo que hazian. Estã locos? La agua que Dios por milagro les reserva para conservar su vida, se la quitan de la boca, y dan al diablo? Que ay que admirar? No viuen de esperanças afligidos. Pues no queran cosa clara: turbese todo, aunque les cueste la vida. *Odio præsentium, & spe mutationis suis quoque periculis lætabantur.* Esso es viuir en pena, esso es perder, barajar.

Para sacar sangre, rebolver, y turbar tienẽ los peores mano.

Ni para beber quieren agua clara los mal cõtentos.

El paralitico para el tiempo turbio; para quando todo anduviesse rebuelto, queria valedor, y deseaua lãces de arrojo, echando la persona à la suerte como el dado. Aun que son sanas las claridades, mueren dellas mas que de peste, y solo quando turbada daua salud aquella agua. Ioa. 5. 7. O para q̃ se le fiassen; ò para que entrassen aquellos desdichados en esperanças, las turbò tambien Christo à su presencia dize Aug. tract. 17. *Turbauit aquam præsentia sua, docendo vtilia: turbauit peccatores, & excitauit &c.* Assi tambien para dar vista al ciego, Ioa; 9. Puso de lodo lo cristalino.

§. II.

El señor de muchos, es menos señor de si. El sabio conquista su dominio.

TVrbose Herodes, y los Principes, con él: La turbacion disminuye la libertad, quando no del todo priue: Descamina la deliberacion, ahoga el consejo, atropella la resolucion, y obscurecida en nieblas la razon, o fusca su luz, que solo en serenidad raya, ò despunta. Assi Herodes desapoderado, hizo punta, no discurrio turbado: Sus Principes sin libertad hablaron como siervos, sus consejeros, como ignorantes. Solo la sabiduria coronò a los Magos, dandoles sobre si sereno imperio, mas dilatado que el mundo con ser mundo abreuiado el hombre. Por esto el Euangelio, escusandoles nombre de Reyes, les dà el de Sabios, que constituye impertubable dominio. Seneca, como tan gran Estoyco, ninguna virtud mas persuade que el do-

Dētro de si tiene Reyno sin limites el q̄ no sale de si.

minio de si, en que constituyen la eminencia de la sabiduria. Esta es la corona que solo el valor de la sabiduria conquista. *Ad philosophiam ergo confugiendum: hæ litteræ, non dico apud bonos, sed apud mediocriter malos insularum loco sunt*, Epistol. 14. No solo en la estimacion de los buenos, sino de los no del todo peruersos, tienen las letras estimacion de mitras, y tyaras. En la Epistola 119. Y en otros se lamenta, y acusa la que erradamente juzgò magnanimidad el mundo en Alexandro, mas que Alexandro en el mundo, que apoderado del, le juzgo estrecho, por no le dar ensanches en su pecho dominandose assi, que solo haze sin limites el imperio. Isocrates, con aprobacion de Clem. Alexandr. que libro 5. Strom. Tex. 5. traslada parte de la oracion, en que esse eloquentissimo Orador, y Philosopho, notò los quatro grados de sabiduria, pone por vltimo este. *Quartum, quod quidem est maximum, eos quos non corrumpunt res secundæ, nec ab eis ad immoderationem traducuntur, & insolentiam, sed permanent in ordine eorum, qui sunt modesti, & recte sapiunt.* Llega al supremo grado de sabiduria, el que no sale de si con la fortuna sublime, mas conserua su dominio, con el imperio de otros. *Nec turpia velle, nec nimia, in se ipsum habere maximam potestatem.* Ni quiere indignidades, ni demasias, el que no es en el poder desapoderado. Estuuieron muy en si los Magos, sin turbacion en las respuestas, ni miedo en las assechanças. Saliò de si Herodes, y y sus Principes turbados, sin dominio perfecto en sus deliberaciones. Saul furioso saliò desi repetidas vezes con la passion, contra Dauid: Boluiò en si quando Ionatas le dixo: *Posuit animam suam in manu sua*, 1. Reg. 19. 5. con esto se serena Saul? *Placatus est* que puede intentar su violencia contra el que tiene en su mano el grande imperio del animo? Conocele insuperable, y que de nadie depende. Assi quando manifestò mas el dominio que sobre si tiene Dauid nose dexando vencer de la vengança, y las demas conueniencias que tuuo en la mano, 1. Regum 24. 21. Dize Saul conoce ciertissimamente ha de reynar. *Et nunc quia scio, quod certissime regnaturus sis.* Nadie puede quitar el Reyno al que impera sobre si: al contrario, sin este no ay dominio.

San Ambrosio, libro de Ioseph, c. 5. nota en el Texto de los Setenta, que à la Egypcia enamorada del esclavo, la llama muger de su señor, no señora. *Et dixit uxor Domini tui*, Genesis. 39. No era ella tambien Señora de Ioseph? Y à que muger ilustre como esta era, se niega el nombre de señora? *Recte uxor Domini, non ipsa domina dicitur, quæ non potuit extorquere, quod valuit imperare. Nam quomodo domina, quæ dominandi, non habebat affectum, quæ disciplinam dominæ non tenebat? Quæ seruulis libidinis incentiua præstabat.* Como puede ser señora, la que esclava de vn vil afecto, se dexa torpemente dominar? La que no tiene generosidad para reportarse, y en su torpeza queda inferior à los esclavos (*Ille Dominus, qui amantis non excepit faces; qui lenocinantis vincula non sensit.* Ioseph si es señor, aunque en oficio de esclauo, que no se dexò tiznar de la tea dessa amante, ni prender de sus cadenas. *Quem nulla mortis formido per terruit; qui maluit liber criminis mori, quam potentiæ criminosæ consortium.* Este si es libre, à quien ni el miedo de la muerte rinde, y escoge antes morir libre de culpa, que señorio delinquente. El esclavo es libre, y la señora à quien damos por libre, delinquente, y esclava. Con que libertad se opone à la violencia que impera, y al amor que alaga: *Qui nequaquam acquiescens operi nefario dixit; ecce Dominus meus omnibus mihi traditis, ignorat, quid habeat in domo sua*, 38. 8. Mi señor me hizo tan dueño, que no sabe lo que tiene en su casa; y auia yo de aprouechar tanta mano, para no tenerla en mi? El amor de mi dueño, de esclauo me hizo señor, y el amor de mi señora por libre me quiere hazer esclavo. Esso no seria poder; sino desapoderarme. *Quomodo ergo possum?* Que consequencia tan legitima; y que bastarda la que otros infieren del tener mano, que no aya antojo à que no se alarge, ni ley que les embarace. Esso es perder como la Egypcia el nombre de señor, y piensan que haze esto señores de nombre. *Ille liber qui turpe credidit vicem gratiæ non referre.* Este es libre, que no juzga disminuida su libertad en el agradecimiento. Vi-les esclauos son los que no pagan lo que reciben, juzgando deroga à su do-

Señores solo de nombre, pierdē hasta el nōbre.

El esclauo es señor, si tiene espiritu noble.

Mas' generosa cosa es cumplir sus obligaciones que poner à otros en ellas.

dominio obrar por obligacion. Como si huuiera cosa mas hidalga que cumplir con sus obligaciones. *Denique non meticulosus excusat, nec tanquam periculi timidus cauet.* Deste valor nace, no buscar escusas pusilanimes, ni cautelar peligros soñados: *Tamquam beneficij heritis, & innocentiæ suæ debitor.* Quien mas se deue à si ha de cũplir mejor lo q̃ à otros debe. Las riquezas, no hã de persuadir contra sus obligaciones. Quãto le ha dado la suerte, en tanto es estimable, y serà dueño dello, en quanto lo fuere de si mismo. *Omnia quæ fortuna intuetur, ita fruct fera, & iucunda sunt, siquis habens illa, se quoque habet.* Sen. c. 98. La Egipcia perdiò hasta el nombre de señora, y el buen nombre de muger que le pudo quedar? Ioseph que en ser señor de si fundò su estado, con ningun empeño està falto de caudal; en qualquiera desman de la fortuna se halla señor, y hasta en la esclauitud establece executoria de su libertad, y buelve con ella por la razon.

En que, ò con quien tẽdrà mano, quien no la tiene consigo.

En las cadenas està libre el señor de si, en la libertad està en cadenas el que solo es Señor de de otros. *Ego alligatus Spiritu, &c.* Act. 20. 21. dize S. Pab. Voy à Ierusalen atado del espiritu. Pues el espiritu que le estimula al camino mas que quando precipitaua hazia Damasco el cauallo, esse le ata? Para que es bueno vn atado? Que jornadas ha de hazer? y dize el mismo: *Verbum Dei non est alligatum*, 2. ad Timot. 29. La palabra de Dios, es muy libre, no se dexa atar. Pues como el predicador de las gentes, palabra de Dios, clarin del Euangelio se dexa atar de espiritu? No ay en esto implicacion, pues como notan los Expositores, los vinculos del espiritu, no son riendas que le paran, sino espuelas que le pican à la obediencia. Mas como à su fervor parecia logro morir por Christo; por que su ardor se temple à la prudẽcia, le pone riendas el diuino Espiritu. Para que no esté atada la voz, es menester que esté el predicador preso de la razon. No prendera lo que dize, si él parece cautiuo de su zelo, y no de sus conveniencias, supra. Amb. ep. 25. ad vercell. *Post medium voluntario, se offerebat periculis, dicens, nec facio animam meam, cariorem mihi, dũmodo consumem cursum meum, & ministerium verbi, quod accepi à Domino Ie-*

El que està en si, en las cadenas es libre.

El q̃ no es señor de si, de nada lo es, y se trata peor q̃ a los esclauos.

su. Ita fides prompta, dura sui censor est. Assi los vinculos que le estrechan en sus obligaciones dan libertad à su voz. Mas quando Pablo solo siente cadenas de la razon que libertan su espiritu: El libre a sus antojos Nabucodonosor esta oprimido en cadenas de yerro, mas como fiera, que hombre. *Alligetur vinculo ferreo; & æreo in herbis, quæ foris sunt.* Dan. 4. 12. Quanto mas dura cadena se puso a si, que a los pueblos q̃ sujetò? Yerro, y bronce, no es tan pesado, como el verdor a que le inclinò como à bruto su antojo. Esse le prende aun mas que la cadena, y cautiua la razon, queda la libertad en calaboço. Esto es el mayor dominio, en el que no se manda a si mas se desmanda. Aquellas bestezuelas que mandò Christo desatar para el tren de su triumphal entrada en Ierusalen, eran en significacion comun emblema del pueblo Gentil, y Hebreo: esteya apenas sujeto al iugo de la ley, aquel del todo libre. Con todo fue empeño del poder diuino desatarlos. Pues que desata en el que està de el todo suelto? Que libertad dà al Romano que todo lo domina? La que solo le puede hazer señor. *Multorum seruus est, qui subiectus est vitijs.* Rescatale de las cadenas en q̃ le puso su desaprouechada libertad, vsando del poder para desapoderarse. Sirva à la razon, y serà trono de magestad, y verdadero Señor. Orig. in in Math. ibi: *Ligata enim erat asina peccatis, quæ tunc fuit synagoga; ligatus fuit, pullus cum ea, qui post modum factus est nouellus ex gentibus populus credens.* Este dize San Geronimo in cap. 12. Math. ser el sentido proprio. Como vemos los Principes? *Pullus asinæ lasciuus, & liber.* Responde. Como potros, al prado en verdores lasciuos. Pues el cauallo mas suelto, tiene menos libertad, que esta se funda en el discurso de razon. Luego quanto à la razon niegan, quitan à la libertad. Como pueden ser señores los que tienen por executoria, executar sin ley, ni razon su antojo.

Pierde aun el vso de la razon quien se dà a su antojo.

Quãto dominio en si exercẽ los poderosos, es para tratarse peor que à los que por reos, ò esclauos, perdieron su libertad, y padecen al arbitrio aspero de otro. Puede llegar a mas esta desdicha, q̃ arrojarlos deyn despeñadero? Pues q̃vso tiene la libertad de los q̃ se mirã soberanos, sino para des-

Ormaza, in Mat. f. 2.

peñarse? *Mitte te deorsum.* Math. 4. 6. dize el enemigo comun à Christo, quando le tiene en el lugar mas eminente del Templo. Tan regalada, y apetecible cosa es echarse de vna torre, que sin mas persuasiua piensa el sagaz tentador, ha de inclinar à esso al hombre de mas seso? No ay mas sino dezirlo? Que loco se resolverà à tal desatino? No faltò à Luzifer su astucia en la tentacion donde echò el reten de su hostilidad. Inuestiga si es puro hombre, el que tiene en alto puesto, y no pudo echar mejor lance para aueriguarlo. Porque si como otros es hombre, bastale el puesto sublime, sin otra sugestion para el arrojo: no se podrà detener, y en ser arrojado, y no ser dueño de si con la reportacion, pensara consiste el exercicio de su potestad. Seguirà sin arbitrio resoluciones precipitadas. No ay q̃ gastar sugestiones, ni poner el impulso, sino proponer. *Mitte te deorsum.* No es mas dueño de si el que en puesto soberano es señor de muchos. *Præcipitat quisque vitam suam, & futuri desiderio, & præsentium tædio.* Dixo Seneca de breuitat. vit. cap. 7. Precipitan la vida deseos de lo futuro, y tedios de lo presente. Mejor San Bernardo, Serm. 85. in cant. Parece faltò à Luzbel su entendimiento: No oyò à otro puro hombre. *Impulsus euersus sum, vt caderem?* Psalm. 117. Violento impulso me volcò para caer. Pues aunque no alcance que es Dios el que tienta, bien vé que es mucho mas perfecto que Dauid. Pues como piensa que ha de precipitarse por su antojo, y poner todo el gasto en su ruyna? No contradize: Responde Bernardo. Porque auerigùado quien fue el impulsor de Dauid, no se halla otro que el mismo. Impele el mundo, impele el demonio, impelen amigos, y enemigos; mas el que en fin lo haze todo, soy yo mismo, no tengo de quien quexarme, quanto es mas mi dominio, mas tiranamente le exerço contra mi. Dichoso el que puede poco, que si es cuerdo dirà con Sen. *Quidquid debebam nolle non possum.* Lo que debo no querer, no puedo. la falta de potestad, minora mi tentacion, y pelgro. Mas si tengo mano à ella se remite Lucifer, como q̃ este en mejor mano mi ruyna, que le escusa hazer el gasto. *Quæris, quis ille impulsor? Nõ est vnus: impulsor diabolus, impulsor mundus, impulsor homo. Quis iste homo? quisque sui. Noli mirari; vsque adeo homo impulsor sibi est, & sui met præcipitator, vt non sit quid ab alio præcipitatore formidet.* Yo soy mi mayor contrario; dierame por seguro si de mi me viera libre, darme mas mano, es para que no pueda resistir a este impulsor que me despeña.

El arrojo, y precipitacion, necia diuisa del poder.

Cada vno es cõtra si el mayor contrio.

Nada se puede fiar de los precipitados.

Esto es mas cierto en los Principes que tienen por sello de la potestad, el antojo. *Nolite confidere in Principibus.* Psalm. 145. 2. Los 70: *in voluntarijs.* Principe, y voluntarios son convertibles; antojadizo, y arrojado: la precipitacion señas del principado. Essas dieron de Iehu recien electo Rey, y sin otras se puso loranea armas, rezeloso de que el vassallo le auia vsurpado la corona. *Est incessus eius, quasi incessus Iehu filij Namsi, præceps enim graditur, & ait Ioram, iunge currum. &c.* 4. Reg. 9. 20. claro està, que poner el Carro Militar, no era para salir à recibir à su criado. A presto fue de guerra, y resistencia al nueuo Principe, declarado en lo precipitado, que han tomado los Principes por diuisa, y mas en las ofensas, que en los fauores pecan de lẽtos. *Iniuriæ præcipites, fauores lenti.* Sen. de ben. l. 3. 19.

Desmintiò Christo la presuncion del demonio, mostrãdo el demonio, que en si tiene, y que este señorio de su animo, es la potestad suprema. *Propterea me diligit pater, quia ego pono animam meam, & iterum sumam eam. Nome tollit eam ame, sed ego pono eam ame ipso, & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eã.* Io. 10. 17 & 18. De muchos modos repite, y no acaba de dezir el dominio que en si tiene, porque solo este es en el termino, infinito, y todo lo demàs sin este señorio de su animo, fuera muy limitado. Reconozca su error el enemigo que presumiò seria como los poderosos q̃ no son dueños de si, y esso los haze aborrecibles, aũ de sus padres. *Propterea me diligit pater.* Hazen su altura precipicio, su poder impotencia, su libertad esclauitud. Christo quando le juran Principe en el Tabor los deste, y el otro nũdo, delibera en su muerte; *dicebant excessum eius.* Luc. 9. 31. No es tomar posseſſion del Señorio con exceſos; sino mostrar que aun en los de su amor obra con consejo, y tiene en su potestad el animo. *Ego pono animam meam*

Tener se animo en su mano, cetro del imperio del mundo.

meam &c. Este era el cetro del Rey cortado a su coraçon, *anima mea, in manibus meis semper.* Tener en su mano el animo: mostrar la mano en regirle. Por esto mereciò Ioseph nombre de hijo de Dauid, quando el temor en que està aun mas que el oficio humilde, da à entender que es hombre baxo. *Ioseph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuã.* Math. 1. 20. Quando tiene esta possession inmensa, estar temeroso, y no temerario; suspenso, y no arrojado, señas son claras de hijo de aquel Rey, cuya insignia fue tener en su mano el animo; reportacion el aparato de su Magestad. *Aug. l. 1. de ser. dom. in mont. cap. 3. Neque enim imperare inferioribus potest, nisi superior se ipsæ subjiciat & hæc est Pax quæ datur in terra hominibus bonæ voluntatis: hæc vita perfecti consummati que sapientis.* Mandarse bien a si, es la mayor sanidad de voluntad, y eminẽcia de la mayor sabiduria: quien no se manda bien esta valdado, v. to. 1. cap. 4. §. Por conocer Herodes quan poco señores de si son los Principes, se alegrò para el consejo que los llevaria a su antojo, y despeñarìa como él.

§. III.

Falta resolucion al consejo; porque en Principes ay coraçon de pleuevos, y de brutos.

AVnque son los dias de Herodes, le turbò al salir el sol: en su turbaciõ se socorre, y acõseja de los Principes que padecen el mismo accidẽte. Assi fue apocada su respuesta troncando las palabras del Profeta q̃ por no herir al Rey, reparan poco en tirar al Espiritu Santo, y por hablar cortado la lisonja, entra en lo mas sagrado la tixera. Abatido animo Herodes, que se vale de los mismos q̃ no fia, por hazer liga de nubes contra el sol nacido. Luego à escondidas haze otra contraconsulta con los forasteros. Todo es miedo, y en los pusilanimes la que parece vnion, es gauilla, la falta de valor coliga la gente ruin. Assi en Herodes, como en sus Principes, no ay palabra que no descubra animo plebeyo; y aun degeneran en brutos. Por esso les llama à consejo: Estos son los meritos, ò si esto fuera solo en los dias de Herodes, ò se huvieran acabado aquellos tiempos. En todos vemos trocados los coraçones: Pleueyos con animo de Principes, y Principes con animos pleueyos. Para el Tabernaculo ofrecieron los Principes, y el pueblo. Este con tanta largueza, que se ven obligados los Plateros. *Venire compulsi,* à dezir à Moyses que les vaya à la mano, porque dan mucho mas de lo q̃ es menester. *Plus offert populus quam necesse est.* Exod. 36. 5. No es tanto que los pleueyos exceden en obras pias à los Principes, como que los Artifices, plateros, vordadores, y sastres, se quexen de que les dan mũcho recado. Los que nacieron con mas obligaciones, ni aun sastres son en el punto: Con indignidades mantienen su dignidad. *Ceterum tempora illo ad eo infecta adulatione fuere vt non modo primores ciuitatis, quibus claritudo sua, obsequijs protegenda erat, sed omnes consulares, magna pars eorum qui præturas fuerãt, multique etiã pedarij senatores certatim exurgerent, fædaque, & nimia conferent.* Tac. 3. an. 65. Los proceres se hallauan mas necessitados à la adulacion solo por auer de mantener su lustre cõ el obsequio, &c. Merecieron assi el desprecio que dize luego hazia Tiberio de todo el Senado, como de hombres alquilados, y de esportilla.

El Psal. 2. *Quare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania: astiterunt Reges terræ, & Principes convenerunt in vnum adversus dominum, & adversus Christum eius.* Explican los Apostoles. Act 4. 23 de la passion en que se coligò pueblo, y Principes, contra Christo, y todos precisamente, han de seguir esta exposicion. Mas como suele auer dos, y mas literales de vn tex. dizen Hugo Card. Lyra, y Cassiod. que tãbien habla destas consultas de Herodes en el nacimiẽto de Christo, correspondiendo en todo el fin con el principio. Que cosa mas indigna de animos generosos q̃ vna coligacion sediciosa, dõde no la voz interprete de la razõ, sino el bramido de fieras comueue? *Fremuerũt gẽtes, ac veluti magno in populo, cum sæpè coorta est.* Virg. —— *Seditio, sauitque animis ignobile vulgus.*

El fragor furioso disfama la razõ, los bramidos son de brutos los motines

de seciciosos; hazer gavilla cõtra vn niño de pusilanimes. *Conuenerunt in vnum: & omnis Israel olyma cum illo.* Quiere el Rey que vetemos contra Dios? *Cum illo*, quiere que sea de noche al medio dia? *Cum illo.* Quiere q̃ se quite al pobre lo que es suyo? *Cum illo.* Quiere, que ni entendamos, ni atendamos a los Profetas? *Cum illo. Ita erant contentiosi pariter, ac desides, atque omnibus duriores*, dize San Chrysost. hom. 6. hic. Assi padecian humores implicados, contenciosos, y temilos; encontrandose con la razon se encontrauan consigo, como hombres en tinieblas voluntarias, mouidos aceleradamente, y con turbacion. Atreuense al que solo deben temer; temen al que solo deben despreciar: assi entre la purpura vermejan coraçones de villanos. A esto dize Naun. c. 9. *Quid cogitatis contra Dominũ. Consummationem ipse faciet: quia sicut spinæ se inuicem complectuntur.* Que maquinais contra Dios? él es consumirà, porque os abraçais como espinas. La espina es la mas vil de las plantas, por solar, y nacimiento tuuo la maldicion original: a quanto ay criado haze punta, y lastima en quanto puede, solo a si mismas se abraçan naturalmente: las demas cosas para que tengan vnion, ne cessitan de algun vinculo: las espinas solas por si se enlaçã; mas su vniõ es enredo; su abraço abrasarse; su cõcordia discordia. Assi es la vnion de muchos con agudeza de espinas. *Cõuiuium fentium est se inuicem mordentium.* Combidante a morder, y morderse: en si mismo se ensangrientan. Estas varas espinosas, essa potestad lastimosa, arderà como espinas, darà yesca al que viene à poner fuego a la tierra por purificarla de essas malezas. *Consumentur, quasi stipulæ ariditate plenæ*, dize Naun. sup.

Encuentranse en esto los afectos desordenados.

Quando el Principe degenera en espino, no ha menester Dios rayos q̃ le abrasen; de sus entrañas sale el incendio (aunque sea preuertir el ordẽ, dezir el castigo, antes que notar el vicio, esto nace aqui, passe como espina.) En el Apologo de Ioatan, dize en viendose con cetro el espino: *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros libani.* Iudic 9. 15. Gentil coraçon de Principe, que dél sale fuego contra los cedros eminentes. Diferẽte le tuuo la vid, que si biẽ como plebeya pisada, y pagãdo tributos, y sustentando pobres, y ricos. Ofreciendola el cetro, dize: *Nunquid possum deserere vinum meum, quod lætificat Deum, & homines, & inter ligna cætera promoueri*, v. 13. Contenta con mi humildad, no quiero promociones, que me adelanten à los arboles, que se descuellan: ni yo puedo dexar de desentrañarme por dar el fruto que a todos alegra el coraçon aũ al q̃ me pisa: ay mas nobleza. El espino coronado, dà el corazon en llamas por abrasar al cedro, que le honra en ser de sus vassallos, mas no puede sufrirle las ventajas, que por su natural tiene, aunque sin la peana del trono. Assi dize Ioatan, os pagarà como villano, el que hazeis Principe: la honra que le aueis hecho le llenò de humos, que serán presto fuego, enque os consuma. Espino es esse Principe, q̃ quita la capa, despluma a la aue demas buelo que se le fia, repela a la oueja, y la desnuda en inuierno: y en fin degenera de su nombre, pues a todos haze punta. Quanto mas generosos los plebeyos, si como vid pisada, socorren; no quiere promocion en que los zelos de la precedencia hagan punta, que el mas generoso en haziendo punta es vinagre; quedarse en este estado quiere, sin prelacion à las otras plantas, que estando à las de todos ocupa las cabeças. De los pobres que como yà noté de San Chrysost. Son vides, y vida de la Republica, quando los Principes, sino espinos, olmos fresnos, ò cedros, que solo dan sombra, y palo, podemos entender lo que dize Clem. Alexand. lib. 2. Pedag. cap. 8. Fecundò la sangre de Christo en el leño. *Atque nos quidem vbas ex spinis colligimus, & ficus ex rubis: illi autem consauciantur, ac laniantur, ad quos manus extendunt, nempe ad populum infidelem & infrugiferum.* Sacamos el fruto mas generoso de las plantas que parecen esteriles como espinos, de los plebeyos pobres. Mas aquellos que estienden las manos en adoraciones de Principes, là hallan lastimada de sus escabrosidades, y en su arisca condicion de espinas pierden la sangre, y la capa, y hallan que es vulgo infiel, y sin fruto, los que adoraron Principes. Aun ellos andan espinados, mas no compungidos. Como han de satisfacer, si ni para si viuen satisfechos. Auer alargado la mano Dios, y el pueblo con ellos, que-

Es gigante el q̃ sin la basa del puesto sobre sale

Si haze punta, el mas generoso es vinagre.

La embida por quemar se abra sa.

Alargã en adoracio̅ la mano, a la q̃ como espino le saca basta la sangre.

quedando la suya corta, es maldiciõ de espinas, castigo, y no premio. *Consauſciantur, ac lanianter, &c.*

Mejor elegian aquellos populares, que dize Isai. 3. 7. llegaron à vn vezino a pedir fuesse su Principe. *Veſtimentum tibi eſt, Princeps eſto noſter.* Por solo el traxe le juzgan: hallarán dentro vna serpiente. Alguna disculpa tienen, en la experiẽcia de que sus Principes, no aventajauan si no en el traje a los plebeyos, con animos vulgares: y esse plebeyo le mostrò generoso, aunque en el desordẽ de vestir el oficial como Señor. Lo que él responde dà à pensar, que yà auiã conocido animo Real en el plebeyo: *Reſpondit dicens, non ſum medicus, & in domo mea non eſt panis, neq; veſtimentum: nolite conſtituere me Principem populi.* No soy medico para curar Republica tan enferma, ni aunque me veis bien vestido tengo en mi casa vn pan. Assi sucle suceder al plebeyo que viste como Caualliero, que se viste de su estomago; ni tẽgo otro vestido. Pues admita el imperio que le dàn, y avrà para todo. Mejor coraçon tenia, y de verdadero Principe el plebeyo, pues porque no puede sustentar de su casa à los vassallos, no quiere imperio en que se sustente dellos. Sé qesse oficio en quien le satisfaze, es satisfazer, y remediar à muchos. Pues no teniendo para esto mas aforismos, que gastar biẽ mi hazienda, hallãdome sin ella, no soy para Principe. O coraçon no vulgar, aunq en plebeyo; si le tuuierã tal los Principes, no estuuiera sin sangre el pueblo. Mas ellos comunmente toman el depravado consejo de los Señores moços que perdierõ a Roboã. 3. Reg. 12. y el ser Principes juzgan es derecho de sustentarse del pueblo y no sustentarle. *Facti ſunt Principes eius velut arietes non inuenientes paſcua*, Ier. Thren. 1. 6. En las segradas, y profanas letras, se llama pestor el Rey: luego quando necessite el de pasto, y pastor, serà rebaño, y no Rey; andando como resecuela errante en sus verdores, ya es bruto, y sin sustentar pueblo, solo apetecerà su sustento.

En plebeyos coraçon Real.

Ser Principe, es ser pastor, no cordero.

Por estas menguas con q los Principes degeneran en villanos, viò Ioseph a tus hermanos, significados en gavillas de manojos, Genes. 37. 7. Pues ni el exercicio villano, ni lo atado en gavillas de paja, es geroglifico de aquellos Principes delas tribus. Quanto mas lucidamẽte los viò en astros retratados? Si estrellas, como en abatimientos de gavilla, y todas sus importancias paja? Gentil escala para el firmamento! sus baxos pensamientos; y coraçon de siervos los abatiò à indignidades villanas. Que dize dellos en esse lance el text. v. 4. *Videntes autem fratres eius, quod a patre plus cunctis amaretur, oderant eum, nec; poterant ei quidquam pacifice loqui.* No podiã ver a Ioseph, ni hablarle palabra que no fuesse desabrida, porque vian sus ventajosas prendas mas favorecidas de su padre. Pues con esso dà en tierra, toda la estrella de Principes. Por hijo de Iacob nacieron astros: por agavillados de la embidia, se hizieron manojos de paja; con infeliz presagio de los ornos encendidos destos humos, atizados destas pajas, que tiznaron esclavos a sus hijos. Essa indigna inclinacion a la paja les vincularon. Assi quando todo les falta, solo por paja alçan el grito: *Paleã non dantur nobis.* Exod. 5 15. Passaron de la villania del animo, a la incliuacion de brutos.

Como degenerã en villanos.

No sé que vezindad tiene esta trãsformacion con los Principes: de Nabuchodon. Dan. 5. 21. dize: *Quando autem eleuatum eſt cor eius, & ſpiritus illius obfirmatus eſt ad ſuperbiam. Cor eius cum beſtijs poſitum eſt.* Passò inmediato de Principe desvanecido, a bestia. Del primero, y mayor Señor del mundo se dize, que hallandose en tanta honra, perdiò el juyzio, y pareciò al bruto geroglifico de la rudeza. *Homo cũ in honore eſſet, non intellexit, comparatus eſt iumentis, & ſimilis factus eſt eis.* Psalm. 48. 13. Qual serà la causa de passar tan ligeramẽte a brutos los Principes, sin que a Adan le perseuerasse el mayor ingenio, y mas ilustrado con ciencia infusa. Los que en el §. precedente vimos, Romano, y Hebreo. *Pullus cũ aſina, &c.* Serà, que como les falta la calamidad, q̃ paga en vsuras de ingenio, quanto quita de otros bienes: *So la vexatio intellectum dabit*, Isai. 28. 19. No topan la vnica mina del entendimiento, y assi facilmente se embrutecen. Aqui añade Seneca repetidas vezes, que la fortuna sublime turba el sesso, marea en desvanecimiento las cabeças; ya que bastan las buelras de su rueda, ò fortuna, que sele pone en la cabeça con otra mas peligrosa

y en brutos

La corona no en la cabeça, al hõbro ha de ponerse.

grosa rueda en que no para el juyzio. Essa es la corona en la cabeça. El remedio es no ponerla en ella. Pues no es esse su lugar? A donde se ha de poner? Al ombro: Tomar el gouierno para el peso, y no para la vanidad, con esso avrà juyzio, y imperio. Assi el Principe supremo, admirable consejero. Dios fuerte, padre de los futuros siglos, tomò al ombro su imperio; y enseñò que solo con esta industria de poner al hombre, y no en la cabeça la Corona, se cautelaran los Principes a la perdida del seso, y conseguiran la sabiduria del consejo. *Factus est principatus super humerum eius, & vocabitur nomẽ eius admirabilis, consiliarius, Deus, fortis, &c.* Isa. 9 6. Por esto en el tomo primero dixe fue de moral politica el plato que hizo Samuel à Saul, quando le siruio de industria el hombro, antes de la Corona, dicho que otro excelso ingenio luce.

Menos basta para sacar à otros de juyzio. Vna comisioncilla basta para que Saulo, suelte a su passion la rienda, y le trate Dios como à su cavallo. *Durum est tibi contra stimulum calcitrare.* Act. 6.9. Caro te sale tirar como el bruto coces à la espuela. Por estar embrutecido, dize San Bernardo ser. 5. in conu. pau. le cercò la luz para cogerle: *Circunfulxit cum luxe de cœlo.* ver 4. Pues no le cogeria mejor penetrando el coraçon vn rayo desta luz? Esso fuera si estuuiera capaz de prision racional. No le cogeran sino como aun cauallo suelto en el campo, cercandole; no llaman al cavallo, ni le cogen, sino le rodean. *Illustrat diuinus fulgor vel aforis, intus adhuc luminis incapacem. Qui nondum iufundi poterat, diuina saltem circunfunditur claritate.* No es luz infusa sino difusa la que le prende, hasta que buelva en juyzio, y cayga de su bestia. Essa es causa de que aunque Christo le hablò no le enseña, sino remite à Ananias, que al cabo de tres dias le dà licion. *Ingredere ciuitatem, & ibi dicetur tibi quid te oporteat facere.*

Es menester hablar por rodeos al q̃ tiene algũ poder.

Porque no luego? Porque no por si el Señor que le habla? Porque no en la soledad donde le derriba, oportuna para la comunicacion del Cielo? Està Saulo en el campo como bruto: reduzgase à comercio racional, entre en la Ciudad, domestique la fiereza, y se dispondra à la enseñança. *Osapientia suauiter vniuersa disponens: eum cui tu. Loqueris, erudiendum de tua volantate mittis ad hominem, vt socialis vitæ commertium commendetur vtilitas.* A que añado con San Augustin, serm. 14. De Sanct. que como quando prenden vn cauallo, le lleuan à la mano, assi lleuaron de diestro à Saulo. *Ad manus autem illum trahentes, introduxerunt ciuitatem,* vers. 8 Tal puso a vn hombre de viuo ingenio vna comisioncilla de los Principes de la Synagoga. Que estrago harà en el juyzio, mayor poder, sin igual ingenio. Por esto: *Honores mutant mores;* con la estolidez que causan. Al §. 7, Remito por mucho al intento.

§ IV.

Cortes, y Comunidades, hazen à los viles Principes y a los Principes viles.

COngregans omnes Principes sacerdotum, & scribas populi, scisitabatur ab eis &c. Dixe en la letra que estos Principes de los Sacerdotes, eran las cabeças de aquellas classes, y veinte y quatro familias en que los distinguio Dauid; aunque no es agena de fundamento lo que otros sienten; que eran los que auian sido Pontifices por ser ya anual el Pontificado, como en el tiempo en que murio el Redemptor, y Venal la dignidad desde Pompeyo. Con que era consiguiente, ser Principes en este Cabildo Ecclesiastico, los mas viles, y quedarse en el desluzimiento de hombres priuados los benemeritos. Assi sucede en las comunidades, que hazen el mostruo de muchas, y malas cabeças. *Stellio manibus nititur, & moratur in ædibus regis.* Psal. 30. 28. Lagartijas, variadas de colores, faciles, y flexibles, se hazen gran lugar en Palacio. Las aues que estauan en la copa del arbol de Nabu. Dan. 4. dize Lyra que son los habladores embusteros, que leuantan los Principes. *Per volueres intelliguntur garruli, & mendaces ad alta tendentes: Quia tales solent esse principibus latentes.* Del 1. Reg. 8 parece que para los Reyes es lo mejor, mas no los mejores de la tierra.

Lagartijas, y parleros se hazẽ lugar en Palacio.

Muchas vezes no es desorden de las comunidades, sino prudencia, leuãtar al humilde en nacimiento, y abatir al del linage esclarecido: porque los mayorazgos, y apellidos se

se heredan, la virtud se adquiere, y es intolerable que porque fuerõ sus mayores valerosos, quieran se premie en ellos la socordia. Ninguno mas nociuo disoluto, que el ilustre; sera razon que no le perjudique al delinquente la disolucion, y la pague la comunidad inocente? Las grandezas que de sus mayores jactan, los afrentan, pues parecen adulteros quando dellos degeneran: y porque el esplendor con que lucen sus casas, no dexa el vicio en lo obscuro, y es torpeza barbara, premiar el publico escandalo. Quanto es mas digno del juyzio prudente, que la comunidad premie, al que con la obseruancia de sus disposiciones, adquirió, y acredito la virtud, que al que estrago el exemplo de sus mayores, y prouierte la comunidad con su escandalo? Desvanecida necedad, que ter el deleyte de los vicios, y el premio de la virtud. Si desprecian al que con su valor dà principio a su linage, y tiene por genealogia sus letras, y acciones grandes, consiguiente es que desprecien à sus mayores que dieron principio à sus casas Mayores, el que no tiene mayores; el que con sus grandes prendas, se auentaja à los que nacierõ en las altas torres. Sabran estos administrar los cargos publicos, porque fueron para ellos sus progenitores? Si son poco capaces, para satisfacer al puesto han de tomar alguno que los rija, y mandar sujetãdole a obedecer: Assi ellos enseñan a la comunidad, lo que deue escoger, dando el gouierno al que ellos para acertar eligen: O lo que es mas natural à su altiuez, dispara osadamente contra el beneficio publico sin rendirle al buen consejo, con que es dar la riẽda, al que ha menester freno; la potestad al dessapoderado, la espada al furioso, y quanto sõ mas absolutos los Principes con mano, y menos los que tienen valor para oponerseles, mayores son los destroços que la comunidad inculpable padece. No dudo que en igualdad de prendas, deue ser preferido el noble, y que este dà mas fundadas esperanças de que responderà a los empeños, como la tierra calificada en la fecundidad de otros años. Mas si yà se experimento que su loçania solo arroja malezas, y no dexa cultiuarse, desperdicio serà en que no cae vn rustico, fiarle el grano, y sustento de la comunidad. Desto hablé repetidas vezes en en el primer tomo, y se puede ver en

En los poderosos insuficiẽtes à los cargos, paga la comunidad inocente, y tiene premio el culpado.

este argumento lo que con militar energia, y eloquencia popular, dixo Mario apud Saluſt. de Bello Iugurth. discurro ya azia otro lado, quando por vicio de las comunidades, se introducen, y trepan à los puestos, los que por su baxeza; no desdeñan indignidades, ya prendieron la astucia de serpiẽtes arrastrando: Llenas estan las historias de Tigelinos, y mas las de Tacit. Esclavos que en viles artes grangearon la voluntad de los Principes. *Criminando quod facillimum factu est, prauus, & callidus, bonos, & modestos anteibat.* 1. hist. 87. Calumniar es lo mas facil, y se adelanta assi el ruin astuto, al modesto, y bueno.

Es muy notable el milagro de Eliseo haziendo nadar el yerro sobre las aguas del Iordan, y que entrase la manija del leño, hasta de la segur, à buscarle. *Præcedit ergo lignum, & misit illuc, natauitque ferrum, &c.* 4. Reg. 6. 6. Por cosa de tan poca importancia como perderse el yerro de vna segur, dà tantos gemidos el Monge, y haze Eliseo prodigios, en que violenta toda la naturaleza? Cierta cosa es q̃ Dios sin grã necessidad no haze milagros: Qual, pues, fue la que interuine? Que boluiessen al que presto la segur? Poca causa me parece, y me da à entender el Texto, otra digna de tanto prodigio. Cõsta desse capitulo, que aquellos medio Monges, que viuian en comunidad con Eliseo, fueron à cortar madera para hazer mayor viuienda en su Conuento. Quiso pues Dios cõ este caso enseñarles la principal propiedad de la casa religiosa que formauan, donde como en las comunidades sucede, el yerro nada sobre todos, y el leño se anegua: el que auia de estar sepultado en lo mas baxo por su natural, por la voluntad, ò antojo del que preside, suba à lo mas alto: y el que como su nacimiento pedia, auia de nadar, se vaya a pique. Que importa que sea hasta, si es leño: arrogante, y que le vndan si quiere nadar, solo porque nació de mejor calidad. O que el yerro no està bien favorecido. Assi es, mas si la industria le hizo hoja de azero, que sabe dar buen corte a lo que importa à la comunidad: que no dobla, labra trõcos; y sabe leuantarse si cae, y buscar el fondo, y sondar las profundidades del Iordan, bien merece que emplee su poder Eliseo en que nade sobre todo, y sea mas priuilegiado, que el libiano leño. La desdicha serà,

Nada sobre todos el q̃ por sus yerros auia de estar vndido.

si el yerro pesado, y sin essos buenos azeros, y propiedades, nada, y las hastas generosas, solo porq̃ se descuellan mas altas, las echan el rio abajo, las posponen al que naciò como el yerro en las entrañas de la tierra escoria della, y no se puliò, como el, à los golpes del ayunque donde aprenden à herir herido; en el examen de la fragua, donde toma esplendor del fuego: ò si alguna agudeza tiene, solo es para herir, y ofender.

Disculpan nobles disolutos, su desprecio.

Si las personas ilustres que entran en comunidades, tienen acciones poco decentes à la calidad que los envanece, disculpan el poco aprecio que dellos se haze, y el que parece vicio de la comunidad, en leuantar hõbres bajos, y pisar grandes caydos, sera bien entendido, virtud. Fugitiuo Dauid del furor de Saul, se acoge al sagrado de Samuel en Ramatha, y él para asegurarle, se fue con Dauid à Naiot, que interpreta el Caldeo: *Domus doctrinæ.* Colegio de enseñança: Era como el Abul-Salia, y los Interpretes notan, al modo de nuestros Colegios, donde Samuel criaua la juuentud con enseñança de diuinas letras, y exercicios de la ley, y ceremonias sagradas. Estando aqui él retraydo, embiò Saul vna tropa de ministros que se le prendiessen. Apenas entraron en el Colegio, quando los corchetes se trocaron en Prophetas, y no se acordaron mas que de cumplir los exercicios santos en que hallaron ocupados los Colegiales. Embiò Saul segunda, y tercera tropa, y à todos sucedia lo mismo, conque hallandose sin respuesta fue en persona à hazer por si la prision. Mas si à sus ministros ocupò el diuino espiritu en entrando en el Colegio, à él le salio al camino, y desde que alcanço à ver aquella exẽplar casa, empeço à cantar Psalmos, y afervorizado parecia ya otro de los Prophetas. En entrando se desnudò la clamide, y vestiduras reales, y todo el dia, y noche que alli estuuo iazia assi desnudo. *Et expoliauit etiam ipse se vestimentis suis, & prophetauit cum ceteris coram Samuele, & cecidit nudus tota illa die, & nocte*, 1. Reg. 19. 24. Sufrase la narracion, por ser toda aduertencias al intento. Lo primero enseña que no ay asylo como vna comunidad de estudios, pues Samuel para asegurar su retraydo, le lleua halla, y no se contenta con tenerle en Ramatha consigo. Mas ciego, y furioso que Saul esta, quien profana tal sagrado. Segundo la transformacion que haze la comunidad, de corchetes en Prophetas: milagro de los estudios, y exercicios del Colegio, sino se acuerdan mas de lo que fueron, y solo se aplican a su empleo, no ay porque darles en rostro con la poquedad del siglo, pues en el Colegio de razon no ay mas genealogia, que virtud, y letras. Es empero notable, que esta gente ordinaria, esta muy graue, y autorizada en entrando en el Colegio, y el Rey desnudo yaze despreciable. Sera que aquellos entraron por vestirse de autoridad; tomaron el habito para parecer hombres de importancia, y como no tienen otra cosa de que acordarse, repressentan mejor su papel. Los Principes no entraron à vestirse, sino à desnudar malos habitos: y si con ellos desnudã la memoria de lo que fueron, y se precian de lo que son, no es justo que esten caydos: Serà vicio de la comunidad, que aquella gente ruin, parezca ilustre, y que los ilustres anden entre los pies de los cauallos. Vn gran Colegial dixo, que las comunidades hazen de los picaros Principes, y de los Principes picaros. Mas à las vezes no en ellas, sino en ellos està el vicio. Si Saul haze acciones tan poco decorosas, como desnudarse à vista de todos, y yaze como embriagado en publico, como quiere puesto sublime en esse Colegio: Quien ha de dar la mano, y leuantar al que obra como priuado de juyzio? O que es fervor la enagenacion. Hasta en lo fervoroso obran con antojos desusados los grãdes señores en comunidad. Por relexaciones, ò por singularidades de espiritu, salen casi siẽpre de la vida comun: y assi para las comunidades generalmente son estoruo, mas que exemplo. Ni Principes, ni gente vil las componen. Que es milagro raro esten compuestos, los asesinos que entraron en busca de Dauid en el Colegio, y bien que à lo diuino, son Poetas, y luego se boluieron à su oficio de corchetes. Durales poco tiempo el fetuor: llegã con aquella sea verdad, ò hypocresia, à las confianças de la comunidad, y luego en lo que son, descubren lo que fueron. En el Rey aun el fervor, es furor, y no mira por el habito, ni se aplica al trabajo, y estar dia, y noche echado, ha de passar por extasis.

Lo q̃ trueca la buena cõpañia.

El Rey q̃ oprime al vassallo, assi se despoja.

En las comunidades, virtud, y letras, deue ser principal genealogia.

Vnos se desnudã otros se visten por seguir à Christo como S. Pedro, tunica succinxit se.

En los Principes aun la virtud, es cõ extrauagancia.

En la gẽte ruin de poca dura.

Quando, empero, al que naciò ilustre,

tre, y creciò à mayor lustre por sus letras, y virtud, le arrojan, y traen por el suelo, no ay que espantar si se buelue serpiente. Aquella vara que Dios diò à Moyses por cetro, con imperio sobre la naturaleza, no ay duda era vara de virtudes, y letras como se vio quando tomò el nombre de Aròn, y floreciò en el santuario. Num. 17. Debido es florecer quien tiene virtud, y letras. Arrojola dos vezes en el suelo Moyses, y trocose en espantosa serpiẽte. *Proiecit, & versa est in colubrum, ita vt fugeret Moyses.* Exod 4. 3. *Tolle virgam tum, & proijce coram Pharaone, & vertetur in colubrum.* Exod. 7. 9. De que te espantas Moyses? Pues no me ha de espantar, que esta vara niuel de la rectitud, en que depositò Dios su poder, y haze milagros, en arrojandola de mi mano sea formidable serpiente? Pues no ay cosa mas natural, que boluerse serpiente quien teniendo prendas grandes, se ve sin mano arrojado, y pisado. Dale Moyses la mano, leuantala, y veras quanto te sirue, y que es espanto del mundo, y suplemento de la omnipotencia. *Extende manam tuam, & apprehende caudam eius. Extendit, & tenuit, & versa est in virgã*, 4. 4. Para destruir Pharaon este prodigio, llamò sus hechiceros, y todos traian vara; no les podia faltar en la Corte à los embusteros. Arrojanlas, y tambien se hazen serpientes, mas la de Moyses se mostrò mas dragon que todas, y se las tragò. *Sed deuorauit virga Aaron, virgas eorum*, 7. 12. Que reputacion es de la vara de virtudes, parecer mas dragõ que las de los embusteros? Todo es consiguiente: verse en el suelo la vara prodigiosa, y cõ mano las varas de los hechizeros; el embuste con autoridad, endragonizò mas aquella santa vara, y mostrò su virtud en parecer venenosa contra la potestad de gente indigna. Mas en la realidad, no es veneno, sino justicia tragarlos, aunque su queja dé à la verdad nombre de mordacidad. Glossa mor. B. *Per virgam doctrina significatur, eo quod antiquitus insignum doctrinæ à doctoribus portabatur. Quæ versa est in colubrum; scilicet verum secundum Aug. & ideo per hanc virgam significatur doctrina sacra quæ meram continet veritatem. Per virgas magorum doctrinæ falsæ solum apparentes, & superstitiosæ.* Es verdad, y no veneno, la oposiciõ del sabio arrojado, con los supersticiosos, que engañan con apariencias, y se leuantan de tramoya. Lleue en paciencia verse por el suelo, pues si como serpiente anda arrastrado, se aumenta en la prudencia de serpiente, con la enseñança del abatimiento. *Sola vexatio intellectum dabit.* Isa. 28. 19. Aun la sabiduria eterna, huuo de caer en tierra para darse à conocer; arrastrò como serpiente, para ensalçarse; *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis* Ioa. 3. Desto se vea Orig hom. 4. in Exod *prope medium*: Y lo dicho, §. precedente.

Arrastrado, y pisado el benemerito, se buelue en serpiente.

Para comunidades, y Rep. es prudente exemplar lo que Tacito dize de Tiberio: que para los cargos no echaua mano de Principes, ni de hõbres baxos: porque en los primeros recelaua su daño, de los segundos el de la Republica, y quando los grandes son en las costũbres viles, el Rey, y el Reyno se pierde en su mano. Nobles en quienes no ha estragado la heredada calidad, el desmedido poder, y conseruan las costumbres antiguas, con recelo de que sus procedimientos derriben lo que sus passados leuãtaron, son para todo mejores. Porque para la generosidad del animo tienen los estimulos de los grandes, y carecẽ de la excessiua fortuna, que los haliente, y defienda en lo licencioso. Ni fian sus progressos a la influencia de parientes grandes, y valedores, sino à la diligencia de sus seruicios. *Languescet alioqui industria, intendetur socordia, si nullus exset metus, aut spes; & securi omnes aliena subsidia expectabunt sibi ignaui, nobis graues.* Dixo grauemente Tiberio. Si en la persona, no fundan esperança, ò estàn defendidos al temor desmaya la industria, prevalece la socordia, dandose por segura en el favor, libianos para si, y a nos pesados, Tac. an. 38. Esto extrago los hijos de Moyses, porque buscò sucessor fuera de casa. Esto à los hijos de Hèli y à los de Samuel, por lo qual destruyò Dios la Casa del Sumo Sacerdote, y no quiso el pueblo sujetarse à los hijos de Samuel cabal Gouernador: y assi de otros. Los vicios se heredan, y es milagro que de ruynes padres, no nazcan hijos peores. *Factum est grande miraculum, vt Core pereunte, filij eius non perirent.* Dize Moyses, Num. 26. 10. Es prodigio que los hijos no cayessen en el delito de sus padres. Mas no por esto se heredan las virtudes, como ni se pega la salud, aunque el mal es contagio-

Ni Principes, ni hõbres baxos son buenos para los cargos, en lo comun.

An. 1. c. 80.

Disfamã como mordaz, y põçoñoso al que se opone à sabandijas.

gioso, Concluye S. Chrys. hom. 9. in Matth. Hablado de los hijos de Moyses. *Itaque neque ad illos patris imperium quasi ex successione defertur, qui illum vocabulo tantum significabant parentem; sed ad eum Reip. administratio migrat, qui illius erat filius virtute non generatione. Vidisti certe quod non sufficerit ad præfecturam liberis paterna nobilitas. Vitia quidem voluntatis, viceruntprivilegia naturæ.* Abreuiolo Horat. *Dedecorant bene nato culpæ.* Mas los vulgares forman concepto de los sujetos por los adornos extrinsecos.

§. V.

Error vulgar graduar los sujetos por las dignidades, que gozan, y no por la que tienen.

LLamò Herodes à consejo los Principes, como si fuera todo vno gozar grandes dignidades, y ser capaces para el consejo. *Congregans omnes Principes*: Palabra que mas parece de rebaño, que de racionales. Al contrario el Euangelista escusa el nombre de Principes, y solo da el de Sabios à los Reyes. Esto es mirar los sujetos por la suficiencia, y dignidad propia, y no por la extrinseca del puesto. Es simpleza de vulgo calificar los Principes por la gentileza, y hermosura sin consideracion del animo. *Imperatores forma, ac decore corporis (vt est mos vulgi) comparantibus.* Tacit. 1. hist. 7. Aun mas error calificar por el puesto, que por el semblante. Cosa de pueblo sin diferecion adular à qualquier Principe por el nombre. *Tradito more, quemcunque principem adulandi licentia acclamationum, & studijs inanibus.* Ibidem. 32. Afectos vanos, aclamaciones sin peso, estimacion despreciable, la que no funden solidez del sujeto. Los que hazen aprecio de las prendas, por la autoridad, y puesto en que se hallan las personas, incurren, dize Seneca en la necedad del zafio, que juzga el cavallo por los jaezes, y no por la buena raza, y propiedades, en que no sabe distinguir, quien no es para manejarle. Epist. 47. *Quemadmodum stultus est, qui equum emturus, non ipsum inspicit, sed stratum eius, ac frænos; sic stultissimus est, qui hominem ex veste, aut ex conditione quæ vestis modo nobis circundata est, æstimat. Seruus est, sed liber animo, & contra, Dominus seruus.* Para corregir error mas lastimoso, quanto es mas frequente, desdeñò Christo ir a casa del Regulo, y se ofreciò à ir à la del Centurion. Ioan. 4. Math. 8. Al contrario reioluieran casi todos los del mundo; à casa del Principe aun sin llamarlos, se entremeten; à su insinuacion oficiosamente se adelantan, y se dan por fauorecidos en que les dè alguna seña de esto gusto. Mas aunque de mucho valor, y prendas vn pobre soldado, no hazen caso del, porque no estiman los sujetos por lo que son, sino por lo que tienen: no por los talentos de su capacidad, y prendas, sino por los talentos de hazienda, y dignidades. *Increpata est ergo superuia nostra* (dize San Gregorio hom. 28. in Euangel. Cotejando estos dos lances) *quæ nescit pensare homines propter homines, sed sola, vt aiximus, pensat quæ hominibus circumstãt.* Dio en rostro à nuestra soberuia necia, que no sabe hazer aprecio de los hombres porque son hombres; porque tienen juyzio, y valor varonil, y solo pesan el ayre, las vanidades del puesto, y otras circunstancias que los adornan. Es milagro de Dios dar peso al ayre; *qui facit ventis pondus.* Iob 28. 25. Y quieren vanamente los hõbres, que no aya otra cosa de peso. Haze vna accion menos que mediana, dize vna razon que no sera poco librarla de necedad, el que ocupa lugar sublime, y tiene desmesurado aplauso, no solo de los que siruen à la ilusion, mas de todo el pueblo, que no discurre en adulaciones. La razon mas sentenciosa, la obra mas digna de aplauso, apenas halla quien la aduierta, si es de persona en puestos, ò calidad desluzida. No juzgan, como pedia el entendimiento el autor por la obra, sino la obra por el autor. Esta llama soberuia San Gregorio, y es abatida necedad, en que solo suelen dar caer los rusticos, y es mas frequente en los cortesanos. Mucho desprecia su entendimiento, quien por la autoridad extrinseca haze sin mas examen juyzio: no penetra lo que en si son las acciones, quien solo por la dignidad del autor las califica.

Con los de poco peso solo pesa el viento.

El autor por la razon, no la razõ por el autor es de peso.

Para que estimemos los hõbres, porque son hombres, porque tienen prendas varoniles, y no por los accidentes, y adornos de las insulas; pues las letras, y virtud *Insularum loco sunt*, como dezia Seneca, no solo en el aprecio de los buenos, sino de los no muy malos: no dan las sagradas letras

otro

Ser hõbre es el mayor renõbre.

otro elogio à los mayores sujetos, sino que son hombres. El señor à quien todos los nombres, y renombres son estrechos, toma por comendacion solo lo varonil. *Fœmina circundabit virum.* Ierem. 31. 22. *Ecce vir oriens nomen eius.* Zachar. 6. 12. *Quifuit vir Propheta, potens in opere, & sermone.* Luc. 24. 19. Conforme al exemplar de toda excelencia, à los hombres mas excelsos; dexa cõ solo este titulo cõ q̃ no solo honra à sus Heroes, mas le pone en la cabeça de sus libros. Assi empieza el 1. de los Reyes: *Fuit vir vnus* de Ramathaim. Assi el de Iob: *Vir erat in terra Hus.* Y aunque Gedeõ era General, y Iuez del pueblo, el Madianita assombrado de aquel prodigioso enigma, en que hizo que le soñassen sus enemigos, con solo el elogio de varon le dà a conocer. *Nõ est hic aliud, nisi gladius Gedeonis, viri Israëlitæ.* Iud. 7. 14. Ser hõbre, es tener valor, y quãto mas desnudo de otros titulos le nõbra, mayor estimaciõ asegura: no por prendas forasteras q̃ puedẽ faltar, sino por lo q̃ le es propio, y no puede perder. No celebra su vitoria, porque la realça Capitan famoso, sino le reconoce famoso por sus acciones varoniles. Estas se hã de mirar separadas de la dignidad de la persona, y la persona desnuda de las dignidades, para calificar con buen juyzio, y peso su intrinseco valor. Por esto se hizo mas insigne sin nombre, que las muy nombradas, aquella muger del Euangelio, de quien dize San Lucas, solo que era cierta muger de la chusma. *Extollens vocem quædam mulier de turba.* Luc. 11. 27. Sobre salio entre el tumulto su voz, que llegò al Cielo: hablò de modo, que sin la recomendacion de la persona ilustre, tuuo suprema aprobacion su compendiosa eloquencia: Trasladò la pluma del Espiritu Santo su oracion, y explicose con sus vozes la palabra eterna. Llegaron a esto los nombrados Demostenes, y Tulio? Si el auditorio fuera de los que comunmente nos rodean, no hiziera caudal de su sabiduria, porque no tenia grado en dignidades, ni recomendacion de nombre. Pues las insignias de la dignidad, que dã autoridad al benemerito, al indigno hazen despreciable. El incensario insignia del Sacerdocio, en mano de Aron, atajò el incendio, y mortandad del pueblo; puso en todos amor, y temor. Num. 16. 46. Toma Ozias esse mismo, vsurpãdo insignias del Sacerdocio, y en su mano es mangual el incensario con que amenaza à todos, y à él le diò en la cabeza, y le apartaron de si sus vassallos, arrojado, no solo del templo, sino de su Palacio. 2. Para. 26. 16. Esso es en mano del indigno, la insignia de dignidad.

Es grãde hõbre el q̃ sin la peana de la dignidad, parece mediano

Es notable al intento el elogio de Moyses dado por la mejor pluma Ex. 11. 3. *Fuitque Moyses vir magnus valde in terra Ægypti coram seruis Pharaonis, & omni populo.* No hago ya alaja de q̃ omita tantos titulos con que podia exornar el encomio de Moyses, y solo tome el de varõ grãde, como propio, y no al quitar: mas reparo merece, q̃ a vn hombre para cuya fama es el mundo estrecho, se la encierre en los terminos de Egypto, con sus populares, y los criados de Pharaõ. Pues no fue celebre en quanto sus pies fuera de Egypto pisaron, poniendo à ellos quantos Reyes se le opusieron? No fue hombre grãde entre los suyos, y entre las gẽtes celebrado por Mercurio, q̃ de su vara, y su sabiduria formarõ essa Idolatria? Pues porque estrecha su fama en los terminos de Egypto, y con los criados de Pharaon? Quien le haze el elogio, no es pluma q̃ si le cõ embidia su alabança. La sabiduria infinita la cortò, para no acortarla, sino dexarla sin medida. Para los Egypcios, y criados de Pharaon, no tenia Moyses la recomẽdacion de las dignidades, y puesto que con su pueblo exercia: Mirauanle desnudo destos adornos, y solo reconocian como en hombre particular las prendas. Pues parecer à estos ventajosas, y hombre grãde Moyses à los que precisamente, como hombre le atendian, es la mas excelsa calificacion de su grandeza. No ay que admirar pareciesse diuino à las otras naciones, pues à la que no le mirò con benevolencia, y à los criados de Pharaon, que solo en él reconocian potestad, pareciò admirable. Notolo assi Oleastro: *Quia Reges, & eorum aulici, neminẽ magnum præter ipsos arbitrantur.*

El q̃ sin los chapines del puesto sublime, y dignidad, parece mediano, es grãdissimo: el q̃ sobre la eminẽcia parece grande, serà mucho si es mediano. Al destierro q̃ Dios preuino à Abrahã, padeceria su familia en Egypto, precedio, dize Dauid, enuiarles por aposentador vn varon; à Ioseph que fue vendido por esclavo. *Misit ante eos virum: in seruum venundatus est Ioseph.* Psal. 104. 17. Como llama varon à Ioseph

quando le venden, pues consta no auia llegado à la hedad viril, que apenas auia entrado en la juuenil, mas cercano à la pueril, pues solos diez y siete años tenia? Genesis 37.2. Responde Rupert. lib. 8 in Genes. cap. 33. *Quia licet iuuenilem ætatem agebat, prudentiam tamen virilem præferebat.* Porque aunque en la edad niño, era en prudencia varon. Mas es parecer Ioseph hombre hecho, en la bajeza de esclavo, que quando hecho hõbre cõ las dignidades, oraculo. Confirmalo Iacob en la bendicion de su amado Ioseph. *Filius accrescens Ioseph, filius accrescens, & decorus aspectu*, Gen. 49. 22. El nombre de Ioseph significa *augescens*, como Cornel. en este lugar nota, y por essa significacion le llamò assi su madre en el nacimiento. Genesis 30.24. Pues como Iacob no adelanta el elogio de ir creciendo, que le conuiene desde que nace, quãdo le ve de tantos modos crecido hasta el Cielo, que en Sol, Luna, y Estrellas hizo reconocimiento à su grandeza? No es poco que parezca en ella el mismo, que quando estaua sin puesto, y el que apie pareciò encreciente, à los ojos que no deslumbra la dignidad, no decline en menguante puesto en alto. Buen credito de lo que es Ioseph en la cũbre, dezir lo que pareciò en lo llano, que pues entõces pareciò crecido. no ay duda que es grandissimo.

Raro elogio dezir q̃ es el mismo sublimado, y abatido.

Mas del caso es lo que se sigue: *Filiæ discurrerunt super murum. Sed exasperauerunt eum, & iurgati sunt, inuiderunt que illi habentes iacula.* Era tanta su gala, y hermosura, que las damas atropellando el recato, discurriã por las murallas, se assomauan à las ventanas, por seguirle con los ojos quando passaua. Assi explican todos literales: y no es libiãdad del anciano Iacob moribundo, dezir à su Ioseph, que se lleuò los ojos de las damas, por lo que sigue: *Sed exasperauerunt eum:* Mas no fue todo aplausos; tambien le exasperaron contenciosos, los que armò su embidia de dardos. El que se lleua los ojos, no saca mas que vno à la embidia, para que vizca le apunte, y no dà mas reputacion la benevolencia publica, que la malevolencia de de los ruynes. En prospero, y aduerso; entre aplausos, y embidias, probò Iacob, las ventajosas prendas de Ioseph. *Sunt duo genera probationum, quæ tanguntur hic* (dize Hugo Cardenal) *Vnum per prospera; aliud per aduersa. Primum fuit per applausum incontinentium: filiæ discurrerunt, &c. aliud per contumelias detrahentium.* Poco fuera parecer grande Ioseph, lleuarse los ojos, y los aplausos, en el esplendor del puesto: mas es mucho que el poder no vse mal de la benevolencia, y hermosura, y mas que parezca en creciente, *accrescens*, en la baxeza de vendido esclavo. El que en tal obscuridad luciò, no dudeis que se lleuò los ojos de todos en la fortuna prospera; ni se atribuya esse aplauso al esplendor de la dignidad; pues quien sin ella parece mediano, es gigante. Como se descollaria puesto en la peana del dominio supremo, el que arrojado en el suelo sobresalia? Acrecienta, que Iacob en el mayor elogio de su Ioseph recuerde las baxezas de su esclauitud, tã oluidadas, q̃ notan Lyra, y el Burg. fueron tenidos por espias sus hermanos la vez primera q̃ en Egypto entraron, porque con estas señas de su venta, inquirian buscandole, y nadie pudo dezirles, que aquellas señas de esclavo, y repetidas vezes vendido, conuenian al que imperaua. Pues essas mucho mas salen en la toga preciosa. *In veste preciosa, sordes luculentiores*, dezia San Greg. Naz. Quanto es mas rica la tela, sale mas à luz la mancha. Con todo, ò porque la excesiua luz en que Ioseph se hallaua, deslumbraua, y no dexaua ver otra cosa; ò porque el respeto à la dignidad, les ponia silencio, en lo que la desdoraua, ninguno diò luz à la pregunta de los forasteros. No les sucederià assi en este tiempo, que si tiene alguna humillacion el que ocupa lugar sublime, todos se la tienen guardada, y no seria tanto mal, si con el guardarsela, no la derramarran. Essas obscuridas que el tiempo sepultò, y la gran fortuna de Ioseph con la excesiua luz hizo noche, despierta el Sabio Padre en su elogio; porque no le ay mayor, que parecer varonil en la fortuna aduersa, parecer grande el que yaze. Adelanta el elogio: *Dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius, per manus potentis Iacob.* Desatò las prissiones de sus brazos, las esposas de sus manos, la mano poderosa del Omnipotente de Iacob.

Las señas de baxeza en èl sublimado, no se dã, porq̃ se guardã.

Si es hombre el caydo, grande yaze.

Porque no le llama poderoso cõ Ioseph? No luciò mas el poder de Dios en leuantar à vn esclavo al mayor

pues-

puesto del mundo, que en quanto hizo cõ Iacob? Esto bastarà sin discurrir por los demas prodigios de la vida de Ioseph, para lucir en él la mano omnipotente, mas que en su padre Iacob. Mas él habla como humilde en su alabança, y eloquente en la agena. Conmigo, es dezir, luciò el poder de Dios, porque quanto ha hecho conmigo, es sin hazer yo nada: favoreciome su mano solo para acreditarse omnipotente, tomando el instrumento menos apto, para lucir su poder, sin que pueda atribuirse à otra influẽcia. Mas en mi Ioseph no tanto luciò el poder, como el amor, y justicia. Es tan benemerito, que todos essos favores, mas son credito de la sabiduria, justicia, y prouidencia diuina, que que de la omnipotencia. No se lleua los ojos, por la mano que tiene cõ su señor, que mas mano tuue yo, y no grangee essos aplausos. Tienelos por sus meritos, no por sus dignidades, sino por su dignidad: no por la mano que le favorece, sino por la soltura de sus manos en seruir, y merecer. *Dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius.* Por sus puños conquistò, lo que yo por la liberalidad de Dios alcancé. *Per manus potentis Iacob. Ac si apertius dixisset, quod à potentia saluatrice Iacob, exaltatus est Ioseph;* Explica Cayet. *Inde pastor egressus est, lapis Israel.* No me le mireis al esplendor de la dignidad que goza, sino al oficio de pastor con que sustenta: ni el trono le haze al caso para sobresalir, que como piedra sustenta el pueblo, y sirue de vassa, para leuantar à muchos, no ha menester peana para leuantarse. Su grandeza es tal que en la humildad de pastor, y en la de vassa ò piedra peana, queda mas alto q̃ las colunas q̃ sustẽta. Todo es de Cai. hic.

Mira por si, y por el valido, el q̃ elige sujeto en quiẽ luce la prudencia, y no el poder.

Poco es sustentar el cuerpo como pastor, sino sustẽta la reputacion como piedra.

No ay mayor recomendacion de grandeza, que merecer, y grangear estimacion sin los aparatos de la dignidad. Con la mejor nueua que oyò el mundo, haze gente San Gabriel para que venga a adorar à su Redemptor recien nacido; y pudiendo darles señas con que reconozca su Magestad, toma las mas agenas de ella para conciliarle adoracion. *Et hoc vobis signum, inuenietis infantem pannis inuolutum, & positum in præsepio.* Luc. 2. 12. Estrañeza hizo a San Bernardo 4. supr. Miss. est, que no dize à lo menos por señas que le hallarian con su madre, pues en esse trono le adoraron. *Quid est quod sola commendari videtur humilitas, nec tamen sola a pastoribus reperitur? Inuenerunt quippe Mariam, & infantem positum in præsepio.* Que intenta el Angel dando recomendacion solo à la humildad, y no la hallaron sola, sino con el mayor aparato de la Magestad con Maria? Ella es quien mas dà à conocer à Dios, y assi el Euangelista aduierte que està à su lado quando le reconocen los pastores, y los Reyes. Porque, pues, calla estas señas el Angel? Y porque Maria su augusto trono, no le tiene en sus brazos, sino en el Pesebre quando llegan à adorarle? Serà que como la Virgen dize su humildad, fue la que entre tan excelsas virtudes, lleuò a Dios los ojos: *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ.* Y dixo San Ambrosio, ser ella todo el aparato de la Magestad. *Apparatus officij est.* Bien: mas para nuestro intento, porque, &c. Porque en la eminencia, Magestad, y esplendor de tanto trono, se inclinaria à adorarle el Angel que se despeñò por no inclinarse; quanto mas los Pastores, que como hombres plebeyos, solo estiman los adornos, y aparatos, y no hazen concepto de los sujetos por lo que son en si, sino por lo que representan. *Sola pensant quæ hominibus circunstant.* Pues para que se entienda que no capta adoracion el esplendor del puesto, sino la realidad de la persona, dà el Angel por señas quanto desluce, y calla quanto autoriza: la diuinidad empañada, la sabiduria eterna, en vn Pesebre, el Señor de Cielo, y Tierra, sin lugar en el mundo: y la que siempre le tiene en el pecho, y en sus brazos Maria Santissima le aparta de si, le reclina en el Pesebre, dexa de sustentarle en los brazos, y el pecho, para q̃ luzgan las excelencias de la persona, sin el esplendor del puesto. El q̃ de gente vulgar grangea adoracio̅, sin la autoridad del puesto, sin aparato de Magestad, es no solo grãde, mas infinito. Porq̃ esto luzga, no dà el Embaxador celeste mas señas, q̃ trapos, y pesebre.

Es menester apartar del sujeto, la dignidad para graduarle.

La humildad nũca està sola; quãto esconsa aparatos, mayor le tiene.

Grãdissimo es el q̃ sin el aparato de la dignidad grangea adoracion de hõbres vulgares.

El que, empero, parece eminente sobre la peana de la dignidad, no sera poco si es como vno de muchos: Sobresale si es mediano. Dixo Iehu à los cabos del exercito confidentes suyos,

como en aquel punto que se retirò de llos à lo interior de la casa, le auia vngido por Rey de Israel el mensajero de Eliseo, que auian tenido por loco. Ellos que al preguntar hizierõ desprecio de loco. *Quid venit insanus iste ad te?* 4. Reg. 9. 11. y dierõ por assentado, que seria embuste quanto dixesse. *Falsum est, sed magis narra nobis*, v. 12. En diziendoles q̃ le auia vngido Rey ya lo tienẽ por euangelio. Tãto muda el cõcepto el autor del dicho, q̃ quando lo miraron como de vn hõbre por el trage despreciable, sin mas averiguacion lo dã por falso, y en refiriendolo el q̃ dize ser Rey, al punto le dã la obediencia, hazẽ de sus capas alfõbra, y sitial, y le formã tribunal. *Festinauerũt itaq;* (cada vno quiere ser el primero en la adulaciõ, y obsequio del electo) *& vnusquisq; tollens palliũ suum, posuerant sub pedibus eius insimilitudinẽ tribunalis*, v. 13. Ya cõ la dignidad tiene Iehu peana con q̃ sobresalir entre sus cabos. Poco antes era tã igual cõ ellos, q̃ saludãdo le el Profeta q̃ le vngiò con el nõbre de Principe, él pregunta con quien de los q̃ alli estan habla? *Verbũ mihi ad te, O princeps! dixitque Iehu: ad quẽ ex omnibus nobis?* v. 5. No es poco merito para su eleciõ, q̃ siendo General, le mirasse tã igual à los otros cabos, q̃ dude à qual saluda cõ nõbre de Principe. Ellos para q̃ ya no se duden sus vẽtajes, dexã las militares clamides, y se las ponen à los pies. Mas que ensalçamiento es leuantarse cõ las capas de todos? Que gradas de tribunal, con la hazienda agena? Al primer passo tiene tanto que paliar, que ha menester las capas de todos? Seran para cubrir desnudeces de la fortuna priuada, y que nadie vea porque escalones subiò à la Corona. Mas quando sus amigos le aclaman como eminente, poca eminencia le dàn leuantandose solo cõ las capas. Es que el pueblo por la capa juzga los sujetos; el trage, las insignias de la dignidad, el repage, garnacha, ò purpura, dan grado, ò degradan. *Nescit homines pensare propter se ipsos; sola pensat, quæ hominibus circumstant.* Alajar al nueuo Rey de vestiduras, fue aparato de la Magestad. Por esso quando à Christo le trataron coco Rey Mat. 21. Luc. 19 dize el Abul. in 4. Reg. 9 q. 13. le arrojaron à los pies las vestiduras. Buẽ Rey q̃ no las quita, sino pisa, y desprecia intereses. Mas los q̃ dã el obsequio, sin pensar q̃ es mas q̃ hõbre, dan las capas para vestir la autoridad: y el q̃ impera como Iehu, tiene mucho q̃ paliar. No le veã desnudo q̃ le despreciarã. El Caldeo explica mas: esta peana q̃ pusierõ à Iehu, dize fue sobre vn relox de sol q̃ en aquel sitio tenia, como fuele puesto eminente; este alfombraron las clamides, y sobre todo, el nueuo Rey, *Subter eum ad gradum horarum; id est horologium solare.* Mejor grado es este: relox de sol à los pies del Rey, bien concertados traera los passos; todos seran medidos, y los adelantarà con el tiempo. Era Iehu notado en el andar precipitado, seña de poco assiento en el juyzio; por estas señas le conociò la atalaya de Ioram: *Est autem incessus eius, quasi incessus Iehu filij Nãsi; præceps enim graditur*, ver. 20. Su andar libiano, y precipitado, es de hombre ordinario, no de varon graue. Esto aun despues de auer querido assentarle el passo con ponerle à los pies relox de sol, para que se regiasse, y aprendiesse imperceptible mouimiento, y passos como relox concertàdos. A quien andaua en tales passos como Iehu, mas parece pasquin, q̃ trono, ponerle vn relox de sol por peana: Es sacar à luz su precipitacion. No intentan esso los q̃ con tanta adulacion se atropellã por ser cada vno el primero en adorarle; Mas como estos ya le venerã Rey, no le vẽ, ni al sol defecto, ni passo en q̃ les parezca queda en el andar comun, y hasta la precipitaciõ, y libiãdad con q̃ anda, les parece concierto de relox cõ passado; q̃ puede el tiẽpo regular por él sus horas; porque ha llegado su hora en tanta felicidad. Mas la atalaya q̃ aun no le mira con purpura de Rey, ni sabe que està vngido, habla dél como de particular, y dale à conocer por su defecto; no le parece diuerso de los poco graues, que andan al passo ordinario. A los que le ensalçan sobre el sol, les parece que no hã menester mas relox cõ que regular sus acciones, conocer los tiempos, y seguir al sol los passos, que mirara su nueuo Principe, cuyo mouimiento, aunque sea de relox desconcertado, ha de parecer de sol, q̃ vniformemente ilustra, ò assombra todas las lineas. Mas el q̃ atalaya, le mira apie, sin los adornos solares, con que sus parciales le subliman, y le parece hombre comun, y da las señas como quien le conoce. No sera poco, si desmontado Iehu del caualliere en que le pusieron, y depuesta la persona Real que representò en aquel tablado, parezca como vno de muchos.

El embustero quando habla a nuestro gusto es Euangelista.

El que se tiene por igual à sus subditos, merece puestos mayores.

Los primeros passos de subir, tienen mucho q̃ paliar.

Buen Rey el q̃ no quita las capas, sino las pisa despreciando el interes.

El primer passo del buẽ Rey, ha de ser cõcertar como relox los passos, y medir el tiempo.

Los desconciertos del Principe, sõ relox de sol para los adaladores sõbras.

Por

por esso la centinela, no le llama hijo de Iosaphad, ilustre por sus acciones, sino de Nansi, que era el abuelo, en nada señalado, dize Hugo. Card.

§. VI.

Los que por resquicios y no por la puerta entran en los puestos, no son hombres, sino sabandijas.

LO que se dize en el §. precedente se verifica cõ mas aprieto en los intrusos à las dignidades, q̃ no por la puerta principal, sino por resquicios, y ahujeros, entrada de sabandijas, se insinuan, ò entremeten. Tales son en sentir de los que cité en la letra, estos Principes de los Sacerdotes: De aquellos que hizieron venal, y al quitar el Pontificado, regentandole por años. En tales sujetos no ay de la dignidad mas que el nombre sin hombre. Tal era tambien Herodes Rey intruso, y pone gran cuydado el Euangelista en repetirle siempre el nombre de Rey, quando él le niega al verdadero Rey, y solo rapaz le llama, y el Euangelista, le escusa à los Sabios Reyes. Porque el niño tiene ser por essencia; *Sum qui sum*, y por participacion suya, tienen ser Real los Sabios. No han menester como Herodes, y sus Principes la phantasia, y lo gueco destos nombres para que los distingamos de las sabandijas mas despreciables. Dize Plinio, libro 35. capit. 3. que en los principios estuuo la pintura tan ruda, que se ordenò à los Artifices sobrescribiessen lo que pintauan, porque por la impericia de los pintores, no se podia distinguir el Toro del Elefante, la Aguila de la Gallina, si la tabla en lo escrito no lo dezia: *Ideo & quos pingerent adscribere instituerunt.* Herodes Rey pintado de mala mano, sus Principes figurones de pincel principiante, han menester el titulo que diga, este es Rey, este es Principe; porque ellos representan tan mal esas personas, que por la figura, no los distinguirán de los lacayos, y los confundiran con las sabandijas. Mas los que tan al viuo como el recien nacido, y sus sabios representan la Magestad, no han menester se diga este es Rey, este Principe, para que le reconozcan.

Ha menester el sobrescrito, q̃ diga este es Principe, &c. Para q̃ los distingã de lacayos.

A esto parece oponerse no menos q̃ la voz del eterno Padre que en el Tabor sobre escribio à su hijo, como si fuera la pintura imperfecta de aquellas que dixo Plinio: *Ideo & quos pingerent, adscribere instituerunt. Hic est filius meus dilectus.* Math. 17. 5. Pues quando los pinceles de la diuinidad ostentan sus valentias en el color viuo, y esmaltado con el sol; los Prophetas Moyses, y Elias pusierõlos lejos, y el color muerto: *Dicebãt excessũ eius*: y siendo el poder, y amor infinito: *filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui*; fue el pintar como querer, y saliò con perfecion infinita el hijo trãsfigurado, imagen viua del Padre; como pues la desacredita como imperfecta poniendola el nombre? Que pintor ya no se auergonçarà de escriuir en su tabla; este es Leon; esta es Aguila? Responda por mi San Pablo ad Philip. 2. 6. *Cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo sed semetipsum exinanuit formam serui accipiens, in similitudinem hominũ factus, & habitu inuentus vt homo* Ser es la forma de Dios, y arbitrio con que dio à conocer serle natural, y no vsurpada la imagen de Dios, fue tomando forma de siruo, y hallandose en habito de hombre. De modo que su ser es forma de Dios, y su hallarse forma de hombre: pus bien le pregona en el Padre en el Tabor como perdido quando desnudando el habito de hombre, se boluiò à la forma de Dios. Es ya tã propio el habito de humanidad al verbo, q̃ para q̃ le conozcan quando le desnuda, y no piensen se viste de ageno en la diuinidad, *rapinã arbitratus*, es necessario el testimonio del Padre q̃ dize; *hic est filius meus.* S. Aug. ser. 2. de Tẽp. *Nostra natura est illius habitus. Nos nisi hoc essemus, non essemus. Ille si hoc non, esset vtique Deus.* El humilde trage de nuestra naturaleza, es su habito. Nosotros no tenemos mas ser q̃ el habito; si esse nos quitan no somos nada. Dios aunq̃ le dexara, *En los de poco ser, el habito es naturaleza, à tienen ser la naturaleza es habito.* Dios se quedaua. Ponese habito vn hombre, ni por la calidad, ni por el nombre conocido; si se le quitã no es nada; acabose para la estimacion, y cuydado pone en el habito, como en cosa que le và el ser. *Nos nisi hoc essemus non essemus.* Por esso condeciende el Euangelista con Herodes, dandole repetidamente nõbre de Rey, que cõ rãta afectacion desea: Porque si no le ponen esse habito lustroso, no queda nada: Ahora es nombre sin hombre;

Ormaza, in Mat. c. 2.

en nada mas se conoce que tiene vsurpada la dignidad que en el estudio de nombrarle por ella. *Rapinam arbitratus est*: el Euangelista, que anda tã puntual en llamarle Rey: porque vẽ que sin essa dominacion, no queda nada. *Nisi hoc esset, non esset.* Vale el ser en el nombre, porque solo de nombre tiene ser. Tratòle como pintura de taberna, que para que la conozcan, ha menester la sobrescriuan con el titulo.

Aun queda replica. Como ha de ser conocido, y hallado el Verbo por su habito de hombre, en el mundo lleno de hombres? *Habitu inventus vt homo.* Si buscais à vn hombre en el patio de Palacio, ò en el de Escuelas de Salamanca, serian buenas señas para hallarle, deziros; trae Abito de Santiago; ò anda en habito de estudiante? todos andan de essa suerte, si traxera otro habito fuera mas señalado. Pues como para hallar al Hijo de Dios se nos dà por señas habito de hõbre; y se destingue de todos con llamarse hijo del hombre? Antes no ay otro que no sea hijo de hõbre sino su Magestad nacido de madre sin padre en la tierra, y no puro hõbre. Con todo son las señas infalibles, porq̃ entre la multitud de hõbres, es hõbre singular, y vnico el que no tiene mas habito que el humano. Los demas aũ que con naturaleza humana, tienẽ habitos de brutos, vnos de leones, ottos de serpientes, otros de raposas, &c. Quien mas hombre que Dauid? Y que dize de si quando mas ilustrado arde en su conocimiẽto? *Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis.* Psalm. 38. 4. Dize luego que aunque en la sustancia es hombre, no es hombre de sustancia. Pero en esta viuersidad de vanidadad. En la qual todo viuiente cursa, y passa como imagen. v. 6. *Substantia mea tamquam nihilum ante te, Verumtamen vniuersa vanitas omnis homo viuens. Verum tamen in imagine pertransit homo.* Para essos ojos que miran las cosas como sõ sin accidentes, ni yo soy de sustancia; mas en esta vniuersidad de hombres donde el ayre se gradua, y la vanidad preside, passo como pintado, con sola imagen de hombre. Tal sucede en las Vniuersidades, todos figuran imagen de estudiante, y para quien no por las lobas distingue, raro vé que lo sea, mas con sola aquella imagen prueban su curso, y passan. Esto dize Dauid sucede en esta Vniuersidad de hombres pintados, todos artificio, colores, accidentes sin sustancia. No es poco si conservan habitos de hombres, que toman los mas de brutos desnudando la humanidad. *Comparatus est iumentis insipientibus, &c.*

El mundo vniuersidad de ayre: gradua de hõbres, con cursos falsos.

Para que le distingan de las bestias, ha menester el intruso Rey Herodes, repetido el nombre, y renombre de la dignidad; y ni aun assi quiere Oseas reconocerle mas que Rey silvestre. c. 10. 6. *Delatus est munus Regi vltori.* Habla de Christo en exposicion clara, y dize que de su delacion se hizo plato y presente al Rey vengatiuo. Los Setenta, *Regi Iarim*: Esto es al Rey silvestre. Bien llamado silvestre. Dize S. Cypr. in exp. Symbol. hombre que como intruso en la dignidad, era tambien pega dizo à la humanidad. Fue compendio de fieras, y quimera cõpuesta de dragon, y lobo, con especie de hombre. *Bene additur nomen Iarim, quod est sylvester: non enim erat Herodes de domo Israel nec de vlla vinea Israelitica. Sed erat de Syluis alienigenarum sylvester.* Esto nos estrecha al assunto, pues ser intruso en la Corona, y ser silvestre, luzga S. Cypr. Synonomos: ni el Real nombre le defiende, antes le arroja al campo.

Aut quisquis est autor eius operis: quod pluribus tribuitur

Para que Ezechiel entre en el Templo, y vea las indignidades que passan, le manda Dios romper la pared. *Fili hominis, fode parietem*, c. 8. 8. Pues no auia puerta; si el verso antecedente lo dize: *Introduxit me ad ostiũ atrij.* Pues para que es abrir brecha, que romper la pared para entrar, es accion de ladron, que và à robar, no à remediar el Templo. O que para curar Republica perdida, se ha de romper por todo abrir brecha en lo mas murado, aunque parezca dar por las paredes, dexar los remedios comunes, y la puerta por donde todos entran. La razon es, porque estando el mal en grandes, ò ministros, no se remedia sin abrir à pico lo mas cerrado, y esta que parece violencia, llaman locura. Por todo ha de romper quien tenga como Ezechiel zelo. Llamale aqui Dios hombre por excelencia: pues para esse claro esta q̃ auia de estar cerrada la puerta à la dignidad, y assiento que ocupan los que luego veremos, y el agujero que luego se descubre? *Et ecce foramen vnum in pariete.* ibi: Para quien es? Para que entrassen las sabandijas que dentro estauan adoradas: *Et ecce omnis*

Para remediar Republica perdida, se han de euitar las entradas comunes, y hazer passo por lo mas cerrado.

Es singular el q̃ con trage de hõbre, no tiene habitos de fiera.

Entrandose por agujeros a los puestos, no cabẽ los hõbres grandes.

nis similitũdo reptilium, & animaliũ, & abominatio, & vniuersa idola domus Israel v. 10. Los que entrã por agujeros à los puestos, que han de ser sino sabandijas? Y como no auiendo otra entrada, pueden caber por ai los hombres grandes? Ni abrir à pico les bastara para tener entrada. A las sabandijas, lagartos, culebras, y todo genero de serpientes, viò el Profeta que incensauan los setenta ancianos del Consejo supremo Synedrin. Esta es la burla q̃ dize el igualmẽte impio que discreto Luciano, hizieron los Dioses, para reirse de los hõbres: Dexarlos adorar sus elecciones, y estar en trono el mas despreciable, y que lleguen à hazerle reuerencia Senadores. *Vnusquisque habebat turibulum in manu sua, & vapor nebulæ de thure consurgebat.* v. 11.

Humos de mandar tiznan las canas, y son nieblas de la razõ.

Estos humos de mandar los cegauan para rendirse à sabandijas, y dar por las paredes con el incienso que auia de honrrar los altares. Perdieron, ò apagaron la lumbre de la razon, y se hizieron menos que los animales, que adoraron. Entrando por rimas, ò grietas, se confessaron lagartixas. *stellio manibus nititur, & moratur in domibus Regis.* Gran desdicha, que no se vean libres desta inmundicia los palacios, y que entren mas por resquicios, por dõde no caben los que son hombres, que por la puerta. Mas quien la ha de apetecer para acostar cõ sapos, y culebras, y ver abominaciones. Notese aunque de passo, la vengança que Dios toma de los que le dexan: dexalos caer en adoraciones de sapos, y culebras, como se viò en los Idolos del gẽtilismo, y lo que es mayor dolor en los de los Christianos. Si adoraran al sol, ò estrellas, no estauan tã envilecidos. Veã lo q̃ es faltarles Dios cayẽdo en tan sucias adoraciones; en afectos soezes. Tal fue el consejo que convocò Herodes de Principes, y Escribas, que ciegos à los humos de su adulacion ambiciosa, incensaron à sus imaginaciones, adoraron sus astucias escamadas. Para malear tambien los de verdad sabios, les diò entrada, no por la puerta, sino por vn agujero, ò resquicio. *Clam vocatis Magis.* Pensando que de la entrada tomarian flexibilidad de serpiẽtes, y doblaria à su antojo. Mucho fue que los que no entraron por la puerta principal, cõservasen valor de Principales: el mismo Herodes los reconoce hombres grandes, pues los toma por Maestros. *Diligenter didicit ab eis,* Esso es ser hombres como à Ezechiel le llaman por excelencia en este lance: *Fili hominis.* En tanta falta de hombres, supie, y equiuale à toda la especie, y se apropria el nombre comun de hombre, como Enos, quando los demas degeneran en sabandijas: *Omnis similitudo reptilium.* Esta excelencia dexò Dauid à su hijo en testamento, mas no pudo vincularle, si su valor no ponia constancia en la hipoteca. *Confortare, & esto vir.* 3. Reg. 2. 2. En disputas tenia la corona, y no le dize que ponga esfuerço en ser Rey, sino en ser hombre: Porque si lo es, consigo lleua exercito q̃ le pondrà la corona. En este sentido fue eloglo de Enos supremo llamarle hombre, dize San Chrisostomo, hom. 23. in Gen. *Commune nomen pro laude iusti vsurpat: nam cæteri ob carnales voluptates, quibus immersi erant amiserant esse homines. Iste in tanto populo, imaginem hominis seruauit.*

Aquel Filosopho alumbrado, buscaua con luz vn hombre en el mayor concurso, y quando vendian à Diogenes por esclauo, dixo a vn afeminado dessos que encrespan el pelo, y dixo San Ambrosio estan en obligacion de parir. *& pariant, & parturiant, qui crispant comam.* Aun, pues, destos dixo Dioge. *Veni adolescens, emetibi virum*, apud Clem. Alex. lib. 3. Pedag. c. 3. Ven moçuelo, cõpra hõbre de q̃ estàs falto. Si de lo varonil huuiera feria, en solo esso se empleara biẽ el caudal; mas es menester caudal grande, no solo para emplear, mas aun para conocer lo que desto falta. Mucha luz diò Christo en la pisçina al que supo dezir: *Hominem non habeo.* Ioan. 5. 7. Y si él no se faltarà à si mismo, no echara menos hombre. Tenia en su imaginacion la turbacion que deseaua en la agua, y buscò fuera lo que solo dentro de si podia hallar. Bien claro es, que faltaua hombre, animo varonil; en el que por otro esperaua el mouimiẽto, y cõ el arrojo en la comocion, esperaua à rio rebuelto su mejora. *Hominem non habeo, vt cum turbata fuerit aqua mittat me in pisçinam*, supra. Herodes en la turbacion, aun no apetece la claridad, y busca la salud en la comocion de la agua, para ahogarla. Donde ay tan poco coraçon, que à la primera pregunta de vnos forasteros desmaya: *Turbatus est, & omnis Ieroso. y-ma*; en menos agua se ahogarà, ò tea turbia, ò clara: mas como sabandi-

No es hombre el peynado: ni el que echa menos hombres.

ja

Sean bõbres, y no les faltara bombre.

ja apetece el cenagal. Mejor que aquel tullido, podia dezir, no tengo hombre, que con valor me assista, y reporte en el arrojo. Todos mis Consejeros son a turbarme la agua, y dessembaraçar el passo para que me despeñe, aunque à todos coja debaxo mi ruyna. No se quexe quien no busca hombres, sino rebaño: *Congregans omnes, &c.* Y donde todo, y todos se venden, no hallarà vn hombre, aunque de por el el Reyno. Mas si busca al hombre por excelencia, es para quitarle el ser. Essotros bien se pueden vender como en feria, que son rebaño. Ni para hombres de importancia ay puerta principal en tal Palacio: si entraron, fue por la falsa. *Clam vocatis magis.* Vease para esto capit. 4. §. 3.

§. VII.

Los poderosos, mas timidos en boluer por la razon: solo se arrestan por sus interesses.

MVchas mas causas de las que quisiera, me ocurren, del mal consejo de Herodes; y de auer dicho Dauid, que Dios reprueba los Consejos de los Principes: *Reprobat autem consilia principum.* Sobre las razones dichas, occurre otra: que el hablar claro, se ha dexado para los que no tienen que perder: En que discurri con mas breuedad de lo que tan largo mal pide, tom. 1. cap. 5. §. 41. Aora añadire, porque los poderosos son mas timidos, y solo en causas propias arrojados. Antes de descubrir sus razones, està por mi la experiencia, y sagacidad de Herodes, que meditando resolucion contra el bien publico, arrestada por él priuado; llamò Principes al Consejo, como quien los conocia pusilanimes en boluer por la Republica, y animosos solo por su interes. Assi por no dezir cosa que hiriesse à Herodes, cortaron la prophecia, y dieron corte contra la salud publica, dize S. Chrys. hom. 7. *Vt ad humanæ gratiæ lucrum, veritatis damna proficerent.* Tacito, como cosa supuesta nos dixo §. 3. que los de primera plana para conseruar su autoridad, la escudan con vil adulacion. Condesciende como en cosa ineuitable, y necessaria à la conseruacion, en la hisonja à que soezmente se rinden los mas ilustres. Mas es frustrada diligencia, como en el desprecio que alli dize de Tiberio, y otros, se verà. 3. an. 55. Aun que conozcan mas la razon, la siguen con miedo, y de rebozo quieren sus claridades.

Qual mejor que Nichodemus? Pues aunque dize que es Christo hombre venido del Cielo, no se atreviò à buscarle de dia, sino de noche à horas cautas *Hic venit ad Iesum nocte, & dixit: Rabbi scimus quia à Deo venisti magister.* Ioa. 3. 2. tanta luz del Cielo, y viene a escuras? Que tinieblas son estas? *Nichodemus nomine, Princeps Iudæorum*, s. ver. 1. Era Nichodemus hõbre de nõbre, Principe de los Iudios. Pues que mas razon para que ande de noche, que los Principes son Antipodas que hazen el dia noche, y ni la luz quieren comun. Aun en el camino de la virtud quieren singularidades extrauagantes: no siguen la luz de la razon sin embozo por la ogeriza que han tomado à claridades. El lugar preeminente que debiera hazer ossados por la razon, haze pusilanimes. Agradezcan à Nichodemus que vẽga, y dispensenle el embozo, y mascara de la noche, que esso es ser Principe. Chrys. B. *Adhuc tamen Iudaica detinebatur infirmitate: propterea, & nocte venit trepidans in die hoc facere.* Es à los Principes mas formidable la luz que las tinieblas, aun quando la siguẽ es assombrados. *Vnde Euangelista, alibi dicit* (12. 42.) *Verum tamen ex principibus multi crediderunt in eũ sed propter Iudæos non confitebantur vt non extra synagogam fierent.* Son Principes, tienen mucho que perder, y no se atreuen à confessar lo que creen por no arriesgarse: quiso Nabuchodon. que le adorasen estatua, y para introducir adoraciones pusilanimes abulto, no llamò plebeyos, sino Principes. Dan. 3. 2. *Itaque Nabuchodono. Rex misit ad congregãdos satrapas, magistratus, & iudices, duces, & tyrannos, & prafectos, omnes que principes regionum, vt conuenirent ad dedicationem statuæ.* Cierto de que auian de conuenir para la ruin dad. Da la razon San Hieronim. B. *Principes congregantur ad adorandum statuam, vt per Principes seducantur gẽtes. Qui enim diuites sunt, & potentes, dum timent carere diuitijs, facilius implicantantur.* Porque por los Principes se estraga el pueblo: y los que tienen mucho que perder, mas facilmente se rinden à vajezas de adorar.

Vicia el consejo de los Principes ser tocados de extrauagãcias.

Cotexen esta pusilanimidad de los Prin-

Principes con la animosidad de los plebeyos: aquella muger de la chusma, en la mayor publicidad, contra la oposicion empeñada de los Principes alçò la voz por la razon. *Extollens vocem, quadam mulier de turba, &c.* Luc. 11. 27. El cegueçuelo aunque le sacan los ojos à repreguntas los dela Synagoga, y vé que le haràn con infamia expulso, les dize: *Nisi esset hic a Deo non poterat facere quidquam.* Ioa. 9. 33. El otro ciego atropellado de la multitud, sobresale al tumulto con la animosa voz: *Iesu Fili Dauid miserere mei.* Lucæ 18. 39. La confession del leproso, y assi otros mil de lo infimo del Pueblo. Con este cotejo bien se cõfirma, que es mal viejo andar trocados los coraçones: En los Principes el de los plebeyos, y en los plebeyos coraçõ de Principes: estos hablan con valor por el bien publico; aquellos solo por sus intereses se arrestan. Vacilando el Imperio de Vitelio, los mas ilustres le eran menos fieles, y solo los libertos dezian lo que le importaua. *Hortantibus libertis (nam amicorum eius quanto quis clario, minus fidus)* Tacit. 3. Historia 58.

Audã en pechos de Principes corazones plebeyos, y en los plebeyos corazon de Principes.

Esto se verà mas claro en el c. 14. l. 2 Reg. Ioab instado de Absalon, intercediendo mas el parentesco, quiso interponerse, para que Dauid le perdonase. Mas no por si, por mano de vna muger sin nombre Thecuyta, quiso sacar la brasa: Consiguiò por este medio, que Absalon bolviesse del destierro, mas no que viesse la cara al Rey su padre. El viendo, que ni muy interpelado Ioab passaua adelante, y se declarana en su assistencia, y q̃ auia estado dos años en la Corte, sin adelantar vn passo en la gracia, quando à su parecer tenia tantas disculpas en la muerte de Amõ, hizo que sus criados pusiessen fuego à las mieses de Ioab. Que diligencia para enmendar vn desman otro, que como dezimos es el encarecimiento del desatino, echar por essos trigos? Hazer esta ofensa à su valedor, como pude de ser medio para empeñarle en fineças? Pues no le saliò en vano. *Scelera sceleribus tuentur.* Tacit. 1. An. Y si se mira, fue la vejacion proporcionada al intento. Viò que Ioab miraua mucho por si, y se le retiraua, porque le via fuera de la gracia del Rey, y no promouia vn passo su razon: Porque como Principe cortesano era tibio el el empeño de razon en que no era interesado. Pues discurre bien Absalon: Vea Ioab q̃ le està mal mi despecho; sienta que sus intereses penden de que yo no me pierda, y el que en la causa agena anda tan politico, que ni ser primohermano, y otros lazos de amistad, pueden hazer con él que se declare. En mirando como interes propio, mi remedio, se declara con todo arresto. Esta es la disculpa que diò Absalon à Ioab de auerle abrasado el cãpo, y le saliò bien la cuenta: Porque luego Ioab se declarò, hablo por si al Rey con esfuerço, y consiguiò la gracia de Absalon. *Ingressus itaque Ioab ad Regem, nunciauit ei omnia. Vocatus que est Absalom, & intrauit ad Regem.* 2. Reg. 14. 33. y à Ioab no habla por rodeos, y con terceras personas: no se vale de la muger que no tiene que perder en la intercession. Descubre la cara, y lo dize todo cõ valor. Esso es ser Principe Cortesano. Quando es la causa de otros, aunque sea mas justa, tibiamente la assisten. Ningun parentesco basta para que no se retiren si han de hazer algun gasto de fauor, ò dezir cosa que rezelan serà menos grata al valido. Mas en picandoles su interés, aunque de cenada, y paja se arrestan ossadamente. El Presidente de aquel Concilio en los hechos conciliabulo, viendo detenidos con alguna circunspeccion los votos, los estimulò con su conveniencia. *Expedit vobis, vt vnus moriatur homo.* Ioa. 11. 50. Los que o por prudencia, ò politica van despacio, se arrojaron en viẽdo su interés.

Solo por su interes sacan la cara.

No hazen bien sino por mal.

La razon primera q̃ haze à los Principes mas pusilanimes q̃ à los plebeyos (si puede auer razon para el miedo) es tener mas que perder, y saben q̃ en las claridades se hazen mas naufragios que en el mar turbado. Es natural que tema mas el baxel, que và mas cargado, y rico. Asydrach, Misach, y Abdenago, haze el tyrano poner las insignias, y garnachas de ministros supremos, quando los lleuan al fuego. No es atencion al decoro de su autoridad, sino insistir en doblar su constancia. Como viston de llamas al condenado à la hoguera, para que el horror de su representacion, corrija su terquedad: El los vistiò de sus mayores adornos como Principes, para expugnar su fortaleza, con el recuerdo presente de lo que perdian. *Confestim viri illi vincti cum braccis suis, & tiaris, & calceamentis, & vestibus missi sunt in medium ignis.* Daniel. 3. 21. Gran credito de su valor, que no fuesse en ellos pu-

Amãtium ira amoris integratio.

pusilanimé la Garnacha, ni las Tiaras. Despues Baltasar capit. 5. ofrece hazer à Daniel la tercera persona de su Reyno, y le pone la toga, y collar de oro q̃ lo representan. Queria salir de cuydado, con interpretacion apacible de la cifra en que Dios escriuiò la sentẽcia, y no podia aplicar mayor lenitiuo à la entereza de Daniel, para que blandeasse en lisonja, que darle honores de Principe: que con la Purpura vestiria el animo doblado, mas no doblado animo para dezir la razon. Vnos dedos, que ni tenian, ni querian mano, escriuieron la sentencia, no seria tan entera si lo estuuiera la mano: en la pared escriuian: Si el Secretario quisiera papel en palacio, no quedaria como vn papel el Rey. Isaias Principe de la sangre và desnudo por Ierusalen, quando le denuncia la indignaciõ del Cielo. No se atreuerà à hablar contra los excesos publicos, Principe q̃ no haga el animo a quedar desnudo, y en la calle. Ioseph dexa la capa, quando no se rinde al parecer de su señora, primero es despreciar intereses, hasta perder la capa, que salir en cuerpo, y descubrirse militar por la razon. Ahias rompe la capa nueua quando Profeta contra el Rey: no rompiera con él, sin romper antes con sus intereses. Para dar otro Profeta buen corte en vna resolucion contra el Rey Acaz, ni por el nombre, ni por la cara conocido desfigurandose con vna cuchilla da. Que me pueden hazer? cortarme la cara? Yo les anticipo el rebés de Palacio. Perder el nombre? Yo le sepulto. 3. Reg. 20. 40. Innumerables exemplos sagrados, y profanos, cotidianas experiencias enseñan, que sin este valor, no se habla como conviene al bien publico; y que es raro el poderoso que le tiene. De Helvidio Prisco Senador de excelsas prendas, y valor dize Tac. 4. Histor. 5. *Potentiã, nobilitatem, ceteraque extra animum, neque bonis, neque malis annumerat. Opum contemptor, recti peruicax, constans aduersus metus.* No contaua por bienes, ni males el poder, la nobleza, y todo lo demàs que esta fuera del animo. Assi despreciador de riquezas defendia con teson lo justo, constante, contra quanto pone espanto. Las mallas en los que militan por la razon son el desprecio de interés, la desnudez, y no ay peto fuerte para el pecho que tiene su coraçon en el tesoro. Fue assi buen consejo el que dieron à Abinadad Rey de Syria, que no lleuasse Principes en su exercito, si queria reparar la rota que le diò el Rey de Israel, mas diesse los cargos à sus vassallos, que anduuiesse por lo llano, y no por las cumbres, por donde le conduxeron antes los Reyes altaneros, enemigos de llaneza, inclinados à asperezas, y descaminos. 3. Regum. 20. 24.

Quien no rompe con su interes, en nada darà buen corte.

No ai verdad desnuda sino lo està el que la dize.

Aun en los que quando pobres, y hombres priuados eran arriscados, ensubiendo à los puestos, y creciendo en possessiones, vemos desmayo, y el valor trocado en pusilanimidad, q̃ llamã circunspeccion prudente. Adan se escondiò medroso, porque estaua desnudo, mas son innumerables los que se esconden timidos porque està vestidos. En la expugnacion de la primera plaça del Reyno de Mitridates, hallò Luculo poco haliento en sus Romanos para dar escalada al Alcaçar. Prometiò vn talento de oro (10 ℔. escudos en la menor quenta) y mejorar de puesto al que pusiesse en las almenas su vãdera. Auia el dia antes perdido al juego vn soldado, quanto en muchos años de Milicia acaudalò, y reservava para socorro de su vejez quando estuuiesse inhabil para ganarlo. Este por bolver à ganar con valor lo que perdiò al juego con desidia, atando rodeada al cuerpo la vandera, hizo escala de dos dagas, trepò à las almenas, matò al que las guardaua, y fixò enarbolada la Aguila Romana: auiẽdo volado mas por los pies del soldado, que por su pluma. Expugnada esta plaça passò à otra el assedio mas inexpugnable. Ningun premio animana à que se repitiesse el abance de la primera, aunque cumpliò el General lo que prometio en premio. Llamò al Soldado: ya celebre Capitan. Dixole que para él se reservauan aquellas empressas gallardas, y conservar el credito del valor Romano, y adelantar sus acrecentamientos cõ los premios que de nueuo le ofrecio. El soldado variò escusas, de indisposicion; de temeridad en tentar repetidas vezes la fortuna en trances de que por maranilla vna vez se escapa; y quando todo le saliesse felizmente con el enemigo, se le encendia mayor guerra con sus conmilitones, en la embidia, haziendole odioso sus felices temeridades, y notado de singularmente arrogante, arrojandose à essos trances. No satisfizo esto à Luculo, insistiò de nueuo, y de-

Muchos quando pobres, arriscados, y en llegando a los puestos, pusilunimes.

declarose en el tormento el soldado. Señor, el otro dia me hallaua sin blãca, ni esperança de adquirirla: Cõ la ocasion que ofrecisteis, vi puerta a mi despique, ò morir cõ gloria, ò quedar para toda mi vida acomodado: y por huir de mi pobreza, no dudé acometer con el mayor peligro. Mas oy que me hallo con hazienda, y honra, harto haré en guardar mi puesto, sin arriscarme en arrojos. Si quereis tener para ellos soldados denodados, no hagais tantas largueças; ponedles, mesas de juego donde pierdan lo que tienen, no premios donde tengan mesa fraca. Dize el caso con su discrecion. Horat. ep. ad Iul. Thr.

El bolsillo lleno de doblones, es plomo para el q̃ ha de abançar murallas.

Poeta hæc ille Catus, quantumuis rusticus, ibit.
Ibit eo quo vis, qui zonam perdidit inquit.

No son plumas para escalar murallas, los doblones del bolsillo, sino mas pesados que el plomo en los assaltos. Arto será que no sean plumas para huir de los peligros, y se pongan en cobro por salvarlos. Mas facilmente arriesgan la persona que el dinero; miranse con mucho amor, y respeto los que le tienen, &c.

Llaman simpleza la claridad, porque se euite como necia.

Segunda causa de pusilanimidad en los Principes, es auer dado nombre de simpleza à la claridad, y vrbanidad discreta à la anfibologia con que andan siempre como entre dos aguas para turbarlo todo. *Mentis peruersitas vrbanitas vocatur.* Dize en lugar sabido San Gregorio, haze al intento mucho de lo que dixe capit. 1. §. 3. Prueba mas la reprobacion de Abinadab, quando Samuel de ordẽ de Dios, fue à escoger Rey de los hijos de Isai, sin saber qual era el determinado por Dios. Saliò primero Eliab, y dudoso Samuel, recurre à consultar à Dios, si es aquel su escogido? Respondele que no. Sale luego Abinadab, y sin deliberar el Profeta, dize: *Neque hunc elegit Dominus.* Ni à este eligio Dios, De que lo sabe, si como en el primero no hizo à Dios nueua consulta, y no le honrara à lo menos con la suspension dudosa, y no descartarle luego sin deliberar? Responde San Gregorio l. 1. Regis. cap. 14. *Abinadab interpretatur vrbanus.* Pues ser Vrbano es exclusion para eleccion de Dios? En vna casa de pastor qual era Isai: bien que tan noble, la prudencia humana, no buscaria mas milagro que ver vn hijo vrbano para tenerlo por seña de que era él destinado para Principe. Otra es la politica diuina. *Merito repellitur; quia Sancta Ecclesia ad regimen animarum, non elegit negotijs sæcularibus strenuum; sed spirituali cõuersatione decorum: quia per sapientes reprobos, robur nostrum destruitur, non augetur.* Con mucha razon dize San Gregorio, es repelido sin mas examen el vrbano; porque para gouierno santo, no es apropósito essa discrecion del siglo. Essas sagacidades vrbanas enerban el vigor varonil, afeminan el valor, dan buen nombre à la mentira, y quitanle à la virtud. Gente de dos barrios, y que anda entre dos aguas, no puede dar constancia à lo que dize, ni haze. Por esto dizen fue el cisne repelido de los sacrificios, admitiendo à ellos aues de menos nombre. Tantos quiebros de voz, y viuir ya en la tierra, ya en el agua, serán prendas para entretener el gusto como vniuersales, mas no para adornar los Altares.

Llaman vrbanidad el artificio, y lisonja.

Nesciui anima mea conturbauit me propter quadrigas Aminadab. Cant. 6. 11. No adverti: quede suspensa, y en turbacion por las quadrillas de Aminadab dize la Esposa. Quiere Lyra, y otros, que Del Rio refiere; que aluda la Esposa al tiro del carro de Aminadab, que como Principe de Iudà passò el primero intrepido el mar bermejo, quando los demas atonitos estauan entre dos aguas, esperando el el sucesso. Pues esso es para sobresaltar tantos siglos despues a la Esposa? Si que a la esposa, a la Iglesia causan gran turbacion Principes, que afectãdo neutralidades politicas, andã entre dos aguas, no como Aminadab, para hazer guia, sino para impedir resolueciones convenientes. Aminadab Principe de la Real Tribu, cuyo nombre no solo significa Vrbano, como S. Gregorio explicò, sino expontaneo, ò voluntarioso, como rigurosamente se deduce del Hebreo. Pues que turbacion no causan poderosos voluntarios, que llaman vrbanidad no querer passar adelante por guardar la traicion a las espaldas. Quedarse entre dos aguas para enturbiarlas, y que no aya claridad, todo ha de ser anfibologia, y adulacion, lo demàs rusticidad, y el engaño vrbanidad.

Los neutrales se entretienẽ en la turbacion de otros.

Dion. l. 59. dize, que el desvanecimiento loco de Caligula, affectãdo ser tenido por vno de sus Dioses (tales como él los fingieron, para perder la vergue-

guença à ser tales) preguntò a Vitelio Senador, si le auia visto en congresso maridial con Diana? El Senador, con discrecion pusilanime, respondiò: *Solis Domine, vobis Dijs licet inuicem videri.* Solo vosotros los Dioses os podeis ver mutuamente; à nosotros los mortales, deslumbra tanto esplendor. Esta calificada vrbanidad, escusò atestiguar la mentira, y desmentirla. Mas pecò en falta de la entereza, que vn Senador debia en contraer a tanto delirio. Hallò Caligula en vn çapatero Francés, la resolucion, y desengaño, que le negò el vrbano Senador. Sentose en vn trono, representando à Iupiter en insignias, y trage: preguntò al çapatero: Quien te parece que soy? respondiò: *Magnum deliramentum.* Vn grandissimo loco: vna casa entera de Orates. Si huuiera dicho el Senador, satisfaria a sus canas, y oficio, y diera a su Principe lo que solo le faltaua, *Scilicet, qui verum dicat.* En el plebeyo parecia rusticidad, simpleza, quando no desverguença. Mas en la verdad el Senador respondiò como oficial pusilanime, aunque ingenioso: el oficial como Senador constante.

El Senador habla como oficial, y el oficial como Senador.

La tercera, y principal raiz infela, de que nace la pusilanimidad en os poderosos, es, que donde ay menos temor de Dios, ay mas temor de los hõbres. *Qui timet Daminum nihil trepidabit, & non pauebit.* Ecclesiast. 36. 16. Quien teme a Dios, a ninguno otro teme. El temor santo es valeroso, y dà fortaleza contra quanto echa por tierra las fortalezas. Assi dezian a Iob los que en su desmayo le alentauan: *Vbi est timor tuus fortitudo tua,* 4. 6. Dõde està tu temor fortaleza tuya? No es aqueste temor vacilante, mas afirma al que sin él temblarà: no acobarda, mas dà victoria del miedo:

Temen se hõbres mas, quando se temẽ a Dios menos.

Desmayò el pueblo Hebreo con la relacion que le dieron de la tierra de sus conquistas, los cobardes exploradores. Numer. 13. 33. Oponeseles valerosamente Iosue, y para reparar el infame despecho de los amedrentados, les dize: *Nolite rebelles esse contra Dominum; neque timeatis populum terræ huius, quia sicut panem ita eos possumus deuorare.* 14. 9. No seais a Dios rebeldes, y atrenidos, y con los hombres cobardes, que como pan nos podemos tragar essos pueblos, que os pintan formidables. Ven que medrosos de hombres, estàn los que tienen osadia para amotinarse contra Dios: y aun porque no temen à Dios, estàn tan temerosos de los hombres: temen vna sabandija, vna sombra, los que no temen la Omnipotencia. Iosue temeroso de Dios se los traga como pan en que ni ay huesso, ò corteza que dificulte: y essotros sin temor de Dios, se dàn por tragados de la tierra: *Terra quam lustrauimus deuorat habitatores suos.* Num. 14. 33. Los niños les parecieron espantosos gigãtes. Mas el que como Iosue teme à Dios, no le inmutan los sucessos, porque todo lo tienen tragado.

Y experimentan contrarios a Dios, y a los hombres, los que por no temer à Dios temen hombres. Consta de esse mismo capitulo de los Numeros. Heredaron estos malos respetos, aquellos sus descendientes, que en su consejo dixeron: *Venient Romani tollent locum nostrum, & gentem,* Ioan. 11. 49. Tomaron contra estos las armas los Romanos que temian, y Dios a quien no temieron, y no dexaron piedra en su lugar. Todo con razon se buelue contra quien no se buelue a Dios: *Illic trepidauerunt, vbi non erat timor.* Sabidos quienes fueron estos que llenaron de temor, y pusilanimidad el pueblo, en vno, y otro lance; no eran gente vulgar, sino Principes, y Consejeros. Essos que auian de dar corazon a la gente baxa; son el desmayo, y fuente del miedo. Como se vé tambien en este consejo turbado de Herodes, compuesto de Principes, y Senadores. Como son los que saben menos del temor de Dios, son los que saben mas temer los hombres, y vn rumor basta para quedar atonitos. *Nolite rebelles esse contra Dominum.*

Dios y hombre tomã las armas contra el q̃ por temor de hõbres falta a Dios.

Està en las borrascas sereno San Pedro, pisa las olas, y desprecia el temporal contrario: porque puestos los ojos solo en Dios, lo demas es cosa de ayre. *Ambulabat super aquam, vt veniret ad Iesum,* Matth. 14. 30. Mas en diuirtiendo a otra parte el cuydado, en rezelandose de elementos, mar, tierra, y viento, se vnieron para echarle a pique, y lo consiguieran sino bolviera otra vez a Dios su confiança, y temor: *Dum Deum respexit, non respicit elementum,* dize San Ambrosio serm. 45. Hallò en las olas firmeza, con el desprecio de su mudança; ley en el viento, con no hazer caso de su infidelidad: a todo desatendiò, en quanto atendiò a Dios: en temiẽdo criaturas, se le lleuò el viẽto: *Vidit autẽ vẽtũ validum, &c.*

Darà a quien teme a Dios, lo demas es cosa de ayre, y en èl halla firmeza.

Mal

Mal puede llegar a essa independencia libre de temores, quien esta lleno de respectos de ayre, de temores serviles, y efectos mechanicos. *Expectant nos si ex hac aliquando face, in illud euadimus sublime, ex excelsum trãquillitatis animi, & expulsis erroribus, absoluta libertas. Quærit quæ sit ista? non homines timere; nec turpia velle, nec nimia; in se ipsum habere maximam potestatem.* Senec. epist. 75. Quieres saber la eminencia en que consiste la libertad con animo tranquilo? En no temer hombres: Cosa que solo consigue, el que no desea cosa torpe, ni mucho: este de animo templado, tiene dominio en si, con que viue satisfecho. Afrentosa es à su misma vanidad la ambicion, pues publica que no se basta assi vn hombre. Ya se ha visto que no son los mas señores de si, los muy señores; que quando no torpezas, quieren demasias. Luego no pueden dexar de temer hombres, à que es consiguiẽte lo viciado en los consejos, y fines. *Reprobat autem Dominus consilia Principum.* Buelvo à advertir, que el nombre Principe, le vsò en la accepcion que el Evangelista, por los que son primeros en qualquier gremio; sujetos, ò por sangre, ò por puestos principales.

Ni de lo bueno desea mucho el Sabio.

CAPITVLO III.

De la constancia que aun en lo inmutable del semblãte representa el Sabio, quãdo los demas visten todos los colores representantes.

PASSO a notar otras señaladas diferencias, entre los de la primera consulta de Herodes, de politicos profanos atheistas, y los de la segunda de politicos Christianos, consumados Sabios.

§. I.

No es para consejero el que se viste los colores del que le consulta.

TVrbado Herodes llamò à consejo Principes, y Letrados en quienes como si fuera luz, reuerueraro las sombras de su turbacion, con la lisonja, y pusilanimidad que les saliò à la cara. Si los viera en la serenidad constante que pide el buen juyzio, no se acordara de ellos. Velos mudar à sus colores camaleones, si se le antoja crueldad; *cum illo.* Si vsurpaciones; *cum illo*: Si deleytes, *cum illo*; *&c.* Pues essa facilidad en mudar colores, que es de lacayos, los haze consejeros. Quiso Dauid pagar al noble anciano Bercelai, las finezas con que le assistiò en la guerra de Absalon, lleuandole consigo à Palacio. Escusose prudente el anciano, con que ya no tenia viueza en el gusto para discernir entre lo agrio, y dulce, ni en el oydo para la musica. *Octogenarius sum hodie: nunquid vigent sensus mei ad discernendum suaue, & amarum? vel audire possum vltra vocem cantorum, atque cantatricum?* 2. Reg. 19. 35. Pues quierele el Rey para cocinero, o maestro de capilla, que se halla inepto, porque no tiene viueza en el gusto, ni el oydo? Essa escusa de decrepito, y sordo solo podia exprimirla, el cuydado de eximirse de la guerra: mas para retirarse de delicias de Palacio, quien viò que desacreditasse? Al contrario este reventò de mozo, esguazando el Iordan el primero, y se afrontò con el enemigo, esperandole en batalla: *Bercellai quoque Galaadites descendens de Rogelim, traduxit Regem Iordanem, paratus etiam vltra fluuium prosequi eum*, ver. 31. Pues quanto mas brioso para acciones varoniles, se conoce mas impedido para las muelles de Palacio, por faltarle el gusto, y el oydo: que en los Palacios quieren à los ministros cocineros, que todo lo sazonen al gusto del señor: *Vt cocus Domini debet habere gulam*: dize Marcial. Quieren los Principes les hagan plato de todos, y las conversaciones que los entretienen, llama nuestro vulgar, hazer platillo. Todo se les ha de guisar al gusto; no ha de auer desengaño que amargue, sino sal que entretenga, ò picante q̃ haga llorar à otros: Hombres de gusto en Pa-

El esforçado para la guerra, no tiene animo para la lisonja.

Consejeros, cocineros y maestros de capilla, para dar punto, y sazon.

lacio, vnos hazen plato de otros, y todos son atragarse. Pues no estoy para esso, dize el graue Bercellai; que no distingo entre lo amargo, y lo dulce; con la misma facilidad digo vn desengaño, que vna alabança, y no se hazer platillo. Ni es de menor peso la falta de oydo que alega en otra escusa: Porque como Sen. citado en otra parte dize, quantos rodean à los Principes, son musicos que con su concento de falsas, y falsetes, los engañan entretenidamente, y no ay quien los recate deste alagueño cautiuerio. *Non est qui vendicet, à consensu, concentuque falsorum.* En concorde discordia la falsa suena mejor, y suple por la fina. Pues dize Bercellai; ni se dar como cocinero, punto al gusto, ni como maestro de capilla al oydo: quanto mas animoso para las acciones militares, menos haliento tengo para las de la adulacion; no parecere bien en Palacio, y en Consejo. Fue costumbre de la nacion Hebrea, imitada de otras, hazer por la edad Consejeros. Num. 11. 16. Iudic. 21. 16. 1. Reg. 4. 3. Iudith. 2. 2. Y de otros muchos Text. se prueba. Por esto se repite en los Proph. amenaza de que les quitaria Dios los ancianos. El Ecclesiastico a cada passo encarga tomar consejo de los ancianos: y Iob. *In antiquis est sapientia, & in multo tempore prudentia.* Viendo, pues, Bercellai que por sus años, y otras comendaciones, le tocana el oficio de Consejero; dize, no estoy para él, que no se dar el punto como maestro de capilla, ni como cocinero, &c. Esto es ser hombre de punto; y los de poco, punto se aplican a essos guisados.

Lo q̃ se deue decir a las canas.

Si el Principe no se disfraza, se disfraza el Consejero, por vestir de sus colores. Saul. 1. Reg. 28. 8. Para consultar la pitonisa se disfraza: *mutauit habitũ suum.* Ieroboã embia à su muger à consultar à Ahias, y la haze mudar trage, y ir tapada. *Surge, & commuta habitum tuum ne cognoscaris*, 3. Reg. 14. 2. Porque si los Principes no se disfrazan, les disfrazan las respuestas. Viste de su semblante el consultado, y no responde a la pregunta, sino à lo que congetura le sonarà mejor. Ni la entereza de Daniel se librò desto. Dize Nabuc. *Visiones capitis mei conturbauerunt me*, 4. 2. Y porque sueña el Rey, y ve visiones, consultado Dan. le sucede lo mesmo, y toma semblãte de la turbacion, v. 16, *Cogitationes eius cõturbant eum.* No respõde hasta que el Rey le serena. *Somnium, & interpretatio eius non conturuet te.* Balthasar no te turbes, aunque lo esté yo; mis sueños no obscurezcan tu desvelo. Pocos Reyes quieren esto, assi no oyen como este lo que les importa. Dan. no respõdiò hasta estar sereno, y en libertad; no auia de hablar tomando mascara del semblante del Rey.

La turbacion del Rey desmaya al ministro. No respõda hasta recobrarse.

En el inmutable pensaron los Pharisеos introducir sus mudanças, cõ la alabança de que no mudaua parecer en lisonja de otro. Consultanle en los derechos de Cesar con este prologo. Maestro sabemos tu veracidad, y q̃ sin rebozo enseñas el camino real, porq̃ no pretendes, ni hablas por accepciõ de personas: Dinos, pues, q̃ te parece de nuestros tributos? Es licito pagarlos al Cesar? *Cognita autẽ Iesv malitia eorum respondit; quid me tentatis hypocritæ?* Mat. 23. 17. Pues en que està la malicia hypocrita? Quãto dizen de la entereza, y verdad de Christo, es de Euangelistas. Es q̃ con el valor de no mirar respetos cõsultado, intentã inducirle, à q̃ respõda como ellos desean, o para eximirle de la paga; ò lo cierto, para malquistarle cõ los ministros de Cesar. Mas ni le sobornò la vanidad de entero, ni se vistiò su afecto, ni adulò al poder Rom. Cũple cõ todo. Estaua en la moneda la cara de Cesar, y ni por mirarle à la cara, ni por moneda, le concede mas de lo q̃ es deuido. Tenia delãte los Phar. y ni porq̃ le adulã cõdeciẽde cõ ellos, y se tiñe de su color. Assi fue la respuesta milagrosa. *O plenã miraculis respõsionẽ! ita omnia inter cõtẽptũ Cæsaris & cõtumeliã ladẽdi Cæsarẽ tẽperauit, vt curis omnibus, & officijs humanis debitas Deo mentes absolueret, cum Cæsari, quæ eius essent reddenda decernit.* Sele. Or Dexò en libertad los animos, y enseñò à responder à los Principes quãdo se trata de sus interesses. Tac. 4. An. Duda si puede la prudẽcia portarse de modo en los Consejos del Principe, q̃ ni por la gloria de entereza se arreste, cõtumaz, ni doble a la lisõja. *Dubitare cogor: An sit aliquid in nostris cõsilijs: liceatq; inter abruptũ contumaciæ & deformem obsequium, pergere iter ambicione, & periculis vacuũ.* En lo q̃ no halla camino la mayor politica profana, nos guia seguros la diuina en esse caso. Los malos luezes toman la cara que no tienen del pecado de muchas caras. *Iudicatis iniquitatẽ faciem peccatorum sumitis.* Psal. 81. 2.

Peligra la entereza en cõtumacia.

Como se halla el camino medio.

hondura s del pecho para tener indignos pensamientos, que han de salirle a la cara. *Vultus cogitationum est arbiter, & tacitus mentis interpres* (dize San Ambr. de Helia c. 10. el semblante, es arbitro de los pensamientos, tacito interprete del corazon: *Facies index plerumque est conscientiæ, & tacita vox animi.* La cara es indice de la conciencia, y callada voz del alma. Es empero cierto, que si bien el hombre grande ha de andar con la cara descubierta, no es grande hombre el que descubre en la cara los secretos de su pecho. Poco capaz es el cauze, que cõ qualquiera auenida reviertе; poco vaso el que derrama luego por los labios lo que en el se echa. Pues como se puede menos? Auemos de falsificar al Espiritu Santo? *Cor hominis immutat faciem eius?*

El sabio de elegante aspecto, sin hablar se distingue del necio.

Esto enseña a conciliar el mismo Espiritu Santo. Prou. 17. 24. *In facie prudentis lucet sapientia.* La sabiduria resplandece en la cara del prudente. En que està esse esplendor? en el aspecto elegante? En la serenidad de la frẽte? en la hermosa simetria de las facciones? No niego que sean essas alguna indicaciõ del juyzio, y que el sabio a quien cupo esse hermoso sobrescrito, aun sin hablar se distingue del necio. Es dòn del cielo lleuar en la frẽte la patente, y passaporte que le dà à conocer. Por esso el Latino llama elegante aspecto, el que como oraciõ cõpuesta tiene sus tropos, mas no figuras. De vn modo sale la virtud, si de muchos sale el vicio a la cara. Solo este Orador supo juntar el sesso del callar, con el ingenio de dezir, explicandose por la retorica de su interprete: *Vultus tacitus mentis interpres.* Mas aun esto es menester conciliar cõ otro text. de los Prou. 17. 28. *Stultus quoque si tacuerit sapiens reputabitur, et si compresserit labia sua, intelligens.* Pues si callãdo el necio, no se distingue del discreto, como reververà en el sẽblante del prudẽte la sabiduria? Por la superioridad con que reprime sus afectos, para q̃ no facilmente se assomen a la cara, y se arroyen por las ventanas de los sẽtidos. En esto luce sin engaño la sabiduria, que en essotras elegancias de el semblante, muchas vezes ay falacia. Ni piensen los lindos que se dixo por ellos, que es muy otra la magestad de la prudencia, que se autoriza en la frẽte.

El semblãte interprete del animo, arbitro de sus cuydados

Fue principal controuersia entre los Stoicos, y los Platonicos, de quienes siguieron las huellas los peripateticos, por dezir los Stoicos, que la magnanimidad del sabio consiste en llegar a vna eminencia donde no alcãçan las nieblas, los vapores de los afectos humanos, y goza vna serenidad, que participa al semblante impertur bable al miedo, a la ira, a la tristeza, y alegria. Riense desto los Platonicos, y S. Agustin con ellos, l. 9. de ciuit. c. 4. y l. 14. c. 9. y dizen, que por hazer los Stoicos vn hombre grande le hazen tronco: por hazerle sabio, le hazen inferior a los brutos. *Quis hunc stuporem non omnibus vitijs iudicet esse peiorem?* Son cosas muy opuestas, magnanimidad, y pasmo: no nos quiere la sabiduria insensibles, sino que en el motin de los afectos, no se rinda el valor, y los gouierne como piloto en la tẽpestad, la razon. Mas no puede ella euitar q̃ se assomen a la cara, por no pẽder esto del arbitrio, aun en el sentir del grã Stoico, Sen. ep. 99. *Quædã non sunt sui iuris. Excidunt etiam retinentibus lacryma, & animum profussæ leuant.* Y dizes inhumanidad mirar cõ los mismos ojos, el entierro que la visita del amigo. No se empaña tan facilmente el espejo al haliẽto, como se cubre al deshaliento el semblante. No se turba la agua en el lago a la comociõ del fondo, como se enturbia la cara a la comocion de vn afecto vehemẽte. Arde en la ira, o la cubre vn palor de ceniza, q̃ luego descubre brasas. Esta de nieve si hiela el miedo el coraçon: si està triste, toda es sombras, y si alegre el animo, se vierte en risa por los labios, y ojos.

La razõ gouierna como piloto en tẽpestad los afectos, aunque sus olas salen a la cara.

S. Aug. decide la controversia cõ vn cuentecillo de Aulo Gelio, a quiẽ alaba mas de lo que yo pensé que merecia; mas es generosidad del ingenio Aug. Navegaua, dize, vn Stoico cõ muchos, que no hazian caso de filosofias. Padecieron fortuna, y en el estremo peligro, tuvieron curiosidad para notar los estremos del Filosofo. Passò el peligro, y con desahogo vn Asiastico vicioso, motejãdo al Stoico: ha señor Filosofo adonde esta aquella eminencia, adonde dizen llegan, y no alcançã los vapores, las nieblas de nuestras turbaciones? En verdad q̃ en el trance le vimos la cara mas cerulea que el mar, zoçobrando en mas olas que la nave. Con que se vé, que solo se diferencian de los otros en las maximas magnificas, en palabras fantasticas; mas en

Los Filosofos Etnicos, en la ocasion mostrauan que solo en las palabras no eran como los demas.

Ormaza, in Mat. c. 2.

la ocasion todos somos vnos. Respondiò el Estoyco con el dicho de Aristipo, en semejante lance: tu hõbre desalmado, no es mucho que no te asustases en el peligro; que hecho à no cuydar de tu alma, ni aora entraste en cuydado. Ibas à perder poco, por ser ella tal, ò tenerla ya perdida. Mas yo deui entrar en cuydado por la alma de Aristipo tan diuersa de la tuya. *Vnde fit consequens* (Concluye Augustino, l. 9. c. 5. *Vt hæc ipsa non putent vitia quando sic accidunt sapienti, vt contra virtutem mentis, rationemque nihil possint, & vna sit, eademque sententia Stoycorum, & Platonicorum, vel peripateticorum. Sed vt ait Tullius, verbi controuersia iam diu torxit homines Græculos, contentionis cupidiores, quam veritatis.* De aqui se infiere, que solo en las vozes difieren essas dos sectas; mas hombres Griegos, de libiano ingenio, quieren mas la porfia que la verdad, y ponen fuerça en las vozes.

A algunos parece animo el ser desalmados.

Mas adonde no llega la naturaleza instruyda de la Filosofia, y arte, adelantò la gracia en nuestros Sabios, serenos, y inmutables en la Corte de Herodes donde todo es turbacion. De Ana madre de Samuel, dize el Texto 1. Reg. 1. 14. *Vultus que eius non sunt amplius in diuersa mutati.* Desde aquel lance en que orando en el Templo fervorosa, la notò Heli de embriagada, nunca mas mudò semblante: ni fervor, ni tristeza, ò alegria, ni otra alguna turbacion le saliò à la cara. Pues no tenia coraçon, que inmuta el semblante? *Cor hominis immutat faciem.* Antes porque tenia tanto coraçon que dentro dél cabian mares de afectos, sin derramarse à la playa. No nos dirà Ana, como eximiò su rostro de las mudanzas de la hermosura, de los cuydados, tristezas, y achaques que à todos salen à la cara? Diràn tal mano la diò el Pontifice porque hazia visages quando oraba. *Digere Paulisper vinum quo mades.* v. 12. Porque en exterioridades diò à conocer vehemencias de su fervor, la notò de borracha: No sé si aun esto bastaria para corregir gesteros. Pudo ser premio de la paciencia con que oyò este oprobrio, la serenidad que Dios la diò perpetua en los demàs lances. Esta, y otras causas descubre el ingenio del Abad Gilberto, Ser. 10. in cant. Aplicando este elogio à la Esposa quando dize cant. 3. 4. *Tenui eum, nec dimittam vultus eius non sunt amplius in diuersa mutati; quia nihil imminutum est semel concepti desiderij.* Quando dize, abraceme con Dios para nunca dexarle, llegò à la grãdeza de animo de no inmutar el semblante, porque jamas remitiò vn punto el primer fervor amante. *Et quid aliud sonat, non dimittam illum, nisi non mutauo in diuersa vultum meum, & intuitum mentis, alio non diuertam ab illo.* Que otra cosa suena, no le dexare, sino, no le bolveré el rostro; no pondré en otro objecto los oïos, y la aficion. Esto es lo que hazen los Magos, sin parar, por abraçarle con Dios, sin poner en otra cosa los oïos: *Vbi est, qui natus est?* Pues quien solo en Dios pone la aficion porque se auia de inmutar con la turbacion de Herodes, y los que en él ponen su esperança, y assi reberueran en ellos sus turbaciones.

Los gesteros tiẽ poco juyzio, y menos coraçõ.

Coge de contado el premio quien sufre vn oprobio.

Nada inmuta al que solo busca à Dios.

Seguir con Gilberto los passos por donde llegò la esposa à essa serenidad, es seguirlos de su camino à los Magos. Dixo ella dos versos antes: *Per vicos, & plateas, quæram quem diligit anima mea.* Saldre aunque à media noche por la Ciudad, buscando en calles, y plaças à mi amado. Esso hazen por Ierusalen los Magos. Mas que estraña diligencia para vna doncella recogida: y haze mas estrañeza, la que luego pone, à los soldados de ronda pregunta por su esposo. *Nũ quẽ diligit anima mea vidistis.* 5. Aueis visto à mi esposo? Por hallarme lo pregunto; visteis por allà à mi amor? Con semejante ansia dizen: *Vbi est qui natus est?* Miren à que nouicitos preguntauan por Dios, Sino à los picarones de la ronda la Esposa? à los perdidos de la Corte los Magos, y ellos que les respondieron? No se dize, porque es facil colegirlo. Sino digãme, si vna doncellita de las mas recoletas, y comulgadoras del lugar, saliera à media noche por las calles sola, y encontrando la ronda cõ voz melindrosa, les dixera; aueis visto à mi Dios? Queda por allà mi Esposo? Ellos quien duda, la responderian: Con que nos viene la hipocrita: Estas son horas de andar vna muger moza sola por el lugar? Estos son passos de buscar à Dios? Busca algun peinadillo que la desprecia, y tienenos por tan bobos que nos ha de passar esta partida? Estas son las deuociones con que tiene engaña-

§ II.

El politico mudable, y terco se encuentra consigo.

ESte siempre à los oÿos la distincion de politicos, que solo merecen censura aquellos, que por la razon que llaman de estado, priuan de su estado à la razon: Solo ponen los oÿos en conseguir los fines, sin distincion de medios. De tales politicas, dize Lypŭo, libro 1. capit. 1. *Erit calliditas, aut malitia, aut aliud quoduis, sed non prudentia.* Destos fue Herodes, sin mas ley, y respeto que la conueniencia. Contra tales fulmina el trueno de Isa. 29. 14. de Abias, 1. 8. *Perdam sapientiam sapientium.* Y San Pablo, 1. Corint. 1. 19. Ierem. 4. 27. *Sapientes sunt vt faciant mala; bene autem facere nescierunt.* Andan como despues veremos en vn pie, y esse quebrado, à que es consiguiente la inconstancia: y siendo los mas mudables, son juntamente contumaces: Compuestos chymericos de humores, y naturales complicados. Idealos aquella estatua de los Principes de la tierra, que siendo vna, se formò de muchos: Tenia la cabeça de oro, y pechos de plata, metales porque se atropella la razon, y en su dureza explicã la del corazon, y en los pechos dizen que ponen el interes sobre su cabeça. Los brazos de lo mismo, dizen quanto se alargan en la rapacidad; y la terquedad, el hierro en que se afirman. Mas porque no se dude que la terquedad no es constancia, tiene por cimiento pies de tierra mal trauada con el hierro. *Pedum quædam pars erat fictilis, & quædam ferrea.* Dan. 2. 33. Quanto es mayor el peso de interesses, que estriua en tales cimientos, mas priesa da à su mudança. Las maquinas del poder como sus passos son por coger tierra, al primero dan en ella, descubriendo los hierros en que falsean.

Tiene el vario el mas baxo lugar del mundo.

Nota Theodoreto, Orat. 2. Que Daniel en la explicacion que haze deste gerogliphico, dà à los Reynos lugar de primero, segundo, tercero, y quarto, por el orden de sus antigueda des, y quando llega al que se figura en los pies, no le llama quinto, sino otro. *Et quia vidisti* (Leo como Theod. B.) *pedes & digitos, & partem quamdã ferream, & quamdam fictilem, regnum aliud diuisum erit; & a radice ferri erit in eo.* Porque le escusa nõbre de quinto, y solo le llama otro? *Si enim secundum genus aliud dixisset, quintum appellasset sicut tertium, & quartum antea dixit Quia vero nouerat regni ferrei extrema imbecillima fore, adiecit aliud, id que iure optimo.* Con mucha razon niega nobre de quinto à este vltimo Reyno que nos quedò de tierra, y hierro, porque debilidad inconstante nunca le dexa parar en lugar, ò ser determinado; cada momento es otro. No tiene aunque sea Rey mas nombre, que el otro el mudable. El hierro que le mezcla solo sirue para formar el mostruo de terquedad inconstante. El Reyno que nos quedò siempre es otro, nunca el mismo, aunque nunca mas él, que quando en ningun ser para. Lo que del pavon dixo Tertul. de Pal. *Nunquam ipsa, semper alia, etsi semper ipsa quando alia.* Aun aquel primer Reyno de que dize Daniel. *Tu es caput aureum*, 2. 39. Eres la cabeça de oro, tuuo tan poca constãcia en ella, que apenas adorò al Dios de Daniel, quando le desconociò: En que variedades no vacilaràn los que se desvanecen como cabeças de oro, sin mas fundamento, que auer emparentado mas tierra con el hierro? La terquedad cõ la mudança que toman por diuisa de señores. *Mutatur in horas. Statim quidem* (dize Orat. 3. Theod.) *admiratus Prophetæ sapientiam, & huius Deum autorem omnium confessus est; sed breui ad ingenium suum rediit.* Esta mutabilidad se vinculan, ò es genio de señores: Oy os quieren meter en el corazon; y à la tarde no os conocen. *Nunquam ipse, semper alius, & si semper ipse quando alius.* Su essencia es ser otro, y otro sin cessar, ni ser. No ay fiar mas de su rueda, q̃ en la del Pavõ. *Videns extrema imbecilliora fore, adiecit aliud propter imbecillitatem.* Es flaqueza extrema la variedad que toman por diuisa de grandeza.

Aunq̃ sea Principe no le conocẽ sino por el otro. Rivas de conuersacion.

Adelanta su reparo en la Ora. 3. Theodoreto notando que pensò Nabuchodon. hazer cosa de sueño la inconstancia de su dominio, soñando mas desvelado. *Ipse omnem ex auro imaginem molitur, ratus infælix falsas effecturum Dei prædictiones.* Pensò el desdichado falsificar la profecia, vaciandose en estatua de oro: Esta es con toda propiedad vaciedad. Quando lo gueco fue firme? La dureza del metal, flaquea en lo vaciado,

Cõtradizese en sus intentos la vanidad.

y el oro aumenta peligros en el vano, con vna vanidad terca apuntala vn sueño, para que no falte causa alguna de las que solas bastan à mayor ruyna. Luego en quiebros, y cadencias musicas, manda que todos caygan en su adoracion. *In hora qua audieritis sonitum tubæ, & fistulæ, & citharæ, & sambucæ, & psalterij. Cadentes adorate statuam*, Dan. 3. 5. Noten, que poco ay de cuerda en esta musica, toda de ayre en instrumentos de boca, y toda la cadencia es cayda en adoracion adulatoria. Lo que le viene caydo, es su ruyna, en las mudanças que le tocan essos instrumentos: amenazada del ayre con el metal sonoro: el vno terco, el otro inconstante: de essos complicados humores, se forma el Principe, y le haze mas bateria en essas cadencias el ayre, y metal q̃ en el cañon que rinde las fortalezas Assimismo se opone en sus intentos, pues quiere constancia, y se pone hueco, y en quiebros de musica, en ayre de instrumentos, en la cayda vergonçosa de todos, funda su ensalzamiento. A sus Virreyes, y Magistrados intima este decreto. Como el que sabe q̃ ningunos mas flexibles al rendimiẽto de la lisõja, ningunos mas procliues à la cayda, y el pregon dize: *cadentes adorate*. No doblara en tantos quiebros el instrumento, como ellos la rodilla, y la voz en tendimientos sin punto: mas esta musica es la que mejor suena al Principe, y son mas diestros, los que saben menos de punto. *Non est qui vendicet à consensu concentu que falsorum*. Para la necia Idolatria que pretende, no estàn los rusticos tan ciegos, como los Principes cortesanos que la dàn à bulto, y son à lo peor sus inclinaciones. *Non enim promiscue (adviete Theod) quos libed exijs, qui sibi subecti erant ad imaginis solemnitatem accersiuit, sed toparchas, & præfectos, quibus imperium commissum erat*. Tẽplanse como los instrumentos en que consuenan al ayre, y sirven à Principes de bronce con inconstancias de viento. *Delinit instrumẽtorum sono*. Por templar viles flautas, en tan vulgares quiebros, falta en los magistrados entereza, y como el primor de la musica consiste en la variedad, del mas alto punto caen al mas baxo, y al contrario suben, excluida la razon, pues se lleua à voces. En fin el compuesto destos politicos es, *mixtũ testæ ex luto*. Dan. 2. 41. y con todo falta testa, y lo ponen todo de lodo, en durecido, y recocido en yerro. Assi es consiguiente q̃ tengã la pertinacia del yerro, con fragilidad, y libiandad de barro.

Los de Palacio musicos de poco punto, y de muchos quiebros.

Inclinados, à lo peor, procliues en la cayda.

De q̃ simples se componen.

No tienen testa porq̃ la ponen à los pies.

Obstinacion, y libiandad vnidas.

Notamoslo en Saul, 1. Reg. 28. 3. y 8. que apenas desterra hechizeros, quando los và à buscar; y el que tan ligeramente se mudò en el bien, con q̃ pertinacia insistiò en el mal perseguiẽdo à Dauid? Mas quãtas vezes se encõtrò cõsigo? Y le echò bendiciones por maldiciõ, y le cõcediò por voto, y profecia? *Et nunc quia scio quod certissime regnaturus es, &c.* 1. Reg. 24. 21. En otro sentido se verifica en el lo que dixo Dauid de si: *Dereliquit me virtus mea, & lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum*. Psalm. 37. 11. yo mismo me faltò, y encontrandome conmigo, no me hallo aunque en todo me busco. Esta implicacion de afectos, es consiguiente al compuesto de lodo, y yerro. Casta de aquel ambicioso que se contradixo en los intentos. *Sedebo in monte testamenti, in lateribus aquilonis*. Isa. 14. 13. el monte firme, el ayre inconstante. *Assi, nec sedit, nec stetit sed cecidit*. Bern. Ser. 85. in cant. El se condenò à quedar frio, y en el ayre con sus encontrados intentos, y quedò mas frio cayendo en el fuego, y obstinado con libiandad de Aquilon. Si quieres saber llegar à la firmeza en la altura de monte toma licion. Ps. 33. 3. *Quis ascendet in montem Domini?* Yo sé su respuesta. *Innocẽs manibus, & mundo corde, &c.*

Faltanse à si mismos, y aunq̃ no buscan otra cosa no se hallã.

Como quedan burlados en sus intẽtos frios, y abrasados.

§. III.

Que inmutibilidad de afectos, y semblãte enseña la philosofia Christiana.

ESTAmos ya en la falda de aquel monte de constancia que dixo Dauid, adonde no llegan los vientos de la mudança. En semejante eminencia dixeron los Estoycos consiste la suma de la sabiduria. Antes de llegar à essa altura parece tienen disculpa los Cortesanos de Herodes en la turbacion q̃ les sale a la cara, porque no pende del humano arbitrio estorvar que se lea en el semblante la inmutacion del animo. Assi tambien los Sabios dieron a conocer su alborozo. *Gauisi sunt gaudio magno valde*. Es probervio del Espiritu Santo, el bien, ò el mal, a la cara sale. Eccles. 13. 31. *Cor hominis immutat faciem eius, siue in bona, siue in malũ*. No se fie el coraçon de las blã

duras

Pues la lepra, dize Augustin. libro 2. quæst. Euangel. capitulo 40. *Coloris quippe vitium est, non valetudinis, aut integritatis sensuum, atque membrorum.* Es viciado el color, no enferma la sanidad por la lepra. Pues como le parece muerta Maria à su hermano Aron? Sera que para ellas es: no ay cosa mas sensible que faltarles el color. No era Maria dama, sino anciana, y del gouierno con sus dos hermanos: y como por la ley Leuit. 13. Los leprosos eran apartados del comercio humano; dize Aron, si Maria perseuera leprosa, ha de ser separada del consejo: Pues que muerte para la que esta hecha à gouernar, y le sabe tambien, que la começon de la lepra, le entrò por la começon en la murmuracion de que no se defiriesse à ella tanto como à Moyses; que muerte digo para essa inclinacion, como excluirla de los consejos, y aun quando al ruego de Moyses Dios se aplaca, la manda separar siete dias, no solo fuera del Cauineto del Tabernaculo, mas fuera de los Reales. *Separetur sep. tem diebus extra castra.* B. 15. Mas porque esta exclusion del trato humano, quanto mas de los consejos al leproso, si su vicio no es mas que en el color? *Coloris quippe vitium est.* Porque quien muda semblante à la murmuracion; quien toma diuersas formas segun los tiempos, y haze mudanças al son que le tocan, no es para el consejo, ni para el trato humano. Es gran vicio esse de mudar colores al tiempo. Por esto priuaron del Reyno à Ozias, y entrò à gouernar su hijo Ioatan, y separado en vna casa de campo viuiò Ozias como rustico; y querran tener por cortesania vrbana, teñir el semblante à los diuersos afectos del que manda; lepra de cortesanos, que segun ley auiã de separar, y excluirlos del trato de los hombres, quanto mas de la confiança de los Reyes *Fuit igitur Ozias rex leprorus, vsque ad diem mortis suæ, & habitauit in domo separata*, 26. 21. Si preguntan como siendo el pecado de Ozias sacrilegio, en que vsurpò à los sacerdotes su oficio ofreciendo por si incienso, y el de Maria murmuracion, tienen vn mismo castigo de lepra en la frente, pecados tan diuersos? Pues dize Dauid Psal. 81. 2. *Faciem peccatorum sumitis.* Ven aqui pecados muy diuersos, con vna misma cara: Luego no se muda segun los pecados Abremos de dezir, que dessacreditar al benemerito, es quitar lo del altar, como Ozias el incienso. Baste esto en questiõ incidente.

Para las mugeres perder la tez es muerte.

Y para el Consejero jubilarle.

No es para cõsejo, ni para trato humano el q̃ toma varias formas, y sẽblãtes.

Es lepra de las Cortes.

Los pecados salẽ à la cara. Quitar honra al benemerito, es sacrilegio.

La serenidad inmutable del semblante es del estado de la inocencia, en que la imagen de Dios resplandece; es borron de la culpa, la mudança que sale à la cara. Tomò Cain la cara de su pecado, y luego hizo juyzio, y diò sentencia de muerte contra si. *Omnis qui viderit me, occidet me* Gen. 4. 14. De que infiere que no solo los hombres, pero las fieras, se bolueran contra él, y qualquiera salandija le poera quitar la vida? De que oyò à Dios que le auia salido à la cara su pecado. *Cur concidit facies tua?* v. 6. Como se te ha caydo la cara, no de verguença, sino de desuerguença? Pues que, Cain no tomò el semblante de su pecado? *Facies peccatorum sumitis.* Si: Pues como se le cae quando la toma? Porque en esto de caras, el plurar niega el singular: Tener muchas, es ser descarado, no tener ninguna. Assi los Consejeros de Herodes mudauan semblantes segun las causas, y reos: *Vsque quo iudicatis iniquitatem, facies peccatorum sumitis.* Con el ladron se inclinauan al soborno; con la adultera hermosa à la libiandad; con el poderoso à la ambicion, y tomando la cara de los pecados, absoluian sus delitos, con mas delito que se cometieron. Porque sus juezes no tomassen la cara de los pecados, ponian en el Areopago con velo en ella à sus reos: y vn abogado de muger hermosa, viendo perdida su causa, quitandola el velo, dixo, *Hæc est mea oratio.* No tengo mas alegato. Fue tal la retocica del elegante aspecto, que la dieron por libre: no es poca condenacion de vna muger. Que cara la de Cain que se dà por acometido; y muerto de quantos le miren a la cara? De donde infiere esto? De lo que sucediò a su padre Adan contra quien en pecandõ se amotinaron las fieras que antes le obedecian como perrillos caseros. Pues quien se lo dixo à los Leones, y Tigres? Quien se lo parlò à las aues? Ellos lo vieron dize San Chrysost. con mirar al semblante à Adan: Sucedioles lo que al perro que mas leal mira à la cara à su dueño, y le obedece à vna seña: mas si se tizna la cara, ò se pone mascara, le ladra, y acomete como a ladron que viene à robar la casa. Assi las fieras tiznado Adan con la culpa, desconocen en él la imagen de Dios que tenian

Tener muchas caras, es no tener cara.

No por la cara del reo se ha de juzgar.

Ni con las bestias halla lugar el que viste sẽblante de la culpa.

renciauan: A el Tigres, y Leones, que nuevo linage de fiera es esta que turba nuestra soledad? Pues Cain con esta experiencia infiere que no solo los hombres, mas las fieras le tendràn por enemigo; todos se boluerán contra él por la mudança que ay en su semblante. Ni con los brutos merece lugar, quanto menos con los hõbres, el que toma diuersas formas, y caras de la culpa, como estos Consejeros por congraciarse con Herodes demudados como él: *Facies peccatorum sumitis:* Serà vuestro juyzio iniquidad. *Iudicatis iniquitatem.* Ni con las bestias mereceis lugar. Con la mudança del semblante le pretendeis, y lo perdeis en Cielo, y tierra.

Cõgrã trabajo yerran los Hipocritas.

Aun los que no del pecado, sino de la virtud toman el semblante, pierden la estimacion, y en su misma frente escriuẽ su sentencia de destierro. Math. 6.16. *Exterminant facies suas*, dize Christo de los Hipocritas que toman colores de la hipocresia afeitada quãdo mas descolorida. Que quiere dezir; desterran sus caras? Que quando con fingida penitencia ponen cuydado en desfigurarla a la palidez, como las damas en transfigurarla à los colores, por donde piensan acreditarse, y introducirse, los apartan de si, y desterran de su trato, quantos tienen juyzio. Por donde procuran estimacion, disponen su desprecio; porque figuras en el semblante, son retorica de necios. Chrysol. ser. 7. *Hypocrita, sit licet tibi facies inculta, neglecta cutis, exterminatus aspectus, nec ab hominibus inuenisti laudem, & apud Deum fructum ieiunij perdidisti. Elaborasti ieiunijs vt labor tibi ieiunij non prodesset.* Por esto dize, aconseja Christo al que ayuna que antes tome la cara del vicio, que la de la virtud como Herodes, fingiendo adoraciones, al que maquina contra su vida, *Vnge caput tuum, & faciem tuam laua ne videaris hominibus ieiunes*, vbi supra, v. 17. No es, claro esta, dar licencia a la profanidad afeminada con que encrespan el cabello, y cuydan de la cara estos con quien habla la ley del Deut. 22. 5. *Non induetur mulier veste virili; nec vir veste fœminea; abominabilis enim est apud Deũ, qui facit hos.* Son abominables delante de Dios los hombres que parecen mugeres, y las mugeres que parecen rufianes. Assi vemos oy trocados los trages; ellos con cintas, y trenças; ellas con casacas, y hecho el pelo. Los soldados, no en mangas del exercicio militar, sino en mangas de cambray, como damas, esconden brazos, y manos, si es que las tienen, como inutiles las embarazan; como niñas empañan. Ellas descubren el pecho, y bueluen como ellos las espaldas: Serà suplir por ellos, poner à todo el ombro. Indicacion clara de las trocadas costũbres. *Arbitror quod non tàm de vestibus, quam de moribus sit sermo.* Dize San Ambr. ep. 15. ad Iræn. Y luego añade: *Quam de forme virum facere opera muliebria? Ergo, & pariant, & parturiant, qui crispant comam, sicut fœminæ.* Que infamia que se pueda dezir esto de Españoles, y no solo de olgazanes hijos de vezino, mas de nuestros soldados! Assi son sus partos afeminados. No es digo, claro està dar Christo licencia à estas ociosidades mugeriles, dezir que vnjan la cabeça, y laven la cara los que ayunan: Sino enseñar à retirar en lo mas hondo del pecho sus cuydados; *in arce pectoris collocentur*; dize Chrysol. vbi supr. fortaleza en el pecho, no mugeril flaqueza pide este consejo: y tomar vengança de los que siendo malos vsurpan la cara de la virtud: antes quiero la cara del regalo, que essas afectaciones de bien en el mal. *Habitu prudentis vult celari ieiunium christiano, quia christianum vendicare non vult artificiosi mœrore ieiunium.* vbi supr. Herodes tomò la cara de la virtud; *Vt & ego veniens adorem eum.* Y entonces peor que el diablo. *Malus cum se fingit bonus tunc est pessimus.* Sus Consejeros tomaron la cara de Herodes: *Turbatus, & omnis Ieroſolyma cum illo.* Como podian tener buen parecer? Por mala que sea la cara de la Verdad, quanto peor la del pecado: *Facies peccatorum sumitis*: Quanto peor la de Herodes que matò à sus hijos porque se le parecian; como podria ver tales Consejeros que le retratauan?

Vẽga à la virtud q̃ deshonrè el hypocrita, el q̃ la haze seruir del vicio.

No pueden tener buẽ parecer letrados de muchas caras.

Lo afeminado del trage passa al animo.

Los que no mudan el semblante al tiempo, ni aun le dan traslado de las importancias del animo, quanto menos inmutarle à los ayres de la Corte, merecen las supremas confianças con Dios, y con los hombres, y aun las grangean con Herodes. *Clam vocatis Magis.* Pregunta Pedro à Christo, que serà dél, y de sus condicipulos? *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te; quid ergo erit nobis?* Math. 19. 27. Respondele con mucho agrado, y expresion el maestro, lo que serà dellos.

Lle-

fiado el mundo? A Dios se busca en el retiro, en el Oratorio, y penitencia, no por las calles, y à tal hora. Mas que sabemos aqui de Dios; vaya a preguntar por él à los Padres Capuchinos. Poco diferente seria la respuesta que los Cortesanos darian à los Magos. Dellas que resultò? *Paululum cũ per transi rem inueni quem diligit anima mea; tenui cum, nec dimittam.* Apenas di dos passos adelante, quando hallé lo que buscaua, encontré el amado de mi alma, y me abracé con él en vnion indisoluble, y a los Magos? lo mismo: *Et ecce stella quam viderant in oriente, &c.* Y llenos de alboro-

Dios se hallaen quien no le tiene, y no donde se perdiò.

zo dizen: *Tenui cum, nec dimittam, & quid aliud sonat, nisi non mutabo in mentis alio non diuertam ab illo.* No pondremos los ojos en otra cosa, nunca le torceremos el semblante, assi le conservaremos inmutable. *Vultus que eius non sunt in diuersa mutati.* Esto se consigue por medios al parecer encontrados: Porque buscar à Dios, es muy de otra suerte que el buscar las otras cosas que se pierden. Perdeis el Rosario, la sortija; ò joya en el paseo; el modo de buscarlo, es repetir aquellos mismos passos. Dios al contrario si se perdiò en el paseo, en la visita, el modo de hallarle, es no bolver allà mas. Dios se halla muchas vezes mejor donde no està, que donde està. Con el foragido en la carcel, con el soldado en la campaña, y presidio, con el estragado en la conversacion, con el politico en la Corte. Porque quando preguntando por Dios à essa gente perdida les excitamos su memoria, y conocimiento, hallamos a Dios: y quando ellos nos responden como los Soldados de la guarda à la Esposa, quando mejor dos pullas, y lo mas comun dos desverguenças, ordas no solo con paciencia, sino con agrado, se consigue en premio la serenidad inmutable del semblante, como sucedò à Ana en los valdones de Heli. *Vultus que eius non sunt amplius in diuersa mutati:* Mas el principal fiador desto, es poner como la Esposa, y los Magos los ojos en el Cielo, no buscar mas que à Dios, no mirar como los cortesanos al Rey ni à sus esperanças, de que nacieron sus turbaciones. *Et omnis Ieroſolyma cum illo.* A Herodes, y los de su consejo, sin consejo, les saliò à la cara la turbacion, como al Estoyco en la borrasca, y perdiendo la razon el governalle, hizieron naufragio en tierra. Luego notaré, que por esta adulacion en vestirse del semblante del Rey, perdieron sus confianças y las hallaron los Sabios, por no mudar semblante.

Quiero antes aduertir quanta grãdeza de coraçon, y magnanimidad arguye, esta serenidad inmutable, un dar à los sentidos traslado de sus cuydados. Dize Iob 19.21. *Manus Domini tetigit me.* Tocome la mano de Dios: y dize Dauid Psalmo 31.4. *Die ac nocte grauata est manus tua super me.* O Señor que pesadamente me aueis cargado la mano, que no me dexa respirar de dia, ni de noche. Quando dixo esto Dauid, y aquello Iob? Iob, quando arrojado a vn lugar inmundo, sin que de la purpura le quedasse mas que el color en las llagas, y la memoria para hazer mas sensible su pobreza, desnudo aun de su piel, de samparado aun de su muger, y hasta sus miembros estan entre si desauenidos, y entonces le parece que la mano de Dios no hizo mas que tocarle ligeramente? Y estar tocado de la mano de Dios, es la bendicion de vn santo. Y Dauid quando dize, que Dios le assentò la mano? Quando vencedor del mundo, adorado de muchos, temido de todos en la opulencia del mas floreciente Reyno, goza quanto desea la inclinacion de los hombres: y esso es alentarle Dios la mano con todo su peso que no puede respirar? Serà desengaño de los puestos soberanos, que essa vanidad feliz embidiada, es vana felicidad, y si le escuchan los cuydados que suenan en el pecho, se trocarà en lastima la embidia. Bien mas al intento quando Iob dize que no fue mas que vn papirote su herida, añade: *De relicta sunt labia mea circadentes mei,* y aprouecha los labios en comunicar sus penas: *Miseremini mei, &c.* Pues ya no tiene mal, que mal que se derrama, no queda. Vertiò su dolor por los labios, quando mas le quedara ò q̃ del licor en el vaso q̃ le derramo. Dauid que añade quando no puede con tanto peso? *Quoniam tacui inueterauerunt ossa mea* v. 3. Porq̃ calle se me pudrieron los huesos. Pues si en su dolor puso à los labios candado, lo guardò todo en el pecho, aunque sea mucho menor que en Iob la causa, es mas intolerable el sentimiento. Vease en las corrientes? las del caudaloso Nilo por donde corren sin el.

Gran coraçõ el q̃ en los sentimientos, no reuierte en demostraciones.

La vanidad feliz, es vana felicidad.

El mayor sentimiẽto derrama do ninora, y se haze grande el pequeño no comunicado.

estoruo, no hazen ruydo, no se encuentra con montes, ni se indigna con puentes. Mas detengan la corriente à vn hilo de agua que por ninguna parte se derrame ò desahogue; à poco tiempo será mar, arrebatara murallas, y trabucarà los montes. Assi aunque el dolor de Dauid sea como vn hilo de agua, y el de Iob como el Nilo, este se desahoga sin estorbo por los labios, y assi camina ledo: aquel no tiene respiracion, y rebienta: *Die ac nocte manus tua grauata est super me.* Pues que corazon será el que ni en la mayor abenida de cuydados dà traslado à los labios; que digo à los labios; ni sus ojos saben lo que le passa en el pecho, ni enseña alguna entiende su semblante la congoja? Ni se vale como Iob de los labios; ni aun como Dauid se alibia en dezir quanto el silencio agraua: Esse corazon mayor que el oceano no tiene orilla. El Rio de mayor madre, sale alguna vez de si; aun el Oceano atropella aquellos candados en que dize Iob le à herrojò. Mas el magnanimo de la gracia, no salpica la Playa con las ocias del pecho: no sabe la arena, lo que passa alla dentro.

§. IV.

La confiança que pretende la adulacion de muchas caras, pierde: y la halla la entereza inmutable.

TVRBADOS A la turbacion de Herodes Cortesanos, y Consejeros, pensarian como suelen, hallar lugar en su confiança mudando muchas caras segun el tiempo, y aspectos del poderoso. *Qualem diem Tiberius (Herodes) induisset, pari habitu. O homines ad seruitutem paratos!* Tac. vbi supra. Mas él los trata luego, como merecen, como rebaño; *Congregans omnes principes, & scribas populi*, los adocena con los Licenciados del pueblo; y las confianças son con los que ni se turbaron, ni inmutaron con su turbacion; con los que no le adularon vistiendose de sus afectos. *Clam vocatis Magis, quoniam Iudaeos opinabatur* dize S. Chrysost. hom. 7. y lo mismo Theophi. y Eutimio) *propueri salute solicitos, nec in tantum furoris venisse, vt seruatorem suum vellent tradere manibus persequentis.* Pareciole que no auia que fiar de aquella gente politica, que siempre adora al sol que nace, y buelue las espaldas al que se pone. *Macronem non abdita ambage, occidentem ab eo defferi, Orientem spectari ex probrauit.* Tac. 6. an. 56. Fiò de los forasteros a quien era mas peregrina la adulacion. Assi estos por su entereza inmutable hallaron lo que aquellos perdieron con las varias formas de su lisonja. En la vida deste tyrano, aduerti, que quitò la vida à todos los que se hallaron en el Sanedrin, quando llamado como reo, pareciò como luez, y no huuo mas que en Samea valor para reprehender su essadia. A este conseruò despues Rey con estima, y à los demas destruyò. Merecen que los aparten de si los Reyes como à hombres locos. Temiò Dauid mas la confiança del Rey Achis, que el desprecio: *Extimuit valde à facie Achis*, 1. Regum 21. 13. Y que hizo para que le apartasse de si, quando sus Principes mas le engrandecian? *Immutauit os suum.* Mudò el semblante. Pues essa sue- *Mudar muchas caras es lisonja sin juyzio.*
le ser traza de lisonjeros, que mudan muchas caras, para agradar al poderoso. No fue sino para conseguir que le apartasse el Rey de si con desprecio. *Quare aduexistis hunc ad me?* 14. En viendole de semblante vario, juzgò el Rey que desuariaua, y le apartò de si como loco: y en esso discurriò el Rey como cuerdo, y Dauid mas cuerdo en su afectada locura, saliò del peligro de la confiança, y del Palacio à la Cueba.

Maria hermana de Aron; assi *Conuenirse à murmurar es hermandad: y sale à la cara.*
la nombra el Texto siendo mas honra llamarla hermana de Moyses, pues tambien lo era; mas conuenirse con Aron à murmurar del Gouernador, es mas estrecho vinculo, y nuevo parentesco. Murmurò, pues, y saliole à la cara, como à quien escupiò al Cielo. Assi se dessacredita quien murmura al benemerito. Ruega Aron al ofendido Moyses, que le restituya el semblante que perdiò cubriendosele de lepra. *Obsecro Domine mi, ne imponas nobis hoc peccatum, quod stulte commisimus; ne fiat haec quasi mortua.* Num. 12. 11. Como muerta le parece que esta su hermana porque tiene lepra en la cara?

Pues

Grãgea y merece las mayores cõfiãças el q̃ no muda sẽblantes con el tiempo.

Llega despues à la suprema confiança entregandole la Iglesia, y calificado del que mas le ama, pregunta por su valido Iuan: *Hic autem quid?* Ioa. 20 21. Señor, y q̃ ha de ser este? Respondele Christo con enfado, *quid ad te?* Quiẽ te mete en esso? Pues este es vno, y el principal de aquellos por quien antes preguntò que seria dellos, y quien le dize de todos, se niega al particular? Las circunstancias presentes no pueden ser mas favorables, para hazer la pregunta no solo cuerda, sino meritoria: Porque al puesto supremo de Pontifice, toca adelantar vn gran sugeto, que ve atrassado. *Conuersus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus sequentem.* En que puede calificar mejor Pedro su cabeça para serlo de la Iglesia, que en consulta tã acordada por el hombre mas benemerito? Con todo aqui no merece respuesta; sino desayre, y halla sin enfado le satisface. La razon hallo en el parentesis, que San Iuan pone al referir el caso (*qui supra pectus Domini in cœna recubuit, & dixit; Domine quis est, qui tradet te?*) Como si huuiera dado pocas señas de si en dezir, era el Discipulo amado, y el que seguia à Iesus, añade; el que en la cena se reclinò en su pecho, y como sangre generosa acudiò à confortarle en el susto el corazon: Y le preguntò quien era el traydor. Para que todo esto aqui? Parece que San Iuã adolece de lo que otros, que auiendole visto validos, quando alguno se les adelanta en la gracia, dizen; tiempo huuo en que se valia de mi para tener alguna entrada, y era yo el del corazon. No es desos San Iuan: El fin con que à mi corto pensar, dize todo esto, es para dar razon del justo desden de Christo en la respuesta à San Pedro, fue dezir; esse de quien cuydas, no me sigue inseparable? *Discipulum sequentem.* No es él singularmente amado, y hombre que en la mayor congoja, en el frangente de la traycion, llegando à la confiança de mi pecho tuuo reserua para que ni sus ojos supiessen lo que fié à su noticia, y los sepultò en sueño para que ni por la inmutacion del semblante pudiesse congeturarse lo que passaua en el animo? Pues quien piensa llegar à las confianças que se reseruan al que ni à su semblante dà traslado de lo que el corazon sabe? Como intentas Pedro antelacion à sus reseruas? No te adelantes tanto; no te metas en esso: *quid ad te?* Mas aun en sus yerros Pedro acredita su gran capacidad porque merece ser cabeça. Acabaua de dezirle el Maestro su violẽta muerte, y queda tan superior al susto; que tiene serenidad para diuertirse à las preguntas de los ociosos: que serà este? Essa es magnanimidad en q̃ muestra quan superior està à la muerte, que como si no hablara con él, se diuierte à mirar por otro: que el boluer la cabeça à notar a otro los passos, en el hombre priuado, es malignidad; en el superior es mirar por el, y cuydar de que se adelante el benemerito atrassado. Esto à la vista de vna atroz muerte, es no auer dado lugar à que todo el supiesse su cuydado, y dissimularle desuerte que no solo no le salga à la cara, mas ni aun su corazon se dé por entendido. Ven aí los dos que merecieron, y alcançaron de Dios las mayores confianças, como se graduaron de suficiencia, con la grandeza de animo en guardar sus cuydados, sin dar traslado dellos en las exterioridades.

Deuẽ mirar los q̃ estã en puesto supremo, por los benemeritos atrassados.

Grã corazõ el q̃ en sus penas, cuyda mas de las del amigo.

Mirar à otro los passos en el hõbre priuado, es malignidad; en el superior, atencion.

Bien pueden perder cuydado, los q̃ assi le guardan, que los cuydados al contrario de las demas cosas, el que los guarda, los pierde. Por esso Iuan bien pudo echarse à dormir: como aquella grande alma, que dixo; *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Cant. 5. 2. Otros se desvelan con sueños, yo duermo con desvelos: dormida para el cuydado, y para cuydar velando. Como consiguiò esso? Con guardar tanto el cuydado que no le salia del pecho à assomarse por los ojos: Y porque no se dude, que es el guardarle assi, perder cuydado, toma por su cuenta el esposo guardarla el sueño, porque ella guarda el cuydado. *Adiuro vos filiæ Ierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis sponsam donec ipsa velit.* Cant. 8. 4. Passò cuydados; quedò pesares, que mi alma duerme. No la inquiete cosa humana, que pues guardò tan dentro de si sus cuydados que quando leuanta al Cielo la llama, no la ven sus ojos: bien puede echarse à dormir como quien pierde cuydado corriendo por mi cuenta su reposo. Llegò a la regiõ inalterable que afectaron los Estoycos, donde no alcançan vapores desta pãtanosa tierra: Lo que en ellos fue solo phantasia, en la Esposa es realidad. Ya llegamos à ver quien llega à aquella eminencia del Monte Santo. *Quis ascendet in montem Domini?* El inocente de manos, y limpio

Pierde cuydado quiẽ le guarda.

Cõsuela su desuio el q̃ se vio favorecido, cõ hablar del tiempo en q̃ diò la mano al q̃ oy la tiene.

pio de corazon. *Innocens manibus, & mundo corde.* Pſal. 23. 4. Parece trocò los terminos: que lo natural es dezir, limpio de manos, y de corazon inocente. Los de corazon limpio, le traẽ en las manos; la alma en la palma, cõ que esta es inocente quando limpia: y de modo emplean la mano en guarda del corazon, que por mas que les miren à las manos, no alcançan los fõdos al corazon, à la vista mas guardado.

Reprehendiò Christo la poca fee de los que zozobrando en la borrasca le despertaron. *Domine salua nos, perimus. Quid timidi estis modicæ fidei?* Mat. 8. 26. Pues como puede ser falta de fee acudir à Dios que nos salve, reconocer que no ay mas Salvador? Tuuieronle por phantasma, quando en otra tormenta peligraron, y vino sobre las olas mas ligero que el viento en su socorro. *Et videntes eum super mare ambulantem, turbati sunt, dicentes: quia phantasma est.* Math. 14. 26. A este temor quando debian perderle, y darse por seguros, no le castiga con nota de poca fee, sino exorta la confiança. *Habete fiduciam, ego sum, nolite timere.* v. 27. Pues à lo que se alcança, la poca fee, en este lance, mas que el primero titubea. Porque quien sino el Señor podia venir en su socorro, quando el tiempo và contrario? Y que cosa mas agena de su prouidencia, que echarse à dormir, quando peligra la naue de su Iglesia? *Non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel.* Psalm. 120. 4. Mas como en este sueño, se mostrò mas diuino, que en aquel cuydado; allà les dissimula su temor, y aqui se le castiga como falta de fee. Que cosa mas diuina, que cerrar los ojos como quien descuyda, y desvelarse sin pestañear en la prouidencia con que cuyda de su naue? *Dormiebat corpore, sed vigilabat deitate.* Dize Origen. B. Quando assi guardò el cuydado que no le supieron sus ojos, porque dormia el cuerpo, y velaua la deidad, devieron perder cuidado, mas q̃ quando arrojandose à las olas, los socorre: por que esto diò a ver su cuydado, mostrò hazer mucho caso del enemigo, y cuydado que no se guarda, se aumenta: dà ossadia al enemigo, y buelue à herir, porque conoce que aprouechò el tiro. *Nocebit iterum, si nouisse se putet:* Dize Senec. Persuadiendo à no se dar por entendido à la ofensa. *Nam si irascare, agnita videntur.* Tac. Mas quien guarda el cuydado le pierde, esta superior à él, y puede echarse à dormir. Assi està Christo mas superior à la borrasca quando duerme, que quando pisa las olas: Y es no auer cerrado los ojos à la fee, sobresaltarse entonces los Discipulos. Cierren los ojos para que no sepan lo que passa en su interior, y perderàn cuydado. Velar cuydando, es lo que hazen todos, cuydar durmiendo, solo Dios, y los que participan mucho de su prouidencia, con quien se pueden echar à dormir, como el que pierde cuydado.

Grãdeza diuina dormir cuydãdo, y cuydar durmiendo.

Mejor vẽga la ofensa quien no hazе caso; darse por entẽdido, es honrar al enemigo.

Quanto pueda la prudencia assistida de la gracia, conseguir de aquella eminencia de los Stoycos afectada, donde no alcançan las alteraciones, y nieblas de los afectos, luciò con singularidad en San Ignacio de cuya vida se observa, que en tanta variedad como padeciò de fortunas, con extremos peligros en mar, y tierra, favorecido de Dios, perseguido de los hombres; à todo superior, mostraua rostro igual: Tanto que viendo la Compañia crecida de repente, como la casa de la Sabiduria sobre muchas colunas; Proueru. 9. *Excidit columnas septem:* Porque en tal obra no espera Dios à que se vaya leuantando el edificio en piedras, ò enssillares, que es espacioso, sino en colunas, para que en vn dia llegue al Cielo el edificio. Viendole, pues, de estrellas coronado, dixo; que si de repente se deshiziera como humo en menos de vn quarto de hora, se quedaria en la serenidad que antes. Llegò à esto por los passos que la Esposa, y Sabios Reyes, no buscando, ni esperando, mas que à Dios. *Innocens manibus, & mundo corde.* Por la innocencia de manos, en el desinteres de sus ministerios, llegò à essa limpieza de corazon, en que no huuo vn polvo de tanta tierra conquistada. Luciò mucho esta magnanimidad en nuustres Reyes Catholicos Isabel, y Fernando, como menos milagrosamente assistidos de la gracia: Bien que la Reyna fue Santa, y de tanto valor que en los descabellados dolores de sus partos de Leona, no diò à ver en el semblante alguna seña de inmutacion: Y dixeron; que si Hercules pariera, assi auia de parir. Perdiò en el Principe Don Iuan vnico hijo varon, el logro de sus grandes con-

S. Ignacio in alterable aũ en el semblãte, à los desechos tẽporales, y como llegò à essa eminẽcia.

conquistas, en que tuuo mas parte que todos sus Capitanes, y la perpetuidad de su nombre. Dieronle la triste nueua de su muerte, que sucedió en Salamanca en ausencia de sus padres, estando la Reyna con el Rey D. Manuel de Portugal, en grandes negocios de estado. Prosiguió en ellos, sin que el Rey por su semblante conociesse, ni por alteracion alguna en el discurso, la noticia, que en secreto le auian dado. Llego a esto Socrates? Desearon mas Zenon, y Aristipo? Ya con esto no pueden parecer, aunque muy sobresalientes, los casos que se refieren de Don Fernando en imitacion desta magnanimidad de su muger en quien hallò la que buscò Salomon Prou. 30. *Mulierem fortem qui, inveniet? Consilio manuum suarum.* Consejo de manos tuuo, mas que mano en el Consejo? dõde parecia oraculo de modo q̃ ni el Rey, ni otro se atreuia à apartar de su parecer, por la experiencia, de que en quanto seguian su dictamen salia biẽ, y todo diuerso si se apartauan del V. Lipsi. in exempl. Polit. libro 1. capit. 7.

§. V.

Objepciones contra lo imperturbable que mas confirman la serenidad.

PARECE que ò la serenidad de animo, que ni el espejo de la frente empañe; es impracticable, ò no es credito de magnanimidad, pues faltò en la idea de toda perfeccion, y grandeza, Maria Santissima, quien dize San Lucas, 1. 29. *Turbata est in sermone.* Que se turbò à la embaxada, y lo conociò el Angel, que acudiò à socorrerla con su nombre. *Ne timeas Maria.* Quien, pues, querrà perfeccion que no tuuiesse la Virgen? Y por el mismo caso que le faltasse, siendo della capaz, dexa de ser perfeccion. Nadie, pues, podra negarse en las turbaciones à lo demudado, y al traslado quedà el coraçon al semblante. Esto que parece contradezir, es la mas valiẽte enseñança de magnanimidad inmutable. Porque pensais, dize el ingenio eminente de Cai. dixo el Angel: *Ne timeas Maria.* No temais Señora: *Vt Angelum Dei esse cognosceret, ex eo quod nouit eius internum affectum.* Para darle irrefragable testimonio de que es Angel de Dios, y que trae su poder, y sus poderes. Pues que fé haze à esso el dezir solo que no tema? La mayor, porque la inmensa luz que le rodea los esquadrones de Angeles que le acompañan, pudiera con sus milicias de humo, remedarlas Luzbel, transformado en luz. Mas lo que ni Angeles buenos, ni malos pueden, si Dios no les dà la llaue, es conocer el afecto del coraçon, quando le guardamos de suerte, que no se assoma por las exterioridades. Luego, pues, el Embaxador Gabriel en testimonio, de que trae el poder de Dios, dize que alcança à ver su temor, es euidente que no le auia dado à conocer, en el semblante, ni seña alguna en accion externa. Que guardò tan dentro de si el duydado, que solo pudo saberlo el que tiene por renombre, investigador de los coraçones. *Scrutator cordium.* Auerlo San Gabriel alcançado, es prueba superior à su luz, a sus palabras, a sus aparatos de la mayor embaxada, para que conozca la Reyna del Cielo, y tierra, que no solo es Angel de Dios, sino el de la suprema confiança, que trae la llaue de sus mas reservados secretos, su poder, y sus poderes. *Vt Angelum Dei esse cognoscat, ex eo quod nouit eius internum affectum.*

Magnanimidad rara de la Virgẽ en su temor.

Solo Dios puede sondar la profundidad del coraçon.

Con esta grandeza de animo grangeò luego la suprema confiança: *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi, 33.* El Espiritu Santo sobrevendrà en ti, por que en tan inmensa capacidad descubres lugar, para que aun despues de estar llena de sus Dones, y gracia, vẽga otra plenitud: y la virtud del Altissimo te haga sombra. Si preguntan como puede auer sombra en tanta luz? Es, porque la capacidad inmensa de MARIA, que no ocupò cõ el mayor cuydado, mas que vna parte de su pecho, y diò lugar à que despues de tanta plenitud, sobreuiniesse el Espiritu Santo, se portò en la mayor confiança, como sino la supiera: Estuuo en las entrañas del Sol, y el Sol en sus en sus entrañas para el acierto; en las tinieblas de la media noche para el secreto. Con grã vẽtaja à S. Iuan, q̃ estando en la luz del medio dia en las entrañas del Sol, para las noticias: *Supra pectus Domini:* Se quedò en las tinieblas de la media noche

Estuuo la Virgẽ en las entrañas del Sol, y el Sol en sus entrañas para el acierto, y à la media noche para guardar el secreto.

para el secreto. *In cœna recubuit.* A esta grandeza de animo inpenetrable, estan vinculadas, las supremas confiasças, que se hizieron à la Virgen, siempre con sello, y al Virgen Iuan por ella. Vease el capitulo 4. §. 17. del tomo primero al intento.

Lo que parece sin respuesta es lo que nos consta de Christo en el Euangelio que en muchas ocasiones, dió à ver en el semblante los afectos del animo. Llorò al mirar la Ciudad representandosele sus calamidades; mostrò flaqueza en el desierto: Sed al poço de Samaria, llorò con demostraciones poco decorosas à los respetos humanos, por Lazaro, sudò en la agonia de el Huerto, con horror à la muerte. Pues quien piensa eximirse de pagar estos censos à la naturaleza? Quien no tendra por ilusion estoyca la eminencia, que llamarian mejor inhumanidad, como el Gran Estoyco Seneca siente epistola nouenta y nueue, y en el segundo de ira, que no es valor la inhumanidad en mirar con iguales ojos el entierro, y la feliz venida de el amigo. San Augustin libr. 14. de Ciuitat. capit. 9. Al fin fulmina su juyzio contra estos. *Et si nonulli tanto immaniori, quam rariori vanitate hoc in se ipsis adamauerunt, vt nullo prorsus erigantur, aut excitentur effectu; nullo flectantur aut inclinentur; humanitatem potius ammittum, quam veram assequantur tranquilitatem.* Precianse de muy hombres, quando inhumanos se transforman fieras. El inmutable, se permitiò à las mudanças, por parecer humano. Bastante razon era desmentir à los que dixeron ser el Cuerpo de Christo Celeste, para que aun à costa de sus oprobrios, prouasse tener Cuerpo como los demàs formado en las entrañas de su Madre. Es fuerça el ingenio de Tertuliano, libr. de Carn. Christi, capit. 9. Diziendo que estas mismas flaquezas, que le notan de tierra, se le dàn à conocer mas Celestial. *Esurijt sub Diabolo, sitijt sub Samaritide, lachrymatur super Lazarũ, trepidat ad mortem; caro inquit infirma. Sanguinem fudit vostremo. Hæc sunt opinor signa cælestia.*

No es valor la inhumanidad, ni es sensible el magnanimo.

Prueba Christo la filiacion propia de su Madre a costa de sus oltrages.

Como las que son en los demàs hombres señas de la flaqueza humana, parezen à Tertuliano en Christo pruebas de la Valentia Diuina? Mostrar flaqueza puede ser valor? En los otros no, en Christo si. Porque en los demàs mudar el semblante al peligro, es temerle, es torcerle la cara, ò dizfrazarla como pusilinime, que entra en la batalla disfraçado. Mas en Christo esse es valor, por que es dar ossadia al enemigo, para que le acometa: Como se auia de atreuer el mar à amotinarse, si le viera despierto? Como los enemigos a prenderle si en la cara rayasse su Diuinidad? Como el tropel de injurias, si en aquel semblante reververà la oculta Magestad? Pues como fuera desarmar los enemigos, desmayar sus ossadias, dar à ver en el semblante, la grandeza de su animo, es valor ocultarla, y mostrar flaqueza, para que los enemigos se le atreuan: *Hæc sunt opinor signa cœlestia; sed quomodo contemni, & pati posset, si quid in illa carne cœlestis generositatis radiasset?* Quien se le auia de atreuer? quien le auia de despreciar, si rayara vn relampago de su celeste generosidad en el cuerpo? En los demas hombres lo demudado del semblante es miedo, y dà ossadia al enemigo. En Christo es dar lugar, y resto al atreuimiento, y assi valor es mostrar flaqueza. Por esto si me preguntan, porque la voz del Padre dà testimonio de que es su Hijo, quando se transfigura en el Tabor, y no quando se desfigura en el huerto? Responderé con San Pablo, ad Philipens. 2. 6. *In similitudinem hominum factus, & habitus inuentus vt homo.* Dio a conocer serle natural, y no vsurpada la forma de Dios, tomando forma de siervo, haziendose hallar por el habito de hombre. Su ser es forma de Dios, y su hallarse en forma de hombre. Essas son las señas para hallarle los que no le conocen: *Hoc vobis signum inuenietis infantem pannis inuolutum; & positum in præsepio.* Luc. 2. 11. dize el Angel à los Pastores. Pues como por el habito de hombre le han de conocer entre los hombres? Quien por el habito de estudiante conocerà al que busca donde todos andan con este habito? Responde S. Augustin Ser. 2 de temp. *Nostra natura est illius habitus. Nos nisi hoc essemus non essemus. Ille si hoc non esset, esset vtique Deus.* En Christo es habito la que en nosotros naturaleza. Si nos desnudamos della, no

En Christo es mas valor mostrar flaqueza.

Por el habito de hombre es conocido, y hallado.

no somos. Mas su Magestad si la desnudara Dios se quedaua. Pues en este poder vestir, y desnudar la naturaleza humana, tomar, ò despojar los habitos de sus passiones: Està el darse a conocer Dios. *Hæc puto signa cælestia.* Como en la transfiguracion desnudò esse habito, y se vistiò de Dios, es menester testimonio de el Padre, que nos le dé à conocer. Mas en el huerto con habito de hombre, està congoxado, y assi en los otros lances abatidos, en que tomò los habitos de nuestra naturaleza; y assi no ha menester mas señas para que le conozcan. *Habitu inuentus vt homo.* Acrecienta San Pedro Dam. ser. 48. & 19. de Cruce; diziendo recibiò Christo en su sereniſſimo semblãte salibas, y cardenales para iluminarle: *vt facies tua illuminaretur, illuminata confirmaretur, & diceretur de te: Vultus eius non sunt in diuersa mutati.* Como pueden ser iluminacion de aquel diuino rostro salibas, y cardenales que como borron le afeauan? Y como essa inmutacion testimonio de inmutable? Ya està visto: porque en Christo fue esso hazer rostro al enemigo, no mudarle: fue darle ossadia, no perderla: fue tomar diuisa, para que solo à él le tiren.

Verase quanto acreditan su animo excelso, y diuino estos habitos que desacreditan lo varonil en los demàs con vn exemplo. Si huuiera Capitan tan esforçado, que conociendo el enemigo consistia la vitoria en derribarle, solo à él buscara, y él para que solo à él tirassen tomara diuisa con q̃ ser entre todos conocido, quien dudaria de su valor? Pues que si hallandose falto de señuelo con que distinguirse, y señalarse, no tuuiera otra forma que ponerse vna coroça para ser conocido, y que dexando à sus soldados, à él solo dirigieran las valas; pues venga essa afrentosa distincion, essa coroça, por todo passo, porque solo a mi me tiren. Para entrar Christo en la vltima batalla, tomò por diuisa el beso de Iudas. Que tizne como este pudo afear aquel Diuino rostro? Como se permite à tan indecente mancha? Como en el mayor esfuerço de su haliento, toma haliẽto tã impuro? No puede llegar a mas el valor, que tomar por diuisa essa coroça, para que solo tiren al Capitan los enemigos, y dexen a sus soldados. Por ser este su cuydado, dize al esquadron con trario. *Si ergo me quæritis, sinite hos abire.* Ioann. 18. 8 Dexad libres à los mios, y el beso de Iudas que fue? *Qui autem tradidit eum, dedit eis signum dicens: quemcumque osculatus fuero, ipse est, tenete eum.* Math. 26. 48. De modo, que esse aleboso beso, fue diuisa para que la negra legion le conociesse, y acometiesse? Pues aunque sea tizne tan asqueroso, aunque sea coroça venga, que esso busco, para que solo en mi se dispare essa furia. Puede inmutar mas la cara de la diuinidad, el espejo del Padre, que el haliento de de Iudas; la impression de sus labios en aquel diuino rostro? Pues ni tal sello desdeñò, porque me conozcan los que acometen. San Bern. Ser. 28. in cant. *Candor vitæ æternæ nigrescat in carne, pro carne purganda.* El candor de la diuinidad se tizne para limpiarnos. *Speciosus forma præ filijs hominum, pro filijs hominum illuminandis obscuretur.* El mas hermoso de los hombres denegrido en la passion se obscurezca para alumbrar los hijos de los hombres. *Agnosco pellem Salomonis, imò ipsum in pelle foris nigra Salomonem amplector.* Reconozco las pieles de Salomon; diré mejor, al mismo Salomon abraço en piel de fuera negra, y toda la gloria dentro. *Gloria filiæ Regis ab intus. Sed tegit hoc despicabilior infirmitatis color, & quasi absconditus vultus eius, dum tentatur per omnia pro similitudine absque peccato.* Cubre essa hermosura el color desprecieble, con que le tizna la semejança de pecado en el cuerpo aunque solo es sombra. Esse ollin auiua mas su hermosura q̃ la q̃ dixo: *Nigra sum sed formosa.* Tiznado, pero nunca mas hermoso: inmutado el semblante, mas nunca mas inmutable: marcado del traydor, y nunca mas fiel: Empañado de su haliento, y nunca mas halentado. Ven al como la mudança del semblante que en otros es poco valor, es en Christo valentia de la diuinidad. *Hæc sunt opinor signa cælestia. Nam quomodo contemni, & pati posset, si quid in illa carne cælestis generositatis radiasset.* Assi se dexò hallar en nuestra flaqueza la fortaleça. *Habitu inuentus, vt homo.*

(†)

Todos se atreuẽ al q̃ ven familiar con quiẽ lo vende.

Nunca mas hermoso, q̃ quando denegrido, por restituirnos à su semejança.

Es piel de Salomõ mostrar sencillez de cordero, saber contraminar la perfidia.

Tomò afrentosa diuisa, para q̃ solo a èl le tirasse el enemigo

§. VI.

La disimulacion reprueba simulacion.

La disimulacion, y la simulacion, quanto difieren.

LO tercero se puede oponer, que es linage de simulacion engañar con el semblante, representando el papel diuerso de el animo. Esso parece prohibe el Eccles. 4. 26. *Ne accipias faciem aduersus faciem tuam, nec aduersus animam tuam mendatium.* No tomes mascara contra tu cara, ni mentira contra tu alma. Pues qual es mentira mas contra el animo, que quando el està en congoxa, poner la cara alegre? Qual es cara contra tu cara, ò mascara que sale a la cara, sino darla color tan diuerso del que tiene el coraçon? Mas son cosas muy diuersas la dissimulacion, y la simulacion: la simulacion es fingimiento engañoso para introducir sin ser visto lo nociuo. Tal era el disfraz con que en el precedente vimos à los hipocritas. Es artificio con que parece bien el mal, ò se reboza el veneno. Mas la dissimulacion es grandeza de animo en guardar secreto à sus pensamientos. Es la virtud que apreciò mas Tiber. *Nullam æque Tiberus, vt rebatur, ex virtutibus suis quam dissimulationem diligebat, eo ægrius accepit recludi quæ premeret.* Tac. 4. an. 71. Es preñez de la prudencia, por quien salen à luz partos con dias, y sin dissimulacion fueran abortos. La simulacion siempre encubre males, y para mayor mal. Es aquel sepulcro blanqueado, que hizo mouible la corrupcion, para passar à muchos el contagio de los hipocritas que notò Christo. La dissimulacion, bienes, y males encubre, y todo por bien. Es magnanima, quanto la simulacion pusilanime. Es virtud real que luciò en nuestros Reyes a par de su estrella. *Qui cum audissent Regem abierunt: & ecce stella.* A la callada dissimulacion con que se apartaron de Herodes, sin mostrarse ni sagazes en penetrar su animo, ni simplemente credulos, ù obligados, debieron segunda vez su estrella.

Por esso llama el Angel hijo de Dauid à Ioseph, quando le dize no tema a su muger. *Ioseph fili Dauid noli timere accepere Mariam coniugem tuam.* Mat. 1. 20. Pues à vn oficial que desmaya en tal temor, conviene elogio tan vano como el de hijo de Dauid? Nunca mas ajustado. Porque le halla durmiendo en tanta dissimulacion de su cuydado, que no ay seña en el semblante por donde pueda ni vn Angel rastrearlo. Pues esta magnanimidad es de el coraçon de Dauid, y no contrario à ella tan reuerente temor. Desto ya tomo 1. c. 4. §. 17. Assi dissimulò Christo en los paseos à las orillas de el mar, sus intentos; en el que parece diuertimiento, su cuydado. *Ambulans Iesus iuxta mare Galilææ, &c.* Mat. 4. 18. En el dia de monte, y fiesta en el Tabor, y lo que mas aprieta el parecer phantasma sobre las olas. Math. 14. 26. y hazer ademan de que se passaua de largo dexandolos en peligro, como notò San Marcos capit. 6. 49. *Viderunt præterire eos.* Les pareciò que se les iba como alla en Emaus, donde la dissimulacion passò à tomar la voz de fingimiento. *Finxit se longius ire.* Luc. 24. 28. Nota estos casos San Bernardo serm. 74. in cant. y concluye: *Ergo istius modi piam simulationem, imò salutarem dispensationem, quam tunc corporaliter verbum corpus interdum exhibuit, & quia voluat audire mane nobiscum Domine quoniam adueperascit.* Este es siempre el fin de la dissimulacion; no engañar, sino dirigir; ocultar lo que conviene, ò para que con prouecho se investigue, ò con misterio se recate hasta su tiempo.

La disimulacion es de animo Real; la simulacion villana.

Mas la simulacion siempre oculta mal; viste las hojas para destruir los frutos. En diziendo à la Esposa, la dulçura de su voz, a que aumenta armonia la gracia de la boca, la belleza de la cara: *Vox enim tua dulcis, & facies tua decora. Capite nobis vulpes paruas, quæ demoliantur vineas.* Cantic. 2. 14. 15. Encargan que le coxan las zorrillas que destruyen las viñas. Parece razon desconcertada, de la voz dulçe, à las zorras de las viñas. No es sino muy à tiempo, dize San Bernardo. Porque las raposerias de la astucia, acompañadas andan de el buen semblante, y voz dulçe; y hazen estrago en las viñas, en las plantas humildes, y prouechosas, vistiendose de sus hojas para vsurparles el fruto. Aun su pequeñez imitan, para ocultar-

La disimulacion anda con voz de cisne, y piel de zorra.

tarse mejor, y hazer gran daño. *Capite nobis hanc tam versipellem vulpeculam, quam etiam iam diu insequimur. Docete qualiter fraus deprehendatur, quia longe plus nocet falsus Catholicus, quam si verus apparet hæreditus.* Serm. 65. in Cant. Assi prosigue contra essas raposas de muchas pieles, que vistiendo la de Adan delinguente en el coraçon, quieren parecer armiños en el semblante. Essos toman cara muy cara contra su cara en la mentira, que les sale a ella: *Ne accipias faciem aduersus faciem tuam, nec aduersus animam tuam mendatium.* Este fue Herodes, Tigre con piel de zorra, padre del otro a quien diò Christo este nombre, como se vee en quanto dixo, y hizo con los Magos, y despues con los inocentes.

Mas estrago haze el simulado, que el enemigo declarado.

En el que tiene cargo de Gouernador, vna leue sospecha, o sombra de simulacion, merece pena capital, y piensan ellos es graduarse de cabeças vestirse de simulacion: *Audite rebeles, & increduli; num de petra hac vobis aquam poterimus elicere?* Numer. 20.10. Oid rebeldes incredulos: por ventura os podremos sacar agua de esta piedra? Para que comboca auditorio de incredulos? y el modo de conciliarle, es exasperandole con el oprobrio de rebelde, y sin fé: en que les dà disculpa Moyses, mostrandose él tambien incredulo a lo que Dios ha ofrecido por mano de aquella peña. Es question calebre, si Moyses titubeò en la Fé, dudando el milagro, por ver la ruin disposicion de el pueblo. Muchos le escusan, por ser frequente en el estilo Hebreo afirmar preguntando, y que el castigo de Moyses, no fue porque le faltò Fé, sino por que le sobrò aspereza con el pueblo, y con la piedra, pues sacò de ella a palos lo que le dixo Dios, daria à la primera palabra. Pues no era Moyses de los Gouernadores que se saborean en herir, ni en zaherir: Ni de los que sacan con violencia; que de experiencia sabia en el caso de Raphidin, que su suauidad hablanda las peñas, y haze q̃ se desentrañen, por socorrerle. Haze tambien estrañeza, que la incomparable mansedumbre de Moyses, serena en otros motiues, mas alebes del pueblo, y interpuesta para aplacar à Dios, aora que Dios està placido, el se enciende en indignacion contra su pueblo. Que la culpa fue graue, parece por la pena fulminandole Dios sentencia de muerte antes de llegar à la tierra prometida, y gozar el premio de, antas fatigas. *Non introduces hos populos in terram, &c.* Num. 20. 12. No puede auer mejor interprete deste dificil passo que Dauid. Psalm. 105. 32. *Et vexatus est Moyses propter eos; quia exacerbauerunt spiritum eius, & distinxit in labijs suis.* Afligiose Moyses por ellos, q̃ le aceda ron el animo dulcissimo, y distinguiò en sus labios: Que distinciõ de labios es esta tan culpable? Serà como la q̃ oimos en escuelas. *Insensu composito, insensu diuiso:* que no passan de los labios, no contienen mas que vozes, y los contenciosos como oymos à San Augustin con Tulio en vozes ponen la fuerça, porque no buscan razon, sino porfia. *Contentionis cupidiores quam veritatis, homines græculi.* Aprieta el argumento: Vén todos q̃ no ay sufficiencia en quien responde, y el juzga que euita el desayre de quedar concluydo, diuirtiendo con distinciones friuolas, que escurecen lo claro. *Distinxit in labijs suis.* Assi Moyses, dize Thed. q. 38. in Num. para euitar la confusion del Pueblo, que no quede convencido de que es mas obstinado que el pedernal, habla con distincion, mas no con claridad. *Nam iratus illis, ambigue sermonem protulit: Erat que non mentis ambiguitas, sed linguæ. Hoc enim dicere videtur, & distinxit in labijs suis.* Bien conoce quanto aprieta la consequencia, mas porque no sea tan publica la vitoria del argumento, vso de distinciones de labios, porque no quedasse tan afrentado aquel Pueblo que sustentaua Moyses, y presidia. Pues que distincion, y ambiguedad es esta para eludir el argumento? Grande: Dize el antecedente; que vn pedernal se hablandara à la primera voz suya, y convertirà su fuego en agua. Luego por legitima consequencia se infiere que esse Pueblo à tantas vozes, y portentos endurecido, es mas terco que el pedernal. Vale a Moyses la honra, como al que sustenta, y preside, en que tal no se diga de su Pueblo, y por no quedar concluydo, diò el corte con los golpes de la vara, sin llegar à las razones, porque el agua no se debiesse à la voz, sino al rigor de el palo. Assi responde por su Pueblo con distincion ambigua al argumẽto de que es mas duro que el peñasco; pues este se ablan-

En el Gouernador es culpa capital, la simulacion: disculpan a los inocentes.

V. Aug. q. 19. in Num. Lyr. & Abul. hic.

Mal superior si se saborea en zaherir: y si passa al palo antes de experimentar medios suaues: y si saca con violencia.

ablandò obediente; al palo concedo; à la voz niego. *Ambigue sermonem protulit; erat que non mentis ambiguitas, sed linguæ: hoc enim dicere videtur, & distinxit in labijs suis.* Si vna ambiguedad de palabras, si vna distincion anfibologica pensada en gracia de la reputacion de su Pueblo, ofende à Dios de suerte en el que gouierna, que le cõdena à muerte, siendo su primer ministro, y mayor amigo, que pena merece el que con ambiguedades malignas, con distinciones sophisticas, corrompe la verdad, obscurece la razon, para quitar el credito, y el puesto al benemerito, y darle à sus parciales. Todo es simulacion, todo engaño. Mas el mostrarse Moyses indignado con el pueblo. *Audite rebelles, & incredduli.* Quando mejor haze su causa, y y palia su rebeldia con escusar la contraposicion de la peña blanda à su voz, mas toca à la dissimulacion, que à la simulacion. Mas vna sombra desta, es capital en el que gouierna, y piẽsan muchos dellos que toda la carta de marear de sus maximas, consiste en la simulacion que es naufragio. Dissimulacion qual la hemos visto en grãdes personas de los precedentes, es prenda de cabeças eminentes, y realidad en todos la verdad. *Maxima, & prope diuina virtus* (dize el Principe de los ingenios, y de los ingenuos, San Augustin, de vno, y otro dan sus obras igual admiracion, tom. 5. l. oct. quest. en la 23. *Neminem decipere, vltimum vitium, quemlibet decipere.* La maxima de las virtudes, y de los hombres de bien, no engañar à nadie, el mas vil de los vicios engañar à alguno, veasse capit. 8. §. 3. deste libro que adelanta el intento.

Quien no tiene que respõder al argumento, se desboca en que mazones.

CAP. IV.

De la confiança diuersa que hizo Herodes de vnos Consejeros, y de otros.

SIN distincion llamò à todos los Principes Ecclesiasticos, y Legisperitos de su Corte: *Congregans omnes Principes Sacerdotum, & Scribas populi.* Mas à los Magos con separacion de todos, en consulta retirada los oyò con atencion. *Clam vocatis Magis, diligenter didicit ab eis.* Descubramos los fines politicos desta diferencia, y los que suele auer en semejantes elecciones: aunque ya queda dicho mucho de sus motiuos en lo precedente, y mas en el primer tomo capitulo 5. de eleccion de Ministros.

§. I.

En elecciones de Politicos, tiene mas votos el odio que el amor.

PVDO ser esta distincion de eleccion para el Consejo, reconocer Herodes por lo q̃ queda advertido, la diferencia grande que auia en vnos, y otros sujetos. Mas vn Politico Atheista como él, poco se mueue por essos motiuos de las ventajosas prendas: Solo mira a sus torcidos fines, aun quando son buenas las elecciones, como en la que hizo Herodes de los Magos para su secreto consejo. Dizen San Chrisostomo, y otros que cité en la letra, hizo esta confiança de los forasteros: por no fiarse de los Iudios, sospechando que como debian, assistiriã à su Rey natural, y como experimentados en sus astucias, acautelarian el reciẽ nacido para escaparle dessus redes. De todo juzgò incautos à los peregrinos, y aunque no conocidos por beneficio, ni por injuria, podria con aquella confiança; inducirlos a vsar mal de su estrella. Elegirlos para su consejo secreto no fue por quererlos biẽ, sino por querer à los otros, y à su nacido Rey mal. Assi aun en el aparente fauor hizo todas las partes el odio, y ninguna el amor. Por su illustre calidad competian vn cargo Q. Volusio, y Sex. Africano, era tambien pretendiente Trebelion, a quien como obscuro despreciauan, y por esto mismo le prefirieron, queriendo ambos q̃ antes se diesse al competidor despreciable, que al que con igualdad le hazia frente: *Trebellio dum vterq; dedignatur, supra tulere.* Tac. 14. an. 46. causa de q̃ muchas vezes se lleuen de codillo los puestos hombres menguados, de quiẽ ni la fama, ni la veneracion, ni la esperança rezaron.

Muerto Saul, coronò la Tribu de Iudà por Rey a Dauid: estorvò Abner que las ottas Tribus le diessen obediẽcia, haziendo la prestassen à Isboseth, hijo de Saul. Siete años despues solici-

tò

tò las Tribus a que todas reconocieſſē a Dauid Rey ſuyo, elegido por Dios y que era oponerſe a ſu voluntad contradecirle. Reſolbeos ya, les dize, à entregaros à Dauid, pues Dios le diò la corona y prometiò ſalvaros por ſu mano. *Nunc ergo facite: quoniam Dominus locutus eſt ad Dauid dicens: in manu ſerui mei Dauid ſaluabo populum meum Iſrael de manu Philiſtim, & omnium inimicorum eius.* 2. Reg. 3. 18. No podia ignorar Abner, en todo el mayor hõbre de las Tribus, y el mas intimo conſejero de Saul en paz, y guerra, eſta eleccion de Dios en Dauid, que cauſò tan deſpechados zelos en Saul. Aſſi no por nueua noticia que ahora tenga ſe paſſa à ſus reales, y haze contra Iſboſet la que ſiete años tuuo por traycion, y ahora la honeſta, con llamar la voluntad de Dios, y con el parecer de los ancianos, para que parezca con ſejo lo que antes deslealtad.

Era Abner politico profano: eſcudriñemos los motiuos que tuuo primero en oponerſe à Dauid, y deſpues en ſer ſu agente: la oposicion nacìo de eſtar quexoſo, por lo que le motejò Dauid de poco atento en la cuſtodia de ſu Rey Saul, quando 1. Reg. 26. el pudo llegar haſta ſu cabeçera ſin ſer ſentido y como le quito la haſta, y frasco que à ella tenia, pudo mejor quitarle la vida. Aſſi deſpues de otros motes le dize, v. 16. *Non eſt bonum hoc quod feciſti: Viuit Dominus quoniã filij mortis eſtis vos, qui non cuſtodiſtis Dominum veſtrum Chriſtum Domini.* Muy mal aueis andado, pues con tan poca atencion guardaſteis a vueſtro Señor vngido de Dios, mereceis pena de muerte. Aũque mitigò la nota Dauid, con hazer comũ a otros la culpa, y cõ auer antes graduado à Abner del mayor hombre de Iſrael. *Quis alius ſimilis tui in Iſrael.* v. 15. No pudo dexar de conocer, y ſentir, que à el como Capitan de la Guarda de Saul, tocaua el cargo, y hecho à viſta de Saul, que del hazia toda la confiança le ofendiò de ſuerte contra Dauid que quando llegò el lance de ſu coronacion le enagenò de las doze partes del pueblo, las diez, y ſe las diò a Iſboſet. Y aora porque ſe las quita, y paſſa à Dauid? Porque tiene otra ſemejante quexa de Iſboſet, y como eſtà mas reciente, le irrita a la preſente vengança. Diòle en roſtro Iſboſet, con que hombre tan obligado à Saul adulteraſſe con vna de ſus mugeres viudas, *Dixit quæ Iſboſeth, ad Abner quare ingreſſus es ad concubinam patris mei?* 2. Reg. 3. 8. Aunque reſpecto del delito, muy templada la reprehenſion, Abner, que era de los que tienen por fruto, y premio del poder, la inmunidad en pecar, luego ſe las jurò al infauſto Iſboſet, que de Rey ſolo el nombre tenia, y Abner la poteſtad, y por ſacarle vn ojo, no raparò en ſacarſelos a ſi ambos. *Hæc faciat Deus Abner, & hæc addat, niſi quomodo iurauit Dominus Dauid, ſic faciã cum eo, vt tranferatur Regnum de domo Saul, & eleuetur Thronus Dauid ſuper Iſrael.* v. 16. No pueden eſtar mas deſcifrados que en eſte texto todos los motiuos de vn profano politico en ſus confederaciones, y elecciones. En quanto le durò el dolor de la quexa con Dauid, ninguna fuerça le hazia que eſtuuieſſe Dios de parte de ſu eleccion. En concibiendo otra de Iſboſet, y que conſervarle ſu Imperio no era inmunidad para hazer Abner quando ſe le antojaſſe; paſſaſſe à ſu enemigo, y da à la traycion honores de voluntad Diuina, y acuerdo prudente de los mas graues del pueblo. Mas en la verdad no fue amor a Dauid, ſino odio à Iſboſet: no fue obediencia a Dios, ſino vengança de ſu reprehenſion. To do lo advierten Cayetano, y Saliano. ibi: *Ne videretur proditor vindictam in Iſboſethum exerceat, ſpecie exequendi diuinam voluntatem.* Deſtos pretextos, y fines, eſtàn llenos los conclaues, las camaras los retretes, los capitulos donde ſe hazen elecciones: donde el principal agente es el odio. No dàn los pueſtos porque aman, y eſtiman à vno, ſino porque aborrecen à otro. Eſſe odio los haze eloquẽtes en abono del que ponen delante, y no les debe agradecer quanto dizen, y hazen en ſu abono, pues no es por hazerle bien, ſino por hazer à otro mal. Tendràn el premio qne Abner de ſu fineza, permitiẽdo Dios, que el mas intereſado, deſpues de Dauid Ioab ſu ſobrino, le dieſſe pago de la traycion, con otra en que le quitò la vida.

Mas eſtos politicos electores con nada eſcarmientan, y por quitar la hõra al que la merece, ſe la daràn al diablo. Aſſi dezian los emulos de Chriſto. *In Beelzebub Principe Dæmoniorũ eicit Dæmonia*, Luc. 11. En virtud de Berzebu Principe de los Demonios, los expele. Ni gente tan peruerſa puede tener amor, ni eſtimacion del Demonio: Pues porque hazen tanta hõ

ra,

Los poderoſos mal ſufridos de reprehenſiones: hanſeles de enderezar con alabanças.

Tienen por premio del ſeruir, y fruto del poder, la inmunidad en pecar.

Los electores dan a ſus vengaças nombre de ſeruicio de Dios.

No les deue agradecimiẽto el fauorecido quãdo le hazen el bien por hazer a otro mal.

Nunca falta para vn traydor otro.

ra, y defieren la poteſtad? Por quitarſe la al que la merece, no reparan en dar la al Diablo. En el apologo de Ioatan, Iudic 9. Con el incendio que excitò el Eſpino, ſe mira à otra luz, el q̃ ahuma elecciones, quando los troncos quiſieron alçar cabeça, y mandar el mundo, que ſiempre fue ſu tiempo, y ſu tema hizieron oferta de cumplimiento à los que vian que por ricos, cuerdos, y acomodados, no auian de querer gouernar à palos; y luego con eſta ceremonia, de los mas benemeritos, como olibas; de los mas cuerdos, como higueras reportados; de los mas caritatiuos, como vides ſocorridas, y humildes en la Republica dieron en el extremo de peruerſion, y inutilidad: En el Eſpino, para eſto no faltò vn voto. *Dixerunt que omnia ligna ad rhamnum, veni, & impera ſuper nos.* Iudic. 9, 14. Bien cierto que la eſcabroſa, y abara condicion del Eſpino, à nadie lleuò el afecto, ſino la capa. Pues como ſe lleua todos los votos, para el gouierno? Porque como eran troncos no podian ver la rectitud, y entereza con que el Cedro ſe deſcuella entre todos. Aſſi en gracia de los Electores, dize luego el Eſpino. *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret Cedros libani*, ver. 15. Que no fueron, claro eſtà, amores del ariſco Eſpino, ſino odio à la eminencia, el que ſoborno los votos Electores. Quien ſi no eſte podia vnir troncos? Y querrian parecer bachilleres, alabando la agudeza del Eſpino, y dar à entender que lo ganò por ſu pico. O lo que ay deſto en las mas elecciones; lamentalo San Bernardo, y los ruynes efectos que deſta cauſa reſultan, cũplien do pocos con la obligacion del puesto, aprouechãdole ſolo para parcialidades, ſin que lo mas ſagrado ſe libre deſta profanacion; con que no falta, dize, ſino que venga el Ante Chriſto, à quien tienen prebenido el aposento, y hecha la cama eſtos deſordenes. Ser. 6. in Pſalm. *Qui habit. Omnes Chriſtiani, & omnes fere quæ ſua ſunt quærunt, non quæ Ieſu Chriſti.* Chriſtianos ſolo de nombre, los que ſin reſpeto al bien de la Igleſia, ſolo miran à ſus priuados fines, deprauados intereſſes. *Ipſa quoque Eccleſiaſtica dignitatis officia, in turpem quæſtum, & tenebrarum negotium tranſiere; nec in his ſalus animarum, ſed luxus quæritur diuitiarum. Propter hoc tunduntur, propter hoc frequentantur Eccleſiæ, miſſas celebrant, Pſalmos decantant. Pro epiſcopatibus, & archidiaconib⁹, abbatiſſ aliiſſ que dignitatibus impudẽter hodie decerta tur, vt Eccleſiarum reditus, in ſuperfluitates, & vanitatis vſus diſſipentur. Super eſt vt reueletur homo peccati, filius perditionis, &c.* Tales Electores al Ante Chriſto daràn el trono, ſi le hallan mas oportuno para ſus fines.

Por quitar la honra al que la merece la dan al Diablo.

La vniõ de los q̃ no tienen prẽdas, es ſobreſalir otro en ellas

Tales Electores hazẽ el aposento al Ante Chriſto.

§. II.

Si arrieſga mas fiar de muchos, que de ninguno? Y que ſe ſigo ha de tomarſe.

PRimero Herodes participò à todos ſin diſtincion ſu cuydado. *Congregans omnes, &c.* Deſpues de todos los de ſu Corte ſe recata, y ſolo fia de vnos pocos forasteros, coſa cierta que que vno, y otro extremo es muy vicioſo. *Ipſa fides homines, & diffidentia perdit.* Dize Heſiodo. Pierde à los hombres la confidencia, y la deſconfiança. Los que ſin diſcrecion de perſonas comunican ſus ſecretos, no buſcan conſejo, ſino ſalida à lo que por ſu poca capacidad no les cabe en el pecho. Plutar. y Plat. Los comparan à xarros quebrados, de que nada ſe fia, ni ay quien dé vn quarto por ellos porque ſe van. Ni los diſculpa ſer la prodigalidad de ſus ſecretos: Pues es claro que guardarà menos los agenos, quien derrama los ſuyos. Hierontyta. apud Plutar. in Apotheg. dize, que no le ofende quien le habla con libertad, ſino quien le franquea vn ſecreto, en que no ſolo ſe injuria aſſi, ſino al que le oye. No tienen mas eſcuſa eſtos incontinentes de ſu ſecreto, que la que diò Ludouico 11. à ſu Secretario Comines, que le encargaua reſerva en ſus negocios de eſtado: Y à veo, dize, que me ha cauſado grandes perdidas mi lengua, mas ſe lo perdono por el guſto que me ha dado: Vayaſe el mal que me haze, por lo bien que me ſabe. Eſſo es no diſtinguir el ſaber hablar, del no ſaber callar. Quitan el precio à la moneda de mas ley con q̃ ſe compra honeſtamente la amiſtad, que es la confidencia. *Vos autem dixi amicos, quia omnia, quæ didici à patre meo, nota feci vobis.* Ioa. 15. ver. 15. Mas el que indiſcretamente derrama ſus confianças, à nadie obliga, porque ſe conoce, que no es en gracia de la amiſtad, ò ſingular eſtimacion, ſino de ſu poco vaſo, el deſahogo. Aſſi compra ſu deſprecio, con la joya de mas aprecio en la amiſtad. No ſon mejo-

Los q̃ por vn dicho ſe pierden, no diſtinguen el ſaber hablar, de no ſaber callar.

res

reslos muy cerrados tetricos, y sin amigos, por no fiar de nadie su secreto: Siendo como enseñò Christo la comunicacion de lo reseruado la vnica prueba, y prenda de amistad. Dictalo assi la naturaleza. Senec. epist. 3 *Si aliquem amicum existimas, cui non tantundem credis, quam tibi, vehementer erras, & non satis nosti vim veræ amicitiæ.* Mucho hierras, si al que tienes por amigo, no le fias tanto como a ti mismo, y no sabes en que consiste la verdadera amistad. Aunque le hagas regalos, y dadiuas excessiuas, si le niegas el corazon, no eres su amigo.

No ay amistad sin participar secretos.

Dizen estos muy reseruados; yo me entiendo: probé con energia, que los que para si solos se entienden, no se entienden, tom. 1. c. 6. §. 9. Descarta los por necios la sabidura Prou. 12. 15. *Via stulti recta in oculis eius: qui autem sapiens est, audit consilia.* Solo el necio viue satisfecho de que por su senda secreta và seguro; el sabio comunica, oye consejo. Y auia dicho, c. 8 12. *Ego sapientia habito in consilio, & eruditis interfum cogitationibus.* Yo la sabiduria, habitò en consejo, assisto à los eruditos pensamiẽtos. El reseruar à todos los suyos, cierra la puerta al consejo; sin consejo, no ay sabiduria; sin sabiduria, no ay acierto. Luego precitos à errar quedan los tetricos, y consiguientemente mas arriesgados iràn los que de nadie se fian, supersticiosamente cautos, que los simplemente incautos fiandose de muchos. Tengo contra mi a Senec. s. *Neutrum faciendum est: vtrunque enim vitium est, & omnibus credere, & nulli: sed alterum honestius dixerim vitium; alterũ tutius.* Ni vno, ni otro se ha de hazer: que es gran defecto, fiar de todos, y no fiar de nadie: El vno, empero, diré vicio mas noble, y ingenuo: El otro mas seguro. Como mas seguro, si se niega al consejo, y se obstina al yerro, como parece de la sabiduria eterna? Mas quando en el hombre priuado passe la opinion de Seneca, no me negarà, que en el que tiene cargos publicos es mucho mas arriesgada la difidencia, que la demasiada confiança. Pruebolo cõ el mismo Sen 6. *de benef.* ca. 33. Donde exorta à dar consejo vtil à los poderosos que tienen los oydos llenos de lisonjas, y les importa mucho entender, que no pueden conseruarse si no sustentados de muchas, y fieles manos *Effice ne felicitati suæ credant: vt sciant illam multis, & fidis manibus continendã* No me contradice el gran juyzio de Salustio Crispo, aconsejando a Tiberio en sus principios: *Ne arcana domus, ne consilia amicorum, ministeria militum vulgarentur: ne ve Tiberius vim principatus resolueret, cuncta ad Senatum vocando. Eam conditionem esse imperãdi, vt non aliter ratio constet, quam si vni reddatur.* Tacit. 1. à 6. Porque supone la confidencia en los amigos.

El necio se aconseja consigo.

Los hõbres de puesto, mas riesgo corren en la desconfianza, q̃ en la facilidad de fiarse.

Dos razones eficaces, para que no puedan los puestos sublimes, sustentarse sin muchos, y fieles confidentes. La primera, porque como dixe con Tacit y Liuio, tom. 1. cap. 5. §. 4. & seqq. No puede vn hombre solo, aunque muy capaz, comprehender tanta variedad de negocios como en tales cargos ocurren: y quanto son mas graues, mas obligan al consejo, y conferencia que pide en todos la sabiduria v. s. y Prou. 13. 10. Eccl. 6. y 31. 24. Y todo el Sagrado Text. con ex. y sentencias enseña esto. La segunda razon porque en el hombre priuado el retiro de sus confianças à nadie causa zelos; mas en el puesto sublime ofende como difidencia la desconfiança, y tendrà tantos enemigos, quantos huuiere, ò se guzgaren dignos de las confianças, y excluydos. La vnica tentacion de vn hombre honrado, es que no fien dél; y extremamente ruin ha de ser el que no se buelua fiel con la confiança. *Fidelem si putaueris, facies. Nam multi fallere docuerunt, dum timẽt falli: & alijs peccandi (copiam) suspicando fecerunt.* La sospecha siniestra, enseña, à engañar, y disculpa la ruindad, si alguna puede auer para obrar mal. Quede, pues, por razon indubitable, que es mas riesgo el que amenaza al sublime en la dificencia, que en la demasiada confiança.

Necesitan de muchos mas los poderosos, que los desualidos.

Desde que Dios formò al hombre, le instruyò en esta aduertencia. *Orem admirandam! Sol creatur nulla deliberatione præcedente,* Dize San Gregorio Nis. lib. de opif. hom. cap. 4. Cosa admirable que el Sol, y los demas Astros que illustran Cielo, y Tierra, no tengan comendacion en la deliberacion con que salen à luz, y solo para el hõbre aya consejo. *Ad solius hominis fabricationem creator ille rerum, quadam cum consideratione accedit.* Con consideracion se haze Dios para que sea hõbre de consideracion. Nace en consejo original, porque criandole para regir el mundo; *Vt præsit piscibus maris,*

Haze fiel la cõfiança, enseña à engañar la difidencia.

&

Ni à brutos pue de gouernar el mayor hombre sin consejo.

Entremetëse en èl saba ndijas astutas.

Ni dezir à qualquiera lo secreto del gouierno, ni rètirarlo de todos.

Muchas vezes se ha de pedir parecer solo para obligar con la confiança.

& volatilibus cœli, &c. Genes. 1.16. Se entrañe no solo en que sin consejo no podria gouernar con acierto, sino que se le amotinarà el mundo, si à todos retira la confiança; sino consulta con algunos aun lo que sepa por ciencia infusa que no và à errar. Porque aunque no sea necessario para la direccion, lo es para la benevolencia. Haga con la conferencia confiança para que no recelen disidencia. *Nam naturam nostram condidit ve ut instrumentum quodam regno administrando idoneum.* Porque criò Dios la naturaleza humana como instrumento de gouernar: Y el instrumento ha de sonar, y consonar à otros acordado. La serpiente como la mas astuta de los animales, quiso ser del Consejo; no se atreuiò con Adan y entremetiose cõ Eua; que como muger facil la comunicò su cuydado. Assi por ligereza en comunicar sus pensamientos à vna sabandija, se perdiò, como Adan por por no la participar los inconuenientes que de su transgresion se seguiriã. Gran mal resultò de dezir à qualquiera los secretos del gouierno: Pero mucho mayor de no representarlos à vno. Que si Adan con eficacia occurriera à Eua, con la perdida del mundo, ni este se le amotinarà en la reuelion de los animales, y de su mismo apetito, ni viniera estrago à todo su linage.

No hablo de la comunicacion como necessaria para el Consejo, si no aun quando en este no se duda, por la importancia de assegurar lados con la confidencia. Moyses instruydo de Dios tan familiarmente; como habla vn amigo con otro, le pide muchas vezes, que admita otros muchos à las confianças de sus secretos, y sus instancias lo consiguen para setenta Num: 11. En el cap. 10. 31. Ruega à Hobab Madianita que se vaya con él à la tierra prometida donde le repartirà sus possessiones. Repugna el Madianita, y para reducirle, dize. *Noli nos relinquere: tu enim nosti in quibus locis per desertum castra ponere debeamus, & eris dux noster.* No nos dessampares, que tu como platico en este desierto, sabes el terreno apto para plantar los reales, y seràs nuestra guia. Y porque no se piense que dixo esto Moyses, por que de verdad pensasse necessitaua de la direccion de Hobab, dize el siguiente, vers. *Arca fœderis Domini præcedebat eos per dies tres, prouidens castrorum locum.* Pues la prouidencia diuina con señal visible en la coluna que precedia con el arca, se encargò de señalar en todas las marchas el sitio de los reales, porque Moyses dize à Hobab, q̃ gouernarà esto, y serà su guia? Reconociò que Hoab como generoso, se embarazaua de que sin ser del pueblo, ni merecer con especial seruicio, le quisiesse dar Moyses patrimonio en la tierra feliz, y ya mas generoso Moyses, haze que parezca necessidad suya, la conueniencia de Hobab; que no por solo amores, sino por guia del camino merece, y conquista tanto premio: y como sabe que ni dar toda la tierra, si se niega la confidencia es amistad, dale esta mayor prenda en la comunicacion de sus secretos caminos; y de camino assegura con la confiança la fidelidad del estrangero. Queria Moyses, dizen Raba, y Ruper, y con ellos Cornel. reduzir à su cuñado del Gentilismo, y no puede discurrir mejor industria para hazerle suyo, que hazer dél confiança para la direccion, aunque en la verdad era para dirigirle. *Accipientis animo dedit.* Diò como si recibiera, que es la generosidad que pide Senec. en el bien echor. *Vt prouidus*, dize Rup. *elato auditori colloquens, solatium petijt, vt daret: ducem requirebat in via, vt dux ei fieret ad vitam. Plerumque enim persuadere elatis vtilia melius possumus, si profectum eorum, nobis potius, quam illis profuturum dicamus; si que id quod petimus nobis potius quam ipsis impendi postulemus.* Niegase el Gentil quando Moyses le dize, ven con nosotros para que te hagamos bien: *Veni nobiscum vt benefaciamus tibi.* Pues tu altiuez reusa parecer deudor; no quede por esso, yo seré, el que recibo, y el que devo, porque seas el que deues conuertido. *Noli nos deserere eris ductor noster.* Y assi quanto bien te hago, parecerà paga, y te escusaré el ahogo de la deuda, en la mayor obligacion de la confiança. De industria di mas de lo que pide mi intento, por confirmar la importante aduertencia de enseñar presumidos, haziendose ignorantes, y sus Discipulos, de que traté tom. 1. c. 1. §. 50. y c. 2. §. 9. Y aqui nos lo repiten nuestros sabios; entrando en Ierusalen preguntan à los presumidos de la Synagoga: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* Mayor enseñança tenian en la lengua del Cielo: Mas para alumbrar con ella à presumidos, les preguntan,

El generoso dà como si recibiera.

Para enseñar presumidos es menester dexarles el magisterio y hazerse sus aprendices.

pa-

para que con tales Dicipulos aprendan, sin el rubor que en su elacion podia causar tanta ignorancia de lo que tenian en casa, y sabia el Extrangero, menos que ellos interessado.

Las primeras confidencias, hã de ser en materias q̃ importẽ poco.

Depasso enseña Moyses en este lance, que el sobornar con la confidencia al forastero, no experimentado, ha de ser en materias donde no pueda descaminarnos, hasta que las experiencias de su fidelidad, merezcan mayor deposito. Aunque Hobab quisiera guiar por descaminos, no pudiera, pues la coluna, y Angel iban delante. Assi preguntaua Christo à sus Dicipulos: Assi le remitiò el Baptista los suyos: Para que en las confianças de su comunicacion obligados, hiziessen empeño de fieles: Quando mostrauan mas zelos, que zelo, en la oposicion q̃ hazian, como noté con San Geronimo en el §. 9. citado. Tambien enseña Moyses, que no se han de franquear las confianças sino à los que, ò por Sabios, ò por introducidos en los lugares, son importantes. Porque prescindiendo de lo que conducen al Consejo, solo vamos à lo que importan para assegurar buenos lados; y solo pueden fortalecerlos, sujetos que por noticias, ò por estar dueños de la tierra, son estimables. Assi dize Moyses, *tu enim nosti, &c* Tienes conocimiento de la tierra; estàs dueño della; no ay mal passo que no ayas reconocido, y sabes como se haze todo llano. Assi explica San Bernard. Epistol. 42. ad Henr. Senon. El lugar citado de los Prou. *Ego sapientia habito in consilio; sed à quali consilio? Nun quid in qualicunque? Et eruditis ait, interfum cogitationibus.* No vulgariza la sabiduria sus consultas; no con qualquiera consiete, porque ni quando buscara consejo, le puede dar sino el erudito, y de generosos pensamientos; ni quando en esta participacion solo busca insinuacion de amistad, mira como del caso, à los que ni por eruditos, ni de altos pensamientos son personas de hazer caso.

No se hã de gẽ gear con la confiança, sino los q̃ ò por capacidad, ò por mano son importãtes.

El Ecclesiastico que tanto repite el tomar consejo, en el cap. 6. Cautela de quien, y como, vers. 6. *Multi pacifici sint tibi, & consiliarius sit tibi vnus ex millibus.* Lo que solemos dezir; ten con muchos amistad, y con pocos apretada: Tratar familiarmente con muchos, sin passar del agrado à la confidencia intima, sino con algunos. Y quienes serán estos? No los amigos del tiempo, que te assisten quãdo no los has menester, y solo por su negocio, y regalo. *Est enim amicus secundum tempus suum, & non permanebit in die tribulationis*, vers. 8. No ay arpon de texado que mejor auise que tiempo corre, boluiendo a qualquier viento. Ay amigos de mesa como cuchillos, y tenedores, que si no trinchã, se toman. *Est amicus socius mensæ, & non permanebit in die necessitatis*, vers. 10. Son gatos que enalçado los mantenles, desparecen, ò sacan las vñas. Aquel solo mirar es como vno mismo contigo, y le confiatàs tus importancias, que en todàs ocasiones con igual corazon halles al lado: y que aunque tal vez tengais algun destemple, de los que occurren en el trato humano, se humilla sufrido, y manso, pagando le tu en lo mismo en otras occurrencias en que él esté menos reportado: *Amicus si permanserit fixus, erit tibi quasi coæqualis, & in domesticis tuis fiducialiter aget: si humiliauerit se contra te, & à facie tua absconderit se* (que no sea entremetido) *vnanimem habebis amicitiam bonam*, ver. 11.

Es amigo de cõfiar el q̃ sufre el destẽple, y assiste al tiẽpo turbado.

Esto enseña Iesvs Siracides, y mejor con su exerc. el diuino Iesvs. Dize su valido Iuan, que en el dia festiuo de la Pasqua, muchos se le llegauan, y daban fee por sus milagros, mas su Magestad no se les fiaua. *Ipse autem Iesvs non credebat se metipsum eis, eo quod ipse nosset omnes.* Ioan. 2. 24. Pues palabra es suya, que se entregarà al que se le entregue; se fiarà al que en él se fie. Porque no se confia, mas se recata à essos que le dan fee? Porque los conoce: *Eo quod ipse nosset omnes.* Gente que quando le ve aplaudido, y percibe, ò espera vtil de sus milagros, le sigue, no ay que fiar della. Mas que confianças hizo entregando el pecho à Iuan? Porque en el lance mas apretado de trayciones, cerrò los ojos à todo, y acudiò como sangre mas pura à confortarle el corazon, sin querer saber otra cosa; quando los demas Dicipulos despestañados escudriñauan, quien seria el traydor, y nadie de los q̃ tenian abierto los ojos lo supo, ni se atreuiò a preguntarlo, sino rodeando por el que los tenia cerrados. *Erat ergo recumbens vnus ex Discipulis eius in sinu Iesv, quem diligebat Iesvs. Innuit ergo huic Simon Petrus; & dixit ei quis est de quo dicit?* Ioa. 13 14.

Recatarse de los q̃ solo siguen en lo festiuo, ò lo vtil.

Y de los curiosos de saber.

Preguntolo y fue la respuesta, que aquel à quien diesse de su mano vn bo-

ca-

cado, y luego regalò con el à Iudas. Con ser tan perceptible la seña, dize que nadie de los que estauan sentados à la mesa la entendiò. *Hoc autem nemo nouit discum bentium*, vers. 28. Y Excluyesse assimismo en esto Iuan? No: porque él no estaua sentado, sino recostado: de los demas dize; *discumbentes*; de si *recumbens*. Pues esso haze al caso para la mayor confiança? Si: que de los que estàn sentados dize, que vnos en otros inuestigauan con ansia la traycion. *Aspiciebant ergo ad inuicem discipuli hæsitantes, de quo diceret*, vers. 22. Mas el que està reclinado, no puede mirar à los que estàn sentados. Su postura, aunque no cierre los ojos, dize quan lexos està de escudriñar à otros por el semblante el corazon; que solo atiende al corazon donde su inclinacion le reclina. Pues esse descuydo amoroso, le merece la noticia que no como los otros inuestiga. Los curiosos en saber secretos agenos, desmerecen confidencias, que pocas vezes caben en el pecho del que por noticias que no le tocan se inquieta. Iuan cerrando los ojos dirige la perspicacia al corazon que le duele, y ama, y es con singularidad la alma à quien dize su amante, *Vulnerasti cor meum, vulnerasti cor meum soror mea sponsa, in vno oculorum tuorum.* Cant. 4. 9. Dos heridas de vna punta, y siendo los ojos dos como el que dirige al blanco la punteria cierra el vno, y del otro encoge las pestañas para no ver mas que el punto de la mira en que consiste el acierto. Assi Iuan dà en el punto, quando no mira à otra parte; y los demas aunque de muy clara vista, quando quisieron ver mas, se quedaron escuras; no dieron en el punto. Explicolo assi Gilebert. ser. 30. in Cant. *Sic plures alios habes oculos, omnes alios claude, hoc vno vtaris, quo solo dilectum intueri soles, & quo solo vales. Qui directius intueri solent, alterum oculum claudunt, alterum intendunt, & eum ipsum quo cernunt stringunt, vt strictius contempletur acumine.* Todos querian tirar al traydor, y erraron el tiro por abrir tãto los ojos. Encogiò Iuan las pestañas para dar intension à la perspicacia, y no mirando mas que al corazon de su amado, acertò en todo. *Oculus tuus vnus est, si ad plura non est; vnus est, si quod ammodo simplicatur, & strictus, & directus in vnum est, non fissus, non diffusus, non sparsus in multa. Oculus tuus vnus est si intendis semper in vnum, & in illum vnum.* Mirar solo à lo que nos toca, es ver mucho: En derramando à màs la vista, no se ve nada. Sera vnica, si se pone en el vnico. Alli lo verà todo como Iuan. Vna centella desta luz librò a M. Terencio de muerte infame, quando por la amistad de Seyano (capital despues de su cayda, como vital en su valimiento) peligraua. Defendiose con valentia; diziendo: A los vassallos no toca examinar, sino querer a ojos cerrados lo que nuestro Principe. Inuestigar sus secretos peligroso, y ilicito. *Tibi summum rerum iudicium Dij dedere* (dize à Tib.) *nobis obsequij gloria relicta est.* Tac. 6. an. 8.

Fiar del q̃ solo pone la mira en el amigo, y no es curioso.

Enseña mas este caso, dando nueua luz San Iuan con aduertir era de noche, y saliò de alli Iudas, y luego saliò el Sol para todos clarificandose el hijo del hombre, en quin Dios se hizo esclarecido. *Erat autem nox. Cum ergo exisset, dixit Iesvs. Nunc clarificatus est filius hominis, & Deus clarificatus est in eo*, ver. 1. 31. Porq̃ ahora que saliò Iudas, si es de noche, esclarece? Porque estando en el Cenaculo el traydor, obligaua la prudencia, à que se cautelassen à los leales las noticias; se les diessen como de noche en sombras, para que no las percibiesse el que como ladron, todo lo hazia noche. Ya se fue, y como respirando Christo, dize à los fieles; haora amanece à media noche, ahora os hablaré claro, y daré à conocer las luzes de mi deidad S. Aug tract. 62. in Ioa. *Erat autem nox: & ipse qui exiuit erat nox. Cum ergo exisset nox, ait Iesvs: nunc clarificatus est filius hominis.* En que? En que ya puede hablar claro, y sin reserua à sus cõfidentes amigos; que le tenia trizado el pecho, y hecho vna noche, auer de hablar con cifras, y cautelas, y que pensassen auia difidencia mas que con Iudas. *Dies ergo diei eructauit verbum; id est Christus discipulis fidelibus, vt audirent eum, & amarent sequendo:* Aunque à media noche, el dia del dia sacò à luz el Verbo, declarandose Christo à los Dicipulos fieles, para q̃ le amassen, y siguiessen. Teniale hecho vna noche, no poderles hablar claro, por que aquella aparente difidencia à que obliga estàr vn traydor entre ellos, los podia turbar, y enagenarlos de su sequito. Respirò: Saliò el Sol de las sombras de la noche, y aclarandose en la confidencia de sus luces, no ay duda que le seguirán, y morirán por el

Vn ruyn obscurece el Sol; todo lo haze noche el perfido ladrõ.

Lo q̃ pierdẽ buenos por vn malo.

Lo que arriesgan los fieles no hablarles con claridad, y cõfidẽcia.

él todos. Emulò tambien la noche maligna estas confidencias (prosigue Augustin. todo continuado al fin de tract. cit.)para hazer sequito, y el tenebroso Iudas como vna noche, indica à la noche ciencia; esto es, dize à los Iudios donde està la sabiduria infinita para que la prendan, y no la aprendan. *Et nox nocti annuntiauit scientiam : Id est Iudas, Iudæis infidelibus, vt venirent, & apprehenderent Iesum persequendo.* Malos, y buenos; dia, y noche conuienen en hazer sequito con las confianças: mas las que haze vna noche à otra, es amontonar confusiones, y sepultarse en abismos. El dia del dia estuuo como vna noche, en quanto no pudo hablar claro à sus amigos, por el riesgo à que los ponia, la aparente difidencia. Passò la noche : *Erat nox : Cum ergo exisset : Nunc clarificatus est filius hominis.* Bendito sea mi eterno Padre que ya puedo declararme, con que no se me perderà vno de quantos me entregò, ver. *etiam* in Psalm. 44. Aug. luz de tantas noches.

Esta assegura el sequito.

Quanto arriesga la fidelidad de los mas leales qualquiera sospecha de difidencia, no ha menester mas pruebas : quien las quisiere multiplicar hallarà otras dos, 2. Regum 19. En todo el capitulo, donde primero se turban, y amenazan motin los que con mas lealtad le siguieron, y expusieron sus vidas contra Absalon. Todo este amor se les trocaua en odio à Dauid, por vn retiro à su pensar difidente, aunque solo era tristeza por la muerte de Absalon. Luego las diez Tribus prorumpieron en declarado motin, y subleuacion, por juzgar no hazia dellos las confianças, que de los de su Tribu de Iudà.

Equiuale à poderosos exercitos la acertada confidencia. En esta consisten las vitorias de la celebrada muger fuerte. *Mulierem fortem quis inueniet ? Procul, & de vltimis finibus pretium eius.* Prou. 31. 10. Quien puede hallar muger fuerte ? Qualquiera otro atributo serà facil, y propio en la muger : Mas la fortaleza quedese para los Heroes, y Capitanes. Pues vna traza ay para que sea la muger fortaleza, no solo in expugnable, sino que con mouimiento de muger, y firmeza de alcazar lo expugne todo. Como ? Con la confiança,

La cõfiança haze à la muger inexpugnable.

Confidit in ea cor viri sui, & expolijs non indigebit, ver. 11. No necessitarà de despojos, el varon; triunfarà de todo el mundo, si hallo muger a quien confiar el corazon. Pues que importa esso para salir vencedor de todo vn hombre ? No se concede tanto al que fia el corazon del mas prudente consejero, à que solo se promete, que no tendrà despues arrepentimiento. *Fili sine consilio nihil facias, & post factum non pœnitebit.* Ecclesiastic. 32. 24. Pues como el que fia su corazon à vna muger, aunque sea la mejor, tendrà mas triumphos que los Cesares, y Alexandros ? La razon es porque el mejor consejero, es otro; son otros sus fines, y intereses. Mas la muger es otra para el consejo, y es vna misma con el marido para los intereses. *Erunt duo in carne vna.* Genesis 2. 24. Pues ven aì razon clara para que si es la que debe, y de las prendas de muger varonil, se conceda à su consejo, y confidencia, mucho mas, que à los de estado, y guerra, aun quando se compusieron de Catones, y Camilos. Aqui dàn mayor luz los ojos cerrados de San Iuan en que poco ha miramos. Pues con no los poner él sino en el cuydado de su dueño, sin mirar à otros fines, no solo mereciò la mas intima confidencia ; mas le desahogò el corazon, en aclamaciones de vitoria, aun antes de entrar en la pelea. Ya como de cosa passada canta el triumpho en estas halentadas vozes. *Nunc clarificatus est filius hominis, & Deus clarificatus est in eo.* Assi las explica con San Augustin, y Origenes. La mente de los Padres, el Principe de los Interpretes Maldonado. *Quemadmodum si fortis in bello dux, accepto nuntio futuri eo die prælij, gestiens lætitia dicat : Hodierno ego die immortalem gloriam consecuturus sum.* O lo que dize, mas enfasis, y brio ; *Nunc ego beatus sum, nunc immortale nomen consecutus, loquens per præteritum, de re futura, vt ostendat, se tàm certam habere victoriam, quàm si iam teneret manibus, & triumphans in patriam reuerteretur.* Fue aquel generoso haliento, el que suele imitar vn gran Capitan, hecho siempre a vencer, que el dia que le presentan batalla, saltando de contento, dize ; Aora soy feliz ; aora he conse-

No se puede hazer entera cõfidencia, sino à quiẽ sedo distinto para el cõsejo no es otro para los fines.

Son ciertos los triũfos quando los cõsejeros no mirã à sus fines y intereses.

guido inmortal nombre, mostrando assi tanta seguridad de la vitoria, antes de la batalla, como si ya la tuuiera en las manos, y entrara triunfando en su patria. Hallò vn confidente, que es otro para la assistencia, y no es otro para los fines: Pues ciertos son los triunfos. *Spolijs non indigebit.*

Los q̃ solo de si se fiã sõ necios, y tienẽ cõ el diablo intimidades para destruirse con la maldiciõ.

Mas es necessaria la distincion, aunque sin diuersidad, para la confidencia: que tenerla consigo solo es arrogancia de necio, como yà supra nos dixo el Espiritu Santo. Assi aquel rico miserable se perdiò con quanto tenia, y dà vozes que suenan al mas pobre, y desdichado, que falto de remedio dize; que hare? *Quid faciam, quia non habeo quo congregem fructus meos?* Luc. 12. 17. *Non ne* (dize San Ambrosio, B. & cap. 6. de Helia) *pauperis hæc vox est non habentis subsidia viuendi: & quid faciam?* Mas no es esso lo peor, sino que él esta diziendo la poca capacidad de su casa, y menor de su persona, y tomò consigo solo consejo, quando el miserable, ni de sus manos se fia. *Ex te ipso captas consilium? Plane imprudenti veteris consiliario.* Dize San Basilio, hom. 6. in abaros. Siempre los mezquinos son muy cerrados, y suyos; de los que dizen yo me entiendo, y es para perderse con su casa su difidencia. *Destruam horrea mea.* Destruir la casa es el efecto de no fiar de otros, y pensar que él se basta con su dinero mal aconsejado. Y el mismo se falta, y su confidencia es dize San Chrysologo con el diablo para que se lo lleue con su dinero. Otro tiene dentro de si, y esse es el diablo. Serm. 114. *Quem putas interrogabat iste? Erat in illo alter: quia ad eius penetralia iam diabolus possessor insederat: & qui intrauerat in cor Iudæ, mentis eius tenebat arcanum.* Otro tenia allà adentro en las intimidades de su secreto, con quien tenia sus confidencias: Quien seria esse? Quien podia ser sino el diablo. Essos desconfiados, que de todos se recelan, se dan al diablo, y con él tienen sus intimidades. Porque no penseis que es conjetura, mirad lo que dize, y vereis quien habla adentro. *Destruam horrea: euidenter apparuit, qui latebat: quia à destructione incipit semper inimicus.* Descubriose claramente el escondido confidente, pues el enemigo siẽpre entra destruyendo. Acaben de conocer los desconfiados mezquinos ruynes, que su difidencia es destruccio, y que por no se fiar de vn hõbre de biẽ, hazen la confiança del diablo; con este son sus intimidades, con que se dàn à la maldicion con quanto tienen.

No son maximas de prudencia, sino de malignidad, las sospechosas cautelas en el trato.

Son malicias de semejantes tacaños, no maximas de la prudencia, como nota Sen. Los aforismos que dizẽ se ha de fiar del mas experimentado amigo, con reflexa para quando sea enemigo; que no tenga en nuestras cõfianças instrumentos para la ofensa. *Ita crede amico, ne sit inimico locus:* Dixo Publ. Mim. y Sophocles: *Amico ego velem sic credere, atque commodare, vt neutiquam semper futuro. Nam profecto plurimis sodalit atis portus infidus fuit:* Quisiera que las confidencias al amigo se hizieran con el resguardo, de q̃ algun dia serà enemigo; porque en el puerto de la amistad infiel, han hecho muchos naufragio. Esto es inficionar el trato humano, desterrar del mundo la amistad, que no puede viuir en vn pecho con essas malignas sospechas: no son cautelas de la prudencia, sino entregar el mundo à la malicia. No niego los naufragios que haze el candor confiando, a los que todos los demas colores tienen, sino el cãdido, y rubor de la verguẽça: *Simplicitas, & liberalitas, nisi ad sit modus, in exitium vertuntur,* Tac. 3. hist. 86. Pero mayores desdichas causa la difidencia. Para discernir con buen juyzio entre sujetos, y sujetos, nos ha dado el Espiritu Santo buenas señas: No confiar intimidades, hasta obseruarlas con las experiencias, en cosas que sea de poco inconueniente el mal vso: y deliberar con la naturaleza, que hizo noche, y dia: tiempos de claridad, y de tinieblas. Herodes Principe de los Politicos Atheistas, con la confidencia pensò preuertir los Santos, y fue tan poderoso soborno en sus nobles corazones, que si el precepto de Dios expressò en reuelacion, no se lo prohibiera, se boluieran à entregar à las manos de Herodes como inocentes.

§. III.

Otra seña para conocer quien merece, ò desmerece la confidencia.

SI Herodes huuiera subtraydo las confidẽcias de su primer consejo, por-

porque en la respuesta troncando el text. de Micheas, descubriò poca entereza en dezirle lo que no fuesse apacible, no fuera el peor hõbre de su siglo: Ni accion esta superior à las q̃ vemos en Gentiles generosos. No es menester gran perspicacia para discernir quando por sentir lo que dizen, quando por lisonja nos hablan à gusto. *Neque occultum est quando ex veritate, quõ do adumbrata lætitia facta imperatorũ celebrentur.* Tac. 4. an. 31. Alex. apartò de si vn Philosopho, que siempre hablaua à su agrado, haziendo este dilema. Si este continuo de mi lado, nunca aduierte en mi accion reprehensible, es mentecato: Si aduirtiendola, todas las alaba, es perfido; assi por vno, ù otro indigno de mi lado; y apartole. Cesar dixo que à los Principes conuiene la cura del Oso, que ensintiendo cargada la cabeça, la entrega à vna colmena, donde paciente sufre la vengança de las auejas, à quienes muchas vezes defraudò de sus labores, y amargò sus dulçuras; assi en tanta sangria de acres puntas euaqua el mal humor que le agrauaua. Mas es facil dezir philosophias, y dificil praticarlas. Caton, y otros lo digan cõ el mismo Cesar, muertos como auejas, porque le hirieron con el estimulo de la razon. Calistenes, y Clyto con Alex. porque el primero se opuso à sus honores, ò sueños de deidad; y el segũdo moderò sus jactancias belicas, oponiẽdole las de su padre. No siguieron ni el dicho destos Principes, ni el valor destos vassallos, los del primer consejo de Herodes: antes conociendole hombre el mas temporal de su siglo, le retiraron como ofensiua la memoria de la eternidad, que està en las vltimas palabras del tex que citaron: *& egressus eius à diebus æternitatis.* No es solo trasgressor de la verdad el que descaradamente la niega, sino el que por humanos respetos la calla. *Non solum est transgressor veritatis, qui palam denegat, sed etiam ille, qui propter timorem tacet.* Dize S. Chry. hic. y hom. 25. oper. imper. Deuen los cuerdos, pues, como Alex. negar intimidad, y confianças, à los q̃ experimentan siempre de parte de su antojo, que es euidente el discurso q̃ el hizo de que, ò son falsos, ò necios, y assi indignos de cõfidencias. La verdadera amistad obliga à hazer mucho por el amigo; vẽcer dificultades: pues no ay cosa mas ardua que dezir claridades al amigo poderoso; ni mas facil, y gustosa que dezir lo q̃ le entretenga: Luego no en esto, sino en aquello se muestre la amistad. Es discurso de Tacit. repetido. Adular se haze sin afecto, antes con odio; desengañar no sin valor de voluntad, ò voluntad de valor.

Los q̃ picã mue rẽ como auejas, sin viuir como ellas en dulçura.

Daniel continuadamẽte valido de 5. Reyes que los tres heredaron cõ el Reyno el valido, y los dos Dario, y Cyro le conquistaron: Echaron à pique la Monarchia Assiria, y conseruaron en su altura al primer ministro della. Conseruose Daniel con adulaciones? Grangeò con el gusto de sus Reyes la confidencia de los mas retirados pensamientos? Ni por sueños: A todos dixo muy sensibles desengaños, y en su verdad constante, diò firmeza al lugar donde todos se despeñan. Ioseph diziendo tãto de pesar, como de gusto, se introduxo a la gracia de Pharaon, con permanencia. Diràn aprendiò de su amo, à quien Phil. lib. de Ioseph, llama, *præfectus coquorum*: prefecto de los cocineros, de quien tomaria el punto para sazonar al Rey lo que dezia de modo que le supo bien: Y ya notamos es arte de cocina la de Palacio, donde vnos hazen plato de otros, y todos son à tragarle. Mas muy contrario à esse estilo hablò Ioseph como en el §. siguiente notaré. Lo que à estos Heroes grangeò constante valimiento, fue enriquecer à sus Reyes de verdad, que es de lo que estàn mas pobres los que todo lo poseen, Sen. 6. *de benef.* c. 30. *Monstrabo tibi, quid omnia possidentibus desit; scilicet qui verum dicat, & hominem intermentientes stupentem ipsaque consuetudine prorectis blanda audiendi, ad ignorantiam veri perductum, vindicet à consensu, concentuque falsorum.-- Adulantium certamen est, & vnum amicorum omnium officiũ, vna contentio, quis blandissime fallat.* Deste cautiuerio apacible; desta musica de Sirenas en cantando con falsas, rescataron à sus Principes essos dos mayores hombres, y con prenda tan real grangearon sus confianças. Tac. 4. an. 20. Gradua de varon Sabio, y graue à Lepido; porque declinò à mejor lado las crueles adulaciones; con que otros fomentauan la saña de Tiberio. Ni Lepido para oponerse à la ira, necesitaua de temperamento, porque florecia igualmente en gracia, y autoridad con Tiberio. *Hunc ego Lepidum, temporibus illis, grauem, & sapientem virum fuis-*

La del Palacio es arte de cocina.

Ormaza, in Mat. 6. 2.

se comperio. Nam pleraque absæuis adulationibus aliorum in melius flexit; Neque tamen temperamenti egebat, cum æquabili autoritate & gratia apud Tiberium viguerit. Aun cõ los maestros de la astucia, tiene tan alta graduaciõ la entereza prudente, y se haze amar, y respetar del Principe mas voluntarioso. Ioseph, y Daniel demuestran ser esta prenda la ancora, que afirma el vacilante valimiento, y quitan la duda en que Tacito entrò por este Lepido. *Vnde dubitare cogor, sorte, & fato nascendi, vt cetera, ita principum inclinatio, in hos offensio in illos; an sit aliquid in nostris consilis; liceat que inter abruptam contumaciam & deforme ob sequium, pergere iter ambitione, & periculis vacuum.* No tiene que dudar si por suerte, y hado del nacimiento, cõmò soñò el Gentil se decretauan las demas fortunas, assi la inclinacion del Principe à vnos, y la auersion à otros: O si en nuestro consejo consiste algo, y podemos entre la precipitada contumacia, y el indecente obsequio en adulacion lubrico, tomar camino libre de ambicion, y peligro. Este descubren nuestros sabios, llenando la verdad por noree, en luz templada de estrella. Esta es la arte de tenerla.

Grandes significaciones tienen las arracadas, de que veo hazer presente siempre que en el don se atiende al mysterio, mas que al precio. La ïoya que el prudente mayordomo de Abrahã, diò à la escogida nuera Reueca, fue arracadas. Ambr. l. 1. de Ambr. c. 9. *In aures Reuecæ, pij auditus insignia.* Sõ insignia del buen oydo, inclinado à lo que es de peso, y hiere. Assi no son dixe de solas damas, sino de ancianos prudentes. A Iob restituydo à su fortuna, en la gratulacion de amigos, y deudos, cada vno le diò vna arracada, y vna obeja. *Dederunt ei vnusquisque ouem vnam, & in aurem auream vnam,* 42. 11. Corta dadiua para regulos, si se mira al precio, grande si se pesa el misterio. Gedeon pide por vnico premio de su vitoria, que le den las arracadas de la presa. Iudic 8. 24. Lo que mas preñez contiene, el Verbo eterno explica su encarnacion en solo auer tomado essa parte del cuerpo perficionada al varreno de la arracada; y en esso dize el todo. Psalm. 39. 7. *Aures autem perfecisti mihi.* Hiero. y otros: *aures fodisti mihi.* El Paraph. Caldeo: *Perforasti mihi aures ad auscultanda præcepta tua.* San Pab. ad Hebr. 10. 5. *Corpus ad aptasti mih.* De modo que ser hombre se explica con tener orejas auiertas à la arracada, y à su Esposa no le promete otra joya. *Murænulas aureas faciemus tibi vermiculatas argẽto.* Cãt. 1. 10. q̃ ya dixe en otra parte, sienten S. Greg. y S Ber. son las murenulas, arracadas, y no gargantilla, como los mas explican. Porque todo esto? No ay que dudar. De la arracada haze gala la oreja, le entrega el oydo, y abre en él otra puerta, en demonstraciõ de que no le ofende, lo que le hiere, no le lastima lo que es de peso. No ha penetrado lo q̃ importa tener las orejas abiertas à la razõ, aunque hiera, y lastime, quien no la fia el oydo; quien no tiene por joya de mas precio que las arracadas de Cleopatra, el amigo que cuelga de la oreja con peso, como arracada, que tanto le adorna, quanto le hiere. Si solo lastima, si solo dize lo que hiere, serà mordacidad, y condicion espinola; y con todo dize el Espiritu Santo, que estan bien al oydo essas espinas. *Spi aures tuas spinis.* Eccles. 28. 28. Mejor està al oydo aun la mordacidad picante de espinas, que la adulacion de flores. Mas lo que merece entregar el oydo, y toda la confidencia, es el que como arracada pende, y la dependencia, no le estorua, antes es causa de que aplique al oydo quando importa lo que duele, la punta de razon penetrante: Mas porque no por condicion, sino por vtilidad hiere, llena consigo las perlas, ò vniones de mas estimacion. *Vermiculatas argento.* Parece roedor gusano, y es plata. Para que los confidentes, seã como los amigos de Iob arracada, suponen mansedumbre de oveja, y esse es el presente, que consuela de todo lo passado, y con su discrecion lo haze solo para la enseñança, y consejo, presente. *Consilium futurorum, & præteritis venit.* Si solo dize claridades q̃ lastimen, es por lo menos mala condicion; no le fiaràn el oydo: Si solo alabanças, halagos, y aprobacion de quanto quiere el confidente, es adulador; tan poco merece la confidencia. Tenga el agrado, y fineza del oro: *Murænulas aureas*, y la claridad de plata el mas sonoro de los metales; *Vermiculatas argento. Quod si dixeris; quid eloquio, & argento? Dicit tibi Propheta; eloquia Domini eloquia casta, argentum igne examinatum,* dize S. Ber. explicando este lugar, ser. 41. in cant.

La razon q̃ biera, no lastime: La palabra de peso, y no pessada.

Ioya en q̃ el peso no es pesado.

cãt.no voz plateada, sino claridad de la mas probada plata, es palabra de Dios: Esse el examen de la fineza que no queda en palabras, ò son de tanto peso como joyas. Assi su dependencia serà de arracada, que mas se honra cõ ella la oreja, que la ensalça, y su precio haze estimable lo pesado.

En trocando la dependencia de arracada solo para adorno; lo que deue herir el oydo, en vestido de la razon, cuya gala es desnudez, la confidencia es fatal; la entrega del oydo, ruynosa. Pidiò Gedeon por gajes de su milagro sa vitoria, las arracadas de la presa. *Date michi in aures de præda vestra*, Iud. 8.24. Y aunque se las dàn de volũtad, aduierte el tex. que para él, y toda su familia fue ruyna fatal el donatiuo. *Factum est Gedeoni, & omni domui eius in ruinam*, ver. 27. Y que fue à todo Israel escãdalo, y tropiezo de idolatria. Todo se ve luego en el cap. siguiente; degollando en vn dia Alimelech, bastardo de Gedeon, como ya autorizé en otro lugar, setẽta hermanos suyos, legitimos de su Padre, y el pueblo se preuirtiò en la idolatria de Baalin. *Auersi sunt filij Israel, & fornicati sunt cũ Baalim.* 8.33. Y tantos desordenes ocasionados de q̃ Geroboã se aplicò todas las arracadas, como expresamẽte dize el tex. Pues no porq̃ Gedeon hiziesse como Arõ idolo de las arracadas que diò el pueblo. Empleolas como indica el text. y explica el Abul. en hazer el Ephod, ornameto rico del Sacerdote. Y tã religioso empleo no bastò, antes ocasionò idolatria, escãdalos, y la total ruyna de la casa de vn hõbre tan insigne? Era el Ephod vestidura rica del Sacerdote tegida de oro, y quatro colores de seda, con dos preciosas piedras à los ombros, y racional al pecho con doze, pendiente de anillos, y cadenas de oro. Consta del Exod. 28. 28. y de otros lugares, y explican todos, tenia significacion de las obras hechas cõ razon, y caridad; animadas de entẽdimiento, y voluntad. Pues para estas instruciones del pecho, no se empleã bien las arracadas, recuerdo penetrante de la oreja? No; porque trocar lo q̃ ha de ser auiso de la confidencia, en adornos de oro, y colores; en alagos de la vista, y vestido de la razon, cuya gala es andar desnuda, es trocar lo que hiere el oydo, por lo que alaga; la cõfidencia del dependiente, en lisonja, la verdad desnuda, en adulacion vestida. Assi serà ruyna, la confidencia, y en tregar el oydo escandalo, porque falta lo que hiere, y queda solo lo que agrada. Mal podran las aciones salir como el Ephod significa, ilustradas de la razon, encendidas de la voluntad, si destruyen lo que hiere el oydo con peso de razon; sino queda verdad desnuda de que haga el oido gala. *Fornicatus que est omnis Israel in eo, & factũ es Gedeoni, & omni domui eius in ruinam.* Es la lisonja linage de idolatria que adora bultos; à esto inclina el que no sirue al Principe como arracada, sino como ornamento, y tal inclinacion, es declinacion, y ruyna, del poderoso que en ella confia. La fee entra por el oydo: quitò Gedeon en las arracadas lo que penetra el oydo; que mucho faltasse luego fee en su pueblo y le pagassen tantos beneficios en afiẽtas, S. Ber. v. s. *In aures, quæ sunt aurium ornamenta. Atque hoc propterea, vt opinor, quia fides ex auditu, & quandin per fidem ambulatur, & non per speciem, danda opera potius instruendo auditui, quã visui exercendo.* En quanto se obra cõ fee, y no por lo aparente, se ha de poner el cuydado en instruir el oydo, mas q̃ en alagar la vista. Falta fee, y buena ley en los que escusan al oydo lo que hiere, y solo proponen lo especioso, y agradable. Aun el tyrano Hieron alcançò esto: en ocasion que vn hombre vulgar le dezia pesadas claridades; sossegò à los desu guardia con la razon que oymos à Damarato: que no le hazia mal, quien con libertad le dezia pesares, sino el que le engañaua con lisonjas. De vno, y otro lo refiere Plutar. in Lacon. & *in Apatheg. Nihil in me peccauit: qui enim ad gratiam loquuntur, nocent; non autem qui cum odio.* Quien aun al odio perdona, y sufre bien lo que quema, por lo que alumbra, quanta estimacion haria del que por verdadero amor aduierte, para que se cautele lo nociuo?

Poco duele su infamia, al que duele su aduertencia, y quando mas guarda el oydo, pierde como infame las orejas. Lamenta Ieremias. que no ay hombre con quien poder hablar, porque ninguno tiene circuncidadas las orejas, y assi conuierten en oprobrio la mejor palabra. *Cui loquar, & quem conteſtabor vt audiat? Ecce incircunciſæ aures eorum: Ecce verbum Domini factũ eſt eis in opprobriũ*, 6.10. Tener circũcidadas las orejas, es marca de infames: Como dize el Propheta, que porque no las tienen sus oyentes

No ay fee en quiẽ aparta del oydo lo q̃ penetra, solo pone cuydado en lo q̃ adorna.

La libertad dolor sin mal; la adulaciõ mal sin dolor.

Pierde como infame las orejas el q̃ guarda el oydo à lo q̃ hiere: y le quedan de bestia.

S. Bas. ho. 23. de humil. Abimel. spurius Gedeonis filius.

V. Lauret. vbo. Ephod, aut super hamerale, & apud illum, PP. sic explicãtes.

La desnudez es gala de la razõ.

circuncidadas, cada palabra es afrenta? Porque essos que no pueden oir si. no palabras cortadas, que no les hieran el oido, por no sufrir cosa que duela, no traen circuncidadas, sino cortadas a cercen las orejas. Del todo las han perdido, y en ellas hazen publico su oprobrio, tomando la palabra sana, el consejo saludable por afrenta. *Ecce verbum Dominifactum est eis in opprobrium.* Cortò San Pedro la oreja al siervo del Pontif. que llevaua la linterna, y parece mostraria mejor su brio dando la cuchillada à los que llevauan armas, y cordeles para la prision de su Maestro. Con mas acertado pulso tirò al que llevaua la luz por dos razones al intento, y reservò otra para la ocasion. Sea la primera que Malco llevando luz, la aprouechaua solo para perderse, y perder a muchos en su ceguera. Con orejas mayores que las de Midas; *Aures asininas habet Midas*, se tapò los ojos con las orejas, y obstruyò estas para que no entrase por ellas la luz de la razon. Pues esse tiene la vela para que no yerre el golpe quien le corta las orejas; alumbra para hazer publica su afrenta, y por no sufrir circuncisiõ en el oydo con palabra que sanamente hiera, pierde como infame las orejas, que defiende à su aduertencia. No solo San Ambr. in Psal. 118. Octonar. 15. al principio. *Audi ergo, ne sit e videat negligentem, veniat Petrus, arripiat gladium, abscindat auriculam; quod superflue habes aurem corporis, qui audire, & examinare non noueris.* Como superfluidad cortan la oreja que no aprouecha la luz para el oido, y solo quiere esse halago de la luz para dar de ojos. *Et fortasse virtutem animæ, quæ examinat quæcunque audiuntur, habet amputatam.* Falta valor, falta alma; en todas sus acciones queda cortado, el que no se examina con lo que oye.

El q̃ no aprouecha la luz, alũbra para que le hierã: y saca à luz su afrenta.

Segunda razon, para que sea mas acertado el golpe en el q̃ lleua la luz, q̃ en el de los cordeles; porque dar à vn criado, ò familiar luz de sus intentos, es el extremo de la confiança: Si él echa essa luz en la calle: Si franquea essa noticia secreta, obra como esclavo vil; truequese la confidencia del oydo, en cortarle las orejas. Este siervo del Pontifice, no solo en esto vsò mal de la luz que le diò su amo, sino que toda la aplicò à perderle, y perderse. Debia con la luz hazer reparo en el despeño a que se arrojaua el que hizo dél la confiança, y no la aprouechò si no en lisonja de su enferma vista, que no podia ver luz sino apagada. Sõ malos, y viles siervos los que en las confidẽcias, alumbrã para las execuciones ciegas; guian, y facilitan al despeño, debiendo salir con la luz al encuentro, como los obligò la confiança. Estos perfidos siempre echan en la calle lo que les dixerõ en secreto. Pierden lar orejas los que assi abusan de las confianças. Mas quan dificil sea agradecerlas como se debe, dando luz al Principe se verà §. siguiente.

Cõdiciõ de viles siervos echar en la calle las confianças.

Y alũbrar para ceguedades.

§. IV.

No tiene entrada el desengaño, sino se disfraza en habito de mentira: y es oraculo qualquiera si habla al gusto.

NOté en la letra la aparente contradicion que tiene el tex de Michas en la forma que le citan los Doctos de Ierusalen, de lo que se halla en el original. Y como se concilia en vn mismo sentido. En el Proph. dize 5.2. *Et tu Bethlehem Ephrata, paruulus es in millibus Iuda: Exte mihi egredietur qui sit dominator in Israel, & egressus eius ab initio, à diebus æternitatis.* En la cita, a màs de faltar estas vltimas tan importantes palabras, estã las otras trocadas; pues dize, *nequaquam minima es*, de ningun modo eres pequeña, llamandola el Propheta paruula, ò pequeñuela. Ya queda esto en la letra llano, ahora para lo moral digo, que estos visos de contradicion; estos accidentes de mentira, podian ser industria para que la verdad hallasse entrada en Palacio, dõde para que no la cierren la puerta, ha menester vestir al vso; y la librea de tal familia, es la tela de la mentira. Esta dizen anda de camino, porque no para, y de largas vias, dizen largas mentiras. Ya cõ sus jornadas traen los Magos hecha la introducion con Herodes; y para que se prometiesse mas engaños, se entran dando à conocer por astrologos, que para dezir lo que sueñan, fingen desvelos de quien se leuãta con las estrellas: Suspensiones de quien cõsulta al Cielo, para imputarle mẽtiras. Como venden las respuestas, las ponẽ de colores que agradẽ al cõprador, y este queda mas vendido; sin albedrio, pues lo q̃ estaua en su mano, dà à la necessidad del Astro. Priuase de la prouiden-

cia,

cia, y toma por su mano, el castigo que merecen haziendoles ver estrellas. *Vidimus stellam eius, &c.* Con estos ajuares del embuste, no me espanto hallassen el secreto del Palacio de Herodes: lo intimo de sus confidencias. *Clam vocatis Magis diligenter didicit ab eis tempus Stellæ.* Los que sin pestañear oyen, y aprenden con diligencia tales Principes, son embusteros. Bien, pues, le está esse trage à la verdad para introducirse en Palacio, que sabra quitar la mascara allà dentro, si los que la han tomado son verdaderos sabios, como los que à lo retirado llamò Herodes.

Assi ha de entrar disfrazado con tales Principes el desengaño, porque solo al engaño dan oidos. O ellos se han de desfigurar, ò les han de figurar, esto es vestir de colores la verdad por su cãdor, y desnudez conocida, y por esso mismo desnuda mas hermosa. Và Saul 1. Reg. 28. 8 a consultar la Pitonysa en tiempo que desea claridad, y para hallarla se disfraza, se viste de mentira, como quien de experiencia conocia que si le conocian Rey, no hallaria lo que busca, sino engaños alagueños. *Mutauit ergo habitum suum, vestitus que est alijs vestimentis.* Lo mismo hizo la Reyna de Israel muger de Ieroboan, quando fue à consultar al Propheta Ahias en la enfermedad de su hijo 3. Reg. 14. 2. *Dixit que Ieroboam vxori suæ: Surge, & commuta habitum ne cognoscaris quod sis vxor Ieroboam, & vade in silo, vbi est Ahias Propheta.* Ni de Profeta tan probado espero claridad, sino, lleuaua consigo el disfraz de la mentira. *Manstrabo tibi, quid omnia possidentibus desit: Scilcet qui verum dicat.* Para dezirsela à Achab, vn Propheta. Lo primero quiso ser sin nombre; como que ser hombre celebre, y nombrado, no quepa con el valor en dezir claridades a los Principes. Mas aunque no nombrado, se hizo hombre señalado, instando à otro que antes de hablar, le cruzasse la cara. Con la sangre que por ella le corria, y tierra se enmascarò: Esso auia menester para tener mala cara la verdad: Esto para que se diga que no puede andar con la cara descubierta entre Principes. 3. Reg. 20. 37. *Sed & alterum inuenies virum dixit ad eum; percute me; qui percussit eum, ac vulnerauit, Abijt ergo Propheta, & occurrit Regi in via, & mutauit aspersione pulueris os, & oculos suos.* Assi en el camino, y como tropezando encontrò el Rey el desengaño enmascarado, por que no le pudiera ver, sin dizfraz, que hazia mas desconocido el Autor, y el hizo el animo, y aun el cuerpo, à que le auia de salir à la cara el hablar claro, y se anticipò el castigo, cruzandose la cara, por no tener que temer, y en el dolor que se anticipò al hablar, pudo escusar sentimiento en el oir; pues no por passion que le saboreasse, dezia lo que sentia, anticipando en si mas sentimiento.

Acabe los disfrazes de la verdad Ioseph, aquien para que entrasse à deshazer sueños en Palacio, afeytaron de barba, y cabello, mudaron vestido, y assi le introduxeron: *Protinus ad Regis imperium eductum de carcere Ioseph totonderunt, ac veste mutata obtulerunt ei.* Gen. 41. 14. Pues para la verdad no es lo afeytado, y era mas propio al blandissimo genio de Ioseph, venirla à dezir por los cabellos, y era mejor para su libertad en dezir, el pobre traxe con que se hallaua en la carcel, ò como saliò de casa de su amo, sin capa al ombro, que no son claridades para quien tiene que perder. Ni parò en esto el disfraz del desengaño; pues tomò al la verdad sombras de sueño, y parecer cosa de sueño, que es la essencia de la mentira, tomò por accidente para tener con tal embozo entrada. *In somno, & in ænigmate, ordinem suum perstruens, eaiscebat, vt nobis fidem adstrueret:* Dixo Tertuliano en otro lugar citado. Fue traza diuina valerse Dios de sueños, enigmas, y parabolas para instruir nuestra Fé. Pues esso auia menester para hazer la noche? Si parece cosa de sueño, quien la darà fé? Todos: que mas facilmente creen sueños, que verdades notorias. Estas han menester para hallar fé, tomar de los sueños, de las enigmas, y parabolas, accidentes de mentira, disfrazes del fingimiento. Pues lo que Ioseph dize quando desata el sueño de Faraon, tambien parece cosa de sueño. Dize que las siete vacas flacas, se tragarán à las gruessas. Quiẽ tal vio en Palacio, que el flaco se trague al grueso? Lo contrario si vemos cada dia. Mas con esse dicho increible, hallò fé, y porque en la verdad fue assi, trocò en felicidad de aquel Rey, y Reyno la mayor desventura: O como victamos presto trocadas en ven-

Diſsimuleſe el Principe ſi quiere oir ſin ſimulacion.

Sale à la cara hablar claro, y haze hombres ſeñalados.

Por hablar claro no han de tener capa.

La verdad toma viſos de mẽtira, por ſer biẽ viſta.

Si los pobres tragan a los ricos que ſin poder los tragar los hã cubpado, vẽdrã los años felices.

venturas, nuestras calamidades, la pobreça del Rey, y Reyno en opulẽcia, si los flacos se entregarã a los gruessos! si los que han engordado chupando à los pobres, y à los nobles la sangre, restituyessen à las venas de donde saliò su mal auida sustancia!

Mas disonancia tiene que Ioseph se afeyte de cabello, y barba, para hablar por la verdad, cuyas señas son lo desgreñado. Elias intrepido en claridades, por lo intonso, y erizado es conocido. *Cuius figuræ, & habitus est vir ille, qui locutus est ad vos?* 4. Reg. 1. 17. Pregunta el Rey à sus criados, que señas tiene el hombre que les hablò? Respondieron? *Vir pillosus, & zona pellicea indutus*. v. 8. Era vn hombre emboscado en vna montaña de cabello, y barba. Luego conocio el Rey; esse es Elias: que no es para afeytados, y peynados dezir claridades. Los cuydados del pelo, son en la cabeça enredos, como se viò en Absalon. La eterna verdad quando se diò à conocer a San Ioan Apoc. 1. 14. Peyna cabellera blanca. *Caput eius, & capilli erant candidi tamquam lana alba.* Explica San Augustin que essa melena cana significa la verdad antigua *Ansiqua veritas.* Assi luego su voz resonò en claridades de agua. v. 15. *& vox illius tanquam vox aquarum multarũ.* Y porque su cabeça es fuente perẽne de claridades, auia visto que era de copos de nieue, y lana. *Tanquam lana alba, & tanquam nix, & oculi eius tanquam flamma ignis*. v. 14. La nieue junto al ardor; no podia dexar de desatarse en claridades christalinas. Mas para que sean corrientes apacibles, se deben deriuar de la cabeça cana en el juyzio, de nieue en el candor, para q̃ no diga la voz lo que deriua la malicia, sino lo que desata el calor de la razon. Ni esta lleue ardor que no temple nieue. Naturalmente enciende la razon, mas la prudẽcia la temple, porque no parezca furor lo que es juyzio. La razon no quiere fuerça: la de las vozes desluze su valentia. Nunca mas necessaria la serenidad, que quando sobra razon. Vengan caydas con suauidad lenta de nieue, que se distila las palabras, no con impetu de granizo, ni arrebatamiento de torrente. Aun à la prudencia oratoria aconsejò esso Sen ep. 40. *Verba cadant inmodũ niuis, nõ grandinis perennis: sit vnda non torrens* Sea corriente imperceptible de fuente sorda la afluencia, no precipitado torrente: murmure como fuente, sin que se entienda de quien. Estas claridades son dize Ruperto in Apocalip. 1. de los Predicadores del Euangelio, en el solo verbo verbosos eloquentes. *Sunt multa verba ab vno verbo procedentia, quæ locutus est per Prophetas.* Acrecienta, que sus Predicadores, dize Christo, no perderán vn pelo de la cabeça, que se los tiene por cuenta, y los guarda con ella. No perderà vn cabello de la cabeça, quien ponga por la razon la cabeça, y no de su cabeça la razon. Dize Gilbert. Serm. 23. in cant. *Nunquid casus tuus Ecclesiæ caluationem adducet? Nescit illa decaluari: Nam, & capilli eius omnes numerati sunt. Ad synagogam illa interminatio facta est in Propheta: erit procrispante crine caluitium.* Isa. 3. 24. No tema quien dize el Euangelio perder vn pelo, que tomò Dios por su cuenta guardarlos: A la Synagoga toda sombras imagenes de lo futuro, se hizo la amenaza de que perderia el cabello.

No andà peynado el desengaño, y sin enredo la cabeça

La razon que viene cayda no ofende: pide cabeça de juyzio cana no fuerça.

Cabeza de peso no de pelo, aunq̃ no pierde vn cabello.

Con todo està bien Ioseph afeytado cabello, y barba, quando entra en Palacio a dezir lo que conuiene: que no ha de tener vn pelo de donde puedan prender, quien desengaña. Y teniendo Ioseph como sabio los ojos en la cabeça: *Sapientis oculi in capite eius.* Eccles. 2. 14. Desmontar la melena, fue despejar la razon. No passò de la cabeça a los labios lo afeytado, por esso no puso, sino quitò de su cabeça, para dar buen consejo. Assi alaba à la Iglesia el Esposo por el cabello afeytado, dize S. Ambros. in Psal. 118. lit. Samech Octog. 15. que la prudencia de sus Doctores; corta superfluidades, euita lo q̃ enreda en la cabeça, y no peina lo que dize mas de lo que pide la claridad, para que no esté confusamente anudado. *Capillamtum tuum, vt grex tonsarum,* Canticor. 6. *Ideo capillamentum, quia virtus omnium sensuum in capite est: oculi enim sapientis, in capite eius. Profunda igitur dictorum prudentiæ, quæ potest ea, quæ obscura sunt reuelare, & alta aperire sensuum: & huiusmodi disputatores, crines Ecclesiæ sunt, sicut pulli coruorum, quibus Dominus escãdat.* Saliò Ioseph como verdadero sabio, parecido al rebaño que sale del Esquileo, desnudo para vestir à otros. No pierde lo que dà, sino cobra en vsuras de claridad, que comunica a las obscuridades que le proponen, sondãdo lo mas profundo del sentido Essa perspicacia llamamos ender vn cabello

Quiẽ hable por la razon, no tẽga vn pelo en q̃ prendan.

llo no perderle, que corre por cuenta de Dios guardarle, y sustentarle como cabellera crespa de su esposa. Ven aì Ioseph la razon con entrada en Palacio, sin que de su cabeça pusiesse, ni aũ ligero enredo de la melena desgreñada. Bien que tomò lo afeitado, las cõfusiones del sueño, los fingimiẽtos del enigma, para que entrasse en traje cortesano y librea de Palacio. En el to. 1. c. 1. §. 50. y c. 3 §. 52. se podràn ver las las industrias para hazer bien oida la razon.

Para serlo qualquiera, y parecer oraculo, no ay eloquẽcia como hablar al gusto. Ya para otro intento noté, quan inmediatamẽte al auer Saul desterrado, y muerto los agoretos, astrologos embusteros, y encantadores, dixo que le buscassen vna hechicera para ir a consultarla: *Quærite mihi mulierem habentem pythonem, & vadam ad eam.* 1. Reg. 28. 7. Aora al caso: no hallaua Saul quien respondiesse à su gusto para salir de cuydado: promotiese de la hechizera esse halago: y ya le parece oraculo la que poco antes como endiablada embustera cõ razon echaua del mundo. Este es gusto estragado de los hombres, y mas de los que gouiernan. Vn mismo testigo, vn sujeto, tachado oy, mañana si habla à su gusto es oraculo. Oy le apartan como peste del trato humano; mañana que les haze al caso, le meten en el coraçon. Assi Herodes turbado, y ofendido à la primera voz de los Magos que reconociã otro Rey en su distrito; luego que pensò hallar en ellos buenas nueuas, y noticias del tiempo, y buena estrella, à que solo miraua, los introduxo a su secreto consejo, los consultò como oraculos.

Es oraculo el embustero si habla a gusto.

Sin mas señas que ver en trage de Profeta vn hombre que hablò a solas con Iehu, le calificaron sus camaradas de loco, y embustero. *Quid venit insanus iste ad te?* 4. Reg. 9. 11. Sabeis lo que me dixo? Responden; mentira es, pero quentanosla, que esso nos entretiene. *Falsum est, sed Magis narra nobis.* v. 12. De que saben que es falso sino lo oyeron? y si dizen que es loco, vayan cõsiguiẽtes, y piensen que avrà dicho la verdad; pues a los locos, y niños han dexado el oficio de dezirlas. Mas venle en trage de Profeta, y su Idolatria, y costumbres, les dictan que vendria à fulminar sentencia contra ellos. Pues esse apartenle por loco, y embustero. Dizeles Iehu, quam contrario es de lo que temiã; que antes anunciò lo que deseauan, que era vngirle por Rey, y ellos luego como à diuino oraculo le veneran, y ponen en execucion lo q̃ dicta, leuantãdo trono Real para jurar à Iehu. Ven ai ya es oraculo, el que vn instante antes echacantos: Es de fé lo que dize el que acaban de tachar por embustero, sin mas nouedad, q̃ auer antes rezelado traia contra ellos alguna cominacion del Cielo, y auer visto despues que les era de prouecho lo que dixo.

La sospacha de q̃ diga vna verdad, basta para desautarizarle.

Mirò à diuersa luz auer despreciado Achis à Dauid como furioso, ofendiose de los que le auian introducido à su presencia: falta teniamos de locos para auerme traydo tal halaja. *Ande sunt nobis furiosi, quod intruduxistis istũ vt fuereret me præsente?* 1. Reg. 21. 15. Retirose Dauid, y dentro de poco hallò tanta estimacion con esse mismo Rey; q̃ dize no hade fiar de otro su persona: *& ego custodẽ capitis mei ponam te cunctis diebus*, 1. Reg 28. 2. y despues cap. 19. 9. *Scio quia bonus es tu in oculis meis, sicut Angelus Dei.* Estoy cierto de tu bondad; no te miro como hombre, sino como Angel: Tal sea mi vida como me pareces bien. Si miramos la Historia Sagrada, no se hallan otros oficios con que Dauid trocasse el animo del Rey en la mayor estimacio, del extremo de desprecio, que cõtarle hazañas equiuocas, que le sonauã al Rey, à hostilidades en el pueblo de Israel, aunque en la verdad no eran sino contra naciones comarcanas, y en paz cõ los Filisteos, como solidamente arguye el Abulense. y San Geronimo, in trad. quiere fuessen desposos de los mismos Philisteos. Preguntaua le el Rey: *In quem irruisti hodie?* Que correria hiziste oy? Y responde Dauid: *Contra meridiem Iudæ, & contra meridiem Ierameel, & contra meridiem Ceni.* 1. R. 27. 10. Assi à la luz de medio dia le deslumbraua con dissimulacion. Pues los Principes aquien los engaña estiman, porque les habla à su gusto. Veis trocado en sumo aprecio, el desprecio. Quãdo le viò tan poco artificioso en dissimular sus afectos, que le tuuo por loco, como ellos dizen las verdades, mandole hechar de su presencia rezeloso de alguna. Despues que con artificio le engaña, y entretiene haziendole entender vna cosa por otra, es el mejor hõbre del mũdo; es Angel. O hijos de Eua aquiẽ los hijos de la serpiente sonaron mas dulce men-

Principes dan a la mentira honores de la verdad.

mente q̃ las filomenas; diré mejor q̃ la voz de Dios à que se hizo sorda por oir la serpiente que la hablò al gusto! *Aspectuque delectabile.* No ay mas eloquencia. Aun mas brutos, y templados fueron aquellos silvos de los que à Nuestro Redemptor en la Cruz mofauan. Math. 27. 40. *Vhaqui destruis Templum Dei, &c.* Y sonaron bien à la Synagoga. Notò San Ambrosio, in Psalm. 118. Octon. 15. lit. Samech al principio. *Vulgus populi cum insultat alicui sibilare: consuevit, simul quia vocem non habebant, qui Verbum negabant, sicut irrationabilia animalia sibilabant.* Ni tienen palabra, ni mas voz que silvos de serpientes, bramidos de brutos, y con todo bien oidos de los apassionados, su musica es de relinchos, y les suena mejor que vozes claras acordadas.

§. V.

Si se siente mas estar en el favor adocenados, que del todo excluydos.

ACABEMOS con la confidencia, que siendo el mas estrecho vinculo del amor, la mayor joya de la estimacion, si se vulgarizan, y sin gran distincion se participan, son poco menos que ofensa, y hazen no solo esta gran prenda despreciable, mas al sujeto que la vulgariza, como ya noté, supra. Aora adelanto con mas generalidad, y me parece que en todos los favores es tan desayrada cosa entrar sin distincion como rebaño, que vn hombre generoso, sentirá menos quedar fuera excluido. Assi adocenò sus Principes Herodes, sin distincion en las confidencias delos licenciados. *Congregans omnes Principes, & Scribas populi, sciscitabatur ab ei.* Contentos quedaron fuera de cõsejo nuestros Reyes: y para ellos, aunque lleno de lazos, y emboscadadas, fue el favor con eleccion, llamandolos solos à su consejo secreto. Tac. 12. an. 60. luzgò tan deslucidos los nombres de los antiguos Romanos que merecieron ser arbitros de leyes, y gouierno, por auer Claudio concedido esta autoridad à sus libertos, que le parece quedã mejor aquellos grandes hõbres en olvido, que cõ mencion de que estotros viles fueron en autoridad iguales. *Mutios post hac, & Vedios, & cetera equitũ Romanorum prænalida nomina, referre nihil attinuerit, cum Claudius libertos, quos rei familiari præfecerat, sibi que & legibus ad æquauerit:* Mas empobrece la Republica, y palacio, el Principe q̃ sin distincion reparte honores, que el prodigo en los tesoros. Quien ha de servir, si ya no dà graduacion ser de su Consejo, ser Maestre de Campo, ò General, ser su Predicador, o Secretario? Si el licẽciado halla entrada mas secreta que el gran Señor de prouada capacidad, fidelidad, y valor.

A su fauorecida Esposa dize el verdadero amãte, primero con desden amoroso. Si ignorastes, *ò pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregum, & pasce hœdos tuos iuxta tabernacula pastorum.* Cant. 1. 7. Sino te conoces, ò tu la mas hermosa de las mugeres, sal à essos campos, y sigue las guellas de los rebaños, y apacienta tus cabritos junto à las cabañas de los pastores. Esto la dize en respuesta à la pregunta del secreto lugar de su retiro, adonde pedia la Esposa entrada, para la partipacion de sus intimas cõfidẽcias. *Indica mihi vbi paschas, vbi cubes in meridie.* v. 6. Pues à la q̃ se halla fauorecida para tãta intimidad, y q̃ no es presuncion necia, pues para confirmarla en ella le dize su Esposo que es la mas perfecta de las mugeres; como la embia à passear con desden tanto, que la da lugar despues de los rebaños y para su habitacion en el campo, añ no la concede las cabañas de los pastores, sino lugar cerca dellos? Porque siendo cierto, que dentro del pecho de la Esposa, habita, y la sinceridad de su animo deposita con claridad de medio dia sus mas secretas confianças, ni en las burlas desse desden con que el Esposo estimula su afecto, se ha de pensar que le trata sin distincion, y la adocena, ni aun con los Prelados Apostolicos, que dize Teodoreto ibi: significan los pastores, y los fieles sus rebaños. De todos ha de parecer separada, essa persona escogida. Pudo el desden, artificio de encender mas el amor, y en esta ocasion linage de venganças, en desquite de otro de la esposa (como Del-Rio bien nota con Iusto Orgel.) embiarla à passear, y darla lugar despues de otros: mas ni de burlas pudo acabar consigo el Esposo, darla el sentimiento, de que la mancomunaua, y no la trataua siempre con distincion. Iust. Org. *Igitur ne oberres alibi me querendo extrate; in te quippe sicut meridie requiescquia tan-*

Las esquiuezes estimulò à los amantes.

tum n-

tummodo in te certa ſinceritas, me apud te regnante perdurat. Donde quiera q̃ eſtés, dentro de ti me hallas; porque en tu pecho ſolo veo la ſinceridad q̃ me aſſegura la mas intima confiança. Para que eſto no quede en conſideracion (eſta confieſſo opueſta à la q̃ veo deſte lugar en San Bern. S Ambr. y otros) he meneſter fiador. Doyle en Del-Rio, que à mi entender haze demonſtracion, de que en eſte dicho: *Si ignoraſte, &c.* al eſtilo el Hebreo afirmacion negatiua, y ſuponer la certeza de que no ſe ignora con eſſa duda irónica. Es como ſi à Hercules dixeſſen; ſi eres cobarde, y te venciò Acheloo, anda huye de Antheo? Porque ſi la Eſpoſa no ſe conociera fuera ciega, y aſſi no podia ſer hermoſa, quanto menos ventajoſa à todas en belleza. *Quaſi vero vllius rei menſuram, poſſit agere qui ſui neſciat.* Dixo Phil. 1. c. 1. Hiſtor. Suponiendo, pues, que ſiẽdo tan hermoſa, tiene clariſſimos oẽjos, para verſe, y que no puede dudar. Dixo ſingularmente por ella: *Ecce ego vobiſcum ſum vſque ad conſummationem ſæculi*: Se deſpica del rezelo q̃ muestra de que no viue en el ſecreto de ſu pecho, con no dezirle claro, como ella pretendia en ſu amoroſo rezelo. *Indica mihi vbi paſcas, &c.* Que eſtaua en ſu coraçon. Mas ni quando ſe le eſtraña, y la embia à paſſear, quiere ſe pienſe la adocena, ni con los muy fauorecidos en ſus confianças. Aunque ſe que de fuera de los Tabernaculos, ſola eſtà mejor que ſin diſtincion fauorecida.

Aſſi dandoſe por priſionero el Eſpoſo, à los hermoſos lazos del cabello de la Eſpoſa, dize que vno ſolo fue el vencedor: *Vulneraſti cor meum, vulneraſti cor meũ ſoror mea Sponſa, in vno oculorum tuorum, in vno crine colli tui.* 4. 9. No ſe pienſe que la victoria del cabello fue por ſer muchos, y yo vno: ſingular fue el certamen, y vno à vno me venciò; aunque de tanto coraçon que no cayò atrauesado de la primera punta, y tuuo tantas vidas, que pudo ſuſtentarſe contra repetidas muertes. Eſſo dixe con San Bernardo, ſignifica repetir. *Vulneraſti cor meũ.* Pues porque no à toda la madexa del pelo atribuye el rendimiento, y ſolo vn pelo dize es el valiente? Sanſon en ſiete hebras del cauello tuuo la valentia: No ſerà bueno que eſta muger fuerte, ſea de las bellezas la Sanſona? Y ſignificando eſſas ſiete hebras del pelo en Sanſon los ſiete Dones del Eſpiritu Santo, como explican comunmente, por que ha de faltar ninguno à la mas fauorecida? No le faltan, mas es todo ſingular en la Eſpoſa, y para que ſe entienda, que entregaria el coraçon, no es confiança de muchos, ni aun lo numeroſo de ſus prendas, y virtudes, han de entrar à la parte. Eſtàn como los cabellos, formando de muchas hebras vna madexa, mas en eſſa confuſſa vnion, diſtingo yo vn pelo que me roba el coraçon: à eſſe le entrego, que nià los tan vnos, y parecidos ha de ſer comun la confiança que hago de mi coraçon: y qual es eſſe? Dizelo la verdadera Eſpoſa Maria Santiſsima. *Quia reſpexit humilitatem ancillæ ſuæ.* Luc. 1. aunque ſea mas facil contar las hebras del mas hermoſo pelo, que mis virtudes; aunque todas eſtén tan iguales, y parecidas como los cabellos en ſu madexa; eſtà mas delicada, y eſcondida hebra de mi humildad, arrebatò à Dios los oẽjos, y le prendiò el coraçon. Aſſi lo explica Ruperto hic. *Vnus colli crinis, eſt cordis humilitas: quid enim vno crine gracilius? & quia humilitate ſubtilius? Quid crine flexibili? & quid humilitate confractius: Crinis vnus vix cõparet: humilitas Mariæ fecit, &c.* Que coſa mas ſutil que vna hebra del pelo de vna dama? yq̃ coſa mas delgada que la humildad? Nada es mas flexible que vn pelo, ſino la humildad perfecta. Vn pelo apenas es perceptible: aſſi ſe deſparece à la viſta la humildad. Mas la perſpicacia de aquellos diuinos oẽjos, à eſte delicadiſſimo pelo miro, y à eſte entrego el coraçon. No ſon las confianças del pecho del Principe para quiẽ ſe enſoberbece cõ ellas, y las haze con tanta diſcrecion que aun en la cabeça en quien las depoſita, diſtingue de penſamientos, pẽſamientos. Separa vn pelo de los otros para la confidencia: y ni todas las virtudes del ſujeto entran à la eleccion del ſecreto, para que ſea mas eſtimable la confiança de ſu coraçon. Tanta diſtincion de ſujetos pide eſte depoſito, que aun en el eſcogido ſe ha diſtinguir entre él, y él; parte ha de auer que lo ſepa, y parte que lo ignore. Por eſto pudo dezir San Iuan que ninguno de los que eſtauan à la meſa, ſupo el ſecreto que en ella le reuelò ſu dueño. *Hoc autem nemo ſciuit diſcumbentium.* Ioan. 13. 28. Ni el miſmo Iuan? Ni el miſmo; porque no todo él lo ſupo: cerrò los oẽjos en ſueño, para

Solo es para vna entrega del coraçon:

La humildad ſobreſale entre todas las virtudes eſcondiendoſe.

Es para la confidencia el que de ſimiſmo no lo fia todo.

para que no passasse a los sentidos la noticia secreta: hizo distincion entre si mismo para que fuesse mas singular, y estimable la confiança, no siendo comun à toda su persona, reseruando la del cuerpo su capaz alma.

Igualar el baxo al sublime es ofensa.

Es castigo, y no favor el que se haze sin distincion de sujetos, porque igualà los baxos, con lòs sublimes, y essa es mayor ofensa que excluirlos. No hallo en la vida de Dauid, accion que mas desdiga de su real corazon, y juyzio, que auer dado con tan ligero informe las possessiones de Miphiboset, al calumniador, y perfido criado suyo Siba. Conuencido despues de la justissima, suplica, y relaciõ de Miphiboset, auergonçado de su resoluciõ le ataja, y por no retratar lo hecho, dize, que lo confirma, quãdo en parte lo anula. *Quid vltra loqueris? Fixum est quod locutus sum: Tu & Siba diuidite possessiones.* 2. Reg. 19. 29. Que te cansas, y me cansas con alegatos? Mi decreto es irreuocable: Tu, y Siba partid las heredades. Pues su decreto fue aplicarlas todas sin excepcion al calumniador. *Ait rex Sibæ: Tua sint omnia quæ fuerũt Miphibosethi*, 2. Reg. 16. 4. Sentencia como de quien quando la diò se dexò sobornar con el regalo. Yà enfin que la mitad della anula, como dize que la confirma? *Fixum est, quod locutus sum.* Tiene razon en dezir que confirma la condenacion del pobre Miphiboset, y aun peor le dexa que antes. Igualale en rentas con su criado; haze le vna merced con que le pone à vn andar con vn ruyn hombre. Pues mejor estaua el cojo Miphiboset caydo, que en tal passo. Mas honrado quedara del todo excluydo, que tan vilmente igualado. Quanto le restituye de hazienda, le quita de honra, poniendo al Señor en vna linea con el mal siervo. Assi bien puede dezir confirma la primera sentencia en reuista, aunque ni vista tuuo esta causa; y ojala ni pudiera ser oida! Que à mi pensar mas degenera esta accion de la generosidad real, que la muerte de Vrias. O nunca se vean en los Principes tales casos! Ni hagan los favores con tan poca distincion de personas, que truequen los beneficios en ofensas: Porque poner en vna linea al grande, y al hombre baxo que no tiene mas prendas que las calumnias, que se quedan en él, quando las dize de otros, es la mayor afrenta al generoso. En la incredulidad de Thomas, notolo primero, que quando Christo se mostrò antes resucitado à algunos singulares, no huuo à su relacion incredulos: como lo està Tho. quando lo dizen todos? Porque aunque todo el Colegio es de Selectos, ha visto que en los grandes favores hizo su Maestro distincion de sujetos, como en casa de Layro, Tabor, y Huerto: Y no le parece que lo que es tanto mas participe sin distincion. Luego pide para comprobacion, entrar los dedos por el costado: singular entrada al pecho. No se puede negar, que suponiendo la imperfeccion en que se hallaua, pidiò generosamente; porque no fuesse el favor, à lo humano, indiscreto, mancomunado con todos. Luego le adora por Dios, y Señor. No puede negar el corazon al que con tan singular favor se le puso en la mano.

Lo q̃ ofende à los poderosos la razon q̃ los reconuiene.

Mejor està vn noble caydo, q̃ en vn andar cõ el baxo sublimado.

§. VI.

Consejo de Herodes donde haze parte mayor la pasion, y como se cautela.

GRan dicha fuera que se huuiera acabado con Herodes la pasion en los consejeros. Mas siendo estos el medio mas seguro del acierto, la malicia los ha passado de parte del error. Auemos discurrido en los que merecen, y desmerecen las confianças. Mas en lo que parece no puede auer disputa, es en que el Principe las haga de sus consejos: Las Republicas de sus diputados, las comunidades de sus definidores, y consultores. Con todo si se considera lo que la experiencia mas que el discurso ha dicho en todo este 2. libr. que los que tienen mucho que perder son mas pusilanimes en hablar por la razon: que en sus elecciones tiene mas voto el odio que el amor: que no se entra por la puerta, sino por ahugeros en los puestos, con que ay mas sabãdijas que sujetos: que ay muchos nombres sin hombre, y los que de verdad son hombres, no tienen nombre: Que preguntan por curiosidad, y no por hallar la verdad los Principes, y les parece oraculo el bruto que habla à su antojo, y bruto el oraculo q̃ se opone à él: Si estas, y otras razones dichas, y las que aun diré en lo siguiẽte se ponderan, parecerà ser casi preciso, que en las mas juntas haga parte mayor la malicia, y quede sola la razon. Pues quien podra acertar, *Si el Zibi Salus, vbi multa consilia.* Lo pone en

Causas de auer torcido al engaño la luz del acierto.

en duda la peruersion de los tiempos, y dizen con voz de consejo lo q̃ es tema, passiõ, interes propio? Mas: quãdo todo lo notado faltasse; quien duda la facilidad con que el mal se pega, y q̃ la salud no es contagiosa: con q̃ vn ruin basta para infeccion de muchos buenos, y muchos buenos, no bastã para sanar vn aspestado, v.to.1.c.2.§.48. Por esso quãdo tã estragada la Rep. Hebrea q̃ al primero q̃ encõtraron en trage de hõbre de biẽ, le tirarõ de la capa para q̃ fuesse su Principe. *Vestimentũ tibi est, princeps esto noster, ruina autem hac sub manu tua*, Isa. 3. 6. El se escusa cõ q̃ no es medico. *Nõ sũ medicus, &c.* 7. como quien conoce q̃ no basta estar él sano para ser Principe en tiẽpo tan estragado, sino es medico para curar tãtos malos: *Prauus, & callidus bonos, & modestos anteibat.* Tac. 1. hist. 87. Depravados astutos se adelãtan à los buenos, y modestos. Para q̃ no prebalezcã aquellos, ha de tener el Principe salud comunicable, para tomar el pulso a la Republica enferma.

El Principe ha de tener sanidad para hazer sanos los malignos

Assi Moy. en tomãdo el pulso al gouierno viò enferma de lepra su mano. Pues el hõbre de mas sanidad, de mejor intẽciõ, en manejãdo el gouernalle, se halla cõ mal cõtagioso, con lepra, à quiẽ no harã leproso tãtos de manos poco limpias? Tãtos infectos de achaques galicos, y q̃ les duelẽ las coyũturas, y dexã por esso de malicia perder la coyũtura, malograr las occasiones; porq̃ como malos medicos viuen de q̃ muerã; cõ quatro aforismos de salud, y dexar crecer la barba, y tomar los guãtes, sõ peste, ya no à mula, mas cõ estufa. Malearõse cõ vna passioncilla cõtra su hermano Maria, y Aron, y aũq̃ no era mas que dezir no era solo Moy Proph. q̃ tãbiẽ cõ ellos hablaua Dios, luego se cubriò de lepra Maria, y ni orar por ella Moy. bastò para q̃ no la mãdasse Dios hazer su quarẽtena de apestada apartandola siete dias de los reales. Es lepra muy cõtagiosa la emulacion entre los ministros. Eranlo de Moy. sus dos hermanos; principalissimos en el cõsejo: entrò aũ entre tã grãdes santos emulaciõ de favorecidos, y de entẽdimiẽtos ilustrados. Pues todo serà lepra, y peste, no aya suplica q̃ baste, para q̃ no la hechẽ del cõsejo, y del comercio humano hasta q̃ tal lepra sane. *Exclusa est itaq̃; Maria extra castra septẽ diebus, & populus nõ est motus de loco illo donec reuocata est Maria.* Num. 12. 15. Todo el pueblo retardado en

No ay lepra tã cõtagiosa como poca limpieza de manos.

La emulaciõ lepra de los q̃ tienen mano, y no tienẽ mano sino los que tienen lepra.

sus progressos, quedò como tullido, y valdado sin poder dar vn passo adelante, hasta q̃ Maria bolviò sana. Vn consejero leproso infecto haze todo este mal à vn pueblo sano; que harán muchos leprosos en cuerpo enfermo?

El remedio es el que dà Dios à Moy. quando de tomar el pulso à la Rep. se hallò cõ mano, pero leprosa: *Quidquid hauseris de fluuio vertetur in sanguinẽ.* Ex. 4. 9. No has de sacar mas q̃ agua, y essa del rio: *Sume aquam fluminis, & effunde eam super aridam.* B. Pues no và bien por su corriente? No, que cada vno la lleua à su molino en Rep. estragada, y por esso està tan facil en conuertirse en sangre. Sãgre es de pobres, essa que como agua lleuan à sus casas y es menester sacar del corriente que las cosas lleuan para que buelua a ser sangre de la tierra desanimada. No ay peor politica, que dexar en su curso las cosas, quando están los conductos viciados: Sepa sacar sangre del Nilo Moy. y pondra remedio à tantos males. Bien conocia el que se escusaua; *Non sum medicus--nolite constituere me principem populi.* Isa. 3. Bien digo sabia, que le era preciso curar como buen medico en cuerpo de humores podridos, cortando, y sangrando, y dando amargas bebidas, à los mismos que tiran salario de medicos publicos con sus consejos.

La agua q̃ dizẽ lleuã à su molino, es sangre.

Ay otro muy mal humor, y principal causa para que predomine la malicia. Entre los mismos q̃ profesã letras sõ mas los ignorantes, los de ingenio grueso, cõ q̃ es cõsiguiẽte, tẽga parte menor la racional, y la animal se lleue los votos. Esta razõ dà el Eccles. de tãta peruersiõ incorregible, 1. 15. *Peruersi difficile corriguntur, & stultorũ infinitus est numerus.* Todos sabẽ, y yà noté alguna vez q̃ la cõjũciõ, & en el Hebreo, y letras sagradas tiene significaciõ de causal, y es lo mismo q̃ *quia*, por q̃ sõ muchos mas los necios q̃ los discretos, que dã aquellos incorregibles. Hazẽ parte mayor en los votos, y prebalece su necedad cõtra toda razon. Que cõsejo mas prudẽte, y militar, q̃ el que diò Achitoph. à Absalõ, y porq̃ no dixesse q̃ era facil hablar de afuera sin entrar al riesgo, se encarga de la execucion. *Eligã mihi duodecim millia virorum, & consurgens persequar Dauid hac nocte: & irruens super eum, percutiam, &c* 2. Regum 17. 1. Estaua alli Chusai espia doble, y finissimo por Dauid, viò que si el consejo de

Aun en los professores sõ mas los ignorantes.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Razones de poco peso quadrã, y assiẽtan en los de poco assiẽto.

Achitopel, se executaua, su Rey David era perdido. Opusose con razones frivolas; mas como vno corrõpido inficiona tãto, y las razones de poco peso, sõ las q̃ mejor assientan en cabeças libianas, tuuo tãto sequito el mal parecer, q̃ no se atreuiò a replicar palabra el oraculo de su siglo Achitoph. y se ahorco despechado de ver como prebalecia, cõtra el juizio la necedad. No le pareciò, que ya se podia esperar buẽ suceſſo, donde hazia parte mayor la mala intẽciõ en el cõsejo; como ya cõ el Abul. noté. En los mismos Veteranos de la guerra, en los professores de la facultad, ay tãta chusma, que es milagro prebalezca alguna vez el buẽ parecer. A que se añade cõ Sen. ep. 72. *Atque multi inter ea non student, propter quæ maxime studendũ.* Porque tienẽ en muchas ocupaciones, no estudian poniendo estas en mas necessidad de estudio: Porque sin él no pueden dar buen expediente a los negocios, deuiendo mas estudio à la ocupacion, la ocupacion queda deudora al estudio, por vsurparle el tiempo, y distraernos. Aprendan del Mayordomo de la Reyna de Candaces estudiosidad; cap. 5 § 2.

No persuadirà esto la calificacion de aquel mal presidente que norò de necios à sus cõsejeros. *Vos nescitis quid quam, nec cogitatis quia expedit vobis.* Ioa. 11. 50. Que necios los queria quiẽ los cegaua poniendoles tierra en los oios con las conueniencias della. Lo que prueba mas es ver que los domesticos de Christo, los deudos, y que andauan mas cerca ya la vista de sus prodigiosas obras, dudosos en ellas, dizen como vulgares que las saque à la luz de la ostentacion; en que descubren como la Aguila de los Euangelistas nota, que ni aun lo que vian creian. *Si hæc facis, manifestate ipsum mundo: neque enim fratres eius credebant in eum.* Ioa. 7. 5. Por semejantes juezes, dize luego Christo, v. 24. *Nolite iudicare secundum faciem, sed iustum iudicium iudicate.* Son mas los que juzgan por la corteza, que los que examinan el alma de los negocios, y assi son los pareceres como de afuera en los que por puestos, y obligaciones hablan dentro. Hablaron, dize Augustin. tract. 28. in Ioann. en este lance con las grosserias de carne, sin delicadeza de espiritu al que si bien era carne suya, la tenia con la deidad sutilizada. Ser sus domesticos, los

Los de adentro, no calan mas q̃ los de afuera.

hizo en hablar mas licencioſos, y no como era razon, mas doctos, antes degeneran en materialidades de pueblo, los domesticos del mayor Principe, y toda su razon es carne, y sangre. *Loquebatur caro, carni: sed caro sine Deo carni cum Deo. Loquebatur enim prudentia carnis verbo, quod caro factum est, & habitauit in nobis.* Porq̃ S. Pedro en otras semejantes conferencias, no diò su parecer por essas vulgares premissas de carne, y sangre, le hizo Dios la suprema honra de su Vicaria, y le canonizò en vida. *Beatus es Simon Bar-Iona, quia caro et sanguis non reuelauit tibi.* Math. 16. 17. Pues tan gran cosa es que el principal Discipulo, no de su parecer conforme à las vulgaridades del pueblo, que los demas acaban de referir? *Alij Ioannem Baptistam, alij autem Eliam, &c.* Si: Es singular aun el Ministro de adentro, que no hable como vulgar, y engruesse el discurso con carne, y sangre. Pues si estas grosserias alegan, y resuelven en los mas pareceres, como puede dexar de andar de parte mayor la carne, y sangre, y de parte menor la razon? De hombres grandes que turbaron el juycio con estas nieblas, y vapores gruessos de tierra ay muchos exemplares en las Sagradas Letras, y profanas. Baste yà citar otro del gran Iosue Num. 11. 28. Que hablò como popular siendo Principe en todo.

Es milagro que vn ministro no discurra azia las vtilidades de su sangre.

Passò à notar algunas cautelas por donde el Principe reconozca, y euite los inconuenientes de la malicia, los yerros de la ignorancia en sus consejos. Sea la primera euitar que se ingierã en ellos entremetidos, y forasteros, q̃ es milagro de Dios salga alguno de tales bueno. Zacheo como hõbrecillo pequeño *Statura pusillus*, fue entremetido, y se ingiriò en la higuera loca, que es la Synagoga, como San Ambr. B. S. Greg. y Beda explican. Otros chiquillos se leuantan en sus plãtas, andã de pũtillas para estirarse; mas este mayores plãtas buscò para leuantarse. *Non exurgit in plantas; non in suminis ambulat digitis, eorum more, qui mendacio staturã adiubant, longiores q̃; quam sunt videri volunt.* Dixo Sen. ep. 112. En vna planta desterminada, qual es la higuera loca, y Synagoga se leuantò; y Christo le manda baxar, aunque el intento no era desvanecerse subiendo, sino alumbrar ob-

Cerrar la puerta à entremetidos, y forasteros

obſeruandoſe. *Zachæe, feſtinans deſcende.* Luc. 19. 5. Deſciende deſſe arbol, q̃ mejor me pareces Gentil en tu natural para conuertirte al mio, que Iudio inſerto en la Synagoga. El ingerto en qualquiera arbol introduce ſu fruta, y le haze dexar la propia. Si ingieren Alberchigo en Almendro, yà no almendras, ſino alberchigas produce, y aſſi los demas, Solo vn ingerto ay cõtra la naturaleza; el azebuche, en la oliva, que dà ſus grueſſos frutos por gracia, dize San Pab. ad Rom. 11. 24. *Nam ſitu ex naturali exciſus Oleaſtro, & contra naturam inſertus es, in bonã olivam, &c.* Y auia dicho, ver. 17. *Tu autem cum Oleaſter eſſes, inſertus es in illis, & ſocius radicis, & pinguedinis oliuæ factus.* Baxe pues Zacheo de arbol en que de generò la oliva de la Synagoga en higuera loca, que mal puede trocar al Gentil inſerto, para que dé algun prouechoſo fruto. Eſſe milagro de que el inſerto no predomine, y paſſe de ſu parte el arbol en que ſe entremetiò foraſtero, antes al contrario el ingerto ſe transforme, y todo ſu ſabor y fruto ſalga à la rayz donde ſe ingiriò, reſervole Chriſto para ſi, dize S. Ambr. B. *Ad hoc enim venit Chriſtus, vt ex ligno non iam poma, ſed homines naſcerentur.* A eſto vino Chriſto à que como del otro arbol de la ciencia, naciò de ſu mançana transformarſe el hombre en beſtia, *Comparatus eſt iumentis, & ſimilis factus eſt eis*; Chriſto planta arbol, que en vez de mãçanas, produce hombres, aunque en él ſe ingieran beſtias. Eſſe es el milagro de ſu gracia, contra todo lo que inclina, y produce la naturaleza. Lo que ella lleua es q̃ ſi Adan ignorante yà por la ceguedad de la culpa, ſe ingiere en el arbol de la ciẽcia, y à eſte no lleue fruto ſabio, ſino degenere en ignorancia. Baxe, pues, Zacheo apriẽſſa deſſe arbol geroglifico de la Synagoga, q̃ ya no tiene virtud para cõuertir en ſi el engerto; yo me quiero entrar en tu caſa, para cõuertirla en paraiſo de frutos de gracia: *Zachæe feſtinans deſcẽde, quia hodie in domo tua oportet me manere.* Vẽ aqui q̃ para no violentar la naturaleza en la gracia. Chriſto ſe introduce en Zacheo, para que lleue como es natural los frutos del inſerto. Quiẽ pues, puede eſperar que entremetidos dexẽ ſu natural, y ſe traformen en las calidades de la rayz, ſiendo lo natural lo contrario: y que aun la gracia que ſe reſeruò eſſe milagro contra la naturaleza; como rendida à ſu dificultad, eſcuſa la violencia, y ſe ingiere en el Gentil, para boluerle Chriſtiano.

El ingrato predomina à la raiz, y la conuierte en ſu fruto.

En aquel arbol de Nabuch. Donoſ. Dan. 4. Se entremetierõ, hõbres, aues, y todo genero de brutos: *Ex ea veſcebatur omniſ caro.* v. 9. Y al cortarlo ſolo parecẽ beſtias. *Fugiãt beſtiæ, quæ ſubter eã ſunt,* v. 11. Pues cierto es q̃ en la palabra *omnis caro* ſe explicã los hõbres: *Videbit eũ omnis caro,* Mat. 24. *Ad te omnis caro veniet.* Pſ. 64. 3. Pues como yà ſolo beſtias parecẽ? Porque todos ſe ingirieron entremetidos en eſſe arbol, y los entremetidos biẽ podrã volar, y tener pico de aues, mas no propiedades racionales. Tratalos como beſtias el Angel q̃ los conoce, y ſera en ſu conocimiẽto culpable, el q̃ no les diga; *recedãt beſtiæ.* A vn lado, vayã fuera, apartẽſe del Principe, deſſe arbol q̃ ſuſtẽta el mundo, y es ſuſtentado dél, los entremetidos, los agenos de razon, los brutos en ſus afectos, que como beſtias ſolo miran à ſu apetito.

Los entremetidos no ſon racionales.

Otra cautela diò el gran Carl. V. à ſu prudente hijo Phil. II. que en los cõſejos de eſtado q̃ en paz tuuieſſe, faltaſſe quando mas ſoſpechaſſe q̃ auia fines particulares en los cõſejeros: porq̃ ſin la preſencia del Rey, brotaſsẽ ſin rebozo ſus paſſiones, haſta encẽderſe en diſputas dõde el ardor deſcifra ſimulaciones. Teniẽdo empero dentro, quiẽ fiel mẽte le dixeſſe todo lo q̃ cada vno en ſu ardor deſcubria, para tomar ſu reſoluciõ à ſolas. Mas no queria q̃ paſſaſſe eſta ſagacidad à los cõſejos q̃ tuuieſſe en campaña, por peſar alli mas la vizarria de conſejos animoſos, a que eſtimulaua la preſencia del Rey, que lo que deſcubria ſu auſencia. Eſta aduertencia parece à Theod. eſtà canoniçada por la eſcuela de Chriſto. Eſtaua yà el enemigo à la viſta, y ſu Mageſtad no quiſo preuenir mas armas que dos puñales que ſiruieſſen à la ſignificacion miſterioſa, y no à la ofenſa, ò defenſa. *Ecce duo gladij hic. At ille dixit eis, ſatis eſt.* Luc. 22. 39. Ven al Conſejo de Guerra en preſencia del Principe, para que halentados digan los de ſu milicia. *Eamus & nos, vt moriamur cum eo.* Ioann. 11. 16. Morir à ſu lado, motivo es de ambicion, que no de miedo. Halienta à eſfuerços arriſcados la preſencia del Rey: Dize en ella con valor el puſilanime. *In tuta, quæ inde cora: vel ſi cadere neceſſe ſit, occurrendum diſcrimini.* Tac. Hiſt. 33.

Quãdo no eſtán en la circunſpeccion de los ojos del ſuperior ſe deſcubrẽ los naturales.

Ormaza, in Mat. 6. 2.

no es seguro lo q̃ es contra la reputaciõ: si auemos de morir, salgamos al encuentro al peligro. Si este buẽ consejo del valor tuuiera voto, no huuiera paz probrosa, en q̃ se pierde mas que en la peor guerra. Luego en tã inmẽso peso de cuydados, q̃ participò en aquel trãce à los suyos, les dixo q̃ vno dellos seria el perfido que le entregasse. Encien dense en disputa para descubrirle. *Et ipsi cœperunt quærere inter se, quis esset ex eis, qui hoc facturus esset*, ver. 23. Entre si como aparte, inuestigaron quien podia ser el infame, y a el interes de la honra propia los enciende, alguna luz darà. En esta contienda excitaron otra. *Facta est autem, & contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior*, ver. 24. Contendieron sobre qual tenia mas señas de mayoria. Pues en tan graues cuydados los hombres de mas seso toman porfia de niños, sobre mas alto soy yo? Esto no solo desdize de la virtud de Apostoles, mas de la prudencia de plebeyos: pues como en tales circunstancias tiene lugar vna questiõ solo de ociosos, y libianos? Disculpalos Theo. apud Corn. à Lap. B. Mirad los Apostoles aũque à la vista de Christo, estauan como à sus solas examinando entre si quien serià el traydor? Admirable traza para descubrirle excitar essa question de gentecilla sin seso, porque en ella era cierto que solo el perfido tendria desvanecimiẽto para preferirse à los otros, cuya prudẽcia, y modestia: insistirià por la graduaciõ mas humilde. Iudas, empero, es moralmente cierto que saldrià con preferirse à todos en prendas, y mayorias; pues veisle aì descubierto, y en la calle los secretos de la simulacion, por auerse encendido en disputas en el consejo privado los ministros. *Facta est autem contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior; vt ille proditor argueretur, qui se maiorem putaret*. Dize admirablemẽte Theo. No pudo auer mas ingeniosa industria para descifrar el corazon al perfido, q̃ encenderle contenciosamente en puntos de mayorias, para q̃ la polvora volasse, y descubriesse antes q̃ el tiempo la secreta mina. La ambiciõ de adelantarse a otros, arma en oposicion, la oposiciõ en disputa, la disputa enciẽde en colera, y la colera arroja incauta centellas por donde salẽ à luz las intenciones. Disponga pues el Principe de modo sus consejos, que pueda inuestigar los fines de la parte mayor con la contienda: Que el q̃ mira à ser mayor, no le puede ser fiel. Vẽderale por 30. reales Iscariotes, quãdo en mas adulaciones le halague.

El que de si dize q̃ es el mayor es el mas ruin.

Destas, y las obseruaciones q̃ dexamos por todo el libro esparcidas, parece puede nacer la resoluciõ prudẽte q̃ deue estar en la cabeça, para q̃ en sus congressos no prevalezca la parte mayor de la malicia. *Reges Domini rerum tẽporũque, trahunt cõsilijs cuncta, non sequũtur*. Dize Liu. 1. Dec. Los Reyes hã de oir, no obedecer; Dios les ha dexado el arbitrio, cõ especial empeño para el acierto, si por los medios del cõsejo lo meditã, y por la madurez de su juyzio lo resueluẽ. La docilidad demasiada en dexar su parecer por qualquiera, no porq̃ sea mejor sino por otro, en todos es libiãdad, en el Principe deposiciõ. *Ne vim principatus resoluas cũcta ad senatũ referendo; solus arbiter rerũ iure ac nomine regio*, dize Tac. 1. an. 6. & 2. 37. No enerves, y relaxes la autoridad del principado defiriẽdolo todo al Senado: Tu deues ser el arbitro con derecho, y nõbre real. La razõ es porq̃ en muchos cõsejeros ay muchos fines, y solo mira al publico el Principe, q̃ es como deue. Assi de ninguno serà mejor la resoluciõ despues de oir los pareceres. Esto à mi entender, dixo Saul à Dauid, quãdo le hizo Dios dezir mas de lo q̃ quiso, y entẽdio. *Benedictus tu fili mi Dauid: & quidẽ faciens facies, & potens poteris*, 1. Reg. 26. 25. Bendito eres tu hijo mio Dauid: verdaderamente haziendo haras, y pudiendo podras. En el primer tomo di diuersas explicaciones desta misteriosa bendiciõ. Y en el prologo mostré con esta proposiciõ q̃ parece fatua, quãto excede la enseñãça sagrada à la discrecion humana. El intẽto me enseña aora la mas genuina. Haziendo haras; esto es, no dexando à otros q̃ lo hagan todo, mas tomãdo por ti las resoluciones del gouierno, conseguiràs los efectos de la buena execucion. Si lo dexases todo à los ministros, no hariàs nada, porque cada vno tira por su lado. Pudiendo podràs: Esto es exercitãdo el poder, no embaraçandote, con engañosa modestia, ò pusilanimidad, para obrar con imperio, y mostrar la mano poderosa, y absoluta, para hazer, ò deshazer como conuenga. Si respetos, ò encogimiẽto, te embarazarã el poder, seriàs poderoso para no poder nada; ni el amigo te assistirià cõ fineza, ni con fidelidad el vassallo, ni cõ temor el enemigo. Assi lo veo que el po-

El Principe ha de oir, no obedecer los cõsejos: solo mira sinceramẽte el biẽ publico.

Es poderoso para no poder nada el q̃ dexa à otros las resoluciones.

poderoso, que por demasiada modestia afecta parecer que no tiene mano, no euita la embidia del valimiento, y queda sin hechuras interessadas en su conservacion, con que no le tienen, ni le temen, ni le aman, y solo aunque tẽga el poder no puede nada.

Consagrò mas esta Christiana politica Moyses, tomando el consejo de su suegro Ietro, que le aconsejò assi Como padre. *Prouide autem de omni plene viros potentes, & timentes Deum, inquibus sit veritas, & oderint auaritiam, &c.* Exod. 18. 21. Escoge con atenta prouidencia del pueblo hombres poderosos, y temerosos de Dios (sin esto el ser poderosos, es ser dessapoderados) amigos de la verdad, y enemigos de la abaricia: Estos reparte en tribunales para que juzgen el pueblo, pero en auiendo negocio graue, suba à ti la consulta, y tu solo la resuelve. Si esto hazes satisfaràs al imperio de Dios: Este es su modo de imperar, y gouernar. *Quidquid autem maius fuerit, referant ad te, & ipsi minora tantummodo iudicent. Si hoc feceris implebis imperium Dei.* vers. 22. Pues si à vnos consejeros de los mas principales, y poderosos, temerosos de Dios, amigos de la verdad, opuestos à la abaricia, solo se les concede la resolucion en cosas leves, y que los graues, los refieran a la cabeça, que por si decrete las consultas, y este es el imperio de Dios, que serà dexarlo todo à consejeros, que ni son los mas principales, ni temerosos de Dios, ni enemigos de la abaricia, ni amigos de la verdad? Imperio del diablo. De la perspicacia que Dios concede à los ojos del Rey quando por si se aplica à mirar las causas, dize en cada epist. de las Var. Casiod. y supo dezir vn profano, apud Stobæ. sat. 45. *Regis vel solus aspectus satis est, etsi tantum fuerit intuitus, explorata est veritas.* Mas haze el Rey de vna ojeada, que todos sus ministros dessojandose; solo boluer él los ojos, basta para penetrar las onduras del engaño, deshazer sus tinieblas, y aclarar la luz de la razon.

Mas haze el Rey de vna ojeada, q̃ todos sus ministros dessojandose,

CAP. V.

De la segunda consulta que hizo Herodes secreta con los Magos.

Conocerase mas la malicia deste profano politico, en la segunda consulta que hizo à escondidas con los Magos verdaderos sabios. En sus cautelas,

Origen. in Mat. c. 2.

descubre su dañada intencion, en su diligencia, que solo la ponen en lo que auia de tomar con negligencia; en su inquirir del tiempo, y de la Estrella, que solo a lo temporal miran, y del Cielo no quieren mas que buena Estrella para la vida. Del veneno de tan ponçoñosa viuora, saca triaca la maestria de la sagrada pluma, deshaziendola en polvos preparada. Vamos los recogiendo.

§. I.

Las cautelas descubren quanto encubren.

Cam vocatis: Llamò à escondidas los Sabios. Pues para que son recatos supersticiosos en lo que estan loable como el conferir con sabios, y santos? Acaso se averguença de hazer cosa buena, el que cõ tanta desverguẽça executa con ostentaciõ maldades? Bien puede ser: Mas à la verdad como Herodes no lleuò en esta consulta el buen fin de saber, sino el depravado de engañar, su mala intenciõ le haze cauteloso, y las mismas cautelas con que la solapa, se la descubren. No se fie el corazon del secreto cõ que medita sus depravados intentos, que su cuydado mismo en esconderlos, le manifiesta, y infama. Que avra que no le acuse, y publique, si su secreto supersticioso es pregonero? Dixe al intento algo, to. 1. cap. 2. §. 47. Aora abreuiò en mas comun asunto.

Quoniã tacui inueterauerunt ossa mea, dũ clamarẽ tota die. Ps. 31. 3. Dize Dauid q̃ porque callò, quando clamò todo el dia, se le pudrieron todos los guesos. Que quiere dezir callar, quãdo dà vozes? Como puede juntarse clamor, y silencio? Entenderasse cõ los clamores q̃ diò la tierra en la muerte de Abel. Pẽso Cain q̃ con el secreto del desierto, cõ la cautela q̃ euitò todo testigo, cõ la fee q̃ hazia ser su hermano, para q̃ no se le atribuyesse el parricidio, auia echado tierra en todo, y obrado cõ tal secreto q̃ ni la tierra le sintiesse; y ella se muestra tã sẽtida que leuanta los gritos al Cielo, y muestra q̃ no en valde se dize, que abre muchas bocas. Gen. 4. 10. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra: Nõ dixit* (põdera S. Amb. l. 2. de Cain & Abel, c. 9.) *de fratris clamat corpore, sed de terra clamat: etsi frater parcit, terra cõdẽnat: etsi frater tacet, terra clamat.* No dize q̃ la sangre de Abel grita por la boca q̃ le abriò el yerro en el pecho, sino de la tierra.

Sientẽ la tierra al q̃ pissa camina sin q̃ le sienta y por no ser cõplice da gritos, quãdo la hazen encubridora.

Pues no es la tierra encubridora de los delitos? No se da por seguro el delinquente quando se echa tierra en su desman? Pues essa encubridora es la q̃ clama para descubrirle: Essa cautela dà gritos, para que se sepa en el mundo el maleficio. Calla el ofendido, y clama la tierra encubridora: Perdona el muerto, y sigue la causa, y descubre el delito la cautela. Andaos a fiar en cautelas, en echar tierra a los delitos: Las piedras se bolverán cõtra vos, la tierta abrirà bocas, no solo para tragaros, sino para levantar el grito hasta el cielo, con que os manifieste: Ni ha menester para esso mas que vuestra misma cautelosa diligencia en esconder lo que hazeis; que essa es demonstracion de que obrais mal. Esse callar, es dar vozes: essa taciturnidad delinquente, es clamor: *Quoniam tacui inueterauerunt ossa mea dum clamarem tota dia.* Parece metafor adel q̃ descoyuntan los guessos en el tormẽto para que confiesse. Mis guessos dize, pagan lo que calle quando clamo todo el dia: enel potro me pone mi cõciencia, y su torcedor aprieta los cordeles, haziendome gritar lo que callé. Estas fueron mis cautelas, clamores; estos mis supersticiosos resguardos, potro, cordel, verdugo, y todo el recado de dar tormento, y hazer publico el secreto. El juez que se dà à conocer en estos reos, los coge de pies y manos, en los lazos que escondierõ mas dissimulados. *In laqueo isto, quem absconderunt, comprehensus est pes eorũ. Cognoscetur Dominus iudicia faciens: in operibus manuum suarum comprehensus peccator.* Psal. 9. 15. & 17. Ande por debaxo de tierra el delinquente; esconda la mano quando tira la piedra, essas mismas cautelas le cogẽ de pies, y manos, porque le và a Dios el credito de sus juyzios, y darse a conocer juez supremo en tratar assi los reos.

Dentro de si lleua el delinquente, potro y verdugo, que le hagan confessar.

En cosa que yà traté, y que no es dificil hallar en otros, abrevio cõ la cõfession de Epicuro, y Sen. ep. 97. en este reconocimiento: *Hoc enim ipsum argumentum Epicuri est, natura nos abscelere ab horrore, quod nulli non etiam inter tuta timor est. Multos fortuna liberat pœna; metu neminem. Quare? quia infixa nobis eius rei auersatio est quiã natura damnauit. Ideo nunquam fides latẽdi fit, etiam latentibus: quia coarguit illos conscientia, & ipsos sibi ostendit, proprium autem est nocentium trepidare.* Fue sentir de Epicuro, que nos es natural el horror a la culpa, porque aun al que esta mas en salvo, sigue el temor. A muchos escapa su fortuna del castigo, à ninguno del miedo. Por q̃? porque tenemos gravada en el pecho la aversion a lo mal hecho. Por esto aun los muy escondidos, nunca piensan que estàn seguros: porque su conciencia los arguye, y los entrega a si mismos. Tienen dentro de si juez, verdugo, cordeles, y los demas aparatos del suplicio: y es propiedad de delinquentes temblar, con que ellos publican lo que mas esconden. Esta señal de temblor, fue, dizen, los grandes Expositores, la que Dios puso à Cain, para que todos le conociessen, y se le reservassen para el suplicio. *Male de nobis actum erat quod multa scelera, legem, & iudicem effugiunt, & scripta supplicia, nisi illa naturalia, & grauia de præsentibus solverent, & in locum pacietiæ timor cederet.* Mal se huuiera dispuesto de otra suerte nuestro gouierno, quando muchas maldades, escapan de la ley, del juez, y sentencia, sino pagaran de contado en las naturales, y graues penas, y en lugar del suplicio, los afligiera el temor. Assi sucedio à Herodes: No le vale su inmunidad Real para no estar atormentado de temores, sobresaltado de su delito se esconde, para publicar mas lo dañado de su animo. Al torcedor de lu conciencia, confiessa sin querer como Tiberio, al Senado; que està fuera de si: No sé que os diga, ò que calle. *Dij me deæque peius perdant quam perire quotidie sentio si scio:* y luego advierte el Tac. 6. an. 6. *Ad omnia facinora atque flagitia sua ipsi quoque in supplitium verterant. Neque fustra præstantissimus sapientiæ firmare solitus est. Si recludantur tyrannorum mentes, posse aspitilaniatus, & ictus, quando vt corpora verberibus, ita sæuitia, libidine malis cõsultis animus dilaceretur. Quippè Tiberium non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris suasque ipse pœnas fateretur.* Con ser Tiberio el mas dissimulado, y esconder en su ondura, en su fortuna, y en su soledad las maldades.

No pudo encubrir el grito de su conciencia.

§. II.

Auerguençanse de aprender los qae sin verguença yerran.

PARA que Herodes se escondiesse. *Clam vocatis Magis*, y llamase por puerta escusada los sabios, bastaua ser diligẽcia de aprẽder: *diligẽter didicit ab eis*, y los sobervios q̃ sin verguẽça hierrã de aprẽder se auerguençan. Si alguna vez por su interés se rinden à la enseñança, ha de ser con grandes sacramentos de que nadie lo entienda. *Cur nescire pudens praue, quã discere mauis?* Les dixo Hora. Porque quieres mas quedar ignorante, con verguença ne cia, que aprender con alabança. Y mejor Tertuliano. *Arrogantia cognata ruditati.* Nacieron de vn vientre la rudeza, y la arrogancia. A este empacho en aprender los poderosos vanissimamente necios, puede facilmente torcer lo que dixe §. 4. del capitul. precedente, de Saul, la muger de Ieroboan, y otros Principes disfrazados para ir à consultar à los que tenian por Sabios, van embozados como que se auerguencen de aprender, los que sin verguença yerran. Mucho los reprehende, y enseña aquel primer ministro de la Reyna de Candazes, que en su carroza iba leyendo a Isais, ni por el camino dispensò consigo en el estudio. Assi hizo claro su color Etyope, y se dize del con alabança. Act. 8. 27. *Vir Æthyops*: Porque como pondera San Geronimo epist. 103. ad Paulin. ilustrò sus tinieblas, con no salirle colores al rostro de confessar à vn hombre despreciable en el traxe (y en vn camino no ay mas informacion) y caminante de a pie, no entenderlo q̃ leia, y le pidiò explicacion. *Et quomodo possum, nisi aliquis ostenderit mihi* v. 31. Respõde al caminante que le pregunta, si entiende lo que lee. Como puedo sino me lo explica alguno? Pues no se corre de llenar en la mano, y leer lo que no entiende? Veis ai trocado en candor el Etyope, y mas claro que el sol el genio, ò el ingenio atezado. Toda la luz, y claridad de las diuinas letras le amaneciò en aquel punto, que cõfesò su ignorancia, y pidiò à vn pobre hõbre, sin credito de Sabio que le enseñasse. Hazenle merecidos elogios los Padres de la Iglesia, San Geronimo, supra, y San Chrisostomo en diuersas partes. Vna por todas, hom. 35. in Gen. donde a nuestro intento dize: *Non ægre tulit, nec indignatus est, neque se contumelia affici existimauit, quod plerisque insultis accidit; quos pudet ignorantiam suam confiteri, & ab his discere, qui docere valeant, & frequentes malunt in perpetua versari ignorantia.* Si à vn Pricipe que en su carroza fuesse leyendo vn libro, se llegara vn despreciable caminante à preguntar si entendia su letura, bien cierto, que indignado le embiaria noramala; y aunque no la entendiesse, no se lo cõfessaria, ni querria ser enseñado de aquel hombrecillo, escogiendo antes quedar en su ignorancia. Pues no assi este ingenuo Etyope valido de su Reyna, diò lugar en la carroza al caminante de a pie, y se hizo su dizipulo; porque no era su empacho, como el de los necios de aprender, sino como el de los Sabios de no quedarse ignorante. *Curru vectus, cum qui vilis videbatur, & ex vestitu facile contemptibilis rogauit, &c.* Vean en el Etyope el candor. Por negro no le salen colores de confessar ignorancia: por cãdido sale della.

Tizna la ignorãcia, y el Etyope se haze candido cõfessandole por aprender.

Quanta alabança merece esta ingenuydad docil, esta estudiosidad no presumida, pues aun manejando con tanta aplicacion los libros Sagrados pide à vn mozo de a pie se los explique. Quanto vituperio, y nota de tardos, y necios, merecen los que desdeñan la enseñança, aunque de maestros tan poco graduados como las mugeres. En otro camino se hizo Christo encontradizo à dos Dicipulos suyos, y à las primeras salutaciones, los tratò de necios, tardos, y sin fé: *O stulti, & tardi ad credendum in omnibus, quæ locuti sunt Prophetæ.* Luc. 24. 25. No entendeis palabra de las sagradas letras. Señor, que destemple es este de vuestra infinita mansedumbre, aun con los sayones apacible, que con los amados Dicipulos aumenta su deseonsuelo. Quãdo vàn llorando vuestra muerte, con valdones tan sensibles? Noten: Estos Dicipulos le dixeron que vnas mugeres los auian espantado, diziendoles que auia resucitado. *Sed & mulieres quædam ex nostris terruerunt nos, quæ ante lucem fuerunt ad monumentũ, & non inuento corpore venerunt dicentes, se etiam visionem Angelorum vidisse, qui dicunt eum viuere*, v. 23. No quieren confessarse enseñados, sino espantados, de essas santas mugeres, aun-

Los presumidos por no confessar se enseñados se dan en mayores defectos comprehendidos.

aũq̃ reſieran noticias de Angeles. Pues en verdad que quien ſupo tanto mas que ellos, la Aguila de Apoſtoles, y Euangeliſtas Iuan, no defrauda à vna muger la gloria de ſu enſeñança, ni ſe deſdeña en dezir aprendiò della. *Et hæc dixit mihi, &c.* Ioan. 20. 28. Notolo San Chriſoſtomo hom. 84. in Io. *Omnia discipulis nuntiat (Magdalena.) Euangeliſta autem tanta laude mulierem non fraudat; neque ſibi dedecori arbitratus eſt, vt ab ea noctu profecta hæc intelligeret.* No lo hizo aſſi el Fenix Euangeliſta: diò à Magdalena la gloria de ſu enſeñança, y no juzgò en ſu ſabiduria indecencia, auer aprendido de vna muger. Pues ya ſe ve con quanta razon, ſe indigna la manſedumbre infinita con los dos diſcipulos, que deſdeñan parecer inſtruidos de mugeres, y por no darſe por enſeñados dellas, ſe confieſſan antes eſpantados puſilanimes, y no reciben las nueuas que tanto deſeauan, queriendo mas quedarſe en deſconſuelo ignorãtes, que Sabios, ya alegre con la noticia que les participan. Ya me parece muy templada nota, la de necios, tardos, incredulos, à los que por no confeſſar reciben de otro la luz, quieren quedar en triſtes oſcuridades. Eſtando el Veterano Corbulon vencedor de los Parthos, diò Neron aquel cargo à Ceſenio Peto, corteſano fanfarron, ſin pericia de la guerra. Diòla principio con grandes arrogancias, deſpreciãdo parceres de Vereranos. *Verum vbi a viris militaribus aduerſus vrgentes caſus, firmatus erat, rurſus ne alienæ ſententiæ indigens videretur, indiuerſa, ac deteriora tranſibat.* Tac. 15. an. 10. Socorrianle en los aprietos los hombres militares cõ buenos conſejos: Mas el por que no ſe penſaſſe que neceſſitaua de parecer ageno, hazia todo lo contrario. O los Petos que conozco deſvanecidos! Perderanſe como aquel, y a ſu peſar cõfeſſaran tarde, quanto les importaua aprender: *Ægre compulſum ferunt, vt inſtantem Corbuloni fateretur.*

Fue en la verdad mas inſigne en ſabiduria, y eloquencia el Apolo que celebran los Act. de los Apoſtoles, q̃ el otro Apolo en las Fabulas. Dize del el Eſpiritu Santo Act. 18. 24. *Vir eloquens: potens in Scripturis.* Varon eloquente, y poderoſo en las diuinas letras: Teſoros que hazen con verdad ricos, y poderoſos. Luego añade en q̃ eſcuela ſe graduò de tanta ſabiduria, v. 25. *Hic erat edoctus viã Dñi: & feruẽs ſpiritu loquebatur, &c.* Mas aunque tã adelantado en ſabiduria, no ſe deſdeñò de aſſentar de nueuo por diſcipulo de dos mugeres, Aquila, y Priſcilla, que le perficionaron en las Diuinas letras: v. 26. *Quem cum audiſſent Priſcilla, & Aquila, aſſumpſerunt eum, & diligentius expoſuerunt ei viam Domini.* Ya sé, que muchos tienen que Aquila, era varon, y marido de Priſcila, mas no haze al caſo eſſa aueriguacion aora. Lo admirable que vn hombre eloquente, y ſabio, eſté tan ageno de la vanidad, que engendra en otros la eloquencia, aun mas que la ciencia, que *inflat*, que ſe dexe coger, y lleuar de vna muger que le guia en el camino de la ſabiduria. Podiaſe contẽtar con la que ya Dios le auia dado, graduado del Eſpiritu Santo por eloquẽte, y poderoſa mente ſabio. Mas ni el poder, ſabiduria, y eloquencia tan ſolidamente graduadas, deſvanecen, ſino perſuaden a que por adelantar vn punto mas en la ciencia, aſſienten como niños en la eſcuela de vna muger. Diſcurre en eſte caſo el Doctor Max. San Greg. epiſt. 140. ad Principiam. Trata eſte punto con la grandeza, elocuencia, y erudicion, que en todo el Principe de eſta facultad doctiſſimo Mendoza to. 2. Reg. l. 1. c. 3. Annot. 5. ſec. 2. y lo que di to. 1. c. 2. § 9. podrà mediano diſcurſo aplicar à eſte intẽto, y ſaldrà de comun.

No ay prenda mas cierta de Subios q̃ la docilidad.

§. III.

Viſten piel de zorra, quando no les baſta la de leon.

ARte de figir llaman la arte de reinar los Machiabeliſtas: es maxima de ſu diabolica aſtucia, que ſe vence mas con piel de zorra, que cõ la de leon: lo que no expugnan con ferocidad leonina, conquiſtan con raboſerias engañoſas. A Syla llama Plutarcho leon raboſo, porque lo que no cõſeguia con la fiereza, expugnaua con fraudulenta aſtucia. A Lyſandro gran dotor de la malicia, oimos: *Addendam eſſe vulpinam pellem, ſi leonina non ſufficeret.* Que quando no baſtaſſe valentia de leon, ſe auia de tomar la piel de zorra. Lo que mas laſtima es, que el gran Platon viciaſſe la inſtitucion de ſu Republica: con eſta diabolica enſeñãça; porque ſe vean las nieblas en que eſta embuelta la mayor luz del gentil. Dialog. 2. de Rep. *Sibi quiſque, ceu ve-*

vestibulum, virtutis vmbram circumponere debet, sed ita vt sapientissimi Archilochi vulpem atergo trahat. Dize el politico profano, que se reboze con sombra de virtud, y que este es primer passo, y çaguan de su entrada, mas con tal arte que guarde las espaldas con la piel de zorra del sabio Archilocho. Plut. en los mor. dize el Apologo de la tygre, y la zorra: Iactauase aquella de sus varios colores en la piel, y replicò la zorra: Las variedades q̃ tienes en la piel, tengo en el animo, y sé vestirme de afectos, mas varios, y con mas vtiles manchas que las tuyas. Assi de no sé q̃ palabrero, dixo Tat. *Græcis disciplinis summis labris tantum intinctum.* Teñidos solos los labios de las diciplinas, y filosofias Griegas. Toman alas solo para engañar, no les passan de los diẽtes à dentro. Destos fue Herodes maestro de Atheistas politicos. Viendo que la soberuia de Leon no le bastaua, toma piel de zorra, y se dà a ver, confiado de los sabios, estudioso, y retirado con ellos, diligente en atender à su enseñança. *Clam vocatis Magis diligenter didicit ab eis.* Mejor le queman, que la intencion que lleua en sus sombras de virtud, fuego infernal de los vicios. *Vt & ego veniens adorem eum*, y la adoracion que con tales hipocresias dispone, es quitarle la vida con piel de zorra, porque no logra el intento su ferocidad de leon. Lo que dixe cap. 2. §. 6. Contra la simulacion, haze al intento, y quanto repetidas vezes dize Christo Señor nuestro, encendiendose en ira la mansedumbre infinita, siẽpre que habla contra esta gente, objepto, y tema frequente de sus sermones. Mas señaladamente en todo el ca. 23. de S. Math. y en el 24.

Preuienen aposento al Antechristo diablos de buen habito.

De donde es mucho de notar que suponiendose à dar señas à su Iglesia, para que quando el Antechristo venga, no la coxa despreuenida, por las demàs passa ligeramẽte: y no dize que avrà homicidios, latrocinios, adulterios, sino lo que por todo el cap. 24. Repite, dize, y nunca acaba, que avrà falsos Prophetas, que con especie de virtud engañen, que avrà muchos que digan, aqui, y alli està Christo. *Tunc siquis vobis dixerit, ecce hic est Christus, aut illic, nolite credere.* Math. 24. 23. No los creais Saldran otros que digã, en el desierto, en el retirito esta. *Nolite credere.* Otros diràn, no esta sino en los Oratorios, en las Congregaciones, en la escuela de Christo. *Nolite credere.* Todo esso Señor es muy santo: pues dõde Señor os hallaremos, si ai no estais? si en nada de esso auemos de creer? *Si ergo dixerint vobis; ecce in deserto est, nolite exire:* Aunque os le señalen con el dedo diziendo alli en el desierto està: no salgais allà. *Ecce in penetralibus est, nolite credere.* v. 26. Aqui de vos, Señor, todas las cautelas que nos dexais para resguardo al mas maligno tiempo, han de ser para que no creamos à los que nos dan de vos señas tã propias, como el retiro, el desierto, el oratorio, la Iglesia? O que son lobos carniceros essos que visten piel de zorra. No hazen tanto daño todas las fieras desaforadamente vorazes en los corderos de Christo, como embusteros hipocritas: Herodes con hazañerias deuotas, gente que de la virtud solo toma la sombra, para que guarde à los vicios las espaldas, y ardan sin contradicion en los mismos reales de la virtud: Los vicios descubiertos, à todos ponen horror, como poco ha dezia Senec. Los formidables son los que visten habito Religioso. Son como el amigo perfido, que con la mascara de amigos entra hasta lo mas secreto de casa, y con las entrañas de enemigo, pone fuego al coraçon. Descubre por donde puede hazer mas daño con afectado sueño de raposa, y luego desembayna las garras de Leon. *Vulpi exurienti somnus obrrepit*; dize el adagio: La zorra hambrienta se duerme, para que se siẽ de su cuydadoso descuydo, y hazer la presa en vn abrir, y cerrar de ojos. Dios nos libre dessos mogigatos sin virtud solida: *In hos vagos amicos hostes que constantes, neutrum licet, nec tanquam in bello paratos esse, nec tanquam in pace securos*, dezia Sen.

En la zarça de Oreb. hallò San Chrisolo Gerogliphico desta gente: *Videbat quod rubus arderet, & non combureretur.* Exod. 3. 2. Era prodigio ver arder la zarça, y no quemarse. En la llama conservaua su verdor, sus espinas, su condicion escabrosa. Parecele al ingenioso Padre emblema del pueblo Hebreo, quando llegò à la extrema disoluciõ en la muerte de Christo. *Diuinum rubus portauit, non concepit incendium, iam tunc aculeis malitiæ plenum, & ingratum culturæ legis populũ præsigurans.* serm. 164. la zarça vistio el Diuino incendio, no le concibiò, no le entrò dentro, y se se estrañò: tomole solo por manto, para cubrir sus espinas, y quedose con toda la escabrosi-

Aunq̃ se vista de Dios, sino quita espinas, y propiedades de zarça, no le tiene en el coraçon.

sidad de su natural: Pues esse rettato es del ingrato pueblo Hebreo, q̃ vestido de Religion, y ley diuina, incultò à ella, no prendiò en él, tanto Dios, y prendiò à Dios esse pueblo, y en su cabeça ensangrentò essa zarça sus espinas. Cubrióse de Dios cercado de sus resplandores, y solo los aprouechò, para hazer espaldas à tanto diablo, con pretexto de Religion. Essos que con capa de Religion, son zarças, que despluman la aue que se les fia, quitã la capa, arañan, y no ay vengança, ò auaricia en que no se ensangrientẽ, por mas que se muestren abrasados de Dios, ilustrados de su penitencia; lleuan, no cõciben el fuego, para abrasar el mũdo, y al mismo Dios prenden, sin que prenda en ellos. Conocerase si es manto de humo, ò verdadera llama, en si dexan de hazer punta con malicia. *Aculeis malitiæ plenum.* Si vencen su natural de zarça toda enredo, cambrones, verdores, condicion, aspereza; inutilidad, y codicia. Mas si como zarças siendo para todo inutiles, de todos se aprouechan, y quitan lo que prẽden. *Quam neque auis citra deplumationem intrare potest.* Dizen apud Lip. Philon. y otros. Ni lo que buela por el aire se les escapa: à todos pelan, porq̃ viendo en ellos essa apariẽcia de Dios, se les llegan, y fian como Moyses: mas luego quedan mas desnudos, que descalços. *Ne apropies hunc.* No te les llegues, ni fies; pon tierra en medio q̃ no ay otro remedio con tal gente. Mas parece puede replicarse à Chrisol. que la zarça es arbol publicamente delinquente, no cubre como otros, de ojas su mal natural; contra todos descubre armas en guerra descubierta. No conviene esto à los Pharisèos vestidos de tantas ojas de hipocresia: con el Sagrado Texto, y Ley paliaron la puntra que al Messias hizieron. Poco son todas las hojas de la higuera maldita, para cubrir su maldad, que essa aunque symbolo tambien de la synagoga à la primera maldicion se secò. Mas entrañado tiene su mal natutal en la zarça, que en vez de hojas, se cubre con diuinas apariencias. En tomando Dios por pretexto, es irremediable el mal.

Con hipocritas que hazẽ pũta, poner tierra en medio.

Assi aquel carnicero lobo Iudas q̃ echò la boca al cordero, se despeñó en su irreparable perdicion, quando tomò piel de rapossa. Murmurò el generoso obsequio de Maria Madalena; porque se le iba de las manos como San Iuan le descubre, la presa de su auaricia, mas al latrocio quiso paliar con la limosna, à la murmuracion con la caridad. Ioa. 12. 3. Mat. 26. 8. y luego inmediatamente à esto, dize San Matth. v. 14. *Tunc abijt vnus de duodecim qui dicebatur Iudas Iscariotes, ad Principes Sacerdotũ, & ait illis: quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam?* Ya toma piel de lobo, y de tigre, y se ofrece à la prision, à que tantos poderosos enemigos nunca se atreuieron, aunque tanto la desearon. Quando se desempeñò à este abismo de maldad? *Tunc.* Entonces quando tomò piel de zorra, y pretexto de limosna, y caridad, para el latrocinio, y la calumnia, ya esse està sin remedio, parece nota el Euangelista en el emphatico. *Tunc*, y se prometiò el maldito poder inficionar à los demàs Apostoles con su contagiosa murmuracion, tomãdo piel de rapossa con essa hipocresia. Ni fuera mucho los engañase esse pretexto siendo Santos candidos. Mas aun que San Matth. habla de plural en la murmuracion es Sylepsis, figura muy vsada de los Euangelistas, y Oradores: y assi lo explicã los Expositores, instruidos de San Iuan, que expressa fue solo Iudas el maligno; y los fines de su mal animo vestido de rapossa para hazerse incurable, y llegar al estremo de maldades. Sorano hombre de costumbres antiguas, fomentò, y sustentò à P. Egnacio; que con sobrescrito de grauedad Estoyca, en habito, y semblante, representaua imagen de honesto. *Autoritatem Stoycæ sectæ præferebat, habitu, & ore ad exprimendam imaginem honesti exercitus,: Cæterum animo perfidiosus, & subdolus, auaritiam, & libidinẽ occultans.* Mas en lo interior muy otro del que representaua: De animo perfido, y falso, ocultaua auaricia, y lasciuia. Assi se vendiò para ser testigo falso contra su patron Sorano, y le perdiò con Neron. *Quæ post quam pecunia recluſa sunt, dedit exemplum præcauendi, quomodo fraudibus inuolutos, aut flagitijs commaculatos; sic specie bonarum artium falsos, & amititiæ falaces.* Tac. 16. an. 33. Dexò exemplar de guardarse mas de los que con especie de bondad, son falaces que de los mas estragados en los vicios.

Los que con aparente virtud curben el vicio incurables.

Los peores quedan sanos, los hombres endemoniados, como vnos santos. Mas los que visten piel de zorra en su maldad incurables. Como fino huuieran los Pharisèos descubierto su da-

Nada ofende, como que nos vendan por fineza la mala intẽciõ

dañado animo con Christo, de modo, que aun quien no tuuiera conocimiẽto infinito, no podia dudar en sus intenciones, sele llegã muy provistos en cuydar de su vida, a darle soplo de que Herodes le busca para matarle. *Accesserunt quidam Phariſæorum dicentes illi; exi, & vade hinc; quia Herodes vult te occidere:* Luc. 13. 31. De quando acà, Fariseos tan cuydadosos en guardar la vida a Christo? Pues es otro vuestro deseo que hallar quien se atreua à quitarsela? Bien cierto, que si Herodes tuuiera esse animo, buscarias traza para entretenerle en esse lugar, hasta que improuisamente le cogieran. Es claro que solo tiranan à alexar de sus ojos los milagros, con que todos le admirauan. Mas porque ni pensassen que no entendia el fondo de su caridad, ni el de las intenciones de Herodes, fue la respuesta. *Dicite vulpi illi: Ecce eiẽcio dæmonia, & sanitates perficio hodie, & eras, & tertia die consumor.* v. 32. Dezid à aquel raposo q̃ à vista de todos expelo demonios, y doy sanidades perfectas oy, y mañana, y al tercer dia cõsumo. Señor, como irritais con esse afrentoso nombre al Rey que os quiere matar? y de passo como admirablemẽte siẽte S. Cyril. apud D. Th. (que su obra no se halla oy) notais en la misma raposeria à los que tan oficiosos os dan el auiso para que os pongais en cobro? Porque entiendan, dize Maldonado con la autoridad que siempre, lo poco que vale cõ su Magestad piel de zorra; que voluntariamente se sujetara à la muerte el dia que tiene destinado, mas no à las trayciones de raposas mas sensibles q̃ la ferocidad de toros, y leones, a que se concediò, como el Profeta dize en su passion. Y porque vean quanto peores, y mas incurables son los que visten piel de zorra, que los endemoniados, y infectos de las mas pestilentes dolencias, les dize las sanidades destos, à los que por sus raposerias jamàs participan sanidades, todo es malicia.

Quiẽ te dize la copla la nota; el el q̃ lleua el chisme, es de la misma calidad, y peor que quiẽ le causa.

Aun dize mas el Emphasis de oy, y mañana; hago bien, y hasta el dia vltimo de mi muerte, en que consumare el remedio de todos. Porque estos raposos no son mas que de lo presente, no viuen mas que para oy, ni tienen ley por lo passado, ni respecto a lo venidero. Yo a todos los tiempos miro, y enseño assi a desbaratar cautelas de raposas, cuya malicia anda en circulo; y no logra su engaño, con quien anda à derechas. Assi añade luego. v. 33. *Verumtamen oportet me hodie, & eras, & sequenti die ambulare.* Quien se passea, buelve muchas vezes la cara à lo que dexò à las espaldas: andar assi, y mirar oy por el dia de ayer passado, para el de mañana futuro, tomando en lo passado enseñança para lo venidero, y no mirar solo à lo presente, es cautelar engaños de raposas, que siempre caminan torcido, y en circulos viciosos. Notolo Beda hic. *Vulpes Herodes, propter fraudes, ac dolos, quod plenum fraudis sit animal, nunquam rectis itineribus, sed tortuosis, & anfractibus currens.* Contramina sus malos passos el paseo, que à todas partes buelve, y mira en lo presẽte lo passado. Assi dize por singular elogio de Christo San Pabl. ad Hebr. 13. 8. *Iesus Christus heri, & hodie, qui est in sæcula,* El ser costante oy como ayer, y igual mañana eterniza: estotros que cada dia mudan piel, no son de vn dia, y siempre esse es desuello, que cubre mal la variedad de zorra. Nuestros Sabios Santos, tomando esta licion de caminar en buenos passos: *oportet me ambulare:* Burlaron la astuta perfidia de Herodes con piel de zorra. *Qui cum audissent regẽ, abierunt.* Andar, huir desta gente, y seguir camino real: en que es cierto no encontrarlos, por andar siẽpre torcidos ellos: y fuera de camino.

No tienen respeto mas que à lo presente.

Mejor cautela es esta que la profana, que en su proberuio dize: *Vulpina re cum vulpe:* A vn traydor, dos alebosos. Hazer la contra regla, viando cõ el raposo raposerias. Assi parece se ingeniò Iacob contra su suegro Labã. Y aun parece que la ossada valentia de Sanson: vsò esta regla para vengar la raposeria con que los Philisteos le quitaron su muger. Dizele el perfido suegro, con piel de zorra halagueño: *Putauit quod odisses eam, & ideo tradidi illã amico tuo; sed habet sororem, quæ iunior, & pulchrior illa est, sit tibi pro ea vxor.* Iudic. 15. 2. Pensé que auias tomado ogeriza à tu muger, y la di a vn amigo tuyo; mas otra hermana tiene mas moza, y mas hermosa, que puedes tomar por muger. Sanson indignado, dize: *Ab hac die non erit culpa in me contra Philistæos.* v. 3. Desde oy no se me puede imputar mal que haga à los Filisteos, ellos tienen la culpa. Luego cogiò 300. zorras que con las colas de fuego entre si atadas abrasa-

Caminar via recta es euitar raposos q̃ siẽpre vã torcidos por descaminos.

abraſaron no ſolo los ſembrados, mas las viñas, y olivares. Pregunta el Abulenſe queſt. 12. Porque ſe valiò deſte animal, mas que de otro para ſu vengança? Reſponde R. Dauid Kimhi, cõ otros Hebreos, porque los Philiſteos perfidos, y fedifragos, faltaron à ſus contratos, dando deſpues dellos à otro ſu muger, y luego con raposerias halagueñas, le querian hazer penſar miraua à ſu guſto, y conveniencia la hoſtilidad: pues para caſtigar perfidos, otros como ellos: raposas el mas infiel, y engañoſo de todos los animales. *Vulpinare cum vulpe.* En muchas ocaſiones moſtrò Sanſon, que ſin eſtratagemas, ſino à cuerpo deſcubierto, podia hazer mas eſtrago que vn exercito en los Philiſteos: mas no le pareciò quedauan bien caſtigados en ſu valentia de leon, y los hiriò mas ſenſiblemente con la aſtucia perfida de las raposas. Mal preſagio del lazo en que otra que equiualia à ſus trecientas: la perfida halagueña Dalida, le cogiò por los cabellos, en palabras amoroſas, deſarmò ſus fuerças. No ay que vulpinare Sanſones, que ſe paga, aun quando eſſa aſtucia fue juſta, y de ſuperior conſejo, y prouidencia, como nota el Abul. quæſt. ſeq. Para eſte intento ſirva lo que dixe capitulo 2. §. 6. deſte libro: y para conocer frauduiẽcias de raposos, lo que dixe tom. 1. c. 1. §. 22. & ſeq.

§. IV.

No barán coſa principal, los que no entran en Palacio por la principal puerta ſino por la falſa.

PAra malear à los Sabios Reyes, no pudo vſar Herodes mas diabolica raposeria, que darles entrada a eſcondidas por la puerta falſa: *Clam vocatis*, que los que no entrã por la principal, no obran como principales. Aſſi eſtàn los pueſtos llenos de aquellas ſabandijas, que vimos entrar por agujeros. capit. 2. §. 5. Baſta no acertar con la puerta principal, y buſcar la falſa, para que lo ſea, y todo ande al rebés, y à ciegas. Llegò Iulio Peligno à gran pueſto, aunque de contentible arte, y mas contentible por las artes de truã, con que grangeò à Claudio. *Erat Cappadociæ Procuratur Iulius Pelignus, ignauì animi, & deridiculo corporis iuxta deſpiciendus. Sed Claudio per quam familiaris, cum priuatus olim, converſatione ſcurrarum, iners otium oblectaret.* Tac. 12. an. 49. La cuenta que diò del cargo, fue la qe todos eſtos hombrecillos ridiculos, que entran por reſquicios, y falſas. *Is Pelignus auxilijs prouincialium contractis, tanquam recuperaturus Armeniã, dum ſocios magis quã hoſtes prædatur abſceſſu ſuorum, & incurſantibus barbaris, præſidij egens, ad Rhadamiſtum venit, donis que eius euictus, vltro Regium inſigne ſumere cohortatur: ſumenti que adeſt autor, & ſatelles.* Eſte, pues, juntando las fuerças de la Prouincia con voz de recuperar la Armenia, como robaſſe al amigo, y no al enemigo deſamparado de los ſuyos, acometido de los Barbaros, falto de conſejo, ſe fue à Radamiſtio, y vencido de ſus dones, le exortò à coronarſe, y aſſiſtio à la coronacion como autor, y oficial. Eſta fue ſu reſtauracion de Armenia, y lo que ſiempre hazen hombres tales, que por indignidades alcançan dignidades. Los males que causò al Imperio Tigelino, eſclauo, y valido de Neron, por ruynes artes. *Ex intimis libidinibus aſſumptus.* Tac. an. 14. 51. Que ruynas no causò al Imperio? No caben en eſſe, y los dos libros ſiguientes. Haſta cauſar la muerte de Neron. Angeles auian de ſer los que à vn hombre grande como Loth, abrieron la puerta principal, le introduxeron, y luego dieron con la puerta en los ojos à los Sodomitas. *Et ecce miſerunt manum viri, & introduxerunt ad ſe Loth, clauſurunt q; oſtium, & eos qui foris erant, percuſſerunt cæcitate à minimo vſque ad maximum, ita vt oſtium inuenire non poſſent.* Gen. 19. 11. Que bien empleada mano, en introducir al benemerito, y cerrar la puerta a los ruynes, que deslumbrados ciegos, no atinan con la puerta principal, habituados à mandarſe por la falſa. Mas echa menos la juſticia, que eſtos diuinos miniſtros, no quitaſſen la vida à hõbres tã facineroſos. Reſponde Lipom. in cat. *Poterant omnes occidere, ſed reſeruabant grauiori pœnæ: Non enim auferetur viſio, ſed eius rei aſpectus intercipitur, quam videre cupiebant.* Poco fuera quitarles la vida: reſervalos para mayor pena, caſtigãdo con tales hombres ſu eſtragada Republica, y no ay para echarla a pique fuego tan executiuo, como hombres, que no ponẽ los ojos en la puerta principal; no vén para encaminarſe por donde ſe ha de entrar; y ſi alguna viſta tie-

No ay mayor caſtigo de vna Republica que dexarle los que no aciertan con la puerta principal.

tienen, solò es para mirar torcido. Mas les valiera estàr del todo ciegos, que mirar tan vizco, que no hazen cosa à derechas. Ven lo que basta para fiarse de sí, y no lo que conviene para no dar por las paderes, y buscar perversa entrada. Esso es Sodoma.

De aquellos perversos Iuezes que en tiempo de Susana regian el Pueblo en Babilonia, dize el Texto. Naciò toda iniquidad. *Quia egressa est iniquitas de Babylone, à senioribus iudicibus, qui videbantur regere Populum.* Daniel 13. 5. Como las canas, y el Magistrado que regian auian de moderar sus passiones, si su entrada en la casa del Principe del Pueblo Ioachin (infieren interpretes ser Ioachin la cabeça de su Pueblo en aquel tiempo; porque en su casa se hazian los Consejos, y estauan los Tribunales:) Era por la puerta falsa: tenian la llaue de ella, como parece, v. 20. *Ecce ostia pomarij clausa sunt, & nemo nos videt.* Con la osadia que les dà el secreto postigo de su entrada, animan à toda su maldad: porq̃ sin temor de Dios obrã solo à la vista de los hombres, de que se asseguran con su entrada por la falsa, y en ella fian hallar en todo trance salida, y quien les apadrine en la iniquidad. *Et cucurrit vnus ad ostia pomarij, & aperuit.* ver. 25. Que numero tienen las iniquidades que aqui cometen estos envegecidos en la maldad, como Daniel les dize? Alebosos al Principe que los fauorece, ponen assechanças à la honestidad de su muger, en la confiança que haze de llos: Persuaden que no aya temor de Dios, y solo se repare en la vista de los hõbres: Convienense caducos para la deshonestidad partida como latrocinio à medias: intentã conseguirla con violencia, amenazã cõ la calumnia, y luego executan, quitando à la mas honesta señora, y à su biẽhechor Ioachin la honra. La ancianidad, el puesto supremo, la confiança, el beneficio, todo lo convierten en veneno contra el que los fauorece. Estos son, y estos serán quantos en las casas, y fauor de los Principes, entren por la puerta falsa: Todo será falso en ellos, y nada principal.

No ay maldad a q̃ no se atrebã los que tienen llabe de la puerta falsa.

Ladrones del Palacio, y Templo, quierẽ parezca religion el sacrilegio.

Estos que entran por la falsa, son los que hazen ilusiones à los Reyes, los que vsurpan su hazienda, y quitan lo del Altar, quierẽ parezca Religiõ. *Ormaza, in Mat. 6. 2.*

Sucedió à el mismo Daniel. Engrandecian los Babilonios à su Dios Bel: porque comia, y bebia largamente. Estaua Daniel à la mesa del Rey, donde se hablò desto: despreciòlo como ilusion, y passò la disputa à apuesta de la vida, sino hazia demostracion del engaño. Los Sacerdotes de Bel, estauan muy seguros de ganar la apuesta; por que tenian puerta falsa por debaxo del Altar, para sacar del Templo los carneros, pan, y vino, que en gran cantidad ponian cada noche à Bel: Assi dixeron confiados al Rey, que cerrasse las puertas, y sellasse con su anillo, y si à la mañana hallassen algo de lo que en el Altar dexasse, muriessen ellos, y sino muriesse Daniel, que despreciaua a su Dios, diziẽdo ser todo engaño. Executose assi: entraron como solian los setenta Sacerdotes con sus mugeres, y hijos; despareciero quanto auia quedado en el Altar para alimẽto de Bel: mas quedaron sus guellas en la ceniça q̃ para cautelar su engaño auia hecho Daniel esparcir por el Tẽplo, fiẽdo solo el Rey sabidor Con esta señia quando él admirado del buẽ estomago de Bel, le aclamò grande, reconviniẽdole Daniel con las guellas, que hombres mugeres, y niños dexaron estampadas en la ceniza, le desengañò de los Autores de aquel costoso embuste, y lo pagaron todos cõ la vida. Mas en q̃ se fiaron para la apuesta, y se asseguraron de que cõ ella quitarian la vida al gran Daniel. *Contemnebant autem quia fecerant sub mẽsa absconditum introitum, & per illum ingrediebantur semper, & deuorabant ea:* Dan. 14. 12. Hazian burla, del que con tanta razon se les oponia, porque tenian puerta falsa para su entrada, y assi tenian por cierto preualecer cõ lo falso, contra lo verdadero. Estos q̃ entran por la falsa, son los q̃ profanan lo sagrado, y si alguna piedad fingẽ, solo es para que haga espaldas à su latrocinio, y odio con el benemerito. Estos los que hazẽ ilusiones a los Principes, para chuparles su haziẽda. Estos los q̃ del altar lo quitan, y fingen ser religion, ministros de Bel, y Architectos de su Tẽplo, sima del infierno, cueba de ladrones, oficina de engaños: menester es vn Daniel que les siga los passos, y por sus guellas descubra lo que vsurpan las manos: por las ceniças, lo que abrafan sus costumbres, y se verà que como tramoyeros, dan con todo en al ceniça.

Por las guellas que dexan en la tierra, conocerà el Rey si le engañan sus ministros.

Para estorvar tales entradas Daniel en el Palacio de Nabucodonosor, quãdo entrò a ser su valido, y Ministro Supremo, se hizo portero. *Constituit eum Principem super omnes Prouincias Babylonis, & præfectum magistratuum super cunctos sapientes Babylonis.* Dan. 2.48. Lo primero en que Daniel empleò su mano fue en introducir à la gracia de su Rey hombres beneméritos de virtud, y letras: y para que no se entremetiessen sabandijas se hizo guarda de la puerta de Palacio. *Daniel autem postulauit a Rege, & constituit super opera Prouinciæ Babylonis Sidrach, Misach, & Abdenago: Ipse autem Daniel erat in foribus Regis* v. 49. Quien viò al Valido por puertas? Quien tan à fuera, y en la calle al mas introducido en el secreto del Rey? Por esto es exemplar de Validos Daniel, heredandole cinco Reyes con la Corona: y aun quando esta se les cayò de las sienes a los Assirios, y passò al Persa su Imperio, quedò firme Daniel en su valimiento. Ande el Valido por puertas, y ninguno serà pobre. Sea el primero que encuẽtre el afligido, y hallarà puerta el remedio. Esté en el lumbral para guardar la entrada de gente ruin en Palacio, y hazerla franca al benemerito. Assi no avrà menester puertas que le guarden, siendo interesados todos en su defensa. Si, mas parece segun lo que discurrimos, que no auia de guardar Daniel la puerta principal, sino la falsa, por donde entran los ladrones, por donde todos los ruynes en Palacio. Todo se cautela con estar el Valido en la puerta principal: *Ipse autem Daniel erat in foribus Regis*: Como diziendo, que en aquel Palacio no auia otra entrada para el valimiento: y haziendo la principal franca à los beneméritos, no avrà quien se atreua a entrometerse por la falsa, y si alguno se atreue, hallarà tantos principales, y el supremo Ministro contrario, y en conocimiento de su prepostera entrada, conque tomarà presto por la ventana la salida.

Guardar la puerta para que no entren ruines, y estè a los beneméritos abierta es satisfacer la obligacion de primer ministro

Assi quando dà Christo las llaues à San Pedro, dize, que no prevaleceràn las puertas del infierno: *Et portæ inferi non preualebunt aduersus eam: & tibi dabo claues Regni Cœlorum.* Math. 16.19. Si le diera las llaues del infierno, parece dexaua mas assegurado, que no prevaleciessen: Mas las del Cielo, que estorvan para que se abran ò cierren essotras? Mucho: porque abiendo buen portero, y despacho en la puerta principal, no se manda la falsa: tienen entrada los meritos, y no prevalecen los viciosos. Viciar, pues, quiso Herodes à los Sabios Santos, dãdoles entrada por donde los malignos necios: *Clam vocatis*: Por la puerta falsa, por dõde siempre entra la falsia. Mas su virtud, y coraçon principal, ni de esse passo se maleò, como suele la agua tomar sabor del mineral por dõ de corre. Gran credito de la gracia, que no prevalezca tanta malicia.

La prudencia del Principe, y de Ministro Supremo luze en estàr como Daniel à la puerta, alumbrando para que entren los que no temen la luz, y examinando à sus rayos lo que admite à introducion. Dize Christo Señor nuestro à sus Ministros Supremos Mat. 5.15. *Neque accendunt lucernam, & ponant eam sub modio, sed super candelabrum, vt lucent omnibus, qui in domo sunt.* No sea luz medrosa la vuestra q̃ se esconda, ni por espantadiza la virtud, euite el lucimiento que conviene al exemplo: ponedla en el candelero para que alumbre à los de casa. Por S. Lucas ordena otra cosa, mandando, que no en las quadras, sino en la entrada de la casa pongan la luz, para que no tropiecen los que entran. *Neque accendit lucernam, & in abscondito ponit, neque sub modio sed super candelabrum, vt qui ingrediuntur lumen videãt.* Luc. 11.33. Qual parece mas; alumbrar à los de casa, ò a los que de nueuo entran en ella? ya ponderé t.1. c.1. §. 36. la suma dificultad de lucir en su casa; parecer claro entre los suyos à q̃ se puede añadir la nota de S. Iuan, 7.5. *Neque enim fratres eius credebant in eum.* Quando los estraños, y la misma embidia atonita admiraua sus prodigios, sus hermanos, sus domesticos no creiã en su magestad, y poder, y lo que por sus Euangelistas repite: *Nõ est Propheta sine honore nisi in patria sua, & in cognatione sua*: y en este capitulo de los Reyes, le vemos con estrella para los estraños, y que le falta estrella en su tierra, entre los suyos al dueño de las estrellas. Del que siempre viue con otros, ò sean humos, ò sea luz todo igualmente ofende. Con todo digo aora, que es mas alumbrar à la entrada, que alumbrar en la vivienda. Porque luz que introdnce a la gracia del Señor; que dà entrada al que estaua fuera, es luz milagrosa, y

Si ay farol à la puerta, huyran los que no pueden ver la luz

Qual sea mas, lucir en su casa, ò alũbrar à los que entran?

no

no deſte mundo, donde aquel preſume tener mas luz, y alcançar mas, que tiene mayor maña para excluir de la entrada al que quierē introducirſe. Para el que tiene prendas, ſolo es meneſter que alumbre para que entre, que deſpues él ſe conſervarà. La dificultad es llegar à darſe a conocer. Siendo tantos los que procuran tener entrada en los Palacios, han meneſter mucha luz en los zaguanes, para que ſe retiren los que no pueden ver la luz, que ſon todos los delinquentes, todos los que obran mal, como dize el Apoſtol, y en cada linea las Sagradas Letras. El examen riguroſo, ha de ſer como oimos à Seneca epiſt. 3. en las primeras entradas; ai el criſol, los rayos, y toda la perſpicacia; que deſpues de eſtar dentro el ladron llega tarde el remedio. Y en fin, los que vén donde entran, ſiempre hallan buena ſalida; triſte del que ſe empeñò à eſcuras, à que ſe ſigue arrepentimiento ſin enmienda. Eſte, pues, en toda la viuienda la luz Apoſtolica, mas la mas eſforçada, y importante, en la puerta, para que ſe retiren de la introducion los tenebroſos, para que no ſe atrevan a entrar ſabandijas, y no tropiecen en la entrada hombres lucidos. Los que no temen examen, ſe halientan viendo luz en el contadero, y los que no ſon de prueba deſmayan. Mas guarda la puerta contra la gente ruin la luz, que los raſtrillos, chuzos, y moſquetes. Aſſi ſiempre buſcan la puerta falſa, y ſin farol obſcura.

§. V.

Solo para Dios falta lugar, y tiempo.

HERODES, que tumultuariamente con turbacion, y como por curioſidad preguntò el lugar del Nacimiento de Chriſto: *Sciſcitabatur ab eis, vbi Chriſtus naſceretur*: para examinar del tiempo, y de la Eſtrella, buſcò lugar retirado donde eſpacioſamente, y ſin tumulto, con grande diligencia, y atencion, examinò en eſtos puntos à los Sabios. Naciò Dios con eſta eſtrella en el mundo, de no tener lugar en él, ni darſele los mundanos: *Quia non erat ei locus in diuerſorio*. Luc. 2. 7. Iamàs falta tiempo, y lugar para la diuerſion; para lo que falta ſiempre es para las acciones del ſervicio de Dios: *Vulpes ſoueas habent, & volucres cœli nidos, filius autem hominis, non habet vbi caput ſuum reclinet*. Matth. 8. 20. Tienen lugar en lo mas cerrado de la tierra las raposas; viue en ſu centro la malicia, las aves, las coſas de ayre, anidan con repoſo en vueſtros pechos, ſolo para mi falta lugar donde recline la cabeça. Mas neceſſitada eſtaua que la de Iuan en la Cena, de tomar algun repoſo, cargada de tan immenſos cuydados: Mas diò lugar à que en ſu Pecho los reclinaſſe el Diſcipulo, y quedò haſta ſu muerte ſin eſſe alibio el Maeſtro: *Inclinato capite tradidit ſpiritum*. Ioann. 19. 30. Muriò como viviò, inclinado à la tierra, mas no reclinado en ella. Solo en eſta inclinacion pudo hallar reclinacion, deſcansò en el Pecho, a que ſe inclina, mirando al coraçon de ſu Madre, en quien hallò lugar quanto le faltò en el reſto del mundo: *Inclinato capite, ad ipſam: filius Matris viſcera reſpiciebat*, &c. Dixo dulcemente Arnol. Carmot. de Verbis Domini in Cruce. Adonde pudo bolverſe con inclinacion, a reclinar cō eſpiritu la cabeça, ſino al pecho de ſu Madre que la ſuſtentò? Por eſto como poco ha noté, ſe diò por ſentido de que la Eſpoſa le preguntaſſe a donde deſcanſaua la ſieſta, a donde reclinaua por aquel breue rato la cabeça: *Indica mihi, quem diligit anima mea, vbi paſcas, vbi cubes in meridie*. Cant. 1. 6. Dieſe en eſta pregunta por ſentido, porque como noté con Del Rio, debia eſtar cierta la Eſpoſa, que no tenia en el mundo otro reclinatorio que ſu pecho. Aſſi fue la reſpueſta; embiarla a ver los cuydados de grangerias, las groſſerias de brutos en que lo reſtante del mundo ocupado, para todo halla lugar, ſino para Dios: *Egredere, & abi, &c.* Explicacion, que a mi entender llena la que dà en la letra Del Rio, como cité ya con otros. Ni para eſto ha de faltar advertencia de Tacit. Abraſaron el Capitolio los ſedicioſos en Roma, quando en la campaña eſtauan vencedoras las Armas de Veſpaſiano, y ſolo en la Ciudad tenia ſequito Vitelio contra Sabino, hermano de Veſpaſiano, que ſe retiro al Capitolio, donde pereciò. Apoderados ya de Roma los Capitanes de Veſpaſiano, cuydaron luego de acomodarſe en los mayores cargos. *Mox Deos conſpiciere: reſtitui Capitolium placuit*, 4. hiſt. 4. Deſpues miraron por ſus

Cada vno muere como viue.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Dioſes: eſtablecieron reſtaurar el Capitolio.

Quitaſe del altar para dar tiẽpe a lo que es paſſado.

El lugar a Dios mas propio en la tierra, es el Altar; pues eſſe le quitan, y lo quitan del Altar, porque aya tiempo para inutilidades. El relox de Acaz es el mas celebre del mundo; con razon, porque fue el primero en que ſe deſcubriò la Arte Gnomonica, de contar por el Sol las horas, como pruebo cap. 5. §. 3. Para mi enſeñança baſtara que fueſſe verdad, lo que Rabinos, y otros Autores refieren, apud Abul. in cap. 20. l. 4. Reg. q. 22. que Achaz hizo ſu Relox del Altar que quitò del Templo quando introduxo el otro copiado del Damaſco: opiniõ que eficazmẽte impugna el omniſcio Abulenſe, mas para lo moral admito: porque no ay coſa mas comun en los profanos, que hazer tiempo, ſacar horas, quitandolas del Altar. El lugar à Dios mas propio, le quitan para hazer lugar à ſu paſſatiempo. Pareceles poco el tiempo para el diuertimiento, ò negocios profanos, pues dexar la Miſſa, ſiſar las deuociones, quitarlo del Altar. Para todo ha de auer lugar primero que para Dios. Su hijo Ezechias gana tiempo, y à perdido, bolviendoſe al altar. Eſſo dize el Abul. fue bolverſe à la parared, por eſtàr à aquella parte el Altar del Templo, y eſſa es ſu anſia ir al Templo: *Quod aſcenſurus ſum Templum Domini*, 4. Reg. 20. 8.

Dà el tẽplo tiẽpo al q̃ dà tiẽpo al templo.

Lo contrario grande etror, pues el priuilegio del Altar, es dar tiempo, horas, años, y ſiglos al que le da lugar. El primer Altar que en las ſagradas letras vemos erigido, fue de Noe. *Ædificauit Noe Altare Domino*. Gen. 8. 20. Agradoſe Dios en ſus olores: *Odoratus que eſt Dominus odorẽ ſuauitatis*; y que concediò à eſſe Altar priuilegiado? Concediòle la regla de los tiẽpos, horas, dias, meſes, y años, q̃ todo ande por el Altar regulado, y ſobre tiempo para todo. v. 23. 22. *Cũctis diebus terræ, ſementis, & meſſis, frigus, & æſtas, æſtas, & hiemns, nox, & dies, non requieſcent*. Quieres vida larga, años felices, y que te ſobre tiempo para todo? Pues regula por mi Altar la vida, ſerà mas q̃ el mouimiento del Sol coſtante ſu cõcierto, y podràn todos mirarla como relox de Sol, para concertar ſus acciones, tiempo, y eternidad aſſegura quiẽ dà lugar à Dios como debe. Achaz que del Altar quitò las horas, abreviò ſu vida, y toda fue infelicidades. Ezechias ſu hijo, que en boluer la cara a la pared: *Conuertit faciem ſuam ad parietem, & orauit Dominum*, 4. Reg. 20. 2. Fue, como notan los Interpreres, boluer en el modo que pudo, los ojos al Altar del Templo, hizo retroceder el Sol en ſu carrera, alargò horas en el Relox de Achaz, y quinze años à ſu agonizante vida. Tanto lugar hallò, por que diò à Dios lugar, y vn inſtante de oracion, le grangeò tantos años de felicidad.

Retroceder haze el tiempo bolverſe à Dios.

Mas en ocupaciones inutiles, ſe ſiſan los hombres la vida, quando à Dios ſiſan el tiempo. Doze horas dize Chriſto que tiene el dia, Ioa. 11. 9. *Nõne duodecim ſunt horæ dici?* Pues porq̃ no ventiquatro? De tantas conſta el dia natural; mas ſe conviene con nueſtro natural, y parece ſe contenta con que gaſtemos bien la mitad del dia; Miren à que reducen las veinte y quatro horas los que obran mal. *Hæc eſt hora veſtra, & poteſtas tenebrarũ*. Luc. 22. 53. Eſta es vueſtra hora, y la de la poteſtad de las tinieblas. Pues muchas horas ſin perder inſtante, gaſtarõ eſſos infernales hombres en atormentarle, y ſatisfacer à la poteſtad concedida à las tinieblas, que obſcureciẽdo el Sol, quitaron tres horas al dia, y todo fue eterna noche para aquellas teas el del infierno: Por eſſo ſe abreuian el tiempo, y ni aun vna horà ſe puede dezir que viven quando la hazen ſuya para mal empleo. En vn ſoplo diò la vida Dios al hombre. *Inſpirauit in faciem eius ſpiraculum vitæ*. Gen. 2. 7. Pues dadiua tan grande, es vn ſoplo? Que conſtancia puede, Señor, tener eſſa hechura vueſtra conſtando de varro, y vn ſoplo: Si da lugar à Dios ſerà eterno: mas ſi diuirtido à paſſatiempos le tuerce el roſtro, ni el vidro, ſerà tan fragil, ni tan incoſtante el viento. Porque conſtando la vida de eſſe haliento que Dios inſpira, ſi el hombre le buelve la reſpiracion, Dios no ſe ha de quedar con ella, empeñado queda en bolverla, y aſſi reciprocarà el hombre vida, y haliento con Dios, mientras le mire à la cara. Aſſi ſucediò à Ezechias, que buelto a Dios en ſuſpiros, le empeñò en que le bolvieſſe el haliento por tantos años, quando ya era menos que vn ſoplo ſu vida. Diole vn in inſtante, y ganò muchos años. Diré mejor ganò la eternidad. Eſ-

Haziẽdo à Dios lugar en el pecho de vn ſoplo ſe haze eternidad, negandoſele de la eternidad vn ſoplo.

te

te es el juego de gana pierde en que Dios se entretiene con los hombres. *Delectabar per singulos dies, ludens coram eo, omni tempore, ludens in orbe terrarum.* Prou. 8. 24. Juega para ganarnos, y dexarse ganar, si trocando passatiempos por su entretenimiento le gastamos en assistirle. Assi se dexa ganar por dias eternidades: mas si le torcemos el rostro diuirtidos à otros passatiempos, ni vn soplo será la vida aunque se la lleua toda el viento. *Recogita cum Deus flasset in faciem hominis, flatum illum per faciem totum vsque interiora transmissum, & per vniuersa corporis spatia diffusum, simulque diuina aspiratione densatum, & velut in forma gelasse.* Dize Tertuliano de anima, capit. 9. Esse soplo de Dios, se condensa, no como vidrio, sino en cristal de roca, haziendose lugar en lo intimo de el pecho à su inspiracion. Mas si le excluyen dél, ni tiempo, ni lugar le queda al hombre en el mundo. Como Cain se lamenta. *Ecce eijcis me hodie à facie terræ, & a facie tua abscondar.* Gen. 4. 14. El desdichado con torcer à Dios el rostro, huir de su presencia, se condena à no tener lugar en el mundo: à viuir mal vn dia. *Hodie:* porque no diò à Dios vn dia. El §. siguiente dirà mas de esto, y veasse para el lugar del soplo, to. 1. c. 2. §. 1.

§. VI.

El politico profano, si pregunta de lo eterno, es por curiosidad; solo ponen en lo temporal estudio. Su castigo, y cautelon.

LA primera consulta que hizo Herodes con sus Principes, y Letrados, fue tumultuaria con gente turbada, y de priessa, que ni aun diò lugar à que se viesse el Texto de Micheas que citaron, ni aun à que de memoria le refiriessen enteramente. La segunda consulta con los Magos retirada. *Clã*; atenta, y con diligencia de aprender: *Diligenter didicit ab is.* y espaciosa. *Tempus stellæ.* Esto bueno parece: pues no es sino lo peor. En la primera consulta, es el argumento del Nacimiento de Christo, y su eternidad: *A diebus æternitatis: vbi Christus nasceretur:* Pues esso lo pregunta vn politico Herodiano, solo por cutiosidad de passo. La segunda consulta de que fue? del tiempo, y de la buena estrella: *tempus stellæ.* Pues en esso ponen toda la consideracion los que no la conocen en lo eterno: passar buen tiempo con feliz estrella. A esto mira la advertencia que dize Tac. § precedente: *Mox Deos respexere: Constitui placuit capitolium.* Y el caso de los hermanos de Ioseph, que no los inquieta embidia quando dize que soñò, le adorauan Sol, Luna, y Estrellas: Mas al dezir, que su manojo estaua superior, saltan: *Nunquid Rex noster eris?* Genes. 37. 8. Pues que piensas ser nuestro Rey? Esto, aunque sean pajas, son bienes de tierra: no pueden sufrir ventaja. Esso otro cosa del cielo, en que no hazen caudal de la mejora. Aqui la estrella mira Herodes, como pronostico de la felicidad, ò infelicidad de la tierra: *Inter quæsyndus cometes affulsit, de quo vulgi opinio est, tamquam mutationem regis protendat.* Tac. 14. an. 22. Mirala como cometa, y investiga si le amenaça.

Dizen los Phariseos a Pilatos, que se haze Rey Christo; y en oyendo esto haze aprecio de la causa, le lleua a dentro, y con espacio le examina. *Introiuit ergo iterum in prætorium Pilatus, & vocauit Iesum, & dixit ei: tu es Rex Iudæorum?* Ioann. 18. 33. Respondiò el Señor del mundo, que su Reyno no es del mundo: *Regnum meum non est de hoc mundo,* v. 30. En oyendo esto Pilatos, que con prevencion de atento examen se auia retirado a solas, tomò las noticias tan ligeramente, que apenas le preguntò por la verdad, quando sin aguardar respuesta le boluiò las espaldas. *Quid est veritas? & cum hoc dixisset iterum exiuit à Iudæos.* v. 38. Pues dos clausulas antes se auia indignado de que le tuuiessen en algo por Iudio, y yà se và para ellos? En el fuego se echara, antes que oir la verdad. Mas a nuestro intento ya se vé; quando sospecho Reyno temporal, con que estudio tomò la causa: mas en oyendo que no era de este mundo su Reyno, dize: Esto no me haze al caso; porque yo solo atiendo a lo que conduce para passarlo bien en este mundo: Esso otra pregunta de la eterna verdad, fue solo curiosidad, y de passo, que no tengo tiempo para esso. Esto hazen los mas: en lo temporal todo el tiempo es corto; alli todo el estudio: si alguna vez preguntan de lo eterno, es por vna libiana curiosidad, tan de passo, que no atienden a la respuesta.

No bueluen las espaldas al mayor enemigo tã apriessa como al desengaño.

Esto se ve aun mas claro en Saul. 1. Reg. 9. Anda montes, y quebradas, y no pocas leguas, y dias à pie por diuersas tierras, en busca de vnos jumentos, y al fin para hallar noticia del bruto mas incapaz, consulta al oraculo del mundo Samuel. Despues agonizãte yà la Corona, y la vida para inquirir el sucesso en la vltima batalla, como hombre particular en el trage, y dos criados, repite el afan de los jumẽtos, por consultar à la Pytonisa passando todo vn dia de jornada sin comer. Mas el que tantas diligencias puso en saber de vn sucesso temporal, aunque Samuel le dixo en aquel vltimo trance: *Cras autem tu, & filij tui mecum eritis*, 1. Reg. 28. 19. Mañana moriràs, y tus hijos contigo: no tuuo vna palabra para preguntar al Propheta que sacò del Sepulchro, algo de la otra vida, y el lugar que tendrìa en ella. Para hallar dos animalillos que vn pobre labrador desprecia, tãtas bueltas, y consultar Prophetas el que naciò para Rey? Despues con la Corona, para adiuinar el sucesso de vna batalla rebuelue este, y el otro mundo: y para saber de su alma, y eternidad, no pregunta vna palabra al Propheta que viene de allà. Pues tendrà la muerte, y sepulchro del jumento, que dize de los perdidos la Escritura, quedarà en el campo, y ni despues de muerto le perdonaran, ahorcãdole dos vezes, vna antes, otra despues de enterrado: y mas colgado passò la vida pendiente siempre del tiempo. Esso merece, y assi paga quien pone todo su estudio en el tiempo, y todo su olvido en la eternidad.

Colgados viuẽ, y muerẽ los que del tiẽpo pendẽ

Assi se confiessan colgados cõ cordel à la garganta los Phariseos hombres solo del tiempo, y que si preguntaron por Christo fue solo curiosidad. *Quousque animam nostram tollis? Si tu es Christus dic nobis palam*. Ioann. 10. 24. Hasta quando ha de durar este garrote en que nos quitas la vida? Si tu eres Christo, dilo claro. Bien claro es que nada les sonaua peor que sus claridades, y que solo para poner maliciosamente en duda esta claridad, le hizieron tal pregunta: y mirẽ quando: quãdo Christo se andaua passeando para sacudir el frio. *Hiems erat, & ambulabat Iesus in porticu Salomonis*, ver. 23. Pues quando està tan de passo, se haze pregunta en q̃ cõsiste la fee, y reconocimiento del Messias? Nũca esta gente temporal toma esto mas de assiẽto. De sus sermones, y otras occasiones en q̃ se daua à conocer con el espacio que cosa de tanta consideraciõ pide, huya esta gente, que aora llega con la pregunta curiosa, mayor frialdad que la del tiempo *Hiems erat, & frigidi erãt. Non veritatem desiderabant, sed calumniam præparabant*. Dize San Aug. Btra. 48. Ni trataron de expeler de si esta frialdad, siguiendo à Christo los passos, en su paseo; antes se los atajan cercandole: *Circundederunt ergo eum Iudæi*, v. 24. Yà parece que lo toman despacio. No que esse es mouimiento, y passò de los peruersos, siempre en circulo vicioso, *Incircuitu impij ambulãt*. Mouimiento en que ni se adelãta passo, ni expele el frio. Ni vn passo les ha de costar el desentorpecerse de tanta frialdad, y enrrar en calor al conocimiento de Christo. Solo ponen calor en sitiarle, y calumniarle hasta tomar piedras. De andar en circulo, y no seguir mas que la que llaman rueda de fortuna, les quedò la cabeça tan mareada, que dementados dan en hechacantos, los que llegaron tan bachilleres à examinar curiosamente à Christo. *Sustulerunt ergo lapides Iudæi, vt lapidarent eum*, v. 31. En esto paran curiosidades de inquirir, sin verdadero desseo de aprender: llegaron bachilleres, y boluieron echacantos. Assi de passo, y por curiosidad inquieren de lo eterno los temporales, que con gran deliberacion, y caso pẽsado buscaron tiempo oportuno para prenderle, y perderse. Enseña Christo S. N. en su paseo el modo de euitar el tiẽpo contrario, no solo porque con el paseo euitaua la injuria del frio, sino con mas mysterio, no ay passo que no sea de enseñança. Es sẽtir de todos, que sea propio Sen. por la breuedad en que lo explicò: *Consilium futurorum de præteritis venit*. De lo passado se toma consejo à lo venidero. Si como el que se passea, repassa la memoria lo que dexò à las espaldas, no ha menester mas libros la prudencia para gouernarse en los tiempos presentes, y futuros.

Los curiosos, llegã bachilleres, y buelue hechacãtos.

El tiempo passado aliciona el futuro, y el presente.

Quando la sabiduria del primer hombre, degenerò à la malicia; quando se hizo temporal el que criò Dios para lo eterno, se valiò de la higuera encubridora, y se escondiò en sus hojas al tiempo que sintiò à Dios passeãdose en el Paraysso. *Cõsuerunt folia ficus & fecerunt sibi perizomata, & cũ audissent vocẽ Dei de ambulãtis in paradiso ad auram post meridiem, abscondit se Adam, &*

& vxor eius. Genes. 3. 7. & 8. En el Hebreo el &, es dezir; porque como oyeron la voz de Dios que se passeaua al ayre, despues de mediodia, se escondieron. Que proporcion tienen estas dos cosas? Passearse Dios, es coger el ayre al tiempo: el passeo en que se buelve de vna parte a otra, es como noté, regular, y prevenir lo presente, y futuro, por lo passado: esso es, parecer temporal el eterno. No es sino enseñar a hazer eterno lo temporal, con la providencia. Al tiempo desta grande enseñança, le busca el hombre en la higuera prudente a lo humano. Esso parece buen consejo, pues Christo la da por provida maestra. Mat. 24. 32. *Ab arbore fici discite parabolam: cum iam ramus eius tener fuerit, & folia nata scitis quia prope est æstas.* Aprended de la higuera cierta mensagera del Verano, q̃ conoceis vezino, quando ella se viste de hojas; por no arriesgar ni vna hoja à las rebueltas dela Primavera: ninguna produce hasta assegurarse del tiempo. Esta enseñança buscò Adan, hecho al tiempo, quando se abrigò en la higuera, echando ya menos, como hombre del mundo, las comodidades del trage, la vanidad del adorno. *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* v. 10. Como si Dios huuiera de apreciarle por el vestido, dize que teme por hallarse desnudo, y se esconde, y busca en la higuera industrias de abrigo. Pues esso agraua su culpa manifestando quan temporal se hizo, y desatento à lo eterno. Passearse Dios al ayre despues de mediodia, fue dezirle; no te quiero improuido al tiempo, mas toma la enseñança en mi passeo, que euitando el ardor de la siesta goza del viento prospero con la prouidencia que mira lo presente en lo passado, y boluiendo à recorrerlo, previene lo futuro. Mas pensar encubrir con hojas lo mal hecho, y poner todo el cuydado en aprender de esse arbol prudẽte à lo humano, en vestirte, y acomodarte al tiempo, sin reparar en desnudar al arbol mismo, que tomas por maestro, es hazerte del todo temporal, y no preuenir lo eterno. Esta ruin propiedad heredaron los hombres de su padre. Dize San Ambrosio l. de paradi. cap. 13. *Ergo quicunque prævaricator spoliatur, & nudatur, & fit sibi turpis; vult se operire quibusdam ficus foliis; fortasse quibusdam inanibus, vel vmbratilibus sermonibus, quos compositis mendatijs assuens, ad operiendam conscientiam suæ mentis.* Todos los que por servir al tiempo, faltan à su obligacion, desatentos à lo eterno, a si mismos ofenden, y auergonçados de verse en torpe desnudez, se cubren de hojas de higuera, de astucias de siglo, hilvanando vna mentira con otra, que presto descubre hilaza, porque essas hojas que con el tiempo nacen, con el tiempo caen, y basta vn poco de aire, y luz mediana para descubrir todo su artificio. *Ad auram, post meridiem. Tenue est mendacium, & si diligentius inspexeris perlucet.* Sen. ep. 80.

La mayor prudencia del siglo, es necedad cotejada à la del oiele.

No es fuera del intento notar aqui que quanto escriuieron los Tacitos Plutarc. Sen. Polybi. Tucidi. Xenophon. Suet. Valer. y Salust. Son hojas de higuera loca si se compara con la mas seca de las sagradas, aun para la enseñança de la prudencia humana. Esta que tiene por luz la astucia humana en cautelarse al tiempo como higuera, es sombra de la muerte, para la Sabiduria diuina. Noto San Aug. tract 7. in Ioa. En Natanael, en quien puso los ojos Christo, quando el estaua al pie, y abrigo de la higuera, y él creyò la diuinidad de Christo: porque mirò por él, quando el miraua por si à lo humano, tomando licion politica de la cautelosa higuera. *Quia dixi tibi; vidite sub ficu credis.* Ioa. 1 50. Pues que motiuo es esse para convertirse el maestro de la Ley Vieja? Doy otro diuerso del que arriba queda: que se esmera la Prouidencia diuina, y dase à conocer, en mirar por el que tanto mira por si à lo humano; y se juzga maestro, porque toma licion, y pone su estudio en la astucia del tiempo, y de la que es sombra de muerte, le passa à la luz de vida prouido para la eterna. Augustin. supra. *Erat autem Nathanael sub arbore fici tanquam sub vmbra mortis. Vidit eum Dominus, de quo dictũ est; qui sedebant in vmbra mortis lumen ortum est eis.* Isa. 9. 2. Es milagro de la eterna luz, que se comunique à los que toman de assiento, y aprenden como de raiz al pie de la higuera, las prouidencias, y cautelas de lo temporal, y escondidos a su sombra se priuan de la luz del Cielo, y puestos al pie parece renuncian à mirarle, y leuantar los ojos. El fruto de esse arbol politico del tiempo, siempre es grossero, y terrestre, dize San Bernardo Serm. 60. in cant. lugando del bocablo, que en latin llama *grossus*, la breba. *Vere ficus est populus, cuius primi fructus (vt in te-*

El q̃ mira mucho por si a lo humano, alexa los ojos dela prouidencia diuina

Grosserias son de vulgo las que piensa el politico delicadezas.

terim nomini alludamus) *grossi utique, & terreni.* Prosigue en explicar la propiedad desta semejança; porque es de hombres grosseros del pueblo, no de grandes cortesanos, atender solo à las conueniencias del tiempo, oluidando lo eterno.

A Natanael sacò Dios del pie de la higuera, mas à Zacheo publicano de la copa. *Zachæe festinans descende; quia hodie in Domo tua oportet me manere.* Luc. 19. 5. Porque tanta priessa à que baxe desse arbol, el que en su altura hallò suplemento de su pequeña estatura para alcançar à ver à Christo? A que subio? A satisfacer vna curiosidad muy loable, mas enfin achacosa en curiosidad la ansia de conocer el mayor hombre del mundo. Y como hombre de negocios, mañoso à lo humano, supliò su pequeñez, y se sobrepuso à los mayores, valiendose astutamente de la higuera arbol politico, aunque por esso mismo notada ay de fatua para Dios. Pues baxe Zacheo à gran priessa, no haga assiento en tal enseñança donde tomarà solo por curiosidad, repasso el conocimiento de Christo: *Quia inde erat transiturus.* Y de proposito las astucias de crecer, sobre ponerse à otros, y cautelarse al tiempo andando con su librea. Essos que tiene por aumento el politico, son las poquedades, que tienen menguado à Zacheo, dixo San Ambrosio con otra razon diuersa de que esté notado de ruin. *Quia statura pusillus erat. Quid sibi vult, quod nullius alterius staturam scriptura, nisi huius expressit? Vide ne forte malitia pusillus, aut adhuc pusillus fide.* Que significa no notar à otro alguno la escritura de pequeño, sino à Zacheo? Que ha de ser, sino ser grande en la malicia politica, que con astucias de higuera, se sobrepone à los mayores, trepa, y se encarama el que por si, es pequeño: Y poniendo aqui todo su cuydado, no conoce à Christo, y solo de passo, y por curiosidad quiere verle, ni tiene fee mas que con lo presente. Baxe, y vayasse à casa, que se quiere Dios seruir dél para viuir de assiento.

El q̃ por astucia trepa à lo sublime, se queda cõ nota de ruin

Los mas discursiuos en astucias y noticias profanas, mas ignorãtes de lo que importa.

A los mas entregados en la sabiduria profana, es menos conocido el principio eterno. Athenas maestra del mundo, y su Areopago Maestro de Athenas; Entra Pablo, y toma de su ignorancia de Dios thema para su sermon. *Præteriens enim, & videns simulachra vestra, inueni, & aram in qua scriptum erat: Ignoto Deo.* Act. 17. 23? Passò el Apostol de passo por los simulachros, en que los Athenienses hazian assiento, hizo assiento en la Ara de Dios no conocido, que ellos mirauan de passo. *Quamvis non longe sit ab vnoquoque nostrum; in ipso enim viuimus, mouemur, & sumus*, ver. 28. Pues los Athenienses; y mas los Principes de sus ciencias los Areopagitas, tan grandes inuestigadores de los secretos de naturaleza, que ni en los Astros, Coluro, ni en los abysmos ay angulo que no escudriñen, tan ignorantes de lo que està dentro dellos viuificando, rodeandolos como caxa que los guarda; sustentandolos tambien como coluna. Ni tienen alguna escusa, pues Dios inuisible se dà à conocer en las obras visibles. *Inuisibilia Dei per ea quæ facta sunt intellecta, conspiciuntur.* Ad Rom. 1. 14. Mas que mucho si los que hazẽ assiento en simulachros, en fantasmas de la muerte, engaños de la vida, hablandoles luego Pablo de la eterna, vnos lo toman por cosa de burla; otros quando mas por curiosidad gustan de boluer à oirle, mas que dexe el sermon para otro dia, que les parece và largo. ver. 32. *Cum audissent autem resurrectionem mortuorum, quidam quidem irridebant, quidam vero dixerunt: Audiemus te de hoc iterum.* O si solos los Athenienses fueran supersticiosos en las ilusiones que adoran para passar la vida en sombra, y negligẽtes en lo que importa para hazerla eterna! De la curiosidad al §. siguiente.

§. VII.

La curiosidad de saber hazè incapaces; El desseo de saber hazè sabios.

NO ay exortacion mas repetida en las Sagradas Letras, que la de buscar la sabiduria, ni en las profanas ay menos aprecio. Solo el desseo es tan premiado, que dize le saldrà al primer passo al enquentro para satisfacerle la sabiduria. Mas es de grande paro que sea igualmente repudiada la curiosidad de saber en sagrados, y profanos. Pues que diferencia ay entre la curiosidad, y el desseo de saber, que por lo menos son muy semejantes. Tá bien son semejantes la hypocresia, y la virtud, y no ay cosa mas contraria; ni mas premiada que la vna, y mas condenada que la otra. Es pues la curiosi-

dad

dad cierta hypocresía de entendidos, que haze necios. Conuiene lo que Arist. dize de los Sophistas: Quieren mas parecer sabios, que serlo. El desseo de saber virtud real. De curiosidad maligna adoleciò Herodes en ambas consultas, como se ve, y assi lo que sacò de conferir con los mayores sabios fue quedar incapaz. Hombre fue de ingenio, y estas curiosas inuestigaciones le boluieron mentecato, atonito, y dementado furioso, como se verà adelante. Al caso San Chrysol. ser. 3. de Ephipha. *Ite, & interrogate: quasi Magos semel interrogare nõ sufficiat. Interrogantibus non pie, datum est sine pietate responsum: Salutis nuntius male audientibus conuersus est in ruinam.* Pregunta sin piedad, trẽga respuesta cruel: El mensage saludable, conuierte en enfermedad, San Aug. ep. ad Diosc. llama la curiosidad, imperitissima ciencia. Prou. 25. 27. *Sicut qui mel multum comedit, non est ei bonum: sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria.* Passò à su estilo Tac. 6. an. 8. Esta sentencia del Espiritu Santo, y en otra parte di.

Quiẽ por curiosidad pregunta no pretende saber, y tuerce la enseñança à la parte del error.

Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die, ac nocte, dum dicitur mihi quotidie; vbi est Deus tuus? Psal. 41. 3. Mis lagrimas fueron mi pan dia, y noche, porque me preguntauan cada dia; donde està tu Dios? No reparò en que haga de sus lagrimas, pan, y no bebida siendo agua, el que en los dos versos precedentes, dize se abrasa de sed: El reparo es, que porque le preguntan por su Dios llore? Pues quando no fue lisonja à quien ama preguntarle por su amado? Es que hazen essa pregunta, dize Aug. B. Los Gentiles: Pues por esso mejor, que en su pregunta le abren la puerta para q̃ les dé à conocer à Dios. O si inuestigan curiosos: *Quales sunt Dij, quibusque potissimum gaudeant.* Resp. como Euclides *Cætera quidem ignoro; at curiosos odio habere, certo scio.* Ignoro de mi Dios mucho, que es inexcrutable; habita luz inaccesible, y es merito, no culpa, la ignorancia. Lo que se de cierto es, que aborrece los curiosos. Es el dolor que siendo la pregunta el medio mas proporcionado al saber, su modo de preguntar, lo ha trocado en obstinacion: Porque preguntando por curiosidad donde està mi Dios, no estàn dispuestos à la luz de mi respuesta. Que remedio tendrã los que en el mismo inquirir por Dios hazen diligencia para perderle? Nada mas digno de llanto, que ver de parte de la ignorancia, la mayor industria de la ciencia: El pagano me pregunta por vos, y si yo le repregunto, donde està su Dios, me señala vna estatua; si desta me burlo, señala el Sol con el dedo, y porque yo no puedo presentar à sus sentidos mi Dios, le desprecia, y no està en vos la falta, sino en su vista: En su voluntad, y entendimiento abatidos à lo presente de cuerpo. *Intendit digitum ad aliquem lapidem, & dicit, ecce Deus meus; vbi est Deus tuus? Cum lapidem irriserо, & erubuerit, qui demostrauit, tolit oculum à lapide, suspicit cælum, & forte digitũ in solem intendens, iterum dicit; Ecce Deus meus, vbi est Deus tuus? Inuenit ille quod ostenderet oculis carnis; Ego autem non quasi non habeam, quem ostendam, sed non habet ille oculos quibus ostendam.* Como que no tiene ojos? Pues ay otro modo de abrirlos para saber, mas que preguntar? Y preguntar por Dios, es de quien ya tiene su luz. Esso fuera si no adoraran estatuas, y creyeran diuinidades en troncos, porque los hallan de parte de sus sentidos. Es oraculo vn madero en acomodandose à la grosseria de nuestro apetito. Si despues de conformar con él se pregunta al Sabio, es quando menos curiosidad, y lo mas ordinario irrision. Para dezir con burla; miren que resoluiò el Dotor: Para cargarme toda la ley, no es menester estudiar. Fulano si que sabe, que me librò de toda obligacion. O probabilitas mas ignorantes q̃ quien os consulta! Vn ciego alumbra muchos ciegos. Quiso loablemente daros luz vn verdadero Sabio estos dias, mas no es para vulgares tanto ingenio.

Dã estimaciõ à tronos porq̃ à su antojo los mudan.

Los que con esta libiandad de animo preguntan, bueluen peores que llegaron, y caen quando pensarõ coger. Assi se ve inumerables vezes en las preguntas que à Christo S. Nuestro hizieron Escribas y Phariseos, y los que se hizieron juezes de su causa. Preguntas le hizieron, que no podiã ser mas apropositо para sacar mas luz que tiene el Sol: El Maestro no podia ser mayor, ni cõ mas desseo de participar su sabiduria. Pues se empeoran quando preguntan? Ioan. 10. 24. *Si tu es Christus die nobis palam?* Quando el Pontifice con sacramento le requiere; *Adiuro te per Deum viuum vt dicas nobis si tu es Christus filius Dei?* Math. 26. 63. Quando Pilatos menos mal dispuesto le pregunta por la verdad: *Quid est ve-*

Los q̃ pregũtan por curiosidad, caen dõde pensaron coger.

Como con brutos, gouiernã los sentidos, y no el discurso.

ritas? Ioan. 18. 38. Respende San Aug. por todos, tract 84. in Ioan. *Non veritatem desiderabant sed calumniam præparabant Hyems erat, & frigidi erant.* No buscauan la verdad, sino armauan la calumnia, como todos los que con tal intencion de curiosidad preguntan: Quando menos sus consultas son frialdad; auenidas del ibierno para enturbiar la agua, y coger inmundicia. Assi quedaron reprobos echados de su rebaño: *Non estis de ouibus meis.* Ioan. 10. 26. Y Pilatos aunque no assi maleado de intencion, porque pregũtò con libiandad curiosa, luego boluiò à Christo las espaldas, y se passò à los Iudios, que poco antes detestaua. Aduiertelo con enfatis San Iuan, v. 5. *Dicit ei Pilatus: Quid est veritas? Et cum hoc dixisset iterũ exiuit ad Iudæos.* Apenas hizo esta gran pregunta, quãdo boluiò à Christo las espaldas, y se fue para los Iudios. Pues inmediatamente se auia indignado Pilatos, por vna leue sospecha que tuuo de que le tuuiessen por Iudio, ni en la sangre, ni en el afecto, v. 35. *Nunquid Iudæus ego sum?* Ay quien de mi pueda pensar tal infamia? Pues como degenera, el Romano en pusilanimidad de Iudio, quando en la generosa pregunta que haze, tiene como ennoblecerse mas que sus Camilos y Catones? A San Bernardo ser. de diuer. in illud. *Beatus homo qui inuenit sapien.* Que responda. Và tratando de la sed insaciable de la sabiduria, y siendo tan parecida la curiosidad de saber, al desseo de la sabiduria, nota quan diferente es el sucesso: La sed premiada, y satisfecha, la curiosidad castigada, sea el escarmiento Pilatos. *Quid tu Pilate seorsum interrogas Dominum, vt tibi suscurret in aure quid sit veritas?* Que piensas que la verdad te ha de rascar el oydo? Entiendes que por retirarte à solas con Christo con esse ademan de confiança, semejante al de Herodes con los Magos. *Clam vocatis*, ha de alagarte el oydo, y dezirte las mentiras que tu piensas ser verdad en tu alabança? Estàs con la mayor luz perdido. *Quære prius fidei gustum, scientiæ intelligentiæ, inter ea ne requiras.* Busca primero el gusto de la fee, para saciarte en la inteligencia.

No halla verdad quiẽ pregũta curiosamẽte

Meritò fratres reuerueratæ acie protinus restituit, & responsum non sustinens regressus est ad Iudæos, qui ambulabat in magnis, & mirabilibus super se, quid esset veritas per contatus. Saliò de si en pregunta que excede mucho su capacidad, queriendo escudriñar, no saber, y deslumbrole el relampago de modo que sin poder esperar el trueno de la voz, se arrojò volando afuera.

Noté tom. 1. cap. 4. § 15. Lo que aora hallo en San Bernardo, serm. 35. in Cant. Que ofreciendose la sabiduria à los que la desean, y siendo tan semejantes el desseo, y la curiosidad de saber, llegando al arbol de la ciencia el hõbre mas lleno della, quedò hecho bruto: *Comparatus est iumentis, & similis factus est eis.* Psal. 48. Porque llegò con curiosidad por saber de bien, y mal. Saber de mal, probar lo que amarga, solo por curiosidad se haze, q̃ no puede ser objepto del desseo. Notò tambien esso Bernard. de grad. humil. *In primo gradu superuia.* Dize à los primeros curiosos. *Si enim cetera bona sunt, & sapiunt bonum, quid est opus edere de ligno quod sapiet etiam malum? Nõ plus sape quam oportet sapere. Sapere enim malum est desipere.* Mas no para en quedarse para bestia, quien tiene gusto tan estragado; queda inferior à los brutos, y ni ellos le admiten en sus rebaños; dize en el lugar citado de los Cantares. Preguntò la Esposa à su Amado, donde passaua la siesta, para no vaguear tras sus rebaños, quando escusando el ardor, y fatiga del campo, podia gozarle en su retiro. La respuesta à tan dulce pregunta, es tan amarga que no basta a templarla el halago mayor de las damas graduandola por la mas hermosa de las mugeres. *Si ignoras te, ò pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregum, & pasce hædos tuos iuxta tabernacula pastorum.* Cant. 1. 7. Si no te conoces, ò tu la mas hermosa de las mugeres (no es en tal dama pension de la hermosura la ignorancia, ni ella de animo tan adamado, que sufrirà con gusto qualquier desden, porque la dẽ la palma de la belleza) salte al campo, y sigue las huellas de los rebaños, y apacienta tus cabritos cerca de las cavañas de los Pastores. Lo menos es el desden con que le embia à pascar; lo terrible es que la pospone à los rebaños, que vaya despues dellos, y el q̃ ella apaciente, no de corderos, sino de cabritos en que estàn significados los reprobos: *Segregabit oues ab hædis.* Ma. 25. 32. O como San Ambrosio explicò; *Neutri prauos mentis affectus.* Pues tanta culpa fue preguntarle la Esposa, à donde se retiraua la siesta? Que queria? Claridad del medio dia en esta vi-

El desseo desaber haze sabios la curiosidad ignorantes, y brutos.

En la reprehensiõ, cõfortar antes el sujeto con alauarle.

Deuen estimar las damas, la discreciõ mas q̃ la hermosura.

vida con Dios? Essa se guarda para la eterna: *Propterea quæso vt indices mihi vbi pascas vbi cubes in meridie; id est in manifesto.* Explica Bernardo in cant. ser. 33. Pues esso es passar los limites del saber, à lo desterminado de la curiosidad; y como la impertinencia desta, nace de falta de conocimiento propio, que por esso se derrama a lo estraño, la dize: Si no te conoces, anda despues de los brutos, que ni aun con ellos tiene lugar, sino inferior, quien por no se conocer, passa a ser desconocido a quien le favorece, inquiriendole, lo que tiene reseruado. *Propterea minime dixit, egredere cum gregibus, aut egredere ad greges, sed egredere, ait, post greges sodalium tuorum. Ad quid hoc? Sine vt secundàm pro inde ignorantiam, priore magis pauendam, pudendam que ostenderet* (habla del conocimiento propio, y antes puso el del Cielo) *quod illa hominem bestijs parem fecisset, ista, & posteriorem.* Serm. 35. *Prope finem.*

Por esto el Propheta, que me introduxo el discurso con el v. 3. del Psal. 41. *Dum dicitur mihi quotidie vbi est Deus tuus?* Se congoja con la pregunta, no sea que le haga caer en la que haze curiosamente la alma, que inuestiga el retiro de la siesta: *Vbi pascas in meridie?* Y como se cautela à esta tentacion? Con el conocimiento propio, v. 4 *Hæc recordatus sum, & effudi in me animam meam.* Medité este peligro, y derramé mi alma sobre mi. Ella se derrama por todo el mundo, inuestigando el conocimiento, lo que no vé haziendose presente à lo mas distante: Pues ya le doy campo en que derramarse, sin distraerse, quedando mas recogida, quando sale de si, en la reflexion del conocimiento propio. Es metaphora tomada del rio de lagrimas en que dize se inunda. Con las crecientes tempestuosas, el rio sale desi tempestuosamente; recoge quanta inmundicia està lexos dél, arrebata puentes, arranca arboles, y quando se recoge al cauce, ò seno de su corriente, se halla embarazado de troncos, inmundo, turbado, y tal que le desconoce su madre. Esto sucede al animo derramado à inutilidades de inuestigacion curiosa: Quando sale de si bue recoge? Lo que el rio por la calle, varrendero de inmundicias, agua sucia de vidas agenas. Pues meditando esto, bolui sobre mi donde con mas difusion pudo correr el caudal de mi discurso, en las crecidas corrientes de mis lagrimas. Sobrepuseme, y lebanté hasta el Cielo, teniendòme a mi mismo por peana. S. August. ibi: *Hæc meditatus sum, & effudi super me animam meam. Quando animæ meæ contingeret, quod super animam meam quæritur, nisi anima mea super se ipsam effunderetur?* Quando alcançaria mi alma, respuesta tan superior à su caudal, sino le tuuiera para sobreponerme en olas sobre olas, como rio de onda madre, boluiendo sobre mi con reflexua capacidad? *Dicant iam insultantes mihi, vbi est Deus tuus? Dicam ego quandiu non video* Digan ya los que me insultan; a donde està tu Dios? Responderes; en no le ver, le conozco; con no le registrar, me da noticias: Con mirarme a mi llegò sin temeridad entremetida, antes con modesto encogimiento, à registrar el retiro de sus secretos *Meditatus sum tamen inquisitionem Dei mei & per ea quæ facta sunt intellecta conspicere, effudi super me animam meam.* Lo inuisible de Dios se conoce por lo visible criado: El hòbre es mundo abreuiado: Luego si se conoce, es el que mas alcança de lo inuisible. *Quasi vero vllius rei mensuram possit agere, qui sui nesciat.* Dixo Plin. 1. hist. 1. Como si fuera possible medir bien cosa alguna, quien no sabe tomarse a si la medida. Porque es necio el que ignora su tamaño, dize Ptolo. in Almagesto. *Insipiens est, qui sui ipsius ignorat quantitatem.* Veis ai la industria de llegar con merito, a las noticias secretas que inuestiga culpada curiosidad. Discurria siempre Socrates en la correcion de las costumbres: Preguntaronle sus oyentes, porque no excitaua como los otros Philosophos, questiones de meteoros, de los Cielos, y otras curiosidades philosophicas? Resp. *Quæ supra nos nihil ad nos.* No nos haze al caso lo que nos es superior, y el modo vnico de alcançarlo, es conocerse. Solo sé que aborrecen los Cielos los curiosos, lo de mas ignoro. Plutarco los compara à los vientos recios, que enfadosamente nos desembozan, y quitan la capa quando mas haze al caso: y de Tacito di tambien la censura en el lugar citado. Al superior toca el juyzio; a nosotros solo la gloria del obsequio à ojos cerrados. Inuestigar los motiuos secretos del Principe, ilicito, arriesgado, inutil, que no se ha de conseguir. Mas la fuente de todo lo bien dicho

Boluer sobre si los ojos corrige curiosidades.

Quien se conoce es el q̃ mas alcãça.

el

el Espiritu Santo en los Prouer. dize mucho contra curiosos. En Moyses, y San Pedro di exemplares, que en la mayor gloria de favorecidos, retrocedieron como desdeñados. Porque intentaron passar à lo que era reseruado.

Mereciò serlo el que por seruir al mysterio tomò el peor papel

Mas el q̃ sobre todos adelanta esta enseñança es S. Iuan, quando a la feliz nueva de la Resurreccion de su Maestro bolò al Sepulcro, sin poderle alcançar Pedro: tales alas le auia dado el ser singularmente favorecido del Dueño, para que no se adelantasse a todos. *Cucurrerunt autem duo simul, & ille alius Discipulus præcucurrit citius Petro, & venit primus ad monumentũ.* Ioan. 20. 4. Dize de si: Salimos a correr parejas Pedro, y yo, mas tiene muchas alas el amor, y assi le dexé atràs, y llegué primero al Sepulcro. Tened, Iuan, dize S. Greg. hom. 22. in Euãg. que en essa precedencia os atrasais tanto, que yà me pareceis à la synagoga repelida, y sin entrada a la Resurreccion de Christo, y Pedro atrassado se os adelanta, como la Iglesia nuevamente fundada a la synagoga. *Quid vero per Ioannem, nisi synagoga: quid per Petrum nisi Ecclesia designatur?* Pues accion en que Iuan buela por llegar a Christo, y Pedro quando mas, corre, es para graduar à Pedro de prudencia tã relevante, quanto và de la Iglesia a la synagoga: y Iuan tan mortificado cõ el segundo papel, que yà no tiene dicho, y solo representa su desprecio? No tiene la culpa S. Gregorio en repartir assi los papeles; S. Iuan discretamente humilde, dize, porque le conviene, ver. 5. *Et cum se inclinasset, vidit posita linteamina non tamen introiuit*: y como me inclinasse al Sepulcro, vi depuestos los lienços de la mortaja, mas no entré. La inclinacion de su amor le durò despues de la muerte, aquella cabeça que se reclinò en el Pecho de Christo, poco antes de morir, quedò con tal inclinacion, que no puede ponerla en otra cosa. Esta, empero, declinacion fue mas que inclinacion; por servir al mysterio, cediò a las valentias de su amor; tomò papel desacreditado, porque en credito de su dueño, que de la synanoga sin resurreccion en el Sepulcro. Porque esse inclinar la cabeça à ver lo que ay dẽtro, quando no fue accion de la curiosidad? Por esse ademan quedò empañado el mas claro entendimiento, y el que supo distinguir en los mas inaccesibles misterios, aora no advierte lo que es palpable. Llegò Pedro a su passo, entrò dentro del Sepulcro, y reconociolo todo; que el sudario estaua a parte de la mortaja, cogido y compuestamente doblado, quando la mortaja estendida descubria los extremos con la impression del cuerpo Santo llagado. Luego recobrado Iuan del deshalien to con que llegò de la carrera, ò el que le causò el Sepulcro, hallò tambien entrada por Pedro: *Venit ergo Simon Petrus sequens eum, & introiuit in monumentum, & vidit linteanima posita, & sudarium quod fuerat super caput eius, non cum linteaminibus positus, sed separatim inuolutum in vnum locum*, v. 6. San Iuan no dize palabra, que no buelva aquel inaccesible mysterio con que entonò su Evangelio, como trueno, assombrando al mundo; como Aguila contando al Sol los rayos. Esso haze aqui, dize San Gregorio, quando parece embaraçarse, y no acabar de desembolverse de la mortaja. Porque el sudario que cubriò la cabeça de Christo, que es la Divinidad, segun San Pablo doblado significa, que no ay principio, ni fin, y quanto mas que doblado excede a la humanidad. Esta se vé en la sabana estendida, presentando a los ojos sus puntas, y extremos, y bien que no huuo separacion entre la Diuinidad, y la Humanidad, ocupan diuersos lugares en el sepulcro los lienços que las figuran; porque aun en las sombras se conozca la distãcia de las dos naturalezas. Pues a la vista del Aguila, al perspicaciſſimo ingenio de Iuan, que trancendiò, y prescindiò la distincion de las Divinas Personas en vna essencia, se le esconde aora la distincion entre el sudario, y la mortaja? Quien le ha passado al entendimiento los velos? Que empañò tanto cristal? Aquella inclinacion a registrarlo todo, con que se pareciò à la synagoga, toda cortinas, y velos, y obscureciò el solar entendimiento; y retardò en el sepulcro la entrada que siempre tuuo con su dueño: *Quid esse fratres credimus, quod sudarium capitis Domini cum linteaminibus non inuenitur in monumẽto? Nisi quia Paulo attestante, caput Christi Deus, & diuinitatis incomprehẽsibilia Sacramenta, ab infirmitatis nostræ cognitatione disiuncta sunt.* En si estàn Divinidad, y Humanidad individuamente vnidas, mas para nuestro conocimiento distantemente separadas. Y es de notar, que no solo separado, si no

El mas preferido se atrassa, si se adelanta inuestigando.

En muriendo el Principe queda de tras de otros el valido.

no embuelto esté el Sudario: *Et notandum, quod non solum separatim, sed, & inuolutum inueniri dicitur in vnum locum. Linteum quippe quod inuoluitur, eius nec initium, nec finis aspicitur, quia celsitudo, divinitatis, nec cæpit esse, nec desinit: nec per initium nascitur, nec termino coangustatur.* En la mayor claridad se deslumbra, en lo infinito se limira, es todo envoliſmo para que el que curioso investiga: y aun la Aguila de la Iglesia, que anidò en las entrañas del Sol, quando cerrò los ojos, aora, que abre a la curiosidad, no alcança lo que toca con la mano.

Al contrario en la ocasion que Iuan se quedò atràs modestamente encogido, y Pedro se adelantò curiosamente estimulado, Iuan quedò con el nombre de favorecido, y Pedro con la nota de entremeterse demasiado, Ioann. 21. 20. *Conuersus Petrus, vidit illum Discipulum, quem diligebat Iesvs sequentem, qui, & recubuit in Cœna super pectus eius; & dixit Domine quis est qui tradet te?* Para que aora todas estas señas de ser el favorecido, y al que se comunicauan las mas retiradas confianças, las importancias de aquel inmenso Pecho? Para desquitarse de lo que en el capitulo precedente dize que perdiò por auerse adelantndo curioso, y aora lo recobra encogido, quando Pedro buelve atràs, adelantandose en inquirir: *Hunc ergo cum vidisset Petrus dixit Iesvm: Domine hic autem quid?* La respuesta fue la que merecen los entremetidos curiosos. *Quid ad te?* Quien te mete en esso? Mira, Pedro, que ya otra vez te dixe: *Vade retro*: Hazte atràs; No pienses por verte aora mas que nunca favorecido, puedes adelantarte a saber curiosidades que no te tocan. Siguemeve de tràs, si quieres adelantarte, que no gana ventajas lo entremetido, y curioso: antes te lleuaua al lado en el passeo, y ya porque te veo curioso, te mando ir de tràs, y seguir mis guellas, no investigar mis disposiciones. V. tom. 1. cap. 4. §. 15. y 19. al fin otra generosa prueba.

Adelantasse el q se atrassa en inuestigar; atrassa el que se adelanta

La segunda parte de que al desseo de saber se concede de contado la sabiduria està en sus libros tantas vezes expressado, que no necessita de prueba, y la del caso vltimo de S. Iuan, tan preferido à todos en ciencia, porque se seguia como quien desseaua la sabiduria, no la investigaua, como quien por curioso se adelanta. A mas de que es assumpto que otros tratan, y no espero mejorar.

Ormaza, in Mat. c. 2.

CAPITVLO VI.

Con que Astrologia los Sabios conocen, y mejoran los tiempos, y tienen Estrella, dominando Astros.

LA comun quexa de que tiene poca estrella la sabiduria, y se cautela mal a los temporales adversos el Sabio, procurò satisfacer, hallando en la nueva Astrologia de los magos, arte para conciliar à los Sabios el tiempo, y las Estrellas. Advierte Tertuliano libr. de Idololat. cap. 9. La justa causa con que varias vezes desterraron de la Ciudad, y de Italia a los Astrologos; y encuentrase con los de este Euangelio, que mejoraron con nueva estrella su ciencia. *Primi igitur stellarum interpretes Natum Christum anuntiauerunt, primimunerauerunt. Hoc Nomine Christum (opinor) sibi obligauerunt.* Los primeros Interpretes de las estrellas, fueron primeros en anunciar, y nunerar Christo: Grangearianle por cierto con esse odioso, y sospechoso nombre. Mas no si no que les patrocine la Religion de los Magos? *Ideo, & nunc Mathematicis patrocinandum illorum Magorum Religio?* Quita, que es de Christo esta nueua Mathematica, que no mira el aspecto de Marte, ù de Saturno, y por mejor oroscopo, sin pronosticar anuncia. *De Christo scilicet est mathesis hodie, stellas Christi, non Saturni, & Martis, & cuiusque ex eodem ordine mortuorum observat.* En essa Mathematica Christiana, hallaremos buena estrella, y la industria de mejorar los aspectos del Cielo, y gouernar los tiempos, corrigiendo el deshorden con que corren contrarios à los Sabios.

Iuvenal, Saty. 13.

At nihil in melius tot rerum proficis vsu
Magna quidem Caeris, quæ dat præcepta libellis
Victris fortunæ sapientia.

El Sabio, y gran Rey de Aragon Don Alonso favorecia liberalissimamente todo genero de doctos, entregado a las ciencias, en el mas feliz, y continuo exercicio delas armas: solo desfavorecia Astrologos: preguntando por que quien era assi Mecenas de estudiosos? Respondiò: Las Estrellas rigen à los necios: favorezcan pues Astrologos Principes mentecatos, no los Sabios, que imperan sobre los Astros. Æne. Silvio lib. 4. de rebus Alphon. cap. 3. *Sydera stultos regunt, impelluntque, sapientes vero astris imperant. Stultos ergo Principes honorare Astrologos consequens est; non sapientes.* En el prologo di el gran juyzio de Tac. 6. an. 22. en esta materia.

§. I.

Domina sobre los Astros el Sabio, y corrige los tiempos.

Tiene estrella el que no se atiene a ella.

ECce magi: *Vidimus stellam eius.* Sabios, y con estrella, gran prodigio: Sabios, y que los Reyes que solo miran la Astrologia del tiempo, quieren aprender de ellos el modo de governar el tiempo, y buena estrella; mayor prodigio: *Diligenter didicit ab eis tempus stellæ.* Quando Herodes aprende, quien serà excluido de esta enseñança, mayormente siendo natural à todos el desseo de esta noticia, y comun la quexa de que falta a los Sabios estrella. Mas los de verdad sabios, no se quexaran de ella, porque saben esta en su mano: *Sapiens dominabitur astris:* dixo con luz Euangelica en su ceguedad el Ethinico. En ninguno mas claro que en estos Sabios servidos, no dominados de la Estrella: Con sus acertados passos cogieron el Cielo con la mano, tuuieron con verdad en ella su estrella, passando lo que finge el Chiromancico, que dize, ay estrellas en la mano: ellos aun a sus pies traen los Astros, siguiendoles los passos. Chrysologo sermon 159 *Vidimus stellam eius: aliquando videt Magus: qui habet stellam, non habetur ab stella: nec ipse agitur cursu stellæ, sed ipse stellæ agit cursum, cuius per cœlum sic cursum dirigit, sic moderatur incessum, sic viam temperat, vt Magorum seruiat, & demittatur ad gressum;* Ven aì executado lo que pareciò phantasia, dezir, que el Sabio domina los Astros. Que criado siguio, y sirviò tan oficioso a su dueño, como la Estrella a los Magos? Ellos dirigen su curso, no el influxo de la Estrella los destina, hasta poder dezir, que andauan sobre los Astros, y los tenian à sus pies, pues la Estrella los seguia las guellas. No es tener estrella, sino estar tenidos de ella, servir a la que llaman fortuna, los favorecidos de ella. Quien la tiene es el que se haze servir de ella, y no da passo en que no la pise. *Nam ambulante Mago stella ambulat, sedente Mago stat stella.* Dan los Sabios mouiendo a su Estrella, adelantandose, y quando se sientan, ella queda en pie. En la rueda de la fortuna, no puede adelantarse el que ande a derechas, pues es de noria como noté, tomo 1. cap. 5. § 38. *In circuitu impij ambulant.* Psalm. 11. 9. Quien puede adelantar andando en circulo vicioso? La sabiduria siempre adelanta. Plat. de rheto. *Peritia enim efficit, vt via nostra per artem incedat: imperitia vero, vt per fortunam temere circumagatur.* La pericia govierna con arte nuestro camino: la ignorancia, se dexa lleuar temerariamente del torbellino, como baxel sin piloto.

Inclina a sus estrellas, el que se inclina a su obligacion

Con que arte, pues, haze el sabio su estrella, y que los Astros se le inclinen? Estos Magos lo enseñan: Con mirar siempre al Cielo, y no parar incansables en servir a su obligacion. Quien solicita menos la que llaman estrella, que vn segador segando en su exercicio, que le inclina abatidamente a la tierra, haziendole perder aquella generosidad, con que Dios le diferenciò de los brutos, para que entre todos lebantasse cabeça? *Os homini sublime dedit cœlumque videre, &c.* 1. Metamorph. Pues en essa fatiga hallò Ioseph su estrella, aun antes que en el Cielo, en los manojos. *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi, consuagere manipulum meum, & stare vestros que manipulos circunstantes adorare manipulum meum.* Genes. 37. 7. Soñé, que estando en la siega, mi manojo se descollaua erguido, y los vuestros inclinados le adorauan. Luego

vio

viò lo mismo en las Estrellas que con inclinacion le reconocen. *Vidi per somnium, quasi Solem, & Lunam, & Stellas vndecim adorare me*, ver.9. Sabido es, que ambos sueños fueron revelacion de lo mismo; esto es, de lo que sucediò despues en la adoracion de Egypto. Pues si le han de dar tan lucido geroglyfico de su fortuna en los astros, para que fue preceder en la grosseria obscura de los manojos? Por que entiendan los que fueren como Ioseph sabios, que para inclinar a si los astros, han de inclinarse a su obligacion. No la desdeñen aunque sea humilde, que en su fatiga los buscara la Estrella. Ni fuera buena estrella felicidad que diò la dicha, y no conquistò el afan. Rapto fue el sueño de Ioseph, mas no le arrebatò al cielo como a Pablo; mas fue traerle a si por inclinacion, y arrebatar Ioseph el cielo. Assi sucede a los Magos, que arrebatan la Estrella, no son de ella arrebados, como soñò el Astrologo, quãdo en su obligacion caminan. *Habet stellam, non habetur ab stella: nec ipse agitur cursu stellæ, sed ipse stellæ agit cursum.* Dize Chrys. s. y S. Aug. y S. Greg. &c. en lugares sabidos, y dados en el parafraste.

Qual mejor rapto; ser eleuado al cielo, ò arrebatarle a su inclinacion?

Aun quando huye el benemerito de su estrella, si en ello satisfaze a su obligacion, se và tràs él. Falta Eldad, y Medad del Senado en que se hizo eleccion de los setenta Consejeros del Synedrin. Pues a la combocatoria de Dios a sus edictos no vienẽ llamados? Todos los Interpretes los escusan que ò por humildes, se retiraren; ò porque como siente el Abulense sus oficios los dierõ que hazer en los Reales. Bien cierto, pues allà los buscò el Divino espiritu, como a los otros escogidos en el Tabernaculo, los ocupò, y inflamò de sus Dones. *Eldad, & Medad prophetant in castris.* Num. 11. 28. Vino luego voz con admiracion, de que Eldad, y Medad profetizauan, como los que estauan en el Santuario. No ay que admirar, que entre soldados ù otras ocupaciones de estruẽdo, se hallen hombres de tanto espiritu, como en los Choros, que para quien cumple con su obligacion, y estado, todo es Santuario. Allà lleuan tràs si la eleccion Divina, que los mas distantes por servir, le caen mas presentes para merecer; y nada inclina mas a si el cielo, que la tarea en que

Sigue la honra como sombra al que huye della.

por satisfazer a la obligacion se inclinan, aunque parezca declinar sus favores.

Su consideracion en las Estrellas, hizo à estos Magos de estrella, y consideracion, como repiten aqui los Padres citados, y San Chrys. hom. 6. & 7. y les diò poder para mudar el curso de los Astros, y contrastar los tiẽpos. Fulmina Isaia. La fatal sentencia à Ezechias: *Hæc dicit Dominus Deus: præcipe domui tuæ: morieris enim tu, & non viues.* 4. Regum. 20. 2. Esto decreta Dios: haz testamento, dispon de tu casa, porque moriràs sin remedio, ni apelacion. Con todo apela el Rey, dà memorial con sus lagrimas, y alega el buen coraçon con que executò quãto juzgò conveniente a su servicio. Esto lo dixo buelto à la pared, en que se viò, que las paredes oyen. *Convertit faciem suam ad parietem, & orauit Dominum*, ibi: Pues antes de salir del patio, boluiò Isaias con la buena nueva de que le prorrogaua Dios quince años la vida. Ofreciole en testimonio de que no era ligereza dezir ya lo cõtrario, el retorceder, ò adelantarse el Sol, como es sabido. Mas era la fé de Ezechias, y para revocar el curso de su vida, que es menester trastornar el Cielo, y trabucar el curso de sus Planetas? Que dirán los Astrologos, que por ellos regulan la vida, si vén, que aun Dios para alargarsela a Ezechias, ha menester hazer violencia a las Estrellas? Antes para expeler essas tinieblas, y alumbrar el mundo contra tal error, dize el omnisciо Abulense quest. 12. ibi: Fue tan notable la retroceсion solar. Para assegurar a Ezechias escusada era la demonstracion, pues le sobraua la voz del Profeta: mas era muy importante leer al mũdo esta licion, que puede al albedrio con prudente consideracion, inmutar el curso, y inclinacion de los Planetas; que pueden ellos al estudio de vn hombre considerado, retroceder, antes que arrastrar el albedrio, y las causas que hazen à vn hombre de poca consideracion. *Retrocessio debuit esse magna ad hoc quod notabiliter appareret, vt ab omnibus consideraretur.* Debiò ser grande la retroceсion, para que todos la considerassen. Vale à Dios mucho en que se considere, q̃ Ezechias buelto à la pared, considerãdo, se hizo hombre de consideracion quãdo ya nadie diera nada por su vida.

En nuestra cõsideracion cõsiste, ser hombres de consideracion

Que tiempo mas contrario que aquel en que le leyò Isaias sentencia de muerte, dada por Dios, sin mas plazo, que el de hazer testamento? Y luego entra en la Capilla, boluiendose al Altar: Esso dizen fue bolver a la pared, que miraua al Altar del Templo. Pues tiempo tan adverso, trocò en prospero vn punto de consideracion. Para que todos entiendan està en su mano hazerse hombres de consideracion. No lo reparten los Astros, el discurso, y deliberaciõ govierna el albedrio, no las Estrellas; corrigiendo inclinaciones se haze vn hombre de consideracion con estrella. Confirma San Agustin lib. 2. contra Faust. cap. 5. el sentir de que fue contra los Astrologos, no a su favor el prodigio de Ezechias: *Signum igitur in hac re, quod contra Mathematicos esset, accepit Ezechias.*

Diranme, que los Reyes no hizieron suya la Estrella, sino del Recien-nacido, con su consideracion, y fatiga en el cumplimiento de sus obligaciones: *Vidimus stellam eius*, dizen, Vimos su estrella, no la nuestra. Tener de su mano las estrellas, es empressa, ò diviſa en que se dà à conocer el Autor de ellas. Assi le vio, San Iuan Apocalyp. 1. 16. *Et habebat in dextera sua stellas septem.* Que dira el Chiromancico, que busca estrellas en la mano, para el pronostico de la buena ventura? Pues solo es verdad que està en nuestra mano la estrella, con las industrias que he dicho; y por estar en la mano de Christo. Nunca mas propria de los Reyes su estrella, que quando la atribuyen a Christo. Assi otro Sabio, y feliz Rey dixo: *In manibus tuis sortes meæ.* Psalm. 30. 16. En tus manos està mi suerte; no me miren à las manos, mas que en el proceder con limpieza, los que quieran acertar con el pronostico de mi ventura: Mas segura la tengo que en mi mano, repartiendola, las manos de Dios en quien estàn las estrellas. Assi el mismo Christo interprete de su mano, dize, que las siete Estrellas son los siete Sabios, Prelados de la Iglesia: *Septem stellæ Angeli (unt septem Ecclesiarum*, ver. 20. Los Maestros de la Iglesia son Estrellas en su mano, como les puede faltar mano, y estrella? S. Leon serm. 3. de Epiphan. in fine: *Qui enim ea quæ sursum sunt sapit, non quæ super terram, cœlestis quodammodo instar luminis est; & dum ipse vitæ nitorem seruat; multis viam ad Dominum, quasi stella demonstrat.* El que sabio se levanta con la consideracion de lo terreno, y la fixa en lo celeste, es lumbrera de allà, y como estrella enseña a muchos el camino, con el resplandor de sus costumbres. No solo para si estrella, mas a otros muchos le dà essa luz de la prudencia.

Esta en mi mano la estrella, por que està en las de Christo.

Son estrellas los sabios del firmamento.

La prueba de que nada es mas nuestro, y en propria mano, que lo que està en la de Christo, no debe darse aqui mas que señalando con el dedo. Sapient. 1. 1. dize: *Iustorum animæ in manu Dei sunt.* Las almas de los justos estàn en la mano de Dios; essas son las Estrellas que lucen en aquel firmamento. Pues justo era Dauid, y de su alma, dize, que la trae en su palma, Psalm. 118. 109. *Anima mea in manibus meis semper.* Pues como el justo la trae en su mano, si las Almas de los justos estàn en manos de Dios? Porque nada para el justo mas a la mano, y mas propio, que lo que està en la mano de Dios: antes bien no estaria en su mano vn hombre, si Dios no le tuuiesse de su mano. El ser señor de si, consiste en no agenarse de el Señor. Tenerse a si, ser dueño de sus passiones, es la mayor possession, sin la qual, ni ser señor del mundo basta para no ser esclavo. Seneca epistola 75. *Se ipsum habere, maxima potestas: inæstimabile bonum est suum fieri.* Con este señorio todo sobra, y sin él nada basta. Este solo se consigue, teniendonos Dios de su mano: Luego nuestra possession consta de dexarnos poseer, y aquello con verdad es nuestro, que està en su mano. Mas prueba di ponderando, supr. aquel *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis.* Ioann. 14. 17. que no llamò suya la paz hasta que la hizo nuestra con la primera donaciõ, y despues de ella se le buelve a la mano, tan crecida, que halla para hazer repetida dadiva de lo que antes dio.

No cuenta por propio lo que no haze nuestro el Señor de todo.

Ven ai yà en mano del quexoso desvalido la felicidad de buena estrella, con que no estraño diga Dauid lleno de este conocimiento: *Quis est homo qui vult vitam, diligit dies videre bonos?* Psalm. 33. 11. Quien es el hombre que desea vida feliz, y passar buenos dias? Pues en esso ay que preguntar? Claro està que todos: la dificultad fuera hallar alguno, que no quisiera esso. Pues en el hecho nadie lo

Contradicen las obras a los deseos, y se encuentra consigo el vicioso.

lo deſſea, pues no pone las cauſas que eſtàn en ſu mano, para que ſe ſiga eſſe efecto. *Prohibe linguam tuam a malo & labia tua ne loquantur dolum. Diuerte a malo, & fac bonum, inquire pacem & perſequere eam*, ver. 11 & 12. Ves aqui la arte en la mano con que infaliblemente conſeguiràs la vida feliz que dizes deſeas. Prohibe a tu lengua el mal; tus labios no pronuncien engaño: Eſcuſa el hazer mal, alarga el bien, inquiere la paz, y ſiguela con la anſia que perſigues. En eſto conſiſte la felicidad, y eſtas ſon las artes con que la ſabiduria la haze ſuya. En ſu libro cap. 10. cuenta los milagros que ha hecho con ſus liciones, trocando en felicidad los infortunios; en buenos los malos tiempos. A Adan, dize, ſaqué de la vltima miſeria, auiendo por ſu albedrio caido de ſu felicidad: *Hæc illum, qui primo formatus eſt. Cuſtodiuit, & eduxit illum a delicto ſuo.* Al contrario Cain barbaro ruſtico, que ſolo deſſeò felicidad en la tierra. *Ecce proicis me a facie terræ.* Geneſ. 4. 7. Como falto de ſabiduria viuiò en la tierra deſterrado, y de ſu miſma ſombra aturdido, v. 3. *Ab hac vt receſſit iniuſtus, in ira ſua, per iram homicidii fraterni, deperijt.* Su ira le encontrò conſigo miſmo: aſſi ſe contradizen los necios en ſus afectos, y ſe hazen mas guerra, que al enemigo que matan. Al mundo naufrago, y a Noe en mar ſin puerto, vela, ò remo di playa en medio de la agua, ver. 4. *Cumque aqua deleret terram, iterum ſanauit ſapientia, per contemptibile lignum iuſtum gubernans.* De vn contentible ataud, mas que nave, le ſaqué à ſer Rey del mundo. De donde San Auguſtin, y San Chryſ. loc. citat. toman argumento, contra la iluſion de los Aſtrologos, pues a ſolo Noe, y ſus hijos valio ſu ſabiduria para euitar el comun naufragio, y perecieron en él tãtos, que auian nacido con buena eſtrella.

Refutaſe el error de los Aſtrologos, nadando ſobre todo ſolo el que mira al cielo.

Proſigue la Sabiduria, ver. 5. notando en Abrahan diſcrecion feliz, fortaleza benigna. *Hæc ſciuit iuſtus, & conſeruauit ſine querela Deo, & in filij miſericordia fortem cuſtodiuit.* La benignidad amoroſa, no ha de ſer muelle, ſino con fortaleza. A Loth ſaqué ileſo del incẽdio, que conſumio las Ciudades de ſu viuiẽda, v. 6. *Hæc iuſtũ a percuntibus impij liberauit fugientem, deſcendente igne in Pentapolim.* Intenſa luz de ſabiduria preſerva del incendio laſcivo en que tantos arden. A Iacob fugitivo de ſu hermano, deſterrado de ſu patria, por eſſos miſmos paſſos le conduxe a gran fortuna, y en los engaños le aſſiſti para que ſacaſſe de ellos ganancia. ve. 10. *Hæc pro fugam iræ fratris iuſtum deduxit per viam rectas, & oſtendit illi Regnum Dei* (en Bethel Geneſ. 28. 5.) *& dedit illi ſcientiam ſanctorum, honeſtauit illum in laboribus, & compleuit labores illius: in fraude circunuenientium illum affluit illi.* Aun mas iluſtre ſe hizo la ſabiduria en los triumphos de Ioſeph, trocando la perfidia de ſus hermanos, en diligencia para ſu fortuna, la eſclauitud en cetro, la priſion en libertad de todo aquel Reyno, ver. 13. *Hæc venditum iuſtum non dereliquit, ſed a peccatoribus liberauit eum; deſcendit que cum illo in foueam, & in vinculis non deriliquit eum, donec afferret illi ſceptrum Regni.* Aun echado en el poço no ſe hunde, ni eſtà caido el Sabio, deſcollandoſe en la profundidad la ſabiduria. Porque en fin nadie pienſe debe la felicidad al nacimiento debaxo de eſte, ò aquel ſigno; concluye con poner a los oios todo el pueblo, que en tanta multitud de nacimientos diuerſos, fuerça es huuieſſe de todo lo que amenaza, ò favorece, ſegun los Aſtrologos. Pues aunq̃ tan contrarios los oroſcopos, todos igualmente trocaron en libertad la eſclavitud, la pobreza en riqueza, en el mas bravo mar hallaron puerto, y las borraſcas le arrojaron a ſu deſſeada patria, ver. 15. *Hæc populum iuſtum liberauit a nationibus*, (Egypcios, y otras Naciones que ſalieron armadas a eſtorvarles el paſſo) *quæ illum deprimebant.*

Las calamidades trueca en felicidad la prudẽcia.

Aun los Gentiles ſintieron tan àltamente de la Sabiduria, que como yà oymos a Seneca, ella baſta por Mitras, Capelos, y Cetros, y enſalça a tal eminencia, que no alcançan alla nieblas, ò vapores de las groſſerias, ò tempeſtades de la tierra. Iuvenal dize, que ſi ay prudencia, no ay numen, ni eſtrella adverſa. *Nullum numen ab eſt, ſi ſit prudentia.* Si ay prudente numen, deſprecie el de la fortuna. Tulio lib. de finibus, dize, que es la ſabiduria cuſtodia, pedagogo, y madre, que mejora el nacimiento. El que naciò obſcuro, puede iluſtrarſe en claridad ſabia, que es mejor genealogia. Bien, dize, llamò alguno Prometheos, porque la doctrina haze verdad lo q̃

Numen de prudencia, burla de el numen de la fortuna.

La miſericordia ſin ternura, y cõ fortaleza.

fue fabula, infundiendo aquel animado fuego. *Ignis enim Promethei doctrina, ex homine truncus, & addita e trunco redditur homo.* Si esta se infunde el tronco es hombre; si falta el hombre es tronco. Ninguno con tan Real animo con mas generosos dichos, y hechos celebrò la sabiduria que el gran Rey D. Alonso de Aragon, que si le quitò el renombre de Sabio el infausto de Castilla, mereciò el de Aragon el de Sabio feliz. Ya hombre, y empeñado en guerras se diò à los estudios: con todo dize dél Eneas Silvio, despues Pentsum, que passò con sus Glossas, y algunos Expositores sobre cinquenta vezes, testamento viejo, y nueuo, y apenas huuo ciencia en que no tuuiesse mas que comunes progressos. Su Palacio era aula de Athenas, llena de hombres excelentes. Assi tuuo por Chronistas, y Domesticos al Panormitano, y Eneas Silvio, y otros grandes. Pues mas Reynos conquistò, que heredò; demas naufragio hizo puerto su prudencia, que entraron puerto sus armadas. Solo Astrologos, como noté, no tuuieron cõ él estimacion: porque el Sabio anda sobre las estrellas.

Si falta haze de hõbres troncos; si assiste de troncos hombres.

Prometiò Dios a Abrahan el dominio de la tierra, y como hijas de casa las Estrellas: *Dixitque Dominus ad Abraham postquam diuisus est à Lot, leua oculos tuos, & vide à loco in quo nunc es* Genes. 13. 14. Notad, dize San Ambrosio, que esta promessa es despues que se diuidiò de Lot Abrahan. Pues quando la diuision, y entre deudos dexò de ser ruyna de las casas? Aqui, empero, la ensalça mejor estrella. Porque Lot significa la deflexion de las costumbres, y en quanto la inclinacion del parentesco, ladeò en Abrahan, por andar con el sobrino algo torcido, ni ay estrellas que le favorezcan en el cielo, ni suerte en la tierra, lib. 2. de Abra. cap. 7. *Abraham quandiu ad hærebat ei Lot, hoc est deflexio morum, sortem horum non accepit.* Luego que se apartò de essa mala inclinacion de nombre, tuuo nombre, y felicidad en la tierra. *Vbi vero deflexionis ambiguo anfractu absoluto, veras virtutum semitas, continuis animæ suæ gressibus cæpit carpere, in omnem terram possessor mittitur, atque dicitur ei: Surge, & per ambula terram in longitudinem tuam, & latitudinem, quia tibi dabo eam, & semini tuo.* Deflexion solo de nombre, le retardò esto: que

Solo la rectitud assegura la felicidad.

espera el que camina siempre en la verdad torcido? La rectitud sabia le dio filiacion de estrellas, y patrimonio del mundo que dexarles. La prudencia en gouernarse haze hijos nobles de la Princesa Sara, sin ella los nobles se prohijan a la esclava Agar mulata; *Ergo qui sapientiam meruerit, & non fuerit peccato seruus, non successionis carnis obnoxius, sed liberæ, id est, Saræ illius non seruientis, sed principãtis, hæreditatem acquiret vniuersitatis.* Ser señor de si, es ser señor del mundo, y conseguir sin letras la heredad de la vniuersidad, el grado de sabio, y los honores que a esto se consiguen. Al que siempre mira al Cielo, no puede faltar estrella. De los vicios hollados haze escala para su exaltacion. August. serm. 176. de tempore 3. de Ascensione. *Ex ipsis (ibi gradum cõstituit, quo possit ad superiora conscendere. Eleuabunt nos si fuerint infra nos.* Levantarannos si los tuuieremos debaxo de los pies. Aqui se confirman las dos sentencias ya dichas de Seneca, que es señor del mundo, el que se tiene a si: y que puede sin letras llegar al supremo grado de sabiduria. Dixo mejor epist. 98. *Omnia quæ fortuna intuetur, ita fructifera & iucunda sunt, si quis habens illa, se quoque habeat.*

Es señor del mũdo el que está libre de vicios.

Escusaua el juyzio de Tacito, por auer dado su parecer en los prologos, que los menos leen; assi recojo lo esparcido. Pone las opiniones, y errores, del hado, y predominacion de suerte en las estrellas: *Contra alij, fatum quidem congruere rebus putant, sed non è vagis stellis, verum apud principia, & nexus naturalium causarum: a tamen electionem vitæ nobis relinquunt: quam vbi elegeris, certum imminentium ordinem: Neque mala, nec bona, quæ vulgus putat: multos qui conflictari aduersis videantur, beatos: asperosque, quamquam magnas per opes, miserrimos: si illi grauem fortunam, constanter tolerent, hi prospera inconsulte vtantur.* 6. an. 22. Con sus rayos de luz entre tinieblas, niega a las estrellas el hado ineuitable, y le admite en nuestra eleccion, de la qual por consequencia, y connexion de las causas, penden los sucessos: Mas no son malos, ni buenos, los que con estos nombres gradua el vulgo: porque muchos zozobrando en los aduersos, son felizes, y los mas en grandes riquezas, desdichados, si estos vsan mal de sus bienes, y aquellos toleran constantes cõ va-

valor sus males. Despues l. 4. Hist. c. 5. alabando dignamente a Helvidio. *Siendo muy moço entregò su ilustre ingenio à los mas altos estudios. No como los mas para paliar muelle ocio, con nombre magnifico de Philosopho, sino para fortalecer el animo contra los casos fortuytos que en los gouiernos, y puestos podian ocurrir. Siguiò los Doctores de la Sabiduria, q̃ enseñã ser biẽ solo lo honesto, y mal lo torpe: el poder, la nobleza, y lo demas que cae fuera del animo, no merece entrar en cuenta de bien, ni mal.* Es indiferente, pendiendo su determinacion del bueno, ò mal vso. Vén aqui en sentir de los sabios de aquel tiempo, aun que no conocian, sino muy obscuramente mas bienes que los temporales, reconocian en la sabiduria superioridad à las cõtingencias humanas, y potestad para enmendar con ella la que llaman estrella.

§. II.

No falta hombre al que es hombre.

COMVN quexa de los que se lastiman de su fortuna, dezir estã desdeñados, porque no tienen hombre: Se les adelantan otros de inferiores prendas; porque tienen quien les dé la mano. Assi aquel estropeado de la rueda, que estaua 38. años en el hospital: quando le preguntò Christo, si queria sanar: no respondiò que si, antes dixo, no tengo hombre que me ayude: *Respondit ei langnidus: Domine, hominem non habeo, &c.* Ioan. 5. 7. como que fuesse disculpa à sus pocas medras, estãdo en la oficina de mejoras la falta de hombre, y no por falta suya, y q̃ le dolia mas que sus males, estar tan desvalido. Bien le llama San Iuan languido, que si él fuera hombre de brio, se auergonçara mas de echar menos hombre, que de sus envegecidos males. Busque en si lo varonil el desvalido, y no echarà ſiembre menos. No tengo hombre dezis? y quien le tiene? de que se lastiman todos, sino de que no ay hombre? Si le busco para las armas: *Hominem non habeo:* Si para las letras tampoco hallo nombre: si para el gouierno, menos: ni los que nos beben la sangre, y el oro, discurren en nuestra ruyna, tanto como les damos por nuestra mano. Pues quien podrà dezir, tengo hombre? El que tuuiere en si lo varonil, Al que de verdad es hombre, no puede faltar hombre: él se haze la fortuna, en su mano trae la estrella, independente de que otros le dẽ mano. Assi en la corte turbada mas que la piscina, tres forasteros Sabios gozan serenidad, y sin valedores, introduccion con el Rey. Ni emulacion de los otros consejeros, ni assechanças del Rey, ni emboscadas de la Corte, les anublan su buena estrella. Nunca mas clara los alegra su influencia, que quando dexando el Rey que los favorece, buscan sin su mano, por su pie, y diligencia, la felicidad perfecta. *Qui cum audissent Regem abierunt: & ecce stella.* Esto es ser sabios, ganar con sus acertados caminos estrella: no dexarla a las contingẽcias del fauor humano: *Neque bona, neque mala, quæ vulgus putat.* Es de gente vulgar tener por bien el fauor, y por mal el desden de los Principes. *Solum bona quæ honestu, mala tantum quæ turpia* No ay mal sino en lo mal hecho, ni bien, sino el buen proceder: *Potentiam, nobilitatem, cetera que extra animum, &c.* Quanto esplendor deslumbra flacos ojos, en la nobleza del mas poderoso, es quando mas vestido rico, que no mejora el animo, ni tiene estimacion, sino con quien es tan necio, que aprecia por los jaezes el caualo. Todo esso desprecia el cuerdo seguro de que no le faltara hombre, si en el no falta lo varonil. Fuera grande necedad, buscar fuera, lo que solo puede hallar dentro de si, sean hombres essos quexosos languidos, y no les faltarà hombre, introduccion, y mano.

Como han de hallar hõbre los q̃ buscan fuera de si lo varonil.

En figura de mancebos gallardos entraron en casa de Lot dos Angeles: Los Sodomitas ardiendo en su nefando afecto, cercaron a Loth la casa, amenazando en tumulto, entrarla por assalto, sino les entregaua sus hermosos huespedes. *Viri Ciuitatis Vallauerunt domum, a puero vsque ad senem, omnis populus simul.* Gen. 19. 4. Los ancianos son muchachos en la libiandad: los muchachos ancianos en la osadia. Quando este torbellino se lleuara vn Alcaçar, y pudiera Loth darse por mal seguro en la mas pertrechada fortaleza, ni las de sus puertas quiere: Sale fuera, y echa tras si el golpe de la puerta, por no tener recurso à la retirada. *Egressus ad eos Loth, post tergũ occludens ostium, ait.* v. 6. Assi haziendo à todos rostro, les hablò varonilmente para reducirlos à razon. No les ha-

Introduccion, mano y hõbre, a segura lo varonil.

hazia fuerça, y esforçando su resolucion Loth dize: estos hombres han entrado à mi sombra: *quia ingressi sunt subumbra culminibus mei*: v. 8. no cabe en hombre de reputacion desamparallos. Por mi pecho ha de romper passo, quien les intente molestia. Ellos con la razon, mas fuera della, le acometen. *vimque faciebant Lot vehementissime*. v. 9. ya se juzgaua la violencia vencedora, quando los Angeles varoniles, dieron la mano à Lot, le abrieron la puerta, y introduxeron: *& ecce miserunt manum viri, & introduxerunt ad se Lot, clauserunt que ostium*: v. 11. Ya tiene hombre: *viri illis*: ya entrada, y quien le abra la puerta, ya introduccion: *Introduxerunt ad se Lot*. Como podia faltar nada desto al que se mostrò tan hombre? Tenia no solo en casa, sino dētro de si lovaronil. Si los apocados quexosos, fueran hombres, no los echaran menos, y se pedirian a si mismos prestado, quanto les negasse infeliz suerte.

Del que tenemos por capaz, dezimos: Bien se puede valer por si. Que es valerse por si? Ser valedor de simismo. Si el hobre grande vale por muchos, porque no valdrà para si por mas que vn gran valedor? Del hombre por excelencia, del Altissimo, dize su Corte celeste, esse encarecido elogio, despues de los masglorioſos. *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei*. Psal. 86. 3. Las glorias que dize son de la gran capacidad, cō que haze lugar a los mas estraños, lucidos a los obscuros Etiopes *Ecce alienigenæ, & Tyrus, & populus Æthiopū, hi fuerunt illic*. 4. Es patria comun la ciudad de Dios, dōde hallan su lugar, quātos le buscan. Esto por que? *Nunquid Sion dicet: homo, & homo natus est in ea?* v. 5. Nadie duda, que aqui al estilo Hebreo, es afirmatiua la interrogacion. Es dezir: por ventura no puede dezir Sion, que el hombre, y hombre nacido en ella, y el mismo Altissimo la fundò? Que quiere dezir hombre, y y hombre naciò en ella? Nace algun hombre, que no sea hombre? Si: En las plazas llenas, buscaua vn hombre Socrates, y Diogenes dezia à los peynados: *E me tibi virum*. Compra hombre afeminado. Es, pues, la reflexion de hombre, dezir segun San Apollinar apud Lori. *Etenim nobilem, & verum genuit virum*, hombre cabal, perfecto, generoso, y nota aqui Caietan lo que qualquiera principiante sabe del Hebreo, que repitiendo dos vezes la palabra explica lo que el Latino con superlatiuo: Assi, bueno, bueno: es valde bona: muy buenos, ò bonissimos, *Puteus, puteus*. Muchos, y muy buenos pozos, como la Vulgata vierte, y por ser tan frequente, escuso citas. Dezir, pues, que naciò en Sion hombre, hombre: es dezir es perfectissimo, y tā grande hombre que es el Altissimo. Por esso es nuestro vnico valedor; vale por muchos: vale por todos, y por su mano tenemos entrada en la Corte Celestial, el que pudiere dezir, que naciò hombre, y hombre: no hombre doblado, sino doblado hombre, podrà valerse, y valer, como quien vale por muchos. No buscara fuera hombre, pudiendo hallarle en si. Tendrà semejāças del Altissimo, y entrada cierta en su Corte. Nuestra frase como la Hebrea encarece la alabança, con repetir la palabra: Es hombre hombre: bueno, bueno: fuerte, fuerte. Este, pues, recurre à si mismo, y no busca fuera de si hombre.

Es valedor quien vale por muchos

En la primera entrada de Dauid fugitiuo à Geth, para abrigarse à la sombra de su Rey Achis, no solo no se valiò de las comendaciones de los Principes, y validos del Rey, mas afecto locura, para desvanecer los elogios que auian dicho de él al Rey. Pues para quando son los valedores? Estrangero en la Corte; perseguido en su tierra, viene a fauorecerle del estraño, y es la mayor estrañeza, que con descreditos de su juyzio, quiera desmentir los Principes, que tanto se le han alabado al Rey, y enagenar de si los valedores en la ocasion que se vale dellos, y mas necessita de hombre: San Augustin in Psalm. 33. Conc. 2. Lee. *Ferebatur in manibus (suis)*: Donde la Vulgata: *Collabebatur inter manus eorum*, 1. Reg. 21. 13. Dauid se leuanua en sus manos, quando parecia dexarse caer en los brazos de los que le assistian. Si preguntamos al Sol de la Iglesia, como puede vn hombre leuarse à si mismo en sus manos? Respōde con las palabras de la Consagracion, donde Christo se puso en sus propias manos, y si nos consagramos à su imitaciō, podremos leuarnos, y sobre leuarnos, teniendonos de su mano. Como, pues, Dauid es tan hombre tiene consigo mano; està sobre si en los casos de fortuna, sabe sustentarse, y sobreponerse: *Ferebatur in manibus (suis)*. Venle aì leuantado quando pareciò caido: *Collabebatur*, Que puede des-

Tener cōsigo mano, es el mejor valimiento,

pre-

preciar valedores en Palacio; porque siendo el tan hombre, no busca hombre fuera de si. Essa de verdad locura. Esse tra lo parece a los que solo saben à lo humano, y les parece que no ay mas que saber, que grangear gran valedor con el poderoso: tener hombre y tener mano. Mas la sabiduria de el mundo, es necedad dize Pablo, para los que participan, lo que él, y Dauid de la Diuina. Assi excediendo mucho à la humana, conoce que no le faltarà hombre, ni aun en essa Corte Barbara de Filisteos, siendo él como siempre varonil. En su mano halla el modo de tener mano, teniendo se de su mano, ò yendose à la mano en lo que pudiera descomponerle: *fareba tur in manibus suis.*

Quien no es bueno para si, mal puede valer para otros.

Quien no es hombre para si, para quien lo serà? Quien espera valedor en el que à si no se vale? Dauid como supo hazer por si? Aplicando à si su mano, sustentandose; supo tambien sustentar el Campo, y ponerle la alma en la palma por Saul. Assi le reconcilia Ionatàs *Opera eius bona sunt tibi valde: & possuit animam suam in manu sua.* 1. Re. 19. 5. Mirad Señor, que os son muy importantes las obras de Dauid: aunque sois Rey, y el Vassallo le aueis mucho menester; porque es hombre que tiene mano consigo, tiene imperio en su animo este hombre varonil. Quien à si sabe sustentarse, y sobreponerse importante valedor es, aun para el Rey: mas le aueis menester, que él à vos. Dauid hizo consequencia de la fineza, que por Saul le arriesgò, para hazer por si otro tanto. Por servir al Rey, puse en la mano el animo; tuue mano con mi animo, y le mostré en las manos: Razon serà hazer por mi otro tanto. *Anima mea, in manibus meis semper.* Psalm. 118. 109. Siempre traygo mi animo en la mano: Tengole à mi mandar, y mientras tuuiere mano cõmigo, no echaré menos la mano de otro favor. *Omnia quæ fortuna intuetur, ita fructifera, & iuuenda sunt, si quis habens illa, se quoque habeat.* Quanto tiene por objeto la gran fortuna, en tanto son de gusto, y prouecho, en quanto el que las possee, se possee à si mismo: Sen. ep. 98. Sin este dominio en si, es dominado de los bienes de fortuna: ellos le tienen, que no los tiene él, sino en el sentido que dezimos tener calentura, estando oprimidos della. Aquel varonil Consular Thrasea Peto, cuya integridad de costumbres, y valor, fue su causa capital con Nerõ; en el extremo peligro, no admitiò que Rustico Aruleno, Tribuno de el Pueblo, interpusiesse, como denodadamente queria su autoridad, para ir à la mano al Tirano. Guardate para ti, le dize, que à mi nadie puede quitar el tenor de vida, que tantos años he continuado, sin mas ambicion que tener mano conmigo, y en potestad el animo: *Sibi actam ætatem & tot per annos continuum vitæ ordinem, non deserendum illi initium magistratuum, & integra quæ supersint.* Tac. 16. an. 26. Solo le pide que considere ondamente en q̃ tiempos entraua al manejo de los cargos publicos, de que mal podria dar cuenta sin tenerse à si à cargo.

Quien no tiene su animo en la mano, ni tiene animo, ni mano

No contradize ser voz del ladron precito, *Si tu es Christus, saluum fac temetipsum, & nos.* Luc. 23. 39. Si eres Christo, salvate, y salvanos. Esperaremos en ti buen valedor, si te vales à ti mismo, que si no eres para ti, que puedes hazer por mi? Si el Señor no huuiera hecho tantas demostraciones de la verdad con que dixo: *Propterea me diligit Pater: quia ergo pono animam meã, vt iterum sumam eam. Nemo tollit eam, à me: sed ego pono eam à me ipso; & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam.* Ioa. 10 17. 18. No expresò con tantas reflexas su potestad en Cielo, y tierra, como la que tiene en su animo, mayor que el vniuerso; cuyo dominio fuera vano, sin el señorio del animo. Tener este en su mano, es cetro de que se gloria el Omnipotente, ya que quiere se reconozca la mano que tiene cõ su Padre. *Propterea me diligit Pater.* No reconociò el mal Ladron, esta superioridad con que por su arbitrio, aunque obediente muere; por esso fue blasfemia, la que sin estas circunstancias verdad. No contradigo a lo que en otra parte pruebo; porque este modo de ser para si, no es ser de su negocio.

§. III.

No es el Sabio del tiempo, el tiempo es suyo.

HOmbres deste siglo llaman los que andan con el tiempo por coger el ayre de la fortuna, no ay soplo à que no buelvan: puede conocerse en ellos que viento corre, mejor q̃ en los arpones de texados, con vna diferencia, que la veleta està de punta

con

con el ayre: estos solo hazen punta a donde no corre prospero viento: tuercense al contrario del ayre: porque falta ayre se tuercen. *Libentius cum fortuna nostra, quam nobiscum*: dixo ya Tac. no al poderoso, sino à su fortuna assistẽ, y en el mismo 4. hist. 52. dize Tac. *Nam amicos tempore fortunæ, cupidinibus aliquando, aut erroribus, imminui transferri, desinere.* Destos eran los de la primera junta: contra Dios se bolvieron, por ver el tiempo turbio, con la alteracion de Herodes; mudan librea, faltan, por seguir la ocasion, olvidando la eternidad, y no les duele vengã por su causa los mayores males al bien publico. *Pessimum veri affectus venerum, sua cui que vt lites.* histor. 1. 15. Pessimo veneno del buen afecto, mirar à su negocio. Por esto cortaron, dize San Chrisostom. hom. 2. op. imperf. en la profecia de Micheas la clausula de la eternidad del Messias, de que resultò la muerte de los Inocentes: *Et egressus eius ab initio, à diebus æternitatis: (ed ipsam prophetiam præcidentes, ex vno consensu omnes, & non exponentes omnem Scripturam Diuinitus aspiratam, interficiendorum parvulorum facti sunt causa.* Como temporales, olvidaron la clausula de la eternidad, y perdieron el tiempo. Herodes su exemplar como su Rey, muy diligente como notamos, al inquirir del tiempo, y de la estrella: de corrida, y turbacion en la pregunta de lo eterno. Los Sabios Magos sin seruir al tiempo, dizen lo que turba al Rey, y à sus Principes, y ganan tiempo, y les sirve de modo, que es la mayor dificultad deste texto, hallar lugar para que en catorze dias quepan tantas cosas grandes como hizieron, para q̃ juzgaron grandes Padres de la Iglesia eran menester dos años.

Obedece el tiẽpo al que no le sirve.

A Ezechias alargò Dios quinze años la vida, y el testimonio del relox, solo cuenta diez lineas de medias horas, segun los mas: ò sean horas enteras en la cuenta de otros. Porque no serán quinze tambien las lineas que pronostican quinze años? Porque la vida de vn Rey tan perfecto, no sea de el tiempo, sino el tiempo suyo. Si tantas fueran las lineas como los años, no se podia pensar que la cuenta destos auia aumentado en la suma tantas horas, si no q̃ la cuenta dellas, auia determinado la vida. Esto fuera ser la vida de el tiempo, no el tiempo aumentado por la cuenta de la vida. Corre el tiempo para todos, como el rio sin presa. *Sicut aqua dilabimur*, 2. Reg. 14. No le alcança quien le sigue, antes precipita la vida dize Sen. de Breu. vit. c. 7. *Præcipitat quisque vitam suam (pe futurorum.* Quien gana tiempo, y le pone presa para que no corra; no el que le sigue, sino el que le buelue las espaldas. Esso hizo Ezequias. *Conuertit Ezechias faciem suam ad parietẽ, & orauit.* 4. Reg. 20. 2. el passatiempo le abrevia; el no servir, si no despedirse del tiempo, y bolverle las espaldas, haze que no se passe, y le detiene à la pared donde ora, como al arroyo la presa. En el relox de su padre Achaz le dan prueba de que se le prorroga el tiempo. Estraña cosa que fuesse como notare Achaz inventor del relox, arte de contar el tiempo, quien quiso el tiempo sin cuẽta: concierto de los pueblos diò el hombre mas desconcertado. Sõ grandes hõbres en concertar à otros los que viuen sin concierto. *Emendari malunt Deos, quam se.* Sen. Achaz hõbre del tiempo, deseòle como todos, y buscò traza para medirle, porque gastarle con cuenta es la industria de alargarle, como noté 1. 1. Mas diò a otros cuenta, y quedose sin ella, como suelen los temporales. Dizen, pues, à Ezequias, q̃ cuẽte por el relox de Achaz, gran servidor del tiempo perdiendole, y para que le gane, le tome estrecha cuenta como a criado de su casa, hechura de su padre, no le sirva como el que se le irà por el ayre. No sea del tiempo, y harà suyo el tiempo ageno.

Mas enseñanças desto nos dà el temporal de Saul, quando le faltò el tiempo, y le fue tan contrario en los extremos, que le reduxeron à consultar la Pythonisa de Endor. Pidiola que le resucitasse a Samuel. *Samuelem mihi suscita.* 1. Reg. 28. 11. Cosa cierta, que no podian sus diabolicas artes resucitar muertos; podia el demonio tomar cuerpo fantastico al difunto que le pedian parecido; mas en esta ocasion como Dios preocupò las diabolicas inuocaciones de Balan, y le hizo hablar con su espiritu, Num. 22. assi se adelantò a los encantos de la Phitonisa, y presentò alli la alma de Samuel con cuerpo parecido al que tenia. Mas la hechizera no diò à Saul mas señas del que via leuantar en el sepulcro, sino que via Dioses que se leuantauan de la tierra: *& ait mulier Deos video ascendentes de terra*, v. 13.

Pre-

Pregunta luego Saul, v. 14. *Qualis est forma eius?* que cara tiene aquien se parece esse hombre? Pues si le dize que vé muchos Dioses, como la repregunta es de vn solo hombre? Porque el busca hombre del otro mundo, que no es del tiempo, y esse vale por muchos aũ que es siempre vno. Al contrario de los del tiempo, siempre diuersos, y doblados, mas no valen por medio hõbre. El que no es del tiempo, no es hombre doblado, mas es doblado hõbre: vale por muchos, y tiene propriedad de diuino leuantandose de lo que a los demàs haze dar en tierra. *Ego dixi dij estis, & filij excelsi omnes.* Ps. 81. 2 No pende del tiempo, que viue à la eternidad. Respondele la Pythonisa: *vir senex ascendit, & ipse amictus est pallio.* v. 14 ya tampoco à ella le parece mas que vn anciano con capa: y fin mas señas conoce Saul, este es Samuel, *& intellexit Saul quod Samuel esset.* Pues en que le conoce siendo comunes à muchos essas señas? y si alguno auia de estàr sin capa, era Samuel; porque se la auia Saul rasgado, 1. Reg. 15. 27. Ni Samuel le paliaua jamàs lo que dezia, ni tomauã rebozo sus desengaños. Por que, pues, le conoce aora por las señas de capa, y canas?

Morir llenos de dias, es propiedad de los justos, como de Samuel, y otros dize el Texto Sacro. Porque no son del tiempo, es el tiempo tan suyo, que aunque mueran de poca edad, van llenos de dias, y años: ya por esto biẽ puede Saul conocer que es Samuel, ò algun Santo el que se leuanta del sepulcro, que los otros del tiempo mueren sin tiempo, y assi no tienen, ni aun vn dia, adonde solo se cuentan los que se llenan de buenas obras. Luego el verle con capa le determina à que es Samuel: porque quien sino Samuel, viniera en su socorro tan apriesa, que ni à quitar la capa que en el tumolo le servia de mortaja se detiene? y esta fineza quando el tiempo es tan contrario à Saul, aũ él se falta. *Coarctor nimis*, v. 15 Es lo que notò San Chrisostomo en Lazaro, quando saliò del sepulcro llamado de Christo, atado de pies, y manos con su mortaja. *Et statim prodijt qui fuerat mortuus ligatus pedes, & manus institis.* Ioa. 11. 44. Pues que modo de venir llamado del Señor es esse? de que ha de servir vn atado de pies, y manos? Porque no viene suelto en forma de servir, y obedecer? Por servir, y obedecer tan prontalmente, que ni à desatar los lazos se detiene en oyẽdo la voz: Nunca servirà mejor, que quãdo no tiene las manos sueltas fauorecido, ni pies para adelantar vn passo mas llamado. Bien prueba el nombre de amigo con que le fauoreciò Christo despues de muerto, y que no es amigo del tiempo, en venir como hombre del otro mundo a viuir en la mortaja, con que se apropia la eternidad, portandose como muerto despues de resucitado. Chrisost. ibi: *Lazarus exiit de sepulchro cum linteaminibus, ne mors tarda lussionibus Dei moraretur, si vel breuissimum tempus in soluendis linteaminibus consumeret.* Assi como hõbre que no es del tiẽpo, vino Samuel à la voz de Saul, sin gastar tiempo en la breue detencion de dexar la capa q̃ era su mortaja, quando se hallaua el triste Rey tan necessitado de su socorro: esta, pues, buena seña es de Samuel q̃ le fue en vida amigo, no del tiempo, y siempre fiel como de el otro mundo, para hazer suya la eternidad, y que le sirviesse el tiempo, sin servirle.

Atadas las manos sirue mejor el fauorecido, y no es atado el q̃ no se detiene à la obediencia.

Contradize, que està el Rey en cãpaña, y en tal tiempo dexan la capa, y le siguen en cuerpo los que son suyos. Esso fuera andar Samuel con el tiempo, y de campaña: mejor le assiste cõ alma, que en cuerpo. Assi aprouecharà Saul el auiso que le dà. *Creas autem tu, & filij tui mecum eritis.* v. 19. Mañana serà el dia de tu muerte. No vengo del tiempo, sino de la eternidad, pues hablo tan claro, sin temor de perder la capa, que alguna vez me quitaste por esta resolucion en hablar como debo. Quien assi por tu bien la expone al rompimiento, no es amigo del tiempo. Bien, pues, colige Saul, que es Samuel quien sale del sepulcro por las señas de que siendo vno, parece à muchos Dioses, en no mouerse por respectos de tierra, y en equiualer à muchos, por no ser del tiempo: En que sale con canas llenos sus dias de aquel lugar donde no se cuenta la ancianidad por los años, sino por los meritos: en que trae capa auiendose la quitado él quando viuia, en testimonio de que hallò en el otro mundo mejorado lo que por no servir al tiempo perdiò en este, y lo buelve à poner à riesgo por vn amigo aquien va el tiempo tan contrario, que no le queda mas q̃ vn dia de vida sentenciado por Dios à perder la con el Reyno en sus descendiẽtes dẽtro de veinte y quatro horas.

Vale por muchos el que no es del tiempo.

Quien no es del tiẽpo tiene dias llenos, y vale por muchos.

Mas como puede ser señor del tiempo

po

po el sabio nunca ocioso, siempre ocupado, y del muy ocupado dezimos que no tiene hora suya. Son en todo el exemplar estos Magos que en 14. dias concluyen, lo que para otros parece labor de dos años. El no tener hora suya, es hazer suyas las horas de todos, y el tiempo que pierden otros. Dize San Inan de su Maestro, que conocio el tiempo, y supo quando llegò su hora. *Sciens Iesvs quia venit hora eius*, 13. 1. Pues qual no fue hora del autor de los siglos? Ya pensara el Astrologo, dize Aug. tract 7. in Ioa. Que autoriza la fatalidad de sus horas el Euangelista, y que dize huuo aun para Christo hora fatal; aprieta su argumento refiriendo la otra ocasion en que dixo, no auia llegado su hora, Ioa. 2. 5. *Nondum venit hora mea.* Mas esse error bien le ataja, luego añadiendo que todo estaua en su mano. *Sciens quia omnia dedit ei pater in manus.* Y si no tuuiera en su mano el morir, ò viuir, sino fuera dueño de si, poca possession era lo restante, aun en sentir de los Philosophos, que en el §. precedente lo dixeron. Expressalo Christo: *Potestatem habeo ponendi animam meã, & potestatem habeo iterum sumendi eam.* Ioa. 10. 18. Porque, pues, dize en la vna ocasion que no llegò su hora, y en la otra que ha llegado? Porque ocupado en la obra de nuestra redempcion, desde el instãte en que encarnò, sin descansar vn punto, bien pudo dezir como el mas ocupado del mũdo: No tengo hora mia, porque todas seã vuestras, y aquella serà mia en que dicreis lugar à hazerla vuestra, que como no soy del tiempo, aquel solo quento mio, que logrò en remedio ageno. En las bodas aun no auian sentido la necessidad, y fue dezir en explicacion de San Chrysost. in cant. *Si ne eos sentire necessitatem suam.* Darà para mi la hora, quando ellos sientan el golpe de su necessidad, para que yo dé à tiempo, y me conozcan, en que no soy del tiempo, pues no llamo hora mia la de mi conueniencia, sino la de su remedio. *Sine eos sentire necessitatem suam; nondum ab assidentibus cognitus sum.* Yà està conocido: y quedan conocidos por hombres del tiempo essotros, que para negociar con ellos, andan siempre inquiriendo de los domesticos, si es hora: y responden; no q̃ tuuo vn mal despacho, està de mal humor, vinole vna mala nueua, lleuole otro la plaza que pretendia; esse jamas tendra hora suya, porque todas las quiere para si, y no sabe apropiarse las agenas, en que solo fuera honesta su auaricia, y no afrentoso el ser hombre del tiempo. Hazese assi temporal el eterno diziendo, llegò su hora, quando llegò el tiempo de concluir la redempcion del mundo, auiendo sin tener hora suya satisfecho à su ocupacion à lo preordinado del Padre, y predicho por los Prophetas. Todo es de San Augustin, v. s. *At quando tantum fecit, quantum fieri iudicauit, venit bora non necessitatis sed voluntatis, non conditionis, sed potestatis.* Llegò su hora, no por necesisidad suya, sino por su voluntad a remediar la necessidad nuestra, no por condicion, sino por potestad. Si los que en la tierra la tienen, pensarán que su hora es la del despacho, y de hazer bien à muchos no tuuieran tanta condicion, sobrarales tiẽpo, haziendo suyas las horas de todos, y fuera diuina su potestad. Quien por sus conueniencias mide el tiempo, siẽpre anda falto, porque cae en aquel pozo sin suelo de la auaricia mas sedienta quanto mas bebe. Mas quien por la necessidad de otros cuenta el tiempo, es señor del, y de todos, y nunca le aprieta el tiempo acredor de necessitados.

Del q̃ por lavtilidad publica, no tiene hora suya, todas las horas son.

Quiẽ no es del tiẽpo haze suyas las horas de todos.

Aqui se entiende como pueden ser premio de la virtud largos dias, siendo los dias malos. Al justo, dize Psal. 90. 16. *Longitudine dierum replebo eum;* y es frequente en el Sagrado Texto, dezir murieron llenos de dias los santos. Pues San Pablo ad Eph. 5. 16. Dize que son los dias malos: *Quoniam dies mali sunt*, y Ieremias pone a Dios por testigo de que no desseo vn dia de hombres. *Diem hominis non desideraui; tu scis*, 17. 16 La respuesta es clara por San Bernard. ser. 17. in Psal. *Qui habitat.* Los dias que cuentan por suyos los hombres, son los de su passatiempo, ò vtilidad. Este es mi dia, dize el que negocioà gusto, ò passò entretenido. Pues esse es dia vano, no lleno, como los de los justos, que el passatiempo es industria para que el tiempo sea aun mas veloz, mas sombra imperceptible, mas nada. Luego bien dize quien los conoce, que para él son malos dias, los que tienen por buenos los temporales; *Dies mali sunt*; y como Ieremias quiere dias llenos, tambien aborrece estos que los dexan vacios. Los justos, que no son del tiempo saben modo con que vn dia llena

Como los dias malos se hazen buenos, y los buenos son malos.

vn

vn siglo, y essos dias llenos tienen por premio, participacion de la eternidad. *Alioqui si vicissitudinem suspicatis* (dize S. Bernard. s.) *melior est dies vna in atrijs Domini super millia.* Psal. 83. *Legimus sanctos atque perfectos viros, etiam ab his diebus nostris plenos migrasse dierum: Nec sane aliud quam virtutum plenos, plenos intelligimus gratiarum.* Tiene dias llenos, y no equivale à siglos, el que no para llenarse de riquezas, honores, y regalos, sino para llenar los dias viue. Este los dias malos haze buenos, y el tiempo que otros pierdē se le apropia sin passatiempo.

§. IV.

Como compra el tiempo, siendo malos los dias? Y el temporal que los tiene por buenos los desperdicia?

S. Pabl. ad Ephes. 5. 16. *Non vt insipientes, sed vt sapientes redimentes tempus, quoniam dies mali sunt.* No como necios desperdicies el tiēpo, si no como sabios le rescatad, porq̄ los dias son malos: y malissimos nos hā cabido: Todos parecen dias de Herodes: *In diebus Herodis* de nuestro Tex. Esta malignidad de los dias, mas peso haze para q̄ no se cōpre el tiēpo, sino le dexē passar como los necios, q̄ para rescatarle como los sabios: Porq̄ hōbre prudente no dà su caudal por lo q̄ conoce malo. Por vn buen dia està bien q̄ se dē la hazienda; mas por malos dias en que juyzio cabe? Ellos se vienen à casa, sin que dén por ellos nada, y no se haze poco en sufrirlo, y dize Pab. q̄ es ser sabio comprar essos dias, porq̄ son malos? *Quoniam dies mali sunt.* Crece la dificultad en la palabra redimir; *redimentes tempus.* Rescatamos el que està cautiuo, y lo que està empeñado: al tiēpo quien le cautiuò, no pudiēdo ser preso? Quien le empeñò, que si biē no ay cosa que mas deseen los del mūdo que la vida, no ay cosa que mas desprecie q̄ el tiempo, nadie por él darà vn quarto. Sen. de breu vit. c. 8. *Tēpus quasi nihil petitur; quasi nihil datur, re omnium pretiosissima luditur.* Piden tiē po, y espera, como quiē no pide nada, y se dà sin pensar que se haze algo. De la cosa mas preciosa se haze burla; el tiēpo juega con todos, y todos le juegā, haziēdo entretenimiēto de perderle, como en juego de ganapierde: El q̄ pide vn real, es embestidor, el que pide tiempo, no, y se le dà como cosa sin precio, y es assi que no tiene precio el tiempo. Los que assi le desprecian, si llegā al fin dél cōdenamos à muerte, ò por sentencia, ò por enfermedad, darán quanto tienen, aunq̄ sea mucho, por vn dia mas: aunque lo vltimo es las hezes de todas las cosas, y mas de la vida humana. Tanta es la discordia con que se encuentran entre si los afectos de los necios.

Iuegase el tiempo y él juega cō todos.

El vltimo es hezes de la vida.

En los sabios, que detiene Herodes hurtandoles el tiempo de que pregunta, bien se entiende como puedē rescatar el tiēpo que les tiene cautiuo, con la honesta prision de sus aparētes confianças. Rescataron el tiēpo quando escaparon de aquella prision dorada, y para suplir el que auian perdido, auiuaron el passo, y diligencia. *Qui cū audissent regem abierunt. Quid est redimere tempus* (dize Aug. hom. 1. ex 50.) *nisi cum opus est, etiam detrimento temporalium commodorum, ad æterna quærenda, & capessenda spatia temporis cōparare.* Porque no es otra cosa rescatar el tiē po sino grangearle para lo eterno, à costa de lo temporal. Explica mas esta compra, serm. 24. de verbis apli. *Sicut enim das numos. & panem emis; itaque aliquid amittis, & aliquid acquiris. Sic per de numos vt emas tibi quietem, id est tempus vacandi Deo: hoc enim est tempus redimere.* En toda compra es menester que te desbagas de algo, para adquirir lo que concertas. Si concertas el tiē po, no te duela dar dinero, y intereses por la quietud de vida concertada. Assi compraron los Magos, enagenandose de los halagos perfidos de Herodes, de los diuirtimientos de su corte, por ganar tiempo à su cōcertado viage. Esto es redimir el tiempo, del qual son Argel las cortes, y el tyrano, que le tiene cautiuo Herodes, quien no quiera perder algo temporal, no puede comprar el tiempo: Serán sus dias de Herodes: *In diebus Herodis*; no los quē te por propios.

Redime el tiēpo el q̄ no repara en perdidas tē porales por lo eterno.

Aun queda dificil de entender la cōpra del tiempo: Porque el presente es vn punto, *in puncto viuimus*, y esse està en mi potestad, assi no puedo comprarle: El passado no tiene redempcion por precio alguno: El futuro està en mano de Dios, y solo esse podré comprar siruiendole, para que no me corte en los principios de la tela de la vida, como se quexa Ezechias: *Cum adhuc ordirer succidit me*, Isaias 38. 12. Este bien rescatò el tiempo, que preso yà de la muerte, se soltò,

Si no se redime el cẽso del tiẽpo, ò pagan puntuales sus corridos, no ay caudal.

y retrocediendo, hizo retroceſſion el mouimiento que regula el tiempo. Es el tiempo, vn cenſo puesto ſobre nueſtras cabeças, que pagan en plata los reditos, aunque eſtà en bellõ el capital. Como dezimos, pues, del cenſo que ſe redime, diremos tambien del tiempo: *redimentes tempus*. La redempcion del cenſo ſe haze en la eſpecie, y cantidad del capital; y ſi paſsò años ſin pagarſe, coge debaxo, y oprime al hombre de mas caudal, y ſe forma nuevo cẽſo de los corridos. Eſtos deuen pagar por horas los dias, mas como malignos eſcapan echando maliciosamente la carga al q̃ ſe ſigue. *Quoniam dies mali ſunt.* O como los llama Chriſto. Mat. 6. malicioſos *Sufficit diei malitia ſua.* Es la malicia, ò malignidad que notamos en el que paſsando la aduana, ò ſaliendo de la barca, dize al que cobra el compañero que ſe ſigue pagarà; y eſte echa la carga al ſiguiente, &c. Aſſi cada dia maliciosamente hecha la carga deſus reditos, al que ſe ſigue: mañana dexaré eſta ocaſion, haré eſta reſtitucion, &c. Llega mañana, y echa la carga al ſiguiente, haſta que quiebra el dia vltimo fiador de tãtas obligaciones, ſin poder ſatisfacerlas, y dà con todo en tierra. Ya ſe entiende S. Pablo: redimid como ſabios el tiempo, porque los dias ſon tacaños, y van trampeando de vno en otro la paga deſſe cenſo, con que los corridos ſon mas que el principal, y ſerà imposible pagar los el dia vltimo en q̃ es el caudal menos, y eſtan embargadas las potencias, y ſentidos: Pagad aora ſin embargo, y quitad de vueſtras cabeças tan peſado cenſo. *Non vt inſipientes, ſed vt ſapientes redimentes tempus, quoniam dies mali ſunt.* Ven aſi razon concluyente en ſer malignos los dias, para que el ſabio redima el tiempo, y ſea necio el que no logra luego la oportunidad de la redempcion: y ſea eficaciſſimo motivo para cõprar el tiempo, ſer malos los dias. Favorece mi ſentir San Geronimo. b. *Quando tempus in bonũ conſumimus, emimus illud, & proprium facimus, quod malitiadierum, & hominum venditum fuerat; ſic que dies malos in bonos vertimus, & facimus eos non præſentis ſæculi, ſed futuri.* A que ſe añade, que como en el cenſo vendẽ las hipotecas, y bienes del q̃ por largo tiempo no le paga; aſſi en el cenſo del tiempo ſi no ſe redime, ò pagan ſus reditos, quedamos ſin bienes, y ſin la vida hypotecada.

No es aqui eſcuſable adelantar los reparos hechos en el relox de Achaz, que con ſer de ſol, diò tanta campanada en todo el mundo, como parece por la embaxada de los Babylonios: y ſe oye donde quiera que ſe quenta el milagro de la vida prorogada a Ezechias, eſte relox teſtigo. Iſa. 38. 8. *Et reuerti faciam vmbrã linearum in horologio Achaz, per quas deſcenderat, retrorſum, decem lineis,* 4. Regum 20. 11. *Et reduxit vmbram per lineas, quibus iam deſcenderat in horologio Achaz.* Serà tan celebre eſte relox por ſer el primero que inſtruyò el mundo, en la arte gnomonica, à contar por el ſol las horas, y ſer vnico en tiempo de Ezechias. Porque Plinio, l. 2. hiſt. c. 26. atribuye como los de mas autores profanos la inuencion del relox de ſol à Anaximenes Mileſio dicipulo de Anaximãdro, tambien Mileſio, el qual ſegnn Laercio, y otros que refiere Saliano in An. Olimp. 42. Naciò en eſſa olimpiade, y floreciò con los ſiete Sabios en la Olimp. 50. Achaz empezò à Reynar el año primero de la Olimp. 5. y naciò 4 años antes de la primera, pues era de 20 quando empezò à Reynar, 4. Reg. 16. 2. De donde ſe infiere que ſu inuencion gnomonica, ptecediò como 200. años à la de Anaximenes; atribuyenla à eſte los profanos, por auer ſido los Griegos aſtutos ladrones de las ſciẽcias, y artes de los Hebreos, cuya lengua menos familiar daua lugar à que los habladores Griegos, con la ſuya eſtendida por el mundo, vſurpaſſen, y vendieſſen por propio lo que era ageno. Paſſo à la enſeñãça moral. Achaz el peor hombre del mundo, de quien ſe dize; *Tantum non in ipſum Deũ ſtrinxit ferrum.* Que le faltò poco para ſacar la eſpada contra Dios: Pues quien tan malgaſtò la vida, fue el primero que puſo en ella quenta, y concierto de relox? Serà que el relox concierta el pueblo, y ſon grandes hombres en concertar vidas agenas, los que traen la ſuya mas perdida: Ponen à otros regla, y dieta, los derreglados glotones: Eſto auia de hazer el Governador; aquello el Preſidente, y el valido. Y tu que? *Malunt emendare Deos quam ſe.* Quieren enmendar la prouidencia, y no enmendarſe. Y que alcance ſaçò Achaz en ſu quenta? Vinir menos de la mitad de lo que Dios concede a los potentados. *In potentatibus octoginta annorum.* Pſal. 89. 10. Y Achaz ſo-

Achaz inuẽtor del relox de ſol.

El q̃ quiere à los demas cõcertados y no lo anda el, es relox de Achaz.

solos 36. viuiò, 4. Reg. 16. 2. Cumplioſe en él la amenaza: *Viri ſanguinum, & doloſi non dimidiabunt dies ſuos.* Pſal. 54. 24. Peruidos, y ſanguinolentos, por ſu mano, y lengua ſe cortan el hilo de la vida; no llegan à la mitad de la carrera que les auia concedido Dios, y la naturaleza. Eſto porque? Mirelo Achaz en la cuenta de ſu relox: Que tantas horas pudo ſeñalar la mano bien empleada? Ninguna. Pues con ſu relox diò inſtrumento al executor para que como à hombre, que no pagò el cenſo del tiempo, ni le redimiò, le vendieſſen la hipoteca de la vida, y pregonaſſen los bienes, en el pregon de ſus males. Deſpues concede Dios mas larga vida à ſu hijo Ezechias, quando pone los ojos en la pared: *Conuerſus ad parietem*, 4. Reg. 20. 2. Y eſſo que haze al caſo para retroceder en eſſa preſſa el tiempo? En la pared eſtà el relox de ſol, con la cuenta en la mano para cobrar los reditos del tiempo: Mirala Ezechias, y al ajuſtar la halla que no deue corridos. *Obſecro Domine memento quæſo* (dize 4. Reg. 20. 2. Iſa. 38. 3.) *quomodo ambulauerim coram te in veritate, & corde perfecto, & quod bonum eſt in oculis tuis fecerim.* Pues hombre que ajuſtando con relox la cuenta de la vida, la halla tan concertada, y ſatisfecha que puede hazer à Dios cargo de que no deue vn quadrante, no ay duda que por eſſa cuenta le quedara haziendo alcance de muchos años de vida, y deſpues de la eternidad. Deſele por el relox, por cuenta, pues él con ella redimiò el cenſo del tiempo, quitò el capital decreto, y puſo deſembargo en la hipotecada vida. No diò lugar à que los dias malignos, echaſſen de vno en otro la carga del cenſo, que cogiò debaxo à ſu padre. Aſſi el relox inſtrumento para executar al falido diſſipador del tiempo Achaz, fue carta de pago del concertado hijo. Por aquel relox para Achaz de hora menguada, ſe executò Ezechias à reſcatar las horas; como nueſtros Sabios Reyes, porque los dias eran de Herodes, dias peruerſos, ſe executaron à redimirlos, por no dexar ſobre ſi tan peſado cenſo. Que en eſſe relox puſo Dios deſpertador de eſcarmientos à Ezechias, cõ la mala cuenta de ſu Padre, parece que él lo expreſſa en ſu cãciõ. Iſa. 38. 19 *Viuens, viuens ipſe confitebitur tibi, ſicut, & ego hodie: Pater filijs ſuis notam faciet veritatem tuam. O ad inuentiones ſuas.* El Padre diò à conocer al hijo con ſu inuencion gnomonica, el modo de ſer viuiẽte viuo, aun que él ſe quedò viniente muerto: diò el mazo del relox en ſu cabeça, y ſonò en la del hijo el eſcarmiento.

La cuenta cõ el tiẽpo, le trueca en eternidad.

Su induſtria en comprar el tiempo enſeña el modo de ſobreviuir vno à ſi miſmo, y tener muchas vidas, quãdo eſſotros perdidos que tanto le deſſean, no tienen ni aun vna mala vida. Reparo en el mayor Corteſano de las Sagradas, y profanas letras, Iſai. La groſſeria que comete en ſu elegante eſtilo, quando à Ezechias lee ſu ſentencia de muerte: *Præcipe domui tuæ: morieris enim tu, & non viues*, 4. Reg. 20. 1. Haz teſtamento, porque moriràs tu, y no viuiràs. No repare en el tu por tu, que es meneſter no dexar lugar a que ſe pienſe habla con otro eſte deſengaño del morir, que cada vno echa al vezino: lo notable es, que no añade nada el no viuiràs, al moriràs; y es barbariſmo dezir ſin nueua energia dos vezes vna miſma coſa. Y para ſaborearſe en repetirla, ni en oirla era? ſino vna ſentẽcia de muerte a vn Rey, que el mas oſſado dirà en cifra, y entre dientes. Serà que como el que ſalta vn barranco, por no quedarſe en él, retrocede, tomando buelo, eſfuerça tanto el arrojo, que paſſa mucho del termino: Aſſi Iſai. en paſſo tã peligroſo, tomò demaſiado buelo; paſsò los terminos por no quedar en medio del pantano. Ni es groſeria en el eſtilo elegãtiſſimo de Iſaias, ni en la vrbanidad de ſu trato. Antes ſi alguna coſa pudo endulçar tã aſpera ſentẽcia, fue eſſa repeticion; moriràs, y no viuiràs. Entenderaſe por lo q̃ acaba de dezir de ſi el Rey Ezechias: *Viuens, viuens ipſe, &c.* El viuiente viuo: Pues ay viuiẽte muerto? Si. El que no anda ſobre ſi, mas anda ſobre él el tiempo, cogiẽdole debaxo porq̃ no paga los corridos; eſſe es viuiẽte muerto, dixo Sen. *Non diu vixit, ſed in vita moratus eſt.* Es embarazo de la vida, no empleo della, pues ni paga, ni cobra. Meior el Roma. *Simil*, q̃ auiẽdo gaſtado 77. años en pueſtos, y ocupaciones del orden Senatorio, ò en paſſatiẽpos de mozo, ſe retirò los 7. vltimos de ſu vida para viuir ſobre ſi, y auiẽdo muerto de 80. ſe hizo poner eſte epitaphio: *Hic ſitus eſt Similis, qui octoginta annis fuit, ſed ſeptẽ vixit.* A qui yaze Simil, q̃ fue 80. años, mas ſolos ſiete viuiò. Dize, pues con gran viueza Ezechias: *Viuens, viuens ipſe:*

Sobre viue à ſi miſmo el q̃ reſcata el tiempo.

Ay viuo muerto y viuo viuo.

Soy viuiente sobre viuiente; tengo ganada superuiuencia en la corona: He ganado tanto el tiempo por la mano de esse relox, que le tengo tan de mi mano como comprado, y tan multiplicadas vidas cada dia, que no bastarà vna muerte para acabarme: Y morire con tanta vida que haga la muerte inmortal. Esto como puede ser? R. *Ego dixi in dimidio dierum meorum, vadam ad portas inferi*, ver. 10. Porque en medio de mis dias, me adelanto al fin dellos, sobrame tiempo, y sobre vẽgo à mis dias boluiendo sobremi. Aora se entiende como es suma discrecion de Isaias, la que parecia groseria de tres suelas. Moriràs y no viuiràs Ezechias. Cõfiesso en esto que eres doblado viuiente que los demas, por lo que has comprado, y rescatado el tiempo. Poco fuera para ti vna sentencia de muerte, pues tienes vida para muchas muertes; mas à todos los hilos de tu tela, hecha Dios la tixera, moriràs, y moriras, no culpes el redoble, que sin este no estauas notificado; pues tienes multiplicadas vidas, por la superuiuẽcia sobre ti mismo. Pues aun tengo vida para mas muertes, replica el Rey: *viuens, viuens*: Soy viuo, que no solo no devo nada al tiempo, mas soy su acreedor, y me paga reditos à diez por quince. *Adiciam super dies tuos quindecim annos.. in horologio Achaz in sole retrorsum decem lineis.* Redimiò el censo del tiempo, y despues de quitado el capital. Le dà à logro de modo, que le buelue diez por quince, han se visto mas crecidas vsuras? Son del tiempo; *Cuius vnius honesta auaricia est.* Solo es honesta la avaricia del tiempo, y sobre viue, el que viue sobre si, y cobra de su mano, haziendose acreedor el deudor.

Si le preguntamos mas à Ezechias con que industria multiplicò tantas vidas, responderà por él S. Pablo. *Quotidie morior*, 1. Corin. 15. 31. Pues como rescata assi como nos aconseja el tiempo? Y como morir cada dia puede ser industria para multiplicar vidas? Alcançolò Heraclito Scotion aplaudido de Senec. Epist. 12. *Vnus dies pro omni est.* Vn dia lleno es el todo, iguala à la mas larga vida. *Itaque sic ordinandus est dies omnis tanquam cogat agmen, & consumet, atque expleat vitam.* A se de ordenar cada dia como que cierre el esquadron, y sea extremo de la vida, que pueda dezir alegre; *Vixi, & quem dederat cursum fortuna peregi.* Viui, y llegué al termi no feliz de la carrera. Esso es tener mas vidas que dias. *In nidulo meo moriar & sicut palma multiplicabo dies meos*: Leen otros, *& sicut phenix*. Iob. 29. 18. Porque vna misma palabra Hebrea significa Palma, y Phenix, porque vna singularidad conuiene à ambos segun Plinio, lib. 13. cap. 4. en renacer Palma, y Phenix de sus ceniças. Con que arte pienia Iob apropiarse esta singularidad de superuiuencia assimismo de la Palma, y el Phenix? Con morir cada dia en su Palacio que llama nido, porque en él renace: y porque careando por instantes el fin con el principio, todo es principio, y nada fin. Como es primor de ingenio dezir mucho en breue: Es primor de vida viuir mucho en corto espacio. *Magni artifices est clausisse totum in exiguo.* Dixo Seneca, grande artifice es el que en vn punto lo encierra todo: En la vña dibuja vn Palacio. En mi nidillo me multiplico, gano tiempo, y lugar, donde otros no hallan lugar, ni tiempo, por mi industria en terminar la vida cada dia, para que nunca se acabe, siendo arte de renacer el morir: el viuir sobre mi para sobreuiuir à mi muerte.

Tiene muchas vidas el q̃ muere cada dia.

Es no solo Christiana industria, mas tambien Etnica, morir cada dia para sobreuiuir al tiempo, y eternizarse.

Omnem crede diem tibi diluxisse supremum. Dixo Horat.

Y Virg. *Vixi; est quem dederat cursum fortuna, peregi.*

No necessita de tiẽpo el q̃ ajusta cada dia su suma.

Explicalo repetidas vezes Seneca: *Quisquis dixit vixi, quotidie ad lucrum surgit: & qui quotidie vitæ suæ summam manum imposuit, non indiget tempore.* supra, dobla cada dia el caudal, y no se le passa, sino multiplica el tiempo, el que dize cada dia, este es el vltimo, y queda independente del tiempo. Solo deste se puede con propiedad dezir, tiene quarenta, tiene cincuenta años: Los demas podran dezir han passado por ellos, y esse tener es faltarles, como lo que se ha desperdiciado: Solo los tiene el que los emplea poniendolos en el thesoro de la eternidad. Es preciso que sean extremos los hechos consumados, y ni serán consumados, ni extremos, si no se hazẽ como vltimos. Assi

del

del auer muerto Nerua, luego que eligio à Traxano pondera con grande ingenio su panegirista, que conuino fuesse este estremo de su vida para que los venideros dudassen, si ya celeste lo auia executado. *Autorque eius statim cœlo consecrandus erat, vt quandoque inter posteros quæreretur, vtrum hoc iam cœlestis fecisset.* Gentil, y Christiana industria para inmottalizarse, hazer cada accion como vltima: *Viuens, viuẽs*, y con tan multiplicada vida, puede dezir cada dia, *moriens moriens*. Soy viuiente viuo, porque soy viuiente muerto: *Ego dixi in dimidio dierum meorum vadam ad portas inferi.* Porque en la mitad del dia, me hago presente al ocaso, y llego assestear à las puertas de la eterna noche, rescato mi vida de las menguas que todos los demas padecen, pues su viuir es acercarse à la muerte, y mi viuir no gasta, sino aumenta la vida, viuiendo para viuir: *Viuens, viuens*, hize medio dia el ocaso, porque me presenté al ocaso al medio dia. En la verdad para hazertar el vltimo dia, no ay otro medio sino repetirse à la muerte, para passarle à la eternidad,

No se puede hazertar la vltima acciõ sin ensaye frequente.

Assi San Pablo, que manda comprar el tiempo, y ser logreros en esta feria, dize *Quotidie morior*, 1. Corint. 15.31. Cada dia muero. Como me cõcierta esto, con lo que dize ad Hebr. 9.27. *Statutum est hominibus semel mori* Es decreto indispensable morir vna sola vez. Arto se haze en pagar vna vez este tributo. Mas este al contrario de todos los demas, que haze incomportables pagarlos frequentemente; el tributo de morir, pagarle vna sola vez le haze formidable: y no al otro modo de facilitarle, y lograr su paga con acierto, sino el que toma S. Pabl. muriendo cada dia. En qualquiera oficio, y exercicio, se yerran las primeras acciones: quantos colores, y pinceles echò à mal el pintor antes de sacar vno perfecto? En el oficio mas facil sucede lo mismo: Pues no tener ensaye la accion mas dificil en que consiste, la aprobacion, ò reprobacion de toda la vida: que si se yerra de la primera, no ay prouecho en el escarmiento para quedar auisados en la segunda, quien duda que es lo mas formidable de la muerte: y tanto que si no estuuiera en nuestra mano morir muchas vezes como Pab. baxar al medio dia de la vida, a los lumbrales de la eterna noche, como Ezech. fuera indigno de la prouidẽcia, y misericordia diuina, no dar primilla, y lugar para que vna vez errado, se recobrasse en segunda, y tercera vez escarmentados. Vease en Moyses puesto a morir sin que la enfermedad le tuuiesse tronco, embargadas potencias, y sentidos. Vióse con el puñal de vn Angel à los pechos, poco despues que tuuo tan familiar trato con Dios, à la primera jornada de su embaxada à Egypto. *Cumque esset in itinere, in diuersorio, occurrit ei Dominus, & volebat occidere eum.* Exod. 4. 24. Pasma el Abulen. en ver à Moyses tan pasmado: Como no dize, y haze mas actos, que Ezechias para aplacar à Dios? Como no le pregunta la causa de su enojo, para euitarla? Como el que supo orar por otros tantas vezes eficaz, y quitar à Dios los rayos de la mano, està parasi atonito, y no sabe dezir vna palabra que temple el enojo? Sephora Gentil fue la que discurriò el remedio en este trance, y adiuinando que la causa de la indignacion del Cielo, era por no auer circuncidado el Niño que leuaua en los brazos, tomò apresuradamente la primera piedra que hallò aguda, y le circuncidò. *Tulit illico Sephora acutissimam petram, & circuncidit præputium filij*, ver. 25. Pues vna muger, y Gentil aduierte en la ley, y pone lo que conuiene à obseruarla, y el legislador Moyses tan enuelesado? Que os espanta, dize el Omniscio? *Quia Moyses repentina præuentus angustia circuncidere non valebat, ideo Sephora circuncidit.* Para esso estaua Moyses con la muerte à los ojos; sus angustias turban demodo el mayor juyzio, que no queda para discurrir en nada. Mal sabe la turbacion de essa agonia, quien admira que discurra mas de afuera della vna muger Gentil, que el hombre Santo, y Sabio. Pues si Moyses de 80. años de vida santa, y los 40 vltimos en el desierto: El mas exercitado en el trato con Dios, en actos de todas las virtudes, y señaladamente las theologales, no acierta con nada, y se queda atonito al espãto de la muerte cercana: que harà el que jamas se ensayò para ella; ni tiene exercicio en actos de contriciõ, fee, esperãça, y caridad; ni en aquel trãce memoria, ni apenas entendimẽto, estãdo mas de la mitad en el tepulchro? Como pues se puede acertar la accion mas dificil, y de mas cõsequẽcia de la primera vez, en tales circunstancias, sino hã precedido los ensayes

El Sabio mas Santo no està en si, quando là muerte à la vista.

Ormaza, in Mat. c. 2.

de S. Pabl. y Ezech. *Quotidie morior: Ego dixi in dimidio dierum meorum, vadam ad portas inferi.* Si para vna acciõ de tan poca importancia, como vna dança, ò comedia, preceden tantos en sayes, y aun seyerra, que locura es no ensayar cada dia este trance, y pensar sin esso acertarle? *Omnem crede diem tibi diluxisse supremum.* Por esto mueren los mas de repente, aunque precedan muchos dias de enfermedad.

§. V.

Mercader, y taur del tiempo el Sabio.

NOté en la letra, y el §. precedente, quanto tiempo ganaron estos Sabios Reyes, haziendo en pocos dias, lo que parece à grandes Expositores, no cabe en menos de dos años. Fueron mercaderes del tiempo, peregrinando tantas tierras por hazer vn empleo de cõsideraciõ, y ganancia quantiosa. Fueron taures del tiempo en la brujula de su estrella, en q̃ ganarõ grã suerte. Vno, y otro dixo Sen. s. *Res omnium pretiosissima luditur.* Y aunque lo dize por culpa luego veremos como es virtud de la sabiduria. Antes veamos la otra industria mercadera que alaba en este trato. *Quis quis dixit vixi, quotidie ad lucrum surgit.* Quien dize, viui, oy renazco de nuevo, se leuanta à hazer ganãcioso empleo del dia, con la codicia de quien empieza trato, y piensa que no ay mas que aquel dia de feria. Esto guia à la mas literal, y graue explicacion del Text. de San Pab. *Redimentes tempus*: Donde nota Corne. à Lap. que el Verbo Griego en que se explicò San Pabl. es propio de la mercancia, y tiene fuerça de *mercãtes tempus.* Comprando como en feria el tiempo; cambiarle con vsuras, y logros. Quiza por esto el Padre de la lengua latina Tulio, llamò vsura del tiẽpo, la vida: *vitæ vsuram.* No viue el q̃ no haze estas vsuras, y estamos en tiẽpo en que son todos mercaderes, y nadie mercader del tiempo. San Gregorio Nazian. in senten. dixo: *Vita nostra est quasi mercatus, cuius dies cum abierit, tempus amplius non erit emendi quod velis.* Nuestra vida es feria franca, y si dexamos passar el dia, no avrà otro para comprar lo que auemos menester. Dà pues San Pablo la avaricia mercadera por maestra en las vsuras del tiempo, que no ay cambio, ò logro, q̃ no aproueche el dia de la feria. *Mercantes tempus.*

Es feria la vida, si se passa el dia sin emplear el caudal, se pierde.

Salieron quantiosos mercaderes deste genero, Iob. y Ezechias grandes Reyes, porque grãdes mercaderes del tiempo. Miraron vno, y otro como tela la vida, y pusieron tiendas destos fardos. *Præcisa est velut à texente vita mea, dum adhuc ordirer, succidit me.* Isa. 38. 12. Cortose como tela mi vida quãdo estaua en el telar, dize Ezechias, y Iob. 7. 6. *Dies mei velocius transierunt, quam à texente tela succiditur.* Passaron mis dias con la velocidad, que corta el texedor la tela. En esta tela si se emplea el caudal, es segura la ganancia, mas si se passa el dia de la feria, se buelue tela de arañia, la rica tela passada. Oseas, 8. 6 Lo dize: *Quoniam in aranearum telis, erit vitulus Samariæ: Quia ventum seminabunt, & turbinem metent.* El Idolo de Samaria, las delicias de la vida, estàn en telas de araña, porque sembrando viento, que han de coger sino tempestades? Desentrañase la araña en sutilezas para sacar la tela mas delicada, sin mas prouecho que cazar vna mosca y el primer viento lleua su trabajo. Estas son las mal empleadas sutilezas del trato, solo para cazar la mosca, telas en que mucho se vrde, y poco se texe, porq̃ todo desparece en el ayre, como parto de la vanidad, y para entruenos, y tempestades, esse nublado temporal. Parece desconcertada la razon de Osseas, y que rompe como de araña la tela del discurso Que conexion tiene vrdir essas telas, con sembrar viento? Iob tambien en llamando su vida tela, añade, que es viento. *Ventus est vita mea*, s. Assi consta de la formacion del hombre que su vida es vn soplo, Gen. 2. 7 *Inspiravit in faciem eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viuentem.* En esse ayre penden las telas del corazon. Pues viene nacido dezir sembramos viento, quando en telas de araña se emplea, ò desperdicia la vida, que denia estar como tela de Milan empapelada, no como tela de araña, en enredos esparcida. Hazese cosa de ayre el empleo de mas peso, y quando pudieramos nauegando como mercaderes aprovechar el viento de la vida para doblar las ganancias del trato, es todo tempestades, y naufragios, por ser aun mas modestos, y reposado los vientos, que nuestros afectos, San Ambrosio, cap. 19. *De Elia, & Iezic. Verecundiores sunt*

Tela es la vida vnos la vrdẽ, y otros texen.

Mas quietos, y modestos sõ los vientos q̃ los afetos humanos.

sunt venti, quam vestræ cupiditatis. Merced os hazen en comparar al viẽto vuestra vida, que mas modestos son los vientos que vuestros deseos: ellos alguna vez calman, y nunca sossiega vuestra codicia. *Illi habent otia sua, nunquam vestra quærendi studia feriantur, & cum otiosa tempestas est, nunquam vestra otiosa sunt nauigia.* Aun quando mar, y viento reposan, no descansa el vaso del coraçon, y con el remo inquieta las olas, quando las dexa sossegar el viento. *Versatur vnda sub remige, quando quieuit a flamine.* Enseñe, pues, esta codicia mercante, à hazer ganancia del viento, empleando en la tela de la vida para doblar la ganancia, y no sea tela de araña, como las que tegiò Herodes para coger à los Magos con sutil engaño, que burlò su prudencia: rompiò la tela, y el viento que juzgò prospero el maligno astuto, se le bolviò tempestad, y hizo cõ sus telas naufragio. Eran sus telas como de los que vrden, y texen: *Tenue est mendacium, & si diligenter inspexeris per lucet.* Sen. ep. 80. La mentira muy preciada de sutil, es tela de araña que facilmente se trasluzen, si cõ mediana atencion la miran. Los trages notaron muchos de Latinos, y Griegos, que son indize de los animos, y costumbres. Oy como son? *Nostri temporis telas, in quibus vestis nihil celatura conficitur, qua non dico nullum corpori auxilium, sed nullum pudori.* Sen. ep. 19. Las telas de nuestro tiempo, niebla tegida, humo helado de las quales se haze vestido, q̃ no solo no defiende al frio, mas ni aun la honestidad, descubriendo lo mismo que viste. Assi es el trato en humo, niebla, y mentira, sin verguença. Mercaderes de mejores telas nos quiere S. Pablo, y fuerõ essos Sabios Reyes, con tan quantioso, y seguro trato, dando peso a los vientos, y al tiempo precio.

El trage es indize del animo.

En este Real trato pareciò à Senec. ep. 53. consiste la magestad de la Sabiduria, que impera sobre el tiempo independente de los temporales. *Exercet philosophia Regnum suum, dat tempus, non accipit. Non est res subsiciua, ordinaria est, domina est: adest, & iubet.* Exerce en el tiempo Reyno sin baybenes, ò mudanças. Dale como señora, no le mendiga: ni se contenta con segundo lugar, que es potestad ordinaria, no delegada. Los que andan ahogados del tiempo, culpan su capacidad, pidanse assi lo que les falta en las horas, y hallaràn si son capazes ensanche para todo. En la filosofia entendieron los morales la virtud, y gouierno en las passiones, en que consiste la verdera sabiduria. Vsa assi esta voz San Chrisostomo, frequentemente, y mas en estas primeras homilias, sobre San Mateo, y tambien San Nazianzeno. Puede, prosigue Seneca, dezir del tiẽpo la sabiduria, lo que Alexandro dixo del lugar. Ofrecianle los de vna Ciudad de la Assia la mitad de sus cãpos, y haziendas: Respondiò: no vengo al Assia à tomar lo que me deis, sino à que tengais lo que os quisiere dexar. *Eo proposito in Asiam veni, non vt acciperem quod dedisetis, sed vt haberetis, quod reliquissem.* Lo mismo dize la sabiduria en los empleos del tiempo, nunca mas reyna, que quando mercadera se apodera de todo en buẽ empleo? Dize a las otras ocupaciones, no he de tomar lo que me deis de barato, sino aueis de tener solo el espacio que yo quisiere dexar: *Idem philosophia rebus omnibus: non sum id tempus acceptura, quod vobis superfuerit, sed id habebitis, quod ipsa erogauero.* El que no toma para su principal empleo, lo q̃ sobra de las ocupaciones temporales, y diuirtimientos, impera como Ezequias en el tiempo, y està sobrado. Esse gran Rey por mercadear en la tela de la vida, estendiò su imperio sobre el cielo, obedeciòle el Sol, y retrocedieron à sus ordenes los signos, y curso de los tiempos. Tuuo no solo el relox parado, si atados los tiempos, y à la sobra deste, se consiguieron las riquezas con que espantò à los Babylonios. Hizose tan gran Rey, por que se hizo mercader del tiempo, de que hizo tanto alcance en la cuenta donde puso su caudal.

Alos capazes nunca falta tiẽpo.

Nose ha de dar lo que sobre de otros negocios al negocio principal.

Mas sino mercaderes: seamos tahures del tiempo, en que cada punto aumenta la suerte. Los necios se juegan por passatiempo: *Re omnium pretiosissima luditur:* Los cuerdos juegan para ganar el tiempo, y que no se passe por punto. Este es el juego en que se dize se entretiene la eterna sabiduria. Pro. 8. 30. *Delectabar per singulos dies, ludẽs coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarum.* Deleyteme cada dia en singular jugando en todo tiempo. Pues serà esse juego de passatiempo? No sino de que no se passe el tiempo, aprouechando, y ganando cada hora, como sino huuiera otra. *Per singulos dies.* Mas como empleo, y ganancia de

La sabiduria no anda al tiẽpo, ni es para ella al quitar.

Tahur del tiempo que juega, y consiste la suerte en vn punto.

de tantas veras se puede llamar juego? Porque en el juego, vn punto haze ganancia de gran monta, y en el cõsiste la suerte. *In puncto viuimus.* En el juego se haze desear con la brujula el tahur lo mismo que tiene en la mano para ganar con lo presente lo futuro, y no lo dexar passar. Como pende de cada punto que pinta? Con que suspension atiende, y quando descubre el que desea, con que alborozo le ostenta. Assi brujulearon estos sabios su estrella, no se les dexò ver por algun tiempo, la que tenian como en la mano, para que pendientes de la suerte se despestañassen a mirarla, y quando ya se descubre aquel celeste pũto, no les cabe el coraçon en el pecho. *Grauissi sunt gaudio magno valde.* En el juego se arriesga el dinero que se possee seguro, y desde que se acerca à la contingencia de perderse, despierta el cuydado de aumentarle, y la estimacion en tenerle, q̃ faltaua quando al seguro se possia: El tiempo siẽpre està àpũte de perderse como el dinero del tahur en la mesa, para picarnos, y que le ganemos, haziendo estimacion de lo que nos puede causar tedio, por ser de cada dia, y tenerlo seguro en casa. El tahur picado, quando le ganan para largo: picandose va el tiẽpo, y a quien le gana para largo: En igualdad de pũto, gana en el juego la mano: siempre tenemos punto igual con el tiempo, y siempre le podemos ganar por mano, con la aplicacion à no perder tiẽpo ociosos. El que se passa queda fuera de la suerte; ni nos dexemos passar, ni q̃ se passe el tiempo, que se imposibilita la ganancia. Pues con todos juega el tiempo, dando ya y quitãdo restos, juguemos para ganarle, echãdo el resto. *Ludens per singulos dies, ludens in orbe terrarum: reomnium preciosissima luditur.* Al descubrir la suerte, como los Magos su Estrella en esta brujula, sera el contento excesivo, quãto es mayor el que se recibe en recobrar lo perdido, ò assegurar lo arriesgado, que en gozar lo que sin contingencia se està en casa. *Gaudio magno valde: quia voluit ostendere, quod magis gaudẽt homines, de rebus perditis, quam semper possessis.* Aũ podemos desquitarnos de lo perdido, antes que se leuante el juego.

El tiempo para largo al que la gana, y pica.

No se estima el bien hasta perderse.

Parece encontrado el texto de San Iuan 7. 6. donde dize Christo: *Tẽpus meum nondum aduenit, tempus autẽ vestrum semper est paratum.* Pues como no ha venido su tiempo al Señor de los tiempos; à la eterna sabiduria, que dize juega cada dia, y todos los instantes con el tiempo? *Delectabar per singulos dies, ludens coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarum.* Y sino es su tiempo, como puede ser el nuestro? Explica el mayor Interprete destos siglos Maldonado el texto, advirtiendo precediò à este dicho, la descubierta ambicion de sus deudos, que para hazerse estimados, le exortaron à que con sus milagros se diesse a conocer en el concurso festiuo de Ierusalen, y conquistasse su gloria en el mundo, v. 4. *Si hæc facis, manifesta te ipsum mundo.* Ambiciõ con que merecieron la nota de hombres del mundo, y de poca fé, v. 5. *Neq; enim fratres eius credebant in eum.* Y como temporales, bien quistos cõ el mundo, v. 7. *Nõ potest mũdus odisse vos, me autem odit.* Pues como los mundanos son tahures, y fulleros de la suerte del mundo, sin auer punto en que no bruxulean ganancias tẽporales, echãdo el resto por ellas, les dize Christo, siempre es vuestro tiempo, hombres del siglo, que no perdeis punto en la negociacion de vuestros intereses, en la suerte de vuestra ganancia. Mas por esso mismo no es mi suerte, ni mi tiẽpo, que mi juego es para que me ganeis, y ganeis tiempo, y esto no puede ser sino trocais la solicitud de ganar suerte temporal, en ganarme. No es mi tiempo, sino el de vuestra verdadera suerte, assi mientras pendeis de la q̃ con tan ruynes cartas solicitais, ni ganareis el tiempo, ni dais lugar à que os gane, y me despique con que me ganeis; por esso aun no es mi tiempo, ni llegarà hasta q̃ mudeis baraja, y juego *Continent igitur hæc verba* (dize la nõte de los Padres Maldonado) *tacitam quandam reprehensionem: fratres Christum sub reprehendunt, quod Iudæam ire nollet: Christus contra sub reprehendit, quod tuti ire possent, quod esset argumentum eos homines esse mundanos, quales mundus, Iudæi que diligerent; & quibus semper oportunum est tempus quærendæ humanæ gloriæ.* La solicitud que en essa vil suerte ponen, no auiẽdo punto en que no se arresten por su ganancia, los haze hombres del tiẽpo, y que les parezca suyo el que les dà oportunidàd para perderle, y perderse. Pues esse no es el tiempo de la Sabiduria infinita, q̃ para nuestra ganancia brujulea la suerte.

Dan los profanos por perdido, quanto no se emplea en ostentaciones.

Tienẽ por tiempo suyo, perder tiempo.

Pierden el pũto teniendole en la mano, y se passan.

Esto lamenta por todos los Euangelista, y algunos Profetas, y era sin esto co-

cosa de reparo, que omitiendo cada Euangelista algunas graues circunstãcias de su passion, la que todos notan es el juego sobre sus vestidos. *Vt scriptura impleretur dicens: partiti sunt vestimenta mea sibi, & in vestem meam miserunt sortem.* Ioan. 19. 24. Pues no se quexa de que jueguen con su persona soldados sayones, y vil chusma, y haze tanto reparo en que jueguen por sus vestidos? Lugar con su persona, podia tirar à ganarle, y quanto puede hazernos tanta suerte, es facil à su paciẽcia: mas jugar por el vestido, es auaricia de soldados, mas desgarrados en las costumbres que en el trage: Hallasse à punto, en que otro soldado le ganò, y aquellos viles hombres con las cartas, ò dados en la mano, toda la suerte ponen en ganar el vestido, quando mas facilmente podian ganar la persona, el tiempo, y la eternidad, es cosa lamentable à todos los Euangelistas que saben el dolor de su Maestro, y lo que en este punto siente. Aprendio de los Dicipulos grãdes maestros Ter. 1. de pac. sub ini. quando passa como en silencio la afrentosa, y atroz muerte de nuestro Redemptor. *Taceo quod fixitur; ad hoc enim venerat.* Callo la crucifixion: pues esso busco, à esso vino: Lo que no puedo dexar sin pasmo, es q̃ le sorteassen los vestidos: *Sortem passus in vestimentis.* En esto si que padeciò, porque no era esso lo que buscò, y le malograua el fruto de su passion, ver que solo se buscasse suerte en lo temporal, en el vestido: que solo huuiesse punto para andar vn soldadillo con trage del señor mas principal, y quando se dexaua ganar, y fuera despicarle nuestra ganancia, le pican mas que los clauos, y espinas, los que solo tiran à quitarle la capa, y tahures de lo temporal, no saben brujulear la verdadera suerte: pierden el punto que en la mano tienen como dado, y se passan quando auian de parar largo.

Con menos pũtos se dexa Dios ganar, que essas poquedades en que solo se busca la suerte.

Perdiose todo, quando solo ay punto para traher vn hombre vil trage de señor.

§. VI.

El tiempo culpa, y disculpa de todo, y no son del tiempo, sino de los hombres los vicios.

ES del intento toda la epistola 97. de Seneca, cuyo argumento es: *Non temporum, sed hominum sunt vitia.* Porque el tiempo andaua turbio, hablaron obscuro los de la primera cõsulta: *Turbatus est, & omnis Ierosoly-ma cum illo:* y porque el tiẽpo iba turbio, hablaron claro los verdaderos Sabios. *Natus ex Rex Iudæorum.* Aquellos pendientes del tiempo, pararõ en lo lubrico. Si les preguntan porq̃ no caminã en busca de su verdadero Rey? Diràn, no es tiempo desso, que con los zelos de Herodes, el camino es lubrico, y porque el passo està lubrico parais en lo pendiente? *In præcipiti velocitas mora est.* En la cuesta muy pendiente: la velocidad es tardança, quien no baxa corriendo, baxa rodando: por no andar apriessa se despeña. Mas porque si temeis tanto à vn Rey intruso, temeis tampoco al verdadero, de cuya justicia no podeis escapar? Porque si entrais en tanto cuydado, no salis del siguiendo à los que os guian? Teneis osadia contra el verdadero Rey, porque el tiempo va rebuelto, y no la teneis contra el falso Rey, porque và turbio. Assi echan al tiempo la culpa, y la disculpa de todo, dize S. Chrisostomo homil. 6. *Quamquam enim turbati, nequaquam tamen stundent videre, quod factum est, neque ad adorandum eũ tes Magos sequuntur, neque in tanta re tanquam mirabili, aliquid curiositatis ostendunt: Ita erant contentiosi pariter ac desides, atque omnibus duriores.* Y luego hom. 7. añade. *In adulationem profecto Regis, vt ad humanæ gratiæ lucrum, veritatis damna proficerent.* Hablar obscuro en lo que importa para conocer la diuinidad del Rey nacido, troncando en el texto del Profeta lo que declara su eterno ser, *& egressus eius ab initio, a diebus æternitatis.* Pues porque hablan tan claro en el lugar donde nace, sabiendo que Herodes para oprimirle recien nacido lo inuestiga? Porque el tiempo es de seguir su antojo. *In adulationem profecto Regis veritatis damna.* Al contrario los verdaderos sabios, ni en la turbacion del tiempo, ni en su breuedad, ni en los halagueños engaños de Herodes, y detencion de sus consultas, hallan escusa para no dezir lo q̃ sienten, ò retardarse en su camino vn punto. *Audito Rege abierunt.*

Ir despacio por lo pendiente, despeña.

Deste perfido gremio de la synagoga, fue geroglifico aquella maldita higuera, que hallò en el tiempo la culpa de gastar quanto sacò de la tierra, en ostentoso follage, y la disculpa de no dar fruto, ni el mas ligero socorro al necessitado que le valiò ella. Mat. 11. 13. *Cumque vidisset a longe ficum habentem folia, venit si quid forte inveniret*

set in ea; & cum veniſſet ad eam nihil inuenit præter folia non enim erat tempus ficorum: Para tener tanta hoja, echò la culpa al tiempo la higuera: es Primauera, el tiempo lo lleua. Para no dar fruto, hallò diſculpa en el miſmo tiempo: no ha llegado el eſtio, no es tiempo de mas. Parece legitima eſcuſa, pues dar fuera de tiempo, no es ſaber dar, ſino no ſaber guardar. Del juſto es alabança que guarda para ſu tiempo el fruto. *Et erit ſicut lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum, quod fructum ſuum dabit in tempore ſuo.* Pſ. 1. 3. Pues como no vale à la higuera eſcuſa tã legitima, y la caſtigan? Porque puſo en el tiempo ſu culpa, y ſu diſculpa. Porque tienes tãto follage? Es Primauera, el tiempo lo lleua. Porque no das coſa de prouecho, y ſocorres al neceſſitado? No es tiẽpo de eſſo, harto hago enveſtirme, y andar al vſo. Debia corregir con el diſcurſo de la razon, el diſcurſo del tiempo; como noté en otra parte con el Omniſcio Abulenſe, y viendo que dexò Chriſto por ella el camino real, y ordinario, por donde venia, y por extraordinarios, y no comunes paſſos la buſcò, ſalir ella de ſu paſſo, y no andar con el tiẽpo, quien tenia al pie el Autor de los ſiglos. Figura en fin de la ſynagoga, toda hojas de ceremonias vanas, toda del tiẽpo en el traxe, y en la eſcaſeza para lo demas, ſin q̃ la obliguẽ finezas extraordinarias, para no ſer cõmũ en lo obrado. Aſſi echã muchos al tiẽpo ſu culpa, y ſu diſculpa: Como tãta oſtentacion en el trage vn oficial; en el ajuar, y familia, vn caualliero? El tiẽpo lo lleua, todos andan aſſi. Porque tanta eſterilidad para la limoſna? Tãta puſilanimidad en boluer por la razõ? El tiempo es tal, q̃ ſe haze harto en viuir, no me meto en bolver por nadie, no es tiempo de mirar mas q̃ por ſi, y quiera Dios baſte, &c: eſcuſas de higuera loca de Synagoga vana, no las paſſa Dios en cuenta, y paran en maldicion.

El diſcurſo del tiẽpo, gouierna los troncos, no à racionales.

Como corrigiò Dios eſte diſcurſo errado del tiẽpo? Ingiriẽdo en eſſa loca higuera diſcurſo de razon. Eſto como puede ſer? Oyganſelo à San Amb. l. 8. in Luc. cap. 19. *Zacheus in ſycomoro nouum videlicet noui temporis pomum; vt in hoc quoque compleretur illud; arbor ſici protulit groſſus ſuos. Adhoc enim Chriſtus aduenit, vt ex ligno non poma, ſed hominis naſcerentur.* Ingirioſe Zacheo en la higuera loca q̃ gaſtaua en follage, quãto ſacaua de la tierra, y luego fue tanto dela razõ, q̃ le verificò en ella que daua fruto, quando no era tiẽpo mas q̃ de flores. Vengoſe biẽ Chriſto deſſe arbol, lleuãdo en vez de fruto hombres, corrigiendo el diſcurſo tardo del tiempo, cõ el veloz diſcurſo de la razon madura. Oigãlo a Zaqueo: que dize para agaſajar à Chriſto que ſe ſe le và à caſa? Que le pone en la meſa para regalarle? *Ecce dimidium bonorum meorum Domine do pauperibus, & ſi quid aliquem defraudaui reddo quadruplum.* Luc. 19. 8. No dize daré quando eſte rico, y cargado de bienes, limoſna como la higuera, ſino luego, y en todo tiempo doy la mitad de lo que tẽgo à pobres, y ſi alguno defrade, no tãpeo para el Agoſto la reſtituciõ, ni para quando ſe vendan a ſubido precio mis frutos. No quiero probabiliſtas, ignorates, que ay precepto de pagar, y no de andar en carroza. Luego le buelvo quatro doblado. Eſte ſi que es arbol racional, que con maduro juyzio, corrige el loco diſcurſo del tiempo, al diſcurſo de la razon. Aſſi hallò tambien Dios luego ſazõ de entrarſele por las puertas, y llenarle de bendiciones. Eſte es el modo de ſobreponerſe en bienes de ſobreponerſe à todos como hõbre eminente, y ſobreponerſe al tiempo; el que ſin eſto era menor q̃ todos. *Non poterat, præturba, quia ſtatura pusillus erat, & aſcendit in arborem ſycomorum, vt videret eum* v. 4. Sobrepuſoſe à ſi miſmo, y à todos eminente, con diſcurſo muy ſuperior a lo que comunmente juzgan los del pueblo, y pueblo ſon tambien muchos de los que conſultan, para que no llegue el tiẽpo del *reddo*, y dure el de ſu enredo,. Ambr. ſ. *Aſcẽdit, & vidit hoc eſt pleuciam tranſgreſſus inſcitiam, meruit quem deſiderauerat aſpicere.* Euitò la necedad plebeya, porque ſi le dizẽ, porque no pagas? por que no reſtituyes? no reſponde como los demas; el año es trabajoſo, vale todo tan caro, &c. Mas nada deſto haze eſtoruo para el juego, y otros gaſtos, ilicitos, ò por lo menos ſuperfluos. Si no reſponde; *reddo quadruplum.* De cõtado buelvo al punto quatro doblado de lo que de fraude. Si le dizen porq̃ no hazes limoſnas? Reſponde: que ſiẽpre dà à los pobres la mitad de ſu hazienda. No como otros que dizen, el tiempo và de manera, el año tal, &c. y por limoſna dàn reportorio, quando en el miſmo tiempo hallan diſculpa para ſuperfluidades vanas, y oſtentaciones

Quanto enmienda el diſcurſo de la razon al del tiempo.

Es hombre vulgar, y necio, el q̃ ſin eſtar ſobre ſi quiere ſobreponerſe à los demas.

nos locas: esto hazẽ todos, sino es el à-pocado de cuerpo, y magnanimo Zaqueo; del estrechatse ensi, recãbiã intereses para tãtos: cõ el discurso de la razõ. *Pleueiãträ, gressꝰ in scitiã.* Corrigiò el mal discurso del tiẽpo, y se introduxo à la eternidad, viẽdo à Dios depresẽte; porq̃ no librò el biẽ para lo futuro: *Meruit quem desiderauerat aspicere.*

A la higuera q̃ vimos escusada cõ el tiẽpo, se cõtrapõga la otra q̃ en tres años no diò fruto, y cõ todo se le cõcediò mas termino para q̃ fuesse agradecida à la cultura. Parece accepcion de higueras como de personas, sentẽciar luego à la primera; porq̃ no diò fruto sin tiẽpo, y perdonar à la segũda, quando han passado tres Agostos sin fruto. Todos los Padres q̃ se puedẽ ver en la Catena, atribuyen esta misericordia à la prudẽcia del hortelano; q̃ impetrò del Señor mas plazo para cabarla, podarla, y hazer los demas beneficios de la agricultura, y q̃ sino bastasse entonces se executo la sẽtẽcia. *Domine dimitte illã, & hoc anno vsq̃; dũ fodiã circa illã, & mittã stercora, & siquidem fecerit fructũ, sin autẽ infuturũ succides eã.* Lu. 13.8. ya por escusar al arbol, se culpa à si el hortelano: pues dà à conocer ha faltado en las diligẽcias q̃ ofrece hazer aora en cultiuarla. No estaua mas à la mano la escusa en los años frios, y secos? Vn cierço q̃ abrasò, vn tẽporal q̃ arrebatò? y aun porq̃ no busca en el tiẽpo la disculpa el hortelano, y antes quiere notarse culpado, q̃ andar cõ el tiẽpo, fue tã prudẽte, y biẽ despachada su intercessiõ: yo tẽgo la culpa, no el tiẽpo, q̃ siẽpre le hazẽ cõplice, y a de tener la culpa, y la disculpa de todo; quãdo los desordenes son de los hõbres, no de los tiẽpos: este prudẽte hortelano nos abre grã puerta para discurrir por su huerta lo q̃ passa en la Republ. Si viera q̃ corriẽdo lagua por los cauces, y canales antiguos, no entraua en los quadros, y heras q̃ auia de regar, fuera disculpa dezir; q̃ por no la sacar de su corriẽte la dexaua perder? Miren si esto passa en lo q̃ nos sale de las venas: sino llega à los exercitos, armadas, obras reales, &c. por estar los canales rotos, seria rusticidad q̃ no cabe, ni en vn hortelano dexar perder el caudal, por no sacar las cosas de la corriẽte. Esto es bueno quãdo no se vẽ frustrados los fines: mas no quando sin fin se derrama. Si viera q̃ chopos, y otros arboles esteriles, cõsumiã la sustancia de la tierra, y quedaua sin virtud para los frutales: fuera escusa siẽdo inutiles dexarlos porq̃ assi los hallo? Pues, q̃ si pudiera hazer, q̃ restituyesse à la tierra y arboles fructiferos quãto auiã de sustãciado? No se puede negar, ay sitios esteriles en q̃ gastaré el §. siguiẽte, descubriẽdo sus causas, y ninguna del tiẽpo. Noto antes la cõsequẽcia de los q̃ escusã sus defectos, o sea cõ el tiẽpo, ò sea cõ otros, deuiẽdo boluerse cõtra si para enmẽdarlos. Poco ha aduerti cõ S. Amb. q̃ Adã cõ las oj̃as de la higuera vistiò las propriedades de este arbol del tiẽpo. En q̃ las mostrò en la escusa q̃ diò de su pecado. *Mulier quã dedisti mihi sociam dedit mihi de ligno, & comedi.* Gen. 3.12. Essa buena muger q̃ me distes por compañera tiene la culpa: Que no hara vna mala cõpañia? Dio-me de la fruta prohibida, no pude resistir à la golosina dessa fruta temprana, dessa golosina del tiempo, probada yà, y aprobada por mi compañera. En esto nota S. Ambr. y comunmẽte otros, se descartò Adan con Dios, y le quiso echar la culpa por la mala cõpañia q̃ le diò. Mirara quiẽ me ponia al lado, que cada vno es, como el sujeto con quien frequentemente trata. Yo reparo en q̃ aora llama à Eua cõpañera, nombre de igualdad, y familiaridad, y poco antes la llamò guesso, y carne no mas. *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Genes. 2.23. Pues como yà socia, y participante en los consejos, influencia en las resoluciones, la q̃ poco antes le pareciò tan material, que no merece mas nõbre, que de carne, y guesso? Noten lo que dize el Text. inmediatamente al primer nombte de guesso, y dos versos antes del segundo, de socia, en llamando la carne, y guesso suyo: Añade: *Erat autem vterq; nudus: Adã scilicet, & vxor eius, & non erubescebant.* v. 25. Estauan ambos desnudos sin empacho. Quãdo empezaron a auergonçarse de la desnudez, y echaron menos el asseo, y abrigo del trage? Quãdo por su culpa se hizieron temporales. *Vocẽ tuã audiui in Paradiso; & timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Gen. 3.10. Ya quiere vestir al tiempo Adan, y le toma de las hoj̃as de vna higuera tẽporal. Pues vén ai porque segun el tiẽpo muda nõbre, y oficio à su muger. Antes quãdo nada echaua menos, ni tenia que encubrir, no es mas que guesso, de que se sirue, y lleue el peso, ò lea contrapeso, yà q̃ tiene q̃ encubrir, y le saca su culpa à la verguença, sino se escusa cõ el tiem-

Mejor negocia quien se echa la culpa, que quien se disculpa con frialdad del tiempo.

El sobreguesso es gran sujeto, si baze al caso guardarle.

tiempo,es del tiẽpo su escusa. Es muger,disteisme la por igual participãte en mis cõlejos,colega en el imperio, votò en mis resoluciones, persuasiua en mis determinaciones: que auia de hazer? Cõ mano,labios,y retorica de su hermosura me inclinaua? Assi para seruir al tiempo,y seruirse dél oy,es tratado como hueso,y como grossera parte,sin mas nõbre q̃ de carne,el q̃ mañana,porq̃ haze al caso,para escusar vn yerro,ocũplir el antojo graduã de assessor,colega enel gouierno,y grã cabeça. Todo es de quiẽ piẽsa vestir cõ ojas de higuera la vergonçosa desnudez,cõq̃ aũ à sus ojos es ofẽsiuo: Dixo en brebe Corn. Alap. ibi: Las sẽtẽcias de muchos PP. jũtos: *Iust⁹ in principio accusatur est sui: nobis Adã iã post peccatũ cõcupiscibilitia, super Eua, & amore sui plen⁹, præit quærere excusationes in peccatis. Deinde culpã in uxorẽ se pellicientẽ quin, & in ipsũ Deũ qui talẽ dedit uxorem, deribat.* Quien huuiere leido no mirarà como de Corne. la autoridad, sino como de los Santos, pues no ay palabra que no sea dellos.

§. VII.

No causa el tiẽpo la esterilidad, ò fecundidad de sujetos: los Reyes toraçon del Reyno, los hazen, ò los deshazẽ.

EN la Ep. 97. dõde Senec. prueba q̃ los vicios no sõ de los tiẽpos, sino de los hõbres, añade: No niego q̃ produxerõ todas las edades Clod. y pocas Caton. La questiõ es aueriguar la causa. Dizẽ es cõstelacion, por cuya posiciõ mirã los Astros mas benignos estas, ò aquellas tierras: de q̃ resulta criarse en vnas perlas, y diamantes animados, en sujetos de grã fondo, y precio: En otras solo sapos, y culebras. No niego à los climas sus influẽcias: q̃ empero en vno mismo se veà en 50. años, tãta diferẽcia de hõbres à hõbres en armas, y letras, no puede ser por la diuersa posicion del Cielo, Tac. 3. an. 54. & 55. duda, si como dã buelta en frio, y calos los tiẽpos, alternã tãbiẽ sus Inuiernos, y Verano las costũbres. *Nisi forte reb⁹, cunctis in est quidã velut orbis, ut quemadmodũ tẽporũ vices, ita morũ vertãtur.* Mas notãdo alli, q̃ auiẽdo Tib. y el Senado esforçado en vano, la reforma en trages, y delicias, del pueblo y q̃ sin cuidado lo cõsiguiò Vespasiano de costumbres, en trage, y mesa a lo antiguo, haziẽdo su exẽplo prematica obedecida, para lo q̃ antes la prematica fue despsecio; concluye, q̃ la imitaciõ de los Principes, es regla de las costũbres. *Sed præcipuus adstricti moris Auctor Vespasianus fuit, antiquo ipse cultu vi Cluq̃, obsequiũ inde in Principẽ, & æmulãdi amor; validior quã pœna ex legibus, & met⁹.* No tienẽ fuerça las leyes, pierdẽ el miedo à sus penas, sin el exẽplo del Principe. Este es regla, y ley viua à los vassallos. Lucano.

El exemplo del Principe ley viua sin èl las leyes matan, y no corrigen.

Non sic inflectere sensus.
Humanos, edicta valent, quã vita regẽtis.
Scilicet in vulg⁹ manãt exẽpla regẽtis.

Consuena Claud. repetido el verso: *Regis ad exemplum totus componitur orbis:* Y Plinio in panegyr. *Mensura est vita Principis, ea que perpetua ad hanc dirigimur, ad hanc conuertimur omnes.* El Rey es modelo del Orbe: Exemplar, y espejo en que todos componen las costumbres. Solon dixo (apud Laer. in vita) que los vassallos son sombra de sus Principes. Quien harà crecida, ò derecha la sombra del cuerpo menguado, ò torcido? No ay mas constelacion para criar sujetos eminentes, que el aspecto, influencia de los Principes: Su inclinacion infunde inclinaciones: sus habitos dan costumbres. No introducen los vsos en el trage, con la facilidad que los buenos, ò malos habitos en el animo.

Los vassallos sombra del Rey en todo proporcionada al sugeto.

Oygamos à los Astrologos Santos: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum: vidimus enim stellam eius.* Que fuerza tiene aquel *enim?* Es dar razon, y dezir: No porque ay estrella, ay buen Rey, si no porque ay buen Rey ay estrella. Esta es judiciaria de los q̃me jor conocieron el cielo, y sus influencias. A la inclinacion dél, y no à la inclinaciõ de la estrella, dirigieron su camino, y vida: y como Reyes participaron tãbien su inclinacion al mundo. Predixolo Dauid: *Reges Tharsis, & insulæ munera offerent. Reges Arabum, & Sabba dona adducent.* Psalm. 71. 10. Los Reyes de Tarsis, Arabia, y Sabeo, se inclinaron en adoracion, y ofrenda: y luego añade: *Omnes gentes seruient ei.* Reyes le adoran; seguirà el mundo su exemplo, y serviranle todas las gentes. La inclinacion de los Reyes, es de tanta consequencia, que arrastra trasi las inclinaciones de los pueblos sin resistencia. *Da Trajanum, & accipe Plininum.* Dize Casiodoro, libr. 8. vari. 13. Dame vn Principe como Trajano, y te darè muchos Plinios. Dicho que otros dàn à Tertuliano, mas no le hallo. De modo, que aun para las valentias del ingenio juzgan poderosa influencia vn Principe que haze co-

Si ay buen Rey ay buena estrella.

sas

cosas dignas de escriuirse.

En sentimiento cõforme de Santos, y profanos, podia escusar alegatos; mas porque à nuestra relaxacion persuaden mas los dichos de los profanos que como menos obligados, y noticiosos de la virtud, explicaron el dictamen de la naturaleza, insto en los que me lleuan à sagrado. Buelve Tac. 1. hist. 5. Estragado el pueblo, dize, à las costumbres de Neron se congoxaua con la entereza de Galva de fama militar, y severa diciplina: Porque de las costumbres disolutas de Neron, se le pegò amor à los vicios, mas que antes con buenos Principes venerana la virtud. *Laudata olim, & celebrata militari fama severitas eius, angebat coaspernantes veterem disciplinam, atque ita XIV. annos à Nerone assuefactos, vt haud minus vitia Principum amarent, quam olim virtutes verebantur.* Este mal habito fue la herencia de Neron en el Pueblo: q̃ sus donaciones alli dize, que se hallaron tan pobres los que enriqueciò, como los que robò. Tulio l. 3. de legi. *Vt cupiditatibus Principum, & vitijs inficiolet tota ciuitas* (Para los Romanos, su Vrbe, era el Orb.) *Sic emendari, ac corrigi continentia.* Los vicios, y depranados afectos de los Principes, como peste inficionan mas en ellos es tambien contagiosa la salud, y à su exemplar continencia, todos se contienen. Prosigue: *Non tantum mali est peccare Principes, quamquam magnum per se ipsum malum, quantum illud quod per multi etiam imitatores Principum existunt.* Aunque por si mismo es gran mal el Principe vicioso: lo peor es, que todos visten sus habitos, y les parece impunidad sn imitacion. *Nam licet videre, si velis refricare memoriam temporum, qualescumque summi ciuitatis viri fuere, talem ciuitatem fuisse: quæcumque mutatio morum in principibus extiterit, eandem in populas secutam.* Porque si repassas la memoria de los tiempos, hallaràs q̃ todo el mundo se vistiò al trage de sus Principes, y qualquiera variedad de costumbres, se introduxo por sus habitos. *Id quod haud Paulo est verius, quam quod Platoni nostro placet, qui musicorum cantibus, ait mutatis, mutari ciuitatis status.* Platon leydo en los sagrados libros, en la metaphora de musicos explicò la armania que haze el Principe acordado, ò destemplado, en sus pueblos que hazen mudanças, y como explica nuestro vulgar, todos le baylan al son: dan punto alto, ò baxo, no solo sus vozes; mas el mouimiento de la mano, como Maestro de Capilla en el pũto de las costũbres. Gouernando la mano cõ destreza, corregirà la otra musica de fallas, q̃ en su lugar notamos, es tã perjudicial al buẽ oydo del Principe q̃ debe estàr cerrado a essas vezes, y no pueda dezirse como del Bruto Vitelio: *Breui auditu, quãuis grauia transibat in parturis grauioribus.* Tac. 2. hist. 59. de passo oia lo importante, por su poco caudal.

Mas que los vsos en el trage, le introducẽ en los habitos del animo.

Luego hare esta excursion, que Tulio pide, por las memorias de los siglos. Antes se ajuste el Texto, y funde la escritura. A la turbacion de Herodes se inmutò el Reyno, y si se oyò la voz de vn Profeta, fue trizada en el pecho al sobresalto. *Turbatus est, & omnis Ierosolyma cum illo* Era Herodes como Rey, coraçon de su Reyno: mal coraçon como tyrano: Consiguiente fue, que todos palpitassen, el turbado. Las quatro celebradas Monarquias del mũdo, Assiria, Persa, Griega, y Romana puso Dios à los ojos cerrados de Nabucodonosor, en vna estatua de figura humana. Daniel. 2. Estas mismas, y sucessiua variacion con que rodò de vnas à otras naciones el Imperio demonstrò Dios à Daniel, cap. 7. en quatro fieras, Leona, Osso, Leopardo, y la quarta bestia mostruosa compuesta de todas las fieras, sin nombre. Porque esta diuersidad en la representacion de vna misma cosa? Responden dos graues Interpretes Maldonado, y Pereira. Para instruir al Rey a quien llama cabeça de oro, que su dilatada Monarquia, es como el cuerpo humano, que tãta diuersidad de miembros, rige vna cabeça, anima vn coraçon, y flaqueando la cabeça, ò coraçõ, todos los miẽbros torpes titubean: assi en los Reynos, de quien es cabeça, y coraçon, avrà vigor, en pechos, pies, y manos, segun los rija, y dé su coraçon influẽcia. Si esta falta, todo serà flaqueza de estatua inanimada, cõtra quiẽ se bueluan las piedras, y vna guija sin manos, triunfa de su grandeza. A mas de que essa humana imagen le dize, que el ser de la Monarquia, consiste en hombres: Sin ellos tantas Prouincias, plata, y oro, volaran como cosa de ayre: *Quæ rapta sunt vento, redacta quasi in faucillam æstiuæ aereæ.* 2. 25. Fuego, y ayre recio, son menos para consumir vn Reyno, y transferir de vnas à otras Naciones los cetros, que la falta de sujetos, y animados, y animosos. De todo eres Alma, si les faltas todo queda desalmado, y darà en tierra: *Propterea*

La constancia, y esplendor de los Reynos son hõbres, no murallas, ni riquezas.

(dize Pere. ibi:) *sub similitudinem statuæ hominis est figuratum; quia significabat conuersiones regnorum: ratio autem regni, potissimum in hominibus constitit: Quin commutatio Regnorum, & Imperij: ex vna gente in alliam maxime fieri solet ob defectum hominum.*

Quando empero en visiones de fieras se representaron à Daniel las Monarquias: Reynaua Baltasar, hombre sin coraçon, ni cabeça, como del c. 5. consta: con tal Rey como podia tener especie humana el Reyno? como dexar la fiereza sus habitadores? La gran cabeça de Nabucodonosor hizo de las fieras racionales: *Bestias agri volucres quoque cæli dedit in manu tua: tu es ergo caput aureum.* Le dize Daniel. 2. 38. Con buena logica infiere, que es gran cabeza, que excede à las otras, como el oro à los demàs metales: *Tu es ergo caput aureũ.* Porq̃ su prudencia ha domesticado las fieras, hizo auisadas las bestias, y de peso las aues. No ay mas graduacion de gran cabeza. Enseñole Dios a sacar esta consequencia de que dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinẽ nostram: & præsit piscibus maris, volatibus cœli & bestijs, &c.* Gen. 1. 26. Hagamos al hombre viua imagẽ de nuestra prouidẽcia, que presida à los pezes, à las aues, a las bestias. Que territorio de su Imperio la infidelidad de la agua, y la libertad del ayre? Que vassallos le da en pezes lubricos, aues, por su pluma ellentas, y bestias por su fiereza? Pues no es cosa de ayre, ni hablar de la mar, que con estos subditos sea el señor mas soberano, si copia de la Imagen de Dios, no desfigura la Simetria de cabeça. En ella se le puso vn rayo de la eterna mente, con que puede la prudencia hazer Republica concertada, de pezes, aues, y fieras No son menos contrarios los humores de que se cõponen los Reynos. Mas si ay cabeza, es racional todo esse vassallage de escamas, plumas, y bestias. Si falta esto serán los mas cultos pueblos. Assi con cabeça de tantos quilates. *Tu es ergo caput aureum.* Forman vn cuerpo humano, las que con el descabeçado Baltasar son fieras.

Si el Rey no es cabeça, los vassallos sõ mõstruos fieros.

En Moyses vemos como se domestican, y habilitan al gouierno, por la capacidad del de la cabeça, y halientos de su pecho. Pudiera contentarse con el gran numero de sugetos que criò por el sabio consejo de

Transforma bestias en hõbres y hombres en bestias, segun es.

su suegro Ietro, para que expertos en manejo de negocios, se habilitassen à mayor empleo. *Et electis viris strenuis de cuncto Israel. Constituit eos Principes populi, tibunos, & Centuriones, & quinquagenarios, & decanos, qui iudicabant plebem omni tempore.* Exod. 18. 25. Quan crecido fuesse este numero de ministros, conocerà quien aduierta los numeros, y pie de lista con que en el capit. 36. Numer. es recontado este Pueblo, y ni diez auia sin decurion: Este subordinado al cabo de cinquenta. El quinquagenario al Centurion; los Centuriones à los Tribunos, ò Maesses de Campo: estos a los Generales; los Generales al supremo Gouernador. No contento con tanta escuela de hõbres habiles, pide à Dios mas que le ayudẽ a lleuar la carga del govierno, ligera paraquiẽ no aplica como debe, y Moyses paga, el ombro al peso. Concedeselos Dios con condicion que su espiritu haga el gasto repartido en los que elige. *Congrega mihi septuaginta viros de senioribus Israel, quos tu nosti, quod sint seniores populi, ac magistri, & duces eos ad ostiũ tabernacali, facies que ibi stare tecum, vt descendam, & loquar tibi, & auferam de spiritu tuo, tradam que eis vt sustentent tecum onus populi, & non solus grauetis.* Numer. 11. 6. Donde ay mucho que notar al intento. Quien como Dios conoce los sujetos capaces? Y remite à Moyses la eleccion, y escrutinio. Entienda el Principe, que su conocimiento de los vassallos, es el que los haze beneméritos: que se habilitaran muchos, si saben que llega à su noticia el proceder de cada vno, y no dà el cargo al caso, ò la vẽtura. Segundo. Si el Principe no elige por su discreciõ, si dexa à otros las elecciones, à estos serviremos, y no al Rey, que siendo el premio el estimulo à servir, aquel serà servido como Rey, en cuya mano està la pena, ò premio. Hazen esta nota al Texto, Phil. l. de Abraham: Sive de leg. non scrip. y San Ambrosio Sermon 2. in Psalm. 118. Octon. 1. y añaden ha de discernir entre ancianos, y ancianos: *Quos tu nosti, quod sines sint:* q̃ ay viejos passados, y no maduros: y ay mozos en prudẽcia canos. Adelãta advertir luego, q̃los lleue cõsigo a la puerta del tabernaculo. *Duces eos ad ostium tabernaculi faciesq; ibi stare tecum, vt descãdam, & loquar tibi.* No porque tengan entrada, y sean de los llamados, hagas empeño en q̃ han de

Cria sujetos el exercio, y premio proporcionado.

Y saber que el Rey conoce buenos, y malos.

Si otro dà los premios, es servido como Rey, y del Rey no se hace caso.

de ser de los escogidos. No tendràs hõbres, si las elecciones son por empeño. Lo que concluye el intento que Moy. les participe su espiritu, y à tanto gasto de espiritus vitales, aya de quedar mas vigoroso, y descansado. *Auferam de spiritu tuo, &c.*

Sabido es que los actos vitales, que llaman inmanentes, no pueden passar de vn sujeto à otro. Ni quando pudiera ser, fue alibio quitar de fuerças tãto como de carga. Mas para significarle que el Principe es haliento, coraçon, y espiritus vitales de su puublo, quiere que se entienda haze à todos su espiritu el gasto. Si ay hombres de haliẽto, à tu corazon se debe: *Auferam de spiritu tuo.* Si prudentes Gouernadores, tu prudencia influye: si hombres, militares, tuyos son los espiritus gallardos, &c. Theodor. hic q. 18. y San Aug. tambien q. 18. & l. 5. de Trinit. c. 14. dizen como vna luz enciende otras, y no le hurtan, ò menoscaban la llama que participan: Assi el haliento de de Moyses, Principe del Pueblo, encendiò tantos sujetos lucidos; diò espiritus generosos à los coraçones populares. *Nam spiritus in Moyse erat quasi in lucerna, & fonte; indeque in alios septuaginta deribatus est.* En Moyses como Principe, corazon del pueblo, arde valor para encender los de apagado espiritu, que no menoscaban sacando, mas aumentan su lucimiento. Como es imposible que donde no ay coraçon, tengan espiritus los miembros: y que sin vna centella se encienda luz; assi es facil que de vna luz se enciendan innumerables. Luz del Reyno, es el Rey: si es de apagado espiritu, quien se encẽderà? Mas si es de espiritu ardiẽte, en todos ardera el valor, rayos son suyos quantos lucẽ en su Reyno. El esplendor de otros sea como se enciende en otras vna bugia, q̃ no la quitan lo q̃ facan. Bueno fuera que para encender à las armas, ò las letras huuiera de disminuirse quien nos impera. Sin tocar en su patrimonio, tiene mas q̃ todos los Principes del mũdo, para premiar el valor: En Encomiẽdas, Bastones, Gouiernos, Mitras, Pẽsiones, Garnachas, Presidencias, q̃ bien distribuydo, encẽderàn sujetos mas q̃ tiene el Cielo estrellas. Los q̃ lucen cõ lo que le quitã abrasan, no alũbran. Enciendense con las cenizas del Reyno. *Quoniam si per ambitionem exhaueserimus, per scelera supplendum erit.* Tac. 2. an. 38. dixo Tiber. esculandose de hazer largue-

Si es luz encien de sujetos lucidos, sin menoscabarle lo que dà.

zas prodigas del patrimonio, y erario publico. Si por ambicion de generoso doy lo que es mio, fuerça es suplirlo cõ maldad vsurpãdo lo ageno: esto dixo el q̃ no tuuo con verdad otra virtud, sino ser desinteresado, y liberal perfecto: *Satis firmus, vt sepè memorauí aduersus pecuniam*: 3. an. 18. Sacase con delicto lo que se desperdicia por vanidad: Si dà su hazienda à vnos, la quita à todos. Luz es, que se participe à otras sin menoscabo.

El prodigio de lo suyo, codicioso de lo ageno.

Explica mas la oracion de Moy. cercano à su muerte. *Prouideat Dominus Deus spirituum omnis carnis hominẽ, qui sit super multitudinem hanc.* Num. 27. 16. Para mi cargo prouea Dios de hõbre que tenga espiritus de todo hõbre (q̃ ya he notado se explica en *omnis caro*, todos los hõbres) para ser qual cõuiene el q̃ rija el pueblo, no basta q̃ sea de espiritu, sino de espiritus para animar tantos cuerpos: es corazon, es alma de inumerables, ha de tener tanta alma q̃ parezca ay millares de almas en vn cuerpo, y vna alma en millares de cuerpos. Si él haze en todos oficio de alma, todos le amarã como à su vida, y coraçon, y le guardarã en el pechos: *Super multitudinẽ hãc.* Nada mas hermoso q̃ vn cuerpo humano animado, y nada mas horrible en passãdo a cadauer: tal es el cuerpo de la Rep. animado de Rey alma, hermoso, valiẽte, sabio, cõstãte. De quãtos espiritus ha de ser el Monarca, q̃ aliẽta dos mundos, para q̃ no le diga es pequeña alma para tãto cuerpo, ni estẽ ierta Prouincias tã distãtes, por no alcãçar el calor. *Spirituũ omnis carnis hominẽ.* Conozca es carne flaca la que anima, que no todo puede ser vizarrias de espiritu, y poco achaque na curado a tiempo, harà asqueroso codauer tãto cuerpo. Ni solo para la cõmiseracion, sino para la cautela los reconozca de carne: si vé q̃ todo es parientes, y mas parientes, que ha menester mas pruebas de que no miran a satisfazer su cargo. Negarles la confiança, pues malogran el aliento.

El Reyno cõcertado es, muchas almas en vn cuerpo, y en muchos cuerpos vna alma.

Como pues del coraçon dimanan a los miembros espiritus vitales, ardiẽtes generosos, y cõstãtes, assi del Rey, que es nuestro coraçõ à todos los vassallos. Passemos à saber como se entra en los pechos. Ningun Rey criò tãtos hõbres heroycos, como Christo S. N. y quanto huuo insigne en los que sin error celebrò el Mundo, se derriuò de esta mano. Con todo se diò por ofendido, quando los de su casa as-

piraron à hazerse señalados, ò pidiendo mano a los Zebedeos, Math. 20. O esforçandose todos à ser mayores *Facta est autẽ contentio inter eos, quis corũ videretur esse maior.* Luc. 22. 24. Generosa emulacion, en que el defecto es vizarria aspirando todos à la eminencia. *Sæpè bonam idolem etiam in malis tuis ostendam*, dezia Senec. Aun en los vicios se descubre el natural capaz de virtud heroyca. Mas siendo el intento en este deforden, la eminencia à que los ordenaua el maestro, los arajè: y lo que es de mas reparo, que quando les da aliento, los auiua con essa mano, y lado que ocasionò disencion, y ya es paz. *Erant discipulo congrati propter metum Iudæorum: Venit Iesus, & stetit in medio, & dixit eis: Pax vobis: & cũ hoc dixisset ostendit eis manus, & latus.* Io. 20. 19. y luego dandoles paz: *Hæc cũ dixisset insufflauit.* v. 20. Que significa este soplo halentado, en los que estauã en la prision del miedo? Y que mostrarles las manos para que tengan paz los que por coger essas manos, y lado la perdieron? Es facil de dezir viendole como coraçon de todos en el medio: *Stetit in medio.* Como el coraçon reparte esse haliento espiritus animosos à todos los miembros, con q̃ cobran brio los que tenia el miedo desmayados. Ni aun con esto fueran hombres de manos, si el Señor no les mostrara su lado, y manos desembaraçadas: *Ostendit eis manus & latus.* Veã que no me ha cogido nadie la mano, ni el lado, y aprouecharàn bien el haliento que les doy de corazon. Basta q̃ sospechen que pueden coger el lado, y tener mano para halentarse à servir, viendo que de nadie està el Principe preocupado. Como al contrario bastò la sospecha de que los Zebedeos la podian coger, para desmayar los otros en servir. *Indignati sunt decem.* Si de doze que sirven, diez se amotinan, que queda? Pues para que todos sean de espiritu, vean la indiferencia desse pecho, la libertad de esse coraçon, que con igualdad reparte al pie, como a la mano mouientos. *Insufflauit.* Este es el modo de tener hombres de haliento, sugetos grandes. Influir en todos con igualdad como coraçõ sano: Assi no ay miembro valdado. Pasmase la mano mas actiua, como Marta, si vé q̃ el coraçon, el Principe inclina mas à otra parte: y culpa la prouidẽcia de su gouierno, desamparãdo su ministerio el que mas oficioso trabajaua. *Marta autẽ satagebat, circa frequens ministeriũ quæ stetit, & ait: Domine non est tibi cura.* Luc. 10. 40. Si la solicitud no premian, si el que parla entretenido alcança mas que el que suda en el campo, no se quexe la humana prouidencia, pues aun se atreuiò este cargo à la diuina: Quiera ella que no sea con mas razon en la humana. Porque no vàn tantos ociosos à la guerra? Porque los que la professan, parecen licenciados, y aun damas? Porq̃ estan tomadas como las armas las letras? Todos responden: no nos halientan: trocarasse en brio tanto desmayo en començando à sentir en el pecho al Rey de nuestro coraçon, al corazon del Reyno, con las manos sueltas, sin mal de costado, inspirando paraque por el respiremos. *Ostendit eis manus, & latus stetit in medio: & insufflauit:* Assi el valor perdido, bolvera; serà hazañoso, y criarà hombres de coraçon puesto en el de todos.

Tendra hõbres de haliento el Principe, q̃ como coraçon està en medio.

Maxima cierta: Buen amo haze buen criado. Buen Rey, buen vassallo. Math. 8. El Centurion haze todo empeño por la salud de su page, y luego dize la puntualidad, y esfuerço con que todos sus soldados executan sus ordenes. 1. Reg. 9. 8. Se lastima Saul deque no tiene que ofrecer al santo; y luego brota essa generosidad en el criado de su pobre racion, sisa para ser agradecido. Ya Saul en estas influencias con que ennoblece el coraçon del criado, descubre la proporcion con que se destinan Reyes; sin aguardar à mas lances, es luego vngido de Samuel.

A vna dama dixo el Rey, que le pusiesse en el coraçon: *Poneme vt signaculum super cor tuum.* Cant. 8. 6. Y luego su flaqueza se hallò inexpugnable fortaleza. *Ego murus & vbera mea sicut turris.* v. 10. Estas murallas de los pechos con que los Lacedemonios, sin admitir las de piedra se conservaron siglos, acometidos de tantos emulos. Estas, digo, sustentan las Monarquias, sin estas fortalezas del pecho, son de vidrio los Alcaçares. Estas se erigen, fortifican; municionan, y presidian con tener al Rey en el coraçon. *Poneme, vt signaculum.* Esto haze de las Damas fortalezas, y en faltrando de la fortaleza, harà flaqueza, y todo darà en tierra. No pueden de otra suerte fundarse los Imperios. Aun el de la sabiduria inconstrastable,

La flaqueza es fortaleza, si como es razon se toma a pechos, vn Rey viño al pecho.

se

se afirma en muchas columnas, enseñando, que sin apoyos, ni el Rey, ni el particular pueden conservarse. *Sapientia ædificauit sibi Domum, excidit columnas septem.* Prouerb. 9. 1. La sabiduria enseña a edificar de muchos modos, cortando siete, esto es columnas sin numero: (Todos saben, que el siete en la Escritura es numero indeterminado, que significa gran multitud) y es tambien claro que la sabiduria, no da corte en marmoles, y postes, ni son estos aptos para los patios de su escuela. Pues que columnas son estas que labra. Respondo con San Naz. or. in Laud. Mag. Basil. *Sub initium animatæ columnæ, vidui Martyres, tacitique præcones.* Columnas viuas, y que en halientos generosos leuantauan los caydos. En nada luce la sabiduria, como en sacar de sus minas estas columnas, labrarlas, dar buen corte, para que no se queden por falta de mano, y Artifice, que las ponga en su merecida vasa, como piedra cayda, que solo sirva al tropiezo. Si el que por sus servicios, y talento puede ser columna, està caydo, tropiezan, ò se retiran todos de sustentar. Si aquella columna animada la dexan como muerta sepultada, que puedo esperar yo? Si en postes, y no en columnas animadas se sustenta el palacio, retiranse los hombres de valor, y talento. Desta buena eleccion de la sabiduria en cortar columnas, que no quedasse desaprouechadamète perdida la materia capaz de pulimento: *Sæpe bona materia cessat, sine artifice*: que resultò? Que se transformò en Alcaçar, la que delineò en su pianta pobre casa. *Misit ancillas suas vt vocarent ad arcem, & ad mœnia ciuitatis.* v. 3. Si acaba de dezir edifica solo casa de la sabiduria. Como esya Alcaçar? Tomaria parecer de algun secretario, q̃ de vn dia para otro haze Alcaçar la pobre casa: mucho merece la sabiduria, y si como ella saca de la tierra colunas animadas hombres, que en rectitud, fortaleza, constancia, y haliento sustẽtan, sin pegarse mas que vna piedra à las comodides de su casa: con esta edificacion la casa es incontrastable Alcaçar. Sin ella el Alcaçar no serà casa. No queda en esso la trãsformacion de la casa. Passò à los habitadores, por ser los que sustentan colamnas animadas, que à otros participan haliento. *Excidit columnas septem. Columnæ animatæ.* Ya no tiene inconveniente dar las conductas de guerra à basquiñas. *Misit ancillas suas, &c.* Ni que a vn niño se encomiende el Alcaçar: *Siquis est paruulus veniat ad me:* ibi: Que haziendole la sabiduria lado, y no auiendo en palacio mas que columnas animadas. Vn niño podrà regir, y vna dama militar. *Vbera mea sicut turris.* Tomarle el pecho, y tomarlo a pechos, haze estas valientes transformaciones de flaqueza en fortaleza: sea ya clarin la trompa de este niño.

Leuantar sobre colunas, y derribar postes, es edificacion de sabiduria.

Como puedè andar bien las conductas en las damas, y en los soldados las cintas.

Mas que vista de Aguila alcançarà à ver si esta caida, ni la abultada columna? Quanto menos reconocer en las entrañas de la mina la que serà apta para el palacio de la sabiduria? En el puesto sublime, y a la luz, el polvo es sobresaliente: Los rayos del Sol, no sé si favorecen, ò infaman los atamos. Fauor es sacarlos à luz, que no se queden en el rincon olvidados: desgracia, que a todos conste su libiandad inmunda. Esto haze el resplandor del Principe con los que saca a luz, si no son para lucirle; si son atomos, burla del ayre: No luce en ellos su vista de Aguila. Alcançar a distinguir en aquel rincon obscuro, el polvo, del oro, y sacarle del olvido en que està sepultado, essa es perspicacia de Principe a quien baten tus alas por vanderas las Aguilas Romanas. Es obligacion de excelso. *Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit, & alta a longe cognoscit.* Psalm. 137. 6. Porque es excelso Señor, mira al humilde, y conoce de lexos el alto. A este quieren mirar todos de cerca, del otro solo les parecen bien los lexos. Dios al contrario en credito de su celsitud dize que de los grandes los lexos; esso es conocerlos: En los abatidos pone los ojos: Esso es leuantarlos: Essa grandeza de vista, y corazon. Alto en rigor latino es lo profundo: muestra su perspicacia en que de muy lexos ve al que se fue apique. Mas en el sentido a nuestra lẽgua familiar, haze el otro sonido del cariño con que le lleua los ojos, quien està entre el polvo, y el desden, con que mira al que viene de lexos lo leuantado. Que vista ha menester el Principe para descubrir los que yazen entre el polvo: y ruynas de su Monarquia? Si en las de vn Palacio caido, hallan columnas enteras: estatuas, que con bolverlas à sus vasas,

La buena vista se acredita en q̃ se la lleuen los caydos.

De los grandes los lexos.

sas, pueden honrar otro edificio Real, q̃ se hallarà de esto entre el polvo de tanta maquina? Acudid Señor à sacar essas columnas espirantes, que dize Naz. hasta que en polvo se ahoguen. Sacadlos de esse sepulcro para que sobreviniendo a si mismos, viuais sobre ellos. *Alij vsque ad mortem dimicantes, actenus videlicet relicti, vt victoriæ suæ essent superstites, nec in ipso certamine animam efflarent, sed alij virtutis aliptæ, vi ui martyres, columnæ spirantes.* Naz. vbi sup. es lo que dize Tacit. in vita Agricol. init. De los que escaparon viuos de los tiempos calamitosos, de Neron, y los disturbios consiguientes. *Pauci, & vt ita dixerim, non modo aliorum, sed etiam nostri superstites sumus, exemptis emedia vita tot annis,* Locucion que ya antes he vsado, y estimo hallar aora en Tacito: sobreuiuimos à nosotros mismos, auiendo hecho hueco de tantos años en nuestra vida. Parentesis fue della lo que estuuimos en sombras. Para aprouechar destos lo que ha quedado, es menester la priessa que da Iob, enterrado, en si mismo, conociendo auia de sobreuenir à su ruina: *Ecce nunc in pulvure dormiam, & si mane me quæsieris non subsistam.* 7. 21. Dad Señor priessa a sacar del polvo estas colunas anhelantes, q̃ si lo diferis para mañana, no hallareis de quien echar mano. Ahoganse en poco polvo, los que no en poca agua. Tomanse los ingenios, como el yerro que resplandece vsado, y passa de orin puesto al rincon. *Simane me quæsieris, non subsistam:* Lo que oy es estar caydo, serà mañana no poderse tener.

Dar priſa à ſacudir el polvo.

No se ahogã en poca agua, sino en poco polvo los hombres de baliento.

Fue aforismo de la antiguedad, que el fauor saca à luz los talentos, y alimẽra los ingenios. *Cum ingenia fauor hominum ostendat fauor alat, quantam vim esse oportet, quæ inter obstantia erumpat.* Sen. in præf. ad. 6. & 10. l. de clam. Para que en la opresion el desualido salga à luz, es menester que con violencia de mina rebiente, volando lo que resiste. Pocas vezes sucede esto, por lo qual, es obligacion del poder, mirar por los ingenios desualidos. Como prodigio, dize Sen. ibi: De Labieno, que pobre y odiado, se descollò en fama de ingenio confessandoselo à su pesar los hõbres. *Per multa impedimenta eluctatus, ad famam ingenij confitẽtibus magis quã volentibus hominibus peruenerat Magna autem debet esse eloquentia, quæ inuitis placeat.* Mas quanta ha de ser la eloquencia, en que guardò el ingenio q̃ agrade a los forçados? Que les haga confessar como en tormẽto lo que desean hazer noche? Quitar estos impedimentos con que bracean agua arriba los hombres del talento, es obligacion de Principes, y supremos Ministros. Para esto noté se hizo Daniel su portero. El modo de adelantarlos, y mejorar con experiencias, enseña el Euangelio, ya en los talentos que repartiò el Señor, mas, ò menos, segun la suficiencia de los criados. Luego por la fidelidad prouada en lo poco mejoro en puestos, promouiò en confianças. *Quia super pauca fuisti fidelis, super multa te constituam.* Mat. 25. 23. Lo mismo enseñò en los mas, y en las Ciudades, y gouiernos, repitiendo en ranros Geroglificos la misma enseñança, por ser la importãcia de los Reynos: para que no se vean como en los dias de Herodes, sin hombre que sea para poner el ombro quando se viene la Republica al suelo. Si parece poco el empleo de los talentos, se aduierta lo que alguna vez dixe, desaprouechadamente, siendo el fauor alimento del ingenio, *Fauor alit ingenia:* el alimento, ni parco, ni excessiuo conuiene al vigor del cuerpo, assi ni al animo habilita demasia de fortuna. La falta de fauor racional alimẽto del ingenio, le enflaqueze, y no adelgaza: La sobra le engrussa, y no robustece. Si con el desden, y pobreza se caen las alas, donde quedarà la pluma? Ni congoxa de oprimido, ni estruendo de afortunado, dexan serenidad al estudioso. Todas las varias de Casiodoro, estàn llenas de atenciones de aquellos sus grandes Principes Teodorico, y Atalarico, para descubrir sugetos, hallentar, y estimular los capaces, acreditando en ellos su juyzio. Precisso es para ser bien seruidos que traygan à sumano toda la depẽdẽcia en elecciones: porque sin esso se sirve al que promueue, no al Rey.

Alimento del ingenio el fauor.

Ganar fama cõfessandose la mas queriẽdo, es valentia de ingenio.

Ninguna demasia de la fortuna conviene para los ingenios.

La prueba real, y clara de todo el discurso, es dixo ya Tul. supr. Desplegar las memorias de los tiempos. *Licet videre, si velis replicare memoriam temporum; quotiescunque summi Ciuitatis viri fuerint, talem ciuitatem fuisse.* Roma epilogo del mundo, hallaras q̃ en todas edades fue en los miembros del todo semejante à su cabeça. En tiempo de Poblicola, ò Pleuicola, Valerio, huuo muchos zelosos del bien publico. Gouernando Camilos, y Catones, muchos que en valor, y prudẽcia

En el pueblo Roman. los Principes fuerõ verano, ò inbierno.

cia les parecieron. Con Tulio, Pompeyo, y Cesar, florecieron las armas, y letras en tantos hombres insignes, q̃ que ni aun sus nombres caben en el septimo libro de la Historia de Plinio compendioso elogio de aquellos tiẽpos. Con Aug. prudente, y pacifico, sin ociosidad, ni ostentacion, huuo muchos modestos como Agripa, y Tiberio, que aũ declinando à otros vicios Emperador, conseruò estas virtudes: *Satis firmus, vt sæpè memoraui, aduersus pecuniã.* Tac. 3. an. 18. 1. an. 52. *Princeps antiquæ parsimoniæ.* Y lib. 4. 7. *Rari per Italiam Cæsaris agri; modesta seruitia, intra paucos libertos domus, ac si quando cum priuatis disceptaret, forum, & ius.* Impenetrable à la codicia; principe de antigua parsimonia: que no aumentò en Italia possessiones; modestos, y pocos criados en su palacio; y en las diferencias con los vassallos, estaua a derecho como particular. La paz no ociosa del discreto Aug. criò los mas insignes Letrados, Historiadores, y Poetas. Como fueron degenerando los Emperadores, se enuilecieron en armas, y letras los vassallos, hasta que en Trajano, boluiò a tomar espiritus por breue tiempo el imperio; fue despues mas, y mas esteril de sujetos, segũ fueron los Principes, reflorecciendo aquellos con estos. En el Imperio Griego, que hombres no florecieron en armas, y letras con Alexandro, Philosopho, y soldado? Su mas noble, y modesta vanidad, fue auer criado muchos Alexãdros. Deuiò à su padre Philipo estos espiritus, y auer hallado por su aplicacion sujetos habiles para ambos empleos. Mas enfaltando aquellos primeros, que como coraçon dauan à todos los miembros vigor, que fue el Reyno de los Griegos? Que el de Egypto?

Lo mismo en el Griego.

En la Republica Hebrea, cuya Historia no dà lugar à lisonja, ò engaño, se ve mas claro: En tiempo de Moyses eran Prophetas hasta los Soldados. *El dad, & Medad prophetant in castris.* Num. 11. 26. En tiempo de Iosue aun los decrepitos eran briosos soldados, como vemos en Caleb, y Othoniel. Quando sus caudillos, ò juezes fueron apocados, lo fueron todos, tanto que sirvieron à los Cananeos que Dios les diò por Esclavos. Con Heli apocado todos fueron para poco, como se ve en las infames rotas que refiere el 1. Reg. 4. Muelles los animos, con governador tan muelle, Con Saul perfido huuo mucho Doegues alevosos. Con Dauid esforçado los muchos valientes que refiere el cap. 23. 2. Reg. Con el Sabio Salom florecen Sabios, y Prophetas. Despues degenerando los Reyes, no vemos sino vassallos menguados, y algunos Prophetas que Dios enuiaua à justificar su causa. Los de Israel todos malos, fueron primero muchas vezes hollados de los Reyes de Syria, y al fin esclavos del Assyrio Salmanasar. Enuilecieronse años despues los de Iudà, y fueron tambien esclavos del Babylonio, auiendo retardado esta infamia, sus valerosos Reyes Ezechias, y Iosias. Despues como faltaron los Reyes, les faltò el corazon hasta que los Machabeos tomaron el govierno, y con su valor hizieron muchos valientes. Desmayò este valor en el vltimo Hircano, por cuya poquedad Reynò Herodes. En los dias de Herodes, cõ tanto nombre de Principes, y Sacerdotes, ni ay Sacerdote, ni Principe, porque el Rey es tyrano. Forasteros huuieron de venir à enseñarles en su patria el camino real; en su consejo las leyes, en sus consultas el valor para hablar por la razon.

Mas constante en el Hebreo.

Si desdoblamos las hojas de nuestras antigualias: *Si velis replicare memoriam temporum*: Hallaremos en las Historias, que con los Reyes bellicosos, no cabian en la tierra los Soldados; con los Mecenas de los estudiosos los Letrados; como ni los olgazanes con los que amaron la inercia; y flogedad, pusilanimes todos, con el de corazon cuytado. Conferir los tiempos continuados, del Infante Don Fernando, despues Rey de Aragon, con los inmediatos de su sobrino D. Iuan el II. Y luego los de su infausto hijo Henrique IV. con los de su hermana, muger sin igual, mas q̃ su gran marido Don Fernando; Estos cotejos digo hazen demostracion de que no ay mas constelacion para el valor, y virtud de los vassallos, que el corazon de sus Reyes: Porque los mismos numero Españoles, que con el Infante Don Fernando exemplar de fidelidad, valor, y desinteres, fueron en todas estas virtudes eminentes: En faltandoles este corazon, de vn dia para otro, fueron suma de la ambicion, infidelidad, y aun cobardia en los tiempos desmayados de Don Iuan, y Don Henrique. Bien, que diò la grande inclinacion à las letras, de Don Iuan el II. Grandes Letrados en el Omniscio Abulense, Alf.

En España mas claros exemplares.

Tos-

Tostado: Pero Gonçalez del Castillo de quien Zurita dize con buen conocimiento, fue tan gran Cavallero, como Letrado, y le encomendaron por esto los duelos entre los Reyes. Pudiera dezir lo mesmo de Iuan Rez. de Villa-Fuerte; aumentaron sus casas, ilustres siglos antes, no las dieron principio, como pensò vn ignorante. Que perderà la casa de San Gregorio, porque oy su gran possessor con sus letras, seruicios, y virtud la adelante? Iuan de Mena, Mosen Diego, fueron tambien parto de aquel Rey inclinado à las letras. Mas donde estàn los soldados que vn año antes tenia su tio Don Fernando, Rui Lopez Davalos Condestable, El Conde Don Fadrique, El Conde de Vazquez, Don Aluaro de Roxas, Iuan Carrillo de Toledo, y Iuan Carrillo de Ormaza su primo hermano, à quien Zurita concede la prision de Basilio, General de los Ingleses, y le nombra como hombre particular. Otro averigue; porque trasladando en lo que de aquel tiempo escriue la Historia que anda en nõbre del Guzman, Señor de Batres, se dà por desentendido à los elogios con que este repetidas vezes le ensalça, quien es de su natural largo como Zurita en honrar benemeritos. Es pasion, ò pension del apellido. Estos, y otros esfuerços desmayaron, con el deshaliento de los Reyes sujetos à sus vassallos Don Albaro de Luna, y D. Iuã Pacheco. Entran en tiempos tan estragados Fernando, y Isabel, Isabel, y Fernando nacidos para imperar; que solo obedecieron à la razon, dos en vno por el juyzio, mas que por el amor; vno en dos por las manos, assistencia, y corazon: Ella la muger fuerte q̃ buscò Salomon, con consejeo de manos, y tanta mano en el cõsejo, q̃ nota Lipsio, y citi el Rey, ni los Capitanes, y Ministros, se atreuian à obrar contra su parecer, por las experiencias de que salia mal en apartandose; y todo felizmente con su buen parecer, aunque no hermosa. *Consilio manuum suarum.* Prou. 31. 14. Y el valiente, prudente, y noble varon, digno de presidir à los Catones. *Nobilis in portis vir eius, quando sederit cum senatoribus terræ*, v. 23. La influencia destos Astros, que sujetos diò à Castilla, y al mundo en paz, y guerra? Aunque no tienen numero, por consolar la pobreza deste tiempo, boluiendo la memoria à la abundancia, he de exceder la licẽcia.

Como eran corazon, y cabeça de su Reyno, sacaron prodigios de valor, y prudencia en los dos hermanos ambos mayores, y sin segundo, Don Alõso de Aguilar, y Gonçalo Hernandez de Cordoua, conocido en el mundo por gran Capitan de quien se duda, si fue mayor en prudencia politica, y discrecion cortesana, que en valor militar, y fue menor que Don Alonso este magno. Otro par admirò el mundo en el mismo tiempo en Garcilaso de la Vega, y Lorenço Suarez de Figueroa hermanos: Embajador el vno en Roma, el segundo en Venecia largos años, y en los tiempos de mayor consequencia. Vna razon suya vencio aquel Senado, y le espantò mas que los vencedores exercitos del Catholico. Honrose Venecia con hazerle su patricio, y aprouechò su prudencia, dandole como à Senador parte en lo mas reservado de su gouierno. En estos dos hermanos, viò Italia juntos los dos Catones, que no auian antes cabido sin gran distancia. El otro Embajador Fonseca reprimiò à Carlos VIII. y su exercito triunfante, con vna hoja de papel rasgada. Hizo mas el admirado poder del Senado Romano, y valor de su Legado C. Popilio Lena quando occurriò à Antioco Epiphanes, que con exercito vencedor marchaua à Alexandria, y el Legado tirò con la varilla que lleuaua raya à su passo, que le reprimiò como muralla? Mas hizo con vna hoja de papel Fonseca, pavor de tantos esquadrones. No fueron menos hazañosas que los exercitos las embajadas de D. Iuan Manuel en Alemania, y Flandes, del Silva despues Conde de Fuentes, en Francia. Con que disculpa tardò en nombrar al Marques de Cadiz, q̃ pareciò tan dueño de los sucessos de la guerra, como de la rienda de su cavallo: Raro en valor, desinteres, y prudencia militar. Entre tan grandes Señores como el Marques, los de Comares, y Alcaydes de los Donceles, tan insignes en armas, que pudieran por sus personas leuantar a la grandeza q̃ tienen tan merecida sus casas, si ya no la huieran hallado en ella; entre tantos Cedros, digo, se descollò Iuan de Merlo, cuya militar, y ciuil prudencia, tuuo primer lugar con los Reyes Catholicos, sin auersele ganado cumo à los dichos, sus passados.

Andaua assi la guerra, porque paraua mejor la paz. Los validos de la Rey-

Reyna eran los benemeritos; La eleccion de Confessor, por auer hallado en el gran Ximenez de Cisneros con quien se confessò casualmente libertad para negarla la absolucion, sino le asseguraua pondria remedio, en tales, y tales dessordenes, que la Reyna ignoraua. Este valor le ensalçò à la mayor cumbre, del grado mas comũ de pobre frayle: Con otra Reyna derriuara, lo que con esta ensalçò. La porfia con su Secretario, Lazarraga, y valido Don Iuan de Cardenas, era su. A. por hazerlos ricos, y ellos por quedarse pobres. Vacò la encomienda mayor de Leon, y dixo al Secretario: aora aunque os pese os haré rico, que os doy esta encomienda; *Y el aduersus pecuniam satis firmus*: Incontrastable aũ contra dinero tambien adquirido, repugnò hasta vencer, diziendo era demasiado para vn Secretario, y se la hizo proueer en el Cardenas. Si esto hizieran las plumas, aquello hizieran las armas. Adelantaron estos grandes Reyes la instrucciõ que dà Sen. Epist. 47. A los señores particulares para hazer criados fieles, y desvelados en sus ministerios. *Non ministeriis illos æstimabo, sed moribus.* No hazian concepto de sus criados por los oficios q̃ exercian, sino por las costumbres, y modo en que satisfacian. *Sibi quisque dat mores, ministeria casus assignat.* Cada qual escoge costumbres, mas los oficios le escogen à él, ò llega por vn caso. Para que se criassẽ benemeritos, favorecian con premios, y agrados à los que lo merecian; y con agassajo solo algunas vezes, à los que no le merecian, para que lo mereciessen: *Quidam canent tecum quia digni sunt, quidam vt sint.* Assi sentò à su mesa en Soma al gran Capitan, bien que la discrecion, con puntas de malicia, tuerce à la declinacion de su fortuna, este assiento. En los que conocian natural generoso, mal aplicado hazian que el empeño de los empleos, le embargasse. Assi se hazia digno, el que entrò sin dignidad; a los nobles naturales son freno, y espuela, los puestos de reputacion, en que la pierden los otros. Sus grandes juyzios conocian como el Escultor en la selva, aquel que parece tronco, con pulimento serà animada estatua de Marte; El otro del rincon, vn Santo Obispo: El de la corteza, vn grã ministro con desinteres, y entereza. *Sapè bona materia cessat sine artifice: tenta, & experire.* Assi en la grossera concha de Colon, tentò, experimentò, y hallò la Reyna tantas perlas, que perdiessemos. Lo que parecia solo vn madero, por excelso genio, y conocimiẽto desta diuina muger, fue muchas flotas: aumentò muchos Reynos, que si se huuieran tratado con el amor, y zelo de madre que les tuuo, no nos hiziera Dios Indios de Europa. No por falta de maestra mano, se quedaua tronco inutil el que por ser Ebano podia honrar el Palacio en Escritorios: O por Marmol en estatuas: Muchos se quedan para troncos por falta de artificio: En estos luce la maestria de la mano que los conoce: *Tenta, & experire.* Iban con las experiencias reconociendo, y mejorando la suficiencia, cõ la suficiencia la confiança, con la confiança el amor. Assi llenauan todos sus lugares, como ahora se los quitan, ò despueblan al Rey. Tener lugar con los Reyes, no era para quitarselos, sino para dar lugar à benemeritos; Assi con sus prudentes elecciones, de los estados que hallaron tan disipados, que apenas hazian Reyno, propagaron Monarchia: Excelencia de la sabiduria, hazer de la casa Alcazar: como de la imprudencia boluer el Alcazar cauaña.

Los ministros de la paz son el valor de la guerra.

Saber conocer sujetos, es el numẽ de gouierno

Enquadernò en vn cuerpo estos dos grandes tomos de Politica Christiana, ciuil, y militar, su inuicto nieto Carlos V. No repito sus memorias, porque nos las ponga à todos à los ojos el segundo Carlos que en los ojos tenemos. Los Clarines en que resuena la fama del Quinto primero, halientan la delicada edad del sin Segundo, en valentias, que restauren quanto en lo que tarda en mandar el mundo perdemos. Quando las noticias, y eloquencia pudieran igualar la simple narracion de las hazañas del V. excedieran la fee, aunque atestiguã las Prouincias de Europa atonitas: Diga su pasmo lo que no cabe en Historias. No basta la ignorancia à que no se reconozca el corazon de Carlos, saltando en los pechos de sus grandes Soldados. El Pescara, Leiva, Vrbina, Doria, Alva; y los inumerables que dexò à su Sabio hijo Phelipe II. con quien sin cubrir polvo las armas, resplandecieron mas que nunca las letras. Su ingenio, aunque tan prudente, era aun mas del genio de escuelas, y assi florecieron en su tiẽpo los mayores Theologos, y Iuristas del mundo, en las Artes liberales, los mas perfectos, y en los Goviernos, y

Edad de Carlos V. y Phelipe II.

Mi-

Mitras los mas mirados. Para suprema comendacion de la Iurisprudencia, bastara su Presidente, el Illustrissimo Covarrubias, de quien serán discipulos quantos merezcan nombre de Maestros, son inumerables los Iurisconsultos, que lucieron, y dexaron escritos de aquel tiempo. En los Theologos salieron el parto de muchos siglos, Suarez, Dotor eximiò, cuya sabiduria, mas que humana confiessa igualmente el Theologo, y el Iurista: Agotando quantas questiones trata de ambas facultades (y qual ay que no trate?) las dictaua à tres plumas que volauan parejas. Pareciò prodigio dictase cartas Cesar, à tres; quanto es mas, sondar las profundidades de las ciencias, demodo q̃ aunq̃ se siguieron despues escritores hõbres grandes, aq̃l es mayor, que es mejor estudiante de Suarez: y quanto es lo qne adelantan? Quedando en linea de natural, mostruo fue Vazquez; raro ingenio, y saber el de Molina: Toledo, y Maldona do acreditaron la nacion, tenida por dessaprouechada en escritura, auiendo tenido el Principe en ella Abul. No tienen numero, y todos saben los nombres, y elogios de otros muchos Autores que cõ la prudencia del Seg. florecierõ. Mas Melchor Cano Quintiliano de los Theologos, juyzio de los ingenios, peso de las delicadezas, que en él aprenden à no ser aristas las sutilezas, por su misma agudeza, inutiles para herir, y vencer, como las de la arista. Prefierole al Docto Soto, y su grã Maestro Vitoria, precede por auer sido quien lebantò de punto en España, la sutileza Scholastica. Para reputaciõ de sus armas, bastaràn el Duque de Alva, y Sancho Davila: Tan grandes exemplares de la Disciplina militar, sacaron muchas copias en Iulian Romero, el Coronel Verdugo, y otros. La prudencia armada se coronò en el Principe Farnesio: Chapin Vitelio con animo Español, cautela de Italia. En todos se confirmò, que el Rey como corazon, repartia espiritus à los miembros.

Philipe IV. por que tã buẽ coraçon no diò espiritus a los miembros.

Parece desuaratar mi intento, y pruebas, el desmayo en que nos vemos, auiendo tenido en el gran Phelipe IV. Nuestro Señor que de Dios goza, sus Reynos, el mejor corazõ. Su entendimiento, religion, clemencia, valor, y zelo, bastauan para hazerle Señor del mundo, si huuiera nacido Cavallero particular. Como, pues, con tales espiritus la nacion belicosa, sin haliento; la entendida, sin govierno; la Señora de las riquezas del mundo, mẽdiga; todas las naciones ricas con sus desgoviernos; sin reputacion, la que diò punto al pundonor; viuiendo de merced al arbitrio de sus rebeldes, la que poco antes arbitro del mundo? En el cuerpo ciuil embargan las influencias del corazon sano, y valiente, los obices que en el cuerpo humano obstruyen las vias à los espiritus vitales. Bebidas nociuas, turban, ò pasman el corazon sano, y vigoroso: Arrebatados sobresaltos, atraen al corazon mas sangre que le conuiene, dexando valdos los miembros: Otros por su mal vso, y vicioso humor, obstruyen venas, y arterias, por dõde auiã de participar sus influencias, y quedã sin el calor vital valdados. Quanto desto huuo en el cuerpo desta Monarchia, no admite explicacion, y le sobra. La raiz infecta nacio antes en la paz muelle, opulencia, y ociosidad, q̃ al descuydo, con la excesiua bondad del Señor Rey Phelipe Tercero, relaxaron los animos. Adultos estos vicios, fue mas reputacion, no intentar lo que no se auia de cõseguir, que dar a conocer à que flaqueza somos desiguales. Allà tuuo principio mirar solo a passar en paz sus dias, sin reparo en que no es segura la paz poco decorosa. *Intuta, quæ in decora.* Tac. 1. hist. 33. Maxima indubitable de los Reynos, mantenidos de la reputaciõ, mas que de las armas. Perdida aquella en vnos pactos, se leuantan otros a pedir semejantes demasias, y con lo que se asentò vna paz desautorizada, se encienden muchas guerras. Quien no se atreuerà si ve honrado con premio el latrocinio? La desconfiança de si, ò poca satisfaccion propia, virtud loable en vn particular, hizo fiar demasiado a otros: Si estos vsaron mal de tanta confiança, fuesse ambicion, ò falta de talento, en mirar por la grandeza de su Monarcha, fue infelicidad de la eleccion, no culpa, sino prudencia partir los cuydados del Imperio, cuya mole es desigual à vnos ombros. Mas solo en los de Ioseph, y Daniel, se reclina sin riesgo, dexando à su arbitrio el gouernalle. Los demas si vsurpan el Reyno, como Antipatro, y Herodes con Hircano. Lo que con sabdola modestia dixo Tiberio, deue sentir sin artificio el mas cabal talento. *Salam Dini Augusti mentem tantæ mo-*

Treguas primeras q̃ el descãsado govierno del Duque de Lerma assentò.

No puedẽ vnos ombros con la mole del Imperio, y si del todo se reclina en otro, es mayor el peso.

molis capacem. Se in partem curarum ab illo vocatum, experiendo didiciſſe, quam arduum, quam ſubiectum fortunæ, regendi cuncta onus: Proinde inciuitate tot illuſtribus viris ſub nixa, non ad vnum omnia deferrent; plures facilius mania Reip. ſociatis laboribus exercuturos. Tac. 1. an. 11. Esto es deferir à los cõſejos lo que les pertenece, quedando el Principe no por esso en descuydo, si no en atalaya hecho Argos mirando à todos à las manos. De otra suerte prevalecen en los congresos, las emulaciones, y las coligaciones. Los interesses privados, y la omision. Y lo que peor està al Principe, que ni es amado, nì temido remitiendo a otra mano bienes, y males: y nadie le dize lo que le cõuiene, quando ha de ser ofensiuo à los que manejan las dependencias; porque les importa mas su agrado. Quando no ambicion mañosa, sino elecciõ diuina puso al ombro del Rey esta machina, deue sin pretunciõ, fiar de quien le puso en el cargo, le dará quanto ha menester para satisfacerle. No es presidente, no consejero, ò ministro supremo; es todo; y como à tal se le imputa quanto yerran todos; y cargandole la imbidia, quiere cada vno para si solo la alabança del acierto. *Mihi autem neque honeſtum ſilere, neque pro loqui expeditum; quia non aditis, aut prætoris, aut conſulis partes ſuſtineo: Maius aliquid, & excelſius à principe poſtulatur; & cum recte factorum ſibi quiſque gratiam trahant, vnius inuidia ab omnibus peccatur.* Tiber. apud Tac. 3. an. 53. Triste cosa que pequen todos, y echen à vno la culpa; que le atribuyan las desgracias, y se atribuyã las gracias, por no auer dominado cõ la soberania que se pide en el Principe, arbitro excelso de todo. Dexando à los vassallos el gouernalle, sucederà lo que lamento de España siglos ha Saluiano, libr. 4. de prouid. *Quid eſt aliud dignitas ſublimium, quam proſcriptio ciuitatum? Aut quid aliud quorumdam, quos taceo, præfectura, quam præda? Ad hoc honor a paucis emitur, vt cũctorum vaſtatione ſolvatur. Sciunt hoc Hiſpaniæ, quibus ſolum nomen relictum eſt.* Que es la dignidad de los sublimes, sino confiscacion de las Ciudades? Que es la prefectura de algunos, que no nombro, sino presa? Comprase el honor por pocos, para que lo paguen todos? Saben por su desdicha esto las Españas, à las quales solo ha quedado el nombre, sin hombre.

No se dirà esto quando en renova- *Carlos II.*
da juuentud arde en su corazon Carlos II. el valor del V. En esta compendiosa centella de tanta lumbre, que la diuina prouidencia sacò casi de las cenizas, nos diò prendas de boluer a encender aquel fuego que alumbrò, y no consumiò, antes aumentò el mundo que tragaua. No enfria nuestras esperanças, ni los resueltos ardores con que palpitando nos socorre de espiritus vitales, la crianza entre tales basquiñas. De otras notables saliò rayo Achiles. Lexos los exemplos profanos quando en Castilla tenemos los Alfõsos, en sus memorias Gigantes con la educacion de sus madres. Vn Henrique III. llamado el Enfermo; mas con sano consejo de 16. años recobrò en vna hora, quanto en su menoria perdiò: se hizo Rey por su mano, y debiò mas à su resolucion, que al dichoso nacimiento: En Aragon Don Iayme el Conquistador de diez años dando calor à los assaltos, y victoria à las batallas. Nuestro gran Don Fernando, el Catholico por excelencia, de trece años entrò armado en la batalla de Prades que ganò. Mas cerca à los ojos, y dentro de casa tiene la Magestad niña, emulacion virtuosa, sin zelos, ni oposicion, en su primo, y hermano el Rey de Francia, que en su niñez con las tocas de su Espeñola madre, aprendiò la prudencia de la toga, y en las faxas vistiò las valentias de la malla, dilatò su Reyno à la mayor grandeza, y esplendor que jamàs tuuo; y en la mocedad es arbitro, y temor de Europa. Dexò por menos real, exemplar mas presente de vna muger q̃ se supo hazer Reyna, y hazer Rey vn hijo, que ni quando crecido pareciò capaz de gouernar vna casa. Quanto mejor esperamos, quanto haliento ha menester nuestro desmayo, en la educacion de quien dize el Espiritu Santo. *Gratia ſuper gratiam mulier ſancta, & pudorata.* Eccl. 26. 19. Es gracia sobre gracia el pudor honesto en la muger santa. Ninguna ponderacion igualà à la continencia. *Omnis autem ponderatio non eſt digna continentis animæ*, ver. 20. Luego como efecto propio le asegura el esplẽdor de su casa con vn sol domestico, q̃ haziendo zodiaco el Palacio, alumbre el mundo, ver. 21. *Sicut ſol oriens mundo in Altiſſimis Dei, ſic mulieris bonæ ſpecies in ornamentum domus eius.* Si con la virtud haze Cielo el Palacio, no le puede faltar, Sol, y Estrella. A

La sabiduria haze las damas y niños capaces del gouierno de las armas.

màs

màs de que es blason de la sabiduria hazer damas militares, y vn niño suficiente al baston, Marte en la guerra. *Misit ancillas suas vt vocarent ad arcẽ, & ad mœnia ciuitatis: si quis est paruulus veniat ad me.* Prou. 9. 4. Quando para la enseñança, Dios ha dado ramos del arbol de la ciencia, quiẽ no se promete estos efectos de la sabiduria? Señas dan yà dellos los niños que parecen soldados, si los soldados parecieron niños.

Viuid, creced, lucid compendiosa centella, corazon, y alma de tantos Reynos, dando à todos calor vital, espiritus briosos, con que parezca cuerpo digno de tanta alma. Como està la alma en el todo, y toda en qualquiera parte, sin que la extension la habilite, ni la apoque con tenerse en vna viña: soys contenido, y contento de vuestra Monarchia, quando en animarla consiste la vida alegre, y constante contento. El de las diuersiones comun es à los hombres particulares, en los Reyes es tomar respiracion para dar halièto. *Maius aliquid, & excelsius a principe postulatur.* Bueno fuera que el Principe, como vno del pueblo parasse en la recreacion de toros, ò comedias.

—— Vires in stigat alit que.
Tempestiua qui es, maior posstotia virtus.
Talis cantata Briseide venit Achiles.
Acrior, & positis erupit in Hectora pletris.

A qui dezia à su Magestad los obices, las obstrucciones de venas, y arterias, que nos impiden, la comunicaciõ de espiritus teniendole por corazon. Pẽsaua ser obligacion de quien solo à Dios, y à su Rey ama, y teme, dezir lo q̃ le importa para ser el mayor, y mas reuerenciado Monarcha. No soy arbitrista; basta ser Theologo, que ni te me, ni debe, ni espera; porque sin mas arbitrios que lo que se debe à la conciencia en rigurosa Theologia, y Iurisprudencia, serà nuestro Rey el mas poderoso del mundo, y su Reyno el mas opulento. Que se estire la Theologia para hazer lugar à lo que es vtilidad, y gusto del Principe, no me espanto: Mas que se rompa para destruirle, pensaua no ser prudencia, sino pusilanimidad callarlo; y querer mas alos que le pierden, que à su Magestad. Dizen que no es à tiempo: Pues quando mas à tiempo que quando, ni en la tolerancia, ni en otro modo es complice en la dessolacion? Serà a tiempo quando los enemigos, y amigos falsos lo ayan vsurpado todo? En la priessa con que và todo à la ruyna. *Celeritas mora est:* La celeridad es tarda; ni ay remedio sino en la presteza, segura quãdo el hecho, y no el consejo es necessario. *Nihil celeritate tutius, quando facto, non consulto opus est.* Confiessan los mismos que me borran (y no lo podrà negar hombre de entendimiento) q̃ con solos los puntos de conciencia q̃ tocaua, bolueria el Rey, y Reyno à su antiguo lustre, y le excederia en dos años: Rindome a su gran juyzio, en dexar lo que aqui ponia, para darlo en memorial à su Magestad quando mãdare, y si alguna vez pidiere para mi, ò para cosa mia, tengase por sospechoso mi zelo, y mi estudio notado de ignorancia. Quita à mi cortedad recelos, no ofrecer cosa de mi capricho; si no el sentir de los doctos desinteressados, fundado en cõstantes principios de Theologia, y Iurisprudencia. Para los Sabios basta insinuar: Patrimonio real inenagenable: Nulidades muchas en lo vendido, y donado por 50. años: bulas, y subsidio ilicito en otro fin su gasto, y en él hazen à su Magestad Señor del mundo admitiendo el medio de las Iglesias para que no se le pierda vn quarto. Su real, real en todo el mundo, como se dize desde la pag. 60. à la 64. Satisfacer la conciencia, todos los arbitrios de la mayor dominacion, y conueniencia.

Aqui, solo diré la culpa, y disculpa de nuestro desmayo, sin que tener tan sano, y gran corazon, nos pueda hazer magnanimos. Adan con la vileza de su desnudez, escusa el miedo villano, y fuga. *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Genes. 3. 10. Noe condena à esclauitud à su nieto Chanaã, por experimentar en el seruiles indignidades. Si preguntamos à San Chrysost. como persona de tan gran linage, tomò tan ruynes sabios, degenerò en soeces propiedades? Responde: Porque fue concebido en la arca entre brutos: y en el cõgojado assombro del diluuio. *Quia in tanta turbatione, procurandæ proli vacauit pater.* hom. in Genes. Engendrado en turbacion, que claridad podia participar de su nobleza solar? Si oy casi todos se conciben en turbacion, en cuydados de la arca, sin tener que guardar? Si el que naciò con mas obligaciones, gasta dia, noche, en pensar como ha de mãtenerlas, ingeniandose quando mejor,

en

en medios abatidos, y las mas vezes indignos, que generosidades, que espiritus han de nacer de aqui para armas, ni letras? La esterilidad de hombres, es la mayor que padecimos: tanta que abundando de locos, no ay poetas. No es donayre, sino verdad q̃ explica nuestro estado. Tan desiertas las escuelas, como las campañas. Que pensamientos de sustentar el nombre de la naciõ han de tener lugar con el que no se basta à sustentar? Son prueba real desto las naciones de España, que no padecẽ las cargas de Castilla, Vizcainos, Navarros, Aragoneses, en quienes para armas, y letras, dura el vigor de los passados siglos: Luego faltar en Castilla, no es constelacion, sino por lo que les quita el haliento, ahogada la respiracion. Nuestro animo pende del cuerpo: Es chimera pensar puede auer Rey sin Reyno; ni Reynar sin amor de los vassallos; ni que estos le tendran al que no conocen, sino por lo que les falta; ni que ha de ser vno mas poderoso para quitar à todos, que todos para quitar à vno. Mi intento es en el papel q̃ ofrezco, dar à su Magestad mucho mas que tiene, en forma que no puedã defraudarle; y dexar à sus vassallos tan ricos que le puedan dar mas, y en estado, que ni en el fuero de la conciencia pueda tener escusa quien le hurte. Assi amado de los suyos, sera temido de los estraños. Tẽdremos todos alma, y corazõ generoso. Cessen intereses propios, y ambicion de criaturas, y dependientes, que todos diremos lo mismo, sin temer ofension de los ruynes, en lo que no puede dexar de ser grato à los buenos. Lleue digo otra vez à su mano toda la dependencia su Magestad, pues Dios se la ha dado, y nadie temerà disgustar à otros, y le diràn lo que le conuiene. El discurso deste, §. No contradice al que prueba, son para governar mas ineptos los bonissimos, que los malissimos. Porque aquellos inertes, no tienen corazon, no tienen alma, y assi dexan el cuerpo de la Rep. muerto. Es vida de quanto en cifra insinué, en seruicio de su Magestad, y publico, la sentencia del mayor consulto Cassio; que debe estar à los ojos para toda reforma importante: *Habet*, dize, *aliquid ex iniquo omne magnum exemplũ, quod contra singulos, vtilitate publica rependitur.* Tacito 14. an. 44. Toda exemplar reforma, tiene alguna especie de iniquidad; mas el agrauio de algunos singulares, recompensa la publica vtilidad. En todas las Leyes ay respecto de algun particular dureza; si por esto se huuiera de dispensar, viuieramos sin ley. Vltra que ay muchos modos de recompensa, para el que pareciera necessaria. La pestilente maxima, q̃ en señò à destruir los Reynos, pensando enriquecer los Reyes, es tan desacordada, como persuadir al Señor, que abrase su casa, y estado para hazerle rico. Ni lo que en las Cortes parece de opulencia engañe los ojos de su Magestad: Porq̃ alli los mas gastan de la Real haziẽda. Lo q̃ passa en essas fuentes publicas, q̃ corrẽ gota à gota despues q̃ viene à Madrid mucha mas aguà; antes cõ poca inũdabã. Sabido es porq̃: Todos tienẽ y à fuente en casa, y en la Corte todos sabẽ lleuar el agua. Mas claro que la agua pone esto à los ojos de su Magestad lo que passa.

Ormaza, in Mat. c. 2.

§. VIII.

El prudente tiene, en los anales de su vida, viua historia; y se aconseja con las circũstãcias presentes y passadas: La diligẽcia haze oportunas las futuras.

DEseo acabar con tiempo, y no acierto a salir dél: El nos dexa quando no le dexamos. Para no le perder es la aduertencia de Clement. Alexand. en el Texto que haze el gatto, 5. strom. 5. El Sabio, dize, aunque en nada temporal, logra el tiempo, notando oportunidades para prender la ocasion del copete, y ni quando buelue las espaldas la halla feamente calva. *Quos nam ergo voco sapientes? Primum quidem eos, qui recte vtuntur his rebus, quæ quotidie accidunt: & quorum est eiusmodi opinio, vt temporum oportunitates facile assequantur, & magna ex parte coniectent id quod est vtile.* Dize con Isocrates. La primera licion toma el Sabio en la obseruacion de los successos passados, para que su experiencia guarde en escarmientos el conocimiento de la oportunidad. En los lances mal jugados haze ganancia la perdida quien reserua direccion para las circunstancias presentes, de las passadas. Este fue el primer passo con que los Reyes se acreditaron en el camino de Sabios. Por su frequente obseruacion en los Astros, conjeturan quãdo es la oportunidad de buscar estrella. De la turbacion en que estuuieron apique de hazer naufragio en tierra, alborotada la Corte, y Charibdis Herodes, se cautelan para el secreto congresso en que solo del tiempo, y Estrella hablan, y

no repiten el nombre de Rey nuevo, que tanto sobresalto auia causado. De la malicia, y doblez que en sus inuestigaciones reconocieron, sacan pies à fuera, à gran priessa: *Cum audissent regem abierunt*; sin dar palabra, ni hazer algun empeño de boluer a las redes. Con diligencia siguen su camino, en que està su estrella, felizmente crinita, para que prendan la ocasion por el cabello, y no otra vez se esquive, con el diuertimiento, aunque cõ tan honestas causas inculpado. Esto es tomar la pruedncia con sejo con las obseruaciones, y experiencias, en el frangente de la resolucion; en el concurso, ò enquentro de circunstancias. Aquellos paseos que segui, pagin. 306 & seq. de Christo Señor en el portico de Salomon, y de Dios en el Paraiso, enseñan à adelantar los passos, y euitar los quebrados, instruyendo los presentes en el repasso de los passados. Boluer los ojos como quien se passea, à lo que ha passado de la vida, es hallar el portico de Salomon, mejor General de los Peripateticos. Mal saldràn de otra suerte del que llaman frangente, los galanes de la ocasion.

En temporal rebuelto, embiò Tiberio à Druso al exercito amotinado con buenos Consejeros, sin ningun consejo; porque naciesse allà de las circunstancias vistas. *Nullis satis certis mandatis, ex re consulturum.* Tacit. 1. an. 24. Consejo antes de la ocasion tomado, no puede venir nacido. Aquella resolucion del gran Don Alonso de Aguilar, Marte Español, digno de tener por hermano menor al gran Capitan, ambos tan discretos como esforçados: Quando viendose cortado en la Alpujarra, de tantos Moros, le pidieron Consejo los demas Capitanes, inclinados a solo hallar escape; y respondiò: Mi consejo en Cordoba le di, y allà se quedò: Ahora solo es tiempo de pelear, y morir como valientes. Este fue arriscamiento del valor, que consultò con el corazon, y no con la cabeça. Aunque la deste gran varon, comprehendiò antes de la ocasion el sucesso, y propuso que iban à perderse, pudiera como cabeça de la faccion, ceder à las circunstancias, y mirar como nacido en ellas, y no en Cordoba, el parecer que disuadiò la empressa, y persuadia al presente la retirada. El consejo que de lexos viene, llega tarde, y no se ajusta à las oportunidades. *Ceterum ex distantibus terrarum spatijs consilia post res afferuntur.* 3. hist. 8. *Idem.* Es lo que dize el vulgar; à cõnexo ido, &c. Y dizen del auxilio Hispano las naciones, que llega despues de la guerra.

No llegã à tiẽpo los consejos de los q̃ no estã presentes.

Mas que presteza, serenidad, reportacion, y juyzio, ha de tener quien en las occurrencias vrgentes, haga reflexa repassando quanto le ha sucedido, leyendose assimismo como historia viua, para tomar consejo. Enseñan los Magnanimos Reyes. *Relicto rege abierunt.* Les pareciò perder la jornada, si se detenian en cortesias: vna clausula vrbana en la despedida, conocieron arriesgaua la importancia. Assi la diligencia hallò el camino de la buena estrella, y logrò las lineas que tirò al punto la prudencia. Los que con morosidades inutiles, cõ templando con muchos, gastan el tiempo que es de obrar, en consultar, con nada cumplen, y se les và de las manos la ocasion. *Nihil celeritate tutius quando facto, non consulto opus est.* Dixo ya Tacito. No ay cosa mas segura que la celeridad, quando no ay en que dudar, y es tiempo de executar, y no de consultar. Faltò à Valente el valor, y la prudencia, dize Tacito 3. histor. 40. Quando diò lugar à la perplegidad, y con inutil detencion perdiò en conferir el tiempo de pelear. *Ipse inutili cunctatione agendi tẽpora, consultando consumpsit:* No ay cosa mas precissa para el sucesso, que el consejo; mas todo tiene su tiempo: Si en el de executar, paramos à consultar, es dar honesto nombre à la floxedad, y dexarnos sin mouer las manos, sin assistir al timon, al arbitrio del viento. Como esto se puede llamar consejo? Que resolucion dessacordada puede hazer mas daño. Tendrà para las ocurrencias andados muchos espacios, el que à lo menos tenga en pronto la historia de su vida, dõde en lo passado leera obseruaciones con que tome expedicion para lo presente. *Consilium futurorum de præteritis venit*, digo repetidamente con Seneca.

No ay mayor yerro q̃ parar à cõsultar, quãdo solo es tiẽpo de obrar.

Combidado de vn Phariseo se sentò Christo, sustento de todos, à la mesa; donde vna muger oportunamente importuna entrò a seruir el primer plato: Mas porq̃ todo sea estraño se le siruiò à los pies, y por las espaldas. *Et ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix, vt cognouit, &c.* Luc. 7. 37. vna muger dis-

fa-

famada se entra en combite tá graue, sin llamar, ni ser llamada? Turba con suspiros el placer; anubla con llantos, ansias, dolor confession la serenidad del combite, y llena de confusion la sala, todo es sin sazon, y pone à los pies, y no en la mesa las fuentes, y busca la ocasion por las espaldas; por donde todos la pierden. Que la notan, quando el Euangelista la alaba de entẽdida: *Vt cognouit*: Y Christo de amante: *Dilexit multum*. No ay mayor entendimiento, ni mejor voluntad. Llena de luz se entrò como rayo del Sol sin reparos, ni porteros, con la que Augustino llama modesta procacidad, pia impudencia, descaro vergonçoso, compuesta desenvoltura. *Ecce mulier*, como *ecce Magi*. Este si que es exemplar para tener á los ojos, y muger por excelencia, à quien el dedo de la eterna diestra sirue de indice, para citarnos la enseñança en pagina señalada. Con tantos accidentes de lo necio en importunidad, y entremetimiento, como luce su capacidad? Responde San Gregorio homil. 33. in Euangel. En que alicionandose de lo passado, gouernò lo presente con tal arte, que puso de su cabeça cabellos à la ocasion calva por las espaldas. Su escarmiento la diò obseruaciones, con que hizo la importunidad oportuna, la necedad discreta, recogimiento lo derramado. *Consideranit quid fecerat, & noluit moderare quidfaceret.* Considerò lo passado, para gouernarse en lo presente, y futuro. Era muger de historia, y repassando su historia se hizo muger. *Ecce mulier Consilium futurorum, de præteritis venit.* En los anales de su vida passada, notò obseruaciones con que aconsejarse en el lance presente *Sapientes voco eos qui recte vtuntur his, quæ quotidie accidunt.* Lee Madalena repassando sus anales; perdime en las visitas desmesuradas; pues sinverguença entrò en la visita que me saca colores. No tengo cara para ponerme delante, ya el descaro es vergonçoso: *Stans retro*. Passandose de largo la ocasion de perderme, la tiré de la capa; hize el descuydo ocasionado; y en lazos de mi pelo di enredos à su calva: Pues lo que echè al trançado la hizo frente, bien llego ahora por las espaldas à cogerla por mis cabellos, poniendo de mi cabeça el discurso, lo que à la ocasion falta, Haré el placer lloroso, el escanda-

La obseruacion del ingenio pone de su cabeça a la ocasion los cabellos:

El yerro sirue al acierto con memoria de escarmiento.

lo exemplar, la soberuia humilde, la vanidad de peso, la codicia esplendida, el derramamiento recogido, el alagueño engaño de los labios, confesion verdadera, en mis lagrimas, cabellos, ojos, pomos, halagos, hermosura, arrojados à estos pies. Con este ingenio puso de su cabeça Madalena à la ocasion los cabellos, y la hizo oportuna busçada por las espaldas. Tanto importa estudiar en las memorias de lo passado, para gouernarse en lo presente, que recobra el tiempo que volò perdido, y sirue el yerro al acierto, dando con su escarmiento consejo en los casos repentinos. En llegando el juyzio al justo peso, no ha de perder punto en partir à la execucion. *Vt cognouit.* Lenta, y duramente conoce, quien despues de auer tirado la linea de quanto alcança, queda pasmado, sin passar à la execucion importante, perdiendo la ocasion. *Inutili cunctatione, agendi tempora consultando consumsit.* Consumidos estamos, y nada començado, con tantas consultas, en materias que ni vn instante piden à la deliberacion. El hecho falta, y sobra el consejo, en lo que està tan claro. La celeridad sin riesgo, y la tardanza imposibilita el remedio. Si no es malicia del medico, querer que dure la enfermedad, es poca obseruacion, con que ni muchos años de tomar el pulso, le ganan experiencia. Ay sapiencias de enuelesso, y quieren que le adoremos por mysterio!

En pesando las razones, no se pierde punto en las execuciones

La suma de su enseñança, escribiò Dios en el corazon de su madre: No puede estàr mas clara, mas dulce, y mas copiosa, (dize San Ambrosio en lugar comun a todos), que en este volumen compendiosamente difuso. *Maria autem conseruabat omnia verba hæc conferens in corde sno.* Luc. 2. 19. Que palabras son estas que en archiuo de su corazon obserua, y confiere la madre de la sabiduria? Inmediatamente dixo el Euangelista. *De his quæ dicta erant à pastoribus.* Los dichos, y hechos de pastores, merecen tanta obseruacion? La aula de la sabiduria, se ocupa en esta conferencia? Si: Tan dignamente como à su capacidad conuiene. Dizen: *Videntes autem cognouerunt de verbo quod dictũ erat illis de puero hoc*, v. 17. Cõ especie de visiõ beatifica conocierõ del Verbo lo que les auian dicho del niño. Pues lo q̃ les dixo el Angel fue solo,

La buena diligẽcia madre de la buena dicha haze oportuna la importunidad.

que hallarian al niño en vn Pesebre empañado. Como yà en el espejo de la diuinidad, el Verbo, ven con tanta claridad mucho mas de lo que cabe en el tiempo de viadores, y solo en el termino de la bien aventurança cabe? Fuera poco hallar satisfecha la promessa del Angel, sin passar à tanta vista del Verbo donde los ojos no alcançan? Adelantò muchos passos su diligencia: *Venerunt festinantes*. ver. 16. Luego que rayò aquella luz en su conocimiento, partieron como rayos en su alcance. Essa aceleracion acordada en el estado de viadores, les anticipa el termino de la bienaventurança, en la vision del Verbo. No estorua, que no es tiempo, que su buena diligencia compendiò tiempos, y oportunidades, trayendo lo futuro à lo presente. Poco fuera que la diligencia les condugesse à la buena ventura: Passolos à la bienaventurança del Cielo, y Tierra. De obseruar, pues, Maria Santissima, estos efectos de la presta diligencia, tomò buelo en las mayores acciones, demonstrando el estudio desta conferencia: *Conferens in corde suo*, y que no tenia como en archiuo muertas las obseruaciones.

Noten los casos en que toma resolucion por el diario de su pecho. Mueuela su hijo en las bodas de Chana, à que pida en la falta remedio: Y luego la responde el desden: *Quid mihi, & tibi est mulier? Nondum venit hora mea*. Ioan. 2. 4. Que tienes muger conmigo? No me dexaràs; que me importunas sin tiempo? No es hora. Si la auia de responder este desayre, para que fue la interior mocion al ruego? Para dar à conocer la capacidad inmensa de su madre, su reportacion en llamar à consejo en el caso mas impensado, las memorias que guardaua en los anales del pecho. Como se portò desdeñada en aquel concurso, en lance que à los demas con razon despulsa? *Dicit mater eius ministris, quodcumque dixerit vobis facite*, ver. 5. Dixo como madre de tal hijo, à los ministros, hazed quanto os ordenare, miradle à la cara para obedecer à la menor seña. Esta fue la desazon que en su dulce corazon causò esquivez tan amargo. Con que gouernò la acciõ? Con la conferencia de sus obseruaciones. *Maria conseruabat omnia verba hæc, conferens in corde suo*. Regida por estas se acuerda de que la pronta diligencia, negociò à los pastores, anticipacion en su felicidad, participando, quando aun no era tiempo de la vision del Verbo. *Venerunt festinantes: & videntes cognouerunt de verbo, &c.* Aprendan, pues, los Ciudadanos de los pastores solicitud, y haràn tiempo oportuno, el importuno? haràn presente la hora que no ha llegado, y serà la dichosa de su despacho. En la viua historia de sus obseruaciones; *Conferens in corde suo*; tiene notado que el negocio mas arduo, ò mas perdido, restaura la actiuidad diligente. Assi enseñò à hazer tiempo, no perdiendole; y hazer suyo el que aun no ha venido criando, y no aguardando la ocasion. *Nondum venit hora mea*. Ya es hora, porque andan como reloxes.

En si tuuo antes la experiencia de los efectos que haze la aceleracion bien meditada, *Exurgens Maria abijt in montana cum festinatione*. Luc. 1. 39. Desta prestissima actiuidad con que por los cetros buela, que resultò? *Et factum est vt audiuit salutationem Mariæ Elisabeth, exultauit infans in vtero eius*, ver. 41. Luego el precursor partiò à la carrera, sin estoruo en el vientre de su madre, rompiò las cadenas de la culpa, ilustrò el calavozo con las luzes del Espiritu Santo, y espiritu prophetico explicandose por los labios de su madre. El los mueue; él la enseña à hablar, aunque aun no ha nacido; dize San Ambrosio, ibi: *Prophetant matres spiritu paruulorum, &c.* Que anticipaciones, tan preocupadas al tiempo! Son debidas à la opronta diligencia, con que venciò montañas inaccesibles, la que en ellas abre camino, con su solicitud, à nuestra felicidad. Enseña que el camino real de hallarla, es seguir su ardiente diligencia. *Abijt in montana cum festinatione*. Que montañas de dificultades hallan en todo los que no saben dar passo. Nunca hallaron oportunidad, ni hora suya, afectando parecer ocupados para no hazer nada. Aunque no sea hora, se reboluerà el tiempo, y el mundo, à la viueza solicita, dixo al caso de las bodas, San Chrysostomo, *Sine eos sentire necessitatem*. Dà lugar à que les duela, y pique su necessidad, para que con sus estimulos, como el cavallo aceleren. Pongan de su parte el cuidado, y estarà de su parte lo oportuno.

Todo anda al passo de la diligencia.

De

Fiar de la prouidẽcia como si no hizieramos nada: hazer de nuestra parte, como si no huuiera prouidencia.

De Dauid aprendiò S. Francisco de Borja su celebrada maxima: Hazer de nuestra parte como si no huuiera prouidencia; fiar de la prouidencia, como si no hizieramos nada. *Expecta Dominũ, viriliter age, & confortetur cortuũ, & sustine Dominum.* Psal. 26. 14. Toda la esperança en Dios, con varonil ẽgẽcia: Esfuerça el corazon, y si no surre efecto, paciencia. Procurarlo mejor, y hazer el animo a lo peor. Dos vezes pide solicitud, y otras dos resignaciõ. No den este nombre à su dexamiento, los Iuanes de espera en Dios. Por la propia actiuidad, cõcurre su remedio: para esso diò voluntad, y entendimiento con libertad; que ni en lo natural, ni en lo sobre natural es su auxilio causa vnica, y total: No es *tota ratio agendi*, dizen los Scholasticos. Achitophel oraculo de su tiempo, embebiò la execucion en el buen consejo. *Dixit ergo Achitophel ad Absalom: Eligam mihi duodecim millia virorum, & consurgens persequar Dauid hac nocte.* 2. Reg. 17. 1. Aquel ergo, es consequẽcia legitima, de lo que inmediatamente al fin del cap. 16. Dixo de su prudencia. Tomaré, pues, dize 12. mil hombres escogidos, y esta noche acabaré la guerra. Esto que dize, y haze; que dà consejo con manos merece tener mano en el consejo. *Operata est cõsilio manuum suarum.* Prou. 31. 13. Ciencia sin diligencia, es ocio de escuelas, inepta para el gouierno. Absalon mozo arrojado, quando debia ser detenido; deteniendo quando conuenia lo acelarado, gastò en consultas, y deliberaciones, el tiẽpo que era de executiones: Siguio el consejo medio, pessimo en los grandes riesgos; ni se arriesga para vencer, ni se cautela para no ser vencido. Como si le mirasse dixo en caso semejante, Tac. 3 hist. 40. *Quod inter ancipicia deterrimum est, dum media sequitur, nec ausus est satis nec prouidit.* Ni es audaz, ni prouido el que no es actiuo. No supo obseruar, como Achitophel, experiencias, y perdiose.

Consejo de manos.

En los riesgos el camino medio es el peor.

Prende como à delinquente el tiẽpo quien del passado saca escarmiento. A lo humano, no sintiò mal quien dixo, que la sabiduria, y prudencia sin fortuna, era vn gran piloto sin viento: Que no pnede exercer su destreza, ni le importa la aguja, y carta de marear comprehendida. Mas como el remo suple la falta de viento, puede el trabaxo industrioso, suplir la falta de ocasion, y fortuna. El piloto no puede clauar el viento, prenderle, y soltarle à su albedrio. Mas el Sabio puede prender el tiempo, como Madalena por los cabellos, y soltarle para que corra, y llegue presto, como estos de las bodas, que con su diligencia adelantaron la hora, que sin ella tardaria años. Assi vimos que Ezechias parò el tiẽpo, y le hizo retroceder como rio en la pressa, oponiendole vna pared. *Conuertit Ezechias faciem suam ad parietem, & orauit.* Isa. 38. 2. Passada la ocasion, la hizo boluer atras. Assi toma otra luz el rescatar los dias malos, que dixo San Pablo, como malos, como malecheres, estan presos y es menester redimirlos. Nuestra diligencia es el precio que rescata estos cautiuos. Por no auerla puesto, dize Christo Señor Nuestro, que no ha llegado su tiempo: Mas quando mirò yà su Cruz presente; dize que llegò su hora. *Scieus Iesus quia venit hora eius.* Ioan. 13. 1. Porque? Porque llego el tiempo de redimir el tiempo mismo, y clauarle à su Cruz, para que podamos cogerle, y no le passe facilmente la ocasion.

La prudẽcia sin fortuna, piloto sin viẽto. Suple al afã del remo

Ormaza, in Mat. c. 2.

Prẽder los dias como delinquentes.

Llama San Pablo ad Ephes. 2. 2. *Princeps potestatis aeris; a Lucifer*: Principe cuyo poder està en el ayre. Pues de bolar poder que es cosa de ayre, serà facil empressa. No sino triunfo de que haze ostentacion la omnipotencia: Ad Colos. 2. 15 *Principatus, & potestates traduxit confidenter palã triumphans illos in semetipso.* Como otros grandes tropheos para perpetuarlos en la memoria los clauan en las paredes de los Palacios, ò en los Templos, Christo clauò en si mismo essas potestades del ayre, triunfando ostentosamente dellas S. Ped. Dam. ser. 48. & 1. *de Cruce*; lee: *Debellavit aereas potestates & affixit Crucisuæ.* Debelo las potestades del ayre, y clauolas à su Cruz. Quien puede clauar el ayre? Quien puede prender, y rescatar el tiempo. Con el clauo rige el piloto el tiempo, y en las velas prende el ayre. Pues que es la Cruz, dize Tert. sino vna antena de nave donde con clavo, y velas de sus brazos, clava, y rige el tiempo Christo. Miren si le clauò parado el relox del Cielo, y atado que no corre mas que vna hora, en tan largo espacio. *Venit hora.* Pues nuestra industria con su prouidencia puede ser suplemento del tiempo, y ocasion; ponerle clauo, gouernarle como pilotos; largar, ò recoger velas: Co-

Es cosa de ayre el imperio de la fortuna; y puede clauarse el viento.

Adver. Iu. tit. Patriarch. ostẽdunt figuram Crucis.

ger el viento de la oportunidad, y prender la occasion por el cabello triunfando de la potestad del ayre; despreciar como cosa de ayre el imperio de la que llaman fortuna.

Parece oponerse à esto, el sueño de Christo en la nave, dexando correr el tiempo al arbitrio del ayre, sin que el afan de los Apostoles al remo, bastasse a mejorar la ocasion, y contrastar el temporal contrario. *Ecce motus magnus factus est in mare, ita vt navicula operiretur fluctibus; ipse vero dormiebat*, Math. 8. 24. Tambien duerme, y dà escusas del tiempo, quando el amigo necessitado llama à su puerta, pidiendole socorro en vn apretado lance. Y à que à los golpes despierta, dize, que no es ocasion, que es importunidad molestarle en tales circunstâcias: cerrò de golpe, diole con la puerta en los ojos. *Noli mihi molestus esse; iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili; non possum surgere, & dare tibi.* Luc. 11. 7. A buena ocasion por cierto: no me faltaua otra cosa sino inquietar mi gente ahora, y rebolver la casa. Pues vno y otro lâce acreditan lo que puede la importunidad oportuna; el discurso en la ocasion, para traerla a la melena, aun quando no parece ser su tiempo. Veo en ambos lances, que la necessidad abre los ojos à vnos, y los cierra à otros. Abre los ojos al necessitado, y cierra los ojos à quien toca remediar la necessidad: Este haze, como dizen, la vista gorda, quando la necessidad adelgaza: diuierte a otra parte la atencion, fingesse diuertido, y muda platica. *Properantes necessitates eluſit*, dixo Sen. La necessidad aunque obscura, tiene propiedad de sol, que con vna qualidad misma endurece el barro, y derrite la cera. Como la blandura del necessitado repitiendo gota à gota como nieue que se distila, ablandò el pecho del que se le mostrò endurecido, para enseñarle à discurrir industrias en la ocasion importuna? *Propter improbitatem tamen eius surget, & dabit illi quot quot habet necessarios*, ver. 8. Como abriò los ojos, quando todos dormiã, y viò mas à media noche, que à la luz del medio dia? Pues por maestra de nuestro discurso, y diligencia, licenciò Dios la necessidad, en ambos casos. No porq̃ se entretenga en vernos congojados, sino en vernos aduerdidos, y q̃ nuestra industria haga oportuno, el tiẽpo mas importuno; prevalezca el discurso de la razõ, al discurso del tiẽpo, y trayga nuestro ingenio la ocasion que faltaua à la melena. Pues dichosa necessidad si abre los ojos al discurso, y despierta actiuidades al descuydado. Por esto dize Aug. ser. 19. *De verbis Domini*, induce Christo en esse lance el ex. del q̃ pide à quien no le quiere mal vn guebo, y no le dà escorpiõ. Porq̃ mas guebo q̃ otra cosa, siendo lo menos familiar para la cõseruaciõ? Porq̃ el guebo es simbolo de la esperãça, q̃ al calor de la pluma, à la cõtinua assistencia, al cuydado en guardarle, haze la aue q̃ sea hijo, lo q̃ estaua tan legos de parecerlo. Los demas animales paren sus hijos, la ave solo esperança hijos pare. Mas por esso tiene pluma, con q̃ trueca en possession la esperança, y da vida a lo muerto. *Restat spes, quæ ouo comparatur. Quadrupedes enim pariũt filios; aues spem filiorum.* La pluma, y ave geroglifico son de los Sabios: Fomenten, assistan, empleen la pluma, en dar calor à sus esperãças, cõ oportuna diligencia, daràn vida à lo muerto, y deberã à su solicitud, y no al tiẽpo la ocasiõ. Assi dizen los mañosos, q̃ empollan tal pretensiõ: Mejor es deuerla à su pluma, y que buele mas q̃ la ocasion: Mejor deber a su discurso que al del tiempo.

La necessidad abre los ojos á vnos, y los cierra a otros.

Cautelandose, empero, à las astucias de los temporales, no sea q̃ con el pretexto de hazer lo que es de su parte, se entremeta la malicia del tiẽpo cõ quiẽ se han de aconsejar, no seruirle. Por auerlo hecho al cõtrario los de aquel Concilio *Conciliabulo*, q̃ S. Iua. 11. refiere, perdierõ el tiẽpo que seruian, y no hallarõ el cõsejo q̃ buscauã. Aug. ser. 43. *ad fratres in erem.* (ò el autor destos ser. sea otro) lo notò. *Iudæi iã incipiunt esse pauentes ne forte veniant Romani, & tollant eorum locum, & gentem. Erubescite, ò perfidi Iudæi! Erubescite quia venit tempus, quando lapis super lapidem nõ remanet, eo quod non noueritis tẽpus visitationis vestræ.* Muy cõ tiẽpo les entrò a los Iudios el miedo de q̃ los Romanos assolarian su lugar: Pues como no lo cautelan siendo del suelo su primer cuydado? Porque no entendierõ el tiẽpo de su visita. Auian de poner su estudio en conocer la hora de la visita, y aplicarõle à seruir sin cõsejo, ni lugar al tiẽpo. Auerguẽcẽle los perfidos, que no buscãdo sino la ocasiõ de su vẽtura quãdo la tiẽnẽ en la mano, la tiran piedras. Ninguna dexan de mouer por tener lugar, y todas se bueluẽ cõtra ellos

y

ypierdan el lugar comouiendo contra si los mismos que con malignas politicas solicitan tener gratos.

CAPIT. VII.

De la constancia con que en los baybenes està sobre si superior à todo el Sabio, y vacila en lo firme el que no tiene en si assiento, y apoya en politica profana.

EL quarto grado de consumada Sabiduria, queda Clemente Alexandrino, con Isocrates, ya citado, es hallarse sobre si, y con assiento de hombre eminente, en las olas de fortuna prospera, ò aduersa. *Quartum, quod quidem est maximum, qui non vincuntur rebus aduersis, sed in eis se extrenue gerunt, pro dignitate naturæ. Nec eos corrumpunt res secundæ, nec ab eis ad immoderationem traducuntur, & insolentiam.* Ni en la mas aduersa suerte, decaen abatidos de animo, ni en la prospera ensoberuecidos se envanecen. Todo lo contrario sucede à los que en si no tienen assiento: Salen de si arrogantes, quando se le dà alguna ceguedad de la fortuna, y en ninguna sossiegan; su caida es de animo, mas que del lugar, y envilecidos no le hallan en el mundo.

§. I.

Si grande es el caido, grande iaze.

QVando à nuestros sabios Reyes saltò en la Corte estrella sacaron à luz su constante animo, preguntando ossadamente por nueuo Rey a vista del tirano. Fauorecelos él con secretos, confianças, y no los corrompe tan cõtagioso halago. Despues, ò en esta misma liga, les pone lazos, y quedan libres, quando essotros sabios solo de nombre quedan prisioneros. Ataronse al Rey, no à la razon; que cadena aũ que la doren mas pesada? Todo es turbacion en estos, quando aquellos gozan serenidad en el mar de la Corte alborotado, tienen en si lugar, y assiẽto, que importa se trastorne el mundo si ellos quedan sobre si? *Multos qui conflictari videntur aduersis, beatos; ac plerosque quamquam magnas per opes, miserrimos: si illi grauem fortunam, constanter tolerent; hi prospera inconsulte vtantur* Tac. 6. an. 22. Muchos zoçobrando en aduersidades, son bienauenturados, y los mas en grandes riquezas miserrimos; si aquellos tolerã cõstantes la fortuna aduersa, y estos incõsiderados la prospera. No ay mayor altura que estar sobre si vn hombre arrojado de la fortuna. A las ruinas se dà veneracion aun mas que al edificio como antigualla. Aun mas los acredita la ruina que el ensalçamiento: *Humilis, & abiectus animus, sit contumeliæ opportunus.* Dize Senec. in consol. ad Helvi. c. 13. el animo abatido, descubre el costado à la afrenta: mas el generoso se leuanta contra los casos aduersos, y oprime los males que à los otros oprimen, y de las mismas desdichas se corona, y auroriza como insignias de su dignidad. *Qui vero aduersus sæuiss inos casus se extollit, & ea mala quibus alij opprimuntur euertit, ipsas miserias insularum loco habet:* Porque todos nos templamos al afecto, cõ que nada nos arrebata mas que vn hombre esforçada mente desdichado. *Quando ita affecti sumus, vt nihil æque magnam apud nos admirationem occupet, quam homo fortiter miser.* Si grande es el caido, grande iaze, y aun en quien le pisa infunde aquel respeto, que las ruinas de vn gran santuario, el qual con igual reuerencia guella el animo religioso, q̃ quando estaua en pie el edificio. *Cum ædium sacrarum ruinæ calcantur, quas religiosi æque ac stantes adorant.* Assi mezclada en llanto la alegria de los que cõ Zorobabel reedificaron el Templo, no se podia discernir dize Esdras, si el clamor era reuerencia a las ruinas, ò alegria à la restauracion empezada. *Nec poterat quisquam agnoscere vocem clamoris lætantium, & vocem fletus populi.* 1. Esdr. 3. 13.

El coloso es grande, y sobresale eminente, arrojado en vn poço: el enano parece menor sobre vna torre. No se han de medir con las basas, sino fuera dellas las estaturas. Fuera del puesto leuantado se conoce quien no es de animo caydo, quien apocado. Postrado Iob en el lugar mas abatido, se halla tan superior à los Reyes que le visitan, que para humillarle toma Dios el argumento, y gasta todo el capitulo 38. en preguntarle los inapeables secretos de su sabiduria. Pues no està bien humillado en tãtos infortunios?

An-

Antes essos le ensalçã de modo por la cõstãcia cõq̃ està superior à todos: por estàr sobre si en las vltimas calamidades, q̃ en ellas mas que la fortuna sublime, es necessario el lastre que Dios le pone concluyendole en sus argumẽtos, para q̃ no peligre sin mucho peso vaso tan valeroso. Dixo S. Gregorio, l. 28. mor. cap. 1. *Interrogatur, vt cognoscat quia ista non potest, quatenus vir, qui tam immensis virtutibus creuit, & nullius hominis exemplo vinceretur, ne extolli debeat, Dei comparatione superetur.* Ha crecido Iob tanto en sus ruinas: la-ze tan eminente, que para que no sea incõparable, es menester que Dios mi-da con él la espada para dexarle vencido. Mas peligra en la jactancia, que en abatimiẽto de animo, quando està en las vltimas miserias: en ellas, y no en la purpura cuida Dios de cautelarle a la soberuia. *Sed ò quam potenter erigitur, qui tam sublimiter humiliatur!* Mas ò q̃ poderosamente ensalça, al que tan excelsamente humilla! Quanta vitoria es de vn hombre, mostrar Dios su poder en arrebatarsela de la mano! *Quãta est hominis victoria, hanc ex Dei comparatione perdidisse! O quãto hominibus maior est, qui testimonijs cõuincitur Deo minor* O quanto mayor es, que los hombres, el que a fuerça de argumentos, se cõuence ser menor que Dios! Grande hõbre Iob antes de su ruina, tãto mayor iaze, que para que no le tengan por diuino, le humilla Dios a argumẽtos de incomprehensible ciencia.

Leuantase tãto el que està sobre si en las calamidades, que entra en zelos Dios de su grandeza.

Assi engrãdece Iacob los elogios de su Ioseph, poniẽdole por corona de sus felicidades, sus infortunios. *Sed exasperauerũt illũ & iurgati sunt, inuiderũtq; illi habẽtes iacula. Sedit infortì arcus eius & dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius, per manus potentis Iacob.* Genes. 49. 24. ya noté capit. 2. §. 4. Quãto acredita esta igualdad de animo en lo prospero, y aduerso, sin que esto le envilezca abatido, ni aquello le envanezca à engreimiento. Añado, que la mano del Omnipotente reconoce Iacob, no en la mano de Ioseph cõ cetro, sino en prisiones: No quãdo todos los Hebreos tienen por él en la Corte braços, sino quando el no los tiene aprisionado, vendido, y despreciado. *Santispagni.* Lee. *Vt ramus crescens Ioseph, vt ramus crescens iuxta fontem.* Como ramo que crece junto à la fuente. Porque no arbol, pues del justo se dize crece como frutal junto à las aguas? Psal. 1. Porque vn ramo, y mas si es de vid como Ioseph, atado el braço multiplica otros muchos con que leuantarse abrazandolo todo, cerca la casa, ciñe en prisiõ a pacible el palacio.

Es vid que en prision se leuante, y tiene braços.

Assi al copero de Faraon, pronosticò Ioseph en su sueño, feliz soltura de la prision, porque le viò en vid aprisionado. *Videbam coram me vitem, in qua erãt tres propagines.* Gen. 40. 9. Gran Geroglifico del Sabio oprimido, que como vid se leuanta aprisionado, y por vn brazo que le cogen, se propaga en otros muchos con que coge mucho mas que suelto, y libre: su fruto debaxo de los pies, se apodera de las cabeças, y no fuera precioso, sino fuera pisado. Aug. in Psalm. 55. *Vba in vite pressuram non sentit, integra videtur, sed nihil inde manat.* El racimo en la vid no està oprimido, sino entero: mas que sacamos desso? Nada de sustancia. *Mittitur in torcular, calcatur, premitur. iniuria videtur fieri Vbæ, sed ista iniuria fæcunda est.* Echanle en el lagar, pisan, y prensan: Parece se le haze injuria; mas esta injuria es fecunda, es util tanto que le haze precioso, y pone en las mas nobles mesas, al que sin ella injuria anduuiera en las manos de rapaces. *Imò si nulla iniuria accederet, sterilis maneret.* Fuera esteril el sabio como el razimo, sino le oprimiera algun vltrage. Mas aquel razimo que viò el Copero, ni en la vid se escapò de la prensa; porque para exprimir es mas que el lagar la mano de vn Ministro Real. Si Ioseph que à este Ministro diò soltura tã breue de su sueño, que pareciò cosa de sueño la prision, se quedò en ella, fue porque se atò él a vn hombre: Essa es carcel que dura, no la que por agena violẽcia prẽde como à la vid. *Tantum memento mei* (dize) *cum bene tibi fuerit, & facias mihi misericordiam.* v. 14. Conservaua en la prision libertad y perdiò la como sueño en su soltura. Atados en la cadena como vid sus brazos, no solo tiene braços para hazer à otros felizes, mas tiene mano Omnipotente: *Per manus potentis Iacob.* Atose à vn hõbre, como los dependientes de Herodes: essa si es prision dura, en que estarà sin libertad, hasta que se desprenda. Buelve a su entereza independente, olvida los brazos del fauor humano que le olvida: y a su prision es libertad de vid, que atada sube; quando le cogen vn braço, renacen ciento que prenden mas que es presa. Bien, pues corona las bendiciones de Iacob, esta opresion, en que in excelso animo, ni

Quales son para exprimir las manos de los ministros.

La mas dura prision es la dependencia.

ca

caido degenera en abatimiento, ni ſublimado ſe engrie en arrogancia. Debe como à la fuente el ramo, como à la opreſion el racimo, à ſus injurias Ioſeph eſtar ſobre las cabeças. Exceſſo iaze el que en la priſion decreta libertad à vn gran miniſtro, y fulmina ſentencia de muerte à otro. Pudo mas quando abſoluto Gouernador de Egipto? Leuanto el animo en los casos aduerſos: contraſtolos ſu conſtãcia, y de las ruinas en que otros iazen, leuantò ſu edificio. Grande es pueſto en la cũbre, pero mayor en el abatimiento ſe haze eminente, y eſtando ſobre ſi, ſe ſobrepone a quantos en los pueſtos ſublimes ſe deſcuellan. Tome por inſignias de ſu dignidad, no el Cetro, y la Corona, y el Tuſon Real que le dà Faraon, ſino las eſpoſas, y cadenas de ſu eſclauitud aherrojada. *Vincula brachiorum, & manuum illius. Ipſas miſerias infularum loco habet.*

Haze inſignias de ſu dignidad las cadenas.

El eſfuerço en los vltrages, no ſolo trueca en inſignias de la dignidad los deſtroços, mas executa à la fortuna à que le buelva apacible roſtro, y reſtituya mas q̃ le vſurpo. En el eſtrecho de ſus infortunios hallò Dauid à ſu enemigo Rey, Profeta de ſu felicidad, y rendido à humildes pactos para q̃ no deſtruyeſſe ſu familia. *Et nunc quia ſcio, quod certiſsime regnaturus ſis, & habiturus in manu tua regnum Iſrael; iura mihi in Domino, ne deleas ſemen meum poſt me neque auferas nomen meum de Domo patris mei.* 1. Rey. 24. 22. Quando con mas encono trata de quitarle la vida, le anuncia la corona, y no por conjeturas, ſino diziendo que con toda la certeza lo ſabe. Con que eſtrellas cõſultò Saul eſte pronoſtico? No ſe le paſsò ya aquel furor diuino que le arrebatò quando por breue tiempo ſe hallò entre los Profetas? Dauid le dize que perſigue vn perro muerto, que emplea ſus iras con vna pulga. *Canem mortuum perſequeris, & pulicem vnum.* v. 15. El eſtado en q̃ ſe halla es de Gitano, ſu palacio vna gruta, ſu acompañamiento de gente que viue de lo que roba; ſolo eſſo, y vn andraxo de Purpura que trae en la mano, dà alguna indicacion de Rey. Mas porque ha de llegar à eſſo quien corta à otro la ropa? Quando no fue eſto deſpojarſe a ſi miſmo la dignidad? Pues que aparatos de Reynar ſon eſtos? Con todo dize Saul, que ſu profecia es certiſſima: *Scio quod certiſsime regnaturus ſis.* En q̃ lo funda? Que mas que en verle tan ſuperior en los infortunios, que teniẽdo en ſu mano acabarlos, da la vida al enemigo q̃ ſe los cõtinua. Eſtà tan ſobre ſi, que al conſejo de ſus enemigos, al juyzio humano prudente, a la inſtigacion de que le quite la vida, pues es mas facil, y menos arreſgado, que cortarle la ropa: él ſe reporta, y ſu reportaciõ los modera, y reprime en ſus intentos. No ſe dexa lleuar de los que le aſſiſtẽ, el los lleua, y gouierna: ni ſe arroja, ni ſe dexa arrojar. Pues en tu mano tienes el Reyno, dize Saul: eſſe andrajo de Purpura que traes, es mas ſegura inſignia que la que a mi me viſte; hazes de los deſtroços de tu fortuna infulas de la ſuprema. Ya conozco q̃ en vano te perſigo; pues eſtas ſobre ti en las ruinas con que te ſobrepones a los mas eminentes edificios. Tienes en tu mano la purpura a que eſtas por Dios jurado, y la eſtimas tã poco que la raſgas, con tanta reportacion en lance extremo de morir, ò vencer, que ſabes dar vn corte tan prudente: En el encuentro de viuir como fiera entre las fieras ò en el palacio, tiñendo en la ſangre de tu emulo la purpura, eliges la mãſedumbre, quando quieres quedar entre las fieras, y con magnanimidad inaudita deſprecias medios poco juſtos, y decoroſos para la Corona, quieres mas viuir entre las fieras humano, que en el palacio fiero Pues quien aſſi iaze, mas es que Rey, bien puedo pactear con el ſin indecencia, que conſerve mi linage. En ſu mano tiene el Cetro, no eſta él en mano de nadie, pues aſſi con conſejo, reprime malos conſejeros. Digno es de la eleccion Diuina; no ay poder que le cõſtraſte. *Scio quod certiſsime regnaturus ſis. Ipſas miſerias infularum loco habet.* Aquien tan altamente iaze, las calamidades le coronan: Animo, que eſtà en pie en las ruinas; ſobre ſi quando nada en ſu lugar, ſeñor es del mundo, y mayor que él. Fundolo el Omniicio Abulenſe. hic. q. 26. cuya ſentencia epilogada dize *Manifeſte cognouit Saul Dauidem regnaturum, quia manus Domini erat cum illo; tum eum eripiens ab inimicis; tum in manibus eius tradens inimicum, & in omnibus æquo animo ſegerens*: Manifeſtamẽte conociò que auia de reynar, porque viò la mano de Dios en el: en que luziò eſſa mano Omnipotente? En la igualdad de animo con que ſe reporta quando le entregan à ſu enemigo, y quando le tiene en ſu mano. Eſta reportacion es de quien tiene tanta ma-

Executa por reſtitucion à la fortuna.

Quiẽ corta à otros la ropa andadeſnudo.

Politicos no miran en los medios como ſe cõſiga el fin.

Tiene en ſu mano el cetro, el q̃ reprime malos conſejeros, y aduladores.

no con Dios, que es imposible quitar le corona de la cabeça, aunque se trastorne el mundo. Executando esta à la fortuna para que con vsuras le restituya quanto le ha vsurpado. Mas le ensalça quien le persigue, que quien le fauorece. Su reportacion en el abatimiento le ensalça, en el ensalçamiento le humilla, y estando sobre si, es superior à todo. Aqui miro à otra luz la q̃ diuersas vezes me alumbrò cõ Augustino, Dauid: ensayò esta reportacion, en sobreponerse, y estar en si, quando mas pareció fuera de si como loco, 1. Reg. 21. 13. *Colabebatur inter manus eorum*: parece que se dexa caer despreciado como loco. *Vidistis hominem insanum.* v. 15. Nunca mas eminente, y sobrepuesto, porque se reporta assi: *Ferebatur in manibus suis.* Lee San Augustin como otras vezes noté. Pues en sus manos se leuanta por su reportacion quando parece caido.

Por esto dixo Dauid Psalm. 128. 3. *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores.* Quando mis emulos cargaron tantas piedras sobre mi para oprimirme, no me causaron ruina, sino fabricaron edificio. No dexaron piedra por mouer para destruir, y fueron arquitectos de valde, no demoledores. Porque me doblé en arco que fortalece el peso con que le cargan; no me empiné piramide engreida. *Arauerunt peccatores*: Leen Aquila, y Thedot. Los q̃ maltratando al sabio le labran, son labradores, que fecundan lo que groseramente surcan. Cultiuan lo que vltrajan. *Mali sunt bonorum agricolæ.* Dize San Chrisostomo hom. 4. ad pop. Anthiochen. Rusticos son los que los persiguen, mas de su rusticidad hazen cosecha en los surcos, y como las semillas, baxando suben, enterradas nacen, oprimidas se leuantan: assi el sabio oprimido. *Semina non nisi corrupta, & dissoluta fœcundius surgunt.* Dize al intento Tertuliano, in Apolog. cap. 50. prouocando la injuria de los tiranos, desafiando las persecuciones. Tãbien como las semillas en su flor, y su fruto leuantadas, se inclinan con peso à la tierra; por esso suben baxando, por q̃ baxan subiendo. Assi à Ioseph pronosticò ensalçamiãto, el manojo de espigas inclinado. La espiga vana, y sin grano, se engrie al ayre, no se inclina al suelo, mas la que le enriqueze llena de granos de oro, en su demision, y buena inclinacon acredita el peso de la cabeça, y dà respeto à la caña. Vanos es, y solo aristas, y caña el que se engrie. Ioseph como cabeça de tanto peso, mostrò mas demision de animo, mejor inclinacion quando crecido en los honores de Egipto, y le enriqueciò de graneros, resguardò à la calamidad el tiempo prospero. No bastan las estrellas al pronostico de sus felicidades. Expliquense mejor en las espigas que nacieron de los surcos con q̃ le labrò la embidia. *Supra dorsum meum arauerunt peccatores:* Reconocerse tierra es la mejor heredad del patrimonio, que dà mas fruto apedreda, y la cultiua villana la embia. *Ipsas miseriæ infularum loco habet.*

El que no buelue las piedras, haze dellas edificio, y al enemigo Arebitecto.

La inuidia villana que cultiua lo que labra.

§. II.

Poder que no se inclina, declina: pretende asiento el que no le tiene. La ambicion anda de pie quebrado.

LOS Estadistas de Ierusalen, politicos presumidos, cuya prudencia es solida necedad, segun San Pablo, aũ que propẽsos à inclinaciones serviles, *ex libidine seruitij.* Tac. 1. hist. in fine. como descubren en su lisonja à Herodes, no tienen inclinacion generosa. Assi se niega à la adoracion noble à q̃ los guian las coronas de los Reyes sabios, y se rinden à la de vn tyrano. Las cabeças de gran peso, como espigas ricas se inclinaron; las otras vanas, y solo paja, no conocen inclinacion buena. No vian en el nueuo Rey los aparatos de la Magestad que los deslumbrò en el tyrano, y como los brutos se gouernaron por los sentidos, sin dar parte a la razon. En esta terquedad pierden como ya noté, la gracia que desean, y no buscan la que con vna inclinacion grangearàn. Herodes fementidamente dize tiene inclinacion a adorarle. *Vt & ego veniens adorem eum.* Mas su intenciõ opuesta a todo honesto rendimiendo, està bien descubierta en su mismo fingimiento. Por no se inclinar como debe, declinò su poder. El que por breue tiempo le quedò, fue para acabar su casa en la muerte, que dio a Antipatro su heredero, enseñando antes a ser verdugo en otros dos hijos suyos, Alexandro, y Aristobulo. Assi en su casa se instruyò a la crueldad, conque passo a cuchillo los inocẽtes; para acabar consigo el Reyno, y mostrar su debilitado, y caduco poder, armado cõtra niños de dos años. Iamàs cortò bien, sino en su carne, matando à Antipatro.

La

La buena inclinacion, pronostico de buena estrella.

La nueua astrologia, que en su estrella, y mejaradas inclinaciones enseñaron los Magos, fue la Iudiciaria, por dõde se gouernò el prudẽte mayordomo de Abrahan, para escoger acertadamẽte esposa a Isac. Su alçar figura fue dezir; la doncella que à mi ruego se incline à darme agua, essa es la que Dios destina para esposa del mayorazgo de Abrahan. *Igitur puella cui dixero: Incli na hydriam tuam vt bibam: & illa responderit bibe; quin, & camelis tuis dabo potum, ipsa est quam præparasti seruo tuo Isaac.* Gen. 24. 14. No he menester mas reuelaciones para conocer la q̃ destinais para tantas coronas, y progenitora vuestra q̃ ver la demissiõ con q̃ alguna oficiosa se me incline, y ni aun los brutos desdeñe para exercicio de su humanidad. *Nullam aliam coniecturam inquirit, sed charactterem virginitatis, animi vult demissione colligere.* Dize S. Chisost. hom. 48 in Gen. Caracter no solo de Virgen, sino de escogida para la corona, es la demisiõn de animo inclinado à lo humilde. Essos soberuios Principes, que de Herodes participaron como la turbaron, la inclinacion torcida, sin querer inclinarse donde fuera el postrarse ensalçamiento, pronostico fatal hazen à su ruina.

A estos mirò Dauid, quando dixo Psalm. 35. 12. y 13. *Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris, non moueat me. Ibi ceciderunt, qui operantur iniquitatem, expulsi sunt, nec potuerunt stare.* Notò lo primero, que pida à Dios le libre del pie, y no de la cabeça de la soberuia, siendo esse el lugar de sus humos, y ella mostruo de muchas cabeças. Vease en el consejo de Herodes. *Congregans omnes Principes,* donde ay tantas cabeças con la vanidad de Principes, porq̃ no ay ninguna. Ni tienen pies, sino pie, y pie quebrado, qual se vé en su dicho troncando las palabras del Profeta. No mas q̃ vn pie, porque en nada afirma la soberuia, y desse cogea con hinchazon sin fundamẽto. Traerlos en vn pie sin parar por tener mano, y en locucion que tomò el Castellano, dize. y solo en lo licencioso, se passan del pie à la mano. *Manus peccatoris non moueat me.* O no ande yo Señor en tales passos, ni me mueua por tal mano! Que presto los cogeràn à las manos. *Ibi ceciderunt, qui operantur iniquitatem, expulsi sunt, nec potuerunt stare:* Los que no tienen pies, ni cabeça, se inquietan por tener mano: no pueden estàr, buscan assiento, porque en si no le tienen. Mas su despeño solicita quien no teniẽdo mas que vn pie, y esse debil, con el tumor de la soberuia, sube a los chapiteles. Siendo el afecto de subir, se encuentran consigo, y propenden à caer. Mas se impelen por su pie, y mano que solicitan, que por los contrarios que les dàn del pie. Quieres acautelarte à la ruina? dize Bern. Serm. 85. in cantic. Pues no tomes pie de la soberuia, ni mano delinquente. *Non veniat tibi pes superbiæ, & manus peccatoris, non moueat te, si vis non timere impulsorem.* Con esto estaràs seguro en los embates de tus contrarios; sin esto no estaràs de ti seguro, y te encontraràs contigo. *Impulsus, euersus sum, vt caderem.* Psal. 117. *quæris qui iste impulsor? Non est vnus: impulsor diabolus, impulsor mundus, impulsor homo. Quis iste homo sit quæris? Quisque sui. Noli mirari: vsque adeo homo impulsor sibi est, & sui met præcipitator.* Impelen para derribar, el demonio, y el mundo, y el hombre que instiga à subir. Preguntas q̃ hombre? Cada qual à si mismo. No lo estrañes, porque es cada vno cõtra si tan fuerte impulso, tan propenso à despeñarse, que pudiera darse por seguro de todos los demàs enemigos: si de si se viera libre. Por esso quando Luzifer inuestigò si Christo era solo hombre, puso todas sus artes, y poder en que subiesse en alto por su mano, y su pie de la soberuia, y luego le dexò a su arbitrio el arrojo, y despeñarse. *Mitte te deorsum.* Math. 4. 5. y à los que llegarõ à tener mano para prẽder à Dios les dize: *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum.* Luc. 22. 53. Llegò vuestra hora deseada, y es para vuestra ruina: vuestra potestad es de las tinieblas, en que no dais passo que no sea para encõtraros con vosotros mismos, y despeñaros. Ningun enemigo os pudo desear tãto mal, como el que os tomais por vuestra mano, en la que teneis por hora feliz de vuestra potestad. Ya Tacito lo dixo, 3. ann. 66. de los que por adelantarse a todos le atrasan por no ir al passo de sus iguales, se despeñan: anticipando à sus proprias esperanças, se desesperan, y despreciãdo la madurez segura, arrebatã lo mal sazonado para su muerte. *Dum æquales, dein superiores, postremo suas met ipses anteire parant; quod multos etiam bonos pessum dedit, qui spretis, quæ tarda cum securitate, præmatura vel cum exitio properant.* Antes llega al termino deseado

La soberuia sin pies ni cabeça, vnsolopie, y esse tumor sin fundamento.

Cada vno es para si el mayor cõtrario.

do el que camina lento, que el que se despeña: es contraria a sus fines la ambicion.

San Agustin en la explicaciou desse Psalm. y verso: *Non veniat mihi pes superbiæ*: Nota que la serpiente haze punte al pie, la muger à la cabeça. *Ipsa conteret caput tuũ, & tu insidiaueris calcaneo eius*. Gen. 3. 13. Parece que la muger, es peor para enemigo q el demonio, y que no entiende este tan bien las artes de la guerra, como ella que tira a la cabeça. Mas si se advierte Luzifer tirãdo al fundamunto, và à destruirlo todo, y si cõsigue que el cimiẽto falsee tirado al pie dexa sin pies, ni cabeça. *Ideo cum cautam faceret Dominus Ecclesiam, ait illa tuum observabit calcaneum, & tu eius caput. Serpens obseruat tuum calcaneum, quãdo tibi veniat pes superbiæ, quo labaris, & deiiciat*. Para hazer Dios cauta à su Iglesia, la advierte el enemigo q̃ la seguirà los passos, hasta q̃ cogee del pie de la soberuia, y no tiene otra cautela, sino tirarle à la cabeça, y destruir la trama de sus pẽsamiẽtos: él como de experiẽcia sabe, q̃ ni en el firmamẽto hizo pie: por no auer fũdado en los pies su firmeza, y q̃ por no tener en si cõstãcia, y assiento, le buscò en ambicion, y trocò en humos sus resplandores, en cosa de ayre la gloria eterna. *Sedebo in monte testamenti; in lateribus aquilonis*, Isai. 14. 13. Intenta que con su mal pie flaqueando al tumor de la soberuia, falte a los hõbres assiẽto, que en no le teniẽdo en si, no pararan por buscarle como el en el ayre, y haràn cierta su ruina q̃ la ambiciosa vanidad mas vezes passa de la mano al pie, q̃ del pie à la mano. *Expretis quæ tarda cum securitate, præmatura vel cũ exitio properat*. Con esse tumor quiere la serpiente emponçoñar el pie, con que pierde las cabeças. *Ideo fortasse sedere voluit, quia stare non valebat*. Dize San Bernard. supr. Por si discurre, que por no tener en si reposo; por no tener en si assiento: por no estar sobre si, anhelò a tener assiento sublime, en que buscò su despeño. Assi sucede à quantos no reposan en si mismos como hombres de assiento: y en lo sublime se arrojan con la confiança de que tienen Angel de guarda, que los sacarà bien de todo, el que les da la mano. *Angelis suis Deus mandauit de te, &c.* Dize el demonio. supra. para persuadir arrojos, y para cautelarse à ellos el Profeta: *Manus peccatoris non moneat me*. No me mueua el, que otro me darà mano: que me sucederà justamente lo que à Simon Mago, que por tomar alas, perdiò los pies: *Et qui paulo ante velare tentauerat, subito ambulare non potest, & qui pennas assumpsit, plantas amittit*. Ande como Luzifer arrastrado, y coma tierra quien tales a las toma. *Super pectus tuum gradieris, & terram comedes*. Gen. 3. 12. Todo dà en tierra, en no teniendo en si mismo bien fundado el assiento, y la firmeza. Buelva à mirarse en polvo, y cosa de aire, todo el poder del mundo fundado en la estatua de Nabucodonosor, por faltarle cimientos; ni ser de barro, cautelò el pie de la sobervia. Vease cap. 3. §. 2. con la luz de Theod. Basta tomar mucha mano para que pensemos no ay pies, ni cabeça. La adulacion del Senado, se la persuadiò a Tiberio; la potestad absoluta, ponia en su arbitrio tomarla, aunque no se la dieran. Era ambiciosissimo, mas tenia cabeça, y no quiso perderla vsurpando mano. Absteniendose, dize: *Satis onerũ principibus, satis etiam potentiæ. Minui iura quoties gliscit potestas: nec vtendum imperio, vbi legibus agi possit*. Tac. 3. an. 69. Asaz carga, y asaz poder tienen los Principes: no quiero desterminarle. Enflaqueze el derecho, si engruessa la autoridad: ni es bien vsar del imperio, quando para la execucion bastan las leyes. Poner ley a la ambicion de mandar, es afirmarla, y quitarle lo odioso de las penas, dexando su vigor a las leyes. No mirã por si, los que todo quirẽ penda de su arbitrio: erraràn mucho: serà el gouierno odioso, violento, y nada violento perpetuo, dize el Filosofo.

La ambicion mas vezes passa de la mano al pie, que del pie a la mano.

La ambicion a ocupar puestos sublimes, los que no pueden sustentarse en si, ni andar sin arrimo, y presumen con menos fundamento, es fatal a ellos, y a la Republica. No huuo alcaçar mas inexpugnable que el de Sion. Conseruole el Iebuseo muchos siglos, despues de estar la ciudad, y la tierra por los Israelitas. Dauid dio nombre a sus armas, emprendiendo su conquista luego que se coronò por las doze tribus. Gritauãle con mofa los que guarnecian las almenas, repitiendo: *Nõ ingredieris huc, nisi abstuleris cæcos, & claudos dicentes, non ingredietur Dauid huc*. 2. Reg. 5. 6. Lyra en la explicacion refiere delirios de sus Hebreos. La comun es, que assegurado el Iebuseo de su inexpugnable alcaçar, puso por jactancia, y desprecio del assedio, ciegos, y tullidos en las almenas, como que estos bastassen a la defensa, aunque la opugnacion fuesse por

Menguados en puesto, pronostico de la ruina del Reyno.

por tan militar exercito. Abulense ibi: quest. 7. *Isti claudi, & cæci positi erant super murum ad illudendum Dauid. Ideo clamabant sæpè cum irrisione, & strepitu: non ingredietur Dauid, non ingredietur.* Esta gente menguada, mas jactanciosa. Tacito. 1. historia. an. 35. *Ignauissimus quisque (vt res docuit) in periculo non ausurus, nimij verbis, linguæ feroces; nemo scire & omnes affirmare.* Es debilidad la arrogancia: mofaua à Dauid insultãdo; no entrarás acà, no entrarás, sino quitas de las almenas ciegos, y tullidos. Essos bastan à frustrar tus maquinas militares. Assi se engrien en puesto sublime ciegos, y tullidos: gente menguada sin luz, ni fundamento presumidos. Mas no ay mas fatal cometa de la ruyna del Rey no, que estàr tales pies, y cabeças en la altura; hombres que no se puedẽ sustentar por si, ni subir sino de la mano como ciegos, y tullidos. Assi este Alcaçar inexpugnable, fue luego presa del enemigo, y arrojò Dauid dél, no solo los ciegos, y valdados, sino los robustos Iesubeos. No tanto le expugnaron sus armas; como el deslumbramiento de los defensores, que pusieron en lo alto hombres menguados, y desuanecidos: con pie de la sobervia, cabeças ciegas. Aunque temia Tiberio los eminentes, no daua puesto a los ruynes, por ver en esso la publica ruina. *Ex optimis periculum sibi; à pessimis decus publicum metuebat,* 1. an. 8. Este mal pie sobervio, es dize San Augustin, los pies, y manos de Luzifer, para seruirse en quanto intenta. No ay Alcaçar que con esto no rinda. *Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris, non moueat me.*

La arrogancia nace de debilidad.

A estos menguados en puesto alto crecidos, mirò Dauid quando dixo: *Deiecisti eos dum alleuarentur.* Psalm. 72. 18. Las alas con que se ensalçan, los abaten; no han menester mas contrario que su elacion para la ruina: explicalo San Gregorio. 1. Regis. ep. 1. *Eleuatio ipsa, ruina est, quia dum gloria falsa subnixi sunt, à gloria vera euacuãtur.* La mayor fortaleza diò en tierra, no minada con polvora, sino coronada con tales humos. Describe en vno destos las propiedades de todos. Tac. 1. hist. *Is diu sordidus, repente diues mutationem fortunæ male tegebat accensis egestate longa cupidinibus, immoderatus, & inopi iuuenta senex prodigus.* Mucho tiempo soez de repente rico, occultaua mal la mudança de fortuna encendida con prolixa pobreza la codicia, inmoderado, y de jubentud pobre, viejo prodigo. Acabaràn como este Fabio Valiente, que en las marchas cõ certaua los alojamientos, robaua las Prouincias, y perdiò a Vitelio que seruia. Acrecienta el caso del Iebusco Ozias vencedor de Philisteos, Arabes, y Amonitas. Leuantò sus trofeos, no como Saul en arcos que solo sustentan viento, ni como Absalon en piramide, que haze punta al cielo, sino fundando ciudades fuertes, fortificando de mas torres, y baluartes à Ierusalen. Volò en alas de piedra, mas que con plumas su fama. *Egressum q; est nomen eius procul, eo quod auxiliaretur ei Dominus, & corroborasset illum.* 2. Paral. 26. 15. Tan superior auxilio, y fortaleza, cayò sin otras maquinas, ni minas, que el humo de vn incensario, que le saliò en contagioso ollin à la cara. *Sed cum roboratus esset, elevatum est cor eius in interitum suum.* Dize el v. siguiente. Su valentia tomò las atmas para destruirle, y que valas disparò? Que rayos? No se que humos: *Ingressus que templum Domini adolere volvit incensum,* v. 16. Estos humos le tiznaron la frente de lepra, y cayò en desprecio de menos que hombre particular vn gran Rey. Arrojado del Templo, y del Palacio passò en vna casa de campo, depuesto lo que le quedò de vida. Su culpa fue la que los Sacerdotes le aduierten; vsurparse oficio que no le tocaua. Pues si a vn hombre tan grande envilece tanto la elacion ambiciosa, la dignidad, en que es intruso; los humos que le suben à la cabeça; en que desprecio que ruyna suya, y de la Republica no causan los que como humo sin luz se leuantan? *Deficientes sicut fumum deficient,* Psalm. 36. 20. Estos defectuosos desuanecidos como humo acabaràn: el humo se consume ensalçandose: haziẽdo punta al cielo sa atenua, y su crecimiento es su menoscabo: assi como humo se desvanece, el q̃ cõ humos se envanece: los humos jactanciosos mas vorazes que el fuego le consumen. S. Greg. 1. *Fumus ascẽdo deficit, & sese dilatãdo euanescit. Sic videlicet fit cũ peccatoris vitã præsens felicitas comitatur, quia vnde ostẽditur vt alti? sit, inde agitur vt nõ sit.* Si su ser le quita el ser q̃ tiene? quien podrà dar firmeza al desvanecimiento? Fuego es en consumirse, y humo en que si bien haze llorar, no dexa lagrimas por su fin, antes las enxuga su muerte.

Mas destroçàn los humos q̃ los rayos.

Con buen acuerdo cautelò Eliu à su amigo Iob, para quando boluiesse à la grandeza: *Non te superet ira, vt aliquem oprimas: nec multitudo donorum inclinet te.* 33. 18. No te venca la ira, llama de muchos humos, que quando arrebata la opressiõn de otro, dexa al Autor como el edificio, que coge alguno debaxo, y él queda arruinado. *Ruinis similima, quæ super id quod oppressere, franguntur.* Seneca. Nite incline el peso de los honores, y dones. Pues la vanidad de los honores, engrien, no inclinan: estiran, no agouian, y aun essa es la causa de que vaya en declinacion el crecimiento. Quando la elacion engrie, inclina mal, como edificio que en sus cimientos falsea. No hazen inclinacion cortés, sino ruinosa. La inclinacion con que otros se le ponen à los pies, es para el desvanecido, mina que le buela: es quando menos segar la raiz del arbol de Nabuco, por su misma grandeza destrozado. Muy frios, y helados quedaron aquellos primogeniros de Luzbel, que en su dignidad desvanecidos, quisierõ ser por Dioses adorados. En Caligula, y otros lo notamos. Cierre essa negra legion Diocleciano, envanecido con la vitoria de los Persas, quiso tener por hermanos al Sol, y Luna, de su influencia fue tanta locura: en ella terminò su felicidad, y vida, causando su vanidad tal tumor en el cuerpo, que rebentò por todas partes, y seca en las fauces su lengua, arrojaua gusanos como blasfemias, tan pestilentes, que apestaua su olor viuo, de perro muerto rabiando como viuio, acabò. Niceph. l. 7. c. 20. Sigo. l. 1. de occid. imp. an. 297. Sin desemejãça al del sobervio Antiocno. 2. Mach. 9. 8. Mas quantos asciendẽ à lo q̃ no merecẽ estàn menos satisfechos. Declarante ingratos, dixo Seneca, y indignos pidiendo mas: *præcandam post hæc modestiam, vt contentus esset.* Dize Tacito, 4. ann. 7. Del indigno Sciano en puesto soberano: Rogar que le den modestia, para que se contente con lo sumo.

§. III.

El sabio inmutable, y docil: sin docilidad no ay constantes, sino tercos: sin consciencia no ay dociles sino mudables.

LA cõstãcia puede coronarse destos tres Reyes, que no solo no se mudan à la turbacion del tyrano, y su corte; mas intrepidos causan en todos à vna voz espanto, ni el enojo, ni el halago de Herodes labra en ellos la menor mudança. Prosiguen constantemente, por encuentros su viage. Hallaron dẽtro de si aquella region superior à la la luna, vecina del firmamento, que le fingian los Estoycos. Fue su docilidad igual à su constancia, pues la sombra de vn sueño fue tan poderosa à hazerles mudar camino, como la luz de la estrella à sacarlos de su casa. *Responso accepto in somnis, per aliam viam reuersi sunt.* Sin docilidad lo inmutable no seria constancia, sino terquedad: sin constancia seria libiandad la mudãça: En el 1. t. c. 4. §. 20. dezia quanto acredita la cabeça de juizio, y el coraçõ de noble, la docilidad en q̃ cõprehẽdio Salomon todas las artes de Reynar que abreuio en esta peticion: *Cor docile.*

Corregir lo flexible de serpientes, con firmeza de metal, y adereçar el metal con lo flexible de serpiente.

Prudencia de serpientes, y candor de palomas, diò Christo por diuisa à los de su Escuela. Astuta es la serpiente, y no son sus astucias grado de tal Escuela. Mas en lo flexible de la serpiente, se instruye la docilidad, y esso basta, para que sea geroglifico à la prudencia. Contradize, que aquellas suauidades de sus bueltas con que dissimula designios de herir, en remedos de halagar, mas parecen doblez de la malicia, que docilidad de la prudencia. A mas de que el docil peligra en inconstancia, y no sé qual es peor, ser mudables, ò tercos. El terco tiene vn mal cierto, el mudable todos, y es virtud tan estimable la costancia, que solo por remedarla se haze respetarla pertinacia. *Adeo magnaues est constantia, & in proposito perseuerantia, vt habeat authoritatem inertia quoque pertinax.* Dize Seneca, epist. 55. De Vacia porfiadamente retirrado al ocio de su quinta: Corrige Dios la facilidad de la serpiente, vaciandola en metal, y diosela por estandarte al terco, y inconstante Pueblo que capitaneò. A sus complicados humores, diò complicado remedio. La dureza del metal, con lo flexible hondeado de la serpiente. *Fac serpentem æneum, & pones eum pro signo; qui percussus aspexerit eum viuet.* Numer. 21. 8. No padece la triaca los achaques del veneno, mas para encontrarle ha menester tomar punta de la viuora, con que dispararse al coraçon. Adereça, pues Dios, la dureza del metal, con lo flexible de la serpiente, la facilidad de la serpiente, con lo firme del metal. Ce-

de

de este al ingenio, y arte, no al artificio: Afirmese aquello no à la terquedad, sino à la inconstancia. Este es Gerogliphico digno de la prudencia, y sanidad del pueblo. *Pones eum pro signo.* Dureza de metal en lo que pide constancia, docilidad de serpiente en doblar à la razon.

Con los lazos de su astucia prende al enemigo su sobervia.

Esta voz *Signo*, que igualmente significa milagro, y vandera, adelanta la enseñança. Griegos, Romanos, y Egipcios, tomaron dragones por signos, ò vanderas, y nuestros pendones hondeãdo, y rugiendo al ayre las puntas del tafetan, remedan silvos, y mouientos de Dragon. Mas como dà Dios à su pueblo vn Dragon por Estandarte quãdo vemos essa empressa en las vanderas de Luzifer? *Visum est aliud signum in cælo; & ecce draco magnus, & rufus, &c.* Apocalip. 12. 3. Viose en el cielo otro estandarte, con la diuisa de vn Dragon fiero, y roxo, que hondeando, y rugiendo al ayre, se disparaua arco, y flecha: Porque, pues, en los pendones de su pueblo, pone Dios esse Dragon? Noto con San Pablo ad Colos. 2. 15. *Principatus, & potestates, traduxit cõfidenter, palam triumphans illos in se metipso.* Que quiere dezir que traduxo los Principados, y Potestades en si mismo triumphando dellos? S. Ambrosio traduce: *Ostentauit*, y es dezir: *Dæmones a se victus in triumphum duxit, Deo que & Angelis ostentauit.* Lleuò en triunfo los Demonios vencidos, ostentandolos à Dios, y sus Angeles. San Augustin Epist. 59. ad Paul. en la respuesta a la question 7. lee. *Exemplauit diabolicas potestates; id est exemplum de illis dedit.* Puso al Dragon por escarmiento perpetuo, clauado en su estandarte. Esto es traducirle en si ossadadamente: *Traduxit confidenter.* Embiaron los Sabinos à desafiar à los Romanos, poniendo en su vandera esta cifra. S. P. Q. R. Que à su modo descifrada dezia. *Sabinis Populis, quis resistet?* Quien resistirà al pueblo Sabino? El Romano traduxo ossada, y confiadamente à su intento la cifra, explicando en la S. Senatus, la P. Populus, la Q. que, la R. Romanus. Assi con las mismas letras que fueron jactanciosamente prouocados, traducidas a su modo, respondieron ossadamente, reprimiendo la sobervia con su mismo mote morejada: Resistirà el Senado, y Pueblo Romano. Espantò el Mundo Luzbel con el Dragon, tremolando en el arbol de la ciencia. Prouocò à Dios, que poniendo en otro arbol essa empressa, la traduxo confiadamente, para triumphar del enemigo: *Traduxit confidenter palam triumphans in se metipso.* Y como el Romano en credito de su tradicion, y ostentacion del triunfo del Sabino, perpetuò en sus Pendones essa cifra, ò empressa. S. P. Q. R. Assi Christo en los Pendones Catolicos Romanos, perpetuò el Gerogliphico del Dragon. *Sicut Moyses exultauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis.* Ioann. 3. 14. Toma de los despojos del vencido lo vtil, destruye lo nociuo: La docilidad, y prudencia de la serpiente, sin doblez venenoso. Flexible como Estandarte, blando como de seda à la razon, con docilidad constante, como el brõce al ingenio vaciado. Quando en el estandarte se despliega el dragon al ayre, queda en la asta firme, y sirve el mouimiento para exemplar de que se afirman inconstancias, y docilmente doblan terquedades: sin doblez lo flexible, la suauidad sin lo lubrico. Essa es la Empressa de la Christiana Milicia. *Prudentes, sicut serpentes; simplices sicut Columbæ.* Math. 10. 16. Traduxo assi confiadamente la cifra del pendon Sabino, a la Vandera Catholica Romana. *Fac serpentem æneum, & pones eum pro signo. Sicut Moyses exlatauit serpentem, &c. Exemplauit fiducialiter triumphans eos in se metipso.* S. Ang. v. s.

A sola esta Vandera conviene en ambas significaciones la voz signo. *Milagro es*; q̃ Milagro prodigio, y estandante. En q̃ *pise firme, quiẽ* està el milagro? *Qui percursus respexe. vna vez torciò rit eũ viuet.* En que pise firme el q̃ vna *el pie*, vez torciò el pie. En que tenga constancia, el que antes à vna, y otra parte claudicaua: que se afirme como bronce, el que deslizaua como serpiente. Pone esta al pie desde el Paraysso, los insidiosos lazos de su veneno. Y en aquel desierto ocupado de aspides, no les dizen que miren à donde ponen los pies, sino que leuanten los ojos arriba. Arriba generosos pensamientos. Esto serà caer en los venenosos lazos, y dar con todo en tierra. No sino con todo en Cielo. Cayò Thales Milesio (Astrogolo, y Principe de los siete Sabios.) Cayò digo en vna oya, por lleuar los ojos clauados en el Cielo. Violo no sé que vieja fisgona, y le dixo; lo que està à tus pies

Ormaza, in Mat. c. 2.

no vés, y quieres registrar los secretos del Cielo? *Quod ante pedes est non spectas, cæli scrutaris plagas?* Tienen à sus pies las plagas los Israelitas, y se les manda, no que miren à donde assientan el pie, sino al Cielo: Al signo del Dragon pendiente al ayre si, y responderan mejor que Thales: quien solo mira à la tierra, no hazeruydo cõ su cayda, porque siempre està en ella. La cautela à la inconstancia de los passos consiste en mirar à lo alto; à esse signo en que doblan firmezas de bronce, y se afirman inconstancias de serpiente, su prudencia es la guia con que no salsearà el pie, ni peligrarà en los lazos a que le cercan.

Con esta vandera hizo la sabiduria sus levas, alistò milicia de damas, y recluto con niños sus compañias. Prou. 9. 3. *Misit ancillas suas vt vocarent ad arcem, & ad mœnia ciuitatis: Siquis est parvulus veniat ad me.* Que sabiduria es esta militar? Mas no sino vistiera solo Toga? O pudiera pensar el soldado, que puede algo el coraçon sin la cabeça? Entiendase, que sin saber leer puede auer sabios. *Quid est quare existimem nõ futurum sapientem eum, qui litteras nescit, cum sapientia non sit in litteris.* Dize Sen. cit. in prol. hui⁹: La sabiduria solida no consiste en las delicadezas de las letras, sino en la prudencia de las acciones, en el acierto de las costumbres. *Quis autem sapiens nisi fidelis seruus, & prudens? stultus enim vt luna mutatur: Sapiens autem immobilis fide permanet.* Dize S. Amb. l. 2. de Abraham. c. 7. Mas ni aun assi parecen niños, y damas, sequito de la sabiduria, por ser como essencia desse sexo, y edad mudarse por instantes. *Mutator in horas.* Da Horacio por seña dessa gente. Mas esse es el milagro de la sabiduria, tomando la serpiente por vandera, la docilidad flexible de las damas, y niños, tomarà firmeza de metal con la enseñança del dragon de brõce, constancia de murallas, aspereça de soldados para resistir encuentros, fũda la sabiduria en los mas dociles genios. La variedad es natural de la guerra. *Varij sunt euentus belli.* Pues que si la milicia es de niños, y damas? Ea que mudanças, movimientos ay que excluyen lo mudable. Que mouido està fulano, dezimos del, que constante perseuera en buen proposito. No estuuiera mouido sin ser docil: No tendria duracion sin ser constante. Aquella Dama, supra, que dixo: *Ego murus, & vbera mea sicut turris, ex quo facta sum quasi pacē reperiens.* Cãt. 8. 11. Dama baluarte? supecho fortaleza? Pues donde esta la flaqueza? Serà el Alçar mouible, la fortaleza mudable, lleuarla en su pecho. Essa es verdadera constancia, que no la ay sino en el pecho mouido. Esse es firme como docil, y sin docilidad no seria constante, sino terco, no fuerte, sino pertinaz: pues como en la blanda desse Virginal pecho, y aquella edad pueril, ay mas disposicion para darse mouer dociles, cimienta ai su fortaleza levadiza la sabiduria. Este es el milagro de su signo, corregir inclinaciones, enmendar naturales. Algo de esto afectan las vanderas militares, dando firmeza à la inconstancia de vn esquadron volante: Dando inconstancia, y haziendo volar las fortalezas firmes. Vna frente de vanras haze el tafetan mas firme que las murallas, y las murallas mas mouedizas que el tafetan. Assi la sabiduria militar se haze en niños, y doncellas vencedora.

Sin saber leer ay Sabios.

El mas mouido mas firme.

Vease que quenta diò vna dama de la parte de muralla que la tocò defender, sin mas armas que vn tafetan, ò liston de su tocado. Cayeron las murillas de Iericò, batidas solo de los clarines del Iubileo. (La indulgencia, y la esperança della, haze caer à muchos.) *Vox sonitus que increpuit, muri illico corruerunt.* Ios. 6. 20. Mucho conquista vn esforçado haliento. Aun que sea de reparo que la trompeta del Iubileo, la voz promulgadora de la misericordia Diuina, causasse tal estrago, es mas de mi intento saber si comprehendiò la casa de Raab, puesta en la muralla, y con ventanas en ella, como del capit. 2. consta, pruebase con claridad del Texto, que la casa de Raab quedò en pie, aunque fundada en la muralla que del todo cayò? Quien por si lo alcance, vea la demostracion en el Omnisio Abulense. ibi: quæstion 48. y 49. y bastele ver quedar en su ventana el liston despues de desmantelada la muralla, y Iosue dize à los que auian sido sus huespedes. *Ingredimini domum mulieris meretricis, & producite eam, &c.* v. 22. Ocurre vna replica literal, que nunca en lo moral pierdo de vista. Para q̃ era menester la seña del liston, ò vanda roxa, que diesse à conocer la casa, si la distinguiò Dios de todas con tan sin-

A muchos haze caer la indulgencia.

La docilidad haze de seda las mayores aspere zas, y queda en pie, quando caẽ las murallas.

gu-

La docilidad haze de seda las mayores asperezas: y queda en pie, quando caẽ las murallas.

gular reserva quedãdo ella sola en pie, quando el resto de la muralla, y casas adiacentes caen? Respondo con San Amb. libr. 5. de fide, cap. 3. Para que se entendiesse debia à su docilidad el auer mitigado la aspereza del caso mas terrible; y que por auerse alistado esta dama con tanto credito en la vandera de la sabiduria, que la hizo su Alferez, trocò el comun estrago en priuilegio, hizo de seda el caso aspero, y fue para ella de tafetan la calamidad, que a los otros oprimiò lienço de muralla que los coge debaxo. No vén la docilidad con que en todo el c. 2. se mostro mas que de seda à la fe? Pues essa haze, que quando el baluarte tiene inconstãcias, y ruinas de ramera, la ramera tenga firmeza de baluarte. *Vidit hoc meretrix, & quæ excidio ciuitatis, remedia desperarat salutis, quia fides vicerat, signa fidei, atque vexilla Dominicæ Passiones a Herodes, coccum in fenestra ligauit, vt species cruoris mystici, quæ foret mundum redemptura, vernaret.* Vencedora la fé en esta ramera, afirmò mas que derriuò la idolatria en sus vezinos. Cautelose ella al comun estrago, tomando por diuisa vn tafetan carmesi, en que enarbolò el Estandarte de la Passion, como diziendo sabia con su docilidad hazer la cruz de seda, la mayor aspereza, de tafetan, y la incõstãcia firme, quando dauan en tierra las firmezas de la muralla. Mudada docil la terquedad de la ramera, toma por geroglifico, el Estãdarte de la Passion, en que vn tafetan afirma incõstancias, mueue terquedades, y haze la docil seda incõtrastable. Assi la que libiana en malos passos torcio el pie, es exẽplar de cõstãcia. La fragilidad mouida, tuuo su casa en pie, quando cayò la muralla en que se sustentaua. Docilidad de seda en la fé, firmeza de muralla para no recaer en deslealtad, hazen estos prodigios. *Signum fuerit funiculus iste coccineus, & ligabis eum ad fenestram.* Ios. 2. 18. Assi la fragilidad es muralla el lienço de la muralla, tafetan, y el tafetan baluarte.

Como se haze la Cruz de seda.

Mayor transformacion halla aqui Orig. hom. 3. *Vides illam quæ aliquando fuerat meretrix, iam Propheta.* Mira Propheta ya la que fue ramera. Llena el Espiritu Santo retrata la mala vida passada, cree lo presente, y adiuina lo futuro. *Spiritu Sancto repleta, de præteritis confitetur, præsentibus credit, & Prophetat de futuris.* Por estas virtudes; por la caridad con q̃ hospedò, y diò escape à los peregrinos; por el generoso consejo con que los guiò, aduirtiendo les que siguiessen el camino aspero, y arduo, y euitassen vajezas, mereciò hallar la cruz de seda, y suaue la mayor aspereza. En vn liston carmesi, rompiò los antiguos lazos que vergonçosamente la aprisionauan. Nota mas, su hazendosidad en las caserias de lana, y lino, pues en las aristas del que auia rastrillado pudo esconder dos hombres. *Operuit que eos stipula lini, quæ ibi erat* 2. 6. Y si como los Rabinos, apud Abulense. ibi: Dizen fue madexa de lana carmesi la que puso à la ventana, no falta ya à la muger, flaca insignia alguna de la muger fuerte, que dà a conocer Salomon por essas señas. Proberu. 31. 13. *Quæsiuit lanam, & linum, & operata est consilio manuum suarum.* Consejo de manos, resolucion constante, y acertada, tomò de lana, y lino, vno, y otro docil, facil de torcer, pero torcido maroma, que sin romper tira, y arrastra lo mas firme. La rueca insignia mugeril de la flaqueza: La lana, y lino, mas blandos que sus manos, trueca la docilidad en valentia constante. Con vna hebra de seda, con vna cuerda de lana, le lleuaràn, dezimos del que es docil, y essa docilidad torcida, haze cadena mas fuerte que los metales. Por esto essa feliz Ramera halla para su salvacion la Cruz de seda. La aspereza suaue à su docilidad. *Vnde coccinum signum posuit in Domo sua, per quod saluaretur &c.* Concluye Origenes.

Consta de Sagradas, y prophanas letras, que el carmesi era gala, y diuisa de insignes rameras. *Coccina famosæ donas adianthina mæchæ.* Dize Marcial, y Plauto repetidas vezes, de donde San Gregorio nota llama el Euangelio Prophet. a Babilonia ramera purpurata. Apocal. 17. 4. *Meretrix purpurata.* Colgar luego Raab a la ventana la diuisa, y gala purpurea de ramera, es colgar los malos habitos del vicio, que llaman colorado. Poco fuera a su feruor que la sacara colores al rostro la verguença; sacoselos a la ventana; hizo confession publica la casa corrida de su afrenta: echò por la ventana los señuelos de sus torpes atractiuos: hizo tan publica su confession, y mudança, como fue su libiandad O muger fuerte, quando mas de seda! Firme inmutable, quando mas mouida. Colores te ha sacado la verguença, torcedor docil

El color postizo, testimonio de falta de verguẽça.

Si esta saca colores es docil torcedor de la razõ

Sea la satisfacciõ tan publica como el delito.

de la razon, que haze de tus fragilidades constancia. Para arguir a Dios, y conuencerle has tomado el argumento q̃ el inspirò Isai. 1.18. *Venite arguite me dicit Dominus: Si fuerint peccata vestra vt coccinum, quasi nix dealbabuntur: et si fuerint rubra, quasi vermiculus, velut lana alba erunt.* Sustentar quiero conclusiones, dize Dios: Venid a arguirme; y por lo que deseo que me concluyais, os doy el medio del argumento. Si fueren como el carmin vuestros pecados quedaràn como la nieue; si fueren como el murice que enciende la purpura, quedarán como lana blanca. Assi dà Dios armas a la razon, para q̃ le aprieten, que no es contra su inmutabilidad, mudarse a ella, ni desautoriza la magestad, como ya en otra parte noté de Sen. *Quasi diminutio sit maiestatis & confessio erroris mutanda fecisse:* Dize despreciando a los que dizen obedece Dios a los hados, que el vna vez dispuso, y despues sigue. *Semel iussit semper paret.* Cosa que puede tener buen sentido en la explicacion Teologica de los diuinos decretos, que para nuestra inteligencia distingue en signos, aunque para Dios todo es vno; en decretos libres, absolutos, y condicionados. Boluamos al argumento. Que fuerça haze el ser los pecados colorados, y flacos, para inferir consequencia de que se boluerán nieue? Dar colores a la culpa, no escandor, ni la desata como nieue, sino la aprieta como lazo, y hielo. Mas sino son colores para la escusa, sino los colores q̃ la verguença saca a la cara para la acusaciõ; essos grãde argumento hazen, gran persuasiua tienẽ, para que Dios derrita como nieue el coraçon, y nos lleue a si cõ la suauidad, como con cuerda de lana. Aun no esta endurecido el animo, que se pone colorado a la culpa: aũ no es de genio blando como lana. y essa docilidad aprieta a Dios, como argumento fuerte para que mude sentencia, y fauorezca él inmutable la mudança. *Nouit Dominus mutare sententiam si noueris emẽdare delictum*, dize S. Ambros. lib. 2. in Luc. cap. 2. A esse color retorico de la verguença, quiere el supremo Iuez se deba la mudança en su sentencia. Haga el informe el semblante, rubricado à la verguença, y serà el descaro de buẽ parecer mudado. Aun Plaut. notando el trage de las rameras purpureo, les dize, que le parecerán biẽ, si passan a la cara el color, no con mas artificio que el natural de la verguença. *Meretricem pudorem gerere magis decet, quem purpuram.* Raab assi desnudò la purpura, colgò à la ventana los malos habitos dela libiandad, y se cubriò la cara de verguença en publica cõfession de su culpa: trocò en candor de nieue, la mancha; en docilidad, y abrigo de lana, la desnudez infame. Dize Salomon 17. 24. *In facie sapientis lucet sapientia.* Reueruerarà en la cara del sabio, el resplãdor de su sabiduria. De muchos modos sale el vicio a la cara; la virtud solo de vna, auergonçandose de lo mal hecho. Assi fue mas eficaz alegato para doblar la entereza del Arcopago, el aspecto elegante de aquella dama, (en que ya hablé) rubricado a los colores de la verguença, que todas las rubricas del derecho, alegadas por sus cõtrarios, y saliò absuelta. Dize, pues, Dios a su pueblo el argumento con q̃ le ha de apretar: Si vuestras vergonçosas culpas os ponen colorados, preualeceràel candor del animo: si el gusano de vuestras conciencias es como el q̃ tiñe la grana, quedareis como lana cãdida, y docil. Si estrañas que sea el murice causa del candor, oye. *Hi sunt qui lauerunt stollas suas, & dealbauerunt eas in sanguine agni.* Apoc. 7.14. Estos son los que labaron, y blanquearon sus estolas en la sangre del Cordero. La blãda, y docil condicion del Cordero infundiò cãdor en la sangre, con que no carmesi, sino blanquea la estola. Participa sus calidades a la verguença, y mas candor que rubor descubre, en su mudança constante. A este color retorico quiere el Supremo Iuez, se atribuya la reuocacion de su sentencia.

Mudarse a la razon es confusiõ eia.

Es oracion tacita, con tropos, y sin figuras el semblante.

Su rubor es cãdor.

La rectitud, y entereza de Iuez, no se desluce en la docilidad con que muda parecer, y se acredita la discrecion. Al caso de la adultera, Ioan. 8. Presentala al Supremo Iuez para que la sentencie, y su Magestad inclinado a la tierra, inclinado a la misericordia, y compadecido de aquella fragilidad vergonçosamente afrentada, se pone a escriuir en el poluo la sentencia. Deseo tiene de que la borre con vn suspiro, de que con vna lagrima la confunda: y de echar tierra en este delito publico: *Iesus autem inclinans se deorsum digito scribebat in terra.* Ioan. 8.6. Ya alguna vez note con San August. quanta rectitud enseña a los Iuezes, el te doblar Iesus, inclinado a la tierra. Mas al intento Alcuino, ibi: *Per terram cor humanum ostenditur, quod bonarum seu malarum accionum solet reatu fru-*

Mudar sentencia a las razones de misericordia, no es contra la entereza de Iuez.

La docilidad es lo mas sublime de la discrecion.

fructus. Per digitum quæ articulorum cõpositione flexibilis est sublimitas discretionis. El papel en que escriue es nuestro corazon representado en la tierra por la q̃ auemos cogido en el pecho, y lo que se le parece en producir malezas, ò frutos, segun la labor, y sementera. La pluma con que escribe, es el dedo flexible en tantos artejos, para enseñar lo sublime de la discrecion. Luego el mas delicado punto della consiste en docilidad. Por esto en las diuinas letras, como en este Text. y otros, notan los Padres, es renõbre del Espiritu Santo, dedo de Dios. Don suyo, y como compendio, ù disposicion de todos, es la docilidad flexible. Donde se hallare, diremos mejor que los encantadores de Pharaon, quando vieron su terquedad mouida: *Digitus Dei est hic.*

Concluyo con notar que la docilidad, no haze mudables, inconstantes, sino la terquedad. Aduiertelo San Ambrosio in Psal. 118. octona. 15. En aquellos obstinados de que dize S. Mat. 27. 39. *Prætereuntes blasphemabant eum mouentes capita sua* Los que passauan mouibles, y no mouidos à la vista del Redemptor del mundo en vna Cruz, que mouiò, y enternecio las piedras, le blasphemauan mouiendo la cabeça. Veis aí los hombres mas tercos, sin constancia en pies, ni cabeça: Mudables quãdo auian de estar mouidos; inconstantes, y pertinaces. No lo estrañeis, dize Ambrosio; porque essa es gẽte que siempre va fuera de camino; irreducible à la razon, y sin camino por despeñaderos no pueden assentar el pie firme: Obstinacion, mas no cõstancia, tienen los precipitados. Van tan fuera de camino, como de Christo que dize, es camino, verdad, y vida. Pues veis aí; porque no pueden estar firmes, sino rodar, y caer, y aũque mueuã como los pies la cabeça, no sabeis qual es pie, y que cabeça, por estar todo fuera de su lugar deslocados. *Et ideo transibant viam, qui in via stare debuerant. Non stabant ergo quasi constantes, sed transibant quasi mobiles.* No se jacte su obstinacion de cõstancia, porque no se dexa mouer de lo que debe, que de pies à cabeça son mouedizos, y la misma inconstancia. Los justos, los sabios (en estilo sagrado, son lo mismo) mouidos estàn firmes, y jamas salen de camino, ò tuercen el pie. *Iusti autem pedes stabant in atriis Ierusalem, in quibus perfidi stare non poterant, & ideo præteribant, sicut Marcus significauit.* Assientan en piedra viua, donde los perfidos no hazen pie, y assi passan no solo de corrida, sino precipitados.

Los tercos son inconstantes, no los dociles.

Esta coplicacion de obstinacion inconstante es del Demonio, q̃ dixo: *Sedebo in monte testamenti, in lateribus aquilonis.* Isai. 14. 13. Sentareme en el monte del testamento, en las alas del Aquilon. El monte funda firmeza, el ayre inconstancia. Que encuentro es este de afectos? El que nace de su diabolica obstinacion, y padecen todos los tercos. Asperos, escabrosos, inmobles montes, para dexarse cultiuar, y mouer de la razon: obstinados en la inconstancia, boluiendose à qualquiera viento, por no fundarse en razon. En el ayre los verán dexar como Saul, y Herodes, qualquiera primer mouimiento justo: *Vt & ego veniam adorem eum.* Y el otro: *Quærite mihi mulierem habentem Pythonem,* 1. Reg. 28. 7. Auiẽdo vn verlo antes escrito el edicto de su muerte. Destos dize Christo, que sõ hijos del diablo, obstinado, y inconstante. *Vos ex patre diabolo estis, & desideria patris vestri vultis facere. Ille homicida erat ab initio, & in veritate non stetit.* Ioan. 8. 44. Sus afectos teneis hijos del diablo, en monte, y viento. En el homicidio, y toda iniquidad contumaces: En la verdad, y razon cosa de ayre, mas inconstantes que el Aquilon. Por esso ni estais, ni os sentais, sino os precipitais de la cumbre del monte con gran viento: Ber. ser. 85. in cant. *Denique in veritate non stetit, qui non innixus est verbo, qui in sua virtute confixus est. Ideo sedere voluit, quia stare non valebat. Ceterum nec stetit, nec sedit sed cecidit; dicente Domino. Videbam Satanam sicut fulgur de cœlo cadentem.* No pueden estar, ni tener assiento sino en el vicio, con q̃ ni se sientan, ni estàn en pie, sino se precipitan como rayos, obstinados, y inconstantes. Quiẽ, pues, podra subir a este monte del testamẽto; tener verdadera firmeza, sin riesgo de los embates del ayre en la eminencia? *Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto eius?* Psal. 23. 3. Solo el inocente de manos, y limpio de corazon. *Innocens manibus, & mundo corde, qui non accepit in vano animam suam.* ver. 4 Sustenta en pie la mano limpia que no se sustenta de lo agena: La que lo vsurpa despeña. Este no recibiò en vano su alma, trae la en las manos, y por esso son inocentes, y no se alargan à coger otras joyas, como las

La cõplicacion de obstinado inconstante es diabolica.

In cant. 85.

Los vanos son odres, y fuelles, no hombres.

las de aquellos que en vano recibieron alma, pues en quanto à ella pertenece, passan como en cosa de ayre. Essos no tienen alma, y su espiritu es viento, como han de afirmarse en el mõte? De los tales dixo Timon, que no eran hombres, sino odres llenos de ayre. *Ambitionis homo, est vane plenissimus vter.* No respirã como hombres, sino reciprocan como fuelles de aquella eterna fragua, con Lucifer su haliento. *Ex patre diabolo estis.* Constantemente inconstantes: Obstinado viẽto en vanidad, y en vano pertinaces. Son de ingenio espantadizo, y temiendo de todo, lo presente los desconenta mas. *Mobilitate ingenij, quæ natura pauoris est, cum omnia metuenti, præsentia maxime displicerent.* Tac. 3. histor. §5. En este estado tenia el pauor à Saul mouible.

Frustranse sus intentos, y todo les sale en vano

En ellos como en su progenitor Lucifer son frustrados los intentos, como forjados en complicacion de encontrados afectos. O Lucifer (dize S. Ber. de grad. hum. grad. 1.) *imò iam noctifer, aut etiam mortifer.* O Lucifer, diré mejor el que trae las tinieblas, y la muerte. Tu curso recto deuia ser de Oriente à Medio dia: Y à estrella errãte tiras al Aquilon: Quanto apresuras subir, es despeñarte al occaso. *Rectus tuus cursus erat ab oriente ad meridiẽ, & tu præposttero ordine, tendis ad Aquilonem: quanto ad alta festinas, tanto celerius ad occasum declinas.* Este ayre arrebata à quantos le siguen, y no hazen cosa à derechas, y se deshazen en sus mismos intentos de aumentarse. *Nimirum Aquilo hic frigidus sunt reprobi: Sedes tua potestas in illis.* El Aquilon son los obstinados reprobos, assiento de Lucifer, en que ellos abrasados quedan muy frios, como el que frustrò sus intentos No he salido del titulo que puse al §. Porq e *Contrarierum eadem est ratio, & disciplina:* Y *opposita iuxta se posita magis eluescunt.* Son maximas del Philosopho.

CAPITVLO VIII.

Despide Herodes à los Sabios Reyes con buenas palabras, y ellos no le dan alguna, ni bueluen à los lazos de su halago.

DEspues de la secreta confiança en que inuestigò Herodes del tiẽpo, y estrella, despidiò à los Magos, cõ fingida inclinacion de seguir sus passos. Biẽ, que en el mayor artificio del fingimiento, se le deslizaron dos palabras, que indicaron su imperiosa soberuia, y dañado animo. *Ite, interrogate diligenter de puero, & cum inueneritis, renunciate mihi, vt & ego veniens adorem eum.* Andad (voz imperiosa) preguntad con diligencia del rapaz (soberuia voz) Quien le ha de creer con animo de adorar, al que con este desprecio nombra? Ni en el mayor politico profano, es mas consiguiente el artificio. Yà desto he dicho tanto, en este libro, y el tom. 1. que seguire al presente otros discursos: Biẽ, que ninguno me basta para hallarme cautelado al fingimiento. Los Magos oyeron como mandato, el id: *ite*, y sin hablar palabra caminaron. No dexaron prenda, ni empeño de boluer prometiendo à Herodes. Porque no auiã de burlar vn engaño con otro. En saliendo de la Corte, boluieron à ver su estrella: siguieronla con alborozo, hasta llegar al termino desseado.

§. I.

Toman la religion por pretexto los politicos, y es lo que hazen sacrilegio.

EL mal que no se siente, es el mas peligroso, segun leyes de Galeno: *Periculiosiores sunt morui, qui sui sensu carent, qualis lethargus.* Son como letargo, que no solo amenaza muerte, mas ya casi la tiene executada, estando insensible tronco el enfermo. Los malos que se fingẽ buenos, son pessimos, dize Publ. Mino. De males que parecen bienes, y malo que parece bueno, ay muchos en esta visita. Los agassajos, las consultas, las confianças del Rey, parecen bienes, y son grandes males, por los peligros que en todo este libro, y mas en los primeros capitulos notamos. De malo que parece bueno ay mas en Herodes, pues sobre consultar a los verdaderos sabios, se muestra aprouechado de su enseñança, y resuelto a dar a Dios encarnado adoracion, y al verdadero Rey obediencia: *Vt & ego veniens adorem eũ.* Ant igua tela de politico atheista, tomar capa religiosa, y paliar sacrilegios, quãdo el buen habito instruye en andar con la cara descubierta. *Nihil inspeciẽ falacius* dize Livio l. 1. Dec.) *quam praua religio, vbi Deorum numen prætenditur sce-*

lere.

sceleribus. Y poco despues *Veritas præ. tenditur falsitas in causa est*. Esto faltaua a la falsa, hazer que Dios, la Religiõ, y verdad la siruan. Aduirtionos ya Tacit. 16. an. 22. contra esse artificio en Publ. Egnacio Stoico de hypocresia, perfido amigo del fiel Sorano. *Ad opprimendum amicum authoritatem Stoicæ sectæ præferebat, habitu, & ore, ad exprimendam imaginem honestis exercitus. Ceterum animo perfidiosus, ac subdolus.* Dio escarmiento, para que nos guardemos mas de los que con exterioridades parecen buenos, que de los que descaradamente malos. Absalon criò el rebelion mas perfido, y partícidio, con nombre de cumplir votos, y hazer sacrificio: *Cumque immolaret victimas, facta est coniuratio valida.* 2. Reg. 15. 12. Volò su mina la conjuracion entre las victimas, meditando hazer victima a su padre. Engañò al pueblo cõ especie de Religiõ, y que pensalle auia concebido como inspiracion entre los votos la alebosia. Solicitò los corazones, lamentando falta de justicia en los tribunales de su padre, que remediaria si tuuiesse mano. La mayor maldad toma mas espaciosos pretextos, v. Tac. 4. hist. 73.

Al prudentissimo Iosue engañaron los Gabaonitas, vistiendose de andrajos, y con çapatos tales, que parecian descalços. Las palabras mas remendadas que el habito, suenan religion, y es conueniencias de tierra. *De terra lõginqua valde venerunt serui cui in nomine Domini Dei tui.* Ios 9. 9. Pactearon con estos paz jurada Iosue, y los demas Principes: y guardandola aun despues de conocer el engaño, dieron a todos exemplo de lo que ha de concederse a la religion del juramento. Condenolos, empero, Iosue a ser perpetuos leñadores, y aguadores del Templo. *Itaque sub maledictione eritis, & non deficiet de stirpe vestra ligna cædens, aquas que comportans in domo Dei mei*, v. 23. Porque les dà estos viles exercicios? Primero, porque los que con hazañerias religiosas en habito, y palabras, engañan, son la gente mas soez. Segundo, pues su exercicio es poner fuego, lleuen leña; y pues su astucia quiere que parezca apagado, lleuen agua. Tercero, lleuen la carga de su pecado; tomenle a peso, para que escusen sernos mas pesados. Quarto, pues a los hipocritas les lleue aquestas, traigan agua; ni les bastarà toda para labarse: porque no piensen que es lutile-

za el engaño, anden cargados de troncos, y teman los palos, mal guardadas las escalpas. En fin, su ruin inclinaciõ los hizo bestias de carga, quando mas pensaron sutilizar la tela del engaño con habito religioso. *Dorsum eorum semper incurua*: à estos que tuercen el cuello, y es la intencion mas torcida. Pues su deuocion al Templo, y parecer q̃ dan culto a Dios, es solo por su conueniencia, los cargos que pretenden, sean su carga: anden assi, notados de poco claros en la agua; que muy tercos en los troncos. Pudo mirar a esto dezir luego c. 10. 12. *Sol contra Gabaon ne mouearis*: Sol, para enfrente de Gabaon Cara a cara, y linea recta miraua el Sol aquella hora a las demas ciudades de aquel emisferio, como podrà ver, q. 16. t. 17. en el Abul. quien por si no lo alcance. Mas a quien ha de hazer rostro, y sacara a luz sus sombras, es al que con apariencias religiosas pretexta conueniencias, y emboça intenciones Herodes quinta essencia del infierno, no solo dize, que quiere buscar y adorar a Christo, sino exorta a otros que le sigan y les dà priessa para que executen su buen proposito. Puede ser cosa mas santa? Si se mira en la superficie, no: mas en la realidad nunca pensò mayor maldad el diablo: y de Herodes aprendiz serà el Antechristo.

S. Chrys. hom. 7. in Matt. sigue este discurso, descubriendo calidades de Herodes, en algunos Comulgadores, y que tienen su Herodes que les da priesa a que frequenten el buscar a Christo Sacramentado, y no es mocion de Dios, sino del diablo. *Sed caue ne Herodi efficiaris similis, & dicas: vt & ego veniens adorem eum: Cumque veneris interimere coneris. Huius enim similes sunt, qui abstinuntur communione mysterij. Reus est enim corporis, & sanguinis Domini.* 2. Corint. 11. Porque quien comulga indignamẽte, no dexa en amago, el deicidio. Asesino es del Cuerpo, y sangre del Señor: *Habent in se tyrannum Herode illo nequiorem: Mammonã scilicet.* Impelidos van de vn tyrano, q̃ dentro de si tienen, peor que Herodes: Quien? el interes. *Mammonam.* Todo genero de logros, y auaricia. Pues ardiendo en esse infierno, tanta frequencia de comuniones, no es consejo de padre de espiritu, ni mocion del Espiritu Santo, sino impulso del diablo, dize S. Chrys. *Hic enim in homines tenere imperium gestit, suos que cultores simulat, & mittit ad Christum, specie quidem*

Ay Herodes q̃ encaminan a Christo, y es menester otra guia

dem vt adorare videantur; quantum vero in ipsis est interimunt eum, quem adorare se simulant. Quien pensará puede auer espiritu diabolico, que instigue a adorar, y recibir a Dios Sacramentado? Pues aun essa cristalina fuēte de su pecho sabe enturbiar, y embia a los que tiene cogidos en las cadenas del interès (son estas las menos perceptibles a la conciencia, por las ilusiones que la haze la codicia: que el deshonesto, el iracundo, &c. en passando el furor de su passion conoce su pecado. Mas el interés no es passion, que passa como relampago, sino se entraña como tela del corazon.) Echa, pues, estos como espias dobles, a que con especie de adorar, quanto es de su parte bueluan a crucificar. Temamos, dize Chrys. ser destos, y para reconocernos, miremonos a la manos. Si aun se pega à ellas el interès, la codicia, y ambicion desordenados: sino sabemos soltar lo que debemos, somos de aquellos que adorando crucifican, y se quitan la vida: *Igitur adoraturi Christum cuncta proiciamus emanibus. Si habuerimus aurum offeramus ipsi, non terræ defodiamus.* Si para adorarle en verdad es necessario arrojar como estos Reyes a sus pies lo propio: que será lo ageno? Si es menester dar de su hazienda; como llega el que la tiene vsurpada, y mal auida del Rey, y del vassallo? y quiere con la frequencia deste mayor habito de religion, paliar su insaciable codicia, y los priuados, y deprauados fines con que obra. Porque en estos tiēpos vemos como vso introducida la frequencia de la comunion, en personas a quien ni estruendo de los negocios profanos, tratando con mas mira à su interés, que al publico: y otras a quien no haze estoruo para todo genero de delicias, que juzgan indiferētes, y ardiendo mas que otras, en la ambiciō, vanidad, regalo, y propia vtilidad, llegan tres, y mas vezes, en la semana a esta sagrada Mesa, y que sé yo si esta hipocresia tiene algun respeto a la pretensiō; no es fuera de proposito, pedir se lea. S. Chrys. cit. y en las hom. à la 1. ep. ad Corint. y los demas PP. en el grā Suarez to. 3. in 3. p. d. 69. sec. 4. Donde con todo el peso de su piedad, sabiduria, y prudencia, mas que humana, inclina, y exorta a la frequente Comunion: y aunque en particular dize, ha de pender del prudente Confessor, el mas, ò menos; la regla general que puede darse, segun dotrina de los PP. esta lo de la Iglesia, y TT. y es, que rara vez se puede al seglar conceder, que comulgue de tabla mas que vna vez a la semana. *Vt autem in re morali rationem aliquam insinuemus adferendum prudēs iudicium, videtur sane raro esse alicui eō-sulendum, vt ordinaria consuetudine frequentius quam octauo quoque die communicet. Ita significāt Doctores citati, &c. Ratio autem est, quia hoc modo sufficienter subuenitur fructui animarum, & ratio etiam habetur reuerentiæ debitæ Sacramento. Nam regulariter loquendo, tot sunt humanæ vitæ negotia, &c.* Assi, dize, se acude al fruto, y alimento de las almas, y se atiende a la reuerencia debida a este Sacramento Altissimo. Este fue el sentir de los Patriarcas de las Religiones, que a los mas retirados, y desprendidos del mundo, tā perfectos como a sus hijos quisieron, no les dan regla de comulgar sino vna vez, ù dos en la semana. Seràn mas doctos, mas pios, demas espiritu, y prudencia, vnos Theologos de rua, y estrados, que tomando el parecer de sus beatas, las cō ceden comulgar cada dia, ò poco menos, dando a esto vn breue rato, y lo demas del dia, en paseo, visitas entremetidas, juegos, y bureo: ò en la conuersacion, chança, mentira, y engaños de vna tienda? No es paridad que el Sacerdote, aunque no se eleue diga Missa cada dia, por el fruto de la Iglesia en su sacrificio: y porque consagrado a esto, es como los corporales, que aunque poco limpios, son mas dignos de poner en ellos la Eucharistia sin indecencia, que la salvilla de oro, ò el azafate de flores, que no se consagrò à tal ministerio. Assi se lo explicò el Salvador à la santa, y venerable Señora Doña Marina de Escobar. Mirense, pues, los fines, los prouechos, el desprendimiento de intereses, y negocios, el reposo, y sesso del sujeto a quien se concede mucha frequencia; no se ayude a que sirua lo mas sagrado al pretexto, a la ambicion, y pretensiones, que será consejo de Herodes. A esto mira lo que c. 5. §. 3. oimos a Chrisol. de la zarça cubierta de Dios, y conseruando todas sus ruines propiedades: y las cautelas de Christo Señor N. contra los Pseudo Xptos, ibi.

A la estimacion propia quiso Saul que sirviesse su confession, y sacar della, no la reconciliacion con Dios, sino que el pueblo pensasse auia tomado prudente, y sano consejo en reseruar lo mas precioso de la presa de Ama-

El interès vicio enmascarado, por esso mas formidable.

Quien puede frequētar la comunion, y q̄ Teologos son los que sin discrecion la hazē quotidiana

Destos dixo S. Greg. Nazian. *Theologi fausti per manus impositionem.*

Amalech. Dixo como vn Dauid verdadero penitente *peccaui*. Mas añadir como Saul: *Sed nunc honora me coram senioribus populi mei, & coram Israel*, 1. Reg. 15. 30. Cõ tal atriciõ mejor fuera no se confessar, y porque se entiendan quan superficial es todo esse artificio penitente, en su confession se escusa, echando al pueblo con quien pretende estimacion, la culpa. *Peccaui* (dize antes, v. 24.) *quia præuaricaui (ermonem Domini, & vocem tuam timens populum & obediens voci eorum.* Pues eres Rey, y tienes por disculpa en lo mal hecho auer obedecido a tus vassallos? Quando te estimas en tan poco, estàs tan amicioso de la estimaciõ de todos? Que cierto es, que los mas vanos, y puntosos de la estimaciõ que se haze dellos, se hazen assi los mayores desprecios. Su escusa es su acusacion. *Culpam suã retorsit in populum, & ideo plus peccauit.* Dize Hugo Card. ibi: Dà otro indicio de su hypocresia, echando mano a la capa de Samuel, hasta romperla: *Et ait Samuel ad eum, (cidit Dominus Regnum Israel à te hodie*, v. 28. Essa capa q̃ me rasgas por paliar tu culpa, descubre el rompimiento en que estàs con Dios: Assi rasga oy tu Reyno. Todas las paliaciones son de capa rota, que por muchas partes descubre lo que cubre. *Tenue est mendatium, etsi introspexeris perlucet.* Dixo ya Sen. Siempre la atencion perspicaz, penetrarà el fingimiento, que es de tela que se trasluce, aunque esté bien vrdida: La mas peligrosa es quando se viste de religion, y quiere como Saul, que la confession, y penitencia, negocien su estimacion: ò como Herodes, que el buscar, y adorar a Christo, encamine sus diabolicos fines: Menester es vn Samuel q̃ los dexe burlados; vnos Sabios Reyes que frustren sus solapadas hazañerias. San Bern. apud Glos. ibi. *Saul, inquit, honora me vel coram populo: Ad quid tibi hæc honoratio miser? Hæccine erat tota illa supplicatio: peccaui ora Dominum pro me? Indignus sane cœlesti benedictione cõuincitur, &c.* Desde este lance quedò Saul degradado de la dignidad de Rey, reprobado de Dios, aborrecido de los hombres, y tyrano administrador del Reyno. No puede ser mas, quien de lo sagrado, y religioso se vale para la ambicion, como Saul, y Herodes. Lo que me apura la paciencia, que hombres tales, entregados a su ambicion, regalo, y interés, y vanidad, se atreban a hazer gestos, y hazañerias, pensando engañarnos, y que solo porque no están amancebados presumã de beatos. Disculpa tengo, pues en ningun otro vicio veo a Dios mal sufrido, y la paciẽcia de Christo, mansedumbre por essẽcia, alterada: todos sus sermones estã llenos de indignacion contra hypocritas, singularmente el c. 11. de S. Lucas, y nada ay mas frequente en sus Euãgelios. Quien podra sufrir ver golpes de pechos en Saules? torcer la cabeça en adoraciones Herodes? Atienda se a la consequencia en sus palabras, y obras, y les conocerán el artificio, y burlarà como los santos Magos su fingimiento, que siempre escupe a los labios el interior dañado, v. to. 1. c. 1. §. 22. Obseruẽles si son, como sucede los mas tenaces del marauedi, diligentes solo para su negocio; de pedernal para el proximo: Entienden solo para la necessidad extrema en que vean morir de hambre (porque es caso imposible, que registren estomagos, y rincones) el text. *Qui habuerit (ubstantiã huius mundi, & viderit fratrem suum necessitatem habere, & clauserit viscera sua ab eo, quomodo caritas Dei manet in eo?* Ioan. 1. 3. 17. Con tantas cerraduras en las entrañas como en la arca, ponẽ el caso en terminos imposibles: por no llegarse a estos extremos. *Filioli nõ dilaganus verbo, neque lingua, sed opere, & veritate*, les dize luego. No engañareis a Dios, ni aun al proximo con palabras: veamos las obras; miremosle a las manos. Como cumplis luego el precepto de amar al proximo como àvos mismo, si viendole en graue necessidad de que podeis sacarle, sin dificultad, sin riesgo, sin perdida vuestra, no hazeis cosa por él? No aueis oido al q̃ vé los corazones, sino amais al proximo que veis, no me podeis amar a mi, que no me veis. *Fideli creatori commendent animas suas in benefactis*, 1. Pet. 4. 19. Sin estas buenas obras, llenos de ambicion, codicia, presuncion, como didad, solo porque no son concubinarios, y rezan cabeçeando, juzgan a todos, y se juzgan dignissimas custodias para comulgar cada hora. No quiera Dios que ellos, y los Confessores, por el camino del cielo vayan al infierno. Lo que tambien experimentamos en esta gente, es mucha mentira. Dios es verdad: Luego donde esta falta, no ay Dios.

(.?.)

El mas pũtoso, se haze assi desaires: su estimarse en mucho, es su desprecio.

La trama del fingimiento se trasluce.

§. II.

No se ha de burlar vn fingimiento con otro: sino con no dar palabra a palabreros.

AVnque fue adagio de la antigu edad: *Vulpinandum cum vulpe.* Cõ las raposas vsar de raposeria: No lo admite la politica Christiana, que funda en solidez sus maximas. Escusar el trato, no dar, ni palabra a los que solo dã palabras. Assi lo enseñan estos Sabios Reyes: *Qui cum audissent regẽ, abierunt.* En oyendo al Rey, marcharon. Oyerõ le alagueño, haziendo dellos confiança, ofreciendo seguir sus pisadas, y adorar tambien a Christo, y no pide mas correspondencia, que el que bueluan a ser sus huespedes, para tomar entera noticia. Ellos sabiamente cautos, no le dan palabra alguna de boluer, ni en accion, ni seña indican alguna correspondencia. Parecen poco vrbanos, y son maestros de la mas sabia, y segura vrbanidad. Oyen, callan, y caminan. No ha de cogernos prenda el embustero: No ha de poder dezir que le engañamos, y tomamos su estilo en dar palabra para no cumplirla. Escapar, poner tierra en medio, es la verdadera industria de euitar sin engaño sus engaños.

Pondera S. Bern. ser. de quadrupli. debito, que teniendo Lucifer por nõbre, el homicida desde que naciò: *Homicida ab initio*, contra los primeros q̃ matò, no armò leones, y tigres, sino vna serpiente entonces sin veneno, q̃ solo con astucias, halagos, y sumisiones, poniendoseles a los pies los destruyò. *Ille insaciabilis homicida primis parentibus, non vrsos, non leones, non fortia terræ animalia delegauit; sed tortuosum, & callidum serpentem, qui per sinuosa volumina, nunc caput cauda, nunc capite caudam tegere consueuit.* No se coligò con los animales fieros, sino con la astucia en insinuarle alagueña. Ya oimos a S. Agust. cap. preced. §. 2. que Dios cautelò a su Iglesia deste perfido enemigo, diziendo que le tirasse a la cabeza: *Ipsa conteret caput tuum.* Genes. 3. 11. Pues no fuera mas destreza herirla por sus mismos filos? al cabiloso con cabilaciones: al que pone assechanças, con emboscadas: al que con halagos dissimula el veneno, dar sele en vaso dorado. Novale nada esso: no se ha de frustrar vn engaño con otro: la verdad es la mejor cautela. Tirarle descubiertamente a la cabeça, quando como serpiente se insinua en lazos a los pies. La razon principal desto es: porque el impulso mismo cõ que nos quiere derribar por el pie el embusteo, buelue contra su cabeça; ayuda, y guia la punteria de nuestro tiro a essa principal parte. Assi para herirle con sus armas, no se han de imitar sus insidiosos lazos, sino tirarle cõ juyzio a la cabeza. Dizelo expressamente Dauid, hablando del que con perfidia haze la guerra. Psal. 7. 16. y 17. *Lacum aperuit, & effodit eum, & incidit in foueam quam fecit. Conuertetur dolor eius in caput eius; & in verticem ipsius iniquitas eius descendet.* Para que no falte piedra que tirarle, ni acierto en la punteria a la cabeza, él lo pone todo, y su misma iniquidad nos haze el gasto, no imitando sus lazos, sino vsando dellos como de cuerda para el arco con que sele ha de hazer publica guerra. S. Chrys. in Psal. 90. Sigue este discurso. *Improbo homine nihil imbecillius; proprijs armis capitur: quemadmodum ferrum a rubigine, & lana a tinea.* No ay que ponerle mas lazos que él se pone: con gran diferencia, que nos los pone a los pies, y le disparan a la cabeça. *Conuersi sunt in arcum paruum*, Psal. 77. 57. *Arcus autem prauus ille est* (dize S. Geron.) *qui quidem sagittas putatur iacere, sauciat tenentem.* Arco, y flechas contra su cabeça nos dan los lazos, y engañosas sumissiones con que a nuestros pies, corvos arqueã. Aqui recibe nueua luz aquel v. Psal. 68. 24. *Dorsum eorum semper in curua.* Que pedis Profeta? Pues essas encorvadas de los malignos, no son adoraciones de Herodes para matar? No son arcos de la serpiente para herir? No son tropiezo, y lazo a los buenos passos? Si; mas no he menester para destruirlos mas arco, que el que forma su fingimiento. Esse les apunta cierto a la cabeça, quãdo ellos apuntan falso a los pies.

Los lazos que el engañoso nospone al pie, disparan flechas a su cabeza.

No engañar a nadie, es dize S. Aug. l. octog. 3. quæst. en la 53. to. 5. la reyna de las virtudes, y el vltimo delos vicios, engañar a vno, aunque él sea embustero. *Maxima, & prope diuina virtus, neminem decipere: vltimum vitium quemlibet decipere.* No se han de armar lazos contra lazos, la mayor defensa es no vsar con nadie engaño. Bastanme por defensa los mismos que me ponen embusteros, que ellos caẽ en ellos, no en los que yo les ponga. Que lazos no

No ay cosa mas vil que engañar a vno, ni mas que no engañar a nadie.

puso à Ioseph la embidia de sus hermanos, y amor torpe de la Egipcia? cõtraminolos con otros? Disipò engaños con engaños, ò artificiosos? Nada menos: Todo es verdad, y candor. Pues todos cayeron en los que le pusieron, y à él le leuantaron à la Corona. Chrys. hom. 61. in Gen. *Consultant, & attentant, & suam declarant malitiam, at sapientia, & omnipotens Deus, insidiatores ministrare etiam inuitos fecit dispensatio nis futurorum.* Quantas maquinas forja fraudulenta la malicia, trocò la sabiduria, no el artificio en ingenios para leuantar à las estrellas al candido, y abatir la malicia. Verificò ensi lo que dixo Eliphaz Iob, 5. 13. *Qui aprendit sapientes in astucia eorum, & consilium prauorum dissipat.* Nunca està desarmada la sencillez prudente; pues militan por ella los lazos, y arcos con que la hazen guerra. Esto se confirma en Moyses, expuesto en la cestilla à la corriente del rio, que sirviò à Pharaon de lazo para ahogar con sus bueltas à los Inocentes Hebreos. De lazos, y nudos se formò la cestilla, y en ellos, y las bueltas del Rio, hallò no solo defensa, mas puso al mismo Pharaon en empeño de su generosa educaciõ, y le prẽdiò cõ sus mismos lazos. Discurre en esto largo Lipom. ibi: Basta me su conclusion. *Sic Solent studia impiorum, velint nolint conuerti contra quã intendũt.* No los dexa indefensos Pab. ad Rom. 16. 19. *Volo vos sapientes esse in bono, & simplices in malo:* Sabios en hazer bien, sencillos, y aũ simples para hazer mal, y reboluerle al que os le causa. Bien podeis descuydar, que essa mansa sencillez, buelve contra ellos los tiros, mas que si dieran en peñas.

Caen en sus lazos el embustero, y leuanta al que con ellos quiere coger.

Los labios de Iudas, fueron la mas infernal oficina del fingimiento: Saludò, y diò paz en el rostro al Diuino Maestro, al mismo tiempo que le entregò, y era la contraseña de acometer. *Su osculo. Didit eis signum, quẽ cũque osculatus fuero, ipse est, tenete eum: & confestim accedens ad Iesum, dixit: Aue Rabbi, & osculatus est eum* Mat. 26. 48. 49. Recibele con mansedumbre infinita: Pues quando ha de alcançar aquella imprecaciõ del Profeta al perfido? *Gladius eorum intret in corda ipsorum.* Ps. 36. 15. El puñal: poco dixe, todas las armas de aquella negra legiõ, eran los labios de Iudas, que los sacò de la bayna. Pues como no le atraviesan el coraçon? No tardan: mirenle luego ahorcado por su mano, y que arroja las entrañas. *Suspensus crepuit medius, & diffusa sunt viscera eius.* Act. 1. 18 Pues quien viò que el dogal à la garganta hiziese rebentar, y echar las entrañas? Otra causa, otro verdugo mas tiene essa muerte, dize S. Ambr. sobre el v. cit. del Ps. 36. Boluiosele a Iudas al coraçon como puñal la paz perfida q̃ diò: aquellos labios al jaua de tãtas flechas ensu fingimiẽto perfido, todas las dispararon contra si, y la mansedũbre q̃ las esperò, la reboluiò cõtra él; còmo dize q̃ rebota la verdadera paz mal recibida, y se buelue al q̃ la dà: la falsa rebota como puñal cõtra el coraçõ fraudulento, y essas puntas rasgan el cuerpo de Iudas, y arroja sus dañadas entrañas: *Gladius eorum intret in corda ipsorũ. Vt quemadmodum reuertitur pax in Dei seruulos, ab eis qui non receperint benedictionem; ita etiam malitia peccatorũ, qua iusto nocere conatur.* Assi sucediò tambiẽ à Herodes, q̃ en podredũbre, y gusanos arrojò las entrañas dañadas, de la perfida paz que diò à sus huespedes: Boluieronse cõtra él los puñales, q̃ para ellos y el niño a quien fingia adoracion afilò. No queda sin defensa, y sin vengãça el cãdor q̃ euita los insidiosos halagos, sin boluer engaños cõtra engaños, pues ellos por si se bueluen contra sus autores. Poco fuera que los perfidos fuessẽ aborrecidos, no solo del ofendido, sino del que assi quieren conciliar *Proditores etiam his, quos anteponunt inuisi sunt.* Tat. 4. an. 58. Comunmente tienẽ corta remuneracion, como Iudas, y aborrecidos como el de los que siruiò, se desesperã. Nadie gusta de tener a los ojos el testigo de su ruindad, y les parece enmienda de la primera, despechar, ò despachar al ministro con la segunda. Assi sucediò a Aniceto, perfido ministro de la muerte de Agripina, madre de Nerõ, y despues de Octauia su muger: *Leui post admissũ scelus gratia, de ingrauiori odio, quia grauiorum facinorum ministri, quasi exprobrantes aspiciantur.* Tacit. 14. an. 62.

No està indefenso el candor: los labios perfidos son al jaua de flechas contra si.

La industria prudẽte para euitarlos, enseñan estos sabios, apartãdose luego que pueden del perfido: *Cum audissent regem abierõt.* Pone espuelas a su jornada oirle tan alagueño, y fraudulento. Poner tierra en medio, es la mejor diligencia de euitar palabreros, y escusar con ellos comercio, y palabra. Assi en las dos ocasiones en que pareció Saul compungido, de la persecucion, que contra el fiel Dauid mouia: aunque le llenò de bendiciones, y profetizò

Huir desta gente, y no les dar palabra, es la mejor traza

grandes felicidades. Dauid puſo mas cautela en guardarſe dél, y poner tierra en medio 1.R.24.23. *Dauid,& viri eius aſcenderunt ad tutiora loca.* Dize inmediatamẽte à los pactos cõ q̃Saul le pide que no deſtruya ſu caſa, porque ſabe de cierto ſera Rey: luego c. 26. 25. le llama Saul hijo, y le dize es hombre de hecho, y poderoſamente poderoſo, mas todo pone eſpuelas a Dauid, para q̃ ſe alege del que aſſi habla, y al contrario obra. *Benedictus tu fili mi Dauid: & quidem faciens facies, & potens poteris: Abijt autem Dauid in viam ſuam.* Eſto es ſer hombre, como dize de hecho, y digno del poder q̃ no vſa deſapoderadamẽte: antes viendo caido en ſus miſmos lazos à ſuperfido enemigo, no le haze hoſtilidad, ni mas reuite que apartarſe del, quãdo le vé en palabras halagueñas: mayor enſeñança deſto, nos da Chriſto Señor nueſtro en ſu Euangelio, quando aquellos ſus domeſticos, que recibiendo beneficios murmurauan, los apartò de ſi, como que no puede auer paz de otra ſuerte con gente perfida. *Accipientes murmurabãt, &c.* Math. 20. 12. y luego, amigo la puerta afuera. *Tolle quod tuum eſt, & va de.* v. 14. Toma lo que te toca, y anda con Dios: ni te doy palabra, ni te quito lo que es tuyo, ſolo cuido de guardarme apartandome de ti. Eſte es el *Renunciate mihi* de Herodes, entendido al ſentido de S. Chriſol. en que ſin querer dize lo que ſe ha de hazer con él, renunciale como al diablo.

§. III.

No es arte de fingir la de reinar, ſino de diſſimular. el fingimiento haze ficticia la dignidad y deſpreciable.

NO fue ſolo de Tiberio eſſa nociua maxima, de que la arte de reinar, es de fingir, ſino de Platon, que fundò por ella ſobre falſo ſu Republica. Biẽ q̃ cõfieſſa: *Licet res mala ſit mendacium, eo tamen aliquando vtendum, tanquã bel leboro.* Aunque malo el fingimiento, ſe ha de tomar como medicina, arrieſgada en caſo extremo. No lo tolera la Filoſia Chriſtiana. Oimos a Tac. que la virtud mas apreciada de Tib. fue la diſſimulacion: mas viciola ſimulaciõ, dõde la perdio. Siguiò Herodes, y fue el mayor maeſtro deſta ſecta, como ſe demueſtra en toda ſu vida, y ſe cõprueba deſte Euang. Mas ſus artes le deſtruyẽ: Dize que quiere adorar, al que llama rapaz: y aun ſu miſmo fingimiento le envilece. Dize que renuncien los que embia delante, en que enſeña le traten como al demonio: y en fin ſu fingimiẽto, haze ficticia; y como coſa de ſueño ſu corona, que luego pierde, y armãdo ſe contra niños de dos años, embrabecido en ellos, mueſtra ſer menos q̃ niñerias todas las maximas, y maquinas con que apũtala ſu Reyno. Todo el caſo referido, 1. §. 1. de Saul, afectando penitente, y religioſo, ſacrificio, y cubrirſe con la capa de Saul para ſer eſtimado del pueblo; y contenerle en ſu obediencia, prueba el intẽto. Mas eſſo miſmo le deſautoriza, y quita el Reyno, diziendo Samuel a romperle la capa: *Scidit Dominus Regnum Iſrael a te hodie, & tradidit illum proximo tuo meliori te.* 1. Reg. 15. 28. Ni él ſe honra mas; pues dize de ſi que temiò, y obedeciò a ſu pueblo: *Timens populũ, & obediẽs voci eorũ* v. 24. Quando con todas las maximas del artificio, quiere cõſeruarſe Rey, ſe quita la corona por ſu mano: él dize q̃ es menos que vaſſallo, pues teme, y obedece al pueblo. Su fingimiento haze ficticia la Corona Real, y quando pienſa llegar al grado politico de las artes de reinar, ſe degrada de Rey. Por los paſſos que pienſa adelantar ſu eſtimaciõ, ſe atraſſa a todos, y queda inferior a la vil chuſma de ſu pueblo.

Hazeſe inferior al pueblo el Rey que intenta cõſeruarſe con engaños.

Aqui paſsò a Dauid el derecho del Reyno. Ninguno diſſimulò mas q̃ Dauid, ninguno fingiò menos. Su diſſimulacion comprueban los lanus inmediatamente referidos en que ſe apartò de Saul ſin ofrecimientos, y le librò delas aſſechanças, y celadas en que cayò. No quiſo en palabra, ni en obra el engaño por agente de ſu Reyno: mas quiſo la diſſimulacion callada, por protector. Toda ſu vida en las perſecuciones de Saul, y deſpues de Abſalõ: y en las proſperidades deſu Reino, fue diſſimulaciõ ſin fingimiẽto, la carta de marear que le gouernò. Eſta daxò a Salomon vinculada, quãdo le hizo coronar en Ghiõ fuente conocida, y clara. Donde Expoſitores obſeruã el eſtilo de coronar los Reyes junto a fuentes: en q̃ la hondura es clara; no ſe vé todo; pero es profundidad, no fingimiento. No ſe enturbia ni tuerce en ambicioſas bueltas, como el arroyo à la lẽgua de la agua inſtruian à ſus Reyes claridades, y en ellas vian reprobado todo fingimiento. Por auer dicho deſto, y baſtar inſignuar abreuio.

Pareciò hombre particular el Principe de la Igleſia, quando ſu diſſimulacion, declinò à ſimulacion, retiran-

dole

dose de comer con los Gentiles lo prohibido en la Vieja Ley, por no ocasionar escandalo en los Iudios que vinieron à Antioquia. Opusosele S. Pablo, y le reprehendiò en publico. *Cum autem venisset Cephas Antiochiam, in faciem ei restiti, quia reprehensibilis erat*, ad Galath. 2. 11. y luego v. 14. *Sed cũ vidissem; quod non recte ambularet ad veritatem Euangelij, dixi Cephe coram omnibus, &c.* Como pudo ser reprehensible Pedro confirmado en gracia? Y como pudo Pablo subdito suyo reprehenderle? son questiones que por algunos años fatigarõ los mayores Doctores de la Iglesia, Augustin. y Geroni. como se vé tom. 2. Aug. desde la ep. 8. à la 19. Mas su disputa nos facilitò tan ardua controuersia. Aqui baste dezir que el confirmado en gracia, no cuita todos los pecados veniales, ni passa de esto subtraerse Pedro de los legales; por no enagenar sus Iudios, plantas nueuas. La reprehension modesta, humilde, y caritatiua, no desdize del subdito, como S. Aug. ep. 19. enseña. Mas como va tanto de Pedro à Pedro, y de Pablo à Pablo, rara vez sale bien la reprehension del subdito al Superior. Lo que al intento noto, es que en quãto à la prudencia alguna superioridad tiene en este caso Pablo, q̃ justamente reprehende, y como escusandole el nobre de Pedro, porquien se explica ser cabeça de la Iglesia, en esta ocasion le llama Cephas por donde es menos conocido, y mas obscuramente explicado, ser piedra fundamental: todo esto, porque? v. 13. *& simulationi eius consenserunt ceteri Iudæi.* Porque aunque cõ muy razonables motiuos diò lugar a no sé que especie de simulacion. Tanto decae en ella la suprema dignidad, sujeta al subdito en justa reprehensiõ. Grande error tomarla por insignia de los cargos, y pensar conservar su potestad con ella.

Ser tenido por de poca fè, haze aborrecible la mayor dignidad

No es humildad en Ionàs, dize San Basil. de Sel. or. 12. Reusar tanto la dignidad de Embaxador de Dios à Niniue, Corte de la mayor Monarchia de aquel siglo, que elige antes el mar, el naufragio, y el vientre de la Ballena. Preuino en su discurso, que no tenia Dios gana de castigar à los Niniuitas, pues los preuenia con la amenaza: no quiere herir la caza el que la espanta. Si el trueno preuiene al rayo, nadie caerà à sus iras. *Nam cur euersionem denuntiat, si veram vult animadversionẽ?* Si quisiera executar el castigo, no embiara mensageros para q̃ se pongan en salvo. *Si punire vult, cur admonet periculi.* No tiene gana de prender el reo, el Iuez q̃ le dà antes soplo de q̃ le và à coger. Conozco biẽ las artes de Dios amãte de los hõbres, ingenia librarlos de la pena, antes del escarmiento, y que el trueno sin rayo compugidos no los hiera, con que yo que les denuncio la sentẽcia, serè tenido, por embustero, y ellos se quedaràn riyendo: Pues aũque la dignidad de la embaxada sea tãta, antes me arrojaré al mar que tomar dignidad, en que he de parecer mẽtiroso. *Ego verò euersionem proclamans: mendax vates inveniar; ex duobus hisu malis mœrore conficiar, & mendax videbor, & inimicam vrbem ab infortunio seruatam videbo.* Estareme trizando en la confussion de ser tenido por falso, y que se queden riyendo los que tienen tan merecido el castigo: Que hare? *Inopiã consilij fugiẽs leuabo.* Suplire con la fuga la falta de consejo. Mas quiero andar desterrado, y fugitiuo, naufrago, que estàr en la mayor Corte, con la autoridad de Embaxador de Rey supremo, mas desautorizado en lo veridico. Si para mantener essas dignidades, es menester artificiosos fingimientos, todas me parecen peor que el naufragio. *Nunquid non hoc est verbum meum cũ adhuc essem in terra mea, &c.* Ioa. 4. 2. *Hæc est occasio fugæ meæ. Tua humanitate cogitata, prophetæ partes recusabam. Sciebam quod paucis peccatorum lachrymis, indignari desinas, commoto no credebam, innatam tibi commiserationem animõ reputans & nunc ego falcidicus æstimabor, &c.* Ya yo lo dixe en mi tierra. Por esto me desterré voluntario: porque conociendo señor vuestra clemencia, que con vna lagrima extingue la mayor ira, via que auia de quedàr en quenta de fementido, por estar vos en la de misericordioso.

Mejor es ser naufrago, q̃ embaxador engañoso.

Ya con esto parece carga à Dios el artificio de dezir vno, y executar otro, con que van seguros en él los que desean acertar en el gouierno. Satisfaceaun à la mas leue sospecha desto à Ionas, con lo que luego le passa. Retirose à vna eminencia vezina à Niniue, para ver en que paraua el sucesso. Dispusole Dios tienda de campaña en aquella que llama hyedra el Texto. Voz que encendiò en tanta controversia las dos mayores luzes de la Iglesia Geronim. y Augustin. aquien ep. 12. se escusa el Expositor Max-diziendo, que ni fue hiedra, ni colocynta, ò

Presto se aprende el artificio, y el mas veridico aprueba el enredo que le està à quento.

calabaça cameraria, como vierten los Griegos con los 70. sino cocceia, yerva por esta voz poco conocida, y es la que llaman en los Iardines enredadera, que prestamente trepa por las rejas: y corredores, ù otro qualquier arrimo, texe con sus ojas al Sol defensa. Esta formò la cabaña de Ionas. *Nox erat media* (dize Bas. sel. f.) *& virescens colocynthis in faciem tecti explicata, jonã circumtegebat::: proiectumque solis radiũ vice muri frangebat.* Con esta enramada, como con muralla hazia encuentro à los rayos del Sol. Gustoso estaua el Profeta con el abrigo que le diò el enredo: ya le parece bien la planta q̃ con arrimo, y enredostrepa, y se opone impenetrable à la claridad del Sol. Mas luego vio la debilidad de tal defẽsa. *Vt ergo Deus Ionam colocynthæ lætitia capi vidit, misit vermem, & cuestigio siccatur planta, citius perijt quam germinauerat.* Como viò Dios à Ionàs cautiuo en la lisonja de la enredadera, diò lugar a que el gusano que se cria en el enredo, carcomiesse el coraçon, y al instante secò la planta audazmẽte entremetida, y sublimada: pereciò mas aprisa que floreciò. Assi veràs Ionàs lo que dura el artificio: en el Geroglifico de la planta enredadera conoceràs el gusano que carcome, y corta sus crecimientos, si ya te hallauas halagado de sus ojas, y contento con lo que estorvaua la claridad del Sol, y se oponia à sus rayos, mira que en destruirlo tan breuemente declaro mi oposicion à los artificiosos enredos. No es fauorecerlos amenazar castigos, quando dispongo misericordias, que mudar la sentencia, quando el delinquente se muda, no es engaño, sino razon. Si tu tã opuesto al enredo, quando te estuuo bien le cobraste aficion, y querrias que durasse sin ser tu hechura, no quieres q̃ me duela destruir tãtas echuras mias? Acaba de conocer, que mis industrias fulminantes para espantarlas, no son engaños, sino desengaños para reducirlas, y reducidas conseruarlas. *Si te planta, quæ vltra virere nequeat cõtristat: quomodo tãdem ex hominũ exitio me affectũ iri putas. Tu quidem solũ nõ excolueras, nec seueras: hi verò meæ culturæ plantæ sũt, meæ fructus dexteræ.* Mas los que en halagos gastã artificiosos fingimiẽtos, no saben dissimular el odio como de los casos de Saul le infiere, y notò Tac. 6. an. 44. de vn Rey viejo: *Sensit vetus regnandi falsos in amore, odia no fingere.* En Herodes el amor a los Magos, y al niño fingido, el odio verdadero. Tan dissimulado fue Tib. como noté §. 6. c. 3. Mas los vicios le franquearon. *Sæuitiam, ac lidinem cum factis promeret, locis occultantem.* 4. an. 57. Si ay vicios leuantan llama, que ni retiro, ni arte oculta.

Presto suben, y crecẽ los que cõ artificio tienen arrimo: pero mas presto caẽ.

§. IV.

Es buen ingenio el que no solo en la cabeça, sino en pies, y manos luze.

INgenioso parece Herodes al profano politico, y poco astutos los verdaderos Sabios. Mas aquel abusando de las noticias que tomò en las cõsultas publica, y secreta, no diò vn passo al acierto, aunque aconsejò à otros buen camino. *Ite interrogate diligenter de puero, &c.* Los sabios aun de sus tinieblas sacan luz, y en acertados passos, en acciones generosas, dan a conocer, que no se queda en discursos especulatiuos, la luz que alũbran sus entẽdimientos. Esta se retirò mientras pararon; mas luego que puestos encaminò, dieron passo à la execucion de sus intentos, bolviò à brillar sobre sus cabeças. *Cum audissent Regem abierunt, & ecce stella, &c.* En el prol. del cap. 1. deste 2. lib. di el sentir de Tac. y Plat. acerca de lo especulatiuo. *Intellectus bonus omnibus facientibus eum: laudatio eius manet in sæculum sæculi.* Psal. 110. 10. Tiene buen entendimiento, el q̃ haze lo que dicta; su alabança serà eterna. No ay ambicion mas racional, y à todos inata, que ser alabados de buen entẽdimiento. Mas no conseguirà esta alabança, sino el que aplique su luz à la execucion practica. *Bonus est intellectus: quis neget? Sed facientibus iuxta eũ. At non facientibus periculosum peruersũ.* Dize S. Aug. ibi. Bueno es el entẽdimiẽto; quiẽ lo duda? Yo no dudo q̃ es bueno en el que le aprouecha para obrar biẽ: mas alq̃ le dexa ocioso, es peruerso Quedarà como Herodes, contado entre los malignos, no entre los entendidos, si su luz no la encamina a sus passos; sino la traslada de la cabeza à las manos con acciones generosas como los Magos: *apertis thesauris suis obtulerunt, &c. Lucerna pedibus meis verbũ tuum, &c.* De pies à cabeça luze la participacion del Verbo fuente de entendimiẽto. No como los bachilleres de que dixo Tac. *græcis disciplinis ore tantum exercitus.* Entendimientos de lengua, sin lengua de entendimiento. A Moyses de las manos en la Ley subiò à la cabeça la ilustracion; y quando la quebrò à raiz del monte, no res-

No ay buen entendimiento, cõ mala voluntad.

resplandeciò la frente.

Bien sagazes se mostraron las vírgenes necias en las que tienen por agudezas los del mundo. Dizen à sus compañeras, que les presten con que alimentar sus lamparas, y quieren como astutas luzir a costa agena. *Date nobis de oleo vestro, quia lampades nostræ ſtinguuntur.* Math. 25. 8. Luego frustrado este intento, salen à comprar cõ que suplir su falta, y siendo su defecto en la honestidad, como siente Clem. Alexand. 5. strom. mas cautelosas, y advertidas parecen las que apãgan su luz para que no se vea su defecto, que las que la conservan en la mano: ya que no sean castas, son cautas. *Lampades earum ſemper ſunt accenſæ, etiam in denſis tenebris caſtitatis.* Esta sencillez parece, no prudencia. Y al fin ya cerrada la puerta, no pueden aplicar mejor llaue que las suplicas repetidas, con q̃ llaman al Señor, Domine, Domine, Señor, Señor. Dos vezes Señor nuestro: vna por el dominio general con que sois Señor de todos; otra por el especial con que os apropiais nuestro dominio en la misericordia con que nos perdonais. *Exinde Dominus, qui retro Deus tantum, ex quo habuit cuius eſſet.* Nos dixo ya cit. Tert. Pues tantas sagacidades ingeniosas, no les merecieron nombre de prudentes; mas se quedaron en la nota de necias, y solo conocidas por las fatuas. *Fatuæ autem ſapientibus dixerunt, &c.* Aquellas son sabias, porque en las manos, en las acciones probaron la luz, que en sus entendimientos arde. Estotras necias, que si bien en las bachillerias del siglo parecen sagaces, en las acciones obscuras desmienten su entendimiento, sino es practico, infama el especulatiuo. *Intellectus bonus omnibus facientibus, non facientibus peruerſum.* Añade el mismo Aug. in Cat. que embiar las prudentes a las necias a cõprar, no fue tanto cõsejo, como motejarlas q̃ de su habilidad era comprar, y vẽder en el trato, como personas que emplean el ingenio en la falsia. *Vel non ſunt putandæ dediſſe conſilium, ſed crimen earum ex obliquo notaſſe, vendunt enim adulatores oleum.* Con suauidades venden, con la conuersaciõ manchan: este es su trato: vayan que ya estan conocidas, aunque se escondã en sus tinieblas.

Los sagazes, y malignos, mas cerca estan de necios, que de prudentes.

Quien vende al olio.

Esto aclara Christo Señor en lo parabola de los talentos, el siervo de dos talentos, es el que con entendimiento, y volũtad sirve S. Amb. S. Greg. y otros: el de vn talento, y esse enterrado, es el que tiene entendimiento mal empleado. La luz para este es peor que las tinieblas, y como el que camina ascuras dà con todo en tierra. *Abſcondi talentum meum in terra.* Math 25. 25. Lo enterrado se quenta con la nada: El cõfiessa ser su talento muerte, quando en escusas friuolas se esfuerça à parecer ingenioso; mas que destinado: *Domine ſcio quia homo durus es, metis vbi non ſeminaſti, &c.* 24. Señor, yo os conozco bien, sois duro, y quereis segar, donde no sembrais. Ahora moteja de tacaño al que ofendiò, y puede castigarle, esta es la agudeza espinosa de los Bachilleres, que no son para otra cosa. Por dezir vn dicho picante, no reparan en que los alanceen: ni que quanto mas aguda, y con mas especie de verdad la mordacidad, oyendose cõrisa se guarda el escoçor. Este es eterno, y el donayre buela. *Sæpè aſperis facetijs illuſus; quæ vbi multum ex verò traxere, acrem ſui memoriã reliquunt.* Tacit. 15. an. 68. Por esto trocò Vestino en odio el fauor de Neron; y este mal siervo pensando dezir sentencias, diò sentencia contra si: *Ex oretuo te iudico ſerve nequam.* Por tu dicho te juzgo malvado: si tienes de mi codicia tal concepto, porque conforme à esse conocimiento, no negociaste con mi dinero? Ves como solo para perder, y perderte, aprouechaste essa malignidad de ingenio que tienes por agudeza diziendo de todo mal. Piensas con lo falso parecer ingenioso, como si no fueran falsas las mulas. Quieres con lastimar, parecer agudo: tãbiẽ assi lastimã las espinas: dellas es tal agudeza, y la presũciõ del calar naturales delos q̃ gouiernan, toda la sapiencia de los cortesanos, con que despreciam à los que no hazen caudal desse estudio empleados en los q̃ con verdad lo son. *Senatuſque, & optimatum ingenia, qui maximè perdidicerant, callidi temporum, & ſapientes credebantur.* Tac. 4. an. 33. Aunq̃ tan lexos de penetrarlos, como este malicioso siruo del conocimiẽto de su amo. *Vere*, dize del S. Greg. ibi, *hoc quod ſcriptum eſt, ad excuſandas excuſationes in peccatis: etiam huic ſeruo contegit, vt ad pigritiam, & negligentiam, ſuperbiæ q uoque crimen accederet.* Esto le faltaua, soberuio sobre no ser para nada: y toda su bachilleria buelue acusacion la escusa: la lũbra, y se queda ascuras. No pudo ser mas discreta, modesta y templada la ironia con q̃ Dauid mo

Sales mordazes dexan caracter.

Ormaza, in Mat. c. 2.

tejò à Abner el descuydo en la guardia de su Rey. 1. Reg. 26. con todo se la guardò, y le costò siete años de guerra la ofension que en el quedò.

Alumbra para que le cuiten, y le tiren quiẽ lleua luz mal aprouechada.

Guiò Herodes para buscar à Dios, y para que a él le dexassen como al diablo: *Et cum inueneritis renunciate mihi:* Todo su ingenio fue parafulminar cõtra si justa sentencia, como el del contumaz siruo que aora vimos. *Permanet in honore Dominus, seruus remansit in crimine: & ad pœnam trahitur; qui ad præmium venire contempsit: capitur ad sententiam, qui ad gratiam noluit peruenire.* Dize de Herodes S. Chrys. ser. 153. & 3. de Epiph. Quedò en su culpa contumaz, por no dar vn passo a la gracia: cae en sus mismos lazos, y lo q̃ solo pone de su cabeça es su capital sentencia, diziendo le renuncien como al diablo, y se aparten. *Christianus aturus, cum à Sacerdote audit, renuncias diabolo? Respondet: renuncio.* Quando baptizan al que se haze Christiano, le preguntan: renuncias al diablo? y él responde, renũcio. Esto dize Herodes hagan cõ él los Magos: Luego en quenta de diablo se tiene, y como tal confiessa ha de ser tratado. *Proprie ergo Herodes à Magis sibi renunciare debere dicit, qui se diaboli sciebat tenere locum, Satanæ nouerat implere personam.* Vean su ingenio solo cõtra si acertado. Es luz en mano de Malco, que solo alumbra para que le corten las orejas: Da acierto a quantos le tiran a la cabeça: alũbra para quedarse ascuras. Desto sirue luz que solo và en la cabeça. Cautelose el que dixo: *Lucerna pedibus meis Verbum tuum, & lumen semitis meis.* Psal. 118. 105. Tu palabra, tu sabiduria, Señor, es linterna de mis pies, y luz de mis caminos. Como la joya de mas estimacion no la pone sobre su cabeça, sino a los pies lugar de infimo desprecio? Assi declara mas su estimaciõ. La linterna puesta sobre la cabeça alumbra a los contrapuestos, para que le tiren, y acierten. Mas el que alli la lleua, no vẽ dõde pone los pies, ni puede dar passo concertado, ni hazer accion lucida. Pues no es lisonja a la luz de la sabiduria lleuarla en la cabeça, que es dexarla especulatiua. Baxe a los pies, cõcierte los passos, guie las acciones, alũbre los caminos, que mas hõrada està a los pies encaminando aciertos, que en la cabeça ideando discursos, solo especulatiuos. No desluce a la infinita luz del Verbo, hazer oficio de linterna a nuestros pies, dize S. Amb. ibi, octon. 14. Assi porque la lucerna es lamparilla, que pende del cuydado de quiẽ la lleua su alimento, cõ que haze mas practica, que especulatiua su luz: como tambien porque guiando los passos, assentando el pie firme, passa la sabiduria a dezir, y hazer lo que Dauid en el siguiente verso: *Iuraui, & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ.* Iuré, y estableci guardar el juyzio de vuestra justicia. *Nonne hoc erat verbum illuminãs omnem hominem venientem in hunc mũdum? Quomodo ergo lucerna est?* Responde: es gran lumbre para los Angeles, y para los que tienen su gran vista. Para mi mejor me esta lucerna, luz templada, y que segũ mi diligencia alumbre. *Mitte oleum, ne deficiat tibi lucem lucernæ.* Y no temas que te falte, pues en tu nombre tienes el oleo con que se ceba: *Oleum effusum nomen tuum:* Y por esso el mismo Profeta experimentado, dixo: *Illumina lucernam meam.* Psal. 17. 29. Vos sois el olio de mi lampara, el que alumbrais mi linterna. Pues si los pies tropiezan, y vacilan ascuras, (cõcluye S. Amb. al fin del octon. 14.) y las manos hazen arto en reparar la cabeça, q̃ necessidad tienen todas nuestras acciones desta luz, cuyo esplẽdor consiste, no en la delicadeza de los discursos, sino en el acierto de las operaciones. Vease en el Santo, que son largas suspalabras. Achitophel la mayor cabeça de su tiempo: *Consilium Achitophel, quod dabat in diebus illis, quasi si quis consuleret Deum.* 2. Reg. 16. 23. Este que a todos daua en sus dudas soltura, para si fue lazo, y dogal cõ que murio por su mano ahorcado. *Suspendio interijt*, c. 17. 23. Mirenle a las manos, y verãn que es dogal la sabiduria, que para otros soltura, porque no obra como discurre.

Luz solo en la cabeça, dexa ascuras al que la lleua.

No ay estimacion de la luz, como hazerla seruir y q̃ sea nuestros pies, y nasos.

Es lazo para el docto la resolucion, sino es de mejor resolucio.

La zarça que Dios hizo tronco, y catreda, dando a ver a Moyses en ella su Magestad, y explicandole su Diuina essencia en tres Personas, y los atributos de su sabiduria, poder, inmensidad, justicia, y misericordia: a que añadiò la materia de Encarnacion, y Redencio õ del mundo, como yà oimos a Clem. Alex. l. 2. pedag. c. 8. Esta catreda, digo, dõde enseñò Dios la mas sublime Teologia, parece à S. Chrysol. ser. 164. Geroglifico del pueblo Hebreo, quãdo rebelde, y ingrato se boluiò contra Dios, y le diò afrentosa muerte. Pues como da catreda de la sabiduria de Dios, solio de su magestad, puede ser idea del mas vil, mas ignorante, mas des-

La catreda, y el que della enseña se queda madero si no mejoran propiedades con lo que enseñan.

desconocido pueblo? Porque no aprouecha tanta luz: si tiene agudezas son para herir, y ensangrentarse: su ingenio es desplumar la aue que se le fia, repelar el Cordero que se le llega, quitar la capa, y sacar hasta la sangre al q̃ prende. Pues si hecha Catreda de la diuina sciencia, aun queda con sus malas propriedades, escabrosa arisca, codiciosa, inutil, no se quexe de que se diga, es imagen del mas infame, y desconocido pueblo; comparacion del que ni con las fieras crueles, y rudas se pudiera comparar, sin quedar ellas afrentadas de la semejança *Rubus portauit, non concepit incendium, iam tunc ingratum illum populum acculeis infidelitatis plenum præfigurans.* Esto son los ingenios que llevan, no conciben la luz, y llama de la sabiduria. Si se quedan cõ sus espinas, y demas achaques de la zarça. Leeran como ella catredra, que se queda tronco aunque mucho enseñe. Serán figuras de la gente mas vil y despreciable del mundo, los Hebreos, en quienes depositò Dios los tesoros de su ciencia en las diuinas letras, y pegandoseles tanto los tesoros, deste no les quedò mas que a la arca en que se ponen por poco tiempo las piezas de plata, y oro, zarças en que Moyses queda enseñado, y ella sin mejora. Dios preso, anticipando à su passion lo espinado. Achones que alumbran, y alegran el lugar viendolos publicamente quemados. Aun esse farol celeste que tuuo vn Angel por pauilo, luciò miẽtras conduxo, y fue delante à los sabios: mas en parando ocioso se desvaneciò exalacion. *Euanuit, quia iam non vltra habebat quid faceret:* Dize Simon de Casi. hic. No quiso ser luz solo especulatiua, en faltandole la practica de las operaciones, quiso mas desparecer, que luzir. Mas baxas, y mas propias comparaciones dàn Isaias, y Ieremias, y los Padres de la Iglesia à los que saben, y no lo lucen en sus obras. Llamandolos mulas de carro, q̃ portean la ceuada, y no la comen. Arcaduces de noria, que sacan agua para otros, y se quedan sin nada por irse todo por su barreno, &c. Vease tom. 1. capit. 1. §. 43. y 50. y todo lo adelanta aquella sabia muger, que atajò la mas encendida guerra con vn dicho discreto, y vn hecho que calificò el dicho.

Llenar luz, y no arder, es ser achon de pez.

Amotinò (dize 2. Reg. 20.) vn hijo del diablo, llamado Seba, las Tribus contra Dauid. Diole mas cuydado que el rebelion de Absalon; porque con mucho sequito se apoderò Seba de Abela, Athenas, ò Salamanca, de aquel pueblo, como nota el Abulense. ibi: Mas el abuso del solar de las ciencias fue su ruyna. Sitiole alli Ioab. Para atajar las hostilidades del assedio, se asomò à la muralla vna muger prudente que dixo à Ioab. No sabes que es proberuio entre nosotros, quien tiene alguna dificultad consulte en Abela, y saldrà bien? Pues como quieres destruir esta Vniuersidad madre de Israel? *Dicebatur in veteri proberuio: qui interrogat, interroget in Abela, & sic proficiebant; & tu quæris subuertere Ciuitatem, & euertere matrem in Israel?* v. 19. Atajò assi el furor belico de Ioab, y luego en el hecho mostrò no paraua sudiscrecion en el dicho, arrojando por el muro la cabeça de Seba, cõ q̃ quedò en paz. Aquí se vé, quanto mas poderosas son las letras para defender Ciudades, que las armas para expugnarlas: Mas se buelven como saetas contra el que como Seba vsa mal de las plumas, y Vniuersidad. Para que esta sea siempre vencedora, es menester, que como en esta gran muger, passe à los hechos la discrecion de los dichos, y se vea en las manos la cabeça: *Consilio manuum/uarum.* Librò la Ciudad, y el Reyno de tanta guerra ciuil; hablo bien, y obrò mejor cortando à la sedicion la cabeça.

§. V.

Ni hazer tema de no seguir à otro, ni cautinarse sed seguir à vno.

VEase al intento lo que de Cecina, y Valente, Capitanes de Vitelio, entre si opuestos, nota Tacit. en llegando à votar lo importante al negocio publico, y digo §. 7. al fin. Bueluen los sabios à continuar su viage: buelue la estrella à guiar, y ellos con alegria la siguieron: *& ecce stella quam viderant in oriente antecedebat eos, &c.* Erã Astrologos, y dexando ya de guiarse por los Astros antiguos, en que antes estudiauan, se dexaron gouernar por vn Astro nuevo: Mas no tan cautiuos de su luz, que no buscassen mas en la inuestigacion de sus preguntas. *Vbi est qui natus est?* y en el regreso à su tierra dexaron el camino que les diò essa celeste guia, por nuevas noticias que tomaron de mas segura vereda. No desdeñan seguir luz nueua, ni se juramentan en no admitir otra. En no dexando esta indiferencia al ingenio, no ha-

halla, si no se enquentra con el acierto. La presuncion de no ir detras de otro en la sentencia, es necedad, y querer mas ser primero de los que yerrã, que segundo de los que aciertan. Contra estos dixe no poco tom. 1. ca. 1. §. 50. y mas c. 2. §. 9. Y quanto en este libro queda dicho à favor de la docilidad, prueba el intento, y el caso de Hobab Num. 10. 31. que yà en este libro queda à otro intento ponderado, y notado el viso que haze à este; pues para que se dexe guiar la presuncion de aquel Gentil, le concede Moyses la hõra de guia suya: *Eris ductor noster, &c.* Y condeciende con su vanidad en no seguir à otros, cediendo Moyses à su direccion aunque tenia la de vn Angel visible.

No quierã mas ser primeros entre los q̃ yerrã, q̃ segũdos de los que aciertan.

La segunda parte aconsejan todos los hombres Sabios, no solo para los cõsejos, y resoluciones politicas, mas para el acierto en las opiniones de escuelas. El Omnisçio Abul. en todo su defensorio trabaja en esta demostracion con razon, y autoridad; principalmente en la parte 2. c. 82. El gran juyzio Cano, Quintiliano entre los Theolog. en su sabia obra de Locis, por toda ella esparce esta doctrina, y que cierra la puerta al conocimiento de la verdad, quien se juramenta à vna escuela, sea Nominal, Thomista, ò Escotista. Principalmẽte en el proemio del libro doze, cap. 1. donde entre otras razones, dize, que S. Thom. enseñò à que algunas vezes le dexassen, no solo porque él se dexò, y retratò, sino porque a vezes dexa à S. Aug. *Et caue ne aliquem parem Augustino dixeris.* Lo que el Doctor Angelico haze con Augustino sin errar, acertadamente se puede hazer con él por su mismo exemplo, y serà seguirle: Porque te guarda de dezir que es alguno igual à Augustino. Caiet. in Gen. init. Passo de aqui tan adelante que no puede referirse, y le dà censura Theologica el misco Cano, de loc. l. 7. c. 3. à n. 10. Sen. dize mucho contra los que se mancipan à vn autor en todas sus obras, singularmente en la Epist. 33. y en la 12. se haze cargo de que siendo de la escuela de Zenon, cita, y aprueba muchas sentencias de Epicuro, y satisfaze: *Epicurus, in quis dixit: quid tibi cum alieno?* Responde: *Quod verum est, meum est. Perseuerabo Epicurum tibi ingerere: Vt isti qui in verba iurant, nec quid dicatur æstimant, sed à quo, sciant, quæ optima sunt esse communia.* Perseuerare aunque Zenonista, en citar, y seguir sentencias de la escuela contraria de Epicuro, pues lo que es verdadero, es mio: y entiẽdan los que se juramentan à vn Maestro, ni reparã en lo que se dize, si no en el Autor que lo dize, y no pesan como deuen el Autor por la sentencia, si no la sentencia por el Autor, que quanto es bueno, es comun: no he de mirar como ageno, sino como propio todo lo bien dicho. Desta suerte, ni se le hara oposicion como à estraño, ni se cerrarã los ojos à seguir sin conocimiento el propio.

Lo biẽ dicho, no se mire como agono: alabese como propio, y se lo apropiara.

En las resoluciones politicas tiene mayor inconueniente que en las de escuelas atarse al sentir de alguno: Oir à todos, consultar los Sabios con indiferencia para seguirlo mejor, mas ni porque lo dixo el amigo, seguir, ni porque es parecer del poco grato, oponerse, que esso es hazer seruir el entendimiento à la voluntad, y debe ser al contrario, pues aunque libre ella, al entendimiento toca el imperio, como las escuelas enseñan: De Asuero nota la Escritura, que quando al septimo dia de su combite, està menos en si del vino, hizo llamar a la Reyna Vasthi, y en su desobediencia consultò à los Sabios, que de costumbre le assistian, la resolucion, que deuia tomar. *Et illorum faciebat cuncta consilio, scientium leges, & iura maiorum.* Ester. 1. 13. Y es de notar que estos Sabios consejeros, no eran Letrados, si no grandes Capitanes: *Septem duces Persarum, atque Medorum.* ver. 14. Mas aunque tan sujeto à su parecer el Rey Asuero, tomò resolucion cuerda: y parece oponerse al modo de imperar no solo en aforismos de Tacito, sino diuines, tanta sugeccion al parecer del consejo. Assi Ietro le diò à su yerno, diziendo criase el grã consejo, que despues perficionò en el Synedrin: que esse le desiriesse los negocios graues, y Moyses por si los resoluiese: y assi satisfaria al Imperio de Dios. *Si hoc feceris implebis imperium Dei, & præcepta eius poteris sustentare.* Exo. 18. 23. Tomò Moyses este consejo, en que firmò ser diuino. Pues como en negocio tan graue como repudiar à la Reyna, defiere Asuero al consejo, y le sale bien? Ni se ha de atar a él, ni hazer tema de echar por la contraria. Oir à todos, y tomar el parecer del mas infimo, en el lance que acierte. Assi lo haze esse grã Rey, porque como del Texto consta entre sus siete consejeros tenia el vltimo lugar

La volũtad sirua al entẽdimiẽto, no le haga seruir a su antojo.

No por el puesto q̃ tiene, sino por la razõ q̃ dize ha de hazer se lugar el consejero.

gar Mamucha, y sin reparar en esso, tomò su parecer como mas acertado y dexò el de essotros mas graduados. Mostrò assi su indiferencia, y libertad, en que no se sujeta al parecer del mas favorecido, y graduado en puestos, ni desdeña el del inferior lugar. Esto haze eleccion de juyzio, y no por la passion, ò autoridad. No podia errar la resolucion, quien con tal peso valançò las sentencias, sin inclinacion propia en las balanças. No le ha ran peso falso sus consejeros.

Nace la diuisiõ de atarse a otro el que dene mãdar.

En atandose a alguno, và perdido. Zara con tan glorioso nombre como Oriente, aunque con mano, y brazos se adelantaua à su hermano Phares, y tenia la gracia de la que disponia en el parto las mayorias, perdiò la casa, y principado, sacosela de las manos la diuision: Essa es Phares. Como no auia de nacer la diuision antes que la grandeza de Zara, si se dexò coger, en el primer assomo? Si se dexò atar del agrado propicio, y lisongero de la que le graduo de mayor? Trocò en vinculos de seda, los de el mayorazgo. Quedò Phares, la diuision, principe de la real casa de Iuda; esse es el parto nacido de que el primogenito, el destinado para Principe se cautiue, y dexe coger de otra mano. Engañose en dezir: *Iste egredietur prior.* Gen. 38. 28. No nacerà sino la diuision primero, que la dominacion en el que se dexa coger, y ata à otro. Dexaranle por atado; no tendrà mano, ni aun para lo que tiene en su mano, por retirarla de todo. *Illo vero retrahente manum, egressus est alter*, ver. 29. Por dexarse assi cautiuar, y atar à otro Ionathas, aunque primogenito del Rey; y Principe de excelsas prendas, no fue escogido para la Corona, y se la lleuò vn pastorcillo. Dize del 1. Reg. 18. 1. *Anima Ionathæ conglutinata est animæ Dauid.*

Las prẽdas mas excelsas no son de principe si se pegan à alguno

La alma de Ionathas, se vniò tan estrechamente con la de Dauid, que mas en el pecho deste, que en el suyo viuia. Con buena ley correspondiò Dauid a esta fina amistad en reciprocos pactos establecida; mas nunca tan suad herido, que pareciesse no podia por razon alguna desprenderse. Nunca llegò a dezir como Ionathas: *Quodcumque dixerit mihi anima tua, faciam tibi*, 20. 4. Haré por ti quanto imaginares: Echate à pensar lo que quisieres, que no hare otra cosa. Estos generosos ardimiẽtos de amistad son agenos de las personas publicas; porque se cautiuan al parecer, y gusto de otro. No se negò à ellos Dauid por poco fino en la correspondencia, sino por muy real corazon. Eran cõ juramento estos pactos, y vna persona publica, no se ha de juramentar à seguir el parecer de otro, que aun en las priuadas es causa de torpes yerros. Dios que via los naturales, y corazon de los dos, dexo à Ionathas, aunque incomparable Principe, y eligiò à Dauid para la Corona, porque le hallò desta indepencencia en las mayores obligaciones: que no auia de pagar las finezas que à Ionathas deuia en votar à su antojo quanto el gustasse, fuesse, ò no de razon. Ni es generosidad, sino ruindad, pagar las finezas del amigo, en vn voto sin raçõ. Poco caudal, y mẽguado animo tiene, el q̃ con indignidades se quiere desempeñar. Aunque piensa que paga à costa agena en lo que vota contra el bien publico, nada le sale mas caro.

No se pagã biẽ beneficios particulares, con el caudal publico.

Ponerse en cautiuerio de no poder seguir su sentencia, sino firmar la de otro, es mineral de injusticias. En el caso de Thamar, y Iudas esta la prueba. Como juez de aquella mouible Rep. Hebrea, diò sentencia de muerte contra su nuera preñada, y adultera por desposada con Sela. *Producite eam vt comburatur* f. 38. 24. Que sentencia tan precipitada, sin oir à Thamar? Sin dar la espera para que parà estando de tres meses preñada; contra el derecho de las gentes, y natural. Que ha turbado el gran juyzio de Iudas, à quien como aqui notan los Interpretes, por superior caudal, y valor, le fiò Iacob la judicatura de aquella su Republica? Consta que diò à Thamar en prendas el anillo signatorio, que era entonces firma, y sello, y consiguientemente le entregò la vara de su gouierno; *Annulum tuum & armillam, & baculum, quem manu portas.* Concedioselo, y luego le interpreta su animo arrepentido Cornel. à Lap. *Ridebunt quidem homines meam leuitatem; quod annulum meum signatorium, meretrici dederim, vt litteras quas voluerit meo nomine fingere, meo que sigillo obsignare possit.* Porque como Caiet. aduierte: *Iuxta Hebræum habetur sigillum tuum.* Donde la Vulgata *annulum.* Descubre Thamar las prendas, y revoca necessariamente el Iuez su sentencia, diziendo: *Iustior me est*, ver. 26. Como dize, que es mas justa que él la que cometiò tã incestuoso adulterio; que ella conocia à su suegro, y él solo pensò era mu-

Es mina de injusticias; vecesitarse à subscriuir sentencia de otro.

ger

A lo q̃ rinde, y embilece el amor torpe.

ger libre, y assi solo incurriò en simple fornicacion, por estar ya él viudo. Con todo es ella mas justa, pues no ay injusticia mayor, que sujetarse vna cabeça de la Republica, afirmar lo q̃ à otro se le antoge. No dio su firma à la que le enamorò? No sujetò à su voluntad su entendimiento, y sentencia? Mas justa que él es la adultera incestuosa. Algun recelo de ser tenido en poco, salteò à Pharaon quando dixo: *Ego sum Pharao: absque imperio tuo, nõ mouebit quisquam pedem, &c.* Gen. 41. 44. Auia dicho dos ver. antes: *tulitque annulum de manu sua, deditque eum in manu eius.* Auia dado à Ioseph el anillo signatorio: la estampilla de su firma. Pues menester ha mucho, para q̃ se entienda que aun es Rey Pharaon, estando necessitado à subscriuir à otro.

Allí en su centro està en opresiõ, y vndido el q̃ se ata à otro.

No hallò Ieremias gerogliphyco mas apto para explicar la ruyna de Babylonia que vn libro atado à vna piedra que se iba por su peso afondo. *Cumque compleueris legere librum istũ, ligabis ad eum lapidem, & proijcies eum in medium Euphratem, & dices: sic submergetur Babylon.* Iere. 51. 63. Encarga à su Dicipulo Saraya, que en leyendo les la sentencia que contenia aquel libro, le arroge atado à vna piedra en el Euphrates, y diga: Assi serà Babylonia sumergida. El libro gerogliphyco de la sabiduria, theseoro della, y escrito por tan grande Autor, por si mismo se và à la profundidad; essa es su centro. Assi no le vnde, sino le ensalça, lo que tira del para lo hondo. Luego no parece explicacion proporcionada de la sumersion de Babylonia, por su libiandad, y soberuia arruynada. Es que yà essas letras, no por su peso, sino por el de la piedra aque se atã, buscan la profundidad, y es tã nocivo al Sabio atarse à otro, que aun la propension à su centro, se le trueca en naufragio. Si se fuera por si, essa profundidad es su ensalçamiento, mas arrastrado de otro es irreparable naufragio. Nada mejor explica la fatal ruyna de Babylonia que por el inmenso peso de su grandeza, por su soberuio ensalçamiento se fue apique, y lo que la leuanta, la destruye. La ruyna de Ierusalen explicò Dios à Ieremias por otra sumersion de vn cingulo, ò faxa en el Euphrates: Y parece contradize à la explicacion del libro, pues quedar sin lo que aprieta, y ata al Sabio es significacion de asolamiento. Notese lo que Dios le dize, quando assi le quiere ceñido. *Posside tibi lumbare lineum, & pones illud super lumbos tuos* Ierem. 13. 1. Ceñido te quiero, y ajustado, mas con posseſſion, y superioridad à lo que aprieta; que essa es la diferencia del ceñido, al atado. El ceñido tiene dominio, y libertad: Està en su mano el aprieto. Mas el atado no es libre; està en posseſſion del que assi le tiene preso. Por esso ceñirle, ajustarse, y buscar lo que aprieta, no se opone, antes favorece la sabiduria. Mas dexarse coger, lleuar, ò apretar de otro la destruye. Luego le manda Dios, q̃ ponga en el Euphrates essa faxa hasta que la pudra la agua, y quando està assi la saque. *Et ecce computruerat lumbare, ita vt nulli vsui aptum esset*, ver. 7 Yà con esto perdiò Ieremias la posseſsion de su cingulo. Pues ahora es significacion de las desdichas, que estàn amenazando à Ierusalen. *Hæc dicit Dominus: Sic putrescere faciam superbiam Iuda, & superbiam Ierusalẽ multã*, v. 9. Assi dexarè pudrir la soberuia de Iudà, y Ierusalen, que no sufre lo que la aprieta, y ciñe ajustandose à lo que debe. Pues no quiso cingulo, padecerà cadenas, yà no serà el aprieto voluntario, sino forçado: No tendrà posseſsion como en cingulo, sino estarà cautiua como en lazo. Otro la prenderà, porque no supo ceñirse à la razon. Peto Cesenio presumido cortesano, y Capitan medroso, se perdiò con gran de exercito; por no parecer necessitaua de la direcciõn de hombres militares: Oìa sus consejos para obrar contra todos por capricho. *Vbi à viris militaribus aduersus vrgentes casus firmatus erat, rursus ne alienæ sententiæ indigens videretur, in diuersa, ac deteriora transibat*, Tacit. 15. an. 10.

El q̃ se ciñe haze su posseſsion desmedida; el q̃ se ata ninguna.

Ni por amigo he de ir tras él en la sentencia; ni por enemigo oponerme à la bien acordada. Que mas amigo que Iosue de Moy.? Como le ajò: Como se le opuso en el lance donde le faltò razon? Num. 11. 29. Quien mas contrario que el que leuanta el grito, y murmura? Pues de su vanda se puso Dios, quando la murmuracion, si biẽ injusta, tuuo algun color en la flaqueza. *Dabit vobis Dominus vespere carnes edere, & mane panes in saturitate. Eo quod audierit murmurationes vestras, quibus murmurati estis contra eum.* Exod. 16. 8. Mudando parecer el inmutable, tapò la boca à los que le murmurauan, atandolos de lo que su gro-

grosera condicion apetecia. Muy can sado, y ofendido estaua Dauid de Ioab, como se conoce, 2. Reg. 19. 13. & c. 3. 39. & lib. 3. c. 2. 5. Con todo no pocas vezes de puso su parecer el Rey, por el de Ioab, como del cap. 19. citado, y otros consta.

Si en los consejos no dexan fuera las emulaciones particulares, siempre serà el voto contra la salud publica: y sucederà lo que à Absalon; porque huuo vn consejero que iba de tema à oponerse a Achitophel. Lo que dize Tac. 14. an. 38. Del Caton solo en el nombre, y en el seso Catilina. *Cato Suetonio dixerat, bonum publicum priuatis simultatibus impediebat.* Las temas, y odios particulares, peste de la salud publica. Por no quebrar de su pertinaz emulacion desprecian su ruyna, quanto mas la publica. Esto perdiò à Galba: Estauan encontrados sus dos primeros ministros. T. Vinio, y Lacõ. Este era igualmente ignorante, y presumido, como acontece, oponiase à los expertos, declarado enemigo de qualquier parecer, que no fuesse suyo; porfiado contra los que sabian mas, Tac. 1. hist. 26. *Ignarus militarium artium, & consilij quamvis egregij, quod non ipse afferret, inimicus, & aduersus peritos peruicax.* Destos humores, que podia resultar sino su muerte, y la del Principe: Porque llegando à conferir la vltima resolucion contra Othon, aconsejando bien Vinio, que dexassen resfriar el motin; que las maldades tienen su fuerça en el impetu; los buenos consejos en espacio: Lacon se opuso dando parecer en lo que no entendia: persuadiò el arriscamiento, saliẽdo à buscar el peligro, y repugnando Vinio, Lacon passò de las razones a las amenazas: *Priuati odij pertinacia, in publicum exitium.* Militò la pertinacia del odio particular, como suele, para ruyna de todos.

Donde noto: que los que por tema se oponen, son comunmente atreuidos contra los modestos, pusilanimes con los que hazen rostro. A. *Vitellius optimum quemque iurgio lacessens, & respondenti reticens, vt pauida ingenia solent.* 14. an. 49. En la cumbre del Monte Garizin pone Moy. tribunal à las 6. mas nobles tribus para q̃ bendigan el pueblo: y enfrente las otras 6. descendientes de las esclavas, Vela, y Zelpha, para que maldigan. Deut. 27. 12. & 13. da razon Theodor. q. 34. Quien sino essos, que en esclavos degeneran, auia de maldecir, y arrojar palabras probrosas, estàn por tribunal. *Notandum benedicendi facultatem concessisse tribubus ex liberis oriundis pro tribunali in monte constitutis: Ad maledicendum vero semi seruos constituit.* No huuo Iuez mas remiso que Heli, sin valor para corregir à sus indomitos hijos, que sin verguença le harian rostro: Esta à la modestissima Ana la trata de embriagada quando ora, y la quiere arrojar del templo hasta que digiera el vino. 1. Reg. 1. 14. La modestia del q̃ oye, dà osadia al pusilanime. Mas quãdo se desvoca, confiessa estar falto de razon, y quedar vencido de la contraria. Assi quando prouocò Christo S. N. los arguyentes contra su proceder: *Quis ex vobis arguet me, &c.?* Ioan. 8. 46. Ellos faltos de toda razon, se le oponen con blasfemias: *Turpiter erubescunt:* Dixo yà citado à otro intento Tertu. Si tuuieran razon valiente en ellas se despicaran: por faltarles, abundan de pesares.

§. VI.

Alejan de la Corte hombres grandes con titulos onoroficos.

ANtes de entrar con los Reyes en el Establo superior à los Palacios, miremos el de Herodes, y su Corte, alegres con auer echado de si estos grandes hombres que los pusieron en cuydado, y turbacion. Herodes les manda acelerar su partida con el honorifico pretexto de Directores suyos, cuyos passos seguirà, en boluiendo la noticia de su desseado termino. Mas à la verdad, si los queria otra vez en su Corte, era para cogerlos en el lazo; y ahora los aleja de si con gusto, porq̃ basta auer mostrado saber mas él, para aborrecerlos. *Diligenter didicit ab eis, &c.* Perdido es el hombre de quien piensa el Rey que sabe mas q̃ él. Sabido para esto el caso del Silueyra Portugues, que se puso en cobro, fiẽdo valido de su Rey, luego que à este pareciò, auia escrito mejor en vn negocio graue su valido. Si él no se fuera, le echaran. *Penes regem noli velle videri sapiens.* Eccles. 7. 5. Con el Rey, no quieras parecer Sabio: Mas lugar te haràs à lo bobo. No pueden sufrir vẽtajas en cosa alguna; ni aun esta en q̃ son interessados. A los hermanos de Ioseph con esso; sin que la nobleza de Iudas bastase à defenderle, solo por la som-

Essse por perdido aquel de quiẽ piẽsa el Principe q̃ sabe mas q̃ él.

ſombra de vn cetro que auia de auer en ſu caſa de alli à mas de 600. años.

Pagolò deſpues Dauid ſa heredero, y primer Rey de Eſtirpe de Iuda. Valiẽte, ſabio, generoſo, noble, ingenuo, dieſtro en las armas, como en la muſica, manejandolas con la alegria que la arpa, tuuo por premio quando alibiò à ſu Rey endemoniado con la armonia, lançadas. Fruſtrado Saul en ſus primeros intentos, temiò, y no amò las excelſas prendas de Dauid. *Et timuit Saul Dauid, eo quod Dominus eſſet cum eo, & à ſe receſſiſſet*, 1. Reg. 18. 12. Entrò en temores de ſuïeto que tenia tanto Dios, como a él le faltaua. Hombre ſin Dios, por eſſo le aborreces? Y que hizo entonces menos declarado en ſu perſecucion? Apartole de ſi con pretexto honorifico: hizole Maeſe de Campo para que la Campaña le arriesgaſe, y por lo menos, ſalieſſe de la Corte. *Amouit ergo eum à ſe Saul, & fecit eum tribunum ſuper mille viros*, ver. 13. Eſte es el primer corte q̃ dan hombres ſin Dios, para ataïar los progreſſos de hõbres grandes. Por no confeſſar ſu imbidia, los echan de la preſencia del Rey con algun cargo honroſo, aũque en la verdad encaminado à quitarles hõra, y vida. Embiò Nerõ al gouierno de Luſita. à Otõ para quitarle la muger: Autoriçole para deshonrarle. El alabò à ſu muger Sab. Popea, para que ſe la quitaſſe: Ella luego adultera alabò a ſu marido, para que con algun honorifico titulo le alexaſſe Neron. *Deïcitur familiaritate fuetæ; poſt congreſſu, & comitatu Othonis: Poſtremo, ne in vrbe amulatus ageret, Prouinciæ Luſitaniæ præficitur.* Tacit. 13. an. 46. No ay menos zelos en los riuales de pueſtos. A eſtas coſtoſas experiencias eſcarmentado Dauid, ſacò el guardarſe, y retirarſe mas quando ſe viò de ſu Rey mas engrandecido. Dizele deſpues obligado al auerle guardado la vida quando en la gruta la tuuo mas en ſu mano, que el giron que le cortò de la clamyde. *Iuſtior tues, quam ego*. 1. Reg. 24. 18. Mejor eres que yo. Bueno eſtaua Dauid ſi huuiera comparacion. Deſpues de muchos elogios de la generoſidad de Dauid, concluye, cõ que ſabe de cierto ha de Reynar, que le haga ïuramento de no deſtruir ſu caſa. Lo que ſacò Dauid de tanta alabãça, y reconocerle ſu Rey ventaïas, fue que ſi antes ſe abrigaua de aſperos deſiertos, luego los buſcò mucho mas enriſcados, impenetrables à diligencia humana. *Abïit ergo Saul in domum ſuã, & Dauid, & viri eius aſcenderunt ad tutiora loca*, ver. 23. Reconociò aumẽtado ſu peligro, en el reconocimiento que el Rey hizo à ſus prendas. Tomò por eleccion el deſtierro, y retirò, que le auian de decretar, quando menos mal le hizieſſen, ſus reconocidas ventaïas. Eſto imitò Seneca, quando viò ingrata à Neron ſu ſabiduria: Retiroſe. Y Tigelino lograua ſus malas Artes, en apartar los eminentes, contra los quales ſe interpreta todo ſiniestramente con el Principe, como ya dixe de Tac. y repite el exemplo de Tigelino valido por infame, y Rufo mal viſto por famoſo. *Validior Tigellinus in animo principis ex intimis libidinibus aſſumptus. Proſpera populi, & militum fama Rufus quod apud Neronem aduersũ experiebatur*. Tac. 14. an. 51. Aſſi el Tigelino cada dia mas poderoſo, con hazer complice al Principe en apartar, y perſeguir hombres grandes, paſsò a quitar la vida a los deſterrados Plauto, y Syla, ſin mas delito que ſer inſignes. *Validior in dies Tigellinus, & malas artes, quibus ſolis pollebat, gratiores ratus ſi principem ſocietate ſcelerum obſtringeret, metus eius rimatur: Compertoque Plautum, & Syllam maxime timeri, &c.* 57. Los que ſolo malas Artes ſaben, diſcurren en apartarlos verdaderos ſabios.

Hombres ſin Dios, los q̃ apartã del Principe à los buenos.

Si encienden eſtos zelos en los Reyes, que ſerà en ſus miniſtros, quando ven à otro ſobreſaliente? Experimentolo el miſmo Dauid, quando los Philiſteos con todo ſu poder ſalieron cõtra Saul en Campaña. Guarnecia à ſu Rey Achis en la retaguardia, Dauid con ſu vencedor tercio de ſoldados viejos, que exercitados en derrotar exercitos enteros, aunque ellos ſolo 600, eran el neruio de la armada, y mas ſegura prenda de la vitoria. Con todo los Satrapas quiſieron mas aũturarla, que hazerla cierta por mano de tan ventaïoſos auſiliares. Puſieron al Rey ſoſpechas de que en la ocaſion ſe paſſarian al enemigo, y pelearia por ſus hermanos, y no por los Philiſteos hereditarios enemigos. Mas no baſtãdo eſte fundado recelo, añaden amotinados los Satrapas: *Non ne iſte eſt Dauid, cui cantabant in choris, dicentes: percuſſit Saul in millibus ſuis, & Dauid in decem millibus ſuis?* 1. Reg. 29. 5. Por ventura no es eſte Dauid de quien cãtauan las damas en ſus choros: Saul hiriò en ſus mil; Dauid en diez mil? Pues

Deſtruyẽ con alabanças, mas q̃ con calumnias.

Pues del q̃ quierẽ aparte de si el Rey, refierẽ alabãças, y las acciones mas generosas? Mas guerra le hazen assi q̃ cõ calũnias: mejor le destruyẽ cõ sus alabãças, q̃ quãdo en el Rey no enciẽdã zelos, à lo menos enciẽdẽ mas el motin de sus Satrapas, y avrà de ceder, quãdo no à su cuydado, al q̃ le causan tantos mal cõtẽtos. Donde es mas de notar q̃ todos miẽtẽ en alabãça del q̃ arrojan de si. Mintiò Achis, q̃ para calificar la probada Fé de Dauid, dize: *Est apud me multis diebus, vel annis, & nõ inueni in eo quidquã, ex die qua trãsfugit ad me* v. 3. Ni cõ disjũciõ, sino en sẽtido ridiculo, puede dezir Achis q̃ à estado cõ él Dauid, muchos dias, ò años, como nota el Abul. q. 5. y cõsta del ca. 27. 7. Dõde dize q̃ Dauid habitò quatro meses en tierra de Philisteos. *Fuit autem numerus dierũ, quibus habitauit Dauid in regione Philistinorum, quatuor mensiũ.* El Abul. en la q. cit. resuelve q̃ mintiò, ò se engañò Achis; y aunq̃ puede muy comodamẽte. Salvarse su dicho; cõtãdo el tiẽpo desde la 1. vez, q̃ passò Dauid à tierra de Philisteos, tomò para el intẽto el sẽtir de tã grãde Exposi tor: Muchos dias, y años le parecian à Achis los q̃ auia estado Dauid en su cõpañia; porq̃ si biẽ le parecia, como luego confiessa, Angel de Dios en su guarda, ni aũ vtilidades propias puede sufrir vẽtajas agenas. Mirãdo à Dauid como vtil por los daños q̃ juzgò cap. 27. hazer à sus cõtrarios, le parecia el mejor hõbre del mũdo; mas mirando le como hõbre de tãtas prendas, cada dia de su cõpañia le parecia vn año; cada mes vn siglo. Assi dize que muchos dias, ò años le ha tenido cõsigo, sin q̃ baste la vtilidad, para contrapesar lo grauoso de la imbidia, *vir bonus molesta sarcina.* Es carga muy pesada vn hõbre grãde al pequeño. Los Satrapas sino miẽtẽ, dizẽ otra dudosa troba de la cãciõ de las damas, q̃ antes refirierõ sẽcillamẽte como se cantò, y yà haze otro sẽtido. Pues en su original dizes Saul matò mil; Dauid diez mil; y ahora dizẽ: Saul hiriò en mil suyos, y Dauid en diez mil suyos: q̃ haze sentido, como el Abul. nota en la q̃ 6. de q̃ tenia mas sequito, se le agregauã mas q̃ Saul, à Dauid los Soldados. Biẽ, q̃ menos violẽto sẽtido tiene, dezir, q̃ hiriò Saul en mil, mas Dauid como hõbre para mas, se tomò cõ 10000. y los vẽciò. Sea mintiẽdo, como suele en las calũnias, ò sea cõ verdad alabãdo, esfuerçã vnos, y otros la expulsion de Dauid de la presẽcia del Rey, y la cõsiguen. Nada mas aborrecible à los Satrapas, q̃ los sujetos ventajosos: Y el primer cuydado de sus ministros, quitaselos del lado: y lo consiguẽ à vezes mejor con excessiuas alabanças, que con calũnias: de que yà trate diuersas vezes, con morales exemplos politicos.

Ni aũ la cõuẽiencia propia contrapesa à lo grauoso de ver junto assi al q̃ le excede

A esta luz mirò el cargo que Dauid diò à Ioab, quando le embiò à passar muestra del Reyno: *Dixitq; rex ad Ioab principẽ exercitus sui: pertambula omnes tribus à Dã vsq; Bersabee, & numera pop̃lũ,* 2. Reg. 24. 2. grã cargo; mas si se atiẽde à lo yà notado, de q̃ si bien gran sujeto Ioab, y sobrino del Rey, le tenia enfadado, y varias vezes dispuso reformarle, y exautorarle, mas parece pretexto para arrojarle cõ especie de honra. Ioab assi debiò de interpretar lo, pues sin rebẽtar de justo, cõtradize al Rey el intẽto, à Dios ingrato. Hombres tales, ni lo q̃ dizen en seruicio de Dios; dexa de lleuar fõdo en Diablo. Aquel Hirco Emissario q̃ en la espiaciõ del tẽplo, y pueblo arrojauã al desierto. *Emittat eũ in solitudinẽ.* Leu. 16 10. En lo allegorico significa la diuinidad de Christo ofrecido por todos, dize S. Cyr. l. 9. cõt. Iul. y otros apud Corn. Procopio entiẽde por la alma: lo diuino; lo q̃ mas alma tiene expelẽ de la Ciud. al desierto, con especioso nõbre de espiaciõ. Esto fue el Ostracismo de Athenas cõ q̃ sorteaban como al Hirco Emissario, la expulsion del hõbre grãde. Assi arrojarõ à Aristides, y otros eminẽtes. Esta suerte de arojado cupo tãbiẽ a Ion. claro esta q̃ era el mejor de la nave. En comẽçando à declinar alguno en la gracia del señor, todos ayudã cõ el empellõ à su cayda. Assi lo hizo Sabi. cõ su amigo Dolabel. aũque de genio biãdo: tuuo por mas seguro ayudarle à caer, que sustentarle. Tacit. 2. Histor. 63. Todos los tẽporales se gouiernan por la carta de marear de los marineros de Ion. mal entẽdida. Plut. l. *de discrimine adulatoris ab amico*: Era, dize, estilo en Athen. poner las pinturas nuevas en publico, para q̃ todos las cẽsurasẽ, y el artifice enmendasse segũn la juyziosa cẽsura. Pintò vno mal vnos gallos, y porq̃ el examẽ se hazia careãdo lo viuo cõ lo pintado, para q̃ no llegassen gallos q̃ en lo viuo desmintiessen lo pintado, puso en las entradas de la calle quien los aojasse, y estoruasse el careo. Esto haze el falso amigo, cõ el verdadero, para que no se conozca la mẽ

Sabinus suopte ingenio mitis, vbi formido incessisset, facilis mutatu, & in alieno discrimine sibi pauẽs, ne alleuasse videretur, impulit ruẽtem.

tira que pinta,con el cotejo de lo vivo:dize Plut. toda su industria aojarle,estoruarle le entrada,y si la tiene echarle della. Crece mucho mas este cuydado en los ministros infieles de Principes,aquienes pintã las cosas de modo q̃ les hazẽ tener la paloma por gallo.Para q̃ no les saque colores el descubierto engaño,gastan mucho en él,y mucho mas en apartarles el sujeto vivo,y de prendas,cuyo cotejo descubra, la imperfeciõ de lo pintado.El Principe no se curarà desta peste,si no buscando por si lo vivo,y colgando lo pintado,y sus artifices.

Especiosos destierros,son à vezes los cargos.

Echan con razon menos en el Concilio de los Phariseos Io.11.à Nicodemus Principe dellos,como del mismo S.Iuan cõsta c.3.y q̃ cõ valor defendia contra todos la razõ,como se vé,Io. 7.50.Y Gamaliel tambien principal voto,y ministro.Respõdese,que aquellos señores de la junta grande en que condenaron à muerte al Autor de la vida,los abrian embiado à alguna comision,y con pretexto honorifico,echado por entonces de la Corte. No les està mal esto à las Ciudades particulares,que gozan de hombres grandes,porque con su talento,y entereza estoruarian ruindades: ò à lo menos con su severidad,y proceder calladamente las reprueban,y reprehenden. Assi los aduladores de la tyrania , no pudiendo sufrir la entereza del grã varon Trasea Peto,dezian à Nerõ le desterrasse:y que sufririã mejor,q̃ reprobasse qualquiera cosa que se propusiesse en el Senado, q̃ el silencio con que lo condenaua todo.*Facilius perlaturos singula increpantem,quam nunc silentiũ perferrent omnia damnantis.--Qui minitaretur exilium suum , ambitionis praue compotem facerent.*Taci.16. an. 28.Donde tambien parece q̃ es objepto de ambiciõ,ser expulso de tal Corte,y Palacio.Mas si los excluyẽ de Palacio hõbres obscuros, el Astro mas lucido introduce en mayor casa a los Sabios.*Vsque dum staret supra vbi erat puer,& intrantes domum,&c.* Ya esto pide discurso separado.

§.VII.

Dar entrada à hombres grãdes, dà firmeza à la inconstancia del valimiento.

ESsa Estrella q̃ acertadamente errante condujo à los Magos , diò Estrella à los Sabios,y de errãte se hizo firme quãdo los introduxo con el mayor Monarcha.*Vsque dũ staret supra vbi erat puer,* Està en el firmamẽto alguna Estrella en lugar superior al mismo Dios? Pudo hallar,ni el primer lucero firmeza quando afectò lugar igual? *Sedebo in mõte testamẽti,* Isa. 14. Pues como se tiene firme essa Estrella de Angel,ò esse Angel de Estrella, en lugar eminẽte,y haze de vn portalillo de paja mejorado firmamẽto? Porque no en ambiciosos lucimiẽtos , como Luzbel,quiso para su lustre la preeminẽcia,gozãdo a solas el puesto sobera no.Introdujo à seruir à su dueño,à gozar de su Estrella,los hõbres eminentes.*Et intrãtes domũ inuenerũt puerum cum Maria matre eius.* Pues vẽ ai Estrella firme la errate,cõstante la incõstãcia,el lugar sublime firmamẽto;él sobreponerse à su Señor mismo, sin humos desvanecidos,trocado en mas rẽdidos obsequios.No tema incõstãcias sublimado,quiẽ no por las viles artes de excluir grãdes sujetos ,sino por las nobles de introducirlos cõ el Principe,apoya su coseruaciõ.El mayor edificio sin lados,se rinde al cõtinuo cõbate de los tiempos,à q̃ resiste el mediano q̃ cõtiguò cõ otros se guarnece. Fallea si se fũda en tã falsos cimiẽtos como excluir sillares,y poner ripios: mal le apũtalã palillos.Mas fundado en colunas,cercado de baluartes animados(esso sõ grãdes sujetos) se eterniza.Aũq̃ Nerõ inclinaua à los peores,y aborrecia los eminẽtes miẽtras Sen.y Burro,sujetos grãdes,se pudierõ dar la mano,tuuo en ambos cõstãcia el valimiẽto: Mas en faltando el vno, diò el otro en tierra.*Mors Burrhi infregit Senecæ potẽtiã*(no piẽse heredar la cõ la muerte del benemerito,el cõpañero)*quia nec bonis artibus idem viriũ erat,altero velut duce amoto , & Nero ad deteriores inclinabat.* Tac.14. an. 52.Tãbiẽ sabẽ coligarse los buenos, y hazẽ cordon mas firme q̃ la soga de los ruines.Mutuamẽte se sustẽtan,assi no desean que alguno cayga , mirando como propia su ruyna.

Ni aũ sobreponerse à su señores ambicion, ni riesgo,en el que introduce bene meritos.

Dios juega como pelota los Imperios.

Daniel exẽplar de validos,mentis de la incõstãcia de la fortuna,se cõseruò primer ministro de 5.señores del mũdo,y algunos quẽtã 7.No solo se heredaua con el Imperio el valido,mas ro dãdo aquel,quedò sin mudança este. Dios que como cõ pelota juega con el Imperio. *Ludens in orbe terrarum.* Passò el de los Assirios,y Babilonios, en vna noche à los Persas , y Medos. Hallauase à la sazon Daniel declarado por supremo ministro de Balthasar;despues del Rey,y Reyna,la 1.per-

sona del Imperio: Da.5.29. Quitosele Dario, y Daniel queda con el enemigo en el mismo lugar que con el amigo. *Porro rex cogitabat constituere eum super omne regnum.* 6.4. Guerras, tiempos, indignacion de Dios, trabucò el Imperio, y bastādo vn soplo para derriuar vn valido, seguedò Daniel en las inconstancias firmes: falsearon firmezas, y afirmaronse inconstancias. Quiso Dios, que no pareciesse milagrosa prouidencia, para que tuuiesse en que exercitarse la Christiana politica. Miren con que maxima diò Daniel el primer passo en su ensalçamiento. Intentò adorarle Nabucho Donosor, y yà que él no lo permite; cōstituyole Principe de todas sus Prouincias, Vicario de todos sus Vireyes, Presidente à todos los magistrados. *Constituit eum Principem super omnes Prouincias Babylonis, & præfectum magistratuum.* Dan.2.48. El primer memorial que diò luego Daniel à su Monarca, fue por tres hombres grandes: porque no se dude que no le motivò amor nacional, sino meritos de los propuestos, él se queda à las puertas de Palacio. Tan à fuera la viuienda del primer ministro: mucho lugar dexa à que los zelos del valimiento logren sus puntas, y le hieran el lado: facil es coger al Rey el oydo, y echar fuera el que yà tiene vn pie en la calle. No ay que temer: Està en la puerta para dar entrada à otros muchos si los halla como los tres primeros. *Daniel autem postulauit a rege, & constituit super opera Prouinciæ Babylonis, Sidrach, Misach, & Abdenago: Ipse autem Daniel erat in foribus regis*: ver.49. Esto es coger la puerta de la fortaleza: hazer la tenga la inconstancia del valimiento, quando la entrada con el Rey aprouecha para darla àbenemeritos. No tema introduciendo estos, perder el lado del Rey, que los ruynes son los que dàn traspie, polillas de la purpura, carcoma del artesonado de oro. Con esta maxima se perpetuò Daniel en tantos valimientos: cayeron sus Reyes, y no el valido.

El q̄ gana la entrada para darla à benemeritos, al viēto da constancia.

Dixo Tac.13.an.19. Lo que otros muchos algo mejor; *Nihil rerum mortalium tàm instabile, quàm fama potentiæ, non sua vinixa.* No ay en las cosas caducas alguna mas instable, q̄ la fama del poder, el valimiento que no estriba en fuerça propia, sino en voluntad agena: y yà en otra parte le oymos que en llegando los Reyes à dar quanto pueden al valido, se cansan dél, ò él se cansa de seruir, quādo no tiene mas à que aspirar. Todas estas maximas de la discrecion aconsejada con la experiencia, no tienen lugar en él, que como Daniel afiança con benemeritos su firmeza: Porque este no en virtud agena, sino propia, funda; pues no ay propiedad de mas virtud, q̄ hazer lugar à los benos: Quanto dà en ellos al bien publico, se apropia. Agripa amigo, aun mas que valido de Augusto, cō admirable moderacion imitò à Daniel, diziendo deber constancia en su valimiento à la maxima Christiana; *Concordia res parnæ crescunt; discordia maximæ dilabuntur.* Suet. in Aug concordia crece lo poco à ser mucho: discordia mengua lo mucho à nada. Sea el fruto del poder vnir los benemeritos, que hazen cordon de seda, como los ruynes soga, que su introduccion pondra la ancora con que esté segura en las olas, la nave del valimiento. Cō firma lo q̄ yà vimos en Afranio Burro, y Seneca vnidos en el favor, y en faltando el vno destos sillares cayò el otro, y preualeciò la ruyndad de Tigellino, para ruyna suya, y de su Principe, excluyendo benemeritos. Assi cayò Seyano, auiendo ganado la entrada de Tiber. como Daniel la puerta de Palacio; mas muy contrario el vso de la llaue. *Ad quem* (Tiber.) *nōni si per Seianum aditus; neque Seiani voluntas, nisi scelere parabatur.* Tacit. 4. an.68. No auia entrada sino por Seiano, y la gracia de Seiano solo cō maldades se grangeaua. Si esto imitan, acabaràn como él; vacilaràn como él à qualquier viento. Echen como Daniel ancoras con hōbres de peso, y no temeran los vientos, seguros siempre en el puerto. Conozcan la ilusion de sus zelos, que toman por industria à su conseruaciō, minar el baluarte, con quiē solo podia tener cōstancia, su libiandad. Piensen mejor de si, y no temeràn que se acerquen las prendas releuantes. Mas si sus apocados corazones hazen tan ruin cōcepto de si mismos, de quien pensaràn bien? Si se dā por perdidos en que los grandes sean comunicados, que puedē introducir, si no ruyndades? Sobre tales cimientos que fabrica puede con firmeza leuantarse?

No pende de hado su estrella.

Siēpre està en el puerto cō firmes ancoras.

Piēsa ruinmētè de si, el q̄ teme buenos lados.

En la salida que Ioseph hizo en la entrada de su valimiento para vilitar à Egypto, enseña mas; que no solo no se ha de cerrar la puerta al buen sujeto, mas se ha de buscar aunque sea dā-

do bueltas al mundo. Porque los benemeritos son tã retirados, como los ruynes entremetidos: Estos solo de la maña fian, y se inguieren como aquella sebandija; *Senecius liberto Cæsaris patre genitus, ignara matre, dein frustra obnitente, penitus irrepserat per luxum, & ambigua secreta.* Tac, 13. an. 12. Insinuose à la gracia de Neron este ruin hombre, por delicias, y secretos ambiguos, sin entenderlo su madre, q̃ quando cayò en la quenta frustrò su desseo de arrojarle. Especie de hombres serpentinos, siempre entremetidos serpiendo para inficionar los Principes. *Irrepentibus dominationis magistris, superbior, & atrocior.* Dize de Vitel. s. Los benemeritos al contrario, ponen su estudio en la suficiencia, no en conseguir entrada; assi debe el primer ministro poner por ellos cuydado: Entren los que estudian en merecer; dé con la puerta en los ojos à los que solo estudian en conseguir. Notolo 1. que en diziendo el Text. que entrò Ioseph en valimiento, dize, qué saliò à visitar el Reyno, y diziendo que saliò à la visita nota la poca hedad que tenia para el gran cargo, de solos 30. años. *Egressus est, itaque Ioseph in terram Ægypti (triginta autem annorum erat, quando stetit in conspectu Regis,) & circuiuit omnes Regiones Ægypti.* Genes. 41. 46. Bien parece la accion de moço, incauto, no de anciano astuto. Como oy entrado en Palacio al supremo grado de primer ministro, sale mañana por lo remoto del Reyno? Aunque huuiera echado hondas rayzes en la gracia del Rey, descubria en esta jornada todo el lado para que le hiziessen tiro. Bien cierto, que el astuto por ninguna conueniencia publica, se expusiera a este riesgo. No ay ausente sin culpa: como no teme Ioseph la calumnia en su ausencia, ò que otros medios le quiten el Rey, cuyo corazon se entibia, con el que no le caliẽta el lado. Gran sesso de Ioseph en pocos años; mas se cautela en esta ausencia, que el astuto en escusarla: todos hazen buenas ausencias, al que emplea su mano en introducir buenas presencias, sujetos Reales. No tanto sale por el Reyno, a recoger granos, como sujetos granados. Destos hizo eleccion para perfectos: no se contentò con los de la Corte donde hallaria los mas entremetidos, no los mejores: Ni quiso deber à la relacion lo que podian reconocer sus ojos. Infriò de ser el mas favorecido que denia ser en esta solicitud mas fatigado: que ausente por seruir, que daua mas presente à merecer: que empleada su mano en introducir buenos, no auia que temer. *Egressus est ita que.* Gran consequencia de primer ministro: no son incautos tus 30. años canos con tanto senso de prudencia. Consta desse mismo capit. huuo en aquel Palacio grandes que asseguraron su gracia con el Rey, introduciendo al gran Ioseph. No decaera por él essa real arte de valer. Prefecto sale à buscar perfectos; despues si introduce à sus Hebreos, no fue parcialidad nacional, sino premio de su examen. Por esso antes les hizo tan rigurosas pruebas, en la Fé, caridad, paciencia, templança, y fortaleza. En el combite examinò como yà noté, aun mas que en la prision, si yà estauan libres de la imbidia con que le persiguieron, y auian repuesto en vnion fraterna, quanto contra él la desunion, mal vnida, la concorde discordia de la emulacion, auia arruynado. Con estas pruebas entran, no por hermanos: Assi en prudẽcia, y justicia funda bien Ioseph la gracia.

Hazen buenas ausẽcias al que haze buenas presencias.

Nueva luz en el repetido caso de San Pedro: No podia recelar de otro que Iuan se le adelantasse en la gracia de su dueño: Con todo en el supremo cargo, dà el primer memorial; porque no quede atrassado tan gran sujeto. *Conuersus Petrus vidit illum discipulũ quem diligebat Iesus sequentem. Hunc ergo cum vidisset Petrus, dixit Iesu: Domine hic autem quid?* Ioa. 21. 20. & 21. Notese, que ni ser Iuan el amado, le haze entremetido, mas quiere ir atrassado: Y notese otra vez la consequencia del supremo cargo; *hunc ergo*: Como infiere Pedro de ser primer ministro, introducir luego el hombre grande, boluerse à buscarle; *conuersus Petrus*; que no se ponen ellos delante; debe à su cargo Pedro hazer diligencia para hallarlos. No sabre dezir si en esta generosidad de animo, mirò mas Pedro por si, que por el amigo. Sujeto tan eminente que se arrebatò el amor infinito: *Quem diligebat Iesus*, haziase temer al lado: mas con juyzio no menor que el animo, reconoce Pedro que no puede poner à su Iglesia anteridades mas firmes, cimientos mas constantes, como introducir a los cargos, sujetos releuantes, el favor à que ha llegado de primer ministro, ni le mere-

Los sujetos grãdes no sõ entremetidos; mas quierẽ ir atrassados.

cie-

ciera, ni le perpetuara sino tuuiera esse zelo de dar mano à los mejores. Esta fue otra peña viua de sus cimientos. Iamàs harà ruyna su ensalçamiento. Al intento siruen los §. 19. y 20. del capit. 5. tom. 1. Ni se echè menos, que en explicaciones tan genuinas en la letra, no autorize con Padres. No echò fiador, quando por si està segura la capa. Tambien c. 5. §. 4. deste lib. ay al intento.

Quanto aprouecche la comunicacion con sujetos grandes, dixo Senec. Epist. 94. *Ocursus me hercule ipse sapientium iuuat, & est aliquid quod de magno viro, vel tacente proficiat. Nec tibi facile dixerim quemadmodum prosit, sicut illum intelligam profuisse. Minuta quædam animalia, vt ait Pædon, cum mordent non sentiuntur; adeo tenuis illis, & fallens in periculo vis est. Tumor indicat morsum, & in ipso tumore, nullum vulnus apparet. Idem tibi in conuersatione virorum sapientium euenit. Non deprehendes quemadmodum, aut quando tibi prosit; profuisse deprehendes.* Solo rozarse con Sabios aprouecha. Del hombre grande aun quando calla, se percibe prouecho. No diré facilmente como lo entiendo su aprouechamiento. Dixo Pedon, que como algunos menudos animalejos, no son sentidos quando pican; por tener tan sutil punta que la disimulan falaz en el peligro: Despues que volaron, el tumor, ò roncha descubren su hecho. Esto te sucederà en el trato de hombres grandes: No reconoceràs quando, y de que modo te mejoran; experimentaràs que te han aprouechado. No solo los malignos susurrones, se aplican sin ser sentidos, como cinifes, ò mosquitos à la oreja, y antes que los conozcan hazen roncha, y tumor, disimulando falazes la sutil punta del chisme. Tambien el Sabio en mejoradas sutilezas, sin ser sentido hiere para sanar: Dexa sin tumor, señal que cõduce à nuestro aprouechamiento: Estimen, y soliciten Principes, y validos, las vtilidades de su trato; no los euiten como contrarios; busquenlos por amigos. Y los q̃ se hallan en superiores puestos, aunque tengan como particulares emulaciones, en tocando al decoro publico las depongan, reconociendo consiste su conseruacion en ir conformes. Los dos Generales de Vitelio, Cecina, y Valente, no se podian ver; mas en lo q̃ tocaua al bien comun, y administracion de sus cargos, escondian el odio, y muy conformes fomentauan la misma vtilidad. En el sequito, y prendas militares, ardiã sus emulaciones: mas en los progressos de las armas, tirauã à vn mismo fin como hermanos. *Hinc æmulatio ducum. Cæcina, vt fædum, & maculosum: Ille vt vanum, ac tumidum irridebant. Sed condito odio, eandem vtilitatem fouere.* Tac. 2. hist. 30. l. 6. de benef. c. 30. prueua largamente Sen. que la mayor fortuna; *Eget multis, & fidis manibus.* Necessita para sustentarse de muchas fieles manos.

Quanto sin sentirse pega del bueno, como del mal lado.

§. VIII.

Toman los hombres eminentes por pretexto, no por consejo.

OTra vltima malicia descubro en Herodes, y a en la junta de sus Letrados; y à en la secreta de los verdaderos Sabios. Turbado, y dudoso en la resolucion: *Mouilitate ingenij, & quæ natura pauoris est, cum omnia metuenti, præsentia maxime displicerent:* Tac. 3. hist. 85. Vacilando su natural mudable, con la propiedad del miedo; q̃ receloso de todo, le desagrada mas lo presente: Busca à su herrada resoluciõ escusa en los congressos. No consulta los Sabios para tomar su consejo, sino para echarles la culpa de lo que salga mal en su execucion. Para esto es el secreto: quede à su arbitrio fingir, lo que le dixeron; ò en mysterio impenetrable, para que se atribuya à lo que en aquella inuestigacion rastreò, lo que en la resolucion disuene. Desta malicia ay muchos dicipulos: Tienen por familiares hombres grandes, no para tomar su parecer en lo q̃ les sepa mal, sino para que el pueblo les achaque sus yerros. Esto hizo Ticiano hermano de Oton: Gouernauase en todo por su errado capricho, y tomò por cabos del exercito dos prudentissimos, y expertos Capitanes, Celso, y Paulino, para que a su direccion se atribuyessen los yerros, mas nunca tomana su consejo. *Celsus, & Paullinus, cum prudentia eorum nemo vteretur, inani nomine ducum, alienæ culpe prætendebantur.* 2. Historia 39. Hazen testa ferrea, al hombre de mas testa, para que en él dé el golpe de la murmuracion, como si contrataran algo con su prudencia. Lleuanlos solo como Gigantones para el espanto, y respeto, mas el mouimien-

miento es de vn esportillero; las determinaciones de la bageza.

Quien vé à Saul tan asido à Samuel, que quando se le quiere apartar le tira de la capa hasta romperla, pensarà que es vn santo, y que no se apartarà vn punto de su consejo; Mas quãto hizo en esse mismo lance del c. 15. 1. Reg. Y despues en el resto de su vida, todo fue contra el parecer de Samuel. Pues para que le tiene tan asido? Yà él lo dize: *Sed nunc honora me coram senioribus populi mei, & coram Israel, & reuertere meeum*, ver. 30. Todo quãto me dizes del enojo de Dios, me haze poca fuerça, lo que sentiré mucho, que te apartes de mi: honrame haora cõ los ancianos del pueblo, y todo el Reyno de Israel. Con que ha de honrarle? Con seruirle de escudo à lo mal hecho. Pensarán viendo á Samuel al lado de Saul, tan venerado, y tenido, que no se aparta vn punto de su dictamen, y veneraràn sus dessatinos, como si fueran dictados de Samuel. Mas Saul no le quiere por consejo, sino por pretexto. Hazele su testa ferrea; y por no dar lugar el Santo Propheta à tal inconueniente, haze tantos esfuerços por desasirse, hasta rõper la capa, y en ella le dexa la significacion del rompimiento, con que Dios le quita el Reyno. Que pensaua Saul paliar con capa de Samuel lo q̃ yerra? Que se le atribuya a su commensal lo que el delyra! Desprenderse, dexarle vn andrajo, que por muchas partes descubra la malicia que en essa palicion se emboza. Assi deben desprenderse de los Principes; aun que pierdan la capa, los varones eminentes, quando reconocen, que su lado no le quieren para dirigir sus acciones, sino para pretexto, y que les eche el pueblo la culpa del mal gouierno.

Para echarles la culpa, y q̃ recayga en ellos odio, y imbidia.

Saul, empero, que assi queria escudarse con Samuel de lo notoriamente errado, ni cõ él, ni con otro partia la gloria de lo que juzgaua acierto. Venia de la vitoria de Amalec, muy vano, y leuantò arco triunfal en el Carmelo, donde se perpetuasse la memoria de su nombre. *Nunciatum est Samueli, eo quod veniisset Saul in Carmelum, & erexisset sibi fornicem triumphalem*, 1. Reg. 15. 12. Solo de si se acuerda en la triunfal memoria del sucesso. Esto hazen casi todos; atribuyense quanto sale bien; sino fuera por mi; yo hize; yo dixe: Luego se salen à fuera, y echan la culpa à otro del mal sucesso. *Cum recte facta rorum, quisque sibi gratiam trahat; vnius inuidia ab omnibus peccatur.* Dixo ya Tiberio, 3. an. 52. Y poco despues: *Si mnitates faciũt, & mihi relinquunt.* Lo odioso todo sin partir con otro me lo prohijan. Causan ellos las quexas, y carganme las maldiciones: en lo grato, ò placesible, vsurpa cada qual para si la gloria, como se vé en esse monumento que *Erexit sibi*: Solo para si la gloria; para Samuel la quexa: En su Agricola repitiò el mismo esta aduertencia. *Prospera omnes sibi vendicant, aduersa vni imputatur.* De los buenos sucessos todos quieren ser Autores; los aduersos à solo vno se imputan; al valido, ò al Principe. Aqui descubro otra disculpa al Dogal de Achitopel, oraculo de su siglo. Con tenerle à su lado, asegurò Absalon al pueblo, de que no era temerario su empeño: Luego dexa su parecer: no es mucho se desespere quien se vé al lado para el pretexto, y sin mano para el cõsejo, y el Principe holgazan como Vitelio: *Breui auditu, quamvis magna transibat, impar curis granioribus*, 2. hist. 59. Oía de passo los negocios graues, desigual à su peso.

Los buenos sucessos no se repartẽ; los malos enteramente se atribuyẽ à otro

Adelantan otros la malicia, dando ordenes ambiguos, y entre dos luzes, que miran al si, y al no. Como Herodes encarga a los Magos le renuncien lo que hallaren, para que él venga, y adore; mas si le quisieran sus escribas notar de ligero, tenia salida con que llamarle rapaz. y el termino de renunciarle, indicaua bien lo falso de su adoracion. Ellos en su respuesta, vsaron mas esta amphibologia: Porq̃ si Herodes hazia ofensa de que pensassen auia otro Rey en su tierra; tenian salida con que solo Dux le llaman: Y en las demas quiebras con que notamos troncaron la propheeia. Assi daua Muciano primer moble del Impulso de Vespasiano al imperto, los ordenes à los Capitanes que yà tenian en Italia exercito, posseyendo aun à Roma Vitelio, y dudoso el sucesso: Escriuia quanto importaua instar en la empresa, seguir los passos à la buena fortuna, y juntamente las maximas de la reportacion, y prudente lentitud. Desta suerte miraua à salirse à fuera del mal sucesso, y atribuir à su direccion el bueno. *Ad Primum, & Varum media scriptitabat, instandum cœptis, aut rursus cunctandi vtilitates edisserens,*

La ambiguedad cõ q̃ habla para poder hazerse à fuera, ò apropiarse el sucesso

rent, atque ita compositus, vt exeuentu rerum aduersa abnuerit, vel prospera agnoscceret. 3. hist. 52. Hazia diuersos visos la direccion que daua, aguardando el sucesso, para atribuir a su consejo lo feliz: yo lo dispuse, al calor que di se debe: y si salia mal, torcer al lado con q̃ inclinaua a la espera. Con tiempo preuine yo la madurez, que pide la prudẽcia q̃ adelanta espaciosa. Estos llama Dauid enuejecidos en artificioso engaño, hijos del diablo, claudicando a todos lados, sin seguir camino real, sino por sendas torcidas. *Filij alieni mẽtiti sunt mihi, filij alieni inueterati sunt, & claudicauerunt à semitis suis.* Psalm. 17. 46. Explica S. Aug. ibi: *Filij non mei dicendi, sed potius alieni, quibus recte dicitur; vos ex patre diabolo estis.* Ioan. 8. Tan mal parece a la suma ingenuidad de Agustino esse artificioso embuste.

Haziase fuerte el Iebuseo en el alcaçar inexpugnable, llamado despues Sion: pusole Dauid sitio, y dizenle insultandole desde la muralla: *Nõ ingredieris huc Dauid, nisi abstuleris cæcos, & claudos.* 2. Reg. 5. 6. No entraras aca Dauid: sino excluyes ciegos, y coxos. De aquí nacio el proberuio, añade el Texto ciegos, y coxos no entraran en el Tẽplo. *Id circo dicitur in prouerbio; cæcus, & claudus non intrabunt in Templum:* v. 8. Mucho antes fue la exclusion de ciegos, y tullidos de entrar en el santuario: Consta Leuit. 21. 18. Aqui empero la primera vez tuuo autoridad de prouerbio, dize el Abul. ibi: queſt. 8. porque en el sitio de aquel Alcaçar se edifico el Templo. Bien: mas que haze al caso para estoruar el passo à Dauid, ni para que en aquel sitio dexe disputa la fundacion del Tẽplo, essa exclusion de coxos, y ciegos? La mas litetal exposiõ di ya en este libro, la que ahora haze al caso, es que no excluyen como ni del templo los del todo priuados de la vista, ni los tullidos que por si no pueden mouerse: Estos por su imposibilidad, sin otra prohibicion excluios: Los que la Ley del Leu. apartaua, eran los tuerros, vizcos, y lagañosos, y los que claudicauan, como del Texto parece: y si preguntan porque son tan aborrecidos tales hombres, y en su auersion cõuienen voluntades tan contrarias, quales son las de Dios, y el Iebuseo? Se responde, que claudicando no assientan firme el pie en nada, mas ladean a vna y otra parte, como los que por mirar torcido, ù otro vicio de la vista, ponẽ diuersos visos en los obiectos, son comunmente à Dios, y a los hombres aborrecibles. Porque como la experiẽcia tiene obseruado, rara vez dexa de passar al animo este defecto del cuerpo. No solo el dicaua el que claudicaua notado de Ciceron: es vicio mas comun: *claudicare in semitis suis*, no ir por camino real, y torcer a muchos lados viciando el trato humano en q̃ cogean muchos mas por desencongimiento de animo, que por encogimiẽto de neruios. A los idolatras dellos reprobò Elias su infidelidad con dezirles cogeauan: *Vsque quo claudicatis in vtramque partem.* 3. Reg. 18. 21. Y por demonstracion de su poderosa gracia, dize Dios Michææ 4. 6. *in die illa congregauo claudicantem.* Dia vendrà en q̃ la eficacia de mi vocaciõ aun à los coxos convierta. Luego v. 7. *& ponam claudicantem in reliquias.* Que es poner reliquias del que pisa torcido? Seràn para relicario pies quebrados? Aun en el verso entraron para la malignidad satirica. *Archilocum proprio rabies armauit Iambo.* Horat. in art. Explica S. Hier. *Non dixit ponam claudit tantẽ totam salvam, sed eius reliquias.* Reliquias llamamos las migajas del banquete, &c. Assi el Poeta. *Reliquias Danaum.* llama aquellos pocos Troyanos que pereciendo todos, se salvaron. Tan pocos se salvaràn, y tendràn fé de los muchos que ay claudicantes, explica el Maximo, y con él los demàs. Sin fé à Dios, ni a los hombres a todos aborrecibles. ladeando a diuersas partes, por coger mas lo pierden todo: como andan hablan vizcos de entendimiento.

Nada es firme, p̃r los que miran atraueſſado, ò piſan torcido.

Miran atraueſſado, hablan entre dos luces, y no se percibe adonde hazen punteria, para quedar siempre indiferentes para aplicarse el acierto, y echar a otro el hierro. Estos no entran en el Templo, pensando tener en su astucia sagrado; ni en la fortaleza de Sion, porque no son esforçados, y flaqueará por ellos los baluartes. *Et hæc, illaue defensur⁹ prauit iuualuiſſent.* Tac. 2 hist. 98. Segun prevalece esta, ò aquella parte, se passan a defender la, torciẽdo, ò haziendo visos a todo su anbigue dad, Los que hablan como les haze al caso no dexã que hazer al diablo. Por que este quando echa el resto de sus tẽtaciones propone a Christo S. que cõ su dicho haga de las piedras pan? *Dic vt lapides iſte panes fiant,* Matth. 4. 3 Y tu diablo que has de hazer? Estar ma-

no

no sobre mano, que si este es hombre de los que con sus dichos hazen pan; q̃ no hablan sino el interès, no dexa q̃ hazer al diablo. Assi en el caso referido de la hechizera, no hizo nada la arte magica. Que auia de hazer, si la hechizera à las promessas de Saul, dize lo que pide, porque él dé quanto le pidan? No, hará mas todo el infierno. Balan hechizero, y quando consulta al diablo, es Dios quien le responde, Num. 22. Porque? Tiene Balan por oficio dezir mal, ò bien, segun le pagan. Parece testigo de informaciones en este ruin tiempo. Assi los que le preguntan. *Perrexerunt seniores Moab, & maiores natu Madian, habentes diuinationis pretium in manibus.* 7. Los que assi quieren corromper al hombre de autoridad que consultan, clara cosa que le toman por pretexto, y no por consejo. Y pues él de su dicho haze dinero, y habla por precio, y no por aprecio, no ha menester diablo que le instruya. No tiene este que hazer, ni que dezir con tal gente. Todo lo remite a su mano mas diabolica. Ni aprouecha q̃ Dios le hable. *Dixitque Deus ad Balaam: noli ire cum eis.* 12. Este tiene el Rey por hombre grande: *Noui quod benedictus sit cui benedixeris, & maledictus in quem maledicta congesseris.* 6. A tales ingenios la burra de Balan sea maestro.

CAPITVLO IX.

De la adoracion, y ofrenda de los Magos.

SV introducion a adorar fue empeño para ofrecer: no como ordinariamente el adorar, fue para pedir: *Adorans, & petens aliquid ab eo.* Matth. 20. 18. Los sabios de mas real coraçon por su entendimiento, q̃ por su nacimiento coronados, frãqueã sus tesoros, y los ponen al pie de vn niño aquien vian en vn establo, sirviendo el oro solo de salvilla para servir el coraçon. *Et intrantes domum inuenerunt puerum cum Maria matre eius.* No puede tener mayor aparato la Magestad en braços de su madre. En el establo està mas autorizada que en el impireo. Es Maria, Cielo, Trono, Assiẽto, Respeto, Luz, q̃ dà à conocer a Dios; puerta vnica de su entrada; llaue no solo de su coraçon, sino de los mas recluſos de los hombres: assi, *apertis thesauris suis obtulerunt ei, &c.* De lo primero dixe-

lo que pude to. 1. a este toca dezir delo segundo, recogiendo los discursos de Politica Christiana.

§. I.

Con el que entra à Reynar, es sospechoso ofrecer, que sera pedir.

COnocen bien los sabios Reyes, q̃ adoran al Señor de Cielo, y tierra: para que le ofrecen dones al que todo sobra? En el mundo assi se estila, q̃ no al necessitado, sino al rico se presenta: No ay liberalidad, sino negociacion; no es caridad, sino vsura del trato humano. En estos Reyes es todo Diuino. Dan señas del coraçon en el testimonio de las manos: no tãto el oro, como la alma traẽ en la palma. Al dessinterés con que dàn, hazen fé con el lugar en que adoran: vn establo escogiò para esta gran funcion el Rey que juran, siendo Señor del Vniuerso: con tales lugares honrara à sus mas fauorecidos, quien para su mayor gloria los elige. Han dicho q̃ es Rey nueuo, Niño poco antes nacido: *Vbi est, qui natus est Rex:* Pues para quitar sospechas de ambicion, y codicias en las dadiuas que se hazen al Rey que entra de nueuo, son menester todas essas circunstancias, con que el establo limpia de tal paja la ofrenda. Las que hazen à los Principes, mayormente en sus entradas, los ambiciosos de la tierra, parecen obsequio, y son vsura: no van a llenar la mano al Principe, sino a quitarle lo que tiene en ella, a llenar las manos en sus bienes, con males de la Republica. Assi Muciano en las entradas de Vespasiano al Imperio, diò largos socorros para la guerra, esperãdo doblar los intereſſes su codicia, cõ la mano q̃ tomaua para robar el mundo. *Proprijs quoque opibus Mucianus bellum iuuit, largitus priuatim, quod auidus de Rep. sumeret.* Tac. 2. hist. 84. Destas vsurarias larguezas, tropezamos cada hora.

Los donatiuos de los q̃ tienen mano, no llenan la del Rey, sino la roban.

Muy oficioso el Amalecita, cogiò de la ruyna de Saul grandes materiales para leuantar su casa, arrebatando de la cabeça del Rey difunto la Diadema, y el brazalete, que lleuò a Dauid volando por testigos, y instrumentos con que tomasse possession del Reyno. *Tuli diadema quod erat in capite eius, & armillã de brachio illius, & attuli ad te dominum meum huc.* 2. Reg. 1. 10. Sobre el precio de la dadiua, era mas la esti-

ma

macion por insignias del Imperio. La paga fue hazerle matar luego. *Vocans quę Dauid vnum de pueris suis, ait accedens irrue in eum: qui percussit illum, & mortuus est.* v. 15. Aunque la accion dà tantas señas de ingratitud, y atrocidad, nadie culpa en ella à Dauid: obrò dize el Abulense quest. 11 como Rey, y Iuez. Bastaria à mi entender para justificar el hecho, ver que estas oficiosidades, si bien parezcã generosas con los Reyes, son muy sospechosas. Este que al Rey difunto quitò la corona de la cabeça, y me la ofrece, en el brazalete indica, que me quiere coger la mano: Su dadiua es para tener mano en mi reynado, con que sacar muchomas que ofrece. Menester es en los Principes de mi Reyno, dar à conocer al mũdo, que no me dexò obligar de semejantes donatiuos: Que no por lo que me presenta el que hurtò, he de dissimalar sus insultos, y darle mano para que hurte mas. Ni tantas conveniencias como me trae en esse don, han de templar mi enojo para la justa vengança. Mira por si qualquiera que sucede en la corona, en vengar la ofensa del que precede. *Nec priores, & futuri Principes terruere, quo minus facerent scelus cuius vltor est quisquis successit.* 1. hist. 40. Dize el tumulto popular desenfrenado, sin q̃ le tuuiesse el miedo con q̃ passados, y futuros Principes miran por si en dexar escarmiento, tomando por su quenta la vengança del que se atreuio à la Corona Real, aunque fuesse al successor conveniencia. Assi aunque Vitelio subleuò las legiones contra Galva hallandole muerto por los del sequito de Othon, hizo matar à quantos se señalaron en la sedicion. *Omnes conquiri, & interfici iussit, non honore Galbæ, sed tradito principibus more, munimentum ad præsens; in posterum vltionem ibidem.* 44. Es maxima de Principes defender su autoridad castigando desacatos à sus predecessores. El que se atreuio à quitar la corona à Saul de la cabeça, lo mismo harà conmigo, dize Dauid prouido, si piensa ganar con otro gracia. No me obligan, sino me ofenden sus dadiuas: justicia es, y no ingratitud, como prueba el Abulense, quest. citar la muerte al que le haze tal presente. Grande entrada haze en el Reyno, el que castiga al que piensa con lo que hurtò grangearle, y descubre el malicioso designio en tales dadiuas.

Guardarse del que soborna con lo que hurta.

No le paliaron con sus capas aquellos amigos à Iehu, que formaron delas sitial a su coronacion. *Festinauerunt itaque, & vnus quisque tollens pallium suum posuerunt sub pedibus eius.* 4. Reg. 9. 13. Cada qual quiere ser el primero à dar su capa al nueuo Rey: à ponerse como soldado en cuerpo para ser uirle cõ el alma. Soldados eran del Rey Ioran, mas estragada cõ tan mal Rey la milicia, los soldados debian de parecer de los que solo en mirar por su capa tenian pericia, con que la militar iba perdida Quieren con el nueuo Rey enmendar este desorden: mas mucho dà que pensar en su generosa resolucion, dezir la Glossa Marginal con el Caldeo Paraphrastes, que era relox de Sol la piedra lebantada, que cubrieron cõ sus capas, para formar trono al nueuo Rey. Ya porque le dieron la capa le quieren sin quenta, ni cõcierto, le hurtan el Sol, y ni el tiempo quieren que vea regulado. Estos son los donatiuos dessos ministros del nueuo Rey. *Largitus priuatim, quod auidius de Rep. sumeret.* Dan para coger doblado, adorã para que el Rey haga lo que ellos quierẽ, con alargar la capa palian quitarla a muchos, parece largueza, y es vsura; cobraràn de su mano mucho mas que al Rey dieron. Perderate Iehu sino se acautela contra ellos. Assi le sucedió, como se vé en el progresso, leyendo el text. Baxaua de Alemania a coronarse en Roma Vitelio entrage de su pobreza antigua, hasta q̃ llegado a Leon su Gouernador Iun. Bieso, de animo generoso, igual a sus riquezas, le puso cala con esplendor de Principe, y le acõpañò con largueza. *Eo ipso ingratus, quamuis odium Vitellius, vernilibus blanditiis velaret.* Por esto mismo enfadoso al Emperador (dize Tac. 2. hist. 59.) aunque dissimulaua el odio en vrbanidades alagueñas. Al fin le quitò la vida: si la capacidad de Vitelio fuera alguna, pensaria que le irritò el que le quiso cazar con cebo, y liga: y como la fiera, si pudiera, se embrabeciera mas, con el que sobornando su apetito la metiò en el lazo; assi el racional Principe ha de mirar como fraude, el soborno de gusto, interés, o regalo con que se quieren cazar, y boluerse como fiera contra los cazadores; y mas si cõ diuirtimientos le distraen de su obligacion.

Si tan sospechoso es ofrecer a los Reyes en sus entradas, que serà pedirles, y mas siendo el Rey que adoran niño? Verase en la peticion que Bersabe hizo a su hijo Salomon, luego que se sen-

sentò en su trono, leuantose dél en viẽdo entrar a su madre, y no se boluiò a sentar hasta que a su diestra pusierõ otro sitial à Bersabé. Empezò ella, diziẽdo, vna niñeria tengo hijo que te pedir, no me saques colores al rostro, negandola. *Petitionem vnam parvulam ego deprecora te, ne confundas faciẽ meã.* 3. Reg. 2. 20. Pide madre mia, respõde Salomon, que a buen seguro, que no te tuerça el rostro, ni dexe desayrada. Pues concede por muger à Adonias tu hermano mayor, aquella doncella Abisag Sunamite, que en sus vltimos dias fue abrigo, y no incentiuo en el lecho de tu padre. Sabes madre lo que pides: essa te parece niñeria? Es quitarme la corona de la cabeça. El despacho dela peticiõ, fue decretar luego sentencia de muerte contra Adonias, y cõtra Ioab, y muerte ciuil cõtra Abiatar priuandole del Põtificado, y arrojãdole en destierro, porque estos dos fueron consejeros de Adonias en este pensamiento. Bien parece resolucion precipitada, de quien entrò en el Reyno niño, fulminar assi contra las cabeças mas sobresalientes: Adonias su hermano mayor con gran faccion para coronarse: Ioab su primo hermano. General de làs armas de Dauid con gran reputacion treinta años: Abiatar Pontifice, aquien mas deuiò, y venerò Dauid en todas sus fortunas: Pues no era buen partido contentarse con Abisag, quien aspiraua con tan podorosas assistẽcias à la Corona? *In tuta quæ indecora:* mejor lo mirò el Rey, q̃ llama muchacho el Text. No es seguro lo indecente, mal fundan paz pactos poco decorosos. Si mas entrar en el Reyno cõ resolucion tan ruidosa, como acreditarà que suple los años pocos con canas de prudencia? Importa mucho en los principios la fama de resolucion. *Prõptior vt famæ inseruiret, quæ in nouis cæptis validissima est.* Tac. 13. an. 8. Pues por sosegar Principe de tantos, y tan poderosos aliados, no fuera buen consejo cõcederle lo que al nueuo Rey no era de vtilidad, y quãdo mas podia ser desatencion al padre difunto? Pazes feas no pueden dar contento. *Lætabimur in pulchritudine pacis.* Isa. 18. Contẽtese el vencido con las vtilidades de la paz: yo vencedor vtil, y de buen parecer h ede gozarla. *Pacem, & concordiam victis tantum vtilem, victoribus pulchram.* 3. hist. 70. Acabemos de entender à Salomon, era como dize el Texto *puer*, muchacho quando se sentò en el trono, no tan niño como dizẽ sus Hebreos de nueue, ù diez años: entraua en diez y nueue, segun la mas ajustada Chronologia: lo que le pedian era, que la honestissima Abisag, que significa la Fé, intacta Virgen, en tiempo de Dauid, fuesse violada con pretexto de Matrimonio. Para esto se valen de la incauta Reyna madre, y de la menor edad del Rey. *Abisag*, dize Rupert. ibi: *Significat fidem, quæ calefacit Dauid, & operibus legis non placatur.* Pues hombres que para violar la Fé toman prerextos honestos, y se atreuen confiados en los braços de mi madre, y poca edad mia, aunque se amparen del cornualtar como Ioab; aunque sirva en él como Pontifice Abiatar, mueran, que ellos me enseñan a quitarlo del Altar. No les valga acogerse à Sagrado essos traydores: tratados, y peticiones en la menor edad del Rey, son muy sospechosas.

No es seguro à los Reyes lo poco decoroso en las cõcordias.

La paz es vtilidad fea para el vencido: hermosa al vẽcedor.

En señò el Pontifice Ioiada la generosidad con que se deben portar en tales tiempos los que gozã puestos mas sublimes. Por Reynar en Ierusalen Athalia, monstruo de la naturaleza, legitimo parto de Iezabel, y furia del infierno, quitò la vida à sus nietos, y a quantos podian heredar la corona: Hurtò Iosaba à Ioas deste torbellino: Escondiole de seis meses, consigo en el Templo, donde ella, y Ioyada, Pontifice, y marido le criaron como à legitimo Rey hijo de Ochocias. En llegando Ioas à los siete años, el Pontifice assegurò la milicia, diòle à conocer à los Principes, hizo que le jurassen, y le vngiò Rey con solemnidad en el Templo. Estando ya en la funcion, llegò la noticia a Athalia, vino echãdo rayos al Templo por estorvarla: viendole ya coronado, con gran concurso, y aclamacion, rasgo sus vestiduras facilmente, la que en los nietos rasgò las telas del corazon: Exclamò: traycion, traycion, conjuracion. Assi truecan los nombres los tyranos: Eran ya: *inanes sine viribus iræ*, iras vanas de muger sin fuerças las suyas. Hizola sacar el Pontifice del Templo, a quitarla la vida a fuera. Que pedirà Ioyada al niño Rey, que le debe la vida, la educacion, la corona, y todo el Reyno debe mirarle como padre, auiendo guardado como tal à su Rey, y rescatadolos de la tirania de aquella infernal: furia? Sobre tantos meritos, era su tio: hermana de Ochozias Iosaba, ò Iosabeta: y vengaron en la muerte de Atalia,

Que pactos son decorosos entre el Rey niño, y el q̃ le mãtuuo la corona.

lia, la sangre Real que auia bebido de sus hermanos, y primos. Gran ocasion de acrecentar Ioiada su casa, en estados, y encomiendas, y quedar la primera del Reyno. Que no le darà el sobrino Rey niño, y por tantos titulos hijo, mas que sobrino? Poco es la mitad del Reyno para remunerar tan exclarecidos meritos. Pues atiendan los que sirven à Reyes niños la peticion de Ioiada, y sus pactos. *Pepigit ergo Ioiada fædus inter Dominũ, & inter Regẽ, & inter populum, vt esset populus Domini, & inter Regẽ, & populũ*, 4. Reg. 11. 17. Pacteò Ioiada entre Dios, y el Rey, cõcertole en su obidiencia, tãbien concertò paz entre Dios, y el Pueblo, y siẽdo este de Dios, le assegurò en la obediencia de su Rey: Hizole detestar la idolatria: y que sin dilacion demoliesse el Templo de Baal, que erigiò Atalia. Concertò en fin, q̃ el Rey no lleuasse de sus vassallos mas que lo justo, y el pueblo le pagasse fielmente lo que debia: Con q̃ le hizo mas rico que pensò serlo Athalia vsurpandolo todo, y para si no pacteò Ioyada si quiera vna encomiẽda? Si este gran hombre aplicara su talento à los aumentos proprios, y de los suyos no fuera restaurador del Reyno, sino quando mas passaria de vnos tyranos à otros el gouierno: *Alij homines, non alij mores*: Dixo Tacito: otros, y otros entran en el manejo, mas las costumbres las mismas: la ambicion, codicia, y malicia, predomina, que importa que se llame Iuan, ò Pedro? Ioyada hõbre cabal, no se vale de la menoria del Rey, mas que para ser su padre, y tutor. No es tiempo esse de pedirle mas de que se entregue à Dios, y se crie en su temor, y obediencia. Sabe que fuera el mas feo latrocinio pedir otra cosa en essas circunstancias. Assi consiguiò, que fuesse buen Rey Ioas, en quanto le durò al lado tan grã Ministro. *Fecitque Ioas rectum coram Domino, cunctis diebus, quibus docuit eum Ioiada Sacerdos*. 4. Reg. 12. 2. No pudiera irle à la mano en los deshordenes, si quiera sacar algo de su mano. Vean los que sirven si tienen estos meritos con el Rey, y vea el Rey con que meritos le han sacado de la mano lo q̃ debe bolver à ella. *Nam si per ambitionem exhauxerimus, per scelera supplendũ erit*. Si aun por restaurarle Reynos juzga Ioiada indecentẽ pedir al Rey niño; que serà sacarle? y por auerselos perdido? Que si se hiziesse feria de la reputacion del Rey, ò Reyno? ò tiempos! ò intereses!

La riqueza del Rey cõsta de no lleuar mas que lo justo.

Suspiran por mudãça en puestos grãdes, y entrando otros, no no son otras las costumbres.

Responderàn: Ioiada era Pontifice: que mas podia desear? Si: mas como lleuaua aquel Sacerdocio, muger, y hijos tenia. Los que assisten inmediatos à los Reyes, aunque sean Principes seculares, han de portarse como Sacerdotes. No podian tomar esse estado, los de la Tribu de Iudà, mas por ser de la casa del Rey, y de su sangre, manejando los principales negocios, son llamados Sacerdotes, 2. Reg. 8. 18. *Filis autem Dauid Sacerdotes erant*. Los Setenta, y Santispag. vierten: *Principes aulæ*: el Paral. 1. 18. 17. recopilãdo lo dicho del 2. Reg. los llama *primi ad manum Regis*. Porque han de ser Synonomos, Sacerdote, y Principes q̃ tienen con el Rey mano? Que similitud ay con el palacio al Templo? con ofrecer à Dios sacrificios, y pedir al Rey puestos? Porque entiendan es linage de Simonia venderlos, que su oficio como en el Sacerdote el Culto Diuino ofreciendo, en ellos el culto del Rey tambien con ofrendas, y sacrificios. Estàr à su mano, ha de ser para ponerlo todo en ella, y al Rey niño en las de Dios, como Ioiada, y nuestros sabios Reyes, que por tan singulares obsequios, no quieren mas premios, q̃ ser admitidas sus ofrẽdas, en q̃ representã el coroçon. Assi dize San Ambrosio entrando Reyes, salen Sacerdotes, desta mayor Aula en establo. Estén à la mano del Rey: *primi ad manum regis*: y se equiuocaran los nombres de Principe, y Sacerdote: mas si quieren que el Rey esté à su mano, seràn Synonomos los nombres de Principe, y vandolero.

Haganle escolta vigilantes, porque en auiendo Rey niño, avrà muchos q̃ se atreuan. Aqui vemos à San Gabriel Alferez mayor del Cielo, alistar sus milicias, y ponerlas en batalla. *Subito facta est cum Angelo multitudo militiæ cælestis*. Luc. 2. 13. Si cantores como Soldados? Para que toman los Coros de los Angeles nõbre aqui de milicia? Para espantar a vnos pobres Pastores, forman exercito? Mucho menos basta: No veis que ay Rey niño, y Reyna Madre: *Adorauerunt puerum cum Maria matre eius*. Pues avrà muchos Herodes que se atreuan: vean que no està desarmado, y que los que parecẽ diuirtimiẽto musicos, son invencibles soldados. Que si cantan leuantãdo la voz por el Rey niño, saben sustentar lo que dizen. Ni con tan poderosa defensa, llamaron mas que sencillos pastores à la ado-

El Rey niño ha menester q̃ sea militar su entretenimiento.

doracion; porque estos quando adorã ofrecen: Los correſanos quando adoran piden. *Adorans, & potens aliquid ab eo.* Math. 20. y aun quando dan estafan. Contra estos se arma la milicia celeste, dãdo à conocer el niño, y Reyna Madre Soldadesca luzida de respeto, porque en auiendo Rey niño, descubren la cabeça coronada dragones con designio de tragarle. Vease Apoc. 12. que tiene mas aplicacion de la q̃ pudo explicar.

De Dauid en sus primeros años, nos dize el Ecclesiast. 47. 3. *Cum leonibus lusit, quasi cum agnis: & vrsibus similiter fecit sicut in agnis oulum in iuuentute sua.* Jugò con los Leones, como con corderillos, y en el mismo juguete trauesò con los ossos. Esto refiere Dauid, sin arrogancia à Saul, para q̃ le conceda salir con Goliat al desafio. 1. Reg. 17. 34. Quando saliò à este combate, tenia Dauid diez y siete años, ò poco mas, como se prueba de la edad en que muriò, su Reynado, y el de Saul: con que el desquixarar Leones como por juego de niños, ha de ser de quinze años, ò poco mas. Tan peligrosa contienda llama juego de la primera edad? Esso es criarse para el cetro elegido por Dios. Desde el nacimiento dan à conocer la grandeza que han de adquirir los rios celebrados en caudal, reposo, y no sé que magestad en las playas, y madre. Assi los sugetos, que hã de ser mucho, desde los primeros passos dàn señas como Rios de caudal, fondo, y reposo. De sus Heroes fingieron los Poetas estos juguetes de Dauid en la infancia, como de Hercules las serpientes en la cuna. Sidonio su Heroe. *Ludus erat puero raptas ex hoste sagittas.*

Las inclinaciõne en la primera hedad descubren los que hã de ser grandes.

— *Festina tentare manu.*

Y Claud. ojala con verdad de Honor.

Flectere ludus equos.

— *Regumque feroces.*

Exubiæ tibi ludus erant. Las trauesuras de sus niñezes; los juegos de los primeros años, erã manejar las flechas y armas quitadas de la mano al enemigo, hazer mal à los caualios, y en la destreza en manejar la brida, instruirse en moderar las riendas del Imperio. Como llamamos juego de armas donde se toma licion de la espada, llama el Latino juego literario, las Escuelas, y Aulas; juego equestre el picadero. Dà razon Tulio; porque la enseñança no ha de tenerla por trabajo el dicipulo, sino pot entretenimiento: assi estan bien llamados juegos essos exercicios de aprender: como, pues, domar fieras, sugetar rebeldes, castigar atreuidos, es diciplina real, llama el Eccl. juego de Dauid la lucha con ossos, y leones: *Lusit quasi cum agnis.* Esta educacion merece el cetro por eleccion diuina, quien en los primeros años no haliente tales espiritus, pocas esperanças dà de que arderà en ellos, quando edad los apaga, ann en el que los encẽdiò el natural. La desdicha es, que ay muchos maestros del vicio, y ocio, q̃ por si se aprende, y como de la ociosidad de los Reyes, resulta à los inmediatos, ser con mas realidad Reyes, mandando, y disponiendo à su albedrio, es menester que baxe del Cielo milicia celeste, que desde que nace le incline à la campaña, como ha menester su estado. Ni les faltan nombres honestos para todos los sobornos del apetito: *& facilem adsensum, sub nominibus honestis, confessio vitiorum, & similitudo audientium dedit.* Tac. 2. an. 33. Confiessan ser todos vnos, viciosos, y viciados de muchos modos, los que sin cõtradicion dan asenso à tales inducciones. Mirarlos digo mil vezes, como à cazadores de la persona Real, y cazar los à ellos. Sean estos los ossos, y leones que desquixare por entrenimiẽto; que mas fieros, y formidables son, quãto mas halagueños. *Ne mrod: ipse capit esse potens in terra, & erat robustus venator coram Domino.* Gen. 10. 8. Nemrod, fue el primero q̃ estableciò Reyno en la tierra: las artes de su ereccion fueron ser gran caçador. Los Expositores convienen, fue en caçar hombres su destreza, engañando, y cogiendo en el lazo con ceuos, y atractiuos, los incautos. Caçar tales caçadores: bolver contra ellos sus artes, sera establecer Reynos delante de Dios, coram Domino: Despreciar sus dones, sus festejos, y hechizos: que mejor se les dà aũ sin metafora tal nõbre. Oirà Athalar. Cassiod. 9. var. 9. *Disciplina videlicet, imperandi est amare quod multis expedit.* Entonces con verdad, y merito, mira el Rey por sus intereses, quãdo mira por los de todos: como el señor que mira por su casa, y estado, haze loablemente su negocio. El Rey, no es la casa, y estado del Rey: imposssible es ser rico su Magestad, y el Rey no pobre.

Por hazerse Reyes los holgazanes, procurà hazer holgazã al Rey.

(·.·)

Si

§. II.

Ni para dar, ni para recibir alargue la mano el Rey niño, que se la cogeràn, y nacera la discordia.

AL ofrecer sus dones los Reyes, dixo no sé que piedad necia, que alargò la mano el Niño Dios, por fauorecer con este agrado su ofrenda. Indigna justamente esta consideraciõ de beata que à su contemplacion sueña, à Simon de Casia, l. 1. c. 15. *Sed nec Christus suis manibus ista suscepit, prout multorum erronea pietas credit: Potius fuisset trahendum ad vitium quam ad aliquid honestum, si puer tredecim dierum manus extendisset ad munera.* Si el niño de treze dias alargasse la mano à los dones, fuera indicaciõ viciosa, todos los cuerdos la interpretarian à mal: solo erronea piedad pudo pensar tal desatino. Que mas quisiera la codicia de los Principes, que ver en la idea de los perfectos anticipada inclinacion à coger los tesoros de los subditos? Si, para esso le soltaria los brazos la muger diuina que piso desde su cõcepcio los bienes tẽporales en la luna. Apreciaron madre, y hijo el afecto de los Magos: mas tienẽ modos de significar su agrado con mas demonstracion, con señas del coraçon: esso, y no el oro los obliga; assi con esse calladamente se explican. No contradize que en la ofrẽda de Abel, diò publica demonstraciõ de su agrado. *Inflãmauit super munera Abel:* Lee Thedotion, y aplaude San Hieronim. Baxò del Cielo vna lengua de fuego que deuorò el Sacrificio de Abel, como despues el de Elias. En esso conociò Cain la diferencia q̃ Dios hizo de los sacrificios, y en el fue humos lo que en su hermano luzimiento. Pues Dios humanado, mas señas q̃ antes dà de su humanidad à los hombres: Luego mayores que las de Abel percibiò. No es argumẽto: recibiò alla con lengua de fuego: luego aqui alargo la mano: porque la llama recibe para no quedarse con nada. Està bien que dõde luze el desinterés, signifique Dios su agrado en lo que le ofrecen terrestre, sin pegarsele algo, ni quedar mas rico que la llama, quando la aplican la estopa. Las manos quedan ocupadas en lo que reciben, y pocas vezes dexa de pegarseles algo. Assi no son significacion diuina como el fuego de su agrado. Mostròle Dios à los Reyes en hablas interiores; entendiòse con ellos à consequencias: dize S. Hieronym. *Hi qui munera obtulerunt, consequenter, non per Angelum, sed per ipsum Dominũ, responsum acceperunt.* No les respondiò por Angel, sino por si, consiguiente al agrado con que recibe el coraçon en sus dones. Todo fue intimidades, y tan claras en su secreto, que no han menester Angel por Interprete, y menos llama, ò estrella, que aclare significaciones. Arde en su interior fuego, que sin ostentaciõ inflama, sin estruendo guia, sin humo saca lagrimas.

Pia cõsideraciõ impia.

En intimidades se paga mas largo q̃ exterioridades.

Aduertido que no alargò el niño las manos à los dones, quedan aduertidos aun los niños Principes, que ni à vna niñeria alarguen la mano, porque la perderan, y nacerà la discordia. Alargò la mano Zara al salir del vientre de su madre, y la muger que dirigia el parto, le quiso sobornar como à Principe de Iudà, con vna galilla. En ganandole la mano con aquella niñeria, que llama nuestro vulgar gaiteria en essas cintillas de colores; y dizen engaitan à los q̃ assi grangean: le aclamò la vieja Prinpe. *Vnus protulit manum, in qua ligauit obstetrix coccinum, dicens: iste egredietur prior.* Gen. 38. 28. Por juzgarle primero hizo el soborno, y el con alargar la mano, perdiò el Principado q̃ tenia en ella, la purpura fue verguẽça, perdiẽdo por el donecillo à q̃ alargo la mano la herencia, y la libertad. Naciò antes Fares, que es la diuision. *Illo vero retrahẽte manũ, egressus est alter. Dixitque mulier: quare per te diuisa est maceria? & ob hãc causam vocauit nomem eius Phares.* v. 29. Como atado, retirò Zara de la ocupacion la mano, y saliò causando diuisiõ el otro, que llamò Phares por esto. Assi perdiò la casa Zara, y diò ocasion à la discordia. *Frustra*, dize Lipom. ibi: *Coccinum tenebat ad manum, qui primogenituræ notam protendebat, sed non gloriam.* No lleua para su gloria, sino para su afrẽta la insignia purpurea de Principe, el que emplea la mano, alargando la à recibir dones. Aunque sea niñeria le ha de costar tan caro, para escarmiẽto de los venideros. Ni es menester que pierda la herencia el Principe que se dexa ocupar la mano para quedar sin ella: porque siempre de aì nace la diuision, como en este caso, y en el de los Zebedeos noto. Enagenãdose los otros de su assistencia, no puede mas que vn hõbre particular. No piensen q̃ nacer Principes, es para q̃ estè en su mano, lo que

Lo q̃ pierde vna cintilla: lo q̃ ata qualquier recibo.

Ormaza, in Mat. c. 2.

que toca a otros: ni para dexarse obligar con presentes, ni dexarse coger la mano, de quiẽ los engaita como niños con galillas. Conozcan que son lazos de mugeres embusteras, que solo enredos saben, y partear diuisiones tales comadres. *Primogenituræ notam in coccino protendebat, sed non gloriã.* Quando para su nota se gloriã de auer nacido Principes, tomandose licẽcia para la soltura en que se enlazan, y pierden; la purpura les puede sacar colores de verguença. Essos serán Domicianos. *Nomen, sedemque Cæsaris Domitianus acceperat, nondum ad curas intẽtus, sed stupris, & adulterijs filium principis agebat* Tac. 4. hist. 2. El nombre, y lugar de Cesar tomò, no para el cuydado, sino para de; frutar en disoluciones el ser hijo del Emperador. Su padre Vespasiano en los principios moderado, porque en po quedades alargò la mano a la codicia, despues ossado se desfrenò con la indulgencia del poder, y la enseñança de malos ministros, que solo para esto reconocen maestros: *Ipso Vespasiano inter initia imperij ad optinendas iniquitates haud perinde obstinato: donec indulgentia fortunæ, & prauis magistris, didicit, aususque est*, 2. hist. 84.

De Moyses, dize Ioseph l. 2. c. 9. antiquit. que quãdo le criaua Thamnutis hija de Faraon, le tomò este en los brazos, y puso la corona, que como si fuera de espinas arrojò luego el niño, y pisò, pronosticando como despues hollaria aquel Reyno. Esta generosa indignacion debe mostrar el que merece el imperio, con el que le pone en la cabeza, que la corona es para la vanidad, y halagos, no para el peso, a que ha de poner el ombro. Indignese como contra quien le pone lazos para cazarle. Llegado a mayor edad, despreciò ser tenido por hijo de la Infanta Thamnutis, y heredero de aquel Reyno, y eligiò antes padecer afliccion con el pueblo de Dios. *Moyses grandis factus* (esto es hazerse grande) *negauit se esse filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iucunditatem: maiores diuitias æstimãs thesauro Ægyptiorum, improperium Christi*, ad Hebr. 11. 24. Del ensayarse niño à despreciar sobornos pueriles, creciò a la grandeza superior al Reyno de Egypto. Poco es para quien en la niñez prefiere el trabajo a la corona, ser Rey: Serà Dios de Reyes: *Ecce constitui te Deum Pharaonis: Aaron frater tuus, erit propheta tuus.* Exod. 7. 1. Ves aqui te constituyo Rey de Faraon: sobre él, y su Reyno, te participo la potestad que tengo en cielo, y tierra: porque no eches menos los ministros que en ella autorizan mas mi dominio, Aron tu hetmano serà tu Propheta: no para que él te diga mi voluntad, pues no ha de hablar mas de lo que tu le dictes: *Tu loquéris ei omnia, quæ mandabo tibi*, v. 2. Sino para que como yo tengo Prophetas, y los Reyes Ministros, por quien intimar sus ordenes, (que no es decente hablar con todos immediatamente la Magestad) assi tẽgas por quien intimar a Pharaon, indigno de tu voz, lo que ordenares. *Quoniam non est dignus Pharao* (explica Ruperto) *tecum, ò Moyses qui Deus eius es constitutus, loqui, Aaron erit tuus propheta.* No puede llegar a mas que ser no solo Rey de Reyes, sino Dios de Reyes, con tanta Magestad que juzgue Dios poco decoroso a Moyses hablar immediatamente con el Rey, y le dà interlocutor, por quien le intime sus decretos. A esta superioridad sobre la corona, y sus ministros, llega el Principe, que ni en la edad pueril dexa sobornarse de donecillos, ni en la juuenil del vicio. Los Egypcios, y la Gentilidad, le adorò por Dios, con nombre de Mercurio, por su gran sabiduria: el caduceo, vara trepada de la serpiente hondeada, es la vara de Moyses, tragãdose las serpientes: los talares de pluma, significaciõ de lo q̃ volò en los mẽsages de Dios, por mar, y tierra. Otros por su sabiduria diuina, le adoraron cõ el nombre de Museo. Es noticia que con claridad funda en los prophanos, Eusebio lib. 9. de præparat. Euang. circa finem. Guia desde los primeros años a los Principes, para alcançar aquella diuinidad, participada de la eterna, que les concede Plutarco, ya citado, c. 7. §. 6. ilustrando el proberuio antiguo: *Princeps probus, animata Dei in terris imago.* El buen Principe es en la tierra animada imagen de Dios. Mas no a la labor de Phidias, ni al sincel de Policleto, sino de su propia mano recibe pulimento. Corta superfluidades, forma facciones, entalla valentias, con mas despego que el marmol, a los atractiuos de la blandura. Esté como Moyses de piedra a los halagos de Thamnutis, a los intereses de la Corona, a las inconstancias del mas seguro gouierno, hallarà solidez en los mares, y en la infidelidad camino seguro. *Ego dixi Dij estis.* Psalm 81. 6. Que cito a Plu-

Elq̃ en su niñez prefiere el trabajo ala corona serà Dios de Reyes.

Por su mano se forma con mas valentia q̃ por la de Fidias un Principe adorado.

Plutarc. teniendo Autor el Espiritu Sãto? Yo dixe q̃ sois Dioses, hijos todos del Excelso. Reueruera la diuinidad en vuestras personas; si las virtudes reales clemencia, justicia, mansedumbre, y religion, generosidad, valor resplandece. Si el Sol, y Luna, porque sus luzimientos emplean en la tierra, sin sacar della mas que vapores, imperceptiblemente les tributa, y luego se halla dellos enriquecida en lluuias, y benignas influencias, son espejo de Dios, quanto mejor el Rey, que con la suauidad del sol, enxuga la tierra para bolverla quãto suauemente sacò della. Chupa superfluidades, en publica, y no priuada conveniencia.

Si dizen: mas es pedir à vn niño, que no reciba niñerias, que pedirle Reynes. El Rey niño exemplar de todo acierto, sino alargò la mano à recibir los dones de los Magos, muy aceptos le fueron, y los depositò en su Reyna Madre. Es muy diuerso el recibir en Dios, y en los hombres. Estos dàn para pedir, Dios recibe para enriquecer. Quanto se le dà, no es solo à guardar, sino à logro, assi recibe para conquistarse su liberalidad, y que parezca paga su largueza. No ay punto mas subido de generosidad, que hazerla cõmodo, que parezca conveniencia del que fauorece; interès suyo, el bien ageno. Prouelo tom. 1. cap. 2. §. 43. A mas de que si dixessemos lo que de San Epifanio referi al fin de las questiones deste texto, que los dones ofrecidos por los Magos, los auia dexado Abraham para este fin en deposito de los hijos de Cethura, y eran de los despojos que quitò à Chodoorlamor, quando le derrotò junto a Sodoma, con los otros quatro Reyes: Ya no seria dadiua, sino restitucion. Mas tambien dixe alli, quãto me descontentan estas consejas de Hebreos, de que estan llenos los Rabinos, honrandolas con nombre de tradiciones, y fuera mas proprio el de sueños. Son menos tolerables en la sinceridad del Testamento Nuevo. Bueluo à pedir desprecien estas que tienen por curiosidades, y erudicion recõdita, los que se engolosinan en lo q̃ parece mas prodigioso, y increible *Peto ab his, quorum in manus cura nostra venerit, ne diuulgata, atque incredibilia auide accepta, ueris, neque in miraculum corruptis, antebabeat.* Tac. 4. 11. Suplico à quantos leen, que no prefieran lo admirable à la verdad sincera, que vulgares son los que dizen essas consejas no vulgares.

Son vulgo los q̃ prefieren lo admirable a lo creible

Buelvo al intento de lo que desdize de Principe en qualquiera edad, mostrar inclinacion à la auaricia. El nombre de Principe, nota Mendoça in 4. Reg. c. 2. v. 8. en la expos. lit. se deduce de la raiz Hebrea, *Nadab*, que significa dadiua espontanea, y en los mas lugares donde nuestra Vulgata dize Principe, en el Hebreo està *Nedebin*, esto es, beneficio liberal. Assi Christo dà por synonomos los nombres de benefico, y de Principe: *Et qui potestatem habent inter vos, benefici vocãtur.* Luc. 22. 25. Assi estableciò Ioseph su potestad en beneficio de todos, y aun en tan publicas experiencias, de que solo al bien publico miraua, cautelò la mas remota sospecha de inclinacion a la codicia, no tocando el dinero que de su prouidencia en los granos procedia, sino que se pusiesse en el erario. *Omnem pecuniam congregauit pro venditione frumenti; & intulit eam in erarium regis.* Gen 47. 14. Donde S. Aug. q 159. aduierte, fue prouidencia dela sagrada pluma, no dexar a la mas leue sospecha el desinteres, de Ioseph, aunque por tãtas largezas recomendado: *Pertinuit ad scripturam, in hac etiam recommendare fidem famuli Dei.* Es raro a quien no se pega el dinero comprando, y vendiendo, y manejadole. No basta que no tẽgan esse vicio es menester que le tengan auersiõ. *Prouide viros sapientes & timentes Deum, in quibus sit veritas, & qui oderint auaritiam,* dize Ietro en su aprobado consejo, Exod. 18. 21. Donde Caiet. aduierte, que si bien basta a vn particular no ser auaro, en el Principe se pide mas: q̃ tenga auersion, y oposicion con la auaricia: *Quamuis sufficit homini nõ esse auarum, non sufficit tamen principi; sed oportet tam alienum esse ab auaritia, vt oderit ipsam.* Pendiendo, pues, de la niñez y educacion de aquella edad, las costũbres de la adulta, se conoce quãto importa criar al Principe, sin estimulos, ni atractiuos de donecillos en que le cebe esse plebeyo afecto. En assunto vulgar escuso pruebas, y espero podran dezir del que en todos se nos promete grande mejor que de Tiberio. *Satis firmus aduersus pecuniam, vt sæpe memorau.* Es repetida commemoracion, que sea el Principe impenetrable a la codicia, y poner su cara en la moneda, sea para hazerla rostro firme a firme,

§.III. Socorro real, ò ninguno: en los medianos se pierden socorro socorrido, y reputacion del protector.

SIN reserva, ò escaseza, franquaron sus tesoros los Reyes, y abiertamente socorren con todo su poder, al niño Señor, que vẽ tan desamparado como verdadero. *Apertis thesauris suis, obtulerunt Magi Domino.* Esto es obrar como Reyes, y sabios. Guardaron para derramar en la ocasion: no sabe dar, quien no sabe guardar. Essotros derraman, no socorren; y son cosas muy diuersas, saber dar, y no saber guardar, como probé ya t. 1. c. 1. §. 38. Assi aora passo à notar, como hã de ser los socorros. Hallase vn Rey amigo (y lo mismo es dél pobre priuado) combatido de contrarios: pide fuerças auxiliares, si se las dàn limitadas, pierdese el socorro, y el socorrido, y la reputacion del protector. O assistirle poderosamente con el resto, para que seguramente que de vencedor, ò dexarle perder por su quenta: pierdase vno, y no se pierdan todos. *Quam indecorum ad rectare, quod non obtineretur.* Tac. 3. an. 52. Dezia Tiberio, es desayrada cosa intentar lo q̃ no ha de cõseguir: solo saca, que sea notorio, à que poder es inferior. *Hoc ad sequi, vt palam fieret, quibus impares essemus.* Assi destruyò à su confidente cõplice Cn. Pison, dandole tibiamẽte auxilio, y si no lo escusara la justicia, perdia la reputacion. Trata con gran juizio este punto el Ilustrissimo Señor Don Geronimo Mascareñas, Obispo de Segovia en la elegante, y discreta Historia, que ha dado a esta Impreta de Ligas, y Empresas de Europa, q̃ cõ gran perdida publica ha calmado, por enfermedades de su Autor. En estos puntos se lee no solo su juizio, sino el coraçon Mascareño, rebentando de generosa fidelidad, valor, y zelo, con que ha seruido tantos años a su Magestad, y a Dios con ambos braços, militar, y Eclesiastico: por los dos hermanos pudieramos cantar. *Eduxisti populum tuũ in manu Moysi, & Aaron*, si tuuieran mano, como zelo. Alli, pues, hallò esta maxima de Christiana politica: Socorro mediano, pierde al socorrido, que en confiança dél hizo su empeño, y la reputacion del protetor, que no es para sacar de ahogo al que patrocina; fuera mejor dexarle perder por si, que perderlo todo. Esto enseñaron antes los Sabios Reyes, echando el resto en seruicio del Señor, *Apertis thesauris suis*, declarandose abiertamente suyos, y acreditando la reserua prouida de sus tesoros, con la profusion q̃ dellos hazen en la ocasiõ.

Por su ingratitud, y idolatria se viò el pueblo de Israel en tantas calamidades, que todas sus labores en la sementera, y guarda de sus ganados, eran para el Madianita, y Amalecita, que venia a su tiempo a esquilmarlo, y el desdichado Hebreo apenas cõseruaua la vida en las cuevas, que abriò en asperos montes, dexando tambiẽ al enemigo las casas. Abrieron los ojos cõ las desdichas, leuantaronlos al cielo, pidiẽdo su auxilio, y embiò Dios vn Angel a Gedeon para que tomasse el Bastõ de General. El se escusa cõ su poco poder y deshaliento, y el Angel le dize: *Vade, in hac fortitudine tua liberabis Israel de manu Madian.* Iudic. 6. 14. Marcha, en esta tu fortaleza librarás a Israel de la opresion de Madian. Quales la fortaleza que Gedeon entonces descubria, para dezirle que en ella conseguiria de tan poderoso enemigo vitoria? El exercicio en que le hallò el Angel era de muger acchando trigo, y tan medrosamente que escondido en vn lagar, limpiaua el pan como vino, para recoger algunos granos con que sustentarse a si, y a su padre en las gratas para võde aprestauã su fuga, antes que los cogiesse el Madianita. Essa es ocupacion que merezca le salude el Angel quando le halla en ella, llamandole el mas valiente los hombres. *Dominus tecum virorũ fortissime.* v. 2. y luego que en esse valor, y fortaleza q̃ muestra rescatarà al oprimido? *In hac fortitudine tua.* Gedeõ en este trãce echaua el resto de sus fuerças, y industria para sustẽtar su familia en el monte, sin desdeñar, ni los oficios humildes, y trabajo, ni la industria y secreto, q̃ para ponerlos ensalvo dizẽ los Heb. apud Ab. b: q. 11. Embiò delãte à los lugares enriscados, y el se quedò à todo riesgo, para cõducirles sustento de las mieses q̃ se anticipò à coger quãdo ya el Madian. baxaua. A este prouido socorro, cõcurre el Angel cõ el suyo, y se apropia de modo à Gedeõ q̃ pueda llamar suya la fortaleza del Angel, vsãdo della su a arbitrio, cõ q̃ haze cierta la vitoria del Madi. *In hac fortitudine tua liberabis Israel*: Biẽ te puedes atribuir mi fortaleza q̃ en tu nõbre, y con mis braços has de pelear. Ni el miedo con q̃ estàs, ni el exercicio mugeril te deshaliẽtẽ, q̃ las fuerças auxiliares que encorporo con las tuyas, no son de calidad que puedan ceder à la violencia enc-

No ay valentìa sino se pone la fuerça en cũplir la obligacion.

Dar socorros à desualidos hazen los hombres Angeles.

enemiga, ni faltar, ò debilitarse enla ocasion. Assi lo explica Lyra: *primo mittit eis reprehensorem, vt vere pæniteant: secundo adiutorem, vt vincant.* Donde Caiet. advierte, que para reprehender al Pueblo, vino antes que el Angel vn Profeta, mas para ayudarle vn Angel. Porque para castigar basta vn hombre: para dar socorro Real al oprimido, es menester Angel. Entienda el poderoso empeño que Dios haze, y que ni perderà el socorro, ni el socorrido, y su reputacion con apocadas fuerças auxiliares, y porque estas muy crecidas, son formidables al mismo que defienden; se las pone a Gedeon en la mano, y dà tal dominio en ellas q̃ se pueda dudar si son suyas, ù del Angel. *In hac fortitudine tua:* y porque se entienda quãto conduce aun su mecanico exercicio de àechar trigo, para el socorro q̃ Dios ofrece en el pronostico que precediò à la batalla, viò el Madianita vn pan, que hazia cayendo como rayo, destroço en sus tiendas, y el Interprete explica: *Non est hoc aliud nisi gladius Gedeonis.* Iud. 7. 14. Pues quando el pan fue cuchillo, ò puñal? Quando el General le haze sustento de su gente: lo que sustenta al soldado, deguella al enemigo. Pues entienda el General Gedeon, que la fatiga con que se ocupò en limpiar trigo para sustentar los suyos, serà la que sustente el cãpo, y dè la vitoria, haziendo el pan mas destrozo que los rayos. Serà poderosamente assistido, por que se entregò todo a dar socorro. *In hac fortitudine tua liberabis Israel.* No te ayudarè de cumplimiento; pues hazes quanto puedes entregado al socorro de los tuyos. *Quorum fauorem, vt ambitione, & ambitu male acquiri, per bonas artes haud spernendum.* Tac. 1. hist. 17. El fauor de la milicia importante bien grangeado; por malas artes nociuo. Confirma la exposiciõ la voz Hebrea, *Lechc.* que significa pan, y guerra, y jugando del bocablo el Soldado interprete dixo: no es sino la espada, al modo que si diziendonos, vieron caer vn pan farreo en los Reales, dixessemos, no es sino ferreo: dà azeros al soldado ver el sustento como llouido, el socorro como caido del Cielo.

Gedeon cauto, y no incredulo, para assegurarse si era el Angel de Dios, y el socorro Real, haze la celebre experiencia del Bellocino; diziendo, si este recoge todo el rocio de la tierra, conoceré que Dios me elige para dar la libertad. *Si ros in solo vellere fuerit, & in omni terra siccitas, sciam quod per manum meam, sicut locutus est, liberabis Israel.* v. 37. Que proporcion ay en esto para certificarse Gedeon de la vitoria? Suauidades de lana en su vellon, y rocio, q̃ representaciõ hazẽ de la violecia, y fortaleza que pide tanta empresa? y coger la sustancia de la tierra, dexarla con sequedad, malas señas son de General de las armas de Dios. Noto lo que luego hizo. *De nocte consurgens expresso vellere concham rore impleuit.* No aguardò à la mañana para restituir à la tierra lo que auia chupado el Bellocino, exprimiòle, hizo prensa de las manos, y llenò la concha del rocio, ya esta es buena expression del que oportuna, y poderosamente socorre la tierra oprimida: con el silencio, y secreto de la noche: con presteza sin emperezar para otro dia. Fuerça es, que en los principios el auxiliar sea costoso à la tierra, y beba el poco jugo que le queda, sacando contribucion, y sustento. Mas si luego en el aprieto lo restituye, y quanto ha recogido, es para apretar las manos en la ocasion, y llenar enteramente el vacio. *Concham rore impleuit.* Trueca en perlas el rocio, restuye en margaritas lo que tomò al sereno en sudor de las estrellas. Esse socorro Real; protector de quien no puede dudarse, que sacara del aprieto con reputacion vitoriosa à su aliado, y trocara el llanto de la tierra en alegria.

Despues zelando Dios no se pensasse que al numeroso exercito que siguiò las vanderas de Gedeon, se debia la vitoria, fue descartando tropas à millares hasta quedar con 300. solos, y estos sin otras armas que clarin en vna mano, y cantaro que servia de linterna en la otra, acometieron tocando arma, y el choque solo fue de vnos cantaros con otros. *Cæperunt buccinis clangere, & complodere inter se lagenas.* Iud. 7. 19. Que ruydoso socorro! Y es ley de quien acertada, y eficazmente quiera socorrer, q̃ no sepa la vna mano lo q̃ dà la otra: mas quãdo no por la vanidad, sino por la reputacion del q̃ socorre haze todo esse ruydo, y publicaciõ de su fauor el socorido, empeña al patrõ en q̃ haga mayores q̃ el ruido las assistẽcias q̃ excedã al estruẽdo los los auxilios. Por esto pudo dexar Dauid las armas de Saul, y bolverse à su

honda que sabia con estallido grande, hazer mayor el acierto. No era para su vanidad el trueno, sino para la reputacion del Señor empeñado en assistirle. Toma luego cinco piedras, y el espiritu que le regia, le dictaua, que vna sola bastaua, pues auia de acertar al Gigante de la primera. Mas como eligiò Dios medios de estallido, y estruendo, se empeñò en que los socorros, no solo fuessẽ bastãtes, sino cinco vezes mas de lo necessario. No bastaua à la reputacion del patron la vitoria, quando las preuenciones eran ruidosas; era menester superabundancia, y ventajas tan crecidas, que dexassen repuesto à otras empresas.

Mayor enseñança nos dà el mismo Dauid en esse trance de armas dexando las de Saul, y su vestido, que vno, y otro dize el text. 1. Reg. 17. 38. se diò Luego en el cap. siguiente toma las armas, y vestido de Ionatàs, sin dar escusa para dexarlos, que no està acostumbrado, y se acomoda mal aquel trage. Ni podia ser la razon que algunos piẽsan de no venirle las armas, y vestido de Saul, por ser este de estatura tan crecida, que el mas alto del pueblo le llegaua solo al ombro, y se descollaua con la cabeça entre todos. Assi no podian venir sus armas a Dauid mediano de estatura. Es entender muy superficialmente, dize Saliano con el Omnicio, y los mayores Interpretes, pensar que Saul le puso sus proprias armas, y vestido, que la desproporcion de los talles, hazia euidente que fueran embaraço, y no defensa. Para verificar le diò sus armas, basta que fuessen de su armeria, y de su guardaropa los vestidos: Lo demàs tiene improporcion notoria No quedando pues por esta, qual serà la razon de que luego se vista las galas, y armas de Ionatàs, el que dize no se aliña con las de Saul? Parece ser que Ionatàs, y Dauid pactearon primero confederaciõ inviolable de ayudarse, y socorrerse en todo trance. *Inierunt autem Dauid, & Ionathas fœdus diligebat enim eum quasi animam suam.* 1. Reg. 18. 3. y porque amores de tanta ley, no se quedan en palabras, y hazẽ fé en obras, y larguezas, dize luego, que le diò desde la camisa, hasta la espada, y tahali. v. 4. *Nam expoliauit se Ionathas tunica, qua erat indutus, & dedit eam Dauid, & reliqua vestimenta sua, vsque ad gladium, & arcum suum, & vsque ad balteum.* Que en rigor literal, es dezir que le diò la clamide, ropa telar de Principes soldados, con los demàs vestidos, y armas hasta el cinto militar, que significaua como el Omn. Abulens. quest. 9. aduierte dignidad militar. Pues quando Ionatàs en prendas de su confederacion con Dauid, empeña la dignidad militar, sus armas, y su hazienda hasta la tunica en assistirle, no ay porque rehuse el tomar tal patron, que no dexa cosa por hazer en su assistencia. No se perderà el socorro, ni el socorrido, ni la reputacion del patron, que sin reserva echa el resto, y expone su dignidad, por satisfacer à la confederacion. *Vsque ad balteum.* Ciñe este, y es insignia de dignidad. Exagera, pues, la fidelidad del pacto, q̃ en el aprieto exponga la dignidad por el ambigo, y sin ceñirse, ò limitar los socorros, desnudamente se declare en su assistencia. No buscara pretextos, ò vestirà razones à su escusa, quien con esta realidad pactea. Por esto Dauid se dexa ceñir, y apretar de las obligaciones à su correspondẽcia. Mas Saul le socorriò cõ reserva. Diòle lo q̃ hazia ruido, y embarazo de armas, y no lo que era menester para la vitoria. Pues cuerdamente Dauid desembaraza de tal padrino. Mejor và solo con su honda à la batalla, que con armas auxiliares que no le asseguran la vitoria, y le cortan los passos en la dependencia. *Non possũ sic incedere.* Poco adelantarà, y mas cierto es que se pierda el que assi va presidiado.

El Principe quãdo socorre, no ha de pareter ceñidos mas ha de auerlo sido.

Poco se puede fiar de quien patrocina sin intimidad.

Mas los auxilios humanos, las mas vezes desluzen, y no aprouechan. La proteccion del poderoso, llamamos viuir a su sombra, confessando que obscureze, y que como la sombra lo que siempre ocupa esteriliza, y es idea de la vanidad inutil, poco fruto se pueden prometer dessas sombras. Dizelo expressamente Isaias lamentandose de sus Hebreos quando oprimidos del Assirio, buscaron protector en el Egipcio. *Erit vobis fortitudo Pharaonis in confusionem, & fiducia vmbræ Ægypti in ignominiam.* cap. 30. 3. Los Setenta vierte el *Vmbræ Ægypti: vt protegamini ab Ægyptijs.* En esse capit. de Isai. pudiera notar muchas metaphoras, alusiones, y jnegos de vocablo como de Castellanos, de que està lleno este Prophe ta Principe, y Principe de los Profetas, que se explicò en su cortesana elegãcia el Espiritu Santo, sus Expositores, y mas Cornel. Alap. lo aduierten frequẽtemente, con que podian quedar canonizados nuestros equiuocos vsados sin

pue;

rilidad. Despues de auer notado à los que fiauan en tal sombra; los trata de brutos, y que les pesarà la sombra tanto, que ni bestias de carga, ni camellos podran con ella. v.6 *Onus iumentorum Austri.* Prosigue como nota San Geron. la misma profecia, y llama à los Iudios que à tal sombra se acogieron, jumentos del Austro, porque Iudea estaua al medio dia respecto de Egypto, y buscar sombra quien viue al medio dia; huir de la luz à las tinieblas, es lo sumo de la rudeza; no merecen mas nombre que jumentos de carga. y carga tan pesada la desta sombra, que los haze dar de ojos, v.7. *Ægyptus enim frustra, & vanè auxiliatur: Ideo clamaui super hoc: superbia tantum est, quiescere.* Egypto en vano, y desvanecidamente darà auxilio. Por esso doy voces cõtra esto: Sosiega, que no es mas que soberuia. Por la vanidad de parecer protectores, y que tienen mano para ayudar, y arbitrar, toman muchos como los Egypcios, à su sombra el desvalido, y como no es mas q̃ vanidad, y soberuia, todo para en sombra vana, confusion del que se acoge à ella, y del que la dà. Sucede lo que al Egypcio, que se perdiò con el Iudio debaxo vnos, y otros Nabuchodonosor, porq̃ no diò al ahijado socorro real, sino sombra vana. *Falleris qui speras in Ægypto, vbi nihil est nisi superbia, inanis opum, & roboris ostentatio, ac vanæ sine viribus iræ.* Dize con San Geronimo Cornelio a Lap. ibi: Deuieran descartar essa oficiosidad, como el prudente: *Remissum id munus, ne inter discordias, externa molirentur; aut maiori ex diuerso mercede, ius fasque exuerunt.* Tac. 3. hist. 5. Cobran exorbitantes de su mano.

Para desacreditar la Diuinidad del Redemptor, fue diabolica traza interpretarle que imploraua à Elias quando inuocò al Eterno Padre. *Eli Eli lamma sabachthani? Hoc est; Deus meus. Deus meus, vt quid dereliquisti me? Quidam autẽ illic stantes, & audientes dicebant, Eliam vocat iste.* Math. 27. 47. Piẽsan vnos que los soldados Romanos ignorantes de la lengua Hebrea, seriã los que por las pocas silauas, y cadencia semejante entendieron que dezir Eli, era llamar à Elias. Mas S. Geron. diestro en penetrar la malicia Hebrea, juzga afectada ignorancia del Iudio; que para disfamar al Omnipotente interpretò que pedia su auxilio à Elias. *Si Iudæos qui hoc dixerunt intelligere voluerimus, hoc more sibi solito fecisse, vt Dominum imbecillitatis infament, qui Eliæ auxilium deprecetur.* Aũ mas malicia encubre el socorro con que en la ocasion le acudiò vno que se mostrò caritatiuo. *Et continuo currens vnus ex eis acceptam spongiam, impleuit aceto, & imposuit arundini, & dabat ei bibere,* v.48. Nota el gran interprete Mald. que S. Matheo, y S. Marcos desuerte enlazan el socorro de la cañia, y esponja con vinagre, con la maligna sospecha de que llamò à Elias, q̃ parece ser esta la causa de tal socorro; mas, dize, que no alcança la conexiõ. Yo pẽsara que no solo para la moral, mas aun para la literal explicacion, podia hazer al caso, el modo con que socorren los no muy finos al que ven en desamparo. Quieren la vanidad de protectores à poca costa: Mucho ruydo de que buelan al socorro, y es de cañia debil, y vna espõja con vinagre. *Cum gustasset noluit bibere:* Quien puede gustar, ni poder tragar essos protectores vanos, y esponjados? No le entrã de los dientes adentro aun al que se entregò sediento à toda amargura. Mas si como S. Remig. y Orig. sienten, la cañia significa la Escritura, no pudieron causarla mas descredito, que imponerla, socorria menguadamente, dando vinagre por vino: *Qui autem* (dize Orig hom. 35. in Math.) *alienas à veritate sententias applicant Christo, quasi eas dicenti, hi spongiam implentes aceto, imponunt calamo scripturæ & offerunt ori eius.* No ay traza mas diabolica para quitarle la reputacion, aun al archiuo de la sabiduria infinita, Escritura Sagrada, como imponerla que socorre debil, fragil, y vanamente; con que perece el socorrido se frustra el socorro, y la reputacion del protector.

Socorros de cañia, mucho ruido y ninguna fuerça, dan ruines protectores.

Menos amargo es morir, q̃ parecer necesitado de hombres.

En los Machabeos es de notar la desigualdad con que capitulan, y pactean con los Romanos. Aquellos expressan los auxilios que han de dar al Romano siempre que tenga guerra, 1. Machab. 8. a. 25 & 12. 17. Quando renueva Ionathas los pactos q̃con ellos hizo su hermano Iudas: y despues ca. 14. quando Simon Machabeo los rebalida. Mas el Romano lentamẽte se obliga. *Adiuuabunt Romani ex animo, pro vt eis tempus permiserit,* 1. Machab. 9. 27. No mas: Parece podria bastar, pues, por su reputacion la grandeza Romana auia de hazer todo el esfuerço posible para mantener sus con-

Enagena auxilios diuinos, quien fia demasiado en los humanos.

cõfederados:mas apenas leemos estos pactos establecidos por Iudas, quãdo se pierde: quiere cõrenouarlos Ionathas establecerse,y le sõ fatales;luego tãbiẽ cae en manos de sus enemigos. Ni con esto escarmentado Simon prudẽtissimo,los renueva,y luego la traycion le acaba. Notan todos fuerõ castigos estos de auer buscado en Gentiles los auxilios,que Dios les tenia prohibidos,y quando su poderosa mano estaua en su proteccion tan empeñada,no deuian por prouidencia humana buscar otro patrocinio. Mas quando no huuiera mas razon para perderse que essas mismas humanas con que se gouernaron,sobrauan,pues capitulan con los que libianamente ofrecen,y mas friamente socorren, mirando à su interes en la perdida del confederado,leuantando su edificio con las ruynas del que llaman amigo. *Inter discordias,externa moliebantur, maiorì ex diuerso mercede,ius,fasque exuentes:* Dixo yà Tacit.y mas del caso, 2. hist.63. *Faciles mutatu,& in alieno discrimine sibi pauentes, ne alleuasse viderenturr,impulere ruentem:* Con esta infidelidad dàn los socorros receloso del sucesso;estàn à la mira,para cõgraciarse con el que preualece, haziẽdo cargo,de que les dieron traspie, con el pretexto de protectores. Assi con mas fea disculpa,que fue la rota,se escusaron con Vitelio los Generales de Oton, a quien castigò mas creyendo la perfida,que negandoles la Fé. *Credidit de perfidia,& fidem absoluit,* 2. hist. 60.

§. IV.

El oro haze los siglos de hierro: El hierro, haze el siglo de oro.

EN oro ofrecen los Reyes su socorro al que no quiso tuuiesse nombre el oro en su Genesis donde hizo las hieruezuelas,y sabãdijas nombradas. Al que quando ensoberbecidos los imperios se ostentaron con firmeza de hierro, porque con pechos de plata,hizieron de oro la cabeça, descendiò como piedra disparada; y hizo poluo plata,y oro. Dan.2. De aquessas Monarchias en estatua vanamente ricas con lo vsurpado,y verdaderamente pobres dando en tierra, dixo Senec.ep.90. *Irrupit in res optime positas auaritia,& dum se ducere aliquid cupit;atque in suum vertere,omnia fuit aliena,& in angustum ex immenso redacta,paupertatem intulit,& multa concupiscendo,omnia amisit.* Turbò la felicidad del siglo de oro la auaricia de oro,y quando quiso apropiarse algo, lo enagenò todo;estrechose apocadamente à guardar,y metiose en vn ahugero el que era señor del mũdo, Tac. 2.hist.69. *Vires luxu corrumpebantur contra veterem disciplinam,& instituta maiorum, apud quos virtute, quam pecuniares Romana melius stetit.* Eneruan el valor las riquezas;relaxan cõtra la diciplina,y costumbres de nuestros passados,los quales con la virtud mejor que con el dinero, mantuuierõ la reputacion. Ya vimos que el esplendor,y firmeza de los Reynos, son hõbres,no riquezas. En esse mismo geroglyphico de las Monarchias,la mayor,y de mayor duracion se simboliza en el hierro,con que la Romana sujeto las naciones,y metales. El oro,y plata de los Asirios,y Persas, hizo su siglo de hierro: El hierro laborioso infatigable del Romano,hizo sus siglos de oro. Mas este mismo los deshizo en su opulencia,y solo es eterno,y feliz el Reyno que se fundò en la piedra y se leuantò mõte despues de destruir plata,oro,hierro,y bronce. Es Christo la piedra angular,*qui fecit vtraque vnum.* Ad Ephe.2.14. Como todos explican,y singularmente demuestra en el golpe cõ que de todas essas Monarchias;de esse monton de metales, hechos poluos se hizo monte que llena el mundo,y se leuanta al Cielo. *Nonne* (dize S.Ber.ser.3.de Natiuit.) *ipse est qui* (Psal.49) *dicit;meus est orbis terræ,& plenitudo eius? Quare ergo Babulum elegit? Plane vt reprouet gloriam mundi,damnet sæculi vanitatem.* Mas como dize,que es suya la plenitud de la tierra,la felicidad,y riqueza del mũdo,quando la descubre vana,y la deshaze en poluo? Porque no puede ser llena de otra suerte que en este desengaño de su vazio. Recibe,pues, el oro de los Magos el que hizo polvo el de las Monarchias,porque ellos se le ofrecen con la superioridad de quien le pisa, y su Magestad le recibe para enseñar à vsar dél en el socorro de pobres,como aqui obseruan los literales;y no tamos en las questiones de la letra.

Solo es possessiõ llena la q̃ se reconoce vacia.

Mejorò Iacob à su amado hijo Ioseph,y por él al nieto Ephrain de modo,que dize sera el hiperbole de las bendiciones dezir; Dios te haga tan dichoso como à Ephrain. *Atque dicetur faciat tibi Deus sicut Ephraim.* Gen.

Como se cõquista lo q̃ se hereda

48.21. En que estuuieron estas mejoras? Luego lo dize Iacob, v. 22: *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quã tuli de manu Amorrhæi, ingladio, & arcu meo.* Mejorote en aquella parte que quité al Amorreo por mis puños con las armas en la mano. Haze dificultad esta conquista, porque consta del cap. 33. v. 19. y del cap. vltim. de Iosue, v. 32, que comprò Iacob essa tierra à los hijos de Hemor. Como, pues, dize, que la conquistò por armas? Respõde mejor que otros Cornel. que Iacob despues de auer comprado essa possession, se retirò de la tierra por el estrago de Sichen, y el tumulto que en los paisanos causò el desorden de sus hijos Simon, y Leui. En esta ausencia ocuparon los Amorreos el campo que auia comprado Iacob, con que para recobrarle quando boluio, huue menester fuerça de armas. Assi esta possession se le hizo tan estimable, costandole primero su hazienda, y despues los combates de la guerra, al que mejora, y promete felicidad tanta que sea encarecimiento de las bendiciones; *Faciat tibi Deus sicut Ephraim*, no quedaria bien con heredad comprada, en que solo tiene parte el oro: Ni con heredad solo conquistada en que haze el gasto el sudor; sino comprada, y conquistada; porque en la compra se despossea del oro, y en la conquista tome possession el hierro, que esse perpetuarà felicidades en essa tierra haziendo los siglos de oro. Despues el mayor heredero de Ephrain Iosue, auiendo conquistado la tierra prometida, no toma como pudiera de su mano, sino pide à las tribus el q̃ era Principe, y cabeça de todos, la Ciudad de Thamnat, en el monte Ephrain. Ios. 19. Tierra esteril, montuosa, y como nota el nombre arida, y de mal olor. Y San Geron. Ep. 27. ad Eustoch. dize, que visitando Paula la tierra Santa, hizo grande admiracion de que el conquistador, y distribuidor de aquellas Prouincias, tomasse lo peor para si. *Satis mirata est, quod distributor possessionum, sibi montana, & aspera delegisset.* Esto es no solo enseñar como notò Theodor. q. 17. *Docens eos qui in aliquo magistratu sunt constituti, non suis commodis, sed vtilitati subditorum inseruire*: Que los que tienen el mando, no le han de aprouechar para sus vtilidades, sino para el bien publico, y tambien enseña que las felicidades de su casa prometidas à Ephrain, no padeceràn las mudanças del valle, sino firmeza de monte, porque no en las delicias, sino en las asperezas; no en el oro, sino en el hierro tienen sus cimientos.

Poco autoriza lo q̃ se cõpra; mucho lo q̃ se conquista.

Perpetua alteza en su casa, quien en la potestad no la leuanta, con lo q̃ otros desean.

La razon de todo es; porque la fuẽte de las felicidades en los Reynos, y Provincias, es la obseruancia de las leyes, y estas sino oluidadas, estã posspuestas, y en infimo lugar donde le tiene supremo el oro. Extraordinaria congoja assaltò al Santo Rey Iosias, quãdo se dixeron que al sacar el dinero de la arca del Templo, auian encontrado en el fondo, ò suelo de la arca, el libro de la ley. Rasgò el Rey sus vestiduras, vltima demostracion de sentimiento: Embiò luego à consultar sobre el caso à la Profetisa celebre Olda. De que se asusta vn Rey Sãto? Que mas hiziera el q̃ no guardara la ley? Y de veria tan guardada en la arca, no se que mal aguero pronostica: mas la Profetisa declara quan fundados eran los recelos de Iosias. *Hæc dicit Dominus: Ecce ego inducam mala super locum istum, & super habitatores eius, cuncta quæ maledicta, quæ scripta sunt in libro hoc*, 2. Paral. 34 24. Los males que de aqui con certeza pronosticò, que dize Dios anegarà en desdichas este lugar, y sus habitadores, y caeran sobre ellos las maldiciones, que en este libro estàn amenazadas. De donde S. Geron. infiere, que el libro que se hallò al ondon de la arca al sacar el dinero, era el Deuteronomio, compendio de la ley, y en que al fin escriuiò Moyses grandes cominaciones à los transgressores. Mas estas si en algun tiempo auian de suspenderse, era en el tiempo de Iosias, con quien floreciò la obseruancia, y del todo extirpò la idolatria. Por su respeto, añade la Profetisa, no fulminarà Dios en sus dias la sentencia, mas en faltando él, soltarà a su indignacion la presa. Que esto se recelarà, y pronosticarà de la disolucion passada, no fuera de admiracion: Mas porque se hallò la ley, ca si perdida? Hagase admiracion, y buẽ pretagio, de que se hallen ley, y dinero juntos: De que se guarde la ley como el dinero: Mas las desdichas que anuncia, que por guardar el dinero, la ley no parecia; que estuuiesse la ley à lo vltimo; en el infimo lugar, con el dinero; pues como dà a entender el Text. y nota Saliano in An. anno 18. Iosiæ, al trastornar la arca para sacudir hasta el vltimo maravedi, pareciò

Con el dinero, si no se và apique la ley, està en lo vltimo.

en

No ay moneda de ley ; como avrà ley, y mone das?

en el suelo el libro de la ley, siempre por el suelo donde es guardado el dinero. La ley guarda los theoros, y los theoros no guardan, sino desparecen la ley: ay dinero de ley, mas no ley, y dinero: Reserua la ley el dinero de la Iglesia, y el Ecclesiastico no observa la ley, ni aun sabe della. Mal pronostico de que padeceremos las vltimas calamidades, dize Iosias: y confirma su prudente rezelo la profetisa. Assi el oro guardado, hizo el siglo de hierro, quando el hierro hiziera el siglo de oro enmendado por el Rey Santo.

Al cap. 10. Reg. 3. Donde refiere las riquezas de Salomon, y su pueblo tan lleno de oro que no se hazia caso de la plata: y luego como por consequencia desta causa, dize sus malos efectos dando principio al cap. siguiente. *Rex autem Salomon adamauit mulieres alienigenas multas, &c.* Donde el Abul. q. 1. aduierte la conexion deste capit. de aduersidades de Salom. con el passado de sus riquezas. Estas le dieron por enemigo à Razon que turbò la paz de su Imperio: anda casi siempre el oro opuesto à la razon. Preuirtiendole la riqueza à la sensualidad, la sensualidad à la idolatria, la idolatria à la auaricia, y yà exaustas las riquezas, robando con intolerables tributos a su pueblo. En breue donde no se hazia caso de la plata, faltò el cobre, y fue todo hierro. Assi degenerò aquel siglo feliz por el oro; auiendo sido de oro el siglo de su padre por el hierro. Cerca estuuo Ezechias de lo mismo envanecido con los theoros que juntò del despojo, y vitoria del Assirio. *Sed non iuxta beneficia, quæ acceperat retribuit, quia eleuatum est cor eius: & facta est contra eum ira, & contra Iudam & Ierusalem.* 2. Paralip. 32. 25. Si preguntamos en que pecò ingratamente Ezechias? Se halla la culpa, 4. Reg. 20. y en Isaias, c. 39. que le reprehende asperamente la ostentacion que hizo de sus theoros, à los Embaxadores de Babylonia, y en castigo le amenaza que todas sus riquezas guarda para el Babylonio; ni solas estas lleuarà, mas tambien à sus nietos, que le seruiràn como criados en su Palacio. *Ecce dies venient, & auferentur omnia quæ in domo tua sunt, & quæ thesaurizauerunt patres tui, vsque ad diem hanc, in Babylonem: Non relinquetur quidquam dicit Dominus.* Isa. 39. 6. *& de filijs tuis qui exibunt de te, quos genueris, tollent, & erunt Eunuchi in Palatio Regis Babylonis.* Tantas calamidades cõprò Ezechias para su casa, y Reyno con el oro: y si las suspendiò por sus dias, fue como notan San Geronimo, y San Ambrosio in Psalm. 118. *ad illa verba: humiliatus sum nimis*: Con su conformidad, y humillacion reconocido.

Lis riquezas captiuerio.

Destruyeron ratones las tierras del Philisteo el tiempo que tuuo cautiua la arca, y para aplacarla les dizen sus Sacerdotes la ofrezcan cinco ratones de oro conforme al numero de sus Prouincias. Que semejança de ratones en oro? Como essa sabandija hija de la corrupcion, y causa della, en quanto entra, y roe, se pone en el metal incorruptible? Mas no ha menester en la figura la semejança, para ratonar la arca misma que le guarda, y ser causa de la corrupcion en todo. Si de la deidad que la arca representaua, pensaron tan baxamente, como de la que en sus Dioses experimentaron, podia dissimular intencion de vengança la ofrenda, simbolizando el raton el oro en los efectos, y el oro à essa sabãdija en la figura. Llenos estàn los Ethnicos de inuectiuas cõtra el oro, que aun sin saber los consejos euangelicos reconocieron sus halagueños males. Dezia vno de sus Vaticinios: *Vel in mare abijciendum, vel vni Deo consecrandum*; O arrojarle al mar, porque nos cause naufragio: O consagrarle à Dios, como lo hazẽ nuestros Magos, Horat. 3. carm. 24.

Crian ratones, de qne no se libra la arca.

Vel nos in Capitolium.
Quo clamor vocat, & turba fauentium:
Vel nos in mare proximum
Gemmas, & lapides, aurum & inutile
Summi materiam mali
Mittamus, scelerum si bene pœnitet.

No en vano escondiò los metales la naturaleza en las entrañas de la tierra, porque sin ponerse de lodo, no se adquieren: el fuego que las acrisola, llena de humo, y tizne. Senec. Ep. 95. buscandole el nacimiento persuade à su desprecio: y al fin concluye: *Non erubescimus summa apud nos esse, quæ fuerunt ima terrarum?* Afrenta es poner sobre las cabeças lo que la naturaleza nos puso debaxo de los pies. En las minas se inuestiga camino del infierno, porque no duden son para allà camino real de la plata, y oro. En el fuego resplandecen; en las fraguas hazen sudar sus artifices, y al color conque los tiznan marcan antes que à la moneda pot esclavos. Sus oficinas, como

mo sus inclinaciones, en humo, fuego, y llanto, son del infierno novicia. do. Assi llamaron Pluto, la plata, y thesoro: Pluton al Diablo.

§. V.

Vanidad mezquina, intolerable: vanidad liberal se tolera.

Escusa el nombre de Reyes el Euãgelista, y solo da el de Sabios, à los que en generosidades de gran precio comprueban su real sangre. Serà que nada mas discrecion pide, que la liberalidad: por ser cosas tan diuersas, saber dar, ò no saber guardar. *Inerat tamen simplicitas & liberalitas:* (dize de Vitelio. Tac. 3. hist. 86.) *quæ, ni ad sit modus, in exitium vertuntur.* Entre tantos defectos, tenia algo bueno, candor, y liberalidad, que gouernadas sin modo, destruyen. *Amicitias dum magnitudine munerum, non constantia morũ continere putat, meruit magis, quam habuit.* Queriendo con largueças, no cõ la constancia en las costumbres, mantener las amistades, las mereciò mas que consiguiò: Pierde lo que dà, y al q̃ lo recibe, quien sin discreciõ enriquece, al que sin ella lo gasta. Sembrar en tierra que no sabe boluer sino espinas, es comprar con afan ingratitudes. Sabios, pues, mas que Principes, quieren parecer nuestros Reyes, en la generosidad con que ofrecen. Amàs de que porque no se dude, que en las liberalidades, no tiene algun respeto su grandeza, sino la del Señor que adoran, en gracia suya les escusa el nombre de Reyes el Euangelista. Dasele repetidas vezes à Herodes Rey, y no parece se acuerda él deste nõbre mas que para la altiuez, con que llama rapaz a Dios Niño; llama, y despide à su antojo los Magos, mandales con imperio hazer diligencia, y que bueluan despues a darle quenta de todo. Donde estàn los agassajos esplendidos à Reyes forasteros? Los presẽtes, el recibimiẽto, y despedida honorifica? Esso de frãquear thesoros, es para los Reyes Santos: Los Principes como Herodes tienen para lo pesado de la vanidad, muchas Coronas en la cabeça; mas para la vtilidad de otros, no se acuerdan de quien son. Pues quien puede sufrir vn desvanecido escaso? Aunque diera vn Reyno porque le escucharan sus soñadas genealogias, no pagara la atenciõ, alabando con tristeza, y mostrando agrado en lo que dessazona, y melancoliza. *Mærens Burrhus, & laudans.* Tacit. 14. an. 15. Aun si son liberales; si los estimula en generosidades la vanidad, serán bien quistos: Mas auariento, mezquino; y vano, no ay quien lo pueda sufrir.

Para saber dar es menester el primor de la discrecion.

En vna cabeça de oro, y en vn arbol de gran pompa, idcò Dios à Nabuchodonosor. Que està significado en la cabeça de oro de la estatua, expressalo Daniel: *Tu es ergo caput aureum,* 2. 28. Ni expressa menos, que él es aquel arbol sublime, que cogiendo la tierra en las rayzes, toca con la capa el Cielo, confundiendo las hojas con las estrellas. *Arbor eminquam vidisti tu es rex, qui magnificatus es & inualuisti: & magnitudo tua creuit, & peruenit vsque ad cœlum,* 4. 17. & 19. Los sucessos en vna, y otra imagen fueron muy diuersos; porque en estatua no solo le cortaron la cabeça de oro; mas hecha polùo se la lleuò el viento. En el arbol se tomò corte mas benigno, dexandole en las rayzes, promesa de boluer à crecer en su antigua sublimidad, como lo explicò Daniel, y confirmò el efecto. Pues la cabeça de oro, no era vaciada, mucha solidez tenia; parece que merecia tan buena cabeça mas atenciones, que vn arbol con tanto follage enuanecido, que cogia el ambito del ayre con las ramas, y viuia en su region la copa. Esto perece la vanidad premiada, y la solidez en estatua punida. Qual serà la razon de que en tan diuersos similes, sean mas diuersos los sucessos? La cabeça de oro, es esteril de conceptos, como en metal infecũdo; tiene vn cuerpo formado de las riquezas del mundo, lediento el pecho de plata, alarga por ella los brazos. Sobre auer cogido tanto, à nadie reparte; toda es para si, porque los metales de que se compone son infecundos, a nadie aprouechen presos en ella estatua. Pues, que cabeça de oro tan pesada, y tan vana, con mucha ostentaciõ de sus riquezas, de las grandezas, y estatuas de sus passados, sin alargar mas q̃ à coger la mano? No puede la tierra sufrir essa vanidad pesada. *Redacta qua si in fauillam æstiuæ areæ, quæ rapta sũt vento; nullus que locus inuentus est eis,* 2. 35. Lleuotelo todo el viento, y no le quedò lugar en el mundo. A estos vanos con estatuas de sus passados con el oro se les pone en la cabeça la estimacion propia, y la estimacion del interes: Si gastan es solo en vanas of-

No es credito de cabeça saber adquirir riquezas.

Si se les pone en la cabeça la estimacion del interes, no se estimã

ostentaciones ; que lleua el viento, mas no en prouecho de otros. No puede con ellos la tierra, y se los lleua el ayre: No tiene mas cuebas Eolo, que vna de tales cabeças. Della saliò el abrego que lo arrebatò todo. Vanidad interessada, nadie la puede sufrir, pierda el lugar de estimacion que pretende. *Non est inuentus locus eis*, todos los echan de si. Que lastima que algunas buenas cabeças ; cabeças de oro, padezcan este achaque cõ que pierden lo que guardan! *Quo magis mirum habeatur, gnarum meliorum, & quæ fama sequantur, tristia male. Neque enim socordia peccabat: Nec occultum est, quando ex veritate, quando adumbrata lætitia, facta imperatorum celebrentur*, Ta. 4. an. 31. Es mas lastima que teniendo buena cabeça, con que alcança lo mejor, que no peca de necio, ò menguado, conociendo la fama *quæ* consigue la clemencia, y liberalidad, elija la tristeza miserable. Ni se esconde quando de corazon, quando con artificioso halago, alaban à los Emperadores. Si sõ cuitados, podra el miedo, y la lisonja, condecender con su vanidad: Mas à la sequedad de los labios; à la tristeza del semblante, sale la fuerça que se hazen para aplaudirlos.

El arbol aunque con tantas ostentaciones de vanidad, era liberalissimo: Las aues, los brutos, los hõbres, tenian en su largueza copiosos alimẽtos. *Esca in vniuersorum in ea*, 49. Pues aunque en otras cosas peque, essa vanidad vtil à tantos, que le haze ser esplẽdido con los necessitados: A los doctos significados en la pluma de las aues, dà lugar sublime, y largos gages; à los hombres sustento, y hasta las fieras alcançan de lo que cae, ha de tener aun en la ruyna ensalçamiento: Templò lo ofensiuo de tanta pompa, con la vtilidad, de tanto fruto. Mucho diò al viento en oja, y rama; diò, empero, mas al prouecho de los que viuian à su sombra. Mereciò en esto, que aun la segur vengatiua, cortase con piedad el arbol, dexando promesas cierras, de boluer à su antiguo ensalçamiẽto. Mas obligò vn tronco vano, gastando liberal, cõ vna cabeça de oro, guardando con pretextos de prudencia, sin hazer socorro al necessitado. No se puedẽ sufrir vanos escasos; son tolerables los que en la vanidad se estimulan à virarrias generosas. Todo el discurso se halla mas difuso en la oracion 3. y 4. de Theodoreto sobre Dan. de la vanidad de la estatua, dize en la 3. *Vsurpauit infelix, vt opinatus est, diuinum bono rem, neque satis ipsi fuit à subiectis populis adorari, quin etiam, eodem adorationis cultu imaginem colli, lege sanciuit, &c.* Y siendo esta imagen de 60. codos tanto mayor que su estatura, le conuiene la sentencia de Ptolomeo in Almagesto: *Insipiens est, qui sui ipsius quantitatem nescit*: Necio es el que ignora su tamaño; el cõ preciado de tomar à otros la medida, sea la toma assi desproporcionada y vaciada. En essa vanidad con cõ se halaga complaciendose en si, tema venga sobre el gran castigo de Dios, (prosigue el mismo) qual se viò en essa estatua. *Cum aliquis sibi placet, ad hoc deductus est, vt ira Dei sit super ipsum.* Es fatal essa elacion de animo. *Qui in dignitate sua multum ex tollitur, in amissione cito deprimitur.* La segunda parte del arbol tolerado por benefico, comprueba Or. 4 explicãdo Theo. *El esca vniuersorum in ea: si quidem, & agricolæ ipsius procuratione pace fruentes, è terra fructus participabant, & milites ab ipso commeatus accipientes.* Poco fuera alargarse los brazos de sus ramas, al regalo de los del Palacio, y Corte; El pobre labrador se regalaua en los frutos de su paz: y el soldado en los estipendios de la guerra. Dispensen mucho en la vanidad del benefico, y no se toleren los que solo con arboles de genealogias, mas que la estatua esteriles, quieren hazernos el gasto. Estos para lo pesado lleuan en la cabeça muchos Reynos; para lo vtil à otros, son menos que mendigos.

Aũla vanidad tiene firmes rayces, si es benefica.

Con poca diferencia de la estatua, y el arbol de Nabuco, se halla la misma enseñança en las dos higueras nõbradas del Euangelio. La de San Mathe. 21. Fue por vna maldicion cortada, sin espera: Sentencianla en frutos, y rayces, quando la otra de San Luc. 13. Despues del largo plazo de tres años en que fue ingrata à la agricultura, se le concediò nueva espera. Si pesamos en ello hallaremos que la primera de gran follage, gastaua en ostentaciones, y nada tuuo para socorrer necessidades. Geroglyphico de los desvanecidos, y miserables. La segunda si biẽ infructuosa, no gastò en pompa de verdores, y follage. Alguna disculpa tiene su escasez, pues no cãsa en vanidades. Essotra si se las sufren las pague, ò dexarla con la maldicion para tronco. Passando à la higuera loca Sycomorò à donde trepò Zacheo buscando como

Quien gasta en vanidades, y no socorre, se destruye.

mo chiquillo enſalzamiento, Luc. 19. Veo que le manda baxar Chriſto, para que vaya luego à preuenirle aposento en ſu caſa. *Zazbaæ feſtinas deſcende, quia hodie in domo tua oportet me manere*, verſ.5. Buena conſequencia del generoſo corazon, que deſcubrio en Zazheo. Eſſe arbol es el de las genealogias vanagloriosas, dize San Ambroſio, ibi: *Vanitatem proterens Iudæorum, &c.* Pues te enſalçaſte en tal arbol, debes hazer deſſo empeño para las gentilezas en el hoſpedage, en la reſtitucion, en la limoſna. Aſſi lo hizo Zacheo, y Dios canonizò ſu pundonor llamandole hijo de Abrahan, quando el del arbol genealogico ſacò empeño para ſer muy generoſo. Eſtà cerca de conuertirſe à la virtud, la vanidad que eſtimula à liberalidades. No es de higuera loca, ſino eſpiritu gallardo, que paſſarà à ſer en la conuerſion diſcreto. *Eo quod ipſe ſit filius Abrahæ.*

Si la vanidad empeña en magnificencia, facilmẽte ſe conuierte en virtud excelſa.

Tenian emulacion Cecina, y Valente, Generales de dos exercitos de Vitelio: Cecina notaua de Soez, y manchado à Valente; eſte le notaua de inchado, y vano: mas la inclinacion de los ſoldados, eſtaua por el vano porq̃ era liberal, y tenian auerſion à Valẽte codicioſo, aunque en lo demas cõ gran des prendas militares. *Hinc æmulatio ducibus; Cæcina, vt fædum, & maculoſũ: Ille vt vanum, ac tumidum irridebant.* Tac. 2. hiſt. 30. Ni fue parte para conciliar Valẽte los animos, que por hurtar él, diſſimulaua à los demas inſultos Militares. *Minus auaritiæ in Cæcina, plens ambitionis: Valens ob lucra, & quæſtus infamis, eo que alienæ etiam culpæ diſſimulator*, 5.6. Cecina con menos auaricia, mas ambicion: Eſſotro ſobornado, condecendia con los que eran reos en ſu miſma culpa. Ni eſto grangeaua las voluntades, ni las enagenaua en Cecina el demaſiado eſplẽdor con que ſe portaua, mas ofenſivo en el que poco antes vieron en igual fortuna, y de ningunos pedimos mas moderacion en ella, que de los que eſtauan en baxa eſphera. *Ornatum ipſius, municipia, & coloniæ, in ſuperbiam trahebant: Quod verſicolore Sagulo, brachas tegmen barbarum indutus, togatos, alloqueretur. Vxorem quoque eius Saloniam, quamquam in nullius iniuriam, inſigni equo, oſtroque veheretur. Inſita mortalibus natura, recentem aliorum felicitatem ægris oculis introſpiciẽs, modum quæ fortunæ à nullis magis exigere, quam quos in æquo videre.* Ni la ogeriza con que miramos à los Cavalleros nuevos; ni el aparato de ſu familia, y porte de ſu muger inmoderado, baſtò para enagenarle los animos; porque ſi bien era vano, era generoſo, y ſe diſpenſa mucho de aquel vicio, en eſta virtud.

Es bien q̃iſto el ambicioſo ſin codicia.

Tiene aqui nueva luz el caſo repetido de Abſalon, 2. Regum 18. 18. donde ſe dà por razon de las piedras que le tirò el pueblo, no quedando quien no tuuieſſe para ſu ofenſa, mano, porque él la oſtentò quando viuia en erigir à ſu vanidad coluna en el campo, donde ſolo ayre ſuſtentaua. *Etenim Abſalon cum adhuc viueret erexerat ſibi titulum, &c.* Grauò alli la figura, ò eſigie de ſu mano, como de San Hieronimo notamos: *Figuram manus ſuæ expreſiſſe.* Retrato de la mano de vn deſvanecido que la emplea en ſuſtentar ſolo viento, de que podia ſer ſino de piedra? Duros como ella para ſocorrer: y muy largos en las obras inutiles de ſu vanidad. Pues no ſe quexẽ de que los apedree el pueblo. Quien podra ſufrir hombres tan vanos, que quieren como Abſalon que apreciemos como coſa de peſo la libiandad de ſus cabellos; la mataña de ſus penſamientos: y tienen mano de piedra, ſon mas duros que ella para ſocorrer neceſſidades. Mueren como Abſalon en el ayre, region propia ſuya, y tendran por ſepulchro la vengança de la comun ofenſa.

Contra èl vano duro, ſe bueluen las piedras, y no le ſuſtẽtan las columnas.

En eſtas entra el viento de vanagloria.

Si con juyzio conſideran, mas han meneſter los Principes las manos del neceſſitado, que el neceſſitado la del poderoſo. Veaſe en eſſe arbol de Nabuco, mas ſuſtentado de los que ſuſtentò, que ellos de ſus frutos. La eſtatua recogiendo toda la plata, y oro del mundo, ſe deſparece en humo al toque de vna piedra ſin manos. Para que auia de llegar con manos, a quien eſtà de metal, para dar de mano à quien pida? Si la piedra tragera manos, y ſe las llenarà de oro eſſe mineral vaciado, no importara que falſearan los pies; ſobrara à mantenerla la mano que llenaua. Quieres ſaber en que puedes ſiendo pobre, ſer bien hechor del poderoſo? Perſuadele à q̃ no fie de ſu felicidad, y entienda que no puede mantenerla ſino por muchas fieles manos en

Mas ſuſtẽta el pobre al rico, q̃ el rico al pobre.

que la reparta; dize Senec. 6. de Benefic. 30. *Quæris quid felici præstare possis? Effice ne felicitate tua credat, vt sciat illam multis, & fidis manibus continendam.* Assi aquella idea de la prudẽcia, quando abre vna mano para socorrer al pobre, dize, que à dos manos recibe. *Manum suam aperuit inopo, & palmas suas extendit ad pauperem.* Pro. 31.20. El manojo de Ioseph arrancado de la tierra, sin rayces haze pie: *qua si consurgere manipulum meum, & stare.* Gen. 37.7. Porque como con Theod. dizen todos, fue representacion esse manojo, de la largueza cõ que Ioseph sustentò el mundo con trigo. Manojo que assi se emplea, cortado haze pie firme, porque las manos que llena le mantienen; los que sustenta le sustentan.

Ni en esta ventaja se encendieron los zelos de sus hermanos, ò se contristò Iacob, como luego en el siguiente emblema del Sol, Luna, y Estrellas. Ambos significauan las glorias de Ioseph; mas en las espigas la vtilidad que todos percebian, hizo mas bien vistas las ventajas, que no el Sol, Luna, y Estrellas. Dexan de ser odiosas las elaciones, si saben ser à los que las oyen prouechosas. La vtilidad comun, abona, ò dispensa mucho, en lo que sin ella, juzgaria la emulacion vanidad. Tome exemplo de aqui lo mas granado. Y en el caso de Ezechias escarmiẽto. Hago nuevo reparo, que indigné tanto à Dios auer enseñado à los Embaxadores Extrangeros sus tesoros. Que importa esso? Noto que si el capit. 20. lib. 4. Reg. dize solo que les mostrò sus riquezas: El 32. del 2. Paralip. v. 31. dize: *Deriliquit eum Deus vt tentaretur, & nota fierent omnia, quæ erant in corde eius.* Dexole Dios de su mano para que descubriesse quanto tenia en el corazon. Pues descubriò mas que el tesoro? Desto se infiere que tenia en él su corazon: pues son sinonomos, mostroles el tesoro; mostroles el corazon: *Ibi cor tuum erit.* Esto yà es codicia, y ostentacion: Codicia, pues, tiene el corazon en el tesoro: ostentacion la que haze vanamente de sus riquezas, sin dar nada, que fuera arrancarle el corazon. Pues esso es insufrible.

La generosidad haze hiẽ vistas las ventajas.

Por tal lo castiga Dios en tan gran Rey, y amigo.

§ VI.

Sola es riqueza la que tiene por arca el corazon.

HIzo estimable el oro de los Reyes, al Señor de todo: *Deus meus es tu quoniam bonorum meorum nõeges;* los quilates que le diò su corazon generoso; que no tuuieron el corazõ en el tesoro, sino el tesoro en el corazon. Las finezas de su voluntad, el resplãdor de sus entendimientos, hallaron en sus venas las ricas minas, con que pudieron dexar obligado al acreedor de todos. Por esso al oro acõpañò el incienso en exhalaciones afectuosas, y la mirra en preuencion prudente a lo mortal, entẽdidamẽte cautela el tesoro de los cielos; la piedra preciosa de la omnipotẽcia, se diò à conocer vẽtajosa a todo lo estimable criado, q̃ auia recogido en la estatua la fantasia auariẽta, ò la auaricia fãtastica: Desparecio todo aquello en vn instãte, y solo se eternizò la preciosa piedra q̃ descẽdiò de las entrañas del mõte. PP. y Expositores entender aqui cõ rigor literal, por el monte, las entrañas de la Virgen à donde por su peso baxò el Verbo, y por si mismo saliò: *In vteram Virginis illapsus, & ex eodem elapsus:* dize Proclo Cizino hom. de Christo Nat. diò credito à sus fõdos la piedra, poniẽdo en el corazõ la riqueza: Entrañose en su madre, como en el pecho del padre, para q̃ las vẽtajas q̃ haze à todo lo precioso por naturaleza, sepamos como podremos adquirirlas por gracia. Esté en el corazõ el tesoro, no en el tesoro el corazon, y no gozaremos en estatua, y como cosa de sueño lo precioso, sino en la perpetuidad de la piedra vniõ que excede las peregrinas. N. Elegantissimo Erudito, y S. Cauino, l. 11. c. 53. Parabol. Hist. Nota de S. Epip. l. 12. de *gemmis*, esta similitud, y enseñãça en la encarnaciõ *Sicut Sapphiri visceribus nascitur lapis sane pretiosus, & ipso qui genuit pretiosior, lucidus, & splendens carbunculus: Ita ex Virginis gemma Maria, natus est ille lapis angularis excisus de monte sine manibus, matre nobilior, & matri totius nobilitatis autor.* Es el carbũco piedra de precio incõparable, porq̃ naciẽdo en las entrañas del Saphiro, sabe poner en el corazõ la riqueza, no en la riqueza el corazõ: merece ser gerogliphico de la piedra en q̃ consisten los tesoros de

Baxò el Verbo à las entrañas de la Virgẽ por inclinacion, como la piedra al centro.

Perpetuase riqueza si està el tesoro en el corazon, y no el corazon en el tesoro.

de la omnipotencia, q̃ no como en la concha la perla, sino como vna perla suele estar preñada de otra mas precio sa. como el saphiro conciue en sus entrañas el carbũco, naciò de las entrañas de su madre, entrañandola el teso-ro, depositãdosele en el coraçon; q̃ no seria precioso para los mortales, si no huuiera hecho arca de sus riquezas nuestros corazones.

Las cõdiciones, los examenes, los recelos cõ q̃ el sãto viejo Isac procediò en la bẽdiciõ de Iacob, no se fiado de sus propias manos! Mas quando la vista le falta, el tacto le engaña, y el oido le turba, diò el gouierno de acciõ tã grãde al olfato. Luego q̃ este le informò en aromaticas exhalaciones, sin dudar mas le diò la bẽdiciõ. *Statim que vt sensit vestimentorũ illius fragrantiam, benedicẽs illi, ait: Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus. Det tibi Dominus de rore cœli, &c.* Gen. 27. v. 27. Estrañeza haze q̃ auiendo estado tan irresoluto, atribuya el tex. su determinaciõ al informe mas debil, qual es el de los olores, q̃ aũ entre los mas profanos Gentiles, infamaũ de libiano al q̃ los traia. Biẽ q̃ los q̃ espirò Iacob, no erã artificiales de ambar, almizcle, y algalia en cõfeccion aromatica tẽplados, q̃ aũ à Horatio le oliò mal quiẽ los traia, y todos los satyricos Marcial, Iuuenal, Perseo los quemã. no para deleitarlos con su humo, sino para darles humo à narizes cõ sus mismos humos: no era digo este el color q̃ Iacob exhalaua, sino el natural de vn cãpo lleno de flores, y frutos. Mas ni esso parece motiuo para las bẽdiciones q̃ le echa: sino es q̃ como erã estas de la abũdãcia de frutos, y bienes de la tierra, y en ella no se dà sino al q̃ tiene; *habẽti dabitur*. El oler Iacob à cãpo fertil, y rico, le negocia la mejora en los frutos de la tierra; mas si oliera à pobre, le enuiarã solo al campo. Mejor lo pẽsò S. Amb. l 2. de Iac. c. 1. q̃ en el corazõ del Patriarc. descubriò cãpo sin termino, y sin dependencia al tiẽpo, en todos lleno de flores, y frutos nũca marchitas, sus virtudes, siẽpre sazonados agostos, y otoños. Aqui, dize, se halla cõ tanta plenitud, y mejora quanto estima la tierra en sus diuersos frutos, q̃ se hõra Dios cõ dezir tiene cõ este cãpo semejãça. *Hic vã que est ager de quo, & Dominus ait; species agri mecũ est. In hoc agro vba illa reperitur, &c.* Prosigue en alegoria de todos los fruros de la tierra. En mi pecho tẽgo especie de cãpo; porq̃ este nada guarda, y por mucho q̃ dé, le queda en sus entrañas mas q̃ dar. Nacele del corazõ la largueza, y es en él inagotable la fecũdidad. La arca del cãpo fertil, quãto mas auierta, mas inagotable porq̃ no es otra q̃ sus entrañas, y essas quiẽ las rõpe las fecũda, quãto mas le desfrutã le fertilizã. Luego, pues, q̃ à Isac le oliò Iac. à cãpo fertil, no tuuo q̃ dudar el buẽ empleo de su herẽcia; aqui cae biẽ la bẽdiciõ de los bienes mayores de Cielo, y tierra; porq̃ el baliẽto deste mozo, me asegura la sanidad, y generosidad de sus entrañas, q̃ como cãpo auiertas, tierẽ inagotable arca, y en su animo principio vital para q̃ seã perenes corriẽdo para todos sus riquezas. Perdiolas Esau q̃ era hõbre q̃ las guardaua en la arca, como deste mismo c. v. 15. cõsta. *Et vestibus Esau valde bonis, quas apud se habebat domi, induit eũ.* Abriò Rebeca los baules de Esau, y vistiò de las galas q̃ guardaua à Iac. La persona mas propia se buelue contra el que guarda, le abre la arca, y sirue su guardada riqueza para enriquecer à otros. La que reserua la llaue de muchos modos se pierde. Solo es perpetua la q̃ se deposita en el corazon fuente vital en derramarla.

Poco es q̃ el corazõ generoso sea especie de cãpo fertil: mas le hõrò Dios haziẽdo el Cielo semejante à essa tierra viuiente *Simile est regnum cœlorum thesauro abscondito in agro quẽ qui inuenit homo, vadit & vendit vniuersa quæ habuit, & emit agrũ illũ* Mat. 13. 44. El Cielo es semejãte al tesoro escõdido en el cãpo; hallolo vn hõbre dichoso, y luego vẽdiò quãto tenia por cõprar el campo. Si la codicia es del tesoro, porque luego que le halla no le recoge? Para que alarga y se deshaze de su haziẽda encõtrandose consigo mismo la auaricia? Para que compra el campo? Porque importa poco tesoro en la arca, si no ay cãpo à donde derramado, se fecũde, y multiplique. Es el cãpo el corazõ, dize S. Ger. b. y S. Gre. hom. 11. in Euang. pues bien emplea el hombre su caudal, por tener corazon, que assi tẽdra tesoro: y porque se vea q̃ no puso el corazon en el tesoro, sino el tesoro en el corazon, su empleo haze en el campo, à cuya fecundidad, y possession se consigue tener tesoro inagotable. *Abscondit in corde, quem pristinis prætulit facultatibus*: dize S. Geronim. Prefiriò sabiamẽte esse hõbre la possessiõ de su corazõ, à todas las demas

Huele mal todo artificio.

Solo al q̃ tiene sede.

Las minas del corazon inagotables.

Contra el muy guardoso, se huelue hasta su madre.

Sin corazõ, no ay caudal; empleese en cõprarle.

posseſsiones. Deshizose dellas, por hazerse hombre de corazõ, y en el depositó el tesoro incõparable con quantos produce el suelo, y solo comparable con el Cielo. Biẽ puede con estas minas q̃ tiene en sus venas, arrojar la hazienda, q̃ siempre hallarà dentro de si campo à mas largueza: y quando en los demas la auaricia llena el corazõ de tierra esteril, en él la tierra parece Cielo, tierra de los viuientes donde sõ inagotables los bienes. Venas de oro, corazon con minas tenia aquel pobre criado de Saul, quãdo no tenia él mas familia que la de su labrança, y andaua estropeado por montes, y quebradas en busca de vnas jumẽtillas. Echò menos algun donecillo con que mostrarse agradecido al Propheta, y dicele su mozo. *Ecce inuenta est in manu mea quarta pars stateris argenti; demus homini Dei.* 1. Reg. 9. 8. Si les mirana las manos a los que siruen aunque no sean ministros de Reyes, mucha moneda se hallarà en ellas; sino es que en tales manos todo se pierde. Mirose à ellas esse pobre mozo, mas era rico de corazõ, como se ve en la generosidad de su afecto: Pues no ay que preguntar le de donde sacò esse dinero? No ay q̃ maliciar seria de la sisa; que con bolverse a si mismo, en la fecundidad de su animo hallaria el oro.

Nunca falta q̃ dar al q̃ tiene corazon.

Deste, y otros muchos pobres generosos, q̃ en su corazon hallan con que hazer largueza, quando nada se halla en los que guardan tesoros, dize S. Aug. in Ps. 49. *Ad me redeã vbi inueniã quod immolem.* Bolvereme ami mismo y dentro de mi hallaré que ofrecer. Esto enseña à hazer el Euang. mas supo dezirlo el Gentil. Maxima fue de Caton: *à te mutuum sũme.* En que discurre mucho Sen. Ep. 119. Si quieres tener quanto huuieres menester, y hallar atajò para ser presto rico, y en ninguna ocasion auer menester à los vsureros, ò asentistas; pidete ati mismo prestado: Si tienes el corazon en el tesoro, todo te faltarà; mas si tienes el theſoro en el corazon, en la grandeza de animo, en el pecho mas dilatado, y sin puertas q̃ el campo, hallaràs dentro de ti quanto quisieres. *Ad me redeam, vbi inueniam quod immolem. A te mutuum sume me habebat hoc* (prisigue Aug.) *Zacheus in patrimonio suo: habebat vidua in sacello suo: habebat nescio quis pauper in dolio suo.* Hallaron mucho que dar Zacheo en su patrimonio; mas sino fuera mucho mayor el corazon, y si le tuuiera en las riquezas, y no al contrario las riquezas en el corazon, no hiziera tantas limosnas, ni al quatro doble las restituciones. Sobraua para tãtas difusiones, y quedar rico, tener tal corazon. Assi la pobre viuda hallò en su trapillo, dire mejor en las telas de su noble corazon, mas que ofrecer q̃ los ricos. Marc. 12. 43. *Alius nec in patrimonio, nec in sacello, nec in dolio aliquid habebat; totũ habebat in animo suo.* No tiene menos, sino mas, todo lo tiene, el q̃ ni en el patrimonio, ni en el talego, ni en parte alguna tiene cosa suya, porq̃ lo tiene todo en el animo: desse extremamente pobre, dezimos, no tiene sobre q̃ caer: Luego ser ricos à lo profano es tener mucho en que caer. Pues esso peor es q̃ tener calẽtura, ò tabardillo. *Habent diuitias sicut febrim.* Esse es tenido, mas no tiene: Es mal de corazõ, y consisten en el buen corazon los tesoros. Assi apenas, dize Christo que demos liberalmente los bienes, quãdo añade: *facite vobis sacculos qui non veterascunt, thesaurũ non deficientem in cœlis.* Luc. 12. 33. hazed talegos grandes q̃ no ronpã, capaces del tesoro q̃ solo en el Cielo cabe: Que es esto? Dize Chrys. b. *Ecce docet auaritiã, qui caperat suadere contemptũ.* Entrò en el serm õ enseñãdo del precio de las riquezas, persuadiẽdo la pobreza euãgelica, y y à muda parecer, y estimula a la auaricia, à tener talegos, y amontonar tesoros. Si dize S. Chrys. q̃ quando nos mãda ser liberales cõ pobres, no tira à robarnos, sino à enriquecernos; à q̃ guardemos mejor el oro passandole de la arca al corazõ: en aquella la llaue le pierde; en este no tener llaue le aumẽta. *Nõ de pauperari nos vult, sed ditare, cũ dicit; vendite quæ possidetis, & date:* La riqueza, nobleza, y poder, y quãto cae fuera del animo, no lo quẽ tã entre bienes, ni males. El vso los aplica à vno desos inuentarios.

Ser ricos es tener sobre que caer, y mal de corazon, ò el corazon del mal.

Quien sabe pedirse assimismo prestado, no ha menester à nadie.

Mas como dize hagamos sacos q̃ no se enuegezcan, el Señor q̃ puso el precio, y tesoro infinito en saco roto? *Cõscidisti saccum meum, & circundedisti me lætitia.* Ps. 29 12. y si como S. Aug. explica este saco del tesoro es su cuerpo y tambien lo deben ser los nuestros, pues està dentro del corazon el oro; como pueden dexar de enuegecerse, y romper tales talegos? *Suspensus est saccus* (dize Aug. ser. 256. de tẽp.) *& quasi lætatus est impius. Conscidit lanceam saccum persecutor, & fudit pretiũ nostrum redemptor.* Alegrose el impio, viendo col-

Como aumenta las riquezas, echarlas en saco roto.

colgado el saco del eterno thesoro. Rompiole con la lança, y derramò el precio de nuestro rescate Gime Iudas que le vendiò, auerguencese el Iudio que le comprò y canta el Redemptor el aprouechamiẽto del saco roto. *Cantet Christus Redemptor; concidisti saccum meum, & accinxisti me lætitia. Id est consciditi immortalitatẽ meã, & accinxisti me immortalitate, & incorruptione.* Como estaua en el corazõ el tesoro, dase los parabienes quando rasgado el cuerpo ve sus riquezas en saco roto. Porq̃ como el que rompe el cãpo, le fecũda, el que abre en la peña el manantial de la fuẽte le haze perene, assi el que rasga esse saco del tesoro, le haze inmortal; no le agota, sino le dà corriente perene: de aí coligiò Th. q̃ aun despues de rusucitado, auia de cõseruar rasgado el pecho. Essa es sanidad, y entereza de tal corazõ, mineral de todos los bienes. Assi es inagotable la riqueza del Sabio, y la aumentã los mismos que la roban, porque puso en el corazon su tesoro: triste, y mengua la del auariento, y profano, q̃ puso en el tesoro el corazõ. Assi le tuuo Herodes; rompiò el saco su codicia la cerado de cãcer el cuerpo; mas el precio que derramò fueron gusanos, y hediondez. No pudo dezir; *consciditi saccum meum, & accinxisti me lætitia*; cercado de tan mortal tristeza, que se quiso dar la muerte, juzgando menos atroz la punta del puñal, que las de sus rabiosas entrañas, q̃ podridas se boluian contra él, y atrauesauan con desesperado despecho. Si reynar bien, es morir, como dezia, to. 1. c. 2. §. 35. que serà reynar mal, y como peste? El poder diabolico del Antechristo de quiẽ fue Herodes imagen, nos pone Zach. 5. à los ojos en vn cantaro con ojos. *Hæc est amphora egrediens; hæc est oculus eorum in vniuersa terra?* Ojo al cantaro? Pues quanto se echa en cantaro con ojo, le dexa vacio como arcaduz de noria. Vereis como se llena: v. 7. *& ecce talentum plumbi portabatur, & ecce mulier vna sedens in medio amphoræ, & dixit hæc est impietas, & proiecit eã in medio amphoræ, & misit massam plumbeam in os eius.* Lo que no se sale desse cantaro, solo es la impiedad. Su talento no es de oro, sino de plomo. Veisse aí pesado, y vacio, y como ni el cãtaro quebrado tiene tanta boca, y tan abierta como vna ramera (es la del cãtaro) y nada recoge tanta maldad como essa boca abierta. Explica admirablemente el Proph. lo que sucede à la codicia diabolica para quiẽ es pesado plomo el talento, q̃ para los de talento es de oro: Lleua lo pesado como bestia de carga, y no lo goza. Cantaro roto quãto mas cerrado, no vale vn quarto; ni de lo que recoge le queda mas que la maldad de auerlo cogido, por esto aquella discreta ramera conuertida, no quebrò el cantaro, como Madalena el pomo, sino le dexo: *reliquit ergo hydriam mulier.* Ioa. 4. 28. Gran consequencia de su resulta conuersion. No ay que quebrar, que sobradas experiẽcias tengo de que està roto esse cantaro de las pocas comodidades en que me hallo, despues de tantos instrumẽtos de coger. Dexole como cosa perdida, cantaro quebrado. Al contrario à los hombres de talento, dize el Señor. *Intra in gaudium Domini tui.* Mat. 25. 21. El gozo entra en el corazon, no el corazon en el gozo. Es dize Caiet. tãto el gozo de los verdaderos bienes, que despues de llenar à vn hombre de gran vaso, y talento, no cabiendo en él todo, se entra en ellos como la esponja en el mar llena, y rodeada, q̃ sin perder gota, reuierte. *Tam magnum est gaudium cœleste, vt non possit concludi in homine, & ideo homo intrat in gaudium illud.* Entran ellos en el gozo, aun mas q̃ entra el gozo en su gran capacidad. Porque son de mucho vaso, no recogen lo que pueda irse, y los recoge à ellos la grandeza del bien que aumentan. Assi las virgenes necias, por mas diligencias que hazen no tienen olio en los vasos. Math. 25. 3. à la viuda de Eliseo faltan vasos, y sobra olio: Mas en su vecindad hallo como esordinario, muchos vasos vacios. *Vade, pete mutuo vasa vacua non pauca, ab omnibus vicinis tuis* 4. Reg. 4. 3. Pues bien cierto, que no eran las vecinas tan generosas como la viuda: Mas el vaso del corazon, solo se llena con lo que da, no con lo que recoge la auaricia: Esso le dexa vano, y pesado con talento de plomo. *Diligitis vanitatem, & quæritis mendacium*: Y los llamò antes *graui corde*. Gente pesada: Hugo Vict. lib. 1. Miscell. cap. 51. *Habet oleum Deus; habet oleum mundus. Ad oleum Dei vasa deficiunt: Oleum mundi deficit in vasis. Illud refluit; Illud deficit.*

No ay mas minas, que corazon de mucho vaso, que no se rezuma, ni guarda con escaseza.

§. VII.

Ni larguezas de lo ageno, ni gastos sin que se sepan de donde salen, y en que se emplean.

A *Pertis thesauris suis.* Conste de donde sale tanto gasto, y que su liberalidad no es a costa agena. De otra suerte fuera el don à los hombres sospechoso, à Dios ingrato. Sõ los thesoros que ofrecen suyos, no solo por Reyes aquien toca la potestad, por el derecho ciuil, quedando la propriedad en el vassallo, y en la misma forma dize Sen. l. de benef. c. 14. es todo el mũdo del Sabio, en quãto à la potestad, no en quanto à la propiedad. Assi estos sabios Reyes con duplicado derecho hazen suyos los thesoros. Mas ni en esso bastaua para donarlos, sino tuuieran el tercer derecho de la propiedad, con q̃ aquello que dàn es perfectamente suyo, bien auido de sus rentas, y bien reseruado para los gastos occurrẽtes. No es materia que merezca disputa si conviene tengan los Reyes tesoros? sin él como podràn prontamente, ocurrir à la invasion improuisa del enemigo comarcano? reparar lo que el tẽporal en los mares, ò la hostilidad en mar, y tierra derrotò en armadas, y exercitos? Si tiene repuesto, todo es facil: ni despertarà tanto la codicia à robarle quãto espantarà la ossadia para que todos teman al que en su erario tiene el neruiò de la guerra. Ni el caso de Ezequias, 4. Reg. 20. Contradize, pues, lo que à Dios ofendiò fue la ostentaciõ de su tesoro, y que en èl pusiesse el coraçon. Siendo vno franquearles este y aquel, como ya noté del 2. Paralip. 32. 31. y en esse capitulo es alabado, de la prouidencia con que juntò Erario. No es menester notar el cuydado q̃ en el puso la prudencia Romana, reconociendo consistir en él su conseruaciõ. v. Tac. 13. an. 28. Mayor enseñança leemos en estos Sabios, y santos Reyes con tesoro.

Conuiene a los Reyes tener tesoro.

De lo que de justicia es suyo, y tienen sobrado, hazen con gran juyzio largueza: sin esto aun el q̃ gasta siete libros en poner estimulos a la liberalidad la reprueba. Encargando el juyzio en las bizarrias de la voluntad, dize l. 1. c. 14. *Adsit tamen iudicium: n que enim cordi esse cui quam possunt forte, & temere data.* Luego añade, que nadie piense estrecha en esto los limites de la largueza a que exorta: porque la prodigalidad anda de la mano con el latrocinio: dar de lo ageno, como puede no ser vltimo vicio? *Cum sit nulla recta vis animi, etiam si à recta voluntate incæpit, nisi quam virtutem modus fecit, veto liberalitatem nepotari.* Sin el gouierno de la prudencia, aun el afecto que encendiò virtud, degenera en vicio. Assi vedo que la liberalidad sea sin modo con la profusion de nepotear: esto es lo desmedido con q̃ se da a nepotes. Puso el Señor de todos los ojos en la necessidad de los que le seguian por el desierto, como suelen cerrarlos otros poderosos, para no ver necessidades, que los executen al remedio. Luego aplicandole dize a vn principal ministro. *Vnde ememus panes vt manducẽt hi?* Ioa. 6. 5. Porque ha de ser comprado el pã, quando determina hazer el gasto la Omnipotencia? No puede hazer Dios larguezas de lo ageno, pues todo es suyo: Con todo quiere que le cueste su dinero, aun quando ha de socorrer de milagro: para enseñar a no hazer larguezas, sino de lo q̃ por muchos titulos sea propio. Essotro *de hæc omnia tibi dabo,* Mat. 4. 6. Dar de lo que no es suyo, es cosa del diablo: parece liberal, y es ladron. Que dificultad tiene enagenar lo que no es mio? pagase en perder lo propio.

Liberalidad sin juizio despreciable.

De lo ageno es latrocinio.

Apenas Dauid hizo a Siba iniqna recompensa, donandole la hazienda de Isboseth: *Fixũ ect, quod locutus sum: tu & Siba, diuidite possessionẽ,* 2. R. 19. 29. Quando le desconocen las Tribus, y amotinadas niegan la obediencia. *Nõ est nobis pars in Dauid, neque hereditas in filio* Isai. 20. 2. *Merito,* dize el Abul. *sic punitur amittens propria, qui donauit aliena.* Al que donò lo ageno como propio, con razon los mas propios le enagenan. Nadie le quedò obligado, y todos se amotinan mal contentos. Iacob al contrario, ni de su patrimonio mejora al hijo querido Ioseph, siuo de los bienes conquistados, que ganò à punta de lança. *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi in gladio, & arcu meo,* Gen. 48. 22. Desto que resultò? poder luego vincular bendiciones en sus hijos, incontrastables a la variedad del tiempo. *Congregamini, vt annuntiem, quæ vẽtura sunt vobis in diebus nouissimis,* 49. 2. Recogedos hermanablemente vnidos: no pudiera ser esto, si la mejora de Ioseph fuera del patrimonio comun: os dire la buenaventura hasta la fin del mun-

Pierde lo propio.

El que da con juyzio vincula en ſu caſa bendiciones

mundo. Si yo enagenara el patrimonio deſta mi Republica, mal fundara ſu perpetuidad. Ni aun al hijo mas benemerito hago donaciõ de lo que pertenece al patrimonio, ſino de lo que aumenté por las armas con buen derecho. Fuera mi donacion nula, ſi conſtara del patrimonio neceſſario para la conſeruacion deſte nueuo imperio. Conſte a todos de donde ſale la mejora que hago en mi Ioſeph; que no por mejorar al que amo, tengo de empeorarme.

Gaſtos ſin ſaber de donde ſalen, muy ſoſpechoſos

Conſte a todos de donde ſalen eſtos gaſtos: *Apertis theſauris ſuis*; que ſeràn ſoſpechoſos, y de mal eſpiritu, ſino ay efectos viſibles de donde ſalgan. Porq̃ no tuuieſſen por fantaſtico el milagro de los panes, dize S. Thom, ibi: No quiſo el Criador hazerle de nada, ſino que con preſupueſta materia de donde viſiblemente ſalieſſe la multiplicacion. Gaſtos, lucimientos, fabricas ſin verſe de que, ſoñ del que en el deſierto quiſo le boluieſſen pan las piedras. Las mugeres que buſcaron el ſepulco como ſuelen damas la recreacion, y paſſeo, ſin q̃ tiniblas de la noche, ſombras de la muerte, horrores de ſepulcro, y ſoldadeſca diſoluta las eſpante, ſe retiran aſſombradas en viendo vn mozo hermoſo como vn Angel, con veſtido joyante, y toda gala aparente. *In veſte fulgẽti*, dize S. Luc. 24 4. S. Marc. 16. 5. *Viderunt iuuenem ſedentem in dextris, coopertum ſtola candida, & obſtupuerunt*: de que es eſte eſtupor? Ni ſocorrerlas el Angel con el haliento del nombre de Iesvs baſta para que ſe recobren: *Nolite expaueſcere: Ieſum quæritis Nazarenum* 6. No es la verdadera virtud eſpantadiza: que importa ver vn mancebo galan, mugeres tan fundadas en el amor, y temor de Dios. A las que falta, fuera atractiuo el ſugeto que las haze torcer el roſtro, y ſalvarſe con la fuga. *At illæ exeuntes fugerunt de monumento: inuaſerat enim eas timor* 8. Si algun temor gouierna el juyzio es eſte. Paſman, y ſe rezelan del jouen que vẽ tanta gala en el traje, ſin mas afan que eſtar ſentado: *Iuuenem ſedentem in veſte fugenti.* Malas ſeñas de Angel bueno tanta gala en ocio. Holgazanes, y bien veſtidos, meneſter han hazer aſſiento en el ſepulcro; meditar los vltimos de ſengaños para ſer Angeles. Y aun aſſi las mugeres ſantas ſe rezelan, y buelven las eſpaldas, quando ven tanta gala, y no alcançan de donde ſale el gaſto.

Al copero pronoſticò Ioſeph, que dentro de tres dias ſe acordaria el Rey dél, y le bolueria a ſu gracia: al maeſtre ſala al contrario, que dentro del miſmo termino ſaldria de la priſion para el cadahalſo. Por conjetura prudente podia hazerſe pronoſtico de lo que cada vno quenta de ſu modo en ſeruir. Dize el copero: *Tuli ergo vbas, & expreſſi in calicem quem tenebam, & tradidi Pharaoni poculum*, Geneſ. 40. 11. Con induſtria, y trabajo dize de donde ſale lo que gaſta: que lo que dà à ſu dueño, no es de lo que hurta, aunque es de lo que exprime. Que ſi bien aplicò la mano a ſacar con aprieto, fue en beneficio publico, dexando mejorado en vino el razimo que apretò. El maeſtre ſala dize, que ha pueſto mucho ſobre ſu cabeça, y no parece de donde ſaliò. *Ego vidi (omnium, quod tria caniſtria farinæ haberem ſuper caput meum, &c.* v. 16. No haze buena harina miniſtro de tanto ceſto, y goloſinas. No aplicò mano al trabajo, como en el otro ſe exprime, y con todo ay mucho repueſto para el regalo. Holgazan, y con abundancia, ni por ſueños puede paſſar ſin caſtigo: la interpretacion del ſueño, es leerle la ſentencia de que muera como ladron ahorcado, y las aues de rapiña, ceben con las vñas, lo que vſurpo. *Hæc eſt interpretatio ſomnij: tria caniſtria tres adhuc dies ſunt, poſt quos auferet Pharao caput tuum ac ſuſpendet te in cruce, & lacerabunt volueres carnes tuas*: v. 19. Deſparezca en el ayre, no ſolo quanto puſiſte en cabeza tuya, ſino tu perſona alimento de aues vandoleras: traguenſe alguna vez laſplumas hambrientas, à los que han tragado los eſtipendios de las letras, y ſin mas meritos, y trabajos que ceſtos: *tria caniſtria*: desfrutan los regalos de la tierra. Para que ſe juſtifique la ſentencia, no ſon meneſter teſtigos, no proceſo: la cabeza de proceſo, pone, y probança plena auet él pueſto tanto en cabeça ſuya, ſin trabajo: nada es ſuyo: derecho tienen a lleuarſelo: veaſe como ſe lo quitan, pues no ſe vé como lo adquiriò con tanto ceſto en la cabeça. Dõde es de reparar que dos vezes ſe vengaron las aues de los ceſtos: la primera quando los lleuaua el ſoñador ſobre ſu cabeça: *Aues quæ comedere ex eo*, 18. La ſegunda quando colgado el glotõ, reparten entre ſi el cuerpo. Tanto deben los ceſtos a las plumas; a los eſtudioſos, que ni repetidas executiones baſtarán a dar entera ſatisfacion, ſino entrando aquel nue-

Poner mucho en ſu cabeça el miniſtro, es no tener cabeça, y pronoſtico de q̃

ño

uo gouierno de Ioseph, de que fue exordio, tragar los Letrados à los holgazanes, y los flacos à los gruessos, en las bacas que luego viò Pharaon.

Ver que se gasta bien, facilita al pobre la contribucion.

Para perficionar la ofrenda a los sabios Reyes, no solo demuestran ser de lo bien adquerido propio suyo, sino el acertado empleo: *Obtulerunt Magi Domino.* Al Señor de todo, y falto de todo; à la riqueza necessitada le ofrecen. Yà aunque fuera cargando a sus vassallos, lleuarian con gusto el grauamen, viendo su contribucion tan bien empleada. Para que fue quitarle a vn muchacho el pan en el desierto? No llorarà como suelen? No, q̃ vé como se emplea en socorro de la comun necessidad. Es muy vtil, y del caso lo q̃ otro dixo (no le nõbre porq̃ no sé quiẽ, y ni assi le quiero quitar la gloria de lo bien dicho) al caso de Abachuc, quando por los cabellos le lleuò el Angel al lago de los Leones, en que Daniel estaua, para que le socorriesse con la comida que à los segadores lleuaua. Daniel. 14. 35. Mas facil era lleuar la cesta el Angel, y mandar a Abachuc bolviesse por otra para su gente. Mas como era quitar del sustento a labradores necessitados, convenia que viesse Abachuc otra necessidad mayor, en que mejor se expendia. Fuera cosa aspera que quando le quitan el pan de la boca quedasse à la congetura, en que se expendia. Vealo, y le serà facil la contribucion al mas necessitado. En el cuervo que sustentò à Elias, se vén estas atenciones racionales, absteniendose su voracidad, y soltando sus vñas la presa, porque vian el buen logro de lo que sisaua: Quanto mas en la pobre viuda, q̃ se quitò el bocado vltimo para sustento, y dexò assi de ser vltimo, multiplicandole indefectiblemente el buen empleo. 3. Reg. 17. 12.

Si por mano del Señor se distribuye sobrará para todos

En fin en este abrir los Reyes sus thesoros: tener la llaue de su administracion, consiste el auer para tantos gastos, y quedar repuesto thesoro. No es contra la Magestad que corran por su mano, y sepa muy inmediatamente, como se gasta su hazienda. En el caso de los panes, lo enseña el Supremo Señor, y Maestro. *Accepit ergo Iesus panes: & cum gratias egisset, distribuit, discumbentibus.* Ioann. 6. 11. Por su mano lo reparte: no desdeña esse exercio, y le subdelega sus ministros, aunque Apostoles. A estos solo ocupò en recoger las sobras. *Colligite quæ superauerunt fracmenta.* 13 Las manos de los mejores ministros, no son para repartir tan buenas como para recoger. Essa dixo Theodoreto, y a por otros advertido, fue la causa de que sobrasse aqui tanto de cinco panes, y del Mana que llouia el Cielo, cubriendo los campos no sobraua. De este eran Angeles administradores: por su mano se distribuia: Pues ni siendo Angel el Ministro que reparte, y los thesoros del Cielo derramado, ha de sobrar nada, no interviniendo la mano del Señor: ser Angel, es que no falte. En que confirmo la importante observacion de quanto importa à los Reyes, que corran inmediatamente por su mano las mercedes. *Destribuit discumbentibus:* Porque si por mano de los Apostoles, recibieran los pueblos el beneficio, à ellos besaran las manos, y no se acordarian del Señor: Aquel miramos, y seruimos, de quien recibimos. Aun el q̃ tiene en su mano los coraçones, para assegurarlos, reservò à su mano los beneficios. De que resultò que luego los pueblos le quisieron alçar Rey. No ay mas Rey para los pueblos, que la mano de quien penden, recibiendo por ella lo que esperan. Aun Dios se vale de la dependencia, para que sus criaturas le atiendan. *Deus est mortali iuuare mortalem.* Concluye Plin. lib. 14 c. 7. Despues de auer hecho con gran juyzio burla de la multitud de Dioses, que sus Gentiles venerauan. En el que nos haze bien adoramos diuinidad. A mas q̃ lo que no distribuye la mano del Señor se desaparece. En el Manà se diò facultad a las cabeças de las familias, para que recogiessen lo que era menester para su casa: señalòseles medida: *Gomor per singula capita,* Exod. 16. 16. Mas ni ser de Dios la tassa; ni experimentar que no les aprouechava lo que cogian mas desmedidos, bastò para que estando en su mano alargarla a coger, se moderassen. Ni la maldicion con que en breue desparece lo mal habido, basta para que no llene la mano el que tiene en ella vsurpacion. *Attamen grande gaudium, quod tam pauperes forent, quibus donasset Nero, quam quibus abstulisset.* Tac. 3. hist. 20. Mal dado, y mal habido empobrece. Solo Faraõ pudo gloriarse de auer perficionado su potestad: *ego sũ Pharao.* Gen. 41. 44. Quãdo defiriò la administracion à ministro tan cabal q̃ repartiendo à todos alcançaua, por no se le pegar nada a las manos: como el otro criado de Saul. 1. Reg. 9. 8.

Sino los Señores serán aquellos de quiẽ pẽdemos

Y es el caso que miran à las manos à los

Mirã à las manos al q̃ no tiene q̃ comer y no a las q̃ hã robado el mundo.

los que no tienẽ que comer, y no ſe las mirã al q̃ lo vſurpò todo. Aſſi los Fariſeos de manos tan poco limpias, como luego los nota el que vé las conciencias, hazen cargo a los Apoſtoles, de que no labã las manos para comer vn pedazo de pan: *Non enim lauant manus ſuas cum panem manducant.* Mat. 15 2. Repiten el cargo. Luc. 6. 1. *Factum eſt autem Sabbato ſecundo primo, cum tranſiret per ſata, vellebãt, diſcipuli eius ſpicas, & manducabant confricantes, manibus. Quidam autem Phariſæorum dicebant illis: Quid facitis quod non licet in Sabbato?* Las ſemanas que corrian deſde Paſqua a Pentecoſtes, eran con ſingularidad, contadas de los Hebreos, que llaman Sabado toda la ſemana: aſſi dezia el Fariſeo, ayunaua dos vezes cada Sabado. Luego *prima Sabbati, ſecunda Sabbati*, era como en noſotros Feria primera, Feria ſegunda. Aſſi dezir, *Sabbato ſecundo primo*, es, el primer dia de la ſemana ſegũda de entre Paſqua, y Paſqua: clara la letra, paſſo a la enſeñãça, queda ver mirẽ las manos a perſona tã pobres, q̃ para ſuſtẽtarſe no tienen mas molino, ni panaderia que las palmas de las manos, en que deſgranan quatro eſpigas verdes. Luego cinco verſos adelante, tropiezan con vn hombre de mano arida: rico, y ſeco de manos, en ellas es donde ſe deſcubre la ſequedad, y no le haze cargo alguno el Fariſeo, que anda mirando a todos a las manos. Si preguntamos a S. Chryſol. de que enfermò aquella mano? Reſponde, ſer. 31. *Tetigerat vetita, inconceſſa præſumpſerat.* Alargoſe à lo vedado: cogiò lo ilicito: y no ay manos tan ſecas como las que vſurpan lo ageno: q̃ encogidos luego los nervios, no pueden deſpues alargarſe a dar, ni à reſtituir: *Tenacitas ægrotum conſtringebat.* La tenacidad aprieta la mano mas que la perleſia. Aſsi la cura fue, v. 10. *Extende manum tuam, & extendit: & reſtituta eſt manus eius.* Alarga hõbre eſſa mano, no la cierres: hizolo aſsi, y luego ſe hallò con mano. Reſtituir lo que la mano arida apretaua, y reſtituirle la mano, fue vno. Quantos preſumen de mano no alargarla mas que a coger, y apretandola luego con encogimiento de nervios, ſon valdados, mancos, perlaticos, y aridos. No tienen cura, ſino en abrir la mano: reſtituiraſelas, quando reſtituyan. Mas no les miran a las manos, porque ay mucho que mirar en ellas: miranſelas al pobre que no tiene que comer. Aquellas que lo limpiaron todo ſon las inmundas. Eſtas no tienen de que labarſe: y bien cierto que no eſtén como aquellas encogidas: que ſon mas liberales las de los pobres.

Pierda la mano quiẽ à lo injuſto la eſtiende.

§. VIII.

Quando no es de ceremonia la ceremonia, cogefruto en los afectos.

NO fue ceremonia la adoracion de los Reyes: hizieron fẽ las manos, y aunque fueran liberales, quedaron cortas en las ſignificaciones del coraçon, que ſe explicò en mas quilates de afecto. No fue adoracion vrbana, que quando mas inclina el cuerpo, tuerce a lo contrario el animo. Aſsi en eſte mejorado con informe del Angel que les habla en ſueño, donde calma toda la retorica del artificio, ſe halla correſpondida ſu verdad ſin ceremonia. Es de animos Fariſeos poner eſtudio en ceremonias, ſin hazer dellas empeño para mejorar el interior. Es para eſtos ley la ceremonia, y cumplimiento, ſin cũplimiẽto la ley. Aſsi aquellos que hizieron cargo al Señor, de que ſus miniſtros no ſe labauan las manos antes de comer, Matht. 15. 2. Porque era aſsi eſtilo vrbano, vén luego deſcubierta la inmundicia de ſu pecho tranſgreſſor de los preceptos diuinos: *Quare vos tranſgredimini mandatum Dei, propter traditionem veſtram?* 3. Aunque tan auerſo Pilatos a los Iudios, ſe le pegò eſta inmunda limpieza, y con la ceremonia de labar las manos, quiſo honeſtar en ſangrẽtarſe en la muerte del inocẽte. No ay gente que menos repare en limpieza interior, en obſeruãcia de los preceptos, que la muy dada a obſeruacion de ceremonias. Achaque de Adan quando perdido. Para huir de Dios dà eſcuſa, en que no eſtà en habito decente, y no que eſtà en pecado indigno de parecer a tales ojos, *Timui eo quod nudus eſſem, & abſcondi me*, Gen. 3. 10.

El cumplimiento tiene fuerça de ley y enla ley ni cumplimiẽto

Aquella muger derramada con cãtaro, antes que echaſſe ſus pecados en el pozo de Samaria, dize muy eſcrupuloſa, *Quomodo tu Iudæus cum ſis, bibere a me petis, quæ ſum mulier Samaritana? Non enim coutuntur Iudæi Samaritanis.* Ioa. 4. 9. Como ſiẽdo Iudio, pides agua a vna Samaritana? que no ay comercio; eſtà vedado el trato entre Iudios, y Samaritanos, como entre Hereges, y Catolicos. Mas fueſſe ley, ò tradicion

eſta,

esta, yà como S. Chrysol. enseña no obligaua, y menos si como S. Amb. Th. y otros sientẽ, no la agua del poço, sino la de su corazõ, y ojos pedia Christo à la Samaritana. Ni en fin aũq todo esso faltara, era cõtrauencion, pedir en necessidad al Gentil, ò Cismatico vn jarro de agua. Mas quien haze estas hazañerias de que se falta à la ceremonia en pedir junto al poço agua? La que se bebia como agua cinco amanecebamientos. Esto son los supersticiosos en obseruãcias de ceremonia: mucha agua para limpieça de manos, ninguna para la del animo. Assi la notan luego de adoraciones necias. *Vos adoratis quod nescitis*, ver. 22. Tales son quantas no hazen empeño de lo q̃ con la exterior ceremonia protestan, para que sea maior el mental obsequio.

Mas quando del coraçon con verdad mouido, nace la demostracion con q̃ dexa de ser ceremonia la ceremonia, y haze fé el cũplimiento, arrebata los afectos, ageno de afectacion. No podiã estàr mas helados los animos, y muertos, que quando el Amonita Naas tuuo atreuimiento para no admitir por tributarios los de Iaues Galaad, sino se sugetauã à que les sacasse à todos el ojo derecho, para hazerlos irrision de Israel. Como tocò à arma Saul la primera vez para encender tanto hielo? Venia del campo, sin auer dexado el exercicio de labrador despues de su eleccion al Reyno: viò llorando como mugeres los del pueblo: supo ser causa la triste nueua de los Iauesitas, y haziendo pedaços los bueyes con que venia de su labor, embio los fragmentos por todos los lugares de su Reyno. De tan singular ceremonia fue el efectos. *Inuasit ergo timor Domini populum, & egressi sunt quasi vir vnus: fuerunt que filiorum Israel trecenta millia: virorum autem Iuda, triginta millia.* 1. Reg. 11. 8. Llenos de temor de Dios, bien cierto, sin temor de hombres en vn punto se juntaron trecientos mil hombres, como vno, y treinta mil de Iudà. Tantos cõ vn coraçon, con vnion, y resolucio tan denodada, lastima es que no emprendan la conquista del mundo, y se contenten con destrozar el Amonita. Estos afectos capta; estos efectos haze la ceremonia de embiar taraçones de buey por todo el Reyno: quando à los clarines, y caxas de guerra se hazian sordos? Miren el animo con que Saul acompaña la externa demõstracion: *& insiliit Spiritus Domini in Saul cum audisset verba hæc, & iratus est furor eius nimis, & assumens vtrumque bouem concidit in frusta, &c.* 6. si de tanto espiritu anima la exterioridad, quien duda ha de animar desmayos, encender afectos, tocar arma al corazon, y dar cumplimiento à las mayores executiones, porque no de cumplimiento, sino en verdad diò alma à la ceremonia. Irã todos à la guerra despreciando que los hagan pedaços, como los que corriẽdo sangre, los llaman à las vanderas: y en la indissoluble vnion de los afectos: *Quasi vir vnus*: hazen inuencible esquadron. Executo assi la ceremonia à la cõsonãcia del animo, harà en los afectos, y efectos cõcorde armonia, y rõperà la guerra mas sangrienta que pareciò en el geroglyfico de sus destrozados bueyes, quedãdo libre el yugo para ponerle al Amonita. Del buen sucesso que ganò esta ceremonia, parece quedò Saul inclinado à ellas, como parece en lo siguiente de su hist. y mas c. 15. No empero acompañò la ceremonia, como en esta ocasion con espiritu, assi fueron muy diuersos los efectos.

Afrentan los Niniuitas nuestra ceremonia en ceniza, Ionæ 3. haziendola con tanto espiritu, q̃ enmendò sus costumbres; reuocò la sentencia fulminada, y les dexò juyzio para formarle en tribunal contra los mas obligados à dar alma à sus significaciones. *Viri Niniuitæ surgent in iudicio, &c.*

§. IX.

Son los Principes tan inclinados à singularidades, que aun verdaderamente Santos las tienen en la virtud.

PER aliam viam reuersi sunt in regionem suam. Bolvieron nuestros Reyes à sus tierras por diuerso camino, y tã extraordinario, como algunos dixerõ en las questiones de la letra. No fue poco, si su estrella los conduxo por el camino comun. Es cierto los guio por el mas breue, con atajos. Y en la retirada continuãdo la gracia, el templarse à la naturaleza, por euitar los lazos de Herodes, los conduce por caminos no hollados: puede parecer mas q̃ cautela lisonja à la inclinacion de los Principes, q̃ ni la luz quieren comũ, como notamos t. 1. c. 1. §. 26. Ni santos se purificã del todo deste afecto, mas le eleuã con virtud extraordinaria. Al Rey Ezequias dà opciõ Isaias, en el testimonio q̃ quisiere del cielo, fiador de la salud q̃ le

le promete. *Vis vt ascendat vmbra decem lineis, an vt reuertatur totidem gradibus?* 4. Reg. 20. 9. Quieres q̃ el sol se adelãte 10. horas en su curso, ò q̃ retroceda otras tantas? R. Ezequias. *& ait Ezechias: facile est vmbram crescere decem lineis: nec hoc volo vt fiat; sed vt reuertatur retrorsum decem gradibus.* v. 10. Esso de crecer sombras, cosa facil en palacio de esse relox està: no quiero esso, sino lo nũca viste, que retroceda el Sol; y la luz dure con aumentos, dõde mas presto se acaba. Santo Rey, tambien vos quereis que ni el Sol ande para vos como para los otros? Quereis como los profanos ser antipoda en la corte, y que salga Sol en Palacio, quando para los demas se pone? Santo es, mas el afecto de singularidades, es ser Principe: no lo puede dexar, mejorarle puede, conuirtiendole a la virtud, y haziẽdose singular en la luz que recibe del cielo; en los fauores que le merece. Para su seguridad, lo mismo fuera correr el Sol precipitadamente, abreuiando las horas, que retroceder; mas es esto mas violento, mas singular, y no visto. Assi venga esso, que no por Santo pierde pũto de Rey, mas le realça. Fũdolo el Abul. q. 28. *Quia quotidie fiebat istud, quod Sol declinaret ad Occidentem, dixit Ezechias facile esse descendere vmbram; non peto istud.*

Los Principes aun en la virtud quieren extrauagancias.

Santo es tambien Nicodemus, mas es Principe, y assi le veràn hazer de la noche dia, y ni el seguir a Christo quiere en su noviciado sin extrauagancia: *Erat autem homo ex Pharisæis, Nicodemus nomine, Princeps Iudæorum. Hic venit Iesum nocte.* Ioan. 3. 1. Si fuera hõbre particular, pensaramos que venir de noche a buscar a Christo, era por temer los Phariseos, mas que las tinieblas. Mas viendo que es su Principe, no se puede pensar que las horas cautas, las buscò por temor de ser visto, sino por amor a lo singular. Ni la luz quiere comun: virtud busca, pero extraordinaria, que no desnudò ser Principe con querer ser buen Christiano. El Diuino Maestro, templado a la inclinacion del nueuo dicipulo, le enseña cosas extrauagantes, y quanto mayor estrañeza hazẽ al Principe Nicodemus las proposiciones, con mas aplicacion se despestaña para instruirse en ellas. La admiracion del Principe dizen sus repreguntas, y Christo le sossiega, ò le estimula con multiplicar enigmas en el Geroglyfico de la serpiente ensalçada por Moyses en el desierto? ni le dize palabra que no aya menester, el no te marauilles. *Non mireris quia dixi tibi: oportet vos nasci denuo*, v. 7. Como a vn dicipulo nouel, lee el maestro puntos tan reconditos, y en cifras que serà mucho entiendan los mas veteranos de su escuela? No dize en toda esta licion cosa que no sea profundo mysterio, y dicho con terminos que le hazen inexcrutable. Esso es conocer la capacidad, y inclinacion del nueuo dicipulo. Es Principe, despertarale el apetito de saber, lo extraordinario de la enseñança. No ha de tomar licion como los otros; sea todo como su venida de noche, en mysteriosas obscuridades. Tiene por Principe inclinaciõ à la singularidad: pues no quede por esso; quanto le digo sera singular, y explicado por ambages no pensados. Sã Agustin, y Beda, ò Beda de San Agustin, alude à todo esto. Ya dizen con el mismo San Iuan, por los milagros q̃ auia visto comunes à todos, era creyente Nicodemus: mas como Principe solicita noticias singulares. *Superius dixerat, quod cum esset Hierosolymis multi crediderunt in nomine eius, videntes signa. Ex his erat Nicodemus cuius etiam dignitatis officium ostendit cũ subdit: Princeps Iudæorum. Deinde quid egerit, cum subiecit: hic venit ad Iesum nocte, supiens scilicet secreta eius alleuatione plenius discere mysteria fidei, cuius aperta ostensione, iam rudimenta perceperat.* Proporcionese Dios al natural de Principe, que no contento con lo comun à todos, en horas extraordinarias, buscò noticias singulares, y las hallò en enigmas, que con mysteriosa obscuridad, hizieron la noche dia, informandole en lo mas secreto. Como nouicio en la virtud, aun tendria aquel resabio de Principes, que Sen. discretissimamente muerde en toda la ep. 122. cuya maxima es: *Res sordida est, trita ac vulgari via viuere.* Es de vulgo soez, ir en alguna accion por el camino trillado. Llama a essos Principes: *Lychnobios*: esto es encandilados, porq̃ no a la luz del Sol, sino a la de sus belones viuen, antipodas de su ciudad, q̃ se aquestan quando los demàs se lebàtan, se lebantan quando los demas se aquestan. En todas sus acciones se descubre andar encandilados. *Nolunt solita peccare, quibus peccandi præmium infamia est.* Sus pecados enormes, teniẽdo por premio dellos la infamia del escandalo. Es lo que Tacito notò de Mesalina, y en otra parte dixo: Con-

Lo que pocos entienden, despierta el apetito de saber.

nierteſe a la virtud el Principe Nicodemus, y conuierte eſſas extrauagancias profanas, en extremos de finezas con Dios.

En los malos Principes notan lo irregular de ſus antojos, regularmente los Hiſtoriadores, y con ingenioſo agrio juuénal Perſeo, y los demas en ſus fariras: aun la ſuauidad de Plin. l. 3. ep. 12. ſe exaſperò con ellos. Tac. en el 15 y. 16. de ſus an. maximè, c. 19. El deſſeo de acabar ſe deſahoga con citas. Es al caſo la cauſa que dan los Rabinos, apud omnoſc. Abul. in c. 28. l. 1. Reg. del ſobreſalto de la hechizera, que a peticion de Saul ſacò del ſepulcro a Samul. Dizen que la congoxa naciò de que no ſalia como otros que exercitaua ſu nigromancia, con los pies arriba, y cabeza abaxo. Pues eſſa que razon es de turbarſe? Quiere dar guſto al Rey Saul, y no le parece podrà cõſeguirlo, ſi queda algo en ſu natural colocacion. Todo ande al rebés, violento, cabeza abaxo, ſi ha de ſer de agrado al Principe perdidos por extrauagancias. Aſſi Abſalon ſino hizo de la noche dia, hizo del dia noche, quando al Sol de mediodia, en lugar donde todo el pueblo lo vieſſe, cometiò inceſto con las mugeres de ſu padre. *Tetenderunt ergo Abſalon tabernaculũ in ſolario, ingreſſus que eſt ad concubinas patri ſui coram vniuerſo Iſrael.* 2. Reg. 16. 22. Quando le diò Achitophel tan diſoluto conſejo, como extrauagante, no confiriò con otro. Baſtole la infamia de la nouedad por perſuaſiua. Dio le luego el gran conſejo de oprimir deſpreuenida aquella noche la gente de ſu padre: mas como era de ardid frequente en la guerra, aunque le eſtaua tan bien no le executò. No contradize lo que con Seneca obſeruè, de no atarnos a ſeguir mas que a la razon: los que precedieron ſon guias, no ſeñores nueſtros, a quien de neceſsidad debamos ſeguir. Lo comun ſea ſeguir el camino trillado; mas ſi otro ſeguramente mejor ſe hallaſſe, tomarle. Confirma Tac. 3. an. 55: *Non omnia apud priores meliora, ſed noſtra quoque ætas multa laudis, & artiũ imitanda poſteris tulit: Verum hæc nobis maiores certamina ex honeſto maneant.* No todo fue mejor en los antiguos: tambien nueſtra hedad lleua mucho digno de imitar al que aſpira a la alabança, ò la perfeccion de las artes. De los mayores ſe conſeruen los exemplares, que eſtimulan a exceder los en lo honeſto. Lexos deſto iràn quantos por condicion, ò capricho affecten ſingularidades. Aunque fueron grandes ingenios, ſu prenſunciõ los neceſsita à errar. Porque como es atributo diuino: *Meum eſt conſilium, & æquitas.* Eſta es la cauſa de verſe por los mas entẽdidos mas torpes hierros. No ſe eſpanten ſi ſon altiuos.

Apendice de otras maximas de Chriſtiano politico ſacadas deſte caſo de los Reyes, probadas, to. 1.

EL Manantial de enſeñança es tan copioſo en el Euangelio, que ni vn periodo puede agotar el diſcurſo humano. Para abreuiar los que aqui me ocutren, remito à los y à hechos, to. 1. de que pondre aqui ſolo las maximas con ſus citas, que conducen à eſte Euangelio. Entran preguntando los Sabios: *Vbi eſt, &c.* No es para Maeſtro, ni grande ingenio, quiẽ tiẽpre quiere oſtentarlo, c. 1. §. 30. Ponen en duda ſu noticia cierta, para que ſin dudar la ſigan los de la Corte de Ieruſalen: Para enſeñar preſumidos no ſe ha de ir con la luz delante, que mas guſtan de ſer primeros de los que yerran, que ſegundos de los que haziertan; ſino dar el parecer tan confuſo que ſe le puedã ellos apropiar, y gloriarſe de que ſon los Autores, c. 2. §. 9. No trauan contienda los Reyes con los Eſcribas, y Legiſperitos, que troncando Text. Dixeron ſu ſentencia con adulacion: Porq̃ quien contiende con el ruin, aſſi miſmo ſe vltraxa, pues ſe mide, y iguala con el c. 1. §. 33. y cap. 2. §. 13. y 14. No ſe dando por entendidos a la opoſiciõ, conſiguen vitoria, ſin rieſgos, y deſſayres de batalla: ibidem. En Iudea dexaron de ver la eſtrella de Chriſto: aun al dueño de las eſtrellas faltò eſtrella en ſu patria: Los grandes ſujetos mejoran como él vino lejos de donde naciò, c. 1. §. 37. Mas es coſa mas glorioſa poner à otros eſtatuas en el campo Marcio, que tenerla: apropiaſe, y copia en ſi las ventajas, el que las reconoce en ſu vezino, c. 1. §. 36. Por eſto ſe engrandecieron tanto los Magos, y por no reconocer al benemerito Herodes, y los de ſu Corte, quedaron embilecidos: ibi. §. 47. Herodes, dize, que le irà à adorar, y haze todo lo contrario: Los Reyes no lo dizen, y lo hazen. No ha-

ze

zelo que dize, quien dize lo que ha de hazer: El silencio es la execucion, y eficacia de las acciones grandes, c.1. §. 25. Herodes, y los de su Corte como necios, no vieron mas de lo que quisieron; los Magos como Sabios quisierõ lo que vieron, b. §. 34. tuuieron estos como la prudencia ojos en las espaldas: aquellos como la ignorãcia, espaldas en los ojos, §. 35. quanto ilustraron los Sabios Reyes su entendimiento con el candor, y quãto estotros le obscurecieron con la malicia, se ha tratado en este libro, y se acrecienta. v. s. c1 desde el §. 41. hasta el 44.

En oyendo llamar Rey à Ghristo Herodes, y sus doctos le buscaron alguna poquedad en el nacimiento, y origen. *Paruulus es in millibus Iuda.* Michææ, 5.1. Al que sobresale en prendas busca la imbidia alguna pequeñez en los principios con que deslucirle, ca. 2. §. 36. Para esto aprouecharõ sus libros, y noticias; y con el mal vso las letras sõ maldicion, c. 1. §. 28. y c. 2. §. 33. y 34. y mas en obseruacion de genealogias, ibidem. Entre Sabios Vanales esta el Principe vendido, c. 5. §. 33. assi quedò Herodes con los suyos, y lo estuuieron los 3. Reyes en Ierusalen, y ni el nueuo Rey Dios se librò desto. Mas los Sabios euitaron quedar vẽdidos, porque ni persuasiõ, y mal exẽplo de los Theologos cortesanos, ni halagos, ò espantos de Herodes, les hizieron mudar de opinion: que si se dexaran calçar de alguno, no serian para cabeças, sino pies, c. 5. §. 36. Ellos fueron favorecidos con Estrella, quando allà en la distancia de su tierra se empleauan en cõtemplacion del Cielo, y para los paisanos, y deudos del nuevo Rey, no huuo estrella: Los ausentes por seruir han de estàr mas presentes para merecer con el buen Principe, c. 5. 31. El qual no dà los premios del valor al valimiento, c. 3. §. 39. Su credito consiste en los Ministros, c. 5 §. 3. 4. y 5. Y porq̃ à todos conste que es de la razon, no del antojo la eleccion que haze destos Sabios, los haze ver estrellas, quando vna se les escõde en Ierusalen, y por votos de Cielo, y tierra los escoge, que lẽuga del Cielo llama S. Leon, ser. 6. de Ephiph. y otros, à esta estrella, c. 5. §. 16. y 17. Recibe dellos dones: Porq̃ en la eleccion de Ministros, es recomendacion del Principe parecer interesal, ibi. §. 21. Ellos no se llaman ya Reyes, sino Magos, porque el buen ministro conuierte el oficio en naturaleza. b. §. 13. quã do en Ierusalẽ paran, estàn en brasas; y la estrella en parando sobre el portallo se deshaze: Buenos ministros q̃ en la fatiga descansan, y en el ocio se deshazen, b. §. 12. y deshazerse, y gastarse estos, es el verdadero aumento, §. 11. y en llegãdo à donde està la estrella de Iacob, se desvaneciò exhalacion la q̃ guiaua: El ministro ha de ser copia dexando al Señor ventajas de original, ibi, §. 7.

Cupieron: hizieronse lugar tres coronas con el nueuo Rey: no cupo vn niño con Herodes: con el que mucho llena, todos caben, y nadie cabe con el que llena, cap. 5. §. 20. Herodes cauteloso, y auariento guarda la corona; los Magos Coronas, y tesoros, arrojãdo a los pies del niño, assi los guardan, y el otro la pierde. Vnos guardando desperdician; otros derramando guardan, c. 1. §. 40. Mas quien dà sin discrecion, no solo pierde la dadiua, sino al q̃ la recibe: son cosas muy diuersas saber dar, ò no saber guardar, ibi, §. 39. preceda con el los Magos el conocimiento, y no como en Herodes en las muchas largueças que hizo cõ Antonio, y despues mucho mayores con Augusto, la ambicion: en que aumentò su peligro, que lo es grande hazer deudores a los Principes del mundo, c. 1. §. 38. y c. 2. §. 38. Retirandose Herodes de la adoracion, y oferta a que estaua obligado, sus hijos conjuraron varias vezes contra su vida: primero Alexãdro, y Aristobulo, y ya nacido Christo Antipatro; mas reseruole Dios para mas cruel tirano: murió à las puntas de sus malas entrañas luego, quatro meses despues del Nacimiento, como Saliano prueba an. 40. & vlt. Hero. in Anna. Assi pierde lo que tiene en la mano quien mucho la aprieta, y quiẽ la retira de su obligacion, cap. 2. §. 43. 44. y 45. No solo fue auariento de dones, mas aũ de palabras, y cortesia, pues honrãdole a èl con el nombre de Rey, él nũca dà mas nombre q̃ de rapaz al verdadero Señor de todo. Los Principes que no son corteses, no saben aprouechar su mayor regalia, y tesoro, que es poder pagar con palabras, y cuñar moneda de viento con que compran à los que los tratan, c. 5. §. 32.

Siendo de los Reyes la visita, no dize el Euangelista que hablaron mas q̃ vna breue clausula; y que oyeron muchas, y callaron: *Audito Rege:* y luego en lisonja de su silencio el Angel les hablò en sueños: el secreto, y silẽcio es la

medida de la capacidad de vn gran sujeto, c. 3. §. 6. 9. y 10. cap. 4. §. 16. y les hablò en sueño; porque los hombres grãdes dissimulan los cuydados, c. 3. §. 10. y quando mas actiuos afectan ocio: quando mas desvelados, sueño, c. 4. §. 17. Herodes con mucho ruydo de repetidas juntas, hierra con grãde afan, y dando a entender que haze, deshaze; los Magos sin parecer que hazen mas que dormir, hazen, y aciertan en todo c. 5. §. 26. y c. 4. §. 18. Herodes se despeña, quando debia ser quanto mas absoluto, mas reportado, ibi, §. 21. Los Sabios Reyes mostraron su valor en ser humildes, sin pusilanimidad; magnanimos sin arrogancia, ibi, 22. O les hablò en sueños; porque hombres tan capaces, ni a sus sentidos fian sus secretos, ni parten con el cuerpo los cuydados del animo, sup. y cap. 4. §. 26. ò por que siendo el auiso del Angel para q̃ dexassen a Herodes, conuino el sueño para que se conociesse no dauan a su cuydado, lo que tocaua a su desprecio c. 2. §. 14. y c. 1. §. 32. y 33. No se les hazia soñar Herodes, mas es bien que los hombres grandes se hagan a vencer las machinas soñadas, las batallas de su fantasia; que mas es vencer lo soñado que lo viuo: mas contrastar sueños que exercitos Reales, cap. 4. §. 29. Por no cansar, y cansarme escuso otras muchas aduertencias de Politica Christiana, esparcidas en el primer tomo, y faciles de recoger, y hazer nacidas deste Euangelio.

LIBRO III

DEL SABIO DICHOSO, Y POLITICO INFELIZ.

POR Acabar con Herodes, y Politicos del Atheismo, sigo los passos à Christo Señor Nuestro, por el orden que los escrive San Matheo; mas nadie puede dudar medio entre la Adoracion de los Reyes, y fuga à Egypto la Presentacion en el Templo; donde las vozes de Simeon, y Ana hizieron eco en el Palacio de Herodes, por donde conociò que no auer buelto los Magos, no fue quedar burlados de su jornada, sino burlar sus intentos.

EL

EL CIELO PEREGRI-
NO, Y DESTERRADO.

YA sabe Egipto de dõde su Nilo nace, ya le vé descẽdiẽte del distello de la Aurora, repartido sin diuisiõ en mas braços. Menor es la afluẽcia desus bocas, q̃ la influencia de vna sola: callado corre por la profundidad de la mas capaz madre. Sin salir della fecunda mejor sus campos que en su inũdaciõ el Nilo. Ioseph buelue à preuenir remedio à los malos años en la fertilidad de los mejores. Mas no en graneros cerrados deposita la abundancia, que el grano que guarda, solo no le comer le menoscaua: ni solo à los Sacerdotes; à todos se dà de gracia: mas quien le tiene desprecia heredades de tierra, heredero yà del Cielo.

Finxere ab stillicidijs auroræ Nilum diriuari.

Septem flui ora Nili Ouid.

Altissima quæque flumina minimo sono labi. Curt. l. 9.

Gen. 47. 19. Nos, & terra nostra tui erimus.

No llegò el mejor Ioseph à esta potestad en Egipto, por hazer fuga de la Esposa del Señor, como el otro Ioseph: bastò vn reuerẽte impulso fugitiuo para adelãtar la semejança. Mas como executarla fuera huir de la pureza, fue tã imposible, como apartarse Ioseph de sí mismo. En no dexar la muger de su Señor, mirò por el recato, y respeto de los tres, que hizierõ visible la Trinidad. Huye en Egipto, y no buelve las espaldas, que lleua à Dios, y à su Madre de cara. Nunca el valor mas acreditado, q̃ quãdo torciẽdo el rostro al enemigo, sin darle lugar à medir el brazo, le desbarata: quiẽ se mide con el, y à dà a su presunciõ altiuezes de igualdad. Ay enemigos tan viles, que aun pisarlos haze asco, y se han de declinar como Herodes, quando se juzgò de los Magos, y Ioseph indeclinable, y ambiguo. Facil fuera deshazer, el que puede reparar las plagas de Egipto, siẽdo tanto mas facil herir, que sanar: sacar sangre que restañarla.

Mat. 1. 22. Voluit occulte dimittere eam.

Quisquis contendit sibi ipsi contrarius est nam vt vincat, par fit. Sen sup.

Con mas mano que Moyses; no Dios de Faraon, sino Dios de Dios, entrà en Egipto en su Plenipotenciario Ioseph, obedeciẽdo Dios la voz del hõbre q̃ mejor supo obedecer la voz de Dios. No le fiò como à Moyses el dedo, sino toda la mano; porque no auia de emplearla en fulminar plagas, sino en reparar las q̃ hizo el dedo. O quanto mas poder se descubre en hazer bien, que en mal! Mano superior como ventajosa vara. No tiene cõparaciõ la vara de Moyses en la vara de Iesé. Aquella quãdo mas sacò de las piedras agua: esta trocò las piedras en hijos de Abrahã. Si aquella tragò serpiẽtes, esta digiriò todo el veneno del mũdo, y le dexò sano, y arrojada en la tierra nos leuãtò al cielo: siẽpre en flor hizo de todo tiẽpo, eterno el fruto. Cõpẽdiò Primauera, y Otoño en las flores, y frutos de los inocẽtes. Si en ellos tambiẽ corrierõ sangre los rios, y en mas braços el Nilo sanguino turbò la madre, venas son de mas puros christales; que en la sangre del Cordero, no se tiñẽ, si se laban las estolas, y es mayor el candor, donde el rubor virgineo rubrica la inocẽcia. La gracia como la naturaleza, hizo en essos clauelles rajados equibocos leche, y sangre. Ojas de la flor de Iesé no repelada, sino desojada en ella la prouidẽcia. El tyrano que las corta, poda, no destroça, trasplanta, no arranca: Nunca extingue enemigos la crueldad: como del arbol cortado, nace vna selva, assi fecunda, y cultiua adversidades, quiẽ con el hierro las roza. Desta cosecha cogiò Herodes las furias, que en tãtas muertes le despedaçaron. Sembrò puñales, que auia de segar sino puñaladas.

Lauerunt stolas suas in sanguine agni, Apoc. 17.

Quando al lamento de las madres respondẽ ecos enternecidos los montes, y repite Rachel tantos siglos difunta los dolores de su parto, que pagò con la vida sin admitir consuelo; porque no son los que mas merecẽ ser. Lloran esto los montes, y las cortes que lo padecen no lo sienten? Es su mal incurable, especie de letargo. Baste al q̃ no tiene lo que merece, que las montañas ennoblezen su soledad en hazerle en el llanto compañia: sentir lo que padecen los que no son en el mũdo, solo es de quien como Rachel difunto, està fuera de sus intereses, y del solitario que estima meritos desnudos de poder, y autoridad. Huuo llato por los que no tienen ser, y no le huuo por el que se le quita siendo este el lamentable y el llanto solo remedia la culpa; todos los otros males agraua. Muy humana esta Raquel en el sepulcro: sino fuera porque es menester buscar en el otro mundo quien se duela del agrauio, que en este padece el que no supone, y tiene meritos, desperdiciadas nos parecieran sus lagrimas, sobrando siempre para los males que no remedian, faltando para el que solo curan.

Perical flores sunt morbi qui sui sensu carent, qualis lethargus. Galeno.

Orma za, in Mat. 2.

Ira eius, nihil est nisi auersio eius, Aug. in illud. Psal. 26. 9. Ne auertas faciem tuam a me; ne declines in ira à seruo tuo.

Mejor Rachel; la luz de aquella sombra el original de aquel retrato, la peregrina, y gitana, que siempre firme parece estrella errante, por buscar perdidos errantes, y dar ser a los que no le tienen, parteando al cielo los Infantes, que ganan quando pierden el ser, es à todos consuelo. Pecho tiene para oponerse a la tyrania de Herodes, lo que tiene para sustentar a Dios: mas su implacable ira, es bolver las espaldas. No me torçais el rostro en quien viuo, y por quien muero, pues no como Herodes quiero reinar sin vos, degollãdo la inocencia. Gitana os aueis hecho para que os entreguemos las manos, y ponernos en ella nuestra ventura. No mireis a las rayas, y rugas de la mia en que todo es indicaciõ de desgracias. No tengo, ni quiero mas mano que la vuestra en q̃ todo es buena estrella. Quanto poneis en mi mano pierdo; solo en la vuestra està mi felicidad guardada. Es, los caminos de Egipto, que por mi tomais con vuestro Hijo, es por salir como Gitana a mis descaminos. En dexarme robar de vos estàn mis thesoros: y pues en verdad Diuina, que el corazon està donde el thesoro, no se falsifique en mi, faltando mi corazon de vos en quiẽ estàn mis tesoros. Diuinas Gitanerias a quiẽ no robarán! O caminos de Dios siempre secretos, y yà por mi franqueado este secreto: publicos sus caminos, por contarme los passos, quando me pone en camino. Sea este destierro vuestro, como pretendeis, para que yo sea peregrino en la tierra, y solo el cielo por patria. Para que quando andeis sin lugar en el mundo, os haga lugar yo, haziendome lugar con vos. Entrar assi en Egipto, siguiendo vuestras huellas, serà salir de la tyrania de Egipto, dexar la esclavitud del mundo, en que por libertarnos pareceis vos preso como Gitano.

Ps. 30. 16. In manibus tuis sortes meæ.

Ya empero alça el Padre el destierro, intimando a Ioseph la buelta à la tierra de Israel con el Niño, y su Madre; porque han muerto los que alli ponian assechanças à su vida. Estos sin alma, dizen, que buscauan el alma del Niño. Buscar à otro su vida, es no tener la. Boluionos el alma al cuerpo este regresso, al feliz territorio de la Iglesia. Vendrà à ella Egipto, vendrà el Paganismo, auiendo antes salido a buscarle Dios en brazos de su Madre, por quien echa los braços à los que se reducen: y aun su Magestad quiere ser por aquestos braços reducido.

In circuita impertij ambulant. Psalm. 11. 9.

Buelue el Sol por este Zodiaco a ilustrar las tierras que con su ausencia quedaron en obscuridad fria. En circulo perfecto, corrige el circulo vicioso en que anda el impio. Ponele cerco; busca con rodeos su rectitud, y porque està mouida nuestra inconstancia con mocion firme, anda el inmutable en continuo mouimiento. Esfera deste, y de su actiuidad haze à su Madre, y sin salir della obra como inmenso. Assi quando desterrado, ò en limitados terminos de Galilea, y Israel, le prescriben la viuienda, se desencoge sin limites, en el encogimiento de la Virgẽ Madre. Solo puedẽ estrecharle nuestros ruines terminos, detahogados en los mayores aprietos; perdidos, y biẽ hallados, mirãdo como patria el destierro.

TEXT. *Mat.* 2. 13.

Qui cũ recensisset, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens: Surge, & accipe puerum, & matrem eius & fuge in Ægyptũ, & esto ibi vsque dũ dicam tibi. Futurũ est enim, vt Herodes quarat puerũ ad perdendũ eũ. Qui consurgens accepit puerum, & matrem eius nocte, & secessit in Ægyptũ, & erat ibi vsque ad obitũ Herodis: Vt adimpleretur quod dictũ est à Dño per Prophetã dicentẽ: Ex Ægypto vocaui filium meũ. Tũc Herodis, vidẽs quoniãm lusus esset à Magis, iratus est valde, & mittẽs occiditomnes pueros, qui erãt in Bethlehẽ, & omnibus finibus eius, à bimatu, & infra, secũdũ tẽpus, quod exquisierat à Magis. tũc adimpletũ est, quod dictũ est per Ieremiã Prophet. dicentẽ: Vox in Rama audita est, ploratus, & vlulatus multus: Ra-

Osee. 11. 2.

Ier. 31. 15.

chel phorãs filios suos, & noluit cõsolari, quia nõ sũt: Defuncto autẽ Herode, ecce Angelus Dñi apparuit in somnis Ioseph in Ægypto dicẽs: Surge, & accipe puerum, & matrẽ eius, & vade in terrã Israel: defuncti sunt enim, qui quærebant animam pueri.

Paraphraſtes al Text.

COmo ſe alexaron los Reyes, ſe acercò el Angel; cobro Ioſeph con vſuras en obſequios celeſtiales, lo que abreuiò los humanos. 1. bien nos eſtà ſu retiro, pues llama à nueſtra comunicacion el cielo. Solos nos quiere, porque ſolo le quieran. No ſe cõtentò el Angel con el ſilencio en q̃ Ioſeph quedò ida la Corte, y viſitas, para hablarle; buſcole en el ſilencio del ſueño: porq̃ en hõbre tã grãde aũ el q̃ parece deſcãſo, es cuydado, no inquieta, ſi mejora ſu repoſo. 2. la ocupaciõ de ſu cargo, y en los mayores afanes afecta ocio, para encubrir el cuydado. Caber. 3. en ſi en las ſupremas con fianças, es prueba de merecerlas, y capacidad mas que humana ha zer diſtincion en ſi, para reſervar de los ſentidos los mas altos ſentimientos. Dize el Angel a Ioſeph dormido: Leuantate, toma el Niño, y ſu Madre, y huye à Egipto. Son prendas eſſas para encomendar à vn dormido? Si, que no toma el cargo para el deſcanſo, ſino el deſcanſo para el cargo. 5. Ninguno mas deſpierto: q̃ ſi cierra los ojos, recoge la atencion; ſi duerme, preue el deſvelo: y no es ocio, ſino recoger el haliento, requerir la actiuidad, el repoſo que preuiene la carrera al partir en el eſtadio. Es Ioſeph exemplar de padres de familias, y Gouernadores, y aunque en la que regia todo era para mirado, y admirado, como no puede auer par, aliciona para otras en cerrar los oios à tiempo, no todo ſe ha de explorar, y es perſpicacia hazerſe alguna vez ciegos, ò dormidos. La diuina vigilancia afectò en la naue ſueño, y ſerenò la tormenta. Quantas borraſcas excitò. 6. no ſaber darſe por deſentendido! Cuydar como al deſcuydo, deſvelarſe con ſueño, es imitar la diuina prouidencia q̃ lo diſpone todo ſin parecer que haze nada.

Leuanta ſurge. Al leuantarſe cõcede recibir al Hijo, y Madre de Dios, y ay quien ſe quede en el ſuelo? No eſtà Ioſeph caydo, ſino echado, que no puede caer hombre que eſtà tan ſobre ſi, y ſiendo el mas ſublime, ſobre todos eſtà. No ay grado, ò puesto. 7. de tan reconocida eminencia, como eſtar ſobre ſi, aun en ſobreſaltos tan repẽtinos, como los que diſpiertã à Ioſeph en eſte trance. Por eſſo le dà razon el Angel: ſi el deſacuerdo del ſueño, ò el ſuſto de tal peligro, le huuieran deſpauorido, no quedara para la razon acuerdo. Turboſe el cielo, inquietaronſe los Angeles, y ſe eſtà tan en ſi la capacidad de Ioſeph. 8. q̃ ſin perder el ſueño entra cõ el Angel en conſejo. Mas porque le dà razon? que el eſtilo de Dios con Profetas, y Santos, es: *Hæc dicit Dominus:* Aſſi lo mando yo: Dar el Señor razõ de lo que manda al ſieruo, ò es notar ſu proteruia, ò deſautorizar 9. la ſoberania. Para obedecer Ioſeph baſta vna ſeña del Señor; mas para tratarle como colega en el imperio, como a Supremo miniſtro, y valido que llena el peſo del gouierno, es meneſter participarle los motiuos, y razon en los acuerdos; y hombre, que aũ recibido al retrete de Dios, con toda la confiança de ſus mayores ſecretos. 10. es tan templado en ſaberlos, que cierra los ojos quãdo los abriera la curioſidad, porque no parezca inueſtigacion ſu deſvelo, es el q̃ merece la llaue del ſecreto. Guardale quiẽ no le buſca, pierdele quiẽ con diligencia le halla. Mejores ſon dormidos que curioſos para la confiança.

1.
Remig. hic. Per hoc quod ſemper Angelus Ioſeph in ſomnis apparuit, myſtice deſignatur, quia illi, qui curis terrenis, & ſæcularibus negotijs quieſcunt, perfrui angelica viſione merentur.

2.
Tac. 4. an. 13, At Tiberius nihil intermiſſa rerum cura, negotia proſolatijs accipiens, ius ciuium, preces ſociorum tractabat.

3.
Idem, 3. an. 30. Suberat vigor animi ingentibus negatijs par; eo acrior, quo ſomnium, & inertiam magis oſtentabat.

4.
Neſciat ſiniſtra tua quid faciat dextera tua; Mat. 6.

5.
Orig. hom. 8. in Mat. c. 3. Dormiebat corpore ſed vigilabat deitate.

6.
Tac. 13. an. 13. Quantoque fœdiora exprobrabat, acrius accendere: donec vi amoris ſubactus, excueret obſequium in matrem.

7.
Iere. Thren. 4. leuabit ſe ſupra ſe, &c. Senec: Ipſæ miſeriæ inſularum loco ſunt. ad Helui 13

8.
Chriſ. Ser. 151. Mandatur fuga, mandatur cælitus, mandatur per Angelum, vt videatur cælum timor ante tenuiſſe, quam terram.

9.
Tac. 1. an. 7. eam imperandi eſſe cõditionẽ vt non aliter ratio conſtet, quam ſi vni reddatur

10.
Sen. 6. de benef. 30. Multis, & fidis manibus in diget, &c.

Chriſ. hom. 8 Hic iam nõ dicitur cõiugẽ tuã, ſed matrẽ eius; quia abſoluta per ſignum partus, & explosa ſuſpitio eſt.

Virg.in Georg.Fidemque fuga Parthum vertis sagittis.

Chrysol ser.150.Bellicosus, quod in bello fugit, artis est, non timoris: Deus quando fugit hominem sacramenti est, non pauoris.

Aug.in Ps.26. Ira eius, nihil est nisi auersio eius.

Sen. Quisquis contendit sibi ipsi contrarius est, nam vt vincat parsit.

Chrysol s.Christus fugit nobis, non sibi: fugit vt dispensata temporibus sacramenta seruaret: & Ser.seq.Domine refugium factus est nobis. Ps.89. Et Deus noster refugium, & virtus. Ps.45. Si refugium fugit, si timet virtus, si præsidium migrat, quæ vita, quæ spes, quæ securitas, quod munimen? &c.

Chrys.in Cat.Sed quare in Ægyptum? recordatus est Dominus, qui non in finem trahsitur, quanta mala fecerit super Ægyptũ, ideo mittit in eam magnæ recõciliationis signum, vt 10.plagas vna medicina sanet.

Orig.hom.2.in diuer. Fuge in Ægyptum, vt hi qui persecutionem patiuntur, fortiter stent. & viriliter prælientur.

Chrysol.fuge à templo tuo, ad dæmonũ fana, ad idolorum patriam è regione sanctorum.

Chrys. hom. 8. Quia enim Babylon, atque Ægyptus præ omnibus terris flamma impietatis ardebant, ab ipsis statim initij ostẽdit, quia vtramque emendaturus esset, &c.

Amb.de instit.Virg. Nubes dicitur, quia per eam Deus pluit in terras gratiam Christi: leuis, quia virili semine prægrauita non est.

Chrysol.hom.8. Cerne igitur ab ipsis Christi cunabulis istud effectum quod ab ipsis, vitæ initijs ad tentationes atque insidias præparari debeamus.

Chrys ser.150.Indicit Angelus latentem peregrinationem, non laborem commentum, vt via quæ est per se molesta, molestior sit per timorem.

Euseb.Emis.Siue in certi, expos.in hoc euãg. Nubes lucis, nullius corruptionis põdere grauis, est B.Virgo, quia in Ægyp.Christũ portauit, vt lux tenebris lucaret, & populus, qui sedebat in tenebris lucem magnam videret.

Chrysol ser.151.Christus totam causam nostræ salutis occiderat: si se paruulum permisisset occidi.

Toma el Niño, y su Madre, y la fuga para Egypto. Pues con la fortaleza de cielo, y tierra; con el valor, y haliento de Hijo, y Madre, que puede temer vn hombre? Como ha de bolver las espaldas, quien tiene à Dios à la cara? La fuga en el valiente, es militar extratagema. Mas valor ha menester en la retirada que en el enquentro de batalla: para este basta el ardor arriscado; para aquella es menester la reportacion en lo arriesgado, supremo esfuerço de la valentia. Huye: porque no ay valor como euitar las ocasiones de reñir. Huye de Herodes: que mayor vengança, que bolverle Dios las espaldas. Es honrar al enemigo, sacar con él la espada: es igualarse con el hombre baxo: La mas diestra vitoria, huir del ocasionado. Egipto ha de ser el refugio? Pues tãbiẽ les fue en Epigto à sus padres? No avrà vna casa de vna viuda hontada en Iudea donde se escondan como en Israel Elias? No avrà como para Danid en essa tierra grutas, y desiertos que con fidelidad los abriguen? Falta tierra à los señores del cielo; sabràs quien tiene mas deste, en lo que ha lles menos desta. A Egipto, no porque los sueños deste Ioseph le pronostiquen como al otro allà fortunas, que no las quiere en el mundo, ni por sueños: essa tierra es la patria de los vicios, como Babylonia su Metropoli, y quando dexã su casa por huir de vn enemigo, vàn à buscarlos à todos en su casa. El pueblo que llamò Dios hijo, vino de Egipto, à Iudea; el verdadero hijo và de Iudea à Egipto. Tan peruertido està todo, que serà concertarlo bolverlo al rebés. Moyses con su ley vino de Egipto para Iudea: Christo que abroga essa ley, và de Iudea à Egipto, ambos huyendo de Reyes tyranos; porque el desautorizar la ley escrita, con la de Gracia, se entienda, que no es emulacion, sino mejora, pues admite semejança, y el examen que debe preceder para repudiar lo recibido: y que la buena ley se prueba como oro al crisol, en la tyrania, y la desarma su guarda. En Moyses reconocieron el dedo de Dios los Egipcios, y el que solo empleo vn dedo en el castigo, todos los miembros los empeña en fauorecerlos. Viene à conquistar el mundo, y huye no para los amigos, sino para el esquadron mas cerrado, y rebelde de enemigos, al domicilio de la idolatria, à la oficina de los vicios, al alcaçar del escandalo, al Egipto del mundo, para conquistarle los Reales, y expugnar sus fortalezas. Ni los primeros dias de su vida en braços de su madre passa ociosos, enseña en ellos à sufrir, huir, pecar, y conquistar; y que por estos braços ha de derramarse al mundo: ni Egipto, ni el mas rebelde desconfie su remedio por esta mano: ni le espere por otra.

Et esto ibi vsque dum dicam tibi. Pues oluidariasele à Ioseph el tiẽpo: Si ahota le dixera San Gabriel de aqui tantos meses, ò años darà la buelta? Claro està que no, mas quiere el Angel dexar oja doblada para bolver à su casa, y tener titulo cõ q̃ repetir visitas en aquel nueuo cielo en tierra. Aũq̃ sea vn Angel, no es tan bien recibido, el que frequenta visitas sin causa: entiendase, que no por ambicion, ò diuertimiento, sino porque la ocasion lo pide se continua a la casa de mayor estimacion. Esso es mirar por el decoro della, y del que la frequenta. Quede en suspenso el gouernador de la mayor familia, para que se deba mucho à su discurso, y prouidencia. que si precediera reuelacion, que en todo lo futuro desde luego le instruyesse, poco exercicio tendria su cuydado: Esté siempre en preparacion de animo para obedecer, el que con blandura, y acierto ha dmandar. Serà facil que Dios y su Madre, miren à Ioseph a la cara para obedecerle, si el siempre mirando al cielo suspẽso, por atender à su direccion: Trae à su voluntad el cielo, el que no tiene mas voluntad que obedecerle. Ni và, ni perseuera en Egipto por su antojo: no tema riesgos en la mas estragada viuienda, quien por disposicion superior esta en ella: mas quien por si busca el riesgo, en el perece. Por obediencia Egipto es Santuario, sin ella el Santuario es Egipto.

Fu.

Futurum est enim, &c. Porque has de saber que Herodes buscará el Niño para perderle. O los que buscan para perder! Buscar por auer perdido, restuara, y dà aprecio en la conservacion. Buscar para perder, y malvaratar frustra el trabajo, infama el juyzio, y envilece en latrocinios. Esta es la adoracion q̃ prometia à los Magos, y están ya descubierros sus fingimientos, aun sin que los reuele el Angel. No puede la perfidia texer tan cerrado el velo, que no se trasluzga aunque en tinieblas vede: y para el inocente desacautelado, el cielo se desvela, y Egipto; esto es los peores, salen à la defensa. Pone al enemigo en lance, que sin dificultad le reconcilie; por que aun las fieras se inclinarian à defender vn Niño en braços de su Angelica Madre, fugitiuo de vn tyrano; con poco gasto se dexa obligar el Niño. Para la fuga, y persecucion, no fuera razon q̃ el Angel se ofreciesse a hazer escolta? No; porque se entienda, que no el miedo, sino la sabiduria y poder dictò la fuga. En el que huye, lleua Ioseph mas defensa, que en las legiones del Cielo. Aun en las baxezas que tomò Dios por nuestra vtilidad, le dà à ver la Magestad: es gran talento saber ser sin pusilanimidad humildes, y que aun cediendo luzga lo magnanimo.

Qui consurgens, &c. Sin emperezar al sueño, ni dar lugar à las dudas, que afecta mas que discurre, el que se desacomoda en la obediencia, se leuantò Ioseph, y intrepido cogiò a la media noche las prendas, las joyas del cielo, y tierra, Madre, y Hijo, y caminò. No fuera mucho que no temiera solo, y es mucho que no tema acompañado de Hijo, y Madre. El pobre camina solo seguro; mas el que aumenta su peligro, y enflaquece su defensa con la hermosura de su Esposa al lado; con la delicadeza embaraçosa del Niño al pecho, no puede despreciar los riesgos, fuera impiedad, no magnanimidad, no sobresaltarse à todos los peligros, mostrãdo tiene en su corazon Niño, y Esposa en las zozobras del miedo. Mas sin faltar Ioseph à las mas finas atenciones del afecto, no diò lugar à que como en el passado lance le diga el Angel no tema, que en su corazõ Madre, y Hijo, dà n mas crecido aliento; pues ni ay algo en el pueril, ni en ella debilidad del sexo. Quando marcha à Egipto, nota el Euangelista, q̃ es de noche; quando bueluen ni del dia se acuerda, no nota tiempo. Siempre es a deshora echar a Dios de casa: ni puede ser, sino estãdo en tinieblas: ni dexar de salirnos el Sol quando buelue Quien no sabe agradecer, haze noche sus felicidades. Assi quedò Iudea en tinieblas, en luz Egipto trocadas las suertes, porq̃ se trocaron los animos. No ay mas constelacion para las felicidades que Dios reparte. No tomò las tinieblas por encubridoras de la fuga, sino para lucir la retirada. Quien como Ioseph lleua Sol, y Luna en Madre, y Hijo, como puede caminar de noche? Prouo que las tinieblas sean naturales, ù del Gentilismo, lleua lumbre para que sea reuelacion, la que antes rebelion de las gentes. Fuga la llama el Angel, y Euangelista, q̃ dize lo q̃ fue retirada: *Secessit.* Parece a Chrys: que està el Angel mas sobrealtado que Ioseph: él pudo enmendar el orden; executòle cõ la priesa de fuga, y cõ el cõcierto de retirada. No aguardò a la mañana, porque lo que se difiere, pocas vezes se executa; y quando la deliberacion no tiene mas que preuenir, es imprudente la detencion: *Deum sequi*, tuuo Thales Mile. Principe entre los siete Sabios, por cõpendio de la sabiduria: Qual fue la de Ioseph, pues no solo sigue sin tardança a Dios, mas Dios le sigue. No aguarda al dia para despedirse de amigos, ajustar quentas, y dexar orden en las cosas de su casa. Si debiera, temiera: si hiziera caso de hazienda, sobrecargaria al temor lo pesado en la obediencia: si huuiera de dar razõ à los deudos, y amigos del viage, diuulgaria el secreto. Mejor es queden diziendo dél, que auer él dicho lo que le confian. Aquellos dichos desprecia como leues, y es de gran peso, que no puedã dezir lo fue en la cõfiança. Cõ secreto puede vn desvalido burlar el poder de Herodes: sin secreto, no ay poder que lo-

Tac. an. 2. Nam si per ambitionem exhauserimus, per scelera (upplendum erit.
Saluſt. de bel. iugur. Immodicæ langitiones rapinis aluntur.
Haymo. Per hoc quod In somnis Angelus apparuit ei, signatur quod illiqui seruiũt Deo, merentur habere Angelorum custodiam, & possunt dicere cum Ecclesia: ego dormio ab actione huius (aculi, & cor meum vigilat in Deum.
Sen. Tenue est mendatium, & si introspexeris perlucet.
Chrys. Ægyptus recipit, ac tuetur, cui tenduntur insidiæ.
Idem, ibi: Nequaquam se socium itineris polliceatur, proculdubio designans maximo ipsius, propter quem fugiebat paruuli, esse munitos comitatu.
Virg. 2. Æneï. Et me quem dudum nõ vlla iniecta mouebant tella: nunc omnes terrent auræ sonus excitat omnis suspensum, & pariter comitique onirique timentem.
Hiero. bic. Quando tollit puerum, & matrẽ eius, vt in Ægyptum transeat, nocte tol it, & in tenebris: quando vero reuertitur in Iudæam, nec nox, nec tenebræ ponuntur in Euangelio.
Chrys. I. Omnis enim persecutionis angustia, nox est, refrigerium autem dies. Vel quia vera luce occidenti vsores in tenebris remanserunt; ipsa vero redeunte illuminantur.

Aug. ser. de Epiph. Moyses aliquando in Ægypto perfidis clausserat diem: illuc sedentibus in tenebris reddit lucem. Fugit vt illuminaret, non fugit vt lateret.
Luc. 2. Lumen ad reuelationem gentium.
Chrisol. ser. 150. Persequente homine, Deus fugit; seuiẽte terra cælum trepidat, & volitante puluere pauore turbantur Angeli: nec pauor patris filio fugiente monstratur.
Tac. 1. an 7. Iuxta periculosum ficta, (cũ vera promeret, monuit () ne arcana domus, ne cõsilia amicorum, ministeria militum vulgarẽtur: me ve Tiberius vim principatus resolueret, cuncta ad Senatum vocando. Eam conditionem esse imperandi, non aliter ratio cõstet, quam si vni reddatur.

Chrysol. ser. 151. Reuerentius diceret; vade in Ægyp. vt esset profectio, non fuga; voluntas, non necessitas, iudicium, non metus. Humanam saltem, si non diuinum. At mandatur fuga, mãdatur cœlitus, mãdatur per Angelum, vt videatur cœlum timor ante tenuisse quam terram.

Idem ibid. Christus venerat, vt quos præceptis docuerat, firmaret exemplo, & ipse faceret, quæ facienda mandauit.

gre

Ibid.Orate pro persequentibus vos, inquit. Orandum est,fugiendū est,vt & ille qui per ignorantiam fuerit,sanetur;& ille qui patitur,de patientia palmam subeat,non subeat de temeritate discrimen.

Bas.Sel.or.24. O desideriū passione maius! O desiderium in sclam futuri cogitationē intentum, dize de quien espera,&c.

Ioa.4.Fatigatus ex it ne resedebat sic:Mal. b.sic fatigatus vt venerat.

Rem.Consuetudo fuit huius Euangelistæ omnia,quæ dixit confirmare;& hoc ideo quia Iudæis scribebat.

Seleu.or.12.Noui Dei hominum amantissimum artes,iram simulat,studet eos ante exolucre pœna,quam experiantur. Ego v.cuersionem pro clamans,mendax vates,inueniar.

Claud.Regis ad exemplum totus cōponitur orbis.

Plin.in paneg.mensura est vita principis ea que perpetua,ad hanc dirigimur omnes.

Hier.hic.Per fugam Ioseph in Ægyptum, designatur transitus prædicatorum ad gentes.Ægyptus enim tenebræ interpretatur. Per tempus autem,quo fuit in Ægypto spacium temporis ab ascensione Domini vsque ad aduentum Antichristi. Per obitum Herodis,extinctio inuidiæ in cordibus Iudæorū.

Euthym.Quare Christus non mansit Nazaret,sic vt occidi non posset?quia si hoc factū esset,aliqui affirmassent humanitatem iuxta phantasiam tantum assumptam fuisse,humanis non subiectam affectibus.

Gen.19.11.ita vt ostiū inuenire non possent.

Lip.b.poterāt omnes percutere cæcitate,sed seruabantur grauiori pœnæ,ita vt alia viderent,sed ostium inuenire non possent.

Sen.1.de Clem.7 Crudele regnum,turbidū, tenebrisque obscurum est:cogitare vtrū mūdi status gratior oculis pulchriorque sit sereno,& puro die,an cū fragoribus crebris omnia quatiuntur,& ignes hinc, atque illinc micant.... Leues interparia ictus (unt: regi vociferatio quoque,verborūque intemperātia,nō ex maiestate est.Cui vltio in facili est amissa,certam laudem mansuetudinis meretur,& 2.de Ira.13.ruinis simillima, quæ super id quod oppressere franguntur.

Bas.Sel.or.37.Tātis proprij regni stirpibus excisis,altos capiebat spiritus (Herod) & sequantauis securitate defrui putabat: ignorans homo vecordissimus fabricam illā,cuanuisse.Quem enim ad cedem conquisierat,tē diculis concludere minime valuit:quos vero sobrius nunquam voluisset affectos iniuria, fæde perdidit sibi ipsi iniurius.

Sen.1.de Clem.6.Nemo ad dandam veniam difficilior,quam qui illam petere sæpius meretur.

gre execucion.Todo lo lleua Ioseph consigo,quāto està fuera del no lo quenta por suyo;assi camina intrepido,que del medroso dizen;no las tiene todas consigo:y es la mayor causa del miedo,no despreciar como ageno quanto no lleue consigo.

Et erat ibi vsque ad obitum Herodis,vt adimpleretur,&c. Como sino tuuiera en su mano la vida,y muerte,aguarda à que ella venga por su passo à Herodes:para que fiemos mas en la disposicion suaue de la prouidencia,que en la pronta de la violencia: O para reprobar la muerte del tyrano que en paz possee:Bien que aqui es invasor Herodes,y assi licito repeler violencia con violencia:mas viene à darnos mayores armas en la paciencia,y fundar mejor esperança,imitando su moderacion,y remitiendole nuestra vengança.Mayor molestia es esperar, y en la incomodidad de peregrino entre desconocido,que padecer la inquietud de la jornada,donde satisface al ardor activo el mouimiento.Parar el Sol Iosue, fue hazerle mas violencia, que cejarle Ezechias,porque este le dexò mouimiento,aquel le tuuo ocioso.La fatiga de Dios,es calmar su actiuidad,en la indisposicion de Egypto;tenerle en ocio por no hazer lugar à sus operaciones.Esta es la fatiga que aumentò la del camino sentado à la fuente de Samaria.Porque no arguyan de falso à su Propheta quiere le arguyan de flaco,y costear con tantas indecencias de la Magestad,la reputacion de vn amigo;no cortò tan largamente por verificar la prophecia de Ionas.Auia de ser esto à costa de los hombres que en Niniue pereciessen,y duelese de otros mucho,quien de si menos se duele.El que à sus expensas de incomodidad,y reputacion favorece,es verdadero amigo;el que à costa agena,compra amigos con enemistades.Hasta la muerte de Herodes, està Christo en Egypto:Vn mal hōbre no echa Dios de la tierra;y como por las injusticias,transfiere de gente en gente los Reynos,mucho mas el de la gracia.No la Mereciò Iudea hasta que le faltò Herodes;que el Rey es el corazon de su Reyno,y no puede estàr sano; si aquel maleado.Egypto es no solo region de las tinieblas,sino lo mas denso dellxs:con todo pudo halli lucir el Sol,quedando impenetrables los corazones que halentauan con los espiritus de su depravado Rey.Aqui dize se cumpliò el dicho: De Egypto llamé à mi hijo:y se cumpliò tambien quando sacò de Egypto el pueblo de Israel,honrado tambien con el nombre de hijo de Dios.Ahora echa de si al hijo natural de Dios,y presto le echarà del mundo.A esta insolencia passa vn desvanecido quando con glorioso titulos se vé honrado:y siempre paga en mal lo que recibe, el que recibe bien que no merece.

Tunc Herodes videns,&c. Nunca mas ciego Herodes que ahora iluso,y le parece que vé,porque se conoce burlado.Conuiertese en furor la simulacion quando se vé cautelada,y quiere con la violencia llegar à donde no alcançò la astucia. Como las artificiosas suauidades del engaño, son veneno detenido en el pecho, reuienta como mina,quando no basta la respiracion para el efecto:y como esta buela sin distincion quanto enquentra,assi el furor quando rōpe la presa del fingimiento.Fue el de Herodes mas violento,y menos noble,que el de la polvora:Esta se indigna contra la mayor resistencia,y este contra la inocencia que no le haze oposicion.Exercito embia contra los niños que no tienen mas brazos que los de sus madres,mas pecho que el que los alimenta, mas haliento que el que reciprocan con sus labios.Medrosos,cobardes se ensangrientan en los que no resisten.La ira medrosa aumēta su peligro,y por vno que estingue,enciende el odio de muchos.Como el arbol podado,brota mas ramos,y se espesan las matas segadas,assi la crueldad aumenta los enemigos matando.Es tan cruel Herodes,porque no tiene misericordia el que mas la ha menester;no sabe perdonar, el que necessita de perdon en todo.Necio si piensa ofende al seguro,porque no ay en el ofendido fuerças.Ninguno mas formidable

que

que el inocente sin resistēcia. No es de temer el exercito enemigo, sino ay quexas en vassallo: mas si este viue con razon quexoso, caera sin enemigos el Rey. A la defensa de los flacos heridos se leuantan los muertos, la mansedumbre de Rachel dà bramidos de Leona, las sombras, los cuerpos, la vida, la muerte, los sepulchros, las piedras se bueluen contra el agressor del que no haze resistencia. Si la mansedumbre inconsolable en Rachel llora, mas destrozo hazen sus lagrimas, que valas con la ardiente impaciencia de la colera.

Defuncto autem Herode, &c. Poco durò à Herodes la vida, y Reyno, que pensò defender con tanta muerte. Mal se establece con la ruyna de otros la firmeza, porque la vida humana es edificio en arco, donde vnas à otras piedras se sustentan: la ira, y la crueldad llama que consume el sujeto en que se ceua. Matarō à Herodes sus malas entrañas, con tan atroces tormentos, que por huir de si intentò matarse, y le matò su venenoso pecho, en que escondia fiscal, verdugo, y todo el recado de dar tormento. Corran los velos del pecho, à los que vsan mal de la mayor fortuna; acerquen el oido, y les oirā tantas quexas, y sonar en lo intimo tantos cuidados, q̄ baste al dessengaño, lo q̄ mirado de lejos es para la ilusion imbidiosa. Mas destrozo haze en el animo la crueldad lasciva, y mal consejo, que en el cuerpo el reuenque, y los bastones. Del rabioso despecho con q̄ acabò Herodes, fulminò la inocente mansedumbre de los inocentes que arrancò del pecho de sus madres. Ninguno es pequeño para enemigo, y los menores son aun mas nocivos.

Volò luego el Angel con la nueva de la muerte de Herodes à Egypto: si fuera mala nueva, sobrarāle alas; las buenas hā menester las del Angel. Repite à Ioseph q̄ se leuāte, y buelua à su tierra, porque ya han muerto los enemigos de la vida de todos. Assi vela la diuina prouidencia, por el que reclinado en ella duerme. Bien, que gusta de que coopere nuestra diligencia, y para esso dize à Ioseph se leuāte. Hazer de nuestra parte como sino huuiera prouidencia, fiar de la prouidencia como sino hizieramos nada. Aqui otra vez le dà razon el Angel de las disposiciones diuinas; y quanto mas à la obediencia que al sueño, cierra Ioseph los ojos, tanto mas luz le ilustra el conocimiento sin dexarle Dios cosa reseruada como à su coadjutor en el gouierno. Aunque instruido de Dios Ioseph con tā intima comunicacion, conocimiento, y sciencia infusa, no quiso le faltase la adquirida en las peregrinaciones. con que los sujetos generosos se mejoran como él vino lejos de donde naciò: y los accidentes que se passan en las tierras estrañas, hazen hombres de sustancia, y con la industria, y talento las regiones remotas hazen patria. Mas poco aprouecha en ellas, quien por natural bullicio peregrina: Essos que por no saber viuir consigo, quieren viuir cō otros; por no poder sufrirse, quieren que los suframos, ni tienen merito, ni aprouechamiento; aunque dan bien en que merecer à los que toleran sus orgullosas mudanças. Si quieres que la peregrinacion te mejore, aligera como Ioseph carga de afectos, mas pesados quanto mas libianos: dexate à ti, corrige tu compañia. Lo de mas, no es peregrinar, sino andar errante.

Bas. v s. Christus vero vniuersi Dominus, tam immiti impiorum facinorum artifici pœnam celerrimam intulit. At infātium insontium animas, in patris Abrahami sinum recondens, impietatis arcem statuit expugnare.

Henri. 3. Castel. Rex aiebat: Non hostium timere exercitus sed pupilorum, & pauperum clamores. Ita nunc sine hoste cadimus quia insontium suspira cœlum quatiunt.

Sen. ep. Societas nostra, lapidum fornici simillima est, casura nisi inuicem obstarēt.

Tac. 6. an. 6. Adeo facinora, atque flagitia sua; ipsi quoque in suppliciunt verterant. Neque frustra præstantissimus sapientiæ firmare solitus est, si recludantur tyrannorū mentes, posse aspici laniatus, & ictus, quādo vt corpora verberibus, ita sæuitia, libidine, malis consultis animus dilaceretur. Quippe Tiberium (Herodem potius) non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris suasque ipse pœnas fateretur.

Sen. 2. de Irac. 34. Iracundissimi sunt senes, pueri, & ægri; & inualidū quodq; natura aquarulū. Imbecilla se lædi putant si tangātur. Mures, & formicæ si manum admoueris statim ora conuertunt.

Iacta cogitatum tuum in Domino, & ipse te enutriet. Psal.

Expecta Dominum, viriliter age, & confortetur cor tuum, & sustine Dominū. Psal.

Tac. 6. an. 8. Tibi summum rerum iudicium Dij dedere, nobis obsequij gloria relicta est. Abditos principis sensus, & siquid occultis parat exquirere inlicitum, anceps; nec ideo ad se quare.

Mald. hic videtur Ægyptus schola esse filiorum Dei, quia adolere non possunt nisi vexati.

Homer. Sæpè in ore habuit versum Pyrrhonis Phil. Tale quidem genus est hominū, quale est foliorum.

Sen. Ep. 104. Peregrinatio notitiam Dabit: gentium, nouas tibi montium, & flumminū formas ostendet, &c. quādiu nescieris quid honestum sit, non erit hoc peregrinare sed errare. Nullum tibi opem feret iste discursus peregrinaris enim cum affectibus tuis... Si vis peregrinationem iuuandam, tuum comitem sana.

QVES-

QVÆSTIONES LITERALES.

QVestion, 1. Quando hizo Ioseph la retirada à Egypto ? Es cierto, que despues de la purificaciõ en el Templo, para la qual aguardò en Belen, vezina a Ierusalen, los 40. dias de la ley; ni embaraza dezir S. Matheo idmediatamente à la adoracion de los Reyes, que en ausentandose; veis aqui el Angel dize à Ioseph, leuantate, y huye à Egypto. *Qui cum recensisset, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens; surge, & accipe puerum, & matrem eius, &c.* Como San Matheo omitiò la purificacion, y lo demas conexo à ella, en continuacion de su historia, enlaza los sucessos, como se encargò escriuirlos: Mas no de aí se infiere, que esta embajada de San Gabriel fuesse inmediatamente à la ida de los Magos. Es estilo de la Sagrada Historia, dezir como continuado, lo distante, quando se omite lo que media; Assi dize, *concepit, & peperit*, quando no refiere lo que mediò en el tiempo del preñado, aunque el concebir, y parir, no son inmediatamente succesiuos. El mismo San Matheo, c. 3. Auiendo dexado à Christo en Nazaret recien llegado de Egypto, continua. *In diebus autem illis, venit Ioannes Baptista, &c.* Y no se puede dudar mediarõ mas de 20. años, entre la venida de Egypto, y la predicacion del Baptista; mas para su historia, que omite quanto passò en esse tiempo medio, es como sino fuera, y passa como à sucesso inmediato à lo referido, lo que determina contar. Ni el *ecce*, pide mas que atencion à nouedad, aunque no sea tan de contado presente: Como Isa. 7. dize; *Ecce virgo concipiet, &c.* Aunque fue muchos años despues esse prodigio que señalò con el dedo. *Sic* Abulen. q. 58. hic.

Constando, pues, del Euangelio, que luego que Ioseph recibiò el orden, sin aguardar à la mañana, partiò: *Qui consurgens, accepit puerum, & matrem eius nocte, & secessit in Ægyptum*: Y constando de San Lucas que antes cumplieron la ley de la presentacion en el Templo à los 40. dias; se infiere con la misma certeza que fue despues dellos, la instruccion del Angel, y la partida à Egypto. Mas que tanto despues de la purificacion fuesse, admite muchas oposiciones. Muchos sientẽ que à dos años despues del nacimiento: y que esto diga San Epiphan. es consiguiente a su sentir en la venida de los Magos, en que ya vimos recibiò hierro. Lo que mas es, que los que en esso le impugnan como el Abul. diga, q. 58. in ca. 2. Math. que passaron dos años antes que Herodes executase la crueldad en los inocentes, y assi pudieron estàr en Nazaret los Señores largo tiẽpo despues de la purificacion, aunque para euitar sospechas era preciso que tãbien fuesse la fuga mucho antes, q̃ se dixesse el intento de Herodes: y assi dize puede afirmar que fue el destrozo dos años despues; por auer muerto los que no passauan de dos años computados desde la consulta de los Magos: Mas no puede determinar quando partiò Ioseph para Egypto, por ser necessario à la cautela precediesse algunos meses al rumor de la diligencia de Herodes. Otros muchos sientẽ que passò vn año, fundados en que la Iglesia celebra la muerte de los Inocẽtes à 28. de Diziembre, y para que en aquel dia sucediesse, es preciso dexar correr à lo menos vn año. Citalos Barra. y se inclina à su opinion.

Si les preguntan, como Herodes que entrò en tanto cuydado, y turbacion, à la voz del nuevo Rey, que como clarin le tocò al arma, y en su conseruacion, no dilataua las diligẽcias, retardò tanto la del infanticidio; mayormente aduirtiendo el Euangelio, tomò la resolucion, quando se conociò burlado de los Magos, y este conocimiento poco despues de reconocerse le escaparon, sin boluer con respuesta auia de ser ? Responden Lyra, Dyon. Carth. &c. que por auer sido llamado Herodes à Roma en la causa que tenia ante el Cesar contra sus hijos Aristobulo, y Alexandro, acusados de intentado parricidio, en que gastò vno, ù dos años. Rupert. l. 21. de Vict. verbi, cap. 2. da otra razon: que Herodes dependiente en todo de Aug. Cesar, y en causa comun à los dos, qual era estinguir el nuevo Rey, no se atreviò a proceder, sin consultar

pri-

primero al Emperador: y en esto passò tiempo de vno ù dos años.

Descubrir el debil fundamento destas opiniones, dará firmeza à la que sigo. Al del Abul. responden los mas, q̃ como para mayor seguridad ampliò Herodes el lugar, no se contentò con matar los Niños de Belen, sino los de su comarca; assi ampliò el tiempo, y para esso era mayor el motivo, por no constarle de la noticia de los Magos, quando auia nacido el nuevo Rey, sino que no auia mucho les diò su luz la Estrella: El miedo, y la ambicion, juzgan prudente cautela, cortar no solo lo que es, mas quanto puede serle inconueniente.

La muerte de Aristobulo, y Alex. hijos de Herodes, precediò al nacimiento de Christo por lo menos dos años, y otro el venir Herodes de Roma, como de Iosepho, l. 16. antiq. ca. 16. y 17. se infiere, y los 10. primeros capitulos del libro 17. que tratan de las Artes de Antipatro, para mejorarse con la muerte de sus hermanos, y hazer lo que en ellos fue sospecha vsurpando el Reyno, y constar que poco despues que hizo matar Herodes à este mal hijo, muriò él: Lib. 17. ca. 10. Y notar Macrob. lib. 2. Saturnal, c. 4. y cõ él muchos, que la muerte de Antipatro concurriò con la de los Niños de menos de dos años: todo esto digo, para quien aya notado algo de Histor. haze del todo despreciable el yerro q̃ cometen los que dizen, estuuo en esses litigios distraido Herodes, y por esso difirio dos años, ò al menos vno despues de idos los Magos, la muerte de los Inocentes. El dicho de Rupert. de que en ella consultò à Aug. Es tambien contrario à quanto de su clemẽcia dizen los Autores, y sin ningun fundamento. Mayormente auiendo los q̃ trae Baro. an. 1. para creer la reuerencia que aun en confuso conocido, causò Christo en August. la ara que le erigiò, y el nombre de Señor que reusò por su respuesta. Antes nota muy biẽ el Omniscio Abul. que no auer castigado August. la excerable crueldad de Herodes, prueba que muriò poco despues de su impia execuciõ, como luego constara, y la grandeza Rom. quando no la magnanimidad de Augusto, bastaua para no se turbar con Herod. A los que dizen medio año cabal para que concurra la muerte con el dia en que la celebra la Iglesia, responde Maldonad. y Suar. b. Es de poco peso, por ser tantas las festiuidades que por justos motiuos celebra fuera de los dias. Ni tantos Niños parece murierõ en vn dia.

Hago la impugnacion destas sentẽcias, como el fundamento de la que escogeré, independente de la obseruacion de los años de Herodes, en que ay tanta variedad, como numero de Autores: y el que principalmente auia de guiar que es Iosepho, dà mayor ocasion à confusiones. Nacen de que vnos quentan el Reynado de Herodes, desde que en Roma le dieron la enuestidura Aug. y Anton. entonces reconciliados, y arbitros del Imperio. Otros quentan desde que cõquistando el Reyno, se le quitò à Antigono, que fue tres años despues de la eleccion de Roma. Otros no quieren se quente el Reynar Herodes, hasta despues de la Victoria Actiaca, en que le confirmò Aug. auiendo seguido à Ant. en sus competencias, conque retrocede la quenta 10 años. De que resulta en los Autores la variedad que se puede ver en la designacion de año de Herodes, en que ponen el nacimiento de Christo Señor Nuestro.

30. Segũ el Abul. hic.
31. Beda de *Sex mundi ætibus.*

Naciò Xpo año del Reynode Herodes.
32. Euseb. in Chron.
33. Seuer. Sulp. l. 2 y S. Epiph. hæresi, 51.
29. Baron in appar. n. 124.
34. Torn. *in tabul cum Iosepho*, l. 17. c. 10.
36. Scalig. l. 6. emend. tit. de Nat. Xpi. mas sobre Euse. n. 2019.
39. Dize 39.

Despreciando, pues, los años de Herodes, porque ni para guiar como numero Chronologico, son de prouecho, nos guia el Euangel. Lo primero en el, *cum recessissent*: que indica, fue poco despues de la partida de los Magos, la venida del Angel. Lo segundo con el, *Tunc Herodes videns quod illusus esset à Magis.* Quando fue el *tunc*? Acaso vn año, ù dos despues que dierõ los Magos buelta? Tan lerdo estaua el mas astuto politico Herodes, que auiendole tocado arma con que auia otro Rey en su Reyno, descuidaria tan largo tiempo, el que en este mismo capitulo de tantos modos descubre, viuo, violento, y ardiente cuidado? pudo diuertirle pocos dias, esperando

bol-

boluiessen los Magos à darle quenta de su inuestigacion; y faltando haze juyzio de que corridos de no auer hallado lo que buscaron, por no padecer en la Corte nota de la ligereza cõ que se movieron, no se atreuieron à parecer. Mas todo esto desmintiò la voz que saliò del Templo el dia que presentò en èl la Virgen al que Simeõ aclamò luz de las gentes. Y Ana con vozes no menos halentadas, hablò à todos los que esperauan su redencion diziendo estaua presente. *Et loquebatur de illo omnibus, qui expectabant redemptionem Israel.* Luc. 2.38. Quando no huuiera esto passado en publico, volaria el rumor, al Rey interessado; mayormente, que tyranos como Herodes, tienen sembradas espias en los principales puestos. Assi quando por las consideraciones primeras sosegò la espina que le dexaron los Magos, yà con estas vltimas noticias, que no podian esconderse à hombre tan vigilante en su cautela, es claro dierõ fuego à su polvora, y encendieron el furor con que volò los Inocentes.

Es discurso en parte de Maldonad. y Saliano Principes de Expositores modernos, y en todo de S. Aug. l. 2. de cõsen. Euang. c. 11. *Omitto dicere quot, & quantis occupationibus regia cura distendi potuerit, & per plures dies ab illa intentione, vel auerti omnino, vel impediri. Illud dico postea quam Herodi Magi nihil renunciauerunt, eum credere potuisse, illos fallaci stellæ visione deceptos, poste a quam non inuenerunt, quem natum putauerant, erubuisse ad se redire; at que ita eum timore depulso ab inquirendo, & persequendo puero quieuisse. Deinde vulgatis rebus, quæ in templo factæ, dictæ que fuerant, Herodes se à Magis sensit el lusum, & infantes occidit.* Esto traslada Beda venerable. En este discurso soñe ga el animo, y no en los otros, ni pade ce sus impugnaciones; y esta es la seña que dà Arist. de auer hallado la verdad. Della se infiere que poco despues de la purificacion, y oblacion en el Tẽplo, fue la venida del Angel, y partida de Ioseph para Egypto. Lo que en esta, q. he alargado, harà breues las siguientes, por deducir de lo dicho su resolucion: y las palabras, cit. de Aug. no estàn assi continuadas en el Text. mas son todas suyas, y esta su mente.

Quest. 2. Donde hazià noche el dia del dia; El Verbo encarnado, quando el Angel diò este orden à Ioseph? R. con el mismo Aug. v. s. c. 5. que caminо de Nazaret donde boluian despues de los mysterios precedentes, en el lugar donde hazian noche, tuuo Ioseph el auiso de passar à Egypto. Ni obsta, dize Aug. que diga S. Lucas, que despues de la oblacion en el Templo, boluieron à Galilea à su Ciudad de Nazaret. *Et vt perfecerunt omnia secundum legẽ Domini, reuersi sunt in Galilæam in ciuitatem suam Nazareth.* 2. 40. Porq̃ los dos Euangelistas, Math. y Luc. hazen vn contexto de hist. y como suponiendo Math. de Lucas la Circuncision, y Presentacion en el templo, continua con la adoracio de los Magos la fuga à Egypto; assi S. Lucas que omite esta suponiendola de Matth. Continua la estancia en Nazareth, donde boluierõ de Egypto. Mas sin tan Augustiniana sutileza explica Sal. y Cayet. el *reuersi sunt, idest, iter susceperunt*: tomaron el camino para Nazareth, desde Ierusalen; no es necessario que llegassen, y tiene las conveniencias que diré, el q̃ los cogiesse en el camino este nueuo rumbo. Porque si apenas llegados à su Ciudad, despues de ausencia de casi dos meses, tomassen otro viage, auiẽdo yà corrido rumores mysteriosos de aquella Sagrada Familia, y los de la turbacion de Herodes, y cuydados en inuestigarla, dieran mucho lugar à los discursitas, y à que cotejando auisos, los persiguiera Herodes en Egypto; donde mal podrian hallar fidelidad en su custodia, y Herodes por su autoridad, ruegos, dineros, y amigos, y malos ministros, podria tirar à ventana señalada, y lograr mejor el tiro, que en la confusion de su distrito. Acrecienta considerar que Ioseph luego la noche que recibiò el orden parte, y si ya no se hallara en camino, mal podia persona tan pobre estàr tan preuenido de vagage, y los reparos que su cuydado, y reuerencia preuendria para las inclemencias del tiempo, y camino al delicadissimo Infante, y su Madre, y q̃ reparo causaria en Nazareth Ciudad pequeña, si se dixesse que sin despedirse de amigos, ni deudos, personas que por su grauissimo porte, y real sangre, era fuerça fuessen muy señaladas, aunque pobres, se auian desparecido? quãto preuino Dios, que ningun leue rumor desacreditasse à su Madre, y à se ha notado, y todos lo saben. Luego escusandose essos inconuenientes, y siẽdo menos sospechosa la fuga, quanto mas se anticipase à la borrasca de Herodes, y cõstando yà que este nublado

Sal. in an. 1. Xpi. Aug. 43. n. 32.

se

se acabò de fraguar con los rumores de lo sucedido en el templo, parece consiguiente, recibir en el camino el nuevo orden instruccion de su viage: mayormente si desde Ierusalen à Nazaret ay tres dias de viage, como parece por las Tablas de Adrichomio, aun para los que hazen jornadas enteras; que no hariala seph atento à la delicadeza de hijo, y madre. Bastaràn las Autores citados para dar peso à mi leue discurso: Y tiene otros mas antiguo. Amonios Alexandro Maestro de Origenes, capitul. 1. concord. Euang. dize: *Ioseph rediens Nazareth, oraculo admonetur, vt fuga in Ægyptum infantis vitæ consulat, id que in tempore.* Y casi lo mismo repite, capit. 12. San Buenauentur. in meditac. de Vita Christi, capit. 12. siente esto mismo: tienenlo por muy probable Salian. vbi sup. y Iansen. &c.

Questiõ 3. Quanto se detuuieron en Egypto? En esto ay la variedad de opiniones, que en la quenta de los años de Herodes, que yà aqui hazen al caso, diziendo el Euangelista que muerto Herodes, el Angel boluiò con el auiso à Ioseph para que se viniesse à Israel, pues auian muerto los que perseguian la vida. Saliano exactissimo Chronologico ajustando los años de Herodes por los Consules, por los sucessos, y por los de Aug. saca treinta y siete años de possession en su Reyno, y entrado los quarenta, quando muere, si se toma la quenta desde su eleccion en Roma: y lo que mas haze al caso, constar de Iosepho, lib. 17 antiq. cap. 10, y 11. que muriò cerca de la Pasqua, y que entonces sucediò el disturbio de los dicipulos de Iudas, y Matias, que contra Archelao, luego que hizo las exequias de su padre, excitaron el motin que sus maestros antes mouieron contra Herodes, por la Aguila que puso en el templo. Eusebio, libr. 1 cap. 1. hist. concuerda, y añade, que de contado pagò Herodes con la vida, la muerte que diò à los Inocentes; y fue su enfermedad preambulo de su infierno, encancerado, y hirviendo en gusanos parte de su cuerpo, podridas las entrañas, con rauiosos dolores, tanto que por huir de si, intento matarse: y su hediondez intolerable, aleja-ua no menos que su crueldad a los que le assistian. Matò medicos, y à su hijo Antipatro, cinco dias antes de morir, y dexò dispuesto celebrassen sus exequias cõ la muerte de los principales de tu Reyno, porque en él huuiesse llanto, quando podia auer tan gran contento libres de tal tyrano. Refierelo Eusch. y. s. Con palabras de Iosepho, lib. 17. capit. vlt. Las que nos hazẽ al caso son. *Verum quæ mercedeinceps crudele Herodis facinus contra Christum, & pueros eius æquales admissum, subsecuta sit; & quo pacto statim post, nulla vel minima quidem dilatione interposita, diuina vltiõ illum, dum adhuc in vita manebat, exagitauerit, & quasi proæmia rerum ei post discessum evita, obuenturarũ euidenter ostenderit, operæpretium est inuestigare.* Y luego prosigue con palabras de Iosepho explicãdo la enfermedad cõ que le hiriò la vengança diuina, haziendo en sus desapiadados accidentes, proemiò à los tormentos del infierno, tan merecido; y esta fatal, y triste prenda de su condenacion, padeciò luego sin dilacion en executando la execrable maldad de martirizar los Inocentes, y a sus madres en ellos. La enfermedad durò como tres meses segun Iosepho, con que sale cerca de la Pasqua su muerte. Es sẽtir comun de los Padres Griegos, que muriò Herodes poco despues del destrozo de los Inocentes, S. Chrisost. hic. San Bas. de Sel. or. 37. Orig. Haymo. y otros que se pueden ver en la Biblioth. hom. y en mas numero en la de Combefis. Concuerda Macrobio de los profanos, libr. 2. Saturnal, cap. 4. Aunque recibe gran yerro, que por auer quitado la vida Herodes à su hijo Antipatro, por el mismo tiempo qué à los inocentes, penso Macrobio que tambien era de dos años Antipatro, que nada tuuo de inocente, y fue nocẽtissimo: hijo de Herodes igual.

Desto se infiere que contra la autoridad de mas peso, en esta materia, quales son Iosepho, y Eusebio, y Macrobio casi contemporaneo, y contra la razon que està clamando al Cielo por vengança en aquella sangre de tanto Abel, en que se explican los alaridos de Raquel pidiendo justicia como allà cõtra Cain: *& laboraſſet prouidentia apud imperitos*, si no huuiera sido tan executiua en fulminar la sentencia contra Herodes, precediendo como en Cain à la eterna, señales en el cuerpo de tanto temblor en su desesperacion, y enfermedad horrenda. Todo esto digo echa à mal vn graue autor concediendo à Herod. 8. años de vida despues del nacimiento de Christo, sin mas fundamento q̃ errar la quẽta en los años de su reynado, començando contra todos los antiguos, à contarselos desde la Vitoria Actiaca. Ni para esta novedad es de algun peso la razon que dà, de auer seguido la parte de Antonio, antes prueba lo contrario. Y pues se guia por Iosepho en darle

37.años de Reynado,que razon ay para no se guiar por él en contarsele desde que expeliò à Antigono , y entrò en possession del Reyno ? Caen con este mismo impulso quantos conceden algunos años à Herodes despues del nacimiento de Christo , pues de lo dicho cõsta q̃ solos quatro meses conuiviò.

O pondranme: Luego Christo no hizo mas que ir,y venir à Egypto;pruebase: Porque en muriendo Herodes , buelue con otro recado el Angel , y dize à Ioseph dé buelta à su tierra. *Defuncto autem Herode , ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph in Ægypto , dicens : Surge , & accipe puerum , & matrem eius , & vade in terram Israel : defuncti sunt enim qui querebant animam pueri*,ver.20. Pues si solos tres meses viuiò Herodes despues que partieron à Egypto,y en muriendo les dize el Angel que bueluan , que tiempo pudieron estàr alla ? Seria arto auer llegado por ser la distancia de Iudea à Egypto por el camino mas breue de 30.jornadas segũ Adrichomio,y otras Tablas , y no poderlas hazer enteras con vn Niño al pecho muger tan delicada.

A esto se responde con lo que yà noté de San Augustin,y el Abulens,que no se infiere auer sido luego lo que en continuacion de su historia enlaza el Euangelista;aunque engace con essos aduerbios demostratiuos , que indican poca distancia de vnos sucessos à otros. Mas lo que me satisface enteramente , es constar desse mismo Texto,que no solo dà el Angel auiso de la muerte de Herodes,sino de los demas enemigos de la vida,cosa que pide mas espacio que el que viuiò Herodes. Notalo assi San Geronimo en el text. Para complemento , noto;que Ioseph supo luego que reynaua Archelao en Iudea,y este no entrò à reynar luego que muriò su padre Herodes. Porque consta de Iosepho,y otros profanos , que sin tomar possession del Reyno,en sosegando la sedicion que se encendiò por Pasqua , partiò para Roma con su madre Malthace,y su tia Salome, y en Cesarea los detuuo Sabino Procurador del Cesar. Con esta de mora , y la que en los viages ponen las mugeres, no seria mucho tardasen cerca de vn año en llegar a Roma. En ella tuuo muchos cõtrarios à su coronacion , cartas de la Siria,y otros enemigos que Augusto examinò en el Senado,y no tomò resolucion, remitiendola à otro tiempo. En el repitiò cartas la Siria contra Archelao, dãdolas peso con vn nuevo reuelion de los Iudios. Todo pedia en la madurez de Augusto. espaciosa deliberacion,y espera hasta saber en que paraua la sublebacion de Iudea. Della vinieron en este tiempo cinquenta Legados pidiendo Rey,à quienes diò audiencia en el templo de Apolo. Todo demuestra que espaciosamente corrieron en Roma los negocios de Archelao , y examen del testamento de Herodes, en que parte se alterò,y al fin Archelao alcançò de Augusto. la Enarchia de Iudea. De la experiencia con que sabemos quan espaciosamente caminan en las Cortes negocios tan arduos , de la que todos tienen en viages con mugeres,de quiens el prodize; *Dum moliuntur, dum comuntur annos est*. Mientras se leuantan,guisan,y aderezan,passa el año:y mas personas reales en viage tan largo,no me parece mucho que en ida,y buelta,y pretension en Roma gastasse como dos años Archelao. Assi haze el computo Torniel. an. Mund. 4053.n.1.Salian. an. 4055.a.n.5. Y con Autores sagrados,y profanos,passa de cõgetura à discurso muy fundado.

Boluiendo,pues , de Egypto Ioseph a. 7 de Henero,como los mas conuienen con el Martyrolog. Rom.y nota Baro. b. y en el n.13.del año 8.de Christo,y hallando yà en Iudea reynando à Archelao,es preciso que se detuuiesse en Egypto,por lo menos dos años,y por lo mas tres. Ni es conueniente mas dilacion, dize Ianseñ.siguiendo al Abulens. hic. q. 75. Porque si Chtisto no tuuiera desde su infancia la educacion entre los Iudios,se le estrañaràn como à forastero, siendo aquella nacion , y mas en aquel tiempo,tan supersticiosa en euitar alienigenas , que ni con los Samaritanos comerciauan , por vn escrupulo desto. Ioa.4. Quanto mas se enagenaran,si le miraràn como Egypcio , nacion desdeñada , y por muy has causas aborrecida del Hebreo.

Definir mas determinado plazo de la estancia en Egypto,juzgan los cuerdos cõ el grã Sua.t 2.in 3.p.d.17.sec.2.temeridad: ni inuestigarlo mas q̃ por cõgeturas prudẽtes. Las propuestas me parecẽ de mas peso,en la grã variedad q̃ ay de opiniones: en q̃ puede la libertad vsar de su eleccio sin riesgo,como antes de los 9 años vẽgã à Nazar.para q̃ se verifiq̃ lo q̃S.Luc.dize à los 12.q̃ tenia costũbre de ir todos los años en la festiuidad q̃ obligaua à ofrecer en el templo por Pasqua. Lu,2.41.*& ibãt parẽtes eius per omnes annos in Ierusalem in die solemni Paschæ. & ascendentibus illis secundum consuetudinem diei festi.*

festi. Todo me confirma en que no passò de dos, ò à lo sumo 3. años la detenciõ en Egypto. Estàn deste sentir los mas autores, que se pueden ver en Sua. Salia. locit. y Barradas hic.

Quanto Dios quiso mas secreto el tiẽpo, y obras que hizo en Egypto, mas largamente hablan dellas los hombres. Dizen con algun fundamento que cayeron en su entrada los Idolos de sus templos; q̃ vn excelso arbol que en la Ciudad de Heliopolis donde entrò la Virgen con su Hijo en los brazos, y dizen habitò, se inclinò al passar el arbol hasta el suelo, y se conserua aun esta tradicion entre los Moros, que en las cortezas, y hojas desse arbol hallan remedio à sus enfermedades. El fundamento es dezir Isa. 19. 1. *Ecce Dominus ascendet super nubem leuem, & ingredietur Ægyptum, & commouebũtur simulacra Ægyptia facie eius.* Lugar que literalmente explicã los Padres de la ida de Christo à Egypto, apud Sua. l. sec. 1. Mas su gran juyzio entiende que su mẽte, y la de Isa. no es de la comocion exterior, sino de la interior con que le temblò el infierno, y se cumpliò la letra de Isa. en la predicacion del Euangelio entendiendose por Egypto el Gentilismo, como aqui, y en otras partes interpretã los Padres. Assi solo se fundan essos milagros en historias, cuya fe debilita dezirlos el Alcoran, y muchos mas que ninguna historia, S. Iuan, dize, que el primero de los milagros de Christo fue el de las bodas de Cana: y aunque se puede entender 1. despues que començò à manifestarse por su predicacion, no parece q̃ los de tanto estruendo como caer todos los Idolos de Egypto, era proporcionado al secreto con que quiso en tinieblas esta fuga. Pues la quiso de noche, no se la registren; que *intemperãtiæ genus est plus scire vele, quam sit satis: & occupari insuper vacua litterarum supellectili.* Dixo Sen. ep. 89. Es linage de destẽplança, querer saber lo que Dios quiso esconder. Aduierten los dos mayores juyzios, Suar. y Maldona. que como seria ligereza creer quãto destos milagros se refiere en el Alcoran, y historias de poco peso: seria terquedad no creer à alguno autorizado, de muchos, y graues Escritores.

Que. 4. Para que fue necessario huir à Egypto, puesto que Herodes, no mando matar mas que los Niños de Belen, y su comarca, de que dista Nazaret, como 30. leguas: assi en su casa estaria seguro el Niño? Aumenta la duda, y es replica contra lo que dixe en la breue muerte de Herodes; que para el tiempo de tres meses escasos, facil fuera esconderse en la tierra, y mas indicacion desparecerse. Assi Elias sin salir de la tierra de Israel, se escondiò en casa de vna viuda, y euitò el furor de otro Rey, y Reyna tales como Herodes. Ni Dauid para librarse de Saul dexò en mucho tiempo su tierra. Ni satisface la voluntaria imaginacion de Caietano, que sin fundamento alguno dize, determinauan Ioseph, y la Virgen no boluer à Nazareth, sino quedarse à viuir en Belen santificado con el nacimiento, ò en Ierusalen con el Templo. Porq̃ quando se concediesse esto, que se niega con mas facilidad que se dize, bastaua que el Angel les dixesse boluiessen à su casa, sin desacomodarlos en tantos viages.

Cõfiesso q̃ sin recurrir à mysterio, me pareciera debil la primaria razon que todos dã, por la seguridad del Niño, que de tantos modos podia en Israel assegurarse. Bien q̃ la prudencia dicta mayor estudio en guardar lo mas precioso: y siendo el sujeto que Ioseph guardaua incomparablemente de mas precio que todos los del mundo, à essa proporcion debiò crecer en su prudencia el cuydado de cautelar aun los peligros remotos de perderle. Esto confirma la segunda, y principal causa q̃ dà el Euan. *vt adimpleretur quod dictum est à Domino per prophetam, dicentem: ex Ægypto vocaui filium meum.* Por lo que al posponiẽdo S. Chrysol. Lat. razon dize ser esta la concluyente, ser. 150. *Non de periculi metu sed de prophetiæ veniisse mysterio.* Esta fuga no fue miedo del peligro, sino execucion del mysterio. *Si enim in Ægyptum non fugisset, ex Ægypto vocari non potuisset.* Dize Emil. O quiẽ es el Autor dessa hom. que anda en su nomẽre, sobre este tex. Porq̃ entendiẽdo concordemente los Padres que se veã en Suar. l. sec. 1. el lugar de Oseas, que San Math. cita, de Christo, mal podia verificarse, auer venido de Egypto, sin auer ido. Los altos fines que Dios tuuo, en q̃ su hijo empezasse la vida por destierros, para dar principio à la cõuersion del Gẽtilismo; expugnar en su alcazar la idolatria; confirmar los flacos, y que ceder al tiempo, no es miedo, sino prudencia, quando para mejor ocasion se reserua la animosidad. *Nam quis quis in Christo manens interim cedit, non fidem negat, sed tempus expectat*: Dize elegante San Cypriano, libro de Lapsis al principio. No ay que añadir en esto à lo que el Omniscio Suar. recoge, y explica, l.

Q. 5. Como dize el Euan. se cumpliò

aqui la prophecia de Osseas; *ex Ægypto vocaui filium meum*, pues esso se dixo, y cumplio à la letra en la salida, y rescate del pueblo de Dios de Egypto? A su pueblo llama Dios Ex. 4. 22 *Filius meus primogenitus Israel.* Desse habla Osseas como se puede ver en todos los Expositores, y singularmente en nuestro Riuera, en quien hablan los Santos. Ya en otra parte noté con los mayores Expositores, que vn mismo tex. puede tener diuersos sentidos literales, vno principal, y mas sublime, otros menos principalmente pretẽdidos. Tomase desto firme argumẽto todas las vezes q̃ vn lugar de la Escritura es explicado por ella misma à diuerso intento. Assi lo q̃ Dan. dize de Antio. en sentido literal; en el sublime, y literal se entiẽde del Antechr. cuya imagẽ fue, y lo explica S. Iu. en el Apo. De Sal. 2. R. 7. 14. dize Dios: *Ego ero illi in patrem, & ipse erit mihi in filium*, q̃ S. Pab. ad Hebr. 1. 5. Explica en mas sublime, y principal intẽto, de Christo: Como el: *Os non cõminuetis ex eo.* Ex. 12. 46. S. Iuã 19. 36. Y desto es facil traer seis mil exemplos. En el tex. presente los induce S. Chr. hom. 8. *Si vero de prophetia Iudæi ambigerent, dicentes; ex Ægypto vocaui filium meum, de se dictum potius quam de Christo prædictum: Responderem profecto esse hunc quoque prophetiæ morem, vt multa sæpè in alijs dicantur quidem, sed in alijs impleantur. vt illud quod de Symeone, & Leui dicitur: Diuidam eos in Iacab, & dispergam eos in Israel, hoc enim non ipsis sed in eis etiã factũ est, qui de illorũ stirpe processerunt, & quod in Cham à Noe dictum est, in Gabaonitis posteris eius impletur. De Iacob quoque similiter accidisse intelligitur; si quidem benedictio illa, quæ dicit; esto Dominus fratrũ tuorum, & adorent te filij patris tui, non in ipso habuit effectum, qui potius timuit fratrem; sed vtique in eis qui de eius stirpe processerunt: puta Ioseph. Hoc igitur etiam potest in præsenti quæstione defẽdi. Quis enim magis, ac proprie Dei filius esse dicitur? Ille ne populus, qui adorabat vitulum, qui idolis initiabatur, quique filios suos Dæmonibus immolabat; an vero Dominus Iesvs Xpt⁹, qui natura filius Dei est, & toto patrem honore veneratur?* Donde se vé que lo que se dize de vno, se entiende mas propria, y principalmente de otro. Ni puede auer en esto controuersia mas que de nõbre, como aduierte el grã Suar. y en este mismo lugar Mal. los 4. sẽtidos en q̃ se dize en la Escr. cũplirse vna profecia. Veã se en el, q̃ no traslado: y la justa cẽsura q̃ dan á Ianseno, porque contra todos los Padres entiende en sentido acomodaticio el cumplimiẽto desta profecia.

Gen. 49.

Ge. 9. Ios. 9.

Gen. 27. & 37.

Q. 6. En que conociò Herodes que le burlaron los Magos? ya queda en la q. 1. respondido con palabras de Aug. q̃ compendié, no escriui continuadas con las demas del cap. 11. l. 2. de cons. Euang. y es comun sentir de todos, y discurso en gran razon fundado.

Q. 7. Como pudo Herod. asegurarse de q̃ no se le escondiessen algunos niños de Belẽ, y su comarca? S. Anton. 1. p. tit. 5. c. 1. §. 4. dize que Herod. cõ pretexto de alguna liberalidad hizo juntar en vn lugar las mugeres q̃ criaban niños que no passassen de dos años, como para repartirles donatiuo; y alli como en coso recogidas embiò sus soldados à la execuciõ de su carniceria. Es dexado de todos, como en otras muchas cosas en q̃ luce su gran bondad. Otros, dize Saliano, sin fundamento afirmaron, q̃ como Herod. antes de su muerte recogiò en vn coso los principales Iudios de su Reyno, para q̃ en espirando, le hiziessen las exequias quitãdoles la vida, assi acosò las mugeres de Belen, y su comarca, q̃ traian al pecho niños menores de dos años. El Abul. q. 71. dize que Herod. antes de su execuciõ mandò en aquel distrito hazer matricula de niños, y constandole quales no passauan de dos años, embiò con el rolde à sus ministros que los degollasen. Ni parece que de otra suerte podria constar quales eran de dos años abaxo. Assi me conformo con su sentir, aunq̃ le veo poco seguido, pero menos impugnado. Era assi cõueniẽte para saber el numero, y hedad y que ni escapasse el q̃ no podia ser peligro, ni pereciesse el que no era de cuyda do. Mas no por esto assiẽto al Abu. en la explicacion del; *abiit atu & infra secundũ tempus quod exquisierat à Magis.* En que justamente le dexan; y es la explicacion menos aspera, y que parece nacida: que Herodes para cautelarse bien, como los Magos no le pudieron dezir quãdo auia nacido el nuevo Rey, sino quando auiã visto su Estrella, contando desde su aparicion retrogadamente el tiempo, hizo matar los infantes hasta dos años. No à los nacidos despues de la Estrella; porque ella indicaua, seria nacido el Rey que anunciò: Y assi dixeron instruidos de su luz los Magos: *Vbi est qui natus est?* No de mas hedad que dos años, porque la indicacion era de auer nacido poco antes, y la cautela arto se alargaua estinguiendo quantos en aquellos dos años nacieron. Es de Maldo. la explicacion q̃ basta.

Q. 8. Como se cũplió en la muerte de los

los inocẽtes lo que dixo Iere 31. del llãto de Rachel? De la quest. 5. se tome la explicacion, à que se añade, que hablando Ierem. del cautiuerio de las dos tribus, quando abrasada Ierusalen, debastado el Reyno, fueron servilmente conducidas de Nabuzardan à Babilonia, vsa de dos metonimias para explicar la desolacion de la tierra, que fue teatro de tanta calamidad, y transito de aquel errado rebaño. En la vna metonimia por la persona de Rachel enterrada en Belẽ, ò alli cerca, entiende esse lugar, y tierra: y la segunda metonimia, por vn lugar explica todo el territorio delas dos tribus cautiuas. No pudo Orador, y Poeta explicar cõ mas elegãte tropo, el sentimiẽto dela tierra, q̃ llamandola Rachel amante tierna de sus hijos, de quien fue Benjamin hijo de su llanto, y por quien son llamados Benjamines los hijos mas tiernamente amados. Que fue la crueldad tanta, que aun lo insensible, aũ los muertos pudieran hazer demonstracion de llanto inconsolable. Figura vsada en Poetas, que en el nombre de Vates, toman locuciones de los Vaticinios, inducir los q̃e llaman manes de los difuntos, ò sombras de las Ciudades, y Reynos, lamentando sus ruynas. Dize, pues, San Matheo; que con mas propiedad, como en caso mas acervo, y propio de Belen, se cumpliò lo que dixo Ieremias del tiempo, en que las dos tribus fueron cautiuas, quando fue aquella triste tierra, lamẽtable teatro en que las madres, padres, y abuelos; los niños, su sangre, y tierra leuantaua al cielo gritos, cuyos ecos repetia la eminencia de Rama, promontorio en que està sita essa Ciudad vezina como tres leguas de Belen: y en los collados resuenan los ecos. Casi todo esto es de Maldonado, con que no ha menester fiador. Si los quisieren los hallaràn en Barrad. h. y en Saliano, que explica con poca diferencia, y con mas alegacion.

Quest. 9. Comõ los Inocentes consiguieron palma de martirio? No puede auer question mas que enel modo, siẽdo la sustancia indubitable, por enseñança de la Iglesia, y cõcorde sentir de los PP. Cyp. ep. 56. ad Thibarit. Aug. l. de Baptis. & ser. 3. de innocent. Chrysol. serm. 150. & sequ. Fulg. ser. de Epiph. Orig. ho. 3. in diuers. D. Th. 2. 2. q. 124. donde a. 1. refiere algunos, que juzgarõ auia Dios acelerado a estos niños el vso de la razon, para que con volũtaria oferta mereciessẽ la corona del martirio. Despreciа como voluntaria esta consideracion, y dize

Ormaza, in Mat. c. 2.

supliò la gracia por Christo, lo que pone en otros martires la propia volũtad. Por que derramar por Christo la sangre, haze vezes de baptismo, y como en los infantes baptizados la gracia baptismal, por los meritos de Christo es eficaz para alcançar la gloria; assi en los que por Christo murieron, obra para alcançar la corona del martirio la aplicacion delos meritos, y S. Ber. ser. de Innocent. *Ille pro Christo trucidatos infantes dubitet inter martyres coronari. qui regeneratos in Christo, non credit inter adoptionis filios numerari.* Y S. Cypt. dize: *Cruore lacteo lõti primitias baptismi martyrio consecrarunt.* Labados con sangre lactea, consagrarõ las primicias del Baptismo cõ su martirio.

Quest. 10. Como de accion tan ruidosa, no ay mencion en las historias Romanas, ni en la de Iosepho, exacto Historiador de Herodes? Iosepho gran lisonjero, no pocas vezes calla la verdad, si es fea à su nacion, ò puede à los Romanos ser ofensiua: y de vno, y otro ay en esta. Macrobio Gentil, y vezino destos tiempos, l. 2. Saturnal. cap. 4. supone como muy sabido el caso, y siendo tan poco el que hazian los Romanos de los Iudios, en sus historias, como se vé en Suet. Tacit. &c. que negligentemente, y sin noticia, passan, si alguna vez tropiezan en los Hebreos: queda esto como lo demas omitido sin reparo. Las palabras de Macrobio dizen: *Cum audisset Aug Cæsar inter pueros, quos in Syria Herodes Rex Iudæorum intra bimatum iussit interfici, filium quoque eius occisum* (yà noté, que por el mismo tiempo hizo matar a su hijo Antipatro, aunque no era del mismo tiepo, sino yà hombre crecido en grandes atrevimientos) ait: *Melius est Herodis porcũ esse quam filium; porcum enim Herodes non occidebat, Iudæorum ritus obseruans, &c.* Mas quando del todo en silencio passen este caso los Historiadores Ethnicos, le aumenta veneracion, yà que no pueda autẽticar mas su fé. Assi parece cuidò la prouidencia de que el edicto de Augusto para la descripcion del Orbe faltasse en los Autores en sus obras, haziedo en todos quiebra la historia en aquel tiempo. Alcançase facilmente razon, para q̃ escape Dios de aquellas plumas, lo que escriue la del Espiritu Santo. Y quantas vezes las profanas se entremetierõ a cõtar lo que sabemos por la Sagrada, delitan las mejores cabeças, y dizen mas mẽtiras que palabras: como se vé en Tacit. l. 5. hist. y 15. an. que mereciò por ello le llamasse Tertuliano, *mendatiorum loquacissimus.* Iustino l. 36. a que niño no se ha

ze despreciable por entremeterse a hist-
riar lo Sagrado. En Paul. Oroſio, se po-
drà ver larga induccion de los delirios,
en que pierden todos los profanos el se-
so, en tocando a lo Sagrado: que no po-
co debilita su fe en todas sus historias,
pues cotejadas con la verdad infalible,
son tan fabulosas. Quales serán en los de
mas, v. Aug l. 18. de ciui. c. 40.

CAPITVLO I.
El primer Ministro Atlante.

SI conviene que le tengan los Re-
yes, traté en el 1. tom. y en breue
repito, conviene, si es qual con-
viene. Mas en tal eleccion el a-
cierto pide mas perspicacia, y luz del cie-
lo, que gouernar por si solo muchos Rei-
nos. El que dixo, *accipiat in partem cura-
rum, quam arduum, quam subiectum fortu-
næ regendi cuncta onus.* Dixo tambien al
Principe Soberano: *Solus arbiter rerum,
iure ac nomine regio.* Sea arbitro con re-
solucion real, no se rija por arbitrio del
valido. No se mire como de Tac. Esta ad
uertencia, que es mas antigua y del me-
jor Autor. Dixolo Dios por Ietro a Moy-
ses, como ya noté. *Si hoc feceris implebis
imperium Dei.* Exod. 18. 26 de que hablé
lib. 2. c. 8 §. 5. y en muchas ocasiones de
la mayor obligacion a seruir, en el que
tiene mas mano: su cuydado en las en-
tradas, con los exemplos de Ioseph, y Da-
niel con ver el verbo valido, se recoge-
rà quanto le toca por el libro esparcido.
Que a lo menos en la niñez aya menes-
ter el Principe ayo que le gouierne, en-
sayalo tomandole el que no necessita
de enseñança principio vnico de la sabi-
duria el Verbo encarnado. A S. Ioseph
llaman los Padres de la Iglesia, que ya di-
to. 1. c. 4. ayo, nutricio, pedago de Dios
Niño, y tuuo la mejor, y mas sabia Ma-
dre. Es decoro de ambos, dar a la prudē-
cia cana de Ioseph esse oficio, y al mun-
do esta enseñança. En todo el cap. 4. ci-
tado, noté las excelsas prendas con que
mereciò S. Ioseph tanto cargo. Ahora
entra en Egypto, donde el otro Ioseph
fue sombra suya, quādo lucio con aquel
Rey tanto cargo: *Non vestro consilio, sed
Dei voluntate huc missus sum, qui me fecit
quasi patrem Pharaonis.* Genes. 45. 8. Assi
para no repetir lo que allà dixe, le miro
solo con este imperio mouible al hom-
bro: *Surge, & accipe puerum, & matrem
eius, & fuge in Ægyptum, & esto ibi vsq;
dum dicam tibi.* Atlante mejor del cielo
dudo:

§. I.
Si lleua el imperio al hombro, ò es lleuado del imperio y Rey que sustenta?

NInguno con la propiedad que San
Ioseph, despues de su Esposa pudo
dezir: *Paruulus enim natus est nobis, & fi-
lius datus est nobis, & factus est principa-
tus super humerum eius.* Isai. 9. 6. El Niño
de verdad nos ha nacido, y nos ha sido
dado el Hijo, cuyo imperio es hecho al
hombro. Es poco el mundo para territo-
rio: formado en su hombro, es sin li-
mites: portatiles mas firme que las ro-
cas. Si el Niño lleua su imperio al hom-
bro, y Ioseph lleua al hombro el Niño:
Surge accipe puerum: mas lleua Ioseph.
Bien que siendo despues de su Madre, la
mejor Prouincia del Diuino Imperio
Ioseph: *Pars autem Domini populus eius;
Iacob funiculus hereditatis eius.* Deut. 32.
9. Siendo este mejor que Iacob medida
del territorio de Dios; porcion mejor de
su heredad, que el resto del pueblo; se si-
gue, que pues el Hijo lleua al hombro
su Imperio, en él lleua a Ioseph. No qui-
so quedasse en disputa, pues tanto antes
predixo: *Qui Regis Israel intende, qui dedu
cis velut ouem Ioseph.* Psal. 79. 2. O tu q̄
riges a Israel aumenta intencion vigo-
rosa, que lleuas como oueja al hombro
à Ioseph, hombre de mas peso que el res-
to del mundo. Esta dize Drog. Card. de
Sacra. Dom. Pass. es la oueja del pastor
del Euang. Luc. 15. que le aligerò el peso
de todas las demàs, quando cō alboroço
la echò al hombro: *Imponit in humeros
suos gaudens*, v. 5. Aqui lo yà dicho de E-
lias carro, y carretero, no coche, y coche
ro, l. 1. c. 4. §. 1. y las valentias en que se
exercita el Niño, porque en esta hedad le
incumbe lleuar el Imperio; à que diuir-
tiera los discursos esta apresurada empre-
sa de Egypto, si yà en los libros precedē-
tes no huuiera dicho lo que puedo de las
exercitaciones de la primera hedad, en
los que en ella heredā Reynos. Mas v. l.
1. c. 5. §. 4. l. 2. c. 9. §. 1.

*La mayor Prouincia del Reyno, es el Minis-
tro capaz.*

La carroça en que viò Ezequiel a Dios
encarnado, como S. Gregor. explica, no
falta en esta jornada a Egypto. Dize de
las ruedas que tienē espiritu vital; *spiri-
tus vitæ erat in rotis*, 1. 20. que su claua-
con es de ojos: *Totum corpus oculis plenū
in circuitu ipsarum quatuor*, 18. Ojos en
las ruedas, es echar à rodar los ojos por
la obediencia ciega, con que Ioseph à
ojos cerrados executa lo que le intiman
dormido. Ojos en las ruedas, es seruir de
ojos al que lleua: es echarse tierra en los
ojos para dexar su tierra, contra lo que

vé el discurso humano. Es hazerse Argos en el cuido de las joyas que le mandan lleuar: *accipe puerũ, & matrem eius.* Ojos en las ruedas es sembras ojos para coger ceguedades despiertas, y perspicaces de fé, y obediẽcia. Lo que mas haze al caso: *& aspectus earum, & opera quasi sit rota in medio rotæ* 16. Su aspecto, y formacion de tal arte, que parece estàr vna rueda dentro de otra. Como puede esto ser, si las ruedas del todo semejantes? Sõ iguales: pues como puede ser vna rueda caxa de otra? Entẽderase en el caso de S. Pablo Act. 9. 3. *Subito circumfulsit eũ lux de cœlo.* Cercole de repente luz del Cielo sitiandole Iesvs, que aũ no hallaua en su interior entrada, como yà nos dixo S. Ber. ser. 1. conuer. Pau. Al circulo vicioso en que Saulo rodaua, contrapuso el circulo virtuoso su amor diuino. *Diuinus amor est quidam æternus circulus, in enarrabili sue conuersione circumiens*, dize San Diony. c. 15. de diu. no. Es el diuino amor eterno circulo q̃ cõ in explicable cõuersion torneado contiene, y es contento del que cerca. Luego del que cogiò en este perfecto circulo dize: *Vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum coram gentibus*, v. 15. Este que assi rodeo, y recojo, es vaso de eleccion mio, para que me lleue por el mundo. El vaso dentro de si lleua lo que à su capacidad fian: Pablo està como vaso en la vasera cercado de Iesvs que le conquista. *Circumfulsit* Como, pues, recoge al que le contiene; es continente, y contenido? Tanta capacidad le diò la luz que le rodea; ser de Iesvs cõtenido, y su contento. Mas visible, y eficazmente rodeo con sus brazos; cogiò dentro de si a Ioseph quando le lleua en ellos: De ninguno con igual propiedad, y admiracion se dize es continẽte, y cõtẽto de Dios, y su Madre: A ninguno participò tanta semejança: Diré mejor, que tomò semejãça Dios de Ioseph, por parecer hijo suyo, como en el lugar cit. probé. Pues, *aspectus earum, & opera, quasi sit rota in medio rotæ.* Pues sus aspectos, y obras son de vna rueda dentro de otra: De vn in explicable circulo del amor perfecto que contiene, y es contento, lleuando en mejor carroza que la q̃ Ezehiel vio, à Egypto hijo, y madre, y siendo lleuado desse mismo hijo que lleua su imperio al hombro. El imperio de Dios le lleua à Egypto, y el lleua esse mismo imperio, *rota in medio rotæ.* No ay que temer en tanto rodar.

El amor perfecto es circulo sin rodeo.

Vn hombre tal es la mayor ptopagacion del imperio: El del vniuerso estaria defectuoso, estrecho, apocado, si el señor no tuuiesse otra persona de su satisfaciõ en quiẽ su animo se dilatase explicado. La grandeza de su espiritu, es tal que no puede tener viuienda igual, sino en la capacidad de otro sujeto en quien con satisfacion se desahoge. Assi Augusto solo hallò irreparable la perdida de su valido, y amigo Agripa. Y Dario quando pensò auer perdido a Daniel arrojado à los Leones, en nada halla satisfacion, aunque tenia por suyo como Augusto, el mundo. *Et abijt rex in Domum suam* (ya no Palacio, sino pobre casa) *& dormiuit incœnatus, cibi que non sunt allati coram eo, insuper somnum recessit ab eo* Dan. 6. 18. No cena, no reposa, en nada halla descanso, porque le falta el sujeto de su confiança. En amaneciendo dexa su quarto, y se và à la Leonera: Alli lo hallò todo, porque hallò à Daniel. *Tunc rex primo diluculo consurgens, festinus ad lacum Leonem perrexit, &c.* 19. Ni el imperio del mundo da contento, sin ser contenido de otro sujeto capaz: ni los Palacios dã la habitacion que se halla en la persona que merece descãsemos en su pecho los cuydados. Gran prueba en la bendicion de Noe à Iaphet. Dize obligado à los dos hijos que cubrieron su desnudez, y vistieron su descuydo: *Dilatet Deus Iapheth, & habitet in tabernaculis Sem.* Gen. 9. 27. Dilate Dios à Iaphet, y habite en los tabernaculos de Sem. Si dilatacion, como en la estrechez de vna barraca, ò tienda agena? Hallase Noe vnico Señor del mũdo, que ha de partir en sus tres hijos, mejorando à los dos de quien està muy obligado, y quando pensé que à Iaphet le diera la Europa, y Asia, pues le quiere bien dilatado, le estrecha à viuir con su hermano en vn tabernaculo. Esto es saber lo que es vn hombre grande para otro. Solo en la capacidad de su pecho puede dilatarse el animo generoso. No ay viuienda que le desahogue, sino la q̃ dà vn amigo à otro en el pecho. El mundo es rincon estrecho, sino le dan estos ensanches, como lo experimentaron, quantos con excelso espiritu le posseyeron, y es repetido en Alexandro. Assi Iaphet te dexo imperio sin terminos (dize Noe) habitando en tu generoso hermano, suplemento del apocado mundo en que os heredò.

No cabe el animo en el mũdo: solo se dilata viviendo en el pecho de vn buen amigo.

Tabernaculo mayor, que hallò Iaphet en Sem, se preparò Dios para habitar en el mundo con la dilatacion de quien llena el vniuerso, en su primer ministro, tutor, ayo, y padre legitimo Ioseph. Dentro de su pecho se despliega la inmensidad quando mas recogida, sin li-

mi-

mites, sin las mengues que halla en el resto del mundo. Este es el Imperio que lleua al hombro, y este el hombro que lleua su Imperio. *Qui portas, & Regis; sustines, & gauernas*, que dixo Drog. supra. Quãdo en la caprcidad del otro Ioseph, sombra deste hallò el Rey de Egypto en quien habitar, y dilatar francamente el animo, dixo: *Ego sum Pharao*, Genes. 41. 44. Ahora soy con verdad Rey: ahora puedo tomar nombre Imperial, (y à notè con S. Aug. significa esto) pues tengo confidente en cuyo pecho es su limites mi imperio. De hombres mas que de Ciudades, y Prouincias consta, como ya notè, y Dios aun mas que los hombres estima en estos la possession de su Reyno sin limites. Aqui tiene otra luz mas propia lo que dixe de Tertul. Que no se llamò Dios Señor mientras imperò en cielo, y tierra sin hombre: mas luego que formò hombre à su medida, se llamò Señor Dios: *Ex inde Dominus, qui retro Deus tantum ex quo habuit cuius esset.* Desde q̃ tuuo hombre a quien entregarse; pecho en que dilatarse en confianças, tomò titulo de Señor. Tanto engrandece su dominio vn hombre à su semejança, à quiẽ puede sin reserua comunicarse. Quanto excediò Ioseph en esto à Adan, dixe en el lugar citado, tomo 1.

§. II.

Esphera de su mouimiento, cẽtro de su quietud, tiene en su primer ministro el Principe de la paz.

CON mouimiento rapido de fuga le mandan a Ioseph lleue el Niño, y su Madre à tierras estrañas: *Et fuge in Ægyptum.* Ha de exceder las tareas del Sol en perpetuo mouimiento: *A summo cœlo egressio eius, & occursus eius vsque ad summum eius*, y Ioseph el Angel que mueue estos cielos. Bien, que aunque parasse el Sol mirando à la Virgen de quien està enamorado, no le dirian q̃ faltaua à su obligacion en mirar por el mundo, como allà hizieron cargo à su Apolo, quando puso los oios en Leuchotoe. Ouid. 4. Metamor. *Quique omnia cernere debes.*

Los que tienen grãdes cargos, no se pueden diuertir.

Leucothoẽ spectas, & Virgine figis in vna,
Quos mundo debes oculos.

Nunca mas desoiada en mirar por el mũdo la prouidencia, que quando la Virgen le lleua los ojos: Esto no es parar ocioso el Sol, sino apresurar ardiente la carrera por su Zodiaco. Ni el mouimiẽto por tal esfera fatiga su viuacidad, cuya quietnd consiste en el mouimiento. Los Mathematicos no conocen quietud, y mouimiento en vna accion, los Filosofos si, que de las vitales dizẽ son mouimiẽto intrinseco, y en las salas faccion del apetito inato, està la quietud del cõpuesto. Por significacion desto se dà à Ioseph orden de caminar durmiendo, y sin despertarle. No es la agitacion de su cargo contraria al reposo; no el mouimiẽto opuesto à su quietud: el ocio le fatiga ra, y descansa en la fatiga de su ocupaciõ este primer ministro. Dize el Niño que lleua camino de Egypto: *Ego sum via*, Ioan. 14. 6. Y es tambien el termino de los viadores; el punto centrico dõde paran todas las lineas rectas de nuestros caminos. *In vijs iustitiæ ambulo, in medio semitarum iudicij, vt ditem diligentes me.* Prou. 8 21. Lleua Ioseph el camino al camine; veis ai el mouimiento: ponese como punto a donde paran todas las lineas bien encaminadas del juyzio: *In medio semitarum iudicij*; ven ai el centro, y descanso: el termino en la carrera.

Camino, y termino.

Gyrum cœli circuiui sola, Eccles 24. 8. aplicado por la Iglesia a la zona mayor del cielo, esfera de la actiuidad de Dios en prouecho nuestro, su Madre Santissima, y quando tan perfecto circulo del cielo, es tambien punto centro de la tierra por su humildad, y porque como en centro descansa todas las lineas de nuestro mouimiento, que si toca el punto es recto. Quando assi ciñe el cielo; *gyrum cœli*, dize que es coluna su assiento, & *tronus meus in columna nubis. b.* Si perfecto circulo, como coluna? Y si girando dà buelta al cielo su mouimiento, como en trono haze assiento mas que en su vasa la coluna? *tronus meus in columna nubis.* Sobre vna columilla ponen comunmente la esfera, y en ella como en quicio dà buelta. La coluna que sustenta este cielo portatil es Ioseph: *Accipe puerum, & Matrem eius*: la Virgen nube lebe, cielo abreuiado en que Dios camina à Egypto. *Ascendet super nubem leuem, vt ingrediatur Ægyptum*, Isai. 19. 1. que explicaron los Padres en la letra de esta entrada en Egypto. La coluna que sustẽta la esfera inmobile como el quicio de la puerta, y la dà mouimiẽto, y quietud. Quanto mejor que de la esfera de Archimedes diria aqui Casiod. 1. var. 45. *Parua machina, grauida mundo, cœlum gestabile, compendium rerum, speculum naturæ ad speciem ætheris incomprehensibili mobilitate volutatur.* Ioseph polo del mouimiento destos cielos, abreuiada machina, preñez del mundo, compẽdio de quanto ay en él, cielo portatil, el pesso de la naturaleza, al modo de los celestes or-

bes

bes con incomprehẽsible mobilidad dà buelras. Assi mouiendo firmezas, sustentando mouimientos mejor que el polo es quietud imocion, es descanso, y fatiga infatigable en el vital mouimiento.

Parece contradicion, dezir Dan. 2. 34. *Abscissus est lapis de monte, sine manibus.* Desprendiose la piedra Christo del monte, sin manos. Sea el monte el Cielo, y seno del Padre, ò en mas comun explicacion, su excelsa madre, no ay opinion en que dezir sin manos, es significar que no huuo cooperacion, ò cõcurso de hombre en su encarnacion: y que en ella nos vino caido como la piedra àl centro, cuyo mouimiento no es violento, sino natural propension à su descãso. Como, pues, aqui para su mouimiento se vale de manos de hombre? *Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Ægyptum.* Y que hombros estos que cargan con el monte, y con la piedra, que llenò el mundo, y subiò hasta el firmamento. Si dezimos que la piedra no ha menester manos, no impulso para descender; basta que no la detengan: mas para subir ha menester muchas manos: y la fuga a Egypto se llama ascenso. *Ascendet super nubem leuem, & ingredietur Ægyptum.* Embaraza lo primero el que se llame la fuga ascenso, y descenso lo que es tanto mas decoroso à la piedra que puso el mundo à sus pies. Lo segundo, porque ha de auer menester manos para huir, y no para acometer? Las manos sõ para la lid que trabò con el mundo en estatua; y por esso mas dificil de vencer: Porque lo formidable, y valiente del mundo, no està en lo que es, sino en lo q̃ parece. Mas para huir no son menester manos, sino pies. Los que menos manos tienen, son los que mejor huyen. Sea la respuesta hasta que otro me enseñe la mejor, que aquel descender fue acto de la encarnacion, en que no pudo admitir concurso, ò mano de hombre. Este ascender es yà despues de hecho hõbre, y para enseñança de los hombres, q̃ quãto mas poderosos, mas necessitan de la mano de otros hombres, y de hombres de manos: *Multis, & fidis manibus indigere*; dezia mos con Sen. Que deuen dar mano al que pone el hombro, como Ioseph: que el tenerla es para que ni por sueño dexe un punto el cuydado de su oficio, tan lejos de aprouechar la mano para el descanso, que no tenga descanso, ni en el sueño, sin que tenga mayor parte la ocupacion. Ministro tal es descanso, y mouimiento del Señor. Mouimiento como nube leue volante: descanso, porque quien và en vna nube, mejor q̃ quien và en la nave, se puede hechar à dormir: Este ensalça al Señor. Assi llama ascenso su fuga, y destierro à Egypto: *Ascendet super nubem leuem*; caminando en brazos de su madre, al hõbro de Ioseph: *Innixa super dilectum suũ.* Despues mostrare que es mas valiente, y decorosa esta fuga, que ninguna inuasion.

Vaxò el Verbo à la Virgẽ como la piedra al centro.

El mũdo es imaginado, mucho mas q̃ en su original.

El mayor Rey, mas necessita de hõbres de manos.

Son su descansado mouimiento.

Ni el mouimiento es violento, sino natural en el Principe de la paz que lleua al hombro el imperio. Aunde los q̃ de verdad, ò por lisonja juzgaron participantes de su espiritu, dixeron sus Panegyristas: *Inspecta penitus veritate cognouimus, quæ causa faciat vt numquã otio acquiescere velitis. Profecto enim non patitur hoc cœlestis ille vestri generis cõditor: Quid quid immortale est, stare nescit, sempiterno que motu seruat æternitas.* Dixo à Constan. Bien pensada la razon, conocemos la causa de que los grandes Principes, nunca se den al ocio ni esse pueda no cansarlos, mas que ninguna fatiga. No lo sufre el natural que les diò el celeste Progenitor de su linage. Quanto es inmortal, no sabe parar, y con sempiterno mouimiento se mantiene la eternidad. A Thedosio dixo otro: *Gaudent profecto diuina perpetuo motu, & tugi agitatione se vegetat æternitas, & quid quid homines vocamus laborem, vestra natura est. Vt indefessa vertigo cœlum rotat, vt maria æstibus inquieta sunt, & stare sol nescit: Ita tu imperator, continuatis negotijs, & in se quodam orbe redeuntibus, semper exercitus es.* Gozasse lo diuino en perpetuo mouimiento, en continua agitacion se vigoriza la eternidad: quanto llamamos fatiga los hombres, es natural inclinacion vuestra. Como en incansables buel tas giran los Cielos, y los Mares inquietos en fluxos, y refluxos, y el Sol no puede estar quedo: Assi tu Emperador, en continuadas tareas, que en cierto Orbe dan buelta en circulo perfecto, sin termino te exercitas. Deuiendo, pues, ser en los Principes el mouimiento inato como vital, en el està su descanso: la violencia, y trabaxo serà parar ociosos. Assi estos supremos Principes de la tierra: *Puer, & mater eius*: Se disponen desde los primeros dias empresas de infatigable agitacion: Con esta se cria, viuifica, y vigoriza el Niño. La inquietud de nuestro animo, dize Sen consol. ad Helu. c. 6. No es libiandandad culpable, sino generosidad en que prueba su deriuacio celeste, y el natural celeste, siempre està en mouimiento. *Quod non miraueris si primam eius originem adspexeris. Non est*

En los Principes es natural el mouimiẽto q̃ para los demas violento.

ex

ex terno, & graui concreta corpore: ex illo cœlesti spiritu descendit: cœlestium autem natura semper in motu est. Fugit, & velocissimo cursu agitur. Los que en el ocio descansan, no tienen animo, no participacion de aquel celeste espiritu, mas parecen como brutos engendrados de los terrones: pesados, y cargosos al mundo. El que criò nuestras almas centellas de su participacion, huye, y con velocissimo curso se exercita: *Fugit, & velocissimo cursu agitur.* Qual serà en todo la expedicion del Principe de la paz, que aũ no de dos meses toma por descanso esta agitacion?

A Ioseph, bueluo a dezir, dà tanta mano, porque pone todo el hombro. Darla ò tomarla los que no ponen el hombro para que en el mouimiento descanse el Señor; es temeridad. Recalcitaron los bueyes, que tirauan el carro dõde iba la Arca, alargò Oza la mano para reparar el buelco, y pareciò sustentarla: *Extendit Oza manum ad arcam Dei, & tenuit eam: quoniam calcitrabãt bobes, & declinauerunt eam*, 2. Reg. 6. 6. Parece muy a tiempo, y meritorio el reparo. Mas quien premia, ò castiga las acciones con perfecto conocimiento, le castigò con soberana indignacion. *Iratus que est indignatione Dominus contra Ozam, & percussit eum super temeritate: qui mortuus est ibi iuxta arcam Dei*, v. 7. Por la temeridad le arrojò Dios vn rayo de su indignacion con que muriò alli de repente. En que estuuo la temeridad? Aduierte el Abulense, que à Oza por principal Sacerdote incumbia lleuar al hombro la Arca: desembarazose del peso, echole al carro, y él se fue al lado de respeto, y luego al fracasar, quiso ostentar tenia mano, como ministro inmediato, para enderezar lo torcido, y reparar el bayben. Pues que cosa es, que ministro, que no pone el hombro al peso para que el Señor tenga mouimiento descãsado, quiera tener mano? quiera que se piense debemos a su mano, que no dé en tierra la Magestad? Essa es temeridad que merece tanta indignacion del Señor, que en castigo visible escarmiente a quãtos sin poner el hombro, quieran tener mano. Adelanta el reparo ver que recalcitren los bueyes hechos al yugo quando en esta ocasion lleuan la Arca: y aquellas bacas indomitas, que jamàs sufrieron yugo, y para embrauecerlas mas, les quitan los bezerrillos, q̃ en sus bramidos alteralsẽ su mal sufrecido exercicio, caminaron, bien que bramando, muy derechas, sin recalcitrar, sin poner al menor riesgo de buelco la Arca, 1. Reg. 6. 7. & 12. Qual serà la causa de que las bacas indomitas, parezcan hechas al yugo, y los bueyes exercitados en él, pacientes, y laboriosos, parezcan bacas indomitas? La razõ es, porque las bacas de los Filisteos lleuan la carga, quando no ay otros, que obligados a ella, substraen el hombro. Pues la bestia mas braua, se pondrà en razon para tirar con todo en esse caso. Al contrario el buey manso se embrauece mal sufrido, quando debiendo lleuar otros el peso, se le echan al que ven mas sufrido. En la reducion de la Arca por Dauid, auia Sacerdotes, a quien tocaua lleuarla en hombros: pues ni la paciencia de vn buey enuejecido al yugo puede sufrirlo. Mas en la reducion hecha por el Filisteo, no auia Sacerdotes, y assi ni quien echasse a las bacas la carga, a q̃ era obligado. Pues *pergentes, & mugientes.* Tirar, aunque sea bramando, que no nos hazen agrauio. Los que substrayendose de su obligacion, quieren que remen los que estàn sin ella, hazen al Señor mal seruido, embrauecen los mansos, y encenderàn motin entre corderos. Deste linage son quantos por tener mano, persuaden al Principe, que reynar es holgarse, y desfrutar delicias: y ellos hazen lo mismo en llegando a tener mano. Digo otra vez, que por hazerse Reyes los holgazanes, quieren holgazanes a los Reyes. Tomen la enseñãça del Rey de los Reyes, que pudiendo gouernar el mundo durmiendo, despierta a Ioseph para que le ponga en camino; para que exercite en expediciones al Rey del vniuerso, y esta fatiga ponga en camino a quantos piensan que la dominacion es ociosidad; que el ser Principes, es passar buena vida. Que necedad: *Quidquid homines laborem vocamus, vestra natura est.* Si tiene natural de Principe, le serà connatural el mouimiento. Lo violento, la fatiga serà parar ocioso. Esso es para aquellas *pigras, & curuas animas.* Almas perezosas, y coruas de pesadas bestias inclinadas como grossera tierra a la tierra, degenerando perdida aquella deriuacion celeste. Al intento sirue el §. 28. c. 3. tom. 1.

Quien no pone el hombro, no merece mano.

La mayor paciencia brama, quãdo le echan carga agena.

Quando la mano es solo para tomar descanso

§. III.

Otras razones de hazer fuga a Egypto, pudiendo esconderse en Iudea.

CAP. 6. §. 8. noté, que en los peligros graues, se han de elegir los extremos, y es pernicioso el consejo medio. *Quod inter ancipicia deterrimum est, dum media sequitur, nec ausus est satis, nec prouidit,*

En los peligros vidit graues, es el peor consejo el medio

Tac.1. de otra suerte, ni se toma lo bastante de la audacia, ni lo vtil de la prouidencia. En casa del Salvador clara cosa que se tomò el consejo mas saludable, y prouido. Enseña à tomar resoluciones extremas en lances apretados. La que Dauid tomò para que le arrojassen de Palacio, fingiendose loco delante de Achis, confirma esto. Otro tomaria mas remisos medios para templar la inuidia a los palaciegos. Otra razon se dà con lo q̃ dixe to. 1. c. 2. 1. 3. que Dios no puede esconderse en brezos de su Madre, que le saca à luz, y dà a conocer. Ni en Egypto estuuo por sus brazos desconocido, como en las questiones vimos. Con esta luz le conocieron los Magos. Otras razones ocurren adelante. Aqui sigo la q̃ dà el Euangelista: *Vt impleretur, quod dictum est per Prophetam dicentem, ex Ægypto vocaui filium meum.* Por sacar verdadero al Propheta, que dixo: de Egypto llamé à mi hijo. Pues si porque vno predice que se ha de hazer vna accion, nos mouemos a executar, no es menester ser Propheta para acertar el pronostico de lo futuro. Los Prophetas dizen lo que preuen futuro, mas no es futuro porque ellos lo vieron. A mas de que para verificar Oseas su dicho, bastò la salida que hizo de Egypto el pueblo de Israel, a quiẽ Dios llama su primogenito. Exod. 4. 22. *Hæc dicit Dominus; filius meus primogenitus Israel.* Desto les haze cargo Oseas, porque en tiempo de su vltimo Rey, llamado tambien Oseas, irritò Israel la ira de Dios con su idolatria, para, que quien los sacò como hijos de la esclauitud de Egypto, los entregasse como esclauos a la seruidumbre del Assirio Salmanasar. Verificado assi el Propheta en el sentido historial del pretendido, ningun riesgo corria el credito. Con todo dize Matheo, que en este lance del destierro a Egypto se verificò: porque como noté en la letra con Maldonado, y los Padres, es estilo Sacro, que quando mas, y mas se confirman, y perficionan las predicciones, dezir toman complemento. Induce exemplares muchos Salme. Prolog. 15. regul. 30. Cumpliose, pues, con toda perfeccion el dicho de Oseas, quando no en el hijo adoptiuo, sino en el natural de Dios, se verifica el llamamiẽto de Egypto.

A la enseñança polit. Christiana instruye, que el vassallo con la razon impera sobre el buen Rey, gustando el que le intimen lo aspero, y no que por hablarle al gusto le dexen perder. Dize mi Propheta Oseas, que me llamarán de Egypto; pues aunque tenga tantas incomodidades en tal hedad el camino, y parezca poco decorosa la fuga, esto cõuiene. Ha de ser mi cuna catreda para instruir a todos. Sepan hazer lo que no les es gusto, por la verdad, y razon. Preualecian las armas de Vespasiano contra Vitelio: para euitar su ruina, auia de salir a campaña. Querianselo dezir los Capitanes; desuiaronlo los intimos de Vitelio, conociendo el oydo de Principe, de suerte formado, que le exasperaua lo vtil, y solo tenia entrada lo gustoso, y lo nociuo. *Arcuere eos intimi amicorum Vitellij, ita formatis Principis auribus, vt aspera, quæ vtilia, nec quidquam nisi incunctum, & lætum accipere.* Tac. 3. hist. 56. Diuirtiendo los aulicos los pesares hablando entretenimientos, aceleran los males, imposibilitan los remedios. *Nuntia cladis occultans, stulta dissimulatione, remedia potius malorum, quàm mala differebãt.* b. Si conociendo su estado consultara, y probeyera, sobrauan fuerças, y esperanças; mas con necia dissimulacion dexarse creer, de que todo estaua para passarlo alegremente se condenò à la mas triste suerte: *Cum è contrario læta omnia fingebantur, malis ingraues cedebat.* Propheta amigo es el que predice se verá en necessidad de huir de su Reyno: Angel el q̃ trae la mala nueua de que es menester ponerse en cobro en la mas triste noche del ibierno: son bien oidos, y Dios haze lo que dizen. Si guardaran al Principe del vniuerso el sueño, ò hablaran à Ioseph solo en su descanso, y entretenimiẽto, no fueran Angel, ni Propheta, sino Ministro de Herodes con mascara alagueña. No trabajo yà en dezir mas contra aduladores, linage de hombres de quien todos dizen mal, y todos gustã dellos: como Astrologos, que esconden en sus retretes, los mismos que los destierran: peste que no solò se pega, pero se paga. Passo à la autoridad que dà sobre los Reyes la razõ, no deslucida de superfluo imperioso, mas gouernada cõ moderacion.

Imposibilitan remedios, a celeran males, los q̃ solo hablan en lo que puede alegrar

En la muerte de Absalon hizo Dauid tales extremos, que se puso a mas riesgo de perder la corona, llorando por el rebelde, que tolerando la sublcuacion. Habiole Ioab con valor de soldado, con libertad de sobrino. Has oy afrentado, dize, à quantos con fidelidad siruen: amas al que te aborrece, aborreces, a quien te ama: en desonor de los que pusimos vidas, y haziendas por seruirte, lloras por el que te quitò honra, mugeres, estados, y tirò a quitarte la corona, y vida. Bien

pa-

rece que estimauas mas la vida del rebelde, que la de los fieles, y que estarias contento, si quedando nosotros en el campo, él saliera vitorioso. Ahora, pues te leuanta del desmayo en que sazes, y saliẽdo en publico con semblante alegre, y agradecido, dà satisfacion à los que tan lealmente se arriscaron por seruirte. Si no lo hazes, por Dios te juro, que no te quedara esta noche vn vassallo: Quando apagamos vn incendio, enciendes otro, que excederà en desdichas, à quantas en tu vida has padecido. *Nũc igitur surge, & procede, & alloquens satisfac seruis tuis: Iuro enim tibi per Dominum, quod si non exieris, nec vnum quidem remansurus sit tecum nocte hac, &c.* 2. Reg. 19. 7. Quien diò à Ioab tanto imperio sobre su Rey, que le obliga à dar satisfacion à sus vassallos; le toca en el proceder cõ el true no militar de vn viue Dios? Quien sino la razon que dà esta autoridad al que la sirue, y aunque con algun destemple, es al buen Rey mas grato que quien se templa al gusto. *Nec temperamento egebat; cũ æquabili autoritate, & gratia apud principem viguerit.* Dixo ya Tac. 4. an. 20. *Surrexit ergo rex, & sedit in porta*, v. 7. Muestra yà el semblante alegre, y risueño, sale à la puerta à recibir el soldado raso, dando à todos satisfacion con mostrarse agradecido, sin juzgar poco decoroso, lo que es puesto en razon, aunque tã contrario al destemple en que se hallaba. Perdierõse Absalõ, Roboan. Achaz, y los demas que no admitierõ en el vassallo, este imperio de le razon. Perdierõ se con los mayores exercitos que viò el mundo Xerges, y Dario: Aquel porque no se sujetò al buen parecer de Demarato, Este porque le castigò en Charidemo. Curtio, libr. 3. Agusto rodeado de lisongeros, dezia en los malos sucessos: *Horum nihil mihi accidisset, si Agrippa aut Mæcenas vixisset.* Senec. 6. de benefi. 30. Porque les daua sobre si imperio con la razon.

Adelanta mucho mas S. Ber. ser. 3. in Pasc. y 19. in Cant. Que aun el mejor parecer se ha de dexar, por seguir el del inferior, quando la razon deste es à los demas palpable, y la del Principe incomprehensible à nuestra capacidad. Quedo se Christo en Ierusalen, quando Niño pareciò perdido: Hazele cargo su afectuosa madre: *Fili quid fecisti nobis sic?* Luc. 2. 48. Hijo mio como nos as traido assi estos dias, en la congoja de pensar te auia mos perdido tu padre, y yo? R. *nesciebatis quia in his quæ patris mei sunt oportet me esse?* 49. Pues no sabeis que conuiene exercitarme, en lo que mi padre gusta? Enquentranse quererle el padre en Ierusalen, y querer su madre lleuarle a Nazaret: Que executa? *Descendit cum eis Nazareth, & erat subditus illis*, 51. Fuesse con su madre a Nazaret, y les era subdito. Pues es mejor consejo el de la Madre q̃ el del Padre Eterno? Será que es consejo de apelaciones Maria, y en los decretos de Dios ay condicion tacita; si la Virgen Madre no acuerda otra cosa. Mas al caso San Bernardo. *Bonum erat illud consilium, in his quæ patris mei sunt oportet me esse; sed quia illi non intellexerunt, mutauit consilium, vt nos mundaret a lepra proprij consilij. Exemplũ dedi vobis, vt & vos ita faciatis. Quis iam non erubescat obstinatus esse in consilio suo, quando suum sapientia ipsa deseruit.* Buen consejo el de la sabiduria infinita, mas no le alcançó la limitada, aunque grande, y lo que no entienden hombres grandes, no es para ellos. Assi dexa aquel consejo infinito Christo, y se acomoda à la capacidad humana; para curar la lepra del propio juyzio que tãto se pega. Quiẽ no se averguença de ser obstinado en su parecer, viendo à la sabiduria infinita dexar su parecer, y acomodarse al que parece mas proporcionado à la razon humana. A esta se sujeta, *& erat subditus illis*: Y no quiere que le valgan tantas excepciones; para dar à los Principes exemplo de que hagan autoridad de ser subditos de la razon: Auassallen su gusto al parecer cuerdo del vassallo. *Esto ibi vsque dum dicam tibi.* Assi se dexa lleuar de Ioseph a Egypto, sin temparar en incomodidades.

Lo que acredita la docilidad de sabiduria.

En los decretos de Dios, condicio tacita; sino acuerda otra cosa su madre.

§. IV.

El Principe supremo haze autoridad de parecer nececessita de vn hombre y à los demas preuiene que dista poco la infima fortuna de la suprema.

DIos encarnado dà à entender que no solo de Angeles ministros, sino de Ioseph dormido, y mas despierto necessita: Poco es esso, aun de el barbaro Egypcio se vale. Fuerõ asilo en sus trabaxos al pueblo Hebreo desde Abrahan, Isac, y Iacob, que en Egypto se socorrieron: Y hasta en los tiempos de Herodes Mariamne, y su madre recurrieron, por auxilio à Cleopatra continuando lo que auia sido frequente en sus progenitores Reyes. Ezechias, los hijos de

Iosias. Todo se lo paga Dios siruiendose dellos en esta retirada. Enseñacon las obras, lo q̃ dixo con buenas palabras Sen. *Effice ne felicitati suæ credat; vt sciat illam multis, & fidis manibus continendam: mobilia esse, quæ didit casus, & maiori cursu fugere quam veniunt. Sæpè inter fortunam maximam, & vltimam nihil interesse*, de benef. 6.30. Si quieres saber en que puedes seruir mucho à los Monarchas; persuadeles, que no fien de su felicidad: que no puede constar sin muchas, y fieles manos que la sostengan: que huye mas veloz, q̃ viene: y que entre la mayor, y la infima no ay distancia. En Señor del Vniuerso se sujeta a estos bayvenes. Ayer adorado de Reyes, oy huyendo de vn tyrano, necessitando del Gentil, y en las manos de Ioseph, supliendo las q̃ de todo el mundo le faltan: porque eres de muchas manos: *Accipe puerum, & matrem eius.* Buen juyzio hizo de estos rebeses hizo Tiberio, quando no admitiò el don que ahora toman los oficiales, ni que le llamassen padre de la patria; porque dize, quanto gozan los mortales, està proximo al desliz: *Nomen patris patriæ Tiberius sæpè à populo ingestum, repudiauit; neque in acta sua iurare quam, quam censente senatu, permisit. Cuncta mortalium incerta; quanto que plus adeptus foret, tanto se magis in lubrico dictitans*, 1. an. 72. El que juega con los imperios, quiso jugar con el suyo en la cuna: *Fugit vt illuminaret, non fugit, vt lateret.* Dize August. serm. 2. de Epiphan. No huyò para esconderse; huyò para alumbrar: y la primera luz que dà à los Principes, para que no se desvanezcan a pensar, que de nadie necessitan, pues en la verdad ningunos mas han menester fieles manos. Assi el gran consejo de Ioseph à Pharaon en que consistiò la conseruacion del Reino: *Nunc ergo prouideat rex virum sapientem, & industrium, et præficiat eum terræ Ægypti.* Genes. 41. 33. El Rey cuerdamente se congoja. Donde estàn tales hombres? *Num inuenire poterimus talem virum, qui spiritu Dei plenus sit?* 38. Y quando le halla exclama modestamente jactancioso, juyziosa vanidad: *Ego sum Ppharao*, 44. Ahora me puedo llamar Rey, Ahora mi dignidad no es nombre. Doy mano a vn hombre de espiritu, y manos; tengo quanto constituye, y afirma la Magestad. Si aun Dios con dificultad halla tales hombres, que haràn los Reyes? *Quem mittam? Et quis ibit nobis?* Isa. 6. 8. A quien embiaré que no vaya a su negocio, sino al mio? Don-

Tanto es el Rey quãto suprimer ministro.

de hallaremos ministro, que sustente este trono en que me vés, y no aproueche el poder para sustentarse a si? En hallando hombre desta data cessa el temblor con que se estremeciò el trono, y Dios nombrado Rey de los exercitos: *Et regem Dominum exercituum vidi oculis meis.* Y pẽsarà la vanidad humana, que no ha menester à nadie; que todos hã menester al Rey, y él no ha menester a nadie. Aqui se vale Dios de Ioseph, y por él se sustẽta.

Mas ser hombre de manos como oficial, no parece buen exemplar de la suerte de hombre, que han menester los Reyes, y de que han de echar mano: porque los dessa humilde esfera, en llegãdo a tener mano son insolentes. Assi se vé en Herodes, sin linage, y llegando à la cumbre, dessa poderadamente poderoso, delos mas puede dezirse: *Nam egens, ignotus, inquies, dum occultis libellis, sæuitiæ Principis adrepit, mox clarissimo cuique periculũ facessit, potentiam apud vnum, odium apud omnes adeptus, dedit exemplum, quod secuti ex pauperibus diuites, ex contemptis metuẽdi, perniciem aliis, ac postremum sibi inuenere.* Tac. 1. an. 74. Mendigo, desconocido, inquieto, se insinuò cõ libelos a la crueldad del Principe; luego amenazò estrago a los mejores, alcançando gracia con vno, odio con todos: dexò escarmiento, que los q̃ passã de pobres à ricos; de despreciados, a temidos, son perniciosos a muchos, y al fin a si mismos. Cõtra esto preuino el Euangelista estas confianças, con advertir, que Ioseph es hijo de David, no solo en sangre, sino mucho mas en las virtudes del animo: y ya dexamos probado, son para las cõfianças, y mano, mejores los verdaderamente nobles, sin los grandes aparatos de la vanidad, que estos, a quien parece se les debe todo, y quieren los premios de la virtud, con las licencias del vicio.

Hombre baxo en fortuna, amado de vno y aborrecido de todos

Que necessiten de muchos los Reyes de la tierra, mas claro es q̃ ninguna prueba. El caso de David en el §. preced. lo cõ prueba, y mas en las palabras con q̃ concilia los animos enagenados: *Fratres mei vos, os meum, & caro mea vos, quare nouissimi reducitis regem?* 2. Reg. 19. 12. Soismis hermanos, mi gueso y carne vosotros, como venis los vltimos a restituir al Rey en su Palacio? Que firmeza tẽdrà el cuerpo sin gueso: q̃ vigor los gueso sin carne? Esso es el Rey sin vassallos, que cõ fidelidad le assistan. Aprendan à conciliarles de David con amorosas palabras, con facil entrada: que la mas estimable potestad de los Principes, es obligar con palabras, a que nos arrisquemos en las gene-

De quantos necessitan los Reyes.

Su mayor felicidad poder obligar cõ palabras a heroicas obras.

rosas obras. Si aun de esse viento son escasos, quien los seruirà con ley? Y no sean sin ley essas palabras, moneda de Principes. Den a entender, que llamarlos como Dauid hermanos, carne, y guesso, es porque les duele cortar en ellos, como en su propio cuerpo, y solo en caso que sea para la conseruacion precisso, aplicarà el hierro, con todas las reglas, y destreza de la cirugia ciuil, menos carnicera que la medica. Los casos de Iehu, 4. Reg. 9. de Roboan, 3. Reg. 12. y la parabola de Ioathan, Iudic 9. son entre muchas confirmaciones, de lo que es tan euidente, que de ninguna necessita. Lo que adelanta es, que aun quando tienen por Rey temporal a Christo, quiere se entienda necessita de otros. Assi permitiò que al pedir mano, y manos los Zebedeos, en el Reyno, que imperfectos, juzgaron entonces temporal, como los mas Expositores, y singularmente San Chrysost. explican, se le inquietassen descontentos los otros diez Dicipulos, Math. 20. 24. Pues si de doze, los diez se enagenã, que poder le queda al Principe? Ya lo dize: *Non est meum dare vobis*, 23. No ay cosa mas propia suya que dar. *Deus est cuius natura est dare*, dixe con S. Augusst. y aunque lo alcançò el Gentil Plinio: *Deus est mortalem iubare mortali.* Y esto dize que le falta, quando solos dos, con presuncion de validos, dizen que lo pueden todo. *Possumus.* En pudiendo mucho, algunos de los del lado del Principe, no puede él nada: porque cõstando su poder como las fuerças del cuerpo, de que todos los miembros entre si sanos, y vnidos, concurran a las operaciones, si estàn todos mal humorados, valdados, ò hiertos, menos la mano, esta no puede nada. Assi se quedò hierto el braço de Ieroboan, quando desapoderamente estendiò su potestad al Altar, al Profeta, a lo sagrado, 3. Reg. 13. 5. Quiso cortar en lo viuo, y quedò muerto.

Por los ìnfimos de la Republica han de mirar como por sus pies, que sin ellos cae a cabeza.

Aguadores, y leñadores del pueblo de Dios eran ya los Gabaonitas, quando por socorrerlos hizo Iosue hasta el vltimo esfuerço, arriscandose con todo el exercito: Y lo que es mas, que solo en esta ocasion siruio debaxo de humano el Sol, y Dios parecio a su orden soldado. *Obediente Domino voci hominis, & pugnante pro Israel* Ios. 10. 14. Que estos milagros se hizieran por librar de vn assedio al pueblo de Dios, no admirara: Mas por los Gabaonitas embusteros, que quatro dias antes engañaron a Iosue con hypocresias de vestidos viejos, zapatos rotos, y mendrugos duros, es lo admirable. Pues no porque con este Principe, se insinuassen como es con otros familiar, los embusteros. Serà, que como notamos, lib. 2. cap. §. Socorro Real, ò ninguno; porque en los medianos se pierde el socorso, y el socorrido, y la reputacion del protector. Bien: mas al intento basta que seã parte ya, aunque tan baxa del pueblo, para que por conseruarla se arreste el Emperador. Nada es poco, si es parte del cuerpo: los pies de la Republica, el aguador, y leñador ha menester el Principe, como ellos la cabeza. Darà esta en tierra sino mira por los pies. La estatua de Nabucodonosor sea escarmiento. De que le seruia la cabeza de oro, ni los pechos de plata, falseando los pies? Assi dezia el buen Rey: *Lucerna pedibus nuis verbum tuum.* Psalm. 118. El Sol Priucipe de la naturaleza, parò desatendiendo a toda ella por mirar por los pies. Mayor enseñança dà este caso. Derrotado el exercito de los cinco Reyes, que expugnauan a Gabaon, ellos se escondieron en vna cueua, de la qual los hizo sacar Iosue, despues de auer corrido la campaña. Hizo que postrados, pisassen las ceruices de los cinco Reyes los Principes del pueblo de Israel: *Ite, & ponite pedes super colla regum istorum*, ver. 24. Parece poca moderacion en el vso de la vitoria, hollar assi a los Reyes rendidos: y son mas alabados los grandes Capitanes por la humanidad con los vencidos, que por el coraje en pelear; ni este acredita el valor tanto como la moderacion con el rendido. Fuera assi, a no atender Iosue solo a la enseñança con que corregir en los Principes de su pueblo la sobervia: tan lexos està deste pisar los cuellos la jactancia. Si por esta, ò vano argullo de vencedor hiziera pisar la ceruiz de los Reyes, daria la execucion à los gastadores, o gente de la chusma: hazer andar los Principes sobre los sobervios cuellos, fue hazer tocar el escarmiento; lleuarlos por sus passos, al desengaño de lo poco que dista de la infima fortuna la suprema. *Quanto plus adeptus fuerit, tanto magis in lubrico.* Aquellas cabezas coronadas, poco antes con exercitos tan poderosos, que fue menester armarse el Cielo de tempestades en piedras, y rayos: y luego saliendo el Sol, hazerse soldado de Iosue para vencerlos: ya estàn por tierra, y sus cervices siruen a vues-

Socorro real, ò ninguno.

Los que andan sobre los cuellos no dan passo sin bracero, y no basta en tan lubrico paso.

vuestras plantas de peana. Mas que peana tan lubrica el cuello de vn Rey soberuio? Cautelad bien los pies, y guardad la cabeza con esta memoria de la breuedad en que passa de vno a otro extremo la fortuna. Tan lexos de envanecerse estuuieron los Principes de Israel pisando Reyes, que fue menester acudir luego al socorro Iosue; porque no passasse el desengaño a desmayo: *Rursum ait ad eos: nolite timere, neque paucatis: Confortamini, & state robusti*, vers. 25. No temais; no os pasmeis: confortaos, y estad con brio. Pues a hora que tienen à los pies sus enemigos sin poder, ni aun atreuerse à mirarlos, les reconuiene el valor, no auiendo dudado dél en la batalla, ni requeridosele, con alguna exortacion militar al acometer? O que les presentò ahora campo mas formidable a los Principes! los que pocas horas ha eran mas que ellos, y tenian su grandeza mas murada, iazen: son desprecio del pie, los que poco antes dauan con la cabeza en el Cielo. Que Principe no tiembla? Que grandeza se assegura? Que corazon no desmaya? Que cerviz no se humilla? *Nolite timere::: Sic enim faciet Dominus cunctis hostibus vestris.* Sacad de aqui desengaño, para reprimir la sobervia, y fiar solo de Dios la consistencia, sin pensar son de importancia vuestras fuerças, aunque coligadas con amigos confederados, maña, resolucion, valor, y exercitos, como las destos Reyes, à quien pisais los cuellos: *Effice ne felicitati suæ credant: vt sciant illam multis, & fidis manibus continendam.* Haz que no fien de su felicidad, dixo mejor su espiritu a Iosue: que entiendan essos Principes no pueden conseruarla sin muchas fieles manos. Para andar sobre los cuellos lubricos de los cinco Reyes, claro es que auian menester braceros, y aun assi torcerian el pie, y no darian passo sin gran susto en el desliz. No por estar sobre las cabezas van mas seguros: aun desde el suelo caen de muy alto los que pisan a otros. *Mobilia esse quæ dedit casus: & maiori cursu fugere quam veniunt.* Son bienes muebles, y en perpetuo mouimiento, quantos da el caso, y con mas presteza se van que vienen. Los años que afanan por la riqueza, por la dignidad, que buela en vn instante, al torcer el cuello: *Sæpè inter fortunam maximam, & vltimam nihil interesse.* Muchas vezes no media distancia alguna entre la mayor, y la menor fortuna. Estos Reyes dos horas ha los primeros, ya debaxo de los pies son los infimos. Las eminencias son tema de los rayos. El humilde; *procul a Ioue, & fulmine.* Lexos de la corona, y del rayo. Duerme seguro, y dize:

Stet quicumque volet potens
Aulæ culmine lubrico,
Ne dulcis saturet quies obscuro positus loco;
Leni perfruar otio. Sen. y Thyest.

Poco dista la suprema de la infima fortuna: assi es de temer aquella.

Ormaza, in Mat. 2.

§. V.

Visitar sus Reynos, y saber mucho de los agenos, y mas de los vezinos.

SEA razon sexta de la jornada à Egypto, y no quedar escondido en Iudea, que *Domini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo.* Psalm. 23. 1. No es Rey de sola Iudea, sino de todo el mundo, y aunque le tiene presente en el mayor retiro, quiere enseñar a los Principes, cuya presencia no alcança como la de Dios à todas las tierras, à mirar por ellas, visitandolas; que la influencia de su vista haze a los vassallos, mas operacion que la del Sol en los viuientes. Por ser este Principe de la naturaleza, jamàs para en su visita. Si las de los Reyes pudieran hazerse à tan poca costa, ù de rebozo, como la jornada del Redemptor à Egypto, ninguno dudaria ser conuenientes. Mas los aparatos, los recibimientos, los hospedajes de los muchos que siguen al Rey, truecan en grauamen de los pueblos, lo que pensò para su alibio. Esfuerçan esta parte de no salir los Principes de la Corte, las maximas de Tiberio: *Maior è longinquo reuerentia*, l. an. 31. Es mayor la reuerencia, en lo que no se familiariza, mas se haze venerar con la distantia: *Autoritatem absentia tueare*: y lo que mas es, que las autoriza la Magestad suprema, Ierem. 23. 23. *Putas ne Deus è vecino. Ego sum, & non Deus de longe, dicit Dominus?* Pensais que soy Dios del varrio, y no Dios de lexos dize el Señor? Tan peligroso es nuestro trato, que en familiarizandose, aun a Dios pierde el respeto, y concilia sin veneracion con la distancia, porque aunque assiste en todo su presencia, es con reserua, y comendacion de lo que viue, y viene de muy lexos. Libio con muy discreta razon, notò el astio que causan aun los sujetos grandes,

Defiende la distancia la autoridad.

dando lugar con la frequencia a que se harten dellos: la mucha comunicaciõ, pierde el aprecio. *Per decem annos continuos, in oculis omnium fuerat* (dize de Scipion) *quod magnos etiam viros ipsa satietate sui minus verendos facit.* Esto empero, mas prueba contra la continuacion de los Principes en vn lugar, donde pueden temer tedio, y falta de veneracion, en los que pueden saciarse de su vista, quando no de su trato. Los Reyes no se dexan manosear de suerte, que pueda la comunicacion hajar el respeto. Assi por essa circunspeccion, no pueden temer, ni la assistencia en vn lugar continua, ni que serà menor la veneracion en los distantes, si como el Sol rodean sus tierras: pues aun quando mas vezino, queda en su superioridad muy distante. Los inconuenientes del grauamen, piden solo atencion. Si estos se euitan, no se puede dudàr la conueniencia en que le conozcã, y conocer sus vassallos.

La ausencia lo mejor muy frequentado.

Enseñolo el Rey mas Sabio, Prouer. 27. 32. *Diligenter agnosce vultum pecoris tui, tuos que greges considera.* Con diligencia has de conocer de cara a tus subditos, y considerar con atencion tu rebaño. Practicolo el que por ser eterna sabiduria no podia ignorar, mas hecha temporal, dize lo que los demas deben procurar: *Ego sum pastor bonus, & cognosco oues meas, & cognoscunt me meæ.* Ioann. 10. 8. Como buen Pastor conozco mis ouejas, y ellas me conocen. Mas sabido es, que pueda repetirse, que el oficio de Rey, no solo se compara, sino se dà por vno con el de pastor, en Sagradas, y profanas letras. De Cyro se dize por alabança, no de su memoria, sino de su voluntad, que conocia los soldados por su nombre. Quanto importe llamar el Principe por su nombre al vassallo, para que sin otro estimulo se arroje a las acciones mas arriscadas, notamos en el lib. 1. y experimentan todos, tocandoles al arma el coraçon, siempre que se oyen nombrados de su Principe. Assi reconuenido, reconuenia Moyses à Dios: *Præsertim cum dixeris, noui te ex nomine.* Exod. 33. 12. Para esto vsaron los nomenclatores los Principes, teniendo por desayre no saludar a todos por su nombre en los Romanos. Al conocer los subditos de cara, y nombre, se consigue el saber sus naturales, precisa noticia para no hazer a ciegas las elecciones, ni limitarlas a las que las rodean en Palacio, pues las mas vezes estàn en el retiro los sujetos grandes, como diuersas vezes he probado, y consta a todos, que entretenimiento, y gran capacidad andan encontrados. Esto dize Salon pretende Salomon en el consejo de conocer el Principe semblantes; miranle todos al suyo, pendientes de su ceño; mire él à todos a la cara, y les penetrarà el animo: *Ne omnium oculis vultum eorum scrutantibus, facile deprehenderentur.* Tacit. 3. an. 3. Que se retiraron Tiberio, y Libia de salir en publico, porque escudriñando los ojos de todos su semblante, les conocerian el fingimiento. Quando no fuera de tanta vtilidad conocer el Principe de cara à sus vassallos, bastara ser desquite de las inuestigaciones, que por el suyo hezen, y mas en la Corte sagaz en estos escrutinios. *In vrbe rimanais offensionibus sagax*, 4. hist. 11.

Por el semblante se escudriña el animo.

Sin el amor de los vassallos, ya vimos lo que es el Rey; pues que para el amor sea precisso el conocimiento, es Philosophia indubitable. Mas diràn que informa mejor la fama, por que llegado a tocar, aun el sujeto grande no la iguala. Mas pueden temerla los que dominan, que es siempre atroz en torcer sus intenciones, y fines: *Atrocior semper fama erga dominantium exitus*, 4. an. 11. Mas concilia vn agrado de semblante del Rey, que muchas mercedes, como vimos en Dauid quando ganò la puerta al motin, y solo con ponerse à donde todos le viessen grato, hizo suyos los amotinos, 2. Reg. 19. Porque han de perder los Reyes vn tan facil soborno de voluntades? En el lugar de Ieremias, supra, no niega Dios ser nuestro vezino, estando presente a todo por su essencia, presencia, y poder, sino aduierte, que por su inmensidad, tiene tambien la comendacion de lo distante. Y en la uersion de los Setenta, y Thedotion, fauorece mas *Deus appropinquans ego sum, & non Deus de longe.* Y explican San Hieron. Thedo. Rab. y Lyra: *Vbique præsens ad sum, vbi que vicinus per inspectionem præsentiam, potentiam, & essentiam.* Ni el Gentil dexò de conciliarse assi el resp. *Iouis omnia plena*, Virg. egl. 3. y Luc. 13. Pharf.

Conocer de nõbre los vassallos, los haze dignos de nombre.

La cara del Rey anda en la moneda, porque se pagan de su semblante

Est ne Dei sedes, nisi terra, & pontus, & aer,
Et cœlum, & virtus? superos quid quærimus vltra?
Iupiter est quodcumque vides, quodcumque moueris.

Assi para las elecciones, como para

ra las causas de justicia, quien puede dudar la diferencia de la vista, y presencia à la ilusion, y falacia de relaciones, de que traté tom.1. c.5. §.8. y 19. Samuel exemplar de Principes, y Iuezes tenia en Ramatha su Corte, y cada año salia por las principales Ciudades de sus Prouincias a visitar, y facilitar su recurso, à los que por pobres, ò encogidos dexauan de ir con sus quexas, ò pretensiones à la Corte: *Iudicabat quo que Samuel Israelem cunctis diebus vitæ suæ: & ibat per singulos annos circumiens Bethel, & Galgala, & Masphath, & iudicabat Israel, in supradictis locis: reuertebatur que in Ramatha; ibi enim erat domus eius, & ibi iudicabat Israelem*, 1.Reg. 7.16. Donde Diony.Carthus. y otros inducen obligacion destas visitas, a lo menos en los Principes Ecclesiasticos, como los Canones, y Concilios establecen. En aquella visita que Iacob encargò à Ioseph, quando apenas tenia diez y siete años, reconoce Philon, lib. de Ioseph, el numen de Iacob, que descubriò en aquella hedad en Ioseph, talento de Gouernador supremo, y le destinò, y instruyò en los cargos que despues tuuo: *Vade, & vide* (le dize Genes.37. 14.) *si cuncta prospera sunt erga fratres tuos, & pecora, & renuntia mihi, quid agatur.* Ve, y mira, si corren prosperamente las cosas entre los hermanos; toma tambien noticia del ganado, y buelue a darme quenta de todo: *Velut præludium quoddam magistratuum; conspicatus generosum animum maiorem quam pro priuata fortuna, &c.* Dize el Hebreo. Ya le ensaya en exercicios de Magistrado, viendo en el muchacho generosidad de animo superior a la fortuna priuada. Bien preuisto tenia Iacob el riesgo a que exponia a su Ioseph, haziendole visitador de sus hermanos, que aun sin essa jurisdicion odiosa, no podian verle. Mas preualeciò al cariño el juyzio, como en el padre que embia al hijo à la Vniuersidad, aunque aparta parte de su corazon. Conuiene que Ioseph se vaya instruyendo en la destreza de visitar, para quando mande el mundo. No olvidò la licion, pues apenas le dà Pharaon la potestad suprema, quando sin reparo en ser recien casado; ni en que auia menester echar mas rayces en la gracia del Rey, para que no se helasse con la ausencia: saca por indubitable consequencia, que debe salir luego à la visita: *Egressus est ita que Ioseph ad terram Ægypti, & circuiuit om-*

La relacion pocas vezes ajustada.

Desde niños dã señas los que hã de ser hombres grandes.

nes regiones Ægypti, Genes.41.46. Auerle vendido en la primera visita sus hermanos, podia hazerle temer, que en la segunda le venderian los de Palacio: mas para cumplir la obligacion no ay escarmientos prudentes. Verase en lo que padeciò en la otra visita, que no toma por codicia, ni afecto humano el oficio de Visitador. Bien, que en esse desinterés, aprouechò las noticias de la tierra, que adquiriò por sus ojos, para la vtilidad de sus hermanos, disponiendo por ellas su habitacion en la Prouincia de Gesen, comoda para ganaderos. Mal pudiera auer dado tan proporcionado alojamiento, sino huuiera con la visita comprehendido el Reyno. Para que Moyses fuesse tan insigne Principe, no solo se criò entre los suyos, conociendo al mismo tiempo los estraños Egypcios con que auia de lidiar; mas salio a los finitimos, y viuiò muchos años en las tierras, por donde hizo despues la marcha. Si Iosue huuiera tomado mas noticias de los Reynos comarcanos, no le engañaran los Gabaonitas, Ios.9. Sea, pues, de los vezinos erudito como Moyses: *Eruditus omnis sapientia Ægyptiorum.*

Con el mismo exercicio de Visitador instruyò Isai à Dauid, muchacho, para el Reyno, yà despues de vngido por Samuel *Accipe* (le dize, 1. Reg.17. 18.) *fratribus tuis ephi polentæ, & decem panes istos, & curre in castra ad fratres tuos, & decem formellas caseis has deferes ad Tribunum, & fratres tuos visitabis, si recte agant, & cum quibus ordinati sunt disce.* Toma esta cantidad de bizcocho (ephi, es medida que contiene diez gomores, ò medios celemines, y polenta vn genero de bizcocho, que hazian de cebada) con esta vitualla, pan, y queso le embiò a la campaña, en que seruian sus hermanos, para que los visite, sepa como lo passan, y en que compañia assentaron plaza. *Si recte agant*; si obran bien como deben; y tienen comilitones, que no los extraguen: *cum quibus ordinati sunt disce.* Con este exercicio de Visitador, se instruyò Dauid a ser tan gran Rey, y excelente Capitan. Ya en la corona dize: *Perambulabam in innocentia cordis mei, in medio domus meæ.* Psalmo 100.2. Andaua con inocencia de corazon visitando mi casa. En que Lorino nota con los mas, que no era solo visitar su Palacio, sino todo el Reyno, gouernado, y

Buen visitador no va a recibir regalo, sino a hazerle.

comprehendido, por medio destas visitas como vna casa particular. *Denotat solicitam curam domus, & diligentem perlustrationem totius familiæ, ac regni.* Mas aunque esta vigilancia se quedara dentro de las puertas de Palacio, se podria llamar visita del Reyno: porque ordenada en moderacion, y rectitud la familia Real, se consigue la reformacio del Reyno, componiendose todo él, como en su espejo en Palacio. Mas porque en las visitas, suele la intencion, la malicia, y la codicia, dissipar lo que debia corregir el zelo, dize la inocencia de corazon con que en su visita procedia: y la igualdad cõ que por todos miraua: *in innocentia cordis mei*: lexos la malignidad: en medio de todos: *in medio domus*: Lexos la parcialidad: *Laudatorum Principum vsus ex æquo, quamvis procul agentibus*, Tac. 4. hist, 74. La gracia del buen Principe igual, aun para los que caen lexos. En la templança de vituallas, con que Dauid hizo la primera visita, obiò el inconueniente, cõ que por los excessos del regalo, son grauosas las visitas. No es vicio dellas, sino de quien las haze que permita desordẽ en su agassajo, quando vàa remediarlos, con que se ata las manos para el castigo, y para el premio. Para el premio, por que empobreciendo los visitados, vno, ù otro mañoso quedan acomodados a costa del bien publico. Al castigo, porque quita el brio su regalo. Los antiguos Reyes de Castilla, siendo como vezinos de todos los pueblos, escusauan excessos, con la modaracion de su aparato entrauan como en su Palacio quando vienen de caça; conocian, y eran conocidos; hazian que el amor fuesse juyzio, fundando en conocimiento. De Christo exemplar de todo acierto, tomaron la enseñança, no solo en esta partida a la ligera, fuera del Reyno, sino en el discurso de su vida. *Circuibat Castella in circuitu docẽs.* Marc. 6. 6. y S. Mat. 4. 23. *Et circumibat Iesus omnes ciuitates & castella, docens in synagogis eorum, & prædicans Euangelium Regni.* Es Euangelio de reynar, a que deben los Reyes leuantarse, visitar sus tierras, para reparar los males. Assi añade: *Et curans omnem languorem, & omnem infirmitatem.* No abrà desmayo en seruir, ni valdado para las armas, ò cargos ciuiles, si ay esta vigilancia en visitar.

La visita Euangelio del Reyno.

Acrecienta aduertir la calumnia que precediò à esta visita: *In Principe Dæmoniorum ejicit dæmonia*, b. Lança los Demonios en virtud del Principe dellos. Del Principe de los demonios nos dize San Pedro 1. 5. 8. *Circuit quærens, quem deboret.* Da al mundo bueltas, buscando a quien tragar. Pues ha de ser mas la solicitud del Principe de las tinieblas para hazer mal, que la del Principe de luz para hazer bien? Esso no: aquel anda en perpetuo mouimiento para el estrago; yo excederé sus circulos, y los de la carrera del Sol para el remedio. Con que presteza? *Exultauit vt gigas ad currendam viã suam; à summo cœlo egressio eius, & occursus eius vsque ad summum eius*, Psal. 18. 6. Con la velocidad que le viò la Esposa, saltando cedros, salvando collados: *psaliens in montibus, transiliens colles.* Esto es exceder al Sol en luz, en beneficẽcia en tarea infatigable, en salir para todos igualmente. Ya vimos que el Rey tiene energia, y propiedades de predicador: *Ego autem constitutus sum Rex super Sion montem sanctum eius, prædicans præceptũ eius.* Psal. 2. 6. Y como fuera desvanecido trabajo predicar solo a las cortes, y desdeñar las aldeas mas necessitadas de luz, fuera indignidad del Principe, retirar solo à la Corte la actiuidad de sus rayos, la vtilidad de sus influencias. Notolo Thephil. Atioch. in Cat. D. Thom. *Non solũ in ciuitatibus prædicabat Dominus, sed etiã in castellis; vt discamus parua non spernere: neque magnas semper quærere ciuitates; sed Verbum Dei in vicis abiectis, & vilibus seminare.* Sea el visitar rescate: *Visitauit, & fecit redemptionem plebis suæ*, Luc. 1. 74. y no desdeñe por su alto oriente de ilustrar nuestro occaso: *Visitauit nos oriẽs ex alto.* No niego a nadie lo que le debo, pues es la paga remitir al gran Mendoza de quien me he aprouechado en este §. to. 2. in l. Reg. c. 7. n. 18. annot. 29.

La solicitud de los que estrogã, ha de exceder el reparo.

Para tomar noticia de los Reyes vezinos, tan precisas al gouierno, como para el de la salud, saber que alimentos son nociuos, y quales prouechosos, es conocida importancia visitar sus fronteras, a donde llegan con mas distincion los ecos, que lo que allà dentro passa. Porque esta diserecion es la que mas agracia, fue elogio de la nariz de la esposa comparala a la torre del Libano: Porque como ya con los interpretes vimos, atalayava essa torre puesta en la cumbre, y frontera de Damasco, los mouimientos de aquel Reyno comarcano. No ay eminencia de gouierno, sin esta atalaya. *Nasus tuus sicus turris Libani, quæ respicit cõtra Damascum*, Cant. 7. 4. No es fealdad en la nariz compararla a la torre, pues en ella està la indicacion de la prudencia. Del que sin ella se precipita, dize nuestro vulgar, que se hara las narizes.

Sagaz olfato de lo distante.

He-

Hechas con toda perfection las tiene, quien preuee lo que intentan los vezinos; ſin eſta luz ſe hará tambien las cejas. Para eſto auiendo acreditado Salomon en las grandezas de ſus Palacios, y modo de ſeruirſe, ſu ſabiduria, deſuerte, que atonita la Reyna Saba perdiò al eſtupor el halieto: *Non erat præ ſtupore vltra in ea ſpiritus*, 2. Paralip. 9. 4. Se acreditò mucho mas en dexar ſu Corte, aun que de la mayor magnificencia, y opulencia del mundo, y ſalir a las fronteras, con la eſpaciosa detencion, que para abrir puertos, fundar Ciudades fuertes, edificar fortalezas, era neceſſario: *Abijt quoque in Emath Saba, & obtinuit eam, & ædificauit Palmiram in deſerto: & alias ciuitates munitiſſimas ædificauit in Emath* 2. Paralip. 8. 4. Deſpues hizo otra ſalida eſpaciosa à las coſtas del mar, abriò puerto celebre Aſiangaber, dict. cap. ver. 17. Aduierte el Abulenſ. b. q. 4. que el hazerſe mencion deſtas ſalidas, y ereccion de Palmira, fue por auerla fundado en el deſierto de Syria, y a fuera de la tierra de Canaan, que Dios les diò por terminos de ſu dominio, para aſſegurarle, con las noticias, que por aquella Ciudad vezina al Syrio podia tomar: *Cauſa quare ædificauit, fuit, quia erat valde vtilis ciuitas illa regno ſuo: nam erat in confinibus Syriæ, & ex illo loco poterãt cognoſci inſultus & motus Syrij, & prouidere, &c.* El Angel del Apocal. 10. confirma todo eſto. Ardia en ſu ſemblante el Sol, eſtaua coronada del Iris la cabeza, tenia los pies como columnas, y las manos en el libro: el vno de los pies, ò colunas en la tierra, y la otra en el mar. Conſiguiente era a la luz, y perſpicacia de Sol, a la ſeguridad de ſu diadema, tener en tan diuerſos territorios los pies. Afirmauaſe en colunas porque en la fidelidad de lvn elemento que piſaua ſe inſtruia a ſujetar el otro q̃ regia: *Poſuit pedem ſuum, dextrum ſuper mare, ſiniſtrum autem ſuper terram*, v. 2. Tiene aun en la inconſtancia del mar firmeza de coluna ſu imperio, porque alarga muchos paſſos adelante ſu prouidencia, piſando la tierra adentro. Adelanta pocos paſſos, quien con la inueſtigacion prouida no mete el pie en el territorio ageno. Contenteſe con la noticia, ſin paſſar a vſurpacion: y tenga como eſte Angel, libro de memoria en la mano, donde apunte lo que conduzga a la prouidencia de ſu gouierno.

§. VI.

Si conuiene dexar las mugeres los que ſalen a gouiernos fuera del Reyno.

Eſta queſtion ventilò el Senado, en tiempo de Tiberio, apud Tacito. 3. an 33. Iuzgò Seuero Cecina, que debian dexarlas en caſa; y para quitar ſoſpecha en ſu parecer, ſe curò de que no era poco amante de ſu muger, reciprocando en ſeis hijos los lazos. Con todo lo auia dexado en Italia 40. años, que ſiruiò fuera. Fue aſſi decreto de los antiguos Romanos: porque en el acompañamiento de las mugeres, aunque ellas ſean varoniles, ay mucho que embaraza la paz, y la guerra con el melindre, el miedo, y el aparato. Sexo deſigual à los trabajos de la nauegacion, y jornada larga, y en viẽdoſe cõ poteſtad, licẽcioſo, auaro, cruel, y ambicioſo de mandar. Si ſon piadoſas, ſe abrigan de ſu laſtima los malhechores; ſi codicioſas, venden las interceſiones, y los pueſtos. Forman dos tribunales, y por la mayor parte ſon cauſa de los principales cargos que ſe hazẽ a los Gouernadores. Que ſi fueſſen de las preſumidas de cabeza, por auerles cabido marido muelle, que les dexa la eſpada, y quiere que penſemos, es ſer galan, ſer dama? Si ſon buenas quedan ſeguras en caſa, y queda eſta aſſegurada: ſi malas en ninguna parte lo eſtàn, y menos donde el natural imperioſo, y los demas deſtemples viuen priuilegiados. Su deſapoderada dominacion no ſe moderò, ni aun cõ la ley Opia, y otras que las reprimian; quanto menos ahora ſin embarazo? Eſtas razones ſolo conuencen lo que decretò el Senado; que los deſmanes, ſobornos, y relaxacion que cauſaſſen las mugeres, le imputaſſen al marido gouernador, como los ſuyos propios. Que ſi huuieſſe peligro de incontinencia en qualquiera de los dos, no puede diſpenſarſe por razones politicas, es ſin queſtion entre Catolicos: y para la ſeparacion de largo tiẽpo, pide el vinculo conjugal tantas circunſtancias de conformidad, a que ſe opone la conformidad miſma, que con dificultad podràn componerlas los que no ſean muy ancianos. Aquellos ſolos para quien es lo vltimo la conciencia, hallan facil deſembaraço. Ni ellas deben repugnar las peregrinaciones por el vtil publico, ò priuado de ſu caſa, oyendo ambos al Angel: *Accipe puerum & matrem eius, & fuge in Ægyptum.* Diran, que ſi aſſi fuerã tus mugeres, ninguno dudaria que no podria ſin ellas dar ningun paſſo acertado. Y por ventura no ſon mas los Governadores, Generales, y Magiſtrados, que ſin ſer complices las mugeres hã procedido con ambiciõ, ſoberuia, auaricia, y deshoneſtidad? Hanſe portado mejor los Celibes? porque algunos tengan po-

Las mugeres imperioſas, y con poteſtad diſolutas.

co valor en reprimir demasias de sus mugeres, se han de priuar todos de su consortio? Al que buelue de la batalla que recibimiento, y premio como los brazos de su Esposa? Ha de buscarle en los de la dama? No andando en las campañas, dexan de ser estoruo, y estando en las plazas vezinas, son à muchos males reparo.

Diran que aunque tan eficaz el exemplo de Ioseph, es de gran peso otro Ioseph en contrario, que si bien recien casado, no lleuo consigo à Aseneth à la visita de Egypto, como parece del cap. 41. 45. Gen. Y estauam ambos en juuentud floreciente. Y lo que es mas claro que caminando Moy. à la embaxada de Egypto con su muger, ocurre al camino vn Angel, que no le guia como este de Ioseph, y el de Tobias, mas le amenaza de muerte: y si bien la causa publica del enojo, fue no auer circuncidado al vltimo hijo, la secreta en sentir de S. Aug. fue desuiarle de su muger para que hiziesse desembarazado la embaxada: q. 12. in Exod. *Ne ad impedimentum ministerij, quod diuinitus impositum Moyses gerebæt, fœmineus sexsus committaretur.* Y mas expreso ser. 86. de tempore. *Ex hoc loco possumus intelligere, quod displicuerit Deo, quod Moyses tanta facturus mirabilia, vxoris impedimentum secum ducere voluerit in Ægyptum.* Demodo que las mugeres son en sentir de August. impedimento para hazer milagros en los cargos el marido: y para que Moy. obrasse admirablemente, fue menester quitarle el estoruo de su muger, aunque tan atenta a la ley, como mostrò en esse lance. Siente lo mismo S. Epipha. l. 3. aduer. hæres. c. 78. Pues quien se prometerà en su cõpañia hazer milagros? A quien no serán embaraçosas? Quando despues boluiò à su compañia, fue tropiezo à los mayores Santos Maria, y Aron. *Locutaque est Maria, & Aaron contra Moysen, propter vxorem eius Æthiopissam.* Num. 12. 1. Murmuraron contra Moyses, Maria, y Aron, por su muger la Etiopisa. En auiendo muger, aunque sea tal, es seminario de chismes: que es otra muy principal razon para dexarlas. Pues que hemos de pensar que es Dios causa de separacion en los casados? Dize San Epiph. s. *Num obliterantur nuptiæ? At à Prophetis, & Pontificibus cohibentur, propter maius ministerium.* Claro està que no pone Dios diuision en el vinculo conxugal, aunque alguna vez, en los Prophetas, y Pontifices, por mas alto ministerio, quiera separacion de algun tiempo no largo, qual fue este en que Moy. estuuo sin su muger, y estando aun ella, como parece de sus palabras. *Sponsus sanguinum tu mihi es.* Exod. 4. 25. Tan delicada, y espantadiza al ver correr vn hilo de sangre en la circuncision de su hijo, como tẽdria corazon para mirar sin desmayo mares della en Egypto? A màs de que en su quexa por el dolor en la circuncision, demuestra, que aun no estaua en la ley del verdadero Dios del todo fundada, auiendo poco antes, passado del Gentilismo. Y no era bien lleuarla à los encantos, y idolatria de Egypto, antes de estar en la fé mas arraygada. Enfin auiendo de robar Moy. por orden de Dios, las joyas de Egypto, no conuenia que lleuasse à su muger el que tuuo la potestad suprema en aquel Reyno, no Virrey, no Señor absoluto, sino Dios de Pharaon; porque pareceria el despojo de la auaricia de la gouernadora, y no proueido de la diuina sentencia.

En gouernando mugeres, todo es chismes.

Estos casos prueban que puede auer circunstancias, en que sea licito, y conuenga dexar à sus mugeres los que fuera del Reyno lleuan cargos: Mas no hazello regla general. El Abul. in c. 18. Iudic. En el modo con que los Danitas ordenaron sus esquadrones contra los Ephraitas, aduierte que fue costumbre de los antiguos lleuar a las batallas los niños, y mugeres para empeñarse con mas corage en su defensa. De los Alemanes, dize Tac. libr. de mor. germ. que en las mugeres lleuauan la mas acre exortacion para morir, ò vencer, y en el c. 18. que dotaua el marido à la muger en buey es al yugo, vn cavallo enfrenado, cõ lança, escudo, y espada pendiente: en significacion del conxugal vinculo el yugo, y las armas, y cavallo, para que la muger entièda ha de acõpañar en todo trance al marido, y ni de los cuydados de la guerra, ha de dexar de ser participante, haziendose en el valor varonil. *Ne se mulier extra virtutum cogitationes, extraque bellorum causas putet, ipsis incipientis matrimonij auspicijs admonetur; venire se laborum, periculorumque sociam, idem in pace, idem in bello passuram, ausuram que: hoc iuncti boues, hoc paratus equus, hoc data arma denuntiant.* Ya como ellas los dotan, danles sus ajuares, cintas, mangitos, abanicos. Que esto vemos en soldados! Esto en Españoles! Que ay que esperar sino que paran? Y quales son los partos? Los sucessos.

(.·.)

CAPIT. II.

Modo de gouernarse, y gouernar el forastero.

§. I.

Como será bien quisto el Estrangero, gouernando Reyno estraño.

HErodes con el frenesi vezino a la muerte, obra dementado en essa carniceria de Inocentes, y porque no se dude està fuera de si, al mismo tiempo se quiso matar, boluiendo contra si el cuchillo con que mondaua vna pera. Parecerà que tienen alguna escusa sus crueldades, y despechos, hallandose tan odiado como estrangero en gouierno de Reyno estraño. Era de Origen Idumeo, de patria Ascalonita como podia estàr bienquisto entre los Iudios perpetuos enemigos, quando no señores, de essas dos naciones? Mas por lo que obseruè, to. 1. c. 1. §. 37. Puede parecer mas facil hazerse lugar con los estraños, que con los naturales, y domesticos. La inuidia es perezosa, y se ceua en el vezino, no en el forastero, dixo Senec. *Pigra est inuidia, & inuicinio versatur; longe posita simplicius intuetur:* Abrasò en su casa à Ioseph la inuidia, ceuandose en las pajas de vn manojo; materia bien dispuesta para arder fuego elementar, mas poco apta para el de la imbidia, que desdeña pajas, y prende en cedros del libano. *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros libani* Iudic. 9. 15. Con todo entre los hermanos de Ioseph, ni ser sueño, ni ser pajas bastò pare que la imbidia domestica se durmiesse en las pajas. Luego mas crespos que las espigas engreidas dizen. *Nunquid rex noster eris, aut subijcie mur ditioni tuæ?* Gen. 37. 8. Llega despues à verificarse el sueño en Egypto, Reynando por el trigo con que le preseruò de la vltima calamidad, sustentò el pueblo, y enriqueciò el Rey. Con absoluto dominio en Reyno estraño, no se oye vna voz contraria de la imbidia. Luego mas facil parece dominar Estrangero en reyno estraño, que tener alguna preminencia entre los suyos.

La inuidia no quema en lo distante, sino en el vezino.

Mas no puede negarse que es odioso en dominacion el Estrangero. Dicen, como alguna vez controuirtiendo en el Senado Roman. si conuendrià admitir à sus estrados, y consiguientemente à los demas honores de aquella Republi. los Estrangeros? *Non adeo agram Italiam, vt Senatum suppeditare vrbi suæ nequiret, &c.* Tacit. 11. an. 23. Tan acabada esta Roma, que ayamos menester traer de fuera quien nos gouierne? Es difidencia de los naturales, y dar la llaue de sus thesoros à los que sin duelo la empobrecen, y con heredada oposicion la hazen implacable guerra con mano de amigos, guardando en el corazon el antiguo odio de sus naciones avassalladas. A estas, y otras razones que se digeron en el Senado: ocurriò Claudio con otras, que si son suyas desmienten su inercia, y incapacidad. El exẽplo de los passados, dize, me enseña à trasplantar à este alcazar del imperio, quantos sujetos grandes florecen en el mundo. Nuestro fundador Romulo luciò su prudencia, en que en vn mismo dia hizo Ciudadanos de Roma, a los que deshizo enemigos en el campo. Encorporando assi las Provincias estrañas, miraron como propios nuestros intereses: y en esta participacion vnidos conseguimos juntos la dominacion, que fuera imposible contradiciendola todos; pues no quisieran militando mancomunarse al peligro, sin entrar à la parte en los emolumentos. Bolued los ojos à las naciones conquistadas. Vereis que nos han contribuido mas con sujetos grandes, que en tributos. A quien le pesa de que los Balbos de España, y otros varones insignes de la Galia Narbonesa, gozasen en nuestra Rep. de los supremos honores? Omito exemplos, porque el admitir oi à los Estrangeros, serà à los siglos futuros exẽplar. Siguiò a su oracion vn decreto del Senado con que hizo ley la admision del forastero à quantos honores mereciesse sin distincion del natural de Roma.

Haze el fauor prudente, natural el estrangero.

Ha, empero, menester gran talento el Estrangero que ocupe en Reyno estraño lugar supremo en el mando. Enseñale Ioseph el modo de portarse para que la quexa de los naturales, no le derriue del puesto, ni en él viua odiado. Lo primero Ioseph no se ingiriò en el puesto sublime, ni por lado alguno le pudieron notar de ambicion. Preguntado, y llamado, diò su parecer al Rey, y le encargò buscase ministro prouido, y industrio *Ha de hazer cõ* so, que en los años abundantes, recogiel *sus prẽdas, y o-* se las sobras, no para si, sino para el reme *tras circũstan-* dio publico: y supiesse escoger oficiales. *cias, notorio, q̃* por cuyas manos passasse, sin quedarle la *su elecciões del* administracion. *Nunc ergo prouideat rex juyzio, y no de virum sapientem, & industrium, & præfi- antojo,*

ciat

ciat eum terræ Ægypti : qui constituat præpositos per cunctas regiones, &c. Gene. 41.33.20. El Reyno le puso por antoïo en el lugar de supremo ministro: luntò su consejo; *locutusque est ad eos; Num inuenire poterimus talem virum, qui spiritu Dei plenus sit?* v. 38. Dixoles: podremos hallar hombre como este en sciencia, valor, y espiritu? Reconociendole todos incomparables ventajas, passa à su eleccion de comun consejo. Si pudieran dezir, por inclinacion, y antoïo del Rey nos manda vn Estrangero sin prendas, no callaria lo mal sufrido de los Principes, y cortesanos. Repetirian la vageza de esclavo en que levieron, y las pondrian en su nacimiento. Mas todo lo ahogaron las excelsas prendas de Ioseph de modo que notan Lyra, y otros, que incurrierõ sus hermanos la nota de Exploradores quando fueron à Egypto la primera vez por trigo, por las inuestigaciones que hizieron para descubrir el Hebreo vendido, y nadie les dixo era esclavo el que tenian tan à la vista. Esto amor fue, y reuerencia del valido Estrangero. Quanto mejor dirià Tacit. de Ioseph lo que de Lepido. *Hanc ego Lepidum grauem, & sapientem virum temporibus illis fuisse comperio. Nam pleraque ab sæuiì adulationibus aliorum in melius flexit. Neque tamen temperamenti egebat, cum æquabili autoritate, & gratia apud Tiberium (apud Pharaonem) viguerit.* An. 4 20. Y saldria de la duda en que luego entra, de si consiste en industria, y consejo, ò solo en buena estrella el valimiento con Principes. Quando son como este phar. discretos su amor es apreciatiuo, su inclinacion juyzio: *& dilexisse iudicium*: Conque la autoridad sustenta la gracia, y no padece bayvenes, ni calumnias, ò quexas, por que en la eleccion acredito el Principe el juyzio, no la voluntad libre. Quando esta se leuanta con la eleccion, se atribuye à buena estrella, que excita recios viẽtos de la inuidia.

Iguale la estimacion à la benuolencia.

Passe esta digresion, y prosigo las aduertencias con que Ioseph hizo bienquisto el valimiento en el Estrangero. 3. luego que entrò en él saliò à visitar el Reyno, y su visita fue para enriquecerle (no para sacar donatiuos) y preuenir alondigas à donde recogida la abundancia, fuesse reparo à la esterilidad venidera. *Egressus est ita que Ioseph ad terram Ægypti (triginta autem annorum erat quando stetit in conspectu regis Pharaonis) & circuiuit omnes regiones Ægypti. Venitque fertilitas septem annorum*, v. 46. El mas galan de los hombres mozo de 30. años, apenas entra en valimiento con el Rey, quando dexa las delicas del Palacio, sin recelo de que trasplantando tan recien nacida la priuança, sin el calor de los ojos del Rey, se marchitarse, ò por la sagacidad de los aulicos, perdiesse tierra. Puso su industria en merecer, no en adular, y enseño que el ausente por seruir, està mas presente para agradar, y merecer. Como su valimiento no le aprouechaua para intereses propios, sino para los publicos, no arresgo nada en la ausencia; porque todos miran, por el que mira por todos, y no por ti. 4. Vinieron los años de hambre, y a todos repartia Ioseph sustento, con tal arte, que el Rey quedò rico, y los vassallos socorridos, y contentos. Satisfaga assi à todos el valido, y le adoraràn aunque sea Estrangero. No aumentò su hazienda vendiendo caro el pan en tiempo esteril, que guardò de los años abundantes.

Noſe pegue à las comodidades de Palacio, y no tema por hazer al Rey mejor seruido, estar apartado.

Sin empobrecer al vassallo, haze al Rey rico, el valido q̃ no mira à su aprouechamiento.

Quinta, compelidos del hambre vendieron al Rey los vassallos sus tierras, y lugares. *Emit igitur Ioseph omnem terram Ægypti subiecit que eam Pharaoni, & cunctos populos eius, &c.* Gen. 47. 20. Hallo claro esta, enagenados del patrimonio Real muchos lugares, y sabe que las prodigas enagenaciones de los Reyes, resarcen ellos, y sus sucessores con intolerables tributos. *Si per ambitionem exhauserimus, per scelera supplendum erit:* Dixo Tiber. s. Y no ay riqueza en el vassallo, si està el patrimonio Real empeñado. Bueluan los lugares à la Corona, no se ã solo los caminos reales, quedò assi todo en razon, el Rey rico, y el vassallo no pobre, ni soberuio. *Quintam partem regi dabitis: quatuor reliquas permitto vobis in semettem, & in cibum Familijs, & liberis vestris*, v. 24. La moderacion desta carga se le agradeciò con perpetuo reconocimiẽto entregãdose à su prouidẽcia, seguros de que miraua por ellos, mas que por sus hijos, pues en tanta compra de lugares, ninguno tomò para fundarles mayorazgo. *Qui responderunt: Salus nostra in manus tua est: Respiciat nos tantum Dominus noster, & læti seruiemus regi*, v. 25. Mano de ministro tan desinteresada es salud publica, y haze à su Rey bien seruido, mirando solo à su ensalçamiento, conseruando el vassallo. Diò Rey al Reyno con su prouidencia: Diò Reyno al Rey con su desintereses. Por esto no ay quexas del Estrangero, y siruen todos con alegria.

De las inmoderadas largezas, nace inmoderada codicia.

No ay Rey, ni Reyno si estàn enagenadas sus tierras.

Sexta. Y mas digna de obseruacion para el forastero con mano en Reyno es troño, que ni à sus hermanos sacò del hu-

mil-

No engrãdecer à los suyos, y dar les las ocupaciones q̃ desprecia el natural, haze bien visto el Estrangero.

milde exercicio de pastores en que viuian. Y siendo despreciable, y aborrecible entre los Egypcios, y oficio que ninguno dellos queria, si bien tan nessario en la Rep. instruye a sus hermanos, que no porque vienen de lejas tierras, vendan cavallerias, sino digan que son pastores de nacimiento, y no lo degen por hallarse hermanos del valido, mas prosigan en la ocupacion que ninguno de los Egypcios apetece. *Cumque vocauerit vos, & dixerit: quod est opus vestrum? Respondebitis: Viri pastores sumus serui tui ab infantia nostra, vsque in præsens, & nos, & patres nostri. Hos autem dicetis, vt habitare possitis in terra Gessen: quia detestantur Ægyptij omnes pastores ouium.* Gen. 46.34. No quiere que se queden en la Corte, y hagan de su valimiento grangeria; sino que con la de sus ganados en Provincia distante se mantegan. Vltimamente hallandose con poder absoluto en el Reyno donde fue quando hombre priuado de tantos modos ofendido, de nadie se venga, antes honrra al que le afrentò tomando por muger la hija de Putiphar. Sienten los mas, que es el mismo que le tuuo por esclavo, y puso en hierros.

No vẽgar valido agrauios de desualido.

Otro Ioseph miramos en Egypto fugitivo de Herodes, y aunque no en la soberania del gouierno en que el primero Ioseph, fue sombra deste, que con mano omnipotente beneficiò aquella tierra, depositaria del verdadero Salvador del mundo. Sin dar autoridad al Alcorã, noté en las questiones, seria terquedad negar todo lo que graues Autores dizẽ hizo la diuina familia de Ioseph en beneficio de los Egypcios. De quienes fueron tan bien vistos los no conocidos forasteros, que fue menester nuevo orden del Angel, para que Ioseph dexase la tierra en que hallò abrigo, y assistencia de natural.

Las enseñanças de Ioseph para hazer bien visto en Reyno estraño al Estrangero valido, se pueden notar tambien en Daniel, supremo ministro de tantos Reyes estrangeros en tierras donde era cautivo. Visitò tambien el Reyno: no aumentò para si hazienda: si diò cargos à los de su tierra fuerõ los trabajosos, no apetecidos de los cortesanos. *Super opera.* Para si tomò el ser guarda de la puerta. *Ipse autem Daniel erat in foribus regis*, 2.49. Por puertas, sin assiento, ni viuienda: ocupado en dar entrada à los beneméritos, y estoruarla à los ruynes. Con tan poco que guardar, ni que esconder, que haze testigos, y jueces à quantos pasan por la calle. Padeciò, empero, Daniel motines populares, y de ministros zelosos de sus ventajosas prendas, aunque el pretexto fue su religion, y como Estrangero no se ajustaua, ni à las leyes de los Persas, ni à la Religion de los Assyrios destruyendo el templo de su Bel. Venciò con la prudente paciencia; vengaronle los Leones, mas él no conociò la vengãça, como ni la codicia, escusandose à las dadiuas, y honras de sus Reyes. *Munera tua sint tibi, &c.* 5.17. En los motines cõtra el Estrangero, mostrò Daniel prudẽcia, y constancia que le boluieron con mas estimacion al valimiento.

Daniel valido, y por puertas, no escusò motines, pero vencio los.

Mas aunque sedicionos tales intẽtos, necessitan alguna vez à los Reyes, a apartar el ministro de mas experimentada suficiencia, y mas fiel en la confiança. Humeaua la soberuia Philistea viendo à Dauid al lado de su Rey favorecido: y en el vltimo lance de la guerra con Saul, con las armas en la mano hablaron mas feroces contra el forastero en puesto. Llamole Achis, y le dize: Tal sea mi vida como me pareces bien: Vn Angel de guarda hallo en tu compañia. Desde que eres archiuo de mis confianças, ni en la paz, ni en la guerra he hallado mas fiel, y importante amigo. Mas à los Satrapas descontentas. Los grandes, y primeros Capitanes de mi Reyno, no pueden sufrir tanta confiança en vn Estrãgero: vete en paz, no arriesgue tu persona su ofension; que no basta conocer yo tu fidelidad, y suficiẽcia: he menester satisfacer à los mios, que si los enageno, no soy mas que vn hombre. Aunque cõ dolor, Dauid dexò al Rey, y se retirò a Scileg. *Surrexit itaque de nocte Dauid ipsi, & viri eius, vt proficerentur mane*, 1.R. 29.11. Donde noto que no era Achis pusilanime, como lo mostrò en aquella, y otras guerras, cõ todo cediò à la inquietud de sus vassallos, porque la quexa tenia apariẽcia. Dauid se hallaua cõ 600. soldados Veteranos, parientes, y paisanos suyos, y muy semejantes en valor, con la diciplina militar del mayor soldado. Pues que mucho se recelen dél, si tiene en puesto, y trae consigo tantos hõbres resueltos de su tierra? Y mas siendo la expedicion de aquel exerc. contra sus naturales, y hermanos. Ordena el Rey que de noche disponga Dauid su retirada, y parta al amanecer. Instruccion que auia siempre de obseruarse quando sin culpa suya, por razones politicas aparta de si el Rey ministro grande: para quitar la ocasion al pueblo insolente, de que sigue al que aborrece como valido, y des-

No destruee la autoridad real apartar el valido; por quietar el pueblo.

La salida sea quando nadie los vea por escusar populares insolencias.

pre-

precia como priuado,y tengan buen co razon los q̃ como Dauid obrando bien solo por Estrageros son descartados:que como à él le disponen por el que parece desayre,la felicidad. Fue sin pensar el so corro de Scileg,que en pocas horas que se retardara,le dexaua en llanto irreparable toda la vida. Perdida la Ciudad, y lleuando el Amalecita las mugeres, hijos,y haziendas de todos.

§. II.

Vtilidad no vulgar en la peregrinacion, poder mudar persona, y nacer de nuevo.

EL desconsuelo de los desterrados de su patria,acompañan Iesus, Maria, y Ioseph peregrinando. Seguir sus passos haze el destierro patria. La peregrinacion que en vnos es necessidad calamitosa,y en otros curiosidad,y antojo, tomaron por sentencia del Cielo, y furor de Herodes los Señores del mundo; no por la obseruacion de las costumbres de Prouincias estrañas, que à vnos alicionan,ò escarmientan, sino para que nada haga estrañeza al prudente que puede hazer con estos peregrinos, todo el mundo patria. Noté en la parafrasis de Senec.y otros,lo que conduce para que la peregrinacion sea mudança en mejora de costumbres, la mudança mocion interna,y el mouimiẽto reposo en quietud de animo. Diré aqui solo lo que no hallo aduertido,y parece à mi ignorancia,secreto de aduertencia. La mayor vtilidad del que se alexa de su patria, ò lugar donde hizo larga viuienda;es que escarmentado de lo que alli le daño, en perdidas de amigos,reputacion,ò haziẽda,donde entra nuevo,puede renacer, y escogar persona,como viuienda, alquilar sujeto como casa. Por no auer hecho esto aquel con quien Sen.habla ep. 104. No aprouechò la peregrinacion. *Peregrinaris enim cum affectibus tuis, & mala te tua sequuntur.* Peregrinas cõ tus afectos; no dexaste aca tus malas propiedades,con esso à donde quiera enquentras lo que causò tus enfados. Huye de ti;dexate,y te hallaràs. Mas si por verte odiado,y perseguido,mudaste viuienda, y no persona,donde quiera lleuas la causa de tu mala fortuna. Quedandose entre los mismos con quien por culpa suya,ò malignidad de ellos se malquistò, es casi imposible conualecer: Porque aunque haga milagros,no contrasta la mala fama, ò los emulos que rritò la ventaja.

El peregrino mude habitos de costumbres,y harà patria el destierro.

Mudar ayres es medicina à muchas enfermedades,y en las de la vida ciuil, salud cierta, si con la obseruacion de lo q̃ le hizo mal,y lo que en otros ha visto saludable,alquila persona como casa, y la traza con acomodada,y segura viuiẽda. Cosa facil donde ni por beneficios, ni ofensas es conocido,y se harà del el concepto como procediere:y esfuerça à proceder bien hallarse donde,ni los parientes,ni los puestos, le guardan las espaldas,ni tiene mas genealogia que sus procedimientos. Donde costumbres enuegecidas,odios obstinados,y emulaciones heredadas turban, mal se puede nacer de nuevo,y escoger sujeto. No le podia mejorar el Señor que recien nacido huye à lexas tierras,y solo podian perficionarle en el continuo exercicio de sus virtudes,para que eran todas las tierras Cielo,Maria,y Ioseph. Mas para enseñar à buscar la mejora de si mismos, euitar odios,y encuentros con la mudança de tierras en que se nace de nuevo, dexan su patria,y sosiego,y ceden à la tyrania de Herodes la tierra, y conquistan con sus virtudes la estrañeza de las regiones barbaras, la enemistad antigua de los Egypcios. Poned pues tierra en medio, de quanto fue estorbo de tierra en los tropiezos. *Hærebit tumor quandiu cum superuo conuixeris: nunquam sæuitiam in tortoris contubernio pones: intendent libidines tuas adulterorum sodalitia. Si velis vitijs exui, longe à vitiorum exemplis recedendũ est.* Sen. ibidem. Dexar malos vezinos, es habilitarse à desnudar costumbres viejas. *Ad meliores transi: Cum Catonibus viue, cum Lælio, cum Tuberone.* Passate a los mejores: Viue con los Catones, Lelio, y Teburon,que te puedes formar oy vno dellos,renaciendo en otra patria,cõ hedad,discurso,y escarmiento,con que debes acertar la eleccion del nueuo sujeto que en ti reformas.

La enemiga de Saul desterrò à Dauid de su patria,y Reyno,y entra en el estraño mudando mas la persona que la tierra, hizose loco, el mas entendido en la diciplina ciuil,y militar. Que se disfraze vn fugitivo en el trage,està bien;mas en el animo? Y aun si esse le adornara de los generosos habitos de la virtud, y valor, estarià mejor:mas que se haga loco el cuerdo? Que quiera parecer necio el discreto,que politica lo enseña? La de sus experiencias. Que hizo a Dauid perseguido en su patria? No sus vicios, sino sus excelentes virtudes: abrasose la inuidia en sus lucimientos. Vé que con essa misma polvora le minan los cortesanos de

Su bordon,y esclauina es saber grangear arrimo,con enmendar lo q̃ le dañò.

Get, diziendo à su Rey Achis: Este es el mayor hõbre del mũdo: el que sin la pena de la dignidad, descollò sobre la Corona de su Rey la cabeza, y le lleuò en oposicion de la lisonja la alabança. *Dixerunt que serui Achis ad eum, cum vidissent Dauid: Nun quid non iste est Dauid rex terræ? Nonne huic cantabant per choros, dicentes: Percussit Saul mille, & Dauid decem millia?* 1. Reg. 21. 11. Encontrò Dauid en la Corte del Philisteo, el cõtrario que le destruyò en la de su Rey no. *Posuit autem Dauid sermones istos in corde suo*, v. 12. Pensolo bien Dauid puesto en cuydado, y para euitar esse enemigo de la emulacion que le hizo guerra con sus ventajas, alquilò persona despreciable; tomò disfraz en los habitos del animo; hizose loco, *& immutauit os suum coram eis, &c.* v. 13. Mudò semblante reformose deformemente en otra persona; assi se cautela à los males que le hizo ser tã so bresaliẽte en prẽdas. Esto es aprouechar la peregrinaciõ, saber mudar los habitos del animo, y escoger sujeto q̃ no lleue cõsigo lo q̃ le perjudicò en su patria. Quãto mas facilmente se aplicaria à tomar el habito q̃ acredita, y haze biẽ visto el sujeto cõ estimacion de discreto, y gallardo, quiẽ supo en esso desacreditar sus prẽdas, y por sus oprobrios hazer escolta à su cõseruaciõ? Si à vn hõbre dierã à escoger nacimiẽto, y buenas propiedades, fuera del todo incapaz sino le hiziera Camil. y Cat. en vn sujeto. Pues el hõbre capaz, quãdo desterrado, ò voluntario, se alexa de su patria, tiene eleccio de prẽdas, propiedades, y nacimiẽto, naciẽdo de si mismo en la mejorada genealogia de su proceder. Si por igual precio no dexara la mejor casa e nque abrigar su destierro; como siẽdo masvarato, y solo vtil tomar persona sin los achaques cõ que antes enfermò, se quiere quedar en el hospital, ò por puertas, por no tomar corazon sanò?

En tierra estraña mas q̃ en la propia se ha de hazer desentendido el sabio.

Dauid con su sagaz inmutacion, prosiguiò en los disfraces del animo, y viendo que entre los que habitaua, era recomendacion ser tenido por enemigo implacable de su patria, quando Achis le pregũtaua; contra quien hizistes oy jornada? q̃ tierras enuistiò tu esquadrõ volãte? el respõdia con amphibologia: *Cõtra meridiẽ Iudæ, & cõtra meridiem Ierameel, & contra meridiẽ Ceni*, 1. R. 27. 10. Assi hazia noche sus acciones à la luz del medio dia, y cõprauа cõ su mismo descredito la cõfiãça del estraño con los males y oposiciõ supuesta contra su patria. *Credidit ergo Dauid Achis, dicens: multa mala operatus est contra populũ suũ Israel: erit igitur mihi seruus sẽpiternus*, v. 12. Assi hallò Dauid patria el destierro y en el mayor infortunio, y alimiento.

No ay obscuridad de nacimiẽto que no ilustre el q̃ haziẽdo del proceder genealogia, sabe escoger persona en el destierro, y nacer de su eleccio: vẽce emulaciones, y ruegãle sus enemigos c õ los supremos honores. Dize el tex. Iud. 11. 1. Lo q̃ mereciò à Iepht. le entregasẽ el bastõ, y el gouierno absoluto de las tribus, quãdo vinia vãdolero: cõ el elogio del valor, y destreza militar, le nota de hijo bastardo. *Fuit illo tẽpore Iephte Galaadites, vir fortissimus, atque pugnator, filius mulieris meretricis.* A la infelicidad de esse nacimiẽto, se cõsiguierõ otras, echãdole de su casa, excluyẽdole de la herẽcia los otros hermanos legitimos. en quiẽ la vanidad de biẽ nacidos, sin las virtudes de su empeño, impacientaua q̃ el bastardo, hiziesse cõ heroicas prẽdas nacimiẽto: tuuierõ como poderosos se quito de los otros principales de apellido, y Iephte huiẽdo el desprecio de su patria, se passò à tierra estraña dõde se le jũtarõ otros estropeados de la fortuna, cõquiens se hizo capitã de vãdoleros; y celebre cõ los latrocinios q̃ en repetidas correrias hazia en aquella regiõ. Al mismo tiẽpo sin valor, ni cabeza erã sus Galaaditas oprimidos del Moauita, y no hallarõ mejor reparo à sus desdichas, q̃ despues de su oraciõ, y expulsiõ de Idolos, enuiar embaxada à Iephte cõ los primeros del pueblo ofreciẽdole el lugar supremo: *Veni, & esto princes noster, & pugna cõtra filios Amon.* v. 7. En la primera palabra tẽplan su ofẽdido animo haziẽdole su Principe y luego fiã de su valor la vitoria del Insolẽte enemigo. Dioles en rostro cõ la injusta expulsiõ q̃ dél hizierõ, por la qual hã caido en necessidad q̃ los cõpele à q̃ se valgà del expulso despreciado, y haga Principe suyo, vn vãdolero. Ellos faltos de disculpa en lo mal hecho, lo dan por motivo para la eleccio q̃ dél hazen por Principe. *Ob hãc igitur causã nũc ad te venimus, &c.* v. 8. Pues q̃ motivo es auerle echado de su tierra, y necessitado à q̃ en las estrañas viva vãdolero, para hazerle ahora su caudillo? será para satisfacerle la ofẽsa. La expulsiõ de vn gran sujeto, no se restituye menos q̃ cõ la corona: pero para motiuar en prudencia la eleccio, dan gran razon en que su destierro lẽ instruyò en viuir de sus procedimientos, y en enmẽdar la injuria del nacimiẽto, nacieneo de si mismo; la emulacion, y desprecio de sus pariẽtes, y paisa-

En los destierros es el procedimiento genealogia.

nos,labrando su fortuna en tierra estraña;y que si las partijas de la herencia, le causaron perder su casa,y patria, viuiendo capitan de los que no tienen mas patrimonio que su valentia, se heredò en tierras estrañas, y supo en ellas tomar persona,y mudar sujeto como habito, por las oportunidades. No te estorua ser espurio para ser Principe, que naces de ti mismo: Ni ser por emulaciones desterrado,que como supiste elegir otro sujeto, yà eres sujeto de la eleccion de los que te aborrecieron. La Viuda Sunamitis passò del lecho en que muriò a su hijo,al lecho de Eliseo que estaua en lo mas alto de la casa. *Collocauit super lectulum hominis Dei*,4.Reg.4.21. Para que esta penosa remocion? No le resucitaria del mismo modo Eliseo quedandose en la cama en que muriò que passandole à la suya? Resp.S.Ambr. Epist.12. *Sunamitis illa magna mulier, in superioribus hospitium parauit, & ibi resuscitati pignoris vidit miracula.* Tenia en lo alto el hospicio del peregrino,y quiso que su difunto fuesse huesped de su huesped, y no la engañó su pensamiẽto;porque mudando alojamiento; peregrinando con el peregrino,cobrò vida el hijo muerto.O quantas resurrecciones ciuiles haze vna mudança de viuienda!huye de dõde està echa la cama à la recaida.

Similis factus sum pellicano solitudinis. Psal.101.7.Estoi semejante al Pelicano solitario: *Factus sum sicut nycticorax in domicilio*;S.Aug.lee: *in parietinis.* Estoi como la Lechuza en las ruynas de paredones viejos. *Vigilaui, & factus sum sicut passer solitarius in tecto*,v.8. Abri los ojos y me hize como pajaro solitario en casa.Haze S.Aug.grã reparo en estas tres diferencias de aves.à q̃ dize el Proph.se pareciò sucesiuamẽte, desparecièdose de si mismo:y halla razon para estas diferẽcias,en el verso siguiẽte. *Tota die exprobrauerũt mihi inimici mei:& qui laudabãt me, aduersum me iurabant.* Mis enemigos me vltraxarõ,y los q̃ me alabauã, jurarõ cõtra mi. Esto,pues, haze q̃ vn hombre cuerdo se retire como Pelicano à la soledad,y siẽdo de Pelicano el retiro,haze essas trãsfotmaciones inmediatamente, primero de aue nocturna,q̃ à escondidas anida en lo ruynoso de dõde los demas huyẽ.Despues abriendo mas los ojos las calamidades,pajaro q̃ tomò alas para le uãtarse à lo mas alto,y seguro de las casas,y se guarda debaxo de cubierta. Todo le sucediò à Dauid,perseguido de Saul à q̃ mira esse Ps.El Pelicano es geroglifico de la insipiẽcia; necedad cõ pluma,la llama Hier.ap. Pier. Val.l.20. Y entre otras queda,puede ser la razò q̃ S.Aug.dexa por quẽta de otros,y atribuye Pier.à S.Ger.porq̃ cõ su desmedido pico, mata, ò mortifica à sus hijos, y despues para remediar su estrago,buelue cõtra si el pico,y cõ su sãgre los viuifica.Esto sucede à los necios de pico,q̃ assi mismos,y à los mas propios hierẽ,y se cõdenã à viuir solos,porq̃ todos los dexã. Aũ en los dichos agudos,quãto mas veridicos, quedã cõ escozor en la memoria,auiẽdo entrado cõ risa.Esto enagenò à Nerõ de su amigo Vestino. *Sæpè asperis facetijs illusus, quæ vbi multũ ex vero traxere acrẽ sui memoriã reliquũt.* Tac.14.an.68. Semejãte à estos dize Dauid,se viò,en lo dexado,solo,y perseguido,aũq̃ en ningũ vicio menos culpado,porq̃ él solo cõ la espada hiriò al comũ enemigo. Mas rebuelue sobre si desterrado, y afligido, y aũq̃ fuera como Pelicano culpado,abriẽdo à la persecuciõ los ojos, se haze Lechuza geroglifico de la prudẽcia,ave de Minerva,q̃ vela quãdo las oras duermẽ, y halla luz en las mas ciegas tinieblas;retirãdose de las publicidades,y lucimientos habita segura en lo ruynoso; anida dõde otros no quierẽ viuiẽda. Tomãdose assi lo q̃ dexã,se haze biẽvista en tinieblas,y funda casa en su prudẽcia. Si esto imita en suelo ageno el desterrado,se trãformara en pajaro, q̃ habita en lo mas alto,y seguro de los techos:tomara pluma,y le darà alas cõ q̃ burle los lazos, y industrias cautelosas de cazadores. Ave de Minerva,y pajaro del Palacio,no por su pico, sino por su pluma.

§. II.

Segũda aduertẽcia para lograr la primera.

Los hombres como los vinos lejos de donde nacẽ son generosos

NO conseguirà el intẽto de escoger persona en que renazca de nuevo, quiẽ se quede cerca de su tierra, o lugar q̃ dexò,sea por perseguido ò por desterrado,ò mal afortunado.Porq̃ a los vezinos corren facilmente las malas vozes, y de mas influẽcias de la aduersidad,ò enemiga.Por no poder contrastar estas, y ser menester milagros para desmentirlas,ò excesiuo valor para q̃ las ocasiones mismas,no infierã siẽpre las mismas consequencias dexò el lugar, y para dexarse perfectamente assi, es menester que todo esso le dexe:y esso no se consigue sin grã distãcia,à dõde no alcãcẽ esos vapores.Para enseñarnos esto toman tan largo camino à Egypto los Señores,y Maestros de cielo,y tierra:claro està q̃ para escõderse,bastaua mucho menos sin q̃ hiziese milagros la diuina prouidẽcia:mas

por

por nuestro descanso, y aprouechamiento, corren el mundo instruyendole en esta enseñança. Assi sacò Dios à Abrahan de *Vr Caldæorum*, de la habitacion que equiuoca su nombre con el fuego: y por que ni calor, ni humo, ni tizne le señale, le haze atrauesar la Messopotamia, passar el Tygris, y Eufrates, y atrauesar tierras, que se llame transitor, esso es Abrã; le engrandece en el mundo. Nunca Abrahan fue idolatra, mas esse, y otros vicios auia en la casa de sus padres, y abuelos, y para que no le salpique la mala fama, ni tenga que contrastar tanta occasion, para hazerle Dios nueuo hombre, y el mayor de aquellos siglos, le trasplãta à tierras muy distantes. Los sujetos son como el vino que lejos de donde nace se mejora. No consigue esso en corta distancia. Anibal passò de su cartago perseguido, à la Asia, y hallò en aquella distancia en la estimacion de Antiocho Magno, lo que le faltò en su patria. Tuuo primer lugar en su favor, y estimaciõ de su consejo, que si huuiera seguido hasta lo vltimo, no se huuiera perdido. Ni él con la mala voz de sus populares que calificaron como necios por los sucessos los consejos, huuiera fabricado otra fortuna, si quedara en distancia donde sonaran los ecos de su tierra. Assi sucediò tambien à Themistocles, que perseguido de sus Athenienses por sus ventajosas prendas, no se quedò en los Lacedemonios vezinos, ni otros Reyes del Peloponeso. Passò à la mayor Asia, valiose del Persa, y hallò en Artaxerxes tanta estimacion que aquel casi Señor del mundo, se complacia mas en tener à Themistocles; y despertaua como fuera de si repitiendo: *Habeo Themistoclem: habeo Themistoclem:* Tengo à Themistoles, y en este gran sujeto mas possession que en las ciento y veinte y seis Provincias de mi imperio. Alcibiades, empero, y Coriolano que en la borrasca padecida en sus patrias, Athenas, y Roma, tomaron puerto en las vezinas tierras, ambos infelizmente perecieron. No tomaron medida à la distancia en que alcançan los tiros.

Vn buẽ soldado, la mayor possession del Rey.

Diràn: En su fuga de la persecucion Dauid se quedò cerca de su tierra: Si mas en que peligro le puso auer hecho en Get eco las vozes que le destruyeron en su tierra? Ya queda visto en el §. precedente: y ni todas sus cautelas bastaron para que con aquella fama no le apartasen del Rey quando estaua cõ mas lugar en su gracia, 1. Regu. 29. 5. Sigue como lepra al que se ausenta la buena, ò mala fama que le dañò entre los suyos, si no se aleja mucho. *Multi leprosi erant in Israel sub Eliseo Propheta, & nemo eorum mundatus est nisi Naaman Syrus.* Luc. 4. 27. Muchos leprosos (dize Christo Señor Nuestro) auia en Israel en tiempo del Propheta Eliseo y ninguno curò sino Naaman Syro. Discurre San Ambro. con delicadeza en las causas de auer logrado Naaman su deseo, y vna dellas dize fue auer buscado lejos en el Iordan su salud, contra el primer dictamen de que sus rios de Syria Abana, y Pharphar eran de mas saludables aguas. Es lepra la mala reputacion, y otros resabios que causa, ò sea emulacion de los vecinos, ò poca prudencia del que està odiado. Ha menester Iordan para renouarse, y curarse no se limpiarà con quanta agua ay en su tierra por mas que sean caudalosos los rios: Fuera busque el remedio, y le hallarà como Naaman Syro. Quedaronse con su lepra los que cohabitauan con Eliseo: ni sus milagros curan de la lepra, y sacan la mancha de mala reputacion al que se queda rodeado de las causas mismas con que se infecto, ò sus emulos le infestaron.

Suenã lejos los ecos de la fama: irse à donde no alcance, sana.

Abrahan consuelo, y guia de los errantes sin patria: dando por su hospitalidad à todos domicilio, y patria, quando él de vno, y otro carecia. *Extoris patria, domicilij nescius, ipse, & domus omnium fuit, & patria*, dize Chrysol. ser. 121. La grandeza de su pecho hollò dentro de si seno donde alojar à quantos sin error peregrinassen, y su caudal les dà luz para que se encaminen los errantes. Siempre anduuo peregrino, y quando abrasada Pentapolis, parecia quedar mas seguro dueño de Mambre, sin la mala vecindad que le hizieron aquellas escandalosas Ciudades, dize el Text. Gen. 20. 1. *Profectus inde Abraham in terram Australem habitauit inter Cades, & Sur; & peregrinatus est in Geraris.* Partiò Abrahan de Mambre donde se hallaua; habito entre Cades, y Sur, y peregrinò en Geraris. Habitacion dize assiento, la peregrinacion transito: mas enseñò Abrahan a juntar esta quietud en el mouimiento alejandose de los humos, y infeccion de la tierra que antes vecina à Sodoma habitaua. En nada participò con aquella gente descomulgada, pero ni quando ella estinguida, quiso quedar cerca de aquel humo que suele tiznar a los que no se alejan mucho de los ruynes con quien cohabitaron. Peregrinò en Geraris aquel Rey pensando que Sara era her-

Ha de jũtar reposo, y quietud con mouimiento el sabio peregrino.

mana de Abrahan, la escogiò por muger propia. Estoruò Dios la execucion con amenaças, y declarò al inocente Rey tenia aquella muger marido. Diò amigables quexas à Abrahã del engaño, y satisfecho en su disculpa, despues de vn buen presente de ganados, y facultad para escoger assiento en sus tierras; dize à Sara: *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo; hoc erit tibi in velamen oculorum ad omnes qui tecum sunt, & quocunque perrexeris: memento que te deprehensam*, ver. 16. Mil siclos (Mariana de Pond cap. 6. y Del Rio hic prueban, que quando en la Escritura se dize argenteo, es siclo, real de à quatro nuestro, y florin de Brabante.) Mil florines di à tu llamado hermano para que sean como dote, y velo, con que à todos sea notorio eres casada: acuerdate deste peligro en que caiste quando me pusieste en él. Ya es sabido, y he notado q̃ el velo oflameo Roma. era insignia publica de casadas: Por esso las llamamos veladas, y dixo Tertul. de Rebeca, quando encontrando à Isac en el camino, en señal de que le queria por esposo, sacò el velo, y se cubriò, Genes. 24. 65. *Negauit Virginem velata.* Vi. Alex. ab Alexan. l. 2. genial. cap. 5. Es dezir: Si quiares peregrinar con aprouechamiento, aueis de cautelar en otras tierras, lo que os causò peligros en alguna. Tened en la memoria el presente hierro: *Memento te deprehensam*, poned en la cabeza el recuerdo, que lleuando yo el golpe, à mi costa os doy el escarmiento. Es de notar, que este Rey dexa arbitrio à sus peregrinos Abrahan, y Sara, para que escojan habitacion en su tierra, y ellos le quedan en ella. Mas el Rey de Egypto Pharaon à quien sucediò casi lo mismo, Genes. 12. Arrebatando a Sara, por entender que era hermana de Abrahan, quando lo conoce, no los dexa parar en sus terminos: *Nunc igitur ecce coniux tua, accipe eam, & vade. Præcepit que Phar. o super Abrã viris, et dedexerunt eum, et vxorem illius, et omnia quæ habebat*, Genes. 12. 20. Dale escolta, que le face del Reyno sin ofensa. Essotro solo con pagar el velo se contenta, y se dàn por seguros los peregrinos con vn tafetan, mas que con la guardia del Rey de Egypto. La razon puede ser, que en la ofensa de Egypto fueron complices los ministros de aquel Rey, y donde muchos, y poderosos son ofensores, no ay escolta bastante, ni se ha de parar, sino alexarse. Ni con menos distancia que boluerse a Canaan, sanaria la reputaciõ de vna Matrona, que estuuo algun tiempo al arbitrio del Rey en los retretes de Palacio: Porque nadie sin milagro le juzgaria poderoso, y desvalido, ni reportado, y amante. En Geraris, no huuo mas interpretes de los amores del Rey, que él mismo, no mas complices en la violencia contra la reputacion de Sara, que se hallò reuerenciada del que temio ofensor, y de vn sueño defendida. Era el Rey temeroso de Dios, y en fin todo parò en cosa de sueño, y el Rey quedò bien despierto en el conocimiento de sus peregrinos. Pues no han menester peregrinar mas, seguros quedan en aquella tierra, que su reputacion bien cautelada se halla en la circunspeccion de vn velo, con que el Rey preuiene à todo su Reyno, que ninguno se atreua a poner los ojos en la hermosura de Sara. A que se añade que auiendo baxado à Egypto oprimido Abrahan de hambre, y viendo en aquella tierra sin rienda la lascivia, no quedaua bien en ella la hermosura pobre, y desafortunada. San Ambrosio, libr. 1. de Abra. cap. 2. *Compererat in Ægypto lasciuam esse inuenum luxuriam, petulantem cupiditatem, voluptatum intemperantiam. Aduertebat inter huiusmodi viros in tutam vxoris pudicitiam fore, &c.* Al contrario à Geraris baxò Abrahan rico, y aquel Rey timorato solo quiso por muger à Sara juzgandola soltera, y la dotò, solo porque con este pensamiento puso en ella los ojos. Y al fin Dios con publicos testimonios defendiò la pureza de Sara, haziendo por su respeto fecundas las esteriles de Geraris. Por esso queda bien en essa tierra, y no en Egypto: Todo es de San Ambrosio, cap. 7. *Verum cum Ægypti regem noueris ducem fuisse vitiorum qui quo plus habuerit licentiæ, eo plus flagitij commiserit: Abimelech autem, & fidelis æstimatus sit Deo, vt meruerit audire: & ego cognoui quia puro corde feciſti hoc: Rex non afflictionis, vt Ægyptius, sed monitionis, quod Gerarum quibus præerat, docet interpretatio; non est dubium ceteris operibus eius, indignationem Domini fuisse reuocatam, &c.* Geraris significa amonestacion, y la que sinceramente pensò el Rey fuesse de matrimonio, fue amonestaciõ de continencia. Buena es para peregrinos tierra que por su buen nombre amonesta, y acautela: y el buen nombre de Sara defiende Dios cõ demonstraciones publicas. *Peperit enim, & vxor eius, & ancilla eius, quas ante eõcluserat Deus propter Saram.* Con publicos, y priuados beneficios, se hazen los peregrinos naturales. Mas ni en esso ostentosos, porque si gran-

Quanto desacredita la hermosura, ser de algun poderoso regalada.

Donde muchos pecã dà inmunidad la multitud. Inter multos societate cul pæ tutior. Tac. 2. hist. 52.

Escuse el peregrino magnificẽcias.

grangean algunos con la beneficiencia, son mas los quexosos porque no la participan: pocos los que reconocen la obligacion, y muchos los que hazen ofensa del que no los pone en ella. Por esso Abrahan peregrino en lo secreto, hizo en los de la tierra el beneficio. Si el forastero se declara en larguezas con algunos, se carga de los odios, y vandos de las parcialidades solariegas, y no está como los naturales guarnecido à sus embates. Aduirtiele por esto al forastero, Tac. 3. hist. in fine. *Simplicitas, & liberalitas, nisi modus adsit, in exitium vertantur.* El candor, y la liberalidad sin modo, son ruyna del que auian de ensalçar si tuuiera destreza. Añade luego: *Amicitias dum magnitudine munerum, non constantia morum cõtinere putat, meruit magis quam habuit.* Sin la constancia, y reputacion en las costumbres, en vano se pretende con la grandeza de los dones, firmar las amistades. No las tendra aun que las dadiuas las merezcan.

§. IV.

El sabio tiene el mundo por patria: Por paisanos, y deudos solos los benemeritos.

NO es destierro para el Señor del mũdo, ni para Ioseph, y su Esposa Sabios, la fuga à Egypto, que tienen todo el mundo por patria, y no se estrechan al limitado ambito de vna Ciudad. Tres se gloriauan en ser patria de Christo: Belen, Nazaret, y Capharnaun: Mas ni en essas se incluyò tanta gloria, que se apropiò à todo el mundo en su nacimiento pagando, y enpadronandose por el. Essa energia tiene el dezir S. Iuan. 1. *& habitauit in nobis*; y en el Griego esta; *& intabernaculo in nobis habitauit*: que es dezir, en explicacion de los Padres interprete su mente Mald. *Dei verbum, non tanqua indigenam in patria sua: sed tanquam hospitem, & peregrinum in aliena, apud nos ad tempus habitasse. Solent enim qui in patria sunt, in domibus; qui autem peregrinantur in tabernaculis habitare, quemadmodũ filij Israel, &c.* No casa que inmoble para en vna Ciudad, tabernaculo que se fixa en todo el mundo, que naciò para todos, no para sola vna tierra. Imitador desta magnanimidad sin limites, Pabl. Ciudadano de todo el mundo, dezia: *Non habemus hic ciuitatem permanentem, sed futuram inquirimus.* Ad Hebr. 13. 14. Este grande animo no se ciñe en las murallas de vna Ciudad, no se dexa cercar, ni coger por sitio, arrojase al comercio de todo el mũdo, y ni aun en este cabe, y tiene por patria el otro, para tener campo sin termino al valor, y virtud sin limites. Preguntaron à Socrates, y a Diogenes, de donde eran? Y ambos responden; del mũdo, por que de todo él somos Ciudadanos, y habitadores. *Mundani, quia totius mundi ciues sumus, & incolæ.* Quanto adelantò Pablo essa filosofia, que passò al otro mundo à naturalizarse! con su espiritu dezia S. Cyprian. *Christiano totus hic mundus vna domus est. Ponti. in eius vita.* Para el Christiano todo el mũdo es vna casa. No mira con distincion de patria, ò tierra à nadie; todos los buenos mira como hijos de casa, sin estrañar à vnos, ò singulizarse con otros por afectos de tierra. Amenazò destierro à S. Basil. el prefecto de Valente, y respondiò: *Exilium se non cognoscere, qui nullo loco circunscriptus esset.* Naz. or. 20. Para mi no ay destierro, que en ningun lugar me incluyò: ninguno me prende, porque estoi de todos desprendido. Bastò para mirar por suyo todo el mundo la codicia magnanima de Alex. y su prudencia le mereciò aũ mas que su valor: dize Plutar. que conquistada Persia, casò alla sus Macedones, y les diò por maxima para señorear el mũdo. *mundum pro patria castra, pro arce, bonos pro cognatis, malos pro peregrinis agnoscerent.* Tened el mundo por patria, la campaña por alcaçar, los buenos por parientes, y los malos por estraños.

Los grandes hõbres son de muchas partes.

Despues de auer salido Abrahan de su tierra Gen. 11. 31. Le dize Dios en el ca. 12. 1. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui.* Explicalo S. Aug. q 24. in Gen. *Non vt corpus inde eiiceret quod iam fuerat, sed vt animũ euelleret.* Claro està q̃ este segũdo orden no es para q̃ salga con el cuerpo de su tierra, y de entre sus deudos, q̃ ya estaua esso hecho; lo q̃ de nuevo le mãda es sacar de alla el animo, y los afectos: q̃ si esses quedã en la patria, no tiene lugar la promesa que alli Dios le haze: *Faciã te in gẽtẽ magnã, &c.* v. 2. Ser padre de las gẽtes, tener sin limitaciõ por suyos los hõbres grandes, no lo consigue el q̃ se dexa coger del amor de su tierra: Despues explicandole mas la calidad de sujetos en q̃ ha de imperar, se los cõpara à las estrellas, y à las arenas del mar. Las estrellas viuẽ cielo à dõde no alcãçã vapores terrenos, y alcançã a la tierra imperiosamẽte sus influencias. Las arenas aũq̃ habitẽ en el suelo, à nada del se pegã; assi desprẽdidas ponen ley à la desapoderada ambicion del mar, y se hazen respetar de sus iras. Para que Abrahan no dude que à este desasimiento se concede prender el mun-

do,y dominar las gentes,al dezir S. Este uan esta promesa consiguiente à su obediencia,aduierte que el Señor de la gloria se la intimò. *Deus gloriæ apparuit Patri nostro Abrahæ*,Act.7.2. Apenas otra vez se halla con este renombre de gloria;Dios del Cielo y de la tierra,de los exercitos,&c.Muchas vezes.Mas quando à Abrahan,dize,q̃ sea ciudadano del mundo,que no se dexe cerrar del ambito de su Ciudad,ni aprisionar del afecto de sus deudos,y paysanos, sino que empariente con las Estrellas , y tenga por sangre suya quantos fueren sujetos lucidos,y benemeritos,Dios de la gloria se intitula,por el premio de gloria en Cielo,y tierra,que esta execucion consigue. Aduiertelo assi Caietan.en el Text.del Genes. Pero el mejor Comentador de su text.el mismo que le hizo , y dize à Zacheo;Oy se llena tu casa de salud , de bendiciones,porque eres hijo de Abrahan. *Quia hodie salus domui huic facta est, eo quod ipse sit filius Abrahæ.* Luc. 19 9.

Aumenta parẽtela,el que no se estrecha a ella, mas es muchos.

Cosa cierta dizen ay S.Chrys.y Ambro. que no tenia Zacheo sangre de Abrahã, pues era de linage Gentil,mas esse sagrado Heroe mayor que Alexandro , tiene por hijos todos los sujetos grandes. *Filius Abrahæ religione,non sobole,virtute, non stirpe.* La virtud,y valor son la genealogia , con que se prueba generosa descendencia de Abrahan.No le dexò Dios sin parientes,quando le descarnò de los naturales,*& de cognatione tua*;fue propagacion,en que le dà tanta descendencia, que no quepa en la tierra,y se aloxe con las estrellas teniendo filiacion quantos son buenos *Bonos pro cognatis*. Quando se porta como peregrino,y aduenedizo Abrahan,le reconocen Rey de la tierra los naturales.Dize à los de Heth.*Aduena sum,& peregrinus apud vos*.Gen.23.4. Y ellos por esso mismo le responden con tanta reverencia.*Audi nos Domine,princeps Dei es apud nos*.ver.6.Oidnos Señor, Principe del Cielo sois entre nosotros. En el Griego nota S. Chrys ibi.in cat. Lip.se lee:*Rex à Deo es tu in nobis*.Mira moste como Rey à quien Dios diò el cetro,quando tu dizes no tienes vn pie de tierra propia , te reconocemos como hombre venido del Cielo , y compleno dominio en toda la tierra. *Apud omnes qui ibi agebant ,in tanto honore erat , vt a filijs Het rex nominaretur , neque gradum pedis possidebat*. Dize S.Chrys.Con esta soberania domina en los corazones , el que se desnaturaliza de patria,y tierra,y quiere mas llamarse aduenedizo ,q̃ paisano ;porque no dà lugar à afectos nacionales,y facciones de tierra. Esso es ser hombre del Cielo,y dominar sin limites la tierra.De todos se haze dueño, quien no mira la tierra mas que para en tierro,muerto en sus afectos , peregrino para las facciones nacionales , para todos los buenos paysano.

El generoso no tiene por premio el ocio.

En premio de sus heroycas hazañas, pide Caleb à Iosue la Ciudad de Cariatharbe,Hebron por otro nombre, sita en tierra mõtuosa,y poblada de aquellos Gigantes que espantaron los primeros Exploradores,y se resistian in expugnables,despues de rendido lo restante de la tierra de Chanaan.Demodo que mas pide Caleb exercicio del valor en expugnaciones,que premio de las hechas. Assi alega por titulo , que aunque tiene 85.años , se halla con el mismo brio en cuerpo,y animo que quando 45.años antes entrò cõ Iosue batidor de aquel pais. *Illius in me temporis fortitudo perseuerat vsque hodie,tam ad bellandum , quam ad agendum*.Ios.14.11.Constando,pues,que estoi como entonces para la guerra , y para los negocios,dame este monte,que por promesa de Dios,en que tu fuiste testigo,me toca,en que auitan los de Enac en Ciudades fuertes , que con la ayuda de Dios los he de destruir. *Da ergo mihi montem istum,quem pollicitus est Dominus,te quoque audiente,in quo Enacim sũt, & vrbes magnæ,atque munitæ*,v.12.Echò le su bendicion Iosue, y diole lo que pedia.No reparo en que pida lo que nadie quiere por la dificultad en la expugnacion,y esterilidad de aquellos montes,y que en esto gaste el memorial de sus grãdes meritos,y la antigua amistad de Iosue.En el nombre de la Ciudad pongo con S.Hier.Lyr.y Thed.q.16.el reparo. *Cariatharbe*,significa segun essos Exposi. *ciuitas quatuor*,Ciudad de quatro. Tomò esse nombre,dizen; porque en ella viuieron aquellos quatro pares del mundo,Principes de la naturaleza,Adan ,y Eua;Abrahan,y Sara:Isac,y Reueca;Iacob,y Lia.O lo que mejor parece a Salia,in ann.Abrahæ,79.y à Bold.l.3.c.3. de Ecl.*ante legem*,porque en essa Ciudad hizieron liga,y instituyeron la primera orden de cavalleria aquellos quatro Heroes,Abrahan,Mambre,Escol,y Aner, Gen.14.13.Es,pues,premio,y exercicio del valor de Caleb,esse seminario de hõbres grandes,donde se enlazan con vinculo de hermandad , en orden de cavalleria,los Estrangeros con los naturales. La Ciudad que por ser de tantos,de ninguno es,escoge Caleb por solar de su familia real,asegurandola el cetro sobre to-

Primer principio de ordenes militares. v.s. Amb.in Luca. ad illud , qui fuit Pher.l.3.

todas las tribus, en la grãdeza de animo con que todos los valerosos abraça, como naturales. Allanarà mõtes, extirparà mõstruos, rendirà gigantes, el q̃ no tenga mas patria q̃ el valor, ni otro solar que la filiaciõ de todos los benemeritos. Theod. v.1. *Quia cum pietate polleret, ceteris omnibus antepo(uit hanc vrbem, in qua, quam optimi patriarchæ habitauerunt, & sepulti sunt.* No ay que reparar en la fertilidad del suelo, mejor es el monte, sino haze à los Montañeses superstitiosamente, coligados entre si, y enagenados de los demas, antes le miran como solar de todos los sujetos valerosos, haziendole como Abrahan, Vcles de la Caualleria militar. A esta Ciudad de quatro, ò Hebron, mandò Dios à Dauid, tomasse por silla de su imperio, luego que muerto Saul, le puso en possession de la Corona 2. Reg. 2. 2. Criesse con essa grandeza de animo el nueuo Rey, no temiendo mas patria que el seminario de los valerosos Entiendan todos que su Corte es patria comun de benemeritos, que con quantos lo fueren ha emparentado, y tienẽ vn solar mismo. Olvido esto Dauid, despues de la batalla de Absalon, que al calor de la fineza con que en aquella sedicion le assistieron los de su tribu de Iudà, hiriò la sangre del parentesco, y se mostrò inclinado a sus naturales. De aqui le leuantò otra tormenta mayor, en terenando la de Absalon. Los de las otras tribus amotinados dixeron: *Non est nobis pars in Dauid, neq; hereditas in filio Iai: reuertere in tabernacula tua Israel: & separatus est omnis Israel a Dauid*, 2. Reg. 20. 1. No tenemos parte en Dauid, hase declarado por los de su tierra, y sangre: vayase cada qual a su casa. Veamos que es con solo la suya: Dexole todo Israel. Auiase le agregado, y jurado Rey en Hebron, Cariatharbe, Ciudad que como patria comun a todos los buenos abraçaua: ya les parece Dauid parcial, y que por nacion, y no por meritos elige confidentes. Pues allà se lo aya con su tierra: que sera si no vn particular hijo de Iai, sinos enagenamos del las 11. tribus. Hazese dueño de todos, quando no tiene mas paisanos q̃ los benemeritos: grangea puestos, y tiene inumerables enemigos, quando se rinde a inclinaciones de paisanos; a faccion, ò vando de Montañeses.

Siguiendo los passos a estos amotinados, adelantò la enseñança. Seba cabeça del motin se fortificò en Abela con lequito de los mas señalados, y escogidos. *Porro ille* (Seba) *transierat per omnes tribus Israel in Abelam, & Bethmaatha; omnes que viri electi congregati fuerant ad eũ.* 2. Reg. 20. 14. Que Ciudad fuesse Abela, dize luego à Ioab, q̃ sitiò aquella celebre anciana, q̃ convn discreto dicho, le hizo leuãtar el cerco: *Sermo, inquit, dicebatur in veteri prouerbio; qui interrogant, interrogẽt in Abela, & sic proficiebãtur*, 2. Reg. 20 18. Dixo esta muger desde la muralla a Ioab: no has oido el antiguo proverbio; quien dudare pregunte en Abela, y assi aprouecharà? Pues como intẽtas derribar la madre de Israel. Era Abela, como noté en otra parte, con el Abul. la Athenas, la Salamanca de las letras, y assi para salir de sus dudas consultadas las tribus: *Et tu quæris subuertere ciuitatem, & euertere matrem in Israel?* Como patria, y madre comun debe mirarse la Ciudad que habitan Sabios, porque ellos no tienen por Ciudadanos, hijos, y deudos, sino a los benemeritos. Hizo fuerça a Ioab, y luego se purga de la mancha que le imputan, de hazer hostilidad a la comun madre: *Absit, absit, hoc à me: non præcipito, neque demolior*, v. 20. De modo, que en Abela se agregan a Seba todos los hombres escogidos: y Abela desarma al enemigo poderoso, y conuierte en ciudadanos los expugnadores, porque es Vniuersidad, pues que tiene esso con los soldados? hanse buelto licenciados, que solo en curiosidades de preguntas paran las baterias? Essa es la plaza de la sabiduria, su fuerça vnir, y atraer todos los hõbres señalados, como madre, y reprimir hostilidades forasteras, como natural. Bien lo pensò Seba, quando para hermanarse cõ todos, assentò por plaza de armas la Vniuersidad de Abela: mejor Ioab quando suspendiò en su expugnacion las armas, y con el corte que se tomò en la cabeza de los amotinados, quedaron todas las tribus sin diferẽcia, ni vandos, vnidos en perfecta hermandad.

Quanto mas defienden letras q̃ armas.

Quien no tiene mas patria que la virtud, y valor, en el naufragio halla puerto, hospitalidad en las fieras; mas en echãdo rayzes, en auezindando con especial cariño en algũ solar, basta vn gusano para destruirle; el por su inclinacion dà en tierra: Preguntã a Ionas los marineros: *Quæ terra tua? & quo vadis? vel ex quo populo es?* Ioan. 1. 8 de que tierra eres? adõde vas? y de q̃ pueblo? No ay sacarle mas respuesta, que *Hebræus sum & Dominum Deum cœli ego timeo, qui fecit mare, & aridam* v. 9. Soy Hebreo, y temo a Dios del Cielo, que hizo la tierra, y el mar. No tengo otra patria que todo el mundo, ni mas respetos que a Dios. Arrojanle al mar, y en la borrasca hallò puerto, antes

En el naufragio halla puerto quien tiene el valor por patria

duc-

durmiendo sossegado, ya en el mar con sossiego, y en las fieras albergue, hospedandole aquel monstruo, ò ballena: No podia caer fuera de su patria, el que en ninguna se empadrona, y mira sin distincion como madre toda la tierra, como nacidas de vn parto, y originarias como el de la mano de Dios todas las criaturas. Mas el que en virtud desta grandeza de animo hallò patria, y puerto en la tormenta, y hospitalidad en la fiera, luego q̃ se pegò à no sé que tierra dõde echò rayzes, vn gusanillo le haze pesada la vida; por no sufrir vn rayo de Sol, se despecha y llama la muerte, y por el peso de su inclinacion dà todo en tierra. Todo se lee en su 4. cap. Ni se halla mas razon a tãta diferencia, que auerse aficionado Ionas à pocos passos de tierra donde echo rayzes con no se que mala hierva, ò fuesse yedra, ò cocceya, ò calabaza, q̃ le hazia sombra. Quien toma tales arrimos, ò inclinaciones, cõsigo lleua el gusano, y por su peso dà en tierra; no podrà sufrir vna sequedad, y se estrecha à menos que el guertecillo de vn hermitaño, el que antes tenia por suyo el ambito del mundo. En essa hierva que no sube sin arrimo, ni arrima sin enredo, ni enreda sin gusano, tiene la alusion mucho que moralizar à los que como Ionas toman afectos de tierra, y se apocan a solares.

Están lexos del justos, los afectos de paisanos.

Ni de su Madre se dexò hallar Christo S. N. quando le buscò, *inter cognatos, ac notos.* Luc. 2. 44. Mas a su solicitud respõde desdeñoso: *Quid est quod me quærebatis? nesciebatis, quia in his quæ patris mei sunt oportet me esse?* v. 49. No se les perdiò en Egypto, y se les desaparece en su tierra dentre los deudos, ni la edad de 12. años le estraña à los no conocidos, y familiariza con los domesticos. Mas con varonil entereza dà a conocer que su tierra es quanta coge el ambito del cielo, su fauor, y hermãdad, cõ quãtos tienẽ a Dios por padre, y que si se dificulta, es a quien le busca con afecto de paisano, ò deudo, porque es de todo el mũdo ciudadano, pariente de todos los buenos.

Para desacreditar el poder vencedor q̃ derrotò al Rey de Syria, le dizen sus ministros que buelua a hazer jornada contra los Cãpesinos, que son deidades Mõtañesas las que antes le vencieron. *Serui vero Regis Syriæ dixerunt ei: Dij montiũ sunt Dij eorum, ideo superauerunt nos. Sed melius est vt pugnemus contra eos in campestribus, & obtinebimus eos*, 3. Reg. 20. 23. Antiguo es que parezcan los Campesinos mas faciles de romper que los Montañeses. Mas su nacional vnion, aun la diuinidad de los que imaginauan Dioses, desacredita, y dà ossadia, y coraje para hazerles guerra. La llaneza Campesina dà esperança de que podràn cogerla: *Obtinebimus eos.* Mas el preualecer la Montaña dà à pensar que no ay Dios, sino vanos simulacros, supersticioso culto en ella: *Dij montium.* Apropiaronse los Montañeses el Baptista; corriò entre ellos voz, de que todos tendriã mano por este grã paisano: *Super omnia montana Iudææ diuulgabantur omnia verba hæc: & posuerũt omnes in corde suo, dicentes: Quis putas puer iste erit? Etenim manus Domini erat cum illo.* Luc. 1. 66. Nuestro Montañes tiene con el Señor mano: passe la palabra, y guardenla en el coraçon los Montañeses, que les amaneciò su dicha. De otra suerte celebrò el ilustrado Simeõ ensucãcion, la salud del mundo. Desprendiose de la tierra, y no quiere boluer a echar rayzes; porque ojos que han visto la salud vniuersal, la luz de las gentes, buscã la eternidad en la gloria de su pueblo de Israel: *Nunc dimittis, &c.* Luc. 2. 29. Essa es la diferencia del nacimiento infinitamẽte ilustrado de Christo, al de su Precusor, que si bien grãde, queda en termi nos de Montañeses, de tierra encogida. El de Christo es de todo el mundo; los passados, los presentes, los futuros, sin accepcion de personas, participã la gracia de su naturaleza, dize S. Bernard. ser. 1. de Purif. *Quidni reseruaret posteris, quam & prærogauit antiquis? Dauid Rex, & Propheta exultauit vt videret diem eius, vidit, & gauisus est: alioquin si non videret, vnde psaleret: suscepimus Deus misericordiã tuã in medio templi tui? Suscepit hãc misericordiam Domini Dauid, suscepit Simeon, suscepimus, & nos, & quicumque sunt prædestinati ad vitam. Si quidem Christus heri, & hodie, & in æternum. In medio enim templi misericordia est, non in angulo, aut diuersorio, quia non est acceptio personarum apud Deum.* En su nacimiento la prouidencia permisiua le dexa sin lugar en el diuersorio, ò posada, porq̃ repara vna casa, ni para vn lugar, sino para todos sin diuersidad, en lugar publico nace. Con el mismo alborozo le vèn Dauid, y Simeõ, y le hallan en los braços estando este presẽte, y aquel mil y sesenta años distante del nacimiento; y menos impiden las distancias de tierra, que las del tiẽpo para cõceder sus braços. En medio està como coraçon de todos, repartiẽdo a los pies como a la cabeza espiritu, y vida.

Lo que se vnen, y ayudan los q̃ (on de ruin tierra.

Notò mas el Griego Autor de S. Th. b. que Simeon antes de ver a Christo solo esperaua el consuelo de Israel: *Expectans*

tans

tans consolationem Israel, v. 25. Mas en viē dole recibiò luz de que era la salud de todo el mundo, y no se estrechaua a los limites de su tierra: *Attende sagacitatē dignī, & verandi senis: ante quam dignus videretur beatæ visionis, postulabatur salutem Israel. Vt autem quod postulabat obtinuit, exclamat se vidisse salutē omnium populorū. Adeo enim infantis ineffabile lumen illustrauerat eum, vt processu temporis secutura, mox sibi fierent nota.* No es sagacidad para apropiarse el fauor de vn heroe, alegar que es de su tierra: La sagacidad deste prudentissimo anciano estuuo enque quando mas ilustrado le alaba como benefactor publico, Sol de todos los pueblos, que para todos nace, aunque quando tenia menos luz, pensò apropiarle a los de su tierra.

No entibia esta neutralidad desapassionada, el ardor heroyco en morir por la patria, zelar su reputaciō, y propagar su gloria hasta escribirla con su sangre, de que en su lugar damos los estimulos: y aqui por acabar el libro los difiero.

CAPITVL. III.

De como aprouecha la prudencia, la imprudencia del enemigo.

EN La retirada que Dios manda à Ioseph, dexa el cāpo al enemigo, y le desvarata, boluiendo las espaldas. Confia las joyas de cielo, y tierra Hijo, y Madre, a la ignorācia de Egypto, como à las tinieblas de la noche; nunca mejor guardado lo precioso que desconocido. Dexar à Herodes en manos de sus politicas maximas, fue entregarle al verdugo, que con su propio cuchillo le deguella. No ha menester desembaynar, quien sabe aprouechar la ignorancia presumida de su contrario. En dar cuerda a su imprudencia, le ahoga con sus lazos, y luce la prudencia, y superior cordura.

§. I.

Quando boluer las espaldas es valor: y luce la prudencia, en vsar de la imprudencia del contrario.

NO siempre es valor acometer: retirarse, y dexar que en su precipitacion se deguelle el enemigo, es prudencia, reportacion, y grandeza de animo, que aun la guerra aplaude por valiente maxima militar. Ardia en orgullos de batalla el exercito de Othon, compuesto de juuētud, y caualleria Romana: Conocian sus designios Cecina, y Valente, soldados viejos, Generales de Vitelio, y estauan sossegados sin hazer nada, con atencion de vsar de la imprudencia del enemigo, que es maxima de prudencia, dexarle despeñar. *Quieti, interti que Cecina, & Valens, quando hostis imprudētia rueret, quod loco sapientiæ est, alienam stultitiam opperiebantur.* Tac. 2. hist. 34. Assi la vigilante prudencia de Ioseph, reposaua, con sueño vigilante, aguardando q̄ la prudencia secular, verdadera insipiencia, como enseña Christo por si, y por S. Pablo muchas vezes, despeñasse a Herodes. Bien està la prouidencia en Ioseph dormida, que es primor suyo vencer sin hazer nada, dexando toda la actiuidad al enemigo, que como fuego le consume.

Meditaua Moyses hazer fuga de Egypto con el pueblo: sabia que Faraon le seguiria el alcance con todo su poder, y pudiendo desarmarle, quitandole los caballos, les preuiene para que los ponga en cobro, quando los demas perecen. *Mitte ergo iam nunc, & congrega iumenta tua, & omnia quæ habes in agro: homines enim, & iumenta, & vniuersa, quæ inuenta fuerint foris, nec congregata de agris, cecideritque super ea grando, morientur.* Exod. 9. 19 Ni solo caballos, sino soldados, y viueres le preuiene retire la campaña, porque quanto en ella coxa, hade destruir la piedra. Contra quien se fulminaua esta plaga septima, era Faraon: pues como le preseruaua con su anticipado auiso Moyses? Para que le quiere con caualleria, soldadesca, y comeato, cō que pueda herir en su alcance, apreftando prontamēte exercito? Dios le le quiere quitar, armando contra él las nubes, en estas machinas de piedra; y Moyses le quiere armado? No parece que preuiene el conflito en que ha de verse, a la ribera del mar Roxo. Antes porque le preuiene. Conozcase, dize el gran Caudillo, q̄ mi fuga no es miedo, sino valor, pues doy al enemigo caualleria con que me apriete à las espaldas, y pique a mis soldados, si alguno ay lerdo en la retirada. Ni para derrotarle, he menester yo mas armas q̄ las suyas, dexandole vsar dellas temerario. Sus maximas de prudencia secular, seā las que le precipiten, que obrara por ellas como quien no rige el caballo, si no se dexa lleuar del bruto: lucira mi prudencia, en saber vsar bien de su imprudencia. Procop. ibi: *Prouidentia diuina fa-*

Quiēvosa maldel poder, por suma no se deguella.

Las maximas de politica profana son assimismas contrarias

factum est, ne iumenta perirent omnia; nã opus erat iumentis, quæ tullerunt currus, quib⁹ Pharao præcipitatus est. Luciò la prouidencia diuina, y en Moyses prudencia, mas que humana en reseruar a Faraon la caualleria, para que el poder sin rienda le precipitara. Luce el valor, dando resto al enemigo, para que le siga en la retirada: vease que no es miedo, sino discrecion boluer las espaldas: y luce la prudẽcia, aprouechandose de la imprudencia del contrario, para que se deguelle por su mano. Quanto adelantò este valor reportado el Angel con Ioseph, pues siendole tantõ mas facil quitar la vida a Herodes, le dexa cõ el cuchillo en la mano, para que con él se deguelle, como intẽtò, quando Salomé acudiò al socorro. Y aũ esto es traça diuina, para que sea mas terrible la muerte por sus manos. Huye Ioseph con el poder del cielo, y dexale en su mal vso el dela tierra, porque luzga valor, prudencia, reportacion, prouidencia en la retirada.

Ay contrarios, que se deben vẽcer con asco de parear con ellos

Ay contrarios con quien es indecente rozar, ni aun para vencerlos: assi vencerlos con la fuga, es reputacion decorosa de Ioseph en Egypto. Pudo este muchas vezes frente a frente, vencer al enemigo alagueño, que en la torpeza de su señora, le hizo cara. Mas quando consigue la mayor reputacion, su vitoria, es boluiendo las espaldas, y porque mejor las vean, como en ostentaciõ de la fuga, dexò la capa. Para q̃ es ponerse en cuerpo como soldado, si ha de boluer las espaldas? Para que dexar al enemigo los despojos en la mano, con que ha de renouar la guerra? Quita la adultera la capa, para paliar su culpa, y tener cõtra el inocente Ioseph testigo que doble a su voluntad: la prudencia de Ioseph estuuo en vsar diestramente de la imprudencia de la adultera: ella quiere la capa para paliar su culpa: yo se la dexo para probar mi inocencia, que pues tira della no fue acometida, y la fuga era la q̃ estorvaua. Muger que quita a vn mozo la capa, que tiene mas ropa que la que le diò el marido, que ay que dudar es libiana. Dexosela en las manos, como ropa apestada, y condescendiendo con su imprudencia, me cautelò el contagio, que pudiera pegarme por la capa: *Contagium enim iudicauit, si diutius moraretur, ne per manus adulteræ, liuidinis incentiua transirent.* Dize S. Amb. c. 5. de Ioseph. Y para que se vea, que boluer las espaldas es valentia, sale en cuerpo a la calle, haziẽdo rostro al que diràn del mũdo. Adan luego que se hallò desnudo, se escondiò de miedo, Ioseph como no teme, no se esconde, q̃ lleua el peto de la inocencia, que perdiò el otro, quando se empachò de la desnudez, dize S. Ambros. *Dẽ scriptura illum nudum affirmat, hunc abnuit.* Assi deste no se puede dezir como de aquel, sabio desnudo, pues como dixo Plutar. in apoteg. *Tunicæ loco amicit se pudicapudore.* La honestidad en mejorada tunica se cubre de modestia. Sacò à la verguença la adultera, con salir Ioseph con el trage de la inocencia por la calle. No dize, *timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Genes. 3. 10. Todo es valor, todo hazer rostro al mundo, quãdo a la libiandad buelue las espaldas.

Por mucho que palien, tienen mas que encubrir los embusteros.

Es la culpa medrosa y no conoce el miedo la inocencia.

Enseña quanto mas luze la prudencia diligente, en huir, que en disponer, y buscar las ocasiones. Lograr la ocasion piensan es la mayor sagacidad de la astucia: y vno, y otro Ioseph espejos de la prudencia nos enseñan huyendo el vno, y otro por Egypto, que en huir las ocasiones cõsiste el mayor valor, y primor de la sabiduria: *Et ideo iste* (prosigue S. Ambros.) *expoliauit se potius, quam nudauit, qui incorrupta virtutum vestimenta seruabat, expolians se veterem hominem cum actib⁹ suis*, ad Colos. 3. Por esso de Ioseph diré mejor se despojò, que se desnudò, como aconseja el Apostol, despojandose del hombre viejo con todos sus actos, para vestir los habitos virtuosos. Que diferencia halla S. Ambr. en despojarse, y desnudarse, que no quiere se diga esto, sino aquello con propiedad de Ioseph? Es clara: el que desnuda vn vestido, dexale a mano para boluer a ponerle: el despojado, no puede sin gran dificultad, cobrar el despojo: no està en su mano. Assi ha de ser el dexar los malos habitos, de que pudo prender la libiandad: despojo que no quede a la mano, ni aun sea possible boluer a vestirle. De otra suerte no dexarà sus actos el vicio, ni se vistiera Ioseph los habitos durables de la virtud constante. Assi mirò la esposa como impossible, boluer a los malos habitos de q̃ se despojò, no se desnudò. *Expoliaui me tunica mea quomodo induar illa?* Cant. 5. 3. Y como en los despojos del enemigo, està la reputacion, y testimonio fiel de la victoria: nadie aunque vea huyendo a Ioseph, podrà dudar que es vencedor de si mismo, del enemigo domestico, y los vicios, viendo los ha despojado. Assi dezia Dauid vencedor: *Concidisti saccum meum, & circundedisti me lætitia.* Psalm. 29. 12. Rompiste mi saco, y me vestiste de alegria. Donde el habito vicioso llama saco, trage aspero, y vil, y roto; porque sin duda passan

Los malos habitos no basta desnudarlos, sino q̃ sean despojo, q̃ no queden a la mano.

El habito del vicio es saco, aspero, vil, y roto.

mas

mas aſperezas los vicioſos, que los virtuoſos: y es trage de villanos el ſayal de los malos habitos; que con los deſgarros de la mala vida, pierden ſalud, hazienda, reputacion, y alma, aquien puſo el caudal en ſaco roto. Mas porque no queden al vicio eſſos habitos, ni andrajos de donde tire, ò prenda, rompiò por todo, y con la ayuda de Dios, dize Dauid, en perſona del que de verdad ſe vence, hizo pedazos el ſaco; dexole tal, que no pnede boluer a veſtirle, y con eſſo conſigue la gala alegre, viſtoſa, y durable del habito de la virtud: *Et circundediſti me lætitia.* Con la firmeza de cerca, ò muralla compara por ſu conſtancia eſte nueuo habito. Eſto es tener valor: mas es romper aquel ſaco, que dar a ſaco las poderoſas ciudades, y romper eſquadrones. Eſtas rotas dà el q̃ como Ioſeph huye la ocaſion, y luce ſu prudencia, en lograr la imprudencia del coutrario. El mejor Ioſeph en la fuga a Egypto, dexò à ſaco ſu caſa, y bienes a Herodes: Mas camina murado de alegria: *Circundediſti me lætitia:* Abrazado de los actos, y habitos de la virtud en la fuente della Hijo de Dios, y ſu Madre.

Vencer ſin rieſgo, es prudente valentia.

Solo ay ſolida politica en la ſolidez de la virtud, como vimos ya reconocer a los profanos en los Prolog. y ſiendo el mayor primor de la prudencia, vencer ſin rieſgo, euitar al peligro la ocaſion, y lograr la del aprouechamiento, fundare mas eſta celeſtial politica, que en ſu fuga animoſa los dos Ioſephes enſeñan. A Lazaro enterrado no dize la voz del verbo, reſucita, buelue à la vida, ſino ſal fuera, *Lazare veni foras*, Ioann. 11. 43. da razon S. Aug. l. 83. queſt. en la 65. es, dize repreſentacion del ſepultado en la culpa, y no baſta que reſucite por la gracia, es meneſter que ſe alexe del peligro de perderla; ſi queda cerca de la oya dõde iaze, malograrà el milagro de la reſurreccion: *Quod enim exijt à monumento, animam ſignificat recedentem à carnalibus vitijs.* Si mas para huir deſſe peligro, ſale poco expedito atado de pies, y manos: *Statim prodijt, qui fuerat mortuus, ligatus pedibus, & manibus inſtitis, b.* Sienta en la nueua vida la dura priſion deſſos lazos, para que no buelua a ellos: entiẽda, que aun deſpues del llamamiento de gracia, a que luego reſponde, ay mucho que hazer en cortar lazos de la priſion en que eſtuuo. Ni él ſe baſta para eſſo, aunque con tan mejorado haliento de vida nueua. *Soluite eum, & ſinite abire*, v. 44. Deſatadle, y dexadle ir. Aqui ſe verán los buenos amigos, los prudentes conſejeros deſte Caualiero moço. Si ay quien le quite lazos, peligros de caer, ocaſiones de boluer a dar de ojos en el ſepulcro, amigos tiene eſte moço. Mas ſi falſeando la moneda de mas ley, en palabras alagueñas, y liſonjas, le aconſejan, que ya goze la vida, ſin afan: que baſta auer ſalido del monumento, ſin apartarſe de tantos amigos, y vtilidades, como le rodean; ſi eſto eſcucha, boluerà à dar con todo en tierra. Dexenle ir *Sinite abire.* Pues, Señor, no dirà Lazaro; donde tengo de ir apartandome de vos, que teneis palabras tan vitales, que me han ſacado de la ſepultura? *Domine, ad quem ibimus? Verba vitæ æternæ habes.* Ioann. 6. 69. He de boluer las eſpaldas al mayor bienhechor? no las buelues quando huyes el peligro de recaer. No es para muchas vezes el beneficio de reſucitar: contigo lleuas la vida, el autor della, y la voz que reſucitò, ſi ſales fuera de la ocaſion donde hizite ruyna. El nueuo haliento cõ que reſucitas, no le acredita hazer frente al peligro, ſi no euitarle, y vencer ſin rieſgo. La prudencia, el valor, y el eſcarmiento que ſacas del ſepulcro, ſea para viuir ſin rieſgo y vencer con los pies tãto como las manos. Buelues a viuir entre ſepulcros ĩaſpeados, como llama a los Fariſeos; entre muchos, cuya garganta ſiendo conſerua cion de la vida, la han hecho tragadero de la muerte; fauces del ſepulcro. *Sepulchrum patens eſt guttur eorum, linguis ſuis doloſe agebãt*, deſtas corrupciones del trato humano, ſolo podràs viuir libre con la fuga, *Sinite abire*, lexos de los lazos.

Vencer cõ el pie, es mas generoſa vitoria que la de las manos

Aſſi Pedro à la viſta de los ojos del Maeſtro, q̃ le dan luz, y reſucitan como à Lazaro, y a la de quien en aquel patio le causò ruyna, ſin dudar entre la muerte, y la vida, que tiene a la viſta, ſe ſale a llorar fuera. *Egreſſus foras, fleuit amare.* Math. 26. 75. Antes fue la ſoltura de los pies, que la de los ojos en fuentes: hizo ſea eſta corriente, auer antes corrido en la fuga. A los ojos de Chriſto, cayò Pedro en el lazo que puſo vna mugercilla, mas lo que a mano de la ocaſion parecio inſuperable, ſaliendo della es tan facil que lo vence con el pie. No tema quã do huye aſſi perder de viſta a ſu dueño, q̃ le lleua los ojos, quando buelue al rieſgo las eſpaldas. *Egreditur foras* (dize San Geron. y traslada Beda) *vt ab impiorum concilio ſecretus, pauidæ negationis ſordes, liberis fletibus abluat.* Salefe a fuera, porq̃ ſeparado del concilio de los impios, cõ llanto libre, deſatado el corazõ por los ojos, labarà la ſuciedad de ſu negacion medroſa. El miedo eſtuuo en hazer roſtro al enemigo; el valor, y la libertad, en huir

Los buenos amigos libran de lazos.

huir dél,dize S.Hier.porque delo q̃ por facil desprecianos,dezimos;esso lo haré con el pie;mas lo arduo dizen se toma à pechos. Poco valor tuuo Pedro,quando poniendose frente à frente con enemigo tan debil,no tuuo pecho. Verán quanto mas lidia boluiendo las espaldas, vence con el pie lo que antes, ni tomandolo à pechos resistió. Sueltas corren masq̃ los pies las lagrimas,y libre de prisiones se cautiua;haze pie anegado en llanto. Agua de pie llamá la perene: no lo será la que no cautele en pies,y fuga su perseuerancia,cortádo la ocasiõ por el pie. Dexádo a Herodes su Reyno le destruye vn Niño: *Ne auertas faciem tuã à me, ne declines in ira à seruo tuos.* Ps.26.9 *Ira eius nihil est nisi auersio eius.* La ira de Dios,explica Aug.no es maltratar à Iob,sino boluer las espaldas como à Herodes: y nos enseña,que la mayor valẽtia es vencer huyendo,temernos con valor. *Vbi est timor tuus, & fortitudo tua*,dezia Iob à vn amigo,c.5.temer assi es fortaleza.

§. II.

No ay buen consejo,si falta secreto.

EN sueños dize el Angel vigilante al hombre mas desvelado en los cuidados de su cargo,que ponga en cobro las joyas del Cielo: *Ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, &c.* Y él executa de noche lo que a tanta luz descubre,y encubre: *Qui consurgens accepit puerum, & Matrem eius nocte.* La instrucciõ Diuina,sino caminara en tãta noche secreta,no fuera cautela para guardar, si no pregon, y delacion para entregar a Herodes la prenda que busca. Poco parecio al Angel retirar la noticia de los demas del mundo; aun el mismo Ioseph à quien la dà,la reserua,y se la dize en sueño,quando estàn los sentidos sin exercicio. Distincion haze entre Ioseph, y Ioseph: fia el secreto a la parte mas alta del animo;y no permite la registre el cuerpo entrando por los sentidos. Ni Ioseph habla,quãdo participa à su diuina Espo sa el acuerdo. Claro està que no le executò sin su aprobacion;que no podia caminar la luz à ciegas,ni el Angel mandar, sino proponer à su Reyna. Mas fue la comunicacion en vn silencio extatico,porque la voz no estragasse el secreto impenetrable,ni supiessen los sentidos el arcano cõsejo. No llegò à esta profundidad el mayor consejero Salustio Crispo, aũ quãdo preuino que el neruio del poder, la conseruacion del imperio,consiste en el secreto. *Monuit, ne arcana domus, ne cõ filia amicorum, ministeria militũ vulgarentur; ne ve Tiberius vim principatus resolueret cuncta adsenatum vocando. Eam conditionẽ esse imperandi, vt non aliter ratio constet, quam si vni reddatur.* Tac.1. an.n.6. Es relaxacion q̃ enerua,y destruye el mayor poder,comunicar con muchos lo q̃ pide secreto. No llegará à logro lo que sepa mas que vno. Será el consejo sin secreto,para el enemigo, no para el Rey: aquel preuendrà en cautelas,y cõtraminas su vtilidad: este cõ notoriedad su ruina. Quizà porque se pensasse que ni de si fiaua Crispo los grandes negocios de su secretaria,se mostraua señoliẽto,y en esto acreditaua su animo capaz de lo mayor;pues no passaua à los sentidos,lo que el pecho reboluia. *Suberat vigor animi, ingentibus negotijs par: eo acrior, quo somnium, & inertiam magis ostentabat*,3.an.n.30. La grandeza de animo,ingenio acre,igual a los mayores negocios de estado,juzga Tacit.vn solo remedo,y fingimiento,delo que en Ioseph pudo cõ realidad juntarse. Sueño,y suma vigilancia, manejãdo los mas altos negocios de estado del Omnipotẽte: Cupo en su pecho sin dar ni aun à sus oios traslado,el secreto que rompiò el cielo,y con él frustrò las machinas del poder humano. Ninguno ay sin secreto,y con esto se infinita el poder limitado.

De secreto disfrazado,fue Saul a cõsultar la hechizera,quando pẽsò hallar remedio à la calamidad extrema, que yà agoraua el animo. Leuantò ella con sus conjuros,diré con verdad,Dios, quãdo ella inutilmẽte reboluia el infierno, à Samul del sepulcro. Dizele Saul;q̃ has visto? Ella responde: *Deos vidi ascendentes de terra.*1.Reg.28.13. Veo Dioses q̃ se leuantan de la tierra; pues que formas tienen,replica Saul, para que assi te parezca la tierra trocada en cielo;el que sale del sepulchro deidad? *Qualis est forma eius? Quæ ait: Vir senex ascendit, & ipse amictus est pallio*,v.14. Vn hõbre anciano rebozado con su capa,es el que se leuanta de la tierra. Pues q̃ señas de Dios son estas? grãdes:porque en las canas se acredita el consejo: *Prudentia dat canos cani sunt sensus hominis, &c.* Y en la capa cõ que se cubre,el secreto,y velos con que anda el secreto guardado. Pues aunq̃ sea hombre que se leuãtò à nuestra vista del polvo de la tierra,con secreto consejo, parecerà diuino,y retrato de Dios omnipotente, *Et intellexit Saul quod Samuel esset.* Pues en verle con capa, antes podía pensar que no fuesse Samuel,si se acordara de la ocasion en que se la rasgò tirãdo della,

Parecè Dios,y vale por muchos vn consejo secreto

della, 1. Reg. 15. y le pronosticò, ò le dixo, que assi en aquel instante auia rasgado Dios su Reino, y entregadole a quien le merecia enteramente. *Scidit Dominus Regnum Israel a te hodie, & tradidit illud proximo tuo meliori te*, v. 28. Via, pues, Saul vezina la vltima execuciõ desta sentencia, y como los hombres afligidos cõ desesperacion esperan, interpretãdo los pronosticos de su ruina en fauor de su esperança, buscò en la capa que rasgò su esCape, y adelantose à conocer à Samuel por ella. Fue pensar: la capa deste Profeta rasgada, descubriò la inconstancia, y fin de mi poder: ya viene con capa entera; con que cubrirme trae, abrigo tengo en mi desamparo, capa con q̃ paliar mis designios, con que esconder mis cõsejos. Pues no està todo perdido, y este reyno agonizante, espero escapar con vida, y q̃ cõualezca, pues viene quiẽ me socorra co secreto, cõsejo; cõ capa, y canas. No fuera errado el discurso, si Saul no huuiera enfermado el remedio, enagenado de si al S. anciano, rasgãdo la capa de su abrigo.

Vn afligido ato do busca interpretaciones de consuelo.

Por esto la esposa maltratada, y herida, lamenta que le han quitado la capa. *Percusserunt me, & vulnerauerunt me; tulerunt palliũ meũ mihi*, Cant. 5. 7. Vna dama en quien no solo han puesto las manos atreuidos, pero ensangrẽtada en heridas, afrẽta la naturaleza el desacato con que la Esposa S. es ofendida, y repara, y alça el grito en cosa q̃ es de tã poco peso como quitarla el manto? Quando solo la huuieran quitado el mãto, no fuera mucho hiziera dello la quexa: mas dolor tãto mayor como verse vltrajada, y herida, haze despreciable niñeria la perdida del mãto. En esta quexa hablò cõ la voz del Esposo, q̃ en los extremos de la muerte lamẽta por Prophs. y Euangs. q̃ rasguen, y sorteẽ sus vestidos, Ps. 21. 19. Ioa. 19. 23. &c. Y quando sin piedad permite hagã pedaços su cuerpo, cuida la prouidẽcia de q̃ no rasguen la tunica. *Non scindamus eã, sed sortiamur de illa cuius sit*, v. 24. Y quãdo al espirar vacila el mundo estremecido, sobresale, y le atruena el rugir de vn tafetan rasgado: *Et ecce velũ tẽpli scissum est in duas partes, à summo vsque deorsum.* Mat. 27. 51. Este tẽplo espiro quãdo Christo; vinose al suelo toda essa maquina, q̃ mas la sustẽtaua el tafetan que los marmoles, y cimientos de dia mente. Porque dixo vn singular ingenio, q̃ el velo guardaua lo que no debia registrarse: recatada el secreto, este rompido diò el templo en el suelo. No sucederà assi à la Iglesia para quiẽ reserua Christo su tunica entera. Del reseruado secreto dezimos, q̃ ni lo sabe la camisa: practicada frase del Metello, q̃ reparò cõ ella el Imper. Rom. perdido en España. Pues muy cõforme al cõcepto del Esposo, y al q̃ debe hazer todo grã juizio, prepondera en el de la Esposa el sentimiento de auer perdido el mãto, q̃ cubre los demàs desaliños. Vltrajes, heridas, descõposturas, si tuuiera manto, no passariã al descredito; y veriã presto el remedio. Mas sin essa guarda de secreto, todo es irreparable, y sin reparo el daño. Explica Delrio assi la mẽte de algunos PP. *Qui specie pietatis rẽ abnegarũt, malorum causa fuerũt, & inconsutile Christi tunicam per schismata, & hæreses scinderũt, & priscã Ecclesiæ gloriã obtenebrãtes, pudicitiæ, atq; integritatis vestimentũ sponsæ eripuerunt* Como la honestidad se pierde sin recato; la modestia virginal sin vestido, assi el poder sin secreto.

Masduele a muchos perder la capa, que la persona.

Estremece el mũdo el desgarro en algũ velo sagrado.

El secreto es para cõseruarmas poderoso que para la honestidad el recato.

Entraron los Filisteos con poderoso exercito; atemorizarõ la belicosa tribu de Iudà, que humilde les saliò al passo, diziendo, porq̃ executauã hostilidades en los rendidos? Ellos se declarã, q̃ solo cõtra Sanson vienen. *Qui responderũt, vt ligemus Sãson venimus, & reddamus ei, quæ in nos operatus est.* Iudic. 15. 10. Dizen los de Iuda el intento del Filisteo à Sanson, y él toma sobre si todo el peligro, dexãdo q̃ le entreguen maniatado. Pues quiẽ como Sanson sabia, que consistia en pocos cabellos su fuerça, mas podia temer la de muchos ilos en el cordel vnidos, y muchos Filisteos en exercito torcidos. Como vn hõbre solo, y maniatado, no teme los esquadrones que pusieron à la numerosa, y esforçada tribu de Iudà en espanto? En su cabeza tiene la razon de su confiança, no tanto por la fortaleza, con que le defiende el pelo, como por el mysterio en que consiste. Era de calidad essa poderosa fuerça, que consistia en el secreto con que reseruaua en su cabeza la noticia. Lo que parece que no monta mas que vn pelo, es poder inuencible; es fortaleza Diuina con secreto. Pues esso le aduierte, que al contrario serà debil, y la flaqueza misma, lo que no guarde el secreto, aunque sea exercito de Filisteos. Ellos no entran publicãdo sus designios? *Vt ligemus Sanson venimus.* Pues no ay que hazer caudal de su poder. Atenme, dize Sanson, con los mas fuertes cordeles: Entreguenme assi al enemigo, que esposas, y esquadrones Philisteos son despreciables, y faciles de romper quando no guardan como mi cabeza el secreto. El pelo della me enseña quan poderosa es la debilidad callada; y esse mismo discurso, de quan

Con secreto los cabellos sõ exercito: sin èl, el exercito no monta vn pelo.

poco pesò la mayor fuerça de los Reynos,sino tiene porguarda su secretoguardado.Fundale S.Ambr.con larga,y dulce afluencia en toda la ep.23.

No aymal incurable,cõ secreto

Los males tienen remedio,la debilidad firmeza,siendo el secreto el principal ingrediẽte en las recetas de Dios.Por esso Ioan.5.turbaua el Angel el agua de la piscina;no son buenas para curar claridades à vista de otros. Estaua rodeado aquel estanque de enfermos,y no solo à ellos, mas aun à los ojos del medico se recata con turbacion del agua la enfermedad, porque en el secreto con que el remedio se aplica assegura trocar enbienes los males.Assi la sombra de San Pedro fue saludable,y nunca mas lucieron sus obras,nunca de mayor assombro, q̃ quando negò à la luz la noticia,y en el recato de la sombra hizo la debilidad fuerte con secreto Act.5.15. La preuersion,y extremos males de Ierusalen explica Dios por Isa.1.6 con que no ay vẽda para sus heridas.*Vulnus, & liuor, & plaga tumens,non est circumligata:* y explica alli Oleast. con el exemplo del Samarit:*Debet enim superior vulnus operire,illud allgare,oleum apponere,quemadmodum Samaritanum fecisse legimus*, Luc.10. *Neolem,& operam perdat.* El mismo Isai.c. 1.Exclama:*Væ terræ cymbalo alarum.* Ay de la tierra Cymbalo con alas.Quantos como auejas,ò mosquitos,toman alas, porque hazen ruydo con el pico,son de essos despreciables animalejos. Tocan clarin no tanto a la guerra que hazẽ,como à la que de si mismos padecen. Sus puntas porque lleuan esse ruidoso instrumento,a nadie hierẽ mas que à ellos mismos.Es de notar,que no temierõ los Iudios, era contra ellos esta amenaza, de estampido,mas la entendieron de los Etiopes: porque Isaias salió descalço, quando assi prophetizò:y quando el andar ũn que le sienta la tierra con secreto,y sintiendo la tierra lastimada como descalço, no fue assegurar su conseruacion? Por esto no rezelan los Hebreos contra ellos el Vaticinio,y le apropian à Etiopia,donde ni sus sombras ocultauan, porque sus clarines resonantes repetian.Quando tomò mas alas la arrogancia, parecieron de mosquito cymabastillo con alas,que toca contra si al arma.

Los cimbalos de alas son metal de mosquitos.

No contradizen, aunque lo parece, los esforçados gritos con que dize el Euang. sale Raquel à la defensa de los inocentes:*Ploratus,& vllulatus multus Rachel.* Si la debilidad de vna dame,y lo que es menos,la sombra de vn sepulcro, con vozes contrasta el poder de Herodes: Con bramidos de Leona resucita mejor que se fingiò de aquella, los hijos muertos, excitandolos a sus extremos, del letargo en que parecen muertos:Si esto digo hazen los gritos de vna muger,y à solo de si sombra(desengañese la belleza en Raquel numen de hermosura,y haze el mismo papel difunta, y viua,porque distan tan poco essas flores de la sombra) quẽ valentia ay igual en el secreto? Esta es digo la mas generosa prueba del intento. Ya lib.1.cap.4.§. 2.notamos el singular silencio con que Raquel iaze, no permitiendo vna palabra à tu epitaphio,explicandose mas en marmol sin letras las heroycas virtudes à que echò el sello.Genes.35.20.Dos vezes mudò el marmol,por sello de sepulcro,y por no tener letras, hizo vocal el silencio de la muerte con tã eficaz energia,q̃ la deben el haliẽto con que en su muerte viuen tantas destrozadas flores del martirio,sus descendientes.Rasga el Cielo,lastima el suelo,estremece el infierno,mata el tyrano, esse grito de Raquel,quanto mas callado mas penetrante.No tuuiera esta energia,sino la participara del meditado silencio: Repita aqui à otra luz lo que a las sombras deste: sepulcro dixo S.Cyril. enel lugar citado *Nam cum plures Sanctorum patrum mulieres dormierint,soli Rachel,cippus erectꝰ est. Ea enim typum gessit Ecclesiæ,quæ sola victrix,trophæum mortis sustulit in Christo.* Solo à esta gran muger erigen monumento memorable, porque las demàs durmieron enla muerte,no inquietando ageno llanto su reposo,y en eterno silẽcio compensan lo qne hablaron. Raquel en sueño vigilante,en silencio eloquente,es sombra de la Iglesia, que sola vencedora en la muerte, erigiò trofeos en Christo al callar,y padecer. Venciò la muerte,pareciendo en ella de piedra; à esso debe fortaleza de marmol,y vitoria con que y à alça la voz vengadora de tantas muertes.

Hablã muchos por quièn sabe callar.

Esta es la vẽda roja en los labios de la Esposa:Cant.3.4.Este es el sello en el pecho,y en el braço, Cant.8. 7. que marca su grandeza de corazon,y valentia de su brazo sin medida,quando en tanto sigilo confirma su secreto. Este sellado secreto exprime la estampa de la imagen de Dios:Ezechiel.28.12. Aggai.2. 24.Eccles.49.13.y reforma,y restituye la imagen de Dios perdida,por la conuersacion en que propalò la muger los secretos de su gouierno.Iob.38.14. Explicaciones de todos estos tex.à este sentir verà

A todo echa el sello qnien es secreto.

verà quien sepa inclinar el discurso, s. l. 1. c. 4. §. 3. y en el to. 1. c. 1. desde el §. 23. mucho al intento: y cap 4 a. n. 16. Ni es menor confirmacion que el Angel se reserue parte desta jornada: *Esto ibi vsque dum dicam tibi.* No quiere que ni el impenetrable pecho de Ioseph sepa luego lo que no se ha de executar tã presto. No lo auia de derramar; empero el Angel enseña à no dar mas noticias al primer ministro de las q̃ pide su obediẽcia: y como se ha de hazer confiança de los sujetos, depositãdoles poco à poco los secretos: y que los sabràn guardar los que como Ioseph no inuestiguen curiosamẽte mas de lo que les quieren dezir: si ay curiosidad en saber, ay ligereza, y vanidad en dezir. Desto ya dixe.

§. III.

En que ordenes, y á quien, se han de reuelar las causas.

DA razon Dios à Ioseph de lo que con tanta aceleracion le ordena; *Futurum est enim, quod Herodes quærat puerum ad perdendum.* Para quien estaua mas pronto que Abrahan, ni otro algun Profeta, porque muda Dios estilo, y le dà razon de lo que manda? Huye volando à Egypto, porq̃ Herodes ha de buscar para perder al Niño. Maxima es de todo gouierno, no dar razon a los ministros inferiores de lo que se les manda, y muchas vezes les conuiene mas ignorar q̃ saber. *Tã nescere quædã ministri, quã scire oportet. Si vbi iubeãtur, quærere singulis liceat, pereunte obsequio, esiã imperiũ intercidit.* Tac. 1. hist. 83. Si quando se dà vn orden, fuera licito pregũtar las causas, perecio el obsequio, y descae el imperio. Y vn acusado denojo à Tiberio, en el cargo q̃ le hazian de auer seguido a Seyano, y satisfizo al Senado; con dezir; à los vassallos no nos toca examinar, a quien ensalças, y porque causas A ti dio Dios la suma del juyzio, a nosotros nos dexò solo la gloria del obsequio. *Nõ est nostrũ æxistimare, quem supra ceteros, & quibus ex causis extollas. Tibi summum rerũ iudiciũ Dij dedere; nobis obsequij gloria relicta est.* 6. an. 8. Y luego añade: *Abditos principis sensus, & siquid occultius parat, exquirere, illicitum, anceps, &c.* Los escondidos motiuos del Principe, y si algo dispone oculto, inquirirlo, ilicito, peligroso, inutil Estos son los arcanos del imperio, q̃ tãto cautelaron; como à Tib. encargò Salustio Crispo, todos los Maestros del gouierno. Si algũ curioso intenta penetrarlos, le sucede lo q̃ al q̃ intente examinar los rayos del Sol, quedando dellos herido, y deslũbrado. Dize Nazario in paneg. Cõstanti. *Existimare quiãẽ de principibus, ne minifas est: nã & in Vestibulo suo inquirẽtem repellit obiecta veneratio, & si qui prius abierunt, quod oculis in solem se contẽdentibus euenit perstricta acie, videndi facultate caruerunt.*

No inuestigar la obediencia q̃ degenera el obsequio.

En Ioseph primer ministro de la casa de Dios, corre diuersa razon, para que se le expressen los motiuos en las resolucio-
nes, admitiendo Dios solo à este diuino hõbre à su consejo de estado. Assi cõtra el estilo que cõ los demas siervos suyos tiene, le dà siẽpre razon de lo q̃ ordena; en q̃ discurri to. 1. c. 4. desde el §. 15. Mas generalmente, ni se ha de reseruar en todo la causa que mueue à la reloluciõ, ni en todo se ha de franquear. Quando la falta de secreto puede malograr el cõsejo, claro està que se ha de reseruar. Mas quando cessa este riesgo, y de manifestar los fines, se espera haliento en el pueblo para las executiones, q̃ penden de muchos, como en la guerra, es cõueniente participarles el motiuo, y causas del intẽto. De todo hallamos en Iosue, exẽplares, como lo fue de gouierno. Antes de notar los casos, aduierto en vnas piedras q̃ puso en el Iordan los cimientos desta regla. En testimonio, y monumento eterno del prodigio cõ q̃ dio passo al pueblo reptimiẽdo su curso la parte superior al respeto dela arca: exẽplo de firmeza la inconstancia, haziendo vnas olas presa, à las que sobrevenian, y trepando vnas sobre otras por ver lo que passaua, se quedaron atonitas; quando las inferiores sin seguirles el alcance corrian mas precipitadas, siruiendo el temor destas, no menos que el respeto de las otras, para dar passo libre al exercito vencedor de tierra, y agua. En doze grandes piedras à la orilla, puso Iosue mas lengua à la agua para que respondiesse à los que en siglos venideros preguntassen la significacion de aquel tropheo. *Quando interrogauerint filij vestri cras patres suos, & dixerint eis, quid sibi volunt lapides isti? Docebitis eos, atque dicetis: per arentem alueum transiuit Israel Iordauem istum, siccante Domino Deo vestro aquas eius.* Ios. 4. 21. 22. Quando vuestros descendientes preguntaren; por que estàn aqui estas piedras con singular arte, y grandeza? le responderàn: Por que passò por aqui el pueblo de Israel a pie enjuto, secando el vado vuestro Señor Dios. Este instrumento publico no bastò, sin poner otro secreto en la profundidad del rio. *Alios quoq; duodecim lapides posuit Iosue in medio Iordanis alueo, vbi steterũt sacerdotes, qui portabãt arcã vo-*

S. Ioseph es del consejo del esta do de Dios.

Ormaza, in Mat. 2.

Dando razon en lo que conuiene el que guierna, se venera su juizio en lo que reserua.

Pues para que fue sacar del rio doze piedras sobresalientes a la orilla, si luego de la orilla, se lleuan otras doze a lo profũdo del vado? No està mejor cada piedra en su lugar? O idea del mayor Emperador. Aya cosas que alcance el pueblo la razon, y otras en que pierda pie. Alcãce los motiuos, en lo que le ha de dar consuelo, y aliento: ignorelos en lo que cõuiene para el misterio. Haga concepto de su Gouernador por lo que alcança de razon en lo que puede darla, y venerara lo que reserua en la profundidad de su juyzio. Adelanta aduertir, que las piedras que mandò sacar del rio à la orilla, las encomendò a las doze cabezas de las tirbus. *Ite ante arcam Domini Dei vestri ad Iordanis medium, & portate inde singuli singulos lapides in humeris vestris, iuxta numerum filiorum Israel*, vers. 5. Y luego inmediatamente les dà tambien razon de lo que manda: *Et quando interrogauerint vos filij vestri, &c.* Trabajo en q̃ todos ponen el hombro, menester es q̃ sepan la razon con que se les manda. Eso tras piedras que en lo profundo del rio se pusieron, no dize el text. que las encomendò à las tribus, sino que Iosue las puso. *Alios quoque duodecim lapides posuit Iosue in medio Iordanis alueo.* Pues por lo q̃ por si, ò por sus electos ministros haze el Gouernador, no ha menester dar razõ: venere el pueblo lo que no alcança: y aũ los que tiran piedras a los que imperan: *Atrociore semper fama erga dominantium exitus.* Tac. 4. an. 11. Atroz siempre la fama en malear los fines de los que dominan: veneraràn la profundidad del juyzio en su reserua, quando en lo que puede dar razon, la tiene tan de su parte.

La tradiciõ no tiene menos fuerça, que el texto mas autentico.

Al embiar Iosue Exploradores, q̃ reconociessen la tierra, y pertrechos de Iericò, procediò cõ gran secreto, como tã bien al oir las noticias que traian. *Duos viros exploratores in abscondito*, 2. 1. Prudencia escarmentada de lo que sucedio quãdo Moyses sin esta cautela embio Exploradores, y los oyò despues tambiẽ en publico, las noticias que traian del pais: *Locutiq; eis (Moy. & Aaron) & omni multitudini, ostenderunt fructus terræ; & narrauerunt dicentes, &c.* Num. 13. 27. Lo q̃ resulto de ser participante el pueblo, de lo q̃ solo auia de participarse a los mas principales ministros, fue desmayo, y atreuimiento. Desmayo para lo que auiã de ser ossados en la expugnaciõ de su cõquista: atreuimiento consta su Principe Moy. q̃ amotinados deliberan elegir otro caudillo, q̃ los retorne à la esclauitud de Egypto. Este fue el fruto de auer participado al pueblo los motines de la expediciõ, que debian estar en la reserua del Gouernador. Escarmentado, pues, lo fue, no les franquea las causas en sus determinaciones, mas q̃ en lo q̃ solo puede serles aliento, y consuelo. Assi jamàs le perdierõ como a Moyses el respeto. Este por humanarse demasiado cõ el pueblo, en las mas de sus resoluciones le daua traslado, explicaua las causas, y motiuos, en q̃ fundaua sus determinaciones. Por esso le fue tãtas vezes descomedido esse mõstruo popular. *Nunc hostes, quia molle seruitiũ: cũ spoliati, exutique fuerint, amicos fore.* Tac. 4. hist. 57. Esto son los Indios, pueblo vil: enemigos insolentes quando los tratan con mayor blandura: serã amigos quando los desnuden, y desuellen.

Escarmiẽto del mal sucesso que que tuuo, auer franqueado, loq̃ pedia reserua.

Mas quando a poca costa, y riesgo puede grangearse esta bestia popular, participandole los motiuos de algunas resoluciones, no se ha de despreciar su fauor *Quorum fauor, vt largitione, & ambitu male acquiritur, ita per bonas artes haud spernendum.* 1. hist. 17. Porque como es torpeza grãgearle cõ sobornos, ò indecẽcias, assi no es despreciable por cõpetẽtes medios. Tal fue comunicar Iosue al pueblo cõ que les mandò preuenirse de viueres. *Præparate vobis cibaria: quoniã post diẽ tertiũ transibitis Iordanẽ, & intrabitis ad possidendã terrã*, 1. 11. Preuenid las mochilas, porq̃ de aqui à tres dias passareis el Iordan, entrareis à posseer la tierra. No es estilo de grãdes Capitanes hazer anticipadamente sabidor al exercito del destino de sus marchas, q̃ seria facil preuenir sus designios el enemigo. Aũ principales cabos tuuieron quexa en España de aquel gran Capitan Q. Metello, de que no les participaua el quando, ò para dõde queria mouer los reales, mas todo era de improuiso, por conuenir assi al que por tierras enemigas marcha, y deuerse mas victorias, como dezia Iulio Cesar, à la celeridad que coge despreuenido al cõtrario que a ninguna otra arte, ò valentia militar. Menos auia menester la gente de Iosue esta preuencion, porque si para algo es conueniente tal noticia en las tropas, es para q̃ no les falte mochila: y al exercito, y pueblo de Iosue sustẽtado cõ el Mana q̃ cada dia cai, no le podia faltar, ni era vtil la preuenciõ, pues no aprouechaua de vn dia para otro lo guardado. Esto tiene facil respuesta del c. 2. v. 6. Deut. donde Dios manda à su pueblo, que al passar por Seir, tierra de los descendientes de Esau compren su vitualla, y ni aun agua tomen por fuerça: *Cibos emetis ab eis pecunia, &c.* Deste, y otros text. se demues-

Quando se ha de cohornar la multitud, con la confiança.

Condecẽder en lo licito con la flaqueza, estorua mayor daño.

tra,

tra, que à mas del Manà vsaua el pueblo otras comidas, con permiso de Dios, cõ decẽdiendo Dios con su mal gusto. Y no puede dudarse comian de la inmensa copia de ganados que traian, de que consta Num. 32. Mas siempre fueron los Iudios tan miserables, que por no gastar de sus ganados, se dexauan perecer, suspirauan por las legumbres de Egypto, queriã carnes, pero de milagro, y al fin vinieron a adorar sus bezerros. A mas de que para sus bagages, menester auiã preuenir granos, que no los auiã de sustentar del Manà. Assi bien està: *Præparate vobis cibaria.*

Mezquindad antigua de los Iudios.

Mas dificultad tiene dezirles han de passar el Iordan de alli à tres dias, y cõsta del 2. y 3. cap. que por lo menos passaron seis dias antes dessa celebre marcha. Si admitimos con Aug. que hablò en esto Iosue, more humano, no como Profeta, instruido de Dios; assi despues por su orden huuo de reuocar el q̃ auia dado: Es buena prueba de quanto arriesga la autoridad, esta facilidad en dar traslado al pueblo de sus resoluciones, el que impera: Pues hombre tã ilustrado como Iosue, errò à lo menos los computos, quando esto hizo. Mas en esto especialmente dexemos al gran Aug. antes que admitir en Iosue poca meditacion en lo que dixo, que huuiesse menester enmiẽda. Demuestra el omniscio Abul. desde la q. 40. à la 46. no hablò Iosue por consejo humano, sino por instruccion diuina, y cõcilia facilmẽte, como los demàs Expositor. Essos tres dias, con la precisa demora que huuo en ir, y venir de Iericò las espias, que por lo menos gastaron 4. dias, pues estuuieron tres escondidos en el monte; y con gran dificultad podrian en vno hazer la inuestigacion, y viage, y los demàs lances q̃ en casa de Raab passaron. Lo que dize el c. 1 es anticipacion, figura tan vsual en la Escritura, y mas del estilo profetico, al vãdo que despues echò el General al passo del Iordã, c. 3. alli se ha de entẽder dixo: *Præparate vobis cibaria, quoniã post diẽ tertiũ transibitis Iordanẽ, & intrabitis ad possidendã terrã.* Ni era tiẽpo deste vãdo hasta despues de auer dado buelta los batidores: ò si yà desto estaua cierto, fuera escusado embiarlos; temeridad ponerlos sin necessidad à tanto riesgo. Si antes de estar cierto de los lãces de la expediciõ, diera esta noticia de su marcha el exercito, de suerte, que huuiesse de corregir el orden, flaqueaua la prudencia. Mas estãdo yà seguro, fuelo dar este contento al exercito, que al cabo de quarenta años de marcha, sin ver el termino, tenia algũ color su difidencia. Sepan yã que se cumplen las promessas Reales, y que quanto se hã retardado, ha sido por culpa de los que han puesto tantos estorbos a lo que Dios queria hazer en ellos. Tomen fé de la firmeza con que su General les asse gura en termino preciso el buen successo. Que del semblante con que se le promete al entrar en la empresa, pende el buen logro della, por el haliento que toman dél los soldados. No ay mas cierto pronostico del fin que han de tener empresas arduas, que la confiança con que entra el que gouierna en la batalla. Enseña à vencer el que pelea con rostro de vencedor. Por esto fue gran prudencia en Iosue participar a todos la certeza de su confiança, los motiuos de su resolucion, para encender su denuedo en el pueblo.

La anticipacion figura frequente en las sagradas letras

Es gran pronostico de vencer, la confiança cõ que da los ordenes en General.

Tiene otra importancia esta participacion de lo que sin inconueniente puede comunicarse, y es que no juzguen como supersticiosa la reserua, en lo que es importante. Notan de misteriosos sin eleccion los que todo igualmente lo recatan, y aun quando es necessaria, desprecian como impertinẽte su cautela. Mas si en lo que sin perjuyzio pueden fiar, no tienen escaseza, no juzgamos vrañia, ni difidencia, sino dictamen prudente, en lo que nos negã, teniendo en lo demas frãqueza. Llamò à parte à Iehu vn Profeta; sin mas fundamento que ver sus camaradas, les recatauan el secreto, le dizen: *Quid venit insanus iste?* 4. Reg. 9. 11. Aque venia este loco que te apartò en secreto de los que somos de tu confiança? Notãdo de loco misterioso al Profeta, por sos layo tirauan à su General Iehu, que hazia caudal de profundidad reseruada, cõ lo que le dezia vn loco: con él tenia secretos, y se substrahia de sus experimendos confidentes. Hizo fuerça la tacita obgepcion à Iehu, y reuelóles todo el misterio de su eleccion al Reyno, en que consistiò executarle, y ser jurado Rey sin dilacion. No parece podia ocurrir cosa de mas reserua, que leuantarse con el Reyno, viuiendo su Rey, vn Capitan, aunque fuesse General de sus armas; y ser mensagero desto vn Propheta, que con tantos sacramentos se lo comunicò, aduertia mas la importancia de la cautela. Tales empressas piden ser antes executadas, que sabidas: *In conscientiam facinoris pauca fciti. suspensos ceterorum animos diuersis artibus stimulant.* Tac. 1. hist. 25. Dize en caso semejante. A la noticia del hecho, pocos fuerõ admitidos, dexãdo à los demàs suspẽsos, encẽdiendo

Iuzgan supersticiosamente misteriosos a los q̃ todo lo reseruã.

Para que venemos lo que callan, deben dar razon en lo que puedan

con arte los animos, para hallarlos dispuestos al volar su mina. Mas lehu cono ciẽdo que en las guerras ciuiles, se toma el soldado mas licencia que el Capitan: *Gnarus ciuilibus bellis, plus militibus quã ducibus licere.* 2. hist. 29. Y que se le enagenauan si por guardar el secreto, sospechauan dificencia, se lo reuelò todo sin reserua *Hæc, & hæc locutus est mihi*, v. 12 Luego los hallò tan prontos à la execucion, que quitandose al punto las capas, formaron dellas trono en que jurarle: *Primas dominandi spes in arduo: vbi sis ingressus, adesse studia, & ministros:* 4. an. 7. Las primeras esperanças, y entradas a la dominacion son arduas, y arriscadas: en entrando sobran ministros afectos para toda execucion. En las capas que le ofrecen, dizen con la obra, que despues desta confiança, no sospecharàn como antes supersticiosa cautela, lo que les palie; q̃ serà ocultarlo prudẽte reserua, y no misteriosa hazañeria, pues le dan con que cubrir lo que conuiene. Mas el para assegerar mas sus animos en la empresa, repite otra nueua confiança, pidiendo su parecer para cerrar los passos, porque no se anticipe alguno a lleuar al Rey noticia de la subleuacion. *Si placet vobis, nemo egrediatur profugus de ciuitate, ne vadat, & nuntiet in Israel*, v. 15. Pues es comun el peligro, justo es lo sea el cõsejo, interessando todos igualmente en el secreto. Assi despues sin inquirir, ni echar menos la participacion de sus secretos fines, los hallò prontos, a quanto huuo menester pare establecer su nueuo Reyno. No lo estuuieran si perseueraran en aquel primer juyzio, dè que hazia misterios de lo que no importaua, y pretextaua su dificencia, con maximas de prudẽte secreto.

Dize S. Pabl su rapto al cielo, en que oyò secretos indecibles: *Et audiui arcana verba, quæ non licet homini loco*, 2. ad Cor. 12. 4. Y al mismo tiempo que dize, no puede hablar en arcanos tã reseruados, derrama noticia que otro reseruaria. La grandeza de sus reuelaciones, y la baxeza de sus tentaciones: *Et ne magnitudo reuelationum extollet me, datus est mihi stimulus carnis meæ, &c.* v. 7. Enque los mas graues PP. apud Cornel. que los sigue, entienden el desorden de la concupiscẽcia rebelde a la razon, de que otras vezes se quexa el Apostol Pues essas indecencias, ni aun del secreto las fia vn hõbre modesto. Como el modestissimo Pabio las publica a la Iglesia? Para enseñar en su humildad el remedio, y halentar a los que las padecen a la pelea. No piensen que ni el vaso de eleccion lo hallò todo vencido: hizose violencia cõtra el apetito repugnante. Mas quando no huuiera mas razon para dezir glorias de reuelaciones, y humiliacion de tentaciones, que auer dicho le comunicaron misterios que no puede participar; bastara para ser calificacion de su prudencia. No me tengan por misterioso, y que por acreditar confianças, y honduras de reserua, hago sacramentos donde no los ay. Miren lo que franqueo en lo que puedo dezir, y no dudaràn es dictamen superior por el que dexò de hablar. Para que sin ofension veneren lo que reseruò, sepã de mi aun mas que otro cauteloso les dixera. Experimentando en lo que puedo mi confiança, conoceran, que lo que receto es por obligar a ello la prudencia.

Creanse las alabanças del que es tan ingenuo en dezir sus defetos.

CAPITVLO V.

A la crueldad infame, y pusilanime, humillã los mas debiles, y ella buelue contra si el puñal.

ARmò su crueldad Herodes contra niños q̃ no passan de dos años: Que mayor afrenta de sus armas. Quantos cõtienden, miden la espada, y se igualan cõ el contrario. *Quisquis contendit, sibi ipsi cõtrarius est, nam vt vincat par fit*: Digo muchas vezes cõ Sen. Quien viesse marchar las guardias del Rey, con gran aparato belico, pensarian que iban a assaltar vna fortaleza, y es la expedicion contra la flaqueza de criaturas al pecho de sus debiles madres: solo es menos valiente la soldadesca, y la ira de Herodes, que se cõfiessa inferior a essa empresa, quando se confedera con la milicia, y el fingimiento, para contrastar la infancia. Frustrò sus machinas la inocencia, y boluiò cõtra si el hierro la fiereza.

§. I.

La crueldad contraria del valor, hija del miedo.

POr el que ocupò a Herodes viẽdo aclamado Rey vn Niño, de los forasteros, armò luego traiciones contra ellos, y contra el nacido Rey. Desvanecidas sus asseehanças, rompio declarada guerra; rebentò aquella mina de alquitran, no para bolar murallas, sino la flaqueza de niños en las faxas. Quien estos teme que valor tiene? à que cõtrario harà rostro, quien contra essos inocentes arma traiciones? Es debilidad, y falta de animo la saña. Assi vemos mas arrebatados della, los viejos, en que ya degenera

la

la naturaleza; los niños en quien aun no ha tomado fuerça, y los enfermos en q̃ flaquea. Sen. 2. de Ira. 31. *Iracundissimi sunt senes pueri, & ægri; & inualidũ quod que, natura querulum.* Quanto menos valiente el natural es menos sufrido, impaciente, y venenoso. Por esto dezia fue castigar à la serpiente, darla la muger por contrario. *Inimicitias ponam inter te, & mulierem.* Gen. 3. 15. Porque aunque en la serpiente esté el veneno, y poder de Lucifer encorporado, serà de la muger vencido: Esta quanto es mas debil, mas implacable, mas cruel, mas posiado enemigo. No lidie con el hõbre, que por su generosidad se hallarà empeñado en dar treguas à la saña, ideponer la ogariza. Lidie con la muger, que en su flaqueza encastilla la crueldad, y guerra implacable, qual contra Lucifer conuiene.

Los q̃ se enquẽtrã con ira, no son mas q̃ viẽto y fuego.

S. Chrysost. haze valiente argumento contra los Gentiles de su tiempo q̃ adorauan el fuego, y de mas elementos: No los veis, dize, romper entre si cruel guerra en las tempestades, y terremotos? Que causa el estampido de la nuve en el trueno; el bramido del ayre en huracanes? La enemistad con que entre si peleã hasta destruirse en cruel guerra las vapores terrestres; la agua, y fuego irritados con el viento, sin dexar las armas hasta deshazerse en cruel guerra. Pues esso haze euidencia de que no tienen deidad alguna, ni cosa soberana. *Impetunt, & impetuntur; dij non sunt.* Acometen, y son acometidos; no son dioses. Saña, crueldad, hostilidades, no caben con generosidad humana, quanto menos en magestad diuina. Acrecienta lo que otros antes notaron: El fuego mas lucido elemento, que da en el Genesis, sin nombre quando los demas nombrados: porque el fuego vengativo, belicoso, ò venecdor, ò vencido nunca dexa las armas de la mano. Sen. 2 de Ira. c. 34. *Pusilli, & sordidi hominis est repetere mordentem: Imbecillia se lædi putant si tangantur. Mures & formicæ si manum admoueris, statim ora conuertunt.* Es de hombre baxo, y soez, renoluer cõtra quien le muerde: Los debiles se dan por ofendidos si les tocas: El raton, y la ormiga, si les aplicas la mano, bueluen luego la boca llena de saña, como si se hiziera caso de ira sin fuerças. Al contrario el Cavallo, Elephante, y demas animales generosos, sin inquietarse, antes como halago reciben vna, y otra palmada. El lebrel aun quando de su disimulacion toman los gozquexos ossadia para passar de ladrar a morder, se venga cõ el desprecio. En los racionales es mas obligacion que generosidad. y en los Gẽtiles quanto luciò el valor, luciò la mansedumbre. Mas honrra dieron a Pompeyo Tigranes, y Mitridates perdonados, que vencidos, dize Valerio 5. de hum. & Clem. Paulo Graco, y Marcelo sepultados con honrras de Anibal, se las dierõ mayores, que por su batalla muertos. Y Tulio dize or. pro Mar. Marcello: quanto mas ensalça à Cesar Marcelo perdonado, llorado Pompeyo, que debelados? *Si quæ cogitarentur grauius aduersum se, aut dicerentur, iniuere maluit quam vindicare.* Dize en la vida de Cesar Sueton.

Los mas generosos, y valiẽtes, menos vengativos.

Nada es esto con los exemplares sagrados. Mostrò su valor Ioseph quando boluio las espaldas dexando en manos de la adultera la capa, conque ella paliò su culpa, y vistiò el testimonio con que le infamò. Guardola con todo el decoro, y ni para escusarse dixo su libiandad. Estaua exercitado en esta grandeza de animo, quando ni en sus calamidades buscò remedio en descubrir el delito de los que se las causauan. *Furtim sublatus sum de terra hebræorum* Gen. 40. 14. Hurtò, dize la venta, y calla los autores de la maldad, por auer connaturalizado su animo generoso, la mansedumbre tan superior a la vengança, que ni por su defensa dize lo que pueda hazer à otro perjuizio. *Nec ipsa necessitate iubente fratrũ malitiam detegit, sed furti prætextum infert, & ingenito sibi pudore, ipsorum tegit iniustitiam.* Dixo Thed. l. 8. de prouicẽ. y el autor Mirabil. Sacr. Scrip. que anda en las obras del gran Augustin. *Nec fratres solũmodo accusare noluit sed nec hæreticæ suæ nequitiam.* Poco fuera auer tenido tan caritatiua atencion al decoro de sus fallos hermanos, sino huuiera hecho lo mismo por la desmesurada adultera que le calumniò con mayor iniquidad, y escusò su pecado con mayor culpa que le cometiò. Quantos por su valor merecieron nombre en sagradas, y profanas historias, como Moyses, Iosue, Iacob, Dauid, las llenaron de exemplares de clemencia, con que hizieron fé à su valentia, que nunca puede parecer crueldad el acero teñido, en mano del que por su inclinacion no es sangriento.

La fiereza cautela del miedo.

Los crueles siempre son cobardes, y cautelan el miedo con la fiereza. Qual mayor que vibrar Saul la lança contra Dauid quando le seruia de musico dandole mas vitorias con las cuerdas que antes con la honda; pues su musica le librana de la tyrania del Demonio, Goliad casero. Pues el pago de tan dulces quie-

quiebros, fueron lançadas. *Tenebat que Saul lanceam, & misit eam, putans quod cõ figere posset Dauid cum pariete*, 1. Reg. 18. 11. Luego añade: *& timuit Saul Dauid.* Ahora teme Saul vn mozo vassallo criado suyo, sin mas armas que su arpa. Dauid si podia estàr temeroso, biẽdose perseguido de su Rey, y que en el seguro de la paz, le hazia cruel guerra con armas tan desiguales, como es la lança à la arpa: el poder real, al rendimiento de vn criado humilde. Con todo es Saul el temeroso, y no el temido: Por que tanta crueldad solo podia nacer de cobardia. Ni las armas, y el poder confortan el corazon sanguinolento. Al contrario Dauid clementissimo, en tantos riesgos sin miedo, porque la grandeza de animo de que nace essa virtud, le daua en el corazon alcazar inexpugnable al temor. Assi dezia aquella grande alma, cant. 8. 10. *Ego murus, & vbera mea sicut turris ex quo facta sum quasi pacem reperiens coram eo.* En la generosidad de su pecho pacifico lleua murallas, y torres del omenage à donde no alcança el miedo, y viue fortalecida la seguridad, sobrepuesta los peligros del conuate.

El perfido Cain despues de la atrocidad con que degollò la inocencia en Abel, porque no tuuiesse la crueldad tan estrecho parentesco con la clemencia, todo es temblores, miedo, y sobresalto. *Ero vagus, & profugus in terra: omnis igitur qui inuenerit me, occidet me:* Gen. 4. 14. No sabe donde esconderse medroso, y se dà por muerto de qualquiera criatura, reconociendo à todas mas valientes; y assi tan desanimado, y sin manos, que no podrà hazer alguna resistencia. Pues aquel corage con que matò à su hermano, no serà para hazer lo mismo sino cõ Leones, al menos con los corderos? No: Es la crueldad pusilanime: Es toda desmayo, y miedo: Quanto mas apoderado della vé su corazon, tanto mas desmaya dandose por vencido de qualquier contrario debil. Assi la señal con que Dios le marcò, para reseruarle à mayor pena guardandole la vida, conuienen los Interpretes fue vn temblor visible cõ que su miedo le atormentaua; efecto de su crueldad, pusilanime, vil, cobarde, y apocada.

La crueldad de Abimelec bastardo de Gedeon, que degollò en vn dia sobre vna piedra, menos dura que su pecho 70 hermanos suyos, hijos legitimos de su gran padre, excede la atrocidad de las fieras. Escaposele Ioathan, que de la cumbre de vn monte hizo pulpito, para notar en vn apologo, y pronosticar al pueblo el fruto que cogeria de su Rey tyrano. Explicose en la cifra del espino, à quien los troncos dieron el cetro que recusaron los arboles generosos, oliva, vid higuera bien hechores comunes. El espino sin generosidad pues solo produce araños, ruyndades sangrientas, y auaras presas, con que quita capas, luego se recelò del cedro, y sin mas motivos de los que su indignidad le dictaua, se encendiò en llamas por abrasar la rectitud q̃ temia; el cedro de entereza le abriò negado el voto, y abstà para que los q̃ no tienen meritos le miren como enemigo, lucir en él ventajas. Sin reparar en su menoscabo el imbidioso espino, se abrasa, se consume, y ni con sus cenizas se aconseja, para templar la voraz llama. *Egrediatur ignis de rhamno, & deuoret cedros libani.* Iudic. 9. 15. Este es Abimelec, de infame nacimiẽto, animo bastardo: para la crueldad ossado, y por su bageza timido. Muere à manos de vna muger, indigno de mas valiẽte mano, quiẽ por su crueldad tenia, mas que afeminado el animo. *Et ecce vna mulier fragmen molæ desuper iaciens, illisit capiti Abimelech, & confregit cerebrum eius*, v. 53. Assi muriò sin celebro, el que por su crueldad perdiò el sesso, à manos de vna muger, por no merecer mas contrario su apocado corazon.

Viue espinado en rezelos, quiẽ hiere à otros.

§. II.

El contrario que por debil, atropella la soberuia la pone de lodo.

SIn recelo de que le pudiessen boluer la punta, esgrimiò Herodes furia del infierno, contra los que en las faxas aun la saña diabolica desarman. Indigna ossadia de gente vil contra quien no le haze resistencia. *Cum pari contendere anceps cum superiore furiosum; cum inferiore sordidum.* Sen. l. 2. de ira. c. 34. No se atreben à contender con el igual por la contingencia del sucesso: y desbraua en el inferior: cosa soez, y que sin mas recompensa del agrauio, le toma, y se le haze mayor por su mano. El cruel Neron auergonçado de sus atrocidades, no tenia ojos para mirarlas. *Nero tamen subtraxit oculos, iussit que scelera, non spectauit*, Tac. in vita Agric. 45. Reuerueran hiriendo mas que la luz la vista, las sombras de la crueldad, hazen exercito mas formidable de sombras, que de cuerpos, en que andan los autores alarbados. Excediò el ponçoñoso Domiciano à Neron en crueldad, y apacentò la vista en especta-

cu-

culos de su carniceria. Mas la sãgre que de otros vertia, le salia à la cara; poniase colorado, quando otros à su espanto descoloridos; mas no era el rubor de la verguença, sino rubrica de la infamia con que puesto frente à frente quando queria hazer rostro, quedaua descarado. *Præcipua miseriarum pars sub Domitiano erat, videre, & aspici: cum suspiria nostra subscriberentur: cum denotandis tot hominum palloribus sufficeret cæuus ille vultus, & rubor, à quo se contra pudorem muniebat*, Prosigue Tac. v. s.

Isai. mas discreto que todos quantos han espiado los afectos del corazon, explica el de los crueles en la inquietud turbulenta del mar, que quando azota la arena, se pone de lodo: quãdo por humildes inunda las playas, buelue perdido el color con la ceniza en la frente. *Impij autem quasi mare feruens quod quiescere non potest, & redundant fluctus eius in conculcationem & lutum.* 57. 20. Como padece tanta turbacion, siendo el contrario con quien se estrella tan deuil, y sin resistencia como la arena? Por esso mismo: sus olas mismas le azotan boluiendose contra él su saña, quando hecha espumas contra quien no le haze resistẽcia. Sale de si furioso; pues buelua conculcado y puesto de lodo. *Redundant fluctus eius in conculcationem, & lutum.* El que pisa como polvo, humilla su soberuia poniendole de lodo. Contra la arrogãte saña, no ha menester tomar otro las armas; dexarla que assi misma se despedaza. Procop. Gaz. *fluctuationẽ patiuntur maris instar se ipsos vlciscentes: Quotquot fluctus ad littora trudit, à se quidem parit, sed eorundem reflexionem patitur.* En la reflexion de su brabeza, tiene la crueldad, como el mar su azote. No impele ola à la playa, que no se buelua contra el corazon: su çozobra es la vengança: Dexensela en su mano, pues no ay otra tan atroz.

La arrogancia pone de lodo al q̃ ensoberuece.

Por esto llama Dios calavozo, prision de hierro con inuencibles candados, la que puso al mar en sus playas. *Circundedi illud terminis meis, & posui vectem, & ostia; & dixi: vsque huc venies, & non procedes amplius, & hic confringes tumentes fluctus tuos.* Iob. 38. 10. Cerque el mar con mis limites; pusele puerta, y cerrojo; y dixe: hasta aqui llegaràs, y no passaràs adelante: aqui quebrantaràs tus inchadas olas. Poco fueran los montes, y peñascos, para humillar su inchazon, y poner la ceniza à su soberuia. En la menuda arena; en el polvo de la playa, escribo la ley que te reprime; prescribo el termino que te concedo. Quando furioso salgas de ti echando espumas, presumiẽdo salpicar las estrellas, y aterrar cõ tus bramidos el mundo, este polvo te ha de poner de lodo, y reprimir tu saña. Te ha de tomar quenta estrecha de tus procedimientos. S. Bas. de Sel. or. *Arena quasi habena intellectuali mare continet.* A la arena como intelectual rienda, para el mar. *Cum terram violente mare feriat, refertur, & diuini præcepti memor fertur in fugam.* Quando mas embrauecido amenaza la tierra, retrocede, y se buelue cõtra si atropellandose en la fuga con que le obliga à embeuerse en si la memoria del precepto diuino. *Quare placide purpurascens adulatur vicinæ continenti.* De corrido se pone colorado, y lamiendo, ò besando ya la tierra, la dà satisfacion de su furor con halagos en que aun turbio parece lisongero. No arma Dios contra essa poderosa saña del mar, que burla armadas, y juega como pelotas los montes, mas que la menuda arena, el polvo que penso hollar sin resistencia. Essa blãda rendida le pone la ceniza en la frente, y obliga à pedir perdon de su atreuimiento; à boluer las espaldas, porque no le vean la cara cotrida de la arena.

Los q̃ menos resistẽ, ponẽ de lodo al ofensor poderoso.

Quantas vezes precipitada la saña, soltò la rienda contra el que mirò tan facil de pisar como la tierra? Es hija del miedo, toma ossadia de la modestia, fuerça de la flaqueza en que no halla resistẽcia. Mas yà que no la castigue tan sordida emulacion: *cum inferiori sordidum:* Es se polvo la pone de lodo, y el precepto q̃ Dios escriuiò en la arena para refrenar el mar, habla contra los que ayrados salen de si, atropellando humildes. Castiga sus malos terminos, no solo en las olas con que fluctuan, çozobrando el corazon sin orilla; mas con essos mismos q̃ pensaron pisar por desualidos. Vna piedra sin manos, hizo polvo la estatua, formada de todos los metales preciosos; ensoberuecida con tener las quatro Monarchias en el cuerpo. O quantos escarmientos han dado à la soberuia iracunda, que no oye desengaños, los contratrios que pensò destrozar como Herodes à los niños q̃ no passan de dos años! Que exercitos; que tempestades, en que toman las armas los elementos, y rige su milicia el Cielo, fulminaron como los que no tienen manos al tyrano.

Los q̃ no tienẽ manos, son de temer.

Por esto es mas de temer tener la ofẽsa en la mano contra el que no haze, ni puede hazer resistencia, que estar al arbitrio del ofendido enojado. Quando Saul con mas implacable saña buscaua

con

Mas es de temer la vẽgãça en la mano, q̃ la mano del vẽgativo.

con exercito à Dauid, cayò en sus manos, en circunstancias, que vn niño le pudiera azotar, quanto mas quitar la vida el que muchacho desquixaraua Leones. *Erat quę ibi spelunca quam ingressus est Saul, vt purgaret ventrem: porro Dauid, & viri eius in interiori parte latitabant.* 1. Reg. 24. 4. Instauan los amigos para que lograsse el lance que Dios le traxo à las manos, quitando de vn golpe la vida, y la Corona, al que todo el poder della empleaua en perseguirle, sin tener reposo hasta matarle. Honestauan la execucion, que tan à su saluo podian efectuar, con razones del bien publico, mas poderoso con hombres de la generosidad de Dauid, que el priuado. S. Chrysost. 1. hom. *De Dauid, & Saul* duda quien està en mayor riesgo, Dauid con la vengãça en la mano, ò Saul al arbitrio del que tiene tan ofendido sin poder ni aun intentar resistencia? Resuelue que Dauid se halla en mayor conflicto. Porque es mas de temer la ofensa en la mano, que en el corazon la herida. Saul puede perder la vida; Dauid tiene igual riesgo en perder la inocencia, y estimulos vehementes de vtilidad, desagrauio, vengança, sosiego publico para la execucion sãgrienta. Pues sin comparacion mayor peligro arriesga à Dauid que à Saul. *Nequa quã ab errauerit, qui dicat in grauius incidisse discrimen id tẽporis Dauid, quã Saul.*

Los Leones en la paz, ouejas en la guerra.

De camino noto desarmado à Saul en la campaña en este lance, y en el otro en que poco despues dormido perdiò la lança: Y en el Palacio quando Dauid le daua musica, tenia tan à la mano la lança, como si estuuieran tocando al arma. Assi son los crueles, Leones en la paz, ouejas en la guerra: Donde la mansedũbre es valor, son fieros: donde la fiereza fuera valentia muy mansos. Esto vemos en Cain lleno de furor, y hierro, cõtra el cordero Abel: lleno de miedo, y rendido à quantos le intenten hazer guerra. *Omnis qui viderit me, occidet me.* Gen. 4. 14. A la gallina se comparò el mayor valor para defendernos en paz, quando Ieruſalen hazia la paz sangrienta, y se encienda cõtra la mansedumbre en guerra. *Ieruſalem, Ieruſalem, quæ occidis Prophetas, & lapidas eos: quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat filios suos sub alas, & noluisti?* Math. 23. 37. Porque el Leon de Iudà no toma aqui su propio nombre, y no el de gallina, quando ofrece tan poderosa defensa? Porque quando nota la crueldad con que se ensangrentauan los Iudios contra la mansedumbre de los Prophetas, les quiere enseñar el verdadero valor de la paz. Seã como las gallinas en la Ciudad, y seràn Leones en la campaña. Essotros que turuan la Rep. pareciendo tigres en las calles, son gallinas en la campaña donde auian de ser Leones. La gallina con pollos, es Leona animosa en su defensa: flechas todas sus plumas contra quien intente su ofensa, y al mismo tiempo blando abrigo de sus polluelos, por quien se quexa.

La gallina es Leon para hazer mal.

Mas boluiendo al primer intento de que qualquiera es formidable para enemigo, y que los que desprecia la crueldad soberuia, son su castigo, es del caso la gallina quando cria. Por esso la tomò el criador por su emblema, para que los que toman de su mansedumbre ossadia; teman su enojo si se atreben al polluelo. No ay que despreciar su pequeñez desarmada, que para ofender son todos poderosos; aunque hazer bien pocos pueden. La dependencia de la vida humana comparò Sen. al arco de bobeda, en que se sustentan las piedras grandes, con el aprieto de todas, sobreleuandose pequeñas, y grandes. Si alguna mal sufrida se haze à fuera; si sacude la opresion, y se desuiene con otra por aspera, ò la desdeña por pequeña, dà en tierra el edificio q̃ en su arqueado hazia imitacion del Cielo, y todo coge debaxo à la primera piedra que se desprendiò mal sufrida: *Societas nostra, lapidum formici similima est, cassura nisi inuicem obstarent.* El aprieto, la aspereza, lo pesado del que nos cae al lado, haze al caso, como en el arco, à nuestro ensalçamiento. Si porque es menuda arena, ò ripio del cimiento despreciamos al pequeño, es cierta nuestra ruyna, y que nos coja debaxo las piedras todas que mouemos. Assi sucedió à Absalon que del arco que erigiò, no tomò mas que el connexo de la vanidad, y no la enseñança de la vniuersal dependencia, 2. Reg. 18. 18. Acabò su crueldad haziendo vicio el arco que le cogiò debaxo. Es la crueldad semejante à la ruyna del edificio, que sobre lo que oprime queda hecha polvo. *Ruinis simillima, quæ super id quod oppressere franguntur.* Dize el mismo. Assi quebrò la crueldad Herodiana, haziendo vicio alma, y cuerpo, quedò hecho polvos en la ruyna de los inocentes que oprime, y à ellos leuãtò el polvo à ser estrellas.

§. III.

La ira locura breue; la crueldad total priuacion del seso.

Ninguna embriaguez embarga el juy-

zio,

zio,y desconcierta las acciones humanas,turbando hasta los sentidos, y facciones del semblante,como la ira. Assi dà por remedio contra ella Seneca, que se mire al espexo el que se halla con tal bochorno aborrascado. El semblante q̃ en serenidad es retrato del Cielo,si tempestuoso fulmina,es horrible nublado, en que aun las luces son espantosos relãpagos. Arde en centellas la vista,confusa en obscuridad de ceño; los arcos que este forma,son de guerra , y como iris vermegean,ya ceruleos, ya palidos . La sangre que repartida,daua hermoso temperamento al color, brotando por las venas con saña,inficiona feamente el sẽblante:en si misma se ensangrienta primero la ceguedad iracunda,pronostico de que serà al fin quien quede mas destrozada. Como estaràn en su lugar las palabras,quando fuera de si el animo, y desaforados labios,y lengua,con mouimiento de trepidacion,mas braman, que pronuncian? Quanto es menos el freno,son las espumas mas. Poco fuera parecer à los brutos: Parece al huracan donde en concorde discordia, se enquentran los elementos de modo que el ayre parece fuego en la respiracion,el fuego parece agua en las espumas,y todo parece tierra en la ciega polvareda que leuanta. La fealdad desta descompostura , ofende à los que mas nos aman : Espanta en ella la mayor belleza , y basta mirar los borrones de la tez en el espexo , para aborrecer como afrenta la saña,y cautelar con juyzio esse breue frenesi. Lo que en la ira passa como relampago, permanece en la crueldad como habito : La vna es embriaguez,de que repara el sueño;la otra haze dementados por naturaleza,y como originalmẽte locos. Poca nota juzga Senec. esta : transforma, dize,la crueldad en fieras. *Ferina est rabies sanguine gaudere, & vulneribus , & abiecto homine in siluestre animal transire*, 1. de Clem. 24. Diga,le ruego, Alexãdro,que mas benignidad halla,en echar à Lisi macho el Leon,ò en despedazarle él por sus manos? Tuyos son cruel , aquellos dientes,tuyas aquellas garras en que te sustituyes sediento de sangre humana. Ninguno à la crueldad mas embrutecido que Herodes: bastara no estar dementado,para que ni à la imaginaciõ occurriesse estrago tan atroz,y tan sujeto a salencias,en que se frustò su intento? Aun las fieras amansa vn niño en las faxas;en Leones,y Elefantes,se ha visto no pocas vezes acariciarlos : Solo la crueldad de Herodes,y sus furiosos ministros, pudo ensangrentarse en ellos.

El deslumbramiento,que en el buen juyzio de Saul,causò la crueldad:posseido del Demonio,prorrumpe aquel mal espiritu en crueldad;mas tan estolido en ella que se puede dudar,si es mas despreciable por sañudo,ò por dementado. *Et factus est spiritus Domini malus in Saul [e debat autem in Domo sua, & tenebat lanceam:porro Dauid psalebat manu sua. Nisus que est Saul configere Dauid lancea in parietẽ, & declinauit Dauid a facie Saul*. 1. Reg. 19. 9. 10. Quien sino vn loco estuuo en su Palacio con la lança en la mano, quando le estàn dando musica? Y quien sino vn frenetico pudiera errar el vote de lança que tira al que esta enfrẽte del, embarazado,y suspenso en tocar su arpa, sin cautela alguna contra tan impensado caso? Pues ni en yerros hazierta el dementado,y dà por las paredes frustrado el golpe. *Lancea autem casso vulnere perlata est in parietem*. b. Ni solo posseido del Demonio, està de si enagenado. Insiste en seguir à Dauid que se retirò a Naioth con Samuel;esto es al Colegio de la sabiduria. Marcha Saul en su seguimiento,despues de experimẽtar que las repetidas mangas de soldados que tras el embiò, en llegando à aquel S. Colegio arreuatados de superior espiritu,quedauan suspensos en el exercicio de Prophetas. Sucediò à Saul lo mismo , con vna gran diferencia: Porque sin atencion al decoro de su persõna , arrojò los vestidos,y todo aquel dia , y noche iaze desnudo,como hombre embriagado. *& cecidit nudus tota illa die ac nocte*, 1. v. 24. Y à este que le arrebata,es diuino espiritu: Como le dexa en trage , y acciones dementado? Y como en sus soldados , no causa essos efectos poco decorosos à la grauedad ? Porque el diuino espiritu se proporciona, y atempera , comunmente,al natural. El de Saul por la crueldad, es de hombre dementado: Pues parezca sin sesso, aun quando Propheta; y sepa como licor al vaso en que se recibe. Aun mas se apoderò de Saul el espiritu prophetico,quando à su pesar le hizo dezir: *& nunc quia scio, quod certissime regnaturus sis, & habiturus in manu tua regnum Israel: iura mihi in Domino ne deleas semẽ meum post me, &c.* 1. Reg. 24. 21. Si ahora tiene tanta certeza del Reynado de Dauid , q̃ y à pactea, y le haze suplicas Saul por sus hijos, y familia , como despues deste conocimiento pudo caber en hõbre de juyzio, repetir persecuciones, y asechanças quales leemos en los capitulos siguientes ? Fuerça es reconocer la pri-

En delicias està entre lanças el cruel.

priuacion de sesso; la transformacion en brutos, que haze la crueldad en los que domina. El fracaso de Nabucodonosor, auiendo precedido à su metamorphosis las repetidas crueldades en tres deuastaciones de Ierusalen; la del orno de Babylonia, y sentencia capital contra todos los sabios, no ha menester mas aplicació que la letra.

§. IV.

Los que ni ofenden, ni se defienden, no están indefensos.

RAquel milagro de hermosura, agrado, y dulçura de la naturaleza, parece en los bramidos Leona, en vengança de la inocencia degollada. Atruena los montes, con sus ecos el mundo, y rompe el Cielo su quexa. Que sera el poder de Herodes rompiendo contra él guerra Cielo, tierra, infierno, alistando esquadron hasta los muertos? Diose Cain por vencido, y muerto de quantos quisieren hazer fuerte en él, aunque fuessen desarmadas sabandijas, luego que oyò las vozes de la sangre de su hermano en la tierra, el arin con que siempre milita el Cielo. Rasgose este, quando Esteuan pareciò de piedra à la persecucion, y ofensas de su perfido pueblo: Pareciò el General en pie, ni con las armas del poder de Dios en la mano, para salir al oposito de los que herian en el que no haze resistẽcia. *Ecce video cœlos apertos, & filium hominis stantem à dextris Dei.* act. 7. 55. Llamale hijo del hombre, titulo que toma en el juyzio quando quiere parecer vengativo. Nunca mas lo parece que quando sõ ofendidos los que no se defienden. Assi se encendiò aquella inagotable serenidad, quando los Phariseos miraron à las manos à sus dicipulos. Math. 15. 2. echò à sufrir en si intolerables valdones. Y se cõpara à la gallina, Leon en defensa de sus polluelos sin resistencia al agravio: Mat. 23. 37. El mitigado animo de Esteuan, sin indignacion, en la ofensa, ni aun para su defensa con manos, empeñò à Christo en ponerse à pie firme à su lado, y militar desde el Cielo, por el que en el suelo tiene serenidad para no turbarse en tan recio nublado de piedra, y rayos de calumnias. *Stat cum stante; cum bellante bellat; quia lapidatur cum lapidato:* Dize en lugar comun S. Pedr. Damian. Vn niño embiò Dios en defensa de la inocente Su sana indefensa. *Suscitauit Dominus Spiritum Sanctum pueri iunioris.* Dan. 13. 45. Faltaua le vn anciano que oponer à los ancianos juezes? Vease assi la fuerça que tiene la inocencia desarmada. No se puda atribuir à la autoridad del que habla por ella, el imperio con que detuuo el pueblo arrebatado en motin: Leuantò en la calle tribunal vn rapaz contra los juezes supremos, y los condeno à muerte.

Olvidò vna vez Moy. turbado su mansedumbre, y aunque su irritacion solo prorrumpiò en herir vna piedra, hiriò à Dios demodo que cõdena por el hecho à su muerte à su mayor amigo; y priua en los lumbrales de la entrada en la tierra prometida para donde caminò 40. años con indecible fatiga. Si notamos la causa deste rigor, no se halla otra, que auer andado à palos con la piedra, quando para rasgar ella sus venas en corrientes dulces de agua, bastaua hablarla como Dios le ordenò, con suauidad. *Loquimini ad petrã coram eis, & illa dabit aquas.* Num. 30. 8. Empeñò à Dios la piedra para que con tantos rayos salieste a su defensa; porque siendo pedernal, que herido naturalmente arroja centellas, trocò en sus venas el fuego en agua, quando el golpe suele trocar la agua en fuego; *Percutiens virga bis silicem, egressæ sũt aquæ largissimæ,* v. 11. Puede arrojar rayos el pedernal, y ofendido derrama dulzuras, y socorro à los mismos que le ofenden: no quedara sin vengança corriendo por quẽta de Dios la defensa de quiẽ està de piedra al sufrimiento, y de cera à la blandura, con que ni à quien la hiere, se niega. Mereciò la honra de ser imagen de Christo: *Petra autem erat Christus.* Forman el tajo, y reves su cruz en ella; (noto S. Aug.) y mucho mas la conforma su paciencia: Pues quando la sed le abrasa, y podian abrasarle mas los oprobrios, si declara su ardor: *Dixit: sitio.* Ioan. 19. 28. Es para dar à los hõbres los refrigerios que le niegan. Pidio poca agua, y negada, ò solo à los labios concedido el vinagre, rompe inagotable fuente el costado; quando cruelmẽte herido, naturalmente, arrojarà como el pedernal volcanes contra tanto yerro. Quando la piedra solo de su natural guarda la paciencia, y no la resistencia. Empeñò en salir à la vengança toda la naturaleza: sentido lo insensible en tierra, y Cielo: en monumentos, y difuntos: en marmoles, y velos, rasgados como este aquellos: y ondeando el tafetan como vandera para alistar el mundo, y el infierno militar en defensa, del que tan ofendido, cede à la resistẽcia. Piedras, montes, vivos, muertos, se leuantan contra Herodes quando se toma con niños, que pensaua

no

no tener maños para su defensa. El §. 2. llena este que abreuio, por el siguiente.

§. V.

Corre por quenta de Dios desuaratar la traycion que se arma contra el que viue sobre el seguro de su buen animo.

MAs quando faltaran las razones dichas, para que el Angel preuiniera a Ioseph, quando està mas descuydado, durmiendo sobre el seguro de su conciencia, de las minas que labraua el reconcētrado odio de Herodes, bastara para que le reuelara el mayor secreto. Fia deste sus executiones el traydor, y parece ineuitable el mal tan dissimulado. *Aperta odia, armaque, pallam depelli: fraudem, & dolum obscura, eoque ineuitabilia.* Tac. 4. hist. 24. El odio en guerra declarada, con su misma publicidad se rechaza: La fraude, y perfidia obscuros, y por esso ineuitables. Camina la trayciō à media noche; quanto della se trasluce, toma amigable semblante, con que no solo adormece la centinela, mas la haze abrir las puertas, como al socorro. Esconder el odio, le reconcentra; ahōda la mina, para q̄ con mas violencia buele desde el cimiento la muralla. La sagacidad maligna de Seyano, retardaua el odio de Tiberio, oculto, contra los que desseaua asolar; porque sabia era ahondar las rayzes, aumentar el salitre al mongibelo, cerrar la voca al cañon, para que con mas violencia rebiente arrebatando lo que enquentra. *Accendebat, onerabatque Seyanus, peritia morum Tiberij, odia in longum iaciens, quæ reconderet, aucta que promeret*, 1. an. 59. Conociendole el natural, le atizaua el odio con ademan de apagarle; sabia que quāto le retarda le reconcentra, recogiendo ira, para reuentar despues recrudecida. *Quæ in præsens Tiberius ciuiliter habuit. Sed in animo reuoluente iras, etiam si impetus offensionis languerat, memoria valebat*, 4. an. 21. Aunque era de mucho enfado, lo tomò al presente concortesania. Mas en el animo que meditaua, y reboluia las iras, aunque se enfriasse el impetu de la ofensa, la memoria preualecia. Estos que la guardan, son traydores formidables: Tal era el pecho de Herodes: Dixo muy vrbano; que le auisassen dōde estaua el niño, para ser el de los primeros à adorarle; y en la memoria, y voluntad ardia, discurriendo medios para destruirle. *Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.* El natural que luego arroja con vascas, qualquiera cosa nociva, ò la paga decontado en la calenturilla, ò el achaque, no padece enfermedad graue: Mas el que dissimula hasta que el grande aparato de humor apoderado de todo el sujeto, declara su veneno, serà mucho que escape, de su dissimulacion. En los venenos del animo, aun mas que en los del cuerpo, sucede que los que brotan en qualquiera colerilla, no tienen enojo graue. Mas solo Dios puede librar, enuiando al socorro Angel, de quien como Herodes en su dissimulacion haze aparato à la ira. *Subsedit dubius, totam dum colligit iram.* Dixo del Leō antes de acometer Claud. sosiega dudoso hasta recoger todo la ira, que irrita con los azotes de la cola, hasta que apoderado della, acomete desapoderadamente. En alabança de su Iulio Agricola, dize Tac. c. 22. *Apud quosdam acerbior in conuitijs narrabatur, vt bonis comis ita aduersus malos iniucundus: Ceterum ex iracundia nihil supererat; secretum, & silentium eius non timeres.* No tauanle algunos de acedo con demasia en los valdones à sus soldados, porque quanto era agradable a los buenos, tanto desapacible à los malos: Mas no le quedaua nada del enojo; no auia que temer su secreto, y silencio, que à nadie se la guardaua.

No sō de temer los colericos, sino los q̄ dissimulan la ira.

Quanto, empero, menos puede la industria humana cautelar, contra odios traydores, dissimulados, mas empeñado dexa à Dios en salir à la defensa del que viue en su inocencia assegurado. En la sentencia contra la serpiente dize: *Inimicitias ponam inter te, & mulierem, semen tuum, & semen illius. Ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaueris calcaneo eius.* Gen. 3. 15. Pondre enemistades entre ti, y la muger; tus descendientes, y los sayos: quebrarate la cabeça, y pondras asechanças à sus pies. Dudo lo primero; quienes son los descendientes de Lucifer, que dize tendràn enemiga con los descendientes de Eua? Mas viendo a Herodes, y otros tales, que ponen asechanças a vn inocente, no ay que dudar son casta de la serpiente. Mas duda haze, que sea castigo desta, y no de la muger traer insidiosa guerra. Para la serpiente, aunque no tuuiera à Lucifer por alma, que espanto puede ser la contienda con vna muger flaca? Esta, y no aquella queda en essa sentēcia castigada. No, que quanto està es mas flaca, y incau-

Ninguno es pequeño para enemigo. Adnocendũ valemus omnes, ad benefaciendum pauci.

cauta, es mas de temer la guerra, tomando Dios la proteccion por su quenta: ninguno es pequeño para enemigo: El que desprecian por pequeño, mas formidable, tomando Dios el cargo de su causa, con el poder, y la astucia en la serpiẽte coligadas. Esta no haze la guerra insidiosa, dissimulando, en remedos de halagar, designios de herir? No pone à los pies lazos, escondiendo entre flores el veneno; no le guarda en esmaltes de oro, y plata, para lograr mejor su dissimulo? Y tanta astucia, y fuerça cõtra quiẽ? Contra el candor de la inocencia, que en su ingenuidad viue descacautelada. Pues todo saldrà en vano; y esse poderoso astuto, con la cabeça quebrada, tomando Dios à su quenta la guerra. Cosa cierta, dize San Ambros. lib. de fuga sæcul. cap. 7. Que esta enemiga hereditaria, en los hijos serpentinos del dragon, con los de Eua, queda vinculada, como tambien la vitoria en los que libres de veneno, se conseruen sin malicia, en la ingenuidad de la inocencia. Pues como à estos les manda Dios en Moyses, descalçar, tirando à los pies la bateria del enemigo astuto, insidioso? *Fortasse Moysi iubetur soluere calceamentũ pedum suorum vt sumeret talceamentum euangelij.* Porque tome Moyses el calçado del Euangelio; le mandan descalçar; quando anda entre espinas. Pues que calçado es el del Euangelio, para defender los pies de tantas puntas insidiosas à sus passos? Andar con rectitud; dexar à Dios la vengãça de su ofensa, que fulmina maldicion contra la serpiente que engaña, y bendiciones, al que solo con andar en buenos passos se cautela, *Maledictus ille qui autor est culpæ: sed non maledictus qui aliena fraude deceptus est.* Es maldito el autor de la assechança, mas no el que fue engañado de su traycion. Deste que anda en verdad, aunque entre espinas, y puntas de escorpiones, son alabados los passos, y con el pie quebranta la cabeça armada de celada. *Quam speciosi pedes euangelizantium pacem, euangelizantium bona!* Pabl. ad Rom. 10. 15. & Isai. 52. 7. Con gran paz preualece la verdad, à la perfidiosa guerra. Atreuesse como con vn descalço el poderoso Dragon à vomitar veneno: Saldra con las manos en la cabeça, y pondrà los pies sobre ella, el humilde que desprecia. Ni astucias de culebra, bueltas, rebueltas, senos, y ambages, con que pone sus lazos à los pies, le euitaran quebradero de cabeça.

Para andar en treuespinas, y entre viuoras, ba mas seguro el descalço, q̃ el q̃ calça piel del Diablo.

Ni para su castigo es menester mas que su dissimulado veneno. *In laqueo isto quem absconderunt, comprehensus est pes eorum.* Psal. 9. 16. 17. *Conuertetur dolor eius in caput: & in verticem ipsius iniquitas eius descendet.* Tira piedras al Cielo, no pueden dexar de caer sobre su cabeça. *Dixit iniustus, vt delinquat sibi.* Lee S. Ambr. in Psal. 35. Y ensalça sobre quanto han dicho los profanos, tan valiente explicacion. Quereis saber como contra si delinque? Pues miradlo dize en todos los perfidos, y las cabeças de llos Cain, Iudas, Herodias. El primero anda temblando, y lleua en si verdugo tan cruel de su suplicio, que se prohibe à los demas su muerte. El segundo se ahorca, y reuentando arroja las entrañas: *Et suspensus crepuit medius; & diffusa sunt omnia viscera eius.* Act. 1. 18. El dogal en la garganta, no puede ser causa de reuentar por el vientre. Pues que le haze arrojar las entrañas? Qne mas que auer conceuido en la traycion tanto veneno, Assi es como de viuora el parto reuentando. *Sicut viperæ partus suam primum excindant parentem:: Mentita est iniquitas sibi Sibi enim ante mentitur, qui in suum mentitur exitium: sibi delinquit, qui sibi innocentiæ eripit suauitatem.* Miẽte contra si el perfido: Contra si es delinquente, el que se priua de la suauidad de la inocencia, y mete en el coraçon, de la perfidia el veneno; que le rasga el pecho, y el primero à quien mata es assi mesmo. Porque no fie del dissimulo con que oculta en las entrañas la perfidia, sepa que ella misma se las ha de sacar, y dar à ver al mundo la malicia, que pensò ocultar, con la suauidad de los labios; con el beso aleuoso. El primero à quien miente es assi mismo: En si executa el asesinato: no ha menester mas armas contra él, la ingenuidad indefensa: ni ser inuestigadora de sus dissimulados designios; que las cautelas mismas pondràn su traycion en la plaza, sacandole las entrañas dañadas de su malicia. Guardò en el corazon el veneno, que mal pudo hazerle igual el enemigo? No se fie de su astucia el fingimiento, que nadie puede lleuar brassas en el pecho, sin humear la ropilla, dize el Espiritu Santo, prou. 13 de que hablé tom. 1. c. 1. §. 22.

Las malas entrañas, bazen reuẽtar, para q̃ todos veã lo q̃ ocultan.

Pensò el traydor Cain que con su grã cautela, gozara inmunidad sudelito: En la soledad del monte, quando ni en el mudo auia mas que 4. personas: y echando tierra en todo, sepultò los indicios de la sangre. Mas todo esso que fue? Abrir à la tierra voca que antes

no

No està la mãse dũbre indefẽsa; q̃ se leuãta por ella la tierra.

no tenia. *Quæ aperuit os suum, & suscepit sanguinem fratris tui, de manu tua*, Gen 4. 11. Tu la has dado voz, y haliento de sangre generosa, que aunque por si perdone la tierra por no ser complice en cubrir tu delito, clama. Ambr. l. 2. de Cain, & Abel, c. 9. *Bene ait; vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra: non dixit, de fratris clamat corpore, sed de terra clamat. Et si frater parcit, terra non parcit: & si frater tacet, terra condemnat.* Bien dicho; la voz de tu hermano pide contra ti justicia desde la tierra: no dize, desde el pecho de Abel, sino de la tierra: porque aquel hidalgo pecho, no sabe de vengança, y por esso mismo, aun lo iuanimudo siente su ofensa, y dà gritos interpelãdo mi justicia. Aunque el hermano te perdone, la tierra te condena: Aunque el calle, ella dà gritos, para que conste que no es complice, ò encubridora del delito, y què quanto està mas desarmada, y limpia de ira la inocencia, tantos mas han de ser los que tomen à quenta su vẽgança. Leuantase la tierra por militar contra el perfido: implora en su ayuda el Cielo, y baxa Dios à ser el General desta guerra. A mas de que el traydor lleua consigo el suplicio, y las prisiones, con el processo de su culpa en la frente. En esto paran sus dissimulos, y la astucia con que pensò pecar sin que lo sintiesse la tierra. Mas ella mas sentida de que la quiso hazer encubridora, abre la boca para tragarle; y aun le parece poco, y dà gritos pidiendo à Dios mas vengança, ò sintiendo auer de meter tanto veneno en sus entrañas. Ni la tierra puede sufrir al traydor. Que mucho, pues, ni aun él puede sufrirse. *Ecce eijcis me hodie à facie terræ, & à facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus in terra*, v. 14. No tengo lugar seguro en el mundo: Donde iré que no dé gritos contra mi la tierra? cãsada de sufrirme de todas partes me arroja, y ni yo puedo conmigo. Miren si està desarmada la sencillez contra la perfida pues en favor de aquella toman las armas el Cielo, la tierra, el infierno, y es Dios el General de la liga. Que gritos darà luego la tierra contra Herodes, que la regò con sangre de tantos Abeles? *Vox in Rama audita est, ploratus, & vlulatus multus: Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.* Resuenan en los montes distantes los gemidos inconsolables de Rachel, por sus hijos: El amor, y el dolor à quien no hazen eloquente? Mirad si sabrà Rachel dezir su quexa, y si estarà sordo el Cielo à sus vozes que enternecen los montes.

Ormaza, in Mat. c. 2.

§. VI.

La crueldad poda, no extirpa enemigos, y necessita à ser malos.

VLtimo error del tyrano pensar cõ crueldades assegurarse, tomò Herodes por direccion, lo que auia de tomar por escarmiento. Bastaua la obseruacion en sus crueldades domesticas, dõde experimentò, que si cortaua vna cabeza al disturbio, luego como hidra renaciã dos al rebelion. No corta de rayz la crueldad; poda para que por vno que corta broten muchos renuevos, fecundos odios. Muchas suertes de plantas cortamos para que se cõdensen: Assi por vna vara cortada, reproducen vna selva. Esta es la barbara agricultura del cruel Rey; cortando la cabeça a los Padres, produce tantos enemigos, quantos les quedan hijos, parientes, y amigos, à los injustamente justiciados. y mas todos aquellos, que arden al calor de la razon. Todos estos herederos tiene el odio, quãdo ninguno el amor. Assi se và encadenando en crueldades el hierro aspero; y para mantener vna crueldad, necessita de muchas: Como el que se despeña, no tiene ya en su mano el hazer pie. *Hoc enim inter cetera* (Sen. 1. de Clem. c. 13.) *vel pessimum habet crudelitas, quod perseuerandum est, nec ad meliora patet regressus.* Si alguna vez dañò la clemencia, aduiertan los abogados de la aspereza, fue esta la causa, auiendo estragado antes los naturales: con que no les entrò en prouecho, ni pudieron digerir el mas sano alimento. *Scelera enim sceleribus tuenda sunt. Quid autem eo infelicius, cui iam esse malo necesse est?* Vna maldad sustenta otra: Mas que cosa tan infeliz como hallarse en empeño de ser malo? O miserable, sin q̃ alguno pueda dolerse de su miseria! Prosigue Sen. con palabras que parece tenia à los ojos las furias de Herodes con que no solo à sus hijos, y los primeros del Reyno, mas contra si mismo boluiò el hierro. *O miserabilem illum, sibi certe! nã ceteris misereri eius nefas sit, qui cædibus, ac rapinis potentiam exercuit, qui suspecta sibi cuncta reddidit, tàm externa quã domestica: Cum arma metuat ad arma confugiens: non amicorum fidei credens, non liberorum pietati. Qui vbi conspexit quæ q̃ fecit, quæq̃ factur⁹ est, cõsciẽtiã (uã plenã sceleribꝰ, actor mẽtis adaperuit: Sæpè mortẽ timet, sæpiꝰ optat, inuisior sibi quã seruiẽtibus.* La cõciẽcia de lo que ha hecho, y piensa hazer, le haze recelar de los mas cõfidtes, y de sus hijos. Siempre teme la muerte, muchas vezes la desea, mas abor

Contrario de si mismo, ni assi se puede sufrir el q̃ es insufrible à todos.

recible assi,que à sus vassallos. Ni assi puede sufrirse, quien no será su contrario? Por esto Herodes aun à los niños q̃ estàn al pecho recela, y teme à mas, que son los que le temen. Vno nacido en Belen era el contrario; su crueldad los hizo a todos enemigos, y de las cenizas se leuanta la voz implacable con que conjura contra Herodes la naturaleza. *Vlulatus Rachel ploransfilios suos, & noluit consolari, quia non sunt.* Assi retoñeze la selva de plantas tiernas cortada, en lanças a que diò punta su hierro, y por tronchar vn contrario, se leuantan inumerables inuencibles.

Llamã prudencia la opresion del inocente.

Fuerça, maña, y vnion de los Egypcios coliga Pharaon contra los forasteros Hebreos. *Venite sapienter opprimamus eum, ne forte multiplicetur.* Exod.1.10 Cõ vengamos en oprimir con sagacidad este pueblo, no sea que multiplicando, se passe al primer enemigo que entre con exercito en la tierra, y nos destruya. Esta violencia fue cultiuar aquellas plantas para que en mas fecundidad poblassen. v.12. *Quanto que opprimebant eos, tanto magis multiplicabantur, & crescebant.* Frustrado el intento del odio, se trocaua en diligencia creciendo à ciento por vno con la opresion. A esso parece alude el auer puesto à Moys. sus padres en las mimbres à la orilla del Nilo. Fue dezir; no se multiplican tanto las selvas que rozan en estas ensenadas arrojando por vno que les cortan muchos bastagos, como se multiplican nuestros hijos con vuestras violencias. Al seno del rio le encomendamos, con segura fé, de que no solo nos le boluera crecido, mas con la inumerable sucesion poblado, que se requenta en los Num.c.1. Dexaronle en el carrizal de la riuera, y las damas le hallã en el papyro, arbol q̃ dà papel à las plumas, y tablas à los vageles. Luca. *Cum tenet omnia Nilus:: Conseritur bibula Memphitis Cymba papyro* Y Ouid.l.15. Metamorph. *Perque papyriferi septem fluxa flumina Nili.* No tabla, sino nave, y puerto halla Moys. en el naufragio, las aguas del Nilo cultiuando sus crecimientos, mas que los de aquellas selvas de su orilla, y la hija del enemigo comun, cõtraria yà à su padre, favorece como madre al condenado à muerte, y se apropia aquella vida. *Dignum malitiæ eius sceleris erat, vt filiæ prouisione periret, qui genitrices interdixerat parturire.* Dize San Augustin. in qq. super Exod. Pena digna de la crueldad de Pharon, que quando à las Hebreas prohibia el amor materno, pereciesse por el amor probido de su hija, y que los mas propios le hiziessen guerra como estraños porque à los estraños hazia sin razon hostilidad. *Competens processit diuina vindicta, vt suis affectibus puniretur, & Moyses pro alijs eruendis, erueretur.* Competente vengança que perece a manos de sus afectos, el que à otros niega el natural afecto, y que Moy. en su rescate, se ensaye à rescatar, y prueue desde la cuna los peligros, para que sepa vencerlos, y arrojarse por los que peligran.

Cortase con su espada la crueldad.

Todo esto es comprar la sombra con la luz, la agua con la viuacidad espiritosa de la sangre. A esto alude San Iuã ep.1.5.6 Quando aduierte Christo, no vino solo en agua, sino en sangre. *Hic est qui venit per aquam, & sanguinem Iesus Christus: non in aqua solum, sed in aqua, & sanguine: ad Moysis differentiam arbitror accipiendum.* Explica S. Bernard.v.s. La reflexa con S. Iuan repito, que Christo no solo en agua, sino en sangre, y agua vino, es para que se noten sus ventajas respeto de Moys. que solo fluctuò, y assi solo las aguas se encrespan en el mar rojo à su defensa. Christo vino en agua para labar, en sangre para redimir; entra en el mundo por la que los inocentes derraman, para alistar el mundo en su milicia renaciendo de aquella halentada sãgre, espiritus valientes de exercitos militantes contra Herodes; contra el comun enemigo el infierno. Todo es de S. Bern. *1. Et quomodo Moysen filia Pharaonis; ita quoque Christum Ægyptus, quæ non immerito intelligitur Pharaonis filia; suscepit conseruandum. Manifeste tamen plus quam Moyses hic: vt pote qui venerit in aqua tãtum; sed Christus in aqua, & sanguine. Aquæ enim multæ, populi multi. Venit ergo in aqua tantum, qui congregauit quidem populum, sed non redemit. Nam & ipsa quoque de seruitute Ægyptia liberatio, non Moysi, sed agni sanguine facta est: liberandos nos præfigurans à vana nostra conuersatione huius sæculi sanguine agni immaculati Christi Iesu. Mortuus est enim non tãtum pro gente, sed vt filios Dei qui dispersi erant, congregaret in vnum.* Assi coligarõ exercitos cõtra si los q̃ pẽsarõ con su crueldad extinguir vn cõtrario. Militò cõtra ellos, y armò el mũdo la atrocidad con que pensaron postrarle. Fue la sangre inocente en los niños agua de baptismo, dize San Thom.2.2.q.124.ar.1. con San Ber. San Cypria. &c. Assi vino Christo en sangre, y agua. Sangre que corre tan dulce, y suaue como la agua: agua que tiene espiritus, y valor de sangre generosa.

En el mayor ahogo nada sobre todo el inocente y arde la agua en su vengãça.

Sube como el vino à las cabeças pisado, y como vid multiplica podado los brazos.

La

Arrojase por despeñaderos dõde no puede parar el iracũdo.

La obstinacion con que vna crueldad precepita en otras, y como en pendiente lubrico, no dà lugar à retroceder, se vé siguiendo los passos à Pharaon, quando picando la retaguardia al pueblo fugitivo, ni con el portento de ver que el mar para darles passo se diuide, y retrocede, bastò para que él boluiesse à tras. Mas facil es parar la corriente impetuosa, que el destino precipitado en la vengança. Exod. 14. Hasta que Dios les cierra el Passo, no desisten en su pertinaz porfia los Egypcios. Ardid de la mansedumbre de Moyses fué reseruarle como vimos, los cavallos de que vsò mal. Siẽpre guarda este estilo, modestamẽte riguroso, quando dà resto, y armas al enemigo. Assi en el motin de Core le dize: *Tu Core, & omne Concilium tuum, hausto eras igne, &c.* Nu. 16. 7. Pues à los sedicios pone fuego en la mano? A los que con los humos de la altiuez, ciegan la multitud, incensarios? No ay mayor castigo que ponerles en la mano armas de que vsan tan mal. Consiguiente à su desapoderada potestad, fue abrirse la tierra, y precipitarse en el infierno. No fue este el milagro que despues nota, capit. 26. Sino que no se lleuasse trasi à sus hijos: q̃ precipitarse con el poder en la mano, cosa natural es en el furioso. En agua vino Moysi, y diò a lagua corage de agua, y sangre en el mar rojo, para que se encendiesse en el castigo del que pensò cõ su crueldad estinguir los enemigos. Leuantaronse contra el las aguas muertas, los pueblos; *aquæ sunt populi*, los cavallos, y aparatos de su exercito. Mas no fueran tan desvocados, si él no lleuarà la rienda. Reconociò esta ferocidad sin termino Dario, en los enemigos de Daniel, quando à su importunacion le arrojò en la leonera. Sellola para que no entrassen hallà à ofender à Daniel. 6. 17. *Obsignauit annulo suo, & annulo optimatum suorum, ne quid fieret contra Danielem.* Pues que mas auian de hazer; que dexarle a puerta cerrada con los Leones hambrientos en su jaula? Tan mal se auiã de querer los enemigos de Daniel, que se atreuiessen à entrar dõde los Leones, que se encienden en mas coraje con la sangre humana, se ceuassen en ellos?

Los q̃ assistien à su tra le degollan.

No mira por su vida, el q̃ la intenta quitar à otro.

Podian fiar de sus manos execucion mas atroz que de las fieras? Assi es dize San Cypria. y no ay riesgo propio que reprima al que se ensangrienta en la vengança. Bien cierra la Leonetra Dario prouido por la salud de Daniel, que por acelerar su muerte, no dudaràn los emulos en arrojarse à los Leones: si la puerta sellada no los detiene, ni la muerte à los ojos reprimirà su precipitado destino. *O humanæ malitiæ detestanda crudelitas! Feræ parcunt, aues pascunt, homines insidiãtur, & sæuiunt.* Dize S. Cypria. ser. de or. dom. O detestable fiereza de la humana inhumana crueldad! las fieras perdonan à Daniel, los cuervos apacientan à Elias, y los hombres vengatiuos, ni con su riesgo se reportan en el furor concebido.

Mas todo cede en daño de su depraua-
do intento. Es notable la valentia de S. Leon, serm. 2. de Epiph. En comparar la estrella que conduxo las gentes al reconocimiento de Christo, con la crueldad de Herodes en quererle echar del mundo, y le parece conduxo esto à su adoracion, no menos que aquella lengua del Cielo, que le diò à conocer. Mas que comparacion ay, entre tener estrella, y padecer crueles enemigos? Entre adorarle tres Reyes; y perseguirle vno con sus Principes? En buscarle para ofrecerle el oro, y la vida, ò inquirirle cõ el yerro en la mano para degollarle? Con todo digo que no conduce esto menos à su principado en el mundo, que aquello. Porque quantos enemigos cria contra si la crueldad Herodiana, tantos amigos dà al nuevo Rey que persigue. Mas esclarecido le haze tener esse mal Rey por enemigo, que tener buenos Reyes por amigos. Bien le deben notar por buena estrella la persecucion de ruynes, que quando intentan obscurecerle, le ilustran: Le oàn à conocer Principe perfecto, quando se le declaran contrarios los peruersos. El oriente con la benigna influencia de su estrella, no haze mas feliz este nacimiento, que el occidente con las tinieblas de Herodes, para que desde el oriente al occaso, sea en todo el mundo celebre su nombre. *Vt à solis ortu vsque ad occasum veri regis generatio coruscaret cum rerum fidem, & regna orientis per Magos discerent, & Romanum imperium non lateret. Nam sæuitia Herodis, huic dispensationi nescius seruiebat: vt dum atrocì intentus facinori, ignotũ sibi puerum indiscreta infantium cædes persequitur, annuntiatum cœlitus dominatoris ortum, insignior vbique fama loqueretur, quam promptiorem ad narrandum, diligentioremque faciebat, & supernæ significationis nouitas, & cruentissimi persecutoris impietas.* Sin querer halentò Herodes el clarin de la fama deste glorioso nacimiento, quãdo tronò en furiosas amenazas. Porque mas suena, y se dize lo malo, q̃ lo bueno; y assi dà mayor estãpido

Los emulos ilustrã el sujeto perseguido.

La mala voz es mejor oida.

en el mundo la crueldad de Herodes, que la buena inclinacion de los Reyes, y su benigna estrella. No se hablara en parte de la atrocidad desse Rey inhumano, dõde tambien no llegue la humanidad del nuevo Rey diuino. Ven así como aun mas le dà à conocer esse Rey desconocido, que los que reconocidos le adoran. Mas amigos le concilia esta enemiga, q̃ la inclinacion afectuosa de los que le ofrecen sus Coronas.

Passion tan descaminada, no puede dexar de encontrarse en sus intentos, y aun la profana politica instruyò à vna muger en el consejo, de que no es remedio el yerro, y cortar cabezas, sino honrarlas, para estinguir enemigos. En la mayor serenidad de su imperio, çozobrò Augusto en la noticia de la conjuracio de Cina. Sentia yà mucho quitar la vida à vno, el que en algun tiempo por entretenimiento sobre cena proscribiò cõ Ant. los Principes Romanos. Fluctuando consigo, dezia: tengo dexar libre al Parricida, y viuir sobresaltado? No pagarà su pecado, el que a quien respetò la muerte en tantas guerras ciuiles, en tantas batallas por mar, y tierra, quiso no solo matar, sino sacrificar (auia dispuesto el acometimiento, quando Augusto inmolase.) Luego vuelto contra si mas indignado que contra Cina, dezia; para que es la vida, si importa à muchos mi muerte? Quando tendrà fin los castigos. No vale tanto mi vida que para guardar la aya de quitarla à muchos. Mi cabeza està expuesta para que muchos mozos nobles afilen los aceros. Pues los quiero arriscados, no los hagan mis castigos pusilanimes. En esta controuersia le hallò Liuia, y le preguntò si admitiria consejo de muger? Pues hazed, dize, lo q̃ los medicos, que quando no aprouechã los vsados remedios, aplican los cõtrarios. Con la seueridad no aprouechaste. A Saluidieno traydor, se sigue Lepido, à Lepido, Murena, a Murena, Cepion, à Cepion Egnatio; y callo otros de verguença que tubiessen tanta ossadia. Prueba ahora como te sale la clemencia, pues no aprouechò el rigor. Perdona à Lucio Cina: Yà està descubierto, no te puede ofender, y puede aprouechar à tu fama. Contento de auer hallado abogado, agradeciò à su muger el consejo. Mandò luego despedir los confidentes que auia llamado à consejo, y que solo entrase Cina. Hizole poner silla junto assi: y preuiniẽdole que no le interrumpiesse en quanto hablasse, que despues le oiria quanto quisiesse, le hizo amigable resumen de los beneficios que le hizo desde que hallandole en los reales contrarios, nacido, no hecho enemigo, le reseruò, y le concediò el patrimonio, que auian perdidole con el reuelion sus padres, y deudos, y le hizo tan feliz que los vencedores, imbidiauan al vencido. Estas honras me quieres pagar con la alebosia de matarme. Iba à negarlo, y reconuiniendole con el pacto de escuchar hasta que abase, le dixo el lugar, los conjurados, el dia, quien tenia el puñal, y todo el ordẽ, y trama de la traycion. Con que enmudeciò Cina. Luego le arguyò: con que intento vrdes esta trama? Para ser tu Emperador? Mal piensas de la Republic. si juzgas que soy yo solo el estorbo. No puedes guardar tu casa, poco ha vencido en publico juyzio por dar la gracia a vn pobre libertado, y te parece facil tener sequito contra Cesar? Cedo si yo solo impido tus esperanças. Mas te podrã sufrir superior Paulo Emilio, Fauio Maximo, los Cosios, y Seruilios, y tanto esquadron de nobles, que no vanamente jactan sus apellidos, mas por sus propias imagenes son mas exclarecidos? Para abreuiar lo que en dos horas le dixo Augusto. prolongandole esta pena, para no le dar otra; concluyo: Doyte la vida Cina, otra vez, antes enemigo, ahora traydor, y perfido. Comience otra vez desde oy la amistad entre los dos. La cõtienda solo sea; si yo te doi con mas sincera fé la vida, que me la deuas, y reconozcas. Despues le diò graciosamente el consulado, y riquezas, que ni à pedir se atreuiera aunque no huuiera delinquido. Hizole tan fiel amigo, que dexò solo Augusto. por heredero, y no solo despues Cina, mas ni otro alguno le puso asechanças, auiendo con el rigor siempre renacido de vnas otras.

No cortar cabeças, sino honrarlas estingue enemigos.

Quien corta el arbol, le vno haze vna selva, si no arranca la rayz.

Pudo cautelarse mas la reuelion de los pueblos, que trasegando Salmanasar todos los Israelitas, que sembrò por sus proprias Prouincias, y dellas traxo los mas confidentes vassallos que poblassen la tierra de Israel? Pues ai naciò quien reuelase con mas ferocidad. Nazieron Leones que tomaron por su quenta la vengança, 4. Regum 17. 26. Y siempre son Leones los que acosados de la opresion, no quedan con alguna respiracion de esperança en la clemencia. Los ciervos que acosados del ogeo entran en la tela si por las espaldas los hieren los caçadores, tentaràn la fuga por la misma parte q̃ temierõ, y atropellarã el miedo. *Acerrima virtus est, quã vltima necessitas extundit*, Sen. de Clem. l. 1, 12. Es acerrimo

La desesperaciõ haze los ciernos Leones.

mo el valor, que aguza la vltima desesperacion. Excita los desmayados en arriscamiento con que à todos arrojan, el que los acuña hasta el vltimo extremo. Sagaz, y experimentado en la aula Calisto (dize Tac. an. 11. 39.) luzgò que el poder se mantenia con cautos, mas no arriscados consejos: *Calixtus prioris quoque regiæ peritus, & potentiam cautis, quã acrioribus consilijs tutius haberi.* No ay despreciar enemigos, que los mas desvalidos son mas formidables: por los niños se leuantan à la vengança los muertos. *Rachel plorans filios suos, & noluit consolari.*

§. VII.

Vltimo estrago de costumbres ser famosos delinquentes, y es presagio de breue, y triste fin: La fama castiga, ò premia.

AVn mas se vicia el gusto en las costumbres estragadas, que en las enfermedades del cuerpo, en que solo apetece lo nociuo; llega a su destemple, como en Herodes vemos à querer ser famosamente infame, como libelo infamatorio de la naturaleza. Memorable por sus enormes atrocidades. Sus anales escriue cõ la sangre de los Inocentes; su infamia resuenã las vozes de Raquel, cuyos lamentos repite en ecos la Montaña estremecida. Este el vltimo destemple de vn animo viciado, que no teme el castigo de la mala voz, y prodigo de la reputaciõ quiere hazerse en su infamia memorable. A esse extremo llegò, dize Tacito la corrupcion de costumbres en Messalina, quando en el teatro del mundo Roma, estando en Hostia Claudio Emp. su marido, celebrò matrimonio con su galan Silio, sin querer passasse à vsurpar cõ la Emperatriz el Imperio. *Nomen tamẽ matrimonij concupiuit, ob magnitudinem infamiæ: cuius apud prodigos nouissima voluptas est.* An. 11. 27. El extremo de la gente perdida, deleytarse en la enormidad del escandalo. Y el desastrado fin està al pie del precipicio. Assi apenas llegò à este Messalina, quando se viò en tal extremo, que para ocurrir a Claudio en el camino de Hostia, y templarle al lenocinio de su vista, no hallò mas carroza que vn chirrion con que limpiauan vasura: y siendo mas la carga de su inmundicia, arrojada, muriò dẽtro de tres dias à hierro por vn Tribuno. Los que no han desnudado lo racional, tienen freno, y estimulo à sus acciones, en lo que ha de quedar de su memoria. *Quod præcipuum manus annalium reor, ne virtutes silentur, vtque prauis dictis factisque, exposteritate, & infamia metus sit.* An. 3. 6. El principal cargo de la historia, dezir la virtud, y no dissimular el vicio, porque se tema dezir, ò hazer ruindad, con el miedo de su infamia en la posteridad. Quien jactancioso en el escandalo, desprecie las vozes de Raquel, la memoria que ha de quedar en la tierra de sus hechos, da contra si pronostico fatal de acabar como Herodes, luego que llegò a este extremo. Fue oculto, y simulado mientras viuieron los nietos de Hircano, que tenian la gracia, y el derecho del Reyno. Hizo vn mixto de males, y bienes, en quanto le turbaron sus hijos Alexandro, y Aristobulo, y se allegurò en la gracia de Cesar. Detestable su crueldad, y sus desonestidades ocultas, quando durò el amor de Mariamne. Al fin se precipitò en maldad, y infamias, despues que depuesto el miedo, y la verguença, vsò de solo su genio.

V. Sen. ep. 122. peccandi præmium infamia est.

En sus profanidades Madalena se viò desta fatalidad amenaçada: Mas ocurriò à la prodigalidad de su fama, quando le hizo lisonja el escandalo con otra prodigalidad famosa en seruicio dela cõuersion. Esse enfasis està claro en las palabras del Euangelista, explicado por S. Gregor. hom. 32. *Et ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix.* Venia en el extremo de vida estragada, deleytandose en la publicidad del escandalo; pues buscò ocasion en que otra no menos famosa nota, se contrapusiesse a la passada: y como la encontrò? *Vt cognouit, quod accubuisset in domo Pharisæi.* Luc. 7. 37. Esdezir, estuuo aguardando lance en que no fuesse menos publica la satisfacion, que la ofensa. Auiala hecho lisonja el delahogo, que no se hablasse de otra cosa en la ciudad, y aguardò ocasion en que su confession la dixessen todos: y assi luego que supo se hallaua en vn celebre cõbite el maestro, partiò a el; este es el lãce q̃ esperaua para encontrar prodigalidades, escandalos con escandalos: del perdicios de reputacion con del perdicios. Ya me haze halago la nota, la conuersaciõ del pueblo en mi conuersacion, como antes en mis extragos. Sanò el gusto de enfermo, con lo mismo que adoleciò.

A la infame muerte de Absalon ahorcado, y no menos infame sepultura, arrojado en la quebrada, donde solo le cubren las piedras que le tiraron, pone la Sagrada Historia el epitafio: *Porro Absalom erexerat sibi, cum adhuc viueret, titulum, qui est in valle regis: dixerat enim, non habeo filium, & hoc erit monimentum nomini.*

minis mei: vocauit que titulum nomine suo, & appellatur Manus Absalon, vsque ad hãc diem, 2. Reg. 18. v. 18. Sabed la causa desta infausta muerte, y sepulcro infame. Por que Absalon quãdo viuia, se erigiò Mausoleo, con que quiso hazerse en la posteridad memorable, por esso iaze en este desprecio; fuera menos infeliz en olvido sepultado. Sabida es la prohibicion de aquella ley, para que nadie erigiesse coluna, arco, ò titulo à su memoria, como especie de idolatria. Es transgressor Absalon con tan jactancioso escandalo, q̃ en el valle del Rey, en el sitio publico erige esse monumento, y le haze mas sacrilego, fixando en él como con S. Geron. noté en otro lugar, su mano. Aquella mano que con perfidia alagueña, daua à los negociantes para enagenarlos de su Rey: Aquella mano que ambiciosa alargò à quitar la corona de la cabeza à su padre. *Quis me constituat iudicem super terram, vt ad me veniant omnes qui habẽt negotium, & iuste iudicem? Sed & cum accederet ad eum homo, vt (clutaret illum, extendebat manum suam, & apprehendens osculabatur eum.* 2. Reg. 15. 5. Assi palpaua como adulador los animos, para oprimirlos luego como tirano. Este Principe que por indignos medios tuuo mano, y la aprouechò para calamidad publica, està tan jactancioso de su nociua mano, que la erige coluna en que se perpetue su memoria. Prodigo de su fama se lisongea en su difamacion: no solo no se reprime al mal nombre, que de si dexarà à la posteridad, sino que adopta como hijo esse mal nombre, y le sustẽta en el campo, y quiere à par de los marmoles perpetuarle. Pues vén ai la razon que dà el historiador de su infausto fin, y que el padron que lebantaron las arrojadas piedras à su infame sepulcro, fue executar la planta que él auia delineado en su desatino. Assi acaba quien no teme el mal nombre, y en las piedras que se bueluen contra él le escriue. Es todo literal, como se puede ver en el Abul. S. Geron. y la Glos. ibi.

Muere à sus manos, el que con jactancia escandalosa, en ella ostenta la mano.

Essa fatalidad misma fulminò contra su gran consejero Achitophel. Apenas dize el texto, que el consejo de Achitophel era tenido como oraculo diuino, quando él lo desmiente, tomando para si el mal consejo de ahorcarse. Sera que algunos deliran en lo que les toca, y son grandes consejeros en las acciones agenas. No se podia retardar el castigo deste consejero, ni podia morir con mejor fama el que para empeñar à Absalon en precipicio deque no pudiesse retroceder le persuadiò à que à vista de todo el pueblo violasse las mugeres de su padre. *Tetenderunt ergo Absalom tabernaculum in solario, ingressusque est ad concubinas patris sui coram vniuerso Israel.* 2. Reg. 16. 23. Por el parecer de Achitophel, puso à vista de todo el mundo esta famosa infamia. *Nomen matrimonij cõcupiuit ob magnitudinem infamiæ, cuius apud prodigos nouissima voluptas est.* Llegò al estragado gusto de los perdidos, que en la enormidad del escandalo se recrean. Pues Achitophel que assi enfermò el apetito del Principe, con él se precipitò, y como en la propia causa està mas viua la actiuidad, antes se ahorca él, que padezca este suplicio el moço que estrago. Ni aguarda que otras manos le quiten la vida; es su verdugo, y muere fulminado del cometa, que amenaza estos fracasos à los q̃ sin verguença en el escandalo, piensan perpetuar su nombre en la enormidad famosa. Muere à sus manos, bueluelas contra si el prodigo de su fama. Armò Achitohel à Absalon contra su padre, y armose à si contra si. Quisole ostentosamente peruerso, y se hizo espectaculo de la desesperacion: la memoria de su gran capacidad, sepultò en la mayor necedad. Oyò Dios à Dauid que pedia: *In fatua quæso Domine consiliũ Achitophel*, 2. Reg. 15. 31. Dementad, Señor, os ruego ej̃ consejo de Achitophel: Delirò luego, aconsejando ostentacion en el escandalo, y dementado passò luego à quitarse la vida, y el nõbre en perpetua infamia. Hizose primero de los necios el que era cabeza de los entendidos. *Cum filium in patrem armasset, sibi ipsi manus intulit.* Quando causò el mayor de los escandalos, fulminò contra si la mas infame de las muertes, dize Procop. ibi. in Glos. Ni sus cenizas, ni las de Absalon gozan sossiego, volando al soplo de su mala fama.

El mal consejero por su sentencia muere en la horca.

Es frenesi de quien agoniza, no temer la memoria de sus acciones.

Caso semejante se lee de Saul, quando quedò tan jactancioso, del hecho tan reprobado de Dios en la vitoria de Amalec, que lebantò arco triunfal en el Carmelo, padron perpetuo de su infamia, 1. Reg. 15. 12. *Erexit sibi fornicem triumphalem, &c.* Luego oyò la sentencia en que Dios le priuò del Reyno, y se le cõsiguieron tantas fatalidades, &c.

Al contrario, quien no por vanidad, sino por el buen nombre, y decoro de la virtud, atiende à la buena fama, se haze inmortal. No es cosa de aire su premio, perpetuasse en la eternidad: lleua el viento los thesoros, y no lleua aunque hijas dellas vozes de la fama. Assi de mas peso son q̃ el oro. Dizelo el Eccles. 41. 15.

Buena fama preserua de la muerte y es thesoro q̃ aumenta el ladron.

Cu-

Curam habe de bono nomine: hoc enim magis permanebit tibi, quam mille thesauri pretiosi, & magni. Los mayores theſoros para ti ſe acabaron con la vida, el buen nõbre, permanece con la eternidad: Nadie puede vſurparle como el oro. En el ſepulcro nace, viue, y ſe eterniza: el emulo que como ladron le ſaltea, te le aumenta: las nieblas, y contrarios le eſclarecẽ. En ſaberlo grangear luce el entendimiẽto, y Dios nos eſtimula à ingeniarnos para perpetuar eſſa alabança. Pſal. 110. 10. *Intellectus bonus omnibus facientibus eũ; laudatio eius manet in ſæculum ſæculi.* No es buen entendimiento el que ſutiliza como Achitophel, en la malignidad; buen ingenio el que obra à la razon, y dexa en los anales de los ſiglos elogio de ſus acciones. Eſtimuleſe à las mas heroycas el valor, con el que tiene eſte premio de la alabança. *Laudatio eius manet in ſæculum ſæculi.*

Aunque tuuo motiuos tan excelſos Ioſeph en ſus heroycas acciones, quiſo Iacob en ſu elogio, que ſe penſaſſe, auia ſoplado ſu ardor eſte viento de la buena fama, Geneſ. 49. 22. *Filius accreſcens Ioſeph filius accrescens, & decorus aſpectu filiæ diſcurrerunt ſuper murum, &c.* Mi Ioſeph crecido de muchos modos; no omitio ninguno en cultiuar la virtud. Tambien ſe eſtimulò de lo bien viſto, de lleuarſe los ojos de las damas, el aplauſo, y bendiciones del pueblo, para el exercicio de ſus virtudes, dando el buẽ nombre premio al valor, y valor al premio. Que importa que la inuidia conjuraſſe contra él? Todo fue dar haliento al clarin de ſu fama. No conoce menguas, aunque ſobre la luna ſe vio ſu entalçamiento: crecido ſiempre haſta el cielo, aunque valido de vn Monarcha, que tiene como el Sol dias, ſi la Luna meſes. Tanta firmeza dio à eſſa inconſtancia, que en lo mas abſoluto del poder, mirò à lo que dél ſe auia de dezir, y en tanto beneficio publicò, imprimio los anales de ſu fama, en el corazon, y labios de los pueblos: *Filiæ diſcurrerunt ſuper murum.* Diſcurren las donzellas en ſu alabança, no la violaràn los diſcurſos corruptos de la inuidia.

Ayre vital, reſpiracion de halientos generoſos el ſoplo de la fama.

Solo animos excelſos ſe motiuan por el premio de la fama à las heroycas acciones. Auiendo de obrar tan poco con las manos, y tanto con el haliento los ſoldados de Gedeon, mas pruebas de aptos hizieron los que de bruzas bebian, en que la reſpiracion detenida podia ſer examen de que era para inſtrumento de boca, que ellotros que reſpirando à cada trago con el cuerpo derecho hazian trabajar la mano. Porque, pues, a eſtos eſcogen para que toquen clarines, y à ellotros dexa por ineptos? La empreſa no podia ſer mas arriſcada: pues trecientos auian de acometer, y derrotar vn exercito en numero, y pertrechos formidable. El premio de tanta valentia auia de ſer el clarin de la fama. Pues eſſe no toca al arma, no enciende con ſu haliento à los que como brutos inclinados à la tierra, ſe arrojan à gõzar ſus recreos con deſcanſo: *O curuæ in terris animæ, & cœleſtium inanes!* Dize Perſ. Sat. 2. O cor vas almas, agouiadas à la inclinacion terreſtre, incapaces de las celeſtes! Para que a eſſos halientos de la fama eſfuercen el eſpiritu, han de ſer hombres rectos, que pongan los ojos en el cielo, no mal inclinados. *Os homini ſublime dedit cœlumque videre.* Ouid. 1 Metamor. Eſſa es la diferẽcia del racional, à los brutos. Los que para beber puſieron la boca en el arroyo, ſe confundieron con las beſtias, no ay que eſperar los haliente el clarin de la fama. Los que mirando al cielo conſeruan ſu rectitud, ſin terreſtre inclinacion guardan el priuilegio à lo racional; hombres ſon de razon, y excelſo eſpiritu. Y no valdra por cien mil, y hara milagros al haliento de ſu fama. *Tenuerunt ſiniſtris manibus lampades, & dextris ſonantes tubas, clamauerunt que, gladius Domini, & Gedeonis,* Iudic. 7. 20. Es de S. Greg. l. 30. moral. c. 33. & 34. el diſcurſo. *Hi ergo Chriſto duce ad bellum procedant, qui hoc quod ore annuntiant opere oſtendunt, qui fluenta doctrinæ hauriunt, nec in prauis doctrinis carnaliter inflectuntur: quia ſicut ſcriptum eſt, non eſt ſpecioſa laus in ore peccatoris.* No ſe haga caudal de lo que ſe predica, ni de lo que predican del que tuerce a inclinaciones terreſtres. Solo es eſpecioſa la alabança del que tubli me emplea la mano, en lo que haze honoro, y bien oido el clarin de la fama. *Intuendũ etiam* (proſigue cap. 34.) *ita quod illis ſcriptum eſt, quia in dextera tubas, lagenas autem in ſiniſtra tenuerunt. Pro dextro enim habere dicimur quidquid pro magno penſamus. Pro ſiniſtro vero quod pro nihilo ducimus.* Es de notar, que lleuen en la dieſtra las trompetas, y en la ſinieſtra los faroles. Lo que ſe eſtima ocupa el lado dieſtro, eſſo es darle la mano; mas lo ſinieſtro es deſpreciable. Como, pues, la linterna alumbre a la comodidad de q̃ la lleua, ò ſignifique el barro de q̃ nos formamos, y ſus vtilidades tienen infimo lugar en la eſtimacion de los rectos, y generoſos; para eſſo baſta la ſinieſtra, la mas

Los corazones heroycos no hãmeneſter otro premio para emprender lo mas arduo.

Tiene inclinacion del bruto el que ſolo mira á ſu conueniencia y no al premio de la fama.

mas inutil mano. Mas al clarin, la voz de la buena fama, como tan estimable, se le toma la mano, y halientorà que tãbien dà calor obrar à la luz, estar à vista de muchos. Esto haze la virtud militante, vencedor el valor, y halentado el clarin de la fama. *Tubas in dextra, lagenas in sinistra, quia pro magno habent prædicationis gratiam; corporum vero vtilitatem pro minimo.* Quanto en este argumento dize en 4. cap. S. Gregor. traslada de more otro, y no alcançò como teniendo tãbuenos Autores de quanto escriue, como S Gregor. August. Chrysost. y Geronim. les niega el nombre, dese à cada vno lo que es suyo, aunque se queden muchos desnudos.

§. VIII.

Para su mal tienen dicha en hallar, los que buscan para perder.

Ay prodigos de amigos, como de hazienda, y siẽpre hallan que malbaratar.

Sin descubrir desconfiança, se ponga la cautela.

FVturum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum. Pon en cobro, dize à San Ioseph, el Thesoro del Cielo, porque Herodes le buscarà para perderle. Buscan muchos las personas como los prodigos la hazienda para perderla: y como en estos: *immodicæ largitiones, rapinis aluntur:* que dixo Salustio; las inmoderadas larguezas, sustentan de rapiña: y si *per ambitionem ex hauxerimus, per scelera supplendum erit:* que dixo Tiberio, apud Tac. 2. an. Lo que por vanidad dissiparemos, se suplirà con injusticia. Assi estos que buscan para malbaratar los sujetos destruyen delinquentes, al q̃ buscan con perfidia. Ni ay hombres mas sagaces en hallar, que los que buscan como tahures para perder, con fulleria en el trato, y prodigalidad en el desperdicio: con escandalo pierden, lo que con delito hallan.

Rezelosos del valor de Sanson los Filisteos, pensaron este modo de perder guardando. *Cum ergo ciues loci illius vidissent eum, dederunt ei sodales triginta vt essent cum eo.* Iudic. 14. 11. Con especie de cortejo le dàn assistencia de treinta mozos briosos, que en la verdad son guardas de vista, que le buscan, y ladean para perderle. *Thamnitæ*, dize Iosepho 5. antiq. c. 13. *metuentes fortitudinem iuuenis triginta circa eum pubertate præcelsos constituerunt, sermone quidem velut socios futuros, opere vero custodes.* En la voz sonaua camarada de mozos gallardos, en la obra era asechança de los que con pretexto de buscarle, disponian su perdiciõ y le guardauan para destruirle. Poco temor para Sanson, el leõ enfurecido, que en su acometimiento hizo glotioso el peligro; mas los amigos perfidos q̃ buscan para perder, y con pretexto de escolta destruyen mas que en rompida guerra, no se puede librar sino rompiendo cõ sus vezinos los Ascalonitas, à quienes quita las capas, para dar en el rebozo el prometido premio à sus perfidos camaradas. Ellos le buscan para perderle, le guardan para que desparezca; y él à su paliado fingimiento, quita el rebozo quando se le dà. Pues nunca queda mas descubierto, que quando les dà a entender que han menester tantas capas. Con especie de premio los nota; dandoles con que paliarse, los descubre, si ellos con especie de agassajo le venden, y con nombre de guardar, quierẽ perderle. Assi los amores perfidos de la fementida esposa le buscarõ para perderle, y no se supo guardar, franqueandole el secreto. Ya cogido en el lazo, dize por escarmiento, segũ S. Ambros. ep. 23. y Iosepho v. s. *Samson respondit; nec muliere aliquid perfidiosius; nã si vos non domuissetis vitulam meam, nequaquam intelligeretis parabolam.* El valor que destrozò leones, y exercitos, fue despojo de halagos perfidos, que buscan para perder; guardan para destruir. Enseñò antes el preseruatiuo deste contagio. Lo primero, dandoles à conocer entendia su artificio, pues les promete capas, à los que viuen de la paliacion, y capea à los de su sequito, y profesion, descubriẽdo à vnos, y otros el camino, con lo mismo que les cubre el cuerpo. Lo segundo se retira, y huye este linage de enemigos, Sanson, que intrepido hazia rostro à exercitos: *Iratus que nimis ascendit in domũ patris sui*, sup. v. 20. Es valor, y prudencia la fuga de enemigos, que como Herodes con especie de adorar, buscan para perder. *Nam in hostes vagos amicos, hostes que constantes, neutrum licet, nec tanquam in bello paratos esse, nec tanquam in pace securos.* Dizo Sen. Ni podemos contra este fingimiento estar como en guerra armados, ni como en paz seguros, assi el remedio es retiro, euitando el alagueño encuentro. Como ningunos son mas industriosos en hallar hazienda, que los prodigos que la buscan para perderla, assi se ingenian en este linage de tahureria, los que buscan para perder los sugetos.

Nada descubrẽ el artificio como darle velo de barato

No ay valor como huir de quiẽ adora para perder.

Es mas dichoso en hallar quien bosca para perder, que quien para guardar.

Buscò Achitophel à Absalon para conseruarle, y buscole con exercito poderoso, à que daua mas fuerça su consejo. Buscole tambien Chusai, y no con esquadrones, ni cõ la reputaciõ de Achitophel, tenido por oraculo. Mas buscaua à Absalon para perderle Chusai, y se ingeniò

niò tanto mas que aquella primera cabeza del Reyno, que él hallò à Absalon para perderle, y no le hallò Achitophel para guardarle. Siguiò Absalon à Chusai, que le buscò para perderle, y dexò à Achitophel, que discurria en guardarle: *Dixitque Absalom, & omnes viri Israel: melius est consilium Chusai Arachitæ, consilio Achitophel*, 2. Reg. 17. 14. El consejo y familiaridad de Chusai era simulaciõ, dize Thed. q. 31. b. Por esso mas dichosa que la verdadera amistad de Achitophel, bien que honesto, dize, el fin su fingimiento. *Hic quidem fuit simulatio, non propter lucrum pecuniæ, neque ad damnum aliorum, sed propter vitam prophetæ, & pij regis.* Y Rabano, in Glos. ibi, halla en el nombre de Chusai significacion de su artificio. Porque significa Chusai, Etiope, y apresurado. *Interpretatur Chusai Æthiops, atq; festinãs: vnde vertit Æthiops pellem suam*: Hier. 13. 23. *Et alibi: Æthiopia præueniet, vel festinet manus eius dare Deo.* Psalm. 97. Nada menos oportuno a mudar colores, que el Etiope, y el que con apresurada inconsideracion se adelanta; mas como el entremetido, no conoce el rubor de la verguẽça, es el oportuno Etiope, para hazer sombra al engaño, y excluido el candor como el rubor muda en lo demas piel como pide el artificio. Busca, pues, con tinieblas Chusai à Absalon, y le halla porque le busca para perderle: Buscale Achitophel, con luz del mayor consejo, y no le halla, porque le busca para guardarle. Esse es el hado de malos, y buenos fines en buscar. Las tinieblas de Herodes, las del infierno buscan para perder al niño, con especie de adorar: menester es que el cielo, preocupe tinieblas con tinieblas, y ilustrando las de medianoche el Angel, se preuenga contra las manos del tyrano: *Æthiopia præueniet manus eius Domino.*

Halla el q̃ busca con tinieblas y no al que con luz en la mano.

Ministros de Faraon como los de Herodes, buscaron para perder los infantes Hebreos, Exod. 1. 22. *Præcepit ergo Pharao omni populo suo, dicens. Quidquid masculinis sexus natum fuerit, in flumen proijcite: quidquid feminei reseruate.* En esta sẽtencia de muerte contra los inocentes, nacio Moyses, como redentor de aquel pueblo, y sombra del original, de la redencion. No puede huir a Egypto como el verdadero Redentor, que es en Egypto el peligro, y su Rey Faraon delira como Herodes en Iudea. Mas porq̃ el mismo Nilo del naufragio, dio à Moyses puerto, le paga Dios ahora, honrandole con los priuilegios de aylo suyo. Con q̃ artes librò Moyses la vida de los que para perderle le buscan? Lo primero, cõ su elegante aspecto: *Videns eum elegantem, abscondit tribus mensibus.* Exod. 2. 2. Y cõ este mismo termino elegante lo refiere S. Pablo ad Heb. 11. 23. Moyses crecido se escusa de boluer à Egypto, con que no es elegante, Exod 4. 10 *Obsecro Domine, non nsum eloquens:* y quando aun no sabe hablar trueca con su elegancia en benevolencia las iras de Faraon, y su fatal sẽtencia. El aspecto elegante es como oracion compuesto de tropos, mas no figuras, y mejor retorico junta el sesso del callar, con el ingenio de hablar, con secreta persuasiua, à que no alcança la voz, informando de la grandeza de animo, y inocencia, que solo sale à la cara, para defender, como la culpa para acusar. Expusieron esta elegancia sus padres à la lẽgua del agua del Nilo de siete bocas, sin apartarle de la lengua del agua de sus ojos, y las vozes del fuego de su pecho. Daxaronle à Maria su hermana por guarda de vista à la mira del sucesso, y en la cestilla embreada con que le fiatõ a los carrizos de la orilla. Abreuiaron los milagros de la arca de Noe, salvando en vno el linage. *Omni diligentia incumbunt, vt tuto reponatur infantulus, non minori fide quam olim Noe arcam quoque suam depo-suit.* Dize Lipom. b. Noe solo contra la agua cautela su naufragio: los padres de Moyses de dos naufragios le vẽn amenazado. Naufraga en su hermosura el rapaz que apartan de si los padres por dexarle al agua affluente del Nilo en la vniuersidad de mas vocas, y naufraga en la tempestad, que a todos los inocentes amenaza Contra las aguas del Nilo resguardo hazian los juncos, y el ribazo de la orilla contra el naufragio de la belleza, q̃ buscã para perder; que guardã para destruir, menester es mas clausura que Noe. Cercado Moyses de damas, hallò en su elegante aspecto mar, y puerto, defensa, y amenaza, inmunidad, y riesgo, v. 5. *Ecce autem descendens filia Pharaonis, vt lauaretur in flumine: & puellæ eius gradiebantur per crepidinem aluei.* Apenas quedò expuesto en la ribera el hermoso niño, quando baxò à bañarse la hija de Faraon, y sus damas se pasleauan, trabeseando por la orilla. O hermosura elegante, quanto madruga esse alagueño naufragio de las damas! *Quæ cum vidisset fiscellam in papyrione, misit vnam famulabus suis, & allatam aperiens &c.* Los vagidos, y hermosura del niño que los hizo elegantes tocaron al coraçon de la Princesa, y la trocarõ en entrañas de madre

Retorica del sẽblante compuesto como oraciõ.

Quando enuian a la Vniuersidad los hijos, q̃ ojos le han de dar por centinelas; y q̃ clausura.

La hermosura escollo y puerto. No da voz que no parezca elegante.

Parecer inocẽtes dà priesa a Dios para el remedio publico.

dre. Adoptò à Moy. crioſe como Principe en Palacio; mas quando engrandecido, pareciò mayor, dize S. Pab. dexando la grandeza, y negandoſe hijo de la Princeſa, queriendo mas ſer con ſu pueblo afligido. *Moyſes grandis factus, negauit ſe eſſe filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iucunditatem.* Ad Hebr. 11. 24. Saliò de Egypto fugitiuo, quando ſe hallaua deſpues del Rey la primera perſona de Palacio: y quedoſe en Egypto quando no tenia mas abrigo que la orilla del Nilo, eſtando ſentenciado à q̃ en el le arrojaſſen. O fue poca la prouidencia de los padres, ponerle à la orilla de la muerte quando deſean guardarle, ò fue ſuperſticioſa, y deſmayada diligencia la de Moy. deſterrarſe por la muerte de vn gitano; quando en la adopcion de Thermutis (aſſi nombra Ioſepho eſta Princeſa) y extremos de ſu amor tenia cierto aſylo cõtra las iras del padre. Mas vno, y otro califica de heroica fé, S. Paſ. v. 23. *Fide Moyſes, natus, occultatus eſt menſibus tribus à parentibus ſuis, eo quod vidiſſent elegantem infantem.* Y v. 27. *Fide reliquit Ægyptum, non veritus animoſitatem regis.* Si la elegancia del niño empeñò à ſus padres en el rieſgo de guardarle, como la llama fé Pablo, ſi es amor? *Qua fide?* Dize S. Chryſ. hom. 26 b. *Quia viderunt elegantem infantulum, & ipſe vultus ad fidem eos attraxit.* Hazia fé la elegancia del ſemblante, à la profecia q̃ auia del ſujeto, ſegun Ioſepho, 2. antiq. c. 5. Y juzgan Salia. an. 1. Moyſ. y Corn. hic, con otros, que à eſſa reuelaciõ alude S. Pab. Mas la hermoſura ſi pronoſtica felicidades, tambien infortunios, para mas fue naufragio, que puerto. Apenas Iacob alabò a Ioſeph de hermoſo, y q̃ ſe lleuaua los ojos de las damas, quando le notò deſgraciado. Gen. 49 23. Por que la hermoſura buſcan para perderla, y llaman amor el entrañable odio. Es pues, no menor fé creer Amrran preſeruado del comun naufragio al hijo hermoſo, que eſperar él huyendo vencer las iras del Rey: que no ſe bolueran contra ſus hermanos, y que bolverà él à reſcatarlos. Amenophis indignado es contrario deſcubierto: Thermutis, y las damas de Palacio, aficionadas à la gentileza de Moy. ſon enemigos apacibles. Heroica fé, pues prouoca las animoſidades del vno, y le confia à las amoroſidades de las otras. Mas y à Moy. crecido, deſtas huye, y dãdo à Egypto buelta, otra vez de Pharaon tyrano ſe confia. Aſſi fue buen pronoſtico ſu hermoſura con Dios ſobre todo, y el ſemblante hizo fé por la diuina. Mas ni la de Amrran, ni la de Moyſ. ſon comparables con la de Ioſeph, y Maria que en deſvelado ſueño, à ojos cerrados ſiempre en centinela guardan las confiãças del cielo, y las fian de Egypto. Dales orilla el Nilo diſcreta yà la lengua del agua en reconocer el Redemptor del pueblo; no artificioſas mimbres, ſino docil obediencia en los flexibles brazos le guarda, y conduce, nave mas nueva que aquella de Moyſ. en que la ſalud publica tomò puerto en los papyros, y biblos. Aſſi ſe llamã los juncos, y ramillas que en ſu orilla lleua el Nilo. El tex. dize Exod. 2. 5. *Fiſcellam in papyrione*: y explican los Interpr. *Locus papyris conſitus, quod genus eſt fruticis.* Y porque en las cortezas del papyro ſe empezò à eſcriuir llamamos papel. Y eſte miſmo arbol llaman biblo. Luc. 3. Phar. *Non dum flumineas Memphis contexere biblos nouerat.* El papel, pues, de la Biblia, nave, carta, norte, y puerto los conduce à las ſiete, inumerables vocas con que el Nilo difunde afluente eſta ſalud publica al mundo, que reſtaura el agua, mejor que antes le anego, &c. S. Bern. ſer. 1. in oct. Paſchæ. *Recolant quibus nota eſt hiſtoria veteris teſtamenti, quamadmodum in Ægypto, dum paruuli omnes Iſraeliti germinis necarentur, expoſitum in aquis Moyſen tulerit filia Pharaonis: & vide ſi non manifeſte Chriſti, & in hoc ipſo præceſſiſſe figurã. Simili etiam cum Pharaone Herodes ſuſpicione laborans, ad eadem conuerſus eſt crudelitatis argumenta; ſed eodem modo eſt deluſus, vtrouique prouidus (ſuſpecta perſona, trucidatus numerus puerorum: vtrouique qui quærebatur euadit.* Burlò allà vn ceſtillo à Pharaon; aqui las cunas à Herodes.

La biblia cãrta de marear en no conocidos, y borraſcoſos ſenos.

La hermoſura es buẽ pronoſtico, cõ Dios ſobre todo.

CAPITVL. IV.

De la preuencion de animo con que en la proſperidad eſtà diſpueſto el Sabio para lo aduerſo.

ADorados de Reyes via Ioſeph al Niño, y ſu Eſpoſa: Luego aclamados de juſtos en el templo con vozes propheticas de ſu exaltacion: quando eſta proſperidad le dà deſcanſado ſueño ſe le corta el Angel, con el ſobreſalto de vna fuga, en que ſin aguardar aque amanezca, le manda paſſar à Egypto tierra barbara, y diſtante, para aſſegurar las prendas del cielo de la crueldad de Herodes, que con todo ſu poder, arma aſechãças contra la vida del Niño. *Quicum receſſiſſent* (habla de los Reyes) *Ecce Angelus Do-*

Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens: Surge, & accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Ægyptum, & esto ibi, vsque dum dicam tibi. En aulentandose, veis aqui el Angel, que despierta à Ioseph, diziendo: Leuantate; coge el Niño, y su Madre, y huye à Egypto, donde estaras hasta que yo auise otra cosa: porque sucederà que Herodes le busque para perderle. Porque en tanta ocasion de sobresalto, no le dà si quiera el consuelo, de dezir, durara poco esta borrasca; estaràs desterrado tal tiempo, como aun el rigor de la justicia vsa con los que destierra, y les señala tiẽpo limitado en la expulsion? Suspenso quiere espere nueuo orden, y siendo estilo del Angel con Ioseph venir quando en el sueño esté mas descuydado, ni esse le dexa en el destierro, porque avrà de dormir tambien de ageno, dispuesto siẽpre à que le manden, como ahora, hazer de noche jornada. Ni por sueño ha de tomar instante de descanso, en que no esté para dexarle despierto. Si aun la felicidad con suspension, es tormento, que sera la aduersidad? *Numquam credideris felicem quemquã, ex felicitate suspensum.* Sen. ep. 98. El animo lleno de sabiduria, como el de Ioseph, nunca està en suspenso, por estar cierto contra la incertidumbre de los casos, en su preuencion, con que solo de Dios pende. Dize de qualquiera acaso sin quexa: *Dijs aliter visum* parecio otra cosa à Dios, que lo mira mejor. Poco es esso: *Dij melius*: mejor de lo que yo queria lo dispuso Dios. Teniẽdo en esta resignacion el animo, nada puede coger de sobresalto. Intime el Angel adormecido, destierro. Buelua tambien quando duerma, à mandar à deshazer lo hecho: todo està preuenido con *Dij melius*. Esto que Dios dispone es lo mejor. Assi passò Ioseph las noches en claro, quando mejor dormia.

De nadie pende, el ẽ consideracion alta suspenso.

A estos baybenes quiso el mismo Dios exponerse luego que entrò en el mũdo, yà en sucessos apacibles, yà asperos, y aduersos en que exercita los animos de su Madre, y padre legal Ioseph. Es mas dificil dar este temple al coraçon en la felicidad, que en la aduersidad; porque en el tiempo prospero, ni memoria queremos de lo que puede turbar, y en el aduerso alargamos la mira à la mudança. Vno, y otro son grã prueba del animo. Pero mayor, como Clem. Alex. dixo, y ahora cõ Tac. El escutinio que haze la felicidad. *Fortunam adhuc tantum aduersam tulisti. Secundæ res, acrioribus stimulis animos explorant: quia miseriæ tolerantur; felicitate corrumpimur.* 1. hist. 15. Dize Galba a Pison. Hasta aqui solo has passado mala fortuna. La prospera en que entras por mi eleccion, explora cõ mas acicalados estimulos el animo; porque las aduersidades toleramos con la felicidad, nos preuertimos. Assi primero probò el niño à sus padres en los sucessos alegres de la adoracio de Reyes, y aclamaciones del tẽplo: Echò por espias de su coraçon, para que los conociessemos, los alborozos q̃ relaxan el animo; y luego las turbaciones que le reconcentran cõ la prensa. En todo se hallan iguales, y en tanta indiferencia, sin negligencia. Por esso dexa el Angel hoja doblada: *Vsque dum dicã tibi* Quede el oido de Ioseph atento, à escuchar otra vez, dispuesto en la presteza cõ que ahora executa, prouida cẽtinela, aũ quando duerme, de los cuidados del cielo, que son cosas muy diuersas, negligẽcia, y indiferencia para lo que Dios disponga. *Nec ideo præcipio tibi negligentiam* (prosigue Sen. v. s.) *Quam vero metuenda declina; & quidquid consilio prospici potest, prospice. Quodcumque læturum est, multo ante quam accidat, speculare, & aduerte.* Nì porque te quiero sin voluntad propia, te quiero negligente. Antes digo que declines quanto te pueda ofender, y prouido antes que llegue specules modo para diuertirlo, y en su principio lo ataxes. Nadie puede hazer esto como el que cõ trãquilidad se sobrepone à los fracasos: y desde essa eminencia cõ sereno discurso los premedita. Solo puede desviar la mala fortuna, el que puede sin inmutarse sufrirla. Essotros con la turbacion anublã el discurso, y no pueden preuenir lo que desean. Ioseph que esta sossegado quãdo el cielo se turba à los humos, y vapores terrestres de Herodes, puede deliberar modo con que ponerse en salvo, antes q̃ truene essa tempestad. Iré notãdo lo, que templa, y destempla el animo en esta numerosa harmonia, en que Dios busca nuestra consonancia, yà en altos, y a en baxos de fortuna.

La felicidad es mar acre espia del coraçon, que la aduersidad.

Son cosas muy diuersas, resignacion, y negligencia.

§. I.

Sin animo igual en las desigualdades de fortuna, ni se remedia la mala, ni se conserua la buena y como se consigue.

PAra instruirnos, y facilitarnos estos baybenes de la vida humana, tan cõ naturales, como en rio las olas, en el mar los fluxos, y reflexos, en el viento la inconstancia, y en todo las tempestades; entrò Dios encarnado en el mundo sin passar dia en que no padeciesse estas variedades. Si amanecia claro, presto se enturbiaua; si nublado, boluia el Sol. El inmutable sujeto a estas mudanças,

Ormaza, in Mat. c. 2.

nos dixo yà S. Chriſoſt. hom. 7. in Mat. para inſtruirnos en eſta harmonia, donde nada ſuena en vn tenor; todo es altos, y contraltos, triples, baxos, y contrabajos, y todo haze conſonancia, ſi Dios lleua la mano como Maeſtro de Capilla: mas todo es gritos diſcordemẽte diſonantes, ſi falta aqueſſa mano à dar el punto. El principal eſtudio de los Filoſofos Ethnicos fue enſeñar eſta modificaciõ de animo, en el numeroſo enquẽtro deſtas vozes, q̃ yà la queja, ya el alborozo deſtempla. Los libros de Tranqui. animi de vita Beata, de breuitate, de conſt. ſap. en las mas de ſus epiſtolas. Aſſi tambiẽ las obras de Plat. llenas deſta doctrina, y para citarlos à todos Tacito, que dize de Heluid. Priſco ſe dio al eſtudio de la ſabiduria, que enſeña ſer bien ſolo lo honeſto, mal lo torpe: Poder, nobleza, riquezas, y todo lo demàs que cae fuera del animo, no entra en quenta de bien, ni mal. Es veſtido que no haze, ni deshaze la perſona: Con eſta maxima, que ſe guarnecian, contra los rebeſes de la fortuna en los cargos publicos, aunque no tenian el conocimiẽto, de la mano ſuperior que ordena lo que juzgauã acaſos de fortuna: ni ſabiã el milagroſo arte que nos enſeña el Euangelio de hazer oro del lodo en que caemos, haziendo la fé cierto, mucho mas que fingiò el embuſte chimico. Porque en la fragua del coraçõ, al ſoplo de las inſpiraciones, que no ceſſan de parecer fuelles anhelãtes, reciprocando halientos en el pecho, ſeparando la eſcoria del mal ſuceſſo, acriſolan el oro de mas quilates, atheſorando en las miſmas perdidas. Y para que nunca ceſſe eſta labor, eſtàn dentro del pecho, mìnas, fraguas, y ingenio, en alternada mociõ reſollando. Eſto explica la Igleſia, quando nos pone la ceniza, y lee: *Theſaurizate vobis theſaurum non deficientem.* Math. 6. 20. Eſcaruando la conſideracion en las cenizas, llega a la vltima reſolucion, donde ſe halla la ſutil ſuſtancia, que aſpira al ſer perfecto.

La vida hazen altos baxos, y contrabajos harmonia, lleuando Dios el compas

Como ſe haze oro del lodo.

Mas quando en eſſa tranquilidad conforme, ò conformidad tranquila, no huuiera mas conueniencia, que eſtar en ſerenidad para gouernarnos bien en medio de la borraſca, baſtaua para aſpirar con todo el haliento à ella. Solo puede hallanar las deſigualdades de la vida humana, quien ſe halla con animo igual en ellas. Eſte mira como del peñaſco la borraſca, ſin turbacion diſcurre en lo que puede atajarla, y con ſu ſerenidad la ſerena: *Poteſt fortunam cauere, qui poteſt ferre: certe in tranquillo, non tumultuatur.* Senec. epiſt. 98. En turbandoſe el piloto con la tempeſtad, dexa el gouernalle al arbitrio de los vientos: en quanto reportado conſulta con la carta, y norte, anda ſuperior à ellos, y con deſtreza adelanta en la borraſca paſſos para tomar puerto. No sé que admire mas: à Ionas ſoſſegado en hondo ſueño, en tan deſecha tormenta; ò à los marineros tan reportados en la turbacion, que el Governador de la nave la viſita, quando mas cercano à tener el mar por ſepulchro: los demas ſortean para reconocer quien es la cauſa de la indignacion del Cielo. Cae la ſuerte, y la deſventura en Ionas. Y aun deſpues de eſta determinacion, le examinan, le oyen, y no toman reſolucion haſta que él miſmo ſe condena: *Tollite me, & mittite in mare, & ceſſabit mare à vobis.* Ionæ 1. 12. Pues veis ai, dize S. Chryſoſtom, en que eſtuuo el remedio del arrojado, y de los que le arrojaron. Eſtos en tanto conflito, con reportacion deliberan, echan ſuertes, oyen al que por ellas parece culpado, y con el miſmo reo ſe aconſejan. *Quid faciemus tibi, & ceſſabit mare à nobis?* v. 11. Pues con ſu ſerenidad, ſoſſegaron la tormenta, y hallaron puerto en la borraſca. Y Ionas con eſta miſma votando contra ſi, le hallò en la ballena. Todos remediaron el deſafuero de los elementos en que corrian fortuna, por eſtar ſuperiores à ella en el diſcurſo. No llegò al animo de los que zozobrauan, la turbacion del mar; aſſi pudieron ſoſſegar el motin de los elementos, y trocar en bonança la tormenta. S. Chryſoſtom. tom. 5. homil. 1. de pœnitent. *Hi vero neque ſic arripientes eum demerſerunt, ſed tanto tumultu, tanta tempeſtate incumbente, veluti multa inquiete, multo ſilentio, ſic iudicium in naui ſtatuentes; & interrogari, & reſpondere eum dignum fecerunt, atque cuncta ſubtili cum indagine exquirebant, veluti cuidam pœnas iudicialiter infligturi.* En tanta turbacion, tanto tumulto, tenian el juyzio tan ſereno, que con maduro examen aueriguan la cauſa, y proceden en la confuſa naue, como en el mas reportado Tribunal, judicial mente à la condenacion del reo. Pues quien con tanto juyzio ſe porta, quando corre fortuna, con ſu ſerenidad boluera en leche el mar enſangretado. Trocarà en proſpero viento la ſaña del que cauſaua ſu naufragio. Que fortuna tã deſecha como la que pa-

El animo ſereno, haze puerto el naufragio.

Solo puede enmendar la fortuna, el que puede ſufrirla eſtando ſobre ſi.

de-

decen estos marineros, y su serenidad, serenò la tormenta? Que suerte mas que la de Ionas infeliz, tocandole por ella ser arrojado al mar, y su cõstancia inmutable. *Tollite me, & mittite in mare*, trueca en felicidad, la mala suerte? Ni Ionas tema arrojado al mar, pues tambien supo estar en la fortuna desecha, superior al sucesso: Nadarà sobre todo, y tomarà seguramente orilla.

La igualdad conforme, es sagrado à que Dios se acoge.

Quien assi se gouierna en los casos aduersos, intrepido pisa los peligros, lleuãdo à Dios, como Ioseph consigo en el destierro, y en su disposiciõ la buena suerte en el que pinta peor sucesso. Quando Dauid con poco sequito, salia fugetiuo de Ierusalen, estando el Reyno sublenado por Absalõ, el sumo Sacerdote Sadoc cõ sus Lebitas, sacaron la arca del testamẽto, suplemento del apocado exercito, q̃ conducia Dauid. Mas él con mayor valor, la hizo boluer à Ierusalen. Pues no quiere que milite Dios por él? tiene otro recurso su adversa fortuna? Solo el Efod ornamento del Sacerdote, no bastò para sacarle bien de los apretados lances en que le puso la persecucion de Saul? pues quanto mas exercito haria ahora en la arca, y sumo Sacerdote? Que afligido no se acoge à Dios? Y ahora Dios se acoge al afligido, y quiere passar con su Dauid vna fortuda. Mejor lo mirò Dauid que Sadoc, assi le dize: *Reporta arcam Domini in vrbem: si inuenero gratiam in oculis Domini, reducet me, & ostendet mihi eam, & tabernaculum suum. Si autem dixerit mihi: non places: presto sum faciat quod bonum est coram se*, 2. Reg. 15. 25. & 26. Retorna à la Ciudad la arca del Señor, que yo tengo reportacion en este conflicto, para estar seguro, que si me tiene en su gracia, reducirà à estado que buelua à adorarle en ella. Si me dize, no me agradas, estoy pronto à dexar Reyno, y vida; corte Dios como gustare. Quien tiene esta reportacion en las turbaciones, serenara el motin, consigo lleua à Dios mas guardado, y seguro que el arca. *Reporta arcam Domini.* Mas en esta indiferencia, marcha sin negligencia, no dexa oficio de gran soldado, de prudente Senador, y de Religioso Principe, que no haga con suma diligencia. Mas no sino echarase à dormir, con q̃ està en las manos de Dios.

La verdadera resignacion, no perdona diligencia: condena la negligencia.

Essa resignacion para la conformidad, y para conseruar en serenidad el discurso, y proueer quanto es cõueniente para la guerra en armas, centinelas, espias, consejos, incansable trabajo, inuencible paciencia, y suma inteligẽcia. Como se vé en esse, y en los siguientes Capitul. hasta el 18. Es esto saber seguir el punto à la mano de Dios que gouierna este coro de altos, y bajos, sin desentonar vna voz, para entretenerle en la mas apacible musica. Desto de poner agẽcia, fiando mucho de la diuina prouidencia, ya dixe l. 2. c. §. Assi ahora passo à lo que importa esta igualdad de animo, para hallanar las desigualdades de la vida humana, cõ los gastadores de reportada prudencia, que desmonta la aspereza.

Noto antes lo que insinué con Tac. q̃ es mas dificultosa esta reportacion en la exalacion de animo cõ que la felicidad preuierte, que en el ahogo cõ que la aduersidad le pone en prensa. Desto Absalõ es testigo, como de sotro su padre. En quãto Absalõ anduuo desterrado, ni despues quando ya admitido à la Corte, menos à la presencia de su padre, no hizo acciõ que no fuesse de juyzio. Hasta lo que llama el vulgo, el echar por essos trigos, quemando los sembrados de Ioab fue cõsesso, y la buena razon que dà, como yà otra vez noté. Apenas buelue à la gracia de su padre, quando echacãtos en aquel arco, y titulovano q̃ erigiò en el valle del Rey. 2. Reg. 18. 18. Luego orgulloso solicita los malcontentos, y ni el gran cõsejo de Achitophel, tenido por oraculo, y mas temido de Dauid su consejo, q̃ el exercito que regia: y assi solo pide à Dios para vencer: *Infatua quaso Domine consilium Achitophel.* 2. Reg. 15. 31. Demẽtad, Señor, os ruego, el cõsejo de Achitofel: Pues ni esse gran juyzio basta para q̃ Absalõ no saliesse de si, en la prosperidad cõ que se vio apellidado del Reyno. Ni el mismo Achitophel, hallandose en el supremo valimiento, se cõseruò en juyzio, pues se ahorcò desesperado. Ay tãtos exẽplares de los que se han desvanecido cõ la buelta de la rueda, y tropezamos cada dia en estos infatuados, con auer mejorado semblãte su fortuna, que no puede darse lo que yà oimos à Galba: *Secundæ res acrioribus stimulis animos explorant, &c.* Los prosperos sucessos con mas acres puntas exploran los animos; porque las aduersidades se tolerãn mas facil padecer verdaderamẽte, que hazer cõ moderacion quando està el poder en la mano. A mas de que como la buena fortuna de instrumẽtos para las execuciones del apetito, ha de ser muy reportado el que con tantas espuelas, obedezca mas la rienda. Assi dixo Tacito, quitaron la mascara los vicios de Antonio Primo (General, à cuyo arriscamiento debiò Vespasiano, por lo menos, la aceleracion del Imperio) luego que con

La felicidad rèlaxa el animo, y enerua el juyzio.

La aduersidad le reconcentra.

la batalla de Cremona mudo semblãte la fortuna del mundo,y se passò de parte de su patron: *Dum hac totius orbis mutatione, fortuna imperij transit, primus Antonius nequaquam pari innocentia, post Cremonam agebat. Satisfactum bello ratus, & cetera ex facili: seu felicitas in tali ingenio, auaritiam, superbiam, ceteraq; occulta mala patefecit.* 3.hist.49. Porque en tal natural corre la felicidad el velo à la auaricia,soberuia,libiandad, y demas vicios ocultos. Estàn encogidos, y como presos en el hielo de la mala fortuna;en calentando la buena, se desprẽden como las nieues dela montaña,y ensu auenida no ay madre donde quepan;saliendo de si arrebatan las casas, dedignan las puentes. Mas porque no se parã passan en breue como torbellinos.

Lo que prende el hielo de la mala fortuna, es precipitado arroyo con su calor.

Veamos yà como consigue igualdad de animo en los altos, y baxos de fortuna. Ya vimos que a los Gentiles bastaua para no engreirse en altura, ni caer de animo en el desden, mirar todo esso tan postizo al hombre, que era contra su mismavanidad estimarse por ello: Como solo vn hombrecillo se estira, y no cabe en si, ni en el vestido, porque le lleua de felpa. Ni el que viste bayeta, sino es muy apocado, no por esso cae de animo, ò se desconsuela. Y aun mas de afuera que el vestido, caen essos adornos, ò desaliños de la fortuna. *Quis est enim,* (dize S. Ped. Dam. l. 7. epist. 5. despues de auer referido varias trãsformaciones de fortuna) *cui se fortuna non transferat, & modo de aduersis in prospera, modo de prosperis in aduersis, scenica se varietate cõuertat?* Es comedia quanto vemos, y se desnuda como el vestido el papel de Principe, ò ministro. Sin mirar con este desprecio todo lo postizo, es imposible la tranquilidad; y sin ella como discurrirà en su remedio el animo turbado? *Quisquis se fortuitis dedit, ingentem sibi materiam perturbationis, & inexplicabilẽ fecit. Vna hæc via est ad tuta vadenti, & externa despicere, & honesto contentum esse.* Senec. ep. 74. Qualquiera que se entregue à lo casual, acaudala mas materia, y entricada de perturbacion, no se desenredarà: porque no ay mas que vn camino de ponerse en seguro; este es despreciar lo externo, y contentarse con lo honesto. Es el Espiritu Santo Autor: *Non contristabit iustum, quidquid ei acciderit.* Prou. 12. 21. No contristarà al justo ningun acaso; ningun accidente: porque como del accidente, enseña la philosophia, que es el que se và, y se viene, sin destruccion del sujeto: que dà el mismo blãco, ò negro, assi en el hombre capaz, es accidental quanto le puede faltar; assi lo pierde, ò lo posee sin inmvtarse. Hugo Card. explicò assi este text. En la pretension donde con mayor resto de meritos, y fauor, este mas empeñado, debe hazer el animo à lo que sucede, que el menor en fama, esperanças, y estimacion, es el que tiene escondido la fortuna, y destinado al puesto. Decretò el Senado enviar pesame en la muerte de Germanico, à todos los de la familia Iulia: fuelos nombrando el Cõsul, y olvidò à Claudio: preguntaronle si de malicia? respõdio que no, sino por ser sujeto de quien nadie se acordaua. Este menguado sucediò luego à Tiberio. Exclama Tac. 3. an. 18. *Mihi quanto plura recentium, seu veterum reuoluo, tãto magis ludibria rerum humanarum cunctis in negotiis obuersantur: quippè fama, spe, veneratione potius omnes destinabantur imperio, quam quem futurum Principem fortuna in occulto tenebat.* Suponga, pues, el prudente, que le ha de ser preferido, el que por su cortedad, no tiene por competidor. Assi escarnece el cielo los anhelos de los mortales en todos sus negocios; ò miremos los casos presentes, ò los passados.

Lo que facilmẽte se gana, y pierde, no va, ni viene.

Mas aun repugna la humana fragilidad, la pobreza, la enfermedad, la poca estimulaciõ; el andar como la mayor familia de Iesvs, Maria, Ioseph, pobres, desterrados, desconocidos, y alegres, solo es para sujetos incõparables. Hazerles cõpañia debia ser materia de mas ambiciõ q̃ estar cõ Herodes turbado en el trono. Mas si tan grandes lados, y auer tomado para si Dios, y su Madre, esse camino no basta, para q̃ pongas en él con gusto los pies, menos te aprouecha lo Christiano, que al gentil sus filosofias. Aquel Cordero como muerto; viua imagen de Christo, dize S. Iuã, q̃ tomò el libro, q̃ en la diestra tenia el q̃ presidia en el trono: *Accepit de dextra sedentis in throno librũ.* Ap. 5. 7. Antes le consolò vno de los ancianos, diziendo no lloraste, porq̃ el Leon abriria el libro como deseaua. *Ne fleueris; ecce vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid, aperire librũ,* v. 5. Si como leon auia de hazer el hijo de Dauid esta valentia, como la executa Cordero tan desanimado, que parece muerto? Notad: en la diestra tiene Dios las letras: en la siniestra las riquezas, y honores de la tierra: *In sinistra illius diuitiæ, & gloria.* Pro. 3. 16. Pues para determinarse à la mano de las letras, y declinar de la otra en q̃ estã las felicidades humanas, es menester denuedo, y ossadia de leon: Con esta llega à abrir el libro: *radix Dauid aperire librũ.* Mas consistiẽdo

Es de animo mẽguado el q̃ por lo postizo se engrie, ò desatece.

Tomò para si lo q̃ aborrecemos, el que tiene en su mano lo que amamos.

Los esti dioses mas viuos, pareciendo mortales.

do lo mas en la detẽminaciõ, apenas la declara por la razõ letrada, quãdo se basta cordero mortificado: ò cõ la inclinacion à las letras se transforma la brauеza de leon, en mansedumbre de cordero. Leõ al emprender: cordero al executar: *Accepit de dextera sedentis in trono librũ.* Conocese la capacidad cõ q̃ se entrega à las letras, en la serenidad con q̃ passa cõ ellas, desprẽdido de la vida, y de las riquezas, cordero como muerto. Parecẽ muy viuos los q̃ solicitan las vtilidades de la siniestra, y q̃ passan vna vida muerta los q̃ sin essos orgullos, se aplicã a la ciencia, y desprecian la riqueza. Mas à la verdad tienen tanta vida, q̃ puedẽ darla à otros, como cãtaron los ancianos, y animales, à esse cordero q̃ parecia muerto. Partici pola a quantos con su enseñança se aplican à la sabia destreza, despreciando las glorias dela siniestra. Explicalo assi Rup. in Apoc. 5. *Valde notandũ, quia venit Christus in hunc mundum per incarnationis mysterium, nihil diuitiarum, aut gloriæ, de siniſtra, sed tum tumodo librum, (ea ignea in legẽ accipit de dextra. Exemplum cunctis præbens discipulis, & credentibus, &c.* Si el q̃ no solo conoce la sabiduria, y la gloria, mas es fuente de vna, y otra en lo temporal, y eterno, elige para si en la tierra el libro, y dexa las riquezas, andando con su familia pobre, y desterrado por Egypto, que tudeza es no tomar esta enseñança? Que fé no seguir estas guellas? que vida la que en esto no se emplea? Que locura la q̃ apetece, lo que Dios desprecia? Mayormẽte que esto es tener: *accipere librũ:* essotro ser tenido: *habent diuitias sicut febrim.* Tener riquezas, es como tener calẽtura, que es ser tenido, y preso, y faltarle sanidad. De dos sabios eloquentes fauorecidos de Vespas. dixo Tac. ò Quint. in Dial. *Vespasianus bene intelligit, ceteros quidem amicos suos niti ijs, quæ ab ipso acceperint. Marcellũ autẽ & Crispũ, attulisse ad amicitiã suã quod non à Principe acceperint, nec accipi possit.* Esto es ser, y tener. Estar en si, y sobresalir à los que estàn en tronos.

Solo tener letras, es tener: estàn de Dios acetadas.

Si tã seguro acierto como nos enseña tan superior exẽplo, persuade menos q̃ filosofias, cõdesciẽdo con esta afrentosa vanidad, de nuestro entẽdimiento, en dos cõsideraciones de Sen. que se aplicã mas humanas, y puede hazer la gracia del Euangelio diuinas. La vna es del libro de vita Bea.: Cõsidere cada vno las miserias censos propios de nra naturaleza, en q̃ entra el tropel de passiones, y enfermedades: luego hazẽ otro esquadron formidable las calamidades q̃ por su malignidad se causan vnos hõbres à otros. Ni ser Iesvs, Maria, y Ioseph, los libra de vn Herodes, q̃ se desvela en perseguir su vida: y viuen por él pobres desterrados. Luego queda otro resto de lo q̃ a ciegas reparte la fortuna, q̃ dexa al benemerito sin hazieda, y sin hõra, quãdo llena las manos de vno, y otro, al q̃ solo en hazer mal las emplea. De todo esse almacẽ de calamidades, mire cadavno, à los q̃ tiene despues de si en mas pobreza, menos salud, menos estimaciõ, y en carceles, remos, y hospitales, no mire à los q̃ estàn delãte para su descõsuelo: y hallarà q̃ debe estar cõtẽto, y agradecido, pues de tã grã tẽpestad de males, q̃ se reparte como lluvia en los hõbres, paran en él los menos, corriẽdo como de lo alto al valle, dõde estàn muchos anegados en el diluvio. Si se halla en mediocridad de todo, tengase por el mas feliz del mũdo: porq̃ no lo son los q̃ tienẽ el lugar mas eminẽte: estos sõ como los riscos, ò cerros lebãtados, q̃ sino para en ellos la lluvia, para la nieue, y sõ el blanco de los rayos, la oficina de los truenos, assi andà siepre atronados. *Procul a ioue, & fulmine*, es maxima de quantos con prudencia conocen los riesgos del puesto sublime. El gran Rey D. Alõso de Aragon dezia; podemos hazer dichosos, mas no serlo. En essos cerros del mapa ciuil, todo es asperezas, matas, y zarçales, assi andã espinados. La mediania esen la vida humana, la mas comoda para el reposo, no la turban los vientos recios, q̃ à los altos: *Perflant altissima venti:* y en estos extremos, antes se debe escoger la vida de vn carpintero, à q̃ Dios aplicò à su Ioseph; qne la de vn Principe, vn supremo ministro, ò vn valido.

Fortuna attõnat summa, dezia Mecenas.

Las eminencias infestadas de rayos, y llenas de malezas.

Adelanta esta consideracion la segũda q̃ haze en la ep. 74. Considera la fortuna con las manos llenas de sus bienes, y q̃ los arroja à la multitud del linage humano, como en el teatro salian arrojar monedas al pueblo, y ahora en algunas celebres ocurrẽcias. Los hõbres graues y cuerdos, en viendo essa lluvia de plata, y oro se apartã, y de puesto seguro se entretienẽ en ver la rifa cõque el vulgo se desgarra por arrebatar, y anda entre los pies de todos, el que mas coge: luego ni en su mano està seguro lo que cogiò, tirando otros á quitarselo. Los mas salẽ de la rapina, sin capa, echos andrajos, los vestidos, y señaladas de golpes las caras. Esto, y mucho mas sucede en la rebatiña de los bienes de fortuna, q̃ ella dexa caer à la chusma, y los prudẽtes q̃ no sõ della, salen huyẽdo del teatro, para euitar los enquẽtros, los desgarros, las indecencias

Es chusma la q̃ anda a la rebatiña de lo que arroja fortuna.

Consolarà al q̃ se halla menos fauorecido, mirar los muchos q̃ lo passan peor, no los que van delante

que no euita quien se queda en el tumulto de los que arrebatan. No solo estàn sin inuidia, mas con risa mirando el viejo, que sin sesso arrastra por coger algo que otro tiene debaxo de los pies: el rapaz, que como lagartija se entremete por lo mas apretado, y coge mas que el mas hombre. Todos en este teatro andan sin reposo, sin decencia, ni guardarse à ũ decoro. Solo goza serenidad libre de indecencias, el que sin codicia mira desde el valcon lo que abaxo passa. No es materia de inuidia, sino de lastima andar en esta rifa. Al que se sale a fuera, nadie ofende, nadie axa, y él se rie de todos *Nemo manum conserit cum excedente, nemo exeuntem ferit: circa præmium rixa est.* Quanto dize este §. comprehende vna palabra de Dauid, Psalm. 32. 17. *Fallax equus ad salutem*, que S. Augus. b. explica, *Equum accipe quamlibet amplitudinem.* En la orgullosa lozania del cauallo, q̃ engañosamente promete salvamento, entiende qualquiera puesto sublime, q̃ sin mucho freno, y diestro ginete, precipita en vez de poner en salvo. Veràs el riesgo desta caualleria, y quanto mejor estàs a pie, en que al infante en el muradal, no le pudo vencer el demonio con todo el resto de su poder; mas él venciò al demonio, y la muger auiendo esta debilidad bastado para vencer al mayor hombre en el paraiso. Aug. in Psal. 34. ocio. 2. *Victus est, in paradiso victor in ster core. Ibi victus est à diabolo per mulierem; hic vicit diabolum, & mulierem.* Con la ventaja del sitio, y puesto, flaqueò Adan hasta dexarse vencer de vna muger: con la baxeza se robusteciò Iob para salir vẽcedor del diablo, muger, y todo el resto de tentaciones. Veã si es mas dificil portarse bien en la prospera, que en la aduersa fortuna.

§. II.

Cotejar lo q̃ por errar se afana facilita las solicitudes del acierto.

LEbantate à media noche, dize el Angel à Ioseph, y con tus ricas prẽdas huye à Egypto; porque Herodes ha de buscar para perder al Niño. Si miras el afan con que no dexarà piedra que no muena empedernido, por perder, y perderse, no se te harà dificil la solicitud q̃ te encargo por guardar, y guardarte. Dormido te hallò, y despierto para intimarte los ordenes de las importancias del cielo. Obedeceràs pronto à ojos cerrados, y facilitarà las dificultades de tu camino, saber los desvelos, las asperezas por donde Herodes rebentando busca descaminos. No es comparable el afan con que para errar reman los forçados de la passion, con la solicitud bastante al mas acertado empeño. *Neque frustra præstantissimus sapientiæ firmare solitus, si recludantur Tyrannorum mentes, posse aspici laniatus, & ictus, quãdo vt corpora verberibus, ita sæuitia, ac libidine, malis consultis, animus dilaceretur. Quippè Tiberium, non fortuna, non solitudines protegebant, quin tormenta pectoris, suasque ipse pœnas fateretur.* Tac. 6. an. 6. No en vano vn hombre insigne solia dezir que si descerrajasse las entrañas de los tyranos, se pudieran vér destrozos, y cuchilladas en ellas, mas que dàn à los que atormentan; porque como el cuerpo con el rebẽque, assi despedaza el animo, la crueldad, libiandad, malos consejos. No halla contra estos verdugos, proteccio̅ en su fortuna, ni en su retiro Tiberio, para que à los rigores del tormento, no le hiziessen confessar sus penas, grito inuoluntario de sus culpas. El Santo Rey penitente, por confession de su culpa dixo la confusion de su pena. *Miser factus sũ, & curuatus vsque in finem, tota die contristatus ingrediebar.* Psalm. 37. 7. Pago el censo de mi culpa misero, coruo, agoniado al quebranto de su pesadumbre, q̃ no me dexa dar passo de tristeza. Y Iob dezia; ser contra Dios ligero, es ser para mi pesado: ni yo puedo sufrirme, y tiene Dios paciencia para guardarme: *O custos hominum! quare posuisti me contrarium tibi, & factus sum mihi metipsi grauis?* 7. 20. Este que para si es de plomo, que no puede sobrelleuarse, dize, que es vna oja rasca, que arrebata el viento, en lo que debia tener peso. *Contra folium quod vento rapitur, &c.* 13. 25. Mas esto toca al suplicio con que la propia conciencia rasga las entrañas; de que aun los Gentiles dixeron con agudeza los estimulos que los atrabessauan. Sene. *Frequenter*, y señaladamente, ep. 97. Iuuenal. Satyra. 13. Tulio or. pro Roscio Amer. Plutarc. y Apoteg. *Improbitas exse ipsa sibi supplicium struit.* Assi passo estrechando el assunto al afan externo, encargando antes, se lea S. Ambros. l. 3. de offic. c. 4.

Lleuan dentro de si potro del tormẽto, los culpados.

Ser para Dios libianos, es ser para si pesados.

Por asperezas anduuo Dauid perseguido de Saul; mas este anduuo sin comparacion en peores passos, por mas quebrados descaminos, en mas apretados riesgos de la vida, en la cueua, y en el lecho al arbitrio de su perseguido. Lo q̃ le costò el errar, hasta perder la corona y la vida, quando Dauid acertadamente errante, hallaua vrbanidad en los montes,

tes, valimiento con Achis en el destierro. En vn dia mismo, segun ajusta la Cronologia, fue Saul à consultar la hechizeza de Endor, para tomar luz de las tinieblas, en los sucessos de aquella jornada, y Dauid hizo la suya, en alcance del Amalechita, que auia saqueado a Scileg. Cotexen en estos dos lances el gasto que Saul puso para errar, y à que poca costa hallò Dauid el acierto. Saul disfraçado en trage de hombre ordinario caminò vna grã jornada, y no bastò la posta para que no llegasse de noche à Endor, sin auerse desayunado en todo el dia. *Venerunt ad mulierem nocte*, 1. Reg. 28 8. Y despues, v. 20. *Et robur nõ erat in eo, quia non comederat panem tota illa die.* Tantas sordideces de hombre baxo, en trage, camino, hambre, y ruegos à vna vieja hechizera, fueron en el Rey Saul diligencias para errar con gran trabajo. Al mismo tiempo Dauid, necessitado de consejo, para cobrar la presa, mugeres, y niños, que sin dexar vno, lleuaua el enemigo, sin mas fatiga q̃ dezir à Abiatar, aplicame el ephod, sobrepelliz, ò habito Sacerdotal, hallo resolucion para el acierto. *Applica ad me ephod: & applicuit Abiathar ephod ad Dauid, & consuluit Dauid Dominum. &c.* 1. Reg. 30. 7. No ay mas frequente experiencia, que dei errar con trabajo, y hallar con gran comodidad el acierto. La oueja errante estropeada, por andar á su antojo por matas, y quebradas, no puede dar vn passo, para boluerse al pasto delicioso, dõde estan las que no erraron.

Las fatigas del error, y el descãso del acierto.

Debe esto ser estimulo para hazer por el acierto, algo de lo que se gasta por el error. Assi despertaua Christo à sus dormidos Dicipulos, poniendo à los ojos el desvelo de Iudas por perderse; y no abrirán los ojos para ganarse? Assi se reconuenia Pablo, con las actiuidades de Saulo, para obrar con mas ardor por el Euãgelio, que antes por el error. *Audistis enim conuersationem meam aliquando in Iudaismo: quoniam supra modum persequebar Ecclesiam Dei, & expugnabam illam, & proficiebam in Iudaismo supra multos coætaneos meos in genere meo, abundantius æmulator existens paternarum mearũ traditionum.* Ad Galat. 1. 14. Yà abreis oydo mi conuersacion en el Iudaismo, donde sobremanera perseguí la Iglesia de Dios y la expugne; y me adelantaua en mi secta, à todos los de mi hedad, con excesiua emulacion zeloso de las tradiciones paternas. Noto primero, que tan arresgada guerra, expugnacion, y assaltos al muro de la Iglesia, a las almenas del cielo, la llama solo conuersacion. Esto es reconuenirse, como luego se declara, para obrar por el Euangelio, sin parecerle que haze mucho entragar monstruos: porque en seruicio del desatino, le parecio tan facil, y entretenido, dar peligrosos assaltos, como estarse en buena conuersacion. Vn moço loco haze entretenimiẽto de passar por su delirio noches al hielo; no dar passo que no sea por chuzos de nieue, y hierro, tomandose con la naturaleza, con los enemigos, y emulos, y con Dios mismo. *Audistis conuersationem.* De todo esto se haze chança, quando se passa por el error. Pidanles la vigesima parte: vn ayuno, vna diciplina; menos: vn no salir de noche al sereno, y al enquẽtro de los que le esperan para matarle, y se le haze intolerable, quando expugnaciones, assaltos, combares, le parecen vn rato de buena conuersacion, por que los passa en gracia del desatino. *Acerrimam bello faciem prætulit; non tã præmijs periculorum, quam ipsis periculis lætus pro certis, & olim partis, noua ambigua anticipitia malebat.* Tac. 2. hist. 86. Acerrima hacha como Saulo de la guerra, pone fuego à su casa, no alegre por el premio de los peligros, sino cõ los peligros mismos contento; por lo arresgado, nueuo, y lubrico, desprecia lo seguro de su casa. Todo esto porque? por perderse: questa tanto el mayor acierto? Si esto como conuersacion le entretiene, que ha hecho el juyzio, si por si, por la razon, por Dios, tanto menos le espanta? Como ha de dar que dezir, quien haze desto donaire? *Audistis conuersationem meam in Iudaismo.*

Las mayores fagas por el vicio llaman entretenimiento.

Saquen de su resolucion consequẽcia con Pablo. *Cum autem placuit ei, qui me segregauit ex vtero matris meæ & vocauit per gratiam suam, vt reuelaret filium suũ in me, & euangelizarem illum in gentibus: continuo non acquieui carni, & sanguini, neque veni Ierosolymam ad antecessores meos apostolos: sed abij in Arabiam: & iterum reuersus sum Damascum. &c.* v 15. & 16. Mas quando le pareciò al que desde las entrañas de mi madre me destinò para dar à conocer en mi à su hijo; luego disenti de la carne, y sangre, no la di gustò, ni aun en ir à Ierusalen à verme con mis anteceſſores los Apostoles, sino parti à la Arabia, y despues bolui à Damasco. Su dificultad tiene este texto, con el cap. 9. de los Act. de los Apost. que dà a entender fue luego à Ierusalen, y se recatauan de su lado, no ciertos de su transformacion los Dicipulos. Mas el Cardenal Baronio entiẽde como suena el tex.

De lo que se afanò por el error, se debe hazer cõsequencia para el acierto.

De lo que se hizo por el error empeñ para el acierto.

ad

ad Galat. y no halla inconueniente, en que auiendose Pablo ausentado à Arabia, despues de su conuersion, la ignorassen, ò no tuuiessen perfecta noticia della los dicipulos residentes en Ierusalen, hasta que al cabo de tres años diò Pablo la buelta. A las incansables jornadas con q̃ excediò las tareas del Sol, sin tomar jamas descanso, puso espuelas la memoria de su conuersacion en el judaismo. Aquellas fatigas tuue por entretenimiento: pues, *Continuo non acquieui carni, & sanguini:* Obligado estoi à trabaxo continuo. Esto supe hazer por la carne, y sangre; en que empeño estoi de lo que debo hazer por el espiritu? Si por mi passion, si por mala causa, afané tanto; todo por la passion de Dios, por la luz del Euangelio se me haze poco. Quanto debe auergonçar à muchos, estimular à todos el cotejo de lo que por sus herrores han passado con gusto, para tomar con mayor la solicitud de la mejor causa. Quiẽ no se halla defraudado de lo que siruiò al tyrano, que no es otro nuestro animo quando pierde el respeto à la razon, y q̃ mal sirue al Rey, en quien no puede perder la paga. Reyna es la razon, tyrano el apetito: quando seruir à vn tyrano dexò de ser mas penoso, y mal premiado, que aun Rey justo? Sen. ep. 114. *Animus noster modo rex est, modo tyrannus: rex cum honesta intuetur, salutem sibi commissi corporis curat, & nihil imperat turpe, nihil sordidum: vbi vero impotens, cupidus, delicatus est, transit in nomen detestabile, ac dyrum, & fit tyrannus.* Nuestro animo, vnas vezes es Rey, otras tirano: Rey quando mãda lo honesto, cuida de la conseruacion del cuerpo que està à su cargo, y nada impera torpe, nada soez: Luego, empero, q̃ desapoderado, codicioso, afeminado, passa al nombre cruel, y detestable, y se haze tirano. No te engañe, como estos suelen al pueblo, con donativos, y fiestas, que es para que no sacudan de si la opresion, y beberles la sangre.

El animo, ò es Rey, ò tyrano.

En las materias politicas, y en las morales, euidente es quanto mas questa herrar, que acertar. En ambas pecò Herodes con su intento de perder el niño. Ioseph que le guarda, duerme descansado, y para la fatiga de su acelerada jornada, como en los brazos, y dentro del pecho lleua por ayuda de costa, quanto tiene rico el cielo, que puede echar menos de tierra? Herodes entre olanda no sosiega, porque de si mismo mas cruel tirano, que de su reyno, pone en el corazon mas instrumentos de atormentarse, que à los demas en el cuerpo. Este es cañon de batir que errò el tiro, y con grande estampido, destroza lo que le importara conseruar. Aquel acertòsin ruido, destruye al enemigo, y quedasse firme en el baluarte para repetir aciertos. Herodes cañon disparado que reuienta con excesiua carga. No basta la ceguedad del vicio: para no conocer incomparable aspereza en la vida delicada, dando rienal antojo, mas que en el que le sujeta à la razon. Cotejense quantos Herodes, quantos tiranos de si mismos se conceden al apetito, con los demas austera vida, moderando sus passiones, y se verà q̃ estos con verdad en delicias, en comparacion de aquellos que las buscan, y todo hallan espinas. Ni es menester asomarse al corazon para hallarselas: basta mirarles al cuerpo: que noches, que dias, q̃ indecencias passan? Desto ay mucho en todos, y no poco al caso en lib. 2. aqui abreuio.

La tosta, y ruydo q̃ haze errado el tiro.

§. III.

Nada coge de repente al prudente: De quanto se le encarga se mira depositario, y no dueño.

IVyzio es de todos los prudentes, el q̃ haze S. Gregor. 13. moral. c. 8. De la diferencia con que à vnos bienen de improuiso los azares; y à otros nada coge de repente. *Infirmi dum ventura mala præuidere nesciunt, tanto eis grauiora sunt, quanto ab eis inopinata: Prouidis autem repente aduersa non veniunt:* A los flacos, mas graues los males, porque les sobrevienen inopinados, à causa de alcançar à preuer poco su prouidencia: A los prouidos prudentes nada sucede de improuiso. Hombres de consideracion en todo se hallan, y obran de pensado. Poco alarga la mira, quien solo la pone, à donde los pies, y se hallara derepente en el pantano, en la quebrada, quien adelante no mira, y tira à su viage linea, por lo que antes reconociò la vista batidor de la campaña. *Istuc est sapere, non quod ante pedes modo est, videre, sed etiam illa quæ ventura sunt prospicere,* Dixo el Comic. Adelph. sec. 3. act. 3. No es prudente el q̃ solo vẽ, lo que tiene delante de los pies, sino el que preue, lo que puede occurrir. Esta es la razon deq̃ hablando el Angel en sueños, à Ioseph, y despertandole para vn viage repentino, y lleno de peligros, ni dize que le coge de sobresalto, como à Saulo cogiò la luz del cielo: *Et subito circumfulsit eum lux de cœlo.* Act. 9. 3. Ni que despertò con alguna turbacion, ò le reparò el Angel, como antes me-

Coge derepente el suceso, al q̃ no obra de pẽsado.

menos perfecto, contra el miedo: mas como a quien tiene los ojos auiertos dize antes de despertar: *Ecce Angelus Domini apparuit.* Mira el Angel del Señor que se aparece. A todo està preuenido en su pudencia, y para que continue en su exercicio prouido, preuiendo contingencias, aña de que esté en Egypto hasta que le dé otro orden: *Esto ibi vsque dum dicã tibi.* Para otro fuera tormento dexarle assi colgado: Ioseph siempre suspẽdido, y nunca suspenso, tan preuenido està en todo, que puede en el mismo punto, que le dan el orden, partir desde la cama al mas aspero destierro. Quando Saulo perseguidor precipitado, le cogiò de improuiso aquel relampago, quando el iba como vn trueno: Mas en siendo perfecto tambien dize que arrebatado, y preso del espiritu, và à Ierusalen, preuenido de lo que ha de padecer allà, &c.

Estaua oprimido el pueblo del Moabita: Boluiesse à Dios que le embiò Salvador en Aod, por cuya mano recuperaron la perdida libertad. *Suscitauit eis Saluatorem vocabulo Aod, qui vtraque manu pro dextera vtebatur.* Iudic. 4. 15. Mereciò el gran nombre de Salvador, por la destreza conque vsaua de ambas manos como derechas. Pues jugar à dos manos suele ser perfidia, y el nombre de Salvador es fé. Cosa clara que sujetò à quien Dios pone tan excelso nombre no tuuo siniestro alguno. Hizole juez, y caudillo de su pueblo, y declara la suficiencia en ambos cargos de Governador, y soldado, con la destreza en hallarse pronto al manejo por qualquier lado que le entuiessen. Quien no fuere ambidextro, para ocurrir à los casos improuisos, y rebatir con destreza, el reues de la fortuna, boluer derecho el siniestro, el negocio mas reuesado preuenido, sin que le falten manos, quando le falte mano, por algun caso siniestro, no puede ser para saluarse assi, quanto menos para Salvador del pueblo. Mirese en el negocio mas arresgado de que Aod se encarga. Quitar la vida al Rey de Moab que 58. años los dominaua tirano: executolo sin riesgo de sus compañeros, ni suyo. A la destreza prudente, no ay reueses del tiempo, ni contingencia del caso. Vean el de esse cap. y conoceran lo que es ser ambidextro en los negocios arduos. Lleua Ioseph de su mano el Salvador del mundo, como podia faltarle la destreza de ambidextro en los mas siniestros casos. Bien sabe el Angel à quien dà los ordenes, y q̃ los tiene todos tan premeditados, que no ha menester espacio para las execuciones prõtas, y acertadas. Por qualquier lado que le entren se halla diestro: no puede auer reues de fortuna, para el que en su prudencia haze igual rostro à ambas manos: tan pronto para caminar al destierro, como para boluer à la patria. Hombre es de mas manos que Aod, biẽ merece tener tanto mayor mano, gouernando à Dios la casa.

Mejor haze à dos manos la fè q̃ la perfidia.

Del Salvador dize su Propheta Euangelista-*Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet, & requiescet super eum spiritus Domini, spiritus sapientiæ, & intellectus, spiritus consilij, & fortitudinis.* Isa. 9. 1. 2. Como vna flexible vara es coluna de tanta fortaleza? Vna delicada flor, catedra de la sabiduria, y entẽdimiento infinito? Pues estamos en Egypto aduirtamos el emblema cõ que ellos explicauan la diuina prouidencia. *Ægyptij volentes significare Deum omnia moderantem, pingebant oculum, cui baculum substituebant.* Dize S. Cyril. Alex. l. 9. cõtra Iulian. Para significar la perspicacia, y justicia con que Dios gouierna, pintauan vn ojo en la punta de vn vaculo, o vara: que en Dios no se distingue la vara de justicia, del vaculo que sustenta, y sirue al debil de arrimo al graue de autoridad. *Virga tua & baculus tuus ipsa me cõsolata sunt.* Psalm 22. 4. A esto alude Ier. 1. 11. *Virgam vigilantem ego video.* Veo vna vara vigilante, muy despierta notando con rectitud quanto en el mundo passa. Theodotion, y Pagni. leen: *Virgam amigdalinam mature efflorescentem video.* Veo vna vara de almendro que florece temprano: quanto madrugan las hojas, anticipa à abrir los ojos. No teme los reueses del tiempo? Si està la flor en la vara de Iesse, que ha de temer? La vara tiene ojos vigilantes, si la flor hojas, cõ que preue desde el extremo lo passado, presente, y por venir. Assi esta cautelada à todo trance del tiempo. La flor mas delicada es sin axarse, constante assiento del consejo, y fortaleza, porque con sabiduria, y entendimiento: *Spiritus sapientiæ, & intellectus,* preuiene como de atalaya desde la punta de la vara, hasta la rayz, quanto puede occurrir. Nada puede cogerla de repente, viuiendo de pensado; *spiritus consilij & fortitudinis*: esso haze de vna flor, fortaleza inconstrastable: De vna vara docilmente flexible, coluna q̃ sustenta cielo, y tierra. Doblar al ayre la vara, ceder al tiempo, no la quita ser vaculo que nos sustenta, justicia que gouierna: porque en la rayz firme, la cuntiua el viento que la combate; el mas contrario, haze mas lisonja à su crecimien-

La vara es coluna, la flor cõstãcia cõ prouidao consejo.

to;

to;porque sin resistencia, dexa burlada en su docilidad la violencia, y se queda en su rectitud inmutable. Esto haze la vara coluna,y siempre floreciente; porque preuistos los reueses del tiempo, buelue à todas manos diestra, y se queda en su rayz inmutable. La vara de Iesse,la del gouierno de cielo,y tierra, lleua Ioseph; el vaculo que quanto està en pie sustenta:hallasse con el en la mano para caminar sin dilacion peregrinando a Egypto:es vara vigilante,à todo està preuenido,todo preuisto aunque duerma. Sabiduria,entendimiedto,consejo,y fortaleza,en que pueden estar despreuenidos?Hazele ver estrellas el Angel intimandose destirro:que mas puede desear quien tiene puestos los ojos en la estrella de Iacob,y en ella tiene vaculo à la peregrinacion;prouidencia en que lleua preuisto quanto puede sucederle ? *Orietur stella ex Iacob,& consurget virga de Israel.* Num.24.17. Iamas veran esta vara que no este vigilante en prouidencia, teniendo quando menos al remate por ojos las estrellas. *Hæc est virga (sustentationis* (dize Ricar.de S.Laur.l.12.de Laud.virg.) *quam senes deferunt,ad se sustentandos, vt quod non possunt propria virtute faciant ad miniculo virgæ:de hac pater Propheta cecinit:Virgua tua,& baculus tuus ipsa me consolata sunt.* Aqui se vé que no fue poca prouidencia de Ioseph,y su Esposa,expẽder en piedades el oro que ofrecierõ los Magos,y no guardar prouidos para este viage.Mejor se hallan preuenidos en el vaculo que sustenta el mundo,&c.

La Virgẽ baculo q̃ de muchos modos sustẽta en la peregrinaciõ.

Quando Iacob se preuino prouido al enquentro de su hermano Esau de cuyo natural,y quexa,venia receloso, diuidiò en dos tropas su familia. Echò en la banguardia los ganados,con las concubinas Bala,y Zelpha,y los hijos destas; quedose en la retaguardia con lo que mas estimaua, Raquel,Lia,y sus hijos;diziendo; *si venerit Esauad vnam turmam,& percusserit eam,alia turma,quæ reliqua est,saluabitur.*Gen.32.8.Si Esau dissimula su enojo,para cogerme incauto; en essa tropa que và delante se declarará rompiendola, y tendre yo tiempo de poner en cobro el resto que mas estimo. Procuro como prudente lo mejor obligando à su hermano,y cautelose para lo peor,haziendo aqualquier reues el animo.Quié enseñò à vn pastor estratagemas militares;prouidencias tan cautas? El lo dize luego,v.10. *In baculo meo transiui Iordanem istum:& nunc cum duabus turmis regredior.* En mi baculo passé el Iordan q̃ ahora repasso con dos tropas ordenadas en batalla. Pues el vaculo de Iacob tiene por pomo vna estrella, los ojos del cielo con que atalaya todos los casos inminentes,assi està para todo preuenido, nada le cogerà de sobresalto. Con esse vaculo passa Ioseph el Iordan la buelta de Egypto,y le repassarà aumentado,preuenido à todo trance, sustentado aũque todo falte,y con arrimo nunca vacilante;lleua en él los ojos de la diuina prouidencia;y lleuale à Dios los ojos; en nada està desaperceuido,y aun quãdo duerme excede en el prouido cuydado,à los desvelos politicos de Herodes.

Procurar lo mejor,y aperceuirse para lo peor.

Alaba en la Esposa la nariz semejante à la torre del libano,atalaya contra Damasco. *Nasus tuus sicut turris libani, quæ respicit contra Damascum.*Cant.7.4. No parece muy cortesano elogio dezir a vna dama que tiene la nariz como vna torre:Mas como la hermosea la prudencia,no puede ser fealdad, lo que en esta sobresale. Abreuia Honorio apud Delrium in Cant.lo que dixo S.Gregor. l.13.Moral.c.30.Explicando este verso, y otros muchos,b.En el mismo sentido. *Est ordo discretorum,qui per nasum innuitur. Rex sapientissimus fecit in Libano turrim altissimam, de qua prospiceret contra Damascum.---- Turris in hoc monte posita,est Ecclesia doctoribus,& scripturis munita contra Damascum,id est Diabolum, vt eius insidias præuideat,& suos ciues per cautelã muniat.*En la nariz que de lejos huele el mal,se nota la cautela de la discrecion,preuenida à quãto puede darla humo à narices.Compara su preuencion à la torre del Libano que leuantò Salomon para atalayar los mouimientos de Damasco Reyno enemigo.De mas alta atalaya a los especula,quien participa prudencia de la Esposa,como Ioseph:ninguna hostilidad puede cogerle despreuenido. *Magna laus* (dize Tul.2.Philipp. *Meo quę iudicio, omnium maxima. Est enim sapientis,quid homini accidere potest,id præmeditari,ferendum esse modice,si aduenerit : maioris est omnino consilij prouidere,nequid tale accidat,sed animi non minoris fortiter ferre si aduenerit.* Grande alabança,y à mi juyzio la mayor,esta preparacion de animo:porque es de sabio premeditar quanto puede acontecerle, y hazer el animo à la moderacion en sufrirlo.Mayor consejo serà diuertir el mal;pero igualvalor lleuar con fortaleza el que no puede euitar.No es solo de Platon,sino de los Padres de la Iglesia,que la prudencia,es alma de todas las virtudes morales. Los principales efectos della,es que no cojã de improuiso los sucessos.Y hazer de los ma-

La sagacidad del olfato,instruye la prudencia.

Mas prouido el q̃ desuia el peligro:mas valeroso el q̃ en èl no se inmuta.

malos buenos con prouidencia en desuiarlos, ò paciencia serena en sufrirlos.

Discurre con mas sutil Philosophia en esto Senec. epist. 86. con dos similes discretos. Aquel gran Escultor Phidias, no solo de marfil hazia estatuas valientes; faltando essa materia, labraua marmol, ò leño, y en qualquiera materia daua à conocer la valentia de su mano. Lo mismo haze el sabio en buenos, y malos sucessos. Del mismo modo dà à conocer la destreza de su mano en las riquezas, q̃ en la pobreza; en la mala fortuna, y en la buena; en el destierro, y la patria. La valentia de la mano luce en qualquiera materia, y es mas credito del arte, hazer precioso el pino por la perfecion del artificio, que el marfil, ò la plata, en que se deue lo menos à la mano. Assi Socrates dixo de nose que Rey muy poderoso, y imbidioso de la Asia, que no podia dezir si era feliz, hasta saber que a precio, y que vso tenia de sus thesoros. *Quamcumque fortunam acceperis, aliquid ex illa memorabile efficies.* En qualquiera fortuna se haze el sabio memorable. Adelanta el segundo simil, que los casos aduersos, son como las fieras que domestican No es apreciable, hazer casero vn perrillo: es milagro del arte que lo sea el Leon, la tigre, y pueda jugar seguro con ellos el leonero. Esso haze la prudencia en los sucessos fieros: domestica, corrige, y juega con ellos: no se inmuta, y los muda, y trata como leonero sin turbacion.

De qualquiera materia saca el Escultor vn Sãto.

A esto llega quien se trata como depositario de la vida, y sus bienes. El depositario, si es como debe, dà prontamente sin quexa el deposito. S. Pab. dize nos obliga é esto la fé. Dixo primero à Thim. la singular eleccion suya à tãtos cargos: y luego: *Obquam causam etiam hæc patior, sed non confundor. Scio enim cui credidi, & certus sum quia potens est seruare depositũ meum in illum diem.* 2. ad Thim. 1. 12. Quãto por estos cargos padezco, es sin confusion, ò turbacion, porque se en quien puse mi credito, y estoy cierto es poderoso para guardar mi deposito hasta el dia de la quenta. Aqui el *credidi*, no significa creer, sino poner en persona de credito el caudal, dizen con S. Ansel. y Theoph. los expos. Es galante Antithesis: Dios me hizo depositario de sus dones; yo le bueluo el deposito en mis meritos: y tengo por fiador la omnipotencia. Tanto le obligo boluiendole el deposito, que de deudor me hago acreedor, con tanto alcance, que quiere se entienda no quebrarà, porque es omnipotente: *quia potens est.* Y si Dios acredita su omnipotencia, en boluer fiel, el deposito, en nada mas imita Pablo su magnanimidad, y poder, que en essa fidelidad con que entrega su deposito, y de nada se juzga propietario. Parece à muchos aprẽdiò Sen. de S. Pab. quanto ep. 74. dixo, de que los bienes q̃ gozamos, debemos llamar empresti tos, ò cambios: Estan cerca de la persona, no en ella; acceforios se llaman, porque no se peguen à ellos, y los lleuen sin dolor, ò rompimiento. *Vtamur parce tanquam depositis apud nos, & abituris.* Vsemos los parcamente, que son deposito, y se ha de boluer entero sin dilacion. No fue fantasia del dezir; practicolo quando pidiò à Neron le exonerasse de los grandes cargos, y riquezas que le diò, conque yà no podia. como el que anduuo gran trecho con vn pesado tercio. *Cum opes meas vltra sustinere non possim, præsidium peto, &c.* Tac. 14. an. 54. Ni tuuo mas dificultad al entregar el deposito de la vida, aun que no quien se la diò, la quitaua. A los que le llorauan, reprehendiò como à personas que solo para la gala del dezir sabiã las maximas de la sabiduria. *Vbi præcepta sapientiæ? Vbi tot per annos meditata ratio aduersus imminentia?* Idem. 15, 62. Han de quedarse en especulaciones tantos discursos de filosofia premeditados contra las contingẽcias? Assi el iTrasea Peto, hizieron animosa su muerte, y muy culpable nuestra vida, si no excede sus halientos con tan ventajosos motiuos. Si la desmayan Iob, Abrahan, Iepte, Dauid, que heroycamente fieles boluiẽdo el deposito nos enseñaron industria de quedarnos con el aumentado, sin vsurpacion; si estos digo que prestan halie to, por demasiado grãdes, espantan: guiẽ, y afrenten al fiel los Gentiles; y los escandalosos Principes con Roboan, que castigados con transferir Dios a Sesac, ò Sestres, sus thesoros, templaron su indignacion, con reconocer lleuaua Dios como justo, lo que era suyo, y remouia el deposito de quien le diò mala quenta, 2. Paral. 12. 6. Othon notado de muelle supo dezir renunciando el imperio, y la vida, quando su exercito mas le animaua: Es parte de ignauia lamentar calamidades: no las desprecia, quien habla dellas. El principal testimonio que os doy de mi resolucion, que de nadie me quexo. Acusar cielos, y hombres, es de quien desea viuir.

No es de sustancia el q̃ se inmuta por faltar los accidentes.

Quien se porta como depositario, tiene fiador la omnipotẽcia.

A mas de ser esta la vnica industria de boluer à casa lo que nos sacan; como se vee en las estrellas de que hizo Abrahan fir-

firmamento su casa,quando entregò el depoſito de ſus eſperãças; y en los demas ſagrados exemplares:Es necio el que padece malo lo ineuitable, pudiendo con ſolo el buen animo padecer menos haziendoſe bueno. Los verſos de Cleantes al intento,ſon dignos de vn P. de la Igleſia:traducelos Sen.ep.107.Dize: Padre dominador del Polo,lleuame por donde guſtes; pronto eſtoy à ſeguir denodado. Mas demos que no quiera,ire gimiẽdo. Los hados guian al voluntario; al repugnante lleuan arraſtrando. Padece malo,lo que podia hazerle bueno. Para preuenir en eſto al primer Señor del mũdo ſe le dize al dar la poſſeſſion. *Vt præſit piſcibus maris, & volatibus cœli.* Gen.1.26. Como ſe deſliza de la mano el pez, y buela la ave,has de mirar eſſos bienes lubricos,y volantes,y ſoltarlos aun mas facil que ellos buelan, ſi quieres dominarlos.

§. IV.

Como haze à Egypto que no boluerà el depoſito,eſta confiança? No agradece lo que recibe el que recibe lo que no merece.

SI el cimiento es en tierra mouediza quanto ſe funda en él falſea:Que importa que ſea Ioſeph coluna de marmol pario,ſi en Egypto tierra à Dios ingrata, nunca mouida y ſiempre mouediza, le dan vaſa? *In efætum, & ſterile ſolum magis proicimus quam damus.* En tierra ſin virtud,ni ſuſtancia,no ſe dà,ſino ſe arroja el grano. Como el que ſuſtenta el mũdo,ſe arroja à la tierra eſteril? En los que obliga el poder,ſi ſon hombres generoſos,funda mejor que en exercitos ſu ſeguridad:ſi ſon indignos bolueran eſpinas, por la ſemilla;agranios por beneficios. Llenas eſtàn deſta experiencia las vidas de los hombres, ſin recurrir à los ſuceſſos de las hiſtorias, para cautelarſe cõ eſtos carmiẽtos. Baſte notar que los indignos, ſon de peor contento,y ſin mas meritos que auer conſeguido lo que no mereceſe dàn por agrauiados de que no les den en conſequencia quanto quieren. Aſſi aquel por antojo favorecido; *Quod non ſtatim præfecturam prætorij adeptus foret, iniquam iracundiam flagitioſa perfidia vlciſcebatur.* Tac.2.hiſt.100. Con iniqua indignacion de que no los promueuan à lo ſumo,vengan con perfidia,como agrauio,auerles dado puesto.

Enſeñò Chriſto à cautelarſe de ruynes correſpondientes,y entregarſe ſin reſerua à los generoſos, Luc.5.13. Dizele vn leproſo: *Domine ſi vis potes me mũdare:* En las palabras de ſu memorial trae inſerto el deſpacho: *volo: mundare.* Eres noble;queda limpio. Luego con manos limpias,le manda preſentar al ſacerdote. *Vade oſtende te ſacerdoti, & offer pro emundatione tua,* 14. Alçan deſpues el grito 10. leproſos pidiendo confiadamente ſu limpieza. Antes de curarlos dize: *Ite oſtendite vos ſacerdotibus: & factum eſt dum irent mundati ſunt,* 17.14. Id primero,preſentaos,y ofreced al ſacerdote:haziendolo aſſi quedaron limpios. Porque tanta diferencia? Al primero antes de preſentar,y ofrecer,dà limpieza: A los ſegundos.no fia que deſpues de limpios ofrezcan,y manda que den el don antes de recibir el beneficio. Mirando bien à vno,y otros es clara la razon. El primero en ſu modo de pedir manifieſta ſu generoſidad noble,por vna deſgracia tocado de lepra. Mas ſu fe conſtante: *Fides tua te ſaluum fecit.* Le dize Chriſto. Noble de tanta ley,y fé,ſeguro es que ſea agradecido al biẽ hechor;quede luego limpio, y à ſu corteſia el preſentar deſpues, y ofrecer. Los otros diez eran gente ruin, pues ſolo vno dellos boluiò agradecido à ſu bien hechor,que ſolo con palabras reconocidas ſe dana por pagado. *Vnus autem ex illis,videns quia mundatus eſt, regreſſus eſt cum magna voce magnificans Deum.* 15. Pues donde ſe han quedado los otros 9.? *None decem mundati ſunt? & nouem vbi ſunt?* 17. Quedaron en otra incurable lepra de ſu natural ruin:de los tales no ay que eſperar ofrezcan, deſpues de auerlos limpiado. Parece honeſtar cõ eſto lo que hazen informantes codiciosos,que antes de limpiar el infecto de ſu lepra,le limpian el dinero: porque tienẽ experiencia,que el de verdad noble, les queda eternamente agradecido: mas el infecto,ſino haze antes la ofrenda: *Offer pro emundatione tua;* no buelue ni aun cõ palabras corteſes à ſignificar ſu reconocimiento. Mas eſto para la ofrenda al tẽplo;para la cautela en no honrrar al q̃ ha de vſar mal del favor; y confiarle generoſamente del noble natural; aplicado à las eſtafas de la codicia, quando ſaca vna mancha queda con otra: y no es menos leproſo el que aſſi limpia.

Lo q̃ no dà el infecto ſantes de limpiarle, no ſe eſpere.

Baſtara eſta prueba real, para fauorecer cõ eleccion,y no fiar de la villania; mas por los que aprueban lo que menos prueba;pregunto: porque Dauid colgò la eſpada en el tabernaculo,y no la honda? Eſta quitò la vida al Gigante; aquella deſpues de la victoria,en moro muerto diò la cuchillada. *Præualuit que Da-*

uid

El noble queda colgado, y ẽdiẽte del q̃ le fauoreciò.

nid infunda, & lapide aduersus Philistæũ, &c. 1. Reg. 17. 50. Pues si se le concede la vitoria, porque no el quedar la honda colgada en el santuario, con perpetua memoria de auerla Dios escogido para el triunfo? La espada es la mas hidalga arma: La honda la mas villana: pues la espada aunque mas tarde, y menos fauorecida, quedara siempre colgada, reconociendo su dependencia del que la honrò. La hõda como vil, y poco proporcionada à la eleccion con que tanto la honraron, no conserua memoria de la dependencia. Honra, acierto, estampido famoso, se concediò à tanta villania: q̃ mas para que conserue la honda sus rodeos, por no mirar à quien la fauoreciò, y diò mano. No agradece mejor lo q̃ recibe, el que recibe lo que no merece.

Rodea el villano por no ver à su bien hechor.

Mas es frequente error de poderosos, pensar serán mas dependientes los que estan de merced en los puestos. Llaman hechuras, las que todo el ser deuẽ à suma no. Mas quien no culparia al artifice q̃ pudiendo emplear su destreza en hechuras de plata, y oro, solo aplicase al varro la destreza de su mano. De Tib. notaua, que si bien se recelaua de eminentes, no fauorecia indignos; porque no fuesse, en perjuyzio publico el amor propio. Viendo, empero, q̃ Dios depositò à su Hijo, y Madre, en Egypto, domicilio de la idolatria, escuela de la superstticion, lecho de la torpeza, parece entregar el grano à la tierra, que solo malezas buelue, y repetir la beneficẽcia cõ q̃ alargò el cetro à Herodes: como boluerá esse grano Egypto? Mas Egypto trãsformado de oficina del vizio, y superstticion, en cõuẽte de virgenes, poblaciõ de solitarios, dize Chrisost. hom. 8. diò exẽplo de lo que puede el cielo en la tierra; y q̃ como esta en las manos de Dios, se leuãtò à viua imagẽ suya, assi ahora à sus plãtas se reforma. *Si quis illã Ægyptũ veterẽ nouit, rebellem Deo, ac magnitudine superstitionũ furentẽ, adorantẽ irrationales animantes, porros etiã Cepas que pauitãtẽ, bic optime Christi potest nosse virtutẽ, per quẽ facta est tã mirabilis mutatio.* Decãtã los PP. esta transformaciõ de Egypto fauorecido de Iesvs Niño: Leo. ser. 3. hic Aug. ser. 50. de Ver. Dñi. c. 10. Hier. in Is. c. 19. y puede aqui repetir Ter. en la elecciõ de tal tierra: *Artificis fastigiũ recogitari oportet, qui illam, & eligẽdo dignã iudicasset, & tractãdo fecisset,* c. 6. de resur. car. hagamos cõcepto de la valentia del artifice; q̃ por su eleccio la juzgo materia digna, y cõ su trato la hizo benemerita. Es blasõ singular del artifice supremo, cõ el trato, y manejo hazer digno al indigno. Alguna vez lo cõcede à la destreza humana; mas comũmẽte sale tan frustrada como en el senado quando en grãdecia, las ligeras señas que diò Nerõ de clemẽcia en sus principios, para estimular cõ el aplauso los progressos. *Magnis patrum laudibus, vt iuuenilis animus leuium quoque rerum gloria sublatus, maiora continuaret.* Tac. 13. an. 11.

Es blason diuino hazer digno el indigno cõ el trato.

Dificulta, q̃ eligir es amar: y como puede amar la sabiduria infinita al indigno? Porq̃ pone en él los ojos, y ama sus ojos en reflexion de amor: pone la mano, y le haze digno del brazo. *Præteriẽs Iesvs vidit hominẽ cæcũ.* Io. 9. 1. Lleuole los ojos vn ciego: Como puede quedar ciego si Dios pone en él los ojos? y como si fuera poco, le dà otro baño de luz. *Vade, laua in natatoria Siloe (quod interpretatur Missus)* 7. ya dimos à Aug. *Si nõ esset ipse missus, nõ esses à peccato dimissus.* El enulado por excelẽcia es el mismo Christo, y assi mandar al ciego q̃ se bañe en el Misso es bautizarle en si; es bañar de sus luzes las tinieblas en q̃ antes viuia. Assi en visible ceguedad, Pab. se fue apiq̃ anegado en luz, quãdo puso Dios en él los ojos: *Subitoc ir cunfulxit eũ lux de cælo.* Act. 9. 4. y luego: *Ego sum Iesvs, quẽ tu persequeris.* Ya nove Pab. à andar por el suelo, y sabe volar al cielo. Lo notable en esta cõtraposiciõ de Saul. ciego volũtario, y el ciego de naturaleza, es q̃ en este puso Christo los ojos passãdo de largo. En Saul. cogiẽdole en cerco: En este se derrama en inũdaciõ de luz; al otro le manda, que se bañe en sus cristales. *Artificis fastigium recogitari oportet.* Aqui pide atencion la eminẽcia del artifice. Al ceguezuelo halla digno de poner en él los ojos; pues dize del. *Neque hic peccauit, neque parentes eius.* 4. Ni él, ni sus padres pecaron: es bueno por si, y por su origen. Esse no ha menester poner le cerco para cogerle: ya es suyo, y benemerito de que ponga en él los ojos. De Saulo, dize, que le persigue, y le coge cõ la persecucion a las manos. Pues para hazerle digno, no basta prenderle, sino cercarle, para que en esse circulo perfecto de Iesvs con la refexion que haze sobre si su amor infinito, halle en si los motivos para amar, quando en Saulo los ay solo para aborrecer. *Ego sum Iesvs*: Mirose à si mismo, y con esta reflexion hallo en si mas motiuos para leuantarle, que huuo en Saulo precipicios para dexarle perder. Ya en mejor rueda que la de Ezechiel: *Totum corpus oculis plenum*, 1. 18. Aquella ceguedad es toda ojos: Es rayo de aquel trueno: *Vox tonitrui tui in rota.* Ps. 79. 19.

Ciegos volũtarios, tienen mas dificil cura que ciegos à natiuitate.

Solo Dios hecho rueda de fortuna puede hazer benemerito al indigno.

Voz, y voto, y vaso de eleccion del artifice supremo, que en rueda de luz, hizo lo que explicò à Ierem. 18. En la rueda del alfaharero. Al q̃ puso de lodo, puso del cielo.

Conuierte en si con la versiõ de la rueda.

Nace de aqui otra cusa para que solo à Dios conuengan tales elecciones en Egypto; en extremos repugnantes; es que con estos rodeos de su circulo, conuierte en si, con aquella inexplicable conuersiõ, que dezia S. Diony. c. los que eli ge. Assi explicò su sed en la Cruz, S. Aug. como en el primer to. dixe: que fue quererse beber aquellos corazones de hiel, para conuertirlos en su dulçura: *Hoc minus feciſtis: date quod eſtis*: Està el pueblo de piedra dize Moy. Exod. 17. 4. *Quid faciam populo huic? Adhuc paululum, & lapidabit me?* Que haré con estos echacantos, que falta poco para q̃ me apedreen? El remedio es: *En ego ſtabo ibi coram te ſupra petram.* 6. Yo me põdre, dize Dios, visiblemente sobre la piedra. Con esso se confirmarán los populares en su dureza, pues tã fauorecida està la piedra. Miradla yà liquida en apacibles corrientes: *& exibit ex ea aqua vt bibat populus.* Ya con fauorecer la piedra hecha trono de Dios, tomò sus propiedades, y blanda en dulça aquellos asperos naturales. Poco es esso dize S. Paõ. 1. ad Corint. 10. 4. *Conſequente eos petra; petra autem erat Chriſtus.* Mouiose consiguiente la piedra conuertida yà en Christo por su mocion; nũca mas firme el peñasco, que quando assi mouido dexa su obstinacion. Ya es no solo trono digno de Dios, sino la piedra viua en que funda su Iglesia. Assi su eleccion haze vasa de la mayor eminencia al que conuierte en su rueda; ya camina el peñasco dando buelta. *Conſequente eos petra.*

Ni la ignorancia de Egypto, que diximos ser el extremo mas repugnante à la beneuolencia, le inhabilita a los fauores supremos, porque en lo infinito mas merece premio, que necessita de venia ignorar lo que recibimos: *non tàm veniam, quàm premium meretur, ignorare quod credis*, Dixo S. Bernar. No fueran de Dios extremos, si los hombres los alcançarã. Eran las tinieblas de Egypto tales, que aun los Hebreos alumbrados de Dios mientras allà habitaron, no entendierõ las marauillas con que visiblemente los fauorecia. *Patres noſtri in Ægypto non intellexerunt mirabilia tua Domine.* Psalm. 105. 7. Mas esse desconocimiento à lo incomprehensible, es obsequio, y lo que mas lo dà a conocer. Assi no es contradicion dezir Dauid Psalm. 43, 1. *Deus auribus noſtris audiuimus; patres noſtri annunciauerunt nobis.* Señor por estos oidos lo oimos; que nuestros padres nos lo participaron. Como si dize que no lo entendieron? Porque ay vn no entender que es explicar. No entender lo comprehensible es poca capacidad, y ignorancia: no entender lo incomprehensible, es reconocerlo, y obsequio en que vnicamente podemos explicarlo. Aun en los elogios, y epitaphio de su Raquel notamos, quiso Iacob esta explicacion de marmol, erigiendole titulo sin letras; monumento sin palabras, fiando mas al discurso en lo que ni leer puede, que à su amor, y entendimiento, en significar las virtudes de la que en el tumulo iaze. Y quando no huuo palabras para aquel tumulo: *Hic eſt tumulus monumenti Rachel vſque ad præſentem diem.* Gen. 35. 20. Ella en este Euangelio da vozes que llenan la tierra, y cielo. De aquel silẽcio, es parto esta voz. Lo que esta no comprehendiò, y dexò como en la ignorancia sepultado, como fue veneracion, y obsequio renace ahora dandò ser a los que no le tienen: *& noluit conſolari, quia non ſunt.* Si aun al respeto de vna gran muger, concede el que mayor conocimiento tuuo de sus prendas, por elogio el no poder explicarlas, y parecer no las alcança; dize mas de lo que entiende, callando lo q̃ siente. Quiẽ duda ser este obsequio debido à lo incõprehensible.

Explica mas el no saber explicarse.

Assi en los extremos del amor infinito, quando en aquel perfecto circulo bolviò sobre si con incomprehensible reflexion: *Cum dilexiſſet ſuos, qui erant in mundo, infinem dilexit eos.* Ioa. 13. 1. Que importa tengan achaque de mundo, si yo los amo por mi? Entonces digo, los nota de ignorancia: A Pedro: *Quod ego facio, tu neſcis modo*, 7. à todos: *ſcitis quid fecerim vobis?* 13. Sabeis lo que con vosottros hè hecho? Esta es bien clara afirmacion de que lo ignoran. Pues es tiempo de notarlos de ignorantes quando cõ tanto extremo fauorecidos, y amados? Serà para notar las repugnancias que vẽ cẽ amando ignorantes, que son incompatibles con amor? No es para Dios, encarecer lo que fauorece, con descredito del fauorecido. Ni en tales circunstancias de enamorado, puede caber picante contra lo entendido. Es comendacion de los Apostoles, tanto como de sus extremos que no los alcancen. No venia, sino premio merecen por confesar muy inferior su conocimiento, y que solo pueden reconocer con la ignorancia,

No acredita su amor quiẽ discreto ama con descredito del amado.

En lo incomprehẽsibles es merito la ignorãcia.

cia, los excesos de la ciencia. Es obsequio, no ingratitud este desconocimiento. Para que el extremo de la ingratitud se conuirtiesse en extremo de gratitud, hizo la sabiduria, y amor infinito tantos extremos, que no solo tengan disculpa en no entenderlos, sino merito: Y se ponga la ignorancia de parte de la correspondencia.

Ni puede amar el sabio, ni el necio.

Tiene aqui mas duda la pregunta que hizieron al Philos. Panecio; si podia amar el Sabio? Porque conociendo como son los sugetos; *qui erant in mundo*, no parece puede amar, auiendo en todos tantas imperfeciones de mundo. Mas dudo yo si puede amar, ò puede ser amado el necio? No puede amar, porque si es verdadero amor, camina por el conocimiento: Este le falta al necio; y assi llame furor motin de afectos, locura, y ceguedad, lo que tiene por amor. Assi vna niebla de ignorancia que ofusco à la esposa, bastò para que dixesse; *Nesciui: anima mea conturbauit me, propter quadrigas Aminadab.* Significa Aminadab en comun sentir de Expoli. apud Delrio, pueblo espontaneo, voluntarioso: quando la esposa hecha menos su entendimiento, y que predomina lo voluntario, compara la turbacion de sus afectos, à quatro brutos que tiran vna carroza con ruydoso, y mal regido mouimiẽto. Quales seran los de aquellos, que no por ligera niebla, sino por naturales tinieblas ignoran? Son las bestias indomitas, menos desfrenadas que sus afectos. *Nesciui*: Dizen por disculpa despues del necio escarmiento: No entendi; no pense. Pues no amaste, sino padeciste frenesi. Esse es el amor ciego, consiguientemente feo; pues no ay sin ojos hermosura. Assi en el necio no puede auer amor perfecto; amor hermoso, hijo de la sabiduria, que se precia de ser su madre, siendo su padre el conocimiento. *Ego mater pulchræ dilectionis, & agnitionis.* Eccl. 24. 24. Assi parece que no puede amar el necio. Menos puede ser amado; porque auiendo de preceder al amor conocimiento, quien puede amar al que ni conocer, ni reconocer puede lo que le fauorecen. Assi esta parte queda probada, l. 1. c. 1. §. 5. y como se venga Dios de stos que llaman la locura amor, se puede ver en lo que aman. Dexalos adorar, como dixo S. Chrys. f. las mas viles legumbres: ò como vio Ezechiel. 8. ofreciendo los ancianos incienso, dando adoracion à sabandijas. *Certe vides fili hominis, quæ seniores domus Israel faciunt in tenebris.* 12. Esto hazen los que mas obligacion tenian à

cant. 6. 11.

Como se venga Dios de quiẽ no le ama.

obrar con juyzio, ocupados de sus tinieblas. Pues me niegan el amor, buen castigo les dà su ceguedad en lo que adorã, que ni pintado es mas que sapos, y culebras; ni en su imaginacion mas que humo, por mas q̃ intẽte lucir lo la fantasia.

Pues aun con sabiduria limitada, no cabe amor de sujetos ignorantes, y estos ni amar, ni ser amados pueden; como se haràn lugar en la sabiduria infinita? Porque la limitada poniẽdo en el sujeto ciego los ojos, no le dà ojos; en su fealdad le dexa tenebroso. Mas la sabiduria infinita dexa lucido, sabio, perspicaz al ciego donde pone los ojos, como ya vimos. Es madre del amor hermoso, poniẽdo ojos al ciego, ilustrando la fealdad, dando conocimiento à la ignorancia: ò haziendo tales excesos q̃ la ignorancia misma sea obsequio; y lo desconocido reconocimiẽto. Assi dize aqui S. Chr. v. s. *Seá quare in Ægyptũ? ... Vt decẽ plagas vna medicina sanet.* Para sanar sus diez plagas, con vna medicina: para q̃ repare su mano, su pie dire, pisando aquella tierra, lo que en su castigo hizo el dedo. Y quãdo le dexa con tales extremos obligado, le haze cumplidamẽte agradecido. S. Leõ ser. 3. *Ægypto se Christus intulit, repetẽs hebræa gentis cunabula, & principatũ veri Ioseph maioris prouidentiæ potestate disponẽs: vt illã maiorẽ omni fame inediam, qua Ægyptiorũ mentes, veritatis inopia laborabant veniens de cælo panis vitæ, & cibo rationis, afferret.* Entrose Christo en Egypto disponiẽdo al verdadero Ioseph principado de mas alta prouidẽcia: El otro cõ ella remediò la hambre del cuerpo: Este con el pan de entendimiẽto, dió entendimiento à los q̃ no le teniã: puso en razõ los q̃ viuiã sin ella. Poco fuera dissipar las tinieblas de Egypto, sino diera vista à los ciegos Egypcios: poco llenar los de bienes, sino les diera entendimiento para estimarlos, ò veneraciõ de lo incõprehensible, para que fuesse obsequio no conocerlos. Ya los haze agradecidos cõ lo mismo q̃ obligados; ya entẽdidos en la ignorãcia misma. Buelua à fundar, y hazer trença de todas estas hebras de discursos, S. Leõ, ser. 1. de iciu. dec. men. *Diligẽdo itaq; nos Deus ad imaginẽ suã nos reparat: & vt in nobis formã suæ bonitatis inueniat, dat vnde ipsi quoq; quod operatur operemur; accẽdẽs scilicet mentiũ lucernas, &c.* Amãdonos Dios, reforma su imagẽ, y para hallar en nosotros la hermosura de su bõdad, dà cõ q̃ cooperemos à lo q̃ obra, encendiẽdo las luces apagadas de nuestro entendimiento: Dando ojos al ciego en que pone los ojos.

Dar entẽdimiẽto, es dar al ingrato conq̃ ser agradecido.

A mas de q̃ en los caminos de Egypto, patria, y teatro de los profanos, se haze encõtradizo à nuestros descaminos, reduce à rectitud las inclinaciones toscidas, y en el desvio rompe atajo para hallarse. Tomò Dauid, como vimos, por geroglyfico de la ingratitud al jumento. *Comparatus est iumentis*, 48. Despues toma esse mismo emblema de la rudeza, por explicacion de su gratitud, *Vt iumentũ factus sum apud te, & ego semper tecum.* 72. 23. Quien hizo tal transformacion del mas inepto en el mas apto à la correspondẽcia? Responde S. Bern 3. de Cir. Dionos Dios el pan de entendimiento, poniẽdole en el eno, el eno en pesebre: pues vẽ ai bien inclinada la bestia; que en el desorden mismo de apetito bruto, se nos hizo encõtradizo el entendimiẽto; en el descamino el acierto; en el desvio el compendio, poniendose de parte de nuestra inclinacion la rectitud. Sus palabras di, pag. 132. que cierra: *Et quia homo iumentũ factus est, & panis factum est fænum, vt vel sic viuat de eo.*

CONCLVSION.

No mira por su casa quien no prefiere el publico decoro: ni tiene virtud alguna.

CON las diabolicas maximas de la cõseruacion propia adelantò Herodes, quanto pensò la astucia priuada. Que cõsiguiò? *Defuncti sunt enim, qui quærebant animam pueri.* El, y todos los Ministros de su intencion, murieron luego, sin dexar casa, ni nõbre, mas que el de su infamia, quando pensauan perpetuar estados, siruiendo sin ley à su vtilidad. Es edicto del cielo: *Puniẽdos rerum atrocium ministros vbi pretia sicle rum adepti, scelera ipsa alijs delegent.* Tacit. 13. an. 43. Han de ser castigados los ministros de males publicos (estos son los atroces) porq̃ si los vẽ por la maldad premiados, delegan à muchos sus desafueros. No passò de sus nietos la sucession, y en ellos, y hijos tan desmoronada la herẽcia, atenuada la potestad en tetrarchias, que podia desengañar politicos atheistas, el que toman por exẽplar, viendo la casa que lebantò en tãtos años de fatigas, en vn punto arruinada. Obseruẽ las historias, desde Nembrod, primer politico profano, que prefiriò la conueniencia propia, à la publica, y hallaràn q̃ de quantos por estos medios se engrandecieron, ninguno propagò mas q̃ à los nietos la potestad; y los mas ni en hijos la deriuaron, como Alexandro, Cesar, Augusto, Põpeyo, Tiberio: aũque los quatro primeros, no con ruindades, sino con valentias, que aplaudiò el mũdo mismo de llos oprimido, encaminaron su ensalçamiento, cõ menos oprobrio del publico decoro. Mas ni esso bastò para que el vẽgador justo del vniuerso, no castigasse su ambiciõ, negandoles, como estila, à quiẽ dexar lo mal ganado. No me cõtradize la duracion de la Monarchia Assiria por mas de 1U400. años, fũdada por la mañosa tyrania de Nembrod: porque en sucession de los de su sangre, no passò del nieto Ninio: y este mas fue pupilo de su madre Semiramis, que Rey. Luego entrò en aquel Imperio Ares, ò Marte, del qual dize el Chron. Alex. pag. mihi 89. Fue hijo de Zames, en que se extinguiò la sangre de Nembrod, y Nino. Cõfirma el Chron. de Euseb. l. 1. que auiendo corrido cõ el nõbre de hijo en los dos inmediatos Nino, y Ninio, poniendo luego à Ario, no dize hijo; cõ que indica no fue como en los primeros por sucession, su entronismo. S. Aug. y S. Hier. trasladã à Eusebio; con que ningun antiguo se traerà cõtra mi assercion con fundamento. Ni le tiene lo que Viues refiere de Veleyo. De los modernos tẽgo por mi los mayores; y me contento con Saliano. Esta experimentada verdad tiene viua historia en nuestro siglo. Vimos lebantar casas con tantos estados, y fecunda sucession, que prometian de muchos modos la perpetuidad. Ninguna passò de los nietos: las mas ni à esso llegaron. Quanto aya preualecido en estos tiẽpos: *Ex libine seruitij, vt in familijs priuata cuique stimulatio, & vilciam decus publicum.* Tac. s. No lo dexã dudar los sucessos. Assi quãdo atropellãdo el publico decoro, pensaron lebantar sus casas, dispusieron su ruina, y recogieron piedras, que los cogieron debaxo. Es arco de boueda, como ya dixe con Sen. la Republica, y Reyno; sin mirar por su conseruacion, no puede piedra alguna sustentarse. Quien como Absalon piense con daño publico erigirle, tendra contra si las piedras, y la mano. Contrapone el texto à Herodes, el llanto de Raquel inconsolable, porque no son los que merecian ser mas. Ya estaua lexos de las depẽdẽcias, y casos humanos, en el sepulcro, y en él conserua essa voz publica, vital en las cenizas, eloquente en las piedras, donde eterniza su viuienda, y sucession en tantos hijos.

Las casas que se lebantaron con detrimento publico, no passarõ de los nietos.

Fecundo en herederos, el que por el publico decoro alça la voz.

Quando los monumentos de la antiguedad echan tierra, y ni aun en ella escriben la memoria de los que pensaron perpetuar nombre, y familia, prefiriendo el interés propio al comun; propagò cõ lustre siglos las casas de Iunio Bruto, Vale-

lerio Plenicola, que vinculò à su apellido el zelo de cultor, y conseruador del pueblo, Camilo, Caton mayor, C. Balbo, y otros que recuenta Dioni. Alicas. y S. Aug. l. 5. de ciuit. Obseruando, que quantos con riesgo propio, miraron por el decoro publico, perpetuarõ en sus casas la grandeza, que perdierõ en breue, como noté, los que tomaron la maxima necissima, que oy preualece, de hazer solo su negocio, notando como simpleza, el zelo del bien comun. Antigua necedad de nuestra nacion, que notò Sertorio en las cerdas del cauallo, que les puso à la vista, y mandò à vn niño arrãcasse vna à vna cerdas de la cola. Luego mandò al mas forçado, tirar de todo el mazo junto: y como desconfiasse de poder arrancar alguna; veis ai, dize el geroglyfico de lo q̃ sois: vnidos, incontrastables: tan faciles de romper cada vno de por si, como se lleua el rapaz la cerda que coge sola. Lo que vemos, que no cerdas, sino Reynos, y toda la sustancia de los que por merced dexan, nos lleuan sin fuerça, por no tener vnion, y zelo de la conseruaciõ publica. Conuiene la nota de Tacit. al modo de pelear en aquel tiempo rudos los Ingleses, in vit. Agri. 12. *Dum singuli pugnant, vniuersi vincuntur.* En la paz nos rompe mas que en la guerra, ser cada vno para si. A los que estos lamentamos, quãdo menos notan de simpleza. Consuele que à Daniel dà el Angel por elogio: *Vir desideriorum*, 9. 23. Varon de deseos; esto es, *publicæ gentis suæ vtilitatis studiosum*: explica con S. Hier. y otros Maldo. Hõbre estudioso de la vtilidad publica de su nacion. Si aprueba el Angel este estudio: si aquel es dize, hombre, que aplica à esto su desvelo, que importa que hombre cillos del tiempo lo motejen como inutil. A essos escarmiente el tiẽpo en tantos que amontonaron riquezas sin saber para quien, y à que no son capaces de otra letura.

Ninguna virtud ay si falta zelo del bien comun

Sin zelo del bien publico, desengñẽse los muy rezadores, q̃ ninguna virtud tienen. Es conclusion Catholica. Porq̃ el Maestro dize consiste toda la ley, en el amor de Dios, y del proximo: como amarà al proximo el q̃ à todos aborrece causando, ò no estoruando en quanto puede el detrimento de la Rep. Moy. y Pab. seã entre todos exemplares; su ardor en Dios los encendiò en arroyos de querer salirse de su casa, porque no echasse della à los de su pueblo: aquel Exod. 32. 31. Este ad Rom. 9. 3. donde S. Chrys. le explica, *quid ais Paule? non ne iam dixisti, quis nos separabit à caritate Christi? Imò, ait, quia amo Christum, cupio separari, à fruitione Christi, vt plures, imò omnes eum ament, & laudent.* Como os cõtradezis Pablo? no aueis dicho, que no avrà cosa q̃ os aparte del Señor? Y aun por que le amais tãto, posponeis el gozarle, à que seã todo admitidos, y con detrimẽto propio, procurais el biẽ publico. Fue hiporbole enmorada, que no entiende quien no arde en su zelo. *Quia nos longe sumus ab hac lectione, ideo intelligere eius dicta non possumus.* Si este amor se debe al particular, quanto mas al comun que es inocente, y se incluyẽ en èl todos los particulares. Como enemigo publico, y peste deben apartarle, y notarle como S. Iuã à Iudas luego que por su interés, murmurò la accion que Christo calificò de bien publico, à todo el mundo vtil, Marc. 14. 9.

S. Ambr. l. de parad. c. 3. mira en los 4. rios del paraiso, la claridad caudalosa de las 4. virtudes cardinales. En el Phison, Ganges, la prudencia, en el Geon, Nilo, la templãça en el Tigris la fortaleza: en el Eufrates la justicia. La razõ que da por este, haze al caso: Eufrates, dize, significa fecundidad, abũdancia, insignia de la justicia, que à todos alimenta, y cõserua. Si fuera pobre torrẽte, todo lo arrebatara. *Nulla enim virtus abundantiores videtur habere fructus, quã æquitas, & iustitia, quæ magis alijs, quã sibi prodest; vtilitates suas negligens, cõmunia emolumenta præponens.* Aun dudo que viò Ambr. en el Eufrates para atribuirle los frutos de la justicia, q̃ pospone sus vtilidades à las publicas. Quãto mas caudaloso, mas saldrà de si, arrebatando quanto encuentre. Respõde à los otros tres rios, prescriben territorio dõde corran. La India al Ganges; Etiopia, y Egypto al Nilo; Asiria al Tigris. Eufrates queda sin tierra determinada: no se limita à vn pais, por difundir al orbe su fecundidad. Este es el geroglyfico de la justicia vniuersal: No es para si, no para su tierra, parientes, ò amigos. Rebierte en abundancia; *Vberiores videtur habere fructus*; porque desprecia su vtilidad, por mirar à la publica *Vtilitates suas negligens, communia præponens.*

Acrecienta sus intereses, el que prefiere los publicos.

En el monte hallò inconstancia de olas Pedro, y naufragò su felicidad, Mat. 17. Luc. 9. En las olas hallò constancia de monte, y estableciò la Iglesia, piloto de su naue. Math. 14. Porque esta diferencia? En el Tabor pospuso la vtilidad publica, al interes propio, dize S. Chrysost. in Cat. *Corderij: Nesciebat quid diceret: decebat enim non salum perstringere fructum incarnationis, ad opus existentium in monte, sed diffundi ad omnes credentes.*

Falsea el monte al que fecunda en su interes

Mi-

Miro à passarlo bien, sin mirar por los demas. *Bonum est nos hic esse.* Al contrario en la mar porque no naufragasse sus compañeros, quiso irse apique, dize S. Hier. b. Començò à pisar las olas à pie firme, como el señor. Luego zozobrò: *Videns ventum validum timuit; & cum cæpisset mergi clamauit, dicens; Domine saluũ me fac.* Mat. 14. 30. Ahora se espanta del ayre el vencedor de los elementos. O fragilidad humana, exclama Hier. vitoriosa de borrascas, despues la echa apique vn soplo. Mas no fue aqui, assi dize, sino mayor vitoria de Pedro, y andar sobre si mejor que sobre el mar. Acordose de la turbacion que en él, y los demas del Colegio causò la singularidad con que los Zeuedeos quisieron adelantarse, y coger la mano del Señor. Pues quanto mayor preminencia es la que yo con mi denuedo tomo por mi pie andando como el Señor de la naturaleza sobre las aguas? Esto es leuantar otra borrasca en la nave de la Iglesia. No temo el viento que turba las olas, que esse ya le pisé, sino el de la vanidad, que puede hazer tanto destrozo en el Colegio. Pues porque nadie vacile, quiero que parezca mi fe vacilante. Ceda mi reputacion al decoro publico, y parezca me anego, antes que verme nadar sobre todos, con peligro de inquietar los animos. *Hic autem quod Petrus timuit* (dize el Dotor Maxim) *differentiam demonstrabat magistri, & discipuli, & alios discipulos mitigabat. Si enim in duobus fratribus sessuris ad dexteram, indignati sunt; multo magis hic molestè tulissent.* Nunca Pedro pisò mas firme, que quando falseò el pie, porque no pareciesse iba à vn andar con el Señor. Serenò las olas de los pechos, con no parecer tan superior à las del mar. Por mirar al decoro de su Señor, y al bien de su comunidad, quiso vndirse, y perder preminencias, que podian dar zelos. Por esso mereciò la mano: *Continuo Iesus extendens manum apprehendit eum,* 31. En estas olas fundò como en piedra firme la Iglesia inconstrastable, y el poder de sus llaues infectible. Quando por mirar por los otros no mira por si, el mar es roca, el viento constancia, tiene debaxo de llaue el Cielo, y tierra, como otros su pobre casa, quando por mirar por si, descuydò en el Tabor de los demas, el monte haze olas, y la gloria es inconstante.

El mar es roca al q̃ funda en bien comun.

Mayor el carmiento tenemos en Gedeon à quien por su gran talento en gouernar, destreza militar en vencer, ofreciò el pueblo hereditario en su casa el imperio. El con mayor generosidad lo repudia: *Non dominabor vestri, nec dominabitur vos filius meus, sed dominabitur vobis Dominus.* Iudi. 8. 23. Ni yo, ni mi hijo auemos de dominar tan ilustre pueblo: Solo à Dios tened por Señor. Repulsa tan heroyca, degenero luego a vna peticion plebeya. *Vnam petitionem postulo à vobis: date mihi inaures expradæ vestræ.* 24. Conmutò tanta oferta en que me deis los zarcillos que os tocan de la presa. *Libentissime dabimus.* Con sumo gusto te los concedemos. Si fue la peticion modesta, mas religioso el empleo; hizo de aquel oro vn ornamento sagrado, no para su oratorio, sino para su Ciudad. *Fecit que ex eo Gedeon Ephod, & posuit illud in ciuitate sua Ephra: Fornicatus que est omnis Israel in eo, & factum est Gedeoni, & omni domui eius in ruinam,* 27. Fue esto ruyna de Gedeon, y de su casa, y pueblo, que por esta ocasion idolatrò. La accion fue modesta, y religiosa, sin disgusto, ò molestia à los que hizieron el donatiuo. La significacion moral; pues quando le quieren Rey, les entrega el oido, y en el zarcillo pende de la oreja la memoria de cada vno. No como el otro que en breue perdiò la potestad, y no serà mas durable que en Vitelio, en quien tenga su defecto. *Breui auditu, quã vis magna transibat, impar curis grauioribus.* Tac. 2. hist. 59. Oyendo de corrida, atropellaua sin atencion lo mas graue, desigual à los negocios de peso. Gedeon con peso dà el oido, y le prende à su debida atencion. Mas es tan venenoso al que gouierna apropiarse algo, que ni la moderacion, significacion, religion, y empleo destos zarcillos, bastò para que no destruyessen su casa; obscurecieslen tan hazañosas vitorias y fuessẽ al pueblo escandalo. Miren los que causarán, y como conseruaran contra Dios sus casas, enriquecidas con lo que vsurpan de la Rep. sordos a sus clamores.

Vna sõbra de interesal, borra quãto hizo el mayor Empera dor.

Breue oido à loe q̃ importa abre uia el imperio.

Estos en su consejo de hazieda, dizen, y hazen lo que el miserable rico. *Quid faciam, quia non habeo, quo congregem fructus meos.* Luc. 12. 17. Que hare, que no me cabe en casa lo vsurpado? *Non ne hæc pauperis vox est, non habentis subsidia viuẽdi?* dize S. Amb. l. de Nab. c. 6. esta voz, que hare? No es de vn pobre que no tiene que llegar à la voca? Era solo para si; ninguno mas desdichado, En que parò ranto ser de su negocio? *Scio quid faciam; destruam horrea mea.* 18. Yo me entiendo: Destruire mis troges,

Destruyẽ sus casas los q̃ solo para si se entiẽdẽ.

Esso

Esso es entenderse; destruir su casa? Nunca hazen mas los que solo para si se entienden; porque se aconsejan con el diablo, dize S. Chrysol. ser. 104. Y este no tira sino à destruicion. *Euidenter apparuit, qui latebat: quia à destructione incipit semper inimicus.* Son ruina publica, y luego de sus propias casas, que pensaron lebãtar, derribando muchas. Todo falta al q̃ lo quiere todo: *Indigentis vox est, quid faciam?* Todo sobra al que no se apropia nada, dize el mismo Ambr. l. de viduis sub ini. con enseñança superior escrita de Christo con la pluma de las aues. *Respicite volatilia cœli, quoniam non serunt, neque metunt: etenim quibus nihil est proprium, nihil deest.* Este aprouechado descuydo de las aues, tienen los verdaderos sabios, significados en su pluma, y luego escribe Christo la enseñança en las ojas de los lilios del campo. *Considerate lilia quomodo crescunt.* Luc. 12. 27. contraponiendo el desinteres aprouechado, al rico interessal que se destruyô, dize: Considerad los lilios. Porque esta flor es da mas consideracion que las otras? Mas dà que considerar el girasol, tambien de coluna verde, mouidamente constante en los amores del Sol, cuyo circulo sigue à pie firme, echa ojos por atender al bienhechor. Ni con tanta fineza dexa de ser flor grossera, y atẽta à su negocio. Solo el lilio es de consideracion. Por q̃? *Non laborant, neque nent.* No aran, ni caban, y visten mejor que Salomon en el esplendor de su gloria. *Nec Salomon in omni gloria sua vestiebatur sicut vnum ex istis.* Flor que al descuydo excede los cuydados de Salomon, mirad si es de consideracion. Si, mas parece gala de holgazanes, mejor vestidos, que los que en el campo sudan. Considerad lo mejor. Notad la inclinacion de essa flor, languido el cuello desigual al peso de la cabeza, mira siempre à la tierra, quando por si no mira: y ni hallarse leuantada en coluna floreciente, la diuierte esta atencion, descuydando de si: *Languido semper collo, impar capitis oneri*, dize Plin. Con nada se engrie; y su formacion es, *in speciẽ Calathi*; especie de azafate, que si recoge en el rocio aljofar, es para verterle por su inclinacion à la tierra. Esto no torcer el cuello de hazañeria, siendo los mas de su negocio, y codicia; girasoles de su cõueniencia; solo en ella se desojan, asidos mas à la tierra, con hipocresias de mirar al cielo. El lilio si flor Salomonica, que con descuydo de si, y cuydado atento à la tierra, empeña en su gala la diuina prouidencia, y enseña de que se ha de hazer gala, que no se enuegezca.

Todo falta al q̃ quiere demasias

Todo sobra al q̃ se contenta con poco.

No es improuido en mirar por su casa el que solo atiende al publico prouecho: porque ni esto puede ser sin poner los ojos en el cielo, y poner el cielo los ojos en mirar por quien assi se desoja. No pudo ocurrir lance mas contrario à la conseruacion, y esperanças de su casa, que mandar à Abrahan hazer victima su vnico hijo. Batallando esperanças contra esperanças, dize San Pablo, obedece: y en la execucion se baxa à su casa el firmamento en succession de Estrellas. A lo sabido noto, que al lebantar Abrahan los ojos al cielo, viò lo que estaua de tràs dél; vn carnero en que perficionò el sacrificio; y puso al sitio nombre; Dios vé. *Leuauit Abraham oculos suos, viditque post tergum arietem inter vepres:::: Appellauitque nomen loci illius, Dominus videt.* Genes. 22. 13. 14. Ver lo que està à las espaldas; es blason de la prudencia, explicada por esto en el gallo, que tiene los ojos en postura; que vé igualmente lo que està a las espaldas, y lo que en frẽte: y en el espejo se le dà desto mismo el emblema. Lebanta, pues, al cielo Abrahan los ojos, y sin torcer la cabeza tan verdadero santo, vé lo que està à las espaldas, siruiendole de espejo el cielo à la prudencia, y prouidencia, con que solo poniendo allà los ojos, preuiene lo futuro de su casa, prouido en su conseruacion, quando por el seruicio de Dios, y publico la desatiende: todo lo vé, y preuee. Y al mismo tiempo; halla à Dios tan cuydadoso en mirar por él, quando él no mira por su casa, que intitula aquel sitio, atalaya de Dios: Dios desvelado en mirar por mi. No es de los que tuercen la cabeza, sino de los que fixan su intencion en el cielo, el desinteres por su casa. Mas si como deben, y como Abrahan la desprecian por el seruicio publico, traen à ella el firmamento, y empeñan à Dios à estar en atalaya, mirando por ella. No es falta de prouidencia, sino prudentissima atencion esse descuydo en que todo lo preuienen.

El que mira por el comun, se lleua los ojos del cielo en mirar por èl.

Es mas prouido a su casa, que quien solo mira por ella.

La generosidad desta virtud, dan à conocer los que estàn agenos della, que los interesses propios, honestan con nõbre de seruicio publico. Assi Abner que pretendia vengarse de Isboset, y aumentar partido con Dauid, diò à todo esto nombre de bien publico, y seruicio de Dios, 2. Reg. 3. Mas lo torcido de su intencion acicalò la punta del puñal, con que le matò Ioab. Este fin tienen los que tienen essos fines. Y à es tiempo de que le tengan estos libros, en q̃ solo tẽ

go

go vna satisfacion, de que no lleuo otro fin que el seruicio de Dios, y publico: y puedo à mi Rey dezir: *Zelus domus tuæ comedit me*, el zelo de vuestra casa me consume; no como, ni quiero comer del zelo. Quiera seruirse dél, el Señor, que muriò, y viuiò para todos, y prenda en nuestra apagada Nacion vna centella de aquel inestinguible fuego: *Quo priuato vsui, bonum publicum præferatur.* Y supla la insuficiencia mia, el exemplo conque en el Text. IESVS, MARIA, IOSEPH, enseñan; aquienes la gloria, y el Imperio por los siglos.

F I N.

INDEX

INDEX LOCORVM SACRÆ SCRIPTVRÆ

N. ad pag. dirigit:

Ex Genesi.

C.1.26. *Et præsit piscibus maris, & volantib⁹*, 273.338.504.
C.2.2. *Requieuit die septimo*,127.
7. *Formauit igitur Dñs Deus hominẽ*,29.60.69
8. *Factus homo in animam viuentem*,28.
18. *Faciamus ei adiutoriũ simile sibi*,114.114.304
20. *Ædificauit costam in mulierem*,113.
24. *Hoc nunc os ex ossibus meis*.335.
C.3.7. *Consuerunt folia ficus*,306. (335.417
10. *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me*
12. *Mulier quam dedisti mihi sotiã dedit mihi*, (calsaneo,360.481.
335.
13. *Ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaueris*
C.4.1. *Possedi hominem per Deum*,59.
4. *Respexit Dñs ab Abel, & munera eius*,397.
10. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*,293.
14. *Ecce eijcis me hodie à facie terræ*,305.
15. *Omnis qui viderit me occidet me*, 261. 476.
26. *Enos: iste cæpit inuocare nomen Dñi*, 216.
C.5.29. *Iste consolabitur nos ab operibus manuũ nostrarum*,59.
C.8 20. *Ædificauit Noe altare Domino*,304.
23. *Nox & dies nõ requiescent*,b.(culis Sẽ 439
C.9.27 *Dilatet Dñs Iaphet: habitet in tabernacu-*
10.8. *Nemrod ipse cæpit esse potens in terra, & erat robustus venator*,101.104.396.
C.11.4. *Celebremus nomen nostrum*,53.103.
7. *Confundamus ibi linguam eorum*,b.
31. *Eduxit de Vr Chaldæorum*,459.
C.12.1. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua*,461. (runt eum, & vxorẽ,460.
20. *Præcepit Phar. super Abram, & deduxe-*
C.13.4. *Dixit Dñs ad Abraham postquam diuisus est ab eo Loth*,32. (70.185.
C.16.13. *Hic erit ferus homo: vocabis Ismael*,
C.17.11. *Circuncidetis carnem præp. vt sit signũ fœderis*,b.29.90. (maximum,219.
C.19.4. *Vallauerunt domum à puero vsque ad*
6. *Egressus ad eos Loth post tergum recludens hostium*,b. (320.
11. *Miserunt manuum viri illi, & introduxerũt*
12. *Percusserunt omnes cæcitate ita vt hostium inuenire non possent*,300. (65
37. *Peperit maior, & vocauit nomen eius Moab*,
C.20.1. *Profectus inde Abraham in terra Australem*,459.
16. *Hoc erit in volamen oculorum*,460.
C.22.13. *Leuauit Abraham oculos suos, vidit. que post tergum*,511.
14. *Appellauit nomen loci illius: Dñs videt*. b.
C.23 4 *Aduena tũ, & peregrinus apud vos*,462
6. *Audi nos Dñe, princeps Dei es apud nos*,b.
C.24.14. *Ipsa est quã præparasti seruo tuo Isaac* 359.
30. *In aures, & armillas in manib⁹ sororis*,280
65. *Tollens cito pallium operuit se*,460.
C.25.22. *Si sic mihi futurum erat, quid necesse fuit concipere*,185.
34. *Iurauit ei Esau, & vendidit primogenita*,50
C.27.15. *Vestibus Esau quas domi habebat induit*,411.
27. *Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni*,b.
C.28.18. *Surgens mane tulit lapidem*,105.
C.30.24. *Addat mihi Dñs filium alterum*, 56.
C.32.8. *Si venerit Esau adversã turmã. & c.*502
25. *Dimitte me, iam enim ascendit aurora*.67
28 *Nequaquã Iacob amplius nomẽ tuũ*,61.66
29. *Dic quo appellaris nomine*,35.
30. *Vidi Deum facie ad faciem*,b. & 62.
32. *Ipse claudicabat pede*,62.
C.35.14. *Erexit titulum lapidẽum*,105.
20. *Hic è titulus monum. Rach* 66.74. (eũ,235
C.37.4 *Videtes quod a patre plꝰ amatẽtur odor.*
6. *Ligantes manipulos in agro*,235.314.
7. *Stare manipulum meum*,70.102.314
8. *Numquid Rex noster eris?* 305.453.
9. *Quasi Solẽ, & Lunã adorare me*,315 (*tuos*,449
14. *Vade, & vide si cũcta prosp. sunt erga frat.*
15. *Inuẽnit eum vir errantem*,35.
20. *Ecce somniator venit*,218 (*quẽ portas*,381
C.38.18. *Annullum tuũ, & armillã, & baculũ*
24. *Producite eam vt comburatur*,b.
26. *Iustior me est*,b.
Coccinũ in manu ligauit,25.28.397. (381.397
29. *Illo retrahente manum egressus est alter*,82.
30. *Per te diuisa est maceria*,18.(*Zara*,96.397
31. *Postea egressus est frater eius, quẽ appellauit*
C.39.7. *Dixit vxor Dñi sui*,97.230. (230.
8. *Omnibus mihi traditis: quomodo ergo possum*
C.40.9. *Videbam coram me vitem*,356
11. *Tulli ergo vbas, & expressi in calicem*, 415.
13. *Furtim sublatus sũ de terra Hebræorũ*,475.
16. *Ego vidi quod tria canistria farinæ haberem super caput*,415. (*auferet caput*,415
19. *Tria canistria tres adhuc dies sunt, post quos*
C.41.33. *Prouideat Rex virum sapientem, & industrium*,445.
38. *Num inuenire poterimus talem virũ*,b.454.
14. *Eductum de carcere Ioseph totonderunt*,283
42. *Tullitque annullũ de manu sua, dedit q*;382.
44. *Ego sum Pharao*,109.382.
43. *Voeauit Salvatorem mundi*,70. & *seqq.*
46. *Egressus è itaque Ioseph ad terrã Ægy.*102
*Triginta autem annorum erat, & c.*388.449.
C.45.8. *Non vestro consilio, sed Dei voluntate huc missus sum*.458.
C. 46. 34. *Viri pastores sumus ab adolescentia nostra*,455.
C.47.14. *Omnem pecuniam intulit in ærarium Regis*,399.
20. *Emit ergo Ioseph omnem terram, & subiecit Pharaoni*,454.
24. *Salus nostra in manu tua est*,b.
29. *Si inueni gratiam in conspectu tuo*,94.

29. *Faciet mihi misericordiã, et veritatẽ*, 73. 94
30. *Faciam quod iussisti*, 94. (414
C. 48. 21. *Faciat tibi Deus sicut Ephraim*, 405
22. *Do tibi partem vnam quam tulli de Amorræo in gladio, et arcu meo*, 73. 405. 414.
C. 49. 2. *Congregamini vt annuntiem vobis quæ ventura sunt*, 414. (414.
10. *Non auferetur sceptrũ de Iuda donec veniat*
17. *Coluber in vi. Caſtes in semita, &c.* 11. 41
11. *Salutare tuum spectabo domine, b.*
23. *Filiæ discurrerunt super murum*, 57. 242.
22. *Filius accrescens Ioseph, &c.* 56. 242.
24. *Per manus potentis Iacob*, 242. 356.
29. *Sepelite mecum patribus meis*, 94.

Exodo.

C. 1. 2. *Videns eum elegantem abscondit*, 491.
10. *Venite sapienter opprimamus eum*, 484.
12. *Quanto opprimebant eos tãto magis multiplicabantur, b.* (491.
C. 2. 5. *Quæ cum vidisset Fiscellam in papyrione*
10. *Vocault Moyses dicens; quoniam de aqua tulli*, 45 60. (retur, 2(7.
C. 3. 2. *Videbat quod rubus arderet, et nõ cõburetur*
7. *Vidi afflictionem, &c.* 69.
13. *Si dixerint quod est nomen eius?* 58
14. *Ego sum qui sum*, 66 83. (206
15. *Deus Abraham Deus Isaac &c.* 60. 66. 69.
C. 4. 3. *Proiecit et versa est in Colubrum*, 239
4. *Extendit manũ, et tenuit, et versa est in virgam b.* (sum, 224
10 *Ab heri, et nudiustertius:: Hebetioris linguæ*
17. *Virgã hanc sume in qua facies signa*, 225.
9. *Quidquid hauleris de fluuio vertetur in sanguinem*, 225. 289. (452.
24 *Occurrit ei Dñs & volebat occidere*, 329.
25. *Sponsus sanguinum tu mihi es*, 12. 117.
C. 5. 15. *Paleæ non datur nobis*, 235.
C. 7. 1. *Ecce constitui te Deum Pharaonis*, 398.
9. *Virgam proijce coram Pharaone, et venetur in colubrum*. 239.
2. *Deborauit virga Aaron virgas eorum, b.*
19. *Sit cruor in omni terra Ægypti*, 229.
C. 9. 19. *Congrega iumenta tua quæ habes in agro*, 184. 465.
C. 10. 28. *Recede à me, et cauẽ ne vltra videas faciem meam*, 225.
C. 11. 3. *Fuit Moy. vir magnus in tèr. Æg.* 225
C. 16. 6. *Manu quid est hoc?* 46. (203. 282.
8. *Eo quod audierit Dñs murmurationes vras*,
16. *Gomor per singula capita* 416.
C. 17. 4 *Adhuc paululũ, & lapidabit me*, 20. 506
6. *Percuties petrã, et exibit aqua. b.* (293. 399
C. 18. 21. *Prouide viros potẽtes, et timẽtes Dom.*
25. *Constituit eos Principes omni tempore*, 338.
26. *Si hoc feceris implebis imperium Dei*, 380.
C. 28. 38 *Portabit Aaron iniquitates eorũ*, 100
C. 32. 10 *Dimitte me vt inrascatur furor meus*
19 *Confregit ad radicem montis*, 24. (196.
25. *Si quis est Domini iungatur mihi*, 28. (448.
C. 33. 12. *Cum dixeris noui te ex nomine*, 63. 88
C. 36. 5. *Plus offert populus quã necesse est*, 233.

Ex Leuit.

C. 12. 2. *Mulier si concepto semine, &c.* 6.
C. 16. 10. *De capro emissario: emittat in solitudinem*, 385
C. 26. 1. *Non facietis Idolam, nec sculptile*, 105.

Ex Numeris. (274.

C. 10. 31. *Noli nos reliquere::: eris dux noster*,
33. *Arca fœderis præcedebat prouidens castrorũ locum, b.* (tium, 201
C. 11. 1. *Ortum est murmur populi quasi dolen-*
17 *Auferã de spiritu tuo, tradãque eis*, 203. 238
15. *Quos tu nosti quod senes sint*, 338. (313.
27. *Eldad, & Medad prophetant in castris*, 193.
29. *Domini mi Moy. prohibe eos*, 204.
30. *Quid æmularis pro me? b.* 213.
C. 12. 1. *Propter vxorem eius Æthiopissam*, 12.
2. *Non per solum Moy. locutus est Dñs*, 209. 213
11. *Ne fiat quasi mortua*, 138.
15. *Exclusa est itaque Maria extra castra*, 286
C. 13. 33. *Terra quam lustrauimus deuorat habitatores suos.* 252.
C. 14. 9. *Nolite rebelles esse contra Dominum neque timeatis populum*, 252. (igne. &c. 485.
C. 16. 2. *Tu Core, et omne cõcil. tuũ hausto eras*
C. 20 8. *Loquimini ad petram*, 20, 269. 480.
10. *Audite rebelles, et increduli*, 269.
C. 21. 8 *Fac serpentem æneum:: qui percussus respexerit eum viuet*, 362. (ris, 392
C. 22. 6. *Noui quod benedictus sit cui benedixe-*
7. *Habentes diuinationis pretiũ in manib⁹*, 392
12. *Dixit Deus ad Balaam noli ire cum eis, b.*
C. 24. 17. *Orietus stella ex Iacob, & virga, &c.* 502.
C. 26. 10. *Factum est grande miraculum, vt Core pereunte filij eius non perirent*, 239.
C. 27. 26, *Prouideat Deus spirituũ omnis carnis hominem qui sit super multitudinem*, 339

Ex Deuter.

C. 22. 5. *Non induetur mulier veste virili, nec vir veste fœminea*, 262. (383
C. 27. 21. *Hic stabunt ad benedicendum populũ*
13. *Ex regione isti stabunt ad maledicendum, b.*
C. 30. 8. *In onus ponet nobis salutẽ nostrã*, 103.
C. 32. 9. *Pars autem Dñi populus eius: Iacob funiculus hereditatis eius*, 69. 438.
11. *Sicut aquila prouocans ad volandum, b.*

Ex Iosue.

C. 1. 11. *Præparate vobis cibaria quoniam post diem tertium transibitis Iordanem*, 472.
C. 2. 1. *Duos viros exploratores in abscondito* 472.
18. *Signum funiculus iste coccineus, &c.* 365.
C. 4. *totum a pag.* 471.
C. 5, 2. *Fac tibi cultros lapideos, & circuncide secundo*, 8. 114.
6 *Hodie abstuli opprobrium Ægypti a vobis, b.*
7. *Vocatum est nomen loci Galgala, b.*
C. 6. 20. *Vox, sonitusque increpuit; murl illico corru.* 364.
22. *Ingrodimini domum meretricis, b.*

C.9.9. *De terra longa iqua venerunt serui tui, in nomine Domini Dei tui*,369.
23. *Sub maledictione eritis, & non erit de stirpe vestra ligna cædeus, b.*
C.10.12. *Sol contra Gabaon ne mouearis*, 369
14. *Obediente Deo voci hominis*,446.
24. *Ite & ponite pedes super colla regum, b.*
25. *Noli timere, &c*,447.
C.14.11. *Illius in me temporis fortitudo perseuerat*,462.
12. *Da ergo mihi montem iustum, b.*

Ex Iudic.

C.3.15. *Suscitauit Salvatorem vocabulo Aod, &c*.501. (*batur*,108.
C.4.4. *Sedebat sub palma quæ nomine eius voca*
C.6.10. *Dñs tecum virorũ fortissime*,108.400
14. *In hac fortitudine tua vicens*,108 400.
C.7.5. *Qui lingua lambuerint aquas*, 48. 9.
14. *Non est hic aliud nisi gladius Gedeo*.58.241.
19. *Cæperunt buccinis clangere, b*.401.405.
C.8.27. *Fornicatus est omnis Israel*,121.281.
24. *Date mihi in aures de præda vra*.281
33. *Fornicati sunt cum Baalim. b.* (272
C.9.15. *Egrediatur ignis de Rhamno*,184.234.
9. *Nũquid possum deserere pinguedinẽ meã*,186. *Et inter ligna cætera promoueri*,234.
C.11.7. *Esto Princeps noster, & pugna contra filios, Amon*.457.
8. *Ob hanc igitur causam ad te venimus, b.*
C.15.16. *In maxilla asini::deleui eos*,182.
18. *Tu dedisti salutem hanc maximam, b.*
20. *Eleuatio maxillæ, b.*
2. *Putaui quod odisses eam, &c*.299.
3. *Ab hac die non erit culpa in me, b.* (490
C.14.11. *dederunt triginta sodales vt essent cũ eo*
20. *Iratus nimis ascendit in domum P. sui, b.*
C.17.2. *Mille argẽteos super quos iurauerat*,50
4. *Dedi argentario, vt faceret sculptile. b.*
C.21.24. *In diebus illis non erat rex in Israel, sed vnusquisque quod rectum sibi videbatur, faciebat*,191. Ex 1. Reg.
12. *Digere paulu sper vinũ quo mades*,258.
14. *Vultus eiº nõ sunt amplº in diui. mutati, b.*
12. *Porro filij Belial, &c*.101. (449.
C.7.16. *Ibat per singulos annos circumiẽs, &c.*
17. *Vocauit nomen loci lapis adiutorij*,105.
C.8.3. *Posuit filios iudices, &c*.101. (340.412.
C.9.8. *Ecce 4. p. stateris arg. inuenta in manu*,
21. *Cognatio mea nouissima inter omnes*,95.
24. *Quod remansit comede, &c*.95. (*tatis*,96.
27 *Cum descenderent in extremam partem ciui-*
C.10.1. *Tullit Samuel lenticulam olei* 96.
C.11.8. *Inuasit timor Dñi populum, & egressi sunt quasi vir vnus*.418.
C.14.49. *Fuerunt autem filij Saul, &c*,64.
C.15.12. *Nuntiatum est Samueli, quod Saul erexisset sibi fornicem*,390.488.
17. *Apprehendit summitatem pallij quæ scissa est*,19.26.374.390.
24. *Peccaui timens populum, & obediens voci eorum*,390.374.
30. *Peccaui sed nunc honora me coram senioribus* 16.371.390. (469.
21. *Scidit Dñs Regnũ Israel à te hodie*,371.374
16. *Neque hunc elegit Dñs*,251. (449.
C.17.12 *Fratres tuos visitabis si recte agãt, &c*
38. *Non possum sic incedere*,402.
40. *Elegit quinque lapides*,56.110.402.
50. *Præualuit Dauid in funda, & lapide*,55.505
C.18.1. *Anima Ionathæ conglutinata est animæ Dauid*,381. (*diũ & arcũ*,402
4. *Expoliauit se Ionathas tunica::vsq; ad gla-*
11. *Tenebat Saul lanceam, & misit eã, &c*.476
12. *Timuit Saul Dauid eo quod Dñs esset cum eo*,384.476.
13. *Amouit eum à se, & fecit tribunum, b.*
25 *Non habet Rex sponsalia necesse*,12
C.19.5. *Posuit animam suam in manu sua*,210 230.321.
24. *Spoliauit se vestimentis suis*,238.479.
9. *Factus est spiritus malus in Saul, &c*.479.
C.20.4. *Quodcumque dixerit mihi anima tua faciam*,381. (215.219.
C.21.11. *Nunquid iste est Dauid Rex terræ?* 181
12. *Extimuit valde à facie Achis. b.* 221.260.
14. *Collabebatur inter manus eorũ, b.*320.358.
13. *Immutauit os suum*,260.457.
C.24.6. *Percussit Dauid cor suum*,111.478.
7. *Confregit Dauid viros suos sermonibº*,112.
18. *Iustior tu es quam ego*,384. (479.
21. *Scio quia certissime regnaturus es*, 111. 357.
22. *Iura mihi in Dño ne deleas domũ meã*,357.
23. *Dauid & viri eius ascenderunt ad tutiora loca*,374.
C.25.44. *Dedit Michol Phalti, &c*.119.
C.26.25. *Et quidẽ faciens facies, et potẽs poteris*,292.
26 *Abijt autem Dauid in viam suam*,374.
C.27.10. *In quem irruisti hodie? &c*.285.
C.28.3. *Abstulit Magos, & Ariolos &c*.278 *totum, c. b.*322. (285.367.
7. *Quæriti mihi mulierẽ habentem Pythonẽ*,228
8. *Venerunt ad mulierem nocte*,499.
11. *Samuelem mihi suscita*,322.
14. *Deos video ascendentes de terra*,468.
15. *Vir senex & ipse amictus pallio*,322.
20. *Robur nõ erat in eo, quia nõ comederat*,499
C.29.9 *Scio, quia bonus es tu: sed Principibus non places*,221.285.
6. *Percussit Dauid in decem millibus suis*,384.
C.30.7. *Applica Ephod &c*.499.

Ex 2. Reg.

C.1.10. *Tulli diadema, quod erat in capite eius, & attulli ad te*,392.
15. *Accedens irrue in eum. b.* (*mei*,122.
C.3.8. *Quare ingressus es ad concubinam patris*
15. *Tullit à viro suo Phaltiel*,119. (271.
18. *Nunc ergo facite quoniã Dñs locutus est*,122
C.5.8. *Non ingredieris huc nisi abstulerit cæcos & claudos*,360.
8. *Cæcus Claudus nõ intrabunt in templũ*, 391.
C.6.7. *Iratus Dñs contra Ozã percussit eũ, &c.*

C.7 9. *Feci tibi nomen grande*,52.
C.8 18. *Filij autem Dauid Sacerdotes erãt*,395
C.11.2. *Vidit que mulierem se lauantem*,121.
C.12.18. *Vt die septima moreretur infans*,7.
C.14.7. *Quærunt extinguere scillam meam*.64.
30. *Succendite messem Ioab*,249.
C.15.12. *Cum immolaret victimas facta est cõiuratio valida*,369
5. *Quis me constituat iudicem*,&c.488.
19. *Habita cum rege peregrinus es*,245
31. *Infatua consilium Achitophet*,488.
C.16.4. *Tua sunt omnia quæ fuerunt Mimphiboseph*,288
22. *Tetenderunt ergo Absalon tabernaculum in solario*,121.420.
23. *Consilium Achitophel quasi si quis consuleret Dominum*,224.353.
C.17.14 *Melius est consilium Chusai*,&c.224 285,491.
C.18.5. *Seruate mihi puerum Absalon*,215.
18. *Vocauit titulum manus Absalon*,17.77.104 214.488.
C.19.3. *Quomodo declinare solet papulus versus, et fugiens*,197.
6 *Oftenasti hodie quia non curas de ducibus tuis* 197.444.
8. *Surrexit ergo rex et sedit in porta*,191.
7. *Nunc ergo surge et satisfac seruis tuis*,444.
36. *Nunquid vigent sensus mei ad discernendum inter suaue, et amarum*,253.
29. *Tu et siba diuidite possessiones*,288,414.
C.20. *Quæ nobis pars cũ filio Isai*?219.414.463
3. *Reuertere in tabernacula tua Israel*,463.
14 *Omnes viri electi congregati sunt ad eũ*,463
19 *Qui interrogat interroget in Abela*,379.463
C.24.2. *Dixit ad Ioab, perambula omnes tribus*.&c.385.
3. *Obtinuit autem sermo regis verba Ioab*, 198
10 *Peccaui valde in hoc facto sed præc. Dño*.198
C.15.25. *Reporta arcã Dñi. in vrbẽ*,&c.495.

Ex 3. Reg.

C.2.5. *Tu quoq; nosti, quæ fecerit mihi Ioab*,189
6. *Non deduces canitiẽ eius pacifice ad inferos*,b
20. *Petionẽ vnã parualã ego deprecor*. &c.394
C.3.9 *Dabis seruo tuo cor docile*,190.
24. *Afferte mihi gladium*, b.
26 *Commota sunt viscera super filium suum*. b.
28. *Timuerunt regem, videntes sapientiam Dei esse in eo*,191. (*alienigenas*,406.
C.11.1. *Rex autem Salomõ adamauit mulieres*
23. *Suscitauit quoq; et Deus aduersariũ Razõ*,b
C.17.6. *Corui deferebant ei panem*, 196.
C.18.21. *Vsque quo claudicatis in virgãque partem*,391. (*uerunt nos*,464.
C.20.23. *Dij montiũ sunt Dij eorũ ideo superauerunt nos*,464.
37. *Percute me: quò percussit eum ad vulnerauit*, 283. (*los aspersione*.b.
38. *Et occurrit regi in via, et mutauit os, et ocu.*

Ex 4. Reg.

C.1.8. *Vir Pilosus et Zona pellicea indutus*,284
C.2.4. *Rem difficilem postulasti*,209.
11. *Currus Israel, et aurigi*,102.
21. *Collocauit super lectulũ hominis Dei*,458.
C.4.4. *Pete mutuo vasa vacua ab omnibus vicinis*,413.
29. *Accinge lũbos tuos, et tolle baculũ meũ*,195
34. *Posuit os suum super os eius*, 196.
C.6.5. *Præcidit ergo lignũ, et misit illuc, natauitque ferrum*,237.
C.9.5. *Verbum mihi ad tẽ ò princeps*,244
12. *Hæc, & hæc locutus es mihi*,211.223
11. *Quid venit insanus iste*,223.244.385.
13. *Tollens palium posuerunt in similitudinem tribunalis*,19.211.393.
15. *Si placet vobis ne egrediatur profugus*,211.
20. *Est incessus eius quasi incessus, Gehu*,212. 232.244.
30. *Depinxit oculos suos stibio* &c.65.
31. *Nunquid pax potest esse Zambri*, b.
32. *Lebauit Iehu faciem ad fenestram*, b.
33. *Præcipitate eam*, b. (*gem*,395.
C.11.17. *Pepegit Ioiada fœdus inter Dñm, et Re*
22. *Fecit Ioas rectum Coram Dño cunctis diebꝰ Ioas*,395.
C.13.17. *Sagittæ salutis Dñi*, 39.40.41.
16. *Cum posuisset Iev manum suam super posuit Eliseus manus suas*,94.
19. *Hæc dixit rex magnus, Rex Assiriorũ*.77.
C.20.2 *Præcipe domui tuæ: morieris enim tu, et non viues*,315.327. (*uit*,304.315.322.
2. *Conuertit faciem suam ad parietem*, & ora.
C.20.2. *Memẽto quæso quomodo ambulauerim coram te*.128 327.
13. *In horologio Achaz*,&c.6.326.
10. *Nõ hoc volo sed vt reuertatur retrorsũ*.419
19. *Sit pax & veritas in diebus meis*,73. & *seq*

Ex 1. Paralip.

C.18.17. *Principes ad manum Regis*,395.

Ex 2. Paralip.

C.8.4. *Et ædificauit Palmiram in deserto*,451.
C.9.4. *Non erat præ stupore vltra in easpir.* 451. (*eum ira*,406.
C.32.25. *Eleuatũ est cor eius, & facta est cõtra*
32. *Derelinquet eum Dñs vt tentaretur, & nota fierent omnia quæ erant in corde eius* 410
C.34.24. *Ecce ego inducam mala super domum istam*,&c.y todo el cap.405.
C.26.8. *Diuulgatum est nomẽ eius prepter victorias*,100.
16. *Eleuatum est cor eius in interitũ*, 100.241. 361
22. *Fuit leprosus vsquè ad deim mortis*,102.
& *habitauit in domo separata plenus lepra* 261
C.21.16. *Suscitauit contra Ioram spiritũ Philistinorum qui confines sunt Æthiopibus*,249

Ex 1. Esdræ.

C.3.13. *Nec poterat quisquam agnoscere vocẽ clamoris lætantium, & vocem fletus populi*, 355.

Ex Tobia.

C.5.17. *Genus quæris mercenarij*,67.

Ex Iudith.

C.8.8. *Et erat hæc in omnibus famosim*,

Ex Ester.

C.1.13. *Septem duces Persarum atque Medorum & illorum faciebat cuncta Consilio sciẽtium leges & iura*, 380.

Ex Iob.

C.2.4. *Pellem pro pelle dabit homo*, 113.125.
6. *Ecce in manu tua est*, 185.
C.4.6. *Vbi est timor tuus fortitudo tua*, 252.
C.5.3. *Apprehendit sapientes in astutia eorum*, &c.373.
C.7.6. *Dies mei velocius transierunt quam à texente tela succiditur*, 330.
7. *Ventus est vita mea*. 330.498.
21. *In puluere dormiam, etsi mane ne quæsieris*, &c.342.
20. *Factus sum mihi me ipsis grauis*, 498.
C.12.17. *Adducunt Consiliarios in stultum finem*, 227.
C.13.25. *Contra foliũ quod vento rapitur*, 498
C.17.3. *Pone me iuxta te*, &c.66.
C.19.21. *Manus Domini tetigit me*, 259.
C.28.25. *Qui facit ventis pondus*, 55.
C.29,18. *In nidulo meo moriar, & sicut palma multiplicabo dies meos*, 328.
C.33.18. *Non te superet ira vt aliquem opprimas, nec multitudo donorum inclinet te*, 382.
C.38.3. *Accinge sicut vir lumbos tuos, interrogabo te*, 355. & seq.
18. *Restituetur vt lutum signaculum, & stabit sicut vestimentum*, 92. & seq.
10. *Hic confringens tumẽtus fluctuos tuos*. 477
42.11. *Dederunt & vnusquisque ouem, & in aurem auream*, 280.

Ex Psalmis.

Ps.2.1. *Quare fremuerunt gentes*, &c 233.(88
6. *Ego autem constitutus sum rex::: prædicans*,
8. *Postula à me, & dabo tibi gentes*, b. (55.
P.4.3. *Graui corde, vt quid diligitis vanitatẽ*,
7. *Signatum est super nos lumen vultus*, 81.
Ps.9.16. *In laqueo, quem absconderunt comprehensus est pes eorum*. 294.482.
17. *Conuertatur dolor eius in caput eius*, b.
Ps.11.3. *In corde, & corde locuti sunt*, 118.
6. *Propter miseriã inopum, & gemitũ pauc*, 201
9. *In circuitu impij ambulant*, 38.
Ps.13.4. *Debora plebem meam sicut escã panis*, 203.
P.15.5. *Dominus pars hereditatis meæ*, 17.
Ps.17.46. *Filij alieni mentiti sunt mihi, &c*. 391. (277.
Ps.18.2. *Nox nocti indicat scientiam*, 44.48.
Ps.22.4. *Virga tua, & baculus tuus ipsa me cõsola*, 501. (255
Ps.23.3. *Quis ascendet in montem Domini?*
4. *Innocens manibus & mũdo corde*, 284.367.
Ps.26.14. *Expecta Dñm, viriliter age*, 353.
Ps.29.15. *Conscidisti saccũ meum, &c*. 18.413. 466.
P.30.16. *In manibus tuis sortes meæ*, 316.
Ps.31.3. *Quoniam tacui inueterauerunt ossa mea dum clamarem tota die*, 259.293.
4. *Die ac nocte grauata est super me manus tua*, b. die, (&c.316.
Ps.33.11. *Quis est homo qui vult vitam, diligit*
12. *Prohibe linguam tuam à malo*, &c.317.
Ps.32.10. *Reprobat consilia Principum*, 227.
P.24.2. *Falax equus ad salutem*, 498.
P.35.12. *Non veniat mihi pes superbiæ, et manus pec*.359.
P.36.15. *Gladius eorum intret in corda ipso*, 373.
Ps.37.8. *Lumbi mei impleti sunt illusionibus*, 121.498.
41. *Dereliquit me virtus mea, & lumen oculo*, 256.
Ps.36.20. *Deficientes quemadmodum fumus deficient*, 361.
Ps.38.6. *Substantia mea tanquam nihilum ante te*. 246.
7. *Verumtamen in imagine pertransit homo*, 214.
Ps.39.7. *Aures autem perfecisti mihi*, 280.
Ps.41.3. *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes, &c*. 203.309.
4. *Hæc recordatus sum, et effudi super me animam*, 311.
P.43.1. *Patres nostri annuntiauerũt nobis*, 48
Ps.44.2. *Lingua mea calamus scribæ*, 86.
1. *Eructauit cor meum verbum bonum*. 87.
4. *Accingere gladio tuo super femur tuum*, 188.
12. *Vnxit te Deus oleo lætitiæ*, 9.
Ps.48.13. *Comparatus est iumentis*, 47.235.310
Ps.50.5. *Tibi soli peccaui*, 26.
Ps.65.12. *Imposuisti homines super capita nostra*, 188.
Ps.67.20. *Prosperũ iter faciet nobis Deus*, 102.
32. *Æthiopia præueniet manus eius Deo*, 491.
Ps.68.3. *Infixus sum in humo profundo*, 92.
Ps.71.10. *Reges Tharis & insulæ::: Reges Arabum, &c*. 146.149.330.
Ps.72.18. *Deiecisti eos dum alleuiarentur*, 361.
23. *Vt iumentum factus sum apud te, &c*. 508.
Ps.76.19. *Etenim sagittæ tuæ transeunt, vox tonitrui tui in rota*, 36.38.
Ps.79.2. *Qui regis Israel intende, qui deducis velut ouem Ioseph*, 438.
Ps.81.1. *Faciem peccatorum sumitis*, 261.
2. *Ego dixi Dij estis*, 323.398.
Ps.86.5. *Homo et homo natus est in ea*, 320.
Ps.90.16. *Longitudine dierum replebo eũ*, 324.
Ps.95.10. *Iudicabit populus in æquitate*, 200.
Ps.98.8. *Deus tu propitius fuisti eis, et vlciscẽs in omnes adinuentiones eorum*, 184.
Ps.100.2. *Per ambulabam in innocentia mea in medio domus*, 449 (458.
Ps.101.7. *Similis factus pellicano solitudinis*,
Ps.102,6. *Faciens misericordias Dominus, & iudicium*, 198.
Ps.103.2. *Extendens cœlum sicut pellem*, 125.
Ps.104.17. *Misit ante eos virum, &c*. 241.

*Psal.*105.7. *Patres nostri in Ægypto non intellexerunt*,47.506.
32. *Exacerbauerunt eum.. & distinxit inlabijs*,269.
*Psal.*110.10 *Intellectus bonus omnibus facientibus*,376.
*Psal.*117.13. *Impulsus euersus sum vt caderem*, 232.
*Psal.*118.105. *Lucerna pedibus meis verbum tuum*,378.
109. *Anima mea in manibus meis semper*, 316. 321.
*Psal.*120.3. *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores*,16.358.
*Psal.*124.5. *Declinantes in obligationibus adducet &c.*192.
*Psal.*131.1. *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetu*,122.189.
*Psal.*137.6. *Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit.*341.
*Psal.*139.10. *Caput circuitus eorum, &c.*29.
*Psal.*145.2. *Nolite confidere in principibus*,232.
*Psal.*146.4. *Qui numerat multitudinem stellarũ*, 63.

Ex Prouer.

*C.*3.10. *In sinistra eius diuitiæ & gloria*, 496.
*C.*5.3. *Fauus distillans labia meretricis*, 118.
*C.*6.6. *Vade ad formicam pigere, & considera*, 87.
*C.*8.30. *Ludens in orbe terrarum*,124.331.
12. *Ego sapientia habito in consilio*,273. 275.
21. *In medio semitarum iudicij*,440.
*C.*9.1. *Excidit columnas septem*,341.
4. *Misit ancillas suas vt vocarent ad arcem.*.. *Siquis est paruulus veniat ad me*,311.314.364
9. *Da sapienti occasionem, & addetur ei sapientia*,213.
*C.*10.7. *Memoria iusti cum laudibus; nomen impiorum putrescet* 115.
*C.*12.15 *Via stulti recta in oculis eius*, 273.
21. *Non contristabit iustum quidquid acciderit*,496.
*C.*17.24. *In facie prudentis lucet sapientia*, 257.
28. *Stultus si tacuerit sapiens reputabitur*, 257.
*C.*20.28. *Roboratur clementia thronus eius*,197
*C.*25.27. *Sicut qui mel multum comedit, sic qui scrutator est maiestatis*,309.
*C.*27.32. *Diligenter cognosce vultum pecoris tui*,443.
*C.*31.10. *Mulierem fortem quis inueniet?* 277.
11. *Confidit in ea cor viri sui*,265.277.
13. *Operata est consilium manuum suarum*,265 353.363.

Ex Ecclesiaste.

*C.*1.15. *Stultorum infinitus est numerus*,289.
*C.*2.14. *Sapientis oculi in capite eius*,284.

Ex Cantici.

*C.*1.2. *Oleum effusum nomen tuum*, 31.33.87.
6. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes*, &c. 286. 303.
7. *Si ignoras te ò pulcherrima, egredere*, &c. 286.310.
10. *Murænulas aureas faciemus tibi*,280.
*C.*2.12. *Flores apparuerunt::tempus putationis.*15. *Vox turturis audita est.b.*
13. *Surge amica mea::inforaminibus petræ*, 18
14. *Vox enim tua dulcis, & facies decora*, 268.
15. *Capite nobis vulpes, quæ demoliantur vineas*,223.268.
*C.*3.2. *Per vicos, & plat. quæram quem diligit anima mea*,258.
3. *Num quem diligit anima mea vidistis?b.*
4. *Paululum cum pertransirem inueni eum, b.*
*C.*4.9 *Vulnerasti cor meum vulnerasti cor meũ in vno oculorum tuorum*,117.276.287.
*C.*5.2. *Ego dormio, & cor meum vigilat*,263.
3. *Expoliaui me tunica mea, quomodo induar illam?*466.125.
7. *Peruerterunt me, & vulnerauerunt me, tulerunt palium meum mihi* 469.
*C.*6.4. *Capilli tui sicut greges caprarum*,284.
11. *Nescius: anima mea conturbauit me propter quadrigas Aminadab*,251.507.
*C.*7.4. *Nasus tuus sicut turris Libani*,450.
*C.*8.4. *Nesuscetis neque euigilare facietis dilectam donec ipsa velit*,263.
5. *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto innixa super dilectum suum* 90.
6. *Pone me vt signaculum super cor tuum*, 90. 340.
10. *Ego murue, & vbera mea sicut turris*,340 364.477.

Ex Sapien.

*C.*3.1. *Iustorum animæ in manu Dei sunt*,316.
*C.*4.9. *Cani sunt sensus hominis, &c.*124.
*C.*10.20. *Decantauerunt Domine nomen tuũ, &c.*85. *Todo el cap.*317.

Ex Ecclesiastico.

*C.*4.26. *Ne accipias faciem aduersus faciem tuam*,268.
*C.*7.5. *Penes reges noli videri sapiens.*283.
*C.*6.6. *Consiliarius sit tibi vnus de millibus*, 275.
8. *Amicus secundum tempus nsn permanebit*, 275.
*C.*10.8. *Regnum a gente in gente transfertur propter iniustitias*,201.
*C.*13.31. *Cor hominis immutat faciem eius*,256
*C.*14.8. *Nequam est oculis liuidi, & auertens faciem tuam, & despiciens animam tuam*,181
*C.*24.8. *Gyrum cœli circuiui sola*,400.442.
*C.*27.12. *Stultus vt luna mutatur*,49.
*C.*28.28 *Sepi aures tuas spinis*,280.
*C.*32.24. *Sine consilio nihil facias, & post factũ non pœnitebit*,277.
*C.*36.16. *Qui timet Dominum nihil trepidebit*, 252.

C.

C.41.15. *Curam habe de bono nomine.* 58. 72. 179. 489.
C.47.3. *Cum leonibus lusit, quasi cum agis,* 396
C.49.13. *Nam & ipse quasi signaculum in dextera.* 93.

Ex Isaia.

C.1.18. *Venite arguite me dicit Dominus,* 27. 200. 366.
19. *Si fuerint peccata vestra vt coccinum b.*
C.3.7. *Vestimentum tibi est, princeps esto noster,* 235. 389.
24. *Erit pro crispante crine caluitium,* 284.
C.6.3. *Quem mittam, & quis ibit nobis?* 445.
10. *Incircuncisæ aures eorum,* 117.
C.8.3. *Voca nomen eius accelera, festina,* 67.
C.9.1. *Egredietur virga de radice Iesse, &c.* 501.
6. *Admirabilis, consiliarius,* 83.
Factus est principatus super humerum eius, 95 123. 236. 438.
26. *Omnis Domus Israel incircuncisso corde,* 117.
C.11.2. *Spiritus consilij & fortitudinis,* 223.
C.14.13. *Qui dicebas in corde tuo in cœlum conscen & c.* 78.
14. *Sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis,* 367.
C.19.1. *Ascendet Dominus super nuuem leuem & commouebuntur simulacra Ægyp. à facie eius,* 435. 440.
C.22.16. *Quid tu hic, aut quasi quis hic?* 192.
C.26.8. *Nomen tuum, & memoriale tuum in desiderio animæ meæ* 84.
C.28.19. *Sola vexatio intellectum dabit,* 235.
C.29.14. *Peribit sapientia à sapientibus,* 255.
C.30.3. *Erit vobis fortitudo Pharaonis in confusionem,* 402
6. *Onus iumentorum Austri,* 403.
7. *Ægyptus frustra, & vane auxiliabitur, b.*
C.38.8. *Et reuertere faciam vmbram in horologio,* 326.
19. *Viuens, viuens, ipse confitebitur tibi,* 327. *et seq.*
12. *Præcisa velut à texente vita mea,* 338.
C.39.6. *Ecce dies venient, & auferentur omnia, quæ in domo tua sunt,* 406.
C.42.3. *Calamum conquassatum non conteret,* 196.
C.57.20. *Impij quasi mare feruens &c.* 477.
C.60.6. *Omnes de Saba venient,* 147.
C.61.1. *Saluator eius vt lampas accendatur,* 34.
C.62.2. *Nomen nouum quod os Domini nominauit,* 10.

Ex Ieremi.

C.1.11. *Virgam vigilantem ego video,* 501.
C.6.10. *Incircuncisæ aures eorum,* 226. 281.
C.13.1. *Posside tibi lumbrare lineum, &c.* 382
2. *Et ecce computruerat lumbare, b.*
9. *Sic patres cere faciam superbiam Iuda, b.*
C.17.16. *Diem hominis non desideraui,* 324.
C.23.23. *Putas ne Deus è vicino ego sum, & nõ Deus de longe?* 447.
C.25.38. *Indesolationem à facie iræ columbæ,* 101.
C.31.22. *Creauit Dominus nouum super terrã* 10.
C.46.16. *A facie gladij columbæ,* 201.
C.51.63. *Ligabis ad eum lapidem, & proijcies in medium Euphraten.* 382.

Tren.

C.1.6. *Facti sunt principes eius sicut arietes,* 235.
C.5.5. *Ceruicibus nostris minabatur,* 188.

Ex Ezechiele.

C.1.18. *Totum corpus oculis plenum incircuita,* 438.
20. *Spiritus vitæ erat in rotis b.*
19. *Quasi sit rota in medio rotæ,* 439.
C.3.24. *Ecce data sunt super te vincula, & ligabunt te,* 222.
C.8.8. *Fili hominis fode parietem,* 246. *todo el cap. b.*
C.13.4. *Quasi vulpes in deserti Prophetæ tui,* 222.

Ex Daniele.

C.2.5. *Sermo recessit a me,* 186.
8. *Certe cognoui quod tempus redimitis b.*
29. *Tu Rex cogitare capisti quid futurum esset post hæc b.*
34. *Abscisus est lapidis sine manibus,* 17. 111 181. 441.
35. *Contrita sunt pariter ferrum, testa argentũ, & aurum,* 110. 186 407.
36. *Lapis factus est mons magnus,* 111.
33. *Pedum quædam pars erat fictilis, &c.* 255.
38. *Tu es ergo caput aureum,* 338. 407.
44. *Suscitauit Deus cœli regnum,* 17.
49. *Ipse autem Dan. erat in foribus regis,* 187. 302.
C.3.2. *Principes regionum, vt conuenirent ad dedicationem statuæ,* 248.
5. *In hora qua audieritis sonum tubæ:::::cadetis.* 259.
21. *Viri illi vincti cum braccis, & tiaris,* 249.
C.4.6. *In ramis eius conuersabantur volucres* 226. 407.
12. *Alligetur vinculo ferreo & æreo in herbis,* 97. 121. 231.
15. *Hoc somnium vidi ego Nabuchod rex,* 407
16. *Cogitationes conturbabant eum,* 254.
17. *Arborem quam vidisti tu es rex,* 407.
27. *Respondit que rex, & dix.* 100.
27. *Nonne hæc est Babylon quam ego ædificaui?* 106.
28. *Cum sermo esset in ore regis b.*
29. *Ab hominibus ejicient te b.*
C.5.5. *In eadem hora apparuerunt digiti, &c.* 77. 187.

17. *Munera tua sint tibi*, 455.
21. *Cor eius cum bestijs positum est*, 235
26. *Numerauit Deus regnum tuum, & complenit*, 128.
C. 6. 4. *Rex cogitabat constituere eum super omnes reg.* 387.
17. *Obsignauit annullo suo::: nequit fieret contra Dan.* 485.
18. *Abijt rex in domum, & dormiuit in cœnatus*, 419.
C. 7. 25. *Putauit quod posit mutare leges, & tempora*, 185.
De quatuor bestijs, &c. 337.
26. *Tradentur in manu eius sancti per tempus, &c.* 197.
C. 12. 12. *Beatus qui expectat, et peruenit ad dies &c.* 325. 127.
11. *A tempore quo ablatum fuerit iuge sacrifi. &c.* 128.
C. 13. 5. *Egressa est iniquitas ad Babyl, à Senioribus*, 301.
20. *Ostia pomarij clausa sunt, et nemo videt, b.*
45. *Suscitauit Dominus Spiritum Sanctum pueri, &c.* 480.
C. 14. 12. *Fecerant sub mensa absconditum introitum*, 301.

Ex Ossea.

C. 8. 6. *Quoniam in aranearum telis erit vitulus Sama*, 330.
7. *Quia ventum seminabunt, turbinem metent*, 54. 330.
C. 10. 6. *Delatus est munus regi vltori*, 246.
C. 11. 4. *Ex Ægypto vocaui filium meum*, 436
C. 12. 4. *Directus est cum Angelo, & inualuit ad Angelum*, 66.

Abdias.

C. 1. 8. *Perdam sapientes de Idumæa*, 255.

Ionas.

Todo el cap. 1. 375. & 494.
v. 8. *Quæ terra tua? & quo vadis? vel ex quo populo?* 463.
9. *Hebræus sum & dominum cœli timeo, b.*
C. 4. 2. *Nunquid non hoc est verbum meum cum adhuc essem in terra mea?* 375.
6. *Præparauit Dominus Deus hederam*, 376.

Michæas.

C. 4. 6. *In die illa congregabo claudicantē*, 391.
7. *Ponam claudicantem in reliquias, b.*
C. 5. 2. *Tu Bethlehem Ephrata paruulus es in millibus*, 155.

Nahum.

C. 1. 9. *Sicut spinæ se inuicem complectuntur*, 234.

Abbacuc.

C. 3. 17. *Ficus enim non florebit*, 84.
Mentietur opus oliuæ, b.
18. *Ego autem in Domino gaudebo &c. b.*
7. *Pro iniquitate vidi tentoria Æthiopiæ*, 149.

Aggeo.

C. 2. 24. *Assumam te Zorobabel::: ponam te quasi signaculum*, 91.

Zacharias.

C. 4. 14. *Hi sunt duo filij olei*, 200.
C. 5. 6. *Hæc est ampho.a egrediens: oculus eorū in vniuersa terra*, 413.
7. *Et ecce talentum plubi, &c. b.*
C. 6. 11. *Ecce vir Oriens nomen eius*, 82. 96.

Malachias.

C. 4. 2. *Sanitas in pennis eius*, 41.

Machab. 1.

C. 1. 10. *Diuisit illis regnum suum dum adhuc viueret: et obtinuerunt pueri eius regnum*, 208
C. 9 27. *Adiuuabunt Romani ex animo*, 403.

Testamentum Nouum.

Mathæus.

C. 1. 16. *De qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, 60.
20. *Ioseph fili Dauid*, 268.
21. *Ipse enim saluum faciet populum suum*, 60.
C. 2. *Todo explicado ad lit. & mores l. 2. &* 3.
16. *Abimatu et infra secundum tempus, quod exquisierat à Magis: exponitur*, 150.
C. 3. 9. *Ne velitis dicere quia patrem habemus Abraham*, 63.
C. 4. 3. *Dic vt lapides isti panes fiant*, 391.
6. *Mitte te deorsum*, 232. 359.
18. *Ambulans Iesus iuxta mare Galilææ*, 268.
C. 5. 15. *Vt luceat omnib⁹, qui in domo sunt*. 302.
16. *Sic luceat lux vestra coram hominibus*. 58.
17. *Non veni soluere legem sed adimplere*, 6.
C. 6. 6. *Circuiuat Castella in circuitu docēs*, 450
16. *Exterminant facies suas*, 262.
17. *Vnge caput tuum, & faciem tuam lauа*, 262.
20. *Thesaurizate vobis thesaurum non deficientem*, 494.
21. *Vbi est thesaurus tuus, ibi et cor tuū*, 410.
25. *Respicite volatilia cœli, &c.* 511.
C. 7. 23. *Tunc confitebor illis, qui nunquam noui eos*, 63. 115.
C. 8. 9. *Habeo sub memilites, & dico huic, vade &c.* 340.
20. *Vulpes foueas habent, et volucres cœli nidos*, 303.
24. *Ecce motus magnus factus est in mare*, 354
26 *Quid timidi estis modicæ fidei?* 264.
32. *Abijt totus grex præceps in mare*, 98.
C. 10. 16. *Prudentes sicut serpentes; simplices sicut &c.* 363.
C. 12. 8. *Dominus est filius hominis etiam Sabbati*, 6.
38. *Volumus à te signum videre*, 114.
C. 13. 44. *Simile est regnum cœlorum thesau. in agro*, 411.
C. 14. 26. *Turbati sunt dicentes quia phantasma est*, 264.
27 *Habete fiduciam, ego sum, b.*
31. *Videns ventum validum, timuit*, 252. 510.
C. 15. 2. *Quare discipuli tui::: non lauant manus*, 417.
3. *Quare vos transgredimini præceptum, b.*

C.16.13.*Quem dicunt homines esse filium hom?* 202.
16.*Tu es Christus filius Dei viui*,207.
19.*Portæ inferi non prævalebut aduersus*, 302
C.17.7.*Hic est filius meus dilectus::ipsum aud.* 217.
8.*Leuantes oculos nemi nem viderunt nisi solũ Iesum*,205.
23.*Magister non soluit didrachma*,83.
C.18.3.*Nisi efficiamini sunt paruuli, &c.*112.
C.19.27.*Ecce nos reliquimus omnia, &c.*262.
C.20.2.*Conuentione facta ex denario diurno*, 80.
1.*Exijt primo mane conducere operarios, b.*
12.*Accipientes murmurabant*,374.
14.*Tolle quod tuum est, & vade*,374.
22.*Potestis bibere calicem quem ego*,115.
C.21.2.*Asinam alligatam, & pullum cum ea*, 231.
28.*In qua potestate hæc facis?*199
C.22.20.*Cuius est hæc imago?*81.254
C.23.37.*Quoties volui congregare filios tuos sicut gallina pullos*, 478.
C.24.22.*Breuiabuntur dies propter electos*, 127.
23.*Tunc si quis vobis dixerit ecce hic est Christus aut illic, nolite credere*,297.
4 .*Ab arbore fici discite parabolam*,307.
26.*Ecce impenetralibus est nolite cred.*297.
C.25.8.*Fatuæ autem prudentibus dixerunt*, 377.
12.*Nescio vos*,47.63.
21.*Intra in gaudium Domini tui*,413.
25.*Quia super pauca fecisti fidelis, &c.*342.
26.*Abscondi talentum meum in terra*,377.
27.*Scio quia homo durus es & c. b.*402.
C.26.14.*Tunc abijt vnus ae duodecim*,298.
48.*Quem osculatus fuero ipse est*,267.
49.*Aue Rabbi, & osculutus est eum*,373.
75.*Egressus foras fleuit amare*,467.
C.27.37.*Imposuerunt super caput eius caulam*, 89.
39.*Prætereuntes blasphemabant ei mouentes capita*,367.
47.*Eli Eli lamma Sabactani*,403.
48.*Et continuo accurrens vnus acceptam spongiam, &c. b.*
51.*Velum templi scissum est*,19.469.
45.*Vere filius Dei erat iste*,494.
40.*Vah qui destruis templum Dei, &c.*286.
63.*Post tres dies resu.gam.6.*

Marcus.

C.2.18.*Ploratus, & vlulatus Rachel, &c.*76 437.
C.6.6.*Circuibat castella in circuitu docens*, 450.
26.*Propter ius iurandum, & simul discumbentes*, 51.
C.10.35.*Volumus vt quodcumque petierimus facias*,114.
C.11.13.*Cum venisset ad ficulneam nihil inuenit præter folia*,334.408.
C.14.47.*Percussit seruum summi Sacerdotis, & amputauit illi auriculam*,282.
C.15.39.*Centurio qui ex aduerso stabat*, 226.
C.16.5.*Viderunt iuuenem sedentem, &c.*415.
8.*Exeuntes fugerunt de monumento b.*
14.*Exprobrauit incredulitatem eorum*,22.

Lucas.

C.1.29.*Turbata est in sermone*,265.
32.*Vocabis nomen eius Iesum*,93.
33.*Virtus altissimi obumbrabit tibi*,265.
39.*Exergens M. abijt in montana cumfest.*352
41.*Exultauit infans in vtero eius*,125.352.
47.*Exultauit spiritus meus in Deo b. & seq.*
48.*Quia respexit humilitatem ancillæ*, 243. 287.
61.*Quia nemo est in cogitatione tua hoc nom.* 61.
66.*Super montana diuulgabantur verba hæc*, 464.
C.2.12.*Hoc vobis signum::panis inuolutum*,81 343.266.
13 *Facta est cum Angelo multitudo militiæ*,395
17.*Videntes cognouerunt de verbo*,351
19.*M.Considerabat omnia verba hæc conferens in corde suo*,351.
29.*Nunc dimittis seruum tuum, &c.*464.
41.*Ascendentibus illis secundum consuetud.* 434.
48 *Fili quid fecisti nobis sic?*44.
49.*Nesciebatis quia in ijs, quæ patris mei sunt opartet me esse, b.*464.
C.4.18.*Spiritus Domini super me, ideo vnxit me* 9.
27.*Nemo eorum mundatus est, nisi Naaman*, 459.
41.*Increpans non sinebat ea loqui*,220
C.5.13.*Domine si vis potes me mundare volo*, 504.
14.*Ostende te sacerdoti & offer, &c.b.*
15.*Fides tua te saluum fecit, b.*
C.6.1.*Sabbato secundo primo, &c.b.* 417.
5.*Manus arida.b.*
10.*Extende manum tuam, & extendit, & restituta est manus, b.*
C.7.37.*Ecce mulier in ciuitate peccatrix*, 118 350 487.
C.8.28.*Vt vidit Iesum procidit ante illum*, 85.
29.*Quid mihi, & tibi filij Dei Altissimi b.*
30.*Ne imperaret illis vt in abyssum irent, b.* & 98.
31.*Erat autem ibi grex porcorum*,86.
32.*Mitte nos in gregiem porcorum*,98.
C.9.1.*Dicebant excessum eius*,232.
C.10.20 *Gaudete quod nomina vestra scripta sunt in cœli*,53.
40.*Stetit, & ait: Domine non est tibi iura* 340
C.11.7.*Noli mihi molestus esse:iam ostium clau.* 354.
8.*Propter improbitatem eius surget, b.*

15. *In Beelzebub Principe dæmonio eicit dæm.* 271.
27. *Extollens vocem quædam mulier,* 241.249.
33. *Vt qui ingrediuntur lumen videant,* 302.
C. 12. 7. *Capilli capitis vestri numerati sunt,* 284.
17. *Quid faciam quia non habeo quo congregem fructus?* 278.
18. *Destruam horrea mea. b.* 509.
17 *Considerate lilia quomodo erescunt,* 511.
C. 13. 7. *Ecce tres anni sunt ex quo venio fructū quærens in ficulnea,* 84.
8. *Dimitte illam, & hoc anno,* 336.408
31. *Exi, & vade hin quia Herodes vult te occidere,* 299.
32. *Dicite vulpi illi, &c. b.*
C. 15. 5. *Imponit in humeros suos gaudens,* 438.
13. *Dispauit substantiam suam viuendo lux,* 121.126.
22. *Proferte stolam primam: & date annullū,* 92.
C. 16. 19. *Homo quidam, &c.* 63.
24. *Mitte Lazarum, b.*
C. 17. 14. *Ostendite vos sacerdotibus: dū irent mundati sunt,* 504.
15. *Vnus regressus est cum magna voce, &c. b.*
17. *Non ne 10. mundati sunt, & 9. vbi sunt. b.*
C. 18. 35. *Cæcus sedebat iuxta viam Iericho,* 48.
36. *Iesu fili Dauid miserère mei: & confestim vidit, b.* 249.
39. *Quid tibi vis faciam.* 49.
C. 19. 3. *Quærebat videre Iesum,* 34.
4. *Statura pusillus, b.*
5. *Zacchæe festinans descende,* 308, 409. 334
8. *Do pauperibus: reddo quadruplum,* 334. 409.
9. *Eo quod ipse sit filius Abrahæ,* 462.
30. *Inuenietis pullum asinæ,* 97.
C. 22. 25. *Et qui potestatem habent in eos benefici vocantur,* 399.
24. *Quis eorum videretur esse maior,* 58. 292.
39. *Ecce duo gladij hic: satis est,* 291.
53. *Hæc est hora vestra, & potes. tenebr.* 304. 359.
C. 23. 38. *Superscriptio inscripta, &c.* 67.
39. *Si tu es Christus saluum fac temetipsum, & nos,* 321.
43. *Hodie mecum eris in paradiso,* 22.
88. *Reuertebantur percutientes pectora sua,* 26.
C. 24. 4. *In veste fugienti, &c.* 414.
23. *Mulieres quædam ex nostris terruerūt nos* 295.
25. *Nunc tertia dies est hodie,* 28.
26. *Oportuit, & tardi ad credendum,* 295.
28. *Finxit se longius ire,* 268.

Ioannes.

C. 1. 14. *Et habitauit in nobis,* 439. 461.
49. *Quia dixi tibi vidi te sub ficu.* 207. 307.
C. 2. 4. *Quid mihi & tibi est mulier,* 352.
Nondum venit hora mea, 324.
6. *Quodcumque dixerit vobis facite,* 352.
24. *Ieſus autem non credebat semetipsum eis,* 275.
C. 3. 1. *Hic venit ad Iesum nocte,* 248. 419
4. *Quomodo potest homo nasci cum sit senex?* 124
5. *Nisi quis renatus fuerit ex aqua,* 123
7. *Non mireris quia dixi, oportet nasci denuo,* 419.
14. *Sicut Moy. exaltauit serpentem in deserto,* 239.
C. 4. 9. *Quomodo tu Iudæus cum sis, bibere à me petis; & sequentia,* 417. *seq.*
28. *Reliquit ergo hydriam mulier,* 413.
C. 5. 2 *Expectantium aquæ motum,* 228.
5. *Cum turbata fuerit aqua, mittat me in piscī, b.*
C 6. 5. *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* 414.
11. *Accepit Iesus panem: & distribuit,* 416.
28. *Hunc enim pater signauit Deus,* 80. 90.
C. 7. 5. *Si hæc facis, manifesta te ipsum mundo,* 290. 332.
Neque enim fratres eius credebant in eum, b. 302.
6. *Tempus meum nondum aduenijt, tempus vestrum semper est paratum,* 332.
24. *Nolite iudicare secundum faciem,* 290.
C. 8. 6. *Iesus autem inclinans se deorsum, digito, &c.* 366.
44. *Vos ex patre diabolo estis,* 367.
46. *Quis ex vobis arguet me de peccato?* 383.
51. *Ego non quæro gloriam meam, est qui quærat,* 182.
54. *Quem te ipsum facis? b.*
56. *Abraham exultauit vt videret, &c.* 126.
C. 9. 1. *Vidit hominem cæcum,* 26. 505.
2. *Quis peccauit, hic aut parentes eius? b.*
6 *Laua in natatoria Siloe, b.*
33. *Nisi esset hic à Deo non poterat facere quid quid.* 249.
C. 10. 8. *Ego sum pastor bonus, et cognosco oues,* 448.
17. *Propterea me diligit pater, quia pono animā meam, et iterum summam,* 232. 321.
C. 11. 9. *Nonne duodecim sunt horæ diei?* 304.
16. *Eamus, et nos moriamur cum eo* 291.
43. *Lazare veni foras,* 467.
44. *Prodijt ligatus pedes, et manus institis,* 323.
46. *Dixerunt Pharisæis, quæ fecit Iesus,* 180.
47. *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit? b.* 218.
48. *Venient Romani, tollent locum nostrū,* 327 252.
C. 12. 6. *Fur erat, et loculos habebat,* 18.
21. *Volumus Iesum videre,* 36.
13. *Venit hora, vt clarificetur filius hominis, b.*
29. *Turba dicebat tonitruum esse factum, b.*
32. *Nos audiuimus ex lege, &c. b.*
24. *Ex principibus multi crediderunt sed propter Iudæos non confitebantur.* 248.
C. 13. 1. *Sciens quia venit hora eius,* 324. 353.

Cum dilexiſſet ſuos, in finem dilexit eos, 506.
3. *Sciens quia omnia dedit ei pater in manus*, 324.
22. *Aſpiciebant ad inuicem hæſitãtes de quo diceret*, 276.
23. *Erat recumbens vnus ex diſcipulis in ſinu*, 275.
28. *Hoc autem nemo nouit diſcumbentium, b. et* 284.
31. *Erat autem nox: cum ergo exiſſet dixit Ieſus; nunc clarificatus eſt filius hominis*, 276. *ſeq.*
C. 14. 6. *Ego ſum via*, 440.
C. 15. 1. *Ego ſum vitis, vos palmites*, 80.
Pater meus agricola eſt, b.
15. *Vos autem dixi amicos, quia omnia quæ didici à patre meo nota feci vobis*, 272.
C. 16. 7. *Si ego non abiero paraclitus non veniet*, 37.
C. 18. 8. *Si ergo me quæritis ſinite hos abire*, 267.
33. *Tu es Rex Iudæorum?* 305.
36. *Regnum meum non eſt de hoc mundo, b.*
38. *Quid eſt veritas? b.*
Ego nullam in eo inueni cauſam, 89.
C. 19. 5. *Ecce homo*, 219.
10. *Mihi non loqueris? neſcis quia poteſtatem habeo dimittere te, &c.* 226.
12. *Exinde quærebat Pilatus dimittere eum, b.*
26. *Ecce filius tuus*, 91.
24. *Non ſcindamus eam, ſed ſortiamur*, 469. 303.
In veſtem meam miſerunt ſortem, b. 333.
30. *Inclinato capite tradidit ſpiritum*, 39. 303.
33. *Non fregerunt eius crura*, 16.
C. 20. 4. *Ille alius diſcipulus precucurrit citius Petro*, 312.
5. *Et cum ſe inclinaſſet, Vidit, &c. b.*
6. *Venit ergo Simon Petrus ſequens eum, & introiuit b.*
20. *Hæc cum dixiſſet inſufflauit*, 340.
25. *Niſi mittam manum meam in latus*, 22.
C. 21. 15. *Simon Ioannes diligis me plus his?* 62.
20. *Qui recubuit in cœna ſuper pectus*, 91. 207. 263. 313.
hic autem quid? 207. 263. 313.
25. *Sunt alia multa, quæ fecit Ieſus*, 43.
Quæ ſi ſcriberentur per ſingula, 87.

Acta Apoſto.

C. 1. 18. *Suſpenſus crepuit medius, et diffuſa ſũt viſcera eius*, 373. 482.
C. 4. 12. *Neque aliud nomen datum hominibus, &*. 43. 100.
C. 7. 2. *Deus gloriæ apparuit patri noſtro Abrahæ*, 462.
55. *Ecce video cœlos apertos, & filium hominis ſtantem*, 480.
C. 8. 27. *Vir Æthiops Reginæ, &c.* 295.
31. *Et quomodo poſſum niſi aliquis oſtenderit, b.*
C. 9. 3. *Circunfulxit eum lux*, 39. 236. 439. 505
4. *Ego ſum Ieſus quem tu perſequeris*, 25. 39.
6. *Durum eſt tibi contra ſtimulum calcitrare*, 236.
8. *Ad manus illum trahentes, &c. b.*
15. *Vas electionis eſt mihi iſte.* 429.
C. 17. 23. *Ignoto Deo*, 308.
24. *Quamuis non longe ſit ab vnoquoque*, 308.
32. *Cum audiſſent reſurrectionem mor. &c. b.*
C. 18. 26. *Priſcilla, & Aquila aſſumpſerunt eũ* 296.
C. 20. 21. *Ego alligatus ſpiritu*, 231.

Ex Ep. ad Rom.

C. 4. 11. *Accepit pignus circunciſionis*, 79.
C. 6. 19. *Sicut exhibuiſtis membra veſtra, &c.* 118.
C. 13. 1. *Non eſt poteſtas niſi à Deo*, 183
4. *Non enim ſine cauſa gladium portat*, 188.

1. ad Corinth.

C. 10. 4. *Conſequente eos petra, &c.* 20. 469.
C. 15. 31. *Quotidie morior*, 328. *& ſeq.*

2. ad Corinth.

5. 21. *Qui non nouerat peccatum pro nobis peccatum fecit*, 27.
C. 21. 4. *Audiui arcana, quæ non licet homini loqui*, 474.
8. *Ter Dominum rogaui vt diſceret a me, b. &* 185.

Ad Galatas.

C. 1. 14. *Audiſtis conuerſationem meam in Iudaiſmo*, 499.
C. 2. 11. *Cũ autem veniſſet Cephas Antiochiæ, in faciem ei reſtitui*, 374.
13. *Simulationi eius conſenſerunt ceteri Iudæi, b.*
14. *Dixi Cephæ coram omnibus, b.*
C. 5. 3. *Teſtificor circuncidenti ſe, quoniam debitor eſt vniuerſæ legis*, 79.
C. 6. 15. *Mihi mundus crucifixus eſt, &c.* 91. *et ſeq.* (*b.* 25
17. *Stigmata Domini Ieſu in corpore meo porto*

Ad Epheſ.

C. 5. 16. *Redimentes tempus, quoniam dies mali ſunt*, 325. *& ſeq.*
32. *Sacramentum hoc magnum eſt, &c.* 16.

Ad Philipp.

C. 2. 6. *Non rapinam arbitratus eſt eſſe ſe æqualem Deo*, 245.
Habitu inuentus vt homo, 266 *& ſeq.*
10. *In nomine Ieſu omne genuflectatur.* 10.

Ad Coloſ.

C. 2. 3. *In quo ſunt omnes theſau. ſap. abſcond.* 81.
5. *Principatus, & poteſtates traduxit confi.* 353. 363.
C. 3. 17. *Omne quodcumque feciſtis, in nomine Ieſu*, 45.
9. *Expoliantes veterem hominem, &c.* 124.

2. ad Timoth.

C. 1. 12 *Scio cui credidi, et certus ſum, quia potens eſt ſeruare depoſitum meum*, 503

C.

C.2.9. *Verbum Dei non est alligatum*, 231.

Ad Hebræos.

C.1.3. *Portans omnia verbo virtutis suæ*, 99.
C.5.7. *Cum clamore valido*, 226.
C.6.15. *Quoniam neminem habuit per quem iuraret, iurauit per semetipsum*, 51.
17. *Per duas res immobiles, quibus impossibile est mentiri Deum, solatium haberemus, b.*
C.9.27. *Statutum est hominibus semel mori*, 329.
C.10.5 *Corpus autem adaptasti mihi*, 280.
C.11.24. *Negauit esse filium filiæ Phar. magis elig.* 393.492.
27. *Fide reliquit Ægyptum*, 492.

1. Petri

C.4.19. *Fideli creatori commendent animas suas in benefactis*, 371.
C.5.8. *Circuit quærens, quem deuoret*, 450.

1. Ioan.

C.3.17. *Qui habuerit substantia huius mundi, et clauserit viscera*, 371.
18. *Filioli non deligamus verbo, neque lingua, b*
C.4.5. *Hæc est victoria quæ vicit mundum*, 110
C.5.6. *Hic est qui venit: non in aqua solum, sed in aqua, & sanguine*, 484.

Apocalypsis.

C.1.8. *Ego sum Alpha, & Omega*, 87.
14. *Capilli erant candidi, tanquam lana*, 284.
Et oculi eius tamquam flamma, b.
16. *Habebat in manu sua stellas septem*. 316.
20. *Septem stellæ Angeli sunt*, 7. *Eccles. b.*
C.5.5. *Ne fleueris: ecce vicit leo de tribu Iuda: aperire librum*. 496.
7. *Accepit de dextera sedentis in throno librũ, b*
C.7.14. *Hi sunt qui de albauerunt stollas suas, & lauerunt eas in sanguine agni*, 366.
C.10.2. *Posuit pedem dextrum super mare, sinistrum super terram*, 451.
C.11.3. *Et prophetabunt diebus mille 200 sexaginta*, 127.
C.12.3. *Visum est aliud signum: & ecce draco*, 363
C.14.1. *Habentes nomen eius scriptum in frontibus*, 120.
(*qui, b.*
4. *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coin-*
C.17.3. *Bestiam plenam nominibus*, 78. 220.
4. *Meretrix purpurata*, 363.
8. *Fuit, & non est, b.*
20. *Reges septem sunt, quinque ceciderunt, vnus est, & alter nondum venit*, 182. *& seq.*

TA-

TABLA DE ADVIENTO, QVARESMA, Y FIESTAS.

DOMINICA 1.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis. Luc. 21. 25. Ahora conocerán los q̃ como brutos inclinados à la tierra, no han mirado al cielo, quanto pẽde de su agrado. Los Astros milicia del cielo, toman las armas contra los que cuydãdo mucho de tener en la tierra estrella, no se acuerdan del cielo, 305. & seq. No temerán esta indignacion sangrienta de los astros, los sabios que los dominã, y ganan su inclinaciõ 314. Porque estando en nuestra mano la estrella, la perdimos, ahora nos pone en vn puño 316. 325. Dia este de gran trabajo, y quẽta para el que viuiò sin ella: mas para el que viuiò cõ quẽta no es de quẽta, sino de descãso, 127 & seq. Poca gana tiene Dios de castigar, quãdo con tãto trueno preuiene para que euitẽ el rayo: lo que amenaça, y espanta, no quiere herirlo, 374. Mas sino logra el auiso, que dà el estruẽdo, excederà al ruido el castigo, 401 & seq. Acrecienta el espanto, llamandose hijo del hombre, que vendrà en las nubes con gran poder. Los poco temerosos de Dios, sõ muy timidos de hombres, 252. 418. Como hombre poderoso, dize vendrà, y estamos hechos à ver que es diuisa del poder, lo arrojado, 232. 84. Y lo voluntario, 232. Iuzgarõ S. Greg. y otros mas antiguos PP. estar muy proximo a sus tiempos este dia: que dirian ahora viendo todas las señas que le han de preceder. Primero, que no està Christo en el desierto, ni en el oratorio, y las demas acciones virtuosas que le solian ciertamente apossentar, 297. & seq. 369. Segundo, que se peca tan sin verçuença, que se haze vanidad del escãdalo, 479. Y empeña la naturaleza en tomar las armas à la vengança, 262. Tercero, que *sicut fuit in diebus Noe ita erit in aduentu filij hominis*: esto es, que serán los hombres obstinados, é inconstantes como diablos: assi lo vemos, 367.

DOMINICA 2.

Cvm audisset Ioannes in vinculis opera Christi, &c. Mat 9. 1. Iuan en cadenas, los delinquentes libres. Assi reparte el mũdo premio, y pena, 185. 272. 227. Mas acredita el castigo, que el fauor de tales Principes, 225. Aborrecen sujetos pasmosos, quierẽ pasmados 227. Es Iuã hõbre q̃ tiene por oficio dar testimonio de la luz: verdad, y felicidad tã mal se hallan, como verdadera felicidad, 73. Mas parece habla obscuro, pregũtando ahora lo que siempre afirmò: *Tu es qui venturus es?* toma con la duda especie de mentira lo indubitable, para ser creido, 282. & seq. Quando Iuan se muestra dudoso, Christo le alaba cõ indubitable testimonio en su abono: dize es mas q̃ Profeta, y Angel. La causa desta diferẽcia es; porq̃ Iuan queria dar luz de Christo à sus discipulos, que como del Euang se prueba y nota S. Ger. tenian presunciõ de professar mas virtud q̃ los de Christo: y para alũbrar presumidos, les dexa el M. la enseñança; se haze discipulo, mostrãdose dudoso; para guiar presumidos, es menester no ir delante, hazer q̃ parezca son ellos las guias, y los q̃ llenã la luz, 274. 382. Mas Christo predicò à las sencillas turbas: *Cæpit dicere ad turbas*; assi les habla claro como a rudos, y no rodea como cõ presumidos. Dizeles, si saliero al desierto à ver en Iuan vna caña azotada del viento: o vn hõbre vestido de seda? Vilo alla en Palacio lo hallareis. Que juta es esta de caña agitada del viento q̃ à todos lados buelue; y trage delicado de cortesanos? La q̃ vemos frequẽte q̃ en Principes ay coraçõ de plebeyos, pusila nimidad de caña debil, q̃ à qualquiera viẽto dobla, 248 & seq. Libianos como caña, y pesados como plomo, 78. Flexibles à qualquier viento, y à la razon de mas peso inflexibles, 255. 367. Por los trages, y adornos juzga el vulgo los sujetos, 240. & seq. Y quien vé las cosas como son, por los adornos externos, da à conocer los ruines habitos del animo 110 262. 331. Dase Christo a conocer a los discipulos de Iuã, no por los esclarecidos nõbres y renõbres, que tiene en las sagradas Letras, sino por el bien que haze a los desvalidos. Tanto es cada vno, quanto el bien que haze: es diuinidad, ser vtil al desvalido.

DOMINICA 3.

Tv quis es? Ioa. 1. 20. En el conocimiento propio examinan los Sacerdotes, y Lebitas al Baptista para ofrecerle la suprema dignidad: buen examen, porq̃ en conocerse cõsiste la mayor sabiduria, 311. Como la suma ignorancia en no conocerse, 408. Si los q̃ hazen esta pregunta se conocieran, no tuuieran curiosidad de saber lo q̃ otros sõ, 311. Y se hazen peores q̃ todos los q̃ en esta curiosidad de saber lo q̃ otros son, se emplea, b. Llegan bachilleres, y bueluen necios, 308. Ninguno es hombre de consideracion, sino el q̃ la emplea en si, 315. Llena va de malicia esta oferta de la Dignidad Suprema al Baptista, no es amor que le tienen, si no

odio à Christo, querer reconocerle Messias: en las elecciones de politicos, tienẽ mas parte el odio, que el amor: no les quedan à deber los electos; que por quitar la honra a quien la merecen, la dan al diablo, 270 Ybautizan con nombre de seruicio de Dios sus temas, y vengãças, 271. Otro fondo, de malicia se descubre; que viendo al Baptista tan venerado, para envilecerle quieren que se alabe, 182. Y porque los puestos mudan sujetos: muchos q̃ entraron en ellos buenos, se hizierõ malos, y no al contrario, 185. Quanto es Iuan, pues sin la peana de la dignidad parece grande: el q̃ sin vasa del puesto parece mediano, es Coloso, 242. 234. No le hallando parcial à sus intentos, notan yà de que baptiza, el q̃ querian fuesse Messias: Esto sucede en los hombres de intencion: vn mismo sujeto si les haze al caso es oraculo, y mañana madero, 285 O sea que como vulgo, no califican el sujeto por la dignidad que en si tiene, sino por la que goza, 240. Desprecia facilmente Iuã loq̃ le ofrecen, porque sabe que la dignidad desproporcionada al sujeto, es afrenta, 100. Y es castigo, 184. Y como es de tanto assiento, estando en si tiene eminencia de que no puede caer, 355. & seq. En dezir Iuan es voz, explica que su ser, y satisfacion natural consiste en satisfazer a su obligacion, teniẽdo por descanso, el mouimiento, 441. Haze la obligacion naturaleza, linage, y nombre, 67. & seq. Este es hombre, sin nombre, quando los que tienen nombre, no son hombres, 146. & seq. Esta es la causa principal que arruina los Reynos, b.

DOMIN. 4.

Anno quinto decimo imperij Tiberij, &c. Luc. 3. 1. Como en mapa se ve el mũdo abreuiado en este Euangelio, y los peores dél gouernandole. Qual sea la causa de que en todas las hedades, ayan tenido los primeros puestos en la tierra, los peores de, lla, 182. & seq. En el indigno, es la dignidad castigo, 184. 359. & seq. En tales tiempos està en vna gruta del desierto el mayor hombre. Mas reputacion es con tales Principes estar oluidado, y desdeñado, que fauorecido, 225. & seq. Ellos tienen nombre de Principes, y Pontifices: y él solo de hombre particular. Vltima calamidad del siglo, quando los que tienen nombre, no son hombres, y los que no son hombres, tienen nombre, 146. Mas à este despreciado en la tierra, busca el Espiritu Santo en su rincon, y se dà à conocer por tal ministro: y pensarã desvanecidos los Principes que no hã menester à nadie, siendo los que necessitan mas de hombre, 445. & seq. Este lleua mayor imperio al hombro, 439. Aquellos le lleuan en la cabeça, con que se desvanece imperio, y cabeza, 95. 100. 398. Mas los que con tanta mano no ponen el hombro, todo lo pierden, y los coge de [illegible] ruina de lo que no quieren su[illegible] predicacion es, que despeger[illegible]camino: no puede parar lo diu[illegible]pa[illegible]ipa su espiritu padecerà v[illegible]el ocio, y descansa en el mouimie[illegible] Dios camino; como le han de pre[illegible]es à Hallanãdo quebrad[illegible]trato, y [illegible]ando malezas del pe[illegible]donde dirig[illegible]camino, 218,

DE CENIZA.

Memento homo, &c. Thesaurizate vobis, Thesaurum in cœlis, &c. Math. 6. 20. Son todos à hazer cosa de sueño el Sermon de Ceniza, y su oluido es la bateria que nos echa por tierra, 186. & seq. Su memoria grangea reuelaciones, y dà al polvo consistencia, b. Ha de aprouechar para la cautela, portandonos como fragiles, no tomandola por disculpa à la fragilidad, que assi es acusacion, 335 365 366. Para esto puso los ojos en tierra la adultera, Ioan. 8. Y grangeò inclinacion del Señor: y por no tomar la fragilidad por escusa, ò pretexto, dexò el cantaro la Samaritana, Ioan, 4. Estos transforman el polvo en oro, y aquellos el oro en polvo, 186. & s. & 494. Assi en el coraçon estàn las minas, con que el Euangelio nos quiere hazer ricos, 410. & seq.

Este memento, haze presa à los momentos del tiempo, para que no corra, 315. 322. & seq. Sobreviue à si mismo, el que en vida se porta como muerto, 327. & seq. La mayor vtilidad en compenernos desta materia que se desmorona, es morir assi muchas vezes: que este censo es mas pesado si vna sola vez se paga: y impossible el acierto si vna sola vez se muere, 329. & seq. No inclinarnos à la tierra, inclina a Dios à mirar somos della, y escriuir en polvo la sentencia, Ioa. 8. *Mulier in medio stat.* y luego inclina a si la misericordia. *Iesus inclinans se*, 366.

PARA LOS ENEMIGOS.

Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros, &c. Para sacar sangre el mas vil tiene mas mano, 229. Assi ningun enemigo es despreciable, q̃ la arena pone de lodo al mar y la piedra sin mano desizo las Monarquias. Quien haze punta es vinagre, y dà reputacion, 67. Como se corta al enemigo con disciplina militar Christiana, 111. Si es mas de temer tener en su mano la vengança, que en el coraçon la ofensa? b. Quien està en mas peligro, el que cae en manos de su enemigo, ò

el

el q̃ la tiene en ellas? b. Lo que nos quita el enemigo, lo perpetua en nosotros, 322. & seq. No darse por entendidos à su oposicion le desbarata, 264. Mostrar cuydado es darle atreuimiento, b. Quien se venga se haze a si mas daño, 197. 232. Poda, no corta enemigos 483. & seq. Sino buelue las piedras, haze dellas arco triunfal, y al enemigo architecto, 358 Entre los que viuen juntos, dificultoso es que no arda alguna emulacion, 72. Han de sobrellevarse como las piedras en el arco, haràn semejança del cielo, b. El que se prefiere à los otros es el menor, 192. La prudencia dando cuerda al enemigo le dexa ahogar cõ sus lazos, 465. Dexale con el cuchillo en la mano, y se deguella, 466. Ay contrarios de q̃ se ha de hazer asco, aũ depisarlos, b. Los mas debiles, y desarmados, formidables, 475. La ira locura breue, 479. La crueldad falta de valor, 474. Por el sufrido toma Dios las armas, 480 Hablan por él las piedras, y se armã b. & 75. 483. Despeñase, y no mira por si el q̃ a otros quiere mal, 485.

DOMIN. 1. Quadr.

DVctus est Iesus abspiritu in desertum, vt tentaretur à Diadolo Math. 4. *Dic vt lapides isti panes fiant.* Muchos son los que con dichos hazen de las piedras pan, 490. & seq. No dexã que hazer al diablo, 391. & seq. Todo se buelue piedra en sus manos: y las manos de todos cõtra ellos, 17. & 105. Si en el tirar cantos no dexamos que hazer al demonio, q̃ sera en la segũda tentaciõ, y en la tercera? No se repata en que sea por arte del diablo el subir, 247. 274. & 300. Por cõseguir el fin no se repara en los medios, y es fin por malos medios, 300. 356. 228. & 322. S Ramigio dize q̃ el pinaculo era llano, terrado del tẽplo, y estaua alli el tribunal, y dotorales. Por esso mas procliue al despeño. *Mitte te deorsum.* El despeñadero de jueces y dotores es hazer llano lo que està questa arriba: hazer questa arriba lo que es llano, 85. 202. & seq 244. 309. A la eminencia cõduxo el diablo al hõbre mas eminente: no prouee el diablo los puntos, tã mal como los hõbres, 184. & seq. 213. & seq. 237. & seq. El que por tales medios sube, no ha menester otro impulso para precipitarle, 232. No adelanta el demonio las industrias de tener tẽtar como los hõbres, 359. Que las mugeres? 228. 285. 498. El mayor mal no ser tentados, y auer quitado el nõbre a las q̃ este Euang. llama tentaciones, 490. 499. Es menos dueño de si, el q̃ està en puesto predominante, 229 & seq Subẽ cõ el pie de la soberuia: andãdo en vn pie, y esse cõ tumor, como se podràn tener? 359. & seq. Ni el demonio tiẽta, como cada vno a si mismo, b. Los que no por si, mas por mano de otro suben, es cõ siguiente ser arrojados, 361. Suben como el humo, b. & seq.

FERIA 4.

MAgister volumus à te signũ videre. Mat. 12. 34. Llegan con todas las dulçuras de la lisonja en los labios; y todo el veneno de los malignos en el coraçõ. Nunca andan separados estos dos malos afectos, 185 & se. Qual es mas nosciuo el adulador, ò el maldiciente? 201. & seq. Mas ningun artificio basta para que no salga à la cara el fingimiẽto, y escupa à los labios la calentura, 190. & se. & 188. El Señor que tan paciente sufriò ofensas, responde con indignacion à lisonjas: nunca mas bien empleada la desazon: porq̃ se atreben todos al que vén familiar cõ quiẽ le vende, 267. Estos artifices del fingimiento ni en confession tratan verdad: falsa su penitencia: por esso se leuantan cõtra ellos los Niniuitas, 371. 374.

Pedian milagros de ostentacion, como S. Lucas explica: *Signum de cœlo*, como parar el Sol, o baxar fuego, los muchos milagros que vierõ en curar enfermos, expeler demonios, no los ponen en quenta; porque dã por perdido lo que no se gasta en ostentaciones vanas, 332. Estos voluntarios por hazer quãto quierẽ hazen lo que aborrecen, 96. & seq. Assi piden milagros, siendo estos los q̃ mas los indignauan. *Hic homo multa signa facit*, Ioan. 11. Enquentranse cõsigo los voluntariosos cõ afectos complicados, 256. 359 362 Precianse de bachilleres mas ingenio, que no mejora la voluntad, es peruerso, 376. & seq.

FERIA 6. Piscina, Hospital de pretendiẽtes

IN his iacebat multitudo magna languentiũ cæcorum, claudorum & aridorum, Ioa 5. 2. Dize las calidades de los que pretenden, y esperan; ciegos, languidos, tullidos, hombres sin pies, ni cabeça, 359. 367. Que esperan? *Expectantium aquæ motum.* Que se rebuelua el mundo, porque esperan mejorar suerte en lo turbado, y pescar en rio rebuelto, 288. & se. Van errados por buscar la suerte en la perdida, y arrojo. 333. Que diligencias hazen? *Qui prius descendisset.* Entremetimientos, sumision, abatimiento. Sin mas ver les deben negar la entrada, 260. & seq. & 274. Qual es su comun quexa? *Hominem non habeo.* Que por no tener hombre no estàn medrados. Y quien tiene hombre? Donde estan ellos señores? 213. & seqq. & 240. & seqq. Busquen en si lo varonil: sean ellos hombres, y no echaràn hombres menos, 320. Con ser tan dificil la cura de vna Republica enferma: de vna piscina, si huuiera vn

vn hombre sano, bastaria à dar à todos sanidad 289. Assi à vno solo comunicò su sanidad Christo, para q̃ pusiesse en razon los mal contentos dela viña, Math. 20. 13. A Moyses en prueba de q̃ le elige para salud de su pueblo, le da tal sanidad en el pecho q̃ sale limpia la mano, que entrò con lepra en el seno, Exod 4 7. Y luego tocando la serpiente; la buelue vara. *Manus Moysis est Christus, qui est manꝰ patris: omnia quippe per ipsum facta sũt. Erat in sinu patris: sed foris prolatus per incarnationem, nos putauimus eum quasi leprosum.* Isai. 53. apud Cornel. PP. el remedio en que consiste? *Tolle grauatum tuum & ambula.* En aplicar el hombro à su obligacion sin parar hasta satisfacerla, 193. 238 Lleuando el enfermo al hombro el lecho, se buelue todo al rebés: esso fuera remediar el mundo, 228. Vltimamente se vé el pago que dàn los pretendientes al que les dà la mano. No cuydò este ingrato de saber quien era su bienhechor. *Nesciebat quis esset.* Quando lo conocio, no fue para reconocerle, sino para denũciarle. *Abijt ille homo, & nũtiauit Iudæis, quia Iesus esset.* Nunca agradece lo que recibe, el que recibe lo que merece, 505 Este hospital es de la misericordia: esso significa Bethsaida, segũ S. Hier. y en el hospital de la misericordia solo vno sana, y esse de milagro? *Nemo ideo deterior fit, quia Deus melior est*, dize Ter. de pœnit. c. 7. *Toties delinquendo quoties ignoscitur.* Y S. Bernardo: *Qui quotidie peccat, & luget pœne veniam non meretur.* Quanto nos debe hazer mas temerosos, que irritando à Dios para que tome el nombre de leon con sus efetos, mantenga el de paloma, y cordero, 201. La indulgencia; las trompetas del jubileo, derribando los muros de Ierico, 364.

DOMINICA 2.

TRansfiguratus est ante eos, Mat. 17. Quãdo tomò gloria temporal el Señor de la eterna, quiere pagar los censos, que en el mũdo los transfigurados, cuya vanidad feliz, es vana felicidad, 259. 229. 360. Por esso viste de nieue, y enciende en la cara el Sol, que la desata en llanto. Quando teuierte al cuerpo la gloria, el coraçon suena lastimado, hablando de su muerte. Padece la alma, quãdo el cuerpo goza, y nunca el coraçon mas falto de consuelo, que quando se permite al cuerpo. La sanidad deste, rasga el coraçon, y se và quanto en él echan, 413. 498. Permitese à la gloria temporal, el que solo trata en llegar à la pena; porque el atajo para esta; el llegar presto, es admitir gloria del mundo, 56. 498. Y porque es mayor prueba del animo generoso, no inmutarse ensalçado, que abatido, 58. 185. 242. Quando assi glorioso da testimonio el Eterno Padre, de que es su Hijo y no en la Cruz: en el mundo los trãsfigurados son muy diuersos de lo que parecen, 213. & seq Enseña dar firmeza à la felicidad, tomando buenos lados, 302. 346. 386 En ella huno menester buscarlos en el otro mundo. Ningunos mas faltos de amigos verdaderos que los sublimes, 186. & seq. De las transfiguraciones del mundo. Plura à 496 De los afanes en que se empeñaua Pedro errando, y con quanto descanto se acierta, 498 & seq.

FERIA 4. De los Zebedeos.

TVnc accessit ad Iesum mater filiorum Zebæd. &c. Math. 20. 20. Quando Christo habla en padecer, los que le tienen mas obligaciones hablan en gozar: No ha de ser assi: que de lo fauorecido debe empeñarse el nobie à ser el mas trabajado, 440. & seq. La mayor paciencia brama, si el dela mi; no no pone hombro, 442. Piden mano, y manos, debiendo tenerlas atadas los que son mas fauorecidos del Señor, 323. 356. Merecẽ mano, porque traen el coraçon en la mano, 212. Y porque tienen manos: *Possumus*, 353. 441. Los milagros, ò destrozos q̃ haze caer en buena, ò mala mano, 214. 416. Con todo es mas de temer que de desear el tener mano 215. 442. Y no solo no se templa la ambiciõ cõ ver morir, sino se enciende para mejorar de puesto en el que desembarazò la muerte, como vemos aqui en los Apostoles, quando aun imperfectos, q̃ de oir à su Maestro moriria enbreue, tomarõbuelo para ocupar sillas 58. 252. Mas el que se prefiere a los demas, dà muchas señas de ruin, b. Bien que en esta misma imperfecciõ descubren generoso natural, 340. El Maestro, que aun en el defeto, conoce quanto serán en la perfecciõ, los empeña en valentias, con que merezcan ambos la mano derecha, y ninguno quede à la siniestra, que es de los reprobos. El modo para esto es lo primero darles à conocer que ha de preceder examen, en que el Señor no solo conozca, sino experimente para quanto son: *Potestis bibere calicem, &c.* Halienta à obrar generosamente saber, que quien dà las sillas, mira, y conoce quien las merece, 338. Segũdo, los examina, no solo en la voluntad fina, sino en el juyzio, y entendimiento, proponiẽdoles en enigma la empresa para q̃ los escoge: y ellos entendiendo el geroglyfico, y tan teãdo cõ su espiritu el poder, respõdẽ, possumus. Entendimiento que no mejora, y enciẽde la voluntad, es peruerso, 376. & seq. Volũtad sin entendimiento, de poca estimacion, 46. & seq. El examen de volũtad que hizo el Maestro en Pedro: *Diligis me plus his?* Ioa. 21 16. Contiene mas alto examen de entendimiento; porque si respondiera afirmatiuo,

fue-

fuera temerario, imprudente, y presumido; pues él no podia conocer el grado en q̃ los demas Apostoles amauan. Si respondiera negatiuo, no satisfacia à su obligacion, y fuera ingrato, que es lo mismo q̃ necio, v.s. Deste dilema, solo pudo salir su gran ingenio, respondiẽdo: Vos veis los corazones, sabeis en que grado os amo. Graduad vos las ventajas, que yo no me meto en esso. Con esta prueba de gran entendimiento fue la voluntad, tan estimable. Tercero, los anima à merecer, y seruir, no dando à nadie la mano: en pensando que alguno tiene la mano del Señor, los demàs paran en sus ministerios: *Indignati sũt decem*, 340. Otros incõuenientes en entregar la mano el Señor, 380. & seq. Mas sin razon se alteran, rezelando quedar sin puesto, ocupandole hombres tã grandes; porque el grã de haze lugar, y todos caben con el: el ruin es con quien nadie cabe, 206. Mas la emulacion es lepra de los que tienen mano, y no tienen mano, sino los que tienen lepra, 289. Quando entregan las manos, y braços, pudieron mas que cõ tener mano, 356. De querer mano se empeñan en poner à todo el hombro: *possumus*: sin esto es ruina querer mano, 442.

FERIA 6. Viña.

Homo erat pater familias, qui plantauit vineam, Math. 21, 33. Esta Viña es la Iglesia, y el alma en comun exposicion: Dios el Padre de familias: y haze parezca grangeria suya atẽder à nuestro remedio: perfecta generosidad, para que sin empacho de recibir, tẽgan la vtilidad, 274. Hõbre se llama en nuestro gouierno: tanto es tener hombre q̃ gouierne: *Bene superos est homo*, 188. Para sermas humano, y templarse à la flaqueza nuestra es *spirituum omnis carnis homo*, 389. Quando le damos culto, nos cultiua: cuyda como de hazienda suya de nuestro pecho: y se haze hazienda nuestra, por componerse cõ nuestra codicia, que solo trabaja por interes, 80. 305 Siendo los que debemos, es Dios quien paga, 80. Nadie hizo por pagar tanto como Dios por deber, 80. Y los villanos por que no aya à quien deban quitan la vida à su biẽ hechor, 45. & seq. Aconsejase con el diablo la ingratitud, y siempre toma el parecer mas apropósito para destruirse, 278. Guardando derrama, y el agradecido, derramando guarda, 46. 43. Es hija de la necedad la ingratitud villana, y echa cantos como aqui la vemos, 46. & seq. Las cercas, y torre desta viña es la ley: mas no por esso hizo hombres de ley à los grãgeros. Tiene la ley el vltimo lugar cõ el dinero: y por esto ni ay ley, ni moneda; ni hombres, ni moneda de ley, 405. & seq. Despues de tan ofendido, en causa propia defiere al juyzio ageno la sentencia, 335. 408. Dala de que les quitè la viña. Es misericordia, quitar la hazienda al que vsa mal della: y al contrario, 184. Como se ha de ajustar esta quenta, para no ser alcançados, mas quedemos haziendo a Dios alcance, 81. 325 & seq.

Ormaza, in Mat. c. 2.

DOMIN. 3. Diablo mudo hablador.

Erat Iesus eijciens dæmonium, & illud erat mutum, Luc. 11: 14. El diablo mudo, es grande hablador: Calla lo que debe dezir; dize lo que debe callar *Quoniam tacui inueterauerunt ossa mea, dum clamarem tota die*, Ps. 31. 3. Aug. *Tacui vnde proficerem non tacui vnde deficerem. Tacui confessionem, clamaui præsumptionem*, 293. 413. Alcuin. in Gen. c. 3. *Vides Angeli peccatum tacitum; hominis autem patefactum: nempe quia illud incurabile, hoc curandũ.* En los labios bien, ò mal gouernados està la vida, ò muerte de los hombres: quedaronle à Iob: *tantummodo derelicta sunt labia mea circa dentes meos*. Como no se los quitò el q̃ en todos sus miembros hizo el destrozo, q̃ en su hazienda? porque le reseruò Dios la alma: *Verumtamen animam illius serua*. Esta consiste en el buen vso de los labios, 257. 468. & seq. 413.

Gran milagro que hablasse bien el de mala lengua: *Locutus est mutus, & admiratæ sunt turbæ*, 210. Mas los de mayor porte hablan peor, diziẽdo, es por arte del diablo. En los plebeyos coraçon de Principes; en los Principes coraçon de plebeyos; todo anda trocado, 234. 248. No les parece à estos se emplea bien la mano, en expeler demonios, y remediar afligidos, sino en ostentaciones locas, y assi: *Signũ de cœlo quærebant ab eo*, que parasse el Sol ò pareciesse algun milagro de tramoya ostentosa, 332. & 104. Solo vna pobre muger de la chusma, y sin nombre, tuuo valor para boluer por la virtud. Son pusilanimes en boluer por la razon, los que tienẽ que perder, 248. & seq. Con gran daño publico han infamado la libertad, y dado nõbre de prudencia à la pusilanimidad, 206. Sola esta muger sin nombre da la honra al que la merece; essotros por quitarla al bene merito, la dàn al diablo: *In Beelzebub &c.* No hazen bien à vno, sino por hazer mal à otro: en sus elecciones, y prouisiones, tiene mas parte el odio, que el amor, 270. & seq. Esta gran muger no tiene nombre, y se llaman Principes de la Synagoga los que ni hombres son. La mayor calamidad del tiempo, que los que son hombres no tengan nombre, y tengan nombre los que no hombres, 211. 234. 241. Mas quando la enuidia quita el nombre, haze nombrados, 219.

FERIA 4. Ceremoniaticos.

Quare discipuli tui transgrediuntur traditionem maiorum, non enim lauant manus cum panem manducat. Math. 15.2. Para el traje, y asseo del cuerpo, la tradicion el vso haze ley: para la limpieza del espiritu, ni la ley tiene fuerça de tradicion; nada haze habito, ò costumbre. Los cuydados en exterioridades, son descuydo del interior, 298. & seq. 369. Los que en limpieza del cuerpo estudiã, no sienten lo inmundo en el animo, 13.210. S. Gero. ep. 47. *Nitens cutis, sordidum ostendit animũ.* Naz. or. 3. de pace. *Pallorem voco, pulchrum sublimium virorum florem.* Essetra cuydadosa del exterior es gente sin cabeza, ò si la tiene es torcida, 258.261. Mirase en el desatino con que estos miran à las manos à los que no tienen que comer: De que, ò para q̃ las han de lauar? Lo inmundo en ellas, es de los que tienen mano, 289. Los que à otros miran à las manos, recogen toda inmudicia, 311. Son reloxes de Achaz, que cõcierta vidas agenas, quedando la suya desconcertada, 128.326. Conciencia pharisea, obseruante de ceremonias, sin reparo en quebrantar leyes. Adan no dize que se auerguença de ser transgressor de la ley, sino de que no està en habito decente: *Timui eo quod nudus essem, & abscondi me.* Rasgose el velo del templo, y esto haze estruendo, y atruena el mundo quãdo la naturaleza en vniuersal bayben vanuanea; porque al rasgarse el velo, se descubre lo que escondia con velos la Synagoga. Esto sobresale entre tantos portentos. La Samaritana se escandaliza de que vn Iudio la pida vn jarro de agua, contra estilo; y se traga, 5. Amancebamientos como agua. Miran à las manos a los que no tienen que comer, y no à las que lo han vsurpado todo. 446.417.

FERIA 6. Samaritana.

Fatigatus exitinere sedebat sic supra fontẽ. Ioa 4.3. Ocio, assiento, es la fatiga de Iesvs amante, 28. & seq. Descensa en obra de nunca acabar, 29. 442. Quando le salen à la cara las fatigas que por los hombres toma, descubre fortaleza de Dios, 266. & seq. A la que busca para dar la fuente viua en el pecho, pide vn jarro de agua, por hallarse de poca agua obligado à tanta dadiua. Ninguno hizo por pagar, quanto su Magestad por deber, 70. & seq. Pozo llama, y fuente el Euangelio este: poco fuera labarnos Dios como fuente, si no nos labara tambien como pozo, y estanque, 27. Del polvo del camino, tomò puerto en el pozo. No se ahoga en mucha agua, sino en poco polvo el sujeto grande, 341. Que busca por descaminos, el que es camino, verdad, y vida? Para hallar perdidos es menester perderse; andar errante para hallar errados, 35. Que espera la esperança nuestra? Quando no se hallò burlada en los demas la esperança? 84. Solo en Dios es possession la esperança, en los demas la possession, burla de la esperança, b. Esta Dama lo comprueba en sus 5. Galanes: Espero en hombres; quedo sin Dios, y sin hombre, 356. Por concederse à sus amores pierde temporal, y eterno. 24. Por famosa se hizo infame, 114. Pensaua ser secretos sus amores: Y lusion desta gente, quando aun los mas cautos salen à la cara, 115. Moza de cantaro, y de 5. Posseedores, sin ninguna possession, ni comodidad? Dellas, y dellos se venga Dios, en dexarlos adorar inmundas sabandijas, 247. Aun dize que no tiene hombre: *Non habeo virum.* No dize mal; que no son hombres essos afeminados, 114. 247. Son mezcla de animales venenosos, 121. Son de temer como fieras los afectos lascivos, 98. Mas guerra hazen cumplidos que frustrados, 185. Entre si se encuentran complicados, 113.234. 255. Lo que debe hazer en su conuersion vna pecadora publica; dexando como esta los instrumentos de coger en el cantaro, y la soga, y dando con igual publicidad satisfacion, se verà pagin. 365. & seq. & 350. Dexò el cantaro; no lo quebrò, como el pomo Madalen-porque sobradas experiencias tenia de que estaua roto, pues nunca pudo llenarse: Son arcaduces de noria los que mas recogen, quedando siempre vacios. 413. Dexò el cantaro, y ocasiones de boluer à quebrarle à la fuente. No tomò la fragilidad por escusa, sino por cautela, 365. & seq.

DOMINICA 4. Panes.

Cvm subleuasset ergo oculas Iesvs, &c. Ioan. 6.5. La necessidad abre los ojos al que la padece, y los cierra al que puede remediarla: Solo Iesvs los pone en ella, y haze que en vn abrir, y cerrar de ojos se apresure el bien, mas que la calamidad, 354. & seq. 40. & seq. 341. Comprado quiere el pan con que ha de hazer milagros multiplicado: Nadie hizo por pagar tanto, como su Magestad por deber, 70. Comprado: que hazer larguezas de lo ageno, es milagro del Diablo, 414. & seq. Veasse de donde sale el gasto, que sin saber de donde, no parecera de Dios, sino del Diablo, b.

No llorara el muchacho aunque le quiten el pan, porque vé como se emplea lo que contribuye, 416. Tan poca cantidad bastara para tantos: porque no se administra por mano de los ministros, sino por la

del Señor,b. Dando por su mano, trae assi toda la dependencia; que si las de los ministros tienen arbitrio en repartir, ellos son los señores,y el Señor phantasma, 393. & seq.416. Dando tanto,recoge mas: tales son para recoger las manos de los ministros, 356. Hazesse assi cargo de recibo en lo que dà,y parece conueniencia suya,porque tengamos el gusto de recibir,sin el ahogo de deber,274. Agradecelo:*gracias agens:* Mas no agradece lo que recibe el que recibe lo que no merece.405. Por dar à conocer el juyzio con que favorece, dize el Euangelista, que leuantò los ojos, y viò los que le seguiã: liberalidad ha menester juyzio para no ser perdicion,415. De auer dado 5. recoge, 12. Para enseñar que mas sustenta el pobre al rico,que el rico al pobre,409. & seq. Luego le quieren alzar Rey,los que tantas vezes le desslustraron con calumnias: La generosidad, haze bien vistas las ventajas,410. Y los del siglo yà ensalçan,y à deprimen al sujeto, segũ les haze al caso,285.

FERIA 4. Del Cegueçuelo.

Præteriens Iesvs vidit hominem cæcum à natiuitate. Ioan.9. Nada dize Senec. aprouecha de passo:*Nihil est quod in transitu prosit*:Y se contradize,pues disculpando la mobilidad de nuestro animo,dize que en ella prueba su genealogia celeste: *Ab illo cælesti spiritu descendit: cæleſtium autem natura semper in motu est.* Consol.ad Heln.cap.6. El descanso de Christo consiste en el continuo mouimiento para mouernos,439.448. Su descanso es obra de nunca acabar en el hõbre que està continuamente reformãdo: en esta tierra que buelue à massar con el humor,y ha liento de sus labios.29. En la priesa con que passa haziendo bien nos quiere. quando mas mouidos mas firmes,364. Si puso Dios los ojos en este pobre, como queda ciego? Yà tiene los de la sabiduria, que no en la cara,sino en la cabeça los pone, 284. Los que luego le quieren sacar los ojos a preguntas,y cauilaciones de la imbidia, ven solo para errar por su cabeça,y quebrarla dã do por las paredes: Mayor castigo que si del todo estuuieran ciegos,300. & seq. 376. Tierra en los ojos para que se los aclare lo que à todos ciega. Gran discrecion tomar luz de la ceguedad de los otros, y aprouechar la necedad del contrario.465.

Ponele de lodo,y le manda ir a labar. Aun en lo que nos concede por milagro, quiere que pongamos de nuestra partẽ actiuidad, 352.& seq.414 & seq. El estanque à que le enuia à labar *es Missus*, y el enuiado es el mismo que le enuia. Assi se apropia nuestros males: poco fuera nos labara como fuente,sino nos recogiera como estanque, 27.& seq. En poniendo en él los ojos el Señor,todos se los quieren sacar al zeguezuelo: Los Apostoles le cargan de culpas: *Quis peccauit, hic, aut parentes*: Los de la Sinagoga: *In peccatis natus est totus:* Mas prueba el valor la buena fortuna que la mala,57.& seq. Mas peligros la gran fama,que la mala,179.& seq. Los de la Synagoga que le quieren boluer a cegar, bautizan con nombre de gloria de Dios, quitar à Dios la gloria. No ay hombres mas sin remedio que los que dan nombres honestos à la maldad,298.301. Sus habitos, propiedades,y castigos,369. Con autoridad, amenazas,y dependencias le toman el dicho: El que en tales circunstancias conserua voz entera es admirable,226. Mas como sin reparo en intereſſes hablò con independencia la verdad, le echan de si como maldito, y enagenado atan los profanos, por loco al que no se ata à las dependencias,222. Este perfectamente alumbrado emplea las luces del ingenio en llamas de voluntad,376. Con tanto valdon,y persecucion el ciego està en serenidad,sin turbarle el animo, ni la vista: Esso es auer puesto firmemente en Dios los ojos,258.& seq. Si Dios puso en él los ojos, yà se los buelue: *Procidens adorauit.* Este demuestra quam benemerito es de tanta gracia: Si no lo fuera, no la agradeciera; que no agradece lo que recibe, el que recibe lo que no merece. 505. Con tantos meritos viuia obscuro; solo Dios le saca à luz, en sacar de las tinieblas los benemeritos lucen los ojos del Principe, 388. Y los han de buscar, que no son entremetidos, 388. Dolerse de los que no tienen ser mereciendole, es generosidad diuina, y enternece los montes, si endurece à los hombres.509.

FERIA 6. Lazaro.

Erat quidam languens Lazarus, &c. Io. 11 Lazaro amigo: Sus hermanas muy amadas del Señor, y arroja à su casa el rayo de la arrebatada muerte. Que vulgarmente damos nombre de bienes à los males, y de males à los bienes, sin saber discurrir su naturaleza, 32. 321. 184. Martha quenta à su hermano los dias de la muerte; Christo, la dà nombre de sueño: Para el justo el dia vltimo es de descanso, y no de quenta, porque viuiò con ella, 127. Contò el enfermo los dias, y quien entra en quẽtas cõ el tiẽpo, le haze alcãce, y comuta en eternidad,226.& seq. Si cada vno muere como viue, como muriò de repente Lazaro que viuiò de pensado? Porque muriendo

re

repetidas vezes viue sobre si, y sobreviue a si mismo, 327. & seq. Multiplica vidas repetir la muerte, b. solo muriendo muchas vezes, se puede acertar vna, 329. Los que por aborrecer la muerte, no la pueden ver; no se acuerdan della, la llaman, y aceleran, 126. Lazaro tiene muchas vidas por amigo de Christo: al amor santo no le estingue vna muerte, ni muchas le contrastan quedando siempre viuo, 118. 327. El profano todo es muerte, 118. 65. Despues de muerto conserua las propiedades de la vida, y viene sin detenciõ à la voz del amigo, 322. & seq. Mas porque con las manos atadas, si viene hazer lo que el amigo manda? Ser mas fauorecido ata las manos al modesto, y moderado, 323. 439. Para demostrar Christo q̃ le ama, y à sus hermanas, los dexa entrar en casa la calamidad. Esto es no ser amigo del tiempo: ir al socorro quando va contrario. 275. Ni demuestra tanto lo que los ama, en relucitar el muerto, como en las noticias de mysterios que comunica à Martha. La amistad no tanto en dadiuas cõsiste, como en comunicaciõ de secretos, 272. Llora con las que vé llorosas, y se conturba. Mas fortaleza muestra en tomar nuestra flaqueza, q̃ en darnos su valor: mas en tomar nuestros defectos que en darnos su perfeccion, 266. & seq. No haze inhumanos, y insensibles la filosofia Christiana, 257 & seq. Llorar porque no son los que merecen ser, cosa diuina, 423. 509. Si en Lazaro miramos como frequentemente consideran los PP. el pecador: Veremos que sale con la cara cubierta, por cubrir la culpa que sale à la cara, 261. Mas quãto mas la encubre, mas se descubre, 293. & seq. Faltale el amigo, las hermanas hazen del asco, toda la naturaleza contraria, y de piedra, 262. No le dexã sueltos los pies; porque no ay fiar pise firme quien vna vez torciò el pie, 363. Ay piedra, y olanda: ay salir ligeramente à la voz, y quedarse en laços. Son obstinados, y inconstantes como el Diablo, 367. Lleua todas estas señas de lo q̃ fue; porque de satisfacion publica como lo fue la muerte de culpa, 365. & Mas yà mouido serà firme, 364. Para esto no dize la voz, resucita; sino sal fuera: es menester se alexe del peligro, 467.

DOMINICA 5. Conclusiones.

Quis ex vobis arguet me de peccato. Ioa. 8. 46. En disputa se pone la inocencia; cõ clusiones sustenta la integridad: pues bien sabe que la gente con quien trata haze seruir el entendimiento à la voluntad; mas para que aprenda lo contrario, 380. Hazen à tu antojo bueno, y malo, y vn mismo sujeto si oy les haze al caso, es oraculo, y sino tronco, 385. Quien de vosotros me arguira de peccado? Gran valor de la inocencia, que esta ruyn gente es la mas sagaz en hazer cargos, y recoger defectos, siendo ellos los inmundos, 311. 417. & seq. A la disputa los prouoca, por que en su calor se descubre lo que paliaua el fingimiento, 291. & seq. En ella se desuoca en pesares el que no tiene argumento de peso, como se vé en estos arguyentes necios: *Non ne benedicimus nos, &c.* San Miguel sobrado de argumento, ni al Demonio, dize valdon en la disputa. *Non ausus est verbum inferre blasphemiæ.* Ep. Iudæ. Muchos piensan que sustentar reputacion, y sustentar el puesto preeminente, es sustentar conclusiones, en que con distinciones de labios; con escape de voces dan salida, y quedan bien para con los que entienden mal, 269. Dios preside, y sustenta, y da el argumento en estas conclusiones, porque le aprieten, y hagã mudar sentencia, 366. & seq. A que añado del Exod. 32. 10. *Dimitte me, vt irascatur furor meus cõtra eos, faciamque te in gentem magnam.* No le detenia Moyses: no le apretaua: Mas porque le detenga, y apriete, y haga mudar sentẽcia, dize S. Aug. b. Le acuerda lo que ha de hazer: como el que solo para espantar amenaza al hijo, y dize no me detengan, que voto à! Quien me arguira de pecado? Pues vn sofisma calumnioso qualquiera sabe ponerle: Da à conocer quanto se ha de cuydar de la reputacion; porque despreciada, se despreciã las virtudes, 52. & seq. y 72. Pues y à otras vezes le arguyeron de transgressor de la ley en quebrantar fiestas, y comer con publicanos. Mas el que se llama pecado por anthonomasia es el deshonesto: *Mulier inciuita te peccatrix.* Luc. 7. 32. *Fornicatus es populus,* quando idolatra. No es el mayor pecado si fuera solo, mas los contiene todos; porque si para conseguir su fin ha menester hurtar, hurta: si matar, mata, &c. Assi el prodigo en todos los vicios se estragò lascivo: *Dissipauit substantiam suam, viuendo luxuriosè.* Num. 24. 14. Dize Balan à Balac, que antes de boluerse, le pagara el gasto de la jornada con vn gran consejo. El consejo fue el que luego practicaron, cap. 25. Y no le ha dado el infierno mas pestilente: consistiò en dezir que contra los Israelitas no peleassen con hombres, sino con mugeres. no con hierro; sino con atractiuos de lasciuia Es comun: Vno por todos, Chrys. hom. 14. *Ad populum. Persuasit Madianitis, vt non viri, sed mulieres cum illis decertarent quæ armorum vice, corporis venustate, & verborum illecebris essent præditæ.* Esto los venciò hasta doblar à Priapo la rodilla, &c. Como se boluerán candidos estos pecados colorados 366. & seq. Como serà muralla essa flaqueza, b.

No salen à arguir prouocàdos, los que tãtas vezes sin tiempo le pusieron obgecio-

nes

nes importunos. Los que no saben lograr ocasion, la quieren hazer boluer, poniendo lo todo de su cabeza, 332. 351. & seq. Pues si os digo la verdad (prosigue) porq̃ no me creeis? Que mas que por esso? Tales hombres solo à la mentira dan fé. Si alguna verdad dã oydos, ha de lleuar sonido de mentira, 282. & seq. Alli, y en otros muchos lugares contra los que no oyen bien la verdad. La paga q̃ tuuo, lebantarle muchos testimonios, llamandole Samaritano, y endemoniado. Ya desto harian publica voz, y fama, como dize S. Math. 28: La huuo de lo que contra su Resurreccion depusieron los testigos dormidos. En puntos de linage no tiene mas autoridad la publica voz y fama; es essencialmẽte fabulosa, 179. & seq. La paga de tanta buena obra, y palabra es tomar piedras para tirarle. No agradece mejor lo que recibe, el q̃ recibe lo que merece, 505.

FERIA 4. Encenias.

Facta sunt encænia in Ierosolymis, hiems erat, & ambulabat Iesus, &c. Ioan. 10. 22. Suponiendo del 1. tom. que celebridad era esta, porque tiempo, y quantas vezes se celebraua; passò à la renouacion del templo viuo, que es el intento de la Iglesia estos dias. Porque como el Machabeo, quando al cabo de tres años, recobrò el templo profanado por Antiocho Epiphanes, hallò los atrios selva de malezas; viuienda de sabandijas venenosas: quebradas las puertas, inmundo el Templo, profanado el Sãtuario. Todo qual vemos en el Palacio viejo, que desamparò el dueño: desplomadas las paredes, desbaluastrados los corredores, los artesonados podridos de goteras, y telarañas la colgadura: sel va los patios, y todo amenazando ruina; tal hallaremos la viuienda del pecho, quando boluiendo sobre nosotros, de que hemos hecho larga ausencia, miremos el estrago, y profanacion inmunda, que dentro de nosotros ha causado la ausencia del dueño, las inmundicias que recogen los que salen de si veras, 311. Las ruinas que reparan con viuir en si, y estar sobre si, 355. & seq Es Dios el Architecto que repara este edificio caido, en que debemos seruir como oficiales, y gastadores. Assi dexò q̃ hazer à Lazaro quãdo le bantò aquel edificio caido; sale con mortaja, y lazos, que delate, y rompa; y luego *finite abire*: Veamosle andar como escarmentado. Hazer de nuestra parte como si todo corriera por nuestra quenta, &c. 238. Aun en lo q̃ nos tiene de milagro, quiere Dios hagamos de nuestra parte, 462. Es tan gran cosa el reparar ruinas cada dia, cada hora, que suele salir dellas mejorado lo caido. Vese en el vaso de Ieremi. 18. en el assentar plaça de jornalero el prodigo: *Vt locatione annua seruitus renouetur.* Dize S. Chrysol. porque estar como hijo, dize perpetuidad. Estar como jornalero, no solo cada año, sino cada dia renueua contrato, y obligacion. El padre obligado à este buen afecto, que honra la caida, cayendo en el prodigo, para que mejor se lebante: *Cecidit super collum eius, vt erigeret sic iacentẽ*: añade el mismo Chrysol. aligera el peso poner el hombro à tan noble carga, que lleua mas que es lleuada, 438 & seq. Aũ lo que no han hecho ruina, deben poner el cenato de quien la repara, y renueua. Assi à los Discipulos Santos, mucho despues de auerlos recibido en su escuela, dize: *In hoc clarificatus est pater, vt efficiamini mei discipuli*, Ioa. 15. 8. *Idest, in continuo effici eius discipuli*, explica Cayet. Despues de las experiencias, boluer de nueuo à assentar plaça, es gran reputaciõ de la gracia, y amistad verdadera; porque demuestra, que no por impetu inconsiderado, sino por conocimiẽto perfecto se hizo eleccion. Esto enseña este paseo de Christo, boluiendo, y reboluiendo à lo que dexò. Ponen le cerco los que andan en circulo vicioso, y su Magestad contrapone el circulo perfeto de su inmensidad para cogerlos, 38 & seq Para hallar paseantes perdidos se pasea, y parece pierde los passos. Parecer perdido por hallar perdidos, es acertar, 35 454 *Quo vsque*, dizen, *animam nostram tollis?* Yà no tienen mas que vna alma, tanto que en discordias se abrasan. La inuidia, vnion de ruines, mas suliga es de gauillas de paja, 235. Es de espinas enredadas, 234. Ni aun vna alma ay en tãta gente desalmada, 321. Son hombres doblados, no doblado hombre, y el hombre doblado, es por equiuoco hombre, como el pintado; no tiene mas alma, 320. 323. *Si tu es Christus dic nobis palam.* Bien claro se lo dixo muchas vezes, mas no pueden ellos ver claridades, 229. Quien pregunta lo claro, lo quiere turbar: quien pregunta lo indubitable, lo quiere hazer dudoso, y que no llegue el tiempo de obrar, gastandole con pretexto de consultas, 350. 309. Aqui bueluen à tomar piedras los echacantos. Assi agradece lo que recibe, el que recibe lo que no merece. Este aprecio se haze de lo que vnicamente importa, 350.

FERIA 6. Concilio.

Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisæi concilium, &c. Ioan. 11. 47. Otra vez coliga la inuidia espinas, y gabillas, 234. & seq. La propuesta es precipitada como de gente sin cabeça, 232. Pontifices; siendo essencia del Pontificado lo vnico. Muchas cabezas, ninguna, propone ambiguo *quid facimus?* Para que segun surta apropiarse el conejo, ò hazerse

zerse à fuera,389.391. & seq. Confiessanle hombre milagroso,y quitanle el nombre: toda es implicaciones la politica del Diablo,256.359.367. Confiessanle insigne, porque en tal junta de gente mas peligra la buena fama,que la mala,180.& seq. Quitanle el nombre,mas quando quita nombre la imbidia haze mas nombrados,y insignes,229. & seq. Yà se condenan de omisos, y que gastan tiempo en consultar, quando era tiempo de obrar: *Quid facimus?* 350. Con los males que de los Romanos les amenazan, sobresalta el Presidente los consejeros: Turbados los quieren para que en nada aya claridad,227.& seq. Con dependencias, intereses,y razones diabolicas de estado,motiva la resolucion el Presidente, para ahogar la razon,y libertad,248. Alguno deuiò de hablar por la razon, que le tratan de necio: *Vos nescitis.* Atan por loco al que no se ata à la dependencia,222. Pero en la verdad es,veneran do,226, Mas que solo quedò? Siempre tiene parte mayor en los Consejos, los intereses propios,y passiones,288. No se muestran afectos al Romano porque le aman, sino por quitar la honra al justo, la dan al Diablo: nunca hazen bien à vno,sino por hazer mal à otro,270.& seq. *Venient Rom.* Los que no temen à Dios,son muy timidos de hombres, 252. Y Dios,y hõbres militaràn contra él, b. 418. Mirando solo à su conseruacion, aceleran su ruyna,510.& seq. Lo mas destos libros son contra la intencion torcida en los consejos,artes de la imbidia, y designios de la propia conueniencia,de que se compone la junta deste concilio.

DOMINICA Palmarum.

Dicite filiæ Sion; ecce rex tuus venit tibi, &c. Math.21.5. En la entrada triunfal de mas aclamacion,que aparato es vn jumẽtillo,enjaezado de las pobres capas de los Apostoles? Esto es dar peso al viento; tomar dél lo que baste al pundonor, y no llegue à vanidad. Como se dà peso al viento, y que vtilidades tiene,55.& seq.? Esto es dar assiẽto humilde,à la mas enuanecida gloria humana: no ay otra industria para que tenga firmeza,356.& seq.386. Admitiò esta honra el que toda la vida enseñò à despreciarlas, por no se negar à esta mayor prueba del animo: Las aclamaciones,y aplausos descubrẽ con mas acre exploracion que las calamidades, la grandeza del corazon,57.& seq. 385. Assi aduierte que viene manso, y humilde, como antes: *Mansuetus, & humilis*: Milagroso hombre el que sublimado se queda como antes era,185.242. Mas no es felicidad la que piensa el vulgo. 129. La vanidad feliz,es vana felicidad,259,360. Assi para llegar presto à la desseada cruz, tomò atajo por la que tiene el mundo por gloria: leuanta para dexar caer; y hazer mas sensible el golpe desde el puesto sublime,361. Los demas sufren penas por la gloria: Christo sufriò gloria por la pena, dista muy poco la infima fortuna,de la suma,446. Son breues, y infaustos los amores del pueblo,111. Yà en estas vozes de viua el Rey, el Bendito del altissimo, resuenan los ecos con que diran mañana crucifige. En tales cortes, mas peligrosa es la gran fama que la mala,179.& seq. 385. Esso explican vozes de niños,ojas de ramas cortadas,que vna hora trueca en sequedad, y todo lo lleua el viento. Solo es constante lo que dà Dios desatando el brutillo,que explican todos es el Gentilismo. Pues esse no estaua sin ley bien suelto? Nada ata con mas fuertes cadenas que concederse à su libertad,97.231. En esse animal emblema de la rudeza emplea fauores? Pues sino conoce como ha de reconocer? El extremo mas repugnante à la beneuolencia es la rudeza: el necio: todo esso vence su inclinacion, 46.& seq.

Quanto encendiò la imbidia essa aura popular se ve en el Euangelio,y queda notado en el precedente.

MANDATO.

Sciens Iesvs, &c. Ioa.13.1. Para calificar el amor del Maestro, llama el discipulo amado toda la atencion à la sabiduria; porque amor que no nace del juyzio, ni acredita al amante, ni al amado,120. Ni halla al favor las entradas,y horas oportunas, *hora eius*,37. Mas como puede amar el sabio, conociendo las imperfecciones de todos los sujetos: *qui erant in mundo*, con tantos defectos de mundo? Y ya que ame, como puede amar al necio, el qual ni es capaz de amar, ni de ser amado,45 &507. y està diziendo à Pedro; *tu nescis modo*: no entiendes lo que hago porti: à todos nota en la misma ignorancia aquella pregunta que es afirmacion: *Scitis quid fecerim vobis*,505.& seq. Desdize de ciẽcia limitada amar, porque donde pone los ojos dexa lucidas las tinieblas, la ceguedad alumbrada. &c.507. Conuierte en si a quien ama,y itransformado en perfecion el defecto, es digno de amor,b. Haze extremos que no solo disculpan la ignorancia mas la hazen meritoria,508. Para curar las cabeças aplica el remedio à los pies por donde entra el delirio del desvanecimiento,359.& seq. Fundalos en humildad para hazerlos cabeças,243. Quando perdiò pie Pedro en la vacia, y se vndiò hasta la cabeça, puso en ella la tiara,287. Quando en favor de los hombres haze el Señor tantos extremos, dize

que

que es su hora: primor de generosidad hazer el bien como si le recibiera, 81. 274. 399. Poco fuera labarlos como fuente; labalos como vacia que toma sobre si lo inmundo, 27. Hazesse cargo de que lo puso todo en sus manos el Padre, para executarse à pagar por todos. Nadie hizo por pagar, y por no deber, ni pagar, tanto como N. S. haze por deber, 79. & seq.

SOLEDAD DE LA VIRGEN.

STabant autem iuxta crucem Iesu mater eius, &c. Ioa. 19. 25. Poco dolor sin respirar por los labios, haze inmenso mar de penas; que serà todo el mar de amarguras, *magna sicut mare contritio tua*, trizado dentro del pecho de la Virgen, sin humedecer la playa; sin respirar en vn suspiro? 259. Que grandeza de animo, y capacidad la que no parte con el cuerpo sus penas, padeciendo tan à solas, que ni el cuerpo le acompaña, 256. & seq. Contra tantas muertes, la diò su amor mas vidas: tubo corazon para que atrauesado de muchas puntas, aun guardasse viuiò, el hijo que en la cruz muere, 118. Tuuo ternura amante, y fortaleza consistente, 119. Sobreuiuiò assimisma despues de tantas muertes mas vital, 327. En el perfecto círculo de su amor, comiença donde acaba, tocando siempre el punto sin rodeo, 439. Honrò su dolor tanto silencio, que no cabia en las vozes, 74. Por quien assi callada sufre, hablan las piedras. 75. Da gritos el Cielo, 76. Ardiò sin ceniças; fue victima vital para perpetuar el sacrificio, 118. 327. Muriò en su hijo para la firneza; quedò en si viua para el amor, y salua en su pecho la vida, que quiso acabar el Hebreo, 119.

RESVRRECCION.

ET factum est dum fabularentur, & secum quærerent, & ipse Iesvs appropinquabat illis. Luc. 24. 15. Nuevas peregrinaciones inquieran a nuestro Dios despues de resucitado: fatigas diuinas que le quereis? Inquietudes amorosas, quando le aueis de dexar? Es que descansa en obra de nunca acabar, 29. Toma possession de la vida, con lo que la goza, que es empleada en nuestro prouecho, 28. Descansa en el mouimiento siendo camino, y termino; ni podian dexar de hallarle los discipulos que con la conferencia que entre si lleuan, aun mas que con los passos, se pusieron en camino, 440. & seq. 350. Quando le juzgauan muerto los discipulos, en su conuersacion le hazen presente; y luego le hallan los ojos, porque no se ausentò de la memoria. En el amor perfecto estàn mas presentes los ausentes, 14. Mas como haze tantas finezas por los que no le conocen; que el ignorante no puede ser amado? 46. Porque donde pone los ojos, queda la ceguedad alumbrada, 507. Primero los ilustrò el conocimiento, con la exposicion de las criaturas, y luego ardiò la voluntad, b. El perfecto amor comiença por el juyzio. 120. Contodo los trata de necios, y poca fé; porque desdeñando aprender de vnas mugeres, dizen que los espantaron: esto es ser presumidos, que por no se confessar enseñados, se dàn por cogidos en mayores defectos, 295. Porque no se desdeñen de aprender, toma el supremo Maestro à su cargo la enseñança, y es la carreda el camino: la enseñança mas sublime anda por tierra, 239. Con alpereza los reprehende aqui, y en otras ocasiones despues de su Resurreccion; en vida mortal con incomparable dulzura sufriò sus hierros, y cõ gran moderacion los corrigiò. Yà en esto les participa haliento de su vida inmortal y cõstancia en el poder que les dexa, 187. 229. O serà menester hombre que venga del otro mundo para dezir claridades, 283. Ellos à la reprehension tan obligados, que le hazen fuerça para que se quede con ellos, y admita su hospedage: Assi testifican su entendimiento, y meritos, 281. Hazen mas estimacion del que alumbra, aunque queme, que del que adula, 202. & seq. Pues porque toma luego artificio del fingimiento? *Finxit se longius*, ire: acaso ha menester con vnos pobres caminantes de à pie, como con los Principes, tomar la verdad trage de mentira para ser bien oida. 282. Despues que se les ausentò, sintieron los ardores del corazon: aqui se confirma lo dicho del amor perfecto, mas presente en la ausencia. Y que la ausencia conserua la estimacion, 447. Ni debe temer malas ausencias, el que en presencia favorece con verdad, y no con adulacion, 388.

ASCENSION.

ET Dominus quidem Iesvs, postquam locutus est eis, &c. Mar. 16. 19 Es el & en el Hebreo ilacion, y causal de lo dicho: es dezir: de aqui se infiere que es de verdad Señor Iesvs: Porque en la verdad no es señorio tener vassallos suyos, sino tenerlos tales que pueda el Señor serlo ellos *Exinde Domin⁹, qui retro Deus tantum, ex quo habuit cuius esset.* Tert. Contra Hermog. c. 2. viuir en el pecho de hombre capaz, es viuienda mayor que el mundo: sin esta los Reynos son estrechos, 438. & seq. Tener ministros medidos, haze sin medida el reyno, 69 & seq Quando participa à tantos su potestad, en comun prouecho, la ensalça, y eterniza, 410. No fuera su potestad infinita sino creciera participada, 17. Como fia à las manos de los Apos-

to

toles la cura de todos los males. La potestad sobre muerte, infierno, y vida, no auiẽdo destas manos fiado el remedio de la hambre en el desierto, encomendandolas repartir el pã? No es rezelo de que se les pegue el repartimiento como sucede, 416. & seq. Sino que quanto mas desembarazadas de bienes de tierra las manos, mas se llenan, y derramã los del cielo, 412. & seq. Y porque Christo quiere ser heredad, y rentero del orbe, 16. O porque los bienes humanos son mas contagiosos que la peste; no ay peligro de que esta se pegue, aunque pongan las manos en los apestados, y le ay si las ponen en los bienes de la tierra, 406. & seq. Encargales la conquista del mundo, por hombres de manos: *Super ægros manus imponent*. Quando tiene hõbres de mano ensalça su potestad: *Data est mihi omnis potestas, &c.* Dize por S. Mateo en esta ocasion. No ay mas poder en los Reyes, que el que les dàn tales manos, 441. Mas en que trabajos los empeña la participacion de tãta potestad? No ay mano sin poner el hombro, 442. Por esso los Angeles reprehenden à los Apostoles, que se queden eleuados mirando al cielo: *Quid statis, &c.* Sin cumplir su obligacion, no ay oracion. Aquella alta contemplacion en que Dios se abraçò con Iacob, fue despues de auer satisfecho el cargo de Padre de Familias. *Traductisque omnibus qua ad se pertinebant, manfit solus*, Gen. 32. 24. Y luego para que le dexe, dà por razõ que amane. Bien està Iacob de dia, y de noche abraçado con Dios; mas auiendo amanecido, y à no quitarà de su descanso, sino de su oficio, el tiempo que gaste en esse extasis: vaya a su ocupacion, que si me dexa de los braços, me hallarà en el coraçon: es de Cayet. b. y 193. Donde ay mucho contra la omissiõ. En su ausencia nos consuela Christo cõ dezir: *Ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationem sæculi*. En el amor perfecto la ausencia no es distancia, sino calarse al coraçon del que està ua al lado, 14. Porque para que el Verbo encarnasse fue menester baxasse antes el Espiritu Santo; y para que este venga, es menester que se vaya el Verbo encarnado? *Si ego non abiero paraclitus non venit ad vos*: 37. Porque tan tierna despedida la amarga con palabras tan azedas? En vozes asperas ay verdadera suauidad, y en las suaues aspezas, 38. Dexa en luciente guella estampado el camino para conducir, 35.

DE ESPIRITV SANTO.

Sic Deus dilexit mundum vt filium suũ vnigenitum daret. Ioa. 3. Pues porque nos dizen esto, quanno para darnos el Espiritu Sãto nos quita el Hijo? 37. Porque el Verbo baxò como rocio al bellocino en silencio de la media noche; y el Espiritu Santo con tanto estruendo? Por empeñarse en que exceden al ruido los efetos, 400. & seq. Y porque el Espiritu Santo nos dà con que agradecer el recibo del hijo, y el agradecimiento se ha de ostentar en credito, y manifestacion del bienhechor; quando la dadiua se ha de esconder: *Omnes iuuat beneficium suum patere*, 44. & seq *Quid faciemus sorori nostræ in die quando alloquenda est*. Cant. 8. 8. dize Dios de su Iglesia: el dia en que comiença à hablar, es quãdo el Espiritu Santo le dà sus lenguas: tanto es hazerse lenguas para manifestar lo que recibiò en el hijo, que no sabe que hazerse (como nuestro tropo explica) el Padre para premiar la como merece. Sobre este lugar di mucho para el intento, ser. 2. de S. Francisco Xauier al fin, y to. 1. c. 6. §. 9. A mas de q̃ viniendo el Espiritu Santo en socorro de los q̃ estauã escondidos de miedo, era menester estruendo de quiẽ echa el resto, y fauorece por inclinacion: no le han menester circunspecto, sino declarado, 400. & seq. Vltimo: estos clarines y caxas toca el cielo à la promulgaciõ dela ley de Gracia, como resonarõ en el Sinay, al dictar la ley escrita. Hazense sordos à la ley, son menester tantas vozes, para que no tẽga escusa el oido. Assi dio Christo vn alto gemido para abrir el oido al sordo linage humano, Marc. 7. 34. y todo el cap. està lleno de sordos à la ley. Para los otros de piedra en executarla cõtra la desvalida adultera, y de piedra en oirla, Ioa. 8. Se puso Christo à escriuir la cõ el dedo en la tierra, q̃ explica Alcuines el corazõ humano. Leanla, yà q̃ no quierẽ oir: y entiendan serà dura, ò blanda la ley, segun el papel, en que se escriue: Si el corazon es de piedra, tal serà la ley; si de tierra humedecida, la ley blanda como la hallò la adultera, Ier. 22. 29. Pide à la tierra tres vezes q̃ le oiga: el Proph. sin nõbre, 3. Reg 13. al altar de piedra: y se quebrò a su voz, mas el corazõ quedò insensible. Si yà no es que auiendo espirado Christo, *Cum clamore valido*: cõ valiẽte grito, y clamor, buelue el cielo en este clamor el eco: *Factus est de cœlo sonus*. Enseña à dar peso al viento, y que importancias tiene 54. & seq. Derramando tãtos dones, no se llama mano, sino dedo de la eterna diestra: esto es saber dar escõdiendo la mano. 274. Los q̃ la ostentan, no dàn, 17. 103. & seq. Porque amor, y liberalidad han de nacer del juyzio, haze assiento en las cabezas, 407. 414. 120.

CORPVS CHRISTI, y 40. Horas.

Non sicut manducauerunt patres vestri mãna, & mortui sunt, &c. Ioa. 6. 59. Dize el Señor, q̃ uos cõbida a su mesa, q̃ no serán como el manna susregalos. Pues fuera poco hallar como el Hebreo en su gula cozina, y despensa? *Ad quod quisq; volebat conuertebatur.*

Sapi

Sap.16.20. Lleuãdo à todos el deleyte: *trahit sua quemque voluptas*, bueno fuera que tuuiera este plato essas propiedades. El deleyte tiene de Mana la imaginaciõ de q̃ sabrà à lo q̃ queremos, y deshazerse en los labios. En sus ojos, y antojos lleua cadavno los colores del engaño, y à poca costa mascaras de carnesto lẽdas. En esso cõsiste q̃ buele como sõbra, el passatiẽpo. Quebrad los antojos dize, *non sicut manducauerunt PP. vestri manna*. Y en vn abrir, y cerrar de ojos la fé, fundar à perpetuidad al contento: *qui manducat hunc panem, vivet in æternum. Videmus nun per speculum in ænigmate*, 1. Corin. 13.12. Miramos por espejo enigmas, en que vna cosa se vé, y otra se explica. No ay hombre sin enigma, donde nada es lo que parece. Apud Cornel. ver. *Per lõgis picium; per vitrum coloratum*. Que serà mejor, mirar en espejo, ò por antojos de colores? A este todo se le representa del color de su antojo: aquel cõ la fidelidad del espejo: el de los antojos verdes, vé lo q̃ quiere; la nieve, y el azabache le parecẽ verdes: el del espejo no puede querer lo q̃ vé; porq̃ lo mira como es: trae el tiẽpo passado delãte de los ojos, quãdo el otro el passatiẽpo en sus antojos. Assi para passar la vida alegre, mejor sera mirar por antojos, q̃ en espejo. Mirò cõ ellos Nabuchodonosor aquella estatua mascaron de carnes tolẽdas, en q̃ la vil tierra le pareciò vn mũdo de plata, y oro; soñaua lo que queria: puso el lodo del color de su antojo. Porq̃ no representò assi el Demonio el mũdo dorado a Christo quãdo le quiso hazer caer en su amor? Mat. 4 Y como el padre de la mentira propone como es sin ficciõ el mũdo; y el autor de la verdad como no es. No està en los autores la verdad, òficciõ desta representaciõ, sino en los oJos q̃ la mirã. Christo la mira sin antojos, y assi como es el mũdo; q̃ el Demonio no tiene colores, sino tizne. Quanto nos pintamos en gusto del mũdo, es poniẽdo el gasto de los colores por nuestro antojo. Este tenia Nabucho de oro, y plata, y assi se le representò la tierra. De q̃ resultò q̃ en llegãdo la piedra del toque à examinar los metales, descubriò ser todo falso; volò el tiẽpo, y passatiẽpo. Al cõtrario en Christo, reconociẽdo el enemigo q̃ miraua sin antojos, dexò el cãpo, y le baxò el cielo à la tierra poniẽdole los Angeles la mesa, en q̃ es sustẽto. *Tũc reliquit eũ Diabol⁹, & Angeli ministrabãt ei*. Yà el gusto tiene duraciõ perpetua, *qui mãducat hũc panẽ, &c.* A esta mesa estamos: y el espejo para mirar las cosas como sõ? En ella. Dize The. ap. Cor. 1. *Videmus nũc hoc speculo symbolũ dominici corporis*. Espejo es el cuerpo q̃ en sacramento adoramos, dõde como en espejo nos cõponemos, y miramos igualmẽte lo q̃ està detras de nosotros, lo q̃ està delãte, y al lado: lo presẽte passado, y futuro en el espejo de la prudẽcia don de se mira vn hõbre assi; mira à los demas, no para registrarlos, sino para mirar por ellos, 5 i o. q̃ deleyte, y representaciõ iguala al mirar en vn espejo lo presẽte, passado, y por venir, haziẽdo presa el cristal à la corriẽte del tiẽpo, para q̃ no se passe el gusto? dirã està reprobado este intẽto en el Tabor dõde porq̃ no se dudasse q̃ en el suelo aũ los deleites del cielo no tienẽ duraciõ, vistiò nieue, y encẽdiò en la cara el sol: y los Prof de verle trãsfigurado, infierẽ q̃ le verã presto desfigurado: y porq̃ Pedro pidiò duraciõ en aquella recreaciõ le no tã q̃ no sabe lo q̃ dize. En que estuuo la necedad? R. S. Damf. in cat. *Nequæras Petre ante tẽp⁹ deificationẽ sicut Adã; erit quãdo hæc in disinẽter percipies*. No busques Pedr. como Adã, felicidad en q̃ no se passe el tiẽpo: vẽdrà aquel en q̃ la goces indefectible: esta necedad deseada, haze el ingenio del sacramẽto cõ juyzio cũplida. *Ipsũ audite*. Lo q̃ dize es: *Excessũ quẽ cõpleturus erat in Ier*. Hablar de su partida, y muerte, es desẽgañar para q̃ nadie, ni cõ Dios piẽse como Pedro q̃ ha de durar en esta vida cõtento. S. Cyr. in cat. dize es el excesso de q̃ habla el q̃ hizo en el Sac. traçãdo como que dar cõ los mismos, q̃ solo pẽsauã en echarle de si: *Excessũ eis; videlicet mysteriũ dispẽsationis in carne; necnõ salutiferæ passionis cõplemẽtũ*. Facil es entẽder como es cõplemẽto de la passiõ el Sacram. perpetuãdo el sacrif. para q̃ sea en la duraciõ, y cõtinuacion, como en el precio infin. Mas no se entiẽde porq̃ le llama misterio de dispẽsaciõ; sino està el myster. en lo q̃ nota Mald. q̃ en este Sacr. no solo cõtrae desp. cõ las almas, sino en buẽ sẽtido con los cuerpos. De la vniõ cõjugal, dize: *Erũt duo in carne vna*: deste mas estrecho vinculo q̃ terà vna misma cosa cõ el Esposo: *& ego in eo: quæ sane virt⁹ efficit* (dize S. Apolli. ap. Mal.) *vt carnes quæ eius sũt participes, per similitudinẽ cõmisceãtur*. Tiene virtud de q̃ los cuerpos q̃ comulgã, se mezclẽ como la agua cõ el vino, alterãdo y alternãdo sustancia. De donde prueba q̃ las felicidades prometidas en el Sacram. no sõ para solas las almas, sino tãbien para el cuerpo: ya se entiẽde porq̃ llama Cyr. mist. de dispẽsaciõ la Euch. es Xpto, no solo hermano nuestro, mas cabeça deste cuerpo: luego sin grã dispẽsacion no puede contraer desp. dispẽso cõ el cuerpo, q̃ tẽga dotes de espiritu: dispẽso cõ el gusto, q̃ no sea passatiẽpo sino eterno. Y a hallo modo para q̃ dure mas q̃ Pedr. deseo, la recreaciõ del Tab. cõ exceso: vn desposorio eterno, q̃ està siẽpre cõ el cõtẽto del primer dia. *Ipsum audite: qui manducat hũc panẽ, viuet in æternũ*. Y a vemos cõ entẽdimiẽto cũplido, lo q̃ pareciò en Pedr. necedad deseado. *Queria sicut Adã deificationẽ*: Pues yà està endiosado por el excesso de dispẽsacion cõ el cuerpo: corrige Dam. su dicho, aduirtiẽdo que dixo Pedro mas de lo q̃ quiso, ni entẽdiò

diò haziendo profecia de lo q̃ goçamos; porque ni el que pareciò antoʃo indiſcreto llega al exceſſo del pan de entẽdimiẽto. *Hæc autem non ex intentione prophetabat Petrus, ſed inſpiratione reuelantis futura.* Para hazer profecia de lo que gozamos conuino que no ſupieſſe Pedro lo que dezia: porque no ſolo excede al deſeo, mas al deſatino.

Replican: por ſeruir el Mana al antoʃo, no preſeruò de la muerte, y diximos, no ſe verà en eſte eſpeʃo, quien no quiebra los antoʃos. Pues como lo deſmedido del antoʃo fue profecia de lo q̃ gozamos, y empeño de Dios para el exceſſo? Quita los antoʃos ſatisfacer los: quita los antoʃos, quiẽ haze razõ lo q̃ era antoʃo. Aſſi en el conbite ſe dize hazer la razõ al brindis, porq̃ la vrbanidad haze q̃ ſea razõ lo q̃ antes antoʃo. Quanto mas en meſa dõde pã, y vino hazẽ la razõ; dã entẽdimiẽto: *Vere cibus; vere potus.* La comida obgepto al guſto, como la verdad del diſguſto: como ay verdad q̃ ſe traga; verdad de guſto? Porq̃ ay guſto de verdad, q̃ no ſe paſſa cõ el tiẽpo. Hizoſe aqui encontradizo cõ el deſcaminado, para q̃ el error del guſto, ſea atajo para encontrar el acierto, 35. Primor de ſabiduria, tomar acidẽtes de ignorãcia, 47. & ſe. Y diſponer q̃ ſea obſequio à la razõ, lo q̃ antes ſin razõ del apetito. Aſſi el jumento que tomò el Profeta por emblema de la ingratitud, deſpues le halla geroglifico de ſu reconocimiẽto: *Vt iumentũ factus ſum apud te, & ego ſemper tecum.* Ber. ſer. 3. in circun. *Quia homo iumentum factus eſt, & panis factum eſt fenum, vt vel ſic viuat de eo.* Vẽ ai ya biẽ inclinado el apetito bruto, 369. En bebida que enagena el juyzio; en comida donde el apetito atropella la razon, pone Dios el juyzio, cõ el pan de entendimiento, y verdad de guſto.

Solo aqui comẽ en vn plato antoʃo, y agradecimiẽto; hazer ſu guſto, y cũplir obligaciones: por eſſo quedò del pã en el deſierto, para prouecr la deſpẽſa del que le multiplicò; no ſobrò aſſi de los peces, 320. 358. Pagamoſſe, y quedamos haziẽdo alcãce, en el recibo, b. y, 16. Dõde vemos à Chriſto heredad, y rẽtero del orbe: y porq̃ le hagamos alcãce, nadie hizo por pagar, ò por no pagar, tanto como Chriſto por deber, haziẽdoſe ofrẽda nueſtra 79. No baſtãdo auernos formado, y reformado à ſu imagẽ, por parecer ſe nos toma la fealdad nueſtra: *in me manet, & ego in eo*, 267. Quãto haze para q̃ en eſta meſa le ganemos; y q̃ el rieſgo de perderle, ſolicite cuydado en guardarle, 331. & ſeq.

Fieſtas del Año.

S. ANDRES.

Ambulans Iesus iuxta mare Galilææ, &c. Math. 4. 18. Ya antes ſe auia Andr. agregado à Chriſto, y dirigido à ſu grande hermano à lo miſmo: mas porque ſe reconozca fue la eleccion del juyzio, deſpues de las experiencias la repite, 120. El ſegundo amor mas perfecto q̃ el 1. porq̃ es deſpues de probar ſus dificultades, v. ſer. de encenias. Paſſea ſe Chriſto à la orilla del mar quãdo llama eſte grã ſujeto: el paſſeo explicaciõ de la prudẽcia q̃ en repaſſar lo paſſado, aliciona lo futuro, 360. 349. Paſſeaſe à la riuera del mar, explicaciõ de la grãdeza de corazõ: *Latitudinem cordis ſicut arena quæ eſt inlitore maris*, pedia Salomõ; Dios ſe eſpacia en el pecho de vn miniſtro capaz, 439. El q̃ tiene preſẽte la mayor diſtãcia, và à q̃ ſe informẽ ſus ojos del ſujeto q̃ elige para enſeñar à fiar poco de relaciones, 409. Lleuole Andres los ojos; y à tiene quãto merece el amor perfecto, 507. Lla male quãdo arroja al mar las redes; dexarlas antes dever lo q̃ ſacã es la aciõ mas heroyca; porq̃ en lo imaginado de la eſperãça, es mucho el mũdo, y en poſſeſſiõ facil de deſpreciar, 441. 59 404. La grãdeza de animo de Andres deſcubre en q̃ favorecido, introduce ſujetos grãdes al llamamiẽto: porq̃ ſea el Señor meʃor ſeruido, no quiere ſer vnico en el valimiẽto, 302. 386. Ser mas favorecido, le empeñò en ſer mas fatigado apropiãdoſe la Cruz, 388. 442. Mas quãdo la buſcò aſpera la hizo de ſeda, 365. & ſe. Por ella prẽdiò el ayre, clauò el tiempo, hizo boluer la ocaſion q̃ juzgauan, Ioa. 6. Perdida otros Apoſtoles, 353.

S. FRANCISCO XAVIER.

Euntes in mundum vniuerſam prædicate Euangelium omni creaturæ. Marc. 16. 15. Yà ay hombre mas vniuerſo q̃ el mundo, y quãdo mas medido en los cordeles que penetrò con los neruios, haze el territorio de la Igleſia deſmedido: la poſſeſſion de Dios inmẽſa. Lo que dilata el imperio vn miniſtro medido, y encogido, 95. 438. Hallo Dios en ſu pecho viuienda mas dilatada que el mũdo, 439 Lleua el mundo al hombro en el diſforme etiope, y no lleua el mundo eſte hõbre, 385. 438. Mereciò las ſupremas confianças, porq̃ eſtando en las entrañas del ſol para el acierto, ſe quedò en las tinieblas del ſueño para el ſecreto, 287. 265. Ocupanle tanto en ſueños; porque no fuera para él el ſueño repoſo ſi en en él parara ocioſo, 441. Viuio del mouimiento, vigorizole lo que à los demas mata, matole lo q̃ à los demas viuifica, aſſi en los venenos, en los trabajos inſuperables, vigoroſo: en parando ocioſo muere, 441. En ſueños le encomiendã la conquiſta del mundo, porq̃ el mũdo ſoñado es mucho mas q̃ el verdadero, b. Fioſele la conquiſta del mundo nuevo, y la cõſigue, porque para obrar no es vn hombre, ſino vn exercito, 247. 320. El dõ

de

de hablar por muchos pareciēdo hablar en las lenguas de todos; y respondiendo à muchas preguntas diuersas, demodo que cada vno pensaua que solo à èl respondia, le hizo potestad de Dios, *Semel locutus est Deus, duo hæc audiui quia potestas Dei est.* Es menester potestad infinita para que à tanto dezir exceda el obrar, 401. Fue esfera de la actiuidad de Dios, 442. Hizo su Magestad reputacion de que pereciesse le auia menester, 444. Peregrinando el mundo todo le hizo patria suya, 461. Ciudadano del cielo, sus paysanos los benemeritos, b. Era la auenida de gozo del cielo tanta que no cabiendo en él, ella le recogiò en si, 413.

CONCEPCION.

De qua natus est Iesus. Mat. 1. Punto centro de Dios, à que tiro todas las lineas; prueba de su rectitud, quādo en perfecto circulo la rodea, 442. Las que para los hijos de Adan fuerō tinieblas de la culpa, para la madre de Dios fue estàr en las entrañas del sol, para la pureza, y en las tinieblas de la noche, para el recato, 265 Esta noche, indicò à la noche ciencia, ilustrò nuestras tinieblas, q̄ podemos hazer honra de las sombras originales, porq̄ por ellas sale a luz mas clara esta pureza, 44. 48. Tomò Dios tan por su quenta sustentarla, que aunque recalcitte el buey, sera temeridad pensar nadie tiene mano, ni hombro para esso 442. Indicò tambien la noche ciencia, porque desde la Concepcion diò indicios de lo que auia de ser crecida, teniendo por estrena de la vida, vencer como por juego serpientes, y otras fieras, 396. 449. Por entrar en la vida venciendo ganò tāta antiguedad à su principio, que es principio de los caminos de Dios, 442. Quando pequeña nuve leue diò mas capaz que el cielo, viuienda à Dios, 441. Desde su Concepcion diò à conocer, que en los decretos de Dios, ay condicio tacita, si su madre no dispone otra cosa. 444. Quando las murallas de Iericò caē por tierra, dize, *ego murus, & vbera mea sicut turris.* Cant. 8. 10. Rubricada con la sangre de su Hijo, por quien aun nuestra flaqueza, erige fortaleza, 364. Fue el mayor credito de la Redēcion que no cayesse donde todos, y solo para ella fuessen con propiedad las trompetas de Iubileo, b. Hizo florecientes las espinas, y las flores de todo tiēpo como las espinas, 15.

De la Purificaciō es el l. 1. del 3. to. y mucho para la presentacion, b.

NATIVIDAD DE CHRISTO S. N.

Hoc vobis signū, inuenietis infantē pannis inuolutum, & positū in præsepio. Lu. 2. 12

Ormaza, in Mat. c. 2.

Entra Christo en el mundo con tanto embozo disfraçado, y en las tinieblas de la media noche, para disculpar la ingratitud con que le desconoce. Disculpar la ignorancia esponer en terminos habiles de amar al inepto, y vencer la mayor repugnancia, 46. & seq. Ponerse en vn pesebre es hazerse encontradiço à las inclinaciones brutas que nos alejauan de su trato. Ser. de Sacram. y Mandato. No bastando para la semejança auernos hecho à su imagen, tomò la desfigurada nuestra: Es mucho mas vestirse los andrajos del pobre, quedarle su vestido, 267. Vistiose de ageno para que le pidamos como propio el cuerpo 84. Puso el precio infinito en saco roto para derramarlo todo, 18. Nacio quando se encabezaua el orbe tributario por salir à pagar por todos: Nadie hizo por no pagar tanto como el Señor por deber. 79. Como el mas ilustre, naciò con mas obligaciones, no para jactarse dellas, sino para satisfacerlas, b. & 82.

S. ESTEVAN.

Ierusalem Ierusalem quæ occidis Prophetas qui ad te missi sunt & lapidas eos. Math. 23. 37. Este nublado armò la claridad con que Esteuan conuenciò à los contrarios en la disputa. El soberuio concluido, no corrige su error, mas se haze tiracantos, 291. 198. 229. Dexan las capas los echacantos, no Esteuā; suele ser al reues, que los que dizen claridades, no tienen capa, ò la pierden como Samuel, 1: Reg. 15. No los que se ofendē dellas. Corrige la politica secular, que dà nombre de prudencia a la pusilanimidad, y dexa el hablar claro para los que no tienen que perder, 206. 248. 322. Con estas piedras rompen para Esteuan el cielo, y para si le cierran à piedra, y lodo: No repara la imbidia en recibir mas mal que haze, 180. Esteuan no solo no la teme, mas la desafia, 181. Quando tan sufrido padece, hablan por él las piedras, y el cielo, 20. & seq. Rasgase el cielo, porque cō el barro, y pajas de ayer, y las piedras de oy haze Dios mejorado edificio à su viuiēda en el suelo, 439. 17. 37. & 267. Ponese en campo Christo con Esteuā: tāto General dà la batalla con vn soldado. Vale Esteuā por vn grande exercito, 355. & sc. Pareciò su rostro de Angel: el sēblāte indice del animo, 210. Como fraquea en la frente los secretos del pecho? Porq̄ quādo es diuisa para los tiros del enemigo, es grādeza de animo sacarla à la cara, 267. Amas de que los tiros de la imbidia son porfia del hierro con el pedernal que le enciende en resplandores, 221. Ponese Christo en armas: no està indefenso el sufrido; corre por quenta de Dios su ofensa. 479.

S. IVAN EVANGELISTA.

QVi & recubuit in cœna super pectus eius. Ioa.21.20. Como para darse à conocer toma esta diuisa de dormido en el pecho, pudiēdo hazerse mas nōbrado con dezir es el q̄ sustituyò Christo por si en la filiacion de su Madre? El q̄ muerto el Señor pudo dezirla: *Ecce filius tuus?* Porq̄ en dezir durmiò en su pecho, se dize es hijo de Maria, y no se incluye en este elogio el primero. *Cum dederit dilectis suis somnum, ecce hereditas Domini filij: merces fructus ventris.* Ps.126.3. Todo el Psal. explica. S. Aug. en los Zebed. q̄ en vano se quisierō leuātar antes de auer hecho assiento en la passiō: *Vanum est vobis ante lucem surgere, surgite postquam sederitis* (*u*qui el assiento significa, dize, *passion tu cognouisti sessionem meā, & resurrectionem*) *qui manducatis panem doloris*, 2. Comio este pā en la cena, y quedose dormido por corregir aquel anticipado desvelo en q̄ madrugò por leuātarse. Pues haora merece ser heredad de Dios q̄ lega en testamento à su Madre: ahora hijo desse sagrado vientre, q̄ pare en los dolores cō q̄ se halla, y los cōsuela en tā feliz parto, dōde nace la heredad cō el heredero: en vn cerrar de ojos excede à lo soñado la posessiō. Assi en este sueño, dize la filiacio de la Virgen, &. Quando *dilecto dedit somnum, parturiti sunt filij isti fructus ventris, &c.* Aug. b. pidiò Christo à su Esposa le pusiesse como sello en brazo, y pecho, y el se sella de su Secretario: es su estāpilla, 91. Nō brasse de su oficio, porq̄ le cōuirtiò su fidelidad en naturaleza, b. Si dize sus elogios, no es elaciō, sino en reputaciō de Ped. 207. Durmiò; perdiò cuydado, por lo mucho que le guarda; y pierde cuydado el q̄ le guarda, 263. Como sāgre pura de Christo acudiò en el sobresalto à cōfortarle el corazō, b. Por seruir mas, tomò el segūdo papel, y diò à Ped. el primero, 312. Como tragò la muerte en el *possumus*, y en ottos lāces al pie de la Cruz, &c. la muerte no le puede tragar, 252. Estuuo en el corazō del sol para las noticias, y en las tinieblas del sueño para el secreto, 265. Cō capacidad mas q̄ humana supo cuydar durmiendo, y dormir cuydando, 264.

Para los inocentes el lib. 3. Maxime al principio, y cap. V.

Para los Reyes todo el lib. 2.

CONVERSION DE S. PABLO.

NAce este abortiuo de parto recio, cō estallido en q̄ se raiga el cielo: assi nacen los tujetos grādes de partos recios, Iac. Zar y Phar. los Mach. y los hijos del trueno Zebe. Assi naciò la Iglesia el dia de Pētecostes, y la ley en el Sinai. El ruydo empeña à Dios en q̄ exceda mucho el efecto, 401. & seq. cercole Dios dādo por el las bueltas q̄ por el mūdo, 39. Como quiē sabia q̄ en aquellos circulos formaua la esfera de su mouimiēto, 442. Ponele petardo al pecho, por saber q̄ en su capaz viuiēda ha de llenar el vniuerso, y dilatar sus terminos, 439. Biē parece le busca Dios por rodeos, pues para leuātarle al cielo dà cō el en tierra: a otros derriba quādo se leuātan, *deiecisti eos dū allcuiarētur*; à este leuāta quādo le derriua, 356. Este de tāto vaso le tiene mayor quādo dādo cō el en tierra, quiebra, assi es el cogido para derramar el nōbre de Iesvs q̄ es efusion, 31.33. & seq. Poner a sus pies las capas los q̄ apedrearon à Esteuā, fue erigirle como à Iehu, 4. Re. 9. Tribunal en q̄ los juzgasse. Y en q̄ restituyesse à la Iglesia, por vna capa q̄ le quitarō las guardas; *tullerūt pallicē meū*, inumerables, 499. Dios diò à conocer su inmēsidad en el circulo cō q̄ rodea à Pabal qual, ni el mūdo cerca, ò coge, 461. Ciudadano del mundo, paisanos de todos los buenos, 463, & seq.

Para S. Ioseph, lib. 4. El Prologo, y 3. primeros cap.

PARA LA ENCARNACION.

MIssus est Angelus, &. Lu.1.26. La encarnaciō del Verbo, es lo mas repugnāte à las tres naturalezas intelectuales. A Dios q̄ cosa mas repugnante q̄ hazerse el Criador criatura? Al hōbre; porq̄ porvna imaginaciō de hazerse Dios se perdiò: como pues serlo realmēte? Al Angel porq̄ se arrojò del Cielo al Infierno por no inclinar à este Mysterio. Todas estas repugnancias facilitò, y venciò la santidad de Maria desuerte q̄ essas tres naturalezas concurren cō toda su actiuidad al Mysterio, con tanta inclinacion que todo vino como caido, y nacido. Lo primero al Angel facilitò tanto la inclinacion, que viendo en ella el Verbo encarnado el mismo Lucifer, sin tener que vencer en su soberuia se le inclinara, 243. & seq. Para lucir el obsequio, fue menester que no viessen todo lo que alargò en ella el brazo el Omnipotēte, b. Amas de que siendo Maria el punto, y centro ā dōde Dios tirò todas las lineas, 440. No puede saber el Angel (como explicò S. Chrys. ser, 144.) si sube, ò si baxa quando se le inclina. Assi parando en este punto los grados de la escala de Iacob; *Angeli descendentes & ascendentes*, en vn mismo mouimiento suben, y baxan, porque ambos mouimientos van al centro: y assi à su inclinacion.

Segūdo como facilitò à Dios? S. Aug dize, q̄ porq̄ su humildad fue la escala por donde Dios baxò del cielo a la tierra. Si dixera fue

es:

escalá para baxar de la tierra al Limbo entẽ dieralo: porq̃ la humildad camina à la profundidad; mal puede tirar escala acia la altura. La humildad de Maria es tan excelsa, que baxando ella à los abismos: *Ecce ancilla*, y estirando el altissimo su grandeza: *Virtus altissimi*, se enquentran en vn punto de altura, 287. Puso assi a vn andar el Cielo con la tierra. Porque no huuo escala al abraçarse Dios con Iacob, y tocar sus neruios en que significò la Encarnacion. Amàs de que descendiò Dios à ella con tanta inclinacion, como la piedra al centro, 441. Venciò bien las repugnancias?

Como facilitò las de la naturaleza humana? Porque auiendose perdido por soberuia quando afectò diuinidad, por los grados de su humildad la ensalçò Maria à igualdad cõ el Cielo. Maria, dize *ancilla*: y *fecit potentiam*, y *brachio suo*, en este lance: y Dios dize: *lapis sine manibus*: Todo se vino caydo, no puse la mano, que toda se la di; sus meritos me lleuaron, 242. 356. Portose en tan gran lance desuerte que estuuo en las entrañas del sol, y el sol en sus entrañas para el acierto: Y en las tinieblas impenetrables, *obumtrabit tibi*, para el secreto, 265. Enlanchò à Dios viuienda en sus entrañas sin limites, que le venia muy estrecha la del Impireo, y vniuerso, 303. 439.

PARA S. FELIPE, Y SANTIAGO.

IN domo patris mei mansiones multæ sunt, &c. Ioa. 14. 2. Duda aqui S. Aug. como si por estar tanta viuienda dispuesta en casa del padre, dize que no es menester ir à prepararsela; luego dize, *& si abiero, & præparauero vobis locum.* Si està preparado el lugar, que ha de preparar? *Profecto dum nos ipsos præparet.* Quando nos adorna de meritos, nos prepara los assientos que yà estàn formados, y no es lugar sublime el que se ocupa, aunque esté sobre el sol, sino el que cada vno se labra con sus meritos: el que se haze con todos. Este es hombre de assiento, 355. & seq. Como tienen en si assiento los sujetos grandes como estos Apostoles, sin enquentro caben en vn lugar, en vn dia. Con el que todo lo llena muchos caben, y nadie cabe cõ el que no llena, 206. & seq. Mas no solo porque estan sobre si, sino porque esten vno en otro, es lisonja à su grandeza juntarlos. Viene estrecho el mundo a vn sujeto grande: solo cabe, se dilata en el pecho de otro hombre a su medida. *Iuxta cor meum*, 439. *Ego in patre, & pater in me est.* Por las consultas de Christo à Phelipe: v. verbo consulta: y semejança para la que tuuo Santiago.

Ormaza, *in Mat.* c. 2.

PARA LA CRVZ.

SIcut Moyses exaltauit serpentem in deserto, &c. Ioa. 3. 14. La Cruz prende el ayre, claua el exemplo, y haze boluer la ocasion perdida, 353. Es el arco en q̃ tãtas vezes explica su valentia el Omnipotente, y la luce en que no sale del arco la flecha disparada con la celeridad con que por la cruz nos viene en el ayre el remedio: y el mayor, herirnos el corazon, 41. 39. Iunta blandura flexible de serpiente con dureza de metal, para hazer dociles, y constantes, 362. & seq. Como se harà la cruz de seda, y de flores, 365.

PARA S. IVAN BAPTISTA. v. Dominica, 2. 3. & 4. aduent.

QVI putas puer iste erit? Etenim manus Domini erat cũ illo. Lu. 1. 66. En la fabrica del vniuerso, obra de manos declarò Dios la voz, y escõdiò la mano: *Ipse dixit & facta sũt.* En la formaciõ de luã, q̃ es voz: *Ego vox clamantis*, descubre la mano, y calla la voz. Por q̃ es mas reputaciõ de la omnipotẽcia tal sujeto q̃ la fabrica del mũdo, 438 & se. Aunque Dios alargò en él la mano, no tomò mas q̃ el dedo, y esse solo para hazer señalado, y biẽ seruido à su Señor: *Ecce agn⁹*, 386. Ser mas favorecido le empeñò en ser mas fatigado, b & 442. Tantos cuydados del cielo en enuiar de alla nõbre à luã, y no solo se le quitã los Mõtañeses admirados, q̃ le llamã rapaz, mas él haze lo mismo, quãdo solo voz se nõbra. Serà q̃ solo viene nacido el nõbre cõquistado? Todo el l. 1. O q̃ los grãdes sujetos, estàn sin nõbre en el mũdo, y tienẽ magnificos nombres los q̃ no sõ hõbres, 213. Querianle dar el nõbre de su padre ù de otro antecẽdiente ilustre; y padre, y madre cõcurrẽ à q̃ tu nombre es Iuan, nombre q̃ se apropia, y haze suyo el sujeto, no se hereda, sino se escriue cõ sãgre, y graua en el pecho, 66. & se. Satisfacer à su obligaciõ, dà nõbre nacido, y cõquistado, 67. Hizo luan la obligaciõ, y oficio, naturaleza, y genealogia. Naturaleza dãdo antes de nacer saltos de precursor. Genealogia, quando respondiò que no era mas que voz, b. Mas, ò quanto *hominibus maior est, qui testimonijs conuincitur Deo minor.* Fue menester dixesse San Iuan, *non erat ille lux*, 356. Ganò mas nombre quando solo quiso que el Señor fuesse nombrado, 216. Su nombre es erudicion de los antepassados, y futuros, 61.

PARA S. PEDRO.

ET EGO dico tibi quia tu es Petrus, & super han petram ædificabo Ecclesiam meam. Matthe. 16. 18. El nombre ajusta-

do al sujeto es definicion: Christo se le mudò à Simon, y le llama piedra en que funda su Iglesia: Luego en esse nombre lleua compendiosa historia de su vida, 87. Memorial de sus meritos, 83. Antes de ahora le diò este nombre: que le aumenta en repetirlo, quando le quiere premiar la confession de que se halla tan obligado? Confirmarsele, es dezir que con el proceder aprobado que le viene ajustado, 58. Y el nombre que escriuen los procedimientos, es indeleble, y à toda calumnia incontrastable, 89. Porque, pues, no le llamò con este nombre nuevo, sino con el viejo de Simon Iuan, quando le examino en el amor? 62. Si fue este examen mayor prueba del entendimiento de Pedro, que de la voluntad? 367. & seq. Acreditò Pedro ser su amor de juyzio hallando camino tan real en lo tan cerrado. 37. Quien sino ingenio tan illustrado, por quien se explica el Padre Eterno pudiera hallar respuesta tan sabia, en que sin preferirse à nadie, ni vsurparse el ser inuestigador de los corazones; *{crutator cordium*, que solo à Dios toca; ni dezir que no corresponde con todo su afecto à tantas obligaciones; con todo cumple en vna palabra: *Tu scis Domine quia amo te.* Su grandeza de animo, y meritos explica S. Iuan epilogando sus mayores favores, quando Pedro cuyda de que en nada le quede atrasado: tan lejos de tener zelos, que quiere mas introducido sujeto tan ventajoso, y amado. Qual es el que no teme hombre tan eminente al lado? 207. 388. Diò firmeza à la inconstancia de las olas. quando quiso parecer vacilante, porque no hiziessen vacilar à los otros sus ventajas, 510. Porque al Señor fuesse vnico el dominio, quiso no ser vnico, b. Y porque fuesse mejor seruido tambien se negò lo vnico introduciendo à muchos à su favor, y esto fue hazerse mas singularmente vnico, 208. Por esto le entregò Dios las llaues, y es para el mejor puesto la puerta; y en tener tal portero consiste la grandeza del Palacio de Dios, 187. 302. 388. Y tener con essa misma llaue aherrojado el infierno, b.

PARA LA MADALENA EN FIESTA, y conuersion.

Ecce mulier, &c. Luc. 7. 37. Porque nos pone oy como el dia de su conuersion a los ojos el recuerdo de su mala vida; el nouiciado de su virtud, auiendose adelantado en tan heroycas aciones como el Euangelio refiere desta excelsa muger? Porque no leen oy vna de tantas? 118. & seq. Apropiose el nombre de la especie esta singular muger por Anthonomasia, 216. 240. No solo passò à los reales del amor santo, quanto militò por el profano, mas tuuo mas vidas que ofrecerle, que auia dado muertes, 117. Contrapuso prodigalidades de suhonora las prodigalidades de su fama, 487. Para llegar à lo mas perfecto del amor, illustrò Dios tanto su grã entendimiento, 120 Probò ser de juyzio su amor en que hallo puerta en lo mas cerrado, 37. Y fue tanta su sabiduria que la Aguila Euangelista, haze reputacion de auer aprendido della, 296. Y Christo trata de necios à los Dicipulos que no la reconocieron por maestra, 295. Su gran discrecion puso de su cabeça à la ocasion los cabellos, y la prendiò aunque de espaldas, por el copete, 351. Estuuo à los ojos de todos, y los ojos de todos en ella; hizo reputacion de lo bien visto para lo mejor obrado: y enseñò à dar peso al viento en cabellos, y suspiros, 55. Como se lleuò los ojos de todos, lloro por todos en sus ojos. Assi Raquel llora por todos, 14. Porque su hermosura se lleuò los ojos del mundo: y Christo sobre Ierusalen. Explicò mejor el Euangelista la grandeza del sujeto, dexando el nombre en blanco, para q̃ todos los ingenios se dilaten en darla nombre, y al fin solo Christo le escriua enteramẽte en todo el libro de su vida, no solo como à los demas justos en el libro de la vida, 74. & seq.

PARA SANTIAGO, v. Fer. 4. Hebdom. 2. Quadrag.

Dicunt ei; possumus. Math. 20. 24. De querer assiento se empeña en no parar: que tan gallardo espiritu descansa en el mouimiento, y se fatiga en el ocio, 441. Assi aun despues de glorioso continua las fatigas en peregrinaciones, y batallas de hallarse favorecido, y con mano haze consequencia para ser el mas trabaxado, 442. Y del hierro en pedir, se estimula à hazer mas por el acierto, 487. Mas como en tan animoso *possumus*, dize que podrà beber de vn trago el mar de la passion que se hizo temer del Omnipotente; y el Omnipotente dize que no puede? *Non est meam dare.* Porque la vnion de los hermanos, es tanta que hablan por vna boca, obran con vna fuerça, caben en vn valimiento; son vno, y vno, no vno, y otro; y assi quien los conocia tambien, los dà vn mismo nombre: Boanerges. Pues con la vnion se infinita el poder limitado; bien dizen possumus, 418. Al contrario limita el poder infinito, que se piense puede vn particular coger la mano del poderoso, 381. 397. Nombre le pone Christo, porque dar nombre à sujeto tan grande, solo puede quien le comprehende, y no le imbidia, 216. & seq. Nombre le pone como à siervo de quien toma singularmente possession, 8. 21. & 23. 33. Y es su mayor possession hombre tan grande, 438.

&

& seq Boanerges; rayo parto del trueno. Los sujetos grandes nacen de partos recios: Iacob, Zara, Ioseph, Benjamin, y el parto de la Iglesia Apoc. 12. y acto 2. En el trueno con que vajò el Espiritu Santo. El estruendo empeño à ser mayores que el ruydo los efectos de S. Tiago en socorro nuestro, 400. Si viene la desgracia en el ayre, por S. Tiago nos viene la gracia como rayo, 40. Sustenta el nombre, sustentando el campo, 101. Traele, y grauale en pecho, y brazo à los de su orden, porque han de ser hombres de pecho, y de manos, como el patron, 90. 353. 441. Principio excelso de las ordenes militares, 462. Significacion de la venera se verà, Iudic. 6. 38.

PARA SAN IGNACIO PATRIARCA

Sint lumbi vestri præcincti. Luc. 12. Hijo del trueno de vn cañonaço, y el estallido que en su conuersion diò el infierno en su Palacio de Loyola, nace como tan gran sujeto de parto recio. para exceder en los efectos el ruydo, v. s. ter. de San Tiago. Diole nõbre el cingulo de castidad con que la Virgẽ le ciñò, 15. & seq. Singularmente gana nombre cortar afectos impuros, 115. Cortò de su propio cuerpo vn gueso para calçar justo, y conuertido hizo desto empeño à cortar mucho de si para ajustarse, 111. & 499. Cortando tanto de si, cupo en vn rincon, quando llenò el mundo, 112. & 438. Quando por hazer al Señor vnicamente nombrado, no quiso nombre, le consiguiò mayor, y es hombre por excelencia, 216. En vn hombre toda la especie, *similes hominibus*, porque vale por muchos, 320. Y porque à todos proporcionado fue niño anciano, y à todas las hedades, y estados se templò, 120. Premia Dios el auer querido Ignacio, no ser nombrado, con dar tanta autoridad à la firma de su nombre, que el firmar de su mano, es dar mano à la firma, y hazer nombrada la mano, 85. Con caracteres de estrellas escriuiò el cielo su elogio, baxando à su sepulcro el firmamento, facilitò el comercio, hasta juntar el cielo con la tierra, 76. *Præcinget Je, & faciet eos discumbere.* Bien le pueden notar de interesal: tomò el cielo con las manos, 436. & seq. Mas es menester que el cielo baxe à buscarle; porque por introducir à muchos a la casa de su Señor, se quiere quedar fuera, 386. 510. A la grandeza de su capacidad, corazo, y otras virtudes, haze fé la inmutabilidad del semblante, superior à toda turbacion, 258. & seq. Puso casa à la sabiduria, y la passò de casa a Alcazar inexpugnable en tantas colunas animadas, 340. & seq. 364.

POR S. DOMINGO.

Sint lumbi vestri præcincti, &c. Luc. 12. Poco es para Domingo tener en las manos luzes: niño raya en en su frente la estrella: *Non stella fatum pueri, sed fatum stellæ puer erat.* No porque ay estrella tenemos tal hõbre; sino porque ay tal hombre tenemos estrella, 336. La estrella buscò su estrella en tal firmamento, 314 Dominò los Astros, hizo su estrella, y se multiplicò en la siete estrellas (esto es sin numero) en que le viò el Doctor de Tolosa, 316. Estas son las 7. estrellas que ostenta en su Mano Christo S. Apoc. 1. Merece tanta mano porque aplicò tanto hombro à sustentar la Iglesia Later. que se venia al suelo, 442. Su zelo por las almas, tal que aun quando estudiante seglar de pocos años insta importunamente a la muger llorosa por su hermano captiuo de los moros, à que le venda à estos, y rescate a su hermano: Y aun antes de la perfecion altissima à que llegò dà señas de Moy. y Pab. en zelo, 509. & seq. Despues con incesable mouimiento corre muchas vezes à Europa: Desfallecen no pocas vezes en camino, y hambre los cõpañeros, a quienes fue repetidas vezes el cuerno de Elias, alimentandolos, y confortando de milagro: para si no toma nada, porque viue del mouimiento, y fatiga, y fuera su muerte el ocio, 441. Hizo el mouimiento quietud; en continua oracion, entregado de modo à la contemplacion de Maria, como sino se deshiziera en los oficios de Marta por los proximos, 448. & seq. Hizo Dios reputacion de auerle menester, dando à entender le sustentaua su Iglesia, 443. Es coluna porque es vasa, b. Quiso Dios naciesse cõ tãtas obligaciones para que saliesse por muchos fiador, y pagasse por todos, 79. & seq. Diò à la sabiduria imperio sin limites, 230. 256. Pasola de su casa al inuencible Alcazar, 341. 364. Vale por muchas murallas, y exercitos, 379.

POR S. LORENZO.

Nisi granum frumenti cadens in terrã mortuum fuerit, &c. Io. 12. 24. El grano de que habla Christo S. es su cuerpo, quedispone dar en pan: al orno en que se queze pone fuego S. Lorenço: que no se le cocia el pan, sino tuuiera vn ministro que con tanto ardor; y fidelidad lo repartiesse, 416. Otros guardan el pan para perderle, y perderse, 278 Lorẽço derramò sus theseros para guardarlos, 46. Como no tenia el corazon el theseros, sino el theseros en el corazon, buscosele dentro del pecho el tyrano, y encendiò fuego para aquilatar el oro, 410. & seq. Amo tu vi-

vida perdiendola: los que se quieren demasia do todo lo pierden, 510. & seq. A su ministro dize que le siga: *Si quis mihi ministrat, me sequatur*: como Lorenço se adelanta, quexoso de que no muere a vna con su Vicario? aun en cõtienda de llegar antes al sepulcro, atrassa querer adelantarse, 312. Poco era para tanto espiritu, morir vna vez: murió muchas, y hizo la muerte viua en el fuego, 118. Muere de no morir quando Xisto, estuuo aquel triduo sepulcro de si propio, y sobrevivio à si mismo, 327. De seguir tan fervoroso, consigue estar en Christo, y Christo en él: *Vbi sũ ego, illic, & minister meus erit*. Ni el gran corazon de Lorenço cabia, sino en el pecho de Christo, ni Christo quedaua holgado, sin este dilatado pecho en que desplegarse, 438. & seq. Por esso está en los tormentos holgado, y con superioridad para dezir donayres al tyrano. 259.

ASSVMPCION DE N. S.

INtrauit in quodam Castellum, &c. Luc. 10. 38. Vn hospedaje de aldea, que hizieron à Christo dos piadosas mugeres, que proporcion tiene con el recibimiento que oy haze su Magestad à su excelsa Madre, con todos los aparatos de la Omnipotencia en la corte triunfante? Fue aquel hospedaje humilde, sombra del que hizo Maria Santissima al Verbo encarnado en sus entrañas, y querer dar à entender, que son menester todas las luces del cielo, y su grandeza, para corresponder con proporcion à aquella sombra con que la virtud del Altissimo la siruió de manto: *Virtus Altissimo obumbrabit tibi*: y que tanto premio, no es solo liberalidad, sino justicia, 274. Ni pagaua tanto por tanto en darla el primer lugar del cielo, quando recibió en su Madre viuienda tanto mas capaz que el cielo, que solo en ella estuuo perfectamente holgado el Inmenso, si no la diera lugar dentro de si la Trinidad, 303. 439. Quiso con este recuerdo del recibo de su Madre, aun mas que recibimiento, acreditar su Sabiduria, aun mas que su Omnipotencia, en el amor con que la paga, y corresponde, 120. 407. 415. Mas como nos la dà à ver el Euangelio: *Secus pedes Domini*, quando es corona de su cabeza? Porque su humildad es tã excelsa, que quando mas baxa, toca vn mismo punto de altura con el Altissimo, 287. Es su punto centrico, 441. Baxò su Magestad al seno de su Madre sin manos, no sin pies, por el propio mouimiento; assi estar Maria à essos pies es tener toda la mano, como la mocion, 444. Tener assiento à essos pies, es estar sobre si, y essa la mas eminente sublimidad, 265. 355. Es ser vasa del Altissimo, 442 No es ocio, sino actiuidad su assiento con templatiuo, 190. 441. & seq. Para su subida al Cielo, hizo el amor via lactea, en que por sus lucientes huellas, nos dexò estampado el camino, 37. Y caminò en circulo, boluiendo quãdo se va, cercandonos quando se alexa, contraponiendo este circulo virtuoso, à tanto circulo vicioso, 39. 440. Cimbria que sustenta el cielo, para que tan ofendido no nos coxa debaxo, b.

POR S. BERNARDO.

VOs estis sal terræ, Math. 5. 13. S. Bernardo, con sin gular propiedad Sal de la Sabiduria. Primero, en su elegante hermosura hizo oracion compuesta, y persuasiua à la juuentud que le procurò diuertir, y él la conuirtiò, 491. Hizola puerto, siendo escollo de naufragios, y feliz pronostico de lo que fue, 492. Segundo, porque dio canas de sesso à la niñez, y juuentud vigorosa a la vejez, en las animosas fatigas que tomò por la Iglesia en la hedad causada, y las conuersiones que hizo en la floreciente 123. & seq. Tercero, en la destreza con que razonò tantas claridades, sin especie de mordacidad, haziendo por ellas felicices à los mayores Principes del mundo, a quien las dixo, 187. 445. Pudo hazerlas bien oidas su discrecion, porque ni vn pelo tuuo de donde le prendiessen, 283. Aun que tambien oido fue Predicador en desierto como el Baptista, porque à las Ciudades iba tan dentro de si, que no salia de la aspereça, y silencio del desierto, 114. 467. & seqq. Edificãdo los poblados, poblò los desiertos: *Ædificant sibi solitudines*, siendo el desierto mouible. Andando tan dentro de si, que ni viò el lago, a cuya orilla caminò muchas leguas, ni los jaezes profanos del cauallo en que iba, acreditò la grandeza de su capacidad, 265 & seq. Y dentro de si diò à la Sabiria imperio sin limites, 230. 256. Y estando sobre si, facilmente despreciò las grãdes dignidades que le ofrecieron, siendo mayor su eminencia, 355. & seq. Mas el que sin la peana de la dignidad sobresaliò tanto, es Coloso, 242. La Virgen le dio el pecho, y Christo desclauò el braço para darle la mano. Mereciò tanta mano, porque tuuo tãto pecho, *Ego murus, & vbera mea sicut turris, ex quo facta sum quasi pacem reperiens*. Assi hallò la paz para la Iglesia turbada, que remitiò à su voz en el Concilio, la declaracion del Espiritu Santo, que se supo por él por donde viene, 38. 364. 400. En sus peregrinaciones por el bien publico, no saliò de su celda, juntando con reposo el mouimiento. 459. En sus labios puso la Virgen el panal de las sagradas Letras con tanta cera como miel, haziẽdo dulce la luz de la enseñança, 124. 396. Hizo aun mas de lo que dixo este verdadero Sabio,

blo, 364. Dominò los Astros, y no queriendo estrella en la tierra, hizo su estrella: poco es esso: hizose estrella, 314. & seq.

PARA S. BARTOLOME.

ET cum dies factus esset, vocauit discipulos suos, & elegit duodecim ex ipsis, Luc. 6. 13. A la eleccion con que de los experimentados discipulos, entresaca, 12. Para Apostoles la eterna Sabiduria precede oracio de toda la noche, y aguardar la luz del dia. Esreputacion del electo, y del electo de mostrar que el juyzio, y no la voluntad hazen la eleccion, 109. 243. Ninguna accion pide tanta consideracion y luz, como la eleccio de primeros ministros, 237. Como adocena los fauorecidos? que se suele sentir mas estar en el fauor adocenados, que excluidos, 286. Porque los vnio en si mismo tan estrechamente, que son doze en vno, y vno en doze, y assi vnos sin diuersidad entre si: explicolo S. Marcos 3. 14. *Et fecit vt essent duodecim cum illo.* No tiene mas que hazer su amor, y temor sanro v 418. Assi cada vno vale por muchos, y doze al en por vno, 320. 323. Tan interesados todos en el honor de cada vno, como propio, que el que se quiso preferir, se declarò traidor Iudas, 292. Y Pedro renũciando, aun cõ descredito propio la singularidad, se hizo mas singular y bien vistas las ventajas, 510. 210. Para esto es menester desnudarse de si: *Exuentes veterem hominem cum actibus suis.* Quien tan desnudo de si como el que de su piel se desnuda Bartolome? No tuuo malos habitos que dexar, y desnudò las pieles de Adan, restaurando el estado de la inocencia, 466. Descubre Ioseph la suya, dexando la capa, y no se dize quedò como Adan desnudo, nota S. Ambr. b. Porque el trage de la inocencia es no tener que cubrir. Poco es esso para el que se desnudò aun de su piel. Cortò tanto de si, para caber en el cielo, y hazer lugar à muchos, 113. Extendiò Dios el cielo como piel; Bartolome la piel como cielo, y trocò Dios piel por piel: *Pellem pro pelle dabit, &c.*

S. AVGVS.

VOs estis lux mundi, Math. 5. 14. Sin zelos predican todos ser Augustino despues de los Escritores Canonicos, la mayor pluma, y luz del mundo: de qualquiera otro se dize con ofension. No bastaua su raro ingenio para esto, sino le acompañara igual ingenuidad. Piensan que solo escriuio dos libros de retractaciones, y trece de confessiones: no le han leido. Todas sus obras son cõfessiones: quando mas alto buela, es cõ tanta humildad, que dize dexara su sentencia, por qualquiera que le guie, y và pidiendo siẽpre direccion, y mostrando poca satisfaciõ, en lo que ha satisfecho las dudas de la Iglesia; tomando los Concilios sus palabras para las clausulas de sus Canones. Esta ingenuidad haze tan bien vistas sin zelos sus ventajas, 210. Tiene por esto el coraçon en la mano, y en la otra la Iglesia, 212. Bien merece tener mano, quien tiene tal corazon, que puede traerle en ella descubierto, 264. 230. El coraçon es el papel en que Dios escriue; diole tan grande à Augustino para escriuir en el tanto volumen, 367. O tiene el corazon como antorcha del mundo en la mano; porque la sabiduria luce en tener mano cõsigo; regir, y moderar el corazon, 234. 357. Su corazon sin orilla puesto en su mano, dize como es el imperio de la sabiduria sin limites, 230. 256. Quando por obscurecer sus ventajas, quiso se pensasse assentaua poco firme el pie en sus sentencias, excediò mas, y mereciò le pusiessen la Iglesia en su mano, 510. Tanta mano merecida, porque aplica mano, y hombro à sustentar la Iglesia, 442. En vna coluna, las siete en que lebantò la Sabiduria su casa, y de casa la hizo alcaçar, 341. Sacole Dios à luz, dandole sus labios por origen, en aquella voz expresa con que le conuirtiò en el jardinillo, que refiere 8. cõfess. *Tolle lege: tolle lege: cœlum, & terra prodeũt, cum vox anteuerteret nulla: lux vero cũ producitur, Deus voce præiuit: fiat lux.* Basil. Sel. or. 1. Diga Augustino como la Sabiduria: *Ego ex ore altissimi prodiui.* Otros leen para poner: Augustino leyò para quitar: *tolle, lege.* Hizo assi la sabiduria de talla, no pintada, v. *Docilidad.* Para sus peregrinaciones, tã bien aprouechadas, naciendo de nueuo en ellas, 456. & seq. Tuuo el mundo por patria, por paisanos los benemeritos: hombre de tantas partes no podia ser de vn lugar: ciudadano del mundo: de la Ciudad de Dios de q̃ tan admirable como Paisano escriue 22. libros, 461.

NATIVIDAD DE N. SEñORA.

DE qua natus est Iesus, Math. 1. 16. Leemos el nacimiento de Iesvs, quãdo buscamos el de su Madre. No puede explicarse mas que en tanta similitud: con incomprehensible preñez, la madre es descendiente del hijo, y el Hijo de Maria, 438. & seq. Si recien nacida, como yà Madre de Dios? porque en su pequeñez, y encogimiento se dà à conocer el Altissimo; se dilata, y queda holgado, 439. Tan gran sugeto desde que nace dà indicaciones de lo que ha de ser. 396. 499 Hazese luego cargo de las muchas obligaciones con que nace, para desempeñarlas en pagar por todos, 79. 82. Hallarse tan acelerada-

radamente desde la cuna en la mayor dignidad no amenaza lo que sucede en los demas que no suben por grados: porque si niña toma el cetro, en esta hedad no toma escusa para no poner el hombro al peso, 123. Lleua la corona al hombro, y no en la cabeza, 95. 100. 398. Hizo assi conquistado, el nombre que le viene nacido, todo el lib. 1.

S. FRANCISCO.

Confiteor tibi Pater Domine Cœli, & terræ, &c, Mat. 11. 25. Quando en el humildissimo Francisco pone à los ojos el punto centrico de la pequeñez, dà Christo S. Nombre de Padre dominador de Cielo, y tierra al Omnipotente: En nada se dà Dios a conocer tan grande, y poderoso como en la excelsa pequeñez de Francisco, 439. 356. Solo este pudo medirle a Dios el territorio del imperio en cielo, y tierra, y hazerse le sin termino, quando à cordel le mide, b. 230. 256. Si este pobre, poco es esso; si esta idea de la pobreza Euangelica, no ha de tener nada; para que dezirnos que el Padre es Señor de cielo, y tierra? Porque todo lo deposita en el q̃ no tiene el corazon en el theſoro, sino el theſoro en el corazon: ai estan las minas de la Omnipotencia, 410. *Omnia mihi tradita sunt à Patre meo.* Essotros como tienen tanto sobre que caer, caen: Francisco, ni en la vida tropieza, ni muerto iaze, porque no tiene sobre caer, 412. Su desnudez sin empacho delante de tantos, haze fé à que se restaura al estado de la inocencia, v. s. serm. de S. Barthol Su desnudez, y pobreza, es el arnes con que vence, mundo, demonio, y muger, vencedores del opulento, 498. Mas no quiso sin espinas la corona, arrojandose a ellas quando la muger le combate. Assi la maldicion que entrò por ella, trocò en bendicion, haziendo las espinas con su sangre florecientes, y las flores nunca marchitas como las espinas, 15. & seq. Aqui otra vez se vé en su desnudez restaurador del estado de la inocencia. Hollò las espinas, y enseñò, que para no sentirlas và mejor él descalço, que él calçado; él desnudo, que él vestido de la piel del diablo, 482. Poniendo el theſoro en saco roto, le haze inagotable, repartiendole à todos, 18. Su cordon excede a la vara de Moyses, que no saca agua de vn peñasco, mas de muchos peñascos saca quãto ha menester el inumerable, y inuencible exercito que sustenta. Aquella causò en Egypto diez plagas: este en Francisco las cinco que repararon, sanaron las plagas del mundo. En los efectos de aquella se diò à conocer el dedo de Dios: *Digitus Dei est hic*: En los efectos deste las manos, los pies, y el pecho de Dios se hizieron señalados.

TODOS SANTOS.

Aperiens os suum docebat eos dicens: Beati pauper, &c Math. 5. 2. Todos desean vida feliz, y biẽauenturada; no la hallan porque le son contrarios los medios con que la procuran. Mas quien perſuadira à la terrestre capacidad, que son bienauenturados, los pobres, los hambrientos, los llorosos, los perseguidos? Quien perspicaz penetre lo que en el pecho de los que juzga el mundo afortunados, se esconde, 129. 321. La vanidad feliz, es vana felicidad, 259. 360. El recado de dar tormento que lleuan en el corazon los que dominan, les haze confessar son los mas infelices de la tierra. 497. & seq. El Maestro desta nueua enseñança: *aperiens os suum*, fue delante en la aspereza del monte, y teniendo en su mano lo que nuestra ilusion apetece, tomò para si lo que aborrecemos, 496. El gozo del mundo se recoge en vaso quebrado que todo se và: el de la gracia es tanto que no cabiendo en los justos, recoge dentro de si al justo, 413. La serenidad bienauenturada, que goza en imperio sin limites, 230 256 Sola es felicidad, y riqueza la que tiene por arca el corazon, 410. Consuelos de lo q̃ tiene el mundo por mala fortuna, 496. & seq.

POR LAS ALMAS DE PVRGAT.

Ego dixi in dimidio dierum meorum, vadam ad portas inferi, Isai. 38. 10. Dize el Rey Ezequias: No pudo mostrar mejor su agradecimiento à la vida que Dios le prorrogò de milagro, ni poner mas cuydado en conseruarla, que baxando a essos lumbrales por donde no quiso entrar, *ad portas inferi*; porque en esso consiste multiplicar los dias, y hazer inmortal la vida, 323. Por la vnion con las almas Santas, tiene muchas almas, y cõsiguientemente muchas vidas que oponer a tantas muertes, que à cada passo encontramos, y salir vencedor, 118. Es viuiente viuo, porque sobreviue a si mismo, andando sobre si, quando desciende à essas puertas, 327. Quien es viuiente viuo, y quien viuiente muerto; quien muerto viuo, y quien muerto muerto, b. Quien assi viue, no solo multiplica los dias candidado de la eternidad, mas el dia vltimo que para otros es de quenta, y trabajo, para él es de descanso, y no de quenta, 127. 325. & seq. Assegura con este frequente trato de los difuntos, acierto en la accion vnica, en que consiste todo, y no puede acertar sin frequente ensaye, 329. grangean estos Oficios los mejores, y mas verdaderos amigos, que son los del otro mundo, 323. Ni estorua nuestro socorro, que no le pueden va-

ler a si essas almas; porque los que son para si, no son para otros, 510. Y es error politico pensar no sera bueno para amigo, el que para si no es bueno. Antes esse se entrega enteramente al amigo, despreciador de sus intereses: *Alios saluos fecit, se ipsam non potest saluum facere*; es voz del error. Lo que es cierto, que los que no valen para si, valē por muchos en nuestra amistad, sino son hombres del mundo, sino de la eternidad, y del otro mundo, 323. Con este buen empleo no solo rescata las almas por quien ofrece sufragios, mas rescata para si el tiempo, y haze buenos los dias malos, 330. & seq.

INDICE
DE LAS COSAS.

A

Abraham.

COmo satisfizo al nombre, 59. De dōde le engrandeciò, 1 & 10. & seq.

Agradecimiento, v. Odio.

Azienda, v. Riquezas.

Mas duele à muchos perder la capa que la persona. 496, 473.

Acciones humanas: procedimientos.

Deben ser tales que parezca profecia el buen nombre, que de los padres recibimos, 56. Las mas gloriosas nos ponen tierra enla frente, 58. Explicacion del nombre, 60. Dexarlas por herederos, y linage, 64. Vna misma parece diuersa por lo. Autores, 105.

Actiuidad

Madre de los buenos sucessos, 352. & seq. Es consejo de manos, y merece mano en el consejo, 353. Ni es audaz, ni prouido el que no es actiuo, b. Descansa en la fatiga, y se fatiga en el ocio, 441. Para los actiuos el ocio es suplicio, 462. La verdadera resignacion, aplica à mas actiuidad, 495. Quien no la tiene, no merece mano, 441. Hase de aplicar como si no huuiera prouidencia, y fiarlo todo de la prouidencia, 353.

Adoracion.

Alarga la mano à besar la que como espino le lastima, y quita la capa, 234.

Aduersidad, v. Desgracia.

Dote de ventajosas prendas, 207. Paga en vsuras de ingenio, lo que quita en lo demas, 235. v. Enemigos.

Aduertencia, v. Consejo, y Correccion.

Adulacion, Lisonja, Aduladores.

Veneno del buen afecto; enemigo del publico, y priuado decoro, 202. Es despreciable al mismo que lisongea, b. Haze mas daño que la murmuracion, y calumnia, b. Es monedero falso el lisonjero, b. Al cuerdo ofende mas que la murmuracion, 204. Zorra pesima el adulador, 223. Ladron de la hazienda publica, b. Mal sin dolor, b. Cierta seña de la ruina publica ser solo aduladores bien oidos, b. Llaman vrbanidad la mentira, y simpleza la verdad, 251. Como se distingue entre el adulador, y el que de verdad alaba, 279. Adulacion, linage de idolatria, 281. Es oraculo vn madero si habla agusto, 309. 244

Afectos, Aficion.

Iguala lo sumo con lo infimo, 66. Sin ganar afectos, no ay poder, 71. De los afectos no hazen fé los elogios, 74. Los afectos desordenados se enquentran entre si, 113. 234. 255. & seq. Que inmutabilidad de afectos enseña la filosofia Christiana, 256. & seq. Implicaciones de nuestros afectos, 316. Mas quietos son los vientos, 330.

Aficion, Afligido.

A todo busca razones de consuelo, y cree facil, 469, Sus consuelos: mirar a los que lo passan peor; y que los bienes de fortuna se arrojan a rebatiña, 497. v. Desgracia, y caido.

Afeite.

Las que le vsan, dan sentencia contra su cara. 65.

Afeminados.

Debian parir, 110. v. Galas.

Afortunados, v. Fortuna.

Agradecimiento.

Como se haze a poca costa, 43. Nunca es desperdicio, b. & 46. Quando refiere lo recibi;

bido,es relacion diuina, 44. Haze nombrados,45. No agradece el que recibe lo que no merece,504 & seq. El noble siempre queda pendiente de quien le obligò:el villano rodea por no verle,505.

Agrauio,v.Ofensa.

Alabança.

Quien la agena oye bien, se la apropia, 68. Destruyen con ella, 180. Los que siempre alaban al poderoso,son falsos,y necios, 279. Es facil discernir, quando de corazon ù de artificio se alaba,b & 460. Las desmedidas hazen odiosos, 383. Y con essa intencion se exageran delante de Principes,b. Pueden creerse del que con ingenuidad confiessa sus defectos,474.

Alma,Animo.

Quien la trae en la palma, trae cetro del imperio del mũdo,que nadie puede limitar. 230.232. Quanto importa tener mano consigo,b. Piẽsan que ser desalmados,es ser animosos,258 como se llega à serenidad de animo imperturbable,b.& seq. Quien no tiene la alma en la mano,ni tiene mano,ni alma, 321. El que no cae de animo,nunca cae,355. El poco animo,dà ossadia à su ofensa, b Su prueba es quedar igual en prospero, y aduerso,242.356.493. El animo fino es Rey,es tyrano,500.

Altiuez,v.Soberuia.

Ambicion.

Ambiciosos entremetidos en las casas grãdes;retirados de las pobres,240. Masquietos,y modestos son los vientos,que los afectos de la ambicion,330.& seq. Enquentrase en sus intentos complicada,256.359. Masvezes passa de la mano al pie, que del pie à la mano,360. Mas complicaciones de la ambicion,367.& seq. Sin codicia el ambicioso es bien quisto,409. Da la mano para hurtar la,sirue para dominar,488. Buscando cargo, halla carga,369.438.

Amistad,Amigo.

Amigos del tiempo,veletas, 275. Cuchillos,y tenedores,b. Es amistad oponerse al enojo,y quitarnos las armas,196. No la ay,sin participacion de secretos,272.& seq. Ha de ser sufrido en tiẽpo airado,275. No por cautos,seamos rezelosos de que algun dia serà enemigo,278. Como ha de ser arracada,280 No la grangean liberalidades, sin cõstancia en el trato,407. El animo està estrecho enel mundo,y solo se dilata en el pecho del amigo,439. El buen amigo libra de lazos,467 El malo halla para perder,490.

Ambiguedad, Anfibologia.

Indigna de buen Gouernador,268.&seq. v.Fingimiento y simulacion.

Amor.

El del cuerpo se alexa con él;el de la alma està mas presente enla ausencia,14. Amor de juyzio abre camino en lo cerrado,37 Amor profano contrario a si mismo, 65. Es prefido,y cruel,118. El Santo tiene muchas vidas còtra tantas muertes,b. Passar à la parte del amor santo,lo que siruiò al profano.b. Quãto merece tener ternura amante, y fortaleza continente,119. Si es del juyzio es luz, si no todo humo,120. Es circulo sin rodeo, 439. Amor profano,mortal odio, 492. Ni puede amar el sabio,ni el necio,y puede la sabiduria infima,506.& seq. Amor que no se funda en estimacion,no dura,280.

Amor propio.

Quien mas se busca a si,menos se halla, 256 Enquentrase en sus deseos,b.113.y234. Destruye lo que intenta edificar,510. & seq.

Apetito, Antojo.

Concederse à él es mayor tormento, 98. Priua del vso de la razõ,231. Su libertad quita la libertad,b. El que dize à nuestro antojo,aunque silve, y brame como bestia, nos suena a ruy señor,286.

Apellido.

Debe ser estimulo para obrar, y es causa del ocio,61. No piensen los ha de defender esse ruido de ylabas,contra lo que merecẽ sus costumbres,b.

Aplauso.

Ser bien vistos estimulo à obrar bien, y caurela, 57. Haze mas herida que el tiro, 111.

Aprieto

En los aprietos se conoce el caudal, 269. 493. Los del argumento destemplan en palabras al que no halla respuesta,270.

Armas.

Como se administran para ganar nombre, 73. Que las debilita,y vence,110.251. 331.333.v.Soldados.

Arrepentimiento,v.Penitencia.

Arrogancia.

Mayor en los mas debiles,y pusilanimes, 361. Es hija de la rudeza,47. Ponese de lodo quando se ensalça,477.

Artificio.

Descubrele el cuidado en reboçarse,490. v. Fingimiento.

Astucia, Astutos.

La agua que llenan a su molino, es sangre,289. Son notados de ruines, 308. Son los que menos discurren en lo que importa mas,b.Son presos de sus lazos,363.

Auaricia.

Es lepra contagiosa,289. Propiedad delos que

que tienen mano,b. Desnuda à Christo, y es el mas insolente verdugo de su passiõ quando se palia,333. Derrama guardando, 278. 510.

Assiento.

Tenerle en si, estar sobre si, es la mayor altura de que no puede caer,355. & seq. Sin esto mal se sobrepone à otros, b.

Aumentos: Medras.

Los primeros passos de subir, tienen que esconder,244. Quien merece passar à mas, b. Si suben con el pie de la soberuia, no tienen cabeça, ni duracion,359. & seq. Suben como humo los desvanecidos,361. V. ambicion, y pretension.

Atreuimiento.

Atreuerse al mayor es locura,24.

Ausencia.

No tema malas Ausencias, el que haze buena presencia,388. Conserua la autoridad,447. Si ay verdadero amor, queda mas presente en la ausencia,14.

Autor.

Ha se de calificar por las sentencias, no las sentencias por el autor,381. Crece su autoridad con la oposicion,220.

Auxilio.

Como ha de darse,400. & seq. Dan socorro de caña, mucho ruydo, y poca fuerça,403 Enagena los diuinos, quié fia mucho en los humanos, b. Socorro real, ò ninguno,446. & 400.

B

Baptista, v. Ser de sus dias.

Beneficio.

Quien del haze cargo, libra de su obligacion,45. Quien sin distincion, le trueca en ofensa,288. V. Agradecimiento.

Benemeritos.

Arrojados, y pisados, se bueluen serpientes,239. Es debido que florezca quien tiene virtud, y letras, b. Lleue en paciencia verse arrastrado por lo que aumenta el merito, b. Mirar por los atrassados gran credito,263. Crialos el exercicio, y premio, y saber que el Principe sabe como obra cada vno,338. Hazen cordon de seda, no soga como los ruynes coligados,386. Piensa vilmente de si, el que recela benemeritos al lado,387. No tiene otras ancoras el mar de palacio, b. Han los de buscar, que no son entremetidos como los hombrecillos,388. Mas quieren ir atrassados, b.

Bienes humanos y diuinos.

Solo es malo lo torpe, solo bueno lo honesto,32. Padecen mas los que tienen mas bienes humanos,321.503. Tomase al descuydo la mejora en bienes eternos; con ansia la de los temporales,305. & seq. Quien no se tiene assi, no riene nada,321. No se estima el bien hasta perderle,332. Mal vsados son castigo,184. De todos somos depositarios, no dueños,503. Son peces, y aves que buelan, ò se deslizan,504.

Bien publico.

Quien por el bien publico pospone el priuado, le aumenta,118. En daños publicos, no se contenta Dios con penitencia secreta,198. En importando al bien publico la clemencia, en castigar es impiedad, b. Por el se hã de deponer las emulaciones priuadas 378 & seq. 389. Quien le zela, no se estrecha à su tierra,464. & seq. Sin este zelo no ay virtud alguna,509. & seq. Lleua à Dios los ojos el que mira por todos, y establece su casa, b.

Buenos, y Bonissimos.

Los bonissimos en gouierno, son vniuersidad de malos,188. & seq. Son defecto del vicio por inabiles aun para ser malos, y se sustituyen en muchos peruersos, b. Carganlos de puestos con que los hazen malissimos, 192. Son malos para si, y buenos para nadie, 321. Los de verdad buenos, v. Sabio, y justo.

Blandura, Benignidad.

Si es demasiada en el que gouierna, es crueldad,188. & seq. Mas debe antes probar la que passe al rigor,195. Abusa della la gente ruin,472. Condecender con la flaqueza, estorba mayor daño. b.

C

Cabellos.

Los cuydados del pelo, son en la cabeça enredo, el desgreñado, nada pone de su cabeça,284. Cabeça de peso, no de pelo, b. los ojos del sabio estàn en la cabeça; como veran con cabellera? b.

Cabeça.

Boluer de cabeça es arte del Diablo,228. La de la Iglesia, sin boluer mira por el que està atrassado,263. No es cabeça de oro la que le estima sobre su cabeça,407. Desvanecese con lo que debia solidarse, b. & seq. Poner mucho en su cabeça es no tenerla,415.

Caido.

Si grande es el caido, grande iace, 242. Consuelase con dezir del tiempo en que

tuuo mano, 263. Grangea mas veneracion, y parece mayor si es grande, 355. & seqq. Estar sobre sí, es la mayor eminencia, 356. En començando vno à declinar, le ayudan muchos à caer, pensando assi sustentarse, 385.

Calamidad.

Maestra, 354. Quien se muestra esforçado en ella, la haze corona, y arrebata la estimacio, 355. Quien está sobre si, parece mayor en la cayda, 356. v. Desgracia.

Calumnia.

Calumniar arte facil para el ruin, y se adelanta assi al bueno, 237. Disfamã de mordaz, y ponçoñoso al que tiene opoficion cõ saban dijas, 239. v. Inuidia.

Cara, v. Muger y afeyte.

Tener muchas caras, es no tener ninguna, 261. Quanto afean sus mudanças, b. & 257. & seq. Como es comendacion, y interprete del animo, b. Mas no juzgar por la cara, 261.

Capacidad.

No cabe en el mundo, quien no se recoge en si, 114. El q̃ no sale de si, tiene imperio sin limites que nadie puede quitar, 230. El mui capaz solo cabe holgado en otro tal, 439.

Caridad, v. amor.

Cargo, Dignidad.

No los mantiene simulacion, sin dissimulacion, 374. Suelen ser especioso destierro, 385. & seq. En llegando al puesto soberano se entremeten ruines maestros de la dominacion, 388. El cargo es carga, 438. No da lugar a diuertimientos, 440. & seq. Los que andan en alto, ni con bracero escusan riesgo de caer, 446.

Casas, y Edificios.

Hazen los marmoles vanos, 104. Lebantan piedras contra si los que en esso emplean laman, b. & 105. Linage de idolatria, b. Con lo que se sisa vn hombre haze su casa, 113 La muger es casa, b. Qual sea mas, lucir en su casa, ò alumbrar a los que entran? 302. Quien gouierna bien su casa, gouernarà el Reyno, 450. Ninguna passò de los nietos lebantada con daño publico: y al contrario, 510.

Casados.

No pueden tener vnion sin cortar lazos de otro amor, 117. Quanto vale vna muger con consejo de manos, 265. 277. La confiança la haze fuerte, 277. Es buena para el consejo, sino tiene fin diuerso del marido, b.

Castidad, v. Los vicios contrarios.

Castigo.

No duele al que de corazon siente la culpa, 27.

Cautela, cautelosos.

Descubrelos su mismo cuydado, 293. & seq. Buena cautela para euitar tropiezos, y lazos, 364.

Caza.

Sus ardides, no en el monte, sino en el palacio practican los cortesanos, 396. & seq.

Celeridad.

Dio mas victorias que el poder, 472. Pensar despacio, executar con priesa, b. & 41.

Ceremoniaticos, ceremonia, v. hypocr.

Con ellos el cumplimiento parece ley, y no parece ley, ni de cumplimiento, 417. Beben como vn jarro de agua grandes maldades, y se tragantã con vna falta de ceremonia, b. Quando nace del animo, luce en los efectos, b.

Censura, censuradores.

Son Relox de Achaz, que regula a otros, y él desconcertado, 94. Cymbalos de alas: moscones, b. & 128. Enmendar quieren la prouidencia sin enmendarse, 326. Miran a las manos al que no tiene que comer, no al que lo vsurpò todo, 417.

Cielo.

No se haze caudal de tener en él mejoras sino en tierra, 305.

Chismosos, v, Embusteros, y Falsos.

Ciencia, v. Sabiduria.

Circulo.

Andan en circulo vicioso los perdidos, y para cogerlos los pone Dios cerco, 39. 505.

Claridades.

Quien la tiene, no dize mas que su concepto: el que habla obscuro, los de muchos, 44. Castigo del poder que le faltan claridades, 187. Que aborrecidas son las claridades y quantos mueren de su sanidad, 229. Quien las diga no ha de tener capa, ni vn pelo de que le prendan, 283. No se digan a vista de otros, 470.

Clemencia.

En el Principe es de justicia, y lea haze mas que humano, 196. & seq. Ay clemencia cruel. b. No es clemencia que padezcan muchos por ser piadoso con vno, 198. Geroglyfico de la clemencia prudente, 201. v. Misericordia.

Circuncision.

Todo el lib. 1. y los titulos de las qq. literales, y circa literam son indice.

Codicia.

Rompe el saco, y la vnion, 19. Solo en atesorar reputacion es honesta la codicia. 72. Crece mas el que no tiene manos para co

coger,111. Està tan dentro del corazon,que no se alcança a ver como otros vicios, 370. Pierde mas que coge,y es lazo, 397. El oro haze el siglo de hierro:el hierro siglo de oro 404.Deseando mucho lo pierde todo,b. & 407.& seq.Rompe el saco,413. Quãto mas coge,queda mas vacia,b.& 510.

Compañias.

Los que se dexan lleuar dellas, son muchos malos en vno,189. Las malas se pegan como mal,b.Y alguna vez en las buenas se pega la salud,147.Lo que aprouecha, 238. 388.& seq.

Comunicacion.

Causa menosprecio,448.

Comunidades.

Hazen de los Principes picaros, y de los picaros Principes,236.& seq.En las que professan letras,se mudan costumbres, y remedian grandes males,238. En ellas virtud, y letras deben ser toda la genealogia,b.

Comunion.

Ay Herodes que exortan a frequentarla, 369.& seq.Quando,y como conuiene su frequencia,b.v.Eucharistia.

Conciencia.

En ella lleua el delinquente todo el recado de dar tormento,294 Su guisano ha de ser de murice,para dar el color de la verguẽça,366.

Concordia.

Haze lo poco mucho, y dà firmeza a la mayor inconstancia,387.v.Vnion.

Confession, v.Pecador, Penitencia.

Conuersion, v.Penitencia.

Confiança.

De quien,y como se ha de hazer,272. & seq.Haze fieles,273.Aũ quando no es necessaria para la direccion,lo es para la benevolencia,274.Las primeras se hagan en materia que importe poco,275.Y en sujetos que importen, b. Haze à la muger fuerte, 277. Instruye el dia,y noche en la diuision de claridad, y tinieblas,con que se han de hazer las confianças,b.& seq. Echarla en la calle, es de vil siruo,282.El que la merece,ni a si mismo la fia,287.En intimidades, mas que en demostraciones se obliga,397.

Conformidad.

Vnica industria de boluer a casa lo que nos lleuan,503.& seq.

Conocimiento,y consideracion.

Hase puesto de parte de la ignorancia, 309.Corrige la curiosidad el conocimiento propio,311.Haze sabios,b.En el consiste ser hombres de consideracion, 315. Es necio quien no se conoce, 408. Conocer los subditos de cara,y nombre,los haze de nombre, 448. El conocimiento propio quanto retarda adelanta,311.& seq.

Consejo,Consejero.

Quando conuiene estar presente, quando ausente del congresso el Rey,29. Consejera la hedad,254.Son cocineros, y maestros de capilla para dar punto,y sazon,253. & seq. No responda al gusto de quien consulta;ni sin estar muy sobre si, libre de todo afecto,254.No por entereza decline a contumacia,b Tome camino medio entre la flexibilidad pusilanime,y la terquedad, b. & seq.379.Iubilarle es muerte,261.Degenera el que muda semblantes por mirar a la cara del Principe,260.& seq.No tendrà buen parecer,262. El necio se aconseja consigo, 273.& 278.Ni brutos se gouiernan sin consejo, 274. No ha de tener diuersos fines el que es vno para el consejo. 277. Assi son ciertos los buenos sucessos,b. Causas de hazer parte mayor la passion en los consejos, 288. Como la descubriràn sus passiones, 291.& seq.Vienen tarde de lexos, hanse de tomar con las circunstancias presentes, para que vengan nacidos,350.Y conferir con lo passado, b. Y no consultar quando es tiempo de obrar, b. Ni dexarse lleuar del consejo,ni hazer tema de lo contrario,357. & 380.& seq.Mal consejero por su sentencia ahorcado,488. Si su direccion es pusilanime habla como oficial,252.

Conseruacion.

No mira por la propia,quiẽ no mira por la del pueblo,510.

Consulta.

Hase de hazer para grangear benevolencia, quando no es necessaria para la direccion,274.& seq.Consultar quando es tiempo de obrar, es gana de perder la oportunidad, 350. Consultas, y consejos ambiguos para que visto el sucesso, pueda apropiarse lo que le estuuiere bien,389. & seqq. 391.

Consuelo, v.Afliccion,y Desgracia.

Corazon.

Andan trocados: en pechos de Principes corazon plebeyo,y al contrario,249.& seq. Señas de gran corazon.258.& seq. Y el que en sus penas cuyda mas del amigo,263. Los limpios de corazon con traerlo en la mano,todo està en su mano,264.& 230.Aquiẽ se ha de fiar? Vide Confiança. Ha de estar en tierra,mas no tierra en el corazon, 366. Es papel en que Dios nos escriue ley, y sententencia,serà dura si el de piedra: blanda si el corazon de cera, 367. Si està en el thesoro se pierde guardado, si el thesoro en el es eterno, 410. & seq. En comprar corazon se emplea bien el caudal: sin él todo es poco,b.

Comtemporaneos.

Mal se fia dellos la alabança, 72. Mejor de los futuros, 75.

Cordura, v. Prudencia.

Corona.

En la cabeza es vanidad; en el hombro enseñança, y seguridap, 95. En la cabeza es humo, 100. 398. & 236. Assegurala reprimir malos conseieros, y aduladores, 357. & sæpé alias. Es Dios de Reyes el que desde la niñez prefiere el trabajo à la corona, 398. Quien la heredò niño, en essa hedad la debe el hombro, 123. v. Rey.

Correccion, v. Reprehension.

Corte, Cortesanos.

Haze de gente vil Principes, y de Principes plebeyos, 236 & seq. Vnos hazen plato de otros, y todos son a tragarse, 254. Toda su sapiencia calar naturales de los que gouiernan, y si algo desto saben, desprecian a los verdaderos sabios, 377.

Criados.

Buen amo haze buen criado, 344.

Criaturas.

Error pensar seran mas reconocidas las que menos benemeritas de ser hechuras, 504. & seq.

Christo.

Heredad, y rentero del orbe, 16. Por labrarnos viuienda vnida, se dexa cortar piedra, 17. Puso el thesoro en saco roto, 18. Christus: principio, y fin de todas las letras. Porque se ha de ir Christo, para que baxe el Espiritu Santo, 37. Echò à rodar el Cielo por lebantarnos à él, b. & 267. Que caro compra el parecer Hijo de su Madre, 266. No bastando darnos su imagen, tomò la fealdad nuestra por parecerse, 267. Dispuso no hallar lugar en el diuersorio, porque se entienda nace sin diuersidad para todos, 464. Por esto no se perdiò en Egypto, y se perdiò entre sus deudos, b. Quanto mas sufrido en sus ofensas, mas implacable en las de sus siervos, 480. Tomò lo que aborrecemos, y dionos lo que amamos, 496. & seq. Como puede amarnos? 505. & seq. Es rueda de verdadera fortuna, y en su buelta nos conuierte en si, 506. Los extremos de su amor hazen meritoria la ignorancia, y se pone de parte de nuestra inclinaciõ b. & seq.

Christiano.

Sin honrarse mas deste nombre, todos sõ vanos, 88.

Cruz.

Prende el ayre, claua el tiempo, y haze boluer la ocasion, 353. Como serà la Cruz de seda, 365.

Crueldad.

Siempre es cobarde. 476. & seq. Ponese colorada sin verguẽça, 477. En si corta mas atroz, b. & seq. Poda, no estingue enemigos, 483.

Constancia.

Es muy diuersa de la terquedad, y obstinacion, 257. & seq. Ser oy el que ayer, y mañana consigue solo la prudente obseruacion 353. La constancia executa por restitucion à la fortuna, 357. Solo porque toma della especie la pertinacia, se haze respetar, 362. v. Docilidad.

Costumbre.

Cadena indisoluble, 97. Sus malos habitos no basta desnudar, sino romper de modo, que no puedan boluer a vestir. 466.

Cuerpo.

Quien no corta en ũ no cabrà en el mundo, 112. & seq. En nada da buen corte, 111. Facilita cortarle auer cortado, 114. Sus defectos en pies, y ojos passan al animo, 391.

Cuidado.

Quien le guarda le pierde, 263. No darle à conocer en los mayores aprietos, excelsa prueba de capacidad, 265. 493. & seq.

Culpa, y complices.

Parecer culpado es la mayor pena, 26. Los ruynes sienten la pena, y no la culpa, los honrados al contrario, b. Auergonçarse, es darla buen color, 27. Echar la tierra descubrirla, 293. & seq. Como se le puede dar buen color, 366. Es medrosa, y quiere andar bien vesta à costa agena, 466. v. Penitencia.

Culto diuino.

Buelue el tiempo perdido, 304. Da el Templo tiempo al que dà tiempo al Templo, b. En los desordenes que en él passan, haze Dios por su mano castigo, 199.

Curiosidad, curiosos.

No son de fiar, 275. Llegan bachilleres, y bueluen echacantos, 396. La curiosidad de saber haze ignorantes, 308. & seq. A Dios, y los hombres odiosos, b. La inmundicia q̃ recogen, 311.

Cumplimientos, v. ceremonia.

D

Dadiuas, dones.

Absueluen al mayor delinquente, 200. Hazense al que le sobra, no al necessitado, 392. & 411. Assi dexan de ser don, y son empleo de mercancia, b. & seq. Que castigo merece el que las haze de lo ageno 393. Al que dà de coraçon, todo le queda aumentado, 411. Y sele viene à la mano que dar, 412. Pide mas juyzio que voluntad, 407. 414. No han de ser de ageno, b.

Deleite, Delicias.

Concederse à ellas, pierde el nombre, 67. En ellas ha de acordarse en lo que paran, quien las quisiere durables, 186.

Delito, Delinquente.

Lleua consigo la sala del crimen, 294. No se puede esconder, b. v. Pecado.

Deliberacion.

No ha de ser al tiempo de executar, 351 La precedente acelera la execacion, b. & seq.

Demonio.

Es menos que animal inmundo quien con este guesped piensa engordar, y està bien hallado, 86. Porque es oido el diablo, y no el Apostol, 185. Para pelear con él, y vẽcerle, mejor es la infanteria, que la caualleria, 498.

Dependencia.

Atan los profanos por loco al que no se ata à la dependencia, 222. El que dependiẽdo conserua entereza por la razon, se haze venerar, 226. La depencia sea como de arracada, para penetrar el oido sin ofension, 281 Es dura prision, 356. Menos amarga morir, q̃ pender de hombres, 403. Aquel es Rey nro, de quien dependemos, 416.

Descredito, Desacreditar, v. Murmuracion.

Desgracia, Desdicha, Desualido.

Toma alas, y el reparo pies de plomo, 40 & seq. Dar socorro à desualidos, haze à los hombres Angeles, 400. Remedio, y consuelos de desgraciados, 496. & seq. Quien los fauorece, y defiende, quita à Dios las armas de la mano, 200.

Desengaño.

Hazenle cosa de sueño lisonjeros, 186. Y que castigo merecen, b. Aunque anda desgreñado, sin enredo, 284. Con que priessa le ueluen las espaldas, 305.

Descuydo, v. Omission.

Deseos.

Son de temer como enemigos, 98. Mas guerra hazen cumplidos que frustrados, 185.

Desonestos.

Pagan el talion de la afrenta que à otros hazen, 121. Pierden el sesso, b. Son monstruos, b. Todos los vicios tienen, 122. Tienen mas de pescado que de carne, b. v. Libiandad, y Lasciuia.

Desprecio, y Desden.

El desden estimulo de amor, 286. & seq, Prueba del entendimiento, 352,

Desesperacion.

Haze los cieruos leones. 486.

Deuda.

La mayor, peor pagada, 504. & seq. v. Agradecimiento.

Ormaza, in Mat. c. 2.

Dias.

Como los dias malos se hazen buenos, 325. & seq. Porque son malignos, 326. Como son presos, y se mejoran, 353.

Dignidad, Dignos.

La insignia de la dignidad afrenta en mano del que no es para ella, 100. Debe mudar en mejor el sujeto, 108. Y comunmente le empeora, 185. & seq. En el indigno la dignidad es castigo, 184. Cargan dellas à los buenos hombres, y no à los hombres buenos, con que los bonissimos hazen malissimos, 192. Parecer grandes sin la pena de la dignidad, es ser Coloso, 242. & seq. La mayor es mas pesada, si por la dissimulacion peligra la fé, 375.

Dichos.

Picantes quanto mas ajustados dexan caracter, 367. Lo bien dicho de otro, apropia quien lo aplaude, 380.

Diligencia.

Madre de la buena dicha, 351. Apresura executiones con peso, b. Hase de aplicar como si no huuiera prouidencia: procurar lo mejor, y hazer el animo à lo peor, 353. Prende el viento, y la mala fortuna, b.

Dios.

Descansa en obra de nunca acabar, 29. Dà la sangre porque no hagamos cosa de ayre el hatiento, b. Vistiose de ageno, para que le pidamos como propio el Cuerpo, 84. Trata el Demonio con mas respeto que el hombre su Santo Nombre, 85. Dase Dios à conocer, haziendo los benemeritos nombrados, 206. Quien solo en él pone los ojos, con nada entra en turbacion, 258 & seq. No se halla donde se perdiò, y se halla donde no està, 259. Nadie hizo por pagar tanto como Dios haze por deber. 79. & seq. Poco fuera labarnos como fuente, si no nos labara tambien como estanque, 27. Amenaza por no llegar à dar castigo, 374. Y prouerà aplacar à sus ministros zelosos, b. & 486. Gusta de que le aprieten, y le hagan mudar sentencia, y dà para ello argumento, 369. 444. Excede en fauorecer, para que sea merito la ignorancia, mayor estoruo de la gratitud. 506.

Disidencia.

Quanto enagena los mas propios, 277. & seq.

Discrecion, discursos.

No se califican por el autor, sino el autor por el discurso. 216. 381. Entorpece los desear agradar mucho. 217. El discurso del tiẽpo gouierna troncos: corrigese al dela razon 334. Aconsejase con lo passado, 351. & seq. Trueca en dulçura la esquinez mas amarga 352. Docilidad es sublime discrecion, 367.

No atarse,ni oponerse à otro, 380. & seqq. Discurso que no es practico achon de pez para alumbrar la calle,379.v.Prudencia.

Discordia, Diuision.

Pierde lo que tiene en la mano, 381. Fomentanla politicos, para que los ayan menester,y mejorar su partido con el mal agena no, 404. Su mas frequente origen,es de la ambicion de mano,397.

Disimulacion.

Quanto difiere de la simulacion,369.347. La dissimulacion virtud real;la simulacion vicio villano, b.

Dispata.

En su calor se descubre lo que dissimulaua el fingimiento,291.& seq. Prorumpe en quemazones, quien tiene debil argumento, 383.

Dinero, Moneda.

Es menester que la gloria nos soborne cõ nombre de dinero,80.Que pueden los Principes en la moneda,&c.161.& seq El adinerado,sino es juez el señor, siempre es absuelto,200, Con el tiene vltimo lugar la ley,405 Ni ay moneda de ley, ni ley con moneda 406. Yesca de la lascivia,b.

Docil, Docilidad.

No es muelle,sino briosa,y sabe dar còrte,191.No se dexa engañar,b.Prenda de sabios,296.362.Adereza lo firme de metal cõ lo flexible de serpiente,b.Sin docilidad, no ay prudencia, ni constancia,b.& seqq.366. Caen las murallas,y el docil queda firme, y suauiza asperezas,y castigos,364. Compendio de los dones del Espiritu Santo,367. Alteza de discreccion,b.Para enseñar la muda pa recer la sabiduria infinita,444.

Doctos.

La sabiduria eterna anduuo por tierra para ser conocida,y ensalçada,239. Lleuen la mala fortuna por lo qne aumenta la sabiduria,b.V.Letras,y Sabio.

Doblez.

En el trato es ruga de vejez,25. No solo no es doblado hombre,mas ni es hombre el doblado,320.& seq.

Donatiuos.

Los que hazen los ministros son vsuras, 223. No llenan la mano del Rey,sino la suya,392.

Domesticos.

Mas dificiles de contentar que los estraños,453. Encienden emulaciones. 72. No quieren reconocer magisterio en el de casa, 295.

Dominio, Dominacion.

Concede magnificos honores sin sustancia à los que haze esclauos,78.Quien domina en si,està libre en las cadenas.231.Mucho de lo que importa dominarse,à 230. Las entradas a la dominacion arduas; en entrando sobran ministros oficiosos,474.

Duda.

Quien consulta lo dudoso quiere saber lo cierto:quien consulta lo cierto, quiere hazerlo dudoso,226. Dizen las cosas dudosamente los astutos,para segun el suceslo poder atribuirse el bueno,y sacar pies afuera del malo,390. & seq.

E

Edificios, v.Casas.

Educacion, Enseñança, v.Nutriz.

Elecciones, Electores, Prouisiones.

Quanto importa de mostrar que son del juyzio,109.Venga Dios las malas con ellas, 184.Eligiendo malos,nos dàn en la succssiõ lo que en la eleccion queremos,185. Que sujetos se han de euitar,y quales elegir,237.Mirar por la reputacion el elector,243. No ostentar el poder,sino el juyzio,b, Tiene mas parte el odio,que el amor,270. Dan à su vẽgança nombre de seruicio de Dios,271. Por quitar honra al benemerito, la dàn al diablo,272. Tiene en las prouisiones el odio mas parte que el amor,270.& seq.

Eloquencia.

Para su eficacia ha de estar mouido el q̃ habla.112. Explica mas en no saber explicarse, 506. O con obscuridad mysteriosa, 44.

Eminencia.

Infestada de rayos,y asperezas,497.v.Fortuna No es ventajosa para vencer al enemigo,498.

Enemigos, Emulos.

Quien haze punta,da reputacion,67.Los que viuen juntos,dificultosamente sin emulacion,72.Como se corta bien al enemigo, 111.v.Vengança.No darse por entendido a su oposicion,la deshaze,264.Mostrar cuydado es darle atreuimiento,b. Para sacar sangre el mas vil tiene mano,229.El debil mas implacable,y vengatiuo,475.& seq. Quien no les buelue las piedras, haze dellas edificio,y al enemigo architecto, 358. Es cada vno para si el mayor enemigo,359. Son de temer los mas debiles,y desarmados,477 & seq.

seq. No cortar cabeças, sino honrar las estingue enemigos, 486.

Empeño.

No tema perderse en los que son de su obligacion, 101.

Emulacion, Emulos.

Si haze punta, el mas generoso mayor vinagre, 234. Propia de los que tienen mano, 289. En su ardor descubren lo que solapan, 291. & seq. El que dize de si que es mayor, es tuin, 292. Ilustran al que persiguen, 485.

Encogimiento.

En el que tiene mano, es ensanche del poder, 69. 438.

Engaño: Embustero, Enredo.

Sino engaña, se llama à engaño, 228. Su arte es de boluerlo todo al reues, b. El de calūniar es facil, y se les paga como si hizieran algo, 237. Verlos con mano endragoniza las palomas, 239. Oyenlos como oraculos en hablando al gusto, 244. Es peor el que lleua la copla, que el que la nota, 299. Cae en sus lazos, 373. Es aborrecible al mismo que sirue, b. El honrado elige antes naufragar, que ser temido por engañoso, 375. Los enredadores calauazas, trepan con arrimo, y luego se secan, 376. Lleua interior gusano que le destruye, b. Halla el que con tinieblas busca, y no el que con luz, 491.

Enojo, v. Ira.

Entrada, introducion.

Los que la tienen por la falda à todo maldad se atreuen, 301. Mas es alumbrar a la entrada, que en la viuienda, 302.

Entendimiento, Entendidos.

Gran ruindad hazer seruir el entendimiēto à la voluntad, 36. Desesperanse viendo aplaudidas necedades, 224. V. sabio, y prudencia.

Entereza.

Si es discreta, vasa firme del valimiento, 280.

Entremetidos.

No son de fiar, 274. Preualecen como el ingerto, 291. Son irracionales, b. Nunca son sujetos, 388.

Errantes, Error.

Para hallarlos es menester errar, 35. Quanto mas afanan que el que acierta, 499. Hazer desto empeño para la obligacion, b.

Escandalo.

Hazer hostentacion del escādalo, vltimo, y fatal estrago, 487. En vn velo consagrado à Dios, desgarro, atruena el mundo, 19.

Escarmiento.

Obseruado buelue oro el hierro, 350. Y haze la mas prouechosa historia, b.

Escrupulos.

Escrupulosos de hazañeria, cura sobre sana, incurables, 367. 371.

Esperanças.

No ay esperança sin pena, 28. Que burlada se halla aun de las cosas en que mejor se funda. 84. Solo en Dios es possession la esperança, en los demas la possession la dexa mas burlada, b. Esperança que no se funda en propios meritos, no estimula à cosa buena, 239. El que es hombre no hecha menos para medrar hombre, 300. Alimentase de rebueltas la esperança, 228 & seq.

Espiritu.

Los vinculos del espiritu no atan: son riēda con espuela, 231.

Esposa.

Ha de comprarse para que no sea venal, 12. Y no se aprecie por dinero, sino por sangre, b. Porque les entra man las puertas. 14.

Espinas.

Como seran florecientes, 15 Son emblema de la vnion de los ruines para hazer punta, 234. 272.

Estimacion.

Fauor que no se funda en esta, no tiene consistencia, ni el amor, 280. La estimacion propia tan ciega que assi le haze desprecios insufribles el mas puntoso, 371.

Estrella.

Que signo nos asegura sin falacia buena estrella, 93. Dar como ella luz templada, no en rayos de sol, gana la gracia de los Principes, 280. Lo que se cuyda de tenerla en la tierra, y no en el cielo, 305 & seq. A quien se inclina la estrella, y domina los astros, 314. & seq. Esta en nuestra mano, 316.

Estrangero.

Como se hara bien quisto, y natural, 454. Que se requiere para que sin tumulto gouierne, b.

Estudios, v. Letras

Eternidad.

A lo que à ella pertenece, no se dà vn instante, 305.

Eucharistia.

Sin su sombra nadie vence, 71. Quando, y

como conuiene su frequencia, v. Comunion.

Exemplo.

Para darle no se reuse estampa de fuego, 21.

Experiencia.

Gran consejera, 350.

Exercito.

Es el mas formidable formado de quexas de vassallos, 201. v. Soldados, Armas, y Galas.

F

Fama.

Los que no aspiran à la fama posthuma, no creeen la inmortalidad del alma, 33. 53. & seq. Quien la desprecia, desprecia todas las virtudes, 52. & seq. 72. Los mas generosos, mas estimulados de su afecto, b. Como se christiana, por todo el l. 1. maxime, c. 2. No la perpetuã los marmoles, sino las virtudes, 57. Que es buena fama, 72. Es cruel, y prodigo el que desprecia la fama, b. Mas vezes và esta sombra detras del sujeto, que al lado, ni delante, b Quanto importa en las empresas, 107. & seq. Es mas peligrosa la grande fama, que la mala, 179. & seq. Ganarla à pesar de la emulacion es valentia de ingenio, 342. Es atroz interprete de los fines del gouernador, 472. No temer la de la posteridad es delirio, 488. La buena, thesoro que el ladron aumẽta, b. Tiene inclinacion de bruto el que posspone la buena fama à la conueniencia, 489. Pierde esta, y aquella, 510. & seq.

Fauor, Fauorecidos.

Mas siente el pundonor estar en el fauor adocenado, que excluido, 286. & seq. Atrassase inuestigando secretos, 312. Adelantase retirado, 313. Ata las manos ser mas fauorecido, 323.

Falsos, Falacia, perfidos.

Esles Dios mas contrario quando à sus tramas propicio, 184. Todos se atreben al que ven familiar con quien le vende, 267. Mas nociuos quãto menos declarados, 269. Todo lo hazẽ noche, 276. Visten piel de çorra para hazer lo que no puedẽ con la de Leon, 259. & seq. No viuen mas que para oy, sin respeto à lo passado, ni atencion à lo futuro, 299. Como se cautela su raposeria, b. Vistense de ojas, que con el tiempo caen, 307. Caen en sus lazos, y son aborrecidos de los mismos que aprouecan su traycion, 373. Huyẽ dellos b. & seq.

Felicidad.

Descubre mas que el infortunio la grandeza, o flaqueza de Corazon, 57. & seq. No es felicidad la que piensa el vulgo, 129. Fingiendo felicidades, son las desdichas sin remedio, 187. La vanidad feliz, es vana felicidad, 259. 36. Es segura en la sabiduria precisa, b. & 493. Consta de independencia, b. Relaxa, y enerua el animo, y el sesso, 495. Vulgar animo, el que se engrie con lo postiço, 496.

Fe, Fidelidad.

No la ay en quien aparta del oydo lo que penetra, y solo aplica lo que adorna, 279. 281. No ay culpa leue contra la fé virgen, 394. Son vulgares los que prefieren lo admirable à lo creible, 399: Haze la fé à dos manos, como la perfidia deshaze, 501.

Fin: Intencion.

No miran los politicos en los medios, como se consiga el fin, y es fin por malos medios, 356. & se. Interpretan atrozmente los fines del Gouernador, 472. Tiene mal fin, quiẽ obra con malos fines 511.

Fingimiento. Y Artificio.

Es supersticioso en exterioridades afectadas, y por ellas se conoce, 190. & seq, & 188. Quanto difiere la dissimulacion del fingimiento, 268. & seq. Anda con voz de Cisne, y Piel de çorra, b. Aun aparente, no es sufrible en quien gouierna, 269. Vende para oẽder mas, por fineza la mala intencion, 299. Anda de media capa, porque por mas q̃ se palia se descubre, 371.

Firma.

Firmar de su mano, obliga à dar nombre a mano, 85.

Firmeza: v. Constancia.

Flores.

Como dan fruto, 501. Y enseñança, 511.

Fortuna: Afortunado.

No lo son los que lo parecen. 99. Domina la quien no sale de si en ella, 230. No es señor de sus bienes, el que no es señor de si, 231. La sublime, turba el sesso; 235. Nada sobre todos, el que por sus hierros deuia estar vndido, 237. Con menos punto se dexa Dios ganar, que la suerte de que somos tahures, 333. Ninguna demasia de la fortuna conuiene al ingenio, 342. Es de ayre su imperio, supiesse al remo, y clauasse el viento, 353. Poco dista la infima de la suma, 445. & seq. Està sobre ella, solo el que està sobre si, 494. La mala prende el animo, como el hielo al arroyo: La buena le precipita, 456. Afortunados, atronados, 497. Cauallo sin freno, 498.

Fragilidad.

Hazela Dios oportuna parra derramar, 34. No se ha de tomar por disculpa, sino por cautela para euitar el riesgo, 364. & seq. 413.

G

Galas, y Trages.

Sin saber de donde salen, haze sospechoso el

el Angel,414. Como vestir mejor los holgazanes, no acusarà inclinaciones,511. Su singularidad excita à preguntar de donde salè, 22. Penetran al animo con malos habitos, y le hazen afeminado,110.262.331. Vencen mas que las armas,b. Perdiose todo quando solo ay punto para vestir el hombre baxò, como el Señor,333. Empeñale en parecerlo, al Señor haze oficial,235. Visten de su estomago,b.

Gastos.

Quien gasta en vanidades, y no socorre, se destruye,17.214.408.& seq. Sin saber de dõde salen, milagro del Diablo,414.& seq. Ver que se gasta, bien facilita al pobre la tontribucion,416.

Genealogia, v. Linage y Nacimiento.

Generosidad, Generoso.

Como harà famosos,73. Debese hazer cõ el rubor del que recibe,81. 274. Enuarazase à recibir sin auer seruido,274. Recibe para conquistarse su liberalidad, y que parezca paga,399.

Gloria vana, y solida.

Es gana pierde, en los que la dàn, ò quitã, 36. Es calor vital el desseo de gloria; si se enciende à la vanidad es tabardillo,54.& seq. Lo vltimo que vencen los perfectos, es el desseo de gloria,181.

General.

Pronostico de vitoria, la confiança con q̃ dà los ordenes,473.

Gracia.

Sola dà verdadera satisfaccion, y es su gozo tanto, que no cabe en el pecho, y recoge dentro de si al justo,413.

Gratitud, v. Agradecimiento.

Gouierno: Gouernador.

Imputanse le con razon los sobornos, y de sordenes de qualquiera de su casa,14. Ha de ser carro, y carretero; no cohe, y cochero, 102. Qual sea la causa de que los supremos gouiernos, han estado comunmente en los peores,183.& seq. Los malos se han de tolerar, y conjurar como nublado,184. Parecer acedo en los principios del gouierno, para ser dulce en el progresso,189. La virtud no haze omisos, ni enuelesados,190. Gouierno al olio, suauidad con llama,200. Condenase le qualquiera especie desimulacion, 268.& seq. No ha de gustar de herir: ni ha de llegar à ello antes de probar medios suaues: ni ha de sacar por fuerça,269. Pierde si es qual debe, sus comodidades,272. Si los arriesga mas fiar de muchos, ù de niguno? 272.& se. Quando han de reseruar, y quando propalar los fines: desde,468. Hasta,474. Para que se venere lo que calla, de razon en lo que conuenga,473.

Graues, Grauedad.

Como no serà pesada, 126.

H

Habitos buenos, y malos.

Estàn mas nuevos, quanto mas vsados,92. 93. Rompense, no se vistiendo,b. Hazen rugas, y vegez los malos habitos,b. Hazen de la piel del Diablo,125. Como se desnudan,b. Tomanse de fieras,246. En vnos el habito parece naturaleza; en otros la naturaleza habito,245. Colgar los malos habitos, trueca en fortaleza la flaqueza,365. Contra los que visten habito de virtud al vicio, 369.& seq. El sabio peregrino los muda en el animo, mas que en el cuerpo,457.& seq. No basta desnudar los malos habitos, sino que no se puedad boluer à poner,466.

Habla: Habladores.

Las piedras hablan por la modestia callàda,75. Soltar la rienda al impetu de su passion, mayor castigo,220. Como se debe hablar por la razon,284. Es oraculo el embustero si habla à gusto,285.

Heredad, Herencia.

Como se conquista lo heredado,404.

Hermosura.

Como consigue no ser mudable, 258. Es carta de fauor, y oracion elegante, 257.& 491. Lleuan en paciencia, que las notẽ otros defectos, porque las den palma de hermosas, 310. Quantos milagros ha menester para que no la infame ser festexada,460. Quanto la ensalça el recato en taparla,b. Es puerto, y escollo de naufragios,491. Es buen pronostico,492.

Hierro.

Haze el siglo de oro,404.

Hijos.

Espejo en quien se mire el padre boluiendole las especies,64. Quando pueden gloriarse de su mayores,72. Quando los alejan los padres, que ojos les han de poner por centinela,491.

Hombre.

Fue criado con consejo; y se conserua como tuuo principio,273. Naciò para gouernar: mas mire que son peces, y aues los subditos,274. Quales hombre doblado, ò doblado hombre,320.323. El que lo es, no echa menos hombre,247.320.& seq. Vale por mil,b. El señalado haze onorifico el oprobrio,23. Hombre por excelencia, 216. 240.& seq. Que es ser hombre señalado,91.& se. Puesto de lodo, se haze de oro,92. Hanse cãsado de ser hombres, y afectan ser hembras, 108. El hombre grande, pesada carga a los malos,180. Los mas son pinturas de mala mano,214.& seq. Cada vno es para si el mayor contrario,232. Toma habito de fiera, 246. Son la fuerça, y esplendor de los Reynos,338.340. No se ahogan en poca agua, si en poco polvo,341. Para conocer le es menes-

neſter deſnudarle el adorno de la dignidad, 243.

Honra y Honor, v. en la O.

Humildad, Humildes.

Nunca està ſola, y es el aparato de la dignidad, 243. Gente humilde con real corazõ, 249. Sobreſale hundiendoſe, 287.

Hipocreſia, Hypocrita.

Pone mucho de ſu cabeza, 39. No ay eſpiritu en quien la tuerce, 40. Son geſteros ſin corazon, ni cabeza, 258. Con gran trabajo hierra, 262. Son cerca de atheiſtas, 297. Precurſores del Antechriſto, b. Prenden a Dios, y Dios no prende en ellos, 298. Incurables, b. Quieren paſſe por religion el ſacrilegio, 301. 369. Sus habitos, propiedades, y caſtigo, b. Gente ſoez, b. Indignacion de la infinita manſedumbre, 371.

I

Iesvs.

Porque no le pone el Angel eſte nombre que del cielo baxò, 81. Contiene todos los nombres, y elogies que le dà Iſai. 8. 2. & ſeq. Hazeſele mas reuerencia que al nombre de Dios, 101. Como es ſobre todo nombre, 9. 1. Y como nombre de nueuo, 10. 2. Es ſocorro à todo mal. 11. 1. Cortado anticipadamente mella para los demas el azero, y reflorece, 8. 9. & 15. 2. Niño haze ancianos los niños, y jouenes los ancianos. 24. Mas es que nos labe como eſtanque, que como fuente, 27. Ieſus compendioſa difuſion de las ciencias, 31. & 33. & ſeq. & 87. Todo el primer libro es indice deſte nombre inefable por titulos, y margenes Aſſi no mas.

Ignorancia.

Es el mayor contrario del agtadecimiento; y termino mas repugnante al amor, 46. & ſeq. Tomar accidentes de ignorancia, primor de ſabiduria, b. No tiene eſcuſa la ignorancia, eſtando en vna palabra la ciencia, 87 Pone al viejo babador la ignorancia, 124. Haze ridiculas las canas, b. Aun en los profeſſores ſon mas los ignorantes. 289. Tizna; mas ſi ſe reconoce haze candido el Etiope. 295.

Igualdad, igual.

No tiene igual el que à todos deſea iguales, 208. & 213. No ay mayor deſigualdad, q̃ hazer a todo iguales, 287. & ſeq.

Imagen, imaginacion.

La imaginacion, gran pintora, poniendo de ſu cabeza los colores que no tiene el demonio en las tentaciones, que ſolo el carbõ pone, 398. Miramos como imagenes a luz encontrada, 105.

Inconſtancia.

Pone en lugar infimo aun a lòs Reyes, 255 Propiedad de deſvanecidos.

Injuria.

Quien la ſufre coge de cõtado el premio: y esgrandeza de animo no reſponder, 258. & ſeq. La del predeceſſor venga el ſuceſſor, aũque ſea enemigo, 393.

Inclinacion.

Preualece en la muerte, 40. Si ſe queda en ſn mal natural, aunque viſta a Dios no le tiene, 298. La buena es mayor indicacion de felicidad, 359.

Indepēdencia.

Haze reſpetada del mar la arena, 461. De nadie pende hombre de conſideracion, 493.

Infamia.

La grandeza de la infamia eſtimula a los atreſtadamente perdidos, 486. & ſeq.

Ingratitud.

Hija de la necedad. 46. & ſeq. Pierde lo q̃ no buelue en agradecimiento, y ſe deſtruye, 278. En alcançando quanto deſeò, deſconoce el bienhechor, 186.

Ingenio.

Sin virtud nociuo, 205. Confeſſar ſus hierros es de exceſſo ingenio, 212. Trae forçados à ſu aprobacion, y a ſu peſar les agrada, 220. Alimentaſe al fauor, 342. Ninguna demaſia le conuiene, b. Sino mejora la voluntad, es peruerſo, 376. & ſeq. Luz ſolo en la cabeza dexa aſcuras al que la lleua, y alumbra a los que le tiran, 378.

Ingenuidad.

Haze bien quiſtos, y plauſibles las ventajas. 210. & ſeq. No arriesga tanto como el fingimiento, 211. No es incauta, ni imprudente, 212 Quien trae el corazon en la mano, tiene mano, y la merece, b. 230. 264.

Importunos.

Conſiguen mas que benemeritos, 354.

Imperio, v. Reyno.

Iuega Dios como pelotas los Imperios, 386.

Imprudentes, v. Necios.

Interes:

Peſſimo conſejero, necio, y puſilanime, 248. & ſeq. Penſando edificar deſtruye, 509 & ſeq.

Inocencia.

La deſnudez ſu mayor gala, 466. Es muy animoſa, aun quando buelue las eſpaldas, b. Es la mayor arma, y defenſa, 480. & ſeq.

Inuidia.

Mas ſañuda que el odio, 179. No repara en tomar por ſu mano mayor mal que haze, 180. & ſeq. Son mas incuitables ſus rieſgos, que los del odio, b. Peſte que ſolo hiere lo ſano, b. Como ſe cautela ſu ofenſion, 181. Ni irritarla, ni temerla, b. No es ſolo maligna, ſino necia, 185. Quando quita el nombre haze mas nombrados, 219. & ſeq. Quanto penſò para deslucir, ſe trueca en eſplendor, 221.

por ella degeneran Principes en Villanos, y sus ligas son gauillas de paja, 235. Es villana que cultiua lo que labra, 358. Prende en los vezinos, dexa los distantes, 453.

Injuria, v. Agrauio.

Ira.

Es como la ruyna del edificio; queda mas destroçado que lo que coge debaxo, 362. 478. Es locura breue, 479. No es de temer el que presto la descubre, sino el que la recuece, 481. Alguna es mas piadosa que la mansedumbre, 189.

Iactancia.

Atribuyendose todo lo bueno, recoge todo lo malo, 182. Es parto de la rudeza, 469.

Iosep, v. Susser.

Iuyzio.

Al que juzga por la cara, sale à la cara, 131. Porque abundando de locos, no ay Poetas, 49. & 349. Quien solo à su juyzio consulta viue con las bestias, 107. Como puede salir de si, y quedar en si, 181. Quanto juyzio saber alguna vez parecer enagenado dél, b. La dureza de juyzio llora presto el escarmiento, 198.

Iusticia.

Señora de la tierra aunque la echan della; fecundidad, y paz, 509. V. Gouernador, y Iuez.

Iuezes.

Ni afectos, ni auersos juzgan bien, 72. No es contra la justicia, inclinar, y doblar a la misericordia, 366. No por parecer entero, sea inflexible, b. No ha de mirar la persona, sino la culpa, b.

Iuuentud.

Como se grangea, y se le dà prudencia, 124.

Iuanes, v. Sus ser.

Iuramento.

Es purga: Tomado con frequencia mata, 50. Su abuso de gente vil, b. & seq.

L

Labios.

Si derraman el secreto, son de poco vaso, 257. Los mas alagueños, mas perfidos, v. adulacion.

Lados.

Quien recela grandes lados, fia poco de si, 77.

Lagrimas.

Sobran para todos los males que aumentan; faltan para el que vnicamente remedian, 398.

Latrocinio.

No enriquece, porque con la maldicion desparece, 414. & seq. 416.

Lasciuia: vide Libiandad.

Su rebeldia contra la razon, 109. Haze esclavas las señoras, 97. Siempre toca arma, 109. Borra de la memoria, 115. & seq. Aun entre Gentiles infame, 116.

Letras, y Libros.

Mas dañan que aprouechan al que en las costumbres les pierde el respeto, 32. Donde se hallan llenas, y con ingenio para aprender, 31. & seq. Sino nos passa la primera letra, no se puede passar della, 87. Letras sin virrud nocivas, 205. La prohiuicion ha hecho estimados los que eran despreciables, 220. Defienden mas que murallas, y exercito, 379. Quien las premia funda su perpetuidad, 407. & seq. 463. Las sagradas, carta de marear, 492. & plura in prolog. Letras de Dios aceradas, es tener, 497.

Letrados.

Poco pueden esperar quando no estàn los brutos en los pesebres, 84. Sino aprouechan la luz que lleuan, alumbran para que les quiten las orejas, 282. Si no mejoran propiedades con las letras, son como sus cetredas maderos para el fuego, 378.

Ley.

La de piedra dura menos, 24. La vieja, fue de niños; la nueva nos hizo hombres, 24. 25. Dà nombre su obseruancia, 93. & seq. Obliga al Principe, b. Nadie suelto, sino él atado à la ley, 96. Guarda la moneda, y esta la pierde, 405.

Lengua.

Lengua de entendimiento, y no entendimiento de lengua, 376. & seq. Los que hablan, como les haze al caso, no dexan que hazer al Diablo, 391. & seq.

Liberalidad.

Haze sufrible al vano, 106. 407. Ha de ser de lo propio, sin necessitarse à vsurpar lo ageno, 339. 414. Ha de ser tan libre de elacion, que parezca recibe el que dà, y es conueniẽcia suya el bien ageno, 274. Pide juyzio, y discrecion, 407. Sin él destruye: b. & 414 De lo ageno es latrocinio, 414. Con juyzio vincula bendiciones, 415.

Libertad.

Concederse à ella la mayor esclauitud, 97. Tenerla en hablar por la razon, es la mayor fidelidad de ministro, 197. & seq. Mas ha de estar cargado de razon el que con el Principe la tenga, 198. Los mas libres, son esclavos, 231.

Ligo.

Nunca segura, y Constante, 110. Es de caña su auxilio, ruydo sin fuerça, 403.

Limosna, v. Pobre: Necessidad.

Linage.

Los que con arboles de genealogias nos quieren hazer el gasto, son troncos pesados, 408. Como serà prouechosa su memoria, 409 & 100. Del de ruyn sangre, lo que no dà antes de recibir el beneficio, no se espere, 504.

Lisonja, v. Adulacion.

Es mas nociva que la murmuracion, 202. & seq. El valeroso para las armas, no tiene animo para la lisonja, 253. Lisongeros si alumbran, es para perder à sus dueños, 282. Impossibilitan remedios, aceleran males, 443.

Libiandad.

En el trage penetra à los malos habitos del animo, 110. Paga mugeres, y auia menester comprar hombre, 247. Libiandad, y obstinacion vnidas, 256. Los libianos para si, son pessadissimos à otros, y mas à Dios, 498.

Lasciuia, Lasciuos.

Pierde temporal, y eterno, 24. Haze afeminados, 114. Es aun entre Gentiles infame, b. Sale à la cara la mas secreta, 115. Es conficionada de todos los venenos, 121. Ydolatra, b. Irrision de quien la tiene, b. Como se venga Dios dellos dexandoles adorar saban dijas, 247. Deuian comprar hombres estos afeminados, b.

Lugar.

El que le llena, le ensancha para todos, 206. & seqq. Tenerle en si, ser hombre de assiento es eminencia sin riesgo de caer, 356.

Luz.

Piensa tener mas, el que desluce al lucido, 303. En la entrada defiende mas la puerta, que el rastrillo, b. Quien la lleua en la mano, y no en la cabeça, alumbra à que le acierte quien tira, 282.

Lucimiento, y deslucir.

Son de afemina do animo, los que deslucē hombres eminentes, 209.

M

Maestro.

Vsurpan catreda las tinieblas, 48. V. Let. Sabios, Doct.

Magnanimidad.

No se recela de eminentes, 206. Sacalos à luz, y los haze grandes, 207. & seq. La magnanimidad en que luce, 257. & seq. Y mas, 263. No es insensible, 266.

Mayorias.

El que en si las presume, ò toma de su mano, es menor, 292.

Magos Reyes.

Su camino, patria, profesion, y todo lo de mas digno de saber, en las qq. Literales al lib. 2.

Males, v. Calamidad, y desgracia.

Malcontentos.

Esperan mejorarse en la turbacion, y pescar en rio rebuelto, 228. & seq. Tienen los peores mano para turbar lo sereno, 229. Ni la agua que beben quieren clara, b.

Malicia, Malignos.

Mas tienen de necios, aunque se precian de agudos, 377. Pierdense en el trato de comprar, y vender, b. Pisan, y miran torcido, porque en cada passo dan de ojos, 391. Por ellos falsean los peñascos, b. Para andar entre viuoras, y espinas, no defiende calçar su piel del Diablo, 482. Reuientan con su veneno para que todos vean el que en su interior esconden, b. Mas mal se hazen que al enemigo, b.

Maldicion.

Echanla los que degeneran en esclavos, 383.

Magestad.

Defiendese castigando desacatos hechos al predecessor, aunque sea enemigo, 393. En la niñez no se defiende la Magestad sin gran resolucion, 394, & seq.

Magistrado.

Es carga mas que cargo, 438. 442. Tener mano obliga à poner el hombro, b. Si puede demasiado, puede poco el Principe, 446.

Mano, y Mando.

Contra quien la ostenta en piedras, se bueluen las piedras, 17. No esconde la mano quien tira, b. Quien gusta de que le mirē à las manos, lleua en ellas testimonio de limpieza, 22. Quien la emplea mal leuanta à quien le destruira, 109. Anima troncos, y dexa troncos los sujetos de animo, 214. Con quien tendra mano, quien no la tiene consigo? 231. Humos de mandar, tiznan canas, 247. Mano, y poca limpieza en ella parecen inseparables, 289. Tener consigo mano, es la mayor potestad, 320. Todos le han menester, 321. Quales son para exprimir las manos de los que tienen mano, 356. Sustenta pie, y cabeça, mano limpia, 367. Si la dà el Rey la pierde, 397. Tambien la que se estiende à lo vedado, 417. 446. No merece mano quien no pone el hombro, 442.

Maria.

Los aparatos de su Magestad, 243. En sus brazos se inclinaria à adorar el Verbo encarnado, el Angel que por reusarlo se despeñò, b. Su magnanimidad incomparable, 265. Estuuo en las entrañas del sol para el acierto; en las de las tinieblas para el secreto, b. En su pecho hallò Christo quanto lugar le faltò en el mundo, 303. Viuiò, y muriò en su inclinacion, b. Diole mas capaz vi uienda que el Cielo, 439. Baxò à su seno, como la piedra al centro, 441. En los decretos de Dios, condicion tacita, si su Madre no dispone otra cosa, 444. Vaculo à nuestra peregrinacion: Coluna à la caduca condicion, 502.

Madalena, v Ensuser.

Memoria, y Memorias.

Porque villana, 43. Escribense en los futu

ros,

ros,y no en los presentes,75. No las conserua el marmol,sino la virtud,b.

Memorial.

Borra su memorial quiẽ jura en vano,40.

Mentira.

Su tela se trasluce,310.& seq.v. Engaño, y fingimiẽto.

Meritos,v. Benemer. y dignos.

Miedo.

Parto de las riquezas,251. Toma falso nõbre de prudencia,206.

Ministro.

El suficiẽte es la mayor prouincia del Reyno,438.& se. Dà al Rey capaz viuiẽda,b Desdãa en cõtinuo mouimiẽto,440.& se. Debe poner el hõbro mas q̃ la mano,422. Con la razõ imperasobre el Rey,443. quãto el ministro primero,tãto el Rey,445. Por las huellas q̃ dexã en la tierra se les conocẽ las manos, 301. Han de ser porteros, y viuir sin puertas, 302. Como les sobrara tiẽpo para el despacho,322.& se. Como sõ sus donatiuos,392. Que paga merecẽ,b. Estimulã al Principe para q̃ sea ladrõ,398. no basta ser limpio sino lo demuestrã,y q̃ aborrecẽ la auaricia,399. No les parece q̃ puedẽ sin ostẽtaciõ de los q̃ oprimẽ en la depẽdẽcia,84. Siruen mal los muy premiados,186. Quierẽ Rey poco despierto, b. Como conocera el Rey si sõ falaces,b. Llamã discursos melãcolicos preuenir las ruynas del Reyno,b. Los buenos andã por puertas,y dã entrada à beneméritos b.& 386. cortã sin duelo como en ageno,al Rey duele como corta en sus brazos,191. Es vnico el que porq̃ el señor esté mejor seruido,quiere iguales,208.& se. Quãdo solo quiere la reputaciõ de su Principe,es de nõbre,216. Sus donatiuos vsura,223. Cõuiertẽ lagua en sãgre,y la sãgre en agua de olor,225 Muchos se cõgregã como rebaño,227. No por estar mas dentro penetran mas,290. Raro el q̃ no inclina por sãgre,b.

Misericordia.

No se halla cõvanidad,103. Es la mas segura defẽsa del imperio, 97. No ha de ser tierna,sino fuerte,317.v. clemencia.

Miseria,Miserables.

Tienẽ la mano clauada,104. Y de piedra,y todos piedra en la mano cõtra ellos, b. Son bestias para todos de carga miserables vanos 106.407.& seq Tienẽ para lo enfadoso muchos estados en la cabeça,y para el socorro, no se acuerdã de quiẽ sõ,b. Buelue̅se cõtra ellos los mas propios,409.&.411. Sõ de mano arida,valdados,mãcos,417.

Moneda.

Somos moneda de Dios,sellada cõ su cara, 80.81. Dios se hizo moneda cõ liga porq̃ seamos de ley,b. A lo q̃ nos obliga esto,b. Trae la cara del Rey por lo q̃ se pagã de su sẽblãte,448.v. Dinero.

Muerte.

El dia della es de descãso,y no de quẽta para el q̃ viuiò cõ ella,127. Los necios de muchos modos la apresurã,aũq̃ tãto la aborrecẽ,126.& seq. Muerese como se viue,303. Morir cada dia,industria para multiplicar vidas,328. Solo muriẽdo muchas vezes,se puede acertar vna,329. Los mas muerẽ de repẽte,b.& se. Sobreuiue à si mismo,el q̃ viue so si,327.

Mudança, Mudables.

La gẽte mas baxa,aũq̃ passion de señores, 256. Ni por esso dexã de ser tercos,b. Que inmutabilidad en la christiana filosof.b.& se. Mudar caras,lisõja necia,260. Mudarse à la razõ es cõstãcia,366. Suspirã por mudanças en los puestos sublimes,y entrãdo otros hõbres,no son otras las costumbres,395.

Muger,v Hermosura.

Es muerte para ella perder la tez,13. Que incõueniẽtes tiene lleuarlas à gouiernos, b. 451. Sus desordenes se imputã cõ razõ al marido,14. Para todo piẽsan tener en la cara abogado,65. Y cã sẽtẽcia cõtra si afeitãdola, b. Vna muger de buẽ nõbre es mas valiẽte q̃ vn exercito,108. Es casa,113. Cõ potestad absutas,y disolutas,451. Sus desmanes en gouiernos,debẽ imputarse al marido,b. En gouernando ellas todo es chismes,b.

Murmuracion.

Hermana mas q̃ la sangre,12. 208. Toma color,pero etiope,b. sale à la cara seq. Su malignidad toma especie de libertad, 201. No es tã nociua como la lisõja,202. Es muy vtil al q̃ cõ moderacion oye lo q̃ del se nota, 203. Es arma del pueblo,b. Hase de tomar como purga,204. Es pã q̃ acompaña todas las biãdas,203. Pegase como lepra,210.

Mundo.

Como se haze crucifixo,92. No se cõforma cõ él quien le reforma,b. Es vniuersidad de ayre;gradua cõ cursos falsos,246. En imagen es mucho mas que en su original, 441. Dominale el que le tiene por patria,sin afecto de tierra,462.& seq.

Montañeses.

Nacionales,enagenan de si à todos,463.& seq.

Modestia y Moderacion.

Empeña cielo,y tierra en su alabãça,75 76 Escusado titulos,le tiene para todo,77 Alegato callado,y rubrica del derecho,366. Haze su possessiõ sin termino,382. Da osadia à pusilanimes,383. Es gana pierde lo q̃ cede à otros,36. v. Humildad.

N

Nacimiento.

Que es nacer cõ obligaciones,y en q̃ empeña,79 & se. Quiẽ se precia de nacer con obligaciones,debe por todos,82 Y ser desinteresado,b. Como ha de rẽplarse su memoria,100. En el biẽ nacido sin estruẽdos de grãdeza,se fũda biẽ la cõfiãça de los cargos,239

Hombre baxo en fortuna, es ruynoso: amado de vno, aborrecido de todos, 445. v. noble.

Natural.

Conocenle menos los superiores, porq̃ el peor se afeita mas à su vista, 291. Aun en los defectos se conoce el natural generoso, 340.

Necessidad.

Abre los ojos al que la padece, y cierralos al que debe remediarla, 354. Es gran maestra, b.

Necios, Necedad.

Ni puede amar, ni ser amado, 46. & se. La necedad haze las canas ridiculas, 124. & se. Enquẽtrase en sus deseos, 126. Sõ mejor oydas del pueblo, y de Principes injustos, q̃ disfreciones, 224. Acõsejase cõsigo, 273. Y cõ el Diablo. 278. Son presumidos, arrogantes, 361.

Niñez.

Desde ella dã indicacion de lo que han de ser los sujetos grandes, 399. 449. Quales han de ser sus trauesuras, y juegos en el Pricipe, b. Si inclina à la codicia và perdida, 397. & se.

Nobleza, Noble.

Eslo quiẽ parece catalogo de grãdes progenitores, 65. Como el linage obscuro se haze claro, 95. El rubor que causa al noble, oir baxezas, de otro linage, b. No es tolerable q̃ por la virtud de sus mayores, se premie en ellos la socordia, 237. paga la comunidad inocente, en lo que el ilustre es culpado, b. Disolutos disculpan su desprecio, 238. Nobles sin muchos lustres de vanidad son los mejores para los cargos, 239.

Nombre grande.

Es fatal à quien no le satisface, 215. & se. Es de temer, b. Quando le imponiã, y cõ que ceremonias à los niños las naciones, 8. Quãto concilia llamar por el propio nõbre, 33. Porque escondiã los Romanos el de su Dios tutelar, b. Quanto importe ganar nombre para la eternidad, por todo el lib. 1. Desde el c. 2. Hase de probar como vestido, para que venga ajustado, 58. & se. Tiene poco animo quiẽ se cõtẽta cõ el heredado, 61. O cõ el de su tiẽpo, 72. Es processo, 89. El q̃ dà el proceder, desmiẽte calũnias. Es tener nõbre, tener pecho, y brazo, no brazos, 90. & se. Sustenta nõbre quiẽ sustẽta el cãpo, y no es sustẽtado del, 101. Sõ muchos à quitar el nombre, b. y 216. Para venir cortado, ha de cortar afectos deprauados, 116. En la escritura se dà nõbre por lo significado, y no por el sonido, 146. & se. La causa de nuestra ruyna es auer nõbres, sin hõbre, y hõbres sin nõbre, 213. Quãdo la imbidia quita el nõbre haze mas nõbrados, 219.

O

Obediencia.

No sabe mãdar quiẽ no aprẽdiò à obedecer, 62. Destreza en mãdar à nobles, 94. Hallase mas obligado à ella el menos oprimido del precepto, b. No se han de registrar sus motiuos, 471.

Obligacion.

Quiẽ la satisface, tiene grã linage, sin mayores, 67. Ha de hazerse naturaleza, y genealogia, b. Haziendo lo que debemos, es Dios quiẽ paga, 80. Satisfecha, echã el sello a los elogios, 91. Mas nobleza es cũplir obligaciones, que poner à otros en ellas, 231. Deberse mucho sea cũplir mejor lo q̃ otros deben, b

Obras, Obrar.

Quiere Dios que pongamos la mano para alargar su brazo, 41. Lo que enfada quien se apropia obras agenas, 106.

Obstinacion.

No la corrige ni el desdichado escarmiento, 198.

Ocupacion.

Obliga à estudiar mas, y es causa de estudiar menos, 290. del biẽ ocupado sõ todas las horas, por no tener hora suya, 324. No se ha de dar lo q̃ sobra al negocio principal, 331. Satisfacer la ocupaciõ es verdadera oraciõ, 193.

Ocasion.

Como se dexa passar, 332. Y como la harã boluer, 351. El buen discurso la pone de su cabeça copete, b. Huirla del peligro es mayor ualentia que vencer cara a cara, 466.

Ocio, Ociosos.

Ni aun como estatuas dan nombre al autor, 97. Si toman pretexto de virtud, quieren entiemos que es extasis el sueño, 238. Tienen por tiempo suyo el que pierden, 332. Para hazerse Reyes los holgazanes, procuran criar al Rey ocioso, 396. El ocio es de gente baxa, no de animos generosos, 441. Para estos es castigo, no descanso, 462.

Omision.

En los hombres de puesto, peor que la comision, 190. & seq. Los omisos en su obligacion se condenan rezando, 193. Son aun de los vicios desecho, 192. Los omisos, ni son magnanimos, ni benignos, 198.

Odio.

Es mas templado que la imbidia, 179. Quãdo se toma mayor mal que haze, es imbidia, y no odio solo, 180, & seq. No fingen el odio los falsos al amor, 376. Tiene en las elecciones, y otros beneficios, mas parte que el amor, 270. & seq.

Ofensa.

La mejor vengança, no darse à ella por entendido, 264. Viue espinado quien à otro ofende, 476. Mas de temer tener la ofensa en la mano, que en la cara, 477.

Oficio.

Debe mudar en otro al sujeto, cõuertido en natural, 108. Satisfacer al oficio, es orar: sin esso es ilusion, no oracion, 193.

Oido.

Como le ha de guardar, y como le ha de entregar el que gouierna, 510.

Ojos.

El sabio los tiene en la cabeça; si esta enredada la melena, como andarà la vista? 284. Quien solo en Dios los pone con nada se turba, 258. & seq.

Honras, honores.

Mudã costũbres, y sacã de juyzio al de buẽ seso, 236. 185. Sigue como sõbra al q̃ huye della, 315. Bueluese aumẽtada al q̃ la da. 60. 216 Para conocer al hombre es menester desnudarle el ornato de la dignidad, 243. Raro es el que parece como antes, 292.

Honestidad.

No es espãtadiza, 120. v. Los vicios contrarios.

Oracion.

Es ilusion si aparta de satisfacer à los oficios, 193. Dà grande actiuidad en cumplir obligaciones, b.

Origen, v. Nacimiento.

Ordenes militares.

Diolas principio Abrahan, 462. Quanto importen à los Reyes, si se administrã como conuiene, 463.

Ostentacion.

Crece quãdo ay menos de q̃ hazerse, 105. & seq. Dã por perdido lo q̃ no gastã en ostẽtaciones, 332. Empeña en q̃ exceda mucho al ruydo el socorro, 401. & seq.

Olbido, Olbidados.

Estar olbidado es lo sumo del desprecio, 46. Consuelo de olbidados, dezir que fueron validos, 207.

P

Patron, patrocinio.

Quiẽ le dé no ha de parecer ceñido; alo de auer sido, 402. Como, y quãdo se ha de dar, 85. Ni del Cielo espere patrocinio, quien no aplique la mano, 94. Abusan dellos ruynes para ser atrebidos, y arrojados, 360. No ay q̃ fiar de quiẽ sin intimo amor patrocina, 402. Como ha de ser el patrocinio, à 400.

Parecer, v. Consejo.

Hase de pedir por captar benevolencia, quando no sea necessario para la direccion, 274 Ni hazer empeño de seguir el de vno, ni tema de oponerse à otro, 380. & seq.

Paciencia, paciente.

Padecer constãdo de la inocẽcia es gloria, y no pena, 26. Sube como vino à las cabeças pisado, 484.

Passiones.

No es virtud no tenerlas, sino vẽcerlas, 119 Passiones, y temas, peste de la salud publica, 383.

Paz.

Paces poco decorosas, encienden muchas guerras, 346, 354. Para el vencedor es vtil, y hermosa la paz, fea para el vencido. Los que en paz belicosos, son en la guerra pacificos, 478.

Padres, progenitores.

Quanto importa à su gloria sacar buenos hijos, 64. Como sera padre de nombre, 80. Ser padre de la patria corrige la vanidad de otros titulos, b. Como se ha de templar la memoria de los padres ilustres, 100. Ninguno espere que en el se premie el vicio, porq̃ en su padre el valor, 239. Es prodigio que el hijo no saque el vicio del padre: y raro el q̃ saca la virtud, b.

Palabras.

Los que solo en palabras magnificas son philosophos, en la ocasion descubren su flaqueza, 257. De peso, y no pesadas, 280. Los q̃ solo oyen palabras cortadas, traen cortadas las orejas, 282.

Palacio, palaciegos.

Lagartijas, y parleros, se hazen lugar en Palacio, 216. En él todos trinchan, y hazen plato para tragarse, 254. Hombres de gusto, cocineros, que dà mas punto al guisado el q̃ no le tiene, b. & 279. Musicos de poco punto, y muchos quiebros, 256. Proclines à su ruyna, b. Son de tiesto, y no testa, b. Que trage es menester para tener en Palacio entrada, 282. & seq.

Parientes.

Los menos propicios al hombre de prendas, 302. Aumentalos el que no se estrecha à ellos, 462.

Passatiempo.

Quita el tiempo, y sisa la vida, 304.

Patria.

El sabio tiene el mundo por patria, por paysanos los benemeritos, 461. El que se dexa prender de afecto à su patria, no es de muchas partes, b. Quiẽ tiene el valor por patria en el naufragio halla puerto, 463. Afectos de paysanos, y virtud, no conuienen, 464. Engendran gusanos, y carcoma en las comunidades, b. ☞

Peligro.

En el es el camino medio el peor, 333.

Pena.

Ninguna sin esperãça, y esperar es mayor pena, 28. Los justos no sientẽ la pena, sino la culpa, v. Pena, y culpa.

Penitẽcia, penitẽte.

El trage penitẽte, siruiẽdo al engaño, es vil gente, y es razon les llueua à questas, y lleuen palos, 369. En que se discierne quales falso, ò verdadero penitente, 367-371. Al verdadero penitente, no el castigo, sino la culpa duele, 27. Mouido es firme roca, 506. Restituye à la virtud quãto prodigo gastò en el vicio, 487. Estimulase à obrar por ella cõ el ardor que por aquel, 499.

Pequeños.

Passa al animo lo apocado del cuerpo,34.

Perdidos.

Para hallar perdidos es menester perderse;35.& seq.

Peregrinos,y Estrangeros.

Su baculo,y esclauina,mudar costumbres para q̃ les aprouecha la peregrinaciõ,456. Como puedẽ nacer de nuevo,y hazer patria el destierro,b.& seq Sus procedimiẽtos son genealogia,457 Mejora como vino, lejos de dõde nace,458.Ha de jũtar repoſo,y mouimiẽto,459 Escuſe magnificẽcias de q̃ nacen mas quexas,que obligaciones,460.

Peticion,Pedir.

Pedirse assi prestado es mina de riquezas, 113.115.Tiẽta,y no pide quiẽ no se proporciona à la peticiõ,b.Solo quiẽ se pide assi,se ibra de auer menester à otros,412.

Perfidos.

Sus indicaciones,39.Para andar entre viuoras,y espinas,va mejor el descalço, que el que calça piel del Diablo,482. V. Falsos.

Perseuerancia,v. Constancia.

Porfia,porfiados.

Quieren mas parecer ingeniosos, q̃ serlo, 258.383.Toda su fuerça es voz,258.

Piedad.

No es sin discrecion compassiua,191. Ay piedad impia,b.& seq.

Plebeyos,Pueblo,v. Vulgo.

Tienen à vezes animos reales,234.& se.y 248.No mira los sujetos por lo que son,si no por los adornos:el cavallo por el jaez, 214. 241.Debẽ mirar por él los señores,como por sus pies,y manos,446.Hazese insolente con demasiada humanidad,472.

Pobres, Pobreza.

Mas generosos q̃ los ricos,234.Mas animosos.250.& seq.mas sustenta al rico,q̃ el rico al pobre.409.Mirãle à las manos porque no tiene cõ q̃ ensuciarlas,417.Pobre vence Demonio,y muger rico de sola esta es vencido, 498.

Poder.

El arrojo necia dinisa del poder,232.Los q̃ de si no son dueños,de nada lo son,231.Aborrecibles aũ à sus padres,232. Castigos del poder desapoderado,186.& seq.Asi mismo es deguello,465.

Poderoso,v. Principes.

A le de entrar la luz por rodeos,236.Tienẽ animos plebeyos:y sõ mas temidos en defender la razõ,248.& seq.Necessitan de muchos,273.Es poderoso para nada el q̃ dexa à otros las resoluciones,292.

Possession.

Es todo la que se aumẽta participada,17. Las mas vezes frustrada,59. Solo verdadera la que se reconoce vacia,404.

Potestad.

No la consigue politica auiesa,33.En el q̃ no la merece es castigo,184. Aumentala,y perpetua,quiẽ para el bien publico la gasta, 405.

Poluo.

Si ser de poluo tomamos por cautela,y no por escusa à la fragilidad, nos haze de oro, 365.& seq.

Precipitados.

No se les puede fiar nada,232.Nadie les ha zetãto mal,como tomã por su mano,b.

Predicador.

A de ser pescador,no cazador,104. Ha de atar la razõ,y atarse à ella, para q̃ esté la voz libre,231.Si no aprouecha la luz q̃ lleua,alũbra para q̃ le quitẽ las orejas,282. Suauidad de nieve,y candor,no impetu de granizo: y todo vẽga caido,284.No perderã vn pelo, si ponẽ por la razõ la cabeça,y no de su cabeça la razõ,b. No siruiẽdo à su estimacion,sino al prouecho de otros,gana la fama que desdeña,489.

Prelado,v. Superior.

Ha de conocer por la cara su rebaño,y dar le nombre,448.

Pregunta.

Ha puesto de parte del herror,el medio mas proporcionado de saber,309.& seq.

Premios.

No se ha de ostentar en ellos el poder, sino el juyzio,243.Reparte mas el odio que el amor,270.Si corrẽ por otras manos q̃ las del Señor,este queda sin mano,y los criados señores,347.416.Si el criado està muy premiado, el señor mal seruido,y cerca de aborrecerle, 186.Si el Principe los reparte cõ conocimiẽto,se habilitã muchos à merecerlos, 338.

Prendas.

Recela las grandes,quien no las tiene,y solo por el puesto es eminente,206. Lucen en hazer à otros lucidos, b. Solo las favorece quien las tiene,b.Hazen ilustres à los plebeyos,249.

Presencia.

Comunmente corresponde à ella el animo,300.V.Ausencia.

Presteza.

Dà à la execucion presteza,espacio en deliberar,41.Nada mas seguro que la presteza, quãdo ya no es menester el cõsejo.42.No da de ojos el impetu, quando precediò mirar biẽ,b.

Presumidos,Presuncion.

Para alũbrarlos es menester no ir delante,y hazer,q̃ parezca lleuã ellos la luz,274.Auer guẽçãse de aprẽder,y no de errar,295.& seq. Vẽ solo para dar por las paredes, no para acertar cõ la puerta,300.Es necio el q̃ sin estar sobre si, quiere sobre ponerse a otros, 334.Declarados cõtrarios del mejor parecer 383.Quieren mas perderse, que seguir parecer de otro, b. & 382. Son atreuidos con los

los modestos, cobardes con los que hazē rostro, 383. El que se presume mayor es menor, 292. Ciegos voluntarios, incurables, 505.

Pretendiente, Pretension.

Van herrados, por buscar la suerte en la perdida, 333 Quierē se rebuelua el mūdo, por pescar en rio rebuelto, 228. & seq. El que es hombre no se quexa de que no tiene hombre. 300. V. Ambicion.

Probabilitas.

Hazen probable lo que sabe bien, no la opinion del que sabe, 225. Son troncos, y hablan a bulto, pero al antojo, y assi parecē oraculos, 309. Mas tronco quien los consulta, b.

Principes, v. Señores, y Rey.

Principe significa dadiua espontanea, 399 No se arrestan sino por su interes: no hazen bien, sino por mal: tienen pusilanimidad de plebeyos, 248. & seq. Tienen por fruto del poder, la inmunidad en pecar, 271. Mal sufridos de correccion, sustentase sustentando: es coluna, si es vasa, 243. A lo que obliga tanto nombre desde la pag. 79. à 85. Que burlado se halla quien los da culto, 84. Precipitados en las ofensas, lētos en los beneficios, b. Que obligacion tienen à las leyes, y q̄ interes en guardarlas, 94. & seq. No minora su potestad sujetar el brazo seglar, al Eccleſiastico, b. Lleue el imperio al hombro, antes que en la cabeza Corona, b. Nada hazen q̄ se oculte, 96. Poner todos los ojos en ellos, sea para mirar con mas ojos por si, y por los subditos, b. No es licencia à los vicios el principado, 97. Hazense esclavos, sino se predominan, b. En los escogidos adelanta Dios el discurso de la razō al del tiēpo. 190. Es en el de justicia la clemencia, 199. No se compone de los quatro humores en quanto Principe, b. Como serà mas que hombre, 197. Principe, y volūtario so, synonomos, 232. Tienē animos plebeyos, 234. 248. & se. Principe, y Sacerdote sō synonomos donde son lo que deben, 395. Su mano ha de ser de Fidias para formarse, 398. Es imagen de Dios animada, b. Necessitan de hombres de manos, y son ellos la mayor prouincia de sus Reynos, 439. 441. Su descanso consiste un el mouimiento, b. Quanto obligan con palabras. 445. De quantos necessitan, b. Aun quando santos son inclinados à extrauagancias, 418.

Prodigos.

Son codiciosos de lo ageno, 339.

Prosperidad, v. Felicidad.

Proceder, Procedimiento.

Haze reputaciō del desayre, 219. Los q̄ no fūdā en ellos sus aumētos, sō libianos para si, y pesados para todos, 239. v. Meritos.

Prudencia y Prouidencia.

Haze lyra acordada de las passiones, 120. Mas prouido el q̄ declina peligros; mas animoso el q̄ no se turba en ellos, 502. En malos, y buenos sucessos igualmēte se dà à conocer, 509. Cortige la ceguedad de la fortuna, 205. Acōsejase cō el tiēpo, 306. & se. la secular es necia, b. El q̄ mira mucho por si, alexa los cuidados de la prouidēcia diuina, 307. Cō prudēcia no ay estrella aduersa, 317. & se. No es del tiēpo, sino su acreedor, b. Su geroglyfico, 363. Acōsejase cō lo passado para lo presē te, 349. Luce en aprouechar la imprudencia del cōtrario, 465. Nada le coge derepēte, 500 & se. Haze vna flor exēplo de cōstācia, 501.

Puesto: Dignidad, v. Cargo.

Queda notado de ruin, el que por estucias trepa, 308. Merece aplausos el q̄ satisface al primer grado, 62. Todo puesto sublime, debe ser pulpito, 88. Mudā sujetos, 185. El que vsa dellos mal sube como humo, 184. 359. Raro es el q̄ se queda como antes, 242. Guardāle los defectos, b. Si se dà entrada por haugeros no caben sujetos grandes, 247. Entremetense sabandijas, b. & 274.

Puerta.

Los q̄ entrā por la falsa, no hazē cosa principal, 300. & seq. Guardarla es oficio del primer ministro, b.

Pusilanimes: Pusilanimidad.

Tiene fallo nōbre de prudēcia, 206. Aparta sujetos grādes, b. Y todo el §. 5. p. 222. Atā por loco al q̄ no se ata à la depēdencia, 223. En los q̄ tienē q̄ perder, crece la pusilanimidad, 248. & se. Atreuidos cōtra los modestos 383.

Pundonor.

Es en la vida ciuil, lo que el ayre elemētar en la natural, 55. & seq.

Q

Quexosos, v. Malcontentos.

Sō mas de temer las justas quexas que los exercitos, 202.

R

Rameras.

Debē satisfaciō publica por su escādalo, 365. El color q̄ se ponē, dize q̄ no tienē verguēça, b. Como boluerā cādido el pecado colorado, b. & se. Que restitucio à la prodigalidad de su fama, 499.

Razon.

No pierde en el mayor quebrāto su entereza, 226. Cautiua la razō, queda la libertad aherrojada, 231. Atarse à la razō verdadera libertad, b. No quiere fuerça, en destēplādola parecera furor, 233. Gouierna piloto en tempestad los afectos, 257. hiera, y no lastime, 280 Su gala, la desnudez, 281. Sufrirle lo q̄ quema por lo q̄ alumbra, b. Vēga caida, y como de nieve distilada, no como granizo, 284. Las de poco peso, tienē mas q̄ las aplaudā, 290. Mudarse a la razō, es constācia, 366. Ni se ha de dar, de todo, ni de todo negarla, 471. & se. Tiene la razon imperio sobre todos.

Recato.

Lo que guarda el recato, perdido es irreparable, 20.

Recbiir.

En el Principe ha de ser como en el sol para boluer à la tierra lo que sacò della, 399. Quanto cautiua, 397. & seq. & 449.

Regalos.

Quanto estoruan el conocimiento, y pesquisas, 449.

Registrar.

A otros los passos en el superior es atencion, en los demas malignidad, 263.

Rey: y Reyno.

Que entrada le conuiene para reynar, 393 & seq. Que entretenimiẽtos en la niñez, 395. & seq. Es corazon, y alma del Reyno: qual es, tales los vassallos, pag. 336. ad 349. Librar de cargas essu Corona, 16. Sustentar al que le sustenta, 69. Sus prendas la medida de su Reyno, b. Tener vn ministro medido, haze sin medida el Reyno, b. & seq. Vsurpar Reynos, feliz temeridad, y latrocinio coronado, 70. Debe lleuar la Corona al hombro, y no en la cabeça, 95. 100. 398. Quanto importe en la guerra su presencia, 107 & seq. Y quando se debe escusar della, b. El Real nombre, es exercito en campaña, 109. Quien llega al Reyno niño, niño debe el hombro al gouierno, 123. Dales magestad ser sabios, 145 & se. Està mal seruido, si el ministro muy premiado, 186. Y cerca de aborrecerle, b. Todos son à engañarle, 186 397. Necessita de hombres de manos, 441 & seq. Si sabe en que se gasta, poco sobra, 410. Quando se aplica al gouierno, vé mas durmiendo que sus ministros velando, b. Dios es su ministro, b. Con Rey, ò Reyno estatua los que no tienen manos hazen fuerte, 187. Para que se digan la verdad, ha menester castigar con gran rigor al que la calla, b. El Reyno es sueño de desvelados, b. Rey bonissimo, es malissimo 188. & seq. de a conocer, que no en vano ciñe espada, b. Mas la suya sola corte, 191. Si es de nimia bondad, reynan muchos tyranos, b. Nave sin piloto en tempestad, Reyno en que el Rey no toma el gouernalle, b. Tanto es, quanto los de su lado, 208. Es pastor, no cordero, 235. Si oprime al vassallo, se despoja, 238. Su primer passo, concertar los passos, 244. Regula como relox, b. Como conocera los fines de sus ministros, 290. & seq. Quanto mas haze que todos en vn abrir de ojos, 293. La firmeza ilustre del Reyno son hombres, no muros, y riquezas, 337. La dissimulacion muro del cerro, la simulacion le pierde, y haze menor que vno del pueblo, 374. Oyga à todos, y elija por si, sin cautiuarse al parecer de otro, 380. Si se ata à alguno, todo es diuision, 381. Qual sea la mejor entrada en la Corona, 394. Debe mirar como cazadores à los que en la niñez le sobornan, ò festexan, b. & seq. Importale en la entrada, ganar fama de resuelto, 393. Tenga como cosa propia comprehendido el Reyno, 450.

Relaxacion.

La mayor nace del excessiuo rigor, 194. Entra por los proceres en las comunidades, 237.

Relacion.

Pocas vezes ajustada, 449.

Religion. Religiosos.

Quanto ruydo, y escandalo hazen desgarros en velo sagrado, 19. Vnos se desnudan, y otros se visten por seguir à Christo, 238. Propiedades de la comunidad regular, 237. & seq. Ni Principes, ni gente vil son comunmẽte aproposito, b. Las transformaciones que haze, b. Virtud, y letras deben tener por genealogia, 238. No han de contar para la antiguedad años de comer sino de seruir, 254. Tomarla por pretexto haze incorregibles, 368. & seq. Los seglares parten por entero con él Religiosos el mal sucesso: del bueno, no le dan parte, 390.

Republica.

Para remediar la estragda, se ha de romper por lo mas murado, y dexar caminos comunes, 246. & seq.

Reportacion.

Es el mayor aparato de la Magestad, y cõsistencia del poder, 233 Quanto ensalça, 358. Desprecie calamidades, que en todas quedarà superior, 356. & seq.

Reprehension: v. Correccion.

Si tira à ventana señalada ha de ser ligera, 22. No se debe sentir tanto como la lisõja, 223. Es dolor sin mal, b. Ha se de endulçar, 271. 310. 280. No quiere fuerça: Si se destempla es furor, 233.

Resignacion.

No es negligencia, ni puede ser verdadera sin actiuidad, 493. 495.

Retiro.

Propio de los hombres de prendas, y. Benemeritos, y entremetidos.

Rigor.

Si es nimio, causa de mayor relaxacion, 196.

Ricos, Riqueza.

Es medroso el que quando pobre arriscado, 251. Solo trata de guardar, y guardarse, b. Trocarase en felicidad la desdicha, si los fia

cos

cos tragan los gruessos que los han chupado,283. Riqueza enerua el valor, 404. Destruye al mismo que ensalça, b. Son yesca de la lasciuia,406. Son cautiuerio, b. Pusonos las Dios debaxo de los pies, y las ponemos sobre la cabeza,b. Crian ratones: son causas de toda corrupcion,b. Adquirirlas no es credito de cabeza,407. No se adquieren cõ fraude las que duran, 19. Conserualas mirar por las agenas b. Estoruan a dar buen parecer,y mas a obrar con valor, 251. La del Rey,y particulares consiste en no exceder de lo justo, 395. No es riqueza la que no tiene por arca el coraçon, 410. & seq. No ha de estar el coraçon en el thesoro,sino el thesoro en el coraçon,para que no se pierda,b. & seq. Ser rico es tener sobre que caer,y recaer con mal de coraçon,y calentura;412. Echar en saco roto aumenta, b. Como se halla en todo thesoro,494.

Ruines, gente ruin.

Aunque tome habito santo, buelue facil a sus malos habitos,238. Sigue por su interes la virtud,b. Verlos con mano buelue ser pientes las palomas,239. No es malignidad, sino justicia tragarlos,b. Obscurecen el Sol: todo lo hazen noche,y por vno pierden muchos buenos,276. Si estàn en puestos altos, insolentes: poco dura el Reyno,360.

Reputacion.

Haliento de la vida ciuil, como el ayre elementar de la natural,56. Quien la desprecia, todas las virtudes abãdona,52. & se Quiẽ la ha ganado, abona acciones que en otro parecen feas,105. Quanto conduce a qualquiera empresa,107 & seq. Mantiene la paz, y vence la guerra,109. Que es buena reputacion,93. y 58. Dala el oprobrio, y murmuracion de los ruines.219.

S

Sabiduria, sabio.

Dà canas a la niñez,123. Y juuentud al anciano, 124. A tocos se acomoda, y con o por juego enseña,b. Dase sin letras, 130. & 364. Corrige,y mejora las astucias de politica profana,204. El Sabio tiene en si imperio sin limites imperturbable, 230. 256 & seq. Ni de lo bueno desea mucho,253. Enque està su eminencia,257. & seq. El deseo de saber haze sabios, la curiosidad ignorantes, 309. & seq. Dominan los astros, y hazen su estrella, 314. & seq. Son los sabios estrellas, 316. Vitorias de la sabiduria, 317. Sobrale tiempo, y domina en el,322. 331. Sin fortuna, piloto sin viento; mas suple al remo,353. Aprendan sus plumas de las del aue, y harán posse ssion la esperança,354. Pisado sube como vino a las cabezas,356. La sabiduria corrige naturales,364. & seq. Serlo, y no parecerlo delante de Reyes, 383. Inuestiga lo que pocos saben, 419. Como de muchas partes tiene el mundo por patria,461. Preuiene lo mejor, y se preuiene para lo peor,502. De todo se mira depositario, y no dueño,b & seq. Como pone casa la sabiduria, y la haze alcaçar,364.340. Defiende mas que murallas, y exercitos,369.

Sagacidad.

Piel de zorra ha vencido mas que la de leon,222.

Salud, sanidad.

Hala de tener el Principe para los malos, y mas pegajosa que su lepra,289.

Sangre, v. Nobles.

Satiricos.

Mueren como ouejas, 279. Deguellanse como pelicanos,458. Quanto mas tiene de verdad el picante, de propiedad el apodo, mas acre memoria dexa,b.

Secreto.

Su importancia, 19, Mayor perdida que de la vida,20. Sin él no ay amor, ni en cosa permanencia,b. Si por el semblante se trasluce, es de poco fondo el pecho,257. & seq. Los que no le guardan, xarros quebrados, 272. Ni fiarlo a muchos, ni retirarlo de todos,274. Partir como la naturaleza en dia, y noche,278. Condicion de vil siruo echar en la calle la confiança, 282. El secreto infinita el poder limitado,468. Sus fuerças, &c. 469.

Secretario.

Para no vsar mal del sello, se acuerde de la primer camisa que vistiò.126.

Sello.

Donde se ha de imprimir para que haga fé,52. Quien tiene el del despacho, se acuerde de lo que fue sin él,b. & 126.

Señores.

Es mas señor el que es menos suyo,29. Y el que haze señores,60. Sustente al hombro el que le sustenta,69. 95. Hazese esclauo sino es señor de si,97. 230 Señor solo de nombre pierde el nombre de señor,230. Quanto importa señorearse,232. & seq. 357. En los que ay animo plebeyo, degeneran en bestias,233 & seq. Quieren gozar de los premios de la virtud, y el deleyte del vicio,237. Disolutos disculpan su desprecio, 238. Aun en la virtud quieren extrauagancias, b. y 248. Han menester sobrescrito como pinturas de mala mano,245. & seqq. Son varios, y no son, 255. Dan a la mentira honores de virtud,

285. Aun santos extrauagantes, 419.

Semblante.

Indice del animo, 210. 257. No es grande el que descubre en él los secretos del pecho, b. & seq. Es orador elegante, b. Es carta de fauor, b. Los que no le mudan al tiempo, merecen la confiança, 263.

Simulacion.

Su artificio la descubre, 210. Es muy diuersa de la simulacion, b. Finge candor, b.

Sencillez, sencillos.

Salomones quando candidos, 263. Como se hazen serpientes en prudencia, 366. No estàn indefensos contra la malicia, 373.

Sepulchro.

Porque se pide para él verdad y piedad, 74 & se. Viue en él, quien no entierra, b. Como se haze su epitafio, b.

Sermon.

Hazenle cosa de sueño, los que huyen el desengaño, 186. Que presto se olvida, b.

Serenidad.

Nunca mas necessaria, que quando la razon sobra, 284. Haze puerto el naufragio, 494. & seq.

Sentimiento.

No es pasmo, ni insensibilidad de tronco, quien lo vence, 257. Derramado se minora; guardado crece, 259.

Serpiente.

El mas noble natural, sin razon vltrajado, le buelue serpiente, 239.

Seruir, seruicios, sieruos.

Nunca se sirue peor que despues de muy premiados los seruicios, 186. El sieruo es señor si domina en si, 230. Passion de sieruos, echar en la calle lo que passa en casa, 282.

Seueridad.

Si excede causa la mayor relaxacion, 194 & seq.

Socorro.

Real, ò ninguno: en los medianos se pierde todo, 400. & seq.

Singularidad.

Singularidad mayor, hazer que se le parezcan hombres grandes, 207. & seq.

Silencio.

Honra los mayores sentimientos, 74. Por el que calla hablan las piedras, 75. Y el Cielo, 76. Si se quiebra, y haze estruendo debe empeñar en que exceda mucho la operació al ruido, 401. & seq. Hablan muchos por quien sabe callar, 470.

Soberuia.

Es pusilanime, 207. No sabe en que consiste la eminencia, 206. & seq. Anda en vn pie: no tiene pies, ni cabeza. 359. Quando se estira i nclina como edificio ruinoso, 362. Da armas contra si, 363. Frustra sus intentos complicada en afectos, 367. & seq.

Soldados.

Son en el animo afeminados, si en las galas, 110. & 112. Los viciosos solo son à los patrones formirables, 116. En las sediciones mandan mas que sus cabos, 212. Sus trages dizen que no son hombres, 262. Sin cabeza no importa el corazon, 364. Lo que sustenta el soldado, deguella al enemigo, 401. Mas no se han de grangear por malas artes, b. Hanse buelto licenciados, 463. Los leones en paz, ouejas en guerra, 478.

Solo, soledad.

Ser en el puesto solo, y no vnico, afrenta, 266. & seq.

Sospecha, sospechosos.

Enseñan à ser ruines, 273.

Soborno.

Lo que cautiua, y pierde, 307. v. Recibirà

Sufrimiento, v. paciencia.

El callado haze hablar las piedras, 20. Sobrelleuar a otros alibia, 102. Al que no quiere sufrir nada, todos le cogen debaxo, 478. La aspereza de otros nos importa, b. Empeña a Dios en salir a la defensa, 480.

Sucessos.

Los malos se atribuyen a otros, los buenos cada qual se los apropia, 390. & seq. & 389.

Superior.

Aduierta que son pezes, y aues los subditos, 274. Todos son a engañarle, y a malearle, 187. & seqq. No podemos sufrir hombre sobre nosotros, y elegimos bestias, 188. Si es hombre superior, dicha es tenerle, b. Andan caualleros los que nacieron villanos, b. Los boniſſimos, son muchos malos, 188. & seq. Trae vara en la mano para escusar dar palo 195. Ni se valga dél hasta probar por blandura, b. El rigor es mayor relaxacion, 196. Si no se sujeta a si, no podra regir a otros, 233. Quanto los muda el oficio, 242. & seq. Si se tienen por iguales a los subditos, merecen mas puesto, 244.

Superfluidades.

Lo que sobra, no basta, 113. Quien no las corta nunca tiene lo precisso, 112. & seq. No puede consigo quien quiere lo superfluo, 114.

Sujeto grande

Con el sujeto grande caben muchos: el ruin quita lugar, 206. & seq. Mas los acredita el desvio de los Principes injustos, que el fauor, 225. No se buscan pasmosos, sino pasmados, 227. Es gigante el que sin la vasa del puesto parece mediano, 234. Es vulgo quien por los puestos le califica, 240. & seqq. Vno mismo tachado oy, y mañana alabado, si haze al caso, 285. No ay mayor desigualdad que hazerlos a todos iguales, 287. Lebantar colunas, y derribar postes, 341. Como se crian

crian sujetos,345. Apartanlos del palacio cõ honestos titulos,383.& seq. Es cargoso el Grande al ruin,385. Tomanlos por pretexto, y no por consejo,389.& se. Si grande es, grande iaze,355.& seq. Mas se da a conocer la mano de Dios en vn sujeto grande, que en la fabrica del mundo,418.& seq.

T

Tálento.

Crece empleado, 340.& seq.

Temor.

Crece con tener riquezas,248.& seqq. Quien mucho teme à hombres, no teme a Dios,252.418. Dios, y hombres militan cõtra el que por temor de hombres falta à su obligacion, b. El temor de Dios intrepido vencedor de hombres,418. Haze cordon de seda,b. Temerle, y temerse, es el valor, 468.

Tentacion.

La que no lo parece mas peligrosa, 490. Huir la mayor valentia, b.& 466.v. Ocasion.

Terquedad.

No es constancia, ni tiene firmeza, como sin fundamento,255.367. Pertinaz, y inconstante,b. Los tercos no tienen pies, sino para ir fuera de camino, ni cabeza, sino para mouerla como veleta,b.

Tiempo.

Quien solo al presente mira, no merece nombre, 59. El futuro mas propicio à los hombres grandes, b.& 72. Ajustar con él quenta cada dia, es hazerle alcance, 226.& seq.327. De siglos haze vn soplo quié. le gasta mal, y al contrario,127. Quitase del altar, porque sobre para el juego, 304. Viuen, y mueren colgados los que penden del tiempo,306. El passado consegero del futuro,b. Huye de quien le busca, sigue al que no le sirue,322. Iuega con todos, y le juegan, 325. Como se rescata, b. Y se haze retroceda, 322. Como se ganan tahures del tiempo,332 353. Aconsejarle con él, mas no seruirle, 354.

Tierra.

Como será leue al difunto, 76. Quanto prefieren los politicos sus bienes à los del cielo,305.& seq.

Torpeza.

Envilece al hombre mas graue, y saca de juyzio al juez recto,382. v. Lascivos, y Libiandad.

Trages, v. Galas.

Titulos vanos.

Escusan los que en realidad son grandes, 77. Vsurpan los ruines, b. Solo engañan barbaros, 78. Como los dà péso la prudencia, 79. Debese mirar como proceso, 89. Son de temer mas que desear,215.& seq.

Trato.

Descubre la simulacion,218. O haze sé à lo que representa,b.

Tradicion.

Tiene mas autoridad que lo que vemos, 471.

Traidor, Traicion.

A si mismo se claua la mano,104.& seq. Tiene muchos dicipulos para que no le falte paga,271.

Tributos.

Reynar en los pechos, no es tirarlos, sino pagarlos, 82. Los mayores Principes, mas tributarios, b.& 29.60.& 69.

Tropieço.

Quien a otros le pone, se despeña,86.

Turbacion, Turbados.

Quieren turbados los consejeros los que aborrecen claridades.227.& seq. Para turbar lo se reno tienen mano los peores, 229. La turbacion del Principe, turba la razon del consejero,254.

V

Valido.

Conseruase con las acciones del valor, 102. El que satisface à su obligacion tiene guardadas en la ausẽcia las espaldas b. Qual ha de ser su puesto en palacio, y a quienes ha de dar entrada,186.302.& 386. No tenga sujeto el pueblo como suyo, y le maltrate como ageno,191. Si es malo haze mucho mayor daño que el peor Rey,b. Las propiedades que debe tener, 302. En muriendo su Principe, queda despues de otros, 312. Cansase de seruir, y està cerca de caer, en no teniendo mas que esperar,186.& seqq. Como apoyara la inconstancia del valimiento, 386.& seqq. Y no ay cosa mas inconstante, 387. Ser mas fauorecido le obliga à ser mas fatigado,388.& 442. Si puede demasiado, no puede el Rey nada, 446. El es la medida de la grandeza de su Rey, 445. No tema ausentarse por seruir,454. No ensalçar desproporcionadamente à los suyos 455. Ni vengar agrauio de desualido, b. No es contra la autoridad apartar el valido, por quietar el pueblo,455.

Valor, valentia.

Dase à conocer en romper con los que tienẽ dinero, mas que en romper exercitos, 199. No ay valentia sin cumplir obligaciones, 400. Es puerto en el naufragio, 463.

Vassallos.

Sus quexas justas mas de temer que los exercitos enemigos, 201.

Vanidad, vanos, vanagloria.

Mueren mas del humo que del rayo, 361. Enjuagarse con ella sin tragar, 57. Son odres, no hombres los vanos, 368. Arrebatados del ayre, b. Vanidad liberal se tolera la mezquina insufrible, 407. Son bestias cargadas de nombres, libianos, y pesados, 78. Quanto importa dar peso al viento, y como se consigue, 54. & seq. No ay cosa tan cerrada, y humilde donde no entre esse ayre, 55. & seq. Los vanos solo tienen vn modo de crecer, 56. Buelvense las piedras contra quien las haze vanas en estatuas, y edificios, 75. Quien de su mano escriue vanidades, firma menguas, 77. Contra los dones del tiempo, b. Todo lo ponen de su cabeza los que no tienen nada en ella, 78. Camaleones, 99. No son compassiuos, 103. Hazen cosa de sueño el mayor imperio, 105. Son mucha gente, 106. Tiene mucho de mugeres, 217. Si la vanidad empeña en generosidad tolerable, 408. & seq. Como se pone en razon para que sirua à la virtud, 53. & seqq. No ay cosa tan humilde, ò cerrada donde no entre, b. Haze aun a las piedras vanas, y cosa de ayre las mas firmes murallas, 105. & seq. En los bronces entra, y es vaciedad, 256. & seq. & 409.

Vara.

Es palo para el indigno que le empuña, 184. Lleuarla en la mano, es para escusar el palo, 195. con prudencia es coluna, sustento, y consuelo, 501.

Varios, v. Inconstantes.

Tienen el mas baxo lugar en el mundo, 255.

Vengança, vengatiuo.

Nunca gana, 43. Como sera honesta, y atroz. 98 Si peligra mas quien la tiene en la mano, que quien està en manos del enemigo, 111. Quien la executa se toma mayor mal por su mano, 197. Toma pretexto de ser uicio de Dios, 122. Ningun valeroso vengatiuo; los pusilanimes si, 475. & seq.

Ventaja, ventajosos

Odiosa, aunque sea de humo, 100. No se siente en lo espiritual, y no se sufre en lo temporal, 305. Destruye que las conozca el Principe, 383. & seq. Ni por vtilidad propia se sufren, 385.

Verdad.

Verdad, y felicidad tan dificiles como verdadera felicidad, 73. Ni verdad cruel, ni piedad mentirosa, 74. Libertad en dezirla es premio, y castigo justo, b. Desprecia vozes cultas, 102. No està desnuda, sino lo està el que la dize, 250. Perdonarle lo que quema por lo que alumbra, 281. Su gala la desnudez b. Quien la niega el oido, pierde infame las orejas, b. & 282. Ha de tomar trage de mentira para tener en palacio entrada, b. & seq. Sale a la cara, b. Si duele al que la dize, no hiere al que la oye, 283. Que sospechen la ha de dezir, basta para que desautorize a vn Profeta, 285. No la halla quien la busca curioso, 309. & seq.

Verguença.

Su color la mejor disculpa, y haze la fealdad de buena cara, 365. Retorica callada, 257. Haze hermosa la mulata, 13.

Vicio.

Andan en circulo los viciosos, ponen de su cabeza el rodeo, y pierden el seso, 39. Hazerle que sirua a la virtud para que restituya 262. Quien se libra de vicios domina cielo, y tierra, 318. Los habitos del vicio son de sayal, asperos, y sucios, 466. Como se han de romper, b. Es saco mas aspero que de la penitencia, b.

Vitoria, vencerse.

La de si mismo es la mayor, 69. & seq. & 111. No sujetar la tierra, sino alibiarla es vencer, b. Las vitorias que pierde el soldado por no cortar de si, 112. Mas nombre dà vencerse que derrotar exercitos, 119.

Vida, y viuos.

La que en vtilidad publica se emplea se goza, 28. Y se alarga propagando el nombre, 53. Mal se puede fiar de los viuos reputacion, 72. y 75. Ay viuos de menos ser, que los muertos, 76 Traemos vendida, y no concertada la vida, 80. El dia vltimo della, no es de quenta para quien viue con ella, 127. Quē tase por culpas mas que por años, 128. Dase à censo, que sino se paga cada año, es ruyna, 326. Como sobreuiue a si mismo el hombre 327. La vida es feria, si se passa su dia no tiene el caudal empleo, 330. Es tela que vnos venden, y otros texen, pocos comprā, y muchos venden, b. Hase de obseruar como viua historia, 350. & seq.

Viejos.

Idolatran en el bolsillo, 50. Muchos passados, y no maduros, 338.

Virtud.

Da suficiencia los encargos à niños, y dàmas, 32. No haze embelesados, sino actiuos, 190. Haze que la situa el vicio, 262.

Vitoria.

Sin riesgo de batalla es la mas ilustre, 466 & seq Con el pie se vence mas que con las manos, b.

Venideros.

Mejor se fia dellos la feliz recordacion, 75.

Visita.

Las importancias de la visita, y como se ha de hazer para que sin ser cargosa, consiga su vtilidad, 447. & seq. No tomarla por codicia, assegura el buen sucesso, y alicionar

se

se de vna para otra, 449. Ilustruye a mayores cargos, b.

Vnion.

Rompe por donde debe ser mas firme, 161. Quanto la estrecha vn habito, 19. Vniõ de ruines, abraço de espinas enredadas, 234. Coligasse contra el eminente, 272. Vnion perfecta nace del temor de Dios, y es vitoriosa, 418.

Voluntad.

Sirua al entendimiento, y no haga al entendimiento su esclauo, 380. Si es buena acredita el ingenio, 376. & seq. Los muy voluntariosos por hazer quanto quieren, hazen lo que aborrecen, 6.

Vtilidad.

La vtilidad publica, alma de todas las leyes, y vasa del Reyno, 161. & seq. Quien prefiere la suya destruye su casa, aun mas que la Republica, 510.

Voto, Sentencia.

Ni cautiuarse a votar lo que otro quiere, ni hazer tema de oponerse, 380. & seqq. Atarse a otro, es diuidir a muchos, b.

Voz.

En vozes asperas, verdadera suauidad, y en las suaues aspereza, 38. La mala voz corre mas que la buena, 485.

Vulgo.

Iuzga el caual lo por los jaezes; el sujeto por las dignidades, 214. 240. & seq. Como se grangea honestamente, 472.

Pecador, y pecado.

Llama entretenimiento la fatiga, 499. Libertad la prision, 97. Es libiano para si, pesado para Dios, 498. Està en vn grito, y no lo aprouecha para la confession, b. Sus fatigas contrapuestas al descanso de andar ajustado, b. Sale à la cara de muchos modos, 261. Ponese cõtra él en armas la naturaleza, 262 Es milagro pise firme quien vna vez torciò el pie, 363. El mas mouido mas firme, 364. La indulgencia le enagena de la gracia, b. Deue satisfacion publica, 365. Si se pone colorado serà presto candido, b. Obstinados, y inconstantes como demonios, 367. Donde todos pecan es inmunidad la multitud, 460 Como se ha de executar a la restitucio, 499 Como dexar malos habitos, v. Habitos.

LAVS DEO.

4367