CENSVRA DEL REVERENDISSIMO PADRE Aguſtin de Caſtro, Predicador de ſu Mageſtad.

EL muy noble afecto, el deſſeo que ſe eſtiende a lo poſsible, mas corta la eſperança que ſe limita a la fucia de lo que ſerà: y aſsi los efectos que ſe miden, no con la eſperança, ſino cõ el deſſeo ſon mas calificados de grandes: ha ſido tan deſſeado eſte volumen del Reuerendiſsimo Padre Maeſtro Fray Ioſeph Lainez, que V. A. me remite, que juzgo primor de la prouidencia, que con ſu tardança hubieſſe la eſperança deſmayado, quando mas ardiente el deſſeo, para que ſe reconozca, q̃ ha llegado a lo que es poſsible de ingenio, de acierto, de erudicion: a mis ojos tan grande eſtudio no ſe empleaua dignamente, ſino en el aſſunto que tiene, dorandonos vn reflexo de la luz de las acciones del mayor Monarca, y de ſu mayor Miniſtro: por eſſo, aun antes de ver la luz, ha tenido tanta, que no la han podido ſufrir ojos flacos: y aſsi, no para examen, ſino para mayor credito ha padecido calumnias de la enuidia: Eſcuſo a quien pretendio oponerſele, pues ha ſido calumniador tan honrado, que ſe opuſo a los rayos del Sol: y doyme los parabienes de que tan Iluſtres acciones ayã tenido tan atento Interprete, y al Autor de auer oſado tan gran empleo de ſu caudal, yeſtidios pues por eſte medio parece ſe pone en el miſmo para [illegible]rincipes de quien habla: pues Dauid lamentando la muerte de

mayor le cobra quien se le da; que es mucho hallar caual razon a quien obra, no solo conforme a ella, sino sobre lo que ella alcança, porque solo le puede gouernar Dios: aqui Señor tiene la Fè sus apoyos, y las mejores costumbres su enseñança, yo mas reconocimiento a auerseme concedido, lo que solo visto enseña, y solo leydo admira. En el Colegio Imperial de la Compañia de Iesus de Madrid, a quinze de Otubre, de mil y seiscientos y quarenta.

Agustin de Castro.

Sig. 23
Leg. 3ª
Fol. 16

Capilla de Cofre.

ABRO-

17

[illegible]

SERMONES PANEGIRICOS,

PREDICADOS

EN FESTIVIDADES DE VARIOS Santos. Por el Padre Manuel de Naxera, Catedratico antes de Sagrada Escritura en su Colegio de la Compañia de Iesus, de la Vniuersidad de Alcalà, despues de Politicas en los Estudios Reales del Inperial de Madrid.

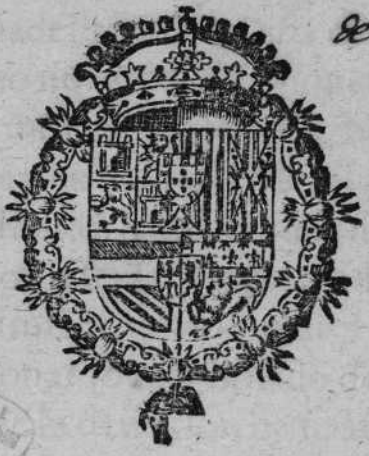
DEDICOLOS

A la Magestad Augusta de Filipo Quarto Nuestro Señor.

75.º

Del Colº y Librería de la Comª de Mª de Soria

Tomo *segundo.*



Año 1654.

BIBLIOTECA PROVINCIAL SORIA

CON PRIVILEGIO.

EN MADRID, POR PABLO DE VAL.

A costa de Francisco de Robles, Mercader de libros, vendese en su casa, enfrente de los Estudios de la Compañia de Iesus, y en Palacio.

NO tanto conſagro al glorioſo nombre de V.M. eſte libro loablemente anbicioſo, quanto ſatisfago a la juſticia tributando lo que es tan ſuyo. Fue V. M. Dios le guarde, ſeruido de fundar en eſte Colegio Inperial los Eſtudios Reales, donde tube dicha de ſeruir a V. M. en la Catedra de Politicas, y ſi de quien plantò vn jardin, ſon las flores que produce, muy de V. M. ſeran ſienpre las que produxeren eſtos Eſtudios. Añadeſe, Señor, a eſta obligaciõ tener eſte tomo no pocos Sermones de la Cõcepcion puriſima de la Virgen Nueſtra Señora, que con tan piadoſo y Real zelo a procurado V. M. autorizar en todos ſus Reynos. La obligacion eſcuſa lo que podia parecer en mi atreuimiento, y la materia obliga a V. M. a perdonar lo mal limado de mi eſtilo, perſuadido de la deuocion de ſu afecto.

Manuel de Naxera.

Licencia del Padre Francisco de Montemayor, Prouincial de la Conpañia de Iesus en la Prouincia de Toledo.

FRanciſco de Montemayor, Prouincial de la Conpañia de Ieſus en la Prouincia de Toledo, por particular comiſion que para ello tengo de nueſtro muy Reuerendo Padre Goſuuino Nichel, Prepoſito General de la Conpañia de Ieſus, doy licencia para que ſe inprima vn tomo de Sermones Varios, que a conpueſto el Padre Manuel de Naxera, por quanto an ſido viſtos y aprobados por perſonas doctas y graues de la miſma Conpañia, en fe de lo qual di eſta firmada de mi nõbre, y ſellada con el ſello de mi oficio. En nueſtro Colegio Inperial de Madrid, a dos dias del mes de Setienbre de mil y ſeiſcientos y cinquenta y dos años.

Francisco de Montemayor.

Cen-

Censura del Reuerendisimo Padre Maestro Fray Benito de Ribas, Predicador de su Magestad, y Calificador del Santo Oficio.

M. P. S.

A Los realces, que la Sagrada facultad del pulpito le està debiendo, añade el Reuerendisimo Padre Manuel de Naxera, Religioso de la Conpañia de Iesus, otro tan lucido, en estos Sermones Varios. Para registrar la pureza y lisura de su doctrina, me manda. V. A. que los vea, y creo, lo escusara, si le constara del manejo, y gasto de estas obras. Todos las tienen, todos las miran, y todos las estudian, aunque no todos lo confiesan. Poço donde todos acuden y le gastan: quando dexò de
1. *Strõ. cap.* 1. tener agua linpia, potable y sana? *Putei qui exhauriuntur* (dice San Clemente Alexandrino) *emittunt aquam magis limpidam ac perspicuam.* La limpieza de esta doctrina, el gasto la protesta.

Ajustar a tan diferentes asuntos las doctrinas del Espiritu
Libr. 8. *in Gen. c.* 9. Santo, luchar con Dios lo llamò Ruperto: *Luctatur enim cum Deo, quandiu Sacræ Scripturæ studijs accinctus incumbit.* Muchos an luchado, y como a Iacob se los ha lucido. En algun mouimiẽto lisiado, y desigual, a tenido el reparo, que aduertir. Aqui que en lengua vulgar y Latina a sido tan seguida esta lucha, ni allo, ni alla en que detenerse la nota.

Arguye sobre natural valentia, pican en soberanas tales
Isichi. sup. Leuit. c. 14 fuerças. Escribir mucho, y con tanto acierto, pensar tan delgado, y tan al punto, creditos de Sanson le estan dando. Tenia la fuerça en los cabellos (pensamientos son estos, en lenguage del Espiritu santo) y con los dedos, quando con los braços no
Abulen. Iud. 16. *quæst.* 51 pudo ceñirlas, derribò colunas. Tal pensar, y tal escribir estas fuerças remedan, que mucho salga bien de aquellas luchas.

Bien las encareciò el Hebreo, quando al Doctor que explicaba la ley desde el pulpito, le assistia vn Ministro con vn lienço, ò sudario en la mano. Pero mas las encarecio Cristo. Vna
Elias Leuit. cit. à Noua. in sche-diasm. vez sola vsò de lienço, para linpiarse el rostro; quando lleuaba sobre sus onbros el precioso madero, copias de su desfigurada ermosura, que oy religiosamente ricas, obseruan, Italia

lia en Roma, y en Iaen España, lo proteſtan, y teſtifican. Lleuar vna Cruz de aquel peſo, es explicar la ley deſde el pulpito: por eſo al que la explicaba de eſe modo, en vez de piadoſa Veronica, le aſiſtia vn Miniſtro con vn ſudario. Gran dicha, ſalir de eſtos ſudores con tantas fuerças.

Eſtàn vinculadas a la Compañia. Es leon la Sagrada Eſcritura, ſaca panales y dulçuras, quiẽ eſte leon deſmenuza. El leõ ya ſe ſabe, que ſolo el fuego le rinde. Ijos de San Ignacio, ijos del fuego: y eſte leon de la Eſcritura, nadie mas eſtudioſo le amanſa. Por eſo entre los Patriarcas fundadores, eſte ſolo adornando con eſtrellas ſu ſepulcro. Porque en ſu dichoſo trãſito le aſiſtieron a Maria ſantiſima los Maeſtros del orbe, los primeros y mayores Doctores de la ley, la vio coronada de doce eſtrellas San Iuan. Lodulfo de Saxonia lo entiende aſi. *Per duodecim ſtellas Apoſtoli intelliguntur, qui in diſceſſu Mariæ omnes aſſuiſſe dicuntur.* Copian aquel ardor y zelo, en ſu predicacion los ijos de San Ignacio, y para explicarlo, ſe ven eſtrellas ſobre ſu ſepulcro.

Origen. in Ezec. hom. 8 7 Iud. 14. Ariſt. 9. de Hiſt. ann. 44. Apocal. 12. De vita Chriſt. par. 2. c. 82.

Entre los muchos que introducen ſu vrna a firmamento, el Autor de eſtos Sermones Varios tiene lugar debido, anſele recabado ſus Sermones, ſus libros, y pueden aquellas glorioſas cenizas pronunciar con Seneca: *Aſſero te mihi: meum opus es.* Vea aora V. A. ſi en doctrina que a vn ſanto ſe puede y debe proijar, tendrà la cenſura que aduertir. Aſi lo ſiento, y aſi lo firmè, en eſte Conuento de ſan Martin de Madrid a 2. de Octubre de 1653.

Epiſ. 34

Fr. Benito de Ribas.

Apro-

Aprobacion del Reuerẽdiſimo P. Aguſtin de Caſtro, Predicador de ſu Mageſtad, y Calificador de ſu Conſejo en la Santa y General Inquiſicion.

VN nueuo tomo de Sermones extraordinarios del Padre Manuel de Naxera remite V.S. a mi cenſura, y yo quiſiera repetir en eſta los elogios de ſu doctrina, erudicion y ingenio, que ſe an dicho por tan ſingulares varones en las aprobaciones de tantos libros, y tales como tiene impreſos: ya tiene por ſi no ſolo el juicio de aquellos, a qurenes ſe remitiò ſu cenſura, ſino el de todos, que le leen con admiracion de la fecundidad de ſu ingenio, y ſe valen de la piedad y acierto de ſus eſcritos, y a quiẽ a tenido en eſto tanta felicidad a cauſa de la enſeñãça que dà a las coſtunbres, y de la firmeza con q̃ eſfuerça los dogmas de la fe, y Religiõ Criſtiana, puede, y debe V. S. darle la licencia que pide, y todos los eſtudioſos de la predicaciõ darle las gracias de lo que la a promouido, y del trabajo q̃ les a eſcuſado con el ſuyo. En eſte Colegio Inperial de la Cõpañia de Ieſus de Madrid à 11. de Setienbre de 1653. años.

Aguſtin de Caſtro.

Licen-

Licencia del Ordinario.

NOs Don Rodrigo de Mandiaa y Parga, electo Obiſpo de Siria, y Vicario de la villa de Madrid y ſu partido, por la preſente, y por lo que a Nos toca, damos licẽcia para q̃ ſe pueda inprimir è inprima vn libro intitulado *Varios Sermones*, conpueſto por el Padre Manuel de Naxera de la Conpañia de Ieſus, atento no tiene coſa cõtra nueſtra ſanta Fe, y buenas coſtunbres. En Madrid a diez y ſiete de Setienbre de ſeiſcientos y cinquenta y tres años.

D. Rodrigo de Mandiaa.

Por mandado de ſu Señoria.

Juan del Campo.

Suma del priuilegio.

TIene priuilegio el Padre Manuel de Naxera de la Conpañia de Ieſus, por eſpacio de diez años, para poder inprimir eſte tomo, como conſta de ſu original, deſpachado en el oficio de Pedro Hurtiz de Ypiña, ſu fecha a doce dias del mes de Octubre de mil y ſeiſcientos y cinquenta y tres.

Suma de la Tasa.

TAsaron los señores del Consejo Real este libro intitulado *Sermones Varios*, del Reuerendo Padre Manuel de Naxera de la Conpañia de Iesus, a quatro marauedis cada pliego, el qual libro tiene setenta y cinco pliegos y medio, que a razon de la dicha tasa monta trecientos y dos marauedis, que son nueue reales menos vn quarto, como consta de la certificacion que dello dio Pedro Hurtiz de Ypiña, Escriuano de Camara, su fecha a 22. de Iunio de 1654.

Erratas.

PAg. 19. col. 1. lin. 4. viuian, lee viuan: alli lin. 29. tal, lee tan, p. 44. lin. 27 subsequij auxilius, lee subsequi auxilijs, p. 53. col. 2. lin. 30. para loco, lee por loco, p. 112. col. 2. lin. 18. ya, lee ija, p. 113. col. 2. lin. 27. calidad, lee calamidad, p. 146. col. 1. lin. 6. vencen, lee veneran, p. 160. col. 2. lin. 25. dessixese que, lee que dessixese, p. 194. col. 1. lin. 18. astura, lee altura, p. 212. lin. 19. vicio, lee viue, p. 252. col. 2. lin. 6. alcançar, lee alcaçar, p. 267. col. 2. lin. 16. no estar, lee estar, p. 181. col. 2. lin. 37. murio, lee miro, p. 429. col. 2. lin. 19. spuerat, lee spiritu erat, p. 494. col. 1. lin. 34. y 38. paloma, lee palma, p. 512. col. 2. lin. 21. aquesa, lee que vsa.

Fe del Corrector.

ESte libro intitulado Varios Sermones, *predicados en diferentes festiuidades, &c. Conpuesto por el Reuerendo Padre Manuel de Naxera de la Conpañia de Iesus; con estas erratas corresponde con su original, Madrid 15. de Iunio de 1654.*

Lic. D. Carlos Murcia de la Llana.

Ta-

Tabla de los Sermones deſte tomo.

Sermon de la Circunciſion.	*pag.* 1.
Sermon primero de Concepcion.	21.
Sermon de ſan Iuan de Dios.	43.
Sermon ſegundo de Concepcion.	64.
Sermon tercero de Concepcion.	86.
Sermon quarto de Concepcion.	117.
Sermon quinto de Concepcion.	149.
Sermon en el velo de vna Religioſa.	170.
Sermon de Dedicacion de Templo.	191.
Sermon de onras.	212.
Sermon de la Aſuncion de N.S.	223.
Sermon en fieſta de toros.	245.
Sermon de ſanto Tomè.	266.
Sermon de las Animas de Purgatorio.	287.
Sermon del Arcangel ſan Miguel.	307.
Sermon de la Aſuncion.	328.
Sermon del Santiſimo Sacramento.	349.
Sermon de ſan Norberto.	370.
Sermon de la Viſitacion de N.S.	391.
Sermon de la Purificacion.	411.
Sermon del Santiſimo Sacramento.	434.
Sermon de la Translacion de ſan Benito.	456.
Sermon de la Translacion del Santiſimo a la Capilla Real.	478.
Sermon de nueſtros Martires del Japon.	501.

Al

Al Lector.

SAle a luz eſte ſegundo tomo de *Sermones Varios*, y ſaldrà ſiendo Dios ſeruido preſto el tercero: mi principal intẽto a ſido aplaudir como puedo a Maria Señora Nueſtra en ſu Puriſima Concepcion, eſtanpando los Sermones que prediquè con ocaſion de los votos, que icieron en ſu defenſa, aſi las nobiliſimas Ordenes Militares, como otras nobiliſimas, y piadoſiſimas Congregaciones, à cauſa de ſer caſi todos los aſuntos en genero exornatorio no è podido aplicar muchos a las Ferias de Quareſma; è deſcubierto enpero algunas luces, que podrà auiuar el ingenio de quien las leyere, para fructuoſas moralidades.

TA-

TABLA DE LOS ASVNTOS.

Sermon de la Circunciſion.

QVe para eternizar la corona es meneſter reformar vaſallos, y ſujetar enecigos, 3.

Que aunque es mucho luſtre vna grandeza eredada, es mas de dura la merecida, 6.

Que baſtando tiempo poco para conſeguirſe mucho, hemos malogrado mucho, y conſeguido muy poco, 8.

Que a viſta del premio ſe enduliça el mayor trabajo, y la menor accion es trabajo, ſino ay premio, 10.

Que ſe arrojan los onbres a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y eſcuſan el padecer por Dios poco pudiendo conſeguir mucho, 12.

Que debe ſer puntual en la obediencia, a quien preuino el cielo con onra, 16.

Que gozar de vn nonbre que obliga a grandes enpeños, quando ſe à cunplido, es fama, ſi no ſe a llenado, nota, 18.

Sermon de la Concepcion.

Que en los luſtres de eſta familia ſe dexan oy diuiſar los reſplandores de la proſapia, 24.

Que no parece puede yà atreuerſe la ſoſpecha, ſi eſtà la Cruz verde por el onor de Maria, 26.

Que parece inportaba para ſu igualdad con las demas perſonas al Verbo, que a Maria no ſe atreuieſe el pecado, 27.

Que no nace Dios de quiẽ ſe vio por algun inſtante muerto, aunque deſpues viuieſe reſucitado, 29.

Que Maria gozò contra el dragon por la Cruz victoria; los demas todos hallaron la medicina, 31.

Que no cunple las obligaciones de hijo quien pudiendo eſtorbar el rieſgo, aguardò a que ſu madre incurrieſe el daño, 34.

Que no tubo en la Cõcepcion de Maria naturaleza todos ſus llenos: porque entrò Dios a la parte con ſingulares cuydados, 35.

Que Maria puede moſtrar muy ſin empacho ſu roſtro, y aſi nunca tubo rieſgo, 36.

Que la cercania del nonbre de Ieſus no ſe contenta con purificar de culpas, ſino preſerua tãbiẽ de mãchas, 38.

Que arà Dios prodigios para eſtorbar aun la mas leue ſoſpecha, porque el onor de ſu Madre no quede expueſto a la corteſia,39.

Que el generoſo vino del Sacramento aſegura no vbo en ſu Madre pecado,41.

Que celebrarſe eſte voto en la caſa de Bernardo,es para quien diſiente, gran yelo.

Sermon de San Iuan de Dios.

Que los Angeles dexan al parecer la gloria con guſto por curar pobres, y aſi San Iuan de Dios ſia de ceſar de curar pobres, teme viuir entre Angeles,46.

Que es muy eroyco martirio mendigar, para que otros coman, y andar pidiendo para que viuan,48.

Que ſi ay quien ſe quite el ſuſtento por tener mas que dar a ſu antojo, San Iuan de Dios ſe quitò tanbien el ſuſtento por tener mas que dar al neceſitado,49.

Que parece mas agrio martirio ſacrificar el juicio, que entregar la vida al mas acedo tormento,50.

Que aunque aya aliento en los mayores Santos para las penas, no ſuele auerle para las burlas,52.

Que llega a tener ſuma ambicion de la pena, como ſumo odio a la culpa,53.

Que llega a luchar con el vicio, quando el lugar, y la ocaſion le eſtan aumentando fuerças, y aſi conſigue dichoſamente victorias,54.

Que ya no maltratan a Dios eſpinas, porque los pobres no padecen con Iuan miſerias,58.

Que parece no a meneſter paciencia para tolerar ſus males, ſino para ver ſe pierde el ſuſtento de los pobres,59.

Que tiene viſos de Dios quien aſiſte a curar agenos males, ſin que le enbaracen malos olores,6.

Que ſi Dios ſuſtentò a la oueja ſobre los onbros, tanbien ſuſtentò à Dios ſobre los onbros eſte cordero,62.

Que aunque ſienpre arà ſu preſencia falta al mundo, ſon ſus ijos tales, que no ſe la ace al neceſitado,63.

Sermon ſegundo de la Concepcion.

Que es ſabroſa para el cielo la obligacion que ſe inpuſo la fineza del afecto, ſin aguardar a obedecer el mandato, 67.

Que corre por quenta de Dios no ſiga vna cumunidad religioſa engaños auiedole obligado con ſacrificios, 99.

Que no ay gloria de Criſ-

to,

to, que no lo sea de Maria, ni vbiera afrenta de Maria, que al parecer no lo fuera tanbien de Christo, 72.

Que castiga Dios con pena muy agria atreuerse a desdorar a su Madre aun con muy lene sospecha, 74.

Que en materias de pundonor auer padecido riesgo llega a reputarse por daño, 77.

Que por auer de enparentar con vn justo, dà Dios tal vez contra la ley comun singulares priuilegios, 79.

Que estubo Maria en su Concepcion tan distante de peligros, como el cielo de fracasos, 82.

Sermon tercero de la Concepcion.

Que por salir lucida la prouidencia, dispone juren personas de tan gran autoridad que en la Esposa de Christo no cayò mancha, 89.

Que a sido en Dios perpetuo desvelo que no se dè publico culto al engaño, 102.

Que no auer estorbado amenazase a su madre riesgo, ò era descredito del poder, y desdoro del amar, 106.

Que aun las cercanias a este Dios Sacramentado aseguran no pocas veces el triunfo por especial priuilegio, 110.

Que quien mira con ojos claros todo lo que dice su excelencia, no sospechara en esta Señora culpa. 112.

Que quien se sentò a su mesa, tiene obligacion de jurar la defensa de su onra, 114.

Sermon quarto de la Concepcion.

Que no ay mas ley que la dependencia: porque quien a menester solo cuida de agradar, 119.

Que Christo a quenta de su dependencia preseruò a esta Señora en su Concepcion de culpa, 122.

Que quando no la eximiera Christo por depender en la vida, parece debia eximirla por depender en la mesa, 124.

Que no dexara Dios obligarse con el sustento, si vbiera de exercitar como en todos el castigo, 125.

Que debia por ijo vestirla purpuras reales, quando Adã por padre la condenara a groseras pieles, 127.

Que llegò a ser Iesus para preseruar antes de nacer Christo para viuir, 130.

Que auer resguardado Maria a Christo de todo riesgo asegura la preseruò de todo pecado, 132.

Que como la verdad tiene seguro el vencer, le està bien el batallar, 135.

Que el juramento sobre ser a la gratitud desaogo es a la verdad mucho aplauso, 137.

Que le sobra mucho a Cristo en su diuinidad para estorbarle a su madre el riesgo, quando vna criatura auyenta el riesgo, y le corona del triunfo, 139.

Que el amor no descansa seguro, sino preuiene aun los riesgos inposibles con su cuidado, 142.

Que està a cargo de la prouidencia diuina, que lo que le aclama con publica voz del pueblo, estè muy preuenido contra el engaño, 145.

Sermon quinto de la Concepcion.

Que auer lleuado Maria este generoso vino, conuence no la tocò el original pecado, 155.

Que aun lo que toma aqui Dios de prestado para su adorno, anda al paso de la gracia, no de la naturaleza, 115.

Que no se auiene al parecer con culpa el Sacramento aun en sonbra, 157.

Que parece le importan las contradiciones a este misterio para crecer en aplauso, 159.

Que aun ponerle a aqueste Señor la mesa de paso, auyenta de donde se ospeda, el riesgo, 162.

Que no puede dexar de resplandores con lauro, si se dedicò en el ara por su Madre este sacrificio, 164.

Que proponer este pan, y auer tenido Maria pecado fuera al parecer contrauenir Dios a su antiguo estilo, 176.

Sermon de Velo de Monja.

Que al amor nada le es peso: porque el mismo peso se le conuierte en alinio, 172.

Que tiene mucho de Dios quien dexò el mundo, quando le pudo gozar con mucho descanso, 175.

Que quien sujetò el juicio, ya le ofreciò a Dios de si muy agradable olocausto, 177.

Que dedicarse al encerramiento es como ofrecerse al martirio, 179.

Que la clausura es ya como ventana a la gloria, 180.

Que para disponerle gustosa posada a Dios el mejor adorno es que no encuentre ninguno, 184.

Que Dios en el coraçon mas santo se ospeda; pero en en el virgen auita, 185.

Que la oracion endulça el mayor trabajo, y establece sienpre el gozo, 187.

Que es sabrosisimo al gus-

to

to de la eucariſtia el plato, para quien ſupo retirarſe perfectamente del mundo, 189.

Sermon de Dedicacion de Tenplo.

Que aqui juntò la piedad de la vanidad lo prodigo, de la virtud lo acertado, 194.

Que a meneſter mayor caſa, quando Maria le ſolicita trofeos, que quando muchos Angeles cuidan de adquirirle triunfos, 196.

Que fabricarle a Dios tenplo es tener defenſa contra ſu enojo, 198.

Que aun cercada de Angeles puede la corduta temer, y ſi le fabricò a Dios caſa, ya ſe puede aſegurar, 200.

Que aun quando Dios da la vida, quiere que ſe vaya por la confirmacion de eſa merced a ſu caſa, 204.

Que parece le aſiſtè a Dios los eſpiritus ſoberanos con mas circunſpeccion en el tenplo, que en el inpireo, 206.

Que aunque la paciencia diuina tolere otros delitos, caſtiga con gran rigor los que ſe acen en el tenplo, 208.

Que dedicarle a Dios tenplos es eternizarſe nonbre en el mundo, y es aſegurarſe fauores del cielo, 210.

Sermon de Onras.

Que eſtando muy ſeguros de ſu dicha, nos obliga a dolorosos ſentimientos ſu falta, 214.

Que ſupo ſu prudencia viuir para el fruto muchos ſiglos en pocos años, 217.

Que merece mucho caſtigo quien tropieza en el miſmo deſengaño, 210.

Que es gran dicha no que dar en la muerte deſpoſeido, aunque quede vn onbre deſnudo, 213.

Que oſtenta Dios ſu grandeza en vnos años muy floridos, y de frutos muy ſaçonados, 215.

Que la gallardia no a de ſeruir de eſpuela para auiuar el apetito, ſino de cautela para deſpertar el cuidado, 217.

Que es indigna ſed la que ſirue a la auaricia, y es loable la que ſienpre aliuia agena congoja, 218.

Que no es buen miniſtro el que quita tienpo a la obligaciòn para ſu deſcanſo, y lo es quien gaſta oras en oracion vrtandolas a ſu ſueño, 221.

Sermon de la Aſuncion.

Que ſi al baxar al mundo an meneſter ſonbra los reſplandores del Verbo para poder verſe, tanbien al ſubir oy al inpireo neceſitan de ſonbras los de Maria para mirarſe, 225.

Que ſin Maria ni Dios pa-

rece acierta a reinar, ni los onbres pueden viuir,228.

Que si en los demas suele la dicha, y la ausencia causar oluido, à Maria le causa mas cuidadoso desvelo, y mas desvelado cuidado,229.

Que el subir a mayor gloria es gozar el onbre mas seguramente vida.232.

Que en el cielo no le falta à Maria solicitud,sino turbacion; antes dexando el aogo es muy mas viuo el cuidado, 234.

Que ace Dios por ver oy en su Real triunfo a Maria las diligencias que los Santos por mirar a Dios en la gloria,237.

Que poseer oy Maria singular gloria en el cielo, para el onbre es gran seguro, y para el infierno muy fatal ado, 241.

Sermon en fiesta de toros.

Que en vn dia de toros se le malogran à Cristo cuydados de muchos años,247.

Que si en el teatro del mũdo se sustenta a costa de sangre vmana la vanidad, en aqueste teatro a costa de la diuina resplandece la virtud, 250.

Que es gran ceguedad arriesgar vn onbre su vida sin mas fruto que quedarse como se estaba,253.

Que los mas terribles enemigos contra el onbre son sus sentidos, quando mas entretenidos, y apacentados, 256.

Que los deleites del mundo pretendidos son congoja, y conseguidos desdicha,256.

Que es ilustre tinbre de la virtud renunciar lo que se pudo gozar sin pecado, y a lo que mouia el exenplo,260.

Que si en la plaça del mundo ace guerra el deleite al Sacramento, aqui el Sacramento triunfe glorioſamente del mundo,262.

Sermon de Santo Tomè.

Que es digno de amor vn Principe, que venciò resistencias poderoso, y se mostro en las victorias vmano,268.

Que celebrar dignamente los años de vna corona pide en el coraçon cariños, y mercedes en las manos, 271.

Que el fauor viene a ser interes de quien le ace,quando le enplea en vtilidades comunes quien le recibe,275.

Que no està cabal la dicha, si le falta luz al alma, aunque brille exterior ponpa.277.

Que siẽdo muchos los que anelan parte en el premio,son pocos los que ponen para trabajar el onbro,269.

Que tiene Cristo patente el pecho,y asi que es terquedad

dad nuestra proseguir en el engaño,272.

Que es saber guardar en agenas faltas secreto de virtud eroyca gran testimonio, 285.

Sermon de Animas.

Que quien a vista de frias cenizas no llegò a sacudir el engaño, se publicò mas que bruto,289.

Que parece trata Dios de negar glorias, quando retira de la memoria cenizas, 291.

Que no resplandece tan abrasada la caridad quando cuyda de los viuos, como quando solicita el aliuio de los difuntos,292.

Que auiendo aliento para mirar sin lagrimas el mayor destrozo, falta al ver aun vna sonbra de este tormento,294.

Que no tiene escusa quien a poca costa no quiso aliuiar mucha pena,297.

Que abreuia mucho tiempo sus prisiones, quien remediò de vn justo necesidades, 299.

Que este sacrificio ofrecido en el ara es el mayor aliuio a la pena,301.

Que el bien que acemos a las Animas, nos sirue para gozar en la otra vida mas gloria, y en aquesta vida mas dicha,303.

Que vna indulgencia es a los ojos colirio, y a las dificultades desenbaraço,305.

Sermon de San Miguel.

Que nos contentamos con ser los yltimos en el cielo de tibios, quando de anbiciosos anelamos ser en el mundo de los primeros,309.

Que aunque el triunfo dependa del batallar, depende mas del viuir,312.

Que en las batallas se aseguran mejor los proprios, quãdo solo se pretenden los lucimientos diuinos,313.

Que para enprender eroycas acciones es gran aliento el ver se premian virtudes, 315.

Que quando no nos defienda por acernos fauor, nos assi tirà por acer a Luzbel pesar, 317.

Que siendo vnos mismos los intentos, es interès de Miguel assistir a los de nuestro Principe con socorros,318.

Que solo resplandece perfectamente cabal la victoria, quando se consigue sin perdida,321.

Que confederar mienbros desunidos es mas que rendir contrarios,322.

Que se acredita de muy diuino quien gasta en defender a los pequeñuelos cuydados, 324.

Que el poder viue a las le-

yes de ſu arbitrio, porque rara vez ay quien ſe atreua a ocaſionarle deſabrimiento, 320.

Sermon de nueſtra Señora del buen Conſejo.

Que no propone Dios por conſejero a quien deſdora leue apariencia, aunque no le manche culpa, 331.

Que no ſe conpadecen cercanias a la mancha con ſer oraculo de diuina ſabiduria, 333.

Que decretar Dios a Maria por Conſejera, aſegura q̃ conſiguiò del demonio ſienpre victoria, 334.

Que ſi a Maria oy la çoçobrara algun rieſgo, no ſacara Dios el roſtro, 335.

Que tiene viſos de muy eſcuſado examinar ſi Maria tubo rieſgo ſabiendo que eſte cordero es ſu fruto, 337.

Que preuenir Dios para ſu Madre tan Real magnifica ponpa no permite imaginar, que la deslucieſe deſdicha, 339.

Que aqui no ſolo ſe alla el conſejo para acertar, ſino tan bien las fuerças para poder conſeguir, 342.

Que no ſe mueſtra tanto el afecto en el prodigio, como luce en el conſejo, 344.

Que merece mucho caſtigo, quien no buſca tiniendole muy a mano el mejor conſejo, 347.

Sermon del Santiſimo Sacramento.

Que ſi el onbre ſolo ſabe amarſe a ſi, viuiendo ya el onbre en Dios, es fuerça encuẽtre con Dios, quando ſe buſcare a ſi, 351.

Que como viue Dios a beneficio de eſte alimento en el onbre, quando buſca ſu afecto al onbre, tiene digno enpleo, porque ſe encuentra con Dios, 353.

Que en el Sacramento andubo tan ingenioſo el amor, que izo ſeguro del miſmo rieſgo. 356.

Que con eſte vino forma vn onbre de las coſas otro juicio, porque ſale del engaño, 358.

Que no ſe alienta como debe de eſte plato, quien viue a las leyes de ſu aluedrio, 360.

Que eſta meſa es el aliuio mas ſeguro a toda congoja, 361.

Que el Sacramento es como encanto de las paſiones, y eſcudo para rebatir afanes, 364.

Que es mayor peligro juntar con eſte plato manjares del mundo, que oluidar quiẽ ſe entrega al mundo eſte plato, 367.

Ser-

Sermon de San Norberto.

Que los fauores de S. Norberto tienen lo tenprano de la aficion, y lo calificado del merito, 372.

Que no parece sabe gozar instante de vida sin ilustrar con su resplandor la Iglesia, 374.

Que es tanto el fruto que consigue la Iglesia con la predicacion de Norberto, que le da Dios mucha priesa, para que salga de su retiro, 375.

Que el ado mas fatal del demonio es la penitencia, en quien luce con la doctrina, 376.

Que parece debio mas a Norberto, que a sus mismos padres Maria, pues a sus padres debio la vida; pero a Norberto la onra, 380.

Que Norberto es de tan singular y peregrina virtud, que en los retiros cuyda del bien de los proximos, y quando mas cuyda de los proximos, viue muy retirado en los cielos, 382.

Que reprimirse vna sangre noble en descomedidas injurias es mas que obrar marauillas, y merece la corone el cielo de muchas glorias, 387.

Que si otros le vyen aun proponiendoles premio, èl le sigue despreciando todo peligro, 389.

Sermon de la Visitacion de Nuestra Señora.

Que es tal el Bautista, que con el tiene el oficio de Redemptor muy perfectamente sus llenos, y sin èl pudiera parecer que tenia algunos vacios, 394.

Que el primer cuydado de Dios no es adquirir Reyes, sino grangear Sacerdotes, 397.

Que parece requiere mas virtud llegarse al ara, que aun estar gozando acà en el mundo de la diuina presencia, 399.

Que es pretension de los espiritus celestiales, aunque sea a costa del trono exercitar vn rato este decoroso oficio, 401.

Que muchas veces quando lisonjea la lengua con la alabança, està el juicio desdorando con la censura, 403.

Que las visitas son gazetas de varias nuevas, y son como talleres de culpas, 405.

Que se debe persuadir primero con obras, para que sean eficaces con los demas las palabras, 407.

Que lo que eligiò Dios como arma contra la culpa, lo preseruò de la mancha, 409.

Sermon de la Purificacion.

Que no puede llegar a mas col-

colmo la malicia, que a no reparar por seruir en ninguna costa,414.

Que Maria obedece a costa del credito, y paga el seruir en oro,417.

Que quien por cunplir la ley atropella riesgos, tiene en el riesgo el mayor seguro, y eterniza el mayor elogio,418

Que en el mundo solo se mide la grandeza por la ponpa,421.

Que en la politica del mundo sienpre el rico pecha menos, y el pobre tributa mas, 424.

Que aunque Cristo sienpre es Sol, brilla en los braços de Maria con mas resplandecientes reflexos, y con mas lucidos rayos,428.

Que aun sus mismos padres para poseerle an menester redimirle,430.

Que ojos que llegaron a ver a Dios, no an de enplearse mas en lo vmano, sino consagrarse a lo diuino,432.

Sermon del Santisimo Sacramento.

Que multiplicar Dios en este Sacramento presencias, fue buscar desaogo a sus liberales ansias, 436.

Que sin el Sacramento aun los mas valientes llegan a sujetarse cobardes, y aun los mas cobardes llegan a triunfar valientes,438.

Que pulo Dios toda la penalidad del morir, porque gozases sin costa la dulçura del comer,440.

Que con este pan no ay muerte, aun quando Dios parece la intima, y sin èl la ay, aũ quãdoparece la aparta,441

Que el Sacramento es luz para acertar el camino, y eficaz ardor para consumir al demonio,443.

Que quien se alimenta del Sacramento, no a de tener ya para los vicios camino,445

Que solo parece està dispuesto para comer quien se mira entre agonias de morir, 447.

Que alimentarse de aqueste pan pide vna virtud muy firme, y vna perfeccion muy estable,450.

Que no parece comulga como debe quien no queda espejo donde se vea Dios, y quien no se mira tanbien en Dios como espejo,452.

Sermon de la Trãslacion de San Benito.

Que guesos que en vida se escondieron sepultados, en muerte deben lucir aplaudidos,458.

Que parece inspirã virtud a los canpos estos guesos como los ojos diuinos,460.

El cielo debia aquellas luces al alma, y el canpo estas guirnaldas à las reliquias, 463.

Los guesos de San Benito pa-

parece tienen propriedades de Sacramento,466.

Que el sepulcro de Benito goza los priuilegios que goza el Sacramento, y acen gloriosa la sepultura de Christo, 496.

Que es testimonio de soberana virtud sirua a efecto contrario la criatura de lo que lleuò su naturaleza, 471.

Que si la virtud de otros Santos piden para obrar cercanias, à la de Benito aun no la estorban distancias,474.

Que el cuerpo muda la sentencia en flores, y el espiritu le ocupa el sitio al demonio con luces,476.

Sermon de la Translacion del Santissimo a la Capilla Real.

Que viuen tan enlaçados los triunfos del leon con los aplausos de este cordero, que no pudiendole faltar al cordero aplausos, es forçoso que el leon se corone siempre de triunfos,480.

Que poner Dios en casa de vn Principe ara es establecer su corona,484.

Que algunos tratan a Dios al principio con atenta reuerencia, y despues con menos respeto como de casa, 488.

Que muchas veces se abla en el remedio, y se pretende el desdoro,490.

Que desatenciones contra nosotros deben con magnanimidad perdonarse; pero contra Dios no deben sufrirse,492.

Que fuera tolerable no se repreendiesen, como los desmanes no se alabasen,495.

Que no basta estè Dios cerca de mi; sino es tanbien necesario, que estè yo cerca de Dios,496.

Que pretenderse lucimientos a costa agena, es vsada; pero mal segura politica: vinir para que otros viuan es interesada prudencia,498.

Sermon de los Martires del Iapon.

Que estas tres cruces fueron el trofeo mas glorioso a la Religion, y la muerte mas incuitable a la tirania, 503.

Que no suele caberle menos parte del fruto al ermano que acompaña, que al Predicador que enseña,506.

Que es menos valiente el demonio para acerle a Dios agrauios, que nuestros Martires para acerle al demonio tiros,508.

Que si la idolatria auia cerrado a la verdad el camino, ya an desenbaraçado estas lanças, y aquestas cruces el paso,510.

Que si para establecer su tirania lo primero de que se valio el demonio, fue vn oido peruertido, Dios para fundar su Reino, se vale lo primero de ese sentido martirizado,512.

TA-

TABLA PARA LAS FERIAS MAYORES DE QVARESMA.

Para el Miercoles de Ceniza.

Cùm ieiunatis. Matth. 6.

1 *Cùm ieiunatis.* Porque no atemorize, quando nos propone la auſteridad del ayuno, aſegura ſerâ muy crecido el premio: *Pater tuus, qui videt in abſcondito, reddet tibi:* porque a viſta del premio, ſe endulça el mayor trabajo, y la menor accion es trabajo, ſino ay premio, pag. 10.

2 *Nolite fieri ſicut hypocritæ triſtes.* Aſi nela nueſtra anbicion el aplauſo, quenin guna incomodidad le ace eſtorbo: y a eſta cauſa para alentar a los ſuyos a la virtud les ace memoria de lo que los ipocritas ſufrẽ por la vanidad: tan ciegos viuen los onbres, que ſe arrojan a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y eſcuſan el padecer por Dios poco pudiendo conſeguir mucho, 12.

3 *Pater tuus qui videt in abſcondito.* Acordòles la nobleza de ſu origen, porque les fueſe motiuo de cunplir ſu obligacion: que debe ſer puntual en la obediencia, a quien preuino el cielo con onra, 16.

4 *Pater tuus, qui videt.* Iluſtre nonbre el de ijos de Dios; pero ſi cunplida la obligacion inmortaliza la fama, no cunplida ſienpre es nota: que gozar de vn titulo iluſtre es, ſi no ſe llena, ignominia, y ſi ſe da el lleno, es fama, 18.

5 *Nolite theſaurizare.* A los que onrò con el titulo de ijos, aconſejò ſe mereciеſen eſa dicha con ſus obras, porque aunque es mucho luſtre vna grandeza eredada, es mas de dura la merecida, 6.

6 *Nolite theſaurizare vobis theſauros in terra, &c.* Iuntar teſoro no ſe ace ſin prolixo tienpo, y muy penoſo cuydado, ſiendo aſi q̃ de ordinario tiene mal logro: confuſion grande es eſta auaricia de la prudencia, pues baſtando poco tienpo para conſeguir mucho,

cho, emos malogrado mucho, y conseguido muy poco, 8.

7 *Cùm ieiunatis.* No les manda expresamente el ayuno, y supone que ayunaran por acerle a Christo gusto, y sin duda tiene Christo mucho gusto en esta obligacion, que se inpuso el afecto sin pasar por apremios del mandato: que aũque es muy gustoso para el cielo obedecer al mandato, le es muy sabroso ver, que se inpone obligacion el afecto, 67.

8 *Nolite thesaurizare vobis in terra.* Como ama muy de veras a los suyos, preuieneles, porque no malogren desvelos, y no es mucho cuide su prouidencia de estorbar riesgos tan faciles, quando el amor se estiende a los inposibles. No descansa vn afecto biẽ enpeñado seguro, sino preuiene aun inposibles riesgos con su desvelo, 142.

Para el Viernes Primero.

Audestis quia dictum est antiquis. Matth. 5.

1 *Diligite inimicos vestros.* Dificultoso precepto desterrar del coraçon la vengança; pero todo se endulça para quien ama a Dios con fineza: que al amor nada le es peso: porque el mismo peso se le conuierte en aliuio, 172.

2 *Orate pro persequẽtibus.* A la oracion los dedica, porque sea facil tolerar de la persecucion el trabajo, y porq̃ sea estable el gozo: que la oracion establece el gozo, y endulça el mayor trabajo, 187.

3 *Cùm facis eleemosynam,* &c. No estorba Christo el tener, quando aconreja a los que tienen, el remediar, declara enpero que es indigna sed la que sirue a la auaricia, como loable la que aliuia agena congoja, 218.

4 *Odio habebis inimicum tuum.* Licencia ay para mirar con ceño a nuestros sentidos, no para aborrecer nuestros proximos: perfeccion serà tomar de los sentidos vengança con interesada colera: y a la verdad los mas terribles enemigos contra el onbre son sus sentidos, quando mas entretenidos, y apacentados, 256.

6 *Diligite inimicos vestros.* Algun deleite trae consigo la vengança; pero el amar al enemigo sobre ser gran perfeccion aun para estorbarse trabajos es grã cordura. Pasa este ciuil deleite de la vengança por la

la ley que los demas, y los deleites del mundo son pretendidos congoja, y conseguidos desdicha,256.

6 *Diligite inimicos vestros.* No estorba el sujetarlos; pero el aborrecerlos; antes se declara muy ijo de Dios quien pudiendo vencer a sus contrarios poderoso, se mostrò con ellos benigno,268.

7 *Attendite, ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus.* Poco importa viuir en los ojos del mundo con mucha fama siendo tormento a la inuidia, si en lo interior falta luz: que no està cabal la dicha, si le falta luz al alma, aunque brille exterior ponpa,277.

8 *Estote ergo vos perfecti sicut & Pater vester*, &c. Bien contra el estilo de los onbres es este precepto; asi yerran ambiciosos, y asi se ciegan errados que se contentan con ser los vltimos en el cielo anelando ser primeros en el mundo, 309.

9 *Pater tuus, qui videt in abscondito.* Gran aliento para enprander lo que Cristo manda ver que executado se premia, quãdo ver remuneradas virtudes enpeña en las mas eroicas acciones,315.

Para el Domingo primero de de Quaresma.

Ductus est Iesus in desertum à Spiritu. Matth.4.

1 *Si filius Dei es.* Para executoria de la grandeza pretendiò el demonio atropellase a la naturaleza sus fueros Cristo: estilo en el mundo muy practicado, donde el poder viue a las leyes de su arbitrio, porque nadie se atreue a ponerle freno,320.

2 *Si filius Dei es.* Dixo Crisologo, y dixo bien, que el demonio auia mostrado en esta ocasion su ignorancia, y su malicia: *Tentare cupis; sed nescis*: pues siendo Cristo infinita sabiduria, intentò que le desdorase mancha, siendo asi, que no se conpadecen aun cercanias a la mancha con ser deposito de diuina sabiduria,333.

3 *Dic vt lapides isti panes fiant.* Pan milagroso pretendio el demonio que tenciase para su engaño; pero saliole muy mal: porque an dubo tã ingenioso el amor, que dispuso pã q̃ fuese seguro del mismo riesgo,356.

4 *Cùm ieiunasset*, &c. Vio el demonio que siendo Cristo sabiduria, se dedicaba a las austeridades, y te-

temiole, porque el ado mas fatal del demonio es la penitencia, en quien luce con la doctrina, 376.

5 *Dic vt lapides isti.* Por vna parte llega el demonio a tentarle, y por otra parece que trata de engrandecerle, costunbre en el mundo muy practicada, pues sucede no pocas veces ester alabando con la lisonja, y desluciendo con la censura, 403.

6 *Vt tentaretur à diauolo.* Auia Cristo de enseñar a resistir tentaciones del enemigo, y asi quiso autorizar la doctrina con el exenplo: que se debe persuadir primero con obras, para que sean eficaces con los demas las palabras, 406.

7 *Dic vt lapides isti.* No quiso el demonio le costase nada el tentar, quando son tan necios los onbres, que por seruir a vn antojo no reparan en ningun gasto. No reparar por delinquir en ninguna costa es el colmo mas crecido de la malicia, 414.

8 *Non in solo pane viuit homo.* No reparò Cristo en el tormento de la anbre por atender a la obligaciõ, y en esa ocasion consiguiò alabança, y mesa: *Accesserunt Angeli*: quiso enseñarños con eso: que quien por cunplir la ley desatiende el riesgo, tiene en el riesgo el mayor seguro, y eterniza el mayor elogio, 418.

Para el Miercoles Segundo.

Magister volumus à te signum videre. Matth. 12.

1 *Volumus à te signum videre.* Maestro le llaman, y quando le aplauden como Maestro, dan a conocer, que recelan en èl mucho engaño: *Volumus à te signum videre*: que muchas veces quando lisonjea la lengua con la alabança, està el juicio desdorando con la censura, 403.

2 *Magister volumus à te signum videre.* Reuerencianle por Maestro en la doctrina, y quieren examinar el proceder en la obra, y aunque auiendo dado Cristo tantas señales fue ceguedad pedir otra nueua, nos dio a entender la malicia, que para que sean eficaces las palabras, se an de autorizar con las obras, 407.

3 *Volumus à te signum videre.* Querian, dice San Gerónimo en la cadena de Santo Tomas, que ba-

xa-

xaſe fuego como en tienpo de Elias, y que ſe llenaſe del ayre de eſtruendos, como en tienpo de Samuel, para tenerle de eſa ſuerte por grande: que en el mundo ſolo ſe mide la grandeza por el ruido de la ponpa, 421.

4 *Volumus à te ſignum videre.* Parece que ablaban en el remedio de la ſoſpecha que tenian algunos de Criſto, y no pretendian el remedio; ſino el deſdoro: *Generatio mala, & adultera ſignum quærit.* Que muchas veces para introducir el deſdoro, ſuele ablarſe en el remedio, 490.

5 *Generatio mala & adultera.* Repreendioles ſu dañada intencion con juſta aſpereza ſin atender que eran los poderoſos de la Republica; y fuera ya tolerable que no ſe repreendieſen, como los vicios de los poderoſos no ſe alabaſen, 495.

6 *Volumus à te ſignum videre.* Pretendian deslucir a Criſto por autorizarſe a ſi; pero iba muy errada ſu politica: que aunque tratar de ſu comodidad à coſta agena es vſado, es tanbien ſienpre muy mal ſeguro, 498.

7 *Magiſter volumus*, &c. Erraron necios quando ſe acordaron las obligaciones del nonbre, y le intentaron ladear a la vanidad: que gozar de vn nonbre iluſtre, quando ſe cunple con èl, es fama, y ſi no, es mas crecida ignominia, 18.

8 *Reſpondérunt Ieſu quidam de Scribis & Phariſæis.* Los mas autorizados de la Republica, y de quienes parece auia de depender Criſto en ſu autoridad, y en ſu onra, quieren que por ſu guſto aga prodigios, *Volumus*, y que deſatienda de la naturaleza todos los fueros. Y a la verdad en la practica del mundo no ay mas ley q̃ la dependencia, porque quien a menester, trata ſolo de agradar, 119.

Para el Viernes Segundo.

Eſt autem Ieroſolymis Probatica Piſcina. Ioannis, 5.

1 *Erat autem homo ibi.* Deſde muy tenprano poſeyò a eſte onbre la enfermedad: debiò de gaſtar ſus floridos años en el apetito poſeido de ſu engaño, ſiendo aſi, que la mocedad, y la gallardia debe ſeruir de cautela para diſpertar el cuidado, no de eſ-

espuela para el vicio, 207.

2 *Triginta & octo annos habens.* Algun tienpo apacentò sus sentidos; pero tienpo mucho sufriò tormentos, su deleite fue su mas terrible enemigo, porque a la verdad sentidos apacentados son contra el onbre los contrarios mas seueros, 256.

3 *Triginta & octo annos habens.* Pretenderia los entretenimiẽtos del mundo con ansia, y obligaronle poseidos a tan dura, y prolixa pena. A la verdad los apetitos son al pretenderse congoja, y al conseguirse desdicha, 256.

4 *Sabbathum est, non licet tibi tollere*, &c. La pena que auia padecido era mucha; lo que aora le costaba la salud era mortificacion muy escasa, y asi andubo muy cuerdo en cunplir a pesar de contradiciones con su obediencia: que no tiene escusa quien a poca costa no quiso aliniar mucha pena, 297.

5 *Noli peccare.* No conocia el Paralitico a Cristo quando obrò el prodigio, y conociole, quando le preuino con el consejo: que no se muestra el afecto tanto en executoriar milagros como en estorbar con el consejo delitos, 344.

6 *Tolle grabatum tuum.* Quando le manda que lleue el lecho, le dà fuerças para obedecer: que quien trata con Dios, al contrario del mundo, alla el consejo para acertar, y fuerças tanbien para conseguir, 342.

7 *Inuenit eum Iesus in templo: & dixit illi: Ecce sanus factus es.* Sano se publica este onbre quando se acerca a Dios en el tenplo, no quando se acercò Cristo a èl para executar el milagro: porque entendamos que para estar la dicha cabal no basta estè Dios cerca de mi, sino yo cerca de Dios, 496.

8 *Triginta & octo annos.* En vn instante consiguiò mucho de Dios, y en treinta y ocho años no auia conseguido nada del mundo: porque fuese mas sin disculpa su confusion, y porque lo sea la nuestra, quando bastando poco tienpo para conseguir mucho, malogramos mucho, y conseguimos muy poco, 8.

Para el Domingo Segundo.

Assumpsit Iesus Petrum Iacobum, &c. Matth. 17.

2 *Assumpsit Iesus.* Lleuò

Cristo a sus Discipulos, para que viesen el premio, porque de esa suerte no escusasen el trabajo: que a vista del galardon el mayor afan se endulça, y si falta el premio, aun leue trabajo es muy gran congoja, 10.

2 *Ipsum audite.* De la pasion trata, porque sabe que con ella a de alcançar mucho: los onbres proceden tan a lo ciego, que se arrojan a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y escusan el padecer por Dios poco, pudiendo conseguir mucho, 12.

3 *Hic est filius meus dilectus, ipsum audite.* Despues de llamarle Ijo, quiere que le escuchen valeroso, porque los onbres traten de ilustrar su origen con sus acciones, y entiendan que aunque es mucho lustre vna grandeza ereda da, es de dura merecida, 62.

4 *Hic est filius meus dilectus.* Quando le dà el Padre tanta onra, està tratando Cristo de ser puntualissimo en la obediencia: *Ipsum audite*, por enseñarnos que debe ser muy puntual en la obediencia a quien preuino el cielo con onra, 16.

5 *Ipsum audite.* Trataba Cristo de batallar, porque estaba muy seguro de vencer: que como la verdad tiene seguro el vencer, le està bien el batallar, 135.

6 *Ipsum audite.* Ardia como el Sol la fineza de su afecto; y assi ni la pasion le pudo ser enbaraço, à quien ama, nada le es tormento, porque el amor se lo conuierte en aliuio, 173.

7 *Resplendùit facies eius sicut Sol.* Ijo le aclama el Padre, quando pudiendo gozar de tan crespa luz, se dedica a tan aceda pasion, porque conozcamos, que es accion eroica dexar el mundo, quando pudo gozarse con gran descanso, 175.

7 *Ipsum audite: Hic est filius meus.* Como el Sol resplandecia; pero todo inportara poco, si no gozara el alma de tan singular excelencia, porque entendamos, que para que esté cabal la fortuna, no basta goze el cuerpo lucida ponpa, si le falta luz al alma, 273.

9 *Faciamus hic tria tabernacula.* Aunque censuran en esta ocasion a Pedro, andubo muy acertado a buen viso: deseaba el premio, y assi se ofreciò al trabajo: quando son tantos

tos

tos los que escusan el trabajo, pretendiendo gozar el premio.261.

Para el Miercoles tercero.

Ecce ascendimus Ierosolymam. &c. Matth.20.

1 *Filius hominis tradetur, &c.* A padecer sube Cristo el mas acedo trabajo, y a vista de la resurreccion no se le ofrece ningun estorbo: que a vista del premio se endulça el mayor trabajo, y la menor accion es trabajo, sino ay premio, 10.

2 *Tertia die resurget.* Con tres dias de padecer enseñó Cristo a labrarse eternidades de gozos, y reprehendió el descuydo de los tibios, pues bastando poco tienpo para conseguir mucho, emos malogrado mucho, y conseguido muy poco, 8.

3 *Calicem quidem meum bibetis.* Querian el trono a titulo de parientes, y quiso Cristo le consiguiesen a titulo de alentados, para enseñar, que aunque es mucho lustre vna grandeza eredada, es de mas dura la merecida, 6.

4 *Ecce ascendimus Ierosolymam.* Pretendiente de los trabajos camina: que si se arrojan los onbres a padecer por el mundo mucho auiẽdo de alcançar poco, quiso enseñar a padecer por Dios poco pudiendo conseguir mucho, 12.

5 *Calicem quidem meum bibetis.* Sale en canpo a acer guerra a los demonios, y reforma juntamente el engaño de los dicipulos por enseñrr a los Principes que para asegurar la corona es menester reformar basallos y sujetar enemigos, 3.

6 *Ad illudendum.* No solo le tubieron a Cristo por malo; sino se burlaron como de loco, y por eso puso en primer lugar las burlas que las etidas, que parece menos agrio sufrir el mayor tormento, q̃ padecer descreditos en el juicio, 50.

7 *Ad illudendum.* Viendo las burlas camina con grã de aliento, y fue al parecer mas que caminar a las penas: porque aun la virtud mas eroyca suele desmayar en las burlas, aunque sea constante en sufrir las penas, 52.

8 *Ierosolymam.* A la Corte sube, donde el vicio viue como en su patria, porque sea mas singular la victoria: que es muy singular victoria vencer el vicio, donde luce con mayor fuer ça, 54.

Para el Viernes tercero.

Homo erat Pater familias, &c.
Matth. 22.

1 *Verebuntur filium meum.* Por quitar la culpa no escusa el ijo padecer tan aceda pena: que es calidad muy de justos tener ardiẽte sed de las penas, y mortal odio a las culpas, 53.

2 *Cùm autem tempus fructum.* Aun no pagan lo que debian, quando debieran añadirse obligaciones de finos por acerle a Dios agasajos: que para el cielo es muy sabrosa la obligacion que se inpuso la fineza del afecto, sin aguardar los apremios del mandato, 67.

3 *Nostra erit hæreditas:* pa recioles que podian no depender, y asi no escusaron el injuriar: que en el mundo no ay mas ley que la dependencia: y asi solo quien a menester, cuyda solicito de agradar, 119.

4 *Vt acciperẽt fructus eius.* Por no executar castigos quiso que le tributasẽ vino para su sustento: que ya es condicio de Dios en dexãdose obligar con el sustẽto no exercitar el castigo, 125.

5 *Verebuntur filium meum.* Bien sabia que le enbiaba a batallar; pero tanbien sabia, que auia de conseguir el vencer, y la verdad como tiene seguro el vencer, nunca escusa el batallar, 135.

6 *Hic factus est in caput anguli:* por mas que trató el odio de reprobarle, lucio ensalçado: que a algunas cosas para conseguir mas aplauso, les suele estar bien las contradiga el empeño, 159.

7 *Verebuntur filium meum.* El ijo viene como si fueran aliuios, pretẽdiente de los trabajos: amaba muy a lo fino, y al amor nada le es trabajo: porque sabe conuertir el mayor trabajo en aliuio, 172.

8 *Verebuntur filium meum.* Bien se muestra ijo, quando pudiendo gozar de mucho descanso vino a padecer trabajos al mundo para enseñarnos con eso que se acredita de ijo de Dios, quien dexando el mundo se dedica a trabajos, pudiendo gozar aliuios, 175.

Para el Domingo tercero.

Erat Iesus eijciens demonium, & illud erat mutum.
Lucæ 11.

1 *Eijciens dæmonium.* Acia la mentira contradiciones a la verdad; pero fue acrecen-

centar ſu victoria: que a la verdad como tiene ſeguro el vencer, le eſtà bien el batallar, 135.

2 *Inuenit eam ſcopis mundatam, & ornatam.* Debio de eſtar adornada con afectos vmanos, y con cudicia a los bienes del mundo, adorno a propoſito para el enemigo, que para Dios el mejor adorno es no encontrar de eſtos afectos ninguno, 184.

3 *Ipſi iudices veſtri erunt.* En el miſmo deſengaño tropeçaba neciſsimamẽte ſu enpeño, y a eſa cauſa merecia mucho caſtigo: q̃ merece mucho caſtigo quien tropieça en el miſmo deſengaño, 210.

4 *Et illud erat mutum.* Pretendio deleites, y encõtrò el endemoniado afanes: tales ſon los entretenimientos del mundo, que ocaſionan al pretenderſe congoja, y traen al conſeguirſe deſdicha, 256.

5 *Erat Ieſus.* Con poco trabajo auyentò Criſto de eſte miſerable mucho tormento, y enſeñó que no tiene eſcuſa, quien ſiendo poca la coſta, no trata de aliniar mucha pena, 297.

6 *Auferet vniuerſa arma.* El que vence no perdiò nada, el vencido lo perdio todo, pues eſe es triunfo de eſtima: que ſolo quando ſe conſigue ſin perdida, es perfecta la victoria, 321.

7 *Beatus venter, qui te portauit.* Aclamòle diuino, porque viò ſe enpleaba en defender vn pequeñuelo oprimido: que quien gaſta en defender pequeñuelos ſus atenciones, ſe acredita de muy eroicas virtudes, 324.

8 *In Beelzebub, &c.* Neciamente lo diſcurrian: que ſi eligiò Dios a Criſto contra el demonio, eſtaba claro no le mancharia pecado, quando es eſtilo en Dios preſeruar de mancha, à quien arma contra la culpa, 409.

9 *Et illud erat mutum.* No pudo exagerarſe mas el deſeo de pecar, que con aſegurarſe por pecar el padecer, quando no reparar en ninguna coſta es dar todos los llenos a la malicia, 414.

Para el Miercoles quarto.

Quare diſcipuli tui, &c. Matth. 15.

1 *Acceſſerunt ad Ieſum.* A coſta de canſancios, y de jornadas trata oy de deſlucir a los Apoſtoles la calumnia, y con eſo califica

su malicia: que no puede llegar a mas colmo la malicia, que a no reparar en ninguna costa,414.

2 *Non lauant manus suas.* Parece que intentaban el remedio, y trataban muy de veras del desdoro: no pocas veces se pretende el desdoro, y se le dà color de remedio,490.

3 *Quare & vos?* En otras ocasiones arrojaba a los del templo con enojo, aqui los responde con sufrimiento para mostrar que desatenciones contra nosotros con paciencia deben sufrirse, las que son contra Dios, deben con zelo reprenderse,492.

4 *Quare & vos?* Mostrò Christo que era Dios reprendiendo a poderosos, estilo poco practicado en el mundo; antes fuera tolerable que sus desmanes no se reprendiesen, como no se lisonjeasen,495.

5 *Quare discipuli tui.* Pretenden deslucir, porque anelan anbiciosamente resplandecer: y a la verdad pretenderse lucimientos a costa agena, aunque es vsada, es mal segura politica: viuir para que otros viuan, es interesada prudencia, 498.

6 *Discipuli tui transgrediuntur.* Intitularonlos discipulos, para que creciese el desdoro, quando les calumniaban de que no cumplian la obligacion del oficio, que gozar de vn nombre grande, si se llena, es fama; pero si no se llena, crecida nota,18.

7 *Quare discipuli tui?* Cargo le acian al amor de Christo de que en sus dicipulos permitia defectos, y a la verdad en su falsa calumnia enseñaron que el amor no descansa seguro, si no preuiene aun los riesgos inposibles con su cuidado, 142.

8 *Quare discipuli tui, &c.* Publican agenas faltas, y asi deslucen sus mismas personas, que es ilustre testimonio de virtud eroica refrenar en agenas faltas la lengua,285.

Para el Vienes quarto.

Venit Iesus in ciuitatem Samariæ. Ioan.4.

1 *Quomodò tu Iudæus cùm sis.* Quando pide, le desprecia, quando le ofrece agua, ya le estima: *Domine, da mihi hanc aquam.* En el mundo solo se mide la grandeza por la ponpa, 421.

2 *Haurire aquam.* A medio

dio dia viene a lleuar agua para seruir a quien no debia, en la mesa: no puede llegar a mas colmo la malicia, que a seruir sin reparar en ninguna costa, 440.

3 *Da mihi vibere.* Quiso que remediase su necesidad, porque ronpiese facilmente su prision: que quien remedia de vn justo necesidades, se escusa de muy prolixas prisiones, 299.

4 *Da mihi bibere*, pidiòle poco, y con poco podia aliuiar trabajo mucho, y no tubiera a no executarlo escusa: que no la tiene quien a poca costa no quiso aliuiar mucha pena, 297.

5 *Da mihi hanc aquam.* Escusaba acer lo que Dios le decia, y queria que le diese Dios el agua: que en el mundo todos esculan el seruir, y obedecer, y desean mucho gozar, 269.

6 *Haurire aquam.* Con el ardor del Sol venia a sacar agua, y al venir por ella era el camino congojoso, y al lleuarla maltrataba el onbro el peso: que los deleites del mundo pretendidos son congoja, y conseguidos son pena, 256.

7 *Haurire aquam.* Quedòse como antes en su miseria, y añadia culpas puniẽdo a riesgo su vida, con que se declaraba muy ciega: que es gran cegnedad arriesgar la fama, y la vida, sin mas vtil que quedarse como antes vna persona, 253.

8 *Hora erat quasi sexta.* Aun las oras mas de descanso las dedica Cristo a su oficio: y con eso se acredita de buen ministro, que no lo es bueno quien defrauda a sus obligaciones el tienpo por gozar de su descanso, 221.

9 *Da mihi bibere.* Con sed venia la muger; pero muy indigna, quando no trataba de remediar la agena congoja con aquel agua, que es indigno adquirir, quando solo sirue para aumentar la auaricia, y no para aliuiar la congoja agena, 218.

10 *Mulier haurire aquã.* En aquel lugar auia, como quieren los interpretes, castigadose el apetito en aquel caso de Dina, y con todo eso no escarmentò la Samaritana, y a no ser Cristo tan misericordioso, merecia mucha pena, que merece mucho castigo, quien tropieça en el mismo desengaño, 210.

Para el Domingo quarto.

Abijt Iesus trans mare Galileæ, Ioan. 6.

1 *Quia videbant signa, quæ faciebat.* No reparaban en la dificultad de los mares, ni en la aspereça de los montes, porque vian que premiaba Cristo a quien le seguia: que a vista del premio se endulça el mayor trabajo, 10.

2 *Sequebatur eum multitudo magna.* No fue menos milagro se arrojasen a padecer por seguir a Cristo trabajos, aun tiniendo muy seguros los premios, quando es lo ordinario arrojarse los onbres a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y escusar el padecer por Dios poco pudiendo conseguir mucho, 12.

3 *Colligite, quæ superauerunt fragmenta.* Quiso que andubiesen mendigando los pedaços, para que aliuiasen con ellos despues anbrientos: con eso llegò a acerlos en esta ocasion como Martires, que es genero de martirio mendigar para que otros coman, y andar recogiendo para que viuan, 48.

4 *Accepit Iesus panes, &c.* El sustento que tenia para comer, le dedicò el repartir: porque aprendan los onbres a cercenar al sustẽto por remediar al necesitado, quando lo saben acer por apacentar su antojo, 49.

5 *Colligite quæ superauerunt fragmenta.* Tiene Cristo tal ansia de sustentar pobres, que parece a menester menos paciencia para tolerar su martirio, que para ver se les pierde el sustento, 59.

6 *Vt facerent eum regem.* Quando se miran dependentes, tratan de aclamarle Rey; que los onbres muchas veces solo tratan de seruir, quando llegan a depender, 119.

7 *Vt manducent hi.* No solamente quiso el amor remediar los trabajos, sino preuenir los riesgos: que no viue el afe&o quieto, si no preuiene aun riesgos inposibles con su cuidado, 142.

8 *Colligite quæ superauerunt fragmenta.* El onbre quiere que maltraten con el peso; pero el amor con que lo acen, se le conuierte en aliuio: que el amor no padece nunca trabajos, porque èl se los conuierte en aliuios, 172.

Para

Para el Miercoles quinto.

Præteriens Iesus vidit hominem cæcum. Ioan. 9.

1 *Præteriens Iesus.* Llamabase Saluador, y era menester dar ojos, y auyentar pecados para enseñar, que vn nonbre ilustre cunplido es fama, y si no se llena, es nota, 18.

2 *Præteriens Iesus.* Estaba cerca, y la cercania le obligò a desterrar tinieblas, y a estorbar à quien las padecia, infamias, 38.

3 *Me oportet operari.* El mismo se pone la obligacion para mostrar el afecto que tiene a los onbres; que es credito de la fineza del afecto obrar sin aguardar al mandato, 67.

4 *Iterum ergo interrogabant eum Pharisæi.* No temia el ciego dar razon, ni lidiar con los Escribas; antes a la verdad le estaba biẽ el batallar, porque tenia muy seguro el vencer, 135.

5 *Alij dicebant: Quomodo potest homo peccator, &c.* Las contradiciones que intentaron al prodigio, estubieron bien, para que creciese el aplauso; que a veces crece el aplauso con lo mismo que se pretende quitar el credito, 159.

6 *Lutum fecit.* Con lodo se dexò curar, quando la razon parece que contradecia la cura: y sin duda mereciò la salud por auer rendido el juicio: que quiẽ sujetò el juicio, ya le ofreciò de si a Dios muy agradable olocausto, 177.

7 *Maledixerunt ergo ei.* Con el mismo desengaño se perdieron, y assi merecieron mucho castigo: que merece mucho castigo, quien tropieça en el mismo desengaño, 210.

8 *Fecit lutum.* Santo Tomas en su catena trae de Teofilacto, que el lodo se le conuirtiò en ojos: porque las cenizas desterrasen las tinieblas, q̃ quien a vista de cenizas, no sacudiò sus engaños, no se publicò solo ciego, sino muy bruto, 289.

9 *Fecit lutum.* Quiso que tubiesen los ojos memoria del varro: que como le auia criado para su gloria, le armò con memorias de la ceniza: que retirar Dios memorias de la ceniza es priuar al parecer de la gloria, 291.

10 *Quis peccauit, hic aut parentes eius?* Aun presumidas faltas publican, quando debieran guardar silencio en las verdaderas, para acreditar la virtud: que es

de

de la virtud gran testimonio saber guardar en agenas faltas secreto,285.

11 *Interrogabant eum Pharisæi quomodò vidisset.* Mas desgraciados eran los Fariseos estando en el alma ciegos,que el mendigo estando sin ojos.: que importa poco brillar con exterior ponpa, si le falta luz al alma,277.

Para el Viernes quinto.

Erat quidam languens Lazarus à Bethania. Ioann.11.

1 *Tollite lapidem.* Quiso, dice Crisologo, quitasen la piedra, porque se reduxesen viendo cenizas: que quien a vista de frias cenizas no llegò a sacudir el engaño, se publicò mas que bruto,289.

2 *Tollite lapidem.* Deseaba Dios q̃ gozasen aun sus enemigos de gloria, y asi tratò de reducirlos a vista de la mortaja, y quizà no les dexara ver la mortaja,si no tratara de darles gloria,291.

3 *Ecce quomodo amabat eum.* A Lazaro auia Cristo assistido, quando viuo, y no publicaron el amor que le tenia, los que le publican aora, quando ven que cuida de su aliuio despues de muerto: que no resplandece al parecer tan abrasada la caridad, quando cuida de los viuos, como quando solicita el aliuio de los difuntos,292.

4 *Tultrunt ergo lapidem.* Costaba poco leuantar la piedra, y asi no tubieran escusa, si reusaran el leuantarla, que quien a poca costa puede aliuiar mucha pena, no tiene ninguna escusa,297.

5 *Maria erat quæ vnxit.* Auia echole a Cristo agasajos Maria, y Lazaro le auia ospedado en su necesidad, y asi Cristo vino a aliuiarle de la prision: que abreuia mucho tienpo sus prisiones, quien remediò de vn justo necesidades,299.

6 *Tollite lapidem.* Quiso Cristo que viesen todos premiada con la resurreccion la virtud de Lazaro, porque de esa suerte se dedicasen a las virtudes: que el premio persuade, y facilita el mayor trabajo.315.

7 *Rabbi nunc quærebant te Iudæi lapidare.* Era luz del mundo, y a pesar del riesgo tratò de cunplir su oficio, y asi en el mismo riesgo encontrò el aplauso para enseñarnos,que quien

por

por cunp'ir la ley atropella riesgos, tiene en el riesgo el mayor seguro, 418.

8 *Lazare veni foras.* Auiase acercado Cristo a Lazaro; pero para viuir era necesario que Lazaro se acercase a Cristo, porque entendàmos que para viuir no basta estè Dios cerca de nosotros, sino que es necesario estar nosotros cerca de Dios, 496.

9 *Lazarus amicus noster.* Gozò à titulo de su merito mas tienpo de la grandeza, que à titulo de su prosapia: que aunque es mucho lustre vna grandeza eredada, es de mas dura la merecida, 6.

10 *Eamus & moriamur cum illo.* Despicò glorioſamente el Apostol Santo Tomè à Cristo del arrojo de los onbres arrojandose à padecer por aconpañar à Dios, quando se arrojan otros à padecer por el mũdo mucho auiẽdo de alcançar poco, y escusã el padecer por Dios poco pudiendo conseguir mucho, 12.

Para el Domingo quinto.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Ioan. 8.

1 *Quis ex vobis arguet me de peccato?* No escusa Cristo el tormento, sino executoria, que nunca tubo delito, para enseñarnos a no tener tanto aborrecimiento a la pena, y a tener mas a la culpa, 53.

2 *Si veritatem dico vobis.* No teme salir en canpaña seguro de la victoria; antes a la verdad como tiene seguro el vencer, la està bien el batallar, 135.

3 *Exiuit de templo.* Otras veces auia tolerado no menores injurias, y aora retirandose los castiga por auerse descomedido en el templo: que las ofensas en el tẽplo las venga Dios en mayor castigo, 208.

4 *Quinquaginta annos non dum habes.* Muchos años le cargaban, y a la verdad los frutos parecian de muhos años: quiso enseñarnos con eso que en orden a la virtud en pocos años se pueden viuir muchos siglos, 217.

5 *Si veritatem dico vobis.* Con la misma verdad se cegaban, y aseguraban con su ceguedad su desdicha: que quien tropieza en el mismo desengaño, merece mucho castigo, 310.

6 *Si veritatem dico vobis.* Mostrabase ijo de Dios quando les decia la verdad a los poderosos: eso es

ēs contra el eſtilo del mundo, donde el poder viue a las leyes de ſu arbitrio, porque nadie ſe atreue a ocaſionarle deſabrimiento,320.

7 *Si veritatem dico vobis.* Como tenia a ſu cargo decir la verdad probò que no tenia ni leue apariencia de culpa : que no parece propone Dios por conſejero para la vida a quien le oſcurece mancha,331.

8 *Si veritatem dico vobis.* Como auia de predicar la verdad, aſentò primero que practicaba ſienpre virtud, porque ſi no autorizan las obras, ſe deſmayan las palabras,407.

Para el Miercoles Sexto.

Facta ſunt encænia.
Ioan.10.

1 *Quouſque animam noſtrā tollis?* Confieſan que dependen de Criſto, y con todo eſo ſe atreuen, ſiendo aſi, que en el mundo no aymas ley que la dependencia, porque ſienpre ſe trata de agradar en llegando a depender,109.

2 *Et ambulabat Ieſus in templo in porticu.* Quando en el tenplo le acen agrauios, ſe eſtàn aſegurando caſtigos, que aunque la paciēcia diuina tolere otros delitos, caſtiga con gran rigor los que ſe acen en el tenplo,208.

3 *In porticu Salomonis.* Aū duraba el nonbre de Salomon en el tenplo, auiendo recibido alli grandes fauores de Dios, porque ſe conozca que dedicarle a Dios tenplo es eternizarſe nonbre en el mundo,210.

4 *Facta ſunt encænia.* Celebraban ſus victorias ; pero no eſtaban cabales ſus dichas, quando ſe cegaban a la verdad; que no eſtà cabal la dicha, ſi le falta luz al alma, aunqun ſe goze de exterior ponpa,277.

5 *In porticu Salomonis.* No parece que auia quedado de aquel tenplo antiguo, mas que el portico, y aſi nunca ſe recobraro ſin perdida, y en la perdida ſe reconocia ſu deſdicha : que ſolo es perfecta la victoria, quando ſe conſigue ſin perdida,321.

6 *Si tu es Chriſtus, dic nobis palam.* Muchas veces ſe lo auia dicho ; pero como le vian pobre, nunca le juzgaban grande: que el mundo ſolo por la ponpa llega a medir la grandeza 421.

7 *In porticu Salomonis.* Al principio trataron aquel tenplo con gran reuerencia:

cia: ya le obligaban a Dios a estar en el portico, porque le debian de tratar con muy poca: que muchos aunque al principio traten la virtud con reuerencia, despues la tratan con menos como de casa, 488.

8 *Dixi vobis, & non creditis.* No acertaban a sujetar el juicio pareciendoles que auia razon para lo contrario. A la verdad quien sujetò el juicio, ya le ofreciò a Dios muy agradable olocausto, 177.

Para el Viernes Sexto.

Collegerunt Pontifices & Pharisæi Concilium, Ioan. 11.

1 *Venient Romani.* Muy a lo necio lo discurrieron, quando escusaron la reformacion de los subditos por asegurar el mãdo: que solo se asegura el mando, quando se batalla contra el enemigo, y se reforma el basallo, 3.

2 *Ab illo ergo die cogitauerunt, &c.* Arrojaronse al mayor riesgo por asegurar lustre muy escaso: que ya es costumbre en los onbres arrojarse a mucho auiendo de alcançar poco, 12.

2 *Venient Romani.* Dependian de ellos, y por no dar les disgusto no repararon en executar el mayor pecado: que en el mundo no ay mas ley que la dependencia, y asi quien a menester, solo trata de agradar. 119.

4 *Hic homo multa signa facit.* Con lo que debian desengañarse, llegaron a oscurecerse, porque fuese mayor su culpa, y mas crecida su pena: que merece mucho castigo quien tropieza en el mismo desengaño, 210.

5 *Venient Romani, tollent locum nostrum.* A todo este desvelo les obligaba viuir siruos de su auaricia, y ambiciosos de su gloria; y era desdoro lo que pretendian para credito: que es indigno cuidado el que sirue a la auaricia, como noble el que se dedica a remediar agena congoja, 218.

6 *Venient Romani.* No repararõ en admitir tan execrable culpa por asegurar su fortuna; pero lo discurrieron muy a lo ciego: que aunque brille exterior pompa no ay dicha, si le falta luz al alma, 277.

7 *Iesus iam non in palam ambulabat.* Retirose Christo viendo que el poder auia echo tan inpio decreto, y que nadie le iria a la mano. Sienpre viue el po-

de-

deroſo a ſu arbitrio, porque nadie ſe atreue a contradecir ſu yerro, 320.

8 *Venient Romani.* A los Romanos viuian ſejetos, y no repararon en quitarle a Criſto la vida para ſeruir en tan infame cadena, con que declararon los colmos de ſu malicia, pues no puede llegar a mayor la malicia, que a no reparar por ſeruir en ninguna coſta, 414.

9 *Venient Romani.* Atropellaron la razon, y la ley por eſcuſar el peligro, y vbieranle eſcuſado, ſi las vbieran ſeguido: que quien por cunplir la ley no repara en rieſgos, tiene en el rieſgo el mayor ſeguro, 418.

Para el Domingo de Ramos.

Cùm appropinquaſſet Ieſus Ieroſolymis. Matth. 21.

1 *Ecce rex tuus venit tibi.* Para bien de los demas viene, y triunfa Criſto, para enſeñar que el lucir ſiendo aliuio de otros es intereſada prudencia, como pretenderſe lucimientos a coſta agena mal ſegura politica, aunque muy vſada, 498.

2 *Plurima autem turba.* Salieron a recibirle, y diſcretos no ſe contentaron con que Dios viniese: que no baſta eſtè Dios cerca de mi; ſino que para viuir feliz, yo è de eſtar tanbien muy cerca de Dios, 496.

3 *Strauerunt veſtimenta ſua.* Al recebirle le icieron gran aplauſo, deſpues ya le trataban con menos reſpeto: que algunos tratan a Dios al principio con deſvelado cuidado, y deſpues ſe les va gaſtando el reſpeto, 488.

4 *Hoſanna filio Dauid,* Quando le ven aplaudido, y con ponpa, le ſiguen, y le aclaman, quando la ponpa falta, le dexan: que el mundo ſolo mide la grandeza por la oſtentacion, y la ponpa, 421.

5 *Benedictus qui venit in nomine Domini.* Para que fueſe celebre eſta ponpa, no ſolo le confeſaron ilu-ſtre en la ſangre, ſino celebre en la virtud: que quando le falta virtud al alma, es corta dicha la exterior ponpa, 277.

6 *Sedens ſuper aſinã.* Triũfante caminaba con el dichoſo peſo aquel bruto, y acomodandolo a lo miſtico, muy aliuiado, que en dedicandoſe con amor a Dios, nada es peſo, porque el miſmo peſo ſe llega a con-

conuertir en aliuio,172.

7 *Venit tibi.* A repetir beneficios venia, pues dexaba seruirse con agasajos, que quando Dios a de executar castigos, no se dexa obligar de obsequios,125.

8 *Plurima autem turba straurunt, &c.* Este agasajo le dictò el afecto, y asi le fue a Christo mùy gustoso: que es sabrosa para Dios la obligacion que se inpuso el afecto sin aguardar los apremios del mandato,67.

9 *Plurima autem turba.* Aqui triunfò glorioſamente Christo del mundo, pues vbo quien aorrase de su adorno, porque Christo viuiese mas acomodado, siendo el estilo del mundo lisonjear al apetito aun a costa del sustento,49.

Para el Mandato.

Sciens Iesus quia venit hora eius, Ioan.13.

1 *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Como viò el premio de sus virtudes no desmayò a vista de los dolores: que el premio endulça el mayor trabajo, y la menor accion es trabajo, si no ay premio,10.

2 *Surgit à cœna.* No reparò en acer mucho porque viò su logro: y asi luciò este amor de muy entendido: el que al mundo tienen los onbres, es mas que ciego, pues auiendo de alcançar poco, se arrojan por èl a padecer mucho, y auiendo de conseguir mucho escusan el padecer por Dios poco,12.

3 *Quia venit hora.* Era Ijo, y coronò la onra que le auia dado el Padre con ajustarse puntualmente a la obediencia: por enseñarnos que debe ser puntual en la obedrencia, à quien preuino el cielo con onra, 16.

4 *Vos vocatis me magister & Domine.* En auiendo Christo dadole el lleno, izo ostentacion del titulo por enseñarnos, que vn nonbre grande cunplida su obligacion es eterna fama, y si no se cunple, nota,18.

5 *Sciens quia venit hora eius.* No le causò orror la muerte, y le daban mas cuidado aun leues faltas en los dicipulos para enseñar que la perfeccion consiste en mirar con odio la culpa, y con afecto la pena,53.

6 *Sciens quia omnia dedit ei pater in manus.* Quiso se conociese que tiniendolo en sus manos todo, todos dependian de sus manos, porque si quiera el neces-

tar

tar les obligase a los ombres a obedecer: que en el mundo no ay mas ley que la dependencia, y asi quien a menester, cuida mucho de agradar, 119.

7 *Cùm dilexisset suos.* Poco enbaraço le izo a Cristo el vmillarse, porque ardia el amor muy fino, y al amor nada le es trabajo: porque en el mismo trabajo tiene su aliuio, 162.

8 *Cœpit lauare.* Lauados, dice que estaban: *Qui lotus est, &c.* y con todo eso buelue a lauarlos, porque auia de instituir el augustissimo Sacramento, y llega a pedir tan gran pureza, que aun su sonbra no se auiene con la culpa, 157.

Para este dia mira el Sermon de Sacramento, fol. 351. y el Sermon que está fol. 436.

SERMON DE LA CIRCVNCISION, PREDICADO A SV Mageſtad en el Colegio Inperial de la Conpañia de Ieſus.

Poſtquam conſummati ſunt dies octo, vt circumcideretur puer, vocatum eſt nomen eius Ieſus. Lucæ 2.

LOs felices años que traxo al mundo Dios niño à coſta de ſus dolores, y V. M. goce con triunfos que conſiga de ſus enemigos, con proſperidades de ſus vaſallos, con la ſalud que eſta minima Cõpañia de Ieſus afectuoſos ſieruos, y vmildes Capellanes de V. M. deſeamos, nos refiere oy S. Lucas en las palabras tan miſterioſamente conciſo, como en los miſterios ſobre toda vmana capacidad dilatado. Cunplieronſe, dice, los ocho dias, para que la ternura del infante dieſe ſu ſangre: aqui lucio la obediencia, pues pudo enfrenar ocho dias el anſia: ſin duda le fue al amor mas que peſado tormento dilatar tanto tienpo eſte deſaogo: que a quien ama muy a lo enamorado, y lo tierno el padecer por quien quiere bien, le ace guſto: no refiriò expreſamente la Circunciſion, ni callo el nonbre, ò porque con Dios ſolo tiene nonbre quien cunple ſu obligacion, ò porque dar la ſangre pertenecia al ſeruir, y dar tan ſoberano nonbre al premiar; y al vaſallo todo ſeruicio a ſu Principe debe parecer ſienpre eſcaſo, como el Principe cuydar deſve-

ladamente del premio. Aqui no sin novedad se ajustaron premio y seruicio, y se vio quien despues de seruir quedase agradecido, y no se afectase quexoso; quando ay tantos que se lastimen de su fortuna, siendo asi que por seruir no an derramado ni sangre escasa. Llamaronle Iesus, nombre que antes de la Cõcepcion traxo el Angel, y si estar preuenido tan de antemano nos declarò prouidas atenciones de la mejor policia, con no tomarle asta merecerle Cristo explicò las ardientes ansias de su fineza, pues su primer cuydado era seruir, no resplandecer, quando ay tantos cuydadosos de resplandecer, y olvidados de seruir. Aunque vn espiritu soberano traxo de los cielos aqueste nombre, no le admitio Cristo asta que se le pusiese oy su madre: que como auia de correr por su mano toda, de sus labios auia de manar este nombre siendo gracia: segura la tendremos oy, si la solicitamos con la oracion del Angel: *Aue gratia plena.*

Postquam consummati sunt dies octo, &c.
Lucæ 2.

REndir con invicto aliẽto, S. C. R. M. contrarias gueſtes, y reformar con atento zelo en los vasallos costunbres fueron sienpre las fincas mas seguras de la Corona: q̃ inportara poco corone las sienes Reales el triunfal lauro, si oscurece aquesas glorias de la Republica el vicio: ni estarà cabal la dicha, si se atreue el contrario con temeraria arrogancia, aun que se luzga en modesta vida. Valor y virtud son los dos polos mas fixos, en quien debe estribar sienpre el Inperio, y las dos Ercules columnas, en que se establece el mando. No acen menos guerra, que los contrarios, los vicios, ni puede gozarse de paz tranquila, sino se reprime el atreuimiento de la insolencia. Asi que mientras el enemigo no gime sujeto, no se acredita valiente el braço, y mientras no se reforman costunbres, no puede aplaudirse el zelo. Quizà a esta causa juntò Dios en vna accion dos misterios. Circuncidòse, y circuncidado ya se llamò Iesus: dar sangre fue para borrar la culpa, intitularse Iesus, publicar a los infiernos batalla: *Circumcisione, quam suscepit,* dice el venerable Beda, *non* *Beda hìc.*
sua, quæ nulla erant, admissa purgauit; sed nostræ in se naturæ vetustatẽ dedicauit innouandã. Con su sangre reformò nuestra enuegecida naturaleza, y

con

con el nombre dice san Pablo, rindio de sus enemigos la furia: *Expolians principatus & potestates traduxit confidenter palam triumphans illos in semetipso.* La sangre reforma, el nombre dichosamente batalla, pues con anbas cosas establecio su Corona. Atendiólo a reformar los vasallos, y no cuydar de rendir los enemigos, fuera escasa prouidencia; presentar guerra a los enemigos, y no reprimir abusos fuera diligencia ociosa, ermanar enpero anbos cuydados fue solicitud sobre discreta segura, y fue a los monarcas mas que importante doctrina, pues les enseña este exenplo.

Ad Colos. 2. v. 15.

§. I.

Que para eternizar la Corona es menester reformar vasallos, y sujetar enemigos.

GVardaba Moyses no sè q̃ ouejuelas en los desiertos de Arabia, quando atento a sus mejoras penetrò asta lo mas profundo de aquel desierto sin perdonar por encontrar mejores pastos ningun trabajo: allí viò aquel incendio tantas veces repetido, y desde èl le mandò Dios jugar contra la dureza el cayado. *Virgam quoque hanc fume in manu tua, in qua facturus es signa.* Izo Basilio de Seleucia grã reparo en q̃ el cayado se trasladase a baston, quando parecia mas a proposito esgrimir luciẽte acero contra el Gitano, y valerse de aceradas armas contra tan duro enemigo. Eso venia al parecer mas ajustado al intento, y afiançaba mejor el triunfo: pues como quiere Dios que vna misma vara sea baston en la canpaña, y cayado en la canpiña? Fue a caso mostrar que las victorias se aseguran mas con las obediencias que con las armas? Fue decir que para rendir altiuas presunciones de la soberuia basta vn cayado sin ser necesario acero? O como puede poco, quando no ace Dios la guerra, el mas esforçado acero, y triunfa quando la ace, el mas vil y despreciado cayado. Bien està, pero mas misterio tubo valerse Moyses de vn mismo instrumento para gobernar corderos, y sujetar enemigos: porque no dude del triunfo, le manda Dios enpuñar la vara: porque anbas cosas deben en ella enlazarse, y deben vnirse. Poner todo el cuydado en buscar armas contra el Gitano, y no atender a que las ouejuelas brindadas de algun antojo no dexasen el aprisco, era abrir puerta a muy interior desgracia: cuydar solo las ouejas, sin oponer

Exod. 4. v. 16.

se a las tiranîas, era corta prouidẽcia; juntar empero en vna vara esos dos cuidados, era asegurar el triunfo, y eternizar el imperio. Que de la ocasion el gran Obispo de Isauria: *Neque cùm ab ouibus oculos amouisset artem pastoritiam deseruit; sed comprehensa virga elementis imperabat, & conseruis vox lata pascebat Israel.* A vn mismo tienpo se desvelaba el cuidado para conseruar en los subditos la justicia, y reprimir de los contrarios la tiranîa. Pues ya puede Moyses disponer sacrificios, con que reconocer a Dios la victoria, si le sirue para anbas cosas la vara. Y porque se viese dice Teodoreto, que vno sin otro no podia dar todo el lleno a la fortuna, le boluio Dios a enseñar esta verdad no sin gran congoja. Caminaba contra el Gitano, prometiendose trofeos glorioſos, quando viendo a Dios esgrimir la espada, pasmò con elados miedos: *Volebat occidere eum.* Si Moyses se puso por obedecer en camino, porque Dios le trata con tanto ceño? Es el caso, dice Teodoreto, que como no oscuramente lo indica el Texto, no auia circuncidado vno de sus ijos: *Arbitrantur ob id factum esse, quia puerorũ alter non esset circumcisus secũdum legem Hebræorum.* Auiale asegurado Dios a Moyses el triunfo, y èl no sin desdoro de la promesa diuina ponia grande inpedimento, y asi, pundonoroso Dios por atender su decoro trataba de ensangrentar el acero. Raro decir! Pues si lo que pretende Dios, es la seguridad de su palabra, y de su promesa, asegurado viue todo en la vara, quando por mas que cabecee la rebelde apostada obstinacion del Gitano pondrà la vara a su temeridad freno. Si cõ peregrino asonbro todas las leyes de naturaleza se ven sujetas al arbitrio de la vara, como el triunfo puede tener contingencia? porque aunque ese cetro llega a sujetar elementos, descuida en esa ocasion de subditos, y de anbas cosas depende el lauro, del corregir, y del batallar: que si llega en el vasallo a cõtrahe cir la culpa, batallarà inutilmente la valentia. O como si faltaren en la republica profanidades, indecencias, abusos, se venceràn facilmente en la canpaña enemigos, y ô como tendràn menos logro lucidos, y numerosos exercitos, si faltaren estos prouidos cuidados. Trate Moyses de que en los suyos se corrijan faltas, que de otra suerte no conseguirà victorias, y seràn muy sin duda las victorias, si en los suyos no vbiere faltas. Denos

Seleuc. or. 26.

Theod. q. 4.

Ba-

Basilio segunda prueba de aqueste intento.

Voluia Iacob a su patria, quando entrandosele por los braços vn luchador le obligò a muy reñida, y muy sangrienta batalla, descontò en pero Iacob la molestia del trabajo en las aclamaciones del triunfo; aqui le promete Dios se à de llamar Israel: *Genes. 32. v. 28.* *Nequaquam, inquit, Iacob appellabitur nomen tuum; sed Israel.* Sucede despues que para sacrificar en Betel destierra quantos idolos auia en su familia, y echa esa diligencia se le aparece Dios, y le dà el glorioso titulo de Israel: *Genes. 35. v. 10.* *Appellauit eum Israel.* Llamarle Israel en esta ocasion fue declarar que en el capitulo 32. solo le auia hecho de aquesa merced promesa, y que aqui desempeñò su palabra: pues porque dilata tanto el fauor, quando con sagrada impaciẽcia solicita el fauorecer su generosa franqueza, y su condicion mas que franca? Porque lo requiere el nonbre, dice Geronimo, Israel es lo mismo que Principe, cuyo inperio no està sujeto a baibenes, ni expuesto a desgraciados desmanes: *Hieron. in q. Hebrai.* *Sensus itaque est: Non vocabitur nomen tuum supplantator, hoc est Iacob; sed vocabitur nomen tuum Princeps cũ Deo, hoc est Israel: quomodò enim ego Princeps sum, sic, & tu, qui mecum luctari potuisti, Princeps vocaberis.* Verdad es que antes auia vencido en el canpo; pero aun no auia reformado su familia, y asi no podia gozar seguramẽte el inperio; aora ya desterra idolos, y ya sujeto contrarios; pues denle aora la ennestidura de la corona, que asta juntar anbas acciones no la poseerà con firmeza: *Princeps cum Deo.* Asi? pues si trata Cristo de enseñar a perpetuar Reinos, salga oy en cãpo cõtra sus enemigos, y borre a costa de su misma sangre pecados: *Vocatum est nomen eius Iesus:* porque examinasemos el misterio, aduirtiò San Lucas estaba muy preuenida esta onra, y que le era muy debida al Real lustre de su prosapia: *Quod vocatum est ab Angelo, priusquam in vtero conciperetur.* Y bien si estaba ya tan de antemano aqueste onor preuenido, porque aguarda a poseerle con tanto gasto? Ese es el misterio: no quiso admitirle asta merecerle: sin derramar sangre pudiera gozar ese elogio a titulo de su ser, derramandola le llegò a conprar, y no quiso tomarle asta dar la sangre por enseñarnos

§. II.

Que aun que es mucho luſtre vna grandeza eredada, es mas de dura la merecida.

TRatò Criſto de ocultarſe recien nacido en Belen a induſtrioſas trazas de ſu vmildad; pero ni las lobreguezes pudieron ocultar del Sol los flamantes reſplandores: allà en Oriente rayò ſu luz, y perſuadidos tres ſabios de la lucida eloquencia del aſtro, vinieron a ſugetarſe a ſu inperio: *Vbi eſt qui natus eſt Rex Iudæorum*? Oye Erodes el debido aplauſo, y fue tal el ſuſto, que ni ſu cautela acertò à deſmentir el latido: antes declarando en la turbacion ſu cuidado priuò al recien nacido del Reyno: *Interrogate diligenter de puero*: aun la mas candida luz ace mejor los viſos àcia los afectos, que àcia los ojos, el deſapaſionado à los primeros reflexos del aſtro aclamò Rey a vn niño, el inuidioſo aun deſpues de aſegurarle tres Reyes, y vna nueua eſtrella lucido, le imaginò muy pequeño: muere deſpues eſte Señor en la Cruz; y quando buſcò la aſtucia reſguardos a la injuſticia declarò ſin pretenderlo en el titulo la cauſa: *Rex Iudæorum*: aduirtieron los Magnates de la Republica el titulo, y cõ enojado enpeño inſtan ſe ha de quitar aquella palabra Rey: *Noli ſcribere Rex Iudæorum*; pero ſolo ſiruiò auer echo tan apretado enpeño la inuidia de que ſe conocieſe la prouidencia: no fue poſible perſuadir al Preſidente le dexaſe de llamar Rey: *Quod ſcripſi, ſcripſi*. Aqui mi duda: Si quando todo el cielo a voces, à eſtrellas, à luces eſtà enpeñado en declarar que el recien nacido es Rey, le deſpoja de eſos onores la emulacion; *Interrogate diligenter de puero*: como en la Cruz no ay para conſeguir aqueſo miſmo poder? Aduirtiò con ſingular agudeza la diuerſidad S. Anbroſio. Que dicen los Magos? Que por ſu proſapia, y ſu ſangre ſe naciò Rey: *Natus eſt Rex*: y la Cruz que dice? Que a coſta de ſu obediencia, y ſu ſangre à conprado el titulo: pues no ſerà aqui poſible borrarle, aũque alli aya ſido tan facil el deslucirle: *Supra Crucem ponitur titulus: quia non humani corporis; ſed diuinæ poteſtatis eſt regnum*. En la Cruz poſeyò el titulo a meritos del obrar, el Mago ſe le diò a titulo del nacer: y porque ſe vea la diferencia que ay entre lo que ſe goza a beneficio del nacer, ò a meritos del obrar, no pudo todo el infierno borrar el titulo que le auia dado el obrar, y le deſpojò Erodes del

Matth. 2. v. 1.

Ambro. in Cat. ad Luc. 23.

Ios. 19. v. 20.

del onor, que le auia dado el nacer. No puede negarſe es de gran eſtima la antiguedad, la proſapia, la corona; pero todo eſo quãdo mas dure, llega a fenecer con la vida, lo que conſiguiò la virtud, ſe llega a medir con la eternidad: aun viuiendo intenta la tiranìa deslucirle a Criſo el Reino; pero no puede eſtorbarle aun deſpues de muerto; porque le fixò el viuir, ſi antes le auia adquirido el nacer.

Naciò Moyſes para dolor de ſus padres, y ſer de peregrina velleza encendia mas la congoja, pues les obligaba tirana ley a entregar a miſerable naufragio vna ermoſura merecedora de inperio, y quando no viniò la pena en el vnbral de la dicha? entregaronle a lar aguas; pero diſpuſo el cielo encaminaſe a Moyſes al trono el miſmo mar, que auia entregado a los demas al profundo: adoptaronle por Principe: *Adoptauit in locum filij*; pero quando mas riſueña la fortuna, le reduxo a paſtor de ouejas vna deſgracia: tã incõſtantes, tã varios ſon losſuceſos del mũdo: del agua ſaliò para la corona, y deſde la corona pasò a la abarca: tã prolixas diſtãcias ſe andubierõ enpoco tienpo, y en corto eſpacio: en los deſiertos viuia ſino tan acomodado, ſeguro y quieto, quando le mereciò ſu virtud el ſer Dios de Faraon: *Ecce conſtitui te Deum Pharaonis.* Si le enbia por Principe de ſu pueblo, ſi contradice la naturaleza al titulo, por que le dà Dios tan ſoberano, y diuino elogio? Porque ſe conozca, dice Ruperto, la diferencia entre lo que poſee a titulo de eredado, y de merecido: verſe adoptado para la purpura eſtubo expueſto a la contingencia; pero lo que le mereciò ſu virtud, ſe pasò en cierto modo a diuinidad. Dios de Faraon es Moyſes, porque conozcan q̃ ſi en Dios ni ay mudança ni contingencia, en lo que aora goza, ni abrà contingencia, ni abrà mudança: *Glorioſa virtutum regina humilitas, quæ in cœlũ volare conſueuit, locuta eſt in eo dicente ſe incircumciſum eſſe labijs, & id circo dignum ac proſua reuerentia magnificum accepit reſponſum, vt audiret homo priuatus regnantis hominis ſe eſſe Deum.* Lo que auia de gozar por erencia, durò poco tienpo, y eſo ſolo en eſperança: lo que le grangeò ſu virtud, pudo conpetir con la eternidad en la duracion: a titulo de la erencia era Principe, a titulo de la virtud ſe pasò a ſer Dios, porque ſe conocieſe que el merito no ſe mide con los tienpos, y que quanto ſe ereda, no eſtà libre de fracaſos. Pues bien diſ-

Exod. 7. v. 1.

Exo. 2. v. 10.

Rupert. lib. 1. in Exod. c. 26.

puesto conpre con sangre este Señor tan glorioso titulo por enseñar a desterrar todo riesgo: *Vocatum est nomen eius Iesus*: no sin misteriosa aduertẽcia notò San Lucas se auia adquirido tan sagrado nonbre, que le vino bien a Dios, con dolores que los pudo sufrir vn niño: *Vt circumcideretur puer*, y que intereses tan soberanos se consiguieron en tan poco espacio como ocho dias: *Postquam consummati sunt dies octo*. Que lastima malograr el tienpo, quando sus enpleos pueden ser tan interesados, y tan preciosos! Grã confusion a prolixos años de vida lo que algunos en muy escasa obraron, y consiguieron; que dolor se ayan volado muchos y muy floridos años vacios quando aun pocos dias se pudieran ver muy llenos! O saquenos si quiera al rostro colores ver

§. III.

Que bastando tienpo poco para conseguirse mucho, emos malogrado mucho, y conseguido muy poco.

Allabase Pedro en las orillas de Genesaret cansado al parecer de su poca dicha, quando valiendose Cristo de la ocasion le rogò que le admitiese en su barca. Quẽ de veces es soberano logro lo q̃ mirado en la superficie pareciò duro fracaso. Obedeciò Pedro cortès, y predicò Cristo desde el nauichuelo a la multitud. Y porque aun a tan corto seruicio no se dilatase el premio, le mandò entregar otra vez al mar las redes. Toda la noche Señor, responde Pedro, è gastado en ese exercicio sin mas vtil que desvelarme, y molerme: *Per totam noctem laborantes nihil cepimus*; pero conmigo, añade, tiene mas fuerça que la experiencia vuestra palabra: *In verbo autem tuo laxabo rete*. De vn lance consiguiò mas la obediencia, que consiguiera en muchos la industria: ya son tantos los peces, que ay para repartir, y para tener. En esta ocasiòn se vmilla confuso, y se reconoce culpado: *Homo peccator sum Domine*. O como se conoce tiene a Dios cerca quien reparte con los proximos sus bienes, y quien quando pudiera por rico desvanecerse, llega mas profundamente a vmillarse. Bien està; pero q̃ causa le pudo mouer aora para temblar de corrido, y correrse de culpado? Ya la indicò el Texto: *Stupor circumdederat eum, & omnes qui cum illo erant in captura piscium, quam ceperant*. Confirìò Pedro con lo que aora auia Lucæ 5. v. 5.

auia interesado lo mucho que antes auia perdido, y no le cabia en el pecho dolorido el coraçon aduierte q̃ en vn instante obedeciendo a Dios auian sido muy crecidos los intereses, y que auia malogrado mucho tienpo sin Dios en inutiles vanidades, y gimiò dignamente interesado, y sagradamẽte anbicioso: *Reducens ad conscientiam*, dixo Cirilo, *patrata delicta tremit & trepidat.* Acordabase que auia gastado noches enteras sin fruto auiendo podido conseguir obedeciendo a Dios vn tesoro, y doliose de si mismo, que le icieron lastima tantas edades perdidas, y tantas oras inutilmente gastadas. Que malograse yo, dice Pedro, tanto tienpo en prolixos, y congojosos afanes añ sin cortos intereses, quando obedeciendo a Dios en poco tienpo è llegado a conseguir mas que supe desear. Aqui se estremece corrido, y aqui tienbla temeroso, porque la misma ganancia le dio a conocer la perdida: *Tremit, & trepidat.* En pocos dias ajustandose a la ley ofrecio este niño a Dios saçonados frutos, quãdo a muchos onbres largas prolixas edades solo sirvieron de causarle desabrimientos.

Cyril. in Caten.

Que largo tienpo gastò aquella iguera atormentando esperanças, y malogrando culturas: tres años à, dice el dueño, que solicitò algun fruto de aquesta planta; pero ni à bastado la fecundidad de la tierra, ni el trabajo de la azada, ni el enpeño de la porfia: *Ecce tres anni sunt, ex quo venio quærens fructum in ficul nea hac, & non inuenio.* Cotejemos este caso con lo que a aquella vara de Aaron sucede anelaban al unos la primacia con mas anbicion que meritos, quando le manda Dios a Moyses, que de cada Tribu tome vna vara asegurando que la que el dia siguiente floreciese en verde y ermosa ponpa reprimiria aquella anbicio sa quexa. Acese asi, y ya la de Aaron se dilata en floridas ramas, que viste de hermosas ojas juntando con la fragrancia de las flores la dulçura de los frutos: *Sequenti die regressus inuenit germinasse virgam Aaron in domo Leui, & turgẽtibus gemmis eruperant flores, qui foliis dilatatis in amigdalas deformati sunt.* No se aduierte que esta vara es dura condenacion a la iguera. Quãtos frutos abria perdido la iguera, quando sin cultiuo, y en poco espacio se acopò en cogollos, se coronò de fragrãtes flores, y se enriquecio de saçonados frutos la vara? Que podrà responder vna plant., que gozò tan fertil suelo, quãdo assistida con desvelo, y es-

Luc. 13. v. 7.

Nu. 17. v. 8.

pe3

perada por largo eſpacio no produxo vn ſolo fruto? *Virga leui viruit*, dice Gregorio, *& quid Aaron virtutis in munere haberet, oſtendit.* En breue tiẽpo produxo la virtud lo que en largos ſiglos no produxo la vanidad. No vbiera guariſmo para los frutos, q̃ pudo lograr, ſi necia la iguera no vbiera tratado ſolo de grangearſe admiraciones con la ponpa, y aficionar los ſentidos con la gala: por el tienpo que gaſtò la vara en dar fruto ſe le à de acer a la iguera el cargo, y es ineſcuſable cargo verſe deſpues de mucho tienpo ſin fruto. No atendio la iguera que pocos dias de fródoſo lucimiento ſe auian de pagar en laſtimoſo deſtroço, y gaſtòſe en flores, no de las que aſeguran frutos, ſino de las que debieran cauſar reẽlos: como ſi no vbiera maldiciones para ſecarla, ni ſegur para deſtruirla ſe oluidò de aprouechar, y cuydò ſobreſalir. So los ocho dias paſaron, y en ellos grangeò la ternura de aqueſte niño el titulo mas glorioſo: *Vocatum eſt nomen eius Ieſus.* Aora reparo que con ſingular aduerteucia callò la circunciſion el Euangeliſta, como que a viſta de tanto premio no ſolo deſaparezca la penalidad del trabajo; ſino encienda en glorioſa ſed el deſeo. A viſta de la remuneracion no ay afan que no ſe endulce, como ſi falta no ay accion aun que ſea muy pequeña, que no congoge. Sienpre el ſubdito ſe enpeñarà alentadamente a ſeruir, ſi cuidare el Principe de premiar, y la razon es muy facil, porque como lo que en el afàn detiene es la moleſtia, ſi eſta llega a deſvanecerſe en el premio no ay ya coſa que retraiga del trabajo. No ſe expreſe la circunciſion, ſi ſe expreſa el premio: porque quede aſentado:

Gregor. apud Gloſ.

§. IIII.

Que à viſta del premio ſe endulça el mayor trabajo, y la menor accion es trabajo; ſi no ay premio.

DOs jouenes de gran alien to acometieron vn exerto entero de Filiſteos en ocaſion que ſe allaba Saul no poco apretado: conſiguiò la temeridad victoria quedando por Saul aquella canpaña: *Factum eſt miraculum in caſtris.* No ſe allarà que auiendo conſeguido tan dificultoſo triunfo, à ninguno de eſtos dos jouenes ſe le ſeñalaſe premio. No mucho deſpues bueluen à armar contra Saul recobrados los Filiſteos, y vno de ellos mas inſolente de altiuo q̃ valiente de eſforçado deſafia

1. *Reg.* 14. *v.* 15

à

a quantos auia en el exercito de Saul, sin que vbiese no ya quien tratase de la victoria, sino quien no boluiese con desdoro grande la espalda: *Omnes Israelitæ cum vidissent virum fugerunt à facie eius.* Aqui la dificultad: si solos dos soldados despreciando tã conocidamente la vida vencieron insuperables dificultades, acometiendo a todo vn exercito sedientos noblemente de la victoria, como aora no ay quien batalle cõ vn soldado? Es verdad que es gigãte; pero por mas desmedido que sea en su altura, y mas alentado en su valentia, no tiene conparaciõ con vn exercito entero. Pues si vbo quien acometiese a tan infinito numero, como no ay quien se atreua contra vn soldado? Ya està dicho: Si vieron todos q̃ dos alentados moços despreciando la vida treparon por tajados riscos, y vencieron insuperables escollos, y que despues de auer conseguido vn triunfo milagroso no se les decretò ningun premio, como an de salir en canpo? Cada qual tratò despues de guardar la vida, porque vieron ser uia de poco arriesgarla para conseguir victorias. Como no los incitaba noble esperança, no trataban de la pelea: no era la deformidad del Gigante la que causaba aquel pasmo, sino auer visto que a quiẽ vẽciò no le dierõ premio: *Tulit populus molestè*, dice nuestro Gaspar Sanchez, *decretum illud Regium, cum capitale indixisset supplicium illi, qui ad illustrem illam victoriam, & hostilem cladem aditũ aperuisset.* Boluieron la espalda no cobardes, sino a su juicio prudentes: *Intelligendum est*, dice Lyra, *quod nullus audebat egredi aciem ad obuiandum illi, & pugnandum.* Como en el batallar sobre el trabajo reconocian riesgo, y en el riesgo no vian fruto, todos desanparaban el puesto: asi facilita el premio la mas ardua enpresa, y asi en saltando desmaya.

1. *Reg.* 17. *v.* 24

Sanct. ad. 1. *Regum* 17.

Lyr. hic

Llegò Iacob a la casa de Labàn, y sentò con èl cuidaria por Raquel siete años de sus ganados, y era el casto amor tan viuo, que no bastò a entibiarle el mas riguroso yelo; antes asi estimaba la prenda, que juzgaua era pequeña la costa: *Videbantur illi pauci dies præ amoris magnitudine.* Ni el Sol con sus ardores, ni el inuierno con sus nieues pudieron persuadir a Iacob se arrepintiese de aquel enpeño, ò tratase de algun aliuio, cumpliese el plaço, y no cumpliò su palabra el suegro; antes sobre negarle la que deseaba, le dio la que no queria. Diole Iacob justas quexas, y asegurole Labàn que en pasando el

Ge. 29. *v.* 21.

el tienpo dedicado a las bodas que eran siete dias, le daria a Raquel por Esposa: *Imple hebdomadam dierum huius copulæ, & hanc quoque dabo tibi.* Siete dias le dilata lo que desea, y este fue, dice Lipomano, de la constancia de su amor ilustrisimo testimonio, y mas que duro martirio: *Quid durius Iacob obtingere potuisset?* Singular sentir! si se le izo facil trabajar siete años, padeciendo yelos, y sufriendo ardientes estios, porque à de ser duro esperar siete dias entre regalos? Es el caso que en los siete años viuia sin rezelo la esperança: ya era prudente la duda, y asi mayor argumento fue de lo que amaba querer assistir à Labàn aun quando tan regalado siete dias con poca esperança del premio, que trabajar siete años, quando estaua de que auia de conseguir persuadido: porque aũque eran muchas, todas las dificultades se endulçaban con la esperança del conseguir; pero aqui molestaba mucho la experiencia del no alcançar. Aun lo muy facil era dificil, y lo muy dificil le auia sido à Iacob muy facil: *Quid durius Iacob obtingere potuisset?* Escasa sangre gozan las venas; pero no escusa nuestro tierno infante darla al cuchillo, quando vè tan noble premio: *Vocatũ est nomen eius Iesus*: poder grangear mucho con poco dolor, y escusarle pudiera calificarse inprudencia, como arrojarse à padecer mucho, quando es poco, ò ninguno el interes, llega à rozarse en locura: pues sepase dice San Lucas, es tan calificada la necedad de los onbres,

Lippo.

§. V.

Que se arrojan à padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y escusan el padecer por Dios poco, pudiendo conseguir mucho.

SEguia el Pueblo à Iosuè Capitan entre los justos muy religioso, y entre los valientes muy celebrado, y circuncidaronse para cunplir el precepto, y si bien padecieron algun dolor, tubieron mucho aliuio con âbundâtes mesas de lo mas pingue, y saçonado de aquella tierra: *Comederunt de frugibus terræ die altero azymos panes, & polentam eiusdem anni*: arrastrando pecho por tierra assisten a Adonibezec Principes muchos, y cortadas las extremidades todas de pies y manos les cuesta arrastrar todo el cuerpo por la tierra conseguir las migajas que se caian de la mesa: y como lo que podia desprenderse de vna mesa, era poco, y los

Iosue 5. v. 11.

los pretendientes mucho, ſobre el trabajo que les coſtaba el llegar añadia muchas congoxas, y lides muchas el conſeguir: *Septuaginta reges amputatis manuum ac pedum ſummitatibus colligebant ſub menſa mea ciborum reliquias.* No pudo la eloquencia buſcar pinceles mas delicados, ni colores mas vivos que los que ofrece para nueſtro intento eſta iſtoria. Que coſta les tiene a los que ſiguen a Ieſus coronarſe de lauros, gozar deſpojos, y alimentarſe de abundantes, y ſaçonados regalos? Circúcidarſe: *Circumciſi ſunt à Ioſue:* y a los que ſiruen à Adonibezec, que les cueſtan las migajas? Sufrir muchas circunciſiones en pies, y manos, arraſtrar por la tierra el pecho, vmillarſe no ſin deſdoro, y con todo eſo no los dexa retirar ſu infeliz anſia, ſu anbicion ciega, y ſu mas que grande locura. Aun conpraba bien el pueblo, ſi a coſta de agrios dolores ſe alimentara de vna migaja de aquella tierra de promiſion, y los que ſeruian a Adonibezec conpraban caro aun gozando a coſta de ſufrir eſcaſos dolores todas las comodidades, y llega a ſer tal ſu deſdicha q̃no ſacúden el iugo aficionados a las migajas, quando ſiguiendo à Ioſue con mucho menos trabajo pudierã gozar delicias:

Iud. 1. *v.* 7.

Adonibezec, dixo la Gloſa moral, *interpretatus Dominus fulguris, propter quod ſignificat diabolum.* Adonibezec repreſenta el vicio, como Ioſue la virtud; y ay onbres que ſe dexan echizar pretendientes cõ indecible coſta de vnã deſpreciable migaja, quando ſiguiendo la virtud, con ningũ deſdoro, y menos trabajo gozarán regalada abundante meſa. Quantos an ſeguido el mundo, ſon teſtigos de eſta verdad, pues deſpues de ſer coſas muy caducas quantas pretenden, aun no las llegan a conſeguir ſiruiendoles de tormento el apetecer. Quien viera llegar vno de aquellos Principes arraſtrando con igual trabajo, y deſdoro, ſe conpadeciera con laſtima. Donde vas onbre deslusiendo tu nobleza, y tu dignidad? Porque batallas? Que anelas? Vna migaja deſpreciada, y caida. Y eſo pretendes con tanta coſta? Pues tu miſma anſia te puede ſeruir de pena! Quantos con infeliz experiencia, ſon teſtigos deſta verdad? Que preſto faltò la vida en llegando al pueſto auiendola traido arraſtrada la anbicion por conſeguirle con gran trabajo. Que preſto ſe mudò el riſueño ſenblãte de la fortuna! Que preſto ſe deſapareciò la acienda! Todo es pocquedades, à quien nueſtra ig-

Gloſſa.

no-

norancia dio precio, y vendio valiendose de nuestro engaño a excesiuos precios el mundo. Los que siguen la ley los que se ajustan a la razon, tanbien padecen dolores; pero tales que pueden caber en las pocas fuerças de vn niño correspondiendoles excesiuo, y seguro premio.

Sienpre admiro aquella resolucion, que tomò el pueblo de boluerse a Egipto, quando los exploradores les dixeron era la gente que viuia en la tierra prometida, de brios: despues de auer considerado la tierra de promisiò asegurarón corrian por ella arroyos de leche, y miel; pero que auia de costar conseguirla dificultad: *Venimus ad terram, ad quam misisti nos, quæ reuera fluit lacte, & melle, vt ex his fructibus cognosci potest; sed cultores fortissimos habet.* Oye el pueblo la relacion, y determinanse a boluerse al antiguo yugo: *Constituamus nobis ducem, & reuertamur in Ægyptum.* Que determinasen no pasar adelante atemorizados con el miedo, no me espantara; pero que determinen boluerse a Egipto me admira; no se cebaba aí en su sangre la tirania? no acia guerra a quantos tiernos infantes nacian, el agua? No estudiaba rigores por agradar al Principe la lisonja? Aun pajas no quiere Faraon darles: *Paleæ non dabuntur vobis*, y tratan a costa de trabajos tá indecibles de pretender el seruirle? quando aunque el poseer la tierra aya de costar trabajo, estàn asegurados del triunfo, y descontaràn en las riquezas, si vbiere algunas congoxas: pues como basta aqui para desmayarles vna mal fundada duda, no desengañandoles alli tan infeliz experiencia? Porque la vna es tierra de promision, y la otra tierra del mundo, y se dexan cegar asi nuestros ojos, que no reparan por seguir al mundo en peligros, ni quieren por seguir à Dios enprender cortos trabajos: a Egipto pretenden, quando despues de mucho dolor aun no an de conseguir pajas, y quieren dexar à Dios, quando les estàn brindando saçonadas, y dulces vbas: *Viderant isti*, dice Oleastro, *regem potentissimum cum omni exercitu suo submersum, Amalecitas debellatos, innumera de cœlo signa, Deumque præsentem habent in medio sui; & tamen auditis rumoribus vagis deterrentur, & flent.* Ni los prodigiosos castigos, que auiá visto executados en los Egipcios, y Amalecitas, ni los indecibles trabajos, que ellos mismos auian experimentado en Egipto, les causan miedo, ni los fauores tan sobre toda

Nu. 13. v. 28.

Nu. 14. v. 4.

Exod. 5 v. 38.

Oleast. hic. ad mor.

es-

esperança, que recibian de Dios, les ocasionaron brio: en Egipto gimen, en el desierto comen, y quando comen, por bolverse a los gemidos de Egipto gimen: *Reuertamur in Ægyptum.* Ponderaba con singular ingenio el Abulense que àcia Egipto no les llegaron a embaraçar inposibles, y que àcia la tierra de promision los desmayaron dificultades: que era forçoso, dixeron los exploradores batallar con los auitadores de aquella tierra, y que eran de singular valentia: *Cultores fortissimos habet*: pues es inposible, aunque sea dificultoso, rendir valientes, y mas, quando tienen tan de su parte el fauor del cielo? Claro està que no; y boluer à Egipto no es inposible? pues sin manà no tienen sustento, sin nube no pueden acertar el camino, y sin que se diuida otra vez el mar, no abrà paso? Pues como abraçan estos inposibles desmayando a vista de aquellas dificultades? Porque son diferentes los terminos: el vno es Egipto, y el otro es cielo, y àcia el cielo aun vanas dificultades nos embaraçan, àcia Egipto, ni inposibles nos enfrenan. *Quæret adhuc aliquis, cùm Hebræi dicant hìc velle reuerti in Ægyptum, an possint illuc redire?* A la question responde el erudito Doctor: *Dicendum quod non possint redire in Ægyptum propter defectum ciborum: quia solo mannà cibabantur in deserto; sed hoc non habebant, nisi Dei speciali priuilegio, cum esset cibus factus ab Angelis, vt patet Psal. 77. Panem Angelorum manducauit homo; ideo si isti rebelles essent repugnantes Deo in reditu ad Ægyptum, cibum non daret: vnde, & fame confectos perire necesse erat.* Añade poco despues: *Non poterant transire nisi per mare; sed in reditu non pateret eis.* No vno, sino inposibles muchos ocurrian para boluer; pero a pesar de todos se alentaron con temerario denuedo y con mas que ciego brio. La tierra de promision traìa consigo alguna, aunque pequeña dificultad, y ya les parece mas que inuencible, mas que intratable. Preuenida aduirtiò el Euangelista que estaba antes de nacer la onra: *Vocatus est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo priusquam in vtero conciperetur:* y asi no dilatò vn instante la obediencia: *Postquam consummati sunt dies octo, vt circumcideretur puer.* A todos nos corren apretadas obligaciones de obedecer a Christo, à quien reconocemos cabeça; pero con mas estrecho titulo debe executar la ley, à quien adelantò este Señor singularmente en la onra. Quien goza

Abul. q. 8.

del

del titulo de Sacerdote, de Religioso, de superior, de Principe, a ley de mas obligado se debe mostrar mas reconocido: que de otra suerte fuera acer à su mismo onor agrauio. Nacìò este Niño preuenido con la onra, y asi executò muy exacto la obediencia, por enseñarnos

§. VI.

Que deue ser puntual en la obediancia, a quien preuino el cielo con onra.

ARma el cielo contra sus enemigos, y para asegurarse los triunfos mira San Iuan que al ronperse vn sello sale vn caballero armado: *Ecce equus albus, & qui sedebat super illum habebat arcum, & data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret.* No parece trae consigo poca contradicion esta enigma: para q̃ arco y flecha, si ciñò ya la corona: y si gozò yà del triũfo al nacer, como le obligan a pelear: *Exiuit vincens vt vinceret?* Si a de batallar, no goze al nacer lauros, pues son dudosos los triunfos: antes porque sean ciertos los triunfos, dice Anbrosio, naciò preuenido ya con los lauros; no ay duda exercitarà contra enemigos de Dios las flechas, si onraron su sangre tantas coronas: salio ya coronado, y preuenido con muy glorioso trofeos, como auia de admitir en su obediẽcia desdoros? Bien pueden darse ya los preceptos parabienes de obseruados, y los contrarios pueden gemir ya rendidos: que el lustre onroso que le preuinò el nacer, le està enpeñando en triunfar: *Per arcum, qui procul sagittas à se mittit, & vulnerat, vindicta Domini potest designari, qua, & primos homines propter inobedientiæ culpam damnauit.* Auia de ser esta guerra contra la inobediencia, y asi saliò este Principe preuenido con la corona tanto obliga vn nacer ilustre, vn onor adelantado, vn adelantamiento lustroso: solo dixo el Euangelista se cunplio el tienpo de la obediencia, y no expresò la circuncision: porque juzgò ocioso diciendo le preuino el cielo tan de antemano con onra, expresar puntualidades en la obediencia.

Apoc. 6. v. 2.

Ambros. hèx. in collect.

Nacerà, dice Isaias, vna vara de la raiz de Iesè, y vencerà inobedientes coronada sienpre de ermosas flores: *Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet, & requiescet super eum spiritus Domini.* Dos ponderaciones nos ofrece este lugar: quando mira Isaias la vara en su mismo origen florida, la pu-

Isai. 11. v. 1.

publica victoriosa : porque quien nació tan ermosa, tan ilustre, tan descollada, ni podia desdorarse, ni deslucirse: su florido origen la enpeña, su mismo enpeño la arma: bié está a ese viso, aunque no viene mal a otro: si nació esta vara de Dauid Rey de Israel, porque el Profeta la busca en Iesè el origen? si ablara al estilo vmano, estaba bien que olnidando lo lustroso inquiriese lo deslucido: que se vsan algunas curiosidades tan perniciosamente eruditas, que asta encontrar con origenes menos lucidos no se contentan; pero si el Profeta no es deste genio, porq̃ observa aquese estilo: y pues puede decir que nació de Rey; porque dice que se originó de pastor? Es el caso, dice Ruperto, que por acrecentar la victoria buscó en Iesè la prosapia. No fuera mucho se mostrara esta vara tan esforçada, que rindiera los enemigos de Dios auiendose originado de vna corona: no era mucha alabança no deslizarse en desmanes auiendo nacido con tantas, y tan apretadas obligaciones: lo muy eroico, y lo muy singular fue originarse de la abarca mas grosera, y portarse como si vbiera nacido solo de inperial corona.

Rupert. lib. 2. in Isai. c. 7

Rectè regiam prætermiſit perſonam Dauid, dice Ruperto: *Egredietur, inquit, virga de radice Ieſſe, cum dicere poſſet, de radice Dauid omnia, quæ de hac virga vel floretius dicuntur, repugnãtia sũt dictis Aſſur ignorãtis.* Decir q̃ nació muy noble esta vara, y que venció la soberuia no era tan crecida alabança, como decir que nacida de vmildes principios se coronó de trofeos: porque aqui el origen no le era espuela, alli le encendia vna loable, y decorosa arrogancia: tanto enpeña vn nacer ilustre, a tanto obliga vn a onra preuenida, y vna sangre calificada. Iesus se intitula, y es lo mismo que Redentor, y ya parece que por acer lisonja a su afecto siendole inposible el desdecirse quiso con nueuos titulos obligarse. Ostentó el nonbre, quando le auia ya llenado, y en quien tiene subditos, acer alarde de obligaciones cunplidas, es exenplo no vanidad: dio la sangre a que executaba el nombre, y precioſe del nonbre; porque auia ya cunplido la obligacion:

(?)

§. VII.

Que gozar de vn nombre que obliga a grandes empeños, quando se a cunplido, es fama; si no se a llenado, nota.

GOzar de titulo que de suyo no obliga a muy lucidas acciones, es corta fortuna, gozar nonbre ilustre sin llenarle es nota; poseer enpero ilustres titulos sin que se afrenten, es la fortuna mas consumada. Dixo Tertuliano que los nonbres eran indices del proceder, y motiuos del obrar, y que quando les acontecia el no llenarse, llegaban ellos mismos a correrse: *Recusset nomen tamquam iudicem suspectum.* En su mismo nonbre tiene vna persona el credito de su fama, ò el testimonio de su ignominia. Eclesiastico dice mucho, Religioso mas, Prelado, Obispo, Monarca siruen de eternos elogios, si no viuen esos nonbres afrentados. El nonbre, dice S. Lucas, que tomò el niño circuncidado, le aprobò el cielo: *Vocatum est ab Angelo*: que si no se aprobara aquese nonbre en el cielo, inportara poco se viera muy aplaudido en el mundo.

Tertul. lib. 4 cõtr. Marcion. capit. 14.

Llegò el Centurion a Cristo bien nuestro solicitando la salud, y comodidad de vn criado, ofreciòle la vmanidad afable iria a curarle a su casa: reconociose indigno el que era muy entendido, y los muy entendidos son poco vanos; pero quando èl reconociò en si pocos meritos, le alabò Dios con merecidos elogios: *Non inueni tantam fidem in Israel.* Crisologo, y el gran Obispo de Isauria repararon que al Centurion, y à Israel les faltò no poco en esta ocasion: a Israel la Fè, pues tenia mas vn Gentil: *Non inueni tantam fidem in Israel.* Al Centurion le faltò el nonbre ilustre, de que gozaua Israel, afrenta era de Israel verse vẽcido de vn Gentil en las virtudes, quando le obligaba su nonbre a masq̃ eroicas acciones, y menos dicha fue del Gentil no auer poseido desde el principio ese nonbre: *Vnicus Gentilis supra totam Iudæorum multitudinem fide se extulit.* El Gentil gozò el merito; pero careciò del titulo, el pueblo tubò el titulo; pero no el merito: *Nomen, quo tu appellaris, Dei cogniti argumẽtum est*, dice el de Seleucia, *vt amplius incredulitatem tuam patefacias.* Israel agraviò su nonbre en su accion, el Centurion tubo mas virtud, que nonbre, y asi ni la vna, ni la otra dicha, llegò a lucir consumada: porque al lleno le faltò el titulo, y al titulo le faltò

Mat. 8. v. 9.

Seleuc. orat. 19.

tò el lleno. Que gran laſtima, que muchas virtudes, muchos meritos, muchas prendas viuian retiradas, ſin que en el mundo ſe oiga ſu nonbre, y mayor, ſe oiga muchas veces el nonbre de quien no ſobreſale en virtudes. El tener grandes nonbres ſuele ſer dicha; pero ſolo quando ſe lle nã, es gloria. Grã nõbre toma oy eſte ſoberano Niño: *Vocatum eſt nomen eius Ieſus*; pero bien puede oſtentarle, porque llegò a merecerle.

Sienpre me a echo reparo que ſin preguntarſele dixeſe Dios a Iacob ſu nonbre, y que no ſe le quiſieſe decir, quando le izo inportunas inſtãcias y miſterioſas violencias. Dormia ſobre vna piedra en lo deſcubierto de vn canpo quã do vè a Dios en aquella eſcala. Deſde aqui le abla, y le declara quien es: *Ego ſum Dominus Deus Abraham patris tui.* Buelue Iacob a ſu tierra, entraſe a luchar con el tal amãte, que no reparò en ſu deſdoro, porque gozaſe Iacob el lauro. En eſta lucha le pregunta el nonbre: *Quo appellaris nomine?* y le retira: *Cur quæris nomem meum?* Aqui el reparo: Si le franqueò el nonbre, quando no le pregũtaba, porque quãdo le deſea ſaber, ſe le niega? No es el miſmo en vna y otra ocaſion? Imita eſte Señor la condicion de algunos que acen quanto no les piden y quanto les piden niegan? Mas miſterio tubo, dice Lipomano: *Nondum tempus erat reuelandi magnum Dei nomen.* El nonbre era de fuerte, la accion parece le declaraba rendido; pues no diga el nonbre: que llega miſterioſamente como a afrentarſe corrido, y correrſe desdorado, quando en la eſcala llena el nonbre, prouido cuida, y cuidadoſo gobierna: pues digale el titulo, aunque no ſe le pregunte, y aqui aunque ſe le pregunte, no ſe le diga; y mueſtre con eſa accion miſterioſa puede preciarſe del nonbre ſolo quien le llena, como quien no le llena, debe correrſe. Publiq̃ oy el cielo el de aqueſte niño: *Vocatum eſt nomen eius Ieſus*: porque eſtè cabal ſu dicha con el titulo, y con el lleno. No puedo negar diò el cielo a mi ſagrada Religion el nonbre mas iluſtre, ni negarà nadie a trabajado glorioſamente por llenarle quanto ſufre la vmana fragilidad: tantos Martires, tantos Eſcritores, tantos operarios que venciendo con ſu ardiente zelo el apreſurado curſo del Sol llegaron a publicar el Euangelio adonde llegaron ſus rayos ya tibios, ò caſi no llegaron de eſcaſos. Pero por mas que trabajemos en ſeruir a la Igleſia, ganando almas, opo-

Geneſ. 28. *v.* 13

Gen. 32. *v.* 29.

niendonos a heregias, sienpre nos hallarèmos vencidos de tan grande obligacion, y neceſitados ſienpre de la proteccion que oy nos anpara, y la Mageſtad que nos fauorece.

Aparecioſe a Moyſes vn Angel en aquella çarça miſteriolamente abraſada: *Apparuit illi in deſerto montis Sinai Angelus in igne flammæ rubi*: Oſtentò el Angel ſagradamẽte anbicioſo el nonbre de Ieouà, ò Ieſus, cuya perſona representaba: *Dices ad eos: Dominus Deus patrum veſtrorum appàruit mihi*. Cayetano leyò del Ebreo: *Ieouah Eloe patriũ veſtrorum viſus eſt mihi*. En eſta ocaſion le dice el Angel à Moyſes que enpuñe la vara, y que ayude ſus intentos: *Veni & mittam te ad Pharaonem*. No parece ſe ajuſta pedir anparo con la oſtentacion de aquel ſinbolo: no es Angel el que ſe le aparece? Si: pues ſi es Angel en quien reſplandecen tan eroicas virtudes: ſi en eſta çarça eſtà obrando marauillas, ſi por defender pequeñezes enfrena llamas, para que a meneſter que Moyſes le ayude, que le fauorezca, y le anpare? Es el caſo, que con ſoberana prouidencia decretò Dios a Moyſes por Principe de aquel pueblo, y aunque florece el Angel en tan ſingular virtud, como ſe a intitulado Ieſus, y como pide tanto el llenar eſe ſoberano nonbre, inplora la aſiſtencia de Moyſes piadoſo Principe para poder atrauesar en vna nube los mares, para ſacar de ſu ceguedad al Ebreo, para reprimir al Gitano. Aun ſiendo Angel parece ſe alla congojado con el peſo de aqueſe nonbre, y pide al Monarca para llenarle que enpuñando el cetro le ayude, y que defenſor le anpare. Aſi? Luego diſcretamente procede mi Religiõ ſagrada, quando ſe vale del patrocinio de nueſtro Principe patron aora con nuenos titulos de eſte tenplo, y de ſus eſtudios antes, reconocidos ſienpre a las mercedes que emos recibido de tan Real mano eſperamos otras nueuas para atrauesar en ſeruicio de vna, y otra Mageſtad mares, para reprimir eregias, para iluſtrar ciencias, para poſeer dignamẽte eſte ſoberano nonbre, creciendo en virtudes, aumentando tan glorioſos dignos afanes, mereciendo nueuos gages de gracia, que ſe eternize en la gloria: *Ad quam, &c.*

Actor. 7. v. 30.

Exo. 3. v. 16.

Cai. hìc.

Exo. 3. v. 9.

SER-

SERMON DE LA PVRISIMA CONCEPCION DE NVESTRA Señora: en el celebre, y ſuntuoſo nouenario, que conſagrò a eſte Miſterio la ſienpre eſclarecidá Religion de los ſeñores Caualleros de Alcantara, en el muy Religioſo Conuento de San Bernardo. Predicado el dia que tocò la fieſta al Excelentiſſimo ſeñor Marques de Mancera.

De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus. Matthæi 1.

NO podia faltar a la comun aclamacion, a las repetidas ſolemnidades, con que a celebrado eſtos dias la Religioſa, y Corteſana piedad la puriſima Concepcion de Maria Señora Nueſtra, el voto de la ſienpre Inuicta Real, y Sagrada Religion de Alcantara. Aſe echo feliz tema la deuocion, competencia la piedad, y para que llegue a tener dichoſo colmo tan idalga, y generoſa porfia, era neceſario eſte voto, y con èl parece que no es otro neceſario. Es el pleyto, pero dixe mal: no es pleyto: no allo nonbre con que explicarme, porque qualquiera parece agrauia la corteſia, que deben vſar con Maria Señora Nueſtra en eſte miſterio los que ſe precian de politicos, y entẽdidos. Alfin la queſtion es ſobre ſi Maria puriſima ſe concibiò entre orrores feos de culpa, ò ſi la preuino el reſplandor de la gracia: ſobre ſi en el primer inſtãte gozò corona, ò gimiò, como los demas ijos

de Adan en dura, y ignominiosa cadena. Si Maria se concibiò semejante a su padre Adan, incarrio sin duda culpa; si semejante, nunca la desluciò mancha. Y bien que siente la Religion Augustissima de los Caballeros de Alcantara? Que con soberana eficacia degenerò aqui noblemente naturaleza. Y en que lo funda? En la misma Cruz verde, con que entre los anpos blancos del militar adorno se onra. Eficacia vbo sienpre, dice, en lo candido, y verde de aquella insignia para mudar la naturaleza aun en cosas de menos monta, pues claro està la mudaria en cosas de tanta, y tan singular inportancia. Gran lugar al 30. del Genesis. Deseaba Labàn que Iacob cuidase de sus ganados: tratò Iacob de conciertos, no interesado; sino aduertido: Labàn dexò cortès en su mismo arbitrio su premio: Iacob se contentò con las crias, que saliesen desemejantes en el color a sus padres: vino Labàn facilmente en el concierto: q̃ como naturaleza produce siẽpre su semejança, juzgò lo graria a muy poca costa la diligencia: hecho ya el pacto se vale Iacob de vnas varas verdes, en quien se viese a trechos lo blanco(ya se sabe que en la Escritura la Cruz sienpre se intitula vara) y dispusolas en los abreuaderos, para que al satisfacer su sed las mirasen las ouejuelas: *Tollens Iacob virgas populeas* *Genes. 30. v. 37.* *virides, & amygdalinas, & explatanis ex parte decorticauit eas, detractisque corticibus in his, quæ spoliata fuerant, candor apparuit.* Con esta industria se mudò de suerte naturaleza, que ya nacian de otro color que sus padres, los corderillos: no seguiã dice el Texto, las comunes leyes; antes nacian de muy diferentes colores. Que de la ocasion el Cardenal Vgo! *Oues per* *Hugo. hìc.* *aspectum virgarum filios sibi dissimiles; sed virgis similes generant.* Asi? Luego si la Cruz verde entre resplandecientes candores mudò de naturaleza las leyes, en su misma diuisa tiene esta Religion sagrada la seguridad de la verdad que oy profesa, y el misterio en estas verdes Cruces apoyo de mucha monta, y no sin acuerdo soberano canta oy vn Euangelio la Iglesia, en que se propone Christo vara descortezada por Redentor que eso quiere decir Iesus, y vara sienpre verde, y sienpre florida por Verbo, que eso suena el renonbre Christo. Que bien Vgo en el lugar ya citado! *Christus nonne virga fuit in passione decorticatus?* Que si aun en sonbra vna Cruz verde mudò la naturaleza, en su verdad misma claro està podrà mejorarla. Asi? Luego tan floridas, y verdes Cruces entre candores tan puros son testigos irrefragables, por Maria Señora Nuestra

en

en este misterio. A Iacob quiere el Angelico Doctor Santo Tomas le aya enseñado vn Angel aquella filosofia. *Quòd hoc sibi in visione mandaret, & diceret propter artem prædictam, patet ex hoc quòd Angelus subdit.* Vn Angel le asegurò auia en la Cruz verde aquella eficacia: y porque oy no faltase nada, entre otros glorioſos blasones, que an onrado los anales, entre otros felices timbres, que an sido siempre dichosa ocupacion a la fama, tiene en sus armas quien me a mandado predicar este sermon, vn Angel con vna Cruz. O como le oigo decir que a vista de Christo vara verde, y descortezada se mudò naturaleza, y se concibiò Maria desemejante a su Padre preuenida desde el primer instãte con gracia: y pues aun desde el primer instante la goza, en ninguno podrà negarla: lleguemos pues con la oracion acostumbrada a pedirla: *Aue gratia plena.* D. Tho. hìc.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Matthæi 1.

NO cabe en moderada cordura, si dependen anbas cosas de su arbitrio, desvelarse con prouidas atenciones en el lustre de su familia, y desatender con reprehensible descuido los lucimientos de su prosapia: no admitir para seruos personas en cuya nobleza pueda caber aun leue sospecha, y dexar que a sus mismos padres los desdore infame, y notoria mancha: porque si la prudencia dà a cada cosa la estimacion que se deue, muy en descredito suyo yerra, quien prefiere su vanidad a su onor, y lisonjea su fortuna injuriando su misma naturaleza. Podrà desatenta y ciega ignorancia gastar en lo que, como dicen, cae por defuera, cuyda dos; pero la cordura siempre dedicò al pùdonor sus desvelos. Con estas breues proposiciones allo desenbaraçado el paso, y probado casi el intento. Porque siendo Christo la misma sabiduria, como lo aclama nuestro Euangelio: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus*, y gastando tan sagra las atenciones para no admitir a su familia esclarecida siempre de Alcantara persona alguna cuyos antapasados ayan tributado villano pecho, ò pechado enpadronados tributo, queda mas claro que el Sol, no pudo desdorar a su madre mancha, ni allar aun resquicio la sospecha. Si no caben desatenciones en Christo, y

quiere aya sido tan notoriamente iluſtre en los antepasados la sangre, tan sin duda la nobleza de quantos se onraren con esta verde sagrada insignia, que ni la inuidia se atreua a calumniarla, ni la duda a deslucirla, como pudo oluidarse de su Madre? No es la culpa original infame pecho, y muy villano tributo? Claro està que si. Luego si pundonoroso no admite en su familia desdoro, en su Madre no consintiria descredito. Para conocer algo de las muchas excelencias, singulares gracias, y extraordinarias prerogatiuas, que depositò este Señor en su Madre, no era menester mas, si lo permitiera el tienpo, que referir los onores que a dado a su familia sienpre iluſtre de Alcantara. Si dexara este Señor que contraxera su Madre mãcha, no admitiendo en su familia aun ligera sonbra deslusciera su cordura, ò desacreditara su omnipotencia, y asi pues anbas cosas dependieron de su arbitrio, este cuidado asegura a Maria Señora Nuestra tan agena de desdoro.

§. I.

Que en los luſtres deſta familia ſe dexan oy diuiſar los reſplandores de la proſapia.

MIra Isaias a Dios en vn mageſtuoſo trono: *Vidi Dominum ſuper ſolium excelſum, & eleuatum*, que de sentir de Vgo Cardenal fue Maria: *Per ſolium excelſum, & eleuatum intelligitur Beata Maria, in qua ſedit Dominus, & quieuit.* A esta sazõ le acian estado soberanos Serafines, que peinando el ayre dos alas formaban Cruz en el pecho: *Duabus volabant*; las quatro restantes porque entre auenida tan soberana de luces no peligrasen los ojos, seruiã al trono de velos. *Duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius.* Llega san Iuan a ablar de aqueſta viſion, y asegura que viò la gloria de aqueſte trono Isaias: *Hæc dixit Iſaias, quando vidit gloriam eius.* Y ocurre luego no poca dificultad: porque si el mismo Profeta dice que los Serafines con varias, y rizas plumas seruian, si bien sutiles, de velos: *Velabant*, como pudieron registrar aquel resplandor sus ojos? Todo viene bien, dice la dulçura ingeniosa de Bernardo, porque de feliz principio al diſcur-

Iſai. 6. v. 2.

Hugo. hic.

Appeal. 12. v. 41

curso. Verdad es siruen de velo las plumas; pero en ellas mismas tenian grauadas los Serafines sus excelencias: *Quibus putamus alis hoc caput Seraphim velant?.. Duabus, ni fallor, alis, suæ videlicet ipsorũ gloriæ, & felicitatis.* En lo rizo de sus alas estàn ostentando sus singulares dichosas prerogatiuas. Bien està; pero eso es decir vio Isaias la gloria del criado; pero no la gloria del trono, que si por biçarrear sus glorias el sieruo se vale de este artificioso agasajo, el Profeta no podrà ver de aquese solio las glorias estorbado de aquestas plumas. No aduiertes, dice Bernardo, que esa gloria, que registran los ojos en la familia, es del trono la mejor executoria? Si para onrar Dios a los Serafines con la insignia de su Cruz, si para admitirlos a su sagrada familia an de ser tan calificados, que ningun instante ayan pechado à la culpa; sino resplandecido siẽpre con gracia: como se puede dudar que al trono le preuino sienpre la gracia, sin que le manchase culpa? Venia bien que la Madre, que auia de seruir de descanso, y trono pechase a lo villano, quando para ser admitido a la familia el Serafin, no a de auer pagado a la culpa pecho? Claro està que no: pues diga Iuan, que vio la gloria del trono, si en las alas leyò tantas, y tan singulares glorias del sieruo: que en las excelencias del sieruo se dexaban ver las preeminencias, y prerogatiuas del trono: *De claritate seruientium*, decia Casiodoro, *creseit fama dominorum.* Si para dar licencia de acercarse al trono la familia, se requiere no aya tenido instante de vida, en que no la aya adornado tanbien la gracia, claro està no cupo en el mismo trono, ni imaginacion de culpa. Aun el mas ciego verà la nobleza de los padres en el lustre de los sieruos. Assi? pues bien dispuesto: assista oy al trono de Dios con tan piadosos obsequios, y obsequiosos agasajos familia tan ilustre en todas prendas, tan celebrada por sus azañas, tan temida por sus proezas, como los que profesan la Religion sagrada de Alcãtara: y muestre Dios lo generoso de su familia, para quitar de su Madre toda sospecha; pues no puede caber en sabiduria, y prudencia tan infinita permitir que su Madre pagase a la culpa tan deslucido, y infame pecho, y no admitir para su Cruz verde quien en algun tienpo aya pechado villanamente tributo. Bien està; pero aun con mas particularidades a de apoyar el misterio lo verde, y florido sienpre de aquel-

Bernar. ser. 5. de verb. Isaiæ.

Cassiod. 3. va. 3.

queſta Cruz. Sirua como para el del Ijo, al onor tãbiẽde la Madre. Diſpuſo la inuidia, ò por mejor decir, ſoberana prouidencia murieſe Criſto por nueſtra culpa en vn leño, y ſi bien admitio la pena, no quiſo que quedaſe ſu onor en duda, y para acreditar ſu inmaculada pureza aduirtio a las que le lloraban como culpado, moria, no en ſeco, ſino en verde, y florido leño: *In viridi ligno hæc faciunt.* Lo miſmo fue, dice Eutimio, tener por ſi vna Cruz en ſus ramas ſienpre verde, q̃ executoriar ſu inmaculada inocencia, y enfrenar toda malicia: *In me, qui vitam habeo diuinam, hæc faciunt Romani.* El verdor de la Cruz, dice eſte Padre, probò la inocencia a peſar de la calumnia. Aſi? Pues eſten oy tan verdes floridas Cruces por el onor de Maria, y cõ eſo quedarà deſterrada toda ſoſpecha:

Luc. 23. *v.* 31.

Euthym ibi

§. II.

Que no parece puede ya atreuerſe la ſoſpecha, ſi eſtà la Cruz verde por el onor de Maria.

ELigio Dios a Aaron para miniſtro familiar ſuyo; pero como ſobreſalir en onores fométa mejor odios, que grangea aplauſos, dieron en oponerſele muchos de los mas reſpetados por doctos, y venerados por ſabios: porque a de querer Aaron ſingulizarſe, decian, ſin ajuſtarſe a comunes leyes, qundo es de la miſma naturaleza? Porque le a eligido Dios, reſpõde Moyſes, para Sacerdote, y miniſtro ſuyo, y porque ni pueda alterar porfia, calumniar duda, ni dudar maleuolencia, de la ſentencia vna vara: cada Tribu ofrece la ſuya, ponẽſe todas en preſencia del tabernaculo, y el dia ſiguiente ya ſola entre todas viſte la vara de Aaron por ſingular priuilegio verdes, y floridas ojas, que ſiruen para declarar ſu prerogatiua de lenguas. *Inuenit germinaſſe virgam Aaron in domo Leui, & turgentibus gemmis eruperant flores, qui foliis dilatatis in amygdalas deformati ſunt.* Aqui ya ceſaron todas dudas, ya ſe deſvanecieron todas ſoſpechas: porque ennoblecian à Aaron muy verdes executorias. Y ſi aſta aorà dió en cegarſe a otros prodigios la inuidia, y deſatendiendo otros teſtimonios dio en cabecear deſcortès dureza, ya con eſta verde Cruz celarà toda calumnia, y ſe darà por vencida toda ſoſpecha: *Cohibebo à me querimonias filiorum Iſrael, quibus contra vos murmurant.* En los reſplandecientes verdo-

Numer. 17. *v.* 8.

res

res de aqueſta vara, dice Dios tendrà Aaron ſienpre defenſa: y quien auia ya de porfiar, dice Gregorio, contradiciendo ſus excelencias, quando por ſu parte eſtaban tan lucidas, y verdes ojas: *Virga Leui viruit, & quid virtutis Aaron in munere haberet, oſtendit.* No es eſte el caſo? Ya vimos acer a otras militares Religiones con igual piedad que grandeza tan cortès voto; pero con todo eſo no parece ſe acababan de quietar las dudas, ni deſvanecer las ſoſpechas: pues bien trazado, ſea la ſienpre eſclarecida Religiõ de Alcantara quien corone vltimamente eſtos votos: que eſtando ya la Cruz verde tan de parte de Maria Señora Nueſtra, ni abrà quien trate de proſeguir, ni quien ſe atreua a dudar: que ſi quando tubo Aaron de ſu parte vna verde Cruz, enmudeciò toda lengua, tiniendo tantas, y tan mejoradas de ſu parte eſta Señora, triunfarà de la ſoſpecha. Bien eſtà; pero añadamos nueuos apoyos de los Padres, y el Euãgelio. Miremos al Verbo no con las reſpetoſas obligaciones de Ijo; ſino como ſegunda perſona de la Trinidad ſagrada, y allaremos ſegun quiere Eſiquio Ieroſolymitano, le inportò a ſu credito que en eſta Concepcion no tubieſe parte el peca do. Ay coſa mas notoria, que la igualdad entre las perſonas diuinas? Pues en eſa igualdad funda Eſiquio eſte priuilegio: por

Gregor. libr. 14. 14. mor. c. 29.

§. III.

Que parece inportaba para ſu igualdad con las demas perſonas al Verbo, que a Maria no ſe atreuieſe el pecado.

ABlando Eſiquio de Maria Señora Nueſtra la llamo complemento de la Trinidad ſagrada: *Vniuerſum Trinitatis complementum.* Dos generos de acciones reconocen los Theologos en Dios, vnas que llaman ad intra, y aqueſas ſon ſingulares, y no comunes; otras ad extra, y eſas ſon comunes no ſingulares: tan omnipotente es el Padre como el Ijo, y tanto como lo dos, lo es tambien el Eſpiritu Santo: Sentada eſta verdad, que es catholica, con todo eſo en eſtas acciones exteriores por apropriacion, ò atribucion ſe aplican con eſpecialidad algunas al Padre, otras al Ijo, y otras al Eſpiritu Santo: al Padre la omnipotencia, al Ijo la ſabiduria, al Eſpiritu Santo el amor. Supueſta eſta verdad, y eſta clara Theologia, ſi ace reparo el diſcurſo, allarà que en las ſa-

Heſych. homi. 2. de laud. Deip.

sagradas letras se le atribuye con especialidad alguna naturaleza vmana a cada vna de las personas diuinas: Adan como lucido, y decoroso empleo de la omnipotencia se atribuye al Padre; *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* La naturaleza vmana, que vistio el Verbo, corriò por quenta del Espiritu diuino: assi lo asegurò el Angel: *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi.* La naturaleza de Maria Señora Nuestra estubo a cargo del Verbo: assi lo dixo ella misma: *Qui creauit me, requieuit in tabernaculo meo*, y lo asegurò Salomon: La sabiduria, dice, fabricò para si casa, y desde los primeros fundamentos estubo a su cuidado la obra: *Sapientia ædificauit sibi domum.* Aqui Esiquio mira las tres diuinas personas como gloriandose decentemente de sus acciones. Yo, dice el Padre, formè a Adan tan imagen mia, que no vbo instante de vida, en que no se viese adornado con mucha gracia: pues en eso, dice el Espiritu Santo no e de quedar inferior, que yo tanbien forme de los anpos mas resplandecientes de la pureza vna carne para el Verbo, que desde el primer instante de vida no solamente la tubo, sino fue copiosa fuente para los demas de gracia. Iguales van el Espiritu Santo, y el Padre en formar vmanas naturalezas tan agenas de la culpa, que aun no cabe en ellas sonbra. Y bien: la naturaleza de Maria, que formò el Verbo, carecio de original mancha, ò admitio en el primer instante esa afrenta? Si se ospedò aî culpa, no puede afectar igualdad el Ijo: porque queda inferior mucho su obra. Luego si en todo, dice Esiquio, an de ser las tres personas iguales, en Maria no pudo ospedarse en ningun instante culpa: que de otra suerte fuera al parecer, del Verbo no poca nota, pues no quedaba en sus obras, ni tan lucido, ni tan ayroso. Assi? Luego bien dixo Esiquio, que Maria sin pecado original daba el lleno a la sagrada igualdad, y que si vbiera tenido mancha, no gozaba la Trinidad de ese lleno: *Vniuersum complementũ Trinitatis*: Iguales son en las diuinas personas en quanto a no auer salido con mancha, los onores de sus fabricas: pues si Adan, q̃ corrio por quenta del Padre, desde el primer instante de vida se vio adornado de gracia: y si Cristo, cuya naturaleza vmana estubo a cargo del Espiritu Santo, no estubo ni pudo estar sujeto jamas a culpa, tanbien su Madre,

Gene. 1. v. 26.

Luc. 1. v. 35.

Ecc. 24. v. 1.

Prouer. 9. v. 1.

dre, que corrio por quenta del Verbo, desde el instante primero del natural ser se vio preseruada con singular prouidencia, y fabricada a desvelos de infinita sabiduria: con que quedaron iguales las tres diuinas personas en su obrar y en su lucir. Pero no solo le incunbio al Verbo atender los onores de Maria por Verbo, sino juntamente por Ijo: *De qua natus est Iesus*: y si como inmutable conserua siempre su genio, no naciera de Maria, si vbiera estado en las entrañas de Santa Ana por algun instante muerta, y si vbiera discontinuado aun por tan breue espacio la vida:

§. IIII.

Que no nace Dios de quien se vio por algun instante muerto, aunque despues viuiese resucitado.

IIo de Isaac se ostenta en el Euangelio: *Abraham genuit Isaac*: y obliganos el sagrado Euangelista a reuoluer las istorias. Concibio Agar, siendo esclaua, de Abrahan, y como personas de pocas obligaciones, si mejoran de fortuna, llegan a ensoberuecerse con insolencia, dio en despreciar descortès a su Señora: *Concepisse se videns despexit dominam suam*: Tratò Sara de domar la vanidad no por satisfacer su enojo; sino por cunplir en la correccion con su oficio. Izo Agar fuga, apareciosele vn Angel, y dixola aduirtiese que auia concebido, y que pariria: *Ecce concepisti, & paries*. Esculada aduertencia parece aquesta del Angel, quando esa noticia, y esa experiencia fue ocasion de aquesta fuga. Digala que nacerà a luz el Ijo; pero que a concebido no se lo diga; que sobre ser muy ociosa esa noticia, voluerà a enuanecerse insolentemente soberuia. Es el caso, dice el Abulense, que con las priesas de huir, con la fatiga, y agitacion del camino auia dado al muchacho en las entrañas la muerte, y lo que aora le aduierte el Angel, no es que al principio concibio; sino que con singular milagro a buelto a cocebir despues de muerto ya el Ijo. Oigagamos al Abulẽse: *Ecce concepisti ex concubitu cum Abraham; nunc autem iterum eumdem fœtum concepisti, diuina gratia fœtum mortuum viuificante*. Vuelue Agar, concibe Sara, nace Isaac, y ya entre los dos ermanos Isaac, y Ismael comiença a auer sobre el mayorazgo por fias, y de las porfias comiençan a originarse contiendas;

Gen. 16. v. 4.

Abulen. hìc.

pe-

pero el oraculo le aduierte a Abrahan, que Criſto no a de nacer de Iſmael, ſino de Iſaac: *In Iſaac vocabitur tibi ſemen.* Aqui mi dificultad: Si ace Dios gala no pocas veces de leuantar en creditos de ſu omnipotencia lo deſpreciado, y lo deslucido, porque en eſta ocaſiõ repudia a Iſmael? Ya eſtà dicho: porque Iſmael ſe vio en las entrañas de ſu madre algun tiempo muerto; y deſpues reſucitado; Iſaac no ſe vio reſucitado: porque deſde el primer inſtante de ſu concepciõ florecio muy viuo: pues dicho ſe eſtaba naceria Chriſto del viuo, y no del reſucitado. Que grande Anbroſio en eſta ocaſion! *Eijce ancillæ filium, vt non habeat hæreditatis conſortium, qui non habet originis priuilegium.* Iſmael gozò deſpues de muerto en la reſurreccion del milagro; à Iſaac le preſeruò, para que no murieſe, ſoberano priuilegio: pues no entrarà Iſmael, por mas que reſplandezca reſucitado, en aqueſta linea de la proſapia; que fuera deſacreditar Dios ſu genio y ſu guſto, ſi pudiendo nacer de quien nunca ſe vio muerto eligiera para Padre al reſucitado. Aſi? pues ſi aun en los tataraguelos no quiere admitir reſucitados por milagro; ſino preſeruados con ſingular priuilegio, como auia de nacer de Maria inmediata Madre, ſi vbiera eſtado en las entrañas de ſu Madre por algun inſtante muerta, aunque deſpues por ſingular priuilegio paſaſe de muerta a reſucitada? Si ſe concibio en culpa, ya eſtubo por algun inſtante muerta: ſi florecio ſienpre viua, no admitio en ningun inſtante culpa: luego no querer nacer Criſto de reſucitados, y nacer deſta Señora es decir no vbo inſtante, en que le faltaſe vida, y que deſde el inſtante primero la adornò ſienpre la gracia. Bien eſtà; pero parece que aſegurar tanto a queſta prerogatiua es con detrimento de otra mayor excelencia. Si no tubo culpa, no fue redimida, y ſino la ermoſeo la ſangre de Ieſu Chriſto, llegò a carecer por coſa de menos monta, de lo que es de mucho mas importancia. No sè que ningun onbre moderadamente doſto pueda formar aqueſta razon; pero por ſi alguno opuſiere eſte aparente argumento, bien ſerà que quede claramente deſatado. Redentor fue Criſto de todos, y a quenta de ſu ſangre, quantos la gozaron, tubieron gracia; pero con eſta diferencia, que los demas allaron para ſus llagas en la Cruz la medicina; pero Maria tubo antes la medidina, y aſi no llegò a padecer jamas lla-

Gen. 21. v. 12.

Ambro. apud Lippoma.

llaga. Assi que la Cruz de Christo para Maria fue siempre entera salud, a los demas los librò de enfermedad. Demos viuos a este intento, y probemos

§. V.

Que Maria gozò contra el dragon por la Cruz victoria; los demas todos allaron la medicina.

VEnenosas serpientes con su pestifero aliento sobre atormentarlos con llamas obligaban a muchos a dar las vidas: cebabã justamẽte en los murmuradores sus dientes causandoles mas que indecibles dolores: *Misit Dominus in populum ignitos serpentes.* Clama Moyses afligido a Dios, y mandale leuantar vna insignia de la Cruz, asegurando que los eridos quedaràn con su vista sanos: *Fac serpentem æneum, & pone eum pro signo: qui percussus aspexerit eum, viuet.* Assi se executò, y en la Cruz allaron remedio todos los maltratados, y los eridos: no librò el leño de las serpientes, sino a los ya mordidos de las serpientes les diò salud. Aora oigamos a San Iuan. Vi, dice, al capitulo 12. de su Apocalypsi, vna muger grande, à quien coronaban muy vfanas las estrellas, y de quiẽ copiaba luces el Sol: assi irieró sus redexos de vna serpiente ciega con la emulacion los ojos, q̃ temeraria como necia ya preuiene sus garras, y ya dispone sus presas; vyò la muger a la soledad, porque del veneno de esta serpiente sola esta muger vyò: no desiste de su pertinaz porfia; antes prosigue con mas empeños; pero con dos alas de la mayor aguila burlò la muger su astucia, y consiguiò singular victoria: *Persecutus est mulierem, quæ peperit masculum, & datæ sunt mulieri alæ duæ aquilæ magnæ, vt volaret in desertum in locum suum.* Peinando el ayre con vistosas, y rizas plumas consiguiò aquesta muger victoria tan singular, que las maquinas atreuidas de la serpiente solo aumentaron el triunfo, sin que jamas la pudiese çoçobrar riesgo. Bien està; pero porque se consigue volando con alas de aguila esta victoria? Dos razones dan los Padres: quando la Serpiẽte arrastra sus feas roscas en la tierra, buela esta muger muy vecina al cielo; porque la suma distancia no da lugar ni a la contingencia: y porque el volar, dice Geronimo siempre es en forma de Cruz: *Aues, quando volant ad æthera, formam Crucis assumunt.*

Numer. 21. v. 6.

Apo. 12 v. 13.

Hier. ad Mar. 15

Ven-

Vencio volando, porque se conociese se debia a la Cruz esa victoria. Aqui mi duda, si siruiò a todo el pueblo la Cruz de medicina a las llagas de la serpiente, como aqui no dexa que la serpiente execute llagas? si en vna y otra parte es la misma Cruz, como son tan diuersos los efectos, que aqui queda la astucia de la serpiente inpedida, y alli curada? Ya lo està diciendo el texto: *Peperit masculum*: porque esta muger era Madre de Iesu Christo, pues claro estaba auia de gozar de singular priuilegio. Los intentos de la serpiente contra Maria solo pudieron seruir de acrecentar aplausos a su victoria, si en los demas inficionaron la vida: la misma contradiccion izo resonase el cielo con alabanças, y que celebrase este triunfo con alegrias: *Audiui vocem magnam in cœlo dicentem: Nunc facta est salus, & virtus, & regnum Dei nostri, & potestas Christi eius.* Aqui obrò el poder de Christo salud, y la obrò tambien en el pueblo; pero con esta diferencia, que aqui el dragon quedò inpedido: *Proiectus est draco*; pero alli quedò auyentado. Que esta señal grã de aya sido Maria, no es dudable. Que bien Andres Cretense! *Nonnulli Dei-genitricẽ, Virginemque Matrem per omnia Sanctissimam interpretati sunt.* La Cruz la siruio a Maria de preuenida salud, a los demas los librò de enfermedad. Bien le està si se repara, la disputa (que no ay contradicion) a aqueste misterio, pues con sagrado inpulso se mueuen todos a aplaudirle, y a festejarle. O como vino Christo al mundo para preseruar, y coronar de victorias a su Madre!

Cretẽsis apud gloss.

Con singular ingenio descubriò vna tacañeria (perdonad el vocablo) del demonio Tertuliano. Llegò Christo a la region de los Gerasenos, y el demonio, que se ocupaua en vn miserable, con fingidas reuerencias, y con perniciosas lisonjas reconociò su grandeza: *Quid nobis & tibi Iesu Nazarene? Venisti perderenos.* En esta ocasiõ le cõdena Christo a silencio, y le reprehende con ceño ayrado: *Increpauit illum Iesus dicens: Obmutesce.* Aqui la dificultad: porque fulmina Dios aqui enojos, si su contrario le venera con agasajos? Porque en la misma lisonja, dice Tertuliano, le izo a Christo vna grande injuria. Que dice? Que vino a echarle: *Venisti perderenos.* Quien se quexa de que le echan, asegura que antes estubo: pues en esto se descubrio la tacañeria, con el mismo reconocer y aclamar de su contrario la valentia quiso asegurar se auia dado

Luc. 4. v. 34.

mas

mas prieſa ſu diligencia; y que aunque no le permitia proſeguir, no le auia eſtorbado en algun tienpo el eſtar: y como Criſto no ſolo vino a echarle, ſino a inpedirle; caſtigòle con ſilencio, quando mañoſamente queria eſtablecer no auia podido inpedirle, diciendo que vino a echarle; que ſi dié de los demas todos le auyenta, para ſu Madre le inpide: y aſi fue injuriarle decir q̃ auia venido ſolo a auyentarle, y negar q̃ auia venido a inpedirle: *Increpauit illũles°*, dice Tertuliano, *plane vt inuidioſũ, & in ipſa cõfeſſione petulãtẽ, & malè adulãtẽ.* Aqui el picante: *Qua ſi hæc eſſet ſumma gloria Chriſti, ſi ad perditionem dæmonum veniſſet, & non potiùs ad hominum ſalutem.* La mayor gloria de Criſto era no ſolo priuarle al demonio de la poſeſion que tenia; ſino acer no adquirieſe eſa poſeſion, y como le iriò tan en lo viuo con diſimulado artificio, caſtigòle dignamente con duro ceño: ſi ſolo vino Criſto a auyentarle, ya tubo poſeſion de Maria, y ſi no la tomò nunca, ya no ſolo vino a auyentarle; ſino tanbien a inpedirle: pues quede condena da a perpetuo ſilencio la lengua: *Obmuteſce*: que ſiente Dios grandemente eſa injurioſa liſonja. Dura ceguedad querer paſe por agaſajo el delito, y por obſequio el agranio: en otras ocaſiones ya ſabrà Criſto con ſu paciencia tolerar en ſi la mas deſcortès injuria; pero aqui toca banle en el onor de ſu Madre, y en eſo nunca ſupo ſer bien ſufrido, ni bien acondicionado: porque ſienpre ſe moſtrò dignamente agradecido, y pundonoroſo. Luego ſi venir Criſto al mundo, y exercitar oficio de Redentor, no ſolo fue para quitar poſeſion que ya vbieſe tenido, al demonio; ſino para que no adquirieſe poſeſion, dicho ſe eſtà que no vbo culpa en Maria: que de los demas verdad era que le echaua, y ſolo en Maria ſe pudo verificar le inpedia. Si noſotros ſiendo ijos adoptiuos, moſtramos nueſtra deuocion en eſtos agaſajos, en eſtos cultos, en eſtos prodigioſos y peregrinos adornos; ſi no ay quien a coſta de ſu ſangre no conprara, ſi pudiera, eſte priuilegio a Maria, como puede dudarſe que no coſtandole a Criſto Ijo natural de eſta Señora mas ſangre onrarla con eſta prerogatiua, que ſacar deſpues la mancha, no permitio la afeaſe oſcura mancha; ſi no la preuino con tan ſingular belleza! Que eſte Señor aya ſido el mejor Ijo para con ſu Madre no admite duda, pues en los creditos de buen Ijo tiene Maria muy fundado ſu priuilegio, y ya es coſa juzga-

Tertull. lib. 4. cõ tra Marcionẽ c. 6.

da por el miſmo Criſto en muy ſemejante caſo: de que manifieſtamente ſe infiere

§. VII.

Que no cunple las obligaciones de ijo, quien pudiendo eſtorbar el rieſgo, aguardò a que ſu madre incurrieſe el daño.

LLegòſe a Criſto bié nueſtro vn padre afligido quãto ſe puede creer, y interrumpiendo las razones con los ſuſpiros le refirio como oſpedadovn demonio en el pecho de vn ijo ſuyo le maltrataba con tan tirana violencia, que a los bronces cauſaua laſtima: *Magiſter attuli filium meum ad te habentem ſpiritum mutum.* Miròle en eſta ocaſion con airado enojo, y con duro ceño: *Quam diu vos patiar?* En otra muchos padres le ofrecen ſus ijuelos, para que los toque: *Offerebant matres pueros*, dice Teofilacto, *vt benedicerentur manuum contactu.* Eſtorbabãles los Apoſtoles con deſagrado; pero Criſto manda los dexen llegar, y les mueſtra apacible roſtro: *Oblati ſunt ei parauli, vt manus eis imponeret, & oraret, diſcipuli autem increpabant eos; Ieſus verò ait illis: Sinite paruulos, & nolite eos prohibere*: y ocurre luego la duda: ſi admite con tanto guſto a eſtos Padrés, quãndo le ofrecen ſus ijos; porque a aquel le maltrata con tanto ceño: ſi viene en las alas de ſu confiança a buſcar en la omnipotencia ſu medicina, porque le mueſtra tanta aſpereza? Por eſo miſmo, reſponde Origenes: los otros padres temeròſos de que el demonio atormentaſe ſus ijos, ſolicitaban eſte contacto para eſtorbarles el rieſgo, y preſeruarlos del daño; eſte vino a librar a ſu ijo del daño, auiendo podido eſtorbarle el rieſgo, pues bien merece le traten con deſagrado, quando ſe intiula padre, y no llena eſa obligacion con deſcuydo; los demas llenan atentos ſu obligacion preuiniendo el rieſgo con el contacto, y aſi merecen les mueſtre apacible roſtro: *Iam enim ex præcedentibus virtutibus eius experti erant*, dice el ingenioſo Doctor, *quoniam primpoſitionem manuũ eius, & orationem repellũt turmalã.* Aqui el picante: *Offerunt ergo ei pueros, conſiderantes quoniam impoſsibile eſt, vt poſtquam per tactum Dominus dederit in eis diuinam virtutem, ruina aut dæmonium aliquod tangere eos poſsit.* Vnos y otros padres cuydan la ſalud de ſus ijos; pero con eſta diferencia; que el que refiere San Marcos, llegò a buſcar el remedio deſpues de incurrido el daño;

Marc. 9 v. 16. *Theophylact. hic.* *Matth. 19. v. 13* *Origen. in Cat.*

los

los que San Mateo refiere, llegan a preseruar a los ijuelos del daño adelantandolos el remedio: pues ya està respondida aquesta duda: bien merece le trate Christo con aspereza; porque no llena las obligaciones de padre, quien pudiẽdo como los otros valerse de tan sagrado contracto contra el peligro, aguardò a buscar remedio despues de incurrido el daño: y bien merecen la afabilidad con que los trata, los demas padres, quando juzgando que sus ijos tendràn en esse contracto resguardo contra el demonio, no aguardan a remediar el trabajo; si no se preuienen contra el peligro. Asique solo llena la obligacion de padre, quien pudiẽdo se preuiene contra el riesgo, y no la llena, quien aguarda se incurra el daño? Luego si corre la misma razon en los ijos que en los padres, no serà buen ijo quien pudiendo preuenir quiso solo remediar. Siẽdo pues Christo el mejor Ijo de quantos a llenado, ni llenarà el mundo, no es creible q̃ no costandole mas preseruar del daño, dexase a su Madre padecer tan gran desdoro. Y si la discreta confiança de aquellos padres juzgo que leue contacto de Iesu Christo era no solo estorbar, sino inpossibilitar a los ijuelos el riesgo, como puede presumirse q̃ auiẽdo auitado nueue meses en sus entrañas, auiendo regaladose tantos dias a suspechos, auiendo enlazado en su cuello tantas veces sus tiernos braços, no preseruase a su Madre de tan conocido daño? Bien està; pero oponen no cõtrarios (que este misterio nunca los tubo) sino los que por aclarar la verdad disputan, q̃ Maria es Ija de Adan, y que por aquesa parte no es tan lucida. Que sea Ija de Adan no es posible negarlo; pero bien cabe ser singular entre los ijos de Adan, con serlo: de Adan desciende Maria; pero con tan singular preminẽcia,

§. VII.

Que no tubo en su Concepcion naturaleza todos sus llenos: porque entrò Dios a la parte con singulares cuydados.

QVe là formacion de Eua fuese enigma de lo que auia de succeder en la Iglesia, asegurolo San Pablo: *Sacramentum hoc magnum est; ego autem dico in Christo & in Ecclesia.* Veamos pues como se forma de la carne y sangre de Adan. Vna costilla entresaca del lado, y la viste de ermosura ostentando en esta fabrica sus primores la omnipotẽcia. Adan reconoce que es carne suya:

Ad Eph. 5. v. 32.

suya: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Gen. 2. v. 23. Igual va Eua con las demas mugeres del mundo en tener carne, y sangre del primer onbre; pero en el modo de tenerla entre todas es singular: porque las demas nacieron segun los fueros de naturaleza; Eua no guardò esos fueros: que si bien concurriò Adan dando carne, y sangre, corrio por superior mano el lustre. En Eua con especialidad tubo mas parte que en las demas mugeres la gracia: porque no la labrò como a las otras naturaleza; sino con currio soberana industria: cõ que vino Eua a originarse de Adan como todas, y a ser en el modo del originarse como ninguna: a la mano de Dios, que la entresacò, la debio la gracia, à Adan solo la materia: pero esta muger con milagroso prodigio fue entresacada; las demas a la comun ley quedaron sujetas. Luego si se a de ver en la Iglesia executada la verdad, que alli precedio en figura, forçoso es aya auido vna muger tan diferente que las demas en los priuilegios, que luzga entresacada a soberanos cuidados: *Per ænigma*, dice Epifanio: *Maria mater viuentium appellata est.* Sonbra de Maria fue Eua, y le inportò el ser de aquesta Señora sonbra para lucir con sin gular ermosura: Luego si Eua debio a Adan sola la materia, y corrio por quenta de Dios la fabrica, y eso todo fue figura, forçoso es que Maria a Dios le aya debido toda la fabrica, y a Adan sola la naturaleza: con que viene a verificarse que la naturaleza no tubo en ella todos sus llenos, porque Dios tomò a su quenta la fabrica con prouidos, y desvelados cuidados: con que queda probado que en su Concepcion no tubo de Adan la culpa, aunque tomò la materia. Poco es eso: si vbiera tenido no pecado, sino riesgo, parece le ocasionara a aquesta Señora enpacho: y asi si probamos que pudo mostrar muy sin enpacho su rostro, se conocerà no tubo en su Concepcion peligro. Sea pues el asunto:

Epih. li. 3. hæresi 78. post. med.

§. VIII.

Que Maria puede mostrar muy sin enpacho su rostro, y asi nunca tubo riesgo.

POnese el Esposo a ablar con esta Señora, y dicela no retire su ermosura, pues fue sienpre exenplar de la belleza: *Ostende mihi faciem tuã sonet vox tua in auribus meis: vox enim tua dulcis, & facies tua decora.* No es esta ermosura, dice el Esposo, para cubrir- Cant. 2. v. 14.

brirse con velo; sino muy digna de todo aplauso. Assi? pues de aî se infiere que en el primer instante del ser no solo no admitio culpa; pero ni pudo tenerla. Aora miremos la vision q̃ poco antes referimos. Dos Serafines assisten a Dios, y de sentencia de Geronimo se estàn cubriendo su cara: *Duabus velabant faciem suam:* assi puede leerse de sentẽcia de este Padre del Texto Ebreo: *Suã faciem ac pedes operire dicãtur.* No acierto a cõponer dos cosas en estos espiritus soberanos, auer estado tan en pie siempre, que nunca, se vieron caidos, y assi nunca leuantados: *Seraphim stabant super illud*: y cubrirse el rostro al parecer con enpacho: *Duabus velabant faciem suam*: que si bien en otras materias la vmildad con noble enpacho llega a correrse, de no auer admitido culpa nunca llegarà a enpacharse: pues de que es este cubrirse, y este correrse? O si acertase a explicarme! Verdad es que los Serafines desde el primer instante de vida se vieron ermoseados con gracia; pero tanbien lo es que nacieron con contingencia; gozaron siempre la gracia; pero no estubo inposibilitada la culpa, pudieron caer, aunque no cayeron; y como aman tan a lo enamorado; y tan a lo fino, solo el imaginar que pudierõn admitir culpa les causa tan grande enpacho, que se cubren cõ esos velos, aunque lucidos, el rostro: ese velo no dice culpa; pero dice contingencia. Assi? Luego decirle el Esposo a Maria es tan perfecta la ermosura de su rostro, que cubrirla fuera acer a su artifice mucho agrauio, es asegurar que estubo tan lexos de admitir culpa, que no le pudo çoçobrar sonbra. Que de la ocasion Crisostomo! *Visne cognoscere quanto Virgo hæc præstantior sit cœlestibus potentijs? Illæ cum timore & tremore assistũt, faciem velantes suam: hæc humanum genus illi offert, quem genuit.* Muy sin velos puede llegar Maria a mostrar su rostro, y muy suauemente serà oido siempre su acento: y si los Serafines solo por auer tenido esa contingencia, corren velos a su gloria; asegurar Dios que Maria puede sacar muy sin verguença la cara es executoriar que no tubo contingencia: *Ostende faciem tuã.* A Maria no solo no la afeo mancha; pero ni la deslucio leue sonbra. Esta verdad apoya la cercania, que al nonbre mas inefable goza oy en el Euangelio. No se aduierte estàn muy vnidos estos dos nõbres Maria, y Iesus: *Virum Mariæ, de qua natus est Iesus*: pues si me rijo por lo que allo en

Chrysost. apud Metaphras.

la Escritura, el nonbre de Iesus no admite ni aun en lo cercano mancha: y asi no es posible que la tubiese Maria: y si basta viuir cercano claro està bastarian las obligaciones de Ijo? Asi se auiene mal con cercana culpa este soberano nonbre:

§. IX.

Que su cercania no se contenta con purificar de culpas; sino preserua tanbien de manchas.

SEntenciò Pilatos anbiciosso, y cobarde a Cristo, y por colorar su injusticia fixò sobre su cabeça escrita en varias lenguas la causa; pero aunque le escribio la malicia, dictò aquel titulo soberana prouidencia: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Leen sus enemigos el titulo, y acen en que a de borrarse enpeño. No se a de escribir, decian no sin estruendo, que es Rèy; sino que èl publico lo era: *Noli scribere, Rex Iudæorum; sed quia ipse dixit: Rex sum Iudæorum.* Aduierte Pilatos el alboroto, y dice que no a de mudar el decreto: *Quod scripsi, scripsi:* y no fue, dice Crisostomo, caprich·, sino misterio: *Vox quædam Pilato intus, si dici potest, clamoso silentio personabat quod tantò antè in Psalmorum litteris prophetatũ est: Ne corrumpas tituli inscriptionem.* Soberana prouidencia defendio el titulo sin permitir que padeciese desdoro: pues que inporta se borre aquesa palabra? Tanto que para el nonbre que quedaba, fuera mas que grande nota: anbos nonbres pretende desacreditar la inuidiosa astucia, y la peruersa prudencia, el de Iesus, y el de Rey, al de Rey porque le borra, al de Iesus, porque con el borron cercano le infama: que como Iesus suena Redentor, y como serlo es quitar el borron, que echo en nuestra naturaleza la culpa, para escurecer esa gloria: juzgò era gran medio poner a su lado mancha, pues no se acia creible tubiese contra el pecado eficacia, quien no estorbaba de borron tan ignominioso la cercania, y era duro de creer quitase el borron de la culpa en el estraño quiẽ le admitia en su mismo titulo. Oigamos la boca de oro: *Iudæi crucifixo inuidebant: vn de sequitur: Dicebant ergo Pilato Pontifices Iudæorum: Noli scribere Rex Iudæorum, sed, quia dixit: Rex sum Iudæorũ.* Da la razon el Doctor sagrado: *Nam hæc quidem enuntiatio est, & cõmunis sententia; si verò adijciatur, quoniam ipse dixit: ipsius petulantia, & extollentia ostenderetur crimen esse.*

Ioan. 19 v. 19.

Chrisost. in Cat.

Chrisost. in Cat.

esse. El borron, dice Crisostomo, denotaba culpa, y esa culpa infamaba el nonbre de Iesus con su cercania, pues era argumento al parecer grande, que quien no estorbò esa nota en lo que le caìa tan cerca, no podria quitar en lo que estaba mas distante, la mancha. Estos fueron los desvelos de la malicia; pero ellos mismos no conseguidos dieron a conocer de este nonbre soberano la valentia, pues escrito en el titulo le preseruò del desdoro a pesar de todo el infierno: *Vox quædam intus personabat: Ne corrumpas tituli inscriptionem.* Agan enpeño emulos tan poderosos, y sea con Pilatos, con quien pudo la anbicion tanto, y no salgan con su intento; porque frustrada esa pretension sirua a este nonbre de executoria, si intentada declarò que aun cercana le desluciera la culpa. La cercania juzgaron le seria desdoro, con q̃ auer preseruado el titulo siruio de credito. Asi que no consiente ese nonbre aun cercana mancha? luego bien dà a entender no la tubo, con admitir tan cerca a Maria: *Virum Mariæ, de qua natus est Iesus.* Si en alguna otra se a mostrado Dios muy escrupuloso, a sido siempre en esta materia. Milagros executara, obrara prodigios, porque el onor de su Madre no quede sujeto a sospecha, ni dependiente de cortesia. Vn singular lugar del Exodo a de probar,

§. X.

Que arà Dios prodigios para estorbar aun la mas leue sospecha, porque el onor de su Madre no quede expuesto a la cortesia.

DIo aquel pueblo en que Aarõ fabricase vn idolo: Aaron por refrenar el enpeño, pidio le ofreciesen oro: y como nunca se escusa la costa para los idolos, ofrecieron cõ prontitud lo que quizà otrecieran para Dios con mucha dificultad: fabricase del oro vn becerro, baxa Moyses del monte, y con piadoso enojo le desace en las mismas llamas asta reducirle a paueças: *Arripiens vitulum, quem fecerant, combussit, & contriuit vsque ad pulueres.* Llega a este lugar el Abulense, y repara en que se reduxese el oro en paueça, y eso arrojado a la llama. El fuego, dice este Doctor, purifica el oro; pero no lo buelue en ceniza; pues como aqui se boluio en ceniza contra su naturaleza? Porq̃ obrò Dios vn prodigioso milagro: *Aurum, & argentum, & similia metalla, licèt inigne ponantur, non comburuntur; sed potiùs* *Exo. 32 v. 20.* *Abulen. q. 30.*

tiùs depurántur; hìc tamen voluit Deus aurum comburi, & redigi in cineres. Aqui obrò cõtra la naturaleza extraordinaria eficacia: pues porque se obra tan a lo prodigioso en aqueste caso? Porque a esa misma façon auia mandado Dios a Moyses que dorase el Arca: *Deaurabis eam auro mũdissimo intus & foris.* Pues q̃ inporta se aya de dorar el Arca, para que se conuierta el oro, de que se fabricò el idolo milagrosamente en ceniza? Yo lo dirè: si quedara el oro, que auia seruido al idolo, quizà presumiera alguno se auia dorado con èl el Arca: no que dando, no auia lugar a la malicia, ni a la sospecha; pues obrese ese milagro, porque no quede a cortesia aqueste misterio: pues si le mandan a Moyses sea el oro, con que se dore el Arca, el mas puro: *Auro purissimo*, y èl tiene tã executoriada su santidad, claro està no discrepará del precepto, aunque no se reduzga a ceniza ese oro; y assi ese prodigio parece ocioso. Es verdad que Moyses es muy atento; pero la malicia pudiera tener para su sospecha algun aparente viso; y anda Dios tan escrupuloso en materia del resplandor de su Madre, que gastara de buena gana prodigiosas marauillas por estorbar al atreuimiento aun mal fundadas sospechas: *Voluit Deus aurum comburi, & redigi in cineres.* Assi que tan escrupuloso anda Dios en lo que a de ser adorno del Arca, que obra tan extraordinarios prodigios, porque ni la calumnia, ni la malicia puedan presumir siruio alguna vez al idolo ese oro? Luego no venia bien este decente escrupulo en lo que solo era sonbra, con auer permitido en la misma verdad culpa. Como puede ni imaginarse, ni presumirse que se aya vestido la diuinidad carne sujeta en algun instante al idolo del pecado, si por no dexar en opiniones el oro, obrò tan nunca visto milagro. No refiero los milagros prodigiosos, q̃ segun publica la fama, se an executado en la cabeça del mundo Roma, y en Fuentelõcina lugar de nuestra Castilla estos dias. Solo aseguro no es nueuo reuelar Dios a los niños misterios retirados a los fabios: *Abscondisti hæc à sapiẽtibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis.* Pero si no son argumentos menos eficaces, que los milagros los frutos, valgamonos de muy autenticos frutos en lugar de los milagros. No es este generoso vino, que veneramos en el Sacramento, fruto que lleuò esta verde siempre, y frondosa vid, a quien no quitò jamas ni vn bastago el yerro, ni vna oja ver-

Exo. 25 *v.* 10.

Mat. 11 *v.* 25.

verde el fracaso? Claro está que si: pues digo:

§. XI.

Que este generoso vino asegura no vbo en su Madre pecado.

ABlaua Christo nuestro bié con el pueblo, y porque no padeciesen engaño, les aconsejò examinasen el fruto para conocer el genio, y que atendiesen que jamas dieron las espinas vbas: *Numquid colligunt de spinis vuas?* Raro jú tar? No pudiera poner ese inposible en otra materia, que en las espinas? No auia artos arboles por su naturaleza esteriles, por su esterilidad infecundos? Claro está que si: pues porque se valio para declarar ese inposible, de las espinas, y las vbas? Porque las espinas, dice Crisostomo, fueron efecto de la culpa original: *Spinas, & tribulos germinabit tibi*, y las vbas dicen el misterio de Christo en el Sacramento: trataba de poner exenplo en notorias contrariedades, y asi le puso en las vbas, y en las espinas. De los abrojos, q̃ produxo el original pecado, nunca pudo nacer inmediatamente este generoso vino, y asi de quien se cogio este vino, nunca fue abrojo, y de quien fue abrojo segun la regla de Christo, inposible es se originase este vino. Oigamos a San Crisostomo: *Vua in se mysterium Christi habet... Non possunt ergo huiusmodi spinæ & tribuli Ecclesiasticos fructus proferre.* No ay juntar con espinas vbas: que si del Sol no se originan tinieblas, si la luz no engendra sonbras, ni los abrojos producen vbas. Assi? Luego grande argumento es este: Produxo vbas: luego nũ ca tubo espinas: porque de las espinas nunca nacieron las vbas. Ved pues aora si nacieron de Maria estos soberanos frutos; que si nacieron, no pudo tener abrojos. Si dedonde ay sonbra de original pecado, no se coge inmediatamente este vino, y se cogio de Maria Señora Nuestra este generoso vino, claro se conuence que en su concepcion no vbo sonbra de pecado. Assi lo siento, assi lo predico, y assi lo aclamo; pero mayores apoyos que mi sẽtir, tiene oyeste sagrado Misterio: pues la inuicta, Real, Sagrada Esclarecida Religiõ de Alcantara sale a su defensa con voto, y le celebra en la casa de Bernardo. Si este Misterio tubiera cõtrarios: que, como digo, nunca los tubo, muy elado pasmo, y muy frio yelo les ocasionara aquesta celebridad:

Mat. 7. v. 16.

Gene. 3. v. 18.

Chrys. in Cat.

§. XI.

§. XII.

Que celebrarſe eſte voto en la caſa de Bernardo, es para quien diſiente, gran yelo.

TEmio Iacob que por Dina auia de oſcurecerſe ſu gloria, el oraculo le aconſeja ſuba a Betel, que fabrique alli vna ſuntuoſa ara, que ofrezca a Dios ſacrificio, y le aſegura que eſo miſmo le ſeruirà de reſguardo, y a ſus enemigos de yelo: *Surge & aſcende Bethel, & habita ibi: facque altare Deo, qui apparuit tibi, quando fugiebas Eſau fratrem tuum.* Pues que mas inporta cunplir ſu voto en eſte, que otro lugar? No ſe aduierte ſe vio allivna ſoberana eſcala aſiſtida de ſagrados eſpiritus veſtidos de reſplandecientes anpos, que ſienpre los Angeles viſtieron eſos adornos; y como el lugar era tan ſagrado, izo mas celebre el voto, y ſu ſolenidad fue para los que contradecian elado paſmo, y paſmado yelo: *Terror Dei inuaſit omnes per circuitũ ciuitates, & non ſunt auſi perſequi recedentes.* El lugar fue para la celebridad de ſingular inportancia, y tanbien el auer echo Iacob viſtieſe nueuas galas ſu familia: *Abÿcite Deos alienos, qui in medio veſtri ſunt, & mũdamini, ac mutate veſtimenta veſtra.* No es eſte el caſo? Deſea la ſienpre eſclarecida nobleza de Alcantara eſtorbar a Maria Señora Nueſtra eſta nota. Pues bien trazado: aga ſu voto, y conſagre eſte ſeruicio en la caſa de Bernardo, quelo fue ſienpre de Dios, donde Angeles en carne vmana no tienen mas trato, que con el cielo, ſubiendo ſienpre a lo mas perfecto de la contenplacion, y ſiendo dichoſa inuidia a los eſpiritus ſoberanos; pues no sè ſi eſtos baxan dexando el inpireo por auitar ſus deſiertos, ò ſi de ſus deſiertos ſuben Angeles al inpireo, que ſi ſecelebra en onor de la mas ſegura eſcala, para que juſtos y pecadores ſuban al cielo, eſte voto, ſerà a la ſoſpecha gran freno: *Non ſunt auſi perſequi*: y no ay que eſpantar falte aliento con eſto al contradecir, quando es dichoſo deſmayo del alabar. No ay retorica para referir eſte adorno, vence las exageraciones todas aqueſte aſeo: ya ſon mas con eſta las marauillas del mundo. Aqui pues la Auguſta, y triunfadora ſiẽpre Religion de Alcantara ſin perdonar gaſto, en proteſtacion de ſu afecto leuãta altares a Dios. Aqui le dedica cõ el mejor ſacrificio eſte ſienpre agradable voto: y ſi la familia de Iacob lucio ſin culpa, y con gala, aqui es ya la mejor

Gen. 35 v. 1.

jor gala abjurar ſienpre la culpa. Quien pues podrà contradecir el Miſterio? *Non ſunt aufiperſequi.* El lugar, las circúſtancias no ſolo eſtorban aora, como entonces, el poder contradecir; pero tanbien, como digo, eſtorban el poder ajuſtadamente alabar. Calle pues la lengua, y ſuſtituya la admiracion en mas eloquentes ſilencios, y retoricos aplauſos, y pues ſe alla Maria Señora Nueſtra tan agaſajada, ſeguramente prometo ſe moſtrarà agradecida, y que a eſta Iluſtriſima Caualleria, que defiẽde acà en el mũdo ſu gracia, le ſolicitarà allà en el cielo ſingular gloria: *Adquã, &c.*

SERMON
DEL GLORIOSO PATRIARCA SAN IVAN DE Dios, predicado en la celebre fieſta, que en ſu dia le conſagraron ſus ijos.

Nolite timere puſillus grex. Lucæ 12.

ABraſada en amoroſas y ardientes anſias de lograr ſabroſos deſcanſos, y dulces ocios con ſu Eſpoſo enpeño de ſu aficion, le rogò encarecidamente la Eſpoſa le dixeſe donde acia eſtado a los ſuyos, y donde deſcanſaba, quando el Sol mas fogoſo ardia: *Indica mihi quem diligit anima mea, vbi paſcas, vbi cubes in meridie.* En eſta ocaſion le dice ſiga el rebaño, y ſe acerque donde ſus paſtores apacientan pequeñuelos: *Paſce hœdos tuos iuxta tabernacula paſtorum.* No parece ſe ajuſta la reſpueſta con la pregunta: la Eſpoſa quiere ſaber donde goza ſu Eſpoſo el mas ſabroſo deſcanſo, quando arroja el Sol abraſadas llamas, y aun no permite pequeñas ſoubras: pues que tiene que ver decirle procure alimẽtar pequeñue- Cant. 1. v. 7.

ñuelos, y que se acerque a las estancias de los q̃ los regalan, y los asisten? Tanto dice Nuestro Delrio, que no puede ya dudar de lo que pregunta, ni obligarla puede a repreguntar el ansia donde zelosos del bien de los pequeñuelos los apacientan, y los asisten, alli arde fogosa la caridad, y es el medio dia de muy eroica virtud: como si dixera, en el Ospital de Anton Martin tengo yo sabroso descanso: porque aî los ijos de S. Iuan de Dios sin perdonar afàn, sin que los entibie molestia, sin que los desmaye congoja, asisten al ganado mas desvalido, y mas despreciado: aî me allaràs, que aî arde con su lleno todo el amor, si quisieres aumentar mis descansos, trata de asistirlos con socorros: alienta a los pastores con tu presencia: *Iuxta tabernacula pastorum*, y aliuia a los pequeñuelos cõ tu dulçura: *Pasce hœdos tuos*, que ese es mi descanso, y ese es mi aliuio. *Notat multos quidẽ esse greges; sed vnũ præcipuũ, cui, & ab vno & bono pastore dictũ: Noli timere pusillus grex: quia cõ placuit patri vestro dare vobis regnum: pusillus, quia ex pusillis, de quibus dicitur: Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cœlorum.* El ganado a quien asiste con mucho gusto el Esposo, son los que lo saben despreciar todo, y los que siruiẽdo a otro genero de pobres ponen en que no les falte aliuio en sus necesidades muy desvelado cuidado. Pues aqui me hallaràs Esposa muy gustoso, y muy descansado, porque ay quiẽ me descuyde procurando al ganado mas oluidado, y mas calamitoso remedio, y si quieres acerme la mas sabrosa lisonja fauorece tan religiosa, y caritatiua familia: *Dicit Virginem subsequij, quando pijs tuetur auxilius.* Asi que asistir a quien asiste a los pobres, es aumentar los descansos de su Esposo; pues no faltarà oy Maria, quando son tan ardientes las ansias de su deseo, y pues el mejor socorro siempre es de gracia, segura me la prometo en aquesta casa, especialmente si obligamos a esta Señora: *Aue gratia plena.*

Delrius inmixt. interpr.

Nolite timere pusillus grex. Lucæ 12.

DIchosa pequeñez la que en sus eroicos desprecios se eternizò los mas ilustres elogios, pues al paso q̃ llegò a desacerse de ymilde, cãpeo masque grandemente noble, y si la altiuez soberuia, si la presuncion altiua, quando toca a su parecer los cielos, que da no solo retirada de los di-

ui-

uinos ojos; ſino abatida con merecidos deſprecios, la virtud, quãdo ſe vye de vmilde a ſus miſmos ojos, llega a auitar en los cielos, y a merecer los mas diuinos agrados. Entremonos deſde luego en el Euangelio: Dicipulos mios dice Criſto ablando con Iuan de Dios, y ſus ijos, rebaño ſois pequeñuelo en el numero: ſi bien en mi eſtimacion muy precioſo: No temais, porque vueſtro padre os deſea galardonar con eterno deſcanſo, y eternizaros el trono: *Complacuit patri veſtro dare vobis regnum*: que los conſolara entre moleſtos trabajos, y entre penoſos aogos no fuera mucho; pero conſolarlos, quando les promete dichas, y les aliuia congojas, no parece ſe a juſta con el eſtilo. Aſi es verdad, dice Criſologo: pero ſi, con la perfecciõ del animo: aſi anelan el ſeruir que temen el deſcanſar: llegar al trono a de ſer dexar de acudir a curar al pobre, y neceſitado, y viue tan enpeñada la caridad de San Iuan de Dios en ſer a los pobres todos aliuio, que parece eſtà temiendo para ſi el Reyno: *Dominus ſeruorum mentes tali voce confirmat, ne eos repentinus promiſſi regni proſternat auditus.* Ser Reyes es dexar de ſer ſieruos, y eſtà eſta ſagrada familia tan dedicada a ſeruir a pobres, que parece le ace ſinſabor trasladarſe a los coros de los Angeles: *Promiſsionem regni*, auia dicho Criſologo, *ſine timore ſeruilis ſtatus audire non ſufficit.* Temen llegar a reynar, porque toda ſu anſia es ſeruir. O iluſtre caridad la de San Iuan de Dios, pues ſi Pablo deſeaba deſatarſe de las penalidades del cuerpo para deſcanſar cõ Criſto, a Iuan es meneſter darle el deſcanſo, porque imagina auer algun tienpo en que dexe de ſeruir a Criſto en ſus pobres le es mas que indecible aogo. Gran perfeccion, croica caridad, fieles, curar llagas, tratar con piedad tan feos aſcos, dedicarſe a los deſvelos, y eſtar ſienpre atormentando con olores los ſentidos: gran ardor el de nueſtro Patriarca Santiſimo teme el deſcanſo del miſmo cielo, porque ſabe bien la liſonja que ace a Dios en aſiſtir a ſus pobres, y que es eſe exercicio a la perfeccion tan ſingular logro, *Chriſol. ſer.* 23.

§. I.

§. I.

Que los Angeles dexan al parecer la gloria con gusto por curar pobres, y assi San Iuan de Dios, si a de cesar de curar pobres, teme viuir entre Angeles.

DIo en manos de salteadores vn miserable, quedo desnudo de bienes, como rico de dolores, ya agonizaba en los vltimos alientos la vida, quando vn Samaritano le restañò la sangre, y curò las heridas compadecido de su miseria: lleuòle a la posada, y al partirse se le encargò al
Luc. 10. v. 35. guesped: *Altera die portulit duos denarios, & dedit stabulario, & ait: Curam illius habe.*
August. in Cat. Agustino quiere que el Samaritano sea Christo: *In Samaritano se voluit intelligi Dominus noster Iesu Christus.* El guesped, à quien se encargò el enfermo, quiere Origenes fuese vno de los primeros Ar
In Cat. cangeles: *Mercede donatur Ecclesiæ Angelus, vt diligentius curet hominem.* Vn Angel dexò para que atendiese al enfermo al partirse el Samaritano: y bien donde se parte? A
Ambro. in Cat. la gloria, dice Anbrosio: *Altera die protulit duos denarios, quis est iste alter dies, nisi fortè ille Dominicæ resurrectionis, de quo dictum est: Hæc est dies, quam fecit Dominus.* Miẽtras viuio en el mundo, por si mismo asistio Christo al enfermo, y quando se vbo de boluer a la gloria, dexò vn Angel por sustituto. Aqui mi dificultad: Si quando resucita Christo, visten los Angeles resplandeciẽtes anpos, y descansan en sagrados, y dignos ocios: *Vidit duos Angelos in albis sedentes vnum ad caput, & vnum ad pedes:* porque Miguel a de carecer de aquesa gloria, y de aquesa dicha, y ocuparse siendo tan molesta, en aquesta cura? Si Miguel vbiera seruido poco, vaya que no se le diesen galas, y que le obligasen a la penalidad de aquesas tareas; pero auiendo sobresalido en todas ocasiones tan eroica su virtud, bien fuera premiarle con la silla, y con la gala: pues porque, quando los demas visten anpos, y gozan ocios le an de molestar trabajos? Si fuera del mundo ese estilo, no me espantara, que de ordinario tiene menos dichas, quien sobresale mas en ventajas: visos tiene de desmerecer segũ se trata el seruir; siendo enpero esta policia del cielo, duda no sin fundamento el discurso: pues no ay que dudar, dice Origenes, que a mi ver le encargan esa ocupacion por acerle mas, y mas crecidas mercedes: *Mercede donatur Ecclesiæ Angelus*, por auentajarle en los premios, le encar-

Ioa. 20. v. 12.

ga-

garon esos trabajos. Si Miguel ace compañia a los demas Angeles, descansarà lucido, y lucirà descansado; pero no curarà al pobre; si assiste al pobre, no gozarà al parecer como sus compañeros de aquellos gages; pero aliuiarà a vn miserable dolores, y por que conozcamos quan gloriosa ocupacion es curar pobres, quando se le encargan a Miguel, espor acerle mercedes, *mercede donatur Angelus*. Claro està que los Angeles no dexan de assistir a Dios, quando cuidan nuestro bien, son ermosos rayos del Sol, que viné allà en el cielo, quando ilustran con sus resplandores el mundo; pero alfin muchas veces la Escritura nos propone estas, misteriosas diferencias para explicarnos doctrinales importancias. Alfin Miguel por assistir al pobre se queda en el mundo, quando gozan sus compañeros del trono. Assi? luego bien ace Cristo de consolar a Iuan, quando dice le a de trasladar con los Angeles, si no a de curar en aquese estado pobres, quando Miguel por curar pobres, parece se priua con gusto de assistir cõ los demas Angeles. Tema Iuan faltar vn instante a ocupacion tan gloriosa quãdo los Angeles se la cudiciã con anbicion muy sagrada. Muchas veces se vio el Arcãgel San Rafael vestido de este Religioso abito, cuydando del Ospital: assi lo dice al capitulo veinte su istoria: San Rafael, que es la medicina de Dios toma el abito de esta Religion sagrada, y afecta parecerse en el rostro a nuestro gran Patriarca? Pues no fuera mejor aparecerse en el Ospital en su mismo trage, y en su mismo rostro para autorizar aquese exercicio? Antes por dar los llenos a su obligacion, toma Rafael este trage, es su obligacion ser medicina, atender a pobres, y como vè que San Iuan de Dios, y sus hijos dan tan gloriosamente a esta ocupacion todos los cabales, toma su rostro y su abito, como que de esa suerte se dè mas lleno a su obligacion: *Cũ omnis appellatio*, decia Casiodoro, *ad declarandas res videatur imposita, nimis absurdum est portare nomen alienum, & aliud dici, quàm possis in moribus inueniri.* Conoce Rafael, que para poder gloriarse de su nonbre, a menester ser aliniode afligidos, curar pobres, assistir a necesitados, y como q̃ no quede satisfecho quando exercita ese oficio Angel, y lo quede mucho quã do le exercita Religioso de San Iuan de Dios, toma el abito, y el rostro de nuestro Santo, por quedar de esa suerte sin escrupulo. Pudo encarecerse mejor

Casiodo. 8. var. 10.

el

el cuidado con que aqui se asiste a los pobres, el desvelo, la atencion? Bien sè yo que Miguel cura a los pobres; pero eso no es buscãdo que darles de comer; sino administrãdo lo que le dexaron, para q̃ pudiese el pobre vivir: *Protulit duos denarios, & dedit stabulario*; pero Iuan se auentaja al parecer a los mismos Angeles, pues no solamente se ocupa en seruirlos, sino anda mendigando entre vnos y otros con que poder regalar los pobres, pues eso ya excede al parecer las acciones mas eroicas de aquesse Angel, y llega a imitar muy expresamente a Christo: celebren todos a San Iuan de Dios Martir de la caridad

§. II.

Que es muy eroico martirio mẽdigar para que otros coman, y andar pidiendo para que viuan.

VN amigo pidio a otro no sè que panes prestados para dar de comer a vn guesped: *Accõmoda mihi tres panes: quoniam amicus meus venit ad me de via, & non habeo quod ponam ante illum.* Llega San Anbrosio a explicar este lugar, y dice que este amigo es Christo, que nos amasò en pan su carne: *Qui amicior nobis, quàm qui pro nobis corpus suum tradidit?* El que buscò los panes fue Christo, y aludio a darsenos en pan en el Sacramento. Raro decir: pues que tiene quever este pedir pan al amigo con darse en pan en el Sacramento? No es el Sacramento vn epitome de la pasion? No es vna incruenta copia del mas duro y mas sangriẽto martirio? Claro està que si: *Mortem Domini annuntiabitis*, dixo San Pablo. El Sacramento es vn tanto monta de los rigores del leño, pues como puede igualarse dexar el abrigo a la media noche por solicitar a vn guesped sustento con entregarse a los tormentos de vn odio? En eso consiste toda la energia de Anbrosio. Este amigo a la media noche sale a pedir, y por regalar a vn necesitado no repara en mendigar: pues tan martir es quando pide panes, como quando por darnos panes padece cruces: aũ pedir prestado es martirio, y eso a vn amigo: pues que serà pedir a vn estraño? A la media noche sale San Iuan de Dios por la Ciudad de Granada, rogando a los fieles que se apiaden de los pobres, trayendo sobre sus onbros las limosnas que solicita, siendole el sustento de los pobres no ya dulce trabajo, sino sabrosisimo aliuio. Descalço, descubier-

Luc. 11. v. 5.

Ambros. hic.

1. Cor. 11. v. 26.

bierta la cabeça a las inclemencias del tienpo, sin que le estorben lluuias, sin que le entibien escarchas discurre Iuã mendigando, no para remediar necesidades propias; sino para aliuiar las agenas, su comidà era vn pedaço de pan duro, vn mendrugo seco, y vn poco de agua, y esto quãdo la flaqueza le executaba, que de otra suerte aun no lo comia. Con que propiedad le ajusta el sinbolo de ouejuela: *pusillus grex*: el sustento de vna ouejuela es la yerba, quando para que se abrigue el necesitado està tributando lana: todo quanto Iuan adquiere es para que viua el pobre, y se llega a tasar con rigor grande el comer para tener mas que dar: conpitiò aqui el feruor de su virtud con los primores mas ciegos de la maldad, y llegò a executarlos sin imperfeccion, desuerte de los mismos demonios, a vna piara de inmundos animales seruia tan dedicado a mantenerlos, y a sustentarlos que no se atreuio jamas a satisfacer su estomago, porque tubiese mas que lograr su apetito: *Cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant, & nemo illi dabat.* La misma ansia de que el ganado tubiese mas que comer, le obligaba a indignos ayunos, y à viles maltratamientos: seruia y pagaba, y era tanto el enpeño de seruir, que por alegurar ese enpleo se maltrataba a si mismo con riguroso apretado ayuno: *Quã crudele ministerium: quia neq; conuiuit porcis, qui viuit porcis.* Deseaba enplear en seruir la vida, y no se atreuia a tomar el sustnto necesario para la misma vida, porque tubiese el ganado opulenta mesa. Aqui llegò la ceguedad mas arrojada de la malicia, aqui el mas ciego enpeño de vna viciosa fineza. Asi? pues aqui llega el ardor de la caridad: ponese Iuan a seruir a vn Caballero, y dentro de pocos dias conoce los aprietos de su casa, y que ò se auia de arriesgar de dos ijas donzellas la onra, ò la vida, y es tal el zelo, que se acomoda por trabajador en las obras publicas para ganar con su sudor algũ jornal, con que la onestidad

Luc.15. v.16.

Chrysol. ser.1.

§. III.

Que si ay quien se quite el sustento por tener mas que dar a su antojo, San Iuan de Dios se quitò tanbien el sustento por tener mas que dar al necesitado.

PArtiòse el Prodigo a la region de sus apetitos, y estaba ya tan diestro en pecar, que pudo ser maestro aun

de aquellas donzellas pudiesse viuir mas segura, y la familia toda mas aliuiada; vendio se Iuan para tener que dar, y por tener mas que dar, aun no se atreuia a comer, los molestos afanes de aquel trabajo causaban anbre con el exercicio, allabase Iuan persuadido de la anbre, y como si gustaba algo en su alimento, era fuerça que tubiese menos que dar, y si auia de tener mas que dar, era fuerça no comer, entre la virtud, y la necesidad dudaba perplexo; pero porq̃ no le faltase aquel socorro a la pureza, faltaba a su misma vida. O como pudiera repetir mudando las palabras Crisologo: *Quàm pium ministeriũ quia neque conuiuit hero, qui viuit hero.* Tal vez suspendiẽdose las obras publicas por falta de dinero vendio su mismo vestido por no faltar a este piadoso socorro: desnudo queda, que fue tan viuo el ardor de su caridad, que aun no pudo sufrir el vestido.

Erida de caridad quedò la Esposa desnuda: *Vulneraverũt me, tulerunt pallium meum.* S. Ambrosio quiere que estas eridas lasaya dado el amor: *Hæc vulnera non metuenda sunt; sed optanda: quia vulnera caritatis sunt: sicut ipsa dicit: Vulnerata charitatis ego sum.* La caridad la obligò a quedar despojada de sus adornos; pero entòces se mereció mejor los ojos diuinos, y los celestiales agrados: *Dum nudatur, à Domino plus amatur.* Quãdo erida del amor llegò a dar el vestido, quedò admirado de aquesa virtud el cielo, y quando padece exterior y elo desnuda, interiormente viue mas sagradamente abrasada. Que es ver a Iuan desnudo a dulces violencias de su ardiente caridad, y caritatiuos despojos de su virtud; pero no es lo mas lo que ace ajustandose al Euangelio, y vendiendo las pocas alajuelas que tenia para repartir a los pobres: *Vendite quæ possidetis.* De otra alaja se desizo como mas preciosa, mas intima. Loco se finge: llegò a tan alto estado de perfeccion su Cristiana sabiduria que le sacrificò a Dios la onra, y la mas estimada alaja. En los onbres sienpre fue lo mas precioso el entendimiento, pues sacrificò Iuan el entendimiento por ofrecerle al cielo lo mas precioso:

Cant. 5. v. 7. Ambros. hìc in Collect.

§. IV.

Que parece mas agrio martirio sacrificar el juicio, que entregar la vida al mas acedo tormento.

LLega Tertuliano a cotejar dos acciones a que le obligò su fineza a Cristo: quedò

dò desnudo, y crucificado en vn leño; pero aî ontraba el titulo, aunque maltrataba el
Ioa.19. v.19. tormẽto: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Remitio Pilatos la causa a Erodes, quando le acusaba el odio con tanta instancia, y quando la emulaciõ se declarò con tan obstinada porfia; el silencio persuadio à los de Palacio que estaba loco, y porque constase a todos, le pusieron vna vestidura blãca, como claro testimonio de
Luc.23. v.11. su locura: *Illusit indutum veste alba, & remisit ad Pilatum.* En vna parte padece desecho a inumanos martirios, en otra le publican loco descomedidos desprecios. Y bien donde te parece, dice Septimio, que se declararon mas los esfuerços alentandos de la paciencia? Quando le desnudan para quitarle la vida en el leño, ò quando le visten para desacreditar el juicio? No parece muy dificil la questiõ: porque aunque es verdad que quando le visten de blanco padece desprecios; però alfin escusa martirios; pero en la Cruz tiene los desprecios, y los martirios: luego para la Cruz serà menester mas alentada paciencia, y para esotrà ocasion menos tolerancia. Eso no, dice Tertuliano, que los desprecios de la Cruz tiraron a infamar el procedimiento: los que sufrio en casa de Erodes, a deslucir el juicio, y es tanto mas sensible para los onbres verse tenidos por insensatos, que verse maltratados con riguroſos tormentos por atreuidos, que para los tormentos no fue menester tan valiente tolerancia, y para los desprecios de entendido fue necesaria mucho mas eroica paciencia: *Tacco quòd figitur: in hoc enim venerat: numquid tamen subeundæ morti etiam contumelijs opus fuerat? sed saginari voluptate patientiæ discessurus volebat: despuitur, verberatur, deridetur, fœdis vestitur.* Menos pacienCia que diuina, no pudiera ajobar con los desprecios de loco, y con las irrisiones de mentecato. O ilustre paciencia de S. Iuan de Dios! Ayres tiene de diuina quando sufre ser tenido por loco tan alentada. Concurrian los muchachos en las calles, y en las plaçuelas a correrle, y a baldonarle, tirabanle lodo, y quanto les venia a las manos: tal vez le maltratabã con piedras, y deciales el San to: *lodo si; pero piedras no:* pues Santo mio, si es todo vuestro gozo veros maltratar, porque no admitis las piedras? Por eso mismo: las piedras suelen quitar la vida, el lodo aumenta la infamia, y goloso de la infamia quiero conseruar la vida. No vbiera para *Tert. de patiens cap.3.*

mi, dice San Iuan de Dios, mayor gusto que verme erido, y que morir maltrado, pero si llego a morir, se acabarà el padecer, y viuo tan ambicioso de padecer, que gusto se me dilate el viuir. No sè a quien comparar este Espiritu de Iuan: que sepa sufrir burlas de muchachos, que se las solicite, y q̃ èl mismo se las prorrogue? Perfeccion es esta tan eroicamente admirable

§. V.

Que aunque aya aliento en los mayores Santos para las penas, no suele auerle para las burlas.

ERedò Eliseo doblado espiritu que gozaba su maestro. adoraronle en Iericò los ijos de los Profetas; pero los muchachos, quando tantos prodigios les auian de persuadir reuerencias, no sè que defecto fue ocasion de acerle pesadas burlas: *Pueri parui egressi sunt de ciuitate, & illudebãt ei.* Y b en que ace en esta ocasion el Profeta? Irritarse indignado, maldecir a los burladores colerico: *Maledixit eis in nomine Domini*: pues para quando es la paciencia? para quando la tolerancia? No fue faltar a lo que debia, sino mostrar se empleaba dignamẽte su ira en tan declarada ofẽsa: burlas son muy malas de sufrir, y quando se vè tratar como loco, se llega a aputar èl mas grande sufrimiento: *Edocti ad hoc, & incitati a suis parentibus idololatris*, dice Lyra, *vt subsannarent Prophetam Domini, & ideò maledixit eis.* Ya sabrà Eliseo verse cercado de enemigos, y despreciar el peligro con alentada constancia, y constante valentia; pero verse cercado de burladores muchachos apurara el espiritu mas crecido, y el esfuerço mas alentado. Assi, puestal espiritu tienen̄ro glorioſiſimo Patriarca, q̃ no solo sufre palabras injuriosas como Eliseo, sino obras muchas tirandole los muchachos lodo, y quanto ortor se venia a la mano. Aqui era su mayor gozo, aqui su mayor contento, si bien le congojaba no poder gozar estos deleites sin culpa, y como ya ardia en zelo, batallaban en su pecho muy encontrados el deseo de padecer, y el ver a los muchachos pecar. Alegrabanle las burlas; pero lastimabanle las ofẽsas: pues que remedio? Disponer que le lleuen a curar al Ospital como a loco, y q̃ alli los enfermeros para reducirle a ser con la pena cuerdo, le maltraten, le afligan, le açoten: no auia que desnudarle, porque se estaba el Santo desnudo, y quando acia algu-

Lyra.

4. *Reg.* 2. *v.* 23.

na

na accion que desdecia de juicio, asentabanle rigurosamente la mano, eran muchos los açotes, porque los aumẽtasen, daba indicios de que mejoraba con ellos, con que los enfermeros por lograr la medicina, acrecentaban la pena, y venia nuestro ilustre Patriarca a tener muy cabal el gozo, porque el toleraba los dolores, y exercitaban los enfermeros virtudes. Tal es el ardor, y el zelo

§. V.

Que llega a tener suma anbicion de la pena, como sumo odio a la culpa.

DEspues de auer elegido a los Apostoles Christo se retirò, y no sè con que ocasion dierõ los suyos en apreẽder se auia buelto loco, y trataron de encarcelarle: *Cùm audissent sui, exierunt tenere eum: dicebant enim: quoniam in furorem versus est.* A piedad parece que inclinaba el afecto, quando le querian aprisionar como a loco: sentimiẽto de nuestro doctissimo Maldonado: *Timebant cognati, ne quid sibi atque illi aut ab odio incensis Pharisæis, aut à concitata tumultuosa multitudine periculi crearetur.* La intencion era estorbarle cõpeligro si bien se le ẽstorbaban con gran desdoro: *Ideo eum tenere volebant*, dixo Teofilacto, *vt incarcerarent.* El afecto de los parientes era al parecer conpasiuo, el tormento que le intentaban a Christo, muy rigoroso: pues aqui se gozaba su paciencia: porque por vna parte era el desdoro grauissimo, y por otra parte en quien se le causaba, no auia pecado. Toda el ansia anbiciosa de su caridad era padecer por los onbres mucho; pero quando interuenia culpa, era ese gozo con gran pension: porque se abrasaba de dolor su castizo zelo: asi que en interuiniẽdo culpa no gozaba todo el lleno de sus gozos la paciencia; padecer enpero lo mas duro sin interuenir pecado; antes tiniendo que agradecer, y que premiar a quien le causaba el desdoro como merito, era todo el lleno de su gusto. Asi, que la caridad de Christo ardio por los onbres asta ser tenido para loco, y que su gozo fue verse maltratar sin pecado? Pues asi imita los primores de la caridad de Christo S. Iuan de Dios, que de enamorado se buelue loco, y euita toda sonbra de pecado muy sabiamẽte zeloso, y muy zelosamente sabio. Muchos dias tolerò su inuencible cõstancia el deseredito de loco, el dolor agrio de castigado

Mar. 3. v. 21.

Maldo. hìc.

Theoph. hìc. In Cat.

asta que su padre espiritual le mandò se reduxese al antiguo estado, y se començase à portar ya como que estubiese de aquella enfermedad muy cõualecido. Izolo asi Iuan, salio del Ospital agradeciendo a los enfermeros su pena, y reconociendo de sus manos la mejoria: y pudo muy bien: porque aunque no tubo que mejorar de la locura, salio mejorado en la fineza. Quien podrâ decir las ansias con que procuraua el bien de los pobres, y no solamente el del cuerpo, sino el del alma. Ibase a los teatros publicos de la torpeza, alli afeaba tan eficazmente el vicio, que moviò a muchas mugeres a verdadero dolor, y arrepentimiẽto. A Anton Martin le reduce en el mismo lugar, en que le tenia aprisionado con multiplicadas duras cadenas vil cudicia, y desenfrenada torpeza: pues contra dos vicios tan valientes sale en canpo S. Iuan de Dios? Si se decia de Ercules, que contra dos no luchaba, *Nec Hercules contra duos*: como Iuan contra dos enemigos, y tan valientes anbos pelea? Porque es el Ercules de la Iglesia, porque es tã pasmoso en la virtud, que lucha con el ageno vicio, y le vence en la ocasion: en su elemento puede mucho la culpa, y rendirla es eroica fortaleza. Ya nos dio exenplo de esta verdad el mismo Dios, pues porque con ociosemos las fuerças que añade la ocasion al antojo, el lugar al apetito, tal vez aguardò para reducir vna alma, à que saliese de esas regiones, como que tema quedar vencido, si el lugar, y la ocasion se confederã con el afecto. Asi? pues esa misma dificultad es eroica prueba de su virtud, y le aumenta a Iuan el lauro vencer el vicio en su mismo territorio. Tal es la energia, y la eficacia de este ardiente, y sagrado zelo,

§. VII.

Que llega à luchar con el vicio, quando el lugar, y la ocasion le estan aumentando fuerças, y aì consigue dichosamente victorias.

ABla el Profeta Isaias de Cristo bien nuestro: y de los tienpos felecisimos de la gracia, y asegura que el infante mas tierno pendiente a los pechos de su Madre no temerà al aspid, y que quando mas crecido, entrarà la mano en la cauerna del basilisco, y la sacarà rica de despojos, no inficionada con los venenos: *Delectabitur infans ab vbere super foramine aspidis, & in cauerna regali qui ablactatus fuerit, manum suam mittet*, dixo Ge- Isai. 11. v. 8.

Geronimo que en este Niño se entẽdia Cristo, *infans Christus*. De Cristo quiere este gran Doctor able expresamẽte este profecia, y ocurre luego no poca dificultad. No goza este Señor la omnipotencia, y los cabales todos de perfeccion en qualquiera edad? Claro está que si: pues como ace el Profeta no poca distincion en los tienpos para atribuirle los lauros? Quãdo pequeño dice se deleitara en la victoria del aspid; pero quando mas crecido q̃ entrara la mano, y sacara de sus cauernas oscuras al Basilisco: goze juntamente anbos triunfos, y no aguarde su fineza para el basilisco a la sucesion de los años: *Qui ablactatus fuerit*. Verdad es que en toda ocasion es infinitamente valiente el braço; pero para que se vea la dificultad q̃ tiene sacar vn aspid de su cauerna, dixo Isaias que al conseguir esta victoria, era ya la edad mas crecida, como que pida muy crecida perfeccion entrar el braço en los mas actiuos venenos, y salir no solo sin daño, sino con triunfo.

Hieron. in Glos.

Procop. in Glos.

Manum suam mittet, dice Procopio, *id est diuinam potentiã in comprehensum exinde aspidem vel regulum, id est diabolum tradet captiuum*. El aspid con su vista roba el aliento, con su aliento desmaya el brio: entrar pues en su tenebrosa cauerna, y obligarle, a mudar el genio, à desnudarse del toſigo, à seguir estilo contrario, es victoria tan singular, que le parecio al Profeta que para que se creyese, era menester decir la consiguio Cristo, y eso quando ya crecido: *Qui ablactatus fuerit*: tan grande es la dificultad de tratar sin daño con malos, de mejorar animales venenosos, que puede ser timbre de la omnipotencia conseguir en la region del vicio victoria. Que aspid era antes Anton Martin! Que retirado de Dios en las profundidades mas feas, en las cauernas mas tenebrosas del vicio! Anparo de las victimas de la torpeza auia llegado à acer gala de la indecencia, y a buscarse en el desalmamiento el aplauso; pero S. Iuan de Dios ardiendo en diuino zelo le và a buscar al teatro de los vicios, y alli en la misma casa de la maldad le reduce a la virtud. Pues esa es accion tan grande, que ni ay retorica que baste para pintarla, ni ay eloquencia à quien no falten iperboles al referirla.

Auiase apoderado vna furia de vn miserable, y era tal la crueldad que le obligaba a auitar en los sepulcros, porque no solo padeciese el alma aquella desdicha, sino tan-

bien el cuerpo tan aſquerosa congoja: admitir vna culpa por apacentar con deleytes los ſentidos es infeljcidad ſabroſa, y ſabroſidad deſdichada: admitir enpero vn demonio, y añadir a los ſentidos tormento, eſa es miſeria mas allà de lo vmano, y vecina mucho al infierno. *Occurrit de monumentis homo in ſpiritu immundo, qui domicilium habebat in monumentis.* O infeliz onbre, cuyos ſentidos padecen tantas congojas, y cuyo coraçon oſpedò tan infernales, y tantas furias! Entre los orrores viuia, y le parecian los aſcos muy entretenidos gozos: conpadecido Criſto de ſu miſeria trata de remediarle, y de reducirle: aî pelea con los demonios ſu inperio, y aî conſigue de ellos triunfo, y ya el miſerable que antes era todo tenpeſtuoſa borraſca, es muy ſerena quietud: *Veniunt ad Ieſum, & vident illum, qui à dæmonio vexabatur, ſedẽtem veſtitum, & ſanæ mentis, & timuerunt.* Aqui paſmò la admiracion, aqui faltaron para admirarſe baſtantemente los paſmos viẽdo reducido ya a no apartarſe de Criſto quien ayer era todo no ſolo borraſca, ſino fiereza. *Demonſtrat*, dixo Criſologo, *quàm ſit potentia Chriſti ſingularis*: y añade poco deſpues: *Denique ad præſentiam Chriſti homines exeunt de monumentis, & verſa vice captiuos ferunt, à quibus fuerãt captiuati.* Bien eſtà que cauſe admiracion ver mandar ya con inperio a los demonios al que ayer eſtaba muy rendido a ſus inperios; pero ſi en otras ocaſiones a auyentado Criſto tãtos demonios, como ace nouedad por rara aqueſta victoria, y por ſingular aqueſta oſadia? Ya lo dixo el texto: vino Criſto a los ſepulcros, vencio entre los miſmos orrores los enemigos: pues eſa es accion tan ſingularmente eroica, tã eroicamente peregrina, que parece el non plus vltra de ſu potencia. Todo quanto no es inpoſible puede; pero eſtaba eſte endemoniado tan cerca de la inpoſibilidad de reducirſe en aqueſe ſitio, q̃ fue de la diuinidad de Criſto valentiſimo teſtimonio: *Demonſtrat quàm ſit potentia Chriſti ſingularis.* Quien quiſiere ſaber en cifra quã infinita es la perfeccion y poder de Criſto, atienda que le quita al demonio vn cautiuo de entre ſus miſmas mazmorras, y ſus cadenas, y que ace que piſe a ſu tirano puniendole entre mazmorras, y entre cadenas. O Iuan de Dios, ò por mejor decir, O Dios en Iuan! Fuiſte glorioſo teſtimonio de ſu poder, y copia perfectiſima de ſu obrar: entre tan multiplicados,

Mar. 5. v. 2.

Chryſol. ſer. 16.

dos,

dos, y duros grillos del vicio viuia Anton Martin, que parecia inposible su libertad, y èl estaba tan bien allado con su prision, que auitaba entre los orrores sin apartarse del sitio de tan indignos deleytes: aî llega Iuan, de aî le saca, y despues de industriarle le da su abito, y vistiendole el que ayer era cautiuo del demonio, tiene ya sobre los demonios tan grande imperio, que los auyenta, que los atormenta, que los despoja: *Vident illum, qui à dæmonio vexabatur, sedentem, vestitũ, & sanæ mentis, & timuerunt.* Muy discretos andarán en celebrarle con pasmo los que miraren este portento: ya Anton Martin es todo de Dios, ya es el valenton de la virtud, ya es el credito de la perfeccion. Repita Crisologo: *Ad præsentiam Ioannis homines exeunt de monumentis, & versa vice captiuos ferunt, à quibus fuerant captiuati: demonstrat quàm sit potentia Ioannis singularis.* Iuan auyenta demonios, Iuan de Dios resucita muertos, Cristo bien nuestro se le aparece en forma de pobre, y se dexa lauar los pies: Maria Señora nuestra le pone al niño Dios en las manos: los Angeles se le aparecen anbiciosos de su amistad; pero todo eso no es para mi indicio tan grande de su virtud, como auer sacado vn onbre tan encastillado en su vicio de su mismo vicio a tan eroyca virtud, y a tan singular perfecion. No era mucho que volasen los Angeles para verle, quando la Virgen Nuestra Señora ace diligencias extraordinarias para mirarle: fue el Santo en peregrinació a Nuestra Señora de Guadalupe, postrado de rodillas estaba orando delante de su altar en sazon que tirados los velos ocultaban de aquella prodigiosa Imagen el rostro, y para mostrar el gusto que tenia de mirar a su Peregrino, se corrierõ no sin estruẽdo en creditos de tan gran fauor todos los velos, y Maria mirò a Iuan con agradables, y dulces ojos: oyò el ruido de los velos quien cuydaba de la Iglesia, y pareciendole q̃ auia sido atreuimiento demasiado del Peregrino, ò que intentaba algun robo, le maltratò duramente, no solo de palabra; sino de obra: sufriò con mansedunbre los agranios, y los golpes, pero el pie de quien le auia maltratado quedò sero, como la diestra de Ieroboan, quando contra el varon de Dios estendio el braço, y quedò sin fuerças yerto. Aduiertese el caso, y es tal la piedad de nuestro Santo, q̃

rue-

ruega por quien le auia maltratado, y le paga los agrauios restituyendo al antiguo vso sus mienbros, como tanbien aquel Profeta restituyõ con su oracion a la salud antigua la mano: Profeta fue Iuã diciendo muchas cosas por venir, conociendo pecados ocultos, y aconsejando los cõ fesase a quiẽ los auia callado: pues si es tan igual con los Profetas, aga conèl el cielo tã singulares demostraciones, pues Moyses quando mas lucido se puso velo, y apartabale del rostro al entrar en el ta
Exo.34 v. 34. bernaculo: *Ingrediebatur ad Dominum, & loquens cum eo auferebat.* Mostraba Moyses en esa accion el respeto, y parece q̃ Maria Señora nuestra trata a Iuan como trataba Moyses a Dios. *Quod indignum esset loqui cum rege facie cooperta*, dixo Lipomano: quitarse Moyses el velo era protestar la soberania, y quitarsele Maria Señora nuestra fue acreditar la grandeza. Ni sola esta vez le trata apacible, sino otras muchas. Vna vez se le aparecio con San Iuan, y le puso la corona de espinas de Iesu Christo en sus manos: y no me espanto que auiendo Iuan no podia Christo padecer corona de espinas. No es Iuan el Abrahan de los pobres? No es el aliuio de los necesitados? si: pues ya no padecerà Christo abrojos,

§. VIII.

Que ya no maltratan a Dios espinas: porque los pobres no padecen con Iuan miserias.

VNO de los tormentos grandes que inuentò el furor diabolico contrà Christo, fue texer no sin artificio vna corona de agudas duras espinas, que traspasase sus sienes: *Plectentes coronam de spinis posuerunt super caput eius.* *Mat.27 v. 29.* Drogon Ostiense dice, que los tormentos de Christo correspondieron a delictos varios nuestros, y que la corona de espinas significò el despojo que suelen padecer los desvalidos a violencias del poderoso: *Plectentes coronam de spinis ponunt super caput eius, cùm de rapina pauperum spineas ei diuitias coaceruantes.* *Drog. de Sacra. Domin. pasion.* De las miserias de los pobres texio la violencia y la maña, dice Drogon, aquella corona de espinas, y no le maltratara a Dios corona de tan descorteses abrojos, si los desvalidos no padecieran trabajos. Pues bien trazado, desnude ya Christo la corona de espinas, si ay vn Iuan de Dios en el mundo, que si para tener

Dios

Dios eſpinas es menester padezca el pobre miſerias, a ſolicitud de la caridad de San Iuan de Dios, ya no padece el pobre miſerias, y aſi ya a Criſto no le maltratan eſpinas. En eſta materia no es poſible eſplicar ſu zelo, ſu ſolicitud, ſu cuydado. Venia vna vez cargado con vn eſporton de limoſnas que auia pedido, y ſi bien mientras mayor, le era mas dulce y ſabroſo el peſo, alfin le obligaba a inclinar las ceruices, y a no lleuar libres para ver a los que podia encontrar, los ojos. Con la prieſa del caminar, y con lleuar impedido el ver ſucedio dar vn encontron a vn Caballero de los que gaſtan en la pulidez todo ſu cuydado, y de los que dedican muchas oras al aliño: montò en colera, y tratole a Iuan injurioſamente, derribòle en el ſuelo, y aũque era antes fornido jayan, aora ſe pudo conſeguir muy facilmente, porque le tenia muy debilitado el ayuno: alfin el Caballero deſaogo ſu enojo, dandole muchos golpes, y aun quando le parecieron baſtantes a tan ciega colera, le parecieron pocos a ſu conſtante paciencia: auian rodado por el ſuelo las limoſnas de los pobres, leuantaſe Iuan, y deſpues de auer pedido de rodillas perdon a quien le hizo tantos agrauios, no cuydò de linpiar el lodo del roſtro, ſino de procurar ſacar como podia, del lodo las limoſnas de los pobres, y reducirlas al ceſto Deteneos Iuan, linpiad primero el pobre veſtido, mirad que ſacais en el roſtro mucho lodo, linpiadle, que tiempo auràpara recoger la limoſna, y para boluer a llenar la ceſta: eſo no, dice el bendito Iuan de Dios: mi perſona afea el maltratamiento, a mi me deſluce la injuria, yal miſmo tiempo ſe les eſtà perdiendo a los pobres la limoſna, y ſi la diſcrecion deue acudir ſienpre a remediar el mayor trabajo; para mi no es trabajo, ſino guſto el padecer injurias, y es el mayor trabajo del mundo no tener para los pobres limoſnas: y aſi mi primer cuydado es recoger las limoſnas, y no me acuerdo de mis injurias. Oid eſta nouedad fieles: tal es el enpeño, con que Iuan trata el remedio de los afligidos, y neceſitados.

§. IX.

Que parece no a menester paciẽcia para tolerar ſus males, ſino para verſe pierde el ſuſtento de los pobres.

DIſcurria Tertuliano con la delgadeza que ſuele en

en las ocasiones q̃ tubo Cristo bié nuestro de padecer: maltrataronle muchos, y sus mismos beneficios le ocasionabã descomedidos agrauios; pero con todo eso, dice Septimio, juzgara yo, que donde lucio mas eroica su paciencia, fue en tener consigo a Iudas: *Non illi saltem ciuitati, quæ eum recipere noluerat, iratus est, cum etiam discipuli tam contumelioso oppido cœlestes ignes representari voluissent: ingratos curauit, insidiatoribus cessit: parum hoc, si non etiam proditorem suum secum habuit.* Raro decir, que no luciera la paciencia de Cristo con todo el resplandor caual, si no vbiera tenido consigo a Iudas: pues asta la venta que tormẽto le pudo causar Iudas a la paciencia, quando otros le dieron tanta materia con su malicia? Vnos le arrojan ciegos, otros le injuriã ingratos, y todo eso le dà menos credito a su tolerancia, que tener à Iudas en su conpañia? Si, dice Septimio: pues que es la causa? Ya la dio sanIuã: entrabã, dice en su poder las limosnas de los pobres, y defraudaba de ellas auaro, y menoscababalas cudicioso: *Fur erat, & loculos habẽs ea, quæ mittebãtur, portabat.* Iudas desperdiciaba la limosna, y Iudas sanelaba tanbien a quitarle a Cristo la vida: y asi se lastimaba la piedad de Cristo de ver padecieseñ los onbres necesitados, q̃ tenia su paciencia mucho menos que sufrir en las mas agrias, y descomedidas injurias, y mucho mas viendo que se perdian las limosnas: *Ingratos curauit, insidiatoribus cessit: parum hoc nisi quod etiam proditorem suum secum habuit.* No es nuestro Iuan copia excelentisima de Iesu Cristo, quando llamandole a vn mismo tienpo el desdoro de sus injurias, y el cuydado de las limosnas, se enplea en recojer las limosnas sin acordarse de sus injurias? Elpã recoge, el agrauio no le duele. Ni se cõtenta con eso, sino q̃ lame las mismas llagas, que chupa los mas asqueroso orrores, porque cobre el necesitado salud. Ya se desnudò de vmano, ya se traslado a diuino:

Tert. de pat. c. 3.

Ioan. 12 v. 6.

§. X.

Que tiene visos de Dios quien asiste à curar agenos males, sin que le enbaracen malos olores.

MVrio Lazaro, vino a resucitarle Cristo, mandò quitar cõpadecido la piedra; pero Marta le rogò que lo escusase, porque ya auia quatro dias que estaba sepultado y que el olor no era para tolerarse, como ni el orror de los gu-

guſanos, y de la podre era para verſe: *Domine iam fœtet, quatriduanus eſt enim*: inſiſtio Criſto en que ſe quitaſe la piedra como ſe izo: *Tulerunt ergo lapidem*. Llega a mirar eſta accion Criſologo, y parecele que ya Criſto antes del milagro ſe auia declarado diuino: Marta es ſu ermana; pero no ay que eſpantar, q̃ el mal olor la retire: que es vn continuo mal olor tan intolerable tormento, que tiene diſculpa aun el mas ermano: ſola la caridad de Criſto pudo atener con eſe enfado de los ſentidos, y aſi faltò la naturaleza: porque ſobrefalieſe la gracia: *Quod perditori fœtet, non fœtet creatori: iam fœtet, quod horet alieni operis cuerſor; amator ſui operis non abhorret; ſed dicendo ſic teſtaris mortem, quam tu mulier intulifti: fœtorem clamas*. Para que ſe conozca la caſi inapeable diſtancia que ay de la caridad a la obligacion, à la mas ermana la dexa el mal olor ſin aliento y la alborota el orror de la podre el eſtomago, y Criſto mira eſos orrores ſin aſco, eſos aſcos ſin orrores: pues ſi con eſo ſe declara diuino: muy diuino parece Iuan, y muy diuinos ſus ijos, quando en eſas ſalas aſiſten con infatigable caridad dias, y noches, ſiendo los olores tan inſufribles, que aun ſolo imaginarlos cauſa deſmayos, y a la puerta desfallecen los mas alentados brios. Si quereis ſaber la eroica virtud del beato Iuan de Dios, y la eſtremada perfeccion de ſus Ijos, aceos fuerça, y entrad vn rato en alguna de eſas ſalas teatros de toda vmana miſeria, y en vueſtro miſmo orror aprendereis lo que aqueſtos padres ſufren y lo que ordinariamente padecen. Y ſi cauſa tanto tormento ſolo el mirar, que ſeria en Iuan el lamer?

Ioa. 11. v. 39.

Chriſol. ſer. 65.

A Lazaro dice el ſagrado Texto le lamian los animales las llagas: *Sed & canes veniebant; & lingebant vlcera eius.* S. Criſoſtomo dice que ninguno de los onbres ſe dignaba de acer eſte oficio, y que aſi diſpuſo Dios que las fieras aplicaſen aqueſte medicamẽto: *Vlcera, quæ nullus hominũ lauare dignabatur, & contrectare, feræ mites labunt.* No ay aliento en la naturaleza vmana para ſemejante accion, que desfallece el mas denodado brio, y el mas alentado denuedo: *Canes iſti*, dice Vgo Cardenal, *ſignificãt miniſtros manſuetos, quos aliquando contingit inuenire in domo diuitis id eſt in Eccleſia*: ſi acen los ricos oſtentacion de ſu poder y ſu vanidad tiniendo en ſus caſas algunos animales, ſingularmente extraordinarios, tanbien ace Dios en la gran

Luc. 16 v. 21.

In Cat.

gran casa de su Iglesia ostentacion de su gracia tiniendo quien lama eridas, y quien beba podres por dar saludes. Milagrosa se la dio Dios al enfermo, à quien lamia Iuan las llagas, que le quiso aorrar el tormento, y onrar aquel tormento con el prodigio. Cordero nos le pinta nuestro Euangelio: *Pusillus grex*: y pagò vna deuda grande que tenia a su pastor el ganado: dichoso Iuan, con quien la naturaleza vmana se desenpeña, y dichosa naturaleza, que tubo vn Iuan, pues al modo q̃ puede corresponder a lo diuino lo vmano, salio ya de vna gran deuda, y vino a ser

§. XI.

Que si Dios sustentò a la oueja sobre los onbros, tanbien sustentò a Dios sobre los onbros este cordero.

PErdiosele al pastor vna ouejuela pretẽdiente de sus males, porque como irracional los mirò como deleytes, apiadòse conpasiuo, buscòla no sin afan, encontròla con diligencia, y aun le pareciò q̃ era todo dicha: sobre los onbros la puso para reducirla al rebaño: *Imponit in humeros suos gaudens*. La misma fatiga dice el de Seleucia, le era gozo, y el mismo peso, que le abrumaba, le entretenia: *Subijciens humeros proprio labore ouiculam curat laborantẽ, gaudet ipsa fatigatione*. No solo deuio la vmana naturaleza al pastor que la buscase, sino que la pusiese sobre sus onbros, como sabroso peso, y como dulce cansancio: pues bien como corresponderà agradecida, si no puede auer semejante perdida? Claro està que Dios no puede perderse, aunque parece que de amores de Iuan lo estaba: allale pequeñito, y ermoso, y al parecer muy desanparado, y conpadecido de su ternura se le pone al onbro por seruirle, y por aliuiarle: alli le dio a conocer el peso, q̃ aquel niño era infinito; pero quando Dios a posta se acia pesado, nuestro Iuan aun mostraba aliento: al pastor lleua la oueja, si lleuò antes sobre sus onbros a la oueja este diuino pastor: y asi ya queda, si no pagado, correspondido. Pero si està este Señor enseñado a tener su asiento en plumas rizas de Querubines: *Qui sedes super Cherubim*: como elige aquestos onbros aciendo al parecer a los Querubines agrauios? Ea què no es agrauio del Querubin, sino sagrado aprecio de Iuan: tal es este trono, què puede por èl dexar las plumas del mas Querubin cõ gusto: aqui tiene Dios su descanso, aqui su cielo. O sobera-

Luc.15. v.5.

Seleuc. orat.26.

Psal.79 v.2.

nos

nos onbros como ſuſtentais todo el olimpo! ò como conſigue vueſtra dicha lo que intentò la ſoberuia! ſi no es ordinariamente tan alentada la perfeccion que llegue donde llega la vanidad, porque la vanidad ſolo pinta, quando la perfeccion obra, aqui ſe reconoce que no ſupo ſer tan altiua en aquellos fabuloſos gigãtes la preſuncion, como fue aqueſta virtud. Viniò para Criſto, y murio Iuan en los braços de aquel Señor, q̃ traxo viuo en los onbros: las cãpanas todas como lenguas de los cielos ſin vmano impulſo repicaron a ſu victoria; y que mucho ſi lo auian echo aſſi al principio de ſu vida? En agena caſa muere, el que admitiò tantos pobres en la ſuya, y diſpuſolo el cielo aſſi, porque muriеſe ſin pena, que la tubiera ſin duda, ſi en ſu oſpital enbaraçara vna cama, y fuera ſu mayor tabardillo ver que pudiendole tener otro pobre, gozaba èl de aqueſe deſcanſo. Muere dexando encargado a ſus ijos el cuydado de los pobres: y no parece que aun le fuera deſcanſo el cielo, ſi no fuera cõ la ſeguridad de que ſus ijos auian de ſubſtituir eſte oficio; pero tales ſon, que puede deſcuydar ſu padre no ſolo ſeguro; pero jactarſe tanbien may ſagradamente vano

§. XII.

Que aunque ſienpre arà ſu preſencia falta al mundo, ſon ſus ijos tales, que no ſe la nota al neceſitado.

COrreſponda nueſtro ſermõ en ſus fines a ſus principios. Aſiſtio aquel piadoſo Samaritano a ſu enfermo, ſin perdonar deſvelo, ſin eſcuſar gaſto; pero llegòſe el tienpo, y fue fuerça el proſeguir la jornada, y entonces ſe le encomienda al enfermero, y proſigue ſu camino: *Curam illius habe.* San Anbroſio dixo, que eſte dia era el dia de la reſurreccion: *Quis eſt iſte alter dies, niſi fortè ille Dominicæ reſurrectionis?* à quien le dexò encargado el enfermo, dixo Origenes que fue vn Angel, *Eccleſiæ Angelus:* pues aora gaſta el tienpo en encargar el enfermo, quando le eſtan brindando todas las glorias de aqueſe olimpo? No ſe detenga, que no ay precio para vn inſtante de gloria, ni puede auer mayor perdida. Es verdad, dice Origenes; pero eſtà tan enpeñado en curar pobres ſu zelo, que ſi no queda vn Angel muy encargado de exercer eſe miſmo oficio, no parece que aun en el miſmo cielo tendrà deſcanſo: y aſſi detenerſe en eſas diligencias es atencion muy diſcreta, y no di-

Luc. 10

Ambro. in Cat.

Origen. in Cat.

li-

ligẽcia ociosa: *Vt dilegẽtiùs curet hominem*, añadio Origenes, *quem ipse curauerat*. Solo admitiò el descanso, quando tubo vn Angel por sustituto, y a menos sustituto, no parece se pudiera quietar su zelo. Ea Samaritano sagrado, ya a llegado el felicissimo dia, partid descuidado al cielo: que ya dexais en vuestras casas no vno sino muchos Angeles, y en cada vno de ellos para los pobres singular aliuio, desvelado cuidado: retratos son muy al viuo de vuestras virtudes anelando siempre conseruar vuestras perfecciones, con que viene a tener el mundo para la salud resguardos, para las enfermedades aliuios, para las virtudes exemplos: aqui viue con lustre siempre la misericordia a qui florece lacõpasion, la piedad, a qui viue de asiento la gracia, segura prenda de gloria: *Quam mihi, &c.*

SERMON
DE LA PVRISIMA
CONCEPCION EN LA OCTAVA,
que con suntuosa magnificencia consagrò à este misterio obligandose con voto la muy noble y muy leal Ciudad de Guadalaxara.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.
Matthæi 1.

TAn lexos estaba esta soberana niña de ofender en su Concepcion los diuinos ojos, que fue estrena dichosa de sus agrados: tan antes que la culpa fuese posible, resplandecio toda esmeros de la ermosura, y toda ostentacion de la gracia, que aun no auia serpiente, y ya auia Ma-

Maria. Sacò Dios al principio del mundo de las minas de la nada toda esta tropa ermosa y varia de criaturas; afiançò el cielo en colunas de obediencia, cargò la pesadûbre de la tierra sobre inmobles cimientos de su querer: produxo para congoja de las tinieblas la luz, y como enamorado de su belleza le dedicò la alabança: *Et vidit Deus lucem quòd esset bona.* Al ronper los primeros reflexos de la aurora Madre del Sol resonaren ya los cielos en sus elogios: pues porque se an de oir alabanças tantas de la luz auiendose criado en silencios sordos el cielo. Si no llamò àcia si los diuinos ojos la incorruptibilidad de esos turquesados orbes, si no merecio la diafanidad del ayre sus agrados, si la fecundidad de la tierra no llegò a grangearse cariños: porque al resplandor tan singulares obsequios? No aduiertes, dice S. Vicente Ferrer, que la luz, de quien nacio el Sol despues, era sonbra de Maria, de quien auia de nacer Cristo? Pues ay tanta diferencia aun de vna imagen, de vn sinbolo, de vna sonbra de esta Señora al resto de todas las criaturas, que las demas en su primer ser sienpre se encuentran muy inperfectas, muy desaliñadas, muy rudas; pero la luz no tubo antes ser para ser, que le tubiese para agradar: lo mismo fue desplegar sus primeros rayos, que enamorar los diuinos ojos: no vbo instante en que no triunfase de las tinieblas, y mereciese alabanças, y asi la diferencia del estilo declarò tanbien la diferencia del priuilegio: *Lux dicitur illa benedicta generatio Virginis Mariæ: quia sine tenebra culpæ facta fuit.* Tan sin sonbras viuio desde su primer instante Maria, que al mismo tienpo los diuinos ojos la tributaron agrados, y los diuinos labios elogios. Muchos dias antes que la serpiente acomençase a viuir, comencò ya la luz a resplandecer. Nazca el dia que Adan, la serpiente: que no ay felicidad, de quien diste lexos el riesgo; pero la luz por ser sonbra de Maria, que aun para sonbra no ace poco en seruir la luz, à de nacer tã distante de la serpiente, que sean como los estremos de toda la creacion esos dias. Luzga la luz el primero, y nazca allà al sexto la serpiente, que aun desde el principio no tolerò Dios viuiese su Madre vecina al riesgo, tan escrupuloso andubo, tan amante de su decoro: *Lux dicitur illa benedicta generatio Virginis Mariæ: quia sine tenebra culpæ facta fuit*: pues si al primer instante aclamò a esta Señora en festiuos parabienes la republica mas ilustre de los Angeles, imitela, y esta republica tan ilustre, tan esclarecida de nobilisimos onbres: y si no

Gen. 1. v. 3.

S. Vinc. ser. 2. de Natiu. Virgin.

auer tiniebla fue gozar esta niña siempre gracia, no podrà faltarnos oy, si la solicitamos diciendo con el Angel: *Aue Maria.*

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Matthæi 1.

SAbroso agasajo para los Cielos, el que se inpuso el carino, sin aguardar a la obligacion del precepto: seruir quando la ley executa, es rẽdimiento decoroso de la obediencia; preuenir enpero la obligacion sienpre fue discreta, como interesada lisonja. No luce el afecto, dice Septimio, quando obedece obligado, sino quando obliga sino: *Deo non solùm obsequi debeo; sed adulari.* Adular no a lo mentiroso; sino a lo preuenido, y a lo discreto, sienpre fue a la voluntad desaogo, y realce grãde al seruicio: *Ego me sæculo*, buelue a repetir Septimio, *non Deo liberum me mini: sic meum est vltro officiũ facere Domino, sic indicare illius*: para el mundo viuo muy libre, pues no me apremian las profanidades de sus preceptos, ni los preceptos de sus abusos: para Dios sienpre me allo muy obligado, porque bastan de su gusto leues indicios, para que yo los admita por muy sabrosos apremios. Corrierase, dice Tertuliano, mi fineza, si solo obedeciera obligada, y no andubiera acechandole a Dios el gusto sagradamente anbiciosa: *Meũ est vltro officium facere Domino, sic indicare illius.* Pues si es calidad tan natural de lo noble, y de lo entendido adelãtarse la obligacion para el agasajo, no podia faltar a este voto la Ciudad de Guadalaxara nobilisima por su fundador Iulio Cesar, y mas noble por Asturio ijo suyo, y Arçobispo de Toledo. Abitacion fue Guadalaxara de los Reyes de Castilla, y pretension antigua grangearla para la Fè, del Apostol Santiago, y y de los Apostoles San Pedro y San Pablo, pues todos tres la ilustraron con su presencia, y la cultiuaron con su doctrina. Reconocian auia de ser muro sienpre firme a la Religion, exenplar de la constancia, lustre de la Fè, teatro de la piedad, y asi los Eroes del Colegio Apostolico en anbicion sagrada cudiciaron aquestas glorias, y se conpitieron las diligencias. No podia pues, como digo, Ciudad tan singularmente ilustre faltar a

Tert. li. adverſ. Phſych. c. 3.

este

este Religioso agasajo, como ni puede dexar de ser muy agradable al cielo este voto:

§. I.

Que es sabrosa para el cielo la obligacion que se inpuso la fineza del afecto, sin agguardar a obedecer el mandato.

POR labrarle eterna fama a Abrahan le mandò Dios sacrificase la prenda mas tierna del coraçon, y èl viuia tan dedicado al diuino arbitrio que no le sobresaltò al parecer tan duro mandato. Olocausto auia de ser Isaac tã del cielo todo, que no quedase nada en el mundo: lo que parecia riesgo, era estable seguridad: que sabe disponer Dios en la mayor congoja la mayor dicha, y labrar los parabienes de los azares: desatendio Abrahan leyes de naturaleza, subio al monte, compuso el ara, y atò la victima: *Cumque alligasset filium suum, posuit eum in altare super strue lignorum.* En esta ocasion aprisiona Dios el braço, y le muestra entre vna çarça vn cordero: *Leuauit Abraham oculos suos, viditque post tergũ arietẽ inter vepres hærẽtem cornibus, quem assumens obtulit holocaustum pro filio.* Aqui alaba Dios la viçarria intrepida del denuedo, y lo denodado del animo, no solo por auer dedicado el ijo, sino por auer sacrificado el cordero: *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo vnigenito propter me, benedicam tibi:* porque executaste esto, y porque no perdonaste a Isaac, as de vencer en resplandor las estrellas: pues tanto monta auer sacrificado vn cordero? Sí, que este olocausto le ofrecio el afecto: por el de Isaac executaba la obligacion el mandato: y si bien resplandecio aqui vna resignacion muy eroyca, lucio alli vna fineza muy abrasada: bien està, pero miremos el caso a viso mas ajustado al intento: si mandò Dios le sacrificasen a Isaac, porque dispone otro sacrificio: y si a de subrogàr otro sacrificio, porq̃ pide ese olocausto? Muy de estima es el rendimiẽto de Isaac, pero al fin para que se sacrificase, le ataron: *Cùm alligasset filium suum*, el cordero simbolo sienpre de Cristo èl mismo se buscò prisiones de fino, y se atò de enamorado: *Inter vepres hærentem cornibus*: pues ese es sabroso olocausto al cielo: que si Isaac acredita los primores de su obediencia ofreciẽdose sin repugnãcia almã dato; el cordero muestra atandose a si mismo la ternura de su afecto: en el cordero, y en Isaac se ven los dos mas valientes exenplares del obede-

Gen. 22. v. 9.

cer, y el amar. Isaac sufre las prisiones con gusto; pero el cordero las pretende con empeño: pues alabe Dios ambos olocaustos; pero mire el del cordero con enamorados ojos: que se merece mucho cariño, quien se adelantò preuenidamente al precepto por acer sabrosa lisonja al gusto:

Zen. ser. 1. de Abraban. *Aries*, dice Zenon, *hærebat in eruo implicitus spinis, capite obligatus: hic est, qui pro Isaac immolatus est Deo.* A Isaac le atò la obediencia, el cordero de amante se solicitò ataduras, pues estime mucho aquese olocausto el cielo, que se conoce en èl la piedad del animo. Si este misterio estuuiera definido, el creerle, el festejarle, y el aplaudirle fuera rendimiento de la obediencia, atarse empero con tan religioso voto, es acreditar el afecto.

Allabanse San Pedro, y otros Apostoles en el mar de Tiberiades, quando se aparecio Christo resucitado en la playa, y preguntòles que fruto auian interesado con tan molesto desvelo, y vieronse obligados no sin empacho a responder que ninguno: mandòles arrojar la red a la diestra del nauio, y ya en vn lance cogieron mas peces, que acertò a desear su cudicia, y que supiera pretender su diligencia: en lo liberal conocieron la Deidad aun mejor que en el resplandor, y Pedro sagradamente impaciente se ciñe, y se arroja al mar: *Tunica succinxit se, erat enim nudus, & misit se in mare.* *Ioan. 21 v. 7.* Ctisologo dice, izo en esta ocasion consigo lo que despues auia de executar el tirano: *Misit se in mare, vt esset primus in reditu, qui acceperat in ordine principatũ, & tunica se præcinxit, qui præcingendus erat martyrij passione, dicente Domino: Alius te præcinget.* A Pedro le mandò Dios estender las manos, para que le ciñese el martirio, y aqui adelantò esa obediencia el afecto: el mismo se ciñò, q̃ no consentia dilaciones tantas su amor, y ese estrecharse fue lustre a su dignidad. *Chrysol. ser. 78.* *Eodẽ ardore*, dice Beda, *quo & multa alia fecerat, venit ad Iesum.* *Beda in Catena.* Dexarse ceñir le grangeò a Pedro sagrados creditos de obediente; pero ceñirse tanto antes fue ilustre ansia de muy amante. O como ardia el amor, quando no sufria tardãças, y se disponia ataduras! Pues si ese es argumento en Pedro de vna deuota ternura, y de vna tierna fineza, biẽ acreditada luce oy esta Ilustrissima, y antiquissima Ciudad, pues sin aguardar a definiciones se obliga con voto, y se dedica a la piedad con tan loable juramento. Y no solo esta Religiosa demostracion

es

ès a la fineza desaogo, sino a la verdad gran seguro: no cõsagra la suntuosa celebridad de esta octaua para obligar a Dios, no le ofrece el mejor sacrificio en aquel ara para solicitarse el acierto? Pues no puede auer engaño.

§. II.

Que corre por quenta de Dios no siga vna Comunidad Religiosa engaños auiendole obligado con sacrificios.

TRatò Adonias de coronarse Rey, siguieron su parcialidad algunos, y para q̃ fuese mas juridica la elecciõ, se ofrecieron sacrificios: *Immolatis Adonias arietibus, & vitulis, & vniuersis pinguibus iuxta lapidem Zobelet, qui erat vicinus fonti Rogel, vocauit vniuersos fratres suos filios Regis, & omnes viros Iuda seruos regis.* En esta ocasion dispone Dios que Natan Profeta estorbe la adoracion, que impida la posesion de aquel trono, y aga que retracte su sentir antiguo el pueblo: *Dixit Nathã ad Bethsabee matrem Salomonis, &c. Veni, accipe consilium à me, & salua animam tuam, si ijque tui Salomonis.* Cotegemos este lugar con otro a los nueue de los Iueces. Tratò Abimelec de tiranizar el Reino, solicitò votos, grangeòse con instancias, y con dadiuas los afectos, y consiguiò verse vngido para el trono: *Constituerunt Regem Abimelech.* Aqui mi dificultad: si Abimelec sale con su intẽto, si a despecho de la razon y de la justicia con industriosa maña se labra trono, sin que aya Profeta que le enbarace, y sin que occurra en disposicion tan dilatada enbaraço que estorue, porque se descubre tan con tienpo la conjuracion de Adonias? Verdad es que era esta contra derecho; pero tanbien aquella era contra estilo: pues que circunstancia tubo contra si la vna de que careciese la otra? Ya lo dixo el texto: auerse ofrecido a Dios sacrificios: *Immolatis arietibus:* Si viera el pueblo que auiendole ofrecido a Dios olocaustos para merecer su luz, y obligadole con ruegos no estorbaba aquella eleccion, tubiera en seguirla mucha disculpa, y se disculpara con mucha causa: y porque no tubiese color ninguno el engaño, el mismo sacrificio, con que pretendia la eleccion establecerse, fue la diligencia mas apretada para estorbarse: Quando los Siquimitas siguen a Abimelec llenados de su pasion no an obligado al cielo con olocaustos, y asi les pudo permitir tan costosos yerros;

3. Reg. 1. v. 9.

Iudic. 9. v. 6.

aqui enpero era obligacion de la prouidencia estorbar yerros: porque se auia dexado obligar de los olocaustos: *Abulen. q.28.* *Posset totus populus conciliari Adoniæ*, dice el Abulense, *declarante Abiathar, quòd Adonias esset verus successor Dauid.* Vn Profeta descubriria el engaño: que de otra suerte tubiera el pueblo disculpa, si Dios no inpidiera la adoracion despues de solicitado el acierto con olocaustos, y sacrificios. Assi? pues ofrezcase el mas noble sacrificio, el mas sagrado olocausto en tan repetidos dias antes de acer Guadalaxara su voto; porque se dè Dios por obligado a estorbar con celestiales auisos esta adoracion si và errada, ò porque de no inpedirla viua la piedad segura. No tiene Dios otro estilo ordinariamẽte en proponer a los onbres la verdad, que el que vsa en esta ocasiõ: no propone el Pontifice este misterio como muy digno de culto? no solicita luz del cielo Guadalaxara para conocer la verdad ofreciẽdo tan sagrada victima? Si. Pues, ò à de acer Dios para estorbar esta adoracion milagros, ò si no los ace, vamos seguros.

Llama Dios al Profeta Samuel, y dicele vaya a la casa de Isaì, porq̃ su prouidencia à elegido vno de sus ijos a la corona: *Imple cornu tuum oleo, & veni, vt mittam te ad Isaì Bethelehemitem: prouidi enim in filijs eius mihi Regem.* Samuel teme la indignacion de Saul, y dispone Dios sacrifique vn becerro a vista de los regidores del pueblo: *Admirati sunt seniores ciuitatis occurrentes ei, dixeruntque: Pacificusne est ingressus tuus? Et ait. Pacificus: ad immolandum Domino veni, sanctificamini, & venite mecum vt immolem.* Llega Basilio de Seleucia a mirar este caso, y repara en que pudiendo tan facilmente Dios decir al Profeta vngiese a Dauid, lo oculta en misterioso silencio: *O sapientiam immortalem! O arcanam miraculi editionem! & filium tegit: non clarè dixit: Vngatur mihi rex Dauid; sed prouidi in filijs Isaì: ne enim humana videatur esse gratiæ vnctio, neue electio Samuelis regni adiectio.* Quiso Dios dar en esta ocasion a entender se debia admitir por cierto lo que proponia despues de ofrecido sacrificio Samuel, y aprobauan los regidores de la Ciudad, y que era lo mismo declararlo èl, que elegirlo ellos, porque si bien no lo expresaua su lengua, se valia de ese estilo para asegurar la republica. Si Samuel vnge a Dauid despues del sacrificio, si le adoran los regidores en voz y nonbre de

1 Reg. 16.v.2.

Seleuc. ora. 14.

la

la Ciudad, ese es el que a dispuesto la diuina Sabiduria, y es tan seguro es aquesa eleccion suya, como si lo dixera expresamente su lengua, y aduirtio con singular picante Basilio que por dar fuerças a esta verdad, dispuso Dios vna particular circunstancia en esta eleccion. Cercan al Profeta despues del sacrificio todos los hijos de Isai pretendientes de la corona, y como el Profeta no sabia expresamente a quien auia de elegir, siguio la ley de naturaleza: Eliab dispuesto en su talle, ermoso en su rostro, y el mayor de los ermanos llega para ser vngido; pero al torcer sobre su cabeça el pomo se detubo milagrosamente el balsamo: *Num coram Domino est Christus eius? Et dixit Dominus ad Samuelem: Ne respicias vultũ eius.* Todos los ermanos llegan; pero el balsamo no corre, y contra los fueros de su mismo ser se detiene: pues porque obra Dios tan estraño prodigio, y tan peregrino milagro? Porque si corriera el oleo, dice Basilio, despues del sacrificio, todos creyeran que era Eliab muy digno de adoracion, siendo conocidamente engaño: y està tan a quenta de Dios que los regidores de la Ciudad, y el Profeta no sublimen para ser adorado a quien no es digno del trono, que en orden à eso repetira vna y otra vez el prodigio. Bien pueden adorar seguramente a quien despues del olocausto propusiere Samuel, que si acaso como onbre se deslizare a algun yerro, arà Dios para estorbarle vn estupendo milagro: *Post sacrificium ad vnctionem comparabatur, ignotaque erat de vnctione dijudicandi ratio, & ne dius Samuel, quem eligeret, dubius hærebat.* Añade poco despues con gran picante: *Cornu inuergens reiectaneum, vt vngeret, cogebat; sed oleum fluere recusabat; ne cum errante Propheta faceret, & fluxa natura sursum detinebatur.* Si corriera el balsamo despues del sacrificio, adorara toda la ciudad, a quien Dios no auia elegido, y està tan a cargo de la prouidencia diuina, que en esa ocasion no se cometa yerro, que obrarà para estorbarle vn milagro: *Fluere recusabat, ne cum errante Propheta faceret.* Pues si en eleccion de vn imperio vmano acredita Dios su desvelo, y estorba el yerro con vn prodigio como no obra prodigios, quando por toda vna Ciudad y por lo mas lucido de lo Eclesiastico se propone a todos este misterio? O como es cierto que es muy segura verdad, pues el cielo no la estorba, sino la alienta! y ò como esta Ciu-

dad ilustre, y esta victima la acredita! Sin duda dispusiera Dios mil estorbos para enbaraçar, si no fuera verdad, estos juramentos, y pues fométa este religioso voto, claramente nos dà a entender la pureza de este misterio, y si no quiso declararlo expresamente a Dauid por dar a entender era la eleccion que Samuel acia tan segura, tan cierta, como si la explicara su misma boca, aqui como si oyera este punto de su misma boca, le tengo por seguro, quando le propone para que se adore el Pontifice, quando tan ilustre ciudad le aclama quàndo aquel sacrificio nos asegura. Pero no solo tiene esta verdad ese fundamẽto; sino otras circunstancias muchas que le siruen de gran apoyo. Nacio de Maria Santissima el mismo Dios: *De qua natus est Iesus*: y siendo incapaz de todo desdoro a titulo de diuino, si Maria vbiera incurrido culpa, parece no le pudiera escusar a titulo de engendrado.

§. III.

Que no ay gloria de Christo que no lo sea de Maria, ni vbiera afrenta de Maria, que al parecer no lo fuera tambien de Christo.

BOluia Iacob a su tierra, y sospechando, que aun despues de tantos años ardia el odio en el pecho de su ermano, se valio de la oracion: *Erue me de manu fratris mei Esau: quia valde eum timeo.* Como perturba el discurso, si es grãde el miedo! si Esau trata de executar la vengança, no solo acometerà a Iacob, sino a la familia, pues como oluidado de Raquel solo se acuerda Iacob de si? Libradme, Señor, dice, de la indignaciõ de mi hermano: pues esas son todas las ansias y las finezas? Tan ocupado se alla Iacob en mirar por su vida, que no se acuerda de prenda tan regalada? Asi desdicen en la ocasion los afectos, y asi se ladean a engaños? No lo fueron en este lance, dice Caietano, antes aquesa misma congoja es el mayor encarecimiento de la fineza: *Timet non solum sibi... Habetur in Hebræo: Et percutiat me matrem cum filijs.* Tan vna misma cosa juzgò con sigo a Raquel, que si Iacob no padece afrenta, ni Raquel padecerà injuria: y si a Raquel la sobresalta peligro, ya Iacob padece daño. Que bien expresò el mismo este sentimiento: *Ne fortè veniens percuiat matrem cum filijs.* Si quando pidè Iacob a Dios su incolumidad, pidiera tambien la incolumidad de Raquel, degeneraba de su fineza, pues daba a entender no eran vna misma cosa;

Gen. 32. v. 11.

Caiet. hic

cosa; pidiendo enpero solo por si, pide tanbien por Raquel, y asegura, que o a entrãbos los deslucirà la injuria, ò los librara a entranbos la prouidencia. Tan vna misma cosa es el onor de Raquel, y el de su esposo Iacob, que si Dios le libra a èl, ella viuirà segura; y si Raquel no viue segura, a Iacob tanbien le amenaça contingencia: y asi no multiplicar personas, no fue deslucir con la oracion las ansias, si no acreditar las finezas. Siẽdo pues Cristo tan ijo de Iacob, y siendo Maria mas querida que Raquel, nunca miraria su desdoro como estraño, sino anbos lustres como muy vno.

Llega Maria con el Niño Dios a purificarse al Templo, y Simeõ despues de auer dado a la Madre muy festiuos parabienes le profetizò mas que agrios dolores: descollarà este Niño, y asi atormentaràn sus crecesà la emulacion, y a la inuidia, que no se quietaran asta traçarle el mas inumano tormento, y el mas desmerecido desdoro: Tu alma dèl atrauesarà vna espada: *Luc. 2. v. 35.* *Tuam ipsius animam pertransibit gladius.* Singular estilo! si es el alma del Niño, como a de ser de la Madre? y si es de la Madre, como puede ser del Ijo? y como iriendo a vna persona sola la espada se a de multiplicar esa erida? Porque el dolor a de ser tan vno, como si se executara en vn solo cuerpo: asi viuen Madre y Ijo vnidos en los afectos, tan vnas son ò las fortunas, o las desgracias, que al causar la espada dolor a Cristo, le ronpio tanbien a la Madre el pecho: *Gladium no ninauit dolorem acutissimum*, dice Eutimio, *maximeque diuidentem qui penetrauit cor matris Dei, dum filius eius cruci affixus est.* Bien puede ablar de anbas almas como de vna, que viuen tan vnidas, que siendo para exercicio del amor dos, por mas que el numero lo contradiga, son vna. *Tuam ipsius animam*: el dolor de Cristo eria siempre a Maria, porque el alma de cada vno a misterioso artificios del amar viue mas q̃ en si, en el otro. *Euthy.*

Allab se apretado el pueblo de ardiente sed, consultò Moyses a Dios, que es en el aprieto el mejor amigo, y mã dòle que a vista de la vara le pidiese agua a vna piedra: q̃ aun los riscos oluidan su genio, quando ven se padece vn gran aogo: Moyses menos atento en esta ocasion con la vara le dio dos golpes al risco: *Tulit igitur Moyses virgã, quæ erat in conspectu Domini, &c. cumque eleuasset Moyses manum percutiẽs virga bis siliceum egressæ sunt aquæ largissimæ.* *Nu. 20. v. 9.*

mæ. Auia florecido la vara de Aaron, y guardada en el tabernaculo conseruaba su belleza, y tubo misterio expresar el texto se sacò del tabernaculo aquella vara: pues que misterio ay en eso? O si acertase a explicarme! Lucia la vara en ermosa ponpa de verdes ojas, de fragrantes flores, y de sazonados frutos, y al erir Moyses la piedra Cristo con ella, a vn mismo tienpo perdio la vara no pocas ojas, y padecio la piedra repetidamente eridas: dardos golpes en vn risco con vna vara florida era ajar sus flores, y era maltratar sus frutos: que siendo como asegurò Pablo simbolo de Iesu Cristo la piedra, y de Maria como todos los interpretes sienten, aquella vara, estaba claro auian de ser los agrauios de la piedra deslucimientos de la vara, y que si sevia axada tan soberana y floridavara, auia de quedar muy injuriada la piedra: *Ex hoc aliqui arguunt dicētes*, dice el Abulense, *quod fuerit virga Aaron, quæ floruit, & hanc iussit Deus tolli, de qua supra cap.17.* Quando atreuido Moyses deslucio la vara, maltratò tanbien la piedra, y fue repetir duros golpes a la piedra axar la menor flor a la vara: tã vno es el onor de los dos, tan el mismo el credito, y tan no diferente el decoro: luego si en Cristo â tituló dẽ Verbo de Dios, y de iposticamente vnido no cabe ningun desdoro, ni a Maria pudo desdorar pecado. Ni solo no sufre Dios en su Madre mancha; pero ni sospecha: es de suerte q̃ por estorbarla arà milagros, y en quiẽ la forma, no pocas vecesexecuta muy tiguosos castigos. Demos viuos a esta verdad, y probemos:

Abulen. q. 4.

§. LIII.

Que castiga Dios con pena muy agria atreuerse a deslucir a su Madre aun con muy leue sospecha.

DIspuso Dios, que los Filisteos lleuasen el arca al Templo de su Dagon; pero experimentaron fatal destroço, lo que su vanidad imaginaua trofeo: no podia viuir el arca cautiua, sino sienpre vencedora: alfin reconociendo el poder la remitieron tributando en protestacion de la Magestad dones, y cargandola sobre no domadas ceruices: llegò a Bethsames, quando los Bethsamitas lograuan sus eladas congojas en saçonadas cosechas: y aciendo aprecio como debian, de lo que inportaba mas, acudieron à recibirla, y a festejarla; pero no debio de ser tã como debia el festejo, pues exe-

cutò

cùtò Dios en los Bethsamitas muy riguroso castigo: *Percussit de viris Bethsamitibus, eo, quod vidissent arcam Domini.* Desmandose la vista, y costò el desmã mucha plaga. Entran los interpretes a aueriguar que delito aya sido este, porque no pudo serlo auerla mirado: no la vieron, quando la traxeron à los Reales de Israel? No la miraban en el desierto para seguirla? Luego mas dà à entender el Texto. Asi es verdad, dice el Abulẽse. Pues que ocasion vbo desta desdicha? Yo la dirè: como sabian los Betsamitas auia en el arca alajas sagradas, y auia estado tanto tienpo en poder de Filisteos, llegaron a dudar si traeria algo menos por auersele quitado los enemigos. Asi que la duda fue si auia poseido el Filisteo alguna alaja del arca: obligòlos al examen la sospecha, y castigò Dios la sospecha con tanta plaga: *Potuerunt hoc facere fortè quia veniebat arca de terra Philistiim, & dubitabant, an Philisthini abstulissent aliquid de illa, ob hoc inquirentes volebant videre, an intus essent ea, quæ Moyses posuerat, & sciebantur posita esse.* Era de acreditar los desvelos de Dios con el arca presumir pudo el enemigo quitarla alaja ninguna; y asi quando lo quisieron examinar de curiosos, merecieron el castigo por desatentos: fue mas que conocido agrauio la sospecha, y fue injuriosa la duda. O no crean que la diuinidad fabricò para ostentacion de su Magestad esa arca, ò no sospechen pudo acerla el contrario injuria. No vino bien ofrecer olocaustos, y enrubiar el ayre con fuegos en protestacion de vn poder mas que infinito, y llegar luego à dudar si auia padecido el arca algun agrauio, ò algun desdoro. Si el enemigo se quedara con la mas leue presea, ya no fuera cabal la gloria, y quedara deslucida al parecer la potencia: pues quãdo de curiosos examinan, de menos aduertidos agrauian: y asi bien dispuesto: castigue Dios con rigor tan singular su sospecha, que presumir pudo quitar el enemigo la menor cosa, es injuria: y tan grande, que le parece al Abulẽse no pudo caber en los Betsamitas aquesta audacia. Si ya como se preciaban de ijos del Sol, que eso quiere decir Betsames, no juzgaron que les era licito asta ofender, el examinar. Si los Filisteos mas ciegos se rinden, si tributando alajas preciosas, aclaman del arca el triunfo, bien merece ò Betsamita, quando llega a examinar y à inquirir, castigo. Con nada del arca se quedò el contrario; antes en cre-

1. Reg. 6. v. 19.

Abulen. q. 26.

creditos de su triunfo despojo de sus alajas al enemigo. Añado que sufrira Dios contra si tal vez el agrauio mas atrenido, y mas claro; pero en su Madre no sabe sufrir su paciencia el menor desdoro.

Dio Saul en perseguir a Dauid, quando los muchos beneficios que auia recibido, recabaran del mas tigre reconocimiento, y de la mas sangrienta fiera agasajos: no parecia sino que el seruirle era ofenderle, segun se irritaba su enojo, y segun solicitaba el castigo: con la melodia del arpa le estaba aliuiando vna penosa mortal congoja, y en esta ocasion tratò de pasarle con vna lança: *Nisus est Saul configere Dauid lancea in pariete*: aun tan conocido peligro, aun tan manifiesto agrauio no desquicio la paciẽcia de Dauid, antes boluio a apiadarse de la pena, y tocar el arpa: segũda vez buelue Saul à tirar la lança, y muestra Dauid segunda vez su paciencia; *Declinauit Dauid à facie eius secundo*. En otra ocasion le ace Nabal no sè que desprecio: *Quis est filius Isai?* Y ya Dauid monta en colera, y trata con estraño ardor la vengança: *Hæc faciat Deus inimicis Dauid, & hæc addat, si reliquero de omnibus, quæ ad ipsum pertinent, vsque mane.* Vengo en q̃ trate de castigar la descortesia del rustico; pero no acierto à concordar esta vengança con aquella tan extraordinaria paciencia: Si quando Saul le tira vn dardo para atrauesarle el pecho, lo sabe disimular su cordura, y sufrir su tolerancia, porque quando Nabal andubo menos cortès, tãto amenazar muertes, tanto armar exercitos, y caminar tan apresurado para executar castigos? Es acaso porque Nabal tiene pocas manos, y algunos solo ostentan su valentia, donde no à de auer quien les aga resistencia? Es acaso porque Nabal es onbre ordinario, y Saul muy esclarecido, y en los Principes aun los mayores delitos no se castigan como veniales, quando en la gente ordinaria se castigan faltas veniales, como pudieran los desafueros? No es esa la causa, dice Lyra, sino auerle tocado Nabal muy en lo viuo, y muy en lo onrado: puso no sè que falta en su madre, y llegò Dauid à sentir tanto mas que vn villano pusiese en su madre lengua que tratò de executar la vengança; *Quasi dicat: Nullius valoris, quia descendit de alienigena muliere, scilicet de Ruth Moabitide.* Saul ace tiro en su persona, Nabal en su madre pone lengua, y siente tanto mas quieran deslucir a su madre en la onra, que quitarle à

Lyra.

1. Reg. 19. v. 10.

1. Reg. 18. v. 11.

1. Reg. 25. v. 10.

èl

el mismo la vida, que sufre con paciencia, que Saul le intente quitar la vida, y trata de vengarse de quien pone en su madre lengua.

Poco es eso. No solo Maria Señora Nuestra no padecio daño; pero ni vio de sus ojos riesgo: que en materias tan delicadas aun el riesgo llega à contarse por daño. Si vbiera Maria padecido contingencia, ya la desluciera no sè que nota.

§. V.

Que en materias de pundonor auer padecido riesgo llega à reputarse por daño.

COtegemos dos lugares de Escritura. Ofendidos dos Principes de que Susana no obedeciese à costa de su onor, y no executase sus desatinos la dieron en sus tribunales por conuencida, y por condenada: vino la modestia al tribunal, como pudiera la culpa, y vino cubierto el rostro: *Erat cooperta.* El velo daba a entender el delito, y como la afirmaban testigos tan mayores de toda excepcion delinquente, ya venia cubierto el rostro, porque la amenazaba el castigo. Aora miremos lo que le sucede a Sara: aficionase de ella por la fama Abimelec; pero desistio de su intento obligado del castigo. En esta ocasion le dà mil monedas de plata, para que se cubra el rostro: *Hoc erit tibi in velamẽ oculorum.* Aqui mi dificultad: Si quando todos juzgan a Susana conuencida del delito, la ponen velo, porque obliga Abimelec à Sara à que se ponga velo no aniendo cometido ningun pecado? Ya lo explicò èl mismo: *Memento te de prehensam.* Anbas eran esposas, y anbas en materia de onor tubierõ que padecer. A Susana la daba por conuencida, y condenada mas que falso testimonio: Sara, aunque no cometio delito se vio por lo menos en grande riesgo, y como es tan delicado el onor, se decretò velo al riesgo, si se le decretò al imaginado delito: tan delicada es la onra, y tan facil de desluciрse la fama: *Deprehensæ*, dice Ruperto, *fatigans pudorem, Hoc, inquit, erit tibi in velamentum.* Sara no padecio ningun menoscabo; pero si peligrò, y dieronle los mismos indicios de desonor por auer tenido peligro, que à Susana, quando se creyò la auia manchado el pecado. Que bien explicò este sentimiento el Sabio!

Dan. 13 v. 32.

Gen. 20. v. 16.

Rupert. apud Lippo.

Abla de Iosef, y dice que despues de auer padecido muchos trabajos mostrò Dios auian mentido quantos le mã-

cha-

charon: *Mendaces offendit, qui maculauerunt illum.* Obliganos el Sabio a referir las iſtorias: La Gitana le infamò; pero no pudo mancharle, ni con los artificios de ſu liſonja, ni con las liſonjas de ſu ermoſura: pues como el Sabio dà por mancha la mentira: *Maculauerunt illum?* Porque Ioſef ſe vio en rieſgo, y ya el rieſgo ſe pasò para mancharle à delito. Tan puro viue, que ni el eſtado, ni las promeſas le perſuadieron jamas la culpa; pero quando ſe reſiſtio, no era pequeña la contingencia: pues el poderſe deslizar ya pasò por mancha: que ay materias en que llega à ſer deſdoro, no ſolo el daño, ſino el peligro. Bien eſtà; pero como dice el Sabio que fueron muchos los que le mancharon, nos obliga à ponderar otro caſo. Por eſtorbarle la corona le entregaron ſus propios ermanos à la cadena, y no ſolo le entregaron a la cadena, ſino mancharon con ſonbra de culpa ſu veſtidura: *Tulerunt tunicam eius, & in ſanguine hœdi, quem occiderãt, tinxerunt.* Auer manchado la veſtidura llamò el Sabio manchar ſu miſma perſona: que como aquella veſtidura era ſu gala, ya quedaba deslucido, en eſtandolo ſu adorno: y ſi el cabritillo es de ordinario en la Eſcritura expreſo ſin bolo del pecado, teñir en aquella ſangre la veſtidura fue deslucirla con mancha. Pues bien, para que acen los ermanos tan eſtraña diligencia? Para conſolar, reſpõde el de Seleucia, ſu inuidia. Auiales dicho Ioſef auia de ocupar Real trono, y ellos dan vn baño de culpa à aquel decoroſo ornato, y quando le miran cõ mancha, ſe perſuaden fue la corona ſoñada, y que no ſerà verdadera: *Quaſi ſine ſanguine inuidentiam nequeant extinguere.* Acordabales el cuydado auia de ſer Rey Ioſef, y ſacaban para conſolarſe la tunica, y el verla con mancha les quitaba todo el rezelo de la corona: como que no pudieſe llegar a tener corona, quien no pudo librar ſu mejor adorno de mancha. Aſi que el rieſgo llega à ocaſionarle deſdoro, y ſe perſuaden ſus ermanos, aun quando diſcurre tan malignamente ſu inuidia, no podrà ceñir corona, quien no pudo eſtorbar aquel deſdoro à ſu gala? Luego ſi à Maria Señora Nueſtra la vbiera çoçobrado el rieſgo, ya fuera à ſu indemnidad no sè que deſdoro, y ſi à la perſpicacia del odio, y à la malignidad de la inuidia les perſuade vna ſonbra de culpa en la gala, no es poſible que quien la viſtio llegue à gozar la corona, aſegurar oy S. Ma-

Sap. 10. v. 14.

Seleuc. orat. 8.

Gen. 37 v. 31.

teo

teō gōza Christo como legitimo descendiente de tantos Reyes corona, es decir no admitio sonbra de culpa en su gala. Si se vistio el Verbo de Dios de la carne de Maria: *De qua natus est Iesus:* si izo tan singular aprecio de aquest ornato, como auia de permitir que la manchase el desdoro? Ya era en el primir instante de su Concepcion elegida para Madre, y bastaba el ser elegida para verse contra la ley comun preseruada: no pudo incurrir tanto daño, quien estaba ya decretada para Madre de Dios, quando parentescos muy remotos cō vn justo suelē dar cōtra la ley comū priuilegio. Es de suerte

§. VI.

Que por auer de enparentar con vn justo, dà Dios tal vez contra la ley comun singulares priuilegios.

TAles eran los pecados de Sodoma, que por mas q̄ la diuina paciencia afectò disimular por no executar el castigo, le obligaron ellos mismos con casi violento apremio. Ospedāse en casa de Lot los Angeles, y antes de desatar la esfera en negras llamas para purificar tan orribles culpas le dixeron juntase quā to le pertenecia, porque escapase el comun incendio: *Habes nic quempiam tuorum generum, aut filios, aut filias? omnes qui tui sunt, educ de vrbe hac: delebimus enim locū istū.* Gen. 19 v. 12. Sale Lot, y persuade a dos moços que estaban ya elegidos para sus yernos, porque escapen, que se retiren: *Locutus est ad generos suos, qui acceptūri erant filias eius, & dixit: Surgite, egredimini de loco isto: quia delebit Dominus ciuitatem hanc.* Si a todos cōprehendia tan vniuersal sentencia, si aun no eran sus yernos aquellos moços, como los Angeles los conceden priuilegios? Ya lo dixo el Texto: porque aunque nō lo eran actualmente, estaban elegidos para ser yernos, y aun siendo ese parentesco tan desabrido, y tan despegado, bastò para que no se entendiese con ellos tan vniuersal sentencia, y para que gozasen tan importāte prerogatiua: *Egressus est Lot*, dice S. Geronimo, *& locutus est ad Sponsos, qui acceptūri erant filias eius: necdum igitur virgines filiæ matrimonio fuerant copulatæ.* Hier. in qq. Hebraic. No auian enparentado; pero estaban ya para enparentar elegidos, y eso les bastara, si ellos vbieran querido, para viuir singularmente priuilegiados. Ni solo la cercania en la sangre; pero aun en el si-

sitio firue contra la ley comũ de reſguardo.

Armada del poder no reſpetaba nada la temeridad, Ie roboan ſacrilego, quando qui ſo parecer mas ſagrado ofrecia ſacrificios en el altar; pero quando ſe imaginaba mas ſuperior a los rieſgos, experimentò los caſtigos; vn varõ de Dios en ſu nonbre promulgò ſentencia contra quantos Sacerdotes ſeruian en aquel tienpo al engaño, y afectaban acer de ſu engaño idolo: *Ecce filius naſcetur domui Dauid Ioſias nomine, & immolabit ſuper te Sacerdotes excelſorum qui nunc in te thura ſuccendũt, & oſſa hominum ſuper te incendet.* Anparados de la poteſtad Real deſatendian los Sacerdotes ſu obligacion; pero como no ay poder vmano q̃ pueda enbaraçar el diuino, quedaron ſentenciados todos por vniuerſal edicto a padecer la pena en el lugar, que executaron la culpa. Oye la sẽtencia vn aſtuto viejo, y fingiendo piedades fue ocaſion de que el Profeta de Dios padecieſe muerte: enterròle en ſu ſepulcro, y mandò a ſus ijos puſieſen ſus gueſos con los del Profeta, porque ſin duda tendria efecto ſu profecia: *Cum mortuus fuero, ſepelite me in ſepulchro, in quo vir Dei ſepultus eſt, iuxta oſſa eius ponite oſſa mea: profecto enim veniet ſermo, quem prædixit in ſermone Domini.* Eſtraña contradicion: ſi aſegura ſe a de cunplir la ley vniuerſal, que pronunciò el Profeta contra los Sacerdotes, que entonces ſeruian al idolo, para que ſe ſolicita reſguardo? Y ſi preſume que puede por alguna circunſtancia tener excepcion tan vniuerſal decreto, como aſegura que contra aquella profecia no podrà preualecer el engaño? no era la ley que todos los gueſos de los Sacerdotes ſe reduxeſen a negras paueſas abraſados en vengadoras y ardientes llamas? Si: *Oſſa hominum ſuper te incendet*: por mas que ſu cadauer ſe entierre en el ſepulcro, dõde deſcanſa el Profeta, no ſeràn eſos gueſos, aunque deſvnidos ſuyos? Claro eſtà: luego ſi preſume eſcape, no tiene por vniuerſal la ley: ò ſi juzga que es vniuerſal el edicto, menos prudente ſe ſolicita el reſguardo. No fue inprudencia, dice Vgo, ſino mas que diſcreta aſtucia: vniuerſal es la ley; pero tiene tan ſingular eficacia la cercania de vn juſto para dar contra la ley priuilegio, que no ſe engañò, quãdo ſe ſolicitò eſe ſupulcro para preſeruarſe del comun daño: *Malus Propheta ſciens euenire, quæ vir Dei prædixerat, præcepit, vt ſepeliretur iuxta virum Dei, ne quando oſſa illius com-*

3. Reg. 13. v. 2.

Hugo.

comburenda effoderentur 4. *Regum* 23. *sed conseruarentur per Sanctum Prophetam, sicut inferius idem liber testatur impletum*. No fue dudar de la ley, sino confiar mucho de la cercania, y valiole tanto, que quando los demas todos padecieron comun destroço, el gozò de singular priuilegio: y si mezclarse las cenizas de vn sacrilego con las de vn justo, auiendo sido causa de que perdiese la vida, las priuilegiarò contra la vniuersal llama, como se ace creible, por mas vniuersal que aya sido contra los ijos todos de Adan la sentencia, que no aya sido exceptuada la Madre con decente y debida prerogatiua? si se mezclò la sangre de la Madre con la del Ijo, si viuio de su misma vida, como pudo incurrir, quando los demas, sentencia? Valele a vn sacrilego, a vn omicida, a vn idolatra para escapar leyes comunes, la cercania de vn onbre sãto, y no le valdria a Maria el ser Madre de Iesu Christo? No puede abraçar esa proposicion la piedad, quando la verisimilitud de aqueste argumento llega a conuencer el discurso.

Publicò Dios contra la dureza de Faraon sentencia asegurandole moriria quanto estubiese en el campo a rigores del granizo: *Homines & vniuersa, quæ inuenta fuerint foris, nec congregata de agris, cecideritque super ea grando, morientur.* Ni la experiencia bastò para persuadir a la pertinacia: leuanta Moyses àcia los cielos la mano, y ya comiença vn duro, como vniuersal diluuio, el ayre intempestiuamente anochece, las nubes sobre arrojar las primeras piedras batallan, las llamas se desatan de su esfera en acelerados buelos: todo es lastimas, todo confusiones, todo desdichas: *Percussit grando in omni terra Ægypti cuncta quæ fuerunt in agris ab homine vsque ad iumentum, cunctamque herbam agri percussit grando, & omne lignum regionis confregit.* Tan vniuersal daño es vn Principe, quando se resiste a Dios, que su ceguedad les cuesta a todos, no solo la acienda, sino la vida: toda la tierra de Egipto quedò asolada, a la de Gesen enpero añadiò el texto, respetaron tãto las nubes, que sobre ella no arrojaron ninguna piedra, ni desplegaron la menor sonbra: *Tantùm in terra Gessen, vbi erant filij Israel, grando non cecidit.* Entran los interpretes a aueriguar, si en Gesen vivian solos Ebreos, ò auitaban tanbien Egipcios, y sientan en que vivian muchos Egipcios: porque el rezelo, y el odio de Faraon no les permi- *Exod.* 9. *v.* 19.

tia a los Israelitas vinir sin yugo. Aqui pues la dificultad: si por la culpa de Faraon su cabeça todos los Gitanos incurrierõ esta vniuersal desdicha, como los de Gesen la escusaron? No eran de la misma sangre? No era vna misma su cabeça? Claro està que si: pues como se preseruarõ de la desgracia? Porque estauan mezclados, y eran vecinos, dice Lipomano, de los Ebreos, y bastò la cercania para tan singular priuilegio, quando atormentaba a todos tan vniuersal y dura desgracia: *Apparet in tota terra Gessen nihil contigisse malorum, cum in ea etiam Ægyptij habitauerint, quibus ob consortia piorum damni nihil contigit.* A no defenderlos la cercania se vbiera executado como en los demas la sentencia; pero el ser vecinos, los izo priuilegiados. Y si viuir cerca del pueblo de Dios es cõtra vniuersales leyes excepcion tan priuilegiada, y segura, como la Madre podia quedar condenada? De priuilegio gozo con inmunidad tan mas allà de lo posible segura

Lippo.

(:)

§. VII.

Que estubo en su Concepcion tã distante de peligros, como el cielo de fracasos.

POnese el Esposo a mirar la belleza de aquesta niña, y dedicandole el coraçon por los ojos, la dixo era su ermosura como toda la Ciudad de Ierusalen: *Pulchra es amica mea suauis, & decora, sicut Ierusalem.* Si todas las perfecciones, si las bellezas todas de Ierusalen excelente entre las Cortes, y corte de los mas celebrados Reyes se acrisolaren, no aràn poco en igualar la perfeccion de la Esposa, cuyas prerogatiuas son tantas, que causaran admiracion repartidas. Alano entendio este lugar de Maria: *Ierusalem interpretatur pacis visio: quid igitur verius Ierusalem, quàm gloriosa Virgo, in qua pax pectoris, & pax æternitatis?* Si Maria en el primer instante vbiera tenido culpa, no fuera vision de paz, pues no la tenia con Dios. Decir pues que se parece a Ierusalen, quando Ierusalẽ desde su primera piedra, desde su fundamento primero goza ese dichoso elogio, es decir que Maria en ningun instante tubo pecado. Aun mejor lo llegò a explicar Anbrosio: *Pulchra es amica*

Cant. 6. v. 3.

Hilan. apud Delrium.

ca

ea mea tamquam beneplacita, speciosa, vt Ierusalem: non caduci ista est corporis pulchritudo, vel morbo peritura, vel senio; sed nullis obnoxia casibus, opinio bonorum numquam moritura meritorum: quoniam non humanis iam; sed cœlestibus digna est comparari. Es Maria, dice Anbrosio, vna admiracion animada, vna luz viua, vna equidad perpetua: *Sicut admiratio ordinata, quod ciuitatis æternæ vniuersa habeat mysteria, & admirationi sit omnibus videntibus ea: quia plena vt æquitas atque perfecta est, & fulgorem de Verbi lumine mutuata, dum in id semper intendit.* Si el cielo, dice Anbrosio, no es capaz de ruina, Maria no lo fue de mancha: *Nullis obnoxia casibus.* No la pudo deslucir como ni al cielo fracaso; pero que digo fracaso, ni la pudo çoçobrar susto, ni peligro aun solamente soñado.

Ambros.

Caminaba Sanson con sus padres, quando apartandose de ellos se acercò a vnas viñas, ocurriòle vn leon membrudo, jouen en los alientos, y cudicioso de triunfos; pero quando se solicitò mas seguramente la presa, dexò por presa la misma vida, porque estrechandose con èl el Sansonaço valiente le destroçò como si fuera vn cordero: *Irruit spiritus Domini in Samson, & dilacerauit leonem quasi hœdum in frusta discerpens.* Con ser tan grande este triunfo, no sè si fue mayor saber callarle, que llegar a conseguirle: *Hoc patri & matri noluit indicare.* Comieron despues sus padres del panal, que tributò el leon rendido, y despedaçado: *Veniens ad patrem suum & matrem dedit eis partem, qui & ipsi comederunt.* Aora que misterio tiene que diciendo la Escritura gozaron el fruto, diga que no supieron el caso? Fue exagerar la idalga vanidad de Sanson, quando conseguir tanto triunfo, lo ocultò como poco lauro? Fue decir que el lustre de la valentia no tanto consiste en conseguir la victoria, como en escusar la jactancia? fue decir que los triunfos del espiritu solo se logran en el silencio? Bien està; pero mas misterio ay en eso, si la madre de Sanson fuera por el mismo camino que èl, quando occurriò la fiera arrojando llamas, y desenuaynando vñas, no escusara el sobresalto, aunque gozase despues del triunfo; yendo enpero por otro camino asegurò la dulçura, y escusò toda congoja: y andubo Sanson figura de Cristo tan atento en que a su madre no la asustase aun imaginado riesgo, que echò por otro camino: *Solus fortè diuertebat illuc*, dixo el Cardenal

Iud 14. v. 6.

Hugo.

Vgo, y añade en lo moral: *Vinea dicitur nouella Ecclesia de gentibus, ad quam cùm Christus venit, statim apparuit catulus leonis, fœuus & rugiens occurrit ei, ideſt diabolus.* Era el leon vna ſonbra del demonio, y porque ni la ſonbra cauſaſe ſuſtos, no la vio Maria aũ de lexos: gozò lo dulce del triunfo; pero no la congojò nunca el rieſgo, y que mucho, quando aun en ſueños no quiſo ſu eſpoſo viuieſe en la fantaſia aun pintada la contingencia.

Oſtentacion izo de ſu lecho Salomon, y le cercò de valientes para deſcanſar en el ocio, como ſi batallara en el canpo: *Ecce lectulum Salomonis* Cant. 3. *sexaginta fortes ambiuiunt ex* v. 7. *fortissimis Israel: omnes tenentes gladios, & ad bella doctissimi: vnusquisque ensis super femur suum, propter timores nocturnos.* Entra Ruperto a mirar el intento de eſta defenſa, y dice fue libertar a los que auian de ſer pariẽtes de Maria, de los rieſgos que amenazaban, y que eſe ſagrado titulo les mereciò tan preuenido deſvelo: *Materialibus gladijs* Rup. li. *tunc opus erat, vt defensaretur* 3. in Cã. *genus Abrahæ, vt defensaretur radix Iesse, defensaretur, inquã atque progrederetur genus & radix Dauid, donec tu, beata virgo, nascereris: lectulus, vt iã dictum, veri Salomonis.* Deſeaba el demodio con todas ansias extinguir la raiz, de que temblaba viendo depoſitada en ella a Maria; pero valiole para coronarſe de triunfos auer de enparentar con tan Real ſangre, y vencieron ſus mayores a quenta deſte paréteſco toda la aſtucia de los demonios: *Diabolus per barbaricos gentium, vel regum impiorum gladios excidere, atque extirpare volebat.* Contra la mas diabolica y armada aſtucia conſiguieron muchos por auer de enparentar con Maria, tan inportante victoria, y diſpuſo Dios tan vigilante defẽſa. Bien: pero mas de mi intento Ambroſio. Tal vez, dice, turbada la fantaſia llega a imaginar en el miſmo deſcãſo rieſgo, y aunque no es verdadero, ſino ſoñado, es tal el amor de Salomon a ſu lecho, que diſpone guarnicion no contra el verdadero, que es inpoſible; ſino contra el peligro ſoñado, como que juzgue ſu pundonor aun el ſoñado rieſgo deſdoro: que ſi ſe preuino el odio quando Ioſef, contra vn ſueño, no auia el amor de viuir menos atentò, quando intentaba oſtentarſe fino: *Habent fortissimi isti lectuli Salomonis custodes huiusmodi gladios in manibus, habent paratos & exertos, vt spirituales nequitias nostri regis quietem interturbare volentes*

sua

sua virtute oppugnent. Si no perdona a ningun desvelo, ni a ningun gasto por inpedir vn soñado riesgo, mal cõsentiria vn verdadero desdoro. Ni los que se arman para defender el lecho, dexan de gozar tanbien los aplausos de aqueste triũfo: y a la verdad este triunfo les debe muchos aplausos. Y ya parece que reconocido el cielo al Serafin Francisco dispulo que en su casa celebrase tan noble y leal Ciudad esta fiesta. Sin Francisco no podia entrar este misterio en batalla, y asi tiene mucha parte en esta gloria. Amenazaba riesgo a la corona de Saul, quando Ionatas lleuaba la obligacion de ijo tratò de acer rostro a su contrario, y valiòse para eso del que lleuaba sus armas: *Dixit Ionathas ad adolescẽtem armigerum suũ: Veni transeamus.* Cedieron los Filisteos, consiguiòse la victoria, y quedò muy resplãdeciente la purpura. Entra la glosa moral a examinar quiẽ aya sido este conpañero del Ionatas verdadero, y dice q̃ fue Francisco: *Per armigerum eius intelligitur Beatus Franciscus, qui arma Christi non solum in mente per fidem: sed etiã in corpore per expressam similitudinem portauit.* Franciscо fue el que entrò a la parte de la batalla, pues razon era entrase oy a gozar los trofeos de la victoria. No escuchais las aclamaciones? Viua Maria, resuena el vulgo, y repite este Religioso coro: Viua triũfante Maria: asi lo eterniza con su voto Guadalaxara: agradables ecos ace esta solenidad en el cielo, y siendo para Dios de tan singular agrado, no ay duda serà ventajoso el premio. Gozaràs, Ilustre Ciudad, salud, conseruaràs tu esplendor, ocuparàs de corosamente losanales de la fama, y por esta recibiràs otra gracia a que corresponderà la eterna gloria: *Quam mihi, &c*

Glossa.

1. Reg. 14. v. 5.

SERMON DE LA PVRISIMA CONCEPCION, PREDICADO en el Colegio de Doña Maria de Aragon, el dia que tocò al Excelentiſimo ſeñor Don Franciſco de Borja, Principe de Eſquilache, en la Real y magnifica Octaua, que conſagrò a eſte miſterio la ſienpre inuicta, eſclarecida, y ſagrada Orden de los Caballeros de Santiago de la eſpada.

De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus. Matthæi 1.

NO ſola deuocion; ſino obligacion tanbien dedica eſta ſuntuoſidad Religioſa, eſte aparato grande, eſta admiracion de la Corte a defender la Virgen mas pura de vn infame pecho, y villano ſienpre tributo. Dixe conſagraba eſta fieſta la obligacion: porque librar purezas de villanos pechos fue el principal motiuo de eſta Religion tan venerada ſienpre por ſus azañas; tan coronada de triunfos, que no caben en los anales mas dilatados. Oprimida con las armas del Barbaro Eſpaña no ſin gran dolor tributaba cien donzellas a los enemigos de Dios, haſta que con celeſtial prouidencia ſe inſtituyò eſta Caballeria Iluſtriſima debaxo de la proteccion de Santiago Patron de Eſpaña, con cuya aſiſtencia començò ſiendo terror ſienpre a los enemigos, reſtituyendo ſu onor a Eſpaña, y preſeruando de tan indecente ſujecion la pureza. Y ſiſe enpleò en defender virgenes,

obli-

obligacion era salir oy a la defensa de quien sobre ser Virgen, es tanbien Madre: Si Maria se concibiera en original pecado, pagara grosero, y deslucido tributo, y triunfara a costa del onor de Madre, y Ijo, el demonio: si fue concebida en gracia, como lo fue; las sperças del enemigo quedan rendidas, y las infamias muy desterradas. Curpla pues su instituto esta milicia conpañera de los Angeles, y defienda la mayor pureza de nota con deuota valentria, si bien aquestas festiuas demonstraciones no tanto se encaminan a boluer por el decoro como a celebrar el triunfo. Gran lugar del Genesis. Venia Raquel con su Iosef a desconocida tierra, quando parece podia sobresaltar el rezelo de si Esau auia de intentar alguna descortesia en deslustre de tan singular belleza, y porque aun no la inquietase timido sobresalto, sino la alegrase seguro triunfo, la milicia del cielo con mantos blancos, que vistieron sienpre ese adorno, sale al encuentro a Iacob: *Fuerunt ei obuiam Angeli Dei: quos cùm vidisset, ait: Castra Dei sunt hæc.* Los Reales todos del cielo vienen a obedecer, y asistir a Iacob: y si tiene Raquel tan de su parte a Iacob: y debaxo de su mano toda la milicia del cielo, tan lexos estarà Esau de atreuerse, que llegara a su despecho a rendirse. Ruperto sintio que la milicia del cielo salio a celebrar con Iacob el triunfo, no a desterrar, que nunca le pudo auer, algun riesgo: *Non dictum est, quia apparuit Angelus, vel apparuerunt Angeli ei, quod & multis accidit; sed dictum est quia fuerunt ei obuiam Angeli Dei: quod insigne sonat victoris & emerti, cui pro gloriâ triumphi pompa cœlestis obuiam procedens festiua exceptione lætum obsequium præbuerit.* Todos los Angeles baxaron a celebrar con Iacob a Raquel triunfante, tan lexos sienpre del peligro, que solo entrò en la tierra de Esau para coronarse del lauro. No es este el caso? Toda su milicia, que sin pasar por censuras de soberuia, puede conpetir con la del cielo, sale oy con Iacob su Capitã a asistir a la Raquel mas ermosa, à quié priuilegio su Iosef, luminarias son tantas luces, aplausos son tantas flores, indicio claro de la afectuosa deuocion este costoso aseo, este artificioso adorno: ya se escucha en dulces melodias el viua Maria Señora Nuestra: *Lætum obsequium præbuit pompa Iacobi pro gloria triumphi:* y si en otro tienpo la gracia nos asegurò la gloria, oy esta gloria nos asegura la gracia: lleguemos a saludarla triunfadora, como lo ace tanbien el Angel: *Ave gratia plena.*

Gen. 32 v. 2.

Rup. li. 8. in Ge. c. 2.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.
Matthæi 1.

SAbrosa lid, y dichosa competencia la de este dia. No quiere en sagrada emulacion la espada se goze las glorias de assistir a Maria Señora Nuestra en su purissima Concepciõ a solas la ciencia: dedicose siglos a con particular rezo esta Religion a tan piadoso misterio, y està tan lexos de arrepentirse, que oy adelanta con juramento este culto: y ya parece le estimò Dios desde el principio del mundo, pues quiso que la defensa de este misterio se partiese entre la ciencia, y la espada. Tocò Adan a persuasiones de la serpiente aquel dulce veneno, aquel venenoso agrado de la prohibida planta, que causò a su posteridad tanta muerte; pero si se desvelò para introducir engaños vna serpentina malicia, tambien preuino todo riesgo atenta la prouidencia: y porque no hallase ni camino la serpiente, ni tocase con manchada mano Adan la mas illustre planta del Paraysо, cuyo fruto fue siempre vida, puso vn Querubin, y vna espada ardiente a la puerta: *Collocauit ante paradisum voluptatis Cherubim & flammeũ gladiũ atque versalitem ad custodiendam viam ligni vitæ.* Que lexos estubo de esta soberana planta el riesgo, quando se empeñò Dios en defender el camino! Que Maria fuese aquel arbol de vida, sintiolo Buenauentura: *Arbor vitæ fructifera*: y si para la sombra dispuso Dios vn Querubin, y vna espada, ya oy se vè la misteriosa correspondencia, pues vna flamante espada, y vn Querubin estàn asegurando que Adan como culpado, no tocò a Maria, y que la serpiente nunca pudo allar entrada. Si solo assistiera a la puerta el Querubin sin espada, quizà no inpidiera el camino, si vbiera espada sin ciẽcia que la rigiese, pudiera sospecharse menos acierto, auiẽdo enpero espada, y ciencia, ni la serpiente puede lograr su malicia, ni desdorar la sospecha. Que gloriosamente se empeña oy en defensa de Maria Señora Nuestra la espada de Santiago siempre roja en sangre del enemigo, porque se establezca el lauro! y siendo en la casa de Agustino queda afiançado el acierto. No es entre los Doctores el Querubin, entre los sabios santissimo, entre los santissimos el muy

Gen. 3. v. 24.

Bue. in Lit. Virgin.

muy docto? Pues bien dispuesto, juntese ciencia, y espada, porque parta su loable emulacion esta gloria, y porque quede muy eterna esta defensa. Y no solo se aga juramento en creditos de piedad tan deuota, sino en apoyo de esta verdad, aunque muy segura. Asta el juramento, dice el Apostol S. Pablo escribiendo a los Ebreos, puede altercar la sospecha, y porfiar la duda, en auiendo enpero juramento, ya queda la verdad establecida, y la opinion del contrario muy desmayada: *Ad Heb. 6. v. 16. Homines per maiorem sui iurant, & omnis controuersiæ eorum finis ad confirmationem est iuramentū.* El juramento es a la porfia desmayo, que si bien no dà a la verdad mas fuerças que se tenia, debilita los empeños con que negaba la duda, ò dudaba la contro- *Anselm. hic.* uersia. Que bien Anselmo: *Est finis omnis controuersiæ eorum, idest, altercationis, quando vnus affirmat, & alter negat: quia in iuramēto finitur altercatio, & est finis valens ad cōfirmationem alterius partis, id est ad omnimodam certitudinē faciendam.* Asta el juramento pudo empeñarse la porfia; pero proseguir despues pudo parecer dureza. La autoridad de quien jura ace mucha Fè, y asi queda la controuersia desecha, y la verdad aclarada. Asi? Pues aga oy esta esclarecida Religion juramēto: porque la piedad viua sobre segura gustosa, asta aora vna parte, si bien atendiendo en su sentir glorias del Ijo por asegurarle a Maria el ser redimida, negaba auer sido preseruada: afirmabala preseruada, y redimida otra parte, si puede llamarse parte lo que casi es todo: pues jure oy la Religion de la espada este misterio, que ace gran peso su autoridad, y sin duda dispuso Dios, por dar nuenos realces a la verdad, este voto:

§. I.

Que por salir lucida la prouidencia dispone juren personas de tan gran autoridad que en la Esposa de Christo no cayò mancha.

SIngular lugar, si otro alguno, en la Escritura. Era ya tiempo de buscarle a Isaac Esposa, quando Abrahan, à quien seruia de despertador el afecto entre toda su familia eligio el mas autorizado, y anciano siruo, para encargarle este empeño: mandòle iciese juramento de que ninguna Cananea auia de ser elegida para Esposa, sino que a costa de sus pasos la auia de buscar en distante tierra: *Pō-*

ne

ne manum tuam ſubter femur
Gen. 24 *meum, vt adiurem te per Dominum Deum cœli & terræ, vt*
v.2. *non accipias vxorem filio meo de filiabus Chananæorum, inter quos habito.* Raro cuydado de que Iſaac, que a de ſer padre de Criſto, no admita Eſpoſa de Cananeos: pues entre tan dilatada nacion no pudo auer vna donzella ermoſa en ſu roſtro, y mas ermoſa en ſu animo? Aſi auia tiranizado toda la region el diuertimiẽto, que no ſe allaba vna virgen eſmero de la natuleza en lo bello, y de las virtudes en lo ajuſtado? No conſiſtia el caſo, dice Anbroſio, en lo perſonal, ſino en el origen. Refirâmos la hiſtoria, porque canpee la aduertencia. Quedò Noe deſnudo con la fuerça de aquel liquor generoſo, Can vno de ſus ijos vio la deſnudez antes que la viejen ſus ermanos, que de ordinario es mas lince quien trata de deslucir, y menos quien debiera remediar. Vio Can deſnudo a ſu padre, y quando debiera ocultar la falta, publicò à ſus ermanos la inaduertencia. Los dos ermanos, antes de tener ojos para verla tubieron manos para cubrirla. Deſpertò el padre, y conociendo de los vnos el reuerẽcial agaſajo, y del otro el deſcortes atreuimiento, condenò a Can, y a los ſuyos todos a eſclauitud, bendixo a Sen, y a Iafet, porque a viſta de ſu lucida fortuna oprimieſe mas duramente a Can ſu miſeria: *Maledictus Chanaan:* Gen. 9. *ſeruus ſeruorum erit fratribus* v.25. *ſuis.* Quede Canaan, y ſu deſcendencia ſienpre maldita, como la de Sen, y la de Iafet dichoſa: no entre en la linea de Criſto onbre que tubo ojos pudiendole remediar, para ver deſdoro en ſu padre: nazca de quien fue tan piadoſo, que auia ya aſiſtido adornandole con ſus manos antes que le miraſen ſus ojos. No aduiertes, dice Anbroſio, la razon que enpeñò a Abrahan en eſtos cuydados? No inporta, le dice al ſieruo, que entre los Cananeos aya alguna donzella de amables prendas: que como todas con infeliz erencia incurrieron mal dicion por la culpa de ſu padre, no a de entrar en tan ſagrada linea como la de Criſto muger concebida para la cadena, pudiendo elegir ija de Sen nacida para gozar la corona. Oygamos al gran Doctor: *Conſtringit ſeruum* Anbroſ. *iuſtus vt non de ſemine Chana-* apud. *naorum vxorem accerſiret Do-* Abulen. *mino ſuo, quorum generis auctor patrem non honorauerat, & ideò maledictionis hæreditatem tranſmiſit in ſuos.* Si Abrahan no preuiniera que la Eſpoſa de ſu querido Iſaac no

pu-

pudiese ser Cananea, desdoraba su atencion, pues dexaba a riesgo se eligiese vna dozella, que en el primer instante de su ser encontrò mezclada la vida con la cadena, con la maldicion la sangre, y el gemir con el respirar, y mas quando era tan facil escoger quien vbiese sido en su mismo origen bendita, y de aquesta maldicion muy agena. Bien està; pero para que es menester que jure eso el criado mas autorizado, y prudente? Para estorbar a la malicia toda sospecha, y a la sospecha toda ocasion. Quizà no faltara despues quien dixese que la Esposa de Isaac auia sido Cananea en su origen maldita como manchada, y por estorbar ese lance quiso que la persona mas autorizada, y mas graue con juramento publico asegurase no seria jamas Esposa de Isaac muger en su origen por culpa de su padre maldita; sino ennoblecida, y honrada: *Abraham per fidem certus erat*, dice Lipomano, *de futura prosperitate promissa; agit tamen quod ad complendas Dei promissiones pertinebat.* Y añade: *Iuramentum locum habet inter sanctos pro Dei gloria, & veritate.* No era menester el juramento para estorbar riesgos; pero con todo eso le previno Abrahan, porque ni la sospecha pudiese ablar en desdoros. La autoridad, y virtud del que juraba era a la verdad grã abono, y a la duda no poco freno: *De sumit iustus*, auia dicho Lipomano, *ex fidelibus seruis optimum... qui & hero suo virtutibus similior, & fide spectatior erat.* El lustre del que jurabà, estorbò lenguas, y quitò dudas. Me parece que oygo à Dios que està solicitando este juramento en creditos de su prouidencia, y en abono de su ternura: no amò tanto el Padre a Christo Ijo vnigenito suyo, como Abrahan amaria à Isaac? Pues si Abrahan atiende no sea Esposa de Isaac, quien se vio manchada en su concepcion con infeliz herencia, y original culpa, dexaria el Padre Eterno, que Maria manchada con original culpa fuese elegida para Madre, y para Esposa de Iesu Christo? Bien jura esta militar Caballeria, y discretamente solicita este voto la prouidencia. Ni solo ace este juramento deuocion afectuosa, sino atencion prudentemente aduertida. Ablando Tertuliano en el apologetico con los Gentiles dixo que la prudencia no condenaba por lo oculto lo manifiesto, antes colegia por lo manifiesto lo oculto. *Sit iustius occulta de manifestis præiudicare, quam manifesta de occultis præsumare.* No ay cui-

Lip. hìc.

Tert. in apolog. c. 3.

euidencia, no ay definicion de que Maria no contraxo culpa; pero son tan grandes las demostraciones publicas, que por esto manifiesto se colige muy cuerdamente lo oculto. Como era posible dexase Dios, aprobase el Pontifice vn yerro? como era posible permitiese que tan noble, y tan grande parte de la Iglesia aclamase tantos tiempos vn engaño? Si sestejamos la mentira, como el cielo lo consiente? y si la verdad, como se opone la duda? Las demonstraciones exteriores todas publican que Maria fue preseruada: luego bien jura esa preseruacion la prudencia, que si la cordura aconseja, como vimos de Tertuliano, rastrear por lo manifiesto lo oculto, y prohibe condenar por lo oculto lo manifiesto, bié se ajusta quié viédo el testimonio de Religiones tãtas, el sentir de tãtos Padres, esta vniuersal conspiracion de los animos, el apoyo de les Pontifices, colige que no vbo culpa, y no se ajustara tãto quien por lo oculto de la Concepcion condenare demostraciones tan vniuersales, tan religiosas, tan manifiestas. Y mas quando las sagradas letras, y las istorias nos estàn asegurando:

§. II.

Que a sido en Dios perpetuo desvelo que no se de publico culto al engaño.

ALlabase Moyses cõ Dios en la cunbre del Sinaî dispuniendo leyes para aquel pueblo, y por mostrar la gravedad de aquella materia, quiso Dios se gastase en conferirla no poco espacio: cansose el vulgo tomando ocasion para executar su deseo, de la tardança, y enseñando con su yerro que ocasiona muchos inconuenientes no auer despacho. Clamò à Aaron que le diese dioses, era el Sumo Sacerdote, cuya sentencia se seguia en las cosas pertenecientes al culto, y è! no sè si de timido, v de anbicioso formò aquel idolo tantas veces infeliz. Mandò que le fabricasen aras, que ofreciesen sacrificios, que le reconociesen por Dios: *Ædificauit altare coram eo, & præconis voce clamauit dicens: Cras solemnitas Domini est: surgentesque mane obtulerunt holocausta, & hostias pacificas.* En esta ocasion le dà Dios a Moyses gran priesa, y no parece se contenta con vn mandato, sino que buelue a intimar apretadamente el precepto: *Vade, descende.* Aora tanta priesa, quã- *Ex.32. v.5.*

do

do no se la dio en tãtos dias? Verdad es que pecò el pueblo; pero detener a Moyses puede ser castigo, y que mayor castigo que dexarlos en manos de vn ambicioso, y estorbar los rija vn Moyses desinteresado? Mas: Si quando el pueblo se junta àpedir dioses, no le dan priesa a Moyses, para que ponga remedio porque aora tanto aogo, si ya a pecado? No aduiertes el caso? Antes su ceguedad empeño a muchos en pedir idolos; pero ese engaño aun no estaba autorizado, aora lo està mucho: porque Aaron propone para que el pueblo adore vn becerro, y aora publicamente se le dà el culto, y como està a cargo de Dios no permitir que en su pueblo se de culto a la mentira, y se figa la falacia, dale a Moyses mucha priesa a que desaga el engaño mirando por su decoro. *Vade descende*: apriesa Moyses, abrevia los pasos, apresura los buelos, que tendrà el pueblo disculpa, si se descuida mi prouidencia: *Nouerit*, dice el Abulense, *quòd populus tuus peccauit: ità ò vade & descende, id est, vade & descende ad corripiendũ eũ.* Que an de acer muchos, que no tienen mas regla de vivir, y de creer que Aaron, si les dice que ay diuinidad en lo que es mentira? pues atropella distãcias, que dà priesa su mismo engaño, porque se roza al parecer en seruicio. Assi? Luego este misterio de la Concepcion es verdad muy segura, pues propuesto por el Sumo Pontifice, para que le veneren los fieles no estorba Dios muchos años a, estos cultos; antes enciende, para que crezcan cada dia mas como vemos, secreto, y soberano impulso los animos. Y añadese a esto que no solamẽte aprueba estos cultos la Sede Apostolica, sino los fomenta tanbien con cordial ternura, y con deuotissimo afecto nuestro Monarca: y si no fuera verdad, antes que propusiera como materia de adoracion aqueste misterio, ya Dios vbiera preuenido los subditos con auiso.

Ab. hìc.

Sueña Nabuco vna estatua, à quien metales varios como duros componian, el oro, la plata el bronce, el yerro, y el barro; pero quando miraba aquella imagen con gozo, se le aguò no poco susto; porque vna piedra por si misma solicitò se conuirtiese la estatua en polvo, y que se esparciese en el viẽto: *Abscissus est lapis de monte sine manibus, & percussit statuam.* Publicamente dice Daniel, que aquella estatua es ficciõ, y que no tiene solidez: despues fabrica vna estatua la va-

Dan. 2. v. 34.

vanidad, toda del metal mas precioso: y el oro mas encendrado: *Fecit statuam auream*: en vn campo la propone, para que la adoren todos: *Statuit eã in cãpo Dura*: aqui dos ponderaciones: Si vio la estatua de tan varios, y tan diferentes metales, porque la fabrica toda de oro? Porque la propone, para que la adore el pueblo, y le parecio no venia bien tributarla culto como a diuina tiniendo tan deslucida materia. No viene biẽ, dice Nabucodonosor auiendo en la estatua yerro, q̃ todo el pueblo tribute culto. A demas de que si yo la fabrico como cosa propria mia, si la propongo por ostentacion de mi poder, pudieran juzgarme menos prudente aun a los visos de vano, si permitiera yerro pudiendola fabricar de resplandeciẽte oro. No quiere Nabuco desacreditar su poder, que juzga menos credito de su braço, que en lo que es tan suyo aya yerro. Mas: La estatua que vio en sueños, padecio caidas a diligencias de su contrario: pues no la proponga, para que la adore el mundo, aunque ayan sido soñadas esas caidas: que es gran desdoro padecer aun entre sueños fracaso: *Constituit*, dixo Theodoreto, *imaginem auream ... ab omnibus sibi subiectis eam iubet adorari.* Aun la ceguedad mas barbara juzgò no podia proponer como diuino lo que aun en sueños vio derribado. Bien està; pero porque no guardò Dios aquel tiro de la piedra para esta estatua? Fabrique primero este simulacro, y venga despues el merecido castigo; que castigar de antemano, si no se roza en crueldad, indica sangriento animo, terrible genio: nunca la prouidencia adelantò el castigo al pecado, pues como aora adelanta a la estatua la ruina? El mismo Texto, dice Teodoreto, dà razon de la duda. A de proponer Nabucodonosor como digna de adoracion esa estatua, an de publicar su diuinidad los Satrapas, los entendidos, los Magistrados: *Misit ad congregandos Satrapas, Magistratus, & iudices, Duces, & tyrannos, & præfectos, omnesque Principes regionum, vt conuenirent ad dedicationem statuæ, quam erexerat Nabuchodonosor rex*: y si no le preuniera Dios de antemano con el auiso, tubiera gran disculpa en estas adoraciones el pueblo. Que a de acer vn vulgo menos versado en letras, si le proponen como digna de adoracion vna estatua, si vè que su Principe lo asegura, que lo propone, que lo desea, si vè que a vista de los mas doctos, de los mas cur-

Dan. 3. v. 1.

Theod. orat. 3.

cursados, y de los mas entendidos le erigen aras, y le sacrifican victimas? Adorar en esas circunstancias la estatua tiene mucha escusa: pues a esta causa se desvela la prouidẽcia, y dispone que Daniel explique el sueño, y diga que aquella estatua es engaño. Que obrarà Dios prodigios obligado de su mismo ser, para q̃ el pueblo no se engañe en adorar: *Bonus noster Dominus*, dice Teodoreto, *& amator hominum, vtpote effector & opifex vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis peruenire... idcirco omnia pro nostra salute molitur.* Aten ta a si misma la prouidencia preuino con el auiso el engaño, y declarò que era engaño ofrecer a la estatua culto. Ni solo preuino con el auiso, y cõ el milagro; sino repitio para desacer el yerro, el milagro, y el auiso. Tres niños triunfan en el orno de los ardores, y defensores de la verdad gozã luces abrasò el fuego a los q̃ contradeciã a los tres niños, assistiò como compañero no menos que Dios, y con tan estupendo y desusado milagro obligò a Nabucodonosor a desistir del intento: *A me ergo positum est hoc decretum, vt omnis populus, tribus, & lingua quacunque locuta fuerit blasphemiam contra Deum Sidrach, Misach, & Abdenago, dispereat, & domus eius vastetur*: y dà entendido la razon: *Nec enim est alius Deus.* A costa de repetidos prodigios trata de estorbar engaños el cielo: antes derriba la estatua, despues muda del ardor la naturaleza, y todo en ordẽ a que el Principe no proponga al pueblo vna mentira como digna de reuerencia. Assi? Luego quando alentando nuestro Monarca, que viua siglos, la deuocion de este misterio con tã religiosa piedad, con tan piadoso zelo, no obra Dios para estorbarlo prodigios; antes en orden a que se continue, se vèn cada dia milagros, mas que grande apoyo tiene esta verdad en la prouidencia: que faltara Dios al parecer a las leyes de gouernador infinitamente sabio, si pudiendo estorbar a tanto pueblo Christiano engaños, le dexara proseguir con tan fundada escusa ofreciendo al engaño cultos. Y sino es posible que falte Dios a su prouidencia, de aì infiero por legitima consequẽcia, que esta verdad, y esta adoracion es segura. Si oy junta el Principe tan ilustre y esclarecida Caballeria en todas prendas, y en todas ciencias calificada, para que voten este misterio, como no obra Dios, si no es verdad, para estorbarlo, vn prodigio? Y pues no le obra, no ay que du-

Teodor.

dudar es verdad segura: y como pudiera Dios ostentar las finezas de su amor, y las valentias de su poder, si confessando la obligacion de Ijo: *De qua natus est Iesus*, no eximiera a su Madre de todo riesgo de culpa, antes tolerara que la oscureciese fea mancha. De Christo siente como debe quien juzga, que pues no le faltò poder, y tenia tanta obligacion de amar, no permitio en su Madre ni contingencia de este desdoro, quando parece

§. III.

Que no auer estorbado amenaçase a su Madre riesgo, ò era descredito del poder, ò desdoro del amar.

VIòse Iacob obligado a dexar la casa de su suegro por ceños de sus cuñados, y por desabrimientos del tio: vna falsa imaginacion pudo mas con ellos para desabrirse, que tantos seruicios como Iacob les auia echo para obligarse: Raquel a la partida robò a su padre vnos idolillos, y causaronle tanto dolor no por sagrados sino por preciosos, que armò gente contra su sangre, y arrebatado de vn furor ciego caminaba a ligeros buelos para desaogar en Iacob su enojo; pero como los justos son sienpre ocupacion de la prouidencia, mucho antes que le pudiese çoçobrar a Iacob el justo, preuino Dios el resguardo. Apareciòse a Labàn, y proibiòle acer a Iacob no solo desayres de obra, sino aun de palabra: *Caue ne quidquã asperè loquaris contra Iacob.* Gen. 13. v. 24. Prosigue su camino, y viẽdo que le brindaba la ocasion, para que vengase su injuria, aunque conocia le faltaba el poder, quiso lisõjear su arrogancia. Bien pudiera yo, le dice a Iacob, satisfacer a tu costa mi agrauio; pero proibiòme tu Dios a noche cõ vn precepto: *Nũc quidem valet manus mea reddere tibi malum; sed Deus patris vestri heri dixit mihi: Caue ne loquaris cõtra Iacob quid quam durius.* Llega a este lugar el Doctor Angelico, y dice, que auerse jactado Labàn de que podia acer al sobrino daño, quando aun le auia estorbado Dios el tratarle con toruo ceño, fue contradecirse, y enuanecerse: *Nota quomodò arrogantia superborum sæpè se confundit.* D. Tho. hìc. Quiso lisonjear su soberuia jactãdose poderoso; pero contradixose menos aduertido diciendo le auia estorbado valiente braço. Vana jactancia fue querer atribuir el no acer daño a su cortesia, y para asegurar la cortesia mentir poder para la ven-

vengança. No fue el no vengarse atencion decorosa al respeto, sino auerle faltado poder al enojo, que de otra suerte aun no quedaba la prouidencia decorosamente atẽta, sino al parecer deslucida. Si Labàn pudiera en esta ocasion vengarse, aunque Iacob no padeciera ningun daño, estubiera por lo menos sujeto al riesgo, y auer Dios dexado a quien auia de ser padre suyo, expuesto a esa contingẽcia, era a su atencion no pequeña nota. Minto Labàn, quando dixo que podia, aunq̃ obligado del precepto no se vengaba. Parece muestra venerador de la Magestad respeto; pero no es sino tratar como soberuio las atenciones de Dios con desdoro; pero quando mas pretende el desdoro, cõfiesa a su pesar el prouidente cuydado: *Arrogantia se confundit, vbi magis credit se super sanctos magnificare: nã Laban volens ostendere quod bene poterát nocere Iacob, in signum quod non desistebat defectu potentiæ, reuelauit inhibitionem Dei super hoc factã, non aduertens quod in hoc ipso ostendebat Deum quoad hoc esse cum Iacob.* Arrogante quiso ostentar su poder; pero su misma arrogancia siruio de apoyo a la prouidencia: asi madrugò el cuydado de Dios para defender a su padre, que proibio el ceño, y estorbò el braço. No pudo dañar el odio porque aun dexar a Iacob expuesto a la contingencia, fuera de la prouidencia no poca nota.

Yà si permitiera su coraçõ que el yerro amenaçara a Maria no solo desacreditaba lo enamorado, sino que la malicia, o la calumnia sospechara que no era ijo. Abitaban dos mugeres solas en vna casa, y auiendo la vna oprimido entre sueños vn ijuelo q̃ tenia, le quitò a la conpañera otro de la misma edad sustituyẽdo el suyo muerto por el de la cõpañera viuo: valiòse para tan pesada injuria de la cercania, de la amistad y la confiança. Al principio llorò el muchacho muerto por proprio; pero conociò a mejor luz era ageno que està siempre a cargo del soberano gouierno disponer algun resquicio a la verdad, para que se conozca aun la mas cautelosa y secreta astucia. Alfin la porfia de las dos pasò yà pleyto a los estrados de Salomon, y no hallando fundamento en lo alegado para absoluer a la vna, ni condenar a la otra, mandò q̃ se traxese vna espada, como para diuidir el muchacho, y dar la mitad a cada vna de las litigantes, porque asi cesase la porfia, y se acabase la controuersia: *Cum attulissent*

3. Reg. 3. v. 24. *gladium coram Rege, Diuidite inquit, infantem viuum in duas partes, & date dimidiam partem vni, & dimidiam partem alteri.* Aun no auia enpuñado la mano del miniſtro el acero para executar el deſtroço, quando la madre a ſobreſaltos, a ſolloços, a gritos cediò del pleyto, y porque al tierno infante no le amenaçaſe el acero, abraçò el quedar deſacreditada con el deſdoro: *Dixit mulier, cuius filius erat viuus, ad regem, commota ſunt quippè viſcera eius ſuper filio ſuo: Obſecro Domine, date illi infantem viuum, & nolite interficere eum.* El ſuſto aún no la dexaba formar palabras, quando la contraria pedia ſe executaſe la ſentencia con deſenbaraçado denuedo: *Nec mihi nec tibi ſit; ſed diuidatur.* En eſta ocaſion manda la ſabiduria ſe entregue el tierno infante a quien no permitio el rieſgo: porque con no permitirle moſtrò el amor en el anſia, y el anſia aſegurò la naturaleza. No es madre de eſte muchacho, dice Salomon, quien no ſola mẽte tiene ojos para verle amenazado; ſino tanbien diuidido: no arde ſangre ſuya en las venas del muchacho, quando no palpita el coraçon a la viſta del duro acero: *Nobile illud Salomonis iudicium*, dice Anbroſio, *& fraudem in ipſius cogitationibus occultis, & pietatem in maternis viſceribus deprehendit... Machæram iubet afferri: quia ſimulato quod diuidere vellet infantem, conſiderauit, quod ea mater plus conſuleret filio, quàm ſolatio.* Aqui el ingenio del gran Doctor: *Et gratiam iuri, non gratiæ iura præferret.* Adelantar la ley a la gracia, y no la gracia a la ley, fuera deſdecir de madre, y aſi Salomon quiſo colegir quien lo era en la fineza, y el anſia: y conociaſe, añade el Doctor grande, que quien contradecia la vida del muchacho, ſino le miraba con odio, porfiaba alomenos con ciego enpeño: *Illa quæ matris ſimulabat affectum, vincendi ſtudio cæca parui duceret eius exitium, in quo neſciret pietatis diſpendium.* Poco inportaba ſe mintieſe madre muy afectuoſa al muchacho la que permitia le diuidieſe y manchaſe el yerro, pues con la obra eſtaba contradiciendo a la lengua. Cedio la madre al derecho ſobreſaltada con la ſonbra de aquel peligro. A la piedad conſultò Salomon, dice Anbroſio para encontrar la verdad en aquel juicio porq̃ la verdad en la piedad tiene no dudoſo teſtimonio: *Itaq; vir ſpiritualis dijudicãs omnia, naturã in affectibus quæſiuit, quæ latebat in vocibus: & pietatem interrogauit, vt*

Amb li. 3. de ſpiritu Sãcto c. 8.

vt proleret veritatem Rijamonos pues por las guellas de Salomon, y miremos a Maria Señora Nueftra niña tierna en el primer inftante de fu Concepcion, y animacion natural, y allaremos en èl que ay pleyto. La opinion piadofa dice que no fe a de diuidir, qne a de fer toda enteramente de Criſto fin que tenga parte en ella Adan en quãto culpado. La otra opinion dice q̃ a de tener Adan alguna parte en ella como culpado, y otra parte deſpues del primer inſtãte Criſto: ſi no ſe diuide, no admitio culpa; y ſi admitio culpa, es fuerça que ſe diuida: pues en pleyto tan reñido que debe acerſe? Daremos vn inſtante a Adan, y otro a Criſto? Preguntemosle a eſte Señor ſi quiere que ſe diuida: ſi lo permite, no parecerà ijo ſuyo, y pues es ijo ſuyo, no querrà que ſe diuida: que ſi el argumento con que probò Salomon quien tenia ſangre en aquel muchacho, fue el afecto que eſtorbò el rieſgo, tanbien noſotros, pues ſabemos que Criſto es ijo: *De qua natus eſt Ieſus*, abremos de confeſar que no conſintio peligro: Si la madre verdadera obligada de la ternura, y de la naturaleza adelantò la gracia al derecho, como Criſto auia de adelantar el derecho a la gracia, quando ſe precia tan de ijo, tan de enamorado, y de tierno; y ſi ſe informò de la piedad aquel Sabio Rey para encontrar la verdad: *Pietatem interrogauit, vt proderet veritatem*: la verdad eſtà muy clara: porque la piedad en eſtos Religioſos eſtruendos, en eſtos obſequioſos ſeruicios, en eſtos afectuoſos agaſajos la publica, la grita, la aclama. Madre obſequioſa, dixo Anbroſio, de aquel muchacho ſe mentia la que intentaba ſe diuidieſe; pero moſtrò el efecto, que no era naturaleza, ſino porfia: *Matris ſimulabat affectum vincendi ſtudio cæca*: no puede faltar Criſto ni a la fineza por enamorado, ni a la naturaleza por ijo; y aſi tan ageno eſtubo de permitir que Maria ſe diuidieſe, que ni el ayre de aquel yerro conſintio la amenazaſe. Eſtà muy vnida ſu carne, y ſangre a la carne, y ſangre de Criſto: y aſi nunca pudo faltarle lauro: aſi lo aſegura aquel Dios Sacramentado. Al entrar la carne, y ſangre de Criſto en aquellos accidẽtes no ſe atropellan leyes de naturaleza? ſiendo los accidentes muy nacidos de la ſuſtancia oluidan totalmente los eſtables fueros del ſer, y comiençan con ſoberano modo a perſeuerar. Pues ſi el entrar Dios en aqueſas eſpecies es oluidar eſtables leyes, y

gozar singulares priuilegios contra fueros tan practicados, y establecidos: porque el auer de entrar Dios en el pecho de Maria no auia de grangearle priuilegios muy singulares contra las leyes comunes? No pagò Maria infame pecho, antes se coronò siempre de inmortal lauro, que en las razones de Madre le sobra mucho, quando viene a ser

§. IV.

Que aun las cercanias a este Dios Sacramentado aseguran no pocas veces el triunfo por especial priuilegio.

ALlase el Patriarca Iacob cercano a su muerte, trata de bendecir a sus ijos, y al llegar a mirar a Maria en la Tribu Real de Iudas, dice la huirán siempre sus enemigos, y adorarán sus ermanos: que no gemirá jamas en cadena, sino ceñirá corona: *Iuda te laudabunt fratres tui: manus tua in cervicibus inimicorum tuorum*, tal será el aliento de Iudas, dice Iacob, que sus enemigos tendrán por dicha el poder huirle, tan lexos estará aun la temeridad de intentar vencerle: *Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux de femore eius, donec veniat, qui mittendus est.* Las demas Tribus padeceràn varia fortuna ya vna vez coronados, otra rendidos; pero Iudas siempre lucirà tan ageno de desdoros, como rico de trofeos. Entra aora Lipomano a explicar este lugar, y dice le mirò libre del robo, y con inmunidad del delito. *De raptu te exemisti, & immunis fuisti.* Manchò a los demas la indecencia; pero por particular priuilegio, a Iudas no se le atreuio la desgracia. El Caldeo explicò este robo: *De iudicio mortis fili mi, animam tuam abstulisti.* Los demas en la mançana robada incurrieron muerte; pero a ti no te tocò aquel pecado, y assi viniste muy esento del castigo. Pues bien que razon eximiò a esa Tribu? Ya lo dice: *Ligans ad vineam pullum suum, & ad vitem, ò fili mi, asinam suam.* As de tener dos descendientes muy nobles ijo, y madre, y la madre a de estar muy vnida con la vid: pues que importa estè vnida con aquesa vid la madre para gozar priuilegios tan singulares? No aduiertes, dice Ipolito, que esa vid es Christo: *Christus vitis vera.* En esta Tribu a de auer vna muger muy vnida con la vid Christo: pues en cabeça de su Tribu, dice Iacob que se eximio de aquel robo, y que por la vid tu-

Ge. 49. v. 8.

Lippol.

Chald.

Hyppol. apud Lippo.

tu bo inmunidad en aquel pecado: *De raptu te exemisti, & immunis fuisti.* Luego si la vnion con la vid asegura tan inmortales trofeos, quando se nos propone Cristo generoso vino: *Et sanguis meus vere est potus*, y Ijo de Maria en el Euangelio: *De qua natus est Iesus*, ya nos declara cumplida la profecia, y nos asegura que gozò siempre corona, y que jamàs le mancho ignominia. Poco es eso. No solamente librò a su Madre este sacrificio del daño, sino del riesgo.

Abimelec tirano intruso contra la naturaleza, y la ley valiendose del cõsentimiẽto, que anbiciosos le dieron los Siquimitas, lo llenaba todo a fuego, y a sangre: *Circumdantes præsidium succenderunt, atque ita factum est; vt fumo & igne mille homines necarentur viri pariter & mulieres.* Alentado con tan indigna victoria proseguia Abimelec en su tirania, y viendo se auian recogido no pocos en la torre de Tebes, se acercaba a la puerta con intento de abrasarla: *Appropinquans ostio ignem supponere nitebatur.* Aun no auia ardido el fuego, aun no se auia manchado el ayre con vmo, quando vna alentada muger con vn pedaço de vna piedra de moler pan estorbò tan inpios atreuidos intentos, y executò muy merecidos castigos: *Ecce vna mulier fragmen molæ desuper iaciens illisit capiti Abimelec, & confregit cerebrum eius.* Vna muger singular en el aliento, como tanbien en el triunfo quitò a Abimelec la vida quebrantandole la cabeça: y aduirtio el Texto con atencion se consiguio el triunfo, quando intentaba poner el fuego. Ricardo Laurentino quiere que esta torre de Tebes, adonde se acogen todos, aya sido Maria Señora Nuestra, y que la Iglesia toda figurada en aquella muger que arrojò la piedra, salga a defẽder esta torre, no solo antes que llegue a la puerta el fuego; pero aun antes que se acercale el pecado: *Hæc est turris Thebes*, dice ablando de Maria: *de qua mulier, id est Ecclesia emisso lapide, id est Christo, confregit cerebrum Abimelec, id est diaboli.* Con vn arbol vencio a los demas Abimelec; pero aqui no tubo su temeridad arrojada ningun logro, si merecido castigo: y si la puerta de la vida es el primer instante, pretender oscurecer en ese instante a Maria, merecio tan graue pena: salga tan ilustre parte de la Iglesia oy, y con este pan pedernal duro para el demonio aclame a Maria tan preseruada del daño, que aun

Iudic. 9. v. 49.

Rich. li. 11. de Laud. Mariæ.

presumir podrà acerseſe le costò mucho dolor al demonio. S. Bernardo quiere que esta victoria se reseruase para Maria: *Cui hæc seruata victoria est, nisi Mariæ? Ipsa procul dubio caput contriuit venenatum.* Si con vna diuinidad mentida en el alimento introduxo la serpiente el original pecado, porque Dios con vn alimento verdaderamente diuino no auia de desterrar el veneno? Y si vna mesa introduxo en Eua culpa, porque otra mesa no adornaria a nuestra madre con gracia? Ya oygo me estàn diciendo es ija de Adan, y que al recibir la vida recibio tanbien la mancha? Fundase esta replica en el lugar del Apostol: *Per vnum hominem peccatum intrauit in mundum, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertransijt, in quo omnes peccauerunt*: testimonio que obligò al sagrado Concilio Tridentino a definir en la sesion 5. q̃uãtos nacieron por natural generació de Adan, contraxeron esta mancha al primer instante de vida, pero lo que izo fuerça respecto de lo demas no se la izo al sagrado Concilio respecto de Maria Señora Nuestra: *Declarat hæc ipsa sancta Synodus*, dice, *non esse suæ intentionis comprehendere in hoc decreto, vbi de peccato originali agitur, Beatam, & Immaculatam Virginem Mariam Dei Genitricem.* Si el lugar de S. Pablo no admitiera excepcion ninguna, forçoso parecia le entendiese el Concilio de la Virgen, pues es ija de Adan, como le entendio de los demas todos. Luego si a vista del lugar de San Pablo conprendiendo por su dicho a los demas exceptuo a Maria, dio claramente a entender no era la proposicion tan vniuersal, que no quepa con ella el gozar de priuilegio Maria, y porque auia de tener mas fuerça ser ya de vn onbre solo para el desdoro, que ser madre de vn onbre, y Dios para el priuilegio? Siempre me persuadirè

Bernar. hom. 2. Sup. miss est.

Ad Roman. 5. v. 12.

§. V.

Que quien mira con ojos claros todo lo que dice su excelencia no ospecharà en esta Señora culpa.

TRata Balac que Balan maldiga al pueblo de Dios, alienta su cudicia con promesas, su anbicion con onras, subele a vn monte: pero tendiendo de alli los ojos estubo tan lexos de maldecirle, que començò a engrandecerle. Ofendiose el Principe, y juzgando estorbaba sus intentos ver desde alli todo el pue-

pueblo quiso que mudase sitio por ver si se lograba el intento: *Veni mecum in alterum locum, vnde partem Israel videas, & totum videre non possis, inde maledicito.* Que importa que vea todo el pueblo, ò que importa vea solo vna parte dèl para maldecirle, ò engrandecerle? No fue yerro de la anguſtia, sino mas perversa atencion de la cautela: Si vè todo lo que ay en el pueblo es fuerça mire se a de originar de èl la estrella mas lucida de Iacob: *Orietur stella ex Iacob*, y no serà posible si le vè padre de Cristo, sujetarle a la maldicion, veale solamente como ijo de Adan, que de esa suerte le atenderà ijo de ira, y juntamente digno de pena; pero si lo mira todo, conocerà tiene tanto mayor eficacia ser padre de Cristo para defenderle, que ser ijo de Adan para maldecirle, que no se atreuerà ni su anbicion ni su ceguedad. Puede mucho el ser padre de Iesu Cristo para gozar dignidades, y para escusar maldiciones, y asi ni Balan tan atreuido en su lengua podrà hallar en aquesta estrella culpa: *Ostēdit*, dice Procopio, *Moabitarum heroas, qui Israelitis olim insultauerint, in ortu futuræ stellæ collapsuros esse.* No era posible dexar de ver coronado de triunfos aquel pueblo en conociendo tenia vna estrella tan soberana por ijo: *Putabant*, dixo Caietano, *impedire propter merita populi.* Si mira solo lo que tiene Adā, podrà poner en sus glorias lengua; pero en considerando lo que tiene Cristo dèl, no se atreuerà aun su temeridad arrojada. Asi? Pues no miremos a Maria solo como ija de Adan, sino tanbien como Madre de Iesu Cristo: y pues Balan, quando mirò al pueblo, como origen de tan celestial estrella, estando tan empeñado en maldecirle començò desistiendo de su intento a engrandecerle, valgale esa razon a Maria, y resuene su alabança.

Nu. 23. v. 13. *Cai. ad Nu. 23.* *Nu. 24. v. 17.* *Procop. in Gloss.*

Obrò Cristo aquel prodigio tan sobre toda admiracion grande dando salud a vn paralitico, a quien auia tenido treinta y ocho años en tā estremada calidad no solo su pobreza, sino su desconfiança: era Sabado, quando le mandò lleuar la camilla, y los Escribas, y Fariseos muy de parte de la ley trataron de achacarle culpa al que obrò la marauilla, y no auiendo tenido ojos en treynta y ocho años para conpadecerse de la miseria los tubieron para calumniar esta obra. Como te atreues, le dicen, en desdoro del Sabado a lleuar sobre tus onbros el lecho? Porque quiē

me dio salud, responde, me lo
Ioan. 5. v. 11. a mandado: *Qui me sanum fecit, ille mihi dixit: Tolle grabatum tuum, & ambula.* Como no se querian satisfacer, antes deseaban calumniar, boluierõ a preguntarle quien le auia mãdado llevar la cama: *Quis est ille homo, qui dixit tibi: Tolle grabatum tuum & ambula?* Crisostomo con la agudeza que suele, reparò que no auian preguntado quien auia obrado el prodigio, sino quiẽ auia mãdado llevar el lechõ:
Chrys. in Cat. *Non dicunt: Quis est, qui fecit te sanum; sed in medium inducunt id, quod transgressio despimabatur.* Como tenian gana de deslucir, solo miraban esta accion al viso que contravenia a la ley, y asi la condenaban por culpa, quando mirada al viso de librar a vn ombre de vna enfermedad de treinta y ocho años, estaba gritando la excelencia y la marauilla. Culpa ay, decian, en aquesta accion, que la cõdeno la ley, y no querian pudiese dar privilegio quien tenia tan omnipotente braço. Si lo miraran todo, facil allaran solucion para su duda, pues auia muchas soluciones en toda vna Omnipotencia. Pues miremos las razones todas, y a huirtamos que puede dispensar con quien quisiere, quien estableció la ley, y que tiene mas fuerça ser Madre de Iesu Cristo para hallarse prevenida con singular privilegio, que ser ija de Adan para incurrir el original pecado. Bien lo reconoce oy esta esclarecida Religion, y familia invicta de Santiago, pues jura darda vida si fuere menester por esta verdad, y no es solo piedad sino obligaciõ. No se alimentò antes de jurar, de aquel pan? No se sustentò de la carne y sangre de Maria ya sacramentada en Cristo? Si: pues jure si se alimentò de esta sangre dar la sangre en su defensa.

§. VI.

Que quien se sentò a su mesa, tiene obligacion de jurar la defensa de su onra.

TAn de la razon fue siempre Moyses, que ni vtilidad, ni riesgo pudieron desquiciarle, ni deslucirle, vn imperio dexò por defender la justicia, y boluio en el desierto a repetir eso mismo despues de tan costosa experiencia: a las ijas de Ietro Sacerdote las defiende de los pastores, que desatentos les estorbaban el dar agua a sus ganados: *Surrexit Moyses, & defensis puellis adaquauit oues earum.* Refirieron a su padre agradecidas el beneficio, y el
Exo. 2. v. 17.

izò buscasen para ospedarle en su casa, aquel forastero: *Vocate eum, vt comedat panem.* Sentòse Moyses a la mesa, y jurò de quedarse para seruirle y defenderle en su casa: *Iurauit ergo Moyses quòd habitaret cum eo.* Como en la Escritura no ay palabra ociosa, se ace reparar aquella ilacion del texto: Iurò pues Moyses: en buena Logica la consequẽcia se colige de los antecedẽtes, y no parece vbo aqui antecedente para inferir esa cõsequencia: sentaronle a la mesa: Iurò pues Moyses que defenderia su onra: *Iurauit ergo Moyses quòd habitaret cum eo.*

Lippo. Oygamos a Lipomano: *Iuramento potuit se obstringere Moyses Sacerdoti*, dice, y da poco despues la razon: *Placuit igitur Moysi habitare cum viro tam hospitali, qui honestè ipsum ignotum susceperisset.* Considerò Moyses que vn Sacerdote en aquella tierra tan ilustre siendo èl entonces vn onbre desconocido, le auia sentado a la mesa, y juzgò le corria obligacion de asistirle y defenderle. No es este el caso? A la mejor Sefora à defendido toda esta octaua con tá Real ponpa esta ilustre caualleria, obligado Dios les dà el mejor pan, y los onra sentandolos a su mesa, y reconocidos acen voto que defenderán su onra: que claro està es el onor de la madresiẽpre del ijo, con que vienen en sagrada competencia, en correspondencia dulce a repetirse agasajos y beneficios: Cristo los sienta a la mesa, y despues de auer comido, jurã que defenderã su onra; y como podia faltar esta atencion en tã calificada sangre, y tan ilustre nobleza?

Llegaron los Gabaonitas a Iosue en ocasion que necesitaba el pueblo de pan, ofrecieronle alguno, como el pueblo: *Susceperunt de cibarijs eorum*: y juraron los Principes de asistirlos, y defenderlos: *Principes quoque multitudinis iurauerunt eis*: dose por obligada la buena sangre a jurar, porque auia llegado a comer: y como reconocieron les auia importado mucho aquel alimento, desaogaron su obligaciò en el voto: *Quid igitur*, dice el Abulense, *inter tantam multitudinem vnde egebant? susceperissent cibos quoscũque oblatos, & sic fuit de cibis Gabaonitarum.* Importòles aquel alimento para reparar la vida, y asi se obligaron con juramento a asistir a su defensa. Los Principes lo juraron, y lo juraron, porque comieron: y ya parece degeneraran de su Real prosapia, si auiendose sentado a la mesa, no arriesgaran por defenderlos la vida. Ni solo se obligaron con juramen-

Iosue 9. v.14.

Abul.q. 61.

mento los Principes; ſino tambien dio palabra Ioſue: y como era poſible faltaſe quien acia el papel de Criſto, a ſu defenſa, ſi auia recibido de ſus manos la comida? Y viòſe bien el enpeño, en que le puſo a Ioſue aquel pan, pues porq̃ no gimieſen los Gabaonitas cautiuos, atropellò a la naturaleza todos ſus fueros. Apreſurado el Sol dilataba el triũfo, quando con vna inperioſa voz le mandò detener las ardientes pias, fixar las ruedas:

Ioſue 10. v. 12. *Sol cõtra Gabaon ne mouearis, & Luna contra vallem Aialon.*

No ſe contentò con librarlos de la cadena, ſino que agradecido a ſu pan quiſo atropellar a la naturaleza ſus leyes, porque gozaſen ſienpre victoria.

Tert. ad uerſ. Pſy chic. c. 10 *Ipſis elementis*, dixo Tertuliano, *ſtationem imperauit.* No atendiò leyes de naturaleza la obligacion, y como por vna parte le dio el cielo poder en los elementos, y por otra ſe allaba reconocido a los agaſajos, en credito pundonoroſo de ſu cõdicion como noble agradecida, deſatendio las leyes comunes. Que auia de parecer al mundo, ſi Ioſue poderoſo, y obligado por guardarle a la naturaleza ſus fueros dilatara a ſus confederados los triunfos? Y ſi la ley de la amiſtad baſtò, ſi obligò a Ioſue a tanta demoſtracion poco pan, como Criſto auiendoſe alimentado de aquellos virginales y dulces pechos ſuſtentado tantas veces a ſu meſa, auia de acer a ſu obligacion eſe agrauio, porque a la ſerpiente ſe guardaſe ſu fuero? Nadie me perſuadirà q̃ Criſto poderoſo y obligado dexaſe triunfar de ſu Madre al enemigo, quando Ioſue cõ tanto menos obligaciones atropellò eſtables leyes, porq̃ gozaſe victoria el confederado. Prudentemente juraron aquellos Principes defender al Gabaonita, quando vieron que ſu Principe ſe auia ſentado a ſu meſa: y muy diſcretos lo juran oy tantos Principes, pues viendo a Criſto obligado, y omnipotente, ſe dan cõ fundamento mucho a creer, que porque Maria lucieſe tan agena de ignominia, como adornada en todo inſtante de gracia, ſe atropellaron decoroſamente las eſtables leyes de Adan. Recibid pues, Reyna de los Angeles, eſte obſequio, y pues ſe dedica a veſtro onor la eſpada mas valiente teñida en ſangre de enemigos de vueſtro Ijo, miradla deſde el ſolio donde reinais, con agrado: dedicaos Madre nueſtra a las creces de Religion tan iluſtre, atended la piedad del pueblo, que os aclama ſienpre Reyna, ſienpre Madre:

y

y pues desde el primer instante començò vuestro Ijo a aceros gracia, interceded nos la comunique a todos, para que gozãdola en esta vida se eternice con gloria la venidera: *Quam mihi & vobis, &c.*

SERMON DE LA PVRISIMA CONCEPCION, PREDICADO el dia octauo en el Conuento de San Bernardo en la suntuosa celebridad, que dedicò a este misterio la Real y nobilisima Congregacion del Destierro, obligandose a su defensa con voto.

Defuncto autem Herode, &c. Matthæi 2.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Matthæi 1.

TAn vnos fueron sienpre los triunfos de Madre y Ijo, que con gran acuerdo celebra esta Ilustrisima y Real sienpre congregacion el lauro, que en su Concepcion purisima consiguiò Maria Señora nuestra del demonio, el mismo dia que a dedicado a la celebridad del triunfo, que consiguio el Ijo muerto el tirano. Enpeñòse la temeridad anbiciosa, y ciega anbicion de Erodes en eternizar su reyno, quitando la vida a Dios, y con ningun otro medio pudo mejor apresurar su ruina, que con esta diligencia; pero tan en su daño discurren ciegos los pecadores, que consiguen no sin an-

anſia, y no ſin coſta el deſtruirſe en los miſmos medios, con que ſolicitan eſtablecerſe. A coſta de la inocencia, y la pequeñez intentò fixar el trono, y no es nueuo lucir a coſta de pequeñuelos los poderoſos; pero aqui aunque ſe conocio el animo no ſe conſiguio el intento: porque ſe develò antes la prouidencia en preuenir el peligro, que la malicia en procurar el deſtrozo: a conſejos de vn Angel retirò Ioſef prendas de tanta eſtima a deſconocidos diſtantes Reynos, que de vn poder atreuido, y empeñado aun el miſmo Dios por enſeñarnos con ſus acciones trata de huir, como que ſea menos cordura el luchar. Murio Erodes, ſeria de rabia viendo no ſe le auia logrado ſu diligencia, y el Angel pidiendo a Ioſef albricias le dio noticia del triunfo, y le aconſejò boluieſe a la tierra de Iſrael para gozar el aplauſo: *Vade in terram Iſrael: defuncti ſunt enim, qui quærebant animam pueri.* Pregunta el Abulenſe que Angel aya ſido el que ſe aparecio a Ioſef para celebrar el triunfo y dice fue S. Gabriel por cuya quenta corriò anunciar la Cõcepcion: *Hic quater apparuit, ſcilicet ſemel in Chriſti Conceptione, & ſemel ad fugiendum in Ægyptum, & ſemel ad reducendum de Ægypto.* Por quenta de vn miſmo Angel corrio publicar lo ſingular de la Concepcion mas pura, y los triunfos de la victoria. Aſi? Luego eſtando oy a cargo de eſta nobiliſima Congregacion el celebrar al repetir Maria ſu patria, ſu victoria del tirano, tambien debia feſtejar la que conſiguio en ſu Concepcion puriſima del demonio: aſi lo ace con tan peregrino adorno, con tan admirable aſeo, con altar tan artificioſo, y tan rico, y ſobre todo con tan cordial religioſo voto, y deuoto juramento: y ſi dixo Dauid que en el triunfo pertenecia a Maria repartir a todos deſpojos: *Species domus diuidere ſpolia:* oy tiene que repartir doblados deſpojos, pues goza doblados triunfos: lleguemos pues ſeguros de confiados, y confiados de ſeguros, y demos a Madre, y Ijo los parabienes, que el Angel nos enſeñarà celeſtial retorica para conſeguir la gracia: *Aue Maria.*

Abul. in Mat. q. 73.

Pſa. 67. v. 13.

De

Defuncto autem Herode. Matthæi. 2.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Matthæi 1.

MAl se auiene obseruar leyes con necesitar fauores, guardar puntualidad en los fueros con pretender los agrados. Sienpre pudo mas la necesidad que la obligacion, y sienpre persuadieron mas eloquentes los intereses. Quien sospecha abrà menester, aun a costa de la ley, y de la razon procura obligar. Quantos Profetas de su anbicion adiuinaron a los poderosos el gusto para adelantar el seruicio? Quantos acreditaron lo obsequioso en lo desvelado, y lo afectuoso en lo preuenido? De aqui es viuir sienpre el poder tan de su antojo, y conseguir quanto intentò su violencia; y quanto pretendio su injusticia, sin que aya ley, que en veneraciones suyas no se violente, ò cõ temores no se quebrante: los cãpiones, que auian de ser de la ley, esclauos viles de su anbicion solo anelan a merecerse el agrado atropellando el derecho, O que las leyes reclaman, que los fueros no lo consienten, que los estilos lo contradicen. No importa, que la dependencia atropellara con todo, y por mostrarse mas fina se afectarà mas violenta. Tan entrañado viue este cuydado en las criaturas, y les es tan natural este genio,

§. I.

Què no ay mas ley que la dependencia: porque quien a menester solo cuyda de agradar.

DIo Cristo salud a aquel Paralitico, a quien tanto tienpo de desengaño, y de pretension no auia persuadido desistiese de sus intentos. Que gran tolerancia, y que gran paciencia! Algunos no consiguen de benemeritos, sino de porfiados: por escusar su molestia suele ser partido condecender con su ansia. Alfin despues de treynta, y ocho años le dio salud Cristo: no ay enfermedad tan arraigada que no tenga cura, ni salud tan robusta, que no viua peligrosa: mandòle llenar la camilla sobre los onbros, que dexar prendas en la ocasion no es arrepentimiento de dura. Obedecio el Paralitico, y cargando con el

el lecho se le llenaba: era Sabado, quando sucedio este milagro, y la ley segun la inteligencia de los Escribas, y Fariseos contradecia aquella accion: repararon muchos el caso, y aduirtieron al Paralitico dexase el peso. O linces! tan prespicaces sois para la calumnia, auiendo sido treynta y ocho años toposciegos à la miseria? *Sabbathum est, non licet tibi tollere grabatum tuũ.* Como desatiendes la ley, le dicen con mucho ceño, y profanas los sagrados fueros del Sabado? Y bien que responde? El que me dio salud, mostrò de esto gusto, no aliuiare los onbros del peso? *Qui me sanum fecit, ille mihi dixit: Tolle grabatum tuum, & ambula.* Bien acia en obedecer a Christo, y quien le arguia, torcia siniestramente la ley; pero mirando en su corteza este sentimiento, no parece ajustada la respuesta a lo que objetò la calumnia. Que importa que quien le dio salud, le mandase llenar sobre los onbros el catre, si lo repugna la ley? Arguya de ignorantes a los Escribas, conuençalos de que a glosas de sus engaños peruirtieron sienpre los textos, que eso serà defenderse; pero esotro aun no tiene color al parecer de escusarse: *Qui me sanum fecit.* Respondio bien, que quien le dio la salud, era Dios, y podia, quãdo las vbiera, dispensar leyes; pero atendiendo como suena, esa respuesta, està apoyando aquesta doctrina: Yo dependo, dice el Paralitico, de este onbre, que me dà salud, èl gusta que yo execute esta accion, pues diga lo que quisiere la ley, que esas atenciones no se ermanan con aquestas dependencias. Entorpezca à los demas en aqueste tienpo el ocio, que yo e de mudar de estilo, y poner el onbro al trabajo. Que de ocasiõ Agustino! *Ille auctorem sanitatis suæ obijciebat calumniatoribus, vnde sequitur: respondit eis: Qui me sanũ fecit, ille mihi dixit: Tolle grabatum tuum, & ambula: quasi dicat: Quare non acciperẽ iussionẽ, à quo acceperam sanitatẽ?* Interpretad como gustareis, la ley, que à mi me persuade acer en este tienpo lo que ninguno otro mi dependencia, y para quien a menester no ay tienpo escusado de seruir, ni mas ley que la de agradar: *Quare non acciperem iussionem, à quo acceperam sanitatem?* Singular e de ser en el Sabado en llenar este peso, si con eso asegurarè el agrado. Ni solo los onbres, sino las criaturas mas rudas obseruaron aqueste estilo. Aũ lo mas insensible desatiende tal vez la ley, y por acer lisõja solo cuida su dependencia:

Ioan. 5. v. 8.

August. in Cat.

Con-

Contra quantos varones se concibiesen, publicò inumano Faraon sentencia de muerte, siruiendose como de verdugos de los raudales cõtra las vidas. No ay fiera tan inumana como el poder si se enpeña, y como el enpeño si se declara. Aun no tenian los tiernos infantes ser, y ya estaban condenados a morir, no sobreuenia a la vida la sentencia; sino a la sentencia la vida: no se sentenciaban los cõcebidos, sino se concebian los ya sentenciados. O dura ley! tan preuenida aguardò la infamia, que se adelantò a la luz: menos priesa se dio el amor de los padres a partir la sangre para el sustento, que el odio de Faraon para preuenir el naufragio. Ya estaba abierto en las vermejas ondas sepulcro, y no auian los tiernos infantes llegado a tomar el pecho: *Quidquid masculini sexus natum fuerit, in flumen proijcite.* Si no se encontraba antes el morir que el respirar a lo menos era al mismo tienpo el respirar, y el morir: *Fluuius*, dice Basilio, *natorũ carnifex constituebatur, lex seruabatur, & natura mulctabatur.* El rio era tan rigido en executar la ley, que a ninguno perdonò la muerte, ò dilatò por algun tienpo la vida. A ministros que lisõjeais pur puras mostrando rigores con tra inocencias! No reparaban los raudales en sus orrores; antes anbicioſos pretendian ser executores de la injusticia por acerle al poder lisonja: pues date priesa rio à destrozar infantes, para que crezcan agenos Reynos, que tu lo pagaràs en tus daños. O necio que te condenas a sufrir duros golpes de la vara, porque Faraon asegure la corona! que no temas ver tus cristales puros inficionados con los cadaueres, porque Faraon logre sus inpios intentos! Aun el mar se afectaba contra la candidez inocente rigido por introducirse mas lisonjero. En este tienpo entregan a Moyses a las corrientes sus padres, si bien resguardaba breue concha tanta perla: recibele el mar, y oluidando ya su rigor, todo es mostrarle cariños: tan lejos està de anegarle con naufragios, que ni le çoçobra cõ miedos; en cristalina cuna de blandas olas le adormece con arrullos, y en braços de su respeto le encamina àcia la orilla, y le desenbarca en la playa. Moyses sale para el trono de donde debia incurrir al parecer el naufragio, la misma ija de Faraon le adoptò por ijo: *Adoptauit in locum filij.* Ay mas peregrino sucesso? Si las corrientes se tiñen en rigores contra los demas, como

Exod. 1 v. 22.

Seleuc. orat. 9.

Exod. 2 v. 10.

mo siruen obsequiosas a Moysés? No ay ley vniuersal contra quantos Ebreos se concibieren? Si: *Quidquid masculini sexus natum fuerit, in flumẽ proijcite.* No es el mar el ministro a cuyo cargo está executar el rigor? Verdad es: *Fluuius natorum carnifex constituebatur*, dice el de Seleucia, pues como oluida el estilo, y desatiende al decreto? Es el caso que conoce el mar que no es posible quitarle a Moysés la vida. Bien; pero mẽstre desea executar la ley intentando acerle enojos, no le sirua con agasajos: arme sus ondas, enfurezca sus espumas, çoçobre la corta barca ya que no puede anegar la vida, que con eso mostrarà tiene respeto a la ley, que seruirle es faltar en la mayor ocasion. No aduiertes, dice Basilio, que Moysés se a de ver cõ vara, que a de tener juridició en las ondas, que a de pisar su orgullo, que a de poder teñirlas en sangre, endurecerlas en muros? pues como ve el rio que a de depender despues, por escusar ceños, comiẽça tan tenprano a obligarle a costa de la ley con alagos: *Infanti, cuius virga futurũ erat, vt non multo post secaretur & mare, fluuius parcebat.* La ley dispone el naufragio; pero las ondas lleuan a Moysés al puerto: que la dependencia izo atropellar los decretos, y preuenirse con agasajos: ya comiença el rio a obligar, porque comiẽça a auer menester: *Fluuius parcebat.* Cedio a la dependencia la ley, al temor el decreto, al interes el mandato. Asi que la dependencia ace atropellar los fueros? Luego aunque la ley comun condene a los demas a la infamia, Maria no pudo incurrir la nota. No depende oy Cristo de esta soberana niña en la vida, y en el sustento? si, que lo aseguran las clausulas vltimas del Euangelio: *Accipe puerum & matrem eius:* pues si depende, desatenderia en el primer instante todas las leyes, y mas quando violentarlas no es descredito, sino decoro: no atender leyes de culpa siempre fue loable violẽcia. Pues si no se le a oluidado la condicion de onbre à Cristo con el ser Dios, y depende de su Madre, bien jura esta Congregacion prudentisima

Basil. Seleu. Num. 9.

§. II.

Que Cristo a quenta de su depẽdencia preseruò a esta Señora en su Concepcion de culpa.

NAce Dios niño tierno en el desabrigo de vna gruta, y comiença a padecer riguroſos trabajos abitando entre

tre dos brutos: tan sediento venia de penas; pero aunque en ellas pueda dormir, tanto Sol en pocas pajas nunca se pudo esconder. Vn astro ermoso se aparece en el Oriente, y solicita la curiosidad de tres Magos a que abjurãdo su engaño comiencen a pagar a Dios en veneraciones tributo: *Vidimus stellam eius in oriẽte*, dicen, *& venimus adorare eum*. Crisostomo reparò en el lugar, y en el tienpo. No es lo mismo, dice el gran Padre, descoger el Sol en el oriente sus luzes, q̃ ocultar estrellas? No sepulta al nacer los astros en sus mismos resplandores? El lucir las estrellas no es entre sonbras? Si: pues como esta contra todo fuero, contra toda ley camina del oriente al medio dia, y comiença a lucir donde y quãdo las demas todas a perecer? porque no se manchan los resplandores de aquesta estrella con sonbras, ni se desdoran con lobreguezes, ni se tiñen en orrores quando las demas todas estã sujetas a esas leyes, y a esos desayres? Porque ella sola emula dichosamente del Sol en vfano cerco de claridad le conpite rayos, y le apuesta resplandores. *Nulla alia stellarũ*, dice Crisostomo, *hac via procedit: hæc enim ab oriente in meridiem ferebatur. Secundò à tempore, quo videbatur: non enim in nocte apparuit tantũ, sed in media die.* Contra leyes comunes, contra tenores inuariables luce esta estrella al mismo instante, que las demas se oscurecẽ. Pues porque singularidades tantas? Porq̃ depende este niño en sus ansias de aquesta estrella: a la menester, para que trayga a su conocimiento las gentes, y atropelle leyes por obligarla con tan priuilegiados fauores: *Apparuit stella*, dice el Crisologo, *non lege syderum; sed nouitate signorum, non cœli climate; sed virtute nascentis. Sic depositio errore sequitur (Magus) currit, peruenit, inuenit.* Desea este tierno infante que la estrella le trayga Magos, y por conseguir su deseo, no guarda con esa estrella el comun estilo, antes atropella por su lucimiento las leyes, y la adorna sola en el oriente, donde las demas se oscurecen con resplandores: *Apparuit non lege syderum; sed nouitate signorum.* Pues si con vna estrella, porque trae tres Magos, no se obserua la ley que con las demas; antes en el mismo instante que ellas caen del resplandor, brilla con mas soberana luz, claro està que con Maria estrella mas ilustre de Iacob, a quien a menester Cristo para nacer, y de quien recibe el sustento para viuir, no auia de oluidar ese estilo.

Mat. 1. v. 2.

Chryſoſ. in Cat.

Chryſol. ſer. 166.

En el oriente lucio Maria, y si para los mortales su oriente es siempre su ocaso, para Maria lo que auia de ser ocaso, fue oriente: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* De satiende el paralitico el Sabado, porque necesita salud, atropellan la ley Gitana las aguas, porque se a de ver con vara Moyses, luce en el oriente la estrella, porque le trae a Cristo tres Magos, y con Maria salud del mundo, cetro imperial de Iesè, noble estrella de Iacob, auian de guardarse tan duras leyes? No, no se cōcibio en sealdades de culpa, no sino en resplandores de gracia. Y aun dixera yo

§. III.

Que quando no la eximiera Cristo por depender en la vida, parece debia eximirla por depender en la mesa.

ALimentarse a estos pechos, viuir de esta anbrosia soberana, obligaciō induce de alterar leyes comunes en singularidades priuilegiadas. Gran lugar del tercero de los Reyes. Indignado Elias de que los onbres en barbara ingratitud con sus mismos fauores le icieſen al cielo tiros, y que la lluuia de beneficios fuese para cosecha de agrauios, valiē lose en defensa de la piedad del enojo puso entre dicho a las nubes, esterilizò la tierra, aprisionò en su palabra las lluuias. Perecia el mundo, los brutos explicaban en gemidos lastimosos sus ansias, a los onbres se les apuraba yà con la paciencia la vida. En esta sazon Elias experimenta tābien la anbre, y con prolixo camino busca el sustento. Llega a Sarepta, y encontrando vna viuda onesta le pide pan, y le prometē fuentes de oleo, troges de trigo: *Hydria farinæ non deficiet.* Que es esto Elias? si poneis ley vniuersal, para que carezcan todos de frutos, para que se acabe el pan, y se paguen en dura anbre las demasias, como dais a esta muger tan singular priuilegio? En casa de vna viuda tanta abundancia, quando padecen todos tanta miseria? si, dice Basilio, que depende de esta viuda en el sustento, y asi muda con ella de estilo: *Præcepi mulieri viduæ*, le dice Dios, *vt pascat te.* En la casa desta viuda tiene Elias las fincas de su sustento, y asi aunque la ley es vniuersal para los demas, aqui dispensò el rigor, ni dio Elias pan despues de auerse experimēcado en la arina falta, sino preuino para que no sintiese miseria: *Elias ille magnus*, dice este Padre, *iureiurando, sed ri-*

3. Reg. v. 14.

Seleuciē se or. 33.

rilitatem cœlo induxerat, & labris aerem vinxerat, voceque creaturam addixerat otio: hic hospitæ viduæ oleo persuasit, vt fontis instar flueret, & exiguus farinæ modius cum tempore non imminuebatur. Los minerales mas copiosos de agua se secan, la anbre prevalece, la ley es tan vniuersal como rigida; pero en ese mismo tiempo viue abundante aquesta viuda, porque pone a Elias la mesa: *Viduæ oleo persuasit, vt fontis instar flueret.* Claro estaba auia de dar priuilegos singularmente a esa casa, si depēdia de ella para la vida. Aqui no se executò la ley, aqui se oluidò el rigor, porque se pretendio el pan, y quien depende para el sustento, no puede obseruar leyes comunes para el castigo: *Hospitæ viduæ oleo persuasit, vt fontis instar flueret.* Pues si a la rigida seueridad de Elias le obligò a dar priuilegio el necesitar vn bocado, no venia bien ensangrētar Dios en Maria el rigor, y necesitar la sangre: no venia bien sustentarse a su mesa, y sentenciarla en la onra: no venia bien depender oy en la vida, y no estorbarle la infamia. O no se diga que se alimentò Dios a sus pechos, o no se presuman esos desdoros

§. IV.

Que no dexara Dios obligarse con el sustento, si vbiera de exercitar como en todos el castigo.

IIo de Abrahan es Christo, como lo asegura nuestro Euangelio: *Filij Abraham*: y bien que sucede? Tres mancebos gallardos en su talle, afables en su trato, como ermosos en su aspecto se ospedā en casa del Patriarca, alli comē, alli descansan, alli festean, y a la tarde llegan a Sodoma: *Venerunt duo Angeli Sodomam.* Gen. 19. v. 1. Lo que a dado que discurrir a los Padres y a los interpretes este numero! Quien faltò de los tres aqui? Christo, dice Anbrosio, a quien aconpañaban dos Angeles como sieruos. Pues porque se retira Christo? No es justo Lot? no ospeda a los Angeles cortes? liberal no los regala? si: pues porque desdeña el conbite? Porque a de auer gran diferēcia, dice Anbrosio, de la casa de Lot a la de Abrahan: en la casa de Abrahan se an de dar priuilegios a Sara contra lo q̄ la naturaleza pide, y el tienpo lleua. Esteril concibe, anciana pare, cana ya la cabeça cria: en casa de Lot su muger a de incurrir la sentencia, y a de experimētar el rigor: pues vayan los Angeles, y no vaya

Christo: que no venia bien dexarse obligar, y errir: *Vbi gratia largiẽda est, Christus adest, vbi exercenda est seueritas, soli eius ministri.* Solo condicion menos noble de criaturas puede executar el castigo despues de auerse dexado sobornar con el agasajo: que vn noble si a de executar, ace punto de honor de no recibir: y assi ospedese Christo en casa de Abrahan, donde a de acer contra la naturaleza fauores, y dar contra el tienpo priuilegios, y no se ospede en casa de Lot, si a de executar rigores, y obseruar leyes: *Vbi gratia largiẽda est, Christus adest, vbi exercenda seueritas, soli eius ministri.* Assi que no sabe Dios comer bocado, q̃ no retorne en vn priuilegio, y que no admite sustento de quien como en los demas a de executar castigo? Pues a los pechos de Maria se alimenta: *De qua natus est Iesus*, y oy a cuydados suyos buelue a su patria: y assi bien juran que le daria este priuilegio, y no oluidaria el vmano estilo: *Vbi gratia largienda est, Christus adest.* Donde està Christo, anita siempre la gracia, y pues oy se oye su nombre, en esta Concepcion no vbo culpa. Poco es eso: aun le parecio al Taumaturgo, que Maria no solo estubo libre de la culpa, sino que a quenta de la leche purissima de sus pechos fue veneno de los demonios. *Ambr. lib. 1. de Abrahã cap. 6.*

Considera este Padre a Christo en el jordan, y al Bautista que por vmilde, y por cortes escusa darle el bautismo, y dice que en esta piadosa lid le persuadio Christo le bautizase, porque queria onrar las aguas como los maternos pechos: *Confer mihi baptismum, sicut Virgo lac præbuit.* Aqui mi duda: Que parentesco tienen aquesta agua y aquella leche? aquel pecho, y este bautismo? No lo aduiertes, dice Gregorio: teñirse Christo en las aguas no es porque an de ser Sacramento que borre en los onbres el original delito? Si, pues a mi me parece, aunque nò lo difino, dice Gregorio, que si las aguas tienen esa virtud por auer teñido a Dios, la tubieron tanbien los maternos pechos por auer sustentado a Christo: y assi estubo Maria tan lejos de incurrir mancha, que fue sienpre el veneno de la culpa, si a los demas les sirue el bautismo de borrar la culpa, a Maria le siruio el auer de dar a este Dios vmanado para sustentarse leche, de estorbar tã infame nota; y quizà fue esto lo quedixo misteriosamẽte el Esposo, que esta paloma se lauò en leche: *Quæ lacte sunt lotæ.* A los demas el bautismo los laua de culpa, à esta niña la preseruò la leche, con *Thaum. Serm. in Sanctã Teophania.*

que

que sustenta a Christo, de mancha: *Confer mihi baptismũ sicut virgo lac præbuit.* Aun no emos sondado todas las profundidades de aquella clausula; *Et matrem eius*: Que auitò, dice, el Verbo de Dios en estas entrañas, y que nacio de ellas: pues anbas cosas estàn probando sus priuilegios

§. V.

Que debia por ijo vestirla purpuras Reales, quando Adan por padre la condenara a groseras pieles.

SEan prueba de esta verdad las palabras primeras del Euangelio, que canta en la celebridad de la Concepcion la Iglesia: *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid.* Librò de la prosapia de Christo ijo de Dauid: y bien que ace con Dauid a titulo de ijo de Christo? Refiramos la istoria, para que la pòderacion se perciba. Llama Dios al Profeta Samuel, y mandale que de los ijos de Isai entre saque para la corona vno, de quien a de nacer
1 *Reg.* 16. v. 2. Christo: *Veni, & mittam te ad Isai Bethlehemitem; prouidi enim in filijs eius mihi Regem.* Aquel decir Rey para mi, aduirtio Basilio que auia sido
Seleuc. asegurar seria ascendiente de
era. 14. Christo: *Non simpliciter, prouidi; sed, mihi in Regem: quoniã ex Dauide Christus.* Llega Samuel a casa de Isai, sabido el intento le cercan los ijos todos, claro estaba auian de ser anbiciosos, si eran indignos; pero por mas q̃ Samuel tuerce el pomo para derramar sobre las cabeças, ya de vno, y ya de otro el balsamo, detenido contra su inclinacion resiste el licor al yerro. Ya auian padecido los demas ermanos ignominiosa repulsa, quando pretendia a Dauid oluidado la corona. Seguro Samuel del oraculo, y admirado del suceso, le pregunta a Isai si tiene mas ijos: *Numquid iam completi sunt filij?* Vno queda, responde el Padre; pero ese no es para el cetro, ni aun para el cayado: no es para rozar purpuras, sino para vestir pieles; no es para ocupar tronos, sino para viuir en egidos: *Adhuc reliquus est paruulus, & pascit oues.* Pues ese a de ser Rey, dice Samuel: viene Dauid, y desnudàdo la vil abarca, toma ya posesion de la Real corona. Ay mas singular competencia, que la q̃ se vè entre Dios, y entre Isai, siendo Dauid la materia? La purpura anbiciosa le pretende, el cetro le espera, la dignidad le cudicia, y su mismo padre le estorba, no quiere conmute las pieles de pastor en las insignias de Rey;

pero quanto Isaî se empeña en estorbar a su ijo, Dios viue mas cuidadoso de que se elija. Si, dice Basilio, que consiste en eso el misterio. Dauid es ijo de vn onbre, y a de ser padre de Dios; por padre de Cristo se le debe la corona, por ijo de Isaî la abarca, y porque se conozca que tiene Cristo mas eficacia para sublimar a su padre al trono, que Isaî fuerça para desterrarle al canpo, conpiten la naturaleza, y la gracia, y queda el triunfo por la gracia contra la naturaleza. Dauid auia de vestir por ijo de Isaî pieles; pero por padre de este Señor viste purpuras que tiene Cristo mas eficacia, para que a su padre ciña las sienes corona, que Isaî para que a su ijo desluzgan pieles. Que grandes son las palabras de Seleucia! *Adhuc, inquit, reliquus est paruulus, & pascit oues. Quid eum, qui ne ad gregem pascendum sufficit, ad regnum flagitas? Quid instituto cognito contentiosius ei tantũ adiungere dignitatis adlaboras? Minor est qui derelictus. Sed Deo suffragante non præualuit genitoris ignoratio.* El mismo padre que le dio la vida, le estorba la onra, y le cõdena a la abarca; pero en esa resistencia consistio el triunfo: Dauid es ya ijo de Isaî, y a de ser padre de Cristo: y porque se vea tiene mas eficacia el ijo que a de nacer, para que ennoblezca a Dauid Real purpura, que el Padre que le engendrò, para que le desluzca grosera abarca, el padre contradice, y el ijo vẽce: *Deo suffragante non præualuit genitoris ignoratio.* No es este el caso? Maria Señora Nuestra es en nuestro Euangelio la arena, en quien lucha la naturaleza, y la gracia: ija es de Adan deducida de su ser por tantas, y tan repetidas generaciones: *Abraham genuit Isaac, Isaac autem genuit Iacob*, y tanbien es Madre de Cristo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus:* Adan, dice, que Maria a de vestir viles pieles, como èl las vistiò al cometer el primer delito, Cristo, dice, que es Madre suya, y que a pesar de la naturaleza a de vestir las galas mas bizarras de la gracia. Quien vencerà en esta lid? Claro està que Cristo, que ya està executoriado ese mismo pleyto en Dauid, y repetirà con mas propriedad Seleucia: *Deo suffragante non præualuit genitoris ignoratio.*

Basilio. ora. 15.

Denos segunda prueba Iacob. A vn mismo tienpo se alla en el pecho de su madre con Esau, de vna sangre vinẽ, de vn sustẽto se alimentan cõcebidos a vn mismo tiẽpo, y aun mismo instante. Y bien co-

cõmo nacen? Con trages tan distintos, que son opuestos. Esau viste pieles todo ensangrentado en orrores: *Rufus erat, & in modum pellis hispidus.* Iacob es tan diferente en el auito, y en el genio, que no parecẽ ermanos, sino enemigos: *Nosti,* le dice a su Madre, *quòd Esau frater meus homo pilosus sit, & ego lenis.* Aqui mi duda: Si se conciben anbos de vnos mismos padres, y a vn mismo tienpo, como tan contrarios los trages, y tan opuestos los genios? Si en el primer instante por ijo de Isaac, recibe Esau en la generacion la vida, y la infamia, si con el aliento que goza viene entrañada la piel que viste, como no padece ese mismo daño Iacob, recibiendo la misma naturaleza, y concibiendose en el mismo instãte? Si son tan vnas las causas, como tan diuersas las obras? Esau todo vestido de pieles, y sin viso de ellas Iacob? Si, dice, S. Ireneo q̃ Esau no es padre de Cristo, sino solo ijo de Isaac; y asi como al instante primero del concebirse se allò sin estorbo el padre, vistio de pieles al ijo; pero como Iacob no solo es ijo de Isaac, sino padre tanbien de Cristo: *Iacob autem genuit Iudam;* en el primer instante del ser, lidiò Cristo que auia de ser ijo, con Isaac que era padre, y tubo mas eficacia el ijo, que auia de ser, para que Iacob naciese coronado de nobles triunfos, que Isaac, para que se concibiese oscurecido en desdoros: *Iacob,* dice Ireneo, *vocatus est, id est supplantator: tenens; sed qui non tenetur: ligans pedes; sed qui non ligatur: luctans & vincens: tenens in manu calcaneũ aduersarij, id est, victoriam: ad hoc enim nascebatur Dominus.* Concibanse de vnos padres, y a vn mismo tienpo Iacob, y Esau, sea Esau solo ijo de Isaac, sea padre de Dios Iacob, y porque claramente se vea tiene mas eficacia el ser padre de Cristo para la onra, que el descender de Isaac para la ignominia, à Iacob le coronara la purpura, y a Esau le sujetara la cadena. Pues repita el Euangelio quanto quisiere esas generaciones de Adan, *genuit, genuit,* que si nos asegura es Madre de Dios Maria, *de qua natus est Iesus,* tendrà mas fuerça el ijo para vestirla en el primer instante de gloria, que Adan para salpicarla de culpa: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus:* que si en Iacob pudo mas el ijo que el padre para estorbarle las pieles, no avrà perdido el aliento, quando se cõcibe Maria. No acierto a desenbaraçarme de estas palabras; pero que mucho si son

Gen. 25 v. 25.

Gen. 27 v. 11.

Iren. li. 4. ad verf. hæ res. cap. 38.

prueba ilustre de este misterio? de Maria nacio Iesus el que se llama Cristo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus*: y ya parece izo el Euangelista distincion entre esos dos soberanos titulos: Iesus dice que nacio, y se llamò Cristo, y parece auia de decir lo opuesto; que nacio Cristo, y que se llamò Iesus, porque si consultamos la Teologia, dirà que este nombre Cristo dice las dos naturalezas vnidas en ipostatico vinculo, y que este nombre Iesus dice el oficio que es salud, y que es redencion: luego el Ijo no pudo nacer Iesus, sino Cristo. Ademas que el ser Redentor lo tubo solo en la Cruz, el ser Cristo desde el primer instante lo tubo; pues como trueca el Euangelista esas voces, y le da primero el titulo de Iesus: *De qua natus est Iesus*, y le da despues el de Cristo. *Qui vocatur Christus.* No fue descuydo, sino misterio. Verdad es que el ser Iesus dice accion de redimir, y que el ser Cristo declara el ser; pero viue tan enpeñado este Dios en preseruar a Maria, que fue para con ella Iesus mucho antes que naciese de ella Cristo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* Nace este Dios para ser Redẽtor del mundo, para ser en el leño para nosotros Iesus; pero ya nace exercitando ese oficio de Maria, y es de suerte,

§. VI.

Que llegò a ser Iesus para preseruar, antes de nacer Cristo para viuir.

EN la cima del monte mira a Isaac sacrificado del padre; pero estorbado de Dios: *Angelus Domini de cœlo clamauit, dixitque ei: Non extendas manum tuam super puerum, neque facias illi quidquam.* No leuantes la diestra Abrahan, que Isaac aun no sea de ver amagado de tu yerro: los pintores y algunos Sãtos dan a entender con el pincel, y el estilo, que Abrahan tenia leuantado ya el braço, quando Dios le aprisionò el mouimiento; pero el texto al parecer lo contrario indica. Al enpuñar, dice la Escritura, la espada le estorbò Dios, leuantase el braço, circunstãcia en que no è visto asta oy reparar ninguno: *Extendit manum, & arripuit gladium, vt immolaret filium suum. Et ecce Angelus Domini de cœlo clamauit dicens: Non extendas manum tuam super puerum.* Abrahan extendio la mano al yerro por descendiente de Adan; pero no consintio el cielo çoçobrase a Isaac aun el amago por padre de Iesu Cristo: Gen. 22. v. 11.

to: vn Angel, dice el texto le preseruò: aquí leyò con singu-
Caieta. laridad Cayetano: *Vocauit ad eum Angelus Iehoua de cœlis.* Quien preseruò à Isaac fue el Angel Iesus, que yà se sabe q̃ Iesus se llama el Angel del gran consejo. Vengo en que Iesus se llame Angel; pero no en que este Angel en esta ocasion se llame Iesus. No se està en el inpirto de dõde clama? Si: *Clamauit de cœlo*: pues si el ser Iesus es ser onbre, y el ser onbre a de recibirlo de Isaac, como tiene ya ser tanto antes que le reciba? No aduiertes el caso, dice Cayetano; no redime a Isaac del riesgo, no le preuiene el peligro? no enbarga el yerro del padre? Pues si el ser Iesus es ser Redentor, nunca mejor que en esta ocasion Iesus. Nacerà despues de Isaac Cristo; pero antes de nacer del Cristo para viuir es ya Iesus en el preseruar: yà es Redentor en el oficio, y aun no es Cristo en el nacimiento, quando recibio ser de Isaac, ya auia sido con el Iesus, y le auia ya preseruado de la espada sin auer recibido vida: *Vocauit ad eum Angelus Iehoua de cœlis... veniebat enim ad seruandũ esse Isaac.* Cristo serà, dice el Cayetano, despues en el ser; pero ya es en el efecto Iesus, y assi respecto de Isaac antes de nacer Cristo para viuir, auia sido ya Iesus para preseruar. Luego con aduertencia grande dixo el Euangelista que nacio de Maria Iesus, y se llamò Cristo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus*: porque se conozca que para preseruarla fue desde las eternidades Iesus, aunque en orden a viuir vmanado fue en tienpo Cristo.

Llega Sara peregrina ermosa a Egipto, reparan en su belleza los cortesanos, alaban la forastera en presencia de Faraon: que ya a llegado la lisõja a seruir en tan infames oficios, traela Faraon a Palacio; pero cuydadoso Dios del onor de Sara, enbaraça con penosa enfermedad sus intentos: *Flagellauit Dominus Pharaonem plagis maximis*; el Ebreo original: *Flagellauit Iehoua*. Estorbòle a Sara el riesgo Iesus. Otra vez la misma duda: Si aun no tiene Dios la naturaleza, en que se funda el titulo de Iesus, porque ace ostentacion de èl? Es como algunos, que nada son menos que lo q̃ dice su nonbre? O son tan abrasadas las ansias de acerse onbre, que las entretiene tomando el titulo? Cõ razon, dice Lipomano, se llama en esta ocasion Iesus: porque aunque no a recibido de Sara ser para viuir, ya es Iesus respeto de ella en el preseruar: *Percussérat Pharaonẽ, Lippom.*

Gen. 12. v. 17. Hebrai.

an-

antequam tangeret Saram; cuius puditiam lædi non permisit. No permitio Dios manchase a Sara, madre que auia de ser suya, el riesgo: y asi intitulase Redentor no del daño, sino del peligro; que mas noble redencion es la que preuino la infamia, que la que rõpio la cadena. Pues repita mil veces en ora buena el Euangelista que nacio Christo Iesus: porque ya auia exercitado cõ su Madre ese titulo preseruãdola siglos antes de nacer: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* Bien prueban estas razones fundadas en la misma naturaleza; pero no menos bien califican la verdad otras que se fundan en la accion. Auia de intentar Herodes quitar al recien nacido la vida *Futurum est, vt Herodes quærat puerum ad perdendum, eum*, y preuinose su madre auisada de superior prouidencia tan con tienpo contra el riesgo que amenazaba, que a ligeros pasos, a cuydadosos desvelos le tenia ya resguardado en Egipto; y aun no auia determinado acerle guerra el tirano. Esta accion pues atendiendo el estilo que obserua Dios, prueba que Maria gozò a cuydados de su Ijõ de singular priuilegio antes q̃ pudiese intentarle la culpa ningun desdoro. Sienpre correspõde al seruicio el premio, y paga Dios como acà decimos, en la misma moneda: con que se colige claro:

§. VII.

Que auer resguardado Maria a Christo de todo riesgo, asegura la preseruò de todo pecado.

Allabase David perseguido de la inuidia, a quien ayudaba el odio sin mas causa, que merecer ser premiado y ser aplaudido: consuelo puede ser para muchos, cuyas prendas, sino consiguierõ premio, alfin no padecen odio, quando David padece destierros a diligencias del odio por lo que se le debia tributar aplauso: en ninguna parte le era licito no solo descansar; pero ni viuir: llega a Nobe, despues de auer ocurrido con el pan sagrado al peligro de la vida, pidio a Abimelec le diese tanbien armas para defensa. No ay otras, responde, sino la que tu mismo ofreciste al tenplo, y con que diuidiste de los onbros la cabeça de aquel Gigante. Pues esas son, dice David, excelentes para mi intento: *Non est huic alter similis, da mihi eum.* O como aprecia las cosas vna vrgente necesidad! La arma mas excelente que ay en el mundo, dice David que es la 1.*Re.* 21 *v.* 9.

es-

espada del Gigante. Pues aca baronse ya los artifices, ò apurarôse los materiales? No responde el de Seleucia; pero aunque para otros intentos pueda auer armas, ò mas excelentes, ò semejantes, ningunas como estas para este caso. Aquel Gigante sobre atreuido blasfemo tratò de deslucir, y de obscurecer a Dios, quando Dauid castigò los arrojos de la insolencia, quitandole la cabeça de los onbros con su misma espada: *Metu regem liberauit, priusquam seruitij iugum contribules experirentur, repulit.* Con estas armas desterrò Dauid del onor de Dios el riesgo, y del pueblo, quando amenazaba, el iugo; pues si aora le amenaza a Dauid peligro en la vida y en la fama, bien dice que con ninguna otras armas viuirà tan seguro, y tan resguardado: porque este alfange le està representando sus obligaciones a Dios, y como nunca puede faltar a cunplirlas, siempre es forçoso llenarlas. El riesgo que amenaza a Dauid, quedara burlado con esta espada, porque fue instrumento para estorbar el que amenazaba a Dios en su onra: y assi muy prudente dice no puede auer arma semejante en el mundo a la espada del Gigante para este caso: porque si con ella Dauid atendio el diuino credito, con ella se librarà del peligro: pues si esa arma es el mayor seguro y el mas autentico testimonio, estas diligẽcias que oy puso Maria para librar al niño Dios de la tirania que amenazaba, son autẽtica executoria de que la preseruò Dios de todo riesgo, y todo desdoro.

Sel. ora. 16.

Amenazabale a Elias dura cadena: porque ofendido el Principe de que le desengañase con la verdad, se empeñò en prenderle, y en maltratarle: allabase enfermo, y con el ansia de vinir enbiaba a consultar el idolo de Acaron. Que estilo tan vsado en el mũdo, consultar a quien se ajusta al antojo, y a quien siempre responde a gusto! debia el idolo de responder cortesanas lisonjas, y de lisonjear con artificiosas mentiras: y a esa causa le enbiaua Ocozias con sus Enbaxadores regalos. A esta sazon Elias les salio al encuentro, y porque le preuinie se para la muerte, declarò q̃ en breue auia de morir. O piedad de Dios! aun quando los onbres a costa de su solicitud, de su oro, de su cuydado, buscan engaños, los preuiene con importantes auisos. Este irritò tanto al Rey, que enbiò vn Capitan con cincuenta soldados, para que sin perdonar diligencia buscasen a Elias, y le prendiesen. Allabase

baſe entonces en la cima de vn monte, vencen breñas los ſoldados, y ya acen burla de ſu virtud, como la vieron perſeguida la deſpreciaron, que del color del Principe ſe viſte ſienpre el miniſtro, y paſa por delito la virtud, ſi es perſeguida, como por virtud el vicio, ſi ſe vè onrado Alfin la eſquadra ſe acerca, quando arroja el cielo ardientes llamas, y la conuierte en pauesas: *Deſcendit ignis de cœlo, & deuorauit eum, & quinquaginta qui cum eo erant.* Que peligroſo es ſeruir a Señores menos ajuſtados, y aconpañar a ſoldados atreuidos! Cebòſe el fuego, porque ſu llama ſiruieſe para amoneſtar a los venideros de lengua: bien eſtà; pero porque ſe valio el cielo en eſta ocaſion de llamas, ſi contra los que trataban de oprimir a Gabaon, ſe valio de piedras, y cótra la dureza de los Gitanos de ondas? Porq̃ Elias, dice Teodoreto, le tenia al cielo muy obligado: trataba el pueblo en deſcreditos de Dios de onrrar idolos, quando Elias deſatò de ſu eſfera abraſadas llamas para boluer por ſu onra, y eſtorbar le a Dios aquella ignominia: *Cecidit ignis Domini, & vorauit holocauſtum: quod cùm vidiſſet populus, cecidit in faciem ſuam & ait: Dominus ipſe eſt Deus:* Auia duda ſi ſe auia de ſeguir a Dios, ò dar veneraciones al idolo: ſi ſe veneraba el idolo, era para Dios deſdoro, y valioſe para eſtorbar el deſdoro de las llamas mas ardiente que ellas el zelo: *Cecidit ignis.* Pues bien diſpueſto ſirua lo miſmo, para que Elias no padezca la cadena, que ſiruio para que no padeciese Dios en ſu onra: porque ſe conozca tiene Elias muy aſegurado el reſguardo en lo miſmo con que a Dios eſtorbò el peligro: *Oportet ſcire ius diuinæ prouidentiæ*, dice Teodoreto, *& quòd iuſtè punit peccatores, & beneficio afficit ſuos cultores.* Derecho tenia Elias a lucir muy preſeruado de eſe peligro, ſi librò a Dios de aquel deſdoro. Lo miſmo, con que atendio al diuino credito, le fue ſeguro reſguardo. Pues a nueſtro caſo. Si quien librò a Dios en ſu onor de rieſgo, luce preſeruado, quando le amenaza peligro, claro eſtà luciria Maria preſeruada del peligro, ſi aſegura el Euangeliſta, que gozò Criſto vida a diligẽcias de ſu cuydado. Que biẽ vota fundada en la condicion de Dios eſta Congregacion iluſtriſima defender a Maria ſienpre eſenta de la culpa, quãdo eſtà feſtejando de eſte niño la victoria, q̃ fuera faltar al parecer a ſu obligaciõ, y a ſu eſtilo, ſi gozãdo eſte niño a diligencias de

4 *Reg.* 1. *v.* 10.

Theod. q. 4. *apud Oloſ*

3 *Reg.* 18. *v.* 38.

ſu

su madre de tan glorioso trofeo, no la vbiera preservado del igual desdoro. Boluer oy victorioso Cristo asegura le estubo bien la contradicion, pues si no vbiera tenido enemigos, no se coronara de aquestos lauros, nada le està mejor a la verdad, que tener quien se le oponga: porque como no puede dexar de vẽcer, asegura con la oposicion el triunfar: no tener contrarios puede ser dicha; pero vencer los sienpre fue gloria: y como los blasones mas ilustres sienpre se labraron en la canpaña, llega a ser interes tener quien prouoque a la canpaña, quando es cierta la victoria: tema enemigos quien pudo quedar vencido: que a quien a de quedar sienpre victorioso, le es comodidad el tenerlos, y assi nada le pudo estar mejor oy para gozar aquestas aclamaciones del triunfo, que auer echo Erodes en perseguirlos enpeño. Demos pruebas a aqueste intento, y sea la proposicion

§. VIII.

Que como la verdad tiene seguro el vencer, le està bien el batallar.

Dio Faraon licẽcia al pueblo de Dios, para que saliese a sacrificar al desierto, aprouechòse el ansia de la ocasion, y en apresurados buelos acian sus marchas, à poco rato arrepentido el barbaro armò contra el Israelita, abãçò al mar; pero reconociendo en èl su peligro, tratò de retroceder la dureza; pero fue tarde, y assi quedò castigado el atreuimiento en merecido naufragio, y descontò el pueblo de Dios en ricos despojos las ansias, y las congojas: *Iusti tulerunt spolia impiorum.* Qual le estubo mejor al Israelita? Que Faraon le persiguiese, ò que le dexase? Si no se vbiera enpeñado, dice Salomon, no vbiera el pueblo padecido tan congojosos aogos; pero ni tan poco gozado tan immortales trofeos; aviendo enpero Faraon abançado al mar, se vio obligado a retroceder: *Fugiamus Israelem: Dominus enim pugnat proeis contra nos:* y el pueblo llegò a lucir: *Quis est Dominus*, decia antes, *vt audiam vocẽ eius, & dimittam Israel? Nescio Dominum, & Israel non dimittam.* Contra el braço omnipotente de Dios se enpeñò su porfia, y dio en cabeçear su dureza; pero la misma obstinacion del enpeño añadio glorias al triũfo: *Nunc*, dice Caietano, *consitentur.* Vencio el Israelita, y quanto mas dio en perseguirle el Egipcio, fue mas seguro el despojo: que si Faraon no in-

Sap. 10. v.20.

Ex. 14. v.25.

Exo. 5. v.2.

Caie. ad 14. Ex.

inſiſtiera tan ciego, el Iſraelita no ſe coronara tan rico: *Tulerunt ſpolia.* No es eſte el caſo? Si Erodes no ſe vbiera enpeñado en ſolicitarle a eſte ſoberano niño tan no merecidos rieſgos, no boluiera oy triunfador a gozar tan dignos, y tan celebres aplauſos: y aſi eſtos aplauſos nacieron de aquellos ſuſtos.

Con que delgadeza ponderaba Tertuliano eſto miſmo en el baculo de Aaron! al inſtante que tocò la tierra, concibiòvida: *Verſa eſt in colubrũ.* enpeñaronſe los ſabios de aquel pueblo en deslucir la omnipotencia, y en obſcurecer la vara: arrojaron las ſuyas, y ya conuertidas en dragones cercando la de Dios, la amenazabã caſtigos, fracaſos, deſtrozos: *Verſæ ſunt in dracones.* O vara de Dios y que laſtima me cauſas! ſi ſon tantos los ſabios, que te contradicen, ſi ſõ tan terribles los dragones q̃ te cercan, como as de eſcapar con vida? O quanto te vbiera eſtado mejor tu retiro de Madian, que lidiar con tantas fuerças, y entrar en tan peligroſas lizas! No ay que tener conpaſiones, dice Septimio, ſi no tributarla parabienes: *Deuorauit virga Aaron virgas eorum.* No es eſa vaca de Dios? No eſtà aſiſtida de ſu poder? Pues bien le eſtà entrar en lides: que como nadie a de llegar a vencerla, la aumentarã glorias, quantos ſe enpeñarẽ ciegamente en contradecirla: *Veritas Moſeij mendacium deuorauit.* Nada le pudo eſtar tan bien a eſta vara, como que armaſe dragones la ciencia, ò ſe valieſe de Magos la aſtucia: que como eſtaban a cargo de vn infinito poder ſus triunfos, llegaban a aumẽtarſe con los enpeños. *Veritas Moſeij mendacium deuorauit.* Tiene la verdad tal vez quien la arroje ſonbras para deslucirla y oſcurecerla; pero como es innencible ſu valentia, ſienpre le eſtà bien el entrar en guerra. No ſe vè oy? arma Erodes contra la inocencia, pero vn Angel la defiende: *Ecce Angelus Domini.* El miſterio de la Concepcion no tiene enemigos: que como todos los ijos de la Igleſia deſean para gloria de Dios encontrar con la verdad, no es acer deſdores a ningun miſterio querer examinarle, quãdo no eſtà definido, antes de creerle. Sana es la intencion de todos: pero alfin al miſterio le a eſtado bien que le examine el ingenio, pues auiuada la deuocion ſe a enpeñado en eſtos decoroſos aſeos, en eſtos Religioſos cultos, en eſtos acertados juramentos. Oy vota eſta Iluſtriſima y Real Congregacion la defenſa de eſte punto, y aſi goza de

Exod. 7 *v.* 10.

Tert. de anim. c. 57.

mas

mas aplauso. Bien está; pero boluamonos a la fiesta: de parte del niño Dios se ace el Angel, y era forçoso cõseguir triũfo, porque se auia Dios enpeñado en defenderle con juramento: *Iurauit Dominus Dauid veritatem*, decia el Psalmista, *& non frustrabitur eam: de fructu ventris tui ponam super sedem tuã.* Enpeñose Dios con juramento en que Cristo auia de ocupar el trono, y assi no era posible se le lograsen sus intẽtos al tirano: *Vocatur Christus*, dice el Incognito, *fructus ventris Dauid.* Tenia Cristo de su parte sobre el merito obligado a Dios con voto, y assi era forçoso, que le coronase el lauro. Pues el Padre vota? Si.

Psl. 131. *v.* 11.

Incogn.

§. IX.

Que el juramento sobre ser a la gratitud desaogo, es a la verdad mucho aplauso.

VNa señal grande se apareció en elos cielos, vna muger, a quien tenia adornada ya el Sol con sus rayos, antes que la serpiente la çoçobrase con ciegos odios; pero como las luces no sienpre cõsiguen veneraciones, alistando la tercera parte de las estrellas dio vn dragon en oponerse al Ijo por deslucir a la Madre, y mostròse en sus intẽtos como inpio astuto, pues conocio que sino era estorbãdola el ser Madre, no era posible enpañar su resplandor. Al fin todos los intentos de la serpiẽte quedaron frustrados, y el resplandor de las que antes lucieron estrellas, ya oscuro: *Neque locus inuentus est eo rũ amplius in cœlo.* Pues quiẽ a causado tan frios desmaios, si antes concibio la temeridad de la serpiente tantos arrojos, y tan temerarios alientos? ver, dice Ricardo Victorino, que los Angeles dieron sus votos en defensa de la Madre, y que se declararon muy opuestos a la astucia, y muy de parte de esta victoria: *Non valuerunt Sanctorum Angelorũ remouere suffragia, neque locus est inuẽtus eorum amplius in cœlo, id est, in sãcta Ecclesia, vt ei vel auferre iustitiã, vel eã possent pertribere ad culpã.* Toda el ansia de la serpiente en esta ocasion era deslucir la inocencia de aquella coronada y misteriosa muger: todo el cuydado era dar a entender que no auiã nacido tan lucidos sus reflexos, y que padecio en algun tienpo desdoros; pero como los Angeles se declararon, y como dando todos sus votos a la verdad la assistieron, no tubo ya lugar su porfia: porque resonaron en los cielos las aclamaciones

Apocal. 12. *v.* 8.

Richar. apud gloss.

de

de la victoria: *Non valuerunt Sanctorum Angelorum remouere suffragia.*

Dio Adonias a consejos de su anbicion en conpetirle a Salomon la corona, y si bien casi todo el golpe del exercito de Dauid no se inclinaba a aquella parcialidad, con todo eso no faltaron algunos pocos, q̃ la siguiesen, y fomentasen. Bersabe le acuerda a Dauid, auia jurado que Salomon ocuparia el trono, y que de no suceder asi, no solo quedaria Salomon sin corona, sino ella notada tanbien de culpa: *Erimus ego & filius meus Salomon peccatores*: tan vna cosa es el credito de la Madre, y del Ijo que si el ciñe la corona, la Madre no tendrà culpa, y si se vè deslucida con opinion de culpada, i Salomon no ceñirà la corona: *Tu iurasti per Dominum Deum tuum ancillæ tuæ: Salomõ filius tuus regnabit post me.* En declarandose el derecho de Salomon establecido con juramento, ya en repetidas aclamaciones, en festiuos parabienes todo el pueblo aclama Rey: *Cecinerunt buccina, & dixit omnis populus: Viuat Rex Salomon.* Ya occurrio Dauid al desdoro de la Madre, y al peligro de Salomon con el juramento: y si solo podia amenaçar a la Madre nota no vistiendo el Ijo purpura, ya ciñendo para sienpre la corona, queda la Madre muy preseruada de infamia. La aclamacion, el festejo, el resonar del clarin fue para Adonias, y para sus parciales elado sulto, congojoso pasmo: *Territi sunt ergo, & surrexerunt omnes, qui inuitati fuerant ab Adonia, & iuit vnusquisque in viam suam.* Asi establecio el juramento de Bersabe la gloria, y de Salomon la purpura, que ya mudan de intento los que seguian el cõtrario vando: *Iuit vnusquisque in viam suã*, dice Lira, *dimittentes totaliter Adoniam.* Aun contra el derecho de Salomõ vbo quien se atreuiese, y quiẽ por sus particulares intentos cabecease; en declarandose enpero por su parte el juramẽto ya retroceden todos de su opinion: que fuera menos prudencia no retroceder a vn mundo entero, a vn establejuramento, a vn vniersal aplauso. Los que tenia de su parte Adonias, con elado desmayo se retiraron confusos, si bien eso pudo acreditarlos de cuerdos. *Bersabee*, dice Angelomo, *interpretatur filia iuramẽti.* Mientras tan Religioso juramento estubiere de parte de Bersabe, ni la deslucirà nota, ni podrà mãcharla opiniõ de culpa. Que ciego se enpeñò Erodes, pues auiendo echo juramento Dios de defender vida y corona, solo podia ser-

3. Reg. 1. v. 17.

Lyra.

Angelo. in gloss.

uir

uir para acreditar el triunfo su enpeñado porfiar, y porfiado perseguir. Vn Angel vino a preuenir el riesgo cótra la potencia, contra la astucia, contra la maña: *Subditur Dei Patris*, dice el Areopagita, *per Angelos dispositionibus, & per medios ipsos annuntiatur Ioseph recessio, & iterum traductio.* Vn Angel desvanecio el peligro, burlò el tirano: pues siendo las personas a quien amenaçaba, prendas tan queridas del coraçon se contéta Dios, quando çoçobra la cõtingencia, con enbiar para estorbarla vna criatura? Antes eso es para nuestro intento la mayor prueba: boluer oy a gozar Madre y Ijo de tan plausibles triunfos aseguran que bastò vn Angel siendo a fuer de criatura limitado, para preuenir los riesgos, y para estorbar intentos tan inumanos: pues si bastò vna criatura para preseruarle del riesgo, quãdo amenazaba a Dios, no serà bastante Dios para preseruar, por mas que le amenaze, a vna criatura? No es Christo a beneficio de su diuinidad poderoso? No le obliga la ley de naturaleza a ser con su Madre agradecido? pues mas natural le es a Dios el agradecer que le es a Adan el manchar: y si basta vn Angel para burlar la inuidia mas preuenida, la preuencion mas astuta, la astucia mas desvelada, eso mismo persuade a la razon

Dion. in Cat.

§. X.

Que le sobra mucho en su diuinidad para estorbarle a su Madre el riesgo, quando vna criatura auyenta el riesgo, y le corona del triunfo.

DIo la ceguedad presumida, y la vanidad mas que ciega de Nabuco en que adoraſen todos aquella estatua, porque a todos manchase culpa: tres jouenes Ebreos ermosos en su rostro, gallardos en su talle, y en su sangre calificados resoluieron antes perder la vida, que executar tan sacrilega obediencia: llegò a noticia del barbaro: que nunca falta en las cortes quiẽ dè noticias, que puedan estorbar medras: asi vbiera quien dixese a los Principes, para que las premiasen, virtudes, como ay quien les sirua lisonja con falsedades. Al fin Nabuco arrojando mas centellas con el enojo, que el orno con el incendio, mandò los traxesen a su presencia: andubo acertado en auerigual por sí lo que de aquellos moços se calumniaba, y debia de auerle enseñado a creer poco la experiencia: no es todo zelo,

que ay tanbiẽ muchas veces odio, ni es todo prudencia, porque ay inuidia. Alfin traidos a ſu preſencia los jouenes les aconſejò miraſen por ſi, y que a la luz de aquellas llamas deſiſtieſen de ſus obſtinadas porfias: aſi lo acemos, reſponden muy entendidos: que adorar engaños es aborrecerſe, como ſeguir la virtud amarſe: ni nos canſa orror el enojado bolcan con el centellear de ſus llamas, y con la lluuia de ſus cẽtellas: porque nueſtro Dios tiene imperio ſobre los rieſgos, y podrà labrarnos en ellos, y de ellos triunfos: tan manifieſta verdad encendiò mas la indignacion de Nabuco, y no es nueuo deſabrirſe los poderoſos con quien les dice verdad. Que fatal deſdicha en las cortes, auer para onbres ajuſtados no ya ſolos ceños, ſino caſtigos, y para los que ſe ajuſtan a la liſonja ſobre premios muchos agrados! Que Dios, dice el barbaro dos veces ciego con ſu colera, y ſu anbicion, à de poder libraros de mi potencia? preſto caſtigarà vueſtras deſatenciones la llama: *Quis eſt Deus, qui eripiet vos de manu mea?* Executoſe muy aprieſa la ſentencia: que nunca el errar fue lento, como ni el acertar preſuroſo: en medio de las llamas caen los Ebreos; pero ya tenia preuenido la prouidencia el remedio antes que les pudieſe dañar el orno: vn Angel les aguardaba, à cuya viſta no ſolo oluidò el fuego el quemar; ſino tanbien el poder: *Angelus Domini deſcẽdit cum Azaria & ſocijs eius.* No ay duda baſtò vn Angel, para dexar burlado todo peligro; pero parece era debido baxaſe Dios para premiar tan gallardas reſoluciones, y tan loables temeridades: pues porque eſcuſa acer a la virtud aqueſte agaſajo, y alentarla con eſte premio? Por confundir mas, dice Lira, los enemigos, y por creer mas los lauros: pareciole a Nabuco no auia poder en todo lo infinito de la Deidad para eſtorbar el incendio: *Quis eſt Deus, qui eripiet vos de manu mea?* y moſtròle Dios baſtaba vn miniſtro ſuyo, no ya ſolo para el incendio, ſino para eſtorbar tanbien el peligro: *Cõtemplabantur viros illos, quoniam nihil poteſtatis habuiſſet ignis in corporibus eorum.* No pudo la Deidad confundir mejor la anbicion ciega del barbaro, que enbiando para conuertir en marea la llama vn miniſtro. Mire Nabuco como acõpañar vn Angel aquellos tres jouenes por vn rato es reſguardo tan inuencible, que ya el enojo del fuego ſe conuierte en apacible marea, y ſi la ma- Dan. 3. v. 16.

marea no puede quemar, ya ni el ardor puede ofender. Tã eficaz medio fue aqueste, que ni la ceguedad, ni la tema, ni la porfia pudo perseuerar en su engaño, y assi a voces, a admiraciones, a pasmos mudò de intento: *Benedictus Deus eorum*, dice Nabucodonosor, *qui misit Angelum suum.* Muy necio juzguè no podia Dios estorbar los destrozos de la llama; pero ya mas aduertido conozco, que basta vn Angel para conuertirla en mar-
Augusti. rea: *Conuersus*, dice Agustino,
Eist. 48 *ad adorandum decreuit in regno suo, vt quicumque blasphemaret Deum, pœnis debitis subiaceret.* A Agustino sigue Li-
Lyra. ra: *Erumpens Nabuchodonosor, in laudem Dei scilicet, ait: Benedictus Deus, qui misit Angelum suum.* Ver que una criatura bastaba para burlar tanto riesgo, le izo corregir su juicio, y publicar la valentia del diuino braço. Assi? pues bien dispuesto: libre oy a Madre, y Ijo vn Angel de los riesgos que dispuso la tirania cõfederada con la astucia, y con la anbicion: porque se conozca sobra mucho en la omnipotencia, quando cabe tanto trianfo en el poder de vna criatura: baxe el Angel a assistir a los tres niños vn rato, porque se vea q̃ su assistencia, y su compañia llega a desvanecer, y enfrenar la llama, y si bastò assistir vn Angel vn rato a los niños en el orno, como se puede dudar libraria Dios a Maria auiendo tomado carne en su pecho?

No ay en la Escritura palabra sin misterio, y assi obliga qualquiera a buscarle, y a discurrirle. Salio en campaña la anbicion a los 12. del Apocalipsi para ensangrentarse en la reciente vida del Ijo, y para eclipsar el resplandor de la Madre. En esta ocasion el recien nacido descansa con misterioso descuido, y sagrado ocio: *Raptus est filius eius ad* *Apo.* 12.
Deum & ad thronũ eius. Quedò la astucia de la serpiente burlada; pero con todo eso enpuño Miguel el acero, no tanto por conseguir la victoria, como por castigar la insolencia: *Michael, & Angeli eius prœliabantur cum dracone.* Menos cariño pudo parecer en el Ijo encargarle esta enpresa a vn sieruo: si vn dragon brotando por los ojos llamas, ardiendo en iras, confederando cabeças se enpeña en oscurecer el resplandor de su Madre, porque no sale a resistirle, y a castigarle? Antes, dice Ricardo ya citado, no pudo auer accion mas decorosa para el Ijo; ni mas ignominiosa para el contrario. Vna criatura bastò para conseguir la victoria: *Proiectus est draco*: y quando bastò poder limitado

se declarò la ceguedad anbiciosa de aquel enpeño: *Non valuerunt remouere suffragia Angelorum*: porque se conozca mejor intenta inposibles la serpiente, quãdo anela eclipsar de aquella Madre las luces, no ostenta Dios en su defensa por sí mismo la valentia de su braço; sino comete el castigo, y el triunfo a vn sieruo. Solo en vna cosa se mostrò prudente la astucia, y fue en desistir de la enpresa: *Abijt facere prælium cum reliquis*: en viendo se confederaba cielo, y tierra: *Adiuuit terra mulierem*, a aplaudir los triunfos de la Madre, por acer muy digna lisonja al ijo, retrocedio de su intento juzgando que ni aun en su obstinaciõ cabia proseguir su tema viendo a tierra, y cielos vnidos en tã jurada, y concorde liga. En Nazaret, dice el Euangelista que izo su asiento, porque Iosef no dudoso del oraculo, sino obligado de dulce afecto retirò al niño: *Audiens quòd Archælaus regnaret in Iudæa pro Herode patre suo, timuit illo ire, & admonitus in somnis secessit in partes Galilææ, & veniens habitauit in ciuitate, quæ vocatur Nazaret.* S. Crisostomo llega a mirar esta accion, y dice que el rezelo de Iosef no fue ijo de la desconfiança; sino efecto de la fineza: *Venit Ioseph in Nazareth, & periculum fugiens, & in patriam rediens.* No ay ya quien persiga, y asegura que puede boluer, desvelada la pronidẽcia; pero con todo eso Iosef como ama tan tiernamente al ijo y Madre, y oye decir, que Arquelao ocupa el trono busca a la misma seguridad nueuas fincas, y a lo inposible nueuas fianças.

Chrisost. in Cat.

§. XI.

Que el amor aun no deseansa seguro, si no preuiene aun los riesgos inposibles con su cuydado.

BOluia Iacob a su patria, y sobre auerle asegurrado Dios gozaria pacificamente la bendicion, le enbio todos los Reales del cielo, para que le ziesen escolta, y le asegurasen con su asistencia: *Fuerunt que ei obuiam Angeli Dei, quos cum vidisset, ait: Castra Dei sunt hæc.* Aun despues de esto le dà Dios mayor seguro: entra con èl en misteriosa lucha, y auiendo conseguido Iacob victoria, le dice es inposible quedar vencido de vmanas fuerças, si ya vencio las diuinas: *Si contra Deum fortis fuisti, quanto magis contra homines prævalebis?* Ya se asegura Iacob, y publica a voces que es mas que inposible el riesgo. *Salua facta est anima mea.*

Ge. 32. v. 1.

mea. Leuanta los ojos: ve que se acerca acompañado de mucha gente Esau, y dispone su familia de tal suerte que Raquel quede la vltima, porque
Ge. 33. v. 2. viua mas resguardada: *Rachel & Ioseph nouissimos.* Que turbado se alla Iacob en el miedo, que poco le duraron los parabienes del triunfo? Que mas importa estè Raquel en el lugar vltimo, ò el primero, quando en qualquier lugar es inposible el peligro? O si juzga que puede çoçobrar contingencia, como aclamò la victoria? Auerle dado a Dios credito està condenando de imprudente aqueste cuydado, ò este rezelo pone en duda aquel seguro: pues, ò Iacob no disponga la familia, ò no aclame la victoria. No es falta, dice Lipomano, de confiança, fino accion muy natural de vna enamorada fineza. Raquel es la prenda mas tierna del coraçon, es la elegida, es la regalada, y aunque es verdad que la juzga mas que segura el juicio, con todo eso ace de su parte, quanto le es posible, el afecto. Si le pregũtares a Iacob que para que ace esa diligencia, responderà se la dicto la ternura a vista de la mayor confiança. Biẽ se dice, q̃ es inposible el peligro; pero en los mismos inposibles se descubre mas el afecto: *Eam cum infantulo Ioseph ordinauerat, quem, & plus cunctis filijs adomabat... Vbi discimus nihil negligentius agendum in rebus humanis, etiamsi diuino præsidio ex fide integra nitamur.* No se opusieron en esta ocasion contrarias la fineza, y la confiança; antes se confederaron amigas: no fue dudar aquel disponer; pero no quiso Iacob omitir aun la menor diligencia por acer a su amor la mayor lisonja: y si vn amor vmano executa estos realces mas allà de lo inposible, siendo el amor de Cristo tan ventajoso, como pudo caber en su fineza descuido? Preuienese Ioseph contra inposibles riesgos, y permitiria Cristo que a su Madre la oscureciesen desdoros?

Lippo.

Murio Lazaro, y colocaronle los Angeles en el seno de Abrahan: *Factum est vt moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinũ Abrahæ.* En su coraçon llega a colocarle Abrahan; que si la pobreza padece en el mundo tãtos desprecios, y sufre tantos vltrages, en el cielo se vè muy querida, y muy estimada. Entra Crisologo a examinar por que Abraham retirò a Lazaro tan al alma: y dice que fue porque el ricò le auia de acer desde los infiernos guerra. Que le enbie, pide, ya al infierno, ya al mundo: *Mitte Lazarum*, y como auia de batallar

Luc. 16. v. 22.

en este intento la inuidia, retirò a Lazaro a lo mas guardado la prouidencia:
Crisol. ser. 122. *Hoc loc iam non geritur postulatio: sed controuersia: vbi è diuerso consistit ipse, qui passus est sed agentium diuersus est locus: hic agit de proximo, ille de longè: hic de sinu suggerit; clamat ille de tartaro.* Aun despues de estar Lazaro en la gloria, le persigue la inuidia, y se arma resguardandole en el pecho contra esas persecuciones la prouidencia. Pues para que a menester valerse de aquesos resguardos la prouidencia, quando està conociendo mas que imposible la pretension de la inuidia? *In his omnibus inter & nos vos enaos magnũ firmatũ est, vt hi, qui volunt hinc transire advos, non possint, neque inde huc transmeare.* Tan seguro es el lugar, que no le puede contrastar, ni la inuidia, ni la potencia, ni la malicia; pero cõ todo eso como Abrahan estima tanto a Lazaro pobre, le retira mas que a los otros al pecho: porque si bien conoce que es imposible el peligro, quiere contentar a su afecto:
Crisol. ser. 121. *Nunc Abraham ambit pauperem, diuitem refugit, & refutat.* Es toda el ansia tener a Lazaro, y aunque por mas q̃ se confedere el infierno, no le a de ser posible abrasarle con su llama, con todo eso por acreditarse le retira la fineza: *Ambit pauperem*: pues si es ijo de Abrahan Cristo *filij Abraham*, y estima tanto a su Madre, no ay duda la retraria al pecho, aun quando no era posible que la desdorase nota, por ostẽtar su ternura. Vna circunstancia añadio el Euangelista muy de nuestro intento. Auitò, dice, en Nazaret: porque le auia de aclamar todo el pueblo Nazareo: *Veniens habitauit in ciuitate, quæ vocatur Nazaret, vt adimpleretur, quod dictum est per prophetas: Quoniam Nazaræus vocabitur.* Como està tan a cuenta de Dios no yerre el pueblo acerca de lo diuino, dispuso que auitase en Nazaret, porque todos auian de juzgarle por Nazareo. No dice que le llamaran Nazareo, porque auitò en Nazaret, sino que dispuso Dios auitase en Nazaret, porque le auian de tener por Nazareo: pues eso asegura lo que la piedad confiesa, todo el pueblo auia de aclamar a Maria pura, sin mancha, sin nota: luego en el primer instante la preseruò Dios de culpa, que si preuino con la verdad lo que el pueblo auia de sentir acerca de Nazaret, auiendo de aclamar el pueblo aqueste misterio, no auia de permitir Dios le desluciese pecado: *Nazaræus*, dixo S. Geroni- *Hieron. in Cat.*

mo,

mo, *interpretatur sanctus.* Auite en la santidad, porque corresponda a la verdad la opinion:

§. XII.

Que està a cargo de la prouidencia diuina, que lo que se aclama con publica voz del pueblo, estè muy preuenido contra el engaño.

IZo Cristo en el desierto aquel prodigioso milagro sustentando cinco mil onbres con cinco panes: sola la omnipotencia de Dios pudo acer siendo los onbres tan cudiciosos, que se juzgasen de bienes
Ioan. 6. tenporales sobrados: *Distribuit discumbentibus.* En Sabado siente Crisostomo se obrò el milagro, y siendo asi que en otras ocasiones ardio contra los prodigios mas euidentes enpeñada y ciega calumnia, aqui el interes todo lo conuirtio en alabança: ni se contentaron cò que en festiuos ecos resonase el monte era Cristo el mas excelente de los Profetas; sino que ya disponian en su intencion consagrarle Rey. A esta sazon vyò la modestia al monte, y si bien agradecida al animo, preuino mui
Ioan. 6. v. 15. prouidente el intento: *Cùm cognouisset, quia venturi essent, vt caperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in mõtem ipse solus.* Auer admitido en otras ocasiones el titulo de Rey arguye en este retirarse mucho misterio: si quando nació en vn pesebre le aclamô Rey el cielo con luces, y el Mago à voces: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum? vidimus enim stellam eius*: si entôces dispuso que se supiese, y se publicase, porque aora estorba con la huida la corona? Por eso mismo, dice Agustino querer acerle Rey era decirle que asta entonces no lo auia sido, con que el pueblo en el mismo agasajo cometia no poco yerro, y como cuyda tãto Dios de que la voz comun acierte con la verdad, huyôse por escusar este lance: *Erat Rex*, dice Agustino, *qui timebat fieri Rex, nec talis Rex, qui ab hominibus fieret; sed talis qui hominibus regnum daret.* *Mat. 2. v. 2.* *Aug. in Catena.*

En su mismo agradecimiento tropezaba la multitud, y quãdo querian elegirle para el trono, daban a entender que asta entonces no tenia Reyno, y como eso era ignorancia, escusôla Dios de prouido con la huida: tan atento està a gobernar esta voz comun, este general sentir, y este vniuersal aclamar: pues si preuino la prouidencia tan de antemano, que la multitud no cometiese yerros, quãdo agradecida pretẽdia acer agasajos, como auia de permi

tir se engañasen tantas Prouincias, tantas Ciudades, comunidades tan Religiosas, Vniuersidades tan eruditas, quando obligadas de la piedad vencen en regocijos publicos, en Religiosos juramẽtos este misterio, nunca me persuadire que en cosas de menos inportancia se ostente muy desvelada la prouidencia, y que no se desvele en cosa de tanta monta. A esto se jũta, que no solo es de este sentir la Republica, sino tanbien el Monarca, y ace gran peso con su sentir el Monarca, porque sus acciones, y sus dictamenes corren por quenta del cielo, quando se inclinan a la piedad, y se encaminan a la virtud.

Dio la inuidia en perseguir al Profeta Daniel, sin mas causa que verle fauorecido: y tomando ocasion de que auia contrauenido a la ley, le dispusieron la muerte, y era tan mortal el odio, que porque no quedasen ann escasas reliquias, quisieron fuesen su sepulcro fieras. tal fue la instancia, que vbo de ceder Dario; pero al entregarle a la fuerça asegurò le auia Dios de librar, con singular confiança: *Dan. 6. v. 16. Dixit Rex Danieli: Deus tuus, quem colis semper, ipse liberabit te.* Entra en el lago Daniel, quando ya vn Angel tenia aprisionadas a los leones las garras, y enbargadas, para que no irieſen, las presas: *Deus meus misit Angelum suum, & conclusit ora leonum, & nõ nocuerunt mihi.* Entra Tertuliano a mirar este caso, y dice, q̃ aunque la virtud del Profeta mereccio tan singular priuilegio, cõtodo eso se le dio Dios, porque se conociese no se auia engañado en su sentimiento Dario. Sintio bien de Dios, muy conforme a su decoro, y muy en creditos de su braço: pues yà tendrà Dios preuenido vn Angel antes que llegue la ocasion: porque se conozca que no fue vano aquel sentimiento, ni poco fundado tan decoroso juicio: *A Chaldeis de latum ac depostulatum statim vtique concluſa & visitata feritas leonum deuoraſſet si Darij digna præsumptio de Deo fallere debuiſſet.* Tertull. aduersa. Gnost. c. 10. En creditos de la omnipotencia diuina, en protestacion de quanta tenta remunera a sus amigos, publicò Dario auia de gozar Daniel muy singular priuilegio, donde los demas padecian mas que miserable destrozo. Y cõfirmò Dios con vna maranilla estupenda lo q̃ asegurò aquel Principe, porque se conociese fue sagrado inpulso aquel sentimiento, y que no era posible saliese vano. No es este el caso? Es la question sobre si faltò a la ley Maria Señora nuestra en el instante prime-

ro,

ro, sobre si el leon tubo derecho a titulo de la transgresion de aquese mandato. Que dice el Principe? Que Dios auiendo de tomar carne de sus entrañas preseruò desde su eternidad a Maria, y que allò el lauro, dòde los demas el grillò: pues si estubo a cargo de Dios no se engañase Dario, quando asegurò assistiria a Daniel, como se a de engañar mayor Monarca, quando presume de la bondad de Dios dignamente, y quando son tãto mas apretados los titulos en la Madre que en el sieruo? No era natural que los leones despedaçasen a Daniel? Claro està que si: pues si a pesar de las leyes naturales libra Dios a vn criado de tã notorio peligro, porque auia de oluidar a su Madre por no violentar leyes naturales? Nunca se vio Maria deslucida, nũca pudo verse manchada: que lo publica assi el mayor Monarca, y lo aclama la mas piadosa Republica, y como estàn siempre sus acciones a quenta de superior prouidencia, disponerlas assi el cielo es asegurar no ay falacia. En Nazaret auita Crisso; porque le auia de llamar Nazareno el pueblo, y tanbien por gozar despues de tantos trabajos de algun alibio. Persiguiole Erodes, vnieronsele anbiciosos, y lisonjeros: y si bien ni vnos, ni otros lograron su desatinado intento, con todo eso ocasionaron a la ternura de Madre, y Ijo mucho trabajo. Por las abrasadas regiones del Egipto discurren no sin susto, y no sin aogo: pues debido era boluiese a gozar entre las flores descanso: *Nazaret, dixo Rabàno, flos virtutum interpretatur: quia Ecclesia, quò ardentiùs à terrenis ad cœlestia transmigrat, eò magis virtutum flore, & germine abundat.* Es Nazaret el jardin mas ameno de las virtudes, y era debido despues de tanto destierro tan ameno, y tan flagrãte descanso. O como goza Dios oy: y no solamẽte Dios, sino el mundo todo el olor, que esta Illustrissima y Real Congregacion dà siempre cõ sus exenplos, y sus virtudes: y si en vn jardin, a quien el aseo aumentò ermosura, y en quien se esmerò naturaleza, no saben de que mas deben admirarse los ojos: en este jardin pulido a esmeros de tan cordial deuocion, a cuydados de la gracia, no es facil pueda explicarse la lengua. La ingeniosa variedad de lo colgado entretiene sabrosamente la admiracion, la suntuosidad del altar, lo rico de su alliño, lo particular de su aseo excede los colores de la eloquencia: la dulçura de las voces, los primores mas allà del

Raban. in Cat.

del arte, que a descubierto deuota la melodia, como exceden leyes de solfa, venten tanbien la alabança. Bien pne de repetir el mejor Isaac al ofrecerle aquel pan y vino, q̃ el olor de su Congregacion es como de vn canpo muy lleno de bendiciones del cielo. *Gen.27. v.27.* *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Ni solo goza aqui lo florido, sino lo muy saçonado: y si al boluer Cristo le dispuso Dios la auitacion en las flores de Nazaret, oy al boluer se la preuiene en este Nazaret florido, en este Conuento Religiosissimo de Bernardo: aqui se conpiten los candores de la açucena en los virgenes, la resplandeciente purpura de las rosas en los Martires, la palidez agradable de los lirios en tantos penitentes y confesores. Aqui auitò la sabiduria, està recreacion cudiciò sienpre la ciencia: a los aplausos del triunfo se le añadẽ oy a Ijo y Madre los del sitio, pues descontaran las penalidades de Egipto en los descansos de aqueste sagrado ocio.

Despues de auer batallado Eliseo con la muerte, y auer conseguido singular triunfo, dice el sagrado texto, que se fue a Galgala a gozar de vn *4. Regũ 4. v.18.* decente desaogo: *Reuersus est in Galgala.* Bien merecia tanto encogimiento, y tanto retiro algun diuertimiento, y algun descanso; pero porque vbo de ser mas en Galgala, q̃ en otro lugar alguno? Porque alli, dice el Abulense, auia vn Monasterio de ijos de Profetas, ilustres en la virtud, y exenplares sienpre a la perfeccion, y como para los justos no ay mejor rato, que viuir entre perfectos, por premiarse a si mismo aquel trabajo, Eliseo eligiò para descãsar aquel sitio: *Quia in Galgalis erat vnum Collegium Prophetarum, ibat illuc frequenter.* *Abul.q. 48.* Descollaba en Galgala vn Cõuento solar sienpre de la virtud, en quien degenerando noblemente de lo vmano, ya sus Religiosos parecian Angeles. Aqui pues gozaba Eliseo los premios de su trabajo, y aqui descansaba con sumo gusto: pues si a Eliseo le dispone Dios auitacion despues del batallar y del conseguir, dicho se estaba auia de disponerle Dios a Ijo y Madre despues del conseguir y del batallar la casa de Bernardo, para que gozase los parabienes del triunfo. Aqui se gozan entre las eminencias de la virtud, aqui de muchos llegan a enbaraçarse los Santos, vn Benito, vn Bernardo, vn Gregorio: pero para que refiero, sino alcança el guarismo, ni es posible pueda igualar con sus me-

ritos

ritos el ingenio. Gozaos sobe rano niño, que bien merecia tan regalado descanso vuestro destierro, y gozaos soberana Reyna, pues se acrecientan oy triunfos, y se multiplican lauros: ya la inuidia de Erodes quedò vencida, ya la malignidad de la serpiente triunfada, ya os aclama el mũdo ceñida de triunfal palma desde el primer instante de vida. No os amanecio antes que la soberana, temporal luz: tan en competencia, tan en sagrada anbicion se vniò con el resplandecer el viuir, que porque la repartieseisa todos, tomasteisal primer instante posesion de la gracia, aunque con cargo de solicitarnos la gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON
DE LA PVRISIMA CONCEPCION, PREDICADO en la suntuosa fiesta, que izo la muy Ilustre Congregacion de los Esclauos del Santisimo del Cauallero de Gracia, obligandose con voto a la defensa de este misterio.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.
Matthæi 1.

FElices tienpos los nuestros, en que vemos competirse la piedad en anbicion generosa, y en emulacion sagrada: ase pasado estos dias a loable tema la deuocion estudiando cada vna de tantas, y tan Ilustres Comunidades, como se an declarado con Religioso voto, en fauor de la Concepcion purissima, adelantarse a las otras en suntuosos feste-

festejos en cosiosos, y extraordinarios aliños. Que fuegos no an enrubiado estas noches el ayre? Que ingeniosas trazas de altares? Que riqueza de colgaduras? Que dulçura de musica no an agotado el arte, y ocupado la admiracion? Con todo eso faltaban estos Saturnales, esta demostracion magnifica de los esclauos del Sacramento, para que gozase los cabales todos
Tertul. de idolol. c. 10. conspiracion tan deuida, y tan religiosa: *Saturnalia Saturni*, decia Tertuliano, *quæ etiam seruiculis sub tempore Saturnalium celebrari necessum est*. Entre las celebridades, que dedicò a sus Dioses la antiguedad, no tubieron los Saturnales el lugar vltimo: era fiesta de algunos dias, en que los esclauos por aquel tienpo Señores celebraban con abundantes banquetes a Saturno por auerles escusado los congojosos afanes del arar, y auerles dado regalado, y blanco pan, con que pudiesen viuir: que como el manjar ordinario de los esclauos es pan, y como de ordinario le adquieren con no pequeño sudor, aclamaban reconocidos a quien les auia escusado las molestias de la congoja, y ofrecido regalada abundante mesa. En el tienpo de
Zerda hic. los Saturnales, dice nuestro Zerda, el voto de los esclauos determinaba las lides, y su sentencia era conclusion de las causas: *Quartus denique ait, non solum illis communicatas epulas; sed etiam datum honores in domo gerere, ius dicere.* Sentabãse a la mesa, y lo que alimentados de aquel noble pan, y generoso vino determinabã, se abraçaba como verdadero, y seguro: *Datum ius dicere.* Pudo pintar el deseo erudicion a nuestro caso mas ajustada? Agradecida esta ilustre esclauitud al mejor Saturno celebra estos dias sus Saturnales con el pulido aseo, que veemos, con el suntuoso gasto, y con el rico adorno, que admiramos, y como les es licito sentenciar lides, y determinar controuersias, si lo es ya la de la Concepcion purisima de Maria, sentados a la mesa del pan mas diuino, y ilustrados con el vino mas generoso votan por la pura Concepcion, con que ya cobra nueuas fuerças la piedad, y si la decision de los esclauos se abraçaba como segura, esta sienpre se aclamarà como verdadera: y si en los pleytos se dan albricias, y en este se declara pertenecio desde el primer instante a Maria la gracia, no podrà faltarnos oy, lleguemos pues muy seguros dandole con el Angel los parabienes: *Aue gratia plena*.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus. Matthæi 1.

QVantos titulos descubro en Dios vmanado, publican a voces de Maria Santissima concebida entre los resplandores mas brillantes de la pureza, entre los anpos mas puros de gracia, y mas agenos de culpa el singular priuilegio; pero entre los demas todos no sè que soberanos visos me ace este vino generoso, y pan siempre regalado. Que de Maria Señora Nuestra vid siempre en la virtud frondosa, como en el fruto fecunda aya nacido este vino, lo asegura el Espiritu Santo en el Euangelio: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus*; y que no la inficionase jamas pecado, lo està publicando el fruto. Por mas que la raiz se retire de los sentidos, y busque en la profundidad lobreguezes, pintan en lo publico sus achaques: lo palido de las ojas, lo desmayado de las flores, lo desabrido de las frutos informan siempre a los ojos, como al contrario la ermosa frondosidad, y florida gala sirue en creditos de su origen a quantos lo ven de eloquente lengua. Ser pues este fruto tã celestial, tan lucido, tan saçonado afirma que su raiz nunca se vio no solo inficionada con el pecado; pero ni deslucida con el peligro. Dè principio esta verdad a nuestro discurso, y probemos:

§. I.

Que auer llenado Maria este generoso vino, conuence no la tocò el original pecado.

TRataba el Esposo en afectuosos como prouidos desvelos de su regalada viña, y porque se conociesen las ansias con que pretendia el buẽ logro, y con que anelaba el fruto, todo era solicitar atenciones de los siervos, para q̃ los animalejos nocivos, que a las demas viñas suelen quitar la ermosura, en esta suya nunca tubiesen entrada: *Capte nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas: nam vinea nostra floruit.* Bien se emplean, dice los mas atentos desvelos, quando la ermosa flor de esta vid està llamando los ojos: no a de entrar ninguna çorrilla, que con cautelosa maña intente acer a esta flor injuria. A las demas viñas, dice que este animalejo ace daño: *Demoliuntur vineas* y que a esa causa debe vivir mas *Cant. 2. v. 15.*

mas vigilante el cuydado, porque no se malogren tantas esperanças, ni se marchiten flores tan bellas: *Vinea nostra floruit*.. Llegan los interpretes a explicar como acen daño a las viñas aquestos animalejos, y dicen que para labrar se cueuecillas quitan a las raices la tierra, y como quedan desnudas, à poco tienpo se marchitan las flores secas. *Symma. apud Delriū. in Litt.* Que bien Simaco! *Corrumpentes id faciunt: primo quia foueas fodientes denudant radices, & faciunt exaresceere.* En tocando la raiz queda no solo desnuda, sino viciada, y conocesele biẽ en el desmayo del florecer, y en el desmedro del producir: *Noxio dente,* *Delrius* añade nuestro Deltio, *atque halitu virosō inficiunt & qua si amburunt, & vt minimum priuant omni virtute qua vigebant*: en su raiz estorban las flores, y frutos, y es el veneno de su aliento tan eficaz que se conuierte en palidez el verdor. Assi que en la flor se conoce lo que pasa en la raiz, porque si la tocan no nacen flores, y si nace con su belleza la flor, es claro argumẽto que ni la raiz padece desnuda, ni lastimada? Aora pues se descubren las prouidas atenciones del Esposo en estorbar el riesgo, porque naciese tan saçonado, y diuino fruto, y la saçon de este fruto es testimonio muy autentico no vbo riesgo: que si es tal la correspondencia entre la raiz, y la flor, que se vèen esta, ò la salud, ò la enfermedad, no pudo auer enfermedad en raiz, que produxo aquesta flor: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* La raiz de la vida es la Concepcion: porque de ese instãte comiença, y aî se origina: pues si esta raiz en Maria vbiera padecido veneno, no vbiera lleuado tan dulce fruto, y pues lleuò tan sabroso fruto a cuydados prouidos del Esposo, nunca padecio veneno, ni la deslucio peligro.

Cotejemos dos acciones misteriosas de Iesu Christo. Allase cerca de su pasion, y su amor ardiò tan fino, que celebrò con suntuoso banquete su morir, como pudiera el nacer: comio aquel soberano pan, y bebio sacramentado aquel vino: *Accepto calice gratias egit.* Allase despues con sed, ofrecenle vino, y reconociendole acedo nunca le quiso beber: *Dederunt ei vinum bibere cum felle mixtum, & cum gustasset, noluit bibere.* Llega Ilario a examinar aquellas ansias de beber con sus discipulos, y este reusarlo entre sus tormentos, y pregũta que causas vbo para reusar el brindis, quando tan mortal congoja causaba sedes, y quãdo

Luc. 22. v. 17.

Matth. 27. v. 34.

do tan ardiente sed aumenraba la congoja? Si alli solicita con tan vinos deseos aquel caliz, porque aqui ni persuadido de tan sedienta llama admite aquesta bebida? Es el caso, dice el gran Padre, que este vino se auia acedado en Adan, y causole orrores, aun quando se abrasaba en ardientes sedes: *Est acetum vinum, quod per vitium aut iniuriæ, aut vasis acescit... Cum igitur in Adam coacuisset ipse accepit.* Probò anbos vinos, y trasladò el vno al pecho como alimento de vida; pero el otro ni tan ardiente sed pudo digerirle, y asi no quiso beberle. Auiase acedado mucho en Adan, y vino acedo nunca pudo causarle a Dios apetito. Asi que vino acedado en Adan no le bebe, ni la mas ardiente sed? Luego auer bebido en la mesa el vino, que se cogio de esta ermosa vid Maria, està asegurando que en Adan nunca se acedò, pues a tener la misma causa, parece auia de padecer no de semejante repulsa. Nunca degenero este vino, que como auia de seruir en esta soberana, y Real mesa del Sacramẽto, se desvelò atenta la prouidencia en conseruarle con gran cuydado. No venia biẽ acer aqui ostentacion el amor de su poder, y seruirse vino acedo, quando la ocasion pedia preuenir el licor mas generoso: y asi el mismo preuenirse para esta mesa asegura que en Adan no tubo acedia.

Hilar. in Cat. ad Mat. 27.

No sè si se a echo asta aora mucho reparo en vna misteriosa circustancia que aduirtio S. Iuan, quando tratò aun que en sonbra de este misterio. Allabase Cristo con su Madre en las bodas de Cana, y faltando el vino començò su falta a deslucir los regalos de aquella mesa: conocio Maria Señora nuestra la falta, ò en la turbacion asustada de los sieruos, ò en el sordo murmurar de los conuidados, y como su compasion no sabe ver aflicciones agenas, rogò a Cristo remediase aquel ago siquiera por aliuiarla el cuydado: Cristo atropellando tienpos, y obrando prodigios mandò llenar las vasijas de agua, que conuirtio su voluntad en vino tan generoso que izo estrañeza el architriclino: *Implete hydrias aqua.* Aqui el reparo: Si a de obrar Dios tan singular marauilla, para qne se vale especialmente del agua? Si para criar este vulgo ermoso de criaturas solo se valio de la nada, porque aqui quiere preceda materia, y que esa sea cristalina? O si acertase a explicarme! Aquel milagro fue vna sonbra del Sacramento, y como en èl no solo ay lo diuino, sino

lo

lo vmano, vbo de preceder materia que realçase la maranilla. Bien està; pero porque mas que alguna otra vbo de ser agua? Es el caso, dice Tertuliano, que sola el agua desde el primer instante de su ser fue cristalino trono de Dios: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, y es tan puro este Sacramento, que no solo a de vencer los anpos lo que tiene de diuino; sino lo que tiene tanbien de vmano: no solo a de canpear el poder en la marauilla; sino el pundonor cuydadoso en la materia, y si entre los elementos todos sola el agua lucio desde el primer instante de su ser entre los demasno solo agena de mãchas; sino singular en prerogatiuas, sirua a ese misterio, y obrese en ella el milagro. Oyganos la agudeza de Septimio: *Tristis abyssus, & terra imparata, & cœlum rude, solus liquor materia semper perfecta, læta simplex, de suo pura dignum vectaculum Deo subijciebat.* Los otros elementos vieronse cõ defectos en sus principios, el cielo sin cultura, la tierra sin gala, el ayre sin belleza: so la el agua nopadecio defecto, antes desde el instante primero la eligiò la gracia por trono: *Solus liquor semper materia perfecta*: pues si a de elegir Dios materia, en que obrar vna sonbra de Sacramento, sea el agua, que este misterio no admite amago de culpa. Assi? Luego si para las sonbras procede Dios con tan misteriosas delicadezas, para laver dad mal sufrirà faltas. No es la carne de Maria Señora nuestra materia de este diuinissimo Sacramento? *Manat aliquid*, dice Damiano, *ex vberibus Virginis, & in carnem vertitur Saluatoris illud, inquam, absque vlla dubietate, non aliud nunc de sacro altari percipimus & eius sanguinem in Sacramẽtum nostræ redemptionis hauri mus.* Luego no pudo tener original culpa: que no venia bien elegir Dios para la representacion de este misterio cristalina agua, a quien nunca deslucio sonbra, y tomar para el mismo Sacramento carne en quien vbiera auido aun por solo vn instante culpa. Cõ que no puede auer executoria mas autentica de la Concepcion sienpre pura de Maria, que los candores de aquella ostia. Aun mas prueba nos ofrece el Sacramento, no solo en las atenciones del elegir materia, sino en los priuilegios, que gozan los accidẽtes por seruirle de exterior gala: a contradiciones de naturales leyes lucen desprendidos de la substancia, y puede mas para gozar este priuilegio seruir a la Eucaristia de exterior adorno, que para desapa-

Gene. 1. v. 2.

Damiã. ser. 45.

Tert. de baptis. cap. 3.

saparecer como la naturaleza pedia, el allarse sin arrimo. Desuerte

§. II.

Que aun lo que toma aqui Dios de prestado para su adorno, anda al paso de la gracia, no de la naturaleza.

MIraba Crisologo aquel resplãdor brillante, que guio a los Magos: *Ecce stella, quã viderãt in oriẽte, antecedebat eos, vsque dum veniens staret supra vbi erat puer*: y aduirtiò que su mouimiento no atẽdio leyes de naturaleza; sino priuilegios de gracia: *Apparuit stella non lege syderum; sed nouitate signorum, non cœli climate sed virtute nascentis.* La estable, y fixa ley de los astros pedia muy contrario mouimiento; pero por virtud del recien nacido tubo aquella estrella este curso: pues porque rompe Dios las leyes de la naturaleza con esa estrella? No aduiertes, dice Gregorio el Magno, que borda de resplãdores el portal, donde auita Christo: *Stetit supra vbi erat puer*; y que ser en Belen ace alusiones soberanas al Sacramẽto: *Bethlehem domus panis interpretatur: ipse namque est, qui ait: Ego sum panis viuus, qui de cœlo descendi.* Pues si es adorno, aunque tan exterior de ese pã, no a de correr por comunes leyes, sino por fauores muy singulares: tan diuersa a de ser de las demas esa estrella, que sean sus pasos cõtrarios, y comience dichosamente a resplandecer, quando las demas comiẽçan a desdecir: *Non lege syderum*: no venia bien ser elegida para resplandeciente gala de la casa del pan, y no dispensarse con esa estrella en la ley. Sepultẽse las demas en el oriente, y goze esta de vida, donde las demas todas padecen muerte, que si sirue a Dios Sacramentado de adorno, a de ser singular vnicamente en el priuilegio: *Apparuit non lege syderum; sed nouitate signorum.*

Mat. 2. v. 9.

Chrysol. ser. 156.

Gregor. ho. 8. in Euang.

Al retirarse Elias al cielo en aquel carro de luces, arrojò a Eliseo la capa, y tubierõle respeto tanto las llamas, q̃ no solo no la consumieron; pero ni la tocaron: *Leuauit pallium quod ceciderat ei.* Aqui la dificultad. Esa capa no es cõbustible? Claro està q̃ si: pues como entre tan ardiente bolcan viue no solo sin daño; pero sin riesgo? Tan agena està entre las llamas de padecer menoscabo, que solo la siruen de que se conozca lo especial de ese priuilegio. No solo triũfa Elias del ardor a fuerça de su virtud; pero tanbien su capa no solo no se consume con

4. Reg. 2. v. 12.

fuego; pero ni se desluce con vmo: aqui oluidò el fuego su naturaleza voraz, no solo por respetar la persona, sino por acreditar mas su veneracion en la capa. A titulo de auer adornado a tan gran Profeta, goza inmunidad en la llama, y donde lo demas se consume en negras pauesas, luce muy distante de desdichas: y no ay que estrañar, dice Drogon. Ottiense el prodigio, que tiene no sè que visos de Sacramento: los accidentes son como capa del cuerpo en la Eucaristia, y el mismo cuerpo sirue a la diuinidad de capa: pues por mas que se auiuen los ardores, aqui no se obseruaràn las leyes: *Pallium tuũ*, dixo Drogon, *est corpus tuum, quod in altari sumimus.* Es esa piel sonbra de estos accidentes, y valiòle para escapar ese natural peligro ser sonbra de tan soberano misterio. Asi q̃ se dispensan naturales leyes con lo que ace visos a este adorno exterior? Luego menos se obseruaràn con el interno, con que viene a ser que auer gozado de tan singular priuilegio aquella capa, es de nuestro intento no poca prueba: que si vn exterior vestido no pasò por la ley comun por auer tocado al cuerpo, la carne, que se tomò de Maria, y a quien se vniò la diuinidad, claro està no pasaria por leyes de culpa, y por padrones de infamia. Mira San Iuan el arbol de vida, y dice que no solo estàn libres de maldiciones sus frutas, sino sus ojas: *Folia ligni ad sanitatem gentium, & omne maledictum non erit amplius.* Apo. 22. v. 2. Viuan temerosas las ojas de la iguera, que estàn sujetas a maldicion, y se veràn esterilizadas y secas: *aruefacta est continuo ficulnea*; pero ojas que al arbol de la vida siruen de adorno, viuiràn siempre libres de ese castigo: *Cùm dicit omne maledictum*, escribiò Ambrosio, *demõstrat plurimas esse maledictiones: maledictionem mortis primus homo incurrit, quando peccauit, & ab illo in omnes homines pertransiit.* Mat. 21 v. 20. Ambro. hìc. Y añade poco despues: *Omne igitur maledictum non erit amplius, quia peccatum non erit.* Si a las ojas de la iguera pudo deslucirlas Adan con su culpa, las ojas del Arbol de la vida por su fruto estubieron siempre muy preseruadas de esa desgracia. Auian de ser las fuentes de la salud: *Ad sanitatem gentium*, y no era bien cõ traxesen en si mismas la enfermedad. Luego si las ojas del arbol de la vida viuen siempre floridas, y siempre ermosas, porque son exterior gala, como a la raiz se auia de atreuer la maldicion de la culpa.

Drog. de Sacram. Domin. Pas.

Asi se opone a todo desdoro,

§. III.

§. III.

Que no se auiene al parecer con culpa el Sacramento aun en sonbra.

LAtia en el pecho de Iacob timido rezelo, y ocasionabale presumir riesgo en tratar de robar la bendicion a su ermano no solo porque podria sobreuenir, y conocer el intentó; sino porque su padre podria castigar con maldicion lo que juzgaba delito. Rebeca alienta desmayos, y le asegura no serà posible la maldicion, como se ajuste a su obediencia, y se valga de su
Ge. 27. v. 15. industria: *In me sit ista maledictio.* Esa maldicion, dice la
Caieta. Madre, cairà sobre mi: *Fideiussoris personam assumit*, dixo Caietano, *vt sic tutum reddat filium.* Lipomano sintio lo
Lippo. mismo: *Considebat mater nullam subesse culpam maledictionem, ideò dicebat: Veniat super me ista maledictio, quam frustra times, imò benedictio, quã tibi promisit Dominus.* Pues en que se fia Rebeca para salir por fiadora, y que aliento puede dar aquesa fiança? Ya lo dixo el texto: diole el pan, y la carne que auia saçonado: *Dedit pulmentum, & panes, quos coxerat, tradidit*: todo eso era vna sonbra del Sacramento, y està tan lexos quien saçonò esos manjares, de maldiciones, que le dice caerà sobre ella la maldicion, para que viendo es inposible ese caso, cobre Iacob nueuo brio. Lo que Iacob rezela es incurrir la maldicion de su padre: pues asi se opone ese alimento al peligro, que si le lleua, no es posible quedar maldito, sino antes contra las leyes de la naturaleza priuilegiado Asi viue segura, quando forma el pan Rebeca, de *Bruno in alleg. Tilman.* todo riesgo, q̃ puede salir por fiadora de ese peligro: *Tali igitur veste*, dice san Bruno, *indutus venit Christus ferens secum duos hœdos optimos alterũ pro peccato, alterum in holocaustũ, carnem videlicet, & sanguinem suum: his enim, & peccatũ originale soluitur, & Deus ab indignatione placatur.* Las pieles vistiò de Adan; pero no la culpa Iacob: por q̃ quede sentado, que no es lo mismo vestir como hijo de Adan sus pieles, que etedar sus maldiciones: si lleua vna sonbra de aqueste pan, no tiene q̃ temer riesgo, que no solo estorbarà incurrir la maldicion, sino dispondrà priuilegios por mas q̃ reclame naturaleza, y por mas q̃ Esau solicite caça. *His peccatum originale soluitur.* Con el Sacramento le cayò la piel de Adan muy por de fuera a Iacob, y muy interior la gracia: que este Dios sacramentado aun en sonbra es destierro de

aqueſa culpa: y ſi todo lo que pasò en lo antiguo eſtaba como dixo el Apoſtol, figurādo lo venidero, eſte miſterioſo ſuceſo nos aſegura que por el Sacramēto puede auer vn ijo de Adan, que viſtiendo ſu miſma naturaleza ſe deſnude de ſu culpa, y ſi la ſonbra del Sacramēto le valio a Iacob, para que ſe atropellaſen de la naturaleza las leyes, y ſe le adelantaſen las bendiciones, porque no le valdrà la miſma luz a Maria auiendo ſaçonado aquel verdadero pan para burlar peligros, y gozar tan onroſos priuilegios? Si a Iacob a quenta del pan ſe le diſpenſaron leyes, y gozò de bendiciones; porque Maria no auia de gozar eſas bendiciones preſeruada de aqueſas leyes? Y ſi ſe aduierte, ya Iacob llenaba en aquel pan el ſegūro, antes que acercandoſe pudieſe incurrir el rieſgo, y eſtaba claro auia de poder mas el ſacrificio para preſeruarle: que ſu padre para maldecirle. Es de ſuerte aqueſta verdad notoria, que aun los menos verſados en las noticias de Dios llegaron a conocer que eſte ſagrado alimento ace contradiciones al iugo.

Trataron los Filiſteos de reſtituir el Arca de Dios ſagrado depoſito del manà; y por no errar accion en que iba tanto, conſultaron a ſus Satrapas, ỹ ya parece que ayudò el cielo ſu intento, pues les dio luz, para que el conſejo fueſe acertado: fabriqueſe, dicen, vn carro nueuo, y cargueſe ſobre las ceruices de dos tan cerriles vacas, que jamàs aya experimentado ſu ceruiz iugo: *Duas vaccas fœtas quibus non eſt impoſitum iugum, iungite in plaustro.* No parece inportaba mucho vbieſen experimentado tal vez el iugo para ſu intento: que no eſtubieſen acoſtunbradas, eſtaba bien; porque ſu inpaciencia reuſaſe el peſo, ò porque ſu ſujecion declaraſe el ſoberano dominio; pero que vna vez v otra vez le vbieſen ſufrido, no inpedia tanto el intento: pues porque ponen tanto cuydado en que jamàs ayan rendido a las coyundas el cuello. Es el caſo, que trataban de la decencia del Arca, ſagrario, y depoſito del manà, y conocieron q̄ aquel ſagrado alimento no podia conpadecerſe con iugo. Solo el de Dios an de conocer las vacas, dicen prudentemente los Satrapas, y no an de auer jamàs experimentado el del enemigo: que de otra ſuerte fuera tratar al Area con menos decoro, y menos reſpeto. Que bien vienen aqui las palabras de Aguſtino: *Quod eſt hoc graue iugum, niſi peccatū? Et quare dictum eſt iugum, niſi quia ex duobus Adam, & Eua*

1. *Reg.* v. 5.

Aug. li. 2. hypag. noſt. contra Pel. c. 3. to. 7.

ve-

veniat. El iugo le introduxo el yerro de Adan, pues digan no a de auer auido iugo los Filisteos, que fuera desacreditar ese alimento, si à quien se entrega, le vbiera alguna vez padecido: *Hoc iugo*, añade el Sancto Doctor, *id est originali peccato reuincti maiores atque minores vitium ex ipso ortu tãquam aratrum trahimus.* La coyunda ace visos al original pecado: pues no vienen bien, dicen aun esos visos con Sacramento, y assi si an de ser dichoso trono de este misterio, no an de auer jamàs padecido iugo. Para onrar el manà figura del Sacramento preuinieron prudentemente los Satrapas, que aun los animales rudos no se vbiesen visto jamàs atados: pues como Dios auia de entregar no ya la sonbra; sino la verdad a Maria, si vbiera padecido este duro iugo, y aqueste infeliz desdoro? Sean muy cerriles las vacas, que el iugo ace visos al original pecado, como el manà al Sacramento, y lo contrario fuera deslucirle, no onrarle. Verdad es que los que opinan de otra manera, juzgan es onrar al Ijo dandole la gloria de Redentor: no examino las razones; pero bien juzgo, que a permitido Dios esta escolastica lucha, para que Maria Señora nuestra tenga mas crecido aplauso, y consiga mayor trofeo. No sè que vinezas dà la emulacion, engendra no pocas veces la resistencia mayores brios, y obliga a pundonorosos enpeños. Si esta verdad estubiera ya definida, se celebrara como las otras, oy por no estarlo ace mayores estruendos la deuocion, y se esmera mas la piedad, con que viene a ser

§. IV.

Que parece le importan las contradiciones a este misterio para crecer en aplauso.

A Vn mismo tienpo se allan en el pecho de su madre Esau, y Iacob. Esau quieren los interpretes aya sido expresa imagen de Adan en las pieles, y en los senblantes: *Ruffus erat, & totus in modum pellis hispidus:* Iacob se allò tan preuenido del cielo que se coronô de triunfos, quando, y donde los demas padecen frequentemente desdoros: *In vtero supplantauit fratrem suum*, dixo Oseas. Fue menos celebrado este triunfo por secreto, y porque tubiese el debido aplauso, dispuso Dios, que al boluer Iacob a su patria vn Angel aciendose de la vanda de Esau le ocasionase no poca lucha: *Ecce vir lu-*

Ge. 25. *v.*25.

Oseæ 12. *v.*3.

Ge. 32. *v.*25.

luctabatur cum eo vsque mane. Que este Angel aya sido espiritu soberano, y que le enpeñase en aquella lid buen deseo, es sentir de los Ebreos mas doctos alegados por el Tostado: *Dicunt plures Hebræorum quòd iste fuit Angelus bonus Esau, qui volebat impedire Iacob, ne intraret terrã promissionis, & vt non complerentur in eo benedictiones: sed in semine Esau.* Asi que Iacob no solo tubo en las entrañas con Esau batalla; pero tanbiẽ con el Angel que se acia de parte de Esau, y le apadrinaba, lucha, y vno y otro le estubo bien: porque al principio venciendo a sũ ermano consiguio inmortal triunfo, y venciendo despues al Angel aumentò mucho el aplauso: *Infortitudine sua directus est cum Angelo, & inualuit ad Angelũ.* Si no vbiera de vencer, mal le estubiera a Iacob que se le opusiese vn Angel; pero auiendo de conseguir la victoria, le estubo muy bien se enpeñase vn Angel en acerle resistencia, y vióse claro auia dispuesto Dios, porque creciese su fama, esta lucha, pues al enpeñarse vn Angel en poner a Iacob estorbos, todos los Angeles en lucidos esquadrones le asistieron, y le aclamaron: *Fuerunt ei obuiam Angeli Dei, quos cùm vidisset, ait: Castra Dei sunt.* Por vno que intenta estorbarle el paso, le asisten todos los Angeles para celebrar con alegres, y repetidas aclamaciones el triunfo. Que de la ocasion Ruperto! *Dictũ est quia fuerunt ei obuiam Angeli Dei, quod insigne sonat victoris & emeriti, cui pro gloria triũphi põpa cœlestis obuiã procedens festiua exceptione lætũ obsequium præbuerit.* Interes sue resistiese vn Angel, para q̃ asistiesen todos, que pudiera ser no aclamasen con tanto ardor la victoria, sino vbiera resistencia. No dexarè de aduertir, aunque sea de paso, q̃ siendo Angel el que lucha, *directus est cum Angelo*, y auiendose aparecido en la misma forma los que le alaban, a estos los llama el Genesis Angeles de Dios *Angeli Dei*, y al q̃ lucha onbre: *Ecce vir luctabatur*, como desdixese que de Angel, y pareciese muy onbre, quando tratò de acer resistencia, como, muy de Dios los Angeles, que celebran la victoria *Angeli Dei.* O prosigamos en asistir, en defender, y en celebrar a Maria, si queremos nos declare el cielo Angeles, nadie cõtradiga que serà deslizarse a onbre.

Abulẽs. hìc.

Rupert. lib. 8. in Genes. c. 2.

Conpadecióse Cristo de las tinieblas de vn miserable, a quien la naturaleza auia negado los ojos, y si estaba como aora el mundo, se podia du-

dudar si fue piadosa, ò si fue madrastra: al fin trató este Señor de restituirle la vista, y mezclando vn Sabado poco poluo con su saliua confeccionó vn colirio tan eficaz, que al instante admirò el ciego la ermosura de la luz sano: en Sabado recobrò vista: que lo q consagramos a Dios para Religioso, y debido culto, siempre se conuierte en nuestro prouecho: en Sabado, dia en que se cesaba de seruir consiguiò este miserable el ver: ò quantos quizà llegaran a ver si cesaran de seruir. Causò este milagro a los doctazos de aquel pueblo tanto disgusto, que sin perdonar diligencia alguna, se empeñaró en calumniarle, y en deslucirle: llaman al ciego para acerle mil preguntas y repreguntas: dexadle, que le quereis? tan mal està que se ayan atropellado leyes de naturaleza, y que tenga vn onbre la vista clara? Al fin ellos icieron tanto estruendo, que con la misma contradicion ocasionaron se supiese, y se celebrase mas el milagro: *A seculo non est auditum quia quis aperuit oculos cæci nati.* Llega Crisostomo à mirar estos empeños en deslucir, y en averiguar, y dice que le estubieron muy bien al milagro, porque ocasionaron se empeñase todo el mundo en aplaudirle, y en defenderle. Oygamos la boca de oro: *Huiusmodi est veritatis natura, vnde magis oppugnatur, inde magis cõfirmatur, & quò magis obtegitur, eò clarior euadit: aliter nõ esset hoc creditum miraculũ, quod perinde ac si omnes id prædicare conati essent, & Christi studiosissimi fuissent, ita claruit.* Muy diuerso fue el suceso que el animo: ellos deseaban que todos conociesen a vna Christo contrauenido a la ley, y manchadose con culpa, y la misma oposicion aumentò la fama: como era la verdad patrona de la inocencia, ningunas contradiciones pudieron oscurecerla ni deslucirla; antes sin pretenderlo la confirmaron, quando la contradixeron: *Tu considera quot modis miraculum tegere, & abolere conantur. Verùm huiusmodi est veritatis natura: vnde magis oppugnatur, inde magis confirmatur.* Gran apoyo de la Concepcion purissima es Sã Crisostomo: porque si segun su sentir es verdad lo que echa mas profundas raices, quando mas se le oponen cõtradiciones, este misterio con las disputas se a grangeado mas afectos y mas aplausos, y asi no ay que dudar es verdad segura, pues crece a vista de las contradiones en los animos de todos mas arraigada. Pero no solo tiene de su parte ese claro indicio, sino a San

Ioan. 9. 33.

Chrysost. hom. 57. in Ioan.

Mateo, pues quando la propone Madre: *De qua natus est Iesus*, nos la asegura muy noble, si se ospedò Christo nueue meses en este virginal pecho, nunca pudo allar entrada el pecado:

§. V.

Que es ponerle a aqueste Señor la mesa de paso, auyenta de donde se ospeda, el riesgo.

EN casa de Lot se ospedan los espititus soberanos en forma de gallardos jouenes dispuestos en su estatura, y muy peregrinos en su belleza, al retirarse la luz entraró, que por no ocasionar a los de Sodoma ciegos y desatinados empeños, escusaron prudentemente los ojos: Lot los ospeda en su casa, y les ofrece panes azimos en la mesa: *Coxit azyma, & comederunt.* A penas se auia acabado cena tã escasa, quando vn furor diabolico cõfedera la ciudad toda: asi ardia en el coraçon el feo incẽdio, que ni atendia a persuasiones, ni se acordaba de leyes: *Propè erat vt infringerent fores*: faltaba poco para acer pedaços las puertas, quã do retirando a Lot los Angeles quitaron a los atrenidos la vista: *Percussérunt cæcitate à minimo vsque ad maximum, ita vt ostium inuenire non possent*: Asi quedaron ciegos que no les era posible tener entrada, ni allar la puerta. Aora q̃ importara que pudiesen allar la puerta, si estaba tan defendida y tan resguardada? Es el caso que si vieran de sus ojos la puerta, aũque no se siguiese daño, se vbiera acercado el riesgo, no pudiendo enpero encontrar entrada, no era posible se manchase aquella casa con culpa, y porque se vea que ponerle a Dios, aunque de paso la mesa no solo exime del daño, sino preserua tanbiẽ del riesgo, en esta ocasion no solo no se acerçaron los Sodomitas a la puerta para entrar; pero ni la llegaron a poder ver: *Vt ostium inuenire nũ possent*. Tan seguro viue Lot de que le desdore algun daño, que por auerles puesto a los Angeles la mesa, no se le acercara ningun riesgo: si puso panes azimos tõbra sin duda del Sacramento en la mesa, no será posible allar el delito entrada: *Omnia Sodomitæ videbant*, dice Lipomano, *præter ostium domus*. Era inposible dar con la puerta, y asi tener entrada la culpa: *Satim*, añadio Crisostomo, *steterunt luxatis membris, & ante oculos sitam ianuam non videntes*. Sobre no poder ver la puerta, quedaron tãbien destituidos de fuerças, porque ni se pudie

Gen. 19. v. 3.

Lippom.

Chrysos. in Cat.

sen

sen acercar tanpoco a la casa. Luego si ofrecer pan en la mesa a dos Angeles cansiguiò no solo triunfar del atreuimiento, sino seguridades contra el peligro, auer puesto tantas veces la mesa a Cristo, para que se nos quedase en pan, mal se auendria con la culpa, y mal allaria el delito, que manchò a todos, en aquesa, casa entrada.

Condenò Dios a lastimosa ruina los diamantinos muros de Iericò: *Muri funditus corruent ciuitatis*: asi auian excedido todos los limites de la razon los ciudadanos, que aũ tiniendoles tanta costa interesaron en retirarse los muros: todos cayeron juntos al gritar el pueblo con formidable ruina, sola escapò tan vniuersal naufragio vna casa. La de Raab siendo parte del muro, *hærebat muro*, quedò no solo entonces sin daño; pero mucho antes burlò del riesgo: *Ingredimini*, dice Iosue a los exploradores, *domum mulieris*, despues de arruinados todos los muros. Asi que la casa de Raab viuiò preseruada, y segura. Llega el Abulense à preguntar porque este pedaço de muro quedò libre de tan general fracaso, y responde que por auer ospedado aũ que poco tienpo, los exploradores de Iosue: mucho antes gozaba ya el seguro de la roja cinta, que contra los muros se fulminase tan riguroso si merecida sentencia: *Per murum dimisit Rahab exploratores, & vt hoc esset verisimile quòmodo fieret, subiunxit litera: Domus quippè eius hærebat muro, & ista non corruit.* Lucio la singularidad de aquel priuilegio en la vniuersalidad de aquel daño, y bastò auer puesto a los exploradores la mesa para escusar la ruina: *Ista non corruit.* Quede en pie siendo de la misma naturaleza, y estando tan vnida con lo que cae: porque se vea puede auer alguna parte, a quien no alcance desdicha siendo general por estable ley la desgracia, y vna misma la materia. Asi? Luego si la parte del muro que tocaba a Raab, se vio muy con tienpo preseruada, i por auer puesto a los exploradores la mesa: no pudo incurrir la ley quien le regalò de proposito mucho tienpo, y con especial cuydado: todos los muros cayeron a la voz de la serpiente; pero la parte del muro, q̃ tocò a Maria, quedò sienpre en pie por especial priuilegio: que no venia bien con la mesa la caìda: *Ista non corruit.* Bien persuade la eficacia de estas razones al entendimiento para creer; pues para que se añade el jurar? No solo cõfiesa esta nobilissima esclauitud

Iosue 6. v. 5.

Abul. q. 47.

tud con tan magnificas, y piadosas demostraciones que Maria Señora nuestra en el primer instante de su animacion natural fue concebida tan sin errores de culpa, como en luciente ponpa de gracia; sino que jura de aplaudirlo, y de defenderlo. Pues que motiuo tiene para ese voto? Aquel Dios ofrecido a los cielos en el ara de aquel altar como el mas agradable sacrificio, y mas soberano olocausto. Si se ofrecio ese Sacramento por Maria, bien jura esta esclauitud nobilissima:

§. VI.

Que no puede dexar de resplandecer con lauro, si se dedicò en el ara por su Madre este sacrificio.

ATropellando quãtos estorbos oponia naturaleza determinò el religioso deuuedo, yal parecer temerario empeño de Abrahan sacrificar la prenda mas tierna del coraçon, à Isaac finca de su alentada esperança, premio de su prolija congoja, y aora, si la obediencia no se templara, de sus angustias mas que copiosa materia; pero Dios que pretendia dar a conocer, y premiar el animo, estorbò preuenidamente el destrozo: no quiso que se tiñese el acero con sangre de la inocencia; sino que admirase el mundo en ijo, y padre la bizarria. En esta ocasion se ofrece por Isaac vn cordero, y ya ofrecido se obliga Dios con especial voto, a que vno de sus descendientes a de vencer en la puerta a sus enemigos: *Per me metipsum iuraui, dicit Dominus, quia fecisti rem hãc, & non pepercisti filio tuo vnigenito propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas cœli, & velut arenam, quæ est in littore maris: possidebit semen tuum portas inimicorum suorum.* Cõ juramento se obliga a que en su descendencia aya quien triunfe de su enemigo en la puerta. Ruperto dice que por los enemigos se entienden aqui los demonios: *Portæ inimicorum potestates sunt tenebrarum.* El juramento fue que en su descendencia auia de auer quien en la puerta donde todos dieron de ojos, gozase triunfos, este juramento solo pudo al parecer mirar a Maria: porque los demas antecesores no consiguierõ al entrar en el mundo victoria; sino gimieron cautiuos en miserable cadena. Ya jurar que Christo auia de conseguir este triunfo parecia ocioso, quando por su mismo ser estaba seguro: jurar que lucirà el Sol es sobrado: porque su misma natu-

Ge. 22. v. 16.

Rup. li. 6. in Ge. c. 33.

turaleza goza esa dicha, y assi si a quenta de su merito le acen esta promesa asegurada con juramento a Abrahan, no entendiendose de Christo, ni pudiendo entenderse de ninguno otro de quantos se refieren en este numeroso catalogo, es preciso se aya de entender de Maria: assi que izo Dios voto de que Maria Señora nuestra venceria a su enemigo en la puerta de la vida: que es la Concepcion, y se coronaria de victorias, donde los demas se vieron cautivos entre miserables desdichas: *Pos sidebit semen tuum portas inimicorum suorum: portæ inimicorum potestates sunt tenebrarum.* Bien està; pero porque en esta ocasion mas que otra alguna ace aquese juramento? Porque aqui, responde Ruperto, se le ofrecio agradable sacrificio. No se ofrece en el ara vn cordero despues de auer padecido espinas? No es sinbolo expreso de este Dios Sacramentado? Claro està que si: pues si en la çarça con su sangre borrò la culpa, en el ara con su sangre merecio ofrecido se consiguiese victoria: y assi aga juramento Dios de q̃ Maria à de vencer, si este sacrificio se a de premiar: *Benè hoc loco, vbi immolatus est Isaac, primum ait: Posidebit semen tuum portas inimicorum suorum.* Al sacrificio del altar se prometio en esta ocasion el triunfo, al de la cruz se debio borrar el pecado. No digo que en la cruz con mas noble genero de redencion no preservase Christo a su Madre de la ignominia; sino que al ofrecerse en el ara jurò Dios esta victoria. Mientras el cordero estubo en el leño coronado de descorteses espinas, representaba a Christo en la cruz, como interpreta el Doctor Angelico: *Expressum typum tenuit Christi in cruce suspensi*: quando se trasladò al ara, representò este Sacramento: pues bien trazado, correspondan diuersas promesas a diferentes sacrificios: quando en la cruz, triunfe del enemigo despojandole de la ya adquirida presa; y quando en el ara, prometasele con juramento que a su Madre siempre le coronarà victoria: y porque se vea que si se debe a la cruz, se debe tambiẽ a la victima este triunfo, aga Dios en esa ocasion juramento. Assi que fue la victoria tan cierta, que la jurò el mismo Dios? Luego bien se fundan quantos juran oy el triunfo; pues ven se ofrece en el ara aqueste cordero: que si Dios por onrar este sacrificio aun en sonbra, jurò triunfaria Maria; por onrar la misma verdad, bien se jura este triunfo, y se celebra decorosamente

D. Tho. hic.

te con eſte aplauſo.

Aunque Labàn conocia por experiencia las fuerças, con que amaba a Raquel Iacob, toda via el amor de padre le aconſejò diſcurrieſe nuevos ſeguros, y afiançaſe mas ſus aumentos: ſacrificanſe victimas, y Iacob aſegura con juramento que ſienpre viuirà Raquel preferida como amada, ſin que jamàs padezca el menor deſayre: *Iurauit Iacob per timorem patris ſui Iſaac, immolatiſque victimis in monte vocauit fratres ſuos, vt comederent panem.* Aqui mi duda: Si Labàn no ſe aſegura de que ſus ijas an de lucir ſienpre aſiſtidas, y ſienpre amadas con tan eficaces argumẽtos, y euidentes teſtimonios, ſi aqui late en el pecho aqueſe rezelo, que importarà para quietarle que ſe ofrezca en la cima del monte eſe ſacrificio? No podrà compadecerſe con eſas victimas, que Raquel gima en algun tienpo menos eſtimada, y menos querida? No, dice Cayetano, que eſe ſacrificio no ſolo aſegura no padererà jamàs daño, ſino q̃ ni ſe verà çoçobrada del menor rieſgo: y aſi ya Labàn nũca tendrà que temer, y Iacob lo podrà jurar: *Exigit Laban à Iacob, vt rectè ſe haberet eũ filiabus, & ad hoc Deum vltorem, iudicem, ac teſtem inuocauit.* Porque Labàn boluieſe ſeguro, ofrecio Iacob a Dios en el monte aquel ſacrificio, y izo publico juramento, que no era ya poſible padecieſe Raquel nota alguna teniendo en ſu reſguardo tanta defenſa. Aſi que la victima no tiraba a librar de daño; ſino a prevenir el rieſgo, y ofrecida fue tan eficaz reſguardo, que pudo obligarſe Iacob con voto: *Iurauit Iacob.* Pues ya la piedad no viuirà çoçobrada entre dudas de ſi a la mas bella Raquel pudo amenazar en algun tienpo peligro, pues vè ſe ofrece en el ara eſte diuiniſimo Sacramento, y ſe ace eſte religioſo voto. Y ſi a Labàn ſiendo Gentil le perſuadio el juramento, y el ſacrificio, que a Raquel no la mancharia nunca deſdoro, quien podrà ya porfiar viendo el ſacrificio, y el juramento? Mas: Si quãdo inſtituyò eſte miſterio, ſe comulgò Criſto a ſi miſmo con eſte pan, no ay que dudar no manchò a ſu Madre culpa, que de otra ſuerte no le comiera con tanta anſia. A Criſto bien nueſtro a titulo de Verbo vnigenito del Padre, no ſolo no le pudo deslucir mancha; pero ni ſonbra, y aſi eſte pan en todas circunſtancias fuera de vida; pero con todo eſo ſi ſu Madre vbiera tenido culpa, ſe le pudiera reconuenir con ſu miſmo eſtilo; y aſi ſi no es contrario a ſu eſti-

Ge. 31. v. 53.

Caiet.

estilo, no tubo Maria pecado:

§. VII.

Que proponer este pan, y auer tenido Maria pecado fuera al parecer contrauenir Dios a su antiguo estilo.

MErecieron los onbres vsando mal de los fauores de Dios, que para reprimir su locura se valiese de la anbre, y de la esterilidad: Elias cõ piedad seuera, y seueridad piadosa aprisionò las nubes, y començò el mundo a gemir sus calamidades: la tierra desnudò con el sentimiento sus galas, y vistio por rosas espinas: el ayre todo orrores no lucia sereno; antes sin vtilidad se enlutaba oscuro de nubes densas: el cielo atemorizaba airado; pero como Dios en medio de sus mas sangrientos rigores dà lugar a benignidades cõpadeciẽdose de tan vniuersal, y calamitoso trabajo, deseaba que Elias diese ya libertad al cielo, y alçase la mano de aquel castigo, y aunque como Señor absoluto podia mandarle que renocase el decreto, ò executar lo contrario; con todo eso por onrar su zelo, y no desabrir a tan fiel criado, buscaba trazas ingeniosa sin piedad, para que Elias desistiese, sin que la autoridad le obligase: por medio de cuernos le enbia el sustento: porque de esa suerte, ni la prouidencia falte a su obligacion, ni Elias dexe de sentir la necesidad: *Corui deferebant ei panem.* Pues que mas importa sean cuernos los que le siruen el plato, ò que otras aues se ocupen en su sustento? No aduiertes el caso, dice Basilio: esa aue es immunda, y aũque el pan es floreado, no sè que desazon siente, viendo quien se le sirue, el estomago; y asi porque Elias no admita en ese plato el sustento, y congojado de la anbre dè libertad a las nubes, se le enbia en aquese plato. Oygamos al de Seleucia: *Eum nutrit opera coruorum, vt immundæ bestiæ cibum abominatus soluat famis decreta.* Si le siruiera aquese pan la paloma, añadiera sobre la anbre no sè que salsa; siruiendosele enpero el cuerno aun a la necesidad le causa no sè que astio: y aũ Elias se inclinara antes que a comerle, a dexarle. Esta fue la traza, para que Elias reuocase la sentencia, y si bien no tubo logro, dio bien a entender lo que importa el plato. No desistiò, como dixe, el Profeta, y valiose Dios de otros medios: aca que el arroyo se seque, que los cuernos se retiren

3. Reg. 27. v. 6.

Seleuc. orat. 11.

ren, y dicele que allà en Sarepta le tiene preuenido oſpedaje en caſa de vna viuda: *Præcepi ibi mulieri viduæ, vt paſcat te.* Si puede preuenirſe cerca el ſuſtento, porque no le eſcuſa las moleſtias congojoſas de eſe camino? Auia de faltar vna viuda piadoſa en tã dilatada region como la de Iſrael? Y ſi a de ſer el pan de milagro, poco puede enbaraçar el aprieto: pues porq̃ quiere Dios que el ſuſtento aya de ſer en Sarepta? *Ibi præcepi viduæ.* Ya eſtà el intento conocido, buelue a decir el grã Obiſpo de Iſauria. La viuda Sareptana ſe auia manchado con culpa, ſiruiendo a enemigos de Dios idolatra, y aunque el pan era muy de apetecer, el ſaçonarlo, y el ſeruirlo vna muger, que fue eſclaua del demonio algun tiẽpo baſtaba a cauſar deſmayo, y porque Elias eſcuſando el pã por quien ſe le a de ſeruir, ſe vea obligado a reuocar ſu decreto, ſe vale Dios de eſe induſtrioſo artificio: *Viduam, & pauperem, ac prætereà gentilem nominat, vt vel eius mendicitate commoueatur, vel vt gentilis alimentum auerſetur, ac vel inuitus euadat humanus.* Si ſiruiera el pan, quien no ſe vbieſe viſto manchada de idolatria, no auia porque Elias no lo cudiciaſe; ſiruiẽdolo enpero, quien ſe vio cautiua algun tienpo del demonio, era probable eligieſe antes el reſiſtir que el comer, y a eſa cauſa ſe valio Dios de eſa induſtria. Aſi? pues eſa induſtria es oy para nueſtro intento gallarda prueba: que ſi por ſaçonarle quien ſe vio mãchada con culpa, parecio que Elias no ſe auia de llegar a aquella meſa; no fuera al parecer conſiguiente Criſto en aquel eſtilo, ſi ſe ſentaba ſin ningun orror a eſta meſa, auiẽdo amaſado en ſus entrañas eſte pan quien en algun tienpo ſe vio manchada con culpa: y pues Dios comio eſte pan con tan ardiente deſeo, bien ſe prueba que Maria en ningun inſtante ſe vio desluci da con original pecado.

Concluyamos el Sermon con vn reparo, que ace no pocos viſos àcia eſte intento. Entra Dios en caſa de Abrahan, y dichoſamente feſtiuo trata de diſponerle regalo. A Sara le encarga el pan: *Feſtinauit Abrahã in tabernaculum ad Saram, dixitque ei: Accelera tria ſata ſimilæ cõmiſce, & fac ſubcinericios panes.* Ge. 18. v.6. De alegre parece que èl miſmo enbaraça lo que deſea: ſi pretende q̃ ſe ſaçone apriſa eſe pan, no fuera mejor encargarlo a quien tubieſe menos años, y mas alientos? Que priesa ſe a de dar Sara caſi reducida a pueſa? Si tiene en caſa tantas eſ-

esclauas, mandeles que lo dis pongan, que de esa suerte lograrà las diligencias, y de esotro modo, aunque sin pretenderlo ocasionara tardanças. No es desatencion, sino prouidencia, dice Lipomano, que ese pan se le a de poner en la mesa a Dios, y porque le coma con gusto, cuyda no le façone ninguna esclaua; sino Sara sienpre Señora: si Sara le sirue, no abrà, ni sonbra de iugo, si las esclauas le amasan, olerà a cautiuerio la mano, y como sabe Abrahan que se le recrece no sè que de la mano al pan, escusò le façonase ninguna esclaua, y quiso corriese por quenta de la señora: *Ad Saram cucurrit, non ad aliquam ancillarum, annosam anum, venerandam matronam... iubet placentas ac tortas citiùs parabiles, & delicatas componere.* Auia de seruirse aquel pan en muy Real mesa, y a persona muy soberana, y escusò aun sonbra de esclauitud, en quien le amasaba: que si bien al pan nunca pudo deslucir falta, era que Sara le façonase mayor decencia. Asi? Luego auiendo de seruirse este pan de flores en tan sagrada mesa como alimento de vida, no se descuidaria de la mano, que auia de amasarle, la prouidencia. Este pan pues publica a voces, que en Maria nunca vbo sonbra de culpa. Asi lo creen, asi lo juran, y asi lo aclaman los esclauos mas señores, y los mas ilustres esclauos: y eso en vna casa de Francisco, tan de la perfeccion toda, que su mismo titulo es gracia: y estaba claro auia Maria Señora nuestra de deber sienpre esta gloria a la gracia, y que reconocida solicitarà a quien asi la festeja, por esta gracia singular gloria: *Quam mihi, &c.*

(?)

Lippo.

SER-

SERMON PREDICADO EN EL VELO DE VNA RELIGIOSA, EN EL Conuento de las Trinitarias Deſcalças, patente el Santiſimo.

Si quis diligit me, ſermonem meum ſeruabit. Ioann. 14.

GLorioſo deſpique de la groſeria, con que procedio en otro tienpo vn ermano, la bizarria con que otro procede en eſte. Tratò vn ijo inſpirado de Dios de dexar el mundo, y reducirſe a la caſa de ſu padre, y ſeruir alli no con las eſenciones de ijo, ſino ajuſtandoſe a las leyes de muy eſclauo: recibiole gozoſo el padre, y moſtrò el gozo en los adornos, en los banquetes, en las muſicas, en los feſtejos: aduirtiò el ermano mayor eſtando fuera lo que paſaba en ſu caſa, y abraſado en villana emulacion, no ſolo no quiſo aplaudir, ſino intentò deſdorar: *Indignatus eſt autem, & nolebat introire.* Llega Criſologo a examinar que cauſas pudo tener eſte ceño, y dice fue ver ſe gaſtaba de ſu acienda en aquel feſtejo deſpues de auer gaſtado toda la parte que le pertenecia, ſu ermano. *Qui fratrem redeuntem de ſuo decorare debuit, nõ debuit de perdito ſic fœdare... Frater credidit damnum, qui rediſſe reſpicit cohæredem, & quando inuidus non auarus?* Llegò en eſta ocaſion la auaricia, dice Criſologo, a oluidar leyes tan eſtrechas de naturaleza, y el dolor de ver diſminuir el oro, llegò a eſtorbar los feſtejos a ſu ermano. Aſi? Pues ſi ardio tan vil la auaricia, oy ſe deſpica la ermandad cõ generoſa largueza. Vn ermano ſolicita entre en la caſa de ſu padre a ſeruirle vna ermana: y por feſtejar el dia diſpone muſicas, y ofrece el plato mas regalado en aquella meſa: ni perdona gaſtos, ni eſcuſa deſvelos. De ſu miſma acienda dà con gaſto, quanto es neceſario

Luc. 15. *v.* 28.

Chryſol. ſerm. 4.

rio para el festejo, porque quede ya desagrauiado tan estrecho vinculo: *De suo decorare debuit*: y si quando faltò vn ermano auaro a su obligacion, le obligò el regocijo, y la festiuidad a su padre a oluidar rigores, oy que llena vn ermano tan decẽtemente su obligacion, no solo se mostrarà afable en el cariño, sino ayudarà al aplauso; y pues para que tenga debido colmo es necesaria la gracia, no podrà faltarnos, especialmente si intercediere la Madre, ya se sabe que es Maria, obliguemosla con la oracion acostunbrada: *Aue gratia plena.*

Si quis diligit me, sermonem meum seruabit. Ioann. 14.

PRodigiosos denuedos los del amor, pues lo mismo q̃ auia de desmayar sus alientos le infunde brios: no ay como vencer vn afecto ardientemẽte enpeñado, pues con las mismas dificultades, con que al parecer debiera desmayar, se llega a fortalecer. Lisonja son a su llama quantos estorbos quiso oponerle la industria, ò intentarle la malicia, pues solo llegan a seruir de acreditar sus trofeos, quando intentaban ocasionarla desmayos: si se estrecha Iacob apretadamente con Dios, la misma erida, que tiraba a enflaquecerle, seruirà de acreditarle: el amor por todo rompe, y todo lo vence. Si alguno me amare, dice Cristo, obseruarà mi precepto: *Sermonem meum seruabit*; como tanbien el que no alentare este vital calor en el pecho, desprecierà mis mandatos: *Qui non diligit me, sermones meos non seruat.* Aqui la dificultad: si reuerencia el vno lo mismo que desprecia el otro, como al despreciar dixo mandatos, y al estimar no dixo preceptos? Es a caso proceder al estilo, ò al abuso? No sè que malignidad natural ocupa nuestros afectos y nuestros ojos, que quanto es falta, lo exagera y lo multiplica, y quanto es virtud, lo diminuye, y lo abrevia Mirò pues aqui la falta tã crecida, que violò los preceptos todos, y la virtud tan pequeña, que obseruò vn mandato? Si no fuera Dios el que exercita ese estilo, no estaba mal fũdada la sospecha; pero siendo lo, solo puede seruir de sondar misterios la duda. Son tales los alientos de vna caridad perfecta, que todo le parece corto peso, y poco enbaraço,

ço, y asi lo que al que no ama, le es mas que graue, y pesado yugo, a quien ama, se le conuierte en gustoso entretenimiento: *Dilectio Sanctos dis-*
In Cat. *cernit à mundo*, dice Agustino, *quæ facit vnanimes habitare in domo, in qua facit Pater & Filius mansionem, qui donant & ipsam dilectionem*. Despreciar entretenimientos del mundo, quando lisonjeaba mas fundada la esperança, quando lucia en la juuentud la belleza: retirarse a vn encerramiento, dedicarse antes de la muerte a vn sepulcro, sacrificar a la voluntad agena, siempre el arbitrio, en prenda es que pide muchos alientos, y muchos brios; pero aun quando niño, son tales los del amor, q̃ nada le abruma; antes parece que el mismo peso sirue de aligerarle y de entretenerle. No sè que encanto es aqueste del amor: de la misma muerte viue, y llega a crecer su llama con lo mismo que parecia era enbargo de su fuerça. Esta es segura experiencia:

§. I.

Que al amor nada le es peso: porque el mismo peso se le conuierte en aliuio.

MAndale Dios al Patriarca Abrahan le sacrifique la prenda mas ãmada del coraçon, a Isaac el esperado, el querido, oye el precepto tan sin susto, que antes parece le causa gozo: el fuego y la espada lleua en la mano, y quando los años aun no permitian pasos lentos en lo llano, buela por riscos, y vence del mõte tragosos ceños: *Portabat in manibus ignem & gladium.* Gen. 22. v. 6. Mucho peso era para la juuẽtud mas briosa vn fuego, que auia de reducir vn ijo a pauesas, y vna espada que auia de cortar en vn golpe muchas vidas: pues como pueden lleuar ese peso vnas manos casi decrepitas, y sin sangre desmayadas? Porque ama mucho Abrahan, dice S. Zenon, y es tal el aliento que su fineza le inspira, que lo que fuera para otro mortal desmayo llegò a serle vital aliento: *In tantis filij casibus lætatur, & gaudet, & se Dominum promeruisse triumphat.* Zen. ser. 1. de Ab. Atar a vn ijo las manos, aprisionarle los pies, vendarle los ojos, auer de enrubiar el ayre a costa de sus incendios espeso tan inconparable al jayan mas alentado, que desmayaran sus fuerças con frio yelo, y elado pasmo; pero como Abrahan ama mucho a Dios, conuirtio los orrores en deleytes, y quando sin saber de si le auia defaltar aliento, entonces era mas crecido el gozo: *In tantis filij casibus*

fibus lætatur & gaudet. A Ruperto le parecio, que aquel fuego daba fuerças para lleuar el cuchillo: *Per ignem Spiritus Sanctus rectè intelligitur per quem semetipsum obtulit Filius Dei... Gladius verò non solum mortem, sed & potestatẽ significat imperialem.* Mas valiente se mostrò aqui la fineza que la muerte: el mismo padecer se le conuirtio en gozar, y a soberanos encantos de vn afecto bien abrasado el tormento pasò a ser gozo. O q̃ raras fuerças las del amar, o que alientos los del querer!

Rupert. lib. 6. in Ge. c. 31

A buscar muchas ouejas dixo Cristo que auia venido: *Nõ sum missus nisi ad oues, quæ perierunt domus Israel.* Introducese despues pastor, que a costa no solo de diligencias, sino de ansias logrò su intento, y dice que allò la oueja, y que no fue para el onbro peso, sino para el cuydado descã so, *Cum inuenerit eam, imponit in humeros suos gaudens.* Aqui mi dificultad: si eran las ouejas muchas, como se a acortado el numero, y como si era vna sola, pudo parecer rebaño? Mas. Si va el onbro oprimido con el peso, como no estorba aquese dolor el gozo? Facil es la solucion, dice elde Seleucia: si se mira la verdad, son las ouejas muchas, y el peso mas que molesto; pero si esa misma verdad se mira alvi so de la aficion, todo espoco, antes lo mismo que auia de causar molestia es materia de alegria. *Gaudet ipsa fatigatione ouium inuentionẽ ratus lassitudinis esse leuamentum.* El numero desaparece, el peso se disminuye, y a soberanos artificios del amor, quanto la carga oprime el onbro con mas angustia, tanto mas se alla gustosa y alentada la fineza. Acreditase el amor con el padecer, y sagradamente ambicioso de sus aplausos le parecen muy ligeros todos los pesos. A quien no posee esta llama del soberano espiritu, le es vn monte inaccesible desnudar el pie, dexar el regalo, renunciar el mundo, sacrificar floridos años a los vinculos estrechos de la obediencia, y a vna vida q̃ solo goza sentidos no para viuir, sino para padecer; pero quien ama, mira esas penalidades con tan otros ojos, que tiene en ellas vinculado su gusto, y afiançado su contento. La misma fatiga le sirue al pastor de oluido, y el mismo peso aligera el paso.

Mat 15 v. 24.

Luc. 15. v. 5.

Seleuci. orat. 26.

Llegò Iacob a vna campiña, donde vio muchos rebaños al derredor de vn poço, a quien seruia de cubierta vna piedra grande: *Os eius grandi lapide claudebatur.* Conpadeciose de las ouejuelas, y dixo a los pastores no era tienpo

Gen. 29. v. 2.

La de

de ocio: porque estaba el Sol muy alto: *Date ante potum ouibus, & sic eas ad pastum reducite.* No es ociosidad, respõdieron los pastores, sino fuerça: no es facil quitar la piedra que miras cubre el poço y asi aguardamos a juntarnos los pastores todos de esta canpiña para ajobar con esa congoja: *Non possumus donec omnia pecora congregentur, & amoueamus lapidem de ore putei.* A esta sazon venia con su ganado Raquel, reconocela por prima, entregala el coraçon por los ojos aficionado de su ermosura, y por merecer sus agrados èl solo quita la piedra: *Amouit lapidem, quo puteus claudebatur.* Dos dificultades nos ofrece este lugar: Si era establecida ley que se vbiesen de juntar todos, para que se quitase la piedra: y se diese a las ouejuelas agua, si ellos mismos confiesan que no es posible otra cosa: *Non possumus*: Interpretacion del Tostado: *Sic erat mos, vt supra dictum est, & ideo qui primum ad puteum veniebat, magis expectabat*: como Iacob no se ajusta a la ley como desatiẽde fueros? Mas: Si la grauedad de la piedra requeria se viniesen las fuerças de todos para quitarla, como intenta ai parecer vna temeridad solo, y la consigue atreuido? Porque ya, dice el Tostado, auia dedicado a Raquel su amor, y lo que a los demas era inconportable peso, à Iacob le izo muy poco enbaraço: *Fuit propter duo: primò amore consobrinæ suæ Rachel, cui complacere volebat: Secundo quia sciebat gregem illum pertinere ad Laban, in cuius rebus solicitus esse volebat: quia apud eum mansurus erat.* Auiase de ospedar en casa de Labàn, considerò que Raquel auia de ser esposa suya, y no atendio, ni la costunbre, ni la ley comun por acer le onra, valiole a Raquel gozar muy singular priuilegio, auer de ser Iacob muchos años despues su esposo. No viene mal para el misterio de la Concepcion este caso; pero boluamonos al asunto. A los demas pastores les parece esa piedra vn mõte, a Iacob mas que ligera; pues que es la causa? Que aquellos no llegaron a querer, y este começò muy tierno a amar: y para el amor no es peso lo que para los demas es intolerable enbaraço. O como los que quieren, se allan con tan inuencibles esfuerços, que les parecen aun los inposibles cosas muy faciles! No se vè oy quando se abraça con tanto gusto lo que de suyo es tan agrio? Quãdo se renuncia toda comodidad, quando se anela toda mortificacion? O como tiene mucho

Abulen.

de

de Dios, quien se abraça con la cruz: quien dexa lo florido, lo sabroso, lo saçonado. Dexar el mundo quando el mismo mundo desengaña, destierra, arroja, mas es testimonio de pundonor, que argumento de virtud, dexarle enpero, quando lisonjea con cariños, quando detiene con regalos, quando ofrece aumentos, es credito del diuino amor

§. II.

Que tiene mucho de Dios quien dexò el mundo, quando le pudo gozar con mucho descanso.

ENojado el cielo con los feos delitos en q̃ ardia el mundo, tratò de borrar las criaturas todas, porq̃ cõ ellas pereciesẽ tãbien en el diluuio sus llamas: recogieronse algunos animales al arca, y ya serenada la tenpestad enbio Noe la paloma como para explorar la disposicion de la tierra: peynò las plumas no sin dificultad por el ayre, que aun estaba enbaraçado con los vapores; pero la obediencia dio a sus plumas eficacia: dentro de poco tienpo se volvio al arca, porque no allò, donde fixar sin peligro el pie:

Gen. 8. v. 8. *Cum non inuenisset vbi requiesceret per eius, reuersa est ad eũ in arcam.* Segunda vez buelue a enbiarla Noe: que quien temio manchas, era a proposito para cunplir obediẽcias. En esta ocasion buelue con vn ramo de oliua en el pico todo flores, y todo lindezas: *Venit ad eũ ad vesperã portans ramum oliuæ virentibus foliÿs in ore suo.* Al arca buelue dos veces; pero esta segunda quierẽ los interpretes fuese abitacion del Espiritu soberano: *Columba*, dixo Alcuino, *ramũ oliuæ expulso teterrimo alite ad Noe post diluuium portat: quia columba Spiritus Sancti ad Christum post baptismum veniens ramo refectionis & luminis pacem enuntiat.* Ya la paloma se preuenia para ospedar el diuino Espiritu, quãdo boluio al arca con este ramo: pues porque no significa lo mismo, quando buelue la vez primera? Porque tratar entonces de encerramiento pudo parecer mas necesidad que virtud, no allaba vn palmo de tierra en que descansar, no podia viuir, y asi pudo elegir por comodidad la clausura: *Cum non inuenisset, vbi requiesceret per eius, reuersa est.* Aora enpero le brindaba la oliua en dilatadas, y verdes ramas, la ofrecia sabroso plato en sus frutos, gustosa abitacion en sus flores, y con todo eso trata del encerramiento: pues aora dà a su perfeccion todo el colmo: no me

Alcuin. in Cat.

retiro del mundo, dice la paloma, necesitada, antes tan rica de esperanças, tan sobrada de riquezas, que traygo al arca este ramo de que otras coman. Assi? Pues aora retrata en sus acciones a todo el Espiritu Santo, aora acredita su luz, quando pretende encerrarse no arrojada, sino pretendida del mundo, no careciendo de comodidades, que suele la anbicion pretender, sino despreciando generosamente muchas, que pudiera gozar.

Allabase S. Pedro con los Apostoles pescando en el mar de Tiberiades, quando se aparece resucitado Christo en la playa: manda que arrojen la red a la diestra del nauio, y ya es tanta la multitud de peces, que pudiera darles cuydado: *Iam non valebant illud trahere præ multitudine piscium.* En esta ocasion se ciñe Pedro y dexando el nauio se arroja al golfo: *Tunica succinxit se: erat enim nudus, & misit se in mare.* Llegan los demas Apostoles en el nauio, desenbarcan en la playa, ven vnas brasas, y vn pez en ellas: *Viderunt prunas positas, & piscem superpositum & panem*, saca Pedro en la red no solo peces muchos, sino muy grandes, y sientanse todos a comer de aquel pez asado. Todas las circunstancias de aqueste caso tienen misterio: si se alla Pedro desnudo en la barca, porque se viste para arrojarse a la onda? y si no es èl solo el q̃ se alla en el nauio, porque solo èl se desacomoda, y se estrecha? Es el caso, dice Crisologo, que si viniera desnudo a Christo, pudiera pensarse que la necesidad le traía, si viniera antes de lograr aquel lance, pudiera sospechar se auia dexado el nauio, y las redes como aburrido, y desesperado; quãdo enpero viene no desacomodado, ni desnudo, asegura que el venir es virtud, no necesidad. *Mirum fratres & verè mirum, quia qui in naui nudatus est, in mare se demergit indutus.* A Christo viene no desnudo, sino adornado, no necesitado de peces, sino muy rico, porque se entienda que dexar el nauio, y los conpañeros fue enpeño de la fineza, no ceño de la fortuna: ciñóse mas que todos, añade Crisologo, porque entre todos era el mayor, el Principe, el noble, y quiso dar a entender que en las Comunidades el ser cabeça siempre obliga a mas estrechura, y que quien es mas que otros, lo a de mostrar en adelantamientos en la virtud, no en altiuez de presuncion: *Vt esset primus in reditu qui acceperat in ordine Principatum.* Bien està; pero que misterio tiene

Ioa. 21. *v.* 6.

Chrysol. ser. 57.

que

que ſaque primero Pedro cõ tantos peces la red: *Traxit rete in terram plenum magnis piſcibus*, y que ſe ſienten a comer de vno todos? De vn pez corta racion les podia caber ſiendo tantos: pues porque no crece el plato, ſi gozan tanta abundancia, y tan numeroſa copia? porque ſe vea que tratar de abſtinencia, que viuir con racio tan corta no es falta de comodidad, ſino realce de mortificacion. *Peracta piſcatione*, dice Aguſtino, *Dominus eos ad prandium vocat.* De xen mucho, y ſuſtentenſe muy a lo limitado y lo corto, porque ſe conozca en la ſobra la abſtinencia, en la abundancia el ayuno, y que pudiendo comer, ſe quiſieron mortificar. Que es ver paſar eſtas ſantas Religioſas con vnas legunbres, quando en el ſiglo pudieran muchas regalarſe con bãquetes: vn pez para tantas? Corta ſerà la racion: es verdad; pero eſas eſtrechuras las eligio ſu virtud, quando tenian muy a mano abundante comodidad: mucho ace la q̃ oy ſe dedica tan guſtoſamente a martirios: a martirios? ſi: pues no lo ſon eſos votos? viuir al arbitrio ageno, en ſer ya dueño de ſus acciones no es corto martirio, que a menester mucho amor de Dios ſacrificar no ſolo el diſcurſo, ſino tanbien el entendimiento: *Si quis diligit me. Dilectos ſanctos diſcernit à mundo.* Punto menos es el obedecer que el morir:

Auguſt. in Cat.

§. III.

Que quien ſujetò el juicio, ya le ofreciò a Dios de ſi muy agradable olocauſto.

TRata Sara de que Abrahan arroje de ſi a Iſmael: *Eijce ancillam hanc, & filium eius.* Examina Abrahan las cauſas, y no alla para tan duro deſtierro culpa: *Durè accepit hoc Abraham pro filio ſuo*: juzgo que Sara ſe gouernaba con mas inpetu que razon, ò que por lo menos no auia cauſa que pidieſe ceñotan rigido, y caſtigo tan ſeuero: *Iniquum atque crudele videbatur Abrahæ*, dice Caietano, *eijcere filiũ proprium ac primogenitũ nulla exigente culpa filij.* No ſe ajuſtaba a obedecer, antes allaba muchas razones que le obligaſen a repugnar: quando le dixo Dios ſe ajuſtaſe, y que obedecieſe: *Audi vocem eius.* Entra Lipomano, y dice que quiſo Dios aqui exercitarda fe de Abrahan, y que fue menester conſolarle en eſta ocaſion: *Conſolatur Dominus pro ſuo more fidelem ſuum grauiter tentatum.* Y añade en nonbre de Dios: *ſic fidem tuam exer-*

Gen. 21. v. 10.

Caiet. in Cat. Lippoman.

Lippo.

ceri volo. Estraño caso! si quando le mãda sacrificar a Isaac està tan lexos de ser necesario cõsolarle, que es menester detenerle, como aqui necesita de consuelo, quando no le mãdan teñir en sangre el cuchillo? Y si sabe Abran acreditar su fe en vna piadosa temeridad, para que es menester este argumento, o aqueste indicio? No aduiertes el caso, dice Lipomano: alli en Isaac sacrificaba el afecto, en esta ocasion sacrificaba el discurso, pues estando a su parecer toda la razon en contra, le obligaban a ajustarse a aquesta obediencia, y suele ser tanto mas duro rendir el juicio, que sacrificar el afecto, que Abrahan no a menester espuela para sacrificar el afecto, y a menester consuelo mucho para llegar a sacrificar el juicio. *Iubet Patriarcham*, añade Lipomano, *obsequi vxori, acquiescere eius cõsilio.* Si entra Abraban a examinar la accion, juzga que se roza en tirania: *Iniquum atque crudele videbatur*: y quando està juzgando que es contra razon el precepto, està sacrificando el juicio: *Iubet obsequi vxori*: pues esa es accion tan ardua, que puede competir cõ aquel olocausto, y ladearse con aquel tan insigne sacrificio. Tal vez ace vna accion muy diferentes visos al Prelado que al subdito, mirala el subdito a las luces de su dictamen, y parecele crueldad, sinrazon, violencia: llegar pues en esta ocasion a rendirse es ilustre sacrificarse.

Siempre me a echo reparar que Moyses no ofreciese sacrificio, quando se le apareció Dios en aquella çarça misteriosamente abrasada: si Iacob quando ve la escala, leuãta aras, si Manue, quando le prometen a Sanson, ofrece victimas, como Moyses teniendo tan a mano los corderillos, no dà vna muestra de su reconocimiento, pues le onra Dios con vn tan estupendo milagro, y le promete la libertad de su pueblo. Aora discurramos en el caso. Mandale Dios, que con vn cayado se oponga a la potencia de Faraon, que con vna mano lepro sa, y casi baldada intente ronper prisiones tan valientes, y vencer dificultades tan grandes, que siendo tartamudo aga oficio de enbaxador, y quãdo tantas razones disuadian la jornada, baxa Moyses los ojos, y se rinde a la obediencia: *Reuersus est in Ægyptum portans virgam Dei in manu sua.* Pues si Moyses rinde el juicio, yà se ofreció en olocausto: *Obsequitur*, dice Lipomano, *Moyses vocationi diuinæ, & accingit se itineri. Vide virtutem Moysi.* Aqui se ciñó con la obediencia: pues esa *Exod. 4. v. 20. Lippom.*

ſa es la mejor victima : en los ſacrificios pudiera ofrecer carne agena , aqui rindio el juicio proprio , y como es de tanto mas precio en vn onbre ſu juicio que ſu ganado, lucie ra menos la virtud de Moyſes ofreciendo muchas reſes del ganado,y lucio mas ſacrificando el dictamen proprio: *Vide virtutem Moyſi : accingit ſe itineri.* Parecerle a vn ſubdito le mandan coſas muy ſobre ſus fuerças , juzgar pedian tratamiento muy diferente ſus achaques, y ajuſtarſe al eſtilo, y obedecer al precepto es vn ſacrificio ſin ſangre,vn olocauſto ſin exterior fuego ; pero con ardor diuino: *Si quis diligit me , ſermonem meum ſeruabit.* Yà viuir en perpetua clauſura es martirio de buen tamaño:

§. IIII.

Que dedicarſe al encerramiento , es como ofrecerſe al martirio.

MAndale Dios a Noe fabricar vna Arca,tan capaz,q̃ pudo caber vn mundo: *Fac tibi arcam de lignis leuigatis.* En eſta arca quiere Lauret to Ceruarienſe,y S.Anbroſio eſte ſignifica da lacruz:*Significat arca diluuij crucem Chriſti.* Y ocurre luego no poca dificultad: la cruz fue vn teatro de dolores,vn golfo de penas, el arca fue ſeguro puerto en el golfo : la cruz fue muy eſtrecha,el arca muy capaz,y muy dilatada pues que pro porciõ pueden tener coſas tan deſemejantes? Y a lo indicò el tex to : *Incluſit eum Dominus de foris.* Viuiò Noe no poco tiẽ po en clauſura,ſin poder ver, ſin poder ſalir , ſin tener mas que pocas perſonas con quien ablar: y es coſa tan dura vna carcel, vn encerramiento, vn tratar ſienpre con las miſmas condiciones , y ver vnos miſmos ſenblantes, que le parecio a Anbroſio acia el Arca muchos viſos a la cruz. Y ſi eſtar vn año en clauſura pudo ſer de toda la paſion copia , q̃ ſerà viuir en clauſura toda la vida? Grande accion,celeſtial llama la que facilita eſta enpreſa:*Si quis diligit me,ſermonem meum ſeruabit.*

Los fauores que gozaba de Dios Moyſes, le dieron aliento a pedir nuenos fauores:inſtòle que le moſtraſe ſu roſtro : *Oſtende mihi gloriam tuam.* Condecendiò Dios con ſus ruegos , y prometio moſtrarle ſu eſpalda, quando eſtu bieſe retirado en el gueco de vna piedra:*Ponam te in foramine petræ, & protegam dextera mea .* Entra Gregorio Niſeno a examinar eſte caſo , y dice que la capacidad en que Dios le puſo , era el ſeno de Abra-

Gene.6. v. 14. Lauret. Ceruar. in Alleg. & Amb. apud illum.

Geneſ.7 v.16.

Ex. 33. v.18

Abrahan: *Patriarchæ sinus.* Singular decir, este seno de Abrahan es lugar dedicado para los que desatados de las penalidades de aqueste cuerpo murieron: alli està Lazaro; pero muerto: en esta piedra està Moyses viuo: pues como se puede conpadecer abitar este resquicio con ocupar aquel seno? Ya està dicho: aqui està Moyses viuo; pero tan estrecho, que no es facil determinar si le sirue el resquicio de aquel risco de sepultura, y de casa: pues si viue encerrado, ya pasa plaça de muerto: y assi lo mismo es ese resquicio estrecho, que el seno: pues si el seno de Abrahan recibe muertos, la clausura solo admite mortificados: *Vna & eadem res hic qui dem lapidis capacitas appellatur, in alijs Patriarchæ sinus*: region es la clausura de muertos; pero dixe mal, a la verdad no es sino region de viuos: porque en ella se viue al gozo, al descanso.

Nissen. apud Lippom.

§. V.

Que la clausura es ya como ventana a la gloria.

DEsde el encerramiento, desde la soledad se descubre mucho el cielo, y aunque no està negado su comercio al decente trafago, a la ocupacion debida, con todo eso ni es la comunicacion tanta, ni tan gustosa: *Qui quietus in cella degit*, decia San Efren, *exultat in Spiritu Sancto instar infantis sub mamilla matris.* Allà en la gloria dixo Isaias auian de gozar las delicias mas abundantes, y que los auia Dios de poner a los bienauenturados al pecho: *Ad ubera portabimini*: ya gozan gages de bienauenturados los que viuen escondidos: no carece de consuelos la celda, antes sino es en la celda, no se allan solidos y verdaderos consuelos.

Ephræm de hum. c. 44.

Isai. 66. v. 12.

Deseaba la esposa gozar algun rato de aliuio en conpañia de su esposo, y salio a buscarle por las calles, y por las plaças: *Surgam & circuibo ciuitatem, per vicos & plateas quæram quem diligit anima mea, quæsiui illum, & non inueni.* Ni la solicitud, ni la diligencia, ni el ansia encontraron lo que buscaban; pero si lo que no pretendian: *Inuenerunt me custodes, qui circumeunt ciuitatem, percusserunt, me, & vulnerauerunt me: tulerunt pallium meum.* En lo publico allò desgracias, en lo retirado gozarà dichas. Que bien el gran Padre de la Iglesia S. Anbrosio! *Fugiamus plateas: non enim iniuria tantummodò est non inuenisse quem quærat; sed etiam plerum-*

Cant. 3. v. 2.

Cant. 5. v. 7.

Am. lib. 3. de virgin.

rumque vbi nõ oportet, qu esſe, vulnus eſt. Nunca ſe dexa de perder algo de la virtud en la frequencia, en los trafagos, en las calles, en los concurſos: en el encerramiento florece la perfeccion, y como nace alli el deſengaño, viue de ordinario el contento. Nò niego, como decia, que en todas ocupaciones puede vn alma vnirſe con Dios, y tener ſu trato con el inpireo: pero ſolo en la ſoledad parece que tiene aqueſta dicha ſu lleno. Buelua el lugar que poco antes ponderabamos.

Ioſue 6. v. 5.

Aſſaſe Moyſes merecedor de los agrados diuinos, y pidele a Dios ſe manifieſte a ſus ojos: *Oſtendè mihi gloriam tuã.* Reſpondele que el no cõdecender con ſus ruegos no es faltar al cariño, ſino ſer inpoſible el caſo, que le moſtrara la eſpalda, y que para eſo es diligencia forçoſa que ſe encierre en el gueco de vna piedra: *Ponam te in foramine petræ.* Llega a mirar eſte lugar el Niſeno, y repara en que ſin aqueſta diligencia auia viſto aquella çarça miſterioſamẽte abraſada: *Vidit reſplendentem lucem diuinam, abiecit calceos.* Ni ſolo vio la çarça, ſino entrò en aquella nube bordada de reſplandores, de quien bebio tantas luces: *Gloria effulſit:* pues como aora piden nueua diligencia, quando no parece la pretenſion nueua? pues ſi lo es, dice el Niſeno, que aqui deſea ver mas a lo claro, mas a lo regalado, y a lo perfecto: *Supernæ pulchritudinis amator, quod iam videret, tanquam imaginem eius quod non viderat, credens, ipſo frui primitiuo deſiderabat: id ergo vult audax in monte illa petitio, ne per ſpecula & imagines; ſed per veram & propriã faciem frui pulchritudine poſſet.* Era el anſia ver mas a lo claro la gloria, y aſi fue menester nueua circunſtancia: gozò antes entre los cuydados, entre los amigos, y compañeros vnos como deſtellos de aqueſta dicha; pero ſi a de lograr mas feliz eſe deſeo, es neceſario que ſe reduzga a vn ſepulcro, que deſde la ventana de eſa clauſura podrà gozar maslibremente la gloria: no ay duda que a quien mira ſolamente la corteza, le parecerà muy aſpero el retiro, el encerramiento; pero quien le experimenta, quien le curſa como debe, alla, que es todo ſagrados ocios, todo feliz deſtierro de congojoſos cuydados, ſeguridad apacible contra peligros: *Extra carnem*, decia el Nazianzeno ablando del retirado, *mundumque poſitus, & in ſe ipſum collectus, atque ſecum ipſe, & cum Deo colloquens diuinas ſpecies puras ſemper nec terrenis vllis,*

Exod. 33. v. 18.

Niſſen. vbi ſup.

Naziã. apolo. 1.

vllis, & errantibus formis admixtas in se ipso circumfert, purumque Dei speculum fit. Ya se vè como en cristalino espejo en la soledad el cielo: no ay quien inquiete; pero no basta este muro material, esta clausura exterior, sino se solicita la interna: de si misma es necesario se retire el alma, que huiga de sus apetitos, que desnude antojos, que dome pasiones, que de esa suerte tẽdrà en el pecho a todo Dios ospedado: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: y de otra suerte el retiro serà tormento: porque por vna parte discurre el ansia por los festejos, y los concursos, y por otra quitan las ocasiones aquestos grillos, y asi crecen mucho los desconsuelos.

Ablaba con su querida el Esposo, y dixo que era vn jardin dos veces resguardado, y vna fuente de randales muy cristalinos, y muy sellados: *Hortus conclusus, soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus.* En estas puras ondas, dice Anbrosio, se està ya mirando la imagen de Dios, se goza de su ermosura, y se llega a contenplar su belleza, pero para eso es necesario viuir en soledad no solo de abitacion, sino de pasiones, no solo de concursos, sino tanbien de deseos: *Homo quanto plures sensus oculorum, auriumque habet, tanto maiora pericula: namque mentis vigore resoluto sensim se corporales delectationes effundunt pernicioſæ nimis, & in appetentiam plenam grauis periculi prorumpentes, quas si mentis viuidæ considerata manssisset custodia, refrænasset.* Los sentidos, dice Anbrosio, son los terceros de la inquietud, y quien no se retira de ellos, no podrà viuir gustosa entre muros: la celda es dulce, pero a quien viue muy fuera de sus sentidos, y muy desnuda de sus antojos: *Itaque caue*, añade el gran Doctor, *ne vigor mentis tuæ coitu quodam corporeæ voluptatis inflexus emolliatur, atque in eius amplexus omnis resoluatur, & fontem eius aperiat, qui debet esse clausus, & septus intentionis studio, & consideratione rationis.* No viuen gustosos, sino afligidos los que viuen encarcelados: porque lucha la clausura con el ansia, y quando el ansia mas anela, la clausura mas estorba. Para que no sea carcel, sino cielo la clausura es necesario que falte el ansia: que si batallan el estorbo, y el deseo, no es posible se goze de paz serena, sino que se padezca inquietud mas q̃ congojosa: *Fons signatus*, añadio Anbrosio, *eo quòd virginitas sit fons & origo pudicitiæ, quæ inuiolata custodiat in-*

Amb. in collect.

Cant. 4. v. 12.

te-

tegritatis signacula, in quo fonte imago Dei luceat. Para q̃ los criſtales de aqueſta fuente ſuban al cielo, es meneſter que eſtèn muy cerrados para el mundo. Vna fuente facil ſe enturbia, y el agua con qualquier viento ſe inquieta: y aſi para que la imagen de Dios pueda verſe, es neceſario que ni tenpeſtad enturbie, ni viento inquiete. Dos clauſuras pidio el eſpoſo: *Hortus conclusus, hortus conclusus*, vna donde viuieſe muy fuera de los trafagos el cuerpo, y otra dõde eſtubieſe muy apartado de ſus ſentidos el animo, y vna ſin otra no goza de toda ſerenidad; porque ſi quien ſolo viue a Dios, y retirado de ſus ſentidos, ſe alla aprisionado en negocios, muere de pena, y ſi quien auita ſoledades diſcurre con el animo por el mũdo, viue muriendo con indecible cõgoja, y aſi anbas clauſuras sõ neceſarias para viuir a lo celeſtial, la del mũdo para el cuerpo, la de los ſentidos para el animo, q̃ de otra ſuerte no ſe eſcuſara el tormento.

Que diſcreto aconſejaba Tertuliano a las virgenes no ſolo que ſe retiraſen de ojos agenos, ſino que encerraſen tanbien los ſuyos, que ſe traſaſen como caſadas en el exterior porte, porq̃ ſe cõſeruaſen ſienpre en lo interior virgenes: *Indue armaturam pudoris, circumduc vallum verecundiæ, murum ſexui tuo ſtrue, qui nec tuos emittat oculos, nec admittat alienos: adimple habitum mulieris, vt ſtatum virginis ſerues. Mentire aliquid ex his, quæ intus ſunt, vt ſoli Deo exhibeas veritatem, quamquã non mentiris nuptam: nupſiſti enim Chriſto: illi tradidiſti carnem tuam, illi ſponſaſti maturitatem tuam: incede ſecundum ſponſi tui voluntatem. Chriſtus eſt qui & alienas ſponſas, & maritatas velari iubet, vtique multò magis ſuas.* La exterior clauſura refrena agenos ojos; pero la interior a de refrenar en vna virgen los ſuyos. Vna caſada, dice Septimio, no ſe atreue a parlerias con vn eſtraño, porque reconoce que en ſu eſtado puede ocaſionar qualquier ſoſpecha mucho enfado, y mucho peligro: pues mireſe como caſada la Virgen, y entonces ſerà con perfeccion virgen, ſi en orden a licencias, y a parlerias ſe mirare como caſada: *adimple habitum mulieris, vt ſtatum virginis ſerues.* Bien eſtà que ſe gaſten tantas atenciones en el recato; pero no ſerà ocioſo gaſtar cuydados en el adorno auiendo de venir a auitar toda la Trinidad en el pecho: *Ad eum veniemus, & manſionem apud eum faciemus.* Y biẽ que aliño arà mas guſtoſa la morada? Que aſeo acreditarà la fineza? No tener ninguno vmano. Los adornos de eſ-

Tert. de veland. virgin. c. 16.

te oſpedage ſon carecer de toda alaja, de toda preſea: quiere Dios el coraçon muy deſocupado, y qualquier niñeria del mundo, le llega a ſer de diſguſto, porque le es ſienpre enbaraço: y aſi quien eſpoſa amante de Ieſu Criſto trata de diſponerle auitacion en q̃ guſtoſo deſcanſe, deſnudeſe de toda cudicia, y de toda alaja, y entienda

§. VI.

Que para diſponerle guſtoſa poſſada a Dios el mejor adorno es que no encuentre ninguno.

DIo la eſpoſa en manos de las guardas, quãdo mas enamorada ſolicitaba allar a ſu eſpoſo, y ſobre erirla la deſnudaron: *Percuſſerunt me, & vulnerauerunt me tulerũt pallium meum.* Que guardas ayã ſido eſtas, es cuydado a los interpretes, S. Anbroſio, dixo que eran los Angeles: *Si bonos cuſtodes accipimus, vtique Angeli ſunt.* Raro ſentir! pues los Angeles la deſnudan, los que la auian de guarecer la deſpojan? Si, dice Anbroſio, que no venia el trage con el intento: *Quaſi ſponſa veniebat cum pallio, quo obnuberet caput ſuum, cum ſponſus occurreret, ſicut Rebecca.* Iuntaba, dice Anbroſio galas de caſada al eſtado de virgen, y quãdo mas deſnuda auia de ſolicitar los diuinos ojos cuydaba de los aſeos, como pudiera para grangear los vmanos: pues bien diſpueſto: quitenle los Angeles eſas alajas: que mientras mas deſnuda la querrà ſu eſpoſo con mas finezas: que para Dios no ay mejor aliño que el no tenerle, ni ay mas ricas preſeas, que deſnudarſe de todas: *Dum nudatur, à Domino plus amatur, expolians ſe veterem hominem vt nouum induat.* Como ſabian los Angeles que los aliños de la eſpoſa de Ieſu Criſto eran el padecer penas, y el deſacerſe de alajas, dierõla dolores: *Vulnerauerunt me:* y quitaron le los aſeos, que no tener nada vmano, es el mejor dote de la pureza, y el que los ojos diuinos apetecen con mas cudicia. *Tulerunt pallium meũ.*

Cant. 5. v. 5.

Ambro. hic.

Enamorado el Eſpoſo de los dientes de ſu eſpoſa, la dixo que ſe parecian a vna manada de cabras, quando deſquiladas ſuben del baño trepando aſta la cunbre del mõte: *Dentes tui ſicut greges tonſarum, quæ aſcenderunt de lauacro.* Eſtraña conparacion! que en lo puro la conpare a las mas lauadas cabras eſtà biẽ; pero no eſtàn menos ermoſas ni menos lucidas con el vellon que ſin el: pues porque le roban los ojos quando deſqui-

Cant. 4. v. 2.

quiladas, mas que quando cõ el natural adorno lucidas? Por eſo miſmo, dice el Niſeno, los ojos vmanos ſe grangean con lo rico, con lo abũdante, con lo lucido; pero los diuinos con lo deſecho, con lo deſnudo, y aſi quando quiſo explicar lo bien que le parecian los dientes no los conparò a las ouejas, quando mas ricas, ſino quando mas deſnudas: porque quãdo mas deſpojadas, reſplandecieron tanbien mas puras: *Tonſum eſſe dicit, qui nudus ab omni rerum externarum onere. Lotum, qui ab omni carnis, & ſpiritus inquinatione purus eſt, & hunc debere perpetuo quodam profectu ſemper aſcendere.* Tiene mucha ermandad con la deſnudez la pureza, y quando quiſo alabar a ſu eſpoſa de muy virgen, la mirò muy ſin adorno, y entonces la dedicò con mayor fineza ſu afecto. Que alta ſe encunbra como encunbrada ſe acerca al cielo, quando ninguna alaja ſirue de grillo! Las galas que viſtio Criſto, fueron pobreza, y aſi quien quiſiere veſtir a ſu gusto, ſe a de adornar de eſas galas: *Omnem reuolue vitam Saluatoris*, dixo el Bleſenſe, *ab vtero Vitginis vſque ad patibulum crucis, non inuenies in eo niſi ſtigmata paupertatis.* La diuiſa de Criſto fue la pobreza, y ſi el amor ſe publica en la diuiſa, quien trata de oſtentarſe muy amante, a de veſtir eſta gala. Eſte es el adorno, que mas guſto le dà a Dios, que como pretende ocupar todo el afecto, *manſionem apud eum faciemus*, no quiere que coſa alguna le aga enbaraço. Con la deſnudez juntò la pureza, y oy auitarà con guſto, pues ſe le diſpone la auitacion la pureza, y la deſnudez. Es gran reclamo la caſtidad del diuino eſpiritu: aî tiene ſus delicias, aî parece que tiene todas ſus glorias. Es de ſuerte,

Delrius ex N.ſſ.

Bleſſenſ. ſerm. 9.

§. VII.

Que en el coraçon mas ſanto ſe oſpeda, pero en el virgen auita.

APareciòſe Dios al Patriarca Abrahan, oſpedòle generoſo; pero a la ſonbra de vn arbol, a breue rato tratò de caminar a Sodoma: *Reſquieſcite ſub arbore.* Vn rato dixo Tertuliano tubo Dios de refrigerio en la caſa de Abrahan: *Apud Abraham ſub quercu refrigerauerit.* Aora miremos lo que dice el Angel a Maria Señora nueſtra: Que eſtà Dios con ella: *Dominus tecum. Spiritus Sanctus ſuper ueniet in te.* Si ſobreuiene, ya eſtaba: equi mi duda: Si toma tan de paſo en caſa de Abrahan

Ge. 18. v.4.

Tertul. aduerſ. Prax. c. 16.

Luc. 1. v.28.

han el descanso, como en Maria tan de asiẽto? No es Abrahã el padre de los creyentes? No es el que supo por obedecer atropellar la naturaleza? No consiguio de los enemigos victoria librando a muchos de la cadena? pues entre su casa Dios mas de asiento, y con mas espacio. Es el caso, que Abrahan, aunque se auentajò en eroicas perfecciones, no fue virgen, y para dar a entender quan dulce echizo de este Señor es la virginal pureza, en Maria auita de asiento, en casa de Abrahan auita como de paso. Que bien Agustino en persona del Arcangel:

Auguſt. in Cat. *Dominus tecum magis quam mecum: ipse enim in tuo est corde, in tuo sit vtero, adimplet mentem, adimplet ventrem.* Aun antes de estar en el pecho, tenia su auitacion en el alma, no de paso, sino muy de asiento. *In tuo est corde:* que ni sabe retirarse de los virgenes aun por breue tienpo, ni suele auitar en quien no es puro, tan de proposito: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: muy despacio, muy de proposito viene oy: que como vè adornado con virginal pureza este pecho, no quiere venir de paso.

No se quietaba Moyses en los mas reales palacios, alli estaba no solamente disgustado, sino violento: salia a buscar aliuio algun rato entre los suyos; pero solo podia ser ese desaogo algun rato; retirose a Madian, defendio las ijas del Sacerdote, agradecido le conbidò, para que se ospedase en su casa, y juró Moyses auia de ser su perpetua abitacion: *Iurauit Moyses quòd habitaret cum eo.* El mismo parece que se introduce, y no debia de ser por ser aquella casa de Principe, quando mayores palacios no pudieron detenerle con sus regalos, ni recabar quisiese auitar en ellos con sus cortejos: que ay pues en la casa de Ietro, que ali le roba el cariño, y grangea el afecto? vn coro de virgenes: *Erant Sacerdoti Madiã septem filiæ.* Importò tanto mas, para que auitase con gusto Moyses vn coro de virgenes, que vn sin numero de señores, que en las grandezas de Egipto se ospeda algunos dias; pero viue sienpre como violento, en casa del Sacerdote èl mismo se solicita el auitar de gustoso: *Hunc siue Sacerdotem*, dice Lipomano, *siue Principem Madianitarum, siue vtrumque verisimile est fuisse cultorem vnius Dei omnipotentis, vnici ac veri. Virgines olim iam sæpè legimus ouium pastores: id quod arguit insignem castimoniam.* Eran las ijas de Ietro virgenes, y fue la virginidad tan gran señuelo, pa-

Exo. 2 v. 21.

ra que Moyses sonbra de Cristo estubiese muy despacio, que aî dispone su abitacion, aî trata de eternizarse, si llega en otras partes a huirse: *Placuit Moysi*, dice Lipomano, *habitare cum viro illo.* La virginidad le detenia con mas gusto, que la ija de Faraon con su fausto. Asi? Pues baxe Dios oy a abitar en el pecho de vna castisima virgen: *Venie mus, & mansionem apud eum faciemus*: que si le tiene con gusto en el cielo la Angelical pureza, aqui le ofrece pureza Angelical abitacion muy sabrosa. Que dulces coloquios tendràn esposo, y esposa en el retiro del mundo! Que brenes se aràn las oras en platicas tan entretenidas, y tan gustosas: no ay trabajos en la religion, no ay penas para quien se entrega a la oracion, que es el aliento mas feliz cõ que se nauega, la ala, que aligera el peso, el regalo, que ceba el gusto. Gran circunspeccion a menester quien viue sienpre en la presencia de Dios: *Inculpabiliter necesse est viuat*, dicia Casiodoro, *qui suam præsentiam nouit Principibus offerendam.* Para ablar con Principes no sobra ningun aseo, ni es ocioso ningun cuydado, y si se estudia el razonamiento, para tratar con Dios bien es que se ponga algun estudio. Nada auia de cuydar quien se dedica al encerramiento, a la mortificacion, quien se niega al mundo mas que tratar con los Angeles, y remontarse en los buelos de la contenplacion a ese cielo, por

Cassiod. 5. vari. 27.

§. VIII.

Que la oracion endulça el mayor trabajo y establece sienpre el gozo.

ARrojô la fiereza barbara de Nabuco tres lucidos jouenes a las voraces llamas, que su necia anbiciô dispuso sin mas causa que no adorar la mentira: tienpos en que la virtud no consigue premios, son calamitosos; pero edades, en que se le decretan al no seguir el vicio castigos, son la mayor exageracion de miseria, y el mas claro presagio de lamentable ruina. Dicho se estaba auia de quedar la estatua reducida a poluos, si para quien no la adorase se decretaban incendios. Alfin la gallarda resolucion de los jouenes despreciô el mayor peligro por atender su decoro; pero quando parecia que auia de ser todo angustias, todo llantos, todo gemidos, andaban entre las ardientes llamas como entre frescas mareas: *Ambulabant in medio flã mæ laudantes Deum, & bene-* *Dan. 3. v. 24.*

dicentes Domino. Aqui la dificultad: ſi caen aprisionados con grillos, como tan libres los paſos? Y ſi es eſtrecha la capacidad del orno, y ſobre la eſtrechura tan abraſada la llama, como ſe allan tan entretenidos y tan guſtoſos: ſolo mirar eſe eſpectaculo cauſa a la viſta orrores, a la imaginacion ſuſtos, al coraçõ mas alentado deſmayos, y diſcurren alegres entre las llamas, como pudieran entre las mas apetecidas delicias? Si, dice Zenon, y ya dio la cauſa el texto. Si no trataran de oracion, no ſolamente el incendio padecido tan de cerca no fuera tolerable; pero ni aun a largas diſtancias fuera eſe calor ſufrible; como enpero no dan paſo, que no ſea alabando a Dios: *Laudantes Deum*, la llama ſe les conuierte en marea, y en blando zefiro el ardor mas abraſado: corto es el eſpacio del orno; pero aî viuẽ como en las mayores anchuras, y aî les parece que eſtàn gozãdo capacidades muy dilatadas: *Qui vbi iactati ſunt in fornacem ignis ardentis hos deuotè cupidus ignis excepit, lambunt roſcidos flammæ blandientes. Mira res: opacitas intus, incendium foris eſt.* Aqui la cauſa: *Intus hymnus canitur.* La oracion mudò aſi la naturaleza, que ſe allaron en las priſiones libres, en las penalidades alegres, en la mayor eſtrechura dilatados, y en la falta de todo cõtentos. Cantando eſtàn quando eran poca demoſtracion lamentables gemidos, y ſuſpiros laſtimoſos: ſino oraran, mucho padecieran; pero allaron en la oracion para los trabajos alivio, y para el animo gozo. Que es ver vna juuẽtud florida en las priſiones de vna clauſura, cubierta quando ſe abraſa el mũdo, de vn ſaco en vna celda menos capaz que vna ſepultura afligiendoſe con ayunos, con auſteridades, con diciplinas, y en medio de trabajos tantos vertiendo riſa, como ſi no padeciera nada, pues que transformaciones ſon eſtas, quando en otro tiẽpo era tan eſtremada la delicadez, que no era tolerable vn dia de ayuno, y maltrataba la ſalud el mas ligero ſereno? No ſe oraba entonces, aora ſe gaſta mucho tiempo en la oracion, y ſon tan inuencibles ſus fuerças, que ronpe las priſiones, como Sanſon antiguamente ſus ataduras. Yà que la oracion ſea la finca mejor del gozo, lo aſegurò Sanluan en ſu Apocalipſi.

Zen. ſer. 5. de tribu. pue.

Vi, dice, veinte y quatro ancianos, que ſentados en ſus ſillas ſe poſtraron para acer gracias a Dios: *Et viginti quatuor ſeniores, qui in conſpectu Dei ſedent in ſedibus ſuis, ceci-*

Apoc. 11 v. 16.

de-

derunt in facies suas, & adorauerunt Deum dicentes: Gratias agimus tibi Domine Deus omnipotens. Anbrosio quiere que el estar sentado signifique el descanso eterno: *Sedes requiē sempiternam designat: viginti igitur & quatuor seniores in conspectu Dei sedent in sedibus suis: quia Sanctorum animæ sine corporibus in cœlesti beatitudine modò cum Domino requiescunt.* Vengo bien en que los tronos estèn asegurando el descanso; pero como los vè postrados, si sentados en los tronos? y como tā estables en los tronos, si al mismo tienpo postrados? Antes por eso mismo: el postrarse es orar aciēdo gracias a Dios, y ese mismo postrarse para orar establece el trono para lucir: si yà no acen tanta estima de la oracion, que comutaran las celestiales sillas por el postrarse para acer gracias. No està el trono en la bienauenturança sujeto a baibenes de la fortuna; pero desuerte se arrogò a si toda estabilidad en ladicha la oracion, que se acogen los bienauenturados al ruego, como para fixar mas el trono. Aqui aplico vnas palabras del de Seleucia escritas para otro caso: *Apostoli precationis opem non excutiunt sed perpetuis rerum vsibus necessariam supplicationem ostendunt.* En el cielo oran, como que sin la oracion no aya cielo: pues ya no admiro se viua entre auste ridades con gusto, entre penalidades con gozo: y mas quando no solo es la comunicacion tan sabrosa, sino tanbien muy regalada la mesa: alimentanse de este pan de Angeles, puesque mucho que todo lo vmano les parezca desabrido, y que aqui todo lo miren sabroso

Ambro. hìc.

Sele. or. 21.

§. IX.

Que es sabrosissimo al gusto este plato, para quien supo retirarse perfectamente del mundo.

DEsnudò aquella muger grande airones de estrellas, galas de luces por retirarse a la soledad: *Mulier fugit in solitudinem*: alli toma alas para volar al desierto, y quando ya retirada al desierto, la alimentā con este plato: *Datæ sunt mulieri alæ duæ aquilæ magnæ, vt volaret in desertum in locum suum, vbi alitur.* No parece se procedio con igualdad en aqueste caso: si persigue la serpiente a ijo y madre, y al ijo le colocan en vn trono: *Raptus est filius eius ad Deum, & ad thronum eius:* porque a la madre la destierran al desierto? No fuera bien que gozasen los mismos gages o yendo el ijo al desierto,

Apo. 12. v. 6.

v ocupando la madre el trono? Pues ya los gozan dice la eloquencia de Milan. Verdad es es diferente el sitio; pero vno mismo es el plato: que si le lleuan al ijo al trono para que goce el mas diuino alimẽto, *ad Deum*: tanbien a la madre la siruen en el desierto el mas saçonado, y sabroso plato: *In hoc ergo spatio temporum*, escribio Ambrosio, *anima Sanctorum, id est Ecclesia dapibus cœlestis patriæ in cœlesti beatitudine pascuntur.* No es vno mismo el estado; pero si el mantenimiento: no comen regalos mas delicados los Angeles en el inpireo, que esta muger come en el desierto; pero aduiertase que solo selos dan, quando buela, que es corta diligencia feruorosos pasos, y son menester para aquesta altura buelos. La soledad, dixo el Cardenal Vgo, excluye concursos; pero no cosas del mundo; pero el desierto lo excluye todo: *Solitudo excludit tumultum mundi, & nõ res; desertum verò vtrumque.* Para que este plato le supiese a esta muger a las delicias del cielo fue menester que renunciase no solo en la soledad el trafago, sino quantas cosas lleua el mundo en el desierto. O que dulce es este pan a quien no apetece nada, y ò como no le juzga tan regaladas delicias quien no peyna al ayre ligeras alas.

Ambro. bic.

Hugo ad illa verba Apoc. 12. vt vo laret in desertũ.

Deseando el Profeta Rey estrenar en este mundo todas las delicias del cielo, le pidio a Dios con feruorosas instancias le alimentase en el lugar, donde pone mesa a los suyos: *Dominus regit me, & nihil mihi deerit, in loco pascuæ ibi me collocauit.* Llega Vgo a examinar que lugar sea este, y dice que es la soledad, el desierto: *Pascua vberrima dat Deus in solitudine, id est in claustro, vbi mundus debet contemni.* Adõde se desprecia el mundo, tiene toda su sazon este plato, y en tiniendo toda su sazon este plato, ya se viue muy a los fueros del cielo. Esto es lo que Dauid agradece a Dios mucho mas que la purpura y la corona, que le lleuò al lugar de sus deleytes: *In loco pascuæ ibi collocauit.* Pues bien tiene que agradecer quien oy sale del mundo, pues la trae Dios al mas celestial desierto. Menos fauor fuera la purpura, la corona, y es mayor aquesta mesa. O que dulce le serà este pan abitando entre tantos Angeles, siendo modelo de muy rendida obediencia, siendo a la pobreza exenplar, siẽdo a la castidad lustre, adornando su alma con toda gala de perfeccion, con preciosas joyas de gracia, a quien corresponda abundante gloria: *Quam mihi, &c.*

Psal. 22 v. 2.

Hugo vbi sup.

SER-

SERMON PREDICADO EN LA DEDICACION DE VN MAGNIFICO y suntuoso Templo, a la Virgen Nuestra Señora.

Zachæe festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere. Lucæ 19.

NO puede faltar oy gracia en la ereccion de este templo admiracion del arte, competencia del cielo, y vtil prodigalidad de vn religioso afecto. No puede, repetirè, faltarnos oy gracia, quando està tan vinculada al consagrarle a Dios templos, que aun su misma Madre a ese titulo la llega a poseer con mas llenos, y tiene obligacio de distribuirla con mas liberales manos. Vino Gabriel a tratar con la Virgen mas pura el cunplimiento de tan dilatada esperança, y el destierro de tan prolixa fatiga, en la Encarnacion del Verbo, y no por lisonjear la grandeza; sino por reconocer la virtud, confesò a voces que estaba llena de gracia, y que el Espiritu Santo sobrevendria: *Ave gratia plena, Spiritus Sanctus superveniet in te.* Aumentòse a la plenitud nueua gracia, porque la comunicase a todas las criaturas. *Plenam & bene plenam*, dixo Crisologo, *quæ largo imbre totam funderet & infunderet creaturam.* Aqui mi dificultad: Si quando le dice q̃ allòle con Dios gracia: *Inuenisti gratiã apud Deum*, no explica esos llenos, como aora reconoce tan grandes colmos? Porque quando allò la gracia, dice Crisologo, fue a meritos de los candores de su pureza; pero en la Encarnacion ya se consagrò en que auitase Dios casa, y ay tanta diferencia de lo que goza Maria, a titulo de templo, a lo que antes gozaba por otro titulo, que antes los anpos de su virginidad, allaron para

Luc. 1. *v.* 28.

Chrysol. ser. 142.

si gracia: *Inueniſti gratiam apud Deum*; pero al erigirſe tenplo
eſtà tan llena de gracia, que ya reuierte en todas las criatu-
ſer.144. ras: *Factum eſt*, dice Criſologo, *magnum Deitatis templum, quæ erat paſſillum humanitatis hoſpitium*. Sea Maria tenplo, por
que ſea de gracia el mayor teſoro, y reconozca que aquel ſe ti-
tulo no le grangea ſolo graeia, que gozar, ſino gracia mucha
que repartir: *Quæ largo imbre totã funderet, & infunderet crea turam*. Aſi que a la ereccion de los tenplos vine tan vinculado
el fauor? Luego no podrà negar oy ſus obligaciones el cielo,
quando ſe le conſagra vn tenplo tan ſoberuiamente magnifi-
co, tan ſagradamente ſoberuio. Lleguemos pues a executar
por la deuda, que facilmente con la oracion recabaremos la
gracia. De eſta, &c.

Zachæe feſtinaans deſcendè: quia hodie in domo tua oportet me manere. Luc. 19.

ALguna vez auia de deſpi
car a Dios el religioſo
zelo de las prodigalidades
mas que ſobradas del apeti-
to: aſi corre ciego tras la va-
nidad nueſtro afecto, que no
ſolo no le detienen ſuntuoſos
gaſtos, ſino que llega a acer
gala de deſperdicios. No sè
que actiuo como peſtilente
ardor inflama los coraçones,
que en orden al vicio ni due-
le el oro, ni eſtorba el gaſto;
para quanto es virtud vn paſ-
mo elado deſmaya el mas ge-
neroſo brio, y es meneſter diſ
minuir la coſta, para que ſe
llegue a enprẽder alguna pro
eza: ingenioſa ponderacion
de Tertuliano. No as repara-
do, dice que quanto pertene-
ce a nueſtra ſalud, lo inſtitu-
yò Dios en matérias de poca
coſta, y de poca echura? El
bautiſmo en agua? conocia
bien para lo que mas nos in-
porta, nueſtra eſcaſeza, y qui-
ſo no priuarnos de tan ſingu-
gular inportancia; y aſi eligio
facil, y poco coſtoſa materia.
Pues las ſolemnidades de los
idolos, la ereccio de ſus aras,
la ſuntuoſidad de ſus fieſtas
no apuraban la admiracion
por lo coſtoſo, y por lo mag-
nifico? Si; pero eſa es la injuria que icieron ſienpre los on-
bres a lo ſagrado: para el ido
lo, para la vanidad, para la
mentira, para el engaño nun-
ca ſe allò coraçon auaro, pa-
ra la virtud raro ſe allò gene-
roſo. Oygamoſelo a Septi-
mio: *Idolorum ſolemnia vel ar-*

ca-

cana desuggestu, de apparatu, deque sumptu fidem, & auctoritatem sibi extruunt. Añade poco despues el ingenioso Doctor: *Prædifficilia penes homines, facilia penes Deum.* Nada enbaraça para no dedicar suntuosidades al idolo, quando es menester tenga muy poca, ò ninguna costa el merito: oro pidio Aaron para fabricar el becerro, de metal se fabricò la serpiente, que ni para lo que importaba, fueran generosos, ni para lo que tanto dañaba escasos. Asi que las dificultades que el coraçon vmano vence para conseguir su antojo, declara manifiestamente el empeño: y la cortedad con que se solicita quanto es virtud, publica notoriamente el desmayo: si llegan a competir vanidad, y virtud, queda la virtud corrida, y por despreciada confusa. No se pone coto a los gastos en orden a vanas ostentaciones, escasease empero con mendiguez en orden a las virtudes. Asi que en la virtud falta el animo, en la vanidad el acierto. Y bien no a de auer quien buelua por la razon, y quien trate de desagrauiar la virtud? Si: vn Zaqueo le dedica a Dios su casa, y le festeja con suntuosa abundante mesa: *Excepit illum gaudens.* Toda suntuosidad le parecio cortedad para festejar a Christo, y por festejarle sabiamente prodigo, no reparò en ningun gasto, y admitio esa ostentacion, y ese lucimiento Christo con gusto, porque le importaba ese gasto: *In domo tua oportet me manere*, para despicarse del vicio. O como es este dia muy gustoso para los cielos, como infausto a los demonios! dilatad los ojos, fieles, por la casi inmensa capacidad de ese templo, atended sus primores, reparad sus aseos, afrentese ya la suntuosidad de los idolos, pues nunca supo el empeño mas vano gastar tã sin duelo para onrar a su Venus fabulosa, como aqui la deuocion para onrar a la belleza mas pura. Ese numero de luces, que conpiten con la multitud de estrellas, ese concurso de primaueras en tan lucientes, y varias flores sobrado adorno a muchos abriles, y aqui pulido aseo de esos altares. Estas armonias sonoras, estas riquezas dedicadas al onor de Dios, y de su Madre acen que salga ya la virtud con su cara descubierta, y que se dè por rendido el vicio, pues viene a ser

Tert. de bapt. c. 2.

§. I.

Que aqui juntò la piedad de la vanidad lo prodigo, de la virtud lo acertado.

CAminaba Iacob por estorbar ocasiones a la indignacion de su hermano, que dio en sentirse de que quisiese cobrar lo que èl no sin instancia quiso vender: llegò a vna dilatada campiña, y brindado de vn blando apacible sue sio tratò de dar a sus afligidos miembros algun descanso: alli dormia, quando solicitò Dios viese vna escala, ingeniosa planta del templo de Salomon, cuya altura excediendo las nubes tocaba al cielo: *Vidit in somnis scalam stantem super terrum, & cacumen illius tangens cœlum.* Que aqui le mostrase Dios el templo de Salomon, parece lo explicò èl mismo: *Non est hic aliud nisi domus Dei*, y mas claramente Ruperto: *Hic per Spiritum prophetiæ*, dice, *dilatato corde quid significaretur hoc insomnio prouidit, illumque locum, cuius iste figura erat, expauit, qui videlicet locus Ecclesia Dei est.* Aun mas de la ocasion Cayetano: *Ad litteram visio hæc figura fuit, & initium templi Dei ædificãdi ibidem: nam vt ex 1. Paralipomenon 22. & ex 2. cap. 3. clarè habetur, Bethel mons Maria est, qui demonstratus est Dauidi, in quo obtulit sacrificium ad sedandum pestem, in quo ædificatum fuit templum a Salomone.* Y bien porque aun quando Iacob sella con el sueño los sentidos, al parecer inportunamente le dà Dios cuenta de estos misterios? O si acertasè a explicarme! Auia la vanidad de los onbres intentado fabricar vn edificio, que tocase su cunbre al cielo: *Faciamus nobis ciuitatem & turrim, cuius culmen pertingat ad cœlum, & celebremus nomen nostrum.* La ambicion soberbia de eternizar su nonbre tratò de tan suntuoso edificio, que se vyese a la vista, y se auecindase a la esfera: para eso ni perdonan trabajo, ni reparan en costa, ni les detiene molestia: estos fueron los necios intentos de la vanidad presumida, y mostròle Dios a Iacob vna fabrica decentemente soberuia, porque la virtud quedase desagrauiada: q̃ fuera mo poca nota vbiese auido quien intentase fabricas asta el cielo sin mas vtil que vn intento desatinado, y que nó vbiese quien llenase esa idea con vn animo religioso. La vanidad echò la linea de su fabrica asta los cielos con igual desacierto que arrojò, y Salomon para la suya tomò de la vanidad el arrojo, y de la

Ge. 28. v. 12.

Ruper. in Cat.

Caiet. ibid.

Ge. 11. v. 4.

la virtud el acierto: *Manifestat igitur Deus*, añadio Cayetano, *stans super scalam in cœlis, se ipsum esse Deum, qui dat esse omnibus, & qui specialiter cultus adoratusque est.* Gustò Dios de que Iacob viese se dedicaba a su culto aquel magnifico tenplo, si vbo quien pretendiese pàra celebrar su nonbre vn delirio.

Tratò Balac de estorbar los alientos de aquel pueblo con maña, porque juzgò no era posible el resistirlos con fuerça, llamò a Balàn, consultò el caso, y determinòse que en la cima de los montes se edificasen aras, y consagrasen victimas: *Duxit eum ad* *Nu.* 20. *v.* 41. *celsa Baal.* En vn monte, que despreciaba altiuo las nubes se vè fabricada el ara, y entrùbia el ayre la victima. Todo lo vence la anbicion, y todo lo facilita la vanidad. Aora cotegemos lo que al Patriarca Abrahan sucede. Sube, le dice Dios a vn monte, fabrica vn ara, ofrece olocausto: *Gen.* 22. *v.* 3. *Super vnum montium, quem monstrauero tibi.* Si quiere Dios experimentar la obediẽcia de Abrahan, que mas inporta sacrificar en la cima q̃ sacrificar en su casa? y si quiere manifestar su virtud, mas a proposito parecia ofrecer el olocausto en lo publico, que no allà en lo retirado; porque en el monte no abrà quien lo atienda, en su casa abrà muchos que lo miren: pues escusse Dios el cansancio, y mandele el sacrificio. Todo inporta, para que luzga con mas primor la obediencia, y porque esa misma obediencia quede sin nota: si Abrahan no fabricara el ara en las cũbres donde Balàn la auia edificado, pudiera juzgarse menos aliento; fabricandola empero por obedecer en semejante altura, que la anbicion auia intentado para lucir, juntaba de la vanidad el arrojo, y de la obediencia el merito. Trepe Abrahan por los riscos, vẽça los ceños, pise la cunbre para dedicarle altares a Dios, y para ofrecer sacrificios: que fuera desdoro no llegar donde la vanidad trepò para sus engaños. Despicado queda Dios en el monte con la eminencia del ara, que consagrò el zelo, de la que erigio para conseruar su resplãdor el echizo, y de òtra suerte quedara la virtud menos lucida, si no quedara afrentada: *Ad quid in* *S. Thom.* *tali monte*, dice Santo Tomas: y responde despues de otras razones: *Vt diuino cultui dedicaret.* Dedique Abrahan cunbres a la religion, si Balac las dedica a la vanidad, y con eso quedarà acreditada esa accion, pues llenò el religioso zelo toda la linea que auia tirado aquel anbicioso delirio.

rio. Aſi que eſo le ace ſabor a Dios? Pues muy guſtoſo le mirò oy en aqueſte tenplo, cuya capacidad, cuya altura, cuya artificioſa grandeza vence quanto pudo imaginar el arrojo, y pintar el penſamiento. Bien; pero para que tan ſuntuoſo, tan dilatado? Porque ſe conſagra a Maria Señora Nueſtra. Si ſe conſagrara a otros Santos, pudiera ſer menos capaz; pero coſa que ſe dedica a Maria Señora Nueſtra, debe ſer tan ſuntuoſamẽte magnifica no ſolo por lo que ſe debe al decoro, ſino por lo que requiere el efecto. Trae Maria tantos al ſeruicio, y reconocimiento de Dios,

§. II.

Que a meneſter mayor caſa, quando Maria le ſolicita troſeos, que quando muchos Angeles cuydan de adquirirle triunfos.

NAcio Criſto Sol ermoſo para deſterrar las prolixas noches de engaño, que tiranamente oprimian el vmano entendimiento: ya vn exercito de celeſtiales eſpiritus con feſtiuos parabienes, y regocijadas voces auiſan a los paſtores: *Inuenietis infantem pannis inuolutum, & poſitum in præſepio.* Vienen apreſurado el aliento en las alas de ſu gozo, y allan en pagizo albergue al niño: *Inuenerunt infantem poſitum in præſepio.* A eſte miſmo tienpo vna peregrina luz diſcurre el ayre, y auiſa a los del oriente: aduierten el vſano cerco de reſplandores los Magos, y perſuadidos cõ la lucida eloquencia del nueuo aſtro ſacuden las ſonbras, en que les tenia cautiuos ſu idolatria ſuperſticioſa, y buſcan ya al recien nacido con alegre ligereza: y bien donde le encuentran? No en peſebre eſtrecho, ſino en lugar mas decente, y mas eſpacioſo: *Intrantes domum inuenerunt puerum.* Pues porque aqui caſa, ſi alli peſebre? Si quando tantos Angeles tratan de conducir a Dios, para que le adoren onbres, baſta la corta capacidad de vn peſebre, porque no baſtara tanbien quando eſe aſtro reſplandeciente trae Magos? Facil eſtà la reſpueſta. No aduiertes que los Angeles traen pocos paſtores, y no conducen pueblos enteros? Y claro eſtà que ſi eran los que velabã, ſerian muy pocos, que ſe vſan a las obligaciones muchos dormidos, y muy pocos deſvelados. La eſtrella trae mũdos enteros, y en tres Magos caſi infinito numero de Gentiles. Ya lo predixo el Profeta: *Tunc videbis, & affluës:*

Luc. 2. v. 12.

Luc. 2. v. 12.

afflues : mirabitur, & dilatabitur cor tuum, quando conuersa fuerit ad te multitudo maris, fortitudo gentium venerit tibi, inundatio camelorum operiet te. Quando tubieres, dice Isaias, vna crespa, y luciente estrella, correràn las gentes sin tropiezo enamoradas del resplandor: *Ambulabunt gentes in lumine tuo*: y entonces serà meneſter dilatar espacios, estender capacidades, ensanchar sitios: *Dilatabitur cor tuum.* Y bien quien es esa estrella? No se sabe que es Maria: *Orietur stella ex Iacob?* Pues bien dispuesto: si se dedica aqueste tenplo a Dios, a onra de Maria Señora Nuestra, cuyas amorosas, y blandas luces reducen mundos, sea tan anchuroso tan dilatado, porque tenga Dios para recibir a los que vinieron, capaz tenplo, anchuroso sitio. Que bien en esta ocasion nuestro Maldonado: *Magos, & si tertio decimo venerunt die, non iam in præsepi; sed honestiore loco Christum inuenisse mihi probabile videtur.* Venian los Magos en voz, y nonbre del Gentilisno a tributar al recien nacido feliz reconocimiento: y fue meneſter mayor lugar, para que cupiesen. Mas dilatada capacidad a meneſter Cristo, quando su Madre estrella oriental reduce a su conocimiento Gentiles, que quando muchos Angeles traen pastores. En todo tienpo, dixo Crisostomo derramaba luces la estrella: *Non in nocte apparuit tantum; sed in media die.* Nunca pauso su generosidad en acer a los onbres beneficios, y asi su luz nũca atendio tienpos. Los marineros en sus naufragios la miran, los Gentiles la siguen, los fieles la veneran, solo los orrores de la malicia la temẽ, y solos los infiernos en acordandose de ella gimen.

Isai.61. v.5.

Nu.24. v.17.

Maldo. hic.

Chrysost. in Cat.

Denos segunda prueba nuestro Euangelio. En Iericò le dice Cristo a Zaqueo que a meneſter casa: *Festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere.* Aora casa, y me acuerdo yo que assistido en el desierto de muchos Angeles, no la tenia, y que quiriendo seguir sus pasos no sè quien a traìdo de su doctrina, le aduirtio no tenia adonde reclinar la cabeça: *Vulpes foueas habent, & volucres cæli nidos, filius autem hominis non habet, vbi caput suum reclinet.* Las sabandijas mas viles tienen su albergue, las mas rudas auecillas susnidos; pero yo, ni tengo nido, ni albergue. Pues si viuiò en otro tienpo tan sin albergue, porque aora, no solo quiere tener casa, sino que sea palacio de vn Principe? de los publicanos lo era Zaqueo: *Princeps*

Luc. 9. v.52.

ceps publicanorum: y esa casa elige para su descanso, para su posada: y su mesa: *In domo tua.* Si, que entonces era vno ò otro el que le seguia: *Dixit quidam ad illum: Sequar te*; pero aora ya serán muchas: *Hodie salus domui huic facta est*: pues porque ya son tantos los que le siguen, si antes era el numero tan escaso, que a penas se podia llamar numero? No aduiertes que Iericò se interpreta Ciudad de la Luna, y que la Luna es simbolo de Maria? Pues ya es menester ensanchar de casa: *Hodie in domo pusilli Zachæi*, dice Beda, *oportet illum manere, id est nouæ legis gratia coruscantem in humilium nationum corde quiescere.* Ya auenidas de Gentiles an de tratar de adorarle, y assi es menester tenga anchurosos palacios, si llama vna Luna de tan llenos siempre reflexos: *Iericho*, dice Rabano, *interpretatur Luna.* A las luces de Maria vyen los engaños, y se enamoran de la verdad los afectos. Que le importa, dice Christo, auitar esta casa: *Oportet me manere*: que es tal su fineza, que quenta muy por suya nuestra importancia: los templos son minerales de nuestra vida, y potecas de nuestra salud, destierro de nuestras congojas, fomento de nuestras dichas, ciudades de refugio contra las iras de Dios, seguro puerto contra los riesgos del mundo, firme escudo aun contra el diuino acero. A Zaqueo le importa dedicar a Dios su casa para asegurarse vida: *Hodie salus domui huic facta est.*

Beda in Caten.

Raban. in Cat. ad Mat. 20.

§. III.

Que fabricarle a Dios templo es tener defensa contra su enojo.

FAltò el pueblo a tantas, y tan apretadas obligaciones, y fue tal el ansia de perderse, que a costa de sus riquezas fabricò su delito, y solicitò su riesgo. A vn becerro adoran, y desnudan a Dios de sus beneficios por vestirle agenos adornos. Ardio justamente la indignacion diuina, tratò de despicarse en sus vidas, y de castigar en su sangre tan descomedidas ofensas; Moyses enpero zeloso siempre de la onra de Dios, y amante siempre del pueblo se salio de los Reales, y fabricò vn tabernaculo: *Moyses tollens tabernaculum tetendit extra castra procul, vocauitque nomen eius tabernaculum fœderis.* Ay mas rara confiança que la de Moyses? Ve ardiendo a Dios en enojo, y dice que ya no a de mirar a quese pueblo con ceño? Si, y no es lisonjero engaña- *Ex. 33. v. 6.*

gaño, fino acierto muy fundado: pues en que se funda? En que como algunos quierē, erigio de nueuo este tabernaculo, y como fabricarle a Dios de nueuo casas es restañar su enojo, y merecer mire a los onbres sin ceño ya Moyses promete al fabricar de nueuo ese tabernaculo, que oluidarà Dios el antiguo enojo: *Aliquis tamen dicet,* son palabras del Abulense, *quòd istud tabernaculum nunquam ante fuerat; sed nunc nouiter factum est, & istud nomē ei impositum fuit.* Era vn tabernaculo nueuamente erigido, nueuamente dedicado: pues si se le edificò a Dios nueua casa, bien puede asegurar que ese culto aplacò su ira. Ademas que como quiere el Tostado, en este tabernaculo àcia su asiento aquella resplandeciente nube, que le sruio a Dios de trono: *Secuta fuit nubes ipsum tabernaculum, & erat pendens super ipsum tabernaculum; cùm verò vellet Deus loqui Moysi per nubem, inclinabatur nubes ad ostium tabernaculi.* Era el tabernaculo, donde lucia la nube, y agradecida al ospedage inclinaba a Dios a tratar con afabilidad a los onbres. O quā to se interesò en la dedicacion de vna sonbra! pues que serà en esta ingeniosa fabrica, dedicada a la mejor nube, q̄ traxo en sus entrañas al Sol? Aqui Maria Señora Nuestra obligada de estos cultos, de estos agasajos, de estos aseos inclinarà a su Ijo a mirarnos con apacibles, y blandos ojos a derramar sobre todos beneficios. Salud es para la republica, toda esta fabrica, y sobre salud, como luego dirè, grandeza. Ni solo este tenplo ss comercio con el cielo; sino defensa de los peligros, y destierro de los fracasos. Es de suerte, que no està tan segura vna ciudad cō los muros mas diamantinos, como con dedicarle a Dios tenplos.

Abul. q. 9.

Abulen. vbi sup.

Llegò Iosue a la ciudad de Iericò con su exercito, preuinòse la ciudad con resguardos, con pertrechos, con muros, pero valieronle poco en orden a su defensa; antes su misma defensa engrandecio del contrario la victoria. Al resonar las trōpas en confuso estruendo desdixo el muro: *Muri illico corruerunt.* No apronecharon los mas altos muros, para que el enemigo no la rindiese, y la saquease; pero mudanse los tienpos, y ya oy se vè la misma ciudad feliz, y con salud muy robusta, si se llorò en otro tienpo cafi arrasada: *Hodie salus domui huic facta est.* Y bien quien le a grangeado tantos seguros tiniendo aora menos reparos? No le bastò el estar antes guar-

Iosue 6. v. 20.

guarnecida de baluartes para defenderse, y podrà aora sin muros asegurarse? Si, dice Crisologo, que aora tiene ya vn templo dedicado a Dios, y es tanto mas segura defensa tener templos, que tener muros, que los muros no estorbaron la ostilidad, y los templos aseguran la salud: *Ierichò ciuitas ipsa est, quam Iesus Nave septeno tubarum clangore subuertit; sed quia Christus venit saluare quod perierat, ingreditur Iericho.* Si ay templos, no acen falta muros, y importaràn poco muros, si faltan templos.

Chrysol. Ser. 54.

Abla Miqueas del templo de Salomon, y llamale Torre de tan eminente altura, que su cabeça se tocaba con las nubes: *Turris gregis nebulosæ filiæ Sion.* No parece se ajusta el vocablo con el intento: porque si es Castillo, serà para batallar contra el enemigo, y si es templo, para ofrecerle a Dios olocausto: pues mude la voz el Profeta, ò apliquela para otro intento. No fue, dice el Abulense, desatencion, sino misterioso cuydado: fabricò Salomon en Ierusalen el templo tan castillo, y tan fortaleza, que ni la mas temeraria osadia del enemigo se prometio jamàs poder darle asalto, y asi le llamò con razon el Profeta Torre: porque seruia de atalaya para descubrir los designios del enemigo, y para defender la ciudad era inuencible resguardo: *Causa est quia templum debuit esse fortalitium, vt esset domus defensabilis valde propter hostes: & sic vocatur templum Turris.* Como era Salomon tan entendido, dispuso a su reyno incontrastable defensa, y la defensa fue dedicarle a Dios vna suntuosa casa, y vistosa Iglesia: los vapores q̃ subian de los olocaustos, se fraguaban en balas ardientes para destrozar enemigos. Dispuso Dios dar a Salomon mucha paz, y asi dispuso que le dedicase aquel magnifico templo, porque siruiese siempre a los enemigos de pasmo. Mejoraranse sin duda los tiẽpos, gozaremos paz, que esta dedicacion la promete, y esta celebridad como de justicia la pide. Pidamonos albricias, fieles, de la consagracion deste templo, y entendamos:

Mich. 4 v. 8.

Abul. q. 9. ad ca. 3. lib. 2. paralit.

§. IIII.

Que aun cercada de Angeles puede la cordura temer, y si le fabricò a Dios casa, ya se puede asegurar.

BOluia Iacob despues de largo tienpo a su patria, y asi echa profundas raizes el odio en el coraçon vmano, que re-

rezelaba el encuẽtro de Esau, quando por quietar el cielo aquellas congoxas, le enbia exercitos de Angeles que le
Ge. 32. v.1. asistan: y le aseguren: *Fuerũt ei obuiam Angeli Dei.* Aun no acaba de quietarse el miedo con tan celestial resguardo: *Erue me de manu fratris mei Esau: quia valde eum timeo*, le dice a Dios. En otra ocasion en aquel lastimoso caso de Dina, y muerte atroz de los de Siquen se encamina a Betel, y quando parece que elado miedo, y medroso susto auia de ocasionarle desmayos es tan al contrario, que pierden el a-
Ge. 35. v.5. liento sus enemigos: *Cum profecti essent, terror Dei inuasit omnes per circuitum ciuitates.* Ay mas extraordinarios sucesos? Aora venia bien el temer, quando tenia tantos, y tan poderosos enemigos ofendidos con la traicion de sus ijos, y ardiendo en dolor con la aleuosa muerte de tantos deudos. Antes, quando Esau estubiera con mucha razon quexoso, tiniendo tantos Angeles en su defensa, era poco ò ninguno el riesgo, pues como se congoxa tanto, quando es el riesgo ninguno, y no teme con ese pauor, quando es tan atroz el desacierto, y tan conocido el peligro? Porque aora, dice Lipomano, se acoge a donde le edificò a Dios altar, donde le consagrò casa, y es resguardo tan seguro el templo contra los mayores peligros, que si antes cercado de Angeles àl parecer se juzgaba poco seguro, ya con erigir a Dios aras viue mas seguro, y mas alentado. *Bethel ascendere iubetur, locum sic à Iacob nominatum, & posteris eius, vt illic habitet: hic primũ Domino iubente ara erigitur.* *Lippo. hìc.* El ara que leuanta a Dios, es castillo tan roquero, exercito tan numeroso, que si quando cercado de Angeles se acercò su ermano, aqui no se atreuerà a dar paso el enemigo. Aduirtio Cayetano que quando se le mandò fabricar ara a Dios: *Fac altare Deo*, la voz que corresponde en el Ebreo, significa el fuerte: y tubo misterio llamarse Dios el fuerte, quando Iacob le erige aras, como que auerle consagrado vna ara sea auerse vinculado para seguridad infinita valentia: *Dicẽlio interpretata Deo est nomen El; hoc est Deo quatenus forti: & meritò forti, vtpote qui fortitudinem suam ostẽdit pro te.* *Cayet. hìc.* Paga Dios la veneracion en defensa, los religiosos cultos en estorbar riesgos, los gastos que en eso se acen, en detener enemigos. Verdad es que Iacob, quando erije el ara, despoja de mucho oro, y plata de que gozaban, à su familia; pero tanbiẽ lo es que si los enemigos le a-

co-

cometieran, ſobre vengar en ſus vidas el agrauio deſpojaràn a Iacob, y a todos los ſuyos del oro. O que bien ſe gaſta, ò que intereſadamente ſe enplea, quanto ſe dedica a Dios, pues le tenemos en apretados lances ſeguro, y para las ocaſiones muy obligado!

Merecio la ſoberuia temeraria, la temeridad ſacrilega de Senaquerib que enbiaſe Dios vn Angel en defenſa de Ezequias, para que quitaſe la vida a ſus militares tropas. En vna noche perecieron tantos ſoldados Aſirios, que no cabian no ſolo en el canpo, ſino en el numero. Ciento, y ochenta y cinco mil perecieron: *Venit Angelus Domini, & percuſſit in caſtris Aſſyriorum centum octoginta quinque millia.* A penas gozaba Ezequias de los feſtiuos parabienes del triunfo, à penas reſonaba el ayre con los regocijados feſtejos, y celebridades del lauro, quando le aſuſta vn rieſgo, y le obliga a gemidos vn gran peligro. Bien puedes diſponer, le dice Iſaias, todas las coſas de tu caſa, y de tu familia: porque eſtà ya tu muerte muy cercana ſin que tan iluſtre victoria ſirua mas que de encender el dolor al perderla, y auiuar la cudicia de goçarla. *Morieris enim tu, & non viues.* En eſta ocaſion, aũque vè firmado el decreto, toma el llanto por abogado, y buelue el roſtro àcia el tenplo: *Conuertit faciem ſuam ad parietem, & orauit Dominum dicens: Obſecro Domine, &c.* Examinan los interpretes eſta accion de boluer àcia la pared el roſtro, y vnos quieren aya ſido recogerſe para llorar mas ſin eſtorbo, otros, que fue retirar aquellas lagrimas de la viſta; porque algunos no cenſuraſen el ſentimiento: que como todo eſtà expueſto a opiniones, y ace ſegun encuentra a los afectos los viſos, es cordura muchas veces tratar los negocios cõ Dios a ſolas, y eſcuſar vmanas noticias. Rabàno dice boluio los ojos al tenplo: *Conuertit faciem ad parietem templi*, como apelando a aquella obra de los rigores de la ſentencia: pues que alega por ſu parte? Que abrio las puertas del tenplo, que le ſolicitò aſeos, que le dedicò aliños, y fue la alegacion tan valiente en ſu derecho, que ſalio la ſentencia muy por ſu vida: *Felix conſcientia quæ afflictionis tẽpore bonorum operum recordatur quomodo alibi ſcriptum eſt: Qui gloriatur purum ſe habere cor; ſed perfectionem cordis dicit in eo quod idola deſturxit, templi valuas aperuit.* No erigio el tenplo; pero aſeole: abrio las puertas para que entra-

4. Reg. 19. v. 35.

Raban apud Gloſſa.

4. Reg. 20. v. 2.

traſen todos a reconocer a Dios con olocauſtos, y ſacrificios: y es eſa obra tal, que ſi quando tubo de ſu parte vn Angel, ſe vio afligido con el rieſgo, con ella eſcapò el peligro. Conoce Ezequias que eſtàn los Angeles de ſu parte; pero con todo eſo quando Iſaias le intima la muerte, llora, y quando llora, buelue los ojos al tenplo, como a ſu mayor ſeguro. Y fue feliz en eſta ocaſion no tanto a titulo de tener Angeles en ſu defenſa, como a titulo de auer trabajado, para que tubieſe Dios con decencia caſa. Auer puesto vnas puertas al tenplo, le fixò la corona, le dilatò la vida, le aſegurò la defenſa: pues ſi vnas puertas le acarrearon tantas, y tan grandes vtilidades, que merecerà auerle erigido a Dios deſde ſus fundamentos aqueſta caſa? auer fabricado eſta octaua maraviłła del mundo, ſi ya no es acerle injuria, aunque ſea con oro coronà el cõtarla cõlas ſiete. La eſcultura de eſe retablo, los primores de ſus eſtatuas, los eſpejos de ſus jaſpes, la riqueza de ſus portidos: y eſo añadoſe la deuocion como corrida de eſcaſa, y como eſcaſa de prodiga. Bien conocia los intereſes de fabricarle a Dios tenplo aquel gran Rey, quando juzgò que aun ir a orar era aſegurar el viuir. Que ſeñal, dice, me dàs de que me ſanarà Dios, y de que è de ſubir al tenplo: *Quod erit ſignum quia Dominus me ſanabit, & quia aſcenſurus ſum die tertio templum Domini?* Que pidieſe ſeñal para no dudar de la ſalud eſtaba bien; pero para que es meneſter ſeguridad de que a de ſubir al tenplo? No es eſa accion, ſi eſcapò ya el rieſgo, muy de ſu arbitrio; pues para que es meneſter afiançarla con vn milagro? O que diſcreto, y que doctrinal andubo en eſta accion Ezequias! Conocio que frequentar los tenplos es afiançar las ſaludes, y que aunque ſe empleen los milagros en las ſaludes, no parece lucen robuſtas aſſa que ſe frequenten los tenplos, y quiſo le aſeguraſen frequentar la Igleſia para tener con eſo nuevas fincas de ſu vida: *Significatur*, dixo la Gloſa moral, *aſcenſus ad culmen virtutum.* En los tenplos ſe aprende a obrar, y del obrar depende el viuir. Parece que reſeruò Dios la confirmacion de la dicha para ſu caſa, y aſi el que no frequenta ſu caſa, aunque la goze, no tiene confirmada la dicha. Principe era Zaqueo, abundante de rico: *Princeps publicanorum, & ipſe dives*; pero con todo eſo aſſa oy no gozaba de conſumada fortuna; pero ya oy goza de vna dicha conſumada: *Ho-*

Gloſſa.

Iuer. 10. v. 24.

die ſalus domui huic facta eſt: pues que le faltaba a Zaqueo? ofrecerle a Dios caſa, y orar en ella: *Sic promeretur ſalutẽ*, dixo Teofilacto, *vocaturque filius Abrahæ.* Dedicandole a Dios caſa, y orando en la que era ya de Dios, aſegurò ſu ſalud, y enſeñò a todos

Theoph. in Cat.

§. V.

Que aun quando Dios da la vida, quiere que ſe vaya por la confirmacion de eſa merced à ſu caſa.

A Coſta de viages, de canſancios, de ſoles: ratò vn onbre menos cuerdo de entretener ſus ſentidos, caminaba àcia Iericò ſolicitado de las fragrancias, y de las roſas; pero dio inopinadamẽte en manos de ſalteadores, que le deſpojaron de toda la acienda, y ſobre la acienda de caſi toda la vida: agonizando eſtaba, quando vn Samaritano piadoſo ſe conpadecio de tan eſtremada miſeria, y le dio ſin reparar en gaſto ninguno vida: *Alligauit vulnera eius infundens oleum & vinum:* ni ſolo le dio vida; ſino le lleuò a vna decente, y regalada poſada, para que alli perfectamente conualeciеſe, y ſanaſe: *Duxit in ſtabulum.* S. Anbroſio dixo que eſte Samaritano era Criſto: *Hic Samaritanus erat deſcendens: quis enim eſt, qui deſcendit de cœlo, niſi qui aſcendit in cœlum, filius hominis, qui eſt in cœlo?* S. Criſoſtomo dixo que aquel derramar oleo, y vino fue ſanarle con ſu paſion: *Vinum infundit, id eſt ſanguinem paſſionis, & oleum chriſmatis, vt indulgentia daretur per ſanguinem, ſanctificatio conferretur per chriſmatis vnctionem: à cœleſti medico cõciſa loca ligantur, & intra ſe metipſa retinentia medicinam operante medicamine priſtinæ ſanitati reddantur.* Con las ataduras, y los vnguentos que dò ſano: bien eſta; pero para que fue lleuarle a la poſada? Para confirmar la ſalud, dice Criſoſtomo, que aunque goçaba el enfermo vida recibida de mano del miſmo Criſto, era inportante inpara confirmarla al templo: *Eſt ſtabulum Eccleſiæ, vbi depoſito onere peccatorum viator laſſus reficitur & refectus ſalubri paſcua præparatur, & hoc eſt quod dicitur: Et curam illius egit.* No parece que auia cunplido con el enpeño mientras no ſe confirmaba eſa vida, y no parece viuia confirmada aſta que frequentaſe la Igleſia. En el templo ſe confirman las ſaludes, y las mercedes? en vna calle le dio Dios vn buen ſentimiẽto a vn pecador, arrepintioſe de ſus pecados, confeſòſe de

Luc. 10. v. 34.

Ambro. in Cat.

Chryſoſ. in Cat.

ellos,

ellos, ya quedò sano; pero si no frequenta la Iglesia, si no ora, no se puede llamar robusto. Qualquiera ayre de vanidad, qualquier ocasion de deleyte boluerà a acer señas a la calentura antigua, y se verà presto la sanidad malograda. En el tenplo se allan los desengaños, y el mas Zacarias sale del tenplo muy secùdo en las virtudes muy silenciario, y muy modesto, y asta aì aunque virtuoso, no era fecundo.

Dio salud Dios a vn leproso con su contacto: que quando Dios toca, facilmente vye la lepra: *Confestim lepra discessit ab illo*: y ya sano le mandò que se presentase al tenplo: *Vade ostende te Sacerdoti, & offer pro emundatione tua.* Escusada accion parece ofrecer dones pretendiendo la salud, y ir a buscar testigos de cosa tan notoria, y tan conocida. Si està sano para que le obliga a ir al tenplo? y la voz con que le manda ofrecer sacrificio, tanbien admite ofrecerlo solicitando como agradecido: pues que a de solicitar, si llegò ya a conseguir? Es verdad, dice Basilio de Seleucia que le icieron ya la merced; pero aun no tiene ni los testimonios, ni los despachos. Es verdad que està sano; pero es menester cursar el tenplo, y ofrecerle a Dios victimas para lograr el prodigio, y asta entonces le faltarà no sè que a esta salud, y a esta perfecciò: *Curato leproso, & ob aegritudinem de pulsam potestate innotescente liberatum à morbo remittit ad legem: Offer, inquit munus tuum Sacerdoti in testimonium: sit mihi lex testis curationis, & iniquitati lingua occludatur.* Si no vieran a este leproso cursar el tenplo, muchos valiendose de su malicia desdoraran el milagro con la sospecha; viendole en pero cursar el tenplo, ya tenìa de aquesa salud muy autètico testimonio: *Sit mihi lex testis curationis*: bien podrà sanar el toque de Dios la lepra mas asquerosa; pero aun padecerà el mundo a cerca de esa salud no pocas dudas, si no frequentare la Iglesia, si no se alimentare del mejor sacrificio, si no diere su deuocion a todos exenplo. O fieles, no oluidemos este recurso, que es muy notorio, y seguro el logro, y muy interesado el prouecho; pero no basta cursar los tenplos, si no se cursa para onrar a Dios, para assistirle con reuerencia, para venerarle con toda el alma. No ablo de los que vàn a los tenplos a apacentar los sentidos, y a caçar ocasiones de sus antojos, que para repreender eso no ay palabras en toda la seueridad, ni ay seueridades en

Luc. 5. v. 13.

Seleuc. ora. 33

toda la indignacion, solo pretendo aprendamos de Zaqueo la reuerencia, con que se debe assistir a Dios en su casa: en pie, dice el Euangelio que le assistia: *Stans autem Zacheus*: pues no es Principe? No es rico? Si; pero es juntamente discreto, y conoce merece la casa de Dios tan singulares veneraciones, que las deben professar los mas Principes: *Quidam reuerentiæ causa stetisse dicunt*, dice Maldonado: estuuo en pie para protestar magestad de Christo en el modo de assistirle, y la veneracion en la postura de ablarle. A circunspeccion tan grande obliga el templo,

Maldo. hic.

§. VI.

Que parece le assisten a Dios los espiritus soberanos con mas circunspeccion en el templo, que en el inpireo.

LEuantale a Iuan a los cielos, alli mira en espiritu el magestuoso trono de Dios: assistianle veynte y quatro ancianos sentados en reales tronos: *In circuitu sedis sedilia viginti quatuor, & super thronos viginti quatuor seniores sedentes.* Corregemos este caso con lo que refiere Isaias: Vi, dice, a Dios en decente trono a su Magestad; a quien assistian Serafines en pie, cubiertos los ojos, y peynando siempre chayre los buelos: *Seraphim stabant super illud, sex alæ vni, & sex alæ alteri: duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Aqui mi dificultad: Si en vna parte gozan descanso, porque en la otra apresuran siempre el buelo, y si en el cielo no ponen velo a los ojos, porque aqui los espiritus celestiales cubrē los ojos con velo? El mismo texto da la diferencia: Iuan dice que aquella vision fue en el cielo: *Ecce sedes posita erat in cœlo:* Isaias vio esta vision en el templo: *Domus repleta est fumo:* y porque sepan los onbres la atencion con q̄ an de assistir en el templo, se la estàn enseñando los Serafines: *Quæ dicuntur omnia*, dice Nuestro Gaspar Sanchez, *non difficile ad Dei solium, quod habuit in templo, accomodari possunt.* En el cielo llegaron a sentarse, en el templo estàn en pie, en el inpireo tienden los ojos, en el templo, porque solo miren a Dios, los cubren: en el cielo suele ablar vn Angel con otro, en el templo todo es exortarse a orar: *Clamabant alter ad alterum: Sanctus, Sanctus, Sanctus,* como para dar a entender que la Iglesia no es para tratar negocios, sino para alabar a Dios con continuos

Isai 6. v. 2.

Sãctius.

Apocal. 4. v. 4.

ruegos. En la Igleſia no a de auer mas que ardiente coraçon que pulſe el cielo con ſoberanos latidos, y trate de alentar para alla los buelos: los pies, los ojos, las manos todo a de eſtar muy cubierto del reſpeto, y muy oluidado en reſpetoſo decoro. No es feria de ermoſuras, no es teatro de beldades el tenplo: tema mucho quien ſe atreue temerario, y pierde el reſpeto a lugar tan religioſo. Rieſe Tertuliano de los Gentiles, porque en ſu circo tenian tenplos juntando lo diuertido con lo ſagrado: *Singula ornamenta circi ſingula tẽpla ſunt.* Sola vna obſtinacion ciega, y vna ceguedad atreuida, dice Tertuliano, pudo edificar tẽplos, conſagrar aras en lugar a donde ſe concurria a los eſpectaculos, y a donde viuia Venus en los ojos. O como temo mucho que en eſta parte algunos ſiguen la Gentilidad, y que ya no ſolo no reparan en q̃ eſtè el tenplo en el circo, ò el eſpectaculo, ſino que acen del miſmo tenplo eſpectaculo, y circo. Quieren que auer llenado el demonio a Criſto al pinaculo aya ſido allarſe enbaraçado para la tentacion con el tenplo, como que en el tenplo no a cierre a tentar, y llegue aun ſu malignidad a temer.

Tertul. de ſpect. c.8.

Miraba Ezequiel aquella miſterioſa carroza, en que tuaba la diuinidad, y dice que ſujetaron dichoſamente a ſu iugo quatro brioſas pias la ceruiz noble, y que vna de ellas era el onbre, otra el aguila, otra el leon, otra el no uillo: *Facies hominis, & facies leonis à dextris ipſorum quatuor: facies autem bouis à ſiniſtris ipſorum quatuor, & facies aquilæ deſuper ipſorũ quatuor.* Buelue otra vez a repetir la viſion, y ya mira conuertido el becerro en Querubin: *Facies vna facies Cherub.* Todo ſe muda, y todo llega a tener otros viſos, y otros lugares. O como inporta mirar las coſas muchas veces para no errar el juicio, que ſe engaña tal vez con facilidad el aſpecto. En Ezequiel no fue engaño, ſino miſterio: pero veamos que miſterio tiene eſta variedad de viſos, y pueſtos? Que la primer vez vio a Dios en la mageſtad de ſu gloria; pero no en el tenplo, la ſegunda le vio en el tenplo en la mageſtad de ſu gloria, y llegan los eſpiritus celeſtiales a acer para nueſtro exenplo tanta eſtimacion de la Igleſia, q̃ mudan los ſenblantes, y ſe vẽ como obligados a mejorarſe en el tenplo, y no los mudaron en el inpireo: *Arbitror quia in templo hanc vidit viſionem, idcirco præpoſitam vituli faciem vidiſſe.* Nada de tierra

Ezech. 1.v.20.

Ezech. 10.v. 14.

Theod. orat.5.

quiſo el Querubin ſe vieſe en èl, quando aſiſtia a Dios en el tenplo, y no eſcusò tener en la gloria aun de la tierra algun viſo: en el inpireo le ſinboliza vn animal en las obras eſpacioſo, en el tenplo ya diſcurre apreſurado, como que le obligue a vn actiuo ardor, y a vna ardiente actiuidad aſiſtir a Dios en ſu caſa, y allarſe junto a ſu meſa: y ſi los eſpiritus celeſtiales ſe dan por obligados en el tenplo a mejorar los ſenblantes, y apreſurar en onor de tan ſagrado lugar acciones, teman los que deſcomedidos ſe atreuen, y profanos ſe deſcomiden. Pecar fuera del tenplo es de vmanos, en el tenplo aun mas allà de demonios. Quien quiſiere amontonarſe caſtigos, peque en el tenplo, y entienda

§. VII.

Que aunque la paciencia diuina tolere otros delitos, caſtiga con gran rigor los que ſe acen en el tenplo.

ABlaba Criſto con ſus enemigos, y doliendoſe de ſu deſventura les dixo auia de llouer ſobre ellos toda la ſangre de juſtos, que ſe auia derramado deſde la de Abel aſta Zacarias, a quien quitaron la vida entre el altar, y el tenplo: *Vt veniat ſuper vos omnis ſanguis iuſtus, qui effuſus eſt ſuper terram à ſanguine Abel iuſti vſque ad ſanguinem Zachariæ filium Barachiæ, quem occidiſtis inter templum & altare.* Mat. 23. v. 35. Si començaron tan tenprano a proſeguir la virtud, ſi ſe cebò deſde el principio del mũdo en inocente ſangre tan deſatinado furor, porque aguarda tanto tienpo la paciencia enfrenando al parecer contra ſu poder ſu ira? Porque aſta Zacarias, dice Criſoſtomo, auiaſe deſcomedido el atreuimiento contra vmana vida; pero en Zacarias ſe deſcomidio contra el onor, y el decoro de tan ſagrado lugar, y de tan inperial caſa. Aſta Zacarias tenian en el tenplo contra ſus delitos reſguardo; pero ya en el miſmo reſguardo ſe labraron el delito, y como no tubo la ira quien la enbaraçaſe el caſtigo, logrò en vn lance todo ſu enojo: *Zachariæ mentionem fecit*, dice Criſoſtomo: *quoniam duplex præſumptio fuit in eius occiſione: non enim ſolum in ſanctum hominem facta eſt, ſed in loco ſancto.* Chriſoſ. In Cat. Cain quitò la vida a ſu ermano; pero allà en vn canpo, y en vn deſierto: y ſi bien daba voces la enormidad del delito, abogaba por Cain el altar, el olocauſto, el cordero miſmo, que Abel ſacrificò, daba balidos pidiendo miſeri-

ricordia, si la sangre derramada pedia justicia: detuboſe pues la indignacion de Dios, y quiſo antes auenturar los creditos de ſu potencia, que executar la vengança; quando enpero ſe deſcomidieron contra el altar, y maltrataron en el tenplo la virtud, como no auia coſa que detubieſe la ira, caſtigò todos los delitos la eſpada: el miſmo altar que auia de defenderlos, llegò manchado a acuſarlos, el miſmo renplo que auia de ſer puerto, les fue naufragio, y ſi aguardò detenida la pacien cia, en deſcomidiendoſe al tẽ plo, ardio muy juſtamente la ſaña: *An ignoras*, decia Anaſtaſio Sinaita, *eccleſiam Dei officinam medicam eſſe & portum? Si in portu fluctibus agitaris, vbi poſteà quieſces?* En el golfo puede padecerſe borraſca; pero arriba la eſperança para euitar laborraſca al puerto, y no puede auer mayor miſeria que padecer en el miſmo puerto naufragio. Miren pues los que frequentan tenplos, que ſon los puertos del pecador, y no ſe priuen de eſe ſagrado ſeguro, porque aſi ſerà mas laſtimoſo el naufragio.

Anaſta. de S. Synaxi.

En vna palabra explicò Criſto dos coſas, vna perteneciente a ſu onra, y otra inportante a nueſtra doctrina: ſalieron los enemigos a prenderle al guerto con linternas, y con armas, y no ſolo pretendieron con eſta demoſtracion cebar ſu odio, ſino añadir a la cauſa mucho deſcredito, como que Criſto fueſe vn onbre foragido a quien ſus culpas obligaron a andar como ſolemos decir, a ſonbra de tejados, y eſcuſando ſienpre los ojos: y porque no lograſen ſu intento, les dixo que frequentaba todos los dias el tenplo, y que alli enſeñaba en lo publico: *Tamquam ad latronem exiiſtis cum gladijs & fuſtibus comprehendere me: quotidie apud vos ſedebam docens in templo, & non me tenuiſtis.* Alegò auia frequentado el tenplo para eſtorbar el deſdoro, pues no era poſible ſe manchaſe en tan feos pecados, quien frequentaba con tan ſingular deuocion los tenplos: *Ac ſidiceret*, eſcribio Remigio, *latronis officium eſt nocere & latitare: ego verò nemini nocui; ſed plures ſanaui & in ſynagogis ſemper docui.* S. Iuan Criſoſtomo ſintio quiſo enſeñar que aun el mayor furor no ſe auia atreuido contra la virtud en el tenplo, y auia ſalido a maltratarla en el canpo: *Eum in templo non tenuerunt, quia non auferant.* Los que ſe atrenieron a quitarle en vn leño inumanamente la vida, no ſe atreuieron aun a prenderle en la Igleſia. O a-

Mat 26 v. 55.

Rhem. in Cat.

In Cat.

prendamos reuerencia a los tenplos, pues no solo nos la enseña Zaqueo, sino aun el mayor enemigo. Todo el ardid del demonio fue llamar al vicio con la ermosura: y aqui se vale la deuocion de ese medio. Ay vista mas ermosa que este tenplo? q̃ esas cornisas, esas bobedas, esa naranja en quien se pierde la vista, y en quié se enplea muy discretamente el pasmo, porque no alcãça la admiracion? Aqui tienen medicina los animos, y deleyte los sentidos, aqui tiene el gasto seguro logro: *An putas*, decia Damiano, *vt nonnulli blaterando deliront, nullum mercedis inesse fructum, & cõpensationis præmium in Ecclesiasticorum constructione murorum? Numquid ignoras quia peracto templo Salomoni regi Dominus in somnijs apparuit, eique non modo sapientiam vltra mensuram capacitatis humanæ; sed & incomparabilem diuitiarum omnium copiam prorogauit.* No perdio Salomon el oro; sino aumentò a su sabiduria creditos, y a su acienda seguros logros. Todo lo asegura oy aqui la piedad: sin duda se mostraran agradecidos los cielos, y serà este gasto censo seguro de vida, de salud de posteridãd, de gloria,

Lib. 5. Epistol. ep. 5.

§. VIII.

Que dedicarle a Dios tenplos es eternizarse nombre en el mundo, y es asegurarse fauores muchos de el cielo.

MAndale Dios a Abraham le sacrificase su ijo en la cima de vn monte: *Super vnũ montium quem monstrauero tibi.* Obedece sin miedo, y al apartarse de los criados les dice que boluerà con su ijo: *Postquam adorauerimus, reuertemur ad vos.* Si va Abrahan a quitar la vida al ijo, como asegura que boluerán a donde quedan los sieruos? O no lleua aliento de ensangrentar la espada, ò no ace de veras esa promesa. No fue engaño, dice san Geronimo, sino misterio: el monte adonde auia de sacrificar, era Moria, donde auia de fabricarse despues el tenplo, y donde aora auia de consagrarle a Dios aras, y juzgò discreto que en el tenplo no podia auenturar la posteridad, sino añadir a la descendencia nueuos seguros, y que alli no auia de malograrse la vida: sino eternizarse por mas que pretendiese ensangrentarse religiosamente la espada: *Notandum quod de Geraris vsque ad montem Moria, id est sedem templi, iter dierum trium sit, & consequenter illuc die*

Gen. 22 v. 3.

Hieron. in Ca..

die tertio peruenisse dicatur. Conocio se auia de acer el sacrificio en el templo, y assi pudo afirmar que bolueriã, muy seguro: *Non hæsitauit*, añade Agustino, *quod sibi reddi poterat immolatus, qui dari poterat non sperat us.* El lugar le asegurò que aun auer de erigir a Dios templo burlò para nuestra enseñança el peligro. En este lugar quieren se aya detenido el Angel quãdo la peste: *Erat Angelus Domini iuxta aram Areuna Iebusæi*: que quiso Dios se conociese que el lugar del templo era oficina de vida, y que pagaba en adelantados beneficios con intereses los gastos: *Ibi postea fundatum fuit templum*, dixo Lyra: bastò el sitio para enfrenar el enojo, bastò el auerse de tirar los cordeles para la fabrica para librar toda la corte de pestilencia: tantos son los intereses, que grangean para si, y para los demas estas religiosas piedades.

Auguſt. in Cat.

2. *Reg.* 24. *v.* 24.

Lyra.

Para que Iosue se coronase de triunfos, pausaron en el cielo todos los astros: *Steterunt Sol, & Luna*: pues porque declara el cielo con Iosue tan singulares fauores, quando precedieron no inferiores Capitanes? Yo juzgara dio la razon el texto al primero de los Reyes. Salio el Arca de Filistea en aquella carroza, que para librarse de tantos daños le fabricò la cordura, y parò en el campo de Iosue: *Et plaustrum venit in agrum Iosue & stetit ibi.* Alli le ofrecen olocaustos, alli celebran su venida con sacrificios. Quieren algunos que aya sido diferẽte este Iosue de aquel Capitã insigne; pero sientan en q̃ quiso Dios declarar su virtud, y acerle muy particular fauor: *Reputatus est ille à Deo vir insignior cæteris*, dice el Abulense. Otros sienten que ace alusion esse lugar a aquel Capitan entre los valerosos insigne, y entre los insignes valiente: pues si auia de ospedar a Dios en su tierra, si le auia de dedicar aras, dicho se estaba auia el cielo de tributarle luces, para que consiguiese victorias: *Bethsames*, dice Rabano, *domus Solis, hæc est Ecclesia.* Si Iosue le dedicò casa al Sol, dicho se estaba q̃ el Sol auia de pausar sus rayos para coronarle con tã ilustre victoria. Assi? luego quien oy le consagra a Dios este tẽplo, se asegura no solo temporales bienes, sino celestiales fauores: viuirà su posteridad lucida; crecerà su aciẽda aumẽtada, mirarà Dios quanto le perteneciere con benignos ojos, y con apacibles agrados, adornarale de eroicas virtudes, aumentarà le en la gracia, que se eternize siempre en la gloria: *Quam mihi, &c.*

Iosue 10. v. 10.

1. *Reg.* 6. *v.* 13.

Abulen. q. 18.

Raban. apud Gloss.

SER-

SERMON DE ONRAS EN LA MVERTE DE VN SEÑOR NOBILIsimo, que auiendo alcançado grandes puestos, supo en edad florida llenarlos, aunque fue muy corto el tienpo de poseerlos.

Hæc ostendit mihi Dominus Deus, & ecce vncinus pomorum. Amos 8. vers. 1.

NO es bien se sepulte con el merito la alabança, y mas quando la alabança no puede ser lisonja, sino doctrina: no merece oluido, como ni silencio la costunbre de alabar a los difuntos en sus exequias, auiendo sido tan autorizada no solo de oradores profanos, sino de los Padres de la Iglesia oradores Euangelicos, y zelosos. Obligacion es fixar los ojos en aquella tunba, contenplar aquella funebre llama para sacar desengaños, y para que debidos elogios a la virtud siruan de magisterio para mejorar costúbres, y sean glorioſa inuidia de semejantes acciones. Aprenda el vicio en los dignos elogios de vn difunto benemerito obrar de suerte que merezca aplausos quando difunto. En las parentaciones grandes (que asi llamaban los antiguos a lo que nosotros onras, o exequias) asistia vna muger, a quien llamaban Prefica, que enseñaba elogios y llantos: *Mulier in funere conducta*, dixo Anbrosio Calepino, *quæ cæteris modum plangendi ostendit, & fortia defuncti facta laudat: ita dicta quasi in hoc ipsum præfecta.* De vna muger diestra en materias funebres aprẽdian los oradores a alabar, los parientes a sentir: que para todo es menester enseñança: porque no exceda las debidas leyes

Ambr. Calep.

yes el ſentimiento, y porque correſponda a los m̄eritos el elogio: y pues Maria Señora nueſtra en las onras de ſu Ijo ſupo alabar, y ſentir, preſida en aqueſte debido llanto, porque al orador, y a los circunſtantes ſirua eſta funebre ponpa de lograr deſengaños, y porque recabe gracia para lograr los enſeñamientos de aqueſta ponpa: *Aue Maria.*

Hæc oſtendit mihi Dominus Deus, & ecce vncinus pomorum. Amos 8. verſ. 1.

LA miſma cauſa, que pudiera tenplar en eſta funebre y piadoſa oſtentacion el dolor, eficazmente le auiua, y el miſmo llanto eſtà obligando a conſuelo: apremia el coraçon la congoja viendo que al deſplegar ſus fragrancias, vna flor, que llamaba los ojos con ſu ermoſura, y entretenia ſabroſamente los ſentidos con ſu belleza, la marchitò cierço rigido, ardor deſtenplado. A lagrimas parece que nos conuocaba eſte tumulo; pero no ſolo esreligioſa pyra, ſino tanbien docta catedra, donde los ojos eſtudian muy importantes doctrinas. Murio N. en quien parece quiſo oſtentar no ſin anbicion todos ſus primores naturaleza: gallarda diſpoſicion, ermoſo ſenblante, ſangre iluſtre, abũdante riqueza, pueſto aunque corto para ſus meritos, ſingular para ſus años, y todo eſto arrebatado de vna ardiente fiebre: ſi bien pagò eſe natural tributo tan alentada ſu biçarria, y tan chriſtiana ſu confiança, que no le parecio ſu muerte bagio, ſino que dexando el golfo ſurgia a ſegnro, y eterno puerto. Nada cuidò mas que llenar ſus obligaciones ſiendo tan grandes, y cũpliolas exactamente muy a lo deſenbaraçado, y a ningun afecto cautiuo: *Vnicum negotium mihi eſt*, podia repetir con Septimio, *nec aliud nunc curo, quam ne curem.* Solo parece atendia ſu cuydado a viuir ſin èl, de coſas de mundo, ſin que por eſo dexaſe de dar con perfeccion a ocupaciones tantas el lleno. Quien ſe retira para viuir a ſi, ſuele faltar a las vtilidades de la republica, y aſi ſe dexan lleuar algunos de las arrebatadas ondas de la ocupacion, quando tienen pueſtos, que no viuen para ſi: *Patriæ, imperio, Reique publicæ viuendum; erat olim iſta ſententia: nemo alij naſcitur, moriturus ſibi.* *Tertul. de pallio c. 5.*

Na-

Nadie nacio con mas obligaciones a los otros que a si, dice Tertuliano: errò quien antepuso cuidados publicos a frutos de virtud propios: cosas tan opuestamente reñidas las supo juntar N. pues se pudo juzgar toda su vida retiro, y su retiro fue del bien publico decente, y vigilante cuydado. Si miramos su muerte al viso de su interès, bien le estubo, pues conmutò lo caduco por lo eterno, pues vio ya la claridad, a quien no çoçobran tinieblas, ni manchan sonbras. Acenos enpero falta su desinterès, su zelo, su prudencia, su cuidado. O sea ese el primer argumento de sus virtudes, sea ese en su muerte el primer elogio, sea retorico panegirico: si miramos su ausencia a los visos de su ganancia, debiera causarnos gozo: si la miramos al viso de nuestra perdida nos obliga a indecible sentimiento; tan sobre las comunes fueron sus prendas

§. I.

Que estando muy seguros de su dicha nos obliga a dolorosos sentimientos su falta.

ASistio a Elias su dicipulo Eliseo, cunplio cada vno con las leyes de la fineza, pues Elias quiso escusarle el dolor que auia de causarle la ausencia, y Eliseo sin reparar en lo acedo de aquel lance no quiso perder vn punto su conpañia. Vna carroza estofada de luces, tachonada de astros es carruage del profeta, y pudo el tiro resplandeciente de aquellas pias ser inuidia ilustre al Sol: ya guellan ayrosos la diafanidad del ayre, no sin vanidad de su dicha los castizos, y generosos caballos, ya Elias camina feliz, y alegre a los cielos, quando viendolo el dicipulo, a voces, à clamores, à gritos indica el dolor que arde en su pecho, y la mortal congoja que ocupa el animo: *Videbat, & clamabat: Patermi, patermi, currus Israel, & auriga eius.* O como con su dolorosa ansia està Eliseo desdorando su fineza! Si no le viera, no era mucho que clamara; pero clamar, y ver ò es afectar ignorancias de aquella gloria, ò es deslucir su cordura. No vè a su maestro en vfana ponpa de resplandores; *Videbat*: pues porque dedica a las aras del dolor demostracion tan sentida: *Clamabat*, quando parece que aquel gustoso espectaculo auia de causarle gozo, y mas quando la ausencia le mejoraba de capa. Antes consiste en eso el mayor credito de su cordura, y de su fineza: mira àElias en- 4. *Reg.* 2. *v.* 12.

entre reſplandecientes reflexos; pero quando vè ſu dicha, reconoce tanbien ſu falta: queda la Republica ſin vn padre, cuyo zelo ſe deſvelaba ſienpre en ſus mejoras, en ſus vtilidades, en ſus virtudes, queda ſin vn gran muro la Religion, pues ſabia oponerſe a la malicia mas confederada, y mas poderoſa, queda la paz ſin vn grãde arrimo, pues fue ſienpre el Profeta a los enemigos freno, y como Eliſeo vè ace a todos tan gran falta, liquida por los ojos el coraçõ diſtilado cõ las llamas de ſu congoja aun quando le eſtà mirando en tan ſoberana dicha: *Currus ſupportat*, dice Lyra, *& auriga dirigie: ſic Elias populum Iſrael ſupportauerat defectus ſupplendo, ſicut patet ſupra 3 dib. cap. 18. in impetratione pluuiæ periclitanti populo Iſrael: ſimiliter ipſum reduxit ad veram fidem vnius Dei per impetrationem ignis ſuper holocauſtum ſuum.* Ya con la luz los ilustra, con las lluuias ya los remedia, y aſi en vn Elias tenia el pueblo doctrina para el alma, alimento para la vida, y contra los enemigos defenſa: *Currus Iſrael, & militia eius*, dice el Ebreo, y añadio Lyra: *id eſt potentior ad defenſionem Iſrael, quã militia cum curribus bellicis.* La mucha gloria, que goza Elias es de ſus eroicas virtudes mas que iluſtre teſtimonio; pero eſo miſmo viendo lo que falta a la Republica, abraſa en congojas el coraçon de Eliſeo. Si miramos eſta muerte por lo que intereſa N. cauſa debiera ſer de alegria: viue ya pretendido de inmortal luz, eſento de baybenes de tan inconſtante fortuna, libre de los rieſgos, que ſe ſuele ſolicitar nueſtra miſma naturaleza; pero ſi la miramos àcia nueſtra falta, aun es poco eſte ſentimiento eſcaſo, que nos a faltado paternal zelo, firme arrimo, y ſolicito cuydado.

Lyra.

Murio Aaron tan dichoſamente, que fue en la cunbre de la perfeccion, recoſtòſe no en ſepulcro ſino en lecho: por que ſe conocieſe que ſu morir era deſcanſar: alli encendio el cielo luces, no funeſtas exequias, ſino alegres luminarias: *Aaron colligetur, & morituribi.* No le cortaron con violencia, ſino como a ermoſa flor le cogieron: *Cum aſcendiſſent in montem*, dice Rabi Salomon, *viderunt ibi ſpelunca à Deo paratam, & in ea lectum ſtratum, & ante lectum lampadem ardentem, & reuelatum fuit Moyſi, quod erat locus ſepulturæ Aaron.* En dulce ſueño commutò la mortal por mejor vida: aduiertelo el pueblo, y ya da riendas al llanto: *Omnis multitudo videns eos*

Nu. 20. v. 27.

apud Lyram.

ca-

cubuisse Aaron fleuit super eo triginta diebus per cunctas familias suas. No auia tribu que no quisiese mostrar su agradecimiento en las religiosas onras, no auia familia; que no mostrase su dolor en las ostentosas exequias: treinta dias durò el llanto auiendo durado el de Iacob entre los Egipcios setenta: reparò del Abulense en la question 22. à que responde, que por Iacob se icieron exequias segun los ritos de Egipto: *Pro Iacob factæ sunt cæremoniæ planctus secundum ritũ Ægyptiorum:* y como los Egipcios desesperaban de inmortal vida, daban riẽda à la tristeza; los Ebreos enpero como tenian esperança de otra mejor, no acian aquellas azañerias de cortarse los cabellos, ni eternizaban los llantos; pero aun los de treinta dias parecieron escusados, quando no fue la muerte de Aaron perecer, sino descansar: pues porque tan repetidos sollozos, y tan copiosos gemidos? Porque fue tal la vida de Aaron, que merecio tan ilustre muerte, y como faltaba al pueblo tan importãte, y amable vida, fue muy justa la tristeza: *Colligimus ex hoc loco*, decia Oleastro, *publicas personas, quales sunt summi Sacerdotes & reges. publico luctu esse deflendas, vt omnes sententiãt eorum defectum, qui eorum præsentia, & vita gaudebant.* Y añade muy de la ocasion el docto Interprete: *Docentur etiam Sacerdotes se populo amabiles exhibere, vt de eorum excessu omnes doleãt.* Acordabase el pueblo que Aaron auia estorbado voraces llamas, que le amenazaban rigida muerte, que auia sacado agua del mas duro risco por aliuiarles su aogo, y el amor encendia el dolor de la ausencia, aun quando el mismo amor se alegraba de la gloria. Vn Obispo Santo, vn Sacerdote justo, vn ministro muy desinteresado, y muy cui dadoso causar debe dolor, que es lo precioso muy poco, y ace mucha falta para la tranquilidad, y paz publica. La muerte de lo noble, y de lo excelente le mostrò Dios en nuestro tema al Profeta, y ya dio por segura la calamidad para todo el pueblo: *Explicat Deus*, dice nuestro Gaspar Sanchez, *quid ille pomorum vncinus portendat, nimirum Israeli extremam impendere ruinã.* Vn arbol mira el Profeta dilatado en ramas vestido de verdes ojas, coronado de flores, abundante de dulces frutos; pero al mismo tienpo vè que vna vara con yerro corbo inclina las superiores ramas para despojar su fruta: *Quod ad sensum attinet moralem*, dixo el mismo interprete

Abulen. hic. ad 21. Nu.

Oleast.

Sãctius.

in

in vncino qui poma quantumcumque sublimia deprimit, & carpit, mors significatur: la muerte de lo mas sublime, de lo mas cercano al cielo, le muestra Dios al Profeta, y assi se está ya reconociendo para todo el pueblo ruyna: no puede auer don mas precioso para vna Republica, dice Plinio, que vn gobernador casto, desinteresado, zeloso: *Quid enim præstabilius est, aut pulchrius munus deorum, quam casius, & sanctus, & dijs similimus Princeps.* A la medida del don fue tambien el castigo, pues nos priuò de vn ministro sabio, zeloso, prudente, y que se acordaba siendo ministro, de que está vmano, sin que la ambicion ciega niebla del discurso, sin que la soberuia indigna nota de nobles le manchase con altiuezes: *Hoc magis excellit*, repita Plinio, *atque eminet, quòd vnũ ex nobis putat: nec minus hominem se, quam hominibus præesse meminit.* No se olvidò de lo mortal en los puestos, que le merecio su virtud, y le grangearon no pretensiones suyas, sino solicitudes agenas.

Plinio. In pan.

De treinta años era Iosef, quãdo consiguio gran puesto, que no debia acer falta prolijas canas, quando ay de maduras, y sazonadas virtudes crecida copia. Preuenga, le

decia a Faraon, la prouidencia vn varon industrioso, y sabio, q̃ gouierne toda la tierra de Egipto, para oponerse a la calamidad que amenaça el sueño: *Prouideat rex virum sapientem & industrium, & præficiat eum terræ Egypti.* Varõ quiso que fuese no solo en la naturaleza, sino en su estimacion, que algunos si llegaron a la altura ignoran su misma naturaleza. Este ministro en pocos años consiguio mucho, y la memoria de su mortalidad parece se daba priesa a viuir para la virtud largos siglos en pocos años. O que ocasion tan digna de elogios, y o como no alcança la eloquencia a explicar esta cifra de su vida. Tal fue

Gen. 41 v. 33.

§. II.

Que supo su prudencia viuir para el fruto muchos siglos en pocos años.

EL aue de leche, que ocupa para el plato, reducida a substancia es poca bebida: no ay menos para el prouecho, aunque llegue a faltar el bulto. O como ay vidas de mucho bulto y de no mucho prouecho, quando ay otras de mucho prouecho y de poco bulto! No importa la bulũba; sino la obra: *Quemadmodum pretiosa rerum*, decia Seneca,

Senec. ep. 93.

sic

sic vita nostra non pateat multum: sed multum pendat: actu illam metiamur, non tempore. Lo que se obra, se viue, y si no se obra, lo que se viue, se muere.

Peleaba Iosue contra los Amorreos, y quando ya se declaraba el triunfo, le amenazaba al Sol el ocaso: confiado en Dios no presumido, passò las priesas del Sol, que no escusaba el morir, porque conocia que en su ocaso asegoraba el resplandecer: detuuose el Sol por el espacio de vn dia: *Iosue 10. v. 13.* *Stetit itaque Sol in medio cœli, & non festinauit occumbere spatio vnius diei.* Batallò alentado, y consiguio Iosue de sus enemigos trofeo: llega Agustino a mirar el caso, y dice q̃ el Sol viuio dos dias en vno: *Augustin. lib. 2. de mirab. S. Script. c. 4.* *Sol duos dies in vnum concluſit:* y ocurre luego mas que grande dificultad, para que suceda vn dia no es forçoso que aya ya precedido otro? el feo interualo de las tinieblas no estorba que los resplandores puedan vnirse, y que lleguen a mezclarse? que no es nueuo que oscuras sombras embaracen a la luz medras: pues si no es posible, que diuersos dias se vnan, como dice Agustino que aqui en vn dia viuio Iosue mas tienpos y mas espacios? Ya responde Seneca: *Actu illam metiamur, non tempore.* Los menos prudentes que̅ tan los dias, y los años por el fogoso curso del Sol, quando debieran contarle por el curso proprio, y no medirle por el ageno. Que importa aya discurrido el Sol por su ecliptica ochenta veces, si las tenido aprisionadas las manos con tu pereza, como pudieras en la mortaja: los muertos duran; pero no viuen: q̃ ay gran diferencia entre el viuir y el durar, y si a los necios en prolixos años de duracion no les cabe vn dia de vida, a Iosue al contrario le cupierõ muchos tienpos de vida en pocas oras de duracion: *Duos dies in vnum concluſit.* Obrò meritos de muchos años en pocos tienpos, coronòse a costa de sus enemigos del lauro, que no podràn marchitar los tenporales con sus injurias, pues viuira entre los ardores sienpre florido, y entre los yelos ermoso. Esto es viuir, que lo contrario por morir se debe contar. No gastò N. muchos años, que le arrebatò aunque sazonado, de no mucha edad la muerte; pero en no prolixa vida se estableciò eterna fama, y se adquirio inmortal gloria.

Allase vn criado de Faraõ en la carcel y vè vn misterioso sueño, y na vid se dilata en bastagos, se adorna de ojas, se abotona de esmeraldas, por quien acechan no agraces, sino sien-

pre

pre tenpranas vbas: brindado de la ocasion alarga la mano, y cogiendo las vbas todas las reduxo a generoso licor en la copa, que solia seruir al Principe: *Tuli vuas, & expressi in calicem, quem tenebã.* Llega a interpretar el sueño Ioseph, y dice que los tres braços, que liberal alargò ofreciendo doradas vbas la vid, son tres dias: *tres propagines tres adhuc dies sunt*; y ocurre luego mas que grande dificultad: si son tres dias, no podrà vna misma accion coger los frutos de todos a vn mismo tiẽpo, pues es forçoso que aya ya pasado el vno, quando viene el otro: luego si los bastagos estàn a vn mismo tiẽpo en la vid, no pueden ser varios dias, y si al mismo tienpo tiende la mano el copero a los frutos, no es posible que sean distintos los plaços. No se puede coger oy lo que es fruto de mañana, y de esotro dia: porque como los frutos estàn vinculados a sus tiẽpos, y los tienpos no pueden penetrarse, ni vnirse, el copero con vna accion no podrà lograr frutos de tres dias, ò no serán tres dias los bastagos si con vna accion, y a vn mismo tienpo se vendimian todos los frutos. Antes consiste en eso dice Anbrosio, todo el misterio: coger los frutos que ofrece cada dia, quando los ofrece, no es raro; reducir enpero a poco espacio los frutos de muchos dias eso es lo glorioso, y lo peregrino. Viuio muchos dias en pocas oras en orden a seruir, y en orden a merecer: si miras la accion es vna noche, si miras lo que incluye, son muchas. Al mismo tienpo coge los frutos de muchos dias, y llega a vencer imposibles el aliento de seruir, y el ansia de merecer: *Hæc gloria illius, hæc magnificentia in hoc sæculo.* Esta es la gloria del copero, auer seruido frutos de prolixo tienpo en muy conpendioso espacio: *Ad salutem præcucurrit*, dixo la Interlineal: fue aqui la virtud de alientos tan denodados, y de tan ligeros buelos, que para ofrecer a su Principe en la copa los frutos de muchos dias, no aguardò a los dias, sino cogio en poco tienpo sus frutos. Esto es viuir, esto es merecer. Y lo que fue en el criado de Faraon misterioso sueño, se vè aqui cõ primores executado. Murio nuestro N. de no muchos años, y ofrecio a Dios la madura prudẽcia de la senectud, los alientos de la mocedad, a vn mismo tienpo viuia diuersas edades, y a vn mismo tienpo lograba diuersos frutos, y se coronaba de meritos. Vtil fue a la republica viuo, pero si nuestra inprudencia no malogra estos auisos,

Gen. 40. v. 11.

In Cat.

Interlin. apud Lippo.

no aprouechará menos a todos muerto. Aqui se detendrá la anbicion conociendo q̃ quando consiga otro tanto su anſia, será mas que afortunada, y que toda esa fortuna desaparece muy ſonbra. Aquí verá el jouẽ de mas brioſos alientos cortado el hilo de vna vida ſi muy madura tenprana. Aquí aduertirá la vanidad desecha la rueda viſtoſa de las galas, y las preſeas, y ſi el pauon encoge ſu lucida ponpa quando ſe mira a los pies, mirando aqui los agenos, podrá encoger la preſuncion ſus luces, ò vanidades. Poca eſcuſa tiene quien aduertido de tã eficaz deſengaño ſe arroja anbicioſo al golfo. Otros delitos tendrán eſcuſa; pero eſte merece mas que gran pena, por

§. III.

Que merece mucho caſtigo, quiẽ tropieza en el miſmo deſengaño.

ENtrò Ioſue la ciudad de Iericò, cedieron ſus muros, y al dar aſalto Acan robò vna regla de oro, y vna veſtidura de grana: *Vidi inter ſpolia pallium coccineum valde bonum, & ducentos ſiclos argenti, regulamque auream quinquaginta ſiclorum, & concupiſcens abſtuli.* A donde nueſtra vulgata leyò *regulam*, los ſetenta leyeron *linguam*. En eſta ocaſiõ deſcubre Dios con ſuerte no falaz el delito, y ſe caſtiga cõ rigor eſtrañamẽte ſeuero: *Lapidauit eum omnis Iſrael, & cũcta, quæ illius erant, igne conſumpta ſunt.* Duro rigor, quãdo no parecia el pecado de tã to tomo! Deſnudan los ermanos a Ioſef de ſu veſtiduta, vẽdenle por eſclauo, atropella la cudicia ſu miſma infamia, abraça el mayor deſcredito el anſia de no ſujetarſe al yugo, y quando tantos delitos pedian muerte, deſonra, ſangre, los abraça Ioſef como a ermanos, ſin mirarlos como a enemigos: *Ad quos ille clementer: Accedite, inquit, ad me:* y a Acã, que ſin deſpojar a nadie leuantò del ſuelo no sè que purpura, y ſe aficionò del reſplandor de eſa gala, tanto incendio, y tanto caſtigo. Es a caſo porque los delitos de los parientes del poderoſo ſienpre ſe miran al viſo menos oſẽſiuo, como los del que no lo es, ſiẽpre al mas culpado? No, que Ioſef, y Ioſue en eſte caſo repreſentaban a Dios, con quiẽ ni aycercania de afectos, ni aprouechã vmanos titulos: pues que es la cauſa de tã crecidos rigores, y tan riguroſas ſeueridades? La circunſtancia, en que Acan robò la garnacha, o la purpura. Vio que ſe deſmantelaban los muros, y que aun no quedauavn eſcollo,

Ioſue 7. v.21.

Gen.45. v.4.

llo, sepultados yã en la tierra si poco antes competian con las nubes en su altura, y en su soberuia: vio que quien poseyò poco antes aquella gala, la desnudò a violẽcias de la desdicha, y assi lo mismo que con su resplandor aficionaba, con su desengaño aduertia. Muera pues Acan, a quien la misma luz ciega, y a quien el auiso no desengaña. Los ermanos de Ioseſ inuidiaron la gala, quando vieron lucia con ella vna juuentud de muy pocos años, y vnos juueniles años de lindos brios. Dexarse engañar de la edad, de la esperança, tiene no sè q̃ disculpa; pero resistirse al desengaño, al auiso merece seuera pena. *Hæc ciuitas*, decia la glosa moral, *triplici muro clauditur, scilicet muro carnalis concupiscentiæ, temporalis affluentiæ, mundialis excellentiæ, qui triplex murus subuertitur ſonitu*. Si vè Acan, que vn leue sonido, que vn ayre mas o menos destemplado acaba con robustezes, con excelencias, con abundãcias, si quando està causando al cielo orror la ruina, se aficiona de la capa, bien merece tan sangrientos rigores, y tan rigurosas seueridades. Suele oirse la muerte de vn gran ministro, y de vn señor, que tenia este cargo, o aquella encomienda, y quando ver sepultada tanta altura con leue accidente, debiera con el orror asustarnos, y con el susto aduertirnos, discurre la anbicion en medios para poseer la encomienda, y para vestir la garnacha. O ceguedad de nuestro delirio! ò pasmo de la razon! en el mismo auiso tropieza, y con la misma aduertencia mas apostadamente se engaña. Fixad los ojos mortales en esas negras bayetas, en esa tumba, y no cudicieis garnachas, que tan presto se desnudan, riquezas, que mudan dueños, disposicion corporal, que se reduce a orrores, sin uaos de colirio aquesta ceniza, aquesta muerte temprana ventajas nos acen en esto las criaturas mas insensibles, pues vna sonbra de sepulcro las quieta, las enfrena, las calma.

Gloſſa ad Iſue 6.

Nauegaua Ionàs con prospero viento a Tharsis; pero como la tranquilidad del mar es poco segura, los viẽtos frescos se conuirtieron en ayrados aquilones, y lo terso de las ondas en corage atdiente, que manifestaban negras espumas, y montes concauos sepultura orrible a la vida: seruia poco la industria del marinero: porque conbatida de reñidos encontrados vientos la popa no allaba senda, el ayre forcejando con las jarcias, y con las velas atormentaba el oìdo, y llenaba al mayor

aliento de miedo: ya la antena se troncha, ya el arbol falta, ya las velas son juguete de los vientos, ya no pueden seruir las jarcias hechas pedazos. A esta sazon aconseja Ionàs le arrojen, y pasa del leño a vn vital sepulcro: *Tollite me, & mittite in mare, & ceſſabit mare à vobis.* Executase el caso, y ya el viento recoge sus silvos, el mar sus espumas, sus inquietudes las ondas: *Stetit mare à feruore ſuo.* Aora porq̃ el mar enfrena sus altiuezes, su orgullo, su anelo? Porque vè a vn ombre sepultado en las entrañas de vn pece, y no ombre como quiera sino Profeta grande, y no menos que de vn Rey sombra. No representa a Christo muerto en floridos años? Si: pues tiene tanta eficacia vna sombra de sepulcro, que ya ni las ondas aonelatan el crecer, ni cudicia ra el mar sabir: *Stetit à feruore ſuo*: cesò el orgullo con la fuerça del desengaño: *Stat mare à feruore ſuo*, dice Vgo, *& non iam deos alienos, ſed Deum timent timore magno, id eſt, toto corde, tota anima, tota mente, & hoſtias ſpirituales offerũt, & vouent vota, qui cernunt ex fuga tempeſtatis verba propheta vera fuiſſe.* Reduxerõse los idolatras mas ciegos ya desengañados a la verdad viendo que al sepultarse Ionas cesaron los vientos, y calmaron los mas anbiciosos inpetus. Aun mas claro bueluo a repetirlo la ingeniosa purpura: *Multi ad cõtemplationem gaudij mundi huius ire feſtinant; ſed cum virtute mortis Chriſti ſedatur tempeſtas.* A vista de la muerte de vn ombre grande se mudan las criaturas mas insensibles, y asi se vèn como apremiados a mudar de intẽto los racionales. En la naue que va Ionàs este nauegaba pretendiente del interès, aquel del puesto, del deleyte el otro; pero todos mudan el ansia antigua en mas decente congoja, y ya solo les dà cuydado grangear agrados del cielo, si antes nauegaban golfos para conseguir los del mũdo. Ya es obligacion mejorar nos a vista destas cenizas, y a la sombra de aquestas negras bayetas. A donde nuestra vulgata leyò, *Vncinam pomorum*, leyeron otros *canistrum*. No se sacudio esta fruta, para que caìda en el suelo se podrecie-se, sino para que colocada en pulido canastillo se presentase: *Canistrum à quibuſdam exiſtimatur apparuiſſe vacuum*, dice nuestro Gaspar Sanchez, *paratum tamen à pomorum Domino ſeu arborario, vt poma iã matura colligat, & à ſuo loco in alium traducat.* Sacudir de aquel arbol que vio Nabuco la fruta: *Diſpergite fructus eius*, porque se podreciese, fue eno-

Ionæ 1. v.12.

Hugo.

Sanct.

Dom.4. v.11.

enojo, fracaſo, caſtigo: que alcançar del arbol la fruta madura, para conponer vn tabaque, y para acer vn preſente, arguye eſtimacion, no deſprecio: no es enojo, ſino regalo. O dichoſo tu N. a quien la muerte inclinò de pueſto tan alto a la ſepultura para preſentarte al dueño, no para entregarte airadamente al oluido: no fuiſte deſtrozo, ſino regalo: ni te quitò la dignidad que gozabas, ſino te añadio la muerte aun la que no poſeias. Bien puede cudiciar tu ſuerte quié deſea ſer a lo acertado feliz, pues lo fuiſte tanto que la mejoraſte con el morir: no quedaſte deſpojado, aun quãdo quedaſte deſnudo, pues ſe-liz mueres.

§. IIII.

Que es gran dicha no quedar en la muerte deſpoſeido, aunque quede vn onbre deſnudo.

MVrio Saul en los mõtes de Gelboe, y merecieron le maldiciones, pues a viſta de tan laſtimoſos fracaſos perſeueraron ſus riſcos. Vn Amalecita llega con las nuevas a Dauid, y dice, que ſabiẽdo no le pertenecia a Saul la corõna, ſe la quitò al morir, porq̃ la gozaſe quien era dueño: *Tuli diadema, quod erat in capite eius, & armillam de brachio illius, & attuli ad te Dominum meum huc.* En eſta ocaſion llena Dauid el ayre de laſtimoſos ſuſpiros, y riega la tierra a copioſos llantos: *Plan xerunt, & fleuerunt.* Deſdichada muerte, que le quitò a Saul la corona de la cabeça, como a indigno dueño, porque la gozaſe quien era digno; no le fixò ſu fin en la corona que auia poſeido, ſino le priuò del lugar, que auia ocupado: deſpojado quedò Saul de ſus enemigos a trozos ſe llenaron la purpura, y no fue deſnudarle como fue le la decencia, deſpojarle fue como acoſtumbrò la deſdicha: *Venerunt Philiſthæi, vt ſpoliarent interfectos, & inuenerunt Saul & tres filios eius iacentes in monte Gelboe, & præciderunt caput Saul, & ſpoliauerunt eum armis.* A padre, y ijos allarõ, y a los ijos no dice el texto los deſpojaſen: porque aunque los deſnudaſe de ſu adorno la cudicia, no los priuò la ſentencia. El Amalecita, a quien auia perdonado contra el precepto, le quitò al morir la corona, porque perdieſe corona, y vida: *Accedit*, dice Teodoreto, *quòd erat Amalecita, in quem Deus iam olim tulerat ſententiam mortis.* Quando Dauid muere, aun goza de ſu corona, no ſe la quitò la violencia; antes ſe la aſegurò

2. Reg. v. 10.

1. Reg. v. 8.

Theod. apud Gloſſã. ad c. 1. 2 Reg.

muy eterna el merito, y mas eſtable el ſepulcro.

Aun el furor mas ciego reconoce es muy dichoſa la muerte, que eſtablece dignidades. Murio Criſto; pero quando quiſo oſcurecer ſus virtudes la malicia, ò colorar tantas violencias la traza ordenò a mas profundos miſterios aquel titulo la prouidencia: *Rex Iudæorum*: aqui aceIoã. 19. v. 19. inſtancias la emulacion con el Preſidente, para que ſe borre aquella palabra Rey: *Noli ſcribere Rex*: Que cauſa les pudo obligar a tomar con tanto empeño ſe borraſe el titulo, quando parece que el miſmo titulo ayudaba mucho a ſu intento? La cauſa fue, reſponde Criſoſtomo, abraſarſe en inuidia, y juzgar que eſtaban tan lexos de auer logrado ſu odio, que antes auian errado el camino: *Iudæi crucifixo inuidebãt, vnde ſequitur: Dicebãt Pilato Põtifices Iudæorũ: Noli ſcribere Rex.* Si borraran en la muerte el titulo, quedara ſu emulacion guſtoſa, y ſu ceguedad contenta; pero quando vieron ſe fixaba mas en la muerte el reino, ſin que vbieſe poder vmano para borrarle, morian al tormento de ſu inuidia, y a los incẽdios de ſu congoja. Ciegos con ſu paſiõ le ſolicitaron tan ſin merecerIn Cat. le el leño: pero prudentes le inuidiaron, quando no pudo la muerte borrar el titulo; nõ ſe acabò con morir; antes ſe erernizò con el acabar. Eſa es muerte digna de inuidia, y para quien viene eſcaſa toda alabança: *Crucifixo inuidebãt.* Pues dichoſa es eſta muerte, que conſagrò dignidades, que librò de enojados cierços virtudes. Ya deſcanſa N. en claridades reſplandecientes, ya viſtio garnacha de luz, ſolo le falta el peligro, porque ſea cabal ſu gozo. No fueron muchos los años, pero eſo acrecienta ſus elogios, pues ſupo gaſtar los de flor en maduros frutos, y auentajarſe a la miſma edad con los meritos: *Nũ quam infantium more*, repita Filon, *delectabatur aſſentationibus, iocis, luſibuſque, quanquam indulgenter haberetur ab educatoribus.* La edad, lo iluſtre de la ſangre, lo opulento de la fortuna fatales eſtoques contra la razon en moços, firuieron aqui de realces a ſu virtud: viuio la edad cana en la juuentud mas florida, ſin que el ocio comun eſcollo de regalados le afeminaſe, ſin que el deleite veneno dulce de generoſos alientos le deslucieſe: ya deſde entonces admiraba ſu modeſtia, ya conponia ſu grauedad, ya enfrenaba a los demas ſu cordura: *Iam tunc modeſtiam*, dice el docto Ebreo, *grauitatemque præferens malebat audire, ſpectareq;* Philo lib. 1. de vita Moſ.

vti-

vtilia. Sin duda fue su niñez, y su mocedad sabroso espectaculo para el cielo:

§. V.

Que ostenta Dios su grandeza en vnos años muy floridos, y de frutos muy saçonados.

DEseando el Esposo acer con su Esposa alarde de sus riquezas, y de las marauillas, con que la naturaleza auia ennoblecido su patria, la rogò que pues ya los ceños toruos del Diciembre se auian retirado, y daba el tiempo lugar a que se lograse algun apacible entretenimiento saliese al campo, y le veria coronado de fragrantes; y varias flores que entretenian sabrosamente los ojos, y que al mismo tiempo se recogian ya saçonados frutos: *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis aduenit.* Parece que de enamorado se a diuertido: si comiençan a brotar desatadas de sus prisiones verdes las flores, si es el primer alentar de sus anbares, como cosecha, como frutos, como abundancia? Si ya ay saçones en la fruta, será estio, no primauera; y si las flores està asegurando que es primauera, como es posible que aya saçon en las frutas? Porque es esa tierra muy otra, dicè el Niseno. Esa junta no se encontrara en otra region que en la sobe rana; pero aî se vèn flores, que ya son frutos: *Flores dicit esse in suo vigore, & iam esse tempestiuos ad putandum.* Edad tienen de flores; pero saçõ de frutos: que como esa tierra es singularmente priuilegiada, goza muy singular dicha. No ay que llorar a quien siendo flor le cogierõya por maduro fruto, que el mismo contradecir la naturaleza añade a ese priuilegio gracia.

Cant. 2. v. 12.

Nyssen. Hom. 5. in Cat.

Mira Iacob aquel misterioso sueño en que su manada de doradas rubias espigas sobresalia entre las demas sin que el peso la acoruase, y sin que el pueſto la enuaneciese: *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, & stare, vestrosque manipulos circumstantes adorare manipulum meum.* El gran Padre de la Iglesia San Agustin sintio que las demas manadas estaban, sino esteriles, mal granadas; pero la de Ioseſ muy lucida: *Non incongrue coacti sunt sterilis manipuli fructuosum manipulum adorare.* Todo el cielo sale a ver este trigo, y los astros todos le tributã luces para su aplauso: pues que ay en este manojo tan admirable? Ya lo dixo el texto: *Cùm sedecim esset annorum*, eran diez y seis los a-

Ge. 37. v. 10.

Auguſt. apud Lippo.

ños, y quando prometia el tiẽ po mucha paja, y poco fruto, la manada de Ioſef tubo mucho grano, y paja muy poca: *Fructuoſum manipulum.* Entre los ardores de la juuẽtud grana, entre los eſcollos de la mocedad viue no ſolo no manchado; ſino lucido: pues bien puede el cielo acer oſtentacion de que conſeruò eſta manada con ſus influxos, que ſe reconocen muy celeſtiales eſos aumentos.

Arrojaron aquellos tres miniſtros florecientes en la edad; pero muy maduros en la virtud a los ardores de vn orno, y las llamas liſonjearon la perfeccion, como ſuele el mũdo el poder: alli Dios ace oſtẽtaciõ de ſu grãdeza, y alli aun la ceguedad le llega a reconocer poderoſo, y le áclama ſoberano: *Ecce ego video quatuor viros ſolutos, & ambulantes in medio ignis, & nihil corruptionis in eis eſt, & ſpecies quarti ſimilis filio Dei.* Aora porque ſe dexa ver Dios en eſta ocaſion, quando en otras muchas retira el roſtro, y executa el beneficio? Agar le vè por la eſpalda, y aqui no niega a Nabuco la preſencia? Si; que ay aqui mucho que admirar, y mucho q̃ ver: tres moços con ſus garnachas caen entre las llamas de vn orno: *Cũ tiaris, & calceamẽtis, & veſtibus miſſi ſunt*, y quãdo

Dan. 3. v. 62.

los entregaba a los ardores la edad, quãdo ſe acia de parte del apetito el poder, viuen muy de la razõ tã ſin q̃ les mãche el vino, tã ſin q̃ les dañe el fuego, q̃ parece les ſiruen los incẽdios de marea, y los rieſgos de ſeguros: pues oſtente Dios les aſiſte, q̃ es grã gloria de eſte Señor vna edad tã florida, y tã ajuſtada, y vna garnacha, q̃ no traſtornò el juicio, ſino acõſejo ſe tubieſe a la virtud mas reſpeto: *In caminum miſſi vt ſubmerſi ſunt flammis, ſtatim inuiſibili rore incẽdia tẽperãtur, mori refugiens mutat officium, incẽſores cremãtur, incẽſis hymnũ canẽtibus flamma blanditur, Deus à creatura benedicitur vniuerſa.* Aqui alabã a Dios aũ las criaturas mas inſenſibles, aqui acredita ſu poder, que es marauilla muy rara vna edad juuenil entre las llamas ſin rieſgo, y entre los rieſgos ſin daño. Que bien ſe conocio Dios en nueſtro N. pues viuio tan a lo ajuſtado, quando la edad mas liſonjera engañaba, y quando el poder apadrinaba el antojo, y vencia todo enbaraço. Conocia muy bien las prendas que depoſitò en èl el cielo de ſu ſangre, de diſcrecion, de gentileza, de gallardia; pero eſe conocimiento ſeruia de cautelarſe, no de engreirſe, enſeñando a los demas con ſu exenplo:

Serm. 8. de trib. puer.

§. VI.

§. VI.

Que la gallardia no a de seruir de espuela para auiuar el apetito sino de cautela para despertar el cuidado.

POnese el Esposo a ablar en las amables prendas del casto empleo de su aficion, y dice, que sus prolixos, y dorados cabellos se parecen a las cabras, quando trepando por riscos vencen las fragosidades, y descansan en las cunbres: *Capilli tui sicut greges caprarum, quæ ascenderunt de monte Galaad.* Ay mas estraña conparacion? Si dixera se parecian al aue mas vistosa, quando peyna al ayre las plumas, el ondear de la madexa, venia bien: si dixera que recogidas a crencha vencian en lo dorado la ecliptica, tenia al parecer proporcion; pero que tiene que ver lo igual; lo dilatado, lo ayroso, y rubio de los cabellos con el trepar de las cabras? Tanto, dice Anbrosio, que ni pudo alabar mejor su ermosura, ni su prudencia: trepan las cabras al monte, y con natural instinto buscan tal altura, que las libre de contingencia: solo alli viue descansado su anelo, adõde no puede llegar la voracidad del lobo, y mientras no escusan este peligro, no se quieta su cuidado: *Spectantur à pastoribus suis dumosa de rupe pendentes, vbi luporum incursus esse non possunt.* Todo el cuidado de la cabra es vyr el lobo, escusar el riesgo; pues dice aora el Esposo a su querida que se parecen sus prendas credito sienpre de la belleza a aquesta anfia: que no le sirnen sus lucientes obras de enuanecerse altiua, de resguardarse si cuidadosa, y que si no puede ignorar aun su vmildad las muchas partes, que depositò en ella el cielo, eso mismo sirue para auiuar el cuydado: si trepan las cabras asta encontrar tan fragoso risco, que no alle el lobo, quando mas instado de la anbre, caminõ para inquietarlas, ni para ceirlas: *Spectantur dumosa de rupe pendentes, vbi luporum incursus esse non possunt,* tanbien esta gentileza se solicitò segura, donde no pudiese llegar el riesgo.

Cant. 4. v. 2.

Amb. in collect.

Buelua segunda vez el Esposo. Abla en la beldad de su Esposa, y dice vẽce la admiracion, y que se parece a la paloma, quando izo su nido en el resquicio de vn risco: *Columba mea in foraminibus petræ in cauerna maceriæ ostende mihi faciem tuam: sonet vox tua in auribus meis: vox enim tua dulcis, & facies tua decora.* Si es tan ermosa como la pinta, porque no sale a

Cant. 2. v. 14.

lo

lo publico para gozar del debido aplauso: si es tan dulce el razonar, si la proporcion de su rostro aun a la lengua mas empeñada en murmurar sienpre es freno, porque se oculta, y para que se retira? Eso venia bien para menos prendas, y beldades muy dudosas; pero no para ermosura tan sin queſtion, y excelencia tan sin dificultad. Antes esa es la causa, dice Bernardo: conoceſe muy ermosa, y como otras suelen, quãdo se conocen bellas, enuanecerse, esta atencion solicita resguardarse: *In his se columba tutatur, & circumvolitantem intrepida intuetur accipitrem.* Ay gauilanes, que acechan las mas ermosas palomas para acer en ellas presa, y cebar su ansia, no pocas igualmente vanas y necias acen ostentacion de sus candores dando sus plumas al viento, y quando buelan mas desvanecidas quedan en las garras del gauilan miserablemẽte presas: pues como sabe esta paloma candida a lo malicioso, cauteloſa a lo entendido, que a otras les sirue la belleza de peligro, busca a su ermosura resguardo: *Se tutatur.* O que dignas de alabar son prẽdas que despertaron mas cuydado en la virtud, y que dignas de oluido las que siruieró de motiuo a la vanidad! Pues si merece admiraciones la esposa, porque se resguardò atẽta, bien merece alabanças quien no se dexò engañar de las ocasiones, quien solo conociò sus muchas prendas para cautelarse, ignorandolas sienpre para engreirse. Vna ansia sedienta sienpre viuia en su pecho, y era de adquirir; pero no para acrecentar sedes a la auaricia, sino para remediar la agena congoja: deseaba le diese Dios mucho no para detenerlo, sino para repartirlo, para que viuiese el miserable menos oprimido, para que el pobre no sudase tan afanado. O si imitasemos aquesta sed de tener para repartir! O si conociesen todos

Ber. ser. 61. in Cãtica.

§. VII.

Que es indigna sed la que sirue a la auaricia, y es loable la que sienpre aliuia agena congoja.

ALlòse Christo en la soledad de vn desierto, seguiale numerosa multitud tã pendientes de su doctrina, y tan entretenidos con la dulçura de oir, que oluidaron el comer: conpadeciòse del aogo la piedad, y mandò a los discipulos que la socorriesen: *Date illis manducare*: ellos respondieron no les faltaba con pasion, sino materia, y tomando Christo en sus manos los poscos *Lucæ 9.*

cos panes que auia, los multiplicò, y repartio a sus dicipulos, y los dicipulos a la multitud: *Distribuit discipulis suis, vt apponerent ante turbas.* Cõ sagrada anbicion pretendia cada vno de los dicipulos recebir de las manos mas abundancia de pan; pero eso no era para guardarlo, sino para repartirlo: no lo estancaban auaros, sino lo distribuían generosos, no era la sed de adquirir, lisonjear menos decente cudicia, sino aliuiar la agena congoja: pues ese pretender no es repreẽsible, sino loable: *Dantur Apostolis panes*, dice San Ilario: *quia per eos erant diuinæ gratiæ dona reddenda.* Deles Dios mucho, que no se les pegará nada a las manos: porque tener que dar mucho fue sienpre ansia de sus feruorosos deseos, y si tal vez guardan, no es consejo de la auaricia; sino cuerda atencion de la prouidencia: *Sublatum est, quod superfuit illis fragmentorum cophini duodecim.* Recogieron, dice san Lucas, los Apostoles las sobras, y el recoger no fue allegar cudicioso, sino preuenir las necesidades, y tener que dar como Iosef en las ocasiones: *Non otiosè*, dixo Anbrosio, *quæ turbæ superfunt à discipulis colliguntur: quia ea quæ diuina sunt, apud electos facilius possis, quàm apud populos reperire.* No recogieron los Apostoles dueños, recogieron depositarios, con ansia guardaron lo que sobraba sin pretender mas que el trabajo de recoger por el ansia del repartir, no escusaron el repartir atẽtos al detener.

Abla el Esposo con la esposa, y dice que se parece a vna fuente de copiosos, y cristalinos raudales, que discurriendo por los jardines les asegura para su adorno flores, para su credito frutos, y que al mismo tienpo se parece a vn poço sediento sienpre de puras ondas, y idropico de muy cristalinas aguas: *Fons hortorum, puteus aquarum viuentium, quæ fluunt impetu de Libano.* Cant. 4. v. 15. Muy reñidas calidades estàn diciendo estos epitetos, el poço parece todo auaricia, como la fuente toda largueza: el poço todo es ansia de recibir, la fuente se solicita ocasiones sienpre de dar: pues no la llame fuẽte, si es poço, y no la llame poço, si es fuente: que esas voces se contradicen opuestas, se oponen muy reñidas. Antes crece con esa contradicion aparente la alabança, y se conuierte en alabança lo que sonaba en esto aparente injuria: poço es, cuya sed aun no satisfacen los impetus del libano, ni los raudales del mas abundante golfo; pero esa idropesia de poço es para pasarse a ser fuente, para co-

mu-

Iur. Cat. atth. 1.

Ambr. In Cat. ad Lucæ 9.

municar sus raudales, porque no pierda la açuzena su candor, porque no se vea la rosa deslucida en su purpura y su belleza, porque no se esterilicen los frutos, porque el jardin escuse desprecios: si fuera poço en quien se estancaran las auenidas, fuera ansia indigna; pero como juntamente es fuente, ese mismo recoger es elogio de su liberalidad gene-

Ambr. collecta. hic. rosa: *Puteus*, dice Anbrosio, *si nihil haurias, inerti otio, & degeneri situ facilè corrumpitur: exercitatus autem niteſcit adſpeciem, dulceſcit ad potũ... Deriuato igitur aliquid de hoc puteo: ignem enim ardentem reſtinguet aqua, & eleemoſyna reſiſtit peccatis.* Tener muchos raudales, que estorbẽ llamas, repetir copiosas ondas que inpidan culpas eslograt el ser poço, no incurrir nora de amarro: acabaràse presto la fuente, si el poço no recogiera; no fuera de estima el poço si fuente no derramara, juntandose empero anbas propriedades en vna misma persona, es muy loable el ansia de recoger: porque se encamina a mas generoso dar. Idropico parecia nuestro N. sin perder ocasion ninguna, en que pudiese decentemente adquirir; pero nũca supo guardar: puso en estado doncellas, porque no se desluciesen sus candores a infames consejos del no tener: conseruò en muchos ombres de calidad, y de onra el lustre, que de otra suerte se viera oscurecido, y axado, para esto deseaba tener aborrecido siẽpre el guardar. Ya el modo de acer beneficios era tan prudente, que a quien los recibia le estorbaba aquel encogimiẽto de la verguença, y aquel enpacho tormento grande a la onra. No parecia que era dadiua, sino vn acaso, vn cunplimiento. Leuãtò, dice la Escritura, Eliseo la capa que se cayò para èl: *Quod cecidiſſet ei* 4. *Reg.* yase viene a los ojos la contradicion de las voces, si se la dieron, no se cayò, y si se cayò, no parece que se la dierõ: allarse vna capa parece suceso, darla es beneficio: pues como si el ser para Eliseo, asegura q̃ es beneficio, decir que se cayò està publicando fue acaso? *Nõ à caſu accidit*, dixo Lyra: aqui Elias acreditò su liberalidad, su intencion fue vestir a Eliseo que estaba desnudo; pero asi le vistio, que no parecio era de intento, sino de acaso, no parecia que Eliseo auia recebido la capa, sino q̃ se la auia allado: porque se estorbase en el vno el enpacho del recebir, y creciese en el otro logenero so del dar. Imaginabase deudor de necesidades agenas, y asi, ò buscandose ocasion acia presentes de cantidad, ò decia debia tanta cantidad, y q̃ se *Lyra.*

se enbiase luego a su casa por ella: y a la verdad era deuda contraída de su caridad feruorosa; no de auer dilatado, como otros suelen asta que la icieron oluidar prolixos años, la paga.

Murio Christo desnudo por vestir nuestra desnudez, y los soldados sobre la tunica inconsutil echaron suertes: *Miserunt sortem.* S. Agustin dixo, que en esta suerte auia lucido la liberalidad generosa: *In sorte Dei gratia commendata est: cum enim sors mittitur, non personæ cuiusque meritis; sed occulto iudicio Dei tribuitur:* Dios se la dio a quien fauorecio la suerte; pero de modo q̃ se ocultò el beneficio: *Occulto Dei iudicio*, y parecio casual, y afortunado sucesso. Qual quiera juzgara, que quien se quedò con la vestidura, lo debio a su suerte, y se valio la liberalidad de la suerte para ocultar quedaba la vestidura: pues esos primores solo los sabe executar vna liberalidad mas que manirota, y vna generosidad mas que atenta. En medio de las ocupaciones acia lugar, y buscaba para orar tienpo: de aqui le nacio atender mas la justicia, que la potencia, y mirarse poderoso, no para oprimir con violẽcia, sino para dar la mano a quien padeciendo del poder violencia, no podia estorbar su injuria. Entre tan confuso de negocios se allaba para orar tan desenbaraçado, como si no se ocupara en negocio alguno, y estaba tan atento, y tan dedicado al despacho, como sino gastara en la oracion ningun tienpo, y allabale para todo su industria: porque quitaba del sueño, y del descanso para orar las oras que otros suelen quitar a su obligacion para el sueño:

Ioã. 19. v. 24.

Auguſt. In Cat.

§. VIII.

Que no es buen Ministro el que quita tienpo a la obligacion para su descanso, y lo es quien gasta oras en oracion vrtandolas a su sueño.

POR obligados se dieron los pastores de Aran a dar razon de si, quando llegãdo Iacob al poço les reprehendio dexasen de apacentar el ganado: *Multum diei superest, nec est tempus, vt reducantur ad caulas greges, date ante potum ouibus, & sit eas ad pastũ reducite.* Muchas oras faltan, dice Iacob, para cesar de repastar el ganado: pues porque os estais ociosos en tan reprehẽsible descuydo? y bien que responden? Que no consiste el estar ociosos en robar a la ocupacion el tienpo, sino en q̃ es necesario juntarse todos

Ge. 29. v. 7.

para abrir el poço: *Non possumus, donec omnia pecora congregentur.* Tan sufridos parecen los pastores, como desatento Iacob: allase en esa region estraño, y ya murmura, ò repteē de el ocio de los pastores? y como son tan bien acondicionados esos pastores, que no le responden con ceño, sino procuran con mansedunbre satisfacer a ese cargo? Porque a no ser tan graue la causa que les obligaba, tenia mucha razon quien los repreendia: ver los muy descansados y muy ociosos a costa de quitar mucho tiempo al apacentar las obejas, a costa de tener el ganado dādo balidos de anbriē to, y decógojado eramateria, que aū los mas estraños, y los mas peregrinos podiā aduertirla, y aduertiēdola murmurarla, y por eso atēdieron a su credito, y dieron razon del ocio: *Dicebat ista Iacob*, escribe el Abulense: *quia videbat greges accubantes apud puteū non adaquari.* No era menester ser morador de aquella tierra para murmurar viendo en los pastores tan descansados ocios, y oyēdo de las obejas tantos balidos. Estarse muy ociosos, y muy descuydados no era de ministros atentos, sino obligara tan grane causa: y asi respondieron para boluer por su onra. Bien estubiera supiese el mundo la causa de algunos ocios, quando se escucha el balar de tantos ganados: a la ocupacion no se le a de defraudar ni vn instante para el descanso, que eso fuera muy repreēsible; pero quitarle algunas oras al desēcāso para la oraciō es loable.

Abulen. hic.

Era Daniel ministro grande de Babilonia, todas las Prouincias estaban a su cuydado: *Constituit eum Principem super omnes Prouincias Babylonis*: y sin que tanta ocupacion le enbaraçase gastaba no pocos ratos en la oraciō; pero el mismo explicò el tiēpo por euitar el desdoro: *Aspiciebam in visione noctis, & ecce cum nubibus cœli quasi filius hominis veniebat.* De noche via misterios, porque ese tienpo estaba dedicado al sueño, y era debido al descanso. Que buen ministro, que sabia vrtar para tener comercio con Dios a la nocheno poco tienpo! Pues si esa es la alabança del buen ministro, bien podemos alabar con voz muy entera al nuestro. Desvelado siē pre, y siempre para sus oficios atento. O aprendan todos en la tenprana muerte desengaños, en la virtud saçonada a viuir muchos espaciosen poco tienpo, a dar al miserable la mano, a reconocer las prendas, que depositò el cielo en ellos, en orden a cautelarse, no a enuanecerse: porque de esa

Dan. 2. v. 48.

Dan. 7. v. 13.

suer-

ſuerte ſe fixe la dignidad para eternidades, porque quando ſe cerraren a eſte mundo los mortales ojos, ſe abran inmortales al cielo, porque triunfe ſiẽpre la gracia, y porque ſe goce ſienpre de inmortal gloria: *Quam mihi, &c.*

SERMON
DE LA ASVNCION
DE LA VIRGEN NVESTRA Señora, predicado en el Conuento Real de las Deſcalças.

Intrauit Ieſus in quoddam caſtellum. Lucæ 10.

OY concurren miſterios muchos en vna feſtiuidad: la vital muerte de Maria Señora Nueſtra: y ſi fue termino a ſu tenporal vida, fue principio a ſu no tenporal gloria: ſu dichoſa reſurreccion, pues como ſingular Fenix renacio de ſu ſepulcro para volar al mas eminente trono: la trunfal ponpa de ſu corona, y el feſtiuo eſtruendo de ſu Aſuncion: mas tienpo pedian tan ſabroſos miſterios, que vn breue rato, y mas quando es forçoſo le quepa parte al Euangelio de que vſa la Igleſia, para la celebridad de aqueſte miſterio. Es de S. Lucas al capitulo 10 de ſu iſtoria. Entrò Criſto en caſa de Marta, y ſi bien fue indecible el gozo, conociendo ſu obligacion fue tanbien muy ſolicito el cuydado. No debia de eſtar Marta deſpreuenida, y con todo eſo al recibir tanto gueſped ſe allò turbada: quien en ocios repreenſibles ſe entregò al oluido, necio confia a dè poder recibir a Dios ſin rieſgo. Teniale Marta en ſu caſa, y para ſeruirle andaba ſolicita: que oſpedar a lo tibio es acer deſcorteſias a lo groſero, ò groſerias a lo injurioſo: todo le parecia poco para agaſajarle, quando a algunos para

Dios

Dios les parece todo sobrado. Pasòse de cuidadosa à turbada: que si bien la alentaba lo familiar del trato, y lo afable de la condicion, la turbaba el resplandor de la Magestad: Maria en esta ocasiu a los pies de Christo toda suspensa en las dulçuras de oirle, no cuidaba mas que de establecer su dicha sedienta siempre de tan celestial doctrina: pareciole a Marta era escusar el trabajo lo que para Dios era el regalo mas sabroso, y condenò la accion de su ermana: esto de notar acciones agenas, y esto de deslucirlas siempre se ace lugar entre los más apretados cuidados, y mas cuidadosos aogos. Debia de acerssele mas pesada la carga viendo tratar a su ermana de ocio; y a la verdad à veces desalienta menos el trabajo, q̃ el ver el descuido del conpañero. A titulo de servicio de Dios, y en tono de quexa murmurò Marta, y no es la primera murmuracion que se a sobreescrito de zelo. Christo la dixo era menester menos congoja para ospedarle, y que lo auia acertado Maria eligiendo lo mas vtil, y menos embaraçoso. Ademas de que el estar Maria con Christo era solicitarla para los trabajos esfuerço, y para los cuydados aliuio, pues nunca supo gozar dicha que no se encaminase à que los onbres tubiesen gracia. Desta, &c.

Intrauit Iesus in quoddam castellum, Luc. 10.

Escasa luz la que se permite a mortales ojos; desmayado brilla el Sol, quando cõsiente examinarse los rayos. Bien podrà la curiosidad presumida intentar averiguar à los resplandores su origen; pero serà solicitarse castigos: porque, ò anegada en tempestad resplandeciente de rayos quedara ciega, ò serà forçoso anpararse de los parpados por vencida. De industria es menester valerse para mirar al Sol aun quando eclipsado: en la imagen, que buelue por lisonjear a la vista el agua, se vè lo que era inposible aũ quãdo menos vsano aquese Planeta aantes padeciendo si no mortales cõgojas, desmayos a lo menos en sus ardores. Con eso queda respondida vna duda, que ocasiona nuestro Euangelio: trata de la Asuncion, quando para recibir à su Reyna pulio el cielo adornos; y la aclamaron en estruẽdo festino los elementos, y dice descansò Christo en casa de Marta: *Intrauit Iesus in quoddam castellum.* Pues que tienẽ que ver el

el cortès agasajo, con que estas dos ermanas ospedaron al Redentor, con la Asuncion de Maria? Fue a caso significar S. Lucas, que si al recibir a Dios la mas desvelada prouidencia en sus atenciones, se alla congojada porque no puede igualar a los meritos con los seruicios: tanbien al entrarse el inpireo Maria se allaron los espiritus soberanos como turbados pareciendoles todo poco para su Reyna. Es tomar la medida al premio por la prontitud del seruicio? Bien està; pero mas fondo tiene vsar la Iglesia oy destas misterioßas enigmas: son las luces, que oy sagradamente anbicioßas siruen à la gloria de este triunfo, tan ardientes que las aguilas mas perspicaces se vèn obligadas a escudarse con los parpados por no anegarse en tan soberanos golfos: *Christi generationē, & Mariæ assumptionem*, dice Bernardo igualmente deuoto, y tierno: *quis enarrabit?* Quando baxò el Verbo à vnirse ipostaticamente con nuestra naturaleza, cortio à su luz velos de mortalidad, porque templada entre aquellos velos se dexase ver de los ojos: y como es oy tan grande el golpe de resplandores: porque la deuociō no dexe de bruxulearlos como pudiere, se vale la Iglesia de alegorias, y no es poco, si aun puede nuestra vista atener con tantas luces entre estas sonbras, con q̄ lo que se juzgaba enbaraço, se a conuertido en elogio, pues parece conpite la gloria de la Asuncion de la Madre las excelencias del Verbo, de tal suerte

Ber. ser. 1. de Assumpt.

§. I.

Que si al baxar al mundo an menester sonbra los resplandores del Verbo para poder verse, tanbien al subir oy al inpireo necesitan de sonbras los de Maria para mirarse.

ENfermò Ezequias, quierē doctos fuese de ingrato, y si de ese achaque en estos tiempos se adoleciera, pocos gozaran cabal salud: en desmayando la esperança, ò en faltando la dependencia todos los agasajos, y todos los enpeños degeneran en oluidos. Auisòle vn Profeta del riesgo: los Principes solo tienen dos dias de enfermedad, el primero en q̄ acen cama, y el vltimo en que van a la sepultura: porque en los demas les disminuye los peligros la cortesania, y les miente mejorias la lisonja: aun en lances tan apretados no se alla el desengaño en las cortes. Alfin Ezequias se acoge a las lagrimas, y si se desvanecio en el triun-

fo, ya con ardientes ſuſpiros, y con rendimiẽtos vmildes pretende, y ſolicita el remedio. Alegòle a Dios la inocencia de ſu proceder, la juuentud de ſu edad, las eſperanças malogradas de ſu ſuceſion, y como ſon las lagrimas tan valiẽtes en ſu eloquencia, y tan eloquentes en las mudezes de ſu retorica, no ſolo perſuadieron a Dios reuocaſe la ſentencia, ſino que por el ſuſto prorogaſe quince años la vida: aſi ſe lo aſegura Iſaias: y porque viuieſe ſin ningun rezelo la cõfiança dexò en ſu arbitrio que el Sol aceleraſe àcia el ocaſo ſus buelos, ò que repitieſe ſegunda vez el oriente retrocediendo en los paſos. No quiſo Ezequias viuir a coſta de deslucimientos agenos, antes eligio añadir al dia oras, quãdo pretendia ſe le aſeguraſen ſus dias: afianҫò diſcreto ſu ſalud en las vtilidades comunes, y acreditòſe de gran Monarca, quando pudiendo deslucir a otro, no quiſo ſobreſalir a lo vano, ſino tener eſta gloria a lo entendido: *Nequeboc volo vt fiat niſi vt reuertatur.* Oluidò el Sol por dar ſalud ſus tenores, deſizo ſus giros. O que de luces ſuelen oluidar ſu eſtilo no por dar a los poderoſos vida, ſino por grãgear con las liſonjas ſu gracia. Al referir el caſo el ſagrado texto dice que boluio la ſonbra: *Reduxit vmbram per lineas, quibus iam deſcenderat, in horologio Achaz retrorſum decem gradibus.* Aqui la dificultad: Si retrocede el Sol, porque ſolo ſe dice que vyò la ſonbra? Es a caſo, porque quanto tiene el Principe de menos ſonbras, ay mas en la republica de ſaludes? No fuera mejor ſe vieſe como obedecia la luz, y no ſolo como ſe iba apurando la sõbra? El Sol en eſta ocaſiõ dice Rabàno, fue ſinbolo del Verbo, quãdo deſde lo mas flamante del medio dia de la Deidad baxò al oriẽte vmano para dar a los mortales ſalud, y como ſus rayos eran tan viuos, que ni las aguilas podian fixar en ellos los ojos, valiòſe de ſonbras: porque lograſen quanto les era licito eſtas noticias: *Quidam decem gradus linearum ad miſterium Chriſti transferunt, & vmbras figurarum de deſcenſione Chriſti interpretantur.* La viſta mas perſpicaz corriera rieſgo en raudal tan arrebatado de luces, y aſi fue vtil templaſen las ſonbras tan infinitos reflexos, porque la curioſidad no llegaſe a perder los ojos: ſonbras del Sol podrà ver Ezequias, quando repite el oriente, que atreuerſe a mirarle en ſu vſano cerco fuera ſolicitarſe indiſcretamente caſtigo. Aun los Serafines mas doctos ſe anparan en-

4. *Reg.* 20. v. 10.

Raban. apud Gloſſa.

entre las alas, y por no padecer en golpe tanto de luces riesgos, baxan discretamente los parpados. Assi que es credito de aquella luz la misma sonbra en quien se mira Dios encarnado? Pues para acreditar la que oy goza en su triunfal Asunció Maria, vse tanbien de sonbras el Euangelio, y assegurarà cō esono puede atener con tanta gloria el discurso.

Al baxar Moyses del monte arrojaba su rostro luces tan viuas, que no solo no podian atēderlasojos māchados deinuidia; pero ni los mas claros, y teñidos en fineza. Cō vn velo tēplò sus lucimientos, q̄ como el zelo trata menos de lucir que de aprouechar, recanbiacó gustopor el aprouechar el lucir: *Posuit velamē superfaciē suam.* Ex. 34. v. 33. El mismo velo que le encubria le acreditaba, y aquellas sonbras para referir sus luces eran eloquentes lenguas. Aora cotegemos este caso cō lo q̄ sucede à Sara. Llega à Geraris, admira Abimelec su ermosura, y despues de auer conocido q̄ tenia esposo, le aconsejò q̄se echasse en el rostro vn velo: *Ecce mille argēteos dedi fratri tuo, hoc erit tibi in velamē.* Gen. 20. v. 16. Es este velo afrenta, ò es onra? Credito es sin duda de su ermosura, y aplausode su belleza; tā ermosa robaba las admiraciones Sara, q̄ por escusar à quien la miraba riesgos, fue menester se ocultase entre resguardos: y si Moyses necesitò velos, para q̄ en su luz no peligrasen los ojos, tābien Sara, para q̄ no peligrasen en su ermosura los ojos, vbo menester resguardarse entre los velos. Assi q̄ el ermoso resplādor de Sara le cōpite los aplausos à Moyses, y si este tēpla sus luces con sonbras, tābiē Sara oculta entre sonbras bellezas: *Ecce illud est tibi velamēhonoris*, leyò del Caldeo Lipomano: el mismo velo q̄ eclipsa la luz, la exagera: pues incurrierā los ojos co nocidamēte peligro; si no lo estorbara el velo: *In illa inaccessibili luce perlucēs*, dice Pedro Damiano *sic vtrorūq; spirituū hebetat dignitatē, vt in cōparatione Virginis nec possint, nec debeant apparere.* Damiano ser. de Assump. Ni los espiritus mas soberanos parece que aciertā à acer pie en este golfo de dichas, y assi no sin atenciō la Iglesia las tēpla en el Euāgelio cō sōbras: *Intrauit Iesus in quoddā castellū.* Biē estan las sōbras; pero no parecia oy dia dequexas, y se las dà à Christo Marta, si bien nacidas de la ternura en quererle, y del cuidado de agasajarle: *Nō est tibi curæ quodsoror mea reliquit me solam ministrare?* Turbada Marta, quādo le falta Maria, llena el ayre de suspiros, y dessā sa Christo, porq̄ ya con su pre-

sencia tiene el cielo todos sus llenos: y vno y otro tiene razon, por

§. II.

Que sin Maria ni Dios parece acierta a reinar, ni los onbres pueden viuir.

DEsabrido Abner con no sè que ceño, que Isboset le auia mostrado, tratò de pasarse à la parcialidad de Dauid, y entregarle el Reino: ya sabe la lealtad seruir sin premio, que el premio de los peligrosseã ceños ni el amor lo acierta a sufrir. Nò tardò en executar sus intẽtos, q̃ le auia entrado muy en lo vino la repreẽsiõ, y asegurole à Dauid le entregaria todo todo el resto de Israel, si le iciese los partidos q̃ era razon: *Fac mecum amicitias, & erit manus mea tecum, & reducã ad te vniuersum Israel.* Admitio Dauid la oferta; pero cõ condicion que le restituyese à Micol su Esposa primero: *Non videbis faciẽ meam, antequam adduxeris Michol.* Menos aduertida parece la respuesta de Dauid: ofrecenle vn Reyno, y pide cõdiciones para admitirle, como pudiera para entregarle? No fuera mas seguro enpuñar el cetro, y tratar despues de recobrar lo perdido, q̃ poner estorbo à la fortuna es desacreditar la prudẽcia. Y a Rey serà facil acerse obedecer en cosa tã debida, y tã justa: antes de poseer ese imperio, quizà le obligara à mudar à Abner esa cõdiciõ de intẽto: luego no lo discurre biẽ la cordura; Antes lucio aqui, dice el Abulẽse mas q̃ prouida la aduertẽcia: No deseaba Abner acrecẽtarle à Dauid la dicha, y dilatar su corona? Si; pues vẽga Micol primero q̃ sin ella ni se establecerà fixo el trono, ni serà el trono mas imperial al descãso: *Videbatur dedecus magnum esse Dauidi, si vxorem suam regis filiã dimitteret.* Con los aumentos que ofrece Abner, se dilata el imperio; pero sin Micol no tiene quietud el animo: y asi bien pide, que si quiere solicitarle el descanso, le cunpla antes este deseo: que inportara menos crecer en vasallos, en prouincias, en reinos, y mas tener à Micol consigo: porque sin ella no le parece tiene corona, y con ella eterniza siẽpre la purpura. Que bien pudiera repetir Dauid imagen sienpre de Cristo las palabras de Guerrico en esta ocasion: *Nec satis mihi glorificatus videbor, donec tu glorificeris.* Sin Micol sonbra de Maria no ay corona ni viue cabal la dicha.

2. *Reg.* 3. v. 12.

Abul. q. 13.

Guerr. ser. 2. de Assump.

Intercedio Bersabe con Salomon, para que diese à su ermano Adonias por Esposa à la Sunamitis: que presto oluida vn animo noble agrauios, y como solicita no perder ocasion de acer beneficios! Auia trazado Adonias de acer-

le

de à Salomon, y à su madre tiros, y aora Bersabe pide por el oluidado de esos enojos; pero Salomon descubrio en la peticion de su ermano mucha malicia, y en su madre vna intencion mas que sana: *Quare*
3. Reg. 2. v. 21. *postulas Abisag Sunamitidem? postula ei & regnũ.* Pretender Adonias este despolorio fue enpeñar a Salomon en que exe cutase el castigo, y fue diligẽciarse su entierro: la muerte le dio, como que tratase traycion contra su corona: *Interfecit eum.* Y es reñida lid entre los interpretes aueriguar la conexion que tenia anelar este despolorio con quererle quitar el Reyno. Al Abulense le parece, que la Sunamitis se lleuaua consigo no sè que derecho para la corona, y que asi la peticion de adonias tira ba conocidamente a la purpu
Abul. q. 24. ra: *Dicendum videtur quòd ali quid conferebat de potestate, vel facti Abisag ipsi Adoniæ, si acceptа fuisset ab eo in vxorem.* Por asegurar Salomon su corona, negò a su madre la peticion, y quitò a su ermano la vida: y si todo fue en la antigua ley sonbra de la nuestra, dicho se estaba, que sin la Sunamitis, ni Salomon asegura ba el reynar, ni Adonias podia viuir: y si la Sunamitis fue ima
Rup. li. 6. in Cãti. gen expresa de Maria (asi la llamò Ruperto: *Sulamitis vere libera*) mucho le importaba a Salomon para fixar su cetro, y a Adonias le importaba mucho el quitarsela paralograr su designio. Luego con justa causa llena Marta el ayre de quexas, si vè que se retira su ermana, quando sin ella no ay en los trabajos aliuio, ni ay en los aogos remedio: *Non est tibi curæ quod soror mea reliquit me solam ministrare.* Estas quèxas las pudo dictar la ternura reconociendo la falta; pero bien le estaba a Marta estubiese Maria con Cristo, pues por lograr rato tan sabroso, como ablar con Maria, entrò Cristo en casa de Marta. Subir oy a coronarse Reyna de todos los espiritus celestiales en el inpireo, no fue negarse a nuuestro remedio; antes fue ipotecar toda su gloria a nuestra seguridad: verdad es que se oculta a los ojos; pero tanbien lo es que està muy presente a los beneficios: nunca mas nuestra que quando sube a los cielos, nunca mas segura nuestra dicha, que quando crece su gloria

§. III.

Que si en los demas suele la dicha y la ausencia causar oluido, a Maria le causa mas cuydadoso desvelo y mas desvelado cuydado.

NO menos bien ajustan a la Madre que al Ijo vnas

palabras, que dixo Guarricò en el ſermon 2. de ſa Aſunciõ: No a mudado, dice la condicion con la dignidad: reſplandece en ſublime trono; pero no a mudado el genio: mas glorioſa luce; pero no menos afable: *Nihil ad illam ſuperbiæ ſæcularis elogium: Honores mutant mores: ſublimior eſt; ſed nõ ſuperbior; glorioſior; ſed non de dignatior.* Bien eſtà a todos quien ſiendo para todos no muda el genio con mejorar el eſtado; pues ſe aumentan nuevas fincas a la dicha, quando ſe aumenta ſu gloria: y aſi aunque Marta ſienta la auſencia puede tenplar ſu dolor el mejorar de fortuna. Sentidas azañerias acia Pſaltiel al partirſe de ſu conpañia Micol, laſtimaba los oidos con quexas, los coraçones con laſtimas, eria el ayre con ſuſpiros, y regaba la tierra con copioſa lluuia de lagrimas, que diſtilauan ſus ojos: *Sequebatur eam virſuus plorans.* En eſta ocaſion conpadecido Abner le mandò boluer la eſpalda, porque ſe alibiaſe ſu pena: *Dixit ad eum Abner: vade & reuertere.* Inumanidad parece, no permitirle eſte deſaogo, quando ſe le dà tanta materia de ſentimiento: aconpañe a Micol: ſigala, que quando vierte lagrimas con ſu viſta, ſe tenplan eſos miſmos ſentimientos con ſu preſencia.

Guer. ſer. 2. de Aſſump.

2. Reg. v. 16.

Eſo dice el Abulenſe, es no conocer la condicion de los ombres: ſi èl buelue la eſpalda, ni ſe le oirà vn ay, ni derramarà vna lagrima, ni lançarà el pecho vn ſuſpiro: *Iuſſit Abner Pſalti quòd reuerteretur & iam non ploraret pro Michol.* A pocos paſos tenplara los ſentimientos: pues no era mayor la cauſa, para que ſe encendieſe el dolor? Antes le atormentaba el dexarla; pero era algun aliuio el ſeguirla: luego no le tenpla Abner los llãtos; ſino le aumenta los ſentimientos: la ocaſion aſi lo dictaba; pero tan aprieſa ſuelen oluidarſe los ſentimientos, ſi ſe retiran los ojos, que Abner para reſtañar ſus lagrimas le aconſejò auſencias: mandarle boluer fue lo miſmo que reſtañarle el llorar, porque cada paſo era vn oluido, y encaminar àcia otro objeto los ojos era mudar los afectos. Eſo es ordinario en la condicion vmana; pero viue muy libre de aqueſas inperfecciones Maria Señora nueſtra, porque ſe roza en diuina, no ſe retira para oluidarnos, ſe corona ſi por fauorecernos.

Abul. q. 18.

Allabaſe Agar en el deſierto tan afligida, como ſola: ſolo los montes reſpondian a ſus gemidos con ecos: apareceſele Dios, conſuela ſus congojas alentando ſus eſperanças, y reconocele Agar: *Tu Deus*

Ge. 16. v.13. *Deus qui vidisti me.* O como auiua vna aficcion el entendimiento, como despierta los ojos, quando viuen sin ella muy dormidos los sentidos! Entre luces mira à Dios, y parte à examinar el prodigio: *Vadam, & videbo*, sin que baste à darle noticias tan estupendo milagro, y le conoce Agar por la espalda. Que Agar no conociese tan presto à Dios, no fuera marauilla, que no le vio el rostro: *Hic vidi posteriora videntis me*; pero mucho es que Moyses le ignore estándole mirado à la cara. La misma razon que parece estorbaba à la esclaua el conocimiento, fue el mas cierto testimonio: retirase Dios, y asi le vè por la espalda, y la està fauoreciendo, quando se retira: *Posteriora videntis me* Pues no es dificultoso de conocerle: *Tu Deus qui vidisti me:* que si fuera criatura, no tratara de remediar en la ausencia.

Exod.3. v.3.

Caieta. hic. Oigamos à Caietano: *Moyses hæc verba Agar affert pro ratione, qua nominauerit illum, Tu El videns mei.* Si no fuera Dios, sino criatura, boluer los ojos fuera descoger oluidos, y fuera oluidar trabajos: y asi si quando buelue la espalda, ni la atencion se oluida, ni el afecto se escusa, ni el beneficio desmaya, Dios es: que las criaturas si acen algun bien, solo es executadas de la presencia, y llega à resfriarlas qualquier distancia: y asi no es mucho, que conociese Agar à Dios con argumentos tan claros, y con efectos tã suyos: *Hæc verba Agar affert pro ratione, qua nominauerit illum.*

Pisaba el pueblo las profundidades del mar, que por acerle paso se endurecieron las corrientes aprisionadasen su respeto. Faraon lleuado de su cudicia abança, y quando se promete ricos despojos se solicita mas que miserables naufragios. Cõgojosa ansia oprimia los coraçones, quando le dice Dios à Moyses que aora conocerán su diuinidad los Egipcios: *Scient Ægyptij: quia ego sum Dominus*: pues porque se à de conocer mas en esta q otra ocasion? Verdad es que obra milagros: pero à obrado ya tantos, que pudieron perder el nonbre por muchos y por vsados. Si aora defiende los Ebreos, tanbien antes los defendia: si aora se opone à la tirania, tanbien antes reprimio, y castigò la violencia: pues si antes ciego en su obstinacion no le conocio aquel Principe, como aoraleà de conocer, y leà de aclamar? Ya lo dixo el texto. Puso se Dios al opposito del enemigo, y boluio la espalda al Ebreo, y aquella nube bordada de resplandores, que le seruia de trono, fue para el Israelita se-

Ex. 14. v. 18.

guro escudo: *Tollensque se Angelus Dei, qui præcedebat castra Israel, abijt post eos, & cũ eo pariter columna nubis priora dimittens post tergum stetit.* No fue boluer la espalda entregarse al oluido, sino disponer cuidadosamẽte el resguardo, y quando aquella nube gozaba la mejor dicha siendo Real trono à la magestad, labrò en sus mismos reflexos rayos, vibrò contra los Egipcios; pues no pueden dexar de conocer aun los mas ciegos que es muy diuino ese estilo. Nada les pudo estar mejor a los Israelitas que el que aquella nube ermosa se retirase a su vista, y siruiese à Dios de trono, pues consistio en eso el mayor seguro: *Ex hac confessione*, dice Caietano, *insinuatur, quod ex illa columna nubis, quæ erat in aere inter Israel, & Ægyptios sensibilis actio emanabat contra Ægyptios persequentes Israelem.* Al retirarse la nube carecieron los Israelitas de su vista; pero gozaron de su eficacia, y de su defensa, y quando vio el Gitano, q̃ voluer la espalda al Ebreo, no es para oluidarle sino para defenderle, reconocio la deidad; si se vbiera quedado entre los Israelitas la nube no carecieran de aquel consuelo: pero ni gozaran tan seguramente del triunfo, y asseguraron la victoria en aquella ausencia; porque la nube gozò de gloria. Es muy deste caso el sentir de Buenauentura: *Sicut Maria omnibus sanctis in cœlo est potior: ita quoque pro nobis apud Deũ præ omnibus sanctis est solicitior. Vnam ergo ac te solam pro nobis in cœlo fatemur solicitam.* Al paso mismo que crece su dicha, crece siempre nuestra defensa, y assi ni puede apartarse nuestra felicidad de su gloria, ni sabe admitir gloria, que no se enplee en nuestra dicha, y assi poca razõ tiene Marta, quando juzga à de crecer su trabajo con la ausencia, pues el estarse con Christo es solicitar siempre nuestro anparo, y nuestro remedio: *Te pro nobis in cœlo fatemur solicitã.* No solo cuida nuestro aliuio; pero assi enlaza, assi vne su felicidad con la nuestra,

Caiet.

Bonau. in specu. lo B. V. c. 6.

§. IIII.

Que el subir a mayor gloria es gozar el onbre mas seguramente vida.

ASsi oscurecio la razon à feos vmos el apetito, que se vio obligado para templar tan ardientes llamas, à desatarse en diluuios arrebatados el cielo, pero como en su mayor ira dà Dios lugar à su misericordia, mandò que se prei-

uiniese vna arca, en que algunos justos viuiesen resguardados, y defendidos. O como la virtud cobra susafanes en crecidos intereses, y o como deleytes breues se pagan en castigos muy terribles! Cortò la vida el deleyte, alargòla la virtud. Al fin los cielos rezelando se auian de apiadar con pasiuos, ocultaron entre oscuras nubes sus resplandecientes ojos: visitio el ayre tan dẽsas nieblas, que ya no les era posible, a las aues nauegarle con sus plumas: banbaneaba inundada en su constancia la tierra con el peso de los raudales, y quando obligados de sus mortales congojas acian las criaturas mas diligencias para buscarse seguros, se aumẽtaban mas los riesgos: en tan comun desdicha lucia priuilegiadissima el arca, pues le seruian de trono las ondas que para los demas eran lastimoso naufragio: *Multiplicatæ sunt aquæ, & eleuauerunt arcam in sublime à terra.* No se aduierte, que es tan vna misma cosa crecer el arca, y subir los onbres, que se resguardaron en ella, que quanto es aumento al arca, es tanbien para el onbre trono, y no ay gozar a que lla naue sagrada priuilegios, sin que los onbres burlen naufragios: si se salua el arca, se a de saluar Noe, y si Noe padece riesgo, el arca tanbien padece peligro: vna misma fortuna corren el nauegante y la naue, y quanto la naue se acerca mas a los cielos, tanbien los onbres se retiran de los escollos: *Aquæ eleuauerunt arcam*, dice san Bernardino de Sena, *in qua saluatum est vniuersum genus generationis electæ in sublime à terra.* La misma altura goza Noe, quando el arca sube, que el arca, quãdo el diluuio crece: no ay dar el arca paso, sin que sea para los onbres aumento: tan engazadas estàn con nuestras dichas sus glorias, que es su resplandor para los onbres salud: *Eleuauerunt arcam: saluatum est genus generationis electæ.*

Gene. 7. v. 19.

Bernar. tom. 3. ser. 11. ar. 1. c. 1.

Padecia el mundo aquel castigo tan general, quando aprisionò las nubes Elias: la tierra toda bocas daba al cielo gritos oprimida con su dolor, el ayre enbaraçado sin fruto, los onbres pereciendo a manos de aquel lento y riguroso tormento, quando vna nubecita ermosa sube a los cielos, sin que la amargura del mar la desaçone, sin que lo terrestre la oprima: *Ecce nubecula parua quasi vestigium hominis ascendebat de mari.* En subiendo la nube, en acercandose al Sol, ya el mundo mejora de fortuna, y ya Elias retrocede de su sentencia: *Facta est pluuia grandis*: no ay subir

3. Reg. 18. v. 44

bir al cielo aquesta nube, sin q̃ el mundo se mejore: ya la tierra se viste de primaueras, ya el ayre desnuda sonbras, ya tributa el cielo copiosas lluuias. En esta nube reconocio Iuan Ierosolymitano a la Virgen: *In hac nube*, dice nuestro Gaspar Sanchez, *Sanctus Ioãnes Episcopus Ierosolymitanus agnoscit Beatam Virginem.* Tan lexos estubo de continuarse el trabajo, quando la mas pura y sutil nube se acercò al cielo, que por festejarla repartio el cielo, como se suele monedas, lluuias; y si se aduierte, no sin misterio expresò la Escritura, que la nube era vna guella de onbre: *Quasi vestigium hominis.* Con que venia a ser, que al mismo paso que se acercaba a los celestes orbes aquella nube, se iba encunbrando tanbien la guella: no era posible subir aquella exalaciõ, sin pronosticarle a la tierra dicha, y a la naturaleza vmana grandeza. Està la guella muy estanpada en la nube, està la nube muy vnida con la guella; y asi el ensalçarse la vna es sublimarse la otra. No es este el caso, que delineaba aquel sinbolo? Dexa oy Maria el mũdo amargo mar, en que casi todos nautragamos y perecemos: sube a ser trono del Sol, a vestir luces, y a eternizarse canbiantes: y como es de nuestra vmana naturaleza, es vna misma cosa gozar nũestro ser soberanas preeminencias, que la nube cercanias. Yà los Angeles se quedã muy inferiores, y si antes de subir esta soberana Reyna se allaba el onbre menos lucido, ya se vè muy singularmente onrado. Luego bien le està a Marta que Maria goze fauores, y asi solo a fuerça de turbada pudo representar esta quexa. *Turbaris erga plurima: Maria optimam partem elegit.* Vna de las dos cosas, que se allan en Marta, dice Cristo eligio Maria, y que esa serà sienpre ventajosa: *Optimam partem elegit.* Allase en Marta la solicitud y la turbacion: solicita trata del agasajo, del regalo y comodidad de su guesped; turbada se enbaraça, y se quexa: pues Maria tomò el cuydado, y dexò el aogo. Ya no lo dixo Buenauentura: *Vnam ergo ac tesolam pro nobis in cœlo fatemur solicitam.* Viuir turbada fuera inperfeccion, descuydar ociosa, nota: pues como Maria sienpre elige lo mejor, viene a ser

Sãctius.

§. V.

Que en el cielo no le falta solicitud sino turbacion; antes dexando el aogo es muy mas viuo el cuydado.

DOS veces allo aquella misteriosa vara de Dios en-

enpeñada en defender a los suyos. Entra Aaron en Egipto, transformase la vara en anima-
Exod.7. v.11. da serpiente: *Versa est in colubrum*, y como nũca falta quiẽ se oponga a la verdad, los Magos se valen de la astucia, y presentan no sin esperança de vencer guerra: en lid entra la vara con dragones muchos; pero solo siruio lo que parecia peligro, de acreditar el
Philo lib. 1. de vita Mos. trofeo: *Multi dracones*, dixo Filon, *circa primum illum voluebantur sinuosis orbibus; ille verò arrecta ceruice, immani hiatu, non aliter quàm obiectos pisces circumquaque petitos absorbuit.* Ni solo consiguio esta victoria la vara; sino que despues, porq̃ Aaron asegurase su dignidad, vistio en el tabernaculo bellezas, y se coronò
Numer. 17. v. 7. de fragrancias: *Inuenit germinasse virgam Aaron in domo Leui.* No se aduierte que es lo mismo vestir la vara lindezas, que conseguir Aaron de sus enemigos victorias? Tan en vtilidad de los suyos fue florecer la vara, que sus frutos les fueron siempre resguardos. Mientras la vara estubiere en el tabernaculo de Dios coronada, no se atreuerà la calumnia, ni calumniarà la inuidia. Bien està ese viso para confirmar la verdad del asunto que deciamos; pero ajustemos tanbien las istorias al que tratamos: si en vna parte para conseguir el triunfo entrò en batalla, como en otra consigue la victoria tan sin pelea? No entre alli en lides, si vence coronãdose aqui de flores, ò no se corone para vencer de flores, sino entre tanbien en lides: eso no que ay gran distancia: el vn triunfo se consigue en Egipto; pero el otro se solicita a vista del tabernaculo, y si bien en vna y en otra parte cuyda las creces de Aaron, en el tabernaculo oluida afanes, y conserua solicitudes, en Egipto tiene solicitudes; pero parece se rozan, si no en turbaciones, por lo menos en afanes. No tema Aaron, que quando se ausenta de su mano la vara, y quando viue en el tabernaculo toda gala, y toda ermosura a de oluidar sus aumentos, que aĩ le faltarà lo penoso de la lucha; pero no la solicitud de la diligẽcia: *Virga Leui viruit*, dixo Gregorio, *& quid virtutis Aaron in munere haberet, ostendit.* Mirò los aumentos y creces de Aaron, quando vistio flores, como quando entrò a batallar en penosas lides. *Greg. li. 14. mor. cap. 26.*

Mira san Iuan vn misterioso libro, cuyos sellos ni cediã a fortaleza, ni a industria, asta que vn leon, que tanbien era cordero, ronpio los lazos, y descubrio la profundidad de aquellos misterios. Siete ojos adornaban su rostro, y di-

dixo Iuan, que eran siete espiritus soberanos, que cuydabã desvelados sienpre nuestra de
Apoc. 5. v. 6. fensa: *Qui sunt septem spiritus Dei missi in omnem terram.* No sabia el cordero mirar sin fauorecer, y lo mismo era tener en su rostro ojos, que asegurar a los onbres beneficios. En otra ocasion se le aparece a Iuan con siete astros en la
Apo. 1. v. 16. mano: *Habebat in dextera sua stellas septem:* y porque no quedase expuesta la explicacion a la cortesia, dixo q̃ eran Angeles las estrellas: *Septem stellæ Angeli sunt septem.* No se aduierte que tiene las mismas atenciones, quando vistiendo todo el Sol, resplandece entre ermosas luces, y quãdo cordero dedicado a padecer derrama sangre entre mortales cõgojas: siete ojos, y siete estrellas: y si bien quãdo vistio Soles, desnudò mortalidades, conseruò los que antes ojos, ya estrellas para acer al mundo fauores. Leon batalla, cordero muere, ya glorioso en vsana ponpa de resplandores descansa; pero quando viste galas en ese cielo, no olvidò el fauorecer, aunque se acabò el penar. Aqui vienen no violentas vnas palabras de
Lyra ad c. 5. Apo calip. Ambro. hic. Lira: *Describitur assistentium Christo iucunditas, & primò assistentium in Ecclesia militanti; secundò in triumphanti.* Aũ mejor Anbrosio: *Septem Angelos rectores septem Ecclesiarum debemus intelligere.* Aunque parece que se retiraron los ojos, fue para conuertirse en lucidos astros: y quando lucen ermosos astros, tributan a la tierra muy fauorables influxos, y destierran las tinieblas con sus ardientes reflexos.

Especifiquemos mas este punto en sinbolos de Maria Señora nuestra. Luna y Arca fauorece a Iosue; pero con esta diferencia, que para conseguir, quando Arca, triunfo de Iericò, la rodea siete veces: *Circumierunt ciuitatem*; pero *Iosue 6. v. 13.* quando Luna ermosa, vence al Amorreo sin dar vn paso: *Steterunt Sol & Luna, donec ulcisceretur se gens de inimicis suis.* En anbas ocasiones se cõsiguen glorioso triunfos; pero con esta diferencia, que quando el Arca abita entre el pueblo, es a estruendos de armas, a circunvalaciones de guerra, a muchos desvelos, y a muchos pasos; quando enpero ya esa arca resplandece en el cielo Luna, los mismos rayos, de que se adorna para lucir, la siruen sin batalla para vencer. Arca vence en inquietud militar, Luna en misterio sa quietud, y asi no le está menos bié se corone Luna ermosa de reflexos en el cielo, que le estubo bien asistirse Arca a los suyos en el campo: *Ipsis elementis,*
Iosue 10. v. 13.

Tertul. aduerſ. Pyſchi. cap. 10. *mentis*, decia Tertuliano, *ſtationem imperauit: ſtetit Sol in Gabaon, & Luna in Aialon: Stetit Sol & Luna in ſtatione, donec vltus eſt populus de inimicis ſuis.* Si quando arca derriba muros, tambien quando Luna, vibrarà rayos. No es el deſcanſar de eſta ermoſa Luna en los cielos ocio deſaprouechado, ſino cuidado muy vtil: y aſi deſcanſe oy a los pies de Criſto: que aun q̃ Marta mire eſe deſcãſo con ceño, le es en ſus trabajos aliuio. La mejor parte cupo de gloria deſpues de Criſto à Maria, y deſpues de Criſto es Maria para el cielo la mejor parte:

Dam. ſerm. de Aſſump. *Hæc eſt illa dies*, dice el Damiano, *quæ colorum officinas ſublimiori gaudio cumulauit.* Enpeñemonos en vna piadoſa nouedad, y ſea probar

§. VI.

Que ace Dios por ver oy en ſu Real triunfo a Maria las diligencias, que los Santos por mirar a Dios en la gloria.

NO ay duda goza Dios a beneficio de ſu ſer inexplicables felicidades ſin depẽdencia alguna de criaturas: no à meneſter mas que a ſi miſmo para ſu gloria, y para ſu dicha: con todo eſo porque conozcamos la altura à que oy ſe enſalza Maria, parece ace pretenſion como para aumentarſe ſu gloria, de fixar los ojos en ſu belleza. Allabaſe muy fauorecido Moyſes, y ſolicitado de la fineza, y apadrinado de ſu miſma confiança, le pidio à Dios le moſtraſe el roſtro: *Oſtende mihi gloriam tuam.* Oye Dios ſus ardientes ruegos, y como no ſabe ſu piedad negar à las anſias nada, aſegura le moſtrara ſu grandeza; pero le aduierte que à de tenerle no poca coſta: *Cùm tranſibit gloria mea, ponam te in foramine petræ.* Ver glorias de Dios aun por las eſpaldas, pide ſepultarſe en vida, yeſtrecharſe en los reſquicios de vn riſco, deſpues de auer viuido muchos dias entre las auſteridades, que trae conſigo vn deſierto, y vn carecer de quanto puede entretener en el mundo: tal era el anſia que Moyſes reparò poco en la coſta. Aora atendamos a los partidos que ſale eſte Señor por ver los blancos buelos de eſta paloma. Sal ya le dice, de los ceños del inuierno, y ven à tu deleitoſa patria, que ya el campo preuino flores, ya la tortola deſprendio arrullos, y ya la iguera brotò dulçuras. Date prieſa que por mirarte al paſar, me è entrado en los reſquicios de vn riſco, y me parece cielo el deſierto: *Surge amica mea, ſpecioſa mea, & veni,* Ex. 33. v. 17. Cant. 2. v. 14.

ſo-

columba mea in foraminibus petræ, ostende mihi faciam tuã: asi interpreta este lugar San Bernardo muy de ocasion. En los resquicios de la piedra dice que le muestre el rostro, porque para verle el rostro le parece viue acomodado en los resquicios del risco: *Nunc versa vice & conspectum postulat & colloquium: agit vt sponsus: sed vt verecundus publicum erubescit, decernitque frui deliciis suis in loco sequestri.* Aqui el picante: *Vtique in foraminibus petræ & cauerna maceriæ.* Si le obligò à Moyses à sepultarse viuo, à tener por anplo palacio los resquicios de vn pedernal, el ansia sagradamẽte anbiciosa, y interesada de ver à Dios, tanbien le obligò ya à Dios à las mismas diligẽcias el deseo de ver volar à los cielos esta paloma; antes fue menos lo que izo Moyses por ver la ermosura mas diuina, que lo que ace Dios en creditos de esta aunque vmana, muy peregrina belleza. A Guarrico le parecio que eran menos ardientes las ansias q̃ tubo Maria de ver la ermosura de Dios, que las que tubo Dios de mirar la ermosura de Maria: *Concupiut speciem tuã*, dice en nonbre de Cristo el ingenioso Doctor, *etiam desiderantiùs, quam tu meam.* Poco es eso: au dixera yo que si por acciones exteriores se vbiera gouernar el discurso, parece que ace mas diligencias el Padre por ver la ermosura de esta Señora, que por mirar la del Ijo.

Ber. ser. 6 in Cãticor.

Guarri. ser. 2. de Assump.

Buelue Cristo à los cielos borrados ya los delitos, despojados los infiernos, y sujetos sus contrarios, y quando tan magnifico triunfo pedia muy preuenidas las entradas, y muy abiertas las puertas, es necesario dar voces à los soberanos espiritus, para que abrã y le reciban: *Attollite portas principes vestras, & eleuamini portæ æternales, & introibit rex gloriæ.* Desatencion parece el que sea menester llamar para abrir, quando lo festiuo, y extraordinario del triunfo obligaba à cuidadoso recibimiento; pero como en el cielo no cabe desatẽcion, es forçoso que sea misterioeste estar cerradas las puertas. Aora miremos lo que sucede oy à Maria en su glorioſa Asuncion. Tan lexos està de ser necesario dar voces à las soberanas inteligencias, para que agan paso, que salen apresuradamente al camino. Asta el desierto llegan por donde sube, y alli admirados en digno pasmo, y pasmados en discreta admiracion se preguntan quien es la que oy triunfa: no porque en ellos aya ignorancia; sino para dar à entender, que só mas las glorias de aqueste triun-

Psa. 23. v. 7.

fo,

fo, que acierte à fondar todo el saber de su ciencia: *Quæ est ista, quæ ascendit deserto delicijs affluens, innixa super dilectum suum?* No se repara ya que en estas demostraciones exteriores es mayor el aplauso, que acia el cielo al triunfar esta ermosura, que el que izo al subir Cristo en tan celebrada ponpa? Aqui despejadas todas las puertas salen à recibir al camino à su Reyna todos los cortesanos del cielo: alli es menester llamar, para que vengan à abrir: pues no es mas q̃ la Madre el Ijo? Si, y tanto mas, que ay inapeables distancias, pues la Madre aunque es la mas excelente de todas, ace numero con las demas criaturas, y el es Ijo de Dios; pero tan enamorado de su Madre, tan atento à su lustre, tan celebrador de su triunfo, que quiere se agan mas demostraciones con ella, que cõ su misma persona. Menos diligẽcia puso el cielo en ver la gloria de Cristo, y mas en ver oy la de su Madre: no porque esta le sea de mayor aprecio; sino porque dispuso el Padre que luciese con mas aplauso. Sintiolo S. Pedro Damiano muy discreto: *Attolle oculos*, dice, *ad Assumptionem Virginis, & salua filij maiestate ipsenies occursum huius põpæ non mediocriter digniorem.* Mayor fue el triunfo del Ijo; pero mas celebre el de Maria, y ya parece que el Padre por ver la ermosura de su esposa, le tubo muy patentes, y preuenidas las puertas: *Matri*, añade el Damiano, *cœlorum palatia penetranti filius ipse cum tota curia tam Angelorum, quàm iustorum solemniter occurrens euexit ad beatæ consistorium sessionis.* El Ijo llegò à llamar, à la Madre todos los cielos la salieron à recibir, y mostrò Dios en este triunfo su obligacion, su braço, su gusto, su enpeño. Todos los Angeles, dice el Damiano, como à peregrino prodigio de gloria en el mismo cielo solicitaban el verla, y discretamẽte admirados no se artabã de mirarla: *Virgo regalis ad thronum Dei Patris euehitur, & in ipsius Trinitatis sede reposita natura etiam Angelicam solicitat ad videndum. Tota conglomeratur Angelorum frequentia, vt videat Reginam sedentem à dextris Domini virtutum in vestitu deaurato.* Acostunbrados estaban los espiritus soberanos à ver la diuina esencia; pero como es causa, y origen de toda felicidad, aunque la atendian sienpre cõ decoroso respeto, no enpero les causaba admiraciones por debido à magestad tan infinita aquel trono. Miraban la gloria de los demas Bienauenturados, y si bien los entretenia

Cant. 8. v. 5.

Damia. serm. de Assump.

nia la variedad de prerogatiuas, con que cada qual lucia, no era de ninguno extraordinario el exceso; quando enpero subio oy Maria Señora nuestra à los cielos, fue tan eminente su gloria respeto de las demas criaturas, que como à nouedad peregrina apresuraron por verla buelos los espiritus soberanos. *Tota conglomeratur Angelorum frequẽtia, vt videat Reginã.* Con dulce deuocion pinta el gran Capellan suyo Ildefonso vestida muy de fiesta, y muy de gala toda la corte del cielo para recibir à su Reyna por acer gusto à su Principe. Acà en lo vmano visten los de palacio más gala, ostentan mas preciosas joyas, quando es dia muy festiuo para su Monarca, y muy alegre para toda la republica. Asi pues, dice Ildefonso, se portò en esta ocasion el cielo, y por ostentar su alegria vistio extraordinaria gala. Ya la describio el Profeta, y Euangelista en su Apocalipsi: *Vidi sanctam ciuitatem Ierusalem, nouam descendentem de cœlo à Deo paratam.* Toda la celestial Ierusalen salio al camino à recibir à su Reyna con extraordinarias galas, y con preciosas, y ricas joyas: *Reuera*, dice Ildefonso, *mater illa cœlestis hodie aduenit obuiam ornata monilibus suis, de qua dicitur: Vidi Ierusalem descendentem de cœlo à Deo ornatam auro mundo, & lapidibus pretiosis intextam.* Da la razon deste pulirse, y deste adornarse: *Quo profecto hodie decorata ideo descendit, vt reginam mundi beatam scilicet Mariam secum ueheret ad sublimia, & collocaret in throno regni; alioquin officiosissimè prætexta nõ occurreret, nisi festiuitas magna esset.* Aun auiendo vestido los cortesanos del cielo lo mas rico, lo mas saçonado, y mas nueuo, les parecia todo poco para festejar este triunfo. Solo à los demonios fue a mi ver este dia sumamente infausto por ver tenian ya tanto patrocinio los pecadores. Instaban sienpre a la diuina seueridad, para que executase los castigos, que merecian nuestros pecados, y tal vez se via obligada la justicia à ensangrentar en los delinquentes la espada; oy enpero tienen ya quien en la misma gloria solicite la defensa: *Vnam ad te solam*, que dixo Buenauentura, *pronobit in cœlo satemur solicitam.* Son los ruegos de Maria con Christo muy eficaces: porque no solamente lleuan consigo naturales titulos, sino excelentissimos meritos: a cuẽta de sus virtudes, à cuẽta de auer recibido à Dios en su pecho: *Intrauit Iesus in quoddam castellum*; a cuenta de auerle agasajado y seruido, pi

Ap. 21. v. 2.

Ildefs. ser. 1. de Assump.

de

de con inſtancia ſe ſuſpenda la juſticia, y como es juſticia premiar ſus meritos, no puede reſiſtirſe el Ijoa tan eficaces titulos: con que viene a ſer

§. VII.

Que poſeer oy Maria ſingular gloria en el cielo, para el onbre es gran ſeguro, y para el infierno muy fatal ado.

MAndòle Dios al Patriarca Abrahan le ſacrificaſe la prenda mas tierna del coraçon, y no quiſo explorar ſu fè, porque tubieſe duda; ſino porque Abrahan con lo eroyco de aquella accion eternizaſe ſu fama: obedecio deſatendiendo fueros de naturaleza, ſubio al monte, fabricò el ara, conpuſo la leña, diſpuſo la victima, y enpuñò no ſin paſmo de los elementos todos la eſpada. En eſta ocaſion ſe enbarga el golpe para el deſtrozo, y corre por executado para el aplauſo: *Ecce Angelus Domini de cœlo clamauit.* Con ſingularidad aduirtio el texto, que deſde el cielo ſe eſtorbòel braço. Pues que miſterio ay en eſo? Era eſte Angel del gran Conſejo, dice Anbroſio, y representaba al Verbo onbre, y como tenia la miſma carne que Isaac, y era tan poderoſo en el cielo, cõ ſu clamar eſtorbò la execucion, y aſi Iſaac quedò libre en el mũdo, porque poſeìa el Angel del gran Conſejo eminente trono en el cielo, que ſi acà ſuele ſer vulgar prouerbio, q̃ es grancoſa tener pariẽtes en Corte, mayor lo es el tenerlos en el cielo, y aſi le aprouecharõ a Iſaac los ruegos para ſalir de aquellos aogos: *Tenuit quodam modò manum eius diuina vox, & ictum vibrantis occupauit dexteræ.* En el cielo ſe negociò eſta libertad, y fue para Iſaac el mejor reſguardo, gozar el Angel del gran Conſejo ſuperior trono. O quãtas veces ſe vèn libres los pecadores del rieſgo, que les ſolicitaba el demonio, a quenta de tener al lado de la Santiſima Trinidad eſte anparo. Repreſenta Maria Señora nueſtra ſus meritos, las obligaciones que le tiene el ijo, y como ſe alla tan juſtamente obligado, oluida, y dilata moſtrarſe con los pecadores ſeuero.

Ge. 22. v. 11. Amb. hìc.

Pudiera ſer que vbiera logrado ſus intentos el Rey de Siria, a no tener Eliſeo tan ſingular patron en los cielos. Subio Elias en vna carroza eſtofada de reſplandores, tachonada de eſtrellas, tirada de generoſas, y ardiẽtes pias: *Ecce currus igneus, & equi ignei diuiſerunt vtrumque, &* 4. Reg. 2. v. 11.

aſcendit Elias per turbinem in cœlum. De luces goza el maeſtro, quando el discipulo ſe alla cercado: todo ſu exercito arma el Siro para maltratar a Eliſeo, cerca la Ciudad; pero quando preſumio gozar del inpio deſpojo, fue ſu exercito preſa que enoblecio la victoria, vn monte de llamas arde en ſu defenſa, vn numero grãde de caballos eſtà para ſu reſguardo de eſcolta: *Ecce mons plenus equorum, & currum igneorum in circuitu Eliſæi.* Con armas de fuego ſe fruſtran los intentos del enemigo: pues no auia otras armas para inpedirle, y para eſtorbarle? Si; pero quiſo Dios ſe entendieſe, que tener a Elias por anparo, era tener ſus miſmas luces contra el Siro, y que eran para el enemigo rayos, los q̃ para Elias reflexos: caballos de fuego ſiruen al triunfo de Elias, y eſos miſmos defiendẽ tanbien a Eliſeo, ò porque no ſabe el maeſtro admitir gloria, que no ſea defenſa nueſtra, ò porq̃ eſtà muy ſegura nueſtra defenſa, quando en Elias figura de Criſto ſube triunfãte nueſtra naturaleza a la gloria. Ea Siro, diſpon armas, aliſta ſoldados, ordena exercitos, que Eliſeo a de quedar victorioſo, porque ſirue para eſtorbarle acà en la tierra eſe rieſgo, el auer ſubido ſu maeſtro a regiones tan ſuperiores en tan ſagrado, y debido triũfo: *Non metuit terrenas inſidias*, dixo Ambroſio: *quia cœleſtia adeſſe ſibi nouit auxilia: Plures, inquit, nobiſcum ſunt, quàm cum illis. Mira res: plures è cœlo defenſores meretur ſanctitas, quàm terris oppugnatores adduxit improbitas.* Como tenia en los cielos quien ſolicitaſe ſu anparo, fruſtrò las aſechanças del enemigo: aſi? pues dichoſos noſotros mil veces oy, pues ſi ſube Maria en ermoſa ponpa de reſplãdores, ſeràn para nueſtra defẽſa aceradas armas ſus luces; ſu miſmo trono nos es inexpugnable caſtillo; quando en ſagrados ocios deſcanſa, es torre a nueſtra defenſa: *Intrauit Ieſus in quoddam caſtellum*, y aſi las voces de Marta, ſuenan bien, ſi nacen de la ternura; pero arguiràn turbacion, ſi nacieren de la quexa A poca prouidencia atribuie dexaſe Criſto gozar aquel dichoſo deſcanſo a ſu ermana: *Non eſt tibi curæ, quod ſoror mea reliquit me ſolam miniſtrare.* Porque la turbacion no via las vtilidades, que ſe le crecian de eſe deſcanſo, y los ſocorros, que le tributaba eſe ocio. No puede el amor dexar de ſentir la auſencia; pero en eſta miſma auſencia viue nueſtra felicidad muy ſegura. Nueſtras ſon todas las creces de eſta Señora, y eſo lo aſe-

Ambroſ. ſer. 1. de Eliſæo.

4. *Reg.* 6. v. 16.

asegura Christo con su respuesta. Quexabase Marta de que Maria la dexase en tan apretada ocasion, y responde que a elegido la mejor parte: *Optimam partem elegit.* Esa es la quexa Señor: pues como la dais por satisfacion? Ya está dicho: son tan de los ombres quantos lustres goza Maria, que si ella viue lucida, no podrá nuestra naturaleza allarse desamparada: y si enplea en vtilidades nuestras su poder todo, tambiẽ le enplea en acer pesares al enemigo: y como oy llega a gozar mas poder, tambien oy se le recrecen al demonio mayores sustos, y mas congojosos trabajos.

Ponense los espiritus celestiales a explicar las prerogatiuas de aquesta solemnidad, y amontonan simbolos, porque en todos ellos lucen misterios. Quien es esta que vence los triunfos de la aurora, la ermosura de la Luna, el resplandor del Sol, esta que quãdo se coloca en esos cielos, es toda exercito, y toda terrible a los enemigos: *Quæ est ista quæ progreditur sicut aurora consurgens, pulchra vt Luna, electa vt Sol, terriblis vt castrorum acies ordinata?* Ya parece que la admiracion enbargò el discurso. Que tiene que ver lo plateado de la Luna, lo apacible de la aurora, lo asable del Sol con ceños, con estruendos, con rayos? Estas lũbreras del cielo son la alegria del mundo, el destierro de las tinieblas, el consuelo del afligido, la direccion del errado: pues no junte a vn mismo tiẽpo con los agrados los ceños: que no viene bien ser exercito que ocasiona sustos con ser Luna, y con ser aurora, que entretienen sabrosamente los ojos. Es el caso, dice el Damiano, que esos simbolos miran a muy diuersos objetos, y no es menos alabança la terribilidad de las armas, que la apacibilidad de las luces para el enfermo, a quien congojan las prolixas oras de la noche es aurora, que le alibia trayendo en braços al Sol: para el caminante, a quien la oscuridad de la noche con errados pasos encaminaba a infortunios, es plateada Luna, que con blanda lengua le auisa, y con sus reflexos le enseña; pero esto mismo es para el infierno la mas apretada congoja, y la mas fatal desdicha. Todo su gozo tiene el demonio, dice Septimio, en la destruyciõ del ombre: *Malus recuperata præda sua aduersus Dominum gaudeat*: y como Maria, quando resplandece Luna en los cielos se opone tan de veras a estos intentos, causale los mas pe-

Cant. 6. v. 9.

Tertul. de pœni. c. 5.

penoſos trabajos: ſienpre la teme; pero quando ſe coloca oy lunbrera grande en los cielos, es con ſingularidad mas terrible: oy es ſu miedo, oy es ſu contrario exercito, oy es ſu mas fatal ado. Que bien lo ſentia el Damiano! *Terribilis dæmonibus, ordinata virtutibus, ſingularis timor malignorum ſpiritum, ſpecialis amor ciuium beatorum.* Quando oy poſee el inpireo, es aſtro opueſtiſimo al demonio: *Singularis timor.* Luego las quexas de Marta es bien que ſe truequen en alabanças, y que nos demos parabienes, quando deſcanſa eſta ſoberana Reyna; pues eſtà ſu deſcanſo ipotecado ſienpre a nueſtra ſalud. Subid Señora a gozar el trono, que os mereciò el Ijo, que os grangeò vueſtra ſantidad, y pues os veys ſuperior a todos los eſpiritus celeſtiales, y teneis obligacion de atendernos como ijos, enpuñad vueſtra miſma dicha en nueſtra defenſa, huigan las tinieblas, retireſe la ſerpiente ya vencida a ſus profundas cauernas, gima todo el infierno para mayor celebridad de eſte triũfo. Viuid, reynad, y para que podamos ver en los cielos vueſtra grandeza, ſolicitadnos aqui abundante, y copioſa gracia, prenda ſienpre de la gloria: *Quam mihi, &c.*

Damia. vbi ſup.

***

SER-

SERMON PREDICADO DESCVBIERTO EL SANTISIMO

en fiesta de toros, à la Ilustrissima Congregacion de los Esclauos del Santissimo Sacramento, sita en el muy Religioso Conuento de la Madalena.

Circumdederunt me vituli multi, tauri pingues obsederunt me. Psalm. 21. v. 11.

NO es la virtud cobarde; pero con todo eso va tanto de verse assistida, al allarse desanparada, que desanparada se retira a ligero buelo, y assistida face a su enemigo rostro. No sè que alientos inspira, no sè que brios infunde allarse aplaudida, y acompañada como tambien sino ocasiona la soledad desmayos, enbaraça los denuedos. Allase Iacob bèdito, quãdo Esau despojado, y este ardiendo en ira, ciego de atreuido, y atreuido de temerario dispone acometerle, y matarle: Iacob acõsejado de su madre se retira, y no fue vyr timido, sino atẽderse a si mismo cuerdo: *Fugaga Labã fratrem meum*, le insta Rebeca. Abita algun tienpo retirado, y buelue despues a su patria, y face a su enemigo rostro: pues no trae Esau en esta ocasiõ quatrocientos onbres consigo: *Ecce propera- tubi in occursũ eũ quadringentis viris?* Si pues como se atreue Iacob a acer rostro, si antes se valio del buelo? No fuera mejor no malograr los trabajos del retirarse en las animosidades de este atreuerse? Si por conseruar la vida se valio antes de la ausencia, retroceda aora, y no aga rostro al poder si con afrenta no quiere vyr. No aduiertes el caso? Anse mudado mucho las circunstancias. Vyò en otro tienpo, porque se allaba muy

Ge. 27. v. 43.

Ge. 32. v. 2.

desanparado, y muy solo; aora no menos q̃ de Angeles se alla
Ge. 32. v.2. muy acõpañado, y muy asistido: *Fuerunt ei obuiã Angeli Dei:* y ay tan gran diferencia de Iacob quando se vè solo à si mismo, quando se vè acompañado, que si antes yvò no cobarde sino prudente; aora lograrà la bendicion, arà rostro, enpuñarà el lauro. Asistan a Esau onbres, que a Iacob le an de asistir Angeles: que no era bien le faltasen a la virtud Angeles, quando a Esau le sobraban onbres. Sintio Rupertò que los Angeles no solo avian venido à acompañarle, sino à aplaudirle, y que en esta ocasion resonò el ayre con repetidos, y festiuos parabienes de la victoria, si en otro tienpo le congojò el anssia: *Pro gloria triũphi pompa cœlestis obuiã procedens festiua exceptione lætũ obsequiũ præbuerit.* Concurrir ya Iacob y Esau no serà para que Esau atreuido luche, sino para q̃ vẽcido festeje, cederà vẽcido q̃ se vè ya Iacob sobre muy bẽdito de espiritus soberanos muy festejado. No es este el caso? En otros tienpos tales dias como este se via la virtud obligada a retirarse, porque el vicio tenia gran sequito, y gran aplauso; pero mejoraronse los tienpos, y ya Iacob no teme acerle rostro a Esau, porque si en la plaça a aquesta le asisten onbres, en este tenplo le asisten a Iacob Angeles. Con que deuocion, con que aseo, con que aliño le aplauden, y le asisten sus esclauos a este Señor para celebrar sus triunfos: *Pro gloria triumphi pompa cœlestis lætum obsequium præbet.* Vencio ya el Sacramento, triunfò ya el mejor Iacob que es Cristo, y si començò alli por medio de Rebeca la dicha, aqui Maria, porque se logre la bendicin, à de repartir la gracia. De esta, &c.

Rupert. lib. 8. in Genes. cap. 2.

Circundederunt me vituli multi; tauri pingues obsẽderunt me. Psalm. 21.

MOrtal congoja, da que raçon el dolor mas viuo con sus molestias: que como sienpre es mas eficaz para maltra entre los dolores mas viuos, y tar lo que de contado yere, entre los tormentos mas inu- lque lo que de futuro amenamanos: grande a deser la ca- za, es grande argumento de lamidad, que roba à cia si las fer mucho lo que amenaza, atenciones con sus amenazas, quando se ace en el sentimien quando està destrizando el co to lugar, en presencia de lo q̃ ye-

yere. Entremonos desde luego en la ocasion de esta fiesta. Alla se Dauid en persona de Christo muy conuatido de los dolores de su pasion: *Sicut aqua effusus sum, & dispersa sũt omnia ossa mea. Factum est cor meum tamquam cera liquescẽs in medio ventris mei*: y quando parece auian de ocuparle tan inumanos dolores todo el sentido, y todo el cuidado, dà voces obligado del ansia de que en los tienpos futuros se an de conjurar contra èl grueſos nouillos valientes toros: *Incogn.* *Nota hic*, dice el Incognito, *quod futura ponit sub verbis præteritis propter certitudinem futurorum, quam Christus habebat: & est sensus, Circumdederunt, id est, circumdabunt, & obsederunt, id est, obsident.* Miraba Christo con los perspicaces ojos de su infinita sabiduria las fiestas de toros que auia de auer en el mundo, y fue tal el ansia, que se izo lugar, quando de presente se moleſtaban mortales congojas, y le congojaban mas que penosas moleſtias: pues tanto tiene que padecer Christo en vna fiesta de toros? Si, que vè malograr en ella sus trabajos, y sus desvelos: los frutos que se esperan, aligeran los afanes que se padecen, y se encrudecen los trabajos, quando se malogran los frutos: y como vè Christo q̃ en vna tarde de toros se malogran sus dolores porque se va el mundo tras sus deleites dà voces oprimido con el ansia, y como anegado en esta congoja

§. I.

Que en vn dia de toros se le malogran à Christo cuidados de muchos años.

PAdecia el pueblo tiranas violencias de Faraon, compadecido Dios se aparece en vna çarça acreditando sus finezas con las espinas, mandale a Moyses que vaya a Egipto, y que enpuñando la vara obre tan desusados milagros, que ya se pase a pasmo la admiracion, asi se executa, ya la vara serpiente vatalla cõ los dragones, que puso en campo la malicia de los Magos, ya vè el Nilo sus cristales conuertidos en feos orrores, ya el ayre intempestiuamente anochece, ya muere lo mas florido de los Gitanos. Violentado Faraon da permision de q̃ salga el pueblo, si bien mudando de parecer sigue el alcance cudicioso, y queda en las ondas anegado. Alfin el Israelita se vè en el desierto gozando su libertad, y con presas muchas, q̃ a costa de sus prodigios quitò Dios a los Gitanos: aqui trata de diuer-

tirse, y solicitan holgarse: fabricales Aaron vn becerro, y en vna campiña rasa se alegra el pueblo con èl, si bien le salio muy cara aquella alegria:

Ex. 32. v. 6. *Sargentes mane obtulerunt holocausta, & hostias pacificas, & sedit populus manducare & bibere, & surrexerunt ludere.*

Moyses por aplacar la indignacion diuina ace que en veinte y tres mil onbres se ensangrente la castigadora espada: *Cecciderunt in die illa quasi viginti tria millia hominũ.* Veinte y tres mil quedaron en aquella fiesta muertos, los demas casi todos despojados: *Videns Moyses populum quòd esset nudatus.* No se aduierte que fue este dia solo para los Hebreos mas infausto, que muchos años de cautiuerio? En Egipto viuen; pero en el desierto mueren: de la prision salen ricos, de la fiesta despojados: vn nouillo fue ocasion de tanta lastima, y de tan gran-

Auguſt. apud Lippom. de ruina: *Magnum hic*, dice Agustino, *agitatũ est Sacramẽtum, cum sic irascerentur Moyses volentibus, & adorantibus idolum.* Mucho misterio tubo exercitar tã piadosa ira, pues fue declarar que era mayor de marca la ofensa aun quando estaba el pueblo en Egipto, le mirò Dios como suyo:

Exo. 3. v. 10. *Veni & mittam te ad Pharaonem, vt educas populum meum:*

y en la fiesta de toros le mirò muy como estraño: *Peccauit populus tuus.* La interlinear: *Quasi dicat: Iam non meus.* Asi degeneraron de la razon en vna fiesta de toros, que ya los mirò Dios como enemigos si entre las mas duras prisiones de Egipto los miraba con cariño como a propios: *Dixerunt*, escribio Ruperto: *Hi sunt dij tui Israel, qui eduxerunt te de terra Ægypti, hoc inquam, dicendo veritatẽ Dei mutauerunt in mendacium, & seruierunt creaturæ potiùs quã creatori.* Todo se mudò, y lo que le auia costado a Dios tãtos dias de abrojos, tantos siglos de desvelos, tantos años de prodigios, en vn dia de fiestas publicas quedò malogrado, y quedo perdido. No condeno las fiestas publicas, que las dirige la policia a entretener al pueblo, y a desaogarle; pero como nuestro natural achaquoso sabe cõuertir el antidoto en veneno, de adonde auia de pretender solo vn desaogo licito, pretende vn diuertimiento dañoso:

Interl. ad Lippoman.

Rupert. apud Lippo.

Gregor. lib. 10. moral c. 14. *Vanis delectationis motibus per turbati*, decia Gregorio: *in conuersatione nostra delinquimus, vt modis nos semper alternantibus cupido concutiat: metus frangat, lætitia mulceat, dolor affligit. Ex vanitate ergo ad iniquitatem ducimur.* Si nuestro mal genio no peruirtiera las cosas vna fiesta de to-

ros se quedara en diuertimiẽto, ò quando mas fuera vanidad inutil; pero pasa a mayores daños, porque se desmanda la vista, porque murmura la lengua, porque irrita la comida. Que de daños se an seguido de algunos toros! La castidad que auia costado muchos años de cuidado, se malogrò dando de ojos en el tropieço: perdiose la vida, porque con no sè que ocasion sobre los lugares se leuantò vna pendencia, estrechòse mas el vinculo de la ilicita amistad con el cortejo, y con el regalo: con que no ay cosa que no estè incitando a culpa. Que bien Tertuliano: *Sic ergo euenit vt quisilia Virginis ab omni spurco verbo aures tuetur, ipse eam in theatrum ad illas voces gesticulationes deducat, & qui impleteis litem manu agentem, aut compescit, aut detestatur, idem in stadio grauioribus pugnis suffragium ferat & qui ad cadauer hominis communi lege defuncti exhorret, idem in amphitheatro deroſa, & dissipata, & in suo sanguine squalentia corpora patientissimis oculis desuper incumbat.* Como se ajusta con las leyes de la prudencia, y de la crianca, dice Septimio, que retire cuydadosa la madre a la ija donzella de la ventana, para que ni castos ojos la vean, y que la ponga muy aliñada en la plaça, para que la miẽ ojos atreuidos, y desonestos? Como viene bien cautelar no manche sus oidos vana lisonja, y llenarla a donde muchas veces la inquietè palabras feas? Como viene bien, quando riñen en vna calle dos onbres, ponerse en medio para estorbar no se agan daño, y disponer vnas fiestas, en que padezcan los onbres en las astas de vna fiera destroços? Como viene bien, quando se oye vna muerte natural, sobresaltarse con el cuydado, y ponerse a ver en la plaça onbres echos pedaços con gusto? Parece q̃ oluidan los onbres su misma naturaleza en la plaça, pues permiten se malogre en las ijas su cautela, pues traspasan desuerte las leyes de la compasion, que tã violentas muertes no les causan lastima, sino alegria. Pues si resultan tantos y tan graues daños de vna fiesta de toros, no ay que espantar se obligase a Christo aũ de lexos a tan lastimosos gemidos, y a tan sentidos aogos. *Circumdederunt me vituli multi, tauri pingues obsederunt me.*

Tert. de spectac. c. 21.

Ponese el Profeta Oseas a llorar las desdichas de su pueblo, y dice que en el Tabor se auia tendido la red contra los onbres, como en los bosques se pudiera contra las fieras, y que se trataba alli de ofre-

ofrecer victimas al profundo, como se pudiera al cielo: *Rete expansum super Thabor, & victimas declinastis in profundum.* Entran los interpretes a examinar que red aya sido esta, que se tendio en el Tabor, y quieren fuese aquel toro, ò becerrillo, que puso Ieroboã, para que los onbres olvidasen toda decencia, y se entregasen muy sin rienda a toda malicia: *Excogitato consilio fecit duos vitulos aureos.* Propusoles entretenimientos de toros, y juzgo muy prudente a lo maligno era estorbarle a Dios todos los cultos, y todos los sacrificios. Oygamos el caso de laboca de Ruperto: *His verbis magnitudinem peccati illorum describit: quia sicut laqueis & retibus in saltibus, & in montibus capiuntur feræ ac volucres, ita populares stultitiam fabellis, & doctrinæ similibus versutijs glutinabant sacerdotes, ne recordarentur domus Dauid, & templi Domini, quod erat in Ierosolymis; sed vitulis regis aureis, cæteriſque seruirent simulacris.* Y añade poco despues: *Vehementer bruta m redarguit talem dolositatem sacerdotum: quia cum deberent victimas subleuare in cœlum seruiendo & sacrificando creatori, dimiserunt eas in profundum inferni, seruiendo & sacrificando creaturæ auri & argenti.* A los toros, a los nouillos, dice Ruperto, se sacrificaron vmanas vidas, para q̃ padeciesen eternas llamas. Menos brutos fueron los brutos, y mas los onbres, pues se deleytaron con el derramamiento de sangre vmana, y ocasionaron perdiesen muchos sobre el alma miserablemente la vida: con estas fiestas, dice Ruperto, aun no les quedò memoria del Tenplo de Salomon, y quanto trabajo puso por muchos años la sabiduria en la fabrica, y en el adorno para atraerlos, se perdio, quãdo se dedicaron a vna fiesta de nouillos. A fiestas publicas! a teatros! a tragedias de lavirtud! pues bien: no se a de buscar a tanto daño remedio? Si: ya le dispone esta Ilustre y deuota Congregacion, descubriendo este alimento de vida, este veneno de todo engaño, y opuniendo al teatro en que se alegra el infierno, otro teatro, con que se goza el inpireo.

Osee 5. v. 2.

3. Reg. 12. v. 28

Rup. in c. 5. Osee

§. II.

Que si en el teatro del mundo se sustenta a costa de sangre vmana la vanidad, en aqueste teatro, a costa de la diuina resplandece la virtud.

VEn, le dice vn Angel al Euangelista Iuan, y verás

vn

vn espectaculo muy del mundo, abre los ojos, y mira a Babilonia muy de gala con varias telas, muy de bizarria cõ varias galas, y fundãdo todo su gusto en vnas bestias rubricadas de vmana sangre, que derramaron sus ardientes aguDas puntas: *Vidi mulierem sedentem super bestiam coccineam plenam nominibus blasphemiæ, habentem capita septem, & cornua decem, & mulier erat circumdata purpura & coccino, & inaurata auro & lapide pretioso, & margaritis, habens poculum aureum in manu sua.* A Babilonia, madre de confusion, mira y vè que al mismo tiempo que ofrece a la mano entretenimientos, y cõ lo vario y precioso de sus galas està llamando los ojos, incita fieras, para que tiñan en sangre vmana sus astas, desaoguen su corage, destroçando onbres sus puntas: pues no ofrecia entretenimientos? no brindaba esa Babilonia con gustos? Si; pero eran muy fugitiuos, siendo los daños muy verdaderos. Valiose el demonio, dice el gran Arçobispo de Milan, de los toros para lograr sus engaños, y juntò muchos al espectaculo, para que se consiguiese mejor su intento: *Ex multitudine iniquorum ciuitas diaboli constat: bestia verò sicut ipse in sequentibus exponit, diabolũ significat, coccus autem colorem sanguinis habet, & per sanguinem sæpè mors designatur: diabolus itaq; sanguineus est: quia auctor est mortis, & omnis peditionis.* Como siempre se desvela el demonio en buscar trazas para quitarnos la vida, dispuso vnas fiestas de toros, para que concurriendo muchos a lidiar con las fieras en el coso derramasen sangre vmana para entretener sus sedes, y para tener en quien executar sus ardores. Onbres muertos en las astas de vna fiera es el espectaculo a que concurren, llenados de aquella variedad que ermosea la plaça, de aquellos adornos que acen lisonja a la vista. Bien venia esa interpretacion, sino dixera S. Iuã, que todo este espectaculo auia sido en el desierto: *Abstulit me in spiritu in desertum:* pues si es desierto, como tan numeroso cõcurso? Porque solo lo es, responde Anbrosio, de Dios *Per desertum omnis impiorum multitudo designatur, eò quod ipsi deseruerint Deum, & ideò derelicti sunt à Deo.* No es el desierto de gente, sino de gracia: porque los que concurrieron a deleytarse cõ vanidades, quedaron muy desiertos de virtudes. Y bien, no a de auer otro espectaculo, con que se entretenga Dios; si dispuso esas fiestas la vanidad? Si, oygamos en sus prouerbios a Salomon.

Apocal. 17. v. 3.

Ambro. hic.

Edi-

Edificò dice la sabiduria vna casa, afiançòle en constantes inmobles colunas, sacrificò sus victimas, mezclò su vino, dispuso su mesa, y quiso que la mas noble esclauitud conuocase mucha gente a este espectaculo: *Sapientia ædificauit sibi domum, excidit columnas Septem, immolauit victimas suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suam, misit ancillas suas, vt vocarent ad arcem, & ad mœnia ciuitatis.* Salio la sabiduria en publico, dispuso teatro, y si Babilonia quitò con aquel vino a los onbres la vida, tanbien el vino de aquesta mesa izo que muriesen a la malicia, y a la falacia. Tertuliano explicando, que victimas ayan sido estas, que sacrificò la Sabiduria, dice que fueron ijos muy queridos suyos: *Sophia iugulauit filios suos.* El caliz de Babilonia tiraba a enbriagar los onbres, para que se sacrificasen al vicio, y de picada la sabiduria propuso tanbien vn caliz, con cuya noble enbriaguez se sacrificasen siempre al acierto. Oygamos las palabras de Septimio: *Sophia Sapientia est: sapienter vtique iugulauit, dum in vitam & rationaliter dum in gloriam . . . Idcirco occidit, ne moriatur, quem occiderit.* Todas las ansias de Babilonia son degollar la razon, todas las de la Sabiduria degollar el apetito: aquella tiene sed de sangre vmana, esta por estorbar menos generosas sedes ofrece sangre diuina, vengan pues muchos a este alcançar de la virtud, à este Castillo de la verdad, y miren degollados muchos onbres, muertos no a la vida, fino a la culpa. Que de congregantes con la espada de su virtud quitan aqui al apetito la vida, y si en la plaça ace orror ver onbres muertos, aqui dà gusto al cielo ver onbres mortificados. Razon era que si en vna parte triunfan las fieras del onbre, en otra triunfe tanbien la razon de fieras.

Prouer. 9. v. 1.

Tertul. Aduerf. Gnoftic. cap. 7.

Allà en Samaria brindò el engaño a vn Profeta, y supo dar tanto color a su enpeño, que la razon llegò a desatender el mandato: comio, y en el camino vn leon se estrechò con èl, y quebrantando sus gueſos le quitò la vida: *Inuenit eum leo in via, & occidit: & erat cadauer eius proiectum in itinere... Et ecce viri transeuntes viderunt cadauer proiectum in via, & leonem stantē.* Fue espectaculo para muchos vna fiera victoriosa a costa de sangre vmana, vn onbre derribado en el suelo, y muerto: pues si gozò este triunfo el engaño, tanbien trazarà como despicarse el espiritu.

3. Reg. 13. v. 24

Caminaba Sàlon por entre vnas

vnas viñas, quando vn leon todo orrores, todo llamas, le intenta quitar la vida: *Cum veniſſent ad vineas oppidi apparuit catulus leonis ſæuus & rugiens, & occurrit ei:* ya desenbaynaba la fiereza sus presas, ya trataba de enplear el toruo ceño sus garras, quando el olor de las viñas infundio en Sanson tan alentados denuedos, que abraçandose con el leon le diuidio en troços: *Irruit autem ſpiritus Domini in Samſon, & dilacerauit leonem quaſi hœdum.* Que leon aya sido este, llega a explicar Vgo, y dice que fue el demonio, el apetito: *Catulus leonis ſæuus & rugiẽs occurrit ei, id eſt diabolus.* Aqui triunfò la gracia, y aqui perecio la fiera: si allitriũfò el rudo bruto, y fue ocasion de aquese triunfo el engaño. Vamos desplegando en orden a la doctrina lo que sucede en la plaça. Onbres ay tan barbaros, que atropellan por sus riesgos sin mas interès q̃ vn breue y vaniſimo aplauso: vn toreador de apie se pone a lidiar con vna fiera, y a ostentar su agilidad en vyr el golpe, en burlar el corage, y en salir sin daño del riesgo: pues necio que fruto cõsigues de tan apretado lance? Quedarte como te estabas? Luego tu misma accion te publica muy ciego y muy temerario:

Jud. 14. *v.* 5.

§. III.

Que es gran ceguedad arriesgar vn onbre su vida sin mas fruto que quedarse como se estaba.

ALlabase en el desierto Christo bien nuestro, quando la insolencia atreuida de Satanas llegò a tentarle, y auiendole subido a lo mas encunbrado del tenplo le persuadio se arrojase asegurandole burlaria el riesgo, y saldria sin daño: *Mitte te deorſum: ſcriptum eſt enim quia Angelis ſuis mandauit de te, & in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Conocido es el peligro; pero aqui se conocerà mejor tu agilidad saliendo sin daño. Y bien que responde Christo? Que es tentacion muy declarada: *Non tentabis Dominum Deum tuũ.* Llegar el demonio a persuadir conuirtiese piedras en pã, era tentacion; porque el fruto dàba color al engaño: decirle enpero, que tiniendo salud se arroje: porque aunque se arroje no perderà la salud es tentacion sobre muy declarada muy necia, pues aun moderado entendimiento aconseja no se auenture la salud, si no ay mas fruto quando sucediere mejor, que salir con salud del daño, y burlar el riesgo:

Mat. 4. *v.* 6.

go: *Volare per auream*, dice
Chryſoſ. Criſoſtomo, *nõ eſt propriè opus*
In Cat. *Dei: quia nulli vtile eſt: ſi ergo aliquis volauerit prouocatus, propter oſtentationẽ ſolam hoc facit, & eſt potiùs ex diabolo, quàm ex Deo.* Todo el fruto de eſta acciõ es quedar ſin daño, y no tenia ningun daño antes de intentar la accion: pues eſo ſolo puede perſuadir lo vn demonio, y ſolo puede intentarlo vn necio. Que bien vyò el toreador el golpe! Que bien vrtò el cuerpo! Con que agilidad ſe puſo en ſalvo, quando mas empeñado en ſeguirle el bruto. Y bien, ſaca mas que quedarſe como ſe eſtaba? No: pues genero es de locura exponer la vida a tan conocido rieſgo, no ſiendo mas q̃ quedarſe como antes eſtaba el fruto. Ademas que no pocas veces cueſta la capa eſcapar la vida. Aſi es; pero tal vez ſe premia la deſtreza con el toro, y ſaca ſobre el vano aplauſo algun genero de prouecho, y que valdrà el toro con que le premian? quando mucho docientos reales; y por tan corto premio ſe arroja vn onbre a tanto peligro? Pues no an de faltarle al teatro de la virtud no deſemejantes exemplos aunque con mejores logros. Si arrojara la capa al apetito beſtial, quando va à acer en la razon fuerte, el onbre, conſiguiera digno aplauſo, y ſe aſegurara vmano, y eterno fruto.

Soberano trigo mira Ioſef de ſu parte, y aun ſoñado parece que le obligò a reſiſtir al antojo, ſu dueño enamorada del arte le inquieta, le perſuade, le ſolicita; pero quãdo iba a acer ſuerte el apetito vyò, y ſalio deſnudo: *Relicto in manu eius pallio fugit.* Que linda ſuerte! Eſcapò la vida, aunque le coſtò la capa. Y bien que intereſò en eſo? No menos que ſer Virrey en Egipto, verſe aclamado de todo vn Reino, y verſe coronado en vn trono: *Fecit eum aſcendere ſuper currum ſuum ſecundũ clamante præcone, vt omnes coram eo genu flecterent, & præpoſitũ eſſe ſcirẽt vniuerſæ terræ Ægypti:* dexò vna capa groſera, y valiole la ſuerte veſtir Real purpura: eſa ſi que es ſuerte, donde ſe intereſa a lo vmano, y a lo diuino: *Deus*, dice *Chryſoſ. ad Lipoman.* Criſoſtomo, *quem habebat ſecum, ei omnia diſpoſuit, & eum in tantam claritatem euexit.* Eternizò ſu nonbre, inmortalizò ſu fama, aſeguròſe en eſte, y en el otro mundo gloria, porque ſupo echar a ſu propoſito la capa, quando iba à acer ſuerte en el vn antojo bruto, y porque le vrtò induſtrioſamente el cuerpo. Admiracio ſe grangea quien detubo vn bruto, quien con el venablo le atreueſò el pecho; pero eſa ad-

Ge. 39. v. 12.

Ge. 41. v. 43.

admiraciones muy vana: mejor es la que supo grangearse detiniendo brutos la modestia, el ayuno, la industria. *Nobis interdum voluptati est*, decia Seneca, *si adolescens constantis animi irruentem feram venabulo excepit, si leonis incursum interritus pertulit, tantoque spectaculum est gratius, quantò id honestior fecit.* Toda la admiracion de vna plaça es el aliento de vn moço, q̃ no mudò el semblante en el riesgo, y atravesò vna fiera con el venablo; pero este espectaculo no merece mas ojos que los vmanos, que es muy de la vanidad: *Non sunt ista*, añade el Filosofo, *quæ possunt deorum in se vultum convertere; sed puerilia, & humanæ oblectamenta leuitatis!* Onbres ay muy neciossobre atrevidos, que por grangearse humanos ojos, y instantaneos leues aplausos arrojan su vida al riesgo. Y bien a le de faltar a Dios quien merezca sus ojos domando brutos? No, q̃ ya Daniel salta al coso, y al espectaculo.

Seneca de prouid. c.2.

A vn lago le arrojan, donde anbrientas fieras auian de ser al parecer su sepulcro; pero detubolas su constancia, su virtud valiendose de este sagrado alimento: *Surgens Daniel comedit.* Comiendo detiene leones, doma brutos, y llega a seruirle el Sacramento de escudo, y con el escudo se inmortaliza el aplauso. Aqui vienen bien las palabras que a otro proposito dixo Seneca: *Ecce spectaculum dignum ad quod respiciat intentus operi suo Deus. Ecce par Deo dignum, vir fortis cum mala fortuna compositus.* Mereciose Daniel el aplauso de los Angeles, y llamò asi los diuinos ojos, porq̃ supo domar con este alimento brutos: *Leonibus obiectibus*, decia Zenon, *in periculo prandet, qui solet extra periculum ieiunare.* Este soberano pan le dio a Daniel tan inuencibles brios, y alientos tan denodados, q̃ le siruierõ los leones no de miedo sino de triũfo. O como se alegraria Dios viendo a vn moço de pocos años vẽcer siete leones, sonbras de siete vicios, sujetar antojos, rendir apetitos! Y si fue sabroso espectaculo entonces, no es menos gustoso ahora, pues en este anfiteatro que dispuso la deuocion, se vèn muchos Danieles, que fortalecidos con este pan vencen ardientes leones. Que necios lo discurren los onbres! Todo es desvelarse por lisonjear sus sentidos, siendo sus sentidos sus mas notorios contrarios. Esta es segura verdad:

Dan.13 v.38.

Zen.ser. de tim.

(***)

Que

§. IIII.

Que los mas terribles enemigos contra el onbre son sus sentidos, quando mas entretenidos, y apacentados.

ACe Baltasar vn banquete todo lisonja del gusto, y todo espuela del apetito: violentaba a la naturaleza la gula: *Præcepit ergo iam temulentus, vt afferrentur vasa aurea, & argentea.* Pero quãdo mas entretenidos, quãdo mas gustosos, sobresaltò a Baltasar, y los conuidos vn mortal susto, vn congojoso cuydado, porq̃ vna mano inmortal se apareció, firmando el castigo. Buscanse interpretes, no ay quiẽ sepa leer la cifra asta que traxeron a Daniel: *Introductus est Daniel coram Rege:* Descifra Daniel aquella sentencia, y al mismo tienpo, que los conbidados pierden la vida, viste el Profeta Real gala: *Indutus est Daniel purpura. Interfectus est Balthasar.* Estraño acaecimiento! Si quando se conjura el cielo contra Nabuco, no pierde ni la purpura, ni la vida, como Baltasar llega en esta ocasion a perderlo todo? Ya està dicho: tratò de apacentar sus sentidos, y sus sentidos tiranos de la razon armaron contra èl lamentables desdichas, y miserables tragedias: Daniel que nò se allò en el conbite, mereció viuir, y consiguio juntamente el resplandecer; pero los que se dieron al regalo, al apetito, al antojo, a su misma costa se solicitaron el daño, y con sus mismas diligencias armaron al enemigo. Que bien decia el Abad Celense! *Et mensa diaboli, in qua non nisi animarum sanguis bibitur, non nisi cruciatus hominum in cibo sumitur.* El mismo deleyte, que trastornò el juicio, abriò la puerta al tormento: y quando Baltasar tratò mas de entretener con delicias sus sentidos, experimentò mas lamentables fracasos. Daniel perseverò con salud, con onra, con vida: porque no se allò en la mesa. Vnos sentidos mortificados le ayudaron a crecer, quando a los mas regalados sus sentidos les ocasionaron morir.

Dan. 5. v2. Collens. de part. b.c. 1.

Reparò el gran Padre de la Iglesia san Anbrosio, que auia Dios dado vida al onbre alentando en su mismo rostro: *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ:* pues no pudiera viuir sin que se depositase en el rostro aquese aliento? Es el caso, dice la eloquencia de Milan, que el rostro es como el teatro de los sentidos, y fue menester armarlos contra los deleytes, porque entonces es mas actiuo el veneno, quan-

Gene. 2. v. 7.

quando los entretienen con mayor gusto: *Nunc intelligo quia causa Dominus Deus insufflauit in faciem hominis. Ibi enim sensus omnis, ibi sedes atque illecebra delectationis, in oculis, auribus, naribus, atque in ore, vt sensus nostros aduersus delectationem fortiores faceret.* Como los Capitanes sabios disponen contra el mayor riesgo el mayor resguardo, assi Dios armò con su espiritu los sentidos, porque no se introduxesen con el deleyte sus riesgos. Este es el engaño de los mortales, juzgan, q̃ apacentando sus sentidos eternizarán la vida, y abreuian la vida apacentando sentidos. Menos daño suele acer el enemigo en el campo, que en el teatro, ò la plaça el gusto.

Ambr. in enarratio. ad Sabin.

Allabase Sanson en poder de sus enemigos, quando trataron de entretenerse, y de desaogarse: en orden a eso cõcurren innumerables onbres a vn sitio, alli Sanson es materia de sus entretenimientos, alli los banquetes, los festejos, los regocijos: *Lætantes per conuiuia sumptis iam epulis præcepe runt, vt vocaretur Samson, & ante eos luderet.* Quien dixera que tan sabroso entretenimiẽto no auia de confirmar la salud, y que en aquel teatro de regocijos no auian de multiplicarse los años? Y fue tan al contrario, que desquiciando Sanson las colunas en quien se afiançaba la maquina toda del edificio, los sepultò entre las ruinas y el poluo: *Multo plures interfecit moriens quam antea viuus occiderat.* En el cãpo tubieron muchos lugar de huir, aqui enbargados de aquel regocijo publico llegaron todos a perecer. *Iud. 16. 25.*

Præceperunt, vt vocaretur Samson, dice Lyra, *id est materiam risus eis præberet: quia cæcus erat, & ideò impingebat aliquando ad parietem, aliquando ad columnam, & aliquando cadebat: ex quibus ridebant Philisthæi.* En esta ocasion todo era festejo, todo era regocijo, todo era gozo; pero fueron tanto mas infelices, quando apacẽtaró sentidos, que quando padecieron en las mieses, y frutos daños, que aqui llegaron a perecer, y alli pudieró huir. Que de conbites avrà esta tarde, que de brindis, que de esplendidos banquetes! Pues quiera el cielo no perezcan mas entre gustosos festejos, q̃ entre afligidos trabajos. Por bien empleada se pudiera dar la molestia, que cuesta buscar el balcon, disponerle, adornarle, si despues de conseguido se lograra el gozo, y se asegurara el contento; pero no acabamos de entender: *Lyra.*

§. V.

Que los deleites del mundo pretendidos son congoja, y conseguidos desdicha.

DEseò el pueblo en los desiertos gozar vn dia de desaogo, apeteciò carnes: y cunplioles Dios su antojo, vna lluuia de codornices volaron àcia los Reales, y era para la multitud poco el campo, y casi estrecho el desierto: *Nu.* 11. *v.* 31. *Volabant in aere duobus cubitis altitudine super terram. Surgens ergo populus toto die illo ac nocte, ac die altero congregauit coturnicum, qui parum, decem coros.* Aora que misterio tiene, que para cunplirles el deseo, les llueua Dios aues, y que peinen en el ayre plumas: *Volabant.* El mismo caso le està diciendo: Si no volaran, costara el cogerlas poco trabajo; volando enpero no era posible cogerlas sin congoja, sin anfia, sin diligencia: pues al ir a echarles mano los burlaban con el buelo: que de pafos, que de afanes les costò el coger las aues! y eso no solo de dia, sino de noche, *Toto illo die ac nocte*: inpedidos con las tinieblas aun no acian treguas con el deseo, sino se arrojaban dos vecesciegos al peligro dando de ojos: desvelados à costa de su quietud, de su sueño, de su descanso cogen las aues: y bien que sucede despues de tanta molestia? Que quando las auian de gozar los consume abrasada llama: *Adhuc carnes erant in dentibus eorum, nec defecerat huiusmodi cibus, & ecce furor Domini concitatus in populum percussit eum plaga magna nimis: vocatusque est ille locus Sepulchra concupiscentiæ.* Quando se daban parabienes de auer conseguido, pudieran preuenir lagrimas para llorar el mismo auer alcançado: *Ne pluas super nos coturnices Domine*, decia Drogon, *desideria carnis nostræ, quæ non nisi duobus cubitis leuantur à terra: quia non attingunt dona Spiritus Sancti. Ne pluas super nos sicut puluerem carnes, quia caro puluis est, & inpuluerem deducit.* Y añade poco despues muy del caso: *omnis dulcedo carnis in amaritudinem finit, modicum leuant infelicem animam: sed mox aggrauãt in arenam.* Buscadas fueron las codornices anguftia poseidas miseria. Quando las pretendio el Israelita, perdio el sueño, y el descanso, quando las poseyò, encontrò el sepulcro: porque se vea es nuestra proposicion mas que cierta: que los deleites del mundo son pretendidos congoja, poseidos desdicha. Despues de auer echo muchas diligencias,

Drogo de Sacramento. Domin. Passion.

y

y gastado muchos pasos, y muchos dineros se allò vnbal con; pero al Sol: era abrasada la tarde, y con el gusto de ver los toros no se reparò en el ardor, y cō èl encendiò vn tabardillo la sangre, y costò la vida. Asi que el balcon despues de allado ocasionò el sepulcro, despues de auer costado el solicitarle mucho trabajo.

Allòse Sisara en la campaña, quando se declarò por Barac el triunfo, y por escapar la vida se arrojò de la carroza para desmentir la grandeza, y disimular su persona, apresurado el aliento, espoleado de su cuidado, congojado con su peligro buela en lasalas de su cōgoja al tabernaculo de Iael. *Iudic 4. v. 17.* *Sisara fugiens peruenit ad tentorium Iael.* Al llegar le pareciò auia encontrado la vida, y para tenplar la sed ardiente que auia excitado el camino, le pidio a Iael vn bernegal de agua, ofreciole no agua, sino leche, acomodòle para que descansase, y durmiese, y quādo dormido le traspasò las sienes con vn penetrante clauo, y allò en el tabernaculo infelizmente el sepulcro: *Soporem morti consocians defecit & mortuus est.* No se aduierte los cuidados que le costò a Sisara pretender este aliuio, y solicitarse aqueste regalo? A pie camina siendo Principe, yyendo su misma sonbra, pisando en ella el peligro, temiēdo a cada paso el contrario, y quando ya posee lo que pretendio a tanta costa, alla su mayor desdicha: alli muere, donde la dulçura del regalo le siruio de reclamo al sueño. Ay Sisara, y como fueras menos infeliz; si no vbieras conseguido lo que solicitaste con tantas veras, y tantas ansias; pero para ser idea de miserables te persuadio tu engaño te acogieses a Iael a tanta costa de pasos, y que alli perdieses la vida a merecidos destrozos: *Inter soporem, & mortem*, dice Nicolao de Lira, *non fuit interuallum temporis.* No vbo interualo del descansar al morir, cō que vino a ser la consecucion del termino su mayor fracaso. Quantos traerān a su casa esta tarde enfermedades! quantos tendrān ocasion de sinsabores! Buscaron su deleite no sin costa, y poseyeronle con desgracia. Al contrario son dichosos los que pudiendole conseguir le llegaron a despreciar. No ay duda que muchos de los presentes pudieran gozar de la fiesta con muchas comodidades, y que por asistir a Dios en aqueste pan las despreciaron, pues no perderān el fruto, sino lograrān el gozo:

§. VI.

Que es ilustre timbre de la virtud renunciar lo que se pudo gozar sin pecado, y à lo que mouia el exemplo.

ALlabase el pueblo de Dios cautiuo en Babilonia, quando concurriendo muchos a las riberas apacibles de aquel rio, les instaron los Babilonios que se entretubiesen, y que cantasen: *Super flumina Babylonis illic sedimus & fleuimus, dum recordaremur tui Sion: in salicibus in medio eius suspendimus organa nostra.* Los instrumẽtos musicos tienen muy a mano, y a q̃ canté les incitan los Babilonios: *Cantate nobis;* pero quando la amenidad conbida, quando el exenplo prouoca, quando su misma calamidad les aconseja algun rato de diuertimiẽto, y de desaogo, entonces crecen el llanto: *Flumina Babylonis*, dice el Incognito, *sunt omnia, quæ hìc amantur, & transeunt.* Dondé los demas se regocijan, alli los que son Israelitas lloran, y no porque les falten instrumentos para alegrarse, y entretenerse. No dexamos, dicen los Israelitas de diuertirnos por falta de instrumentos musicos, que aî los consagramos a vn leño, sino porq̃ aborrece nuestra cordura gozo tãn fugitiuo, y tan engañoso contento: y asi aunque vuestro exenplo nos prouoque, nuestra cordura resiste: *Delectationibus tẽporalium rerum*, añade el Incognito, *tentamur, & luctamur quotidie cum suggestionibus illicitarum voluptatũ: vix respiramus vel in oratione: captiuos nos esse intelligimus.* El deleite prouoca; pero vence la constancia, y acogese para respirar a la oracion el que izo profesion de esclauo, quando el que no trata de serlo, busca en Babilonia festejos, y se solicita regalos. Que gran diferencia se vè a vn mismo tienpo en vn mismo lugar, y en vna misma ocasion entre el Babilonio y Ebreo! El Babilonio entre las frescuras, entre las amenidades de los jardines, en lo deleitoso de las dilatadas playas trata de diuertirse entre dulces armonias, y de dexarse llenar de encantadoras Sirenas. El Ebreo se alla con instrumentos para lograr semejantes ratos; pero dediqualos a la Cruz, y como se reconoce cautiuo, acogese a la oracio buscando en sus lagrimas aliuio, quando mas le contradecia el exenplo. No es este el caso? Los que oy assisten en este templo, se allan muy a las margenes de Babilonia; pero quando los demas; tratan

Ps.136. v.1.

Incogn. hìc.

de

de entretener sus sentidos, se acuerdan que son esclauos de aquesse pan, y se acogen a la oracion. O quanta mas inuidia tengo a estos felices cautiuos, quando esta tarde derraman copiosas lagrimas, que a los que en la plaça se alegrã con muchas risas. Miran estos turbados con su pasion las apresuradas ondas del rio como muy firmes, aquellos desengañados las consideran muy delezables, y asi como son tan encontrados los pareceres, sõ en vnos y otros muy contrarias las acciones. No dexan los que asisten aqui, la plaça, por no poder lograr la ocasion, sino por declararse muy del bando de la virtud. Y demos caso, que los que se arrojan a satisfacer esta sed de los sentidos, no padezcan en la plaça ningunos daños, por lo menos no conseguirán trofeos; pero los que asisten a aquesse pan, aseguran los trofeos con el mismo no satisfacer aquesa sed de sentidos.

Vn subcinericio pan le dà alientos a Gedeon para acometer a los Madianitas, junta exercito, y llegan todos sedientos a los raudales cristalinos de vn rio: alli vnos se arrojan de bruces a las corrientes para satisfacer sus ardores: *Multitudo flexo poplite bibebat.* Otros leuemente tiñen el labio siruiendose de la mano, como de bucaro: *Fuit numerus eorum, qui manu ad os proijciente lambuerant aquas, trecenti viri.* Despues de esta accion se queda el discreto Capitan, solo con estos trecientos, y despide todo el golpe de los soldados. Entra en batalla con tronpas, con luces, y consigue la victoria: *Itaque castra turbata sunt, & vociferantes vlulantesque fugerunt.* Vyò el contrario, triunfò el Ebreo. No se aduierte ya la distancia que ay entre los que tiñeron el labio con las aguas muy de paso, y los que se arrojaron muy de proposito? Boluieronse estos a su casa sin daño; pero no se ennobiecierõ cõ el trofeo, aquellos resplandecieron muy ricos con el despojo, y muy nobles con el triũfo: pues que fue la causa de aquesa diuersidad? Que los vnos mortificaron sus sedes, y los otros las quisieron apagar arrojandose a los raudales: y si bien auer executado esta accion sin culpa no les acarreò ningun daño, al fin los priuò del triunfo: los demas en pero boluieron muy gloriosos, porque se abstuuieron mortificados: *Per illos, qui biberunt aquas flexo poplite*, dice la Glosa moral. *significantur illi, qui ad hauriendum huius mundi bona sunt nimis effusi.* Los que se arrojan a lograr lo que ofrece el mundo, se en-

Iudic 7. v. 6.

baraçan el trofeo; pero los q̃ se saben mortificar, esos llegan a vencer: *Illi*, añade muy de nuestro caso la Glosa, *cum Christo vadunt ad prælium, & vincunt.* La mortificacion les traxo mas que nobles intereses, quando entregarse a gozos del mundo, aunque sin culpa priuò a muchos de la victoria. Demos noramabuena que a este raudal de fiestas de la plaça, se aya arrojado multitud grande sin culpa, solo por entretener los ojos, y por diuertir algun rato no con mal fin los sentidos: boluerán esos a su casa sin daño; pero no boluerán con triunfo; empero los que supieron despreciar esas corrientes, los que llegaron a acer violencia a su sed, los q̃ asisten a este Dios Sacramentado, esos no carecerán de gozo, y boluerán a su casa muy seguramente con triunfo. Que de eternidad se an grangeado con este pan, con estas luces! huirá el demonio porque como a victoriosos los mira ya con respeto. Si en la plaça, quando va a lograr el golpe la fiera, merece aplauso quien se interpone, y le estorba el tiro, tanbien aqui merecen eternos elogios los que le estorban al vicio tiros. Cercaronme, dice Christo las fieras *Tauri pingues obsederunt me*, pues no auia de auer quien se interpusiese? No escusa Christo derramar la sangre: *Et sanguis meus verè est potus*: lo que le duele es, que valiendose el demonio de fieras, aga fuerte en las vidas, y en las conciencias. Pues bien se aplaca con esta fiesta el dolor:

Glossa.

§. VII.

Que si en la plaça del mundo ace guerra el deleyte al Sacramento, aqui el Sacramento triunfa glorioſamente del mundo.

AVn teatro publico concurren los Profetas de Baal, alli para oscurecer la virtud, y para eclipsar la verdad se valen de vn toro: alli saltã, alli corren, alli gritan: sangre vmana riega la tierra sin mas fruto, como digo, que oponerse al culto de Dios: *Clamabãt voce magna, & incidebant se inxta ritum suum cultris, & lãceolis, donec perfunderentur sanguine.* Que fuerte comate de la virtud, quando tiene por si tan muchos el vicio! Y bien por quien se a de declarar la victoria? Por el Sacramento en esta ocasion: sacrifica Elias vn toro, y aplaude el cielo cõ soberanas luces el sacrificio: *Cecidit ignis Domini & voravit holocaustum.* Que gran diferencia vbo de vn toro sacrificado a vno no ofrecido! El no ofrecido les costò a muchos

3. Reg. 18. v. 28

chos la vida; *Interfecit eos ibi*: el sacrificado tenpla los enojos del cielo, trae lluuia al mũdo, y destierra el mas pernicioso engaño: *Ecce nubecula paruula quasi vestigium hominis ascendebat è mari*. Con el olocausto se aplacò el cielo, con los toros no sacrificados, sino corridos tubo ganancia el abismo: *Cum hominum cædẽ spirent dæmones*, dice Teodoreto, *hominum sanguine delectantur*. Derramar sangre los q̃ no sacrificarõ los toros fue entretener el infierno; pero vn ermoso nouillo sacrificado, consiguio de tantos engaños triunfo: *Clamore vsus*, dice Teodoreto ablando de Elias, *Deo patrum supplicauit, vt ostenderet differentiam, & deceptum conuerteret populum, & igne à Deo dato sacrificium faceret holocaustum: nondum autem finitis precibus descendit ignis*. El olocausto se coronò de trofeos, y llegò a conseguirse con vna sonbra de Sacramento, que todo el pueblo saliese ya del engaño. O si quisiese Dios que flamante luz desterrase tinieblas tantas como arroja àcia la razon nuestro antojo! sin duda conocieramos, que quando buscamos nuestro gozo, erramos enormemente el camino: *Si appetis voluptates*, decia Seneca, *& vndique & omnes, scito tantum tibi ex sapientia, quantum ex gaudio deesse: ad hoc cupis peruenire; sed erras. Qui inter diuitias illuc venturum esse te speras, inter honores gaudiũ, inter solicitudines quæris: ista quæ sic petis tamquam datura lætitiam ac volptatem, causæ dolorum sunt*. Con la priesa de buscar gozos, dice Seneca, no disponemos los medios, sino erramos los caminos: en las meriendas suntuosas se pretende el regalo, y se encuentra el tabardillo: deleytarse pretende la vista en la variedad de tanto concurso, y diuertir el animo vna tarde con el festejo, y no pocas veces sobre cosas de ningun peso se fraguò vna pendencia, y se traxo a casa dolor para muchos dias, recibiendo, ò dando la muerte. *Omnes, inquam, illi*, añade el Filosofo, *tendunt ad gaudium; sed vnde stabile magnũque consequantur, ignorant*. Ay gozos como moneda muy falsos, parecen de precio, y son de peligro. A quien le encuẽtran vn doblon falso, sueleẽ molestarle, y quando juzgò engañado, que tenia moneda con que viuir, solo la tubo para penar: *Omnes istos oblectamenta fallacia & breuia decipiunt sicut ebrietas, quæ vnius horæ hilarem insaniam longi temporis tædio compensat*. Tan corto gozo suele tener mucha pension de tormento, y vna tarde de vna alegre locura sue-

Theo. q. 56.

Seneca. Epis. 59

le traer muchos año, de triſteza *Gaudium*, concluye el Filoſofo, *non naſcitur niſi ex virtutũ cõſcientia, nõ poteſt gaudere niſi fortis niſi iuſtus, niſi tẽperans.* Solo el que viue a la virtud, puede tener buenos ratos, que buſcarlos en otra coſa es delirio. Que guſtoſos bueluen a ſu caſa los que aſiſtieron a Dios en aqueſte templo! Que ſin congojas, que ſin çoçobras, que ſin rieſgos, que ſin cuidados! Parece que no era camino de alegrarſe aſiſtir a Criſto Sacramentado, y que lo auia de ſer tener buen pueſto en el coſo, y es tan al contrario, que alli el gozo es vano, y el dolor muy verdadero, aqui es el gozo verdadero, y es muy aparente el trabajo. Ya ſe deſengañaron no pocos, ya triunfo el Sacramento del mundo, y ſi vbo quien dexaſe el Sacramento por vnos toros, ya ay quien dexe los toros, y renuncie los engaños.

Diſpuſo la condicion generoſa de vn ombre rico vn banquete, conbidò a muchos; pero eſcuſaronſe necios: *Luga boum emi quinque, & eo probare illa.* Que la cena del Padre aya ſido el Sacramento, ſintiolo expreſamente Criſoſtomo: *Dedit vobis proprium corpus comedere, vnde & agnus in veſpere immolabatur iuxta legem Moſaicam: meritò igitur cœna dictum eſt parstum in Chriſto conuiuium.* Al banquete del Sacramento conbidò; pero vbo ombres de tan mal guſto, que quiſieron mas irſe a probar no sè que toros al canpo. Y bien no a de tener deſpique eſte ſagrado alimento? Si.

Luc. 14. v. 19.

Llega Elias a vn canpo donde eſtaba Eliſeo aſiſtiendo a doce yuntas de bueyes, arrojale la capa, y al inſtante dexa los toros por ſeguir al Profeta: *Statim relictis bobus cucurrit poſt Eliam.* Drogon Oſtienſe ſintio que Elias en eſta ocaſion era vna imagen de Ieſu Criſto, y que ſi el Profeta conſagrò a Eliſeo con la capa, Criſto nos conſagrò con ſu carne, que era como capa de ſu diuinidad, y como ſoberana nube de ſu grandeza: *Reliquiſti nobis pallium tuũ, quod eſt corpus tuum, quod in altari ſumimus.* Viſos izo la capa de Elias al Sacramento: pues biẽ traçado: ſi vbo quien de ciego dexaſe la mejor cena por irſe a arar con los toros en el canpo, aya quien allandoſe con mas que dobladas yuntas en el canpo, las dexe por ſeguir a ſu maeſtro. Qué gran preſagio de que auia de ſer Eliſeo Profeta grande ſacrificar toros, renunciar quanto concierne con los ſentidos: de picado al parecer diſpuſo Dios vbieſe quien renuncia-

3. Reg. 19. v. 20

Drogo de Sacr. Domin. Paſſio.

ſe

se yuntas por seguirle, si vbo quien por las yuntas mas que ciego afecto dexarle. Assi; pues quando el mundo oy està llamando a tantos con su mas vfano festejo, este ofreciendo Dios en esta mesa tan saçonado, y diuino plato, y
Ex. 33. v. 17. quitele a la vanidad quantos dedican este tienpo a la virtud. Bien està; pero no parece se ajusta la proporcion, pues para vn onbre que assista en este tenplo, abrà muchos en el coso: no importa, que las cosas no se tasan por el numero, sino por el precio: y vale mas vn onbre de seso, de juicio, que muchos a quien izo delirar àcia las vanidades su antojo. No condeno por esto a todos los que assisten a las fiestas; pero digo, que aciendo conparacion de vn alma, que desengañada, y deuota assiste en esta mesa, conmuchas de las que entregadas a todo deleite, y a todo engaño se allan esta tarde en la plaça, montà mas vna que muchas: y assi en corto numero tiene Dios mucho trofeo.

Alabase Moyses en el mõte, quando el pueblo se entregò a fiestas: tratò Dios de executar merecidos castigos para desaogar su ira, y opusose Moyses para enbargarle la es-
Ex. 32. v. 10. pada: *Dimitte me, vt irascatur furor meus contra eos.* Raro decir! Si le està incitando todo vn pueblo, festejãdo no; uillos, y entregandose a sus antojos; que fuerça a de tener vn Moyses solo, para enbargarle la espada, y para enfrenar la ira? No podrà mas vn pueblo sin numero para irritarle, que solo Moyses para detenerle? O inmortal sabiduria! Aqui declarò Dios lo que valia vn onbre dedicado a la oracion, retirado de fiestas publicas, y dedicando a Dios los diuertimientos que se solicitaba el engaño. No parece que ay conparacion en el numero de tanto pueblo a vn Moyses; pero es de tanto precio vn solo Moyses, que puede y vale mas en esta ocasion que el pueblo: *Quia magnus ille Moyses*, dice Teodoreto, *peccatum populi ignorabat, illũ & Deus ipse de populi peccato certiorem fecit, & vt legationem pro populo suo susciperet, excitauit.* Tan grãde es Moyses que puesto de vna parte èl solo, y de otra no menos que todo vn pueblo, le parece a Dios que merece Moyses mas respeto, que todo vn pueblo castigò: tanto es el valor, tanto es el precio, tanta es la autoridad de quien se dedica a Dios, quando los demas al mundo. Por Moyses solo se aplacò el enojo: *Placatus est Dominus*, quando multitud tanta se solicitaba cõ sus yerros, Assi? pues oy se alienta mi con-

Theod. apud Lippo.

confiança: y si tantas culpas como se cometen ordinariamente en publicos festejos, y desaogos le encienden a Dios, en ira, no ya vn Moyses solo, sino Congregantes tantos desengañados deuotos, que estàn asistiendo a Dios en aquesta nube, recabaràn tenple su enojo, y que no mire a los onbres con toruo ceño. Con este sacrificio se alegra el cielo, con este triunfa Cristo del engaño, aqui se tenpla su ira, porque aqui se merece muy de contado su gracia, que se corone en eterna gloria. *Quã mihi, &c.*

SERMON PREDICADO

AL REY NVESTRO SEÑOR, en su Real Capilla, dia del Apostol Santo Tomè, en que con religioso reconocimiento se celebraron los felices años de la Reyna nuestra señora.

Dominus meus, & Deus meus. Ioann. 20.

NO puede ser dudosa aun al rezelo mas timido ni la dicha ni la gracia, quando viste ermosas ptimaueras vna vid prodigiosamente fecunda, y quando se celebran los florecientes años, que prospere el cielo, de vna corona. En manos del glorioso Apostol Santo Tomè, como su istoria refiere, el sarmiento mas seco se abotona de esmeraldas, por quien al mismo tienpo en feliz aborto ocupan la admiracion tenpranas flores, y brindan saçonados, y dulces frutos: y a ese milagro se junta oy el celebrar con el deuido reconocimien-

mièto a Dios los juueniles años de la Reyna Nueſtra Señora: pues no podrà faltar gracia vmana ni diuina. Allàbaſe deſeoſo de ſeruir a ſu Principe, y de merecer ſu agrado vn criado ſuyo, quando no en fantaſticos, ſino miſterioſos ſueños vè en ocaſion que ſe celebraban los años de Faraon: *Dies tertius natalitius Pharaonis erat*; que vna miſterioſa vid deſatendiendo leyes del tienpo dilata verdes, y frondoſas ramas, y ofrece doradas dulces vbas, que en precioſa copa ſirue el liquor generoſo: refiere a Ioſef el ſueño, y ya el ſabio interprete le aſegura toda dicha, y le pide albricias de ſu fortuna: *Recordabitur Pharao miniſterij tui.* Si ſe juntan, dice Ioſef, al feſtiuo dia de vnos Reales años milagroſos lucidos frutos, ſin duda ſeràs feliz que aun ſoñarte ſirviendo en dia tan dignamente feſtiuo paſara por merito para conſeguir el agrado: *Reſtituet te in gradum priſtinum.* Aſi? Luego no me rozarè en preſumido, ſi me imaginare dichoſo, quando no ſueño, ſino miro florecer en las manos de nueſtro Apoſtol milagroſamente vna vid, y quãdo èn el dia natalicio de la Reyna Nueſtra Señora ſiruo la copa del Euangelio: que ſi ſemejante caſo fue feliz prenũcio aun ſoñado, mejor lo ſerà ſiendo el caſo verdadero. Seguro pues me prometerè oy la gracia, y pues corre ſienpre el deſpacho por las manos de Maria, pongamos en ella la peticion: *Aue gratia plena.*

Dominus meus, & Deus meus. Ioan. 20.

VMANIDAD, y poder, S.C.R.M. vmanidad, y poder fueron ſienpre lucidos como precioſos eſmaltes de la corona: vencer eſtorbos, ſujetar porfiados enpeños acredita eſforçado el braço: moſtrarſe en las victorias con los rendidos vmano, publica la dulçura amable del genio: no conſeguir lo que ſe enprende, arguye flaqueza: vſar de rigor fuera a la clemencia nota: juntar enpero la vmanidad del agrado a lo victorioſo del triunfo es eternizar el lauro, pues ni el poder ſe ladea a inumano, ni diſminuye la vmanidad el esfuerço. Elegido con ſoberano acuerdo de Dios, dice Seneca, ſe declarò el Principe, à quien ni la temeridad del vaſallo deſquicio de la paciencia, y a quien ningun cabecear eſtorbò la valentia: *In hac tanta facultate rerum non ira me ad iniqua ſupplicia compulit, non iuuenilis impetus, nõ te-* *Senec. de clement. lib. 1. c. 1.*

temeritas hominum & contumacia, quæ sæpè tranquillissimis pectoribus quoque patientiam extorsit, non ostendandæ per terrores potentiæ dira; sed frequens magnis imperijs gloria. O como tienè las obligaciones de Principe a quien no persuadio enfangrentase la espada obstinado el vasallo con su porfia, ni el triunfo con su arrogancia! Señor tan a todas luces magnanimo viso tiene de diuino, y dignamente ocupara sienpre el trono: *Conditū* añadio el Estoico en nonbre del Principe: *Inò constrictum apud me ferrum est: summa parsimonia etiam vilissimi sanguinis.* Estimar la sangre de qualquier vasallo aun quando encendio enojos su desatenta porfia, en el Principe sue sienpre mas que glorioſa paciencia, como tanbien rendir la obstinacion mas rebelde, esforçada valentia. Dio Tomè en dudar glorias de Crisso, y lo que nacio en sus principios engaño, se pasò a enpeño, y ya parece que por seguir obstinadas dudas, tenia cerradas a su misma dicha, como al resplandor las puertas. Crisso en pero idea sienpre de Monarcas ronpiendo estorbos entra a pesar de enbaraços: *Ianuis clausis stetit in medio*: y quando triunfante dos veces de la puerta, y la mortaja pudiera fulminar contra Tomè duros ceños, le acaricia con afables, y tiernos ojos: *Noli esse incredulus; sed fidelis.* Entra la mano en el pecho, surca, aonda, reconoce esas eridas, que si bien tu incredulidad merecia rigores por su pertinaz enpeño, me è de mostrar, quando ya rendido te reconoces, vmano. En esta ocasion, dice Agustino, mostrò venciẽdo estorbos, loinuẽcible del poder, y eternizò, añade Crisostomo, cõ lo benigno los titulos del reinar: *Per ostia clausa intrauit: fecit illud Dominus tũ quã Dominus.* Entrar quãdo el miedo tenia cerradas las puertas sue acreditar el poder: frãquear ya trũifante a Tomè el pecho executoriar sue el amar: *Cõsidera Dominatoris clemẽtiã*, dice la eloquẽcia Griega, *qualiter & pro vna a.ima ostendit se ipsum vulnera habentem, & accedit, vt saluet vnũ.* Poderoso triunfa, triunfante se vmana, porque quede establecido

Augustin. In Cat.

Chrysost. In Cat.

§. I.

Que es digno de amor vn Principe que vencio resistencias poderoso, y se mostrò en las victorias vmano.

MIra san Iuan en vn magestuoso trono vn libro tan misterioſamente cerrado, que no podia registrarle, quan-

quando mas curiosa la industria, ni alcançar sus misterios industriosa la prudencia: sacòle copiosas lagrimas a los ojos ver ignorados tantos, y tan profundos misterios, quãdo vn anciano templò el llanto asegurandole conseguiria el leon de Iuda venciendo dificultades, el triunfo: *Vicit Leo de Tribu Iuda.* Desenbaraça el Euangelista los ojos; y mira vn cordero gozando de los triunfales aplausos: *Ecce agnum stantem*: y ofrecese luego vn no pequeño reparo: si prometieron venceria leon, como se ostenta cordero; y si es cordero, como pudo tener virsos de leon? Que tiene que ver el orror sanguinolento del ceño con la mansa serenidad del agrado? No ay si no atender a las circunstancias, dice Ricardo Victorino, y se conocerà la razõ de aquesa diferencia. Como le promete el anciano? batallando con estorbos, y triunfando de enbaraços: pues al batallar en el campo intitulese leon, à quien la misma resistencia enpeñò en conseguir la victoria: *Vicit Leo*: y si le vè Iuan ya gozando el trono, y las aclamaciones del triunfo: mirele muy apacible cordero: *Ecce in medio throni agnum stantem*: que anbos titulos, anbos elogios importã para que tenga todos sus cabales aquesa empresa, y esa victoria. Ser en el campo cordero, desdora la valentia; ser en el trono leon deslucera la clemencia; mostrarse enpero cõtra la obstinacion esforçado, y despues del triunfo benigno, fue dar todo el colmo a la grandeza, y obligar con la vmanidad afable aun mas apretadamente que con las armas al reconocimiento, y aplauso: quando ya victorioso se mostrò a fuer de cordero vmano, resonaron los cielos en festinas repetidas aclamaciones sus alabanças: y como era posible no reconociesẽ todos era muy digno del trono quien fue muy clemente en la victoria, muy terrible en la campaña. Toda su ponpa gozò aqui el triũfo, porq̃ se vnieron dulce genio, y valiẽte braço: à si mismo se querrà mal quiẽ no siguiere a vn Mouarca, q̃ vencio esforçado, y se mostrò como si no venciera benigno. Oigamos a Ricardo muy de ocasion: *Leo per potentiã maiestatis, agnus per mansuetudinem, Leo fortitudine, agnus pietate.* Si despues de auer vẽcido perseuerara leon, tubiera escusa la dureza del enemigo, si en el campo fuera cordero, no rindiera tanto estorbo, mostrandose enpero en las victorias afable, y en las batallas valiente fixò el trono, y declarò muy

Apoc. 5. v. 5.

Richar. p. 2. lib. 2. cap. 3

muy ſoberano ſu Reyno: *Generalis Dominus*, decia Caſiodoro, *cuſtos factus ſum Deo auxiliante cunctorum.* Bien pudo liſonjear ſu ira con los deſtroços; pero manchò ſu prudencia quien no ſe moſtrò benigno ya rendidos con los vaſallos, que como ſon tanta parte de la corona, deſtruirlos fuera acera ſu miſmo imperio injuria, recobrar enpero lo que la obſtinacion quiſo defraudar es acreditar el braço, y perdonar benigno, es cunplir con la obligacion del cetro: quien es ſeñor de todos, en el miſmo poder debe reconocer la obligacion de atenderlos: y aſi proſeguir en conſeruarlos: *Generalis Dominus cuſtos factus ſum Deo auxiliante cunctorum.*

Caſſiod. 10. var. 5.

Si no me engaño ace no pocos viſos àcia eſte intento aquel lugar tan repetido de Oſeas. Abla de Iacob, y dice, que deſpues de auer apurado a vn Angel las fuerças, vsò con èl comedidas corteſias: *Inualuit ad Angelum, & confortatus eſt: flevit, & rogauit eum.* Obliganos el Profeta a repetir aunque tan ſabida, la iſtoria. Allabaſe Iacob en vn canpo, quando entrandoſele por los braços vn luchador, le obligò ſi dificil, à intereſada batalla. Iacob ſe portò con tal denuedo, que ni las eridas pudieron diſminuir el aliento; antes parece que con la miſma ſangre ſe encendia el brio; dioſe a partido el luchador ſoberano, y ya Iacob le trata como ſi èl fuera el rendido: la bendicion le pide con vmildes ruegos, quando le eſtrecha con mas que inuencibles braços: *Inualuit ad Angelum, & rogauit eum.* Pudo auer, dice Ilario, acciones al parecer mas reñidamente encontradas? Si le tiene rendido, porque le ruega; y ſi le ruega, como le tiene rendido? *Cuius benedictionem rogas, complexu tuo valideor elidis? Ageſtis corporis tui mentis tuæ opus diſſidet.* Reñidamente ſe oponen rendir, y rogar: y aſi con el rogar ſe deſluce al parecer el rendir, y ſi llegò ya a rendir, muy ocioſo es el rogar. Eſo no, reſponde Ilario; antes aqueſtos gemidos ſon el mayor realce de los eſfuerços: tanbien vna fiera rinde; pero deſpedaçando a quiẽ rindio, ſe declarò fiera: la vmanidad, y clemencia nunca ſe opuſo a la valentia; antes moſtrarſe en las victorias vmano es declarar pretendio ſin razon necio enpeño romper el iugo. Aun deſpues de ſu valentia ſe quedara Iacob con el nonbre antiguo, ſi lo cortès no le adquiriera otro nueuo. Iſrael, que es lo miſmo que

Oſee 12. v. 4.

Hila. 5. de Trin.

gran

gran Principe, se ostentò rogando, y se quedara Iacob vẽciẽdo: *Iacob in lucta es*, añade Hario, *post fidem postulatæ benedictionis Israel es.* Saber en la victoria vencerse, saber vmanarse es multiplicar los triunfos, y es eternizarse los lauros. No è menester declarar mas en las circunstancias presentes: solo dirè, que quien estos dias venciendo lucio leon acreditò su prudencia, su piedad mostrandose con los rendidos vmano. Aun despues de auer Cristo rendido tantos enbaraços entrãdo a puertas cerradas, le aclamaron los Apostoles solamẽte con el titulo de Señor: *Vidimus Dominum*, quando enpero se muestra no solamẽte esforçado; sino frãqueãdo a Tomè las llagas benigno, se declara tanbien Dios: *Dominus meus, & Deus meus:* y si Tomè prosiguio dudas quando valiente, no pudo no rendirse, quando se portò con èl este Señor tan afable: *Dominus meus & Deus meus.* Muchos enbaraços puso a su misma dicha Tomè; pero su misma duda dio ocasion para que el amor luciese, y para que el aliento triunfase: Ostentòse Cristo entrando a puertas cerradas poderoso, franqueãdo eridas vmano: *Leo fortitudine, agnus pietate.* O si imitasemos a Tomè en lo reconocido ya que tantas veces le seguimos en lo obstinado! Las eridas de las manos, y del pecho quiso examinar N. Apostol: *Nisi videro in manibus eius fixurum clauorum, & mittã digitum meum in locum clauorum & mittam manum meam in latus eius, non credam.* Quien menos cuerdo llegò a enpeñarse, suele acer pundonor en no corregirse; pero como pudo caber en la imaginacion de nuestro Apostol auian de perseuerar eridas en triunfo tan pretendido de vfanas glorias? Si añadio aplausos a la victoria el infierno con sus gemidos, si rindio la muerte todas sus fuerças, si crespas brillantes luces borraron las señales de las descorteses espinas, como an de perseuerar en manos, y pecho llagas? Conseruar el coraçon la llaga, quando ostenta el rostro salud, no es generosidad, sino villania: luego quando entre tantas muestras de vmanidad sospecha nuestro Apostol el coraçon lastimado, lo discurre muy a lo ciego. Antes dice la agudeza de Crisologo, muy a lo discreto, y a lo entendido: visos tiene esta duda de muy sabrosa lisonja, y es el caso, que la Iglesia digna Esposa de Iesu Cristo nacio el triunfal dia de la Resurreccion, y

quan-

quando se aparece a los discipulos segunda vez, es el octauo dia correspondiẽte à aquel nacimiento, y como sabia el discipulo, que festejar el nacimiento feliz de su esposa a lo galante obligaba a muy tiernos afectos, y a muy largos beneficios, juzgo traeria muy patente el coraçon, y muy abiertas las manos, y que aunque las demas eridas se vbiesen anegado en auenida tanta de luces en credito de su triũfo, las de coraçon, y manos se conseruarian siempre para este efecto. Oygamos al ingenioso Doctor: *Certè prophetia magis quàm cunctatio fuit: nam cur talia peteret, nisi à Domino ad indicium resurrectionis suæ seruata sola vulnera prophetali spiritu cognouisset?* Con particular misterio asegurò Tomè, q̃ borradas las demas llagas cõ seruaria patente el pecho, y seria muy maniroto, porque sabia celebraua Cristo los dias (que aun no eran entonces años) del nacimiento de su muy querida esposa, y que celebrar esos natalicios dias obligaba a beneficios muy largos, y a afectos muy cariñosos: y assi pedir que franqueasse eridas de pecho y manos, no tanto fue ciega duda, como sabrosa lisonja.

Chrysol. ser. 84.

§. II.

Que celebrar dignamente los años de vna corona pide en el coraçon cariños, y mercedes en las manos.

EN agasajo de la Reyna quiere Aben Ezra se celebrase en el palacio de Faraõ aquel dia natalicio, en que se acordò del copero: *Recordatus est inter epulas magistri pincernarum.* Raro acordarse entre tan festiuos diuertimientos, y tan diuertidos ratos. Fue a caso enseñar no a de estorbar al despacho aunel mas sabroso y decente desaogo? Bien està; pero aqui dice el Tostado, el mismo gozo solicitò este despacho. Era dia en que Reales años se celebraban, y si en esa ocasion no se admitieran nuevos criados, si no se iciera largas mercedes, si no se repartieran oficios, ya que no llegase a sospechar poco afecto la malicia, quedara por lo menos la imaginaciõ suspensa: que como para con los onbres solas las exterioridades acreditan los afectos, pudieran quedar expuestos al que diran los afectos, si no los acreditaran estas exterioridades. Oygamos al Abulense. *Pharao illa die omnes officiales domus suæ, vel nouiter instituebat, vel institutos confirmabat.*

Aben Ezra apud Ab. hic Gen. 40. v. 20

Abulen. hic.

En

En otras circunſtancias pudo ſolicitarſe del Principe mercedes con ſus meritos el vaſſallo, en eſtas el miſmo Principe ſolicitò las mercedes por acer liſonja a ſu gozo: *Recordábitur Pharao.* O que intereſada feſtiuidad nos eſpera, pues auiendo de celebrar Dios dentro de quatro dias los años de ſu querida eſpoſa la vmanidad, veſtirà al ayre de reſplandecientes galas, y darà a los Magos nueuas eſtrellas. El Mago entra de nueuo a ſeruir, y el Ebreo logra aquel prolijo eſperar: luego ſi ſon tanta parte de la celebridad las mercedes, diſcreto aſegura nueſtro Tomè ſe oſtentara Criſto muy manirroto, quando ace a los años de ſu regalada eſpoſa eſte debido feſtejo: *In manibus eius fixuram clauorum.* Y porque ſirua todo al eſpiritu, no a caſo diſpuſo la prouidencia que precedieſen los años de vna corona vmana al feſtejo de los años de vna corona diuina: porque en tan debidas lucidas demoſtraciones aprendieſemos dignos feſtejos, feſtiuos gozos.

Pintaba el grande Arçobiſpo de Milan los pulidos aſeos, y los precioſos adornos con que eſtudia la fineza acreditar ſus afectos en ſeruicio de ſu Principe, quando ſe celebran ſus años, porque el exenplar vmano obligaſe a cortejos ſemejantes en lo diuino: *Lætitia quanta fit, quantuſque concurſus, cùm Imperatoris mundi iſtius natalis celebrandus eſt, benè noſtis.* Deſvelaſe el ingenio en preuenir galas, que en la nouedad pulida acrediten el guſto, oſtentanſe ricas joyas, que publiquen en reflexos reſplandecientes el gozo, y todo ſirue a la feſtiua demoſtraciò de alegria: *Duces eius, & Principes,* proſigue la eloquencia de Milan, *omnes etiam militantes accuratè ſericis veſtibus accinctis, operoſis cingulis auro fulgente pretioſis ambiunt ſolito nitidiùs in conſpectu regis incedere.* Aſiſtir en la preſencia del Principe en todo tienpo obliga a cuydadoſo aſeo, y aſeado aliño; pero quando ſe celebrã Reales años, enpeña la ocaſion en mas gaſtos, y en mas lucidos adornos. Acreditaſe el gozo en la joya, en la cadena, en la gala: pues aſi deben preuenirſe, y celebrarſe los años de Ieſu Criſto. Que lucido adorno vna conciencia pura, y vna limoſna bien enpleada! Y no ſe malograra eſe cuydado; antes ſe darà Dios por ſeruido: que ſi acer mercedes en el natalicio dia es ley del cariño, y obligacion del agrado, quien derrama en el ayre peregrinas ermoſas luces, no eſcaſeará a los onbres las mer

Ambroſ. ſer. 4. in Dom. 2. Aduent.

cedes: *Ita fit, vt splendidius se accuret quisquis regem fidelius diligit: deinde quia in die natalis sui, sciunt eum largum futurum, ac donaturum plurima.* En todas ocasiones se pueden esperar fauores muchos de Dios; pero quando celebra los años de su Esposa la vmanidad, es mas apretado el titulo, y assi esa noble esperança debe auiuar el cuydado, y encender mas el afecto. Pero sola la liberalidad no puede dar a este dia los llenos, antes gozan la parte mejor tiernos de cientes cariños. No se contentò Tomè cõ ver a Christo muy maniroto: *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum*; si no quiso tanbien muy abierto el pecho: *Et mittam manũ meam in latus eius.* Gran festejo es repartir; pero de mas estima es amar.

Reparò la profundidad de Agustino, que nacio la Iglesia Esposa de Iesu Christo del pecho: *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Despues de auer echo a Dimas mas fauores, que cudiciò aun siendo tã alentada su esperança, y esperò su bien fundada cudicia, quiso Christo quedasse patente el pecho. Pues para que, si ya borrada la culpa, esa penetrãte profunda llaga? Porque se viese en el coraçon, dice Agustino, muy estampada su Esposa: *Vt inde formaretur ei coniux per id, quod è latere dormientis effluxit.* Nacio en esa ocasion la Iglesia, y como celebrar ese natalicio dia no solo pide generosos beneficios, sino muy tiernos afectos, descubrio el coraçon por acreditar sus afectos, y repartio maniroto beneficios: *Vt formaretur ei coniux: per id quod de latere dormientis effluxit.* Assi? luego acertado discurre nuestro Tomè, quando asegura tendrà muy liberales las manos, y erido el pecho: *Certè prophetia magis, quàm cũctatio fuit:* pues si vno y otro luce oy, quando el Rey de los cielos celebra los años tiernos de la vmanidad su querida Esposa, aprendamos a seruirla, y a festejarla: consagremosle coraçones, y repartan largas limosnas las manos. Quanto deseò Tomè incredulo, le concedio Christo luego: y ya parece no auia de adelantarle en fauores, ni fauorecerle tanto con singulares mercedes. No aduiertes, dice Crisologo, que este acercarse Tomè, este singulariçarse en tocar las llagas, no solo siruio para desterrar sus dudas, sino que preuino con el contacto las nuestras? No fue tanto querer tocar las llagas, buscar argumẽtos para creer, como para predicar *Prædicaturus hæc in gẽtibus quemadmodum tantæ fidei adstrueret Sacramentum;* pra-

Ioa. 19. v. 34.

Aguſt. In C.t.

Chryſol. vbi ſudei executi-

execàtor ſtrenuus perquirebat. Con eſtas experiencias no anelaba Tomè ſingularidades en el reſplandecer; ſino queria acercarſe mas que todos para ſeruir: *Prædicaturus hæc in gentibus requirebat*: y perdonando el dudoſo eſcrupulo atendio Criſto a ſu religioſo zelo enſeñando al Principe, y al vaſallo. Aga el Principe ſingulares fauores, quando ſabe que quien los recibe, los a de gaſtar en vtilidades de la Republica, y en creces de la corona, y entienda quien los recibe, no deben ſer ocaſion para enſoberbecerſe deſvanecido, ſino para deſvelarſe mas obligado. A tratar el coraçon con la mano llega Tomè, y a tener en las manos el coraçon, franquearonle lo mas intimo, lo mas retirado, lo mas ſecreto; pero eſa confiança le ſiruio para adelantarſe de eſpuela. Bien ſabia Criſto à quien acia los fauores; y biẽ obligaron a Tomè a ſeruir mas las mercedes: tocò el coraçon de mas cerca; pero fue para aumentarle a Criſto mas gloria, y para conuencer de quien no quiſieſe obedecerle, la rebeldia: *Prædicaturus hæc in gentibus requirebat.* Quando a los demas Diſcipulos ſe aparecio Criſto, ſolo le intitularon Señor: *Vidimus Dominum;* quando a Tomè le franqueò las llagas, Dios, y Señor le aclamò: *Dominus meus & Deus meus*

§. III.

Que el fauor viene a ſer interes de quien le hace, quando le enplea en vtilidades comunes quien le recibe.

AL triunfar Elias en aquella carrozatachonada de creſpas luces inſtiò a ſu Diſcipulo que pidieſe: cumplieron anbos decoroſamente ſu obligacion, Eliſeo oluidò el pedir, y tratò de merecer: Elias premiò el merecer ſin que le inſtaſe el pedir. Dexame, dice Eliſeo tu eſpiritu, y con eſo le doblaràs: *Fiat in me duplex ſpiritus tuus.* Eſte fauor es 4. *Reg.* 2. *v.* 9. interes de Eliſeo y de Elias? De Eliſeo parece, pues deſcuella entre los demas onrado, y fauorecido: pues como dice que es logro de ſu Maeſtro? Aſi ciega altiua la preſuncion, aſi preſume la ingratitud, que juzgue fauorece quãdo recibe? No es, dice Anbroſio, arrojo, ſino miſterio. Al recibir Eliſeo el eſpiritu, le exercitò en beneficio comun del pueblo, oſpedaſe en Iericò, danle quenta los Ciudadanos no ſin congoja de la eſterilidad de la tierra, y malas calidades del agua, y conpadecido obra en beneficio de

todo el pueblo mejorando las aguas vn prodigioso milagro: *Sanaui aquas has, & non erit vltra in eis mors neque sterilitas.* En el esprritu que tecibe Eliseo, mteresaron todos viuir, sobre acomodados seguros: pues bien dice, que aî Elias llega a acrecentar su da diua, y que sagradamente anbicioso debe solicitar acer a Eliseo fauores, porque de esa suerte ace a todos vniuersales mercedes: *Prima in ciuitate hospitalitas filiorum est magna fœcunditas... non enim hoc facto vnum Elisæus sanauit hominem, aut vnius domus præstitit medicinam; sed totius ciuitatis populum reparauit.* Si lucir Eliseo singularmente fauorecido le enpeña en desvelados cuidados de procurar la quietud publica mas solicito, y la paz comun mas atento, quiẽ interesa es Elias, pues desterra vniuersales congojas, y asi bien puede acer para que le pida instancias: *Pretiosa hereditas*, auia dicho el Milanes, *quæ dum à patre transfertur ad filium, meritorũ quodam fœnore duplicatur.* Si Elias no fauoreciera a Eliseo, tubiera el pueblo solo vn Profeta atento a sus creces, y a sus mejoras; quando enpero le fauorece, tiene dos, que cõ ardiente zelo traten de estorbar desdichas. Luego si Elias tiene a su cargo las comodidades de esa republica, y con el fauor que ace a Eliseo dà a su obligacion mucho lleno, y al pueblo asegura muy interesado logro, no es perderle, sino enplearle.

Amb. se. 2. de Eliseo.

Sienpre me a echo reparo que al tratar Dios de la eleccion de Dauid diga que por atender su vtilidad propria la prouidencia trata de ceñirle la corona: *Imple cornu tuũ oleo*, le dice a Samuel, *& veni, vt mittam te ad Isai Bethlehemitẽ: prouidi enim in filijs eius mihi Regem.* Asi anela la liberalidad generosa de nuestro Dios acer a los onbres bien, que sus beneficios los tiene por desaogos. Bien està; pero aun mas misterio, dice el de Seleucia, tiene este caso. Aliabanse los Israelitas no solo con la vista de aquel monstruo atemorizados, sino totalmente casi rẽdidos, quando Dauid atendiendo al decoro de su Principe, y de su pueblo desprecia tan apretado peligro, y sale a batallar con aquella fiera vestida de onbre en el canpo. Confederaronse la causa, y la valentia, y asi al primer golpe triunfaron de la soberuia, todo el pueblo quedò libre de tan terrible enemigo, quando el sagrado balsamo vngio a Dauid para el trono: *Præualuit Dauid aduersus Philistheum.* Asi que verse Dauid singularmente fa-

1. Reg. 16. v. 1.

1. Reg. 17. v. 50.

uo-

norecido fue quedar todo el pueblo muy mejorado: pues dig le Dios a Samuel que en este fauor atiende su vtilidad: *Prouidi mihi*: que viene a ser el fauor vtilidad siempre de quien le ace, quando le enpleа en beneficio de todos quien le recibe: *Tunc omnibus gratia perquam studiosè reapse ostendens non temerè delectum, agit deinde illum in certamina*: Y añade el ingenioso Doctor: *Priusquam seruitij iugum contribules experirentur, repulit*. Todos recibieron fauor, en el que izo Dios a Dauid, y adelantarle en las onras, fue desterrar generalmente desdichas. Assi pues agrle Dios a nuestro Tomè muy singulares fauores: que no los estancara auaro, sino los repartirà generoso: *Praedicaturus haec in gentibus requirebat*. Exteriores luces robaron la admiracion de los demas condiscipulos: Tomè quiso examinar interiores: porque aun su escrupulosa duda fuese importante doctrina, y nos persuadiesemos

Seleuc. orat. 16.

§. IV.

Que no està cabal la dicha, si le falta luz al alma, aunque brille exterior pompa.

AN dado nuestros ojos en enamorarse de lo lucido olvidando ordinariamente lo solido, y importà poco, vença las admiraciones nuestra fortuna, si oscurece el interior mancha. En Cristo bien respondieron vnos, y otros resplandores: pero Tomè menos dichoso que sabio acreditò con su accion, que para no estar cabal vna dicha no basta resplandecer a los ojos del mundo, sino a los del cielo. Adorò el pueblo aquel idolo en su engaño, aquel engaño que aclamò idolo; baxò Moysès de la cumbre, y enpleando el primer amor de su piadosa ira en el bruto le redujo a polvos, que desatados dio a beber en agua al pueblo: *Dedit ex eo potum filijs Israel*. Ruperto quiere que a los idolatras les ayan salido los dorados polvos al rostro, y que en los demas no se viese el resplandeciente indicio: *Qui auctores fuerunt sceleris, Taureis prominentibus labijs publicati*. Assi que los no culpados, se vieron en lo exterior menos lucido: y bien quales serán mas dichosos? Si

Ex. 32. v. 20.

Rupert. lib. 4 in Exod. cap. 27.

a de dar la censura el mundo, no es dudable se calificarán mas afortunados, los q̃ gozan esas exteriores luces, y los q̃ poseen riquezas. Estos son tormentos sienpre a la inuidia con su lucimiento, y su fausto: los demas son materia a la cõpasion menos lucidos, y en esto exterior mucho menos afortunados. Pero, ô frequente engaño de los sentidos, que sin atender los fines se dexa aficionar de caducos resplandores! Quantos llamaron con el exterior resplador los ojos tubierõ el alma muy cautiua de los engaños, mucho oro no se adquiere ordinariamente sin culpa: pues infelices son, dice Ruperto por mas que brillen: si se a de tiñir en sus vidas el acero, y an de seruir a los demas de escarmiento que importa el oro? Que poco importa la ponpa, la ermosura, la nobleza, la gala, si el coraçon viue manchado con culpa. Solo es feliz quiẽ en lo interior viue puro aũq̃ en lo exterior no resplandezca lucido. No ay q̃ asegurar, dice Tomè, feliz por el exterior lucimiẽto, asta q̃ examine lo muy interno la mano: *Et mittã manum meã in latus, eius nõ credã.* Acerca de Cristo esta acciõ de nuestro Tomè fue menos prudẽte duda; pero en los demas es mas que importante enseñança: por el coraçon se a de regular la dicha, que en lo exterior suele auer mucha falacia.

Dos arboles miro tan diferentes como en la fortuna, en la ponpa: vna çarça toda orrores, sin flores, sin adornos, sin frutos, y vna iguera tan lozana tan soberuia tan florida, que era detencion fabrosa a los caminantes: asta el mismo Cristo se acerca misteriosamente llamado de la esperança, aunq̃ carecio de logro esa diligencia. Y biẽ q̃ sucede? Que la iguera queda maldita: *Nihil inuenit in ea nisi folia tantum: & ait illi: Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum.* La çarça no queda maldita; sino muy priuilegiada: *Videbat quod rubus arderet, & non combureretur.* Yo dixera auian de ser muy diuersos aquestos casos, y que la çarça no solo se auia de ver desterrada a los desiertos, sino ser tanbien materia de los castigos. Quando sin ojas, sin adorno, sin lucimiento, no le yere la desdicha maltratando a la mas ponposa iguera? Si, que la çarça tiene a Dios en las entrañas: *Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi*, y la iguera no le tiene: y como en el estilo de Dios valen menos exterioridades, y se aprecian mas interiores la çarça que tiene a Dios en lo inter-

Mat. 21 v. 19.

Exod. 3. v. 2.

terno prosigue priuilegiada, y la iguera que no le tiene, despues de verdores tantos perece seca. O examinemos por lo que ay de Dios en el coraçon, las felicidades; que son iudicios mas que falibles los resplandores: *Mea quidem sententia*, escribio Teodoreto, *significatur Israelem ab Ægyptijs inimicis, atque infestatoribus haudquaquam consumendum fore.* La çarça sinbolo de los justos es dichosa aun quando mas desvalida; como infeliz la iguera sinbolo de pecadores, quando mas lustrosamente adornada. Dichoso a quien soberana luz adornare el alma, à quien ardor noble poseyere el coraçon, aunque falte exterior fausto: y serà infeliz aunque goze mucho fausto, quien dedicare el coraçon al delito. Mas allò Tomè con la experiencia, que los demas registraron con la vista: los demas Señor le aclamaron: *Vidimus Dominum*, Tomè le reconocio tanbien Dios: *Dominus meus & Deus meus.* Las cosas del mundo sienpre son tan crecidas en su esperança, como cortas en su experiẽcia: las de Dios con su experiencia vencen sienpre la esperança. Pasos le costò a Dios franquearle oy a Tomas su pecho, pues no los darà Tomè

Theodo. Apud Lippoma.

para merecer con quien tan poderoso luce para solicitarse cabida, y tener entrada? Asi auia de ser; pero los onbres guardan muy diferente estilo en lo tenporal, y en lo eterno: para lo eterno sienpre se allan ocupados de elado pasmo, para lo tenporal anbiciosos con enpeño. Aun en los Apostoles se vè oy no sè que rastro de esta verdad. Que poco se indignaron de q̃ Tomè pretendiese entrar la mano en el pecho auiendose desabrido de que Iuã y Diego intentasen preeminencias en el trono: *Audientes decem indignati sunt de duobus fratribus.* Aquel trono le juzgabà la rudeza, tenporal, y asi dio cuydado a todos la cercania, y no le dio que Tomè para en peñarse en predicar quisiese acer del coraçon experiencia: *Prædicaturus hæc in gentibus executor strenuus perquirebat.* Asi emularàn muchos el seruir como inuidian el gozar; pero tan encontrado està el vso,

Matth. 20. v. 24

§. V.

Que siendo muchos los que anelan parte en el premio, son pocos los que ponen para trabajar el onbro.

ALlabanse los dicipulos en el mar con poco fruto

despues de largo trabajo, quando mandandoles Christo arrojarla red a la diestra, les dio en vn lance mas peces, no solo que pudiera adquirir su diligencia; pero aun mas que acertara a apetecer su cudicia: en las alas de su amor se adelantò Pedro: llegaron los demas en el esquife à la playa, y mandò que le tributasen algunos de los peces que auian pescado: *Afferte de piscibus, quos prendidistis nunc.* Y Pedro que anelaba con mas veras señalarse en la obediencia que singularizarse en la cercania, bolviò a la naue, sacò solo la red: *Ascendit Simon Petrus, & traxit rete in terram plenum magnis piscibus.* Mandales a todos que se sienten a la mesa: *Venite & prandete*: y no se escusa ninguno: y ya se ofrece el reparo: si dice a todos saquen la red: *Afferte*, y tãbien que se sienten a la mesa: *prandete*: como en la vna ocasion solo Pedro ajoba con el trabajo, y en la otra todos quieren sin diferencia gozar el fruto? si dexan que solo Pedro cũpla el precepto, y buelua al nauio, porque no dexan que goce tambien muy a solàs del regalo? Facil es la solucion: porque lo vno era fruto, lo otro trabajo, y el estilo lleua escusar casi todos el trabajo, y querer parte en el fruto: el premio, el fauor, la merced, la encomienda, el oficio, todos le anelan; pero al tirar de la red, al sudar con el cuydado, y al desvelarse con el ajobo, los mas aflojan. No sè como se es, que quiriendo todos sentarse con Dios a la mesa de su gloria para gozar, son muy pocos los que tratan de merecer. Pues menester es executar preceptos, y obligar le a Dios con seruicios: *Ipse pisces*, dice Gregorio, *ad solidi tatem littoris pertrahit*: todos dexan a Pedro sacar la red cõ trabajo, y todos entran a tener parte en el fruto. Pero no dexemos este lugar, que ace soberanos visos ácia la enseñança y la policia. En sacando Pedro la red, le encargò Christo el rebaño: *Pasce oues meas*: Pues si Pedro no la pretende, porque se le a de acer aquesa merced? Porque era razon, dice Gregorio, cuydase el Principe del premio, quãdo mas desinteresada la fineza tratò solo del trabajo: *Ipse si specialiter dicitur. Pasce oues meas... Ipse enim pisces ad soliditatem littoris pertrahit.* Tan vna cosa a de ser merecer y cõseguir, que traer Pedro a tierra la red fue conseguir el oficio, y poseer el premio. Ni aqui los Apostoles se indignaron, como quando las sillas, porque fueron muy diuersas las circunstancias: quãdo pretendieron los dos ermanos an-

Ioan. 21 v. 10.

Greg. in Cat.

ambiciosamente los tronos, no se lee excediesen en alguna accion croyca, y causa ofension a todos ver se valga de artificiosos medios para exceder en el puesto, quiõ será mucho ya igualado a otros muchos en el servicio: ver empero se le acen a Pedro particulares mercedes en ocasion q̃ se adelantò a los demas en afanes, està tan lexos de causar a quien lo mira, ofension, que ni la invidia, aunque allà dentro llegue a sentirlo, se atreue en lo publico a murmurarlo. De que pocas intercesiones se vàlio Pedro, y que poco tiempo gastò en acer recuerdo cõ memoriales! Mostrò sus meritos, sellò sus labios, y mostrò Christo no se a de agradar a que se despliegue labios, si vocean eroycos meritos. Bien està este lugar a ese vso; pero no serà menos doctrina a otro. Allabase Pedro mas cercano al Principe; pero viendo era servicio suyo, que se sacase la red, bolvio al navio, y por mas servirle dexò su lado: *Ascendit Simon Petrus, & traxit rete*: no quiso la cercania para el aplauso, y para darse como los dos ermanos al ocio, sino que auenturando lo mismo que deseaba, mereciò asegurar mejor lo que poseìa. O si nos obligasen como a Pedro las mercedes que Dios nos ace, a obediencias mas rendidas, y a finezas mas amorosas! Por obligado se dio Tomè, quando le franqueò Christo el pecho, a desprecio de la vida por acrecentar su gloria: *Prædicaturus hæc ingentibus requirebat*. Errò quando quiso ver las llagas; pero no errò de intencion: el bien de la Republica pretendia: *Prædicaturus hæc ingentibus requirebat*. Y si bien avia echo no poco empeño, quando vio los inconvenientes, mudò de estilo: cõ que dio a entender era el afecto muy sano, y quiza por eso en el mismo desacierto le tratò Dios con agrado. Casi pudo nuestro Apostol! pasar con gusto por el descuido, por los creditos, que le grangeò de bien intencionado y zeloso. Cabe en el ser onbre vn engaño; pero mucho descuenta, si nacio de noble principio. Solisite Dios, dice Crisologo, para ministro de su Euangelio a Tomè, quando conoce es la intencion muy sana: que en vn ministro no es tanto daño el errar como el proseguir.

Ya Cain desde el principio del mundo probò con sus desaciertos esta verdad: ofrecẽ los dos ermanos sacrificios: Cain muy de cumplimiento, Abel muy de coraçon: murmurò Dios el de Abel con agrado, y el de su ermano con enojo! *Respexit Dominus ad Abel & ad munera eius*. Aqui ande en ciego

Gene. 4. v. 4.

ciego enojo Cain, y assi llega a enfurecerse arrebatado de loca inuidia, que oluida su misma naturaleza: *Iratusque est Cain vehementer*. Llegan los Padres a aueriguar la ocasion de aqueste enojo, y dicen fue ver a su ermano singular-
Caieta. mente lucido: *Pudore suffusus est*, dice Cayetano, *videns se despectum à Deo, & videns mino rem fratrem sibi præponi, inuidit, atque exæstuauit*. Dos cosas ay en Abel, resplandecer, y seruir, y destas dos no atiende Cain el seruicio para imitarle, el lucimiento si para pretenderle: quiere lucir; pero no sacrificar: quiere ser muy igual con su ermano en los fauores, pero no imitar sus afanes: pues es tan necia esa inuidia, como segura para principes la enseñança: a quien sirue mejor, se a de adelantar, que inporta poco se desvele la anbicion por el premio, si no trata de adquirirle con el trabajo. El gran Padre de la Iglesia san Agustin dixo, que las llagas que trata oy, aunq̃ con reuerencia decente santo Tomè auian de ser a no pocos cargo muy duro: al coraçon quiere entrar para deponer su duda, y porque la deponga de xô Christo patente asta el coraçon la puerta: *Mitte manum tuam in latus meum*. No ay escusa a nuestra tibieza, pues el no entrar asta el coraçon de Dios no consiste en no estar franca la entrada: *Propter vos aportum est*, dice Agustino, *nec tamen intrare voluistis*. Francas estàn las manos, patente el pecho, que por estorbar toda escusa a nuestro desmayo entre aueridas tãta de glorias conseruò aqueste Señor sus llagas. Nadie busque color a su floxedad, que Tomè està mostrando es aparente todo color, pues grita a voces

Aug. in Catena.

§. VI.

Que tiene Christo patente el pecho, y assi que es terquedad nuestra proseguir en el engaño.

OFendido con los delitos del mundo intimò Dios aquel general castigo; pero como en su misma ira tiene lugar su misericordia: dispuso que Noe fabricase vna arca, y que abriese en lo inferior vna puerta: *Ostium arcæ pones ex latere deorsum*, y que rasgase vna ventana en lo superior: *Fenestram in arca facies*. Entrarõ algunos animales, quedaronse muchos, y aduirtio el Texto, que al ronper el cielo sus diques, y liquidarse en lluuias cerrò por defuera Dios: *Inclusit eum Dominus deforis*. Como en la Escritura no ay palabra ociosa, reparan los sagrados interpretes en este aduertir

Gene. 6. v. 16.

Gene. 7. v. 16.

uertir no se auiã cerrado puerta, y ventana asta començar la auenida: y no parecia muy necesario para declarar la prouidencia, con que resguardò Dios aquellas cortas reliquias del mundo, aduertir no se auian cerrado los caminos para el arca asta començar el diluuio. Pues bien que misterio ay en eso? Si acertase a explicarme! Auian de perecer animales muchos en miserable naufragio oprimidos cõ la violencia del agua, y quiso Dios que no pudiesẽ tener escusa. Puerta tubieron muy patente los animales, y para las aues vbo ventana asta que el cielo negò su luz, que asta entonces ni vna ni otra se auia cerrado; y asi no auerse guardecido fue muy culpable descuido, y muy descuidado desmayo. Consistio no aliar franca entrada en su infeliz negligencia, y asi recargò sobre ellos toda la culpa: no era necesario, que los animales trepasen a lo alto, porque tenian puerta muy cerca: ni era menester se abatiesen las aues, porque tenian en lo superior ventana: rizando estàs en el ayre sus varias plumas pudieron burlar el riesgo, y sin vencer aquellos muy arduas dificultades, vyr el naufragio. Sin salir de paso pudieron los animales mas lerdos allar guarida, y las aues sin axar sus plumas entrada: *Fuit ostiũ*, dice Caietano, *in contiguo habitationis animalium.* Si estubiera la puerta muy alta, el animal pesado, y terrestre alegara no podia subir, si no vbiera ventana, dixera el aue no podia tan abatidamente baxar, auiendo enpero ventana, y puerta, y estando siempre patentes, no era posible aparente escusa, y asi se conuencia manifiestamente tibieza. Sin dexar de peinar con crespas plumas el ayre, tubo el aue para saluarse ventana, y sin volar el animal mas pesado tubo puerta. Quantos perecieron, fue porque quisieron perderse, que a facil diligencia consiguieran escaparse: *Fuit ostium in contiguo habitationis animalium.* No creerè, dice Tomas, si no viere abiertas las manos, y entrare la mano asta el coraçon: *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorũ, & mittam manum meam in latus eius, non credam.* Pues no a de quedar por eso, le dice Christo, patentes estàn las llagas: llega, toca, examina, aonda: que en creditos de mi misericordia è de quitar a tu obstinacion toda escusa. Correspondencia grande allò Agustino entre la puerta del Arca, y la rotura del pecho, porque quedase calificado de bruto quien no escapare el naufragio: *Hoc prænuntiabat quod* *Caiet. hìc.*

Augustin. In Cat. ad Ioan. 19.

Noe

Nec in latere arcæ ostium fuit cereis tussas est, quo intrarent animalia.

Estrañas condiciones pidio por defender su ceguedad la prudencia de los Satrapas para auer de reconocer a Dios. Dos cerriles paridas vacas quierè que despojadas de sus ijuelos rindan la ceruiz al nouado yugo, y que sin mas gouierno que su mismo arbitrio caminen sin torcer paso ninguno asta Betsames: *Arripite, & facite plaustrum nouum vnum, & duas vaccas fœtas, quibus nondum est impositum iugum, iungite in plaustro, & recludite vitulos earum domi . . . & dimittite eam vt vadat. Et aspicietis, & siquidem per viam finium suorum ascenderit contra Bethsames, ipse fecit nobis hoc malum grande.* 1. Reg. 6. v. 7. Que dificiles condiciones son las que piden! Que cerriles bacas rindan la ceruiz a la pereza de vn nueuo iugo, que a pesar de la naturaleza sigan muy encontrado camino, que no tuerçan a ningun lado: como no querian reducirse, andaban buscando como engañarse. Y bien que sucede? Que lo executa Dios todo. El arca llega a la campiña de Betsames, y los Satrapas despues de desengañados con su misma experiencia bueluen a su error antiguo muy ciegos: *Satrapæ Philistiim sequebantur vsque ad terminos Bethsames.* En vn campo abierto se detiene el arca, y solo dà passos para ver si puede calumniar, la malicia: no seguir el Satrapa el camino que le señalaba Dios, no fue porque le impidiese estorbo, ni porque auer allado en quantas condiciones puso, muy notorio el desengaño. No tubo escusa el auer buelto la espalda, quando le obligaba a proseguir tan manifiesta experiencia, y tan de todo punto entrada: *Potiùs ergo ad vanda deuiant*, dice el grã Gregorio, *quàm lumen veritatis apprehendant.* Gregor. Quien se endurrece en su pertinacia, luchará con su experiencia; pero alfin aqui izo Dios quanto por auia dificultades trazò el estudio; porque aun no tubiese ligera escusa el engaño. Abierto es el campo, donde ace su asiento el arca, y se allan cerca los Satrapas conuencidos de su noticia, porque no tenga color ninguno su buelta. Manos, y costado pide Tomè, y costado y manos le franquea Cristo: *Affer manum tuam, & mitte in latus meum.* Ardiose la diestra al fuego del coraçon, y obligòle a dar gritos, y a gritar en toda la Iglesia aplausos. Aun pidiendo partidos para seruir, y para creer fue tal el amor de este Señor que salio a partidos. Aduirtiò S. Crisostomo mostro Cristo tenia muy clara noticia de lo

lo que Tomè auia dicho en lo mas secreto, y lo mas retirado: *Stat Iesus, & non expectat à Thoma interrogari; sed vt ostendat quoniam cùm loquebatur ad condiscipulos, aderat, eisdem verbis vsus est.* Muy cerradas las puertas ablò Tomè con sus confidentes de las eridas; pero nadie se fie en el secreto: que se llega a saber quãto se dice aun en lo mas retirado. Esta noticia declarò a Christo diuino, pues sabia lo mas secreto, y fue ilustre elogio de los Apostoles no auerla dado. O como se conocieron muy Dicipulos de Christo, quando siendo falta lo que Tomè dixo, supieron guardar secreto: *In Cat.*

§. VII.

Que saber guardar en agenas faltas secreto es de virtud eroica gran testimonio.

MVrioselo a la Sunamitis aquel ijo conseguido cõ limosnas, pidio licencia a su esposo, y estrañando la jornada le preguntò la ocasion: *Quam ob causam vadis ad eũ? Hodie non sunt Kalendæ neque Sabbathum*: que poco debia de vsarse en aquellos tienpos salir, quando no siendo muy notoria la ocasion, se llegaba tanto a estrañar. Y bien que 4. *Reg.* 4. *v.* 23.

reſponde la Sunamitis? Que es forçoso ir al Profeta: *Quæ respondit: Vadam.* El Abulense llega a preguntar en la question 34. porque no declarò à su mismo esposo la causa: *Quare noluit assignare viro rationẽ itineris sui?* Y responde era muger de eroica virtud: *Pater non erat fidelis sicut mater:* temio decir la muerte del ijo a su mismo padre, temiendola diuulgaria: porque su virtud no era mucha: pues faltas de cosa tan propia no a de saber sepultarlas en el secreto? No, que no sè q̃ nociuo ardor inclina a ablar en faltas agenas, sin q̃ acierte a enfrenarse este apetito. De eroica virtud, y de singular prudencia acreditò esta accion a la Sunamitis, quando muger, y preguntada sin poc callar, y quando conociõ do que su marido no era de virtud muy eroica, recelando la diuulgaria, no le quiso decir la falta. En sabiendo vna falta agena, apenas ay quien sepa callarla, y assi fue prodigio en los Apostoles no decirla. Que viendo a Tomè dudoso, y oyendole pedir señales de las llagas poco aduertido, no lo publicasen, ni lo dixesen: y que vbiese de valerse Christo de su diuinidad para saberlo, quando en algunos fuera menester vn milagro para callarlo! O! no se digan agenas faltas, que es incurrir en *Abulen. hic.*

pro-

proprias el publicar las agenas.

Boluio el prodigo a la casa de su padre anbriento, mal tratado, desnudo; pero quantas razones auia para tratarle con ceño, acreditaron del amante padre el agrado: las musicas, los festejos obligaró al mayor a que preguntase à vn criado la causa, y dixole era auer venido con salud su ermano: *Vocauit vnum de seruis, & interrogauit quid hæc essent? isque dixit illi: Frater tuus venit.* Llega a examinar quiẽ aya sido aqueste criado S. Agustin, y dice que sus mismas palabras declararon era Profeta: *Respondit ei seruus patris Propheta: sequitur enim: Isque dixit illi: Frater tuus venit.* Si no fuera el sieruo de virtud eroica, dice este Padre, de otra suerte respõdiera: para decir que auia venido manchado, oscurecido, desnudo, no fuera menester preguntarlo, que èl se adelantara a decirlo, decir enpero sola la buelta, que era virtud, y callar siẽdo desdoro la desnudez, era declararse Profeta, y de virtud no ordinaria. Asi? Luego muy acreditados quedan de Apostoles, quando no dicen la falta, y Christo muy conocido por Dios, quãdo le ofrece a Tomè la erida. Pero que mucho si esta duda de Tomè tubo visos de agasajo, y fue dichosa aun al viso de descuido: que como se celebraba el dia natalicio de su esposa, quando se le apareciò Christo, en creditos de su amor, y en realces de aquel festejo, oluidò ceños y le mirò con agrados. El coraçon le entregò: y si asta aora a estado en manos de Dios el coraçon del Principe, oy el coraçon de Dios està en manos de Tomè. O como puede inclinarle donde quisiere! Y pues auer nacido la Reyna Nuestra Señora debaxo de su tutela le obliga, no puede dudarse le inclinara a lo que mejor estuuiere a esta Monarquia: y que por su intercesion florecerà en toda dicha, que gozarã nuestros Monarcas deglorioſa posteridad, de paz tranquila, que mirarà sienpre el cielo a nuestra España con agrados, y con ojos sienpre benignos, cuya luz destierre sonbras de culpa, y aumente sienpre la gracia, que se corone en la gloria: *Ad quã, &c.*

Luc. 15. *v.* 27.

Auguſt. In Cat.

SER-

SERMON PREDICADO EN ANIVERSARIO DE LAS Animas de Purgatorio.

Omne quod dat mihi Pater, ad me veniet.
Ioann. 6.

NO es la muerte del justo escollo, en que perece el viuir, sino seguro puerto del afanar: descansa en ese termino el afligido de sus tareas, y desnuda el poderoso sus galas. Corto es el trecho por mas que quiera mētir nuestro engaño, y nuestro apetito desde la vida a la muerte: grande es la distancia desde la muerte a la eternidad: todos vienē a mi, dice Christo, y al que llegare, no le acudiré con torno ceño; sino le recibiré con benigno agrado. Gran dicha, tomar puerto en Dios: que si bien quien llega al puerto, aun no a cōseguido el descanso, está enpero ya seguro sin que le coçobre el vagio: Anbas cosas afirma esta magestuosa ardiente pira, que dispuso la piedad para alibio de los muertos, y para desengaño a los vivos: nauegaron felizmente el tenpestuoso mar desta vida, euitaron esc ollos, surgieron ya al puerto; pero con todo les falta mucho trecho para gozar del descanso. Ya están Principes jurados para la gloria; pero aun no an llegado a la posesion de esa dicha: aun les atormenta la pena, aun les congoja viua ansia. Por ella nos llegan a que les condenò la seueridad del Padre; pero tendrán en la piedad della madre alibio. Los padres, dice Seneca, obligan muchas veces a lagrimas a los ijos no rigidos, sino amantes; pero tenplan las madres ese dolor con el cariño, y con el agrado. *Sudorem illis, & interdum lachrymas excutiunt; at matres fouere in sinu, continere in vmbra volunt, nunquam flere, nunquam tristari, nunquam laborare. Patrium habet Deus aduersus viros bonos animum, & illos for-* Sen. lib. de prou. cap. 2.

titer

titer amat. Ama Dios a los justos a lo seuero; pero la madre los ama a lo cariñoso: decretales Dios, para que se purgen ardiẽte llama; pero Maria mouiendo la piedad de los fieles les refrigera con dulce sonbra. Bien será menester oy ese aliuio, quando nos asegura la Fè, que padecen tan inexplicable tormento. Acojamonos pues a la piedad de la madre, y solicitemos, porque lleguen ya a gozar sus ijos mejor fortuna, su gracia. De esta, &c.

Omne quod dat mihi Pater, ad me veniet. Ioann. 6.

NO solo es esta ponpa funebre, este aparato melancolico a los difuntos aliuio, sino a los viuos gran desengaño: confusas se vèn las cenizas mas Cesareas y mas plebeyas; y si mas ò menos afortunada suerte izo en la vida distinció, la muerte lo reduxo todo a igualdad: *Æquo pulsat pede*, decia vn discreto, *pauperum tabernas, regumque turres*. Ennanecida se ciega no pocas veces la presuncion: y presume mas que necia la vanidad con la distincion de origenes y con la diferencia de suertes; pero contra ese engaño, q̃ resiste las aduertencias de la razõ, y oscurece con feos vmos de nuestra soberuia los ojos, es este tumulo eficaz colirio, y valiente medicamento, todo viene a mi, dice Cristo: *Omne quod dat mihi Pater, ad me veniet*: pues asi se enbuelven en vna voz, sin distincion tan diuersos estados, tan encontradas fortunas, y tan distantes prosapias? O fieles, acabemos de abrir los ojos, saquemos ya las porfiadas tinieblas que se labra nuestra altiuez: todo es vno al morir. Del mismo modo se conuierte en frias panesas el que luciò en magestuoso trono, que el que viuio en el egido. Degenerò de racional a muy bruto, quien a vista de cenizas perseuerò vano, quien a vista de tan confusa mezcla se desvaneciò soberuio. De los viuos cuida tanbien en estos religiosos sufragios la deuocion, pues condena con la luz de aquesta pira nuestros descuidos, si alinia en el otro mundo a las almas fuegos. Lo racional desnudate, si no ves a tanta luz, si estos aparatos funebres no te aduierten.

(***)

Que

§. I.

Que quien a vista de frias cenizas no llegò a sacudir el engaño, se publicò mas que bruto.

PIntabase entre sueños la altiuez ciega de Nabucodonosor vna estatua, cuya cabeça era al Sol inuidia con los reflexos del oro, los braços pudieron prestarle plata a la Luna, quando mas vfana en su ponpa : incontrastable bronce afiançaba su duració, indomable yerro le prometia eternidad: en los pies se reconocia algun varro;pero parecio corto riesgo contra tan grande seguro : vna pequeña china no arrojadà con violencia irio los pies, y ya se conuirtio todo en leue paues̃a, y mas que negra ceniza: *Tunc contrita sunt pariter ferrum, testa, æs, argentum, & aurum, & redacta quasi in fauillam æstiuæ areæ.* No se aduierte, que no ay diferentes paues̃as, auiendo sido las materias tan diferentes? Si se distinguio al conponer la estatua tanto la cabeça de los braços, que en estos si bien lucia bruñida plata,no podia auer conpetencia con el oro, y si el metal era tan distinto del varro, como al caer no se alla distincion al guña en el poluo: *quasi in fauillam æstiuæ areæ.* No ay mas que vn genero de ceniza auiẽdo variedad grande en las partes de aquesa estatua. Caiga el oro;peto reconozcase su grandeza en su ruina, desagase la plata ; pero sea mas ilustre su paues̃a : todo es vno al caer si fue diferente al viuir. Y quizà por no auerse dexado informar de estos auisos le arrojaron a Nabucodonosor como ruda bestia a los canpos: *Cùm bestijs & feris erit habitatio tua.* No puede contarse en el numero de los onbres quien viendo que en la muerte era todo vno,se ensoberuecio como muy diuerso: *Easfuit vis scrupuli seu lapilli*, dice nuestro Gaspar Sãchez, *quem aura tenuis excussit è monte, vt non lutum solum ; sed etiam metalla contuderit, eoque redegerit, quo stipulæ in æstiua area redigntur à flamma.* Poco viento, poco achaque bastò paradesacer lo que se juzgaba inmortal, y a despecho de tan conocidas diferencias resultaron no desemejantes cenizas. Lucirà resplandeciente la nobleza asta el sepulcro;pero alli no se diferencia del poluo mas vil. No nos trastorne el juicio la vanidad , no nos traslade a brutos la presuncion : en la muerte todo es vno,y en el sepulcro no ay distincion entre la plata , y el varro. Poco es contar entre brutos a quien no se desengaña cõ tanto auiso,

Dan. 2. v. 35.

Dan. 4. v. 29.

Sãchius

ſo, quando es tan eficaz; que a la miſma brutalidad la traslada a la razon.

A fuer de brutos viuiã los onbres brindados de la abundancia, y de la fortuna, quando florecio aquel arbol tan ſoberuio en ſus ramas, que ſe pudieron juzgar fruta ſuya las eſtrellas: ofrecia regalado plato al antojo, ocaſiones varias al apetito, y llegò deſuerte a deſdecir la razon, que caſi ſe mudò en brutalidad: *Subter eam habitabant animalia, & beſtiæ.* A eſta ſaçon ſe vè el arbol deſnudo de ſu gala, deſpojado de ſu riqueza: y ſi antes le miraba por mas allà de ſus juriſdiciones la inuidia, ya cauſaba aun a la emulacion laſtima, ya los animales vyen, y las aues ſe retiran: *Fugiant beſtiæ, quæ ſubter eam ſunt.* Mal podian vyr a diferente pueſto para ſolicitarſe guarida, ſi ocupaban los ramos que ſe deſtroçaban, toda la tierra: *Aſpectus illius erat vſque ad terminos vniuerſæ terræ.* Pues ſi es inpoſible vyr, como ſe les manda retirar? Porque eſe retiro no es paſarſe de vn pueſto a otro, ſino deſde el engaño al acierto, y deſde la brutalidad al diſcurſo. Pues quien cauſa metamorfoſis tan eſtraña? Ver eſe deſtrozo, dice Teodoreto: ya no tratan de ſeruir a quien ſeruian, ya ſe acogen a la razon, à la verdad, al deſengaño, ſi antes viuian a ſolas las leyes del apetito: *Regis mutatione ab eius imperio deſciuerunt.* Theod. orat. 4. Mirã ya poſtrado al que veneraban antes, reducidoà corto eſpacio el que no cabia en el mundo, y quando conſideran, que la ſegur igualò las ojas, las ramas, los frutos, viuẽ al auiſo, y al deſengaño: *Videt arborẽ exciſam, & ramos ſeparatos, hoc eſt Principes & præfectos, & Satrapas, & eos quibus aliquis alius magiſtratus mandatus fuerat; folia autem excuſſa, quam ſibi gloriam comparauerat foliorum inſtar fluentem, & tabeſcentẽ.* Dan. 4. v. 9. Engañados de ſu apetito juzgabã inmortal la gloria de aquella planta, vieronla toda orrores, toda ofenſa de los ojos, toda teatro de deſengaños, y ya ſe reduxeron a viuir como onbres cuerdos los que antes degeneraron en brutos: *Fugiant beſtiæ.* Lo que con ſu florida ponpa, con ſu gala, con ſu dulçura les ſiruio de echizo para engañarlos, eſo miſmo fue en ſu ruina eſcarmiento para aduertirlos. Ya no ſiruen a la vanidad, ya no obedecen a ſu antojo, ya no ſiguen ſu apetito: *Deſciuerunt:* que aun el mas bruto ſe dexa perſuadir de eſte deſengaño. Aſi? pues bien digo, que ſe eſtiende a anbos mundos eſta piedad, pues ſi eſte eſco riego para tenplar en el otro mũ

do

do llamas, es reſplandeciente luz para deſcubrirnos ſeguras ſendas. Que gran fauor de Dios, fieles, es el que ſe repitan eſtos ſufragios, que ſe deſplieguen aqueſtos lutos! Retirarnos las cenizas de la memoria fuera mas que ſeuero enojo, y mas que graue caſtigo: como el moſtrarnoſlas es beneficio grande, fauor crecido.

§. II.

Que parece trata Dios de negar glorias, quando retira de la memoria cenizas.

ALlò Drogon miſterioſa correſpondencia en dos caſos de Moyſes: baxa del mõte cõ todo el Sol en el roſtro, y eclipſale con vn velo: *Poſuit velamẽ ſuper faciem ſuam:* muere deſpues; y encubre Dios el ſepulcro: *Non cognouit homo ſepulchrum eius.* Puſole el velo, dice Drogon, por que no auiã de conocer ſu ſepulcro y como no queria manifeſtarles ſus glorias, retirõles de la viſta ſus cenizas: *Vestam habet faciem, quia ab homine mortali ſepulchrũ eius nõ inuenitur.* Tan eſtrecha correſpondencia tienen cenizas, y glorias, que quando les retira ſus glorias, ſe dà tambien el cielo por obligado a retirar ſus cenizas, y como fuera poſible, ſi vieran reducido a poluos aquel onbre Dios de Egipto, à cuya mano obedecieron los abiſmos, cuya voz reſpetaron los elementos, no deſengañarſe, y no reducirſe. Mejor les auiſarà muerto q̃ aun viuo: no merecio ſu obſtinada dureza, le icieſe Dios tan ſingulares fauores como moſtrar a los Ebreos eſta ſepultura; ſi no an de ver luces, no vean orrores: que contenplar aqueſos orrores fuera a ſu ceguedad eficaz colirio para ver luces.

Ex. 34. v. 43.

Deu. 34 v. 6.

Drogo de Sacramento. Domin. Paſſion.

Deſeaba la aſtuta malignidad, y la tirana aſtucia de Faraon no cobraſe jamas libertad el pueblo: *Venite ſapienter opprimamus eum, ne fortè multiplicetur, & ſi ingruerit contra nos bellum, addatur inimicis noſtris: expugnatiſque nobis egrediatur de terra.* Y biẽ de que medios via? De arrojar a las ondas quantos nacieren: *Quidquid maſculini ſexus natum fuerit, in flumen proijcite.* Pues que vtilidad alla en entrẽgarlos a los raudales? O ſi acertaſe a decirlos! Si ſe ſepultaran deſpues de muertos los niños, vieran la belleza de aquellas roſas en ſu miſmo boton matchitas, ò al deſplegar las primeras ojas, axadas, acordaranles los ſepulcros que cerca eſtà el viuir del perecer, que flaco reſguar

Exod. 1 v. 10.

do escõtra la muerte la niñez, la mocedad, la juuẽtud, y esos abisos les obligará a acer guerra a sus contrarios; arrojandolos enpero a las ondas, era vna misma cosa desaparecer, y morir: no auia gue sos que auisasen, ni cenizas que aduirtiesen: y así juzgò muy prudẽte a lo peruerso la astucia era gran medio para que jamàs vyese el Ebreo, que tan tempranas muertes no le diesen ningun auiso. *Quod Dei manus effœminabant*, dice Basilio, *regis manus aquis obliterabant*: y añade poco despues: *Remsauè commiseratione dignissimã, infantiũ iugulator erat fluuius parcer & sepulchrum.* Los raudales quiere siruan de espada a la vida, y que borren del sepulcro toda noticia, y con eso se persuade los tendrà siempre cautinos, pues si oluidan la ceniza, no aspiraran a la gloria; pero quando estorba esos vtiles recuerdos la inpiedad del enemigo, los renuena este tumulo religioso. Sienpre serà ilustre elogio a la caridad de esta Ilustrisima Congregacion el cuidado que pone en estos sufragios, en estos sacrificios, en estos ruegos: fauorecer quando la lastima se representa a los ojos, es pundonor de la conpasion, pues se publicara inumano quien viẽdo vna calamidad estremada, no la solicitara pudiendo, alivio: quando enpero la distancia estorba se perciba el gemir de los oidos, y persuada el padecer conpasiones a los ojos, entonces resplandece mas viua la caridad, porque el internalo llega a ser realce grande de aquese obsequio.

Selene. grat. 9.

§. III.

Que no resplandece tan abrasada la caridad, quando cuida de los viuos, como quando solicita el aliuio de los difuntos.

ALlase Iuan en las prisiones que le puso ser celoso, y verdadero predicador, y con ocasion de las grandezas que publicaba la fama de Iesu Cristo, enbiò dos de sus Dicipulos a preguntarle no sè que dudas: *Tu es qui venturus es an alium expectamus?* *Mat. 11. v. 3.* En esta ocasiõ comiẽça Cristo a referir las excelẽcias de Iuã, que es Profeta, q̃ es Angel, q̃ es en el ardor de la religion Elias: *Cœpit Iesus dicere ad turbas de Ioãne.* Todas las acciones de Cristo cstãcon ser suyas acreditadas; pero no parece era esta muy oportuna ocasiõ de alabarle, y de engrãdecerle. Suena duda la enbaxada, y aora tantos elogios, tanto engrandecer su caridad, y exagerar su virtud? Es el caso, que la pregunta fue cuidar de los

que

que estaban detenidos en el linbo, y fue solicitarles consue-
Ambro. In Cat. lo: *Non fide; sed pietate dubitauit*, dixo san Anbrosio. Piedad fue, y compasion de los Santos Padres: *Non ait*, añade Ge-
Hieron. In Cat. ronimo: *Tu es qui venisti; sed, tu es qui venturus es? Et essen sus: Manda mihi, quia ad infera descensurus sum, vtrùm te etiam inferis debeam nuntiare, an alium ad hæc Sacramenta missurus es?* Deseoso de dar a los padres alegres nueuas, puso en la pregunta cuidado, y quando vio Christo se compadecia de los justos de la otra vida, alabò su zelo, y començò a publicar sus excelencias al mundo. Luce mucho la caridad, quando no la estorba la ausencia, ni resfria la distancia. O como este tumulo es a la deuocion aplauso, à la piedad testimonio, y a las penalidades en que los justos viuen, alivio!

Bañò la Madalena los pies del Redentor con arrepentidas lagrimas, vngio su cabeça, y pies con precioso vnguẽto; pero no faltò en vna, y otra ocasion vn Fariseo, que rigido desluciese, y vn Iudas q̃ auaro como mordaz murmu-
Luc. 7. v. 39. rase: *Hic si esset Propheta, sciret vtique quæ & qualis est mulier quæ tangit eum.* En otra ocasion va al sepulcro, y ya cudicioso de mezclar con ella platicas los Angeles, le preguntan que intentos la traen: *Vidit Duos Angelos in albis sedentes, vnum ad caput, & vnũ ad pedes*: y no fue la pregunta ignorancia, sino admiracion: vieron q̃ cudiaba de vn muerto, que no reparaba en gastar aromas, que no escusaba aun penosas diligencias, y parecioles que era muy digna de que la ablasen, y que la viesẽ:
Videamus, dice Gregorio, *quo fructu vis amoris in ea ingemi-* *Gregor. In Cat.*
nat opus inquisitionis, sequitur enim: Et vidit duos Angelos in albis seãntes. Cuidar de difuntos es merecer el trato, y conuersacion de los Angeles: y si en otras ocasiones ace varios visos la caridad àcia diferentes afectos, aqui brilla tan sin que la emulacion pueda desluzirla, tan sin que la mordacidad pueda desdorarla, que la admira el cielo, y la aplaudirà siempre el mundo. La primera que vio al Saluador fue Maria, que mereciò se le adelantase la gloria, quãdo cuidò de la sepultura. No vbiera coraçon tan duro, si se llegara a acer juicio de loque son estas penas, que no tratara de rẽplarlas con frescas ondas, no ay en el mundo dolor que pueda seruir de sonbra, no ay cosa alguna tan orrible, tan formidable, que pueda representar a los ojos lo que padecen las animas de los justos en aquellos abrasado-

res incendios. Mucho debieramos reusar aun la mas ligera culpa, quando para satisfacer, son necesarios los rigores de aquesta pena: tal es,

§. IIII.

Que auiendo aliento para mirar sin lagrimas el mayor destrozo, falta al ver aun vna sonbra de este tormento.

MAndale Dios al Patriarca Abrahan quite la vida al enpeño mas tierno del coraçon, à Isaac cuya juuentud ermosa, se acia lugar en el mas estraño, cuya afable condicion era al amor dulce echizo, cuya gallardia era a la vegez de su padre aliento, y no solo le mandã ensangriẽte en tan inocente vida el acero, sino que entregue el cuerpo a voraces llamas, para que sea perfecto olocausto: *Offeres eum in holocaustum.* Oye el padre el precepto, y entendiendo su rigor para executarle, no parece le entiende para sentirle: ni el coraçon palpita, ni el semblante se altera, ni tiẽbla el braço, ni desmaya el aliento. En otra ocasion ofrece a Dios sacrificio, y mira como entre sueños vn orno, cuyas llamas entubiaban el ayre; y aqui se cubre de vn temor frio, y todos los miẽbros desmayan con vn orror mãs que elado: *Sopor irruit super Abraham, & horror magnus, & tenebrosus inuasit eum.* Y ocurre luego no poca dificultad: Si quando vio arder la leña para abrasar al hijo mas querido, y mas estimado, no le izo orror a la vista, como este fuego, que a de abrasar descendientes muy de lexos, causa tan elado pauor al brio? Desdixo aqui la constancia, ò endurecióse alli la naturaleza? Todo tiene misterio, dice el Angelico Doctor: que ay grã diferencia entre aquestas llamas: el fuego que a de consumir a Isaac, es muy material, y solo llega a exercitar su actiuidad en el cuerpo, el que ve, quando le dan noticia de lo futuro, es tan voraz, tan viuo que atormenta tanbien el animo. Tan gran distancia ay del fuego en que se abrasan las animas en el Purgatorio, al mas ardiente fuego del mundo, que avrà aliento en la naturaleza para mirar este, quando mas cercano, y actiuo, y no le ay para ver aquel, aun quando pintado: *Finalem tentationem*, dice el Doctor Angelico, *eiusque terribilitatem, & obscuritatem, & difficultatem, quam erant passuri, designat per ardorem, & tenebrosum horrorem, qui in occasu Solis quasi in cinere erit super Abrahã irruit.* Mostròle aqui Dios

Ge. 20. v. 2.

Ge. 15. v. 12.

D. Tho. hic.

las

las llamas en que auian de pagar sus descendientes algunas culpas: y siendo Abrahan de tan constantes alientos, y tan alentados brios, que pudo ver sin mudar senblantes la oguera, en que auia de arder Isaac, y enpuñar la espada para el destrozo, aqui le faltò el aliento: *Horror magnus & tenebrosus inuasit eum.* Los cabellos se espeluçan, el coraçon se inquieta, vyen los alientos, flaquean los brios: pues si no mira el mismo fuego del Purgatorio, si no vno, que sirue de sinbolo, y es como pintado, porque tanto estremecerse, tanto inquietarse? Porque se conozca, dice Santo Tomas, lo que va de vno a otro fuego, pues no auiendole causado orrores el verdadero, le causò yelo mortal el pintado. Al ver vna representacion del Purgatorio delmaya, y no desmaya, quando para abrasar a Isaac vè ardiendo la oguera.

Condenò Dios por su culpa a nuestros primeros padres a descorteses espinas, à orribles abrojos, à congojosos trabajos: *In laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ: spinas & tribulos germinabit tibi.* Como esclauo, dixo Tertuliano, le condenaron a molestos afanes, à afanados, y continuos sudores: *Pellitus orbi vt metallo datur*: y porque no se arroja se atreuido de temerario, ò temerario de cudicioso à introducirse en el Paraiso, puso Dios a la puertavna ardiẽte espada: *Collocauit ante Paradisum voluptatis Cherubim & flammeũ gladiũ.* Aqui mi dificultad. Si reconoce Adan las molestias à que se vè condenado, como no intenta asaltar el Paraiso: si vna vez entra, volverà à aquella patria de los deleites, si prosigue su destierro, serà sienpre blanco de los pesares; pues no serà mejor intentar vn decente arrojo, que sufrir tan continuado tormento? O, que ay Angel, y llama! Es verdad, pero ya Moyses supo atreuerse, y tratò de acercarse à vn Angel muy defendido de ardientes llamas, y de penetrantes espinas: pues si Moyses se atreue curioso, no delmaye Adan afligido. O que ay gran diferencia en los sitios, y asi tanbien en los fuegos: el que vè Moyses es en el desierto: *Cùm minasset gregem ad interiora deserti*: el que mira Adã, es à la entrada del Paraiso, y es tan diferente la actiuidad de vno, ò otro, que tendrà Moyses para acercarse a la llama que arde en el desierto aliento, y aterrarà à Adan la que arde à la entrada del Paraiso. Condenado padece abrojos, calamidades, trabajos; pero ay tanta diferencia del acercar-

Gen. 3. v. 18.

Tert. de pallio c. 2.

Exo. 3. v. 1.

se à aquel fuego al padecer este aogo, que nunca le persuadirà a Adan su aogo intente el acercarse à aquel fuego: *Sic vult intelligi*, dice Santo Tomas, *quod Angelica custodia ita terribiliter illi loco præsideret, quòd nullus ire præsumeret, vel audaret.* No se atreuerà Adã, *D. Tho. in Gen.* aunque se atreua Moyses: que el de Moyses abrasa en el mundo, y el que vè Adan, muy à la entrada del cielo. No ay retorica para referir, ni ay colores en todo lo vmano para pintar qual sea el dolor, que aquel fuego causa, y la congoja con que atormenta.

Oygamosselo a Dauid en el Psalmo 37. Señor, dice en rẽdidas suplicas à su Dios, no me corrijais en vuestra ira, pues aueis començado aqui à *Psal. 37 v. 1.* decretarme la pena: *Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me: quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam.* Llegan los interpretes a sondar los fondos de este lugar, y pregũtan que flechas fueron estas que maltrataron no leues, sino penetrantes à Dauid: la muerte de los ijos, dice Belarmino, el desonor de su casa, el destierro *Bellar. hic.* de su Reyno: *Videtur per has tribulationes, & supplicia intelligere mortem filij ex Bethsabæa suscepti, stuprum filiæ à proprio eius fratre allatum, eadem Amnonis filij, incestum & adulterium vxorum suarum à proprio filio patratum, expulsionem suã à regno.* Sacudio diestra mano aquestas agudas flechas, y assi fue penetrante la erida; pero Dauid cobrò tantos brios enojado con su delito, que por borrarle se alegraba con su tormento. Pues si ace ostentacion su constancia de que no desmayò erido de tan penetrantes flechas, como tiembla de que quiera Dios purificar su culpa con ira: *Neque in ira tua corripias me?* Porque en esa ira, dice Agustino; està significado el Purgatorio, y su llama, y quiẽ llega a conocer la agrura de ese tormento, trata de escusarle, y de preuenirle; aî desfallece el esfuerço de Dauid, y si izo rostro a calamidades tantas como sufrio su paciencia, solo de imaginar estas penas le desmaya su congoja. Oigamos al ingenioso Interprete: *Poteris cum Sancto Augustino, & Sancto Gregorio dicere illos in ira corripi, qui post mortem in igne purgatorij cruciantur; Prophetam autem precari Deũ, vt hic illum puniat pro peccatis admissis, non in Purgatorio.* *D. Aug. apud Bellar.* Aqui aora el picante: *Monet autem Sanctus Augustinus non esse contemnendum ignem purgatorij: quoniam grauior est ille ignis, quam quicquid pati po-*

test

test homo in hac vita. Conſiderenſe quantos dolores ſon imaginables en eſta vida, vnáſe para afligir todas las calamidades, que no equivale a vna ora de aquellas llamas todo vn ſiglo de aqueſtas penas. Pues ſi eſto es aſi fieles, como no nos detiene el orror? como no nos enfrena el miedo? Ni ſolo es culpable, quando nos dexamos engañar de nueſtros apetitos, nueſtro deſacierto, ſino quando no tratamos de aliuiar a las animas, nueſtro deſcuydo: ſi fuera ſu dolor corto, ò ſi nos vbiera de coſtar mucho ſu remedio, tubiera algun color nueſtra tibieza, y nueſtro oluido tubiera no sè que eſcuſa; pero no la tiene, quando el tormento es tan agrio, y tan facil el remedio:

§. V.

Que no tiene eſcuſa, quien a poca coſta no quiſo aliuiar mucha pena.

LLegò a padecerſe anbre tan eſtremada en Samaria, quando la cercaron ſus enemigos, que llegaba a ſer mantenimiento el orror, y oluidadas las madres de ſu piedad, ſe alimentabā de las carnes que engendraron, quitando la vida a ſus proprios ijos: *Coximus filium meum, & comedimus:* alega vna muger infeliz, que auia pactado con ſu vezina, que ſe lo miſmo con ſu ijo otra. En eſta ſazon jura el Rey lo a de quitar al inſtante la cabeça a Eliſeo: *Hæc mihi faciat Deus, & hæc addat, ſi ſteterit caput Eliſæi filij Saphat ſuper ipſũ hodie.* Ay mas deſpropoſitado enojo, y mas deſmerecido caſtigo? Pues no lo es tanto como parece, dice muy a nueſtro intento Lira: no es Eliſeo onbre tan ſanto, que tocaba lluuias en ſequedades con vn rato de oracion? No reſucita muertos? Si: pues ſi pudiendo con tan poca coſta remediar neceſidad tan ſumamente eſtremada lo dilata, no ay que admirar ſe fulmine contra èl tan rigurosa ſentencia: *Hanc afflictionem ei imponebat, eo quod afflictionem illam ſuis precibus non auferebat tenens eas efficaces apud Deum ad hoc impetrandum: Eliſæus tamen ad hoc expectabat tempus congruum ſecundum ordinationem diuinæ voluntatis.* Lyra.

No faltò Eliſeo en dilatar el remedio, porque ſe gouernaua por el decreto diuino; pero mirado ſolo con vmanos ojos el caſo, pareció digno de aquel caſtigo. Si la neceſidad fuera ordinaria, no auia que admirar no vbieſe puesto cuydado, ni tanpoco, aun ſiendo tan eſtremada, ſi le vbiera de coſtar mucho; pero no tiniendole mas coſta que orar, dar vida

4. *Reg.* 6 v. 29.

vida a tantos cercados, y a tã tos presos librandolos de tan indecibles aogos, era mucho cargo, y al parecer muy enorme yerro. Assi? pues tema quiẽ se oluida de fauorecer a las animas del Purgatorio: son ijas de Dios, y allanse cercadas de sus reatos, abrasandose en viuos fuegos, y quando remediar tan indecible lastima tiene poca costa, el descuydo no tiene escusa. Con q ores vn rato, con que des vna limosna, con que ganes vna indulgencia, con que ofrezcas vna Missa, las alivias, las recreas, y muchas veces las sacas: pues porque te descuydas, porque lo dilatas, porque te oluidas?

Llegò la Cananea en las alas de su dolor a solicitar de Christo remedio: Señor, dice, vn demonio a dado en tiranizar, y en afligir la inocencia de vna ija mia, y sobre el dolor que causa por ija añade nueua lastima su inocencia: no ay ojos para ver padecer tan inumanos tormentos en tan juveniles y tiernos años: *Miserere mei Domine, fili Dauid:* *Matth. 15. v. 23* *filia mea malè à dæmonio vexatur.* Christo sella los labios con misterioso silencio, repite las instancias, acen por ella los Apostoles vmildes suplicas, y da por razon, que es su obligacion atender a los Israelitas; insta la Cananea aconsejada de su trabajo, responde la el Señor, no se à de malograr el pan de los ijos, en sustentar brutos, y arrojandose a sus pies, dice que viene en eso; pero que vna migajuela serà bastante para su alivio: *Catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa dominorum suorum.* A esta razon no parece que alla la sabiduria de Dios respuesta, porque nos sirviese el no allarla de doctrina: *Fiat tibi sicut vis.* Pues que peso tiene aquesta razon, para que se de el mas sabio por conuencido? No lo aduiertes, dice el de Seleucia, era la congoja grande: *Malè à dæmonio vexatur;* pero asta aora no se auia declarado, que la costa era muy pequeña; aora dice la Cananea, que basta vna migaja para alivio de tan indecible fatiga, y se alla Dios como conuencido y como obligado: si esto vbiera de costar desacomodar los ijos, faltar a las obligaciones, no fuera mucho que dilatase el remedio; pero quãdo basta vna migaja de las que se caen, para aliuiar calamidad tan estremada, no ay escusa, y assi para enseñarnos, se da por obligada la diuina sabiduria: *Non rapio panem, micam quæro, non in mẽsam insilio, ad micas anhelo, non ego delicias loquor, hæres illa tua mensa fruatur de manu tua, dum frustula decidua nostra sint.* *Seleuciẽ. orat. 20.*

sint. O fides, ò prudentia, ò Chananeæ pietas! La afliccion auiua el diſcurſo, y iluſtra el entendimiento, y como ſe allaba la Cananea tan afligida, llegò como a conuencer a Criſto muy ingenioſa. Señor, dice, indecible es la pena, y ſu remedio no tiene mas coſta que vna migaja, pues como es poſible que os eſcuſeis de acerme tan ſingular beneficio, y de ſacar a la inocencia de tan laſtimable aogo? Fuerça tubo el argumento, y aſi al inſtante le dexò Dios la ſalud en ſu mano: *Fiat tibi ſicut vis.* O dexemonos conuencer de eſta fuerça, y de eſta eficacia! Las animas de los juſtos ſe abraſan en ardiente llama, y con las migajas, que muchas veces deſperdicias, puedes aliuiar ſu pena, pues no lo dilates, que no tendrà ningun color tu deſcuydo, antes la miſma facilidad llega a condenar tu yerro. A demas de que quando no te moniera la compaſion, debia obligarte la vtilidad: anſe de ver muy fauorecidas de Dios: *Eum, qui venit ad me, non ejiciam foras*, y te importaràn ſus ruegos, ſi aora las ayudas con tus ſufragios. A demas de q̃ quando las almas no fueran agradecidas, la miſma obra te aſeguraba el premio, y te preuenia el aliuio.

§. VI.

Que abreuia mucho tiempo ſus priſiones, quien remediò de vn juſto neceſidades.

ABla el Eſpoſo de las prendas de ſu Eſpoſa, y dice, que las ebras de ſus cabellos, ſon tan negras como el cuerno: *Nigræ ſicut coruus.* En otra ocaſion comparò a las cabras eſtos cabellos: *Capilli tui ſicut greges caprarum, quæ aſcenderunt de monte Galaad.* Eſtrañas conparaciones, à la cabra, y al cuerno, y bien que miſterios encierran aquẽſos ſinbolos? Muchos: parecenſe los cabellos a la cabra, porque ſe parecieron al cuerno: allabaſe Elias juſto, y deſterrado, quando los cuernos le acudieron con alimento: *Corui deferebant ei panem & carnes mane ſimiliter panem, & carnes veſperi.* Los cuernos le acudieron en ſu trabajo: *Paſcit te coruus*, dixo Drogõ: pues el cuerno quando los demas animales padecieren priſion en el arca, ſaldrà a gozar de la libertad el primero: *Dimiſit coruum.* Y no ſolo aliuiara, quando le padeciere, el aogo, ſino burlara muchas veces el peligro. No as reparado, dice S. Anbroſio, que viue muy ſegura la cabra, donde otros animales no ſolo tubieran rieſgo,

Cant. 5. v. 11.

Cant. 4. v. 1.

3. Reg. 17. v. 6.

Drogo de Sacra ment.

Gen. 8. v. 6.

go,

go, sino padeciaran daño: *Vbi alijs præcipitia, ibi capris vallum particulum, vbi alijs periculum, ibi gregis huius alimẽtum. Ibi cibus dulcior, ibi fructus electior.* La cabra viue muy libre del lobo en el risco, y donde los demas animales murieran de anbre, ai tiene dulce, y abundante mesa. Y estabase dicho que si acudio à vn justo quando viuia en el desierto, auia de escapar el riesgo. Si la Esposa se parecio al cuerno en cuidar de justos, tambien se parecerà a la cabra en escusar daños que auer aliuiado el ageno riesgo fue para escusarle el mejor seguro. No le faltara à la Esposa en la soledad sazonado plato, si en la soledad acudiõ à vn justo afligido. Anbrosio leyò en el lugar de los cantares de dos modos: *Crines eius abietis nigræ sicut corax.* Son, dice tus cabellos como aquella auepiadosa, y como la tabla que surca el Mar mas ligera: pues porque quando la cõpara al cuerno, la conpara tãbien al nauio? Porque se entienda, dice Anbrosio, que quien iciere bien a los justos, nauegarà viento en popa golfos: *Crines eius, inquit, abietis nigræ: benè ex abiete sunt naues Tharsis, quæ fluctibus superantẽt mundi, & tutum remigium salutis exhibeant.* Quãdo violentas tenpestades, y tenpestuosas borrascas dieren con otras naues en los escollos, ò les ocasionaren naufragios, esta, à quien se conparan los cabellos de la Esposa, nauegarà tan segura como rica. Que si remedio justos, no abrà para lastimarla escollos. Siquiera mouidos del interes animamos de cuidarmucho del aliuio de las almas, pues es a nuestra salud finca segura, y crecido logro a nuestra riquezo. Al contrario quien pudiẽdo remediar las aficciones de vn justo se descuida, sucle padecer trabajos.

Amb. in collect. ad 4. Cãticor.

Amb. in collect. ad Can. 5.

Llegan a Egipto los ermanos de Ioseph, valese de aquella afectada, y misteriosa ignorancia, y despues de auer moderado sus rigores acc que à Simeon le aprisionen: *Tollens Simeon, & ligans illis præsentibus iussit ministris, vt implerẽt eorum saccos tritico.* Disputan los Interpretes porq̃ no aprisionò a Ruben, y porque aprisionò à Simeon? Porq̃ Ruben, dice Filon izo loq̃ pudo para socorrer a su ermano: *Nitebatur liberare eum de manibus eorum:* y si Simeon que era el segundo, ayudara à Ruben su ermano, se estorbara mucha afliccion a Ioseph; pero fue tal el descuido, que costandole tan poco no quiso Simeõ escusarle a su ermanoque auia de gozar el trono, muchos años de cautiuerio, y asi bien me-

Gen. 42 v. 35.

Gen. 37 v. 21.

merecio prisiones en Egipto, quien pudo aliuiar facilmente que Iosef padeciese en Egipto duras prisiones. Oygamos al Docto Ebreo: *Iubet vinciri fratrem à grandissimo proximum.* Da la razon: *Nam si fratri benè clementerque consulenti, quo vno minor, cæteris erat grandior, suum adiunxisset suffragium, vix admissam fuisset facinus prævalente per consensum honore ætatis, & ordine, præsertim in tanti momenti negotio.* Con que Simeon, que era el segundo, se iciera de la parte de Ruben, que era entre todos primero, cõ sola vna palabra le vbiera aliuiado à Iosef tan prolixa pena; pero como se descuidò inaduertido, padecio en Egipto no pocos dias aprisionado, y Rubẽ escusò prisiones de muchos dias, porque se cõpadecio de su ermano en tan mortales cõgojas. Quien ay tan justo, que no tenga que purgar en las llamas, y que satisfacer en las penas? pues buen remedio: aliuia llamas agenas, y cõ eso estorbaràs, ò disminuiràs las proprias, y vendràs a labrarte en tu merito tu aliuio, y tẽdràs aliuio para el aogo. Con metafora de camino explicò Cristo este ir las almas al cielo: *Omne, quod dat mihi Pater, ad me veniet:* y aunque ay mucho con que aliuiar a las almas de los justos en este camino, el mayor fauor es el pan, que se ofrece en aquel ara, vna Misa es vn mar, que entra por el Purgatorio tenplando penas, y apagando llamas. Demos pruebas a esta verdad, y sea la proposicion.

Philo libr. de Iosepb.

§. VII.

Que este sacrificio ofrecido en el ara es el mayor aliuio a la pena.

ABla el Profeta Rey en nonbre de Dios de este sacrificio, y dice que le onrara, y que alli mostrarà el camino, para que vean los ojos la salud de Dios: *Sacrificium laudis honorificabit me, & illic iter, quò ostendam illi salutare Dei.* Que tiene que ver mostrar el camino con ofrecerle a Dios sacrificio, quando pudo prometer a ese sacrificio otro premio? Mucho, dice el Incognito, que las ansias de las almas son ver a Dios, y para eso desean allar atajo para asegurar mas a priesa el gozo: pues en la Eucaristia està la mas breue sẽda, y asi quiẽ solicita que el alma del Purgatorio llegue presto a ver, trate de sacrificar: *Hoc sacrificium dicitur via eundi ad Deum: propter quod viaticum dicitur: vnde subdit: Et illic iter, scilicet in sacrificio illo: quia hoc sacrificium est via ad Deum, hæc est scala Iacob, qua Angeli, id est,*

Pſa. 49. v. 23.

Incogn. hìs.

eſt, fideles aſcendunt. Para entrar en el cielo las almas andeonbrear con Angeles en lo puro, y en lo perfecto: pues eſte Sacramento las ace Angeles, y les ſirue de eſcala, porque lleguẽ preſto a la gloria. Muchos años gaſtará vna alma en los rodeos, à que le obligaba el reato de ſus pecados; pero fue ſu dicha ſe ofreciese por ella eſe ſacrificio, y con eſo encontrò breue atajo, y volò a reinar con los Angeles en el cielo.

Murmurò de Moyſes ſu ermana, y coſtòle quedar manchada cõ lepra: rogò por ella Moyſes, y ſi bien ſe abreuiò el eſpacio de la pena; con todo eſo durò toda vna ſemana ſin que en eſe tienpo ſe adelantaſe vn paſo el camino: *Separetur ſeptem diebus extra caſtra, & poſteà reuocabitur.* Y añade el Texto: *Et populus non eſt motus de loco illo.* En otra ocaſion trata el prodigo de boluer a la caſa de ſu padre, y aunque el dolor borrò el delito, con todo eſo interpuſo mucha diſtancia el reato: *Cum adhuc longè eſſet, vidit illum pater ipſius.* En las alas de ſu amor volò el padre, y ya manda a los ſieruos le viſtan ricas galas, y diſpongan regaladas meſas, y ſonoras armonias: tan preſto ſe allò el prodigo deſde el llanto en el regocijo, que al boluer quando retiraba ſus luces el Sol a caſa el ermano, le izo nouedad el feſtejo, y preguntò la cauſa no ſin cuidado: *Erat filius eius ſenior in agro, & cum veniret, & appropinquaret domui, audiuit ſymphoniam & chorũ:* aqui mi duda. Si gaſtò el prodigo tã corto eſpacioſiẽdo tã largo el camino, como no auiẽdo tãto deſde la culpa de la ermana de Moyſes a la reſtitucion de la dicha, gaſta tã prolixos eſpacios y tãtos dias? Es à caſo porq̃ en vna parte es el q̃ ſe recibe ijo, y en otra es la culpa como de eſtraño, y en loseſtraños aũ el mas ligero defecto ſuele acriminarſe, como en los propios la mayor enormidad delacerſe? No es eſa la cauſa, dice Criſologo, ſinoq̃ por la ermana de Moyſes ſe ofrecierõ ruegos, por el prodigo ſacrificios: *Occidite vitulũ ſaginatũ,* y tiene tãta fuerça la sãgre de Criſto ofrecida, que al prodigo le ſiruio de buelo, para q̃ entraſe preſto en el gozo, y à quien no la tubo, le durò mas el caſtigo: *Hic eſt vitulus, qui in epulum noſtrũ quotidie ac iugiter immolatur.* Grandes erã las deudas q̃ contraxo el prodigo, puesmalogrò la aciẽda, y deſdorò ſu proſapia; menores las q̃ cõtraxo Maria; pero puede tãto vn ſacrificio ofrecido al cielo, q̃ en vn dia al parecer entrò el prodigo en el gozo aũ alladoſe à diſtãcia tan-

Na.12. v.14.

Luc.15. v.20.

Chryſol. ſerm. 5.

tára del termino, y la ermana de Moyſes para voluer à los Reales gaſtò toda vna ſemana ſiẽdo mas leue la culpa. Aduirtio aqui Criſologo vna coſa de grã cõſuelo, q̃ al veſtir los ſieruos del padre de gala al ijo, y al diſponer el feſtejo ſolicitaron para ſi el gozo: *Adducite vitulum ſaginatũ, & occidite, & manducemus & epulemur.* Para todos ſirnio el becerrillo ſacrificado: *Vnus vitulus totius familiæ fũditur in ſaginã.* Todos participã, y lo miſmo q̃ le ſirue al prodigo para poſeer el gozo, le ſirue tãbiẽ para aqueſe efecto al ſieruo. Agradecido el padre de que adornaron al ijo, en quiẽ ſe empleaban tiernamente ſus afectos, para q̃ ſe preſentaſe ſin indecencia à ſus ojos, les izo regalo, y quiſo que gozaſen de aquel feſtejo, porq̃ ſe conozca.

Chryſol. ſerm. 3.

§. VIII.

Que el bien que acemos a las almas, nos ſirue para gozar en la otra vida mas gloria, y en aqueſta vida mas dicha.

Dlovn dragõ en perſeguir vna muger iluſtre, y quãdo ſus virtudes eroicas enpeñabã la retorica en alabãças, ſe irritò la inuidia para ocaſionarle guerras, vn mar arroja para anegarla: *Miſit ſerpẽs ex ore ſuo poſt mulierẽ aquã tãquã flumẽ, vt eã faceret trahi à flumine.* En tã apretado lãce ayudò à la muger q̃ volaba al cielo la tierra, y ſe ſorbio el agua: *Et adiuuit terra mulierẽ, & aperuit terra os ſuũ, & abſorbuit flumẽ.* A la patria buela cõ ligeras alas eſta muger vẽturoſa; pero trata de eſtorbarla la malicia, y ya parece oluidò ſu coſtunbre antigua, pues ſe opuſo à la malicia la tierra. Cõ miſterioſos colores pintò S. Iuã nro aſunto, pues fue entrañar agua el fauor que dio la tierra. No es el vmor riego para ſus flores, no es cõ lo q̃ aliẽtã ſus primaueras? No viſte la tierra à quenta de las lluuias q̃ goza galas? Claro eſtà q̃ ſi: pues decir el Eſpiritu Sãto q̃ la acciõ con q̃ deſenbaraçò las plumas la tierra, fue beber agua, es decirnos q̃ le ſirnio ſu miſmo fauor de gala, y q̃ ſe aſegurò, quando aſiſtio à aquella muger dichoſa, ermoſo vulgo de flores, y abũdante copia de bienes: *Suſcepit flumẽ.* dice Anbroſio, *quod miſit ſerpẽs ex ore ſuo, id eſt ſinũ miſericordiæ ſuæ aperuit, flumẽque vitiorũ poteſtas eius funditus extinxit.* Valiaſe la ſerpiente de los reatos como de grillos para enbaraçar los buelos; pero la tierra oſtentò ſu miſericordia, y exercitò el poder q̃ tenia para borrar eſas faltas, y pagar por aqueſas culpas: *Sinum miſericordiæ ſuæ aperuit, flumenque vitiorum poteſtas eius funditus extinxit:* y porque ſe vea le grangeò muchas

Ambr. hìc.

Apo. 12. v. 15.

chas vtilidades este socorro, quiso Dios que se sinbolizase en vn rio: que si consisten todas las rentas de la tierra en el agua, aqui afiãçò su dicha, quando ayudò à volar à los impireos vn alma. No se pierde lo que se gasta, aun para lo temporal es seguro logro, aun para la salud es aumento. Ademas de que mas quãtiosas ganancias se aseguran en este empleo, pues llega à ser para ver à Dios seguro puesto lo que para los necesitados fue alivio.

Caminaba el pueblo de Dios à la tierra prometida por el desierto, quando les cõgoja vna ardiente sed, clamã por agua, y Moyses la recaba de vna piedra: *Egressa sunt aquæ largissimæ ita vt populus biberet & iumenta.* Remediòse tan apretada ansia, y tan ardiente cõgoja. En tã ardiẽte ocasion le pide Moyses à Dios le dexe ver la ermosura de su rostro: *Ostẽde mihi gloriãtuã:* y le pone en el resquicio de vn risco para cunplir su deseo: *Cùm transibit gloria mea, ponam te in foramine petræ.* Estraño sitio la cauerna de vna piedra para la gloria: no ay puesto mas à proposito, para que goze Moyses ese deseado buen rato, que la concauidad de vna piedra? No, dice Agustino, que esa piedra es de adonde sacò Moyses agua para aliuiar la sed de los que caminaban por el desierto à la tierra prometida: y es tã cierto que quien alivia à los justos su ansia, se dispone lugar en que gozar de la gloria, que vna misma piedra le sirue à Moyses para asegurar la mejor fortuna, porque se valio de esa piedra para aliuiar à los justos su congoja: *Ipsa est illa petra,* dice Agustino, *quæ percussa produxit aquas populo sitienti.* La misma piedra sirvio para que Moyses gozase gloria, porque auia seruido para que escusase el pueblo fatigas. O interesadas diligencias! O sufragios que para quien los ofrece son triunfos! Vea Moyses la gloria desde la piedra, y estè libre en la piedra de los dientes de la serpiente: que libra el acer bien à los justos en esta vida de culpas, y en la otra de llamas. Este camino no solo tiene su aliuio en el Sacramento celestial viatico, en la oracion, en la limosna, sino tanbien en las indulgencias que aplica el Põtifice del tesoro de la Iglesia. Vna indulgẽcia sirue para aclarar los ojos, y para quitar los inpedimentos: y lo que à nosotros nos cuesta poco, vale à las animas mucho. Mucha estimacion se debe acer de los sufragios, de las indulgencias, de los jubileos: por

Num. 20. v. 11.

Ex. 33. v. 18.

Augustin. In Cat.

Que

§. IX.

Que vna indulgencia es a los ojos colirio, y a las dificultades desenbaraço.

ALlabase Iosue a la entrada de la prometida tierra muy cercano a tomar posesion de Iericò ; pero estorbabanle diamantinos muros, y militares pertrechos : *Iericho clausa erat atque munita.* No era facil conquistarla a fuerça de braços, y mandòle Dios, que los Sacerdotes tomasen las trõpas de que se solia vsar en el jubileo, para q̃ eridos con ese aliento los muros oluidasen su firmeza, y dexasen libre la entrada : *Septimo die Sacerdotes tollant septẽ buccinas, quarum vsus est in iubilæo.* Pudiera parecer esta diligencia menos cuerda, a no ser tan misteriosa : que inporta resuene el ayre con la tronpeta para ronper en tan diamantinos muros entrada: y q̃ inporta mas sean esas tronpas las que siruen al jubileo, o las q̃ se aplican a otro qualquier vso ? Si erido el ayre sirue de petardo contra los muros, lo mismo serà le yeran estas tronpas, ò le conuatan aquellas. Eso no, que tiene misterio todo. Iericò a de ser posesion de los ijos de Dios, àde ser descanso suyo ; pero enbaraçan muros, y enbargan la entrada estorbos, y como en los jubileos se aplica la sangre de Iesu Cristo, q̃ a titulo de ser de tan inocente cordero, desmãtela los mas diamantinos muros, inporta con especialidad que resuenen esas tronpas para abrir paso, que otras no tubieran aquese efecto : *Iericho,* dice Origenes, *tubis subuertitur Sacerdotum : flatim enim vt tubarum clangor increpuit, murorum directus est ambitus.* Otras trõpas inportaran poco, las que resonaban los Sacerdotes, como eran del jubileo, inportaron mucho: su clamor desizo el muro, y abrio a pesar de los muros paso. No es de poca inportancia el clamor de las canpanas, la armonia lugubre de las musicas, la aplicacion de las indulgencias: que los muros que enbaraçan a las almas de los justos llegar a poseer la dicha, solo se conquistan con aquesta diligencia.

Iosue 6. v. 1. *Origen. hom.* 7. *in c.* 6. *Iosue.*

Caminaba Tobias acompañado de vn Angel, quando inopinadamente al llegar al Tigris le atemoriza vna fiera, de cuyos dientes se librò con el clamor, y porque para vencer riesgos es menester que se junte la mano con la oracion, aconsejòle el Angel sacase el pece de el agua : *Apprehende branchiam eius, & extrahe eũ ad te.* Izolo asi el alentado jouen, y el pece que en su eseme-

Tob. 6. v. 4.

to era riesgo, sacado de su elemẽto siruio de plato. Diuidele Tobias, y al querer arrojar las entrañas, le dixo el Angel, que las guardasse: *Cor eius & fel, & iecur repone tibi.* Las entrañas guarda, de la carne se alimenta: pues si no a de comer la yel, si no le a de seruir lo interior, que inporta arrojarlo con descuydo, y escusar en el camino, aunque no muy grande ese peso? Mucho, que aunque esas partes del pece no siruen para alimentar la vida de quien le pesca, seruirá para desterrar en otros calamidades, y para labrarles dichosas suertes. El vmo auyenta el demonio, que estorbaba los desposorios de Sara: *Fumus eius extricat omne genus dæmoniorum siue à viro, siue à muliere.* La yel quita a la vista los enbaraços, para que gocẽ la claridad de la luz los ojos: *Fel valet ad vngendos oculos.* Lo que le sobraba a Tobias, inportò para que Sara lograse los desposorios, y para que Tobias se librase de enbaraços. A èl le aprouechaua poco, y valio a los otros mucho. En Tobias quiere Vgo Cardenal, que estè Christo dibuxado:

Hugo. *Christus potentiam diaboli continuit.* Sobròle mucho a Christo, quando consiguio triunfo de sus enemigos, y con lo que le sobrò, se quita a los ciegos la macula del pecado: *Fel valet ad vngendos oculos, in quibus fuerit albugo, & sanabuntur.* Esta enfermedad quiere Vgo fuese el reato, o ligera mancha, que suele auer en el animo del mas justo: *Albugo peccati macula.* Tobias, aunq̃ de tan eroycas virtudes, algũ rato duerme, y el sueño le estorba gozar la claridad de los cielos; pero en las amarguras de Christo, en lo que le sobra de su victoria, ay remedio para aclarar esta vista, y cõ èl ya abre los ojos el justo, y ya goza la ermosura de aquese cielo. No es este el caso? Al mas justo suele enbaraçarle algun descuydo, algun sueño; pero tiene repuesto en su tesoro la Iglesia con que desterrar ese estorbo: las indulgencias, los meritos que sobraron a los Santos, la sangre de Iesu Christo borra esas manchas, quita esas culpas, y ya las almas desenbaraçadas de sus estorbos buelan a gozar de aquella claridad, a quien no se atreue sonbra: alli agradecidas se valen del valimiento para reconpensar a sus deuotos el agasajo; alli solicitan aumento de bienes temporales, alli recaban saludes, alli solicitan lo que mas inporta, que es gracia, porque sean sus deuotos participes de su gloria: *Quam mihi, &c.*

SER-

SERMON DEL ARCANGEL SAN MIGVEL, PREDICADO a su Mageſtad en ſu Real Capilla.

Quis maior eſt in regno cœlorum? Matthæi 18.

Siempre las armas fueron tranquila ſeguridad del vaſallo, y terror congojoſo del enemigo: viue a quenta del acero la Republica florida: porque teme la inſolencia; ſi bien no tanto ſuelen lograrſe afortunados ſuceſos a quẽta del temple, que les dio ingenioſo el arte, como del fauor, cõ que les aſiſte Maria. Allò Foroneo las armas, y conſagròlas a Iuno eſpoſa de Iupiter: porque a benignos influxos de ſu aſiſtencia conſiguieſen ſiempre victoria: *Primum Phoroneus Iunoni dicitur obtuliſſe*, eſcribio el florido eſtilo de Caſiodoro, *vt inuentum ſuum Numinis, vt putabant, auſpicio conſecrarent; hæc in bello neceſſaria, in pace decora ſunt.* Aun entre ſus fabuloſos engaños reconocio la antiguedad, que para conſeguir las armas el lauro era neceſaria aſiſtencia ſuperior, ſi bien errada pretendia por ſuperior la de Iuno. Mejor que Foroneo lo aduirtio Ruperto. Reparò con ſingular agudeza, que auiendo entrado dos veces nueſtro Arcangel en batalla con Lucifer, vna ſobre ſi ſe auia de manifeſtar, o no el ſepulcro de Moyſes, otra a los doce del Apocalipſi, quando cauſò tantos eſtruendos al cielo con las armas de ſu ſoberuia en la campaña de ſu ambicion la ſerpiente, ſola en eſta ſe expreſò el triunfo: *Proiectus eſt draco*, y en aquella ſe paſò en miſterioſo ſilencio: pues porque no ſe oyen dos veces las aclamaciones de la victoria, ſi atemorizan dos veces los eſtruendos de la batalla? Porque la vez primera, dice el piadoſo Abad, no ſe dice aſiſtieſe a la batalla Maria; la ſegunda ſi: *Signum magnum apparuit in cœlo,* mu-

Caſſiod. 7. vari. 18.

Apocal. 12. v. 1.

mulier amicta Sole: y son tan diferentes los efectos de las armas, que en vna ocasion Miguel reprime las osadas altercaciones del enemigo; pero en la otra ya se corona del lauro: *Proiectus est draco.* Que de la ocasion Ruperto: *Nusquam in tota serie Scripturarũ ante illum sæpe dictæ mulieris partum Michael Archangelus pugnasse cum dracone, eumque vicisse legitur.* Valiente enpuña Miguel en vna, y otra ocasion contra la temeridad, y la tirania el acero; pero solo quando le assiste Maria, se expresa el triunfo: luego si oy triunfa Miguel, no faltará la assistencia de Maria, y si la mas importante es gracia, segura la tendremos, si llegamos a solicitarla para celebrar la victoria: *Ave gratia plena.*

Ruper. lib. 7 in Apocal.

Quis maior est in regno cœlorum? Matth. 18.

DE tan nobles causas S.C.R.M. nacieron algunos yerros, que si mirados en si son muy dignos de censura, mirados en su origẽ tienen visos de alabança: pensamientos onrados aun quando padecen por vanos nota, tienen en su misma presuncion no sè que color de disculpa: los espiritus que abriga el pecho, son indices no dudosos ordinariamente del coraçon: vn cobarde rara vez se arrojò à temeridades lucidas, ni vn valiente supo intentar menos decorosas acciones: no caben en vn animo apocado pensamientos generosos, como ni en vn generoso viles. Allaban se ya los Apostoles en altura grande de perfeccion: y si quãdo pescadores solo se estendia el cuidado à cortas ganancias, ya batallan entre si sobre preeminencias: dabales cuidado ver en muchas ocasiones preferido à Pedro, y por salir de vna vez de tan molesta congoja, le propusieron oy à Christo, como que fuese curiosidad vna duda: el tono era de pregunta, la intencion de batalla: *Quis maior est in regno cœlorum?* Y si bien esta lid se rozaba en anbicion, era tã noble la enpresa, que pudo dorar las desatenciones de la porfia. Averiguar pretenden quien es el favorecido, porque cada vno a persuasiones de su anbicion intentaba aventajarse a los demas en el cielo: *In regno cœlorum*: pues biẽ se les puede perdonar lo ruidoso de la inquietud a quenta de tan noble pretension. O como su mismo yerro los acredita de Apostoles, pues les dan cuidado agenas ventajas en

la

la virtud, y adelantamientos en perfeccion: que aun ninguno de ellos se contentaba con lucir bienauenturado, sino que anelaba cada qual ser en el cielo el primero? Pues la misma contienda, que los condena los califica, que a no ser Apostoles, poco batallaran en esas lides. Felicidad grande fuera inquietase a muchos esta çoçobra; pero viue muy lexos de semejantes batallas nuestra tibieza; en el mundo si nos desvela a todos el canpear, el tener, el lucir: tan ordinarios son a cerca de lo tenporal estos estruendos, como à cerca de lo eterno son frequentes nuestros descuydos. Esta es segura verdad:

§. I.

Que nos contentamos con ser los vltimos en el cielo de tibios, quando de anbiciosos anelamos ser en el mundo de los primeros.

ALlabanse a vn mismo tiẽpo dos ermanos en el pecho de su madre, y no sè si antes que la misma vida, comẽçò ya la anbicion de la excelencia; viuieron ermanos partiendo la abitaciõ, la sangre, la vida; pero al tienpo del conseguir parecieron enemigos, ò como el interès ronpe las leyes mas sagradas de la ermãdad: solo seruia la estrechura del parentesco de tenerse para la lid mas vecinos, y mas cercanos: Zara, ò mas afortunado, ò mas diestro començò a nacer, y aun antes de nacer, a lucir: la que solicitaba fuese afortunado el suceso, le dio la posesion del inperio con vn ilo: en tan poco estriba el mayor inperio: *Ligauit coccinum dicens: iste egreditur prior.* Retraxo Zara la mano, y salio Farès: *Illo verò retrahente manum egressus est alter.* En asegurando el resplandecer, no se dio priesa a viuir, como que estimase menos el viuir que el resplandecer. Profundos misterios an discurrido aqui los Padres con igual piedad que ingenio. Quieren que atarle la mano aya sido aojar su dicha, pues no era para gouierno quien no podia vsar libremẽte de su mano. Otros quieren aya sido accion eroycade Principe no gouernarse por ageno arbitrio, y mas siendo de muger, y asi no quiso obededer a lo que le aconsejaba, sino acer lo opuesto que le decia: *Iste egreditur prior; illo verò retrahente manum.* Establecer quiso Dios inportan menos patrocinios vmanos, y inportan mas los diuinos, Zara tiene quien le aclame, quien le fauorezca, quien le ayude; pero todo inportò poco, porque le acia resistencia el cielo: *Gen. 38 v. 27.*

como al contrario a Fares no le eſtorbauan ni los deſabrimientos, ni los empeños: *Quare diuiſa eſt propter te materia*, quando tenia por ſi vn braço diuino contra vn vmano. Aun en el nacer tubo aquella muger que tachar: auia echo empeño por Zara, y eſtaba claro, que no ſolo no auia de tener Fares prendas, ſino merecer muchos ceños por imaginadas culpas. Aũ las acciones mas ajuſtadas, aun las mas decentes à quien tiene empeño por otro le acen deſabridos viſos. Alfin Zara en poſeyendo la purpura deſiſtio de la batalla. Lipomano ſiente que lo que pretendio, no fue toda la dignidad: incluìa ſer Padre de Ieſu Criſto, y gozar en el mũdo de grandeza à titulo de primero, y Zara batallò aſta ſer en la purpura el primero, y en orden à Dios aun no anelo ſer ſegundo *Primogenituræ notam portendebat; ſed non gloriam.* La primogenitura era exceder en reſplandor, y en virtud, y Zara le dexò à Fares la primacia en la virtud, y batallò por tenerla en el reſplãdor. Que de lides cauſan eſtruendos, que de cudicias ſe congojan ſienpre en lides, y eſo por la garnacha por el govierno, por el fauor, por el titulo, quando mayorias en el cielo, no ſolo no ſe pretenden con anſia; pero ni aun ſe cuidã cõ tibieza. Los Apoſtoles, aun quãdo al parecer ſe ladeã à la anbicion, ſolo tratan de virtud: *Quis maior eſt in regno cœlorum?*

Lippo.

No acaba de admirar Baſilio el de Seleucia las acciones de Dauid. Llega al canpo en ocaſion que vn Gigante mas deſmedido en ſu arrogãcia que en ſu eſtatura, no ſolo injuriaba al pueblo; pero tanbien deslucia ſu temeridad à Dios: algunos ay que ſolo les parece ſon grandes, quando oſcurecen à los demas, y es muy baſtardo lucir el que cõſiſte ſolo en axar. Oye Dauid la arrogancia del reto, y aficionòſe al peligro: que ay peligros muy decoroſos, como tanbien indignos trofeos. Yo, dice, è de ſalir en canpaña, que en defender el onor diuino è de ſer ſienpre el primero: *Pugnabo aduerſus Philiſthæum.* Salio al canpo, conſiguiò el triunfo, aſi ſuele ſer cobarde la arrogancia, y valiente la modeſtia. En otra ocaſion le ofrece Saul à ſu ija mayor, y ya Dauid ſe apoca, y prudentemẽte ſe vmilla: *Quis ego ſum, aut quæ eſt vita mea, aut cognatio patris mei in Iſrael, vt fiam gener regis?* No ſe me à oluidado, dice, la abarca, ni è llegado à deſvariar en pretenſion de la purpura. Segunda vez le ace Saul inſtancia por medio de ſus amigos,

1. *Re.* 17 v. 33.

1. *Re.* 18 v. 18.

y

y buelue à eſtimar el fauor, y à reconocer ſu eſtado: *Num parum videtur vobis generum eſſe regis: ego autem ſum vir pauper, & tenuis.* No es mi caudal, dice Dauid, para emprender eſtado de tantas obligaciones, pues poca acienda, y mucha ponpa no es aliuio, ſino tormento. Aqui la dificultad: Si quando la fortuna le brinda, quando le ruega, quando le inſta, para que luzga de los primeros del Reino ſe retira vmilde, y ſe eſcuſa de modeſto, no de apocado, como ſe oſtentò, quando el Gigante, de tã ſingulares brios, y de tan alento dos denuedos? Como no ſe encogio ſiendo paſtor? Aqui rompe eſtorbos? y alli no dexa perſuadirſe de ruegos? Si, q̃ es Dauid muy ſingular en el mũdo, y copiamuy al viuo del coraçon de Dios: *Seleuc. ora. 15.* *Neque viribus meis fretus*, dice en ſu nombre Baſilio: *ſed gratiæ in aciem prodeo. Deo contumelia dicitur: ecquis in pugnã non armetur?* En la vna parte era auentajarſe en virtud; en la otra era acrecentar reſplãdor, y es Dauid tan de la gracia, que no trata de lucir, ſino de vencer. Es noble inuidia, y decoroſa altiuez no ſufrir preeminẽcias en la gloria, y aſi fue muy de Apoſtoles la pelea: Criſto bien nueſtro, no condenò el intento; pero corrigioles el modo: a ſi miſmo vmilde, y pequeño ſe propuſo por exenplar aſegurandoles, que para lograr aquella lid era el medio mas ſeguro copiar cada qual con atencion ſus acciones: interpretacion del gran Padre de la Igleſia ſan Geronimo: *Hier. in Caten.* *Certè paruulum ſtatuit in medio eorum ſe ipſum qui non venerat miniſtrare, vt eis humilitatis tribueret exemplum.* Que gran dicha de vn Superior, poder corregir ſus ſubditos con ſu proceder, y que ſe eſcuſe la lengua, quando repreende mas eloquente la obra. Aſſin quando cada vno de los Dicipulos pretendia vencer batallando en el canpo de ſu porfia con las armas de ſu ardimiẽto, les moſtrò Criſto, que ſu intento dependia menos del batallar, y mas del vinir: y que à quenta de muy mortificados, y muy perfectos aſegurarian los triũfos. No inporta tanto para conſeguir victoria el teſõ por fiado, ni el exercito numeroſo, como el merito. Menos depende rendir al enemigo de las armas que de las vidas: nî ſe conſiguen los lauros tan à lo cierto à temeridades de ſoldados valientes, como à diligencias de muy eroicas virtudes. La miſma fieſta, que oy celebramos, enſeña

§. II.

Que aunque el triunfo depende del batallar, depende mas del vivir.

DEsvanecido Luzbel con su misma dicha presentò guerra à los cielos, y claro està que si acia guerra à los cielos, su mayor dicha era su mayor desgracia. No solo se contentò con alistar numerosas gueſtes de estrellas, sino tambien peregrinas armas. Con vna serpiente se confedera, no menos dañosa por lo blando del alago, que por lo mortal del veneno: *Ecce draco magnus rufus habens capita septem, & cornua decem, & in capitibus eius diademata septem, & cauda eius trahebat tertiam partem stellarum.* En cuidado puso tan poderoso enemigo, pues no solo peleaba con las armas, que le dio su naturaleza, sino con las que se solicitaba tambien su industria. No solo batallaba espiritu, sino dragon: opusose à la temeridad presumida el mayor Arcanguel Miguel: *Michael, & Angeli eius præliabantur cum dracone.* Desiguales se pudieron juzgar las armas, y assi temerse desdichas: Miguel pelea solo espiritu, à Luzbel sobre ser espiritu, le ayuda el dragon armandole de aceradas puntas, y escudandole con vnidas duras escamas: y assi siendo Luzbel tan superior en las armas, no serà facil que consiga Miguel victorias. Antes, dice Bernardo, porque se vea que los triunfos consisten mas en la virtud, y menos en el poder, Miguel queda victorioso, y Luzbel rendido: *Proiectus est draco.* Todo el cuidado de Luzbel fue aumẽtar fuerças, disponer pertrechos buscar, resguardos, cõducir dragones, cõfederar à su exercito varias gẽtes, y al primer reencuentro consigue Miguel victoria: que importò poco que Luzbel armase numerosos exercitos, quãdo èl mismo se estaba contradiciendo con sus delitos. El allarse tan poderoso el dragon solo le sirvio de quedar con mayor cõfusion rendido, y de verse mas vltrajado: *Quis sicut Dominus Deus noster, qui in altis habitat, & humilia respicit in cœlo & in terra*, dice Bernardo: *Vide autem ne fortè Michaelis verbum sit superbo illi dicenti: Similis ero Altissimo.* Miguel pelea viuiendo à lo ajustado, y à lo perfecto, Luzbel se arma à lo poderoso, y lo presumido: pues este quedara vencido con ignominia, y aquel cõseguirà la victoria: q̃ asegura menos triunfos la soberuia del poder, que la virtud del viuir.

Apocal. 12.

Bernar. ser. 2. de verb. Isai.

Abla

Abla Iacob de su hijo Iudas, Capitan siempre esforçado, y terror siempre del enemigo, y dicele viuirà atado a la vid: *Ligans ad vineam pullum suũ*, y que lucirà siempre rico con las presas, como ennoblecido con las victorias: *Manus tua in ceruicibus inimicorum*. Pudo auer contradicion al parecer mas reñida? Si viue atado a la vid, como leon en la campaña? *Catulus leonis Iuda, ad prædam fili mi ascendisti*. Que tiene que ver los grillos con los trofeos? Mal podrà aprisionar a sus enemigos, si viue atado, y poco tendrán que temer su valentia, si le oprime la cadena. Todo viene bien, dice S. Ipolito: la vid, a quien viue atado, es Christo, que por san Iuan se intitulò vid: *Ego sum vitis vera*: y inportan tãto esas nobles ataduras para conseguir victorias: que si faltaran, por mas leon que sobresaliera en esfuerços, asegurara poco los triunfos: *Christus vitis vera*, dice San Ipolito, *populum ex gẽtibus sibi alligauit*. Son los preceptos interesadas prisiones, y el mismo vivir atado es sujetar al enemigo; y asi Iacob pronosticò estos nobles grillos por asegurar al leon Real los mas felices trofeos. Diodoro quiere aya aludido aqui Iacob al triunfo de Christo en vn jumentillo, y que aya dexado al Leõ Real como lo mejor erencia el tomar siẽpre las armas, no tãto por sus aumentos, como por los diuinos aplausos: *Quidam id à Iacob dictum fuisse volunt, quia Dominus discipulos misit, vt pullum alligatum adduceret, super quem & sedit*. Para asegurar las batallas se an de ordenar a defender la razon, a establecer la justicia, a amparar la Fè. Quien pone con esa intencion sus exercitos en campaña, no tema riesgos, sino espere siempre despojos: *Ad prædam fili mi ascendisti*. Con sus acciones enseñò nuestro victorioso Arcangel.

Gen. 49 v. 9.

Hippol. in Cat. Lippo.

Diodor. in Cat.

§. III.

Que en las batallas se aseguran mejor los proprios, quando solo se pretenden los lucimientos diuinos.

INsolente de temerario batalla oy Luzbel por dilatar sus felicidades, y adquirse nueuas luces: *In cœlum conscendã, super astra Dei exaltabo solium meum*. En simismo no cabe de vano, y todo es mouer guerras de anbiciolo: oponesele Miguel sin mas intentos, que defender la razon, y dilatar el Reyno de Christo: *Quis sicut Deus*? ya escaramuçan, ya se acometen con denodados alientos, ya se perciben los estruendos de la batalla, ya se fue-

Isac. 14.

ſuenan las aclamaciones de la victoria. Miguel vence, y el dragon, que anelò lucidas cũbres, ſe retira a obſcuras profundidades: *Proiectus eſt draco.* Claro eſtaba auia de quedar el dragon rendido, ſi mouio tantas guerras por ambicioſo, y claro eſtaba, que ſi Miguel entrò a batallar de parte de la razon, que auia de vẽcer: ſeguro era el triunfo, que lidiò el zelo.

Contra la obſtinacion del Gitano ſe arma de prodigios la vara de Aaron, y conuertida en ſerpiente ſale animoſamente en campaña: *Verſa eſt in colubrum.* Faraon junta exercitos de Magos, que arrojando ſus varas las conuierten en animados dragones: *Proiecerunt ſinguli virgas ſuas, quæ verſæ ſunt in dracones.* Trabòſe la batalla, y venciò la verdad a peſar de la multitud: *Deuorauit virga Aaron virgas eorum.* Singular marauilla, dixo Tertuliano, que la verdad triunfaſe en la Corte: *Veritas Moſeÿ mendacia deuorauit:* crecer el numero de los contrarios; ſolo fue para aumentarle a la vara de Aaron trofeos. El gran Padre de la Igleſia San Aguſtin reparò con el ingenio que ſuele el miſterioſo eſtilo de la Eſcritura: La vara de Aaron, dice, tragò las varas, y no debe de ſer la primera vara que come; pero ſi la primera quẽ comiendò nõ ſe tuerce. Si dixera que el dragon auia vencido a ſus enemigos, eſtaba bien; pero decir q̃ ſe los tragò la vara, pudo parecer menos aduertẽcia. Vna vara no puede comer, vn dragon puede deſtroçar: pues como mezcla con lo vital lo infẽſible? Como puede ſer quedarſe en el antiguo eſtado, y enſangrentarſe en la vida de los dragones, aſta conſeguir el triunfo? *Draco vtique potuit abſorbere virgas, non virga; ſed eo nomine dicta res eſt.* Miſterio tubo, dice Aguſtino, decir batallo dragõ, y los rindio vara: vna vara no ſe puede aumentar con comer, vn dragon ſi puede crecer con tragar; pues porque ſe conozca que eſta vara ſolo intentò en eſta lid para la razõ triunfos, ſin que para ſi cudiciaſe aumẽtos, ſe quedò como antes vara: *Eo nomine dicta res eſt;* pero en eſo miſmo ſe iporecò la mas eterna primauera, y la mas florida ponpa: porque quando tirò la anbicion a deſpojarle a Aaron de ſu dignidad, eſta ſola vara ſe vio a cõtradicciones del tiempo frondoſa en ſus ojas, dilatada en ſus ramas, lucida en ſus flores, y ſçonada en ſus frutos: *Inuenit germinaſſe virgam Aaron in domo Leui, & turgentibus gemmis eruperant flores, qui foliis dilatatis in amygdalas deforma-*

Aug. q. 21. in Exodo.

Tertul.

Num. 17 v. 8.

ti

ti sunt. O que sagradas correſpondencias ay entre las lides y las creces de aqueſta vara! Quando ſale en campaña, no pretende aumentarſe adquiriendo, ſino boluer por la razon batallando: y quanto ſon mas puros ſus intentos, ſon mas copioſos ſus frutos: para ſi aſeguró lucimiento: porque ſolo pretendio para la razon, y para Dios triunfo: *In ea ista ſemper manſerunt*, dixo el Abulenſe. No tendrà el tienpo jurisdicion para marchitar ſu lucida ponpa, que la eternizò ſu intencion deſintereſada. O pluguieſe al cielo, que los que batallan por ſu Principe, no traten de ſu particular interès; ſino ſolo del bien comun; pero no sè ſi a veces ay tibieza en el ſeruir, porque ſolo ſe trata de intereſar. De eſta vara ſe refiere el brio: *Deuorauit virga Aaron virgas eorum*: pero tambien ſe refiere el premio: *Inuenit germinaſſe virgã Aaron*. Politica bien neceſaria en las Monarquias: el vaſallo no a de atender intereſes; pero ſu dueño debe atender a premiar virtudes. Ya acredita eſte eſtilo nueſtro Miguel: deſintereſado batalla; pero Dios cuydadoſo premia, aqui ſale en campo: *Michael & Angeli eius præliabantur cum dracone*, y recibe onores y premios: *Michael vnus de Principibus primis*: y aun en el Euangelio anda tan ermanado el merecer y el gozar, que quando ſe refiere, ſiruen los Angeles aſiſtiendo a los pequeñuelos, ſe dice tambien que gozan de ſoberanos agrados: *Angeli eorum ſemper vident faciem Patris*: para que ſe empeñaſen en ſeruir los Apoſtoles, les propuſo Criſto el exenplo de los Angeles:

Abulen.

Dan. 10 v. 3.

§. IIII.

Que para enprender eroycas acciones, es gran aliento el verſe premian virtudes.

MAndaſe Dios a Ieremias vaya a predicar al pueblo, y alega inabilidades y pequeñezes: *Neſcio loqui*. En otra ocaſion trata de buſcar miniſtro para ſemejante enpreſa: *Quis ibit nobis?* y ſin que ſe lo manden ſe ofrece muy pronto, y muy de ſu voluntad Iſaias: *Ecce ego, mitte me*: y vieneſe luego la dificultad a los ojos: ſi el vn profeta reuſa el cargo, como el otro ſe ofrece tan voluntariamente al enpleo? Es el caſo, que los Serafines eſtaban en gran pueſto: *Seraphim ſtabant ſuper illud*, y quando bolaban, lucian: en las miſmas plumas, que peynaban para executar el ſeruicio ſiente Bernardo tenian como engaſtado ya el premio: *Quibus putamus alis hoc caput Se-*

Ierem. 1 v. 6.

Iſac. 6. v. 8.

ra-

raphim velant? Duabus, nisi fal-
Bernar. lon, alis, suæ videlicet ipsorum
ser. 5. de gloriæ & felicitatis. Quando
verb. Is. el Serafin boló para purificarle los labios: *Volauit ad me*
vnus de Seraphim, ya viuia lucido, y acomodado: pues ya està muy resuelta la questiõ: como Ieremias no vio premios, quando le mandaban acer caminos, alegò varias escusas; Isaias enpero aconsejado de su esperança, se ofrecio voluntariamente a la empresa, porque vio que en el Serafin se juntaba el bolar, y el resplandecer. Ninguna dificultad le izo orror; porque sediẽto con sagrada anbicion del premio tubo por dicha el trabajo: *Ecce ego, mitte me.* Siempre el remunerar fue la espuela de las virtudes, y enpeñò en decorosas temeridades. Como al contrario si faltan esos alientos, aun en la mayor obligacion tal vez se encuentran desmayos.

Ofendido Elias de que torciese la ceguedad àcia el ofendor lo mismo que le obligaba a seruir, y que la abundancia y la riqueza fuesen alas para el delito, quando debieran serlo àcia el agradecimiento, enbargò las nubes, y desenbargò para afligir, estetilidades. Coraçones villanos mejor suelen gouernarse, q̃ cõ la cortesia, con la aspereza. Secaronse los raudales, agotaronse los rios; pero à contradiciones del tienpo allà en Carit le tributaba al Profeta vn arroyo frescos cristales: *Viuebat de torrente.* En esta ocasiõ oluidando su genio, y su condicion, los cueruos le seruian el plato: *Corui deferebant ei panem & carnes mane.* Gemia en confuso alarido el mundo, y el Profeta viuia sobrado: a los ministros nũca les falta. Aqui quiso Dios que el zelo no experimẽtase castigo. Pero por que viuiendo Elias tan sobrado, quando a los demas lastimaba tan vniuersal aogo, no padeciese nota, pues se deslusce la virtud, si le falta la conpasion: y si no entra a la parte en los castigos el zelo, tiene visos de inumano, ya el arroyo se seca, y las aues en secandose se retiran: *Post dies siccatus est torrens.* Obligado se vio el Profeta a ir a Sarepta a solicitar corto sustento para la vida, porque ya las aues descuydaron de su asistencia: *Defecerant corui*, dice Tertuliano, *qui eum liberaliùs pascerent.* Auer callado el texto el retiro de las aues, no fue sin misterio, pues si declarò que al arroyo le faltaron las corrientes, porque no expresò tãbien que se auian retirado los cueruos de aquel agasajo, y aquel empleo? Porq̃ era muy superfluo, dice Septimio: si vieron que el arroyo despues de

1. *Reg.* 17. *v.* 6.

Tertul. aduersa. Psychic cap. 9.

ser-

ſeruir en tan apretada ocaſiõ no ſolamente no llegò a aumentar criſtales, ſino q̃ ſe riò muy pobre apuradas ya ſus corriẽtes, claro eſtà que auian de eſcuſarſe, y de detenerſe: juzgaron les eſtaba bien aorrar los paſos, los cuìdados, los buelos, ſi deſpues de mucha aſiſtẽcia ſe auian de ver como el arroyo padeciendo faltas, ò por lo menos ſin medras. No ay mayores incentiuos para ſeruir q̃ ver premios, ni ſi faltan, ay mas elados deſmayos: *Defecerant corui.* Si vẽ el arroyo apurado deſpues de mucho ſeruir, no era poſible perſeuerar. Digaſe pues que Miguel viue premiado: *Vnus de Principibus primis.* Si entrò en lid contra terrible enemigo: *Præliabantur cum dracone*, que eſo al Principe le es decoro, y al ſubdito le es aliento. Que biẽ le eſtà a Eſpaña la mortal ojeriza que tienẽ entre ſi nueſtro Angel, y Luzbel! Pudieramos rezelar que deſabrido Miguel con nueſtras deſatẽciones, no trataſe de aſiſtirnos, y alzaſe la mano de defendernos; pero porque no nos congojaſe eſte ſuſto, eſtà afianzada nueſtra felicidad en ſu miſmo empeño: tan inmortal enemigo es nueſtro Arcangel de Luzifer,

§. V.

Que quando no nos defienda por acernos fauor, nos aſiſtirà por acer a Luzbel peſar.

NO pocas veces ſuele acerſe bien, como tanbiẽ mal no atendiendo tanto a la perſona que le recibe, como a la perſona que fauorece. Allauaſe Dauid perſeguido de Saul, ſin mas cauſa, que auer obrado como debia. Ya parece q̃ es fatal deſgracia del merecer el deſagradar. Afecta la ingratitud muchas vezes quexarſe muy ofendida, porque la virtud agena no reſplandezca premiada. Alfin aconſejado del rieſgo ſe retirò a Filiſtea, y en las tierras del Rey Aquis ſe buſcò reſguardo. Acogerſe a Filiſtea, y tenerla por ſeguro daba bien aentender, qual era el peligro: *Surrexit Dauid, & abijt ipſe, & ſexcenti viri cum eo ad Achis.* Poco merecido tenia Dauid el fauor de Aquis; antes pudiera rezelarle como ofendido. Noſalio en canpaña contra el Gigante vaſallo ſuyo? No le quitò la vida? No ocaſionò muchas moleſtias a aquella tierra? Si: pues como trbado con el temor oſcurece ſu diſcurſo? Como injuria ſu prudẽcia enbarazado de la turbacion? A tan conocido daño ſe arroja por guarecerſe del

1. *Regũ.* 27. v. 2.

del riesgo? Es el caso, dice el Abulense, q̃ era Aquis tã mortal enemigo de Saul, y cõtrario tan declarado, que si en otras circunstãcias pudiera Dauid temer, en estas pudo prudentemente esperar. No se allaba Aquis en estado de acerle por si a Dauid gusto; pero empeñabale en su defensa acerle a Saul enojo: no era menester para el Filisteo mas interes, que acer conocidamente pesares: y asi aunq̃ en otra ocasion pudieran estorbarle a Dauid sus demeritos, aqui no le estorbaban; porque Aquis nada deseaba tanto, como darle a quien le perseguia, muchos enojos. Que de la ocasiõ el Tostado! *Philisthini non traderent Dauid in manibus Saulis; sed potius fauerent ei contra Saulem.* Aqui el picãte: *Quia erat Saul hostis eorum.* Bien pudiera Dauid rezelarse de su causa a no solicitar vn mortal odio contra Saul a los Filisteos en su defensa; pero asi anelabã acer a su enemigo disgustos, que no se acordaban de sus agrauios: y asi prudente juzgò Dauid, que aunque por si los tenia muy desabridos, por enemigos de Saul le asistiriã muy ardientemẽte empeñados: *Erat Saul hostis eorum.* Muy obligado tiene la piedad de estos Reynos al Arcangel San Miguel con religiosos votos, con piadosos cultos, con corteses agasajos; perõ aũn quando no le obligara su genio, y su noble correspondencia por acer a Luzbel disgusto se declarará muy empeñadamente por nuestra causa. Anquedado estos dos espiritus desde la primer refriega tan opuestos, tan enemigos, tã disgustados, que solo tratan de acerse enojos. Ademas, que san Miguel con especialissimo titulo debe cuidar de esta Monarquia: porq̃ concuerda con sus intentos, y se correspondẽ mucho los animos. Quales sõ los desvelos de Miguel defender la Iglesia, amparar la Religion, q̃ viua con lustre sienpre la Fè: pues esos mismos intẽtos sõ los de nuestro Monarca, y asi forçoso es q̃ Miguel se declare siẽdo la causa vna misma, muy Patron de esta Corona, por

Abul. q. 4.

§. VI.

Que siendo vnos mismos los intentos, es interes de Miguel assistir a los de nuestro Principe con socorros.

ALlabãse los exercitos de los Israelitas, y Filisteos muy proximos a darse batalla, quando el Gigante añadiendo a sus naturales fuerças, aceradas, y finas armas causò con lo torno de su ceño a los Israelitas mas valientes desmayo. Salio Dauid, y con pocas piedras consiguiò el

el triunfo: *Elegit sibi quinque limpidissimos lapides de torrente.* Tan ageno viuia el Gigante de temor, que miraba como desdoro el vencer, por lo que tenia de descredito el batallar, tan grande injuria le parecia, que vn pastor desarmado, y bisoño vbiese admitido el duelo, que juzgaba no era posible despicarse con el castigo. Pero vencio la virtud a la vanidad, que inportan poco pertrechos, quando entregan los delitos, y acẽ poca falta las armas à quien anpara el cielo; antes resplandece mejor el triunfo: cayò el Gigante; pero no tanto con el golpe que le ocasionò la piedra, como con el pasmo, que le causò ver al lado de Dauid vna persona en su aspecto mas que vmana. Asi lo refiere en sus antiguedades Filon: *Respiciens allophylus vidit Angelum, & dixit: Non solus occidisti me; sed qui tecum aderat.* En esta batalla asistio con especialidad S. Miguel como tutelar de aquel pueblo à gouernar la onda, y à encaminar derechamente la piedra: pues porque mas se ostenta en esta ocasiõ, que en otras muchas, quando Dauid se alla acosado, y vye perseguido? Porque en esta batalla, dice el de Selencia, eran vnos mismos los intentos de Miguel, y Dauid. Dauid trata de defender el pueblo de Dios, de boluer por la Religion, por la Fè, y como todo eso era el enpleo del Arcangel, no era posible el retirar su asistencia, porque asistiendo solicitaba su misma causa: *Hoc fidei spolium est*, dice el de Selencia. *Seleuc. ora. 15.* En otras ocasiones se batallaba por la vida de vn singular; aqui enpero, por el lustre de la Fè, y por el bien comun de aquella Republica: pues no puede Miguel escusarse de solicitar esa causa, y asi en la cãpaña quiere que le vea el contrario, porque se conozca cũple con la obligacion de su oficio.

1. *Reg.* 17. *v.* 40

Philo in anti quit. Bibl.

Esto mismo miro expresado à los diez de Daniel. Trabòse sin que llegase à los animos, reñida batalla entre dos espiritus: vno anparaba à los Persas, y otro cuidaba la libertad de los Israelitas. Veintey vn dias durò la lid cõ el mismo peso, sin que por ninguna de las partes se conociese ventaja, ni desmayo en la pelea: *Princeps regni Persarum restitit mihi viginti & vno diebus*, le dice el Angel à Daniel; pero quando estaban mas cuidadosos los deseos, y mas suspensos en su congoja los animos, se consiguio por parte del Israelita victoria, porque Miguel la fauorecio con singular asistencia: *Ecce Michael vnus de Principibus primis venit* *Dã. 10. v. 12.*

nit

nit in adiutorium meum: pues porque se ace tan de la parte de Daniel? Ya que no ayude al Persiano, por lo menos no se aga de la banda de los Ebreos. Este neutral, y dexe que entre si batallen los dos espiritus. No es posible eso, dice Lira: porque el Profeta y Miguel concuerdan en los intentos, y asi no era posible no asistirle con los socorros. Que fue el intento de Daniel? Desacer vn dragon, que engañaba con su astucia los Babilonios, aciendo que tubiesen por diuinidad la mentira:

Da. 14. v. 26. *Tulit Daniel picem, & adipem & pilos, & coxit pariter fecitque massas & dedit in os draconis, & diruptus est draco.* Daniel se arma contra vn dragon, que pretende adoraciones, y se solicita cultos valiendose de engañosos artificios, y de artificiosos engaños: y esa misma fue la pretension de Miguel, quando el dragon quiso adoracion en el cielo: *Michael & Angeli eius prœliabantur cum dracone.* Pues si son los intentos tan vnos, como era posible que no le procurase Miguel al Profeta lauros:

Lyra. hic. *Ecce Michael vnus de Principibus primis venit in adiutorium meum. Quia erat Princeps*, dice Lyra, *totius Synagogæ, sicut modo est Princeps totius Ecclesiæ.* El empleo de Miguel era estorbar engaños de la serpiente, y solicitar le à Dios cultos, y Daniel se ocupaba en eso mismo, opuniendose à la serpiente para estorbar sus engaños, y dar à conocer à todos sus enbelecos, y como eran tan conformes las empresas, empuñò Miguel por assistir al pueblo de Dios las armas. Assi? Pues no pueden faltar sus socorros, siẽdo vnos mismos los intentos: No se emplean las armas de España en dilatar la Fè, en boluer por la razon, en amparar la justicia? pues seguro tẽdremos à este glorioso Principe en nuestra defensa, y con su fauor conseguiremos victoria. Darnos debieran cuidado los procedimientos de nuestra vida, no sea que nuestro desaogo le ocasione desabrimientos al cielo; pero aun este mismo cuidado le encuentro preuenido en el Euangelio. Padre se intitula en el Dios: *Vident faciem Patris.* No dixo juez rigido, sino amoroso padre: que el vn titulo suena rigores, y es el otro todo piedades. O como quãdo señalò Dios à San Miguel à esta Republica por amparo, mostrò era paternal su afecto! Ya es industrioso ardid de la fineza preuenir cuidadosamẽte el resguardo: porque encẽdido con la ocasion no se desmande el enojo. O feliz España, muy tiernamente te quie-

re

re Dios, pues como recelando que tus desatenciones, tus culpas an de acer a su justicia violencia para obligarle al castigo, te dispuso prouidamente el estorbo. Miguel detendrà la diuina ira, y Miguel, como ya vemos, te darà contra tus enemigos victoria: y si por alguna otra se le deben rendir muchas gracias, es en la presente ocasion: que de inquietudes mouio el infierno, que de alteraciones fomentò la tiranìa de los contrarios de esta Republica, y quando estaba todo el mundo suspenso en este cuidado, y nosotros todos cuidadosos del suceso, quieta Miguel los animos, y ace que se configa la paz sin costa de sangre, sin riesgo de los vasallos, y sin destruicion de los Reinos. Ese pues es triũfo muy de estimar:

§. VII.

Que solo resplandece perfectamente cabal la victoria, quando se consigue sin perdida.

ALababa Atalarico Rey à vn Capitan suyo, por auerle reducido vna Prouincia a fuerça de armas; pero sin q̃ las armas iciesen a sus vasallos violẽcia, y sin que les ocasionase desdicha: *Atquisiuit Reipublicæ Romanæ alijs contendentibus absque vlla fatigatione prouinciam, & factum est quietum commodum nostrum, vbi non habuimus bellica contentione periculum: triumphus sine pugna, sine labore palma, sine cæde victoria.* Inquietaba, dice el Monarca, los enemigos de esta corona lo muy lucido de sus Reinos, y con su persuasion llegaron a causar alborotos; pero fue tanta su dicha, que Tolonico quietò las alteraciones sin costa, consiguiò sin derramar sangre el triunfo, y asegurò sin daño de los subditos, y del Monarca su imperio. No es este el caso? No es este el suceso? No es este a diligencias de Nuestro Patron el triunfo?

Cassiod. var. 10.

Armò Iosue contra sus enemigos vn lucido exercito, y conseguido el triunfo, no faltò ningun soldado: *Reuersus est omnis exercitus ad Iosue in Maceda, vbi tunc erant castra; sani, & integro numero*: porque tubiera esta victoria todos sus llenos, aduirtio el texto no auia faltado ninguno de los soldados: que conseguir victoria, quando se pierdẽ muchos vasallos: trae consigo muchos azares: à lo menos no resplandece cabal el triunfo, porque le oscurece el llanto. Ya lo aduirtio el Abulense: *Fuit ista victoria satis excellẽs, & manifesta signa habẽs, quòd à Deo solo fuerit: & ponuntur*

Iosue 8. v. 21.

Abul. q. 90.

duo principaliter, scilicet quòd redierint omnes Iudæi incolumes. Conocioſe bien que era la victoria del cielo, pues fue ſin daño: que algunas veces diſta poco la fortuna del vencedor de la del vencido: porq̃ vno, y otro queda caſi igualmente deſtroçado. Si el auerſe pacificado tan principal Reino vbiera ſido a coſta de muchas muertes, de mucha ſangre, pudierā juzgar lo efecto del poder vmano, auerſe enpero pacificado, quando ſe eſperaba menos, tan ſin coſta, es argumento que ſe debe atribuir à fauor diuino. Bien reſplandecio aqui la aſiſtencia de Miguel, pues ſe le debe a ſu anparo vna victoria ſin ſangre, vna quietud ſin batalla, y vn triunfo ſin que precedieſe pelea. No ſuera tanto auer conſeguido triunfo de los enemigos, como acer ſe boluieſen a atar à ſu cuerpo deſpues de deſunidos algunos mienbros, por

§. VIII.

Que confederar mienbros deſunidos es mas que rendir contrarios.

A Segurôle Dios à Dauid venceria a ſus enemigos, ſi les dieſe la batalla, quando el viento forcejaſe blandamẽte entre las ramas de los perales: *Cùm audieris ſonitum gradientis in cacumine pyrorum, tunc inibis prælium: quia tunc egredietur Dominus ante faciem tuam, vt percutiat caſtra Philiſthiim.* 2. Re. 5. v. 24. Con vn viento llegò a conſeguirſe eſte triunfo. Boluamos aora los ojos a ver lo que en Ezequiel ſucede. Mueſtrale Dios vn canpo, en quien ſe vian deſunidos muchos gueſos, y porque conocieſe la eficacia de ſu poder le aſegurò ſe ataria cada mienbro con ſu juntura, y boluerian a conponer el antiguo cuerpo: *Acceſſerunt oſſa ad oſſa, vnũquodque ad iunctũram ſuam.* Ez. 37. v. 7. Y biẽ q̃ fue meneſter para eſo? Que vinieſe el Eſpiritu Santo en quatro vientos: *Hæc dicit Dominus Deus: A quatuor ventis veni Spiritus.* Aqui mi dificultad. Si baſtò vn viento para vencer tantos, y tan valientes contrarios, porque no baſtarà tanbien, para q̃ ſe cõpongan aqueſos miẽbros? La miſma duda es reſpueſta. Eran mienbros ya deſunidos, y tiene tanta dificultad boluer ſegunda vez a enlazarſe, y boluer en amigable lazo a reunirſe, que ſi baſtò vn viento para rendir enemigos, ſeràn meneſter quatro, para que ſe enlazen mienbros: *Sicut Adæ corpus,* dice el gran Doctor de la Iglesia S. Geronimo; *priùs effectum fuit, deinde in ipſum anima inſpirata, ita hic quoque vtraque* Hier. in Gloſſa.

con-

conuenere ad propriam compagem. No es menos neceſaria vna omnipotencia para reunir, que para criar, y ſi auiendoſe viſto en el mundo muchas veces enemigos rendidos, ſola vna ſe vio Adan a deſvelos de la omnipotencia formado, tan bien fue muy ſingular que aquellos mienbros deſpues de deſunidos ſe vnieſẽ, y deſpues de apartados ſe concertaſen.

Vencio Iacob alẽtado vna lid, y quando acredita en eſe triunfo ſu aliento, parece que puſilamine èl miſmo ſe eſtà buſcando el deſdoro: todo es manifeſtar las congojas, que le ocaſiona Eſau, todo es preuenirſe ſin acertar a quietarſe: *Erue me de manu fratris mei Eſau; quia valde eum timeo.* El miſmo titulo condena al parecer el cuidado: Si es ermano ſuyo Eſau, porque recela tanto el peligro, ſi ſupo vencer los eſfuerços de vn eſpiritu con aliento? Aun quãdo el Angel ſe quiere retirar proſigue Iacob la lucha, ſin que la acierteà dexar ſu brio, y quando Eſau ſe acerca, no acierta a diſimular eſe miedo? No ay que eſpantar, dice Caietano, que ſe auian ya vna vez deſunido, y ſe auian deſermanado, y es tanto mas dificultoſo al parecer vnirſe ſegunda vez ſin recelo, que vencer el mayor contrario, que Iacob luchará con el mayor Angel conſtante, y teme la dificultad, quando ſu ermano, prudẽte: *Exaggeratio eſt cauſæ: fratri infenſum ſe ſciebat.* Si ſe llegò vna vez a ronper la concordia tiene mas q̃ dificultad grande boluer a cõponerſe, y a enquadernarſe, porque ſienpre queda algo deſunido, ſienpre deslocado, y aſi es como ſobreſano la cura, y no quieta del todo aquella cõcordia: pues la miſma dificultad exagera oy el fauor que izo Dios a eſta Republica por la interceſion de Miguel, pues la vemos tan ſin ſoſpecha vnida, tan ſin recelo conforme, tan en todo ſemejante. Deſpues de rendido el Angel, no eſcuſaba Iacob tenerle conſigo, y eſcuſo aun deſpues de eſtablecidas las paces la conpañia de ſu ermano: *Præcedat Dominus meus ante ſeruum ſuum.* En eſta ocaſion ofrece caricias, y aſiſtencias Eſau; pero no ſe alegura Iacob: *Offerebat*, dice Lipomano, *reconciliationis ſignum Eſau, conductum, colloquiũ ſolatium, & officium.* Eſau prometia mucho; pero Iacob aũ deſpues de las amiſtades (aſia de eſte autor) ſe fiaba muy poco: *Fortaſſis ex integro non fidebat.* Es dificultoſo vnir deslocados mienbros, y aſi Iacob no recela tener conſigo al cõtrario, y del reconciliado no

Ge. 32. *v.* 11.

Caiet. apud Lipom.

Ge. 33. *v.* 14. *Lippo.*

se asegura. Los pequeñuelos, dice Christo, que viuen a quenta de los Angeles, y estaba claro auian de ser Angeles, si auian de viuir a su quenta los pequeñuelos. No luce tanto la Magestad, ni se acredita la grandeza en acõpañarse de poderosos, como en defẽder pequeñuelos: porque son tantos los afanes, que cargan sobre los pequeñuelos: que arguye su libertad mas que ordinario poder. Anbas a dos proposiciones è de probar. Sea la primera

§. IX.

Que se acredita de muy diuino quien gasta en defender a los pequeñuelos cuidados.

Resucitò S. Pedro a Tabita, aquella muger grande, tan conocida por limosnera, y tan estimada por Santa: *Dixit: Thaitha surge; at illa aperuit oculos suos.* Llega a dar salud à aquel coxo de nacimiento, y aqui ostenta el nonbre de Iesu Christo: *In nomine Iesu Christi Nazareni surge & ambula.* Llega Basilio de Seleucia à examinar, porque en esta ocasion ostentò el nonbre de Christo no auiendole pronunciado en aquella, y dice q̃ fue, para que con los pies predicase la Resurreccion, y poder de Christo: *In nomine Iesu Christi Nazareni surge & ambula, vt ille de sepulchro, sic tu de ista ærumna exili, monstra Iudæis maledicis Resurrectionem, eum reap se testare, qui resurrexit, prædica pedibus quem nos linguis.* Para q̃ se conociesse era Christo muy diuino, executò en su nõbre el Apostol este milagro: pues es menos dar vida a vn muerto, que pies a vn coxo? Claro està que no: luego si se vale de los pies, como de claros testimonios, valgase de la Resurreccion como de no dudables indicios. En vno, y otro se conoce, dice Basilio, manifiestamente el poder de Dios; pero no sè q̃ mas realces tiene en el coxo. Era miserable, pobre, mendigo: *Ponebant quotidie ad portã Templi, quæ dicitur Speciosa, vt peteret eleemosynã ab introeuntibus:* y es tan fuera del vso allar vn miserable quien le dè la mano, q̃ obrarse ese prodigio en nonbre de Christo, le grangea muchos creditos de diuino. A Tabita, y al coxo dà la mano Pedro; pero Tabita era muger poderosa, y era el coxo vn teatro de la miseria, y no es nueuo alle vn poderoso quien le assista, quien le ayude, quien le agasaje; pero allar vn miserable quié cuide dèl, no es de lo comun, y assi ver vn pequeñuelo assistido, es como ver vn Christo resucitado: *Resurrectionis*

Actor. 9. v. 40.

Actor. 3. v. 6.

Seleuc. ora. 21.

nis simulacrũ, añade, *præcudit claudũ cõsolidãdo, cõtraque mẽdaces linguas pedes veritatis indices produxit in actũ.* Allar vn pobre quien le dè la mano, viue tan fuera de la costunbre, q̃ puede cõpetir con resucitar de la sepultura vn muerto, y porque no aga nouedad que resucitò de la sepultura vn muerto allò quiẽ le diese la mano vn mendigo sobre coxo. Y en el mismo Pedro como auia de ser exẽplar de Prelados, se vio aquesta policia: primero cuidò que de Tabita del coxo, y para darle a este salud dio pasos, y fue necesario para q̃ resucitase aquella, instarle con ruegos, porq̃ quedase ya establecido, que el primer cuidado de los que gozã de puesto a de ser el aliuio del miserable. Que dellos tubo Tabita, que solicitasen la venida del Apostol, q̃ le rogasen, y intercediesen, y que pocos tubo el coxo, que por èl diesẽ vn paso, ò interpusiesen vn ruego; pero el sagrado Apostol exenplar siempre de Principes persuadido de su misma obligacion primero alargò para el aliuio del miserable la mano, y despues cuydò vtilidades del poderoso. Angeles muy sagrados son los que defienden pequeñuelos, y a no tener en su defensa Angeles, biẽ pocas veces tubieran onbres.

Despues de auer eredado el espiritu Eliseo, irio las aguas, y las obligò a que se dutiesen por darle paso: *Percussit aquas, & diuisæ sunt huc atque illuc, & transijt Elisæus.* 4. *Reg.* 2. v. 14. Despues resucita a vn pequeñuelo encogiendose, y estrechandose: *Incuruauit se super eum.* 4. *Reg.* 4. v. 35. Llega Basilio, porque se le deba todo el asunto, à mirar este caso, y dice, que aqui izo la persona de Iesu Cristo: *Elisæus Christi figuram gerit:* *Seleuc. orat.* 10. pues porque mas representa a Cristo en vna q̃ otra ocasion? No obrà alli contra tan arrebatado inpetu eroicamente el poder? No resplandece el milagro? Pues porque alli solo se a de mirar como eredero de Elias; pero dentro siempre de los limites de vmano: *Videntes filij Prophetarum, qui erant in Iericho è contra, dixerunt: Requieuit spiritus Eliæ super Elisæum*: y aqui a de parecer tan diuino? El mismo caso es la solucion. La vez primera fue acerse paso a costa de estorbarle pasos al rio, fue ostentar el poder iriendo, estorbando, retirôse el rio, porque luciese Eliseo. En estotro caso Eliseo se estrecha, y seencoge, porque el muchacho respire, y viua, pues esto es tener visos de diuino, y aquello es no desnudarse de vmano, que no es nueuo en la grandeza acerse paso a violencias; pero si dar en cogiendose a los pequeñue

los vida: *Christi figuram gerit.* Muy diuino es Miguel: pues batallò, porque vn pequeño gozaſe trono, y ſe opuſo a tan valiente y poderoſo enemigo. Con multiplicados reſplandores lucio aſta merecerſe admiracion ſu virtud. Que auyentaſe de los cielos vn dragon tan ſoberuio en ſu grandeza, tan aſiſtido en ſu poupa, y tan de temer en ſu fuerça: *Proiectus eſt draco.* No era meneſter para panegirico eterno de nueſtro Arcangel mas accion que eſta: porque es argumento mas q̃ euidẽte de vna intencion muy pura, y de vn elienco muy esforçado, quando à introducido el abuſo:

§. X.

Que el poder viue à las leyes de ſu arbitrio: porque rara voz ay quien ſe atreua a ocaſionarle deſabrimiento.

ALlabanſe los Apoſtoles en el mar de Tiberiades no auiendoles ſeruido ſu cudicia mas que de penoſa congoja: diſimulando Criſto los canbiantes, con que reſucitado lucia, les mandò arrojar la red a la mano derecha del nauichuelo: obedecieron, y la red prendio numeroſos peces: Iuã conoce es Criſto el que eſtà en la playa, aun quando lo eſtà ocultando con miſterioſa cãutela, y prudente induſtria: *Dixit diſcipulus ille, quem diligebat Ieſus, Petro: Dominus eſt.* Ioã. 21. v. 7. En que conocio S. Iuan era Criſto, quando ſe diſimulò de propoſito en los peces que en eſta ocaſion auia arrancado de ſus cauernas la red: *Plenũ*, dice, *magnis piſcibus centum quinquaginta tribus, & cum tanti eſſent, non eſt ſciſum rete.* Vio S. Iuan que deſpues de mucho deſvelo, y mucho cuidado no auian cogido ningun pez grande, quantos batallaban cõ las ondas en el nauio, y que aora ſin que les valieſe ſu grandeza, y ſin q̃ pudieſe ſu violẽcia rõper la red, ſe allabã muchos ſacados del cieno de ſus deleites, y de los deleites de aquel ſu cieno, y reconocio con poca dificultad era muy ſuperior el braço: que a no ſerlo ni la red tubiera valẽtia para detenerlos, ni vbiera vmana fuerça para peſcarlos: peces pequeñuelos facilmente ſe peſcan, y ſe aprisionan; pero peces grandes es vn prodigio, y mas que extraordinario milagro: *Plenum magnis piſcibus*, pues no profeſan la miſma vida, y ſurcan las miſmas ondas, que los grandes los pequeñuelos? Si; pero como los grandes tienen mucha fuerça, lleuanſe tras ſi tal vez la red, y aun ſuele verſe en peligro el peſcador, y como el

ſu-

ſuceſo es tan dudoſo, y el rieſgo es tan conocido ſuelen deſiſtir de la enpreſa, ſi la intentaron, y de ordinario no la llegan a intentar por no verſe obligados no ſin daño a deſiſtir: *Cognouit*, dice Beda, *primus Dominum miratulo iſtius piſcationis.* Fue eſta peſca muy ſingular por ſu numero, y ſu grandeza, y aſi Iuan aun no neceſitaba en eſta ocaſion de todo lo perſpicaz de ſu viſta. Gran aliento arguyen peces grandes en la red, y ay muy pocos que los ſepan acer violencia, y que ſe atreuan a ſacar los del agua: y no ſin miſterio aduirtio el Euangeliſta, q̃ los demas no auian ſacado la red ſino traidola por el agua: *Trahẽtes rete piſcium*: y q̃ auiendo ſubido Pedro al nauio, y ſacadolos a la orilla, le dio Dios el gouierno de ſu Igleſia: *Paſce agnos meos*: que es muy para ſuperior, quien tiene eſte noble aliento ſin atender a peligro: *Petro Sancta Eccleſia eſt commiſſa*: que dixo Gregorio: *Ipſe enim piſces ad ſoliditatem littoris pertrahit.* Quien es ſuperior debe poner mas cuidado: porque peces grandes ſolo ſuelen ceder al reſpeto, y ronpen la red, ſino los detiene la autoridad. Pues ſi Criſto ſe dio à conocer Dios en deſprẽder peces grãdes de las aguas

Beda In Cat.

Greg. In Cat.

Miguel ſe executoriò excelẽte entre los Angeles, pues arrojò vn dragõ tã grãde de las celeſtiales eſferas. Y la miſma iſtoria es apoyo grãde de nueſtro intento. En feſtiuas aclamaciones reſuena el cielo ala banças de Miguel por auer arrojado el dragõ: *Audiui vocẽ magnam in cœlo dicentẽ: Nunc facta eſt ſalus & virtus, & regnum Dei noſtri, & poteſtas Chriſti eius: quia proiectus eſt accuſator.* Pues no ſe auian ya arrojado al ſuelo la tercera parte de las eſtrellas? Pues ſi entõces no ſe exagerò el poder, porq̃ aora ſe aclama? Reſponda el Texto: *Proiectus eſt draco ille magnus.* Era muy grã de el dragõ, y adõde ſe oſtẽta el poder, es en oponerſe a vn poderoſo, no en deſquiciar vn pequeño. Que dichoſo es el cielo, quando tiene tan alẽtado miniſtro como nueſtro Arcãgel, y que dichoſa florecerà ſiepre eſta Monarquia con ſu anparo, y ſu protecciõ. Ea eſclarecido Miguel, enpuñad en defenſa de aqueſtos Reynos las armas, y pues los intentos de nro grã Monarca ſoncõ los vro, tã vnos, aſiſtidle, ayudadle, fauorecedle, para que florezca la Fè, para que luzga la Religion, para que ſe eſtablezca la gracia, y ſe merezca la gloria: *Quam mihi, &c.*

Apo. 12. v. 10.

SERMON PREDICADO

EN LA FIESTA GRANDE QVE se consagrò a la Virgen del Buen Consejo, patente el Santisimo, en la Octaua de su Asuncion, a onra de su Immaculada pureza.

Liber generationis Iesu Christi. Matthæi 1.

Intrauit Iesus in quoddam Castellum. Lucæ 10.

Caro mea verè est cibus. Ioann. 6.

SIngular concurso de circunstancias tenemos oy. Celebra la deuocion de vna señora tan ilustre por su sange, como conocida por su piedad, fiesta a la Immaculada Concepcion de Maria purisima, y eso en tiempo que sube en la triunfal ponpa de su Asuncion a llenar el cielo de gloria, y vno y otro se festeja con las sazones de aquella mesa, y se dedica a Maria Señora sienpre del Buen Consejo en este simulacro, feliz copia de su ermosura, y sustituto soberano de su liberalidad generosa: y si bien a las primeras luces parece se opone el primer instante del ser con el vltimo del viuir, toda via en orden a los misterios de oy se corresponden tan conformemente vnos, que apoya cada vno al otro los lauros: triunfante penetra el cielo, y triunfante nacio al mundo, y la singular gloria que oy reconocen en festiuos estruendos los elementos a su triunfar, està aciendo señas a la singular prerogatiua de su nacer. Todo lo miro dibuxado soberanamẽ

te

te en Ester, quando para librar los suyos se valiò de vn buen consejo, y entrò con reales aparatos al trono: auia ley so pena de muerte no entrase nadie a los retiros del Principe sin ser llamado, pero apretaba a los Ebreos mucho riesgo: desnuda Ester en esta sazon el sayal grosero, viste olandas, adornase de tyrias purpuras, corona su cabeça, y assistida de algunas damas entra asta donde Asuero lucia en su trono, no sè que accidente le obligò a reclinar la cabeça, quando sale a recibirla su esposo dexando el trono, y sustentandola, porque no cayese en sus braços, comiança a alentarla con decentes, y enamoradas ternuras: *Festinus ac metuens exiliuit de throno, & sustentans eam vlnis suis, donec rediret ad se, his verbis blandiebatur.* Esther. 15. v. 12. Aun duraba el desmayo, quando alargando la vara de su clemècia la tocò el cuello, auiendola asegurado, que la ley que sentenciaba a todos a muerte, nunca se entendiò con ella: *Non morieris: non enim pro te, sed pro omnibus hæc lex constituta est: cumq; illa reticeret, sulit auream virgam, & posuit super collum eius.* O como el amor perturba muchas vezes el discurso, y confunde las razones el miedo. Que le asegure no puede caer, porq dexò cõ gusto los tronos para recibirla en sus braços, està biẽ; pero no parece lo està, que auiendola asegurado no estaba incluida en la ley, alargue para tocarla la vara. Aora escuchemos la ley: *Omnes serui Regis, & cunctæ, quæ sub ditione eius sunt, norunt prouinciæ, quod siue vir, siue mulier non vocatus intrauerit atrium regis interioris, absque vlla cunctatione statim interficiatur, nisi fortè rex auream virgam ad tum tetenderit pro signo clementiæ.* Esther 4. v. 11. Estender la vara era perdonar el rigor de la sentencia: no auiendo Ester entrado en el decreto, no auia sentencia que perdonar: luego si dice, que la ley nunca pudo incluir la Reina, no alargue como Clemente la vara, ò si la alargua sumano, no diga que no se entiende con la Reina aquel decreto. Antes consiste en eso todo el misterio, dice nuestro Gaspar Sãchez: a los demas seruiales la vara para estorbarles la desdicha ya incurrida; pero a Ester, para q̃ no pudiese incurrir desdicha. Estender el Rey para los demas la vara, era libertarlos del castigo; pero alargarsela a Ester, fue para excluirla de aquel decreto. No le perdonò la vara sentencia, que vbiese incurrido; sino declarole que con ella auia andado mas prevenida, y mas fauorecedora: *Extendit rex virgam super collum, quod maius erat beneuolentiæ signum.* Sãctius. No es este el caso? Christo biẽ nuestro con su Cruz nos librò del desdoro ya incurrido; pero

a Ma-

a Maria por ſu Cruz la librò de no incurrir el deſdoro. No entrò Maria en la comú ley, y aſi no pudo incurrir deſdicha, porque nunca la çoçobrò contingencia; pero todo eſo fue a quenta de la vara, que la eximiò de la ley cõ prouidencia, para que no incurrieſe la culpa, y todo eſo ſe declara, quãdo la ſale a recibir en ſus retiros el Principe, quando aſiſtida de iluſtre familia entra con mageſtuoſa ponpa, y quando ſe a de celebrar aqueſa dicha con real, y abundante meſa. Aſi? Luego bien viene celebrar el priuilegio de Maria Señora nueſtra, quãdo deſnudando la mortalidad penetra eſos cielos, y llega a lo mas exceſſo del trono: que ſi al lucir Eſter con real purpura ſe izo notorio al mundo, que no incurriò la ſentencia, al lucir Maria cõ inmortal gloria, era forçoſo ſe declaraſe, que exceptuada de la ley no pudo incurrir la culpa: porque allò deſde el primer inſtante en los ojos de Dios gracia. Deſta &c.

Liber generationis Ieſu Chriſti. Matt. 1.

Intrauit Ieſus in quoddam Caſtellum. Lucæ 10.

Caro mea verè eſt cibus. Ioan. 6.

EN lo que me ocaſionaba mayor cuidado vengo a allar el deſaogo, y la diuerſidad de circuſtancias, que enbaraçabã al parecer el diſcurſo, ſon las que apoyan mas galantemente aqueſte miſterio: el titulo deſta ſagrada Imagẽ es del Buen Conſejo por auer ſele dado tan vtil para el cuerpo, y para el alma al Beato Luis Gonzaga, como veremos deſpues, y oſtentarſe muy diuina conſejera es aſegurarnos no incurrio en ningun inſtante culpa: que fuera para eſte oficio no sè que deſdoro, no sè que deſcredito auer incurrido en algun tienpo peca do: *In maleuolam animam*, decia el Sabio, *non introibit ſapientia, nec habitabit in corpore ſubdito peccatis.* La ſabiduria no ſe auiene con la mancha, ni auita en cuerpo ſujeto a eſtos infortunios, a eſtos fracaſos. El Ebreo leyò: *Incorpore obnoxio peccato.* Las obſcuras feas ſonbras de la culpa, ſi no anublan del todo, enpañan *Sap. 1. v. 2.*

por

por lo menos los resplandores ermosos de la sabiduria, que se opone mucho con el saber el pecar: y asi, si dar acertados consejos pide en el alma mucha luz, no es posible que se le atreuan orrores, ò si le manchan orrores, no pueden resplandecer muy puramente las luces. No tiene todos sus cabales la sabiduria, si ay culpa, y aun parece que la deslusce la contingencia: *nec habitabit in corpore obnoxio peccato*: con que auer propuestonos el cielo a Maria Señora Nuestra para adiestrar nuestras dudas con su consejo, es executoriar que no la manchò pecado, quando en esta materia anda tan escrupuloso Dios, que le enbaraça al parecer para proponernos a quien acudamos por consejos en nuestras dudas, no solo mancha; pero aun tanbien la apariencia. Demos vida a este sentimiento, y probemos,

§. I.

Que no propone Dios por consejero, à quien desdora leue apariencia, aunque no le manche culpa.

TOdas las acciones de Cristo bien nuestro se encaminaron a la doctrina, y si biẽ era el principio de toda gracia, en algunas circunstancias se abstenia de algunos oficios para darnos vtilissimos documentos: llega al jordan pretendiente del bautismo, y estaba claro no necesitaba pureza, de quien participò su pureza el agua: admirò el cielo tan peregrina vmildad, y retirò sus velos por entretener sabrosamente mirando esta accion los ojos. Vna resplandeciente voz aduierte a todos, que aquel baptismo es exercicio de vmildad, y que el que se bautiza, està tan lexos de necesitarle, que es quien puede instituirle: *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui.* Ijo le aclama; pero como consejero no le propone: y me acuerdo yo que allà en el Tabor no solo le aclamò ijo, sino le propuso tanbien a todos por consejero: *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui, ipsum audite.* Ya ocurre no poca duda: Si le propone consejero en el Tabor: *Ipsum audite*: porque calla en el jordan? No es la persona vna misma? Claro està q̃ si: pues si aora merece que le escuchẽ, tanbiẽ mereceria en el jordan que le oyesen. Es a caso porque aqui resplandece en vsano cerco de luces, y alli exercita abatidas vmildades? En vn pobre en vn desualido no parece que se alla prenda digna de estimacion en llegã-

Mat. 3. *v.* 17.

Mat. 17 *v.* 5.

do

do a lucir en puesto, ya la sabiduria es peregrina, y muy singular la ciencia. Eso estaba bien, consultado nuestro estilo; pero sin duda, que en el de Dios tiene mas misterio. Decir que le oygan, es proponerle por Maestro, y por consejero, en el jordan tiene no sè q̃ aparẽcia de culpa, que el bautismo se instituyò por este mismo Señor contra la original, y el de Iuan era por lo menos de penitencia, y asi era forçoso sonase mancha: pues aunque en Christo no pudo auerla pide el oficio de consejero estar tan lexos aun de la sonbra, que parece se enbaraçò el Padre con la apariencia. En el Tabor todo es luces, todo cãdores, pues aî nos le propone por consejero: *Ipsum audite:* y en el Iordan lo escusa: porque si bien es principio de toda gracia, con todo eso en esa ocasiõn le deslucia la apariencia: *Ipsum audite*, dixo Eutymio, *huic obaudite, huic credite, si quid aut dixerit, aut fecerit.* El mismo es en el Tabor, y el jordan; pero porque conozca el mundo quan lexos debe estar de culpa el ser consejero, solo le propuso para ese exercicio, quando resplandecia con todo el Sol en el rostro, y no quando en el Iordan vbo visos de pecado. Asi luego si vn viso de original culpa estorba para nuestra enseñança darle en el Iordan ese titulo, auersele dado Dios a esta soberana Reina, bien claro argumento es de que no la manchò la llama vniuersal con su vmo, ni eclipsò su sabiduria el original pecado. Por eso nos la pinta S. Lucas muy vnida sienpre a Christo: *Quæ etiam sedens secus pedes Domini audiebat verbum illius.* Entre Marta, y Dios ay distancia, Maria no admite interualo por cercana, ni diuision por vnida: pues esa serà excelente Consejera, y mas quando tiene executoriado que no solo aconseja bien, sino elige mejor: *Optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea.* No tiene Maria nada que la quiten, Marta si tiene mucho q̃ la mejoren: y si no tiene nada que la quiten executoriado queda no tubo culpa, que la culpa no es para poseida, sino para muy quitada. Que bien Agustino: *Quod elegit Maria, non auferetur ab ea: à te autem Martha, quod elegisti, vtique hoc sequitur, vtique hoc sub intelligitur. A te quod elegisti, auferetur.* Eligio Marta en Eua escuchar a vna serpiente mentiras, Maria sienpre estubo pendiente de las diuinas palabras, pues aunque Maria tubiese algun tienpo que añadir, no tubo en ninguno que quitar: *non auferetur ab ea*: cõ que si no la deslucio nunca en ga-

Euthy. Ad Matth. 17.

Aug. ser. 27. de verbor. Domin.

gaño, si en la eleccion tubo sienpre el mejor acierto, dignamente exercita aquese oficio, y bien merece de conseje ra sabia el elogio. Ni soloprue ba este enpleo, no la desdorò aun apariencia de culpa; sino que entre la culpa, y Maria vbo vna como infinita distancia:

§. II.

Que no se conpadecen cercanias a la mancha, con ser oraculo de diuina sabiduria.

FAltò el pueblo mal aconsejado de su apetito, poseido de vn furor ciego, mejor dirè devndelirio arrebatado, pidio con instancia a Aaron que a qualquier costa les diese guia: fabricò aquel idolo tan de la brutalidad, y pudo seruir de castigo su mismo intento. En el fuego arrojò el oro para purificarlo, y si tenia que purificar escoria, mal podia seruir de guia: solo acertò Aaron en que estubiese mas que purificado, quando vbiese de exercitar ese enpleo: alfin, como decia, salio vn vecerro, y estaba dicho no podia guiarse, sino por irracionales leyes tan ciego antojo, y tan desatinado apetito. En esta ocasion saca Moyses de los Reales el tabernaculo, y le fixa en los desvios: *Tollens tabernaculum tetendit extra castra procul: vocauitque nomen eius tabernaculum fœderis, & omnis populus, qui habebat aliquam quæstionem, egrediebatur ad tabernaculum fœderis extra castra.* No parece esta accion de Moyses muy cuerda: si es forçoso que salga el pueblo a cõsultar sus dudas, porque retira el tabernaculo a tan molestas distancias: *Procul*: Es como algunos ministros, que por viuir mas acomodados, no se les dà nada que los pretendiẽtes gasten en buscarlos si glos? No es esa la razon, dice el Abulense; antes lo ace porque logre el pueblo sus pasos, y sus deseos: en ese tabernaculo estaba como en su centro aquella soberana nube, desde la qual dabà Dios oraculos, y por eso le retirò a los desvios: *Secutà fuit nubes ipsum tabernaculum, & erat pendens super ipsum tabernaculum; cùm verò vellet Deus loqui Moysi per nubem, inclinabatur nubes ad ostium tabernaculi.* Y añade poco despues: *Fuit autem positum procul extra castra, ne honor illius nubis tegentis illud aliquomodò videretur pertinere ad castra.* Pues que importaba que se quedase como antes dentro del pueblo, y que no se vyese al retiro? No adoraron en esa campiña vn idolo? No mancharon ese termino

Ex. 33. v. 7.

Abul. q. 9.

con

con ſacrilegos vmos, con indignos olocauſtos? pues retireſe la nube, que ſi a de ſer el oraculo del cielo, ni vecina puede viuir al delito. No a de pertenecer eſa nube ya a los Reales, que ſi perteneciera, no ſolo quedara ſu honor manchado; ſino el exercicio de aconſejar inpedido, y aſi ſacar Moyſes el tabernaculo lexos, fue accion muy preciſa, no diligencia eſcuſada. Aſi? que el oraculo de Dios ſe alla enbaraçado con cercanias a la culpa? Luego no pudo admitir culpa eſte ſoberano oraculo: y aſi ſu miſmo oficio nos eſtà aſeguran do ſu priuilegio. Ni la publica ſolo libre de daños, ſino coronada de triunfos, rica ſienpre de trofeos:

§. III.

Que detretar Dios a Maria por Conſejera, aſegura que conſiguio del demonio ſienpre victoria.

EN congojoſas calamidades, y calamitoſas deſdichas ſe allaba el pueblo, quando Dios, porque tubieſe algun deſaogo, le dio a Debora Profetiſa ſagrada, yeſpoſa del reſplandor (que Lipidoth eſo ſignifica) vna palma era ſu trono, y aï acudia todo el pueblo a pedir conſejo: *Erat Debora Prophetis vxor Lapidoth, quæ iudicabat populum in illo tempore, & ſedebat ſub palma.* Aprouechabanſe los afligidos de la ocaſion, y ſubian a pedir conſejo: *Aſcendebantque ad eã filij Iſrael in omne iudicium.* Vgo Cardenal quiere que eſte acudir el pueblo fueſe a pedir para ſus dudas conſejo: porque a la verdad el eſtado de aquella republica entonces no les permitia ningun mando: *Iudicabat, id eſt, conſulebat populo.* Y añade: *Aſcendebantque ad eam filij Iſrael in omne iudicium, id eſt conſilium.* Aſi que Debora era la conſejera, el oraculo de aquel pueblo, y para ſerlo eligio la palma por trono: pues porq̃ mas que otro algũ arbol la palma? Porque la palma, dice el miſmo autor es la inſignia de la victoria: *Palma enim datur victoribus deferenda:* para que el pueblo ſe aſeguraſe que era celeſtial ſu ſabiduria, eſtaba ſienpre la palma publicando la victoria, y el oſtentar la victoria, era acreditarla de conſejera. Aſi que el oficio de conſejera ſe junta con el teſtimonio de victoriosa? Luego la mejor Debora oy ſe acredita de victoriosa, quando eſtà oſtentando el oficio de Conſejera. No la veis cõ aquella palma en la mano, y que eſtà como inclinando el oîdo? Eſtà oyendo la palabra de Dios, porque ſea ſienpre acertado ſu

Iud. 4. v. 4.

Hugo. hìc.

su consejo, y tiene aquel niño Dios soberana palma en las manos, porque no se dude el triunfo: *Palma datur victoribus deferenda.* Y no dexa de tener misterio, que quando para celebrar la Cõcepcion, se nos auia de proponer vna Imagen sin niño en los braços, se nos proponga oy con èl. No se trata del primer instante de su animacion natural? Si: pues si vbiera culpa: que digo? pues si vbiera contingencia, no sacara Dios tan en publico la cara. Auerla sacado en el Euãgelio, quando le quiere achacar descuido su ermana, le obligò a Dios a aplaudir la accion a Maria, y a publicarla tan digna de alabanças, como distante de nota: *Meliorem partem elegit*, y fuera para Cristo al parecer no sè que desdoro acergala de asistirla, quando la desdezia algun defecto. Y ya parece conocio aquesta verdad Marta, pues los conpreendio a los dos en la misma quexa: *Nõ est tibi curæ, quod soror mea reliquit me solam ministrare?* Como que no pueda tocarle a Maria descredito, sin que tanbien Cristo tenga visos de dosdoro. Assi, que sacar el rostro, es asegurar que no la manchò defecto, de donde vengo a inferir.

§. IV.

Que si a Maria oy la cocobrara algun riesgo, no sacara Dios. el rostro.

MAndale Dios al Patriarca Abrahan le sacrifique su ijo, oye precepto al parecer tan duro constante, y parte a executar el sacrificio obediente: ya estaba erigida el ara, ya començaba a enrubiar el ayre la leña, ya amenazaba el lenantado braço la erida, quando a repetidas voces le enbarga el cielo: *Non extendas manum tuam super puerum.* Gen. 22. v. 12. Multiplicò Dios, dice el de Seleucia, las voces para atar el braço, y estorbarle a Isaac el peligro: *Vox mittebatur, & manus ligabantur.* Seleuc. orat. 7. A esta saçon buelue Abrahan los ojos, y vè vn cordero entre vnas çarças, y aduierte la Escritura, que fue menester para verle boluer el rostro: *Vidit post tergum arietem inter vepres hærentem cornibus, quem assumens obtulit holocaustũ pro filio.* Antes q̃ viese el cordero, tubo ya enbargado el braço. Oigamosselo a Zenon: *Respice retro dixit Deus, & antequam respicias, parce.* Ser. 1. de Abrah. Pues què misterio tiene no aya de boluer los ojos asta que estè libre el ijo, y atado el braço? No pu-

pudiera desde el principio te ner delante de la vista pendiẽ te de las çarças ese misterioso cordero, para que su obedien cia le infundiera nueuos brios, y su exenplo nueuos alientos? No aduiertes el caso? Ese cor dero es ijo de Isaac, y no ve nia bien no escusar ojos, quan do a su padre amenazan ries gos; quando enpero está ya es torbado el yerro, enbargado el braço, Isaac no tiene peli gro; pues aora no escusará que le miren el cordero: *Ante quã respicias, parce.* Atencion de cente es ordinariamente del pundonor, quando se a de sen tenciar vn pleito de onra, reti rarse asta saber el suceso de la sentencia. Asi, que es onrosa ceremonia de la cordura no dexarse ver mientras a susta la contingẽcia? à ese modo, pues mientras a Isaac le amenaza ba peligro, no quiso su ijo sa car el rostro, y dexòse ver quã do ni lastima el daño, ni asus tò el riesgo: *Antequam respi cias, parce.* Luego si ese es esti lo decoroso de la cordura, biẽ prueba, que a Maria oy ni la injuriò delito, ni la manchò ries go, ofrecerse aquel corde ro publicamente por victima, y sacar aquel niño tan en pu blico la cara.

Allòse el pueblo con sed tan apretada que en ardien tes voces le explicò a Moyses su congoja, y le dio a enten der estaba muy à peligro su vida, apiadòse Dios obligado con los ruegos de Moyses, y aseguròle atia trono a su Ma gestad de vna piedra, y que siendo su descanso, era forço so fuese para los onbres ali nio, q̃ iriese con la vara aquel tisco, y que del saldrian dul ces, y elados cristales, cõ que quedasen apagadas aquellas congojosas ardientes sedes: *En ego stabo ibi coram te supra petram Horeb, percutiesque pe tram, & exibit ex ea aqua, vt bibat populus. Fecit Moyses ita coram senioribus Israel.* Segun da vez buelue a congojar el ardor, segunda vez falta el a gua, y segunda vez dice Dios la darà enpeñada en su reme dio la piedra: *Loquimini ad pe tram coram eis, & illa dabit aquas.* Aqui se mudò el estilo, y aqui auerle Dios mudado es ocasion de reparo. Si la primer vez izo Dios alarde de su presencia asistiendo a su amigo: *En ego stabo ibi coramte,* porque la vez segunda retira el rostro, aunque promete el remedio? Facil es la solucion: la vez primera, dice Isidoro, no oscurecio a Moyses deso bediencia, ni le manchò falta: *Fecit Moyses ita.* La vez segũ da turbado leuantò el braço, y iriò a la piedra contra el precepto: *Cũque eleuasset Moy ses manum percutiens virga bis silicem, egressæ sunt aquæ largis simæ.*

Exod. 17. *v.* 6.

Num. 2 *v.* 8.

sinæ. Era Moyses muy amigo, y incurriò aqui pena de muerte por su pecado: pues dicho se estaba auia de retirar su presencia, quando a vn amigo suyo manchaba culpa: fuera perderse Dios, dexadmelo decir con aqueste estilo, a su misma Magestad el respeto, si assistiera muy patente a Moyses, quãdo incurriò culpa, y se sujetò a tan merecida sentẽcia: pues porque se vea no se conpadece en Moyses delito cõ sacar Dios muy en publico su rostro, solo le onra con su presencia, a donde merece alabança, y no se dexa ver donde incurre culpa: *Hic Moyses*, dice Isidoro. *Dominum offendit, & prohibetur Iordanem transire.* No es posible enquadernar la presencia con la culpa, y assi donde manchò culpa, se retirò de los ojos la presencia. Assi? Luego si quando se trata del primer instante de la vida de Maria Señora nuestra, saca su Hijo tan patentemẽte el rostro, es asegurar que no la manchò pecado, que si en ese instante vbiera pecado, retirara Dios en aquese instante el rostro: y pues no le retira, ni en aquel bellissimo simulacro, ni en el Euangelio: *De qua natus est Iesus*, muy cierto es que no padeciò delidoro. Sentando, q̃ aquel cordero es fruto destas entrañas, como lo enseña la Fè, parece genero de desatencion llegar a tener en esta materia dudas, ò llegar a formar sospechas. No ay para que gastar discursos, no ay para que malograr diligencias de los ojos, quando estàn asegurando a Maria Señora nuestra muy libre de toda mancha sus frutos. En otras materias permitirà Dios examen, en esta parece como sobrado, como que sea genero de menos decoroso respeto, sentando qué este cordero es su fruto, llegar a discurrir en si tubo riesgo. Demos vnos a este sentir, y sea la proposicion:

Isid. ap. Glos.

§. V.

Que tiene visos de muy escusado examinar, si Maria tubo riesgo, sabiendo que este cordero es su fruto.

QVando Abrahan admirò al cielo con lo estupẽdo de su obediencia, en lugar de Isaac viò entre vna çarça vn cordero, mejor olocausto, y mas digno sacrificio: *Vidit inter vepres arietem hærentem cornibus, quem assumens obtulit holocaustum pro filio.* Fruto de aquella çarça soberana fue aquel inocente tierno cordero, con cuya sangre se ennobleciò el ara, y redimio Isaac su vida. Mira despues en el desierto Moyses vna çarça tã

Gen. 22. v. 13.

misteriosamente abrasada, que dividiendo jurisdiciones ardor, y luz, el resplandor seruia de ilustrarla, no siruiendo el fuego de consumirla: era para la çarça ilustre triunfo, lo q̃ juzgaran los ojos riesgo: seruiase de las llamas, como pudiera de frescas ondas para aumentar su ermosura, y para ermosear su belleza. Aduierte Moyses el caso, y viendo que al mismo tiempo padecian los Israelitas no solo manchados del vmo, sino consumidos del fuego, en las alas de su curiosidad quiso acercarse para examinar la causa de que aquella misteriosa planta no solo no la consumiese el fuego; pero ni la deslusiese el vmo: *Vadam, & videbo visionem hanc magnam, quare non comburatur rubus.* Ya caminaba, quando imperiosa voz le enbarga los pasos, y repreende los intentos: *Ne appropies huc.* Que los intentos de Moyses fuesen examinar el prodigio, èl mismo lo declarò: *Vadam & videbo*: y esos intentos son los que enbaraça Dios, como que sea menos atencion querer reducir al examen de los ojos, ò a la delgadeza de los discursos saber la causa de aquel prodigio, quando la publicaba tan patentemente el efecto. No se ofrecio en el ara vn cordero, como fruto de la çarça? Si: pues que ay que admirar que llenando esta noble planta ese fruto goze de este priuilegio? Siruan nos vnas palabras de Caietano, explicando este lugar: *Viso effectu deliberauit Moyses ire ad videndam causam quare rubi non consumerentur.* Saber el efecto, tener noticia del fruto, y reducir a ojos ese milagro, si no es menos cordura es por lo menos inaduertencia, que le basta a la çarça tener vn cordero mas que diuino por fruto, para que quando abrasa a los demas voraz incendio, aun no se le atreua el vmo. Detente pastor, q̃ por mas sabio que seas en las ciencias del Gitano, en estos misterios pareces rudo. Tanto atribuyes a la perspicacia del ver, y a los aciertos de tu sentir, q̃ no podrà vyrse la causa de tan singular marauilla. *Videbo?* Cree piadoso, y no examines altiuo: desnuda la mortalidad de esas pieles, y no te aràs tan de parte de la culpa, sino retrataràs tus intentos protestando detenido tu reuerencia: *Abscondit Moyses faciem suam: non enim audebat aspicere contra Deum.* Era este mirar contra Dios, y assi se detubo ya mas cuerdo, si antes quiso examinar curioso. Bien permitirà Christo quando Tomas llegue a examinar su persona, a registrar las glorias, y acer experiencia de las eridas; pero a

Exod. 3. v. 3. *Caiet. In Cat. Lippo.*

Moy-

Moyses no le permitirà quando aga examen de la çarça, que quiere le sacrifique el discurso, y que entienda que a titulo de su fruto goza aquese priuilegio. No prueba menos este celebre aplauso, este estruendo festiuo, este celestial concurso, con que oy en su glorioſa Asuncion la recibe el cielo, se vio libre del pecado. No solamente enbaraça esta celestial pôpa menos piadoso sentir, sino que tanbien estorba al parecer el dudar. Es de suerte,

§. VI.

Que preuenir Dios para su Madre tan Real manifica ponpa no permite imaginar que la deslucieſe desdicha.

TRatò Danid de colocar en decente trono el Arca, dispusose el triunfo, el mismo Rey regocijaba el festejo: aun no cabian las melodias en el ayre, gemian las aras con la multitud de los sacrificios:

1. Reg. 6. v. 5. *Dauid & omnis Israel ludebat coram Domino in omnibus lignis fabrefactis, & citharis, & lyris, & tympanis, & sistris, & cymbalis.* Llegò con este ilustre aconpañamiento el Arca a la era de Nacon, desauinieronse los bueyes que la lleuaban en sus ceruices, temio Ozà algun infortunio, y por preuenir no cayese, estendio âcia el Arca el braço: *Postquã autem venerunt ad aream Nachon, extendit Oza manum ad Arcam Dei, & tenuit eam, quoniam calcitrabant boues.* Siendo al parecer esta diligencia tan piadosa, la castigò Dios rigurosamente por temeraria: *Iratus est indignatione Dominus contra Ozam, & percussit eum super temeritate, qui mortuus est ibi iuxta Arcam Dei.* Temeridad censurò el Texto alargar la mano: pues bien, en que consistio aquesa temeridad? O si acertase a explicarme! No dispone Dios al Arca el mas plausible triũfo, el mas triunfal aplauso, para colocarla en el trono? Luego poco fia de su prouidencia quien teme le puede suceder al Arca caìda. Mas: la misma accion de Ozà està declarando el arrojo de su inprudẽcia: para que estiende la mano? para estorbarle al Arca de Dios caìdas, pues si se persuade que siendo èl criatura, puede preuenir la caida, como juzga puede auer caida corriendo por quenta de Dios el Arca? No podrà mejor detenerla la omnipotẽcia por mas que se desaũengan los animales, que Ozà aunque aplique preuenidamente la diestra? Claro està que si: luego estender el braço juzgando puede estorbar infortunios es censu-

rar el poder de Dios de ocioso, y su amor de desatento: pues muera quien ace a la fineza de Dios tan notoria injuria. Mas. No es temerario quien asiente a fundamentos muy leues, quando para lo contrario los ay muy graues? Si: pues que fundamento tiene Ozà para esa sospecha? Tã leue como auerse los bueyes desauenido: y que fundamento ay para que no pueda el Arca desdorarse con la caida? Ser ese lugar vna era: *Ad aream Nachon*: en la era del pan, que nacio para confirmar la vida: *Qui manducat hunc panem, viuet*, no auia de padecer el Arca, que ospedò en sus entrañas el mejor manà, desgracia. Que inporta que vn animal se incline a la caida, si ay vn pan diuino, que nacio para preservarla, no solo de todo fracaso, sino tambien de todo peligro, pues muerta Ozà, quãdo bstẽtandose muy del Arca, le ace la mayor injuria, y la desdora con la sospecha: *Quia casuram credẽs*, dixo Gregorio, *Leuites erigere voluit, mox sententiam mortis accepit*. Era agrauio, y se lo quiso vender a Dios por seruicio: muy ministro del Arca, y es el primero que creyendo caidas la desautoriza, y desdora. Asi que la temeridad consistio en juzgar podia padecer caida vn Arca de Dios a quien dispuso tan magnifica, y Real ponpa? Luego bien digo, que la misma circunstancia del tiẽpo es a la piedad gran apoyo. No sube oy el Arca de Dios a colocarse en el mas sublime, y decente trono? no sale a recebirla el mejor Dauid? No resuenan instrumentos acordes, sonoras armonias, suauissimas musicas? No està en la era del mejor pã? Pues como pudo caer, y como ay onbre que lo llegue a imaginar? Por mas que Adan, que se reduxo al numero de los brutos, quãdo faltò a los preceptos, pretenda ocasionar la caida: no lo a de conseguir, que està el Arca en la mejor era: y si vn bocado venenoso, quiere introducir la desgracia, vn pan de Angeles le està asegurando vida: *Qui manducat hunc panem, viuet in æternum*.

Lib. 5. moral c. 10.

Miran los Cortesanos del cielo este triunfo, y en discretas admiraciones preguntan, quien es la q̃ en el desierto goza tan singulares riquezas, que parece puede prestar a los cielos dichas. *Quæ ascendit de deserto delicijs affluẽs innixa super dilectum suum?* Y quando ace admiracion su gloria, declara el cielo, que no la manchò caida: *Sub arbore malo suscitaui te*. No parece se ajusta al proposito decir gozò en el mançano muy singular priuilegio, quando se trata

del

del triunfo: alabense las galas, exagerense las biçarrias, ponderense las ostentaciones; pero no se aga mencion del nacer, quando se celebra el triunfar. Antes consiste el misterio en eso, dice Anbrosio: lleuanla al talamo, y el mismo festejo aceso acuerden, no pudo padecer en el arbol infortunio a quien Dios preuino tan ilustre singular trono: *Ambr. hic.* *Quasi tradita in Christi dexteram in thalamum ducebatur à Sponso, & quia iam copula charitatis est, blanditur ei Sponsus & dicit: Sub arbore mali eleuaui te.* No venia bien gastar tantas atenciones al recebirla en la gloria, con auer permitido desdoro tan grande al principio de la vida; antes la misma eleccion a tan soberana gloria estaba obligando a preuenirla con mucha gracia: y assi quando las soberanas inteligencias ven aqueste dichoso triunfo, no dudan gozò priuilegios muy singulares en el desierto: *Istæ inquam sunt, quæ mirantur ex isto confragoso, scopuloso que deserto, ex loco, inquam, arido, & inculto aliquã ascendere posse animam ad illas florulentas delectationes sine magnorum labe vitiorum. Et ideò gratulantur repertam, quæ vestimẽta innocentiæ naturalis non polluerit.* Lo singular del triunfo obligò a confesar lo especial del priuilegio, y desdixera de Angel quié imaginara alguna mancha en el ser, viéndo que preuino Dios ilustres tantos al triunfar. Con Christo està Maria: *Sedens secus pedes Domini*, y assi la quexa de Marta nacio de su inaduertencia: originòse de su congoja, que en Maria nunca vbo causa, como ni culpa. La querella fue, que sin cuidar de su aliuio trataba de lograr para si sola el descanso: *Relinquit me solam ministrare*: y tubo poca razon, que el oir Maria era para acõsejarla, y para poder dirigirla. No ay cosa de mas estima que vn Buen Consejo, y por eso se le dio Christo a Marta: *Vnum est necessarium*, quando afanada se afliguia con el aogo. Menos fauor la iciera Christo, si no la diera el Consejo, aunque la aliuiara el trabajo, y se le izo mayor aconsejandole lo seguro, pues con el Consejo quedaba el entendimiento ilustrado, y el afan disminuido: *Non ergo Dominus,* dixo Teofilacto, *hospitalitatẽ prohibet; sed plurimorum turbationem, scilicet abstractionem, & tumultum, & vide cõsilium Dei:* porque escuse Marta el trabajo, la enseña Christo con el Consejo, y como estaba a sus pies, salio tan buena discipula esta Señora, que aconseja lo inportante para el alma, y para el cuerpo. Grangeose esta soberana imagen el *Theoph. In Cat.*

titulo que goza del Buen Cõse jo, por aquel caso q̃ le sucedio al Beato Luis Gonçaga. Estaba vn dia de la Asuncion aciẽdo oracion feruorosissima delante de esta soberana Imagẽ allabase congojado con los estruendos de palacio, mal allado con los regalos de su grandeza, y pediale aliuio, quando en voz inteligible le ablò esta sagrada Imagen, y le acõsejò se entrase en la Conpañia: porque esto solo es vnicamente necesario, y lo demas sobre trabajoso superfluo. O consejo como de tal Madre! Y no fue consejo que aduirtiese solo el entendimiento, sino que inflamase el animo, y que desterrase el estorbo: parecia inposible pudiese Luis Gonçaga executar lo que le aconsejaba esta Imagen, por ser mayorazgo en su casa, por estar su padre muy enpeñado en sus lucimientos, y porque el infierno al parecer dio en multiplicar estorbos; pero todo eso solo sirnio de que se conociese mas de este soberano consejo, no sola la sabiduria; sino tanbien la eficacia. Otros consejos ilustran el entendimiento; pero no dan eficacia al animo, sabe vn onbre lo que a de acer; pero faltanle fuerças muchas veces para obrar. Acudid fieles, à aconsejaros con esta sagrada Imagen, por

§. VII.

Que aqui no solo se alla el consejo para acertar; sino tanbien las fuerças para poder conseguir.

TRataba Isac de bendecir a Esau, quando Rebeca, que sabia muy bien la voluntad del cielo, aconsejò entrase a gozar de la bendicion a Iacob: *Fili mi, acquiesce consilijs meis.* Iacob le representa no pequeñas dificultades, que su padre està enpeñado, que es muy diuerso, que el de su ermano su genio, que si lie ga su padre a acer experiencia, podrà ser que conozca el caso, y que castigue el atreuimiento: todo eso, dice la Madre, queda a mi cuenta, que no es mi consejo de los que solo se encaminan a aduertir; sino de los que pasan tanbien a ayudar: *Tantum audi vocem meã, & pergens affer, quæ dixi.* Obedece el ijo, y ya la madre saçona el plato: *Parauit illa cibos sicut velle nouerat patrẽ illius:* viste con la piel el cuello, vistẽ de aspereza las manos, que no ay alcançar bendiciones de Dios sin aspereza, ni con ellas se dexa de conseguirlas: *Pelliculas hœdorum circumdedit manibus, & colli nuda protexit.* Llega Iacob, y quando parecia inposible el caso, consigue feliz suceso: *Rebeca ad-*

Ge. 27. v. 8.

mi-

mirabilis, dice Crisostomo, *& amans filium, quia non ex sua tantum sententia fabiebat; sed & diuino ministrabat oraculo, ideò omni studio conatur eximere puero metum, & addere animos, vt consilium perficiat.* Si Rebeca solo aconsejara, pudiera Iacob temer; pero los consejos de su Madre, no solo eran aduertẽcias, sino eficacias: por el mismo caso que dio el consejo, quedò obligada a desterrar todo estorbo, y à quitar todo enbaraço. Señora, dice el Beato Luis Gonçaga, mi padre apasionado de ciego, y ciego de apasionado no a de dar lugar a que yo logre el consejo: mi misma grandeza me estorba, mi fortuna misma enbaraça. Ea Luys, no ay que temer, que quien te dio el consejo, te darà tanbien el brio, que no son los consejos de esta Señora esteriles aduertencias, sino soberanas eficacias: *Omni studio conatur eximere puero metum, & addere animos, vt consilium perficiat.* Algunos no se atreuen a executar los consejos espantados con las dificultades y no aduierten, que si el cielo les dà el consejo, quitarà tanbien el estorbo: todo lo vẽcio Luis Gonçaga, y si estaba antes el Marques su padre muy de la naturaleza, despues estubo muy de parte de la gracia, con que debio a esta Señora, no solo la aduertencia, sino tanbien la fortuna.

Chrisost. in Cat.

Subian al Tenplo para acer oracion los dos apices del Apostolado san Iuan, y san Pedro, y en todo el camino, solo parece que vieron vn coxo, y eso no para notar su falta; sino para remediar su desdicha: bien contrario estilo suelen practicar algunos, pues no viẽdo jamas agenas miserias, agenas faltas en orden a remediarlas, las aduierten sienpre en orden a deslucirlas. Alfin como decia, vn coxo estaba a la puerta del Templo, a quien la naturaleza le tratò como madrastra, puesle priuò del andar, aun antes que gozase del nacer. Coxo, y mẽdigo, se estaba de ordinario a la puerta del Tenplo, que aun no podia retirar su calamidad de la noticia, porque su pobreza le obligaba a pedir limosna. Leuantate onbre, le dice Pedro, en el nõbre de Iesu Cristo: *In nomine Iesu Christi Nazareni, surge & ambula.* A y mas raro imperio? Ya parece que el Apostol se ostẽta Principe, pues llega a mandar inposibles, y quiere buelos en quiẽ no puede dar pasos: *Surge, & ambula.* Importante era el consejo de que dexase el ocio, de que se leuantase del suelo; pero no es posible: pues si lo es, dice Basilio, que el consejo que dà Pedro, no solo es parto de la

Actor. 3 v. 6.

sabiduria, sino que tanbien lleua consigo eficacia: la mano alarga el Apostol, y le ayuda a leuantar con su mano, quando le està persuadiendo q̃ se leuante el consejo: *Apprehensa manu eius dextera alleuauit eũ, & protinus consolidatæ sunt bases eius & plantæ, & exiliens stetit, & ambulabat.* Empeñose Pedro en ayudar el dia que le acõsejò, que como este no era consejo solamente vmano, sino diuino, tubo anbas cosas, quitar el estorbo, y ilustrar el entendimiento. Oigamo a Basilio el de Selencia: *Emisit vocem, immisit tangendi vim, & liberationem à malo imitatione quadam expressit.* Al mismo tiẽpo que llegò a los oìdos el cõsejo, llegò tanbien a los pies el brio, y inportòle a aquel coxo el consejo q̃ le dio Pedro, no solo para andar, sino para ver, no solo para no torcer los pasos, sino para mudar los intẽtos: y si parecia inposible ronper tan multiplicadas cadenas como le auia echado naturaleza, y cõfirmado aquella costumbre ociosa, toda via como en el cõsejo iba enbuelta la eficacia, cedieron costumbre, y naturaleza. No ay sino llegar a pedir consejos a esta Señora, que ellos mismos se traen consigo las fuerças para vencer las dificultades mas inapeables, y los montes al parecer mas inacçesibles. O como quiso Maria declarar el mucho afecto que tenia a los onbres! y ò como pretendiò dar todos los cabales a su oficio con aqueste ermosìsimo simulacro! Dia es de alabar oy nuestra Imagen; pero aun dexado todo respeto, es verdad mas que segura

Seleuc. orat. 21.

§. VIII.

Que no se muestra tanto el afecto en el prodigio, como luce en el consejo.

REtiròse Agar de la presencia de Sara, que auia dado en afligirla, no por emula, sino por señora: dexar salir cõ lo que pretende muchas vezes la insolencia, y sufrir demasiadas auilantezes en la familia, no debe juzgarse afabilidad plausible, sino dexamiento muy condenable: vìose la esclaua en mejor fortuna, y llegò a deslucir lo que tenia de afortunada, con lo que dio en enuanecerse soberuia. Al fin retirada en vn desierto se estaba pensatiua, y congojada, quando apareciendosele Dios, la aconsejò boluiese a cũplir sus obligaciones, que se vmillase, y que se rindiese: *Reuertere ad dominam tuã, & humiliare sub manu illius.* En esta ocasion aclama la misericordia que a echo con ella, y le reconoce Dios: *Tu Deus, qui vidisti me.* *Gene. 16 v. 9.*

Lo

Lo mismo fue decir, q̃ la auia mirado, que decir que se auia conpadecido, que nunca Dios tiende los ojos, sin que vaya en su vista vna lluuia de beneficios: *Gloss.* *Rectè nomen eius ita vocauit quia gratuitò consulit miseris*, dixo la Glosa. Asi que reconocio aqui la esclaua la misericordia de Dios. En otra ocasion se alla con su ijo Ismael en vn gran trabajo, y en vn congojosissimo aprieto, por q̃ estaba ya el muchacho muy cerca de rendir al ardor de la sed la vida, sin que en el desierto, donde se allaba vbiese esperança de agua: aqui buelbe Dios a repetir su beneficio, q̃ ya parece auia echo en fauorecer a la esclaua enpeño: vna fuente le descubre de puros sabrosos cristales, con que se apagaron felizmente los ardores: *Aperuit oculos eius Deus*; *Genes. 21. v. 19.* *quæ videns puteum aquæ abijt, & implenit virem, deditq; puero bibere.* Aqui no la oigo aclamar el beneficio, ni acer ostentacion del milagro: pues si la vez primera publicò a voces su reconocimiento, la gratitud de su animo, porque aora ni declara el animo, ni acredita como la otra vez su agradecimiento? Es a caso porque debe mas: que de ordinario quien debe mas, corresponde menos. No es descuido, sino misterio. Es verdad, que aora le dà Dios milagrosa agua, pero todo eso pertenece a la mortalidad, y a la vida: la vez primera la aconsejò que cumpliese con sus obligaciones, y que adornase con la vmildad sus virtudes, y como ay tan gran diferencia de virtudes a temporalidades, juzgò prudẽte no le mostraba Dios tanto afecto, quando la enriquecia con tẽporalidades, como quãdo la aconsejaba virtudes, y a esa causa estimò mas aquel cõsejo, que este prodigio: que si la gratitud debe medirse, no tanto con las dadiuas, como con las finezas: mas grata debio mostrarse en la primera, que en la segunda ocasiõ; porque en la primera resplandecio mas el afecto, aũque en la segunda alucie se muy generosa la mano: *Rectè nomẽ eius ita vocauit: quia gratuitò consulit.* Asi, que se muestra mejor el afecto en el consejo, que en el prodigio: luego biẽ digo, que con esta sagrada Imagen acredita mejor que con otras para con los onbres sus ternuras, y sus finezas: que si otras en orden a temporalidades a cen prodigios, esta dà en ordẽ a lo eterno consejos. Ademas de que el mismo consejo fue muy singular prodigio. No lo es, que vna estatua forme inteligibles voces, que able a cõtradiciones de lo insensible de la materia, y eso para instruir a los onbres la mas ce-

lest-

leſtial doctrina? Luego no le faltan, ſi los tienen otras imagenes, los milagros, y tiene de mas a mas los conſejos. Que milagro tenporal pudo auer tan importante como ſacar a vn moço Principe nobiliſſimo de los peligros del mũdo, y colocarle en el puerto ſeguro de la Religion, para que en vn conſejo ſolo intereſaſe quietud para la vida, eternidad para el alma en tan ventajoſa gloria, fama tan eſenta de los enbates del tienpo, que no la oſcurecerà la ſucesiõn de los años, ſino viuirà inmortal ſiempre a los venideros ſiglos. Bien luce en el conſejo el afecto, y ya pareceque ſin el conſejo no diera Maria toda la perfeccion a ſu oficio. Es ſoberana eſtrella del mar, con cuya guia burlan los onbres todo naufragio, y ſe encaminan ſiguiendola, muy ſeguramente al puerto. Es en el modo que puede, Corredentora con Ieſu Criſto, pues bueluo a afirmarme, en que era menester ſer Conſejera para dar a ſu oficio lleno.

Conpadecioſe Criſto de vn miſerable, cuya prolixa enfermedad le auia tenido treinta y ocho años en vna cama ſin que ſe le gaſtaſe la paciencia, quando ſe le gaſtaba tanto la vida: mandòle lleuaſe ſobre ſus onbros el lecho, en teſtimonio de ſu ſalud: izolo aſi, y no auiendo tenido los Eſcribas, y Fariſeos ojos en tã dilatado tienpo para acõpadecerſe de ſu miſeria, los tubieron en poco eſpacio para achacarle no sè que culpa: no es licito, le dicen, lleuar el carretoncillo en Sabado; pero como èl atendia mas que a la ceremonia, a la dependencia, reſpondio no era mucho ſe ajuſtaſe al precepto de quien le auia dado ſalud con tan eſtupendo prodigio: *Qui me ſanum fecit ille mihi dixit.* Boluierõ a inſtarle para que dixeſe quien auia ſido, y vbo de confeſar, q̃ no lo ſabia: *Qui ſanus fuerat effectus, neſciebat quis eſſet.* Retiròſe el paralitico al Tenplo a reconocer a Dios aquel beneficio, boluiole Criſto a encontrar, y aconſejòle eſcuſaſe culpas, porque no le ſucedieſſen mas infelices deſgracias: *Ecce ſanus factus es, iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat.* En oyendo eſtas palabras, buelue a los Eſcribas y Fariſeos, y les dice, que ya conoce a Ieſus: *Abiit ille homo, & nuntiauit Iudæis, quia Ieſus eſſet, qui fecit eum ſanum*, aqui mi duda. Si es vna miſma perſona el que le cura, y el que le acõſeja, comole reconoce por Ieſus, quando le aconſeja, no auiendole conocido quando le cura? No eran grandes argumentos vyr la perleſia, cobrarſe tan repentinamẽte las fuer- *Ioan. 5. v. 11.*

fuerças, quē pudiese lleuar tāto peso el onbro, deque el que le sanaba, era Christo? pues como aguarda para publicarlo, el consejo? Qual es el oficio de Iesus? Quitar culpas: asi se lo dixo a Ioseph el Angel: *Vocabis nomen eius Iesum: ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* El consejo era estorbar culpas, el milagro quitar congojas, y como el lleno del oficio, no consiste tāto en quitar congojas, como en librarnos de culpas, con razon le reconocio por Iesus el Paralitico, quando le aconsejò que no cometiese culpas, aun mejor que quando le aliuiò tan molestas penas. Tan grāde diferēcia reconocio entre milagro, y consejo, que el milagro estorbò el mal padecido, y se opuso a mayor mal que se padeciera, el consejo: *Ne deterius tibi aliquid contingat*: Si pecares, le dice Dios, incurriràs mayor daño en el alma, y podrà ser que le incurras tanbien mas graue en el cuerpo. Asi que el consejo estorbò dos daños, el milagro vno. Que bien Agustino: *Languidus Iesum in turba non agnoscit, in templo agnoscit.* Iesus le aclamò, donde le dio el cōsejo, y no le auia conocido adonde obrò aquel milagro. Luego si para el llenar el oficio fue menester el consejo, esta soberana Imagen del Buē Consejo, es con la que Maria Señora nuestra da los llenos a su oficio. E llegado a pensar, que en la Corte nada ay mas q̄ temer, ni mas que desear, que esta Imagen del Buen Consejo. No ay mas que desear: porque aqui depositò el cielo resplandeciente luz para nuestras dudas, medicina saludable para nuestras llagas, eficaz aliuio a nuestras congojas. No ay mas que temer: porque nos quita toda disculpa, y llega a acrecentar nuestra pena. En las cortes de nada ay tanta falta como de quien desengañe con la verdad: pues puso Dios en medio de Madrid esta soberana Imagen, porque el que se perdiere errado se eche a si la culpa, pues estando tan pronto aqueste consejo, no solicitarsele se conuence mas que culpable descuido. Entended, fieles, esta verdad:

Mat. 1. v. 21.

In Cat.

§. IX.

Que merece mucho castigo, quien no busca tiniendole muy a mano, el mejor consejo.

INtentò Acab recobrar no sè que plaça, asistiale Iosafat, y los dos se determinarō a aquella enpresa, si bien Iosafat quiso primero tomar consejo de algun Profeta de Dios que

que se le pudiſe dar acertado: quatrocientos Profetas falſos conſulta Acab, y todos ellos muy conformes le mienten, y muy vnidos le engañan. No avrà, dice Ioſafat, vn Profeta de Dios, à quien conſultemos? Aî eſtà Micheas, reſponde; pero nunca guſtò de conſultarle: *Remanſit vir vnus, per quem poſſumus interrogare Dominum; ſed ego odi eum.* A mano eſtaba el Profeta; pero deſpreciò conſultarle la malicia: y y bien que ſucede? Que vna flecha tirada a caſo le atrauesò el coraçon, y quitò la vida: *Vir quidam tetendit arcum in incertum ſagittam dirigens, & caſu percuſſit regem Iſrael inter pulmonem & ſtomachũ*: vna mano ſin conſejo le quitò la vida: porque deſpreciò el conſejo tiniendole tan a mano: *Achab*, dixo Anbroſio, *regem cœleſtibus ingratum beneficijs ita iuſſit occidi.* Muera ſin conſejo el que no le quiſo, y pague en tan duro caſtigo auer echo dè la ocaſion que Dios le daba, tan poco caſo: tema quien ingrato a los beneficios de Dios, no conſultare a la Virgen del Buen Cõſejo, pues es querer apoſtadamente perderſe, no aconſejarſe: y deſe parabienes quien la conſulta, pues allarà en ella para el alma todo conſuelo, para las perplexidades luz, para los negocios acierto: aqui allarà quien le dè la mano, aqui allarà quien le quite para la virtud todo eſtorbo, quien recabe facilmente de aquel Niño nos mire con mucha gracia, y nos dè deſpues mucha gloria: *Ad quam, &c.*

3. Reg. 22. v. 8.

Ambr. libr. de Naboth cap. 6.

SER-

SERMON DEL SANTISIMO SACRAMENTO, PREDICADO en el Conuento Real de las Calatrauas.

Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus. Ioan. 6.

EN ningun misterio se exagera mas què en este la liberalidad generosa, la generosidad casi prodiga de Dios: y è llegado a persuadirme, que en ninguno se muestra aunque en prouecho siempre nuestro, ni mas cudicioso, ni mas auaro. Llamò san Anbrosio a esta misericordia, decentemente vsurera: *Vsuraria largitas.* Quien da vsuras, no solo cobra el dinero, sino aumenta tanbien el logro, y aqui tira Dios a mucho logro por vsuras de este sustento: no menos pide que a todo el onbre: *In me manet, & ego in illo*, con que al mismo tienpo queda el onbre satisfecho, y con felicidad despojado: *Vsuraria largitas.* Otras vsuras son en daño grãde de quien las paga; pero aqui le fuera grãde no pagar estas vsuras. Si ya no miramos el sentir de Anbrosio a otro viso. Esta largueza, dice, està muy expuesta a vsuras; pues quando el onbre se entrega a Dios, no cobra menos que todo vn Dios para si. Clemente Alexandrino dixo, què era leche, con que se criaba la virtud, con que se ermoseaba la graçia, y con que se fecundaba la lengua: *Verè sunt beati, qui hanc lactant mammillam, & ideò Petrus quoque dicit: Depositò ergo omni vitio, & omni dolo & simulatione, & inuidia, & detractione tanquam nuper nati infantes verbale lac concupiscite.* Paga reditos con su liberalidad Dios al onbre, y aunque es verdad q̃ se ofrece a Dios lo vmano, no es la vsura menos que lo vmano y lo diuino: con que oy

Ambros. lib. 1. de Abrah.

Clem. Alexand. lib. 1. pædag. c. 6.

po-

podemos llegar à executar por los reditos, y si es dulce leche, claro està tendrà su saçon en los pechos de Maria: y si ace erudita para lo inportante la lengua, *verbale lac*, abrà de tributarnos la gracia. Desta, &c.

Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus. Ioan. 6.

NO ay aficion enpeñada, q̃ no descuelle ingeniosa. Es el afecto ardiente llama, y al inflamar el pecho, llega tan bien a ilustrar con su resplandor el discurso. Aun el mas rudo despierta en el discurrir si llegò a acer algũ enpeño de enamorado: la misma ansia sirue de ingeniosa espuela, y suele aprenderse en el amar, lo q̃ en otro tienpo no se llegaba a entender. En el numero de los dioses, dice Clemente Alexandrino, coloco la antiguedad el amor, y si la deidad nacio sienpre Argos para el ver, nũca le pudo faltar al amor esa calidad: *Certè amorem seu Cupidinem, qui dicitur esse inter deos antiquissimos, nemò priùs colebat, quam Charmus.* Aun lo menos aduertido, si llegò a querer, se auentajò en discurrir: que serà pues la Sabiduria diuina! Enamoròse del onbre, y tenia este enpeño dos escollos: el primero la correspondencia poco fina, el segundo, el enpleo poco lucido: no sabe el onbre enamorarse mas que de si: siẽpre busca sus vtilidades grosero, siẽpre se busca a si mismo de si mismo enamorado; y asi enplear Dios en tan conocida ingratitud sus cariños, era pretenderse malogros, y el mismo auer de tener tan conocidos malogros, era manifiestamente descredito: pues què remedio para allarse Dios correspondido, y para mirar por el punto de su afecto? Quedarse sacramentado, y a trazas del amor acer que se pase a Dios el onbre: *In me manet*: y vendrà a ser, que quando mas interesal se busca, buscãdose corresponda. Yà el onbre a fuerça deste soberano echizo no viue en si, sino en Dios: *In me manet*: pues ya serà forçoso encuentre con Dios, quando se buscare a si, y tendrà el amor el gozo de verse correspondido, y el aplauso de discreto, pues lo pensò tan a lo ingenioso,

Clemẽt. Alex. in ad horta tor. ad Græcos.

Que

§. I.

Que si el onbre solo sabe amarse a si, viuiendo ya el onbre en Dios, es fuerça encuentre con Dios, quando se busque a si.

DIERON los ermanos de Iosef en aborrecerle, sin mas ocasion, que tener muchas prendas para estimarle; juntaba lo modesto con lo airoso, y auiase echo tanto lugar en el coraçon de su padre, que se empleaba sabrosamente en disponer galas, con que sobresaliese bizarro, y se conociese fauorecido; pero ver que su ermano sobresalia, encendiò tanto el odio de los demas, q̃ no auia para ellos cosa tan desabrida como ablarle, ni tan desazonada, como era verle. A esta saçon le sueña manada ermosa de rubio, y granado trigo, a quien seruian de real guarda las aristas, y a quié sus ermanos en protestacion de su reconocimiento tributabã reuerencias: *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, & stare, vestrosque manipulos circunstantes adorare manipulum meum.* Como se echa de ver, que pintò este caso la fantasia entre sueños, quando cõtradecian flamantes odios: si los ermanos le aborrecen, si tuercé àcia otra parte por no mirarle los ojos, como le an de venerar, y le an de reconocer? Cerca se allã para dobiar las ceruices: *Vestrosque manipulos circunstantes?* Cõ apostada anbicion tratan ya de adorarle los que auian echo mucho empeño en aborrecerle? Luego bien digo que es sueño, y que es manifiesto engaño. No es sino seguro misterio, dice Teodoreto: aqui luciò la viueza del amor, y como Iosef viuia tan enamorado de sus ermanos, buscò para atraerlos misteriosos artificios. Anse de ver, dice, conpelidos de la esterilidad a buscar sustento, y anle de buscar, no para cũplir sus obligaciones, sino para remediar sus necesidades: pues biẽ traçado: yome quiero que dar en pan, y con eso, quando se buscaren a si mismos solicitando su alinio, me adoraràn como ermano: y si nunca me an de buscar a mi por mi, quiero obligarlos a q̃ a si mismos se busquẽ, y disponerlo de suerte, que quando se buscaren me encuentren: *Manipulorũ somnium denotat futurum frumenti causa adorationem: siquidem frumenti gratia in Ægyptum profecti fratres secundum prophetiam eum adorauerunt.* No caminaron a Egipto por adorar, sino por comer; pero estaba tan enlazado con el adorar el comer, que quando se solicitaron el comer, se rindierõ a ado-

Gen. 37. v. 7.

Theod. q. 93.

a adorar. Que ingenioso, y que entendido lo pensò Ioseſ! que doſe en ſuſtento, que como los ermenos ſe buſcaban a ſi, dieron en el ſuſtento con èl.

Con grande ingenio lo pôderò San Eſiquio, y no menos bien las luces de la Igleſia Anbroſio, y Criſologo. Nace Criſto en Belen caſa de pan, y y ſu madre le reclina en el peſebre: *Reclinauit eum in præſepio.* A eſte miſmo tienpo vẽ vna flamante, y peregrina eſtrella los Magos, y ſi la curioſidad fue en otro tienpo ocaſion de ſus delirios, ya fue cauſa de muy felices aciertos: *Vidimus ſtellam eius in oriente, & venimus adorare eum.* Deſamor parece el de la madre, quando le aparta del pecho, y le encubre entre vnas pajas, ſi es tan para ver el fruto de aqueſe parto, que le manifieſta a reſplandeciẽtes voces el cielo, porque le oculta, y para que le retira? No aduiertes el caſo, dice Eſiquio: los onbres, ya a diligencias del vicio brutos, ſolo buſcã ſu deleite, ſu entretenimiẽto, ſu guſto: ſolo apetecẽ la vanidad de las pajas, y lo nada ſolido de las ſerojas: pues que remedio para que encuẽtren el mejor grano? diſimularſe en vn peſebre, eſconderſe entre vnas pajas, para que quando el onbre muy a lo brutal anelare ſu deleite ciego en las pajas, encuentre ſu biẽ en doradas rubias eſpigas. Eſtãdo enlazado cõ eſtas pajas el grano, aũq̃ no buſca granos, ſi no pajas el apetito, al arrojarſe a las pajas, allarà dichoſamẽte grano el acierto: *Libens reconditur in præſepi, vt qui ſunt pecudi, accurrant & reperiãt Verbum, id eſt ſermonem, & rationem in præſepi conſtitutam, vt ex eo recipiant dignitatem rationalem.* La pretenſion del onbre debiera ſer la razon; pero circe el vicio le mudò el genio, y izo que la razon degeneraſe a apetito, que ſolo aneſaſe el onbre brutal paja, que entretubieſe ſu afecto, no pan que alimentaſe ſu animo, y como venia Dios tan enamorado del onbre, grano eſcondido, ſe diſimulò entre pajas, porque al buſcar el onbre el empleo de ſu apetito, encontraſe ya en ſu miſmo apetito el mas prouechoſo acierto, Buelua Eſiquio ſegunda vez: *Vt qui currunt ad paleas frumentum nanciſcantur, vt beſtiarum more feſtinent arbitrãtes ſe inuenturos in præſepi manipulos hordei, & panem veri manducaturos alimentũ vitæ.* Como el onbre ſolo apetece pajas degenerando en el guſto, fue menester ſe diſimulaſe entre las pajas el grano, y con eſo, quando auiuados de ſu anſia, corrian buſcandoſe a ſi, para encontrarſe a ſi, fue for-

Luc. 2. v. 7.

Mat. 2. v. 2.

Hom. 2. de Dei para.

ço-

çoso diesen en Dios: pajas buscan, y grano encuentran, que supo el amor discurrir ingeniosa traça, y logrò su intẽto, quando el onbre lisonjeaba su apetito. Que apriesa deben de solicitar los onbres sus vanidades, que despacio sus inportancias, pues quando enamorado Dios onbre, desea buelen a encontrar el fruto, le disimula entre pajas, que son la espuela de nuestro afecto: *Vt bestiarum more festinent, arbitrantes se inuenturos in præsepi manipulos hordei.* El mismo sentimiento expresaron en la estrella Anbrosio, y Crisologo, como decia. Estrella llama a los Magos, porque si aficionados al resplandor siguieron antes la vanidad, ya con ese mismo medio encuẽtrẽ la solidez: *Quare magi*, dice Crisologo, *quare stellas? Vt per Christum ipsa materia erroris sic fierit salutis occasio.* Todo el ansia de los Magos era contemplar estrellas, dexarse arrebatar de ermosuras: pues agase estrella Dios: *Christus est stella*, que dixo Anbrosio, y con eso allarã a Dios, quando buscaren estrellas. No lo discurre bien la fineza en esta materia, pues asegura el verse correspondido, quando parece se auia de vermuy dexado? pues si el escollo era, que el onbre no auia de buscar a Dios, porque siẽpre se busca a si, ya como por virtud de este pan, se a pasado el onbre a Dios: *In me manet*, es fuerça asegure mejor el allar a Dios, mientras mas se buscare àsi. Otro escollo era al parecer el descredito: porque acer Dios finezas tantas con vna naturaleza tan deslucida, tan ingrata, tan tosca parecia empleo menos digno, y manifiesto desdoro: pues aquí tanbien mostrò sus viuezas el amor. Con este pan se entrañia Dios en el pecho del que le come: *Et ego in illo*: y si el enamorarse Dios de si es credito de su saber, y es el empleo mas digno de su aficion tiniẽdo ya en si a Dios el onbre, viene a ser, que amando al onbre, se encuentre a si mismo Dios. Demos vnos a aqueste asuntò, y probemos:

Chrysol. ser. 157.

Ambros. de aduẽtu Mag.

§. II.

Que como viue Dios a beneficio de este alimento en el onbre, quando busca su afecto al onbre, tiene digno empleo, porque se encuentra con Dios.

AL boluer los ermanos de Iosef por trigo a Egipto, se traxeron a Benjamin, era el querido de Iosef; pero como la dignidad que gozaba, era al parecer estorbo de acariciarle, y de detenerle, buscò la amorosa ansia vna muy

ingeniosa industria: su caliz mandò poner disimulado en
Gen. 44 v.2. el saco de Benjamin: *Scyphum meum argenteum, & pretium quod dedit tritici, pone in ore sacci iunioris.* Izose así, y a bre ue tienpo llega con seueridad vn ministro a buscar el bernegal, y dice, que quien le tuuiere a de quedar por sieruo de su señor: *Apud quemcumque fuerit inuentus, ipse sit seruus meus.* Lleg an los padres a aueriguar que pretendio en esta ocasion Iosef, y quieren aya sido tener a Benjamin en su casa, y regalarle a su mesa: *Ordinauit sic Ioseph*, dice el Abulẽse, *vt Benjamin in furto manifesto comprehenderetur; vt sic eum tenere posset quasi ad mortem vel seruitutem, & tunc clarissimè pateret in opere, quali eum affectione diligeret.* Aficionarse Iosef a la pequeñez de Benjamin, quando gozaba del trono, pudiera ser menos credito, no detenerle consigo le era muy duro martirio: pues que remedio? Pongase el caliz en el saco de Benjamin, y busque Iosef su caliz, y con eso traerà àcia si el caliz, y a Benjamin. Los que miraren la ocasion, diràn fue digna, pues pretendia recobrar alaja tan sumamente preciosa; pero como estaba esa alaja en poder de Benjamin, estrechabase dichosamente con Benjamin el afecto, quando buscaba aquel bernegal precioso: *Vt eum tenere posset.* Quedarse con Benjamin, era nota, el apartarse dèl era ansia: pues que remedio para desaogar el ansia, y para estorbar la nota? Acer que polea el caliz mas precioso de Iosef, y buscar cõ solicitud esa joya, que como està tan junta con el ermano, nadie condenara traer a su palacio el Ebreo, por recobrar aquel soberano robo.

Abulen. bic.

Tiernamẽte se enpeñò Dios en amar al Patriarca Abrahan, y si bien le ablaba algunas veces persuadido de su afecto, no permitia mucha continuacion la distancia del estado. Abrahan poluo, ceniza como èl lo dice, Dios de vn ser, tan sobre toda explicacion infinito, que aun pretender declararle es conocidisimo arrojo. Asi que estorbaban la comunicacion los estados, aun quando Dios le dedicò sus afectos pues q̃ remedio? venga Dios al medio dia como a buscar su refrigerio, y su aliuio: entre en casa de Abrahan, y sirua se a la mesa el pan mas diuino, y y el plato mas sazonado, y con eso ya podrà quedarse en aquesa casa sin padecer descredito en su grandeza. Vn bocado de pan, dice el Patriarca generoso, è de seruir a la mesa: *Ponam buccellam panis.* Este pan, y la ternera que sirue, quie-

Gen. 18 v.5.

quieren los interpretes fueſen figura expreſa del Sacramento, y ya ſe queda Dios muy de aſiento con Abrahan:

Rup. li. 5. in Geneſ. c. 38 *Rectè, & pulchrè*, dice Ruperto, *dum illud præſignatur, iam cœleſtia terrenis coniungũtur.* Quedarſe Dios en caſa de Abrahan enamorado de vna ſonbra, y de vna carraſca ſe pudiera juzgar menos digno enpleo, no quedarſe fuera viuir con aogo: pues pongaſe eſe pã en la meſa, y coma dèl la familia, y con eſo quedarà tan autorizada la caſa, que ſe pueda quedar ya Dios por

Prudẽt. præfat. Pſycho mach. abitador ſin nota: *Cibum beatis offerens victoribus*, eſcribio Prudencio, *paruam pudici cordis intrauit caſam, monſtrans honorem Trinitatis hoſpitæ.* Decentemente enplea ſus afectos, ſi Abrahã ſe alimẽta de eſos regalos. Alcance vn bocado de la meſa, porque ya no le ſea a la diuinidad el tratarle ſienpre nota. Aun ſacrificando el ijo en el monte le abla Dios deſde el cielo muy atento a ſu decoro; pero quando ſe le ofrece aqueſte pan, ya ſe vnirà con èl guſtoſo por buſcar ſu refrigerio. Aun buſcandoſe a ſi, encontrarà con el onbre, porque ya en el onbre ſe mira muy vni-

Tertul. Contra Praxeã cap. 16. damente aſi: *Apud Abraham*, decia Tertuliano, *ſub quercu refrigerauit.* Su deſcanſo parece que buſcaba maltratado del camino, y quedòſe cõ Abrahan a meritos de eſte plato.

Que bien conocia la diferencia que ay entre quien ſe alimenta de eſte pan, y de otro, aquel Centurion tan celebrado por entendido, y tan por entendido modeſto! Ofreci ole Dios iria a ſu caſa a dar ſalud a vn criado. *Ego veniam & curabo eum*: pero juzgo q̃ era deslucir ſu grandeza el querer entrar en ſu caſa: *Domine non ſum dignus, vt intres ſub tectum meum.* Pues porque es indigno de que entre Criſto? Porque aun no ſe a alimentado, dice Rabàno, del Sacramento: *Nondum erat Sacramentis imbutus.* Si ſe vbiera alimentado del mejor pan, no fuera deſdoro el entrar Dios en ſu caſa: porque eſa caſa ſe allara muy ennoblecida con ſu preſencia, y aſi como eſtubiera ya Dios en el onbre, buſcando Criſto al onbre encontrara a Dios, y dãdo paſos à cia Dios, era fuerça que encontraſe con el onbre. Entrar en caſa de vn Cẽturion antes de alimentarſe del Sacramento pudo ſer exageracion de la vmildad; pero el miſmo Centurion confieſa ſerà no sè que desdoro de la grandeza: *Non ſum dignus*: y ſi ſe vbiera alimentado del Sacramento, eſtubiera tan lexos de ſer a la grandeza deſdoro, que fuera credito. Aſi?

Mat. 8. v. 8.

In Cat.

Luego ingenioſamente lo diſpuſo aqui el amor, pues ſiendo ya Dios por participacion el onbre, llega eſte Señor a lograr ſus finezas con el onbre, y a eſcuſar la nota, porque las enplea con Dios. Bien eſtà; pero aunque queden ſeguros eſos dos lados, pueden amenazar otros rieſgos. De tan mal guſto es el onbre, que ſolo aborrece lo prouechoſo, y apetece no ſin ardor lo nociuo: *Eſt, & hæc peruerſitas, hominum*, decia Tertuliano, *ſalutaria excutere, exitioſa ſuſcipere.* Todo lo ſaludable le aſtia, el veneno le deleita: pues andubo aqui tan aduertido el amor, que labrò el antidoto en el miſmo veneno, para que ya no çoçobraſe peligro. Toda el anſia de los onbres es adorar ſu eſtomago, tener por Dios a ſu vientre: *Quorum Deus venter eſt*: pues quedeſe Dios en manjar, y vendrà a ſer:

Tertul. aduerſ. Gnoſt. cap. 5.

Ad Philipp. 3. v. 19.

§. III.

Que en el Sacramento andubo tan ingenioſo el amor, que izo ſeguro del miſmo rieſgo.

SAcò Dios el pueblo de la ſeruidunbre dura que padecia; pero aſi vence a la razon la coſtunbre, que lleuados del deleite de las carnes, apetecian las priſiones: *Vtinã mortui eſſemus per manum Domini in terra Ægypti, quando ſedebamus ſuper ollas carnium.* El afecto a las carnes deſmayaba el paſo, y llamaba àcia ſu deſdicha al Ebreo: y bien que ace en eſa ocaſion Dios? Enbiarles codornices: *Factum eſt veſpere, & aſcendens coturnix cooperuit caſtra.* Entra Rabàno a examinar, porque les dio Dios aues, quando pudiera cunplir ſin aues aquel antojo, y dice tubo ſingular miſterio, ſi les dicra Dios otras carnes, comieranlas ſin dar paſo, las codornices venian volando de parte cõtraria al deſierto, y quando el Iſraelita trataba de lograr ſus apetitos mas anſioſo, apreſuraba tanbien el paſo, y caminaba àcia la tierra prometida lleuado de ſu apetito, quã do eſe miſmo apetito parece auia de eſtorbar el buelo: *Nõ ferarum, non quadrupedum, nec terreſtriũ animalium eſum tribuit; ſed volucrum, vt diſcerent ſuperna magis deſiderare, quàm terrena.* Acia la tierra prometida tomaron las aues buelo, y ſeguialas el Iſraelita por executar ſu antojo: y ſi las carnes los llamabã àcia Egipto, aqui los encaminaron a mejor termino. Ya que àcia la tierra prometida libraſen las plumas, lo expresò Lira: *Dicitur hìc aſcendere*

Ex. 16. v. 3.

Raban. apud Gloſ. ad Nu. 11.

re

rē coturnix: *quia de terra op-*
Lyra ad *posita, in qua magna multi-*
Ex. 16. *tudo talium auium inuenitur, aſcenderunt in aere voluntate diuina.* De la parte contraria a la tierra de promiſion tomaron el buelo, y aſi el ſeguirlas era acercarſe apreſurā do el camino, con que vino a ſer, que lo miſmo que parecia eſtorbo, fueſe para caminar àcia donde queria Dios, eficaz motiuo.

Enfermò Ezequias, quieren que aya ſido de ingrato; pero no me perſuado que en tan Real nobleza cupieſe villano afecto de ingratitud: aſſin recabò a fuerça de gemir lo q̄ no alcançara cō el poder, y para q̄ cobraſe las perdidas fuerças, le puſo Iſaias no sè q̄ maſa de igos ſobre la lla-
4. Reg. ga: *Afferte maſſam ficorum,*
20. v. 7. *quam cùm attuliſſent, & poſſuiſſent ſuper vlcus eius curatus eſt.* Eſtraña diligencia para cō ſeguir ſalud, quando eſta medicina no parecia remedio, ſino peligro: los igos de ſu naturaleza fogoſos no tenplan, ſino enciendē las cridas, pues como aplica para tenplarlas lo que pudiera aplicar. Quādo
Lyra. pretendiera encenderlas? *Dicit aliqui*, eſcribio Lyra, *quod ficus, & alia dulcia aggrauant infirmitatem illam, quam habebat Ezequias, vt ſic fieret mirabilior ſanatio per appoſitionem illius, quod natum erat aggrauare.* El amor, que tenia Iſaias al Principe, le obligò a labrar el remedio del miſmo daño, porque de eſa ſuerte fueſe la ſalud mas firme, y la robuſtez mas eſtable. Si vſara de otra medicina, quedara ſienpre eſta maſa veneno contra la vida; aciendo enpero antidoto del veneno, viuia ſeguro el cuidado: *Vt ſic fieret mirabilior ſanatio per appoſitionem illius: quod natum erat aggrauare:* la fruta que ocaſiono a nueſtros primeros Padres la muerte, quieren doctos que fueſen igos: aſi lo eſcribio el eſtilo elegante del Peluſiota: *In hac quoque re arcanus quidam ſermo adnexus eſt à ſenibus ſapientibus ad nos graſſatus, nempe hanc trangreſſionis arborem eſſe.* La igueIſidor. epiſt. 51. libr. 1. ra fue la que con ſu fruto llamò la muerte, pues afiance ya aqueſe fruto la vida, y viuirà ſin recelos el amor: pues ya es alimento de vida lo que antes ſiruio a la muerte de flecha: aſi? pues quedeſe Dios en comida, y ſi el onbre ſolicitò ſu muerte comiēdo, ya viuirà el amor ſin ſaſto, pues es eficaz remedio lo que ſe pudiera recelar ardiēte toſigo, mortal daño, fatal veneno. Pero no ſolo ſe quedò en pan, ſino en generoſo vino: *Et ſanguis meus verè eſt potus:* y ſi el efecto de eſte licor es

ſacar de juicio a los onbres, debio de quedarſe en aqueſte licor Criſto, porque ſalieſen del que ordinariamente tienen errado: aſi ſe ofcurece la razon a denſas obſcuras nieblas del apetito, q̃ juzga muy al rebes de lo que debia, y ay quien a la luz la cenſure por tinieblas, y aplauda las tinieblas como pudiera a la luz: pues que remedio? Quedarſe en vino eſte Dios Sacramentado, porque ſu eficacia ſaque a los onbres del juicio errado, en que viuen, y les de a ſentir tan de otra fuerte de lo que ſolian juzgar.

§. IIII.

Que con eſte vino forma vn onbre de las coſas otro juicio, porque ſale del engaño.

DIo Aman anbicioſo, y vẽgatiuo en perſuadir al Rey, era conueniẽte quitar la vida a todo el pueblo de los Ebreos, creyòle el Rey facilmente, y inclinado de ſu afecto formò contra la inocẽcia aqueſte errado juicio: *De populo age, quod tibi placet*: peregrina reſoluciõ oprimir todo vn pueblo por acer guſto a vn valido. Alfin juzgò el Rey era conueniencia de ſu corona q̃ muriefe el Iſraelita, fixaronſe los edictos, y començaron en el pueblo los lamentos: tratò Eſter de oponerſe a calamidad tan vrgente, y conbidò al Rey, y a Aman, ſentaronſe a la meſa, firnioſe generoſo vino, y quando ya el Principe mas guſtoſo, le declarò Eſter el caſo: *Poſtquam vino incalueruit.* Pues no fuera mejor ſolicitar que reuocaſe el decreto, que anulaſe la ſentencia antes de llamarle al banquete, antes de los brindis, y los regalos, porque muy brindado no parece tan fin ſoſpecha el decreto, antes porque no puede tener ſoſpecha el decreto, quiere que le aga, quando brindado de aqueſte vino. Y bien que determina aqui el Principe? Que cuelguen de vn madero infame a Aman, y que ſe execute en êl la ſentencia, que amenazò al Iſraelita: *Suſpenſus eſt itaque Aman in patibulo, quod parauerat Mardochæo.* Ay mas raro caſo? Si decretò antes pereciefe el Iſraelita, porque aora fulmina contra Aman eſa ſentencia? Porque antes era el juicio tan errado, que paſaba la inocencia por malicia, la virtud por delito, el engaño por acierto. Aſi viuia tiranizado el entendimiento del apetito, que juzgaba de las coſas muy al contrario: enbriagòſe decentemente de noble vino, y ya ſalio tan de ſu juicio, y tan de

Eſther 3.v.11.

Eſther 7.v.2.

de su engaño, que conociò merecia el pueblo de Dios muchos agasajos, y que se empleaban bien en Amã los mas acedos castigos: *Cũ iam esset conuiuium absolutum*, dice nuestro Sãctias. Gaspar Sanchez, *& rex multo maduisset vino, promisit Reginæ iam tertio quicquid à sua liberalitate concedi vellet.* Nũca mas acertado, que quando del antiguo juicio mas notòriamente ageno: aora reconoce la razon, y defiende la verdad: antes patrocinaba la vẽgança, y la malicia. O que dichoso enagenarse de si, pues se sustituyò por el error el acierto, por el delirio el juicio, por la brutalidad el discurso! Llegad fieles a esta mesa, bebed asta enbrigaros, que esta enbriaguez, solo saca del engaño para trasladar a los onbres al acierto. Que de otra suerte que juzgabã antes, juzgan de las cosas del mundo, los que frequentan este licor generoso; antes todo era apacentarse de vientos, seguir vanidades, satisfacer antojos, lograr apetitos, yà reconocẽ que es todo mentira, que es todo sonbra, que es todo quãto el mundo ostenta, farsa. Cõ el beber oluidaron ya aquel antiguo sentir, y llegaron a este maduro juzgar.

Abla Salomon de la sabiduria, y dice, que fabricò vn suntuoso edificio, que tenplò el vino, y sacrificò sus victimas: *Sapientia ædificauit sibi domũ, excidit columnas septem, immolauit victimas suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suã.* Prou. 9. v. 1. Llegan los interpretes a aueriguar que victimas fuesen estas, y quieren aya sido degollar sus ijos. Asi leyò Tertuliano: *Sophia iugulauit filios suos.* Tertul. Aduers. Gnostic. c. 7. O como se conoce apurò el vino, quando izo tan espantable destroço! No sos esos ijos las prendas mas amadas del coraçon? No son los que alimẽtò con cuidado, de los que cuidò con desvelo, por quien se desvelò con estudio? Claro està que si: pues como aora los llega no solo a aborrecer, sino a destroçar? Porque el vino, dice Tertuliano, anuò el juicio, y ilustrò al entendimiẽto: *Sapienter vtique iugulauit dum in vitam, & rationaliter dum in gloriam.* Nunca se mostrò mas fina madre, que quando sacrificò a Dios esos afectos, quando asi mudò de estilo, que ya tratò de ofrecerlos si antes cuidaba de conseruar los: este vino izo que viniese siempre de la banda de la razon, y que juzgase lograba mejor los ijos, quando los sacrificaba, que quando los poseìa. Viuir nuestro coraçon tan indinado a lo temporal, a lo fragil, a lo caduco, es porque yer-

ra en juzgar nuestro discurso, y porque nos tiraniza el engaño. Si llegaramos a sentarnos a esta mesa, y a enbriagarnos de aqueste vino, viuiera la razon muy despejada, vyeran las nieblas, y no tuuieran mas estimacion con nosotros de la que merecen las criaturas: q por eso se quedò Dios en vino y pan: porque el vino nos sacase del engaño, y porque el pan nos comunicase vital alimento. Que no a defer, dice, el sentarnos a esta mesa, como los antiguos a comer aquel manà: *Non sicut manducauerunt Patres vestri manna*: pues en que erraron quando le comieron? En que por vna parte se alimentaban de este regalo, y por otra querian viuir a su arbitrio, constituirse guia, boluerse a Egipto, adorar su antojo, aclamar vn becerro: pues eso no es comer, sino morir, y asi quien deseare morir, llegnese de aquesa suerte a comer: *Et mortui sunt*; pero quien anela esta mesa pretendiente de la vida, a de persuadirse

§. V.

Que no se alimenta, como debe de este plato, quien viue a las leyes de su albedrio.

NO solo digo, que no se an de pretender vanidades; pero ni saludes. Quien come como debe, se a de transformar en Dios: *In me manet*, y asi no a de tener ni otro arbitrio, ni otro gusto, que el que este Señor tubiere. Deseaba la Cananea salud para vna ija suya, valiose de la oracion, clamò a Cristo con afectuosas ansias, y con piadosas congojas, y despues de vn misterioso silencio, dixo, no era bien malograr el pan de los ijos en sustentar brutos: *Non est bonum sumere panem filiorũ, & mittere canibus*. Oye la resolucion de Cristo, y conformasecon ella, asegurando, que en esta ocasiõ no anela ese pã. *At illa dixit: Etiam Domine*, interpretaciõ de Basilio: *Non rapio panem, micam quæro, non in mensam insilio, ad micas anhelo, non ego delicias loquor, hæres illa tua mensa fruatur... O fides! O prudentia!* Muy prudẽte se mostrò, dice el de Seleucia, en asegurar no trataba de sentarse a la mesa en esta ocasion: pues no fuera mejor apetecer este pan, anelar esta mesa, y procurar acer numero cõ los ijos, para participar de tã sabrosos, y celestiales regalos? No aduiertes el caso, dice el de Seleucia, viue muy enpeña da en procurar salud a su ija, y si se sienta a la mesa, a de resignarse de suerte en el arbitrio de Dios, que mire con igual senblante la salud, y la enfermedad; pues aqui luciò la pru den-

Mat. 15. v. 27.

Seleuc. orat. 20.

dencia en no anelar eſte plato quando ſe enpeñaba en buſcar la ſalud ſu afecto: *O fides! O prudencia!* Conoce aduertida la Cananea, que a de deſnudar tan del todo los afectos vmanos, quien ſe ſentare como ijo a la meſa, q̃ ſolo a de querer lo que Dios quiſiere, ſin tener otro norte para ſus acciones, que la boluntad diuina, y como la piedad de Madre la inclinaba a ſolicitar alimios para la ija, no ſe atreuio a ſentarſe a aqueſta Soberana meſa. *Non rapio panem, non in menſam inſilio.* Y ſi la Cananea ſe calificò en eſta ocaſion de prudente, muy necio ſe declara quien quiere juntarlo todo, alimentarſe a eſte plato, y viuir muy a ſu guſto.

En eſto conſiſtio todo el engaño de Eua, anelò vna fruta, en quien vbieſe diuinidad, y quando apeteciò engañada eſte regalo, fue para viuir a las leyes de ſu arbitrio: *Eritis ſicut dijſcientes bonum, & malum.* Podràs, dice la ſerpiente, gouernarte por tu parecer, ſer dueño de tu arbitrio, y no tener dependencia ninguna de la voluntad de tu eſpoſo. Eſte quieren aya ſido el motiuo de aquel pecado. Oygamos al Abulenſe: *Scientes bonum & malum, poteſt intelligi, quantum ad alias perfecciones, ſcilicet potentes, & nulli ſubiecti ſicut Deus nulli ſubijcitur.* Vio Eua que tenia ſuperior, q̃ debia ſujetarſe a ſu imperio, y viuir muy a ſu arbitrio, y pareciòla eſcuſaba eſte lãce, y eſta ſujecion, comiendo vn fruto, en quien vbieſe diuinidad, y errò mas que necia, que ſi tu biera diuinidad aquel fruto, eſtubiera tan lexos de quedar muy eſenta de obedecer, que antes viuiera mas rendida, y mas ajuſtada: *Sciendum eſt, quòd antequam mulier guſtaſſet de cibo vetito multipliciter peccauit in elatione, & diſplicẽtia de diuino mandato.* Solo en vn engaño necio, ſolò en vn juicio desbaratado pudieron caber dos coſas tan declaradamente reñidas, y tan notoriamente encontradas, como no querer ajuſtarſe al precepto, y ttatar de alimentarſe de vn regalo muy diuino: pues era mas que euidente, no auia de auitar diuinidad en aquel regalo, ò que ſi la auia, no auia Eua de viuir a las leyes de ſu antojo. O eſcarmentemos en nueſtra madre, y ſiruanos ſu fracaſo para no imitar ſu exẽplo: toda la diuinidad ſe nos ofrece en aqueſte pan: *Hic eſt panis, qui de cœlo deſcendit:* y ſi pide ajuſtarnos con rendida ſujeciõ a lo que quiere Dios, eſte plato, ò no lo comamos atreuidos, ò viuamos a la voluntad de aqueſte Señor ſujetos: traslademos nueſtra voluntad a la ſuya, y ſi el ſer muy

Gen. 3. v. 6.

Abulen. hic q. 4.

Abul. q. 6.

duc-

dueños de la nueſtra es para aſegurar el acierto, entendamos q̃ para aſegurar el acierto es el medio mas inportante el no ſeguir nueſtro arbitrio. No a de auer ya mas que rer, que lo que quiſiere Dios, y el deſpojarnos reſignandonos en ſu guſto, es afiançar nueſtro mayor logro. Pan nos dexa: y ſi dice el refran, que los duelos con pan ſon menos, porque fueſen los duelos menos, ſe nos quedò Dios en pan

§. VI.

Que eſta meſa es el aliuio mas ſeguro a toda congoja.

YO aliuiarè, dice Dios, ſu yugo, porque determinè darle para que viua el onbre, ſuſtento: *Ero quaſi exaltans iugum ſuper maxillas eorum, & declinaui ad eum, vt veſceretur.* Singular junta! Ya no padecerà yugo, porque ſe alimentarà del mejor regalo: pues los jjos de Adan, no buſcan regalo ſin poder eſcuſar el yugo? *Iugum graue*, decia el Eccleſiaſtico, *Super filios Adã.* Quando los onbres ſe entregan mas al regalo, ſe les ſienta mas el yugo. Luego bien ſe conpadece yugo, y regalo: pues como ſienta, que en gozando el onbre aqueſte regalo no a de padecer mas yugo? Es a caſo porque ſi comiendo del vedado arbol ſe pasò de lo racional a lo bruto, comiẽdo de aqueſte pan degenerara noblemente de lo bruto a lo racional? Eſtà bien; pero aun mas miſterio tiene. Que es el yugo? Lo que oprime, lo que moleſta, lo que congoja, lo que inclina a quien lepadece, a la tierra: pues yo le darè, dice Dios, aqueſte pan, y con eſo leuantarà el onbre los ojos al cielo, y arrojarà de ſus ceruices el iugo: ya oprimirà mucho menos el dolor, porque ſerà mas la conformidad: ya moleſtarà menos la falta del oro, porque lo mirarà el onbre con generoſo deſprecio, y vendrà a ſer eſta meſa aliuio de la congoja: *Declinat in altari*, dice el Cardenal Vgo, *vt veſcantur corpore ſuo & ſanguine.* En llegãdo a comer, no ay penar: porque es deſtierro de toda moleſtia eſte plato, y alegra contra toda congoja el coraçon eſte vino. O que yugo tan peſado ſufren, quantos no buſcan aqui alentado esfuerço para ſacudir, ò quebrantar el trabajo. Aora entiendo yo el auerſe alentado Gedeon con vn ſueño, quando parece no acababa de adelantarſe con vn prodigio.

Oſee 11. v. 4.

Eccl. 40. v. 1.

Hugo. hìc.

Apareceſele Dios, y aſegurale ſe verà libre del yugo, y por-

porque no flaquee su confiança, repitevna y otra vez milagros: ya el vellocino viue entre las lluuias seco, ya entre las sequedades se vè rico de soberano rocio. Aũ no parece se quieta asta q̃ oye aquel sueño, que referia a su compañero vn soldado: *Videbatur mihi quasi subcineritius panis exhordeo volui, & in castra Madian descendere.* Aqui ya viue tan segura su confiança, que se dà parabienes de la victoria: *Surgite: tradidit Dominus in manus nostras castra Madian.* Aqui mi duda: Si no le quietò el prodigio, como le asegura el sueño, y si le asegura el sueño, para que fue menester se repitiese el prodigio? Ya lo dixo la Escritura: prometieronle que se aliuiaria el trabajo, y que sacudiria el pesado yugo de los Madianitas el pueblo: *Libersbis Israel de manu Madian*: y como està vinculado al parecer a este pan sagrado aliuiar congojas, desterrar penalidades, no acababa de persuadirse, ni se gaba enteramente a certificarse, asta que vio por su parte el pan; pero en viendole, ya no çoçobra medrosa duda, sino se asegura la prudencia: *Audito somnio*, dice Iosef, *eiusdemque percepta interpretatione spem magnam habuit pariter, & fiduciam.* Aun soñado el pan fue seguro aliuio de los trabajos, y prenuncio felicissimo de los triunfos, y ya lo auia profetizado Isaias.

Iudic. 7. v. 13.

Iud. 6. v. 14.

Ioseph l. 5. ant. c. 10. & apud Glossa.

Abla con los ijos de la Iglesia, y dìceles serán Principes: *Pone mensam, contemplare in speculo comedentes & bibentes: surgite Principes, arripite clypeum.* No parece se acuerda Isaias del estado de los onbres; si faltò Adan por comer, y no solo padeciò trabajos en su persona, sino se los dexò a sus ijos por erencia: *Maledicta terra in opere tuo, in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ*, como an de viuir a lo ostẽtoso, y lo Principe? Como esclauo dixo Tertuliano, que labraba el onbre la tierra: *Pellitus orbi vt metallo datur.* Pues como viene bien trage de esclauo penalidades de sieruo con ostentaciones de Principe? O no se condenen a los afanes de labrar para sustentarse la tierra, ò no diga el Profeta, que en poniendo la mesa podrà resplandecer con dichosa ponpa. Todo viene bien, dice el gran Padre de la Iglesia San Geronimo. Adan tiene trage de sieruo, penalidades de esclauo, mientras come pan de la tierra: *In laboribus comedis ex ea*; pero el pan que à de comer en la mesa, que acon'eja Isaias, es pan del cielo: *Hic est panis, qui de cœlo descendit*, y ay tan sagradas distancias del

Isai 21. v. 6.

Gene. 3. v. 17.

Tert. de pal. c. 3.

del vn alimento al otro, que si el vno es pan de esclauos, el otro, no solo es alimento de nobles, sino que a quantos le comen, los dà titulo de Principes: *Surgite Principes.* Que bien lo dixo Geronimo *Comedentes corpus, & bibentes sanguinem Domini conuertantur in Principes Ecclesiæ.* Si los q̃ nacieron Principes, no conocen los trabajos de vista, y los que nacieron sieruos, viuen oprimidos de la tarea, los que comen este pan, se ven libres de esa opresion, porque se pasan a Principes, y solos los que no le comen, se ven molestados de los abrojos, y las espinas, porque se quedaron siempre muy sieruos. Que de de espinas padecen en su carne de rebeldias, de ilusiones, de antojos los que no se sientan a aquesta mesa! como los yeren los trabajos muy de lleno, porque los encuentran muy desnudos de resguardo; pero los que comẽ, pasanse a ser tã dueños de sus pasiones, que las rinden y las sujetan *surgite Principes*: y demas amas tienen escudo en que rebatir los golpes, y librarse de pesares: *Arripite clypeum.* Que es ver a los que frequentemente comulgan tan modestos, tan desengañados, tan sufridos, que nada parece les toca, ni les molesta, quando los que se olvidan de este alimento ni contra los enemigos interiores, ni contra los externos se hallan armados, ni preuenidos, porque les falta este escudo: *Arripite clypeum.* Ora discurramos vn rato en estas armas, y en este escudo, y probemos

Hier on. ad locum Isaiæ

§. VII.

Que el Sacramento es como encanto de las pasiones, y escudo para rebatir afanes.

SAcò Dios el pueblo del yugo pesado, que tantos años auia oprimido su cuello, y allã dose en la soledad, en confusas voces clamaron los auia sacado Dios para matarlos de anbre: *Cur induxisti nos in desertum istud, vt occideres omnem multitudinem fame?* Llega Filon a alegorizar este lugar, y dice, que tubieron razon, que los sacò para matarlos de anbre, ò para matar el anbre, q̃ ellos tenian de los deleytes, y las pasiones: *Quod scriptum est obiectos eos fami, non de cibi potusque inopia dicitur; sed voluptatum, concupiscentiarum, timoris, doloris, iniquitatum, & in vniuersum omnium, quæ aut vitiorum sunt effectus, aut passionum animæ: atte stat ur mihi quod mox sequitur: Cibaui te manna.* No auia falta en el desierto de dulçura, no de alimento, lo que faltaba, era que faltase dicha, pues eran ape-

Exo. 16 v. 3.

Philo Iud. lib. de cõgre. quærendæ erud.

apetitos, paſiones, calamidades, porq̃ fueſen dos veces dichoſos los que comian el manà, vna eſcuſando tiranias del Gitano vicio, y otra ajuſtandoſe a obedecer a tan celeſtial mandato: *Eam cibum*, añade el diſcreto Ebreo, *ſine labore, curaque hominum, non è terra more conſueto editum, ſed cœlitus exhibitum prodigioſa beneficentia, vtram famem afflictionemque oportet dicere, an potiùs vbertatem & copiam, quæ inuitet ad ſecurè viuendum ſub diuinis legibus.* Era el manà eſpuela de la obediencia, ſeguridad de la vida, era deſtierro de la congoja, era eſtorbo de la modeſtia, y aſi quando publican que ay falta, no es tanto quexa como doctrina, pues con el manà les ſobraba quanto acia dulce la vida, y con èl les faltaba quanto era pena.

Reparò el miſmo Doctor, a quiẽ è de deber todo aqueſte aſunto, que el manà cayò a modo de yelo: *Apparuit in ſolitudine minutum, & quaſi pilo tuſum in ſimilitudinem pruinæ ſuper terram.* Como deſtellos de rocio elado baxò el manà, pues porque como elado rocio? Por ſignificar, dice Filõ, que era yelo a las paſiones, q̃ era a la razon aliuio. Sagrado echizo ocupa el alma deſuerte, que la ſaca del apetito, y la reſtituye al juicio mas acertado. Oygamos al docto Ebreo: *Album eſt manna: quod enim fulgidius Dei ſermone, aut radiantius, cuius participatione & aliæ res caliginem ac tenebras excutiũt, quæ appetunt lucem animarum.* Aqui el picãte: *Huic ſermoni quiddam peculiare accidit: nam, quando animam ad ſe aduocat, gelu excitat in omnibus rebus terrenis, corporeis ac ſenſibilibus: ideo dicitur tanquam pruina ſuper terram.* No podia el manà deſnudar la forma de yelo, porque era neceſario ſer yelo para poder ſer manà: era todo luz del entendimiento todo aliento del coraçon, y con eſo vn mõ cayo del apetito, vn cuchillo del antojo, toda el alma llamaba a ſi, y como enbargaba ſus potencias para el acierto, quedaban como paſmadas para el engaño. Que dichoſo paſmo el que era viueza de la razon, y que manjar tan de apetecer el que cauſaba eſte paſmo! O necios los que ſin eſta luz quieren deſterrar tinieblas, los que ſe perſuaden podran eſcuſar falacias! Come ſi quieres viuir libre de engaños, q̃ ſi no comes, ſerán muy duros para aprisionarte los grillos. Ya que ſea aliuio eſte pan de trabajos corporales es mas que cierto, porque confirma el coraçon de los onbres, y como ſe alla mas robuſto y mas alentado cauſan-

Exo. 16 *v.* 14.

Philo lib. 2. *allegor.*

le

le las moleſtias menos aõgo.

Mira Filon la diferencia grande que vbo entre los ijos de Iſrael, quando caminaron por el deſierto, vnos deſmayan oprimidos del trabajo, otros ſe allan tan conſtantes, que no parece viuen en el mũdo, ſino en el cielo. Pues en que conſiſte? En que vnos ſe ſuſtentaron del manà, cuya dulçura les facilitò el trabajo, y otros le llegaron a deſ-
Num.21 v.5. preciar con aſtio: *Nauſeat anima noſtra ſuper cibo iſto leuiſſimo.* Dieron en aborrecer el manà, y como era la miel que endulçaba los trabajos, no tubieron para reſiſtirlos aliẽto; enpero los que no tubieron aqueſte aſtio, ſazonaron con el manà los ſinſabores, y en-
Exo. 16 v.32. dulçaron los azares: *Appellauit domus Iſrael nomẽ eius man, quod erat quaſi ſemen coriandri album, guſtuſque eius quaſi ſimilæ cum melle.* Ocurrian amarguras; pero como en el manà auia dulçura, y deſaparecia el afan, y ſe tenplaba grandemente el ſinſabor: *Multi inimis*, dice eſte autor, *cito defeſſi ſunt, non ferentes laborem grauem aduerſarium: manus præ languore dimittẽtes ſicut athletæ, qui deſperant de victoria, certi ad affectionum Ægyptiarum delicias recurrẽtes.* Como muchos aborrecieron el manà, fue fuerça dedicaſen ſu afecto a las delicias de Egipto, y a eſtos los quebrantò el continuo trabajo, porque los cogia muy deſmayado el alimento; pero los que le cogmieron, triunfaron, y ſolo llegò a ſeruirles la auenida de moleſtias de que ſe coronaſen de mas victorias: *Aliij verò,* añade muy de ocaſion, *horrendos graueſque deſerti labores tolerando fortiter inuicti perduranerunt in vitæ certamine cõtendentes aduerſus naturæ neceſſitates adeo vt famem, ſitim, algorem, æſtum, à quibus cæteri facilè vincuntur, ipſi deuincerent: in cauſa ſint non ſolus labor, ſed cum eo coniuncta dulcedo.* Como los duelos ſon con pan menos, los que comieron el pan cobrando alientos deſarmaron los trabajos, la dulçura del pan les aligerò las anguſtias, y les aliuio las moleſtias. Que de veces ſe toca eſta verdad cõ las manos! Igua les trabajos, no deſemejantes penas ſuelen acometer a dos perſonas, y la vna tolera con paciencia la falta del ijo, la perdida de la acienda, las enfermedades y los dolores: la otra toda inpaciencia, toda anſia ſe rinde a la pena, y paſando los limites de la razon buſca indignos deſaogos en la colera y en la rabia: pues ſi vna miſma cauſa tiene ſienpre iguales afectos, como ſe ven tan deſiguales efectos, ſi nacieron de vna cauſa? Ya eſtà

Philo de cõgre. quærẽd. erud.

eſtá dicho: porque aunque es la cauſa vna miſma, los ſugetos fueron diferentes: el vno muy robuſto cõ eſte pan, muy brioſo, y muy alentado, el otro por no comerle, muy ſin esfuerço, y ſujeto mucho al deſmayo: con que el no comer aumentò las congoxas del penar. Pero vna circunſtancia de mucha monta es meneſter que aduierta quien ſe llegare a comer: quien no tratare de renunciar quanto guele a mundo, no trate de alimentarſe de aqueſte plato, querer juntar mundo, y Sacramento es perderſe, ſiendo aſi, que tratar de mundo, no llegandoſe a la meſa, viene a ſer mucho menos arrieſgarſe: quien ſigue el mundo no trate del Sacramento, y quien tratare del Sacramento, no ſiga el mundo. Vueſtros padres murieron, dice Criſto, porque alimentandoſe del manà apetecieron los ajos, y las cebollas de Egipto: *Non ſicut manducauerunt Patres veſtri manna, & mortui ſunt.* No les quitaron la vida los terreſtres, y groſeros manjares de Egipto, ſino auerlos juntado con eſte plato. Pues no junteis ſemejantes manjares con eſta meſa, por

§. VIII.

Que es mayor peligro juntar con eſte plato manjares del mundo, que oluidar quien ſe entrega al mundo, eſte plato.

TAn gran delito es tratar de Sacramento, quien trata de mundo, que parece apura toda la paciencia de Dios, quando otros delitos no apuraron ſu tolerancia, ni ſu paciencia. Tratò Iudas de aprouecharſe de la ocaſion, y de la miſma confiança tomò auilantez para la ruindad: Robaba las limoſnas que la deuocion ofrecia: *Fur erat, & loculos habens ea, quæ mittebantur, portabat.* Ni la infidelidad, ni la murmuracion baſtaron para que Criſto le moſtraſe ceño; antes por ganarle, le trataba con agrado. Llegaſe deſpues la ocaſion de darſe aqueſte Señor en pan, ſientaſe a la meſa Iudas, y ya como ſi la paciencia de Dios no le pudiera ſufrir, le anyenta: *Quod facis, fac citiùs.* Lo que diſponia, no era entregarle, no era ſolicitarle las mas agrias penas, y las afrentas mas eſtremadas? pues paraq̃ le dice que ſe de priesa? Es el caſo, que antes no trataba de Sacramento, ſino de vrto; aora con el vrto juntò el Sacramento; y la paciencia de Criſ-

Ioa. 12. v. 6.

Ioa. 13. v. 27.

Criſto ſe alla con alientos para ſufrir vna Cruz, y parece que gime para ſufeir vn onbre, que por vna parte ſe alimenta de eſte plato, y por otra viue muy rendido a ſu apetito: *Parum hoc, ſi non etiam proditorem ſuum ſecum habuit, nec conſtanter denotauit.* No ſe moſtrò, dice Tertuliano, tanto la paciencia de Criſto en ſufrir penas, ingratitudes, injurias, como en ſufrir vn Iudas conpañero, y enemigo ſin darſe por entendido de ſus ruindades, ſin deſaogar ſi quiera el dolor en los ſenblantes: era vna paciencia diuina, y aſi reſplandecio ſu conſtancia. Eſo fue antes; pero en llegando a la meſa, y a le dice, que ſe retire, no porque falte la paciencia, ſino para declarar la enormidad de la culpa. Que bien Criſoſtomo: *Non præcipientis eſt, neque conſiliantis; ſed exprobrantis, & oſtendentis, quoniam ipſe nolebat ſuam proditionem impedire.* Antes queria padecer la entrega, que ſufrir vn Iudas con tan enorme, y caſi infinita culpa. Y ſi ſe aduierte, aun quando mas ladron, mas murmurador, no ſe auia el demonio entrañado, ſino que le enbiaba menſages de lexos: *Cùm diabolus iam miſiſſet in cor, vt traderet eum Iudas*; pero en comulgando ſe entrañò con èl, le poſeyò como abitacion muy ſuya: *Poſt buccellam introiuit in eum Sathanas.* Aun no tomò poſeſion dèl qualquier demonio, ſiuo Satanas. Aquella ſerpiente, que con ſu eſtremidad derribò eſtrellas, como que ſea bocado muy para el Principe de los demonios vn onbre, que llega a vnir Sacramento, y mundo.

Tert. de patient. cap. 3.

Chryſoſt. In Cat.

Dos criados de Faraon le ofendieron, y irritado ſu enojo con el delito, los mandò echar en la carcel: aprisionados ven diferentes ſueños, indices de ſuceſos varios, el vno mira vna vid ermoſa, que liberal le ofrece doradas vbas: y exprimiendo ſu liquor, le ſiruio la copa a ſu Principe. Libre quedaràs, le reſponde Ioſef, dentro de muy pocos dias, y ya quedarà lauado tu delito con vino tan generoſo: *Reſtituet te in gradum priſtinum.* Mira el otro criado tres azafates, los dos de pan toſco, y el vno de floreado: *In vno caniſtro, quod erat excelſus, portare me omnes cibos, qui fiunt arte piſtoria*, y ya Ioſef le pronoſtica deſdichas, tragedias, infamias: *Auferet Pharao caput tuum, ac ſuſpendet te in cruce.* El delito no le quitò la vida, y ſe la llega a quitar el ſueño: pues que ay en eſe ſueño, que merezca tanto caſtigo? El que juntò panes muy diferentes, el mas flo

Gen. 40. v. 13.

rea-

reado, el mas tosco: pues si quando pecò, no perdiò la vida, aunque le aprisionò la cadena, aora saldrà de la cadena para perder la vida, y sufrir la infamia. Oigamos al Abulense: *Dicit Iosephus, quòd portabat duo canistra inferiora plena panibus, scilicet panibus communibus, in tertio autem portabat obsonium: vocatur obsonium cibus solemnis pertinẽs ad inuitatos, vel ad magnos dominos: & iste erat cibus, qui ferebatur ad regem.* Iuntò la flor de la arina con las pajas, el pan mas de Reyes, con el pan mas de gañanes: pues bien merece aora morir, aunque antes no llegase a perder la vida, con el pecar: que es gran delito, aun para soñado, esta indigna mezcla, y esta peligrosa junta. El que solo vio la vid, el que solo se valio del generoso liquor, borrò su culpa; pero fue digno de perecer el que mezclò tan diferente arina. O! no mezclemos otros manjares con este plato, no viua el apetito, si solicitamos este alimento: y si el manà aun siendo sonbra, era para ardores nociuos yelo, y para llamar el alma àcia Dios encanto, sea la verdad para nuestras almas dichoso encanto, y para los ardores de nuestro delirio yelo. Si nos afligen penalidades, si nos conuaten molestias, si nos molestan congojas, alimentemonos de este pan: que comido con la disposicion, que es razon, engendrarà en nuestro pecho alentados brios, esforçados denuedos, con que no solo lleguemos a resistir, sino tanbien a vencer: aqui està la dulçura mas sabrosa, tenplemos con ella los sinsabores, desarmemos los pesares. O no nos descuidemos de comer: que sin este pan es forçoso desmayar: aqui està depositada la vida, aqui es la patria de la virtud, aqui el mineral del esfuerço, aqui la seguridad del lauro: de este cordero nace perene fuente de gracia, que se encamina a la gloria:

Quam mihi, &c.

Abulen. hìc.

SER-

SERMON DEL GLORIOSO PATRIARCA SAN NORBERTO, Fundador de la Esclarecida Religion Premostratense, Apostol de Flandes, Arçobispo Magdeburgense, y Primado de Alemania.

Homo quidam peregrè proficiscens vocauit seruos suos, &c. Matthæi 25.

AMas eloquẽte lengua, à mas florido estilo tocaba celebrar oy en debidas aclamaciones, al inmortal blason de Colonia, de Alemania, de Flandes, al Ilustre Arçobispo Magdeburgense, à la idea de Prelados, à San Norberto digo, Patriarca, y Padre de la Ilustrissima, nobilissima, y doctissima familia Premostratense; pero ya preuino sus alabanças Dios en el Euangelio. Auiendo, dice, de acer jornada vn onbre, que era tanbien Dios, llamò a Norberto, y le entregò como a sustituto suyo, sus bienes: seguro pudo partirse de que le aumentaria los talentos; y ya parece le inclinò sagrada cudicia del logro a fiarle muchos: tan ilustre en sangre, que por anbas lineas le califican coronas, le ilustran purpuras: por la linea paterna deciende del gran Carlo Magno, por la materna de Enrique primero, Duque de Saxonia, y Bauiera, con que, ni pudo ser la nobleza mas esclarecida, ni mas notoria: bien la enpleo, pues le siruio de incentiuo para eroicas obras, y vencio eroicamente el resplandor que se adquirieron sus antepasados con esforçadas azañas, con el lustre sienpre inmortal de sus marauillas. Ya la disposicion corporal era indicio no obscuro de su nobleza, gallardo en su talle,

lle, ermoſo en ſu roſtro, afable en ſu condicion: talento que ſi le ocaſionò no pocos tropieços, le adquirio tãbien muchos triunfos. La predicacion del Euangelio quieren ſe entienda en eſtos talentos, y que a cada vno de los criados, ſegun la capacidad que reconocia, ſe la repartieſe el Señor. Que grande fue la de nueſtro iluſtre Arçobiſpo, pues le comete Prouincias, Reynos, y regiones enteras Dios! Boluio por el credito de los ſieruos, que ſi ſe vſa menoſcabar la acienda de ſus ſeñores, aqui eſtubo tan lexos de menoscabo, que tubo lucidiſimo aumento. Y bien merecia eſta fidelidad induſtrioſa la fineza del Señor, pues quando otros aun no pagan muy ſudados, y merecidos ſalarios, llegò a dar quantioſos talentos. Echa eſta diligencia ſe partio a ſu jornada, como que ſe allaſe enbaraçado para eſte camino con el dinero, y a la verdad en jornadas àcia el cielo la moneda que paſa, no es el tener, ſino el repartir. Doblò Norberto los cinco talẽtos, que le dieron mas que a otros, y doblòlos a coſta de crecidos afanes en vigilias, en ayunos, en penirencias: que darſe a ſuperfluidades no fuera aumentar lo que le auian fiado, ſino malgaſtar aun lo propio. No ay caudal tan grande, que no aya meneſter ayudarſe del trabajo para conſeguir lucimiento; ſolo vn onbre tan necio como el que nueſtro Euangeliſta nos pinta, pudo eſconder el talento en ocios, ſin recelar ceños. Eſtraño penſamiento del que recibio vn talento no mas, ſudar con la azada para eſconder la moneda! Menos trabajo le coſtara ſin duda alguna aumentarla, y le coſtò mas afan eſconderla; pero algunos a coſta de ſus trabajos ſe ſolicitan deſdoros. Quitarõle al ſieruo inutil el talẽto, y añadieronſele al que tenia diez: que como ya le acreditò la experiencia, ſe pudo aſegurar la eſperança. Al fin en manos de Norberto ſe logra todo. Y ſi oy viue tan abundante de gracia, no la negarà el cielo para celebrar ſu gloria, eſpecialmente, tiniendo tan obligada, como veremos deſpues a la Madre de ella: lleguemos a ſolicitarla: *Aue Maria.*

Homo quidam peregrè proficiſcens vocauit ſeruos ſuos. Matthæi 25.

MAs calidad ſon los premios de la juſticia; pero mas tenpranos los fauores de la fineza: gaſta tienpo mucho el merecer, y en ſiglos enteros no ſuele auerle para alcãçar

çar: alienta el merito la confiança; pero fatiga la dilació la paciencia: los fauores del amor madrugadores preuienen, cuidadosos madrugan: sin lo molesto del esperar se goza lo sabroso del poseer, à menos costa se labran no pocas veces meritos en la campaña, que se consiga premio en la corte: ni es menester menos aliento para entrar a pretender, que para disponerse a lidiar. Que duro yerea voces el sobrecejo de vn ministro, el desabrimiento, y el embaraço! ya ay biçarro denuedo, para arrojarse a los mosquetazos del enemigo, y no suele auer para la dilacion tolerancia. Viene el premio tal vez, quando, ni la costa permite gusto, ni las dilaciones logro: buela el amor mientras la equidad escrupulosa examina, y quizà a esta causa aquel le pintan con alas, y a esta con peso: de modo que el merito da calidad; pero padece de ordinario dilacion; el amor abreuia la dilacion, y no dà de ordinario calidad: el amor preuiene, el merito espera: a este le falta lo presuroso a aquel lo calificado: pues q̃ remedio para estorbar lo espacioso del merito, y lo menos calificado de la afició? Que se junte oy todo, y con eso se lograrà del amor la priesa, y del merito la onra. No estaba cabal el lustre del sieruo, con los cinco talentos, q̃ le dio preuenida la fineza, ni cõ los cinco, que diligente adquirio su industria; pero cõ vnos, y otros le celebraron igualmente dichoso, y fiel: *Euge serue bone, & fidelis*: pues viuia calificado, por digno, y preuenido por muy amado. Y a la verdad, si en otro algun santo se ermanaron estos dos realces, fue en el glorioſisimo Patriarca, y Pontifice esclarecido Norberto: en este prodigio de la vmildad, en este admiracion de la penitencia. Aun estaba en las entrañas de su madre, y ya le mira Põtifice, ya gouierna Prelado, ya el cielo le aplaude como benemerito de ese oficio: pues antes de ser, llega ya a luçir? Si, que la aficion, aun en las entrañas de su madre le eligio Prelado, y su virtud eroica dio a ocupació tan ilustre lleno, con que vino a ser

§. I.

Que los fauores de san Norberto tienen lo temprano de la aficion, y lo calificado del merito.

ES muy del caso, lo que sucede a Fares y Zara. Allãse los dos ermanos a vn mismo

mò tienpo en el pecho de su madre, cada vno se estrecha por acomodar al otro, y reparten conformes la sangre para la vida: llegò el tienpo del nacer, y como consistia el mayorazgo en la antelacion, ronpio el interès las estrechas leyes de la ermandad, oluidò la anbicion la sangre, ya el abraçarse no era profesar de ermanos, sino luchar enemigos:

Gen. 38 v. 27. *Apparuerunt gemini in vtero.* Zara, ò mas dichoso, ò mas esforçado sacò vn bracillo, y la que asistia quiso asegurarle la dicha con vna cinta encarnada. *In ipsa effusione infantium vnus protulit manum, in qua obstetrix ligauit coccinum dicens: Iste egredietur prior*: en viendose con la purpura retirò el braço, y cedio a Farès el inperio: pues bien, para que tanta priesa a coronarse, si es forçoso detenerse? Y si Farès a de poseer la corona, porque no se da mas priesa? si es lo q̃ vamos diciendo? Zara se coronò a diligencias de la aficion, Farès a titulo de su merito: pues claro està se auia de ver el vno masadelãtado, y q̃ auia el otro de coronarse masléto. Ninguno lo tubo todo: Farès se califica, Zara se adelãta; pero si esas prerogatiuas acen ilustres a dos ermanos, de anbas goza nuestro Norberto: en las entrañas se vè Pontifice, y a pocos años llena ese oficio, porque se junta en el lo meritorio, y lo adelantado. Bien està; pero ponderemos todo el pensamiento en Zara: si se aguarda a que nazca del todo, merecerà la dignidad por esforçado; pero abrà de dilatarse por conpetido: si la la goza sin meritos, serà todo fauor; pero no premio: pues q̃ se a de acer, para q̃ ni el amor se detenga violento, ni dexe de ser el fauor calificado? Que Zara tenga en las entrañas de su madre la insignia, y q̃ despues la acredite con su eficacia y su diligencia: y con eso lo tendrà todo, pues no aguardara al merecer, y acreditara con el merecer el començar a gozar: *Zara vocatus est*, dice Lira: *quia in refulgentia gratiæ oriebatur*: la gracia le dio la dignidad antes de nacer; pero despues la supo su diligencia llenar. Zara, dixo Santo Tomas, es vna copia de Cristo, yasi desde las entrañas comiença a resplandecer, y asegura nueuo lucir: *Per Zarã, quod interpretatur oriens, intelligitur Christus.* Auia de ser imagen muy al viuo de Cristo, y asi aun en el pecho de su madre le pretendio el Pontifical adorno. No es este el caso? Ya se ve Norberto en las entrañas de su madre Pontifice, ya le pretende la purpura, ya le cudicia la mitra, que algũ dia auian de tener anbicion las

Lyra.

D. Thom. hìc.

dignidades, si ay tantos que deseen dignidades con anbicion: si ya no fue rezelar la naturaleza, que Norberto no ania de querer viuir, sino es enpleando todo el tienpo en enseñar: y asi porque admitiese la vida, le dio desde luego el exercicio de la enseñança: tan tenprano trata Norberto de aprouechar a la Iglesia, y de acer guerra al infierno,

§. II.

Que no parece sabe gozar instãte de vida, sin ilustrar con su resplandor la Iglesia.

FOrma Dios la luz a sagrados inperios, y ya luce tan resplandeciente su ardor, que merece el agrado de susojos: *Gen.* 1. v. 3. *Fiat lux, & facta est lux: & vidit Deus lucem quòd esset bona.* Llega el quarto dia, y dice, q̃ se forme la luz para lucir y alunbrar: *vt luceãt in firmamẽto cœli, & illuminẽt super terrã.* Tratan los Padres de examinar si se criò nueua luz, ò si fue la misma: y quieren aya sido la que aora se colocò en los cielos la misma, que resplandecio en los principios: pues como parece que aora se nace, y que asta aqueste punto no viue: *Fiant?* si ya la formò el inperio, como buelue otra vez a darla ser el mandato? y si aora se forma, como de nueuo: *Fiant luminaria*, como lucio en el principio? es el caso, dice Basilio, que la luz viue tã to mas de alunbrar que de lucir, que no parece quenta por tienpo de vida los tres dias que antecedieron; sino solo este en que sirue: *Additur his, quæ dicta sunt, officium, vsusque luminarium: ortus dum dicit: & diuidant diem ac noctẽ.* *Basil. In Cat.* No tiene la luz otra vida que destroçar tinieblas, y auyentar sonbras, y como al quarto dia parece que comiença a exercitar ese oficio, el quarto dia es el principio de su viuir, porque aì se encargò del oficio de alunbrar. Viuir, dice Norberto, en las entrañas de mi madre, solo para resplandecer con augusta y Real nobleza, mi zelo no la tiene por vida, exercitar enpero mi oficio, alunbrar el mundo, eso es vida. Asi, que no tiene Norberto por vida la que para si goza, sino la que en beneficio de todos gasta? Pues sea ya predicador desde el pecho de su madre: que escusara el nacer, sino le aleguraran el predicar. Su sangre, sus letras le grangearon dignidades Eclesiasticas, copiosas rentas; pero el Santo las renuncia, las reparte, las dexa, y retirandose por algun espacio se exercita en la austeridad, en el ayuno, en la penitencia: queriale

Dios

Dios para vaſo de eleccion, y retirôle algun tienpo; pero no fue mucho: quarenta dias, como otro Moyſes viue en el monte con ſoberanas iluſtraciones, con prodigioſas penitencias, en continuos ayunos y ya le manda Dios ſalga a enſeñar verdades, y a reducir pecadores. Pues no ſe exercitara mas tienpo en la peniten cia, en la auſteridad, en la dici plina? No, que inporta mucho Norberto a toda la Igleſia, y ſe pierde mucho fruto en cada inſtante de eſe retiro. A otros Santos les permitirà Dios ſe exerciten muchos años en los yermos, y ſoledades, a Norberto le dà prieſa, y con la miſma prieſa eſtà declarandonos la importancia:

§. III.

Que es tanto el fruto, que conſigue la Igleſia con la predicacion de Norberto, que le da Dios mucha prieſa, para que ſalga de ſu retiro.

REtirôſe Elias del mundo, gaſto en llegar al monte de Dios prolixo tienpo: alli viuia dedicado a la ſoledad, a la penitencia, a la contenplacion, al ayuno: no ſe ſabe quanto tienpo gaſtò deſpues de auer llegado a la cueua: 3. *Reg.* 19. *v.* 9. *Cùm veniſſet illuc* dice el texto, *manſit in ſpelunca*: en eſta ocaſion le manda Dios buelua a conſagrar vn dicipulo. Cotejemos eſte caſo con el que le ſucede a ſan Pablo: deſpues de auerſe ofrecido a Dios para lo que quiſieſe, eſtaba retirado del mundo, y al tercer dia ya le da Dios à Ananias mucha prieſa, para que le vaya a ſanar, y a inſtruir: *Erat ibi tribus diebus nõ videns, & non manducauit, neque bibit. Erat autem quidam diſcipulus Damaſci nomine Ananias, & dixit ad illum in viſu Dominus, &c.* No acierto a conponer con aquel eſpacio eſta prieſa: Si Pablo reconocido de ſus yerros cierra ya los ojos al mundo, ſi todo es auſteridad, todo ayuno, porq̃ no le dexa Dios exercitarſe muy deſpacio en eſas virtudes, ſi dexò a Elias viuir mucho tienpo en ſoledades? No es Elias el animado zelo de la Religion? No es acha reſplandeciente contra las noches de la ignorancia? Si: pues, ſi quãdo ſe retira del mundo, no le dan prieſa, porque a Pablo no le permiten ſi quiera eſe tienpo; ſino que a penas ſe a retirado, quando ya ſoberana voz inſta, para que predique, y para que enſeñe? Ya lo dixo el miſmo Dios: *Vade quoniam vas electionis eſt mihi iſte, vt portet nomen meũ coram regibus, & gentibus, & filijs Iſrael.* Mucho es *Actor.* 9 *v.* 9.

Elias; pero es mucho Pablo: à de ser tanto el fruto de su predicacion, que el cielo con vna como sagrada inpaciencia, y soberana cudicia anela que salga en publico: *Non solum, inquit, fidelis erit*, escribio Ecumenio; *sed & præceptor, ac prædicator vniuersi orbis, multaque pro me patietur.* No es el oficio de Pablo para dilatarle vn instante, que van en cada instante muchas vidas, y muchas almas: *Cùm accepisset cibum*, dice el Texto, *confortatus est; fuit autem cum discipulis, qui erant Damasci, per dies aliquos, & continuò in synagogis prædicabat Iesu.* Aũ en el noviciado de la virtud, començò ya a ilustrar la Iglesia Pablo excelente Predicador: tres dias viuio retirado al mundo, y despues de ellos ya es con los Dicipulos de Cristo su trato, y ya es la predicacion su exercicio: *Et continuò prædicabat Iesum.* O Norberto vaso de eleccion elegido de Dios, para zeloso Apostol de Flandes, para salud de la Iglesia, conponiendo el peligroso scisma, que la afligia, para terror de los demonios, pues solo tu nonbre les auyentaba! O como se pudiera dar à Noberto el nonbre que le dio el Profeta à Cristo: *Accelera, festina, prædare.* Ya se le juntan algunos conpañeros, y se retira con ellos al desierto Premostratense, adonde ni parecia posible la vida por austera, ni bastaba la austeridad del desierto, para que no diese voces contra el pecado: *Desertum Præmostratense*, dice S. Antonino de Florencia, *sibi elegit, vbi quorumdam Religiosorum moribus exploratis arctioris vitæ propositum, & tũc temporis inauditam austeritatem arripuit.* No siguio su penitencia agenos exenplos, sino dexo nueuos caminos al mundo su austeridad: queriale Dios para eroicas obras, y quiso se extenuase con tan rigidas penitencias:

Oecum. hìc.

S. Ant. 2. p. hist tit. 27.

§. IIII.

Que el ado mas fatal del demonio es la penitencia, en quien luce con la doctrina.

SIenpre se recela el demonio de la penitencia; pero toda via no la tiene por gran menoscabo suyo, sino se junta con la doctrina: la predicacion le ace guerra; pero no es tan mortal su congoja, si no se tiñe en austeridades, y si no se mezcla cõ los rigores: desfallece enpero todo su aliento, quando se vne la doctrina con la penitencia, y quando se ermana la penitencia con la doctrina. Vyó Moyses los riesgos de Egipto, y viuia no sin gusto en el desierto; in-

por-

portaba enpero boluiese a enseñar a los Israelitas el camino de la virtud, y a oponerse a la maldad: no era facil se desprendiese de los cariños de su esposa, del amor a su familia, y de las asistencias a la manada, quando se le aparece Dios en vna planta toda espinas, toda para afligirle durezas: *Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi:* desde este trono le mãda, que vaya à Egipto: y si bien Moyses procurò escusar quanto pudo aquel mandato, alfin vbo de ceder al inperio. Entra Basilio a examinar, porque eligio Dios vn espino en esta ocasion para oraculo: no fuera mejor vna gallarda palma, que estubiese pronosticãdo el triunfo a pesar de las injurias del tienpo? No fuera mejor vna oliua, cuya blandura afable alentara en las congojas, y suauizara tantas molestias? Duras puas, espinas descorteses, desapiadados abrojos, mas a proposito parecen para causar orrores, para persuadir miedos, que para q̃ Moyses oyga cõ atẽcion los mãdatos. No aduierte se la causa? Moyses està biẽ afecto a sus comodidades, y no es facil persuadirle las dexe, y para dar eficacia a su decir le tiñò Dios en su padecer. Mire Moyses a quien se lo manda maltratado entre austeridades tan penosas, ensangrentado entre espinas tan descorteses, que por mas inclinado, que viua a sus comodidades, ni acertarà a resistir, ni escusara obedecer: *Ecce ignem monstrat in rubo ardentem ignis effectu sopito, quippe flosigne coronatur, vilisque planta succensæ flammæ obsistit.* Aqui el picante: *Vox ferebatur, quæ Moysem, contra Ægyptios armabat.* Salia la voz tan valiente de entre las espinas, que Moyses queria resistirse, pero no acertaba lo q̃ le predica la voz es arduo; pero mira aquella luz cercada de mucho abrojo, y como se junta la valentia del decir cõ lo prodigioso del padecer, no ay aliento para no dexar comodidades, y para no ajustarse aũque dificiles, à las leyes. Asi, que elegir tan soberana luz vna çarça fue mostrar, que para persuadir à los onbres vida mas perfecta, y mas ajustada, tiene grande energia la penitẽcia, pues se vale de ella la mas diuina sabiduria. Y ya experimentò aqui esto mismo Moyses.

Exo. 3. v. 3. *Seleuc. orat. 9.*

Cõtra Egipto enpuña la vara, que en la tierra se alentò serpiente: *Versa est in colubrũ.* Todo lo tiene, es vara, y serpiente: la serpiente ya se sabe, que es sinbolo del saber, y la vara, de la Cruz, quiere Isidoro que fuese sinbolo: *Virga serpens facta est: quoniam qui crat*

Exo. 7. v. 11. *Isid. in Genes. cap. 12.*

erat filius Dei, ex Deo Patre natus, filius hominis factus est: natus ex Virgine, qui quasi serpens exaltatus in cracem. Asi, que aqui se juntò no menos q̃ vna sabiduria infinita, y vna durisima pena: pues bien, para que toma Dios en esta ocasion ese sinbolo? Porque Faraon auia de poner en canpo muchos dragones contra esta vara, y porq̃ a su despecho llegase à coronarse de la victoria: *Deuorauit virga Aarõ virgas eorum:* pues si la vara tiene vn poder infinito, no podrà conseguir sin esa forma trofeos? Claro està que si; pero para enseñar à los onbres la eficacia, que dà en ord en à vẽcer enemigos de Dios, à la sabiduria la penitencia, quando vbo de batallar cõ demonios se vistio de austeridad la mayor sabiduria. Esa serpiente està diciendo vna sabiduria corona de espinas, desechas las espaldas à açotes, apuradas las venas de sangre, vna vida, que à penas tiene de vida mas que el respirar: porque lo demas todo es padecer: pues esa serpiente serà el ado mas fatal contra los demonios, y rendirà glorioſamẽte a sus enemigos: *Deuorauit virga Aaron virgas eorũ.* Vencio la sabiduria à la astucia, y para vencerla vistio rigores, y se armò de austeridades. Contra sabiduria, y Cruz solo puede pelear el infierno para quedar rendido, y para gemir despojado. Ya no admiro los ttiunfos, que consiguio de los pecadores Norberto: era resplandeciente luz vestida toda de espinas, era la misma austeridad, el mismo ayuno: pues como auia de resistir el demonio? siendo tan ilustre en sangre, criado en magnificencia tan Real, en regalo tã mucho, andaba los pies descalços, descubierta la greña à las inclemencias del tienpo, tan pobre en su trage, que dixo San Antonio, que la pobreza de Cristo era su vestido: *Paupertatis Christi tunicam induit, & baiulans sibi crucem nudus nudum sequitur Christum:* todo era desnudez, todo austeridad. Que valiẽtes eran sus pasos, y que bien podia Tertuliano repetir: *Pedes nudi magis, certè viriles magis quàm in calceis.* Descalço discurre mundos, porque aun no se le pegase poluo a su desinteres, y si descalçarse aquel caudillo grande del pueblo fue agilitarse renunciandolo todo para tan croicas enpresas; no es mucho que Norberto consiga tan ilustres victorias, pues su descalcez lo renunciò todo; pero su renunciacion mereciò bien la onra, que le izo Maria Señora nuestra. Con su dedo señala esta Señora el sitio del primer Monas-

Vbi supra.

Tert. de pal. c. 5.

naſterio: paſò aſi el caſo. Salio el Santo Patriarca por mandado de Gelaſio ſegundo acõpañado del Obiſpo de Lans, à buſcar ſitio à propoſito, y auiendo allado algunos, que lo parecian mucho, los dexa: llega à vn lugar llamado Premoſtratenſe, y alli ſe le aparece Criſto, y le dice à de ſer el lugar dichoſo, donde ſe funde ſu Monaſterio: *Hic locus tibi præparatus.* No auia tomado el Santo bien el punto del lugar, buelue à aparecerſele la Virgen, y ſeñalaſele con eſtas palabras: *In capite vallis ædifica.* Parece ay vna como ſagrada anbicion entre Criſto, y ſu Madre, en orden à tener parte en eſta Religion ſagrada, y en ſus Monaſterios. Auia Maria de deber mucho à Norberto, pues fue la primer Religion, ſegun refieren algunos Autores, que ſe conſagrò à la Reyna de los Angeles, y la tomò por Patrona ſuya. Y ya parece admitio con mucho guſto eſte Patronato, pues apareciendoſe à ſu gran Patriarca veſtida del Sol, coronada de eſtrellas, y calçada de la Luna, ſinbolo ſienpre glorioſo de ſu Concepcion purifima, aſiſtida de Angeles le viſtio à Norberto el abito blãco, que profeſan ſus Religioſos con eſtas palabras: *Norberte accipe candidam veſtem.* Por lo qual llamaron à eſta ſagrada Religion en los ſiglos antiguos *El orden blanco.* Eſte milagro refieren Terreolo, Locreo, Gaſpar Bruſcio, y otros. Ni ſolo cuidò eſta Señora del abito, ſino de la confirmaciõ, y el aumento. Apareciòſele al gran Pontifice, y mandòle fueſe à pedir confirmacion de ſu orden, aſegurandole que ſu luſtre ſienpre eſtaria à ſu cuidado, y que ſe reconoceria ſienpre ſu patrocinio: *Norberte vade pro confirmatione ordinis, ego augebo eum.* Que de veces ſe aparece Maria! Como publica ſus cuidados, y como acredita ſu fineza cõ los deſvelos! pero que mucho, ſi debio à Norberto el credito de ſu onra, y el publicar al mũdo, q̃ en ſu Cõcepciõ purifima no admitio mãcha? El fue el primer Patriarca q̃ en la Igleſia Latina dio principio a eſta feſtiuidad, y eſcriuio ſobre ella vno de los tres libros de ſus reuelaciones, onrãdo eſte miſterio, con ſu pluma, y con ſu lengua: pues q̃ mucho que ſe dieſe la Madre de Dios por tã obligada? A otras Religiones debe eſta Señora muchos ſeruicios; pero à Norberto debe ſus creditos: para Norberto tenia guardada el cielo eſta iluſtre prerogatiua. O Religiõ Iluſtre! O afortunadiſimo Santo à quien debio Maria los aplauſos de eſte miſterio!

B. Hugo inuita Sãct. Norberti.

Aora yo digo

Que

§. V.

Que parece debio mas a Norberto que a sus mismos Padres Maria, pues a sus Padres debio la vida; pero a Norberto la onra.

REcibio esta Señora el ser de Ioachin y Ana; pero si incurriera como los demas la infamia, se mirara no solo poco dichosa, sino infelizmente desdichada; preuinola el cielo con singularisimos priuilegios, y adornòla como para Madre de Dios con extraordinaria gracia, porque fuese lo mismo el resplandecer que el viuir, si en los demas viene tan mezclada con la vida la infamia, que antes parece llega à deslucir la infamia, que llegue à alentar la vida. Alfin à quenta de cuidados de su ijo gozaba Maria este priuilegio; pero el mundo no le celebraba con digno aplauso: gozaba Maria de onra; pero de esa onra no tenia el mundo noticia, vino Norberto, y començò à publicar las prerogatiuas soberanas de esta Señora, fue el primero de los Patriarcas, que celebrò este misterio con fiesta publica, y començò Maria à deber à Norberto la fama, si debio à sus padres la vida, y entre personas de pundonor llega à ser mucho menos la vida, y de mas estima la onra. Dos prodigiosos amantes trataron de lograr su apetito à costa del mas castizo decoro, solicitaron à Susana sin que se enbaraçase vno à otro, antes acian de indecencia tan fea gala. Susana exenplar de la pureza eligio antes perder la vida, que faltar à su decencia, y viendo despreciada su autoridad, quisieron despicarla en el deshonor, ya lloraban à Susana por muerta, quando Daniel con soberano espiritu se opuso à tan inpio acuerdo, y librò la virtud de aquella infamia dieron sus padres gracias à Dios por auer librado à su ija de aquella nota, y Daniel se grangeò singular aplauso por auer buelto por tan ilustre decoro: *Helcias, & vxor eius laudauerunt Deum pro filia sua Susana cum Ioachim marito eius, & cognatis omnibus: quia non esset inuenta in ea res turpis. Daniel autem factus est magnus in conspectu populi à die illa.* Quedò Daniel tenido por restaurador de aquella onra, y mucho mas estimado por esta causa, que por auer reseruado à Susana la vida: *Non enim laudauerunt Dominum,* dice Santo Tomas, *quia liberata: quia hoc parum est:* y añade el Angelico Doctor: *Ex hoc laudabant Deum quòd collapsa fama, & honor Susanæ, & suo-*

Dan. 13 v. 63.

D. Thom. hic.

suorum Dei beneficio restitueretur. Dos cosas le restituyò Daniel à Susana, la vida, y la onra; pero entre personas ilustres monta tanto mas el pundonor de la onra, que la duració de la vida, que los agradecimientos oluidaron la vida, y se enplearon solo en la onra: *Ex hoc laudabant Deum, quod collapsa fama, & honor Susannæ, & suorum Dei beneficio restitueretur.* Asi? Luego si Norberto buelue por la onra, mas le debe esta Señora, que si le vbiera dado la misma vida. Ser concebida en culpa era quedar cõdenada à muerte, era incurrir infamia, que viue anexa sienpre à la culpa. A voces, à gritos publica Norberto, que Maria fue en su Cõcepcion purisima, que la preseruò Dios de mancha, que la eligio con desveladisima prouidencia: pues mucho le debe aquesta Señora. Norberto començò à conuocar la piedad, à brindar la deuocion, y pudo tanto su virtud, q̃ abrio los ojos el pueblo, y començò à celebrar este misterio con grande aplauso. Singularisimo fue el seruicio, bien merecio, que como à otro Ildefonso le labrase esta Señora à Norberto los anpes resplandeciẽtes de su vestido, y auerle elegido Dios para gloria tan ilustre de Maria, contra lo que lle uaba aquel tienpo, fue declarar su autoridad prodigiosa, su virtud rara. Quando el pueblo menos atẽto juzgaba, que Susana auia incurrido tã enorme afrenta, dio voces vn moço de poca edad, y bastò que èl distintiese, para que el pueblo todo suspendiese su juicio, y buscase mas seguro testimonio: *Credidit eis multitudo quasi sentibus, & iudicibus populi, & condemnauerunt eã ad mortem ... Cumque duceretur ad mortem, suscitauit Dominus Spiritum Sanctum pueri iunioris, cuius nomen Daniel.* Contra el sentir de vn pueblo sintio Daniel, y bastò su sentir para detener aquel inpetu, y paraq̃ no iciese fè lo q̃ la autoridad ciana decia, y la ancianidad autorizada afirmaba. Oygamos al Angelico Doctor: *Habebãt iam eum in opinione magna: quia aliter verbum vnius pueri non curassent.* Detenerse todo el pueblo, començar à mirar à Susana con otros ojos fue testimonio claro de la mucha autoridad, que Daniel tenia à fuerça de sus admirables virtudes: que de otra suerte, ni el cielo le eligiera para accion tan lustrosa, ni consiguiera el efecto q̃ deseaba. O Norberto, Daniel de tu siglo: pues domas leones, y à Federico, à quien su ciega cudicia persuadia sinrazones, sabes quitar-

tarle la vida! Soberano interprete de los misterios mas escõdidos, pues sabes elegir lo q̃ à tu Religiõ conuiene, y sabes aconsejar lo que mas importa en perplexas dudas! Venerabate el mundo como à gran Profeta, como à valido amigo de Dios, y asi fuiste elegido para enpleo tan digno de tu autoridad, y para testimonio tã autentico de tu virtud. Dos fieles sieruos nos propone nuestro Euangelio, que acrecentaron los caudales de su señor, y es tal Norberto, que èl solo parece que vale por muchos sieruos. Apareceselele el glorioso Bautista, y S. Agustin, y dicen, que sus ijos an de viuir copias de la penitencia, y que an de ser luz de la predicacion: *Vitam Apostolicam, & eremiticam optamus viuere.* A tu cargo Norberto, dice el Bautista, à de estar la reformacion de la vida eremitica, à tu cuidado dexo, dice Agustino, la vida de los Canonigos Regulares que instituî, como trasunto de la vida Apostolica, para bien vniuersal de la Iglesia. En orden à eso se le boluio à aparecer Agustino, y le dio la regla: *Accepta per visum regula à Sancto Agustino*: y executòlo con tanta puntualidad, que restituyò à su esplendor anbos institutos. Asi lo dice el Cardenal Nigraual, Religioso primero de S. Norberto, y despues Bibliotecario Apostolico: *Cùm ordo iste Canonicorum Regularium à Sanctis Apostolis institutus à D. Augustino reformatus è sua prima syncerita-te defeciſſet, primum restitutus est suæ integritati à D. Norberto Ordinis Præmostratensis fundatore.* Que valientes onbros los de Norberto, pues le elige el Bautista para Reformador de los yermos, y Agustino, para que restituya à su lustre los Apostolicos institutos. Pues no pide muchas fuerças de virtud lo austero, y lo solitario? No se opone a esa vida la asistencia à los proximos? el predicar en las Ciudades, el conuertir Reynos? Parece que si; pero Norberto, y sus Religiosos son tales,

Lect. aap. 2.

§. VI.

Que Norberto es de tan singular, y peregrina virtud, que en los retiros cuida del bien de los proximos, y quando mas cuida de los proximos, viue muy retirado en los cielos.

IZo Cristo alarde de su grãdeza en la cunbre del Tabor: alli su rostro fue lustrosa inuidia al Sol: *Resplenduit facies eius sicut Sol*: asistieronle Moyses y Elias: *Ecce apparuerunt* Mat. 17 v. 2.

nunt illis Moyſes & Elias. En eſta ocaſion vna ardiente voz del Padre declarò a Criſto por Ijo ſuyo, y mandò a los Apoſtoles, que ſiguieſen ſu doctrina: *Hic eſt filius meus dilectus.* Por Ijo de Dios ſe declara, quando a vn miſmo tiẽpo ſe vè en los retiros del mõte, tratando de tormentos, y anyenta las tinieblas del mundo con reſplandecientes rayos. Viuiò Moyſes en el monte con reſplandor; pero eclipſole entre los onbres; en el pueblo le eſcurece el velo, en la cunbre luce: Elias es todo auſteridades, todo rigores; pero no eſcribe tablas, ni dicta leyes. Aſi, que en el vno eſtà ſignificada la auſteridad del yerro, en el otro la aſiſtencia, y la enſeñança del proximo. Moyſes en el pueblo tiene menos luces, Elias ſube en el deſierto a los cielos en ardores; pero ſolo Criſto lo junta todo, que es el ardor, y la luz, y viuiendo en el monte retirado, es Sol que diſcurre para alunbrar a todo el mundo lucido: *Sicut Sol.* Pueſeſo le declara tan venturoſo a Moyſes y Elias, q̃ yerra Pedro, quãdo los iguala en los tabernaculos, y le declara infinitamente diſtante ſus ardientes, y ſus lucidos reflexos. Que bien Geronimo: *Erras Petre, & ſicut alius Euangeliſta teſtatur, neſcis quid dicas; noli tria tabernacula quærere, cum vnum ſit tabernaculum Euangelij, in quo lex & prophetæ recapitulanda ſunt.* Nadie iguale, ni a Moyſes, ni a Elias con Criſto, porque aunque anbos fueron exẽplar de la perfeccion, Elias en los retiros, Moyſes en los pueblos, ninguno dellos lo juntò todo, ſolo Criſto como Ijo de Dios en los retiros reſplandece como el Sol, y quando luce mas Sol, ſe eſtà con Elias en los retiros. Aſi, que ni Elias goza la aſiſtencia al proximo, ni Moyſes puede profeſar mucho tienpo las auſteridades del yermo? Pues Norberto es tal, que ſuſtituto de Teſu Criſto abraça, como tanbien ſus Religioſos, en tranbas vidas, y ſi ſe mira ſu penitencia, ſon vnos retratos del gran Bautiſta, ſi la aſiſtencia a los proximos, ſi el predicar la ley, ſi el eſcribir ſeguras doctrinas, ſon vn Aguſtino, con que nueſtro gran Patriarca llega a ser tantas ventajas a los que ſolo tratan de vna, ò otra vida, q̃ la cõparaciõ ſi no es injuria, ſe declarara menos prudẽcia. Por eſta ſagrada Religion comiẽça el libro de las reglas de Cãcelaria Apoſtolica, quando reduce a numero las que tratan de deſiertos, y penitẽcia: *Præmoſtratenſis ordo, Ciſtercienſis ordo, Carthuſiẽſis ordo, Cluniacenſis ordo.* Y que ſe ocupò toda en bien de los proximos,

Hieron. in Cat.

di-

dixolo Bonifacio Octauo con estas palabras: *In Ecclesiæ firmamento Ordo vester Præmotratensis claro nitore coruscans vniuersalem Dominici gregis caulam illuminat: currentibus in stadio rectum iter insinuat, quo ad salutis brauium facilius peruenitur.* Adriano Quarto Santissimo Pontifice, dixo, que contar las mitras, los Capelos, las tiaras, que esta sagrada Religion à tenido, sobre apurar el numero, necesita de mucho tienpo. Alfin en el Breue, que expidio este Pontifice año de 1150. en confirmacion, y alabança de este sagrado instituto, dice asi: *Attendentes itaque quomodo Religio, & ordo vester, cuius nos alumnus aliquando fuimus multa refulgens gloria meritorum, & gratia redolens sanctitatis palmites suos à mari vsque ad mare extenderit, &c.* Era poco para esta sagrada Religion todo el yermo, y aun para su luz es escaso el mundo. De esta Religion sagrada tomò el grã Patriarca Santo Domingo los ayunos, y las austeridades de su instituto. Alfin esta es Religion tal, que lo juntò todo: la luz con que alunbra al proximo, el ardor de penitencia, con que ilustra el yermo.

Adrian. Quart.

Ablaba el esposo en las eroicas esclarecidas prẽdas de suq̃ rida, y dixo era vna fuente sellada, cuyos cristales, ni manchò poluo, ni turbo viento: *Hortus conclusus soror mea Spõsa, hortus conclusus, fons signatus.* Buelue à ablar en estas mismas prendas, y ya dice, que es vna fuente à quien los jardines todos deben su belleza, y à cuya pureza de cristales toda su abundancia: *Fons hortorum, puteus aquarum viuentium, quæ fluunt impetu de Libano.* Pudo auer titulos al parecer mas opuestamente encontrados? Si acaba de decir es fuente tan retirada, que aun no se dexa registrar de la vista mas lince, como la segũda vez la propone como fuente tan de todos, que no niega sus raudales, porque luzgan con ellos en varia amenidad los jardines: *Fons hortorum?* Como viene bien esta publicidad con aquel retiro, aquella rigurosa clausura con esta generalidad prouechosa? Antes consiste en eso todo el elogio: ser fuente de cristalinos raudales allà en los yermos, donde nadie lograse aquesas dulçuras, era bueno; pero era poco: ser fuente de los jardines, si no corrieran sienpre muy puros esos raudales, fuera riesgo, aunque al jardin le traxese fruto; juntar enpero del yermo lo puro, y de la asistencia al pueblo lo prouechoso, es alabança muy perfecta, y muy consumada: *Ab vbertate inchoat,* di-

Cant. 4. v. 12.

diko Giliberto, *& infenecta vberi multiplicatur: originifinis respondet.* Y añade poco despues: *In initio huius capituli dicitur fons signatus, hic innuitur non exiccatus: ibi quales sint emissiones eius, hic quã sint indefessæ docetur: copiosi ex hoc fonte riuuli gratiarum emanant, & semper tamen fons manet.* Todo lo tiene, lo prouechoso, y lo retirado. Oygamos a Tomas Bozio: *Opera intimæ contemplationis sibi proponunt agenda Carthusiani, & opera bellica sibi constituerunt efficiẽda milites Teutonici: interiectã quamdam mediamque Deus voluit, è Septentrione exoriri Religiosorum sodalitatem Canonicorum Regularium Præmostratensium, quam Norbertus excitauit, ac fouit: hi non minus actionibus intimis, quàm externis æqualiter genus humanum iuuere.* Todo lo juntò Norberto, el retiro, la austeridad, la assistencia á los proximos, la predicacion: y a esta causa reparo, que a los sieruos que recibierõ aquella moneda a los 19. de san Lucas, les señalarõ determinado numero de ciudades: *Eris potestatem habens super decem ciuitates*; pero a Norberto no se le señalò numero: *Super multa te constituã* Que tantas seã las ciudades? Quantos los Santos? No ay numero. Adriano Quarto Põtifice Sumo, y Apostol de Noruega, fue desta Sagrada Religion: al Reyno de los Vandalos reduxo San Vicelino primer Obispo Aldelburgense, ijo suyo, Professó este abito S. Meinardo Apostol de Lituania. Alberto Crancio dà por Apostoles del Ilirico, Bosna, Dalmacia, Bulgaria, Esclauonia a San Hebermodo, y San Isfrido Obispos Ratzeburgẽses, y profesos de este esclarecido instituto: San Enrique Apostol de los Reynos de Suecia, Gothia, y Finilãdia Obispo Vpsalense, y martir glorioso, fue ijo de Norberto: Sã Sehilo Arçobispo Lundinense, conuirtio el Reyno de Dinamarca, el Inperio de los Tartaros se reduxo a la Fè por San Macario: començando vna pernicios eregia en los Reynos de Boemia, Saxonia, Morabia, Alsacia, y Turingia y los Premostratẽses se dieron tan buena maña, que la extinguieron en sus principios. Oigamos a Iuã Dubrabio en la historia de Boemia: *Sãctus Norbertus orbi diuinitus olim datus est, vt pullulantem Tanchelini hæresim, velut in herba apuã Belgas oprimeret: deinde vt Religionem Christianam apud Bohemos, Saxones, Moranos, Liuones, Alsathiã, & Thuringiã, alios q; Septẽtrionales populos quã latissimè propagaret.* En el Cõcilio Remẽse se cometio iciese guerra a Gilberto

Gilliber. serm. 37

Thom. Bozius lib. 22. de Sign. Eccles.

Lucæ 19 v. 18.

Dubr.

Porretano a San Godeſcalco Obiſpo de Arràs, y S. Milon ſe ocupò en la miſma empreſa. Ni Eſpaña carecio de los frutos deſta inſigne Religion. El Beato Fray Domingo hermano del Enperador don Alonſo Septimo, y ermano del Abad de la Vid, le aſiſtiò ſienpre cõ ſus Religioſos a glorioſas enpreſas. Fray Arnaldo Obiſpo de Coria aſiſtiò al Rey D. Fernando el Segundo de Leon, y a los dos ſe les aparecio el Apoſtol Santiago, animandòlos a acer guerra a los enemigos de Dios. La cauallería de Sãtiago de la eſpada, quieré aya tomado el manto blanco, como tãbien la regla de S. Aguſtin deſta eſclarecida Religiõ. Vnberto de Romanis quiere, q̃ el glorioſo Patriarca Santo Domingo ſe aya criado quando niño en el Monaſterio de la Vid. De eſte Cõuento quieren ayan ſalido los primeros Inquiſidores aconpañando a Santo Domingo cõtra los Albigenſes. Mil y ochocientas Abadias vio fundadas Norberto en ſu vida, y en cada vna dellas numero grande de Religioſos. El Enperador Enrico profeſò eſte abito, Godefrido Cõde de Namur, tanbien Baldwino Segundo, Rey de Ieruſalen fue Premoſtratenſe, como tanbiẽ Vladislao, Rey de Boemia, y el Infante D. Enrique ſu ermano. El monaſterio de nueſtra Señora de la Hermida en Portugal, dio por fruto al Beato Norberto, ermano de S. Luis Rey de Francia. La Beata Getrudis Reyna de Boemia, y la Beata Beadislaua, ermana del Rey Othocaro, fueron Premoſtratenſes. Seria no acabar, querer contar los Sãtos, los Principes, los Cardenales, los Põtifices. Eſte abito Profeſò el Beato Aitõ, Rey de Armenia y Aiton ſu nieto, San Godofrido profeſò eſte inſtituto, S. Ludouico, Conde de Arneſtein, el Beato Folcoldo, Principe de Teiſterbãdia, la Princeſa Beſela, la Duqueſa Anaſtaſia, Ricarda ermana del Enperador Guillelmo, la Beata Getrudis, ija de Santa Iſabel de Vngria, el Beato Gerardo, gran Condeſtable de Flandes, el Beato Roberto, Anaſtaſio IIII. Adriano IIII. Alexandro, y Inocencio Terceros Sumos Pontifices de la Igleſia, fueron ſaçonados frutos de eſte inſtituto. El Infante D. Gonçalo, ijo del Rey D. Alonſo Octauo, la Reyna Doña Leonor de Aragon, muger del Rey D. Xayme, y la Reyna Doña Leonor, muger del Rey D. Fernando, en eſte abito aprendieron perfecciones. Eſtrañas onras à dado Dios a eſta Iluſtriſima familia, y todas merecidas por la deuoció a Maria S. Nueſtra, y a mi ver

por

por vna accion ilustremente heroica, y heroicamente perfecta de S. Norberto. Estaba el Santo predicando vn dia, y no pudiendo sufrir tanta luz los que trataban de sus antojos, dieron en maltratarle con injuriosissimos vituperios llegando à escupirle, y enlodarle su venerable aspecto, su hermoso rostro: sufriolo con tan gran paciencia, que ni mudò el semblante, ni dexò el predicar, quando lo Real de su sangre, los brios de su edad, el ardor de su juuentud, no estaban enseñados à sufrir no solo injuriosas burlas, pero ni menos corteses palabras. O Norberto bien mereces las glorias con que el cielo te corona, quando sabes dar exemplos tan heroicos de tu paciencia.

§. VII.

Que reprimirse vna sangre noble en descomedidas injurias es mas que obrar marauillas, y merece la corone el cielo de muchas glorias.

MIra S. Iuan al primero de su Apocalipsi al Ijo del onbre, y dice que siete lucientes estrellas seruian de adorno à su mano, y que vencia al Sol en resplandores su rostro: *Habebat in dextera sua stellas septem . . . & facies eius sicut Sol lucet in virtute sua.* Apoc. 1. v. 16.

Como no ay cosa en la Escritura que no sirua a la enseñança, obliga a acer reparo en la diferencia del lucir el rostro, y la diestra. Yo juzgara que auia la diestra de gozar mas premios, y mas brillantes luces que el rostro: porque la mano se auentajò en el obrar, y en el padecer: ya tocando à los leprosos los sana, ya resucita con su contacto los muertos, ya padece en el leño inumanos clauos, y desapiadados martirios: el rostro padece; pero no mas agrias penas, ni executa mayores obras: pues porq̃ el rostro à de gozar el inperio de las luces, y la mano mas escasos resplandores? No aduiertes el caso? El rostro padecio desprecios, la mano martirios, el rostro sufrio saliuas, la mano penas, y es tã diferente cosa en quien es noble sufrir vna ignominia afrentosa, ò la pena mas aceda, que el generoso ardor de la sangre dà constantes alientos para la pena, y ese mismo no acierta à no tomar de sus injurias vẽgança: quando enseña la verdad, le escupen sus contrarios en el rostro: *Expuerunt in faciem eius, & colaphis eum ceciderunt:* y està tan ageno en esa ocasion de vengar su injuria, que lo tolera con indecible pa-

Mat. 26 v. 67.

ciencia: pues aga el roſtro en el lucir à la mano muchas ventajas: que ſi eſta obra prodigioſas marauillas, y tolera indecibles penas, aquel ſufre indignas ſaliuas, injurioſas afrentas, y tiene tanto mas que acerca virtud en ſufrir afrentas, que en executar marauillas, que para el roſtro no ay artas luces en todo el Sol, y para la mano ſeràn adorno de cente eſtrellas: *Saginari voluptate patientiæ*, decia Tertuliano, *diſceſſurus volebat, deſpuitur, verberatur, derideretur.* Aſta ſufrir deſprecios en ſu venerable roſtro, aſta tolerar mofas, quando enſeñaba las mas ſeguras doctrinas, no parece que auia dado Criſto todos los llenos à ſu paciencia, ni todos los cabales à ſu cõſtancia. Quando no obligara, proſigue Tertuliano, à la obſtinacion mas ciega, y a la ceguedad mas obſtinada a reconocer a Criſto por mas que onbre tanta lluuia de milagros, como executò con ſu inperio les debia abrir los ojos eſte ſu frir ſaliuas el roſtro: *Hinc vel maximè Phariſæi Dominum agnoſcere debuiſtis: patientiam huiuſmodi nemo hominum perpetraret.* Arder en las venas de Ieſu Criſto Real ſangre le obligaba a no mudar el ſenblante, quãdo la tiranía atormentaſe ſu mano; pero a no ſer mas que onbre, no ſufriera los deſprecios de ſu roſtro: y aſi aquel tolerar ſaliuas, le dio a conocer diuino, ſi el alargar a los tormentos la dieſtra le executariò esforçado. Aſi, que es tan gran tormento para vna ſangre iluſtre afrentas echas al roſtro? pues coronen la dieſtra luciẽtes aſtros, y reſplandezca el roſtro con mas calificados reflexos. O Norberto, ya no admiro que ſe te aparezca Criſto cercado de ſiete Soles, que era poco vn Sol para premiarte aqueſtas ſaliuas, y galardonarte eſtas afrentoſas manchas! Prodigioſa fue tu dieſtra, pues cõ caſi vltima ſujecion obedecian ſu inperio las criaturas: la muerte teme tu contacto, el infierno tu aſpecto. Mucho obraſte; pero mucho ſufriſte: bien mereces te dieſe el cielo por ijos tãtos aſtros, cuya luz auyentò las porfiadas tinieblas de la ignorancia, y de la malicia; pero eſe ſufrir en tu roſtro orrores, llega a merecer todo premio, y aſi aun no parece queda ſatiſfecho Dios, quando te ace reſplandecer ſujetando a tus pies vn mundo. Que fiel ſieruo: *Euge ſerve bone, & fidelis*, pues porque nada de ſu Señor tuuieſe malogro, no reparò en arrojarſe a vn martirio. Eſtaba el Santo diciendo Miſa, y aduirtio que en el caliz auia caido ſin ſaberſe de donde

Tert. de patient. cap. 3.

vna

vña araña ponçoñosissima: alla base dudoso: porque si tomaba el sanguis con la ponçoña, sobre el orror que causaba al estomago aquel asco juzgaba seria mortal el veneno, si no se exponia a aquel peligro, le parecia se perdia algo de la sangre, y entre tan dura batalla se coronò su fidelidad de victoria, tomô el caliz, arriesgò la vida; pero dispuso Dios, que el mismo veneno vyese de San Norberto como de su mayor enemigo. No es de los sieruos, que por su interes dexan malograr la acienda de su señor, sino de los que porque no se pierda, ni vn atomo de su acienda, pondràn mil veces la vida. Fue Norberto antidoto siempre contra el venono de la eregia, y assi se retirana de èl el veneno. Oigamos à Ludolfo ablando de S. Norberto, quando defendio el Sacramento contra las eregias blasfemas de Tanchelino: *Vt Simoni Olim Mago Simonem Petrum Apostolorum Principem, Arie Athanasium, Nestorio Cyrillum, Iouiniano, & Vigilantio, & Helpidio Hieronymum, Pelagio, & Mani Augustinum, sic Tanchelino Norbertum Deus optimus, & maximus oppossuit.* Al Sacramento tiraba el veneno de Tanchelino, y como fue tan eficaz antidoto Norberto cótra el veneno, vyò en el Sacramento el veneno como de su mayor enemigo; pero alfin ya su proposito expuso la vida, y mereciò la corona. Tan del Sacramento es Norberto:

Ludolp.

§. VIII.

Que si otros le vyen aun proponiendoles premio, èl le sigue despreciando todo peligro.

ENbiò Moyses exploradores a la tierra de promision, traxeron aquel rubio y lucido racimo, asegurandoles gozarian de constantes dichas, y se coronarian de victorias: *Abscinderunt palmitem cũ uua sua*, y quando les asegurava Dios triunfos, bastaron para retirarse pueriles miedos. En esta ocasion se oponen Iosue, y Caleb, y viendo conjurada contra si la multitud, aũ ardè en soberana sed de aquel vino, y en ansias sagradamente anbiciosas de aquel sustento: *Dominus nobiscum est, nolite metuere: cumque clamaret omnis multitudo, & lapidibus eos vellet opprimere, apparuit gloria Domini super tectum fœderis cunctis filijs Israel.* No se aduierte la diferencia grande entre Iosue, y la multitud? Al pueblo le muestra Dios dulces y saçonados frutos, porque aga guerra a sus enemigos: ya goza despojos de la victoria aun antes de la bata-

Nu.13. v.24.

Nu.14. v.10.

lla, y con todo eſo da en abor recer aquel vino, aun quando apeteciendole aſeguraba tan grande premio: Ioſue ve que le acomete el rieſgo, y que a no acer milagro Dios, es euidente el peligro, y con todo eſo arde en tan generoſa ſed, y en tan ſedienta anſia de aqueſte vino, que no ace caſo del rieſgo, y eſtaba claro le auia de coronar Dios de gloria, quando oſtentaba tan eroyca fortaleza: claro eſtaba ſe auia de detener a ſus preceptos el Sol, claro eſtaba, q̃ auia de ſer arbitro en las mayores dudas de la verdad. *Periculoſum valde eſt*, dice Oleaſtro, *indomitæ aut furenti multitudini ſeſe opponere, quæ conſilia ſana non audit; ſed quaſi phreneſis morbo agitata ad lapides currit; ſed non propterea ceſſandum eſt: quoniam gloria Domini protexit eos, qui intrepidè eius partes zelabant.* El pueblo ve el fruto, Ioſue aduierte el peligro; pero ſi la multitud deſprecia el mejor vino, aun quando aſegura el premio, Ioſue deſpica a Dios, pues por lograr el vino deſprecia el rieſgo. La vida promete Criſto a quien comiere eſt pan: *Viuet in æternum*: y ſe retiran no pocos: *Durus eſt hic ſermo:* pero cõ ſolo Norberto queda Dios bien deſpicado, pues por gozar de eſte vino repara poco en el toſigo. Ya no admiro q̃ vença como otro Ioſue los enemigos de Dios, que ſe le aparezca Criſto en vſano cercode Soles, y que la Igleſia le cometa el examen de ſus verdades. Moleſtaba a la Igleſia aquel ciſma que intruduxo Pedro Leon; pero declarò el Pontifice verdadero Norberto, y le parecio, que ſiguiendo ſu parecer no podia errar, a Bernardo: *Dei eſſe iudicium,* dice el meliſluo Doctor. *ſenſerunt & conſenſerunt Norbertus Magdeburgenſis, Galterus Rauennas Archiepiſcopi, &c. Horum gloria ſpecialis, & præcipua ſanctitas, & auctoritas etiam hoſtibus reuerenda facilè nobis, qui minorem & officij & meriti tenemus locum, aut errare ſecum, aut ſapere perſuaſit.* Lo que Norberto ſiente, dice Bernardo, trayrà tras ſi aũ al mas rebelde juicio. Son ſus labios, buelue Bernardo a decir, vn arcaduz de los conſejos diuinos, vn teſoro de celeſtial ſabiduria, vna nube de ſegura, y verdadera doctrina: *De cœleſti fiſtula, ore videlicet ipſius plurima audire meruerim.* Dichoſo yo, dice Bernardo, que mereci verle, que conſegui oirle. Y ſi Bernardo tubo por tan ſingular dicha tratar con nueſtro Iluſtriſimo Patriarca, por ſingulariſima dicha tendrè ſienpre auer delineado, aunque en confuſas ſonbras, y con pinceles rudos

Oleaſtr. ad mor.

Bernar. epi. 126

Bernar. epiſ. 26.

ſu

ſu vida. No puede igualar el aſunto; pero ni la retorica mayor podrà ſatisfacer el empleo: que es Norberto gloria de los yermos, luſtre de la predicacion Apoſtolica, es Norbetto el terror de los demonios, es el veneno de los ereges, es norma de Sãtos, es exẽplar de perfectos, es Padre de tantos, y tan iluſtres ijos, que no tiene para alabarlos dignamente lenguas la fama, ni iperboles la eloquencia, ni colores la retorica. Viue Patriarca Iluſtriſimo, reyna, que nunca ceſaràn tus elogios, porque cada dia crecen en tu familia los triunfos: y pues Maria Señora nueſtra te debe la defenſa de ſu nobleza, ſienpre oyrà tus ruegos agradecida. Pide pues para eſtos Reynos mas paz, pide mayor tranquilidad para la Republica, pide años mas fertiles, y aun no tanto de frutos, como de virtudes, porq̃ floreciendo ſienpre la gracia gocemos inmortal gloria: *Quã mihi, &c.*

SERMON

PREDICADO EN LA SOLEMNE FIESTA, QVE DEDICO la muy Iluſtre y docta Congregacion de los ſeñores Sacerdotes, ſita en el Colegio Inperial de la Conpañia de Ieſus, a la Viſitacion de la Virgen nueſtra Señora, eſtando patente el Santiſimo, y celebrandoſe Miſa nueua.

Abijt in montana cum feſtinatione. Lucæ 1.
Caro mea verè eſt cibus. Ioann. 6.

NVnca inquieta anbicion llegò a manchar lo ſagrado, aunque tal vez llegò a tocar loablemente lo diuino, y ſi deſde las entrañas de ſu madre trataron dos er-

manos, no sin estruendos de resplandecer, oy tratan tanbien dos primos en los pechos de sus madres, no sin admiracion de la naturaleza de resplandecer y alunbrar. Ni las montañas con sus tajados riscos, ni las pardas breñas con lo torno de sus ceños pudieron estorbar oy a vn niño Dios exercitar su oficio y lograr su empleo. Ni a Iuan el no tener edad para vinir en el mundo le estorbò exercitar su oficio, y pretender sagradamente su aplauso. Era Cristo Redentor, auia venido a borrar la culpa, y diose oy priesa, porque començase en Iuan su victoria: y Iuan para que nacio? Para predicar a Cristo, y ser cristalino espejo del Sacerdocio: *Veniat*, dixo el gran Arçobispo de Rabena, *præcursor Verbi, Sacerdotij speculum, sanctitatis exemplū.* *Chrysol. ser. 86.* Iuan nacio para modelo de Sacerdotes, vino el Verbo para desterrar la culpa, para vencer la fea noche de su orror con resplandecientes luces: pues bien dispuesto: celebrese oy esta fiesta con Misa nueua, y con tan lucido y docto concurso de señores Sacercotes: y si tiene Cristo su logro, quando auyenta en las entrañas la culpa, tanbien le tiene Iuan, quando desde las entrañas es ya para el Sacerdocio idea: y si manifestò Iuan la presencia del Redentor con festiuos saltos, oy celebra este Senado ilustre los saltos de Iuan, siendo sus viuos elogios: que si vn cristal goza sus cabales, quando aprouecha a quien le cõsulta, el pulido aseo de eroycas virtudes, y el colmado adorno de perfecciones, que se vè en el nueuo Sacerdote, y en esta Congregacion antiquisima, son del Precursor la mas sabrosa alabança, pues estan retratando su pureza, su zelo, su ansia. O como se conoce se miran todos los señores de esta Congregacion a este espejo, quando es su proceder tan exenplar. Para que los demas espejos bueluan al rostro las formas, necesitan de la oscuridad opaca, Iuan las buelue mejor oy sin la oscuridad de culpa: y si otros espejos con vmano aliento se empeñan, este con el de Maria se purifica: y pues resuena oy la voz de aquesta Señora, y viene en ella enbuelta la gracia, facil serà el conseguirla, lleguemos pues a solicitarla: *Aue Maria.*

(***)

Abijt in montana cum festinatione. Lucæ 1.

Caro mea verè est cibus. Ioann. 6.

COrtos terminos los que señalò naturaleza para las ansias de vna perfeccion alentada, y vna eroyca vizarria: aguardar los lentos pasos del ser, no es para ardientes zelos, ni para zelosos cuydados; antes parece llegan a preuenir tanto antes con el obrar el viuir, que aun no juzgara el discurso vmano tenian ser para viuir, y ya vence la admiracion el prodigio de su obrar. No se repara que en el Euangelio es todo ardientes ansias, y ansiosas priesas? Christo anela a ligeros buelos santificar al Bautista, Iuan con sus acciones da a conocer, q̃ ya el Verbo de Dios onrò la naturaleza: ni al vno le detiene la aspereza de la montaña, ni al otro le enbaraçan grillos de naturaleza. O quanto debe de importar salir vn instãte antes de culpa, pues Maria dexa el retiro por auyentar el pecado! O quan interesado debe de ser seruir vn instante mas a Dios, pues Iuan trata de desprenderse del pecho, y desprecia por lograr esta ocupacion su peligro. Comencemos por las alabanças de Iuan, y demos paso vna circunstancia del Euangelio. Notò San Lucas, que al caminar Maria Señora nuestra a las montañas de Iudea, vencia cõ su priesa, no solo los ojos, sino los vientos: *Abijt in montana cum festinatione*, y al boluer no explicò el Euangelista ninguna priesa: *Reuersa est in domum suam.* Y ocurre luego no poca dificultad: si a pesar de los estorbos que ofrecen las breñas, apresura el aliento, y acelera el paso, porque a la buelta no se refiere accelere paso, ni aliento? si aconsejò el virginal enpacho no acostunbrado a salir en publico caminase con ligereza a la ida, la misma razon obligaba a priesa no desemejãte a la buelta: pues como àcia la montaña se refieren buelos, y al boluer a su casa pasos? En otras mugeres facil era la solucion: mas apriesa salen que bueluen, porque aman lo publico, y no gustan de encerramientos; pero como en Maria Señora nuestra no admiten los candores de su pureza malicia, antes toda su ansia es el retiro, todo su gusto el secreto, es forçoso dis-

discurrir otra causa de esta diferencia, y mas quando boluer a su casa, era reducirse al descanso, y caminar al monte, mirarse con los enbaraços de guespeda, y cõ los encogimiẽtos de agena casa: pues buelua a su casa aprieſa, y no se dè tanta prieſa quando no camina a su casa. O como esta prieſa, y este espacio siruen al enseñamieto! Quando Maria buelue a su casa, no buelue a auyẽtar ninguna culpa, sino a lograr en su retiro su gozo, quãdo và a casa de Zacarias, se a de portar con los encogimiẽtos de guespeda; pero a de auyentar con su voz la culpa: y es tanto mas inportante desterrar el original delito, que gozar del mayor descãso, que Maria boluerà con lento paso al descanso, respeto de las prieſas con que camina para estorbar el delito. Que de la ocasion Origenes: *Festinabat adhuc in ventre matris Ioannẽ positum sanctificare.* Bien està a ese viso; pero miremosle a otro, que al percursor le sirua de aplauso. Vna misma causa aconsejò en vna parte los buelos, y en otra los pasos: quando Maria camina a la mõtaña, và a gozar la conpañia del Bautista, quando se buelue, se aparta de su presencia: pues bien traçado, buelua a pasos lentos por apartarse menos, y vaya aprieſa por gozar ese tienpo mas: *Propter hoc abijt in montana*, dixo Teofilacto, *quia Zacharias in montanis habitabat.* Auitaba en las montañas Zacarias: pues vaya por ver a Iuan con gran prieſa a las montañas,

In Cat.

§. I.

Que es tal el Bautista, que con èl tiene el oficio de Redẽtor muy perfectamente sus llenos, y sin èl pudiera parecer que tenia algunos vacios.

NO necesita Christo de nadie, dentro de si mismo tiene quanto a menester para sus creditos, y sus decoros; pero con todo eso es tal el Bautista, que en la redencion le quieren sacar por mueſtra: a prieſa camina al monte, por dar a su oficio el lleno, y por asegurar el aplauso. En oyẽdo que auia Iuan en el mundo, dice san Anbrosio, corrio Maria para que el Verbo exercitase su oficio, y para q̃, como quando allò la ouejuela, lograse el gozo: *Vbi audiuit hoc Maria, non quasi incredula de oraculo: nec quasi incerta de nuntio, nec quasi dubitans de exemplo; sed quasi læta pro voto Religiosa pro officio, festina pro gaudio in montana perrexit.* Si quando cõsumò el pastor su oficio, trayendo la ouejuela sobre los on-

Ambros. in Cat.

onbros, ostentò su gozo, tan-bien aora pudo pretender su gozo, porque daba a la redencion mucho colmo en tan afortunado principio. Aunque no vbiera auido Bautista, luciera en Christo perfectamente el titulo de Redentor; pero es tan grande, que sin èl le faltaran a ese titulo no sè que primores, y tiene con èl auentajados realces.

Sacò Dios de las minas de la nada este no confuso, sino tropel vario de criaturas, colgò de su voluntad esos cielos, y porque estubiese mas segura, no quiso estrinase en criatura alguna la tierra, dilatò la diafanidad del ayre, encarcelò los raudales, que sin recogimiento nunca pudo auer pureza: a tropas salieron las criaturas, y todo eso lo puso a los pies del onbre: *Dominamini piscibus maris, & volatilibus cœli, & vniuersis animãtibus, quæ mouentur super terrã.* Gen. 1. v. 28. Aun no contenta su liberalidad generosa con auenida tanta de beneficios se desvelò en acerle al onbre otros nueuos: en su presencia fabricò a Eua para vmiliaciones de la ermosura, y para credito lucido a la omnipotencia: *Ædificauit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem: & adduxit eam ad Adam.* Gen. 2. v. 22. Llega Basilio de Seleucia a mirar esta accion, y pregunta, que pretendio Dios con ella: y responde, no fue solo darle al onbre aliuio, sinodar al oficio de criado muy ilustre lleno. Oigamos las palabras de Basilio: *Fictricis artis suæ spectatricem desiderat propriam imaginem: nondum enim Deum Adamus quicquam fabricantem viderat.* Seleuc. orat. 2. Ya auia formado la omnipotencia el cielo, y la tierra, ya auia bordado esos orbes de resplandecientes flores, de flamantes luces; pero aũ no parece que tenia la omnipotencia todos sus llenos, ya auia traido a Adan numero sin numero de animales; pero Adan, ni auia tributado admiraciones, ni aplausos: pues que remedio? Forme se Eua, que ella es en su beldad milagro tan peregrino, q̃ a voces confesarà Adã es omnipotente la mano: *De viro sumpta est.* Aqui Basilio: *Et propter ipsius ante oculos fœminam extruxit, & similis naturæ spectatorem facit, vt in illa quæ circa se sunt, velut in speculo contemplatus ex visis discat inuisa.* Vistoso vulgo de criaturas acreditaban la omnipotencia de Dios, y daban a conocer su sabiduria; pero sin Eua, no sè que realces le faltabã à aquese oficio, y no sè que llenos à aquese aplauso; pero en formãdose, ya pudo Dios descansar, que echò el sello, y se asegurò el elogio. Assi? pues aunque Christo sea sin el Bautis-

tista Redentor, buele a la mõtaña, porque se estrene la redencion en el grán Bautista, q̃ le dà a su oficio muchos creditos, y le a de reducir muchos mundos.

Faltò el Ebreo con los delirios de su furor, y con los furores de su delirio: adorò vn becerro, y labròse a mucha costa, no menos riesgo que el de alma y vida. En esta ocasion le dice Dios a Moyses, a de destruir todo el pueblo; pero que a èl le conseruarà lucido: *Dimitte me, vt irascatur furor meus contra eos, & deleam eos, faciãque te in gentẽ magnã.* Exod. 32. v. 10. Aqui mi duda. Si a costado tã extraordinarios prodigios, y tan nunca vistos milagros se grangeò Dios los creditos de libertador de aquel pueblo, como aora los arriesga, y como los auentura? Si se ceba su enojo en la vida de todos, como le an de aclamar Redẽtor de Israel, y libertador de Iacob? No perderà su credito, y serà esa vengança muy en daño de sa decoro? No, dice Anbrosio, que se queda Dios cõ Moyses: *Faciam te in gentem magnam*: y es tal Moyses solo, que parece llega a mõtar mucho mas que todo el pueblo: *Meritò æstimatus est supra homines.* Ambros. in Cat. Si tiene Dios a ese gran Profeta de su parte, bien logra las çarças, y las espinas. Y bien, si falta Moyses, tendrà todos sus realces aquese oficio? Parece que no: *Dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro tuo, quem scripsisti.* Yo e de quedar, dice Moyses, borrado, si el pueblo no queda absuelto: pues que importa quede borrado Moyses? No le quedarán a Dios muchos Leuitas, muchos justos, que no doblaron la rodilla al engaño? Si, dice Anbrosio; pero anbas cosas nos estàn declarando lo que es Moyses. Con èl solo le parece a Dios a logrado bien su enpleo, y que tiene todos los cabales su oficio; y si èl falta, aunque se logre en otros muchos su oficio, parece que le falta mucho a su enpleo: *Meritò æstimatus est supra homines.* Pues si Iuan no es inferior a Moyses, dese Cristo priesas asta tenerle, aligere el buelo, y en tiniendole, goze yà por tres meses de descanso: *Manſit autem apud illam quasi menſibus tribus.* Dos sentidos tienẽ las palabras de San Anbrosio. Obligòle, dice, a Maria, a no saber de tardãça el oficio: *Religiosa pro officio*: auiala ya su Hijo echo del modo que podia ser, su Corredentora, y no quiso perder ocasion alguna. Bien està a ese viso; pero mire mosle a otro. Venia Iuan a ser Sacerdote: *Sacerdotij ſpeculũ*: y inportale tanto a Dios tener quien exercite con la de-

cen-

cencia que pide ese oficio, que anuuò por tener al Bautista el buelo: *Religiosa pro officio.* Es tan gran interes vn buen Sacerdote

§. II.

Que el primer cuydado de Dios no es adquirir Reyes, sino grangear Sacerdotes.

NAcio Christo en Belen, y como era ermosa luz para desterrar ignorancias, culpas, tinieblas, ya los Angeles piden a los pastores alvricias, y ya vna eloquente estrella dà a los Magos afortunadisimas nueuas: *Pastores erant in regione eadem vigilantes, & custodientes vigilias noctis super gregem suum, & ecce Angelus Domini stetit iuxta illos, & claritas Dei circumfulsit illos.* A los pastores les auisa primero el Angel, despues vienen cõducidos del astro Reyes: *Ecce Magi ab oriente venerunt Ierosolymam dicentes: vbi est qui natus est Rex Iudæorum? Vidimus enim stellam eius in oriente.* Que diferentes son los estilos de cielo y mundo! En el mundo tienen el lugar primero los poderosos, en el cielo los desvalidos: el cielo onra no lo opulento de la fortuna, sino lo perfecto de la virtud, el mundo desatiende la vida, y onra solo la potencia: los pastores viuen a Dios mas vecinos: *In regione eadem*: los Reyes le caen mas lexos, en el oriente: Pues tratarà el cielo con mas estimacion los cercanos, aunque sean pastores, y enbiarà vna estrella a los mas distantes, aunque sean Reyes. Bien està, pero si en los Magos se le dedicaba ya a Christo toda la gentilidad, si eran ya como prendas de tan dilatados espacios, y tan retirados mundos, no fuera mejor grangearse primero tan numeroso pueblo en los Reyes, y llamar despues los pastores? No aduiertes, dice Anbrosio, que los pastores acen aqui oficio de Sacerdotes? *Benè pastores vigilant, quos bonus pastor informat: grex igitur populus, nox sæculum, pastores sunt Sacerdotes:* Los pastores eran vna sonbra de Sacerdotes justos, de los que velan sobre el ganado, y de los que a costa de sus desvelos no permiten cebe su voracidad en sangre inocente el lobo: y es vn Sacerdote de esta calidad para Dios de tanta cudicia, que se dà mas priesa a ganar, aun no siendo mas que sóbra del Sacerdocio a los pastores, que a los Magos siendo verdaderamente Reyes. Asi, que parece trata Dios cõ mas decoro a vn Sacerdote en sinbolo, q̃ a vn Mago muy

Lucæ 2. v. 8.

Matth. 2. v. 2.

Amb. ad Luca 2.

poderoſo. Ya con quanta veneracion traten al Sacerdote los Angeles, lo eſtà moſtrando nueſtro Euangelio.

Apareceſele vn Angel a Moyſes en aquella çarça miſterioſamente abraſada, y inci tado con ſu curioſidad quiſo acercarſe aquel ſuceſor de tã grande imperio; pero imperioſa voz le detubo, y le mandò deſcalçar, porque con eſa cere monia proteſtaſe ſu reſpeto: *Exo. 3. v. 5.* *Ne appropies huc.* A Zacarias ſe le aparece Gabriel muy al lado, y muy como conpañero: *Lucæ 1. v. 10.* *Apparuit illi Angelus Domini ſtans à dextris altaris incenſi:* ya ocurre la dificultad: ſi Moyſes no ſolo es Principe en Egipto; ſino Dios de Faraon: *Exod. 7 v. 1.* *Ecce conſtitui te Deum Pharaonis:* porque el Angel le eſtorba la cercania, y quiere que le aga deſcalçandoſe reuerencia, quando a Zacarias otro Angel de no menos tamaño ſe le aparece como afectando cõ ſagrada anbiciõ acercarſe, y ſin obligar a deſnudar el pie de ſu adorno, ni a moſtrar en la deſnudez ſu reſpeto? Mucho es Zacarias; pero tanbien es mucho Moyſes, pues que ſerà la cauſa de tanta diuerſidad en el trato, y en el eſtilo? Yà lo dixo el texto: Zacarias eſtà reueſtido de Sacerdote, eſtà ofreciendole a Dios incienſo, y es tãta la dignidad de vn Sacerdote en el ara, que el Angel es el que parece que ſe a de deſcalçar para ablarle, el Sacerdote no para oirle: *Apparuit ei Angelus*, dice Criſologo, *cum iam defecerat totus homo.* *Chryſol. ſer. 87.* En Zacarias no auia nada vmano, y aſi el Angel le reſpetaba como diuino: y aduirtio Criſologo, que entrò en el tenplo otro mas perfecto tenplo: *Ipſe erat Dei familiarius templum portans in ſui pectoris puritate tota legis arcana, & apponens non tam thuris, quam puræ ſupplicationis incenſum.* Si vio Iſaias los Serafines cubiertos los ojos reuerencia, quando aſiſtian en el tenplo, reuerencie el Angel a Zacarias, que es mas precioſo ſagrario. Todas las virtudes llenaba en el pecho para ofrecerle a Dios ſacrificio, y para enſeñar a los Sacerdotes, que quãdo ſe llegaren a ofrecerle a Dios ſacrificio, an de llenar toda la virtud en el pecho. O aduierta nueſtro nueuo Sacerdote a lo que le obliga eſte oficio, y entienda:

Que

§. III.

Que parece requiere mas virtud llegarse al ara, que aun estar gozando acà en el mundo de la diuina presencia.

APareciòsele la Trinidad toda al Patriarca Abrahã en el valle de Manbre, allí liberal le ospeda, obsequioso le regala: *Apparuit ei Dominus in conualle Mambre*: no mucho despues le manda subir al mõte, y sacrificar su ijo: la aparicion de la Trinidad fue en el valle, *in cõualle*, y quiere Dios que el sacrificar sea en el monte: *Super vnum montium*. Armado con el cuchillo, y el fuego sube el Patriarca, y no auia de sacrificar el ijo, sino vn cordero: *Ipse portabat in manibus ignem & gladium*. Llega Filon Ebreo, a discurrir el empleo de este cuchillo, y de aqueste fuego, y dice, que fue para cortar toda natural pasion, todo afecto natural: *Accepit ad ignei gladij similitudinem ignem & gladium, resecare ac exurere quicquid mortale habebat cupiens, vt expedita cogitatione sublimis ad Deum euolaret*. Tratò Abrahan de no permitir en si, no solo afecto desordenado; pero de retirar de todo lo vmano su afecto. Bien; pero si quando se le aparecio Dios, no estaba tã libre de afectos, que no atendiese mucho a Lot su sobrino, si entonces no le pintaron, ni con llama, ni con espada para ospedar tan diuinas personas en su casa, como aora le pinta la Escritura tan atento a quitar toda inperfeccion, y a mejorar la naturaleza? El mismo caso lo dice: Aora a de sacrificar vn cordero: *Quem assumẽs obtulit in holocaustum pro filio*, y requiere acer oficio de Sacerdote tan extraordinaria pureza de afectos, y de perfeccion tan sagrados colmos, que le obliga el cielo a mas a Abrahan, quando se a de acercar al ara para ofrecer sacrificio, q̃ quando ospeda toda la Trinidad a la sonbra de aquel misterioso leño. *Retro respiciens Abraham*, dixo S. Zenon *inuenit victimam, quam innocens immolaret, eo ferro mactauit arietem, quo filium percutere iã parabat*. Aun despues de auer sacrificado a Isaac en su animo, vbo de apartar de la naturaleza los ojos para sacrificar el cordero, y solo fue decoroso instrumẽto del sacrificio el yerro con que auia ya quitado la vida a todo el afecto vmano: *Abrahã Dominum filio, Sacerdotẽ prætulit patri*, buelue a repetir Zenon. Para ser Sacerdote, como debia, vbo de atropellar toda la naturaleza: que no venia bien aun el paternal afecto con tan sobera no oficio. Y si quãdo a de exercitar Abrahan oficio de Sacerdo-

Gen. 18. v. 1.

Gen. 22. v. 2.

Philo. libr. de Cherub.

Zeno ser. 1. de Abrahã.

Serm. 2.

dote, siendo tã santo trata de purificarse, con mas diligente cuydado, y mas cuydadoso desvelo, que debemos acer no sotros? Al mõte camina Abrahan, y en la montaña viue Zacarias: allà dice que subio Maria, S. Lucas, como que el Sacerdote aya de viuir en tan alto puesto de perfeccion, que aun tiniendo Maria en sus entrañas al Verbo aya menester dar pasos, apresurar buelos: *Amb. hic.* *Quo iam Deo plena*, dice S. Anbrosio, *nisi ad superiora cum festinatione contenderet*. Claro està no ay conparacion entre las virtudes de Maria Señora nuestra, y las de Zacarias; pero quiso el Espiritu Santo se dixese, que para llegar a la casa del Sacerdote, subia: porque aduiertan los Sacerdotes la grandeza de su enpleo, y la obligacion de su estado.

Conbidò a Cristo aquel Fariseo, que reparò tanto en q̃ se dexase tratar los pies de vna pecadora: a vn mismo tiẽpo le festeja con el plato, y cõ la murmuracion le desluce el credito: tal es el mundo, aun quãdo trata de agasajar, qual serà enpeñado en deslucir? Al fin, porque formase mejor cõcepto de la misericordia, y benignidad de Cristo, le refirio vn catalogo de sus faltas: *Luc. 7. v. 44.* *Intraui in domum tuam, aquam pedibus meis non dedisti: oscultũ mihi non dedisti, oleo caput meum non vnxisti.* Que de faltas tiene Simon, quando recibe a Dios en su casa, y que de faltas dissimula Cristo, quando se dà por obligado de ese agasajo! aora miremos lo que a dos ijos de Aaron sucede: llegan a ofrecer sacrificio, y descuydaronse en que el fuego fuese sagrado, y reduxolos a pauesas frias la indignacion de Dios por aquel delito: *Egressus ignis à Domino deuorauit eos, & mortui sunt coram Domino.* El primer dia que trataron de ofrecer quiere el Abulense ayan cometido esta falta, leue como sienten muchos, y eso al parecer mas turbados con la nouedad que malicioso en la intenciõ: *Leuitic. 10. v. 2.* *Hoc fuit in prima die ministrationis suæ: nondum enim ante hoc aliquando ministrauerant, & ob hoc erant inexperti, & errauerunt.* *Abul. q. 17. ad 26. Numer.* Aora pues mi duda: si Simon tubo tan negligẽtes descuydos, quando recibio a Dios en su casa, y con todo eso ni le consumio ardiente llama, ni se executò otra pena, porque tanto rigor cõtra dos moços, a quien la poca experiencia pudo seruir de disculpa? Porque estos, dice el Abulense, trataban de llegarse al ara; y debe ser tan puro, y carecer tan de toda culpa vn Sacerdote, quando trata de sacrificar en el templo, que a Simon no se le castigan

al

al ofpedar a Christo muchos defectos, y fe caftigan con tãta pena en la adminiftracion del Sacerdocio leues defcuidos: *Si dicatur hoc ex parua negligentia accidiffe, aut ex ignorantia quadam, adhuc mors iftorum non indigna fuit; nã ficut in miniftratione Principũ valde magna negligentia morte punieda eft, ita & in miniftratione Dei parua quælibet morte punietur.* En el Sacerdote no à de auer ignorancia que efcufe, ni à de auer poca aduertencia que aligere los defectos: q̃ en efte exercicio, aun los menores yerros corren plaça en orden a la pena temporal de grauiffimos pecados. Es Dios Rey de los Reyes, y aff quiere que fus Miniftros le affiftan cõ mucho afeo de virtudes, y con mucho adorno de perfecciones. O como oy viuirà guftofa la Diuina Mageftad viendofe affiftir de tan dignos, y cuidadofos Miniftros, y viendo que el que oy comiença a feruir, fabe defuerte el eftilo, y cono ce tanto la obligaciõ, que no merecer à negligẽte ceños, fino diligẽte elogios. Gran oficio el que oy exercita, gran fauor el que oy goza, tan gran cofa es fer Sacerdote:

Abul. q. 6. ad Leuit. 10.

§. IV.

Que es pretenfion de los efpiritus celeftiales, aunque fea a cofa del trono, exercitar vn rato efte decorofo oficio.

VN trono mira Iſaias, y en èl a Dios, a quien pretendian foberanas luces, y de cuyo roftro aprendian a lucir los mas viuos refplandores: dos Serafines le aciã efcolta, quando vno dellos fe acercò al Altar, y tomando con gran decoro vna foberana brafa le purificò los labios de toda culpa: *Et volauit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de Altari.* Que otro alguno de los efpiritus celeftiales fe empleafe en purificar los labios del Profeta, no me efpantarà; pero que vno de los Serafines buele para efe efecto me admira: no fe allaban en la cunbre de la dicha, en lo eminẽte del trono, y ay tã libres de baybenes de la fortuna, que no pudo, ni molefta les zozobra, ni zozobrar los duda, pues porque fe aparta, ò para que buela? Porque con vna fagrada anbiciõ quiere exercitar el oficio de Sacerdote, que efa llama es finbolo del Sacramento, y es cofa tã grande eflo de llegarfe al Altar, eflo de borrar culpas, eflo de eftorbar penas, que el Se-

Iſai. 6. v. 6.

rafin dexa con gustò el trono por exercitar este oficio: *Videbatur Isaiæ*, dice Vgo Cardenal, *dum hoc aspicieret, quòd vnus Angelus de Altari holocausti accipiebat lapidem, vel carbonem ignitum, & tangebat labia eius illo lapide ignito, & immunditiam amouebat, & hoc est, & volauit, sponte.* Pretension fue del Serafin llegarse al altar, y en la costa explicò la estima: tanto aprecio izo aquel espiritu soberano de aqueste oficio, que por exercitarle se priuò por algun tienpo del trono. Y si los Angeles se precian de este ministerio, y cudician este trabajo, mucho debe temer, quien no solo no buela para lograr ese empleo; sino que le mira como enbaraço. Algunos tratan de ser Sacerdotes, por lograr el interès, descuydando la obligacion, y esos debieran temer, que escusar la carga suele asegurar la pena.

Hugo.

Los ijos de Eli gozaban el oficio de Sacerdotes tan auaros del logro, como despreciadores del exercicio: *Porrò filij Heli filij Belial nescientes Dominum, neque officium sacerdotum ad populum.* No tratabã Ofni, y Fines de cunplir su obligacion, antes parece que por no exercitado se les auia oluidado el oficio, *Neq; officiũ Sacerdotum*: y bien, oluidaron el interès? No, antes era su auaricia tan desatenta, que no trataba de que se le ofreciesen a Dios sacrificios, ni lo permitian sin cobrar antes no sin extorsion sus derechos: *Veniebat puer Sacerdotis, dum coquerentur carnes, & habebat fuscinulam tridentem in manu sua, & mittebat eam in lebetẽ, &c. Etiam antequam adolerent adipem, veniebat puer Sacerdotis, & dicebat immolanti: Da mihi carnem, vt coquam Sacerdoti.* Su primer cuydado debiera ser el culto diuino, y era muy ciuil prouecho. Eran Sacerdotes para el onor, y para los gages, y no lo eran ni para el exercicio, ni para el enpleo. Y bien, que sucede? Que violentamente los arrebata: *In die vno morientur ambo*: perdieron la vida, quando solo quisieron el oficio para el descanso, y castigòlos como era razon el cielo. *Eant nunc presbyteri*, dice muy de ocasion Damiano, *& pro lucris huius vitæ sacris se altaribus ingerãt, pro suo suæque consanguinitatis affectu ex fidelium oblationibus escant, non videlicet vt pupillis ac viduis alimenta prouideant, non vt subsidia peregrinantibus subministrent; sed vt sibi vel suis turpia lucra conuectent.* Los bienes del Sacerdote estàn adjudicados al guerfano, a la viuda, al necesitado, y quien con otro fin trata de amontonar, se solicita el

1. Reg. 2. v. 13.

Damia. libr. 4. epist. ep. 14.

mo-

morir: exercitado como se debe este oficio, puede ser a los Ageles inuidia, y es al mismo Dios corona. Assi debio de exercitarle Zacarias, y por eso vá Dios con tanto gusto a su casa. Entrò en ella, y todo fue oirse en esta visita elogios de Dios: alabòle Isabel: *Beata quæ credidisti*, y es la primer visita a donde concuerda el coraçon y la lengua, que en las que lleua el vso, està la practica tan en contra,

§. V.

Que muchas veces quando lisonjea la lengua con la alabança, està el juicio desdorando con la censura.

COncurren muchas señoras en vn estrado, y todo es alabar la gala de lindo gusto, exagerar el aseo, aplaudir la ermosura, admirar la bizarria, y al mismo tiempo se estan notando los defectos, y se està censurando la profanidad del adorno, y la desatencion en el gasto. Las mugeres cuerdas debian preuenir escusas para lo que censura el animo, quando està oyendo alabanças el oido. Admirarò las damas de Ierusalen la ermosura de la Esposa, y dieron a entender con las palabras su admiraciò: *O pulcherrima mulierũ:* *Cant. 5. v. 9.* y quando las ijas de Ierusalen la estàn confesando la mas ermosa, les dice no condenen su color: que cierta ocasion le auia deslucido la tez: *Nolite me considerare, quod fusca sim, quia decoloravit me Sol.* En otra ocasion viniera mejor la escusa, no aora, que pudo parecer demasiada vanidad, y muy vana presuncion: estanla confesando la mas ermosa, y aora les dice, que el ardor la a puesto morena? No es vanidad, sino discrecion: sabia muy bien la Esposa, que quando se juntan damas, estàn allà en lo interior censurando, aũque en lo exterior estèn aplaudiendo: y assi no respondio a lo que decian, sino a lo que allà dentro consideraban: *Nolite me considerare quod fusca sim.* *Cant. 1. v. 5.* *Delrius hìc.* Al mismo tiempo debian de estar censurandola de muy morena, y alabandola de muy ermosa, y como era tan discreta izo poco caso de la alabança, y respondio a la censura: *Non imputares virgini rusticæ pecora pascenti, si solibus adusta cerneretur: cur mihi?* Escusarse fue, dice Delrio, y responder a la tacita, y preuenir la censura: *Occurrit, & sum, ait, fateor, subnigra & fusca: cutè tantum extima manuum & facies, vt solent quæ rure degunt.* Ocurrio discreta a lo que pensabã, que debia de ser muy opuesto a lo que decian.

cian. Si las que se van de algunas visitas, pudieran dexar vn oido en el estrado, no se enuanecieran necias, ni creyeran tan ligeramente lo que oyen: aciendo suelen estar el agasajo, y notando si se admite, atendiendo que lugar toma, cõ que estilo abla.

Conbidòle a Christo bien nuestro vn Fariseo, quiso ganar opinion, y en esto no andubo errado: que la limosna eterniza sienpre la fama: *Factum est cum intraret Iesus in domum cuiusdam Principis Pharisæorum Sabbato manducare panem, & ipsi obseruabant eũ.* Al mismo tienpo que le conbidan, le notan: todo es cortesia en el agasajo, y todo es estarle notando el modo: *Obseruabant eum*: parecia amistad, y era examen, quando le ablaban mas curiosos, le notaban las acciones maliciosamente atentos, y abrasadamẽte inuidiosos: *Obseruabant eũ*, dice Eutimio, *an faceret quippiam in Sabbato, quod præter legem esset*: todo era venerarle como Maestro, aclamarle cómo Santo, y quando en esto exterior veneraban sus virtudes, estaban muy atentos a calumniar sus acciones: *Hic Pharisæus*, auia dicho Eutimio, *tanquam Prophetam vocauit eum ad conuiuium opinionem venari cupiens, quod ipsi non inuideret.* En las extenoridades todo era portarse como muy amigo, y en el animo atenderle como a contrario. Enuna parabola les pintò Christo en esta ocasion todos sus interiores, y les declarò sin expresarlas, todas sus ruindades: *Dicebat & ad inuitatos parabolam, intendens quomodò primos accubitus eligerent.* Cada vno afectaba ceder a los demas cortès; pero no era vmildad verdadera, sino vrbanidad afectada: *Intendens*, dice Eutimio, *id est obiurgans, aut indignans: quia primos accubitus eligebant: tũc enim eos hoc facere videbat*: todo lo exterior era ceremonia, todo lo interior malicia, y quando afectaban mas agasajo, entonces le obseruaban con mas empeño. Estas son las visitas de las Cortes, estas las que a introducido la vanidad, las que sustenta el cumplimiento, y las que desdora el engaño. Bien pudiera permitirse la frequencia que ay de visitas, si fueran como la que oy celebramos, y se ablara en ellas de Dios; pero como de ordinario ignoran las que concurren aqueste estilo, valense del que saben para sazonar, y para entretener aquel tienpo: con que sucede no pocas veces,

Luc. 14 *v.* 1.

Euthy. hic.

Que

§. VI.

Que las visitas son gazetas de varias nueuas, y son como talleeres de culpas.

ALlabase la Esposa cõ cuydado de saber en que gastaba, y a donde su Esposo el tienpo del medio dia: *Indica mihi quem diligit anima mea, vbi pascas, vbi cubes in meridie*: El Esposo la remitio a que visitase pastoras, y gastase algũ rato en sus cabañas: *Si ignoras te ò pulcherrima inter mulieres egredere & abi post vestigia gregum, & pasce hœdos tuos iuxta tabernacula pastorum.* Si no te lo sabes, dice, visita las demas pastoras, que en vn rato de visita lo sabràs todo: *Interrogationi ipsius satisfacit*, dice nuestro Delrio, *vt nihil acutius, nihil ardẽtius dici queat.* Lo que le pregunta es donde mora, y dõde descansa, y para responderla cõ agudeza, la aconseja comunique a otras pastoras, q̃ ellas le darán noticia de todo: *Interrogationi sit satisfacit.* Ello passa assi a la verdad: en vna visita se sabe quanto en el lugar passa: alli se dice en que se gasta el tienpo, en que se ocupa el cuydado, alli se refiere qualquier suceso, y lo que no auia discurrido la mas despierta prudencia, suele aduertirlo en vna visita diabolica, y murmuradora malicia: y oxala se dixera solo lo que se sabe; el daño es que se afirma no pocas veces lo que la sospecha finge, o lo que el engaño sospecha, y eso con tantas veras, y con tan rara determinacion, como si la experiencia lo tocara, y la euidencia lo viera.

Cant. 1. v. 6. Delrius

Mas curiosa y menos atenta de lo que debiera izo Eua a vna serpiente visita, que a veces por visitar, ò por ablar, se repara poco en que sea serpiente. Vencia, dice la Escritura, la serpiente en la astucia a los animales todos: *Serpens erat callidior cunctis animantibus*, y mezclò platicas con la muger. *Qui dixit ad mulierem.* Que estas platicas ayan sido auiendo Eua, buscando como ablar a la serpiente, sintiòlo expresamente Ruperto: *Mulier corpore & oculis vaga, dum incontinenter deambulat, & fortè prospectans qualis extra paradisum mũdus haberetur... Serpẽti Occasio porrecta, vnde tẽtaret.* A ver la serpiente fue Eua, y mientras la abla, y ia escucha, dispuso el demonio la caìda con artificioso engaño: preguntòle la serpiente como le iba en el Paraiso, por que no alargaba la mano a lo que era tanto interès, aconsejòla no se sujetase tanto, ni al arbitrio vmano, ni al pre-

Gene. 3. v. 1.

Rupert. lib. 3. in Genes. c. 2.

cepto diuino, dio por cierto, que auer negado Dios el arbol de la ciencia era inuidiosa cautela, maliciosa inuidia: *Nequaquam moriemini.* Los temores, dice la serpiente, mas tiran a estorbar aumentos, que a desterrar peligros, y asi no te encojas timida, sino alientate briosa, no se aduierten los daños que resultaron de esta visita? Eua enseñada a viuir a lo modesto, ya se desmanda a lo vano, ya le parece que es menoscabo suyo viuir tan sujeta y tan ajustada: *Per colloquium ipsum eius*, dice Tertuliano, *afflata est spiritu impatientiæ infecto*. La altiuez de Eua començò desde esta visita, y el dia que dio pasos para ver a la serpiente, ese dia quedò enuanecida, y quedò soberuia. A Dios le censurò la serpiente de inuidioso: pues ay algun fundamento para esa inuidia? No; pero llegò a formar el odio sospecha, y con la sospecha llegò a deslucir la onra: *Mendacium hic serpens manifestè sibilauit*, dice Ruperto, *rem sicut erat, se nescire simulans, vt paulatim felle suo miseram audientis venenaret animam*, afectò ignorancia por poder poner en la generosidad de Dios nota. Asi, que en esta visita se murmuro del onor de Dios con sospecha mal fundada, y con astucia dudosa, y se le enseñò a Eua, a no ajustarse tanto a las leyes de su estado, y apetecer muy superfluo adorno. Vio en la visita, que vna inteligencia se auia vestido vna serpiente por gala, contra lo que lleuaba su estado, y diole ansia de vestirse el mismo color quitando ojas a la higuera, a pesar de lo que lleuaba el tienpo: *Serpentem efferatus induit*, dixo Basilio. La inteligencia se vistio del color verde contradiciendo su estado, y como lo vio Eua, dio en vestir ese color atropellando el precepto. Estos efectos suelen tener las visitas, y asi no es mucho, quando son casi todas a la modestia, a la hacienda, a la virtud tan conocido baxio, se celebre siendo tan diferente la de oy con aquese aplauso. En las entrañas de su madre dio saltos de placer Iuan, y mostrò en las obras lo que despues auia de enseñar con palabras. O que modo tan excelente de alabar a Dios! No importa que falte lengua, si sobran saltos, y importara poco el decir, si le faltara el obrar. Como nacia para espejo de Sacerdotes, quiso enseñarlos

Lib. de patient. c. 5.

Rupert. vbi sup. cap. 4.

Seleuci. orat. 3.

Que

§. VII.

Que se debe persuadir primero con obras para que sean eficaces con los demas las palabras.

DE los Christianos decia Septimio, no auia de ser necesario mas que verlos, para que predicasen: *Et si eloquium quiescat aut infantia sub ductum, aut verecundia retentum: nam & elingui philosophia vita contenta est, ipse habitus sonat: sic denique auditur philosophus dum videtur, de occursu meo vitia suffando.* Tan ajustada a de ser la vida, tan notoria la modestia, que se trasluzga el animo en el vestido, y llegue a persuadir el viuir sin necesidad de ablar El mismo trage a de ser vn ser mon contra los vicios: *Ipse habitus sonat*, y encontrar los seglares a vn Sacerdote les a de obligar a teñir las mexillas con decorosa vergueça, y a reconocer la distancia de su vida. En si a de obrar primero quien es ministro de Christo, lo que quiere execute el pueblo.

Tert. lib de pallio c. 6.

Subian los dos apices del Apostolado Iuan, y Pedro a orar al Templo, quando repararon sus ojos en vn miserable, a quien fue la naturaleza vna, y otra vez madrastra quitandole el vso de andar, y obligandole a pedir: conpadeciò se el coraçon tierno de Pedro, y en vna voz imperiosa, mandò en el nonbre de Christo a la enfermedad que vyese, y al coxo, que al instante se leuantase: *In nomine Iesu Christi Nazareni surge, & ambula*: tal eficacia tuuo aquel nõbre, de quien se valiò Pedro, para mandar, que con ser la enfermedad tan con natural, y tan arraigada, cediò obediente, y pudo el coxo fixar los pasos, y entrar en el Tenpio a dar gracias, reconociendo los beneficios: *Exiliens stetit, & ambulabat.* Llega Drogon a examinar, porque S. Pedro mas que otro algun Apostol tubo tan singular energia para obrar con el nonbre de Dios milagros, y responde, que fue la causa auer exercitado en ese mismo nonbre obedientes rẽdimientos. Despues de auer predicado Christo en su naue, le mandò arrojar la red, y Pedro con ciega, y pronta obediencia la arrojò al mar, quando selo difuadia auer gastãdo mucho trabajo sin fruto, y auer mucho tienpo afanado sin prouecho: *Dñe. per totã noctẽ laborantes nihil cepimus, in verbo autem tuo laxabo rete.* Pedro practicò en si rendidas obediencias al nõbre de Christo y tubo tal eficacia para corregir a los demas en los labios de Pedro ese soberano nõbre,

Actor. 3 v. 6.

Luca 5. v. 5.

que la enfermedad mas terca ya se retira, y el mas coxo ya restituido al vso de sus pies salta: *In verbo Christi laxas rete, & in verbo Christi claudum leuas.* Si Pedro no vbiera primero exercitado en si rendimientos a esenonbre sagrado, quizà no consiguiera tan presto salud el coxo; pero como la mano de Pedro auia obrado en ese nonbre para obedecer al mandato, tubo su lẽgua mucha eficacia, y singular energia para sanar al enfermo. O como persuade virtudes quien las practica, quien las executa, y las obra. Poco fuera lengua sin mano; pero como auia obedecido a Cristo arrojando al mar las redes, la mano, se izo obedecer con el mismo nonbre la lengua, parecia la enfermedad mas que desesperada, començò con el viuir, y preuino no poco tiempo al nacer; pero toda esa resistencia serà realce del triunfo que consigue Pedro con la palabra, que auer arrojado la red obediente al golfo, dio eficacia a la voz para sanar al enfermo: *In verbo Christi*, añade Drogon, *solidantur bases eius & plantæ, quæ sunt bases eius? Fides & timor, & quæ plantæ? spes, & charitas: ideò benè Petrus, & Ioannes simul ascendebant, quorũ alter fidei, alter charitatis insigne ferebant.* Pedro era vna caridad animada, Iuã vna fè mũy viua, pues facilmẽte reformarà esas virtudes en el mas coxo, si dà fuerça a la palabra el exenplo.

Drog. de Sacram.

Quitò la vida Erodes a nuestro gran Bautista, erido de las palabras cõ que le corregia, y con que le amonestaba: *Alligauit eum, & posuit in carcerem propter Herodiadem vxorẽ fratris sui: dicebat enim illi Ioannes: Non licet tibi habere eam.* Era tal la valẽtia de este decir, q̃ ni la obstinacion de Erodes acertaba a resistirle, y asi aconsejado de su ciego antojo encarcelò a Iuan para no poder escucharle: y bien, quien dio tan singular valentia a aqueste decir? Ya lo dice oy su madre, auer en sus mismas entrañas començado a saltar: *Exultauit infans in vtero meo.* Los saltos que dà oy el Precursor, dice Basilio, son pisar la naturaleza, desprenderse del natural apetito de viuir, y de descansar: a su misma vida ace Iuan violencia por dar los llenos a la obligacion de su oficio, y como exercitò en si primero cõ los saltos lo que aora le intimaba à Erodes cõ los preceptos, era tal la valentia del decir, que ni la ceguedad, ni la obstinacion pudieron escuchandola no obedecer, y asi quando de ciegos se determinaron a no obedecer, le encarcelaron para no oir: *Linguam ebibrabat,* di-

Mat. 14 v. 3.

dice Basilio, *vt olim in vtero saltus edebat: tunc in portionem naturâ impellebat, & ante partionem partionis accusabat lëtitudinẽ, & nũc adulterantẽ naturam acusat, vocemque iacit temperantiæ fulgore coruscãtem.* Visitando oy Cristo al Bautista, le constituye Precursor suyo, la naturaleza trata de detenerle en el maternal abrigo, el oficio està yà solicitando a su zelo, y bien, que arà Iuan? Pisat la naturaleza, por estorbarle a su oficio la menor nota: *Naturam in partionem impelebat.* Pues si Iuã exercita cõsigo mismo lo que persuade a Erodes, si atiende menos a su oficio, y a su descãso, y mas a su oficio, quando persuadiere al Rey, que atienda a su oficio, desatendiendo a su apetito, y su ocio tendrà en su decir tanta fuerça, que se rinda Erodes, si perseuera en oirle, ò se estorbe quitandole la cabeça el poder mas escucharle. Como Iuan se desprendiò tan apriesa de la carne, que aun quando no tenia ser pàra ser, por desasirse tubo ser para saltar, arrojaba voces tan bañadas en castidad por la lengua, que no se acertaba a resitir la malicia: *Linguam cohibrabat sicut olim in vtero saltus edebat:* tanta fuerça tiene el exercitar en si las virtudes para enseñarlas, y tanto teme el infierno palabras, a quien aconpañan obras. La voz de Maria, dice Isabel, fue el instrumento, en que fue enbuelta la gracia para desterar la original culpa: *Vt facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, exultauit infans in gaudio in vtero meo.* Como se alegra tanto la denociõ de todo lo que apoya, que Maria Señora nuestra, no tubo en su Cõcepcion aun sonbra de culpa, procurò siempre que ocurre oportunidad, establecer aquesta doctrina, por acer a la piedad esta interesada lisonja. Que Maria aya sido el instrumento, con que la gracia desterrò la culpa en Iuan, lo asegura el texto: y si Maria espara borar la culpa original instrumento, no la manchò ese pecado:

Seleuc. orat. 18.

§. VIII.

Que lo que eligiò Dios como arma contra la culpa, lo preseruò de la mancha.

TRata san Iuan de apoyar la santidad de Cristo biẽ nuestro, y dice, que aunque como los demas entrò en el numero de los ijos de Adan, nũca llegò a mancharle sonbra, ni le pudo oscurecer mancha: *Tenebræ eam non comprehenderunt.* Era luz, y asi solo nacieron las tinieblas para su triunfo, y nunca para su riesgo: *Lux in tenebris lucet.* Despues de

Ioan. 1. v. 5.

auer

auer aſegurado q̃e era creſpa luz, a quien ceden las tinieblas, buelue a decir, q̃ era luz que alunbraba a quantos tubieron ſer en el mundo: *Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum.* Si ya auia dicho, que reſplandeciò luz flamãte: *Lux in tenebris lucet*, y no ay en la Eſcritura palabra ociosa, para que buelue a decir, q̃ fue luz que deſterrò de los mortales tinieblas: *Illuminat omnem hominem*? O ſi acertaſe a explicarme! Quiſo Iuan dar a conocer al mundo, que a Criſto nũca le pudieron manchar tinieblas, y probòlo aſegurando, q̃ naciò luz: *Vita erat lux hominum, & lux in tenebris lucet.* Era el argumento euidẽte para quien admitieſe, como era verdad, que era Criſto luz; pero como entonces lo negaba la perfidia, y ſe le oponia la pertinacia, añadiò otra razon no de pocopeſo: la voz de Criſto, dice, auyentò en los ombres muchas veces culpas, y borrò manchas: *Remittuntur tibi peccata tua*, dice a cada paſo a los pecadores; pues aora forma aſi el argumento contra los incredulos Iuan: Criſto alumbrò a otros, y ſu voz baſtò para deſterrar las noches mas porfiadas de la culpa: luego no le manchò tiniebla: luego no le oſcureciò mãcha: que no venia bien auer nacido para deſterrar tinieblas, y auer padecido en ſi miſmo ſonbras: *Lux quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum*, dice Aguſtino: *Hanc venit per carnem . . . Supra dictum eſt: Tenebræ eam non comprehenderunt.* No ay que dudar, no fue de la juridicion de las ſonbras, pues ſu reſplandor, y ſu voz deſterrò las culpas. Aun mejor Origenes: *Hæc lux, quæ facta eſt vita hominum, radiat in tenebris animarum noſtrarum, & venit vbi Princeps tenebrarum harum cum genere bellat humano.* Si ace al demonio guerra como enemigo, bien ſe conoce q̃ no es ſu ſieruo. Aſi? Pues ſi ſe valio de Maria Dios, como de arma ſuya contra el original delito, no la oſcureciò eſe pecado. No es Maria eſclaua, ſi oy la teme la culpa original, como a ſu enemiga. O como nos enſeña eſta accion apreſurada, lo que inporta ſalir vn inſtante antes de pecado, y como en orden a eſo, no ſe à de eſcuſar ningun rieſgo. O como Iuan ſolo quando ſe vè amigo de Criſto, ſalta de gozo! Para ſer idea de Sacerdotes, ignora leyes de Naturaleza, y porque tenga logro ſu oficio, le celebra vna Congregacion en toda perfeccion tan lucida, y le dedica vn aficionado ſuyo ſu Miſa nueua. En que dichoſo ſigno comien

Auguſt. in Cat.

Origen. in Cat.

ça,

ça, que feliz astro tiene por ascendiente nuestro nueuo Sacerdote! Aqui aprenderà zelo de reducir pacadores, aqui si tenptanas maduras ansias de acer al demonio guerra, declarandose muy de parte de la gracia, y si Iuan es exenplo al Sacerdocio, en esta podràn tanbien las visitas mejorar su estilo, aqui aprenderàn a discurrir en cosas del cielo, no à desvanecerse en profanas nouedades de adorno: aqui verà como quien es mayor se adelanta en las cortesias, sin atender supersticiosos puntos de ceremonias, aqui verán vna anciana, que no se vale para escusar el servir del titulo de la ancianidad, aqui por Maria Señora nuestra se dà a los onbres mas apresuradamente la gracia, porque consigan tanbiẽ muchas vẽtajas por su intercesiõ de gloria: *Adquã, &c.*

SERMON DE LA PVRIFICACION DE NVESTRA SEÑORA.

Predicado en el muy Religioso Conuento de Constantinopla.

Postquàm impleti sunt dies purgationis Mariæ. Lucæ 2.

TAN celebrador de esta fiesta encuentro oy al Espiritu Diuino, que sin aguardar nuestros ruegos, èl mismo despierta nuestros sentidos, para que encontremos la luz mas verdadera en el Tenplo. A Simeon, dice el Euãgelista, le prestò el espiritu de Dios vuelos: porque a este sagrado misterio tributase dignos, y merecidos aplausos. La ocasion fue, que cunplido ya el plaço señalado à las paridas, segun la ley de Moyses, tratò de purificarse Maria, y traxo à Cris-

Criſto bien nueſtro al Tenplo. Aduirtiò S. Lucas, ſe auia cumplido el termino, ſegun la ley de Moyſes, y con eſo declarò, q̃ eſta Señora nunca tubo obligacion; pero quando el priuilegio no es conocido, bien es eſcuſar murmuraciones, y obſeruar leyes, y mas ſi llegã à ſer para los demas penales: no baſta la propria ſatisfacion, porque ſi bien viue para la conciencia, es dificultoſo eſtorbar la nota. Alfin Maria cunple oy tres leyes, ò ceremonias, aunque no ablaba, ni con el Ijo, ni con la Madre ninguna dellas; quiſo antes parecer ſemejante à las demas, yẽdo al Tenplo à purificarſe, como ſi eſtubiera manchada, q̃ dar ocaſion a intenciones ruines de notarla deſobediente, ò deſvanecida: la ofrenda era para purificarſe de vna como irregularidad, que eſtorbaba entrar en el Tenplo a las mugeres q̃ auian parido: tan delicados ſon en materia de pureza los ojos de Dios, que deſdeñan ver, no ſolo manchas, ſino ſeñales al parecer menos puras, y con todo eſo ay quien ſe atreua à preſentarſe manchada, y quien vaya al Tenplo, no à purificarſe, ſino à perderſe. Menos virgen quedò la Aurora al nacer de ſus entrañas el Sol, que al nacer Dios de las ſuyas quedò Maria; pero quien obedece à lo religioſamente ciego, y prudentemente obſequioſo arrieſga creditos por no contrauenir, ni en lo aparente à mandatos. Auenturar la opinion de Virgen por cunplir leyes, fue virtud eroica, y calificada cordura; pero atropellar leyes, por deſacreditarſe manchada necedad es. Que deſintereſada, y que fina procedio en eſta ocaſion, pues pagò la ofrenda que no debia, y conprò el no lucir ſingular con el ſacrificio quando tantas mugeres conpran el parecerlo con mucho gaſto. Al fin vbo quien a Dios le pagaſe mas que debia, a cuenta de tantos como le tranpean lo que deben. Simeon, onbre verdaderamente religioſo, pues no pretendia ſu particular interes, ſino el bien de todos, vino mouido del Eſpiritu Santo al Tenplo, y Expresòlo el Euangeliſta, porque à muchos los debe de traer menos buen eſpiritu: à ver vino; pero a Dios, y à ſu Madre: que venir à derramar en vanidades los ojos, no fuera accion de juſto, ſino de deſmeſurado: à los Tenplos ſolo àde venirſe por ver a Dios, y por alabarle, que venir à decir liſonjas, y à cauſar eſcandalos, es conuertir en ponçoña, lo que nacio de ſu naturaleza triaca. Recibio a Dios en las manos, y reſpirando eſperanças, ſe encendiò en nueuas llamas de amor, y ya victima de ſu fineza deſeò ſe ronpieſe el lazo; porque deſprendida el alma, volaſe al cielo. Llamò a Dios luz, y gloria, y

gloria, y todo fue prodigioso, que las prendas no suelen vivir en este mundo muy estimadas, y las glorias q̃ se practicã, mas suelen nacer de oscuridad, que de luz. Onbres ay q̃ se meten a criadores à lo maligno, y de las tinieblas acen brillar luces, y como el material de la Aurora, nace el Sol para sus casas de la injusticia. Oy enpero de las manos de Maria para todos luce el resplandor de la gracia. De esta, &c.

Postquàm impleti sunt dies purgationis Mariæ, secundùm legem Moysi. Lucæ 2.

NO explica toda la ponpa de u malignidad la malicia, quando sirue anbiciosamente al vicio por su interes; porque en esa ocasion el apetito es espuela, y el logro es ala, y llenos los linos desta marea apacible al gusto, se aduierte poco el escollo, solicita la esperança, auiua las ansias el interes, y inpelido el coraçõ del engaño propio, y del oro age no mueue tan ciegamente los remos a las alas de sus afectos que no aduierte los vagios: quien pecò por interes, ya tiene en su mismo engaño alguna disculpa, que el resplãdor del oro turba la vista, y es encanto à la prudencia: pecadores interesados, aun no an llegado à lo primoroso de la malicia; porque parten el engaño entre el apetito, y el oro: quiẽ peca sin interes, descubre à la peruersidad mas inclinacion, pues buela solo con alas de su malicia, y quanto le inpelen menos otros motiuos, descubre mas lo eficaz de sus antojos; pero ni aun esto llega àdar todos los cabales à la malicia, porq̃ sino trae interes, no trae costa: lo sumo, lo primoroso, lo enamorado de vn coraçon al pecar, se descubre quando se và tras el vicio, no lleuado de la esperança, sino conprando las ocasiones à mucha costa: porque entonces no ay motiuo extrinseco que le obligue, y asi es malicia pura la que le inpele, lucha muchas veces cõ el apetito el gasto, y le vence, quando enpero el apetito no desmaya à prodigalidades del gasto, yà ardio cabal el delirio. Asi, q̃ no puede crecer la fineza a lo peruerso, si se llegò ya à seruir, no solo a lo desinteresado, sino a lo costoso. Aquiẽ no desmaya ninguna costa, ya dio todos los colmos a su fineza. Demos vinos a este sentir, para introducirnos à la celebridad del Euangelio, y probemos,

Que

§. I.

Que no puede llegar a mas colmo la malicia, que a no reparar por seruir en ninguna costa.

COncibio Aman odio tan viuo a los Ebreos todos por Mardoqueo, que intentò derramar su sangre, y siendo tanta, le parecio corto brindis a su sed; enpeñado pues en su yerro, quiso mostrarse con su Rey fino, y auiendose introducido, con mentirosas lisonjas le aconsejò inportaba al establecimiento de su corona extinguir todos los Ebreos, gente que traìa sienpre atormentado el rezelo con la sospecha, y no permitia descansar el zelo del bien comun cõ la nouedad de la policia: *Est populus per omnes prouincias regni tui dispersus, & à se mutuò separatus, nobis vtens legibus, & ceremonijs: insuper & regis scita contemnens. Et optimè nosti quòd non expediat regno tuo, vt in solescat per licẽtiam.* A politica perniciosa! vistio el odio de zelo, y al particularinteres le dio color de bien publico: arde su anbiciõ para solicitar la vengança, y dice estudia los aumentos de la corona. O miserables Ebreos, que a no acerprodigios Dios, no solo perdereis la vida; sino incurrireis la infamia! *Ester. 3. v. 8.*

terrible enemigo se arma cõtra vuestra inocencia, vn poder vengatiuo se intitula zelo muy prouido, y cuidado muy atento. Al fin Aman le propone al Rey como seruicio vn enorme yerro, que los oidos de los Principes, parece nacieron tributarios a los engaños. Aun no declarò con esto Aman todo el odio, en que ardia contra la virtud, ni todo el afecto a la iniquidad; pero diole todos los cabales en la clausula que se sigue: *Si placet, decerne, vt pereat, & decem millia talentorum appendam arcarijs gazæ tuæ.* Perezca, Señor, este pueblo, que su sangre es esmalte a vuestra corona, y no solo asegurais vuestra vida; sino creceis tanbiẽ vuestra acienda, pues porque executeis lo que tanto os inporta, darè yo diez mil talentos, porque con la falta de tanta gente no lleguen a baxar los tributos. Escusada clausula, ò muy singular fineza: si es seruicio del Rey que mueran los Ebreos, y cuida Amã de aquel seruicio, porque le ofrece tanto oro quando auia de pedir premio? Asuero auia de pagar el cuydado, y aumentarle rentas, y onores por el desvelo, que no es decoro à la magestad viua desacomodado quien se desvela tan singularmente atento, y tan desinteresadamente zeloso. Asi pare-

recè; pero en esta accion descubrio Bien Aman los mayores primores de su malicia. No solo se contenta con acer el seruicio, sino que por acerle da mucho precio, y si los demas siruen por interesar, èl ofrece crecido interès à Asuero, porque se dexe seruir. Engaño fue, claro estaba auia de anelar sangre de pobres, y de inocentes ministro tan sobrado, que pudo vencer a su mismo Rey en lo rico. *Lyra.* *Thesauris tuis*, dice Lyra, *decèmillia, &c. pro tributo quod reddam tibi, ne per mortem eorum diminuatur in aliquo prouentus regni tui.* Temio Aman, que el interès auia de enbaraçar su designio, y por lograr su designio no reparò en interès: *Sancti. ad v. 5. & 8.* *Implacabile*, dice nuestro Gaspar Sanchez, *in illum concèpit odium, cui non putabat satis irifactum, si vnum de medio Mardoch eũ tolleret, nisi vniuersum Iudæorum genus extingueret.* Tan inplacable ardio la llama del odio, que le parecio poca materia vna vida, y assi pretendio sedienta mas sangre. Con tal ardimiento, dice el interprete docto, procuraba la vengança, que no reparaba en ninguna suma: *Quodsi ex illorum interitu aliquod regio fisco decebat compendiũ, ex tot capitibus tributarijs diminuto censu curaturũ se, vt illud quam primùm resarciatur abũdè etiamsi de suis facultatibus aliquid decedat: neque laturum se ægrè domesticum illud detrimentum.* No pudo explicarse mejor el ardor del odio, que con decir no le enfrenò tanto gasto: intentar a inocentes muerte por crecer en dignidad, es en las cortes muy practicado, acer mal por acer mal es del genio de no pocos; pero seruir con tan excesiua costa, solo pudo ser de la mas gigante malicia. Esa es la exageracion mas crecida, y el iperbole mas raro.

Quiso Cristo explicar los primores de su misericordia, y de su paciencia, y porque se conociese mejor la viueza de estos colores, pintò en parabola las sonbras mas oscuras de la malicia. Vn moço, dice, eredado en copiosa acienda, se aconsejò con sus años juueniles, y fueron como de juueniles años los dictamenes que le dieron, vyòse a los ojos de su padre, por entregarse mas del todo a los desaciertos, sirvio al antojo, no solo sin medra; pero con tan excesiua costa, que a pocos dias quedò sin blanca: *Dissipauit substantiam suam viuendo luxuriosè*, a costa de sus mismas diligencias se solicitò sus desgracias. Bien està; pero no parece fuera sinbolo peor de vn enpeño en desaciertos acer mencion de aquella muger, que pintò *Luc. 15. v. 14.*

Oseas,

Oseas, tan dedicada al vicio, que no la enfrenò el recato, ni la moderò el desonor, que vn moço se desmande, ya el vso por repetido lo atolerado; pero que en las mugeres se vea ya mas desaogo, mayor desenbaraço, y mayor descoco, eso explica mas la malicia, y exagera mas la culpa: *Vadam, dice, post amatores meos, qui dant panes mihi.* Menos parece se desmande en apetitos vn moço, en quiẽ pasa el desaogo por vizarria, y mas es no repare vna muger en desmanes, en quien fueron sienpre desonra: pues como Christo para exagerar la malicia no alega esta istoria, sino propone aquella parobola? No aduiertes el caso, dice la florida eloquencia de Crisologo? Esta muger se entrega à sus apetitos; pero alguna disculpa tiene en sus intereses: no parece la arrebatò tanto el vicio, como la obligò el sustento: vna joya es bateria muy terrible aun a la mayor constancia: a tiros de oro flaquea el recato mas diamantino: y asi que vna muger faltase a la modestia, si la persuadio mucha dadiua, tiene aun que poca, no sè que escusa; pero no reparar el prodigo en vilezas de pastor, en dificultades de breñas, en ardores de estio, en yelos de ynuierno, tolerar incomodidades tan muchas siruiendo al vicio, y tributarle porque se dexe seruir, vna suma grande de oro, eso es lo mas excelente de la malicia, pues a pesar del gasto vence sienpre el apetito. Que bien Crisologo! *Abijt longè plus mẽ te, quàm loco, vt dato non accepto pretio misera se venderet seruituti.* Seruir de esclauo, y pagar el serlo a oro, es el mayor dibujo de la malicia, y es lo peruerso de la fineza. Que de prodigos se encuentran en estos tienpos! q̃ lexos viuen de la razon, quando en medio de la Corte! Asi, que la mayor ponpa, en que luce la malicia es en costear el dedicarse a seruir? Pues oy luce en luces tan soberanas Maria, que es onor a la perfecciõ que las demas mugeres a costa de su credito busquen sedientas oro no es mucho; que el prodigo pague el viuir con libertad, vaya; pero que Maria arriesgue en lo aparente, de su pureza los creditos a costa de pagar cinco siclos, q̃ ofrezca tortolas, ò palomas por obedecer la ley, sin interesar mas que obedecer, eso excede la admiracion; si el vicio es sienpre mas aprefurado, y mas actiuo, que la virtud, oy llega la virtud de Maria no solo a conpetirle, sino a vencerle, pues en su Purificacion viene a ser, *Chrysol. ser. 1.*

Que

§. II.

Que obedece a costa del credito, y paga el seruir en oro.

PInta San Lucas todos los ardores de la caridad en vna misteriosa como elegante parabola: baxando vn ombre, dice, a Iericò de Ierusalen, dio en manos de salteadores, que sobre quitarle la aciẽda, le maltrataron tanbien la vida a no pasar por alli vn Samaritano, sepultado en su misma desdicha, quedarà oluidado para siempre a la memoria; pero apiadada la conpasion, conpasiua la piedad, le tomò la sangre, le atò las eridas, le llenò donde le asistiese el cuydado, y pagò el auerle llenado en oro: *Protulit duos denarios, & dedit stabulario.* Entran los interpretes à explicar esta parabola, y dicen, que el erido fue Adan, a quien con su misma sangre cuzò las eridas Cristo, y por quiẽ dio su vida en vn leño: *In Samaritano se voluit intelligi Dominus noster Iesus Christus*, dice Agustino, *Samaritanus enim custos interpretatur, & de ipso dicitur: Non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel, quia resurgens à mortuis, iam non morietur.* Y añade el Griego: *Ipse venit, consummaturus legis propositum.* Para explicar quan ardiente lucio la caridad, y la fineza de Iesu Christo, dixo San Lucas, que a este enfermo le auia seruido, y que auia pagado: no ay donde crezca mas la fineza, que a seruir sin esperança, y a no entibiarse en la costa: quieres saber de que modo amò nuestras almas Christo? pues coligelo de que sagradamente prodigo de su sangre sirue, y liberal de su acienda paga: vn Samaritano sirviendo, y pagando, es vna copia perfectissima de Christo, si vn prodigo pagando, y sirviendo fue dibujo del pecador mas rebelado. Pues luzga oy mas en sus ansias, que en las candelas Maria, quando por seruir ni atiende escrupulosa a su credito, ni reserua auara el oro. Por esta razon conparò Beda esta accion soberana de Maria, con la mas eroyca del Ijo: *Vt nos à legis vinculo solueremur, sicut Christus ita & Beata Maria legi est sponte subiecta.* Desatonos Christo del lazo mas duro de nuestra culpa, ostentando su fineza, y Maria a imitacion suya dio mucho lustre a nuestro ser, pues oy solo interesò el seruir, y llegò a pagar.

Luc. 10. v. 35.

Augusti. in Cat.

In Cat.

Beda in Caten.

Quiso ostentar Iacob las finezas, que auia echo en seruicio de Laban, y dixole auia guardado sus ouejas an

los montes tan sin interes, que è si acaso enſangrentaba el lobo en el cordero las garras, ò manchaba el olo los dientes, èl por continuar el ſeruir, lo llegaba ſienpre a pagar: *Ego damnũ omne reddebã; quid quid furto periſſet, à me exigebas: die, noctuque æſtu vrebar, & gelu, fugiebatque ſomnus ab oculis meis.* Menos atento parece anda en eſta ocaſion Iacob? No fuera mejor para acreditar ſu fineza, acer primero alarde de los enpeños por ſu Raquel, de ſus ſufrimientos con Lia, y no poner en primer lugar, q̃ enſeñado al regalo de ſu caſa ſe expuſo a Soles, y vencio nieues? Menos es guardar ouejas en los montes, que ſufrir en la Ciudad tiros: pues diga que ſufrio tiros, y no que guardò rebaños. Es el caſo, que quando ſiruio por Raquel interesò vna ermoſura, quando le dieron a Lia, interesò fecundidades, ò por lo menos no le coſtò de intencion interes ſes Lia, ſeruir enpero con penalidades tantas, guardando el ganado, y pagar aquese mismo ſeruir: *Quidquid furto periſſet, à me exigebas*, es lo muy grande de la paciencia, y lo muy viuo del anſia. *Hoc nullus à paſtore exigeret*, dice Criſoſtomo, *nec enim paſtoralis artis hoc opus eſt, propterea ante omnia hæc ponis.* Ser paſtor es ſeruir, y intereſar; pero pagar, y ſeruir, ſolo lo aconſejò la fineza, que eſo no lo lleuaba la vida. Aſi que el ardor mas viuo de los afectos es acer ſeruicio, y remunerar èl miſmo acerle con oro. Pues abraſada fineza la de Maria Señora Nueſtra, y la de Criſto Nueſtro bien oy; pues alunbrando como ſoberanas luces al mundo: *Lumen ad reuelationem gentium*, y ſiendo el mayor luſtre de los Ebreos: *Gloriam plebis tuæ Iſrael*, ofrecen ſiclos, y van para ofrecerlos al templo. Aqui parece auia de arrieſgar el credito, y aqui ſe encontrò el elogio. Oy le aclama Simeon, oy la reconoce Ana, oy reſuena en ſus alabanças el templo, y lo que parece auia de ſer a la opinion rieſgo, ſe conuirtio en mucho aplauſo, porque ſe vea,

Gen. 31. v. 40.

Chryſol. hom. 57.

§. III.

Que quien por cunplir la ley atropella rieſgos, tiene en el rieſgo el mayor ſeguro, y eterniza el mayor elogio.

SEGVNDA vez a de ſer Iacob teſtigo deſta verdad. Mandale Dios buelua a ſu

su patria, quando Labàn menos cariñoso, y quando los hermanos de sus esposas mas desabridos sobre materias de hacienda, que la cudicia llega a romper obligaciones, y a desacer hermandades. *Surrexit itaque Iacob, & impositis liberis, ac coniugibus suis super camelos abijt.* Llega el caso a noticia de Laban, arma exercito, sigue el alcance, allase superior en fuerças, y quando parece auia de despicar el enojo en el castigo, acede de nuevo amistades, y las establece jurando pactos: *Immolatis victimis in monte vocauit fratres suos, vt ederent panem ... Laban verò de nocte consurgens osculatus est filios, & filias suas, benedixitque illis, reuersusque est in locum suum.* Ya sabe el cielo con ceñudas nubes llouer cosechas, y acer nazcan de los peligros los logros. Que empeñado venia Labàn en rigores, y parò todo en confirmar amistades: pues para que armò el exercito, para que centelleò enojos, para que se empeñò con amenazas? si auia de parar en dar bendiciones, para que era fulminar muertes? No aduiertes el caso, dice Crisostomo: obedeciò a Dios Iacob, oluidando riesgos, y despreciando peligros, y como por obedecer, aun desatendio el viuir, allò en el peligro el aplauso, y en el riesgo encontrò el seguro: *Considera obsecro*, dice Crisostomo, *fortitudinem animæ iusti, & quomodo repulso omni vtilis angore, ac metu mandato Domini obtemperauit: quoniam enim vidit malè sanam mentem Labàn non vltra sicut prius interrogare eum voluit, sed quod imperatum erat à Domino implebat.* Posspuso Iacob toda desgracia al executar mas exacto la obediencia, y la obediencia fue segura finca a su dicha: coglo bendiciones, de donde pudieran temerse muertes! *Si Deum habuerimus amicum*, prosigue el Griego eloquente en el fin de la Omilia, *Omnia nobis facilia erunt, & nil nos in præsenti vita contristari poterit, quamuis, inuitos esse videatur: tanta enim supernæ virtutis est excellentia, vt etiam ea, quæ tristia sunt, iucunda facere queat.* No es este el caso? Maria por obedecer la ley, parece arriesga la opinion de su pureza, pues en lo legal se presenta como inmunda, siendo el candor de la santidad. Y bien, que encuentra? Descreditos? Eso no, antes repetidas bendiciones: *Et benedixit eis.* O si aprendiese-

Gen. 31 v. 17.

Chryſoſ. vbi ſup.

diſentos de eſta acion à lo be decer puntuales, aun quando la arma el apetito engaños, el miedo riesgos, la perſeuerſida desdoros. O como creceriā mas los ſeguros, los creditos, los aplauſos! Muchas por lo mas desdoraron ſu pureza à falſas perſuaſiones, à necios miedos, de deſuelimientos, de anbres, de neceſidades, y allaron ſu mayor daño, quando à pe ſar de la ley, pretendieron mas ſu remedio, y vbieran afiançado el remedio, ſi deſpreciaran por lobedecer el peligro.

Apoc. 17 v. 1.

Muestrale vn Angel a Iuan aquella Babilonia tan decantada de leite, que ſiruio de eſcuela a los apetitos, y de exemplo à los antojos: izo trono de las aguas: *Oſtendam tibi damnationem meretricis magnæ, quæ ſedet ſuper aquas multas.* Mira la Iuan, y vè q̃ viue en lo mas

Apoc. 18 v. 9.

eſtable del monte: *Septem montes ſunt ſuper quos mulier ſedet*; vuelue otra vez a mirar, y dice, que ya mudola el ayre de facada en vmo, y que ſacò a ſus aficionados copioſo llanto a los ojos ſu lamentable fracaſo: *Flebunt & plangent ſe ſuper illam reges terræ, qui cum illa fornicati ſunt, & indelicijs vixerant, cum viderint fumum incendij eius.* Ay mas declaradas cõtradiciones? Si ſon trono a la profanidad de Babilonia los montes, como dice que eſtà ſentada ſobre las aguas, y ſi ſiruen de ſeñalar los mares, cõmo prenden en las olas los incendios? Mal ſe emana la inconſtancia de las olas con la firmeza de peñas: poco ſe parece en lo firme los montes a las eſpumas. Verdad es, crece tal vez el Orgullo deſvanecido, aſta ſobrepujar cumbres; pero preſtoſe vè abatido à profundidades: vn monte burla en ſu firmeza los ſiglos, y en ſu deſliz burlan las aguas los ojos: luego ſi el trono de eſta muger es ocaſion, no pudo miarſe eſtablecida ſobre la eſpuma. Mas dirà: ès veneno ſiempre del fuego, aſi deſdice ſu corage, y queda ſu ardor vencido: pues ſi viue en olas, como ſube el incendio de ſus llamas? O que de llamas interiores debe de viuir entre exteriores criſtales! Lo que los ojos miran, pureza ſuena; pero que inporta, ſi ſe dà el incendio à conocer en las feas nubes del vano? Montes ſon en la apreenſion; pero en la verdad ſon aguas, y donde Babilonia contra la ley penſò mas eſtablecerſe, en lo mismo llegò à anegarſe. Fiòſe la inprudencia, de q̃ era ſu trono monte, y el monte, fue ſolo monte de eſpumas, ſolo eſpuma de ſu conſtancias. Que conſtante ſe fingio el que ſolicitò ſu apetito! Que mõtes de oro no ofrecio quien abogò por ſu antojo! Y los montes fueron olas fu-

fugitiuas al empeño, y inconstantes al seguro: El desman se executò en el desierto, por euitar el desdoro, y en esa misma cautela se perdio el credito, porque a pesar del secreto se esparciò el vmo: *Profecto talis magnitudo eius*, dice Ruperto, *fallax est, quia non stat, nec enim frustra gentes vel populos hic significari placuit per aquas, fluunt namque.* Bulcò en los montes à su fineza seguros, y allò en los seguros incendios: quantas veces se esperò gala, y se allò desdicha! Quantas se pretendio pasatienpo, y se allò peligro! Quãtas se fiò el onor de vna promesa, y la encõtrò despues burla! Maria Señora nuestra arriesga al parecer la opinion de su integridad, por cumplir mas exacta la obediẽcia, y alla en la obediencia la fama: pues quando Simeon aclama al Ijo brillante Sol: *Lumen ad reuelationem gentium*; asegura la pureza de la Madre que la luz no mancha el Cristal tersò, por donde pasa, sino le ilustra. El Espiritu Santo dice, que moviò a Simeon a venir al templo: *Venit in Spiritu Sancto in templum.* Y bien, en que se conoce què le movio espiritu superior? Ya lo dice el Euangelista: en que viendo a Maria pobre en la ofrenda, a Cristo en fajas, si bien limpias muy vmildes, le aclamò grande, le alabò lucido: *Hostia hæc,* dice Beda, *pauperti erat.* Viòle pobre, y aclamòle Simeon grande: pues asi se muestra la eficacia del espiritu. *Eadẽ Spiritus gratiam, qua olim venturam præcognouerat, & nunc venientem cognouit: vnde sequitur. Et venit in Spiritu in templum.* A no tener luz superior, no le aclamara viendole pobre, por

Rup. lib 10. in Apoc.

Beda in Cat.

§. IV.

Que en el mundo solo se mide la grandeza por la ponpa.

ALlase Saul apretado de vna duda, a quien animaba vn ansia: los reales Filisteos le conbatian en alentados esfuerços, el cielo le negaba los auisos: acogiòse a vna pitonisa, juzgando que resucitaria con sus encantos a Samuel, y que Samuel por quien començaron sus aumentos, aria empeño para que se desvaneciesen tantos agos: *Suscita mihi Samuelem.* Izo sus encãtos la pitonisa, echò sus suertes, repitiò sus palabras, y al abrirse los sepulcros, y resucitar aparente, ò por prouidencia superior verdaderamẽte los muertos, exclamò, que miraba Dioses: *Deos vidi ascendentes de terra.* Veo, dice, vna persona anciana, cuyo venerable aspecto executa a respetosos temores; vnos dioses veo que subã-

1. Regũ 28. v. 13

al ſubir aun a los onbres venerara el engaño por Dioſes, y aun à los que imagina dioſes, los deſpreciara al caer. A fortuna, y como aumentas, ò borras las mageſtades! Llega el Abulenſe à eſte caſo, y pregunta, como la pitoniſa moſtrò en ſu temor el reſpecto al mirar a Samuel, enſeñada ſienpre à ſemejantes magias, y aun à mas extraordinarias apariciones? Fue oſtẽtarſe poderoſa llamar Dios a Samuel, pues dàba a enterder la obedecia lo mas autorizado, y lo mas dinino? Fue engaño de los ojos llamar Dios à quien ya mirò inmortal? Fue priuilegio dela auſencia, aumentar tanto la eſtima? No, dice el Abulenſe, ſino que los demas en region tan pobre reſucitaban deſnudos, Samuel ſe aparecio con autoridad, con adorno: *Et ipſe amictuseſt pallio* y como excediò tanto a los demas en la ponpa, tributòle la pitoniſa mas particular reuerencia, aclamòle Dios; porque aunque ſabia que era enlo interior cadauer, vio que lo exterior reſplandecia en luſtre: *Dicendum quod pythoniſſa inuocauit Samuelem, & credidit, quòd ille erat, qui aſcendebat, dixit tamẽ quod vidit deos quia Samuel qui aſcendebat, veniebat in habitu reuerendo, præſertim quia non veniebat modo aliorum.* Eſqueleto es el que ſe vè como los demas; pero à fuerça de adorno llega a equiuocarſe el engaño, y adorar deidad lo que es poluo, y venerar grandeza lo que es ceniza: lo ſingular grangeò reſpeto, lo autorizado veneraciõ, à la gala ſe tributò tan profunda reuerencia: pues no es Samuel como los demas en el eſtado, y en el ſepulcro? Si; perocomo es mas oſtentoſo el adorno, es mas reuerencial el reſpeto: *Dixit quòd vidit deos, quia Samuel, qui aſcendebat, veniebat in habitu reuerendo.* O quãtas veneraciones ſe aorraran quãtos engaños deſaparecieran, ſi la viſta no parara en la corteza, ſino tocara la verdad con ſonda de deſẽgaño. La beldad es arte, la ermoſura debe los colores preſtados, y ſobrepueſtos: la gentileza es adorno, el adorno es engaño. Que es verlo Senador, lo autorizado, lo Eccleſiaſtico, lo ſeuero, lo conſejero en lo que miente la viſta, quando ſuelen encõtrar otros ſenblantes la comunicacion, y experiencia. Alfin inſiſtiendo en nueſtro aſunto la veneracion, ſe la grangeò à Samuel en eſta ocaſion, no el merito, ſino el adorno. Pues ſi Criſto, y Maria ſe ofrecen al Tenplo pobres, y nada mas q̃ los demas ſingulares, y los aclama Simeon, exagere el Euãge-

Toſtatd. q. 31.

geliſta, fuē eſta acciō muy del Eſpiritu Santo: *Venit in Spiritu in Templum*: que àla virtud ſolo la pudo aplaudir vn eſpiritu Soberano, quando aplaude ſolo la ponpa el eſpiritu del mundo.

Ponderemos à otro viſo el lugar del Apocalipſi, que ponderabamos. Vēn, le dice à Iuā vn Angel, y te moſtrarē vn prodigio. Mira à Babilonia adornada de purpura, ſeruida de la delicadeza de la olanda, cuyas netas, y precioſas margaritas exceden la mayor luna, cuyos diamantes en ſus luces acen peſares al Sol: *Mulier erat circundata purpura, & coccino, & inaurata auro, & lapide pretioſo, & margaritis ... & miratus ſum cum vidiſſem illā admiratione magna.* En admiraciones explica el Euangeliſta ſu paſmo, y ſus paſmos dicen ſus admiraciones. Pues bien, que le acea Iuan tanta nouedad? El reſplandor de las perlas, el brillar de los diamantes? Pues no eſtà echo à ver al ijo del onbre entre mayor vizarria, con todo el Sol en el roſtro, y en ſus dedos los mas nobles, lucidos aſtros? Si, que yà lo pintò el capitulo primero: pues ſi eſtà acoſtunbrado à tan ſoberanas luces, que le cauſa admiraciones? Es acaſo porque las vè mal enpleadas en vna mūger, à quien deſdorō la vida? No, que eſo es comun: en quiē menos las merece, ſe ſuelē ver las ſortijas de diamantes, por q̄ el apetito las quitarà el decoro, para darſelas al eſcandalo: no abrà racion para los criados, no abrà para los acreedores vn real, y ſi à vna dama ſe le antoja la joya de buen guſto, ſe buſcarà à peſar del mayor aprieto el dinero: pues de que ſon eſtas admiraciones en Iuan? Ya lo explico: de que le moſtraſen caſtigada eſa mūger: *Oſtendam tibi damnationem meretricis magnæ:* ver que el oro no ſantifique, que las perlas no defiendan, que el diamante no ſoborne, es coſa tan rara, que aun diciendoſelo vn Angel a Iuan, ſe admira. La frente decia miſterio, quando el alma admitia pecado: era mūger de mucha nota en la vida, y à perſuaſiones del reſplandor, ſe acia eſtimar como miſterioſa: la oſtentacion, la gula, la mageſtad, aun viendo los ojos euidentemente ſus delitos, acian ſe le tributaſen reſpetos: *myſterium*: eſe es miſterio de las riquezas, dorar faltas, y obligar à adoraciones: eſo es tan comun, que ver caſtigada la riqueza, maltratado el reſplandor, le cauſa a Iuan admiracion grande: *Miratus ſum admiratione magna*: que en el mundo no ay caſtigo contra el oro, y

Ap. 17. v. 4.

quien luce rico ; siempre se abona justificado. Admirôse dice Ruperto , de ver castigado el poder , y tenido el lustre por delinquente: *Vi-*
Rup. bic. surus , dice Ruperto, *damnationem mulieris meretricis , iuxta sponsionem dicentis Angeli: veni ostendam tibi damnationem meretricis magnæ, quæ sedet super aquas multas , priùs eiusdem damnationis testatur se vidisse causas.* Vè que la purpura , y el oro no defienden, sino condenan , que el resplandor, no acredita , y que a esa muger tan profana en su vanidad la castigan , no la adoran luciendo tan adornada , aunque sea tan indecente la vida: pues eso por tanto llega a causar admiracion, aun a los mas entendidos: luego si el resplandor se grangea siempre el aplauso , si solo a la ponpa se tributan alabanças , mucho espiritu de Dios tubo Simeon , quando viendo en lo exterior tal pobreza , aclamò à este Niño , y à su Madre. Tortolas llenan, ò palomas , y aduirtiò el Euangelista , era esto segun la ley, y disposicion de Dios: *Vt darent hostiam secundum quod dictum est in lege Domini par turturum , aut duos pullos columbarum.* Alude el Euangelista à la ley , en que mandò Dios tributase mas el rico , y menos el pobre: *De-* *Leu. 12.*
feret & agnum annicalũ in ho *v. 6.*
locaustum , & pullum columbæ , siue turturem. Tributarà el rico vn cordero, y vna tortola , ò paloma , y el pobre dos tortolas , ò palomas: *Si non inuenerit manus eius , nec potuerit offerre agnum , sumet duos turtures , vel duos pullos columbarum.* Distincion izo en los tributos del rico , y en los del pobre : pagaba menos el pobre , y pechaba mas el rico : pues bien dice el Euangelista , era eso ley muy particular de politica soberana.

§. V.

Que en la politica del mundo , siempre el rico pecha menos, y el pobre tributa mas.

O Que lastima! Que el pobre aya de tributar vn cordero , quando el rico aun no paga vna paloma! Defiendese el poder , armase la autoridad , y sirue de sustento a todos el pobre: *Quotusquisque iuxta diuitem pauper aut intactus , aut tutus est?* Raros desvalidos , dice Salviano , dexaron de ser cebo de los poderosos , para que a costa de sus lagrimas engrosasen sus haciendas: *Siquidem per-*

perſuaſionibus præpotentum, añade, *aut ſua homines imbecilli, aut etiam ſe ipſos cum ſuis pariter amittũt, vt non inmeritò de vtriuſque perſonis ſacer ſermo teſtatus ſit dicens: Venatio leonis onager in eremo, ſic paſcua diuitum ſunt pauperes.* En los pobres ſe ceba la cudicia, ſe exercita la iniquidad, y llega a ſer la miſeria arena, en que apueſtan à vencerſe los agrauios. Vnos pobres cautiuos viuian en las Prouincias de Aſuero, y tan oprimidos de los tributos, q̃ quando quiſo Aman quitarles la vida, ſe dio por obligado a ofrecer diez mil talentos, ſuma tal, que excede el numero: *Decem milia talentorum appendam arcarijs gazæ tuæ.* Gran ſuma, dice nueſtro Gaſpar Sanchez, y eſa ſe ofrece en ſatisfacion del tributo, que pagaban, tanta era la opreſion de los miſerables, tã to tributaba el ſudor de pobres: *Ex illorum interitu aliquod regio fiſco decedat compendium: quare regiæ gazæ adducturum ſe promiſit decem talẽtorum millia, quæ quocumque aut pretio, aut pondere conſideres, ingentem continent pecuniarum vim.* La ſatisfacion, q̃ Aman ofrece, dice la opreſió, q̃ el Ebreo tenia: pagaba mucho el deſvalido, porq̃ no tributaba el rico. Llamò Criſto a las riquezas eſpinas, porque a la verdad ſe defiẽden: ay en vna eredad de vn pobre quatro frutales, y como no puede cercarla, eſtà la fruta expueſta a las manos, y al aperito de todos: vn rico tendrà muchas, y varias plantas; pero cerca la eredad; barda las tapias con çarças, y ya el atreuimiento por no laſtimarſe las manos, no ſe atreue a coger los frutos. Quien los defiẽde? el ábrojo, el eãbrõ, la eſpina: en no auiendo çarças que los defiẽdan, ſolo ſeruirán los frutales al labrador de trabajar para que otros coman, en auiendo eſpinas, aunque la ſazõ brinde la mano, enfrena la mano el miedo. Pues ſi las riquezas ſe conparan a las eſpinas, es decir que la eredad del q̃ no tiene eſtas eſpinas, es tributaria al antojo, y en auiẽdo eſpinas, viue muy ſin daño el fruto.

Manda Dios pagar tributo a los ſuyos para los pobres, y dice, q̃ à de ſer el diezmo cada tres años de lo q̃ la tierra rindiere: porq̃ tenga que comer el neceſitado, para q̃ ſe ſuſtente la viuda, para q̃ lo paſe bien el pueblo: *Anno tertio ſeparabis aliam decimam ex omnibus, quæ naſcuntur tibi eo tempore.* No fuera mejor mandar determinadamente ſe ofreciẽſen tales, ò tales frutos en cantidades determinadas, y no dexarlo à que la cudicia niegue, ò el engaño oculte: no

que

Salu. lib 1. de gubernat. Dei.

Eccleſ. 13. v. 23

Sanct.

Deuter. 14. v. 28

que mandar determinadas las cantidades era en daño del pobre, y en vtilidad del rico. Si se vbiera de pagar vna fanega de trigo, y el pobre cogiera veinte, y el rico mil, no fuera muy desigual ese pecho. Pagando el diezmo, no solo es justo; sino tanbien es igual, pues el pobre pagará poco, y el rico pagará mucho, y no se verá el desorden que lloraba Saluiano: *Inueniuntur plurimi diuitum, quorum tributa pauperes ferunt... Ecce enim remedia pridem nonnullis vrbibus data, quid aliud egerunt, quàm vt diuites cŭctos immunes redderent, miserorum tributa cumularent, vt illis demerentur vectigalia vetera, istis vt adderentur noua: illos vt decessio etiam minimarum functionum locupletaret, istos & accessio maximarum affligeret? Illi, vt eorum, quæ leuiter ferebant, imminutione ditescerent, isti vt eorum, quæ etiam ferre non poterant, multiplicatione morerentur, ac sic remedium illud alios iniustissimè erigeret, alios iniustissimè necaret.* Los mismos remedios que se inuentaron para bien de la republica, a los ricos fueron logro, y a los miserables veneno, pues al pobre se le carga lo que al poderoso se aliuia: en la republica de Dios a de ser el diezmo, que se cargue con equidad el tributo.

Saluia. lib. 4. de Prouid.

Sustentaba Dios à Elias en Carit, enbiandole dos veces regalos: *Corui deferebant ei panem & carnes manè, similiter panem & carnes vesperi.* Poco despues le manda ir a Sarepta de Sidonia, donde le tiene dispuesto sustento en casa de vna viuda: llega el Profeta, y dice le trayga vn pan, y añade que sea pequeño: *Mihi primum fac de ipsa farinula subcineritium panem paruulŭ.* No entiendo à Elias: si està en señado en la quietud del desierto a abundantes carnes, y nada tasado pan, porque aora fatigado del camino se contenta con pan, y pone por cŏdicion que sea poco, *paruulŭ.* Aqui el cansancio pedia mas regalo, y alli el ocio no auia menester tanto aliuio: si ya no quiso Dios contrapesar lo incomodo con lo acomodado. En vn desierto, donde todo es breñas, sea el regalo mas, y pase con menos quando viue en populosas Ciudades; q̃ aqui viuir entre gentes suple por aquella mesa, y alli a menester aquella mesa el ver solamente peñascos. Pero mas misterio tiene, dice el Tostado: echò Dios tributo para sustentar a Elias, y echòle como pedia la razon: en el desierto se sustentaba a costa de Acab poderoso Rey, abundante, en Sarepta a costa de vna viuda, pues bien està, que

3. Reg. 17. v. 6.

la

la viuda tribute pan, y que eſo ſea poco, y bien que el poderoſo tribute mucho. *Quod iſti cibi eſſent de domo Regis Achab ſatis veriſimile eſt, ſcilicet quòd potiùs Deus vellet punire illum, ſubtrahendo illi bis quotidiè cibos, quàm alicui pauperi de terra Iſrael.* De el pobre poco, y tribute el rico mucho, que eſo es gouierno de Dios, que a ſer del mundo, la viuda vbiera de preuenir oſtentoſa meſa, y el rico diera eſe pan portaſa. Pues ſia de tributar oy Maria conforme la ley de Dios, lleue tortolas, ò palomas, no cordero ſiendo pobre, y no ſe contente con tortolas, ò palomas ſa ley, quando pagare eſe pecho el poderoſo.

Abul. q. 7.

Tratòſe de colocar el Arca de Dios en mas decente lugar, y va en vn carro ſobre los onbros de bueyes, que moleſtados al parecer de aquel peſo reuſaron el yugo: temio Oza peligraba el arca, y eſtendio para tenerla la mano: *Extendit Oza manum ad arcam Dei, & tenuit eam, quoniam calcitrabant boues, & declinauerunt eam.* Lo que parecio agaſajo, declarò la pena delito: porque alargar la mano fue perder la vida: *Mortuus eſt ibi iuxtà arcam Dei.* Es cuydado congojoſo de los interpretes aueriguar la cauſa de eſte caſtigo. La gloſa moral dice, que la culpa no fue eſtender la mano, ſino eſcuſar de trabajo el onbro: debian los Sacerdotes lleuar el arca, y el trabajo, que auian de pagar muchos onbros, le cargaron a la ceruiz de dos bueyes, aciendoles rebentar con el peſo, y pareciendole a Oza, que aun era mucho alargar la mano: *Hec arca debebat Sacerdotum humeris deportari. Oza ad portationem arcæ boum humeros applicauit.* Suda el buey, y deſcanſa Oza: pues no eſtà obligado a pagar eſe tributo al arca Oza, ſi es Sacerdote, y viue eſcuſado el buey? Si: pero que inporta; q̃ Oza ſe acomoda muy al eſtilo del mundo: eſcuſa el onbro, y le parece baſtante alargar la mano, y los bueyes, que no parece debian en eſta ocaſion el onbro, ſobre gemir con el peſo, tolerarian por ſu inpaciẽcia caſtigo. A miſerables, y que expueſtos viuis a ſer alibio de poderoſos: a coſta de ſudar afligidos, y de gemir maltratados! Pues ſi eſo es mundo, diga el texto que ofrecer los pobres palomas es ley de Dios: *Secundùm quod ſcriptum eſt in lege Domini.* Vio Simeon a Criſto en los braços de Maria, y llamòle Sol: *Lumen ad reuelationem gentium*: y no ſe puede negar, ſino que lucio mas brillante en aquẽſta ermoſa nube con ſus rayos

Gloſ. moral.

2. Reg. 6. v. 7.

fue-

ſuele erir el Sol à vna nube muy eſcura, y terreſtre, y à otra mas ſutilizada, y mas noble, en la vna ſino ſe manchan a lo menos no ſobreſalen tanto las luces; en la otra, ſino ſe auiñ lucen a lo menos quanto ſon los reſplandores. Por eſo dixo el Poeta:

Vt Sol in vitrea ſæpè refulſit aqua.

El Sol en el agua pura luce ermoſo en la turbia nos parece menos claro, y como eſte ermoſo Sol venia oy en los braços de la Aurora, brillò mas lucido, y reſplandeciò mas ermoſo.

§. VI.

Que aunque Criſto ſiempre es Sol, brilla en los braços de Maria con mas reſplandecientes reflexos, y con mas lucidos rayos.

QVÉ de prodigios izo Dios para alunbrar la ignorancia de Nabuco! Piedra deſprendida del monte le yere, ſegur, quando arbol deſvanecido, le corta, y vine ſiẽpre dormido, y duerme ſienpre engañado. Alfin a meneſter le interprete Daniel quiẽ es la piedra, como quien era la eſtatua. Claro eſtà ſino ſe conocia a ſi, auia de ignorar a Dios, y que ſi ignoraba a Dios, no ſe conoceria à ſi. Al fin arrojà en vn orno aquelles tres niños, tan poco de ſu edad, y tanto de razon, baxa alli Dios, y ya el barbaro le mira, le aclama: *Et ſpecies quarti ſimilis filio Dei.* Aora, q̃ tiene en eſte orno Dios, para que el barbaro le conozca, le venere, le aclame? Ser ſinbolo eſte orno, dice el Damaſceno, y el Sinaita de Maria Señora, Nueſtra, en quien fueron las llamas mareas, y los ardores rocios: y lucio Dios en Maria deſuerte, que ſi piedra deſprendida del mejor monte le ignora, ya Nabuco en el orno le venera: *An non te ſornax illa deſignauit,* Dice el Damaſceno, *quæ ignem ſimul, & refrigerantem, & inflammantem oſtendebat, diuinique illius ignis in te habitantis typum gerebat.* Era el orno vn ſinbolo de Maria, en quien los onbres no perecen, ſino viuen, y a quien baxò por viuir con ellos el verbo, y en Maria luce tan claro eſe Sol, que aun Nabuco le conoce: piedra le ignora, quando el monte a eſtruẽdos dice ſu diuinidad, quando ſuena el ayre ſu grandeza en el deſtrozo del arbol, no le conoce; pero en el orno le venera; aſi a peſar del vmo eſcuro de ſus paſiones ſe le da a conocer la vineza de los brillantes: aclamele pues luz ſoberana Simeon, quando le ve en los braços de Maria, q̃ ai

Dan. 3. v. 93.

Damaſ. orat. de dormit. Mariæ.

aſſi son muy lucidos los reflexos, y muy ardientes los rayos: *Lumen ad revelationem gentium, & gloriam plebis tuæ Iſrael.*

Dos veces viſita Criſto al Bautiſta; en el Iordan, y en el monte, y el Bautiſta en ambas le reconoce, y ſi en la primera le aclamò a ſaltos, en la ſegunda le dio a conocer a elogios; pero con eſta diferencia, que en el Iordan fue neceſario que el Eſpiritu Santo adigeros buelos le explicaſſe que era Criſto: *Ego nesciebam eum, ſed qui miſit me baptizare in aqua, ille mihi dixit: Super quem videris ſpiritum deſcendentem, & manentem ſuper eum, hic eſt.* Quando le viſita en la montaña, a ſaltos, a gozos, a eſtruendos aclama a Criſto ſin ſer neceſario que viſta el Eſpiritu Sãto plumas, ni rompa el ayre cõ ligerezas, y parece menos aduertencia en la vna ocaſion, como prieſa mucha en la otra; ſi ya a crecido en prodigioſos aumentos de ſantidad, ſi varon nò ſolo en la edad, ſino en la virtud neceſita de ſeñas para conocer a Criſto, como entre las fajas de la naturaleza, y en la cuna de la ignorancia? Tanto el diſcurſo, que aclama, y conoce al Verbo? Es Iuan de los que comiençã feruoroſos, y deſdicen deſpues muy tibios? No, que ſiẽ-

Ioan. 1. v. 31.

pre a ſantiſsimos vuelos de ſantidad, ſe remontò a lo mas eminente de la perfeccion: pues como en vna parte tan cumplidamente aduertido, y en otra tanto menos adelantado? Ya eſtà dicho: porque en vna parte vio venir a Criſto ſolo: *Vidit Ieſum venientem ad ſe*: y en la otra vino eſte Sol en el pecho de ſu madre, y brillaron aſſi tan vnidos los reſplandores, que Iuan deſnudo rudezas, y lo declarò con mudanças. *Non antea repletus fuerat ſpiritu*, dice Origenes *donec aſſiſteret, quæ Chriſtum gerebat in utero: tunc autem & ſpiritu erat plenus, & reſiliebat in parente.* El miſmo es, dice Origenes, el que viſtiò en las corrientes, y en las montañas; pero cõmo en las montañas iba en la mas pura carroza, tirada de afectos nobles, como de viſtoſas pias, llegò el Bautiſta a peſar de los eſtorbos a conocerle, y cõmo en las corrientes iba ſin eſta carroza, fueron menester demoſtraciones tan ſingulares para alabarle? *Ego nesciebam eum.* O Maria, criſtalino eſpejo, ò nube ermoſa, en que las luces de Dios, ſino ſe aumentan, ſe aſſinan! Por ti conocen los ombres eſta ſoberana luz, y por ti conſigue Dios alabanças de los ombres. *Hæc*, dice gallardamente el Damaſceno, *non hominum lingua, nõ mun-*

Origen. In Cat. ad 4. Luc.

Damaſ. orat. de dormit. Mariæ. *mando ſublimior Angelorum mens ſat dignis laudibus efferre poteſt, per quam Domini gloriam perſpicuè intueri nobis datum eſt.* En otras ocaſiones, dice el Damaſceno, ſe conoce à Dios; pero en Maria, y por Maria luce mas claro, reſplandece mas lucido. Ni ſolo es eſta ſoberana Reina deſtierro de la ignorancia, ſino ſegura finca à la dicha: ya es tan de los onbres Criſto, que ſus miſmos padres para auer de poſeerle parece que an menester redimirle: *Vt facerent ſecundùm conſuetudinem legis pro eo; & ipſe accepit eum in vlnas ſuas.* Traxeronle, dice S. Lucas para obedecerla coſtunbre, y recibiole en ſus braços Simeon. Ya ſe ſabe era la coſtunbre redimir con cinco ſiclos el primogenito; *Omne primogenitum hominis de filijs tuis pretio redimes.* Eſtraño decir. Pues Dios ſiendo el Redentor ſe redime? Pues Criſto, cuyo es quanto alienta, quanto tiene ſer, quanto viue neceſita de reſcate? Tan enbaraçados ſe allan los onbres con Dios, que anelen dexarle? Tan execranda ſed del oro les abraſa el coraçon, que aun en conmutacion poco igual anelen vẽderle? No es eſta cõmutacion, nota de infame cudicia, ſino argumento de muy colmada fortuna: antes de Maria era Dios muy ſuyo; pero ya es por Maria tan nueſtro,

Ex. 13. v. 13.

§. VII.

Que aun ſus miſmos padres para poſeerle an menester redimirle.

NAcio Criſto de las mas puras entrañas, y dice el texto que le arrebataró para colocarle en el trono de ſu padre: *Raptus eſt filius eius ad Deum, & ad thronum eius.* Bien eſtà no ſe aguarden crecidos años para los tronos, ſi ſobran aun en dias tan breues los meritos, pues fuera acer gran violencia à la equidad, y à la razon, aguardaſe la virtud; pero no vengo en la palabra latina de arrebatado: porque eſo ſuena robo, y dice adquirir con poco derecho: allà dice el miſmo Criſto por Dauid, le obligaban à pagar à exceſſino precio, lo que nunca robò ſu mano: *Quæ non rapui, tunc exoluebam.* Pues ſi eſa palabra ſignifica robo, como al colocar en el trono à eſte ſoberano niño, là puſo Iuan? Robaronle, dice, para colocarle en el trono: *Raptus eſt.* Si dixera, colocaronle, llebaronle, eſtaba bien; pero eſa palabra de robado, no lo parece. Es el caſo, que à quien

Apo. 12. v. 6.

Pſa. 68. v. 5.

co-

colocan en el trono, es quien pacio de Maria, y en naciendo Dios de esta Reina soberana, es tan de los onbres ya, que aun su mismo Padre parece que si le quita, le roba, y que aunque le retire para colocarle en el mejor trono, violenta nuestro derecho: *Raptus est ad Deū.* No estubo lexos de este sentimiento Ruperto: *Rupert. hic.* *Raptus est igitur filius mulieris Ecclesiæ filius, mulieris Virginis Mariæ ad Deum, & ad thronum eius.* Por Ijo de Maria era ya tan de la Iglesia, que pudo parecer robo aun llevarle al cielo. Pues redima à Crisfo Maria, à este Infante tierno, à este niño soberano, que ya se le dio à los onbres su derecho, si al principio le enagenò su delito.

Voluia Iacob à su tierra, y Raquel quitò à su padre los idolos: *Furata est idola patris sui.* *Gen. 31 v. 20.* Viene à buscarlos Labàn, escudriña el vagage, sin que siruiese mas que de cansanciò su diligencia: no mucho despues pide Iacob los idolos todos, ofrecenselos obligados de la cortesia en el mandar, y de la vrbanidad en pedir, y entre los demas Raquel ofrece tanbien los suyos: *Dederūt ei omnes deos alienos, quos habebant.* *Gen. 55 v. 4.* Aqui la dificultad: Si estos idolos son de oro, y son de Labàn, como Iacob no los vuelue? Tiene derecho à ese oro? tiene algun titulo para poseer ese Dios? Si, dice Santo Tomas: *Posset dici, quòd zelo iustitiæ contra eius auaritiam, seu rapinam hoc fecerit.* *S. Tho. ad 51 Genes.* Esos dioses son por Raquel ya tan de Iacob, que antes el recobrarlos Labàn fuera robo, y era el que Iacob los poseyese derecho: debia Labàn à Iacob muchos seruicios, muchos ganados: no podia cobrar la justicia, porq̃ se defendia la potencia: pues que remedio? Que Raquel se traiga àcia la tierra de Iacob esos idolos, que Iacob los posea por su esposa, que de esa suerte serán tan suyos, que recobrarlos el Padre fuera injusticia, y fue qué Iacob los poseyese, y los sepultase decencia. No es este el caso? No idolos vanos, sino al Verbo de Dios traxo Maria, la Raquel masermosa à nuestra tierra, y por medio suyo fue tan nuestro Dios, que nuestra justicia contradixera, si el poder con violencia nos le quitara. Labàn si quiere su idolo le à de redimir: que Iacob tiene derecho de poseer. Ya nos dio derecho Maria à la diuinidad del Verbo, porque se vnio en Maria à nuestro ser, y como el mismo que es onbre, es Dios, y el mismo que es Dios, es onbre, y lo vmano es alaja nuestra, llega à ser ya muy nuestro lo diuino; y asi si el Padre quiere su

Ver-

Verbo, à la redimir nuestro ombre: pues diga S. Lucas, que le recibio Simeon entre sus braços como la posesion mas feliz: *Accepit eum in vlnas suas*, y que sus mismos Padres le redimieron: *Vt facerẽt secundùm consuetudinem legis pro eo.* Ya Simeon cisne candido canta dulce, y se despide del mundo alegre: *Nunc dimittis seruum tuum Domine secundum Verbum tuum in pace.* Ya Señor, dice, si asta aora respiraba mi coraçon esperanças, toda mi pretension es morir, y mi mas ardiente deseo acabar. Y bien que razon alega? Porque è visto, dice vuestra salud: *Quia viderunt oculi mei salutare tuum.* Profunda razon, y que à la primer vista no la alcança la prudencia, antes dixera yo auia de pretender dilatar la vida por auer visto ya à Dios: que auia de ser todo el anelo remoçar la edad, y imitar la juuentud; pero no: mejor dice Simeon: no vieron ya sus ojos a Christo? *Quia viderunt oculi mei salutare tuum*: pues selle ya aquesos ojos la muerte:

§. VIII.

Que ojos que llegaron à ver à Dios, no an de enplearse mas en lo vmano, sino consagrarse à lo diuino.

VIo Moyses en la cunbre del monte aquella gloria de Dios: *Posteriora mea videbis*, y al baxar al valle cubre el rostro con vn velo: *Posuit velamen super faciem suam*: y solo al entrar en el tabernaculo libraba la vista de ese embaraço: *Ingressus ad Dominum, & loquens cum eo auferebat.* Valgate Dios por Moyses: tan amortajado el rostro al tratar con los del pueblo, y tan descubierto al ablar con Dios? Lo contrario si lo aprẽdi yo de Elias: libre la vista trataba con los del pueblo, y al pasar Dios en aquella marea blanda cubrio con el manto los ojos en argumento de sus respetos: *Operuit vultum suum pallio.* Pues porque Moises desenbaraça el rostro al ablar con Dios, quando de cubre cuidadosamente Elias? Porque Moyses vio à Dios en el monte, y ojos, que se enpiearon en su belleza, ya deben viuir à lo vmano sepultados, ò mas propiamẽte muertos: *Reponebat velamen super faciem suam*, dice Lyra, *donec veniret ad loquendum cum eo, id*

Ex. 33. v. 23.

3. Reg. 19. v. 13

Lyra.

id est cum Deo. No ya mas vmano, no mas terreno: no vean los ojos temporalidad, que desabre, echos à ver diuinidad, que deleita, cubra Elias su rostro, si le mandan voluer a sufrir disonancias, y à mirar en las cortes culpas, que priuarse de aquel gozo fue de algun modo facilitarse para el precepto. Como auia de voluer a tratar con feas sonbras echa la vista à tan puras luces? Cubrase Moyses, si vio esas soberanas luces, porque no le manchen sonbras. Acà en lo vmano si vinieron mucho tienpo en tinieblas, llegan como à entomecerse los ojos, sin poder tolerar vn golpe grande de luz, y quien viene de la luz, no ve nada en la obscuridad. Asi, pues ojos enseñados a soberanos reflexos, no pueden tolerar sonbras, como los enseñados a sonbras, no pueden sufrir reflexos: si anelas à ver vmana ermosura, si apacientas los ojos en la vizarria, en la gala, si solicita tu vista resplandor fugitiuo de dignidad, sabor corruptible de mesa, no as visto a Dios: que los ojos, que ven a Dios, ya desdeñan mirar lo vmano soberanamẽte soberuios. Pida pues Simeõ selle la muerte sus ojos, que a tenido a Dios en sus manos: *Quia viderut oculi mei salutare tuum.*

Luchaba Dios con Iacob, si bien la lucha no era oposicion de afectos, sino apuesta de finezas: que dulce noche, pues estrechò a Dios en sus braços: el desvelo de vna noche le grangea la bendicion, y fue menester en casa de Labàn desvelarse muchas para guardar los ganados. Alfin antes que derramase su luz la aurora dice de dexe: *Dimitte me, iam enim ascendit aurora.* Estraña razon! Que inporta raye la Aurora para que aya de retirarse Iacob: si le alegara cansancios, estaba bien; pero que salga la Aurora, poco parece que inporta para continuar, ò discontinuar la lucha. Es el caso, que era ya tienpo de que Iacob tratase las cosas de su familia, y era menester no saliese la aurora, porque no se emplease en la ermosura de Dios su vista: si la Aurora resplandece, si llega Iacob a mirar la belleza peregrina del luchador, no acertara à apartarse, antes procurara vnirse, y y como la obligacion de la familia le llama, y la obligacion de lo temporal le executa, porque no desdeñe voluer à la solicitud de su casa, le retira Dios de los ojos su belleza: que si llega à ver lo diuino, no querrà tratar lo vmano: *Tempus est*, dice la Interlinear, *vt ab inuisibilibus ad* Gen. 32 v. 26. Interl.

temporalia tractanda descendas: quia anima, quæ internam dulcedinem degustat, in ea semper morari desiderat. No fue la razon desatenta; sino eficaz, que si la obligacion era tratar lo vmano, no acertara a tratarlo, si mirara lo diuino, y assi no salga la Aurora, ni vean los ojos esa belleza: y si Iacob llegò a verla, desde el lugar, donde la miraron los ojos cojearon tanbien los pasos: que no era posible no caminar lẽto dexando lugar tan sumamente gustoso. Diga pues Simeon, que ya es molesta la vida, porque miraron sus ojos la mas estraña belleza. Y si presentarse en el Tẽplo Dios es para ofrecernos paces: *In pace*; y si en los braços de la Aurora luce mas canbiante el Sol, a estos crespos rayos cederàn nuestras tinieblas, se retiraràn tan porfiadas noches: ya en estas alas vendrà la vida, y pues viene para ser gloria, no podrà negar la gracia: *Quam mihi, &c.*

SERMON DEL SANTISIMO SACRAMENTO, PREDICADO en la Octaua con que celebrò este misterio la Real y antiquissima Congregacion de sus esclauos, sita en el muy Religioso Conuento de la Madalena.

Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus. Ioann. 6.

POr mas que estudiò la liberalidad generosa del Patriarca Abrahan acerle a Dios vn suntuoso, y cabal banquete, vbo en èl no sè que sonbra de falta, que en este a enmendado la prudencia. Apareciòsele Dios en lo mas fo

goso

goſo del medio dia, y fue de tan alentados brios, que no le embaraçaron para volar àcia Dios los años, de coraçon tan bizarro fue, que tubo pàra oſpedar a tanto gueſped alientos. A la ſonbra de vn arbol puſo la meſa, y en ella el mas ſazonado pã que ſolo a las ſonbras de la Fe tiene ſu ſazon eſte plato; pero quando mas anelò cortejos la deuocion, parece echò Dios menos no sè que circunſtancia en aquella meſa. Donde eſtà, le preguntò, Sara: *Vbi eſt Sara vxor tua?* Pues no lo ſabe? Claro eſtà que ſi; pero debiò de querer ſignificar, que ſola eſa circunſtancia le auia faltado al cortejo: Sara por madre de Iſaac era ſinbolo de Maria, y ſu aſiſtencia aun para comer eſte pan los eſpiritus ſoberanos, como debian, era de inportancia. Cõ preguntar por Sara dieron a entender an menester valerſe de Maria para llegarſe a aqueſta meſa los onbres, quando para doctrina nueſtra la echaron menos los Angeles. Aſi? Pues bien diſpueſto, aſiſta, oy como vemos, a eſte banquete iluſtre, para que ſe nos dè en èl por la miſma gracia gracia. De eſta tenga neceſidad, &c. *Gen.* 18. *v.* 9.

Caro mea verè eſt cibus, & ſanguis meus verè eſt potus. Ioann. 6.

ALguna vez auia de ſer virtud la liſonja, y alguna vez auia de ſaber adular a lo ſagrado diſcreta corteſania: *Deo non ſolùm debeo obſequi*, decia Tertuliano *ſed adulari*, ſi ſe viſten los corteſanos del afecto de ſu Principe, y del obedecer al precepto paſan tanbien a adular adiuinandole el guſto, no ſea inferior la fineza; ſino imite decentemente los primores de la liſonja? adiuine tanbien el guſto por crecer el agaſajo: y bien qual es el de Dios en el Sacramento? Multiplicar preſencias en credito de ſus liberales anſias: dun con don tan infinito, como eſte pan, no parece ſe deſaogaba del todo la generoſidad de ſu afecto, y aſi ſe valio de vn ſoberano artificio: no ſolo ſe ofrece floreado pan; ſino tanbien generoſo vino: *Caro mea verè eſt cibus, & ſanguis meus verè eſt potus*: por que ſi bien es vn miſmo don el vino que el pan, y de infinita no puede crecer la dadiua cõ todo eſo fue no sè que deſaogo a la liberalidad bizarra de ſu coraçon multiplicar la preſencia: *Vt tanti beneficij, iugis in nobis maneret memoria*, dice el Angelico Doctor, *in-*

Tertull. aduerſa. Pſychic cap. 13.

D. Thõ. opuſ. 57.

corpus suum in cibum, & sanguinem suum in potum sub specie panis & vini sumendum fidelibus dereliquit. Multiplicò presencias, acrecentò especies por desaogar su deseo, y acer lisonja a su gusto. Demos pruebas a esta verdad para acer paso a las circunstancias, y a los aseos, cõ que esta Real y Ilustrisima Congregacion festeja estudiando nuevas y pulidas trazas este misterio. Sea pues la proposicion:

§. I.

Que multiplicar Dios en este Sacramento presencias, fue buscar desaogo a sus liberales ansias.

SVeñase Iosef manojo ermoso de espigas, a quien sus ermanos en vmildes adoraciones reconocian: que gran eficacia la de este grano, pues pudo aplacar inuidias, y mudar mortales odios en decorosos respetos. Ermano le vẽden, y aun soñado trigo le adoran: *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi cõsurgere manipulum meum & stare.* Que aqui se significase alimento, no admite duda; pero si porque vbo de ser manada. No pudiera mirarse vna descollada espiga, que arraigada en la tierra sobresaliese, y a quien en protestacion de su grandeza pagasen las demas deveneraciones tributo? Si solo fue simbolizar el pan, no menos bien le significaba vna espiga que vna manada: pues porque se ve manada, y no espiga? Porque vna espiga, dice Vgo Cardenal, aunque fuera indicio de la verdad; pero explicarala con vna presencia; en el manojo se multiplican tantas presencias, quantas espigas, y si bien se daba a entender lo mismo cõ vna espiga en orden al alimẽto, atendio el cielo a lisonjear le a Iosef el gusto: reseruar algun den fuera nota a la fineza, auerlo dado de suerte, que no vbiese mas que dar, a la generosidad le fuera muy detabrida congoja: pues que remedio? Dese todo sin reseruar nada: porque se quiete el amor, y multipliquense esas presencias, porque la liberalidad respire gustosamente en tretenida en el repetir, ya que no se puede aumentar el dar, *quasi ex pluribus spicis colligauit*, dice Vgo, *vinculo charitatis*. Vno es el plato, singular el aliuio; pero multiplicase en espigas muchas el simbolo, porque viuan gustosos la liberalidad, y el amor, siendole al amor executoria de su fineza no auer reseruado nada, y dulce alago a la liberalidad, ya que no es posible dar, el poder muchas veces repetir.

Gen. 37. v. 7.

Hugo.

Mues-

Mueſtranle a San Iuan vn rio, de cuyos criſtales pudo aprender pureza la nieue: las dos margenes coronaba aquel arbol tan de vida, que aun las ojas eran al mundo ſalud: *ex vtraque parte fluminis lignum vitæ afferens fructus duodecim per menſes ſingulos reddens fructum ſuum & folia ligni ad ſanitatem gentium.* En las aguas como en criſtalino eſpejo ſe eſtaba mirando la planta generoſa como Narciſo tan llena de ſaçonados, y dulces frutos, que ni los axò el inuierno con ſus yelos, ni los deslucìo con ſus ardores el Sol, ni toſca mano los izo injuria, ni el ayre los arrancò con violencia. Cada mes ofrecia nueuas ſaçones: porque en la poſeſion viuieſe tambien la eſperança ſiruiendo el fruto de flor, y porque en la eſperança ſe allaſe muy ſin cõgoja el deſeo ſiruiendo la flor de fruto. Bien; pero ſi es vno no mas el arbol *lignum vitæ*, como ocupa entranbas margenes? y ſi no neceſita de vmor, porque elige para ſitio las dos orillas? Mas: Si es todo vn miſmo fruto, para que es repetirle, para que tantas veces ofrecerle? Todo tiene miſterio, dice el gran Padre de la Igleſia San Anbroſio. Es eſe leño Criſto bien nueſtro Sacramentado, y es tal el anſia de darſe fruto ſaçonado al ombre, que ocupa las dos orillas por multiplicar preſencias, por eſo miſmo ſe eſtà mirando en las aguas: el miſmo fruto ofrece, y ſi todo no le diera de vna vez, ſu fineza no pudiera viuir guſtoſa, y ſi no pudiera volverle a ofrecer muchas veces, viuiera ſu liberalidad deſabrida, y aſi por concordar eſos dos afectos ſe ofrece como en eſpejo en las ondas, y ocupa las dos orillas: *Per vnum vitæ lignum tuus Chriſtus deſigna-tur, qui eſt vita cunctorum fidelium*, y auia dicho el ingenioſo Doctor: *Videmus nunc per ſpeculum in ænigmate.* Ofrecioſe en varias ondas para multiplicar los eſpejos, y multiplicò los eſpejos por acerſe liſonja con la multiplicacion de los ſinbolos. Aſi, que eſe es el guſto deſte Dios Sacramentado? pues como tan de caſa le conocen muy bien ſus eſclauos oy el guſto: y todo eſe altar que admira el arte, de quien copia el cuidado aliños, el aliño aſeos, es de eſpejos criſtalinos con varios ſinbolos de eſte Dios Sacramẽtado: ya en vno ſe vè pan, en otro nube, en eſte cordero, en aquel racimo: pues altar de eſpejos? Si, que como conocen ſu genio, le an echo liſonja al guſto: y ſi el arbol de la vida quiſo eſtar a la margen de los criſtales, porque ſe

Apocal. 22. v. 2.

Ambro. hìc.

multiplicaſen tantas preſencias quantas ſe deslizaſen criſtalinas, y puras ondas, aqui conſigue ſu intento, pues ſiendo tantos, y tan terſos los eſpejos, ſe mira en cada vno lo miſmo multiplicado, ſi bien con diferente viſo: Eſpejo dixo Drogon q̃ auia echo Dios de ſu cuerpo, en cuyos criſtales aprendieſemos deſengaños, y aliños. *Feciſti de corpore tuo ſpeculum animæ meæ.* El Sacramento, dice Drogon, es eſpejo de las almas, donde aliñan ſus virtudes, y de donde pueden copiar perfecciones: pues elija para eterno nonbre ſuyo eſta noble eſclauitud eſta piramide de criſtal glorioſa afrenta de las de Egipto, y adornela con ſagradas imagenes del Sacramento, para que en eſtos eſpejos, ſe eſtèn mirando guſtoſamẽte las almas, y eſtèn añadiendo primores à tus bellezas. Aora vamos de eſpejo en eſpejo atendiendo eſtos miſterioſos ſinbolos, y deſenboluiẽdo miſterios. Vn racimo veo en aquel, y bien que ſignifica el racimo? Ser mueſtra de la tierra de promiſion, y para alentar nueſtros deſmayos eſtà diciendo que en el cielo ay eſtos frutos. Más: eſe racimo, dice:

Drogo du Sacr. Domin. Paſſion.

§. II.

Que ſin el Sacramento aun los mas valientes llegan aſujetarſe cobardes, y aun los mas cobardes con èl llegan a triunfar valientes.

ALlabaſe Moyſes no lexos de la tierra de promiſiõ, quando tratò de cobrar noticias, y para eſo enbio exploradores, que la conſideraſen con diligencia: boluieron trayendo vn racimo ermoſo por teſtigo de la abundancia de aquella tierra: *Abſciderũt palmitem cum vua ſua, quem portauerunt in vecte duo viri.* Al ofrecer a los ojos el racimo les dixeron tanbien, que los abitadores de aquella tierra eran de ſingulariſimo esfuerço, y que ſi ſe llegaba à acercorejo entre las fuerças del Iſraelita, y el Iebuſeo, eſte ſeria ſienpre monſtruo, como aquel en los alientos pigmeo: *Ibi vidimus monſtra quædam filiorum Enac de genere giganteo, quibus comparati quaſi locuſtæ videbamur.* No ay conparacion, dicen los exploradores, entre los esfuerços: que los del pueblo conparados con los del enemigo, ſienpre tendràn nonbre de deſmayos: y bien, que dice Ioſue en eſa ocaſion? Que ſe los comerán como el pan, que an queda-

dido ſin fuerças los enemigos, y que el ſer monſtruos ſo lo ſeruirà de que el Iſraelita gozé mas crecidos triunfos:

Nu. 14. v. 9. *Nolite rebelles eſſe contra Dominum, neque timeatis populum terræ huius: quia ſicut panem, ita eos poſſumus deuorare: receſſit ab eis omne præſidium. Dominus nobiſcum eſt, nolite metuere.* Cortas, dice Ioſue, ſon nueſtras fuerças, ſi ſe mirā ſin losaliētos queda eſte generoſo vino, pero ſi le poſeemos noſotros, y carecen yà dèl nueſtros enemigos, no ſabràn jugar las armas, y aſi ſeruiràn à nueſtro esfuerço victorias: *Dominus nobiſcum eſt.* Eſtà en eſte vino Dios, y como ſus fuerças ſon infinitas, y ſin èl ſon las demas limitadas, y a nueſtros enemigos, ſi antes monſtruos, temen cō elado pauor cobardes, y aunque antes fueſe el pueblo en ſu conparacion de muy pocos bríos, los à de vencer valiente coronado de trofeos, como el pā nos los podemoscomer: que bien lo explicò! Acà ſolemos decir: *Serà eſo como comieremos*: pues dice aora Ioſue, que ſerà el triunfo como ſe alimentaren de eſte ſuſtento: *Hic eſt botrus*, dice S. Iſidoro, *qui effuſum in ſalutem noſtram vinum ſanguinis ſui crucis contritione perfudit, & expreſſum paſſionis ſuæ calicem propinauit Eccleſiæ.* Quando poſeer la tierra coſtara muchos afanes, era tal ſu fruto, que à la mayor cobardia le podia preſtar aliento: ſi ſe miran los de vna y otra parte ſin el racimo, los vnos ſon pigmeos, y los otros en valentia peregrinos monſtruos; pero es tal la diferencia, que ay de vnos a otros con el racimo, que los pigmeos ſon ya los mōſtruos, y los monſtruos los pigmeos. Antes de frequentar eſta meſa, antes de cobrar eſpiritus con la generoſidad de eſte vino, q̄ cobardes ſe allaban algunas almas, que monſtruos, que gigantes las atemorizabā los vicios! pero con eſte pan cobran tan denodados alientos, tan alētados brios, que ya los vicios les parecen de pocas fuerças, y aſi enprenden coronarſe de victorias. Si temes, come, y tēdràs no menos que el aliento todo de Dios, con que el mayor enemigo vendrà a aumentar las glorias de tu trofeo.

Iſidor. apud Gloſſa.

Abla el Profeta Iſaias de las victorias, que auian de cōſeguir los ijos de la Igleſia, y dice, que el mas pequeñito ſi eſtà a los pechos triunfarà del baſiliſco, vencerà el aſpid: *Leo quaſi bos comedet paleas, & delectabitur infans ab vbere ſu perforamina aſpidis.* El leon perderà ſus bríos, y el niño alimentado a los pechos, ſerà de eſtraños esfuerços. Entra el-

Iſai. 11. v. 7.

gante Crisostomo á mirar que leche es esta, que da a los mas pequeños tan alétados brios, que triunfen de los leones, y en cuya conparacion los mas terribles leones puedan parecer mansos bueyes, y dice, es el Sacramento: *Nonne videtis quanta promptitudine parvuli papillas capiunt, & quãto impetu labia vberibus infigunt. Accedamus cum tanta nos quoque ad hanc mensam, & vber spiritualis poculi; quinimo cum longè maiori trahamus tanquã infantes lactanei spiritus gratiam.* Con esta leche se crian, dice Crisostomo, los que conciben tan inuencibles alietos, que en su conparacion sea el ardor del leon masaltiuo muy conocido desmayo. No es monstruosidad, que vn leon sufra yugo en la ceruiz? no es monstruosidad que vn niño, quando està tomãdo el pecho, estè triunfando del Basilisco? Pues esas monstruosidades, dice Crisostomo, se vèn en el Sacramento: es leche dulce, y es muy generoso vino, y aũ à los mas pequeñuelos en la virtud les dà tan inuencibles alientos, que sujetan leones, y se coronan de lauros siẽpre inmortales. O como nos aliẽta a tomar las armas aquel racimo, y ò como quiere perder se quien nò llega con el sagradamente a enbriagarse! En aquel espejo se vè vn leon desTroçado, quẽ està ofreciendò vr panal, y aqui ya no tiene escusa nuestra tibieza, ni nuestra auaricia: muchas veces dexa de comer regalos quien en eso tubiera gusto, porque le detiene el gasto, y ace la auaricia al deleite resistencia, pues aqui ya no puede auer resistencia, porque pone Dios la costa. Y si para llegar a comer del panal, pudiera ser enbaraço el miedo, ya Dios toma a su cargo, quanto puede temer el miedo, y te ofrece muy sin pension el regalo. Asi, que aquel panal significa

Chrisos. hom. 60. ad pop.

§. III.

Que puso Dios toda la penalidad del morir, porque gozasses sin costa la dulçura del comer.

VN leon le ocurrio a aquellas fuerças tan celebradas de Sanson junto a las viñas, luchò con èl, y obligòle a dexar la vida, despues mira como las auejas an labrado alli vn sabroso, y dulce panal, de quien come, y de quien reparte: *Ecce examen apum in ore leonis erat, & fauus mellis, quẽ cùm sumpsisset in manibus, comedebat in via, venientesque ad patrem suum & matrem dedit eis partem, qui & ipsi comederunt.* Comer del panal le costò à Sanson entrar en ba-

Iud. 14. v. 9.

ta-

talla con vna fiera; pero los demas comieron sin esa costa. Assi que en el camino puso Sanson toda la costa, porque los suyos gozasen sin costa de la dulçura: *Vinea dicitur nouella Ecclesia*, escribio Vgo, *de gentibus, ad quam cum Christus venit, statim apparuit catulus leonis: sæuus, & rugiens occurrit ei, id est diabolus.* A costa de sus luchas consiguio Sanson el panal, y los suyos le comieron muy sin luchas. Comiendo se merece aqui gracia, siendo assi que depositar en el Sacramento esa gracia le costò a Sanson grande lucha. Vencido el leon, y no solamente vencido, sino despedaçado se logrò el panal. Y bien que es despedaçar el leon? Confessar, dice Vgo, sus culpas, q̃ nuestros pecados son los que a esta fiera le crecen brios: *Sic iustus diabolum frustatim deuorauit, quando peccata singula considerans defert, & emendat.* Menester es llegar sin culpas, y es decente adorno lagrimas. Como al contrario es auenturar corona, y vida querer gozar contrauiniendo preceptos, de esta dulçura.

Hugo.

A muerte se alla condenado Ionatas de su mismo padre: *Morte morieris Ionatha.* y ya parece no fuera cõdenacion a vna, sino a dos muertes: y si examinamos la causa, fue auer contrauenido al precepto, y comido de vn panal: *Extendit summitatem virgæ, quã habebat in manu, & intinxit in fauum mellis.* Comio el panal; pero quebrantò la ley, y lo que mirò como sabroso regalo, se le conuirtiò en mortal susto, y muy asustado riesgo. Que bien Rabàno! *Illuminati sunt oculi eius, non ad videndum, quia antè videbat; sed ad discernendum: quia vetitum tetigerat, vnde confundatur.* Y añade el docto Padre: *Quo facto monetur omnis, qui Deo vult militare, omnes voluptatum illecebras cõtemnere.* Quebrar leyes, y comer panales no es solicitarse regalo, sino multiplicarse peligro. Dios toma a su quenta luchar con el leon para ofrecerte el panal; pero tu as de negarte à deleites para gozar este fruto de sus afanes. Sin costa mucha te ofrece la mayor saçon esta mesa, y pues te ace Dios el gasto, no desprecies este cõbite, grosero. Arbol de vida nos le ofrece aquel espejo, y à la verdad sin esta planta no ay vida. Es de suerte

1. Reg. v. 45.

Rabanus apud Glossa.

§. IIII.

Que con este pan no ay muerte aun quãdo Dios parece la intima, y sin èl la ay, aũ quando parece la aparta.

FAltò Adan à tantas obligaciones, y incurrio pena de

de muerte por no faltar a vn cariño : à tanta costa buscò la opinió de enamorado: *In quocũque die comederis ex eo, morte morieris.* Cain faltò abrasado del odio, si su padre arrastrado del afecto, temio morir, y pusole Dios contra los peligros en vna señal resguardo: *Posuit Dominus Cain signum, vt non interficeret eum omnis qui inuenisset eum.* A Cain le aparta la muerte, a Adan le condena Dios en la vida, y bien, que sucede? Que sobreuiue Adan, y muere mucho tienpo antes Cain. Pues que es la causa? Que a Adan no le priuaron del pan: *In sudore vultus tui vesceris pane*: y le priuarõ de aquese pan a Cain: *Cùm operatus fueris eam, non dabit tibi fructus suos*: pues si a Cain le niegan el pan, morirà presto, aun quando lo estorba el resguardo, y si Adan tiene pan, alargarà la vida, aun quando al parecer le condenaba el edicto: *Quasi à mamilla carnis eius enutriti*, decia Ireneo, *& per talem lactationem assueti manducare & bibere Verbum Dei, & eum qui est immortalitatis panis, qui est Spiritus Patris, in nobis ipsis eum continere possimus.* Es este pan de inmortalidad, y como se trae cõsigo la misma vida, oponese a la sentencia, y como Cain no tubo pan que le conseruase la vida, incurriò aun tiniẽdo señal quẽ le defẽdiese, muerte. Phisican este alargua este pan la vida, y asi comale quien quisiere eternizarla.

Cotegemos dos sucesos. Allase el Prodigo en vna grãja alimentando no sèque animales ruidosos, y dice, que muere de anbre: *Ego autem hic fame pereo.* Allase Ismael desterrado de la casa de su padre, abrasado de sed, falto de agua, y quando pensaba Agar, auia de acabar la vida, alla q̃ la congoja se le a conuertido en dicha: pues si la ocasion le ofrece alimento al prodigo, si con èl se sustentan muchas vidas, como se mira ya entre sõbras de muerte: *Hic pereo*, y si la soberuia de Agar merecio que le negase el cielo todo socorro, còmo encuẽtra Ismael fuentes para beber, y para vivir? Ya lo dixo el texto: Quãdo Abrahan despidio a su ijo, le dio pan, y le dio agua: *Tollens panem & vtrem aquæ imposuit scapulæ eius.* A Ismael no le faltò el pã, sino el agua: *Cumque consumpta esset aqua.* Al prodigo le faltaba pan, aũ quando le sobraba comida, y està tan ipotecada a aquese pan la salud, que sino falta aũque lo demas todo falte, Ismael tendrà vida: y si falta, morirà el prodigo, aun que lo demas le sobre. No ay vida en el manjar de los brutos, ni puede auer muerte, en quien se

Ge.2.v. 17.

Ge.4.v. 15.

Ge.3.v. 19.

Libr.4. aduerſ. hereſ. ſer. 74.

Luc.15. v. 17.

Gen.21. v.14.

ſe alimenta de aqueſte pan, y aſi quando parece que el cielo le negaba a Iſmael la vida faltando el agua, y ſe la conſeruaba al prodigo, ſobrandole la comida, eſtà el prodigo mas cerca de perecer, y Iſmael tiene ſeguro el viuir: *Vbi lapſu temporis*, dice el Niſeno, *eſt attritus laboribus, dũ mercenarius fieret, & eodem cum porcis pabulo paſceretur, rediit in domum paternam caſtigatus*: para moſtrar Dios como depende la vida de eſte manjar, le dio otro, y aun viuiendo ſobrado, ſe dio el prodigo ya muy diſcreto por muerto: *Fame pereo*. Y porque ſe vea, que aun quando llamaba la deſatencion a la muerte, vye ſi no falta eſte alimento, en la mayor falta del agua, le ſolicitò eſte pan a Iſmael la vida. Si el vno no ſiente falta de pan, y no tiene pan el otro, la abundancia ſerà rieſgo, y el rieſgo ſe conuertirà en abundancia. Otro eſpejo nos eſtà moſtrando vna nube tan ſin empeñar ſu criſtal, que antes le ermoſea, y no es de la calidad que otras, que nos eſtorban la luz, antes nos la comunica, y eſtàn diciendo ſus rayos.

Nyſſen. In Cat.

§. V.

Que el Sacramento es luz para acertar el camino, y eficaz ardor para conſumir al demonio.

SAlio el pueblo de Dios del cautiuerio de Egipto deſpues de prodigios tan ſingulares, que no ſabia de ſi la naturaleza, y porque no ſe añadieſe a la congoja con que los moleſtaba el temor del enemigo, ignorar donde ſeria fixo el paſo, vna nube coluna en la firmeza, no ſolo les templaba el ardor, ſino les deſcubria tãbien el runbo: *Dominus præcedebat eos ad oſtendẽdam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis*. Ya piſan las fragilidades del mar ſin rieſgo, ya las ondas que los auian de anegar congeladas en criſtalinos muros eſtudian el defender. A eſta ſazon confederandoſe la cudicia, la ceguedad, y la obſtinacion abançaron en ſeguimiento del pueblo; pero quãdo mas ſe prometio ſu eſperança ſe les conuirtio en deſdicha. La nube ſe opuſo entre el Ebreo y el Gitano, arrojando àcia eſte orrores, y allanandole a aquel el camino con blandas luces: *Erat nubes tenebroſa, & illuminans noctem, ita adſe inuicem toto noctis tempore accedere non valerent.*

Exo. 13. v. 21.

rem. Ni ſolò vibrò tenpeſtad de tinieblas; ſino tan viuos ardores, que auiendo Faraon cerrado los ojos a tan eſtupẽdos prodigios, por no confeſſar auia Dios, aqui ſe dio por rendido, y a ſu deſpecho ſe
Ex. 14. v. 20. deſdixo deſengañado: *Fugiamus Iſraelem: Dominum enim pugnat pro eis contra nos.* A Caietano le parecio auia Dios obrado deſde la nube cõ mas ſingular eficacia, y en orden a refrenar al Gitano con ſingu-
Caietan lar valentia: *Ex hac confeſſione inſinuatur, quod ex illa colũna nubis, quæ erat in aere inter Iſrael, & Ægyptios sẽſibilis actio emanabat cõtra Ægiptios perſequẽtes Iſraelẽ: alioquin nõ dixiſſent: Fugiamus.* Ya Moyſes auia enpuñado la vara, y eſgrimidola atropellando elementos, ya las ondas del Nilo ſe mudaron en feos orrores, ya la tenpeſtad con orrendos ſilvos atormentò los oidos, maltratando las aciẽdas irio duramente a los codiciosos, ya ſe auian deſcogido del infierno ſonbras, para que en prolixa confuſion vieſen los Gitanos ſu deſvario, y con todo eſo inſtaron en perſeguir: aora ya procuran retroceder, que la nube no ſolo los enbaraça, ſino los abraſa, los rinde: pues que ay en eſa nube? Vna luz ſoberana entre celages ermoſos: dice Drogon, vna ſonbra de eſte Dios ſacramentado, y es tal aun la ſonbra, que al Gitano le abraſa con indecibles ardores, y al Ebreo le encamina con manſas luces; *Quæ eſt nubes, quæ præcedit veros Iſraëlitas, niſi veriſſimum, & ſanctiſſimum corpus tuum, quod in altari ſumimus?* Y añade el ingenioſo Doctor: *Hanc nubem totus exercitus tuus ſequitur, Domine rex Sabaoth; qui autem non ſequitur eam, in tenebris ambulat, & neſcit quo eat: relucet enim de hac ſemita, quæ ducit ad vitam.* Es el Sacramento reſplãdor diuino, que mueſtra los caminos de la vida, y es el ado mas fatal para que el Gitano no logre la temeridad de ſu audacia, y quede ſumergido en miſerable eterna deſdicha. En el Sacramento, añade Drogon ſe aprende el cãmino de la vmildad, aqui eſtà la eſcuela de lapaciencia, aqui el dechado de la manſedunbre, aqui la fuente mas perene de conpaſiua miſericordia: *Semita humilitatis, & patientiæ, ſemita manſuetudinis, & miſericordiæ.* El entendimiento queda con eſta luz iluſtrado, el coraçon ſe alienta fortalecido, y ſi bien otras obras de Dios, ſon para el Gitano tormento; aqui encuentra ordinariamente el naufragio. Drogon

Aora entiendo yo el miſterio que tubo, quando eſtaba Pedro en el monte gozando tan-

tãtas aũenidas de gloria, auer le Dios dado à conocer quien era Christo desde la nube: *Ecce nubes lucida obumbrauit eos, & ecce vox de nube dicẽs: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Si le esfràn publicando resplandores tan vivos, que son dichosa afrẽta del Sol, si Moyses, y Elias publican la grãdeza de su ser, y la magestad inaccesible de su deidad, para que es la voz de la nube? Aprenderà mejor lo que percibe por los oîdos, que lo que vè por los ojos? Pues si no bastan los ojos, tan poco le aprouecharàn los oîdos: no ay mayor encarecimiento de la luz de este soberano pan: assi auyenta ignorancias, assi ilustra entendimientos, que si Pedro con tanto golpe de gloria, menos acertado tropieza, no tropezarà si escucha: tiene esta nube en si muy resplandeciente, y sonora voz, tiene esta luz tan soberana eficacia, que aun à los mas rudos infunde ciencia: *Relucet nobis*, añadio Drogon, *ex hac nube legis, & prophetiæ gloria: quoniã Moyses & Elias tecum apparuerant in monte; sed nubes lucida obumbrauit eos.* La sombra de aquella nube pudo competir con la gloria, y aun la misma gloria no parece que en el monte daba en orden à conocer a Dios tã manifiesta noticia: *Sub nube tua*, dice Drogõ, *nutris, & perficis, & deducis velut ouẽ Ioseph.* Iunto à la nube mirò en otro espejo la saçonada, y ermosa lluuia de aquel manà tan celebrado por figura del Sacramento: y si bien otroscõ igual piedad que ingenio descubrirán misterios mas delgadamente profundos, yo dixera està enseñando el manà

Matth. 17. v. 5.

Drogo.

§. VI.

Que quien se alimenta del Sacramento, no à de tener ya para los vicios camino.

AL sacar Dios su pueblo de las prisiones duras de Egipto, mandò que lleuasen no sè que arina: *Coxerunt farinam, quam dudum de Ægypto consparsam tulerant, & fecerunt subcineritios panes azymos.* Assi pasan el mar, quando en la soledad del desierto les enbia Dios este sazonado regalo: *Cùm vidissent filij Israel, dixerunt ad inuicem: Manhu? quod significat quid est hoc? ignorabant enim quid esset: quibus ait Moyses: Iste est panis quẽ Dominus dedit vobis ad vescendũ:* y ocurre luego no poca dificultad: Si endureze asta solidarlos en muros los raudales, para q̃ pase el Ebreo, porque no le dà pan, si quiera por aliuiarle el peso, quando importa tanto acelerar el camino? En la soledad le dà este sa-

Ex. 12. v. 39.

Ex. 16. v. 15.

saçonado alimento, y escusa darle asta, que se alle el pueblo en la soledad: *Apparuit in solitudine minutum.* No dilato, dice Zenon, sus dones de escaso, sino de prouido; quãdo el pueblo pisa las profundidades del mar, siruiendole los cristales de firmes muros, aun està cerca de Egipto, y aun ay para boluerse camino, quando enpero ya abita la soledad del desierto, queda anegado en las ondas el Gitano. Ya el mar cerrò el paso por doblar el beneficio, pues no era menor que el agua formase muros para vyr de Egipto, ò q̃ los muros se liquidasen en raudales, para estorbar à cia Egipto el paso, y es este alimẽto tal que quien le come, no solamẽte se a de retirar de los deleites, de los entretenimientos, de los enganos, sino que a de estar como inposibilitado a repetir los antiguos apetitos: *Zeno ser. 5. de Exod.* *Resolutis vndis*, dice Zenon, *via cum persecutore deletur.* Primero a de estar inposibilitado el camino, que llegue a alimentarse el Israelita de aqueste plato: *Zeno ser. 10. de Exod.* *Illi post mare*, añade Zenon, *ad eremum peruenerant: illis irrorata est esurientibus manna.* Si quando llegan al monte, ya no solo no ay Gitano, que persiga; pero ni camino por donde el Israelita se buelua, serà razon, para que el cielo llueua el manà, tanta pureza pide aũn la sonbrã; tan lexos de manchar se con viciosa de viuir quien se sentare a esta mesa. Y no solo à de ignorar sendas que lleuan el vicio; pero aun mejorar debe las mismas sendas, que lleuan à la virtud. Quien no se à alimẽtado de aqueste plato, siga el camino que le mostrò blanda luz; pero quien ya llegò à gozar de este pan, à de alentar mas apresuradamente los buelos, que aun quando le gouernaban misteriosos, y extraordinarios prodigios.

En el oriente aduierten, vna nueua luz tres Reyes, y si en otra ocasion les aumento tinieblas el ser curiosos, en esta el ser curiosos les inportò el salir de sus enganos. Al Rey recien nacido buscan, y guiados de vna soberana estrella, le encuẽtran: *Ecce estella, quam viderant in oriente, antecedebat eos, vsque dum veniens staret supra vbi erat puer.* En el portal de Belen se fixò la estrella, y si en el camino pausò tal vez sus reflexos, aqui auinò mas lucidamente sus rayos. Entran los Magos en la dichosa gruta, adoran aquel Niño en vn pesebre, y ya les mandan, que elijan otro camino: *Responso accepto in somnis, ne redirent ad Herodem, per aliam viam re-* *Mat. 2. v. 9.*

reuersi sunt. Estraño boluer auiendo sido tan acertado el venir? Si el camino que traxeron, fue tan acertado, que encontraron à Dios guiados de vna celestial estrella, porque le mudan? y si conuiene mudarle, no fuera mejor no seguirle? Todo tiene misterio grande: adonde allaron à Dios? En Belen, que como aduirtio Gregorio, significa casa de pan: *Bethlehem domus panis interpretatus: ipse namque est, qui ait: Ego sum panis viuus, qui de cœlo descendi.* Pues que importa allar à Dios en sinbolo de pan, para no continuar los aciertos? Antes eso mismo obligaba à repetir los caminos. No es faltar en la virtud; sino anelar mas eroica perfeccion: aun los que se gouernaron por tan extraordinaria, y sobsoberana luz, como de vna estrella, deben mejorarse en alimentãdose de este pã. Muy puro, y muy gouernado de celestial luz à de llegar aqui el onbre; pero asi à de crecer despues de auer llegado, en la perfeccion, que ya parezca como rodeo el primer camino, y vença à la ligereza mayor su buelo: *Magnum nobis aliquid*, dice San Gregorio, *Magi innuunt, quòd in regionem suam per aliam viam reuertantur, regio quippe nostra paradisus est, ad quem Iesu cognito redire, per viam, qua venimus, prohibemur.* Tan eroicos brios, tan denodados alientos debe causar aqueste pan à quien le come, que ya no se mude desde el vicio à la virtud; sino de la virtud à la perfeccion: *Necesse est*, añade el grande Doctor, *vt fiendo, obediendo visibilia contemnendo, atque appetitum carnis refrænando redeamus.* Antes de tratar con este Dios en forma de pã, ni obliga la obediencia tan ceñida, ni la mortificacion tan estrecha, ni la memoria de las cosas celestiales tan continua, en comiendo enpero este pan ya deben ser nuestros pẽsamientos mas nobles, nuestros brios mas alẽtados, y nuestros pasos àcia la perfeccio mas ligeros. Dormido me representa otro espejo à Elias, y junto à èl vn subcinericio pan, y tienen todas las circuustancias de aquesa istoria muy importante doctrina. Sea pues el asunto

Greg. in Caten.

Greg. in Caten.

§. VII.

Que solo parece està dispuesto para comer, quien se mira entre agonias de morir.

DEsẽdio la verdad: y la Religiõ abrasado en zelo Elias; pero como cõ los Principes suele tener menos cabida el

el merito, y suele acerse mas lugar el artificio, dio Iezabel en perseguirle: ardiendo en saña, y rozandose en locura propuso darle al Profeta la muerte; temio Elias la violencia, y desalentado camina para el desierto, quando la congoja del camino, la çoçobra del cuydado, lo riguroso del tienpo le llegaron a acer poco apetecible la vida, y asi todo era tratar de morir, y desear fin a calamidades tantas con acabar: *Cùm veniſſet, & ſederet ſubtervnamIuniperum, petiuit animæ ſuæ, vt moreretur.* Viuir solo para ser blanco de trabajos, para ser desquite de odios, para huir sienpre riesgos, no es vida, sino molestia, y asi es logro escusar la molestia, aunque sea renunciando la misma vida. Y bien, que sucede en aqueste lance? Que vn Angel le abla, y le ofrece pã, con quien cobre aliento, y pueda acer su camino: *Surge & comede. Reſpexit, & ecce ad caput ſuum ſubcinericius panis & vas aquæ:* llegan los sagrados interpretes a examinar, porque en esta ocasion mas q otra alguna, le trae pan el Angel? Si en el desierto le alimẽtaron los cueruos, porque aqui tan superiores ministros, y porque quando a la sonbra de este arbol, auiendo podido ofrecerle antes ese refresco? Porque asta que se retira al desierto, aun tiene no se que visos de mundo: *In deſertum pergit*, dixo Vgo Cardenal, *qui tumultum ſæculi fugit.* Añade la discreta purpura: *Sedere ſubter iuniperum eſt adhærere Religioni, & dicitur quod ſubcinere iuniperi conſeruatur feruor ignis per annum, & ſub memoria mortis conſeruetur feruor Religionis.* A la sonbra del Iunipero viue feruoroso, porque viue a su parecer de la muerte muy vecino: pues dẽle aí este regalado plato, que es excelente disposicion para comer el mirarse muy cerca no del morir. O como si nos acordasemos viuamente de la muerte, llegariamos a esta mesa con el debido aparejo, porq̃ sienpre imaginariamos, que este pan era viatico. Pero como nos prometemos muy larga vida, como imaginamos muy distante nuestro peligro, no tratamos de comer para morir, y asi no es tã perfecto como pudiera ser el comer. Con Angeles trata Elias, quando come este soberano pan, que para comerle, ò an de ser los onbres Angeles, ò an de ser tales, que puedan cudiciar los Angeles el ser onbres. Lyra dixo, que temian las serpientes de la sonbra del Iunipero: *Arbor eſt creſcens in deſertis, cuius vmbram ſerpentes fugiunt, vt dicit Plinius.* Tan texos està Elias, quando a de

3. Reg. 19. v. 4.

Hugo.

Lyra.

a de comer este pan de que le pueda serpiente alguna morder, que la sonbra les obliga a todas a vir. O si comiesemos a esta sonbra, para que no nos çoçobrase la contingencia! Ni solo comio Elias a vista de la muerte, sino tanbien a aquella viuda de Sarepta tan celebrada.

Llegò de camino el Profeta, y congojado con el ardor de la sed pidio a vna viuda, q̃ se encontrò, vn vaso de agua: tal fue la piedad, que oluidò la necesidad propria, por acudir a la agena, y estando ocupada en buscar vnas serojas para sazonarse escaso alimẽto dilatò por atender a Elias ese cuydado: en las alas de la caridad volaba, y tã a priesa, q̃ fue menester alentase Elias la voz, para que le oyese otra nueua peticion: *Cùm illa pergeret, vt afferret, clamauit post tergum eius:* pidiòle pan, y ase guròle no le tenia: dos leños, dice, estoy buscando para sazonar vn puño de arina, y serà lo mismo acabarle de comer, que comẽçar a morir: *En colligo duo ligna, vt ingrediar, & faciam illud mihi & filio meo, vt comedamus & moriamur.* En esta ocasion le promete pan del cielo: *Hæc dicit Dominus Deus Israel: Hydria farinæ non deficiet.* A tiempo apretado llegò el Profeta: no pudiera auer adelãtado el camino, pues venia a solicitarse alimento? Venga quando la viuda tenga mas pan: que aguardar a necesidad tan estremada, es perder la diligencia, y no remediar la cõgoja. Todo tiene misterio, dice Angelomo: no solo loauia de alimentarse a si, sino a la viuda cõ pã diuino, yasi importò esa circunstancia: *Vt pasceretur ibi, simul & pasceret, receptus videlicet à credentibus, & reficiens ipse credentes*: si solo se vbiera de sustentar el Profeta, importara que estubiera mas abundãte aquella viuda; pero como auia ella tanbien de comer otra mas diuina vianda, conuino que se allase en aquella angustia. Si viuiera abundante, no se acordara del morir, ni juzgara tã cercano el acabar; viendose enpeto destituida de todo vmano socorro, se imaginò muy cercada del peligro: y asi como la disposicion para este pan es imaginarse muy al vnbral de la muerte, la mejor sazon fue llegar quando la falta del alimento la persuadia ya el sepulcro; si se imagina en las sonbras de la muerte, coma el pan de vida, que entonces estarà mas dispuesta para comer, quando se imagina e mas cercana de morir. Otro sinbolo nos ofrece aquel siguiente cristal, y es vn cordero en la mesa: alude a la noche, en que salieron de cau

3. *Reg.* 17. v. 20

tiuerio los Iſraelitas, y vbo en aquella cena tantas y tan miſterioſas circunſtancias, q̃ no podemos dexar de diſcurrir para nueſtra vtilidad en algunas. Con baculos en las manos ſe comia el cordero: *Exo.12. v.11.* *Tenentes baculos in manibus, comedetis feſtinanter.* Y no ſolo ſe comia cõ baculos en las manos, ſino que la ſangre teñia el lintel de la puerta: *Sument de ſanguine eius, & ponent ſuper vtrumque poſtem, & in ſuperliminaribus domorum, in quibus comedent illum.* El baculo, dixo el Nazianzeno, eſtà diciendo firmeza, con que dio a entender eſa ceremonia auia de comer eſte cordero vna virtud tan eſtable, que ya ni ocaſiones la deſquicien, ni variedades ya la *Naziã. orat. de Paſch.* deſdoren: *Lex fulcientem baculum tibi præſcribit, necubi animo titubes, innixus ſta, firmus & ſtabilis.* Eſte alimento es de quien tiene ſalud eſtable, y eſtabilidad muy firme: tengan baculos los que comen el cordero, porque la ſonbra ſea magiſterio de la verdad, y conozcan todos

(***)

§. VIII.

Que alimentarſe de aqueſte pan pide vna virtud muy firme, y vna perfeccion muy eſtable.

LLamò al Sacramento San Germano ſepulcro glorioſo: *Sepulchrum Chriſti glorioſum:* y ſi en el ſepulcro ſe perſeuera con eſtabilidad, porque quien vna vez entra no buelue a ſalir, quien comiere eſte alimento, a de quedar muy ſepultado, y muy fixo. Ser vna ſemana de la virtud, y otra del diuertimiento, tener por las mañanas vn rato de oracion, y a la tarde buſcar otro rato de paſatienpo, ò en el prado, ò en el teatro, ò en el juego, es faltar al decoro, y contrauenir al reſpeto: muy de la virtud a de ſer quien a eſta meſa ſe trata de alimentar. Mirò San Iuan el trono del cordero, y dice, que ſalia dèl vn rio todo de criſtal: *Oſtendit mihi fluuium aquæ vitæ ſplendidum tamquã cryſtallum procedentem de ſede Dei & agni.* Rio y de criſtal, y pudo parecer contradiccion llamarle de criſtal ſiendo rio. El rio es inconſtante, el criſtal ſienpre firme: pues como pueden ermanarſe eſtabilidad y desliz. Porque eſtàn, dice Ruperto, en preſencia del cordero. *In cryſtallo cla-* *Germ. de rebut Eccleſ.* *Apocal. 22.v.1.*

claritas eſt ſimul, & firmitas, quæ ſunt pulchra vitæ illius inſignia, vbi, & corda noſtra träſlucebũt, & corpora noſtra beata immortalitate, & immortali beatitudine firma erunt. El rio que eſtà delante de eſte cordero, es criſtal: porque à ſu viſta ya ſon firmezas las ondas, y los deslizes ſe mudan en ſolidezes. Aſſa tratar vn ombre de comulgar à menudo puede tener variedades, y variar en inperfecciones; pero alimentado de eſte vino generoſo, y de eſte pan floreado, ya à de quedar tan eſtable, que ni la vanidad le inquiete, ni el dolor le çoçobre, ni el apetito le arraſtre. Confirma eſte pan el coraçon, y quien auiendole comido, no queda muy firme, llega à deſacreditarle. Aſi que eſte cordero es muy ſolido, aunque muy tierno, y por eſo quiere tenga quien ſe llega à ſu meſa, baculo.

Rupert. hic.

Tratò Pedro de ir à peſcar para tener que comer, y valioſe de las ſonbras lobregas de la noche para eſcuſar el peligro, que aun deſpues de auer pueſto al Maeſtro en vna Cruz ardia muy flamante en el coraçõ de los enemigos el odio: al deſplegar la Aurora ſus primeras dudoſas luces, ſe les aparece Dios en la orilla, y les dà abundãte peſca: *Mane autem facto ſtetit Iesus in littore.* Como padecian aquella falta por auer ſeguido la verdad acudio Criſto à remediar ſus congojas à coſta de executar marauillas: vinieron todos à donde eſtaba el Maeſtro, y aduirtio la Eſcritura q̃ en deſembarcando les dieron pan: *Vt ergo deſcenderunt in terram, viderunt prunas poſitas, & piſcem ſuper poſitum, & panem.* Como no ay palabra en la Eſcritura que ſobre, aduertir, que eſtaba el pan en la orilla, no es ſin miſterio. El mar, dice Gregorio, es todo fluctuar, en la playa ſe piſa firme: pues para comer eſte pan, àn de eſtar ya muy libres de la variedad, y muy en la ſolidez: *Poſt reſurrectionem ſuam Dominus in littore ſtetit, qui ante reſurrectionem ſuam coram diſcipulis in fluctibus maris ambulauit.* Y añade Gregorio poco deſpues: *Quid enim mare, niſi præſens ſæculum ſignat, quod ſe caſuum tumultibus, & vndis vitæ corruptibilis illidit? quid per ſoliditatem littoris, niſi illa perpetuitas quietis æternæ figuratur?* La playa es firme, como la onda poco eſtable: pues aunque les de Dios en el mar copia abundante de peces, ſolo quando eſtàn ya en la orilla, les darà panes: porque ſe entienda, que quien ſe ſentare à ſu meſa, à de auer dexado ya lo deleznable, y lo vario, y fixado ſu vida muy à lo ſolido: andar

Ioa. 21. v. 4.

Gregor. hom. 24 in Euãgel.

fluctuando no es de quien se sienta à esta mesa: que esta mesa sienpre fue veneno de la inconstancia. Pues tengan baculos los que comen el cordero, y repita el Nazianzeno: *Lexfulcientem baculum tibi præscribit, necubi animo titubes, innixus sta, firmus, & stabilis.* La sangre se via en lo exterior, quando se comia muy en lo retirado el cordero; pero que importa que le encubra la vmildad à los ojos, si se està manifestando con sus efectos no comulgara como debia, quien iciera vanidad de la comunion, quien deseara: que se notase, que se diuulgase, y que se aduirtiese. Muy en los retiros de la vmildad sea de comer el cordero; pero por mas que la vmildad lo retire, en lo exterior se à de ver, se a de traslunbrar. Asi, que si el Sacramento es espejo, en que se vea el enbre, el que comulga, à de ser cristalino espejo, en que se vea Dios:

§. IX.

Que no parece comulga como debe, quiẽ no queda espejo, donde se vea Dios, y quien no se mira tanbien en Dios como espejo.

ABla el esposo de las escogidas prendas de su espo sa, y dice, que se parece à vn bernegal de agua ermoso, que està brindando à la sed: *Vmbilicus tuus crater tornatilis, nũquam indigens poculis.* En su pecho dice, que como en fecunda tierra se logra el mejor grano de pan: *Venter tuus sicut à cerus tritici vallatus liliis.* En lugar de aquel crater tornatilis leyeron otros: *Speculum rotundum.* Como si dixera: El mejor grano viue retirado à tu pecho; pero que importa, que le retire la modestia, que le encubra la vmildad, si es el pecho tan cristalino, que le està manifestando à los ojos, y multiplicando sagradamente esos granos. Eres espejo, en quien se vè el Sacramento, y aũque la vmildad desea el gozarle retirado, es inposible, que en el cristal viua oculto. Las obras, la modestia, la circunspeccion del rostro estàn publicando este trigo, quando retirado en el pecho, y quãdo pudo la industria ocultarle, no llegò muy à lo perfecto à comerle. Sienpre se à de querer encubrir; pero nunca se à de poder ocultar. A algunos no se les conocen las comuniones, ò porque no son espejos, ò porque viuẽ à vapores terrestres muy enpañados. Quien comulga como debe, lo à de dar luego à sentir, aunque jamàs lo à de pretender. *Cant. 7. v. 2.*

Eres

Eredò Eliſeo el eſpiritu de ſu Maeſtro, y à penas le vbo eredado, quando lo conocieron los ijos de los Profetas:
4. Reg. 2. v. 15. *Videntes filij Prophetarum, qui erant in Iericho è contra, dixerunt: Requieuit ſpiritus Eliæ ſuper Eliſeum.* Parece que ſe contradicen los ſentimientos. Si es eſpiritu el que deſcanſa, ſerà muy en lo retirado del pecho, y muy en lo eſcondido del animo: pues como dice, que le vieron: *Vidētes.* Ya dio la razon el texto: Que izo Eliſeo en eſa ocaſion? Detener las corrientes, enbaraçar los raudales. Y Elias que auia echo? Lo miſmo: *Percuſſit aquas, & diuiſit huc, atque illuc.* Pues ſi los miſmos efectos nacen de las miſmas cauſas, claro eſtà auiā de conocer era vna miſma la cauſa, viēdo eran vnos miſmos los efectos: y eſto miſmo dixo Ioas. Al ſubir Elias al cielo, aſeguròſu Dicipulo era toda la defenſa, y gouierno de Iſrael:
4. Reg. 2. v. 12. *Pater mi, pater mi currus Iſrael & auriga eius*: y quando Eliſeo parte del mūdo, que le
4. Re. 13 v. 14. dicen? Eſo miſmo: *Pater mi, pater mi, currus Iſrael & auriga eius.* En el dicipulo ſe via el maeſtro: en la capa el miſmo eſpiritu: *Cum vellet Prophēta*, dice Teodoreto, *tranſire Iordanem, imitatus eſt magiſtrum, & pelle ouina percuſſit aquam.* Era copia tan al viuo de ſu maeſtro, que en èl ſe reconocia el miſmo eſpiritu, y aunque el eſpiritu tenia ſu aſiento en el alma, le manifeſtaba con ſus acciones la dieſtra. Poco es eſo, quien llega à alimentarſe de aqueſte pan, no ſolo a de ſer criſtalino eſpejo; ſino tan vno con Dios, que ya no parezcan dos perſonas, ſino vna miſma.

Comieron de vn miſmo pā los Gabaonitas, y Ioſue: *Sed ceperunt de cibarijs eorum*: y en viendo de la vanda de la verdad a los Gabaonitas, ſe vnieron contra ellos, quantos eran antes amigos: viuian en tranquilidad pacifica, y aora ſe allan ſobreſaltados con inquietud congojoſa; pero ſon mas felices, quando por juſta cauſa tienen emulos, que quando enemigos de la verdad no padecieron contrarios. Alfin ſi ſe confederan varios Reyes en ſu contra, tanbien Ioſue enpuña las armas en ſu defenſa: ya el triunfo ſe declaraba por eſta parte, quando eſcogia ſus reſplandores el Sol, y Ioſue fiado en la cauſa, le mandò que refrenaſe ſus prieſas, y que fixaſe ſus ruedas: *Sol contra Gabaon ne mouearis, & Luna contra vallem Aialon.* Obedecieron los Planetas mas nobles, que no ſer vanos no es degenerar de lucidos: antes reſplandecen mas luci-
Ioſue 9. v. 14.
Ioſue 10. v. 12.

dos, quando obedecen menos soberuios. Detuboſe el Sol, y pausò la Luna, dice el texto, asta que se vengase el Ebreo de sus contrarios: *Steterunt que Sol & Luna, donec vlciſceretur ſe gens de inimicis ſuis.* Dos ponderaciones nos ofrece este lugar: si quien batalla, es Iosue, si es à quien el Sol estorba encogiendo sus rayos triunfos, porque no le dice que no camine en su contra, sino que se detenga en su ayuda? Ya està dicho: comieron de vn mismo pan, los Gabaonitas, y los Ebreos, y llegaron como à identificarse, y assi lo mismo era detenerse el Sol, para que gozase el Gabaonita el lauro, que detenese para que Iosue se coronase de triunfo: ya las victorias de los vnos son tan de los otros, que no ay diferencia, antes parece, que es vna misma persona: *Stetit Sol*, dice Tertuliano, *in Gabaon, & Luna in Aialon, donec vltus eſt populus de inimicis ſuis.* El pueblo de los Israelitas se venga, y con todo eso dice, que se vengaron los de Gabaon, la Escritura: *Donec vlciſceretur ſe gens*: porque ya el Ebreo, y el Gabaonita auiendose alimentado à vna mesa, son vn mismo pueblo, como tanbien vno mismo el triunfo: assi se enlaçan en soberana vnion los que se alimẽtan de vn mismo pan. Bien està; pero aunque tan tersos, y cristalinos espejos muestran à los ojos diuersos simbolos, para que aprenda la deuocion decencias, y para que estudie el cuidado galas, con todo eso los mejores espejos, que oy festejan a este Dios Sacramentado, son sus Illustrisimos Congregantes, sus esclauos nouilisimos, cuyas acciones son saludables consejos, son exemplos eficaces, porque aprenda el que se llegare à esta mesa, perfecciones de su vida.

Tert. ad uerſ. Pſychi. cap. 10.

Fabricò Moyses vn altar, y cerca dèl vno como baño de espejos, que auian ofrecido damas delicadas ya al seruicio del tabernaculo: *Fecit & labrum æneum cum baſi ſua de ſpeculis mulierem, quæ excubabant in oſtio tabernaculi.* Que misterio tiene que fuese el baño de espejos, y ya que fuese de espejos, porque de los espejos que ofrecieron las que se consagraron al templo? Que tubiesen, dice Lipomano, los que se llegaban a lauar, quien les auisase de qualquier mancha, porque la estorbasen con diligencia: *Vt lauantes ſe aſpicere quoque potuerint velut in ſpeculo, vbi maculam contraxiſſent ibidem abluendam.* Lo material del

Ex. 38. v. 8.

Lippo.

es-

eſpejo auiſaba ſe deſvelaſe el cuidado para llegarſe al ara, como ſuele la bizarria deſvelarſe para ofrecerſe a la viſta: pues era confuſiõ puſieſe mas cuydado en el aliño caduco aplauſo, que ſagrado, y decente culto: pero aun era menos el auiſo del criſtal, que el del exenplo, pues ver que renunciaron todo lo vmano era gran exenplo, y gran incentiuo: *Mulieres quæ à ſe ſæculi vanitatem reiecerant*, dice Lipomano, *& ſoli Deo placere ſtudebant, portabant huiuſmodi ſpecula*. El eſpejo auiſaba de anbas maneras con los criſtales para el adorno, y con auer renunciadole el deſengaño para el exenplo. No es eſte el caſo? Aquellos eſpejos materiales nos auiſan con ſus ſimbolos; pero eſtas ſeñoras religioſas, auiendo ſacrificado a Dios, no ſolo ſus galas, ſino tanbien ſus perſonas, y eſta Iluſtriſima Congregacion ſon eſpejos mas criſtalinos, y mas terſos, para informar las coſtunbres, pues renunciando en mitad de vna Corte vanidades, ſe dedican a la oracion, a la penitencia, al ayuno, moſtrando el Sacramento que frequentan en vna ajuſtada, y perfecta vida en ſeguros ſienpre de gracia, en aumentos ſienpre de gloria: *Ad quam, &c.*

Lippo.

SERMON DE LA TRANSLACION DEL GRAN PADRE SAN Benito, predicado en la Octaua, que celebrò su muy Religioso Conuento de San Placido, patente el Santisimo Sacramento.

Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te, &c. Matthæi 19.

AL prodigio de virtud, al pasmo de santidad, al iperbò-le de penitencia, a la emulacion de los Angeles, al terror de los Demonios, al exenplar de las Religiones, a San Benito digo, consagra oy este celebre culto, esta Religiosa ponpa, este magnifico obsequio la afectuosa deuocion de sus ijas, este Religiosisimo Conuento, en quien respira la perfecció de su Padre: si a otro se dedicara este aplauso, le admirara suntuoso; pero consagrandose a Benito aun siendo tan magnifico le viene estrecho. Tan sobre lo comun excelentes son sus virtudes, que ni Pedro en las clausulas del Euãgelio puede competirle las perfecciones. Todo, le dice a Cristo, lo emos dexado por seguitos, que premio a de tener desnudez tan noble? Poco dexò Pedro, y en crecidos años; Benito mas, y en los mas floridos: a aquel la red le causaba afanes, a este la fortuna le ofrecia dichas: muchos pasos costò a Dios el vno, al otro Dios muchos pasos. Siguio Pedro; pero tal vez le auyentaron las penas; Benito por no apartarse de Dios se dexa a si mismo entre las espinas. Del premio cuydò Pedro, y no sè si interesado, Benito le desatendiò generoso; si bien la judicatura del orbe, que gozò Pedro por auer segido, la dio por

trecientos años Dios a los ijos de San Benito. Siguiôles el premio, porque sin atender al premio siguieron. Para los demas basta vno; para Benito doblados premios son menester, vno para su eroyca virtud, y otro para su idalgo desinteres. Tâto siguiò, que para cunplir Crisso lo que promete en el Euangelio, le vbo de dar la tercera parte del mundo. Siguio Pedro; pero ya fue su exenplar Andres, Benito a los demas fue el exẽplo: el vno siguio; pero el otro siguio, y izo que innumerables siguiesen: parece ya le puso en los montes por feliz reclamo, asta de aguilas reales la gracia: bien serà menester mucha para ablar este rato. Maria es la fuente, la oracion la llaue: digamos con el Angel: *Ave gratia plena, &c.*

Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te, &c. Matthæi cap. 19.

DEl sepulcro sale al aplauso, quien por vir el aplauso se retirò viuiendo al sepulcro. Debida prouidencia se trasladasen sus gueſos, para que si quiera en sus sagradas reliquias quietasen las criaturas las ardientes ansias de verle, que causò con tropel tanto de marauillas su fama, y no permitio lograr retirada en las grutas su modestia. En vna cuyas estrechas quiebras permitian dificiles al Sol paso aũ quando mas armado de rayos, viue sepultado Benito, siendo necesarias tramoyas, para que de quando en quando allà el otro Romano Monje le acudiese con algun pan. Alli llena el mundo de pasmos, el infierno de asonbros, el cielo de admiraciones, y pudiera repetir Tertuliano fue noble inuidia del mismo Dios, pues aunque nacio en pesebre, no viuio en gruta: *Invidia cœlum tundit.* Alli se desnudò de si mismo, tante se oluidò de todo! pues gozen sus gueſos estos onores, que se supo merecer prodigiosamente santo, y despreciò sagradamente soberbio. Siguio a Crisso en vida: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te,* siguale pues en la muerte el premio, y no oluide este Señor, para onrarle en lucida ponpa, a quien le fue copia tã parecida en la candidez. Tengan aplauso esos gueſos desatados ya en la mortaja, si quãdo viuos estuuieron sepultados en la gruta.

Que

§. I.

Que gueſos que en vida ſe eſcondieron ſepultados, en muerte deben lucir aplaudidos.

EN tanta variedad de animales como le ofrecia aquel ceremoniatico pueblo, y admitia ſu agrado, ſolo veo cuidò Dios de los gueſos del crodero, q̃ ſinbolo de eſte nueſtro Sacramentado fue viatico al Iſraelita para tan prolixo camino: *Os illius non confringetis.* Singular atencion à eſtos gueſos, bien que lo literal declare las prieſas de aquel eſcape, que no daba lugar a cuidar de medulas: ſi ya no fue el precepto exageracion del engaño, pues ay onbres tan del apetito, que ſe detendràn a no eſtorbarlo el edicto a buſcar blanduras à coſta del mayor rieſgo; pero alfin lo miſterioſo fue acer onor al cordero imagen de Ieſu Criſto, y a ſus gueſos enbargando al acero filos, y al anto jo enpeños. Pues porque mas veneracion a eſas reliquias, que a otras? Los becerros mas bellos coronan tanbien las aras, matizandolas de ſu purpura, ſi el cordero con ſu miſma vida las tiñe: pues ſi no ſe atienden en vna parte los gueſos, porque ſe reſpetã tanto en la otra? Siẽdo el cordero mas deſvalido es el menos maltratado, quando el eſtilo es ſer los pequeñuelos el deſpique de los enojos, y el lo gro de los trabajos? No aduiertes que el cordero viue encerrado en el retiro tres dias para ſinbolizar con eſo los del ſepulcro, como en dar la ſangre, la que dio Criſto en la Cruz, y eſte miſterio ofreciendoſe comida: *Seruabitis vſque ad quartam decimam diẽ menſis huius.* Pues que inporta eſo para acer onra tan ſingular a eſos gueſos? Mucho, diee Aguſtino, que ſi viuieron como ſepultados, quando alẽtaban vnidos vida, les es debido ſe vean reſpetados, quando deſatado ya eſe vinculo padecen muerte: *Apparet*, dice el ingenio de la Igleſia, *in Chriſto rebus impletis quid in illo præcepto fuit figuratum.* A los tres dias, que Criſto deſcanſò ſepultado acen aluſion los tres que viue el cordero recogido. Aſi? Pues ſi en vida ſe ocultan eſos gueſos en ſepulcros, gozarà en muerte aplauſos: no ſe les atreuerà el furor, ſi los conſagrò el retiro. O gran Benito iluſtriſimo Patriarca de Religion tan inſigne: poco dixe, de Religiones tan en todas prendas eſclarecidas! No podràn tus ſagrados gueſos, como ni los de eſte ſoberano cordero no gozar cultos en muerte, pues te negaſte a los ojos tan ſepultado

Ex. 12. v. 47.

Auguſt. In Cat.

en

en la vida. Ni el Sol le conoce, ni la luz le visita, solo viuo para sentir el tormento, y reducido como ya muerto a vn sepulcro. Pues tribute el cielo a estas amables prendas milagros por grangearles veneraciones: den a los ciegos luz, a los muertos vida, a los canpos primaueras, a los arboles frutos; que ese aplauso es debido a tanto retiro.

Gran lugar del Exodo. Entre tantas prisas como obligado del dolor daba el Gitano al Ebreo, cuidò Moyses de trasladar las reliquias de Iosef, aquel esclauo Virrey, y aquel cano en la prudencia en la mayor lozania: *Ex. 13. v. 19.* *Tulit quoque Moyses ossa Ioseph secum.* Pues aora se despide Moyses en esos? Y ya que lleua las reliquias de Iosef, porque no los gueſos de sus ermanos? Es el caso, que Iosef viuio mucho tiempo en oscuros bretes por no oscurecer la virtud, a la mas profunda sima le entregò el enojo, si bien aì viuio contento, porque viuio asistido siempre de Dios, y con Dios no ay retiro, que no sea cielo, como sin èl no ay cielo, que no sea paramo. Dixolo el Sabio: *Sapiet. 10. v. 13* *Descendit cum illo in foueam.* Alagueña le pronoca su dueño; pero Iosef elige viuir antes sepultado en los calaboços de la carcel, que manchar los cãdores de su pureza: si los que aora los manchan, vbieran de estar presos, que cortos fueran los calaboços! Gran aliẽto de vn moço en la mas ardiente edad de la sangre resistirse a tan acomodada ocasion, y no rendirse a lo soberano, quando aun tropeçar en lo vil es flaqueza tolerada! pues trasladense esos gueſos, que auerse sepultado en vida es derecho para gozar aplausos en muerte. La misma noche q̃ sazonado del interior mas q̃ de estraño fuego se ofrecio aquel cordero en la mesa, saca Moyses los gueſos de Iosef, para llenarlos sobre los onbros: *Tulit quoque Moyses ossa Ioseph secum.* Que es debido aquese aplauso en la muerte à aquel retiro en le vida. Que de ocasion es la nouedad que refiere de aquella traslacion el Tostado! Dice que el Nilo auia inundado los canpos, en que antiguamente se abrian los sepulcros, que aun no auia entonces la vanidad pasado la linea de aquella region oscura, ni labrado mausoleos a tanta costa por conseruar en las cenizas la fama, y para dar a conocer el sepulcro de Iosef obrò la omnipotencia vn prodigio. Vn cordero en misteriosas voces declarò la sepultura para autorizar la pureza: *Quædam ouis locuta est miraculosè, & voce sua ostendit sepul-* *Abulen. q. 11.*

pulchrum. Vieronse portentos al trasladarse Ioseph, que no podian dexar de acer sus gueſos en su traslacion milagros, si onor de la castidad abitò los calaboços. Vn cordero manifiesta sus reliquias, y el cielo porque el Ebreo las venere, en desusadas voces obra prodigios: *Quædã auis miraculosè est locuta.* No es esta la celebridad, que oy en ostentacion tan magestuosa, en tan culto adorno, y tan peregrino aseo festeja esta no solo religiosa, no solo ilustre, no solo sãta, sino santisima, y perfectisima casa? Vn Benito misterioso, que sustentò con pan no solo à los oubres, sino à los cueruos: vn Benito admiracion de los siglos, tan retirado à vmanas noticias, que parece pudo dudarse si le conocian los Angeles, onrado oy en sus gueſos, cuya translacion soberana aplaude no como la de Ioseph material cordero, sino el mas diuino en resplandecientes voces desde aquel ara? Y que otra eloquencia pudiera referir los prodigios de esta traslacion, los milagros de aqueſtos sagrados gueſos, los elogios de estas soberanas cenizas? Aun siendo los oradores de aqueſta ilustre Octaua de tan florida retorica no an de poder, por mas que sude su ingenio, igualar los meritos del Asunto. Aun siendo tan suntuoso este culto, es escaso para el merito. No solo en vida sigue Benito al mejor Maestro, olvidandose aun de si mismo; pero aun en muerte le imita al trasladarse estas amables memorias à Floriaco, visten los mas secos arboles apacibles verdores, el campo fragrantes rosas, la primauera se adelanta à entapizar el camino à pesar de los ardores, los ciegos cobran luz, y los muertos vida. O si acertase à ponderar este vestirse el campo de gala, los arboles de ermosura: Aora yo digo

§. II.

Que parece inspiran virtud à los campos estos gueſos, como los ojos diuinos.

BAxe, dice el Esposo, al guerto de las nueces à ver si las mançanas mostraban ya saçon en su de mayo apacible, si brindaban ya el gusto, si las granadas ostentaban ya sus rubies, y las viñas sus esmeraldas: *Descendi in hortum nucũ, vt viderem poma conuallium, & inspicerem, si floruisset vinea, & germinassent mala punica.* Turbado parece que està el Esposo, y no me espanto, que viue amante: Si el guerto està ocupado de nogales tos- Cant. 6. v. 16.

toſcos, como à de ver mançanos floridos? Si la rudeza de la nuez ofende los ojos, como los a de liſonjear la purpura de la granada? Como a de auer viñas, que con las doradas vbas eſtèn aciendo violencia al guſto, ſi en eſe guerto ſolo vbo nueces, cuyo pardo trage publica lo groſero de ſu origen, y lo aſpero de ſu genio? Si adornaràn eſe guerto varios frutales, fecundas vides, venia bien la diligencia de buſcar en ſus frutas eſas ſaçones; pero buſcar mançanas, donde ſolo ay nueces, menos tiene de accion cuerda, que de diligencia eſcuſada. Eſo no, dice, muy de la ocaſion Gregorio; antes para declarar la eficacia de aqueſa viſta, dice, que el guerto es de nogales, y que los ojos acen florecer las vides: lleuar el mançano mançanas, deberalo à la raiz, que influye, a la lluuia, que fertiliza, al ayre, que aliẽta, ò al Sol, que madura; pero lleuar el canpo ſeco doradas vbas, y el nogal toſco ſabroſas mãçanas, deberaſe à la virtud de ojos, no a la fecundidad de los canpos. Con ninguna coſa pudo exagerarſe mejor el influxo de tan ſoberanos ojos, q̃ diciendo acen florecer vides ſecas aſta vfanarſe en la verde ponpa de ſus pãpanos, y enuanecerſe en la dulce ſazon de ſus frutos ſin eſperar agrados de primaueras, ni prolijos ſoles de eſtios: *Viſitatione Chriſti renouatur*, dice el gran Gregorio, *& quod in ea tenebroſum eſt, reſpectione eius illuminatur. Et hinc eſt quod ſubdens ait: Deſcendi in hortũ nucum, vt viderem poma conuallium.* Al auer paſeado el Eſpoſo los canpos ſe debe auerſe veſtido de ſusſragrancias, y mejoradoſe en lucidas flores aſta las miſmas eſpinas: *Viſitatione Chriſti renouatur.* Tãto Sol arde en ſus ojos, que ace madurar ſu viſta aun los mas acedos agraces: *Quod tenebroſum eſt, reſpectione illius illuminatur.* Aun lo rudo de vna nuez ſe conuirtio en mançana liſonja dulce a la viſta. Aſi que eſa ſoberana virtud tiene el Eſpoſo en ſus ojos? Pues eſa tiene nueſtro iluſtriſimo Patriarca en ſus gueſos. Al piſar los canpos la dichoſa caxa, no es iperbolica exageracion de la poeſia, ſino ſuceſo ſegnro de la experiencia, brotan, a porfia las flores, y ſi deſeaba el poeta por premio à la virtud de Marcelo liberales manos, que eſparcieſen açuzenas; *Manibus date lilia plenis*; aqui todo el canpo ſe ace manos para ofrecer el ataud roſas. En eſtos ſagrados gueſos debe de ateſorarſe el vmor de las piſcinas de Eſebon, como allà en los ojos de la Eſpoſa: *Oculi tui ſiut piſcinæ in*

Gregorius hic.

Virg. 6. Æneid

Cant. 7. v. 4.

in Heſebon; pues fecundan dulces raudales los canpos, por donde paſan: y ſi bien ſe aduierte, el Eſpoſo no izo, que arboles ſecos pulieſen copas, ſino que los que alentaban vida, ſe mejoraſen, que eſo de acer florecer arboles ſecos ſolo fue triunfo de ſan Benito, y de aquella ſangre, que dichoſamente enbriaga: *Et ſanguis meus verè eſt potus*. Solo de ſu ſangre fiò Criſto veſtir deſnudos; pero es copia ſuya tan al viuo, aun quando muerto Benito, que ſuſtituyen ſus gueſos eſos milagros.

Vna iguera deſcollaba en vna viña, y dio en deſvanecerſe muy ſuperior a las vides: altiua en ſu preſuncion no ſolo no daba frutos ſaçonados al dueño; pero era deſdoro al canpo: canſado mas de verla preſumida, que eſteril, que canſa aſta apurar la paciencia en cortas prendas preſuncion mucha, mandò el Señor arrãcarla, porque no padecieſe aquella afrenta la tierra, ni vieſen las vides aquel exenplo, ni malograſe ſudores tantos el ortelano: *Succide illam: vt quid etiam terram occupat?* El labrador menos deſabrido con la ingratitud, que ſolicitado de ſu piedad pide vn año mas de termino ofreciendo cultiuarla con mas cuidado: *Domine dimitte illam & hoc anno, vſque dum fodiam circa illam, & mittam ſtercora.* Eſte año è de experimentar, dice, lo que puede la induſtria, y lo que la cultura recaba. Quizà mullendo, ò apartandole la tierra, y encaminando mas agua veſtirà flores, y darà eſperanças de frutos. Teofilacto quiere, que el Ortelano ſea Criſto, y que el riego ſea ſu ſangre: *Cultor Chriſtus eſt, qui ficum amputari vt ſterilem non permittit, quaſi ad Patrem diceret: Meis irrigabo paſſionibus, & doctrinis.* Tan fecunda es el agua de aquel celeſtial minero, que fia Criſto arà reuerdecer ſecas plantas, y tã dificultoſa es la enpreſa, que pide vn año: *Meis irrigabo paſſionibus.* No es vn año plaço prolixo, para que reuerdezca vna ſeca planta: *Et hoc anno.* O Benito emulo ſagradamente de aqueſta ſangre! Aun no la tuya, ſino tus cenizas, no en vn año, ſino en vn dia acen arboles ſecos pulan ya viſtoſa copa, y conmuten ſu orror en gala. Ya lucen ſin eſpinas las roſas, porque iciſte roſas de las eſpinas, ya à peſar del tienpo reſpiran alientos de oro las açuzenas. O ſi mudaſe aora tu interceſiõ los ſiglos, como tus reliquias en ſu traslacion los canpos, que de roſas gozaramos en eſta era, que ſon muchas las eſpinas. Executoriaron las flores el glorioſo titulo, que dio el an-

Theoph. In Cat.

Luc. 13. v. 7.

anciano celestial à Benito, quã do subiendo al inpireo el alma llenò ese diafano elemento de claridades. Por este camino, dice a sus Monges (tan familiar es a los Angeles tratar con ellos) subio el varon de Dios a los cielos: *Hec est via, qua dilectus Domini Benedictus in cœlum ascendit.* Raros prodigios! Al subir viste su alma los elementos de claridades, y al trasladarse su cuerpo de ermosura los prados. Debido es el titulo, las luces y las flores a sus eroicas virtudes. Vestir el ayre reflexos, y brotar la tierra açuzenas, no fue cortès agasajo, sino debido tributo: por auer destruido la idolatria,

Ex eius historia.

§. III.

El cielo debia aquellas luces al alma, y el campo estas guirnaldas a las reliquias.

LLega al monte Casino, donde la ceguedad barbara de los ombres erigiendo aras adoraba demonios en sacrilegos vmos, desace su zelo el ara, auyenta el engaño, y si era antes el Casino escuela de vicios, de conuirtio en vniuersidad de virtudes: competir pudo con el Carmelo, pues de aquellas breñas dichosamente brotaron mas de cinquenta y cinco mil Santos en tre Confesores ilustres, y eroicos Martires, sin que lugares tan pedregosos aogasen granos tan escogidos: ya lo inrentò la inuidia asta echar, sino leño, en el pan tosigo. Alli nacieron los Patrones de esta naue de la Iglesia, Pontifices digo Santisimos como Sumos, que por 300. años continuos la gouernaron, y si el premio de seguir a Cristo es el trono en el Euangelio: *Sedebitis*, &c. mucho sigue quiẽ tantos años le ocupa, le posee: *Cassinum migrauit, vbi simulacrum Apollinis, qui adhuc ibi colebatur, comminuit, aram euertit, & lucos succendit, ibique Sancti Martini sacellum extruxit.* Cayò la idolatria del monte excelso, donde tiranamente reinaba, al llegar Benito, desizo su zelo aras sacrilegas, y edificòle a aquel pan sobranos altares: pues claro estaba auian de tributarle à sus gueſos los canpos rosas, los cielos luces.

Llega vn Profeta de Dios al lugar, donde estaba sacrificando Ieroboan à los idolos, y con las armas del zelo à cõuates de su voz derribò el ara, y castigò la insolencia: *Altare scissum est, & effusus est cinis de altari.* Muere el Profeta, entierranle no lexos de aquel lugar con otros gueſos. Iosias algunos años despues llega à

3. Reg. 13. v. 5.

Be-

Bethel, y auiẽdo muchos sepulcros en aquel campo, inquiere que gueſos encierra aquel, no curioſo, ſino admirado: *Quis eſt titulus ille, quem video?* Y reſpõdieronle, que aquel ſepulcro era del varon de Dios, q̃ derribando infames altares eſtorbò barbaras idolatrias: *Sepulchrum eſt hominis Dei, qui venit de Iuda, & prædixit verba hæc, quæ feciſti ſuper altare Bethel.* Lira prouunta, que le obligò a Ioſias a informarſe en particular de aquel ſiendo muchos los ſepulcros: *Cùm ibi eſſent multa ſepulchra, quæritur quare ibi Ioſias ſpecialiter quæſiuit de illo*: y reſponde, que auer viſto coronado de purpureas roſas, de candidas açuzenas, de claueles rojos aquel ſepulcro, quãdo todo el cãpo eſtaba lleno de orrores: *Reſpõdet Rabbi Salomõ, quod vidit ex vno latere ſepulchri herbas fœtidas, & pungentes ortas vt ſpinas, & vrticas, & huiuſmodi ex alio verò latere herbas bonas, & ſuauiter redolentes, vt balſamum & huiuſmodi.* El miſmo ſepulcro ocupabã dos Profetas, de los idolos el vno, y de Dios el otro; y en la parte donde deſcanſaba el zelo, alli texio guirnaldas el cãpo. No podian dexar de coronarſe de flores en el cãpo gueſos, que deſtruyeron en el monte la idolatria: *Sepulchrum eſt hominis Dei.* Bien merece el titulo de amigo de Dios, quien zeloſo cuyda ſu onra: biẽ merece açuzenas candidas, quiẽ triunfò de mentiras feas. Aſi que florecer los canpos a viſta de yertos gueſos es tributo de la virtud, y penſion, q̃ intereſadamente pagan al zelo? Pues brotenſe en primaueras los canpos al paſar eſtos ſoberanos gueſos, en quien vinio el veneno de la mentira, y a quien la malicia no pudo quitar la vida con el veneno. Que de veces intentò el enemigo comun librarſe de tan moleſto contrario! Ya inſtiga a vn mal Sacerdote le de atoſigado el pan, ya le diſpone en la bebida el veneno; pero poco conſiguiera aun quitandole la vida, quando fructifican ſus gueſos. Ni ſolo viſte flores el camino, que en triũfal ponpa piſa la vrna, ſino al volar al cielo el alma ſe llenò el ayre de creſpas luces.

4. Reg. 23. v. 17

Lyra.

En lucidas llamas ſube a los cielos Elias: preſtòle ſu carro el Sol, y vfanas del ſagrado peſo las pias llenaban el ayre de claridades con reſplandecientes relinchos: *Ecce currus igneus, & equi ignei diuiſerunt vtrumque: & aſcendit Elias per turbinem in cœlũ.* Pues porque ſe viſte el ayre de reſplandores para entoldar el camino a Elias mas que a otro alguno de los Profetas? Porque es el varon de Dios,

4. Reg. 2. 11.

Dios, dice Basilio, y como el
4. Reg. campion de la Fe: *Homo Dei* le
1. v. 9. llaman aun los mismos enemigos: porque es Elias el que viue retirado en los desiertos, porque es el que se sustenta de pan de Angeles, porque es el que en los montes destruye indignas aras, desface idolos, y le ofrece a Dios olocaustos: porque es el que ace baxar resplandecientes llamas para creditos de Dios, y asi era debido vistiese el ayre, claridades para sus triunfos:
4. Reg. *Curauit altare Domini, quod*
18. v. 30 *destructum fuerat.* Bien merece este zelo aquel resplandor,
Basil. y asta llama aquella luz: *Deus*
orat. 11 *Elian videns iusto zelo in impios inflammatum*, dice Basilio, *& ferro pseudo profetarum turbam metentem, igneo curru ex impiorum conspectu transtulit.* No fue agasajo cortès del ayre entapizar el camino de resplandores al subir al cielo Elias, sino obligació precisa: que no podia caminar sino en resplandor tanto zelo. Pues miren sus Monges llenos de admiracion los ojos al camino, por donde Benito sube a los cielos irbiendo en luces, que sino excede, no es inferior en el zelo a Elias. Elias en el Carmelo destruye idolos, y cõsagra altares: en el Casino ace lo mismo Benito: Elias en los desiertos se sustenta de carne y pan, y eso cada dia dos vezes: Benito se sustenta con vn pedaço de pan muchos dias: pues adorne el cielo el camino al alma con resplandeciẽtes estrellas, y el cãpo al cuerpo con tirias rosas, que es tributo muy debido aquel resplandor a su zelo, y esta corona a su triunfo. Poco es eso: no solo le aplaude el canpo con flores, y el cielo con luces, sino el mismo Dios dando a los gueſos de Benito en esta ocasion los priuilegios, q̃ en aquel pan auia vinculado a los suyos. El cuerpo de Cristo muerto nos representan siruiendole como de mortaja estos accidẽtes: *Quotiescumque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem domini annunciabitis*, decia Pablo. Asi que por la fuerça de ese misterio estàn ay los gueſos, y la carne de nuſtro Dios, y a ellos quiſo estubiese vinculado el dar a los onbres vida: *Qui manducat hunc panem, viuet*, y excluyò el manà como zeloſo de que se pensase pudo dar vida: *Non sicut manducauerunt patres vestri manna, & mortui sunt:* pues esa prerogatiua comunica este pan a los gueſos de Benito. No se sabia quales eran suyos por estar mezclados con otros, y la piedad se valio de esta industria para desterrar la duda. Aplicãles vn niño muerto, y a leue contacto cobrò la vida: pues
1. Cor. 11. v. 27

el dar vida no està reseruado a los gueſos de Dios en el Sacramento? ſi; pero no tiene propiedad, que no parta con Benito: y aſi viene a ſer:

§. IIII.

Los gueſos de San Benito parece tienen propriedades de Sacramento.

VN gueſo de Adan toma Dios por inſtrumẽto para dar aliento a Eua: *Tulit vnam de coſtis eius, & ædificauit coſtam, quam tulerat de Adam, in mulierem.* Aguſtino dixo, que auia ſido eſte vn ſimbolo del Sacramento, y primero lo enſeñò Pablo: *Sacramentum hoc magnum eſt.* Con los colores de aquella acciõ, dice el ingenio de la Igleſia, dibujò Dios la vida, que en el Sacramento nos dà. Durmio en la Cruz, como en el guerto Adan, y raſgandole dura mano el coſtado ſaliò agua y ſangre: *Exiuit ſanguis & aqua*, para que de la ſangre de aqueſte caliz viuieſe la Igleſia, como Eua del gueſo de Adan ſacado cõ mano maspiadoſa, y mas dieſtra: *Sacramẽta Eccleſiæ manauerunt. Prima mulier facta eſt de viri latere dormientis: & hic ſecundus Adam inclinato capite in cruce dormiuit, vt inde formaretur ei coniux per id, quod de latere dormientis effluxit. O mors, vnde mortui reuiuiſcunt!* La ſangre, que depoſitò Criſto en el Sacramẽto, dio a la Igleſia vida, y ſu muerte fue reſurrec cion de los muertos, y deſte original fue vn dibujo Adan dormido: *Prima mulier facta eſt de viri latere dormientis, & hic ſecundus Adam inclinato capite in cruce dormiuit.* Pues ſi los gueſos de Adan dormido tienen viſos de Sacramento, ſolo por ſer materia en que a de auitar la vida; no es copia menos valiente Benito, quando ſus gueſos muertos a los muertos infunden vida. Bien puede exclamar Aguſtino: *O mors vnde mortui reuiuiſcunt!* O vital muerte la de eſtos gueſos, como la de otros es mortal vida! Bien, que Criſto reſucite muertos; pero eſto de la celeridad parece lo reſeruò para las reliquias de San Benito.

Ge. 2. v. 21.

Ad Epheſios 5. v. 22.

Auguſt. In Cat. ad 19. Ioannis

Salio la vida al encuẽtro de la muerte, y ſi otras veces la vida fue deſpojo de la muerte, aora la muerte firuio de triunfo a la vida. En el camino de Nain reſucita a vn moço Criſto, tocando el ataud con ſu mano, y infundiendole luz en vna reſplandeciente voz de ſu imperio: *Acceſſit & tetigit loculum, & ait: Adoleſcens tibi dico, ſurge.* Aqui reſucita vn moço con voz y tacto: tan dificultoſo debe de ſer dar a vn moço vida, que a

Luc. 7. v. 14.

me-

menester al parecer voz y mano Dios. Aora cotegemos este caso con lo que al morir sucede. Depositase en el sepulcro su cuerpo, y ya la tierra en reuerẽciales desusados estremecimientos tienbla, y restituye viuos los muertos: *Et multa corpora Sanctorum, qui dormierant, surrexerunt.* Luego se ofrece la duda: si aora resucitan tantos muertos sin voz, porque gastò Dios preceptos para resucitar aquel moço? Si aqui tocar la tierra el cuerpo de Christo fue comunicarse aun a distantes muertos por ocultas venas la vida, porque alli sobre el tocar al difunto la mano es menester le aliente tanbien la voz? No aduiertes, dice Ruperto, que fue vn misterioso comulgar recibir la tierra el cuerpo de Iesu Christo, y que a ese cuerpo està la resurreccion vinculada, diciendo Christo en el Euãgelio: *Qui manducat hunc panem, viuet.* Bien està; pero no es el mismo Christo en vna y en otra parte? Si: pues si en vna basta el contacto, porque se añade en otra el precepto? Porque en la vna, responde el discreto Abad, està viuo, y en la otra misteriosamẽte Sacramentado, y està vinculada la celeridad de la resurreccion à este Sacramento: *Corporibus mortuorum hoc expediebat, vt coniungeretur cum eis in sepulchris corpus huius mortui, quod afferebat resurrectionem mortuorum, & idcirco ad suscipiendum illud (monumenta) certatim & auidè se se dilatauerunt.* Abrir la tierra los sepulcros fue abrir muchas bocas para comulgar este cuerpo, y el comulgarle fue lo mismo, q̃ restituir a la luz los muertos. Asi q̃ el cuerpo de Christo Sacramẽtado obra las resurrecciones mas apriesa q̃ aũ el mismo Christo viuo, y q̃ los gueſos de este Dios son minerales de vida? Luego bien digo, q̃ los gueſos de Benito acen oficios de Sacramento: al primer cõtacto dan vida a vn niño difunto, para q̃ se conozca es varon de Dios, como en la resurrecciõ de aquel moço lo aclamò la Sareptana de Elias: *Nunc in isto cognoui quòd vir Dei es tu.* 3. Reg. 17. v. 14

Aora permitase a mi deuociõ vn reparo, q̃ da a conocer algo del espiritu de Benito. Tres moços allo en la Escritura resucitados. A vno da Elias vida, Eliseo a otro, Christo al tercero; pero cõ esta diferencia, que Elias se ajusta tres veces con el muchacho: *Mensus est super pueram tribus vicibus:* 3. Reg. 17. v. 21 Eliseo dos: *Ascendit, & incubuit super puerũ*, y luego segũda vez: *Incubuit super eũ.* Christo da vida tocando el ataud, vna vez: *Tetigit loculum.* 4. Reg. v. 34. Pues que misterio tiene eso? Ser esas acciones indices de

Rupert. lib. 1. in Deuter. cap. 6.

los espiritus. Como Elias no tiene mas de vn espiritu, a menester ajustarse con el muchachotresveces: como Eliseo tiene el espiritu doblado, se ajusta dos: y como Cristo tiene mas espiritu, que anbos, al primer cõtacto le resucita. Pues si por aî se a de medir el espiritu, no se conparen Eliseo, ni Elias con nuestro Patriarca glorioso, que soberanamente emulo del espiritu de Cristo dà a vn moço su primer contacto vida. Profetizarõ muertos sus gueſos, como los del Profeta Eliseo: *Et mortuum prophetauit corpus eius.* Aun muerto viue a la profecia, à la necesidad, al remedio; no pudo borrar la muerte virtudes, que penetraron mientras viuo asta los gueſos: de vida su cuerpo difunto a los muertos como el de Cristo, para que imiten las acciones de este Señor asta sus cenizas. Asta mas allà de la muerte siguio a Cristo para ilustre afrenta de Pedro, que se precia en nuestro Euangeliode muy sequaz: *Et secuti sumus te.* Mejor sigue Benito, y aun sus Dicipulos en algunas ocasiones, que Pedro. Rara cosa, que los Dicipulos criados en la escuela de Benito, sigan en algunas acciones mas perfectos, que los Apostoles criados en la dicipliná del mismo Dios. En aquel monte Casino taller como natural de Santos, oficinà de Martires, plaça de armas, que puso el cielo contra los vicios, tesoro de prodigiosas prẽdas sobrenaturales, y vmanas: alli pues se cria vn Placido Patron ilustre de esta casa, contra quien aun desde niño armò el infierno raudales: lleuabanselelas sondas, ven los ojos profeticos del gran Patriarca el peligro, enbia à Mauro, que recibiendo su bẽdicion corrio sobre las ondas asta sacarle asido de la melena: *Super aquam*, dice Gregorio el Magno, *cucurrit eumque per capillos tenens carsu rapide redijt.* A Placido, que de ondas a conjurado el infierno para anegarte; pero aũque crezca la tenpestad asta mojar el cabello, libre as de salir del lago, que cuida de ti Benito: y si las losas firmes en algun tienpo se conuirtieron en ondas, en losas se an de conuertir esas aguas. Alfin Mauro anda sobre ellas, como Pedro sobre las espumas del mar; pero aun con mas afortunado suceso: que el Apostol tropieza desconfiado; pero Mauro, no solo pisa, sino corre por el cauce feruoroso: Pedro necesita de la mano, y del inperio de Cristo, quando anda sobre raudales: Mauro no a menester mas, que la voz de Benito para solidar lasondas. Viuo libra a Placido, quando se anega,

Ecc. 48 v. 14.

Greg. li. 2. dialog cap. 7.

ga, su voz, y muerto da voz à vn difunto su contacto. Dos milagros ace Benito con lo q̃ vno Cristo. En Nain da vida con el contacto, y la voz: *Accessit & tetigit loculum, & ait: Adolescens tibi dico, surge.* Benito libra à dos moços, al vno con la voz, y al otro con el cõtacto, y assi parece sea aorrar de costa obrar Dios por su medio los beneficios. Adelantemos el discurso con otro prodigio, que en su traslacion sucede. Con la tierra de su sepulcro cobran los ciegos vista, quando a tantos ciega la tierra: asta en esto quiso Dios fuese imitador de sus glorias.

§. V.

Que el sepulcro de Benito goza los priuilegios, que goza el Sacramento, y acen gloriosa la sepultura de Cristo.

GLoriosa, dixo Isaias seria la sepultura de Cristo: *Et erit sepulchrum eius gloriosum.* Y biẽ en que consistio esa gloria? No solo en auer renacido mejor que el Fenix, pues este renace de sus cenizas, y Cristo sin esa costa se restituyò a nueuas glorias, sino en auer auyentado ceguedades, y infundido a los ojos luces. Llegan las mugeres a vngir el cuerpo, que turbadas de sus temores sospechauan difunto; y el Angel dice miren el lugar ya vacio: *Venite videte locum vbi positus erat Dominus.* Matth. 28. v. 6. Pues aora las detiene en que miren la sepultura, quando es bien vuelen presurosas a dar nueuas tan felices à los Discipulos? Si, dice Crisologo, que no solo quiere se conozca, que ya Cristo a resucitado, sino tanbien, que el lugar, donde descansò, es glorioso: pues en que se a de conocer? En que esa tierra, dice el gran Padre, ilustra los ojos de la muger, que auia oscurecido la serpiente en el Paraiso: *Mulieres vocat Angelus ad videndum, vt sacri corporis locus mitigaret oculos, quos diabolo claudente vetitæ arboris macularat aspectus.* Chrysol. ser. 77. Dè luz la tierra, que ospedò en su seno a Cristo, y conozcase la virtud de ese cuerpo, pues pudo acer, que diese la tierra vista. Al sepulcro le comunicò el cuerpo esta gloria, que es calidad suya, y especialmente en el Sacramento. Aun quãdo camina con los Discipulos a Emaùs, no le conocen sus ojos asta, que les dio el pan vista: *Oculi eorum tenebantur.* Luc. 24. v. 17. & 29. Ciegos caminan, aunlleuando conigo a Dios; pero el pan desterrò ceguedades, y infundio luces: *Accepit panem & benedixit, ac fregit, & porrigebat illis: & aperti sunt oculi eorũ.*

Auguſt. In Cat. Que bien Aguſtino! *Non incongruenter accipimus hoc impedimentum in oculis eorum à Sathana fuiſſe: à Chriſto facta eſt permiſſio vſque ad Sacramẽtum panis.* Aun Criſto reſucitado no dàviſta a ciegos ojos, por reſeruar eſtas glorias a ſu cuerpo Sacramentado, y a ſu ſepulcro; pero ama de ſuerte à Benito, que no ſabe negarle prerrogatiua: Su cuerpo goza gages de Sacramento, pues reſtituye ojos, y ſu ſepulcro da viſta como el de Criſto. Al trasladar eſtas dulces prendas à Floriaco los ciegos cobran para mirar al Sol ojos, los coxos pies, los difuntos vida, las plantas ojas, los prados flores.

Aduirtio con ſingular piedad Teofilacto, que el ſepulcro de Criſto auia ſido en vn jardin, porq̃ debieſen a aquel cuerpo las flores ſu luz, las plantas ſu gala, los prados ſu ponpa: *Erat in loco, vbi crucifixus eſt, hortus, & in horto monumentum nouum, in quo nondum quiſquam poſitus fuerat: ibi ergo poſuerunt Ieſum.* Eſtraño ſepulcro vn jardin; pero para la muerte ſienpre fue jardin el ſepulcro: no auia otro mauſoleo, que conſagrar la piedad, no auia otro lugar mas funeſto para ſepulcro? O quantos jardines fueron ſepulcros a Dios! O quantas floreſtas fueron piras a la vittud!

Ioa. 19. v. 41.

Aqui enpero conſagrò la deuocion todo diuertimiento en proteſtacion de dolor, y quiſo el cielo fueſe el ſepulcro en vn guerto, porque aquella fuente ſellada a diligencias del odio comunicaſe raudales puros para ermoſear los jardines: *Miſticè datur intelligi, quod per Chriſti ſepulturam omnes innouamur morte & corruptione deſtructa.* A la eficacia de aquellos gueſos mejor, que al vmor de los criſtales debio el jardin ſu ermoſura: ronpiò ſu carcel verde la roſa a peſar del tienpo, y de la priſion: viſtiò purpura ardiente el clauel, maduraró à ardores de tanto Sol, ſi agreſtes antes, los frutos: vyò la muerte, y reſpirò el canpo vida. Eſos fueron los efectos de aquel ſepulcro, y eſos tiene aun con nueuos realces el de Benito: ſus reliquias sõ la Flora de los jardines: q̃ curtida eſtaba a deſabridos cierços la tierra, que deſnuda a rigores del Diciembre, que enbargada la ponpa de los arboles a granizos, à yelos! quando eſte Sol de occidente muy lucido, aũ quãdo muerto, à vitales influxos deſata a peſar del tienpo flores, viſte a las plãtas de gala, y aſta las eſpinas cõuierte en roſas. Tiene calidades eſta vrna muy del ſepulcro de Criſto, y ſi eſte mueſtra ſu eficacia en atropellar al tienpo ſus leyes, a la na

Theoph. In Cat.

tu-

turaleza sus fueros llenando el campo de frutos, aquella madura frutos, pule flores, esparce rosas: al pasar solo con verle se obligaron los mas secos arboles a reuestirse de gala, y las espinas avestirse de enmosura, rara virtud la de aquestos guesos, pues participò de ellos la tierra la virtud para dar vista: de su sepulcro se formão ojos para declarar abitò en estos guesos vna como virtud infinita:

§. VI.

Que es testimonio de soberana virtud sirua a efecto contrario la criatura de lo que lleuò su naturaleza.

Aciale à Cristo oposicion la inuidia de los Escribas, negabã su diuinidad por desacreditar su poder, y por executoriar la verdad, y porque fuese ilustre el triunfo cõtradiciendo la inuidia reduxo la probança à sus marauillas: encontrò vn ciego, à quien la naturaleza antes injuriosa, q̃ bien echora auia negado la luz, conpadecióse de ver vn onbre tan ciego por descuidado, y tan descuidado por ciego, y mezclando su saliua con el poluo le vngio los ojos: *Expuit in terram, & fecit lutum ex sputo, & liniuit lutum super oculos eius.* Gentil colirio; pero en las manos de Dios aun el veneno es antidoto: si la cõpasion inclina à dar à este ciego vista, porque no abreuia el despacho, quando puede darla con el imperio? Resistiranse los ojos de oscurecidos, y enseñados à su noche les arà disgusto la luz? y ya q̃ aya de aplicarse remedio, para que tierra, pues seruirà mejor para cegar a quien vè, que para dar vista à quien està ciego? Vngir los ojos con barro, menos parece abrirlos, y mas tapiarlos. Es el caso, dice Agustino, que la vista deste ciego auia de ser executoria de la Deidad, y porque no pusiese alguna excepcion el odio, quiso valerse de tan contrario remedio, que dar luz con la oscuridad, y aclarar la vista con tierra arguye vna virtud infinita: *Expuit Dominus in terram, de saliua lutum fecit, quia Verbum caro factum est.* Si infundiera Cristo la luz cõ su imperio, obrara vna marauilla; pero la obrara sin resistencia; pero à cer sea salud la enfermedad, sea luz el poluo, y que sirua de ojos el barro es argumento de omnipotencia, que à menos, que vna valentia diuina, no oluidara sus calidades vna tierra tan villana: *De saliua lutum fecit, quia Verbum caro factum est.* Por mas que vocee la emulacion, por

Auguſt. In Cat.

Ioan. 6. v. 6.

mas que contradiga la inuidia, quedara conocida la omnipotencia, que no cediera tã rudo genio à otra menor eficacia: *Voluit docere*, dice Crisostomo, *se ipsum esse Creatorem, qui in principio vsus est luto ad hominis formationem.* Si formar al onbre de lodo arguyô diuinidad, darle luz con tierra fue testimonio de omnipotencia. Assi? Pues sea tal Benito, que la tierra de su sepulcro dichosa, esponja de su virtud dè vista a los ciegos, y tenga por singular priuilegio lo que tiene Cristo por si: y si à Cristo le declara diuino la luz de vn ciego, quando contradice la tierra, aga contradiciones la tierra, y porque se conozca es su virtud imitadora sagradamente de la diuina, reciban los ciegos luz. O amables prendas, ò seguras fincas a nuestra dicha, peregrinad, no pareis, sean muchas las traslaciones, pues en todas ellas interesamos, pues a vista de vuestra vrna se mejora tanto naturaleza.

Chrysost. In Cat.

Aduirtio Anbrosio q̃ mezclada la sangre de Abel, con tierra se izo de parte de la vẽganca: *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* La tiera le pegò esta calidad à la sangre con su contacto; sin que mejorase à la tierra su dulce genio: *Non dixit de fratris corpore; sed de terra clamat: & si frater parcit, terra non parcit.* No pudo la sangre de Abel mejorar la tierra de condicion, anelò grosera venganças, instò manchada por penas, y eso dixo San Pablo auia sido credito decoroso de la sangre, que vertio Cristo, pues mejorò à si la tierra, que oluidando su condicion no vocca ya venganças, sino pide misericordias: *Melius loquentem, quã Abel*, y Anselmo: *Quia Patrem interpellat pro nobis, & ideò loquitur melius.* Tiña la sangre de Abel la tierra, y sea tan dura su condicion, que aun no se dexe vencer de las valentias alẽtadas de esa virtud: porque crezca lustres à la de Cristo, quando a pesar del grosero genio la enseña a mudar estilo: *Patrem interpellat pro nobis, & ideò loquitur melius*: pues si se conoce la diferencia de la sangre de Cristo a la de Abel, en que esta no pudo enseñarle nueuo estilo, y aquella izo degenerase interesadamente su condicion, grandes ventajas acen a las demas las reliquias de San Benito, pues con sola su presencia mejora de calidades la tierra. Aprisione el Diciembre en elados grillos las plantas, destierre con enojados ceños las flores, vista abrojos descortese la tierra, mirense pobres las plantas, porque al pasar las reliquias

Gen. 4. v. 10.

Ambros. In Cat. Lippo.

Ad Heb. 12. v. 24 Anselm. hic.

de

de Benito trueque en ya tanto la fuerte, que las planta vistan ojas, los campos flores, el ayre luces. O sagrado argumento, ò seguro testimonio de inmortalidad, ò gueso soberano, de cuya virtud se mejorã todas las vidas, la vegetatiua en los campos, la sensitiua en los ojos, la racional en los muertos! O poder grãde, pues no cupiste en la vida, y aun vnes contradiciendo la muerte: *Eius potestatem*, repita Basilio, *non vnà cum ipso de mortuo humus consepeliuit*. Pudo la muerte enbargar al grã Benito el aliento; pero no pudo estorbar, ni la muerte su virtud: voló el alma, que la pretendia en ambicion sagrada celeste esfera; pero quedò el cuerpo mineral rico de vida, para que nueuo Eliseo restituya à los muertos vida.

En el sepulcro del Profeta arrojó el temor vn muerto, y siendo el sepulcro posesion tã de la muerte fue en esta ocasion alaja muy de la vida: *Proiecerunt cadauer in sepulchrũ Elisæi, quod cum tetigisset ossa Elisæi reuixit*. Estraña virtud la de Eliseo, conmutar el sepulcro en cuna, eficaz traça acer vida lo que era actiuo veneno! prodigioso solar, del viuir vna gueta del fenecer! Fue competencia, dixo Cirilo, entre el sepulcro, y entre el cuerpo de Eliseo: el sepulcro arma sus orrores, preuiene sus sonbras, alienta sus gusanos para reducir el difunto a asquerosa tierra; pero la virtud de Eliseo es tan valiente, que ya no se contenta con estorbarle al sepulcro los intentos, sino a obligarle pasa a dar vida, porque le tribute inmortales triunfos: tal era el cuerpo, que en la eficacia pudo acer veces de espiritu: *Iacens in sepulchro Elisæi mortuus mortuumque corpus prophetæ attingens vidificatus est, atque ita mortuum corpus prophetæ perficit opus animæ*. Si el espiritu a gueso muertos dio en Ezequiel aliento, el cuerpo de Eliseo 1zo veces aqui de espiritu. Ya el sepulcro fue mineral rico de vida, si antes era fautor de la muerte: no pudo resplandecer mejor la virtud del espiritu doblado de aquel Profeta, q̃ dando a la muerte vida, y durando a despecho de la muerte: pero si se repara en vna circunstancia no pequeña se auentaja ilustremente Nuestro Benito: porque el cuerpo de Eliseo fue necesario tocarle, bastó al de Benito verle: à distancias grandes reuerdecen los arboles, resucitan los difuntos, visten primaueras los prados. O virtud actiua, para quien todo el mundo parece esfera.

Que

§. VII.

Que si la virtud de otros Santos piden para obrar cercanias, à la de Benito aun no la estorban distancias.

LA actiuidad de vna luz se conoce en la distancia, q̃ vence: mayor lunbrera, que la Luna llamò la Escritura al Sol: *Luminare maius, vt præesset diei, & luminare minus,* *Gen. 1. v. 16.* *vt præesset nocti*: y canpea biẽ su grandeza, pues vence mayor distancia, el primer orbe ocupa la Luna, y luciendo tã cercano a esto sublunar su globo se auiene con las tinieblas, y si bien los tenpla totalmente no destierra los orrores: mas lexos viue el Sol, pues le coloca el matematico en el quarto circulo, y arroja tan alentados rayos, que ni consiente noches, ni aun suele permitir nubes: mas actiuo le asegura la distancia, pues no le enbaraça la ausencia.

Llegòle vn leproso a Cristo, y tocandole le restituyò la salud: *Extendens Iesus manum* *Mat. 8. v. 1.* *tetigit eum, dicens: Volo mundare: & confestim mundata est lepra eius.* Biẽ descubrio aqui el contacto la virtud; pero aũ no llenò toda su esfera la actiuidad, dar salud con el contacto, obrar en lo no remoto arguye poder; pero sola acredita el poder su valentia, quãdo luce en los desvios a cõtra dicionesde la distãcia. Diez leprosos salẽ al encuẽtro a Cristo; pero tan lexos, q̃ fue menester esforçar la voz: *Steterunt à longè, & leuuerunt vocem dicentes. Iesu præceptor miserere* *Luc. 17 v. 12.* *nostri.* Dicelès Cristo agan las diligencias que les ordena la ley, y al retirarse por executar la obediencia recobraron la salud: *Dum irent, mundati sunt.* No se aduierte la diferencia de estas acciones? Estos leprosos no se llegan como aquel: y asi parecen mas lentos en pretender su salud. Corred veloces, acercaos ligeros, para que la mano os toque, que ya el contacto està echo a alcançar de esa enfermedad victoria: porque injuriais detenidos vuestra Fè, y porque os estorbais detenidos? Si en sedientas ansias de vuestra salud volabais apresurados: *Occurrerunt ei*: porque enbargais ya esos importantes vuelos? *Steterant à longè.* No fue falta de Fè, dice Tito Bostrense con aduertencia; antes fue lisonjear a su confiança; pues si otros presumieron salud del cõtacto, estos solo del aspecto. Lexos, discurren, nos retira nuestro achaque; pero la virtud de Cristo es de tanta esfera, que vencerà mas triunfante la distancia: obrar en la cercania puede acerlo aun limitada virtud; pero vẽcer la distancia solo la soberania,

nia: y asi estos leprosos mas aplaudidores piden, mientras mas distantes confian. *Præstolabantur*, dixo el Bostrense, *transitum Iesu solliciti, donec aduenientem Christum viderent: vnde sequitur: Qui steterunt à longè.* No mucho despues añade: *Propter experientiam virtutis eius.* Menos campea la virtud, quando da vida el cõtacto, y luce mas quando la infunde a distancia grande el aspecto: y asi confiar de lexos no fue desdoro, sino fue aplauso. Pues si las distancias son indice a la virtud, grande es la de san Benito, no solo porque al contacto de sus reliquias resucitan los muertos, sino porque al trasladarse su vrna florecen a distancia grãde los campos: que si la virtud ostenta su actiuidad en prolixa esfera, casi no tiene termino en la que obrã estas sagradas reliquias, porque resplandezca mas su virtud.

Titus in Cat.

Persuadido Grezi mas de su cudicia, que de los exemplos ilustres, que auia visto en Eliseo, trata de lograr la ocasion, que la liberalidad de Naaman ofrece, y porque Eliseo no le inpida, dexa que Naaman dè la buelta àcia su tierra, y sealeje de la vista: ya caminaban de refresco los tiros, quando los alcançò la cudicia a ligeros vuelos: admiracion fuera, y mas raro que obrar el dueño el milagro, si no viera despojado al pretẽdiente el ministro: volvio disimulado a los ojos de Eliseo; pero declarôle el Profeta todo el suceso, y lo que fue en Grezi industriosa disimulacion de la maña, le sirvio a Eliseo de abono a la perspicacia mas que singular de su vista: *Nonne*, le dice Eliseo, *cor meum in præsenti erat, quando reuersus est homo de curru suo in occursum tui?* No solo, dice Eliseo, alcançò lo que manifiesta la luz ofreciendolo a la presencia; sino lo que encubre cautelosa la distancia: *Quæretur quomodò Elisæus videre poterat id, quod faciebat Giezi cum Naaman*, dice el Abulense, *quia isti procul positi erant ab Elisæo.* Distantes estaban; pero tan de lince erã los ojos, que alcançaron a tan dilatada esfera: no pudo auer mayor argumento de la virtud de los ojos, que ver lo que pasaba en tan remotos desvios: *Respondent quidam quòd poterat Deus eleuare Elisæum in aere, vt ipse videret quod faciebat Giezi, & Naaman*: y confirma el caso el Tostado alegando a san Gregorio en los prodigiosos casos de san Benito: *Videtur colligi ex dictis Beati Gregorij, 2. dialogorum, vbi loquitur de quodam miraculo Beati Benedicti, qui res longè à se positas vidit, & tunc,*

4. *Reg.* 5. *v.* 26.

Abul. q. 34.

tunc, quando ſe leuantè illico, in quo ipſe erbat, illas fieri denunciauit. Ver lo que eſtà cerca arguye no ſer ciegos; pero ver lo muy diſtante ſer linces, que la diſtancia es credito de la viſta. O quien era la de Benito, pues ſin que embaraços eſtorben vè a Placido, quando lucha con las olas para procurarle el remedio: en las alas de ſu obediẽcia piſa Mauro las eſpumas, y por mas que los peligros ſe retiran de ſus ojos, ven ſus ojos, y remedian los peligros. Viue muy alto Benito en el trono de ſus meritos; y aſi alcãçan a ver lo mas ſecreto ſus ojos: por mas que el odio ya en el vaſo, ya en el pan diſimule el toſigo, conoce el Santo el veneno por mas que el miniſtro ſe mienta Torila, le manifieſta: gran claridad de viſta, pues ni cortesanos pudieron oſcurecerla, ni acertaron emulos a engañarla; todo lo ve ſu eſpiritu, todo lo conocen ſus ojos, tan ſobre los demas es ſu virtud excelente, que ni traças de la induſtria pueden engañar ſu viſta. O Profeta grande, ò ſabio eſpiritu, ò virtud excelente, pues ni ſe encubren los deſvios a tus ojos, ni las diſtãcias baſtan a inpedir la eficacia de tus gueſos! De flores ſe alfonbra el campo, quando ſe traslada el cuerpo, de luces ſe entolda el ayre, quando camina al cielo ſu eſpiritu: irbiẽdo en reſplandores mueſtra el venerable anciano el ayre, por donde aquel eſpiritu puro ſube, y nò ſin miſterio yerbe el ayre en reſplandores: tomò aquel eſpiritu altiuo de Lucifer poſeſion del ayre, llenandole de tinieblas: por eſo le llamò San Pablo: *Principẽ potẽſtatis aeris huius*: y eſte rãopueſto Benito

Ad Eph. 2. v. 2.

§. VIII.

Que el cuerpo muda la ſentencia en flores, y el eſpiritu le ocupa el ſitio al demonio con luces.

TOlerò Criſto eſpinas en ſu cabeça quãdo ſe ſacrificò a la muerte: *Portans coronam ſpineam*, dixo San Iuan: y Geronimo dixo, que ſi viuo padeciò eſpinas, muerto izo produxeſe la tierra roſas: por eſo es el entierro entre flores, que como ya auia padecido abrojos, con ſu ſangre los mejorò en apacibles claueles, y ſi fue tributo, que pagò la tierra a la maldicion brotar ſentidas eſpinas, ya muerto el pecado ceſò tanbiẽ la penſion, y en el huerto cercaron al cuerpo de Criſto roſas: *In corona ſpinea maledictũ ſoluit antiquum*, dice Geronimo. Bien cumple el cuerpo al tocar la tierra ſu obligacion,

Ioan. 19 v. 5.

Hieron. in Cat. ad 27. Matth.

re-

reduciendo a claueles los abrojos; pero aun no quedaba el enemigo ſin plaça, aun ocupaba el ayre, donde a tiros de oſcuridad acia guerra: pues q̃ remedio? Que ſuba Criſto a los ayres en las alas de ſu Cruz, para que vença luz tan bella à tinieblas tan oſcuras: *Nunc Princeps huius mundi eijcietur foras*, dice: Aſi, que Criſto deſpojò al enemigo del ayre al ſubir fixò a la Cruz y a la tierra la librò el cuerpo de eſpinas: pues ſi eſas ſon propriedades muy ſingulares de Criſto, ſea tan priuilegiado Benito, que goze eſas propiedades: llene el eſpiritu al ſubir el ayre de luces, y ſu cuerpo matice el campo de flores, para que ya ni ocupen oſcuridades el ayre, ni manchen la tierra eſpinas. Dos triunfos conſigue al deſatarſe aquel lazo entre cuerpo y alma, y en repetidos gemidos llora ſu infelicidad el demonio: no le ata Benito en cadenas duras? no le ocupa ſus regiones? no deſtroza idolatrias? Si, pues claro eſtaba auia de retirarſe el demonio a las infernales ſonbras dexando el ayre, ſi le vence a puntas de luz Benito: claro eſtaba que ſi arrojãdoſe a las çarças traſladò a ſu cuerpo las eſpinas, auian eridas ſus venas de cõuertirlas en roſas. Subid Patriarca iluſtre en ermoſa ponpa de luces, para que vueſtro aplauſo ſea para los onbres triunfo, para que vueſtro triũfo ſea a los demonios tormento, y pues vueſtra ſagrada vrna eſtà enſeñada a acer de los abrojos claueles, copioſa mies de roſas os ofrecen en eſte tienpo nueſtras eſpinas: el cielo nos amenaza con rayos, el ayre con ceños, la tierra nos maltrata con abrojos: llenad glorioſo Padre de ſerenidades el ayre, obligad interceſſor a piedad los cielos, conuertid en roſas tãtas eſpinas, mejorenſe ya los tienpos, ceſen tan moleſtas inquietudes, deſterrad de nueſtro ſiglo tãtos afanes, conuiertanſe en paz eſtable tantos eſtruendos de guerra, debamos a vueſtra interceſion la ſerenidad, la ſalud, la quietud, la paz, aumentos muchos de gracia, crecidos colmos de gloria:

Quam mihi, &c.

***

SER-

SERMON DE LA TRANSLACION DEL SANTISIMO à la Capilla Real, predicado Martes tercero de Quaresma.

Caro mea verè est cibus. Ioann. 6.

Si peccauerit in te frater tuus. Matthæi 18.

INnteresada deuocion, anbicion loable auer trasladado al Palacio Real el mayor misterio, que si bien solo preten dio la fineza acreditar su cordial y eredado afecto, ese mismo afecto llega a eternizarse el trono. Y no sin especial prouidencia reseruò Dios esta accion para los tienpos de Filipo Quarto el Grande nuestro Monarca, cuya vida dilate prolixos siglos el cielo: porque se conociese, que a pesar de la emulacion, y a despecho de la eregia serà inmortal su corona. Ya Ezequiel cõ los colores de vna enigma, y cõ los pinceles de vna parabola dibujò tan ajustadamente este caso, que no le quedò mas q̃ cudiciar al deseo. Vna aguila, dice, a quien la ermosa variedad de sus plumas dio renonbre de sienpre grande vino al Libano, y trasladò a su nido la medula mas incorruptible del cedro: *Aquila grandis magnarum alarum, longo membrorum ductu, plena plumis & varietate venit ad Libanum, & tulit medullam cedri.* Que el Aguila sea Rey de las aues no admite duda, ni lo dexò Vgo Cardenal a la cortesia: *Aquila est Rex auium*, ya qual aya sido esta medula del cedro, y que efecto pronostique su traslacion, lo explicò muy de mi intento: *Vbicumque fuerit corpus, illuc congregabuntur & aquilæ, corpus Iesu Christi scilicet.* La medula, que siruio al Aguila Grande de reclamo, fue el Sacramento: *Corpus Iesu Christi scilicet*: y fue ese

Ezechi. 17. v. 3.

Hugo hìc.

ese buelo tan feliz, que a pesar de los senblantes de la fortuna serà estable su grandeza: *Vt firmaret radicem suam*. Otra vez Vgo, *id est imperium suum*: Pudo formar la imaginacion lugar mas ajustado a nuestro caso, y a nuestro intento? La Aguila, a quien dio renonbre de Grande el mundo, la que dilata sus buelos, no menos que el Sol sus rayos, trasladò a su Palacio Real el Sacramento, y asi conpitirà con las eternidades su trono: y porque no faltase ninguna circunstancia a esta dicha, Maria Señora nuestra dixo de si era en el Libano aqueste cedro: *Sicut cedrus exaltata sum in Libano*: y pues se gloria de auer dado aqueste fruto, sienpre solicitarà negociarnos gracia para su aplauso: lleguemos pues a cobrarla diciendo con el Angel: *Aue Maria*.. *Eccl. 24 v. 17.*

Caro mea verè est cibus. Ioann. 6.

Si peccauerit in te frater tuus. Matthæi 18.

GRan seguro de quien es menos viuir tã enlazado en la fortuna con quiẽ es mas que qualquier golpe aya de executar dos eridas, sin que sea posible maltratar al pequeñuelo, sin erir al poderoso, pues quando a este no le obligaran a la defensa agenas vtilidades, era forçoso tratase de ella por sus mismos intereses. Soñó Nabuco, que eridos los pies de varro, se conuertia en pauesas negras el oro, y fabricò del metal precioso toda la estatua: dependia el lucimiento de la cabeça de la seguridad de los pies, y asi se desvelò en estable cer los pies por conseruar lucimientos a la cabeça. Todos los misterios de Cristo son a nuestra dicha seguras fincas; pero entre todos el Sacramento destierra singularmente nuestras congojas: tan estrechamente se enlaza en este misterio el oro de la diuinidad con el barro, de quien dignamente comulga, que ya parece resulta de los dos vna misma naturaleza, con que tanbien lo llega a ser la fortuna: *In me manet, & ego in illo*. El que se alimenta de mi carne, dice Cristo, se traslada a mi, y yo me estrecho con èl, y como es forçoso, que yo a quenta de mi diuinidad viua, tanbien lo es, que a beneficio de aquesta vnion el que me comulga, no mue-

muerta; y si el onbre estaba antes expuesto al duro golpe de la Parca por terreno, ya se a eximido de aquesos riesgos por auerme comulgado, que como en ese lazo estrecho de amor, aunque nos quedamos para el exercicio de las voluntades dos, somos a pesar del numero para la fineza vno, abremos de correr siempre la misma fortuna, y abrè de oponerme siempre a su riesgo, atẽdiendo a mi decoro: *Sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui mãducat me, & ipse viuet propter me.* Razon es esta que debe alentar muy fundadamẽte nuestra confiança, aun en los mas varios semblantes de la fortuna. Muchos y muy Augustos blasones miro en los siempre Reales timbres, con que se coronan nuestros Monarcas: y aunque los defiende el aliento de vn siempre inuicto leon, cõ todo eso no me asegurara, que lo muda todo el tiempo, a no ver vnido con estas armas, y pendiente de ellas vn candido soberano cordero; pero con èl todo temor cesa, porque a quenta suya se a de coronar siempre de laureles el leon: que como para descaecer el leon, es forçoso que llegue tanbiẽ a descaecer el cordero, no siẽdo posible q̃ al cordero le falten lauros, no lo es que el leon dexe de coronarse de triunfos. Tan enlazados estàn en esas armas leon, y cordero, que la fortuna del leon sirue siempre al aplauso del cordero, y los lucimientos de este cordero son seguros del leõ. Aora demos pruebas a esta verdad, y sea la proposicion

§. I.

Que viuen tan enlazados los triunfos del Leon con los aplausos de este cordero, que no pudiendole faltar al Cordero aplausos, es forçoso que el Leon se corone siempre de triunfos.

OYò Iuan se auia coronado vn Leon Real de victoriosos trofeos: *Vicit Leo de tribu Iuda*, desenbaraçò de las lagrimas los ojos, y vio aclamar en festiuos regocijos la victoria de vn inocente Cordero: *Dignus est agnus, qui occisus est, accipere virtutem, &c. & honorem, & gloriam, & benedictionem.* Parecer pudo engaño lo que fue singular misterio: Si triunfò el leon: *Vicit leo*: como son los aplausos al cordero: *Dignus est agnus accipere honorem*: y si se tributan al cordero los onores, porque se afirma, que el leon se coronò de floreciẽtes siempre laureles? Porque viuen tan enlazados los lustres del Cordero, dice Ricardo, con *Apoc. 5. v. 5.*

con los laũros del leon, que quando batalla el leon, es por que goze mas aplausos el cordero: y assi no fue desproposito, sino misterio ver al cordero aplaudido, si el leon triunfò victorioso: bien le estaràn siempre al cordero los triunfos de este leon, pues quando se refieren sus enemigos vencidos gozarà cercado de resplandecientes luces en eminente trono, como lo miramos oy, religiosos obsequios, y dignos cultos: *Leonem audiuitin promissione, vidit agnũ in exhibitione.* Tan vna misma cosa es gozar el leon trofeos, y tributar al cordero aplausos, que mira Iuan los aplausos en oyendo los trofeos. Conjurense las furias todas del infierno contra la casa de Austria, que à su despecho à de lucir inmortal: estriban sus creces en la veneracion de este Dios Sacramentado, y como viuen tan enlazados lauros de esta siempre Augusta casa, y cultos de aquella sagrada mesa, no pudiendole faltar onores à aquesta mesa, no le faltaràn lucimientos à esta corona.

Richar. hìc.

Allabase Iacob à la muerte, y tratò de bendecir a sus ijos, quando al llegar à la Tribu Real de Iuda le dio por timbre vn leon: *Catulus leonis Iuda*, y le profetizò, que seria eterno su imperio, y que cederian sus enemigos tiniendo à dicha el poder vyr, tan lexos mirarian siempre el vencer; *Non auferetur sceptrum de Iuda: manus eius in ceruicibus inimicorum*: y bien en que prueue Iacob tan estable fortuna, y inmortal gloria? Ya lo dice: *Ligans ad vineam pullum suum*: està enlazado con la vid siempre fecunda, y como ambas fortunas es forçoso anden à vn mismo paso por estar eslabonadas en feliz vinculo, ò le a de faltar a la vid la ponpa, ò el leon a de poseer establemente la dicha. Singular razon: pues tan dificultoso le serà al odio arrancar la vid, por acer pedaços el cetro? Aun estando vnido a vn monte, intentarà la invidia no desatarle, sino vencerle, pues que serà estãdo à vna vid, que sin dificultad se descepa, y cõ muy poco trabajo se desarraiga? Luego menos atento profetiza Iacob eternidades al leon por el vinculo que a estrechado con la vid, y aduertido mas pudiera prometer seguridad a la vid por muy cercana al leon. No se aduierte, dice S. Ipolito martir, que esa vid es Christo, cuyo fruto es aquel generoso vino: *Christus vitis vera populum ex gentibus sibi alligauit.* Si fuera la vid con quien se vnió el leon, de las ordinarias, no fuera esa profecia fundada; pero como

Hippol. hìc. in Ca. Lip pom.

Genes. 49.

era el Sacramento, fue muy discreta, pues estando enlazados vid y leon en estrecho vinculo, y auiendo de ser las glorias de la vid sienpre eternas: *Christus vitis vera*, no podia el leon dexar de gozar constantemente las dichas, pues quando pudierā flaquear por vmanos los denuedos de su brio, saldrà a la defensa Dios, porque tenga la vid aplauso: *Christus vitis vera populum ex gentibus sibi alligauit.* Sirua al intento tanbien de prueba nuestro Euangelio: Si pecare, dice Cristo, contra ti tu ermano, corrigele: llamòle ermano, porque aseguradoel vinculo de la sangre se mirase como proprio el ageno credito, ò el desdoro: *Hic Dominus eos comprimit*, dixo Crisostomo, *& redargutionem fieri iubet dicens: Si peccauerit in te frater tuus*: y añade: *Cùm vindictam expetere debebat, hic salutis videtur diligentiam habere, maximè hoc eum potest propitium facere.* Si no se mirase como ermano el delinquente, podia desenfrenarse el furor; estando enpero vnidos los daños a los aumentos del ofensor, y ofendido, abstendrase qualquier cuerdo de executar sangrientas vengancas por atenderse a si mismo, y a sus medras: *Maximè eum potest hoc propitium facere.* O Señor, y como vuestra misma doctrinā a de ser nuestra defensa! Bien merecian nuestros delitos muchos castigos; pero esta carne soberana no solamente nos declara vuestros ermanos, sino con vuestra misma persona vnidos: *In me manet & ego in illo*, y si el vinculo obliga a oluidar desatenciones, obligueos, Señor, à oluidar nuestras desatenciones tan apretado, y estrecho vinculo. Que gran dicha de los onbres aquesta vnion, y que gran vnion con el Sacramento la de aquesta Monarquia! Tantos intereses se le an recrecido a Dios de los aumentos de esta corona, que es España donde viue mas pura la Religion, donde triunfa de sus enemigos la Fè. Esta verdad es a todos tan notoria, que ni puede no confesarla la inuidia, ni contradecirla la ceguedad, pues durara sienpre el cetro; *Non auferetur sceptrum*, que es eterna sienpre esta vid: *Ligans ad vitem pullum suum.* Ni el tienpo con sus asaltos, ni la inuidia con sus odios podrà deslucir vna Monarquia, que es Mayorazgo de la Fè, y anparo a la Religion. Bien està; pero luego ocurre no poca dificultad: Si le và tanto a Dios en que España resplandezca sienpre florida, como en estos tienpos se a visto tā congojada? Porque amante este Señor la quiere

In Cat.

mas

mas estrechamẽte vnida, y mas acendradamẽte perfecta. No pretendio Dios erir, sino amedrentar, y amedrentando atraer. Ya no se a visto, pues en la misma tormenta se va labrando bonança?

Entrò Cristo con sus Apostolos en vna naue, reclinòse en la popa, y descansò vn rato misteriosamente dormido, conjuraronse contra la nauecilla los vientos, ensoberuecieronse las espumas, bramaron las olas, y si poco rato antes, quando el dueño estaba despierto, pisò la barquilla cõ serenidad el golfo, ya se vè muy çoçobrada, y muy conuatida: las fuerças se apuran, las jarcias faltan, las ondas crecen, congojados los Apostoles se acogen al puerto, que dormia en la misma nane, y a voces interrunpen el sueño por escapar el peligro: *Excitant eum, & dicunt illi: Magister non ad te pertinet quia perimus.* Despertò Cristo, y repreẽdioles la poca Fè: *Quid timidi estis modicæ fidei?* No parecia digna esta accion de ceño: aprieta la borrasca asta acer pedaços los remos, conjuranse los vientos asta destroçar los linos, corcobea inpaciente el mar por sacudir el peso de si, y temer tan apretado riesgo se censura poca Fè? Antes parecia singular Fè, confiar se amansaria tã de

Marci. 4. v. 38.

Mat. 8. v. 35.

secha borrasca solamẽte con la vista. O como es gran cordura para aplacar tempestades llegarse à Dios, y despertarle à vmildes, y feruorosos clamores, quando por no declararse enojado se acè dormido! Alfin esta accion se calificò por de poca Fe, no porque se repreendiese la confiança; sino la demasiada congoja, y bien en que estubo ese yerro? En la misma razon que alegã. Inportabale tanbien a Cristo para tener en que descansar, que no pereciese la naue: *Non ad te pertinet quia perimus?* y asi no podia dudarse, que quã do no lo merecieſen los Dicipnlos, auia de quietar Cristo la tempestad por atender sus descansos: en esa naue, donde los çoçobra el riesgo, tiene èl su aliuio, pues dicho se estaba no auia de permitir que se apoderasen de ella las ondas, pues fuera quitarse el tro no el dar lugar al naufragio: y asi no ay que temer por mas, que los vientos se conjuren, que le va à Dios su descanso en que los Dicipulos no padezcan en aquesta ocasiõ riesgo: *O mare reconcilia mihi discipulos*, decia Basilio, *ò pericalum, quo docemur vbi salutis sit anchora.* Estar alli la salud les asegnraba, pues era cierto, q̃ por noperder la popa, auia de enfrenar de los vientos la violencia, y sosegar la borrasca:

Seleuc. ora. 22.

gozar los Discipulos de mansas serenidades les ocasionò, que se retirasen algun tanto, y que no estubiesen tan assistentes a su Maestro, y porque cõpelidos de la tempestad se acercasen, dispuso Dios se inquietase el mar; pero solo fue amenaza originada de la fineza. Assi, que la seguridad de la naue consiste en que tiene en ella Christo su vtilidad? Pues a pesar de la conjuracio de los vientos a de lucir la casa de Austria sienpre Augustissima, y se a de eternizar su corona, q̃ està enlazada cõ la Religion, con la Fè, con el Sacramẽto: y si alguna vez dà Dios licencia a los vientos contra esta naue, no es naufragio, sino exercicio: solo es porque sacudamos sueños, y porque inploremos su fauor acercandonos mas con feruorosos suspiros. Bien prueba esa verdad el misterio que celebramos; pero aun mas en particular alienta nuestra esperança auer dispuesto el cielo se trasladase en tienpo de Filipo Quarto Nuestro Señor este Sacramento Augustissimo a su Capilla. Si te ofendio tu ermano, dice nuestro Euangelio, entrate por sus puertas, porque el mismo entrar te obliga a olvidar enemistades, y pretender estrechezes: hallase el que faltò, estorbado cõ los grillos de su mismo enpacho, y con los temores de su delito, pues entrate por sus puertas, y vẽça tantas dificultades tu agrado: *Quia ille qui iniusta fecit,* dice Santo Tomas, *non facilè veniret ad excusationem verecundatus, hunc, qui passus est, ad illum trahit: & non simpliciter, sed vt corrigat.* Entrarse en la casa del ermano quiere que sea, para que se olvide el ceño: luego auerse venido este Señor a palacio es para olvidar nuestras culpas, y para grangearnos, y corregirnos con sus finezas. Eterna asegura esta corona auer trasladado Dios a este palacio su ara: *D. Tho. In Cat.*

§. II.

Que poner Dios en casa de vn Principe ara es establecer su corona.

MAndale Dios a Samuel vnja para la corona vno de los ijos de Isai, y porque comience con felices pronosticos aquel inperio, quiere q̃ al mismo tienpo se traslade de Nobe a Belen el sacrificio: *Vitulũ de armento tolles in manu tua, & dices: Ad immolandum Domino veni.* Aqui mi dificultad: Si quando se elige a Saul, no se ofrece en su casa sacrificio, porque se ofrece, quãdo David posee el trono? Guardense vnas mismas ceremonias, pues son vnas mismas *1. Reg. 16. v. 2.*

las

las dignidades. Eſo no, dice Baſilio, que an de ſer muy diferentes los ſuceſos, y aſi lo deben ſer los eſtilos. La corona de Saul a de durar poco, la de Dauid mucho: pues no ſe traslade a caſa de Saul el ſacrificio, y trasladeſe a la de Dauid eſa ſonbra de Sacramento. Oigamos al de Seleucia; *Arcanum aliquod myſteriũ continet*: ya le explica: *Cœleſtia ſceptra, ſalutaris generatio, perennis gratia.* Dauid a de poſeer à peſar de los rebeſes de la fortuna, conſtantemente el Reyno y el trono, à Saul le a de durar corto eſpacio: pues bien traçado, no ſe traslade à caſa de Saul el ſacrificio, y trasladeſe à la de Dauid: que ni con èl ay fracaſo, ni ſin èl es poſible, que aya ſeguro. Mas: como ſe llama la ciudad de Dauid, quando le elige Dios para la corona? *Bethlehem*: que ſegun Gregorio es lo miſmo que caſa del mas ſoberano pan: *Domus panis interpretatur: ipſe namque eſt, qui ait: Ego ſum panis viuus, qui de cœlo deſcendi.* Vna miſma ciudad es del pã, y es de Dauid, pues dicho ſe eſtaba auia de ſer eterno ſu centro, ſi en eſa miſma ciudad aũi taba eſte ſacrificio: *Perennis gratia.* Conjurarſe la emulacion y el odio contra Dauid, ſolo ſeruirà de declarar ſu firmeza, como la tenpeſtad mas deſecha ſuele acreditar el ancora: no elige Dios para ſacrificio lugar donde trata de enſangrentar el acero; antes por no tener ocaſion de prorunpir en enojos, èl miſmo ſe eſtà eſtorbando con ſacrificios: y aſi querer que Dauid goze cercanias del ara es eternizar ſu corona: *Arcanum aliquod myſteriũ continet.* No a de eſtar eſte fauor expueſto à fracaſos, ni an de poder diſminuir con ſu duraciõ ſiglos: *perennis gratia*: que todo eſtà preuenido en el ſacrificio. Aduirtio el Abulenſe, que todos los domeſticos de Dauid trataron con eſpecialidad de diſponerſe, y de purificarſe en eſta ocaſion: *Sanctificauit Iſai, & filios eius, & vocauit eos ad ſacrificium.* Al trasladarſe el ſacrificio del ara publica à la caſa Real, era neceſario fueſen ſus moradores todos tan de la virtud, que ſe conocieſe el reſpeto, y ſe mudaſe el eſtilo: *Iuſſit eis*, dice el Abulenſe, *quod ſanctificarentur.* Con eſpecialiſima proũidencia è juzgado ſienpre reſeruò Dios para nueſtros tienpos que en palacio ſe erigieſe ara, y eſtubieſe permanente eſte agradabiliſimo ſacrificio: auianſe de conjurar muchos enemigos; auian de afligir tienpos congojoſos; pues diſponga el cielo a nueſtra confiança eſte aliento.

Seleuc. ora. 14.

Gregor. hom. 8. *in Euangel.*

Abul. q. 18.

Huìa Iacob de ſu ermano: que no ſon todos los ermanos muy para amados, algunos ay para huidos; quando durmiendo en vn canpo raſo, le ofreciò Dios la tierra en
Gen. 28 v. 13. que deſcanſaba: *Terram in qua dormis, tibi dabo:* erigio vna coluna, que ſiruiò juntamente de noble teſtimonio a la gratitud, y de derecho à la poſeſion: allaſe deſpues cercado de enemigos, y para que tenga inuẽcible defenſa quiere Dios ſe erija en aquella tier
Gen. 35 v. 1. ra miſma vn altar: *Aſcende Bethel, & habita ibi, facque altare Deo:* Obedece Iacob, y ya los enemigos ceden con elados paſmos, y con deſmayados miedos: *Non ſunt auſi perſequi recedentes.* Aqui mi dificultad: ſi quando Iacob durmiò en eſta tierra, aũ cercado de Angeles que le aſiſtian en la eſcala vigilantiſimos, temie; como a de viuir ſeguro, quãdo no ſe vè aſiſtido, y quando ſe le opone ardiente vniuerſal odio? Ya reſponde
Caiet. muy deo caſiõ Caietano: *Dictio interpretata Deo eſt nomen El, hoc eſt Deo quatenus forti, & meritò forti, vtpote qui fortitudinem ſuam oſtendit pro te ad uerſus Laban, Eſau, & Sichimitas, & eamdem oſtenſurus eſt terrendo omnes circumcirca ciuitates.* Tema Iacob aun quando le aſiſten todos los Reales del cielo, ſi preſume, que arma enojado ſu ermano y teman todos ſus enemigos, quando leuanta a Dios en ſu miſma caſa altar, aunque no le aſiſtan Reales del cielo: q̃ ay tanta diſtancia de tener en ſu miſma auitacion eſe ſacrificio, à tener, aunque ſea de eſpiritus ſoberanos el exercito mas lucido, q̃ con el exercito viue rezeloſo, con el ſacrificio ſeguro. Verdad es inportaron mucho las diligencias que izo Iacob, quando ſe erigiò aquel altar: ya toda ſu familia muda de eſtilo, y ſu atẽcion no conſiente ſi antes là auia, ninguna ocaſion de pecado: *Abijcite deos alienos, qui in medio veſtri ſunt, & mundamini, ac mutate veſtimẽta veſtra.* No ſolo quiſo que en lo interior ſe viuieſe con todo cuidado; ſino cuidò tanbien que en lo exterior no vbieſe coſa, que deſdoraſe el reſpeto; antes ſe pudieron tolerar algunos deſcuidos, y diſimular no tan ajuſtados eſtilos; pero en erigiendoſe ara, à de ſer todo muy de otra ſuerte. Izo le Dios ſingulariſimo fauor en eternizar ſu corona, quando quiſo auitar ſu caſa, y correſpondio Iacob a lo reconocido, y lo religioſo, y con eſo le tenbló el mundo: *Terror Dei inuaſit omnes per circuitum ciuitates.* Ponderacion de Criſoſtomo: *Aduerte iuſti obedientiam, & pietatem in Deum:* *Chryſoſ. In Cat.*

quia

quia audiuit: Surge & ascende Bethel, & fac altare, conuocata omni domo tua dixit: Abijcite deos alienos. Esta seguridad se conpuso de auer elegido Dios para ara suya el palacio, y de auer estorbado Iacob con toda solicitud en su familia todo descuido: que si se faltara al respeto, quizà vbiera sido ocasion el mismo beneficio de enojo. Segura a de viuir a pesar de la inuidia, y a despecho del odio esta Monarquia, que eligiò Dios para perpetua anitacion suya aquesta Real casa. No quiere desanpararnos, quando se acerca: que si lo pretendiera, no se acercara.

Faltò Saul a lo que debia auiendo recibido de Dios tan extraordinarios fauores, llega el Profeta a repreender el delito, y reconociẽdo su riesgo, solicitò que le asistiese como su mayor seguro: *Reuerte-* 1. *Re.* 15
re mecum: no viene en ello el v. 25.
Profeta; antes buelue la espalda para dexarle: *Conuersus est Samuel, vt abiret*; y al retirarse le intimò la sentẽcia, y priuò de la corona: *Scidit Dominus regnum Israel à te hodie.* No ay circunstãcia, q̃ no tẽga gran misterio: quãdo Samuel assiste, no fulmina rigores, y quando a de intimar rigores, ya le niega su presencia, como que con su vista no pueda enquadernarse desgracia: *Hæc minatur*, dice Rabàno, *& non permanet.* Si Samuel no se retirara, no desaeriera Saul, y assi quando determinò Dios en pena de sus culpas, q̃ padeciese fracasos, quiso que el Profeta retirase tanbiẽ los ojos. Assi, que permanecer, ò ausentarse es el argumẽto mas claro de la desgracia, ò la dicha? Luego quando veo, que aqueste Señor no trata de ausencias, sino solicita cercanias, seguro prometo eternidades a la corona. Que no nos alimentemos de aqueste pan, como del manà los antiguos, aconseja Christo: *Non sicut mãducauerunt patres vestri manna, & mortui sunt*: y obliga la conparacion a q̃ refiramos la istoria: dioles Dios a los Ebreos aquel pan de Angeles, y al principio todo fue admiraciones, todo respetos: *Cùm vidissent filij Israel, dixerunt ad inuicem: Manhu? quod* Exo. 16
significat, quid est hoc? Perseuerò aquel manjar mucho tiẽpo, y ya ni le trataban con tã reuerente decencia, ni le aciã tan singular onra: que natural afecto en los onbres, dar en tibios, quando debian mostrarse mas feruorosos, trataronle al principio como guesped, despues como muy de casa, alta llegar a mudar en astio el respeto: pues si no quereis morir, dice este Señor, mudad de estilo; y quanto la v. 15.

antiguedad acrecienta el fauor, crea ca tanto mas para venerarle el afecto.

§. III.

Que algunos tratan a Dios al principio con atenta reuerencia, y despues con menos respeto como de casa.

VIno el Arca de Dios en triunfal carro a la tierra de Betsames, vieronla los Betsamitas: *Leuantes oculos suos viderunt Arcam, & gauisi sunt, cùm vidissent*: no perdonaron gasto por acreditar su gozo, y en su gozo declararõ su respeto: *Obtulerũt holocausta, & immolauerunt victimas in die illa Domino*: despues de auer referido la Escritura estos agasajos, quenta que executò en ellos Dios mas que seueros castigos: *Percussit de viris Bethsamithis eo quod vidissent arcam Domini*. Y ocurre luego no poca dificultad: si auer visto al principio el Arca fue ocasion de gozo, como voluerla a ver les ocasionò castigo? Que mas tubo leuantar los ojos al principio, que despues? Es el caso, dice el Abulense, que a los principios con la nouedad fue todo religiosos obsequios, piadosos holocaustos: pero despues llegaron a descaecer en la reuerencia, y a mirar el Arca con menos cuidadoso decoro, y assi obligaron a tan seuero castigo: si perseueraran como al principio, siempre les causara gozo; pero descaecieron de aquel antiguo respeto, y assi se ocasionaron tanto fracaso: *Sciebant Iudæi, quòd Arca Dei à principio inter ipsos fuerit aliquid nimis honorabile: quia tamen ducta fuerat à Philistinis, & manserat in terra ipsorum, fortè iam non crederetur digna tanto honore*: gastòseles la atencion con el tiempo, y si al principio fue todo olocaustos, despues fue todo descuidos, el tenerla mucho tiẽpo en su tierra les izo descuidar en esta exterior estima, y pagarõ el descuido en la seueridad del enojo. Assi suele suceder no pocas veces: al principio quãdo vna persona comiẽça a tratar de virtud, quãdo empieça a frequentar comuniones, todo es prepararse, todo preuenirse: despues ya llega a descaecer el cuidado, y a enfriarse el afecto. Quando vino esta triunfal Arca de la diuinidad al cãpo de Betsames, esto es al campo del Sol, quarto Planeta de aquestos cielos, se celebrò su venida reconociendo el fauor con religiosos cuidados, y cõ reuerẽciales obsequios, y oy prosigue, como vemos, sin descaecer el cuidado, con que

Abul. q. 26.

1. Re. 6. v. 15.

no

no se verà el cielo obligado a ceños, sino a continuar beneficios.

La primera vez que entrò el Arca en el Iordan, ocupò sus ondas miedo tan reuerencial, que enbargadas de su mismo respeto no supieron dar vn paso: *Steterunt aquæ descendentes in loco vno, & ad instar montis intumescentes apparebant procul ab vrbe:* oluidòsele al Iordan el estilo antiguo, y detubòse enbargado de religioso, y decête pasmo. Entra despues Christo nuestro bien en las mismas aguas, bautizase en ellas: *Baptizatus Iesus confestim ascendit de aqua*, y no veo que el Iordan erize temeroso sus espumas, ni pasme sus ondas; antes camina tan sin reparo, como si no se celebrara dentro de sus margenes tanto misterio. Aduertencia ingeniosa de Crisologo: *Quid est quòd Iordanis, qui ad præsentiam legalis arcæ fugit, ad præsentiam totius Trinitatis non refugit?* Si al principio, dice Crisologo, reconociò a pesar de lo insensible la Magestad, si juzgò los cristales mas puros indignos de acercarse a tanto misterio, como no repara en acercarse oy a Christo? La misma duda puede seruir de respuesta. Al principio con la nouedad todo fue reuerẽciar, y todo temer; pero como ya no es la vez primera que se celebrã en el Iordan sagrados misterios, llegò a perder con el vso el miedo, y si antes pasmò decoro samẽte turbado, ya corre como antiguamente sereno. Como faltò la nouedad con el vso, cesaron tanbiẽ las admiraciones, y llegò poco a poco a degenerar el respeto, y a desfacer el cuidado. Pues no comais, dice Christo, como los antiguos; sino crezca el feruor con el vso, y correspondan a las mercedes las atenciones: *Non sicut manducauerunt patres vestri.* Comieron los antiguos el manà, y comiendole murmuraban, reparaban poco en publicar aun imaginadas faltas, alimentandose a tan soberana mesa: siendo asi, que para corregir culpas quiere Christo en el Euangelio se atienda tanto a la fama, que se estorbe toda noticia. Si pecò tu ermano, dice, corrigele a solas: *Corripe eum inter te & ipsum solum:* que publicar la falta, aũq̃ quiera mẽtirse zelo, tiene siẽpre visos de odio. Ombres ay que de todo murmuran afectando zelo del remedio, siendo asi, que pretenden solo el desdoro. Demos vnos a esta verdad, y probemos

Iosue 3. v. 16.

Mat. 3. v. 16.

Chrysol. ser. 160.

Que

§. IIII.

Que muchas veces se abla en el remedio, y se pretende el desdoro.

POseia vna fiera a vn muchacho desde sus primeros años, y lastimado al parecer el padre de la desdicha, en presencia de mucha gente le traxo a Christo publicando a voces, que no auiã podido sus discipulos curar el daño, ni expeler el demonio: *Attuli filium meum ad te habentem spiritum mutum... & dixi discipulis tuis, vt eÿcerent eum, & non potuerunt.* Oye Christo la quexa, y con seuero rostro repreende al padre aquel al parecer piadoso cuydado: *O generatio incredula.* Aqui mi duda: porque trata con tanta aspereza a este ombre, quando parece que de zeloso intẽtaba oponerse al vicio, y acer contradicio al demonio? Por que se valio de esa mentira, dice Crisologo, para murmurar mas a su saluo de los ministros, y para lisonjear a los mal contentos: a tal punto a llegado el ansia de murmurar, que se viste los colores del zelo para desdorar con desembaraço. Parecia que este ombre trataba de que se remediasen vicios, y se corrigiesen abusos, y eran los intentos tan otros, que tiraba a deslucir los Apostoles, a calumniarã Christo, a lisonjear emulos, y acer gusto a los enemigos. Oygamos las palabras del gran Doctor: *Ad magistrum venerat, curam non à virtute exigens; sed ab arte, tarditatem curæ non causæ deputans; sed curanti... Iudaico liuori, inuidiæ Scribarum talem satisfaciens per clamorem.* Publicaba el daño, como quien buscaba el remedio, y era para decir, que como no auia quien cuydase del remedio, se padecia siempre el daño: auiase echo de parte de los mal contentos; pero con tal arte que pudiese parecer de los muy zelosos: y quando mas lisonjeaba murmurando a la inuidia, daba a entender se empleaba en solicitar el remedio con mayor ansia. Como no an de durar las calamidades, decia, si los ministros, que a señalado Christo, tratan menos de remediar agenos aogos, que de solicitarse descansos? y como a de viuir la Republica florida, sino pone en el despacho mas diligencia? Toda esta malicia, dice Crisologo, Ilenaba aquella lastima, y aunque traia color de desear el remedio, nacia ablar en aquelle caso de vn animo muy dañado, y de vn odio muy ciego: *Tarditatem curæ non causæ deputans; sed curanti, impossibilitatem discipulorum ma-*

Mar. 9.

Chrysol. ser. 51.

gi-

gistri imperitiæ assignans, Iudaico liuori, inuidiæ scribarũ talem satisfaciens per clamorem. Publicaba las calamidades que se padecian, al parecer cõ pasiuo, y zeloso, y tiraba a infamar al Maestro, y a los dicipulos emulo: todo lo deslucia: a los dicipulos, como q̃ no tubiesen prendas para el oficio, al maestro como que los vbiese elegido menos atẽto, y siendo tan perjudicial la murmuracion, parecia que el ablar en aquel caso se originaba de piadosa ansia, y de compasiua congoja. No es creible los primores a que a llegado el arte de murmurar: onbres ay, que por deslucirlo todo mejor se reuisten siempre del zelo, y dan vn baño de zelo al odio.

Vino Cristo a resucitar a Lazaro, y viendo las congojas de las ermanas vertio lagrimas conpasiuo: Marta le dixo, que auer carecido de su presencia auia sido causa de tan inpensada desgracia: *Si fuisses hic frater meus non fuisset mortuus*: los que asistian alabando el afecto, le dixeron se acercase a ver el sepulcro: *Domine veni & vide.* Vno y otro pudo parecer se originaba de vna intencion candida, y de vna candidez conpasiua, y que ablar Marta en su desgracia no era achacar a Cristo descuydo, sino alabar la eficacia de su presencia, y que enseñarle los circunstantes el sepulcro, era desear el remedio. Cõ todo eso Crisostomo, y Crisologo en estas materias muy entendidos juzgan que los circunstantes no tanto tiraron a remediar, como a deslucir, y que Marta desaogò su dolor en la quexa, no mostrò estima: *Putauerunt eum nescire vbi positus esset in terra, qui sciebat vbi illum tartara dira retinerent.* Oygamos a S. Crisostomo ablando de Marta: *Credebat in Christum; sed non vt oportebat.* A todos visos ace lo que dice Marta, a alabança, y a quexa: parece exagera el poder; pero deslusce a la verdad el cuydar: los que asisten, dan palos y parece que muestran el sepulcro pretendientes del remedio, y es desacreditar la ciencia, y como publicar la ignorancia: no pretenden el remedio de la desdicha, sino desdorar de Cristo la fama, y acer a su emulacion lisonja. Ay grandes sutilezas en esta materia de murmurar, y asi es necesario examinar atentamente los fondos, porque suelen ser mas que contrarios los visos. Como yo viuo por el Padre, dice Cristo, a de viuir el que me comiere, por mi: *Sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem: & qui manducat me, & ipse viuet propter me.*

Chrysol. ser. 64.

Chrysos. In Cat.

Ioan. 11 v. 21.

me. La buena ley obliga a quien se sustenta de aqueste pan, a viuir siempre zeloso de la onra de Dios, como lo viue el Ijo a titulo de engendrado: y bien como se portò este Señor, quando ocurrieron ocasiones de voluer por el onor diuino? siempre muy zeloso: y quando se ofrecio voluer por si? siempre muy sufrido: pues este exemplo a de seguir el q̃ le comiere: en las ofensas de Dios no a de tener tolerancia, en las suyas a de acreditar su paciencia. Eso aconseja Cristo en el Euangelio: si pecare contra ti tu ermano, corrigele desuerte, que ni viua la culpa, ni llegue a oscurecerse la fama: *Si peccauerit in te frater tuus*: tolerancia aconseja, dice Geronimo; pero en las ofensas propias, no en las diuinas: *Si in Deum quis peccauerit, non est nostri arbitrij; nos è contrario in Dei iniuria benigni sumus, & in nostris cõtumelijs exercemus odia*: para estorbarle injurias a Dios, debe desvelarse el cuydado; en las causas proprias se a de mostrar sufrimiento: asi

Hieron. In Cat.

***

§. V.

Que desatenciones contra nosotros deben con magnanimidad perdonarse; pero contra Dios no deben sufrirse.

GRan diferencia allo en los dos primeros Reyes, que eligio Dios para gouernar su pueblo: de Dauid dice, que es muy ajustado a su estilo, y a su deseo: *Inueni virum secundum cor meum*: a Saul priua del trono: y bien, que es la causa? Refiramos las istorias para saberla. Llegò Dauid ya vngido Rey a la campaña en ocasion, que aquel mõstruo maldecia con sacrilega lengua, y con detestable arrogancia el sagrado nonbre de Dios: *Stans clamabat aduersus phalangas Israel*: y fue el onroso corage tal, que auenturò con gusto grande la vida por salir a la defensa: *Pugnabo aduersus Philisthæum*, oponenle la poca experiencia, tratan de enbaraçarle con decir que es juuenil arrojo, y q̃ no repara arrogãte el riesgo; pero quantos medios se tomaron para diuertirle, si vieron para encenderle: en otras ocasiones se alla perseguido de Saul asta serle necesario enterrarse en vida: en vna gruta se guarecia, quando entra en ella con no sè que ocasion

Act. 13. v. 22.

1. Reg. 17. v. 8.

su

su enemigo, pudo alli quitarle muy facilmente la vida instabâle apretadamẽte los compañeros, para que lograse el lance, y con todo eso a pesar de las repetidas instãcias perdonò su injuria, y acreditò su paciẽcia: *Dixit ad viros suos: Propitius sit mihi Dominus, ne faciam hanc rem.* Ay mas raro genio? Si quando sus amigos le aprietan, y casi le obligan a que empuñe las armas contra Saul, oluida el poder, y se inclina a perdonar, como quãdo le disuaden la batalla con el Gigante, està tan lexos de desistir, que ace pundonor el empeño? Exercite en anbas partes la espada, ò tenga en anbas paciencia. Eso no, dice Basilio el de Seleucia, que es Principe elegido por Dios, y no salir contra el Gigãte, sucra acer agrauio a su zelo, como empuñar las armas contra Saul, deslucir la generosidad de su animo: eran muy diuersas las causas, y asi debia portarse diferentemente: el Gigante maldecia a Dios, Saul le perseguia a èl, y en lo que tocaba à su comodidad fue discretamente sufrido; pero en lo que tocaba al onor de Dios, ardiẽtemente zeloso: ofensas contra Dios, y mas quando pierden a la publicidad el respeto, no se debẽ disimular, desaires contra vna persona se pueden sufrir: y asi Dauid a pesar de estorbos sale en canpaña, y sufre sus pesares con gran paciencia: *Deo contumelia dicitur: ecquis in pugnam non armeretur?* Anbas cosas importaron el enojo, y el sufrimiento, y fuera muy de condenar, si se peruirtiera el estilo: si las ofensas de Dios se dexaran de castigar cõ menos cuidado, y si las propias se cuidaron con mas empeño. Vn mismo caso, dice Basilio, pronosticò a Dauid dichas, y a Saul desgracias. Allabase Saul en el exercito, quando aquel monstruo maldecia a Dios, y dilata el pelear con mas que indigna paciencia, oye despues los aplausos de Dauid, y atendiendo sus intereses arde en colera, y en inuidia, y sale contra Dauid en canpaña, pues no serà muy estable aquella corona: *Terribilis aspectu ac voce terribilior terrorem terrore geminabat, late que spargebat: Saul interim in tumultu erat.* Oyò dignamẽte sufrido diuinos oprobrios, y indignose muy ciegamẽte furioso, quando le tributabã menos aplausos: *Regni cogẽs exercitus prædator iniustus protinus occultum requirit, saltus perlustrat, ima vallium cingit indagine, summa montium lustrat curiosissimè.* Dibuxò la Escritura, dice este Padre, en las acciones, y en los sucesos de Saul, y Dauid, la ocasion de per-

Seleuc. ora. 15.

Seleuc. ora. 16.

perderse, y el modo de eternizarse: Dauid se eterniza, quando en orden a su persona es sufrido, y en orden al onor de Dios muy loablemente colerico: Saul se pierde, quando en lo que imagina contra si, se arroja muy ciego, y en lo q̃ oye claramente contra Dios, se porta muy tibio. Quando los Superiores, los Principes, no atendieran a que se estorbasen delitos, a que se castigasen escandalos por cunplir de corosamente su obligacion, lo debieran acer por solicitar su comodidad: que corregir abusos, quitar escandalos, y cuidar mucho de que se castigue culpas es prelongarse felices años, y labrarse en su mismo cuidado triunfos.

Iuzgaba Debora, como sieten muchos, el pueblo, y desvelabase en corregir pecados y estorbar desaciertos, y aduirtio la Escritura, q̃ era el tribunal vna palma: *Erat Debbora prophetis vxor Lapidoth, quæ iudicabat populum in illo tempore, & sedebat sub palma.* No expresara tanto el trono, si no vbiera en èl singular misterio: la palma fue sienpre triunfal sinbolo de victorias, y arbol en quiẽ se eternizan los dias. Tan dilatados, serã, dice Iob, mis años como la palma: *Sicut palma multiplicabo dies meos*: y S. Iuan vio con palmas a quantos consiguieron victorias: *Et palmæ in manibus eorũ.* Pues al caso: Quando Debora cuidadosa atiende a que se viua a la razon, y a que florezca en sus subditos la equidad, goza descanso en la palma: que no era posible faltasẽ triunfos, ni dexasen de prolongarse los años, a quien se desvelaba en estorbar desmanes, y premiar siẽpre virtudes: en su mismo desvelo se labraba Debora su descanso, y aquel zelar con solicitud la justicia, era gozar ya contra sus enemigos victoria: *Populos regit*, dixo Anbrosio: *duces eligit, bella disponit, mãducat triumphos*: el desvelo es la mejor finca del mando, y quando Debora se enplea mas vigilante en tan decentes cuidados, se està labrando felices triunfos: *Mandat triumphos.* Luego biẽ aduirtio Geronimo, que desaten ciones contra nosotros debiã tolerarse; y que cõtra Dios no debian sufrirse: *Corripe eum inter te & ipsum solum*: q̃ se corrijan culpas ordena, y no es menester valerse muchas veces de la lengua para corregirlas; q̃ el desagrado del rostro, la seueridad de las palabras sirue no pocas veces de freno, y ya que faltase animo en algunos para corregir, importaria mucho faltase tanbiẽ el arrojo de adular. Vicios de bẽ corregirse; pero asi suelẽ viuir en la corte priuilegiados,

Amb. li. de viduis & apud Gloſſam

Iudic 4. v. 4.

Iob 29. v. 18.

Apoc. 7. v. 9.

Que

§. VI.

Que fuera tolerable no ſe repreendieſen, como los deſmanes no ſe alabaſen.

ABla Ezequiel de lo que ſe eſtilaba en la corte, y dice, q̃ vnos ſe ocupaban en fabricas torres de viento, maquinas de feos adobes, y que otros enlucia lo ya fabricado, porq̃ ni la fealdad de los adobes ſe deſcubrieſe, ni el edificio ceſaſe: *Ipſe ædificauit parietem: illi autem liniebant eum luto abſq; paleis.* Toma el Profeta la metafora de las fabricas: vn edificio de toſco varro deſapacible ofẽde los ojos aſta q̃ ſe llega a enlucir cõ los anpos del yeſo, ò a mẽtirſe cõ el afeite fino ladrillo, entõces ya ſe mira cõ mas guſto. Pues onbres ay, dice Ezequiel en las cortes, que enlucen, y pintan deſuerte los pecados mas feos, que acen buen viſo, y ſe miran cõ agrado. Oigamos a S. Gregorio: *Parietis nomine peccati duritia deſignatur: ædificare ergo parietem eſt contra ſe quempiam obſtacula peccati conſtruere; ſed parietem liniunt, qui peccata perpetrantibus adulantur, vt quod illi perueršè agentes ædificant, ipſi adulantes quaſi nitidum reddant,* Sienpre el pecado nacio muy feo; pero ſaben los aduladores darle tales viſos, que llega a parecer bien, ò por lo menos no llega a parecer mal. La temeridad la canonizan de valentia, llaman generoſidad al mas prodigo deſperdicio, oluidar obligaciones lo aſeguran grandeza, ſeguir apetitos es biçarria, con que viene a ſer que la conciẽcia ſe engaña, y parece loable la culpa. O quantos deſaciertos fomentò la adulacion, quãtos engaños eſtableciò la liſonja, à quentos rieſgos dio lugar necia alabança! Tratan los aduladores de dorar yerros, y aſi ſon ocaſion de que ſe profigan vicios.

Ezec. 13 v. 10.

Gregor. 18. moral 4.

Ablaba Iacob con ſus amigos, y aſegurôles, que en nada moſtraba tanto lo era como en no aclamarlos juſtos, quando reconocia que eran malos: *Abſit à me, vt iuſtos vos eſſe iudicem: donec deficiam, non recedam ab innocentia mea.* No ſigo, dice el eſtilo de corteſanos, que como nada cudicio, nopretẽdo agrados, ni temo ceños; ſienpre eſtarè de parte la verdad, y tan lexos de la liſonja, que nunca recabareis de mi os aplauda juſtos por mas que reſplandezcais poderoſos. Oigamos a S. Gregorio: *Ab innocentia recederet, ſi bona de malis æſtimaret, Salomone atteſtante, qui ait: Qui iuſtificat impium, & qui condemnat iuſtum vterque abo-*

Iob 17. v. 5.

Gregor. libr. 18. moral. cap. 4.

abominabilis est ante Deum: sunt namque nonnulli, qui dum malè facta hominum laudibus efferunt, augent, qui increpare debuerunt. Muy singular luce Iob, quando ignora lisonjas, y no trata de alabar a los poderosos su culpa: que como de ordinario ay pocos zelosos, y muchos entretenidos, atiendese a dar gusto, y asi suele canonizarse el pecado: pues no se obre asi, dice Cristo, sino encuentre digna correpcion la culpa en la seueridad del senblante, en la grauedad de las palabras, en el desabrimiẽto, ò en el castigo; pero mejor trazò el amor corregirnos: pues dispuso que fuese no a seueridades de toruos ceños, sino a fuerça de obligarnos en el Sacramento con beneficios. El que se quedare en mi, y en quien yo me quedare, dice Cristo, triũfarà de la muerte, mas para eso es menester comer este pan muy de otra suerte, que los antiguos: *Non sicut manducauerunt patres vestri manna, & mortui sunt: qui manducat hunc panem, viuet in æternum.* Los antiguos vsando del mannà tenian el coraçon en Egipto: acercabase a ellos Dios; pero alexabanse de Dios ellos, y en eso consistio toda su desgracia: pues no suceda asi aora: *Non sicut manducauerunt*, que no basta tener el ombre cerca de si a Dios: *Ego in illo*: sino es necesario, que se acerque a Dios el ombre: *In me manet*, y anbas cosas son precisas para la felicidad, y la vida: *Viuet in æternum*

§. VII.

Que no basta estè Dios cerca de mi; sino es tanbien necesario que estè yo cerca de Dios.

QVe discreto lo sẽtia Iob! Ponedme Señor cerca de vos, dice, y conjurense contra mi las calamidades, que facilmente las vẽceremos: *Pone me iuxta te, & cuiusuis manus pugnet contra me.* Pues Santo Iob, no basta, que estè Dios a vuestro lado, para que triũfeis de vuestros cõtrarios, y sujeteis vuestros emulos? No es tan alentado su braço!, que sustenta con tres dedos toda la tierra? Luego si os assiste su presencia, biẽ podreis salir en canpaña. Bien aduierte Iob lo que dice, responde el gran Gregorio, que estar Dios junto a Iob es forçoso a titulo de su inmensidad, estar Iob muy cerca de Dios a de ser a priuilegios de su virtud, y asi aunque estè a su lado Dios, podrà su culpa diligenciarle castigos; pero si èl està al de Dios, su virtud le grangeara lauros: y asi vno y otro es

Iob 17. v. 3.

mes-

menester, que estè Dios muy cerca de Iob abligado de su cariño, y que lo estè tanbien Iob a titulo de su merito: *Gregor. libr. 3. moral c. 10.* *Quò irent iniqui, aut quid agerent, dum is, quem persequebãtur in terra, iam sedebat in cœlo?* En guarniciones de virtud facilmente se rechazan los asaltos, y se vencen los enemigos, y como estar Dios cerca de Iob, si èl està distante, es cargo, y si està cercano, merito, desea estar muy cerca a titulo de agradecido y de atento, que de esa suerte ceñirà sus sienes el lauro: *Pone me iuxta te.*

En casa de Abrahan entra Dios, y importòle tanto la cercania, que asegurò tan lucida posteridad, que venciese en resplandor las estrellas, y con muy pocos soldados consiguio de Reyes muchos singular triunfò, y libro a Lot del infame grillo: *Habebit filium Sara vxor tua.* *Gen. 18 v. 10.* Cotejemas este caso con el que al pueblo sucede. Sale del cautiuerio, assistele Dios en aquella nube bordada de resplandores, figura, como siente Drogon, expresa del Sacramento: *Psal. 94 vt legit Auguſt. & Ber. apud Lorinum.* *Quadraginta annis proximus fui generationi huic*, y quando parece auian de lograr muchos beneficios, dice Dauid, que los tratò Dios con seueros ceños: *Iurauí in ira mea, si introibunt in requiem meam.*

Aqui la dificultad: si en vna y otra parte ostenta Dios su presencia, como no florece en anbas partes la dicha? Por que se portaron con gran diferencia: Abrahan y el pueblo: el pueblo vinia muy distante en sus afectos, y muy ciego en sus cuydados: *Semper hi errant corde.* Abrahan assistiò a Dios deuoto, obsequioso, cercano: *Ipse stabat iuxta eos sub arbore.* Poco importa que vbiera entrado Dios en su casa, si Abrahan muy reconocido no le assistiera; pero quando se acercò fer uoroso, se eternizò feliz, y quando el pueblo teniendo a Dios tan cercano se portò menos atento, se solicitò el castigo, porque se conozca son menester anbas cosas, que se quede Dios en mi, y que yo me quede en èl: *In me manet & ego in illo*: que de otra suerte no es muy vtil la cercania. Origamos a Cayetano: *Assiste bat coram eis, tum humilitatis, tum officij gratia.* *Caieta.* Abrahan logrò la ocasion, y assi se inmortalizò afortunado: perdiola el pueblo, y assi padecio por necio. Parecia que era superfluo aduertir la Escritura, que Abrahã estaba cerca de Dios auiendo dicho se ospedò en su casa; pero no lo fue; antes muy sagrada aduertencia, y muy importante doctrina: que no es lo mismo entrarse Dios

a oſpedar a traîdo de ſu cariño, que aſiſtirle como debe reconocido ſienpre el afecto: pues quedaos en mi, dice Criſto, y yo en voſotros, y viuireis a peſar de la fortuna felices : *In me manet, & ego in illo.* El q̃ me comiere, añade, a de viuir en quanto ſufre la vmana naturaleza, como viuo yo por mi Padre : *Ego viuo propter Patrem, & qui mãducat me, viuet propter me.* Dos viſos ace eſte texto: El q̃ me comiere, tiene obligacion de conſagrar a mi onor todas ſus acciones, como dedico yo al onor del Padre las mias, y ſi me obliga a eſte reconocimiento auerme comunicado ſu miſma naturaleza, tanbien al que me comulgò, le obliga auerleyo comunicado la mia. Bien eſtà a eſe viſo; pero diſcurramos otro. Yo viuo, dice Criſto, de engrandecer a los onbres, como viue el Padre, quando me enbiò para gozar el inperio de todo el mundo: *Miſit me viuẽs Pater:* que grãde enſeñança para las Cortes, viuir para que otros viuan, y tener por aumentos propios los lucimientos agenos: quien trata de labrarſe ſu dicha en la ruina agena, viue muy al eſtilo del mundo quien viue para que viuan otros, ſe ajuſta al eſtilo del Sacramento.

§. VIII.

Que pretenderſe lucimientos a coſta agena, es vſada; pero mal ſegura Politica: viuir para que otros viuan, es intereſſada prudencia.

LVchaban Farès, y Zara por el mayorazgo, y auia de ſer a titulo de enparentar con Criſto el que primero naciеſe, eterno : a Zara parece ſe le inclinaba la ſuerte, pues començò a adelantarſe, y la que aſiſtia al parto, le atò por ſeñal vna cinta roja, como dã dole parabienes ya de ſu dicha : *Ligauit coccinum*; pero fue aojo lo que ſe pudo juzgar aplauſo: *Illo verò retrahente manum egreſſus eſt alter.* Grandes miſterios an diſcurrido en eſte lugar los Padres cõ igual piedad que ingenio. Santo Tomas lo diſcurrio muy de la ocaſion : la miſma cinta, dice, que le puſo para aſegurarle fue la ocaſion vnica de inpedirle: tiñòſe de ſangre agena, y como reſplandecia Zara a coſta agena, no pudo gozar de ſegura dicha, y aſi vbo de retirarſe con nota: *Coccinum ſacrificiorum ſanguinis animaliũ in manu ligauit.* No podia ſer eſtable, como ni cabal eſa dicha, ſi ſe labraba en la ſangre agena : que ſi bien es muy vſado aqueſe eſtilo

Gen. 38. v. 8.

D. Tho. in Gene.

lo

lo en el mundo, nunca lo aprobara el cielo: *Coccus est flos*, auia dicho el gran Padre, *in cuius coma inuenitur vermis, ex cuius sanguine tingitur, rubeus color.* No era para padre de Cristo quien de la sangre del pequeñuelo se izo gala, y se labrò ponpa. El pueblo Ebreo quiere Santo Tomas se significase en Zara: *Per Zaram designatur Iudaicus populus.* Era por cuya mano corrian los sacrificios, y quedòse con mucha sangre en la mano, no llegaba toda la que tributabã los animales al ara, porq̃ el ministro por resplandecer, teñia en esa sangre no sè q̃ cinta. En las Cortes, y muchos que ponen cuydado en deslucir, en delacer, como si fueran prendas proprias faltas agenas. Crecer aciendo daño es muy propio de la anbiciõ, como crecer para prouecho de todos calidad de la virtud.

Pusose Iob a maldecir aquella noche, en que le manchò la culpa, y desea que no resplandezcã en ella estrellas oscurecidas de sus multiplicadas, y negras sonbras: *Nocte illam tenebrosus turbo possideat, nec computetur in diebus anni, nec numeretur in mensibus: obtenebrentur stellæ caligine eius.* No parece dio el dolor lúgar al discurso, si desea que esta noche perezca: *Pereat dies, in qua natus sum, & nox in qua dictum est: Conceptus est homo*, como la està procurando lobreguezes, y creciendo oscuridades? No viue la noche de la oscuridad? No tiene su seguridad en las sonbras? No se establece con las tinieblas? Claro està que si. Luego no viene bien desear que perezca, y juntamente el solicitar que viua. Antes en eso mismo està el apoyo de este discurso: no desea Iob solo que se multipliquen sonbras, sino, dice, que esas sonbras an de pretender crecer deslusciendo estrellas: *Obtenebrentur stellæ caligine eius*: y es tan cierto que tratar de aumentarse con deslucimientos agenos, no es aumentarse, sino perderse, que quando le anela misterioso mayores daños, le desea aquestos aumentos: creces que nacen de oscurecer, nunca pudieron perseuerar: *Caligine noctis obscurantur*, dixo Gregorio, *cum eorũ vita à perto errore cõfunditur.* Nunca le falta a la anbicion como oscurecer, como achacar errores, sienpre anda exagerando los males; pero discurrelo muy a lo ciego, que crecer de deslucir es muy mal seguro, como al contrario viuir para acer bien es asegurarse aumentos, grangearse aplausos.

Iob 3. v. 16.

Gregor. libr. 4. moral. c. 14.

Abla el Esposo en las per-

fecciones de su Esposa, y dice q̃ es fuẽte de los jardines: *Fõs hortorum*, y juntamẽte que el Libano le tributa aparos, y abũ-
Cant.4. v.15. dantes raudales: *Fons hortorum, puteus aquarũ viuentium quæ fluunt impetu de Libano.* Quando la llamò solo fuente, no ablò en aumentos: *Fõs signatus*; pero si quando ya la intitula de los jardines: *Fons hortorũ*: pues q̃ reparo ay en eso? Grande, dice Giliberto, quando es fuẽte de los jardines, dà pasos, para que se vistã de primauera, para q̃ ostentẽ florida gala, aumẽta su belleza, y su fragrancia la flor ayudada de cristalino vmor de la fuente, y sin èl, ni luciera tan ermosa, ni llamara los ojos tã descollada: pues si viue la fuẽte para lucimiẽto s agenos, jamàs echarà menos aumentos propios. Cõ inpetu le tributa
Giliber. ser.37. ra el cielo creces: *Fluunt impetu de Libano*, si tan decorosa mente enplea sus raudales: *Copiosi ex hoc fõte riũuli gratiarũ emanãt, & sẽper tamẽ fõs manet*: y auia dicho: *Ab vbertate inchoat, & in senecta vbere multiplicatur.* Crece porque ace crecer, y cõ estas vsuras llega a labrarse en las agenas creces aumẽtos muy inmortales. Este si q̃ es modo seguro, y sobre seguro muy decoroso. Logro loable llamò Cristo en el Euangelio el procurar corregir agenas faltas sin quexa de la fama, y sepultarlas en el silencio sin nota: *Lucratus eis fratem tuum.* Aun en quiẽ tiene obligaciõ de corregir quiere tan atenta circunspeccion, quando se abla en culpas, que serà en quien no se alla obligado por el oficio, y se puede presumir menos candidez del animo. Cristo viue en el Sacramento, no solamente de la vida, que goza, sino de la que liberal comunica: *Sicut misit me, viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me*; por enseñar a los onbres a afiançar sus dichas proprias en medras agenas. Con el onbre se vne, porque estar tan amorosamente enlazados estorbe a la fragilidad riesgos: para el onor de su Padre viue, y si se muestra en lo que toca a su persona sufrido, defiende sienpre el diuino onor zeloso. Quedarse el onbre en Dios quando anita Dios en el onbre, dice, que es necesario para viuir, y que de otra suerte la cercania puede ocasionar congoja; pero cunpliendo la obligaron serà rico mineral de vida, derecho a la eternidad, lustre a la gracia, como aumento sienpre de gloria: *Quam mihi, &c.*

SER-

SERMON DE NVESTROS ILVSTRISIMOS MARTIRES DEL Iapon, predicado en nueſtro Colegio Inperial de la Conpañia de Ieſus, en la Dominica deſpues de la Epifania.

Cum audieritis prælia, & ſeditiones, nolite terreri, &c. Luc. 21.

Simile eſt regnum cœlorum homini, qui ſeminauit bonum ſemen, &c. Matt. 13.

QVal es mas, eſtoruarle a vn amigo ſus traças, ò valerſe de ellas para ſus mas ineuitables deſdichas? No darle lugar a deſvelarſe en cuidados, ò labrarle de ellos miſmos los mas acedos martirios? Claro eſtà es eſto de mas eſtima, porque lo primero es efecto del poder; pero lo ſegundo de la valentia, y de la prudencia. Vn enemigo, dice el Euangelio de la Dominica ſobreſembrò zizaña en las azas, a quien vn buen labrador auia confiado el grano mas eſcogido: *Superſeminauit zizania.* Debio de ſer eſta zizaña ſin duda aquel leño, que en otros tienpos arrojò en el pan para eſtorbarle las creces: *Mittamus lignum in panẽ eius & eradamus eum de terra viuentium.* Los ſieruos zeloſos intentan entreſacar el veneno; pero diſcreto el Señor le conuierte en trigo: *Ne forte eradicetis & triticũ.* Arrancarla fuera eſtorbar al contrario ſus intentos; pero conuertirla en trigo fue aprouecharſe contra el miſmo de ſus cuidados, fue *Ier.* 11. *v.* 19.

acer catedra de la verdad el miſmo leño, q̃ diſimulò en el trigo
Hieron. In Cat. para eſtablecer el error q̃ biẽ Geronimo: *Monemur, ne cito amputemus fratrẽ, quia fieri poteſt, vt ille, qui hodie nexio depravatus eſt dogmate, cras reſipiſcat, & defẽdere incipiat veritatẽ.* La mayor oſtẽtaciõ de la diuina ſabiduria no eſtà, dice el Doctor Maximo, en abraſar la zizaña, ſino en conuertirla en granada dichoſa eſpiga. Aſi, luego la fieſta, que oy celebramos, es iluſtre ponpa a la gracia, y glorioſo triunfo de la prudẽcia. Tres cruces leuantadas por el enemigo para oprimir con terrores la verdadera doctrina, ſon ya las colunas de la Fè. Tres Iapones, ſi antes zizaña q̃ acia guerra a la Religiõ, Religioſos ya de la Conpañia de Ieſus, ſon Predicadores del Enangelio. O canpo fertil de mi Religion ſagrada en quien aun la zizaña ſe mejora en doradas mieſes; pero que mucho ſi ſe labra a cuydadoſas ſolicitudes de Ignacio, à peregrinos deſvelos de Xauier, ſi crecen a influxos fauorables del Sol Ieſus, à benignos aſpectos de Maria, Luna ſienpre llena de gracia. De eſta tengo neceſidad, para conſeguirla roguemos todos, diciendo: *Aue Maria, &c.*

Cum audieritis prælia, & ſeditiones, nolite terrere, &c. Lucæ 21.

Simile eſt regnum cœlorum homini, qui ſeminauit bonum ſemen, &c. Matt. 13.

EL glorioſo triunfo, el martirio celebre, la fortaleza alentada, la conſtancia valeroſa de tres ermanos coadjutores ijos ſuyos crucificados por Criſto celebra mi ſagrada Religion oy: y ſi bien las prodigioſas virtudes de tantos Santos, conque a enriquecido al cielo, las doctas plumas de tantos ijos, con que iluſtrò ſienpre la Igleſia, las enpreſas azañoſas, con q̃ dio pe ſar tantas veces al infierno, la an grangeado veneraciones aun de los mas emulos, con todo eſo eſta ſangre, eſtas lanças, eſtas cruces ſon el mas viſtoſo adorno a ſu gala, y realce iluſtre a ſu gloria. Vencer enemigos de la Fè, de la verdad, de la Religion con las armas de la ciencia es menos glorioſo, que rendirlos con la ſantidad de la vida: los Eſcritores de lo Cõpa-

pañia, que en doctos libros y en cuydadosos desvelos an defendido la Iglesia, partieron los aplausos de las victorias entre la virtud, y la ciencia, entre la sabiduria, y la santidad, entre el feruor, y la luz; pero este triunfo es de la Fè todo, de la Religion, del amor: aqui no vencio la pluma, sino la vida, no el arguir, sino el padecer, no el estudio, sino el zelo. Tres ermanos sin auer cursado vniuersidades, sin auer rebuelto libros, sin auer estudiado ciencias Predicadores de Iesu Cristo confunden a los Bonços mas doctos de los Iapones, introducen la verdad mas desconocida, reforman las costunbres mas depravadas, y eso todo, no a desvelos de estudiar, sino a exenplos de vivir. O esquadrõ fuerte, y siervos nada dormidos, con q̃ se despicó Cristo de las armas, y las azañas, con que en vno, y otro Euangelio de la Dominica, y la festividad le ace guerra el enemigo. Abrà, dice Cristo, sediciones en las ciudades, y auiendo senbrado el Padre de familias trigo excelente, vn emulo sobresenbrara zizaña: *Surget gens contra gentem: superseminauit zizania.* Y bien, que soldados arma contra los demonios, q̃ cuydados despierta contra la astucia del enemigo? Tres ermanos coadjutores de la Conpañia de Iesus, cuya sangre fertiliza la verdad, y anega en feliz diluuio el engaño: cuyas lãças, cuyas cruces son las mas terribles armas contra la astucia, y el acero masfatal contra la malicia. No serà arrojo probar

I. §.

Que estas tres cruces fueron el trofeo mas glorioso a la religion, y la muerte mas ineuitable a la tiranía.

QVitò en vn vãquete Abisalon la vida a vn ermano suyo, manchò las mesas con sangre, y mezclò con ortores los brindis. Que de veces sucedio asi? Y si bien el delito le costò viuir ausente de los ojos de su padre, al fin no perdio la vida, porque Ioab izo sus partes, aplacò el ceño, tenplò el enojo: *Fuerat prius Absalõ valde amicus Ioab; nam Ioab reduxit eum de Iesur*, escribio el Tostado. Despues en sedició anbicioſa trata de vsurpar la corona, junta exercitos, dispone los esquadrones. Dauid enbia contra èl à Ioab su Capitan General con gente: ya estàn a vista los canpos (asi los pinta nuestro Euangelio: *Surget gens contra gentem:* ya prelentan la bata- *Abulen.*

lla, ya comiençan la pelea, y à poco rato se declara la victoria por Dauid. Vye Absalon, y embaraçado del miedo se dexò prender por los cabellos de vna carrasca: venle muchos soldados; pero ninguno se atreuio a herirle: sabelo Ioab, y con tres lanças le atrauiesa el coraçon. *Tulit ergo tres lanceas in manu sua, & infixit eas in corde Absalon.* Tres lanças dieron a Absalon rebelde muerte, y Ioab castigò desta suerte su tirania. No quiso Dios la castigase otra mano, ni menos armas: *Factus est ei Ioab valde inimicus, licet Ioab, & Absalom essent patrueles*, dice el Tostado, *scilicet filij duorum fratrum. Pendebat Absalom in arbore, & tamen nõ moriebatur, eo quod pendebat pec apillos. Ioab autem ad victam infixit ei tres lanceas in corde.* Glorioſamente quedò despicado Dauid, pues Ioab amigo intimo de Absalõ de su misma casa, y sangre, obligado de la razon, y de la verdad le traspasò el coraçõ. Pues q̃ importa sea mas Ioab, que otro alguno quien le dè la muerte? Mucho, dice el Abulense, que Ioab era primo muy de Absalon, y voluerse contra èl era gran lustre de la justicia del Padre, y argumẽto grande de la sinrazon del ijo. Ya no ay mas Absalon rebelde, que ay tres lanças con juradas contra su vida: assi. Pues tema la idolatria del Iapon, la tiranìa del infierno, la ceguedad de los Bonços, que ya Pablo, Iuan, y Diego de su misma casa, y sangre enpuñan tres cruces contra sus yerros, y quãto mas las padecen en su cuerpo, se las atrauiesan mas al demonio en el coraçon: las partes del engaño, y de la idolatria acian antes estos tres inuictos martires; pero ya echos a la vanda de la verdad, quitan al demonio la vida, y vengan glorioſamente a su Dios. O despique digno del cielo, pues pudo aqui mas la razon, que el parentesco, la verdad, que la costunbre, la Fè, que la idolatria, la religion que el engaño, la constancia, que el martirio. Iapones ya reducidos batallan, ya Predicadores enseñan, ya crucificados triũfan. Ea Iglesia del Iapon albricias: vencida quedarà sin duda la idolatria, que tienes tres cruces en tu defensa: tres valientes de la mejor Conpañia, no pertrechados de letras, sino armados de virtudes. Cosa rara que entre tantos doctos de la Conpañia, como an echo guerra en el Iapon al demonio, quisiese Dios fuesen los primeros martires tres ermanos coadjutores? si, que quiso partiesen los troseos de esta victoria solas la re-

2. Reg. 18. v. 14.

Tostat. q. 13.

religion, y la Fè, sin que entrasen a la parte adquirida ciencia, ni vmana sabiduria.

Allase en campaña Saul cõ el exercito Filisteo, vno de ellos gigante en su soberbia como en su altura reta los Reales de Dios: muchos se escusan cobardes, muchos vyen temerosos, asta que Dauid, a cuyo cargo estaba el ganado, y auia traido a sus ermanos sustento, abrasado de su zelo desprecia glorioſamente la vida, y pide licencia para entrar con aquel monstruo en batalla. Dasela Saul, y sus mismas armas. Acomodase el peto, ajusta la zelada, enbraça el escudo, ciñe el alfanje, enpuña la lança; pero a poco rato sacude las armas todas, y las comuta en vn baculo, y vna onda: *Non possum sic incedere.* Entran los interpretes sagrados a examinar este allarse enbaraçado Dauid, y dicen no pudo topar en delicadez, pues se auia criado pastor, no en ser pequeño de cuerpo, q̃ se colige del texto era de grã estatura, ni en ser poco fuerte, pues abraçado con vn leon le obligaba a dexar la presa, y juntamente la vida: pues porque dexa las armas? Porque quiso Dios, dice Basilio, fuese de sola la Fè todo el triũfo: *Quasi hæc adeum loquerentur gratia*, dice este Padre, *nihil tibi eiusmodi opus armis, quæ partem gloriæ bellicæ sibi arrogent... Gratiæ non armis trophæum adscribatur... Hoc fidei spolium est.* Si Dauid peleara con el arnès de Saul, atribuyerase no poca parte de la victoria a las armas, peleando en traxe de pastor, es toda la gloria de la verdad, todo el triunfo de la Fè, todo el aplauso de la virtud. Menos fuera vencer armado, que despojar al enemigo desnudo: *Hoc fidei spolium est.* Sea pues Dauid quien primero consiga triunfos, y eso quando cuyda el sustento de sus ermanos: confiese no tiene vso de las armas: *Quia non vsum habeo*, porque la victoria no se atribuya al estudiomilitar, sino al zelo religioso. Asi vencerà Dauid tanto mas glorioso, quanto menos pertrechado, y entrarle en batalla con ese traxe la Fe añadirà mas lustres a la victoria. Pues bien trazado, triunfen los primeros en los Reynos del Iapon tres ermanos coadjutores, no exercitados a lo docto de la milicia, sino a lo feruoroso de la oracion. No cuydan los ermanos coadjutores la acienda, el sustento de sus ermanos? Si: pues sean los primeros que vençan, para que resplandezca mas la valentia de la virtud: *Videant te pastoris habitu deprælliantem: gratiæ nõ armis trophæum adscribatur.*

1. Reg. 17. v. 30

Basil. Sel. ora. 15.

O glorioſo eſtado de los ermanos coadjutores de la Cõpañia de Ieſus, pues de cuydados de lo temporal, los ſaca Dios para canpiones de la Fe, y eſcudos de la virtud! No predican con la voz; pero ſi con el exenplo: no rigen catedras; pero cuydan no falte el ſuſtento a los que las leen: deſiguales en los grados; pero a veces tan iguales en los frutos

§. II.

Que no ſuele caberle menos parte del fruto al ermano que acompaña, que al Predicador que enſeña.

SVbian San Pedro, y San Iuan a acer oracion al tenplo, encontraron en el camino vn tullido en quien la deſgracia ſe adelantò a la naturaleza. Aconſéjale San Pedro mire a los dos: *Reſpice in nos*, deſpues cõ ſu palabra le ſana, con ſu mano le ayuda: *In nomine Ieſu Chriſti Nazareni ſurge, & ambula.* Entra el Obiſpo de Iſauria a ponderar eſta accion, y repara en que Pedro le aconſejò, que miraſe a entranbos, quando èl ſolo abla, y èl ſolo obra. Iuan dice alguna palabra? No. Ace alguna accion? Tanpoco: pues porque a de mirar a los dos el pobre? porque aunque Pedro ſana con la voz, Iuan le ayuda con la aſiſtencia: porque aunque Pedro predica, Iuan como ſu coadjutor le aconpaña, y no debió la ſalud el coxo menos que a la voz de Pedro a la aſiſtencia de Iuan: *Reſpice in nos. Recte cõmunis ſiquidem cum vtroque miraculi effectio: ex vtroque curationis profecta eſt gratia.* Pudieran parecer fingidas las palabras, que ſe ſiguen: *Etſi enim ſolus loquitur Petrus, tamen coadiutor eſt Apoſtolus:* Iuan es coadjutor de Pedro, Iuan ora, aunque en eſta ocaſion no predique, y aſi la ſalud del enfermo no nacio menos de Iuan, que aſiſte callando, que de Pedro que batalla, y vẽce, diciẽdo: *Etſi ſolus loquitur Petrus, tamen coadiutor eſt Apoſtolus.* No pienſe el Predicador que ſe deuen a ſu voz ſola las conuerſiones, que no tiene poca parte la modeſtia, el exenplo, y la deuocion de quien le aconpaña. No pienſe el ſuperior, que el gouernar bien, es ſolo efecto de ſu prudencia, que no tiene poca parte quien le ayuda en lo tenporal. No pienſe el eſcritor ſon ſus libros todos de ſu cuydado, que ſon tanbien de quien con ſus paſos le eſtà diligenciando el ſuſtento. Poco es eſo. No ſolo ſon iguales en los frutos; pero a veces los primeros. Quiẽ dixera que eſtos

Actorũ 3. v. 6.

Baſil. orat. 21

tres

tres ermanos, que oy celebramos ſiendo los vltimos en el grado, auian de ſer los primeros en el onor?

Vio Ezequiel aquella carroza inuidiada del Sol, y ſinbolo de la Conpañia inſtituida para deſcanſo de Dios, y aſu mayor gloria: *Ad maiorẽ gloriã Dei.* Tirabanla quatro pias, que a menos nobles coyundas ſugetaran mal la cerviz. Vna aguila, vn onbre, vn leon, vn buey, tan conformes que andaban a vn paſo todos. Que ſignifique eſe ſinbolo facilmente ſe diſcurre: en el aguila el ingenio de los Eſcritores ſagrados, en el onbre la prudencia, y manſedunbre de quien gouierna, en el leon los bramidos de quien predica, y las preſas contra el demonio, en el buey el cuydado de los ermanos coadjutores, el gouierno de quien enſeña, y la aſiſtencia de las aciendas: todos iguales, porque aunque los oficios los diſtinguen, los vne la caridad, y ſus miſmas prendas los vnen, que los ermanos coadjutores de la Cõpañia ſon de lo muy onrado en el mundo. Aſi eſtaban diuididos los puestos en la carroça: *Facies hominis, facies leonis à dextris ipſorum quatuor, facies bouis à ſiniſtris ipſorum quatuor, & facies aquilæ deſuper ipſorum quatuor.* Vuelue ſegunda vez a mirar Ezequiel eſta carroza, y alla q̃ el buey ſe a mudado en Querubin, y que tiene el primer lugar: *Facies vna facies Cherub, & facies ſecunda facies hominis: & in tertio facies leonis, & in quarto facies aquilæ.* Ay metamorfoſis mas eſtrañas? S al principio nouillo, como ya Querubin, y ſi al principio el vltimo, como ya el primero? Porq̃ ya ſe ſacrificò en olocauſto, dice Lyra, y a diligencias de ſu martirio, ſe grangeò las primacias en el onor: *In ſola facie bouis fecit mutationem, quia bos ſecundum expoſitionem Sanctorum ſignificat myſterium paſſionis, eo quod eſt animal immolatitium.* Auiã de ſer los ermanos los Proto martires del Iapon, crucificados por Criſto, y aſi aunque en el grado los vltimos, ya ſõ en el onor muy primeros: *In ſola facie bouis fecit mutationem, quia bos eſt animal immolatitium.* Eſte lucido eſquadron arma Dios contra la gẽte del enemigo: *Surget gens contra gentem* eſtos tres martires le deſpican del daño, q̃ en el Euangelio de la Dominica procura acerle. Auiendo ſenbrado el Padre de Familias, dice, buen trigo en ſus azas, quando eſtabamos entregados al repoſo los criados, vn enemigo ſobre ſenbrò a la media noche zizaña: *Venit inimicus homo & ſuperſemi-*

Ezech. 10. v. 14

Lyra.

Ezech. 1. v. 10.

minauit zizania. Sobresenbrò errores; pero tan cobarde, q̃ no se atreuiò à defenderlos, ni izo rostro para apoyarlos: *Cum diabolus sparsis prauis erroribus*, dice Agustino, *falsisque opinionibus superseminasset magis ipse latuit, atque occultissimus factus est.* En el canpo de la verdad sobresenbrò errores el enemigo: pues que despique? Que en el canpo de la mentira, en el Iapon sobre sienbren oy tres Martires inuictos verdades tan alentados, que si el enemigo suyo cobarde, ellos acen rostro valientes, y si el enemigo se oculta, ellos mismos se publican, si el enemigo escusò penas, ellos mismos pretenden cruces. Tan esforçados son nuestros Martires

Auguſt. In Cat.

§. III.

Que es menos valiente el demonio para acerle a Dios agrauios, que nuestros Martires para acerle al demonio tiros.

QVe resguardado estaba el Iapon contra su misma dicha, que pertrechado contra la luz, que armado estaba contra la Fè de lanças, de tormentos, de cruces: pero a su pesar, a su despecho, à sus ojos se atreuen nuestros tres Martires, y despreciando la muerte, le grangean almas a Dios, para que entretenga su sed. Verdad es, que el enemigo en el Euangelio viene tanbien al canpo de Dios, y ace se conuierta el trigo en zizaña, para entretener su anbre; pero es grande la diferencia, que el demonio cobarde aguarda duerman los fieruos: *Cum dormirent homines illi, Venit inimicus homo, & superseminauit zizania*; pero nuestros Martires, se atreuen esforçados, quando mas despiertos los enemigos, y asi aquel publica en su cautela, su miedo, estos en su arrojo su valor.

Dos veces allo en la Escritura, que Abisai quite el agua a los enemigos: vna quando por mandado de Dauid se lleuò el vernegal, y la lança, que tenia Saul à la cabecera: *Tolle hastam, quæ est ad caput eius & scyphum aquæ, & abeamus*: otra quando sediento su Rey èl, y otros dos soldados la traxeron de la cisterna: *Hauserũt aquam de cisterna Bethlehem, quæ erat iuxta portam, & attulerunt ad Dauid*, y es muy diferente en vna, y otra parte el estilo, la primera vez dicen es Abisai, vn quidam *ingressus est vnus de turba, vt interficeret Regem.* La segunda, dicen que es Capitan esforçado: *Princeps erat de tribus.* Pues si en vna, y otra ocasion des-

1. Re. 26 v. 26.

2. Reg. 23. v. 16

po-

pōja a los enemigos del agua, porque en la vna le llaman el valiente, el Principe, el Capitan, y en la otra vno de la multitud? Facil està la reſpueſta, ſi ſe atienden las circunſtancias. En que ocaſion quitò el agua la primer vez? De noche ſin que le vieſen, quando los criados de Saul mas oprimidos del ſueño: *Inuenerunt Abner, & populum dormiẽtes*, la ſegunda quanndo mas atentos, y pertrechados los enemigos: *Irruperunt ergo tres fortes caſtra Philiſtinorum, & hauſerunt aquam.* Pues aora merecen eſtos tres nonbre de alentados, que al principio aun no llegò Abiſai a conſeguir nonbre: *Vix dum audierant iſti viri heroes Dauidis vocem*, dice Nueſtro Gaſpar Sanchez, *cum ſe ad expletum Regis votum expediunt, parati quoduis agere, & pati, dũmodo Regis ſatisfaciãt deſiderio... Irrumpunt audacter per intenta tela, & ad ciſternam uſque perueniunt.* No ſe conpare la primera accion con eſta ſegunda, que aqui ſe entran tres por las miſmas picas del Filiſteo, y le traẽ agua a Dauid: alli ſe le quita a vn Saul, quando dormido, y aſi aqui aun no merece Abiſai, nonbre de alẽtado, alli ſe le grangean eſtos tres de iluſtres: *Iſti viri heroes. Vnus de turba.* Aſi, que tanta diſtancia ay entre deſpojar a vn enemigo, quando mas armado, y deſpierto? Luego bien digo, que ſi ſe conparan los brios del demonio para acerle à Dios peſares con los alientos de nueſtros tres Martires para quitarle al enemigo deſpojos, ellos ſon valiẽtes, y èl es cobarde: *Irruperunt tres fortes caſtra Philiſthinorum.* Eſtos ſon los tres valientes del cielo: *Per intenta tela.* Por las lanças, que les atrauieſan los pechos ſe entran, y deſpojan al infierno à peſar de ſus deſvelos, quando èl ſolo ſienbra zizaña ſi eſtàn los ſieruos dormidos. *Cũ dormirent homines illi?* No ſolo padecen cruces, ſino ſe entran por las picas: era poco para ſu aliento vna cruz, y aſi murieron en dos, vna a que tienden los braços, otra que forman en el coraçon atrauieſadas las lanças. Debio Dios de querer dar a entender en las lanças, y en las cruces, q̃ ya ſe abria el camino a la Fè, y a la verdad, que en Iapon auia cerrado con cuidado tãto la idolatria. Mueran crucificados, traſpaſados cõ dardos nueſtros Protomartires, para manifeſtarnos el cielo

P. Gaſpar Sanctius.

Que

§. IIII.

Que si la idolatria auia cerrado a la verdad el camino, ya an desenbaaraçado estas lanças, y aquestas cruces el paso.

MVere Cristo en vn leño, y aun no contenta con tanta sangre la inuidia le trasspasa el coraçon: vna infame mano ronpio el mas generoso pecho: *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Llega Teofilacto a mirar esta lança, y dice, que es la de fuego, que enbaraçaba a los onbres la entrada del Paraiso: *Romphea militis figura est romphea versatilis, quæ prohibuit nos à paradiso.* Vn arbol lisonjeando con su fruto nuestro antojo, introduxo muchos dioses: *Eritis sicut dij.* Vna espada de fuego ocasionada del delito estorbaba el paso. Pues que remedio? Que muera Cristo en vn leño, que se cebe en su costado la espada, y con eso estarà con la cruz satisfecha la culpa, y con la lança en su pecho, ya sin estorbo el camino: *Romphea militis figura est romphea versatilis, quæ prohibet nos à paradiso... Supponit in figura latus flammeæ militis ostẽdens nobis, quod sicut romphea militis à pulsa lateri stetit, ita & flammea stabit, & non vltra interminetur, & auersione sua exterreat prohibendo ingressum in paradiso.* Dos cosas estorbaban a los onbres el paraiso: vn arbol sin ningun fruto, y vna lança con mucho fuego: pues muera Cristo en la cruz, y con eso quedarà satisfecha la culpa, y cebese en su costado la lança, y con eso quedarà ya sin estorbo la puerta. Pues bien traçado: si las armas del Iapon, si las lanças, si las cruces estorbaban el camino a la verdad, y a la Fè, mueran en cruces Iuan, Pablo, y Diego, y engastense en sus nobles pechos las lanças, y con eso la cruz serà luz contra el engaño, y la lança no serà estorbo al camino. Que de Iapones se reducen despues de la muerte de estos tres Martires, como se establece la Fè, como se dilata la Religion: claro estaba que ya auian de quedar sin filo las lanças para estorbar la verdad, si se tiñeron en esta sangre: si quando yere el pecho de Cristo vna lança se desenbaraça el paso, tanbien estas lanças le aseguran a la Fè desẽbaraçado el camino: *Offẽdens nobis quod non vltra auersione sua exterreat prohibendo ingressum in paradiso.* No solo las cruces aseguran esta verdad, sino el numero, tres cruces? si: que aun en el martirio estàn estableciendo noticias de trinidad. Muerto estaba aquel

Theoph. hèc.

Theoph. hèc.

aquel ijo de la viuda Sareptana, quando para darle vida el Profeta Elias, se ajusta con èl tres veces en forma de cruz: *Expandit se, atque mensus est super puerum tribus vicibus*, y Lira dixo: *Per extensionem Prophetæ super puerum mortuum figurabatur, quod genus humanum à morte culpæ esset suscitandum. Tribus vicibus hoc fecit Elias facto professens fidem Trinitatis.* Pues sean tres las cruces, para que sean feliz pronostico resucitarà el Iapo muerto a la Fè, y a la verdad. Aun mas significan esas lanças formàdo atrauesadas interior cruz en el coraçon. Pretendio el aborrecimiento quitar la vida; pero declarò la virtud: no es nueuo q̃ el odio seruia a la alabãça, quando mas intenta la afrẽta. *Cæcitate odij*, decia Tertuliano, *in suffragium impingunt*. Pues bien, que significa esa cruz, que forman en el pecho esas dos lanças? No sè q̃ visos de diuinidad en esos sagrados Martires. Abla el Profeta Baruc de los Dioses de los Gentiles, y dice, son lo interior vna cruz sobre quien vestida se forma despues el cuerpo: *Sicut trabes in domo*, y asi dirà biẽ Tertuliano, que lo mismo es crucificar Christianos, que declararlos diuinos, quando pretenden infamar los malechores: *Crucibus & stipitibus imponitis Christianos, quod simulacrum non prius argilla deformat cruci, & stipiti superstructa? In patibulo primum corpus Dei vestri dedicatur, inde consecratur dij vestri.* Para ser Dioses el cuerpo se a de formar sobre la Cruz, no a de ser la cruz exterior al cuerpo. Asi: pues no solo cargue el cuerpo de nuestros Martires sobre cruces, que esas son mas exteriores, sino formen las lanças vna cruz en el coraçon a quien vista el mismo cuerpo, y con eso declarará el martirio, no sè que diuinidad: *Quod simulacrũ prius argilla deformat cruci, & stipiti superstructa. In patibulo corpus Dei vestri dedicatur.* La cruz interior consagra a los dioses de los Gentiles. Pues que les falta para soberanos a nuestros Martires? Los mismos instrumentos de que la malicia vsa para crecerles dolores, son executorias de sus virtudes: *Simulacrum prius argilla deformat cruci, & stipiti superstructa.* Si el cuerpo derramado sobre vna cruz, forma Dioses, sea aqui el cuerpo vestido a la interior cruz. Su sangre sienbra el campo del enemigo, si èl zizaña en el campo del Euangelio. Ni solo sangre, sino porque jamàs le falte entrada a la Fè, sienbran en el Iapon sus oidos. La Fè, dice San Pablo, se infunde por el oido:

3. Reg. 17. v. 21 Lyra.

Tert. in Apologe cap. 3.

Baruc 6. v. 18.

Tert. in Apolog. cap. 12.

Ad Roman.10. oido: *Fides exauditu.* Pues para asegurar Dios a de auitar ya siempre en el Iapon la verdad, quiso que a estos sagrados Martires les cortasen con barbara inumanidad las orejas antes de ponerlos en cruz. O limencera feliz! Siẽbrense oidos de Martires, para que lleben por cosecha Fè de Gentiles, y vse Dios contra el enemigo de sus missmas estratagemas

§. V.

Que si para establecer su tirania lo primero de que se valio el demonio, fue vn oido peruertido, Dios para fundar su Reyno se vale lo primero de ese sentido martirizado.

VEstido de vna serpiente abla el demonio a Eua para introducir la culpa, y oculta el mortal veneno en la piedad aparente del cuidado: para el engaño inficionò primero el oido: *Eritis sicut dij:* Ese es el primer sentido de quien se vale para acer guerra a la Fè. Pareciole que si vna muger daba oidos, facilmente la venceria: Ya lo pondero San Basilio: *His vocibus auditum subuertit, et rationem obsidet, vtque mensanimi fluctuet: fecit, percussit aurem, vt conscientiam lædat.* La primera fortaleza, que conquistò el demonio fueron los oidos de vna muger, despues està con sus alagos iriò tanbien los de Adan: *Non temere dixerim,* escribe Tertuliano, *per colloquium ipsum eius afflata est spiritu impatientiæ infecto. Apud Adam nondum maritum nondum aures tibi debentem impatiens etiam tacendi est: ac traducem illum eius quod à malo hauserat fecit.* Las primeras fortalezas del engaño fueron en los onbres oidos peruertidos: pues sean tanbien la primera fortaleza de la Fè oidos martiriçados.

Basil. Selorat. 3.

Tert. de Patiẽt. cap. 5.

Sale Dios en canpaña contra el infierno, y la primera arma de aquesa son oidos con sagrados al Padre: *Aures autem perfeciſti mihi.* Asi leyò Eutimio: *Corpus perfeciſti mihi... Vt pro hominum salute in sacrificium offerrer.* Y Geronimo: *Aures fodiſti mihi.* El Caldeo: *Perforaſti mihi:* Anbrosio Rufino, y Cirilo: *Aures inciſti mihi.* Ya quedarà la idolatria vencida, la mentira desterrada, la Fè triunfante, por que me diste oidos, que te ofreciese por la salud de los onbres: *Aures perfeciſti mihi.* Sacrificar Cristo los oidos al Padre, fue dar señal de ofrecer à vn leño duro su cuerpo, y q̃ quanto mas destroçado, auia de triũfar mas glorioso. Pues quãdo quiere el cielo dar prẽdas

Psal. 39 v. 7.

das

das ciertas de que en el Iapon se a de establecer la Fè, cortenles a nuestros Martires las orejas, y sea ese sacrificio prẽda cierta de la Cruz, y semilla de la Eè: *Aures autem incidit mihi.* Sirua la alusion de juguete. A Paulo Mihi le cortaron las orejas: pues brotarà la verdad: ya que demostraciones, no izo el demonio en sus miedos, el infierno en sus terremotos, el cielo en sus luces. Seis meses antes de este martirio en desacostumbrados estremecimientos tiembla el Iapon, el mar sale de sus limites, los montes desencaxados son sepulcro de las ciudades. Que es esto? Dolores, que le causan los recelos de su desgracia al infierno: *Surget gens contra gentem, & regnum aduersus regnum, & terræmotus magni erunt per loca.* Ya siente el esfuerço de sus contrarios la idolatria, ya el abismo gime, ya los demonios se quexã: demostraciones son estas, que icieron al morir Cristo: *Terra mota est, & petræ scissæ sunt.* Pues como aora se acen, quando nuestros Martires predican? por

Mat. 27 v. 52.

***

§. VI.

Que parece sient e el infierno su predicacion como la muerte de Cristo.

MVriendo Cristo ronpiò las murallas del infierno, libertò los prisioneros, aprisionò los demonios, y asi les fue el dolor mas terrible. Gimio el demonio, porque se via despojar de los prisioneros, que tantos siglos poseyò su tirania, porque vio ya rendida su cerviz, desecho su imperio: esos estremecimientos son indicios de su dolor: *Mouetur Chaos*, dice el Crisologo, *dissiliunt ima terrarum, timet terra, montium tremunt pondera, orbis fundamenta quatiuntur... Perit lex tartari, remota sunt inferni iura, potestas mortis ablata est.* Tiembla temeroso, porque la muerte de Cristo acabò ya su corona: pues tiemble quando Paulo Mihi predica, que sus palabras destruyen los idolos, que sus reliquias dan salud a los enfermos, que su imperio auyenta demonios: ya banbanean los muros mas constantes del error, y se establece en el Iapon la verdad.

Chrysol. Ser. 74.

Notò Ruperto, le sucedió a Iosue al cercar a Iericò, lo que a Cristo al espirar en la Cruz: muere Dios, y los elementos pasman, los profun-

dos gimen, los estribos de la tierra banbanean: *Ecce terræmotus factus est magnus*. Con esos mouimientos publica el infierno su dolor, y el triunfo de aquella muerte, y esas mismas demostraciones ace, quãdo Iosue cerca a Iericò: en resonãdo las tronpas ya los muros se estremecen, ya los montes tienblan, ya la tierra toda intenta desanparar el lugar antiguo: *Clangẽtibus tubis muri illico corruerũt*. Ay mas cobarde miedo q̃ el de Iericò? Que tiẽble el infierno quãdo Cristo muere vaya, que con su muerte triunfò los vicios, y sujetò los demonios; pero porque teme al resonar de las tronpas? Que tiene que ver este sonido con aquella sangre, este clamor con aquella muerte: que tiene que ver este estruendo de Iosue con aquel triunfo de Dios? Pues si son tan distantes los enemigos, como en los tenblores son tan semejantes los miedos? Verdad es, dice Ruperto, que de Iosue a Cristo es la distancia infinita; pero son los triunfos tan parecidos, quando el vno clama, y el otro muere, que teme en lo exterior el infierno esta voz, como aquella Cruz. Que son los efectos de aquella muerte? Vencer el demonio, despojarle de su Reyno, quitarle a quien sin titulo poseìa: pues eso mismo ace esta voz: *Clangentibus tubis postquam in aures multitudinis vox, sonitusq; increpuit; muri illico corruerũt*. Pues tienble en la voz del vno, como en la muerte del otro, que aunque son muy diferẽtes las personas, son muy vnas las victorias: *Rex ciuitatis diabolus*, dice Ruperto, *videntibus cunctis præcipitabitur, & muri eius corruent funditus*. Quando la voz de Iosue resuena, el poder de los enemigos flaquea, como tanbien quando muere Cristo perece. Pues tienble del vno viuo, como tienbla del otro muerto el infierno: estremezcase la tierra quando resuena esta voz, como quando triunfa aquella deidad. Pues bien trazado: tienble el Iapon, quãdo tres ermanos coadjutores de la Conpañia predican, si tienbla el infierno quando Dios muere, que si aquella sangre le anega, tanbien esta voz le rinde. Quantas almas ganaron? No ay numero: quãtos fieles fortalecieron? no ay guarismo, quantos idolos destrozaron? no ay suma. Viose el Iapon en otro tienpo sel ua de intratables fieras, ya paraiso de Santos, ya Reyno de Iesu Cristo. Luego no ace mucho en temerlos el infierno: pero no solo el dà indicios de sus temores, sino el cielo de su alegria. Vna Cruz resplan-

Iosue 6. v. 20.

Rup. li. 1. in Iosue cap. 19.

plandecientē ſe vio por mucho tienpo en el ayre, que atraîa a ſi los ojos mas deſcuydados: vna cōluna de luz ſe vē mucho tienpo ſobre nueſtra caſa. Cruz en los cielos, y reſplandeciente? Si, que quiſo Dios, quando el infierno en ſu temor confeſaba ſu deſdicha, que el cielo en ſagradas luminarias celebraſe ſu victoria: quiſo reſplandecieſe en los alcazares ſoberanos la vā dera de los contrarios.

Tratādo Criſto de ſu muerte, dixo, ſe veria deſpues vna Cruz en eſos cielos, como trofeo quitado a los enemigos, como guarnicīō de los fieles: *Mat.24 v.20.* *Tunc apparebit ſignum filij hominis in cœlo.* No aguardo, dice Cirilo Geroſolimitano al juicio, porque ſobre el monte Caluario ſe aparecio vna Cruz de tan claras luces, que vencio en reſplandores al Sol: *Ciril. in Epiſto. ad Conſtan.* *Vnigeniti filij Dei mortis deuictæ trophæum. Beata, inquam crux ſplendoribus luminis coruſcās Hieroſolymis apparuit... Ex lumine conſtituta in cœlo ſuper ſanctiſſimum montē Golgotam, non vni, aut alteri tantum viſa, ſed vniuerſæ ciuitatis multitudini manifeſte oſenſa.* Vna Cruz, dice Cirilo, de ermoſas luces, ſe aparecio en eſos cielos, glorioſo deſpojo ganado en la guerra al enemigo, y ſeñal cierta de la conuerſion del infiel: *Vt illico vniuerſa ciuitatis multitudo ad Sanctam Eccleſiam concurreret... Aduenientium Ethnicorum ingens erat ſpectaculum, qui concordi, & vno ore omnes Ieſum Chriſtum laudabant.* Eſas demoſtraciones ace el cielo, quando Criſto triunfa muriendo, y eſas ace quando an de morir nueſtros Martires: eſtima tanto el cielo eſtas cruces, que las engaſta de eſtrellas. O feliz anuncio de q̄ eſta ſangre vertida a de fructificar muchas luces para los cielos, de que ſe an de reducir los idolatras, de que a de triunfar la Fe. Mil parabienes doy a mi Religion Sagrada de tres ijos Protomartires del Iapon, de tres imitadores de Ieſu Criſto, de cuyo aliento tiēbla el infierno, con cuya gloria reſplandece mas el Inperio. Gozad, gozad felices ermanos nueſtros la corona, que vueſtro aliento merece; pero no os oluideis de los q̄ aun pelean: ſean nos vueſtras Cruces armas contra el enemigo; ſea nos vueſtra muerte titulo para recabar del cielo, ſe mejoren las coſtunbres, ſucedan mejores tienpos: auyente eſe nueuo reſplandor nueſtras tinieblas, ſeanos ſegura prenda de la gracia a quien corone la gloria: *Ad quam, &c.*

TABLA DE LOS
Lugares de Escritura.

Ex Genesi.

CAp.1.v.3. Et vidit Deus lucem quòd esset bona, p.65.374.

Vers.15. Vt luceant infirmamento cœli, & illuminent super terram,374.

Vers.16. Luminare maius, vt præesset diei, & luminare minus, vt præesset nocti, 474.

Vers.26. Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram,28.

Vers.28. Dominamini piscibus maris, & volatilibus cœli, & vniuersis animantibus, quæ mouentur super terram,395.

Cap.2.v.7. Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ, 256.

Vers.17. In quocumque die comederis ex eo, morte morieris,442.

Vers.22. Ædificauit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem, & adduxit eam ad Adam,395.466.

Vers.23. Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea,36.

Cap.3.v.1. Serpens erat callidior cunctis animantibus. Qui dixit ad mulierē, 405.

Vers.6. Eritis sicut dij scientes bonum & malum,361.

Vers.17. Maledicta terra in opere tuo: in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ, &c.295.363.

Vers.18. Spinas, & tribulos germinabit tibi,41.295.

Vers.19. In sudore vultus tui vescēris pane tuo,442.

Vers.24. Collocauit ante paradisum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium atque versatilem ad custodiendam viam ligni vitæ, 88.

Cap.4.v.4. Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius,281.

Ves.10. Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra, 472.

Vers.15. Posuit Dominus Cain signum, vt non interficeret eum omnis qui inueniset eum,442.

Cap.6.v.14. Fac tibi arcam de lignis leuigatis, 179.

Vers.16. Ostium arcæ pones ex latere deorsum,282.

Cap.7.v.16. Inclusit eum Dominus deforis,179.

Vers.19. Multiplicatæ sunt aquæ, & eleuauerūt arcam in

in sublime à terra, 233.
Cap. 8. v. 6. Dimisit coruum, 299.
Vers. 8. Cùm non inuenisset, vbi requiesceret pes eius reuersa est ad eum in Arcam, 175.
Cap. 9. v. 25. Maledictus Chanaan: seruus seruorum erit fratribus suis, 100.
Cap. 11. v. 4. Faciamus nobis ciuitatem & turrim, cuius culmen pertingat ad cœlum, & celebremus nomen nostrum, 194.
Cap. 12. v. 17. Flagellauit Dominus Pharaonē plagis maximus, 131.
Cap. 15. v. 12. Sopor irruit super Abraham, & horror magnus & tenebrosus inuasit eum, 294.
Cap. 16. v. 4. Concepisse se videns despexit Dominam suam, 29.
Vers. 9. Reuertere ad Dominam tuam, & humiliare sub manu illius, 29.
Vers. 13. Tu Deus qui vidisti me; dixit enim: Profectò hic vidi posteriora videntis me, 230. 231. 341.
Cap. 18. v. 6. Festinauit Abraham in tabernaculum ad Saram, dixitque ei: Accelera, tria sata similæ commisce, &c. 168.
Vers. 1. Apparuit ei Dominus in conualle Mambre, 399.
Vers. 4. Requiescite sub arbore, 185.
Vers. 5. Ponam bucellam panis, 354.
Cap. 19. v. 1. Venerunt duo Angeli Sodomam, 125.
Vers. 3. Coxit azyma, & comederunt, 162.
Vers. 12. Habes hic quēpiam tuorum, generum, aut filios aut filias? Omnes, qui tui sunt, educ de vrbe hac, &c. 79.
Vers. 14. Locutus est ad generos suos, qui accepturi erant filias eius, & dixit: Surgite, egredimini de loco isto, &c. 79.
Cap. 20. v. 16. Ecce mille argenteos dedi fratri tuo: hoc erit tibi in velamen, 77. 227.
Cap. 21. 10. Eijce ancillam hanc & filium eius, 177.
Vers. 12. In Isaac vocabitur tibi semen, 30.
Vers. 14. Tollens panem & vtrem aquæ imposuit scapulæ eius, 442.
Vers. 19. Aperuit oculos eius Deus, quæ videns puteum aquæ abijt, & impleuit vtrem, dedítque puero bibere, 345.
Cap. 22. v. 2. Offeres eum in holocaustum super vnum montium, quem monstrauero tibi, 195. 210. 294. 399.
Vers. 5. Postquam adoraberi-

mus, reuertemur ad vos, 210.
Verſ.6. Portabat in manibus ignem & gladium, 172.
Verſ.9. Cumque alligaſſet filiũ ſuum poſuit eum in altare ſuper ſtruem lignorũ,67.
Verſ.10. Extendit manum,& arripuit gladium,vt immolaret filium ſuum,130.
Verſ.11. Angelus Domini de cœlo clamauit, dixitque ei: Non extendas manum tuam ſuper puerum, &c. 130.241.335.
Verſ.13. Leuauit Abraham oculos ſuos, viditque poſt tergum arietem inter vepres hærentem cornibus, quem aſſumẽs obtulit, &c. 67.337.
Verſ.16. Per memetipſum iuraui, dicit Dominus, quia feciſti rem hanc,& non pepercisti filio tuo vnigenito propter me,&c.67.164.
Cap.24.v.2. Pone manum tuam ſubter femur meum, vt adiurem te per Dominũ Deum cœli & terræ,vt non accipias vxorem, &c.100.
Cap.25.v.25. Rufus erat, & totus in modum pellis hiſpidus,129.159.
Cap.27.v.8. Fili mi acquieſce conſilijs meis,342.
Verſ.11. Noſti quod Eſau frater meus homo piloſus ſit & ego lenis,129.
Verſ.13. In me ſit iſta maledictio:tantũ audi vocem meã, & pergens affer quæ dixi, 157.342.
Verſ.14. Parauit illa cibos,ſicut velle nouerat patrem illius,342.
Verſ.16. Pelliculas hœdorũ circumdedit manibus, & colli nuda protexit,342.
Verſ.43. Fuge ad Laban fratrem meum,245.
Cap.28.v.12. Vidit in ſomnis ſcalam ſtantem ſuper terram & cacumen illius tangens cœlum,194.
Verſ.13. Ego ſum Dominus Deus Abrahan patris tui: terram in qua dormis tibi dabo,9.486.
Cap.29.v.2. Os eius grandi lapide claudebatur, 173.
Verſ.7. Multũ diei ſupereſt, nec eſt tempus,vt reducantur ad caulas greges: date ante potum ouibus, & ſic eas ad paſtum reducite, 221.
Verſ.8. Non poſſumus, donec omnia pecora congregentur,222.
Verſ.21. Videbantur illi pauci dies præamoris magnitudine,11.
Verſ.27. Imple hebdomadã dierum huius copulæ, & hanc quoque dabo tibi,12.
Cap.30.v.37. Tollens Iacob virgas populeas virides & amygdalinas & ex platanis ex parte decorticauit eas, detractiſque corticibus,&c.

Cap.31.v.17. Surrexit itaq; Iacob & impositis liberis, &c.419.
Vers.20. Furata est idola patris sui,431.
V.24. Caue ne quidquam asperè loquaris contra Iacob,106.
Vers.40. Ego damnum omne reddebā: quidquid furto peribat, à me exigebas, 418.
Vers.53. Iurauit Iacob per timorem patris sui Isaac, immolatisque victimis in mōte vocauit fratres suos, vt comederent panem, 166.
Cap.32.v.1. Fuerūt ei obuiā Angeli Dei,87.201.246.
Vers. 2. Quos cum vidisset ait: Castra Dei sunt hæc, 87.
Vers.6. Ecce properat tibi in occursum cum quadringentis viris,245.
Vers.11. Erue me de manu fratris mei Esau: quia valde eum timeo,77.323.
Ver.25. Ecce vir luctabatur cum eo vsque mane,160.
Vers.26. Dimitte me:iam enim ascendit aurora,433.
Vers.28. Nequaquam Iacob appellabitur nomen tuum; sed Israel,5.
Vers.29. Quo appellaris nomine? Cur quæris nomen meum?19.
Cap.35. Surge,& ascende Bethel, & habita ibi, facque altare Deo,qui apparuit tibi, quando fugiebas Esau fratrem tuum.42.486.
Vers.2. Abijcite Deos alienos qui in medio vestri sunt, & mundamini ac mutate vestimenta vestra, 42.
Vers.4. Dederunt ei omnes Deos alienos quos habebant,431.
Vers.5. Cùm profecti essent, terror Dei inuasit omnes per circuitum ciuitates, & non sunt ausi persequi recedentes,42.201.
Vers.10. Appellauit eum Israel,5.
Cap.37.v.7. Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulū meum & stare, vestrosque manipulos circumstantes, &c.215.251.436.
Vers. 21. Nitebatur liberare eum de manibus eorum, 300.
Vers.31. Tulerunt tunicam eius, & in sanguine hœdi, quem occiderant, tinxerunt,78.
Cap.38.v.27. Apparuerunt gemini in vtero: atque in ipsa effusione infantium vnus protulit manum,in qua obstetrix liganit coccinū, 373.
Vers. 28. Iste egredietur prior,309.373.
Cap.39.v.12. Relicto in manu eius pallio fugit, 254.
Cap.40.v.11. Tuli vuas,&ex-

preſſi in calicem, quem tenebam, 209.
Ver. 12. Tres propagines adhuc dies tres ſunt, 209.
Verſ. 13. Reſtituet te in gradum priſtinum, 368.
Verſ. 16. In vno caniſtro, quod erat excelſius, portare me omnes cibos, qui ſint arte piſtoria, 368.
Verſ. 19. Auferet Pharao caput tuum, ac ſuſpendet te in cruce, 368.
Verſ. 20. Recordatus eſt inter epulas magiſtri pincernarum, 272.
Cap. 41. v. 3. Prouideat rex virum ſapientem, & induſtrium, & præficiat eum terræ Egypti, 217.
Verſ. 43. Fecit eum aſcendere ſuper currum ſuum ſecúdum clamante præcone, vt omnes coram eo genuflecterent, &c. 254.
Cap. 42. v. 35. Tollens Simeõ, & ligans illis præſentibus iuſſit miniſtris, vt implerent eorum ſaccos tritico, 300.
p. 44 v. 2. Scyphum meum argenteum, & pretiũ, quod dedit tritici, pone in ore ſacci iunioris, 354.
Cap. 45. v. 4. Ad quos ille clementer: Accidete, inquit, ad me, 210.
Cap. 49. v. 8. Iuda te laudabunt fratres tui, manus tua in ceruicibus inimicorum tuorum. 110. 481.
Verſ. 9. Ligãs ad vineam pullum ſuum, 313. 481.

Ex Exodo.

CAP. 1. v. 10. Venite ſapiẽter opprimamus eum, ne fortè multiplicetur, & ſi ingruerit contra nos bellum, addatur inimicis noſtris, &c. 291.
Verſ. 22. Quidquid maſculini ſexus natum fuerit, in fluмẽ proijcite, 121. 122. 291
Cap. 2. v. 10. Adoptauit in locum filij, 7. 121.
Verſ. 17. Surrexit Moyſes, & defenſis puellis adaquauit oues earum, 114.
Verſ. 21. Iurauit Moyſes quod habitaret cum eo, 115. 186.
Cap. 3. v. 1. Cùm minaſſet gregem ad interiora deſerti, 295.
Verſ. 2. Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi, & videbat quod rubus arderet, & non combureretur, 278. 377.
Verſ. 3. Vadam & videbo viſionem hunc magnam: quare non comburatur rubus, 231. 338.
Verſ. 5. Ne appropies huc 398.
Verſ. 6. Abſcondit Moyſes faciem ſuam: non enim audebat aſpicere contra Deum, 338.
Ver. 10. Veni & mittam te ad Pha-

Pharaonem, vt educas populum meum, 20. 248.
Verſ. 16. Dices ad eos: Dominus Deus patrum veſtrorũ apparuit mihi. 20.
Cap. 4. v. 16. Virgam quoque hanc ſume in manu tua, in qua facturus es ſigna, 3.
Cap. 5. v. 2. Quis eſt Dominus, vt audiam vocem eius, & dimittam Iſrael? Neſcio Dominum, & Iſrael non dimittam, 135.
Cap. 7. v. 1. Ecce conſtitui te Deum Pharaonis, 398.
Verſ. 10. Verſa eſt in colubrũ 136. 235. 377.
Verſ. 12. Verſæ ſunt in dracones; ſed deuorauit virga Aaron virgas eorum, 136.
Cap. 9. v. 19. Homines & vniuerſa quæ inuẽta fuerint foris, nec congregata de agris: ceciderítque, &c. 81.
Verſ. 20. Tantum in terra Geſſen, vbi erãt filij Iſrael grando non cecidit, 81.
Cap. 12. v. 39. Coxerunt farinam, quam dudũ de Ægypto conſperſam tulerant, & fecerunt ſubcineritios panes azymos, 445.
Verſ. 47. Os illius nõ confringetis, 458.
Cap. 13. v. 13. Omne primogenitum hominis pretio redimes, 430.
Verſ. 21. Dominus præcedebat eos ad oſtendendam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, 442.
Cap. 14. v. 18. Scient Ægyptij quia ego ſũm Dominus, 231.
Verſ. 20. Erat nubes tenebroſa & illuminant noctẽ, &c. 443.
Verſ. 25. Fugiamus Iſraelem: Dominus enim pugnat pro eis contra nos, 135. 444.
Cap. 16. v. 3. Vtinam mortui eſſemus per manum Domini in terra Ægypti quando ſedebamus ſuper ollas carnium, &c. 356. 364.
Verſ. 13. Factum eſt veſpere, & aſcendens coturnix cooperuit caſtra, 356.
Verſ. 14. Apparuit in ſolitudine minutum, & quaſi pilo tuſum in ſimilitudinẽ pruinæ ſuper terram, 365.
Verſ. 15. Cùm vidiſſent filij Iſrael, dixerunt ad inuicem Manhu? quod ſignificat, quid eſt hoc? 445, 487.
Verſ. 31. Appellauit domus Iſrael nomen eius man, quod erat quaſi ſemen coriandri album, guſtuſque eius quaſi ſimilæ cum melle, 366.
Cap. 17. v. 6. En ego ſtabo ibi coram te ſupra petram Horeb, percutieſque petram, & exibit ex ea aqua vt bibat populus, 376.
Cap. 25. v. 10. Deaurabis eam auro mundiſſimo intus & foris, 40.
Cap. 32. v. 5. Ædificauit al-

tare coram eo, & præconis voce clamauit: Cras solemnitas Domini est, 102.

Vers. 6. Surgentes mane obtulerunt holocausta, & hostias pacificas, & sedit populus manducare, & bibere, & surrexerunt ludere, 248.

Vers. 10. Dimitte me, vt irascatur furor meus contra eos, & deleam eos, faciamque te in gentē magnam, 265. 396.

Vers. 14. Placatus est Dominus, 265.

Vers. 20. Arripiens vitulum, quem fecerant, combussit, & contriuit vsque ad puluerem, 39. 277.

Vers. 31. Dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro tuo, quem scripsisti, 396.

Cap. 33. v. 7. Tollens tabernaculum tetendit extra castra procul, vocauitque nomen eius tabernaculum fœderis, &c. 198. 333.

Vers. 17. Ostende mihi gloriam tuam, 181. 237.

Vers. 18. Cùm transibit gloria mea, ponam te in foramine petræ, 273. 304.

Cap. 34. v. 33. Posuit velamē super faciam suam, 227. 291 432.

Vers. 34. Ingressus ad Dominum & loquens cum eo auferebat, 58. 432.

Cap. 38. v. 8. Fecit & labrum æneum cum basi sua de speculis mulierum, quæ excubabant in ostio tabernaculi, 454.

Ex Leuitico.

CAp. 10. v. 2. Egressus ignis à Domino deuorauit eos, & mortui sunt coram Domino, 400.

Cap. 12. v. 6. Deferet & agnum anniculum in holocaustum, & pullum columbæ, siue turturem, 423.

Ex Numeris.

CAp. 11. v. 31. Veni mecū in alterum locum, vnde partem Israel videas, & totum videre non possis, in de maledicito, 113.

Cap. 12. v. 14. Separetur septem diebus extra castra, & postea reuocabitur, 302.

Vers. 15. Et populus non est motus de loco illo, 302.

Cap. 13. v. 24. Abscidērūt palmitem cum uua sua, 389.

Vers. 28. Venimus ad terram, ad quam misisti nos, quæ reuera fluit lacte & melle, vt ex his fructibus cognosci potest, &c. 14.

Cap. 13. v. 4. Constituamus nobis ducem & reuertamur in Ægyptum, 14.

Vers. 9. Nolite rebelles esse contra Dominum, neque timeatis, &c. 439.

Verſ.10. Dominus nobiſcum eſt, nolite metuere: cumque clamaret omnis multitudo, & lapidibus eos vellet opprimere, apparuit gloria Domini ſuper tectum fœderis, 389.

Cap.17.v.8. Inuenit germinaſſe virgam Aaron in domo Leui, & turgentibus gemmis eruperant flores, qui folijs dilatatis, &c. 9. 26. 314.

Cap.20.v.8. Loquimini ad petram coram eis, & illa dabit aquas, 336.

Verſ. 11. Cumque eleuaſſet Moyſes manum percutiés virga bis ſilicem, egreſſæ ſunt aquæ largiſſimæ, &c. 304. 341.

Verſ.41. Duxit eum ad celſa Baal, 195.

Verſ.27 Aaron colligetur, & morietur ibi, 215.

Cap.21.5. Nauſeat anima noſtra ſuper cibo iſto leuiſſimo, 366.

Verſ.6. Miſit Dominus in populum ignitos ſerpentes, 31.

Verſ.8. Fac ſerpentem æneũ, & pone eum pro ſigno: qui percuſſus aſpexerit eũ, viuet, 31.

Cap.24.v.17. Orietur ſtella ex Iacob, 113. 197.

Ex Deuteronomio.

CAp.14.v.28. Anno tertio ſeparabis aliam decimam ex omnibus, quæ naſcuntur tibi eo tempore, 425.

Cap.34.v.6. Non cognouit homo ſepulchrum eius, 291.

Ex Ioſue.

CAp.3.v.6. Steterunt aquæ deſcendentes in loco vno, & ad inſtar montis intumeſcentes, 489.

Cap.5.v.11. Comederunt de frugibus terræ die altero azymos panes, & polentam eiuſdem anni. 12.

Cap. 6. v. 1. Iericho clauſa erat atque munita, 305.

Verſ.5. Muri funditus corruent ciuitatis, 163.

Verſ.13. Circuierunt ciuitatem, 236.

Verſ.20. Muri illico corruerunt, 199. 514.

Cap.7.v.21. Vidi inter ſpolia pallium cocineum valde bonum, & ducentos ſiclos argenti, regulamque auream quinquaginta ſiclorum, &c. 210.

Cap 9.v.14. Suſceperunt de cibarijs eorum, 115. 453.

Verſ.15. Principes quoque multitudinis iurauerunt eis, 115.

Cap.10.v.12. Sol contra Gabaon ne mouearis & Luna contra vallem Aialon, 116. 453.

Verſ.13. Steterunt Sol & Luna, donec vlciſceretur ſegens

gens de inimicis ſuis, 211. 236.218.
Verſ.21. Reuerſus eſt omnis exercitus ad Ioſue in Maceda, vbi tunc erant caſtra, ſani & integro numero, 327.

Ex libro Iudicum.

CAp. 1. v. 7. Septuaginta reges amputatis manuũ ac pedũ ſummitatibus colligebant ſub menſa mea ciborum reliquias, 13.
Cap. 4. v. 4. Erat Debbora prophetis vxor Lipidoth, quæ iudicabat in illo tempore, & ſedebat ſub palma, 334. 494.
Verſ. 17. Siſara fugiens peruenit ad tentorium Iael, 258.
Cap. 6. v. 14. Liberabis Iſrael de manu Madian, 363.
Cap. 7. v. 6. Multitudo flexo poplite bibebat, 261.
Verſ. 13. Videbatur mihi quaſi ſubcineritius panis ex hordeo volui, & in caſtra Madian deſcendere, 163.
Verſ. 15. Surgite: tradidit Dominus in manus noſtras caſtra Madian, 363.
Cap. 9. v. 6. Conſtituerunt regem Abimelech, 69.
Verſ. 49. Circumdantes præſidium ſuccenderunt, atque ita factum eſt, vt fumo & igne mille homines necarentur, viri pariter & mulieres. 111.
Verſ. 52. Ecce vna mulier fragmen molæ deſuper iaciens illiſit capiti Abimelech, & cõfregit cerebrum eius, 111.
Cap. 14. v. 5. Cùm veniſſent ad vineas oppidi apparuit catulus leonis ſænus & rugiens, & occurrit ei, 253.
Verſ. 6. Irruit Spiritus Domini in Samſon, & dilacerauit leonem quaſi hœdum in fruſta diſcerpens, 83. 253.
Verſ. 9. Veniens ad patrem ſuum, & matrem dedit eis partem, qui & ipſe comederunt, 83. 440.
Cap. 16. v. 25. Lætantes per conuiuia ſumptis iam epulis præceperunt vt vocaretur Samſon, & ante eos luderet, 257.

Ex 1. Regum.

CAp. 2. v. 13. Porro filij Heli filij Belial neſcientes Dominum neque officium Sacerdotum ad populum, 492.
Cap. 6. v. 7. Arripite & facite plauſtrum nouum vnum, & duas vaccas fœtas, quibus non eſt impoſitum iugum, iungite in plauſtro, & reducite vitulos earum domi, &c. 158. 284.
Verſ. 12. Satrapæ Philiſthijm ſequebantur vſque ad terminos Bethſames, 284.
Verſ. 13. Et plauſtrum venit in agrum

agrum Ioſue, & ſtetit ibi, 221.
Verſ.15. Leuãtes oculos ſuos viderunt arcam, &c.488.
Verſ.19. Percuſſit de viris Bethſamitibus, eo quod vidiſſent arcam Domini, 75. 488.
Cap.14.v.5. Dixit Ionathas ad adoleſcentem armigerũ ſuum: Veni tranſeamus, 83
Verſ.15. Factum eſt miraculum in caſtris, 10.
Verſ.45. Morte morieris Ionatha, 441.
Cap.15.v.25. Scidit Dominus regnum Iſrael à te hodie, 487.
Cap.15.v.1. Imple cornu tuũ oleo, & veni vt mittam te ad IſaiBethlehemitem: prouidi enim in filijs eis mihi Regem, 70. 127. 266.
Verſ.2. Vitulum de armento tolles in manu tua, &c. 484.
Verſ.11. Numquid iam completi ſunt filij? Qui reſpondit: Adhuc reliquus eſt paruulus, & paſcit oues, 127.
Cap.17.v.24. Omnes Iſraelitæ cum vidiſſent virum, fugerunt à facie eius, 11.
Verſ.33. Pugnabo aduerſus Philiſthæum, 310.
Verſ.39. Non poſſum ſic incedere, 505.
Verſ.40. Elegit ſibi quinque limpidiſſimos lapides de torrente. 319.
Verſ.50. Præualuit Dauid aduerſus Philiſthæum, 276.
Cap.18.v.11. Declinauit Dauid à facie eius ſecundo, 76.
Cap.19.v.10. Niſus eſt Saul configere Dauid lancea in pariete, 76.
Cap.21.v.9. Non eſt huic alter ſimilis, da mihi eum, 132.
Cap.25.v.10. Quis eſt filius Iſai? 76.
Verſ.22. Hæc faciat Deus inimicis Dauid, & hæc addat: Si reliquero de omnibus quæ ad ipſum pertinent, vſque mane, 76.
Cap.26.v.11. Tolle haſtam, quæ eſt ad caput eius, & ſcyphum aquæ, & abeamus 508.
Cap.27.v.4. Surrexit Dauid, & abijt ipſe, & ſexcenti viri cum eo ad Achis, 317.
Cap.28.v.11. Suſcita mihi Samuelem, 421.

Ex 2. Regum.

CAp.1.v.8. Venerunt Philiſtæi, vt ſpoliarent interfectos, & inuenerunt Saul, & tres filios eius iacentes in monte Gelboe, & præciderunt caput Saul, &c. 213.
Verſ.10. Tuli diadema, quod erat in capite eius, & armillam de brachio illius, & attuli ad te Dominum meũ huc, 213.

Cap.3.v.12. Fac mecum amicitias, & erit manus mea tecum, & reducam ad te vniuersum Israel,228.
Vers.13. Non videbis faciem meam, antequam adduxeris Michol,228.
Vers.16. Sequebatur eam vir suus plorans,230.
Vers.17. Dixit ad eum Abner: Vade & reuertere, 230.
Cap.5.v.24. Cùm audieris sonitum gradiētis in cacumine pyrorum tūc inibis prælium: quia tunc egredietur Dominus ante faciem tuam, vt percutiat castra Philisthijm,322.
Cap.6. v. 5. Dauid & omnis Israel ludebat coram Domino in omnibus lignis fabrefactis, & citharis, &c. 339.
Vers.7. Extendit Oza manū ad arcam Dei,& tenuit eā: quoniam calcitrabant bobes, & declinauerunt eam, 427.
Cap.18.v.14. Tulit ergo tres lanceas in manu sua, & infixit eas in corde Absalon, 504.
Cap.23.v.16.Hauserunt aquā de cisterna Bethlehem,quæ erat iuxta portam,& attulerunt ad Dauid,508.
Cap.24.v. 24. Erat Angelus Domini iuxta aream Areuna Iebusæi,211.

Ex 3.Regum.

CAp.1. v. 9. Immolatis Adonias arietibus, & vitulis,& vniuersis pinguibus iuxta lapidem Zoelet, &c. 69.
Vers.17.Tu iurasti per Dominum Deum tuum ancillæ tuæ: Salomon filius tuus regnabit post me,138.
Vers.21. Erimus ego & filius meus Salomon peccatores, 138.
Vers.28.Territi sunt ergo, & surrexerunt omnes qui inuitati fuerant ab Adonia, & ibit vnusquisque in viam suam,138.
Cap.2.v. 21. Quare postulas Abisag Sunamitidem postula ei & regnum,229.
Cap.3.v.24. Cum attulissent gladium coram rege: Diuidite,inquit, infantem viuum in duas partes,& date dimidam patrem vni, &c. 108.
Cap.12.v.28. Excogitato cō silio fecit duos vitulos aureos,250.
Cap. 13. Ecce filius nascetur Dauid Iosias nomine, & immolabit super te Sacerdotes excelsorum, &c. 80.
Vers.5. Altare scissum est, & effusus est cinis de altari, 463.
Vers.24. Inuenit eum leo in via,

via,& occidit, & erat cadaver eius proiectum in itinere... Et ecceviri transeũtes viderunt cadauer, &c. 252.

Cap.17.6. Corui deferebant ei panem & carnes mane;si militer panem, & carnes vesperi.299.316.426.

Vers.11. Cum illa pergeret vt afferret, clamauit post tergum eius,449.

Vers.12. En colligo duo ligna,vt ingrediar, & faciam illud mihi,& filio meo, vt comedamus, & moriamur, 449.

Vers.14. Hydria farinæ non deficiet,124.449.

Vers.21. Mensus est super puerum tribus vicibus, 467. 511.

Cap.18.v.28. Clamabant voce magna, & incidebant se iuxta ritũ suum cultris, & lanceolis;donec perfunderentur sanguine,262.

Vers.38. Cecidit ignis Domini & vorauit holocaustum, quod cum vidisset populus cecidit in faciem suam,&c. 134.

Vers.44. Ecce nubecula parua quasi vestigium hominis ascendebat de mari,233.

Vers.45. Facta est pluuia grandis,233.

Cap.19.v.4. Cum venisset illuc & sederet subter vnam iuniperium, petiuit animæ suæ vt moreretur,448.

Vers.6. Respexit, & ecce ad caput suum subcinericius panis,& vas aquæ,448.

Vers.9. Cùm venisset illuc, mansit in spelunca,375.

Vers.20. Statim relictis bobus cucurrit post Eliam, 264.

Cap.22.v.8. Remansit vir vnus per quem possumus interrogare Dominum;sed ego odi eum,348.

Vers.34. Vir quidam tetendit arcum in incertũ sagittam dirigens, & casu percussit regẽ Israel inter pulmonẽ & stomachum, 348.

Ex 4.Regum.

CAp.1.v.9. Homo Dei, 465.

Vers. Descendit ignis de cęlo, & deuorauit eum & quinquaginta qui erant cum eo,134.

Cap.2.v.9. Fiat in me duplex spiritus tuus,275.

Vers.11. Ecce currus igneus, & equi ignei diuiserunt vtrumque,& ascendit Elias per turbinem in cęlum,242 464.

Vers.12. Videbat & clamabat. Pater mi,pater mi currus Israel, & auriga eius, 214.453.

Vers.13. Leuauit pallium Eliæ quod ceciderat ei, 155.220.

Vers.14. Percussit aquas, & di-

diuisæ sunt huc atque illuc & transijt Elisæus, 325.
Vers.15. Videntes filij Prophetarum, qui erant in Iericho è cõtra dixerunt: Requieuit spiritus Eliæ super Elisæum, 325.
Vers.23. Pueri parui egressi sunt de ciuitate, & illudebant ei, 52.
Cap.4.v.23. Quam ob causam vadis ad eum? Hodie non sunt Kalẽdæ, neque Sabbathum, 285.
Vers.35. Incuruauit se super eum, 325.467.
Cap.5.v.26. Nonne cor meũ in præsenti erat, &c. 475.
Cap.6.v.29. Coximus filium meum, & comedimus, 297.
Vers. 30. Hæc mihi faciat Deus, & hæc addat, si steterit caput Elisæi, filij Saphat super ipsum hodie, 297.
Cap.13.v.14. Pater mi, Pater mi, currus Israel, & auriga eius, 453.
Vers.21. Proiecerũt in sepulchrum Elisæi, quod cùm tetigisset ossa Elisæi reuixit, 473.
Cap.18.v.30. Curauit altare Domini, quod destructum fuerat, 465.
Cap.19.v.35. Venit Angelus Domini, & percussit in castris Assyriorum centum octoginta quinque millia, 202.
Cap.20.v.2. Morieris enim tu & non viues, 202.
Vers.7. Afferte massã ficorũ, quam cum attulissent, & posuissent super vlcus eius, curatus est, 357.
Vers.10. Neque hoc volo vt fiat, nisi vt reuertatur, 226
Vers.11. Reduxit vmbram per lineas, quibus iam descenderat in horologio Achaz retrorsum decem gradibus, 226.
Cap.23.v.17. Quis est titulus ille, quem video? & 464.

Ex Tobia.

CAP. 6.v.4. Apprehende brãchiam eius, & extrahe eum ad te, 305.

Ex Esther.

CAP.3. v.8. Est populus per omnes prouincias regni tui dispersus & à se mutuo separatus, &c. 414.
Ver.11. De populo age quod tibi placet, 358.
Cap.4.v.11. Omnes serui regis, & cunctæ quæ sub ditione eius sunt, norũt Prouinciæ, quod siue vir, siue mulier, &c. 329.

Ex Iob.

CAp.17.v.3. Pone me iuxta te, & cuiusuis manus pugnet contra me, 496.
Vers.5. Absit à me, vt iustos vos esse iudicem, 495.

Ca.29.v.18.Sicut palma multiplicabo dies meos,494.

Ex Psalmis.

PSAL.22.v.2. Dominus regit me,& nihil mihi deerit:in loco Pascuæ ibi me collocauit,190.
Psal.23.v.7.Attollite portas Principes vestras,& eleuamihi portæ æternales,& introibit rex gloriæ, 238.
Psal.37.v.1. Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me:quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi,&c.296.
Psal.39.v.7.Aures autem perfeciſti mihi,512.
Psal.49.v.23. Sacrificium laudis honorificabit me, & illic iter,quo ostēdam illi salutare Dei,301.
Psal.67.v.13. Speciei domus diuidere spolia,118.
Psal.68.v.5. Quæ non rapui, tunc exoluebam,430.
Psal.79.v.2. Qui sedes super Cherubim,62.
Psal.131.v.11.Iurauit Dominus Dauid veritatem,& nō fruſtrabitur eam: de fructu ventris tui ponam super sedem tuam,137.
Psal.136. v.1. Super flumina Babylonis,illic sedimus,& fleuimus, dum recordaremur tui Sion:in salicibus in medio eius,&c.260.

Ex Prouerbijs.

CAP.9.v.1. Sapientia ædificauit sibi domum,excidit columnas septem, immolauit victimas suas,miſcuit vinum , & proposuit mensam suam,359.252.28.

Ex Canticis Canticorum.

CAP.1.v.5.Nolite me cōsiderare quod fusca sim, 403.
v.6.Indica mihi quem diligit anima mea,vbi pascas , vbi cubes in meridie,43.405.
Vers.7.Pasce hædos tuos iuxta tabernacula pastorum, 43.
Cap.2.v.12.Flores apparuerūt in terra nostra, &c.215
Cap.2.v.14.Columba mea in foraminibus petræ , in caverna maceriæ;ostende mihi faciem tuam: sonet vox tua in auribusmeis,&c.36. 217.283.
Cap.3.v.2.Surgam & circuibo ciuitatem,per vicos,& plateas: quæram quem diligit anima mea, quæsiui illū & non inueni, 180.
Vers.7. En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiuunt ex fortissimis Israel: omnes tenentes gladios,& ad bella doctissimi,84.
Cap.4. v.1. Capilli tui sicut greges caprarum, quæ as-

cenderunt de monte Galad,217.299.
Vers.2. Dentes tui sicut greges tonsarum,quæ ascenderunt de lauacro,184.
Vers.12.Hortus conclusus soror mea sponsa, hortus conclusus,fons signatus, 182. 384.
Vers.15.Fons hortorum, puteus aquarum viuentium, quę fluunt impetu de Libano,219.384.
Cap.5. v.7. Inuenerunt me custodes, qui circumeunt ciuitatem,percusserũt me, & vulnerauerunt me, &c. 50.180.184.
Vers.9.Opulcherrima mulierum,493.
Vers.11. Nigræ sicut coruus, 299.
Cap.6.v.3.Pulchra es amica mea,suauis,& decora sicut Ierusalem,82.
Vers.9.Quæ est ista quæ progreditur sicut aurora consurgẽs,pulchra vt luna,electa, vt Sol,&c.248.
Vers.16.Descendi in hortum nucum, vt viderem poma conuallium,&c.460.
Cap.7.v.2. Vmbilicus tuus crater tornatilis nunquam indigens poculis,453.
Vers.4.Oculi tui sicutpiscinæ in Hesebon,461.
Cap.8.v.5.Quæ est ista,quæ ascendit de deserto, delicijs affluens, innixa super dilectum suum,239.340.

Ex Ecclesiastico.

CAP.24 v.1. Qui creauit me,requieuit in tabernaculo meo,28.
Vers.17.Sicut cedrus exaltata sum in Libano,479.
Cap. 38.v.14. Et mortuum prophetauid corpuseius,468.

Ex Sapientia.

CAP.1.v.2.In maleuolam animam nõ introibit sapientia, nec habitabit in corpore subdito peccatis, 330.
Cap.10.v.13.Descendit cum illo in foueam,459.
V.14.Mendaces ostendit,qui maculauerunt illum,78.
Vers.20.Iusti tulerunt spolia impiorum,135.

Ex Isaia.

CAP.6.v.1.Vidi Dominũ super solium excelsum,& eleuatum, 24.
Vers.2. Seraphim stabant super illud,&c.37.315.
Vers.6. Volauit ad me vnus de Seraphim,&c 401.
Vers.8.Quis ibit nobis?Et dixi:Ecce ego,mitte me,315
Cap.11.v.1. Egredietur virga de radice Iesse:& flos de radice eius ascendet, & requiescet super eum spiritus Domini, 16.

Vers.

Verſ.5. Leo quaſi bos, comedet paleas, & delectabitur infans, &c.439.
Verſ.8. Delectabitur infans ab vbe ſuper foramine aſpidis, & in cauerna reguli, qui ablactatus fuerit manum ſuam mittet, 54.
Cap.14.v.14. In cœlum conſcendam, ſuper aſtra Dei exaltabo ſolium meum, 313.
Cap.21. v.6. Pone menſam, contemplare in ſpecula comedentes & bibentes. Surgite Principes, arripite clypeum, 363.
Cap.61.v.5. Tunc videbis, & affluues, mirabitur, & dilatabitur cor tuum, quando conuerſa fuerit ad te multitudo maris, &c.197.
Cap.66.v.12. Ad vbera portabimini, 180.

Ex Ieremia.

CAp.1.v.6. Neſcio loqui, 315.
Cap.11.v.19. Mittamus lignum in panem eius, & eradamus eum de terra viuentium, 501.

Ex Baruch.

CAp.6.v.18. Sicut trabes in domo, 511.

Ex Ezechiele.

CAp.1.v.20. Facies hominis, & facies leonis à dextris ipſorum quatuor, 207. 507.
Cap.10.v.14. Facies vna facies Cherub, 207.507.
Cap.17.v.3. Aquila grandis magnarum alarum, longo membrorum ductu, &c. 478.
Cap.37.6. Hæc dicit Dominus Deus: A quatuor ventis veni ſpiritus, 322.
Verſ.7. Acceſſerunt oſſa ad oſſa, vnumquodque ad iuncturam ſuam, 322.

Ex Daniele.

CAp.2.v.34. Abſciſſus eſt lapis de monte ſine manibus, & percuſſit ſtatuam, 103.
Verſ.35. Tunc contrita ſunt pariter ferrum, teſta, æs, argentum, & aurum, & redacta quaſi in fauillam æſtiuæ areæ, 289.
Cap.3.v.1. Fecit ſtatuam auream, & ſtauit eam in campo Dura, 104.
Verſ.21. Cum tiaris, & calceamentis, & veſtibus miſſi ſunt, 216.
Verſ.24. Ambulabant in medio flammæ, laudantes Deum, & benedicentes Domino, 188.

Vers.62. Ecce ego video quatuor viros solutos, & ambulantes in medio ignis, & nihil corruptionis in eis est: & species quarti similis filio Dei, 216. 428.

Cap. 4. v. 8. Aspectus illius erat vsque ad terminos vniuersæ terræ, 209.

Vers. 9. Subter eam habitabant animalia, & bestiæ, 290.

Vers. 11. Dispergite fructus eius, 212.

Vers. 29. Cum bestijs & feris erit habitatio tua, 289.

Cap. 5. v. 2. Præcepit ergo iam temulentus, vt afferrentur vasa aurea, & argentea, 256.

Cap. 7. v. 13. Aspiciebam in visione noctis, & ecce cum nubibus cœli quasi filius hominis veniebat, 222.

Cap. 10. v. 13. Princeps regni Persarum restituet mihi viginti & vno diebus, &c. 319. 320.

Cap. 13. v. 32. Erat cooperta, 77.

Vers. 38. Surgens Daniel cogitabat, 255.

Vers. 41. Credidit eis multitudo quasi senibus, & iudicibus populi, & condemnauerunt eam ad mortem, &c. 381.

Vers. 63. Helcias & vxor eius laudauerunt Deum pro filia sua Susãna cum Ioachim marito eius & cognatis omnibus, &c. 380.

Cap. 14. v. 26. Tulit Daniel picem & adipem, & pilos, & coxit pariter, fecitque massas, & dedit in os draconis, &c. 320.

Ex Osea.

CAp. 5. v. 2. Rete expansum super Thabor, & victimas declinastis in profundum, 250.

Cap. 11. v. 4. Ero quasi exaltans iugum super maxillas eorum, & declinaui ad eum vt vesceretur, 362.

Cap. 12. v. 3. In vtero supplantauit fratrem suum, 159.

Vers. 4. In fortitudine sua directus est cum Angelo, & inualuit ad Angelum, 160. 270.

Ex Iona.

CAp. 1. v. 12. Tollite me & mittite in mare, & cessabit mare à vobis. 212.

Ex Micheæ.

CAp. 4. v. 8. Turris gregis nebulosæ filiæ Sion, 200.

Ex Matthæo.

CAp. 1. v. 21. Vocabis nomen eius Iesũ: ipse enim saluum faciet populũ suum à peccatis eorum, 347.

Cap. 2.

Cap.2.v.2. Ecce Magi ab oriente venerunt Ierosolymam dicẽtes: Vbi est: qui natus est rex Iudæorum? Vidimusenim stellam eius, &c.6.123.352.397.

Vers.9. Ecce stella quam viderant in oriente, antecedebat eos vsque dum veniens staret supra vbi erat puer, 155.446.

Vers. 10. Intrantes domum inuenerunt puerum,196.

Cap.3. v. 16. Baptizatus Iesus, confestim ascendit de aqua,489.

Vers.17. Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui,331.

Cap.4.v.6. Mitte te deorsum: scriptum est enim: quia Angelis suis mandauit de te: & in manibus tollent te, &c.253.

Vers.7. Non tentabis Dominum Deum tuum,253.

Cap.7.v.16. Numquid colligunt de spinis vuas?41.

Cap.8.v.1. Volo, mundare. Et confestim mundata est lepra eius,474.

Vers.8. Ego veniam & curabo eum,355.

Vers.9. Non inueni tantam fidem in Israel,18.

Vers. 35. Quid timidi estis modicæ fidei?483.

Cap.11.v.3. Tu es qui venturus, es an alium expectamus,292.

Vers.6. Cepit Iesus dicere ad turbas de Ioanne,291.

Vers.25. Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis,40.

Cap.14. v. 3. Alligauit eum, & posuit in carcerem propter Herodiadem vxorem fratris sui, dicebat enim illi Ioanes: Non licet tibi habere eam,408.

Cap.15. v. 23. Miserere mei Domine, fili Dauid: filia mea malè à dæmonio vexatur,1.298.

Vers.24. Non sum missus, nisi ad oues quæ perierunt domus Israel,173.

Vers.27. Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus,360.

Cap.17.v. 2. Resplenduit facies eius sicut Sol. Et ecce apparuerunt illis Moyses & Elias,381.

Vers. 5. Hic est filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui, ipsum audite, 331.383.445.

Cap.19.v.13. Oblati sunt ei paruuli, vt manus eis imponeret, & oraret: discipuli autem increpabant eos: Iesus, vero ait illis, &c.34.

Cap.20.v.24. Audientes decem indignati sunt de duobus fratribus,279.

Cap.21.v.19. Nihil inuenit in ea nisi folia tantum, & sit, illi: Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum,278.

Vers.20. Arefacta est continuò ficulnea,156.
Cap.23.v.35. Vt veniat super vos omnis sanguis iustus qui effusus est super terrã, à sanguine Abel iusti vsque ad sanguinem Zachariæ, &c.208.
Cap.24.v.20. Tunc apparebit signum filij hominis in cœlo,515.
Cap.26.v.55. Tamquam ad latronem exijstis cum gladijs & fustibus comprehẽdere me : quotidie apud vos sedebam docens, &c. 209.
Vers.67. Expuerunt in faciem eius, & colaphis eum ceciderunt,386.
Cap.27.v.29. Plectentes coronam de spinis posuerunt super caput eius,58.
Vers.52. Terra mota est, & petræ scissæ sunt,513.
Cap.28.v.6. Venite, videte locum, vbi positus erat Dominus,469.

Ex Marco.

CAp.3.v.21. Cùm audissent sui, exierunt tenere eum: dicebant enim, quoniam in furorem versus est, 53.
Cap.4.v.38. Magister non ad te pertinet, quia perimus? 483.
Cap.5.v.2. Occurrit de monumentis homo in spiritu immundo, qui domicilium habebat in monumentis, 56.
Cap.v.16.9. Magister attuli filiũ meũ ad te habentẽ spiritum mutum,&c.34.490.

Ex Luca.

CAp.1.v.10. Apparuit illi Angelus Domini stans à dextris altaris incensi,398.
Vers.28. Aue gratia plena Dominus tecum, 185.191.
Vers.35. Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, 228.185.191.
Cap.2.v.35. Tuam ipsius animam pertransibit gladius, 73.
Vers.12. Inuenietis infantem pannis inuolutum, & positum in præsepio,196.
Ver.7. Reclinauit eum in præsepio,352.
Vers.8. Pastores erant in regione eadem vigilantes & custodientes vigilias noctis super gregem suum, &c. 397.
Cap.4. v.34. Quid nobis & tibi Iesu Nazarene? Venisti perdere nos?32.
Cap.5.v.5. Domine, per totam noctem laborantes nihil cepimus, in verbo autẽ tuo laxabo rete,8. 407.
Vers.9. Stupor circumdederat eum, & omnes qui cum illo erant, in captura piscium,

cium, quam ceperant, 8.
Vers. 13. Confestim lepra discessit ab illo, 205.
Vers. 14. Vade, ostende te Sacerdoti: et offer pro emundatione tua, 205.
Cap. 7. v. 14. Accessit, & tetigit loculum, & ait: Adolescens tibi dico, surge, 466.
Vers. 39. Hic si esset propheta sciret vtique, quæ & qualis est mulier, quæ tangit eum, 293.
Vers. 44. Intraui in domum tuam, aquam pedibus meis non dedisti: osculum mihi, nō dedisti, oleo caput meū non vnxisti, 400.
Cap. 9. v. 13. Date illis manducare, 218.
Vers. 58. Vulpes foueas habēt, & volucres cæli nidos; filius autem hominis nō habet vbi caput suum reclinet 197.
Cap. 10. v. 34. Alligauit vulnera eius infundens oleum, & vinum, 204
Vers. 35. Altera die protulit duos denarios, & dedit stabulario, & ait: Curam illius habe, 46. 63. 417.
Cap. 11. v. 5. Accommoda mihi tres panes: quoniā amicus meus venit ad me de via, & non habeo, quid ponam ante illum, 48.
Cap. 13. v. 7. Ecce tres anni sunt ex quo venio quærens fructum in ficulnea hac, & non inuenio, &c. 9. 462.
Cap. 14. v. 1. Factum est cùm intraret Iesus in domū cuiusdam Principis Pharisæorum Sabbatho manducare panem, 404.
Vers. 7 Dicebat & ad inuitatos parabolam, intendens quomodo primos accubitus eligerent, 404.
Vers. 19. Iuga boum emi quinque, & eo probare illa, 264.
Cap. 15. v. 5. Cùm inuenerit eam, imponit in humeros suos gaudens, 62. 173.
Vers. 14. Dissipauit substantiā suā viuendo luxuriosè. 415.
Vers. 16. Cupiebat implere ventrem de siliquis, quas porci manducabant, & nemo illi dabat. 49.
Vers. 17. Ego autem hic fame pereo, 442.
Vers. 20. Cùm adhuc longè esset, vidit illum pater ipsius, 302.
Vers. 27. Vocauit vnū de seruis, & interrogauit quid hæc essent, ipseque dixit illi: Frater tuus venit, 286.
Vers. 28. Indignatus est autē, & nolebat introire, 170.
Cap. 16. v. 21. Sed & canes veniebant, & lingebant vlcera eius, 61.
Cap. 17. v. 12. Steterunt longè, & leuauerunt vocem, &c. 474.
Cap. 19. v. 18. Erispotestatem habens super decem ciuitates, 385.
Cap. 23. v. 11. Illusit indutum

veſte alba,& remiſit ad Pilatum,51.
Verſ.31. In viridi ligno hæc faciunt,26.
Cap.24.v.17.Oculi eorum tenebantur,469.

Ex Ioanne.

CAP.1.v.5.Tenebræ eam non cõprehenderũt,409
Ver.9. Ego neſciebam eum; ſed qui miſit me baptizare in aqua,ille mihi dixit:Super quem videris ſpiritum deſcendentem, &c.429.
Verſ.10.Vidit Ieſum venientem ad ſe,429.
Cap.5.v.8.Sabbathum eſt,nõ licet tibitollere grabatum tuum,120.
Verſ.11.Qui me ſanum fecit, ille mihi dixit: Tolle grabatum tuum , & ambula, 114.120.346.
Verſ.14.Ecce ſanus factus es, iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat,346.
V.15.Abijt ille homo,& nuntiauit Iudæis ; quia Ieſus eſſet, qui fecit eum ſanum, 346.
Cap.9.v.6.Expuit in terram, &fecit lutum ex ſputo,&c. 471.
Verſ.73.A ſæculo non eſt auditum,quia quis aperuit oculos cæci nati,161.
Ca.11.v.21.Si fuiſſes hic,frater meus non fuiſſet mortuus,491.
Verſ.39.Domine iam fœtet; quatridianus eſt enim , 61.
Cap.12.v.6. Fur erat,& loculos habens ea quæ mittebãtur,portabat,60.367.
Cap.13.v.27. Quod facis,fac citius,367.
Cap.15.v.1.Ego ſum vitis vera 313.
Cap.19.v.5.Portans coronã ſpineam,479.
Verſ.19.Ieſus Nazarenus Rex Iudæorum,38.651.214.
Verſ.22.Quod ſcripſi, ſcripſi, 6.38.
Verſ.24.Miſerunt ſortẽ,221.
Verſ.34. Vnus militũ lancea latus eius aperuit, 274.
Verſ.21. Noli ſcribere Rex Iudæorũ;ſed quia ipſe dixit: Rex ſum Iudæorũ, 38.
Verſ.41.Erat in loco, vbi crucifixus eſt,hortus, &c.470.
Cap.20.v.12.Vidit duos Angelos in albis ſedentes,vnũ ad caput &vnum ad pedes. 46.
Cap.21.v.4. Mane autem facto ſtetit Ieſus in littore, 451.
Verſ.6.Iam non valebant illud trahere præmultitudine piſcium,176.
Verſ.7. Dixit diſcipulus ille, quem diligebat Ieſus Petro:Dominus eſt:Simõ Petrus cùm audiſſet quia Dominus eſt,tunica ſuccinxit ſe,&c.68.
Verſ.10. Afferte de piſcibus quos

quos prendidiſtis nũc, 280
Verſ.11. Aſcendit Simon Petrus, & traxit rete in terrã plenum magis piſcibus centum quinquaginta tribus, 320.

Ex Actis Apoſtolorum.

CAP.3.v.2. Ponebãt quotidie ad portam templi, quæ dicitur ſpecioſa, vt peteret eleemoſynam ab introeuntibus, 374.
Verſ.6. In nomine Ieſu Chriſti Nazareni ſurge & ambula, 407.324.343.506.
Cap.7.v.30. Apparuit illi in deſerto montis Sinai Angelus in igne flammæ rubi, 20.
Cap.9.v.9. Erat ibi tribus diebus non videns, & non mãducauit, neque bibit. Erat autem quidam diſcipulus Damaſci, &c. 375.
Verſ.40. Dixit: Tabitha, ſurge; at illa aperuit oculos ſuos, 324.
Cap.13.v.22. Inueni virum ſecundum cor meum, 492.

Ex Epiſtola ad Romanos.

CAP.5.v.12. Per vnum hominem peccatum intrauit in mundum, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertranſijt, &c. 112.
Cap.10.v.17. Fides ex auditu, 512.

Ex 1. ad Corinthios.

CAP.11.v.16. Mortẽ Domini annuntiabitis, 48. 465.

Ad Epheſios.

CAP.2.v.2. Principem poteſtatis aeris huius, 476.
Cap.5.v.32. Sacramentũ hoc magnum eſt, ego autem dico in Chriſto & in Eccleſia 35.

Ad Coloſſenſes.

CAP.2.v.15. Expolians principatus, & poteſtates traduxit cõfidenter palam triunfans illos in ſemetipſo, c.3.

Ex Apocalypſi.

CAP.1.v.16. Habebat in dextera ſua ſtellas ſeptẽ & facies eius ſicut Sol lucet in virtute ſua, 387.236
Cap.4.v.4. In circuitu ſedis ſedilia viginti quatuor, & ſuper thronos viginti quatuor, ſeniores ſedẽtes, 206.
Cap.5.v.5. Vicit leo de tribu Iuda, 269.480.
Verſ.6. Ecce in medio throni agnum ſtantem, 269.
Verſ.7. Qui ſunt ſeptem ſpiritus Dei miſſi in omnem terram, 236.
Cap.6.v.2. Ecce equus albus & qui ſedebat ſuper illum, habebat arcum, & data eſt ei

ei corona,& exiuit vincens vt vinceret,16.
Cap.7.v.9.Et palmæ in manibus eorum,494.
Cap.11.v.16.Et viginti quatuor seniores,qui in conspectu Dei sedent in sedibus suis, ceciderunt in facies suas,& adorauerunt Deum &c.189.
Cap.12.v.1.Signum magnum apparuit in cœlo,mulier amicta Sole,307.
Vers.3. Ecce draco magnus rufus habens capita septē, & cornua decem,& in capitibus eius diademata septem,312.
Vers.5.Raptus est filius eius ad Deum, & ad thronum eius,189.431.
Vers 9.Mulier fugit in solitudinem,189.
Vers.8.Neque locus inuentus est eorum amplius in cœlo, 137.
Vers.10.Audiui vocem magnam in cœlo dicentē.Nunc facta est salus & virtus, & regnum Dei nostri, & potestas Christi eius,&c.327.
Vers 13. Persecutus est mulierem, quæ peperit masculum,& datæ sunt mulierei alæ duæ aquilæ magnæ, vt volaret,&c.31.189.
Cap.13.v.15.Misit serpēs ex ore suo post mulierem aquā tamquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine,303
Cap.17.v.1. Ostendam tibi damnationem meretricis magnæ,quæ sedet super aquas multas,420.
Vers.3.Vidi mulierem sedentem super bestiam coccineam plenam nominibus blasphemiæ,habentem capita septem, & cornua decem,&c.251.
Vers.4.Mulier erat circumdata purpura, & coccino, & inaurata auro,&lapide pretioso, & margaritis,&c. 432.
Cap.17.v.9. Septem montes sunt, super quos mulier sedet,420.
Cap.18.v.9.Flebunt,& plangent se super illam reges terræ,qui cum illa fornicati sunt,&c.420.
Cap.21.v.2.Vidi sanctam ciuitatem Ierusalem, nouam descendentem de cœlo, à Deo paratam,240.
Cap.22.v.1.Ostendit mihi fluuium aquæ vitæ splēdidum tamquam crystallum procedentem de sede Dei,& agni,450.
Vers.2.Ex vtraque parte fluminis lignum vitæ afferens fructus duodecim per menses singulos,reddens fructū suum,& folia ligni ad sanitatem gentium,156.437.

TABLA DE LOS DISCVRSOS, Y COSAS MAS NOTABLES.

A.

Accion.

LA menor accion es trabajo, ſino ay premio, y a vista del premio ſe endulça el mayor trabajo, 10.

Para emprender eroicas acciones, es gran aliento el ver ſe premian virtudes, 315.

Adorno.

Para diſponerle guſtoſa poſada a Dios el mejor adorno, es que no encuentre ninguno, 184.

Afecto, Aficion.

Es ſabroſa para el cielo la obligacion que ſe impuſo la fineza del afecto ſin aguardar a obedecer el mandato, 67.

Los fauores entonces ſon perfectamente cabales, quando tienen lo temprano de la aficion, y lo calificado del merito, 372.

Agradar.

No ay mas ley que la dependencia: porque quien a menester, ſolo cuida de agradar, 119.

Agradecimiento.

El juramento ſobre ſer a la gratitud deſaogo es a la verdad mucho aplauſo, 137.

Alabança.

Muchas veces quando liſonjea la lengua con la alabança, eſtà el juicio deſdorando con la cenſura, 403.

Fuera tolerable no ſe reprendieſen, como los deſmanes no ſe alabaſen, 405.

Alcançar.

Se arrojan los onbres a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y eſcuſan el padecer por Dios poco pudiendo conſeguir mucho, 12.

Aliento.

Aunque aya aliento en los mayores Santos para las penas, no ſuele auerle para las burlas, 52.

Aliuio.

Es indigna ſed la que ſirue a la auaricia, y es loable la q̃ ſiempre aliuia agena congoja, 318.

Alma.

En Criſto, y Maria parece eran

eran las almas vna sola a fuerça de la fineza,73.

No està cabal la dicha, si le falta luz al alma, aunque brille exterior ponpa,277.

Amor.

El amor aun no descansa seguro, si no preuiene aun los riesgos inposibles con su cuidado,142.

Al amor nada le es peso, porque el mismo peso le conuierte en aliuio,172.

Es digno de amor vn Principe, que vencio resistencias poderoso, y se mostrò en las victorias vmano,268.

Anbicion.

Nos contentamos con ser los vltimos en el cielo de tibios, quando de anbiciosos anelamos ser en el mundo de los primeros,309.

Angel.

Dexan al parecer la gloria con gusto los Angeles por assistir a curar los pobres,46.

Solo del cuidado de los Angeles parece fia Dios el assistir a curar los pobres, 63.

Años.

Sabe viuir la prudencia pare el fruto muchos siglos en pocos años,217.

El dia en que el Principe cunple años, debe mostrarse la alegria en los adornos, 273.

Apetito.

La gallardia no a de seruir de espuela para auiuar el apetito, sino de cautela para despertar el cuidado,217.

Aplausos.

Importan a veces las contradiciones para crecer los aplausos,159.

Quien en vida se retirò sepultado, en muerte debe lucir aplaudido,458.

Ara.

Parece requiere mas virtud llegarse al ara, que aun estar gozando acâ en el mundo de la diuina presencia,399.

Poner Dios en casa de vn Principe ara, es establecer su corona,484.

Arbitrio.

El poder viue a las leyes de su arbitrio, porque rara vez ay quien se atreua a ocasionarle desabrimiento,326.

Auaricia.

Es indigna sed la que sirue a la auaricia, y es loable la que sienpre aliuia agena congoja,218.

Aues.

Las aues buelan en forma de Cruz,31.

B.

Batalla.

COmo la verdad tiene seguro el vencer, le està bien el batallar, 135.

En las batallas se asegurã mejor los proprios, quando solo se pretenden los lucimientos diuinos, 313.

Beneficio.

Obliga a mucho el precepto de quien izo el beneficio, 120.

El beneficio viene a ser interès de quien le ace, quando le enplea en vtilidades comunes quièn le recibe, 275.

Tiene Dios por intereses propios el acer a los onbres beneficios, 276.

Burlas.

Aunque aya aliento en los mayores Santos para las penas, no suele auerle para las burlas, 52.

C.

Caridad.

NO resplãdece tan abrasada la caridad, quãdo cuida de los vinos, como quando solicita el alivio de los difuntos, 292.

Castigo.

No dexa Dios obligarse con el sustento de aquel en quien a de exercitar el castigo, 125.

Merece mucho castigo: quien no busca tiniendole muy a mano el mejor consejo, 347.

En el mundo no ay castigo contra el oro, 423.

Cautela.

La gallardia no a de seruir de espuela para auiuar el apetito; sino de cautela para despertar el cuidado, 217.

Ceguedad.

Es gran ceguedad arriesgar vn onbre su vida sin mas fruto que quedarse como se estaba, 253.

Cercania.

Es bastante la cercania de vn justo para tener contra el comun peligro resguardo, 80.

Aun las cercanias a Christo Sacramentado aseguran no pocas veces el triunfo por especial priuilegio, 110.

No basta este Dios cerca de mi; sino es tanbien necesario, que estè yo cerca de Dios, 406.

No se conpadecen cercanias a la mancha con ser oraculo de diuina sabiduria, 333.

Cielo.

Acia el cielo aun vanas dificultades nos enbaraçan, àcia el mundo ni inposibles nos enfrenan, 15.

Es sabrosa para el cielo la obligacion que se inpuso la fineza del afecto, sin aguardar a obedecer el mandato, 67.

Nos contentamos con ser los vltimos en el cielo de tibios, quando de anbiciosos anelamos ser en el mundo de los primeros, 309.

Clausura.

Que dedicarse al encerramiento es como ofrecerse al martirio, 179.

La clausura es ya como vētana a la gloria, 180.

Color.

Del color del Principe se viste sienpre el ministro, 134.

Comunidad.

Corre por quenta de Dios no siga vna comunidad religiosa engaños auiendole obligado con sacrificios, 69.

Congoja.

Es indigna sed la que sirue a la auaricia, y es loable la que sienpre aliuia agena congoja, 218.

Los deleites del mundo pretendidos son congoja, y conseguidos desdicha, 258.

Conpañia.

La conpañia de los justos es contra los comunes riesgos resguardo, 81.

Consejo.

Merece mucho castigo quien no busca tiniendole muy a mano el mejor consejo, 347.

Consejero.

No propone Dios por consejero a quien desdora leue apariencia, aunque no le manche culpa, 331.

Contradicion.

Inportan a veces las contradiciones para crecer los aplausos, 159.

Coraçon.

Para el vicio nunca se allò coraçon auaro, para la virtud raro se allò generoso, 192.

Corona.

Para eternizar la corona es menester reformar vasallos y sujetar enemigos, 3.

No es digno de la corona, quien no viue libre de mancha. 78.

Poner Dios en casa de vn Principe ara es establecer su corona. 484.

Costa.

No tiene escusa quien a po

ca

ca costa no quiso aliuiar mucha pena, 297.

No puede llegar a mas colmo la malicia, que a no reparar por seruir en ninguna costa, 414.

No ay donde luzga mas la fineza, que en seruir sin esperança, y no entibiarse en la costa, 417.

Credito.

Lo mismo con que atendemos el diuino credito, nos es seguro resguardo, 134.

Criado.

De las excelencias del criado se conocen las prerogatiuas del dueño, 25.

Criatura.

Es testimonio de soberana virtud acer sirua a efecto cõtrario la criatura de lo que lleuò su naturaleza. 471.

Christo.

Corona a Christo de espinas quien ace a los pobres violencias, 58.

La muerte de Christo serena la tenpestad de nuestros afectos, 212.

Tiene Christo patente el pecho, y asi es terquedad nuestra proseguir con el engaño, 282.

Cuidado.

Se acredita de muy diuino quien gasta en defender a los pequeñuelos cuidados, 324.

Culpa.

No se auiene bien con culpa el Sacramento aun en sonbra 157.

No propone Dios por cõsejero a quien desdora leue apariencia, aunque no le manche culpa, 331.

Las visitas son como gazetas de varias nueuas, y son como talleres de culpas, 405.

Culto.

A sido en Dios perpetuo desvelo, que no se de publico culto al engaño, 102.

Lo mismo con que atendemos al diuino Culto, nos es seguro resguardo, 134.

Lo que consagramos a Dios para religioso, y debido culto sienpre se conuierte en nuestro prouecho, 161.

Curar.

Tiene visos de Dios quien asiste a curar agenos males, sin que le enbarazen malos olores, 60.

Solo parece fia Dios de Angeles asistir a la cura de los pobres, 63.

D.

Daño.

NO cunple con las obligaciones de ijo, quien pudiendo estorbar el riesgo aguardò a que su madre incurriese el daño,34.

En materias de pundonor auer padecido riesgo, llega a reputarse daño,77.

Defensa.

Fabricarle a Dios templo, es tener defensa contra su enojo 198.

Se acredita de muy diuino quien gasta en defender a los pequeñuelos cuidados,324.

Deleites.

Los mas terribles enemigos cõtra el onbre son sus sentidos, quando mas entretenidos, y apacentados.256.

Los deleites del mũdo pretendidos son congoja, y conseguidos desdicha,258.

Dependencia.

No ay mas ley que la dependencia, porque quiẽ a menester, solo cuida de agradar, 119.

Desabrimiento.

El poder viue a las leyes de su arbitrio, porque rara vez ay quien se atreua a ocasionar le desabrimiento,326.

Desatencion.

Desatenciones contra nõsotros deben con magnanimidad tolerarse; pero contra Dios, no deben sufrirse,492.

Dificultad.

Acia el cielo aun vanas dificultades nos embarazan, àcia el mũdo, ni inposibles nos enfrenan,15.

Dicha.

Es gran dicha no quedar en la muerte despoeido, aunque quede vn onbre desnudo 213.

No esta cabal la dicha, si le falta luz al alma, aunque brille exterior ponpa,277.

Dios.

Corre por quenta de Dios no siga vna comunidad religiosa engaños, auiendole obligado con sacrificios,69.

Por auer de enparentar cõ vn justo, dà Dios tal vez contra la ley comun singulares priuilegios,79.

No dexa Dios obligarse con el sustento de aquel en quien a de exercitar el castigo,125.

A sido en Dios perpetuo desvelo, que no se de publico culto al engaño,102.

Lo mismo con que atendemos de Dios el credito nos

es seguro resguardo,134.

Es asegurarse triunfos ofrecerle a Dios sacrificios, 164.

Tiene mucho de Dios quiẽ dexò el mundo, quando le pudo gozar con mucho descanso,175.

Para disponerle gustosa posada a Dios el mejor adorno es que no encuentre ninguno, 184.

A menester mayor casa, quãdo Maria le solicita trofeos, que quando muchos Angeles cuidan de adquirirle triunfos 196.

Fabricarle a Dios templo, es tener defensa contra su enojo,198.

Ostenta Dios su grandeza en vnos años muy floridos, y de frutos muy sazonados,215

Tiene Dios por intereses proprios el acer a los onbres beneficios,276.

Parece trata Dios de negar glorias, quando retira de la memoria cenizas,291.

No propone Dios por consejero a quien desdora leue apariencia, aunque no le manche culpa,331.

El ado mas fatal del demonio es la penitencia en quien luce con la doctrina,376.

Ojos que llegaron a ver a Dios, no an de enplearse mas en lo vmano, sino consagrarse a lo diuino,432.

Algunos tratan a Dios al principio con atenta reuerencia, y despues con menos respeto como de casa,488.

No basta estè Dios cerca de mi, sino es tanbien necesario que estè yo cerca de Dios, 496.

E.

Efecto.

ES testimonio de soberana virtud acer sirua a efecto contrario la criatura de lo que lleuò su naturaleza, 471.

Enemigos.

Para eternizar la corona es menester reformar vassallos, y sujetar enemigos,3.

Los mas terribles enemigos contra el onbre son sus sentidos, quando mas entretenidos, y apacentados,256.

Quien por cunplir la ley atropella riesgos, tiene en el riesgo el mayor seguro, y eterniza el mayor elogio,418.

Enfermedad.

Tiene vitos de Dios quien asiste a curar agenos males, sin que le enbaracen malos olores,60.

Engaños.

Corre por quenta de Dios no siga vna comunidad religiosa engaños auiendole obligado con sacrificios,69.

A sido en Dios perpetuo desvelo, que no se de publico culto al engaño,102.

Està a cargo de la prouidencia diuina, que lo que se aclama con publica voz del pueblo, estè muy preuenido contra el engaño, 145.

Tiene Christo patente el pecho, y asi es terquedad nuestra proseguir en el engaño, 282.

Quien a vista de frias cenizas no llegò a sacudir el engaño, se publicò mas que bruto, 289.

Enojo.

Fabricarle a Dios templo es tener defensa contra su enojo, 198.

Empresas.

Para emprender acciones es gran aliento el ver se premian virtudes, 315.

Erencia.

Aunque es mucho lustre vna grandeza eredada, es mas de dura la merecida, 6.

Esperança.

No ay donde luzga mas la fineza, que en seruir sin esperança, y no entibiarse en la costa, 417.

Espinas.

Son para Dios duras espinas las violencias que se le acen al pobre, 58.

Espiritu Santo.

El Espiritu Santo en el coraçon mas perfecto se ospeda; pero en el Virgen auita, 185.

Eucaristia.

Aun las cercanias a Christo Sacramentado aseguran no pocas veces el triunfo por especial priuilegio, 110.

No se auiene al parecer cõ culpa el Sacramento aun en sonbra, 157.

Es al gusto sabrosisimo plato el Sacramento para quien supo retirarse perfectamente del mundo, 189.

Si en el teatro del mundo se sustenta a costa de sangre vmana la vanidad, en aquelle teatro a costa de la diuina resplandece la virtud, 250.

Vale por muchos quien se dedica de la Encaristia a los cultos, quando los demas a diuertimiẽtos profanos, 265.

Este sacrificio ofrecido en el ara es el mayor aliuio a la pena, 301.

Parece requiere mas virtud llegarse al ara, que aun estar gozando acà en el mundo de la diuina presencia, 399.

Exenplo.

Es ilustre timbre de la virtud renunciar lo que se pudo gozar sin pecado, y a lo que monia el exenplo, 260.

Se debe persuadir primero con obras para que sean eficaces con los demas las palabras, 407.

F.

Faltas.

SAber guardar en agenas faltas secreto, es de virtud eroica gran testimonio, 285.

Fama.

Gozar de vn nonbre quẽ obliga a grandes enpeños, quando se a cũplido es fama, si no se a llenado, es nota, 18.

Familia.

En los lustres de la familia se dexan diuisar los resplandores de la prosapia, 24.

Fauor.

El fauor viene a ser interes de quien le ace, quando le enplea en vtilidades comunes quien le recibe, 275.

Son los fauores perfectamente cabales, quando tienen lo tenprano de la aficion, y lo calificado del merito, 372.

Feruor.

La memoria de la muerte conserua de la virtud los feruores, 448.

Fineza.

Es fabrosa para el cielo la obligacion que se inpuso la fineza del afecto, sin aguardar a obedecer el mandato, 67.

No ay donde luzga mas la fineza, q̃ en seruir sin esperança, y no entibiarse en la costa, 417.

Fiestas.

En vn dia de regocijos publicos se le malogran a Dios cuidados de muchos años, 247.

Fruto.

Sabe viuir la prudencia pa̅ra el fruto muchos siglos en pocos años, 217.

G.

Gallardia.

NO a de seruir de espuela para auiuar el apetito; sino de cautela para despertar el cuidado, 217.

Gloria.

Dexan al parecer la gloria con gusto los Angeles por assistir a curar los pobres, 46.

La clausura es ya como ventana a la gloria, 180.

Parece trata Dios de negar glorias, quando retira de la memoria cenizas, 291.

Gozo.

La oracion endulça el mayor trabajo, y establece siempre el gozo, 187.

Grandeza.

Aunque es mucho lustre la grandeza eredada es mas de dura la merecida,6.

En el mundo solo se mide la grandeza por la ponpa,421

Gusto.

Es al gusto la Eucaristia sabrosisimo plato para quien supo retirarse del mundo, 189.

I.

Iactancia.

No consiste tanto el lustre de la valentia en conseguir la victoria como en escusar la jactancia,83.

Iesus.

La cercania deste soberano nombre no se contenta con purificar de culpas, sino preserua tanbien de manchas, 38.

Ijo.

No cũple las obligaciones de ijo quiẽ pudiẽdo estorbar el riesgo aguardò a que su madre incurriese el daño,34.

Indulgencia.

Vna indulgencia es a los ojos colirio, y a las dificultades desenbaraço,305.

Injurias.

Reprimirse vn noble en descomedidas injurias es mas que obrar marauillas, y merece le corone el cielo de muchas glorias,387.

Iuicio.

Parece mas agrio martirio sacrificar el juicio, que entregar la vida al mas acedo tormento,50.

Muchas veces quando lisongea la lengua con la alabança, està el juicio desdorando con la censura,403.

Iuramento.

Con el juramento queda la verdad establecida, y toda duda desecha,89.

El juramento sobre ser a la gratitud desaogo, es a la verdad mucho aplauso,137.

Iusto.

Por auer de enparentar con vn justo, dà Dios tal vez contra la ley comun singulares priuilegios,79.

Es bastante la cercania de vn justo para tener contra el comun peligro resguardo,80.

Iuuentud.

Ostenta Dios su grandeza en vnos años muy floridos, y de frutos muy saçonados.215.

Las-

L.

Lasciuia.

SVelen los lasciuos quitarse el sustento por tener mas que dar a su antojo,49.

Ley.

Quien por cunplir la ley atropella riesgos, tiene en el riesgo el mayor seguro, y eterniza el mayor elogio,418.

Limpieza.

Es gran desaçon del regalo que se come, no ser limpio el ministro que le sirue,168.

Lisonja.

Muchas veces quando lisonjea la lengua con la alabança, està el juicio desdorando con la censura,403.

Lucimiento.

En las batallas se aseguran mejor los proprios quando solo se pretenden los lucimientos diuinos,313.

Pretenderse lucimientos a costa agena es vsada; pero mal segura Politica: viuir para que otros viuan es interesada prudencia,498.

Lugar.

Es virtud ilustre la que consigue del vicio victorias, quãdo el lugar, y la ocasion le estàn aumentando fuerças,54.

Luz.

No està cabal la dicha, si le falta luz al alma, aunque brille exterior ponpa,277.

M.

Malicia.

NO puede llegar a mas colmo la malicia, que a no reparar por seruir en ninguna costa,414.

Mancha.

Quien no viue libre de mãcha, no es digno de la corona, 78.

No se conpadecen cercanias a la mancha con ser oraculo de diuina sabiduria, 338

Maria S. N.

A menester Dios mayor casa, quando Maria le solicita trofeos, que quando muchos Angeles cuidan de adquirirle triunfos,196.

Martirio.

Es muy eroico martirio mendigar, para que otros coman, y andar pidiendo para que viuan,48.

Parece mas agrio martirio sacrificar el juicio, que entregar la vida al mas acedo tormento,50.

Dedicarse al encerramiento es como ofrecerse al martirio,179.

Mendigar.

Es muy eroico martirio mendigar para que otros coman, y andar pidiendo, para que viuan,48.

Meritos.

Aunque es mucho luſtre vna grandeza eredada, esmas de dura la merecida,6.

Entonces ſon perfectamente cabales los fauores, quando tienen lo tenprano de la aficion, y lo calificado del merito,372.

Meſa.

Quien ſienta a otro a ſu meſa, le obliga a que le defienda ſu onra,114.

Miniſtro.

Del color del Principe ſe viſte ſienpre el miniſtro, 134.

No es buen miniſtro el que quita tienpo a la obligacion para ſu deſcanſo, y lo es quien gaſta oras en oracion vrtandolas a ſu ſueño,221.

Mundo.

Se arrojan los onbres a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y eſcuſan el padecer por Dios poco pudiendo conſeguir mucho,12.

Acia el mundo ni inpoſibles nos enfrenan, àcia el cielo aun vanas dificultades nos enbaraçan,15.

Tiene mucho de Dios quiẽ dexò el mundo, quando le pudo gozar con mucho deſcanſo,175.

A quien ſupo retirarſe perfectamente del mundo, le es al guſto la Eucariſtia ſabroſiſimo plato,189.

Los deleites del mundo pretendidos ſon congoja, y conſeguidos deſdicha,258.

Nos contentamos con ſer los vltimos en el cielo de tibios, quando de anbicioſos anelamos ſer en el mundo de los primeros,309.

En el mundo ſolo ſe mide la grandeza por la ponpa,421.

En el mundo no ay caſtigo contra el oro,423.

En la politica del mundo ſienpre el rico pecha menos, y el pobre tributa mas,424.

Muerte.

Es gran dicha no quedar en la muerte deſpoſeido, aunque quede vn onbre deſnudo, 213.

Quien a viſta de frias zenizas no llegò a ſacudir el engaño, ſe publicò mas que bruto,289.

Parece trata Dios de negar glorias, quando retira de la memoria zenizas,291.

La memoria de la muerte conſerua de la virtud los feruores,448.

Quien en vida ſe retirò ſepultado, en muerte debe lucir aplaudido,458.

Murmuracion.

Muchas veces ſe abla en el re-

remedio, y se pretende el desdoro, 490.

N.

Naturaleza.

ES testimonio de soberana virtud acer sirua a efecto contrario la criatura de lo que lleuo su naturaleza, 471.

Necesidad.

No ay mas que la dependencia: porque quien a menester, solo cuida de agradar, 119.

Noble.

Reprimirse vna sangre noble en descomedidas injurias es mas que obrar marauillas, y merece la corone el cielo de muchas glorias, 387.

Nombre.

Gozar de vn nombre que obliga a grãdes empeños, quãdo se a cumplido, es fama, si no se a llenado, nota, 18.

Nueuas.

Las visitas son como gazetas de varias nueuas, y son como talleres de culpas, 405.

O.

Obediencia.

LAs obediencias aseguran mas las victorias que las armas, 3.

Debe ser puntual en la obediencia, a quien preuino el cielo con onra, 16.

Obligacion.

No cumple las obligaciones de ijo quien pudiendo estorbar el riesgo aguardò a que su madre incurriese el daño, 34.

Es sabrosa para el cielo la obligacion que se inpuso la fineza del afecto, sin aguardar a obedecer el mandato, 67.

No es buen ministro el que quita tienpo a la obligacion para su descanso, y lo es quien gasta oras en oracion vrtandolas a su sueño, 221.

Obras.

Se debe persuadir primero con obras, para que sean eficaces las palabras, 407.

Ocasion.

Es virtud ilustre la que consigue del vicio victorias, quãdo el lugar, y la ocasion le estàn aumentando fuerças, 54.

Oculto.

La prudencia no condena por lo oculto lo manifiesto; antes colige por lo manifiesto lo ocuito, 101.

Ojos.

Ojos que llegaron ya a ver a Dios, no an de emplearse mas en lo vmano, sino consagrarse a lo diuino, 432.

Oido.

Si para establecer su tiranía lo primero de que se valio el demonio fue vn oido peruertido, Dios para fundar su reyno se vale lo primero de ese sentido martiriçado, 512.

Olocauſto.

Quien ſujetò el juicio, ya le ofrecio a Dios de ſi muy agradable olocauſto,177.

Olor.

Tiene viſos de Dios quien aſiſte a curar agenos males, ſin que le enbaracen malos olores,60.

Onbres.

Se arrojan a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y eſcuſan el padecer por Dios poco pudiendo conſeguir mucho,12.

Onra.

Debe ſer puntual en la obediencia, a quien preuino el cielo con onra,16.

Quien ſienta a otro a ſu meſa, le obliga a que le defienda ſu onra,114.

Oracion.

La oracion endulça el mayor trabajo, y eſtablece ſienpre el gozo,187.

No es buen miniſtro el que quita tienpo a la obligacion para ſu deſcanſo, y lo es quien gaſta oras en oracion vrtandolas a ſu ſueño,221.

Oraculo.

No ſe conpadecen cercanias a la mancha con ſer oraculo de diuina ſabiduria,333.

Oro.

En el mundo no ay caſtigo contra el oro,423.

P.

Paciencia.

REprimirſe vn noble en deſcomedidas injuriases mas que obrar marauillas, y merecele corone el cielo de muchas glorias,387.

Padecer.

Se arrojan los onbres a padecer por el mundo mucho auiendo de alcançar poco, y eſcuſan el padecer por Dios poco pudiendo conſeguir mucho,12.

Padre.

No cunple con las obligaciones de padre, quien pudiẽdo eſtorbar el rieſgo, aguarda a que incurra ſu ijo el daño, 34.

Palabras.

Se debe perſuadir primero con obras, para que ſean eficaces con los demas las palabras,407.

Palma.

La palma es inſignia de la victoria,334.

Parenteſco.

Por auer de enparentar cõ vn juſto, dà Dios tal vez contra la ley comun ſingulares priuilegios,79.

Pedir.

Es muy eroico martirio mendigar para que otros coman, y andar pidiendo, para que viuan,48.

Pena.

Viuen siempre las penas en el vnbral de las dichas,7.

No tiene escusa quien a poca costa no quiso aliuiar mucha pena,297.

Penitencia.

El ado mas fatal del demonio es la penitencia en quien luce con la doctrina,376.

Pequeños.

Se acredita de muy diuino quien gasta en defender a los pequeñuelos cuidados,324.

Perdida.

Solo resplandece perfectamente cabal la victoria,quando se consigue sin perdida, 321.

Peso.

Al amor nada le es peso, porque el mismo peso se le conuierte en aliuio,172.

Piedad.

Sabe juntar la piedad de la vanidad lo prodigo, de la virtud lo acertado,194.

Pobres.

Dexan al parecer la gloria con gusto los Angeles por assistir a curar los pobres,46

Corona a Christo de espinas quien ace a los pobres violencias,58.

Solo parece fia Dios de Angeles, el assistir a curar a los pobres,63.

Poner al necesitado mesa, es preuenirse contra la desdicha,162.

En la politica del mundo siempre el rico pecha menos, y el pobre tributa mas,424.

Poder.

El poder viue a las leyes de su arbitrio: porque rara vez ay quien se atreua a ocasionarle desabrimiento,326.

Politica.

En la politica del mundo siempre el rico pecha menos, y el pobre tributa mas, 424.

Ponpa.

No està cabal la dicha, si le falta luz al alma, aunque brille exterior ponpa,277.

En el mundo solo se mide la grandeza por la ponpa,421

Precepto.

Es sabrosa para el cielo la obligacion que se inpuso la fineza del afecto sin aguardar a obedecer al mandato,67.

Obliga a mucho el precepto de quien izo el beneficio, 120.

Premio.

A vista del premio se endulça el mayor trabajo, y la menor accion es trabajo; si no ay premio,10.

Siendo muchos los que ane lan parte en el premio, son pocos los que ponen para trabajar el onbro,279.

Para enprender eroicas acciones es gran aliento el ver se premian virtudes,315.

Pretender.

Los deleites del mundo pretendidos son congoja, y conseguidos desdicha,258.

Principe.

Su obstinacion cuesta a los basallos no solo la acienda, sino la vida,81.

Del color del Principe se viste sienpre el ministro,134.

A de ser de inculpable vida, quien a de estar del Principe en la presencia,187.

Quanto tiene el Principe de menos sonbras, ay mas en la Republica de saludes,226.

Es digno de amor vn Principe que vencio resistencias poderoso, y se mostrò en las victorias vmano,268.

El dia en que el Principe cunple años, debe mostrarse la alegria en los adornos,273.

Poner Dios en casa de vn Principe ara es establecer su corona,484.

Principio.

Es alabança muy ilustre que quien nacio de vmildes principios, se corone de trofeos,17.

Algunos tratan a Dios al principio con atenta reuerencia, y despues con menos respeto como de casa,488.

Priuilegio.

Por auer de enparentar cõ vn justo, dà Dios tal vez contra la ley comun singulares priuilegios,79.

Prodigalidad.

Sabe juntar la piedad de la vanidad lo prodigo, de la virtud lo acertado,194.

Prosapia.

En los lustres de la familia se dexan diuisar los resplandores de la prosapia,24.

Prouecho.

Sienpre se conuierte en nuestro prouecho lo que consagramos a Dios para religioso, y debido culto,161.

Prouidencia.

Està cargo de la prouidencia diuina, que lo que se aclama con publica voz del pueblo, està muy preuenido contra el engaño,145.

Prudencia.

La prudencia no condena por lo oculto lo manifiesto, antes colige por lo manifiesto lo oculto,101.

Sabe la prudencia viuir para el fruto muchos siglos en pocos años,217.

Publico.

A sido en Dios perpetuo desvelo, que no se de publico culto al engaño,102.

Està a cargo de la providẽcia diuina, que lo que se aclama con publica voz del pue-

pueblo, estè muy preuenido contra el engaño, 145.

Pundonor.

En materias de pundonor auer padecido riesgo, llega a reputarse por daño, 77.

R.

Reformacion.

PAra eternizar la corona es menester reformar basallos, y sujetar enemigos, 3.

Remedio.

De ordinario es mas lince quien trata de deslucir, y menos quien debiera remediar, 100.

Muchas veces se abla en el remedio, y se pretende el desdoro, 490.

Resistencia.

Solo es ilustre la victoria, quando es grande la resistencia, 160.

Es digno de amor vn Principe que vencio resistencias poderoso, y se mostrò en las victorias vmano, 268.

Reuerencia.

Algunos tratan a Dios al principio con atenta reuerencia, y despues con menos respeto como de casa, 488.

Ricò.

En la politica del mundo siempre el rico pecha menos, y el pobre tributa mas, 424.

Riesgo.

En materias de pundonor auer padecido riesgo llega a reputarse por daño, 77.

El amor no descansa seguro, si no preuiene aun los riesgos imposibles con su cuidado, 142.

Es gran ceguedad arriesgar vn onbre su vida, sin mas fruto que quedarse como se estaba, 253.

Quien por cunplir la ley, atropella riesgos, tiene en el riesgo el mayor seguro, y eterniza el mayor elogio. 418.

S.

Sabiduria.

NO se compadecen cercanias à la mancha con ser oraculo de diuina sabiduria, 333.

Sacerdote.

Parece requiere mas virtud llegarse al ara, que aun estar gozando acà en el mundo de la diuina presencia, 399.

Es pretension de los espiritus celestiales, aunque sea a costa del trono exercitar vn rato este decoroso oficio, 401

Sacrificio.

Corre por quenta de Dios no siga vna comunidad religio-

giosa engaños, auiendo obligado con sacrificios, 69.

Es asegurarse triunfos, ofrecerle a Dios sacrificios, 194.

Salud.

Quanto tiene el Principe de menos sonbras, ay mas en la Republica de saludes, 226.

Santos.

Aunque ay aliēto en los mayores Santos para las penas, no suele auerle para las burlas, 52.

Secreto.

Saber guardar en agenas faltas secreto, es de virtud eroica gran testimonio, 285.

Sentidos.

Los mas terribles enemigos contra el onbre son sus sentidos, quando mas entretenidos, y apacentados, 256.

Sonbra.

Quanto tiene el Principe de menos sonbras, ay mas en la Republica de saludes, 226.

Superior.

Acer alarde el Superior de obligaciones cunplidas es exenplo, no vanidad, 17.

Sustento.

No dexa Dios obligarse con el sustento, de aquel en quien a de exercitar el castigo, 125.

T.

Tenplo.

A Menester Dios mayor casa, quando Maria le solicita trofeos, que quando muchos Angeles cuidan de adquirirle triunfos, 196.

Fabricarle a Dios tenplo es tener defensa contra su enojo, 198.

No està vna ciudad tan segura con sus muros, como con dedicarle a Dios tenplo, 199.

Terquedad.

Es terquedad nuestra proseguir en el engaño quando tiene Christo patente el pecho, 282.

Tibieza.

Nos contentamos con ser los vltimos en el cielo de tibios, quando de anbiciosos anelamos ser en el mundo de los primeros, 309.

Tienpo.

Bastando tienpo poco para conseguir mucho, malogramos

mos mucho ; y conseguimos muy poco.8.

En breue tienpo produce la virtud lo que en largos siglos no produxo la vanidad, 10.

Tormento.

Parece mas agrio martirio sacrificar el juicio , que entregar la vida al mas acedo tormento,50.

Trabajo.

A vista del premio se endulça el mayor trabajo , y la menor accion es trabajo , si no ay premio,10.

La oracion endulça el mayor trabajo , y establece sienpre el gozo,187.

Siendo muchos los que anelan parte en el premio, son pocos los que ponen para trabajar el onbro,279.

Tributo.

En la politica del mundo sienpre el rico pecha menos, y el pobre mas,424.

Triunfo.

Aun las cercanias a Christo Sacramentado aseguran no pocas veces el triunfo por especial priuilegio,110.

Es asegurarse triunfos ofrecerle a Dios sacrificios, 164.

V.

Valentia.

NO consiste tanto el lustre de la valentia en conseguir la victoria,como en escusar la jactancia,83.

Vanidad.

Los entendidos de ordinario son poco vanos,18.

Verdad.

Como la verdad tiene seguro el vencer, le està bien el batallar,135.

El juramento sobre ser a la gratitud desaogo, es a la verdad mucho aplauso,137.

Mientras mas procura encubrirse , llega mas a publicarse,161.

Consigue mayores triunfos , quando son mas sus contrarios,161.

Vicio.

Es virtud insigne la que cõsigue del vicio victorias, quando el lugar, y la ocasion le estàn aumentando fuerças,54.

Para el vicio nunca se allò coraçon auaro, para la virtud raro se allò generoso,192.

Victoria.

Las victorias ſe aſeguran mejor con las obediencias, que con las armas,3.

Es virtud iluſtre la que con ſigue del vicio victorias,quando el lugar, y la ocaſion le eſtàn aumentando fuerças, 54.

Como la verdad tiene ſeguro el vencer, le eſtà bien el batallar,135.

Solo es digna de aclamacion la victoria,quando ſe consigue a peſar de la reſiſtencia, 160.

Es digno de amor vn Principe, que venciò reſiſtencias poderoſo, y ſe moſtrò en las victorias vmano,268.

Solo reſplandece perfectamente cabal la victoria,quando ſe conſigue ſin perdida, 321.

Vida.

A de ſer de inculpable vida, quien a de eſtar del Principe en la preſencia, 187.

Es gran ceguedad arrieſgar vn onbre ſu vida ſin mas fruto que quedarſe como ſe eſtaba,253.

Sabe viuir la prudencia para el fruto muchos ſiglos en pocos años,217.

Quien en vida ſe retirò ſepultado, en muerte debe lucir aplaudido,458.

Viſitas.

Las viſitas ſon gazetas de varias nueuas, y ſon como talleres de culpas,405.

Viſta.

De ordinario es mas lincē quien trata de deslucir, y menos quien debiera remediar, 100.

Virginidad.

En el coraçon mas Santō el diuino aſpiritu ſe oſpeda; pero en el virgen auita, 185.

Virtud.

En breue tienpo produce la virtud, lo que en largos ſiglos no produxo la vanidad, 10.

Es iluſtre la que conſigue del vicio victorias quando el lugar, y la ocaſion le eſtàn aumentando fuerças,54.

Para el vicio nunca ſe allò coraçon auaro, para la virtud raro ſe allò generoſo,192.

Es iluſtre tinbre de la virtud renunciar lo que ſe pudo gozar ſin pecado, y a lo que mouia el exenplo,260.

Solo quien viue a lo virtuoſo, puede tener buenos ratos, 264.

Saber guardar en agenas faltas ſecreto es de virtud eroica gran teſtimonio,285.

Para

Para enprender eroicas acciones es gran aliento el verſe premiar virtudes,315.

Parece requiere mas virtud llegarſe al ara, que aun eſtar gozando acà en el mundo de la diuina preſencia,399.

La memoria de la muerte conſerua de la virtud los feruores,448.

Es teſtimonio de ſoberana virtud acer ſirua a efecto contrario la criatura de lo que lleuò ſu naturaleza,471.

Vmano.

Es digno de amor vn Principe, que venciò reſiſtencias poderoſo, y ſe moſtrò en las victorias vmano,268.

Vnion.

Confederar mienbros deſunidos es mas que rendir contrarios,322.

Vtilidad.

El fauor viene a ſer interès de quien le ace, quando le enplea en vtilidades comunes quien le recibe,275.

Z.

Zelo.

SI es feruoroſo, llega a teñer ſuma anbicion de la pena, como ſumo odio a la culpa,53.

Deſatenciones contra noſotros deben con magnanimidad perdonarſe, pero contra Dios no deben ſufrirſe,492.

FIN.

SORIA

FIN.

en produzir frutos copiosos, que no suele ser cada año: descansará para dar vn Rey de tantas edades, en tan pocos años, y de tan muchos caudales como Filipo: sin que aya virtud, ni prenda en que no sea la Idea del primor: piadoso, hasta mandar que se diesse, de su Guardarropa, vestido al soldado necessitado, sucesso el mas peregrino en estos siglos: sea exemplo para Principes: glorioſa Idea de Reyes, compassiuo hasta assegurar que por exonerar de las contribuciones (inculcables para la defensa de la Fè, y oposicion a los emulos de la gloria de Austria) pidiera de puerta en puerta. (dixo) O alabança digna de mayor pluma! Por aliuiar a sus fieles vassallos. El Principe mas sin ozio, el de ocupaciones mas Reales, el de palabras mas comprehensiuas, razones mas sabias, el espiritu mas gallardo; mas auentajado en todo lo que compone vn Cesar, y mas primoroso en las circunstancias que le hazen incomparable. Bien assi exaltò a su gracia Real, vn Priuado de tantos caudales, que descansará la edad venidera, para ostentar el esfuerço, q̃ huuo menester para dar Ministro de tãtas ventajas.

Las de tan Excelso Principe, quien las dibuiará? sobrepujan lo diciole: a las de su Ministro, los mejores le dedicarán aplauso, sino estimulará el conocimiento. No se puede estimar lo que no se llega a conocer, que del conocimiento de las cosas, resulta su estimacion. Vn diamante escurecido en el polvo,

Philippus Quartus Rex Catholicus qui vt ex fideli relatione percepi diebus præteritis videns militem pene nudum statim de regali gimnasio vestem adduci iussit qua ipse Rex indui solebat, & illam tradidit induendam militi

Ruricio a su Hesperio: Electorem & formatorem lapillorum nobilium, & rimatorem auri te repertorem aquæ latentis elegi, lib. 1. Ep. 1.

ya las Naciones, como lo...
...mos en Paris, en Praga, en Londres, y Florencia, y con la mis-
ma seguridad, y cortesia (nacida sin disputa en España) pero se
auia hurtado algo a la costumbre, que aun la naturaleza se de-
xa vencer della. Que oy lo que a Filipo el Grande se le debe,
no el auer engendrado essa vrbanidad, sino el auerla restituí-
do.

A la mo lestia decoros , y Real de Filipo Quarto el Gran-
de, deben sus Reynos la pureza de costumbres de que blasonã
entre las demas Naciones oy, desde que començò su Imperio:
quitando, o borrando los malos exemplos, que prometen las
mayores Cortes: cerrò las oficinas lasciuas, por esto mas publi
cas, y sentinas viciosissimas: Mas Grande en esso que su Impe-
rio, con attenderse lo que el Sol, amaneciendole tanta luz de
aciertos a Filipo, que escurecio los primores de Alexandro,
hizo oluidar los de Cyro. Cerrò enfin las casas que seruian de
quarteles a la deshonestidad, de reclamo al desperdicio, de bal
don a la Nacion: ya ignoradas en su Reyno, antes que franquea
das? Que escandalo! No llega la alabança, incapaz fue de las es
perancas solas; sobre èl de la reformacion del aliño lasciuo de
los Cortesanos, tan costosamente afeminados, pues excedio
las comparaciones de quantos Monarcas Austriacos le prece-
dieron, santos, y glorioso progenitores; con que se vio apagar
la llama nefaria, desciementar la atarazana de los vizios, cerrar
la puerta al lago de los horrores: reduzir su Monarquia a que

se

poluo, pierde en la opinion publica los quilates de su valor: y vn jarro de la confusion de la noche, la hermosura de su variedad: pero remirados a la luz del dia, el vno tiene precio, y el otro deleite. Nunca lo incommunicable assiste perfectamente esconsado a el trato humano, dificultad tiene en conseruarse aplaudido. Vn rayo de la luz de Filipo Quarto el Grande passò a ormar vn Sol en el Ministro. mas las opiniones (diuidas) le hazen mayor, como parece mayor sino otro el Sol de cada dia cõ las sombras, que precedieron cada noche: o con la oposicion de las nubes, que vencidas, queda por del Planeta el campo. Mas debe el diamante (parece) al fuego que le examina, al buril que le afonda, que no a la tierra que le cria. Y con ser el Monarca Español quien formò su valia, parece le hazen al Ministro, mayor las opiniones, quanto mal dicen de ellas. Haze mayores a los Grandes la poca suerte con los peores (que fuera lo peor ser celebrado dellos) sin lucir lo huuiera examen, sin contrastes no campeará el valor: será superable mostrado. se bienhechor continuo, y vniuersal de las gentes de Filipo Quarto el Grande) su Priuado: y se le interpondran nubes si, que la embidia engendra mas enemigos que la injuria.

Qui scires abstrusas lapidibus gẽmas propria reddere generositati quæ vtique intacta rerum confusione amitterent nobilitatem si iuditem non haberent.

La Corte por ventura, de Filipo Quarto el Grande ditase con libertades de Presidios, o vicios de puertos de Parece, no Corte deste siglo, sino Republica de Platon; Pe ya las Naciones, como son tratadas en ella? Muchos

Sion. Top.
Est. 2 D
Tab. 3
Núm. 16

Magera
Sermones

425