NECTAR
DIVINO,
POR EL R. P. F.
DOMINGO
DE
TORREGROSSA.

NECTAR DIVINO
DEDVCIDO DE
LOS DOMINGOS DESPVES DE PENTECOSTES.

CON TERCERA TABLA DE ACOMODACION DE LOS ASSVNTOS A LAS RESTANTES DOMINICAS, Y MVCHAS

festividades del año, y vn otavario del Santissimo, sacado de los mismos discursos, sobre la sequencia de la Missa, *Lauda Sion salvatorem.*

POR EL REVERENDO PADRE FRAY DOMINGO de Torregrossa, Difinidor de la Provincia, y Corrector del Real Convento de San Sebastian de Valencia, Orden de los Minimos de nuestro glorioso Padre S. Francisco de Paula, Visitador, y Vicario Provincial ordinario que fue en dicho Reyno.

DEDICADO AL EXCELENTISSIMO SEÑOR DON Luis Guillen de Moncada, Aragon, Luna, y Cardona, Principe de Paternò, &c. Virrey, y Capitan general del Reyno de Valencia.



Año 1655.

CON LICENCIA;

En Valencia, en casa de los herederos de Chrysostomo Garriz, por Bernardo Noguès, junto al molino de Rovella.



LICENCIA DE LA ORDEN.

FRAY ALONSO DE HERRERA LETOR jubilado, Calificador del Santo Oficio en la general Inquisicion, Provincial de los Minimos en la de Castilla, y Vicario Visitador general de las Provincias de España.

POR la presente damos licencia al R. P. Fr. Domingo de Torregrosa, Difinidor de Provincia, y Predicador deste nuestro Convento de San Sebastian de la ciudad de Valencia, para que pueda imprimir vn libro que intitula: *Nectar divino, deducido de los Evangelios despues de Pentecostes*, con calidad que le vean, y aprueven los RR. Padres fray Miguel Cifre Letor jubilado, y fr. Iosef Bonavida y de Ayerve, Letor actual de Teologia deste nuestro Convento. En fê de qual dimos esta firmada de nuestro nombre en Valencia a 11. de abril. 1652.

Fr. Alonso de Herrera Provincial de Castilla, Vicario, y Visitador general de las Provincias de España.

CENSVRA DEL R. P. Fr. MIGVEL CIFRE Letor jubilado de los Minimos de nuestro Padre san Francisco de Paula desta Provincia de Valencia.

POR comission de nuestro muy R. P. F. Alonso de Herrera Letor jubilado en Teologia, Calificador del Consejo supremo de la Inquisicion, Provincial de los Minimos en la de Castilla, y Vicario general de nuestra Orden en las Provincias de España, &c. he leido, y reconocido vn libro intitulado: *Nectar divino, deducido de los Evãgelios de los Domingos despues de Pentecostes*, con tres tablas, ô indices: el primero de los lugares de la sagrada Escritura: el segundo indice alfabetico, de las cosas mas notables que en este libro se contienen: y el tercero, de la acomodacion de los assuntos de las restantes Dominicas, y muchas festividades del año. Y vn octavario del Santissimo sacado de los mismos assuntos sobre la Sequencia de la Missa de su festividad, compuesto por el R. Padre Fr. Domingo de Torregrosa Difinidor de Provincia, y Corrector del Convento de San Sebastian de la ciudad de Valencia, y no he hallado en el discurso de todos estos escritos proposicion alguna que se oponga a la entereza de la Fè Catolica, ô pertenezca a algun genero de censura Teologica; antes bien muestra el Autor en esta obra su mucha piedad, y el zelo que tiene de abrasar las almas de todos los fieles en el amor desde sagrado combite: pues de tal suerte le dispone, y haze plato de sus excelencias, que hasta los seglares mas rudos, que no pueden oir los sermones que se predican deste misterio (ô por vivir en lugares donde no se haze tan frequente comemoracion del, ô por otros impedimentos que

lo estorvan) hallarán en su libro vn maestro mudo, que les enseñe por escrito en cada vno de los Domingos del año lo q̃ los Predicadores les avian de enseñar de palabra: con que vienen a tener el mismo aprovechamiento, y consuelo espiritual que si los oyeran. Que a este blanco, pienso que se encaminan tantos libros de sermones en romance, como vemos que salen a luz cada dia; assi lo juzgo, y siento salvo in omnibus, &c. En este Convento de San Sebastian de Castilla del Orden de los Minimos oy en 10. de Iunio de 1653.

Fr. Miguel Cifre.

APROVACION DEL R. P. Fr. IOSEF Bonavida, y de Ayerve, Letor en Teologia deste Real Convento de San Sebastian de Valencia.

POR orden, y comissicn de nuestro Reverendissimo Padre Fray Alonso de Herrera, Letor jubilado, Calificador del Consejo de su Magestad, en la suprema, y general Inquisicion, Provincial de la Orden de los Minimos en la Provincia de Castilla, Vicario, y Visitador general de las de Espaňa, leî con particular atencion este libro, que su Autor el muy R. P. Fr. Domingo Torregrosa, Difinidor desta Provincia de Valencia, y Corretor deste Convento de S. Sebastian, intitula: *Nectar divino, deducido de los Evangelios de todas las Dominicas desspues de Pentecostes*, y no solo estâ inmune de qualquier censura, por no hallarse en el cosa que ofenda a la pureza de las costumbres, ni cosa que se oponga a nuestra sagrada Fê, ni a la inteligencia de los santos Padres, antes bien, su dotrina es tan solida, su agudeza tan grande, el sentir en la Escritura tan genuino, su discurrir tan sutil, y su lenguaje tan casto, que alcança mucha estimacion, pues de su genio no ha llegado a mi noticia otro libro (y esto es sin passion.) Porque, demas de adequar tan bien el titulo a la materia que tan ampliamente trata, le hallo con vnas vislumbres de divino, que realçarâ, y elevarâ a los ingenios que del se quisieren valer (como lo haze Dios a la potencia obediencial) para cosas grandes, y sublimes en qualquier materia de pulpito. Pero que mucho, que si trata del figurado manâ satisfaga todos gustos, y paladares, y esto sin empalagar; felicidad que no alcançan todos los libros de nuestros tiempos. Alargárame mas en sus encomios, sino temiera la modestia de su Autor, y dilatar la cortedad que pide vna censura: y assi le juzgo digno, no solo de que se dê a la prensa, sino que a su dueño se le den los premios que por tan ir mento trabajo merece, este es mi sentir, salva semper, &c. Deste Real Convento de San Sebastian de Valencia oy en ocho de Iunio de 1653.

Fr. Iosef Bonavida, y Ayerve Letor de Teologia.

CENSVRA, Y APROVACION

DEL MVY R. P. EL P. Fr. LVIS DE VALENCIA DE LA Orden de los Menores del Padre S. Francisco, Ministro Provincial, vna, y otra vez de su Provincia de la Sangre de Christo, en los Reinos de Valencia y Murcia, Maestro en Artes, y en santa Teologia, Letor jubilado, y en los Tribunales del Santo Oficio de la Inquisicion de ambos Reinos, en causas de Fè, Consultor Calificador.

LA Nectarea obra del R. P. Fr. Domingo Torregrosa, Difinidor de su Provincia, y Corrector del Real Convento de San Sebastian de Valencia, Orden de los Padres Minimos del glorioso S. Francisco de Paula, cuyo titulo es: *Nectar divino, deducido de los Evangelios de los Domingos despues de Pentecostes*, de comission, y orden del Ilustrissimo, y reverendissimo señor, el señor don Iacinto Minuarte Obispo de Maronea, y Vicario general por el Ilustrissimo, y Excelentissimo señor, el señor don Fr. Pedro de Urbina, Arçobispo de Valencia, y del Consejo de su Magestad, antes su Virrey, y Capitan general del Reino de Valencia, y aora su Embajador extraordinario a su Santidad, en la causa de la inmaculada Concepcion de la mayor Reina, y mejor Madre, Maria Señora nuestra, he visto con particular atencion, y saboreadome en ella con gusto, no tãto por la general de Plinio iunior: *Et gaudium mihi, & solatium in litteris, nihilque tam latum, quod his latius, nihil tam triste, quod non per has sit minus triste.* lib. 4. epist. 19. quanto por lo que ya de primer lance promete la inscripcion de la fachada en el soberano Sacramento del Altar, que como fue el resto de la mas prodiga largueza de Dios, assi fue la quinta essencia de los regalos, el gusto de toda sazon: exẽplar dequẽ haziendo ensayos, tirando lineas, y echando sombras en el bosquejo dibujo del manà, mas por aquel, que por este, donde nuestra sagrada Vulgata leyò en el cap. 16. y verso 20. de la Sabiduria, Pan de Angeles, el Griego bañando su boca de almibares, dixo, *Ambrosiam*; comida que fingieron los Poetas, solo reservada para la boca de los dioses, como para su bevida el nectar: *Iupiter Ambrosia satur est, & nectare vivit*, dixeron Marcial 4. metamor. y Virgil. in Daphn. Aviendo la encendida llama del amor del verdadero Dios hecho luz aquella sombra, verdad aquella Gentil mẽtira. Y el Autor con destreza tanta, endulça (lo que no es poco dificil) con tal suavidad tẽpla los Evangelios agrios de las Dominicas mas austeras, q̃ ostẽta muchos actos positivos de su generosa prosapia, y de que atesora en sus venas la siẽpre ilustre sangre de aquel inclito Patriarca, q̃ llevô por escudo de sus armas, y timbre de su esclarecida alcuña la Caridad; mayorazgo q̃ vinculó a su posteridad, si por lo humilde de q̃ noblemente se vfana Minima; mas por meritos, doctrina, y virtudes Maxima, de quien parece dixo el que llevó esse lugar en la Iglesia: *Vnde hic fervor, nisi ex amore Dei? Vnde Legis Christi indefessa meditatio, nisi ex desiderio eius qui Legem dedit?* D. Hieron. ad Nepotian. Y del Autor, y su sagrada Religion, jamas bastantemente sublimada, presumo dixera el grande Casiodoro, mejor que a otro intento: *Sicut indigna posteritas laudes antiqui generis abnegat, ita præclara de patribus egregia dicta, confirmat, iuxta illud: præconium veterum, præsens decuit vena virtutum. Laudabilis enim vena suam fervet originem, & glorioſè posteris tradit, quæ in se gloriosa transmissione promeruit.* Con que quiere pegarnos el fuego del amor divino que en su pecho arde, no sin fruto empresa. Testigo Salviano: *Infructuosum saltem non est tentare prodesse.* in præfat. Y si sacando de la comun regla del Filosofo de todas facultades abraçada, *Bonum ex integra causa, malum autem ex quocumque defectu*, los libros, dixo el Poeta, *est aliquod boni, ergo bonus liber est.* Marcial lib. 1. epigr. 17. & lib. 7. epigr. 8. Como no aclamarà assistido de la luz deste divino nectar, quãdo no solo en el no ay cosa q̃ disuene de los sagrados Dogmas de nuestra santa Fè Catolica Romana, ni desvie de la piedad, y ilibadas costumbres, mas todo es vtilissimo, assi para los Oradores Eclesiasticos, a quien

hará la costa, como para los fieles todos, a quienes servirá de edificacion, y enseñança Christiana. Y assi juzgo merece el Autor la licencia que solicita para darse a la prensa, y que goze de la comun luz En este Convento de Capuchinos de la Sãgre de Christo de Valencia en 20. de Agosto de 1653.

Fray Luis de Valencia.

Imprimatur.

Episcop. Maron. Vic. gener.

Imprimatur.

D. Francisc. Scorcia, & Ladron, R. Fisc. Advoc.



AL EXCELENTISSIMO SEÑOR

DON LVIS GVILLEN DE

MONCADA, ARAGON, LVNA, Y CARDONA, Principe de la ciudad de Paternô, Duque de la ciudad de Montalto, y Duque de la ciudad de Bibona, Conde de la ciudad de Cartanageta, Cõde de Coliſano, Conde de la ciudad de Adernô, Conde de Eſclafana, Conde de Caltabelota, y Conde de Centorbe. Baron de Melili, Baron de la Mota de Santanaſtaſia, Baron de Beliche, y Baron de Sanbartolome. Señor de Malpaſlo, Señor de Nicoloſi, Señor de la Guardia, Señor de Camporotũdo, Señor de Blancavilla, Señor de los Boſques, Tierras, y Eſtados del Mõte Etna, Pugidiana, Villaragon, y ſu diſtrito, Señor de la Cañagrande, Señor de Sanſixto, Señor de Baquerizo, Señor de la Marrè, Señor de Ribera de Moncada, Señor de las Petralias, alta, y baja, Señor de Xilato, Señor de Caltabuturo, y Señor de los Montes, y Boſques de Mimiano. Gentilhombre de la Camara de ſu Mageſtad, Cavallero del Inſigne Tuſon de oro, Capitan general de la Cavalleria del Reino de Napoles, Virrey, y Capitan general del Reino de Valencia.

Excelentiſsimo Principe.

MVy antiguo es a la Real Caſa de V. Excelencia patrocinar con devotos afectos eſta Minima familia; pues el ſeñor don Fernando vltimo Rey de Napoles, recibio en ſu Corte a nueſtro glorioſo Padre ſan Franciſco de Paula con tanta autoridad como ſi fuera Legado del Põtifice: hoſpedòle en ſu miſmo Palacio, y quiſo ſu Mageſtad ver aquella noche en q̃ ſe ocupava el ſanto varon, y azechando por el reſquizio de la puerta, le vio levantado

Montoya en la Coronica de la Orden, lib. 1. fol. 158

tado del suelo en soberano extasis, el rostro mas resplandeciente que el Sol, y radiado con sus luzes. El dia siguiente le regalò con vnos pezes guisados, y dandoles la bendicion el santo, saltaron luego al agua vivos, con admiracion grande de todos los presentes. Bien quisiera su Magestad que le quedàra el santo varon en su Corte, sino lo estorvàra el Embaxador del Rey de Frácia Luis Vndecimo, que a su peticion, y por orden del sumo Pontifice le llevava a Frácia. Avia acomodado el Rey a los compañeros del santo en vna ermita muy apartada de la ciudad, y ofrecio su Magestad al santo que le fundaria vn Convento en otro mejor puesto. Replicòle nuestro Padre diziendo, q̃ los dexasse alli, porque aquel seria lo mejor de la ciudad, como ha sucedido, por averse estendido por aquella parte lo mas luzido de Napoles, y està el Convento en frente de Palacio donde

Montoya en la histor. de la Orden, lib. 3. fol. 17.

viven los Virreyes, con titulo de San Luis. Despues el señor Infante, y primer Duque de Montalto don Fernando de Aragõ, hijo del señor don Fernando Rey de Napoles (que se halló presente al milagro de los peces) le fue tan aficionado, que fundò en su ciudad otro Convento donde fabricó para si sepulcro, y en el està su Alteza enterrado con ornato Regio, puesto el atand en vn nicho cubierto de brocado, y en otro doselete las armas Reales, con letras en algunos destos escudos, que dizen: *Don Fernando de Aragon Duque primero de Montalto.* Y destos escudos se hallan en las puertas de la Iglesia, en la Capilla mayor, y Sacristia donde està enterrado su Alteza: y su coraçon (como era costumbre en los Reyes de aquellos tiempos) està en la Iglesia mayor de la ciudad en vna rica vrna, con vn epitafio que di ze, ser

Idem lib. 3. fol. 139.

hijo, hermano, y tio de Reyes. Adelantose esta devocion, y patronazgo, fundando este Convento de San Sebastian de Valencia, la señora doña Iulia de Aragon Infanta de Napoles, hija del vltimo Rey de aquel Reino, y hermana de los señores Duques de Calabria, y de Montalto; efetos bien conocidos de la mucha devocion que ha mostrado tener la Real familia de V. E. a nuestro santo Abito, siendo fundadores de tres Conventos. Desta Real prosapia, y bienhechores de nuestra sagrada Religion desciende V. E. porque el señor don Fernando de Aragon Rey de Napoles, tuvo por hijo a don Fernando de Aragõ Duque de Cayazo, y por averse buelto este Estado a la Casa de Sanseverino, se le dio el Ducado de Montalto, y fue el primer Duque de aquella ciudad. Casò su Alteza con la señora doña

Caste-

Castellaña de Cardona; que tuvieron por hijo a don Antonio de Aragon segundo Duque, que casò con la señora doña Iulia Antonia de Cardona Cõdesa proprietaria de Colisano, de quiẽ tuvo a don Pedro de Aragon tercero Duque, que de pocos años comutò en eterno Principado el temporal. Heredò el Estado dõ Antonio de Aragon, quarto Duque, y tuvo por muger a la señora doña Maria de Cardona, de quien nacio la señora doña Maria de Aragon, que casò con don Francisco de Moncada Principe de Paternò, y quarto Duque. Deste matrimonio nacio don Antonio de Aragon sexto Duque, que tuvo por muger a la señora doña Iuana de la Cerda, hija del Duque de Medinaceli, de quien es hijo V. E. y setimo Duque de Montalto, y sexto nieto del señor don Fernando de Aragon, vltimo Rey de Napoles, todos de sangre Regia de los Reyes de Castilla, Aragon, Navarra, Napoles, y Cicilia, Principe de tantas prendas que solicitan puestos grandes para la experiẽcia de tan cabal genio. Para cuyo intento, la Magestad de Felipo (que Dios guarde) Rey de las Españas, hizo a V.E. Virrey, y Capitan general de Sicilia, de edad tan poca, que en el govierno se cumplieron los veinte y vn años; evidencias ciertas de las muchas noticias que tiene su Magestad Catolica, de que la capacidad, y talento suplian lo que no podian prometer tan pocos años: que como dize el Espiritu santo en el cap. 4. de la Sabiduria: *Senectus enim venerabilis est, non diuturna, neque annorum numero computata: cani enim sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata.* La ancianidad (dize el divino Espiritu) es venerable, no en razon de muchos años, ni de larga vida; las canas del hombre son el seso, y madurez del genio, y la edad de la vejez su inmaculada vida. Estas atendencias fueron las que en V.E. mirò su Magestad, y oy con advertencia mira. Despues hizo a V. E. Virrey, y Capitan general de Cerdeña, y aora de presente lo es deste Reino de Valencia, donde con zelo Christiano, y disposicion advertida, administra igual justicia en todos, y con toda equidad; prenda que afiança todo buen acierto en el govierno: porque el Reino que carece de justicia es fuerça çoçobre de vicios. El rigor dentro los limites de la justicia desalienta los discolos para empresas feas, detiene el acuerdo en los precipicios, al animoso acovarda en los arrojamientos, y finalmente escusa vicios, y dà sossiego a los buenos. La misericordia que arguye flogedad en la justicia, alienta al mas cobarde para empresas torpes, fiado

Sapien. 4.

fiado del perdon A nadie deve ser oneroſa la juſticia, porque ſi ſe ajuſta a las leyes, ellas miſmas hazen ſuave la execuçion; ſolo el que quiere vivir con enſanches de conciencia, y con deſahogo, y libertad, y de los delinquentes es mal admitida; ſi biẽ antes de ſerlo claman juſticia, porque nadie para ſi quiere ſu execucion. Ni es injuſticia la que ſe mide con la gravedad del delito, y ſe ajuſta con las leyes, ſino miſericordia: porque los Principes hazen vezes de Dios, en quien la juſticia es miſericordia, y la miſericordia juſticia, porque juzga con rectitud, y equidad, premiando, ò caſtigando a cada vno ſegun ſus obras: *Reddet vnicuique ſecundùm opera eius.* Eſte modo de juſticia medida con las leyes, y fueros es quien conſerva las Monarquias con quietud, y ſoſsiego, como lo experimenta eſte Reino en la buena diſpoſicion del govierno de V. E. por igualar la juſticia con el mayor; que a quien carece de tan obligatorios brios, no ſe deve poner en govierno; dizelo el Eſpiritu ſanto en el c. 7. del Eccleſiaſtico: *Noli quærere fieri Iudex, niſi valeas in virtute irrumpere iniquitates, ne fortè extimeſcas faciem potentis, & ponas ſcandalum in æquitate tua.* No apetezcas ſer Iuez ſino reconoces valor en tu coraçon para obrar contra las maldades, porque no te acovarde la preſencia del poderoſo, y pongas eſcandalo en la equidad de la juſticia. Pero tambien es acierto, que quando la juſticia ſe ha de hazer a coſta de poderoſos ſe rompa el hilo; ſi bien con la prudencia que pide la gravedad del delito, y perſona, y aſsimiſmo de la autoridad del Iuez ſi eſtà empeñada; y hallo ſer cordura, que en ſemejantes lances no ſe empeñe ſobrado, para ſalir bien ſin abajar la autoridad: porque tal vez, dar deſahogos al rigor es grande acierto, y ſe ſiguẽ muchos eſtorvos a la quietud: porque la juſticia no tanto mira a la execucion de ſu rigor, quanto a la enmienda, y conſervacion del bien de la Republica. A eſte modo de govierno dá V. E. tantos realces, que agota la ponderacion de mi dictamen, aunque le ſolicita, y llama mas preciſamente eſcrivir mas extenſo las obligaciones que deve mi Religion a los devotos afectos de V. E. y Real caſa. Y ſi mercedes tan aventajadas como tengo referidas, deven ſolicitar agradecimientos, antes que nuevos empleos, me diſculparè conocer a V. E. como tan gran Principe con imitaciones divinas, que como dize S. Fulgencio, en Dios las mercedes que haze, ſon empeño para la execucion de otras mayores: *Ecce qualis eſt Dominus noſter, vt donando debeat, & quanto magis donat, tanto magis eum debi-*

Matth. 16.

Eccleſ. 7.

S. Fulgenc.

debitorem esse non pigeat. Con que este nuevo favor que aora recibo, viene a ser apoyo de las muchas mercedes que mi sagrada Religion tiene recebidas de la Regia familia de V. E. Aunque sin embargo de lo dicho se podia al parecer culpar, mi osadia en aver elegido por Patron tan gran Principe para tan minimo empleo: pero si bien se mira, su misma pequeñez lo acredita por acierto: porque quanto son las cosas de menor valor, tanto mas necesitan que las grandes de mayores amparos, porque a estas, la misma grandeza que las acompaña las dá estimacion; y las otras, sino mendigan ageno valimiento, les amaga desestima. De aqui infiero, que es mas glorioso quien ampara, y favorece lo humilde, que quien patrocina lo grande. De Minimo es la obra; a mi glorioso Padre imita en el nombre, a quien por aver tomado este apellido, le dio la Magestad soberana por armas de su Religion la Caridad, que es lo mismo que Dios, como san Iuan dize: *Deus Charitas est*, que fue lo proprio, que darsele el mismo Dios a nuestro glorioso Padre por timbre de su Religiõ, que como por ser minimo, mendigava de mayores valimientos, quiso el mismo Dios, que es lo sumo grande, ser escudo, y amparo del minimo. A Dios imita V. E. en patrocinar obra de vn Minimo, para que con las luzes de su grandeza, resplandezca, y tenga aumentos, y creces la pequeñez deste libro. Del grano de la mostaça, dize Christo Señor nuestro, que con ser de las semillas la mas minima, si se fomenta, crece tanto que se adelanta a toda hortaliza, y se mide con los arboles: *Minimũ quidem est omnibus seminibus, cum autem creverit, maius est omnibus oleribus, & fit arbor.* Dos cosas hallo aqui a mi intento: grano es de mostaça este libro por lo que tiene de minimo: y lo segundo, que por ser picante esta yerva haze vezes de sainete, que dispone, y aviva el espiritu para comer con mas gusto la carne de Christo sacramentada (que es el assunto de mi libro) que como dize el Padre Pedro Bercorio, es la mostaça por lo picante, quiẽ manifiesta las perfeciones que solicitan el estado feliz de la gracia, que son contricion, confesion, satisfacion, y amor divino; medios necessarios para la sagrada comunion: *Sinapis* (dize el Autor) *herba est ferventissima per fervorem compunctionis: & imô dissolvit mentem, per contritionem aperit, & purgat per confessionẽ, consumit per satisfactionem, calefacit per dilectionem.* Por donde viene a ser esta minima semilla de mi libro, quien fervoriza los espiritus para la sagrada comunion, a quien aspira mi obra: pero aunque

S. Ioann. 1. epist. 4.

Matth. 13.

Lib. 2. Red. cap. 13.

aunque es minimo el grano, si se fomentã, le darà el favor tales creces, que sucediendole como a la mostaça, se remontarà hasta igualarse con los encimados arboles. Esta certeza assegura a mi obra el fomento, y estimacion que le darà la proteccion de V. E. que por ser comida de Grandes, como S. Agustin dize: *Cibus sum grandium, cresce, & manducabis me*, es muy ajustado plato a Principe tan grande como es V. E. a quien nuestro Señor prospere, y llene de felicidad persona, y Estado, con los aumẽtos que V. E. merece, y he menester. Deste Convento de V. E. de San Sebastian de Valencia, y Iunio 30. de 1654.

S. Agust. lib. confes.

Excelentissimo señor.

Besa la mano de V. E. su menor Capellan.

Fr. Domingo de Torregrosa.

AL BIEN INTENCIONADO Letor.

MOtivos solicitados del credito, y aumento de nuestrā santa Fê, y noticias de la prodigiosa vida de Christo nuestro bien, que son quien corroboran, y hazen infalible la verdad Catolica, han alentado mis debiles esfuerços para dar a la estampa estas Dominicas de Pentecostes, todas dirigidas al santissimo Sacramento: que por lo raro de los milagros que obrò este poderoso Señor, tuvo conocimiento Nicodemus que era verdadero Dios: *Nemo enim potest facere hæc signa, quæ tu facis, nisi fuerit Deus cum eo.* Ioann. 6. Lo arduo desta empresa pudo facilitar lo mucho que està introduzido en la mayor parte de la Christiandad, festejar este admirable Sacramento todos los terceros Domingos de los meses, en las quarenta horas, y otras festividades en que se tiene patente: y como se pratica mas comunmente, predicar todo el sermon del Santissimo, sin dar noticia a los oyentes de la milagrosa vida de Christo Señor nuestro, contenida en los Evangelios; enseñança siempre importante a los fieles, para que con su apoyo fervorizasse al espiritu, y de mayores realces a nuestra santa Fê. Deste zelo movido, he dispuesto en este estilo los sermones, sin que se falte a la obligacion de predicar del Santissimo; fin a que son llamados los ministros Evangelicos para semejãtes festividades: ni tampoco poner en olvido la explicacion, y noticia de los sagrados Evangelios que en aquellos dias ocurren (que tal vez, en diferẽtes años se topa con la mayor parte dellos) para cuyo intento explico en primer lugar el Evangelio del Domingo, con reparos que ofrecen bastantes motivos con que dispertar, y renovar las especies de lo leido, para hazer sermones de solo lo que contienen los Evangelios de aquellos Domingos, y de sus clausulas saco seis discursos de cada vno, todos dirigidos al Santissimo, que todos hazen numero de ciento treinta y ocho assuntos, con seis, ò mas lugares de la sagrada Escritura, que cada vno dellos apoya la propuesta: y al fin vna tabla de acomodacion destos discursos para las restantes Dominicas, y muchas festividades del año, destribuidas por los meses: y vn otavario del Santissimo por los mismos assuntos sobre la Sequencia de la Missa: *Lauda Sion Salvatorem.* Con lenguaje vulgar llano, y con claridad escrivo, porque se vtilizen todos; que lo culto, lo rodado, y las pinturas tan indecentes al lugar sacro, y tan prejudiciales a las atendencias del espiritu, no solo perturban la inteligencia del concepto, sino que le escurecen, y ofuscan. El Sol no pierde el credito de sus luzimientos por comunicarles a todo lugar con suma claridad, antes bien acrecienta su estimacion por ser tan vniversales sus resplandores. Aquel insigne, y gran Filosofo Seneca, condenando el cuidado costoso, y sin provecho cõ que se singularizavan algunos ingenios altaneros en la cultura, y aseo de las vozes con aprovacion vulgar, dixo: Yo no cuento las palabras, sino que las peso. Esta es mi pretension, para que por lo claro de los conceptos se vtilize qualquier genio, y evitar por lo culto la suspension de las potencias que se lleva lo pulido del lenguaje, impidiendo lo provechoso del espiritu, para que de esse modo sea pasto del alma, y no del entendimiento

miento solo; aplausos q̃ solicita el teatro, y deve escusar el pulpito. Nectar divino deducido de los Evangelios despues de Pentecostes intitulo el libro; que nectar llamò al Sacramento el Serafico Padre S. Buenaventura explicando aquellas palabras del cap. 8. de los Cantares, donde el Esposo dize: *Dabo tibi poculum ex vino condito nectar*, dize el santo: *Est vinum, de quo dicitur: dabo tibi poculum ex vino condito.* Es el nectar sustento imaginado por los Poetas Gentiles, que dezian hazer inmortales a sus dioses comiendo del, y sino le vsavan eran mortales, assi lo dize Aristoteles: *Philolophi antiqui deos faciebant principia entium, & dicebant illa esse immortalia, quæ gustaverunt nectar, & manna, illa verò mortalia, quæ non gustaverunt.* Ateneo dize, q̃ el nectar en cierto modo se bevia, y en otro se comia. Homero dize, que solo era bevida, y Alexandro que era comida; propriedades todas que se ajustan con este divino Sacramento: comida, y bevida es como el mismo Señor dize: *Caro mea verè est cibus, sanguis meus verè est potus*, causa eterna vida a quien dignamente le come: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Antes que del cielo cayesse este divino nectar, y soberano manà, se anticipava vn celestial rocio, como consta de la sagrada Escritura: *Manè quoque ros iacuit per circuitum castrorum. Cumque operuisset superfaciem terræ, apparuit in solitudine minutum, & quasi pilo tusum in similitudinem pruinæ super terram.* Como que del rocio salia el manà, siẽdo el quien anunciava su venida. El Abad Ruperto dize, que aquel rocio significava el Espiritu santo, como principio de todo nuestro bien, y consuelo: *Ros qui cum manna descendit, Spiritum sanctum significat.* Del modo pues, que del rocio que representa el Espiritu santo procedia el manà, saco yo de los Evangelios que la Iglesia acomoda en los Domingos despues de la venida al Colegio Apostolico deste soberano Espiritu el divino nectar, que fue el celestial manà, y viva estampa de Christo nuestro bien sacramentado. Quisiera, ya que es manà, se acomodàra al gusto de todos: lo que en el faltàre, suplirà del que leyere, la viveza, disposicion, y adorno de que hallàre carece esta mi obra. Vale.

3. Metaph.

Lib. 2. c. 1. Homero. Alexand.

Ioann. 6.

Ex. 16. n. 13.

Lib. 5. cap. 15. in Exod.

DO-

DEL PRIMERO DOMINGO DESPVES DE PENTECOSTES NO ESCRIVO, POR OCVRRIR SIEMPRE EN LA FIESTA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

DOMINGO SEGVNDO DESPVES DE Pentecostes, que es de la infraoctava del Santissimo.

Homo quidam fecit cœnam magnam, Lucæ 14.

Explicacion del Evangelio.

ANVNCIOS evidentes, y noticias ciertas dio Christo Señor nuestro en la Cena grande que dize el Evangelio de oy hizo vn cierto hombre, de la Cena por antonomasia grande, en que instituyò el divino Sacramento; Cena fue grande aquella, y Cena grande de esta. Al ponerse el divino Sol, y eclipsar las radiantes luzes de su vida en el Ocaso de su muerte, hizo de su santissimo cuerpo Cena grande; y noche fue quando la otra se hizo. Esta parabola propuso el Señor a los Fariseos para mayor inteligencia del infeliz desecho que Dios avia de hazer del pueblo Hebreo, y del agasajo con que avia de admitir al Gentil: valiose de parabola; que siempre los similes avivan mas la inteligencia. Vn hombre particular (dize el Señor) hizo vna cena grande; con ser particular emprendio mucho, que no està siempre vinculada la grãdeza a los Principes, q̃ tal vez halla ensanches en humildes coraçones: si biẽ por este particular hombre; pretendio el Señor fuesse entendido Dios humanado; por hombre particular se estima, porque son muy particulares sus gracias, ô porque ser Dios, y hombre es tan singular, que solo la Magestad divina lo puede ser; accion humilde anonadar luzes divinas cõ humanas sombras, todo devido al amor que nos tiene; que tanto el amor se precia de humilde, que desmiente altivezes en la mayor fineza. Por esta Cena, Lyra, y otros entienden la predicacion Evangelica, para persuadir con el nombre de cena, lo suave y provechoso de la dotrina, y avivar el deseo de admitirla, con lo deleitoso del manjar (que son pocos los que a banquetes desisten.) Otros dizen, que en sentido anagogico habla de la gloria, porque assi como la cena es la vltima refeccion del dia, es la gloria el vltimo fin del hombre; y no

aſpirar a tan feliz dicha, no es de hombres, de brutos ès. San Cyrilo dize, que en ſentido miſtico, expreſſò Chriſto la Cena grande en que dio ſu ſantiſsimo cuerpo en comida. Grande llamò a eſta Cena, y aun por eſto llamò a muchos; era Dios quien la hizo, y lo que era de vno repartio en muchos: al contrario ſe platica, tomar de muchos para dar a vno. Tardavan los cõbidados, y embiò por ellos a ſus criados, no para que forçados acudieſſen, que eſſo dexòlo a ſu voluntad; que la accion voluntaria apoya tanto el agrado, quanto la violencia le deſacredita: y para evitar detenciones, que en vn liberal ſon inſufribles, inſtavan los criados en que eſtava ya todo apercebido; que tan diſpueſto ſe halla Dios a todo tiempo para franquear ſus bienes, quanto olvidados los hombres para grangearlos. Bien ſe acredita eſta verdad, en que los combidados con ſer llamados ſe eſcuſaron: el primero dixo, que por aver de ir aver vna villa que a via comprado no podia acudir: primero fue a comprar que ver; que ſi primero la viera, fuera poſsible no comprarla; que ſi atento ſe reparàra en las coſas deſta vida, niaũ de valde ſe tomàran, y con aver comprado fue excluido deſta cena; que ſerâ de los que hurtan? Otro dixo, que avia comprado cinco yuntas de bueyes, y que primero avia de hazer prueva dellos; los yugos compró, con ſu dinero añadio carga a ſus afanes; miſeria humana, que con ſu propria haziẽda comprô lo que le peſava! que la poſſeſsion del mayor bien deſta vida, es con afanes. Por trabajar con los bueyes pierde la cena: y ſi los afanes ſon cierto fiador de eterno premio, y tal vez no ſe logran, el ocioſo que ganancias eſpera? El otro ſe eſcuſô, en que por averſe caſado no podia acudir: eſte ſe moſtrò mas deſcortes que los otros, pues con termino galante dezian les eſcuſaſſen de la cena advirtiendo ſus ocupaciones, y eſte con toda reſolucion dixo: No puedo ir porque me he caſado. Ya no me admiro, pues el eſſorvo nacia de concupiſcencia; que el deshoneſto tiene mucho de diſoluto, y deſcortes. El matrimonio le era embaraço para no acudir a la cena, quanto lo ſerà mas el amancebamiento? Todos los combidados ſe eſcuſaron por varios modos: y bien mirado, ninguna coſa deſtas ſon en ſi pecado, ni lo dexan de ſer en quanto fueron eſſorvo para no ir a la cèna; que muchas vezes lo licito es dañoſo quando del ſe vſa mal. Bolvio el criado con la reſpueſta al ſeñor, y moſtroſe muy enojado con ellos; mas a quien no irrita vn deſprecio? Y porquè no ſe mal lograſſe cena tan grande, mandò ſalir los criados por plaças, y calles, y a quantos encontraſſen, aunque fueſſen enfermos de qualquier achaque les mandaſſen entrar para que ocupaſſen los pueſtos que los otros avian dexado vazios: que ſi a los deſvalidos deſecha el mundo, Dios los recoge. Hizolo aſsi, y con aver ſido muchos los que entraron, aun quedô lugar vazio: y no es de admirar, que es tan anchuroſo el cielo que ſiempre ſobra lugar, ſi en el mundo al mas poderoſo falta, y todo le viene eſtrecho. Embiò otra vez al criado para que a quantos topaſſe por caminos, y cercados, los hizieſſe entrar, aunque fueſſe con violencia: no fue lo forçado hijo de la violencia, ſi del amor, q̃ de tal modo obliga, que lo forçoſo haze voluntario; feliz neceſsidad, que fuerça a tanta dicha. Haſta que todo eſtê lleno quiere el Señor ſe buſquen combidados, no porque el cielo ſe pueda llenar, ſino por moſtrar el deſeo de q̃ todos vamos allá. Y explicando el ſoberano Maeſtro eſta parabola dize: De verdad os digo, que ninguno del pueblo Hebreo, ſignificado en los que no quiſieron ir a la cena, guſtarà della, y los Gentiles, repreſentados en los que fueron,

gozarân

gozarán el combite. Estos acudieron siendo llamados, y los otros no, aunque lo fueron; que no se consiguen felicidades eternas solo por oir vocaciones divinas; si por executarlas. Esto predicò Christo Sabado en 13. de Otubre, siendo de treinta y dos años.

DISCVRSO I.

Homo quidam fecit Cœnam magnam. Luc. 14.

Que necesita, como de lumbre de gloria el entẽdimiento humano, para gozar deste divino nectar, como para la Vision beatifica.

AL mayor gozo, a la eterna gloria, y sempiterno descâso, llama Christo Señor nuestro cena grande: *Homo quidam fecit cœnam magnam*, que de la gloria explica esta cena S. Gregorio el Grande: *Idcirco autem hoc convivium Dei, non prandium, sed cœna vocatur: quia post prandium cœna restat, post cœnam verò convivium nullam restat. Et quia æternum Dei convivium nobis in extremo præparabitur, rectũ fuit, vt hoc non prandium, sed cœna vocaretur.* Homil. 36. in Evang. Llamase la gloria cena, y no comida (dize el santo) porque despues de la comida, aun queda otra refeccion, que es la cena, y despues de la cena, no ay en aquel dia otra comida. Y como el combite de la eterna gloria se dà despues de la vida, con mucha razon se llama cena, y no comida, pues la gloria es la vltima refeccion del alma. S. Cyrilo Alexandrino explica esta cena de la q̃ hizo Christo, dando su santissimo cuerpo en comida, y en bevida su preciosissima sangre: *Homo iste Dominus est Pater, qui magnam in Christo paravit cœnam, qui nobis dedit proprium corpus comedere,* in hunc locũ. Este hõbre dize el santo, es Dios Padre, q̃ de su Hijo hizo cena grande, el qual dio su cuerpo en comida. Averiguado pues, que por esta cena se aya de entender la gloria, y el Sacramento, se me ofrece ocasion de dudar en los motivos q̃ pudo tener Dios para que ambas cosas esten comprehendidas en vna: porque la gloria consiste en ver à Dios, y en la Eucaristia se come aquel mismo Señor sacramentado, baxo aquellas especies; y ser diferentes sentidos el ver que el gustar, dize la diferencia que ay entre gloria, y Sacramento. A mas, de que para ver a Dios necesita el entendimiento humano de lumbre de gloria, que como dize S. Tomas 1. p. q. 12. art. 5. todo quanto se eleva, y levanta para alguna cosa que excede a su naturaleza, cõviene se disponga con alguna disposicion que se adelãte a su naturaleza. Y aviendose de elevar el entendimiento criado para ver la divina Essencia, es conveniente que se le añada alguna disposicion espiritual, y elevado, fortalezca el entendimiento humano, y assi goze de tan sublime alteza, a quien el santo llama lumbre de gloria; estas son sus palabras: *Omne quod elevatur ad aliquid quod excedit suam naturam, oportet quòd disponatur aliqua dispositione, quæ sit supra suam naturam.* Y mas abaxo dize el santo. *Cum igitur virtus naturalis intellectus creati non sufficiat ad Dei Essentiam videndam (vt ostensum est) oportet quod ex divina gratia superaccrescat ei virtus intelligendi. Et hoc augmentum virtutis intellectivæ illuminationem intel-*

S. Gregor.

S. Cyril.

S. Thom.

intellectus vocamus, ſicut & ipſum intelligibile, vocatur lumen, vel lux. Cotejar pues el Sacramento con la gloria, que para verla neceſsita de vna calidad eſpiritual, es dezir que para gozar deſte admirable Sacramento dignamente, en quien ſe halla cõ Real preſencia la Perſona del Verbo, y Hijo comunicando ſu gracia, ſerá menester otra calidad eſpiritual, que eleve, y haga capaz el alma de tal hueſped, pues gloria, y eſte Sacramẽto ſe entienden debaxo devna miſma coſa: porq̃ ſi los objetos revelados neceſsitan de laFè para ſu conocimiento, aſsimiſmo ſe podria dezir, que neceſsita de don ſobrenatural, emulo de la lumbre de gloria el que recibe eſteSeñor para gozar de tan alto myſterio. Eſte parece que pudo ſer el intento de Chriſto, en ſignificar debaxo de nõbre de vna cena grande, la gloria, y el Sacramento del Altar, porque ſiendo como vna miſma coſa, perſuadir, que ſi para la gloria es neceſsaria lumbre de gloria, que para gozar de lo myſterioſo que oculta eſte divino Sacramento, ſerà tambien neceſsaria calidad ſobrenatural que perficione el alma, y ſirva como de lumbre de gloria.

1 Hambrientos los Iſraelitas en el deſierto de Sin, piden a Moyſes, y a Aaron remediaſſen la hambre q̃ tanto les acoſava. Acudẽ los advertidos Caudillos a laMageſtad ſuprema, y cõpadecido de ſu mucha neceſsidad, y conduzida a ſus ruegos, les promete pan del cielo: *Ecce ego pluam vobis panes de cœlo*: y dioles a modo de lluvia el divino nectar, y ſoberano Manà. Dioles Moyſes a ſaber la divina promeſa, aſſegurandoles, que por la mañana verian la gloria de Dios: *Mane videbitis gloriam Dei.* Dios promete pan al pueblo: y en el (dize Moyſes) que verán ſu gloria. Que, por dicha el pã es gloria, que gozando del la tendrian patente? Por vna miſma coſa parece que tiene el Profeta pan, y gloria, pues aviendo de ſalir el pueblo al cãpo por la mañana para recibir el pan, dize, que en el veran la gloria de Dios. Pues para q̃ pueda ver el entendimiento humano, y gozar de la divina eſſencia, no le ha de dar Dios vna calidad eſpiritual? Aſsi eſtà dicho: luego ſi en el pã eſtà la gloria de Dios, tambien ſerá neceſſaria otra perfecion, que haga vezes de lumbre de gloria? Parece que ſi, porque *propter quod vnumquodque tale, & illud magis tale.* En aquel ſoberano Manà eſſuvo ſignificado el pan Eucariſtico, dize el deſvelado Ruperto: *Per Mannà novum ſacrificium accipimus.* Quiere pues la Mageſtad ſoberana advertir, que eſte divino manjar neceſsita como de lumbre de gloria para gozarle, aſsi como para la Viſion beatifica es neceſſaria propria lumbre de gloria. Y aviendo prometido al pueblo pan del cielo, que repreſentava el Sacramento, les advierte Moyſes, que en el verán la gloria de Dios: *Mane videbitis gloriam Dei*, como que el pan era gloria, ò que la gloria eſtava en el pan, para q̃ advertidos que ambas coſas ſon como vna, ſe perſuadan, que ſi aquella ſolicita lumbre de gloria para verla, q̃ el Sacramento pide vna emulacion ſuya para gozarle.

Exod. 16.

Rupert.

2 Explica el Padre S. Ambroſio en el Salmo 118. aquel verſo de David contenido en el Pſalmo 33. donde exorta a los fieles ſe acerquen a Dios, para que participando de cerca de ſus brillantes luzes, ſean divinamente alumbrados: *Accedite ad eum, & illuminamini*, avezindaos a Dios, y ſereis alumbrados. Y para animar con el premio de tanta felicidad, dize el ſanto: *Accedite ad eum, & ſatiamini, quia panis eſt: accedite ad*

Pſal. 33.

S. Ambr.

ad eum, & illuminamini quia lux est. Acercaos a Dios, y sereis saciados, porque es pan; avezindaos a êl, y sereis alumbrados, porque es luz: pã es que sacia, quando debaxo de sus accidentes se dâ en comida: *Panis quem ego dabo, caro mea est.* Y luz es que a todo hombre alumbra dize S. Iuan: *Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem.* Que motivos pudo tener el S. Arçobispo para dar nõbre de luz a Christo, que es quien assiste sacramentado, quando parece q̃ ostenta menos resplandores por estar cubiertos con los accidentes que detienen, y suspẽden su divina luz? Pues si aqui es donde estàn mas ocultos sus resplandores, porque le llama luz quando dize que es pan? Es Sacramento, y es luz: luz para alũbrar el entendimiento humano, como con lumbre de gloria, para que sacramentado le goze. Y esto parece que en el mismo Salmo lo insinua el Profeta: *In lumine tuo videbimus lumen.* Con tu luz Señor, veremos tu luz. El Dotor Incognito explica este verso de la Vision beatifica, que es luz verdadera que todo lo alumbra; y la luz con que afiança el Profeta poder ver esta luz que es Dios, es la que Dios cria en el entendimiẽto humano, a quien S. Tomas llama *Lumen gloriæ*; estas son las palabras del Incognito: *In lumine tuo, quod est lumen gloriæ, videbimus lumen, scilicet Essentiam divinam, quæ est essentialiter lumen*, porque es Dios luz, dize, que necesita el entendimiento criado de otra luz de gloria para verle. Quiere persuadir el santo Arçobispo, que para gozar deste admirable Sacramento deve preceder como lumbre de gloria: y para logro de su intento dize, que es Christo pan, y luz para alumbrar el entendimiento creado para que goze de aquel pan; que si para la Vision beatifica se requiere, tambien para este Sacramento le solicita de don que le parezca.

Ioann. 6. Ioann. 1. Incognit.

3 A las brillantes luzes de vna celestial estrella caminaron tres sabios Reyes en busca de Dios recien nacido: *Vidimus stellam eius in Oriẽte, & venimus cum muneribus adorare eum.* Y con tanta fidelidad, y galanteria les guiava, que dize Crysologo serm. 156. que quãdo los Reyes caminavan iva la estrella, quãdo se sentavan ella parava, y quando dormian descansava: *Ambulante Mago stella ambulat: Mago dormiente excubat, excubat stella.* Destos movimientos tomô motivos S. Basilio Magno, homilia de la muerte de Christo, para dezir que fue de nuevo criada esta estrella, para anunciar a los Sabios el nacimiento en carne del Hijo de Dios, por ser singular en movimiento, y diferente del de las demas estrellas: pues si de aquellas ay vnas con vario movimiento que las llaman errantes, ay otras que jamas se mueven del puesto donde Dios les dio asiento, y las dizen fixas: y la que anunció el nacimiẽto de Christo tenia de las vnas y otras: *Aliæ ab initio* (dize el santo) *cum modo conditæ, aut perpetuò immobiles sunt, aut nunquam à motu requiescunt: ista autem vtrumque habere videtur, movetur enim, & consistit.* Grã prodigio, que crie Dios nueva estrella, y con tan distinto movimiento de los que tienen las otras, para que lleve a los Reyes a Belen, y adoren al niño Dios, que es luz de los cielos! Assi lo dize la Iglesia: *Lumen requirunt lumine*, con la luz de la estrella buscã la luz que es Christo. Aquella luz por lo que tenia de celestial, fue como la lumbre de gloria con que los bienaventurados vẽ a Dios; que para ver a Dios hombre les comunicâra essa lumbre, es averiguado: pero para adorar a vn niño que nacio en vn stablo entre

Matth. 2. Chrysost. S. Basil.

pajas, les dê luz del cielo de nuevo criada, para q̃ hiziesse vezes de lũbre de gloria, es de admirar. No veis (dizè S. Atanasio) que aquella estrella les dio luz para llegar al establo, pero ya cielo, pues es cielo donde habita Christo, por donde llegò aquel humilde portal a la alteza de cielo: *Rursus apparet stella magis, donec venissent supra infantem in stabulo, vel potius in cœlo; vbi enim Christus, ibi & cœlum, nam stabulum visum est esse cœlum in terra.* Apud Limpo. 8. Decembris. Y como assistia en Belen que es casa de pan, q̃ por estar en êl Christo era cielo, les remite luz celestial para que le puedan gozar; persuadiendo con esto, q̃ si alla se ha de ver cõ lũbre sobrenatural, que tambien en Belen donde como en pan assiste, y es ya otro cielo, les dà luz del cielo, que haga vezes como de lumbre de gloria. S. Athan.

4 En aquella noche que sus tinieblas fueron resplandecientes luzes, por nacer al medio della el soberano Sol, se hallaron vnos pastores cercados de luz de Dios: *Claritas Dei circumfulcit eos.* Dichosos pastores, que merecieron en lo mas tenebroso de la noche les saliera el Sol: Que devia pretender Dios en dar resplandeciente luz en las tinieblas de la noche a los rusticos pastores? Digalo el Angel con quien baxò la luz: *Natus est vobis hodie Salvator mundi, qui est Christus Dominus, in civitate David, & hoc vobis signum: invenietis infantem pãnis involutum, & positum in præsepio.* Oy dize el Angel, q̃ ha nacido para vosotros el Salvador del mundo, idle a ver, q̃ serà bien conocido, porque le hallareis embuelto en mantillas, y puesto en vn pesebre. Pues para llevar los pastores al pesebre, tãta luz divina? Tanto apercebimiento de claridad de Dios para encaminar a vn establo? Y tanto exercito de alados Espiritus para que vayan a ver a vn niño que nacio entre pajas? Si, que nacer en Belen que se interpreta casa de pan, y entre pajas, fue advertir, que es aquel grano de trigo que a todos los fieles sacia, de quien el mismo Señor dixo: Yo soy pan que baxo de los cielos. Pensamiento es de S. Gregorio el Grande: *In Bethlehem nascitur: Bethlehẽ quippe domus panis interpretatur; ipse namque est, qui ait: Ego sum panis vivus, qui de cœlo descendi.* Homil. 8. in Evãgel. Ya no me admiro de que prevẽga Dios a los pastores con su divina luz para que a su Hijo gozen en Belen (que ya es cielo) y se ostẽta qual pan baxado del cielo, para que con aquella luz pudieran ver la luz que es su Hijo, como el incognito dize: *In lumine tuo, quod est lumen gloriæ, videbimus lumen, scilicet Essentiam divinam.* Para que haziendo aquella claridad de Dios, como vezes, y dibujo de lumbre de gloria, les alũbrara con ella para que la gozassen en Belen, que es casa de pan; como que avian menester para verle alli, luz que fuera como imitacion de lumbre de gloria. S. Gregor. Luc. 2.

5 Conversando el Hijo de Dios con su eterno Padre, le dio cuẽta de los empleos que con sus dicipulos avia hecho de los bienes que le avia comunicado: *Claritatem, quam dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum, sicut & nos vnum sumus.* Tan liberal me he portado Padre mio, y tan galante he procedido con los mios, que la misma claridad que me diste, les he dado para que sean vno, assi como lo somos los dos. Que claridad deve de ser esta, que aviendola recibido el Hijo del Padre, dize averla franqueado a los suyos? Deve de ser aq̃lla sempiterna gloria que consiste en el mismo ser divino, pues el divino ser es quiẽ haze vno al Padre, al Hijo, y al Espiritu santo, en cuya vis- Ioan. 17.

ta,

ta, y presencia consiste la gloria? Parece que Cayetano lo siente assi, que donde el texto dize, *claritatem*, leyò el Eminentissimo Cardenal, *gloriam, quam dedisti mihi, dedi eis*, quera dezir, que es claridad, ò luz para ver la gloria de Dios: pues a que fin con tanto cuidado dà noticias a su eterno Padre de que ha comunicado a los suyos la gloria que le avia dado? *Gloriam, quam dedisti mihi, dedi eis.* Se les devio dar en premio de sus merecimientos? Parece dudoso el caso, pues quando pretendieron quedarse en la gloria del Tabor, no lo permitio Christo, por no averla aun grangeado, ni passado por los rigores de la muerte, dize S. Remigio: *Erravit etiam Petrus, quia oblitus est se, & socios suos esse mortales, & absque gustu mortis voluit subire æternam fœlicitatẽ.* in Catha. Seria pues para disposicion de algun gran bien que avia de conseguir? Parece que si. Y para que seria? El mismo Señor lo advierte: *Vt sint vnum, sicut & nos vnum sumus*, para que sean vnos, assi como lo somos los dos. Y de que modo pueden llegar los fieles a ser vno con Dios? Digalo Crysostomo Hom. 60. ad popul. Anthioc. hablãdo deste divino nectar: *Huic nos vnimur, & facti sumus vnũ Christi corpus & vna caro.* Por este Sacramẽto nos vnimos, y somos hechos vn cuerpo, y sangre de Christo; porque del mismo modo que por la naturaleza està vnido antes, y es vna misma cosa con el Padre, el que comulga dignamente se vne con Christo por la comunion. Luego la claridad, ò gloria que comunicò Christo a los suyos para que fuessen vnos, fue para que le recibiessen sacramẽtado? Si, esso se deve presumir, porque en la comunion se hazen vnos con Christo; que es de excelencia tanta este manjar soberano, que cotejado con la Vision beatifica, si esta para ver a Dios pide lumbre de gloria, con otra que es a su imitacion previene Christo a los suyos para que le gozen sacramentado.

Caietan.

S. Remig.

Chrysost.

6 Refiere Isaias la grandeza deste manjar, diziendo le avia de hazer Dios en vn encumbrado monte. *Et faciet Dominus exercituum omnibus populis in monte hoc cõvivium pinguium.* Harà Dios (dize el Profeta) para todos los pueblos en este monte vn combite grande. Por este mõte entiende Eusebio Cesariense el monte Sion, donde se dize q̃ Christo cenò la Cena con sus discipulos, y instituyò este excelentissimo Sacramento, dando su cuerpo en comida, y en bevida su sangre: *In monte hoc, id est, in monte Sion, vbi dicitur discipulis fecisse Cœnam Christus Dominus: convivium pinguium, id est, excellentissimum, tunc enim dedit discipulis suis corpus suum in cibum, & sanguinem in potum, & hoc Sacramentum est animæ maximè refectivum.* lib. 1. de demonst. Evang. Porque devio querer Christo instituir tan alto Sacramento mas en el monte Sion que no en otro alguno? No pudo en el monte Tabor donde se ostento glorioso? El monte Sinai no era al proposito, donde con tantas luzes dio la Ley a Moyses? No era al intento el monte de los Olivos de donde subio a los cielos? Porque pues en alguno destos montes a quien avia ya ilustrado con mysterios tan grandes no instituyò tan alto Sacramento? El mõte Sion es sobre quien esta fundada parte de la ciudad de Gerusalẽ, que se interpreta, vision de paz, que es lo mismo que gloria, para quien es necessario lumbre de gloria. Quiere el Señor persuadir, que para gozar deste divino nectar se deve ilustrar el entendimiento creado cõ viveza de Fê, y gracia, q̃ hazen vezes de lumbre de gloria. Y como para la Vision beatifica es necessaria propria

Isai. 25.

Euseb. Cesarienſ.

pria lumbre de gloria, quando le ha de instituir no lo efetua en otro mõte que en el de Sion sobre quien està Gerusalen, que es ciudad de gloria. S. Pasch. Insinuolo S. Pascasio lib. de Eucharistia, cap. 20. *Sic ista debes considerare quasi cœlestia, sic contingere quasi divina, sic accipere vt salutaria, in quibus vita æterna repromittitur.* De tal modo deves considerar estos mysterios como celestiales, assi los has de conocer como divinos, assi recebirles como saludables, por quiẽ te promete la eterna vida. Y aviendose menester para lo celestial lumbre de gloria; para persuadir que este Sacramento necesita de quiẽ haga como oficio suyo, instituye este Sacramento en la ciudad de Gerusalen que està sobre el monte Sion, q̃ se interpreta ciudad de gloria, como que para gozarle se necesita de vna comunicacion de lumbre de gloria, como para la Visiõ beatifica.

7 O dulce Iesus mio, y con quan superior modo advertis la grandeza desta Cena, y la disposicion que para ella se requiere! Quien es tan dichoso que llega a merecer lumbre de gloria para ver a Dios! mas puro, y resplandeciente deve estar que el mas transparente cristal: y aviendose menester (casi) lo mismo para gozar el alma deste divino nectar, y vnirse con Dios sacramentalmente, en el mismo estado se deve hallar. Aveis visto vn vaso de diafano cristal, y sin mota alguna, que lleno de agua estilada ostenta transparentes visos de pureza tãta, que imita a los cielos? Assi pues deve estar el alma para recibir este divino nectar; no ha de aver en ella mota de imperfecion, ni sombra que la perturbe. Significólo el soberano Maestro dando a sus dicipulos señas de la casa dõde avia de celebrar la Pasqua, y instituir tan alto Srcramẽto. Id a la ciudad les dize, y entrando en ella, os saldrà al encuentro vn hombre que lleva vna redoma de agua, seguilde hasta la casa donde entrare, y dezid al dueño della, que os enseñe el comedor donde he de celebrar la Pasqua con mis dicipulos. *Ecce introeũtibus vobis in civitatem, occurret vobis homo quidam amphoram aquæ portans: sequimini eum in domum, in quã intrat, & dicetis patri familias domus: dicit tibi Magister: vbi est diversoriũ, vbi Pascha cum discipulis meis manducem?* Porque, para que conozcan la casa a donde ha de celebrar la Pasqua, dà por señal, q̃ donde entrare vn hõbre que lleva la redoma de agua, alli ha de ser? Porque avia de instituir entonces el Sacramento de su cuerpo, y sangre, y para advertir la pureza interior del alma que se requiere para recibirle, dize que sigan al que lleva la cristalina redoma llena de agua clara; porque assi como ella, deve estar puro el que le ha de recibir. Dizelo bien Origenes tract. 35. in Matth. *Nos ergo qui optamus de Ecclesia esse: qui volumus Pascha celebrare cum Iesu, sequamur hominem illum, qui vas baiulat huiusmodi aquæ.* Nosotros (dize Origenes) que nos preciamos ser hijos de la Iglesia, y pretendemos celebrar la Pasqua con Iesus, sigamos al que lleva el vaso de semejante agua cristalina; y assimismo lo deve ser el vaso, porq̃ si tiene motas, por mas clara, y pura que sea el agua, se escurecerá. Assi pues, si el vaso de nuestras almas tiene alguna mota de imperfecion, el nectar divino, y soberano rozio no franqueará sus luzimientos como quisiera; no por defeto suyo, sino del vaso. Ea pues fieles, limpiad bien vuestras almas, no quede en ellas defeto alguno, ponelldas de modo, y disposicion como para recebir lumbre de gloria: que a esse intento devio poner el Señor en vna Cena la significaciõ del Reino

Luc. 22. Origen.

no celestial, y de la Cena en q̃ instituyô tan admirable Sacramento; que si para aquella necesita el entendimiento humano de lumbre de gloria, para esto necesita de otra perfecion que sea como de lumbre de gloria.

DISCVRSO II.

Homo quidam fecit Cœnam magnam.

Que es Cena grande, por serlo sin desluzimientos agenos.

CEna grande llama Christo nuestro biẽ, a la que propone en el dia de oy: *Homo quidam fecit Cœnam magnam.* Darle titulo de grande, advierte S. Tomas en el serm. 2. desta festividad, que es por las razones siguientes: *Dicitur autem ista Cœna magna propter tria: primò propter celebrantium ipsam Cœnam multiplicitatem: secundò, propter ferculi, quod ibi dabatur copiositatem: tertiò, propter ipsius Cœnæ æternitatem.* Y luego, de aquella razon primera saca el santo otras tres, que todas son seis: *Propter primum dicitur magna triplici ratione: primò, ratione facientium: secundò, ratione ministrantium: tertiô, ratione convivãtium.* Es grande por los muchos cõbidados, como profetizò Isaias 2. *Et fluent ad eum omnes gentes.* Es grãde por lo que en ella se dà en comida, que es el cuerpo del Señor sacramẽtado: *Caro mea vere est cibus*, Ioã. 6. Y es grande por los muchos que la administrã, como profetizò Daniel 7. *Millia millium ministrant ei.* Por muchos titulos es esta Cena grãde, y el mayor por darse en comida Christo; si bien disfraçado, y cubierto debaxo accidentes de pan, sin que de pan aya sustancia, y estâ en su lugar la sustancia divina, que se halla en el cuerpo de Christo hombre, y Dios: sin que el pan pierda sus lustres; antes bien, con mayores realces, pues de pan se levantò a ser cuerpo del Señor. Por esto diria yo que se deve llamar grande esta Cena, pues sin desluzimientos agenos (si antes bien con aumento,) es grande, que entonces goza de apellido de grande, el que lo es, franqueãdo sus proprios lustres sin agenos desperdicios.

1 Vio Moyses aquella maravilla a quien con justo titulo llamô grande: *Vadam, & videbo visionem hanc magnam.* Exod. 3. y era vna zarça que con ceñirla, y treparla por todas partes encẽdidas llamas, en vez de quemarla, la davan mayores lustres: *Videbat quod rubus arderet, & non comburebatur.* En esta portentosa zarça a quien el fuego hazia mas luzir (dize vn moderno grave) que estava significado el Sacramento del Altar: porque assi como en la zarça avia espinas, se representan en este Sacramento, donde se haze memoria de las espinas de la Passion de Christo, como dexò dicho el mismo Señor, que le celebrassen en memoria de su Passion, y muerte: *Sicut igitur rubus plenus erat spinis, sic etiam & Sacramentum hoc conditum fuit in memoriam spinarum, & Passionis Christi: vnde ipsemet Christus Dominus dixit, hoc facite in meam commemorationem.* Pues porque estava representado este admirable Sacramento en la zarça, que emprendida del fuego no amãzillava sus verdores, si que aumentava su belleza, ha de llamarla el Profeta, vision grande? *Vadam, & videbo visionem hanc magnam.* Si, porque del modo que en la transubstanciacion del pan en el cuerpo del Señor se mejora el pãn, y le sublima a tanta mayor gran-

S. Thom. Isai. 2. Ioann. 6. Daniel. 7. Exod. 3. Paez in Ezechiel. fol. 73. colum. 3.

grandeza de la que antes tenia, assi el fuego no solo escusò desmedros a la zarça, si que le franqueò mayores lustres. A tanto prodigio dio Moysès nombre de grande: *Vadam, & videbo visionem hanc magnam*: que si la vision que el Profeta mira grãgea apellido de grande, porque se porta tan bizarro el fuego con la zarça, que le dà nuevos realces, por la misma razõ le es devido blason de grande a este divino nectar, pues la substancia de pan se muda en tanto mas sublimada substancia, pues lo es de Dios hombre; apellido con justo titulo grãgeado, pues sin deslucimientos agenos ostenta su grandeza, y manifiesta su vizarria.

2 A dos dicipulos suyos embiò el soberano Maestro a Gerusalen, para que apercibiessen puesto dõde celebrar la Pasqua, advirtiendoles que el dueño de la casa donde irian, les enseñaria vn lugar grande, y biẽ adornado, donde era su voluntad apercibiessen lo necessario para el intento: *Ipse vobis demonstrabit Cœnaculum grande, stratum, & illic parate nobis.* Marc. 14. Lucas Brungẽse dize, que devia ser grande la casa de aquel padre de familias, porque en Cenaculo grande quiso el Señor celebrar esta Cena: *Hinc intelligitur amplam fuisse huius patris familias domum. Voluit autem magnum cœnaculum Iesus*, in hunc locũ. Y por aquel *stratum*, entiende, adornado de alfombras, y flores. De las palabras de Christo se infiere, que no assistio el dueño de la casa en el Cenaculo, si solo el Señor con sus dicipulos, pues dize: *Parate nobis*, y lo advierte el mismo Autor: *Quia secretus agere voluit cum suis* Que motivo pudo tener el Señor en celebrar esta vltima Cena en puesto grande, siendo assi, que aviendola celebrado todos los demas años, no hizo este apercebimiento? Porque despues

Marc. 14.

Brugens.

desta Cena, y no de las demas, instituyò el Sacramẽto del Altar: pues por esso busca Cenaculo grande, y adornado? Si, que tã galante se portò el Señor en esta institucion, que con aver pedido para si, y sus dicipulos el Cenaculo, saliendose del su dueño, fue para mejorar el puesto; pues saliendo el dueño entrava Christo. Salga el dueño, dexe del Cenaculo las paredes, y lo aparente, que en entrando Christo en el estarà mas ilustrado; modo con que acreditò lo que avia de hazer en el pan que consagrò despues. Salga el Señor del pan, que es su substancia, quando dize Christo, este es mi cuerpo, no quede del pan mas que los accidentes, y sin deslucimiento suyo, se introduzga el cuerpo del Señor, dandole aventajados aumẽtos. Puesto pues, en donde sin desmedros agenos obra el Señor maravilla tan suma, llamese grande, *Cœnaculum grande*: advirtiendo por su grandeza la Cena grande que en el se avia de celebrar: pues tanto aumento recibe en la mutacion, y cõversion de substancia, como lo que vâ de criatura a criador, en quanto estâ alli Dios hombre; que bien merece nombre de grande quien lo sabe ser sin agenos detrimentos.

3 Vio en espiritu el Profeta Isaias a la Magestad suprema sobre vn trono grande, y sublimado: *Vidi Dominum sedentem super Soliũ excelsum, & elevatum*, acompañado de dos hermosos Serafines, que cada vno tenia seis alas, con las dos cubrian la cabeça del Señor, con las dos los pies, y con las dos bolavan; con tener seis alas no bolavan mas que cõ las dos, que las otras quatro serviã para cubrir rostro, y pies de Dios. Si el Señor pretendia celarse, y encubrirse cõ las alas, en el trono grãde se manifestava; parece pues, que para lograr mas el intento del dis-

Isai. 6.

fraz,

fraz devia apartarse de la Magestad del trono? Porque pues, cubriendose con las alas se dâ a conocer por lo grande del trono? Porque alli se ostentava como sacramẽtado en figura, haziendo las alas como vezes de accidentes, cubriendo con ellas la Magestad soberana; que a estar patente se ocultàra el buelo de los Serafines; que a la presencia divina ningun buelo se levanta. Quan bien lo dize S. Bernardo serm. 5. in Isai.

S. Bernar. *Velatur Dominus, aliisque nimirum, sic hostem arceat, vt iustos sustineant, & substollant.* Es tanta la luz divina, que su presencia todo lo escurece, y oculta: y para que el buelo de los Serafines se pudiera ver, quiere que le cubran con las quatro alas, que como accidentes le zelavan. Venga pues en trono grande, pues sin que los Serafines pierdan lo remontado de su buelo, se manifiesta grande; pues aquel lo es, que sin desluzimiẽtos agenos se muestra grande.

4 Vna brillante estrella pregonô el nacimiento del Hijo de Dios en Belen, merecieron verla tres sabios Reyes, y por ella conocieron pronosticava nacimiento de vn Rey grande: *Hoc signum magni Regis est,*

Matth. 2. Matth. 2. Admirase Tertuliano, en que siendo las estrellas quien anuncian cosas terrenas, ordenasse Dios que vna estrella manifestasse el nacimiẽto de su Hijo: *Sed Magi, & Astrologi ab Oriente venerunt, scimus enim Magiæ, & Astrologiæ inter se sotietatem habere: primi igitur stellarum interpretes natum Christum annũtiaverunt, primi numeraverunt.* libr. de idolatr. cap. 9. Porque en todos los hombres influyen en quanto a la parte material las estrellas: y para diferenciarse de los demas, parece que devia de anunciar el nacimiento de Christo el Sol, la Luna, ò alguna multitud grande de estrellas. Pues porque vna estrella sola anũciò el nacimiento de Christo, le llaman Rey grande? Y en que pudierõ fundarse los Sabios para dezir, que aquella estrella pregonava nacimiẽto de vn Rey grande? *Hoc signum magni Regis est?* Señalava la estrella aver nacido en Belen, y allà les encaminava. Belen se interpreta casa de pã (como S. Gregorio dize) porque Christo avia de dar en pan su santissima carne, como por si mismo dize: *Panis quem ego dabo, caro mea est.* De aî pues tomaron motivo los Reyes, ilustrados por el Espiritu santo, para dezir que la estrella anunciava nacimiento de vn Rey grande: pues pudiendo hazer que el Sol, la Luna, ô las estrellas todas pronosticassen que en Belen avia nacido el grano de trigo que a todos sacia, no quiere exceder a los demas nacimientos por no desluzirarles con mayores señales: assi, que por no escurecer los demas nacimiẽtos, quiere vna estrella anũcie q̃ nacio qual grano de trigo en Belẽ. Apellidêle pues los Reyes Rey grande: *Hoc signum magni Regis est,* que muy grangeado tiene el apellido de grãde quien lo es sin agena diminucion. Ioann. 6.

5 Dos lumbreras grandes criò Dios en los cielos, que fueron Sol, y Luna: *Fecitque Dũs duo luminaria magna,* Genes. 1. y advirtiẽdo Moyses el fin para que las criò Dios, dize: *Luminare maius, vt præesset diei, & luminare minus, vt præesset nocti.* El Sol, para que ocasionasse con su presencia claro dia, y la Luna para que disminuyesse la escuridad de la noche: pero es de advertir, q̃ aviendo dicho primero, que las dos lumbreras eran igualmente grandes, despues disminuye la Luna, llamãdola lũbrera menor, y engrandece al Sol diziendo es lumbrera mayor: pues porque al tiempo que dan luz ambos Planetas es la vna mayor q̃ la otra, aviẽdo antes dado vna misma Genes. 1.

ma igualdad? Por el Sol es entendido Christo, y por la Luna la Iglesia, y en ningun otro lugar se ostenta Christo mas resplandeciente Sol, q̃ quando en la Iglesia se ofrece sacramentado. Luego porque Christo sacramentado es Sol de mayores resplandores se deve llamar lumbrera mayor que la Luna que es su Iglesia? Parece que si, porque la Luna no tiene luz propria, mendigada es del Sol, que hiriendo en ella con sus rayos la penetra, y del modo que a los cristales, la haze luzir, de modo que el Sol es quien le dà lucimientos, y de esse modo, el divino Sol sacramentado es quien dà luz, y hermosura a la Luna que es su Iglesia: profetizolo Zacarias 9. *Quid bonum eius est, & quid pulchrum eius, nisi frumẽtum electorum, & vinum germinans virgines.* Que otra cosa se halla en la Iglesia tan buena, y hermosa como el trigo de los escogidos, que es el pan sacramentado: y tan merecido tiene el blason de grande quien resplandece sin deslucimiẽtos agenos, que deste soberano Sol que se dà en comida, no solo sin desmedros de la Luna, sino dandole todo el replandor de sus rayos, le llama grande, *luminare maius*, pues para luzir, no quita, sino que dà sus lucimientos.

Zachar. 9.

6 Reconoce el Profeta Rey en el Salmo 94. el puesto donde es Dios mas engrandecido, y mas sublimado de todos los pueblos, y dize: *Dominus in Sion magnus, & excelsus super omnes populos.* Psal. 98. Grande es el Señor en Sion, y levantado sobre todos los pueblos. Que, Dios no es grande en todas partes? Es averiguado, pues todos reconocen aver vn Dios grande, y poderoso, principio de todas las cosas: parece pues que David particulariza tanto su grandeza que la individua a solo el monte Sion, como que en las demas partes no lo sea. Pues si Dios en todo el vniverso ès grande, como dize el Profeta que lo es solo en Siõ? *Dominus in Sion magnus.* S. Buenavẽtura dize, que para celebrar Christo la vltima Cena, que fue quando instituyò el santissimo Sacramento, que embiò a san Pedro, y a san Iuan a casa vn amigo suyo que vivia en el monte Sion, y alli se celebrarõ ambas cenas: *Petrus, & Ioannes iverũt Iesu Domini ad amicum suum in montem Sion, vbi erat Cœnaculum grande stratum ad parandum Pascha.* de vita Christi c. 73. Profetiza pues David q̃ ha de instituir Christo en el monte Sion el Santissimo, tan sin deslucimientos del pan en que ha de dar su santissimo cuerpo, que si quedan del pan solo los accidentes, y queda sin sustancia, la que en ella se introduze es la del cuerpo del Señor, con las ventajas que ay de Criador, a criatura: y tan merecido reconoce David, que tiene el timbre de grande quien lo es sin desperdicios agenos, que dize (aunque en todas partes es Dios grande) que solo lo es en Sion: *Dominus in Sion magnus*, porque alli fue donde sin diminucion agena mostrò su mayor grandeza.

Ps. 98.

S. Buenavent.

7 Ayunò Christo nuestro bien quarenta dias con sus noches: *Cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus.* Matth. 4. Este tã dilatado ayuno dispertò sospechas en el demonio, de que era Christo Hijo de Dios, de quien el Angel dixo: *Hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur*, assi lo siente Crysologo: *Vbi ieiunãtem vidit, suspicatur Deum, Dei Filium confitetur.* Ierem. 12. Y para salir desta sospecha intenta que el Señor convierta vnas piedras en pan: *Si Filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant.* En la conversion de piedras en pan pretẽde el demonio certezas de que es Christo Hijo de Dios. Cõvertir las piedras en

Matth. 4.

Luc.

Chrysol.

en pan, fue como disponer materia para que aquel pan hecho de piedras, pudiera ser cuerpo del Señor consagrandole: porque assi como mudò el agua en vino en las bodas de Canaan, pudo convertir las piedras en pan dize Chrysologo serm. 11. *Potest de lapidibus panes facere, qui aquas convertit in vinum.* Lyra dize en confirmaciõ desta dotrina, que del mismo modo que el demonio pidio a Christo en el desierto convirtiera las piedras en pan, solicitaron tambien los hijos de Israel el maná en el desierto: *Sic filij Israel post transitum maris, per desertum ascendunt, & manna comedunt.* in hunc locum. Y aviendo sido el manâ figura del Sacramento, parece que el demonio pedia ensayos de la conversion de pan en el cuerpo del Señor con la mudança de piedras en pan? Por el ayuno solo presume que es Hijo de Dios, y en la conversion de piedras en pan, confirma con toda certeza que lo es, y esto basta para confessar que es grande, y Hijo del Altissimo? No ayunaron Moyses, y Elias otros quarenta dias, y noches, y de nuestro Padre S. Francisco de Paula no se escrive lo mismo? Pues si el motivo que tiene el demonio para presumir que es Christo Hijo de Dios le funda en aver ayunado quarenta dias, y huvo otros que ayunaron el mismo tiempo, porque de Christo presume que es Hijo de Dios, y no de los demas? Bien pudo el Señor ayunar mas tiempo sin que la naturaleza conociera desmedros, y desto pudo tener noticia el demonio, pues vio que quando dio lugar a la hambre, no salio del desierto en busca de sustento, sino que permanecio en el, donde no le podia tener (moralmente hablando) pero si Christo ayunàra mas que los otros, escureciera con su ayuno, el de los demas. De aqui nacen las sospechas del demonio, en que deve ser Christo Hijo de Dios, pues pudiendo deslucir ayunando mas que otros, no quiso preferirse a ellos; y en lo q̃ pretende confirmar que lo es, es en que convirtiendo las piedras en pã, fuera disponer materia para poderse dar sacramentado en el, sin que el pan, ni las piedras pierdan los lucimientos, pues la piedra mejora en ser pan, y el pan en ser cuerpo del Señor. Tenga pues el demonio por Hijo de Dios a Christo, de quien S. Gabriel dize: *Hic erit magnus*, pues aquel lo es que lo consigue sin deslucimientos agenos.

8 Muy poco (fieles) se pratica esta dotrina en este semẽtido, y traidor mundo, pues tan al contrario se experimenta; todo es apagar luzes, y manchar creditos limpios, quiçâ por luzir con agenos, por carecer de proprios. Quantas honras se escurecen, y quantos creditos se deslucen, y seria posible que quien las quita es quien menos tiene? Como que la honra quitada pueda servir a quien la roba? Engaño grande, pues tan al contrario se experimenta, que no se cobra lo perdido, sino que se grangea nombre de maldiciente con grande descredito.

9 Vno de los ladrones que fue crucificado con Christo, con oprobriosas palabras le baldonava: *Vnus autem ex his qui pendebant latronibus, blasphemabat eũ.* Luc. 23. Devia pretender grangear con los emulos de Christo tales aplausos en las blasfemias que dezia, que les obligasse a quitarle de la Cruz. Y sucedio como presumia? Quedò por esso desluzido Christo, y el acreditado, y libre? Ni por imaginacion, antes biẽ se le aumentaron tanto mas los creditos al Señor, que muchos le confessaron por hijo de Dios, y êl infamado murio como ladrõ en la Cruz

Chrysolog.

Lyra.

Luc. 23.

acuchillado: de maior infamia le sirvio el desdoro q̃ pretendio hazer de Christo, y el Señor mas estimado. Creedme fieles, que no sirve la honra que se quita para quien la roba, sino que antes bien se queda con la infamia del robo, y el inocente mas apoyado. No os precieis de luzir cõ agenos valimientos. Si os teneis por doctos, si os preciais de biẽ nacidos, y os estimais entendidos, en esse mismo aprecio deveis tener a los demas; que si les llevais ventajas, quanto mas les engrandeceis, tanto mas os remontais, y si sois para menos, al paso q̃ los desestimais, sois vltrajados, pues no sois para tanto como ellos. Quien pretende luzimientos, adquieralos sin agenos desprecios, que con virtudes proprias se merecerá el divino nectar. Que si la cena que oy nos propone la Iglesia tiene titulo de grande, es porque la comida que en ella se dá es el cuerpo del Señor en pan, sin que el pan tenga menoscabo alguno, sino antes bien aumentos grandes, pues lo que antes de la consagracion era sustancia de pã, ya lo es de Christo. Digase pues que la Cena que hizo Christo es grande: *Homo quidam fecit cœnam magnam.*

DISCVRSO III.

Et vocavit multos.

Que dà muestras Christo de sentir, tanto, que se prive vno deste divino nectar, como si fueran todos.

CEna tan grãde, y quiẽ la haze tan soberano Señor, averiguado es, que serian los cõbidados muchos; assi lo advierte Christo: *Et vocabit multos.* Y escusandose los muchos combidados, que no podian ir, dize que todos despreciaron la cena: *Et cœperunt omnes simul excusare.* Esta es causa (dize Ludulfo de Saxonia) que es indisposicion volũtaria: *Excusatio enim ista est indispositio volũtaria.* 1. p. cap 81. Muchos dizen, que los que no quisieron ir, fueron todos los que estavan combidados. Ser muchos, no es ser todos, porque entre todos ay muchos, y entre muchos no estàn todos. Pues si los llamados no son todos, sino muchos, como dize, que aviendo llamado muchos se escusarõ todos? Dezirme han, que se escusaron de ir todos los que estavan combidados. A esso respondo, que solo se escusaron tres estados de gente: el q̃ comprò la villa; el que iva a provar los bueyes: y el que se avia casado; y toda aquella gran multitud de gente no avia de estar limitada a solos tres estados, sino que avia de todos; pues Dios, ninguna condicion de gente excluye de su gloria: *Vult Dominus omnes homines salvos fieri*, dize S. Pablo 1. Timot. 2. y la Iglesia en la oracion de S. Herrinco Emperador, dize: *Omnipotens, & misericors Deus, quia à gloria tua nullam conditionem excludis.* Por donde hallo, que los llamados, a mas numero se estendian que solos los tres estados. De aqui infiero vna moralidad en satisfacion del divino Amor, q̃ siente tãto el desvio que de su Cena haze vno, como si le hizieran todos: y assi aunque son muchos los que se escusan, dize que todos dexaron de ir.

Ludulfo.

1. Tim. 2.

Eccles.

1 Otro simil semejãte a este propuso el soberano Maestro a los Fariseos, y fue de vn Rey que hizo bodas a vn hijo suyo, y en ellas mandò entrar a todos quantos se hallaron en plaças, y calles de la ciudad, y estando ya los salones llenos, entrò el Rey a ver los combidados, y entre

entre los muchos hallò vno sin los vestidos decentes a tan Reales bodas, y por el desacato le mandô sacar fuera, y poner en vn escuro calaboço. Y concluye la parabola diziendo: *Multi sunt vocati, pauci vero electi.* Matth. 22. Muchos son los llamados, y los escogidos pocos. Matt. 22. Repara S. Agustin, en que no siendo mas que vno el que mandò echar de las bodas, y muchos los que se quedaron en ella, dize que los escogidos fueron pocos, y los llamados muchos, aviendo de dezir, que vno fue el excluido, y los admitidos muchos: *Certè vnus erat ille, qui non habebat vestem nuptialem: proijcite eum quare proijcitur? Multi sunt vocati, pauci vero electi. Dimitte paucos, proijcite multos: & certè vnus erat.* ser. de nuptijs. S. Aug. Si no fue mas que vno el que por sus defetos echô de las bodas, y todos los demas se quedaron, como previrtiendo el suceso, dize, que siẽdo los llamados muchos fueron los escogidos pocos? Estas bodas son conforme a esta Cena. Y en la marginal de la Biblia se cuenta por vna misma cosa. Y Teodoreto in cap. 3. Cantic. por estas bodas entiende las sacramentales: *Edentes sponsi membra, & bibentes eius sanguinem, nuptialis ipsius communionem assequuntur.* Theodor. Quiere el Redentor de la vida persuadir lo que siente falte vno solo a su Cena: y para mejor advertir esta pena, aunque es vno solo el escluido della, y muchos los que se quedaron, dize que son pocos los admitidos, y los llamados muchos; mostrando tanto sentimiento por vno, como por todos.

2 Estando Christo en el huerto orando a su eterno Padre, se le representò quanto avia de padecer, y acõgojandosele el alma con lo horrible de los tormentos sudò sangre con abundancia, tanta que corria por la tierra: *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrẽtis in terram.* Luc. 22. Mucha abundancia de sangre, copia grande de sudor! S. Iuã Crysostomo, mirando atento esta sangre que por la tierra corria, dize que iva en busca de Iudas, que se desviava tanto della, que entregandola a los Iudios por vil precio, la enagenava de si: *O Christi misericordia! O Iudæ dementia, ille cum triginta denarijs fasciebatur, vt venderet: Christus ei sanguinem, quem vendidit offerebat, vt haberet remissionẽ peccatorum.* Christi. Pues aquellas ansias de Christo, aquellas congojas, y aquella sangre no la vierte en comun? No es el padecer por todo el genero humano? Es evidente. Pues como dize Crysostomo, que la derrama para que vaya en busca de Iudas, quãdo êl mas se desviava della? No solo Iudas se enagenò de la sangre de su Maestro vendiendola, sino q̃ no la recibio quando comulgò a los demas dicipulos; infierese de lo que S. Iuan dize, que luego al instante que el alevoso dicipulo tomó el bocado de pan consagrado, se levantô de la mesa sin aguardar mas: *Cũ ergo accepisset ille bucellam exivit continuo.* Ioan. 13. Ioann. 13. y la sangre dio Christo despues de la Cena: dize S. Pablo: *Similiter, & calicem postquam cœnavit.* 1. Corint. 11. 1. Cor. 11. asi lo explica S. Tomas: *Corpus suum tradidit inter Cœnam, & sanguinem dedit expresse post cœnam.* Y aviendo dado su sangre despues de a ver cenado, yaverse salido Iudas al instante q̃ tomò el pan, se puede que no bevio la sangre. Aviendose pues privado Iudas deste divino nectar, tanto sentimiento mostrò tener Christo de que este solo no la beva, que se acongoja tãto, que la sangre q̃ por todos vierte, a el solo la encamina; mostrando sentir tanto el privarse el solo, como si todos carecieran della.

Quien de vosotros, dize Christo

a los Fariseos, perdiendo de cien ovejas que tiene vna, no dexa las noventa y nueve en el desierto, y con toda diligencia, y cuidado, và en busca suya hasta que la halla, y la buelve a juntar con las otras? *Luc. 15.* *Quis ex vobis homo, qui habet centum oves, & si perdiderit vnam ex illis, nonne dimittit nonaginta novem in deserto, & vadit ad illam quæ perierat, donec inveniat eam?* Luc. 15. Christo es este hombre, y las ovejas los fieles. Pues si es Christo el pastor, y su venida al mundo fue para librar a todo el genero humano sin excepciõ de personas, como dexa noventa y nueve, y se và en busca de la vna sola? Porque tanto cuidado de la q̃ se descarria, y se aparta, y tanto descuido de todas las demas? No es mas razon Señor, que pongais la diligencia en la custodia de muchas, que el desvelo en vna sola? Cuidad de lo mas, y dexad lo menos, olvidad lo perdido, y aplicad la vigilancia en lo que poseeis, que menos mal es perder vno, que poner a riesgo la perdicion de muchos. No veis que esta oveja perdida es el pecador, que saliendo de su Iglesia dexa el pasto de eterna vida, que es el pan sacramentado? Dize S. Gregorio Papa: *S. Gregor.* *Vna ovis tunc periit, quando peccando homo pasca vitæ reliquit.* in Catha. Y aunque es verdad que es vna sola la que el pasto espiritual dexa, y noventa y nueve las que le comen, tan cuidadoso se muestra de bolver la vna sola a su mesa, como si faltàran todas; y por esso dexa las muchas, y và en busca de vna, como si todas faltàran en su Cena.

4 Despues que el Hijo de Dios concedio al buen Ladron el celestial Reino, inclinò la cabeça, y entregò el espiritu a su eterno Padre. *Et* *Ioann. 19.* *inclinato capite tradidit spiritum.* Ioann. 19. Dificultase, a que parte inclinò la cabeça el Señor quando despidio el alma? Lo comun es que a la parte derecha, y a essa acostumbra la Iglesia pintar la cabeça de Christo inclinada, y en esta estava Dimas crucificado. Que motivos pues pudo tener Christo para inclinar la cabeça quando hazia entrega de su alma a donde estava Dimas? Parece que quiso advertir, que a el solo se la dava. Advertencia es de S. Atanasio sobre aquellas palabras que dixo el Señor en la Cruz a su eterno Padre: *Deus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Matthæi 26. *Matt. 26.* Dios, y Señor mio, porque me has dexado? Donde dize el santo, que fue dezir: *Vt quid dereliquisti me cũ vno latrone?* hîc, Porque Señor me has dexado con solo vn ladron que venga conmigo al Paraiso, como, que solo el sea por quien doy mi alma, y pierdo la vida? Pues si el Hijo de Dios por todos padece, y por todos ofrece su cuerpo en la Cruz, y dà su alma, como quando la despide inclina la cabeça a la parte donde està Dimas; como, que solo a el la entrega, y el cuerpo le ofrece? Tanto es lo que siente Christo que le falte vn alma, que quando la buelve a si, y haze suya, se goza tanto, que dà muestras de que lo que obrò por todas, es como si por ella sola se hiziera. Y assi quãdo en la Cruz ofrece su cuerpo en Ostia inmaculada por todo el genero humano, inclina la cabeça solo al ladron, como si a el solo la entregàra, y entonces rinde el alma, como si a el se la diera solamente: que fue dezir: Ea ladrõ tã perseverante, q̃ hasta este lance lo eres, pues no solo robaste el Paraiso, sino mi cuerpo, y alma: recibe vno, y otro; que tanto me gozo que lo recibas, que tu solo me hizieras soledad si me faltàras, quando el demas resto de los hombres me recibiera. *S. Athan.*

5 Engrãdece el Profeta Rey vno de

de los favores grandes que la Magestad suprema le hizo, en el Salmo 22. y assi dize: *Super aquam refectionis educavit me.* Me crió, y educó Dios con el agua de refeccion. Genebrardo por esta agua entiende la Eucaristia sagrada, que no solo es bevida, sino comida que engorda; no tã solamente apta para bevida, sino tãbien para comida: *Super aquam reficientem, & pascentem; non tantum potabilem, sed pinguefacientem, non tantum aptam potui, sed & saginationi*, que en este Sacramento comida y bevida se halla: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus*, Ioann. 6. Y en nombre de aguas combida Isaias: *Omnes sitientes venite ad aquas.* Todos los sedientos venid a las aguas. David a si solo dize que le franqueó esta divina agua, y el Profeta Isaias a todos la ofrece. Pues si es para todos, y a ninguno la niega, como David a si solo se la acomoda? Habla David con espiritu profetico, y sabe el disabor que le ocasiona a Dios faltar vno a su mesa como si faltârã todos, y para evitar este pesar dize, que desta agua sacramẽtada q̃ Isaias ofrece a todos, la bevio êl en particular; como q̃ de no averla êl bevido se le siguiera sentimiento a Christo, que siente que se prive vno deste sumo bien, como si todos se desviassen del.

Ps. 22. Genebr. Ioann. 6. Isai. 55. Philo.

6 Cariñosa la Esposa de la ausencia de su amado Esposo, pide la lleve en seguimiento suyo, ofreciẽdose a q̃ todas las demas almas correràn ganosas al rastro de la fragrãcia que exalarân sus preciosos vnguentos: *Trahe me post te, curremus in odorẽ vnguentorũ tuorũ.* Cant. 1. Singular parece que se quiere mostrar la Esposa nombrandose primero a solas entre las demas en seguir a su Esposo, y despues se haze comũ entre todas, ofreciendose correr con ellas, pudiera aver dicho: Traenos en seguimiento tuyo, que todas correremos llevadas de la fragrancia de tus preciosas aromas. Porq̃ pues dize que la lleve a ella sola, *trahe me*, y luego, que le seguiran las demas? Pretendia gozar del celestial Esposo, y que la llevàra a su botilleria para gozar de su precioso vino, como lo experimentô luego: *Introduxit me Rex in cellaria sua.* Del Sacramento explicó esto Filon Carpacio: *Nam quod vinum salutis potata sit Sponsa ab Sponso, idem ipse declaravit cum dixit: accipite, & bibite, hic est sanguis meus.* in cap. 8. Cant. Bevio la Esposa del vino de salud que le dio su Esposo, como el mismo lo advierte diziendo: Tomad, y beved mi sangre: y para grangear sus aplausos, buscó modos como evitarle pesares, y solicitarle placeres. No aveis reparado quãdo vn amãte pretẽde de quiẽ galãtea algun favor; los cuidados, y desvelos q̃ pone en solicitarle agrados, y lisongearle en todo quanto es de su gusto, y evitarle todo pesar? Assi pues la Esposa, teniendo noticias que faltar a su Esposo vna sola alma en su divina mesa siente como si le faltassen todas, quando pretende ir a su Iglesia, y recibir el vino de su preciosa sangre, se ofrece ir primero ella a solas, y luego se empeña a q̃ irân todas las demas; como q̃ tuviera disabor en faltar vna, aunque acudieran todas las demas. Que siente Christo se prive vno de su Cena, como si todos se despidiessen della.

Cant. 1.

7 Quien duda fieles, sino que siẽte el Señor que alguno dexe de participar deste divino nectar, aunque le reciban muchos, comulga vno, y comulgã muchos, gozo es grãde para tã soberano Principe; falta vno, y este le ocasiona sentimiento, q̃ si se le pudiera aguar a Dios el gusto de comulgar vno, aunq̃ le recibã muchos; ninguna cosa lo efetuára como el

dexar aquel solo de comulgar. No dexe nadie este mãjar, evite essa pena a Christo si le ama, que el verdadero amante evita todo disabor, y todo solaz solicita.

8 Cuidadosamente procurava el Principe Ionatas reduzir al Rey Saul su padre a la amistad de Dauid, escusandole todo pesar, y solicitandole todo favor, como del primero libro de los Reyes consta. Parece q̃ antes devia Ionatas serle opuesto a David, y ocasionarle pesares, porque avia David de llevar por esposa a su hermana Micol, y con ella mucha parte de sus riquezas; como avia prometido Saul su padre aquiẽ quitasse la vida al Gigãte. Pues como sin embargo destos intereses le favorece, y escusa disabores? En la misma Escritura hallaremos repuesta: *Dilexit eum Ionathas quasi animã suam.* 1. Reg. 18. Amava Ionatas a David como a su misma alma, y tãto pudo obrar con êl el amor, que le escusava todos los pesares, y solicitava todos los favores, sin que lo pudiera impedir ningun interes, ni propria comodidad. Fieles, si amais a Christo, no le deis disabores en que ninguno se desvie, ni se escuse de ir a su Cena: servilde en frequentarle, y pues se muestra sentido de q̃ vno le falte, como si faltàran muchos, de tal modo acompañad a los demas, sin que ninguno dexe de alimentarse de tã divino nectar.

1. Reg. 18

(?)

DISCVRSO IV.

Et cœperunt simul omnes excusare.

Que tan fino amãte se ostenta Christo en este divino nectar, que a vista de desprecios le instituye.

TOdos se escusaron, ninguno de los cõbidados fue a la cena: *Et cœperũt omnes simul excusare*, sus malas costũbres les detuvieron; amarõ mas lo terreno, y tẽporal, q̃ lo celestial, y mas conveniente al alma. Dize Lodulfo de Saxonia 1. p. c. 81. *Scilicet per mala opera se retrahere: quia plus dilexerunt terrena, & corporalia, quàm cœlestia, & spiritualia.* Lodulfo. Desprecio hizieron desta cena grande, con estima de la temporal. Y fue bastante el desprecio para dexarla de dar? No, porque antes bien mandô a los criados, que quantos encontrassen por dentro, y fuera de la ciudad les hiziessen entrar hasta que se llenasse todo: *Compelle intrare, vt impleatur domus mea.* No le embaraçô al Señor el desprecio que de su Cena aviã hecho para dexarla de hazer. No pudo la ingratitud vencer al deseo, para no executar la obra: mayor fue el deseo divino en darse sacramentado, que la ingratitud en el desprecio. Favor grande, dicha no merecida, sobre desprecios franquear bien de tanta soberania; no es maravilla, que es efeto de amor, y obra con fineza tanta, que no pudo el desprecio embaraçar la execucion.

1 Vna de las razones que escrive Moyses en el cap. 16. del Exodo, que tuvo Dios para remitir del cielo el divino nectar, fue por aver llegado a los sagrados oidos de la Magestad suprema la mùrmuracion del pueblo

blo por averles faltado en el desierto la comida que en Egypto les sobrava: *Audivi* (dize Dios) *murmurationem filiorum Israel, vespere comedetis carnes, & mane saturabimini panibus.* Exod. 16. No señala Dios otra causa para darles el divino Pan, sino por aver murmurado de su cabal providencia. Señor, si desconocido el pueblo a los favores que le hazeis murmuran: si desprecian mercedes tantas, castigo grande devian esperar, y no beneficios: Pues como gratificais injurias, y premiais agravios, quãdo podian aguardar castigos, y rigores? Fue este pueblo tan amado y querido de Dios, que le llamava pueblo suyo; assi lo dize David. *Attẽdite populo meus legem meam.* Psl. 77. Salmo 77. Y para mejor mostrarse amante y hazer gala de fino, al tiempo que el pueblo ingrato desconoce bizarrias de su liberalidad, y haze desprecio de los favores, les embia manà, que fue figura del divino nectar; tomando fundamento para beneficio tan sumo de la desestima del favor. Quãto de amante se quiso mostrar Dios en darles el diuino nectar que representava el SS. Sacramento, que no pudieron desprecios ser estorvo a que le dexasse de instituir.

2 Tratãdo ya el Soberano Maestro con sus dicipulos de tã admirable institucion, les dize, que es su carne verdadera comida, y su sangre bevida verdadera: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.* Ioann. 6. Y pareciendoles, no solo a sus opuestos, sino aun a muchos de sus dicipulos cosa imposible, le bolvieron las espaldas, y le dexaron: *Ex hoc multi discipulorum eius abierũt retro, & iam non cum illo ambulabãt:* S. Iuan Crysostomo in Catha. dize, que bolver las espaldas los dicipulos a su Maestro, fue bolver atràs de lo que antes le avian creido, viendole hazer maravillas muchas: *Abierunt retro, ab ea quæ secundum virtutem est auditione, & quam habebãt olim fidem perdiderunt.* Chrysost. La Fè q̃ avian adquirido por los milagros q̃ avian visto titubeò en este misterio, y hizo en ellos mas fuerça el imposible imaginado de hecho, que en el poder de Christo avian experimentado; ocasion bastante para dexar de hazer maravilla tan grande, q̃ donde la Fè falta, parece que se encoge el divino poder: y con carecer de la q̃ es medio tan eficaz para que obre el poder divino, se sacramentò? Sabido es, *Accipite, & manducate, hoc est corpus meum:* beneficio pues tan grãde, y misterio de tanta Fè, que se levantò con esse apellido, *mysterium fidei*, executa Christo, quando aun en algunos de sus dicipulos faltò la Fè? Quãdo devias Señor estar menos obligado a franquearles dadiva tan misteriosa se la dais? Y quãdo devias por el desprecio privarles della, se la otorgais? Es prenda de amor este manjar divino, y como entonces se ostenta la obra mayor sobre desprecios, no le embaraçan a Christo para portarse galante, y mostrarse fino, la desestima en bolverle las espaldas, y dexarle quãdo deste misterio trata: ni la poca Fè, para q̃ dexe de efetuarle, sino que sin embargo destos desprecios le instituye, y le dà en comida. Matt. 26.

3 Coteja el divino Esposo a la Iglesia su Esposa con vna fuente de jardin, y vn pozo de aguas vivas, q̃ con impetu, y fuerça le descuelgã de la cumbre mas alta del monte Libano: *Fons hortorum, puteus aquarũ viventium, quæ fluunt impetu de Libano*, Cantic. 4. otros leyeron (segun Isaias 12.) *De fontibus salvatoris*, que el manantial destas aguas se origina del Salvador, para cõ mas propriedad advertir, que significa este divino nectar, que como agua estilada del candidissimo pecho se dà en co- Cant. 4. Isai. 12.

mida,

mida, y bevida a los fieles, digalo Ricardo Victorino lib. 1. de Spiritu ſancto: *De Libano cum impetu fluxerunt aquæ iſtæ, cum à Chriſto in Cœna benedicenti panem, Sacramentum Euchariſtiæ celebrari cœpit, & vna paſſibili præſentia eius ſublata, multis in locis, vſque ad conſummationẽ ſæculi nobiſcum ſit.* Del monte Libano (dize el docto Abad) con impetuoſo raudal ſalieron eſtas aguas; eſto es de Chriſto, quando en la Cena bendiciendo el pan inſtituyò el Sacramento, para que dexando ſu paſsible preſencia, quando del mundo ſe partieſſe, quedaſſe cõ noſotros haſta la fin del mundo con lo ſacramental. En lo que reparo es, en aquel impetu que dize baxa Chriſto a ſu Igleſia a ſacramentarſe. A que fin con tanto esfuerço, y tan aprieſſa? Del agua q̃ de vn monte ſe deſpeña raudal impetuoſo, piedras, matas, ni arboles pueden impedir ſu veloz corriente. Quiere pues el ſoberano Señor, dar evidẽcias de ſu amor ardiẽte en eſte manjar divino; y como dõde mas ſu fineza ſe oſtenta, es en frãquearſe a viſta de deſprecios q̃ le puedẽ ſer eſtorvo, dize q̃ baxa a ſacramẽtarſe, como impetuoſo raudal de agua del monte Libano, que ni dureza de ingratos, ni matas de heregias, ni dudas de dicipulos, ſon baſtantes a impedirſelo, ni eſtorvarlo. Todo eſto dize cõ elegancia mucha el Abad Gilberto ſerm. 37. in Cant. *Magnæ obices, ſed maior impetus. Si coneris cõpeſcere, plus increſcit, & perrũpit obſtantia. Repulſus exurgit in cumulũ, & impedimento lucra cõquirens, ſe diffundet vberius. Puto etiã ipſi obices quo operatur in bonũ, & incremẽta capit vexata virtus in iniurijs.* Grãdes fueron las contradiciones que ſe opuſieron a la inſtitucion deſte Sacramento, pero maior es el impetu de ſu amor. Si pretenden diſminuir ſu poder, mas crece, y rõpe los eſtorvos q̃ ſe le oponẽ. Si le deſpidẽ, y arrojã, mas ſe avezina, y ganãcioſo ſe halla en los eſtorvos, y con mas abundancia ſe comunica quando le deſminuyẽ. Y tengo por evidente, q̃ las miſmas contradiciones avivã el obrar, y vexados con injurias tienẽ mayores aumentos; q̃ tanta fineza de amor deſcubre en darſenos ſacramentado, que no ay eſtorvo que impida ſu execucion, ſino que antes bien la aviva mas.

Ricard.

Gilberto.

4 Promete Dios a ſu pueblo embiarle pan del cielo para redimir la hambre que les acoſava en el deſierto, y dize que ſe les darà a modo de lluvia: *Ecce ego pluam vobis panes de cœlo.* Exod. 16. El pan (dize) que ha de embiar como lluvia. Dixolo en ocaſion, que el pueblo murmurava de la divina providencia, porq̃ en tã remota ſoledad no avia prevenido de ſuſtẽto para tã copioſo numero de gente. Y eſſo es baſtante para que el caer el pã del cielo llame llover? Si, porque del modo que nadie puede impedir la lluvia para que del cielo no caiga, aunque ſe prevẽga el mayor eſtorvo, aſsi pues, ni tampoco pudo aver impedimento para impedir que dexaſſe Dios de embiar pan del cielo, que repreſentò eſte divino nectar. Oigamos la elegancia de Sedulio lib. 1. Paſch. cap. 9. *Nectareus æthereæ Maieſtatis nimbus irrorat populo dapes ex pluvijs & copioſas ex imbribus eſcas effudit.* El nectar ſoberano que de la radiante corona, que de la eterea Mageſtad rozia al pueblo precioſo manjar de las lluvias, y copioſas comidas de las aguas vierte, y derrama. Galante modo para perſuadir, que el deſconocimiento del pueblo no podia ſer impedimento para que dexàra Dios de embiar el manà. Dezir pues David, que le remitiria a modo de lluvia, a quien nadie puede impedir ſu curſo, fue advertir, que ningũ eſtor-

Exo. 16.

Sedulio.

estorvo humano podia resistir a darnos el manâ Têga el pueblo duda en dar Dios pâ del cielo, q̃ para mayor evidencia de que no puedẽ ser estorvo sus desprecios, dize que le embiarâ como lluvia, a quien ningun impedimento puede ser estorvo para que caiga, y se vierta.

5 A estoaluden aquellas palabras del Profeta Rey en el Psalmo 67. dõde refiriendo vno de los favores que a la Iglesia hizo la divina misericordia, dize: *Pluviam voluntariam segregabis Deus hæreditati tuæ.* Dios, y Señor mio, tu eres el que dividiras para tu heredad, que es tu Iglesia, lluvia voluntaria. Ya està dicho, q̃ embiar el pan como lluvia, dize q̃ es, remitirle sin que aya impedimẽto que embarace su execucion. Aora reparo en que sea voluntaria: todo lo voluntario no dize orden a merecimiento alguno, sino que *ex mera gratia* se franquea, y aun sobre agravios acostumbra hazer Dios favores. Quiere pues la Magestad suprema advertir, que no pudo a lo fino de su amor impedir, que en la heredad de su Iglesia embiàra el divino pan, y dize, que le remitio como lluvia voluntaria, que no solo sin merecimientos la franquea, sino aũ sobre agravios, y desperdicios; que el amor afectuoso, los defetos mirà como aciertos: y como fue amor quien hizo sacramentarse Christo, no pudo atender a desestimas para dexarlo de hazer. Dixolo Iuan Lorino: *Sũma voluntate instituta, summoque amore, cum in finem Christus dilexisset suos, exquisita inter omnes voluntates eius.* De grado se dâ, no recae sobre merecimientos tã inestimable prenda, si a vista de desprecios en que enseña de su amor lo mas fino, y picante.

6 Dize el Evangelista san Iuan que desde *ab æterno* sabia bien Christo los que le avian de dar credito, y quien era el que le avia de entregar: *Sciebat enim ab initio Iesus, qui essent credẽtes, & quis traditurus esset eum.* Ioann. 6. Teofilo dize, que esta advertencia del Evangelista, fue para persuadir, que antes de la constitucion del mũdo tenia ya Christo conocimiento de todo, como indicio de su divinidad: *Volens per hoc nobis Evangelista ostendere, quod ante constitutionem mundi omnia cognoscebat, quod divinitatis erat indicium.* in Catha. Pues si tan anticipadamente tuvo conocimiento de que Iudas le avia de entregar alevosamente a sus enemigos, porque le comulgò con los demas dicipulos quando instituyò este admirable Sacramento? No pudiera averle instituido estando ausente el sacrilego dicipulo? No ay duda: pero quiere el soberano Señor que se repare en lo fino de su amor; y como trâquear beneficios se acrisola mas enla fragua del desprecio, advierte, que sabia anticipadamente que Iudas le avia de recebir sacrilegamente, como que no embaraçavan a su amor divino injurias, ni desprecios para darse sacramentado.

7 Mucha experiencia tenemos fieles deste celestial amor. Quantos llegan indignamente a esta soberana Cena, y sin embargo deste desprecio (que desestima es deste admirable Sacramento recibirle con culpa grave) se franquea vna, y otra vez? Guardaos no sea alguna dellas ocasion de eterno castigo. Origenes homil. 10. in Hiere. dize: *Quanto plus arbitramini deteriora mereri supplicia eum, qui Filium Dei conculcaverit, & sanguinem testamẽti pollutum duxerit, in quo sanctificatur, & spiritui gratiæ contumeliam fecerit.* Dà por assentado Origenes, que pisa, y huella el cuerpo, y sangre de Christo el que le recibe en pecado mortal, y quien a tanto se atreve, no ay casti-

y eno-

go que se iguale al que merece. Y no me admiro, que si vn desaire irrita, y enoja, que vn desprecio incite a riguroso castigo. Fieles, pues hallais en el divino Amor tanta fineza, que siendo despreciado recibiẽdole en culpa os permite a su Altar, no aguardeis a que se enoje, repitiẽdo malas comuniones, sino que enmendeis las costumbres, y vida, y con pura, y sana conciencia le recibais, que de esse modo mostrareis la estima que deste manjar hazeis, pues al Señor, sin embargo de desprecios para dexaros tesoro de tanta estima, como se vê, no le embaraçô el aver despreciado esta Cena para dexar de hazerla.

DISCVRSO V.

Iratus autem Pater familias.

Que a Dios incita a ira, escusarse desta Cena.

TOmô tanto enfado el Padre de familias del averse escusado de ir a la Cena, que llegô su enojo a ira: *Iratus autem Pater familias*. No se deve entender que tenga Dios propriamente ira, sino que lo que en nosotros es ira con propriedad, se aplica a Dios por metafora el enojo, dize el venerable Beda: *Non quòd iræ passio divinæ substantiæ accidat: sed talis operatio, quæ in nobis ab ira fit, Dei ira, & indignatio dicitur.* in Chata. que en tanto se llama ira, en quanto los hombres le dan motivos para ella. No ay que admirarse de que llegasse el enojo a nõbre de ira, porque el desaire fue grande, pues siendo combidados, y estar ya apercebida la cena, y dispuestos los mãjares; escusarse de ir, quedãdo burladas las diligencias, y mal logrado el cuidado, sentimiento es grande; que para vn desprecio no ay pesar que se le iguale. Gustoso les combida, y apesarado se enoja porque no le admiten; se goza en darse en comida; se irrita de que la desprecien, y se escusen; que para admitirla no se ha de aguardar tiẽpo, ni difirirlo para otra ocasion, sino quando ay buena conciencia dize Crysostomo orat. de B. Filogenio *Cõmunionis tempus non est festum, neque celebritas, sed conscientia pura, vitaque â peccatis purgata.* Y quien por no limpiar la conciencia escusa acudir a esta cena, a mucho enojo incita a Dios: que el desprecio de vna dadiva, y desestima de vn favor, no escusa de ira, aun al mismo Dios.

Beda.

Chrysost.

1 Haze acuerdos Moyses al pueblo de los motivos q̃ dieron a Dios para incitarle a ira, para que medrosos del castigo, no reincidiessen en los mismos pecados: *Memento, & ne obliviscaris, quomodo ad iracũdiam provocaveris Dominum Deum tuum in solitudine*, Deuterom. 9. Tẽ pueblo en memoria, y no pongas en olvido el modo con que provocaste a tu Dios a ira en el desierto. Que desafueros, ô que ofensas pudo aver cometido el pueblo contra Dios en el desierto, de q̃ les haze Moyses memoria que a Dios moviessen a ira? Muchos descuidos tuvo el pueblo en el desierto, y siendo muchos, a qual dellos deve referirse? A mi pẽsar, a los que responde a la marginal del texto que cita el cap. 21. de los Numeros, donde se leen vnos sentimiẽtos que hizo a Dios el pueblo por averle sacado de Egypto, y llevado al desierto donde carecian de aquellas ollas de carne, despreciando el manà que con tanta abundancia les dava Dios: *Cur eduxisti nos de AEgypto, vt moreremur in solitudine, deest panis, non sunt aquæ: anima nostra nauseat super cibo isto leviſsi.*

Deut. 9.

Num. 21.

vissimo. Los 70. leyeron, *in pane inani*, y Vatablo leyò del Hebreo, *vilem cibum appellat*, que todos dizen que por vil, y leve comida tenian al manà. Pues porque tuvieron en poco el manà, y porque apetecià mas las ollas de Egypto que el rozio celestial, se irrita Dios contra el pueblo tanto, que le solicita airado? Si, que en aquel manà estava representado este divino nectar. Y reconociendo Dios que su pueblo aspirando a la comida que dexava en Egypto desdeñava el manà, se enojò tanto que se mostrò airado: quan bien lo dixo el Abad Guarrico ser. de Pentec. *O fastidium tinea cordium, rubigo mentium, lãguor pessimus animarum, quòd fastidire facis mannà propter ollas carnium; quæ enim lues tam pestifera, quis modus tam lethalis, qui sic faciat hominem immemorẽ suæ salutis, ridentem, ac male securũ propinquare vsque ad portas mortis.* O fastidio (dize el venerable Abad) polilla de los coraçones, orin de los entendimientos, enfermedad pessima de las almas, que hazes ascos del manà con aprecio de las ollas de Egypto! Que enfermedad tan pestifera! Que modo tan mortal, que haze olvidadizo al hombre de su salud, y le lleva a las puertas de la muerte! Y tanto incitó a Dios el desprecio del manà, porque representava la comida desta Cena grande, que le dà Moyses nombre de ira.

Vatabl. *Guarric.*

2 Dieron noticia Moyses, y Aaron a Faraon Rey de Egypto, de los disinios de la divina voluntad, de que queria caminasse su pueblo tres dias por el desierto, y despues dellos le ofreciessen sacrificio, sin mas dilacion, porque si mas tardavan mostraria el enojo con peste, ò passandoles a cuchillo: *Deus Hebræorum vocavit nos, vt eamus viã trium dierum in solitudine, & sacrificemus Domino Deo nostro: ne fortè accidat nobis pestis, aut gladius.* Exod. 5. Oleastro leyô, que se mostrò Dios airado en la tardança del sacrificio, *Deus Hebræorum occurrit vobis, scilicet iratus.* Mucho devia importar no dilatar de tres dias adelante el sacrificio, pues en passando dellos llegava a enojarse Dios tanto, que mostrandose airado les amagava cõ peste, ò cuchillo, *ne fortè accidat nobis pestis, aut gladius.* Que sacrificio devia ser este, que passando tres dias sin ofrecerle se mostrava Dios tan airado? Del sacrificio del Altar lo entienden muchos, correspondiendo aquel al que gozamos los fieles. Pues porque tarden solos tres dias a ofrecerle ha de incitarse Dios a ira? Si, que la tardança en llegar a esta soberana Cena, y escusarse de acudir a ella quando se deve, tanto enojo solicita en Dios, que airado amaga con peste, ò con cuchillo.

Exod. 5. *Oleast.*

3 En la carcel estava detenido el casto Ioseph, no por delitos que huviesse cometido, sino por vn falso testimonio (que es muy de justos padecer sin culpa.) Avia en la misma carcel otros dos presos oficiales del Rey Faraon, y hallandose muy afligidos, mas por lo que avian soñado, que por verse en tan trabajoso parage, tanta fue su pena, que no pudiẽdola disimular el semblante, fue conocida por Ioseph: y compadecido dellos les pide se la notifiquen. El vno, que era copero del Rey, dixo que soñò aver visto vna vid cõ tres sarmientos, que creciendo poco a poco desbrocharõ sus yemas flores, y las flores dierõ fruto, y estruxados los razimos en la copa del Rey, le dio vino, y bevio del. Este sueño interpretò Ioseph deste modo: *Tres propagines, tres adhuc dies sunt: post quos recordabitur Pharao ministerij tui, & restituet te in gradum pristinum: dabisque ei calicem iuxta officium tuum, sicut*

Genes. 40.

ſicut antea facere conſueveras. Geneſ. 40. Los tres ſarmientos que tanto ſe aceleraron en dar licor para que beviera el Rey, dizen, que en tiempo de tres dias bolverás con toda aceptaciõ al oficio que antes tenias. El otro era quien cuidava del pan para la Real meſa, y dixo aver ſoñado que ſobre ſu cabeça tenia tres canaſtos de harina, y en el mas ſuperior avia de todo modo de pan de quien comian las aves. La ſoltura deſte ſueño interpretò aſsi Ioſef. Los tres canaſtos ſinifican los tres ſolos dias que tardará el Rey en quitarte la vida: *Tria caniſtra, tres adhuc dies ſunt: poſt quos auferet Pharao caput tuum*. Y aſsi ſucedio del vno, y del otro; que opueſtos ſuceſſos tuvierõ ambos! quan favorecido el vno, y quan caſtigado el otro! Quien pudo llenar tanto de ira al Rey contra el panadero, y de tanta miſericordia con el copero? El copero vſando de la ceremonia de ſu oficio, hizo la ſalva beviendo primero; el panadero no guſtava el pan, ſino que le dexava comer a las aves. Del bever el copero ſolicitô a miſericordia al Rey, y de no comer del pan el panadero, le incitô a mucha ira. Hugo Cardenal, y Lyra, entienden por eſtos dos hombres a dos eſtados de fieles: por el copero que bevio, al q̃ no ſe eſcuſa de comulgar: y por el panadero que no comia del pan, ſino que le dava a las aves, al que ſe deſvia, y eſcuſa de llegar a la divina meſa quando deve. Contra eſte es pues el enojo que tiene el ſoberano Rey, y airado le condena a eterna muerte; quan bien lo dize Hugo: *Qui calicem Domini accepit, liberari meruit, qui in panem Domini lignum miſit, per lignum perijt*. in hunc locum. Que eſcuſarſe deſta Cena, provoca a ira al miſmo Dios. *Hugo.*

4 Amaga Dios por el Profeta Oſeas a ſu pueblo con los rigores q̃ acoſtumbra deſcargar ſu indignacion, y dize: *Super eos effundam quaſi aquam iræ meæ*. Oſeas 5. Derramarê ſobre ellos mi ira, con la facilidad, y preſteza que eſparço el agua. Como agua (dize Dios) que derramará ſu ira: querrá dezir, que ſu indignacion ſerà con tanta abundancia como ay de agua, que para exagerar con el mayor hiperbole la abundãcia de vna coſa, ſe acoſtũbra dezir, que abũda como el agua. El deſvelado Ruperto dize, que fue para mas ponderar ſu mucha miſericordia: *Profectò magnam in ipſa ira ſonat miſericordiæ memoriam*. in hũc locum. Diziendo que es ſu ira como agua, advierte ſu gran miſericordia. Pues que miſericordia puede ſinificar con dezir, que es como agua vertida ſu ira? Deve de ſer por repreſentar aquella agua la que Chriſto cotejô conſigo miſmo: *Qui autem biverit ex aqua quam ego dabo, non ſitiet in æternum*. Del Sacramento lo explica S. Ambroſio, lib. 5. in Lucam: *Quomodo autem ſitire poteſt, qui bibit Chriſtum*. No es menos la ira de Dios que el agua, y cotejarla con la ira, dize q̃ es miſericordia, pues quita la ſed a quien la beve. Pues como ſiendo ira ſerà miſericordia? Serà miſericordia para quiẽ biẽ diſpueſto la beve: *Quomodo autẽ ſitire poteſt, qui bibit Chriſtum*. Y a quien ſe aparta deſta fuente de miſericordias, y no la beve, le ſerà ira. Que tanto es el ſentimiento que ocaſiona al Señor eſcuſarſe de bever deſta admirable agua; q̃ ſi para cõ los que vſan della es miſericordioſo, para con los que ſe deſvian ſe llena de ira, y enojo. *Oſeas 5.* *Rupert.* *Ioann 4.* *S. Ambr.*

5 Sin el veſtido nupcial ſe atrevio a entrar vn combidado a las bodas que hizo vn Rey a ſu hijo. Violo el Rey tan deſapercebido para tã Reales bodas, que moſtrando el ſentimiẽto que contra el tenia, le mandò

dò prender, y atado de pies y manos le entrassen en vn calaboço escuro: *Tunc dixit Rex ministris: ligatis manibus, & pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores.* Matt. 22. Mucho rigor, y aspereza, por ocasiõ poca: pues por no ir de gala en vnas bodas, no es bastante motivo para castigo tan grande, ò devia ser muy importante el vestido para la assistencia de las bodas, ò el castigo excede a la culpa: esto no puede ser, porque Dios es justo Iuez, y no adelanta la pena al delito, sino que antes bien la desminuye la misericordia. En el carecer del vestido deve estar, pues la gravedad del delito assi lo parece. Pues que significa aquel vestido? Hilario dize, que la gracia del Espiritu santo: *Vestis nuptialis est gratia Spiritus sancti, & candor habitus cœlestis.* in Cath. Y aquellas bodas? Las sacramentales que haze Christo con el alma que dignamente le recibe. Quien carece de la gracia del divino Espiritu no và a recibirle, sino antes bien a tomar asidero para escusarse con la culpa de tãto bien: y assi lo mismo fue entrar sin el vestido nupcial, que dar ocasiõ que le echassen de las bodas como se efetuò. Desto pues se enoja Dios, y tan airado se muestra, que atado de pies, y manos le encarcelò en escuro calaboço.

Matt. 22.

S. Hilar.

6 En aquel tan celebrado Cantico en que Moyses se mostrò agradecido a Dios, dandole gracias por aver librado el pueblo de Israel de la esclavitud Egypciaca, entre los favores que Dios les hizo, y los castigos que dio a los Egypcios pone este: *Et in multitudine gloriæ tuæ deposuisti adversarios tuos: misisti iram tuam, quæ devoravit eos sicut stipulã.* Exod. 15. Quando ostentavas Señor la multitud de tu gloria favoreciẽdo al pueblo, privaste della a tus adversarios, embiasto tu ira, y les destruiste, y aniquilaste con la facilidad que se consume vna paja. Que motivos pudo tener Dios para descargar su ira con rigor tanto sobre los Egypcios, que como si fueran vna sutil, y debil paja acabò con todo el exercito? En el cap. 5. deste mismo lib. dize la sagrada Escritura, que por divino precepto entraron Moyses, y Aaron a dezirle al Rey Faraon que dexasse ir al pueblo de Israel al desierto para que le sacrificasse: *Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto.* Despreciò Faraon a Dios, y no permitio se executàra la divina voluntad: *Quis est Dominus, vt audiam vocem eius, vt dimittam Israël? Nescio Dominum, & Israel non dimittam.* Al sacrificio que en el desierto avia de hazer el pueblo de Dios, correspõde en la Iglesia nueva al de la Eucaristia, aquel fue figura deste. Y tan enojado se mostrò Dios, de que el Rey Faraon no permitiesse al pueblo de Israel fuesse a efetuar este sacrificio, que remitio su ira para que acabâra con su exercito. Y si a los q̃ impiden, y se escusan de no permitir llegarse al sacrificio santo, se muestra Dios tan airado, que serà en los que por si mismos se impiden para no ir a esta Cena grande.

Exod. 15.

Exod. 5.

7 De aqui os podeis persuadir fieles, lo mucho que enoja a Dios el desvio desta Cena, pues siendo tan afable, y misericordioso se llena tãto de ira contra quien se escusa de ir a ella. A muchos combida, y se escusan, y contra todos se enoja; que vna ingratitud a la misma benignidad arma de rigores.

8 Mandava Dios en la antigua Ley, que los Israelitas celebrassen la Pasqua del Cordero, y que en tiempo de siete dias no comiessen pan cõ levadura, y a quien lo contrario hiziesse perdiesse la vida: *Quicumque comederit fermentatum, peribit anima*

illa. Exod. 12. En aquel Cordero estava significado Christo, y de quiẽ san Iuan dixo: *Ecce Agnus Dei*, y san Iustino martyr, Dialog. cum Tripl. dize: *Mysterium sacrificij quo Agnus mactatur in festo Paschæ, figura Christi erat.* Pues si Christo estava representando en aquel Cordero, que es symbolo de la benignidad, y mansedumbre, como quãdo en comida se muestra tan riguroso, que amaga con muerte por solo dexar de comer pan sin levadura? Esta comida la ordenò Dios en memoria de los beneficios que hizo al pueblo quando le sacò de la esclavitud Egipciaca. Quebrantar pues el precepto divino en tiempo que haziã memoria de tan sumos favores, es de sentimiento tan grande; que con ser Dios la misma benignidad, y representarse en el Cordero, que es symbolo de la mansedumbre; tanto al rigor se dispone; q̃ les amenaça con rigurosa muerte. Escusad fieles enojar a Dios, quitad con el agradecimiento de su mano la espada del rigor y no la pongais con la ingratitud, hazed el aprecio devido de su grandeza, y sereis premiados: no os escuseis de ir allà, porque tal desvio le promueve a ira, como el mismo Señor dize: *Iratus autem Pater familias.*

Ioann. 1.

S. Iustin.

DISCVRSO VI.

Dico autem vobis quia nemo virorum illorum qui vocati sunt gustabit Cœnam meam.

Que se endurece tanto este divino pan para quien no vsa del, q̃ quãdo le quiere comer no puede.

DIxo el Padre de familias desahogo a su enojo, y fue, que ninguno de los combidados que se escusaron ir a la Cena la avian de gustar: *Dico autẽ vobis, quia nemo virorum illorum, qui vocati sunt gustabit Cœnam meam.* Llevẽ por castigo del desprecio, carecer della en el tiempo que la apetecieren, ò la necessidad lo pidiere; que de la desestima de vn bien grande, es su mayor desahogo negarle quando con mayor afecto se busca. Pondera S. Gregorio el Grande esta sentencia, y la juzga por tremenda, y espantosa: y para que todo Christiano della se libre, aconseja que nadie se atreva a desestimar esta grãn Cena; porque no le suceda, que en tiempo que la aya menester se le niegue; estas son sus palabras: *Valde tremenda est sententia, quæ subinfertur: dico autem vobis, quia nemo virorum illorum, qui vocati sunt gustabit Cœnam meam, nemo ergo contemnat, ne dum vocatus fuerit, cum voluntatẽ habuerit intrare non valeat.* in Cath. Que si se endurece este pan cõ la dilacion de no vsar del, se imposibilita el poderse comer despues. El pã tierno fino se come presto, y se dexa muchos dias se endurece tanto, q̃ resistiendose a las muelas no se dexa mascar. Assi le puede suceder al que difiere comer deste pan que se dà en esta Cena de vn dia para otro, que quando en tiempo de necessidad le buscare le halle tan duro que no le permita comer; permitiẽdolo Dios assi con tan acelerada muerte que falte tiempo para darsela, en cargo de que quando le combidavan con el, dio escusas para no comerle.

S. Gregor.

1 Esto prueva las peregrinas, y raras condiciones de aquel divino nectar, y precioso manà, que fue viva estampa deste soberano pã. Dize pues la sagrada Escritura, q̃ aviẽdo reconocido, y experimentado el pueblo el gusto deleitoso, y suave del celestial rozio, rezelosos de que no les faltasse a todo tiempo, no se satisfazian algunos en recoger para el

el presente dia, sino que se adelantavan a tomar para el siguiente. No vino bien Dios en la prevencion, sino que castigò la osadia, convirtiẽdo en gusanos todo el manà que reservaron para el siguiente dia, sin
Exod. 16. que se pudiessen servir del: *Dimiserunt quidam ex eis, vsque mane, & scatare cepit vermibus, atque computauit.* Exod. 16. No pudo servir ya de alimento el pan celestial a los q̃ dilatavan el comer todo lo que recogian para el siguiente dia, sino era el Viernes para el Sabado. El Abulense dize, que el manà no tenia en si calidad alguna, por cuya disposicion induxesse corrupcion en muchos dias: *Dicendũ est ergo quod mãnà non habebat in se aliquam qualitatem, secundum quam dispositionem, in multis diebus mutaretur.* in Exod. 16. ex 11. y no siendo natural aquella corrupcion, en castigo de algun delito que se cometia en reservarla devia recaer; assi lo siente el mismo Autor: *Ista putrefactio causabatur à Deo in pœnam eorum, quoniam nõ assentiebant verbis eius.* A no dar credito a la divina palabra, atribuye el Tostado el convertirse en gusanos el manà a los que recogian para el dia siguiente. Pero otra causa diera yò: que como este manâ fue figura deste divino nectar, y a quien le reservava de vn dia para otro se imposibilita el comerle quando le quiere, para que con la excelencia del manà viniessen en conocimiento desta verdad, dispuso que a todos aquellos que recogiessen mas manâ de lo que podian comer aquel dia, que se le convirtiesse en gusanos el que reservàran, sin que le pudiessen comer quando ellos querian.

Abulens.

2 Entre los muchos arboles frutiferos que puso Dios en el paraiso, solo nombra dos por su mismo nõbre, vno es el de la ciencia de bien, y mal, y otro el de la vida; *Lignũ etiam vitæ in medio paradisi, lignum quoque scientiæ boni, & mali.* Genes. 2. el de la ciencia fue el que reservò Dios, y no quiso que del comiesse Adan, pero del de la vida no puso precepto, sino que dexò el vso del a su voluntad; deste no comio nuestro primer padre, y del de la ciencia si, siendo la privacion brindis a su apetito; si bien con persuasion de Eva (instrumento q̃ tomò el demonio para facilitar el delito) aviẽdo pecado Adan comiendo de aquel fruto, le sacò del paraiso porque no comiesse del otro de la vida. Pues si Dios no avia puesto precepto de q̃ no comiera Adan deste arbol de vida, que razon pudo tener para sacarle del paraiso porque no vsàra dele? Gerson Cancelario Parisiense tract. 9. super Magn. dize que para enseñar a los fieles, que privar alguna vez de la sagrada comunion al tiempo de morir, es porque tomẽ exemplo en Adan, que quando pudo comer del arbol de la vida en quien estuvo expressado este pan de eterna vida no lo hizo, y quando quiso se lo estorvò Dios: *Et his sæpè numero accidit id, quod Adæ, qui cũ erat in paradiso, noluit de ligno vitæ comedere, cum vero voluit non potuit.* Saque pues Dios a nuestro primer padre del paraiso porque no coma del arbol de la vida, pues quando libremente le pudo comer nolo hizo, que quien se escusa de comer del fruto de vida, quando le quiera no le tenga, para que con tal experiencia tengã noticia los fieles, que les puede suceder lo mismo que a Adan, q̃ quando quieran vsar deste pã sacramentado figurado en aquel fruto, no puedan, porque no comieron del quando pudieron.

Gen. 2.

Gerson.

3 El pacientissimo Iob, en el c. 28. de su admirable, y misterioso libro, dize, que la tierra de donde salia el pan arrojô fuego: *Terra de qua orieba-*

Iob. 28.

oriebatur panis in loco suo igne, subversa est. El Griego leyô, *Terra ex ipsa egredietur panis, subtus eam autem verſa est sicut ignis.* La misma tierra que rendia pan como flores, bostezava por debaxo llamas de fuego. Imposible parece que arroje fuego la tierra al tiempo que lleva pan, pues siguiendo el orden de la naturaleza no se puedẽ hallar juntas dos cosas tan opuestas, y q̃ ambas obren bien: y la experiencia enseña, que los ardientes soles, y fogosos poniẽtes agostan, y queman las mieses. Pues como siendo la oposicion tanta, dize el santo Patriarca que arrojava fuego la tierra, y que produzia pan? Verdad es que naturalmẽte no puede ser, pero en lo misterioso si: advertencia es de S. Pascasio, lib. 4. in Tren. *Rectè plangitur quòd de terra de qua oriebatur panis, qui de cœlo descendit, aut hauriri debuerat, in loco suo igne subversa est. In loco autem suo igne subuertitur, quando mens infidelium Sacramenta conculcans vitiorum facibus concremantur.* Con justa razon (dize el santo) se lamẽta Iob de que salga fuego de la tierra que produce pan: por quien san Pascasio entiende el celestial que se da sacramentado, lo qual sucede a los malos Christianos que desprecian este divino nectar, que quando lo quieren no hallan sino fuego, porque sus culpas son fallos con que se abrasan: porque assi como el fuego destruye las mieses, y convierte en ceniza, de esse modo el fuego de los vicios con que desprecian este pan divino, se les quema, y quando le quieren hallan cenizas, como los los Israelitas en el mana gusanos.

4 A las puertas del alma llamava el celestial Esposo, instandola ya cõ aldabadas, ya con corteses, y alagueñas razones le abriera, para que con su presencia se solaçàra: *Aperi mihi soror mea, immaculata mea, columba mea.* Cant. 5. Cansado de llamar, y de aguardar enfadado, fuese, y quando a ella se le antojò abrio las puertas, pero ya se avia ido: *Pessulum ostij mei apperui dilecto meo: at ille declinaverat, atque transierat.* Que llame Christo a las puertas del alma tan ansioso, y apresurado, rogãdola abra las puertas para comunicarsele, y que quando ella le abre el se vaya; que pudo pretender con tal accion? Que quiso significar cõ llamar, y ausentarse? Las pretensiones de Christo en querer entrar en casa del alma, son para persuadir, quan ganoso insta le reciban sacramentado, para esso llama, combida, insta, y ruega: assi lo dize por su Profeta Isaias: *Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argẽtum, properate, emite, & comedite.* Isai. 55. q̃ del sacramẽto entiende S. Geronymo este lugar: *Mirum in modum, quod non bibunt aquas, sed comedunt: ipse enim, & aqua, & panis est, qui de cœlo descendit.* in hunc locum. Cosa admirable, que siẽdo aguas no se beven, sino que se comẽ, porque el mismo Señor es pan, que como lluvia baxô del cielo. A este combidar con tantas instancias, resiste el alma, no acude al combite, desprecia la cena, y no abre puerta para recibirle. Enojase Dios del desaire, y con enfado se ausenta, y quãdo ella le quiere, ya no le halla. Semejante castigo puede esperar quien quando Dios a mesa puesta le llama para darsele en manjar, y escusa el combite, serà posible (como suele suceder) que quando le quiera no le halle.

5 Cuidadoso solicita el soberano Maestro a que en ningun tiempo carezcan sus fieles del pã celestial, y enseñandonos el modo para que se logre el intento, dize que assi le pidamos: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.* Matth. 6. Muchos

santos

santos dizen, que el pan que nos enseña pedir aqui Christo, no es solo el material que sustenta el cuerpo, sino el espiritual que alimenta el alma, a quien se deve pedir en primer lugar, como el Señor advierte en el mismo Evangelio: *Primum quærite Regnum Dei* Y por S. Iuan (tratando desde mismo pan) dize, q̃ en adquirirle se deve trabajar, y no poner solicitud en buscar el sustento corporal: *Operamini, non in cibum qui perijt, sed qui permanet in vitam æternam.* Ioan. 6. Este pan quiere pues el Señor, que todos los dias se pida. Pues no se podia pedir de vna vez para muchos dias, sino que exorta a que todos los dias se aya de pedir, y que vn dia no se pueda pedir para otros? Porque quiere se aya de repetir todos los dias vna peticion? Cayetano sobre este lugar dize: *Quotidianus panis quotidie petendus iubetur: vt quolibet die solicitissimus ad redeundum ad Patrem cœlestem pro animæ pane, ideoque adiungitur hodie, vt singulis diebus panem animæ pro illo die, pro præsentaneo tempore petamus.* Manda el soberano Maestro, q̃ este pã quotidiano lo pidamos todos los dias, para que cada vn dia seamos solicitos en reiterar el pedirle al Padre celestial para el alma, que a esse fin añadio esta particula, *hodie*: porque si le pidiessemos en vn dia para muchos, se endureceria este pan, y no se permitiria mascar: quiere pues el Redentor de la vida que le comamos tierno, y reciente todos los dias, sin diferirlo de vn dia para otro. Y para logro desde intento nos enseña, y amonesta a que todos los dias le pidamos, para que ningun dia estemos sin el pan celestial, que si passa tiempo corre peligro, que quando se quiera comer, permita el Señor sea tan duro, que no se dexe comer.

Ioann. 6.

Caietan.

6 Cotejò Isaias esta preciosa Cena con vna cristalina fuente, de quiẽ anima, y exorta saquen los fieles agua: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Salvatoris.* Isaias 12. Sacareis aguas con gozo de las fuentes del Salvador; que aquellas cinco llagas cinco fuentes fueron de donde emanaron los siete Sacramentos dize S. Ambrosio: *Et saliet aqua cum delectatione de fontibus Salvatoris: exiluit ergo de vulnere aqua vt nobis bibemus.* in hunc locum. Con regozijo, y gozo sale agua de las fuentes del Salvador, que son las cinco llagas del cuerpo del Señor para q̃ nosotros bevamos. Con agua de fuentes cotteja los Sacramentos, que tal vez suelen faltar, y secarse: pues como siendo las fuentes del Salvador de abundancia tanta, y q̃ salen de manantial tan perene, le pueden dar nombre de fuentes, que alguna vez faltan? No se les dà nombre de fuẽtes porque puedan faltar en ningun tiempo de su parte, sino de la tuya: porque quando corrian caudalosas, y te brindavan con sus aguas, *omnes sitientes venite ad aquas*: Isai. 55. las dexastes correr, y no bevistes dellas, y en castigo de esse desprecio, quando tu quisieres bever la halles seca: quan bien lo dize Hugo Cardenal: *Qui â fonte plenitudinis gratiarũ se dividunt, non enim mirum si arescunt.* in Ioann. 6. Quien de la plenitud de la fuente de gracias se desvia, y aparta, no tiene que admirarse que para el se seque en el tiempo de mayor necessidad, y quando mas la aya menester.

S. Ambr.

Isai. 55.

Hugo.

Fieles, pues se os ofrece tan abũdante la fuente desde divino nectar, que a todo tiempo mana, beved della, que si la dexais correr serà possible que os falte quando tẽdreis mas sed. Sucede que en tiempo de Invierno anda por vn monte vn caminante, donde halla que a toda priessa passa vn arroyo, que su frio, y cristalino

talino licor le brinda a que se alimẽte de sus cristales, no admite por entonces el embite que le ofrece su liberal corriente por ser Invierno, y libra su ofrecimiento para el Verano. Sucede que buelve a hazer el mismo viaje en lo ardiente de los Caniculares, y con el calor pica el Sol, y aviva la sed, y aunq̃ le brindan otras mil fuentecillas que encuentra, sin embargo del ofrecimiẽto a todas perdona, deliberando el alivio de su sed para el arroyo que en el otro viaje avia visto, y llegãdo a el le halla seco; que como eran aguas que corrian a merced de vn Invierno, se le avia sorbido el calor con la sed insaciable de vn ardiẽte Iulio, y quedose burlado quãto seco. Caminas tu Christiano por el mundo por el elado Invierno del amor divino, y reconociendo que corre el caudaloso arroyo destas aguas cristalinas que todos los dias te ofrece, y como no te pica el fervor de espiritu que aviva el apetito de beverlas, las dexas para el Verano caluroso de vna calentura ardiẽte, llega esse tiempo, y solicitas cuidadoso alcançar agua deste cristalino arroyo. Abrevia Dios la enfermedad, que acelerando la vida, ò ocasionando otro impedimento, te impide bever deste divino nectar, cõ que estâ para ti agostado, y seco esse arroyo de cristal, pues no puedes bever del; quiçà en castigo del desprecio que hiziste del, quando Dios, combidando dize a todos los sediẽtos: *Omnes sitientes venite ad aquas.* Quan al intento vienen aqui las palabras de Hugo: *Qui à fonte plenitudinis gratiarum se dividunt, non est mirum si arescunt.* No se admiren los fieles de que mueran muchos sin este divino nectar, porque assi lo permite Dios en castigo de que no vsaron del en tiempo de su vida. No os pongais ñeles en tales riesgos, no escuseis comer deste divino pan en las ocasiones mas convenientes, y que el tiempo lo pida, para que en los lances forçosos no os falte, como sucedio a los combidados que se escusaron de ir a la Cena, que en castigo del desprecio les dize Christo, que ninguno dellos gustaria su Cena: *Nemo virorũ illorum qui vocati sunt, gustavit Cœnam meam.* Hugo.

DOMINGO TERCERO DE PENTECOSTES.

Murmurabant Phariſæi, & Scribæ dicentes: quia hic peccatores recipit, & manducat cum illis.
Lucæ 15.

Explicacion del Evangelio.

Geroglifico ingenioſo, y viva enigma de Chriſto ſacramentado ſutilmente dibuja el inſigne pintor S. Lucas en el Evangelio deſte Domingo. A Chriſto nueſtro bien pinta paſtor vigilante con vna oveja ſobre ſus divinos ombros; geroglifico que vsò la Igleſia antigua (dize Tertuliano) en los vaſos donde ſe reſervava el Santiſsimo: advirtiendo con lo gravado, ſer el paſtor con la oveja al ombro Chriſto ſacramentado; que las armas eſculpidas dizen quien habita los Palacios. Eſta parabola eſcrive S. Lucas, que la dixo Chriſto en ocaſion q̃ le ſeguia mucha gente. Era tanto el agrado de Chriſto, tan mucho lo apacible de ſu trato, y tanta la eficacia de ſus razones, que con ſer muy opueſto al pecado, dize el Evangeliſta, que ſe le acercavan publicanos, y pecadores para oir ſu dotrina; que es lo ſuave del trato, y lo apacible del ſemblante, iman tan poderoſo, que con dulce tirania atrae los coraçones mas de azero. El motivo q̃ teniã los pecadores para acercarſe al Señor, era para oir ſu palabra: buena diligencia, y la mas importante para ſalir de culpa; que pez que llega a picar el ançuelo, alguna vez ſe queda aſido del. El tratar Chriſto con los pecadores dio enojo a los Eſcribas, y Fariſeos, miravanles pecadores, y no penitentes: preſumian que eſtavan en el eſtado que fueron a Chriſto, y no en el que bolvian; que es de mal intencionados diſsimular agenos bienes, y publicar los males. Deſte admitir el Señor a los pecadores, y comer con ellos, murmuravan los emulos: malamente murmuravan; pero quien murmura bien? Que Dios no admite el pecado quando recibe al pecador: el crimen deſecha, y al pecador abraça ſin amancillarſe; que el Sol no eclipſa ſus rayos por iluſtrar lugares ſuzios. A eſta malicioſa calumnia ſatisfizo el Señor con dos parabolas, ò ſimiles; q̃ para apear de vna malicia ateſonada, no es ſuficiente vna razon aunque eficaz; dos, y aun mas ſon meneſter. En la primera les dize: Quien ay de voſotros, que teniendo cien ovejas, y perdiendo la vna no dexa las noventa y nueve en el deſierto, y ſin eſcuſar diligencia alguna, cuidadoſo la buſca haſta hallarla? Chriſto es entendido por eſte hombre; que dexar lo mas por adquirir lo menos, al poder divino eſtã vinculado, no a la humana miſeria, que aſpira a lo mas, y dexa lo menos. Las ovejas ſon los hombres, en las noventa y nueve eſtãn ſignificados los juſtos, y en la perdida el pecador. A los juſtos dexa, y và en buſca del que no lo es: como

amigo

amigo le trâta, para que con el favor se aliente a la penitencia: y a los justos parece dexa como estraños, para que el desvanecimiento no les deslûbre a vista de los favores; ingenioso ardid para grangear lo perdido, y conserva lo q̃ se adquiere, que sin esta prevencion, vnos, y otros se pierden, q̃ la privança desvanece, y la persecucion adelanta. Y tan cuidadosamente se deve solicitar el hallazgo de la oveja perdida, que vença su cuidado toda dificultad, como el mismo Christo lo hizo, que perdio la vida por hallarla; que al buẽ pastor no le han de acovardar amagos de muerte por restaurar perdidas de sus subditos. Y no satisfecho con hallarla, añade que la puso sobre sus ombros; quanto honra Dios los penitentes, pues siendo sus pies lugar, y puesto de los Serafines, les sublima sobre sus ombros: que es tanta la divina misericordia, que tal vez paga las ofensas como si satisfaciera servicios, y puesta sobre sus ombros, gozoso la buelve a juntar con las otras. Será el regozijo ocasionado del llanto del pecador arrepentido; q̃ lagrimas que arroja el arrepentimiento de culpas, son para Dios regozijo. Y para mas ponderar quanto es el gozo del hallazgo, dize, que en llegando a su casa con la oveja, llama a los vezinos, y amigos, que son los justos, para que le den la enhorabuena, y se regozijen con el, y le ayuden a llevar el regozijo. Es Dios, y se goza del bien ageno, que ningun mortal no; que estraños bienes con la embidia solicitan dilabores: y para mayor inteligencia de la parabola assi la explica: De verdad os digo, que en esta conformidad será el gozo en el cielo por vn pecador arrepentido, como por noventa y nueve justos, que no necessitan de penitencia; mas parece se goza Dios de hallar lo perdido que conservar lo ganado; que hallarse lo que se perdio, esperanças offrece de recobrar lo guardado si se perdiesse, a mas que el bien que se posee no se aprecia tanto como el perdido; que las ausencias credito son del bien que se poseyô. Y aunque hablô el soberano Maestro con tanta claridad, añade otra parabola para que mejor le entiendan; que la dotrina apoyada obra con mas eficacia. En esotra dize. Que muger ay, q̃ teniendo diez dracmas (que era vna moneda de plata de valor de vn real, poco mas, ô menos) y dellas perdiere vna, q̃ por hallarla no rebuelva con mucha diligencia toda la casa? Por esta muger es entendida la Sabiduria increada que es el Hijo de Dios, y por dracmas, los hombres, por los nueve los justos, y por la perdîda el pecador. Llamales moneda, porque en ella està vaziada la imagen del Rey, como en el hombre la de Dios. Dracma perdida llama al pecador, porque pierde con la culpa la divina imagen que le assistia por la gracia; quien la huviere perdido diligencie hallarla como la muger, que es la Sabiduria; que de tan sabios es recobrar cuidadosos perdidas del alma, como de necios el descuido. Y cotejando el gozo de aver hallado la dracma como de la oveja, assimismo dize, q̃ convocô amigas, y vezinas para que celebrassen el gozo del hallazgo. Buena vezina, y amiga que a las demas haze participantes de su regozijo; que pretender para si solo el bien, se opone a toda buena amistad. Y concluye esta parabola con lo que dio fin a la otra, en que se gozan los Angeles en la conversion de vn pecador: Angeles avian de ser para gozarse del bien ageno, que en los hombres pocas, ô ninguna vez se halla. Esto dixo Christo Jueves en 27. de Agosto, siendo de treinta y dos años.

DIS-

DISCVRSO I.

Murmurabant Pharisæi, & Scribæ, dicentes: quia hic peccatores recipit, & manducat cum illis.
Lucę 15.

Que es el pecador arrepentido manjar de Christo, y en retorno les dâ a si mismo en comida.

MAs malicioſos que advertidos ſentian mal de Chriſto los Eſcribas, y Fariſeos, por admitir converſaciõ de pecadores, y ſentarſe con ellos a la meſa. Y como de cõcebir la malicia al remitirla a la lẽgua diſta poco en gente arrojada, murmuravan el acierto como ſi fuera culpa: *Murmurabant Pharisæi, & Scribæ dicentes: quia hic peccatores recipit, & manducat cum illis.* Miraron como embidioſos, ſintieron como ſobervios, diſcurrieron como avâros, y entendieron como malignos, dize Cryſologo ſerm. 168. *Sic vidit invidus, sic superbus sentit, avarus sic sapit, intelligit sic malignus.* S. Chryſol. No devian mirar los murmurantes del modo que los pecadores ſalian de la divina preſencia, ſino del modo que fueron; advertencia es del miſmo ſanto: *Vnde Pharisęus non quales venerant, sed quales redibant videre debuit peccatores.* Que ſi bien ivan pecadores, con ſu divina converſacion bolvian arrepentidos. Y aunque el tiro de la murmuracion ſe adelanta mas allâ de ſu malicia (q̃ pocas vezes la murmuracion tira corto) en eſta ocaſion no ſe eſtendio a tanto como podia llegar; mas hazia Chriſto de lo que ellos murmuravã. Pues ſentir mal de que tratava con pecadores es corto ſentir? No fue ſu venida para ſacarles del pecado? Si. Pues como ſe podrà evadir de murmuracion grande, y ſentir mal la execucion de ſu venida? Que dizen ellos? Que trata, y come con pecadores. Pues que es lo q̃ haze mas? Darſeles en comida: con el trato les convertia, y convertidos eran comida de Chriſto: *Nescitis* (dize Cryſoſtomo en nombre de Chriſto) *quem cibum meum voco salutem hominum.* Chryſoſt. in Catha. ſup. Marc. Y en retorno ſe dava Chriſto en mãjar a los pecadores arrepentidos: *Ipse Dominus* (dize S. Gregorio el Grande) *convivia, & convivium,* In Luc. S. Gregor. y todo junto el venerable Beda: *Ibat autem Dominus ad convivia peccatorũ, vt occasionem haberet docendi, & spirituales invitatoribus suis præberet cibos: quod in mysteriorum figuris congruit.* Beda. in Mar. 2. Eſte era el fin de admitir Chriſto combites, y converſacion de pecadores, reducirles con ſu trato a penitencia, y arrepentidos alimentarſe dellos: y en recompenſa del combite, darſeles a ſi miſmo en comida; que es el pecador arrepentido manjar de Chriſto, y Chriſto en retorno, lo es del pecador.

Eſtablece la Mageſtad divina en el cap. 7. del Levit. la Ley q̃ ſe avia de obſervar en la ofrenda que el pecador avia de hazer en prendas de ſu arrepentimiento: *Hæc quoque lex hostiæ pro delicto, Sancta Sanctorum est.* Levit. Aveis de advertir (dize Dios) q̃ la hoſtia que me aveis de ofrecer por el delito es *Sancta Sanctorum.* Hoſtia llama a la ofrenda que por la culpa ſe ofrecia, y eſta dize que es ſanta de los ſantos. Explicando Hugo Cardenal que ſea Sancta Sãctorum, dize, que es la comida ſanta de q̃ los ſantos vſan, que en lugar ſanto ſe deve comer (como oy ſe acoſtumbra) que es en la Igleſia, ſino es que la

la enfermedad lo impida : *Sanctum Sanctorum, id est cibus sanctus à sanctis : & in loco sancto est comedendus, sicut hodie corpus Christi in Ecclesia, tãtum sumitur, nisi cogat infirmitas.* Esta comida en quien està el Santo de los santos se dà en hostia, y hostia llama la sagrada Escritura a la ofrẽda que en prendas de su arrepentimiento ofrecia el pecador, y añade llamarla, *Sancta Sanctorum.* Lo sumo, y mas perfeto no es la *Sancta Sanctorum?* Y el delito no es lo mas vil? Dicho se està, porque la culpa es lo mas horrible para Dios, y quiẽ destruye el alma. Pues como avien do tanta diferencia entre ambas cosas se les dà vn mismo apellido, y que lo precioso se coteje con lo desechado? Mirad, que quando el pecador iva a ofrecer, ya estava arrepentido, por que la ofrenda era satisfacion de la culpa, y el animal que le ofrecia, era como manjar para Dios, lo qual mostrava aceptar con el fuego que le consumia. Y con tanta puntualidad correspondio la Magestad soberana a està satisfaciõ, que si el hombre arrepentido le ofrecia hostia con tanta pureza de conciencia que le pudo llamar santa de santos, les retorna en otra hostia a su santissimo Hijo, que es Santo de los santos ; digalo S. Gregorio el Grande : *Necesse est, vt cum hæc agimus, nos metipsos Deo in cordibus contritione mactemus. Tunc verè pro nobis hostia erit Deo, cum nos ipsos hostiã ferimus.* Sea el pecador hostia para Dios por el arrepentimiento, que Dios en retorno se le dará en comida en otra hostia sacramentado.

Hugo Cardin.

lib. 4. Dialog. c. 59.

2 Trata David en el Psal. 134. de la eleccion que hizo Dios del pueblo de Israel para su servicio, y dize: *Quoniam Iacob elegit sibi Deus, & Israel in possessionem sibi.* Eligio Dios a Israel para su possesion. Del Hebreo sacò san Geronymo, *in peculium suum*, que le escogio en patrimonio suyo, como lo dixo en el Exodo 19. *Eritis mihi in peculium*, y en el Deuteronomio lo confirma, *Populum peculiarem.* Y siendo el patrimonio cosa de aprecio, dixo la estima que del pueblo hazia. En el Caldeo se halla, *elegit sibi Israel dilectum suum*, eligio a su amado Israel. Otros leyeron, *thesaurum desiderabilem.* Rabi Salomon dixo, *thesaurum dilectum.* Rabi David, *sacrũ thesaurum*, y otros leyeron, *elegit Deus Israelem in populum substantialem*, que todo junto fue dezirle : Vosotros sois mi peculio, mi tesoro, y mi riqueza, aquien mas amo, y quiero, y junto con esso, sois el mas sustancial pueblo para mi. El Evangelista S. Mateo en el c. 6. llama al pã Eucaristico supersustancial : *Panem nostrum supersubstãtialem da nobis hodie*, que es dezir, q a toda sustancia aventaja, que es sobre todas, y se adelanta a todo tesoro. Pues si Christo sacramentado es pan supersustancial, y el pueblo lo es tambien para Dios, parece que lo mismo serà el pueblo para Dios que Dios para el pueblo. No fue Israel pueblo errado? No cometio muchos delitos? Si. Pues gente pecadora ha de ser para Dios supersustancial, como lo es para ellos el pã Eucaristico? Si, que quando el pecador se arrepiẽte es comida de Dios; y en retorno, Dios se haze comida del pecador, de tal modo, que si es supersustancial el pan Eucaristico, el pueblo arepentido es sustancial para Dios ; dizelo elegantemente vn moderno : *Quod egregiè quadrat in sacra Eucharistia, quæ est pretiosissimus Ecclesiæ thesaurus, gemma vnice dilecta, & selectissimus animarum cibus : sic igitur, & ille populus supersubstantialis dicitur thesaurus.* Que si para Dios le es el pecador contrito sustancial alimento, Dios en recõpensa

Exod. 19.

Deut. 14.

Cald.

Rabi.

Rabi.

Matth. 6.

Paez in Cant. audite fol. 34.

Ps. 134.

S. Hieron.

pensa le es pan sustancial que le facia el alma.

3 Quexas haze Christo al Fariseo, que siendo su combidado no le agasajò con osculo de paz como se acostumbrava: y sumamente agradecido se mostrò a los muchos que a sus pies dio la Madalena: *Osculum mihi non dedisti; hæc autem ex quo intravit, non cessavit osculari pedes meos.* Luc. 7. No mereció el Fariseo llegar con su boca a la carne de Christo, por esso no le inspirò Christo a que lo hiziera, y a Madalena si, para que consiguiera favor tan avétajado. Pues porque se le niega al Fariseo, y se le concede a la Madalena? Porque el Fariseo aunque le cõbida no le dio comida a su gusto, y Madalena sin combidarle se le ofrece muy sazonado. Pues que comida dio a Christo Madalena que cõ tanto agrado la admite? Crysologo lo dize: *Denique, & pœnitentiæ ponit mensam, fercula compunctionis apponit, panem doloris infert, potum lachrymis temperat in mensura, & ad delicias deitatis totas, totam pulsat cordis sui, & corporis symphoniam, organi planctus dat clamorem, citharam per suspiria longa modulatur, gemitus optat in fistulam: & dum pectus ipsam conscientiam arguens sæpè percutit, facit placitura Deo symbala personare: dumque taliter apportat divinis oculis cibos, totas misericordiæ copias sic reportat.* serm. 93. La comida del Fariseo toda fue corporal, de que no vsa Dios, sino de sola espiritual como el mismo santo dize: *Ad Pharisæi mensam venit Christus, non vt carnalibus repleretur escis, sed vt in carne negotium cœleste mõstraret.* Inquirio Madalena el gusto de Christo, y acertòle el deseo, y de lo mas deleitoso al paladar divino, ordenò comida, y dispuso la mesa, en el duro suelo tiende manteles que emblanquecio la penitencia, compuncion es la comida, el pan es de dolor, la bevida lagrimas. No priva al banquete de dulce armonia, el llanto suple por organo, que con latidos del coraçon toca: el cuerpo haze vezes de clarin, de cytara los suspiros, los lamentos de chirimias, y de sonoroso parche el golpe de los pechos. Esta comida ofrece Madalena a los divinos ojos: *Dumque taliter apportat divinis oculis cibos.* Esta comida le dio a Dios tanto agrado, que en satisfacion permite a Madalena bese sus pies: y tanto desdeña la comida del Fariseo, que no permite el acostumbrado osculo: no se halla arrepentido de sus culpas el Fariseo, y Madalena si. A esta pues que le da en comida penitencia, dexa que mil vezes le bese los pies, y que a su preciosa carne llegue su boca, y al Fariseo impenitente le desvia; que bien lo dixo Crysologo serm. 95. *Rogas Pharisæe vt manduces cum illo, crede, esto Christianus, & manducas ex illo: ego sum inquit panis qui de cœlo descendi.* Ruegas Fariseo para comer con Christo, creeme, seas Christiano, y comeras del, pues el mismo Señor dize: Yo soy pan que baxè del cielo. No es comida el Fariseo de Christo por impenitente, ni tampoco lo es Christo del; de Madalena lo es, por ser ella manjar de Christo.

Luc. 7.

4 Gozoso hospeda, y regozijado recibe Zaqueo Principe de los Fariseos a Christo Señor nuestro en su casa: *Et expedit illum gaudens in domum suam.* Luc. 19. ajustado gozo a favor tan grande. S. Pedro Crysologo (cõ su acostumbrada agudeza) dize los motivos deste gozo: *Gaudet quia suscepit susceptorẽ suũ, quia pastorẽ suũ pascit, quia reus iudicẽ suffragio humanitatis inclinat, quia cibi, & potus fœnore debitorem suum sibi fecit, & acquirit.* serm. 54. Se goza porque recibe en su casa a quien le recibe a el, apa-

Luc. 19.

Chrysolog.

apacienta a quiẽ le dà sustento: porque siendo reo inclina al juez con la humildad al favor, y porque con la ganancia, y logro adquiere para si vn obligado. De que modo puede suceder, que recibiendo Zaqueo a Christo en su casa, Christo reciba a Zaqueo; y dandole comida en su mesa, le apaciente Christo: y que la comida, y bevida que le dio, grãgee obligacion con Christo para q̃ se le dê en comida? Veamos, que recibio el Señor deste Publicano que le pudo dexar obligado? Arrepentimiento tan grande de sus pecados, y satisfacion tan cabal, que medio su hazienda con los pobres, y bolvio quatro por vno de lo mal adquirido: *Ecce dimidium bonorum meorum Domine do pauperibus, & si quid aliquem defraudavi, reddo quadruplum.* Pues con esso le queda Christo deudor, y se le reconoce obligado? Si, (dize el santo) porque el mismo Zaqueo fue comida para Christo: *Quia cibi, & potus fœnore debitorem suum sibi facit, & acquirit.* Y en recompẽsa de essa comida se le dà Christo a el en manjar: a su pastor apacienta: a quien le dà comida dà sustento; q̃ si es Zaqueo por pecador contrito comida de Christo, Christo lo es tambien suya.

5 La conformidad nuestra cõ la volũtad divina, parece señala Christo para conseguir este divino pan: *Fiat voluntas tua sicut in cœlo, & in terra, panem nostrum quotidianum da nobis hodie.* Hagase Señor tu voluntad assi en la tierra, como en el cielo. Y como si desto se siguiesse cõseguir el pan celestial dize: Y el pan nuestro de cada dia, danosle oy. S. Pedro Chrysologo dize, que por esto pan deve ser entendido el sacramẽtal, y no otro: porque antes de solicitarle pedimos el Reino de Dios, y despues de aver procurado alcançar tan feliz patria, devemos pedir el pan, que sirviendo de viatico, nos lleve donde pedimos: *Post cœleste Regnum panem quis postulet temporalem? Sed quotidianum, & in diem vult nos in Sacramento sui corporis panis viaticum postulare.* serm. 68. Pues q̃, de executar la voluntad divina se le sigue al hombre alcançar el pan sacramentado? Pues no dize Christo, que hazer la voluntad de su Padre es su comida? *Meus cibus est, vt faciam voluntatem eius, qui misit me.* Ioann. 4. pues si es executar la voluntad del Padre, la comida de Christo, como haziendo el hombre essa misma voluntad se le sigue el pã sacramentado? Veamos, que cosa es obrar Christo la voluntad de su Padre? Crysostomo lo dize: *Hominum salutem hunc cibum vocat.* in Cath. La comida de Christo es la salud de los hombres; y la mayor felicidad del hombre es conseguir esta salud. En que se vê llamar salud a la conversion del pecador, en cuya execucion haze Christo la voluntad de su Padre: y quando el hombre llega a obrar esta voluntad divina, ya se halla arrepentido, que como dize S. Pablo: *Omnes homines vult Deus salvos fieri.* 1. Tim. epist. 2. Al tiempo pues, que haze Christo la volũtad de su eterno Padre, que es convertir al pecador, es disponerle para su comida: *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei.* Y por tan satisfecho se muestra el soberano Señor, de que el pecador por el arrepentimiento haga para Dios de si mismo plato, que agradecido a si proprio se le dà en comida.

6 Advierte Moyses al pueblo de Israel el poder divino, y cotejale con ardiente fuego, que devora, y consume todo quanto emprende; *Dominus Deus tuus ignis cõsumens est.* Deut. 4. En q̃ ocasion mostrò Dios ser fuego, que aniquila, y consume? Vn Dotor moderno, y grave que entre

Chrysolog.

Ioann. 4.

Chrysost.

Matth. 6.

Deut. 4.

entre otras cosas escrive sobre el Cantico de Ezequias, fol. 62. dize, que en la transustanciacion de pan en el cuerpo del Señor se efetuó, pues devorando entonces como a fuego, el pan le convierte en fuego celestial, que es su santisimo cuerpo; porque assi como el fuego convierte la materia que se le aplica en su propria sustancia, de esse modo Christo Señor nuestro la sustancia de pan, y vino convierte en la sustancia de su carne, y sangre: *Devorat panem, quod fit in transubstantiatione, & veluti in ignem cœlestem convertit, nempe corpus Filij Dei, & sanguinem ipsius: etenim sicut ignis ea, quę corripit in suam substantiam reducit, ita Christus Dominus panis, vinique substantiam, in corpus, & sanguinem suum convertit, & transit.* Paez. Favor grande hizo Dios al hombre, pues por darse en comida se introduce como fuego, que aniquilando aquella sustancia de pan se introduce la suya propria. Pero porque en este modo quiso el Señor persuadirnos merced tan grande? En el cap. 9. del Levitico parece que lo insinua, donde mãdava al sumo Sacerdote Aarõ, que para redemir el pecado ofreciesse en holocausto vn ternero, y vn carnero: *Tolle de armento vitulum pro peccato, & arietem in holocaustũ.* Levit. 9. El holocausto se hazia con fuego q̃ consumia las reses que se ofrecian, enseñando con esto, que el castigo que merecia el pecador se executava en los animales que ofrecia. Hizolo assi Aaron con las demas ceremonias que Dios le tenia advertido: y para significar la aceptaciõ que Dios hazia de la ofrenda, salio fuego del Señor, y devorò el holocausto: *Et ecce egressus ignis â Domino devoravit holocaustũ.* Lo que obrava el fuego era devorar lo defectuoso de la culpa, y introduzirse en el alma como fuego de su divino amor, mediante la divina gracia que consiguio por la contricion. Aquel verbo, *devoro*, quiere dezir, tragar, y engullir: y dando Dios el fuego q̃ devorava el holocausto, fue advertir, que Dios comia al pecador significado en el carnero, ò bezerro. Dios como a fuego come al pecador, y como a fuego se le dispone en comida, pues consumiendo la sustancia de pan introduce su divina sustancia. Que devio pretender la Magestad divina en cotejar vn modo con otro? Persuadir su fino corresponder; que si el hombre por arrepentido es comida de Dios, en retorno de esse plato que le dà, le franquea otro en que a si mismo se dà en comida: y para mejor persuadir esto, se porta en la transustanciacion de pan en su cuerpo, del modo que acepta el arrepentimiento del pecador.

7 Fieles, si el pecador arrepentido es el plato de mayor regalo para Dios, quien de buen Christiano se precia le priva de su gusto. El hortelano q̃ bien ama al dueño del jardin, le lleva el plato de la mejor, y mas sabrosa fruta. Assi lo hizo el alma santa, de que con las noticias q̃ tenia de que a su Esposo le erã agradables las mançanas de su huerto, le reservô todas las del presente año, y de los passados: *Omnia poma nova, & vetera servavi tibi.* Cant. 7. Cantic. y esto no mas que por ser de su gusto: pero si a esto se añadiesse, que en recõpensa de aver pretendido acertar cõ su gusto, de si mismo hazia plato, y se le retornava en comida, mucho mas picâra al deseo de repetir muchas vezes el regalo (que el logro estiẽde mucho la liberalidad.) Almas Christianas, si por grangear aplausos con su Señor, sin esperar recompensa ofrece el hortelano plato de sazonada fruta, y la Esposa le reserva a su amado toda la que es mas de

su gusto. Vosotras que esperando retorno tã soberano como es darse a si mismo en comida, porq̃ le negais el plato de arrepentimiento a vuestro Dios? No le priveis de esse gusto, dalde esse contento, concedelde vn dia muy de su gusto: ofreceos arrepentidos para que seais plato al gusto del paladar divino, porque assi le obligueis a que sea plato vuestro; que para logro de esse intento, admite pecadores a su mesa: *Peccatores recipit, & manducat cum illis.*

DISCVRSO II.

Quis ex vobis homo qui habet centum oves, & si perdiderit vnam ex illis, nõne dimittit nonaginta novem in deserto, & vadit ad illam, quæ perierat, donec inveniat eam?

Que si el demonio con engaño ofrece deleite en las comidas corporales, Christo le assegura con certeza en este divino nectar.

PARA satisfazer Christo Señor nuestro a la calũnia que le imputavan los Fariseos, de que comia, y conversava cõ pecadores, les propuso este simile: *Quis ex vobis homo qui habet centum oves, & si perdiderit vnam ex illis, nõne dimittit nonaginta novẽ in deserto, vt vadit ad illam quæ perierat, donec inveniat eam?* Que hombre de vosotros (dize el Señor) que teniendo cien ovejas, y perdiendo vna dellas, no dexa las noventa y nueve en el desierto, y và en busca de aquella hasta tanto que la halla? Y si estas diligencias se hazen por vna sola que se pierde, muchas mas deve hazer por vn pecador hasta reduzirle a penitencia. Y siendo dicha de la oveja hallarla el pastor, la acomoda sobre sus ombros, y la buelve a juntar con las otras. Muy desfallecida, flaca, y arruinada hallô el pastor a la oveja, pues necesitô de los ombros del pastor para bolverla a su grey. Quien le ocasionô tantos desmedros, y quien le puso en tan miserable estado? Tertuliano lo dize: *Quia multum errando laboraverat*, porque trabajô mucho en pecar; que el mal vivir fatiga mucho, y esto fue apartarse de Dios, y alimentarse de culpas, pacio prados viciosos inducida del demonio, de que hallaria deleites, y experimentô afanes. Quando en los deleitosos jardines, y amenos prados del buen Pastor se alimentava, estava robusta, alentada, y lustrosa; brios tuvo para irse por su pie a los deleites humanos, hallô en ellos grande engaño: buscala Christo, y buelvela a su grey, para que alimentandose en el jardin de la Iglesia, halle en el divino nectar con toda seguridad mayores deleites de los que le prometio el demonio, pues en el se halla todo su deleite, y todo gusto: *Omne delectamentum in se habentem*. Sapient. 16. Que en vn solo bocado assegura Christo todos los deleites que el demonio ofrece con engaño en todos los regalos corporales. Tertul. Sap. 16.

1 Mandava Dios en el capit. 15. del Exod. que en presencia suya estuviessen a todo tiempo los panes de la Proposicion sobre la mesa: *Panes super mẽsam panes Propositionis in conspectu meo semper*. El Hebreo leyô, *Phanim*, que en Latin suena, *Panes facierum*, panes de dos caras: y devieron llamarles assi, porque erã panes figurativos, que representavan el pan en que Christo se avia de dar a si mismo. Hablando deste, S. Mateo la llama, pan supersustancial: Exod. 15. Hebr.

cial: *Panem supersubstantialẽ.* Matth. 6. a diferencia de aquellos panes. Matth. 6. Pues que, los de la Proposicion carecian de sustancia? No eran de escogido trigo, y de la flor de la harina? Es cierto: Pues porque a diferencia de aquellos, se ha de llamar el pan Eucaristico supersustancial, como si los de la Proposicion no lo fueran? Los panes de la Proposicion erã panes de figuras, pan pintado, que figurava el sacramentado, cõ diferencia tanta este de aquel, que para mejor significarla, le llama el Evangelista supersustancial, como si aquel no lo fuera: que el sustẽto humano no tiene mas sustancia q̃ si fuesse pintado. Filon lib. 35. cap. 10. refiere, que pintò Zeusido vnas vuas, que tanto imitaron a las naturales, que engañadas las aves las picaron; lo que pudiera suceder a qualquier que pretendiera asir dellas, presumiendo eran verdaderas. En este engaño viven los que persuaden con instancias diabolicas hallar deleites en las comidas temporales. Quiere pues Christo disuadir esta persuasion, y ordena que los panes de la Proposicion sean como figuras pintadas, como q̃ no tienen otra sustãcia que la aparente, y q̃ el pan sacramentado se llame supersustãcial, como que en el se hallan los deleites que aquellos figuravan: quan bien lo dize S. Cyrilo Gerosolymitano Catechis. 5. *Panis iste supersubstantialis dicitur, eo quòd substantiam animæ confirmet: panis hic non in ventrem descendit, & in secessum emittitur, sed per se totum ad corporis, & animæ vtilitatem distribuitur.* Cyril. Llamase este pan supersustancial, porque su sustancia corrobora al alma, y alieta el cuerpo en oposicio de las otras comidas que se acomodan en el viẽtre, y paran en el albañal. Digase pues, que las comidas corporales no tienen mas sustancia que si fuessen pintadas, y que en la Eucharistica se halla la de todas cõ suavidad mucha, y deleite sumo.

2 El Profeta Isaias advirtiendo la flaqueza del poder humano, y de todas sus glorias, dize, que del modo que el hambriento sueña que come, y quando recuerda se halla hãbriento, y vazio el vientre, y assi como el q̃ tiene sed sueña que beve, y despierta sediento, y seca la boca, que de esse modo le sucederã a toda la multitud de gente que guerreará contra el monte Sion: *Et sicut somniat esuriens, & comedit, cum autem fuerit expergefactus, vacua est anima eius: & sicut somniat sitiens, & bibit, & postquam fuerit expergefactus, lassus adhuc sitit, & anima eius vacua est: sic erit multitudo omnium gentium, quæ dimicaverunt contra montem Sion.* Isai. 29. Isai. 29. Aunque sueñe que vsa de las mas regaladas, y sazonadas comidas, y que beve el vino de mas licor, y mas frescas, y puras aguas, ni sacia el apetito, ni estingue la sed: cotejo bien ajustado al regalo del mundo, que todo es como sueño, pues el que sueña que come, y beve, ni beve, ni come. Muy al contrario sucedio en la comida celestial a san Iuan Evangelista, quando durmiendo en la mesa a los pechos de su Maestro, alcançò divinos misterios. Quiẽ mas escrivio de todos los Evangelistas deste manjar soberano fue este amado dicipulo, porque dormido en la Cena, fue quien alcançò mas noticias de tan alto misterio. Dizelo S. Ambrosio en las anotaciones del Exod. a Simpliciano: *Sapientia autem Dei Christus, in cuius pectore recumbebat Ioannes, vt de principali illo, secretoque sapientiæ fonte hausisse divina prodideretur mysteria, denique ipse conscius mureis hoc scripsit, qui sibi, quod acceperat vendicare, & suo assignare ingenio reformidebat.* Ambr. S. Iuan durmiendo alcança conoci-

mientos tan grandes deste divino nectar, que del escrive mas excelencias que todos los Evangelistas: y de aquellos que dormidos soñaron que comian, y bevian, quedaron tan burlados como ayunos. Porque, pues, come tanto Iuan dormido, y aquellos con el sueño quedan tan ayunos? Porque la comida, y bevida que soñaron era corporal, y la que S. Iuan conocio dormido, espiritual, y a quien la come le quita la hambre, y quien della beve, no tiene mas sed; porque de tal modo es suficiente la gracia, y inteligencia deste misterio, que quien llega a alcançarle, halla en êl el fin, y cõplemento de quanto puede desear. *Cyprian.* Esto dize S. Cypriano serm. de Cœna Dñi: *Qui manducat ex hoc pane, vltra non esurit, qui bibit, vltra non sitit: quoniam mysterij huius sic sufficit gratia, sic reficit intelligentia, vt cuicumque tantæ rei innotuerit plenitudo, omnis consummationis fine invento, Christi baiulans ipsum ferat in pectore, ipsum gerat in mente.* Quiere la Magestad suprema que se entienda, que todos quantos regalos ofrece el demonio en las comidas corporales, son engañosos, y que solo en este divino nectar se hallan todos. Y advierte por Isaias, que soñando aquellos comidas, y bevidas, se quedaron con hambre, y sed; que assi como lo soñado no es mas que ilusiõ, de esse modo son los regalos del mũdo. Y san Iuan dormido hallô en la comida Eucaristica tanto deleite, y quedô tan saciado, que escrivio altissimamente deste misterio: porque se hallan en este nectar divino los regalos que con engaño ofrece el demonio en las comidas corporales.

3 Quan hermoso, quan bizarro y lleno de sabrosos frutos dispuso Dios el paraiso, tanto, que se levantô con nombre de paraiso de deleites, fue vn remedo del cielo, y vn bosquexo de la gloria, donde puso a nuestro primer padre Adan, para q̃ gozasse a su voluntad de todo. Sacole Dios de lugar tan ameno por aver pecado, y pusole en tierra que produxera espinas, y abrojos, y yervas para su sustẽto: *Spinas, & tribulos germinabit tibi, & comedes herbas terræ.* Genes. 3. *Genes. 3.* Pues porque assi como vsava en el paraiso de tan dulces, y sabrosos frutos, no les podia tener fuera del? Que razon ay para que todo aquel sustento de deleites se mude en aspereza de espinas, y abrojos? Avia en el paraiso vn arbol q̃ se llamava de la vida, y este fue viva estampa del pan sacramentado q̃ comunica eterna vida. Y si bien le impidio Dios no comiera del arbol de la ciencia de bien, y mal; deste de la vida, con ser de tanta virtud, y calidad, no le puso precepto que no comiera del, y assi a su disposicion estuvo vsar de tan importante alimento. Pero despues de aver cõtravenido a su divino precepto, le sacó del paraiso porque no le comiera: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Dios le impide el vso del arbol de la vida que representava el Sacramẽto, despues de aver pecado, y le cõcede en sustẽto yervas de la tierra entre espinos, y abrojos. Porq̃ pues estãdo en el paraiso, goza de tã deleitosas comidas, y fuera del tã asperas, y desabridas? Porq̃ en el paraiso tenia a su disposiciõ el arbol de la vida, y fuera del no le podia tener: y tanto pudo avivar el deleite en lo que comia teniendo presente aquel arbol, y poder vsar del, que sazonava en suaves sabores todo quanto comia; que tanta calidad le avia Dios concedido al arbol, que el hombre, con el vso del, ni enfermedad, ni senectud podia experimentar, dize S. Agustin lib. 3. de civit. Dei, cap. 21. *Huius arboris cibo in gratiam hominis* *S. Augus.*

Deus

Deus præstiti t : ne corpus eius , vel infirmitate , vel ætate interius mutaretur. Bizarro modo para persuadir , que solo en este divino nectar se hallan con certeza todos los deleites que con engaño ofrece el demonio , pues quando en el paraiso tiene Adan a su presencia , y volũtad el arbol de la vida que le representava , halla toda suavidad , y deleite en lo q̃ come; y quando se le impide que no coma del , toda la aspereza , y desabrimiento halla , que vnas yervas llenas de malezas pueden prometer.

4 La noche que Christo Señor nuestro celebrò la Pascua del Cordero, instituyò este soberano Sacramento : *Erat autem Pascha , & azima post biduum* , dize S. Mateo 14. q̃ fue a catorze dias de la Luna del mes de Março , ajustandose a lo que disponia la Ley en el cap. 12. del Exod. *Et servabitis eum vsque ad quartamdecimam diem mensis huius.* Y en este mismo dia dio Christo fin a la antigua Pascua , y principio a la nueva del Cordero sacramentado. Porq̃ devio aguardar el Señor la institucion deste Sacramento para catorze de Março? Porque en este tiempo la Luna està en su mayor pujança , y esta toda llena ; y con sus resplandores alumbra a todo el vniverso , y a sus mutaciones de crecientes , y menguantes se sujetan las plantas , yervas , y frutos de la tierra , que por esso se llaman sublunares. Quiere persuadir el Señor, que todo quãto baxo de si tiene la Luna, està con eminencia , y llenez en este divino nectar, con disminucion de todas las cosas que domina la Luna : pues si ella la tiene en crecientes , y menguantes , este las cifra con toda llenez, y eminencia en si mismo , pues le instituye quando està mas llena. Pensamiento es de S. Geronymo in Cath. *Plenissima Luna ætate mundo perfecta : vt neque cum aliqua parte tenebrosa carnes agni immaculati , qui tollit peccata mundi , in vna domo, quæ est Ecclesia Catholica, calceati charitate , & armati virtute comedemus.* Instituia pues Christo este Sacramento en lo mas lleno de la Luna , quando agena de sombras , y llena de bienes diga que en si epilòga todo quanto predomina la Luna en su lleno, y no quando padecen desmedros en sus menguantes los frutos : porque de aqui se infiera , quan aventajados se hallan en este divino nectar, pues en el lleno de la Luna le instituye, y por esto se conozca, que son tan engañosos los deleites que ofrecen las comidas corporales , que estàn sujetas a los menguantes de la Luna , quanto ciertos los que assegura este manjar sacramentado , que tuvo principio en el lleno.

Matt.14.

Exod.12.

Hieron.

5 Mandava Dios en el cap.12.del Exod. que acompañassen la comida del Cordero con lechugas amargas: *Et edent carnes nocte illa assas igni,& azimos panes cum lactucis agrestibus.* Exod. 12. leyò el Caldeo, *cum amaris herbis*, el Hebreo, *cũ amaritudinibus.* Y siendo verdad, que aquel Cordero fue viva estampa de Christo Señor nuestro que se dà en manjar a los fieles, no dispuso que con amarguras le comiessen, sino con el gozo que vnas bodas solicitan , pues con ellas cotejò tan gran comida , y con la dulçura tan grande que experimentò la Esposa : *Comedi favum cũ melle meo.* Cantic. 5. Pues porque quiso Dios que vna comida tan gustosa como el Cordero assado , y mas siendo figura del Sacramento, se comiesse con lechugas amargas, mal logrando cõ la amargura el gusto suave del Cordero? Y que el Cordero sacramentado fuesse su gusto como dulcissima miel? Aunque es verdad que representava aquel Cordero el Eucaristico, era comida corporal , no tenia

Exod.12.

Cantic.5.

mas que la representacion de aqueste. Pues para que se experimentarâ que la comida corporal (aunq̃ tenga mucho deleite) no es lo que manifiesta, sino que solo es aparente; mezclese con las lechugas amargas, para que desmienta lo amargo lo sabroso que ofrece. Y para que se conozca el engaño del sustento corporal, y la certeza del espiritual, acõpañese este cõ la dulçura de la miel, y el otro cõ lo amargo de las lechugas. S. Zenon serm. 18. in Exo. *Agnus salutaris, qui designatur ex ovibus, & ex hœdis inter pecora non potest inveniri. Sanè ovium greges infinitos interficit Iudæus, quos in amaritudine assumit.* Amargos fueron para ellos, lo que a nosotros deleites; a ellos por temporales, y a nosotros por espirituales.

Zenon.

6 Dios està en este manjar fieles; y sin Dios, ni regalo, ni gusto se puede hallar, el humano sustento todo es terreno, y de Dios està desviado, y por esso es de tan poco sustento, que con alimentarse muchas vezes del, no queda saciado el apetito: y con tener desto larga experiencia, en ella se pone todo cuidado, y en la sacramental todo es descuido. Esto toma origen de lo que S. Pablo dize, que tienen los tales a su vientre por Dios, *quorum Deus venter est.* Philip. 3. con olvido del alma, que tiene por su Dios al pan sacramentado. Despreciavan los Israelitas el manà que les embiò Dios del cielo, *nauseat anima nostra super cibo isto levissimo:* pues al pan de los cielos le llaman pã des sustanciado, y lo tienen en poco? No ay que admirar, que tan por su Dios tenian a su vientre, que aspiravan por las ollas de carne que en Egypto avian comido; y al paso que apreciavan estas, desestimavan el pan de los cielos. Assi sucede a muchos Christianos, que todo su Dios tienen en el vientre, y como a el adoran; todo el cuidado ponen en ofrecerle comida, y tanto oluido tienen de sus almas, que las dexan hambrientas. Primero es pues el alma que el cuerpo, y assi en primer lugar se deve acudir a ella: hazeldo assi fieles, socorred a vuestras almas, que las teneis faltas del pan celestial, y esperad, que en el hallareis con toda certeza los deleites que con engaño os promete el demonio en las comidas corporales, como experimentò la oveja perdida de quien dize el Evangelio, q̃ en aviendo dexado el pasto que su Pastor Christo le dava, y se fue a a otros manjares, que desfallecio tã to, que necesitò le llevàra en ombros por aver enflaquecido con el otro sustento, *imponit in humeros suos gaudens.*

Philip. 3.

Num. 21.

DISCVRSO III.

Et cum invenerit eam imponit in humeros suos gaudens.

Que bolver Christo la oveja sobre sus ombros para alimentarla del manjar de vida, fue para que en la comunion hiziesse acuerdos de su passion, y muerte.



Obre sus divinos ombros, como solicito, y amoroso pastor, dize Christo, que acomoda a la oveja perdida, q̃ es el pecador, para que en el jardin de su Iglesia goze de pasto de eterna vida: *Et cum invenerit eam imponit in humeros suos gaudens.* Cuidadoso buscador, y dichoso el que fue hallado, pues alcançò felicidad tanta, que al sustento de eterna vida que dexò pecando, le buelve,

buelve. Advertencia es de S. Gregorio el Grande: *Vna ovis tunc perijt, quando peccando homo Pascha vitæ reliquit.* in Cath. Sobre sus ombros le dà lugar, para mejor advertir el modo de redimirle, sobre cuyas espaldas cargò el peso de las ofensas, dize el mismo santo: *Ovem humeris suis imposuit, quia humanam naturam suscipiens peccata nostra ipse portavit.* Que motivos devieron ser los de Christo, en que para llevar al pecador a que en el jardin de su gloria se alimente con pasto de eterna vida (que es este divino nectar, que assi le llama Christo: *Qui manducăt hunc panem vivet in æternum*) haze acuerdos de su passion, y muerte, llevandola sobre sus ombros? Advertirle, lo q̃ encomendo a sus discipulos, que siempre que tratassen de alimentar sus almas con su preciosa carne, hiziessen memoria de su passion, y muerte: *Quotiescumque enim manducabitis panem hunc, & calicem bibetis mortem Domini anuntiabitis.* 1. Cor. 11. y S. Tomas, opusc. 57. dize, que esse fue vno de los motivos de dexarse sacramentado: *In vltima cœna quando Pascha cum discipulis celebrato, transiturus erat ad Patrem hoc Sacramentum instituit, tanquam passionis suæ memoriale perenne.* Llevar pues Christo la oveja errada al pasto espiritual sobre sus ombros, en que hazia ensayos de como la avia de redimir, fue para advertir, que al tiempo de la comunion devẽ hazer los fieles memoria de su passion; todo lo dize S. Ambrosio: *Agnoscis vtique mysterium, quomodo ovis lassa reficiatur? Quia non potest aliter humana conditio lassa recreari nisi Sacramẽto Dominici passionis, & sanguinis Iesu Christi.* Ambros. in Psal. 118. Quieres tener conocimiento del modo q̃ la oveja desfallecida se refocila? Pues advierte, que en el Sacramento del Altar, donde de su passion, y muerte se haze acuerdos, se recrea, y descansa, como que no puede alimentarse, ni aliviar sus fatigas, que no sea haziendo memoria de su passiõ, pues en el mismo manjar va desleida toda su passion, y muerte.

Joann. 6

2. Cor. 11

S. Thom.

S. Ambr.

1 Dexòse sacramentado este soberano Señor debaxo de accidentes de pan, y vino; siendo verdad que podia dexarse en otro material de los que al presente assistẽ, ò de nuevo criarlo, ò en el mismo maná que le representò, y aviendolo podido hazer, se duda, porque mas en pan, y vino se quiso cõsagrar que en otro material alguno? Porque estos frutos no los lleva la tierra sin que con mucha solicitud se cultive, entrando el arado, y la açada. Esto parece que profetizò David en el Psal. 21. que hablando de Christo en su nombre dize: *Foderunt manus meas, & pedes meos, & dinumeraverunt omnia ossa mea.* Agujeraron mis manos, y pies, y de tal modo detengazaron mis huessos que se podian contar. La Ligurtina leyò, *araverunt corpus meum*, que araron su divino cuerpo; haziendo con los açotes surcos en sus preciosas carnes. S. Lucas 10. para dezir que aquel mayordomo que se escusava del trabajo, y no podia cavar, vsò del mismo verbo que el Profeta para dezir, que le traspassaron pies, y manos, *fodere non valeo*, que por varios modos dize, que el cuerpo del Señor en su passion fue cultivado con açada, y arado, instrumentos de que necessita la tierra para dar pan, y vino. Pues porque en la passiõ fue el cuerpo del Señor tan maltratado como la tierra para rendir pan, y vino? Quiso debaxo de especies de pan, y vino darse sacramentado? Si, que como su intento fue, que en la comunion se hagan acuerdos de su passion para juntar vno con otro, quiso sacramẽtarse, y dar su cuerpo, y sangre en los

Psl. 21.

Lucæ 10.

los materiales que se adquieren del modo que en la pasion trataron su precioso cuerpo, y de esta manera se hallasse deslcida su pasion cõ el divino nectar.

2 Al tiempo que el moço Tobias llegó a las caudalosas riberas del rio Tigris, salio de las aguas vn crecido pez; temiole el mancebo, y el Angel Rafael que le acompañava, le hizo perder el miedo, y advirtiole lo tomasse de las agallas, que le abriesse, y sacasse el coraçon, la hiel, y los higados, y todo lo reservasse, advirtiendole, que era muy vtil para la salud: *Tunc dixit ei Angelus: exenTob. 6. tera hunc piscem, & cor eius, & fel, & iecur repone tibi: sunt enim hæc necessaria ad medicamenta vtiliter.* Tob. 6. Por este pez, y su hiel tan importante a la salud humana, entiende S. Bernardino de Sena tom. 1. art. 1. cap. 2. a Christo Señor nuestro sacramentado. Que motivos pudo tener este Serafico Padre para cotejar pez, y hiel con la suavidad deste pã? No se halla en este manjar precioso todo deleite, y dulçura? Asi lo asseSap. 16. gurò el Espiritu santo: *Omne delectamentum in se habentem.* Sap. 16. No le cotejó la Esposa con la dulçura del Cant. 2. mas escogido panal? Asi lo experimẽtò: *Fructus eius dulcis gutturi meo.* Cantic. 2. La hiel no es amarguissima? Es averiguado. Pues si Christo sacramentado es tan suave, deleitoso, y dulce, y tan amarga la hiel, q̃ conveniencia, ni que similitud puede aver de vno a otro? Mucha, y grã de la halla el santo, que mistica mente entiende, que en este Sacramento se halla amargura de hiel, significada en lo amargo de su dolorosa pasion, y que el pez en quien se hallò la hiel es el hijo de Dios, que en el mar grande, y espacioso de amarguras, y dolores de su pasion, desde el principio de su concepciõ hasta las orillas del seno de su Padre, padecio tormenta, y borrasca; estas son las palabras del santo: *Meritó hoc Sacramentum in felle mysticè demonstratur, cum in eo passionis amaritudo rememoretur. Piscis autem, in quo existit hoc fel, est ipse Filius Dei, qui in mari magno, & spatioso amaritudinũ, & dolorum ab exordio suæ conceptionis minorans, vsque ad litus Paterni sinus, per acerbissimã mortem fluctuatus est.* Aquellas palabras me han picado: que el pez en quien existe la hiel es Christo sacramentado. Como, q̃ de tal modo en el està la hiel que es lo amargo de su pasion, que no puede hallarse lo vno sin lo otro? Que tan vnidas, y conjuntas quiere Dios vayan estas dos cosas, comunion, y memoria de la pasion de Christo, que es fuerça recibirle con la hiel amarga de su pasion? Bexardi.

5 Coteja el Espiritu santo en los Cantares los cabellos de la Iglesia su Esposa, cõ lo roxo dela purpura Real atada a los canales: *Comæ capitis tui, sicut purpura Regis vincta canalibus.* Cant. 7. Cant. 7. los 70. leyeron, *Rex ligatus transcursibus*, como a vn Rey atado en la carrera. S. Ambrosio sobre el Psalm. 118. por este Rey entiende a Christo teñidos los cabellos con su misma sangre: *Et ornatus capitis sui, sicut purpura: sanguis Christi purpura est.* Esichio dize, que estar atado este supremo Rey Christo cõ los rojos cabellos, se representa como a preso, y atado en los accidentes de pan, y vino: *Ligatus verò dicitur in transcursibus, id est in speciebus panis, & vini, per quas ad nos transcurrit.* Que tan poderosas son las palabras de la consagracion, tanto valor les dio Christo, que dado por imposible, que Christo no quisiera baxar a sacramentarse al tiempo que el Sacerdote consagra, no podria dexar de ponerse en el pan: porque las palabras del Sacerdote son del mismo Christo. Y dezir en nõbre suyo el 70. Ambros. Esichi.

el que consagra, este es mi cuerpo, por ningun camino podia dexar de ser, que no avia de dezir vna cosa, y dexar de ser lo que dezia; en este modo pues se podrà dezir, que està como atado, y preso en aquellas especies. Pero porq̃ los lazos con q̃ alli le detienẽ coteja el Espiritu santo cõ los roxos cabellos teñidos cõ la purpura Real de la Regia sangre deste Rey soberano? Para advertir, que no puede ir este Sacramento sin su passion: porque assi como no se puede recibir este soberano cuerpo sacramentado sin los accidentes, ni tã poco sin su passion, que es lo roxo de los cabellos, haziendo vezes de accidentes q̃ le tienẽ alli: *Ligatus verò dicitur in transcursibus, id est in speciebus panis, & vini.* Y assi como el que està libre de los lazos, y prisiones se ausenta, y và, de esse modo si faltaran los cabellos teñidos con su sangre, que sirven de accidentes que le detienen, y de acuerdos de su passion, de alli se ausentàra, y no assistiera: que sin acuerdos de la passion no està bien hallado Christo en la comunion.

4 Hallandose el soberano Maestro en las mayores angustias de su passion, y cercado de los mayores sobresaltos de muerte, sediento, y acongojado, pidio agua, *Sitio*, Ioan. 19. Sed dize que tiene, agua apetece; siendo verdad, que muestra estar tã abundoso della, que abriendole el pecho, ateſtigua san Iuan, aver visto salir sangre, y agua: *Continuò exivit sanguis, & aqua.* Pues si tan lleno està de agua que rebosa por el pecho, si la pidio, como la vierte? S. Agustin dize, que del costado de Christo emanaron los Sacramẽtos de la Iglesia: *Vnde Sacramenta Ecclesiæ manaverunt.* in Cath. Y siendo assi, que de alli salieron, parece que en la sangre, y agua especificò el de la Eucaristia, en donde mezclando el agua con el vino, se consagra en sangre de Christo. Pues si es agua tan sublimada que junto con el vino se convierte en su sangre, licor tan precioso que toda sed quita, como el Señor lo dixo: *Qui autem biberit ex hac aqua quam ego dabo, non sitiet in æternum.* Ioann. 4. porque pide agua en la Cruz, dando evidencias de ser mucha su sed? Quiere advertir a los fieles, que este Sacramento le instituyò para memoria de su passion, de tal modo, que no se aspire a comunion sin su acuerdo, y para persuadir esto, pide agua quando padece, y de alli a poco la dà de su pecho, en quien representò el Sacramento, para que hallandose el padecer, y el Sacramento todo junto, no pueda ir lo vno sin lo otro; que sin memoria de su muerte lleva soledad la comunion.

5 Costumbre es de nuestra sagrada Iglesia Latina consagrar con pan sin levadura; si bien por algunas cõveniencias es permitido que la Iglesia Griega consagre con pan que la tiene, Algero lib. 2. de Sacram. cap. 10. con S. Tomas, y otros Dotores Escolasticos, afirman, que Christo consagrò con pan que no la tenia, y assi lo vsa nuestra Iglesia. Quales pudieron ser los motivos del Señor para que no tuviesse levadura el pan que consagrò? La sagrada Escritura parece que respõde a la duda en el cap. 12. del Exod. donde mandava Dios que el Cordero se comiesse con pan que careciesse della: *Et edent carnes nocte illa assas igni, & azimos panes.* Fue esta Pasqua del Cordero significacion del Cordero sacramentado. Quales devieron ser los intentos divinos, en que assi como el Cordero se avia de comer con pan azimo, cõsagrar tambien con el mismo modo de pan? Porque aquel pan sin levadura avia de servir de despertador a la memoria del averles redemido

de

de la esclavitud de Egypto, assi se les advirtio Moyses en el c. 13. del Exod. *Mementote diei huius, in qua egressi estis de Aegypto, & de domo servitutis, quoniam in manu forti eduxit vos Dominus de loco isto, ut non comedatis fermentatum panem.* Fue aquella redencion que significò la que Christo hizo con su muerte. *Pharao figuram diaboli gessit, propterea cupit te exire de Aegypto, id est de tenebris ignorantiæ: ut legem Dei audias, & lucem scientiæ capias.* Orig. hom. 3. in Exod. Quiere pues el Señor, que en la recepcion deste Sacramẽto se haga memoria de su passion. Y para lograr su intento consagra con pan sin levadura, del modo que comieron el Cordero que representò, para q̃ assi como aquel pan era para avivar la memoria de aver redimido al pueblo de la esclavitud de Faraon, lo fuesse tambien este pan sacramentado del aver redimido al mundo de la servidumbre del demonio.

Exod. 13.

Origenes.

6 Memorias son estas (fieles) muy ajustadas a la sagrada comuniõ: porque haziendo acuerdos de lo mucho que padecio Christo por redimirnos del pecado, consideremos lo mucho que devemos hazer para limpiarnos de las ofensas q̃ contra tan bienhechor hemos cometido, para llegar con la limpieza devida a tan alto Sacramento. Porque si para redimir agenas culpas padecio tãtas penas, prision, escarnio, oprobrios, açotes, corona de espinas, y muerte afrentosa de Cruz, con tanto sentimiento, y dolor, nosotros que avemos de purgar proprios pecados mucho devemos padecer, sufrir injurias, macerar las carnes, afligir el cuerpo, vencer los incentivos de la carne con ayunos, coronar con humildad altivos pensamientos, y hazer otras penitencias, que con la memoria de la muerte, y passion del Señor, todo lo dicho se puede adquirir. Hermeges Egipcio, hallò modo para que vn rosal lleve todo el año rosas, y es, que plantandolo en tierra regada con sangre de cordero algo caliente, no dexa de llevar rosas todo el año. Si pretendeis fieles, llevar todo el año flores de virtudes, que son prendas que solicita este divino nectar, regad vuestros coraçones con la sangre que virtio el Cordero sin manzilla para vuestra redencion, que no es posible menos, sino que considerando lo mucho que en su passion padecio, se reduzga el alma a verdadera penitencia. Por esso dezia David: *In æternum non obliviscar iustificationes tuas, quia in ipsis vivificasti me.* Psalm. 118. y lo aconseja san Bernardo serm. 43. in Cantic. *Amara illa omnia, quæ pro te pertulit, semper in memoria retine.* Todo lo amargo, y acedo que por ti padecio el buen Iesus, tenlo siempre en tu memoria, para que essa consideracion te reduzga apenitencia, y te anime a las virtudes, prendas que solicita este admirable Sacramento, que para tales memorias le instituyò. Y a esse fin, quando a la oveja perdida lleva al pasto espiritual de eterna vida, la pone sobre sus ombros, *imponit super humeros suos*, como si por ella se pusiera entonces en la Cruz.

Psal. 118

S. Bernar.

(?)

DIS-

DISCVRSO IV.

Et cum invenerit eam, imponit super humeros suos.

Que al hombre perdido por la culpa, en ninguna parte es mas seguro hallarle que en el divino nectar.

HAllada la descarriada oveja, digo al pecador perdido, le pone sobre sus ombros: *Et cum invenerit eam, imponit super humeros suos.* Christo es entendido por este pastor dize Crysologo, serm. 168. *Homo habens oves centum Christus est.* El mismo Señor fue por la oveja perdida; en busca fue personalmente del pecador, no embiò por el al Mayoral de su manada, no le llamò al reclamo de los silvos, no le atraxo cõ el cayado, no le reduxo con piedras, por si mismo fue, y con alagos la recoge, y hallada la acomoda sobre sus ombros: cõ su cuerpo la junta, con su carne le vne; accion que se efectua en la sagrada comunion dize Christo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Y explicando esto Crysostomo homil. 61. ad popul. Antiochen. dize: *Unum corpus efficimur: & membra, inquit, ex carne eius, & ex ossibus eius, sequamur autem initiati quæ dicuntur.* Luego en perderse el pecador, y quererle hallar, lo mas seguro es irle a buscar a los ombros de Christo. Si, dize S. Hilario Cant. 18. in Matth. *Errans homo, in corpore Domini est relatus.* El hombre errado, en el cuerpo del Señor es cierto hallarle. Quan mucho obra el arrepentimiento! A quan superior puesto sublima la penitencia al pecador, pues al mas perdido assegura su hallazgo en el cuerpo del Señor, en sus ombros le acomoda, con el se vne, y ajusta con tan amorosos lazos, que quien le pretendiere hallar lograrà su intento si en el mismo Christo le busca.

Chrysolog. Ioann. 6. Chrysost. S. Hilar.

1 Preguntan los Teologos Escolasticos, si este divino Sacramento fue instituido para remitir pecados mortales, y causar por si la primera gracia. S. Tom. 3. par. q. 79. artic. 1. ad prim. & artic. 3. ad tert. dize, que no causa por si la primera gracia, sino *per accidens*, porque no le instituyò Christo para esse fin, sino que aumenta la gracia conseguida, y la corrobora. Inocencio III. lo confirma lib. 4. de myster. Missæ, cap. 44. *Eucharistia si digne sumatur, à malo liberat, & confirmat in bono: delet venialia, & cavet mortalia.* Y si para librar, y confirmar en bien, y perdonar culpas veniales, y escusar mortales se ha de recibir dignamẽte, no causarâ la primera gracia por si, pues ya la ha de llevar para recibirlo. Dos Sacramentos dize S. Tomas que instituyò Christo para remission de pecados: vno es el Bautismo para los pecados cometidos antes de la regeneracion de sus preciosas aguas: y otro de la penitencia, para los pecados despues del Bautismo: pero que el de la Eucaristia es medicina confortativa, que no se deve dar sino a los que se hallan libres de pecado por la confession. *Baptismus, & pœnitentia sunt quasi medicinæ purgativæ, quæ dantur ad tollendam febrem peccati. Hoc autem Sacramentum est medicina confortativa, quæ non debet dari nisi liberatis à peccato.* 3. par. q. 80. art. 4. ad 2. A mas que este Sacramento se dà por alimento en comida y bevida, como lo dize Christo: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus.* El alma

S. Thom. Innocen. S. Thom. Ioann. 6.

alma que està en pecado es muerta, y a los muertos no se dà comida, sino a los vivos que lo estã por la gracia. Y si estuviera instituido para remitir pecados mortales, podia qualquier pecador librarse dellos sin el de la penitencia, como lo siente Lutero, valiendose de las palabras de Christo que dixo al tiempo de consagrar el caliz: *Hic est sanguis meus novi Testamenti, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem pec-*
Matt. 26. *catorum.* Matth. 26. De donde infiere Lutero, que no es necessaria para comulgar la contricion, ni la confession, sino solo tener Fè de alcançar remisiõ de sus culpas por la comunion; no quiso entender su malicia, q̃ solo habla aqui Christo de la sangre que avia de derramar para redencion del mundo, que fue efusion, y esta es bevida, aquella separada del cuerpo, y esta junta con el, obrãdo sus efectos a quien la vía sin culpa. Otros argumentos, y razones trae S. Tomas en los lugares citados, donde lo podrà ver el curioso. En otro modo puede causar la primer gracia, y es *in voto*, en quanto al que se justifica por el Bautismo, ò por la penitẽcia, porque en entrambas cosas se incluye este Sacramento *in voto*. Y por ser este Sacramento el fin de todos los Sacramentos, a el tira la gracia del Bautismo, y a el la de la penitencia, y en este sentido causa la primer gracia. Esto assentado, en que este Sacramento le instituyò Christo para que en el hallasse el pecador arrepentido alientos para la virtud, resistencia para el vicio, perdon de las culpas veniales, y medicina confortativa para no pecar: digo, que siendo la Eucaristia el fin donde miran los Sacramentos de Bautismo, y penitencia, que son los que disponen al pecador para la sagrada comunion, y derechamente le llevan a ella, el puesto donde con mas certeza le deve hallar el pecador, es en este admirable Sacramento, pues su arrepentimiento tira a la sagrada comunion, como dize S. Hilario: *Errans homo in corpore Domini est realatus.*

2 Con advertencia singular dize el Espiritu santo en el cap. 2. de los Cantares, la venida del Verbo divino al mundo a tomar carne en las purissimas entrañas de la Virgen Santa: *Ecce iste veniens saliens in mõtibus, transiliens colles, similis est dilectus meus caprę, binuloque cervorum.* Cant. 2. Mirad advertidos, que viene saltãdo de monte en monte, y discurriẽdo por los collados, a semejança de la cabra, y del tierno cervatillo. Para ponderar quan regozijado viene a tomar carne humana, dize q̃ viene dando brincos, y saltos de plazer: y para advertir la presteza con que executa sus disinios, dize que corre con la ligereza del cervatillo. Pero que devio mover al Espiritu santo para cotejar al Hijo de Dios quando viene a tomar carne humana con el ciervo? Que semejança, ò que propriedad hallò en el para asimilarlo con Christo? Plinio la hallò en el libro 8. cap. 32. donde dize, q̃ el ciervo no tiene calentura: *Febriũ morbos nõ sentit hoc animal.* Plin. Y dize mas, que algunos Principes, y Señores que hã vsado comer todos los dias por la mañana carne de ciervo, se han librado por largo tiempo de calenturas: *Quasdam nos Principes fœminas scimus omnibus diebus matutinis carnẽ eam degustare solicitas, & longo ævo caruisse febribus.* Tan ageno se halla el ciervo de calenturas, que aun el vso de sus carnes no las permite. S. Ambrosio a todo genero de pecado llama calentura: *Febris enim nostra, libido est: febris nostra, luxuria est: febris ambitio est: febris nostra, iracundia est.* lib. 4. in Luc. cap. 4. con esta propriedad coteja el Espiritu santo Ambros.

a Chris-

a Christo con el ciervo, q̃ comida su divina carne le libra de toda calentura de culpa. En ella halla el pecador medicina, en ella antidoto para no pecar. Y como es accion natural buscar el doliente medicina q̃ le pueda dar salud, assi lo deve hazer el pecador que solicita medicamento para su achaque: y como sea lo mas cierto hallarle en este admirable Sacramẽto, por ser vniversal medicina, como S. Tomas dize: *Hoc Sacramentũ est medicina*, no avrà otro lugar donde con mayor certeza se pueda hallar el pecador arrepentido q̃ en este manjar salutifero, pues en el se halla remedio para qualquier calentura de culpa.

3 Los tres Reyes sabios, si biẽ errados, quando adorando estrellas, y idolatrando en astros, en seguimiento de vna estrella, fueron a buscar a Dios recien nacido: *Et ecce stella, quã viderant in Oriente antecedebat eos, vsque dum veniens staret supra vbi erat puer.* Matth. 2. Esta estrella les dio el Señor, para q̃ les guiàra a la ciudad de Belen dõde avia nacido, y hallaron al niño puesto en vn desechado pesebre: *Et infantem positum in præsepio*, con que mas acredita quan errados aviã ido estos Reyes en la idolatria, pues como a brutos les encaminô la estrella a vn establo, y en el pesebre se les ostenta Dios humanado; põderalo assi Isidoro Claro ora. 9. in Luc. *Idcirco Verbum caro factũ est fœnum, vt sit cibus eorũ iumentorũ qui pristinam dignitatem, ac figurã recipere cupiunt.* Por esta razon el Verbo divino se hizo carne, q̃ es lo mismo que heno, como dixo Isaias 40. *Omnis caro fœnum*, para que sea comida de aquellos jumentos, que mudados por la penitencia, aspirã a la primitiva dignidad de la inocencia q̃ tuvo Adan. A que fin Señor, aviendo encaminado essa gẽte errada, por tã acertado camino, os dexais hallar en Belen? Crysologo serm. 156. dixo, que Belen, en Hebreo se interpreta casa de pan: *Bethlem Hebraice domus panis vocatur*, porque en ella nacio el hermoso grano de trigo Christo Señor nuestro, para comida de arrepẽtidos pecadores. Ivan los tres Reyes Magos, cargados de culpas, en busca del perdon, y indulgencia, dize Agustino: *Magi multis onerati peccatis indulgentiam quærebant.* Him. 9. de Epiph. Quiere pues la Magestad suprema que se repare, que en ningũ otro lugar es mas cierto hallar al pecador arrepentido, que en este soberano Sacramento. Y quando los Reyes tan cargados de culpas, quanto de arrepentimiento llenos, le van a buscar, no en otro puesto se dexa hallar que en Belen, que es casa de pã, como a lugar mas a proposito, y cierto para hallar al pecador arrepentido.

4 Con las noticias que tuvo Madalena q̃ comia Christo en casa del Fariseo, se va a ella, para q̃ el Señor reconociendo su arrepentimiento, absolviesse sus culpas: *Et ecce mulier quæ erat in civitate peccatrix, vt cognovit quod Iesus accubuisset in domo Phartsæi, attulit alabastrum vnguenti.* Luc. 7. Las noticias que tuvo de que en el combite estava Christo sentado a la mesa, advierte el Evangelista que fueron motivos para que Madalena fuesse en busca de Christo: *Vt cognovit quod Iesus accubuisset.* Hizo tiẽpo, aguardò la ocasion mas oportuna para logro de su intento. Porque devio dilatar su ida para quãdo tuvo noticias q̃ estava el Señor sentado a la mesa? No fuera mas acertada ocasion aver ido quando se hallaria fuera de la mesa? Porque el tiempo de combite no es para llanto, ni sollozos: pues porque Madalena acude llorosa quando està Christo combidado? La assistencia de Christo en aquel banquete fue vna repre-

sentacion del que haze de su carne preciosa en la mesa del Altar : que admitir el Señor la mesa del Fariseo no fue solo para vsar de carnales comidas, sino para delinear en la carne negocio celestial. Dize Crysologo serm. 93. *Videtis quia ad Pharisæi mensam venit Christus, non vt carnalibus repleretur escis sed vt in carne negotium cœleste monstraret.* Inspira Dios a Madalena, quando arrepentida de sus culpas, que en ningun otro puesto, ni otra ocasiõ puede hallar lugar en Christo q̃ quando a la mesa se dâ sacramentado, y haze tiempo, aguarda que a la mesa se siente, y quando desto estâ cierta, *vt cognovit, quòd Iesus accubuisset*, cõ toda presteza acude, afiançando en tal lance hallarse en Christo como pecadora arrepẽtida.

Crysolog.

5 Profetiza David ilustrado por el Espiritu santo, los aumentos que desta divina mesa se le figuẽ a la Iglesia Esposa de Christo Señor nuestro, y dize: *Vxor tua, sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ: Filij tui sicut novellæ olivarum in circuitu mensæ tuæ.* Ps. 127. Tu Esposa es tan fecunda, q̃ abunda de hijos, como la cepa a los vmbrales de su casa, y sus hijos como tiernos pimpollos de olivo a la redondez, y circuito de su mesa. Muchos por esta mesa entienden la sacramental. Dos cosas hallo que ponderar en este verso: la vna, que los hijos que coteja con los de la cepa estã desviados de la mesa, y se hallan en los vmbrales de la puerta, *in lateribus domus tuæ*, y los q̃ dize ser como pimpollos de olivo, sentados ala mesa, *filij tui sicut novellæ olivarum in circuitu mensæ tuæ*, parece q̃ se opone a la disposicio desta mesa sacramẽtal: porq̃ el vino que la cepa rinde es materia Eucaristica, y no el azeite q̃ lleva el olivo. Pues q̃ razon puede aver para q̃ lo mas remoto a la mesa assista en ella, y lo q̃ le es tan conjunto, y proprio estê desviado, y remoto? Pueden ser entendidos por los q̃ de la cepa proceden aquellos arrẽdadores de la viña, que en lugar de llevar frutos de penitencia, dieron agrazones de ingratitud, como profetizò Esaias 5. *Spectavit, vt faceret vvas, & fecit labruscas*, y por los hijos de olivo a los pacificos, q̃ reconciliandose con Dios, alcançan po la contriciõ, y confesion, paz cõ Christo. S. Agustin lo advierte: *Dicatur ergo quales esse debent filij? Quales? Pacifici. Quare pacifici? Quia beati pacifici: quoniã filij Dei vocabuntur. Quia ergo in oliva fructus est pacis: oleum autẽ pacem, sive charitatem significat.* hîc. No se hallan en la divina mesa los pecadores no arrepẽtidos, en los vmbrales de la casa se quedan: pero los contritos, a la mesa sentados, como q̃ es tã cierto hallarles en este manjar divino, q̃ no ay q̃ buscarles en otro lugar, ni puesto.

Isai. 5.

Augustin.

6 De aqui infiero fieles, la causa de q̃ muchos se quedan a los vmbrales de la casa de Dios, sin llegar a su divina mesa: detienẽles los vicios, q̃ como grillos los tienen oprimidos, para no dar passo adelante en la virtud. No dudo, sino q̃ los divinos llamamientos tal vez os llevan hasta los vmbrales, pero el cevo de los vicios os detiene, y por no salir dellos no entrais mas a dentro; sino que os desvia de la celestial mesa. Esto es lo que le sucedio a la Esposa, q̃ inspirada de Dios suplicava le diesse noticias del puesto donde tenia su Real mesa: *Indica mihi vbi cubas, vbi pascas in meridie.* Cant. 1. para q̃ quãdo yo vaya en tu busca acierte el puesto, y no le yerre, y con los tuyos me siente a la mesa; assi lo explica Lyra: *Vbi pascas fideles tuos, tanquam gregem tuum.* A la pregunta respondio el Esposo : *Si ignoras te, egredere, & abi.* Si no sabes el puesto, sal, y camina. De adonde ha de salir, y adonde ha de caminar? El Obis- Crystopolitano lo dize : *Egredere, abi*

Cant. 1.

Lyra.

ab idolatria, & falsa superstitione idolorum, & abi post vestigia gregũ meorum fidelium. Sal de la idolatria, y adoracio de tantos idolos de vicios, y pecados, a quien como a dioses adoras, y entra de los vmbrales a dentro de la virtud siguiẽdo las huellas de mis fieles, q̃ como ovejas, si bien en algun tiempo perdidas, y erradas, ya reducidas a penitencia, y encontrarâs con la mesa a donde cõmigo, y con ellos serâs recreada con manjar de eterna vida, que a esse intento pongo al pecador arrepentido sobre mis ombros, para q̃ vniendose conmigo estè bien hallado, que en ningun lugar es mas cierto hallarse que en mi mismo, como dize Hilario: *Errans homo in corpore Domini est relatus.*

DISCVRSO V.

Quæ mulier habens drachmas decem, si perdiderit drachmam vnam, nonne accẽdit lucernam, & everrit domum, & quærit diligenter donec inveniat eam.

Que donde se reconoce retornada la semejança divina que por la culperdio el hombre, es en este divino nectar.

NO entendio bien la terquedad Farisaica el primer simil que de la oveja perdida les propuso Christo para revencer su malicia, en que era conveniente tratar con pecadores, para reducirles, pues se valio deotro. Que muger (dize) teniẽdo diez dragmas, ò reales, y perdiẽdo vno, no enciende luz, barre la casa, y cõ toda diligẽcia la busca hasta q̃ la halla? *Quæ mulier habens drachmas decem, si perdiderit drachmã vnam, nõne accendit lucernam, & everrit domũ, & quærit diligẽter donec inveniat eã?* S. Pedro Crysologo dize, q̃ esta dracma es Christo que es precio de nuestra redencion. *Christus est drachma nostræ redemptionis, & pretij.* ser. 168. S. Gregorio Magno dize, q̃ la imagen vaziada en esta dracma, es la semejança divina en q̃ fue criado el hombre, la qual perdio por la culpa: *Et quia imago exprimitur in drachma, mulier drachmã perdiderat, quando homo qui conditus ad imaginem Dei fuerat, peccando à similitudine sui conditoris recessit.* in Cath. Y aviẽdo llegado la humana miseria a perder esta imagen donde la hallarà? En Christo q̃ es dracma de nuestra redenciõ: *Christus qui est drachma nostræ redẽptionis*, q̃ de si mismo dixo *Ego sum panis vivus qui de cœlo descendi.* En Christo que es pan celestial es cierto el hallarla, porq̃ el hõbre que por el pecado pierde a Christo, q̃ es la dracma, y en ella està la imagẽ, hallando a Christo cobrarà la semejança; que donde se experimenta retornada la semejança divina que por la culpa pierde el hombre, es en este divino nectar.

Chrisol.

S. Gregor.

Ioann. 6.

1 Perseguia Esau a su hermano Iacob cõ animo de vengança por averle vsurpado el mayorazgo: encõtraronse en el camino de Mesopotamia para Canaã, donde se prometia Esau hallar desahogos al agravio. Supo obligar tanto Iacob a su hermano cõ humildes demonstraciones (q̃ la sumission todo lo vence) q̃ rendido le echò los breços al cuello. Reparò Iacob en el rostro de Esau, y tan otro le hallò de lo q̃ antes avia reconocido, q̃ le parecio semejante a Dios: *Sic vidi faciem tuã, quasi viderim vultũ Dei.* Gen. 33. Que dezis Iacob, vuestro hermano puede en algo ser parecido a Dios? Cõ el divino rostro cotejais el de Esau, siendo tan mõtarez, tã agreste, y belloso, q̃ para hazeros a el semejante, suple su bello cõ la piel de vn cabrito? Sin embargo de esso, a lo di-

Genes. 33.

cho me atengo, no menos q̃ Dios me ha parecido. Por donde pudo grangear Esau hermosura tãta, q̃ le pudo cotejar con la divina belleza? Para explicacion de mi intẽto, veamos lo que le sucedio a Iacob en aquella tan celebrada lucha q̃ tuvo con aq̃l varõ de quien dize S. Geronymo que era Dios: *Quasi homo luctatus est, qui erat Dñs.* Dela lucha quedô Iacob herido en el muslo: *Tetigit nervum femoris eius, & statim emarcuit*, fue como seña lar la carne q̃ avia Dios de tomar de su descendẽcia, dize S. Ambrosio: *Significans ex eius successione secundũ carnem se esse venturũ, qui subnervandum esse à populo Iudæorum in sui corporis passione*, q̃ el poder de la generacion la expresiô Dios en el muslo, *Egressi sũt de femore Iacob.* Tratãdo de su descendencia dize la sagrada Escritura: Embiô Iacob a su hermano, de todo genero de ganado vn presente, como se dize en el c. 32. del Gen. Y aunq̃ no era carne del mismo Iacob, por lo q̃ era de bienes proprios puede llamar se suya, como se dize comunmente, a fulano sustentê de mi pan, y carne, y aunq̃ entõces no la comio, pudo moverle a acto de caridad de Dios, y de su hermano, como se vio en perdonarle el agravio, y abraçarle tiernamente: efectos (al parecer) de averle ofrecido la carne de Iacob, q̃ significava la q̃ avia de tomar Christo. Fue aq̃l ofrecimiento como vna figura, y bosquexo de Christo sacramentado. Y aun por esso no comieron en adelãte nierv o de muslo los hijos de Israel. *Quã ob causam non comedẽt nervum filij Israel, qui emarcuit in femore Iacob, vsque in præsentem diem.* Y esto confirma el letigio que tenian, en q̃ pudiesse dar Christo su carne en comida, como S. Iuan dize: *Litigabant Iudæi adinvicem dicentes, quomodo potest hic suam carnẽ dare nobis ad mãducandum.* Y aunque Esau por lo vẽgativo avia perdido la divina semejãça, la recobrô con aq̃lla ofrenda, como efectos emanados de la figura del divino nectar, como lo dize S. Dionisio Areopagira: *Verus ad sacra percipienda accessus, id accedentibus tribuit, vt ex communione divina ad Dei similitudinem, atque consortium transeant.* Y tanto con aquella ofrenda recobrô la divina semejança, que le reconoce Iacob à Dios parecido: *Sic vidi faciem tuam, quasi viderim vultum Dei.*

S. Hieron. Genes. 32. S. Ambr. Exod. 1. Genes. 23 Genes. 32. Ioann. 6.

2 Trata David en el Ps. 4. de los favores grandes q̃ Dios haze al hombre, y dize: *Signatum est super nos lumen vultus tui Dñe: dedisti lętitiam in corde meo.* Señalada està sobre nosotros la luz de tu rostro, y diste regozijo a mi coraçon. Valese aqui el Profeta de la metafora del sello, q̃ por si imprime todo lo q̃ en el està gravado; advertencia es de S. Hilario: *Signaculorũ natura est, vt omnẽ in se impressæ speciei formam explicent, nihilq; eo minus habeant vnde signãtur.* Aprieta vno el sello en cera, ò oblea, y todo quãto tiene gravado dexa impresso, de esse modo advierte el Profeta, q̃ estampa Dios sobre nosotros la luz de su belleza. Y en q̃ ocasion executa Dios esse favor? Primeramente se la dio quando le criô a su semejãça: perdiola por la culpa. Y quãdo la restaura? En las siguientes palabras lo dize David, *à fructu frumenti*, con el fruto del trigo q̃ comiẽdo del imprime como sello, su divina Imagẽ en quiẽ le recibe; pensamiento es de S. Hilario: *Signatum se à Deo ait, qui vitæ æternæ escam filius hominis esset daturus.* Quiere la divina misericordia ostentar sus raudales, y aviẽdo perdido el hombre por la culpa la divina semejança con que fue criado, para retornarsela se introduze en este Sacramento, como sello en que està la Imagen del padre, q̃ es Christo Señor nuestro, para que recibiendole en nuestras almas, buelvan a recobrar aquella divina semejança que por la culpa avian perdido.

Ps. 4. S. Hilar. Lib. 8. de Trinit. S. Hilar.

Escri-

3 Escrive el Evangelista S. Iuan las mercedes que Christo hizo a los que le admitieron por Mesias, y le reconocieron por Hijo de Dios, y
Ioann. 1. dize: *Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri.* A todos quantos le recibieron les dio poder para que se hiziessen hijos de Dios. S. Tomas advierte, que lo mismo fue dezir, que dava poder a los que le recibiã para ser hijos de Dios,
S. Thom. Opusc. 58. cap. 5. que hazerles conformes, y semejantes a su Imagen: *Id est, Deo conformes, & Deo secundũ Imaginem similes*, porque el hijo es semejança del padre en la naturaleza. Y que diligencia devẽ hazer los fieles para conseguir bien tan sumo? Que medios han de solicitar para alcançar merced tan generosa? Recibirle (dize el Evãgelista) *Quotquot autẽ receperunt eum.* Y de que modo lo han de recibir? Esso dirà el mismo santo: *Assimilatur autẽ homo Deo virtute corporis Christi interiori cordis bonitate, in exteriori operis fertilitate, in superiori cœlestis regni bonitate.* Se parece el hombre a Dios por la virtud del cuerpo del Señor quando le recibe con interior bõdad del coraçon, con la abundancia exterior de buenas obras, y con la bõdad superior del Reino celestial. Estos efectos surten de recibir a Christo sacramentado, que la Imagen de Dios, que tenia perdida el pecador, en el la cobra, y restaura.

4 Dà razon Christo a su eterno Padre de los favores grandes que hizo a los suyos, y dize: *Claritatẽ quam*
Ioann. 17. *dedisti mihi, dedi eis, vt sint unum in nobis sicut & nos vnũ sumus.* Ioann. 17. Tan liberal me he portado Padre mio, tan galante he procedido con los mios, que la luz, y claridad que me diste les he dado, para que seamos vnos, como lo somos vos, y yo. Que claridad es esta que aviendola recibido del Padre la comunica a los fieles, con que les haze vnos como lo es con el Padre? Cayetano, en lugar de claridad, leyò gloria: *Gloriam quam dedisti mihi, dedi eis.* Caietan. Desta gloria hizo alarde en el Tabor, dexando passar al cuerpo la que tenia represada en el alma, y el Padre entonces le reconocio por su Hijo: *Hic est Filius meus dilectus.* Matt. 17. Matth. 17. Fue dezir, este que veis con resplandeciente rostro, todo lleno de gloria, es mi Hijo; que esso es ser hijo, imagen del padre. Para manifestar pues, quan parecido es el Hijo al Padre, saca al rostro la gloria q̃ le dio el Padre, y aquella misma dize, q̃ dà a los suyos para q̃ con el seã vno, assi como lo es con su Padre, y diziendo que se las dà, advierte que no la tenian. Y en que tiempo franqueò Christo a sus fieles essa similitud para q̃ por ella sean vno cõel? S. Bernardo lo dize: *Nunc verò cũ & ipse in Patre, & Pater in ipso sit, sic igitur anima, cui adhærere Deo bonum est, non à te se existimet ipse perfectè vnitam, nisi cum & illam in se, & se in illo manentem perceperit.* Bernard. Del modo que el Hijo està en el Padre, y el Padre en el Hijo, assi el alma que se vne con Dios, està perfetamente vnida con el mismo Dios, y Dios cõ ella. Y de que modo se efetua esta soberania? Digalo el mismo Christo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Ioann. 6. Comiendo su carne, y beviendo su sangre, se haze esta vnion, y se retorna la semejança: que si perdida tenian los fieles por la culpa essa semejança divina, se vẽ recobrada en este glorioso manjar: porque si en la gloria del rostro de Christo acredita el Padre que es su Hijo, y por el configuiẽte su semejãte, assimismo comunicãdo essa glogloria a los suyos en el Sacramento, se vẽ retornada la semejãça que por el pecado perdieron.

5 Crio Dios al hombre a imagẽ, y semejança suya: *Et creavit Dñs homi-*

Genes. 1. *hominem ad imaginem, & similitudidem suam.* Genes. 1. Ofreciole el demonio adelantarle a mas que ser su imagen, a que le igualaria con el saber, y ciencia divina, le prometio, Genes. 3. *eritis sicut dij scientes bonum, & malũ.* Muy al contrario le salio, pues no solo quedò ignorante, sino que perdio la divina semejança. No fue esta perdida eterna, porque el Amor divino solicitò redimirla, y para mayor certeza de su restauracion, Matt. 13. promete, que los justos resplandecerán como el Sol: *Fulgebunt tusti sicut Sol.* Y a esta misma semejança de resplandor, dize S. Mateo, que se mostrò el rostro de Christo en el Tabor, Matt. 17. *resplenduit facies eius sicut Sol*, en que se vê ya retornada la semejança de Dios al hombre, pues êl, y Christo luziràn como el Sol. Porque quiso cotejar su hermosura con la del hõbre, y que tuviessen ambos los lucimientos de tã ilustre Planeta? S. Tomas dize in Apocalyp. cap. 16. que Christo es Sol que esplaya sus luzes S. Thom. sobre quien le sigue: *Christus qui est Sol irradians super sequentes se.* Quando el Sol hiere en los cristales, de tal modo les penetra, que de si despide tanta luz que parecen otro Sol. Y assi, quien a Christo recibe, que es divino Sol, radia tanto resplandor, q̃ reboçãdo al rostro imita al Sol. Y aũ poresso dize S. Dionisio Areopagita: Dyonis. *Nos Dominus noster per cibum hunc suavissimum in sui traduxit effigiem, Deiformesque reddit.* cap. 3. de Eccl. Hier. Por esta comida suavissima, por este Sol soberano nos traduce el ser en su efigie, y nos haze a si conformes: que si el demonio por vn bocado hizo perder al hombre la divina semejança, en otro bocado se encierra el divino Sol, y dandose al alma en manjar, de modo la llena de sus luzes que resplãdece como otro Sol, para que reconociẽdo a Christo, y al hombre con rostros de Sol, se vea restaurada con este bocado la hermosura perdida por la culpa, pues ambos resplandecen como Sol.

6 O fieles mios, si pretẽdeis hermosura, y con muchos medios la solicitais, disponeos para grangear la mayor belleza, que es Dios: si aveis perdido la divina semejança en que os criò, no en otro que en su Magestad la podeis hallar, que para ser masacceſsible la cifrò en vn bocado, si bien para conseguirla deveis disponer el alma limpiandola de todo vicio. No aveis visto vn pintor que para sacar vna perfeta, y hermosa imagen, primero dispone el lienço, le passa la tosca, le pule, y bruñe, le dà muchas manos, y despues de finos colores pinta la imagen? Assi pues para restaurar en vuestras almas la imagẽ que aveis perdido por la culpa, deveis pulir, y limpiar, passar la tosca de la penitencia, y luego entren los finos colores de las virtudes, para que con tales disposiciones quando recibais este divino nectar, quede estampada la Imagen de Dios: porque si es Dios la misma perfeciõ, para convenir con el original se deve conformar con la Imagen en lo q̃ fuere posible, porque no caiga en vazio el nombre de Imagen. Dize S. Bernardo lib. de anima, cap. 1. S. Bernard. *Oportet id quod ad imaginem pertinet, cum imagine convenire, & non in vacuum nomen imaginis participare.*

De la harpia escriven los naturales, que es vn animal que en el semblante parece mucho al hombre, y le apetece, y se saborea mucho con sus carnes, y quando las puede aver vorazmente se sacia dellas: pero como sea animal antojadizo, por no comer ensangrentado al hombre, lo lleva despues de averle muerto a vn arroyo, ò fuente, donde le lava, y limpia, y quando ageno de la sangre, se mira en los cristales de las aguas q̃ le sirven de espejo, y reconociendo

ser el rostro pārecido al suyo, es tanto el sentimiēto q̄ tiene de aver borrado su imagē, q̄ sin piedad se castiga, ycō crueldad cō sus rapātes vñas se araña, y despedaça. Fieles, si aveis sido como harpias, que por cevarse en los vicios de la carne aveis borrado la imagē de Dios en q̄ fuistis criados, imitad a la harpia en el segūdo estado, restaurandola con aspera penitencia; herid, maltratad las carnes, labaldas con agua de llanto: y con tal disposicion llegad a la divina mesa, comed deste celestial pan, q̄ como en el estā Dios, en el hallarreis restaurada la imagen perdida, como se dize en el Evangelio, que aviendo perdido la muger la dracma, que significa a Christo, *Christus drachma est nostræ redemptionis*, y en la moneda estā vaziada la imagen de Dios; luego en hallandola hallō la semejança divina, y soberana.

DISCVRSO VI.

Et cum invenerit, convocat amicas, & vicinas dicens: congratulamini mihi, quia inveni drachmam quam perdideram.

Que este divino nectar es gloria de los cielos.

AViendo hallado la dracma la muger que la perdio, dize que llama vezinas, y amigas, y les dize que se gozen con ella, y le dèn la enhorabuena por tan feliz hallazgo: *Et cum invenerit eam, convocat amicas, & vicinas dicens: congratulamini mihi, quia inveni drachmam quam perdideram.* S. Gregorio Nazianzeno, por las amigas, y vezinas entiende los Espiritus angelicos, a los quales llama pārā q̄ en el hallazgo se gozen: *Inventa autem drachma cœlestes virtutes facit participes gaudij.* in Cath. Por la dracma entiende Crysostomo a Christo Señor nuestro: *Christus est drachma nostræ redemptionis, & pretij.* serm. 168. Luego deste gozo participantes son los Espiritus alados? Si allā en el cielo se regozijan con gloria accidental por tan feliz hallazgo: no es maravilla pues, q̄ siendo la dracma Christo sacramentado, a quien la muger que significa la Iglesia ofrece, solicite en el cielo gloria a los Angeles, pues lo es de todo el cielo.

Greg. Nazianz.

Chrysost.

1 Luego que Maria santissima dio al mundo al hijo de Dios, y suyo, dize S. Lucas, que subitamente se juntaron con el Angel que dio las nuevas a los pastores toda la multitud de la milicia celestial alabando al Señor, y diziendo: gloria a Dios en las alturas: *Et subito facta est cum Angelo multitudo militiæ cœlestis, laudantium, & dicentium: Gloria in altissimis Deo.* Luc. 2. Ninguna novedad parece que nos traen los Angeles cō dezir que en los cielos ay gloria, siēdo aquel el lugar que habita Dios, pues la presencia de su Magestad soberana es quien la ocasiona. Pues si en el cielo estā Dios, cuya divina assistēcia assegura gloria, la nueva gloria que los Angeles anuncian en el cielo en que consiste? S. Gregorio dize, que quanto son mas las noticias que tienen de Dios los Angeles, tanto mayor gloria accidētal se les aumenta: *Superne enim virtutes tantò divinæ sapientiæ iuxta sunt, quanto ei per gratiam continuę visionis appropinquant.* in cath. Lucæ 15. Pues q̄ nuevas noticias tienen los Angeles, que reconocen novedad de gloria en el cielo? Nace Christo en Belen, que es casa de pan, donde se obstentō en comida al mundo, y despues lo cōfirma por S. Iuan, diziendo: *Ego sum panis*

Luc. 2.

Gregor.

Ioann. 6.

nis vivus, qui de cœlo descendi. Ioann. 6. Y tanta gloria solicitò esta novedad, que a vozes dizen los Angeles, *Gloria in excelsis Deo.* En el cielo reconocemos nuevo modo de gloria con este pan divino, que en la tierra ha nacido para los hombres.

2 Vna cosa grande dize el Magno Gregorio, que a no ser suya, y traerla S. Tomas en el opusc. 58. cap. 25. no me la atreviera a dezir. En el mismo instante (advierte el santo) que acaba de consagrar el Sacerdote, toman los Angeles la hostia, y la subẽ al cielo para acompañar al cuerpo del Señor, con tan imperceptible instãte, que no la halla menos el Sacerdote: *Eodem momento rapitur in cœlum ministerio Angelorum sociandũ corpori Christi, & ante oculos Sacerdotis in Altari videtur.* Gran prodigio! Aunque parece que se deve entender metaforicamente de la subida por ofrecimiento: y si de la subida real, y fisica se puede entender, q̃ misterio puede aver en que para tan breve instante suban los Angeles la hostia consagrada al cielo? A esso responde S. Tomas: *Rapitur scilicet corpori Christi consocianda, id est ad beatos lætificandum.* Los motivos que tiene Dios para que la hostia suba al cielo, son para que con su presencia se gozen los bienaventurados; que de tanta gloria es para el cielo este divino nectar, que con estar Dios alli presente, que es quien ocasiona la gloria, para dar a los bienaventurados essa gloria accidental, haze que los Angeles le suban sacramentado al cielo.

Gregor.

S. Thom.

3 En vna oracion que la Iglesia dize, hallo apoyo a la dotrina de S. Gregorio: *Sumpsimus Domine divina mysteria: quæ sicut sanctis tuis ad gloriam: ita nobis quæsumus ad veniam prodesse perficias.* Los divinos misterios Señor que hemos recibido sean para nosotros de eterna vida, assi como lo son para gloria de tus santos. Si estos divinos meritos se celebran en la tierra, y dellos vsan en ella los fieles, como dize la Iglesia que son para gloria de los santos? Para que con mas certeza se averigue la soberania deste Sacramento, que no solo a los fieles que en el mundo le gozan les franquea tantos bienes al alma, sino que allâ en el cielo ocasiona gloria a los bienaventurados, con tener a Dios presente en quien consiste la gloria.

Eccl. en la vltima oracion de S. Andres en la Missa.

4 Cotejo hizo Christo del Reino de los cielos con vn tesoro escondido en el campo, que teniendo del noticia el hombre, gozoso de averle hallado, vende quanto tiene, y le compra por gozar posseesion tan rica: *Simile est Regnum cœlorum thesauro abscondito in agro: quem qui invenit homo abscondit, & præ gaudio illius, vadit, & vendit vniversa quæ habet, & emit agrum illum.* Matth. 13. Quiẽ es este tesoro semejante al cielo, que su hallazgo solicita gozo? S. Geronymo dize, que este tesoro es el divino Verbo en carne, en quien estâ escondida la sabiduria, y ciencia divina: *Thesaurus iste, in quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ abscondit: Dominus verbum est, qui in carne Christi videtur abscõditus.* in Cath. Y donde se halla mas escondido es en los accidentes sacramentales, dõde no solo la humanidad encubre la divinidad, sino ambas naturalezas. Luego en hallandose este tesoro se seguirá gloria en el cielo, al modo que tuvo gozo el q̃ cõsiguio dicha de hallarle escõdido en el cãpo: pues si el cielo por estar Dios en el es lugar de gloria, y esta soberana visiõ solicita todo gozo, como dize, q̃ en hallãdo el tesoro sacramẽtado se regozija rà el cielo, si esse gozo ya le tiene? Pretẽde Christo advertir, q̃ quando se dà en manjar resulta gloria accidental en el cielo. Y para logro de su intẽ

Matt. 13.

Hieron.

to;

to, coteja el cielo con el tesoro escondido; porque assi como se goza el que halla el tesoro que tuvo oculto la tierra, de esse modo se regozija el cielo con glòria accidental, llegando a gozar el tesoro que ocultan los accidentes, cuyo gozo es de gloria para los bienaventurados en el cielo.

5 Antes que se dê principio al Canon de la Missa, y a la consagracion del cuerpo, y sangre de Christo, se dize el Prefacio, que concluye: *Per quem Maiestatem tuam laudant Angeli, adorant Dominationes, tremunt Potestates, cœli cœlorumque virtutes, ac Beata Seraphin socia exultatione concelebrant. Cum quibus, & nostras voces, vt admitti iubeas deprecamur, supplici confessione dicentes, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* Por tu mucha Magestad (Señor) te alaban los Angeles, las Dominaciones te adorã, tiẽblan las Potestades, las Virtudes de los cielos, y los Serafines cõ sus socios, con mucho jubilo te celebran, con cuyas vozes, y las nuestras, te rogamos admitas nuestros ruegos, que cõ humildad te cõfessamos diziẽdo, que eres Santo, Santo, Santo. Si aqueste sacrificio de la Missa en que se consagra el cuerpo del Señor es para los fieles de la Iglesia Militante, a que fin refiere el gozo, y regozijo q̃ promueve a engrandecer a Dios todos los nueve Coros de los alados Espiritus de la Triunfante Iglesia, para que con sus vozes, y las nuestras manifestemos espiritual alegria? Que seamos nosotros los regozijados con tan admirable Sacramento, muy puesto està en razon, pues para nosotros se dispone: pero sino es para los Angeles, que razon puede aver para que nos diga la Iglesia lo mucho que los celestiales Espiritus se gozan en el cielo? San Cyrilo Gerosolimitano dize: *Propterea enim traditam nobis hanc Seraphicam Theologiam, vt in illa cœlesti hymnodia, cum supra mundana militia communicemus, atque sic per huiusmodi hymnos nos ipsos sanctificantes, Deum benignissimum oramus, vt super illa posita sanctum Spiritum emittat, vt panem quidẽ faciat corpus Christi, vinum vero sanguinem Christi.* Para que se entienda que este divino nectar no solo a los fieles regozija, si al cielo todo, decreta la Iglesia que antes de la consagracion del cuerpo, y sangre de Christo, se diga el regozijo con que en tal tiempo estân los Angeles cantando a Dios alegres hymnos, para que a imitacion suya pidamos que embie el Espiritu santo a que mude aquel pan en cuerpo del Señor, y el vino en su sangre. Que tan interessados se muestrã los Espiritus angelicos por este soberano Sacramento, por el gozo de gloria accidental que por el reciben, que nos favorecen con sus ruegos para obligarle a que se sacramente, y se dè en comida, y deste modo ser participantes de mas gloria, y regozijo.

Ecclesi.

S. Cyril.

6 Y siendo assi fieles, que este divino nectar es quien regozija cielos y tierra, como pretẽdeis hallar gozos sin el? De aqui infiero tãtas tristezas de espiritu, y tantos desconsuelos en las almas, privanse deste Sacramento, no le frequentan, y como carecen del que es regozijo del alma, padece con su carencia aflicciones muchas, y grandes; que sin este pan no es posible hallar gozo el alma.

Desto tuvo larga experiencia el Profeta Rey, quando en el Psalm. 4. dixo: *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine: dedisti lætitiam in corde meo.* Sellada està Señor sobre nosotros la luz de tu rostro, y diste con essa señal alegria a mi coraçon; de estar sellada el alma con la luz del divino rostro se le siguio alegria en el coraçon. Que luz es esta que pues-

Ps. 4.

ta

ta en el alma la regozija? S. Hilario
S. Hilar. dize, que aquel està por el Señor señalado, a quiẽ el hijo del hombre dará la comida de eterna vida : *Signatum se à Deo ait, quia vitæ æternæ escam filius hominis esset daturus.* lib. 8. de Trin. Pues si el gozo del alma cõsiste en tener a Dios en ella por medio desta soberana comida; careciẽdo della será privarse del gozo: quan
S. Augus. bien S. Agustin: *Non foris quærenda est lætitia, sed intus, ubi signatũ est lumen vultus tui.* hîc. No busques fuera de tu alma gozo, ni en las cosas de acâ le presumas hallar, porque fuera de Dios, ni sin Dios, será trabajar en valde : porque solo Dios es el alegria de cielos, y tierra, y recibiendo esse gozo será cierto tenerle, como sucedio a la muger que perdio la dracma, que significava Christo, el tiempo que carecio della, ansiosa, y apesarada vivia, pero luego que la hallò, no solo ella se goza, sino que combida a las vezinas, por quien entiende el Nazianzeno los Angeles, para que assi cielo, y tierra se goze de tener a Christo sacramentado.

DOMINGO QVARTO DE PENTECOSTES.

Piscatores autem descenderant, & lavabant retia.
Lucæ 5.

Explicacion del Evangelio.



Oderes muchos vinculò la Magestad soberana a su divina Palabra : *Ipse dixit, & facta sunt*, no mediò mas que su palabra para que todo tuviesse ser : y oy saca a luz dos maravillosos efectos de esse poder: el vno mudando con virtud della, la sustancia de pan en carne suya: el otro experimentô S. Pedro, quando echando las redes al mar, con la palabra de Christo, sacò innumerables pezes, como lo escrive S. Lucas en el Evangelio deste Domingo que assi comiença. Estava el soberano Maestro junto al lago de Genesaret, donde acudio mucha gente a oir su santa dotrina, con fervorosos deseos de aprovecharse; que sin tales fervores no obra la divina Palabra sus efectos. Esplayò Christo su vista por las aguas del lago, y vio dos naves de pescadores que lavavan las redes; no avian sacado nada con ellas, y las limpiavan, y aun por esso: que quando el predicador Evangelico no haze fruto, deve limpiar las redes de su dotrina, y conciencia, por si està el defecto en las redes; que de no estar bien purificadas quedan sin pescar los oyentes. Entrò Christo en la vna nave que era de S. Pedro, significava esta nave la Iglesia; y para persuadir q̃ le

le avia de ſuceder en el govierno, entrò en ella, dio aviſos al Apoſtol de la dignidad que avia de tener. Y eſto lo hizo en otras ocaſiones; que de poſſeer dignidad ſin muchas prevenciones, y enſayos, ſe ocaſionan muchos deſaciertos. Hallandoſe el Señor en la nave, rogava al Apoſtol ſe acercaſſe a las riberas del eſtanque: de que rogaſſe el Señor al vaſſallo, ay que admirarſe, pero no de que vn poderoſo, a vn deſvalido; aunque ya ſe ha viſto valerſe el poderoſo del neceſsitado. Quererſe acercar el Salvador a las orillas del lago, fue para que con mas comodidad lograſſe ſu intento la gente que queria oir ſu predicacion; que no es apear de la autoridad ajuſtarſe a la conveniencia de los ſubditos. Hizo de la nave pulpito, y ſentado predicava, y el auditorio eſtava en pie; aora es al contrario, el predicador en pie, y ſentado el auditorio, y con todo es mas lo que ſe canſan los oyentes que el que predica; certeza del poco afecto con que ſe oye, que dõde le ay, mas moleſta lo que ſe apreſura, que fatiga lo que ſe dilata. Concluyò el ſermon Chriſto, fin deſeado de muchos oyentes; que los poco devotos, ni hallan ſermon corto, ni entretenimiento largo. Dixo el Señor a ſan Pedro, que ſe engolfaſſe en alta mar; que no es condenado engolfarſe los predicadores en profundos conceptos, como ſea para reducir pecadores con las redes de la predicacion; que tal vez lo ſutil de los cõceptos ſon cevo para oir (ſiquiera) la divina palabra. Reſpondio el Apoſtol: Maeſtro, con aver trabajado toda la noche no avemos ſacado pez alguno, y ſi trabajando a todo tiempo nõ ſe logra el afan, que ganancia eſpera quien eſtà ſiẽpre ocioſo? Mas con todo (dize Pedro) en tu nombre Señor, echarè la red; muy poderoſa es la divina Palabra para quien libra en ella ſus eſperanças, y no en proprio valor, que quanto ay menos de preſuncion humana, mas ſeguros ay de favor divino. Executò el Apoſtol lo que dixo, y cogio tanta multitud de peces, que ſu mucho peſo rompia la red. Mucho peſcar fue, y no es de admirar, que fue redito del obedecer Pedro a Chriſto, q̃ el premio de la obediencia es mayor de lo q̃ pide el obedecer. Hallandoſe cõ tanta peſca llamaron a los de la otra nave para que les ſocorrieſſen, hizierõlo aſsi; devio ſer porque les vieron poderoſos; que en la neceſsidad ſe hallan pocos que favorezcan. Tan muchos fueron los pezes, que aviendo llenado ambas naves, apenas podian navegar: eſtavan llenas del favor divino, y quien a eſſa felicidad llega, pena le es navegar por el mar deſte mundo. Viendo el Apoſtol maravilla tan grande, arrojaſe a los pies del Maeſtro; a ſus plantas ſe poſtra Pedro, el ſerà cabeça, que certezas ſon de llegar a lo ſumo, començar por lo infimo, y poſtrado en tierra dize aſsi: Apartaos de mi Señor, que ſoy hombre pecador. De conocerſe ſe ſiguio ſer humilde; que ſer humilde, y no conocerſe, es humillarſe preſuntuoſo: ſi bien por pecador ſe devia acercar mas a Chriſto, que no ha de echar al Medico de caſa el enfermo. Aviaſe el miedo ſeñoreado del Apoſtol a viſta de tan grande favor, y no ſolo de Pedro, ſino de todos los preſentes, y de Santiago, y de S. Iuan, hijos del Zebedeo. Y no es de admirar que a viſta de favores ſoberanos ſe encoxan humanos ombros. Repara el Señor en el temor de Pedro, y dixo: No temas; con eſto ſe le podia ir todo el temor, y mas teniendo a Chriſto; q̃ quien a Dios tiene, nadie tiene que temer, y ſin Dios, a todo. Dixole entonces el Señor, que començaria a ſer peſcador de hombres; apellido muy ajuſtado al convertir almas, que la converſion no es otra coſa que ſacar almas de las borraſcas deſte mũdo para la tranquilidad

del

del cielo. Sacaron las naves a tierra, y dexandolo todo se fueron en seguimiento de Christo; mejor dixera, que siguiendo a Christo lo llevavan todo, que en Dios todo assiste, y todo se halla. Esto sucedio Miercoles en 24. de Abril, siendo Christo de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Cum turbæ irruerent in Iesum, vt audirent verbum Dei.

Que oir la divina palabra, es disposicion para recibir este divino nectar.

TAnto era el cõcurso de gente que seguia a Christo Señor nuestro por oir su divina palabra, q̃ casi le llevavan a embiones: *Cum turbæ irruerent in Iesum, vt audirent verbum Dei*, tanto, que para no ser dellos oprimido se sentò en vna nave, y haziendo della pulpito, del mar les predicava: *Quia ita volebat â terra elongari: vt posset audiri, non tamen opprimi*, dize Lodulfo de Saxonia 1. part. serm. 29. y luego que acabò el sermon, *vt cessavit autem loqui*, tratò de hazer el milagro de la pesca, sacando con su nombre tan innumerable multitud de pezes. Primero fue instruirles con su divina dotrina, y despues obrar la maravilla; como que fuesse la predicacion disposicion para gozar del prodigio. Y si para ver el milagro apercibe Christo con su divina palabra, para recibir los fieles en sus almas a quien hizo la maravilla, que de todas es la mayor, como profetizò David: *Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus, escam dedit timentibus se.* Psal. 110. quanto mas conveniente serà el apercebimiento de la divina palabra para recebirle? El Dotor Incognito dize: *Nihil ita disponit mentem ad huius Sacramenti devotionem, sicut devote audire Dei verbum.* 1 plum 33. Ponderacion grande dezir, q̃ ninguna otra cosa dispone tambien el entendimiento para la devociõ deste Sacramento como oir con devociõ la divina palabra; y lleva mucho camino, porque con ella se reprehẽden vicios, se exorta a virtudes, se trata de misterios soberanos, se induce a perfecion, y contemplacion divina, se dispone el alma con los medios que solicita tan alto Sacramento. Diga pues el autor, que ninguna cosa dispone mejor para la sagrada comunion como oir la divina palabra.

Lodulph. Psal. 110. Incogn.

1 Dà señas Christo a sus discipulos del puesto donde quiere celebrar la vltima Pascua, y les dize: *Ecce introeuntibus vobis in civitatem occurret vobis homo amphoram aquæ portãs, sequimini eum in domũ in quã intrat.* Lucæ 22. Id a Gerusalen, que entrãdo por la ciudad, os saldrà al encuẽtro vn hombre que lleva vna redoma de agua, seguilde hasta la casa donde entrare, que alli se nos darà lugar para celebrarla. En las divinas Letras se toma el agua por la divina palabra, y el que la lleva por el que la predica. Significòlo Moyses Deuteron. 32. *Concrescat vt pluvia doctrina mea: fluat vt ros eloquiũ meum.* Que motivos pudo tener Christo en dar por señas del puesto donde avia de celebrar la vltima Pascua, al hombre que representava el misterio Evangelico, con la redoma

Luc. 22. Deut. 32.

doma da agua, que significava la divina palabra? Avia de instituir despues de aquella vltima Pascua el Santissimo, y comulgarse a si, y a sus discipulos, y para advertir lo mucho que es conveniente que a la comunion preceda el aver oido la divina palabra, ordena, que antes de instituirle vayan siguiendo al predicador Evangelico, que en el agua la lleva significada. Con agudeza, y elegancia lo dize Origenes tract. 35. in Matth. *Nos ergo, qui optamus de Ecclesia esse, qui volumus Pascha celebrare cum Iesu, sequamur hominem illum, qui vas baiulat huiusmodi aquæ, quem puto esse Moysem Legislatorem spiritualem doctrinam portantem in corporalibus historiæ.* Los que nos preciamos ser de la Iglesia (dize Origenes) y pretendemos celebrar Pascua con el buen Iesus, devemos primero seguir al hombre que lleva el agua de la divina dotrina, advirtiendo a los fieles, quan importante es esta advertencia de Christo para bien comulgar.

Origen.

2 Tienta el Demonio a Christo, persuadiendole que convierta vnas piedras en pan, y el Señor le responde: *Non in solo pane vivit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei.* Matth. 4. No vive el hombre con solo pan (dize el Señor) sino con toda palabra, que procede de la boca de Dios. No tuvo Christo por cosa mas conveniente el pan para vivir el hombre que la divina palabra: y no porque puso el pan primero que a ella, tiene segundo lugar. Oid la pregunta de Agustino: *Interrogo vos fratres, & sorores, dicite mihi: quid vobis plus esse videtur, corpus Christi, an verbum Dei?* lib. 50. Homiliarum, homil. 26. A vosotros pregunto hermanos, y hermanas, dezidme, que os parece a vosotros mas, el cuerpo de Christo, ò la palabra de Dios? Y el mismo santo se responde: *Si vultis verbum respondere, hoc dicere debetis, quod non sit minus verbum Christi, quàm corpus Christi: & ideo quanta solicitudine observamus, quando corpus Christi nobis ministratur, vt nihil ex ipso de manibus nostris cadat in terram, tanta solicitudine observemus, ne verbum Dei, quod nobis erogatur, dum aliud cogitamus, vel loquimur, de corde puro depereat.* Si a la duda pretendeis responder con vna sola palabra (dize Agustino) dezid, que no es menos, ni es mas vno que otro, por donde toda la solicitud que ponemos quando le administramos por nuestras manos, para que la mas minima particula no caiga en tierra, essa misma devemos tener en que la divina palabra que se nos predica, no dê en tierra, sino que la recojamos toda en el coraçon, y no se desperdicie por estar divertidos. Por ser pues, tan vno el pan sacramentado, y la divina palabra, no reparò Christo en dar primer lugar a lo vno que a lo otro para que sean sustento del hombre, porque el pan es su cuerpo, *panis quem ego dabo caro mea est*, y el mismo Señor es la divina palabra, y primero fue palabra que carne, que esto fue en tiempo, y aquello en la eternidad: y assi como fue primera palabra divina que carne, para llegar a esta, primero ha de preceder el oirla, y despues el comer el Verbo sacramẽtado, que es palabra sustancial del Padre eterno, y vna palabra es disposicion para otra.

Matth. 4.

Augusti.

Ioann. 6.

3 Despues de aver embiado Christo los doze Apostoles a predicar por el mundo, remitio setẽta y dos discipulos, de dos en dos, para q̃ en todas las ciudades, y Reinos donde avia de ir predicasse: *Post hæc designavit Dñs, & Luc. 10.*

& alios septuaginta duos, & misit illos binos ante faciem suã in omnẽ civitatẽ, & locũ quo erat ipse venturus. Luc. 10. Grãde prevencion embiar el Señor a todas las ciudades, y lugares dõde avia de ir, los setenta y dos dicipulos distribuidos de dos en dos, para que de esse modo antes que q̃ fuesse a ellos, ya los dicipulos huviessen estado. De donde se infiere, que a los lugares donde avian ido los dicipulos fue despues Christo. Porq̃ devia hazer esta prevencion? Porque no acude a los puestos que ellos fueron anticipadamẽte? Ha de seguir Christo a los dicipulos, ô los dicipulos a su Maestro? El Capitan delante los soldados tiene puesto, y el pastor delante el ganado: Pues como siendo Christo Maestro, Capitan, y Pastor vâ despues de los dicipulos, Gregorio el Grande responde a la duda: *Prædicatores enim suos dominus sequitur, quia prædicatio prævenit, & tũc ad mentis nostræ habitaculum Dominus venit, quãdo verba exhortationis præcurrunt, atque per hoc veritas in mente suscipiatur.* hom. 17. in Evang. Sigue Christo a sus predicadores, previniẽdoles con la predicacion a que le recibã en sus almas. Primero es el predicar, despues al recibirle; por esso pues acude donde ellos han estado primero, para assi mejor persuadir, que la disposicion mas vtil para recibirle es oir la divina palabra.

S. Greg.

4 Pide el Centuriõ a Christo salud para su criado, y el Señor se ofrece ir a su casa, y el le escusa, y ruega que no vaya, porque no es digno q̃ entre en ella, a mas, que tiene por infalible, q̃ con sola su palabra conseguirà salud su criado, *sed tantum dic verbo*, Lucæ 7. Vna pregunta le quiero hazer al Centurion: Y si el Señor te dize essa palabra que pides, serâs entonces digno de que Christo entre en tu casa? Entonces si, porque aviendo oido su divina palabra, se disponia con ella para recibirle en su casa. Hablò como Christiano, sintio como fiel, que como dize Crysologo serm. 102. fue el Centurion figura viva del pueblo Christiano, que juzgò no merecer la presencia corporal de Christo. *Christiani populi gerit figuram, qui Christi præsentiam corporalem se iudicat non mereri.* Por disposicion tan necessaria tiene el Centurion oir la divina palabra para que Christo entre en su casa, que antes de oirla impide la entrada, y dicha, la solicita como fiel Christiano.

Luc. 7.

Chrysol.

5 Solicita el Profeta Rey, con prevencion advertida en el Psalmo 67. que dispongan camino al que sube sobre el Ocaso, cuyo nombre es el Señor: *Iter facite ei, qui ascendit super Occasum: Dominus nomen illi.* El Ocaso es donde se pone el Sol, que es quando ya vâ de caida, y està en lo mas baxo. Pues como dize el Profeta que dispongan camino al Señor, que sobre el Ocaso sube, siendo assi, que entonces el Sol baxa, y no sube? Al ponerse este soberano Sol, al eclipsar las radiantes luzes de su vida en el ocaso de su muerte, instituyô el divino Sacramento, que fue la mas sublimada prenda que dexó en su Iglesia. Al tiempo que ha de hazer esta accion, y se ha de dar en manjar, a voz en grito predica David con espiritu profetico: *Iter facite ei*, hazed camino al Señor, que en el ocaso de su muerte, sublima accion tan grande como darse en manjar. Primero predica el Profeta prevenciones para recibirle como a medio eficacissimo para tan sumo bien. Es singular pensamiento de san Gregorio el Grande in Isai. 40. *Hinc finis, Psalmista*

Ps. 67.

ta ait, iter facite ei, qui ascendit super occasum: ei ergo qui ascendit super occasum, iter facimus, cum nos eius gloriam vestris mentibus prædicamus, vt eas ipse post veniẽs per amoris sui præsentiam illustret. A este fin dize el Salmista q̃ dispõgamos camino al Señor; q̃, entõces se le haze en nuestros entẽdimientos quãdo predicamos su gloria, para q̃ prevenidos con la predicacion, quando despues venga a nosotros, nos ilustre la presencia de su divino amor: q̃ es prevencion tã necessaria la divina palabra para la comunion, que quando David profetiza que en el ocaso de su muerte ha de instituir Christo el Sacramẽto, a vozes predica el Profeta, que nos dispongamos para recibirle.

6 Experimentado desto David, Ps. 118. dize en el Ps. 118. *Quam dulcia fauci-bus meis eloquia tua, super mel ori meo.* Quan dulce es Señor para mis fauces y garganta tu habla, mucho mas que la miel para mi boca. No es la garganta quien gusta, sino la lengua, y paladar en el contacto de la vianda, la gargãta es quien engulle, y traga lo que en la boca primero se mascò. A mas que la palabra divina no se gusta con el paladar, ni la garganta la traga, el oido es quien la percibe, y con ella se deleita el entendimiento. Pues como el Profeta experimenta con la palabra, divina dulçura en la garganta, y en su boca miel? Preguntan los Teologos, que a que tiempo cãusa gracia la comunion ex opere operato? Y se resuelven, q̃ al tragar la garganta la hostia consagrada; y la razon es, porque dixo Christo: *Qui manducat hunc panem vivit in æternum.* Ioan. 6. y el comer consiste en el tragar, que es el tiẽpo en q̃ passa por la garganta, que quãdo se tiene en la boca, no es comer, sino mascar. Quiere el Profeta que se entienda, que oir la divina palabra es tã conveniẽte para la comunio, q̃ Ioann. 6. vno ha de ir jũto con lo otro: y para mejor persuadirlo, toma el oir la palabra por comida; como que del oirla se siga la comunio: que sentir dulçura en la comunion sin que preceda la divina palabra, es dificil, pues ninguna cosa dispone mejor que ella, dize el Incognito: *Nihil enim ita disponit mentem ad huius Sacramenti devotionem, sicut devotè audire verbũ Dei.* August. Incogn. in Ps. 33.

7 Creedme fieles, que es disposicion grande para bien comulgar, oir devotamente el sermon, porque en el se dàn documentos para salir de pecado, y se exorta a la virtud, y tanto poder le ha dado Dios, y tãta eficacia, que aun estando el pecador sumergido en las culpas, y todo en poder del demonio, como le quede oido para oir la predicacion Evangelica, le sacarà de tantas ruinas, y de tan miserable estado.

Promesa fue esta que hizo la Magestad soberana por el Profeta Amôs 3. *Quo modo si eruat pastor de ore leonis duo crura, aut stremum auriculæ, sic eruentur filij Israel.* Del modo que el pastor animoso, y alentado quita la presa de la voraz boca del leon que hizo en la incauta oveja, como le queden a fuera las dos piernas, y el estremo de la oreja, de esse modo serán libres los hijos de Israel del poder de Faraon. Pues estando ya tan tragada, que solos essos estremos le quedan fuera, la podrà librar? Si, q̃ por leon es entẽdido el demonio, assi le llamô S. Pedro: *Adversarius vester diabolus tanquam leo rugiens.* La oveja en boca del demonio, que otro puede ser que el pecador, y el pastor, que otro que Christo, y sus ministros? Dize pues Dios, aunque el pecador estè sumergido en los vicios, y tragado del Demonio, como le quede algo de oido para percibir con devocion mi divina palabra, le sacarê de tan miserable estado, y le llevarê por el camino de la Amos 3. S. Petr.

virtud para que se adorne de bienes espirituales, prendas necessarias para la sagrada comunion. Y pues estos grangeos se originan de la predicacion Evangelica, acudid puntuales a ella, oidla devotamente, y executad sus avisos, que con esso os dispondreis bien para no comulgar mal; apercebimiento q̃ hizo Christo, que antes de ver el milagro de la pesca, primero les predicò: *Cum turbæ irruerent in Iesum, vt audirent verbum Dei.* Advirtiendoles, que si essa prevencion era necessaria para aquella maravilla, mucho mas para esta, que contiene todas las maravillas, y portentos.

DISCVRSO II.

Piscatores autem descenderant, & lavabant retia.

Que deve el ministro Evãgelico sacar los pecadores de las inquietas olas del mundo para la divina mesa.

HAlló Christo Señor nuestro a san Pedro, y a otros dicipulos aliñando las redes, y disponiendolas para pescar: *Piscatores autem descenderant, & lavabant retia*, acordada ocasion para logro de los divinos intentos. Aguardò el Señor este lance para persuadirles, que el oficio de sacar peces avia de mudarle en pescar hombres, *ex hoc iam homines eris capiens*, de donde tomò motivo S. Gregorio Nazianzeno para llamar a los pescadores Dotores de la Iglesia, que con la red de la Fê nos cogen, y llevan a la tierra de los vivientes: *Piscatores sunt Ecclesiæ Doctores; qui nos per rete fidei comprehendunt, & quasi litori, sic terræ viventium advehunt.* in Catha. Que tierra de vivientes es esta, donde el predicador ha de llevar con sus documentos del modo que el pescador los pezes? Vnos entienden la Iglesia Triunfante, donde siempre se vive, y otros la Militante, donde se dà Christo en comida, que es manjar de vida eterna: *Ego sum panis vivus, qui de cœlo descendit, qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Ioann. 6. Estos han de ser los desvelos del predicador, estos sus cuidados, sacar los pecadores, como el pescador los pezes, de las mareas deste mundo para la mesa de Christo, donde coma el divino nectar.

Nazianz. Ioan. 6.

1 Quexoso el Profeta Isaias de tener impedida la lengua para no poder dezir lo que a la vista le representava Dios, se lamentava grandemente: *Væ mihi quia tacui, quia vir pollutis labijs ego sum*, Isai. 6. Tomò buelo vn Serafin, y de passo tomò con vnas tenazas vna ascua del Altar, y acercandosela a los labios, los caldeò, y purificò, con que pudo dezir lo que estava mirando. Mucho devia importar a Dios q̃ Isaias notificàra al pueblo la vision que le representava, pues para que la diga embia vn Serafin que le purifique los labios, y le quite el impedimento que lo estorbava. Que vision es esta que tantas diligencias haze Dios para que el pueblo lo sepa, y entienda? Lo que estava mirando el Profeta era a Dios sentado en vn levantado Trono, cuyo engaste eran dos hermosos Serafines, que con las alas cubrian cabeça, y pies del Señor. San Cyrilo Gerosolimitano Catechism. 5. Mystagrogico, dize, que en este traje se ostentò Dios al Profeta Isaias sacramentado, haziẽdo las alas vezes de accidentes,

Isai. 6.

dentes que cubrian divinidad, y humanidad: *Deus omnibus conspicuus est extra Eucharistiam: Deus autem, obiectus, & alis Seraphinorum obductus, Deus est.* Tanto pues muestra Dios lo que deve solicitar el predicador sacar de culpas a los pecadores para la divina mesa, que quando se escusa Isaias de que no puede dezir al pueblo lo que a la vista se le representa sacramentado, con toda diligencia remite vn Serafin para que le quite el impedimento, y a voz en grito diga: *Vidi Dominum sedentem*, sabed que veo a Dios sacramentado; venid a su mesa, y gozaos con tan precioso manjar.

S. Cyril.

2 Manda Dios al mismo Profeta despues de aver visto tan maravillosa vision, que dê tan crecidas vozes al pueblo, que imite al militar clarin, reprehendiendo sus maldades: *Clama, ne cesses, quasi tuba exalta vocem tuam, & annũtia populo meo, scelera eorum*, Isai. 58. La voz del clarin mas anuncia guerra, y provoca a batalla, que a dulces consonãcias, y a entretenida melodia, assi lo dixo Agustino: *Hoc instrumentum musicum, magis ad bellum aptum est, quã ad psallentium choros.* hîc. Pues con voz de clarin que es proprio para la guerra, quiere Dios que su Profeta reprehenda las culpas del pueblo, y les reduzga a virtud? Como, que la reprehension es batalla, y la cõversion ha de ser a fuerça de armas? En los Proverbios donde la Sabiduria increada del Hijo de Dios, llama por sus ministros a la mesa sacramental, les convoca para batalla: *Miscuit vinum, & proposuit mensam suam, misit ancillas suas, vt vocarent ad arcem.* Prover. 9. Origenes dize, que siẽdo los decretos de Dios grandes, se deven notificar con grãdes clamores: y siendo este Sacramento grande, previene la Sabiduria voz grande para que acudan a su mesa, sin que se pueda escusar el mas remoto pecador: *In magnis Dei decretis semper extitit magnus Dei clamor; quapropter & Sapientia apud Salomonem cum clamore magno dicit, venite, & comedite.* in Cath. Gre. super pop. 3. Assi, que llamar a la divina mesa es a voz de clarin que a batalla convocar? Pues para que el Profeta entienda quan a su oficio toca sacar los pecadores de las mareas del mundo para la mesa sacramental, llame a los pecadores con clarin militar, como llama la Sabiduria a los que cõbida a su banquete, y mesa.

Isai. 58.

August.

Prov. 9.

Origen.

3 Preguntan al Bautista, si es Mesias, y dize, que no, sino vna voz que en el desierto clama, y dize: Aparejad camino para el Señor: *Ego vox clamantis in deserto parate viam Domini.* Luc. 3. No era desierto donde Predicava Iuan, que pueblos avia, sino que hazia poco fruto su predicacion; que donde los hombres sõ piedras, los pueblos desiertos son. Ser solo voz que clama, dize S. Iuan, que no es otro oficio q̃ de predicador, que solicita dispuesto el camino del Señor. Que camino es este? El que por los vicios, y pecados lleva errado al hombre, y quien solicita el acierto es Iuan, dize S. Gregorio el Grande: *Omnis enim, qui fidem rectam, & bona opera prædicat, quid aliud quãm qui venienti Dño ad corda audientium viam parat.* in Cath. Y quien es el Señor para quien dispone el coraçon humano tan apercebido? Con el dedo lo señala el mismo Iuã, *Ecce Agnus Dei*, a Christo señala, y llama Cordero, porque estuvo representado en aquel de la Pascua, q̃ fue figura del sacramentado, dizelo S. Tomas 1. 2. quæst. 102. art. 5. *Agni Paschalis in nova lege respondet Sacramentum Eucharistiæ.* Que tanto es de los predicadores para disponer almas para la mesa de Dios, que al tiempo en que Iuan se ocupa en dis-

Luc. 3.

S. Gregor.

S. Thom.

poner los humanos coraçones para el divino Cordero; no dize que tiene otro oficio que ser voz, que les predique penitencia, y les induzga a la virtud, para que puedan sentarse a la mesa del Cordero.

4 Acudio diligente vn Espiritu alado al tanto Profeta Elias, quando fatigado, y hambriento se dexô llevar del sueño, y aviendole dispertado le ofrecio vn pan, diziendole: levantate, y come: *Angelus Domini tetigit eum, & dixit illi: Surge, & comede.* 3. Reg. 19. para que coma de aquel pan, le exorta con advertida prevencion, que se levante, *surge, & comede*, primero le avisa q̃ se levante, y despues que coma. Pues que, no podia comer recostado, ò estãdo sentado? Quien lo duda? Pues no fuera accion inusitada quando estâ tan puesto en costũbre? Pues porque le previenẽ que se levante para comer? En aquel levantarse advertia el Angel lo que se deven desviar los fieles de las cosas terrenas, y de sus afectos. Pues para que coma el Profeta del pan que le ofrece el Angel son necessarias tales prevenciones? S. Geronymo por este pan entiende el Eucaristico, que en figura se le dio el Angel al Profeta: porque dize ser proprio de los divinos Espiritus exortar a la comunion: *Angelus est* (dize el santo) *qui comedere suadet, qui enim tibi suadet communicare Angelus est.* Que como es la comida de los Angeles el mismo Dios, ofrecen a los hombres de la que ellos vsan, como profetizò David: *Panem Angelorum manducavit homo.* Ps. 77. Por Angeles son entendidos los predicadores, que Angeles llamò S. Iuan en el cap. 2. del Apocalipsi a los predicadores de Asia, *Angelo Ephesi Ecclesiæ scribe*, que apellido de Angel tiene merecido el orador Evãgelico. Y tan proprio es del predicador sacar a los fieles de las borrascosas olas del mar deste mundo para la mesa donde se dà el pan sacramentado, que quando el Angel haze oficio de predicador, dispierta a Elias, y cuidadoso le advierte se levante, y aparte de la tierra, y de sus malos afectos, y luego que coma de aquel pan que representava el Eucaristico. Accion con que enseña a los ministros Evangelicos, que a imitacion suya saquen a los fieles del mar proceloso deste mundo, para que dignamente lleguen a la mesa divina, y celestial.

3. Reg. 19

S. Hieron.

Ps. 77.

Apoc. 2.

5 Encaminò Moyses el ganado q̃ a su cuenta regia a lo mas retirado del desierto hasta llegar al Oreb mõte de Dios: *Cumque minasset gregem ad interiora deserti, venit ad montem Oreb.* El texto Caldeo escrive: *Minavit oves ad locum optimi pastus*, que encaminò las ovejas al puesto de mejor pasto; acertada diligencia del pastor, cuidado que le deve ocasionar desvelos; que procurar el mejor sustento a las ovejas, oficio es proprio del buen pastor. No parò Moyses hasta que las llevò al monte de Dios Oreb. Porque las devio retirar Moyses tan dentro del desierto? Porque tuvo conocimiento que alli avia de hallar el mas escogido pasto; que siendo el monte de Dios lo mejor se avia de hallar en el. Lipomano por las ovejas entiende los fieles, por Moyses al ministro Evãgelico, que les lleva al Templo de Dios para que se alimenten del pan Eucaristico: *Hoc facere debent Prælati diligenter, minare, & exercitare gregem suum ad locum optimi pastus, id est, ad Eucharistiam, locum scilicet gratiarum aquis irriguũ.* Primero las saca del mundo, y de sus engaños, y las lleva al desierto, y luego las pone en la Iglesia, donde se da en comida el pan sacramentado. Que tã vinculado es al oficio del predicador encaminar almas a la divina mesa, q̃ se

Exod. 3.

Cald.

Lipom.

se acredita Moyses en pastor grande, y Caudillo de su pueblo, por llevar el ganado que a su cuenta tenia a puesto ameno, y fertil, para q̃ se alimentâra de lo mejor, y mas escogido.

6 Para grandes prodigios, y milagros grandes dio poderes la Magestad divina a Moyses. Que no obrò con aquella vara? Que maravillas dexò de hazer? Tanto, que la llamaron los Hebreos, vara de milagros. A que fin franqueò Dios a Moyses tantos favores? A que intẽto le dio tantos poderes, y le autorizò con tantos portentos? Para q̃ sacàra al pueblo de Dios de la servidumbre de Faraon. Origenes dize, que esta esclavitud de Faraon fue figura de la que del genero humano tenia hecha el demonio, de cuyo poder sacô Christo, y tambien de los que por la culpa caen en sus manos, y los Ministros Evangelicos por la predicacion, les libran dellas: *Pharao figuram diaboli gessit, propterea cupit te exire de Aegypto: id est de tenebris ignoranti e, vt legem Dei audias, & lucem scienti æ capias.* homil. 3. in Ex. Y saliendo de las tinieblas del pecado, y entrando en la luz de las virtudes que ha de hazer esse pueblo? En que se ha de ocupar? Ya dize la sagrada Escritura, que essa salida de la esclavitud ha de ser para ir a sacrificar a nuestro Dios, y Señor: *Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto.* Exod. 5. Que sacrificio es este que aviã de hazer a Dios? Si misticamente lo entendemos, es el del Altar. Pues para que saque al pueblo de la esclavitud del demonio para el sacrificio del Altar, le haze Dios a Moyses su Caudillo, y Vicedios de su pueblo? Si, que tan proprio es del Ministro Evangelico sacar almas del poder del demonio, y mareas del mundo para la divina mesa, que para efetuar esto Moyses, le haze la Magestad soberana su Vicedios, y le embia a Faraon para q̃ con razones, y milagros vença su terquedad, y dê libertad al pueblo, y vaya a ocuparse en tan alto sacrificio.

Exod. 3.

Origen.

Exod. 5.

7 Mucho (fieles) desea el Señor ocupeis su mesa, pues tantos predicadores os cõcede para que a ella os lleven, no mal logreis sus diligencias, no malbarateis sus favores, atended a las vozes de quiẽ os llama a tã Real combite, y poned en execucion sus avisos, que todos solicitan salgais de pecado, y entreis en la virtud, prendas que solicita el divino manjar; q̃ al paso que os desviais de la predicacion, os privais de la divina mesa.

8 Tan apretadamente se vne cõ Christo quien dignamente le recibe, que se hazen ambos vn cuerpo, y vna carne; ya son el comulgante, y Christo parientes tan cercanos, que son como hermanos, padres, y hijos: *At vero* (dize S. Pascasio) *iste non nisi filiorum Dei est cibus, vt inde alantur, vnde viuunt. Christo enim viuimus, cuius & membra sumus.* lib. de Euchar. cap. 20. Esta comida no es sino de los hijos de Dios, porque somos miembros suyos, y a quien no oye la divina palabra desconoce por hermano, y no tiene por propinquo; como que el camino para llegar a ser hermano de Christo por el Sacramento, ha de ser exortado por las instancias del predicador.

Paschas.

9 Estava Christo predicando, y entrò vno diziendo, que a fuera estava su madre, y hermanos aguardandole, y respondiole: *Quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei, & extendens manum in discipulos suos dixit: ecce mater mea, & fratres mei.* Quien dize el Señor es mi madre, y quien son mis hermanos? Y señalando con la mano a los dicipulos que oîan su predicaciõ dixo: Esta es mi madre, y

Matt. 12

estos

estos mis hermanos. Devia ser los q̃ iva cõ la Virgen los primos del Señor, pues a su Madre, y a sus primos dize q̃ no lo son, y a los dicipulos q̃ no lo eran, afirma que son? Oid la
S. Hieron. respuesta de san Geronymo: *O mysterium! Matrem Mariam sibi Dominus obiuravit, cum extra verbi audientiam esset constituta.* O misterio grande, que no reconoce por Madre a Maria por hallarse fuera del sermon que hazia, y a los que dẽtro se hallan les llama madre, y hermanos. Pues si el modo para ser propinquos de Christo ha de ser por la predicacion, por ser quien lleva a la divina mesa; quien no la oye, el camino pierde para ir a ella. No os descuideis fieles de oir la divina palabra, porque su fin es sacaros de las mareas del mundo para tan celestial vianda: que por esso dize oy Christo a Pedro, que de pescador de peces le avia de hazer pescador de hõbres: *Ex hoc iam homines eris capiens*, y de esse modo disponerles para recibirle sacramentado.

DISCVRSO III.

Piscatores autem descenderant, & lavabant retia.

Que este divino nectar solicita tanta pureza, que a todo tiempo se ha de prevenir mas.



Os empleos en que se ocupavã los pescadores quando les vio el Señor, advierte el Evangelista, que eran lavar las redes: *Piscatores autem descenderant, & lavabant retia*; instrumento con que adquirian sustento para la vida humana. Aun no avian ensuziado las redes, pues no avian encontrado pez alguno, como S. Pedro dixo: *Per totam noctem laborãtes nihil cepimus.* Y aver tenido toda la noche al agua sin llegar a ellas pez, antes estarian lavadas que suzias. Pues si estavan limpias porque las lavavan? Hugo Cardenal dize, que lavar las redes, fue limpiarse de algunas culpas ocasionadas de la poca pesca de la predicacion, significada en la que tenian presente, como lo dixo el Señor: *Ex hoc iam homines eris capiẽs*, de cuyos defetos se avia de lavar con amargas aguas de contricion; oigamos a Hugo: *Et lavabant* Hugo. *retia ad maculas, id est peccata, quæ in piscatione, id est in prædicatione contrahuntur, aqua contritionis deleti.* Inspiracion fue divina, impulso fue soberano, prevenirles en semejante ocupacion, que al tiempo en que el Señor avia de ir a ellos, y recibirle en su compañia, lavar las redes aun estando limpias: advirtiendo con esto, que para recibir a Christo, a todo tiempo se ha de prevenir limpieça: quan bien lo advierte san Bernardo serm. 2. de S. Andres: *Queramus, inquit, vt dona sua multiplicet* S. Bernar. *Deus in nobis, & spiritum suum augeat, quia iam primitias dedit: nullum enim omnino præsentiæ eius testimoniũ est, quam desiderium gratiæ amplioris.* Con toda diligencia, dize Bernardo, solicitemos, que multiplique Dios en nosotros sus divinos dones, y aumente su espiritu: porque ninguna otra cosa asegura tanto la divina presencia como el deseo de mas dilatada gracia. Laven pues las redes los dicipulos, aunque esten limpias, que para recibir a Dios no ay jamas harta limpieça, mas, y mas se deve solicitar, y pretender.

1 El Rey Salomon (por antonomasia el Sabio) aconseja en el cap. 11. del Ecclesiastico, al varon prudente, que ponga su pan sobre las corrientes

tes

Eccles. 11 tes, y rapidas aguas: *Mitte panem tuum super transeuntes aquas.* Quien vio jamas dar el pan a las ligeras aguas, que con impetu corriẽte hazen su curso veloz? No estuviera cõ mas seguridad para tenerle en la ocasion que es menester, en vna alacena encerrado? O quando huviesse de estar sobre aguas, que fuessen de estanque que no se mueven, que no sobre las que siempre corren? Este es aviso de sabio? Essa es advertencia de prudente? Reparad, que las aguas de estanque siempre son vnas, y las del rio siempre son nuevas. S. Ambrosio por este pan entiende el sacramẽtado, y por el agua que siempre corre, el continuo llanto que con impetu arroja la contricion a todo tiempo: *Recte accipiunt substantiam verbi, & mysticæ rationis alimentum; quibus flumina aquæ vivæ de ventre labunt. Similiter quoque hic panis ibi vivus, est aqua lacrymarum, & fletus est pœnitentiæ*, de interpellatione David. Advertencia grande del Sabio, que el divino pan entonces es pan vivo quando el que le come le pone sobre aguas vivas de penitencia, que a todos tiempos corren, no sobre detenidas aguas que siempre son vnas: q̃ tan limpia deve estar el alma para recibir este Señor soberano, que no se ha de satisfazer en lavarla vna vez, ni con vn agua, sino con aguas que por correr a todo tiempo siempre de nuevo se limpia.

S. Ambr.

2 Engrandece el Espiritu santo en los Cantares, los ojos del alma, y los coteja con los de la paloma que assiste sobre arroyuelos de aguas cristalinas, lavados con leche, y que residen cerca copiosos manantiales de agua: *Oculi eius sicut columbæ super rivulos aquarum, quæ lacte sunt lotæ, & residentiuxta fluenta plenissima*, Cant. 5. Muy limpia quiere el divino Espiritu al alma, pues aviẽdo dicho que està lavada con leche, añade, que està junto muchas aguas rapidas, y corrientes. Si està tan blanca como la leche, y tan candida como paloma, que necessidad tiene de estar junto a las aguas, y mas siendo corrientes, con quien a cada instante se lava de nuevo; a que fin quiere estè limpio a todo tiempo, no ha de cesar de limpiarse? Oid lo que ella luego dize: *Totus desiderabilis, talis est dilectus meus.* Es mi amado tã hermoso, tan puro, y bello, que en todo es deseado. Alude esto a lo que dixo el Profeta Ageo 2. *Veniet desideratus cunctis gentibus, & replebo domum istam gloria.* Vendrà el deseado de todas las gentes, y llenarà de gloria toda esta casa. Genebrardo lo explica de la venida del Hijo de Dios en carne a la Iglesia: *Cum igitur Filius Dei in carne desidertũ hominum fuerit.* lib. 1. Pf. 108. Aguardava el alma a su amado que en carne viniesse a ella (que todas las almas puras son Templo de Dios) y reconociendole cõ tantas perfeciones adornado, no se satisfaze con purificarse tanto, que pudo cotejar su limpieça con la candidez de la leche, y pureza de paloma, sino que se pone a las rapidas corrientes de los arroyos para lavarse tantas vezes, quanto de nuevo ofrecen sus aguas; que quien ha de recibir este soberano Señor, a todo tiempo ha de purificar, y limpiar su alma.

Cant. 5.

Age. 2.

Genebr.

3 Grande fue el favor que hizo Dios a su pueblo en darle el manà para que se alimẽtasse en el desierto: *Pluit illis mãna ad manducãdum: panẽ cœli dedit eis.* Psal. 77. Escusa el Profeta el cuidado de buscar la significacion del manà, advirtiendo que era pan del cielo. Filon Hebreo dize, que el manà era semejança de la niña del ojo: *Simile pupillæ oculi.* lib. 2. allegor. Deviase tomar esta similitud en el tamaño, ò en lo cristalino? En lo que reparo es, en que le quisies-

Pf. 77.

quisiesse dar Dios essa semejança: Por que quiso fuesse tan parecido el manà a la niña del ojo, que se pudiesse cotejar vno con otro? Es la niña del ojo tan delicada, es su tunica tan sutil, que solo tocarla con la cosa mas leve, la humedece, y le haze verter lagrimas, y aun el mas sutil ayre obra en ella los mismos efetos. Quiere pues la Magestad divina advertir quanta ha de ser la pureza, y quan amenudo se ha de lavar, y limpiar el alma que ha de recibir este divino nectar, y soberano manâ, y dale semejança de niña de ojo, que al mas leve tacto llora prontamente, para que a imitacion suya, al mas leve deseo de comulgar, al mas sutil ayre que le dè este precioso manâ, llore mucho, y cõtinuo, pues por mucho que llore, y lave, siempre avrâ que llorar mas para recibirle dignamente.

4 Anuncia el soberano Paraninfo la concepcion del divino Verbo en las purissimas entrañas de la siẽpre Virgen Maria; y quando la Emperatriz de los cielos oye la embajada, dize S. Lucas que se turbò. Buscò S. Gabriel sossiegos a la turbacion, y le dixo: *Ne timeas Maria, invenisti gratiam apud Deum.* Luc. 2. No temas Maria, porque has hallado gracia para con Dios. Que gracia es esta (pregunta S. Bernardo) que dize el Angel que hallò Maria, aviẽdola hallado llena della? *Quid, plena est gratia, & gratiam adhuc quærit?* No la avia dicho el Angel, *Gratia plena?* Quien busca lo que ya tiene? Y estando llena a que mas podia aspirar? Aunque es verdad que estava llena, no satisfecha de la plenitud, aspirò a mas gracia, y a mayor santidad dize el santo Abad: *Digna prorsus invenire quod quærit, cui propria non sufficit plenitudo.* Avia de concebir la celestial Princesa al divino Verbo, y reconocida de bien tan soberano, aunque es verdad que la dize el Angel que està llena de gracia, busca mas; porque para recibir a Dios jamas es mucha, y siempre se ha de buscar mas.

Luc. 2.

S. Bern.

5 Decreta la Iglesia santa que el Sacerdote se lave los estremos de los dedos quando dize Missa, diziendo el Psalmo: *Lavabo inter innocẽtes manus meas.* Lavarê mis manos entre los inocentes, y que carecen de pecados. Si està inocente de culpa, de que se lava, y no mas que los cabos de los dedos? Porque no todas las manos? Para mejor advertir, que ya està todo lavado, y que solo es aquella ceremonia, que advierte estar limpio, no solo de graves culpas, sino que de las mas leves se deve limpiar, assi lo dize S. Dionisio Areopagita, de Eccles. Hier. cap. 3. *Ablutio illa non fit ad delendas corporis sordes, quæ illotæ fuerunt, sed in symbolum, quòd oporteat nos à peccatis omnibus mundari, & ad significandam animi puritatem, atque ideo abluuntur nõ manus, sed solæ extremitates digitorum, ad denotandum non tam gravia, sed etiam levissima peccata esse auferenda.* No se lave el Sacerdote mas que las estremidades de los dedos quando ya dize Missa, porque ya supone averse lavado otras muchas vezes; que tanta limpieça requiere este admirable sacrificio, y tan a todo tiempo quiere que se laven, que con averse lavado antes muchas vezes, aun diziendo Missa pide que se laven.

Ps.

S. Dionis.

6 Mucho importa (fieles) lavar muchas vezes las culpas, aunque seã leves, para recibir la misma pureza; que a tan Real mesa el defeto mas minimo es notable desaliño.

Faltaron a la obligacion de su oficio dos criados del Rey Faraon, vno era el copero, y otro el amassador: *Accidit, vt peccarẽt duo Eunuchi, pincerna Regis Aegypti, & pistor domino*

suo;

Lyra. *suo*, Genes. 4. Para exagerar, que el delito era grande, dize: sucedio que pecaron el copero, y panadero de Faraon, por cuyo delito se llenó tãto de ira el Rey, que a los dos mandó poner en prision con disinio de quitarles la vida. Que pecado es este tan grande que tanto se põdera, y a tãta ira le incita? La escritura no advierte el delito, Lira dize, que en opinion de los Hebreos fue, que hallò el Rey en la bevida vna mosca, y en el pan vna piedrecilla: *Inventa est ibi musca, & in pane Regis inventus est lapis parvus.* Pues essos son delitos que a tanta ira podian incitar al Rey a que les quitasse la vida? No es contingente (sin embargo de toda diligencia) caer de buelo vna mosca en la copa, sin reparar en su caida? Y no es facil (sin poder prevenirlo) desasirse del techo vna chinilla, y dar en la massa? Pues porq̃ descuidos tan leves se castigan con penas grandes? Porque fueron defectos en mesa de Rey, q̃ en otra qualquiera no se reparàra, y se tuuiera en poco: pero en mesa Real, por leve que sea el descuido, se tiene en mucho.

Mesa es esta fieles, no solo de Reyes, sino que franquea muchos regalos a los Reyes, dize S. Tomas: S. Thom. *Pinguis est panis Christi, & præbebit delicias Regibus.* opusc. 57. Y si en aquella mesa vn defeto pequeño se tiene por grande, por ser en mesa de Rey, quanto mas (fieles) serà gran desaseo llevar el mas minimo defeto. Lavaos pues, aunque esteis limpios, vna, y muchas vezes, pues por mucho que limpieis, siempre hallareis que limpiar, como lo hazia san Pedro, y sus compañeros, que con tener limpias las redes bolvian a limpiarlas, porque avia de ir el Señor a ellos, *lavabant retia.*

DISCVRSO IV.

Procidit ad genua Iesu dicens: exi à me quia homo peccator sum.

Que es acierto comulgar, y no comulgar.

Echò Pedro las redes al mar como se lo avia dicho su Maestro, y sacò tãta multitud de peces, que humilde, y admirado de maravilla tan grande se arrojò de rodillas a los pies de Christo, y dixo: Sal de mi Señor, porque soy hombre pecador: *Procidit ad genua Iesu, dicens: exi à me, quia homo peccator sum.* Maldonado dize, que fue este humilde reconocimiento, originado de hallarse indigno de tan sumo hueſped, pretendio escusarse con la humildad el favor: *Humilitatis fuit, quod se tanto hospite iudicaret indignũ.* En otra ocasion que estava pescando el mismo Apostol, contrarios fueron sus disinios, pues deseò ir sobre las aguas donde estava Christo, para que la velocidad de su afecto supliera la tardança de la nave: *Dñe si tu es, iube me ad te venire super aquas.* Matth. 14. Aqui busca Pedro a Christo, y con toda presteza se le quiere acercar, y aora dize, que salga del, *exi à me.* Que puede ser la causa destas diferencias? El mismo Pedro lo dize, *quia homo peccator sum.* En esta ocasion (Señor) me hallo pecador: y este conocimiento le escusava no admitirle por hueſped en su casa. En la otra ocasion hallavase tã menos culpado, que caminò al principio sobre las aguas del mar; que no es menos galãteria retirarse quãdo se reconoce vencimiento, que acome-

Maldon. Matt. 14.

acometer quando se presume victoria. Que Pedro reconociendose pecador se escuse de recebir a Christo, acierto es; que quando se halla libre de la culpa solicite recibirle, galante modo: con que a todos los fieles dize el modo con que se han de portar en la sagrada comunion, y lo advierte S. Agustin 2. tom. epist. 118. ad Iouin. *Quoniam, inquit, eligendi sunt dies, quibus purius homo, continẽtiusque vivit, quo ad tantũ Sacramẽtum dignus accedat.* Se deven escoger los dias en que se reconoce el hombre libre de culpa para tan alto Sacramento: porque si culpa tiene, mejor es no llegarse a el; que no es menos acierto comulgar, y no comulgar.

S. Augus.

1 Hospedò gozoso en su casa Zaqueo a Christo, *& excepit illum gaudens*, Luc. 19. y el Centurion, queriendo ir Christo a la suya se escusò: *Domine non sum dignus vt intres sub tectum meum.* Matth. 8. Merecedora de toda alabança juzgarà qualquier la galanteria de Zaqueo en recibir en su casa gozoso a Christo, quanto por groseria no admitirle el Cẽturion en la suya. S. Agustin dâ las dos acciones por buenas en vna misma igualdad: *Zacheus, & ille Centurio, cum alter eorum gaudens in domũ suam suscepit Dominum, alter dixit, non sum dignus vt intres sub tectum meum. Ambo salvatorem honorificantes, diversæ, & quasi contrario modo, ambo peccatis miseri, ambo misericordiam consecuti.* epist. 118. cap. 3. ad Iovin. tom. 2. Zaqueo le recibe regozijado, el Centurion dize que no es digno de admitirle: ambos (dize Agustino) honorifican al Salvador. Que Zaqueo con el gozo que muestra de hospedar a Christo le honorifique, està bien: pero que escusandose el Centurió de recebirle le honorifique tambien, mucho dezir es del santo! pero con agudeza satisfaze. Ambos eran pecadores, Zaqueo se promete, que hospedar a Christo ha de ser para perdonarle sus defetos, y con esta confiança le admite. El Cẽturion, reparando en la grandeza de Christo, por no hallarse con la disposicion devida para tan gran huesped, no le recibe; y tanto el vno como el otro, configuieron misericordia, *ambo misericordiam consecuti*: este en no admitirle por no exponerse a los males que vn defectuoso comete en la comunion: el otro por assegurarse perdon de culpas para bien recibirle; que quando no las ay, acierto es comulgar, y quãdo las ay, tambien es acierto no comulgar.

Luc. 19.

Matth. 8.

Augus.

2 Aspira cuidadosa, y solicita combida la celestial Esposa a que su amado vaya a su huerto: *Veniat dilectus meus in hortum suum*, Cant. 5. Palabras son estas, que enamorada el alma dize a su Esposo Christo, deseosa de su presencia. Y en el cap. 8. de los mismos Cantares, oponiendose a estos fervorosos cuidados, le insta a que con toda priessa se vaya de su presencia: *Fuge dilecte mi, & assimilare caprę, hinnuloque cervorum super montes aromatum.* Huye (le dize) de mi con presteza, y ligereza tanta, que imites a la cabra, y cervatillo que se encarama por los asperos riscos, y encumbrados montes. Mucho se contradize llamarle amado, y desearle ausente: quien vio jamas fineza en amantes, y no permitirse presentes, y mas quando poco antes le deseava en su huerto? En vna ocasion le deseava, y en otra le despide: ya le llama, y ya se retira. Que pudo ocasionar tan opuestos efectos? Quien tales diferencias? Quando le llamava, ardian en su pecho afectos amorosos; indicios de su pureza, despues reconoce quan indigna es de su presencia por algunos defetos, y le solicita ausente. Con quanto desvelo lo alcançò Ru-

Cant. 5.

Cant. 8.

perto;

Rupert. perto: *O vocem dignam auditu dilecti, vocem de corde fideli, & mente humili: hoc enim est, quod anima quælibet fidelis, & sapiens dicere consuevit: Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum.* No menos engrandece Ruperto los desvios que de recibir a Dios tenia el alma, que los deseos que tuvo de admitirle. O voz digna de que la escuche Dios, por ser voz que la despide vn coraçon fiel, y la concibio vn entendimiento humilde! Esto es lo que qualquier alma fiel, y sabia ha de acostumbrar dezir quando se halla culpada: Señor no soy digno entres en mi alma. Ambas acciones se apoyan, el desviarse de su amante quando la conciencia acusa algun crimen que lo impide, y el solicitarle quãdo le parece se halla sin el, que entonces será acierto comulgar, como desacierto el hazerlo en el estado de lo que puede estorbar.

3 Concedio la liberal mano de Dios a nuestro primer padre Adan el vso de todos los frutos del paraiso, menos el de la ciencia de bien, y

Gene. 2. mal: *Ex omni ligno paradisi comede, de ligno autem scientiæ boni, mali, ne comedas*, Genes. 2. Y deste que puso precepto no comiesse comio, y luego que huvo pecado sacale Dios del paraiso. Y el motivo que para desterrarle tuvo, dize que es, porque no coma del fruto que rendia el ar-

Genes. 3. bol de la vida: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat, & vivat in æternum.* Genes. 3. No le vedò Dios a Adan el arbol de la vida al principio, sino que se le concedio con los demas frutos, solo le mandò no comiesse del arbol de la ciencia. Pues porque le niega lo que le avia otorgado antes? En aqueste arbol estuvo figurado Christo, que en el arbol de la Cruz fue fruto que nos librò de la muerte, y a quien le come le dâ vida eterna. Antes que Adan comiera del fruto de la ciencia estava en gracia de Dios, y comiendo del pecò. El tiempo pues, en que estâ en buena disposicion, no le impide coma deste fruto que representava el Sacramento, pero quando estâ en pecado se le niega: *Proinde* (dize Ruperto) *non suspiciet homo, quod abegit Deus hominem prævaricatorem factum, ne ederet de ligno vitæ. Ecce enim habet panem verum, nutrientem in vitam æternam*, in cap. 6. Ioann. Rupert. Quiere Dios advertir, que comulgar con culpa es desacierto, y sin ella es felicidad; y concede a Adan quando estâ en gracia, coma deste fruto de eterna vida, y quando la tiene perdida le saca del paraiso, por que no vse, ni se alimente del.

4 Promete Christo al Ladron Dimas llevarle al paraiso: *Hodie mecum eris in paradiso*, Luc. 23. y esto Luc. 23. fue a la hora de sexta, poco antes que Christo espirasse, y en essa hora fue quando pecò Adan, y le sacò del paraiso: y en essa propria hora, aũque en vario tiempo, que salio Adan entrò el ladron. Pregunta S. Gregorio Niseno, que como si Dios avia mandado poner a vn Querubin a a la puerta del paraiso con vna espada de dos filos para que no pudiesse passar Adan a comer del fruto de la vida, podia entrar el ladron: *Hìc iterum oportet discutere, quomodo latro censeatur dignus paradiso, cùm sanctis romphea flammea prohibebat introitum?* in Catha. Nisen. A cuya duda satisfaze el mismo santo desta manera: *Sed attende, quòd sermo divinus eam veritatem dicit, vt indignis quidem obstet, dignis verò liberum ad vitam patefaciat aditum.* Es de advertir (dize el santo) que la espada era a dos manos, a los indignos les estorbava el camino, y a los dignos

le dexava franco. A nuestro primer padre, y a los que estavan culpados no les permitia llegar al arbol de la vida. Y al ladron, y a los demas que grangean la divina gracia, si. Salga Adan del paraiso porque no cometa tan grande yerro como vsar del fruto que representò el Sacramento, y entre el ladron a comer del Autor de la vida: que tanto acierto serà en este el comerle, como en aquel dexarle de comer.

5 Para escusarle Dios a Cain los recelos de que no le quitaria nadie la vida, dize la Escritura sagrada, que puso Dios vna señal en Cain: *Posuitque Dominus signum Cain.* Gen. 4. Los setenta leyeron, que le dixo el Señor: *Peccasti, quiesce*, has pecado, pues descansa. No es el pecado inquietud, y desasosiego? No es quien tiene al alma medrosa, y afligida? Es evidente, que el remordimiento de conciencia, y el peligro de morir en culpa lleva pesarosa al alma. Pues como le dize Dios a Cain, que descanse, aviendo pecado? San Ambrosio, aqueste descansar tomô por parar, y detenerse de alguna acciõ començada. Y a que avia dado principio Cain, que por aver pecado no queria el Señor que siguiesse en adelante a ofrecerle el sacrificio? Que si se le permitio antes, fue por no tener culpa, pero quando la tiene se le impide. Oigamos al santo: *Nemo in peccato positus arrogare sibi debet authoritatem, aut vsurpationem Sacramẽtorum, quia scriptum est, peccasti, quiesce. Melius est tunc quiescere, quàm exercere: non queas opera pœnitentiæ, ne in ipsa pœnitentia fiat, quod postea indigeat pœnitentia.* Ninguno (dize el santo Arçobispo) tome por si mismo autoridad de vsar de los Sacramentos estando en pecado, porque escrito està: si has pecado, detente, que mejor es no vsar dellos quando no puedes exercitarte en obras de penitencia, porque no suceda, que en la misma ocupacion obres cosa que necesite de penitencia: porque si mal comulgas te expones a mas penitencia en satisfacion de la mala comunion. Por esso pues manda Dios a Cain, que pare de sacrificar porque ha pecado; advirtiendo quanto desacierto es comulgar con culpa, y quanto acierto comulgar sin ella.

Genes. 4.

Los 70.

S. Ambr.

6 Almas devotas que tratais de perficionar el espiritu, no os reprehendo la frequencia quotidiana de este divino nectar, ni tampoco la alabo, tomad el consejo del Apostol san Pablo, executad su aviso: *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat.* 1. Corinth. 11. Escudriñe bien la conciencia, y si bien dispuesta la halla comulgue, y sino, desviese de comulgar. Pregunta Crysostomo homil. 17. in epistol. ad Hebr. tom. 4. que quien son los que van mas acertados, los que vna vez comulgan al año, ò despues de dos años, como puede suceder en los que habitan desiertos, ò los que a menudo le frequentan? *Quos magis acceptabimus?* Y responde. *Neque illos qui semel, neque qui sæpius, neque qui rarò: sed eos, qui cum munda conscientia, qui cum mundo corde, cum vita irreprehensibili, isti semper accedant, qui verò tales non sunt, neque semel, quid ita? Quia iudicium sibi accipiunt, & damnationem, & supplicium.* Ni tengo (dize Crysostomo) por mayor acierto el comulgar tarde, ni el comulgar a menudo, si a los q̃ con buena conciencia, con limpio coraçõ, y vida irreprehẽsible llegan aeste mãjar, acierto es: pero quiẽ assi no se hallare, ni aun vna vez aconsejo que comulgue, porque con el Sacramento recibe para si el juizio

1. Cor. 11

Chrysost.

zio condenacion, y castigo. Buena es la comunion frequente quando lo es la disposicion, y mala quando lo es la conciencia. Pero deve el Christiano solicitar por si, con todos los esfuerços posibles disponerse: y quã do la terquedad de su natural dure, y no se pueda disponer, acierto es no comulgar, como lo serà grande siẽpre que se hallare para ello, frequẽtandole amenudo, como nos lo advierte el Evangelio, que reconociẽdose el Apostol pecador, le dize a Christo se desvie del, *exi à me, quia homo peccator sum.* Y en otra ocasion que no se reconoce culpado, le ruega que le lleve a si: *Domine si tu es, iube me ad te venire super aquas.*

DISCVRSO V.

Stupor enim circundederat eum, & omnes qui cum illo erant, in captura piscium quam ceperant.

Que es muy devido este divino nectar a los que temen.

LA maravilla grande que hizo Christo a vista de Pedro y sus condicipulos, de la multitud de pezes que sacaron, solicitò assi a Pedro como a los demas temor grande: *stupor enim circundederat eum, & omnes qui cum illo erant, in captura piscium, quam ceperant.* Vsò el Evangelista de hebraismo, y greciſmo, para ponderar el espanto del Apostol, que para dezir q̃ se llenò Pedro de temor, dize, que el temor le cogio. Con este assombro pretende S. Lucas escusar al Apostol el aver dicho a Christo que salieſſe del, porque el temor le tenia como fuera de si. Adviertelo Maldonado: *Hoc ideò videtur Evangelista dixisse, vt Petrũ excusaret, quod tantum à se bonum reijcere voluisset, nec enim omnia apud se fuisse, stupereq; occupatũ non satis quid faceret considerasse.* Temor fue reverencial, q̃ ocasionò el conocimiento de su indignidad para la posseſsion de tan gran Señor: que quanto es mayor el conocimiento de la grandeza, tanto es mas el respeto con que le veneran. Este temor de indignidad que tuvo Pedro de estar con Christo, le levãtò al merecimiento de ponerle, *no li timere* le dize, que si el temor te ocasiona dezir, que me salga de ti, de ti le desvio para entrar en ti: *Admirabatur* (dize Ambrosio) *dona divina, & quo plus meruerat, hoc præsumebat minus.* lib. 4. in Luc. c. 15. El mismo temor q̃ tenia de posseer a Christo, le hizo merecedor de tan gran biẽ; lo q̃ ha de tener todo Christiano para cõseguir en su alma la presencia corporal de Christo. Prosigue Ambrosio: *Dic, & tu, exi â me Domine, quia homo peccator sum, vt respondeat tibi Dñs, noli timere indulgenti Dño peccatum fateri.* Por el temor conseguirás lo que presumes no merecer; que este divino nectar es muy proprio de los que temen.

S. Ambr.

Mald.

1 Saca Dios a Adan del paraiso, por q̃ no coma del fruto del arbol de la vida: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Gen. 3. Si no le avia comido hasta entonces teniendole tan a su voluntad, pues no se lo impedia Dios, q̃ recelos podia tener q̃ en adelante le comiera, y mas siendo fruto, que assi por lo deleitoso de su gusto, como por los efetos q̃ ocasionava de vida, le avia de aver anticipado a qualquier otro fruto? Y pues hasta entõces no le avia comido, ninguna sospecha podia tener de q̃ comiera del en adelãte. Pues q̃ motivos pudo tener Dios para presumir q̃ comeria del? Luego que Adan pecò se llenó de temor:

Genes. 3.

mor: *Vocem tuam audivi in paradiso, & timui.* Cryſoſt. hom. 17. in Geneſ. dize q̃ ſe originò el temor de Adan por verſe en la preſencia de Dios manchado con culpa: *Quoniam videbat ſibi trucẽ ſtare accuſatorem, conſciẽtiam dico, neque enim alium obiurgatorem habebat, & teſtem peccatorum, ſed unicum illum, quem intrinſecus circumferebat.* Miſericordia grãde de Dios, q̃ para que ſe arrepienta el hombre, ſe le pone delante, para q̃ arrepentido le tema. Aquel arbol de vida repreſentò el pan ſacramentado, q̃ dà eterna vida, y es tã devido a los que a Dios temen eſte divino nectar, q̃ al inſtante q̃ reconoce el Señor cõ temores a Adan, le ſaca del paraiſo porq̃ no coma del fruto de aquel arbol en quien eſtava ſignificado el Sacramento: porque como a temeroſo ſe fuera luego a el ſino lo impidiera.

Cryſoſt.

2 Eſcriven los Evangeliſtas con particular cuidado, todas las vezes q̃ Chriſto repitio a ſus dicipulos lo que en ſu doloroſa paſsiõ avia de padecer, deſde la priſion haſta aver reſucitado: *Ecce aſcendimus Ieroſolymã, & filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum, & Scribis, & Senioribus, & damnabũt eum morte, & tradent eũ gentibus, & illudent ei, & conſpuẽt eũ, & flagellabunt eum, & interficiẽt eum, & tertia die reſurget.* Matt. 20. Marc. 10. Luc. 18. y con aver tratado de ſu muerte, y reſurecion, ninguna vez deſtas advierten los Evangeliſtas, q̃ huvieſſe dicho avia de ſer ſepultado, ſino que de la muerte hazen tranſito a la reſureciõ, como que no huvieſſe de ſer ſepultado, y ſi bien advirtiendo ſu muerte ſe avia de ſeguir la ſepultura; cõ todo podia dexar de ſerlo quedandoſe en la Cruz aq̃llos tres dias no cabales haſta que reſucitàra, como tenian intento los Iudios, a no aver ſucedido la Paſcua, y pues no lo dixo parece q̃ quiſo ocultar la determinacion, quando por menudo refiere todo lo que avia de padecer haſta reſucitado, y ſin embargo deſte diſimulo le ſepultaron. Pues porque ſin averlo dicho permitio le ſepultaſſẽ? Dize S. Mateo, que al tiempo que eſpirò Chriſto temblò la tierra, y ſe movieron las piedras: *Terra mota eſt, & petræ ſciſſæ ſunt.* Indicios evidentes (dize S. Hilario) del temor que tenian tierra, y piedras del cuerpo del Señor, que de alli a poco aviã de recibir: *Terra contremuiſſe, quia paulò poſt erat Dominicum corpus pectore receptura.* Cano. 33. in Miſſ. Repara Chriſto en los temores que la tierra tiene a ſu Criador, y aunque no trata de ſepultura, permite ſer ſepultado, enſeñando con eſto, que es tan devido ſu divino cuerpo a los que temen, que por aver temblado la tierra le entrega ſu ſoberano cuerpo, como que el temor lo avia grangeado.

Matt. 27.

S. Hilari.

3 Pide el buen Ladron (que ſolo lo es quien ſabe robar el cielo) que le lleve Chriſto a ſu Reino quando a el vaya, y el Señor (moſtrandoſe piadoſo) adelantò el favor mas allà de la peticion: *Hodie mecum eris in paradiſo.* Luc. 23. No dilato lo que me pides, para oy te lo concedo. Aſsi lo pondera Ambroſio lib. 10. in Luc. *Ille ergo rogabat vt memor ſui eſſet Dominus cum veniſſet in regnum ſuum, Dominus autem ait, amen dico tibi, hodie mecum eris in paradiſo.* Tanta prieſſa Señor, de que el ladron entre en el paraiſo, ſi ſolo os ſuplica que tẽgais memoria del quando eſteis en vueſtro Reino? Porque pues acelerais tã to ſu ida, que va junto con la peticiõ el ſi? Pero porq̃ le remitiria Chriſto al paraiſo, fiẽdo verdad q̃ avia Dios ſacado del alprimer hõbre; aeſte por que no coma del fruto de la vida le ſaca, y al otro porq̃ vſe del le embia. Inſinuolo S. Maximo: *Ad patriã paradiſi redire iubet, de qua primus homo exierat.* homil. de parad. Y aviendo

Luc. 23.

Ambr.

S. Maxi.

ſacado

sacado al primer hombre porque no comiera de aquel fruto, remitiendo a el al ladron, figuese que seria porque vsasse del. Pues para esso le embia tan anticipadamente? Si, que en aquel reprehender Dimas al otro ladron, de que no temia a Dios, pues le blasfemava, *neque tu times Deum?* certeza dava de que el le temia, pues le alabava, y engrandecia. Reconoce Christo en el ladron divinos temores, y para advertir quã devido es a los que temen, dar el fruto de eterna vida, adelantando la ida del paraiso, no aguarda al tiempo que el le pide, sino que a toda priessa le remite, para que luego le coma, y vse del.

4 El caliz en que Christo Señor nuestro cõsagrò su preciosissima sangre noche de la Cena es de piedra agata, como se vê en la Iglesia Metropolitana de Valencia. Algun motivo, y aun muchos, devio tener Christo en escoger esta preciosa piedra para que fuesse el primer vaso en donde estuviesse su preciosa sangre sacramentada. Y quales serian sus intentos, supuesto que ay otras muchas piedras de mas valor, y estima? Durando en su racional, lib. 1. cap. 3. n. 25. dize, que para advertir por sus varias propriedades significar las dignidades muchas del cuerpo del Señor, *quæ secundum varias proprietates ipsius corporis Christi exprimunt dignitates.* Muchas son las que la piedra agata tiene, y entre las muchas, dize vna el P. Pedro Bercerio: *Lapis iste est timor Dei*, esta piedra se puede llamar temor de Dios, por las propriedades intrinsecas que en si tiene. Esta es pues la razon q̃ Christo tiene para cõsagrar su sangre preciosa en el caliz de agata: dar a saber que es tan proprio de los que temen, su preciosa sangre, que por llamarse el agata temor de Dios, dexa de consagrar su sangre en otras mas preciosas piedras, y a esta sola escoge como a mas devida, y que tiene mas derecho a este divino nectar.

Duran.

Bercer.

5 El Profeta Rey en el Psalm. 32. advierte el aprecio, y estima que Dios haze de los que le temen: *Ecce oculi Domini super metuentes eum.* Mirad advertidos (dize el Profeta) que los ojos del Señor continuamẽte cuidadosos miran con agrado a los que le temen. Mucho esfuerço, y animo grande ofrecen los divinos ojos a los que le temen; que la vista de Dios estraña todo recelo, y todo amparo assegura. Este es el motivo que tiene David para dezir, que a los temerosos mira Dios, para q̃ les defienda, y ampare: assi lo explica S. Salviano lib. 2. de Provident. *Ecce cur aspicere iustos homines Deus dicitur: vtique vt conservet, vt protegat. Aspectus enim divinitatis propriæ munus est conservationis humanæ.* Que sea este mirar cuidadoso de Dios solo para los que le temen, me dà que pensar: que solo para los tales estên a todo tiempo los ojos de Dios mirando, gran dicha. Sabeis porque? Yo lo dire. Filon Hebreo dize, que el manà era como la niña del ojo, *similepupillæ oculi*: el maná fue estampa deste Sacramento. Quiere pues el Señor advertir a David, para que en profecia diga, quan suyo es de los que temen a Dios el divino manà, y dize que los ojos del Señor q̃ son como el manà, estàn a todo tiẽpo con los que le temen; porque con el temor se hallã a todo tiempo dispuestos para recibirle.

Psal. 32.

Salvian.

6 Quien a Dios no teme fieles, mucho desta comida soberana se desvia, que es prenda que solicita muchas virtudes; y quien dà esfuerços al alma para bien obrar es el temor de Dios, assi lo dize el Espiritu santo en el cap. 15. del Eclesiastico: *Qui timet Deum faciet bona*, quien a Dios teme, obrarà bien. Quien es tan re-

Eccl. 15.

matado pecador, q̃e al tiempo que incitado del vicio le quiere executar, y temiendo no ofender a Dios pone en execucion la ofensa? Ni quiẽ temiendo el castigo que por la culpa merece no se abstiene de pecar? Ni quien temiendo que ha de perder la gloria que se le espera en premio de las virtudes, no obra bien?

Pregunta Moyses al pueblo de Israel quãdo le reconoce quexoso de Dios, que diga, que cosas rigurosas les ha mandado hazer; pues no otra cosa les ha dicho, sino que le teman: Deut. 10. *Et nunc Israel, quod Dominus Deus tuus petit à te, nisi vt timeas Dominum Deum tuum.* Deuteronom. 10. No pedis mas Señor, sino que os tema el pueblo? Con esso solo assegurais su terquedad, y afiançais su malicia? No reparais en que es gente viciosa, y facil en cometer qualquier culpa? Si todo lo tengo visto, pero si me temẽ guardarã mi Ley, q̃ cõsiste en no pecar, y a toda obra de virtud induce. Digalo S. Zenõ lib. 1. serm. 10. Zenon. *Videtis ne hunc timorem nobis necessartũ, qui in Dei amore consistit; qui voluntate sua se parit, diuinæ legis constituit decorem; ad omnia genera virtutum intrepidus corrigit.* No ay precepto divino que el temor de Dios no abrace, ni virtud que no execute. Pues como este divno nectar solicita en el alma limpieza de culpas, y adorno de virtudes, y vno, y otro consigue el temor de Dios, tan suyo es del que teme, que como a proprio se le franquea Christo, como se experimenta en el Evangelio de oy, que reconociendo el Señor, que por temor le despide Pedro, *exi â me*, le combida el Señor a que le siga, y que con el se vaya.

DISCVRSO VI.

Et subductis ad terram navibus, relictis omnibus secuti sunt eum.

Que quien gusta este divino nectar tras el se và, y lo dexa todo.

Argadas ambas naves de la mucha pesca llegaron a las riberas del mar, y tomãdo tierra (sin reparar en la estima de los vasos, ni precio de los pezes, ni los afanes que les costò) lo dexaron todo, y se fueron en seguimiento de Christo: *Et subductis ad terram navibus, relictis omnibus secuti sunt eum.* Mucho es de admirar, q̃ aviendo trabajado toda vna noche con desvelo grande para poder sacar alguna pesca sin lograr lance alguno, y aviendo despues tenido tanta dicha en sacar tanta multitud de pezes, lo dexen todo, y se vayã cõ Christo. Avia entrado el Señor en la nave de Pedro; y tan intrinsecamente entró en su alma, que no pudiendo llevar el ardiente fuego de su amor, dixo (conociendo su indignidad) *exi à me*, apartaos de mi Señor, que es poca cosa mi alma para grandeza tanta. Y aviendo gustado de tã regalada compañia, todo lo dexa, y le vâ siguiendo; que tanto llena, tãto satisfaze, y aficiona este soberano Señor, que en llegando a gustarle con pureza, todo se pone en olvido, y todo lo arrastra tras si.

1 Aquella muger Samaritana q̃ el Señor reduxo a verdadero conocimiento, luego que se vio en tan feliz estado, dexò el cantaro, y soga, y quanto llevava, y se fue a la ciudad: *Reliquit ergo hydriam suam mulier, & abijt in ciuitatem.* Ioann. 4. Ioann. 4.

Para

Para hazer venir a los demas con su aviso a Christo. Crysostomo in Cathen. dize, que en esta accion imitò a los Apostoles que dexaron las redes, y obrò segun los Evangelistas, llamando, no solo vno, sino a toda la ciudad: *Et sicut Apostoli vocati dimiserunt retia: ita hæc dimittit hydriam, & Evangelistarum opus fecit, & non vnum tantum, sed civitatem integram.* Y no por ser poco lo q̃ dexò esta muger, ni los Apostoles, dexa de ser todo, como en nombre de los dicipulos dixo Pedro, *Ecce nos reliquimus omnia*, que para dexarse todo, no es necessario sea mucho. Si la muger avia ido por agua al pozo con su cantaro, porque se và sin ella? No podia con ella bolver a la ciudad? No, por averla ofrecido Christo el agua de eterna vida, por quien entiende Christo, que es pan de vida eterna: y tanto con la promesa sola se deleitò, y tanto con ella se saboreò, que dexandolo todo se fue a la ciudad a llamar a los demas, para que juntamente con ella le siguiessen todos.

Chrysost. Matt. 10

2 Cuidadosamente solicita la Esposa en el cap. 1. de los Cantares que la permita su Esposo ir en seguimiento suyo, assegurando, que muchas otras esposas correrân a la fragrancia que exalan sus preciosos vnguentos: *Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum.* A mucho se empeña la Esposa, que seguir a Christo vna donzella tierna es arrojarse a mucho, por ser sus passos como de crecido gigante, *exultavit vt gigas ad currendam viam*, dize David, y los passos de la Esposa cortos, y lentos: y assi para lograr su intẽto, y satisfazer a su promesa, avia de ir muy a la ligera, dexandolo todo. Que prendas devio aver recibido el alma en Christo, que despojãdose de todo se obliga a seguirle? Que favores la hizo para resolverse tan galante al despojo, y seguimiento? En el principio deste capitulo lo dize ella misma, *osculetur me, osculo oris sui*, beseme con beso de su bõca mi Esposo. Lucas Abad, por este beso entiende el que se haze en la Eucaristia quando se comulga: *Osculũ Christi per corporis Christi, & sanguinis gustum anima nostra suscipit.* in Cãt. lib. 2. Merecio el alma gustar deste divino nectar, y tan pagada quedò de su dulçura, y tan satisfecha de sus regalos, que dexandolo todo se ofrece correr a la ligera en su seguimiento.

Cant. 1. Ps. 18. Lucas.

3 En el cap. 27. de los Proverbios escrive el Rey Salomon, lo q̃ se experimenta en el que està saciado, y en el hambriento: *Anima saturata calcabit favum: & anima esuriens, etiam amarum pro dulci sumet.* El alma saciada, tanto desprecia la comida, que aunque sea vn panal de miel le lleva entre pies, y la hambrienta, con lo amargo se saborea; que si las sobras solicitan desestima, la carencia de todo haze aprecio, como es la comida, que della saciada el alma desprecia el panal de miel, siendo alimento tã dulce, y sabroso, que para exagerar el gusto de la mejor comida, se dize, me supo como vn panal. S. Tomas dize, que el panal es el cuerpo sacramentado de Christo Señor nuestro, por quien todas las comidas se desprecian, aunque sean panales, y lo mas delicioso del mundo: *Anima saturata calcat favum, quia Corpus Christi satiat ad fastidium mundi faciendum.* opusc. 58. Y se ajusta mucho al intento que sea este manjar dulce como miel, que tanto gusto, y deleite tanto hallò el alma en el, que con ser el panal sobre todas las comidas, le huella, y lleva entre pies, teniendo en poco todo el sustento humano, por aver llegado a gustar este divino nectar.

Prov. 27.

Ad-

4 Advierte Moyses en el cap. 11. de los Numeros, que era semejante el manà al cilantro, y el color parecido a vna piedra que se llama bdelio: *Erat autem manna quasi semen coriandri, coloris bdelij.* El Abulense es de opinion, q̃ bdelio era vna piedra blanca, y muy preciosa. Plinio dize que es poco conocida, y que tiene vna propiedad estraña, y es, que no admite junto a si oro, ni plata. Y no es de admirar esta excelencia, quando vemos que la piedra iman atrae con tanta violencia el azero, que le atrae a si: y esta al contrario, de si despide el oro, y plata. Que intẽtos devierõ ser los de Dios para que tuviesse el manà el color desta piedra? Ya se sabe que el manà fue viva estampa del pã celestial (dize Lira:) *Manna non fuit propriè panis vivus, quia fuit figura panis spiritualis dati in Sacramento, & ideò iste est verus panis, qui fuit figuratus per illũ.* in Ioann. 6. Quiere Dios persuadir, que aviẽdo gustado este divino nectar, se desprecie quanto el mundo tiene. Y al manà que le figurava le dà color desta piedra, cuya propriedad es desviarse del oro, y plata (q̃ son los metales de mas precio) porque assi como la piedra tiene essa excelencia, de esse modo la tiene este mãjar, q̃ de si despide, y aparta el amor desordenado de las riquezas, y bienes del mundo.

Num. 11.

Lyra.

5 Saca Dios a nuestros primeros padres del paraiso, porque no coman del fruto que rendia el arbol de la vida: *Nunc ergo ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat, & vivat in æternũ.* Genes. 3. Poco parece que le podia importar a Dios comiera del arbol de la vida, pues no se le avia vedado, y pues no contradezia a precepto alguno. Porque le saca del paraiso, y le impide el vso de fruto tan vtil a la conservacion de la vida? Avia sentẽciado Dios al primer hombre por aver comido del otro arbol de la ciẽcia, a que con trabajo corporal adquiriesse frutos de la tierra para alimentarse: *In sudore vultus tui vesceris pane.* Si Adan comiera del fruto de la vida, olvidara el cuidado de adquirir sustento terreno para conservar la vida humana, pues con aquel la adelantària. Pues por comer de aquel arbol de vida se avia de olvidar del sustento corporal? Si, porque en aquel arbol de vida estava representado Christo, que es fruto que ocasiona vida eterna aquiẽ dignamente le come, y tanto desvio de adquirir bienes temporales le diera comer del fruto que le representava, que descuidado del alimẽto corporal no executàra la sentencia divina en trabajar para adquirirla. No quiere pues Dios que quede en las penas del pecado Adan, y en ellas se conserve eternamente comiendo del fruto que preserva de muerte, sino q̃ despues con la muerte de su Hijo Christo Señor nuestro, consiga eterna vida: bien lo dize S. Hilario in plum. 68: *Non pepercerat autem primo illi de terræ limo Adæ, quem de paradiso post culpam, ne lignum vitæ attingens, in æternitate pœnæ manere adiecit, vt naturam corporis eius Adam è cœlo secundus assumens, parique morte percussus eam rursus in vitam æternam sine pœnæ æternitate revocaret.* No quede impenitente Adan, ni con las penas devidas a su pecado por comer del arbol que dà vida, porque en llegando a gustarle aborrecerà tanto los bienes terrenos que olvidandose de adquirirlos, no trabajàra, y quedàra por satisfazer la culpa.

Genes. 3.

S. Hilar.

6 Mucho se engrandece la divina Esposa con vno de los favores que su Esposo la hizo: *Introduxit me in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem.* Cantic. 2. Entrome mi ama,

Cant. 2.

amado en su botilleria, y ordenò en mi el amor; esto es, le dispuso con el orden, y concierto que se deve ocupar, de que modo se deve disponer el amor para que estê bien ordenado? Teodoreto lo dize: *Ordinate in charitate, vt sponso coniungar meo, eumque & patri, & matri, & cæteris rebus anteponam.* El concierto que el amor divino ha de tener para estar bien ordenado, es anteponer el de Dios al del padre, y madre, y a todas las cosas criadas. Y en q̃ puesto ordenò el Esposo a su esposa este modo de amor? En la botilleria donde gustò aquel licoroso vino sacramentado, dize S. Gregorio Niseno: *In qua est vini mysterium, & Sacramentum*, homil. 4. in Cant. Luego que gustô de tan ineſtimable vino que era la sangre de su Esposo Christo, sintio con tal disposicion el amor, que adelantandole al que tenia a padre, y madre, y a todo quanto podia aver en lo criado, se iva en seguimiento de su amado, y lo dexava todo.

Theod.

Niſen.

7 Quando reconozco fieles, tanta solicitud en adquirir bienes temporales, y tanto cuidado en posseer riquezas, sospecho que se gasta poco deste sabroso pan, ò que no se come con disposicion devida, pues siendo este pan quien haze aborrecer todo lo mundano, sucede tan al contrario, que todo afecto se pone en el, y con todo amor se mira.

Desto se lamenta David, y dize: *Filij hominum vsquequo graui corde, vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium.* Ps. 4. Hijos de los hombres, hasta quando aveis de agravar vuestro coraçon con el peso de lo mundano? Para que amais la vanidad, y buscais lo fementido? Los que aman la vanidad (dize David) buscan la mentira, para mejor dezir, q̃ todo bien mundano, por mucho que pueda desvanecer, y por grande q̃ sea, es mẽtiroso, pues a lo mejor falta. Quien pues fieles, pone cuidado y desvelos en bienes, que en la mayor necesidad os dexan? Ponelde en los bienes espirituales, que en todas las ocasiones os acompañan. Buẽ exemplo tenemos en el Evangelio de oy, que aviendo experimentado los dicipulos la dulçura de la cõpañia de Christo, todo lo dexan, y le siguen, *relictis omnibus secuti sunt eum.*

Ps. 4.

DOMINGO QVINTO.

Nisi abundaverit iustitia vestra plusquam Scribarum, & Phariſæorum non intrabitis in Regnũ cœlorũ, Matt. 5.

Explicacion del Evangelio.

LA mayor grandeza a que Dios sublima al hombre es vnirse con êl que dignamente le recibe sacramentado; desta soberania ofrece certezas el Evangelio del presente Domingo, en que manda Christo que nadie llegue a su Altar sin que vna las quiebras de amistad con quien las rompio. Vna vnion a la otra llama; que no lo fuera perfeta vnirse Dios con los fieles estando ellos separados, y divisos. Quien escrive este Evangelio es S. Mateo, y assi comiença: Si no se adelantare vuestra virtud (dize el soberano Maestro a sus dicipulos) mas allà de

lo

lo que obran Escribas, y Fariseos no entrareis en el Reino de los cielos. A la virtud llama justicia, con que advierte que la justicia es virtud quando castiga al malo, y premia al bueno; y tambien es vicio si lo contrario executa, y se halla mas quien la vicie que quien la justifique: que al afecto mundano mas le lleva passion propria que agenos merecimientos. Dezian los antiguos, y observavan entonces los modernos, que no se quebrantavan con los deseos, ni voluntad deliberada, sin llegar a la execucion los preceptos negativos de la Ley, como no jurar, no fornicar, no hurtar, ni matar, ni los demas: si biẽ es verdad q̃ con tales pensamiẽtos no se ofende al proximo mas que con el deseo, pero con la voluntad a Dios; que tan a su cuenta toma Dios los agravios que se hazen al hombre, que tiene por ofensa lo q̃ solo fue culpa contra el. Avian viciado con falsas interpretaciones la Ley; q̃ no es de aora, que de la tinta con que vna ley se escrive, sobre a la pluma del que la traslada para hazer vna mala glossa, que sino huviera tantos interpretes a la ley, no huviera tan malas sentencias. Su malicioſa interpretacion despinta oy Christo diziẽdoles: No aveis oido dezir a los antiguos que quien matare es merecedor de muerte? Pues yo digo, que sin llegar a la execucion, sino solamente enojarle, es merecedor de castigo: quanto lo serà mas quien executa homicidio? Y luego añade: Quien dixere a su hermano con desprecio, ola, ò hau, digno es de reprehension; que los desprecios, sino hieren agravian. Y mas dize Christo: Quien a su proximo dixere necio, ò simple, merecedor es de fuego eterno. Ay de los q̃ descreditos, y afrẽtas dizen! Con justa razon tan leves desprecios son con tanto rigor castigados, que fuego les ha de consumir: porque si la lengua (como a encendidos carbones) devora creditos, y tizna honras, sea fuego su castigo, para que corresponda la pena al delito. Y para que mejor entendieran quanto enoja a Dios la ofensa mas leve que se haze al proximo, aconseja, y dize; Si llevares alguna ofrenda al Altar, y estando ya junto a el te acordares q̃ tu hermano tiene cõtra ti algun enojo, dexala alli, y vè primero a reconciliarte con el, y despues buelve a hazer la ofrenda. No se entiende que le aya de ir a buscar a partes remotas, que esso fuera imposibilitar la ofrenda, sino que de todo coraçon se reconcilie con el. Y es de advertir que no dize q̃ sea injuriado el otro, sino el que haze la ofrenda; que tanta perfecion solicita la execucion de qualquiera obra virtuosa para que sea meritoria, que el injuriado ha de ir en busca de quien le injurio para reconciliarse con el, Esto sucedio Iueves en 15. de Iunio, siendo Christo de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Nisi abundaverit iustitia vestra.

Que para bien comulgar, deve ser la disposicion mas allà de lo que de necessidad pide.

OPinion era assentada en los Iudios, deducida de los antiguos, que con el deseo, ni voluntad no se pecava contra los preceptos negativos de la Ley, sino era quando por obra se executava, assi lo dize Lira: *Credebant Iudæi per præcepta Decalogi sola opera exteriora prohiberi, nõ motum animi.* A esta falsa enseñança se opone el soberano Maestro, y a sus discipulos dize en el Evangelio deste Domingo: *Nisi abundaverit iustitia vestra plusquam Scribarum, & Phariſæorum, non intrabitis in Regnum cælo-* Lyra.

cœlorum. Si vuestra dotrina no se adelanta a la que enseñan Escribas, y Fariseos, que dizen no ser pecado el que solo la voluntad consiente, no entrareis en el Reino de los cielos. Reparò Crysostomo, que a la Ley
Chrysost. divina llamò Christo justicia: *Pharisæorum iustitiæ sunt mãdata Moysi*, deve ser porq̃ es ser Ley justificada, y ajustada a la razon. Eran los Escribas, y Fariseos los mas observantes de la Ley, y los maestros que la enseñavan; por esso les honrò Christo, llamando a su dotrina justicia dize Crysostomo: *Scribas autem, & Pharisæos, non dixit iniquos, quia non dixisset eos non habere iustitiam.* in Cath. Pues si estos eran los q̃ mas se ajustavan a la Ley, en que les aviã de aventajar los dicipulos para gozar de Dios? El mismo santo lo dize: *Nisi, qui supra Legis mandata, etiam hæc mea præcepta, quæ apud illos minima existimabantur impleverit, non intrat in Regnum Dei*, in Cath. Adelantarse a ellos en la observancia de la Ley, obrando mas de lo q̃ dispone. Apercebimiento es que advirtio el Venerable Beda, para el q̃
Beda. no solo se ofrece a la divina presencia, sino para recibirle sacramentado: *Necessarium est eos, qui panem de cœlo descendentem participare desiderant, crebro eleemosynis, lachrymis, & alijs iustitiæ fructibus sua opera purgare. Necessarium est etiam, inquinamenta, quæ ex temporibus negotiorum curis quispiam contraxerit, subsequenti bonorum cogitationum, & actuum permundet iustitia*, in Cath. Conveniẽte es (dize el Venerable Padre) a los que desean comer el pan que baxò del cielo, purgar sus malas obras cõ lagrimas, limosnas, y otras obras de justicia, y asimismo limpiarse de lo que amancilla las ocupaciones del siglo. S. Agustin dize, que basta para comulgar no tener culpa mortal, ni voluntad de cometerla. Pues si esto basta, como aconseja Beda, q̃ se adelante a obras de misericordia, a lagrimas, y limosnas, y arrepentimiento de las ocupaciones del siglo, que podian ser en servicio de Dios? Ambos dizen bien: pues aunque no tener culpa mortal, ni intẽcion de cometerle es bastante para comulgar, mucho mas bien se hallarâ dispuesto quando passe adelante en buenas obras, pues por muchas, y buenas que tenga hechas, todas son devidas a tan alto Sacramento.

1 Necesitado el Prodigo de sustento, cuidadoso solicita ir a casa de su padre, y grangear con ruegos el pan que a sus criados sobrava: pone en execucion el deseo, y tan bien se logra, que luego en llegando a la presencia de su padre, manda disponer la mesa, que le vistan de lo mas precioso, le enriquezcan las manos con sortijas de precio, y le calcen curioso: *Dixit ad servos, cito proferte stolam primam, & induite illum, & date annulum in manum eius, & calceamenta in pedes eius, & adducite vitulum saginatuum, & manducemus, & epulemur.* Luc. 15. S. Pedro Crysologo dize la significaciõ de todos estos adornos. Por la estola, ò primer vestido, entiende la gracia que perdio Adan: por la sortija de honor, el titulo de libertad; prenda insigne del Espiritu santo, sello de Fê, y arra de celestial desposorio: y por el calçado, brios para la predicacion Evangelica, por donde grangeassen titulos de bienaventurados; oigamos al santo: *Stolam illam, quã Adam perdidit, immortalitatis gloriam sempiternam: annulum honoris, titulũ libertatis, insigne pignus Spiritus, signaculum Fidei, arrham cælestium nuptiarum: pedes, vt essent calceati in prædicatione Evangelij, vt essent beati pedes Evangelizantium pacem*, serm. 5. Si con la estola le restituyô la primera gracia que perdio Adan, que necesi-

Luc. 15.

Chrysol.

cesidad avia de otros adornos tan realçados como le dieron, la sortija de titulo de honor, de insigne prêda del divino Espiritu, sello de Fê, y arras de las celestiales bodas, y que con el calçado fuessen bienavêturados sus pies? El mismo santo en la significacion del grueso ternero que el padre le dio en comida lo advierte: *Hic est vitulus, qui in epulum nostrum quotidie, ac iugiter immolatur.* Por el cordero inmaculado que sacramentado se dâ todos los dias en comida, entiende el ternero: y tâto solicita este manjar divino, que se adelante la disposicion para recibirle, mas allà de lo que necessariamente pide, que con aver el padre restituido al Prodigo con la estola la primera gracia, le enriquece, y adorna con otras muchas, y grandes excelencias, para que coma el ternero que representava a Christo sacramentado.

Chrisost.

2 Muy cuidadoso previno Dios el Cordero con q̃ los Israelitas auian de celebrar la Pascua. A los diez dias del mes aviã de entresacar de la manada el cordero, y le avian de tener reservado en sus casas hasta los catorze, y llegado esse dia comerle: *Decima die mensis huius tollat vnusquisque agnum per familias, & domos suas, & servabitis eũ vsque ad quartamdecimam diem mensis huius.* Exod. 12. A que fin devio mandar Dios q̃ el Cordero se sacasse de la manada a los diez dias del mes, y despues aguardar quatro dias mas, que todos eran catorze? A lo moral se pueden entender por los diez dias, los diez preceptos del Decalogo, que en aquellos diez dias avian de guardar, y en todos los catorze juntos los siete pecados mortales, con las siete virtudes que se les oponen, para que vẽcidos los vicios cõ ellas, comiessen el Cordero que carecia de toda macula, con la pureza, y inocencia que pedia. Assi lo dize Crysostomo en el principio de la 17. homil. de proditore, & myst. Cœnæ. *Agnum comesturus, agni innocentiam præferat.* Pues para comer vn cordero tanta prevencion? No bastava la guarda de la divina Ley, sino que avian de vencer los siete vicios, y adquirir las siete virtudes? No, vno, y otro pide Dios, porque en aquel Cordero (dize S. Iustino martyr, dialog. cum Triphonio) estava significado Christo, de cuya sangre los fieles vngen sus casas, y a si mismos: *Mysterium sacrificij quo agnus mactatur in festo Paschæ, figura Christi erat, cuius sanguine fideles vngũt domos suas id est semetipsos.* Quiere pues Dios persuadir a los hombres, que para recibirle sacramentado, no se devẽ satisfazer con la observancia de la Ley que justifica, sino q̃ deven exercitarse en todas las demas virtudes: no solo decreta, q̃ para comer el cordero que le significava, le saquen a diez dias del mes, que son los diez preceptos de la Ley, sino que lleguẽ a catorze, para que con el exercicio de las siete virtudes vençan los vicios; que para bien comulgar, de vno, y otro se necesita.

S. Chrisost.

Exod. 12.

Iustin.

3 Advirtio Dios al pueblo el modo que avia de tener en la comida del cordero, y este avia de ser con pan sin levadura, con lechugas amargas, ceñidos los lomos, calçados los pies, con baculos en las manos, y comiendo a toda priessa: *Et edent carnes nocte illa assas igni, & azimos panes cum lactucis agrestibus: renes vestros accingetis, & calceamenta habebitis in pedibus, tenentes baculos in manibus, & comedetis festinanter.* Exod. 12. Explica Algero la significacion destas divinas prevenciones, y dize, que en los lomos ceñidos, exorta a la castidad para no ser mordidos de las ponçoñosas serpientes deste siglo. Por las varas, la dicipli-

Exod. 12.

na

plina para castigo de la carne, las lechugas amargas, para el amargo llanto, y contricion, y el comerle a priessa, el deseo de ir a la celestial patria: *Vt castitate præcincti, & ne à serpentibus in via huius sæculi mordeamur, exemplis sanctorum Patrum munientes gressus actuum nostrorum: virga disciplinæ castigantes carnis intemperantiam; comedamus agnum cum lactucis agrestibus: id est, amara compunctione plenis, ita cum desiderij fervore festinantes ad patriam.* lib. 1. de Sacram. c. 22. Pues si ya estavan dispuestos para comer el cordero, de que importancia eran tantos presidios de inocencia, y tantos creditos de pureza? Ceñidos cõ castidad, vara de rigurosa penitencia, amargo llãto de dolor, y cõ la disposicio q̃ pide gozar de la eterna gloria prevenidos. No veis q̃ aquel cordero representava el eucaristico. Y aunque es verdad q̃ el estar en gracia es suficiente para comerle, quãto ay mas de excelencias que adornen el alma, tanto mas dignamẽte se recibe. Pues por esso Dios adelantò las prevenciones a lo que neeessitava la comida del cordero, porque figurava este admirable Sacramento.

Alge.

4 Quiso Nabucodonosor Rey de Babilonia, que para su servicio escogiessen, y entresacassen de los cautivos de Israel algunos mancebos destas calidades: *Et ait Rex Asphenez Præposito Eunuchorum, vt introduceret de filijs Israel, & de semine Regio, & tyrannorum, pueros in quibus nulla esset macula, decoros forma, & eruditos omni sapientia, cautos sciẽtia, & doctos disciplina.* Daniel 1. Buscadme (dize el Rey a su Mayorr domo) vnos mancebos de los cautivos de Israel, en quienes no se halle macula alguna: sean de hermoso rostro, enseñados en toda ciencia, sabiamente cautos, y prudentes. Logrò el cuidado el mayordomo, y acertò con todas las calidades que pedia a Daniel, Ananias, Misael, y Azarias. No se satisfizo el Rey en que solo fuessen sin mancha alguna, aunque con esso dezian ser perfetissimos, sino que acrecentò las calidades, advirtiendo fuessen hermosos, doctos, sabios, y prudentes. Para que pues tanto adorno, y perfecion tanta? Para que queria el Rey tan cabales mancebos? en el mismo texto se halla la respuesta. *Et constituit eis Rex annonam per singulos dies de cibis suis, & de vino vnde biberat ipse.* Porque se avian de alimentar de la comida Real que todos los dias embiava el Rey de su mesa. De aqui sacò Crysostomo vna consequencia a mi proposito: *Si Rex Babylonius ex captivitate eligens iuvenes honestos forma, & decoros facie elegit, multò amplius & nos astantes mensæ Regali, honestos specie animi esse oportet, ornatum habentes aureum, stolam mundam, calceamenta Regalia, vultum animæ formosum, & ornatu aureo circundatum esse.* homil. 17. ad Hæbreos. Si el Rey de Babylonia pide, que para su mesa excedan los mancebos al ser sin mancha, tantas mas calidades, y con mucha mas razon seran convenientes para la mesa del soberano Rey Christo. No se ha de satisfazer el alma con estar sin mãcha de culpa, sino que a esso deve añadir muchas mas perfeciones, y excelencias.

Daniel. 1.

Chrysost.

5 Pretende la Esposa santa hallarse a la mesa con su celestial Esposo, y para saber el puesto donde haze banquete a las demas almas, le pregunta: *Indica mihi vbi cubes, vbi pascas in meridie?* Cantic. 1. Enseñame amado Esposo donde tomas la siesta, y el lugar donde comes a medio dia? Satisfizo a la pregunta el Señor con estas razones: *Si ignoras te, ò pulcherrima inter mu-*

Cant. 1.

lieres, egredere, & abi post vestigia gregum tuorum, & pasce hœdos tuos iuxta tabernacula pastorum. San Gregorio el Grande, assi explica este lugar: *Egressa verò abit post vestigia gregum, quia sua interna deserens, ad alta videlicet viam ducitur, & sequitur exempla populorum. Nec iam agnos, sed hœdos pascit, quia non innoxias cogitationes mentis, sed nutrire probos motus carnis intendit.* Aviendo ya salido de los peligros del mũdo, quiere el Esposo que vaya en seguimiento de los justos, y se ocupe en alta contemplacion. Y a esto añade, que apaciente cabritos, esto es que les rinda, que por ser animales inquietos significan los torpes movimientos de la carne. Pues si la tiene dicho, que entre las mas hermosas, y agraciadas almas ella es la hermosissima, *ò pulcherrima inter mulieres*, aventajandola en belleza, y adornos a todas las demas, para que solicita otras prevenciones de hermosura? A que fin tantos empleos de contemplacion, y tantas defensas contra los movimientos de la carne? La peticion del alma que solicita esta respuesta satisfaze a la duda: *indica mihi ubi cubes, ubi pascas in meridie.* Dime amado mio, donde al medio dia apacientas a tus fieles? San Ambrosio por el lugar de medio dia entiende la Iglesia, y por la comida a Christo sacramentado: *Meridiem nostri esse Ecclesiam, quæ tenet Christum.* in Psalm. 118. serm. 2. Pues para llegar a la divina mesa no le bastava tener la hermosura de la gracia? Si, pero como este soberano Señor es la misma pureza, no puede llegar el alma con la limpieza q̃ merece, y assi deve añadir mas a la q̃ la necessidad pide. No aveis visto que vna muger, aunque en todo sea hermosissima, añade a su belleza el fino arrebol, y demas afeites, y que se compone con ricos, y muchos atavios, y galas: pregontalde, que qual es su pretension en añadir a su mucha hermosura tantos aumentos, y adornos, y responderâ, que por acrecentar mas belleza, y dar con ella mayores agrados a su esposo. Assi pues, aviendose combidado ir la Esposa a la mesa sacramental donde ha de recibir a su Esposo Christo, para que advierta, que a mas de tenerla por la mas hermosa de las mugeres, deve aumentar mas su belleza: si pretendes alimentarte de mi cuerpo sacramentado dignamente, adelanta la disposicion mas allâ de lo que forçosamente pide, dando nuevas creces a tu pureza.

S. Greg.

S. Ambr.

6 Fieles, mucha es la pureza que se requiere para que este divino nectar obre en nuestras almas sus efectos, y mucha la humana tibieça en adquirirla: y assi para llegar a la que se requiere, se deve aspirar a mas, para no quedar cortos. El diestro tirador quando pretẽde dar en el blanco, si es floxa la polvora, apunta mas arriba del blanco para dar en el, porque si derechamẽte a el encaminàra el tiro, hiziera muy baxo. Floxa es la humana naturaleza; si con ella se pretende acertar en el blanco de aquella hostia, aspirando solamente a la pureza que de rigor pide la comunion, quedarâ corta, y no llegarâ a la alteza de la disposicion que pide, sino que antes bien harà corto el tiro. Aspire pues a mas, apunte mas alto para que supla la floxedad de nuestra miseria la mayor prevencion que se pueda hazer.

Buscava Christo higos en vna frondosa higuera, y no hallò en ella mas que solas hojas. Y advierte el Evangelista, que no era entonces tiempo de higos: *Non erat tempus ficorum.* Marc. 11. Bien sabia el Señor q̃ carecìa de fruto el arbol, assi por-

Marc. 11.

porque era Hijo de Dios, a quiẽ nada se le esconde, como porque sabia que era fuera de tiempo. Pues porque con tales certezas buscava en el arbol fruto? Crysostomo in Cath. dà la razon: *Dominus autem à perfectis non solùm exigit, vt virtutes obseruent, sed super mandata fructificent.* No se satisfaze el Señor en que los justos se ocupen en exercicios virtuosos solamente, sino que quiere que se adelanten mas allá de lo que la Ley dispone: por esso pues reconoce la higuera fuera de su tiempo, que dar fruto quando lo ha de dar, esso no fuera mucho, hazer mas de lo que es su obligacion, esso es lo q̃ se estima, y parece mejor, a cuyo exemplar han de obrar los hombres para recibir a Christo sacramentado: que por esso advierte el Señor a sus dicipulos, que han de aventajar a los Escribas, y Fariseos en la virtud: *Nisi abundauerit iustitia vestra plus quàm Scribarum, & Pharisæorum, non intrabitis in Regnũ cœlorũ.*

Chrysost.

DISCVRSO II.

Qui iracitur fratri suo, reus erit iudicio.

Que este divino nectar desvia del coraçon humano todo crimen, y en toda perfecion le renueva.

NO tenian por pecado los antiguos las injurias q̃ se hazian al proximo, aũque se llegasse a desear quitarle la vida, como no se pusiesse en execucion; que como el precepto solo dezia, no matarás, no perpetrando el homicidio, dezian, no quebrantar la Ley. Para desengaño de su malicioſa interpretacion advierte Christo tres grados de ira, que inducen a pecado. La vna es: *Qui iracitur fratri suo, reus erit iudicio*, quien provocare a ira a su proximo, digno es de juizio. El otro, que quien le despreciare con alguna palabra, aunque no tenga significacion de cosa alguna, como dezirle, ola, ò hau, deve ser corregido: *Qui autem dixerit fratri suo, raca, reus erit concilio.* El tercero, quien le maltratare de palabra, diziendole necio, ò mentecato, merecedor es de eterno fuego: *Qui autem dixerit, fatue, reus erit gehennæ ignis.* El Padre san Agustin halla en estos tres grados de pecados, tres diferẽcias. En el primero, obra de la voluntad que se retiene en el coraçon, sin que passe al exterior, como el incitar a ira. El otro, que sale a la lengua sin passar a la obra, por no pronunciar palabra significativa, como el dezir con desprecio, hau, ò hou. La tercera, puesta la obra en execucion, como dezir, necio, ò mentecato: *Gradus itaque sunt in istis peccatis. Primò, vt vnusquisque iracatur, & eum motum retineat corde conceptum: iam si extorserit vocem non significantem aliquid, sed animi motum ipsa eruptione testantem, plus est quàm si ira surgens silentio premeretur; sed adhuc plus est si etiam verbum proferretur, quod iam certã vituperationem designat.* lib. 1. cap. 14. A los tres modos de pecar lo reduce, a pẽsamiento, palabra, y obra. Y al passo que se acrecienta la culpa, aumenta Christo el castigo. Pretende el Señor mudar estos tres generos de ira, y renovar con perfecion las antiguas costumbres, con el rigor de la pena: pero determinô despues otro mejor medio, que es el de dulçura, y suavidad. Y que medio es este tan dulce, y suave con que pretende el Señor renovar el coraçon, palabras, y obras? Santo Tomas lo dize en el opusc. 52. tratando del Sacramento del Altar: *Recedant*

Augustin.

vetera, nova sint omnia, corda, voces, & opera. Y el Venerable Beda dize, que aquellos tres dias que toda aquella gente siguio a Christo, y despues multiplicò los panes (que fue ensayo de darse sacramentado) significaron la disposicion que de coraçõ, palabras, y obras, avian de hazer para comer aquel pan: *Quia iam triduo sustinent me: vel quia ad Dominum, opere, locutione, atque cogitatione conuertuntur.* in Cath. Destas tres renovaciones que este divino nectar solicita, de coraçon, palabras, y obras, harê por su orden de cada vna vn discurso.

Beda.

Qui irascitur fratri suo, quien de coraçon se enojare con su hermano (assi lo explica Crysostomo) *non de iracundia carnali loquitur Christus, sed de iracundia animi*, in Cath. Y quien al coraçon airado en benevolencia le muda, es el pan sacramentado dize David: *Et panis cor hominis confirmet.* Ps. 103. y santo Tomas, opusc. 58. cap. 21. lo confirma: *Cordis macula & Creatoris offensa, cõtra hæc valet fructus Virginis, id est corpus Salvatoris.* Que a este divino nectar està vinculado renovar el coraçõ cõ con pureza, y limpiarle de mancha.

S. Chrysost.

Ps. 103.

S. Thom.

1 Advierte S. Iuan los favores grandes que Dios haze a los que biẽ le reciben, y dize: *Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri*, Ioann. 1. A todos quãtos le recibieron les dio poder para hazerse hijos de Dios. S. Tomas en el opusc. 58. dize, que hazerse hijos de Dios los hombres, consiste en adquirir su semejança: *Id est, Deo cõformes, & Deo secundum imaginem similes.* Y que esta similitud adquiere el hombre en la comunion ajustandose a la bondad del coraçon de Christo? *Assimilatur autem homo Deo, virtute corporis Christi in interiori cordis bonitate*, dize el mismo santo. Que bõdad divina es esta, que conforme a ella redunda en el coraçon del comulgante de tal modo, que vna misma bondad es la del coraçon divino, y la del que comulga? La que ostentô Christo mas a la vista fue, aquella sangre, y agua q̃ con tanto orgullo, y presteza salio del divino pecho al encuentro de vna lança: *Vnus militum lancea latus eius aperuit, & continuo exivit sanguis, & aqua*, Ioann. 19. S. Cyrilo Gerosolymitano dize, que aquella sangre, y agua apuntavan los dos pecados que contra Christo cometieron, el vno el pueblo, diziendo: *Sanguis eius super nos, & super filios nostros*, y el otro Pilatos, quando dando la sentencia a Christo se lava las manos diziendo: *Innocens ego sum à sanguine iusti huius.* Estas son las palabras del santo: *Propter duas cædes alteram iudicantis, alterâ verò clamãtium sanguis eius super nos, & super filios nostros.* Cath. 13. Aquella sangre del pueblo, y aq̃lla agua del juez ofendieron gravemente el coraçon de Christo. Pues porque se entienda que no empecẽ la caridad de su coraçon generoso, arroja del sangre, y agua, porq̃ se vea se halla tã lejos de vẽgar essa ofensa, si el agresor quiere el perdõ, q̃ antes con vna, y otra brinda, y ofrece el remedio, *cõtinuo exiuit sanguis, & aqua.* En esto dize S. Tomas q̃ se conforma el coraçon humano con el divino recibiendo este Sacramento: porq̃ si el coraçon del Señor arroja de si las dos injurias q̃ le avian lastimado, solicitando perdõ, lo que a fuer de hõbre podia ser vengança, de esse modo obra este sobera no manjar en el coraçõ humano, quãdo dignamente le recibe; que todo agravio, y mala voluntad arroja de si, y queda purificada.

Ioann. 1.

S. Thom.

Ioann. 19.

S. Cyril.

2 Advertido Iosef de Arimatea de que era Christo Hijo de Dios, pidio a Pilatos le diera el cuerpo para darle sepultura, y diosela en vn se-

pulcro

pulcro nuevo que para si avia mandado labrar: *Et posuit illud in monumento suo novo, quod exciderat in petra.* Matth. 27. El lugar donde recibe el hombre a Dios es en el coraçon, y este es el que pedia Samuel apercibiessen los hombres para recibirle: *Præparate corda vestra Domino.* 1. Reg. 7. Hizo el sepulcro en la tierra vezes de coraçõ humano. Este supuesto, q̃ intento pudo tener el Evãgelista para advertir, que el sepulcro que significava el coraçon, donde depositaron el cuerpo del Señor, era nuevo? La glossa respõde, que para enseñar a los fieles, que quando sacramẽtado le reciben, han de renovar su coraçon con nueva vida: *In monumento novo sepelitur, debet enim qui Christum suscipit in novitate vitæ ambulare.* En aviendole recebido, todo su caminar, y todos sus exercicios han de ser en renovar la vida. Para esta advertencia quiere el Señor ser sepultado en sepulcro nuevo, en coraçon que despida vejezes de culpas, y admita novedad de virtudes; poderes vinculados a este divino nectar, que renueva coraçones, y les perficiona.

Matt. 27. Gloss.

3 Esto mismo quiso significar Christo en q̃ fuesse embuelto su santissimo cuerpo en vna sabana limpia, assi lo dize san Mateo: *Et accepto corpore Ioseph, involuit in sindone* Marc. 15 *munda.* 27. S. Marcos quiere advertir que no solo era limpia, sino nueva, pues dize que para el intento la cõprò Iosef: *Ioseph autem mercatus sindonem.* 15. para advertir entre los dos Evangelistas, q̃ no solo era limpia, sino tambien nueva, assi lo dize Maldonado: *Non qualicumque sindone, sed munda Christum involuit, quam Marcus eum emisse dicit, vt non solum mundam, sed etiam novam ostẽdat.* Que puede importar qué fuesse la sabana en que embolvieron el santo cuerpo nueva, y limpia, q̃ aviendo dicho vn Evãgelista que era limpia parece que bastava, sin que diga el otro que era nueva? El Venerable Beda lo dize: *Nam & ille iustas ideo in sindone munda, & nova involutum corpus Domini sepelivit, præfigurans corpus Domini acceptũros tam mundam mentem habere debere, quàm novam.* serm. de Cœna Domini. Pretende el Señor en ser embuelto con sabana limpia, y nueva, significar, que para recibir su santissimo cuerpo deven tener el coraçon, no solo renovado con buenas costombres, sino limpio de toda culpa: y para logro deste intento, ordena que embuelvan su cuerpo en sabana que sea limpia, y nueva, y de aí se infiera, que los efectos que ocasiona en el coraçõ, es limpiarle, y renovarle.

Matt. 4 Maldon. Beda.

4 Escrive el Profeta Rey lo mucho que cuida Dios de alimentar los suyos, y dize: *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum, qui requirunt eum vivent corda eorum in sæculum sæculi.* Ps. 21. Comen los pobres, y son saciados, alabanle los que le buscan, y sus coraçones vivẽ eternamente. Pues q̃, antes tenian muertos sus coraçones? Parece que no: pues careciendo el hombre de coraçon es muerto. Pues de que vida trata aqui el Profeta? De la espiritual, que la culpa le dà muerte, y està sin vida interiormente. Y que comida es la que le dà Dios, que resucitandoles de la muerte de culpa, les dà vida eterna? Hugo Cardenal lo dize: *Vivent corda eorum in sæculum sæculi, id est, in æternum, vt ait Christus: qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Comiendo este pã de eterna vida, viven los coraçones que estavan muertos. Quiere el Salvador persuadir la novedad que en los coraçones ocasiona este manjar, y dize por su Profeta, que alimenta a los suyos, y que con la comida que les dà, los coraçones que

Ps. 21. Hugo.

estavan muertos, y envegecidos por la culpa, de tal modo los renueva en vida de gracia, que para siempre viven.

5 Apesarado David de aver cortado el giron de la clamide de Saul su suegro, dize la sagrada Escritura el sentimiento que hizo: *Post hæc percussit cor suum David, eo quod abcidisset oram clamydis Saul.* 1. Reg. 24. 1.Reg.24 Hirio David su coraçon, ò se apesarò mucho de lo que avia hecho, y estava grandemente arrepentido. Muy poca, ò ninguna ofensa hizo David a Saul en cortarle el girõ de la clamide, antes fue favor, pues pudiendo quitarle la vida no lo hizo; y aun el mismo Saul lo tuvo por lisõja. Pues quien pudo solicitar en el coraçon del Profeta tãto arrepentimiento, que a golpes de pechos queria sacar la ofensa? *Percussit cor suum David.* Avia pedido David al Sacerdote Aquimelec que le diesse algun sustento, y diole de los panes 1.Reg.21 santificados: *Dedit ergo ei Sacerdos sanctificatum panem.* 1. Reg. 21. Representava aquel pan el que se dà sacramentado, y tanto pudo sacar de su coraçon aquella pequeña injuria que presumia aver hecho a Saul, que para quitar la presumida mancha, y renovarle en virtud, heria su coraçon con grandes, y crecidos golpes; efectos originados de lo que avia perficionado su coraçon el pan que figurava este divino nectar.

6 Que mayor bien fieles, ni que mas singular favor puede recibir el alma con este divino nectar, que sacar del coraçon la ira que le consume, y la vengança que le acaba. Para que tales efectos ocasione, deve purificarse de toda mancha; limpio ha de estar el coraçon, para q̃ sembrando en el este escogido grano de trigo, arroje renuevos de virtudes.

Escusa el Centurion la entrada de Christo en su casa para dar salud a su criado: *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum.* Matth. 8. Pedia salud para el criado, y escusava la entrada del Medico en su casa. Pues no fuera mejor acierto que instàra con ruegos, y aun con porfias, quando resistiera Christo el ir? Quiẽ ha visto no dexar el enfermo q̃ vaya el Medico a su casa? Pues como este ponia estorbos a su ida? S. Gregorio Nazianzeno lo dize orat. 39. *Quocirca se quemquam prius purgare oportet, atque ita demum cum puro consuetudinem habere, ne vt Centurio ille medicinam ita requiramus, vt tamen laudabili timore perterriti, Medicum in ædes nostras non admittamus.* Era el Centurion soldado, tenia en su coraçon rencor con sus enemigos, y reconociendo las imperfeciones que en el avia, no permite q̃ entre el Señor en su casa: enseñandonos cõ esto, que para recibirle en nuestras almas devemos limpiar el coraçõ de toda ira, y rencor q̃ contra el proximo tenemos, para que quando entre le renueve de perfeciones, como asegura David: *Et panis cor hominis confirmet.*

DISCVRSO III.

Qui autem dixerit fratri suo, raca, reus erit concilio.

Que la antigua costumbre de mal hablar, buelve este divino nectar en hablar bien.

QVien fuere tã atrevido (dize Christo) que a su hermano por modo de escarnio, ò desprecio le dixesse, ola, ò hau, merecedores se trate en Consejo su delito para que sea castigado: *Qui autem dixerit fratri*

fratri suo, raca, reus erit concilio. Con el castigo pretende el Señor la enmienda, para que el mal hablar se mude en bueno. Desta mudãça tuvo revelacion David, que se conseguia por este divino nectar, quando en el Ps. 144. Ps. 144. dixo: *Memoriam abundantiæ suavitatis tuæ eructabunt.* Aquel verbo, *eructo*, quiere dezir regoldar palabras con abundancia. Y en otro Ps. 44. lugar dixo el mismo Profeta: *Eructavit cor meum verbum bonum.* Palabras buenas, suaves, y amorosas cõ tanta abundãcia, dize que arroja su coraçõ, q̃ sobresaldrã por la boca. Y de dõde se originã palabras tan apacibles? De la memoria deste divino Ps. 77. pan, a quien llama David, pan suavissimo: *Panem suavissimo de cœlo præstito.* Y del modo que las palabras suaves quebrantan la ira mas cruel, como el Espiritu santo dize: Prov. 13. *Responsio mollis frangit iram*, assi esta palabra del eterno Padre que se dá sacramẽtado, las palabras mas descompuestas que la ira arroja, las endulça, y suaviza.

1 Tratando el soberano Maestro con sus dicipulos, dixo: *Vnus vestrũ* Ioann. 6. *diabolus est.* Ioan. 6. Vno de vosotros es demonio. Y advirtiendo S. Iuan por quien lo dixo Christo, dize: *Dicebat autem Iudam Simonis Iscariotẽ, hic enim erat traditurus eum, cum esset vnus ex duodecim.* Esto dezia por Iudas Escariote, que era quien le avia de entregar, con ser vno de los doze Apostoles escogidos. Y quando el traidor dicipulo hizo la entrega de su Maestro en manos de sus enemigos, con toda mansedumbre le dixo: Matt. 26. *Amice ad quid venisti?* Dime amigo a que ha sido tu venida? No ignorava Christo que era para prenderle, y con todo le llama amigo. Al contrario parece que avia de suceder, mudando los apellidos, diziẽdole amigo, quando solo avia pensado hazer la entroga, para obligarle con lo dulce de las palabras, a q̃ no prosiguiera con lo mal resuelto: y demonio le devia llamar quando en execuciõ puso tan grande alevosia, pues ya no podia dexar de ser hecho. Pues por q̃ le dá nombre de demonio quando le podia llamar amigo, y de amigo quando le avia de dezir demonio? Crysostomo dize, que Christo Señor nuestro quãdo instituyò el santissimo Sacramento se comulgò a si primero, para inducirnos a nosotros a la frequencia de tan alto misterio: *Primus ipse hoc fecit, vt tranquillo animo ad cõmunicationem mysteriorum induceret.* homil. 83. in Matt. ô porque la primera vez tuviesse vn digno comulgante este Sacramẽto. Quando a Iudas le dixo demonio no se avia aũ comulgado Christo, y quando le llamò amigo, ya era despues de su comunion. Quiso con esto persuadir Christo a sus fieles, lo que su divino cuerpo renueva las palabras humanas, y assi antes de comulgarse habla aspero, y riguroso, diziendo a Iudas que es demonio, y quando ya se ha recibido a si mismo, las dize suaves, llamando al mismo que antes dixo demonio amigo; como q̃ deste divino nectar se origina renovar la aspereza de las palabras, en dulces, y suaves. S. Chrisost.

2 En soberano extasis elevado estava el Profeta Isaias mirãdo a Dios en vn sublimado Trono, y dos hermosos Serafines junto a si, y vno dellos tomando del Altar vna encẽdida ascua cõ vnas tenacillas, llegô cõ ella a sus labios, y se los caldeò diziẽdo: *Ecce tetegit hoc labia tua, & auferetur iniquitas tua, & peccatum tuum mundabitur.* Isai. 6. Mira que ha tocado esto tus labios, cõ que serà quitada tu iniquidad, y de tu pecado serãs limpio. Mi reparo es en lo que devia significar aquella ascua de fuego, que tocandole con ella le purificasse los labios; *ecce tetigit hoc*, el Isai. 6.

mismo

mismo Christo parece que lo dize: *Hoc est corpus meum*, mi cuerpo es esse carbon encendido, que con el fuego de mi amor quiero inflamar a los fieles: dize el Incognito: *Sic ergo Deus in carne est quasi carbo, cui ergo vult inflammare amore divino.* Incogn. Y q̃ iniquidad, y que pecado fue el que purificò en el Profeta este encendido carbon de Dios en carne? El mismo Profeta lo dize: *Væ mihi, quia tacui, quia vir pollutis labijs ego sum.* Ay de mi, que callo porque soy varon de labios maculados. Y que era lo que callava? Lo que estava mirando, que era Dios en aquel magestuoso trono, y no hallava en su boca palabras para expressar bien tan sumo. Y para hablar de otras cosas bien las devia tener, que por esso dize, tenia los labios suzios. Quiere pues Dios, que se experimente, que esta comida soberana es quien las malas palabras convierte en buenas. Y quando el Profeta se lamenta, que por no hablarlas buenas tenia suzios los labios, y esso le impedia dezir los bienes grandes que en aquel Señor del trono miravà, remète vn Serafin con vn carbõ encendido dessu Altar, que significava a Christo sacramentado, para que oyendole referir despues misterios tan altos, se atribuyesse al carbon encendido que figurava este Sacramento.

3 Acõseja el Profeta Rey en el Ps. 33. que para conseguir dilatada vida se desvie la lengua de lo malo, y que los labios no pronuncien engaño: *Quis est homo, qui vult vitam: diligit dies videre bonos? Prohibe linguam tuam à malo, & labia tua ne loquãtur dolum.* Ps. 33. Pero para que la lengua escuse el mal hablar, y vse buenas palabras, que de ordinario repugna a la humana naturaleza, de q̃ medios se ha de valer quien tan loable bien solicita? Luego lo dize el Profeta: *Inquire pacem, & persequere eã.* Busca la paz, y persiguela, no con persecucion odiosa, sino que la busque aunque se resista hasta hallarla. Y q̃ paz es esta, que en hallandola cesarà el mal hablar, y començarà en hablar bien? El Incognito lo dize: *Inquire ergo pacem, id est, in isto Sacramento intus quære Christum amore, & desiderio, & ita persequere, id est, valde sequere, vt ad ipsum pervenias.* Incogn. Busca paz (dize el Autor) esto es en este Sacramento, que quando le recibes te dà paz. Busca interiormente a Christo con amor, y deseo de hallarle, y de esse modo persiguele buscandole cuidadoso hasta que le halles. Y hallando a Christo sacramẽtado lograrà su intento quien desea mudar en buenas las malas costumbres? Si, dize David, que tan deste divino nectar es refrenar la lengua, y perficionarla, que el medio que halla mas al intẽto es dezir, que busquẽ la paz (que es este manjar divino) q̃ recibiendo en sus bocas la sagrada comunion, conseguirán tan loable costumbre.

4 Llevaronle a Christo vn hombre sordo, y mudo para que le restituyesse ambos sentidos, para cuyo intento le puso los dedos en las orejas, y con saliva de su divina boca le tocò la lengua: *Misit digitos suos in auriculas eius: & expuens tetigit linguam eius.* Marc. 7. Marc. 7. Segun algunos Autores, y se halla en la marginal de la Biblia, es este hombre el mismo que S. Lucas, y S. Mateo dizen, que el demonio le tenia sordo, y mudo. Luc. 11. Matth. 9. Y es de admirar, que siendo tan hablador el demonio le tuviesse impedida la lengua. En lo que se resuelven los sagrados Dotores es, que la tenia atada para hablar bien, y suelta para mal hablar: que como dize David, toda maldad cierra la boca al pecador: *Omnis iniquitas opilavit os suum.* Ps. 107. Librole el Señor de tan mala mudez, y luego hablò el Ps. 107.

mudo:

mudo: *Et statim solutum est vinculũ linguæ eius, & loquebatur recte.* Con esto dize, que antes hablava mal, pues despues dize que hablava bien; que aunque mudo, podia a su entender pensar, y discurrir hablando cõ el pensamiento lo que no podia la lengua. Y que medios vsò el Señor para obrar en este hombre tan grande mudança? Puso su divina saliva en la boca del mudo; Teofilato lo dize: *Vt ostenderet quod omnia membra sacri corporis eius divina existunt, & sancta, sicut & sputum quod vinculum linguæ dissoluit.* in Cath. Quiso mostrar Christo, que en todos los miembros de su sacrosanto cuerpo assistia la divinidad, como en cada vna parte de la hostia todo su cuerpo, como se verificó en la saliva q̃ desatò la lengua: y tantò obrò con el, que si antes hablava mal, al instante que tocó la divina saliva hablò bien: *Et statim solutum est vinculum linguæ eius, & loquebatur recte.*

Teophil.

5 Por pobre, y enfermo se tiene David, mas sin embargo de esso se ofrece a alabar a Dios con alegre canto, y magnificarle con divina alabança: *Ego sum pauper, & dolens: salus tua Deus suscepit me. Laudabo nomen Dei in cantico, & magnificabo eũ in laude.* Ps. 68. Pobre, y enfermo, y canta, ò su enfermedad es poca, ò su pobreza no es mucha; si ya no es que digamos, pobre, y alegre. Quãdo, y en que tiempo puede hallarse alegre, y regozijado el que padece achaques, y carece de bienes? Sin falta alude el Profeta a otras palabras semejãtes a estas que dixo en el Ps. 21. *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum.* Comen los pobres, y alaban al Señor. Luego quando les dà comida le engrandecen con alegre canto, y en faltando cesa la alabança? Assi lo explica S. Agustin in hunc locum: *Hic iam dictum est, quod pauper iste laudat nomen Domini, & magnificat eum in laude. Quando auderet cantare nisi recreatus esset à fame?* En la ocasion (dize Agustino) en que el pobre alaba, y engrandece a Dios, es quando le recrea con el pan celestial, y le quita la hambre. Luego quando la tiene no rinde divinas alabanças? Comida es quien la mueve a que engrandezca a Dios; que tã proprio es deste divino nectar desatar la lengua para palabras buenas, y santas, que David inspirado por el Espiritu santo dize, que quando del carece, no pronuncia su lengua divinas alabanças, y quando vsa del les dà comiẽço, y principio.

Ps. 68.

Ps. 21.

S. August.

6 Si teneis mala costumbre fieles en despreciar con injurias al proximo, buscad medicina para tan prejudicial vicio, cerrad con este divino pan las bocas, y escusareis males muchos, porque lo son tan grandes, y de sentimiento tanto, que le mostrò tener Christo mayor de las injurias que le dixeron, que de los tormentos que en su passion tuvo.

Dize S. Marcos, que restituyendo Christo la habla a vn mudo, que al tiempo que le tocò la lengua dio vn suspiro grande: *Tetigit linguam eius, & suspiciens in cœlum ingemuit.* 7. y quando padecio tan dolorosamente en su passion no hablò palabra, ni mostrò sentimiento, como profetizò Isaias 53. *Sicut ovis ad occisionem ducetur, & quasi agnus coram tondente se obmutescet.* Aqui hallamos a Christo quando padece, sin hablar mas palabra que vn cordero balidos quando le deguellan, y allâ al tiempo que dà habla a vn mudo, con lamentos, y suspiros se quexa, y clama. Pues porque el Señor, quando devia gloriarse con el milagro q̃ hazia dà suspiros, y quando devia quexarse con lo doloroso de la passion, no se lamenta? S. Bernardo dize, q̃ aquella lengua que hazia abil para hablar,

Marc. 1.

Isai. 53.

hablar, avia de ser vna delas que aviã de pedir su muerte, y dezirle injurias: y tanto mas sentimiento tuvo dellas que de la muerte, que desta no se quexa, y de las injurias se lamenta. Oigamos al santo: *Nec verò huiusmodi linguam ipso etiam mucrone, quo Domini latus confossum est, crudeliorem dicere verearis.* Mas le lastima al Salvador la aguda lança de la lengua que le injuria, que la que le traspassò el pecho. Y por esto se lamenta quando buelve la habla a la lengua del mudo, por lo que le avia de injuriar. Si de tanto sentimiento es fieles, la palabra injuriosa, deteneos en dezirla a vuestro proximo, no le agravieis, ni aun de palabra, aũque en el tengais conocimiento, que tiene mas imperfeciones que vn demonio.

Bernard.

Altercando san Miguel, y el demonio sobre el lugar donde estava el cuerpo de Moyses, dize S. Iudas Apostol, que no tuvo osadia el Angel para dezirle ninguna injuria: *Nõ est ausus iudicium inferre blasphemiæ.* Con aver tanto malo que dezir del demonio, ninguno le dixo S. Miguel, y dando la razon S. Geronymo dize: *Merebatur diabolus maledictum, sed per Angeli os blasphemia exire non debuit.* Biẽ merecia el demonio qualquier maldicion, pero no era licito que saliera por boca de Angel. Pan de Angeles comeis almas, y siendo en el sustento como ellos, no serà biẽ que por la boca donde entrõ el divino pan salgan palabras injuriosas, imitando al demonio. Quan bien lo dize Crysostomo homil. 4. ad Bap. *Quæ venia nobis dabitur, imò verò, quę supplicia non perpendemus, quando linguam nostram, qua Domini iam carnem degustavimus, linguam efficimus diaboli.* Y si aviendo ya comulgado reincides en hablar mal, mucho castigo te espera. Disponeos mejor fieles, q̃ falta de disposicion deve ser injuriar de palabra al proximo despues de la comunion, pues el divino nectar es quiẽ abstiene de toda mala palabra.

Iudas 1.

S. Hieron.

S. Chryssost.

DISCVRSO IV.

Qui autem dixerit fratri suo, fatue, reus erit gehennæ ignis.

Que en este divino nectar toda obra mala halla fin, y principio toda obra buena.

EL que se adelantare tanto que llegue su atrevimiento (dize el Señor) a baldonar a su hermano, diziendole necio, ò mentecato, digno es de eterno fuego: *Qui autem dixerit fratri, suo fatue, reus erit gehennæ ignis.* Reparõ Crysostomo, en que es grandissimo agravio el que se haze al hombre en llamarle mentecato, porque en ello se le quita la prudencia, y entendimiento, por quiẽ los hombres nos distinguimos de los irracionales: *Nec enim parum existimes fratrem stultum vocare, auferens ei prudentiam, & intellectum, quo homines sumus, & ab irrationabilibus distamus.* in Cath. Y aun por esso añade mayor castigo a los tales, porque dize Agustino, passa la malicia a la obra, porque si antes no era significativa la palabra diziendo au, ya aora se explica diziendo mentecato: *Sed adhuc plus est si etam verbum proferatur, quod iam certam vituperationem designat.* Y que remedio (Señor) para enmendar tan mala costumbre, y que essas palabras q̃ passan a obra en quãto a la significacion, no obrẽ, ni executen mas? Ocuparle la boca con alimento, porque el estar llena, impedirà la pronũciacion, y no podrà dezir palabra. Y quien es el que la

S. Chrisost.

Augustin.

la puede llenar? Esso dirà David en nombre del mismo Dios: *Dilata os tuum, & implebo illud.* Ps. 80. Ensancha la boca que yo la llenaré. Hugo Cardenal dize, que el mismo Dios es quien la llena, *me ipso.* Quien pretendiere pues dar fin a toda obra mala, y principio a la buena, ponga en su boca este divino nectar. Ps. 80

1 Atento mirava Geremias las misteriosas visiones que Dios le representava, quando oyò vna voz q̃ le dixo: Dime Geremias, que es lo que estas mirando? Avivò el Profeta la vista, y vio vna olla que ardia en vivo fuego: *Et factum est verbum Domini secundo ad me dicens: quid tu vides? Et dixi: ollam succensam ego video.* Hierem. 1. Llena de fuego estava la olla que representò Dios a los ojos del Profeta; si bien lo que por acà se pratica es al contrario, q̃ dentro las ollas se pone la carne, y por fuera el fuego que la cueze. Pues como Geremias en lugar de viãda vê que ay fuego? Vno, y otro se halla en esta misteriosa olla, carne, y fuego, de tal modo, que la viãda era fuego, y el fuego era carne, esta era de Christo, y el mismo Señor era el fuego que consume los vicios, y pecados, y los purifica, como en el crisol se purifica el oro, apartandole la escoria, con que queda en su perfeto lustre, y valor: pensamiento es de S. Paulino epist. 3. *Caro enim eius, vt ipse ait, vere cibus, & vita est, ipsa verò secundum Ieremiam olla vrẽs peccata, & illo igne consumens, de quo ait: ignem veni mittere in terram. Quem enim in nobis optemus accendi, vt in olla Dominici corporis, id est Ecclesia concoquamur, perustisque vitijs defecati efficiamur argentum igne examinatum, purgatum terræ, purgatum septuplo.* Quiere el Señor advertir, que en esta divina carne ha de hallar el Christiano fin a sus malas obras, y principio a las buenas, y muestrale a Geremias vna olla que contiene carne, y la cerca fuego, cõ que todas las malas obras de vicios, y pecados se consumen, y las virtudes comiençan a lucir, purificadas en el fuego de su amor. Hier. 1. S. Paulin.

2 Muchos fueron los empleos virtuosos, y las obras heroicas en que se ocupò aquella muger fuerte, de quien dize el Espiritu santo en el cap. 31. de los Proverbios, que fue dificultoso hallarla: *Mulierem fortem quis inveniet*, della dize q̃ buscò lino, y lana, y lo labrò con la destreza de sus manos: que plantò vna viña, que se ciñò los lomos, que esforçò su braço, que tomò la rueca, y huso, y que hilò. Que abrio su mano para el pobre, y estendio sus palmas al necesitado. Valgame Dios, y quanto bien obrar! Antes tanta dificultad en hallarla, que a lexas, y remotas tierras fue en busca suya, y aora de tantas virtudes adornada. Quiẽ la induxo a tanto empleo virtuoso? Por donde grangeò tanto bueno? Mirad lo que luego dize: *Facta est quasi navis institoris de longe portãs panem suum.* Se hizo como nave de mercader, que de lexos trae su pan. Que pan es este q̃ de tã lexos traxo q̃ a tanta mejora de sus costũbres la induce? El pan celestial; este es quiẽ en todo bien la dispone dize Solino: *Et hoc est, quod ait de longe portans panem suum, quia in omnibus bonis, quæ temporaliter agit, solam tantum panis, vinique satietatem desiderat.* Tanto pudo perficionar solo este divino pan a esta muger, que con reconocer el Sabio ser dificil hallarla perfeta, que por averle gustado, cõ tantas mejoras la reconoce, q̃ comiença, y no acaba de pregonar sus excelencias, y virtudes. Prov. 31. Solino.

3 Esto experimentò el Apostol S. Pablo quando escriviendo a los de Galacia dixo: *Vivo autem, iam non ego: vivit verò in me Christus. Quid autem* Galat. 2.

autem nunc vivo in carne: in fide vivo Filij Dei, qui dilexit me, & tradidit semetipsum pro me. ad Galat. 2. Vivo (dize el Apostol) pero no vivo yo, porque en mi vive Christo, lo que aora vivo en carne, cõ la Fê del Hijo de Dios vivo, el qual me ama, y por mi se entregò a la muerte. Como es esto? Vivo, y no vivo: si vive como dize que no vive? Quan ingeniosamente lo explica S. Ambrosio de paradis. cap. 15. *Vivo ego iam non ego. Hoc est, non ego qui terram ante manducabam: non enim qui fænũ: quia omnis caro fænum: sed vivit in me Christus: vivit panis ille vivus qui venit de cœlo: vivit sapientia, vivit gratia, vivit resurrectio.* Digo que vivo pero no con la comida terrena que vsava antes, de entretenimiẽtos mũdanos, y persecucion de la Iglesia, pero vive en mi Christo, que es aq̃l pan vivo que baxô del cielo, vive en mi la sabiduria, gracia, y resurreccion. Reconoce Pablo la mutacion de sus costumbres, que aviendo sido tan depravadas las halla muy buenas, cuya perfecion a ninguna otra cosa atribuye sino a la comida sacramẽtada: porque assi como se ajustavan a las comidas terrenas las costumbres, de esse modo se media la sacramental, mudando aquellas malas en estas tan perfetas, y buenas.

S. Ambr.

4 Con ingenioso modo lo dize el Profeta Rey en el Ps. 83. *Etenim passer invenit sibi domum, & turtur nidum vbi ponat pullos suos, Altaria tua Domine virtutum Rex meus, & Deus meus.* El pajaro (dize el Profeta) halla su casa, y la tortola nido donde poner sus polluelos, tus Altares, Señor de las virtudes Rey mio, y Dios mio. Distincion pone aqui David entre las demas aves, y la tortola, pues aviendo primero dicho, que el pajaro halla su albergue, despues dize, que la tortola busca su nido: y en seguimiento desto haze memorias de los Altares de Dios, como que ellos sean los nidos de las tortolas: las demas aves, vnas hazen sus albergues en los arboles, otras en tejados, vnas en cuevas, y otras en tierra, pero las tortolas en los altares del Señor de las virtudes insinua David le tienẽ. Que motivos pudo tener el Profeta en dezir, q̃ a diferencia de las demas aves, anidã las tortolas en los Altares? Por vnas, y otras aves se deven aqui entender los hombres. De la tortola escriven los naturales, que es ave benevola, limpia, y casta, y que su cantar es lamentarse. Dize pues David, los q̃ fueren como aves divertidas, y se ajustaren a ser como tortolas que anidan en los Altares del Dios de las virtudes, todo quanto tenian de vicios lo mudarân en santidad, lavando con lagrimas los crimines, y macerando con ayunos las carnes. Dizelo el Cardenal Hugo: *Turtur invenit sibi nidum, caro casta, gemitibus, & ieiunijs macerata invenit in Sacramento Altaris, in cuius fide, & præceptione fideles quiescunt.* Efectos emanados deste divino nectar, que a los que fueron como aves de rapiña llenos de vicios, les muda en tortolas virtuosas, y santas.

Ps. 83.

Hugo.

5 Para resucitar Eliseo al hijo de aquella santa muger, dize la sagrada Escritura, que se midio el Profeta con el cuerpo del pequeño infante, su boca puso con la del cadaver, y asimismo ojos, y manos, y con su calor bolvio el que le faltava al difunto: *Et ascendit, & incubuit super puerum, posuitque os suum super os eius, & manus suas super manus eius, & oculos suos super oculos eius, & incurvavit se super puerum, & calefacta est caro pueri.* 4. Reg. 4. A que fin el Profeta dispuso tan estravagante modo para resucitar al niño? Por este difunto infante es entẽdido el pecador muerto por la culpa, y para persua-

4. Reg. 4.

persuadir el Profeta quien le resucitava a la vida de gracia, vsò tales modos en la resurreciõ. Desta nueva vida haze el Angelico Dotor vn ingenioso cotejo con lo que efectua este divino nectar. Eliseo (dize el santo) significava a Dios que se ajustava con el niño, porque assi como el sello se imprime en la cera, de esse modo Dios sacramentado en el alma. Puso el Profeta los ojos en el niño, porque este manjar ilustra el entendimiento: calentò la carne, porque el afecto de la caridad inflama: puso su boca cõ la del niño, porque deleita al alma con dulçura espiritual: las manos aplicò a las del difunto para conservaciõ de las buenas obras hasta el fin, y perficiona a todo el hombre para la eterna vida. S. Thom. Todo esto dize S. Tomas en el opus. 58. cap. 22. *Per Elisæum Dominus significatur: quia sicut sigillum ceræ, sicut se coniungit animæ: oculos super oculos ponit, quia intellectũ illuminat: carnem calefacit, quia affectum charitatis inflãmat: os super os ponit, quia gustum memoriæ dulcedine spirituali delectat: manus super manus ponit, quia in bono opere vsque in finem conservat, & sic tantum hominem perficit, vt ad vitam æternam perducat.* Todo lo muda como de muerto a vivo este divino nectar. Estan acostumbrados nuestros ojos a vistas ilicitas: ponedes en esta mesa, y quedarán ilustrados de luz divina: vsó vuestra boca de malas palabras, poned en ella este divino bocado, que no solo las refrenarà, sino que las darà buenas: executaron vuestras manos malas obras, este pan las harà buenas: se hallan elados vuestros coraçones en el servicio de Dios, este manjar soberano les refocilarà, y les darà calor: y finalmente perficionarà todas vuestras almas para que configã vida eterna; no quedarà obra mala q̃ no la renueve en buena, y virtuosa;

6 Quando reconozco (fieles) tan poca mudança en los pecadores y que perseveran en los vicios, infiero con mucho fundamento, que no comulgan, ó que la comunion no es buena. Tratando S. Iuan de la comunion de Iudas, dize, que despues de aver recibido este bocado de pan, entrò luego en el el demonio: *Et post bucellam introivit in eum Satanas*, Ioann. 13. De donde infiere el Evangelista, que en aviendo comulgado Iudas entrò en el el demonio? De que de alli salio para hazer la entrega de su Maestro. Hombre pues que aviendo comulgado persevera en su malicia, y prosigue en el pecado; evidencia es grande q̃ comulgò mal. Lo mismo digo fieles, de los que despues de la sagrada comunion buelven a reincidir en el pecado, y en el mal vivir perseveran, sino que comulgaron como Iudas; que los efectos de vna mala comunion es bolver a pecar. Que podrè dezir pues del lascivo que buelve al amancebamiento, sino que recibio el divino nectar con el rexalgar de la culpa: ni del jurador que buelve a jurar, sino que no refrenò su sacrilega lengua para recibir en ella este benignissimo Cordero: ni del vengativo, sino q̃ airado comio este manjar soberano, pues solicita vengança. Fieles, quien bien comulga renueva en virtudes las malas obras que tiene hechas, assi de execucion, como de palabras que las notifican, porque llenando la boca deste manjar divino, no le dà lugar a que con palabras injuriosas afrente a su proximo.

Ioann. 6.

(?)

DISCVRSO V.

Si offers munus tuum ad Altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid adversum te.

Que deve recibirse este divino necnectar con mucho acuerdo.



On tanto acuerdo, y prevenciõ quiere Christo se llegue a su Altar, que a todo tiempo, aunque sea ya quando esten junto a el, hagan memoria de la accion que van a hazer para que se ajusten con ella: *Si offers munus tuum ad Altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid adversum te, relinque ibi munus tuũ ante altare, & vade prius reconciliari fratri tuo.* Estãdo ya en el mismo Altar ha de hazer memoria de su vida, por si se acordare algo q̃ pueda ser estorbo a la buena comunion, pues dize, si alli se acordare de algo q̃ le perturbe, satisfaga, y enmiende. Profetizo David, que quando instituyo Christo este divino Sacramento, hizo memoria de todas sus maravillas para epilogarlas en el: *Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dñs, escam dedit timentibus se.* Ps. 110. S. Thom. opusc. 58. c. 2. dize, q̃ le instituyô para hazernos memoria delos bienes passados de la redenciõ, de los presentes que gozamos, y de los por venir de la gloria: *Quasi diceret: Dñs dedit nobis escam, scilicet se ipsum ad memoriam suorum mirabilium, præteritorũ, quòd nos redemit: præsentium, quia omnia nostra respicit: futurorum, quia districte iam iudicabit.* Asi pues, como Christo al instituirle hizo memoria de todas sus maravillas para darnoslas todas en el Sacramẽto, quiere que le recibamos muy de pensado, con todo acuerdo, y apercebimiento.

Ps. 110. — S. Thom.

1 Tres vezes ofrecio Dios a su pueblo el manà, y la quarta se le dio, como consta del c. 16. del Exod. remitiendo primero vn rozio que sirvio de alfombra, ô plato, y despues embiô el manà: *Cumque operuisset superfaciem terræ, apparuit in solitudine mãna.* Si el pueblo caminava tã necessitado de sustento que ya le faltava el esfuerço para passar adelãte, porque se le dilata Dios tanto? Porque no se le dà luego, pues tan vrgẽte necesidad lo pedia? Porque se le promete tres vezes, y aũ aguarda la execucion para mas adelante? Cesario Arelatense dize, que el manà fue viva estampa deste divino nectar: *Illud legis manna cœlitus lapsum, id est Eucharistiam.* Y para persuadir Dios a los fieles de la nueva Iglesia del modo con que se han de portar en el pan celestial que el manâ figurava, no se les dà la primera, ni segunda, y tercera vez que se les propone, sino q̃ se les cõcede despues, para q̃ cõ el tiẽpo fuesse el acuerdo mayor, y no llegassen impensadamente a mesa q̃ tãto acuerdo, y prevencion solicita.

Exod. 16. — Cesarius.

2 Deseoso Zaqueo de ver a Christo Señor nuestro, subio a toda priesa, y correr en vn arbol: *Et præcurrens ascendit in arborem.* Luc. 19. Era Zaqueo pequeño de cuerpo, y la gente que avia salido a ver a Christo mucha, y no pudiendo lograr su intento, añadio a la pequeñez lo alto del arbol. Viole Christo, y dixole, q̃ a toda priesa baxasse: *Zaquee festinãs descende.* Replica Crysologo al Señor, y dize, si fue accion acertada subirse al arbol, porque le manda con priesa tanta que baxe? *Si bene ascenderat, quare ei dicitur descendere?* serm. 54. No devio Christo reprehender a Zaqueo el averse subido

Luc. 19. — Chrysolog.

subido al arbol, sino porque subio corriendo a el, y por esso le dize que baxe con la priessa que subio: *Festinans descende*, que corresponde al aver subido corriendo, *præcurrens ascendit in arborem*. Que fue dezirle, pues subiste corriendo, baxa a priessa. Pues que le podia importar esso a Christo? Mirese el fin porque le manda baxar a priessa: *Festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere*: Porque me importa quedarme oy en tu casa, y aviendome de recibir en ella, ha de ser muy de pensado, y no con priessa. Todos los fieles (dize S. Pablo) tomos casa de Dios, y para enseñarnos, que el recebirle ha de ser de pẽsado, y no assi como se antoja, quãdo Zaqueo le ha de hospedar, reprehende la priessa cõ que para recibirle subio al arbol, porque al divino Altar muy de pensado, y con mucho acuerdo se ha de ir.

3 Fervorosos deseos de bever agua de la cisterna de Belen mostrò el Rey David, y por complacerle, fueron tres valerosos Capitanes por ella, y quando la tuvo no la quiso bever, sino que la ofrecio a Dios: *Noluit bibere, sed libavit eam Dño.* 2. Reg. 23. Agua que a tanto riesgo de tres vidas se alcançò por estar la cisterna entre enemigos, y tan deseada de David, porque quando la tiene no la quiere bever? Quales devieron de ser los intentos de David en no bever el agua que tanto avia deseado, y que avia costado tanto? S. Ambrosio dize, que los deseos de David no fueron apetecer derechamente aquella agua, sino lo significado por ella, que era la sangre de Christo que en Belen avia de nacer: *Non aquarum sitiebat elementum, sed sanguinem Christi.* in Apologet DD. cap. 7. Quando tiene pues el agua que apenas avia el Rey David mostrado deseos de bever della quando lisongeros sus privados se la llevarõ, significava la sangre del Señor, no la quiere bever, porque fue antojo impensado de su apetito, y teniendo por menor mal diferir la bevida, que recibirla sin acuerdo, y aviso grande, no la bevio entonces.

2. Reg. 23.

S. Ambr.

4 Dixo Christo, que es semejante la Iglesia a vn padre de familias, q̃ salio a la plaça en busca de obreros para cultivar su viña: *Simile est Regnum cœlorum homini patri familias, qui exijt primo mane conducere operarios in vineam suam*, Matth. 20. La Iglesia es entendida por esta viña, y por el padre de familias que la plantó, Christo, y los obreros los fieles. Y aviẽdo hecho Christo muchos similes de la Iglesia con varias cosas, ya parecido a vn tesoro escondido, ya a vna margarita, otras vezes a vnas bodas, otra a vna cena, otras a vna pesca, y assi a otras cosas, deve ser para que cada qual correspõda a vna de las cosas que puso en la Iglesia para bien de los fieles. La viña a mi parecer, por ser su fruto vino, que es materia deste Sacramento, hizo cotejo della con la Iglesia. Que motivos pudo tener el Señor, para que su sangre se diesse debaxo de accidentes de vino, que es fruto que rinde la viña, pudiendo aver hecho lo mismo de lo jugoso de las flores, como de la açucena, de la rosa, clavel, ò violeta, que si el Señor lo hiziera materia para ello, tuviera lo mismo que el vino. Pues porque quiso mas que fuera vino que de la viña procede, que de ninguna flor? Hablando David en el Psalmo 89. de las yervas, y flores dize: *Mane sicut herba transeat, mane floreat, & transeat: vespere decidat, induret, & arescat.* Crianse las flores muy a priessa, y al passo que sus aumentos son acelerados, lo son tambien los precipicios, pues se abajan, y mar-

Matth. 20.

Ps. 89.

chitan con la presteza que salieron. Al contrario es la viña, que el criar se es muy poco a poco, y de essa tardança en el criarse, se le sigue mas dilatada vida. Quiere el soberano Maestro instruir a sus fieles, que llegar a la divina mesa deve ser cõ mucho acuerdo, y no de priessa, y acelerado, y para logro de su intento, quiere que la materia desta soberana bevida, que sea vino que produce la viña que poco a poco se cria, y en largo tiempo se sazona: y no de flores que tan presto nacen como fenecen, como la efimera, de quien dize Eliano, que a la mañana nace, a medio dia envejece, y a la noche muere: para que a imitacion de la viña, con tiempo se dispongan, y no sea la comunion acelerada, sino con mucho acuerdo, y aviso.

5 Aconseja el Espiritu santo en el cap. 23. de los Proverbios, que quando alguno se hallare en la mesa de algun principe, que con mucha diligencia, y cuidado atienda, y repare en la comida que delante le pone: *Quando sederis, vt comedas cum Principe, diligenter attende quæ apposita sunt ante faciem tuam.* Que Principe es este de tanto respeto, y q̃ comida es la q̃ dâ, que tan advertido, y atento ha de poner la consideraciõ quien a ella acude? Crysost. lo dize: *Accedens ad mensam potentis considera ea, quæ opponuntur tibi, sciens, quia talia te oportet præparare. Quidẽ est talia te oportet præparare, nisi corpus, & sanguinẽ quod accipis?* in plu. 22. Quien el combite haze es Christo, la comida, y bevida es su cuerpo y sangre; quiere el Señor que entiendan los fieles quanto deve ser el acuerdo con que se ha de llegar a su Altar, y dize, que quando a su mesa te combidares, que con toda diligencia, y cuidado repares, en que has de comer de su santissimo cuerpo, y bever su preciosissima sangre, para q̃ al paso que conozcas lo soberano de la comida, crezca la disposicion, y te aumente la pureza.

Prov. 23.

S. Chrisost.

6 Muchas comuniones infrutuosas se escusâran (fieles) si con mas acuerdo del que se tiene se acudiesse al divino Altar. Que aumento de virtudes, ni que perfeta pureza puede aver en el alma que antes de comulgar no considera cuidadosa que es lo que ha de recibir? Y advertida que es el mismo Dios en carne, en quien se hallan todas las perfeciones, y suma pureza, no solicite con toda diligencia limpiar su conciencia en quanto puede, y le es posible? Lo demas es comulgar sin devocion, no mas que por antojo, ò porque se diga que frequentas Sacramẽtos, ò porque viste comulgar a otro quieres tambien imitarlo. Iudas sin atẽder a lo que hazia comulgô, porque sus condicipulos comulgavan, y entrò en el Satanâs: *Et post bucellam introivit in eum Satanas.* Sea fieles la comunion con acuerdo, que a este fin dize Christo que no llegassen a su Altar sin averiguar primero si ay alguna imperfecion que lo impida: *Si offers munus ad Altare, & ibi recordatus fueris, &c.*

Ioann. 6.

DISCVRSO VI.

Si offers munus tuum ad Altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid adversum te, relinque ibi munus tuum ante Altare, & vade prius reconciliari fratri tuo.

Que descompone la vnion que este divino nectar haze con Christo, quien enemistado comulga.

NO se dà por satisfecho el soberano Maestro, en prohibir que se le diga al proximo palabras ofensivas, sino que con vn simil adel-

adelgaça mas el aviso: si huvieres de ofrecer (dize) algun don a Dios, y estuvieres ya en el Altar, y alli te acordares que tu hermano tiene cõtra ti algun agravio, ora sea que le tengas ofendido, ò el a ti, dexa alli en presencia del Altar la ofrenda, y vê a reconciliarte con el, y hecho esto buelve a ofrecer el don: *Si ergo offers munus tuum ad Altare, & ibi recordatus fueris, quia frater tuus habet aliquid adversum te: relinque ibi munus tuum ante Altare, & vade prius reconciliari fratri tuo: & tunc veniẽs offer munus tuum.* De la mesa sacramental entiende esto Crysostomo, y dize, que importa tanto para que admita Dios a su Altar que no aya assomos de discordia, que aprecia mas se interrumpa, y quede a medio hazer el sacrificio, que no estê el amor diviso entre los que ofrecen: porque para Dios el mayor sacrificio es la reconciliacion entre los suyos: con que advierte claramente, que quien con otro està enemistado, no se acerque a la divina mesa. Oiga mos al santo: *Interrumpatur, inquit, mynisterium meum, vt tua charitas integretur: sacrificium mihi est fratrum reconciliatio: vade primum, & tunc veni, & offer munus tuum: per omnia ista significans, quia per aliquas inimicitias, desidentes, ne quaquam mensa illa suscipiat.* homil. 16. in Matth. El Concilio Tridentino sess. 13. cap. 8. llama a este Sacramento, señal de vnion, vinculo de caridad, y simbolo de concordia: *Dicitur Eucharistia vnitatis signum, vinculum charitatis, concordiæ symbolum.* Todos los fieles hazemos vn cuerpo cõ Christo dize S. Pablo 1. Cor. 10. *Omnes vnum corpus sumus in Christo.* Christo es la cabeça, y los fieles los miembros, el que dignamente comulga se vne con Christo: *Qui manducat meã carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. El que se divide de su hermano, tãbien divide el cuerpo del Señor, pues siẽdo nosotros sus miembros, dividiẽdose vnos de otros, es fuerça que se divida el cuerpo. Por donde quien a este soberano nectar llega separado por discordias de su hermano, descompone la vnion del cuerpo del Señor.

Chrysost.

1.Cor.10.

Ioann.6.

Trident.

1 Advierte el Apostol S. Pablo q̃ todos los fieles hazemos vn cuerpo con Christo: *Omnes vnum corpus sumus in Christo.* 1. Cor. 10. y siendo vn cuerpo mistico con el Señor, no se puede separar, ni dividir vn miẽbro de otro q̃ no se aparte de Christo, assi lo enseña la Filosofia: *Quæ sunt eadem in vno tertio, sunt idem inter se.* Las cosas que todas juntas cõponen vn todo, no admiten division, porque en faltando vna de aquellas partes no es perfetamente todo. Al cuerpo que le falta vn braço, ò vn pie, no es integramente cuerpo perfeto. El que comulga dignamente se vne con Christo, y Christo con el, como el mismo Señor dize: *Qui mãducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. El que vâ a la comuniõ diviso de su proximo por alguna enemistad, la vnion sacramental descompone de Christo, como si le quitàra algun miembro de su cuerpo: porque assi como el nutrimento a todos los miembros del cuerpo haze participantes, assi la comida Eucaristica, dizelo el Maestro de las sentẽcias in 4. dist. 8. *Cũ per nutrimentũ membra in vnum corpus coalescant, Sacramentum hoc, quod vnius habet effigiem convivij, Ecclesiæ vnitatem tum significat, tum deinde efficit.* Luego quien enemistado con su hermano llega al divino Altar, deshaze, y descompone la vnion del cuerpo del Señor, que por el Sacramento haze cõ los fieles.

1 Cor. 10.

Philos.

Ioann.6.

Mag. sent.

2 Para põderar el Profeta Isaias

con la mayor exagarecion la intrinseca vnion que ocasionaria en los hombres la venida de Christo al mũdo, haze cotejo de la amistad cõ q̃ el cordero, y el lobo, el buey, y el leõ, tendran comiendo juntos, por ser tan opuestos: *Lupus, & agnus pascẽtur simul, & leo, & bos comedent paleas.* Es el cordero, y el buey plato del leon, y el lobo, y con todo, olvidados de su fiera oposicion, y dexando tan vsado sustento, dize q̃ en vn mismo lugar paceran juntos. Metaforicamente habla aqui el Profeta, entendiendo por semejantes animales a los hombres discordes, que olvidados del rencor que se tienen vnos a otros, obrarà en ellos la venida de Christo suma tranquilidad, y paz, como entonces pregonaron los Angeles: *Gloria in Altissimis Deo, & in terra pax hominibus.* Y serà la amistad tanta, que a vna mesa comeràn juntos, *pascentur simul.* Que manjar deve ser este, que hallandose vnidos los hombres comeràn juntos? Digalo S. Cyrilo sobre este lugar: *Comedunt enim immansueta, & fera simul cum mansuetis: est autem eorum cibus Christus panis vivus qui de cœlo descendit, & dat vitam mundo, alit autem in carne propria.* Los discordes (dize el santo) comen jũtos con los apacibles olvidada su fiereza, porque su comida es Christo, que es pan que baxò del cielo, y dà vida al mundo, y alimenta con su misma carne, por donde llega el q̃ comulga a a vnirse con la carne de Christo. Y quien es el que llega a tãta felicidad? Quien olvidado del odio, y fiereza, aunque sea tanta como el lobo tiene al cordero, y el leon al buey, se vne, y hermana cõ sus mayores opuestos. Pues si quien ocasiona esta vnion sacramental con Christo es el llegar a la divina mesa reconciliado con su enemigo; faltãdo esta amistad, no se vnirà con Christo, por donde quedarà descõpuesta la vnion que por la sagrada comunion avia de hazer Christo cõ el que sacramentado le recibe. Que tanto estorbo es la discordia entre los fieles para la vnion sacramental que si la amistad la asegura, el odio la descompone.

Isai. 65.

Luc. 2.

S. Cyril.

3 Hablando el soberano Maestro con sus dicipulos, dixo: Vno de vosotros es demonio: *Et ex vobis vnus diabolus est.* Y para escusar el Evãgelista las dudas que podia aver de quien fuesse dellos, advierte luego, que lo dezia por Iudas. El mayor opuesto de Christo es el demonio, y dandole a Iudas tal apellido, con toda claridad advirtio que era Iudas su mayor contrario. Y en que ocasion mostrô mas ser su enemigo? Dicho se està, que fue quando vendido le entregó a sus enemigos, que fue vna de las mayores traiciones q̃ pudo imaginar la mas encarecida malicia, ni el mas presumido odio. Y quando declarò el Señor, que la enemiga que le tenia Iudas admitio cotejo con la oposiciõ del demonio, *Et ex vobis vnus diabolus est?* Al tiempo que Christo Señor nuestro tratò con sus dicipulos q̃ les avia de dar su carne en verdadera comida, y su sangre en verdadera bevida. Pues porq̃ mas en este lãce que en otro declarò era Iudas tan opuesto, y contrario suyo como lo es el demonio? Avia Iudas de recibir sacramentada aquella carne, y sangre que dezia Christo avia de dar a los suyos en verdadero manjar, y bevida, vniendose con ellos sacramentalmente: y para advertir, que vna de las cosas que descompone la vnion que Christo haze con el que comulga es llegar a la divina mesa discorde con su proximo; que quando trata de la institucion deste divino manjar de quiẽ avia de ser participante Iudas, advierte, que como a enemigo suyo

Ioann. 6.

està

está diviso, como de su Magestad soberana lo está el demonio. Esto insinua S. Pascasio lib. de Euchar. cap. 5. *Sed postquam indignus mystica præsumpsit, invasit eum diabolus, & qui prius nutabat, cum accepit continuo foras exivit.* Essa enemiga que con su Maestro tiene, es quien impide essa vnion, y le desvia, y aparta de felicidad tan suma.

S. Pasc.

4 Dize Christo Señor nuestro a sus dicipulos: Yo soy verdadera vid, y vosotros los sarmientos, quien permaneciere en mi, yo me hallarè en el, y este llevarâ mucho fruto, porque sin mi ninguna cosa podeis obrar: *Ego sum vitis, vos palmites: qui manet in me, & ego in eo, & hic fert fructum multum, quia sine me, nihil potestis facere.* Ioann. 15. S. Agustin tract. 81. in Ioann. dize, que tener la vid en si los sarmientos es para que reciban alimento vital: *Ita verò vitis est in palmitibus, vt vitale alimentum subministret eis.* Apellido de alimento de vida dà a la sustancia que la vid comunica al sarmiento: y siendo la comida sustancia de Christo, serà su sacrosanto cuerpo; y parece que lo insinua en la conformidad de las palabras que dixo de la vnion que haze con quien sacramẽtalmente le come; aqui dize: *Qui manet in me, & ego in eo*, y allâ: *Qui mãducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in eo.* Que pretendio advertir el Señor cõ cotejarse a si mismo con la vid, y a los dicipulos con los sarmientos? Significar la vnion sacramental con la que tiene la vid con los sarmientos el tiempo que en ella asistẽ. Los sarmientos llevan fruto quando estan vnidos con la vid, y no quando cortados, porque entonces se dividen, no solo de la planta, sino vnos de otros; con que dize, que del estar desunidos los sarmientos, que son los fieles, de la vid que es Christo, se les sigue no llevar el fruto de la comunion, que es vnirse con Christo, *in me manet, & ego in illo.* Que bien lo dize Agustino: *Qui in vite non est, in Christo non est, qui in Christo non est, Christianus non est.* El sarmiento que no està en la vid, no està en Christo, y quien no està en Christo no es Christiano. Y como el que no es Christiano està fuera de la vniõ de la Iglesia, y no puede vnirse con Christo, aunque sacramentado le reciba: del modo que no puede llevar fruto el sarmiento que està separado de la planta. Vnios fieles entre vosotros si pretendeis vniros cõ Christo, porque si estais discordes os sucederà al contrario.

Isai. 15.

S. Augustin.

Ioann. 6.

S. Augustin.

5 Hizo vn Rey vnas bodas grãdes a su hijo, y combidò a muchos, y ganoso de ver tanta multitud de huespedes entrò a verles, y hallò vno que no estava adornado cõ vestiduras nupciales: *Vidit ibi hominem non vestitum veste nuptiali.* Matt. 22. Enojose mucho el Rey, reprehendio su osadia, mandò a los ministros que atado de pies, y manos le encarcelassen, con que fue privado del cõbite, sin merecer alcançar vn solo bocado. Pues por no llevar el vestido nupcial le han de privar de las bodas, y mas siendo a ellas combidado? Que vestido es este que le puede ser estorbo para que le priven de tan Reales bodas? Y que bodas son estas, que no puede participar dellas sin aquel vestido? S. Gregorio el Grande homil. 38. in Evangel. lo dize, que por las bodas son entendidas las que Christo haze con las almas quando sacramentado le reciben, y por el vestido la caridad, assi porque ella fue quien le obligò a sacramentarse, como porque la deve llevar el que comulga: *Quid autẽ debemus intelligere per nuptialem vestem nisi charitatem? Quia hanc in se Dominus habuit, dũ ad sociandæ sibi Ecclesiæ*

Matt. 22.

S. Gregor.

cleſit nuptias veniret. Hizo eſtas bodas para vnirſe con ſus fieles: entrô a ellas aquel hombre ſin el veſtido de caridad que devia tener con el proximo: y para advertir, que los diſcordes deſcomponen la vnion q̃ con Chriſto hazen los que comulgan, no permite que ſe ſiẽte a la meſa, ni participe de las bodas, q̃ ſignificavan las que haze con las almas que le reciben ſacramentado; como que tan ageno ſe halla el diſcorde deſtâ vnion comulgando, como el que dexa de recebirle, pues por carecer aquel hombre del veſtido de caridad, no le dexò llegar a ſu divina meſa.

Ioann. 6. 6 Dize Chriſto por ſu Evangeliſta S. Iuan, que es pan vivo que baxò del cielo: *Ego ſum panis vivus, qui de cœlo deſcendi*. Ioann. 6. y para cõfirmacion deſto, conſagrò en pan ſu divino cuerpo. Porque quiſo el *Auguſtin.* Señor ponerſe en pan? S. Aguſtin apud Beda 1. Cor. cap. 10. dize: *Recolite quia panis non fit de vno grano, ſed de multis, grana multa pendent ad botrum, ſed licor granorum in vnitate confunditur*. Advertid, que el pan no ſe haze de vn ſolo grano, ſino de muchos, verdad es, que de la eſpiga ſalen diviſos, y de la harina de muchos ſe haze pan, y no aviendo pan no ſe puede conſagrar. Por eſſo pues el Señor, queriendo perſuadir, que la vnion de nueſtra paz ha de ſer muy conforme, nos lleva a ſu meſa, y ſe nos dâ en pan: *Ita* (dize el ſanto) *Dominus noſter ſignificavit, nos ad ſe pertinere voluit, myſterium pacis, & vnitatis noſtræ in ſua menſa conſecravit*. Dà Chriſto ſu cuerpo en pan, q̃ de muchos granos vnidos ſe compone, para que ſe conozca que todos los fieles vnidos ſe vnen conſigo: ellos ſon los granos de trigo, yo (dize Chriſto) ſoy quien me tranſubſtancio en eſſe pan: *Hoc eſt corpus meum*. Pero ſi los granos de trigo q̃ ſon los fieles, eſtân diviſos, no me darè ſacramentado, por eſtar aſsi diſpueſto de ſacramentarme en pan. Y como dize Aguſtino, de vn ſolo grano no ſe perficiona el pan, y faltando eſta vnion entre los fieles, quedarà deſcompueſta la vnion ſacramental, pues yo no podrè vnirme con ellos por falta de pan, pues de granos diviſos, y no juntos, no ſe puede hazer pan.

7 Suma deſdicha es fieles, perder eſta vnion divina por no vnirſe con el proximo, y hazer mas aprecio de la ira, y ſvengança que de la paz, y concordia que franquea eſte Sacramento. Todo eſte daño ſe origina de ſeguir el bãdo del demonio, y no el de Chriſto que aconſeja paz, y no guerras, ni diſcordias; y veo que al demonio ſiguen muchos, y a Chriſto pocos.

Embiô aquel Rey que hizo las bodas a ſu hijo a llamar los combidados, diziendoles, q̃ ya las reſes eſtavan muertas, y tambien las aves: *Ecce prandium meũ paravi: tauri mei, & altilia occiſa ſunt*. No llamô tan a punto crudo al combite que les obligaſſe a ir con toda prieſſa, pues no dize que eſtà la comida aſſada, ni cozida, ſino ſolo muertas las aves, y las reſes, cõ q̃ les dava de tiẽpo lo q̃ ſe podia detener en cozer, y ſazonar la comida. El Evangeliſta S. Iuan dize, tratando de los llamamientos del demonio, que le vio baxar lleno de ira por la cortedad de tiempo q̃ tenia para convocar mar, y tierra: *Væ terræ, & mari, quia deſcendit diabolus ad vos habens magnam iram, ſciẽs quia modicum tempus habet*. Apoc. 12. El tiempo gaſta el demonio en traer gente a ſu bando. No aveis reparado en que llamando Dios a ſus bodas les dà tiempo, y que el demonio tan aprieſſa llama, que con ſer tan veloz le falta tiempo. En que deve topar que los llamamientos divinos

Matt. 22.

Apoc. 12.

para

para las bodas sean con tiempo, y los del demonio sin el: porque son tan pocos los que siguen el vando de Christo, que les sobra tiempo para llamarles, y tantos los que al demonio siguen, que le falta para convocarles. No despreciéis fieles estas bodas donde se desposa Christo con vuestras almas, con lazo tan apretado, que se vne con ellas. No admitais los avisos del demonio que os incitan a malevolencia, q̃ si enemistados llegais, no se logrará con vosotros la vnion sacramental, que por esso os dize, que si teneis con vuestro proximo alguna renzilla, quando pretendeis llegar a su Altar, que primero os reconcilieis con el, y esto hecho bolvais a el, para que el intento de Christo, y vuestro se logre.

DOMINGO SEXTO
DE PENTECOSTES.

Misereor super turbam, quia ecce iam triduo sustinent me, nec habent quod manducent. Marc. 18.

Explicacion del Evangelio.

MVY conveniente es al alma el pan sacramentado, pues tan compasivo se lastima Christo en el Evangelio deste Domingo, de que la gente que le seguia no le avia gustado en tiempo de tres dias; que incomodidades nuestras las tiene el Señor como si fuerã proprias. Seguia a Christo (dize S. Marcos) vn copioso numero de gente, y reconociendo estavan faltos de sustento, hizo junta de sus dicipulos para que se proveyesse de comida. Por provar sus intentos les pidio parecer; que siendo suyo el poder, no lo avia de dexar a los que carecia del. Compasion (dize el Señor) tengo de aquesta gente, que ha tres dias que me siguen, y no tienen que comer; que clemencia tan opuesta al rigor diabolico, pues si por tres dias solamente que siguen a Christo se compadece de sus fatigas, en muchos años el demonio no dà vn instante de solaz, ni descanso. Si les dexo ir ayunos (prosigue Christo) desfallecerân en el camino; y es cierto, que desviandose de Dios, todo valor se pierde, como el que se acerca, que todo esfuerço grangea. Muchos destos (dize Christo) vinieron de lexos, y otros devian ser de aquellos pueblos vezinos, pero assi los remotos, como los cercanos, a las parejas le seguian; que se halla quien en la virtud corre mas en vn instante, que caminaron otros en muchos años, como tambien en los vicios, dexandose llevar de sus deleites. Respondieron los dicipulos, quien serà poderoso para saciar a tantos en el desierto? Eran pobres los dicipulos, y acobardoles la poca posibili-

dad;

dad; que empreſſas grandes no ſon para animos limitados. Preguntôles Chriſto: quantos panes teneis? Y ellos reſpondieron: Siete. Quiſo q̃ ellos miſmos dixeſſen el poco pan que tenian para que lucieſſe mas la maravilla con la noticia de tan pocos panes; que hazer de poco mucho es de Dios, y de los hombres reduzir lo mucho a poco. Mandò el Señor que tomaſſen todos aſsientos en tierra, con orden, y concierto: y con ſer tantos los cõbidados, y los panes no mas que ſiete, ſobrò mucho; que ſin orden, ni aun milagros no baſtan al ſuſtento de caſas grandes. Tomò el Señor el pan en ſus manos, y no dize de que manos le tomò, de vno le devio tomar para dar a muchos; no como le acoſtumbra aora, que ſe toma de muchos para dar a vno. Teniendo el Señor el pan en ſus manos dio gracias, le bendixo, y partio, y fuele dando a ſus diſcipulos para que le deſtribuyeſſen, y quanto partia ſe multiplicava; pudiera ſer que en otras manos ſe menguàra antes que creciera. Hallaronſe tambien con vnos pocos pececillos, y de vno y otro comieron todos haſta ſaciarſe; era pan celeſtial, y aunque poco, les pudo ſaciar, que el menor bien del cielo llena mas que todo lo temporal. Y fue tanto lo que ſe aumentaron los panes, que de mendrugos ſe llenaron ſiete eſpuertas; no fue mendiguez recoger las ſobras, ſino eſcuſar deſperdicios, que la verdadera liberalidad no los admite. Advierte el Evãgeliſta, q̃ ſerian los que comieron caſi quatro mil, y luego que huvieron comido los deſpidio, no vazios, ni con aſpereza; que en Dios, ſi las palabras ſon buenas, las obras mejores ſon. Eſto ſucedio Iueves en 6. de Enero, ſiendo Chriſto de 32. años.

DISCVRSO I.

Miſereor ſuper turbam, quia ecce iam triduo ſuſtinent me, nec habent quod manducent.

Que Sacramento, y Cruz, Cruz, y Sacramento ſiempre van juntos.

Vidadoſo ſolicita Chriſto Señor nueſtro, ſe alimẽte todo eſte grande numero de gẽte deſpues de aver le ſeguido tres dias: *Miſereor ſuper turbam, quia ecce iam triduo ſuſtinent me, nec habent quod manducent.* No moſtrò compadecerſe dellos el primero, ni ſegundo dia, ſino que aguardò llegaſſen al tercero, y entonces trata de darles comida. Todo eſte Evãgelio en que ſe moſtro Chriſto tã prodigioſo como liberal en multiplicar los panes, y darles a la gente, y en el de la otra vez que hizo lo miſmo, dizen comunmente los ſantos Padres, que fue vn enſayo de como ſe avia de dar ſacramẽtado debaxo de accidẽtes de pan. Pero quales ſerian los intentos de Chriſto en no franquearles bien tan ſumo en el primero, ni ſegundo dia que le ſiguieron, ſino q̃ aguardô al tercero? S. Hilario reſponde admirablemente Cano. 15. in Matth. *Ordo igitur idem in ſermone Domini eſt, qui in conſequenda gratia manet. Ad verborum ſponſionem, quẽdã rerum ipſarum veritas conſequatur, toto in ieiunijs paſsionis Dominicæ tempore demorantes, quadam Domino compaſsionis ſocietate iunguntur. Et huius ſpei; atque comitatus Dominus miſertus ait, trium ſecum eſſe.* Tres dias fueron los que padecio Chriſto, y tres dias fueron los que quiſo le ſiguieſſen, S. Hilar.

figuiesse aquella gente para darles el pan que figurava el sacramentado, como que fuesse aquel pan fruto del arbol de la Cruz donde padecio, q̃ quiso cotejar con el padecer tres dias de camino, cõ los tres de su passion, para que grangeassen el fruto de la Cruz que es su divino cuerpo, con aquel afan, assi lo insinua san Anastasio exam. lib. 3. *Ecclesia germinat lignum Crucis, sed nobis solis fertile, faciens autem fructum, & aspectu pulchrum, & bonum ad vescendũ, nempe Christum.* Que tanto aprecio hizo el Señor de su Cruz, que con ser el Sacramento el non plus vltra de sus maravillas, quiere vayan tan conjuntos, que no se halle, ni Cruz sin Sacramento, ni Sacramento sin Cruz.

Anast.

1 Quexas haze Dios por el Profeta Geremias de los malos pensamientos que cõtra si fulminò el pueblo, quando atrevido dezia: *Mittamus lignum in panem eius, & eradamus eum de terra viventium, & nomẽ eius non memoretur amplius*, Hierem. 11. Pongamos el madero en su pan, y desterremosle de la tierra de los vivientes para que en adelante no aya memoria de su nombre. Siguiendo el rigor de la letra, fue la pretensiõ de aquella maldita gente atosigarle a Christo el pan con vn madero põçoñoso. S. Ambrosio por el madero entiende la Cruz, y por el pan, el cuerpo del Señor sacramentado pẽdiente de la Cruz: de donde infiere, que entonces puso en el madero el pan quando en ella puso su cuerpo, y de esse modo cesarán todos los males que sobrevinieron de la comida del primer hombre. Dos fueron los arboles principales que Dios puso en el paraiso, vno de vida que le cõcedio Dios, y otro de ciencia de biẽ, y mal que le prohibio, grangeando con la observancia del precepto alimentarse del arbol de la vida. Perdiole Adan, y perdimosle todos cõ êl por aver comido del de la ciẽcia; de allicomençamos a tener hãbre, y por el fruto del arbol de la Cruz, q̃ es Christo, començamos a comer; oigamos al santo: *Hoc est lignum, quod Adæ Dominus demonstravit dicens: de ligno vitæ, quod est in medio paradysi edendum, de ligno autem scientiæ boni, & mali non edendum. Erravit Adam, mandata non tenuit, interdicta gustavit. Per lignum cœpimus essurire, quia suum caro accepit alimentum, vt fames antiqua cessaret, gratia antiqua redderetur. Beatum lignum Domini, quod omnium peccata crucifixit. Beata caro Christi, quæ vitam omnibus ministravit.* in plum. 21. Obrò Christo lo q̃ sus enemigos imaginaron que fue sacramentar su cuerpo santissimo debaxo accidentes de pan antes de morir, para que hecho ya pan le pusiessen en el madero de la Cruz. Pues q̃ motivo pudo tener Christo para q̃ sus enemigos pusiessen en execucion sus depravados intentos? Que le pudo obligar a satisfacer la pretension de aquellos mal intencionados, poniendo su cuerpo en pan, para que ellos le pusiessen en la Cruz: *Mittamus lignum in panem eius?* Persuadir lo mucho que gusta vaya tan cõjunto Sacramento, y Cruz, que por no defraudar su intẽto busca modos como sacramentarse en pan, y permitir le pongan en Cruz, para que deste modo no se pudiesse hallar este pã sin la Cruz, ni esta Cruz sin aquel pan.

Hier. 11.

S. Ambr.

2 Puso Dios en el paraiso al primer hombre, y diole licencia para comer de todos los frutos de los arboles: *Ex omni ligno paradysi comede.* Genes. 2. No solo en el Paraiso puso Dios arboles, sino tambien todo genero de animales, assi terrestres, como volatiles, pues de vnos, y de otros llevò Dios a Adan estando ya en el paraiso para que les diesse nõbre:

Genes. 2. bre: *Formatis igitur Dominus Deus, de humo cunctis animantibus terræ, & universis volatilibus cœli, adduxit ea ad Adam, vt videret quid vocaret ea.* Pues si en el paraiso se hallava la perdiz, el pavo, el francolin, y demas aves, y de todo genero de animales para el sustẽto humano, porq̃ le cõcede solamente el vso del fruto de los arboles? A esso responde vn moderno grave: *Vt iam ex tunc ostenderet Dominus, ex nullo alio, sed & solo ligno Crucis prodituram hominum alimoniam, & substantiam.* Quiso la Magestad suprema enseñar ya de entõces, que en solo el madero de la Cruz avia de hallar el hombre sustancial sustento, y para persuadir esta verdad le dize al primer hombre, que solamente coma fruto de arboles, porque su Hijo hecho hombre, que serà fruto de eterna vida, ha de morir en vno dellos. Y siendo Christo sacramentado sustento sustancial de las almas: y dezir, que en ninguna otra parte le ha de hallar sino en el arbol de la Cruz, fue advertir, que sin la Cruz no se hallarà este manjar precioso, ni el manjar sin la Cruz.

Baeç. 1. tom. de sig. fol. 21 §. 13.

3 Entre los muchos arboles del paraiso, avia vno que llamò Dios arbol de vida, q̃ tenia lugar, y puesto en medio del: *Lignum etiam vitæ in medio paradysi.* Genes. 2. fruto el mas apetecido de todo viviẽte, por ser la vida prenda de tanto aprecio. Este arbol figurò la Cruz, y el fruto a Christo, que pendiente della nos consiguio eterna vida. Vno, y otro dize Teofanes Cerameo, Cret. 1. de exalt. Cruc.: *In medio terræ salutiferæ Crux plantaretur, vitæ largitorem ex se suspensum ferens.* Porque quiso el Señor que en aquel arbol estuviesse significada la Cruz, y en el fruto su Hijo humanado? Para advertir, q̃ no se podia llegar al fruto, que no se topasse con la Cruz, pues en el estava el sacrosanto cuerpo, ni llegar al cuerpo sin encontrar con la Cruz, pues estava en ella, y era fruto de aq̃l arbol; que tan conjuntos van Cruz, y Sacramento, y Sacramento, y Cruz: que para mejor significarlo, quiso que este manjar de vida estuviesse representado en el fruto de la vida, y la Cruz en el arbol que le producia.

Genes. 2.

Teophan.

4 Tan cuidadoso solicitava Dios el modo que avian de tener en las ofrendas, que en el cap. 2. del Levit. previno, que si le ofrecian fruta de sarten, fuesse de la flor de la harina, y que no tuuiesse levadura, y la truciassen con azeite: *Si oblatio tua fuerit de sartagine, similę consperſæ oleo, & absque fermento.* la Interlineal leyò *de Cruce*, dando a la sarten significacion de Cruz. Esiquio, por la harina floreada entiende aquella de q̃ amassan el pan celestial, que de todo pan se lleva la flor, sin assomos de acedias de levadura, pues tiene toda suavidad, y por el azeite la misericordia que vsò con nosotros, dandose a si mismo en comida. Pero que razon pudo tener Dios para figurar este soberano pan en el que se frie en la sartẽ q̃ representò la Cruz? A esso respõde Esquio: *Carnem Christi, quæ ante passionem eius videbatur non apta, post Crux aptam fecit. Si enim nõ fuisset crucifixus, sacrificiũ corporis eius non comederemus; vnde & modò in memoriam passionis comedimus.* La carne de Christo que antes de morir en la Cruz parecia que no se podia comer, despues de muerto el Señor en ella, que fue como puesto en sarten, se hizo apta para poderse comer. Luego no se pudiera vsar deste soberano pan sino se pusiera en la Cruz? No, dize Esiquio: *si enim non fuisset crucifixus, sacrificium corporis eius non comederemus;* que tan vnidos quiere Dios que vaya Sacramento, y Cruz, q̃ sin ella no se puede comer el divino pã, ni el hallarse sin Cruz.

Levit. 2.

Interlin.

Esiquio.

De

5 De aquella oveja perdida dize Christo, que aviendola hallado el pastor la acomodò sobre sus ombros, y lleno de gozo la bolvio a su ordinario pasto: *Et cum invenerit eam, imponit in humeros suos gaudens.* Luc. 15. Este pastor es el mismo Christo; que es muy proprio de su divina clemencia mostrarse tan piadoso en bolvernos a su grey. Y bien se le muestra (dize S. Ambrosio) que poner la oveja perdida que es el pecador sobre sus ombros, y levantar, y estender los braços para sustentarla, fue ensayarse a ponerse en Cruz, y redimir en ella a toda alma perdida: *Humeri Christi* (dize el santo) *Crucis brachia sunt, illi peccata deposuit.* Pues que pudo pretẽder Christo Señor nuestro en mostrar el modo de como en la Cruz redime al hombre, con el bolver la oveja perdida a su grey? S. Gregorio dize, que la perdicion de la oveja que representava al pecador, fue por averse apartado del pasto espiritual que en su compañia gozava: *Una ovis tunc perijt, quando peccando homo pascua vitæ reliquit*, y bolverla fue para que le bolviera a vsar. Pues para llevarla al pasto de eterna vida que es el pan celestial, la pone sobre sus ombros como si fuera en Cruz? Si, porque con tal accion pretende el Señor advertir, que por la Cruz se ha de caminar para llegar a su divina mesa, para cuyo fin, quando ha de llevar al alma para que se alimẽte de aqueste divino pasto, no la acomoda en otro puesto que sobre sus ombros, haziendo de sus braços vezes de Cruz, como que esta comida soberana en la Cruz la ha de conseguir, y que sin Cruz no la podrá hallar.

Luc. 15.

S. Ambr.

S. Gregor.

6 Quien pretendiere fieles subir al divino Altar sin las gradas de la Cruz, vn imposible pretende, a dividir la Cruz del Sacramento se expone; cosa que con tanto acuerdo vnio Christo, que el mismo cuerpo que se dà sacramentado, murio en la Cruz, y la sangre que en ella virtio se dà en bevida. Y demàs desto, dexò establecido, que siempre que de la comunion se tratasse, fuesse en memoria de lo que padecio en la Cruz; assi lo advierte S. Pablo: *Quotiescumque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini anuntiabitis.* 1. Corinth. 11. Y de aqui vsa la Iglesia que aya en el Altar vna Cruz quando se dize Missa: advertencias todas para que en la comunion se premedite lo que en la passion padecio el Señor, porque tal consideracion inflama el alma, para que ardiendo en divino amor, se transforme toda en Dios, de donde se le siga hallar todo alivio, y descanso a las penalidades desta vida. Esto experimentò S. Agustin: *In omnibus adversitatibus non inveni tam efficax remedium, quàm vulnera Christi.* in suo manual. cap. 22. En todas mis adversidades (dize el santo) jamas hallê en otra cosa tan eficaz remedio como en las llagas de Christo. Si pretendeis fieles hallar baculo de descanso en vuestras penas, asios de la Cruz: si escala para subir de grada en grada a las virtudes, la Cruz lo es. Y si a la mesa sacramẽtal presumis llegar, por la Cruz lo aveis de conseguir: q̃ por aver seguido a Christo tres dias toda la gente q̃ nos propone el Evangelio en memoria de los tres dias que padecio, les dio pan del cielo, q̃ figurava el Eucharistico.

1. Cor. 11.

S. August.

(?)

DISCVRSO II.

Et si dimisero eos ieiunos in domum suam, deficient in via.

Que sin este divino nectar se desfallece en el camino del cielo.

REpara la piedad soberana de Christo Señor nuestro, en que si dexa ir toda aquella gẽte sin comer a sus casas, desfalleceran en el camino, y no podràn llegar a ellas: *Et si dimisero eos ieiunos in domum suam, deficient in via.* Es tan necessario el sustento humano para passar el camino de la vida, que sin el no se puede conseguir, y de esse mismo modo ni el alma caminar a la eterna vida sin alimento espiritual: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Ioã. 6. Y como el viaje de Christo en esta vida es para el cielo de donde vino, y siguiendole la gente avia de ir a la celestial patria, dixo que sin comida avian de desfallecer en el camino. Con quanta elegancia lo dize Crysostomo: *Divisit ergo escas Dominus Iesus. Et ille quidem vult dare omnibus, negare nemini, dispensator est omnium: sed cum ille panes frãgit, vt det discipulis, si tu manus tuas non extendas, vt accipias tibi escas, deficies in via, neque potes in eum culpam referre, qui miseretur, & divdit.* in Cath. Divide Christo la comida (dize el santo) y a todos la quiere dar, y no negarla a nadie, de todas las cosas es destribuidor: pero si quando parte los panes, y los dà a los dicipulos para que los destribuyan tu no alargas las manos para recibirle, desfalleceras en el camino por falta de sustento, sin poder atribuir la culpa a Christo, pues tan humano, y compassivo le reconoces oy, que por escusarte el desfallecimiento que podia solicitar su carencia, le parte, y divide entre todos: con que advierte, que para no descaecer en el camino del cielo te dà el divino nectar, y celestial maná; alarga pues la mano, y recibele.

Ioann 6.

S. Ambr.

1 Haze alarde el Profeta Rey de lo muy compassivo que es Dios con los suyos, movido del conocimiento que tiene de la flaqueza humana, y dize en el Psalmo 102. *Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dñs timentibus se: quoniam ipse cognovit figmentum nostrum, recordatus est quoniam pulvis sumus.* Del modo (dize David) que se compadece el padre de los hijos, assi Dios de los que le temen, porque tiene conocimiento de nuestra miseria, y que somos polvo. Hugo Cardenal expone estos versos a mi intento. Ser padre, dize que supone ser compassivo de sus hijos, y viendoles debiles, y flacos, procura alimentarles: *Pater miseretur filiorum nutriendo, necessario ministrando.* Razon que dixo el Profeta Isaias 49. que no se puede hallar madre que põga en olvido al infante, que es pedaço de sus entrañas, y dexe de darle sustento: *Nunquid potest mulier oblivisci infantem suum, vt non misereatur filio vteri sui?* Y prosigue el Profeta: y quando huviere madre tan cruel, Dios no es padre que suplirà los defetos de la madre? *Et si illa oblita fuerit: ego non oblivisear tui.* Y que comida les aveis de dar Señor, que supla por la que niegan los padres? Ofreciendose padre, alimento de hijos les deve distribuir. Y qual es el q̃ les ha de dar? Que otro que el sacramental, q̃ se llama pan de hijos, dize S. Pascasio lib. de Eucar. cap. 20. *At verò iste*

Ts. 102.

Hugo.

Isai. 49.

panis

panis non nisi filiorum est cibus. Y en que lance les dà pan de tanta soberania? Quando reconoce nuestra flaqueza, y desfallecimiento. Dize el Profeta: *Quoniam ipse cognoscit figmentum nostrum.* Al tiempo pues que reconoce Dios a los hombres desfallecidos por falta de sustento, haziendo como verdadero padre, que compassivo alimẽta a sus hijos porque no perezcan en el camino, acude con pan de hijos, que es el sacramentado, para q̃ con manjar de tanto sustento prosigan el camino del cielo, y no desfallezcan en el.

2 A tanta laceria llegò el Prodigo, que la hambre que padecia le tenia tan descaecido, y flaco, que le faltavan esfuerços para levantarse del suelo, y en el postrado, animandose dixo: *Surgam, & ibo ad patrem meum*, Luc. 25. Y pues dixo que se queria levantar postrado estava, y teniendo conocimiento de su caida, y ruina, solicitò cuidadoso el mejor medio dize Crysologo: *Iacebat qui dixit, surgam, intellexit lapsum, sentit ruinam*, serm. 2. Quien pudo postrarle tanto? Quien le hizo dar tan grã caida? Quiẽ desfallecio brios tan juveniles? Quien esfuerços de vn mãcebo arruinò tãto? Digalo el mismo Prodigo: *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus ego autem hîc fame pereo.* Tãto carecia del pã que a sus criados sobrava en su casa, que a la hambre se reconoce rendido, *hìc fame pereo.* El tiempo que estuvo en casa de su padre se hallò robusto, y alentado, y luego que careciò de aquel pan, se reconoce rendido, y flaco. Que pan es este que fortalece a quien le come, y al que del carece le desfallece tanto? El pan que como padre dava a su hijo, que es el sacramentado, que proprio es de los hijos el pan Eucaristico, por quien ofrece Christo quitar la hambre al mas necesitado de sustento: *Ego sum panis vivus, qui venit ad me, non esuriet*, y la Glossa dize, que este pan se nos dà para arrojar con su sustento la mayor hambre, *ad pellendam famem donatus.* O pan admirable, y de sustancia lleno, que franqueas a quien le come esfuerços, y le dàs brios para que animoso camine al cielo! pero fin el, tanto se desfallece, que quando el Prodigo no le tiene està postrado, sin poder dar vn paso con brio: y quando llega su dicha a tanto, que buelto a casa de su padre le come, se halla alentado, y robusto.

Luc. 15. Chrisolog. Ioann. 6. Gloss.

3 Advierte el Espiritu santo en el cap. 23. de los Proverbios, del modo que se ha de portar el que fuere combidado de algun Principe, y dize: *Quando sederis, vt comedas cum Principe, diligenter attende, quæ apposita sunt ante faciem tuam: & statue cultrum in gutture tuo.* Quãdo te assentares a comer en la mesa de algun Principe, con advertencia repara en la comida que delante te ponen, y pon el cuchillo a tu garganta. Pues quando vno se sienta a la mesa con animo de alimentarse para adelantar la vida con el sustento, se ha de exponer a la muerte, dando la garganta al cuchillo? Quien llega a verse en tan apretado lance que no se le estremezcan las carnes, y le tiemble el cuerpo? A quien no se le desencaxan los huessos, y el coraçõ no le palpita con la vezindad del cuchillo? Ni quien no se amedranta, y pierde los esfuerços, y brios? Que la vezindad de la muerte al mas fuerte, y animoso le derriba. Que comida es esta que antes de alimentarse della se han de experimentar tantos desfallecimientos? Digalo Agustino: *Nam quæ mensa est potentis, nisi vnde sumitur corpus, & sanguis eius?* tract 84. in Ioann. El Principe es Christo, la comida es su cuerpo, y

Prov. 23. S. August.

sangre, y para persuadir, que sin esta comida, el mas robusto, y alentado se halla desfallecido, y sin brios, quiere q̃ antes que llegue a comerla, experimente los desmedros, y desfallecimientos que el que está con los filos del cuchillo a la garganta padece: como q̃ sin este soberano alimento tan sin alientos pone al alma para aspirar a la gloria, como el que tiene en la garganta los filos de vn cuchillo para conservar la vida.

4 En busca de vna oveja, que de ciento que tenia perdio vn hombre, se introduce Christo Señor nuestro, y aviendola hallado la acomodó sobre sus ombros, y la bolvio a juntar cõ las demas: *Et cũ invenerit eam, imponit in humeros suos.* Luc. 15. Muy arruinada, muy debil, flaca, y desfallecida hallò Christo a esta oveja, pues para bolverla con las otras necesita llevarla sobre sus ombros. Quien pudo traerla a tan miserable estremo? Quien a tanto desmayo la induxo, y la pudo poner en tanto desmedro? Iacobo de Vitriaco Cardenal lo dize: *Vna erravit, scilicet centesima, cum homo peccavit, & pascua vitæ reliquit.* Vna fue la oveja que erró, que fue la que componia el numero de ciento, y esta significò el primer hõbre que pecò, y dexò el pasto de eterna vida, que es este nectar divino. El tiempo que se alimentò con el pastor Christo, lucida, alentada, y robusta se hallava, mas luegò que dexô su compañia, y pasto dulce, y sabroso, se le debilitaron las fuerças tanto, que le faltò aliento para bolver a su grey, tanto q̃ necesitò de los ombros de Christo para que la conduxesse, y llevasse a recobrar el pasto de eterna vida que avia perdido: que careciendo deste manjar soberano, no ay brio ni aliento para dar vn paso, ni adelantarse en el camino de la virtud para conseguir la gloria.

Luc. 15.

Vitriaco.

5 Estimaron en poco los Israelitas el manâ que Dios les embiò del cielo: *Nauseat anima nostra super cibo isto levissimo*, Num. 21. Fastidio padece nuestra alma con esta comida tan leve. Los Setenta leyeron: *In pane inani hoc*, pan vazio le llamavan, como que carecia de sustancia. Y Vatablo virtiò del Hebreo, *Cibus vilis*, por manjar vil, y de ninguna estima le tenian; y tan sin alientos se hallavan, y tan descaecidos se reconocian alimentandose del manâ, q̃ suspiravan por las ollas de Egypto. Este manâ figura fue del pã celestial: *Pluit illis manna ad mãducãdum, panem cœli dedit eis*, dixo David Ps. 77. Pues quando no fuera mas que representar este pã divino les devia alentar el animo, y serles de mucho sustento, a demas que era alimento baxado del cielo. Pues como con el se tienen por tan desfallecidos que le deseftiman, y tienen en poco? Porque era gente que solo creîa lo que alcançava a ver con la vista, y lo que por ella no veîa, no entendiã. Dize S. Agustin tract. 26. in Ioann. *Quia quod videbant, credebant: quod autem non videbant, non intelligebant.* Y como su discurso no alcançava a mas de que era comida corporal, y no a la significacion della, no hallavan esfuerços en el manâ: porque solamente a los que tienẽ conocimiẽto de lo que es este pan, les dà esfuerços, y a los demas que carecẽ del desfallece, y desalienta.

Num. 21.

70. Inter.

Vatabl.

Psalm. 77

S. Augustin.

6 Quando reconozco fieles, tantas almas medrosas, y acobardadas en el servicio de Dios, infiero que se alimentan poco deste soberano pan. O quanto mas se cuida de alimentar el cuerpo con terrenas comidas, que presto se desvanecen, q̃ de las del alma q̃ permanecen para siempre! Para conseguir esta se ha de trabajar, no para las temporales dize Christo: *Operamini, non incibum qui*

Ioann. 6.

qui perijt, sed qui permanet in vitam æternam, Ioann. 6. que es mal lograr el afan en cosa que perece presto, y mucha ganancia el que se pone en lo eterno. A estos avisos de Christo se opone el demonio, y procura desviar la solicitud del sustento del alma, y se ponga cuidado en la del cuerpo.

Dos arboles entre los demas puso Dios en el paraiso, de singulares excelencias, vno de ciencia de bien, y mal, y otro que llamô de vida. De todos los frutos que rendian aquellos arboles hizo dueño el Señor a nuestro primer padre, menos del arbol de la ciencia que reservò para si: *Ex omni ligno paradisi comede: de ligno autem scientiæ boni, & mali ne comedas*. Genes. 2. Genes. 2. Persuadiole el demonio comiera de lo vedado, y privole del apetito que podia tener del arbol de la vida. Que intentos fuerõ los del demonio en que Adã comiera del fruto del de la ciencia, con tãto olvido del de la vida? S. Ambrosio dize, que por el arbol de la vida es entendido el sustento espiritual, y por el de la ciencia el corporal: S. Ambr. *Per lignum cœpimus esurire: quia suũ caro accepit alimentum: ita Dominus in Christo carnem coniũxit, & lignum vt fames antiqua cessaret*. in plum. 2. Y atendiendo el enemigo a que se olvidâra del sustento del alma, le instò con mucha vehemencia a que comiera el sustento corporal; que este cuidado es el que pone en olvido la comunion sacramental, por cuya carencia estàn tan desfallecidas las almas. Atended fieles a darle este precioso manjar, porque no desfallezca en el camino de la virtud para conseguir la eterna vida, como en el Evangelio de oy previene Christo a los que le seguiã, que porque no desfallezcan en el camino les dà el divino pan: *Et si dimisero eos ieiunos, deficient in via*.

DISCVRSO III.

Quot panes habetis? Dixerunt, septem.

Que en los siete panes significò Christo los siete Sacramentos, para en alguna manera darnos todos los siete con el.

DEtermina el Señor dar comida a toda aquella necesitada gente que le seguia, y les pregunta a sus dicipulos quantos panes tenian, y ellos respondieron, q̃ siete: *Quot panes habetis? Qui dixerunt, septem*, y de todos ellos hizo el milagro, multiplicandoles para que todos comiessen. Teofilo dize, que en estos siete panes estuvieron significados los siete dias en que Dios criô todas las cosas: para advertir, que todas ellas se hallan en este Sacramẽto perficionadas: *Septem panes; in septenario enim numero dierum nostra vita perficitur*. in Cath. S. Geronymo quiere se represente en ellos los siete dones del Espiritu santo, que se perficionan en este Sacramento: *Vel septem panes donavit Spiritus sancti*. in Cath. S. Leon Papa dize, que todos los antiguos sacrificios, que fueron figuras de los Sacramẽtos desta Ley de gracia, se perficionaron en esta ostia que contiene el cuerpo, y sangre de Christo: *Nunc etiam carnaliũ sacrificiorum varietate cessante, omnes differentias hostiarum vna corporis, & sanguinis sui implet oblatio*. serm. 8. de passione Dñi, que todos juntos dizen, que en este Sacramento se halla el Autor de todo lo criado, y los dones del Espiritu santo, todos los sacrificios de la Ley antigua cumTheophil. S. Hieron. S. Leon.

plidos, y las perfeciones de los nuevos, y como no son mas que siete los nuevos Sacramentos, con solos siete panes quiso hazer ensayo del Sacramento de la Eucaristia, haziẽdo de todos siete panes vn Sacramento.

1 Estando ya Christo muerto en la Cruz, vn soldado con el bote de vna lãça abrio el sacrosanto pecho, y fue tan fuerte el encuentro, y tan penetrante la herida, que rasgado el coraçon (como se lo revelò Christo a santa Getrudis) al instante salio sangre, y agua: *Vnus militum lancea latus eius aperuit, & continuo exivit sanguis, & aqua.* Ioann. 19. San Agustin dize, que de aquella herida del pecho, que salio sangre, y agua, emanaron los Sacramentos de la Iglesia: *Vnde Sacramẽta Ecclesiæ manaverunt*, tract. 120. in Isai. S. Tom. lect. 5. in cap. 19. Ioann. dize, que el agua, y sangre que salio del santo pecho convienen al Sacramento de la Eucaristia, porque en el vino se pone agua, aunque no es de essencia del Sacramento: pero por quãto salieron ambas cosas del costado de Christo, vno, y otro se pone en el caliz: *Vtrumque pertinet ad Eucharistiam, quia in Sacramento Eucharistiæ miscetur aqua cum vino, quamvis aqua non sit de substantia Sacramenti. Competit etiam hoc figuræ: quia sicut de latere Christi dormientis in Cruce fluxit sanguis, & aqua quibus consecratur Ecclesia, ita de latere Adæ dormientis formata est mulier, quæ ipsam Ecclesiã præfigurabat.* S. Agustin dize, que del sacrosanto pecho de donde salio sangre, y agua, emanaron todos los Sacramẽtos de la Iglesia, y santo Tomas individua, que en la sangre, y agua estuvo figurado el Sacramento de la Eucaristia. Si todos, como vno solo? Y si solo, como todos? Ambos santos dizẽ bien, S. Agustin en que todos, y S. Tomas en que vno: porque de tal modo estã embevidos en este Sacramento todos los demas, que con dezir el Angelico Dotor, que en la sangre, y agua que salio del pecho de Christo significò el Sacramento de la Eucaristia, se dà por assentado que del emanaron los demas, pues encierra en si a quien instituyô los demas; excelencia de que no gozan los otros Sacramentos, pues en ellos no se halla este, y en este todos.

Ioann. 19.
S. Augusti.
S. Thom.

2 Profetiza David los aumẽtos de la Iglesia con este divino nectar, y en el Ps. 4. dize: *A fructu frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt.* Santo Tomas en el opusc. 57. añadio: *Multiplicati fideles in pace Christi requiescunt.* Que todo dize, que con el fruto del trigo, del vino, y del azeite, multiplicados los fieles, descansan con la paz de Christo. Todo el verso explica el santo deste admirable Sacramento, y si bien se mira, en el hallaremos todos los demas. El Bautismo en el agua que en el vino se pone, assi lo explica Agustino trac. 120. in Ioan. *Ille sanguis in remissionẽ fusus est peccatorum: aqua illa salutare temperat poculum: hoc & lavacrum præstat, & potum.* El agua fue para lavarnos en el Bautismo, y la sangre para bevida. La Confirmacion, y Extremauncion en el azeite, *& olei* dize el Profeta: porque de ambos Sacramentos es materia. La Penitencia en la sangre que fue vertida en remision de los pecados, como en la consagracion, de la sangre dexò dicho Christo: *Qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum.* Matth. 26. El del Orden sacerdotal, ello se està dicho, pues de fuerça ha de ser Sacerdote quien puede consagrar. Y el del Matrimonio, en aquellas palabras de David: *Multiplicati fideles in pace Christi requiescunt.* Paz es osculo de desposados, la multiplicacion es de

Ps. 4.
S. Thom.
S. Augusti.
Matt. 26.

matri-

matrimonio, y en este Sacramento se desposô el alma con Christo por la comunion. Todos los Sacramentos hemos hallado en el de la Eucaristia. Que fin pudo tener Christo para epilogar en este Sacramento todos los demas? Persuadir, que puso en el tantas excelencias, y soberanias tantas, que si en cada vno de los Sacramentos hallan tanto vtil, y provecho los fieles; que estando en el solo todos en la manera dicha, lo mucho que deven apetecerle, y solicitarle.

3 Dispuso Dios en el cap. 26. del Levitico, que los de su pueblo comiessen de lo viejo lo mas antiguo, y lo antiguo arrojassen por lo nuevo que les avia de sobrevenir: *Comedetis vetustissima veterum, & vetera novis superuenientibus proïcietis.* Hugo Cardenal, por lo viejo antiguo entiende los Sacramentos de la antigua Ley, y por los nuevos el de la Eucaristia, en que se vê advierte Dios, que en llegando este nuevo Sacramento se ponga fin a los demas antiguos, como que en este hallarán todo quanto en los otros avia, con ventajas tantas, q̃ aquellos solo eran sombras, y este la realidad. Y en que tiempo, y ocasion dio de mano Christo a los antiguos Sacramentos, y principio al nuevo? San Iuan dize, que para instituir este divino Sacramento se levantò de la cena del cordero, *surgit à cœna.* Ioan. 13. Pero si para comer el cordero estavan en pie, como dize que se levantò della? Devio pretender dezir el Evangelista, que levanto Christo la mano del vso de la cena del cordero para no vsar mas della, y instituir en su lugar otra cena del Cordero sacramentado. Quando vno dà fin a vna accion començada, acostũbra dezir, ya levantê la mano de lo q̃ avia dado principio: vsô Christo la cena legal del cordero como disponia la ley, y quando llegô a la vltima, para dezir que levantò la mano de lo començado, dixo el Evangelista, *surgit à cœna*, no que se levãtò por estar sentado, que esso fuera oponerse a la Ley que vino a observar, como el mismo Señor dixo: *Nõ veni solvere Legem, sed adimplere*, Matth. 5. sino que levantô la mano de lo antiguo, y dio principio a lo nuevo, de quien ya tenia Dios prevenido al pueblo que dexassen de comer lo antiguo que antes avia mandado, y comiessen lo moderno, q̃ era este tierno, y nuevo Cordero, en lugar del viejo. Pues porque previno Dios al pueblo, q̃ en instituir este nuevo Sacramento cessen todos los antiguos? Señor, mirad que aquellos eran muchos, y este es vno solo, y suplir vno por muchos es grande empeño. Santo Tomas 3. part. quæst. 73. artic. 3. in corpore, dize: *Eucharistia verò est quasi consummatio spiritualis vitæ, & omnium Sacramentorum finis: per sanctificationes enim omnium Sacramentorum fit præparatio ad recipiendam, vel conservandam Eucharistiam.* Es la Eucaristia como vna consumacion de la vida espiritual, y fin de todos los Sacramentos, y por la satisfaciõ de todos los Sacramentos se haze disposicion para recibir, y conservar la Eucharistia. Quiere la Magestad suprema que se entienda, que en el Sacramento del Altar se conozcan los demas Sacramẽtos, y en primer lugar, luego que se instituye ordena que cessen todos los antiguos, y despues dispone, que los demas Sacramentos digan orden a este, en quien se halla el complemento, y perfeciõ de todos, para mejor dezir, que todos siete estan comprehendidos en este.

Levit. 26.

Ioann. 13.

4 Coteja el Profeta Rey al varon justo con vn arbol plantado junto a la corriente de las aguas, y que a su tiempo dà fruto, que no se desnuda

nuda de las hojas, y en todo quanto emprende le sucede prosperamente: *Et erit tanquam lignum, quod plantatũ est secus decursus aquarum: quod fructum suum dabit in tempore suo, & folium eius non defluet, & omnia quęcũque faciet, semper prosperabuntur.* Ps. 1. Hugo Cardenal explica este lugar de los Sacramentos antiguos, y modernos. A Christo con el arbol, y el fruto con el Sacramento, que para darse en comida produxo de si mismo: el dar el fruto a todo tiempo, no solo a que jamas falta en su divina mesa, sino que le instituyò a su tiempo, que fue luego antes de morir, a quien llamò tiempo suyo, pues quando anticipadamente contra su voluntad le quisieron quitar la vida, dixo: *Tempus meum nondum advenit*, Y en las hojas dize, que estavan expressados los antiguos Sacramentos y se les ajusta bien este cotejo, porq̃ las hojas hazen sombra, y no son fruto, lo que aquellos Sacramentos hazian, que no causavan gracia, sino que significavã lo que estos de la Ley nueva avian de comunicar; oigamos al docto Cardenal: *Quod fructũ suum, id est, carnem esibilem dabit in cœna. Hunc fructum folia præcesserunt, scilicet agnus typicus: quia legalia præcesserunt Sacramentis novæ legis.* Hugo. Tantas ventajas llevan los Sacramentos nuevos a los antiguos, que estos estuvieron significados en las hojas, y los nuevos en el fruto, y en llegando el tiempo de dar tan dulce fruto, cesaron todos aquellos. Y de aî se infiere, que con los demas Sacramentos de la nueva Ley endulçò tanto el fruto deste divino bocado, que en el puso el resto de todos aquellos Sacramentos, para que de esse modo, en vno participassemos de todos.

5 Dize el Espiritu santo en el c. 16. de la Sabiduria, que era el manà comida, que adelantándose a todas, hallavan en ella todo deleite, y toda suavidad de sabor: *Pro quibus Angelorum esca nutrivisti populum tuũ, & paratum panem de cœlo præstitisti illis sine labore, omne delectamentum in se habentem, & omnis saporis suavitatem.* Sap. 16. Este mana figura fue deste divino nectar, como llamarle pan del cielo lo acredita. Pero que motivos pudo tener Dios para comunicarle al manà el sabor de todas las comidas? Significar que en ella se hallavã quantas comodidades se podiã apetecer. Y siendo representado en el manâ el pan celestial, advertir, que en solo comer del el alma, hallaria todo sustento espiritual. De lo que se alimentan las almas son los frutos que los Sacramentos de la Iglesia rinden; hallarse pues en el manà el sabor, y gusto de todas las comidas corporales que deseavan los Israelitas, y ser aquel representacion del alimento del alma, fue dezir, que en este Sacramento se hallan los deleites, y sabores que los demas sacramentos de la Iglesia contienen. Assi lo insinuò Casiodoro Arelatẽse homil. 5. de Pasch. *Omnia manna sapiebat in ore desiderantis, si quis digne perceperit Eucharistiam, quod vitam percipiat immortalitatis, & delicijs fruatur, cum omni delectamento in ſe positus æternorum.* Casiodor. Que tantos sabores franqueò Dios a este pan, que para q̃ en el se experimentassen los sabores, y suavidad de los demas Sacramentos les puso todos en el.

6 Fieles, todo Christo se dà en este Sacramento, pues se dà a si mismo, que como a Hijo de Dios estan en el todos los divinos tesoros escõdidos dize S. Pablo: *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei absconditi*, Colosc. 2. Coloſc. 2. Todos estos tesoros estân ocultos debaxo de aquellos accidentes: y siendo assi, q̃ todo se nos dà en el Sacramento, en buena correspõdencia todo se ha de dar, y entregar sin retenerse cosa.

Por

por esso el Señor dize, que le devemos amar en todo: *Diliges Dominum Deũ tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex omnibus viribus tuis, & ex omni mente tua.* Luc. 10. Todo entero te quiere Dios, hombre, todo el coraçon quiere sin que tenga afecto a cosa terrena, toda tu alma, porque no aya parte que dar a nadie, todas tus fuerças, porque no las aya para otro empleo, y todo tu entendimiento, porque no se ocupe en otro, para que assi corresponda a lo q̃ en este Sacramento te dà, q̃ es todo su cuerpo entero, toda su alma, y divinidad: y entregandote todo a el, en todo quedaràs mejorado, pues estando en Dios, todo se perficiona, y llega a tanto, que por la comunion nos hazemos vn cuerpo con Christo, y miembros de su carne, y vnos huessos; dize Crysostomo: *Vnum corpus efficimur, & mẽbra, inquit, ex carne eius, & ex ossibus eius, sequamur autem initiati, quæ dicitur*, homil. 61. ad pop. Antioch. para advertir, quanto nos dà, hizo el milagro con siete panes; porque con el pan nos dà la perfecion de todos siete Sacramentos.

Luc. 10.

S. Chrysost.

DISCVRSO IV.

Et accipiens septem panes, gratias agẽs fregit, & dabat discipulis suis, vt apponerent, & apposuerunt turbæ.

Que recibir, y dividir Christo el pã, fue para que a el se atribuyera darse sacramentado.

TOmò el Señor en sus manos los siete panes, dio gracias a su eterno Padre, de que le ponia en lance de ofentarse Hijo suyo. Partiolos, y los va dando a los dicipulos para que los distribuyessen en la gente: *Et accipiens septem panes, gratias agens fregit, & dabat discipulis suis, vt apponerent, & apposuerunt turbæ.* S. Pascasio en nombre de muchos pregunta, de quien recibio Christo el pan, pues dize que le recibio? *Veruntamẽ à multis quæritur, à quo Iesus accepit panem, quia dicitur accepisse?* Y respõde, que del eterno Padre, de quien tiene todas las cosas que antes avia recibido: *A Deo Patre, à quo habet omnia, quæ antea accepit*, y de esse modo assegurar con mayores fiadores, q̃ del cielo vino este pan, como despues lo dixo: *Hic est panis qui de cœlo descendit.* No fue la multiplicaciõ de los panes en manos de los dicipulos, sino en las de Christo, pues en las suyas se partia. Pues no podia hazer que en manos de los dicipulos se multiplicaran? De nuestro Padre S. Francisco de Paula se escrive, que cõ vn pan sustentô trecientos hombres, y con vn higo en otra ocasion otros trecientos: y del modo que en manos deste prodigioso Patriarca multiplicò el pan, y el higo, pudo tambien hazer que multiplicâran los siete panes en manos de los Apostoles. Pues porque quiso que este aumento no fuesse en poder de los Apostoles, sino en las suyas? Porque aquellos panes aludiã al que avia de darse sacramentado, y para que se entẽdiesse que tan soberano pan salia de sus manos, quiso tomarle, y dividirle en las suyas, y quando ya partido, darle a los dicipulos para que lo repartiessen en la gente; y de esse modo, no a ellos, sino a si, se atribuyesse tan divino pan.

Passebas.

Ioann. 6.

1 Mostrãdo Christo Señor nuestro sentimiento mucho de la perdida de Iudas, dixo a sus dicipulos despues de aver instituido el Sacramento, estando aun sentados en la mesa: *Veruntamen ecce manus tradentis me, mecum est in mensa.* Luc. 22. Advertid

tid con toda atencion, q̃e la mano de quien me ha de entregar está cõmigo en la mesa. Que pudo pretender Christo en advertir en este lance que la mano de quien le avia de entregar estava en la mesa al tiempo q̃ dava en pan su santissimo cuerpo, supuesto que ya en dos ocasiones lo avia dicho? *Vnus vestrum me traditurus est.* Y en otra diziendo: *Vnus vestrum diabolus est.* Y estando ya dos vezes advertidos los dicipulos de la alevosia, porque lo dize otra vez, y mayormente quando acabava de instituir el Sacramento. Era Iudas proveedor del Colegio Apostolico, el tenia la bolsa del gasto, y quiẽ cuidava de comprar pan, y todo lo demas perteneciente al sustento humano: quiere el Señor que se entienda, que aquel pã divino que les dava salia de sus divinas manos, y no de las de Iudas. Y para mejor persuadir esta verdad, luego que se les dio dize: Advertid, que no sale de manos de su dicipulo, no es el quien os le dà, sino quien le vende, y entriega, y del se aparta dize Hugo: *Vendit id est, alienat se hic.* Advierte pues Christo a los suyos al tiempo que se dà sacramentado en pan, que con tener Iudas la mano en la mesa no es quien se les dà, sino quien le vende, *ecce manus tradentis me*, para que prevenidos con tal advertencia, reparen en que no es Iudas quien les dà aquel pan, sino quien alevosamente le vẽde, aunque es quien provee el sustento, y tiene la mano en la mesa, sino que es su Magestad divina quien liberal le franquea.

Hugo.

2 Fueron los soldados a Christo para quebrantarle piernas, y braços, para que assi mas presto rindiera la vida, y por hallarle ya muerto no lo executaron, sino solo en los dos ladrones: *Ad Iesum autem cum venissent, & viderũt eum iam mortuũ, non fregerunt eius crura.* Ioann. 19.

Ioann. 19.

Que devio pretẽder Christo en permitir a la muerte executasse su rigor antes que los sayones quebrantassen las piernas, y braços a los ladrones? Si devio ser, por escusarse con la muerte aquel sentimiento? No, porque con toda evidencia dio demostraciones que deseava gozoso padecer mas por el hombre dize Pedro Celense de patient. cap. 22. *Pungebatur, cruentabatur, crucifigebatur, cossuebatur, inpinguabatur.* Era açotado, era escarnecido, coronado de espinas, crucificado, y engordava en todo lo que padecia, para significar con quãto gusto lo llevava todo. Pues si el padecer solicitava en el Señor tales efetos, porque adelantando la muerte se privò de la pena, y sentimiento que le podia ocasionar el quebrantamiẽto de piernas, y braços? Tenia profetizado por Isaias lo que avia de dezir estãdo en la Cruz: *Torcular calcavi solus*, Isai. 63. Yo solo estruxè en el lagar de la Cruz el razimo de mi cuerpo, para que con el licor de mi vertida sangre se redima el genero humano; accion que poco antes de morir avia hecho Christo en la institucion del Santissimo Sacramento, estruxando como lagarero, la sangre de su santissimo cuerpo, pues por el poder de las palabras de la cõsagracion se divide el cuerpo de la sangre, y la sangre del cuerpo, si bien por la concomitancia en la ostia està tambien la sangre, y en el caliz el cuerpo. Quiere pues Christo advertir, q̃ esta division que haze de su cuerpo, y sangre, assi en la consagracion, como en la Cruz, solo se le deve a si: y anticipa la muerte para que no le quebranten las piernas, y a los cõpañeros si: porque siendo lagarero, y con piernas quebrantadas, no podia exercer el oficio. No le quebranten pues las piernas a Christo, sino solo a los ladrones, y pueda dezir con esso:

Celens.

Isai. 63.

esso: *Torcular calcavi solus*, yo solo, y no otro fui quien instituyò el Sacramento, a mi se me deve, pues como lagarero estruxè el razimo de mi cuerpo para dar en bevida mi sangre, y en comida mi cuerpo.

3 Mandava Dios en el Exodo, q̃ siempre que le huviessen de edificar algun Altar de piedra, que no fuessen labradas por arte, ni con hierro alguno, sino con solo el pulimento que le avia dado la naturaleza: porque si a ellas llegasse sinzel, ni escoda, ni otro instrumento alguno, fuessen inmundas, y no pudiessen servir en el Altar: *Si Altare lapideum feceris mihi, non ædificabis illud de sectis lapidibus: si enim levaveris cultrum sup. eo polluetur*, Exod. 20. Que devio pretender Dios en mostrarse tan cuydadoso en que las piedras de su Altar no las labrasse artifice, ni a ellas llegasse instrumento del arte? Porque de las canteras salen las piedras tan descompasadas para la composicion de la fabrica, que sino media el pico, con dificultad se acomodan, demas que con el arte se perficionan, y pulen con tanto asseo, que hazen vistosa la fabrica: pues porque no quiere que tẽgan otra obra q̃ aquella que les dio la misma naturaleza? Rabi Isaac responde agudo a mi intento: *Ideo artificium manus ab Altarium lapidibus abesse debuit, ne id bonum quod apud Aras impetrant homines, humano operi ferre acceptum possint*. Los motivos que tuvo Dios para que las piedras de su Altar no gozassen los primores del arte, sino de los de naturaleza, fue para escusar a los hõbres el engaño que podian tener en atribuir los bienes que gozavan del Altar a las manos de los artifices q̃ los avian labrado, sino solo a la de su divina Magestad que las avia criado; que bienes que del Altar se consiguen, solo a la mano de Dios se deven.

Exod. 20.

Rab. Isaac

4 Estando ya Christo en los vltimos parasismos de la vida encomẽdando a su amantissima madre a su querido dicipulo Iuan, diziendola, lo tuviesse por hijo: *Mulier ecce filius tuus*, Ioann. 19. Muger admite por hijo a mi dicipulo Iuã. S. Iuan Chrysostomo se admira de que no dixesse Christo madre, sino muger a la Virgen, pues lo era tan queridamente suya: *O bone Jesu! Quid matrem tuam erubuisti, qui te tam dulciter nutrivit, reverenter tractavit, dulciterque lactavit?* hîc. O dulce Iesus! Porque dais nõbre de muger a secas a vuestra Madre? Que, acaso os teneis a menos de dar tan devido apellido a la que con tanta piedad os tuvo en sus entrañas? A la que os dio el candido licor que rendian sus virginales pechos? Y a la que con tanta reverencia, y respeto os tratò siẽpre? No motivò desprecios esta accion: pues porq̃ la llama muger, y no madre? En vna profecia de Isaias respondo a la duda: *Ecce Virgo concipiet & pariet filium*, Isai. 7. Que vna Virgen avia de concebir al Messias, que virtiendo su sangre en la Cruz, y dãdo la vida, avia de restaurarla a todo el genero humano. La soberana Señora no era tenida en el vulgo por virgen por conocerla despolada. Y si Christo desde la Cruz huviera llamado madre a Maria, no le tuvieran por Redentor, porque ignorantes los hombres de la virginidad de la madre por ser despolada, no le tendrian por hijo de virgẽ, y por el cõsiguiente, ni por Redentor. Aquella misma sangre que entonces vertia Christo por los pecados del genero humano, era la que dio sacramentada: *Hic est calix sanguinis mei, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum*. Quiere pues el Señor que se entienda, que la sangre que vierte en la Cruz, q̃ es la misma que consagrò, y que no la franquea

Ioann. 19.

S. Chrysos.

Isai. 7.

Matt. 26.

otro

otro que su Magestad soberana, y que el es quien nos la dà. Y para logro del intento, no llama madre a la Virgen, sino muger, porque ignorantes los hombres no le estimavan por hijo de Dios, ni por Redentor, ni quedava sacramentada su preciosa sangre: por esso pues llama muger, y no madre a la Virgen quando franquea tan soberanos tesoros, para q̃ acreditandose en Hijo de Dios, se atribuyesse a si tan preciosa dadiva.

5 Alarde haze el Profeta Rey de los favores grandes que Dios hizo al pueblo en el desierto, y en particular del manà que les embiô, y dize: *Pluit illis manna ad manducandũ, panem cœli dedit eis, panem Angelorũ manducavit homo.* Ps. 77. Llovioles manà para que comierã, pan del cielo les remitio, pan de Angeles comio el hombre. Vnos leyeron, *triticum cœlorum*, y otros, *apparatus Dei*, y Moysés le llamô gloria de Dios: *Mane videbitis gloriam Dei.* Mucho repetir es que el manà era pan del cielo: primero dize el Profeta que cayô como lluvia que baxô de lo alto, luego que es pan del cielo, despues q̃ es del pan que en los alcaçares celestes gozan los Angeles. Moysés dize, que es gloria de Dios, los Interpretes, vnos que es trigo de los cielos, y otros que es aparato de Dios. Fue el manà viva estampa deste pan sacramentado, como lo dize bien llamarle pan del cielo: para que se entienda pues, que no de otras manos que de las de Dios recebimos el pan sacramentado, y nadie lo ignore, digan todos muchas vezes, y por varios modos, que es pan del cielo, y que Dios es quien nos favorece con el.

Exod. 16.

6 Por la mañana (dize la sagrada Escritura) que embiò Dios el manà: *Mane quoque ros iacuit per circuitum castrorum*, Exod. 16. Iosefo lib. 2. de antiquit. cap. 2. dize que al tiempo que Moysés orava estendia las manos, y sobre ellas caîa el manà, y aviendole gustado primero, lo dava al pueblo, para q̃ con la experiẽcia q̃ el avia hecho de lo suave, y deleitoso de tan preciosa comida, le diessen credito: *Dum Moyses precabundus palmas attollit, ros de cœlo delabitur, qui cum manibus eius hærens cõcrevisset, suspicatus ille hanc alimoniã à Deo dimitti, degustat, ac mox degustanda alijs offert, vt experti crederẽt.* Dios embiava el manà, pues caîa del cielo, y dando en las manos de Moysés lo destribuyô en los del pueblo. Porque quiso Dios que primero estuviesse el Manà luego que del cielo baxava en manos de Moysés, y despues le recibiesse dellas el pueblo? Figura fue el manà del pan Eucaristico y Moysés del Sacerdote de la Ley de gracia a quien dà Christo poder para consagrar el pan, y destribuirle a los fieles, como dize S. Tom. opusc. 57. *Cuius officium committi voluit solis Presbyteris, quibus sic congruit, vt sumant, & dent cæteris.* Para que se advierta pues, que aunque el pan celestial le dà el Sacerdote, es con poder divino, vsando de las palabras de Christo, como advierte S. Ambrosio de Sacrament. cap. 4. *Iam nõ suis sermonibus Sacerdos, sed vtitur sermonibus Christi.* Determina el Señor que baxe del cielo el manà, que fue dezir: Yo soy quien os le embio, para que con tales noticias se entiẽda, que el mismo Señor es quien le dá, y franquea.

Ioseph.

S. Thom.

S. Ambr.

7 Es averiguado fieles, que siendo bien, y mas tan grande, que de la mano de Dios avia de venir, pues no ay biẽ alguno que dellas no le recibamos dize Santiago cap. 1. *Omne datum optimum, & omne donum perfectum desursum est, descendens à Patre luminum.* Y assi si pretendeis algun bien de allà le aveis de aguardar y si con seguridad pretendeis conseguir

Santiag.

guir

guir alguna virtud, y assegurarla, en manos de Dios la deveis poner, que fuera dellas corre mucho riesgo el perderla, tanto, que aun el mismo Hijo de Dios, por lo que tenia de hombre la puso en manos de su Padre para enseñança nuestra.

Al tiempo que Christo queria espirar, dize S. Lucas que dixo cõ crecida voz: Padre en tus manos encomiendo mi espiritu: *Et clamans Iesus voce magna ait: Pater, in manus tuas cõmendo spiritum meum.* Luc. 23. El D. Incognito dize, que con la voz crecida acreditò ser Dios; porque en tales lances no se hallan esfuerços en cuerpo humano para tales brios, y con espirar que era hombre por ser el morir pension de la humana natu leza: *In hoc enim quod clamans voce magna expiravit, ostendit se verũ Deũ, & verum hominem.* in Ps. 30. Hugo Cardenal dize, que encomendar su alma al eterno Padre fue para que la patrocinara, y defendiera: *Vt protegas, & custodias eam*, in Ps. 30. Oposicion hallò en estos dos Autores, el vno dize, que en la voz grande que dio al tiempo de morir notificò ser Hijo de Dios, y el otro que encomendò su alma en manos del Padre para que la defendiera, y patrocinàra, y siendo el Hijo tan Dios como el Padre, y tan omnipotente: *Omnipotens Pater, omnipotens Filius*, no necesitava el Hijo del poder de su Padre para que le patrocinàra el alma. Pues porque en semejante ocasion pone el alma en manos de su Padre? Dios necesita de amparos? Dios mendiga defensas? Repárese, que al tiempo que espirò Christo, confessò Iudas a voz en grito q̃ el Señor era justo: *Peccavi tradens sanguinem iustũ.* Matt. 27. Y al tiempo de cõdenarle a muerte le dixo Pilatos: *Innocẽs ego sum à sanguine iusti huius.* Oyendo pues el Señor que le llamavan inocente, y justo, pone su alma en manos de su eterno Padre para que la patrocine, enseñando a los mortales, q̃ si siẽdo Hijo de Dios por lo que tenia de hõbre assegurava su inocencia en manos de su eterno Padre, con quanta mas razon siẽdo los hombres de tan poca subsistẽcia, deven poner en manos de Dios su justificacion, aunque sean virtuosos, para assegurarla; que virtud que no se resigna en manos de Dios, corre riesgo de perderse. En ellas poned fieles todas vuestras esperãças, y dellas esperad todo bien, q̃ dellas sale, y se origina; que para q̃ a ellas se atribuyesse el pan sacramẽtado que gozamos, tomô los panes en sus manos, y los partio, y dividido le dio a sus discipulos ya aumentados para que le diessen a la gente: *Et accipiens septem panes gratias agens, fregit.* Luc. 23. Incogn. Hugo.

DISCVRSO V.

Et habebant piscículos paucos, & ipsos benedixit, & iussit apponi, & manducaverunt.

Que no dar Christo otra vianda que pescado con este divino pan solicita abstinencia de carne.

NO fue pan solo el q̃ Christo dio en comida a la gẽte, sino tambien pescado: *Et habebãt piscículos paucos, & ipsos benedixit, & iussit apponi & manducaverunt.* Hallaronse algunos pocos pececillos, echôles su bendicion, y mãdòselos dar, y comierõ dellos. No llevavã los discipulos otra vianda q̃ pescado, ni en la vez q̃ multiplicò los cinco panes: *Est puer vnus hic qui habet quinque panes, & duos pisces*, Ioan. 6. Ioann. 6. No se lee q̃ los discipulos, ni Christo comiessen carne sino en la Pascua del Cordero, porque assi lo mandava la Ley: y aun despues de resucitado no se dize comiesse car

ne,fino peſcado. Que motivos pudo tener Chriſto para q̃ en las dos vezes q̃ multiplicando los panes,y dãdolos a la gente que le ſeguian,no les dieſſe carne fino peſcado, S. Aguſtin reſponde a la duda:*Carnem ſuam dat nobis Deus manducare,& ſapere ſecundum carnem mors eſt, , cum de carne ſua dicat,quia ibi eſt vita æterna: ergo nec carnem debemus ſapere ſecundũ carnem*, tract. 27. in Ioann. En aquellos panes fue ſignificado el pan ſacramẽtado en q̃ Chriſto nos dà en comida ſu preciosa carne: *Caro mea vere eſt cibus*, Ioann. 6. y para tal comida tener reſabios de carne, muerte es,como el miſmo Señor diga, q̃ en ella eſtà la eterna vida:luego ni reſabios de carne devemos tener. Como religioſos Minimos quiere Dios ſeã ſus fieles para bien comer ſu diivna carne,no quiere q̃ ſu pan ſe coma con otra viãda q̃ la ſuya,pues quãdo dà a comer los panes q̃ repreſentaron el pan ſacramentado,no quiere que le acompañen ſino con peſcado.

S. Auguſt.

Ioann 6.

1 Eſto deve pretender perſuadir la Igleſia ſanta regida por el Eſpiritu ſanto,en aver determinado,q̃ la comunion anual q̃ deven hazer los fieles por obligaciõ forçoſa pena de pecado mortal,ſea por Paſcua Florida: y aũ es de iure divino la comuniõſacramental,porq̃ dixo Chriſto: *Niſi manducaveritis carnem filij hominis,& biberitis eius ſanguinem,non habebitis vitam in vobis*, Ioan. 6. S. Thomas lo trata 3. par. q. 8. art. 11. Pues no ay otras feſtividades grandes en el año en que la Igleſia podia diſponer la ſagrada comunion ſin q̃ ſea por Paſcua de Reſurecion? Quien lo duda. Pues porque decreta ſea en eſſe tiempo, y no en otro? Porq̃ es la Paſcua deſpues de quarenta dias de ayuno: y para perſuadir quan remotos deven eſtar los fieles del vſo de las comidas de carne,que fomentan los afectos carnales,para la ſagrada comunion, determina la Igleſia q̃ ſea en la Paſcua que ocurre deſpues de Quareſma, como q̃ ſin reſabios de carne ſe deve llegar a eſte ſoberano manà,q̃ esquiẽ carece de ſus ſabores, y del todo les irrita,dizelo S. Cypriano,ſer. in Cœna Dñi: *Panis iſte Angelorũ omne delectamentũ habens virtute mirifica, omnibus,qui digne ſumunt ſecundũ ſuum deſiderium ſapit,& amplius quam manna illud eremi ſatiat,& implet edentiũ appetitus, & omniũ carnalium ſaporũ irritamenta,& omnium expurgat dulcedinum voluptates.* Que ni aun reſabios de carne quiere eſta carne divina.

Cyprian.

2 De aquel precioſo manà q̃ Dios embiò del cielo a ſu pueblo, dize el Eſpiritu ſanto en el c. 16. de la Sabiduria divina,q̃ variava el ſabor a medida del deſeo,y a todo quanto apetecia el guſto ſe ajuſtava el ſabor: *Paratum panem de cœlo præſtitiſti illis ſine labore,& omne delectamentum in ſe habentem,& omnis ſaporis ſuavitatem.* El venerable Beda en el 4. tom. ſobre eſte lugar dize,q̃ ſi bien el manà acomodava el ſabor al guſto del deſeo, pero jamas ſe ajuſtò al de carne: *Quia mãna omnis cibi ſimilitudinem habebat præter carnis.* Y fũdaſe biẽ eſte Dotor porq̃ ſi tuviera el manà guſto de carne,no pidierã los Iſraelitas a Moyſes les dieſſe carne,como conſta del c. 11. de los Nu. *Quis dabit nobis eſcas carniũ*, ni aſpiràran a las ollas de Egypto. Y ſi el manà tuviera guſto de carne, en vano apetecieran lo que ya tenian, ni Dios les embiâra codornices. Que motivos pudo tener la Sabiduria divina, en que aviendo concedido al manà tanta diverſidad de ſabores le negaſſe el de la carne? Fue el manà viva eſtampa deſte pan ſacramentado, y para advertir a los fieles quan deſviados deven eſtar de apetecer guſtos de carne quando hã de llegar a ſu meſa ſoberana,le niega al manà eſtos ſabores,porque fue figura de aquella precioſa carne ſacramentada.

Beda.

Num. 11.

3 Vnos cuervos dize la ſagrada Eſcri-

Escritura que llevan en el pico, y garras carne, y pan todos los dias para alimento, y sustento del Profeta Elias: *Corvi quoque deferebant ei panem, & carnes.* 3. Reg. 17. Pregunta el Abulense quæst. 16. si serian verdaderos aquellos cuervos, y se resuelve que si, pues tan advertidamente dize la Escritura, que mandò Dios a los cuervos le llevassen comida: *Corvisque præcepit, vt pascant te ibi.* Cosa digna de ponderacion, que siendo los cuervos tan voraces, y amigos de carne, se mostrassen tan fieles en llevar la carne a Elias sin defraudarla en parte alguna! De donde devian sacar aquella comida los cuervos? Vnos dizen, que los Angeles sin ser vistos, la sacavã de la casa del Rey Acab, y la llevavan a puesto donde la pudiessen tomar los cuervos. El Abulense es de opinion, que de nuevo la criava Dios para que se alimentasse el Profeta, del modo que criò el manà para que todos los dias comiera el pueblo: *Respondendum, quòd isti cibi poterant esse facti divinitus, sicut Deus quotidie faciebat manna in deserto per Angelos pro Iudæis: ita quotidie crearet, vel faceret panem aliquem, & carnes, vt ducerentur Eliæ.* quæst. 16. in 3. Reg. 17. De modo, que aquel pan, y carne que los cuervos llevavan, le criò Dios assi como el manà. Ya entiendo pues la causa, porque los cuervos no comian de aquel pan, y carne que llevavan a Elias, que como era del cielo, criado como el manà que figurava este pan sacramentado hecho carne, y los cuervos son aves que se cevan en carne material, no se les permitia comiessen de la que representava la espiritual; como q̃ solo deven comer desta preciosa carne los que se abstienẽ de los apetitos carnales, y terrenos.

Abulen.

Ps. 146.

4 Con ingenioso modo lo profetizò David en el Ps. 146. hablando de la mucha providencia de Dios: *Qui dat iumentis escam ipsorum, & pullis corvorũ invocantibus eum.* Es Dios quien dà a los jumentos su propria comida, y a los polluelos del cuervo que le invocan. Con dezir el Profeta el cuidado que tiene Dios destos animales terrestres, y volatiles, advierte, quanto serà mayor el que tiene de los racionales. Pero que razon puede tener el Profeta Rey para dezir, que cuida Dios de dar sustento a los polluelos de los cuervos, y no a sus padres? A esso responde san Geronymo advirtiendo, que los polluelos de los cuervos se alimentan de rozio, y los padres de carne: *Pulli enim corvorum dicuntur de rore vivere: sic enim Philosophi dicunt, quòd de rore vivant pulluli corvorum.* Por los cuervos son entendidos los que en la carne se cevan, y por los polluelos los que se alimentã de rozio celestial, a quiẽ exorta san Geronymo se alimenten, no de carne, sino del celestial rozio q̃ les dà Dios por sustẽto: *Nos verò qui de corvis nati sumus, non cadavera expectavimus, sed rorem.* A estos pues q̃ no son carnales, sino espirituales, y q̃ viven vida del cielo por la gracia, les dà Dios el sustẽto, y rozio celestial, como que es proprio de los abstinẽtes de carne este divino nectar.

S. Hieron. Ps. 147.

5 Mucho adelantò Dios a nuestro glorioso Padre S. Francisco de Paula en darle por armas, y blason la Caridad. Estando en soberano extasis nuestro glorioso Patriarca, levantado de la tierra como dos varas testigos muchos religiosos, y el Rey Carlos Octavo de Francia, y otros muchos Principes que le acompañavan, oyeron gran musica de Angeles, y entre ellos vieron vno que tenia embraçado vn escudo cõ los rayos del Sol, y en su centro esculpidas vnas letras de oro que dezian: *Charitas*, blason que con sus circunstancias excede a todas los de los demas Religiones, porque S. Luã dize,

que Dios es Caridad, *Deus Charitas est*, y con Dios nadie se iguala, fue lo proprio que darse a si mismo entregãdole por armas la caridad, q̃ es el mismo Dios. Porque quiso la Magestad soberana aventajar a nuestro insigne Patriarca a las demas Religiones dandose a simismo por armas? Porque de todos, solo mi Padre hizo voto de vida quadragesimal, y quiso que todos sus hijos le obedeciessemos. Assi pues, dize Dios: quien toda la vida se priva de comer carne, que otra prẽda le puedo dar que a mi mismo? Y assi le dio la Caridad, que es lo mismo que darse a si. Como, que tan lexos se halla Francisco de todo lo carnal, y terreno, que obliga a Dios a que se dè a si mismo por armas de su Religion, q̃ es lo mas que dar puede, quando sacramentado se ofrece.

6 Fieles, si pretendeis alimentaros de rozio celestial, invocad a Dios no como cuervos que pidẽ carne, sino como sus polluelos que aspiran al divino rozio, como acõseja S. Geronymo: *Si invoces eũ pullus es; & si taces corvus es*, abstienete de comidas carnales, esto es de todo genero de vicio a que te induce la carne, que como humana, en todo se opone al espiritu, y a todo vicio induce, assi lo escrivio S. Pablo a los de Galacia epist. 5. *Manifesta sunt autem opera carnis, quæ sunt fornicatio, immunditia, impudentia, luxuria, idolorũ servitus, veneficia, inimicitiæ, contentiones, æmulationes, iræ, rixæ, dissensiones, sectæ, invidiæ, homicidia, ebrietates, comessationes, & his similia.* Solicita la carne sensualidades, voracidades, embriaguezes, ira, discordias, homicidios, idolatrias, profanidades, emulaciones, embidias, y todos quantos males, y vicios se pueden imaginar en oposicion del alma, porque sus frutos son, dize el Apostol, caridad, gozo, paz, paciencia, benignidad, bondad, libetalidad, mansedumbre, fè, modestia, continencia, y castidad. *Fructus autem spiritus est charitas, gaudium, pax, pacientia, benignitas, bonitas, longanimitas, mansuetudo, fides, modestia, cõtinentia, castitas.* Quien sigue la carne dà en aquellos vicios, y quiẽ al espiritu en aquellas virtudes: los que son de parte de Christo (dize S. Pablo) crucificaron su carne con los vicios, y concupiscencias: *Qui autem sunt Christi, carnem suam crucifixerũt cum vitijs, & concupiscentijs.* Os preciais fieles de ser Christianos, pues crucificad vuestra carne con penitencias, mortificad sus orgullos, para que quando llegueis a comer esta preciosa carne, no lleveis resabios dela vuestra: que a esse fin Christo, quãdo dio a comer a toda aquella gente que le seguia, no les dio otra vianda con el pan sino pescado, por hazer en aquel pan ensayos del que les avia de dar sacramentado.

S. Hieron.

Ad Gal. 5

DISCVRSO VI.

Erãt autem qui manducaverant, quasi quatuor millia, & dimisit eos.

Que despedir Christo la gẽte despues de averles dado multiplicado el pan, fue dezirles, q̃ no tenia mas que dar, ni ellos mas q̃ recibir.

COmieron de los siete panes casi quatro mil hõbres todo quãto quisieron, y pudieron, y luego los despidio Christo: *Erant autem qui manducaverant quasi quatuor millia, & dimisit eos.* Aqui viene biẽ: comida acabada cõpañia deshecha. Pues porq̃ los despidio luego q̃ huuieron comido? A viase acabado el caudal de Christo con aquella dadiva? No tenia ya mas que dar? No, Ya no podia el Señor adelantar mas

su

su liberalidad, ni mejorar la dadiva, porque en aquel pan figurò el q̃ avia de darse sacramentado a si mismo, y dandose a si, no les pudo dar mas, ni ellos tenian mas que recibir : *Totus*
S. Bernar. *mihi datus, & totus in meos vsus expensus*, dize S. Bernardo. Ellos quedaron tan satisfechos, que les quitò el deseo de apetecer mas, y a Christo la obligacion de adelantarles la dadiva, pues no pudo darles mas que a si mismo.

1 Tres son los modos por donde el divino amor quiso comunicarse ad extra a la naturaleza humana. Do
S. Thom. trina es esta comũ, y la trae S. Agustin, S. Tomas, y Cayetano 3. part. quæst. 1. artic. 1. *Tres sunt modi, quibus Deus communicavit se creaturis, scilicet creatione, hoc est per dona naturalia, quibus vnumquodque in suo esse perfecto secundùm suum gradum entis constituit : secundo, per gratiam, quam ad divinum esse, & supernaturale participatione elevantur naturæ, Angelica scilicet, & humana : tandem per vnionem hypostaticam, per quam ad esse suppositale, & naturale filij Dei transivit natura humana, & qualibet alia capax huius doni si assumeretur, transiret.* El primer modo es por creacion, quando nos comunicò los bienes naturales, los quales no son mas que vna representacion, y participacion del ser de Dios en quanto el ser de la criatura se contiene con eminencia en quien la criò, no solo como en su causa, sino como en su exemplar, y idea, porque desde aquel decreto de criar estas, y aquellas criaturas, quedaron en su divina essencia como en
Ioann. 1. dechado, assi lo dixo S. Iuan : *Quod factum est in ipso vita erat*, Todo lo criado en Dios es vida : y como en Dios està la idea de hombre, y de leon, quando se engendra el hombre le comunica Dios su ser en quanto en el ser divino està la idea de hombre, y no se le comunica en quanto toda la latitud, y perfecion de Dios : y assi por esta comunicacion no se llama el hombre Dios, sino criatura, ni tiene mas de Dios, q̃ ser imagen racional suya.

El segundo modo es, por los bienes de gracia, mediante la qual, la divina Magestad se ha comunicado, y por esta participa la criatura del ser de Dios en quanto Dios, y se haze Dios por accidente, como David dize : *Ego dixi, dij estis, & filij excel-* Psalm. 18
si omnes, P. 17. No que el hombre sea Dios como su Magestad soberana, sino con esta diferencia : que la forma por donde el Verbo divino es Dios, es forma sustancial, que es la vnica, y simplicissima naturaleza divina, comun a las Tres divinas Personas, y la de la criatura siendo gracia, es forma accidental, y assi es Dios por accidente inherente, q̃ es forma intrinseca, y no por extrinseca denominacion : assi difinio san Ambrosio la gracia : *Gratia est quæ-* S. Ambr.
dam participatio Dei, per quam quid-quid est in Deo substantialiter, accidẽtaliter reperitur in nobis.

El tercero modo es por la vnion hypostatica por donde Dios sumamente se ha comunicado, y es tan grande esta comunicacion, que dize Cayetano, que fue tan superior el amor que Dios mostrò a la naturaleza humana, que no solo quiso comunicarse por los bienes de naturaleza, y gracia, sino q̃ le quiso levantar vniendola a la divina Persona. Oigamos al eminentissimo Cardenal : *Tam excellens est amor summi boni erga creaturam, vt non sat fuerit il-* Cayetan.
li communicari se secundùm naturalem ordinem creaturæ creando ipsam, nec etiam sat fuerit eisdem communicare se creaturæ secundùm ordinem gratiæ elevando ipsam ad consortium divinæ naturæ : sed ad id quod reliquum erat inexcogitabile elevavit creaturam, ad personalitatem scilicet divinam. Y es tan

excelente esta comunicacion, que por ella no solo es el hõbre a semejança de Dios, ni solo Dios por gracia, sino q̃ es el mismo Dios, no aviẽdo entre Dios, y el hombre mas que vna persona, y essa divina, como S. Atanasio dize: *Deus, & homo vnus est Christus.*

Mas con todo el amor deste divino amante no se dio por satisfecho con tan realçada vnion, sino q̃ le buscò ensanches dandose en comida al hombre. Assi lo siente Crysostomo, que llama a este Sacramento extension de la Encarnacion, *extensio Incarnationis*, y S. Tomas, complemẽto le dize de todos los divinos dones: *Hoc Sacramentum est complementum totius donationis*, opusc. 18. Porque si bien es verdad que la divina Persona vnió a si la humana naturaleza, no vnio los individuos della, sino que la levantò al ser de Dios, haziendo cabeça a Christo, y en teniẽdola en tan levantado puesto, trata de levantar los individuos de essa misma naturaleza, dandonos su cuerpo en comida, en cuya recepcion se vne en cada vno de los que comulgan, y los haze Dioses por participacion, como dize Emiseno: *Vere comedens Deus efficitur*, y lo afiãça el mismo Christo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* No pudo llegar a mas el divino poder, que darse a si mismo, ni los hombres alcançar mas que recibir a Dios: que por esso, en aviendoles dado el pan, que fue figura del sacramentado, advierte el Evangelista, que les despidio, *& dimisit eos*, que fue dezirles, ni yo tengo mas que daros, ni vosotros mas que recibir, bien os podeis bolver a vuestras casas.

S. Athan. S. Chrysost. S. Thom. Emisen. Ioann. 6.

2 Tan cercano a la muerte instituyô Christo este divino manjar, que luego al instante de celebracion tan misteriosa, dio gracias por el beneficio a su eterno Padre, y concluidas se salio con sus discipulos al huerto de Getsemani q̃ estava en el mõte de los Olivos donde le avian de prẽder, y dar principio a su dolorosa passion: *Et hymno dicto exierunt in mõtem Oliveti*, Matth. 26. Pues no fuera mayor acierto que le huviera instituido en el principio de su vida, para que mas tiempo gozâramos de tã soberano beneficio? No, porq̃ pretendio el Señor dar a saber, que este manjar divino es el mas sumo bien que pudo hazer, y dar a los hõbres. Pues con diferirlo para el fin de la vida puede dar noticias de esse intẽto? Si. Comun dezir es, quãdo executa alguno vna obra tan grande q̃ no la puede hazer mayor, ni le queda poder para mas, dezir, ya puede morirse quien tal obra hizo, porque no se desacredite con otras obras inferiores. Esto es pues lo que pretende advertir Christo en suspender la institucion de tan alto Sacramento para lo vltimo de la vida, y hecha, morirse luego; como que fue la mayor obra que pudo sacar a luz su poder, y comunicar a los hombres. Matt. 26.

3 La primera accion que permitio Christo hiziessen los sayones quando en el huerto le prendieron, fue dexarse atar las manos: *Chorus ergo, & Tribunus, & ministri Iudæorum comprehenderunt Iesum, & ligaverunt eum*, Ioann. 18. vn exercito compuesto de vna compañia de soldados de vn Magistrado, y ministros de los Iudios prendierõ a Christo, y le ataron las manos: no sucedio assi porque ellos lo querian, sino quando lo permitio el Señor dize S. Remigio: *Tunc scilicet quando ipse permisit.* in Cath. Pues porque permitio Christo que le atassen las manos en la primera accion de su passion dolorosa? Avia poco antes instituido el Sacramento, tanto que no avia mediado otra accion entre la institu- Ioann. 18. S. Remig.

institucion, y atarle las manos; y para persuadir la alteza deste Sacramento busca el mejor modo, y el q̃ halla mas ajustado para logro de su intento es, que le aten las manos, q̃ siendo ellas quien executan las obras se entienda, que por tenerlas atadas ya no puede executar otra alguna, ni dar a los hombres otra que mayor sea, pues quedan impedidas las manos para obrar cosa de mas soberania, ni darla mayor.

4 Deseava ansioso Simeon ver a Dios en carne, como se lo avia prometido el Espiritu santo antes que experimentàra rigores de muerte. Y como Dios no falta a sus promesas, llegò el tiempo deseado, y fue con tanta dicha, que tuvo en sus manos al niño Dios, y hallandose con felicidad tãta, dixo: *Nunc dimittis servũ tuum Domine, secundùm verbum tuũ in pace*, Luc. 2. Aora Señor, en esta ocasion, en este lãce, quitame la vida, y dame la muerte, q̃ aprecio mas que la vida. No es la vida prenda de quiẽ haze mas estima la humana naturaleza? No es por quiẽ no esconde medio que no solicite su conservacion? Es llano. Y la muerte no es tan horrible que todos la temẽ? Es cierto. Pues como Simeon apetece la muerte con desprecios de la vida? Seria por ser anciano, y los muchos años le congojavan? No, que la larga possession acrecienta el amor, y el amor a mas possession aspira, Pues porque desea morirse? El mismo lo dize: *Quia viderunt oculi mei salutare tuum.* Porque hã llegado mis ojos a verte, y a que te possean mis manos. Era Simeon Sacerdote, y viẽdo a Dios en carne en sus manos, y que ya no podia ofrecer mas excelente ofrenda, siendo la misma que despues se avia de ofrecer en el Sacramento: y si por ventura tuvo revelacion del misterio de la Eucaristia, quando vio misterio tan grande que no podia llegar a mas, dize que le quite la vida. Oygamos a Lodulfo de Saxònia 1. part. epist. 12. *Completum est desiderium meum, quia video Christum salutare tuum Dominum meum; Iesus enim Salvator, sive salutaris interpretatur.* Pues he llegado Señor al cumplimiento de mi deseo, que es verte en carne en mis manos, quitame la vida, pues no puedo llegar a recibir mas en mis manos, ni las tuyas pueden darme mayor dõ que a ti mismo. Lodulf.

5 Reprehende aquel Rey que hizo las bodas a su hijo, a vno de los combidados porque no fue a ellas cõ la gala que pediã tã principales bodas, y a todo quanto le dixo no respondio palabra, *obmutuit*, Matth. 22. El mayordomo que fue alcãçadõ en cuentas buscô modos para escusarse en lo que se avia entrado, *quid faciam*, Luc. 16. Aquel siervo que tambien se mostrò infiel, pidio plazos para satisfazer el fraude: *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi*; Matth. 18. Que serà la causa que estos responden al cargo que se les haze, y tienen que dezir en satisfacion de su culpa, y el que entrò en las bodas no tiene que dezir, ni palabra que responder? S. Pascasio dize, que en estas bodas estuvieron significadas las que Christo haze con las almas que sacramentado le reciben: porque quanto en vn desposorio sucede se halla en la comunion. *Hìc sunt nuptiarum insignia: hìc oscula precatur sponsa, dum dicitur: osculetur me osculo oris sui: hìc laudibus se extollit vxor, dum dixit læva eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me: hìc bonorũ operum propagines multiplex: ecce quanta nuptiarum præsagia, oscula, amplexus, filiorumque mystica creatio.* Pondera (dize el santo) que de evidentes señales de bodas se ostentan en la comunion, av amorosos osculos en los desposados? Luc. 2. Matt. 22. Luc. 16. Matt. 18. S. Pasch.

Oye

Oye pues que diz la Esposa en los Cantares: Bésome con beso de su boca; que esso haze el alma quando le recibe: hallanse apretados lazos; assi lo experimenta el alma: cõ su diestra dize me abraçò, surten del matrimonio hijos; aqui los ay de innumerables bienes que engendra en el alma este soberano manjar. Pues como en aquellas bodas estavã significadas estas sacramentales, y no en el mayordomo, ni en las cuentas de aquel mal siervo, el de las bodas no halla que responder en descargo suyo, porque aviendole ofrecido el mayor bien a que pudo anhelar, no disponerse a recibirle es tan grande culpa, que cierra la boca a quiẽ faltò: pero como essotros eran bienes temporales, y de poca materia, hallan para su culpa replicas, y salidas. Calle pues el que a las bodas que significavan las sacramentales es combidado, pues no puede llegar a pedir mas; y sacale el Señor dellas, pues mas no le puede dar.

6 Fieles mios, al paso que son las cosas grandes, y de mucho valor, se deven apreciar, y hazer estima: vna preciosa perla, vn diamante q̃ brilla no se engasta en despreciado metal, sino en oro acrisolado, y de mas subidos quilates. Piedra preciosa, y hermosissima es Christo, dize S. Clemente Alexandrino: *Pulcherrima gemma, ipse est pulcherrimus Iesus.* Diamante es que brilla, perla es que enamora, y siendo piedra de tãta estima, el engaste que se le ha de dar, oro acrisolado de vn alma pura deve ser; que el maná en vna vrna de oro se reservava en el Arca: *In qua vrna aurea habebat manna.* ad Hebreos 9. Y S. Iuan Chrysostomo dize: Si pretendes honrar el sacrificio, ofrece tu alma, y essa hazla de oro: *Si vis honorare sacrificium, offer animam, hanc fac auream,* homil. 60. ad populum. Y de que modo la harà de oro? Del modo que vn platero dispone vna custodia: poner el alma en el crisol, y a la fragua de la penitencia, donde por la confession se acrisole, y purifique, y con la lima de la mortificacion, y ayuno desbastarla, y con agua fuerte de lagrimas limpiarla, y luego darle esmaltes de virtudes: que para piedra tan preciosa todo adorno es menester, pues en ella te dà Dios todo quanto puede, y tu no tienes mas que recibir, como lo expressò con aquesta gente, que despues de averles dado en la figura el pan sobersno les despidio; *& dimisit eos*, como que no tenia ya mas que darles, ni ellos mas q̃ recibir.

S. Clem.

Hebr. 9.

Chrysost.

(?)

DOMINGO SEPTIMO DE PENTECOSTES.

Attendite à falsis Prophetis, qui veniunt ad vos.
Matth. 7.

Explicacion del Evangelio.

A L fingido trato de los engañosos Fariseos que refiere el Evangelio deste Domingo, se opone el divino pan sacramentado que oy soleniza esta Iglesia, deste dize Christo que es verdadera comida, y con tales seguros a su mesa combida. Y de los Fariseos dize que nos desviemos por ser falsos, y engañosos; que lo verdadero opuesto es a lo fingido: para cuya enseñança lo escrive S. Mateo en este estilo. Atended advertidos (dize Christo a sus discipulos) y reparad cuidadosos en los falsos Profetas. Por estos entienden algunos a los hereges, y otros a los hipocritas, y otros a los enemigos del alma mundo, demonio, y carne; todos con solapamientos, y reboços solicitan engaños: previene pues con sus avisos estos males el Señor, porque no se execute el daño; que quiẽ tiene enemigos, y duerme, en riesgo pone su dicha. Permite Dios semejantes opuestos en el mundo, para que examinada la virtud con sus contrarios resplandezca mas; que el oro quanto mas purgado, tanto mas saca el realce de sus quilates. Vienen (dize el Señor) los fingidos en busca de los justos para viciarles, con esto advierte sus malos intentos; que el vicioso siempre busca compañero en la maldad. Y quando llegaren, como se han de portar con ellos? Retirandose dize Christo; que toda falsedad lleva reboço, y vn disfraz es dificil de conocer: y tan advertidamente zelan su malicia, que dando apariencias de ovejas en lo exterior, en lo interior son rapantes lobos, con capa de bien obrar: roban la virtud; ladrones honrados, que mas sirve la gala, y el galanteo de su presencia de hurtos, que de bien parecer. Con toda evidencia lo manifiesta Christo: Encubren (dize) debaxo el vestido de oveja ser rapantes lobos, que en los tales los ayunos, la limosna, lo compasivo, y afable, tiene por objeto tiranias, y desprecios, pues por robar voluntades, y atraer coraçones, fingen ser lo que no son. Si bien las obras (prosigue el Señor) serán lenguas que diran quien son; que aunque se oculten con falsas apariencias, siempre queda vn resquicio abierto por donde manifiestan su depravado intento, y para que no se ignore el logro que es ganancia de quien obra mal con apariencias de bien, propone el Señor los siguientes similes. De los espinos (dize) no se cogen vvas, ni de los abrojos higos, que tan dulces, y suaves frutos, no produze la aspereza: ni quien lleva mala vida tiene que esperar buena muerte, ni de malas obras buen premio. Y assi os digo (prosigue Christo) que todo arbol bue-

no

no, lleva buen fruto, y el ruin malo; segun esto, tan dificil es al bueno inducirle al mal, como al malo induzirle al bien; que vn justo arraigado en la virtud, y vn pecador obstinado, este para dexar el pecado, y aquel para que olvide la virtud es dificil empressa. Y aun por esso añade Christo: Todo arbol que no haze buen fruto se deve cortar, y echar al fuego. Cotejo hizo del arbol infrutuoso con el hombre sin buenas obras, que si aquel es alimento del fuego, el hombre malo lo es del infierno. Y para averiguar q̃ ninguna apariencia, ni palabras afiançan santidad, dize: No todo hombre que me llama Señor entrará en el Reino de los cielos, que deste celestial Reino no se abre la puerta a vozes, sino con aldavadas, esto es con obras ajustadas, y medidas a la voluntad divina; que aun obras buenas si contradizen al divino querer, no merecen felicidades eternas. Esto sucedio lueves a catorze de Iulio, siendo Christo de 31. años.

DISCVRSO I.

Attendite à falsis Prophetis.

Que desmiente este divino nectar a la vista humana, lo que la sobrenatural acredita.

Prevenios advertidos (dize el soberano Maestro a sus dicipulos) para conocer los fingidos, que con reboço de virtud presumen encubrir, y ocultar malas costũbres: *Attendite à falsis Prophetis.* Lyra sobre este lugar, por falsos Profetas entiende los hereges, hipocritas, y falsos Christianos: *De hæreticis, hypocritis, & falsis Christianis*: Tanta es la malicia de los hereges, tan inutiles son los hipocritas, y tan escandalosos son los malos Christianos, que previene Christo con tanta atẽdencia a sus fingimientos, que a todos los suyos los quiere ojos para azechar, y reconocer sus reboços. Assi se lo revelò Dios al Profeta Ezequiel; mostrole vnos animales tan llenos de ojos, que manos, pies, cuellos, y toda la redondez eran ojos: *Omne corpus eorum, & colla, & manus, & pennæ, & circuli plena erãt oculis*, Ezech. 10. Para que tantos ojos? Significavan aquellos santos animales los varones perfetos, y dioles Dios tantos ojos para que sabios, y advertidos hechos Argos azechassen los disfraces de los fingidos, assi lo explica la Glossa in Ezech. 10. *Per oculos autem perspicacitas intelligentiæ designatur, vnde, & homines sapientes secundùm modum loquendi comunẽ dicuntur oculati.* Menos cuidado, y ningun mirar admitio el celestial Esposo de su amada Esposa, quando reconociendo que cuidadosa la mirava la dize: *Averte oculos tuos â me, quia ipsi me evolare fecerunt.* Cant. 6. Desvia de mi essos ojos, que su mirar me han hecho bolar, y dexar el puesto. Dios se ausenta porque le miran, y para conocimiẽto del mal que ocultan los fingidos, quiere q̃ todos sean ojos. Con esto dize la diferencia que ay entre lo humano, y divino, este sin ver se acredita, y aquel aun mirando engaña. Quien de los misterios divinos pide menos mirar, es el Sacramento de la Eucaristia; que si bien el buen pan deve ser con ojos, este Sacramento no les quiere, porque el ojo humano no puede ver mas de lo que se le representa a la vista, y este divino Sacramento solo descubre pan, siendo verdad que debaxo

Lyra. Ezech. 10 Gloss. Cant. 6

de

de aquellos accidentes está con toda realidad el cuerpo del Señor. La Fè es el ojo que lo acredita, y quien se le opone es el ojo humano, y corporal, san Algero nos lo dize lib. 2. c. 3. *Dum contra quod videtur credens, quod non videtur decrepita intuitus veritate, desuperata exterius falsitate duplicitèr assequitur gloriam.* Tenga en ora buena muchos ojos el justo para conocer lo humano, que este divino nectar desmiente a la vista corporal lo que el ojo de la Fè apoya, y acredita.

S. Alger.

1 Profetiza Geremias la muerte en Cruz que avian de dar a Christo Señor nuestro sus enemigos, y advierte que dirian: *Mittamus lignum in panem eius, & eradamus eum de terra viventium*, Hierem. 11. Pongamos dezian, el madero en su pan, y desta modo le desterraremos de la tierra de los vivientes. Lyra dize, que su pretension era atosigarle el pan q̃ avia de comer, echando en el polvos de vn arbol llamado taxo, de quien se denomina tosigo, otros mudan las palabras primeras, y las hazen vltimas, *mittamus panem eius in lignum*, pongamos su pan en el madero. Pues q̃ vengança podian tomar de Christo sus emulos poniendo su pan en el arbol? Sepamos, qual es el pan de Christo? El mismo Señor lo dize: *Panis quem ego dabo caro mea est*, Ioã. 6. El pan que yo os he de dar es mi propria carne, y el madero donde le pretendian poner es la Cruz. En que ocasion presumieron poner a Christo en la Cruz? Quando dixo, que el pã era su carne. Teofilato, apoyado de S. Iuã lo advierte, que luego que comulgò Iudas se salio del Cenaculo sin aguardar a comerse la particula de pan q̃ Christo le avia dado, para enseñarla a los Iudios, y dezirles, q̃ su Maestro persuadia, que en aquel pan estava su cuerpo; estas son las palabras del Autor: *Iudas autem accepit panem, & non comedit, sed occultavit, vt ostenderet Iudæis, quod panem corpus suum vocaret Iesus.* Quando los Iudios oyen que dize Iudas q̃ en el pan está su cuerpo, dizen: Ya que a el no le podemos aver, pongamos en la Cruz el pan, y con el crucificaremos su cuerpo, pues dize q̃ está en el pan. Iudas pretendia que en aquel bocado no estava el cuerpo del Señor, sino que con engaño se lo queria persuadir. En que se pudo fundar no creer Iudas que en el pan que recibio estava el cuerpo de su Maestro, pues le avia oido dezir: *Hoc est corpus meum?* En que aviendo sacado el pan divino de la boca le remitio a la vista corporal para que la experiencia dixesse lo que faltò en la fè: solo mirava pan, y al passo que la vista interior faltava, desmentia con los ojos corporales la real assistencia del cuerpo del Señor en aquel pan, y con tan ciego mirar fue a persuadir a los Iudios, que les engañava Christo, diziendoles, que dezia ser aquel pan su cuerpo: *Quod panem corpus suum vocaret*: q̃ si con ojos de Fè mirára, quedára desmentido lo que la experiencia le enseñava.

Hierem.

Ioann. 6.

Theophil.

Matt. 26.

2 Engrandece el celestial Esposo el dulce, y honesto mirar de su amãte Esposa, y tanto agrado le dio, q̃ se sintio herido en el coraçon: *Vulnerasti cor meum soror mea, vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum.* Cant. 4. la Biblia de Sixto leyô: *Cor nobis abstuliſti. Excordasti me* leyerõ vnos, y otros: *Vendicasti tibi cor meũ*, que por varios modos todos vienen a dezir, que de tal modo le hirio el coraçon con su mirar, que le dexò como muerto. Lo que me admira es, que diga que cõ solo vn ojo hizo tales efetos, como que tuviesse el otro alguna imperfecion, ô que solo tenia vno: pero vna ni otra imperfecion avia en los ojos del alma, ambos erã hermosos, y vizarros: *Oculi tui columba*

Cant. 4.

Griega.

Sixtia.

lumbarum. Pues porque solo de vn ojo se enamora? San Gregorio Nisseno reconoce en qualquier alma dos ojos, vno de luz natural con que discurre por toda la esfera de la naturaleza, y otro de luz sobrenatural, y este ojo que solo es ciego para lo humano, es quiẽ se emplea en Dios, y sus perfecciones soberanas, y el q̃ es despejado para lo humano, es quiẽ no le dexa contemplar lo divino: *Qui ad solam illam Dei naturam* (dize el santo) *visus acumen dirigit: is in cæteris omnibus cœcus est.* orat. 8. in Cant. S. Gregor. Nisen.

Devia estar el alma recostada, y con vn ojo discurria por toda la naturaleza, y con el otro mirava lo alto, y arcano del cielo; con este que estava ciego para mirar lo terreno, y tan sereno para lo celestial, le enamorò tanto que le acertò en el coraçon. No aveis visto, que quien tira al blanco, que cierra el vn ojo, y solo abre el de punteria? De esse modo pues, para acertar en el blanco desta divina hostia, y solicitar agrados al Esposo, deve cerrarse el ojo natural, y abrir el de la fé, para que este desmienta lo que acredita el otro.

3 Entre las tres suertes de gente que el Señor excluyó de aquella cena grande, vno fue quien dixo, que iva a ver vna villa que avia comprado: *Villam emi, & necesse habeo exire & videre illam.* Luc. 14. Luc. 14.

Pues porque iva a ver le excluye de la mesa? Sabido es, que en esta cena grande estuvo significada la que Christo hizo dãdo su cuerpo en comida. Y es bastante fundamento para privarle de bien tan sumo porque dize que vá a ver? La curiosidad en el mirar puede ser estorvo que impida la assistẽcia de su mesa? Como se puede caluniar al que mira lo que ha de comer? S. Gregorio el Grande homil. 36. in Luc. 14. dize, que lo curioso de su mirar solo se estendia a las cosas exteriores: *Exit ergo videre villam, qui sola exteriora cogitat propter substantiam*, y mirado en esta ostia solo lo exterior, y aparente, no manifiesta mas que pan; y presumir que es solo lo que ostenta, es engaño, pues lo aparente es solo pan, y lo que oculta es el cuerpo del Señor. No vaya pues a esta mesa, excluyase della quiẽ pone solo la mira en lo aparẽte, y solo acuda quiẽ ciego a lo exterior mira con ojo cerrado de Fê a lo interior; que con este mirar desmentirà quanto la vista corporal apoya, y acredita. S. Gregor.

4 Abrensele los cielos al Evangelista S. Iuan, y vio dentro dellos doze mil cortesanos de cada vna de las Tribus, y en medio de todos ellos vn cordero, a cuya presencia, dize, que todos se postraron sobre sus rostros: *Et ceciderunt in conspectu Troni in facies suas.* Apoc. 7. Apoc. 7.

Aquel cordero representava a Christo, y aq̃llos ancianos eran los bienaventurados. Pues si conseguir aquella gloria que gozavan avia sido con atareadas penas de ayunos, asperezas, mortificaciones, cõ peligros de perder la vida, y aun darla de su voluntad, porque quando la tienen, y gozan escõden los rostros? Si todo quãto padecieron se encaminò para ver al divino cordero, porq̃ quando estàn en su presencia cubren el rostro, y esconden los ojos? Lyra dize, que lo hizieron assi para mayor veneracion: *Ex hoc habuerunt materiam venerandi illum.* Cubrir los ojos es indicio de veneracion? Escõder el rostro puede ser prevencion de cortesia? Si, que representarse Christo en cordero es advertir que se mostrava como sacramentado, pues para significar el Cordero pascual, dize ser cordero, por ser viva representaciõ del Cordero Eucaristico. Advertir pues S. Iuan estavan postrados sobre sus rostros los ancianos, y no miravã Lyra.

al

al cordero que tanto avian deseado ver fue para mas venerarle: *Ex hoc habuerunt materiam venerandi illum.* Y fue como dezir, que la mayor veneracion deste Sacramento consiste en creer que en aquella hostia donde no se vè sino pan, està el cuerpo del Señor, entonces se venera mas quã-
Emisen. to menos se mira lo aparente, sino lo que en si contiene, dizelo Eusebio Emiseno serm. de corpor. Dñi. *Verè vnica, & perfecta hostia, fide æstimãda, non specie, ne exterior cẽsenda visu, sed interiori affectu.* Cedieron los cortesanos celestes del derecho de mirar, para mejor ver, que quanto mas cubierta la vista a todo lo material q̃ en este Sacramento se vê, tanto mas acredita la assistencia real del cuerpo del Señor en aquel pan.

5 Para ofrecer Abrahan a su hijo Isaac en sacrificio, como se lo avia mandado Dios, dize la sagrada Escritura, que dexô dos mancebos que llevava, a la falda del monte, y subiendo a su hijo a la cumbre, le puso
Genes. 22. sobre el Altar, y que le atò para la execucion del sacrificio: *Cumque alligasset Isaac filium suum, posuit eum in Altare super struem lignorum*, Gen. 22. Dize Zenon Veronense, que no solo deve ser entendido, que le atò las manos, sino tambien que le vendò los ojos; si bien parece que sobrò a la obediencia de Isaac cerrarle los ojos, porque sin tal apercebimiento no se huviera resistido, ni medroso desviàra la garganta de los filos del cuchillo. No se hallaron en el monte mas ojos que los de Abrahan para el sacrificio, los criados quedarõ en la falda del monte, los de Isaac vendados, y solos los de Abrahan quedan sin impedimento para ver. El desvelado Ruperto coteja este sacrificio con el que en la Iglesia se haze del cuerpo del Señor: porque assi como en el del Isaac no se virtio sangre, ni se separò el alma del cuerpo, de esse modo en el sacrificio del Altar no ay version de sangre, ni divisiõ del cuerpo, sino que se come entero; oigamos al Venerable Abad: *Pulcherrimum, atque sanctissimum est in præsenti scire quemadmodum, & vsque hodie in monte visionis, id est in sancta Ecclesia, extra quam nemo vnquam Deũ videbit, offeratur iugiter idem filius passibilis. Etenim huic immolationi iure assimilatur sacrificium Patriarchæ pij, & fidelis: quia videlicet sicut illic: ita & hîc non sanguis funditur filij trucidati manibus fidelium, sed vnicus atque integer permanens Deo Patri Filius, idem, & manibus præsentatur, & ore sumitur.* Pues porque el sacrificio de Isaac fue figura del sacrificio del Altar, ordena Dios que no aya en todo el monte donde ofrece otros ojos que los de Abrahan? Porque hã de ser solo ellos los que han de ver el sacrificio? Porque Abrahan se interpreta *Pater fidei*, padre de Fê: y para persuadir, que en este Sacramento solo el ojo de Fê es quiẽ le apoya, no quiere se halle en la inmolaciõ de Isaac, que significò la del Sacramento otros ojos q̃ los de Abrahan, porque son ojos de Fê, que acreditan el misterio, y los de los otros por ser corporales le desmienten.

6 Mostrò Dios vn libro al Profeta Ezequiel, y le dixo abriera la boca, y le comiesse: *Filij hominis quodcumque inveneris comede, comede volumen istud.* Ezech. 3. El libro dize q̃ comajno es pues el libro para comer sino para leer, y assi parece q̃ no fue propria locuciõ dezirle q̃ le comiera, sino q̃ le leyera. Dezilde pues Señor q̃ passe los ojos por esse libro, y atento reparàra, y discurriera por lo q̃ en el estava escrito, y no q̃ se le coma. Este libro estã pa fue del Sacramẽto, q̃ a no ser cosa comestible no se le mandàra Dios comer, y para advertir quan agenos deven estar los ojos de mirarle, y discurrir lo q̃ estã mi-
Ezech. 3.

rãdo, fino lo que la Fê enseña, sele dava como en libro, y no dize q̃ le lea, fino que sin ver le coma: que no se ha de atender a lo que la hostia pinta, si no a lo que la Fê enseña.

7 Mucho favor es fieles el q̃ Christo nos haze en dar descansos al discurso para q̃ no se fatigue en la averiguaciõ de la real assistẽcia de su cuerpo en este Sacramẽto, pues todo quãto puede discurrir el juizio lo suple la Fê, dizelo S. Pablo: *Captivantes intellectum in obsequium Dei.* 2. Cor. 10. Quanto fabrica el entendimiẽto, en vn instante deshaze la Fè, el entendimiẽto escurece lo q̃ ella declara. Dios todo lo puede, y assi aun en lo que mas repugna al entendimiento, no ay que dudar, que fundamento tã solido despinta toda cabilaciõ diabolica, q̃ sino se pone duda en el divino poder ninguna cosa se hallarà dificil, y creer lo q̃ se vè no es fê, sino aquello q̃ no se ve dize Agustino: *Fides est credere quod non vides.* Y tan grande merecimiento se grãgea por la Fê, q̃ llamô Christo bienaventurados a los q̃ sin ver creen: *Beati qui non viderunt, & crediderunt,* Ioan. 20. quien sin ver cree, escuramẽte vê cõ su entendimiẽto lo q̃ corrida la cortina el bienaventurado en la gloria, assi lo dize Crysostomo homil. in 9. Dominic. tom. 3. *Ad nos pertinet hæc beatitudo, qui non vidimus eũ, & credimus in eum; beati nos, qui in vnoquoque conventu Ecclesiæ eũ videmus.* No vemos sino q̃ creemos, y creyendo vemos todo quãto creemos, aunq̃ escuramente. Tened fieles firme Fè, q̃ al passo q̃ fuere grande se aumentarà el conocimiento de los divinos misterios: que para conocer las cosas humanas son necessarios muchos ojos; de que apercibe Christo a los suyos para defẽderse de los engaños de los falsos Profetas: *Attendite à falsis Prophetis,* que para ver este misterio, vn solo ojo de Fè basta.

S. Pablo.

S. Augustin.

Ioann. 20.

S. Chrysost.

DISCVRSO II.

Attendite à falsis Prophetis,

Que ser este divino nectar verdadera comida, estraña todo fingimiento.



Vidadoso previene el soberano Maestro a sus discipulos para que no sean engañados de los falsos Profetas *Attendite à falsis Prophetis.* S. Iuan Crysostomo entiẽde por estos a los fingidos hipocritas, que con apariencias virtuosas se mienten perfetos: y como antes avia mandado Christo a los Apostoles, que los ayunos, ni las limosnas, ni oraciones las hiziessen en presencia de los hombres, como los hipocritas acostumbran, les previene advertidos para conocerles, assi lo dize el santo homil. 23. in Matth. 17. *Supra mandaverat Apostolis Deus, ne eleemosynas, orationes, & ieiunia coram hominibus sicut hypocritæ faciant, & ideo ad cognoscendum, quia hæc omnia in hypocritis fieri possunt, loquitur dicẽs, attendite à falsis Prophetis.* Y en estos tiẽpos, para mayor apoyo de su fingido reboço, frequẽtan Sacramẽtos; osadia mucha llegar cõ engaño a mesa donde se dà en mãjar tan verdadera comida como llamô Christo: *Caro mea verè est cibus,* cõ aquella palabra, *verè,* acredita Christo lo verdadero deste Sacramẽto. Dize Lyra: *Hìc ostenditur huius Sacramẽti veritas.* Ioã. 6. Lo ficto no tiene lugar cõ lo verdadero, mucho la verdad se desvia dela mẽtira, y aun por esso Christo apercibe a sus dicipulos, q̃ con advertencia se desvien de los fingidos, assi como de su mesa sacramẽtal excluye todo fingimiento; q̃ todo quanto tiene de verdad su carne, tãto de si desvia todo engaño, y solapamiento.

S. Chrys.

Ioann. 6.

Lyra in Ioã ne 6.

Que

1 Que motivos pudo tener Christo para llamar hipocritas a los fingidos, y malos Christianos, q̃ simulando vicios, y publicando virtudes pretenden ser estimados de los hombres? S. Antonino de Florencia, p. 2. titul. 4. c. 6. ses. 4. interpretando el nombre de hipocrita, dize que se cõpone de dos vocablos Griegos, que el vno es *ipro*, que quiere dezir, cosa que està encima, y el otro *chrisim*, que significa oro, que junto vn vocablo con otro dize, que el hipocrita lleva encima el oro de la virtud que manifiesta, y en lo interior, todo es cieno, y escoria: *Hypocrisis Græcum vocabulum ab ipro, quod est supra, & chrisim, quod est aurum, dicitur, quasi desuper aurum; hypocrita enim desuper, id est ab extra, in operibus se ostendit esse aurum sanctitatis, sed intus est lutum cupiditatis.* Que es ver vn fingido, para persuadir que es virtuoso, lo que imita al oro en la apariencia, liberal en lo luminoso, en la estimacion del metal aventajar a los espirituales, en los ayunos le roba el amarillo color, y en tener el primer lugar en la frequẽcia de los Sacramentos, como entre los metales le tiene el oro: y todo esto (como S. Antonino dize) en lo exterior solamente, como la etimologia, y cõposicion de su nombre lo dize, y en lo interior todo cieno, y escoria, es como pildora, por fuera dorada, y dentro amarga. Opuestos se muestrã al divino nectar, que la ostia consagrada, no solo en lo exterior manifiesta ser pã de flores, sino q̃ en lo interior se adelãta tanto, q̃ es el mismo Dios quien aquel pan encubre; que mucho pues excluya de su mesa a los fingidos, por ser tã verdadera quanto aventajada comida.

S. Anton.

2 La razon primera, y mas principal que señala la Escritura sagrada que tuvo Dios para sacar al primer hombre del paraiso fue, porque no alargasse la mano al arbol de la vida, y comiera del fruto: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat*, Genes. 3. Y que sea esta la razon se verifica, pues no tenia pena de destierro, sino de muerte espiritual si no comia del arbol de la ciencia. S. Tomas dize, que impedirle no comiera del arbol de la vida sacãdole del paraiso, fue para persuadirnos, aun en figura, a no vsar mal en la comunion del cuerpo santissimo del Señor, que representò en aquel fruto que se avia de dar en mãjar de eterna vida: *Ne comedat de ligno vitæ, id est, de corpore Dominico*, opusc. 58. c. 6. Que motivos pudo tener Dios para estorvarle a Adan que no comiera del arbol de la vida en q̃ estava figurado este divno fruto? Luego que pecò Adã comiendo del otro arbol, dize el sagrado texto, que se vistio de hojas de higuera: *Consuerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata*, para cubrir, y dissimular con ellas el pecado de inobediencia que avia cometido, y mostrarse virtuoso. Y con tanto cuidado desvia Dios deste manjar a los imperfetos que cõ capa de virtud llegan a su mesa, zelando con ella sus defetos, que reconociendo al primer hombre que con las hojas de higuera pretẽdia cubrir su pecado, le sacò del paraiso porque no llegàra con fingidas apariencias a comer del arbol de la vida que le figurava.

Genes. 3.

S. Thom.

3 Con voz clamorosa, y afectuosas palabras solicitava la Cananea salud para su hija. Favorecian los discipulos su pretension, y respondioles Christo: *Non est bonum sumere panem filiorũ, & dare canibus*, Matth. 15. No es licito quitar el pã de los hijos por darle a los perros. Que pan es este? Quien son los hijos a quien se dà, y los perros a quien se niega? Teofilo Patriarca de Antioquia lib. 1 in Evãgelio dize, que a su divino cuerpo llã

Matth. 15.

Teophil. mò Christo pan: *Panem corpus suum dixit*: los hijos cuyo es este pã somos los fieles, a quienes dio poder para serlo: *Dedit ei potestatem filios Dei fieri*, Ioann. 1. Ioann 1. loan. 1. Por los perros son entẽdidos sus enemigos, como en boca de Christo dixo David: *Circundederunt me canes multi*, Ps. 21. Ps. 21. Pues porq̃ Christo niega a sus enemigos este soberano pan, y se les dà liberal a los q̃ son sus hijos? Digalo S. Tomas: *Non est bonum sumere panem filiorum, & dare canibus, id est malevolis*, opus. 58. c. 17. S. Thom. porque es gente malevola, y mal intencionada, que como a perros q̃ dissimulan la traicion cõ los alagos, encubren con apariencias virtuosas, y bondad supuesta, imperfeciones muchas. A los tales pues, niega este divino pan, y a los fieles que verdaderamente lo son de animo entero, y conciencia pura, se les concede, y cõbida; que a manjar tan verdadero se le deve dar verdadero comedor, y quitarsele al fingido.

4 Cotejô Christo Señor nuestro el Reino de los cielos con vn Rey q̃ hizo bodas a su hijo, quiso ver la disposicion de la mesa, y los cõbidados, y hallò entre ellos vno q̃ poco advertido, y sobrado malicioso, cõ vestido roto, y todo desaliñado ocupava lugar entre los cõbidados: *Vidit hominẽ non vestitum veste nuptiali*, Matt. 22. Matt. 22. Tan picado se mostrò el Rey del desacato, que le mandô sacar de las bodas, y poner en vn calaboço atado de pies, y manos; castigo biẽ merecido a tanto desacato, q̃ ir a bodas Reales sin el adorno q̃ pidẽ, es sobaxar la grandeza, y tener en poco la Magestad. Esto mismo dize S. Agustin haze el fingido Christiano que acude a las bodas sacramentales cõ rota cõciencia, solicitãdo con falsas apariencias no la gracia de Dios, sino la suya propria: *Sine veste nuptias adit, qui querit ibi gloriam, non sponsi, sed suam.* S. August. Aplausos proprios solicita, estimaciõ propria busca, no la gloria, y honra de Dios, quien a la divina mesa llega cõ rota conciẽcia, y apariencia Christiana. Salga pues de las bodas, no se permita en combite, donde es el mãjar verdadero, quien tiene tanto de fingido, q̃ con vestido roto, y remendado encubre viciosos empleos, y depravadas costumbres.

5 Dize S. Marcos, que estando Christo en casa Simon Leproso, que vna muger (q̃ fue Maria Madalena) apercebida de vn vaso de alabastro lleno de nardo precioso, fiel, y sin mixtura alguna, fue, y le virtio sobre la cabeça del Señor: *Venit mulier habens alabastrũ vnguenti nardi spicati pretiosi, & fracto alabastro effudit super caput eius*, Marc. 14. Marc. 14. Vizarra accion, que sin hazerle duelo el curioso, y rico vaso le rompio, para que con mas liberalidad vaziàra lo precioso del vnguento. Teofilo dize, q̃ para advertir el Evangelista que el precioso vnguento con que Madalena vngio la cabeça de Christo no tenia ningun ingrediente que pudiera alterar el nardo, añadio, que era fiel, y sin ficcion alguna: *Sicut in Græco dicitur, nardi spicati, id est fidelis, ob quod vnguentum nardi erat absque dolo cum fide confectum*, in Cath. D. Thomæ. Theophil. Que pudo pretender el Evangelista en advertir tan cuidadoso, que aquel vnguento no tenia ninguna confeccion, ni mezcla, sino que era precioso nardo, y tan fiel, que carecia de toda ficcion. Avia de ser aquel precioso vnguẽto para vngir el cuerpo del Señor, y para advertir, que a cuerpo tan verdadero, y de tanta estima, no ha de llegar ningun genero de ficcion, dize que el nardo que llevô Madalena era fiel, sin atomos de otra mixtura que le disfraçara; que cuerpo que en tan verdadera comida se dâ a los fieles, ningun fingido le ha de vsar, ni comer.

Buscad

6 Buscad fieles la gloria de Dios en la sagrada comunion, que consiste en recibirle con verdadera disposicion, y sin fingimiento; que si desto ay rastro, sola vuestra gloria buscais, que es mundana, solicitando aplausos de los hombres, que se les lleva el viento, y a vosotros el demonio: que comulgar en culpa grave, y sin proposito de enmienda, ò con animo ficto, esso no es honrar el sacrificio, sino hollarle con desprecio. Dixolo Christo quando instituyò el santissimo Sacramento, al dicipulo ale voso: *Qui manducat mecũ panem, levabit contra me calcaneum suum.* Ioann. 13. Quien come pan cõmigo, ò de mi pan, levantarà contra mi su carcañal. S. Tomas opusc. 58. cap. 17. advierte, que lo dixo Christo por Iudas, y sus semejantes, que son sus fingidos amigos: *Hoc dicitur de Iuda, & de suis similibus, scilicet fictis Domini amicis.* No menos desestima hazen del cuerpo del Señor del que hizo Iudas, quien con animo fingido se atreve a recibirle: porque si el por aver comulgado cõ engaño, y dolo, fue lo mismo que echar el carcañal sobre tan precioso pan: lo mismo hazen los fingidos Christianos que con culpa le reciben: entre pies le llevan, y tanto desprecio del hazen, que entre fealdades de culpa le ponen, y entre pecados horribles le acomodã, la Glosa dize: *Qui manducat panem meum, non vt proficiat, sed vt lateat, ille me conculcat, id est tradit. Qui ergo vult latere in peccatis sub plena specie religionis, & cõmunicationis, similis efficitur, & socius Iudæ traditoris*, opusc. 58. Llegad fieles con entero, y verdadero animo a tan verdadera comida; que de semejantes fingidos se desvia, y aparta, como en el Evangelio de oy previene a sus dicipulos: *Attendite à falsis Prophetis.*

Ioann. 13.

S. Thom.

Gloss.

DISCVRSO III.

Attendite à falsis Prophetis.

Que acredita Christo en este divino nectar la assistencia real de su santissimo cuerpo, que los falsos Profetas niegan.

Mirad advertidos, y prevenios cuidadosos (dize Christo a sus dicipulos) para no ser engañados de las falsas razones de los semẽtidos Profetas: *Attendite à falsis Prophetis.* Lyra, no solo por los falsos Profetas entiende los hipocritas, sino tambien los hereges: *De hypocritis, & hæreticis*, que con falsos argumentos, y sofisticas razones niegan la verdadera, y real assistencia del cuerpo del Señor en la hostia ritamẽte consagrada, oponiendose al poder de las palabras que dixo Christo en la consagracion, y repite el Sacerdote: *Hoc est corpus meum*, que fue dezir: Esto que os parece pan es mi cuerpo que os doy en verdadera comida: *Caro mea verè est cibus*, Ioann. 6. Cayetano dize, que puso el Señor aquel adverbio *verè*, para advertir, que es su carne tan verdadera comida que excluye toda falsedad, acredita toda certeza, y desvia toda cõtraria opinion: *Ad significandum itaque quod caro sua, non falso, non opinione, sed secundum veritatem cibat animam.* Lucas Burgense advierte, que dixo *verè*, para apoyar que es verdadera comida, no metaforica solamente, ni alegorica, ni mistica, sino aquello mismo que figura: *Verè, non metaphoricè solùm, allegoricè, aut mysticè, sed re ipsa.* Con que se responde, y satisfaze a los engañosos hereges

Lyra.

Matt. 26.

Ioann. 6.

Caietan.

Burgens.

ges que niegan no asiste realmente el cuerpo del Señor en este divino nectar.

1 Solicita la Iglesia santa con humildes deprecaciones la venida del Espiritu santo a bẽdecir la hostia en el sacrificio de la Missa: *Veni sanctificator omnipotens æterne Deus, & benedic hoc sacrificium tuo sancto nomini præparatum.* Ven santificador omnipotente, y eterno Dios, y bendice este sacrificio en tu nombre dispuesto, y preparado. S. Fulgencio lib. 1. ad mon. in cap. 10. dize, que a quiẽ llama el Sacerdote en el Altar es al Espiritu santo, que si bien el ser santificador pertenece a todas Tres divinas Personas, pero mas en particular al Espiritu santo, a quien se suplica venga a consagrar el Sacramento del cuerpo del Señor: *Ad consecrandum Sacramentũ corporis Christi, sancta Ecclesia Spiritus sancti deposcit adventum.* No se toma aqui la palabra *consagrar*, porque sea el Espiritu santo quien consagra, que esso haze el Sacerdote con la autoridad que tiene de Christo Señor nuestro, sino que le invoca para autorizar el sacrificio. Pregunta Tertuliano, q̃ qual deve ser el intento de la Iglesia en llamar para este Sacramẽto al Espiritu santo? Y responde: *Simulantes ostendit*, para señal, y enseñar a los que simulan, y niegan la real assistencia del cuerpo del Señor en el Sacramẽto. Es el Espiritu santo dedo de la derecha mano de Dios, dize la Iglesia: *Dextræ Dei tu digitus*, y con el señala el mismo Dios el Sacramẽto con que dize: En esta hostia estâ mi cuerpo, y diziendolo el mismo Señor, desmiente al herege que temerario se atreve a negar la real assistencia del cuerpo del Señor en la hostia consagrada. Atrevido pensar, pues cõ el al mismo Dios desmiẽte, y a su verdad se opone, que dize: *Hoc est corpus meum.*

Eccles.

S. Fulg.

Tertul.

Eccles.

2 Pregunta S. Tomas 3. part. q. 9. artic. 7. si la paloma en que el Espiritu santo se mostrô visible en el Iordan a los humanos ojos, si fue verdadera, ò fantastica. Y responde con san Agustin, que fue real, y verdadera paloma, si bien nuevamente criada sin junta de consortes para este efeto. La razon en que se fundan los santos es, que como el Espiritu santo es espiritu de verdad, como dize S. Iuan: *Spiritum veritatis quem ego mittam vobis*, Ioann. 14. no quiso contradezir a esta verdad, tomando cuerpo aparente, ni engañoso, sino de cierta, y verdadera paloma, oigamos al santo: *Et quia Spiritus sanctus dicitur spiritus veritatis, ideò etiam ipse veram columbam formavit, in qua appareret.* A este Espiritu pues, que aun para hazer a pariẽcias corporales desvia ilusiones, y ficciones estraña, llama la Iglesia santificador en el sacrificio de la Missa, *Veni sanctificator*, que es dezir, ven tu que eres Espiritu de verdad, sobre este sacrificio, y con tu assistencia acredita la certeza deste Sacramento, para que al passo que tiene mayores apoyos de verdad, desmienta con ella hereticos errores, y contra los falsos hereges averigue que en la hostia consagrada està el cuerpo de Christo real, y verdaderamente.

Ioann. 14.

S. Thom.

3 Sacan los Angeles a Lot de Sodoma, a su muger, y familia, y les advierten, que luego en saliendo no buelvan el rostro a la ciudad: inadvertida, ò sobradamente curiosa, bolvio la muger la cara, y al instante se convirtio in inmobil estatua de sal: *Respiciensque vxor eius post se, versa est in statuam salis*, Genes. 19. Maravilla que ningun herege se atreve a negar, sino que confiessa fue conversiõ verdadera de cuerpo humano en sal, la que Dios hizo en la muger de Lot. No era la muger cõpuesta de carne, y huessos como los demas

Genes. 19.

demas cuerpos humanos? Es cierto, y sin embargo de esso, lo que antes era carne, no se convirtio en sal, porque Dios lo hizo? Pues assimismo sucede en este Sacramento, lo q̃ antes era pan, con virtud de las palabras de Christo de que vsa el Sacerdote, se convierte en cuerpo de Christo: y no aviendo duda en creer la conversion desta muger de carne en sal, ni tampoco la deve aver de pan en carne de Christo Señor nuestro.

4 En el lib. 4. de Esdras cap. 1. se introduce Dios, para significar el atento cuidado que de su pueblo tuvo en ampararlos, con el que la gallina tiene en recoger los polluelos debaxo sus alas: *Ita vos collegi, vt gallina pullos suos sub alas.* Que motivos pudo tener Dios para cotejar el amparo que hizo al pueblo con el que haze la gallina con los polluelos? El Angelico Dotor dize, que para mas persuadir a los fementidos hereges, la assistencia real q̃ niegan del cuerpo del Señor en la hostia cõsagrada, porque si poniendo vno, ò muchos huevos debaxo la gallina, ella de su misma naturaleza interior, muda la yema en carne, sin embargo que exteriormente se ven las cortezas, y cascaras del huevo: *Si ergo sub ave* (dize el santo) *ponis vnum, vel duo, vel plura ova, vertit eam per natur̃ interius in carne, testa manẽte exterius: quanto magis vnam hostiam panis, vel plures in Altare, manente specie panis exterius, Spiritus sanctus eas repente interius in corpus Christi sua virtute convertit.* opusc. 58. c. 22. Para persuadir pues, Dios esta conversion de pan en carne suya se coteja con la gallina, porque si naturalmente esta ave, y las demas, sin que medie milagro alguno, con su natural calor convierte la yema del huevo en carne, quedãdo la corteza exterior entera, quanto mas con la virtud divina, lo interior y sustancial de pan se mudarà en carne suya, quedando lo exterior del pan que son los accidentes. No quede rastro pues de duda en esta conversion fisica, y real, dõde media el poder divino, pues en la naturaleza se halla su semejança.

Esdras. 4.

S. Thom.

5 En pan, y vino se sacramentò Christo, dando su cuerpo en pan, y en vino su sangre, para que en ambas especies le recibiessen los hombres: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus,* Ioan. 6. Que intentos devieron ser los de Christo en quererse dar a los fieles en manjar? Para mas clara inteligencia de la conversion del pan en su santissima carne, y del vino en su sangre preciosissima, con otra natural cõversion. S. Iuan Damasceno citado por S. Tomas opusc. 59. c. 2. trae lo que el estomago obra naturalmente en la comida, y bevida de que se alimenta el cuerpo humano, y de qualquier otro animal. El pan que el hõbre come no le convierte en su carne? Y el vino que beve en su sangre? Del modo pues (dize Damasceno) que el pan, y el vino por la nutriciõ se convierte naturalmente, y sin q̃ medie milagro, en la carne, y sangre del que le come, y beve, assimismo, y con milagro el pan, y el vino que se pone en el Altar, se convierte en carne, y sangre de Christo, cõ el poder de las palabras de Christo de que vsa el Sacerdote en la consagracion: *Sicut panis, & vinum transeunt per nutrimentum in carnem, & sanguinem animalis, ita panis propositionis, id est, qui ponitur in Altari, & vinum cum aqua transeunt in corpus Christi, quod prius erat.* lib. 4. cap. 5. Pues si Dios cõcedio a la misma naturaleza poder para convertir el pã en propria sustãcia del que le come, y el vino en su sangre, q̃ herege puede dudar en que vsando el Sacerdote de las palabras de Christo a quien

Ioann. 6.

Damasc.

dio

dio poder para convertir el pan en su cuerpo, y el vino en su preciosa sangre que se efetue assi como lo dize, y mas mediando milagro, quando la naturaleza sin el obra tan precisamente. Esta verdad se halla tan pertrechada de creditos, que a mas de las referidas razones, la tiene apoyada Dios con milagros grandes. Vno dellos entre muchos, referiré a este intento. Media legua distante de Valencia està vn lugar llamado Alboraya: ofrecioselo al Cura del lugar, llevar a otro anexo suyo, llamado Almacera, el Viatico a vn enfermo, y aviendo de passar el barranco que llaman de Foyos (que media entre los dos lugares) le turbaron las aguas, y cayendo en ellas, se le fue la caxita donde llevava dos formas consagradas. Acudio con toda presteza al lugar a dar noticia de tan suma desgracia: acudieron todos los vezinos, y fueron el barranco abajo en busca de tã inestimable tesoro. Hallaron la caxa, pero sin las formas, que aviendola abierto las aguas avian salido della. Aumẽtose el sentimiento, y tristes, y afligidos passaron adelante, y llegando a la entrada que las aguas del barranco hazen en el mar, vieron en la orilla dos grandes pezes, que con las cabeças levantadas mostravan en sus bocas (a modo de custodias) las dos formas. Acudio el Cura, y pusolas en vn caliz, y las sumio. El caliz se guarda en memoria de tanto portẽto en el lugar de Alboraya, y la caxita en el lugar de Almacera. Maravilla en que mostrò Dios la real assistencia del santissimo cuerpo de su precioso Hijo en el Sacramento del Altar; pues a tan torpes animales como son los peces, dio aquel conocimiento para que le veneraſſen: y los hereges que la niegan, con tan grande milagro confundirse, y confessar esta verdad.

6 Razones son estas, y el milagro es grande (fieles) con que no solamente os podeis corroborar en la Fè, sino arguir a los hereges que niegan la assistencia real del cuerpo del Señor en el Sacramento. Y si imitãdo a los perfidos Iudios preguntarẽ, *quomodo potest hic carnẽ suam dare ad manducãdũ?* Ioan. 6. Como puede este dar en comida su carne? Respondeldes: Del modo que de Egypto salistes con tanto prodigio: *Quomodo?* Assi como la vara de Moyses convirtio en serpiente, y la serpiente en vara: *Quomodo?* Del modo que las amargas aguas convirtio en dulces: *Quomodo?* Assi como os embiò mana del cielo, en quien se experimentò sabores suavissimos de toda comida: *Quomodo?* Del modo que de la piedra sacò agua: *Quomodo?* Del modo que el agua convirtio en vino. Y para dezir mucho en vna palabra, assi como obrò maravillas grandes, y milagros muchos. Quien a estas verdades contradize, el divino poder niega, el atributo de omnipotente le quita, y menos conocimiento muestra tener de Dios que el demonio. *Ioann. 6.*

Dize S. Mateo, que tentando el demonio a Christo, le dixo convirtiera vnas piedras en pan: *Dic vt lapides isti panes fiant*, Matth. 4. Conocimiento tenia el demonio del divino poder, pues le pedia la conversiõ de piedras en pan, dize el Angelico Dotor opusc. 59. cap. 2. *Et diabolus dicebat Christo sciens diuinam potentiã, dic vt lapides isti panes fiant.* Al poder divino vinculò cosa tan dificil (que para Dios ninguna lo es) como convertir las piedras en pan, siendo tan opuestas cosas: y no lo son menos el pan de la carne, pero quien tiene poder para lo vno, le tiene para lo otro: y no es mas dificil convertir las piedras en pan, que el pan en carne dize el mismo santo: *Non est enim* *Matth. 4.* *S. Thom.*

enim multum difficile facere de lapide panem, & de pane carnem. Peor es pues que el demonio el herege que niega la real conversion de pan en carne de Christo, pues el pide al Señor convierta las piedras en pan, q̃ es lo mismo que convertir el pan en carne. Y aunque estas razones son tã fuertes como verdaderas, desviaos fieles de la conversacion de los tales, pues a sus mismos dicipulos con estar ilustrados sus entendimientos cõ luzes del Espiritu santo, les previene el soberano Maestro que estên advertidos a sus razones, y dellos se aparten: *Attendite á falsis Prophetis.*

DISCVRSO IV.

Qui veniũt advos in vestimentis oviũ, intrinsecus enim sunt lupi rapaces.

Que celar lo divino, y manifestar pan en el Sacramento, fue para que la capacidad humana pudiera tolerar la divina presencia.

LAs señas mas ciertas nos dà Christo para el conocimiẽto de vn engañoso, que con apariẽcias virtuosas oculta depravadas intenciones: *Veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* El aviso que os doy (dize el soberano Maestro a sus dicipulos) para conocer fingidos es, que les mireis los vestidos, que si bien son de senzillas ovejas, en lo interior son rapantes lobos: por los vestidos se deven entender todas las acciones exteriores: porque el vestido solo por encima se puede ver. Miraldes atentos si llevan los ojos a medio abrir, media risa en la boca, algo perdido el color, torcido el cuello, juntas las manos, y las palabras baxas, las cuentas pendientes del cuello, y las demas demostraciones de senzillez de ovejas: aun pues cõ todo esso no os creais luego hasta aver hecho experiencia de sus costumbres, q̃ debaxo todo aquello aparente, suele aver mucho mal, y sobrada malicia. S. Geronymo, de los fingidos explica este lugar, de quienes dize: *Qui vidẽtur continentia, castitate, ieiunio, quasi quadam pietatis veste se circũdare, intrinsecus verò, vero habentes animum venenatum, simplicitorum fratrum corda decipiunt.* lib. 1. in hunc locum. S. Hieron.

Esto se reconoce en este admirable Sacramento, en quanto manifestar vno, y encubrir otro: pan enseña, y el cuerpo oculta de Christo; si bien es mucha la diferencia, q̃ aquellos si algo descubren bueno, lo que encubren es malo, y en este divino Sacramento, si lo exterior es bueno pues es pan, lo oculto es lo mas que puede ser, pues es el mismo Dios humanado: *Quid videtis in altari* (dize Agustino) *panis, & calix est: quod autem fides postulat instruẽdã, panis est corpus, & calix est sanguis,* serm. 5. de verbis Dñi. Aquellos cõ las luzes de la aparente virtud pretenden deslumbrar los males interiores, y Christo en el Sacramento encubrir con los exteriores accidentes de pan, las luzes que interiormẽte están zeladas. S. Augustin.

Y a que fin? Para darse en comida a los hombres, que a no encubrirse no pudiera nuestra corta capacidad alimentarse de tan soberana vianda, como dize S. Tomas opusc. 58. cap. 18. *Datur velatũ ratione imbecillitatis nostræ.* S. Thom.

1 Vio el Profeta Isaias aquel maravilloso trono en que estava sentada la Magestad soberana de Dios, y dos Serafines con seis alas cada vno, que con las dos cubrian el resplãdeciente rostro, con otras dos los pies, y con

y con las reſtãntes bolavan : *Seraphin ſtabant ſuper illud, ſex alæ vni, & ſex alæ alteri, duabus velabãt faciẽ eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Iſai. 6. El Señor q̃ en aquel Trono eſtava, Chriſto Sacramentado ſignificava, haziendo vezes de accidentes las alas, cubriẽdo la cabeça, por quien es entendida la divinidad, y los pies que expreſſan la humanidad, que vno, y otro ocultan los accidentes. Pero a que fin quiere Dios, quando ſacramentado ſe oſtenta, encubrirſe con las alas a viſta de los Serafines? S. Iuã Cryſoſtomo lo dize: *Alas vice murorum abijciunt, non ferẽtes radios*, homil. 2. in Ioann. No pudiendo tolerar aquellos divinos eſpiritus la mucha luz, y reſplandor divino, haziendo como muros de las alas, cubrian a Dios; del modo que los humanos ojos para no alucinar la viſta al mirar al Sol, ſe pone la mano ſobre los ojos. Pues ſi los eſpiritus angelicos que vẽ en el cielo a Dios, neceſsitan de cubrirle el roſtro quando ſe les mueſtra en figura ſacramẽtado para poderle gozar, favor fue grande cubrirſe en el Sacramento cõ los accidentes, para q̃ los fieles participaſſen de mageſtad tanta: que a no valerſe deſte medio, no pudierã participar del, por ſer ſu Mageſtad inacceſsible luz.

Iſai. 6.

S. Chryſoſ.

2 Trãsfiguroſe Chriſto en el Tabor, ſacando al cuerpo la gloria que cõ particular milagro tenia repreſſada en el alma, a cuyos luminoſos rayos, los tres dicipulos que le aſſiſtian, no pudiendo llevar ſus ojos tanto reſplandor de gloria, medroſos, y aſſombrados dieron con ſus roſtros en tierra: *Et ceciderunt diſcipuli in faciem ſuam, & timuerunt valde*, Matth. 17. Viſto por el Maeſtro el aſſombro de ſus dicipulos, ocaſionados de la humana flaqueza que ſolicitaron los reſplandores de gloria, retiróles otra vez al alma, y llegãdoſe a ellos les levantó, y dixo, que no temieſſen mas en adelante: *Et acceſsit Jeſus, & tetigit eos: dixitque eis, ſurgite, & nolite timere.* Fue dezirles, ſi el verme glorioſo os aſſombra, y alucina, yo eſcuſarê eſſos temores no permitiendome a vueſtros ojos con eſta oſtentacion glorioſa. Quãdo Chriſto manifieſta glorias a ſu ſantiſsimo cuerpo, no le puedẽ ver los dicipulos, y quando ſin ellas, de ſu viſta gozan. Luego deſpues de reſucitado q̃era ya glorioſo ſu cuerpo, no le gozaron en eſta vida? Si, pues a la Igleſia toda tiene ofrecido aſsiſtirla en todo tiempo haſta el fin del mundo: *Ego vobiſcum ſum omnibus diebus vſque ad cõſummationem ſæculi.* Pues ſi dize que no le veran glorioſo en eſta vida, y ha de reſucitar glorioſo, de que modo les ha de aſſiſtir? S. Aguſtin lib. ad Orazium, entiende eſta promeſa de Chriſto ſacramentado, que a todo tiempo aſſiſte en la hoſtia cubierto con los accidentes. Reconoce Chriſto, que los rayos de gloria que de ſu cuerpo ſalian, no ſolo atemorizavan a ſus dicipulos, ſino q̃ alucinãdo la viſta no le podian ver. Para deſterrar pues tales temores, y permitirſe a ſu viſta, quiſo recoger los luſtres de gloria en el alma, cubriẽdola cõ el cuerpo. Y advertido deſte modo, por no privar a los fieles de la gloria de ſu Real preſencia, ſe dexa ſacramentado debaxo de accidentes de pan, para que cubierta ſu gloria con ellos, le puedan gozar; oigamos al ſanto: *Si antequam moreretur, & reſurgeret, quando transfiguratus eſt in monte, diſcipuli eum videre non potuerunt: quanto magis clarificata carne eum videre non poſſent.* Fue dezir, pues ſino pueden mis dicipulos gozar de mi preſencia antes de morir, ni reſucitar, ſino cubierto con el humano cuerpo, mucho menos quando eſtarà mi

Matth. 17.

Matt. 28.

S. Auguſt.

carne

carne glorificada, y lustrosa. Pues para que me gozen cubrirmehe con los accidentes, como suspendi las luzes de mi cuerpo despues de la gloria del Tabor.

3 Cubierto con accidentes de pā assiste el cuerpo del Señor en aquella hostia sacramentada: *Panis quem ego dabo, caro mea est*, dize Christo por S. Iuan 6. Pues no se podia dar sin reboço para que los fieles le gozassen con la vista? Que motivos pudieron ser los suyos en dexarse tan cubierto? La sagrada Escritura dize en el cap. 34. del Exod. que del trato, y conversacion que tuvo Moyses cō Dios se trasladò a su rostro parte de su divina gloria, tanto que alucinada la vista de los que le miravan, no le podian ver que no se cubriesse el rostro con vn velo: *Videntes autem Aaron, & filij Israel cornutam Moysi faciem, timuerunt prope accedere, & posuit velamen super faciem suam.* Que disinios pudo tener Dios en trasladar parte de su gloria al rostro de Moyses? Avia de embiar Dios al mundo a su vnigenito Hijo, y quiso primero hazer experiēcia si podria llevar la flaqueza humana los resplandores de su gloria, y viendo que puesta en el rostro de Moyses necesitavan los hombres de que la cubriesse con vn velo para gozarla, tomò el mismo medio, cubriendo aquella gloria de su Hijo con el velo de la humanidad. De semejante arbitrio vsò el Hijo de Dios aviendose de quedar ya glorioso en el mundo hasta su fin, tomādo por velo los accidētes de pan, para que assi sin temores le gozassen los fieles. Dizelo con galanteria san Cypriano serm. de Cœn. Dñi: *Sicut in persona Christi humanitas videbatur, & latebat divinitas, ita Sacramento visibili ineffabiliter divina se infudit essentia.* Merced grande q̄ Dios hizo a los fieles para gozar tan inestimable tesoro: porque si la gloria del cuerpo glorioso de Christo no se cubriera con los accidentes de pan, ningun humano lo pudiera recibir: cubrase pues con essa cortina, para que con esse reboço podamos gozar de bien tan sumo, y grande.

Ioann. 6.

Exod. 34.

S. Cyprian.

4 El dia mismo q̄ resucitò Christo Señor nuestro, ivan dos de sus discipulos de Gerusalen a Emaus, y en seguimiento suyo se les iva acercando el soberano Maestro. Travò conversacion con ellos, si bien, aunque le tenian tan cerca no le conocian, por averles puesto el mismo Señor impedimento en los ojos para que no le conociessen: *Oculi autem illorū tenebantur ne eum agnoscerent*, Luc. 24. S. Marcos dize, que Christo mudò de efigie para no ser conocido: *Ostēsus est in alia effigie.* 16. S. Agustin lib. 3. de concor. Evang. cap. 25. tom. 4. dize, que no conocerle procedio de vno, y otro, assi del impedimento de los ojos, como del mudar Christo la efigie para no parecer lo q̄ era: *Oculis quippe eorum acciderat aliquid, quod ita manere permissum est, vsque ad fractionē panis, cæteri mysterij causa, vt eis in illo alia ostenderetur effigies.* En el impedimento de los ojos consistio el parecerles otro del que era, y no les quitò el impedimento hasta que partio el pan, y quitarseles, y desvanecerseles todo fue vno: *Et aperti sunt oculi eorum, & cognoverunt eum, & ipse evanuit ex oculis eorum.* Porque se les oculta en el camino, y quando parte el pan se les dà a conocer, y al mismo instante se les desvanece? Pues porque quando bēdice el pan que consagrò se desaparece a los ojos de sus discipulos? S. Agustin lib. ad Orazium lo dize: *Ille igitur qui claritatem corporis glorioſi pro captu discipulorum attemperavit, ne illorum oculos fulgentissima lux offenderet, cum se præbuit manducandum, & bibendum, voluit tegmine accidētiū delitescere, & invisibiliter sumi.*

Luc. 24.

Marc. 16.

S. Augustin.

S. Augustin.

Estava

Estava ya el cuerpo de Christo glorioso, y para persuadirles que el dexarse en el Sacramento cubierto cõ los accidentes, era para que zelado con ellos pudieran tolerar los rayos de la gloria que en el avia, quando en el camino les habla pone impedimento a sus ojos, y quando les dà el pan sacramentado se ausenta, que fue dezirles, que en aquel pã se ocultava, porque la fulgentissima luz no les ofendiera, ni alucinára: *Ne illorum oculos fulgentissima lux offenderet.*

5 Dudas pone la Virgen santissima a las razones del Angel, en que la dize, ha de concebir en sus virginales entrañas al hijo de Dios: *Quomodo fiet istud?* Luc. 1. y el alado espiritu le respõde: *Spiritus sanctus superveniet in te, & virtus Altissimi obũbrabit tibi*, el Espiritu santo sobrevendrà en ti, y la virtud del Altissimo te harà sombra. Misterio tan escuro el hazerse Dios hombre, que la mayor luz que nos dà del el Angel es sombra. Para que efeto dize el Angel que ha de estar la carne de Maria celada con divinas sombras para cõcebir el divino Verbo? S. Tomas lo dize en el opusc. 58. cap. 8. *Quo accedit Matri Dei Mariæ, quæ non potuit sustinere claritatem præsentiæ filij, & gloriam, nisi esset obumbrata. Carne autem Virginis velata maiestas Spiritu sancti operatione factam est possibilis à Virgine: & etiam à nobis videri: vnde Verbũ caro factũ est.* Tanta es la claridad, y gloria de Dios, q̃no pudiẽdo la Virgen resistirla, la hizo sõbra el Espiritu santo, y de esse modo cubierta aq̃lla Magestad cõ la carne de Maria pudo tolerar la divina gloria, y ser de nosotros vista hecho hõbre, y zelado con la humana naturaleza. Y como despues de resucitado el cuerpo era tambien glorioso, necessitava de otro velo, que haziendole sombra cubriera aquella gloria para que los hombres le pudieramos gozar. Dize el mismo santo: *Sed carne illa post passionem, per resurrectionem glorificata, & ad similitudinem Dei clarificata secundum illud Ioannis 17. clarifica me Pater, facta est impassibilis ab oculis mortalium in propria forma nuda videri, nisi esset velata aliqua specie visibili.* Quiere pues Dios que todos sus fieles le gozen despues de resucitado en el Sacramento del Altar, y como la flaqueza humana no puede gozar su cuerpo por ser glorioso, cubrese con los accidentes de pan, para que de esse modo gozemos de tanto Dios.

6 El Padre S. Agustin dize, que dar Christo su carne cubierta cõ los accidentes, fue, porque siendo tan inhumano, y horrible comer carne humana, si Christo diera su carne en comida sin disfraz de accidentes, q̃ causàra horror el comerla: *Ne humana fragilitas carnẽ hominis abhorreret, in cuius participatione fons totius gratiæ sumebatur*, lib. ad Orazium. Y si tales prevenciones haze Christo siẽdo glorioſa su carne, y con perfeciones tantas enriquezida, para evitar horrores al comerla por lo q̃ tiene de humana, aviendola de comer nosotros, quanto mas horrorosa serà a la divina carne dexarse comer de carne que està inficionada con alguna culpa, Christo la cubre para que se pueda comer, y los fieles devẽ borrar sus imperfeciones para comerla, advertẽcia q̃ la previno David en el Pſ.31. *Beati quorũ tecta sũt peccata*: biẽ avẽturados aquellos que son cubiertos, y borrados sus pecados. Y de q̃ manera se cubren, y borran? Cõ penitencia, ella es quien limpia, y emblanqueze mas que la nieve, y a los que assi cubren sus culpas, llama el Profeta bienaventurados. Y S. Iuan a los que son combidados a la cena del cordero tambien llama bienavẽturados: *Beati qui ad cœnam agni vocati*

Luc. 1.

S. Thom.

S. Thomas

S. Augustin.

Pſ. 31.

Apoc.

cati sunt. Apoc. vnos, y otros son bienaventurados, los que cubren sus pecados con la penitencia, y los que son convocados a la cena del cordero, que fue dezir: assi como Christo en esta cena cubre su carne cõ accidentes de pan para escusar lo horrible de la carne humana para poderse comer, assi quien la come deve esconder lo horrible de la culpa cõ la penitencia. Fieles escusad horrores, que a Christo pueden ocasionar las culpas aviendo de llegar a la comunion, cubrildes con penitencia, limpiad bien vuestras almas, pues el Señor cubre su carne cõ accidentes para que le podais comer, y para que su mucha gloria no os impida poderle gozar. No seais como los falsos Profetas del Evangelio de oy, que cubrẽ con buenas apariẽcias efectos malos: *Veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces*: q̃ si ellos manifiestan el bien, y ocultan el mal, vosotros a imitaciõ de Christo deveis adelantar lo interior a lo que el exterior enseña; pues si la hostia ostenta buen pan, lo que oculta es al mismo Dios, que alli està celado, y cubierto.

DISCVRSO V.

Intrinsecus autem sunt lupi rapaces.

Que este divino nectar saca a luz las mas ocultas intenciones.

LO mas oculto, y celado al humano conocimiento de los q̃ fingidamente encubren con apariẽcias de sẽzillas ovejas ser enlo interior rapantes lobos, saca a luz Christo nuestro bien para que como a tales sean conocidos: *Intrinsecus autem sunt lupi rapaces*. A la execucion de las obras reduce Christo el conocimiento de las acciones exteriores: *A fructibus eorũ cognoscetis eos*, que por frutos las obras buenas, y malas entiende Lyra, *ab operibus*, porque assi como el peral dà peras, y los demas arboles producen frutos ajustados a sus especies, de esse modo los hombres dã obras medidas a sus costumbres: y como ay arboles que dãdo su natural fruto suele ser ruin, y malo, y otros que le dan bueno, assi ay hõbres q̃ obran mal, y otros biẽ: y como sea el fruto quien abona, ò desacredita el arbol, de esse modo es conocido el hõbre por las obras, que ellas son quiẽ manifiestã lo mas oculto de las intenciones, y manifiesta si el lobo viste piel de oveja, ò si la oveja la suya propria; todo esto dize S. Agustin serm. Dñi in monte: *Ex operibus cognosci potest, vtrum exteriorẽ cultum ambitione aliqua faciant: cum enim cœperint aliquibus tentationibus ea ipsa, vel subtrahi, vel rogari quo isto velamine, vel consecuti sunt, vel consequi cupierunt, tunc necesse est, vt appareat vtrum lupus in ovina pelle sit, an ovis in sua*. S. Augustin. Y si las obras son quien acredita el interior en biẽ, y en mal, Christo es quien haze salir a luz las intenciones, y manifestar si las obras se ajustan a ellas, pues advierte, y dize, que los fingidos son rapantes lobos, aunque se muestrã ovejas, *intrinsecus sunt lupi rapaces*, y donde cõ mas eficacia lo saca a plaça es en la sagrada comunion, q̃ de tal modo descubre fingidas virtudes, y perfeta santidad, que vno, y otro saca a luz, dizelo S. Ambrosio con vna sentencia de los Medicos, que llaman al estomago compañero, y secretario de la cabeça, porque todo quanto la cabeça padece al instante lo influye al estomago, siendo con esto el estomago fiel testigo de las cosas que ay en la cabeça, assi sean buenas, como malas, oigamos al santo de Noe, & arca. *Pectus quoque, velut quoddam sacrarium sapientiæ: & stamachus veluti qui-* S. Ambro

quidam teſtis, vt Medici aiunt, & cõſcias ſecretorum capitis, compaſſioniſq; ſocias, cui ſua omnia, vel ſalubria, vel aduerſa refundat. Reducida a lo moral, ya es ſabido q̃ la carne de Chriſto es verdadera comida: *Caro mea verè eſt cibus*, quando la recibe el eſtomago teſtigo es de lo que ay en el alma, ſea bueno, ò ſea malo, todo lo ſaca a fuera quanto ay de intẽciones en la cabeça; que eſte manjar divino, las mas ocultas intenciones manifieſta, y declara.

Ioann.6.

1 Para la celebracion de la Paſcua del Cordero previno Dios a los de ſu pueblo, que eſcogieſſen vn cordero ſin mancha, nacido en aquel año, y aſsimiſmo vn cabrito: *Erit autem agnus abſque macula, maſculus anniculus iuxta ritum tolletis, & hædum.* Exod. 12. No ſolo celebravan la Paſqua con el cordero, ſi tambiẽ con vn cabrito. San Geronymo dize, que la Cena legal del Cordero, fue viva eſtampa del Cordero Euariſtico en que Chriſto ſe dio en comida. Pues ſi en lo figurado ſolamente dio ſu cuerpo, porque quiſo que en la Cena legal huvieſſe dos cuerpos en eſpecie diſtintos, como ſon cordero, y cabrito? A la duda reſponde el miſmo ſanto: *Chriſtus in domo Eccleſiæ dupliciter immolatur; ſi iuſti ſumus, de carnibus agni veſcimur, ſi peccatores, & pœnitentiam agimus nobis hædus occiditur.* De dos modos (dize Geronymo) ſe ofrece Chriſto en la Igleſia: para los que ſon inocentes, y puros, como cordero ſin manzilla, ſi pecadores como cabrito; no porque no ſea vno ſolo el que comen vnos, y otros, ſi que para advertir que ſaca a plaça lo intimo de las intenciones: es el cordero apacible, y de buena intencion, y el cabrito es cabiloſo, y inquieto. Al que con buena diſpoſicion le recibe, ſe oſtenta en ſus acciones cordero afable, obrando acciones benignas,

Exod. 12.

S. Hieron.

y caritativas, y ſi con mala, ſon ſus obras de inquieto, y rebolvedor cabrito, no permitiendo quedẽ las intenciones ocultas ſean buenas, ô malas, ſi que las ſaca a fuera, y las haze notorias.

2 Eſcrive el Evangeliſta S. Lucas el modo q̃ tuvo Chriſto en la inſtitucion deſte ſoberano Sacramento, y dize: *Et accepto calice gratias egit, & dixit accipite, & dividite inter vos.* Lucæ 22. Tomò el Maeſtro el caliz, dio gracias, y a los dicipulos dixo: Tomad, y repartildo entre voſotros: y luego otra vez dize: *Similiter, & calicem poſtquam cœnavit dicens: hic eſt calix novum Teſtamentum in ſanguine meo, qui pro vobis fundetur.* Y del miſmo modo hizo del caliz deſpues de aver cenado, diziendo: Eſte es mi caliz en el nuevo Teſtamento con mi ſangre q̃ por voſotros ha de ſer vertida. De dõde ſe infiere, que en la cena huvo dos calices, pues aviendo dicho primero, que tomô el caliz, y lo dio a ſus dicipulos para que ſe le repartieran, deſpues dize otra vez q̃ le tomò, y conſagrô; ſi bien comunmente dizen los ſantos Padres, q̃ no huvo mas q̃ vn caliz. Pues ſino fue mas que vno, como el Evãgeliſta haze memoria de dos? S. Geronymo in hunc loc. lo advierte. *Legimus duos calices, quibus diſcipulis propinarit, vt qui inter ſanctos agnum non comedere potuerit, hædum comedat.* Vno es el caliz, pero dos los efetos q̃ de recebirle ſurten. Por la ſangre q̃ ſale del cuerpo conocen los Fiſicos ſi eſtà bien, ò mal compliſionado: quiẽ recibe eſte divino Sacramento dignamente, ſe convierte en eſte divino Señor, y quien mal diſpueſto no, antes bien le ſerà para mayor mal, como dize S. Pablo: *Qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium ſibi manducat, & bibit.* 1. Cor. 11. Para perſuadir pues, que las intenciones buenas, ô malas que en lo interior tiene el hombre,

Luc. 22.

S. Hieron.

1. Cor. 11.

ſaca

saca a luz este divino nectar, habla el Evangelista del caliz en que dio su sangre Christo, como si fueran dos, por ocasionar dos distintos efectos: y assi como la sangre manifiesta lo que interiormente tiene el cuerpo, de esse modo por convertirse el que comulga cõ la carne, y sangre de Christo, saca a fuera lo que interiormente tiene en el alma el comulgante.

3 Advierte el Profeta Rey los atrevimientos de vna maldiciente lengua, y dize, que le hallaron tan blasfemas bocas, que las pusieron en el cielo, y su lengua passò a la tierra: *Posuerunt in cœlum os suum, & lingua eorum transivit in terra*, Ps. 72. A la letra trata aqui David de los blasfemos, que contra Dios, y sus santos murmuraron, assi lo explica Genebrardo: *Contra Deum, & cœlites, qui in cœlo habitant.* Dexemos lo literal, y vamos a lo mistico, para cuya explicacion, oigamos a Crysostomo, que llama a la Eucaristia cielo Impireo, *cœlum Impireum*; epiteto bien devido, pues assi como es el cielo Impireo el mas sublimado, de esse modo es este Sacramento el mas excelso: y con el seguro deste apellido se puede leer este verso de David con interrogacion: *Posuerunt in cœlum os suum?* En el cielo pusieron su boca? Esto es en el Sacramento, q̃ es cielo: a la comunion llegaron? *Et lingua sua transivit in terra?* Y su lengua baxò a tratar cosas terrenas: gente viciosa es, no ay que dudar en su malicia: pues como salieron a sus lenguas las malas intenciones? *Posuerunt in cœlum os suum.* Por aver llegado pues a este pã del cielo estando culpados, y obrò sus efectos, y todo quãto encubria su fingimiento, salio a la lengua, y fueron ellos mismos pregoneros desus males.

Ps. 72.

Genebr.

Chrysost.

4 Dudas pone Salomõ en poderse hallar vna muger fuerte: *Mulierem fortẽ quis inveniet?* Proverb. 31. Abagario leyò: *Mulierẽ sani cerebri quis inveniet?* Quien podrà hallar muger de cabeça sana, esto es de buenas intenciones: y aviendola hallado dize, que del fruto de sus manos plantò vna viña: *De fructu manuũ suarũ planta vit vineam.* Para dezir que manifestò muchas obras buenas, y perfetas, dize que con obras de sus manos plantò la viña; porque el obrar se vincula a las manos, por ser quien exteriormente executa lo que està en la idea. Tanta duda en hallar muger fuerte, y de buena cabeça, y con tãta facilidad hallada que luego executa obras grandes, y lucidas a todo mirar: quien con tanta presteza hizo salir a luz tanta perfecion? S. Tomas lo dize: *Mulier fortis post cibum considerauit agrum, & emit eum, virtutibus, scilicet, & bonis operibus*, opusculo 58. c. 24. Comio del pan celestial q̃ a fuer de nave le traxo de allà: *Facta est quasi navis de longe portans panem suum.* Y tanto pudo obrar en ella para sacar a luz las virtudes interiores, que luego que le huvo comido se hallarõ ambas manos llenas de virtudes; efectos originados deste pan soberano, sacar a vista las mas ocultas intenciones.

Prov. 31.

Abagr.

S. Thom.

5 Insta el soberano Maestro al mas vil dicipulo a q̃ ponga en execucion la entrega q̃ tiene pensada hazer de su divina persona: *Quod facis, fac citius*, Ioann. 13. Ea Iudas no põgas tardança en lo q̃ tus intentos tienen determinado, ves con toda diligencia, y haz de mi persona la entrega. Yaũque las instancias se ajustavan cõ sus depravados intentos, no les puso en execucion hasta despues, q̃ advierte el Evangelista, q̃ aviendo recibido el bocado q̃ le dio Christo, al instante, y sin detencion alguna salio para executar sus traidores intentos, *cum ergo accepisset ille buccellam, exivit continuo.* Quando amonesta Christo a Iudas q̃ vaya por sus enemigos para

Ioann. 13.

cometer la mas alevosa prision, no se mueve, si que antes bien se detiene, y luego que recibio el pan sacramẽtado, al instante, sin poner detencion executô sus intentos. Pues porq̃ no antes? Quiso el Señor advertir quan en valde pretẽde el fingido encubrir cõ la sagrada comuniõ sus depravados intẽtos, pues antes bien quien les descubre es este divino nectar. Y assi Iudas no executô la imaginada traiciõ hasta q̃ huvo comulgado: descubrio la comunion sacrilega la prodicion tan iniquamente maquinada.

6 Por mas que el fingido pretenda zelar su hipocresia con capa deste Sacramento, no lograrâ su intento, si que antes bien le manifestarâ mas, porque es vno de sus efectos acomodarse con el que comulga, si la comunion es mal intencionada los intentos salen a fuera, executando obras malas, y si buenos los intentos, las obras tambien lo son. A mucho peligro pues te expones fingido, pues cõ lo que pretendes ocultar tus males, les manifiestas, y siendo tu pretensiõ publicar santidad, y dar demostraciones de perfeto, mejor es no comulgar que recibir con dañada intẽcion al Señor que no puede ser engañado, aun que lo sean los hombres.

Advirtiolo S. Gregorio explicãdo de los hipocritas aq̃llas palabras del Profeta Isaias del c. 34. en que dize: *Et erit cubile draconum, & pascua struthionum.* Serâ la morada, y habitacion del fingido, vna cueva de dragones, y su comida, y pasto el alimẽto de los abestruzes. Con los dragones les coteja en la habitacion, porq̃ todos son figuras, y apariẽcias mostrando ser lo que no son, como lo dize Christo: *Exterminant enim facies suas, vt appareant hominibus ieiunãtes,* Matth. 6. En lo q̃ mas repara el santo es, que asimila al fingido con el abestruz: *Quid struthionũ nomine, nisi hypocrisis designatur,* 7. mor. c. 15. El abestruz tiene plumas, y alas, y con ser verdad que se halla con todos los requisitos, y menesteres q̃ las demas aves para bolar, y del se puede prometer que buela, con todo, ni buela ni puede: en esto dize el santo q̃ son cõparados los hipocritas a los abestruzes: *Quia hypocrisis cuntis intuentibus imaginẽ de se sanctitatis insinuat, sed tenere vitam sanctitatis ignorant.* q̃ de apariencias manifiestan de que cõ las plumas de la oracion buelan, y cõ las alas de la comunion se remontã: y si para los hombres sirvẽ estas apariencias, y se manifiestã palomas inocentes q̃ trepan los vientos cõ contemplaciõ, para Dios son aves de rapiña, ó son lobos cubiertos cõ pieles de ovejas, como en el Evangelio de oy lo advierte Christo: *Veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus enim sunt lupi rapaces,* librãdo lo mas intimo de sus coraçones a la execucion del obrar, que sacãdolas a fuera son por tales conocidos.

Isai. 34.

Matth. 6.

S. Gregor.

DISCVRSO VI.

Omnis arbor bona fructus bonos facit.

Que este divino nectar es señal de predestinacion.

MVcho acredita el buen fruto la perfecion del arbol dize Christo: *Omnis arbor bona fructus, bonos facit*, y por el contrario el mal arbol produce ruin fruto: *Mala autem arbor malos fructus facit.* Al q̃ fuere malo (dize Christo) que le arranquen, y echen al fuego: *Omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, excidetur, & in ignem mittetur.* Por arboles entiende aquí Christo los hombres, que sino llevaren fruto de buenas obras, deven ser

ser cortados con la segur de la muerte, y echados al fuego eterno, assi lo explica Lyra: *Excidetur scilicet in morte, quando in vita præsenti separabitur, & in ignē mittetur, scilicet gehēnæ.* Y con ser verdad que advierte Christo la pena que se dará al hombre que no se ocupare en obras virtuosas, no dize el premio que se dará al que las hiziere buenas; si bien es facil de inferir, que si lleva infierno quien haze obras malas, que conseguirá eterna gloria quiē se ocupare en buenas. Esta similitud de arboles con los hombres que puso Christo, advierte S. Agustin, que fue porque la Iglesia es vn paraiso a quien el Espiritu santo llama en los Cantares huerto cerrado. Plantose el paraiso en el principio, y assimismo lo fue la Iglesia. Los arboles frutiferos que dan buen fruto son los santos, y el arbol de la vida es Christo que es santo de los santos, y promete a qualquiera que llegare a comer deste fruto eterna vida, assi lo dize el santo: *Paradisus Ecclesia est, de qua dicitur: hortus conclusus soror mea. A principio paradisus supplantatur, quia Ecclesia Catholica â Christo principio omnium condita esse cognoscitur: ligna fructifera sanctos accipimus omnes. lignum vitæ sanctum sanctorum Christū Dominum, ad quem quisque, si porrexerit manum, vivet in æternum.* lib. 3. de civit. Dei. Estas vltimas palabras me han picado: que si del arbol de la vida que es Christo comiere alguno, vivirá para siempre: del Sacramento trata, que es fruto de vida eterna, como lo afiança el mismo Christo: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum*, Ioan. 6. Premio que aquien bien le recibe le concede, y lo mismo a los bienaventurados; adviertelo assi el Angelico Dotor: *Et futuræ gloriæ nobis pignus datur*, opusc. 57. Prenda llama santo Tomas de gloria a este Sacramento para aquellos que siendo en la Iglesia justos llegaren al arbol de la vida q̄ es Christo, y del gustaren, y comieren, con q̄ dize que este divino nectar es para los buenos prenda, y señal de predestinados.

Lyra. S. Augustin. Ioann. 6. S. Thom.

1 Profetizò David ilustrado del Espiritu divino este favor en el Ps. 91. donde dize: *Tollite hostias, & introite in atria eius.* Tomad, recibid, (que todo esto significa este verbo *tollo*) las hostias, y entrad en los atrios de Dios. Que hostias son estas que en averse alimentado dellas entran luego en los divinos atrios? Que otras pueden ser que las sacramētales, pues ningunas otras se comen sino ellas, y ellas son verdadera comida, como lo dize Christo: *Caro mea verè est cibus.* Por comer essa hostia se ha de seguir entrar en los atrios? *Introite in atria eius.* Que son atrios? El Tostado dize, q̄ eran vnos descubiertos que rodeavan, y cercavan el Tabernaculo, que era donde habitava Dios. Dize pues David: quereis cō seguridad señales de predestinados, y hallaros a las puertas del cielo, *tollite hostias*, comulgad, & *introite in atria eius*, y entrad luego por ellas. Digalo mejor el Incognito: *In isto atrio gloria est, æternitas sine fine, de isto Sacramento ait: tollite hostias, id est recipite digne istud Sacramentum, & introite in atria eius.* Tan cierta prenda es este divino bocado de predestinacion, que dize el Incognito, que el atrio donde dize el Profeta que pueden entrar los que reciben dignamente esta soberana hostia es la gloria, como que de la buena comunion se sigue gozar con toda certeza del cielo.

Ps. 91. Ioan. 6. Abulensis Incognit.

2 Ofrecio incienso a Dios el sumo Sacerdote Zacarias, y aparecio-le vn Angel a la derecha mano del Altar: *Apparuit autem illi Angelus Domini stans à dextris Altaris incensi*, Lucæ 1. S. Ambrosio dize, que apare-

Luc. 1.

cerle el Angel quando se ocupava en el sacrificio del Altar, fue para advertir, que en los Sacramentos de la Ley de gracia, y en particular en el del Altar, avian de assistir los
S. Ambr. Angeles, y administrarle: *Non immerito autem Angelus videtur in Tẽplo, quia veri Sacerdotis iam nuntiabatur adventus, & cœleste sacrificium parabatur, in quo Angeli ministrarent.* S. Ambrosio lib. 1. in Luc. 1. Y añade el Angelico Doctor en su cathal. sobre el mismo lugar: *Non enim dubites, assistere Angelos quando Christus immolatur.* Pero que pudo pretẽder Dios en que el Angel que por su presencia denotava con aquel sacrificio elq̃ se avia de hazer del cuerpo del Señor, apareciera a la mano derecha? Que pues el Evangelista particulariza el puesto que ocupava, algun misterio ay oculto? Si le ay, y
S. Ambr. citat. le advierte el mismo santo: *Apparuit autem à dextris Altaris incensi: quia divinæ insigne misericordiæ deferebat, Dominus enim â dextris est mihi, ne cõmovear.* La derecha mano es el lugar de los predestinados, donde Dios por su divina, y especial misericordia nos lleve: pues para que tengan señal de predestinados los que bien dispuestos llegan a este divino nectar, determina que el Angel q̃ anũcia con su presencia ser el sacrificio que ofrece Zacarias figura del Sacramento del Altar, a la mano derecha se ponga, q̃ es puesto de predestinados, como que este divino mãjar le assegura la prenda de predestinado.

3 Van las santas mugeres al Sepulcro de Christo con intentos de vngir aquel santissimo cuerpo, y hallaron que estava vn Angel sentado a la derecha mano del Sepulcro:
Marc. 16. *Et introeuntibus in monumentum viderunt iuvenem sedentem in dextris.* Marc. 16. El Venerable Beda dize, que lo mismo es estar Christo en el Sepulcro, que recibirle los fieles en sus almas haziẽdo glorioso su sepul- Isai. 11.
cro, como profetizò Isaias 11. *Et erit sepulchrum eius gloriosum*, oigamos al venerable Padre: *Christum* Beda.
in corde nostro sepelimus, quando illum in Eucharistiæ Sacramento percipimus. Pues que papel haze el Angel estando a la parte derecha del Sepulcro, quando haziendo los fieles vezes de sepulcro le reciben sacramentado? S. S. Gregor.
Gregorio el Grande lo dize: *Quid verò per dexteram, nisi perpetua vita designatur*, homil. 2. in Evang. No otra cosa persuade el Angel en ocupar la derecha mano del Sepulcro sino la eterna vida. Quiere pues Christo que entiendan los fieles quan grãde, y segura prenda de predestinacion es este pan divino donde està su cuerpo, y haze que el Angel estè a la mano derecha del Sepulcro, en quiẽ están significados los fieles quando le reciben sacramentado, para que hallandose a la derecha mano lo tẽgan por prenda de eterna vida.

4 Sentòse a la mesa Christo Señor nuestro con los dos dicipulos en el Castillo de Emaus sin conocerle, y al tiempo que partio el pâ se les dio Luc. 24.
a conocer: *Et cognoverũt eum in fractione panis*, Luc. 24. S. Agustin dize, que en este pan estuvo figurado el pã sacramentado, q̃ fue quien les abrio los ojos para conocer a Christo: *Sed* S. August.
tantum à Christo facta est permissio, vsque ad Sacramentum panis, vt veritate corporis eius participata, removeri in intelligatur impedimentum inimici, vt Christus possit agnosci. in Cath. De aquel pan dio el Maestro a sus dicipulos, *& porrigebat illis*, y al mismo punto que le huvieron recibido dieron la buelta a Gerusalen: *Et surgentes eadem hora regressi sunt in Hierusalem.* Que les pudo obligar a los dicipulos bolverse a Gerusalen luego q̃ han recibido aquel pan sacramentado? Gerusalen se interpreta vision

de

de paz, y tan grande prenda de predestinacion es este Sacramento, que al instante que le recibieron los dos dicipulos se encaminan a Gerusalen que es prenda de gloria.

5 Promete la Magestad divina al que animoso venciere las tentaciones diabolicas darle en premio manâ escondido, y vna piedrecilla blanca, y en ella escrito su nombre que no le conozca nadie sino el q̃ le recibe: *Vincenti dabo manna absconditum, & dabo illi calculum candidum, & nomen scriptum, quod nemo scit nisi qui accipit.* Apoc. 2. Por manâ escondido se entiende este divino nectar donde està oculto Dios, y por calculo, no solo se entiende piedrecilla, si tambien sentencia, ô algun parecer en la eleccion de alguna cosa: y donde tiene mas lugar esta significacion es en este lugar, pues dize que en el està escrito el nombre de quien le recibe. Que libro deve ser este donde està escrito el nombre del que merece, le ofrezca Dios el divino nectar? Que otro puede ser que aquel donde el mismo Evangelista dize, que estàn escritos los nombres de los bienaventurados, a quien llama libro de vida: *Quorum nomina scripta sunt in libro vitæ.* El sentido pues deste lugar serâ: al vencedor de vicios, y vitorioso en virtudes, le darè manâ, que es el pan del cielo, y aviendosele dado, le escrivirè en el libro de eterna vida, que es donde se escriven los predestinados. Que prẽda es tan grande, y cierta este Sacramento de predestinacion, que recibirle dignamente, y assegurarse para el cielo le sigue lo vno de lo otro.

Apoc. 2.

Apoc. 17.

6 Advirtio Moyses a su hermano Aaron que executasse la voluntad divina, que fue poner en vn vaso vna medida de manâ, a quien llamavan Gomor, y le depositasse delante del Señor en el Arca, para que fuesse perpetua memoria del beneficio que les avia hecho: *Dixitq; Moyses ad Aaron, Sume vas vnum, & mitte ibi manna, quantum potest capere gomor, & repone coram Domino, ad servandum in generationes vestras, sicut præceperat Deus Moysi.* Exod. 16. Que motivos pudo tener Dios para que el mana estuviesse reservado tanto tiempo que fuesse su duracion eterna? S. Cyrilo dize, que en el manâ estuvo figurado el divino nectar, y los vasos donde se recoge, y deposita, los fieles que en sus almas le reciben, y para advertir que es el Santissimo prẽda de gloria, y señal de predestinacion quiere q̃ el manâ q̃ le representa se conserve para siẽpre, y hasta el fin, porq̃ el fin del hõbre es la gloria, diganoslo el santo: *Vide quomodo vas aureum per Aaron impletur manna, & coram Deo ad perpetuam conservationem reponitur. Pia enim sanctaque anima, quæ totum in se ipsa cœlestem thesaurum condidit, pretiosum, atque aureum vas est, servabiturque in conspectu eius in æternum coram Domino.* lib. 3. in Ioann. cap. 34. Todo mi intento (dize el santo) que para acreditar Dios que es este Sacramento señal de predestinacion, quiso que el manâ se reservasse en vn vaso eternamente delante la divina presencia. Y siendo los fieles vasos en quien se avia de depositar el pan sacramentado que figurò el manâ se afiançara señal de gloria, y prenda de predestinacion, como lo advierte la eterna preservacion del manâ en la presencia de Dios, que es dibuxo de la gloria.

Exod. 16.

S. Cyril.

7 Fieles, pues Christo Señor nuestro os dà con este divino nectar prendas de predestinacion, dalde vosotros con acciones virtuosas señales ciertas de enmienda de vida, y de buenos Christianos para recibirle, porque si en pecado comulgais, os serà señal de condenacion.

El Profeta Rey profetizando los males

males que de la comunion mala se siguen, dize en el Ps. 68. *Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, & in retributiones, & in scandalum.* Sirvales la mesa de los que indignamente comulgan de lazo, y de escandalo Que lazo es este, y que escandalo para los que a la divina mesa llegan indignamente? Que otro lazo que el que se echò al cuello el perfido Iudas despues de aver mal comulgado? Ni q̃ otra retribucion escandalosa sino el averse condenado a perpetuo infierno en compañia de aquellos malinos espiritus: a cuya imitacion sucede en los que en pecado llegan a la divina mesa, dize S. Bernardino de Sena tom. 2. serm. 55. artic. 1. cap. 3. *Sed cum sceleratis criminibus communicantes, eũ persequuntur, Iuda traditore deteriores effecti, eo quod sicut ille tradidit illũ persequentibus Iudæis, sic isti tradunt eum infernalibus diabolis, & quod illum ponunt in loco sub potestate diaboli constituto.* Desdicha grande del que con pecado comulga, porque assi como Iudas entregò a los perfidos Iudios que perseguian a su Maestro, de esse modo llevan, y entregan a Christo a los infernales demonios, pues le depositan en su pecho, que como otro infierno es por el pecado habitacion de demonios. Fieles, reparad en los males que os amenaça la mala comunion, que si la buena es prenda de gloria, la mala señal es de infierno. No querais perder la eterna bienaventurança, y grangear infierno, disponeos bien para bien comulgar, para que de esse modo llegueis a ser arboles buenos del paraiso de la Iglesia: que por comer del arbol de la vida llegueis al premio de los que dignamente le reciben.

Ps. 68. S. Bernar.

En aquellas bodas que hizo aquel Rey a vn hijo suyo, dize el Evangelista, que mandò el Rey echar en las tinieblas exteriores a vn hõbre porque no entrò a ellas dispuesto cõ los vestidos nupciales: *Ligatis manibus, & pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores*, Matth. 22. S. Gregorio por las tinieblas exteriores entiende el infierno, que es la eterna noche de la condenacion: *Exteriores verò tenebras æternam noctem damnationis dicimus.* homil. 38. in hunc locum. Que bodas deven ser estas, que por solo faltar la disposicion del vestido le sacan dellas, y al infierno le remiten? Las bodas son las q̃ haze Christo Rey soberano con las almas que sacramentado le reciben. Y porque solo intentò llegar a ellas con grave desaliño le condena al infierno? Si, que es tan evidente señal de condenaciõ comulgar en pecado, q̃ por la falta del vestido, ò buena disposiciõ se motivô la justa sentencia de su cõdenacion. Con quanta mas certeza deven temer los fieles este daño quãdo llegan a recibirle culpados: limpiad bien vuestras conciencias, llegad con pureza, que si con essa disposicion comulgais, en ella conseguireis prendas de predestinacion, como assegura Christo, al que como buen arbol dà buen fruto: *Omnis arbor bona fructus bonos facit.*

Matt. 22. S. Gregor.

DO-

DOMINGO OCTAVO DE PENTECOSTES.

Homo quidam erat dives, qui habebat villicum.
Lucæ 16.

Explicacion del Evangelio.

APoyos evidétes de que en este divino nectar se dà todo Dios a todos, es el Evangelio del presente Domingo. Vn cierto hombre (dize) era rico, que tenia mayordomo; diziendo que fue rico, supone que ya no lo era. Christo es este hombre, que si bien antes rico, ya parece tan pobre, que lo dio todo, y aun a si mismo en vn bocado. Esta parabola que propuso Christo refiere S. Lucas desta manera. Huvo vn hõbre rico que tenia mayordomo; ya està dicho que Christo es este hombre rico. Lyra dize, que mayordomo es el que govierna vna villa: el texto Griego le llama, euconamo, y S. Geronymo, destribuidor, para persuadir. Dize S. Pedro Crysologo, que ser mayordomo no era ser señor, si q̃ tenia encomendados los bienes; que el mas señor tan al quitar les tiene, que en la misma possesion està la perdida. Perdio el credito el mayordomo por aver vsado de los bienes encomendados como si fueran proprios: y al averse entrado en la hazienda de su señor llamô Christo infamia; que induce cierto genero de deshonor entrarse en agenos bienes. No dize el Evangelista quien dio aviso a su señor del delito; no ay que admirar, que era rico, y contra poderosos no halla lugar la calunia. Llamô el señor al mayordomo, y fue; no devia presumir que le llamava a cuentas; que lo mas olvidado en los ricos es entrar en cuentas con su señor. Convocôle para oir de su boca el descargo; no le convocô por infamarle, que el buen superior no ha de dar entero credito al acusante; que quien acusa mal afecto enseña, y passion descubre. Que es lo que de ti ha llegado a mis oidos (le dize) con ser Dios que todo lo sabe, dize averlo oido dezir, para dar lugar a la escusa del reo; que lugar se ha de dar al culpado como se le dio al acusador. Dame cuentas (dize) de tu oficio; en esta vida pide cuentas para escusar las de la otra; favor mucho, pedir aqui cuẽtas donde ay lugar de satisfazer, que en la otra no le avrà. Admirado le dize: que cosas son estas que oigo dezir de ti, aviendote yo estimado mucho? Que agravios perpetrados por amigos son de admirar, y sentir. Y pues has procedido mal, no exercitaràs mas tu oficio; que quien a Dios ofende vna vez, toda ocasion de ofenderle deve evitar. Cayô de la privãça, que no ay oficio grande, ni puesto mayor de naturaleza, ô fortuna, que no pague con acivares las pensiones, aunque se prometan en açucar los frutos. Pensô el mayordomo entre si, que haria en tan apretado lance? Lyra dize, que en esto significô el tiempo de la muerte; que siempre los deseos

de

de obrar bien son vezinos al morir, y como las enfermedades solo dan lugar al deseo, y no a la execucion, es menos cierto el perdon que el castigo. Que harè (dize) que mi Señor me quita el govierno, y me saca de su casa? Hallavase sin modo para vivir, y sin su señor; que sin Dios todo modo falta, digo para vivir, que para morir, cierto es sin el. Era hombre de cuenta, y no enseñado al trabajo, y dezia: cavar, ni se, ni puedo; fue dezir (advierte Lyra) que con su penitencia no podia conseguir en poco tiẽpo la satisfacion de su delito; que sin favor divino ningun valor basta: ni pedir limosna (dezia) lleva bien mi encogimiento; mas quien no se corre de estar tan falto de merecimientos que aya de mendigar agenos? No halla modo alguno para conservar la vida, que lo espantoso de la muerte es sin modo. Entre tantas confusiones le ocurrio el medio con que passar la vida estando fuera casa de su dueño, y que otros le recogiessen en la suya; que no entorpece la aflicion tanto al discurso, que no quede algun resquizio para redimirla. El arbitrio que pensò fue este: convocò de vno en vno a los que devian a su señor, y al primero dixo: quanto deves a mi amo? Pidio cuentas porque se las pidieron; que los aciertos siempre se originan de los escarmientos. Respondiole, que devia cien arrobas de azeite, que en Griego se llaman, cados, y en Latin, anforas, que es vn vaso grande que contiene ciento, y ocho medidas, y destos vasos devia ciento. Muy cercado estava de deudas, y tan descuidado, que para darlas le huvieron de llamar; necio olvido, que cargas de cuentas, es imposibilitarse para darlas en breve tiempo. Quita pues la mitad (le dize) y escrive, que deves cincuenta, y toma de las demas carta de pago. Que liberal fue de lo ageno, que si fuera proprio añadiera otra mitad. Otro fue, y dixo, que devia cien coros de trigo, que cada coro eran treinta celemines. Quita (le dize) los veinte, y escrive ochenta, y toma cautela. A todos dio carta de pago; q̃ assegurar lo q̃ se paga no es descõfiar del acreedor, si quietud del q̃ paga. Obligòles con la amistad que les hizo a que le hiziessen otra, admitiendole en sus casas quando le viessen desacomodado. A interes mirò la amistad, que es quien mejor la conquista. Llegò a noticia de su señor la disposicion, y alabòla; no el aver defraudado, si el modo de su comodidad: que grangear valedores para la necessidad prudencia es. Y luego dize el Señor, que son mas advertidos los hijos deste siglo, que los hijos de luz en adquirir bienes celestiales, que es desacierto grangear amigos que mañana no son, y no adquirir los que han de ser para siempre. Y luego exorta el Señor, que se hagan amigos de las riquezas mal adquiridas, aquiẽ llama manmona de maldad, que fue dezir: hazed amigos de esse dinero de maldad, restituyendo lo mal adquirido, q̃ dandole a los pobres les grangeareis por amigos, para que en el tiempo que desfallezcais por la muerte, os reciban en la eterna habitacion. Y si aquellos a quien dan limosna les han de recibir en el cielo, ellos son los porteros de aquel soberano Alcaçar, que en aquel paraiso celestial, los ricos avràn menester a los pobres, quien les tuviere grangeados les hallará propicios. En esta parabola pretendio persuadir Christo lo mucho que importa tener adelantadas las obras buenas para grangear descanso eterno, que sin ellas todo otro valimiento se mal logra. Esto dixo Christo Domingo en 17. de Setiembre, siendo de treinta y dos años.

DIS-

DISCVRSO I.

Homo quidam erat dives, & habebat villicum.

Que en la institucion deste divino nectar se dio Christo a conocer por Hijo de Dios.

Luc. 16. VN hombre huvo, dize Christo Señor nuestro, que era rico, *homo quidam erat dives*. S. Pedro Crysologo dize, que este hombre es Christo: *Et quis erat homo iste, nisi Christus?* serm. 125. Y quien es este rico, pregunta el santo, si el mismo Señor, que en nuestra pobreza posseia todas las riquezas de la criatura? *Quis dives, nisi ipse, qui in paupertate nostra totas creaturæ divitias possidebat?* De donde infiere el santo que sea Christo este hombre? De que dize, fue rico, y dezir que lo fue es advertir que ya no lo era; y es tan proprio de Christo empobrecer por enriquezernos, que cõ dezir q̃ fue rico, y que ya no lo es, acredita ser Christo, dixolo S. Pablo 2. Corinth. cap. 8. *Scitis enim gratiam Domini Iesu Christi, quoniã propter vos egenus factus est cum esset dives, vt illius inopia vos divites essetis.* Y que prenda nos dio? Que tesoros nos franqueò, que por darles quedò pobre, y a nosotros nos enriquecio? En otra parabola lo dixo el Señor por el mismo Evangelista: *Homo quidam fecit cœnam magnam*, y en esta cena se dio a si mismo en comida, como por si mismo dixo: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus*, Ioan. 6. Y con este Sacramento nos enriquecio tanto, que no nos pudo dar mas, pues se dio a si mismo. Que bien lo dize S. Ambrosio in Ps. 40. *Quæ est ergo ista paupertas, quę divites facit? Cõsideremus eam, intendamus in ipsum venerabile Sacramentum. Quid purius potest esse, atque simplicius.* Por esta dadiva en que sacramentado se dio Christo en comida a los hombres, dize Crysologo que se dio a conocer Christo en Hijo de Dios.

Chrysolog. Luc. 16. 2 Cor. 8. Luc. 14. Ioann. 6. S. Ambr.

1 Puso impedimento el soberano Maestro para que dos dicipulos q̃ caminavan a Emaus no le pudiessen conocer aunque le miravan, y conversavan con el: *Oculi autem eorum tenebantur ne eum agnoscerẽt*, Lucæ 24. Solo el impedimento estava en los ojos para que ni por el aspecto ni la fisonomia le pudiessen conocer; pero no avia estorvo en los oidos para que ni por la voz, ni las razones con que les repetia la declaracion de las profecias que en otras ocasiones les avia dicho le pudieran desconocer, y deste modo celado llegaron al Castillo, y sentados a la mesa le conocieron en el partir el pan: *Et cognoverunt eum in fractione panis.* Que tanto pudieron desconocer los dicipulos a su Maestro, que con tantos indicios de su mucha dotrina, y tantas apariencias de divina inteligencia de la Escritura sagrada le desconocen, y con solo partir el pan, con toda evidencia le conocen? No son menores indicios para el conocimiẽto de vn sujeto partir el pan, que la habla, que el lenguaje, que lo sutil del ingenio, que la elegãcia, y que lo docto? Es averiguado. Pues porque el Hijo de Dios no quiere ser conocido de sus dicipulos con las mayores evidencias, y lo quiere ser con los menores indicios? Crysostomo lo dize: *Quid est enim frangere panem nisi secretum aperire, cognoscere Deũ, & hominem*, homil. de orat. Dominica. No fue otra cosa partir el pan, si abrir el secreto, y conocer a Christo Dios, y hõbre. Consagro Chris-

Luc. 24. Chrysost.

to

to aquel pan, y quando ya le tuvo en tan sublimado lugar, abrio el secreto que ocultava el impedimento de la vista de los dicipulos: no permite ser conocido antes, guardò el conocimiento para quãdo se les avia de dar sacramentado; como que vinculò el conocimiento de ser Hijo de Dios al darse en tã soberano mãjar.

2 Navegavan vnos dicipulos de Christo en vn pequeño baxel, movieronse los vientos, alborotaronse las aguas, y formaron tã crecidas olas, que cõbatido el baxel de ambos elementos se vieron en manifiesto peligro de perderse. Amainaron las velas, y forcejando con los remos luchavan contra la desatada borrasca: *Marc. 6.* *Erant laborantes in remigando.* Marc. 6. mas ni por essas podian prometer esperanças a la vida, porque esforçandose el viento, y embravecido el inconstante elemento, levantava montes de agua, que ya subian el baxel a las estrellas, y ya le auezindavan las arenas. A tanta aficion el soberano Maestro, que se hallava en las riberas del mar, dio pies al agua, y la pisava como si fuera tierra firme, y aunque parece que se encaminava a ellos, echò el rumbo a otra parte: *Volebat præterire eos.* Los motivos que para esto tuvo advierte *Burgens.* Lucas Burgense in hũc locum: *Præferebat, quasi vellet eos præterire, dissimulans se esse.* Hazia como q̃ passava adelante para no ser dellos conocido, y logrò tambien su intento, q̃ no solo no fue dellos conocido, si que presumieron era alguna ilusion, ò fantasma: *Putaverunt phantasma esse.* S. Iuan dize, que reconociendo toda aquella gente el prodigio que hizo Christo en la multiplicacion de los panes, que le tuvieron por el Profeta grande que avia de venir al mundo: *Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum, dicebant: quia est verè Propheta, qui venturus est in mundum,* Ioann. 6. El Profeta que aguardavan era el Messias, que como Hijo de Dios avia de redimir el mundo. Que razon puede aver para que Christo cele tanto el ser conocido de sus dicipulos, que cõ aver comunicado, y conversado cõ ellos le desconozcan, *dissimulans se esse,* y que esta gente que no le avian visto, ni tratado, le conociessen por Hijo de Dios? No fue la maravilla grande, que en la presencia dellos hizo caminando sobre las aguas, como la que hizo multiplicando los panes? Es evidente. Pues porque se dexa conocer por Hijo de Dios quã do haze aquel milagro, y por el otro lo estorva, y dexa presuman que era fantasma? Tertuliano lib. 4. ad Marc. dize, que aviendo Christo recibido el pan, y distribuido a los dicipulos hizo en el pan ensayos de su cuerpo que avia de distribuir sacramẽtado: *Acceptum panem, & distributum discipulis, corpus suum illum fecit.* Fue el *Tertul.* milagro vna viva estampa del pan q̃ sacramentado avia de dar a los fieles, transustanciando aquella sustancia de pan en su divino cuerpo. En caminar sobre las aguas no hizo esta maravilla, para que advertidos los fieles, que donde se dà mas a conocer Christo por Hijo de Dios, es en este admirable Sacramento; quiere que no le conozcan los dicipulos, aun haziendo el milagro de caminar sobre las aguas, *dissimulans se esse.* Y quando en el milagro de multiplicar los panes, se figura sacramentado, se dà a conocer como a tal, aun de los que menos le aviã comunicado, ni visto.

3 El timbre mayor, y el blason mas soberano q̃ tuvo Ioseph en Egipto fue llamarle Salvador del mũdo: *Vertitque nomen eius, vt vocavit eum lingua Aegyptiaca Salvatorem mundi.* *Genes. 41.* Genes. 41. titulo que se le dio al Hijo de Dios en la Circuncision, como lo

lo advirtio el Arcangel antes de cõ-
Matt. 1. cebirle la Virgen en sus purissimas entrañas: *Et vocabis nomen eius Iesum: ipse enim salvum faciet populum suum*, Matth. 1. El nombre de Ioseph se mudò en el de Redentor del mundo, para que con mayor propriedad significàra la similitud del nombre que avia de tener Christo, dize la Interlineal: *Vt rectius gereret Christi similitudinem*. Figurado estuvo el nõbre de Salvador que dieron al Hijo de Dios en el de Ioseph, que por esso dixo el Arcangel, que le llamasse Iesus, que se interpreta Salvador, apellido que ya antes tenia Ioseph, advertencia es de Hugo Cardenal: *Vocabis, dicit, non imponet, quia ab æterno impositum est, Iesum esse Salvatorẽ. Ista vocatio significata fuit, Genes. 41. vbi legitur de Ioseph, & vocavit eum lingua Aegyptiaca Salvatorem mundi.* in cap. 1. Matth. Ser Christo Salvador, fue por ser Hijo de Dios, que a no serlo no podia redimir el mundo, por aver sido la ofensa contra persona infinita, y assi devia ser la satisfacion de infinito valor, y qualquier pura criatura es limitada, y finita. Dios por si solo no puede padecer: que medio pues se ha de tomar? Iuntese la divina naturaleza con la humana, para que aviendo de parte deste sujeto que pueda padecer, y de aquella valor infinito, se salve el mundo por ella. Pues si para ser Salvador del mundo deve ser Dios, y hombre, y Ioseph es pura criatura, por donde le puede convenir el nombte que Christo tuvo de Salvador por ser Hijo de Dios? Ruperto dize, que el apellido que a Ioseph le dieron de Salvador, fue porque faciò al mundo de pan, y porque Christo avia de hazer lo mismo dãdo en pan su divino cuerpo, se le dio
Rupert. c. 40. in Genes. 41. esse mismo nombre: *Nec verò quasi Aegyptus, sed Aegyptus esuriens, ac steriles nos aliquando fuimus, nunc autem, & in domino lux, & in Salvatore nostro panibus repleti sumus.* Anticipe la divina providencia que se le dê a Ioseph nombre de Salvador, porque faciô el mundo de pan, para que a imitacion suya le dê Dios a su Hijo el mismo nombre, porque se ha de dar en pan; que si redimir el mũdo no puede sin ser Hijo de Dios, manifieste que lo es, dando en pan su santissimo cuerpo.

4 Ansiosos caminavan tres Reyes en busca de vn Rey recien nacido, y fue tanta su dicha que le hallaron en vn establo en el soportal de Belen, a quien adoraron, y ofrecieron oro, incienso, y mirra: *Et procidentes adoraverunt eum: & apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham*, Matth. 2. Matth. 2ª S. Gregorio Papa, explicando la significacion destas tres dadivas dize, q̃ con el oro le reconocierõ Rey, con el incienso, que era Dios, y con la mirra hombre mortal: *Eum ergo magi quem adorant, etiam mysticis muneribus prædicant: auro, Regem, thure, Deum, mirrha, mortalẽ*, homil. 10. in Evãg. Pues si buscãdole Rey le hallã pequeño infante, embuelto en pobres mantillas, en vn desechado establo, y en vn desvalido soportal, como le reconocen Rey, y Dios? Pues aunque la estrella anunciava todo quanto ellos reconocieron cõ las dadivas, ver que lo desmẽtia lo que miravan sus ojos, podian aver escusado el presente, y donativo que lo significava. Pues como sin embargo de esso le cõfiessan por Hijo de Dios? Por que le vieron en Belen, que se interpreta, *domus panis*, casa de pan: y reconociẽdo entre pajas aquel hermoso grano que en floreado pan se avia de dar en comida a los hombres, tan por verdadero Hijo de Dios le reconocen, aunque el puesto, y pobreça en que le hallan lo desmienta, que le ofrecen incienso, prenda con q̃ dizen S. Ambr.

ser Hijo de Dios verdadero.

5 Dudas grãdes, y indicios muchos tenia el demonio de si era Christo Hijo de Dios (como dize S. Aguſtin, porque tanto encubrio Chriſto al demonio ser Hijo de Dios, quãto quiſo, y aquello quiſo que convenia: *Tantum illi innotuit, quantum voluit, tantum autem voluit, quantum opus fuit*, porque en ocaſiones dava apariencias de puro hombre, y otras de ſolo Dios. Viole ayunar quarenta dias ſin tener hambre, con que acreditava ſer Dios, y deſpues le vio con ella, en que dezia ſer hombre: y como ignorava la vnion de las dos naturalezas en vn ſupueſto, le tenia dudoſo ſin poder determinar lo que era, aſsi lo dize S. Cypriano lib. de ieiun. & tent. Chriſt. *Naturarum cõiunctio diabolum excæcavit, quia ei impoſsibile videbatur, vel quod eſurire poſſet divinitas, vel quod tantæ tolerãtiæ poſſet eſſe humanitas.* Y para ſalir deſta duda, de que medio vsò el demonio? Que diligencias ſolicitò para deſengaño de tan fundamentales dudas ſegun lo humano? Tomò vnas piedras, y llevandolas a la preſencia de Chriſto le dixo: *Si filius Dei es, dic, vt lapides iſti panes fiant.* Matth. 4. Si eres Hijo de Dios manifieſtalo convirtiendo eſtas piedras en pan. Pues el convertir las piedras en pan es certeza baſtãte para acreditar cõ toda verdad que es Chriſto Hijo de Dios? Si. Porque tenia obſervado el demonio lo que dixo Iacob a ſu hijo Ioſef, que el paſtor avia de ſalir piedra de Iſrael. *Inde paſtor egreſſus eſt lapis Iſrael.* Donde el Hebreo leyò, en lugar de piedra, pan, cõ que avia de alimentar a Iſrael: *Inde paſcit lapis Iſrael*, que fue dezir, que ſiendo Chriſto piedra en lo ſolido, y conſtante, como le llamò S. Pablo: *Petra autem erat Chriſtus*, ſe avia de cõvertir en pan para alimentar las almas. Quiere pues el demonio ſaber ſi es Chriſto Hijo de Dios, y teniẽdo noticias q̃ convirtiendo las piedras en pan, y el pan en ſu divino cuerpo, ſolo pide obre eſſa maravilla para ſalir de duda, y conocerle por verdadero Hijo de Dios.

S. Auguſ. lib. 9. de Ciu. c. 21.

S. Cipr.

Matth. 4.

Geneſ. 49

Hebræi.

6 Si Chriſto, fieles, ſe dà a conocer por Hijo de Dios dandole en mãjar, voſotros en recibirle os deveis moſtrar buenos Chriſtianos; y aquellos lo ſon, que no ſatisfechos con el nombre lo manifieſtan con las obras: que dezir Chriſtiano ſoy, y confeſſarſe indigno de recibir eſte divino nectar, y no quitar con penitencia lo que os haze indignos, es mentir en la execuciõ a lo que las palabras dizẽ, acciones mas proprias de demonios; q̃ obrar vno, y hablar lo cõtrario, por demonio dà a conocerſe.

Hallò Chriſto Señor nueſtro en la Sinagoga a vn hõbre endemoniado, y compadecido de los males que le ſolicitava tan mala compañia, trato de librarle della, y reconociendo el enemigo ſu ruina a vozes dezia a Chriſto: *Quid nobis, & tibi Ieſu Nazarene? veniſti perdere nos, ſcio qui ſis ſanctus Dei*, Marc. 1. No pudiera el mas ſanto, y amigo de Dios dezir mas a Chriſto, que llamarle Hijo de Dios, y en boca de S. Pedro tuviera mucho premio ſemejãtes palabras; pero ſin embargo de tantas alabãças logrò Chriſto ſu intẽto, y ſacòle del cuerpo del miſerable hombre, ſi bien ya dichoſo, pero con grande detrimento ſuyo, porque le arraſtrava por tierra, haziendo fieros viſages, y echando eſpumajos por la boca: *Et diſcerpens eum immundus ſpiritus exijt ab eo.* Bien pudiera el piadoſo Señor (quien lo duda?) ya que hazia lo mas, en librarle de tan perverſa, y mala compañia; hazer lo menos, enque ſaliera ſin laſtimar al triſte hombre, y pues pudo porque permitio executàra en el tãtos males? Victor Antioqueno lo di-

Marc. 1.

ze:

Victor. ze: *Dominus ob id illum hominem iactari, dicerpique passus est, vt omnibus palam fieret, dæmonem esse illũ qui dicebat, scio, qui sis sanctus Dei.* Pretendio Christo persuadir a todos, q̃ era demonio el que avia sacado del cuerpo de aquel hombre, y para manifestar esto con toda evidencia, quiere que le vean obrar mal, maltratando al endemoniado, aviendo primero hablado bien: porque qualquier que le huviesse oido dezir verdad tan calificada de q̃ era Christo Hijo de Dios, pudiera presumir era espiritu bueno, y para desmentir tal presuncion, le permite obrar mal aviẽdo hablado bien; q̃ tan proprio es del demonio oponerse con las obras a las palabras, que vincula Christo su conocimiento a las malas obras despues de aver hablado bien. Lo mismo digo fieles, de los q̃ preciandose de Christianos, y conociendo no ser merecedores de recibir en sus almas este mãjar divino, llegan a el con obras malas, que desmienten con las palabras la que exercitan cõ las obras, peores son que demonios: apoyad fieles vno con otro, acreditãdo con obras buenas el ser Christianos, assi como Christo el ser Hijo de Dios, en acciõ tan grande como en darse sacramentado, como lo advierte el Evãgelio de oy, que si es conocido por Hijo de Dios, es por aver dado en vn bocado a si mismo, en quien se hallan todas las riquezas de cielo, y tierra.

DISCVRSO II.

Et habebat villicum.

Que todos los bienes desta vida no son mas q̃ vna parte, y en este Sacramẽto, vna sola parte es todo.

Luc. 16. ESte hombre rico, dize el Señor, q̃ tenia mayordomo: *Et habebat villicum*, Luc. 16. Dios es el hombre rico, y el mayordomo es el hombre a quien encomẽdó Dios la posseſsiõ de todos los bienes mundanos, dize Crysologo serm. 125. *Et habebat villicũ. Quem nisi homine, cui ad colendum mundum tota fuerat cõmissa possessio.* Este fue el primer hõbre, a quien Dios hizo señor del Paraiso, en quien estuvo cifrado todo el vniverso: *Ex omni ligno paradisi come de*, Genes. 2. Quanto posseia el mayordomo perdio por averse entrado en la haziẽda de su señor: y esto mismo sucedio a Adan por aver vsurpado el fruto que Dios avia reservado para si. Reconoce la Magestad soberana q̃ por vn bocado avia perdido el hõbre todos los bienes del vniverso, y ordena que en otro bocado halle adelantados todos los bienes de cielo, y tierra: porque assi como cõ la carne de Adan damos de ojos en la muerte, con la de Christo encontramos con la vida, dize Tertuliano: *Carne vivificabuntur in Christo, sicut in Adam carne moriuntur*, de resur. carnis, cap. 48. Solo comio Adan vn bocado, y con el acabô con todo; como si en el solo estuviesse cifrado todo lo terreno, y para que reconociessen los fieles, que en otro solo bocado les dà los bienes todos, en vna pequeña hostia se encierra todo Dios, y la dà en comida. Todo junto lo del mundo no es mas que vna pequeña parte, como el Espiritu santo dize en el cap. 5. del Ecclesiastico: *Et omni homini, cui dedit Deus divitias, atque substantiam, potestatemque ei tribuit, vt comedat ex eis, & fruatur parte sua.* Aunque sean las riquezas muchas, el poder grande, y la Magestad sublimada, solo dize el Espiritu santo que lo goza en parte, y en este Sacramento en todo. Que todos los bienes desta vida no son mas que vna parte, y en este Sacramento vna parte es todo.

Chrysol. Tertul. Eccles. 5.

1 Escrive David del varon justo sus mayores excelencias, y le coteja

con vn arbol plantado jũto a la corriente de las aguas, y que a su tiempo dá fruto con abundancia: *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo*, Ps. 1. De otro arbol habla Ezequiel en el cap. 47. de sus vaticinios, que estando plantado a las riberas de vn barranco rendia fruto en todos los doze meses del año: *Et super torrentem orietur in ripis eius ex utraque parte lignum pomiferum, non defluet pomum ex eo, & non deficiet fructus eius per singulos menses affert primitiva.* Mucha es la diferencia en el produzir los frutos. Aquel arbol de quien dize David que solo a su tiempo le dava, que devia ser vna vez en el año, y el que dize Ezequiel, que todos los doze meses le rendia sin que en tiempo alguno faltasse. De donde le venia a este arbol dar todo el año fruto, y al otro solo en parte? Tanta esterilidad en este, y tanta fecundidad en el otro? Veamos que aguas son las que regavan ambos arboles. David dize, que las aguas comunes, y ordinarias que corrian de los arroyos le regavan: *Secus decursus aquarum.* Y Ezequiel advierte, que salian las aguas del Santuario, y regavan el arbol, y davan el fruto en comida: *Quia aquæ eius de Sanctuario egrediuntur, & erit fructus eius in cibũ.* Aguas que del Santuario salen, que otras pueden ser que la sangre de Christo Señor nuestro, dizelo el Angelico Dotor opuscul. 58. *Humor aquæ sanguis est Christi.* Como eran pues aquellas aguas que regavan aquel arbol elementales, y comunes, davan el fruto en parte, no todo el año, pero el que se regava del agua del Santuario, que representava la sangre de Christo Redentor nuestro, en todos los tiẽpos del año le dava en abundancia. O precioso, y fertil arbol, que por ser regado con la sangre preciosa de Christo, no en parte te comunicas, como los riegos materiales, que en todo apenas se halla vna sola parte, si que en vna parte deste admirable manjar se halla todo.

Ps. 1.

Ezech. 14

S. Thom.

2 Puso Dios en el paraiso de deleites a nuestro primer padre, y tan señor le hizo, de todo quanto en el avia, que le concedio el vso de todos los frutos que plantõ en el: *Ex omni ligno paradisi comede.* Genes. 2. Y despues quando le advierte que vse pan en la comida, le dize: *In sudore vultus tui vescaris pane tuo.* Quando le dà pan no le dà otra cosa, solo dize, que ha de ser pan su comida, y quando le concede los frutos del paraiso se los dà todos, *ex omni ligno.* Pues porque el pan ha de ir a solas, y el fruto acompañado con todos los demas? Que fuessen algunos de los frutos, estava bien, pero todos, y el pan solo, algun misterio oculta este modo de repartir la comida. El Padre S. Agustin sobre el Ps. 136. insinua la respuesta: *Tantum si panis est, attendite. Panis autem est, si Christus est, ego sum inquit, panis vivus qui de cœlo descendit.* Si solo es pan miralo advertido, pues aun mirando pan es Christo, como por si mismo dize: Yo soy pan que baxê del cielo. Quiere la Magestad soberana advertir, que todo lo deste mundo es vna sola parte, y que en vna parte deste pan soberano se halla todo: y quando de lo terreno quiere hazer participante al hõbre se le dà todo, *ex omni ligno paradisi comede*, y quãdo le cõcede pã, se le dà a solas; porque mõta mas aql pan solo que todo lo restãte: en aql todo apenas se halla vna parte, y en solo el pan se halla todo.

Genes. 2.

S. Augus.

3 Advierte Dios al Profeta Elias vaya a la ciudad de Sarepta de los Sidonios, donde hallarà vna muger viuda, a quien tiene dado orden le dê sustento: *Surge, & vade in Sareph-*

ta

ta Sidoniorum, & manebis ibi: præce-
3. Reg. 17 *pi enim ibi mulieri viduæ, vt pascat te.*
3. Reg. 17. Obedecio el Profeta, y a la muger la dixo, le diesse vn bocado de pan: *Affer mihi obsecro, & buccellã panis*: y tan poco era el pan que la pobre muger tenia, que con no aver se hallado mas que con vn puño de harina, dandoselo todo, solo llevò vn pequeño panecillo. En otra ocasion, hallandose el mismo Profeta cansado, y hambriento en el desierto se quedò dormido, acudio vn Angel, y acordandole del sueño, le dexò junto a si vn pan: *Respexit, & ec-*
3. Reg. 19 *ce ad caput suum subcineritius panis.* Comio, y dormiose, y otra vez le despierta el Angel, y le advierte buelva a comer, y con aquella comida caminò hasta llegar al monte de Dios. Grande devia ser el pan, pues con aver comido del estando hambriento, le quedò para comer segũda vez. No le sucedio assi en el pã q̃ le dio aquella muger, pues dandosele todo fue tan poco, que se resolvio en vn pequeño pan. Como pues en vn solo pan halla Elias sustento para dos comidas, sin que para llegar al monte de Dios necesite de mas sustento, y en el que le dio la muger cõ darselo todo fue tan poco, y limitado? Aquel pan que la muger le dio, era pan del suelo, para sustento del cuerpo, el que le dio el Angel era traido del cielo, cuyo apellido tiene el Sacramento: *Panem Angelorum manducavit homo*, assi lo explica S.
S. Bonav. Buenaventura serm. 2. Ciner. *Panis subcineritius Christus est sub Sacramẽto in memoriam passionis oblatus.* Para que se vea pues que todo lo del mundo no es mas que sola vna parte, y que en vna sola parte deste Sacramento se halla todo, decreta que cõ darle la muger a Elias todo quanto pan tiene se resuelva en vn solo bocado, y con el pã que le dà el Angel queda del todo satisfecho, y saciado.

4 Hallavase el rico avaro atormentado con eterno fuego, y la vezindad de tan encendidas llamas le ocasionavan tan rabiosa sed, que no pudiendo tolerar tan crecida pena, con lamẽtable voz pedia al Patriarca Abrahan que remitiesse a Lazaro para que con el agua que podia recoger en la estremidad del dedo refrigerasse su lengua: *Pater Abraham mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti sui in aquam, vt refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flãma.* Luc. 16. De vna muger Samaritana refiere S. Iuan, que aviendola dicho Christo, que tenia vna agua, que quien della beviere no tendria mas sed, porque naceria en el vna perenne fuente que inducia a la vida eterna: ganosa de prenda tal, pidio a Christo se la diesse: *Domine da mihi hanc aquam, vt non sitiam.* El avaro solo pidio el agua que podia recoger la yema, y estremidad del dedo, y la Samaritana toda el agua que le ofrece Christo pide para tener en si vna fuente que a todo tiempo manasse. Que està tan sediento el rico gloton como de estar entre llamas se puede prometer, y que solo pida vna gota de agua, y que con menos, ô ninguna sed pida la Samaritana vna fuente de agua? Que agua es aquella que vna sola gota pide el rico, y que agua es esta q̃ toda la quiere la Samaritana? El agua que el avaro pedia era material para apagar el fuego elemental que le abrasava, no solicitava agua del cielo, si de la tierra; que por esso advierte primero a Abrahã que remita a Lazaro, y quando ya estè con el, moje el dedo con el agua q̃ junto êl avia. Advertencia es de S. Pedro Crysologo: *Et non deferat aquam? Ergo iuxta te est aqua*, serm. 124. Y la fuente eterna que le promete dar Christo es a si mismo, como lo vio el Profeta David ilustrado del Espiritu santo: *Apud te est fons vitæ.*

Luc. 16.

Ioann. 4.

Chrysol.

Pſ. 35. que dandoſe en alimento a los fieles les comunica eterna vida. Mucha agua era neceſſaria para aplacar la ſed del rico, y aviendo experimẽtado en eſta vida, que junto todo lo del mundo ſe cifra en vna parte, ſola vna gota pide: no ſolicita mas q̃ aquello que le puede dar el mundo, oigamos a Cryſologo: *Ad refrigeriũ corporis, & gutta ſufficit, & mica.* El agua que pedia la muger, que es Chriſto fuẽte de eterna vida, no podia pedir vna gota que con ella no fueſſe toda: porque aſsi como todo lo terreno es vna pequeña parte, de eſſe modo en vna parte pequeña deſta hoſtia ſe halla todo.

Pſ. 35.

Chryſol.

5 Faltô el vino en las bodas de Canà, y para ſuplir tan notable falta, inſtado de ſu ſantiſsima Madre, mãdò el Señor que llenaſſen de agua ſeis hydrias, ô tinajuelas que para el ſervicio de los combidados eſtavan diſpueſtas: *Erant autem ibi lapideæ hydriæ ſex poſitæ ſecundum purificationem Iudæorum, capiẽtes ſingulas binas, aut ternas dicit ei Ieſus: implete hydrias aqua.* Ioann. 2. Aviendo faltado el vino, averiguado es que los vaſos donde le tenian que eſtarian vazios: y con ſer (comunmente hablãdo) los vaſos del vino menores que los del agua, no manda Chriſto llenen los del vino, ſi las tinajas de agua para convertirla en vino. Que motivos podian ſer los de Chriſto en llenar los vaſos mayores, y no los menores? S. Cyrilo Geroſolimitano Catech. 4. Por aquella agua convertida en vino entiende la acciõ de mudar el vino en ſu preciosa ſangre para darla ſacramentada a ſus fieles en bevida: *Si enim ad nuptias corporeas invitatus ſtupendum miraculum operatus eſt: & non multo magis corpus, & ſanguinem ſuum filijs ſponſæ dediſſe illam confitebimur.* Si para las bodas corporales, dize el ſanto, obrô Chriſto tan eſtupendo milagro, con mucha mas razon el vino convirtio en ſu ſangre para alimentar las almas. Hizo el Señor en la converſiõ de agua en vino enſayo del vino que avia de convertir en ſu preciosa ſangre: y para perſuadir quanto ſe opone eſte manjar divino al humano, q̃ eſte aunque ſea todo, ſe reſuelve en vna ſola parte, y en la parte de aq̃l ſe halla todo, ordena que no ſe ponga el agua que ha de convertir en vino en los vaſos pequeños, donde por ſer poco ſe podian prometer q̃ les faltaria otra vez, ſi en los vaſos grandes, donde por ſer muchos le tẽdrian ſobrado: y de eſſe modo, dõde preſumian hallar poco, ô en parte, para ſu bevida hallaſſen mucho, y todo quanto podian bever, y de aſſi infirieſſen que lo miſmo conſeguiriã en eſte admirable Sacramento.

Ioann. 2.

S. Cyril.

6 Fieles, Chriſto Señor nueſtro todo ſe dà en eſte Sacramento, ſi no experimentais los efectos de toda ſu llenez es por falta de buena diſpoſicion; que a ſu medida franquea ſus efectos, ſi es poca, en poco, y ſi mucha en mucho. Enſanchad vueſtros pechos con empreſas de virtudes, grandes: engrandeced el entendimiento con celeſtiales penſamientos, que al paſſo que os diſpondreis ſe conſeguiràn los efectos; dizelo David con modo ſingular: *Dilata os tuum, & implebo illud*, Pſ. 8. Abre, y dilata tuboca, que tanto quanto la dilatares la llenarà Dios con vn ſolo bocado. Cõ particular modo lo advierte S. Paſcaſio lib. de Euchar. cap. 17. *Ideò filij hoc myſterium dum communicas, dilata ſinum matris tuæ, emunda conſcientiam, & percipe, non quantum mica exhibet, ſed quantum fides capit. Quia in Chriſto divinitatis plenitudo manet, in te autem de plenitudine, non quanta eſt, ſed quantum idoneus fueris præſtatur.* Quãdo comulgares hijo (aconſeja el ſanto) dà enſanches al ſeno de tu entendimiento diſcurra

Pſ. 8.

S. Paſcaſ.

discurre en la soberania deste manjar, limpia tu conciencia, para que desembaraçado de ofensas, sea mas ampliado el lugar. Apercibe lo que comes, no en quanto es pequeño bocado, si en quanto alcança la Fê, porque en Christo permanece plenitud de divinidad, y en ti de su llenez, en quanto te hazes idoneo cõ la disposicion para recibirle. Mucho pues pierdes alma mia en no vaziarte de todo lo terreno, que es nada, para llenarte de Dios, que pudiendo estar tu alma llena de tan soberana grandeza en quien se halla todo, lo impidas con la possessiõ de lo terreno, repara en q̃ te determinas perder mucho por no dexar lo poco, y tan poco, que quando lo tengas todo, apenas es vna pequeña parte; assi lo advierte el Evangelio: pues aunque aquel Señor le encomendõ mucho, y aun todos los bienes al mayordomo, como advierte Crysologo: *Cui ad colendum mundum tota fuerat cõmissa possessio.* Y con ser todo solo gozo vna parte, *vt fruatur parte sua*, y aũ vino a quedar sin nada: pero en este Sacramento en vna sola parte se halla todo: *Tantum esse sub fragmento, quantum totum tegitur.*

Chrysolo.

S. Thom.

DISCVRSO III.

Et hic diffamatus est apud illum, quasi dissipasset bona ipsius.

Que se infama quien mal vsa deste divino nectar.

TVvo noticias el Señor de que se avia entrado el mayordomo en los bienes que le avia encomẽdado: *Et hic diffamatus est apud illũ, quasi dissipasset bona ipsius.* Destas palabras infiere S. Pedro Crysologo, que devio dar credito el Señor a la infamia que del mayordomo le aviã informado: *Ergo ille famæ credidit, fama nuntiante cognovit.* serm. 125. Esso no, dize el mismo Señor, porque este hombre rico es Dios, y no podia ignorar el fraude que le avia hecho, que Dios todo lo sabe, si que su piedad celava lo que sabia, y quando la tierra clamava lo manifestò: *Absit* (dize el santo) *sed quia illa quæ noverat, quæ pietate velabat, quærere tunc cœpit quando accusabat terra.* Pero que bienes son estos que Dios dio al hõbre, que por aver vsado mal dellos fue infamado, *diffamatus est, quasi dissipasset bona ipsius?* El bien mayor es Dios, pues solo su Magestad divina es bueno, dizelo el mismo Christo: *Nemo bonus nisi vnus Deus*, Marc. 10. Y ser Dios solamente bueno, y dezir que dio sus bienes al hombre, serà averle dado a si mismo: y del modo que Dios a si propio se dà sacramentado; quan a mi intẽto lo dize Isaias: *Cibum bonum audite audientes me, & comedite bonum*, Isai. 55. Atended los que me ois a esta comida buena, y comed de bueno, que todo quanto bueno os puedo dar en esta comida ofrezco, pues os doy a mi mismo. Pues q̃ quando recibe el hombre tan sumo bien se infama? Si, quando vsa mal desta comida, como el mayordomo, que comia el pã de su señor, que significava Dios con fraude, y atrevido, sin la disposicion devida vsava del; que mucho se infama quiẽ irreverẽte vsa mal de tan sumo biẽ.

Chrysolo.

Marc. 10.

Isai. 55.

Luc. 16.

Luc. 6.

1 La accion a quiẽ mas se le ajusta la infamia es la traicion, apellido que dio el Evangelista S. Lucas al alevoso, y falso discipulo Iudas; traidor le llama: *Iudas ille qui fuit proditor.* Luc. 6. Traidor le llama sobre quien recae muy de peso el nombre de infamia, q̃ no la puede aver mayor que vẽder a su Maestro; no avia

aun

aun executado Iudas la traicion, si bien lo avia determinado: y quando llegò a tanta dicha (si bien mal lograda) que le comulgò Christo con los demas dicipulos, al instante salio del Cenaculo para poner la obra en execucion: *Cum ergo accepisset buccellam, exibit continuo*, Ioan. 13. quedando confirmada la infamia con la execucion. Parece pues que aquel bocado divinizado, avia de solicitar detencion en lo que tenia determinado, y aun desvio de tan sacrilega accion: pues como sucede al contrario, que luego en aviendo comulgado executa sus disinios, por donde se confirma su infamia? S. Pascasio lo dize lib. de Euchar. cap. 8. *Nam Iudas donec buccellam acciperet, quamvis mente saucius, interdum tamen â Domini bonitate leniter, crebroque cum alijs, nunc solus monetur, sed postquam indignus mystica præsumpsit, invasit eum diabolus, & qui prius nutabat: cũ accepit, continuo foras exibit.* El tiẽpo que no recibio Iudas el bocado de pan, anque tenia imaginada la alevosia, tratava, y conversava con Christo como los demas dicipulos, pero luego en aviendo comulgado salio para la execucion de lo que tenia determinado, no podia Iudas ser infamado por la traicion imaginada, si por averlo puesto por obra. Esto no executò si despues de aver comulgado con tan alevoso intento, como que la manifestacion de su infamia resultò de aver comulgado en culpa; que tanto a si mismo se infama quiẽ vsa mal de tan sumo bien, q̃ no se manifestò lo infame, y fementido de Iudas hasta despues de aver comulgado defetuoso, y culpado.

Ioann. 13.

S. Pasc.

2 Esta verdad persuade el mismo Señor quando executò Iudas el prẽdimiento. Llega el alevoso dicipulo acompañado del esquadrõ de soldados, y dale vn beso a su Maestro; señal que avia advertido a los ministros para que le prendiessen, y Christo con rostro apacible, y suaves razones le dize: *Amice ad quid venisti?* Matth. 25. Amigo, dime a que has venido? No le trata assi S. Iuan en el tiempo que con los demas dicipulos comulgò, si que antes bien dize, que luego que recibio el pan sacramentado entrò en el Satanâs: *Et post buccellam introivit in eum Sathanas*, Ioan. 13. Que tan amigable, y familiarmẽte trate Christo a Iudas al tiempo q̃ dà la seña para que le prendan, que le llama a amigo, y S. Iuan antes que cometa la traicion le dà nombre de tãta infamia como es el de demonio. Que razon puede aver para que antes de cometer el delito, y traicion se le dẽ tan afrentoso apellido, quando el Señor al executarle le honra con el de amigo? Es acaso mayor alevosia comulgar defetuoso, q̃ vender, y entregar al mismo Señor? Verdad es que Iudas quando le entregò hizo mayor pecado, pero no iva acõpañado con la mala comunion: pero quando comulga con animo de entregar a Christo, como junto entrambas malicias pecò mas gravemente, y por esso entonces es Satanas, y despues amigo. Quan bien S. Pascasio: *Hinc patet, quod gravius est, quod talis quilibet excipit facinoris, quam quod prius admiserat.* Que tanta infamia induce comulgar en pecado, que cotejado con la mayor traicion, que fue entregarle, por tanto menos tiene esto que el otro, q̃ Christo llama amigo a Iudas quando le vende, y entriega, y S. Iuan le infama llamandole Satanas quando con la traicion comulga.

Matt. 25.

Ioann. 13

S. Pasc.

3 Al varon justo dize el Espiritu santo en el cap. 15. del Ecclesiastico, que le sustentarà con pan de vida, y de entendimiento: *Cibabit illum pane vitæ, & intellectus.* No de otro pã puede hablar aqui el divino Espiritu si del sacramentado, de quiẽ el

Eccl. 15.

el mismo Christo dize: *Ego sum panis vivus*, Ioann. 6. solo parece que discuerda en llamarle pan de entendimiento, porque este Sacramento le estraña, todo sentido desvia, toda razon, y todo juizio natural excluye, y solo admite la Fê, dizelo S. Bernardo: *Sacramentum Dei altissimi suscipiendum est, non discutiendum: venerandum, non iudicandum: fide sortitum, non innatum: traditione sancitum, non ratione adinventum*, in quadam Epist. Pues si en este pan no se admite discurso, porque le llama el Espiritu santo pan de entendimiento: *Cibabit illum pane vitæ, & intellectus*? Parece que S. Pablo responde a mi intento: *Qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi mãducat, & bibit*. 1. Cor. 11. Quien come este pan, y bebe esta sangre indignamente, su condenacion come, y beve. S. Pascasio lib. de corp. & sang. explica a mi intento estas palabras del Apostol: *Iudicium sibi manducat*. Se come el entendimiento, el juizio se traga quien indignamente comulga. De donde se infiere, que ilustra, y mejora el entendimiento de quien bien comulga, y por esso llama el Espiritu santo al pan sacramentado pã de entendimiento, el qual pierde el que indigno le recibe. Quien enloquece, privado està por derecho de toda accion racional, como el que por derecho es infame; no porque la locura induzga infamia porque no consiste en el libre alvedrio, si en la voluntad divina, pero que se tiene como si fuera infamia, y està por la locura privado de las acciones racionales como si lo fuera. Quiere pues el Espiritu santo persuadir, que se infama quien mal comulga, y llama al pan sacramentado pan de entendimiento para los que bien le reciben, y por lo consiguiẽte perdida de juizio para los que mal comulgan, *iudicium sibi manducat*, el juizio se traga, y como si fuera infame se sujeta a sus leyes.

4 Los efectos que han de experimentar los que indignamẽte llegan a esta mesa celestial advierte el Espiritu santo en el cap. 2. de los Proverbios: *Qui relinquunt iter rectum, & ambulant per vias tenebrosas, qui lætantur cum male fecerint, & exultant in rebus pessimis, quorum viæ perversæ sunt, & infames gressus eorum*. Prover. 2. Los que dexan el camino derecho (dize el Espiritu santo) y andan por tenebrosos caminos, los que se gozan obrando mal, y blasonan de executar acciones pessimas, son sus caminos perversos, y sus passos infames. Qual deve ser el camino derecho, q̃ sino se và por el se camina por tinieblas, y sus passos se infaman? El camino derecho es el que lleva al cielo y quien a tan deleitoso parage lleva, es el Sacramento, que entre los muchos apellidos que tiene es llamarle Viatico, porque el es el camino que lleva a Dios, dize el Incognito: *Hoc Sacramentum dicitur via eundi ad Deũ propter quod Viaticum dicitur*. in Ps. 49. Incogn. Assi lo advirtio S. Pablo a los Hebreos, cap. 10. *Habentes itaque fratres fiduciam in introitu sanctorum in sanguine Christi, quam initiavit nobis viam novam, & viventem per velamen, id est carnem suam*. Rom. 10. Tened fieles esperanças (dize el Apostol) de la entrada de los santos en la gloria, por la sangre de Christo que nos ha començado vn camino nuevo, y vivo por su misma carne: y quien a esta divina carne no và por camino derecho, advierte el divino Espiritu, que por tinieblas anda, y passos infames camina: *Quorum viæ perversæ sunt, & infames gressus eorum*. Que tinieblas son estas por donde se camina mal a este divino Sacramento, y que andando por ellas se infama el q̃ las camina? El camino de tinieblas es el del pecado, que para sacarnos

del

del, y llevarnos por el de la paz vino Dios al mundo, como profetizò Zacarias: *Illuminare his, qui in tenebris, & in umbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis,* Luc. 1. Quien camina pues por el camino de la culpa a esta divina mesa, y no por el camino derecho de la inocencia, y defectuoso llega a comer deste pan soberano; passos infames anda, *infames gressus eorum*, q̃ vsando mal de tan buena vianda, se infama quien la come.

Luc. 1.

5 Engrandece el Espiritu santo en el cap. 24. del Eclesiastico las propriedades, y excelẽcias de la increada sabiduria divina, y entre los muchos cotejos que della haze es vno, con la vid que frutifica suave olor, y que sus flores son fruto de honor: *Ego quasi vitis fructificavi suavitatẽ odoris, & flores mei fructus honoris.* La Sabiduria increada, ya se sabe que es el Hijo de Dios; que si bien igualmente convienen todos los atributos a todas Tres Personas, la sabiduria mas en particular se acomoda al Hijo, y de si dize: Yo soy como vid, que frutifiquẽ buen olor, y mis flores son fruto de honor. Con dezir q̃ es la vid de la viña de la Iglesia nos tenia advertido ser quien en accidẽtes de vino nos dà su sangre, y advirtiẽdo que son sus flores fruto, dize, que en pan de flores nos dà el fruto del vientre de su Madre Maria, q̃ es su santissimo cuerpo. S. Tomas lo dize opusc. 58. cap. 27. *Fructus vitis, scilicet B. Virginis, vva, & vinum, idem corpus Christi, & sanguis. Vinũ igitur honoris vtum de flore vitis, est sanguis Christi pretiosus natus de virginitate.* Lo que me haze dificultad es, que a este fruto que es el Sacramẽto le llame fruto de honor, *fructus honoris.* Que pudo pretender el Espiritu santo en llamar al Sacramento fruto de honor, de credito, y reputacion? Deve ser por lo excelente, y grande deste Sacramento, en quien real, y verdaderamẽte assiste Christo, que es Rey de Reyes, y Señor de Señores? Por esse fin no tenia que advertirlo el Espiritu santo por ser tan sabido como cierto. Pues porque lo dize? Porque solicita honor, y credito a quien le recibe, que por esso le llama fruto, pues vno de los frutos que conduce es honor, y credito. Este divino fruto ocasiona efectos buenos en los que dignamente le comẽ, y malos en los q̃ defectuosos le vsan: porque el efecto se ajusta con la disposicion, assi lo advierte S. Bernardino de Sena tom. 4. serm. 44. *Similiter erit in recipiente corpus Christi, quia si erit dispositus in amando, erit totus fervens in tali Sacramento capiẽdo: si erit timoratus, sentiet timorem cum dolore: si erit pius, liquefiet cor in pietate: & sic varios dulcores sentiens in sumendo ipsum secundum varias eorum dispositiones, in quibus reperiuntur.* El que se dispone a la comunion con amor divino, en el arde, y se enciende: si temeroso de su indignidad acude, se hallarà pesaroso de las ofensas, y assi de los demas efectos segun fuerẽ las disposiciones. Pero si vicioso llega, se medirân cõ la disposicion los efectos: si con virtudes honra el sacrificio, honrada quedarà el alma, porque es fruto de honor: y si con vicios llega, desacredita con su maldad el sacrificio y a si se infama, que este Sacramento es fruto de credito, y honor para quien vsa bien de manjar tan precioso, y de deshonor para quien defectuoso le come, y lleva consigo infamia tan grande como la que advierte David de Adan, que le coteja con los jumentos, solo por aver pretendido comer cõ culpa del arbol de la vida.

Eccl. 24.

S. Thom.

S. Bern.

6 Fieles, quien os obligue llegar a esta mesa sea la limpieça de vuestra conciencia, y no estimacion humana, porque no siendo por dar agrados

dos

dos a Dios, ni por consuelo de nuestras almas, redundarà mas en descredito que en honor, ni beneficio espiritual, con que quedarà Dios mas ofendido que servido. Ser alevoso al mejor Señor, y traidor al mas leal amigo, no es infamia? Que mejor Señor que Christo, que dà su cuerpo en comida? Ni que mas fino amigo, pues dà su vida por redimirnos? Quien llegare pues a recibirle aviêdole ofendido, traidor, y alevoso es, y de infame se acredita. Bolved fieles por vuestro credito, y el de Dios: el vuestro, escusando infamia propria, comulgando con toda la pureza que os sea posible: y del de Dios, no injuriandole con tan grande alevosia.

Trata el Profeta Rey de los creditos con que se engrãdece el supremo Rey Christo Señor nuestro, y dize: *Honor Regis iudicium diligit*, Ps. 78. El honor del Rey ama el juizio. S. Bernardino explica el lugar de esse modo: *Honor Regis iudicium diligit, id est honor Christi iudicium diligit in sumptione corporis eius.* tom. 1. serm. 56. artic. 3. cap. 1. El honor de Christo ama al juizio en la comunion de su santissimo cuerpo. Que juizio es este que ama Christo quando le reciben sacramentado? El que dize S. Pablo: *Qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi manducat, & bibit.* 1. Cor. 11. Quien comulga indigno el juizio se come, esto es, su condenacion se traga. El juizio en este Sacramento consiste en bien disponerse; que llegar indignamente, esso es perderle. Dize pues S. Bernardino, el credito de Christo, y su honor, consiste en amar al que tiene juizio en la comunion de su cuerpo santissimo: *Honor Christi iudicium diligit in sumptione corporis eius.* Quiẽ indigno le recibe, sin juizio llega, y al honor de Christo, y suyo se opone: al de Dios, en la ofensa: y al proprio en estar sin juizio. El que cõ el llega bien dispuesto, la honra de Dios estima, y la propria. Atended pues fieles al credito de Dios, y vuestro, vsando bien de tan soberano tesoro, q̃ tantos blasones, y timbres os solicita; que si mal os aprovechais, de infames adquiris nombre, como el mayordomo del Evangelio deste Domingo, que por aver vsado mal de los bienes q̃ le avia encomendado su Señor, y aver comido con fraude el pan en su casa, fue infamado: *diffamatus est apud illum.*

Ps. 78.

S. Bernar.

1. Cor. 11.

DISCVRSO IV.

Redde rationem villicationis tuæ.

Que pide Christo Señor nuestro estrecha cuenta del mal vso deste divino nectar.

QVando fue ya por acusacion infamado el mayordomo, le llamò su Señor, y le dize: dame cuenta de los bienes que en tu poder han entrado: *Redde rationem villicationis tuæ.* Siendo bienes, de Dios son, que todo quãto recebimos bueno, de lo alto deciende, dize Santiago: *Omne datum optimum, & omne donum perfectum desursum est.* Y con ser los bienes divinos tantos, y tan grandes, para que la capacidad humana los pueda recibir, los puso todos en vn solo bocado. Dizelo S. Tomas, opus. 58. cap. 2. *Dominus dedit nobis escam, scilicet se ipsum ad memoriam suorum mirabilium.* Hizo memoria de todas sus grandezas, y maravillas, y cifrandolas en el Sacramento, nos dio en comida su cuerpo, y estos bienes todos en vno: pide cuentas a qualquier de los que en su Iglesia le sirvẽ; signi-

Luc. 16.

Santiag.

S. Thom.

significado en el mayordomo. Adviertelo Teofilo Alexandrino lib. 3. in Evang. que para salir bien el mayordomo de las cuentas que le pedian, no llamò mas que a dos acreedores: *Vocavit itaque duos de plurimis debitoribus.* Con ser muchos, solo pidio cuenta a dos, al q̃ devia azeite, y trigo. Pues como siendo muchos los deudores, solo llamò a estos dos para que le dieran cuenta el vno del azeite, y el otro del trigo? Es el azeite simbolo de la misericordia, y en pan nos dio Christo su santissimo cuerpo: y como el dexarse sacramẽtado para comida del hombre fue indicio de su mucha misericordia, como dize David: *Misericors, & miserator Dominus escam dedit timentibus se.* Ps. 110. de ambas cosas pide cuenta, del trigo por ser materia deste Sacramento, y del azeite porque fue misericordia quien le obligò a sacramentarse. Para advertir pues, a los fieles que vsan mal deste divino nectar, que les pedirà Christo estrecha cuenta, propone en el Evangelio, que el mayordomo no pidio cuenta de otra cosa que de trigo, y azeite, en quien quiso significar este admirable Sacramento.

Theophil.

Ps. 110

1 Absorto en alta contemplaciõ el Profeta Ezequiel, dize que vio vn varon de admirable hermosura, era su vestido de blanco lino, y llevava en la cinta colgadas vnas escrivanias: *Qui indutus lineis, & atramentarium scriptoris habebat in lũbis eius.* Ezech. 9. S. Pascasio lib. de Euchar. cap. 8. dize, que por aquel varon es significado Christo, y que el estar vestido de puro, y blanco lino, representava assistir baxo los accidentes de blanco, y floreado pan. Que motivos pudo tener el Señor de llevar pendiente a su lado las escrivanias en la ocasion que se manifiesta como sacramentado? *Et attramẽtarium scriptoris habebat in lũbis eius.* Que podia pretender escrivir en semejante ocasion que tan apercebido iva de escrivanias? Que a no averlas menester no las llevàra. Quando vn juez quiere residenciar a algun reo, ò tomar informaciones de su vida, lo que primero previene son los adereços de escrivir, para que con mayor seguridad, y certeza conste de la verdad. Tener pues Christo al tiempo que le aparece al Profeta como sacramentado las escrivanias al lado, es dezir, que està apercebido para escrivir lo que sucede quando sacramentado le van a recibir, dizelo el santo: *Vt omnium peccata describebat cum ad Altare veniunt.* Con todo cuidado, y advertẽcia està en aquella hostia para escrivir los efetos cõ que a su Altar llegan a recibirle, y como en libro de cuenta, y razon, tener escritas las partidas para pedir cuenta a las almas de las vezes q̃ indignamente comulgaron, y que defetuosas llegarõ a su divina mesa.

Ezech. 9.

S. Pasc.

2 Engrandece el Espiritu santo en los Cantares el cuidadoso desvelo con que Christo Señor nuestro solicito azecha, y advertido mira a los fieles, tomando esquinas, resquizios de paredes, y disimulos de zelogias: *En ipse stat post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos.* Cant. 2. Parecele a Aponio que dezir el divino Espiritu, que està Christo (que es el amante de la Iglesia) tras la pared, fue como si dixera, que està baxo los accidentes sacramentado, que haziendo vezes de pared ocultã la divina presencia, donde nuestra Vulgata dize, *prospiciens per cancellos*, que mira por zelogias. Los Setenta leyeron, *prospiciens per retia*, como que mirar por redes, y zelogias sea vna misma cosa: las zelogias son para mirar zeladamente, las redes para caçar aves, y sacar pezes. Pues si estar Christo en la otra parte de la pared es como si hi-

Cant. 2.

Septuag.

si hiziera la pared vezes de accidẽtes q̃ le ocultan sacramentado, a que fin dize, que de alli està mirãdo por resquicios de celogias, y endrijas de redes? No aveis reparado, que quãdo pretende vno no ser visto, y ver al que pretende coger en alguna accion no ajustada al buen decoro, que le azecha oculto, y le nota advertido para hazerle despues cargo, y pedirle cuenta de su mal empleo? Assi pues el soberano Señor, aunque baxo los accidentes, està como a espaldas de pared, *ipse stat post parietem*, no faltan requizios de celogia para ver, ni rendrijas de redes para cogeros en el lazo de vuestro descuido, para que vistos, y advertidos los humanos defetos de quien indignamẽte le recibe, le pida cuẽta muy estrecha, y rigurosa de su atrevimiento.

3 Escrive S. Pablo a los Hebreos las cosas que contenia el Arca del viejo Testamento, typo, y figura de la Iglesia santa, y les dà a saber que en ella se reserva el maná en vna vrna de finissimo oro, y la vara de Aaron: *Habens manna, & virgam Aaron.* Ad Hebr. 9. El manà viva estampa fue de Christo sacramentado, y la vara por ser del sumo Sacerdote Aaron, lo fue de justicia, pues como Iuez la devia administrar, assi lo dize el Angelico Dotor: *Virga est instrumentum regiminis*, in Apocalip. 11. y de ella vsa Dios para el govierno de su Reino: *Virga directionis, virga Regni tui*, Ps. 44. Que devio pretender la Magestad soberana en mandar pusiessen en el Arca donde estava reservado el manà la vara de justicia, y govierno? No es este pan sacramentado suavissimo, y en quien se halla todo sabor deleitoso, y agradable? Assi lo dize el Espiritu santo en el cap. 16. de la Sabiduria: *Omne delectamẽtum in se habentem, & omnis saporis suavitatem.* La vara de la justicia no es para exercer rigores cõtra los delinquentes? Es cierto. Pues porque pone el pan suavissimo con la vara de rigor? Para advertir, que en el Sacramento, no solo està para vsar de misericordias, y franquear favores a quien con verdadera disposicion le recibe, si que assiste como Iuez con la vara de su jurisdicion, para residenciar, y pedir cuenta a los que indignamente comulgan. Que de vsar mal de bien tan grande, no menos que estrecha cuenta se ha de pedir.

Ad Heb. 9

S. Thom.

Ps. 44.

Sap. 16.

4 Vio Isaias en levantado Solio, y en magestuoso Tribunal a la Magestad suprema: *Vidi Dominum sedentem super Solium excelsum, & elevatum*, Isai. 6. El Angelico de las Escuelas, por este Señor tan excelso, y sublimado entiende a Christo Señor nuestro en el Tabernaculo del Altar, donde en la hostia assiste sacramentado, haziendo las alas de los Serafines que le cubriã, como vezes de accidentes. Pero que motivos pudo tener Dios para mostrarsele al Profeta quando sacramentado se le manifiesta en sublimado Trono, y levantado Tribunal? Si viene radiãdo luzes, y ostentando glorias, a que fin se pone en Tribunal como si huviesse de hazer cargos, recibir informaciones, fulminar processos, y difinir sentencias? Que assistir en Tribunal, de todo esso es indicio. Advirtiolo assi Ricardo de S. Laurencio, lib. 11. de laudib. Virgin. *Non facit Solium, qui se non iudicat de præsenti, in illis sedet Christus, in quibus sæpius celebratur illud iudicium, de quo Apostolus, si nos metipsos iudicaremus.* La razon porque assiste Christo en el Sacramento, como en Tribunal para tomar residencia, es para advertir, que està atento, y advirtiendo y reparando en las conciencias de los que a su Altar llegan a recebirle

Isai. 6.

S. Thom.

Ricard.

sacramentado para premiar al que llega con pureza con eternos favores, y a los que con defetos, castigarles con eternas penas.

5 Celebrava gozoso, y festejava vsano el Rey Baltasar vn combite grande que hizo a mil Grandes de su Reino, quando levantando los ojos vio vnos dedos como de mano de hõbre, que escrivia en la superficie de la pared vnas letras q̃ dezian la perdicion de su vida, y Reino: *Mane, Thecel, Phares*. Dan. 5. interpretò el Profeta Daniel la significacion destos vocablos en esta conformidad, *Mane*, que el dia siguiente acabaria con su Reino: *Thecel*, que pondria en balança las mercedes que Dios le avia hecho, y sus agradecimientos, en que hallaria quã poco le avia servido: *Phares*, que se dividiria su Reino entre Medos, y Persas. Castigo grande, pronta execucion, para tan grãdes penas Que delitos cometio este Rey para que en tan corto tiempo le castigasse tanto? Que culpas pudieron tanto irritar la divina misericordia, que della olvidado, quãdo està el Rey en el dia mas ajustado a su gusto, y magnificencia, se le promulgue tan riguroza sentencia, y en tiempo tan corto, que en el siguiente dia se avia de executar? En la sagrada Escritura hallaremos la causa: *Tunc allata sunt vasa aurea, & argentea, quæ asportaverat de Tẽplo, quod fuerat in Ierusalem, & biberunt in eis, Rex, & optimates, eius, vxores, & concubinæ illius*. Estando en el combite, mandò el Rey llevar a la mesa los vasos de oro, y plata que saqueò del Templo de Gerusalen el Rey su padre, y bevieron en ellos el Rey, los privados, sus mugeres, y sus concubinas. Al tiẽpo pues, que sacrilego, y atrevido profanò los vasos del Templo, vsando mal dellos, embia Dios vn Angel, que formando vna mano escriva la penà del delito, fulmine proceso, y firme sentencia de muerte contra quien profanò los vasos del Templo. Quien fuere tan atrevido, y libre, que en la presencia de Dios, y sus Angeles llegue a recibir de los vasos de su Iglesia esta comida, y bevida, temeraria, y osadamente se precipita a la muerte. Quan bien lo dize san Pascasio lib. de Euchar. cap. 8. *Inter Angelorum præsentiam quàm terribile sit indigne ad communionem accedere, debet quisque cogitare; imò quam terribile sit ipsum corporis, ac sanguinis sacramentum, vbi plenissimè virtus Christi accipitur, & neque ab alio, quàm ab ipso Christo Pontifice porrigitur, licet visibilis Sacerdos assistere, & singulis porrigere videatur*. Atreverse a llegar en presencia de los Angeles a la sagrada comunion indignamente. Deve atentamente considerar el Christiano quan grande temeridad es, porque recibe plenissimamente la virtud, y sustancia de Christo, no por otras manos q̃ por las del mismo Señor, aunque visiblemente se vea que lo administra el Sacerdote. Temeridad es tan grande q̃ de cõtado, como sucedio al Rey Baltasar, toma cuentas, y declara sentencia de muerte, como S. Tomas dize: *Mors est malis*.

Daniel 5

S. Pasch.

S. Thom.

6 Fieles, q̃ con mal estado comulgais, y sin rezelo recibis tã supremo Señor, reparad advertidos, que si los ojos humanos no pueden tener conocimiento de vuestra osadia, q̃ Christo le tiene tanto, q̃ el mas minimo defeto mira, para pedir cuenta delo mal que vsaste de tan sumo biẽ, y castiga con rigor, aun a los que solo tuvieron intencion de recibirle mal.

Entrõ el mismo Rey (dize Christo) a ver los combidados de aquellas bodas q̃ a vn hijo suyo hizo el Rey: *Intravit autem Rex, vt videret discũbentes*. Matth. 22. El mismo Rey quiso

Matt. 22.

so verlos, para advertir la disposicio que llevavan, y hallò vno, que sin los vestidos decentes pretendia sentarse a la mesa. Reprehēdio su osadia, y en pena desu pecado le mandò echar en vn calaboço atado de pies, y manos: *Ligatis manibus, & pedibus eius, mitte eum in tenebras exteriores.* Pues sino avia aun llegado a sentarse a la mesa, por le castiga tāto? Aquellas bodas fueron vn bosquejo de las que celebra Christo con las almas que sacramentado le reciben: y para advertir q̄ aun la intencion de comulgar culpado castiga Dios con rigor. Dize q̄ entrò el Rey a ver si los combidados tenian algun defeto, y dello pide cuenta al que vio que le tenia: *Quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem?* Y le castiga de contado; q̄ anda muy solicito el Señor en pedir cuētas de las malas comuniones, como se las pidio al mayordomo su señor, de los bienes que le avia encomendado: *Redde rationem villicationis tuæ.*

DISCVRSO V.

Fodere non valeo.

Que este divino nectar es pan de dolor, que sin trabajos ne se consigue.

DE todo remedio se hallava ageno este mayordomo para conservar la vida, si le despedia de casa su señor, era hombre regalado, no avia experimentado los afanes del trabajo, y assi dezia: *Fodere non valeo*, salir al campo con vna açada, y cabar, no puedo, que ni me ayudan las fuerças, ni lo aprueva la experiencia. Chrisostomo in Cath. D. Thomæ dize, que no tener valor para el trabajo es crimen de muerte: *Impotentem esse in opere crimen est vitæ interitus.* Faltar el valor para cultivar el alma, sacando las malas yervas de las culpas, y plantar virtudes, muerte solicita al alma, q̄ quien le quita la vida es la culpa. Y assi como la falta de sustento corporal priva de la vida al cuerpo, de esse modo desfallece el alma quitandole su alimento. Quien no puede trabajar para adquirir sustento al cuerpo, le expone a muerte, y assi mismo, quien no tiene esfuerços para grangearle para el alma. A los atrabajados llamò Christo: *Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos.* Matth. 11. No llama a los holgazanes, ni ociosos, si a los que en adquirir virtudes, y desechar vicios trabajan. Y para que les llama? *Et ego reficiam vos*, para refocilar sus almas de las tareas que les atrabajaron. Y con que alimento? Gerson lo dize: *O dulce, & admirabile verbum in ore peccatoris, quo tu Domine Deus meus egenum, & pauperem invitas ad cōmunionem tui sanctissimi corporis.* de imitat. Christi, lib. 4. cap. 10. Dulce, y admirable palabra en boca del pecador, que arranca vicios, y planta virtudes. Que te obliga, Dios, y Señor mio a que cōbides al menesteroso a la comunio de tu santissimo cuerpo? El darse al trabajo de adquirir virtudes: que tā proprio es este divino nectar de los atrabajados, q̄ solo a ellos llama para que le coman. Y no siendo el mayordomo para el trabajo, como el mismo dize, *fodere non valeo*, imposibilitado queda para comer este pā, quanto dispuestos los que se afanan, y trabajan para adquirirlo.

S. Chrisost.

Matth. 11

Gerson.

Luc. 16.

1 Hābriento el pueblo de Israel solicitava ansioso remedio con que redimir la hambre que les acosava,

oyô Dios su peticion, y de los celestes Alcaçares les remitio el divino nectar, y sabroso maná, y fue con abundancia, y continuacion tanta, que todos los seis dias de la semana, menos el setimo dia, que era el Sabado, les visitava con el soberano rozio: *Venitque septima dies, & egressi de populo, vt colligerent, non invenerunt.* Exod. 16. Exod. 16. Presumido el pueblo, que el Sabado hallaria el manâ como los demas dias de la semana, salio al campo, y no le hallaron. Qual devio ser el motivo que pudo, ô devio tener en darles el manâ todos los dias con tanta liberalidad, menos el Sabado? Acaso desmerecian en este dia lo que en los otros tenian grangeado? Avia Dios advertido a su pueblo, que en los seis dias de la semana podian darse al trabajo para adquirir el sustento corporal, y que el setimo dia dedicava para empleo de su santo servicio, y vtilidad de sus almas, sin que en esse dia se pudiessen ocupar en ningun trabajo corporal: *Sex dies factetis opus: in die septimo Sabbathum est, requies sancta Domino, omnis qui fecerit opus, in hac die morietur.* Exod. 31. Exod. 31. Aquel manâ representacion fue del pan celestial. El dia pues en que no trabajan les niega Dios el divino nectar: *Die ista* (dize Cesareo Arelatense) *id est dies septimus, cœlestis panis fraude mutilatur.* lib. 7. de Pasch. Cesareo. Assi pues, como no fue el manâ mas que significacion deste pan celestial, quiso tambien Dios, que aquel trabajo corporal para adquirir su alimento, lo fuesse del espiritual, para conseguir manjar al alma. Del modo pues, que el dia que no trabajavan se les negava el manâ, assi a quien no trabaja espiritualmente en virtudes, no se le concede este pan, ni se les dà esta preciosa vianda.

2 Pecô el primer hombre persuadido con engaño del enemigo comun del genero humano, que disfraçado en trage de cautelosa serpiente le instô comiera del fruto vedado. Promulga sentencia el mismo Dios contra entrambos: al demonio dize: *Terram comedes omnibus diebus vitæ tuæ*, Genes. 3. tierra serâ tu comida todos los dias de tu vida: y al hombre dixo: *In laboribus comedes ex ea omnibus diebus vitæ tuæ.* Todo el tiempo que vivieres te alimentaràs de los frutos de la tierra, que con proprio trabajo cultivaràs. Al demonio, sin advertirle afanes le assegura el sustento, y al hombre dize, que con ellos le ha de adquirir. Que razon puede aver para tales diferencias? Si el hombre pecô, y quien le instô fue el demonio, y del persuadido se executô la ofensa, porque este sin trabajos ha de tener la comida cierta, y aquel con ellos la ha de conseguir? No dispone el derecho que *agentes, & consentientes eadem pœna puniuntur*? Derecho. Pues como aviendo ambos incurrido en vna misma pena, al vno se le dâ tan leve, y al otro tan rigurosa la sentencia? Para respuesta de la duda hemos de ver primero qual era el manjar con que se alimentava el demonio antes que lo fuera, y se conservô en el estado de Angel. Quien mejor lo podra dezir que el Angel Rafael, q̃ hablando cõ Tobias dixo: *Ego cibo invisibili, & potu, qui ab omnibus videri nõ potest, vtor*, Tob. 12. Tob. 12. Yo (dize) allà en los cielos vso de vna comida, y bevida que no son los hombres merecedores de verla, esta comida es la visiõ clara de Dios. Pero esto se ha de entender de los Angeles bienaventurados: pero el demonio como solo fue viador, alimentose de Dios por la Fê segun el Apostol: *Iustus ex fide vivit.* De suerte, q̃ a los Angeles embiales alimẽto la Fê, y *in statu termini*, la vision.

La

La comida del hombre en el primer estado antes de la caida, fueron frutos de la tierra: *Ex omni ligno paradisi comede*, Genes. 2. Mejorôle la comida Dios al hombre, pues tomando carne humana determinô darsela en comida: *Caro mea verè est cibus*, Ioann. 6. De modo, que la comida celestial que en el cielo gozauã los Angeles, essa es la que aora comemos los fieles. Profetizôlo David: *Panem Angelorum manducavit homo*, Psal. 77. Los angeles que cayeron, ni comen, ni gustarân por jamas de aquel manjar divino que antes comieron por Fê, pero los hõbres si. No aviendo pues de comer los demonios deste pan, no les dà afanes, como que solo los trabajos son merecedores de tan preciosa comida, y el hombre que se ha de sustentar della, advierte que con trabajo la ha de gozar, como que son necessarios para conseguirle. Advirtiolo S. Iuan Orgelitano in Cath. D. Thom. *Dixit Dominus ad Adam, in sudore vultus tui vescèris pane tuo, non enim qui vitio quodam, vel sopore inertiæ resolvuntur, ad illius panis qui de cœlo descendit esum cito perveniunt, sed qui sanctis laboribus invigilaverint, ipsi eum reperient.* Para comer deste pã (dixo Dios a Adan) que con sudor de su rostro le avia de adquirir, trabajando en solicitar virtudes, y arrancar vicios, que sin ellos, y con virtudes se merece este pan celestial, y divino.

Genes. 2. Ioann. 6. Psal. 77. Orgelit.

3 Semejante (dize Christo) es el Reino de los cielos a vn padre de familias, que mui por la mañana salio a la plaça a llamar obreros para el cultivo de su viña: *Simile est Regnum cœlorũ homini patri familias, qui exijt primo mane conducere operarios in vineam suam*, Matth. 20. La Glossa, y muchos santos, por esta viña entiẽdẽ la Iglesia militãte, como el mismo Dios lo dixo por el Profeta Isaias, *Vinea domini exercitium domus Israel est.* A muchas cosas cotejò Christo la Iglesia, ya con vn tesoro escondido, ya a vna preciosa margarita, ya a otras varias cosas: el motivo q̃ tuvo para esto devio de ser, porque cada vno dellos deve corresponder a vna delas cosas que puso en su Iglesia para bien de sus fieles: la viña por el fruto que dà, deve corresponder al Sacramento del Altar, por ser el vino materia deste Sacramento: y aviendo dicho, que es la Iglesia como viña para que los suyos gozẽ de su fruto, lo primero que haze es remitirles para que en ella trabajen: *Exijt primo mane conducere operarios in vineam suam.* Trabajadores, no holgazanes llama: y lo que aviã de conseguir con el trabajo era comida corporal, ô espiritual? Para el alma la avian de adquirir, que para el cuerpo no quiere Christo q̃ los suyos se afanen: *Operamini* (dize) *nõ in cibum qui perijt, sed qui permanet in vitam æternam*, Ioann. 6. Que esta comida (dize S. Hilario) no se franquea si a quien al trabajo se expone: *Qui sunt quibus præbet eam escam? Illi namque qui operabantur escam non intereuntem*, lib. 8. de Trinit. Quiere la Magestad suprema persuadirnos, que este manjar grangea quien se expone a adquirir virtudes, y dessarraigar vicios: y quando para alimentarles del llama a su Iglesia, les llama obreros, que con trabajo adquieren el alimento que les sustenta, porque no siendolo, desmereceran esta comida soberana.

Matt. 20. Isai. 5. Ioann. 6. S. Hilar.

4 Con varios apellidos, y elegãtes metaforas engrandece el Espiritu santo a Christo Señor nuestro, llamandole fuente perene, que a todo tiempo comunica desleidos cristales, y pozo de purissimas, y destiladas aguas: *Fons hortorum, puteus aquarum viventium*, Cantic. 4. Ricard. Victorino in Cant. cap. 30. Expo-

Cant. 4.

pone este lugar de Christo sacramẽtado. El hazer cotejo de vno cõ otro es, que assi como la fuente, y el pozo que lo es de aguas vivas, a todo tiempo ofrece agua, si bien no todos llevan igual cantidad, si segun el tamaño del vaso en que la recogen, de esse modo deste manjar divino, quiẽ lleva mas, quien menos, de la gracia que comunica, segun es mayor, ô menor la disposicion que lleva. Pero ya que en esta parte admita cotejo este divino nectar con el agua, porque ha de ser con la que encierra el pozo, y desata libre la fuente? A la duda responde el mismo Autor: *Dilatare ergo anima mea ad hunc fontem, tam large fluentem: circui omnia eius loca, vt multam haurias aquam gratiæ de hoc fonte: nũquam otiosè ad hunc fontem accedis: nunquam ab hoc sine fructu redis.* Dà alma mia ensanches a tu pecho para recibir agua de tan abũdante fuente: afanate en sacar mucha agua deste pozo; y como para sacar agua del, y tomarla de la fuente no puede ser sin trabajo, coteja el Sacramento con el agua de pozo, y fuẽte: porque assi como para llenar el vaso que llevas ha de ser con trabajo, de esse modo para alimentarse el alma con este divino, y soberano nectar, ha de ser con afanes.

Ricard.

5 En vna çarça aparecio Dios a Moyses al tiempo que estava apacẽtando el ganado: *Apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio rubi*, Exod. 3. Vigerio Chorda 7. por esta misteriosa çarça entiende a Christo sacramentado: *Hic est verè rubus, quem vidit Moyses ardere, neque comburi, ardet namque caro, sanguis, & anima Christi; ardet Christus totus charitate, ardet deitatis potentia, neque comburuntur in illo hæc, sed integra manent.* En este admirable Sacramẽto se halla que fue figurado en aquella çarça que vio Moyses que ardia, y no se quemava. Pues en este pan sacramentado arde la carne, la sangre, y anima de Christo, todo este soberano Señor arde en caridad. El divino poder arde, sin que ninguna cosa destas se quemen, ni consuman, si que antes bien quedan enteras, y perfetas. Y para que con mas acuerdos se hiziesse memoria de su passiõ, se mostrò entre las espinas de la çarça, y para mayor roboracion desta figura, no permite llegue Moyses a ver el misterio, si que detiniendole dize: *Ego sum Deus tuus*, basta que yo diga que estoy aqui para que sin ver lo creas. Prevenciones con que advierte a que nadie remita a la vista el credito de que en aquella hostia està el cuerpo del Señor, si a la voz de Christo que dize: *Hoc est corpus meum.* Porque este soberano Señor quando en figura se ostenta sacramentado, escoge vna punçosa çarça abrasandose en vivo fuego, haziendo memoria de su atrabajada passion, el mismo Señor lo dixo a Moyses: *Vidique afflictionem eorum, qua ab Aegyptijs opprimuntur, sed veni, & mittam te ad Pharaonem, vt educas populum meum.* Exod. 3. He mirado atento la aflicion que padece mi pueblo en la vil servidumbre de Egypto, y he venido para que tu vayas a sacarle della. Pues porque el pueblo està atrabajado le ostenta como si estuviera sacramentado en aq̃l espino? Si, para persuadirles quã de atrabajados es este pan, pues al tiẽpo que ellos padecen se muestra como en Sacramento, para advertirles, que en ningun otro tiempo se hallan mas bien dispuestos para recibirle que quando les acosa el afan, y les fatiga el trabajo.

Vigerio.

Exod. 3.

6 Fieles, quien no se dispone a trabajar, valeroso en arrancar las maleças de culpas que arruinan el alma, y plantar virtudes que la ilustran, y hermosean, no se atreva a comer deste divino pan, porque no

frutificará en su alma. Si en vn campo inculto que lo ocupã cambrones, çarças, y malas yervas, se sembrará trigo, no frutificára por bueno q̃ el trigo fuera: de esse modo, si el campo de vuestra alma está hecho vn matorral de espinos de muchas culpas, y en el sembrais el grano de trigo que es Christo Señor nuestro, que por si mismo dize, yo soy pan vivo: *Ego sum panis vivus*, es averiguado que no frutificará en vuestras almas los frutos que suele llevar: disponed el campo de vuestras almas, que con ociosidad no le conseguireis.

De aquella muger fuerte dize Salomon en los Proverbios 31, que no comio el pan ociosamente: *Panem otiosa non comedit.* S. Geronymo por este pan entiende el Eucaristico. *Panem otiosa non comedit, cum sacrificiũ Dominici corporis percipiens studet imitari actu, quod ministerio celebrat.* Comio el divino pan, porque no estuvo ociosa, que si lo estuviera, no se atreviera a comerle. Trabajad pues fieles en adquirir virtudes, cultivad el campo de vuestras almas hasta que no quede maleza de culpa alguna, y en su lugar plãtad virtudes, que con esse trabajo conseguireis el divino pan, y sin el no le podreis alcançar, como el mayordomo que dize: *Fodere non valeo*, por donde perdio tan precioso manjar.

(*)

DISCVRSO VI.

Mendicare erubesco.

Que franquear pan al pobre, es empeño para que sacramentado le retorne Christo.

NO se hallava cõ esfuerços el mayordomo para el trabajo, ni con desahogo para pedir limosna: *Mendicare erubesco*, la verguença le encogia para ir pordioseando de puerta en puerta; devio ser poco piadoso con los pobres, y despreciador de los necesitados: y quien no supo estimar, ni dar, presume ser desestimado, y tiene a los demas por crueles; no se atreve a pedir, porq̃ no supo dar. Si huviera sido limosnero, no le encogiera el pedirla, q̃ la experiencia de averla dado, le podia assegurar q̃e la hallaria buscando, que Dios es quien en nombre del pobre la recibe: *Quamdiu fecistis uni de his fratribus meis minimis, mihi fecistis.* Matth. 25. y Christo en retorno del mendrugo de pan, ò del maravedi que dais al pobre, lo buelve aumentado, y engrandecido. Recibe Christo por sus manos, y como si fueran semilla, no como encomẽdada a la tierra para que produxesse, si multiplicada por quien hizo la tierra dize san Agustin tract. 24. in Ioan. 6. *Panes autem illi quinque quasi semina erant, non quidem terræ mandata, sed ab eo qui terram fecit multiplicata.* Si dinero dais al pobre, sacramentado assimismo, en forma de moneda, le recibireis, dize el Autor de la gẽma animæ, de antiq. Rit. Miss. lib. 1. q. 35. *Quia panis vitæ Christus pro denariorum numero tradebatur.* Todo quanto

Luc. 16.

Matt. 25.

S. Augustin.

Author gem. anim.

quãto al pobre se dà, lo recibe Christo como si a êl se le diera; y tan bizarro se porta, que recibirlo, es para retornarlo con aumentos. No dio a pobres el mayordomo (y por esso se encoge parapedir limosna) que si huviera dado pã, ô dinero, Christo por el pan, ô por el dinero se diera a si mismo: que el pan que se franquea al pobre, es empeño para que Christo le retorne sacramentado.

1 Para redimir la hambre que reconocio Christo acosava al numero grande de gente que le seguia, dize el Evangelista S. Marcos, que preguntò a los dicipulos, quantos panes llevavã? *Quot panes habetis?* Mar. 6. No lo preguntò porque ignorava si por tomar motivo para que ellos diessen los panes que llevavan. Respondieron, que solos cinco panes tenian. De ninguno de los dicipulos eran, que de toda provision ivan desapercibidos, vn muchacho los llevava de los que seguian al Señor dize el Cardenal Toledo in Ioan. 6. *Nihil enim invenerunt apud se: apud eos vero, qui de turba erant, puerum repererunt habentem quinque panes, & duos pisces.* De aquellos cinco panes hizo tantos aumentos, que repartidos entre todos comieron hasta saciarse. Que motivos pudo tener el Señor para disponer este milagro cõ panes que la turba traia? Porque no le haze con panes suyos? Porque les piden pan para executar maravilla tan grande? Tertuliano lo advierte lib. 4. adu. Marcio: *Professus se concupiscentia concupivisse, vt suum (indignum enim erat, vt quid alienum cõcupisceret Deus) acceptum panem, & distributum discipulis, corpus suum illum fecit.* No quiere hazer el prodigio con pan proprio, si con ageno, y tomandole el Señor en sus manos le hizo cuerpo suyo, y diole a sus dicipulos para que le distribuyessen en las turbas que le seguiã. Pues porque figurava en aquel pan el que les avia de dar sacramentodo, quiere q̃ sea ageno, y no proprio? Si, porque en el pobre està representado Christo, y para advertir, que el pan que se dà al pobre le es empeño para que le retorne sacramentado, no quiere cõ pan proprio, si ageno hazer el ensayo de como se ha de dar en comida

2 Dando aviso el supremo Juez de la razon porq̃ premiarà a los justos con eterno descanso, dize: *Esurivi, & dedistis mihi manducare*, Matt. 25. Hambre tuve, y me disteis de comer; para advertir la facilidad de la peticion, a solo pan la reduze Christo dize Crysostomo homil. 54. in Matth. 25. *Primô quidem facilitas petitionis, panis enim erat.* No se le dio el pan a Christo, si al pobre; que es tanta la estima que haze Dios del mendrugo de pan que se dà al necessitado, que dize, averle recibido por si proprio. Porque toma tan por su cuenta el Señor el pan que se dà al pobre, que le pone en nombre proprio? Para persuadir, que por el pan que se dà al pobre, nos dà el suyo sacramentado. El alimento que recibe el cuerpo humano se convierte en sustancia del que le come: *Vertitur in substantiam aliti*, dizen los Filosofos. El pan con q̃ se alimentò Christo, en su propria sustancia se cõvertia, y esto mismo haze en la consagracion, que de pan se haze carne suya dize S. Ambrosio lib. 4. de sac. cap. 4. *Vbi accesserit consecratio, de pane fit caro Christi.* Para que se advierta pues, que dar el mendrugo de pan al pobre es disponerle para que se dê Christo sacramentado, dize, que dandolo al pobre, a mi me lo dais, y comiendole el, es como si yo le comiera: porque assi como el pan que comio Christo se cõvirtio en su propria sustancia, que es la carne q̃ nos dã sacramentada (que viene a ser lo que en la consagracion se haze) que

de

de pan se haze su carne, *de pane fit caro Christi.* De esse modo pues, siẽdo lo mismo dar pan al necesitado que a Christo, serà disponer materia para que retorne sacramentado el pan que en su nõbre se dio al pobre.

3 Al tiempo que vna muger Samaritana llegò a vn pozo a sacar agua, se hallò presente Christo Señor nuestro, y pidiola de bever: *Mulier dà mihi bibere*, Ioann. 4. No aveis reparado en vn pobre caminante, q̃ sediento de la agitacion del camino, y de los ardores del Sol, ansioso busca agua para redimir la sed q̃ le acosa, y logrando el hallazgo, si bien beverla le impide el no poderla sacar, que congojoso aguarda quien venga a sacarla, y consiguiendo el deseo pide de limosna se le dè vn poco de agua? Assi pues Christo sediẽto llega al pozo, *fatigatus ex itinere*, aguarda que acuda vna muger a sacar agua: llega la Samaritana, y qual necesitado pobre, a bever la pide. Escusò el dar sela la muger, y entrando en razones la dize Christo: *Si scires donum Dei, & quis est qui dicit tibi, da mihi bibere: tu forsitan petijsses ab eo, & dedisset tibi aquam vivam.* O muger si llegasses a saber el dõ de Dios, y quien es quien a ti te pide agua seria posible que se la pidieras a el, y te diesse agua viva. Si Christo tan abundosamente tiene tanta agua que se la puede dar a la muger, a que fin se la pide? S. Agustin tract. 15. in Ioann. 4. dize, que el agua que le pedia Christo era de Fè: *Ille autẽ qui bibere quærebat, sitiebat fidem ipsius mulieris.* De la Fè desta muger se halla sediento Christo, y ansioso la pide, quando liberal le ofrece agua de eterna vida. Parece que se muestra Christo interessado, pues pide antes de dar. Que agua devia ser esta que con ella pretẽde obligar a la muger a que conceda lo que le pide? Su propria persona, q̃ es fuente de eterna vida, como se lo advirtio a la misma muger: *Fiet in eo fons aquæ vivæ salientis in vitam æternam*, assi lo explica el Abad Aretas in Apocal. 21. *Fons iste vitæ, non est alius quã Christus.* Pretende Christo darse a si mismo a la muger desleido en cristalina agua para mas acreditar su pureza, y para efetuar la dadiva, la pide como a necesitado pobre vn poco de agua, y beviendo della, convertirla en su propria sustancia, y teniendola en tan superior estado, darsela en bevida, tomando motivos para tan sublime dadiva, el aversela pedido primero.

4 Cercado de llamas infernales, y acosado de tormentos diabolicos estava el rico avariẽto en los infiernos, quando levantò los ojos, y vio en descanso eterno a Lazaro en el seno de Abrahan. Afligiale mucho la sed que ocasionava la vezindad del infierno, y ansioso pedia al santo Patriarca embiasse a Lazaro con vna gota de agua para refresco de su seca lengua: *Pater Abraham mitte Lazarũ vt intingat extremũ digiti sui in aqua, vt refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma*, Lucę 16. No se le otorgó lo que pedia, negosele la peticion. Pues el agua que solo podia recoger en la estremidad, y yema del dedo, que quando mucho podia ser vna sola gota no se le concede? En q̃ se pudo fundar tan piadoso padre para negarle cosa tan poca? Aquella agua que pedia el avaro, del cielo era, y podia ser que fuesse como el manà, que como lluvia embiò Dios a quien David Pſ. 77. llamò lluvia: *Pluit illis manna ad manducandũ, panem cœli dedit eis.* Fue el rico tã avaro, que con pedirle Lazaro las migajas de pan que de su mesa caian para alivio de su hambre, se las negò: *Cupiens saturari de micis, quæ cadebant de mensa divitis, & nemo illi dabat.* Y como el pan que se dà al pobre

es materia para darſe Chriſto en aq̃l pan ſacramentado: aviendo faltado el rico en dar vna migaja de pan al pobre Lazaro, hizo falta para darle aquella gota de agua celeſtial que pedia del cielo: *Crudelis fili, quam miſericordiam petis, quam tibi negando pauperi tu negaſti*, dize Cryſologo ſerm. 66. que fue dezirle: ſi negaſte el pã al pobre, como ſe te puede dar eſſa ſoberana agua que pides; tu miſmo te niegas lo que pides, pues no diſte para que te pueda dar. *Chryſol.*

5 Comulgò Iudas con los demas dicipulos, y advierte S. Iuan, que en ſeguimiento de aquel divino pan entrò Satanas en ſu alma: *Et poſt buccellam introivit in eũ Sathanas*. Ioan. 13. No le dio lugar tan peſima compañia a que lográra los efetos de tan ſoberano Sacramento, toſigo fue para el la triaca, y veneno el antidoto que preſerva la vida. Pues aquel pan que dio Chriſto ſacramentado no ſe le dieron los dicipulos? Si. Pues como retornando el pan que recibe, y q̃ ocaſiona tan ſoberanos efectos, Iudas le lleva tan malo, q̃ queda atoſigada el alma, y le llena de Satanas? Porque los demas q̃ conſiguierõ tan ſuma dicha le ofrecierõ pan a Chriſto, y Iudas ni a Chriſto, ni a los pobres ſe le dio: de aqui quedò dezir, Iudas no tiene cuenta de pobres. S. Mateo, y S. Marcos dizen, que los dicipulos dezian, que era mas acertado dar en limoſna el precio del vnguento que virtio Madalena ſobre la cabeça de Chriſto. S. Iuan pone eſto en boca de Iudas ſolamẽte. Eſtas diferencias concuerda S. Aguſtin, y dize, que los demas dicipulos cuidaron de los pobres, y Iudas nõ, porque como ladron lo queria para ſi: *Sed Iudas propterea dixerat, quia fur erat: cæteri verò propter pauperum curam*. No ſolo Iudas no dio pan a Chriſto, ſi que vendio por treinta reales a Chriſto que es pan de eterna vida, y no aviendo dado, ſi antes bien vendido, no ſe dio el Señor ſacramentado a Iudas para que en el obrara los efectos que ſolicitò en los demas dicipulos que avian dado pan al neceſsitado, porque dandole al pobre le recibe Dios por tan ſuyo, q̃ en retorno ſe les buelve ſacramentado para que en ellos obre divinos efectos. *Ioann. 13* *S. Auguſt. tr. 59. in Io. 13.*

6 Saca Dios al primer hombre del paraiſo, y la razon que dize tener para deſtierro de tan ameno, y deleitoſo parage, es porque no alargaſſe la mano al arbol de la vida, y comiera de ſu fruto: *Ne fortè mittat manum ſuam, & ſumat etiam de ligno vitæ*, Geneſ. 3. Fue el arbol de la vida en el paraiſo lo que es en la Igleſia Chriſto ſacramentado, cuyo fruto es de eterna vida, como por ſi miſmo dize: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum*, Ioan. 6. Pues porque no quiere Dios que coma el primer padre de aquel arbol de vida en quien eſtava figurado eſte ſoberano manjar? Avia Dios reſervado para ſi vn ſolo arbol en el paraiſo, que fue el de la ciencia de bien, y mal, mandole que no comiera del: *De ligno autem ſcientiæ boni, & mali ne comedas*. Moſtroſe Adan tã avaro, que con tener a ſu diſpoſicion todos los frutos del paraiſo, le quitò a Dios aquel ſolo que ſe avia reſervado para ſi, y comio del. No quiere pues la divina Providencia que coma Adã del fruto de la vida, porq̃ en lugar de darle de lo q̃ le tenia cõcedido, le quitò lo reſervado; q̃ quien defrauda a Dios, no ſe podra aſſegurar liberal con el pobre. Enſeñando con eſto, que efetuò en Adan lo que podra ſer vſe con los fieles de ſu Igleſia, que a quiẽ no diere pan al pobre no le darà eſte Sacramento, porque le negó materia para darſele ſacramentado. *Geneſ. 3* *Ioann. 6.*

7 Fieles, ſed liberales con los pobres, no os encojais para dar limoſ-

na, que si el ser interessados os detiene para no ser limosneros, el mismo interes os deve obligar a ser dadivosos, porque los bienes se aumentan al passo que se dan al necesitado.

Pide Eliseo a su maestro Elias le dê el espiritu doblado: *Obsecro vt fiat in me duplex spiritus tuus*, 4. Reg. 2. No tenia Elias mas que vn espiritu, y pediale Eliseo dos: y aun por esso le respondio: *Rem difficilem postulasti*. Cosa dificil me pides, y lo es mucho dar vno lo que no tiene. A este tiempo baxa del cielo vn carro de fuego, y recogiendo en el al Profeta, a todo bolar se le subia, arrojole entonces la capa en que le remitia el espiritu doblado que le avia pedido. Pues si tiene por imposible satisfazer a su peticion, como con facilidad tanta lo executa? A esto responde S. Ambrosio: *Pretiosa planè hæreditas, quæ dum à patre transfertur ad filium, meritorũ fœnore duplicatur*. O admirable herencia, que mientras el padre se divide del hijo haze logro de merecimientos para su multiplicaciõ; no tenia mas que vn espiritu Elias, y por esso tiene por dificil darsele duplicado, y se escusa con esso para no condescender a la peticion, trata luego de darsele, y al instante q̃ intenta executar fineza tanta, de tal modo se aumẽta su espiritu que le halla duplicado para lograr la peticion: *Dum à patre transfertur ad filium, meritorum fœnore duplicatur*. Si eres escaso Christiano con los pobres, porque presumes menguar tu hazienda con lo que dàs, advierte pues, q̃ dando, la aumentas, no seas pues como el mayordomo q̃ nos propone el Evangelio, que le encogia pedir limosna, *mendicare erubesco*, presumiendo que no aviẽdola el dado, que no hallaria quien se la diesse. Si la pretendes hallar, dala tu tãbien, que esse pan que das al pobre, a Christo se lo das, con que dispones materia para que te le retorne sacramentado.

4. Reg. 2.

S. Ambr.

DOMINGO NONO DE PENTECOSTES.

Videns Iesus civitatem flevit super illam.
Lucæ 19.

Explicacion del Evangelio.



Las ruinas que solicita, y los males que a su alma ocasiona el que defetuoso recibe a Christo sacramentado; advierte el soberano Señor en el Evangelio deste Domingo. Tiernamente dize el Evangelista que llora, y compasivo suspira aviendo de entrar en Gerusalen el soberano Maestro, viva representacion del alma que le ha de recibir: mirava con divinos ojos los defetos con que le admitian, y como si fueran proprios los llora; y siendo culpas que a Christo ocasionan lagrimas, grandes son. Este sentimiento dize S. Lucas, que le hizo el Señor antes

tes de entrar en Gerusalen estando a vista de la ciudad, mirô atento con los ojos de su divina clemencia las ruinas en que se avia de ver tanta suntuosidad, y acompañando con lagrimas los suspiros dixo: Si tuviesses ciudad conocimiento de las venideras perdidas que amagan a tus delitos, acompañarias con mucho dolor mi sentimiento. Con ser aquel dia Pascua solene llorô Christo, mirava los males por venir; que el regozijo presente no ha de perturbar la memoria de los males venideros, que el mas regozijado, y prospero, aun tiene que llorar, y esperar desdichas. Si conociesses, dize Christo, los ocultos males que te se esperan; como que del conocimiento se le podia seguir el reparo, y la dicha, que no la ay mayor que el proprio conocimiento. Perderas la paz, advierte Christo: que infelicidad tan grãde! Que donde se carece della se experimentan muchos males. Te cercarân tus enemigos (dize el Señor) atacarân la ciudad, postrarân los muros, derribarân los edificios, no dexarân piedra sobre piedra: que de ruinas ocasiona la guerra! Y luego añade: Todos serân tus contrarios; dicho se estava, que en tiempo de desdicha dificil es hallar amigos. Males son estos que solicita no aver tenido conocimiento de mi en el tiempo que te he visitado; q̃ visitas de Dios no admitidas, es quedarse muy a solas. Aviendo dicho todos los males por venir, se encaminô a la ciudad, y fue recibido de sus ciudadanos con tanta solenidad, y regozijo, que nunca se oyô de boca de vassallos tan glorioſa aclamacion en Principe terreno, y con todo llorô en la entrada; no fue efecto de gusto, si de dolor, no fue ternura fino obligacion, por aclamarle Rey a gritos. Ve la ciudad primera del orbe, que por tal le reconoce, y agradecele en llanto lo que le deve en vozes de gloria, paga en los sentimientos de su obligacion los aplausos de su oficio; que quien comiença a reinar, y vê las cargas de su oficio, menos que con lagrimas no satisfaze al conocimiento de lo que emprende. Lo primero que hizo entrando en la ciudad fue ir derechamente al Templo; que accion tan bizarra! que la casa de Dios a todas ha de ser preferida. Entrando en el Templo echô del los que vendian, y compravan, diziendo: Escrito està que mi casa lo es de oracion, y vosotros la hazeis espelunca de ladrones; que Dios no quiere en el templo embaraços, que perturban la devocion, si fomentos q̃ la acrecienten, y adelanten. Esto sucedio Domingo de Palmas en 20. de Março, siendo Christo de treinta y tres años.

DISCVRSO I.

Videns Iesus civitatem flevit super illam.

Que estas lagrimas que en el fin de su vida virtio Christo, fuerõ empeño de las que derramô en su principio, como lo fue la sangre que dio en su niñez de la que frãquea sacramentada.

ESTãdo Christo Señor nuestro en el monte de los Olivos, de donde descubrio la ciudad santa de Gerusalẽ, hizo memoria de los males que le avian de sobrevenir, y los llorô tierno, y compassivo: *Videns Iesus civitatem flevit super illam.* Iacobo de Boragina en el sermõ deste Domingo advierte, que seis vezes llorô Christo: la primera luego que nacio, como

Luc. 19.

Boragin.

como lo dize la Iglesia en vn Hymno: *Vagit Infans inter acta:* efectos proprios de la humana naturaleza, con que acreditò ser hombre: la segunda vez fue la que oy nos dize S. Lucas: la tercera en la muerte de Lazaro: *Lachrymatus est Iesus:* la quarta dize S. Agustin, q̃ fue por la perdida de Iudas: *Dominus nostter delictum Iudæ lachrymavit:* la quinta quãdo curò el sordo, y mudo: y la sexta fue en la Cruz, como S. Pablo dize: *Cum clamore valido, & lachrymis.* Lagrimas todas vezes vertidas en orden a nuestra redencion. La vida començò llorando, y virtiendo lagrimas la dio fin, como que ya dentonces dava principio a la redenciõ. Fueron aquellas primeras, empeño para verter las vltimas; que nacer, y no morir, no fuera de provecho al genero humano: *Nihil enim nobis nasci profuit, nisi redimi profuisset,* dize S. Gregorio el Grande en la bendicion del cirio Pascual. Las primeras quiso mezclar con sangre, pues luego que nacio llorò, y a los ocho dias nacido virtio sangre en la Circũcisiõ y aũ en ella misma cõ el sentimiẽto de la acciõ: y en la Cruz, lagrimas, y sangre virtio jũtamẽte. Y assi como el primer llanto fue empeño para el vltimo, fue el verter sangre en el principio de la vida, obligacion de darla en el fin, no solo para redimirnos con ella, sino para darla sacramentada, para que assistiendo todos los dias sacramentado, sirviera su presencia de acuerdos, de quan en los principios de su vida dio comiẽço a la redenciõ virtiendo sangre en su niñez. Assi lo insinua el Angelico Dotor opusc. 57. *Vnigenitus siquidem Dei Filius suæ divinitatis volens nos esse participes, nostram naturam assumpsit, vt homines Deos faceret factus homo. Et hoc insuper, quod de nostra assumpsit, totum nobis contulit ad salutem. Corpus namque suum pro nostra reconciliatione in Ara Crucis hostiam obtulit Deo Patri: sanguinem suum fudit in pretium simul, & lavacrum, vt redempti à miserabili servitute, à peccatis omnibus mundaremur. Et vt tanti beneficij iugis in nobis maneret memoria, corpus suum in cibum, & sanguinem suum in potum, sub specie panis, & vini fidelibus dereliquit.* Que resumida toda la autoridad dize el santo, que hazerse Dios hombre, el derramar sangre en la niñez, y en la Cruz, todo lo endereçò a instituir este divino Sacramento para q̃ fuesse acuerdo de todo quanto avia hecho en el discurso de su vida, sirviẽdo la primera versiõ de lagrimas de empeño para las vltimas, y primer derramamiẽto de sangre, como obligaciõ forçosa de darla sacramentada en lo vltimo de su vida. El cordero Pascual nos harà plato en todo este discurso.

Ecclesi.

Ioann. 11

S. Augus.

Ad He. 5

S. Gregor.

S. Thom.

1 Mandava Dios en el cap. 12. del Exod. que el cordero con q̃ avian de celebrar la Pascua no tuviesse mãcha alguna, y q̃ huviesse nacido en aquel año: *Erit autem agnus absque macula masculus anniculus.* Y no avia de ser tan adelante en el año, que no advirtiesse el mismo Dios en el c. 21. del mismo libro, que a siete dias nacido le quitassen del pecho de la irracional madre, y el dia octavo le ofreciessen: *Septem diebus sit cum matre sua: die octava reddes illũ mihi.* S. Antonino de Florencia 1. p. artic. 14. p. 7. dize, que en sentido mistico, y figurativo, fue representado Christo en este cordero: *Moraliter autem, & secundum rationem figuralem figurabat Christum.* Y siendo assi como lo es, que figurava a Christo, parece que mas en particular en su niñez, quando a los ocho dias derramò sangre: *Post quã consummati dies octo, vt circumcideretur puer,* Luc. 2. Y en esse mismo dia la vertia el cordero ofreciendole a Dios: *Die octa-*

Exod. 12.

Exod. 22.

S. Anton.

Lucæ. 2.

va reddes illum mihi. Este mismo cordero dize S. Tomas, y con el la corriente de los santos, q̃ fue verdadero geroglifico de Christo sacramentado: *Convivio agni Paschalis in nova Lege respondet Sacramentũ Eucharistiæ*, 2. part. quæst. 102. artic. 5. Aqui entra la duda: Si el cordero Pascual, por derramar sangre alos ocho dias nacido, representa mas en particular a Christo, quando a los ocho dias virtio sangre, como puede significarle sacramentado? Si fue institucion a lo vltimo de la vida, y la Circuncision en el principio, como puedé estar representadas en el cordero? A mas, que en la Circuncisiõ la derramò, y en el Sacramento la dà en bevida. Pues como siendo en tan diversos tiempos las versiones de sangre, y para tan varios intentos, se representa, vno, y otro en el cordero? Aquel cordero, no solo se ofrecia a Dios, si q̃ le comia el pueblo, y tanto fue el cordero figura de Christo en el verter sangre, como en comerse le el pueblo: porq̃ el ofrecerle era empeño para que le comiesse. Pretende pues la bondad divina hazarnos tã dichosos en darnos en bevida su sangre, quanto nos hizo felices en frãquear la vertida, y para logro de tan realçado intento, determina q̃ el mismo cordero, que por verter sangre el octavo dia desu nacimiento le representava, fuesse assimismo el que se dava en comida a los fieles, como que no era menor empeño en Christo Señor nuestro, derramar sangre a los ocho dias para darla despues sacramentada en bevida, que en el cordero que le figurava el verterla en la ofrenda para que fuesse comida del pueblo.

S. Thom.

2 Esta tan solene Pascua mandava Dios se celebrasse a los catorze dias del mes de Março: *Et servabitis eum vsque ad quartam decimam diem mensis huius.* Exod. 12. Y tan pũtual se mostrò Christo en la observancia desta Ley, que el mismo dia executò lo que el precepto mandava: y luego que huvo concluido cõ esta cena legal, instituyo el divino Sacramento, assi lo dize S. Tomas opusc. 57. *In vltima Cœna quando Pascha cum discipulis celebrato transiturus erat de hoc mundo ad patrem, hoc Sacramentum instituit.* Aquellas fiestas de la antigua Ley no eran mas que representacion, y sombra de los que con realidad gozamos los fieles en esta nueva Ley de Gracia, assi lo advierte Crysostomo in Catha. sup. c. 22. Luc. *Vmbra nostrorũ fuerunt festa Iudaica.* Y siendo sombra lo devian ser de algun cuerpo, pues no puede aver sombra que no la ocasione algun cuerpo: y siendo el cordero sombra, de que cuerpo lo seria? Digalo el mismo Christo: *Hoc est corpus meum.* Este mi cuerpo es quien hazia aquella sombra. Toma el Señor el pan en sus manos al tiempo que dà fin a la Pascua del cordero, y para advertir de que cuerpo era sombra aquella Pascua, dize: *Hoc est corpus meum.* Mi cuerpo es. Pues porque quiere Christo que el cordero sea sombra de su cuerpo sacramentado? Para advertir, que tan conjuntos van cordero, y Sacramento, como la sombra del cuerpo sin poderse separar lo vno de lo otro: pues donde va el cuerpo, sigue la sombra: empeño es del cuerpo hazer sombra, como de la sombra seguir al cuerpo: y aviendo sido el cordero sombra de su cuerpo sacramentado, de esse modo lo fue el cordero de la Circuncision, ofreciẽdose a los ocho dias. Galante modo para que se advierta, que assi como verter la sangre aquel cordero a los ocho dias fue empeñarse a q̃ el pueblo le comiesse todo, fue sombra del cuerpo del Señor, de esse modo lo fue el verter sã-

S. Chrysos.

Matt. 26.

Exod. 12.

gre

gre Christo a los ocho dias para que la diesse sacramentada.

3 Muerto el cordero, advierte la Magestad suprema, que cõ la sangre rubriquen las puertas, y vmbrales de sus casas: *Et sument de sanguine eius, & ponent super vtrumque postem, & in superliminaribus domorum*, Exod. 12. Arnoldo Carnotense dize, que para advertir el Espiritu santo que nos dá Christo en comida su cuerpo, y su sangre en bevida, quiso que el cordero se comiera, y se pusiera la sangre en los vmbrales de las puertas: siendo la sangre evidente señal de que se comia el cordero en la casa donde estava la sangre en los vmbrales de las puertas: *Datur nobis agnus iste ad epulum, datur sanguis eius ad potum. Mandatur extrinsecus liminaribus, & postibus domorũ nostrorum sanguis ipse apponi in signũ, vt munitum sit, quod patet, & quod latet.* De vltimis verbis Dñi in Cruce. Sepase, con la sangre que ay en las puertas, que dentro se come el cordero: dentro, y fuera avia cordero, fuera la sangre, y dentro la carne. Que intentos pudieron ser los de Dios, en que por la sangre que estava en los vmbrales se conociera que los que vivian en aquella casa comian el cordero, y estavan dẽtro della? Son las puertas lugar por dõde se entra, y sale en las casas, y por el mismo lugar que se sale se entra: el nacimiento es la entrada que haze el hombre en el mundo, y el morir es la salida que haze del. Mandar pues Dios, que en las casas donde se comia el cordero se pusiesse en los vmbrales su sangre, fue advertir, que la sangre de Christo, significada en la del cordero, assi en la entrada que hizo en el mundo, como en la salida del, se tocô la vna cõ la otra, la entrada al mũdo a los ocho dias que se circuncidô, y en la salida quando instituyo el Sacramento, fiẽdo empeño el averla derramado en la entrada al mũdo para darla sacramentada quãdo se avia de salir del.

Exod. 12.

Arnold.

4 Las palabras con que Christo Señor nuestro consagrò el caliz de su preciosissima sangre acreditan mi discurso: *Bibite ex hoc omnes: hic est enim* (dize) *sanguis meus novi Testamenti, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum.* Matth. 26. Esta es mi sangre del nuevo Testamento, que por vosotros, y por muchos serà vertida en remissiõ de los pecados. Porque quando dà consagrada su sangre en bevida, advierte, que es la misma que ha de vertir en la redencion del vniverso? Ocasion puede ser oportuna, quando dà en bevida a los dicipulos su sangre sacramentada, prevenirles en que es aquella sangre la misma que ha de verter para reparo del mũdo? Parece que si, que este nõbre de Redentor que tuvo Christo por aver redimido el mundo con su preciosa sangre se le dieron en la Circuncisiõ, llamandole Iesus, que se interpreta Salvador: *Vocatum nomen eius Iesus.* Todo fue en vn mismo tiempo, derramar sangre en la Circuncision, y llamarse Salvador, empeñandose desde entonces a satisfazer con el nombre q̃ recibia, a verter la sangre para la redencion del vniverso, assi lo advierte S. Cyrilo in cath. D. Tho. *Vocatũ est nomẽ eius Iesus, quod interpretatur Salvator, editus enim fuit ad totius orbis salutem, quam sua Circunciſsione præfiguravit.* Quiere pues el Señor advertir, q̃ assi como se obligò cõ el nombre de Salvador a redimir el mundo, se empeñò con la sangre que entõces virtio a darla sacramentada: para cuyo intento trata de derramarla en satisfacion de lo q̃ le obligava el ser Salvador, y la dà en bevida alos fieles: *Bibite ex hoc omnes: Hic est enim sanguis meus novi Testamenti qui pro vobis, & pro multis effunde-*

Mat.

Luc. 2.

S. Cyril.

fundetur in remissionem peccatorum. Como que de aquella temprana verſion de ſangre ſe originava el darla ſacramentada: porque no fue menos empeño derramarla en la redencion por aver tomado en la Circunciſion apellido de Salvador, q̃ conſagrarla, para que ſacramentada la bevieſſen los fieles.

5 Ya que el cordero nos dio principio, y medio en eſte cõbite, nos darâ tambien poſtres: juntemos pues cabeça con pies deſte cordero; que lo miſmo haze la ſagrada Eſcritura, diſponiẽdo lo que del ſe avia de comer: *Caput cum pedibus, & inteſtinis vorabitis*, Exod. 12. Quales devieron ſer los intentos que tuvo Dios en juntar cabeça con pies, quando advierte lo que han de comer del cordero, ſiendo los eſtremos mas diſtantes del cuerpo? Pues para ſeguir el orden cõ que eſtâ diſpueſto, devia dezir, comeràn la cabeça, luego el peſcueço, y pechos, y aſsi de lo demas haſta llegar a los pies: pues porque no guarda eſta diſpoſicion, ſi q̃ junta cabeça cõ pies *caput cum pedibus*? En las divinas Letras, cabeça, y principio todo es vna miſma coſa, donde David dixo: *In capite libri*, leyò Titelman, *in principio libri*, y aũ en nueſtro vulgar lẽguaje, llamamos cabeça de proceſſo a las primeras lineas que en el ſe eſcriven: y tomando la cabeça por principio, ſeràn los pies el fin, y remate del cuerpo, y repreſentado en Chriſto aquel cordero, ſerâ la cabeça principio de ſu vida, en quien vimos verter ſangre a los ocho dias nacido, y los pies el fin, y remate de ſu vida. Y que hizo Chriſto poco antes de morir? Eſſo dize S. Pablo: *In qua nocte tradebatur accepit panem*, 1. Cor. 11. En la miſma noche que fue preſo, tomò el pã, y le conſagrò, y aſsimiſmo hizo del caliz, *ſimiliter, & calicẽ*. Mãdar pues Dios que del cordero q̃ repreſentaua a Chriſto ſe comiera cabeça, y pies, fue juntar el principio de la vida con el fin, y remate della, y el derramar ſangre en el principio, cõ el fin q̃ fue ſacramentarla. Modo el mas ſuperior para que pueda nueſtra corta inteligencia dar alcances, de q̃ vâ tan hermanado verter ſangre Chriſto en el principio de la vida, y darla ſacramẽtada, que aquella primera verſiõ fue como neceſsitarſe para darla ſacramentada en lo vltimo de la vida.

Exod. 12.
Pſ. 39.
Titelm.
1 Cor. 11.

6 A imitacion de Chriſto deven los fieles jũtar el principio de la vida cõ el fin: el principio del hombre bueno es, mediãdo el Bautiſmo, pues de tal modo lava, y limpia el alma de la culpa original q̃ le reſtituye en el eſtado de la limpieça en que Dios crio al primer hombre, q̃ por ſer hechura ſuya tuvo ſus perfeciones. A eſte principio deve mirar todo mortal para imitar, y ſeguir a Chriſto haſta el fin; ſignificòlo el miſmo Señor: *Nemo mittens manũ ſuam ad aratrum, & reſpiciens retro, aptus eſt Regno Dei*, Luc. 9. Ninguno dize Chriſto, q̃ pone mano al arado, y buelve atras es apto para el Reino de Dios, que quien principia a labrar vn cãpo, y le dexa, no concluye la labrãça. Y en otra parte cotejò Chriſto el Reino de los cielos cõ vn teſoro eſcondido en el campo: *Simile eſt Regnum cœlorũ theſauro abſcondito in agro*, Matth. 13. En el cãpo deſte mundo ha de grangear el hõbre el teſoro celeſtial, labra vn dia, y otro, dà ſurcos a la tierra paſſando los dias de la vida q̃ poſſee en el terreno cuerpo, a q̃ dio principio deſde q̃ nacio; q̃ no es mas primero el comẽçar a morir q̃ dar principio al vivir, dize S. Ambroſio: *Vitæ namq; principiũ mortis exordiũ eſt, nec prius augere incipit ętas, quã minui*, lib. 2. de vocat. gentium. Si aviendo començado a obrar bien ſe dexa, y no llega al fin, queda el alma por cultivar, y no dà fruto de virtudes, y el

Luc. 9.
Matt. 13.
S. Ambr.

teſoro

teſoro q̃ es el cielo ſe le queda eſcondido en el campo. Que remedio pues para conſeguirle? Que ajuſte el principio con el fin, que pues començò con gracia bautiſmal a cultivar en la Igleſia, q̃ proſiga, y con ella acabe la vida: que de mirar al fin ſe eſcuſan ofenſas, y aſſeguran virtudes. Mire advertido el Chriſtiano, quando quiere dar principio al vicio, el fin que puede tener, y hallarà que es peſimo, pues trae por pena fuego eterno; y atienda al grangeo ſi dexa de cometerle, y hallarà eterno deſcanſo. Iuntad pues fieles, para no pecar, y bien obrar, el principio con el fin, el del pecar con la pena q̃ merece, y el de no pecar con el premio que ha de tener: y junto con eſſo el principio de la gracia bautiſmal con el fin de la vida, y conſeguireis buenos aciertos, como de imitar a Chriſto ſe pueden prometer, que llora en los principios, medios, y fin de ſu vida, fiẽdo las primeras lagrimas empeño de verterlas en la redenciõ, haziendo lo miſmo en ſu ſangre, que por averla vertido a los ocho dias de ſu nacimiento, la dio en bevida a lo vltimo de ſu vida.

DISCVRSO II.

Videns Ieſus civitatem flevit ſuper illam.

Que ſi en las comidas materiales es primero el comer q̃ la bevida, en eſte manjar primero es la bevida que el comer.

LAGRIMAS vierte Chriſto antes de entrar en Geruſalen: deſcubriola del mõte de los olivos, y lloròlas venideras ruinas: *Videns Ieſus civitatem flevit ſuper illam.* Todas las Luc. 19. acciones que executò Chriſto Señor nueſtro fueron para enſeñança nueſtra, para que imitadas conſiguieſſemos eterna vida; aſsi lo advierte S. Pedro 2. epiſt. cap. 12. *Chriſtus paſſus eſt pro nobis, vobis relinquens exẽplum, vt ſequamini veſtigia eius.* S. Petr. Por la ciudad de Geruſalen es entendida qualquier alma, aſsi lo moraliça Origines homil. 43. in Luc. *Nos ſumus Ieruſalẽ.* Origin. Entrar Chriſto en el alma, no ſolo ſe entiende por gracia, ſi tãbien quãdo ſacramentado ſe recibe. Primero llora Chriſto q̃ entre en Geruſalen, q̃ ſignifica el alma. Las lagrimas no ſon agua? El agua no es bevida? Si. El pan ſacramentado no es comida? Coſa cierta, que aſsi lo dize Chriſto: *Caro mea verè eſt cibus.* Ioann. 6. Pues como Chriſto, primero dà lagrimas en bevida, y deſpues dà ſu carne en comida, quando entra en Geruſalen que es el alma? En qualquier bãquete primero ſe come que ſe beve: pues porque el Señor primero ofrece agua que pan? Pretende Chriſto advertir a los ſuyos vna de las mayores diſpoſiciones para que le reciban, y el medio de que ſe vale es llorar antes de entrar en Geruſalen, que ſignifica el alma, para que con eſta enſeñança, primero ſe lave, y limpie con lagrimas de dolor, y deſpues le reciba, que ſi en los combites materiales es primero el comer, que la bevida, en eſte eſpiritual banquete, ſe deve de adelantar el bever a la comida.

1 Fue el Profeta Elias a la ciudad de Serapta, y a vna muger pobre q̃ vio al entrar por la ciudad le pidio vn poco de agua: *Da mihi paululum aquæ in vaſe, vt bibam,* 3. Reg. 17. 3. Reg. 1. Caritativa, y diligente dio la muger al Profeta el agua que le pidio, y aviendola recibido le pidio vn mẽdrugo de pan: *Offer mihi obſecro, & buccellã panis.* Primero quiſo le dieſſe agua, y deſpues que la tuvo pidio

pan. Parece pues que antes devia solicitar que le diera pan que el agua, pues segun buena, y saludabla disposicion primero es comer que bever, y el Profeta desusando lo provechoso, y acostumbrado, primero bevio que comio. Qual devio ser la pretẽsion de Elias en mudar el orden de la comida? Crysostomo responde agudo a mi intento: *Coniectura colligens, quod si aquæ facultatem habuerit, possit, & panis facultatem habere.* Congeturò el Profeta, que alcançando el agua conseguiria el pan. Iuzgò como Profeta, discurrio como santo acõsejado por el divino Espiritu, que aseguraria el pan aviendo preferido el agua. Que agua es esta q̃ afiança cõ tanta certeza el pan? Ello se està dicho, que el agua son lagrimas que pregonan el sentimiento que tiene el coraçon de aver ofendido a Dios, y el pan es el Eucaristico. Hugo Cardenal, por la harina de que se hizo aquel pan entiende al divino Verbo: *Farina est verbum Dei*, y S. Ambrosio lo explica del Sacramento. Quiere pues el Profeta instado del Espiritu santo, persuadir, quan proprio es para comer este pan soberano la anticipacion de lagrimas, y el modo que halla mas a su proposito, es pedir agua a la muger, antes que le dè pan: previrtiendo cõ esto el modo de la comida vtual; que si en la material es primero el comer que la bevida, en este, primer lugar tiene la bevida que el comer.

S. Chryso.

Hugo.

2 Discanta David lo continuo, y deleitoso de su mucha, y grande penitencia, y assi dize en el Pſ. 41. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ, panes die, ac nocte.* Fueron para mi mis lagrimas pan en el dia, y en la noche; en comida, y cena querrà dezir. Las lagrimas por lo que tienen de liquido tienen semejança con la bevida, pero no con la comida, porque esta se masca, y la otra se beve, como lo dize el mismo Profeta en el Pſ. 101: *Et potum meum cum fletu miscebam*, q̃ mezclava las lagrimas que vertia cõ la bevida. Pues si son las lagrimas tã propriamente bevida, como dize q̃ le eran pan, que se come, y no se beve? S. Macario hom. 25. entiẽde por este pan el sacramentado, que para comerle han de preceder lagrimas de dolorosa penitẽcia. Primero llorò David, y del llanto consiguio el pan: oyamos al santo: *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die, ac nocte, & in alio Psalmo: Potum meũ cum fletu miscebam. Nam lachryma, quæ verè, & summa contritione, & angustia cordis effunditur, per agnitionem veritatis cũ ardore viscerum, cibus est animæ, qui paratur ex pane cœlesti.* Llora el Profeta sus culpas, y siente en las lagrimas gusto de pan. Primero fue el llãto que saborear el pan: en primer lugar beve que come. En esto està pues la diferencia desta comida a la otra, que si la corporal se come primero q̃ se beve, en la espiritual se adelanta la bevida al comer.

Pſ. 41.

Pſ. 101.

S. Macar.

3 Convirtio Christo nuestro biẽ el agua en vino en las bodas de Canaan de Galilea, para cuyo efeto mandò a los que serviã a la mesa llenassen las tinajuelas de agua: *Implete hydrias aqua*, Ioann. 2. y aquella agua que los hombres sacaron convirtio en vino. S. Maximo dize, que hizo Christo este milagro para q̃ con mas facilidad diessen credito a la conversion de vino en sangre suya, que avia de hazer instituyẽdo el Santissimo, pues es evidente, q̃ quiẽ el agua convertia en vino, podia bien mudar la sustancia de vino en sangre suya. Ensayo fue aquel milagro del que en la consagracion se haze todos los dias, oyamos al santo: *Quòd aquæ novo sunt ordine in vinum mutatæ, novi nobis poculi prælibatum est Sacramentũ.* homil. 1. de Epiph. Insinuolo Dios diziendo, que al manà que significò el

Ioann. 2.

S. Maxi.

el pan celestial embiarâ como agua:
Exod. 16. *Ego pluam vobis panem de cœlo*, Exod. 16. Que fue dezir, este manjar, que por remitirle como lluvia se podia presumir q̃ es agua, no es sino manà, en quien significuè mi cuerpo sacramentado. Quales Señor, pueden ser vuestros intentos en pedir a los hõbres el agua que convertida en vino ha de ser semejãça del vino que mudado en sangre le aveis de dar en bevida? No podia Christo sin que precediera el agua que pidio a los ministros hazer el milagro? Es cierto, que quien crió todas las cosas del nada, pudo sin que huviesse agua en las tinajas llenarlas de vino. Pues porque la pidio? Veamos, que agua es esta? El mismo Evangelista lo insinua, advirtiẽdo, que el agua de aquellas tinajas era para purificarse: *Secundum purificationem Iudęorum*: y siẽdo agua q̃ purificava, agua de lagrimas era, que es quien lava, y purifica las almas. Essa agua pues de lagrimas pide Christo antes de convertirla en vino, porque el vino ha de mudar en su sangre, *implete hydrias aqua*, anteceda el bever a la comida, al contrario de la comida corporal: porque si pudiendo Christo darles vino sin convertirle del agua, no lo hizo? Porq̃ si esta faltasse no avria vino, y careciẽdo del faltára materia para la cõsagracion, y sin ella, la comunion sacramẽtal: precedan pues las lagrimas de dolor, que con ellas se assegura este manjar soberano.

4 El sumo Pontifice de la Iglesia toda el Apostol S. Pedro, exortando a los fieles a la sagrada comunion con la disposicion mas al intẽto para conseguir sus maravillosos efetos, dize: *Sicut modò geniti infantes rationabiles sine dolo lac concupiscite*, 1. Petr. cap. 2. De la Eucaristia entiende el Angelico Dotor este lugar, y assi lo explica: deven los varones adultos, y crecidos como a infantes en la inocencia, y esto no por falta de edad, que por esso les llama, *rationabiles*, ya con perfeto vso de razon, no viciado con alguna culpa, antes bien, *sine dolo*, sin assomos de engaño, ni culpa, ora porque no la cometierõ, ò porque cometida se lavaron della con la penitencia: assi lo dize otra letra: *geniti per pœnitentiam*, y hallãdose ya tan perfetos q̃ pueda su inocencia competir con la de vn pequeño infante, a que han de aspirar? *Lac concupiscite* dize el Apostol. Y que leche es esta? S. Agustin lo dize tract. 3. in epist. Ioann. *Lac nostrum Christus est*, Christo es esta leche, a sus divinos pechos nos cria, su sacrosanta carne nos dà en comida. Pues si el sãto Pontifice exorta a comuniõ, porque dize que la han de apetecer del modo que los niños piden a sus madres el candido licor que abundosos rinden sus pechos? *Sicut modó geniti infantes lac concupiscite*. Vereis que gime vn niño, que se lamenta quexoso, y que con abundancia vierte lagrimas, y todos los gemidos, lamẽtos, y lagrimas, son lenguas que supliendo el defeto de la pronunciacion piden a su madre el pecho, y ella dandose por entẽdida, desabrocha el justillo, saca el pecho, y dale leche, que esso es lo que con lengua muda pediã aquellas lagrimas. Porque tanto pide con el llanto el niño, como el adulto en la oracion, dize Crysologo, serm. 128. *Infantiam dico fratres, quæ totum semper obtinet, quæ plus lachrymis, quam virum oratione contendit.* Primero fueron las lagrimas, despues la leche. A esto aspira el santo Pontifice, a que primero vayan las lagrimas; que si en los niños son ocasionadas de ternura, y flaqueza, sean en los adultos de dolor de ofensas, y despues aspiren a la comunion, *lac concupiscite*, como los niños hazen, q̃ la bevida en esta mesa deve preferir a la comida.

S. Petri

S. Augustin

Crysolog.

Al

5 Al coraçon del alma presuroso llama, y enternecido pide Christo le abra puerta porque quiere hospedarse en el: *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea*, Cant. 5. abre puerta a tu coraçon hermana, amiga, y paloma mia inmaculada. Con quanta dulçura, y con quantos halagos la pretẽde obligar para que le dê acogida en su coraçon. Pues q̃, tanto le podia importar ser huesped del alma que con tãtos encarecimientos, y halagos la lisongea? El mismo Señor que la incita, es quiẽ puede abrir el tesoro deste secreto: *Quia caput meum* (dize) *plenum est rore*. Lo que me necesita a que me abras es, porque assi mi cabeça llena de rozio. Que rozio es este que le empeña a Christo a que apetezca el coraçon del alma? La Paraphrasis Caldea lo dize: *Convertere ad pœnitentiam, & exulta, & laudа me soror mea, quia comparata es columbę in perfectione operum tuorum, quoniã capilli capitis mei pleni sunt lachrymis tuis, sicut vir, cuius cincini pleni sunt de rore cœli, & cincinnus cesariei meæ plenus est guttis occulorum tuorum*. Este rozio que cubre mi cabeça, lagrimas tuyas son, assi como el varon que las crespas guedejas se allenã del rozio del cielo, de esse modo de las lagrimas de tus ojos està llena mi cabeça. Pues por aver llorado el alma se le quiere Christo entrar por las puertas? Si, que como son las lagrimas bevida que solicita comida espiritual, luego que el Señor reconoce aver bevido el alma de las lagrimas q̃ derramò, con su mismo cuerpo se combida; como que despues de aquella bevida se le siga comer de aquel cuerpo sacramentado.

Calde.

6 O quanto exorta fieles, a verter lagrimas el aprecio que Christo haze dellas, pues sobre su cabeça las recibe: *Caput meum* (dize el Señor) *plenum est guttis occulorum tuorum*.

Cant. 5.

Cant. 5. Repara agudo San Pedro Crysologo serm. 93. en que dize san Lucas, que regava Madalena con sus lagrimas los pies de Christo: *Lachrymis cœpit rigare pedes eius*, Luc. 7. en que reconoce el santo aver mudado el orden la naturaleza, pues el cielo es quien embia agua a la tierra, y llorando Madalena sobre los pies del Señor dava agua al cielo que es Christo, la tierra que era Madalena: *Immutatur ordo rerum, pluviam terræ cœlum dat semper, ecce nunc rigat terra cœlum*. Excelencia grande de las lagrimas, que al cielo dan agua, a la cabeça de Christo llegã. No dexeis fieles de tener en el cielo prendas q̃ tanto agrado ocasionã a Dios, y tanta estima dellas haze. Gemid vuestras culpas, llorad vuestros pecados, lavad con lagrimas vuestras almas, que con ellas obligareis al divino Esposo a que os combide con su mismo cuerpo, y os exorte a que en vuestro coraçon se hospede, como el Evangelio deste Domingo advierte: que antes de entrar Christo en Gerusalen, por quien se entiende el alma, primero llora sobre ella: *Videns Iesus civitatem flevit super illam*. enseñando con tal advertencia, que ha de preceder el llanto à la sagrada comunion.

Luc. 7.

Chrysolo.

DISCVRSO III.

Quia si cognovisses, & tu, & quidem in hac die tua, quæ ad pacem tibi.

Que es este divino nectar señal evidẽte de paz, y amistad.



Ntre las divinas lagrimas, juntò el hijo de Dios tristes lamentos, advirtiendo en ellos los males que a Gerusalen aviã de suceder: *Quia si cognovisses, & tu, & quidem*

quidem in hac die tua, quæ ad pacem tibi; nunc autem abscondita sunt ab oculis tuis. Si tuvieſſes ciudad conocimiẽto de los males q̃ yo conozco te hã de ſuceder, ten por cierto q̃ me acompañarias en el llanto. Aſsi
S. Gregor. lo explica S. Gregorio el Grande: *Quia si cognovisses, & tu, subaudi, fleres, quæ modò quia nescis, quod imminet exultas*, homil. 39. in Evang. Y aunque en eſte tu dia te regozijas cõ mi entrada, porque con los bienes preſentes no miras los males por venir, y aſsimiſmo te gozas con la paz que al preſente tienes, por eſtar ocultos a tus ojos los males que te han de ſobrevenir. Su entrada en Geruſalẽ advierte Chriſto; que es de paz, ſi bien deſconocidos, y villanos no la quiſieron recibir ſus Ciudadanos dize Euſebio in Cath. D. Thom. *Vbi*
Euſeb. *notat ſuum adventum ad pacem totius mundi factum fuisse, venit enim ad hoc, vt pacem prædicaret propinquis, & lõginquis: ſed quia annuntiatam ſibi pacem recipere noluerunt, hoc eos latebat.* No avian de admitir la paz que ſu entrada les aſſegurava, y por eſſo diſſimulava el Señor, quan vniverſalmente venia a dar paz, aſsi a los cercanos como a los remotos; que donde Dios entra cierta es la paz. El Cõcilio Tridentino al Sacramento de la Eucariſtia llama, ſeñal de vnion, vinculo de caridad, y ſimbolo de cõcordia: *Dicitur Eucharistia vnitatis*
Trident. *signum, vinculum charitatis, concordiæ symbolum*, ſeſſ. 13. cap. 8. Y el miſmo Chriſto dize, quan apretada vnion haze en el que ſacramentado
Ioann. 6. le recibe: *Qui manducat meam carnem & bibit meũ ſanguinem, in me manet, & ego in illo*, Ioan. 6. Dezir pues Chriſto, que la entrada que haze en Geruſalen, que es el alma, anuncia paz, y que quando ſacramentado eſte divino Señor es vinculo, y vnion de paz para el alma que dignamente le recibe, querrá dezir, que el mayor ſeñal de concordia de Chriſto cõ el alma es, recebirle ſacramentado.

1 Determinõ la Mageſtad ſoberana, que quando por ſer corta alguna familia no pudieſſe comer todo el cordero cõ q̃ celebravan la Paſcua, que combidaſſen al vezino mas conjunto: *Sin autẽ minor est numerus, vt sufficere possit ad vescendum agnũ, assumet vicinum suum qui iunctus est* Exod. 12.
domui suæ. Exod. 12. Quales devieron ſer los intentos de Dios en que cada vna familia comiera vn cordero, y que no pudiendo acabarle llamaſſen al mas conjunto vezino para que le concluyeſſen, y no quedaſſe nada del para el dia ſiguiennte? Si los de la familia tenian alguna obligaciõ a otros que eſtavan deſviados de ſu caſa, ò por parenteſco, ò amiſtad, no era mas pueſto en razon que los combidârã del cordero que a los vezinos que podian ſer eſtraños? Parece que ſi, que correſponder a la mas preciſa obligaciõ realce es del agradecimiento. Pues porq̃ quiere Dios que faltando a las mayores obligaciones combidaſſen a los que no ſe las devian? Los amigos, y pariẽtes, ya por la ſangre, y correſpondencia tienen paz, por lo menos en lo interior, pues ſin embargo de algunas diſenſiones exteriores, en los lãces que ſe ofrecen obra la fuerça de la ſangre efectos favorables: pero entre vezinos, mayormẽte en los mas cercanos, ſuele aver diſcordias, que quanto es mas comun la converſacion, tanto ſuelen ſer mayores las renzillas, y diſguſtos. Aquel cordero Paſqual fue viva eſtãpa de Chriſto que ſe avia de dar en comida a los fieles. Quiere pues el Señor perſuadir, que el mas cierto ſeñal de paz es eſte admirable Sacramento, y decreta, que ſe combide del cordero al vezino mas conjunto, con quien ſe puede tener algun diſguſto, para que con el combite ſe reconcilien, y

confii-

confirmen pazes. Desvelo es del
Rupert. Abad Ruperto: *Porrô secundum spiritum vnitas sanctæ Ecclesiæ commendatur attentius: videlicet, vt manducaturi mensam Dominicam simus domus vna, id est id ipsum dicamus omnes, & non sint hæreses in nobis, & schismata.* lib. 2. in Exod. cap. 22. sea pues de tal modo señal de paz (dize Dios) el cordero, por lo que representa a mi Hijo sacramentado, que de todas las casas se junten en vna, y el mas enemistado se reconcilie, llamandose vnos a otros para comer el cordero; que juntando combite, indicio es evidente de amistad, y paz.

2 Trata el Profeta Rey en el Ps. 109. del Sacerdocio de Christo Señor nuestro, y dize que será como el del sumo Sacerdote Melquisedec:
Ps. 109. *Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech.* En que pudo ser el Sacerdocio de Christo semejãte al de Melquisedec? No lo deve ser en quanto al sacrificio que el Señor ofrecio de su santo cuerpo en el Ara de la Cruz, porque este sacrificio fue a semejança de las hostias incruentas, y deste modo no le ofrece Melquisedec: pues en que se ajustô a su Sacerdocio? En el c. 14. del Genes. tratando la sagrada Escritura deste sumo Sacerdote dize: *At verò Melchisedech Rex Salem, proferens panem,*
Genes. 14. *& vinum, erat enim Sacerdos Dei altissimi.* Fue Melquisedec Rey de Salem, quien ofrecio pan, y vino, y era Sacerdote del altissimo Dios. Y aviendo de ofrecer Christo su cuerpo en pan, y su sangre en vino, por esso dize David, que es Christo Sacerdote del modo que lo fue Melquisedec. Pues solo por esso coteja vn Sacerdocio con otro? Si, porque S.
S. Hieron. Geronymo interpreta el nombre de Melquisedec: *Princeps iustitiæ, & pacis*, Principe de justicia, y paz. Para persuadir pues el Profeta, que este Sacramento es señal cierto, y evidente de paz, dize que el pan, y vino de su cuerpo, y sangre estuvo significada en el pan, y vino que ofrecio Melquisedec, por ser Principe de paz: como que este Sacramento es quien con toda certeza anuncia amistad, y paz.

3 Advierte Christo Redentor de las almas la natural inclinacion que las aguilas tienen a los humanos cuerpos para saciar dellos su voraz apetito, y dize: *Vbicumque fuerit* Matt. 24.
corpus, illic congregabuntur & aquilæ. Matth. 24. Juntanse las aguilas (dize el Señor) en qualquier lugar, y puesto donde ay algun cuerpo; accion inusitada en semejantes aves, pues ellas jamas vã de tropa, ni buelan a manadas como las palomas, y otras aves, si que cada qual và de por si, que como son aves de rapiña, por escusar encuentros, y renzillas en la division, y repartimiento de lo que caçan, cada vna toma el buelo por su parte. Pues como dize Christo q̃ se congregan, y juntan dõde ay algũ cuerpo? Quien les puede obligar a que siendo aves tan discordes, en la presa se vnan con tanta paz, que se hallen muchas en vn lugar? El cuerpo por quien se juntan en este lance lo deve de ocasionar. Y que cuerpo es esse que las obliga a que dexando su natural inclinacion, y dictamen, vnidas, y conformes acuden a sustentarse del? S. Thom. opusc. 58. c. 4. por el cuerpo entiẽde el de Christo Señor nuestro sacramentado, y por las aguilas los varones justos, q̃ con ligeras alas de amor buelã al di-
S. Thom. vino Altar: *Circa corpus Domini aquilæ sunt, quæ spiritualibus alis circunvolant Angeli sancti, spiritus mundi, munditiam amantes, corpus Domini venerantes.* Para persuadir el soberano Maestro con superior modo, quan cierto señal de paz es su divino cuerpo sacramẽtado, coteja los justos que frequentan la divina mesa

con

con las aguilas, porque assi como ellas olvidando su fiera oposicion, se juntan donde ay algun cuerpo, de esse modo los hombres opuestos se reconcilian, y hazen paz llegandose al cuerpo de Christo sacramentado.

4 De los favores grandes q̃ Dios hizo al pueblo trata David en el Ps. 77. *Mandavit nubibus desuper, & ianuas cœli aperuit, & pluit illis manna ad manducandum, & panem cœli dedit eis. Panem Angelorum manducavit homo.* Mandò Dios a las nubes, abrio las puertas del cielo, llovio maná para que comieran, dioles pan del cielo, y comio el hombre pan de Angeles. No fuerõ las nubes quien dieron el divino nectar, que quando el maná caía no avia nubes, los Angeles eran quien le remitian: pues si a los Angeles mãdò Dios que diessen maná al pueblo, como el Profeta dize que las nubes le llovieron? Despues que Dios con las aguas del diluvio desahogô el enojo que le avia solicitado el mundo todo, mostrò en las nubes del cielo vn arco a quiẽ llamamos Iris, en señal de la reconciliacion, y paz que pretendia hazer con el vniverso, dandose ya por satisfecho del rigor que en el avia mostrado: *Arcum meum ponam in nubibus, & erit signum fœderis inter me, & inter terram.* Genes. 9. A quien deve representar oy en la Iglesia este arco? De quien es figura este señal que en la Iglesia ha de permanecer, haziendo oficio de seguros de paz, y concordia? El Arçobispo de Advernia Guitmundo, lib. 2. de verit. Eccles. dize, que es Christo nuestro Redentor, medianero entre Dios, y el hombre, que para nosotros a todo tiempo està como perfeto arco de paz en el circulo de la hostia consagrada: *Christus denique* (dize) *inter homines, & Deum mediator, dum nobis semper velut arcus in nubibus, ex divina consistens, & humana substantia fulget, eamque Pater pro nobis interpellantem semper aspicit inter Deum, & homines, signum est fœderis sempiterni iuxta id: Ponam arcum meum in nubibus, & erit signum fœderis inter me, & inter terram. Huius quoque divini fœderis, huius tam saluberrimæ pacis sacrosancta Altaris oblatio â nobis creditur signum.* Estas vltimas palabras acreditan mi intento. El arco de cõcordia que se manifestò en las nubes, dize que es el Sacramento; y las nubes (advierte David) que dieron el maná, que alsimismo le representò; modo con que mejor acredita que le significò el arco de paz, pues de donde vino el manâ se vio el arco; prevenciones todas para que cõ mayor certeza asseguraffen los fieles finezas de amistad en este Sacramento. El es el arco de concordia, quien le recibe en manjar, la paz se come, y como el alimẽto obra segun su calidad, executarà sus efetos en quien dignamente le recibe: y siendo la misma paz, la tendrà dentro su alma quien le comiere.

5 Esto acredita el alma santa en el primer capitulo de los Cantares, dõde reconocida advierte, de donde alcançò suma conformidad, y paz: *Osculetur me osculo oris sui*, Cant. 1. regalòme con osculo de su boca. Es el osculo señal de paz: *Osculum oris, dulcis amor inspirationis est*, dize san Gregorio el Grande in Cant. Que de no averselo dado el Fariseo se quexò Christo quando le combidò en su casa: *Osculum mihi non dedisti*, Luc. 7. como que no darle osculo fue faltar a la amistad. Y por averse le dado Iudas le llamò amigo, y por ser en la accion mas alevosa, le dixo cõ sentimiento: *Iuda osculo filium hominis trades?* Luc. 22. Lo que es prẽda de amor hazes instrumento que hiere? y lo que es señal de paz tomas para dar muerte? Assi lo dize S. Ambrosio. de

Genes. 9.

Guitmun.

Cant. 1.

Gregor.

Luc. 7.

Luc. 22.

de Esp. S. lib. 3. *Osculo tradis? Hoc est amoris pignore scelus imples, & pacis instrumento odia seris, & charitatis officium mortem irrogas?* Este lugar explica Teodoreto in hunc locum, de la Eucaristia: *Sponsi corpus suscipientes complectimur, & osculamur.* Al tiempo que el alma devota recibe el divino cuerpo, con sus labios le besa, y con el coraçon le abraça: pues si es el osculo señal de paz, como serà comunion? Porque esta consiste en comer el cuerpo de Christo sacramẽtado, y la paz es vna dilecciõ de dos voluntades conformes. Y aun por esso es el Sacramento fiador de paz, pues no se puede recibir sin que medie la boca. Quiere pues el Señor persuadir, que es su divino cuerpo señal evidente de paz, y dale en comida: porque siendo el beso prenda de paz, aviendole de comer, media al beso, que es fiador de paz, y concordia.

S. Ambr.

Theodor.

6 Fieles, que llegando a la sagrãda comuniõ dais beso de paz al mismo Dios, atended advertidos en no darsele en estado de culpa, porque esso será beso alevoso, como lo fue el de Iudas, pues traidoramente, siendo enemigo de Dios le da paz, haziendole cruda guerra. Desto se lamenta Christo, y admirado le dize a Iudas quando cõ oculo de paz fingido le besa: *Osculo filium hominis tradis?* Lucæ 22. O fementido, y mal Christiano, que a imitacion de Iudas, llevando la traicion que a Dios has hecho en el cuerpo, aviendole ofendido le besas quando en tu boca le recibes? Como te atreves en tu boca de infierno recibir el cielo? Que osadia es la tuya en llegar al mismo Dios hecho vn demonio, y vn mõtõ de vasura, al mas acrisolado oro, y la misma suciedad a la mayor pureza? Si le has ofendido, si por el pecado te has hecho enemigo de Dios, limpiate con penitencia, reconciliate con el, que como padre de misericordia te perdonarà, y llega entonces a este manjar soberano, y en el hallaràs paz con Dios, porque este Sacramento es el mas evidente señal de tenerla con su Magestad soberana; como el sagrado Evangelio lo advierte, que quando el Señor entra en Gerusalen les anuncia la paz con su presencia, *quæ ad pacem tibi*, y en su ausencia carecerian della, como que de recibirla, y tenerle presente les redundava tanta paz, quãto privacion por su ausencia.

Lucæ 22.

DISCVRSO IV.

Non relinquẽt in te lapidem super lapidem, eo quod non cognoveris tempus visitationis tuæ.

Què este divino nectar es arma que vence enemigos, y assegura victorias.

LAs ruinas mayores, los mas inauditos destrozos q̃ a ciudad alguna hã sucedido anuncia Christo Señor nuestro que sobrevendrian a Gerusalen: *Venient dies in te, & circundabunt te inimici tui vallo, & circundabunt te, & coangustabunt te, vndique, & ad terram prosternent te, & filios tuos qui in te sunt, & non relinquent in te lapidem super lapidem, eo quod non cognoveris tempus visitationis tuæ*, Luc. 19. Muchas ruinas, y perdidas grandes son estas que a tan ilustre ciudad le aviã de suceder, como se executarõ por los Emperadores Romanos Tito, y Vespasiano, como lo advierte S. Gregorio Magno homil. 39. in Evang. *Illa enim Ierosolymorũ subversio describitur, quæ à Vespasiano, & Tito Romanis Principibus*

Lucæ 19.

S. Gregor.

pibus facta est. Dos vezes dize el Señor que la cercarán, para mas ponderar lo apretado del cerco, y la multitud de enemigos atacarán la ciudad para mas afligir sus ciudadanos. Entrarán en ella, saquearán sus riquezas, derribarán los edificios, y será tanta su ruina, que no quadara piedra sobre piedra. Porque permitirá Dios tan grandes males? Que delitos solicitarán tantas perdidas? Ya lo dize el mismo Señor: *Eo quod non cognoveris tempus visitationis tuæ.* Porque no llegaste a conocer el tiempo de tu visita. Que visita es esta? Lira lo dize: *Prædicationem Christi recipiendo, sed magis, usque ad mortem ipsum persequendo.* Porque no admitieron la predicacion de Christo, sino que antes bien le persiguieron hasta quitarle la vida. Todo el tiempo q̃ tuvieron a Christo en su ciudad estuvo tan bien defendida, y pertrechada, que nadie se le atrevio, ni experimentò ninguno destos males, como que el arma a quien todos temian, y al defensor de sus murallas, le respetavan tanto, que medrosos de su poder nadie se les atrevia. Con esta arma que es Christo, fue Gerusalen respetada, y no de otro modo que sacramentado, animando a los martyres para que diessen sus vidas por Christo. Dizelo Alespusio: *Eia Christi milites, isto pane corpus vnum effecti arma spiritualia reparate.* Porque en aquella hostia està Christo armado de punta en blanco, como lo canta la Iglesia: *O Salutaris hostia, quæ cœli pandis ostium, bella premunt hostilia, dà robur, fer auxilium.* Hostia es, que alcançado vitoria, abre las puertas del cielo, y entra por ellas, para oprimir con los esfuerços que dà, los mas fuertes enemigos, de quien el Profeta dize: *Parasti in conspectu meo mensam adversus eos, qui tribulant me,* Psalm. 22. Pusiste Señor en mi presencia vna mesa cõtra los que me oprobrian, y atribulan, atribuyendo toda la defensa cõtra sus enemigos a Christo sacramẽtado, que como a fortissima arma q̃ le defiende de sus contrarios, y vence sus enemigos.

Lyra.

Alespus.

Eccles.

Ps. 22.

1 Despues que los Israelitas animosos, y alentados vencieron los Filisteos, dize la sagrada Escritura, en el primero libro de los Reyes cap. 7. que tomò Samuel vna piedra, y la acomodò entre los lindes de Masfad, y Sen, y el nombre que dio a aquel lugar, fue llamarle, piedra de favor, y ayuda, diziendo: Hasta este puesto nos ha favorecido Dios: *Tulitque Samuel lapidem vnum, & posuit eum inter Masphat, & inter Sen, & vocavit nomen loci illius, lapis adiutorij: dixitque, hucusque auxiliatus est nobis Dominus.* Iosefo lib. 1. cap. 2. leyò: *Appellavit eum fortem.* Nombre de fuerte dio a la piedra, porque le dio ayuda, y favor para la vitoria, *lapis adiutorij.* No porque la piedra peleasse, sino por la virtud, y poder que le dava lo que en ella se representava. Y a quien figurò esta piedra, que tanta valentia, y esfuerço se le atribuye, como que con su socorro, y ayuda se configuio tan impensada vitoria? Nuestro Padre Rangelio in hunc locum, dize, que significava a Christo: *Lapidem hunc Christum interpretatur.* Y san Cyprian lo confirma, que tratando de Christo dize: *His est lapis, quem cum alienigenas Israel vicisset, statuit Samuel, & appellavit nomen eius Albẽnezer, id est auxiliator,* lib. 2. adverss. Iudæos, §. 15. Christo representava aquella piedra, q̃ en el Altar es pan, consagrado. Reconoce Samuel, que todo el esfuerço que les ha dado la vitoria se originò de la virtud del q̃ estava representado en aquella piedra, y para persuadir esta verdad al

1. Reg. 7.

Iosephus.

Rangel.

S. Cyprian.

pueblo, toma la piedra, y le dedica Altar en el mismo puesto donde avia conseguido vitoria, y la llama piedra de fortaleza, como si fuera ella la que avia peleado; insinualo la Glossa: *Lapidem fixit: velut terminũ victoriæ, & hostium fugę, eumque lapidem fortitudinem appellavit, qui Hebræis signum esset divini solatij contra hostes adhibiti.* Gloss. Sepase, que esta divina piedra Christo, es el arma con q̃ hemos vẽcido nuestros enemigos, y assi como cierta señal de mi vitoria, quede en este lugar perpetuamente.

2 Bendixo Isaac a sus dos hijos Esau, y Iacob, a este dixo? *Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini, & servian tibi populi, & adorent te Tribus: esto Dominus fratrum tuorum, & incurventur ante te filij matris tuæ.* Genes. 27. Genes. 27. Dios te dê hijo mio (le dize el santo Patriarca) del rozio del cielo, abundancia de trigo, y vino, los pueblos te sirvan, los Tribus te adoren: Señor te constituyo de tus hermanos, y en tu presencia los hijos de tu madre, postrados te adoren. Y a Esau le dize: *In pinguedine terræ, & in rore cœli desuper erit benedictio tua, vives in gladio, & fratri tuo servies.* Lo que produciere la grosura de la tierra fomentada del rozio del cielo, sea tu bendicion: viviras del cuchillo, y servirás a tu hermano. Como que del valor de su braço avia de grangear la comida. Vino, y pã le concede a Iacob, y con sola esta vianda, y bevida le assegura ser tan temido, y reverenciado de Tribus, y pueblos, que le servirán rendidos y adorarán postrados, y el mismo Esau, aun con la espada en la mano, se humillará a su presencia. Al contrario parece que avia de ser, que a Esau valeroso, y diestro en jugar la espada se le avian de rẽdir todos antes que sugetarse humilde. Pues si Iacob solo tiene pan, y vino, y Esaũ espada, como este con ella se sujetarà, y Iacob con pan, y vino solo todo lo ha de rendir? Es por ventura mas segura arma el pan, y el vino para vencer que la espada? No. Pues como se libra el triunfo en el pan, y vino, y no en la espada? S. Pascasio nos saca de la duda: *In agro corporis Christi thesaurus absconditus vernat floribus, & redolet suavitatem odoris, de quo sanè agro panis vitæ, id est carnis, & potus sanguinis credentibus quotidie exuberat, & à fidelibus metitur, in quo vtique Iacob verus benedicitur & Dominus fratrum suorum constituitur, quia nimirum sine Christo nulla rerum alia proficit benedictio.* lib. de Sacram. cap. 21. S. Paschas. En aquel pan, y vino que le cõcede Isaac a Iacob, es entendida la carne, y sangre de Christo: y tanta mas valentia, y fortaleza le comunicô Dios, tan fuerte arma le hizo, que Esau con su espada no vence, sino que es vencido, y Iacob con solo pan, y vino sujeta, y avassalla los pueblos, y Tribus, y a todos sus hermanos; que la mas fuerte arma para assegurar vitorias es esta soberana vianda que quãtas imaginarse pueden, pues rinde azeros, y sujeta espadas.

3 Instituyô el Señor este divino Sacramento la misma noche que fue entregado a sus enemigos: *Dominus Iesus in qua nocte tradebatur, accepit panem, & gratias agens, fregit, & dixit, hoc est corpus meum.* 1. Cor. 11. 1. Cor. 11. al tomar el pan en sus manos para consagrarle en su santissimo cuerpo, dio gracias a su Eterno Padre. De que da gracias entonces a su Eterno Padre? Crysostomo dize, que de la vitoria que avia de conseguir de sus enemigos, venciendo a todo el infierno junto, y sacando de su poder a todo el genero humano: *Accepit panem, vt se corpus accepisse significaret, & gratias egit Patri de reparatione*

tione hominum futura per mortem eius. Pues si aun no avia dado principio a la sangrienta lucha con el demonio quando instituyò el Sacramẽto, porque dà gracias de la vitoria que aun no avia conseguido? Padezca primero, vença al enemigo, y quando le vea rendido dè gracias por la vitoria; que no deve ser el agradecimiẽto antes que el favor. Esso fuera a no averse prevenido Christo con el arma fuerte de su santissimo cuerpo, recibiendose a si mismo sacramentado: porque dezir que tomò el pan, fue advertir, que le recibio sacramẽtado, dize Christo: *Accepit panem, vt se corpus accepisse significaret.* Y cõ la certeza del poder de tan fuerte arma, tanto con averle recibido assegura vitoria, que anticipadamente rinde agradecimientos como si ya la huviera conseguido.

4 Al divino nectar que del cielo embiò Dios, llamaron los Israelitas manà, y para significar quan menudo era aquel celestial rocio, advierte el sagrado Texto, que era como cilantro: *Appellavitque Dominus Israel nomen eius manna, quod erat quasi semen coriandri*; Exod. 16. En lugar de cilantro, la voz Hebrea leyò, *Gad*, de quien Oleastro dize, que se deriva de *Gadad*, que es lo mismo que exercito compuesto, y ordenado, porque el cilãtro estâ en sus matas tan dispuestos los granos como si fuessen esquadrones de soldados. Oyamos a Oleastro. *Et advertè, quòd Gad, id est coriandrum, derivatur à Gadad, quod est exercitum facere, quod grana coriandri nascantur in magna copia, & sic ordinata, vt homines in exercitu.* Que devio pretender la Magestad soberana en darle al manà semejança de cilantro, que segun el texto Hebreo, es lo mismo, q̃ vn exercito de hombres fuertes bien ordenados? Si el manà es comida, como puede cotejarse con azeradas armas? Si es nectar suavissimo, que similitud puede tener con los esquadrones de fieros soldados? Si aquel rozio es todo dulçura, y los exercitos todos rezelos, y estruendo, que conveniencia puede tener vno con otro? Muy grande, porque la Interlineal por manà entiende este admirable Sacramento: *Manna est sacratissimum Eucharistiæ Sacramentum.* Interlin. Quiere pues el Señor advertir, que este pan celestial es arma fuerte, y bien ordenado exercito, que todo lo rinde, y assegura vitoria: y para logro de su intẽto le dà al manà semejança de cilantro, que están sus granos a modo de biẽ dispuestos esquadrones, afiançando en su poder, y fortaleza glorioſa vitoria, y seguro triunfo.

Exod. 16.

Oleastr.

5 Coteja el Espiritu santo en los Cantares, el cuello de su Esposa la Iglesia con la torre que en el monte Sion edificò David, con torreones, y almenas, pertrechada, y prevenida de muchas armas ofensivas, y defensivas: *Sicut Turris David collum tuũ, quæ ædificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea omnis armatura fortium.* 4. Aponio por esta torre entiende el Sacramento del Altar, que assi como David le edificò en el mõte Sion, Christo instituyo el Sacramento en este mismo monte, donde estava edificada parte de la Ciudad de Gerusalen. Y el dezir que es como el cuello, lo acredita, porque quando este Sacramento causa gracia en el alma es al tiempo que se traga, y engulle la particula consagrada, que es quando comiença a passar por el cuello, como lo dize el mismo Christo: *Qui manducat me, vivet propter me,* Ioan. 6. Y el comer no es el mascar, si el engullir: y siendo assi q̃ causa gracia al passar por la garganta, al proposito es el cotejo de la torre con el Sacramento. Pero a que fin, aviendo dicho que es parecida la torre a este

Cant. 4.

Ioann. 6.

manjar divino, advierte, q̃ está pertrechada de torreones, muros, y almenas, y llena de armas, y fuertes varones que la defiendan? Para acreditar que este admirable sacramento es arma de quiẽ se puede prometer cierta vitoria: pues siendo el Sacramento como la torre tan bien guarnecida, todo triunfo se puede prometer.

Apon. Oigamos a Aponio: *Cuius similitudinem in arce Sion propter hostiũ insidias Rex David legitur fabricasse, vbi arma & custodia Regis sit. Vnde etiam verus David, manu fortis Verbum Patris, ad cœlos ascendit, qui nobis in arce Sion sæpè dicta turre, cibum animarum nostrarum corpus, & sanguinem, Crucem, & arma defensionis nostrę posuisse docetur, de quibus armis in præsenti dicit: mille clypei pendent ex ea omnis armatura fortiũ.* Coteja el Espiritu santo el Sacramento con la torre tan bien armada, para q̃ con toda evidencia se acredite en fuerte arma, q̃ promete glorioso triunfo, y segura vitoria.

6 O fieles mios, y q̃ arma tan vẽcedora teneis en este divino nectar, q̃ enemigo del alma no se rinde a ella, y a su presencia se humilla? Pero si mal se vsa desta comida, cõ ella misma se priva de la vida; que mas ofendẽ las armas al proprio que las lleva sino las sabe regir, que al enemigo a

S. Chrysos. quien se encaminã dize Crysostomo: *Et si quis arma defensoria tractare nescit, perditur ab eis*, hom. 42. ad popul. del modo q̃ ha de regir el comulgãte esta preciosa arma, es encarando contra si mismo toda la bateria de penitencias, y purificarse con ellas, q̃ para cõseguir los frutos desta Sacramento, contra el mismo recipiente deve ser el combate.

Predicava Christo las grandezas del Bautista al pueblo, y entre otras

Matt. 11. cosas dize: *Regnum cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud.* Matt. 11. El Reino de los cielos padece fuerça, y con ella le roban. La fuerça que padece el cielo, dexando varias explicaciones (dize Guarrico Abad) que es de los pecadores, que por penitencia le conquistan, porque el cielo (en rigor) no se devia a los tales, si a los Angeles, y a los inocentes; pero por la penitẽcia le asaltan, y roban los que pecaron. Quando se asalta vna ciudad no se encara la artilleria contra ella? No se arriman a sus muros las escalas? Y no es cõtra ella toda la bateria? Es averiguado. Como pues para conquistar el cielo, advierte el Venerable Abad, que el combate, y los asaltos para conquistarle han de ser contra el que le pretende? Por este Reino de Dios, tãbien es entendido Christo dize S. Gregorio: *Regnum cœlorum se ipsum dixit.* Y para advertir, *S. Gregor.* que todo Christiano deve limpiar su conciencia para recibirle, dize que haziendose fuerça contra si mismo, ha de conseguir su pretension. De tus ojos Christiano, han de salir raudales de agua para anegar tus enemigos: tus manos han de herir tu cuerpo con el cilicio, y diciplina: tu lengua ha de acusar tus culpas: los ayunos te han de tener hambriento, y todo finalmente, ha de ser contra ti; que si de la penitencia te vales, el arma deste precioso tesoro sacramẽtado regiras diestramente, con que te assegurarás vitoria cõtra tus enemigos, y sin ella tente por perdido, como dize el Evangelio de oy, que el tiempo que tuvieron a Christo no se atrevio nadie a la ciudad de Gerusalen, y en aviendole perdido fue destruida, y assolada: *Non relinquetur in te lapis super lapidem eo quod non cognoveris tempus visitationis tuæ.*

(?)

DIS.

DISCVRSO V.

Eo quod non cognoveris tempus visitationis tuæ.

Que visitas de Dios no admitidas, solicitan muchos males.

TOdas las ruinas, y destruicion de la insigne ciudad de Gerusalen, atribuye el Señor al desconocimiento, y desprecio que hizieron los Israelitas delas visitas que les hizo: *Eo quod non cognoveris tempus visitationis tuæ.* Visitoles muchas vezes, dādoles avisos con su excelente predicacion para que se reduxessen al verdadero conocimiento, y ellos protervos le desestimaron, y en castigo del desprecio se ausenta; que es desayre tan grande no admitir visitas de Dios, que solo tiene por desahogo bolver las espaldas: y dōde Dios las buelve, que males, ni que ruinas no se esperan, dixolo Isaias: *Abscondisti faciem tuam à nobis, & allisisti nos in manu iniquitatis nostræ.* 64. Procopio Gaseo explicando este lugar dize: *Si Deus à nobis propter iniquitates nostras avertitur, maius in nobis malū innoscitur.* No puede suceder mayor mal que desvios de Dios, y mas quādo se ocasionan de ingratitud, y desconocimiento, desestimando los favores, y visitas que nos haze: y aū. que fueron muchas las que hizo en Gerusalen, muchas mas son las que haze al nuevo pueblo, pues ninguna nacion llegò a tener tan presente, y continuo a Dios como los fieles: dizelo la sagrada Escritura en el cap. 4. nu. 7. del Deuteronom. *Nec est alia natio tam grandis, quæ habeat Deos appropinquātes sibi, sicut Deus noster adest cunctis obsecrationibus nostris.* S. Tomas explica esta asistencia de Dios, de Christo sacramentado, que a todo tiempo se halla en el Templo, dixolo Zacarias: *Visitavit nos oriens ex alto*, Luc. 1. Pero quan poco son admitidas estas visitas de los fieles pues tan pocas vezes le reciben en sus almas. No ay pues que buscar otra razon de tantas ruinas, si de no abrir puerta el alma para admitir la visita que sacramentado quiere hazer Dios en ella; que visitas de Dios no admitidas, solicitan muchos males.

Luc. 19. Isai. 64. Procop. Deuter. 4. Luc. 1.

1 Escrive el Evangelista S. Iuan los bienes que se siguen de recibir a Dios, y los males que resultan de no admitirle: *In propria venit, & sui eum non receperunt: quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri*, Ioann. 1. Vino Dios cō su proprio poder, y virtud al mundo, hizose hombre, y no le recibieron los suyos, que fueron los Israetas a quien llamò pueblo suyo, y a todos quantos le recibieron les dio poder para hazerse hijos de Dios. Dos generos de hombres propone el Evangelista, vnos que le recibierō, y otros que no le admitieron, los q̄ le recogieron dize que llevaron por premio el poderse hazer hijos de Dios, y de los que no le admitieron no advierte castigo alguno. Reparo es de Crysostomo: *Quid non dicis nobis Ioannes eorum etiam supplicium, qui eum non receperunt, sed tantum quod sui erant, & in propria veniens à suis minimè receptus est? Quod autem ex hoc eis supplicium maneat, silentio præteristi: quanam igitur gratia id substituisti?* homil. 9. in Ioann. Porque passa S. Iuan en silencio el castigo que dio el Señor a los que no le recibieron, si que solo dize, que erā suyos, y mas aviendo advertido el premio de los que le admitieron? El mismo santo responde a la duda: *Et quodnū maius*

Ioann. 1. S. Chrysost

maius supplicium esse posset, quàm si eorum ponatur arbitrio filios Dei fieri, & nolint, sed sponte sua tanta se nobilitate, tanto se honore indignos efficiant? Que mayor castigo les puede sobrevenir, que aviendo Dios dexado a su libre alvedrio poder ser hijos suyos, y no averlo executado, si que de su misma voluntad se privarõ de dignidad tan grande, y tan aventajada nobleza. De no aver admitido a Dios se les siguio toda la perdida: y como sin Dios todo mal se espera, no advierte el Evangelista los daños q̃ les avian de suceder, pues con dezir que no admitieron a Dios, se siguen todos los daños que imaginarse pueden. Pero los fieles que le recibẽ gozan del divino poder, y se hazen hijos de Dios por gracia, que es medio necessario para dignamẽte recebirle sacramentado: porque este divino pan lo es de los hijos de Dios; por donde quiẽ admite visitas de Christo sacramentado, llega a ser hijo de Dios, y quien no, serà condenado a todos los males que de su ausencia se pueden prometer.

2 Fue al sepulcro donde sepultaron a Christo Madalena con animo de ver el cuerpo de su amado Maestro, donde hallô dos Angeles, y sin embargo de tan fieles ministros que la podian advertir que avia ya resucitado, curiosamente amante reconocio el sepulcro, y no hallando a quien buscava amargamente llora, y tiernamente suspira: pretendẽ los Angeles enjugarle las lagrimas, y atajarle los suspiros, y la preguntã la ocasion de sus lamentos: *Mulier quid ploras?* Ioann. 20. Muger de que lloras? Y advirtiendo la causa la dizen, que ya resucitó el que buscava muerto: y con ser verdad que se motivavan las lagrimas de no hallar en el sepulcro el cuerpo del Señor, y saber ya por los Angeles que avia resucitado, no suspende el llanto, ni pone silencio a sus lamentos; si que en ambas cosas perseverа, hasta tãto que el mismo Señor se le manifiesta, y pregunta la causa de su llanto: *Mulier quid ploras?* Y si a la pregunta de los Angeles no pone limite a las lagrimas, luego que Christo se lo dize se le enjugan, y muda la pena en gozo, y la tristeza en alegria. Pues no era suficiente el aviso de los Angeles de que avia resucitado para q̃ se le serenàra el rostro, y mostràra alegre el semblante? No son los Angeles ministros de tanta verdad que pueden resolver qualquier duda? Es averiguado. Pues porque Madalena mostrando no dar credito a los Angeles prosigue el llanto hasta ver a Christo? Origenes homil. de Magd. responde agudo en nombre de Madalena: *Denique ego non quæro Angelos, sed Deum, qui me, & Angelos fecit.* No busco Angeles, si a Dios q̃ a ellos, y a mi nos hizo, y nos sustenta, y de vn pan vnos, y otros nos alimentamos, como dize David Ps. 77. *Panem Angelorum manducavit homo.* Reconoce Madalena el sepulcro, y hallale vazio, presume que le han robado, y le reconoce ausente, y aũque los Angeles le asseguran aver resucitado, no se satisfaze de lo que le dizen, ni de verles, pues no vê a su amado Maestro: porque solo la presencia de Dios es quien puede solicitar tanto gozo, quanto tristeza, y males su ausencia. Es Dios alimento del alma, y sin el, tanto desfallece, que ni la compañia de los Angeles es bastante a suplir su ausencia: por esso pues Madalena prosigue en el llanto hasta tanto q̃ tiene consigo a Christo, que sin el todo es tristeza, todo llanto, y pena.

S. Petr.

Origen.

Ps. 77.

3 Destos sentimientos se vieron demostraciones evidẽtes en la muerte de Christo Señor nuestro. Espirò la vida, y al entregar el alma a su Eterno Padre, se rasgò por medio el velo

velo del Templo, y se dividio en dos partes: *Iesus autem iterum clamãs voce magna emisit spiritum, & ecce velũ Templi scissum est in duas partes.* Matt. 27 Matth. 27. S. Cyrilo Alexandrino lib. 2. in Ioann. cap. 37. dize q̃ aquel velo hazia vezes de vestido del mismo Templo con q̃ se cubria, y adornava, y que rasgarse al tiempo que espirò Christo, fue lo mismo que si el templo se rasgàra los vestidos: S. Cyril. *Cũ Christus expirasset, velum quasi vestem suam illico Templum scidit. Quod divinitus Deo dixerim esse factum, & sanctum Dei Templum populi casum lugere intelligeretur.* Quiso mostrar con las roturas del vestido lo mucho que devia gemir, y lamentar el pueblo la muerte de su Redentor; que esta accion de romperse los vestidos era en aquellos tiempos para mostrar sentimientos grandes. Iob. 1. Asi lo hizo Iob advirtiendo la pena que tuvo su alma con la perdida de sus hijos, y hazienda. Genes. 12. Lo mismo Iacob en la persuasion de la muerte de su hijo Ioseph. Matt. 16. Y Caifas quando alevoso pretendio culpar a Christo de blasfemo. Pues que sentimiento pudo tener el Templo, que para manifestar quan grande era rasgò sus vestidos? S. Efrẽ Syro dize, que al instante que el alma de Christo salio de su sãtissimo cuerpo, fue al templo con apariencias de paloma, y luego se salio del: S. Efren. *Rupto mundissimo illo velo Templi, quod à sursum erat vsque deorsum, in specie columbæ continuo de Templo exivit.* lib. 5. cap. 44. serm. de passio. Egisipo dize, que entrãdo en esse tiempo los Sacerdotes en el Templo a ofrecer los sacrificios, oyeron vna repentina voz que lamentandose dixo: Egisip. Salgamonos de aqui: *Ingredientes Sacerdotes in Templi interiora: vt sacrificia assueta celebrarent, audierũt repentina voce clamatum: transeamus hinc.* lib. 5. cap. 44. Fue lo mismo que despedirse del Templo, que significava el pueblo, y con su ausencia bolverle las espaldas. Tenia Christo hechas muchas visitas a su pueblo, como lo dize por S. Matth. 23. *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas, & noluisti.* Matt. 23. Avia infinitas vezes entrado en el Templo, que son las almas, y tan malamẽte en ellas admitido, que le obligaron a que dellas se despida para no bolver mas, y para advertir los sentimientos que de no admitir sus visitas deve hazer el alma, al tiempo q̃ se despide del Tẽplo rasga sus vestidos, que era la mas exagerante accion para significar el mayor sentimiento. A este se exponen los fieles, que quando sacramentado les visita Christo, le admiten con mala disposicion a tan soberano huesped.

4 Muchas ruinas, y desperdicios grandes anunciò Christo que avian de sobrevenir al famoso Templo de Gerusalen: *Amen dico vobis non relinquetur hic lapis super lapidem, qui non destruatur.* Matt. 24. Matth. 24. De verdad os digo, que no quedarà piedra sobre piedra deste suntuoso Templo que no se destruya. Que delitos, q̃ ofensas cometio el Templo q̃ tantas ruinas han de venir sobre el? El Evangelista lo dize: *Tulerunt ergo lapides vt iacerent in eum.* Ioann. 8. Tomò el pueblo piedras para tirarselas, y como no avia de morir Christo cõ ellas saliose del Templo, y fuese. El alma es entendida por el templo a quien Dios a menudo visita, y siendo mal admitas finezas tan grandes, pues apedreandole le obligan se salga del; que menor ruina se puede esperar q̃ assolamiento, y destruicion. Desto lamentandose Agustino dize: S. August. *Ergo tanquam homo à lapidibus fugit, sed vè illis à quorũ lapideis cordibus Deus fugit,* tract. 43. in Ioan. 8. Como hombre (dize el santo) huye Christo de las piedras que ingratos le arrojã los hom-

hombres: pero ay de aquellos corações de piedra de quien huye Dios. Quãtas vezes quiere Christo entrar en tu alma, y tan empedernido tienes el coraçon con la culpa, que con piedras de ofensas le obligas a que de ti salga, y se ausente. De que te admiras pues, si tantas ruinas, y perdidas passan por tu alma? Pues las visitas que te haze no admites, si que antes bien con piedras de ofensas le arrojas, y despides.

5 Castigò Dios a su pueblo con vnas tan ponçoñosas serpientes, que a los que mordian luego al instante experimentavan rigores de muerte, y rabiando perdian la vida: *Misit Deus in populum ignitos serpentes*, Nu. 21. Rigor grande, y crecido castigo dio el Señor al pueblo. Que delito cometio que pudiesse obligar a Dios para castigarlo con rigor tanto? San Geronymo del mismo texto saca la razon: *In his manna fastidiunt, à serpentibus vulnerantur*, Epist. ad Fabiolan. Tã poco supo conocer el pueblo la merced que Dios le hazia en visitarles del cielo con el manã, que haziendo desprecio del, dezian que les empalagava el gusto, y les dava hastio: *Nauseat anima nostra super cibo isto levissimo*. En aquel manà estuvo significado este divino nectar, y soberano Sacramento: y con ser verdad que a mas de la dulçura, suavidad, y varios sabores que en el hallavan ajustados a su deseo, representava tan divino mãjar, le desestimavan con desprecio sobrado. A gente pues, que aviendoles Dios visitado del cielo con el divino nectar le desprecian, y desestiman, que mucho q̃ les sobrevengan tantos males, y que les embie Dios ponçoñosas serpientes, que mordiendo sus carnes rabiãdo mueran, como S. Geronymo dize: *In his manna fastidiunt, à serpentibus vulnerantur*: q̃ a visitas de Dios no admitidas, no menores males, y desdichas se les siguen.

Num. 21. S. Hieron.

6 Teneis fieles afliciones que os acosan, os desconsuelan persecuciones, se dà la mano vn trabajo a otro? Si. Y sabeis la causa de tantos torbellinos? Direis que no: pues yo os lo dire. Quando Dios os visita con favores, y misericordias, y despreciais sus avisos, enojado del desaire en la guarda de su Ley, os buelve las espaldas, y se ausenta, y esta ausencia ocasiona todos aquellos males, sobresaltando el coraçõ angustias muchas, y afliciones grandes; quan biẽ lo dize S. Agustin: *Fecisti nos Domine ad te, & inquietũ est cor nostrũ donec revertamur ad te*. A todos Señor, nos hiziste para ti, y estando sin ti se halla inquieto nuestro coraçon, hasta tanto que bolvamos a ti. Que pretendio dezir el santo en que sin Dios està inquieto nuestro coraçon a todo tiempo, y que en bolviẽdose a Dios tiene sossiego? No han visto señores vn relogito de Sol, que en breve caxa de marfil encierra vna sutil aguja tocada cõ la piedra iman, la inquietud, y continuo dessasosiego que lleva hasta tanto que derechamẽte mira al Norte, y en estando a su vista, luego al momento toma sossiego, y para? Esto es pues lo que dize el santo, que sucede al alma con la assistẽcia, ò desvio de Dios: *inquietum est cor nostrum donec revertamur ad te*. Criò Dios al hombre para la bienaventurança, en donde assiste la divina presencia. Dios es el Norte a quien hemos de mirar a todo tiempo, assi como siempre nos visita con la luz de su divina gracia: y como por el pecado se desprecia a Dios, y se ama la criatura, ocasiona este desprecio que Dios se ausente del alma, y como no nos mira, ni le miramos, padece el alma grande aflicion, y muchas inquietudes, hasta tanto q̃ por la penitencia buelve los ojos a Dios, y pone la mira en los rayos de

S. Augustin.

su

su divina luz. En este divino Sol, en este pâ soberano aveis de hallar fieles alivio a todos los pesares, y desassosiegos, y fin el toda aflicion, que de no admitir a Dios al tiempo q̃ se quiere hospedar en vuestras almas, se os siguen todas las desdichas, como el mismo Señor advierte a los de Gerusalen, que de no admitir sus visitas se les seguian todas las perdidas *Eo quod non cognoveris tempus visitationis tuæ.*

DISCVRSO VI.

Et ingressus in Templum, cœpit eijcere vendentes in illo, & ementes.

Que a mayor grandeza sublima Dios en alguna manera al alma recibiendole sacramentado, que admitiendola en la gloria.

Luc. 19. Vego que huvo anũciado el hijo de Dios las ruinas de Gerusalen, se fue derechamente al Templo: *Et ingressus in Templum.* Dicha grande, y favor crecido hizo Christo al Tẽplo entrando en el. S. Pablo a todas las almas de los fieles llama templos de Dios: *Vos estis templum Dei.* 1. Corinth. 3. Suma felicidad para el alma en quien entra Dios, y mas en esta nueva Ley, en donde no solo entra por gracia, si real, y verdaderamente en este divino Sacramento donde estâ el mismo Dios del modo que assiste en el cielo, donde los biẽauenturados gozan de eterna gloria que cõsiste en la presencia divina, y en esta Iglesia militante le reciben los fieles en carne en la hostia consagrada: *Tuta habitatio paradisus* (dize S. Bernardo) *dulce pabulum Verbũ. Habeo ego Verbum, sed in carne, & mihi apponitur veritas, sed in Sacramento.* serm. 33. in Cant. Pero cõesta diferencia, que los bienaventurados para gozar de la gloria entrã en ella, como lo advierte Christo: *Intra in gaudium Domini tui*, Matth. 25. Matt. 25. No entra en ellos la gloria, si que ellos entran en ella, y aquella es superior beatitud que comprehende, y esta es tan propria de Dios que no la prestò a ninguna criatura: y assi todos los bienaventurados entran en el cielo comprehendiendoles la gloria, pero la gloria no entra en ellos, porque esso fuera comprehenderla, y es esto tan suma dicha, que por ella cõsiguen apellido de bienaventurados, y entonces seria mayor si el mismo Dios en quien consiste la gloria entrase en el alma, pues la comprehẽdiera dentro de si. En aquella pequeña hostia, y tan limitado espacio estâ Dios real, y verdaderamente, y recibiendola el alma comprehende a Dios con la misma grandeza que estâ en el cielo (del modo que se deve entẽder) y siendo mas superior beatitud la que comprehende que la comprehendida a mayor grandeza para ser sublimada el alma recibiendo a Dios sacramentado, que entrãdo en la gloria, pues en la comunion comprehende a Dios, y en la gloria es comprendida.

1. Cor. 3. 1 En aquella noche que fuerõ sus tinieblas resplandecientes luzes, por nacer al medio della el soberano Sol, se hallaron vnos pastores cercados de luz divina: *Claritas Dei circumfulsit eos*, Lucæ 2. Luz de la gloria les cercô, como si fueran bienaventurados se huvo la luz con ellos, pues les comprehendio, ciñendoles a todos, como si huvieran entrado en la gloria; y luego les dize vn Angel: *Ecce evangelizo vobis gaudium magnum.* Advertid, que os anuncio vn gozo grande. Que mayor pudo ser q̃ aver llegado a tanta dicha, que luzes de Luca. 2.

S. Bernar.

gloria

gloria les avian cercado? Mas regozijo puede cõseguir el alma que hallarse cercada de celestiales resplandores? A mayores aplausos puede sublimarse que a consecucion de felicidades glorioſas? Que gozo es este tan grande que les anuncia el Angel despues de averles ceñido de luzes de gloria? El mismo alado espiritu lo dirá: *Quia natus est vobis hodie Salvator mundi qui est Christus Dñs.* Porque ha nacido para vosotros el Salvador del mundo: id (les dize) y le hallareis en el portal de Belen. S. Gregorio el Grande dize que Belen se interpreta casa de pan, porque en ella nacio el grano de trigo, que es Christo, que por si mismo dixo: Yo soy pan vivo que baxê del cielo: *In Bethlem nascitur, Bethlem quippe domus panis interpretatur, ipse namque est qui ait, ego sum panis vivus qui de cœlo descendit*, homil. 8. in Evang. Cercados los pastores de luzes de gloria fue como si en sombras gozâran della: y viendole en la casa de pan, fue como verle sacramentado, pero con esta diferencia, que cercados de gloria, ella les rodea a ellos, y gozando de aquel pan ellos abraçan a Dios. Y por tanta mayor grandeza para el alma parece tener el Angel recibirle sacramentado, que entrar en el cielo: que despues de aver cercado a los pastores de gloria les dize, que les anuncia otro gozo mayor, y es que hallarân a Dios en pã a las puertas de Belen.

S. Gregor.

2 Desea Zaqueo ver a Christo, era pequeño de cuerpo, y para lograr su intento subio en vn crecido arbol para que la altura del levantado trõco supliera su pequeñez: *Quærebat videre Iesum quis esset: & nõ poterat præ turba, quia statura pusillus erat. Et præcurrens ascendit in arborẽ.* Luc. 19. Acertada prevenciõ subir al arbol para conseguir su deseo: porque de la tierra (dize S. Ambrosio) no se puede ver a Christo: *Nemo potest Iesum videre constitutus in terra,* lib. 8. in Lucam. Como que subir al arbol para ver a Christo, fue dexar la tierra, y subir al cielo. Assi lo afirma Crysologo serm. 54. *Qui Christũ videre quærit, cœlum vnde Christus est, non terram, de qua aurũ est, intueatur.* Vio del arbol a Christo, y el Señor le mirò a el, y le dixo: *Zachee festinans descende: quia hodie in domo tua oportet me manere.* Abaxa Zaqueo a toda priessa del arbol, porque me cõviene hospedarme en tu casa. Las conveniencias de entrar en casa de Zaqueo, no eran de Christo, si del mismo Zaqueo, que Dios de nadie necesita; si que tiene el Señor por tan suyas nuestras comodidades que las estima por proprias. Pero si subiendo Zaqueo al arbol fue lo mismo que subir al cielo para poder ver a Christo, como le podia importar mas entrar Christo en su casa q̃ verle en el cielo: porque dexar vno por otro, dize vẽtajas en lo que de nuevo se emprende: y pedir que dexe el cielo por hospedarle, denota ser mas aventajada accion recibirle en su casa que verle en el cielo. Como puede ser esso? Crisologo citado responde a la duda: *Quia suscepit susceptorem suum, quia pastorem suum pascit.* Porque en si mismo recibe Zaqueo a quien le alimenta: y hospedarle a modo de comida, fue como recibirle sacramentado. Y assi el entrar Christo en casa de Zaqueo, fue como si entrara en su alma, y entrãdo en ella comprehendia dentro si al mismo Dios. Pero quãdo de aquel arbol que hazia vezes de cielo mirava a Christo, Dios le comprehendia a el: y como sea mayor blason comprehender que ser comprehendido, quando està Zaqueo en el cielo de aquel arbol le dize Christo dexe el cielo para otra mayor grãdeza que es recibirle en su alma.

Luc. 19.

S. Ambr.

Chrisolog.

Mos-

3 Mostrose Christo ya glorioso a S. Pablo, y tan lleno de resplandores de gloria le vio, que cercado dellos le alucinò la vista, y quedò ciego por espacio de tres dias: *Subito circumfulsit eum lux de cœlo.* Act. 9. recogieronle en la ciudad, le bautizaron, dieronle sustento, y con el cobrò esfuerços: *Et cum accepisset cibũ, confortatus est.* La luz de la gloria le deslumbra, y pierde con ella sus alẽtados brios, y la comida q̃ le dieron le anîma, y esfuerça. Que sustento es este que aventajando a aquella luz de la gloria le dà los esfuerços que aquel resplandor le priva, y quita? Aquella comida fue como figura de Christo sacramentado, que es el regalo que se dà al alma despues de su conversion, y penitencia; lo que parece confirmar el Apostol, q̃ hablando de Christo dize, que es quien le conforta: *Omnia possum in eo qui me confortat.* Aquella gloria con que le aparecio Christo circuyò a Pablo: *Circumfulsit eum lux de cœlo.* Que fue comprehenderle la luz; que esse nõbre le dio el Apostol a los resplandores glorioſos con que le aparecio Christo: *In quo, & comprehensus sum à Christo Iesu.* Philip. 3. No le comprehendio de otro modo que con luzes celestiales, y con la comida que le dieron, que fue figura, y simbolo del Sacramento que recibio, y comprehendio a Dios en si; oigamos al intento a Crysostomo lib. de Sacerdot. *O Dei benignitatem, qui cum Patre sedeat sursum, in illo ipso tẽporis articulo omnium manibus pertractatur, ac se ipsum tradit volentibus ipsum excipere, & complecti.* O benignidad suma de Dios (dize el santo) q̃ con tener asiẽto en el excelso Trono de su Padre, se permite en las manos de los Sacerdotes, y por si mismo se entriega a los que de su gana le quieren recibir, y encerrarle dentro de sus almas: con que se permite cõprehender, no solo dentro de la hostia, sino de las almas que le reciben. Para advertir pues el Señor la grandeza a que sublima al alma entrando en ella, ordena, que la gloria que comprehendio a S. Pablo le alucine la vista, y desaliente sus brios, y q̃ la comida le esfuerce, y conforte; como que es mas feliz dicha recebirle dentro de si, que entrar en la gloria.

4 Advierte el Padre S. Buenavẽtura, que al tiempo que el sumo Pôtifice ha de sumir en la Missa el Santissimo, que sentado en su Catedra, buelto al pueblo se comulga: *Sumit omnibus videntibus, nam sedens in Cathedra vertit se ad populum*, in Ps. 21. Todos los demas Sacerdotes, y tambien los seculares, bueltos los rostros al Altar, y las espaldas al pueblo reciben el Santissimo, solo el sumo Põtifice es quiẽ a vista de todos, y buelto al pueblo, sentado en su Catedra le recibe. Que deve pretẽder la Iglesia en que el Papa comulgue sentado y a vista de todo el pueblo, quando todos los demas se buelven al Altar? Porque el Pontifice, aunque es verdad que peregrina en la tierra para la celestial patria, se estima por razon de la dignidad, que es Vicedios en la tierra, como si estuviesse en el cielo entre los bienaventurados; y aun por esso le deven llamar santissimo Padre, y se comulga sentado, como si ocupasse silla de gloria. Los demas como peregrinos para el cielo comulgamos bueltos al Altar, como que encaminamos la vista para el cielo, dõde como Viatico nos lleva a ella el Sacramento. Pues si el Pontifice sumo està en la tierra como si estuviera en el cielo, a que fin comulga, pues los que estàn en los cielos gozan deste mismo Dios que se dà en el Sacramentò? *Panem Angelorum sub Sacramento manducamus in terris, eundem sine Sacramento manifestius edimus in cœlo*, dize S. Cypriano

Act. 9.

Philip. 3.

S. Chrysost.

S. Bonav.

S. Cypria.

priano ſerm. de Cœna Dñi. Es tanto lo que deve apetecer ſublimarſe el alma a mayores grandezas, que para perſuadir de quanta mayor ſoberania es (en cierto modo) recibir a Dios ſacramentado, que entrar en el cielo, que decreta el Ceremonial Romano, que el ſumo Pontifice, aũque eſtando en la tierra es como ſi eſtuviera en el cielo que comulgue; como que aſpira a mas que a la poſſeſsion de gloria, que ſignifica ya tener en eſta vida encerrando en ſi al miſmo Dios ſacramentado que aſſiſte en los cielos.

5 Concibio la Empèratriz delos cielos al Verbo Eterno en ſus virginales entrañas, como ſe lo dixo el Angel: *Ecce concipies in vtero, & paries filium*, Luc. 1. de cuya grandeza admirada la Igleſia toda dize: *Quia quem cœli capere non poterant, tuo gremio contuliſti.* Tantos enſanches de ſoberania franqueò Dios liberal a Maria, que con ſer limitados los cielos para ſu habitacion, ſe encogió en ſu virginal vtero. Dezir que en el cielo no cabe, es advertir, que no cõprehende el cielo a Dios, ſino Dios al cielo. Coſa grande, que ſiendo los cielos eſpacio angoſto para la divina habitacion, ſe incluſa en el vientre virginal de Maria. S. Pedro Damiano no ſe admira mas de q̃ ſe encierre en el vtero de la Virgen, que en el humano pecho quando en vna pequeña hoſtia le recibe: *Mirabile quidem fuit* (dize el ſanto) *Chriſtum concipi in vtero Matris, ſed non eſt inferius ſi deferatur in ergaſtulo pectoris.* ſerm. de Nativit. Dexar lo anchuroſo del cielo por lo angoſto de vn pecho, y mas en Dios que no puede recibir engaño, es dezir, que le fue mas comodo albergue aqueſta eſtrechez, que en aquel eſpacio imaginario; pues quien tiene buena election no dexa lo mas por lo menos, ſino al contrario, lo menor por lo mayor. Que motivos pudo tener la Mageſtad ſoberana para hazer mas aprecio (en cierto modo) del pecho humano q̃ de los dilatados cielos? Quiere Dios perſuadir, quanto mas ſe adelanta el alma recibiendole ſacramentado, que entrando en el cielo, y para logro de ſu intento, baxando de los cielos ſe encierra en el pecho humano: pues dexãdo los cielos por el alma, ſe entiende que haze mas aprecio della que de aquellos Alcaçares; ſi bien no les dexa, aunque ſe encierra en quien le recibe: y deſta eſtima q̃ mueſtra hazer Chriſto del alma mas que de los cielos, ſe infiera que es mas ſublimada por entrar en ella Chriſto ſacramentado, que ſi entràra en el cielo, pues dà demoſtraciones de apreciar mas que le reciba el alma que ocupar el cielo, baxando dellos por entrar en ella.

6 O que dicha tan grande fieles, que ſe encierra Chriſto en vna pequeña hoſtia para que pueda caber dentro nueſtra alma, ſiendo limitado lugar para ſu grandeza los cielos, aſsi lo pondera S. Geronymo ſobre el Pſ. 133. *Vide anima ſancta quã grandis ſit, Chriſtum capit, quẽ cœlum non capit.* Si tienes ocupada el alma en algunas coſas mundanas, deſembaraçate dellas para hazer lugar a tan gran Señor, porque es tan opueſto a coſas terrenas, que la menor impide ſu real aſsiſtencia; y ſi la tienes cree con toda verdad que te privarâs de ſu dulce compañia. Y pues eres (alma) templo de Dios, y en el le recibes, procura que ſea ſanto, como lo advierte S. Pablo: *Templũ Dei ſanctum eſt, quod eſtis vos*, 1. Corinth. 3. Santo, en Griego quiere dezir, *ſine terra*, que carezca de todas las coſas de la tierra. Pues como podrâ ſer templo de Dios el alma, que no ſolo tiene reſabios de tierra, ſino que eſtà encenagada en ella. Limpie eſſa eſcoria, ponga en olvido todo quanto

Luc. 1. Eccleſ.

Damian.

S. Hieron.

1. Cor. 3.

to es mundano, y aplique todo su cuidado en lo celestial, para que assi sea merecedora de entrar Dios sacramentado en su alma; quan bien lo advierte S. Bernardino serm. 46. in Cant. *Domum Dei spiritualem se ipsum quisque agnoscat, qui tamen iam non in carne ambulet, sed in spiritu: Templum enim Dei sanctum est, quod estis vos.* No perdais almas por no ser santos el ser templo de Dios, porq̃ os privais de dicha tan grande, como es comprehender en cierto modo, al que comprehende los cielos; felicidad que aventaja a la entrada de los celestiales Alcaçares, como lo hizo quando entrò en el Templo, q̃ echò a todos los que en el trataban en cosas terrenas: *Et ingressus in Tẽplum cœpit eijcere vendentes in illo, & ementes.*

S. Bernar.

DOMINGO DECIMO DE PENTECOSTES.

Duo homines ascenderunt in Templum, vt orarent.
Lucæ. 18.

Explicacion del Evangelio.

Lamores de combite, y vozes de banquete celestial se oyen en el Evangelio deste Domingo, vn Publicano las dà, que hiriendo el pecho, a vozes dize: Señor, tened deste pecador misericordias; que voz de confesion dolorosa, a este combite aspirà. Este Evangelio escrive S. Lucas, y dize, que tratava Christo con vnos, que confiados de su virtud despreciavan los demas; de virtud sobrepuesta se originava la desestima, que la perfeta siempre presume que la agena le adelanta. Para avassallar pues el advertido Maestro la propria confiança, y dar alientos a los no presumidos, pone la siguiente parabola; que para apear de vna vana presuncion, de similes de Christo necesita. Dos hombres (dize el Redentor de la vida) subieron al Templo a orar; que subieron dize al Templo, assi por estar en lugar eminente, como para advertir, que quien và al Templo se sublima, y levanta. A orar dize que fueron, que la casa de Dios no es para otro fin. El vno de los hombres era Publicano, y el otro Fariseo, era el Publicano hombre negociante, y era tenido por pecador, si bien arrepentido. Era el Fariseo tenido por virtuoso; que los desta profession eran los mas observantes en la Ley, pero la guardavan poco; ò quanto se engañan los humanos juizios, pues tal vez es vicio lo que assoma virtud, y virtud lo que parece vicio. El Fariseo confiado en su apariencia virtuosa, por ser mas

aplaudidô, se puso donde pudiesse ser mas visto; que desacierto, como que el aplauso de los hombres le pudiera ser de premio, y no el de Dios que sabe las mas ocultas intenciones. Hazia oracion a si mismo, y no a Dios, *apud se orabat*: estimavase por santo, era idolatra de si mismo; no devia hallar quien complaciesse sus acciones, y apreciavalas el, y mas las emvilecia; que alabança en boca propria antes se escurece que luce, y en la oracion dezia a Dios estas razones: Gracias te doy señor porque no soy como los demas hombres; no quisiera que huviesse otro como el, que ningun sobervio quiere que otro se le oponga. Porque no soy (prosigue el desvanecido) como otros que son ladrones, injustos, y adulteros, como este Publicano que està aqui en el Templo; que de culpas le aplicava, y quan libre se juzgava dellas: que es de muy principiãtes en la virtud prometerse enmendados, y los demas perseverantes en el vicio. Mas adelante passa el Fariseo en presumirse virtuoso. Ayuno (dize) dos vezes en la semana, pago fielmente el diezmo de quanto posseo. Muchas obras buenas dize q̃ hazia, y ninguna le aprovechô por la propria estimacion que de si tenia; que donde esta tiene acogida, ni el dexar de hurtar, ni la castidad, ni otra qualquier accion virtuosa se logra, sino que antes bien se pierde; que la propria confiança, y vana estimacion es polilla de las virtudes. El publicano reconociendose indigno de assistir en el Templo, no osô entrar muy adentro, estavase desviado, no dandole lugar la verguença de sus culpas a levãtar los ojos; compostura devida a lugar tan santo, y a lo q̃ se deve a la virtud; que la vista agena en semejantes lances puede dispertar vano presumir, y perturbar la devocion. Heria el pecho con riguroſos golpes, puesto donde se fraguan las ofensas: llamavalas para que salieran de raiz a buelta de contricion; que es ir por las ramas si de raiz no sale el pecado. Dezia con dolorosa voz acompañando la accion: Perdonad Señor mis pecados; bien librado saldria con acciones, y palabras, que vno, y otro mucho obliga a Dios. Referidas, y alegadas las acciones destos dos hombres, promulgô Christo como Iuez soberano la sentencia. De verdad os digo, q̃ baxa del Templo a su casa justificado el Publicano, y condenado el Fariseo; que si bien parece advertir Christo q̃ no se condenó el Fariseo, porque dize que se fue mas justificado el Publicano que el; con todo dize Maldonado, que no pudo tanta sobervia dexar de condenarse, que Dios no se paga de exterioridades, porque a qualquier que se humilla levanta Dios, y al sobervio abate. Con este simile advirtio el Señor, que la del confiança que recae sobre buenas obras consigue divinos favores, y que el confiado en sus aplausos desfallece, y se pierde. Esto predicô Christo Miercoles en 19. de Março, siendo de treinta años.

DISCVRSO I.

Duo homines ascenderunt in Templum vt orarent.

Que se reciprocan tanto oracion, y Sacramento, que si el orar es disposicion para comulgar, el comulgar solicita oracion.

Luc. 18. DOs hombres (dize el Salvador de la vida) subierõ al Templo a efeto de darse a oracion. *Duo homines ascenderunt in Tẽplum, vt orarent*, que al Templo no a otra cosa que a orar, y contemplar se deve ir. Antiguamente los cenaculos tãbien eran ora-

3. Reg. 17 torios, assi lo advierte la sagrada Escritura en el 3. de los Reyes 17. *Tulitque eum de sinu eius, & portavit in cœnaculum vbi ipse manebat, & posuit super lectulum, & clamavit ad Dominũ.* No resucita Elias al niño en el lugar donde murio, sino que le llevò al cenaculo, porque le avia de resucitar con oracion, y como a lugar que era destinado para tan santa ocupacion le llevò a el. En cenaculo instituyò Christo el Sacramento de su cuerpo, y sangre, y en el Templo assiste oy para los fieles: y siendo el Tẽplo lugar de oracion, y el cenaculo tãbien, se nos advierte, quan proprio es deste Sacramento la oracion. Tertuliano dize, que el orar se toma por pã,

Tertul. y el pan por oracion: *Panis est sermo Domini qui descendit de cœlis.* Y Iacobo Pamelio en las anotaciones de

Pamel. Tertuliano, de velandis Virginibus, num. 136. dize: *Orationis nomine sacrificium Ecclesiæ ab authore intelligi ostendimus.* Lo que Tertuliano quiso advertir llamando pan a la oracion es, q̃ el sacrificio de la Missa es oracion. El Incognito dize, que en el Sacramento se funda vna esperança q̃ eleva el entendimiento a Dios: *In Sacramento est spes, quæ mentem ad Deum elevat.* in Ps. 33. Y esto mismo que es el Sacramento dize S. Agustin, que es la oracion: *Oratio est elevatio mentis in Deum.* Todo viene a ser vna misma cosa oracion, y comunion, y siendo assi se podria dezir, que el aver ido los dos hombres a la Iglesia a orar, fue lo mismo que si huviessen ido a comulgar, pues con la oracion và conjunta la comunion. Que tanto se reciproca oracion, y Sacramento, que si el orar es disposicion para comulgar, el comulgar solicita oracion.

Incognit.

S. August.

1 Refiere el Evangelista S. Iuan en el 5. cap. del Apocalipsi, aver visto en el cielo aquel magestuoso Trono dõde estava el divino Cordero assistiendole quatro animales, y veinte y quatro ancianos, que cada vno tenia vna citara, y vna redoma de oro llenas de olores, que eran las oraciones de los santos, porque ellas son los perfumes de Dios: *Habẽtes singuli cytharas, & phialas aureas plenas odoramẽtorum, quæ sunt orationes sanctorum.* Escusa aqui el Apostol a los Expositores explicar la significacion de aquellos olores que llenavan las redomas, diziendo eran las oraciones de los justos, *quæ sunt orationes sanctorum.* Oracion dẽtro redomas a q̃ fin? Que pretension es la de Dios en que estẽn las oraciones de los santos dentro redomas? Vn moderno dize, que en cada vna de aquellas redomas de oro està significado el caliz en que los Sacerdotes consagran la sangre de Christo Señor nuestro: *Phialæ aureæ sunt præclarum novi Sacerdotij legis gratiæ insigne, hic namque est ingens, & fœcundus calix: cum verò peculiariter agatur de sacris, quæ fiunt in gratiarum actionem pro peccatorum conversione, mirum fuit inventũ ex aureis*

Apocal.

Alcaçar.

reis phialis, quæ propriè sunt calices. Si representavan aquellas redomas los calices que contienen la sangre de Christo, como dize que estavã llenos de las oraciones de los santos? El caliz de la Missa han de ocupar oraciones? Como estando llenos de oraciones avia lugar para la sangre? Quiere la Magestad soberana advertir lo mucho que se vnen Sacramento, y oracion, y para el intento ènseña a san Iuan las redomas que significavã los calices de su Iglesia llenas de oraciones, como que todo và junto, oraciõ, y comunion, pues en vn mismo caliz cabe vno, y otro.

2 Vio Isaias aquel suntuoso Trono donde estava sentado Dios, cuyo precioso engaste erã dos bellissimos Serafines, que con seis alas cubriã cabeça, y pies del Señor, y sin cessar alternativamente cantavan a coros, *Isai. 6.* *Sanctus, sanctus, sanctus Dominus Deus exercituum.* Isai. 6. Con ser verdad que en muchas partes de la sagrada Escritura se lee aver assistido Angeles en la divina presencia, no se dize que le cantavan hymnos, ni le deziã alabanças sino en esta ocasion. Y quãdo refiere S. Iuan esta misma vision, como advierten los Expositores en el cap. 4. del Apocalipsi, llamandole tres vezes santo. No es Dios quien a todo tiempo deve ser alabado, y engrãdecido? Es certissimo. Pues como en otros lances no le cantan, y en este si? S. Cyrilo Gerosolimitano, dize que en esta ocasion hizo ensayos el Señor de que se avia de dar sacramẽtado, haziendo los Serafines con las alas que le cubriã como vezes de accidentes, pues zelavan con ellos la divinidad, significada en la cabeça de Christo, y la humanidad en los pies. Cãtar en este tiempo los Serafines, fue para dezirnos, que con tales hymnos, y oraciones obliguemos a la Magestad soberana nos remita el divino Espiritu para que el pan cõvierta en el cuerpo del Señor y el vino en su sangre; oigamos al santo. *Propterea enim traditam nobis hanc Seraphicam Theologiam recitamus, vt in illa cœlesti hymnodia, cum supra mundana militia communicemus, atque sic, per huiusmodi hymnos, nos ipsos sanctificantes, Deum benignissimũ oramus, vt super illa posita sanctum Spiritum emittat, vt panem quidem faciat corpus Christi: vinum verò sanguinem Christi.* Catechis. mistegog. La oracion es quien precede a la consagracion, ella es quien pide la transubstãciaciõ de pã en carne de Christo, y de vino en su sangre, y para mas acreditarlo, quando el Señor se manifiesta como sacramentado, cantã en el Trono los Serafines divinas alabanças; como que no se compadece representarse sacramentado sin que le acompañe oraciõ: que el orar y comulgar son como correlativos que del vno se infiere el otro. *S. Cyril.*

3 Seguia mucha gente a Christo Señor nuestro, y hallandose en el desierto, ya muy vezino a la noche, se mostraron los dicipulos compasivos de la necesidad de toda aquella gẽte, advertidos que carecian de pan. Dieron a saber al soberano Maestro la necessidad que tenian, y de donde podian redimirla: *Dimitte turbas, vt euntes in castella emant sibi escas.* Matt. 14. Señor, desẽbaraçad esta gẽte, dexaldes ir a las aldeas vezinas para que compren sustento. Respondioles el Señor: no ay para q̃ se vayan, daldes de comer vosotros: *Non habẽt necesse ire, date illis vos manducare.* Si no teniã los dicipulos comida aun para si, como la podian tener para los demas? No la aviã ellos de dar, sino destribuir por sus manos el pan q̃ Christo avia de darles milagrosamente multiplicado. No ay duda sino q̃ antes q̃ los dicipulos rogassen al Señor dexasse ir a las turbas a los lugares por pan, que ya tenia prevista *Matt. 14.*

la

la necesidad de la gente, y el modo como remediarla, pues si de vno, y otro tenia noticias, porque aguardô que se lo pidieran? Porque antes que los discipulos, se lo rogassen los necessitados: pues porque quiere que por si mismos lo pidã todos los de aquel grande concurso? Porque en aquella multiplicacion de panes estuvo significado el misterio desse divino Sacramẽto, y para persuadir quan junto van oracion, y Sacramento. No quiere el Señor tratar de hazer el milagro antes que los discipulos se lo pidan, sino despues de aversele suplicado: *Cibaturus quidẽ eos Dominus expectat rogari*, dize Crysostomo homil. 50. ex cap. 14. Matth. Vaya la oracion conjunta con el Sacramento, sigase del orar este manjar divido, antepongase el ruego al recibir, con tal conformidad, q̃ si configuieron pan divino, fue porq̃ huvo oracion devota.

S. Chrysost.

4 Reparô Venacio Fortunato en que enseñô Christo a pedir el pã sacramentado en la oracion que compuso el mismo Señor: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie*, Matth. 6. Es cosa de tanta excelencia la Eucaristia, que no es suficiẽte pedirla vna ô muchas vezes, sino que nos exorta el Señor a que la solicitemos todos los dias. A este quotidiano pedir alude lo que exorta el Apostol S. Pablo a los Tesalonicenses, y con ellos a todos los fieles: *Sine intermissione orate*. 1. Thesal. 5. sin intermisiõ de tiẽpo en la oracion, orad siempre. Y Christo por S. Lucas 18. *Oportet semper orare, & nunquam deficere*. Santo Tomas pregunta, que como se puede a todo tiempo orar sin intervalo alguno: *Quomodo potest hoc esse?* Y responde con vn lugar del cap. 9. del 2. libro de los Reyes: *Tu comedes in mensa mea semper*. que es dezir: porque siẽpre comes a la mesa de Dios has de orar siempre, y si siẽpre oras como deves, a todo tiempo tienes lugar en su mesa. No se satisfaze Christo en q̃ se pida en oraciõ este soberano pan, para advertir, quan hermanado deve ir con la oracion, sino que previene advertido, que pues se ha de pedir todos los dias este pan, que siempre se tenga oracion, como S. Tomas dize: *Tu comedes in mẽsa mea semper*, correspondiendo el comer siempre, con el siempre orar: y de este modo, vno, y otro vayan a todo tiempo juntos, oigamos a Fortunato: *Cognoscimus non sufficere, quòd præterito die Deum rogamus, ni fieret, quòd in præsenti oratione vocemus propter illud: panem nostrum quotidianum da nobis hodie*. hic. Que tan en seguimiento vâ la comunion del orar, y la oracion con el Sacramento, que no se halla vno sin otro.

Matt. 6.

1. Thes. 5.

Luc. 18.

S. Thom.

2. Regi 9.

Fortun.

5 Suplica humilde el Profeta Rey a la Magestad suprema, q̃ abra sus labios, y pronunciarâ su lengua divinas alabanças: *Dñe labia mea aperies, & os meũ annũtiabit laudem tuã*. Cõ q̃ avia Dios de abrirle su boca, q̃ de abrirla era acciõ tan forçosa prorumpir con fervorosa oracion seberanos loores? El Profeta Isaias hallãdose impedido para anunciar la divina palabra, dize que vn Serafin tomando del Altar vn carbon encẽdido, con vnas tenazas de oro, dispuso los labios del Profeta para que pudiera exercer su oficio: *Et volavit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus quem forcipe tulerat de Altari, & tetigit os meum*. Isai. 6. El Doctor Incognito por este carbon encẽdido entiende a Christo Señor nuestro sacramentado, a quien aconseja recibamos, para que nos inflame cõ el fuego de su divino amor: *Divinũ carbonem sumamus, & participatione divini ignis deificemur*. in Ps. 49. Pedir David a Dios que abriesse su boca, dize que tenia algun impedimẽto para no poderla abrir, como Isa-

Ps. 50.

Isai. 6.

Ps. 49.

ias para hablar. Tenia noticias David del modo que se avia portado Dios con Isaias, y prometiendo le sucederia assi, disponiendole los labios con el carbon encendido que significò a Christo sacramentado, suplica a la Magestad suprema, con el mismo carbon le abra los labios: *Domine labia mea aperies*, que en teniẽdole en mi boca, *os meum anuntiabit laudem tuam*. Mi boca darà principio a divinas alabanças; que tã propio es de la sagrada comunion el orar, que tiene David por accion q̃ se sigue tan forçosa, y continua de la comunion, que pide a Dios que con ella le abra los labios, para que al instante pronuncie divinas alabanças.

6 Fieles, si pretẽdeis saciar vuestras almas deste pan soberano, informad primero el entendimiento en contemplacion atenta de la soberania deste manjar, y quien es el que lo ha de comer: recoged las potencias a lo interior del alma para discurrir el estado en que se halla, y si està sin la pureza q̃ pide Dios, daos a mas oracion para q̃ ella la disponga: *Si non traberis, ora, vt traharis*, dize S. Agustin, si no has sacado, ò contraido algo de Dios orando, date mas a oracion, y lo conseguiràs, q̃ si tu tibieza lo malbaratò, la perseverante oracion lo conseguirà. *S. Augus.*

Risiste vn Angel a Iosue para què no llegue, ni se acerque a èl, y la razon que dà para impedirselo, es porque aquel lugar es santo: *Locus enim in quo stas, sanctus est*, Iosue 5. Esto sucedio en Gerico que era ciudad de Gentiles: pues si era tierra de idolatras como el Angel la llama santa? Por donde configuio titulo de tanta perfecion? En las palabras antecedẽtes hallaremos la respuesta, donde dize, que teniendo Iosue noticias q̃ quien le hablava era vn Angel, se le postrò a los pies, le adorò, y le hizo vna deprecacion devota: *Cecidit Iosue pronus in terram, & adorans ait, quid Dominus meus loquitur ad seruũ suum?* Fue de tanto valor esta oraciõ de Iosue, que obligò al Angel a que santificasse el puesto; y aunque era tierra de idolatras, y paganos la hizo santa. Insinualo Origenes hom. 7. in Num. *Et quomodo Iericò terra sancta est, quæ ab hostibus retinetur? Sed ne fortè hoc sit quod indicatur: quia cum venerit Princeps militiæ Domini, ille locus sanctus est.* Grandeza a la oracion vinculada, perficionar lo imperfeto para que pueda ser habitacion de Dios. De aqui infiero señores las malas comuniones que se hazen, y la poca frequencia deste santo Sacramento; no se preparan con oracion, ni se considerã la grandeza de tan alto misterio, ni la disposicion con que se hallan. Disponeos pues fieles con la oracion, que ella es quien perficiona, como Iosue la tierra idolatra, y mala en santa, y perfeta, porque sin oracion no puede aver perfeta comunion, porque vno và junto cõ lo otro, como lo advierte Christo en el Evangelio deste Domingo, que con dezir q̃ subieron dos hombres al Templo a orar: *Duo homines ascenderunt in Templum, vt oraret*, fue como si dixera, que subieron a comulgar, como Tertuliano dize: *Orationis nomine sacrificium Ecclesiæ intelligi ostendimus.* Origen. Tertul.

Iosue 5.

DISCVRSO II.

Non sum sicut ceteri hominum.

Que este divino nectar no es tan solamẽte para vno, sino para todos.

PResumido, y altivo orava el Fariseo, estragando la vizarria desu proceder en referir las obras en que se ocupava; ayuno (dezia) dos vezes en la sema-

na;

na: pagô fielmente los diezmos: no soy ladron: no adultero, ni homicida, y en conclusion no soy como los demas hombres, *non sum sicut cæteri hominum.* Singular pretende ser en la virtud, a todos excluye della, y a todos los demas tiene por pecadores Luc. 18. S. August. assi lo explica S. Agustin serm. 36. de verb. Dñi: *Quid est cæteri homines, nisi omnes præter ipsum? Ego inquit iustus sum, cæteri peccatores.* El solo se estima por virtuoso, con que solo queria a Dios para si; siẽdo Dios de todos los que en virtudes se ocupan. No logrô su intento, pues quiso hazer a Dios particular, estimandose solo por bueno, siendo comun para todos los que en virtudes se empleã: *Non enim est distinctio Iudæi, & Græci: nam idem Dominus omnium*, dize Rom. 10. S. Pablo, Roman. 10. Y en la institucion deste mãjar divino, a todos cõbida para que le coman: *Accipite, & manducate ex hoc omnes*, Matth. 26. Matt. 26. Perdio el Fariseo por hazerse particular, lo que grangeô el Publicano por comun: *Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo.* El Publicano q̃ se hazia comun a todos, este biẽ participô del, pero el Fariseo que le singularizava para si, no le goza que este divino nectar no es para vno solamente, para todos es.

1 Ansiosamente deseô David alcançar vn vaso de agua de la cisterna que estava a las puertas de Belen: 2 Reg. 23 *O si quis mihi daret potum aquæ de cisterna, quæ est in Bethleem*, 2. Reg. 23. Apetito, que para la execucion era ardua, y dificil la empresa, pues para llegar al agua se avia de passar por medio del exercito contrario: pero como se halla siempre quien aplaude los antojos de los Reyes, tres valerosos Capitanes, por lisongear los deseos del Rey, estimando en poco sus vidas, atravessando los Reales del enemigo llegaron a la cisterna, y tomando agua se la llevaron, y quãdo David la tuvo en sus manos no la quiso bever, sino q̃ la ofrecio al Señor: *Noluit bibere, sed libavit eam Domino.* De que modo devio David ofrecer a Dios esta agua? Porque no se acostumbravan semejantes sacrificios. El Tostado dize en la quæst. 25. sobr este lugar, que el ofrecerla, fue verterla en el Tabernaculo delãte el Arca, porque entonces se hallava David en Gerusalen, que dista dos leguas de Belen donde estava el Arca, y a este modo de ofrenda llamavan libamento. *Dicendum est* (dize el Abulense) *quod David libavit istam aquam, scilicet offerẽdo illam coram Domino in Tabernaculum vbi erat Arca: nam erat David tunc in Ierusalem vbi erat Arca, & introivit in domũ illam: effuditque aquam coram Arca in reverentiam Dei.* Assi lo hizieron los Israelitas en Masfat, como se escrive en el primero libro de los Reyes, cap. 7. *Et convenerunt in Masphath, hauseruntque aquam, & effuderunt in conspectu Dei.* Ajustose David a este modo de ofrenda, y derramô el agua en la divina presencia. Que motivos pudo tener el sabio Rey para verter el agua que tã ansioso avia daseado bever? Porque derramò prẽda que con tantos riesgos de humanas vidas avia conseguido? Parece q̃ fue despreciar los animos valerosos de aquellos alentados Capitanes, q̃ deseosos de satisfazer su apetito se entrarõpor los reales enemigos para traerle el agua: y pues costô tanto, porque no la beve, sino que la derrama? S. Anbrosio satisfaze a la duda. Aquella sed (advierte el santo) no era del agua que contenia la cisterna de Belen, sino porque alũbrado del Espiritu santo, tuvo profecia, de q̃ en aq̃lla ciudad avia de nacer Christo de la siempre Virgen Maria, y cõ estas noticias apetecio bever, no agua del rio, sino de gracia espiritual. No queria David agua elemental, Tostado. 1. Reg. 7.

tal, que essa en Gerusalen la tenia, fino bever de la sangre de Christo, representada en aquel agua, essas son las palabras del santo: *Quôd si altius velis spectare, & introspicere mysterium, sitiebat David non aquam de lacu qui est in Bethlehẽ, sed oriundum ex Virgine Christum in spiritu prævidebat: volebat ergo bibere non aquam fluminis, sed potum gratiæ spiritualis, hoc est non aquarum sitiebat elementum, sed sanguinem Christi.* lib. 1. apolog. David, cap. 7. Solicitô David aquella agua para si solo, y ilustrado con luz de profecia, de que en aquella agua estava significada la sangre de Christo, no la quiere bever, sino que la derrama. Reconocio advertido por el mismo espiritu, q̃ de aquella sangre no avia de bever el solamente, sino todos los fieles, como dixo el mismo Christo: *Bibite ex hoc omnes*, Mat. 26. Por esso pues no la beve, sino que la derrama, para q̃ assi todo su exercito en quien estava significado el Christiano, participasse della. Que tã de todos, y no de vno solo es este admirable Sacramento, que aviendo tenido profecia David de q̃ en aquella agua que tanto avia deseado estava figurada la sangre que avia de dar Christo en bevida a los suyos, que por aver la apetecido para si solo no la beve quando la tiene, sino que la derrama para que todos la gozen, y participen della.

S. Ambr.

Matt. 26.

2 Se introduze Christo Señor nuestro Esposo del alma santa, que lo es de todas quantas son perfetas, y halla q̃ ansiosa le desea presente, y para mas obligarle le dispone mullida cama, adornada, y compuesta de odoriferas, y vistosas flores, y quãdo estã todo biẽ dispuesto le combida, y llama: *Lectulus noster floridus*, Cant. 1. Al embite que le haze responde el Esposo: *Ego flos campi, & lilio convallium*, yo soy flor del campo. Desazonada me parece esta respuesta a la oferta que ella haze, pues quando le franquea su cama sembrada de flores de su ameno jardin, le responde que es flor del campo, y açucena de los valles: Christo en la Eucaristia està como en candidissima açucena. De vn Sacerdote se cuẽta, que aviendosele desaparecido la hostia por virtud divina, buscandola cuidadoso la hallò en vna açucena, para denotar con la blancura su mucha pureza. Pues porque en la açucena se representa Christo sacramentado, la responde, que es açucena, y no de otra parte que del campo quando ella a flores de su jardin le combida? Que razon puede aver para tal respuesta? S. Bernardo la darà serm. 41. in Cantic. *Voluit sponsa seorsum in cubiculo frui sponso, ipse vero tacitus eam respondit. cum se florem campi dixit, cum non vni, sed omnibus patet.* Pretendio la Esposa gozar a solas del Esposo en su jardin, y cama, y el con disimulo reprehẽde la singularidad que presume, diziendole, que es flor del campo, por ser comũ a todos, pues nadie puede poner puertas al campo; al contrario del jardin, que solo es de su dueño. Quiẽ pretẽdiere pues gozar desta preciosa açucena sacramentada, no la quiera para si solo, que por esse titulo la perdera, pretendala para si, y para todos, que esse es el medio para conseguir tan preciosa prenda.

Cant. 1.

S. Bernar.

3 Precepto puso Dios en el principio del mundo que se casassen todos, para que se dilatasse la ilustre especie del genero humano por todo el vniverso: *Crescite, & multiplicamini, & replete terram*, Genes. 2. Vino Christo al mundo, y si bien con toda puntualidad satisfizo en todos los preceptos de la divina Ley, esse del matrimonio no observò; reparo es de S. Basilio de B. Virg. *Cum in omnibus legi obtemperaverit, solum coniugium renuit.* Que motivos pudo tener

Genes. 2.

S. Basil.

tener el Hijo de Dios para no seguir este precepto? Seria por la observãcia de virginidad perpetua, sin cuya inestimable prenda no fuera Dios? Parece ser que no. Porque ser casado, y virgen no contradize, como lo fueron Maria santissima, y su Esposo Ioseph, y santa Cecilia, y Valeriano, y otros ay tambien que no les estorvò el matrimonio para conservar tan inestimable prenda. Pues porque no admitio esposa? No vino a satisfazer, y llenar la Ley, y no a disolverla, como el mismo dixo: *Nõ veni solvere Legem, sed adimplere*? Matt. 5. Pues como no guarda este precepto? Avia Christo de sacramentarse, y dar su preciosissima carne en comida a todos los fieles sin singularizarse con nadie: *Accipite, & comedite ex hoc omnes*, Matth. 26. y en el matrimonio devia ser particular de su esposa, como el mismo Señor dixo: *Propter hoc dimittet homo Patrem, & matrem, & adhærebit uxori suæ*, Mat. 19. Es tanto, y tan grande el amor q̃ obliga el vinculo del matrimonio, q̃ dexará el hombre por su muger, padre, madre, y hermanos: assi que a todos excluye el lazo del matrimonio, y tan particular se muestra, que a vno solo ama? Pues no admito esposa con lazo matrimonial (dize Christo) por no empeñarme a ser de vno solo; cosa que tanto se opone a comunicarme en manjar donde a todos me franqueo, y no a vno solo en particular.

Matt. 26 Matt. 19

4 Anuncia el celestial Paraninfo a la siempre Virgen Maria la concepcion del divino Verbo en sus purissimas entrañas: y advierte el Evãgelista S. Lucas, que se turbò la soberana Princesa con las razones del Arcangel: *Turbata est in sermone*, Lucæ 1. Y a esto añade el Evangelista, q discurrio profundamente, de quien podia ser aquella embaxada: *Cogitabat qualis esset ista salutatio*. Que razones pudo dezirla el Arcangel que pudieron ocasionar la turbacion, y reparar en que si seria de Dios aquella legacia? Lo que dixo fue, que era bendita entre las mugeres, y q̃ avia de concebir al hijo de Dios. Desto pues se turba? Esso la encoge, y le motiva dudas en si es de Dios la embaxada? Si, dize Andreas Gerosolimitano hablando en nombre de Maria: *Num sola ego inter mulieres novũ naturæ modum induam*? in salut Dei-par. Hizo Maria esta consideracion: Tan singular he de ser yo entre las mugeres todas, q̃ en la naturaleza he de introduzir nuevò modo concibiendo al Hijo de Dios, no hallandose otra muger a mi semejante? Esta consideracion es pues quiẽ la turba, y le dio motivos para reparar prudente en si era de Dios la embajada. Que tan conocido tenia esta soberana Señora, que Dios no entra en vn alma solamente, sino que a todos se franquea; que de presumir q̃ ella sola le avia de dar albergue en su virginal vientre, mostrando ser singular en todas las mugeres, le turbò tanto, que pudo presumir que no era de Dios aquella embaxada.

Andreas.

5 Hallose S. Pedro con otros dos de sus condicipulos en el monte Tabor quando el Hijo de Dios se trãsfigurò en luzes de gloria, sacando al cuerpo la gloria que milagrosamente tenia represada en el alma. S. Ignacio martyr dize, que el cuerpo glorioso de Christo està significado en la Eucaristia: *Festinate frequenter ad Eucharistiam & gloriam Dei*, epist. ad Ephes. Hallandose el Apostol en tanta felicidad, participando de la gloria del cuerpo de su Maestro, le dixo: *Domine bonum est nos hìc esse*. Matth. 17. Señor, acertado serà quedarnos aqui. Refiriendo este mismo suceso S. Lucas, dize, que en esta petició no supo Pedro lo que se hablava: *Nesciens quid diceret*, 9. En que devio

Matt. 17. Lucæ 9.

devio consistir esta inadvertencia? Entre las muchas respuestas que dan los sagrados Interpretes, la que trae S. Bernardo es mas a mi proposito: *Nesciens quid diceret, quia visa Dei Maiestate, commune bonũ intra se privatum suum visus est concluſisse, & quò omnes æqualiter frui debeant, ipse solus frui curabat*, de vit. solit. ad frat. de monte. El desacierto del Apostol estuvo, en que aviendo visto el cuerpo de Christo glorioso pretẽdia gozarle a solas, siendo Dios quien a todos se franquea, y comunica. Esto tuvo el Evangelista por desacierto en Pedro, pretẽder solo gozar del cuerpo de Christo glorioso, como assiste en el Sacramento, siendo verdad que es comun a todos.

S. Bern.

6 Cõ esta dotrina exorta Christo a sus fieles a que no se satisfagan con solo comulgar ellos, sino que a los demas exorten a que frequenten este divino nectar, pues no para vno, sino para todos tiene a todo tiempo dispuesta la mesa.

Reprehende S. Pablo a los Corintios el abuso que tenian en la sagrada comunion: *Convenientibus vobis in vnum, iam non est Dominicam cœnã manducare, vnusquisque suam cœnam præsumit ad manducandum.* 1. Cor. 11. Cada vno dellos celebrava su cena, ofrecian los fieles pan, y vino, y los Sacerdotes lo consagravan en cuerpo, y sangre de Christo, y estando ya consagrado, vno, y otro, davan a los ricos que aviã ofrecido, mucha mayor cantidad, y a los pobres que nada davan, se quedavan en vazio: *In primitiva Ecclesia* (dize Crysostomo) *fideles panem, & vinum offerebant, quæ consecrabantur in corpus, & sanguinem Christi, quibus iam consecratis, divites qui multa obtulerant, eadem sibi repetebant, & sic ipsi abundãter sumebant, pauperibus nihil sumentibus, qui nihil obtulerant: de hac ergo culpa Apostolus eos hìc reprehendit, dicens: convenientibus vobis in vnum.* Con que la Iglesia, para quitar aquel abuso, y que todos participen de tã divino pan, ella lo ofrece, y consagra por medio de sus ministros: y pues es para todos, tanto para el rico como para el pobre, el que se hallare rico de virtudes, y le come, exorte al que estã pobre dellas a que las consiga para disposicion de tan soberano manjar, para que de esse modo no sea como el Fariseo, que por quererlo todo para si, se quedò sin el, sino que imitando al Publicano se le lleve todo, pues todo Dios se dã a qualquiera que le recibe sacramentado.

1. Cor. 11

Chrysost.

DISCVRSO III.

Publicanus de longe stans nolebat nec oculos ad cœlum levare.

Que la Fè acredita lo que la experiencia niega en este divino nectar.

PAra advertir el soberano Maestro la opositiõ en el modo con que se dispuso el Fariseo, y el Publicano para la oracion, dize q̃ el Publicano no se atrevia a levãtar los ojos del suelo: *Nolebat nec oculos ad cœlum levare*, Lucæ 18. No osava acercarse al Sancta Sanctorũ, y cerrados los ojos, ô puestos en tierra assistia en el Templo, por no ver dize Agustino: *Nec oculos ad cœlum levabat; vt respiceretur, non aspiciebat*, ser. 36. de verb. Dñi. Al contrario se ha de creer del Fariseo, pues pretende Christo advertir la oposicion de las acciones de entrambos, deste que se acercò al Altar, y levantando los ojos, cuidadoso le requeria, y quanto mas de cerca mirava, se alexava mas

Luc. 18.

S. Augustin.

mas de Dios, y el otro desviado, y teniendo cerrados los ojos, mas a Dios se avezindava, y Dios mas de cerca le mirava: *De longinquo stabat* (dize Agustino serm. 36. de verb. Domini) *Deo tamen apropinquabat, & eum Dominus de prope attendebat.* S. Augus. Acciones que en el Sacramento del Altar se acreditan, pues la Fè que desmiente a la vista, al tacto, oido, y gusto, apoya el oido por la Fè: *In isto Sacramento* (dize S. Antonino de Florencia 3. par. tit. 14. cap. 5. §. 1.) *tactus, odoratus, gustus, & visus sunt eorum accidentium panis, sicut erat, cum cibi erant substantia panis, sed auditus non fallitur, cum audit hoc est corpus meum, & ad firmandum cor syncerum sola Fides sufficit.* S. Anton. Todo quanto los demas sentidos hallan en el pan sacramentado son los accidẽtes que tenia la sustancia de pan, pero percibiẽdo el oido la palabra de Christo: *Hoc est corpus meum*, esta Fè le basta para desmẽtir los demas sentidos, que atendiendo a lo que experimentan creen ser assi como lo sienten, por donde no hallan a Christo en el Sacramento, pues presumen q̃ es pan: pero quien con la Fè lo acredita alli halla a Christõ, que si la experiencia nõ halla la real presencia de Christo en la hostia consagrada, quien la acredita es la Fè.

1 Caminava Christo en seguimiento de dos discipulos de Gerusalen a Emaus, y aviendoles dado alcance, y llegado juntos al Castillo, sin averle conocido, corteses le ofrecieron su posada. Dize el Evangelista que se escusõ el Señor, diziendoles, iva lexos, y que tenia mucho q̃ caminar: *Et ipse se fingit longius ire*, Luc. 24. Luc. 24. No fue bastante la escusa a lo bizarro del ofrecimiento, sino q̃ con muchas caricias le obligaron a que se quedasse: hizolo assi, y sentados a la mesa, tomõ el pan en las manos, levantò los ojos al cielo, dio gracias, bendixo el pan, dioseles en comida, y fuese luego, y fue el ausentarse, y conocerle todo a vn mismo tiempo: *Evanuit ab oculis eorum, & cognoverunt eũ in fractione panis*: quãdo le tenian presente no le conocieron, y quando al partir el pan se les và, entonces le conocen: parece pues que menos le devian conocer ausente que quando le estavan mirando: Pues como sucede tan al contrario? S. Agustin dize, que en bendecir el pan, y en el dar gracias le consagrò, y en este tiempo le conocieron: *Facta est permissio à Christo vsque ad Sacramentum panis*, lib. de conc. Euangel. cap. 25. S. Augus. Supuesto pues que se cõsagrò Christo en aquel pan, seria el desvanecerse a los ojos de los discipulos, ocultarse debaxo los accidentes de aquel pan donde està zelado el cuerpo del Señor. Parece pues, que si sacramentado està encubierto cõ los accidentes, que menos le devian conocer que quando patente se les ofrẽtava a su vista. Pues como oculto le conocen, y manifiesto no? S. Geronymo advierte, que quando estos dos discipulos tenian presente a su Maestro, y conversavan con el, estavan incredulos, y teniã cerrados los ojos de la Fè, si biẽ, abiertos los corporales, y de aì se originò lo que impedia su vista para no conocerle: *Quia adhuc in eorum cordibus peregrinus erat à Fide.* S. Hieron. Al tiempo que Christo consagrò el pan, consiguieron la Fè de que antes carecian; que esso fue quitar el impedimẽto que les era estorvo para conocerle, *& aperti sunt oculi eorum*: abrioles los ojos de Fè, que tenian cerrados, y tanta luz les solicitò para verle, y conocerle, q̃ si manifiesto, y patente le desconocẽ por mirarle sin ojos de Fè, sino con los corporales, quando estos cierrã, y los de la Fè abren, le conocen, aun zelado debaxo de los accidẽtes, acreditando con los ojos de Fè, lo que

fin

sin ellos no conocieron aun mirandole.

2 Profetizò Oseas (alumbrado del Espiritu santo) estos realces de la Fé en el cap. 2. de sus vaticinios, donde promete en nombre del mismo Dios, criar al alma a sus pechos, como la madre a su tierno hijo, y llevarla a la soledad, y alli hablarla al coraçon: *Ecce ego lactabo eam, & ducam eam in solitudinem, & loquar ad cor eius.* Ose. 2. Rufino dize, que esta profecia tuvo cumplimiento, quando en el desierto dio Christo a su pueblo el soberano manà, y divino nectar, que fue viva estampa deste Sacramento, aquien S. Agustin llama leche que alimenta al alma: *Lac nostrum Christus est.* S. Augus. Que pensamiento pudo tener Dios en revelar al Profeta el Sacramento del Altar, en semejança de vnos pechos que dàn leche a los pequeños infantes? Oigamos la respuesta de la boca de oro Crysostomo: *Quanto impetu parvuli labia uberibus infigunt, accedamus nos quoque ad hanc mensam*, S. Chrys. est. serm. 60. ad popul. Para que cõ el fervoroso impetu con que los niños toman el pecho de las madres, lleguemos a la divina mesa, nos amonesta esta enseñãça. Pues de que modo los tiernos infantes toman los pechos de sus queridas madres? Reparad, que cõ apresurado impetu, y cerrando los ojos le toman, atento el oido al halago, y caricias con que se les ofrece la madre. Quiere pues Dios advirtir a los fieles el modo como se han de portar quando de los pechos de su Iglesia quieren sacar la leche sacramẽtada, y para logro de su intento promete a su pueblo darles el manà que fue figura deste Sacramento, como se alimentan los niños a los pechos de sus madres, cerrãdo los ojos corporales, y apretando el oido: este para solo oir, que Christo dize: *hoc est corpus meum*: Matt. 26. y los ojos exteriores cerrados, para que callando la lengua, que es pan lo que estân mirãdo, confiesse la Fè lo q̃ el oido percibe de que es el cuerpo del Señor lo que muestra ser pan; modo con que hallarà a Christo en el Sacramento, lo que mirando con ojos corporales tendrâ ausente, y remoto.

3 De todos quatro Evangelistas, S. Iuan fue quien escrive mas larga, y misteriosamente deste Sacramento. Pues si a todos quatro pertenecia darnos dilatadas noticias de tan admirable Sacramento, porque es S. Iuan quien se adelanta a todos tres? En aquella misteriosa vision que vio en el cielo el Profeta Ezequiel hallaremos la respuesta a la duda, y fue ver quatro misteriosos animales con diferentes rostros de hombre, buei, leõ, y aguila, representados en ellos los quatro Evangelistas, y advirtiendo el lugar que tenia el aguila, dize que estava sobre los quatro animales: *Et facies aquilæ desuper ipsorum quatuor*, Ezech. 1. En esta aguila estava significado S. Iuan, y tanto remontò el buelo, y con tanto despejo mirò este divino misterio, que alcançó conocimiento de lo interior del cuerpo del Señor que assiste en este Sacramento, dize S. Agustin: *Aquila ipse est Ioannes sublimium prædicator, & lucis internæ, atque æternæ fixis oculis contemplator*, tract. 36. in Ioann. Y Alberto Magno tratando del Aguila, dize que tiene tan perspicaz, tan viva, y fuerte la vista, que mira al Sol en su esfera: *Solem intuetur in rota*, lib. 57. de animal. Mirò Iuan qual caudalosa aguila al divino Sol Christo en el Sacramento, y tuvo mayores noticias del misterio que los demas. Pues si mirando se vê menos, como mirandole Iuan pudo ver mas? Reparad en el puesto que ocupava esta soberana Aguila, *& facies aquilæ desuper ipsorum quatuor.* Sobre los quatro animales estava el aguila.

Ezech. 1.

S. Augustin.

Alberti.

Pues

Pues si con el aguila eran quatro los animales, como puede estar el aguila sobre los quatro? Parece que devia dezir que estava sobre los tres, pues de los quatro ella era el vno. Pues como dize que estava sobre los quatro? Seria porque estava sobre si mismo? Parece que si. Esso quiere dezir, que se remontò sobre si misma con la luz sobrenatural, y tanto mas alcançò ver con ella, que se adelantò a los demas Evangelistas, y aun a si mismo en el conocimiento de tan singular misterio, consiguiendo por la Fè lo que le podia negar el carecer della.

4 La primera vez que se manifestò Dios a Moyses, y se le dio a conocer fue en vna çarça, con resplandores tantos que llenò de luzes toda la comarca: *Apparuitque ei Dominus in flãma ignis de medio rubi.* Exod. 3. Despues q̃ ya tuvo el Profeta tan clara vision de Dios, le aparecio otra vez reboçado en dẽsa, y caliginosa niebla: *Cũque ascendisset Moyses, operuit montẽ, & habitavit gloria Domini super Sinai, tegens illum nube sex diebus.* Exod. 24. Pregunta S. Gregorio Niseno lib. de vita Moysis, la razon que pudo obligar a Dios a que en la primera vez q̃ se le dio a conocer se le manifestasse en la çarça con tanta luz, y resplandor, y despues que ya le avia tratado con mas familiaridad se le manifestasse encubierto con la nube: *Cur, qui in principio visionis Moysis ad Dei familiaritatem se illi in rubo splendido apparuit: postquam in familiaritate cũ Deo maiores fecerat progressus, non in flãma ignis, sed in nebula ipsi apparuit?* S. Greg. Que, acaso perdian mas los merecimientos de Moyses quanto mas en servicio de Dios se ocupava? Porq̃ la primera vez tan claramente se le manifiesta encendiendo la çarça para que mas a la luz le pueda ver, y la otra vez tan zelado con la niebla, q̃ podia su escuridad impedirle tã soberana vista? El mismo santo dà la respuesta: *Quia quanto magis quis in rebus divinis conversatur, tanto magis eas sublimiores esse comprehendit, & veluti ĩter densas tenebras, se sibi versare videtur.* Tan ageno sa halla el humano entendimiento de alcançar los divinos misterios, q̃ se mal lo gran sus desvelos, quanto mas pretẽden su conocimiento: *Accedet homo ad cor altum: & exaltabitur Deus,* dize David en el Ps. 65. Quando mas aspira a adelantarse el coraçon humano al conocimiento de Dios, tanto mas se remonta, y quien suple su incapacidad es la Fè, y esta (dize S. Agustin) que haze creer lo que no se vê: *Fides est credere quod non vides.* S. Augustin. Y quanto menos se dexã ver los misterios divinos, y se les dà mayor credito, se acrecienta mas la Fè. No teniatanto grangeado Moyses con Dios en el principio como despues: y al passo que crecia el amistad, se aumentavan los inefables misterios de su grãdeza: y como sea la Fè quiẽ mas les dà a conocer, para que tuviesse el Profeta certezas de su soberania, se le esconde entre la niebla, porq̃ entonces se aumenta la Fè quã do se dexa ver menos lo q̃ se cree; y creyendo que dẽtro la niebla estava Dios sin verle, le dava aumẽtos. Exẽplar notable para instruir Dios a sus fieles en lo grande deste Sacramento. Permitiose en el mundo el Hijo de Dios cubierto con el ropaje de la humanidad, y luego este cuerpo humanado le zela sacramentado debaxo de los accidentes, para q̃ creyendo los suyos que està cubierto cõ los accidentes, reciba aumento la Fè, pues quanto es mayor, tanto mas desmentidos quedan los sentidos de lo que experimentan en este Sacramento, sirviẽdo de apoyo para mayor corroboraciõ de nuestra Fè quã to podia desmentir lo que se manifiesta a la vista corporal.

Ps. 65.

5 Lavando con lagrimas, enjugãdo con los cabellos, dando oſculos con los labios, y vngiendo los pies de Chriſto Señor nueſtro con balſamo, pinta S. Lucas a Maria Madalena: *Lachrymis cœpit rigare pedes eius, & capilli capitis ſui tergebat, & oſculabatur pedes eius, & vnguento vngebat*, Lucæ 7. Y en otras muchas ocaſiones ſe permitio tocar Chriſto de la Madalena, y de otros muchos en el tiempo que vivio, pero deſpues de reſucitado aparecio a Maria, y cõ los afectos amoroſos que tenia a ſu Maeſtro, ſe arrojô a ſus pies para adorarles, impidiole el Señor la execucion, la advirtio, que no le tocaſſe: *Noli me tangere*, Ioan. 20. Pues porque el Señor, aviendoſe dexado tocar otras vezes de la Madalena, y de otros antes de morir, no permite deſpues de reſucitado que le toquen? Antes de morir Chriſto como era corporal ſu preſencia ſe permitia ver, y tocar con tactos corporales, pero como deſpues de reſucitado era todo glorioſo, no admitio ſu ſoberano cuerpo tactos fiſicos, ſino eſpirituales: porque el tacto corporal deſacredita lo que apoya el eſpiritual, y de Fê. No quiere pues Chriſto que la fê de Madalena quede defraudada tocandole; que donde ay deſengaño no tiene lugar la Fê, dizelo S. Aguſtin: *Tactus autem tanquã finem facit notionis. Ideoque nolebat in eo eſſe finem intẽti cordis in ſe, vt quod videbatur tantummodo putaretur*, lib. 1. de Trinit. Ricardo Victorino acomoda eſtos tactos del cuerpo del Señor a los que ſe han de vſar quando ſe dâ Sacramentado: *Spiritualem tactum à Maria requiſivit, & corporalẽ prohibet*, in Cant. cap. 30. Que razõ puede aver para que ſe coteje la prohibicion del tacto del cuerpo reſucitado con el del Sacramento de la Eucariſtia? Mucho. Porque aſsi como Madalena perdiera la Fê de que avia Chriſto reſucitado tocandole ya glorioſo el cuerpo, pues ya no por Fê, ſino por experiencia lo ſentia aſsi, de eſſe modo ſi por el tacto fiſico, y real ſe ha de conocer lo que encierra la hoſtia conſagrada, quedàra deſacreditada la Fê, porq̃ hallarâ que es pan; pero ſi con tacto eſpiritual, y de Fê lo mira, deſmentirà con ella lo que la experiencia niega.

Lucæ 7. Ioann. 20. S. Auguſt. Ricard.

6 Fieles, ſi os falta la Fê, no lo ſois, que ſin Fê no ay fieles, que dõde ſe carece de credito la Fê falta. S. Pablo dize: *Fides ex auditu*, la Fê toda la certeza tiene del oido: pues ſi a la experiencia de los otros ſentidos ſe dexa, todos los miſterios divinos hallarã opueſtos a lo que percibe el oido; pan huelen, pan ſaborean, pan ven, y tocan en la hoſtia los que comulgã, y ſi lo que experimentan los ſentidos ſiguẽ, en vano comulgã, porque ſolo ſe quedã en aquello que percibẽ: y ſi al oido atiendẽ, oiran que dize Chriſto: *Hoc eſt corpus meum*, Matth. 26. y creyendo las palabras de Chriſto ſe hallarà que el pan es ſu ſantiſsimo cuerpo, y todo quanto tiene de pan no ſon mas que accidẽtes: y ſi dignamente le recibes, por los efetos tendras mas noticia deſta verdad, pues experimentarà tu alma dulçura, conſuelo, deſcanſo, y alegria; pero ſin Fê todo ſerà al contrario, porque lo miſmo es llegar ſin Fê que negar la aſsiſtencia de Chriſto en la hoſtia, de donde ſe siguen los bienes al alma. No imites Chriſtiano al Fariſeo, que como dize Teofilo, que por atribuir a ſi, y no a Dios los empleos de ſu vida negava a Dios: *Quoties enim aliquis non Deo, ſed ſibi aſcribit bona, quæ fecit, quid eſt aliud quam Dei negatio?* in Catha. D. Thom. Imita al publicano, que cerrados los ojos, y deſviado del altar, ſe acercò mas a Dios, y Dios le mirò propicio.

Matt. 26. Theophil.

DIS-

DISCVRSO IV.

Deus propitius esto mihi peccatori.

Que este divino nectar está vinculado a la penitencia.



L Publicano reconocido de sus culpas, y atribuyendo a su mal vivir lo defetuoso de su vida, puso los ojos, y rodillas en tierra, y en lo mas retirado del Templo, hiriẽdo el pecho con crecidos golpes, con dolorosas palabras a Dios dezia: Luc. 18. *Deus propitius esto mihi peccatori*, Señor tened misericordia deste pecador. Reparò S. Iuan Crysostomo, q̃ con aver oido el desprecio, y baldones que el Fariseo avia dicho, de que no era homicida, ni adultero, ni ladron como lo era el, no se indignò, sino que prosiguiendo la oracion começada, pedia arrepentido perdõ a Dios, y diligente buscava medicina para su alma: Chrysost. *Audivit quia non sum velut hic Publicanus, nec indignatus est, sed compunctus detexit ille vulnus, quærit hic medicinam*, in serm. de Public. & Pharis. Disposicion con q̃ pudiera obligar a Dios sacramentado a ser su huesped, que como dize Eucherio, este pan divino le consigue el penitente dolorido, y trabajado: *Hunc ergo panem cum maximo sudore, & pœnitentiæ satisfactione* Eucher. *accipiunt pœnitentes*, in Genes. 3. Portandose pues con penitencia tanta el Publicano, pudo merecer el divino nectar; que a los penitentes està vinculado este soberano pan.

1 Lo riguroso de su penitencia Ps. 101. notifica David en el Ps. 101. donde dize: *Cinerem tanquam panem manducabam, & potum meum cum fletu miscebam.* Comia la ceniza como si comiera pan, y en la bevida mezclava lagrimas. Y en el Ps. 77. el mismo Profeta dize: *Panem Angelorum manducavit homo.* Si la comida del Ps. 77. hombre es pan de Angeles, como David en lugar de pan dize que come ceniza, y por agua beve lagrimas? El pan de Angeles no es el mismo Dios, pues del se sustentan los celestiales Espiritus? Las lagrimas, y ceniza no pueden ser alimento delos hombres, y mucho menos de los Angeles. Pues como siendo el sustento del hombre el mismo de q̃ se alimentan los celestiales Espiritus, dize el Profeta q̃ comia ceniza en lugar de pã? Ceniza, y lagrimas, evidẽcias sõ de penitencia, anuncios son de arrepentimiẽto de culpas, que los Ninivitas con ambas cosas aplacaron la ira de Dios, que contra sus culpas amagava rigores. Dezir el Profeta, que la ceniza le servia de pan, quando tiene dicho que come el hombre pan de Angeles, fue advertir, que por averse alimentado con penitencia, y aver bevido lagrimas de dolor, consiguio pan de Angeles. Pensamiento es de Filipo Abad epist. 8. *Comedit peccator conversus cinerem tanquam panem, cibatur pane lacrymarum, cum excessus præteritos humiliter deflere, & fletu irriguo illos satagit abolere, quia qui panem comedit humilium peccatorum, meretur pane refici sublimium Angelorum.* No ay cuchillo que mejor parta el pã de los Angeles con los hombres, que el de dolor de culpas. La conversion del pecador es quien dispone este pan: las lagrimas es el agua, el arrepentimiẽto es quiẽ le amassa, el fervor es quiẽ le cueze, y la penitencia quien le consigue. Philip.

2 Tanto favorecio Dios al Profeta Elias en el desierto, que assi por la mañana como por la tarde mandava a vn cuervo le llevasse pan, y

carne: *Corvi quoque deferebant ei panem, & carnes mane: similiter panem, & carnes vespere.* 3. Reg. 17. En otra ocasion vn Angel le favorecio lleuãdole pan, y agua: *Et ecce Angelus Domini tetigit eum, dixitque illi: surge, & comede. Respexit, & ecce ad caput suum subcinericius panis, & vas aquæ.* 3. Reg. 19. El cuervo pan, y carne le llevò, no le dio que bever, y el Angel pan, y agua. Pues porque el cuervo no le lleva agua, y Angel ſi? S. Bernardo por ambas comidas entiende la ſacramental, ſi bien con eſta diferencia, que el cuervo la lleva a los que ſin penitencia le comen, y el Angel a los penitentes, digalo Bernardo: *Et ecce subcinericius panis, id est pastus divinus dogmatis, forinsecus, quidem vilis, sed medullitus ineffabiliter confortativus, & vas aquæ, id est fons lachrymarũ cum cordis compunctione.* serm. 64. Aquel pan ſubcinericio que en la faz ſe oſtentava ruſtico, y en lo interior ſuave, es repreſentaciõ del pã ſacramẽtado, q̃ ſi manifieſta ſer ſolo pan, lo q̃ oculta es el miſmo Chriſto. El agua dize, que ſon las lagrimas q̃ el dolor arroja: quien con eſta agua al Sacramento acude, Angel es quien ſele lleva; y quien ſin ella và, de mano de negro cuervo la recibe, con que ſe queda en blanco. No es Angel quien lleva a la comunion al impenitente, ſino cuervo q̃ ſolicita ſu ruina: porque es tan conveniente la penitencia para biẽ comulgar, que ſin ella no puede aver buena comunion en los que neceſsitan della.

3. Reg. 17

3. Reg. 19

S. Bernar.

3 Engrandece el Eſpiritu ſanto en los Cantares los pechos de ſu Eſpoſa la Igleſia, y la dize: *Meliora sunt vbera tua vino*, 1. Mucho mas aventajados ſon tus pechos Eſpoſa mia, que el mas generoſo vino. Toda la belleza con que hermoſea, y compone el divino Eſpiritu la Igleſia, và correſpondiendo a los Sacramentos que en ella inſtituyò Chriſto Señor nueſtro, y parece que los pechos les ajuſtò con el Sacramento del Altar, pues les coteja con el mas precioſo vino, que es materia deſte Sacramento, aſsi lo ſiente Filõ Carpacio: *Nam, quod vino salutis potata sit sponsa ab sponso, idem ipse declaravit, cum dixit, accipite, & bibite, hic est sanguis meus.* hic. El Sacramento de la Eucariſtia es vno ſolo, aunque ſe dà debaxo de dos eſpecies, de pan que es comida, y de vino que es bevida, que como es por modo de cõbite, y eſte conſte de comida, y bevida, vno, y otro ſe termina a vn ſolo combite, porq̃ en el ha de aver ambas coſas. Pues ſi es vno ſolo, porque le coteja con los dos pechos? No era mas propria locucion dezir, que era como el vn pecho, y no como los dos? No, que ambos ſon neceſſarios para el intento, el vno es de penitencia, y lagrimas, como lo dize Iſaias: *Super vbera plangite*, 32. Llorad ſobre los pechos, llorad lagrimas de dolor haſta que corran ſobre vueſtros pechos. En el otro eſtá ſignificado el Sacramento: que tan cõjunta và la penitencia con la comunion, que quando el Eſpiritu ſanto haze los pechos de la Igleſia ſemejãtes al Sacramento, entiende que el vno es de penitẽcia, y el otro de comunion; como que eſtá vinculado a la penitencia eſte divino nectar.

Cant. 1.

Philon.

Iſai. 32.

4 Reſucita Chriſto la hija del Principe tomãdola por la mano: *Tenuit manum eius, & surrexit puella*, Matth. 9. Fue eſta reſurreciõ figura de la que Dios obrò en el alma, reſucitandola de la muerte de culpa a la vida de gracia: y aſsi lo proprio fue reſucitar el cuerpo deſta niña, q̃ darle vida al alma: porque aſsi como en ſaliẽdo el alma muere el cuerpo, de eſſe modo faltando Dios del alma, fenece por carecer de gracia por el pecado, aſsi lo explica San Aguſ-

Matth. 9.

Agustin serm. 5. de verb. Dñi. *Sicut anima est vita corporis, sic animæ est vita Deus: sicut expirat corpus, cũ animam amittit, sic expirat anima cũ Deũ amittit: Deus amissus mors animæ, anima amissa mors corporis: mors corporis necessaria, mors animæ voluntaria, sed veni impone manum tuam super eam, & vivet.* Otros difuntos resucitò Christo, que representavan assimismo al pecador, y de ninguno se dize que le tomasse por la mano para bolverle la vida. Pues porque para resucitar esta donzella la tomò de la mano? S. Hilario dize, que para limpiar con la purissima mano del Señor la escoria de las culpas: *Nisi prius mundata fuerit manus, mors tua nõ surget.* Pues no necessitavan los demas que resucitò de la misma diligencia? Es averiguado. Pues como no lo via con los otros? Digalo S. Lucas Evangelista 8. *Iussit illi dari manducare.* Luego que la resucitô mandò el Señor la diessen a comer; lo que no hizo con los demas que resucitò. S. Cyrilo lib. de recta fide dize, que con aquella comida material, significò la comida espiritual de su santo cuerpo, que dà vida al alma: *Nimirum, vt ostenderet vivificum eius corpus, corpus Christi enim vita est.* Apercibiola Christo para que la pudiesse comer, purificandola con el tacto de su santissima mano, para advertir, cõ esto el Señor, quã necessaria es para la comunion la penitencia que limpia, y purifica el alma: para cuyo intento, antes que mande dar de comer a la niña, la toca cõ su propria mano, para que cõ el divino tacto quede limpia; como que a la penitencia està vinculada la comunion: lo que no hizo con los demas muertos que resucitô, porque no avia de mandarles diessen comida.

S. Augst. S. Hilari. Luc. 9. S. Cyril.

5 Remitio del cielo la Magestad soberana manà de su divina Corte para remediar la hambre que padecia su afligido pueblo: *Pluit illis mãna ad manducandum, panem cœli dedit eis.* Pregunta S. Agustin, que quando dio el manà Dios al pueblo? *Quãdo manducavit populus mannam?* trac. 11. in Ioan. y responde con el hecho de la misma historia, que despues de aver passado el mar Bermejo, y entrado en el desierto de Sin. Pues porque aguardò Dios q̃ passassen el mar, antes de darles el divino nectar? Es el mar por lo borrascoso, y salado de sus aguas, vna representacion de las lagrimas que en amargo llanto vierte la contricion, en demonstracion del sentimiẽto que el alma tiene de aver ofendido a su Criador. Assi lo pondera Geremias en el cap. 2. de los Trenos: *Facta est velut mare contritio tua.* Fue el maná verdadera representaciõ del Sacramento. Aviẽdo pues de gozarle el pueblo, quiere Dios q̃ primero passen por las amargas aguas de la contricion, es dezir a los fieles de su nueva Iglesia, que para comer el pan sacramentado de quien fue figura el manà, que ha de preceder la penitẽcia. Digalo Agustino en nombre del mismo Christo en el logar citado: *Ego sum inquit panis vivus qui de cœlo descendit, manna accipiunt fideles iam traiecti per mare rubrum.* Que tan vinculado està este divino nectar a la penitencia, que en passando por el mar amargo de la cõtricion, se sigue la cõmida deste mãjar soberano.

Psal. 77. S. Augst. Genes. 2. S. Augst.

6 Pan es este fieles, que pide comerse con dolor para que os ocasione regozijo, que si para componerse con vn injuriado ha de aver arrepẽtimiento de la ofensa, y solicitar el perdon con halagos, y acciones humildes, hasta grangear la perdida amistad, y cobrar la mesa que se perdio del amigo, y el comer de vn plato; aviendo ofendido a Dios, y perdido la amistad, y su regalada mesa, con mucho cuidado se deve solicitar

su amistad, mostrandose dolorido de la ofensa, y con acciones humildes pedir perdon del delito: *Surgite* (dize David) *postquam sederitis, qui mãducatis panem doloris*, Ps. 126. Si en la catedra de la culpa os aveis sentado fieles, levantaos los que aveis comido pan de dolor, para sentaros a la mesa donde se dà pan suavissimo, q̃ equivale al sentimiento por mucho, y grande que aya sido: porque al paso que el dolor es mucho, es grande el solaz que se experimenta. Imitad al Publicano, que a golpes de pecho y con palabras de arrepentimiento, consigue llevarse en el alma a Dios: *Deus propitius esto mihi peccatori.*

Ps. 126.

DISCVRSO V.

Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo.

Que el justo recibiendo este divino nectar le come, y el indigno recibiendole no le come.

MIrò Dios con la atẽdencia que su providẽcia divina acostumbra, las intenciones, assi del Fariseo, como del Publicano, y juzgòlas segun eran, al Publicano justificó, y condenô al Fariseo: *Descendit hic iustificatus in domũ suã ab illo.* Que si biẽ segun el rigor de la letra, no parece que se condenò el Farifeo, sino que fue mas justificada la oracion del Publicano que la suya: pero Maldonado dize, que fue condenado el vno, y justificado el otro, porque ni podia dexar de ser justificada la humildad del Publicano, ni condenada la sobervia del Fariseo: *Hic inquam est sensus, & sic credendum est, & verè iustificatum Publicanum, & verè dãnatum fuisse Phariseum, quia nec potuit non iustificari humilitas tanta, nec tanta superbia non damnari.* hîc. Ambos fueron al Templo, los dos oraron, q̃ fue vn modo de comulgar espiritualmente en figura, pues la oracion es vn cierto modo de comunion, como tengo dicho, y con todo el vno dio en vazio, pues recibiendo, no comio por llegar indigno, y el otro dio en lleno, pues recibiendo comio, como sucede a buenos, y a malos que a este divino nectar llegan, como dize S. Agustin: *Ac per hoc, qui non manet in Christo, & in quo non manet Christus: proculdubio nec manducat spiritualiter carnem eius, nec bibet eius sanguinem, licet carnaliter, & visibiliter premat dentibus Sacramentum corporis, & sanguinis Christi.* tract. 26. in Ioann. que quien indigno a Christo recibe, no le come, y quien dispuesto le recibe, a Christo come.

Luc. 18.

Maldon.

S. Aug.

1 Con vna viña cotejô el Espiritu santo por el Profeta Isaias, a la Iglesia santa: *Vinea enim Dñi exercituum domus Israel est.* 5. Y como viña plantada por tan soberana mano, aguardava della dulces, y sabrosas vvas, pero sucedio al cõtrario, pues dio agraçones: *spectavit, vt faceret vvas, & fecit labruscas*, si bien no lo fue para todos, pues se experimẽtô en la tierra de promisiõ, que fue vn remedo de la Iglesia, de donde sacaron los exploradores aquel tã crecido razimo para los hijos de Israel: *Absciderunt palmitem cum vva sua.* Num. 13. Con que advierte ser dulce en vna parte, y en otra ceda. Vvas que la Iglesia produce, no a otra cosa puede corresponder que al vino sacramentado que se dà en bevida a los fieles. La Interlineal, por aquel razimo que pendia del sarmiento, entiende a Christo pendiente de la Cruz: *Christus qui de Crucis ligno pependit significatur.* Pues porque razon para los vnos es dulce, y sabrosa, y

Isai. 5.

Interlin.

a otros

a otros aceda, y agria como agraçones? Porque quien come vvas sazonadas se dispone con su dulçura a comer pan con ellas, pero quien come agraz aviva tanto la dentera, que aũ no puede morder el pan, por donde comiendo no come. Dixolo Geremias 31. *Omnis homo qui comederit vvã acerbam, obstupescent dentes eius.* Quiẽ huviere comido agrazones de culpas, aunque coma deste pan, y llegue a morderle, no le comerà, y quiẽ endulçado con la penitencia llegare a comerle, es cierto que le comerà: quan bien lo dize S. Geronymo in cap. 31. Hierem. *Dum peccato anima pascitur, panem iustitiæ edere non valet, quoniam ligati dentes, ex peccati cõsuetudine, iustum quod intus sapit, edere nequaquam potest.* Quiẽ pretendiere pues comer deste pan divino, no llegue con dentera, que ocasiona el agraz de la culpa, porque aunque muerda el pan no le podrà comer; llegue con la dulçura de las vvas de la gracia, que avivãdo con ellas el apetito le comerà con dulçura.

Hier. 13.

S. Hieron.

2 Combidaron a Christo Madalena, y Marta, y con ser verdad q̃ fueron muchos los que ocuparon la mesa, solo advierte el Evangelista q̃ era Lazaro vno de los combidados: *Lazarus verò vnus erat ex discumbentibus cum eo*, Ioann. 12. Fue este combite despues de aver resucitado a Lazaro, y para que los circunstantes conocieran que fue verdadera resurrecion, y no fantastica, quiso el Señor que le viessen comer. Assi lo explica S. Agustin tract. 50. in Ioann. *Putarent homines phantasma esse factũ quia mortuus resurexit, Lazarus vnus erat ex discumbentibus, vivebat, loquebatur, epulabatur, veritas ostendebatur.* De modo, que la prueva con q̃ pretende el Evangelista acreditar la resurecion de Lazaro, es en que comia. Advertencia bien prevenida, q̃ como Aristoteles dize 2. de anima, text. 46. *Ad animatum alimentum est.* Solo el que vive come, lo q̃ el muerto no puede hazer. Muerta es el alma que comete culpa, y viva la que està en gracia. Quiere pues el Evangelista persuadir, que el indigno aunque llega a comer este pã, no le puede comer aunque le lleve a la boca porque està muerto: pero el que vive por la divina gracia, como està apto para comer quando le recibe, le come. Por esto pues quiere Christo que coma Lazaro despues de resucitado, para que viendole comer, no se tenga por fantastica su vida, sirviendo la comida de apoyo a su resurecciõ: porque si fuera muerto no comiera. Exẽplar con que acredita el Señor, que el culpado no goza de los efetos deste Sacramento aunque le reciba, que es como sino le comiesse: y que el justo que por la gracia vive, quando le recibe le come, pues participa de sus soberanos frutos.

Ioann. 12.

S. August.

Aristot.

3 Escrive S. Mateo las vezes que fue tentado Christo Señor nuestro del infernal enemigo, y vna dellas dize que fue quãdo le llevò a la santa ciudad de Gerusalen: *Assumpsit eũ diabolus in sanctam civitatem*, Matth. 4. y puesto en el pinaculo del Templo le dixo, q̃ se arojasse de alli abajo. Atrevimiento fue grande del demonio recibir a Christo en sus braços, y mucha tolerancia del Señor en permitirse tocar de tan inmundo espiritu. S. Buenaventura no se admira tanto desto, quanto que de tantos fieles que por la culpa son como demonios (como por Iudas lo dixo Christo, *vnus vestrum diabolus est*) que se permita llevar en sus almas quando sacramentado le recibẽ. *Miraris quòd se Christus permittit assumi ab vno diabolo, & non miraris quòd quotidie quasi à centum, & mille hominibus, imò quasi à tot dæmonibus, quod perversis hominibus sub Sacramento Altaris recipitur?* Te admiras Christiano

Matth. 4.

S. Bonav.

no que permitiesse Christo le llevasse en sus braços el demonio, y no te assombras de que todos los dias cien mil hombres, y aun mas, que como demonios le reciben en el Sacramento del Altar. A los que mal comulgan llama demonios el santo, y a los que dignamente le recibẽ, amigos les dize el Espiritu santo: *Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi.* Cant. 5. Pues porque llama demonios a los que mal comulgã, y a los dignos carissimos, y amados amigos? Porque los demonios no comen, quando mucho pueden llegar a tocar la comida, como lo hizo el demonio, q̃ recibio en sus braços a Christo: pero como los amigos finos son dueños del plato del amigo, y a su mesa assisten, assi los fieles que bien dispuestos llegan a la divina mesa recibiendo este divino pan le comen: pero los que son como demonios, aunque le toquen con su boca, y le reciben, no le comen.

Cant. 5.

4 A esto aspirò el Apostol S. Pablo advirtiẽdo a los Corintios, q̃ no pretẽdiesse ser participãtes de las acciones diabolicas, porq̃ no les era posible bever del caliz del Señor, y del demonio, porque implica sentarse a la mesa de Christo, y a la del infernal enemigo: *Nolo autem vos socios fieri dæmoniorum: non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorũ, non potestis mensæ Domini participes esse, & mensæ dæmoniorum*, 1. Cor. 10. De dos mesas haze aqui mencion S. Pablo, vna del Señor, y otra del demonio. La mesa del Señor ya se sabe que es la sacramental, y la del demonio qual deve ser? Porque el demonio no tiene mesa, ni comida alguna que dar, ni aun para si, pues el ni come, ni beve: pero aunque es verdad que el Apostol parece que haze distincion de mesas, como que el demonio la tiene distinta de la del Señor, toda es vna misma mesa, no ay otra que la de Christo, assi lo afirma el Incognito: *De hac mensa Eucharistiæ ad literam dicit Apostolus: non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorum*, in Ps. 22. Pues como se entenderâ q̃ sea la mesa Eucaristica de Christo, y del demonio? Para los biẽ dispuestos es mesa del Señor, donde como a queridos amigos comen del pan soberano, y para los indignos es mesa de demonios: porque assi como en la deste enemigo no se come, aunque a ella se sienten, fino que ayunos se quedan, y se van hambrientos, en la mesa de Christo como ay comida, comen los bien dispuestos, y gozan de los efetos de tan soberano manjar.

1. Cor. 10.

Ps. 22.

5 Tratando el Evangelista S. Iuã de la institucion deste divino manjar, y de como hizo participantes del a sus dicipulos, y que le recibio Iudas, deste dize: *Cum ergo accepisset buccellam.* Ioann. 13. que recibio aquel pedaço de pan consagrado el alevoso dicipulo: y de no dezir el Evangelista que le comio, fino solo que le recibio, infiere santo Tomas, y ottos santos, que no le comio, fino que solamente le recibio: *Non frustra autẽ requiram, quare super hoc quod est accipiens panem, non adijcitur, & manducans, nisi quia non comedit.* in Cath. Es de advertir, que este Sacramento no causa gracia estando en la boca, fino al tiẽpo q̃ passa al estomago: *In mãducatione* dizen los Teologos, porq̃ el engullir, ô tragar es propriamẽte comer, assi lo advirtio Christo, que dixo: *Qui manducat hunc panem*, y no dixo? *Qui accipit hunc panem.* Pues de donde infiere el Evangelista, que Iudas solo recibió el pan en la boca, y que no le comio? De lo que antes dixo Christo hablando de Iudas: *Vnus vestrum diabolus est.* Saca pues esta cõsequencia S. Iuan: Mi Maestro dize que este es demonio, los demonios no comen, si bien pueden tocarle, como

Ioan. 13.

S. Thom.

mo

mo el que tentò a Christo quando le puso en el pinaculo del Templo. Luego aunque Iudas le tomò en la boca no le comia porq̃ estava en pecado, quiẽ con el le recibe no le come, por que no recibe la virtud deste Sacramento que es la salud del alma, todo lo dize S. Tomas en el opusc. 58. c. 17. *Isti manducant, & non manducant: manducant quidem, quia corpus Christi sumunt sacramentaliter: sed tamen non manducant, quia virtutem spiritualem, id est salutem animæ non percipiunt.* Que no consiste el conseguir los efetos deste admirable Sacramẽto en recibirle, sino que se deve comer sin culpa grave, que si ageno della se comulga, todo bien se configue, y alcança, y si culpado, a todo mal se expone.

S. Thom.

6 Advierte S. Pablo a los Corintios, que avia recibido al Señor sacramentado: *Ego enim accepi à Domino*, 1. Cor. 11. y luego dize: quien comiere deste pan, y beviere desta sangre indignamẽte es reo de muerte: *Quicumque manducaverit panem hunc, & biberit calicem Domini indigne, reus erit corporis, & sanguinis Domini.* De que modo se puede comer la muerte? Porque ni la muerte come, ni puede comer: y hablando de su comunion no trata de que en el se ayan conocido tales efectos: porque S. Pablo comulgò adornado de la divina gracia, y a los que sin ella le recibẽ les ocasiona muerte por estar ya difuntos por la culpa, y assi aunque le reciben no le comen, porque a los muertos no se dà sustento. Guitmundus dize lib. 3. de Sacram. *Ille qui indignè manducat, ne sti manducans, sed potius, quantum in se est conculcans.* Sin gracia, no comulga quien recibe el cuerpo del Señor, sino que le vltraja, y este desprecio no solicita efetos de vida sino de muerte, y como los muertos no comen por estarlo los pecadores, se quedan sin comer el cuerpo del Señor, aunque le reciben, y como era santo el Apostol le comio, y le ocasionò vida.

1. Cor. 11.

Guitmun.

7 Grã desdicha es fieles, aun hablando en el sustento material, que lo que se come entra en mal provecho, que lo mal digerido ocasiona todos los achaques. Bien complesionado deve estar el cuerpo para que la comida sea bien admitida del estomago, porque si la disposicion falta, por bueno que sea el alimento es dañoso. Por donde se averigua, que no come quiẽ mal come; por esto se devio dezir, poco come quien mucho come, porque las sobras son dañosas, y mas quando no està el estomago para recibirle. Y si esto passa en el alimento corporal, que serà en el espiritual, que es el pan divino que tanta disposicion pide de limpieça? Porque en faltando esta, carecerà del calor del amor divino, y no pudiẽdolo digerir le serà dañoso, y se privarà del efeto desta comida, aunq̃ la coma. Esto pretendio advertir Sofar Naamatites en el c. 20. de Iob: *Divitias, quas devoravit, evomet, & de ventre illius extrahet eas Deus.* Las riquezas que vorazmente comio, vomitarà, y las sacarà Dios del vientre. Hugo Cardenal por estas riquezas entiende el Sacramento, que de todas las riquezas es la suma, las quales dize, que sacarà Dios del vientre del que mal le recibio: *Divitias quas devoravit evomet, id est corpus Christi, quem devoravit,* in hunc loc. Devio ver en espiritu lo que le sucedio a Iudas, que por aver comulgado cõ culpa rebẽto, y esparcio por la tierra sus entrañas: porque assi como el que comio lo que el calor nativo no puede digerir lo trueca, de esse modo al que faltò el calor divino para digerir el soberano pan, haze Dios que le eche a fuera, con que no le es comida lo que come: sucediendole como

Iob. 20.

Hugò.

como al Fariseo que arrogante entró en el Templo a orar, que salio vazio de justificacion, y sin gracia; imitad fieles al Publicano que humilde solicitò arrepentimiento, y consiguio gracia, y justificacion: *Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo.*

DISCVRSO VI.

Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo.

Que este divino nectar es vida para los que mueren, y muerte para los que viven.

EL Publicano justificò su alma, y cõdenola el Fariseo: *Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo.* Luca 18. Eran los Fariseos los mas observantes en la Ley, y los Publicanos estimados por pecadores, porque eran tratantes; y es dificil q̃ el empleo deste trato pueda ser sin pecado, dize la Glossa: *Publicani enim vocantur, qui publicis negotijs implicantur, quæ sine peccato aut vix, aut nunquam possunt tractari,* in cath. D. Th. sup. Matth. 9. Y en esta ocasiõ se trocarõ las suertes, el Publicano salio Fariseo, y el Fariseo Publicano: *Non erat Pharisæus Publicanus, sed fuit Publicanus celeratior*, dize Crysostomo in Ps. 49. Fuese sin Dios el Fariseo a su casa, y llevoselo el Publicano: este entrò con el alma muerta por la culpa, justificola Dios, y diole vida, y teniendola viva el otro, la sacò muerta por la culpa, reprovandola Dios, que es lo que S. Pablo dixo: *Alijs quidem odor mortis in mortẽ, alijs autem odor vitæ in vitam,* 2. Cor. 2. Tenia el Fariseo muerta el alma, y viva el Publicano, como a vivo sale para Dios, porque murio para el mundo, y el otro se fue sin el, porque viviendo para el mundo murio para Dios. S. Cyrilo Alexandrino dize, que resucitando Christo alguna alma, que no solo aplicava su divina palabra, sino su santissima carne, como obradora de aquella maravilla; para enseñar con esto, que su carne dava vida: *Hac de causa in excitandis mortuis, non solùm verbo, atque imperio, vt Deus vtebatur: verũ etiam carnem suam, quasi cooperatricẽ aliquando adhibebat, vt re ipsa ostenderet, carnem quoque suam viuificam esse.* lib. 4. in Ioan. c. 14. Que su preciosa carne dà vida al q̃ dignamẽte le recibe. El mismo Christo lo dize: *Qui manducat hunc panem vivit in æternũ,* Ioann. 6. y si en pecado la come, le es muerte: las dos cosa dize S. Tomas opusc. 57. *Mors est malis, vita bonis.* S. Basilio Can. de Bapt. dize: *Moriamur igitur, vt viuamus.* Por donde viene a ser este divino nectar vida para el que muere para el mundo, y muerte al que para el mundo vive.

Gloss. Chrysost. S. Cyril. Ioann. 6. S. Thom.

1 Quexas hizo el pueblo Israelitico a Moyses por averle sacado de Egypto, y rezeloso de morir en el desierto por carecer de pan, y agua, sin embargo de la mucha abundãcia de manà que tenia, y desestimandole por leve, y desustanciado sustento, dixo: *Cur eduxisti nos de Ægypto, vt moreremur in solitudine? Deest panis, non sunt aquæ; anima nostra iam nauseat super cibo isto leviss imo.* Num. 25. En el tercero libro de los Reyes, cap. 19. dize la sagrada Escritura, q̃ llevô vn Angel al Profeta Elias vn pan, y aviendo comido del, experimentò tantos brios, y fortaleza, que caminò por espacio de quarẽta dias con sus noches, hasta llegar al monte de Dios: *Ambulavit in fortitudine cibi illius quadraginta diebus, & quadraginta noctibus vsque ad montẽ Dei.* 3. Reg 19

Num 25

En

En este pan que comio Elias quiso Dios representar el sacramentado, assi lo afirma S. Buenaventura serm. 2. Ciner. *Panis subcinericius Christus est sub Sacramento.* El mana ya es sabido que significo este pan de eterna vida: que sera pues la causa, que los Israelitas con este divino nectar sientan presagios de muerte, y le tienen por comida leve, y Elias le halle tan sustancial que le de robustez para tan largo camino, que llega al monte de Dios donde se goza de eterna vida? Yo lo dire. Los Israelitas tanto aspiravan a la humana vida, que suspiravan por las ollas, y pan de Egypto, como si en aquel sustento consistiesse todo su vivir; assi se lo dixeron a Moyses: *Vtinam mortui essemus per manum Domini in terra Ægypti, quando sedebamus super ollas carnium, & comedebamus panem in saturitate*, Exo. 16. Elias huia del mundo, y se retirava al desierto, teniendose por muerto para el. A este pues, que para el mundo es muerto, el Sacramento le es vida, y con el llega al monte de Dios: y a los Israelitas que a la vida del mundo aspiran, les es muerte; quan bien lo dize S. Agustin: *Nam quicumque corpus Christi digne manducare voluerit, necesse est, vt moriatur præteritis.* serm. 201. de temp. q si para el mundo no se muere no puede ser vida este manjar divino, y si para el se vive, no dexara de ser muerte.

S. Bonav. Exod. 16. S. August.

2 Passava el Principe Ionatas, hijo del Rey Saul por vn colmenar tan abundoso, que sobresalia la miel, y corria por la tierra. Brindole su dulçura, y ofreciole su abundancia a q la gustara, alargo la lança, y alcanço della la que pudo recoger la punta del acerado hierro, y luego que la huvo gustado, a vozes dixo: Ay que muero: *Gustans gustavi in summitate virgæ, quæ erat in manu mea, paululum mellis, en ecce ego morior.* 1. Reg. 14. Hablando del alma santa en los Cantares dize el Espiritu santo, que comio miel: *Comedi favum cum melle meo.* Cant. 5. Pero no experimento rigores de muerte, sino que antes bien, gozosa le permite vida. Que pudo pretender el Espiritu santo, q comiendo el Principe, y la Esposa vna misma cosa, sortan tan varios efetos? No fue miel lo que ambos comieron? Si. Pues como siendo vn mismo manjar, el Principe se siente mortal, y la Esposa se promete alegre vida? S. Tomas por la miel entiende el cuerpo del Señor, por su mucha dulçura: *Mel corpus Christi dulce significat*, opusc. 58. cap. 1. Pues por q en la miel esta significado el cuerpo del Señor, ha de anunciar muerte al Principe, y dar vida a la Esposa? Reparad en que el alma, antes de comer la miel gusto myrra: *Messui myrrham meam cum aromatibus meis, comedi favum cu melle meo.* Es la myrra simbolo de la muerte, como lo dixo S. Gregorio: *In Myrrha dominicam sepulturam.* Murio primero para el mundo la Esposa, y el Princip. iva con el exercito para ampliar el Reino que avia de heredar, co las esperanças que se prometia de larga vida. La Esposa pues que muere para el mundo, halle en esta preciosa miel vida, y el Principe que para el mudo vive, reconozca muerte.

Cant. 5. S. Thom. S. Greg. 1. Reg. 14

3 El tamaño, y apariencia que tenia el mana advierte la sagrada Escritura en el cap. 11. de los Num. y dize que era como granos de cilantro: *Erat autem manna quasi semen coriandri.* Que motivos pudo tener la Magestad suprema en que el mana que avia de representar el Sacramento pareciesse al cilantro? S. Isidoro y Papias, citados por el P. Bercorio, dizen que el cilantro, si bien es para el hombre saludable, por lo q su calor corrobora el estomago, que para los perros es veneno, y les lleva

Num. 11.

va a la muerte: *Hæc herba, seu semẽ*
3. Isidor. *licet sit homini sanum, & congruum, est enim canibus venenosum, & mortis etiam inductivum.* Por los perros son entendidos los pecadores; que por esso dixo Christo a la Cananea, que el pan de los hijos no se devia dar a
Marc.7. los perros: *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus*, animales que siẽpre van oliendo la tierra, como que por las narizes se la quieren sorber, poniendo las esperanças de la vida en la tierra. Por los hombres son entẽdidos aqui los justos, que por esso les llama hijos, porque en solo Dios tienen las esperanças de su vida como lo dixo David Ps.83. *Beatus homo qui sperat in te.* A quien como hombre perfeto, que es ya como muerto para el mundo, recibe este manjar consagrado, le es
Bercor. vida, y a quien como malo, muerte; que bien lo dize Bercorio: *Sic verè licet Eucharistia sit hominis, id est viro iusto, & rationabili, sana, & medicinalis, si tamen canis, id est inmundus peccator eam gustaverit, & eam receperit, mortis æternæ tormentum sibi parat, quia qui recipit corpus, aut sanguinem Domini indigne, reus erit.* Por esto pues ordena Dios que tenga el mana similitud de cilantro, porque assi como es para los hombres perfetos que viven como muertos, conservacion de la vida, y muerte para los que qual perros aspiran a la vida corporal, quede averiguado, que es vida el divino nectar para los que muerẽ para el mundo, y muerte para los que viven para el.

4 Antes de morir instituyò Christo Señor nuestro este divino Sacramento, el dia antes de ofrecerse a la muerte quiso dar en comida su santissimo cuerpo: *Scitis quia post biduũ Pascha fiet, & filius hominis tradetur,*
Matt.26. *vt crucifigatur*, Matth. 26. Y en esta Pascua despues de la Cena legal del cordero le instituyò, assi lo afirma la Iglesia: *Qui pridie quàm pateretur accepit panem in sanctas, ac venerabi-* Eccles.
les manus suas, & elevatis manibus in cœlum ad te Deum Patrem omnipotentem, tibi gratias agens, benedixit, fregit, deditque discipulis suis dicens, accipite, & manducate ex hoc omnes, hoc est enim corpus meum. in Can. Missæ, Bien pudiera el Señor aver instituido este soberano manjar despues de muerto, y ya resucitado, haziendo banquete a sus dicipulos de su santissimo cuerpo en festejo de su glorioſa resurrecion, y no tan poco antes de morir: porque vsar combites en tiẽpo de muerte no se acostumbra, ni lo admite la politica. Pues porque tã fuera de toda sazon, al parecer, le haze? Porque no aguardava passassen todos los naufragios de su passion: pues de la institucion a la resurrecciõ avia tan poco? S. Pascasio lib. de Sacram. lo dize: *Ante passionem hoc Sa-* S. Pasc.
cramentum ideó celebratum est. Christus noverat, quòd & boni dignè, & mali indignè hoc mysteriũ, licet præsumptivè, accepturi essent. Voluit formam dare cunctis cõmunicantibus, quid boni, quidvè mali percipiant. Et ideò Iudas in figura malorum ad percipiendam admittitur; nam si post resurrectionem fieret, iam Iudas cum sanctis Apostolis communicare non posset, quia iudicio æterno iam damnatus erat. La causa de instituirle antes de morir, y no despues de resucitado, fue por el conocimiento que tenia Christo, que los buenos le aviã de recibir dignamente, y los malos sin disposicion. Quiso el Señor dar vn exemplar a todos los comulgantes de lo que recibe el bueno, y el malo: Iudas hizo papel de los malos, y los demas discipulos de los buenos. Si le huviera instituido despues de resucitado, no se pudiera lograr el intento porque no pudiera Iudas comulgar con los santos Apostoles, porque ya estava condenado. Iudas en la comuniõ

muere,

muerte, porque codiciava lo terreno, y el vil interes le hizo vender la vida; los dicipulos con ella viven, porque lo dexaron todo como S. Pedro dixo en nõbre de los demas: *Ecce nos reliquimus omnia.* Matt. 19. Matth. 9.
Instituye pues Christo antes de morir el Sacramento, para q̃ comulgando Iudas se acredite su muerte, porque vivia para el mundo, y recibanle los dicipulos, que para el mundo eran como muertos, y consiguieron por la comunion eterna vida.

5 Despues de aver comido Iudas aquel bocado de pan que mojô Christo en su plato, advierte S. Iuan que entrò Satanas en aquella sacrilega alma *Et cum intinxisset panem, dedit Iudæ Simonis Scariote, & post buccellam, introivit in eum Satbanas*, Ioã. 13. Y sin embargo de tan aventajado favor, le comulgò como a los demas dicipulos. De la mala recepcion q̃ del divino nectar hizo Iudas, anda tan advertido el Evangelista en dar noticias, que escrive con particular cuidado, que antes de comulgar se avia apoderado del el demonio, y de los dicipulos no dize palabra. Cõ el silencio destos, y noticia de Iudas, acredita S. Iuan, que para este fue muerte desesperada, y para los otros gloriosa vida. De donde se originaron tan contrarios efetos? Iudas halla muerte en la vida, y los dicipulos tan triunfante vida, que el morir les fue vivir? Porque estos eran muertos para todo lo terreno, como en nombre de todos lo dixo S. Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia*, Matt. 19. Iudas para el mundo vivo, pues el interesse le hizo vẽder a su Maestro. Iudas pues que vive para el mũdo, le es muerte, y para los Apostoles que para lo terreno mueren les es vida. Esto mismo (dize S. Pascasio) sucede en los buenos, y malos comulgantes: *Is qui cum Iuda contemptu suo, & vitio criminis reus tenetur cum Iuda vtique condemnatur: & qui cum Petro fideliter, at devote participat, cum Petro quoque in corpore consecratur*, lib. 8. de Eucharist. Quien comulgare como Iudas viviendo para el mundo, morirà, y quien como Pedro, hallarà vida, porque murio para lo terreno. Ioan. 13. Matt. 19. S. Pasch.

6 Fieles, quien pretendiere que este divino nectar le resucite a eterna vida, morir tiene para lo terreno; porque si para ello vive, no le serà vida, sino muerte, porque los afectos desordenados temporales dã muerte, y su carencia vida.

Retuvose Ananias parte del precio de la heredad que vendio, y conocida por el Apostol S. Pedro la detencion, reprehendiole: y luego que Ananias oyò las razones del Apostol, al instante se cayò muerto: *Audiens autem Ananias hæc verba cecidit, & expiravit*, Act. 5. De aquella muger que vio S. Iuan, que tenia la Luna debaxo los pies, dize el sagrado Evangelista, que para librarla del dragon infernal, que la llevô Dios a vn lugar que tenia dispuesto en el desierto: *Et mulier fugit in solitudinem vbi habebat locum paratum à Deo*, Apoc. 12. El Angelico Dotor dize, que la Iglesia santa tiene lugar y puesto en soledad secreta para cõversar, y tratar cõ los varones perfetos, como lo dize por el Profeta Oseas 2. donde promete que llevarà Dios al alma a la soledad, y le hablarà al coraçon: *In qua solitudine interni secreti habet Ecclesia, quantum ad viros iustos mansionem spiritualem: qua tanquam loco quietatur, vt ait Oseas: Adducam eã in solitudinẽ, & loquar ad cor eius.* Hallandose tã adornada esta muger de riquezas, coronada de estrellas, vestida del Sol, y calçada con la Luna, se le dà lugar de descansada vida donde trata con Dios, y a Ananias porque se detiene parte del precio, al instante pier- Act. 5. Apoc. 12. S. Thom. Osee. 2.

de la vida. Que razõ puede aver para q̃ la muger con tanta riqueza grã gee vida, quando por tan poco cõsiga muerte Ananias? La muger tenia la Luna baxo los pies en quien están figurados todos los bienes de la tierra, q̃ por esso la llaman sublunares, y lo que se tiene baxo los pies es en desprecio. Ananias hizo tanta estima de aquella sola parte del dinero que ocultò, q̃ se le detenia. Este pues q̃ aspira a cosas terrenas muera, y la muger que las huella viva; q̃ en los bienes mũdanos se halla muerte, y en el desprecio dellos, vida. Quien llegare pues a este mãjar de eterna vida, muera primero para el mundo, y là conseguirà, que si para el mundo vive le ocasionarà muerte, cuyo exẽplo nos son el Publicano, y el Fariseo, pues por hallarse este tã vivo para las cosas del mundo configuio muerte, quãto el Publicano vida por hallarse para ellas muerto: *Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo.*

DOMINGO VNDECIMO
DE PENTECOSTES.

Exiens Iesus de finibus Tyri venit per Sidonem ad mare Galilææ. Marc. 7.

Explicacion del Evangelio.

Si es la Fê el mayor abono para que la lengua confiesse la real assistencia de Christo en la hostia sacramentada, el Evangelio desse Domingo lo acredita. Dize S. Marcos que dio el Señor a vn sordo, y mudo, habla, y oido, este para la Fè, y la otra para q̃ confessàrà la lengua lo que por el oido apoyava la Fê. Esta maravilla refiere S. Marcos, y assi comiẽça. Saliendo el Redentor de la vida de los fines de Tyro passò por Sidon al mar de Galilea, y se detuvo entre los dos terminos de Capoleos, que era vna comarca de diez ciudades, no se detuvo al salir de Tyro, que eran viciosos sus habitadores; q̃ assistir entre malos es detencion sospechosa. Aviendo salido pues de los fines de aquellos partidos, hizo detencion entre las diez ciudades; que tãto se desplace Dios de estremos, quanto se satisfaze de proporcionados medios. Alli le llevaron vn hombre sordo, y mudo, ay quien dize que fue el que refiere san Lucas, que el demonio le tenia privado destos sentidos y de tal modo lo dize, que no se entiende si el hombre era el mudo, ò si lo era el demonio; que ay hombres que son demonios, y lo peor, demonios que son hombres: que tal vez con mas eficacia persuade vn hombre que vn demonio. Rogavan a Christo los que le llevavan que le diera lo que le faltava al sordo, y mudo, quiso que le pidiessan, aunque conocio su necessidad para que se conociera su poder, y nuestra miseria; que el conocimiento del daño induce arrepentimiento, y aspira al remedio. Que ponga la

mano

mano ſobre el doliente le piden para logro de ſus deſeos. De Hijo de Dios le acreditan; que ſi de ſu divina mano ſalio el hombre tan cabalmẽte perfeto, confiavan que en ſu tacto le bolveria a ſu priſtino eſtado. Hizolo aſſi el Señor, alargò la mano, hizo aprehenſion del, y ſacòle de entre todos; que prevarica tanto la mala compañia, que neceſsita de la mano de Dios para apartarle della. El modo de curarle fue ponerle los dedos en las orejas; devia ſer eſte de los ſordos que no quieren oir, que para tales, ſolo los dedos de Dios pueden remediar ſu achaque. Bolviole la habla, y fue que recibiendo con los dedos ſu divina ſaliva la aplicò a la muda lengua; ajuſtado modo de curar mudeces vngiendole la lẽgua, que el vnto al mas mudo haze hablar, y enmudecer al mas hablador. Levantò Chriſto los ojos al cielo, y dio vn ſuſpiro a modo de lamento; quizà ſe dolia del mal empleo q̃ avia de hazer aq̃l hõbre de los reſtituidos ſentidos; q̃ quien vſa mal de los favores, piedad es negarſeles, y rigor concederſeles. Y luego dixo el Señor, Epheta, que quiere dezir abrir, y obedeciendo a ſu voz, al inſtante ſe le abrieron los organos del oido, y ſe deshizo el lazo que atava la lengua. Dicha fue grande, que quien obedece a la voz divina, felicidades conſigue. Hablò luego con toda claridad el mudo: de donde ſe infiere que antes hablava eſcuro, y mal, y aplicando el Señor con los dedos ſu precioſa ſaliva hablò bien; que reducir a vn maldiciente a que hable bien, dedos, y ſaliva de Dios es meneſter. Executada maravilla tan grande, mandò Chriſto no ſe dieſſe della noticia a nadie; pretendio eſcuſar aplauſos de tan grande hecho: que ſi bien en Dios no tiene lugar la vana complacẽcia, fue para enſeñarnos a ſu deſvio; que es tan peligroſa la vana gloria, que la mayor ſantidad puede hallar apoyo. Pero ellos admirados del prodigio, quanto mas les prevenia con el ſilencio, tanto mas lo vozeavan; que los creditos, y blaſones figuen a quien mas huye dellos. Eſtos deſvios de Chriſto ſolicitavan en ellos mayor admiracion, y a vozes dezian: Todas las coſas obra con ſuma perfecion, y providencia, pues dà habla a los mudos, y oidos a los ſordos; que mucho pues que vnos lo digan, y otros lo oigan, ſi les franquea ambos ſentidos; que favores divinos no ſon para callados, ſino para dichos, y engrandecidos. Eſto ſucedio Iueves en 20. de Diziembre, ſiendo Chriſto de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Et adducunt ei ſurdum, & mutum.

Que eſte divino nectar no ſolo ſolicita Fè, ſino obras.

TAn aprieſſa, y ligera bolava la fama que ſolicitavan las maravillas q̃ obrava Chriſto Señor nueſtro, que llegò a los fines de Capaleos, donde dize S. Marcos q̃ le llevaron vn hombre ſordo, y mudo, para que le diera los ſentidos que le faltavan: *Et adducunt ei ſurdum, & mutum.* Puſo el Señor los divinos dedos en orejas, y boca, y luego oyò, y hablò el que antes era ſordo, y mudo. Ponerle los dedos Chriſto en ſu boca, y tocarle la lengua, fue como ſi enteramente le comulgàra, pues en qualquier parte de Chriſto ſe halla la divina virtud, como en qualquiera parte de la hoſtia todo el cuerpo del Señor: y al miſmo tiempo que con ſus dedos le dà habla, le reſti- *Marc. 7.*

restituye el oido, para q̃ configuiera por Fê la soberania de aquel misterio, que como S. Pablo dize: *Fides ex auditu*, y la lengua, para que los misterios que concibio por el oido, remitiesse a las palabras: *Ideô surdo illi, & muto* (dize S. Ambrosio) *aures, & labia tetigit Dominus in Evangelio, vt sciret, quid audierit in mysterio, quid etiam loqueretur quando loqueretur*, in Pſ. 39. No se satisfaga solo con oir, y creer lo que oye, sino que tanto se informe en la Fê que la ciencia que aprendio, publique la habla, y põga en execuciõ, porq̃ la q̃ carece de obras dize Sãtiago es muerta 2. *Fides sine operibus mortua est.* Ambas cosas pide este admirable Sacramento, el oido, para que por la Fê se crea q̃ en la hostia està el cuerpo del Señor quando dize: *Hoc est corpus meum*, y lo que el oido apercibe ponga en execucion la lengua. Dize S. Ambrosio hablando deste Sacramento: *Quod confitetur lingua teneat affectus.* Que este divino nectar pide, que a la Fè le acompañen obras.

Rom. 10. S. Ambr. Santiag. 2 Matt. 26. S. Ambr.

1 Ofrece David en el Pſ. 42. llegar al Altar de Dios: *Introibi ad Altare Dei*, y luego dize: y te confessarê a las vozes de vna bien acordada citara que eres Dios, y Señor mio: *Confitebor tibi in cithara Deus, Deus meus.* Y ofreciendose llegar al divino Altar, dà demostraciones de creer con firme Fè, que alli assiste Dios, no solo creyendo q̃ es Altar de Dios, sino que de alli ha de conseguir el biẽ que desea, pues solo Dios se le puede dar. Y hallandose ilustrado con el don de profecia, discanta, que en su Altar assistiria sacramentado, dõde todo el vniverso ofrece oy sacrificio de su cuerpo, y sangre, assi lo explica Crysostomo Pſ. 42. *Et introibo ad Altare Dei: quod nam Altare? Propriè eius in vniverso orbe terrarũ: in ipso enim Dei verbi sacrificium, qui pro nobis mactatus est, oblatus est.* Y sin embargo de ofrecerse a que entrarà a su divino Altar, dize que a voz de citara confessarà que es su Dios. Pues si David con firmezas de Fê acredita que en el Sacramẽto del Altar assiste realmente Dios: porque llegando a tãta felicidad, añade con dulce melodia, que a voz en grito cantarà con la citara, que es su Dios, y Señor el que alli assiste? No bastava que lo creyera, sin que añadiesse la destreza de sus manos en tañerla? No. Porque citara es instrumento q̃ se tañe a manos, de quiẽ es proprio el obrar, y de essas obras quiere que se infieran lo que su voz confiessa cãtando: porq̃ si a la Fê le faltã obras, es muerta, y carece de valor. Acompañe pues David la voz que profetiza a Christo sacramentado en el Altar con lo armonioso del instrumento, que con destreza tanta tañen sus manos, para que industriados los fieles que avian de gozar tan inestimable manjar, juntassen al credito que se deve dar a la real assistẽcia de Christo en la hostia consagrada, obras que sean apoyo de aquella Fè que lo confiessa, porque sin ellas, queda la Fê desslustrada, y escura.

Pſ. 42. Chrysost.

2 Engrandece tanto Dios al que alentado vence las diabolicas tentaciones, y se ocupa en virtudes, que promete en premio de la vitoria alimentarle con el fruto que rinde el arbol de la vida que plantò en el paraiso: *Vincenti dabo edere de ligno vitæ, quod est in paradiso Dei mei.* Apoc. 3. Este fruto que concede al vencedor, negò Dios al primer hombre, sacandole del paraiso porque no comiera del: *Ne fortè mittat manum suã & sumat etiã de ligno vitæ, & comedat.* Genes. 3. Genes. 3. S. Paseasio por este arbol de vida entiende a Christo sacramentado, cuyo efeto es ocasionar vida a quien dignamente le come; assi lo prometè Christo: *Qui manducat hunc panem.*

Apoc. 3. Genes. 3.

panem vivet in æternum. Ioann. 6. Pero porque este fruto de vida le promete Dios con tanta liberalidad al que vence, y se le prohibe a Adan? Quien llega con Fê viva a creer que está el cuerpo del Señor en aquella hostia no le merece comer? La Fê no es quiẽ obra toda maravilla? Si Adã no dio credito que el fruto de aquel arbol era de vida? Es cierto, pues assi lo avia dicho Dios. Pues si Adan lo cree, porque se le niega, y se le dà al que vence? Quien deve ser entendido por este vencedor tã dichoso? A todo responde el santo: *Nam si homini ex illa, semper Dei servatis mandatis, edere licuisset, nunquam mori potuisset. Sic ita ex hoc ligno corporis quicumque spiritualiter comedunt, si mandata observaverint, nunquam in spiritu mortales erunt.* lib. de Euchar. cap. 7. Si el hombre a todo tiempo guardando los divinos preceptos comiera este fruto, no huviera experimentado rigores de eterna muerte: y assimismo, quien el cuerpo del Señor come, guardando los preceptos, grangeará eterna vida. El vencedor Fê viva tuvo de Dios pues por su amor ofrecio la vida, y junto con esto, obrò en la observancia de la Ley. Adan tambien tuvo Fê de que aquel fruto era de vida, pero no puso en execucion la observãcia del divino precepto, sino que antes bien lo quebrantò comiendo del arbol vedado. A este pues que no acõpaña la Fê con obras, se le niega el fruto de vida, que significò este pan de eterna vida, y al vencedor que tuvo vno, y otro, se le concede, porque ambas cosas se requieren para tã divino nectar, Fê con obras.

3 Hospedò gozoso el santo Patriarca Abrahan a tres Angeles en representacion de tres hermosos mãcebos, y para regalo de tan soberanos huespedes, con toda presteza corrio al ganado, y entresacò el mejor bezerrillo, tomò manteca, y leche, y les dispuso la comida: *Ipse verò ad armentum cucurrit, & tulit inde vitulum tenerrimum, & optimum, tulit quoque butyrum, & lac, & vitulũ quem coxerat, & posuit coram eis.* Genes. 18. El mismo Patriarca fue a la manada, exercitando por si mismo obras con que grangear aplausos de los huespedes, y no se satisfizo en llevar el ternero, sino que les llevò leche. Euquerio dize, q̃ en aquel escogido bezerro estuvo significado Christo en el Sacramento; y aũ por esso le devió disponer Abrahan para comida de los Angeles, que esse es su manjar en los cielos: pero para que añadio leche a la comida què figurava la sacramentada? No les bastava lo que significava el ternero, que es comida que sacia, y llena con todo cumplimiento? Que plato hazia en este combite la leche? Euquirio lo dize: *Proinde vitulum cum lacte Abraham edendum apposuit, quia nec corpus Domini, quod est vitulus, sine lacte legis esse potest, optimum condimentum, ad edendum Christum observantia legis est.* hîc. La leche, dize este Autor, la divina Ley representa, cuya observancia ha de ser cõ obras. Abrahan tanta Fê deste misterio tuvo, q̃ se llamò, *Pater Fidei.* Con divino acuerdo pues, juntò al bezerro que significava a Christo sacramentado, con la leche de la divina Ley, para advertir cõ esto, que no le bastava al santo Patriarca ser padre de Fê, sino aplicára la leche de la Ley, que el condimento que mas sazona este divino nectar es la Ley: *Optimum condimentum ad edendum Christum observantia legis est.* Porque sino se obra en la observancia de la Ley, importa poco la Fê para este pan soberano.

4 Coteja el Espiritu santo en los Cantares, el vientre del Esposo con el blanco, y terso marfil: *Venter eius eburneus*, Cant. 5. S. Gregorio Nis-

Genes. 18.

Euquir.

Cant. 5.

seno orat. 4. in Cant. leyò : *Venter*
S. Gregor. *eius tabella eborea in lapide saphyro*, q̃ era su vientre como vna tablilla de marfil puesta en safiro. Por esta tablilla se entiende la de la Ley, que gravada en piedras la dio Dios a Moyses, ajustandose en lo que dixo Da-
Ps. 93. vid en el Ps. 93. *Legem tuam in medio cordis mei*, y los Setenta : *In medio*
Septuag. *ventris sui conservabat*. Las tablas de la Ley (dize) que llevava en su viẽtre, para advertir, que la observava. El Abad Guarrico explicando en el serm. de Anunt. Mariæ, aquellas
Ps. 44. palabras de David del Ps. 44. *A domibus eburneis*, dize, que los cuerpos de los santos son casas de marfil dõde se hospeda Dios : *Corpora eburnea*
Guaric. *sanctorum Christi domus sunt*. Y el mismo Dios lo dixo por el Profeta
Isai. 46. Isaias 46. *Audite me domus Iacob, & omne residuum domus Israel, qui portamini à meo vtero, qui gestamini à mea vulva*. La assistencia que Dios haze en el vientre del alma, dize Guarico, que es por estar puro, y terso como el blanco marfil ; y no parece q̃ de otro modo puede estar en el estomago que sacramentado, mientras duran aquellas especies de pan. Y S. Gregorio dize, que essas tablas de Marfil son las de la Ley : *Legem tuã in medio ventris*. Destas versiones se infiere, que siendo tablas de la Ley, y Sacramento, se entiendã por vna misma cosa. Como pues se compadece que siendo tablas de Ley, sean assimismo significacion del Sacramento? Porque recibiendo este mãjar soberano los perfetos, es averiguado que le comen con viva Fê, de que en el assiste con real presencia el cuerpo del Señor. Pues para que se advierta quan conjuntas devẽ ir para bien recibirle, la Fè de que alli está Christo, con las obras de la observancia de la Ley, quiere que ambas cosas vayan juntas ; la Fê en creer q̃ alli está Dios sacramentado, y las obras en guardar su divina Ley.

5 Aconseja el Profeta Rey en el Ps. 33. a los que pretendieren ser alũbrados del divino Sol, que se le acerquen : *Accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestræ nõ confundẽtur*. Acercaos a Dios, y sereis alũbrados, y vuestros rostros no serã confundidos. Si los resplãdores de Dios avẽtajan a los del Sol, y quanto mas de cerca se tiene este Planeta, tãto menos se dexa ver, porque la vezindad de sus luzes alucinan la mas prespicaz vista, quanto menos se podrà gozar desde cerca la luz divina, q̃ tantas vẽtajas le lleva. No fuera mas al intẽto (para lograr el suyo) q̃ se estuviera en su puesto, pues de lexos se pudiera ver mejor? El Doctor Incognito dize, que en estas palabras induce, y llama Christo a los fieles a la sagrada comunion del sacrificio de la nueva Ley : *Accedi ad novi sacrificij cõmunionem Christi fideles inducit*. Y para esto ofrece darles luz de Fê, para que con ella alumbrados crean que alli está el cuerpo del Señor: pues con essa luz no ay harto? No es suficiente la Fè para esse misterio? Para que pues a mas de ser alumbrados cõ ella, dize que se muevan, que vayã, y caminen? *Accedite ad eum*? Digalo el mismo Autor : *Accedite ad eum fi-*
Incogn. *de inhærendo, & duobus pedibus geminæ charitatis currendo : illuminamini ipsum percipiendo*. De luz de Fê quiere que se aperciba, y q̃ con ambos pies de amor, y caridad se le acerque, y junte a la Fè, con que cree està alli Christo, con los pasos que obra para acercarse a Dios: que este divino nectar, no solo pide Fê para creer la real presencia de Christo en el Sacramẽto, sino obras virtuosas que le acompañen, y sigan.

6 Faltò el vino en las bodas de Canaan, y teniendo noticia la Virgen Santissima, que quien podia remediar aquella falta era su Hijo, le previ-

previno cuidadosa, y a los que servian a la mesa dize: *Quodcumque dixerit vobis facite*, Ioan. 2. poned por obra todo quanto os dixere. El Señor les dixo, que sacassen agua, y llenassen las tinajuelas: hizieronlo assi, y convirtio el Señor aquel agua en vino generoso. Crysologo serm. 160. dize, que la conversion de aquella agua en vino fue en credito de q̃ el vino avia de convertir en su sangre: *Sed aqua in sanguinis erat convertenda mysterium, vt mera pocula devase corporis sui Christus bibentibus propinaret.* Pues si en aquella conversiõ de agua en vino, estuvo representada la que avia de hazer de vino en su preciosa sangre. No bastava para credito desta verdad la Fé de la Virgen y de los que estavan advertidos, que executassen todo quanto el Señor les dixesse? Porque les mandò pues, que ellos por si mismos sacassen el agua, y la pusiessen en las tinajas? Porque fue su pretension advertir, que para la representaciõ deste misterioso Sacramento no era suficiẽte solo la Fê, sino q̃ se devia acõpañar con obras: y para logro deste intento, quiere q̃ les aperciba la Virgen con la Fê, y Christo que apliquen obras, sacando el agua, y llenando las tinajas, como que ambas cosas son convenientes, y necessarias para buen logro dosste Sacramento.

Ioann. 2.

Chrysolog.

Fieles, mucho por la Fè se merece, pero si và sin obras se perderá todo quanto por ella se grangea, acompañalda cõ exercicios virtuosos, no sea solo creer que està en la hostia el cuerpo del Señor, y en el caliz su sangre, añadid de vuestra parte virtudes, que sin ellas no le podreis recibir con la disposicion que tã alto Sacramento pide.

Mandô Dios a los Israelitas en el cap. 12. del Exod. que no comiessen el cordero crudo: *Nec comedetis ex eo crudum.* Parece q̃ cõ esta advertẽcia quiere dezir, q̃ devia acostumbrar comer la viãda cruda los Egypcios, como gente Gentil, pues les dize, q̃ por estar entre ellos no comã crudo aquel cordero de la Pascua. Y si se praticava en ellos, porque les mandava salir de su costumbre? S. Gregorio el Grande homil. 22. in Evang. por este cordero entiende el eucaristico, y aquel (dize el santo) come cruda la carne deste cordero, que ageno de irreverencia, falto de consideracion, y sin adorno de virtudes llega a el: y aquel le come cozido, que con el fuego de amor le guisa en la fragua dela consideraciõ: *Quid crudè agni carnes nisi inconsideratam, ac sine reverentia cogitationis relictam illius humanitatẽ significant? omne enim, quod subtiliter cogitamus, quasi mente coquimus.* No llegueis pues Catolicos a comer crudo el divino cordero, que comerle con sola Fè, y sin obras, es comerle crudo; cozelde con buenas obras para que haziẽdo vezes de fuego le podais bien digerir, que por esso advirtio a los Israelitas que le coziessen, y esto nos advierte en el presente Evãgelio, pues no solo dio oidos al sordo para instruirle en la Fê, sino lengua tambien, para que pregonàra lo que por la Fè avia aprendido.

Exod. 12.

S. Gregor.

DISCVRSO II.

Misit digitos suos in auriculas eius, & expuens tetigit linguam eius.

Que este divino nectar es Medico, y medicina para todo achaque de culpa.



Teniendo en su presencia Christo al mudo, y sordo, le puso en las orejas sus divinos dedos, y mojandoles despues cõ su preciosa saliva le tocò la lengua: *Misit digitos*



Marc. 7. *gitos suos in auriculas eius, & expuens tetigit linguam eius.* Advirtio Teofilo Alexandrino, que pudiendo darle ambos sentidos con sola su palabra, aplicò los dedos, y divina saliva. Quiso con esto mostrar, que todos los miembros de su divino cuerpo, y aun la saliva que en los demas cuerpos humanos son superfluidades, en el suyo eran divinas: *Vt sic ostenderet, quòd omnia membra sacri corporis eius divina existunt, & sancta, sicut & sputum, quod vinculum linguæ dissolvit; etenim omne sputum superfluitas est, sed in Dño omnia divina fuerunt.* in hoc loco. Toda perfecion se halla en este soberano Señor: Medico es, y medicina, como Medico aplica el remedio, y la medicina que ordena es su misma saliva, y en la lengua del enfermo la acomoda; fue como si con ella le comulgára. Tertuliano assi llama a la Eucaristia: *Eucharistiam medicam*, de resurrect. car. afirmando, que es la que cura, y sana. Y S. Ambrosio lib. 5. de Sacram. dize: *Medicina est cœleste, & admirabile Sacramentum.* Lo que el Medico haze es ordenar el medicamento, y quien sana es la medicina: pero en el Señor, vno, y otro se halla, como Medico aplica la saliva, y con ella, siendo suya, sana. Esto mismo es lo que efectua en el Sacramento, el como medico ordena. *Venite, & comedite*, y el mismo es la medicina: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum.*

Theoph. Tertul. S. Ambr.

1 Escrive S. Pablo a los Hebreos los logros que se le siguieron a todo el genero humano de la venida de Dios al mundo, y entre las muchas advierte esta: *Purgationem peccatorũ faciens*, ad Hebr. 1. Que vino al mũdo para hazer purga (digamoslo assi) de los pecados. De q̃ hizo Christo la purga para vaziar todos los pecados? Teofilo dize, que la misma carne de Christo es purga: *Ipsius enim sacra caro est purgativa, & vitam tribuens, sicut existens verbi Dei caro.* in Luc. 5. Y S. Vicente Ferrer la llamô pildora de nuestra salud: *Caro Christi est pilula nostræ salutis*, serm. 1. de corp. Dñi. Cotejo muy ajustado a este divino Sacramento. Redonda es la pildora, y lo es la hostia: cubierta està con oro la pildora para escusar molestia al que la ha de tomar, y la carne de Christo, por no ocasionar horror a quien la come, por parecer impiedad comer carne humana, se cubre con los accidentes de pã: assi lo siente el Angelico Dotor en su catena aurea, sobre el capitulo 6. de S. Juan: *Sed quare non videmus carnem? Quia si caro videretur, horror nos in eius assumptione invaderet: vnde vt nostræ infirmitati condescendatur, talis nobis videtur mysticus cibus, secundum quod nostræ consuetudini cõpetebat.* Y del modo que la pildora limpia los malos humores, de esse modo este divino bocado purga todos los pecados; no que por si solo siempre quite las culpas mortales, sino que junto con la penitencia purga los pecados veniales, y preserva de los mortales, y *ex opere operato*, da actual auxilio para evitar culpas, vẽcer tentaciones, y sacar de raiz las malas costumbres: por esso pues dize el Apostol, que ordenô Christo la purga para limpiar pecados, y la purga fue su cuerpo en comida. El Señor es quien como Medico ordena la pildora de su preciosa carne, y su misma carne es la medicina que sana, juntandose en vno el ser Medico, y medicina, como dize Teofilo: *Ipsius enim sacra caro est purgativa*, y S. Vicente: *Caro Christi est pilula nostræ salutis.*

Hebr. 1. Theoph. S. Vicent. S. Thom.

2 Escusaronse con poca, ò ninguna razon vnos combidados de ir a vna cena grande, que dize Christo hizo vn cierto hombre. Mandò entonces el señor a vnos criados, que

salies-

salieſſen por las plaças, y calles en buſca de pobres, debiles, ciegos, y coxos, y les mandaſſe entrar al combite: *Exi cito in plateas, & vicos civitatis, & pauperes, ac debiles, & cęcos, & claudos introduc huc.* Lucæ 14. Comunmente, los ſantos por eſta cena entienden la ſacramental. Pero q̃ motivos pudo tener el Señor para q̃ vna cena tan grãde en que repreſentô darſe a ſi miſmo en comida, llame a todo genero de enfermos, y eſtropeados? Si eſtan desfallecidos, ſi tullidos, y coxos, como han de ir? No les ha de ſer impedimẽto el achaque para caminar? Y mas quando ya eſtâ la comida en la meſa: pues ſi eſtã impoſsibilitados para poder ir, para q̃ les llama? Iulio Firmiano de horrore profano Relig. cap. 19. lo dize: *Alius eſt cibus qui ſalutem largitur, & vitam: alius eſt cibus, qui hominem Deo ſumme cõmendat, & reddit: alius eſt cibus, qui languentes relevat, errãtes revocat, lapſos erigit, qui morientibus æternæ immortalitatis largitur inſignia.* Es medicina tã cierta para curar todo achaque eſte pan, y tanto conocimiento tiene el Señor de cada enfermedad, que ſe aplica a ſi miſmo y a todos los que a ſu meſa llama, cura, y ſana: con que el miſmo llamarles a ſu meſa es ſanarles. Y aſsi fue vna miſma coſa llamar a los enfermos, que recetalles remedio a ſus males: y darles a ſi miſmo en comida, fue la medicina que les librô de todos ſus achaques.

Luc. 14.

Firmin.

3 Manda Dios al Profeta Iſaias que eſcoja para principe de Iſrael vn varon robuſto, prudente, y advertido. Y combidando a vn mancebo con el govierno ſe eſcuſô diziendo: *Non ſum medicus, & in domo mea non eſt panis.* Iſai. 3. No puedo ſer Principe, porque no ſoy Medico, y en mi caſa no ay pan, como que al ſer Medico eſtê vinculado tener pã. Luego donde ſe hallare pan avrá Medico. otra letra leyô, medicinas en lugar de pã: *In domo mea non ſunt pharmaca*, que es dezir, carece de medicinas mi caſa, ó de remedios para curar dolencias, con que dize, que no ſolo el Principe ha de ſer medico, ſino tambien boticario, pues ha de tener para ſerlo medicinas. Que pan tan medicinal es eſte que el Medico ha de tener en ſu caſa? S. Ignacio martyr llama medicina al Sacramẽto: *Pharmacum immortalitatis*, Epiſt. 14. Por medio forçoſo tuvo aq̃l mancebo de q̃ no podia ſer Rey, ni Principe quien no fueſſe medico, ni en ſu caſa tuvieſſe pan, por quien ſe entiẽde medicina que cura todos los males. De ambas coſas deve eſtar pertrechado, Medico, y medicina ha de ſer el Principe. Rey de Reyes es Chriſto: *Rex Regum, & Dominus dominantium.* Pues es tan ſuperior Medico que todos los males cura, *ſolo ſermone reſtaurat vniverſa*, y de tanto pan abunda ſu caſa, y tan liberal le franquea que a todos combida con el: *Accipite, & manducate ex hoc omnes.* Pues ſi Chriſto ordena medicamento a las almas, Medico es, y dãdo para la curacion en pan ſu ſantiſſimo cuerpo, medicina es, todo ſe halla en eſte Sacramento, Medico, y medicina para las almas, ſiendo vno miſmo el Medico, y la medicina.

Iſai. 3.

Apoc 19.

Matt. 26.

4 Engrandece el Eſpiritu ſanto en los Cantares los agrados que a ſu Eſpoſa la Igleſia ſolicita lo bello de ſu Eſpoſo Chriſto, y dize: *Botrus cypri dilectus meus mihi in vineis Engadi.* Cant. 1. Es mi amado para mi como vn razimo de vvas de la Isla de Chipre, y plantada en Engadi. El Hebreo leyô, *Botrus copher*, que ſignificava Balſamo. S. Tomas advierte, q̃ por eſte razimo es entendido Chriſto, que en el lagar de la Cruz fue eſtruxado, y virtio ſangre, que en eſpecies de vino ſe beve con ſingular gozo para evitar el dolor, y afanes

Cant. 1.

Hebræi

que

S. Thom. q̃ solicita la presente miseria humana: *Botrus cypri dilectus meus mihi: quia scilicet summo cum suo sanguine dulcedinem, spiritualis lætitiæ ad obliviscendum dolorem præsentis miseriæ.* Pero si era la sangre de Christo lo q̃ en aquel razimo estava significado, como escrivio el Hebreo que era balsamo? *Botrus copher.* Que tiene que ver sangre con Balsamo, para dar a entrambas cosas vna misma significacion? Es el balsamo vna confecciõ de aromas, y de otros ingredientes, que no solo cura heridas, y muchos achaques, sino que es contra el veneno. Para advertir pues que en este divino Sacramẽto se halla balsamo, q̃ toda dolencia cura, y libra del veneno de la culpa, quiso que a su misma sangre llamassen Balsamo, que tiene virtud contra todo achaque; quan S. Chrysost. bien lo dize Crysostomo homil. 4. in Matth. *Sicut enim adversus venenum, & vermes, si in corpore sint, potiones aliquæ conficiũtur, quibus hausis, remedium adest: ita cibus cœlestis, & potus remedium est, & antidotum, quo vermes pravi tolluntur.* Del modo (dize la boca de oro) que contra el veneno, y lombrices (si entraren en el cuerpo) ay bevidas, y confecciones que sirvẽ de remedio para sacarles, assi la celestial comida, y bevida, son remedio para sacar el veneno de la culpa que entrõ en el alma, y antidoto para preservarla del: todo se halla en Christo sacramentado, Medico, pues ordena el balsamo, y el mismo Señor es el balsamo con que cura.

5 Al tiempo que instituyõ esta celestial medicina, brindõ con ella a sus dicipulos: *Bibite ex hoc omnes,* Matth. 26. Bebed todos deste caliz, Matt. 26. en que os doy mi sangre sacramentada. Todo su bien, y toda su mayor grandeza, les dize que tomen todos, sin excepcion de persona: ninguno quiso dexarse de participar de tan sumo bien. Pues como siendo cosa tã soberana no la hizo singular, õ para algunos? Porque lo que es comun no se ostenta con tanta grandeza, y soberania, ni se aprecia tanto como lo particular. Pues porque lo hizo comun a todos? *Bibite ex hoc omnes,* S. Ambrosio dà la respuesta. in Psal. 1. S. Ambr. *Vide quemadmodum Dominus artibus diaboli pro suis servulis obsudaverit: ille cibo fraudis decepit vnum, vt in vno omnes circumveniret. Iesus autem cibo salutis omnes redemit, vt in omnibus, & illum, qui deceptus fuerat reformaret.* Reparad (dize Ambrosio) que se ajustõ el Señor con el ardid del demonio, que aviendo dado la manzana a Eva, tambien comio Adan, y deste se estendio la enfermedad por todo el genero humano. Viẽdo pues Christo Christo que con vn bocado enfermõ todo el vniverso, para que de tanto achaque (como fue ocasion la culpa) todos se librassen, instituye esta medicina sacramentada. El mismo Señor como Medico la recetó, y a si mismo se dio en medicina a todos, porque si todos con vn bocado enfermaron, con otro bocado q̃ nos ordena seamos libres de aquel achaque.

6 Grandemente es deseada (fieles) la salud corporal, y quantas diligencias se hazen para conseguirla, que de cauterios se permiten, quantas sangrias se sufren, que de amargas pildoras se tragan, y malas bevidas se toman, y las mas vezes se mal logra el intento. Pero en esta purga sacramentada, al que bien se dispone, obra con tanta eficacia, que quien de hinchazones sobervias enferma, le humilla, y sana: *Discite à me quia mitis sum, & humilis corde,* Matt. 11. Al cudicioso enriqueze, porque en Matt. 11. el se halla todo tesoro: *In quo sunt thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei absconditi.* Al deshonesto haze casto: *Ego flos campi, & lilia convalium.* Al airado

airado, pacifico, y misericordioso: *Misericordia mea prævenier me*, y al gloton, abstinente: porque en esta comida se halla todo regalo con abũdancia, aun para el mayor Prince. *S. Augus.* pe: *Cibus grandium sum*, dize Agustino, y finalmente no ay achaque, ni enfermedad que cõ esta celestial pildora no se cure.

Dize el Profeta Rey, que en los Tribus de Israel no se hallava ningun enfermo desde que salieron de Egypto, y caminaron por el desierto: *Non erat in Tribus eorũ infirmus.* *Ps. 104.* Ps. 104. Cosa grande, que siendo mas de seiscientos mil los que numerava el pueblo, y caminãdo por el desierto cõ las incomodidades q̃ en quarẽta años de viaje suelen suceder, que no se conociesse enfermo alguno? Quiẽ les preservava de enfermedad, *Abulens.* y les tenia con tanta salud? El Abulense lo dize. *Manna corpora Hebræorum conservabat, ne morbo aliquo tabẽ fierent.* hîc. Fue su comida el manâ, que representava este antidoto divino, y de tal modo les preservò la salud, que vsando del no conocieron enfermedad ninguna. Fieles, si para conseguir, aũ sin certeza, salud corporal aplicais medios dificiles, no os descuideis para assegurar la salud del alma, de aplicar todos los medios para recibir esta soberana triaca, pues con toda certeza, estando bien dispuestos conseguireis salud. El Medico que la ordena es Christo, que con toda evidẽcia conoce qualquier enfermedad. La medicina que ordena es su santissimo cuerpo, que es la suma medicina, como se experimẽtò en el sordo, y mudo, a quien bolvio ambos sentidos, aplicandole sus divinos dedos a las orejas, y lengua.

DISCVRSO III.

Et suspiciens in cœlum.

Que las gracias deven preceder a la comunion.

AL tiempo que se expuso el Señor a dar oido al sordo, y lẽgua al mudo, aplicando a su boca los divinos dedos con su preciosa saliva, que fue como comulgarle, pues parte de su divino cuerpo entro en su boca, y todo Christo esta en qualquier parte de la hostia, advierte el Evangelista que levantò el Señor los ojos al cielo: *Et suspiciens in cœlum*, *Marc. 7.* Marci 7. Devio ser para rendir gracias a su eterno Padre de que con tal prodigio avia de ser conocido por Hijo suyo; accion que la hizo al tiẽpo que instituyò este divino Sacramento: *Gratias egit, & dedit illis*, dize san Mateo 26. Primero dio las gra- *Matt. 26.* cias que salud al sordo, y mudo, entrando sus santissimos dedos en su boca, y assimismo antes de dar la comuniõ a los dicipulos dio gracias. La razon desto ofrece Eutimio in Matth. 14. *Docet non prius mensam* *Euthim.* *esse attingendam, donec Deo gratias agamus.* Quiso enseñarnos con esto, a que antes de llegar a la divina mesa nos devemos ocupar en darle gracias porque se nos dà en comida, y assi poderle recibir con mejor disposicion. Esto mismo executa en el sordo, y mudo, que para entrar sus soberanos dedos en la boca, primero mira al cielo a quien rinde agradecimientos; que a la comunion sagrada preceder deven las gracias.

1 La noche antes que cayesse del cielo el divino nectar, y soberano manâ,

manâ, arrojò Dios anticipadamente rocio que dispuso la tierra: *Cumque descenderet nocte super castra, ros*
Num. 11. *descendebat pariter, & man.* Numer. 11. Que apercebimiento fue este en q̃ prevenia Dios la tierra para que recibiesse el manâ? De que servia aquel anticipado rozio? En las divinas letras se comparã con el rozio las palabras de agradecimiento, assi lo dixo Moyses Deuter. 32. *Fluat vt ros*
Deut. 32 *Eloquium meum.* Pues si aun no avian recibido el manâ, ni llegado a tanta dicha, de q̃ avian de mostrarse agradecidos? Primero deve ser el beneficio que las gracias, antes deve ser el don que el agradecimiento. Pues porque anticipadamente previene Dios agradecimientos que el donativo del manâ? Fue este divino nectar viva estampa del pan sacramentado: y para persuadir a los fieles q̃ al recebirle devẽ prevenirse de gracias, ordena que se anticipe el rozio que tiene vezes de agradecimiento al manâ que significa el pan sacramẽtado; advertencia es de Lyra: *Primò cadebat pruina quasi stramentum*
Lyra. *mannæ, ita oportet soli Deo vacare, & dicere cũ David, defecerunt oculi mei in eloquium tuum.* Accion bien advertida en conocimiento de lo que es tan alto Sacramẽto, rendirle gracias antes de recibirle.

2 Tuvo Iosef entre otros, vn misterioso sueño, en q̃ vio, que los manojos de trigo que avian ligado sus hermanos, adoravan humildes al q̃ avia el atado: *Putabã nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, & stare, vestros que manipulos circunstantes adorare manipulum meum*, Genes. 37. Que presagios podia anunciar esta adoracion, y este culto, en q̃ los manojos de los hermanos la hiziessen al de Iosef? S. Agustin serm. 81. de temp. dize, que fue este sueño profecia de lo que despues sucedio en Egypto con sus hermanos quando fueron por trigo, y Iosef se les dio para saciar la hambre que les afligia: *Non incongruè coacti sunt steriles manipuli fructuosum manipulum adorare, per quem de famis periculo liberandi erant.* Adoracion hizieron los otros manojos de trigo al de Iosef, rindiendo anticipados agradecimiẽtos al trigo que les avia de dar, reconociẽdose gratos al posterior beneficio. Pues si los manojos de los hermanos eran de trigo como el de Iosef, como este avia de saciar a los otros? Que, vn trigo se come a otro? En el trigo de los manojos de los hermanos no estuvo significado el pan sacramentado, porque luego se acabò, sino en el trigo de Iosef q̃ se conservò, que fue viva estãpa del que se reverencia siempre en la Iglesia para el mundo todo, oigamos a Bernardo hom. 2. super missus: *Ille frumenta servavit non sibi, sed omni populo; iste panem vivum è cœlo servandum accepit, tam sibi, quàm toti mundo.* Anticiparon el agradecimiẽto los hermanos a Iosef, porque les avia de dar trigo, en quien estava figurado el pan eucaristico: advirtiẽdo con la adelantada accion, la que ha de preceder a la comunion, pues ellos la dierõ antes de recibir el trigo, hincados de rodillas, y con suma veneracion.

S. Aug. S. Bernar.

3 Deste apercebimiento nos dio aviso el soberano Maestro luego que instituyò este admirable Sacramento, y antes de comulgar a sus discipulos: *Accepit ergo Iesus panem, & cũ gratias egisset distribuit discumbentibus*, Ioann. 6. No se lee, que obrando otros milagros diesse expressadamente gracias, ni en la resurrecion de los muertos, ni en la curacion de varias enfermedades, ni caminando sobre las procelosas aguas del mar, ni apaciguando desatadas borrascas. Pues porque antes de la comunion de los discipulos las dio, con tanta averi-

Ioann. 6.

averiguacion, y claridad: *Sed quid tandem* (pregunta Crysostomo) *cum sanaturus esset paraliticum, cum suscitaturus mortuum, cum maris sedaturus tempestatem non agit gratias, & hic agit?* A tanto prodigio, a maravillas tan grandes no se apercibe Christo de agradecimientos, y para la comunion de sus dicipulos les previene. Porque razon en esta maravilla, y en las otras no? Ya la advierte el santo: *Vt ostendat, ante cibũ Deo gratias agendas.* En esta accion avian de recebir en aquel pan su santissimo cuerpo, como lo denotava en poner los dedos cõ su santa saliva en la boca del mudo, que fue como comulgarle, lo que no hizo con los demas que curò, y para advertir, que este nectar divino pide antes de recibirle, considerar con suma advertencia su mucha soberania, y a ella advertidos mostrarse agradecidos, de que se dá en comida, se den gracias anticipadas, como las dio antes de comulgarles, para que a imitacion suya le pongan en execucion todos los fieles.

Chrysost.

4 Antes de la consagracion del cuerpo, y sangre de Christo nuestro Señor, se dize en la Missa vna deprecacion en alabanças divinas, a quien la Iglesia llama Prefacio, en q̃ exorta a dar gracias a Dios, no solo a los hombres, sino alos Angeles tambiẽ: *Gratias agamus Domino Deo nostro.* Y mas adelãte: *Nos tibi semper, & vbique gratias agere.* Prefacio, quiere dezir preambulo, y anticipacion de gracias, y alabanças; que por esso se dize antes del Canon de la Missa. Parece pues, que siendo el Prefacio deprecacion de alabanças, y rendimiẽto de gracias, que se devia dezir despues de la comunion, y no tan anticipadamente. Pues porque ordena la Iglesia que tan antemano se den gracias de lo que està por venir? A esta duda responde Crysostomo ho-

Eccles.

de in poten. Deitat. *Habent sibi tempus idoneum, habent sacram illam oblationem in favore.* Tienẽ los hombres, y los Angeles este tiempo por mas idoneo, y mas al intento para dar gracias, por tener en su favor aquella oblacion, y ofrenda, que se và disponiendo para la consagraciõ. Mayor duda me ofrecen estas palabras, porque no me parece que es tiempo idoneo, ni al proposito dar gracias antes del beneficio, sino despues de averle conseguido. Esso biẽ, si el favor fuera con limites, ò dudoso, pero este soberano Sacramento es de tantos realces, y es tan cierta la assistencia de Christo en el, como por si mismo lo dize: *Hoc est corpus meum.* A beficio pues tan grande, y tan cierto, no se le deve posponer el agradecimiento, sino anticiparle. Y desto, advertida nuestra Madre la Iglesia, ordena que antes de la consagracion se diga el Prefacio en que se le dà gracias del bien venidero q̃ aguardan recibir los fieles.

Chrysost.

Matt 26.

5 Gran dicha, favor grande fue el que Dios hizo a su pueblo en darles en el desierto el divino nectar, y precioso manà; comida con que se alimentan los Angeles en el cielo: *Pluit illis* (dize David) *manna ad mãducandum, panem cœli dedit eis, panem Angelorum manducavit homo*, Ps. 77. Quien pudo solicitar a la divina voluntad para dar con liberalidad tanta, tan precioso alimento al hombre? Ni que diligencias pudo solicitar el hombre para grangear bien tan sumo? En las divinas Letras hallaremos la respuesta, donde advierte que al tiempo que Moyses anũciò al pueblo los disinios de Dios, de que les queria sacar de la vil servidumbre de Egypto, dize la sagrada Escritura, que luego que llegò a su noticia la divina voluntad, humildes se postraron en tierra, y adoraron a Dios: *Audierunt quod visitasset Dominus filios*

Ps. 77.

Exod 4.

lios Israel, & quod respexisset afflictionem eorum, & proni adoraverunt. Exod. 4. El Cardenal Caietano advierte lo que pretendieron los Israelitas en tan profunda adoracion: *Incurvaverunt se, & adoraverunt Deũ gratias agentes.* hîc. El inclinarse hasta postrarse en tierra, fue para rendir gracias a Dios, por las buenas nuevas que les dava Moyses. Pues por solo dezirles el Profeta que les sacarà Dios de la esclavitud, lo dan ya por tan hecho, que le dã gracias? Porque no aguardã se efetue empresa tan dificil como sacarles del poder de Faraon? Esperen al Angel, q̃ con colunas de fuego, y nubes, les encamine. Suspendan el reconocimiẽto para quando del cielo ayã recibido el precioso manà; y quando avrã conseguido tales mercedes muestrẽse agradecidos; que semejãtes acciones siguen al favor, y no la merced a los agradecimientos. Aunque es verdad que todo lo que les avia ofrecido Moyses era dificil, adelãtose el agradecimiento a lo dudoso; que el animo agradecido lo mas dificil tiene por executado dize vn moderno: *Animus gratus nequit frustrari, sed difficillima quæque in affectum trahit.* Reconoce Dios a su pueblo tã bizarramente agradecido, que anticipa las gracias al beneficio: y tan suyo es del agradecido el divino nectar, q̃ sin otro grangeo que el del anticipado agradecimiento, se les remite del cielo, y le obliga a que con toda liberalidad se les dê.

Caietan.

Baeça.

6 Mucho peligran los fieles que por falta de atencion de quan grande es el favor que el Señor les haze en darse a si mismo en comida, dexan de darle infinitas gracias antes de recibirle. Nadie puede negar, que como a los hijos de Israel les sacô de la esclavitud del demonio muriendo en vna Cruz, ni que no les ha dado con muchas ventajas el manà, pues por el ofrece en comida su santissimo cuerpo, y siendo a ellos adelantados, assimismo devian ser los agradecimientos. Pero que dolor! q̃ no faltando Dios en executar favores tan crecidos, aya tanta falta de agradecimientos; medios por donde se grangean perdidas de tan divino pan, como por agradecidos le consiguieron los Israelitas.

Para assegurar sospechas de que no comiesse Adan del arbol de la vida, le sacô Dios del paraiso: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat*, Genes. 3. Porque no quiso Dios comiera Adã del arbol de la vida? Avia favorecido Dios al primer hombre, dandole para su sustento todos los frutos del paraiso, y de vno solo le mandò no comiera; y tan desconocido fue a mercedes tan grandes, que osado, y atrevido comio del. Reconoce Dios que en lugar de agradecimiento le retornò ingratitud: y como sea tan de los que adelantan las gracias este soberano fruto, faltãndole este adelantamiento, le saca del paraiso porque no le coma. No imiteis fieles al primer hombre en esta accion, fino a los Israelitas, porque no os falte el divino nectar. Tomad esta licion del soberano maestro, que antes de dar oidos al sordo, y habla al mudo, entrando en su boca los divinos dedos mojados en su soberana saliva (que fue como comulgarle) levantò los ojos al cielo, como que dava gracias a su eterno Padre, del bien que franqueava al hombre: *Et suspiciens in cœlum.*

Genes. 3.

DIS-

DISCVRSO IV.

Et præcepit illis, ne cui dicerent.

Que desviar aplausos en la institucion deste divino nectar, es indicio de suma liberalidad.

LA noticia de maravilla tã grande mãdò el Señor que se disimulàra, y se encomendàra al silencio tan inaudito portento: *Et præcepit illis, ne cui dicerent.* Quiso que todos viessen el milagro, y que a nadie se dixesse; si bien no podia ser oculto, pues quantos le avian conocido sordo, y mudo, viendole posseer los sentidos de que antes carecia, lo aviã de atribuir a milagro. La pretension de Christo pudo ser, que del prodigio se tuviesse noticia, pero no del autor que le avia executado: para escusar cõ la ignorãcia aplausos, y evitar lisonjas; que aunque la alabança recaiga sobre verdad, tal vez tiene mas de adulacion que de abono: por escusar pues en nosotros el desvanecimiento que puede solicitar el bien obrar, y la lisonja en quien la dize, haze apercebimiento Christo con disimular el milagro; assi lo dize Teofilo: *Docemur autem ex hoc, cum alicui beneficia elargimur, minimè applausus, & laudes petere.* Mucho con este modo se ostenta Christo dadivoso, pues por no recobrar aplausos en premio del beneficio, oculta su persona, y no quiere ser conocido por autor de tamaño prodigio, para dar mayores realces a su magnificencia; que alargar la mano para dar oydos, y lengua a vn mudo, y sordo, y cogerla para desvio del retorno, es el mas bizarro modo de dar. Fue (como tẽgo dichò) aquel poner Christo los dedos en la boca del mudo, vn cierto modo de comulgarle: y siendo la dadiva de tan superior soberania, pedia agradecimientos grandes. Para significar pues Christo el modo con que se ostenta grande la mayor liberalidad, luego que hizo ensayo de como avia de ser manjar de los hombres, apercibe a los que vieron el prodigio que le encomienden al silencio, para escusar con la falta de noticias los aplausos devidos a tã suma liberalidad; que entonces se ostenta mayor quãdo no espera agradecimiento.

Marc. 7.

Teophi.

1 Luego que Christo Señor nuestro huvo instituido tan alto Sacramento, dizen los sagrados Evangelistas que dio gracias a su eterno Padre, junto con los discipulos que le avian recibido, estos por aver comulgado, y el Señor por dexarnos tan superior prenda. Apenas acabaron de pronũciar la vltima palabra de las gracias, como se salieron al monte de los Olivos donde estava el huerto de Getsemani, donde sabia le avian de prõder: *Et hymno dicto exierunt in montem Oliveti*, Matth. 26. En ocasion que executa accion tan prodigiosa se ausenta para morir? Quando maravilla tan excelẽte efetua, se parte al retiro de vn huerto? Tiempo en que obra misterio tan soberano, se esconde? Aguardad Señor, y no sea tan presto el dar como el retirar, dexad que tengan los hõbres noticias del autor que llegò a tanto su liberalidad q̃ se dio a si mismo en comida, para que agradecidos a tan dadivoso Señor le den la norabuena, y reciba los aplausos devidos a tanta vizarria. Antes biẽ fuera desluzir lo galante de su liberalidad, y soberania de la dadiva si aguardàra que en reterno del beneficio le diessen norabuenas; q̃ aguardar satisfacion del empleo, estraga

Matt. 26.

lo galante de la liberalidad con que se dà: y siendo sumo el bien, limitados han de ser los aplausos que se le pueden dar. Quiere pues el Redentor de la vida ostenta su mucha liberalidad, y para logro de su intento, no haze mas que instituir el Sacramento, y partirse para morir, para escusar ausente el ser aplaudido, y el desvelo de los hõbres en buscar modos como engrandecer lo que por ser tan grande, toda ponderaciõ es corta, y limitada.

2 Multiplicô con abundancia tãta Christo Señor nuestro los cinco panes, y dos peces, que con aver comido dellos mas de cinco mil hombres, sobraron doze espuertas de mendrugos. Executada esta maravilla tan grande, se retirò Christo al monte huyendo a toda priesa: *Fugit iterum in montem ipse solus*, Ioann. 6. Dize Beda in hunc loc. *Fugit in montem, id est ascẽdit celerit.* En aquella multiplicacion milagrosa del pã, pretendio advertir Christo la q̃ avia de hazer del pan sacramẽtado. Pues por esso con tanta priesa, y tan al instante huye el cuerpo, que a toda diligencia se emboca en el monte, q̃ hazer el milagro, y retirarse, todo ha de ser a vn tiempo? Quales devieron ser los intentos de Christo, en huir el cuerpo a la gente que sacio? San Iuan lo dize: conocio el Señor los intentos de los hombres que pretendian aplaudir la maravilla levãtandole por Rey: *Iesus ergo cum cognouisset quia venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in montem ipse solus*, Ioann. 6. Reconocieronle con prendas de Rey, assi por lo apacible, como por lo poderoso, dize Beda citado: *Homines namque volunt habere Regem pium ad regendum, & potentem ad tuẽdum*, y hallandole con tan lucidas calidades para reinar, tratan de recompensarlas cõ darle el Reino. Conoce sus intentos Christo, y que se estragava lo bizarro de la liberalidad admitiendo aplausos en recompensa de la dadiva, y assi para desviar sus intentos, y conseguir el suyo, se retira solo al monte, y dellos se esconde.

Ioann. 6. Beda. Ioann. 6. Beda.

3 Mostrandose Elias agradecido a su discipulo Eliseo, le insta declare su voluntad, y diga, que gusta le dexe antes de partirse de sus ojos: *Quid vis vt faciam tibi antequam tollar a te?* 4. Reg. 2. Lo que pidio fue, le diesse doblado su espiritu. Baxò por Elias a este tiempo vna carroza de fuego, y trepando los aires le subio veloz al paraiso. Pedia el discipulo al maestro agrandes vozes, satisfiziesse a la promesa que le avia hecho, de que al partirse le daria lo que le tenia ofrecido. Atendio a sus ruegos, y arojole la capa. Prometidole avia Elias darle antes de partirse lo que su voluntad apetecia, pero no le executò assi, fino que aguardò al tiempo que ya se iva: y quando se halla en puesto que no le puede alcançar, ni ver, entonces satisfaze su promesa. Porque aguardò la dadiva para entonces? Porque no se la dio en el tiempo que se la avia ofrecido? Quiso mas Elias faltar a la puntualidad de la promesa, que a lo lustroso, y galante de la liberalidad; porque antes de partirse se exponia a que le aplaudiesse su liberalidad, y despues de averse partido escusava el retorno. S. Iuan Crysostomo coteja esta accion de Elias con la que hizo Christo dexando su cuerpo en la tierra sacramentado; si bien con alguna excepcion. Dexô (dize) Elias la capa a su discipulo, subiendo al paraiso, y el Hijo de Dios subiendo a los cielos dexô su carne. Elias subio sin capa, pero Christo dexandose, subio con el cuerpo al cielo. Estas son las palabras del santo: *Illo multo magis nos sacro mysterio imbuti recipimus,* Chrysost. *Elias*

Elias nempe pallium discipulo reliquit. Filius autem Dei ascendens, suam nobis carnem dimisit, sed Elias quidem exutus, Christus autem & nobis reliquit, & ipsam habens ascendit, serm. 2. ad pop. Que pretension pudo ser la de Dios en que la institucion del Sacramento estuviesse figurada en el dexar Elias la capa quando subia al cielo? Mostrar que en darnos este admirable manjar fue donde se manifestò mas liberal. Quando se parte Christo desta vida dexa su carne en comida, para evitar con su ausencia los aplausos que solicitavã el hallarse presente. Por esto pues ordena el Señor, que estê significada en la accion de Elias la que hizo en sacramẽtarse: porque si el Profeta ostenta su mucha liberalidad en no satisfazer su promesa quando estâ presente, para escusar con la ausencia agradecimientos a la dadiva: Christo Señor nuestro, para corresponder con lo q̃ le figurava, suspendio la institucion deste soberano manjar para quando deste mundo avia de partirse para su eterno Padre, y de esse modo evitar con la ausencia los aplausos que le devian dar por tan sumo beneficio si se hallàra presente; accion con que acreditô su mucha liberalidad, pues no aspirò la dadiva a satisfacion alguna.

4 Dize el Profeta Rey, que tan solicitamente cuida Dios de los pobres, que les dispone comida para q̃ sean saciados: *Edent pauperes, & saturabuntur*, Ps. 21. y tanto desta solicitud exeluye a los ricos, que dize S. Tomas, que de su mesa les despide vazios, quanto bien alimentados los desvalidos: *Esuriẽtes replẽs bonis, fastidiosos divites dimittẽs inanes*. opu. 57. No repara el Profeta en que sean los que a su divina mesa se hã de sentar estraños, ó parientes, como sean pobres, que tanto excluye a los estraños, como parientes, como ricos. Pues porque solo quiere pobres a su mesa? En vn aviso que dio a los que pretenden acreditarse en liberales lo dize Christo: *Cum facis prandium, aut cœnam, noli vocare amicos, neque fratres tuos, neque cognatos, neque vicinos, neque divites, sed cum facis convivium voca pauperes*. Luc. 14. Quiso dezir, que como sean ricos, aunque sean parientes, amigos, ò vezinos, que a ninguno llame al combite que hiziere, sino solo al que fuere pobre. Y declarando el intento desta enseñança dize: *Ne fortè & ipsi te reinvitent, & fiat retributio*. Porque siendo ricos pueden recombidarte, y recompensarte el combite, con que tu liberalidad quede deslustrada, pues recibiste lo que antes avias dado; advertencia con q̃ se evita el juizio que otro puede hazer de que combidaste al que podia recompensar con otro banquete el q̃ tu le diste. Combida pues al pobre de quien ni puedes esperar retorno, ni dar sospechas q̃ por esse fin lo biziste, assi lo declara Crysostomo hom. 2. ad Colosc. *Non igitur hac spe alijs beneficia conferamus, vt nobis retribuãt*. Con este aviso declara bien el Profeta los intentos de Christo, en excluir de su mesa a todo rico, y admitir todo pobre, *edent pauperes*, porq̃ no teniendo los tales con que retribuir el bien tan grande que reciben en este combite sagrado, esten advertidos, que es tan sumamente grande su liberalidad, que no aspira a que aplaudan su magnificencia, pues la executa cõ quiẽ no puede retornarle.

Ps. 21. S. Thom. Luc. 14. Chrysost.

5 Escusaronse vnos combidados de ir a vna grande cena, que dize Christo hizo vn cierto hombre, por quien comunmente los santos entiẽden la cena en que Christo dio en comida su santissimo cuerpo, y su preciosissima sangre en bevida, y en lugar de aquellos, mandò que por fuerça, y con violencia hiziessen entrar

a la cena a los pobres que hallassen por plaças, y calles: *Exi in vias, & sepes, & compelle intrare, vt impleatur domus mea.* Luc. 14. No se lee que a los otros combidados les mandasse ir violentados a la cena, sino a estos. Pues porque ha de aver violencia en estos, y no en los otros? Diria yo, q̃ por ser aquellos ricos, pues el vno dixo, que no podia ir por aver comprado vna villa, y ser nuevamente Señor de vassallos; anuncios son evidentes de poderoso: el otro dexò de ir por aver comprado cinco yuntas de bueyes; y a no estar sobrado no fuera tanto su empleo: y el otro por averse casado; y no ay casamiento pobre. Si a los ricos obligàra cõ fuerça, podrian sospechar, que por no perder el retorno de la cena les violentava a que fueran a ella: pero obligando contra su voluntad a los pobres, no solo por serlo desperſuadia tal pensamiento, sino tambien porq̃ les violentava a que fuessen. Excluye pues Christo de su cena a la primera escusa a los tres generos de hombres dize S. Ambrosio: *Tria genera hominum à consortio magnæ istius cœnæ æstimemus excludi.* in Luc. 14. Y solo quiere sean admitidos los pobres, y aun con violencia, para que por ningun camino se persuada nadie, que en esta cena sacramental se aspira a retorno, sino q̃ mostrandose Christo sumamente liberal, desvia todo genero de aplauso, pues solo combida a pobres, de quien no se puede aguardar retribucion alguna.

Luc. 14.

S. Ambr.

6 Mucho aniquila esta dotrina fieles, a los que solicitan con la dadiva satisfacion, pues al passo que a esto aspiran, estragan lo bizarro de la liberalidad; y son por la mayor parte incursos en este delito, pues aun con el mismo Dios se portan interessados. Todo quanto el hõbre tiene, de Dios lo ha recibido dize san Pablo: *Quid autem habes, quod non accepisti?* 1. Cor. 4. q̃ de tuyo no tienes nada; y sin embargo desto, si algo le ofreces a Dios de lo que te ha dado, siempre es mirando a la recõpensa. Si Dios me dà salud, ô me dexa conseguir mi pretension, le ofrezco tal dadiva, interessada liberalidad, pues no solo aspira al premio, sino que solicita mas de lo que ofrece; y aun alcançando lo que se pide, se dexa de satisfazer a la promesa; q̃ estragada liberalidad, tanto, q̃ mas es logro que dadiva, pues para que lo sea no ha de mirar a recompensa.

1. Cor. 4.

Convertido S. Mateo de mercader en Apostol, hizo a Christo vn combite grande en su casa: *Et factum est discumbente eo in domo*, Matth. 9. No dize el Evangelista cuya era la casa, ni quien hizo el banquete, y lo que calla san Mateo, dizelo san Lucas: *Et fecit ei convivium magnum Levi in domum suam.* Luc. 5. Este Levi, era S. Mateo. Pues porque escriviẽdo S. Mateo este combite no dize q̃ fue grande, ni que el le hizo, ni que fuesse en su casa? Por grangear titulo de verdadero liberal, porque dissimulandolo todo, ignorassen quien fue el q̃ lo hizo: y no teniendo noticias del autor, escusarse satisfacion, y aplausos. A imitacion de S. Mateo sereis fieles liberales con Christo, q̃ si le haze banquete, se oculta en quãto puede; que ofrecerle, y no darle, es suma villania, y darle porque os lo buelva duplicado, es sobrado interes, y hazer poca estimacion de lo que Dios os dà. Reparad en la accion de Christo, que quando instituye este Sacramento se despide para morir, y quando puso los dedos con su preciosa saliva en la boca del sordo, y mudo (que fue como comulgarle) manda que no lo digan: *Et præcepit illis ne cui dicerent.* Para escusar con la ignorancia, y ausencia de quien hizo vno, y otro los aplausos, y mostrarse magnanimamente liberal;

Matth. 9.

Luc. 5.

liberal; que entonces lo es vno mucho quando desvia recompensa, y escusa agradecimientos.

DISCVRSO V.

Quanto eis præcipiebat, tanto magis plus prædicabant.

Que es tan digno de alabanças este divino nectar, que en darselas nadie se puede contener.

NO fue suficiente el apercebir cuidadoso Christo nuestro bien a los que vierõ el portento para q̃ le passáran en silencio, sino que al cõpas que les prevenia callassen, tanto con mas levantadas, y repetidas vozes lo publicavan: *Quanto autem eis præcipiebat, tanto magis plus prædicabant.* Mar c. 7. Teofilo Alexandrino in hoc loco advierte, que Christo en mandar dissimulassen el milagro, procedio advertido; porq̃ solicitar proprias alabanças no recae en pechos grandes, y en ellos el mostrarse agradecidos era obligacion forçosa: que quien recibe favores, aunque se opõga a impedirles quien los haze, se le devendar agradecimientos: *Docemur autem ex hoc, cum alicui beneficia elargimur, minimè aplausus, & laudes petere: cum verò accipimus beneficia, benefactores prædicare, & laudare quanvis nolint.* Teophil. in cath. D. Thom. Ni bastô mandar Christo callassen la maravilla, ni ellos se pudieron contener para dexarla de publicar con divinas alabanças. De donde se pudo originar no poder obedecer a Christo en dissimular lo que les mãdava callar, sino que mas publicarã lo que con mayor cuidado les dezia dissimulassen? Puso Christo los dedos con su divina saliva en la boca del mudo, pudiendole curar con sola vna palabra: y fue para advertir, que con virtud divina obrava, por estar vnido su cuerpo ala divinidad, y tambien todas sus obras, assi lo dize Crysostomo in cath. D. Thom. Chrysost. *Misit verò digitos in auriculam, potens verbo sanare, vt attenderet, quod divina virtute dicatum erat corpus divinitati vnitum, & operatio eius.* El ser divino, y humano quiso mostrar en ponerle los dedos en la boca para curarle; fue como si le comulgara, pues parte de su divino cuerpo entró en su boca. Y tanto esta acciõ pudo mover los animos para promulgar divinas alabanças, q̃ no pudiendo encomendarlas al silencio, passarõ por alto el precepto divino, y a voz en grito le engrandecian mas, quanto mas les mandava que callassen; que es tan digno de alabança este nectar divino, que nadie puede reprimirse en publicar sus grandezas.

1 Vio el Profeta Isaias a la Magestad suprema sentado en vn Trono soberano, y dos Serafines junto a si, que con las alas cubrian cabeça, y pies, y alternativamente, ya el vno, quando el otro, a coros le cantavan divinas alabanças, diziendo: Santo, y repitiendo lo mismo el otro, le dezia: Santo, y aquel bolvia a dezir lo proprio: *Et clamabãt alter ad alterum, & dicebant: Sanctus, Sanctus, Sanctus, Dominus Deus exercituũ.* Isai. 6. A porfia parece que ivan los Angeles sobre quien seria el vltimo que daria fin a las divinas alabãças, pues apenas acabava el vno de dezir Sãto, quando el otro dava principio al bolver a repetirlo. Que les pudo obligar a que en esta ocasion discantassen los Serafines tantas alabanças sin cesar? Dios en aquel Trono, y levantado Solio hazia representacion de la real assistencia que tiene en el Tabernaculo de la Iglesia, donde cubier-

cubierto con los accidentes de pan, está sacramentado; que vezes de accidentes hazian las alas de los Serafines que le cubrian: y tanto les pudo conduzir a los divinos Espiritus ver al Señor en representaciõ de Sacramento, que no pudiendo resistirse a discãtar divinas alabãças, como a porfia, ya el vno, quãdo el otro, sin cesar cantavan, y sumamente le engrandecian.

Eccles.

2 En la conclusion del Prefacio de la Missa, que es antes de começar el Canon, dize la Iglesia: *Quam laudant Angeli, atque Archangeli, Cherubim, quoque, ac Seraphim, qui non cessant clamare quotidie vna voce dicẽtes: Sanctus, sanctus, sanctus.* Explica primero la Iglesia en el Prefacio (con singular agudeza) el misterio de la Trinidad santissima, y luego nos advierte, que la alaban los Angeles, y Arcangeles, Querubines, Serafines, y todos los Coros de los soberanos Espiritus, de quien dize, q̃ en ningun tiempo dexan de alabarle, porque a todo tiempo le engrandecen: *Qui non cessant clamare quotidie.* Que motivos pudo tener la Iglesia en que antes de la consagracion del cuerpo, y sangre de Christo, nos advierta, que todos los nueve coros de los Angeles, todos los dias sin cesar, dizen tan divinas alabanças? Si biẽ es verdad que ay mucho que engrandecer a Dios, tanto, que aunque todos los hombres, y Angeles le engrandezcan, toda alabança quedará corta, assi lo advierte S. Tomas opusc. 57. *Quantũ potes, tantum aude, quia maior omni laude, nec laudare sufficis.* Pero porque especifica que sin cesar todos los dias se ocupan en alabanças divinas? Porque todos los dias, y aun las q̃ aqui son noches, porque en los Antipodas es entõces de dia, se consagra el cuerpo del Señor, y assi aqui en los dias, y ellâ en los dias que aqui son noches, a todo tiempo le consagran; y tantò les induce a los Espiritus angelicos a divinas alabanças este divino Sacramento, que si todos los dias, sin cesar, se consagra, ellos sin cesar a todo tiempo, con hymnos, y cantares engrãdecen, y alaban a Dios, que en aquel Trono se muestra como sacramentado.

S. Thom.

3 Cuidadoso el Profeta Rey de que no queden sin el agradecimiento posible los beneficios que Dios tan prodigamente nos haze, exorta a Gerusalen, y a Sion, que alaben a su Dios, y Señor: *Lauda Ierusalem Dominum: lauda Deum tuum Sion.* Ps. 147. Si el mundo todo recibe favores de Dios, porque David particulariza el agradecimiento solamente a Gerusalen, y Sion? Que, los demas han de ser ingratos? Porque siendo participantes de los beneficios divinos no han de acompañar a los demas en el agradecimiento? Que razon puede aver para que solo amoneste a los de Gerusalen, y Sion a que engrandezcan a Dios, y no a los demas? Sion, y Gerusalen todo es vna ciudad. Gerusalẽ llamavan a la parte de la ciudad que estava en el llano, y Sion a la que estava edificada en el monte Sion, y en esta fue dõde el Señor instituyò este divino Sacramento, y por esso pide que alli sean las alabanças. A esto devio de mirar S. Tomas opusc. 57. quando dixo: *Lauda Sion Salvatorem, lauda ducem, & pastorem in hymnis, & canticis.* Que tanto induce a divinas alabanças este soberano nectar, que por averle instituido Christo en el monte Sion, quiere q̃ en el se den alabanças al Dios, y Señor, que tanto favor nos hizo.

Ps. 147.

S. Thomi

4 En el Ps. 49. alienta David a los suyos a que ofrezcan a Dios sacrificio de alabança, y satisfagan al Altissimo los votos, y promessas que les tienen hechas: *Immola Deo sacrificium laudis, & redde Altissimo vota tua.*

Ps. 49.

tua. Quien deve ser este sacrificio a quien el Profeta Rey llama de alabança? Porque si el mismo sacrificio es de alabãça, en si mismo se la tiene. Y dezir luego, que en retorno le deve dar lo que le prometio, será advertir, que admitiendo este sacrificio de alabanças, contrae obligacion de bolver las que recibio; assi lo explica el Incognito: *Incogn.* *Vocatur sacrificium laudis, quantum est ex parte sui, quia dignum omni laude: imò maius omni laude, & quantum est ex parte nostra, quia præ omnibus alijs sacrificijs cum maioribus laudibus offertur.* Del sacrificio del Altar lo explica el Autor: y para mejor advertir quã forçosas son las alabanças a este divino Sacramento, y que no se pueden escusar, al mismo Sacramento llama sacrificio de alabança. Pues si van embevidas en el mismo Sacramento las grandezas, no se podran apartar del; que tanto comunica alos que del participan estos loores, que como a deuda obligatoria les dize retornen las alabanças que recibierõ en el mismo sacrificio: *Redde Altissimo vota tua.* Pues te empeñaste Christiano a recibir sacrificio de alabãça, satisfaze la que recibiste con otra que tu agradecimiento solicite.

5 Assegura el Profeta Rey en el Ps. 27. que si los pobres comen serán sacrificados, y alabarán al Señor q̃ buscan: *Ps. 27.* *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum qui requirum eum.* Mucho empeño es saciar a vn pobre, pues aunque coma mucho jamas parece que lo estã; por esso se deve llamar, vientre de pobre, porque todo cabe en el, y siempre halla lugar vazio para mas comida, y es que como tiene pocas vezes ocasion de saciarse, la vez que la tiene quisiera llenarse para las vezes que del carece, y si a esso llega, antes le será la comida molestia que provecho por exceder al calor natural

Pues como dize el Profetã, que estã do saciado darà alabanças a Dios lleno de gozo: *Et laudabunt Dominum.* Que comida es esta que al saciado le incita a divinas alabanças? Hugo Cardenal lo dize: *Hugõ.* *Edent pauperes, scilicet Eucharistiæ Sacramentum, & laudabunt Dominum; ostendit quod panis iste est iucundus, id est generat iucunditatem.* Y como el estar saciados ocasiona gozo, y el regozijo solicita entretenidos cantares, luego que los fieles se alimentan deste mãjar celestial, regozijados rinden en dulces canticos divinas alabanças; q̃ tã propio es deste divino nectar promover a loables agradecimiẽtos al q̃ llega a saciarse del: que como es pan soberano no dexa apetito para otra comida como los demas manjares quãdo en demasia se comen q̃ ocasionan molestias, y ansias; y este solicita loores, y alabanças.

6 Fieles, quien recibiendo este soberano Sacramento dexa de engrandecer favores tan grandes, ingrato es; que este manjar no comunica sus efetos sino a quiẽ bien se dispone; y faltando en el que comulga divinas alabanças, indica que la comuniõ no fue buena. Acabada la comuniõ que Christo hizo a sus dicipulos luego que instituyõ este manjar soberano, dixeron vn hymno los dicipulos: *Et hymno dicto*, Matth. 26. *Matt. 26.* Iudas no se hallõ en estas alabanças, porque dize S. Iuan, que en aviendo comulgado al instante se salio: *Et cũ accepisset bucellam, cõtinuo exivit*, Ioã. *Ioann. 13.* 13. No aguardõ a dar con los demas alabanças a Dios por el beneficio, sino que luego se salio, y se fue a la Sinagoga, dõde para vender a su Maestro levantaria algunos testimonios a Christo en su descredito. Qual deve ser la causa que no aguarde Iudas a engrandecer a Dios con los demas dicipulos despues de aver comulgado, si dexãdoles a ellos para este efe-

to

to se và a vẽder a Christo, y a dezir oprobrios del en lugar de alabanças. Los dicipulos comulgaron bien, Iudas mal, a este pues le sucedio oprobiar a Christo antes que alabarle, y a los dicipulos engrandecerle; que es tan suyo deste divino nectar incitar a divinas alabanças a quien bien le recibe, que necesita a que se las den, como se experimenta en el Evangelio del Domingo, que por aver puesto Christo sus soberanos dedos en la boca del mudo, que fue como si le comulgára, con aver mãdado que no lo dixessen, ni publicassen el milagro: sin embargo del divino precepto, no se pudieron contener, sino que al paso que se les mandava, tanto mas levantavan las vozes, predicando con alabanças grãdes lo mucho grande del portento: *Quanto autem eis præcipiebat, tanto magis plus prædicabant.*

DISCVRSO VI.

Bene omnia fecit, & surdos fecit audire, & mutos loqui.

Que en este divino nectar todo bien espiritual se halla.

Marc. 7. ADmirados los dicipulos, y suspẽsos los circunstantes del prodigio, a voz en grito dezian: *Bene omnia fecit, & surdos fecit audire, & mutos loqui.* Todas las cosas hizo cõ suma perfecion, a los sordos dio oidos, y a los mudos hizo hablar, y assi es, que todas las cosas hizo Dios bien: *Vidit Dñs cuncta, quæ fecerat,* Genes. 1. *& erant valde bona.* Genes. 1. Todo lo bueno que hizo Christo reduce esta gente a solo dar oidos al sordo, y habla al mudo. Pues si solo engrandecen estas dos cosas, como dizen q̃ con ellas hizo todas las cosas bien? En este obrar de Christo dandole al hombre los dos sentidos que le faltavan, les dispuso para la inteligencia, y disposicion, deste admirable Sacramento. Diole oidos para que creyera la real assistencia de Christo en la hostia consagrada: porq̃ por el oido se dà lugar a la Fê, como dize S. Pablo: *Fides ex auditu*, Rom. 1. y Rom. 10. bolviendole la habla le habilita para confessar las culpas; disposicion forçosa para bien recibirle. S. Pas- S. Pasc. casio lib. de Euchar. dize: *Quidquid spiritualiter prægustare poteris, hoc tecum ibi invenies.* Todo quanto espiritual pudieres gustar hallarâs en este Sacramento, y como en el se halla todo quanto espiritual se puede desear, apercibiendo por el oido la voz de Christo que dize: *Hoc est corpus meum*, Matth. 26. Este pan es Matt. 26. mi cuerpo: y confessando de palabra las culpas se dispone para recibirle, con que vienen a cifrarse todas las obras que Christo hizo en este Sacramento; que no ay bien espiritual que no se halle en este divino nectar.

1 En el cap. 16. de la Sabiduria, dize el Espiritu santo, que el manà llevava a todas las demas comidas grandes, y muchas ventajas, hallãdose en el toda suavidad, y qualquier sabor: *Omne delectamentum in se habentem, & omnis saporis suavitatem.* Sap. 16. A todo genero de comida, de cordial, y antidoto estendia sus calidades, pues no solo sabia a todo genero de vianda, sino q̃ en el se hallava todo deleite, y regozijo. Que calidades devio comunicar Dios al manà para que en el se hallassen tantas, y tan varias excelẽcias? Todas quãtas le pudo dar el cielo, que por esso le llama pan de Angeles: *Panem Angelorum manducavit homo.* Ps. 77. Fue Ps. 77. este manà viva estampa deste divino nectar,

nectar, en quien halla Hugo Cardenal tantas perfecciones, como preceptos se hallã en la Ley, q̃ son quiẽ perficiona al alma en todo lo espiritual. *Prima est, roboratio Fidei: secunda allevatio pœnæ: tertia, quia cõducit eum, quasi peregrinum vsque ad patriam: quarta, augmentum virtutuum: quinta, ornatus virium: sexta, quia delectat gustum spiritualem: septima, quia delet venialia: octava, quia vegetat membra Ecclesiæ: nona, quia pascit sibi, id est in se convertit manducantem: decima, quia terret, & fugat, dæmones.* in Ps. 29. Diez excelencias como en los diez preceptos halla Hugo en el divino nectar, roboracion de Fê, alivio de la pena, que como viatico lleva al cielo, aumenta las virtudes, dâ brios, y esfuerços, deleita el gusto espiritual, borra las culpas veniales, dâ vida a los fieles, se dâ Dios en comida, y amedranta, y atemoriza los demonios. Pretende pues la Magestad divina, que experimenten los fieles de su Iglesia, que en este Sacramento hallarán todo bien espiritual: y en el manâ que avia de ser estampa deste nectar divino, puso todas las calidades de gusto, sabor, y deleite, para que con la experiencia del manâ se assegurassen hallarle tambien en este Sacramento.

Hugo.

2 Para comer el manâ los Israelitas, dize la sagrada Escritura, que le molian con muela, ò mortero, le cozian en vna olla, y de la massa hazian vnas pequeñas tortas, y el sabor que tenia era como pan amassado con azeyte: *Circuibat que populus, & colligens illud, frangebat mola, sive terebat in mortario, coquens in olla, & faciens ex eo tortulas saporis quasi panis oleati.* Num. 11. No tenia el manâ despues de cozido sabor de azeite porque se le echassen, sino que le tenia por si mismo. Quales devieron ser los intentos de Dios en que el manâ tuviesse sabor de pã con azeite? Devio ser para que con el manâ experimentassen las propriedades del azeite? Si. Pues que tales son sus excelencias, que por el manâ quiso fuessen conocidas? Galeno dize, que el azeite es comida, y medicina, y se ajusta a la calidad del medicamẽto a que se aplica, con el calido, es caliente, y con el frigido frio: *Si permissus cum eo medicinas calidas, fit medicina calida, & si frigidas, frigida.* Es el azeite quien sustenta la luz, quien anda encima de todos los licores, como que a todos aventaja, quiẽ aclarece las aguas para descubrir en el mar el mas oculto escollo: es simbolo dela misericordia. El arbol q̃ le produce jamas dexa la hoja. Por estas excelencias quiso Dios que tuviesse el manâ sabor de azeite, que como avia de ser simbolo del divino nectar, se experimentassen por el todos los sabores espirituales que ocasiona: que si el azeite vâ por encima los licores, este Sacramento se sublima mas que todos, aclarece las aguas de los engaños del mundo, da luz para el divino conocimiento, nos saca de las tinieblas de la ignorancia: en el se halla misericordia de nuestras culpas, a todo tiempo se nos dá, como el olivo las hojas: es comida, y medicina: si fer voroso le comes, ardiente amor comunica: si frio, te enciende, porques es ardiente fuego, y finalmente, todo quanto espiritual pretendieres hallaràs en el.

Galeno.

Num. 11.

3 Haze Dios a Iacob innumerables promessas, ofreciendole cosas tã grandes como muchas, y el las assegura todas, y se promete prospero sucesso, si en el viaje que avia comẽçado le dava Dios pan, y vestido: *Si fuerit Dominus mecum, & custodierit me in via per quam ego ambulo, & dederit mihi panem ad vescẽdum, & vestimentum adinduendum, reversusque fuero prosperè ad domum patris mei, erit*

Genes 28.

erit mihi Dominus in Deum. Geneſ.28. Con lo que ſe promete el ſanto Patriarca tener a Dios por ſuyo, y que le ha de ſatisfazer con todo lo que le tiene ofrecido, y q̃ le bolverà proſpero, y rico a caſa de ſu padre, es en q̃ le darà pan para ſu comida, y veſtido para cubrirſe. Poco conocimiẽto devia tener Iacob de Dios, ni de ſu mucha liberalidad, y certeza en ſu divina palabra, pues remitia ſu conocimiento ſolo a que le dieſſe pã, y veſtido. Reparad ſanto Patriarca en que es Dios tan dadivoſo, como puntual, y no aveis de axar ſu liberalidad con la cortedad de vueſtro limitado pecho: pedilde dilatados Imperios, y riquezas muchas, que en ſu mano, aſſegura David que lo tiene todo: *In manu tua Domine omnes fines terræ*, Pſ. 94. Pues no ſeais eſcaſo en el pedir, quando es tan liberal Dios en dar. Que pan deve ſer eſte, y que veſtido, que con el ſe promete bolver proſpero a ſu caſa, y tener a Dios por ſuyo? Que otro pan puede aver, y veſtido en que aſsiſta Dios? En el que veſtido ſe manifieſta es en el Sacramento del Altar, dõde los accidentes hazẽ vezes de veſtido que le cubren: que por eſſo dize S. Geronymo, que quiſo ſer ſignificado en el Cordero, en que nos dâ carne para comer, y lana para veſtirnos: *Hic eſt Agnus, qui non ſolũ ſanguine ſuo nos redemit, ſed & lanis operuit.* in Iſai. 53. Reconoce Iacob que en pan, y veſtido eſtà ſignificada la comida ſacramental, en quien ſe hallan epilogadas todas las divinas riquezas, y regalos del alma: y con tal certeza aſſegura, ſi la conſigue tener a Dios, y con el todos los bienes (porque ſin Dios de todo ſe carece) q̃ ſe promete ſegura poſſeſſion de Dios, y en el de todos los bienes tocantes al alma, ſi le franquea pan, y veſtido, prendas que ſe hallan en eſte pan del cielo, con ropage de accidentes.

Pſ. 94.

S. Hieron.

4 Antes de inſtituir Chriſto eſte manjar ſoberano, dize S. Iuan, que tenia el Señor en ſus manos el depoſito de todas las riquezas de ſu eterno Padre: *Sciens Ieſus, quia omnia dedit ei Pater in manus.* Ioann.13. Siẽdo Chriſto como era Hijo de Dios, como ſu Padre, iguales eran las riquezas, y el poder de entrambos: *Omnipotens Pater, omnipotens Filius.* S. Athanaſ. in ſimbol. Y ſegun eſto, que pudo poner el Padre en manos del Hijo que no ſe lo tuvieſſe ya? Dixo eſto el Evangeliſta poco antes de tomar Chriſto el pan en ſus manos para ſacramentarle, y para advertir que en aquel pã ſacramentado ſe hallavan todas las coſas que Dios puede dar. Dize que en ſus manos las tenia todas, pues no ſe puedẽ hallar en otra parte que en Dios todas las coſas que deſea el alma. Con quãta galanteria nos lo dize S. Laurencio Iuſtiniano faſcic. amor. cap. 6. *Cur non deiecſtet Chriſtus, cum in ipſo vniverſa delectabilia ſint? Si pulchritudo delectat, vtique præ filijs hominum ſpecioſus eſt forma: ſi poteſtas placet, poteſtas eius poteſtas æterna: ſi tuum divitiæ mulcent affectum, gloriæ, & divitiæ in domo eius, & vt cuncta paucis explicem, omnium plenitudo donorum, qui in eo diffuſa eſt, delectabilem, & valde charum illum reddũt hominibus.* Como es poſsible (pregunta el ſanto) que no deleite Chriſto, ſiendo todo quanto en el ay deleitoſo? Si la hermoſura te es bien parecida, mas hermoſo es de todas las criaturas: ſi el ſer poderoſo te aficiona, ſu poder es eterno: ſi las riquezas te llevan, toda la riqueza, y gloria hallaràs en ſu caſa; y para dezir en poco toda la plenitud de ſus dones, digo que es Dios en quien ſe halla todo, en ſus manos tiene el pan, y en el todos los teſoros, pues en ellas ſe tiene a ſi miſmo el Señor.

S. Athan.

S. Laurẽ.

De

5 De la venida al mundo el divino Verbo profetiza David en el Ps. 18. donde dize: *In Sole posuit Tabernaculum suum, & ipse tanquam sponsus procedens de talamo suo.* En el Sol (dize el Profeta) puso Dios su Tabernaculo, y como Esposo se levantô de su talamo. S. Agustín por este Tabernaculo entiẽde la carne de Christo, la qual puso en el Sol, para mas ostentarla a las brillantes luzes de tan lustroso Planeta, sin que las tinieblas de la noche pudierã escurecerla: *In Sole posuit Tabernaculũ suum, id est in manifesto, Tabernaculum eius, caro eius: in Sole posita est, non in nocte, sed in die.* tractat. 2. in epist. Ioann. Que motivos pudo tener Dios en ostentar su carne sacramentada a los brillantes rayos del Sol? No pudiera en vna luziente estrella, ô planeta, ô en vn diamante, ô carbunco? Porque mas en el Sol q̃ en otra bella criatura? Porque el Sol a todos comunica sus resplandores, a buenos, y a malos: *Solem suum oriri facit super bonos, & malos.* Y de tal modo influye en las criaturas, que frutifica las plantas, dà aumento a las yervas, loçania a las flores, y finalmente dize el Filosofo, que Dios, y el Sol engendran al hombre. Para persuadir pues, que este Sacramẽto infunde en las almas toda perfecion, y aumento, dize que le puso en el Sol, porque en lo material infunde el lustroso Planeta tales lucimientos, y de aî se infiera, quanto mas glorioſos timbres se deven prometer deste divino Sol sacramentado en quien se hallan todas las delicias espirituales que puede desear el alma.

Ps. 18.

S. Augus.

Matth. 5.

6 Pues si todo quanto puede apetecer el alma se halla en este divino nectar, como aspiras Christiano a conseguir cosa alguna fuera del? Que comida te puede ser provechosa sin Dios? Que regalo te puede ser gustoso sin este almibar? Que deleite puede saciarte sin este sumo gozo? Ni q̃ galante puede ser de adorno, sino es vistiendote de Christo, como aconseja S. Pablo: *Induimini Dominum Iesum Christum.* Porque en este soberano Señor se halla bevida en su sangre, comida de su carne, vestido en su desnudez.

Rom. 13.

Mandava Dios en el cap. 12. del Exodo, que todo el cordero se comiessen sin q̃ del quedasse cosa alguna: *Caput cũ pedibus, &c.* cabeça, pies, intestinos, y todo el. Reparô el Abad Celense en la razon que pudo tener Dios en mandar que todo el cordero Pasqual se le comiesse. Y responde, q̃ fue para advertir, que en la version de la sangre nos redimio, con la carne nos dà comida, y con la piel nos viste: *In hoc Dominus convivio, sanguinem, carnem, pellem, adipem, intestina, caput, cum pedibus, vt redemptio in sanguine, refectio in carne, vestis in pelle præbeatur.* lib. 1. de pane. Todo el cordero quiso que se comiesse, por que siendo figura deste Sacramento, se viniesse en conocimiento, que todo quanto puede desear el alma hallarâ en este divino nectar. Esto pretendieron dezir los que vieron poner a Christo los dedos en la boca del mudo, pues no siendo más que vn cierto modo de comulgarle, a vozes dezian: *Bene omnia fecit, surdos fecit audire, & mutos loqui.* Como que todos los bienes le avia franqueado con poner los dedos en su boca.

Exod. 12.

Celens.

DOMINGO DOZE DE PENTECOSTES.

Beati oculi, qui vident, quæ vos videtis. Luc. 10.

Explicacion del Evangelio.



A dicha grande con que adelantô Dios la nueva Igleſia a la antigua, dandoſe con toda realidad ſacramẽtado a los fieles, y en figura a los Hebreos, hallamos en el Evangelio deſte Domingo. Bienaventurados (dize Chriſto a ſus dicipulos) ſerân los ojos que llegaràn a ver lo que voſotros mirais. Ellos le miravan con ojos corporales, y davan credito a lo que veian, noſotros ſin verle, en la hoſtia le contemplamos preſente con los ojos de la Fé, y es eſte modo de ver tan aventajado al otro, que llama bienaventurados a los que aſsi le ven. Muchos Profetas, y Reyes (dize Chriſto) quiſieran aver viſto lo que voſotros aveis alcançado, y no han logrado ſu intento. A vnos concede Dios los favores que a otros niega, ajuſtaſe a ſus merecimientos, quiẽ tuviere muchos llevarà grandes premios, y quien ninguno, nada. Y tan dichoſos ſois (proſigue Chriſto) que no han llegado muchos a oir las palabras que a voſotros digo. Mucho favor para noſotros, gran caſtigo para aquellos; que tanta dicha es oir la divina palabra, como infelicidad no eſcucharla. Eſto hablava el Maeſtro ſoberano con ſus dicipulos, quando ſe le acercò vn Maeſtro docto en la Ley, ſi bien mal intencionado, con que deſpintò lo ſabio; que no conſiſte el bien del hombre en ſaber la Ley, ſino en guardarla. Con diſsimulacion malicioſa quiſo tentar a Chriſto: y ſi el Señor lo es, nadie por ſer tentado ſe aflija, que no eſtà el daño en ſer tẽtado, ſino en ſer vencido, que al vitorioſo la tentaciô le es dicha. No preguntò el Maeſtro al Señor lo que ignorava; que ya no ſe pregunta, ſino lo que mejor ſe ſabe: pretendia cogerle en la reſpueſta; que animos traidores a todo tiempo ſolicitan engaños. La pregunta fue: Maeſtro, que devo hazer para conſeguir eterna vida? Acertada pregunta, que el deſvelo de los fieles a ſolo eſto ha de mirar. No pregunta, que ſe avia de hablar, ſino que devia hazer; que para conſeguir el cielo deven preferirſe las obras a las palabras. Sirviole de poco el deſeo que moſtrava por el engaño cõ que le acõpañava; que ſe mal logran ocupaciones virtuoſas, ſi a depravados intentos las conducen. A la pregunta ſatisfizo el Señor; que no otro que ſu ſaber puede reſponder a nueſtras dudas, y declarar lo mas eſcuro. Que ay eſcrito en la Ley? (le pregunta para reſponderle) Atencion apercibe para la inteligẽcia de la divina Ley, que es el governarle para encaminarſe al cielo; que los eſcritos profanos tropieços ſon para dar en el profundo. Reſpõdiole el legiſperito; y como ſe deve entender lo que eſtà eſcrito, era Maeſtro, y hazia como que ignorava lo que ſabia; que el cauteloſo, por entram-

pas

par al inocente disimula lo que sabe. Dixole Christo: Deste modo se explica la Ley. Ama a tu Dios, devido amor; que si obliga amar al que haze vn beneficio, mucho mas a Dios, que nos haze tantos. El amor que a Dios se deve (advierte Christo) ha de ser de todo coraçon, con toda el alma, con todas las fuerças, y entendimiento; que el verdadero amor todo se lo lleva, y nada dexa, y es justo que en todo sea amado quien es todo para nosotros, y con todo no quiere se quede en si solo el amor, sino que se estienda tambien al proximo con los grados que vno se deve amar a si mismo, entendiendo por proximo, no solo el amigo, sino el que no lo es; que amar al bienhechor es obrar por si mismo, y no por el Señor, y amando al enemigo es obligar a Dios. Y para mayor inteligencia deste precepto, propuso Christo vn simile; galante modo de enseñar, que quando se dan mas luzes al concepto, tanto es mas inteligible, y agradable. Vn hombre (dize) baxava de Gerusalen a Gericô, y dio en manos de ladrones; que hallar camino sin peligro, es vana presuncion. Avia entre Gerusalen, y Gericò vn desierto donde a todo tiempo salian ladrones, a quien llamó S. Geronimo Adomin, que se interpreta lugar de sangre, por la mucha que derramavan de los passageros, y cõ todo passô por el, y sucediole mal; q̃ quiẽ no huye el peligro el rigor le alcança, robaronle; evidencias que llevava, y con ellas se enriquecieron los ladrones; que desdicha, que la felicidad propria sea agena dicha. Quitaronle lo que llevava, y dieronle muchas heridas, dexandole medio vivo; assi queda el pecador, vivo en el cuerpo, y muerto en el alma. En este estado passô por alli vn Sacerdote, y con verle tan mal parado hizo su camino, y dexòle; que tal vez permite Dios falte el Sacerdote por la desestima que en alguna ocasion se hizo del. Passô despues vn Levita, y dexóle: Levitas eran los que administravan a los necessitados, y no lo executò con este; que en el mas obligado, y misericordioso permite Dios falte la compasion para el que no la tuvo con el necessitado. Vltimamente passò vn Samaritano de quien no podia esperar ningun sufragio, y compadecido del fracaso, acercose al herido; que muchas vezes se halla el bien en donde menos se espera. Tomole la sangre, y apretole las heridas; que la salud del alma con apreturas del cuerpo se asegura. Virtio sobre las heridas azeite, y vino, vino que escueze, y pica, y azeite que suaviza, y mortifica; acertado modo de curar, que el rigor sujeta al mas obstinado, y la suavidad al corregible. Acomodole en vn jumento, y llevòle al meson, donde le acudio con lo necessario a su dolencia, y al partirse dexò orden, y dinero hasta la buelta, ofreciendo satisfazer todo quãto se gastàra mas; no dexò la buena obra a medio començar, prosiguiola hasta el fin; que obrar bien, y parar mal, inconstancia es dañosa. Y aviendo referido el Señor todo este simile, preguntò al Legisperito: quien te parece q̃ de los tres se mostrò ser mas proximo para el herido, el Sacerdote, el Levita, ò el Samaritano? Respondio: El que vsò misericordia con el necessitado, que el desapiadado, y no compassivo, muy estraño es, aun del mas conjunto. Anda pues (le dize Christo) y al Samaritano imita en esta accion, y sabras que es proximo. Apoyò el Maestro el parecer de Christo; que el buen consejo, aun del mas disculo deve ser biẽ admitido. Esto sucedio Martes en dos de Diziembre, siendo Christo de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Beati oculi, qui vident, quæ vos videtis.

Que quien cõ ojos de Fé mira a Dios en el Sacramento, no solo le vé, sino que le come, y toca espiritualmente.

Bienaventurados llama Christo Señor nuestro a los ojos q̃ llegaron a ver lo q̃ los dicipulos miravan: *Beati oculi, qui vident, quæ vos videtis.* De que vista deve hablar aqui el Señor? Es la espiritual, ò corporal? Porque si de la corporal trata, los Fariseos le vieron, y no consiguieron blason de bienavẽturados, y si de la espiritual que es por la Fê, asimismo le vierõ algunos Profetas, y no merecieron tan dichoso apellido. Pues de que vista habla aqui Christo? Parece que de las dos, pues los Fariseos le vieron corporalmente, pero no creyeron era Hijo de Dios, por carecer de ojos de Fê, cõ estos le mirarõ los Profetas; si bien no le vieron corporalmente. Pero los dicipulos de ambos modos le vieron, corporalmente, pues le comunicaron, y con ojos de Fê creiendo era verdadero Hijo de Dios: y si los que le vieron de vno, y otro modo son bienaventurados: *Beati qui vident, quæ vos videtis*, desdicha puede parecer grande para los fieles q̃ no le vemos corporalmente, sino con los ojos de Fê. A esta duda previno el Señor las razones que dixo el Apostol S. Tomas: *Beati qui non viderunt, & crediderunt.* Ioann. 20. Bienaventurados son los que creen sin ver. Pues si son bienaventurados, como lo serán los que por ver no tienen Fê? A esto responde S. Gregorio el Grande: *In qua nimirum sententia nos specialiter signati sumus, qui eum, quem carnem non vidimus mente retinemus. Nos signati sumus: sed si fidem nostram operibus sequimur. Ille etenim verè credit, qui exercet operãdo quod credit.* hom. 26. in Evang. Con las palabras que dixo al Apostol afiançò Christo nuestra fidelidad, porque si nos podia afligir no ser bienaventurados el no ver a Christo corporalmente, como fueron dichosos los dicipulos, tambien lo somos nosotros, porque no viendole corporalmente, le vemos con ojos de Fê, y por ella vemos a Christo en el Sacramento, donde creemos que està con real presencia, aunque no le vemos cõ los ojos corporales, y en premio de essa Fê somos bienaventurados; dizelo el Incognito in Ps. 33. *Qui sperat in eo quẽ gustat, iam beatus est.* Quien cree, y espera en aquel a quien gusta, ya es bienaventurado, y a Dios no se gusta en comida sino es en el Sacramẽto, donde por la fe, no solo se come a Dios, sino que se toca; todo lo dize Crysostomo hom. 60. ad popul. *Ipse tibi concedit non tantum videre, verùm & tangere, & manducare, & suscipere intra te.* Que quien con ojos de Fê mira a Dios en este Sacramento, no solo le vè, sino que espiritualmente le come, y toca.

Luc. 10. — Ioann. 20. — S. Gregor. — Incogn. — Chrysost.

1 Puso santo Tomas Apostol la mano en el herido pecho de Christo Señor nuestro; suma dicha, que tocar con las manos los secretos del divino pecho, felicidad es grande, y llegò a tanto, que al instãte que le tocô le reconoce por su Dios, y Señor: *Dominus meus, & Deus meus*, Ioan. 20. Con el tacto de aquella divina carne consiguio Fê, de que era Dios, y fue tan crecida, que tuvo mas tocando, que otros sin tocar creyendo. Lo que con la mano se toca no es fê, sino desengaño, que para afiançar la certeza

Ioann. 20.

teza de vna cosa, el mayor hiperbole es dezir, lo toquê con la mano: pues como se podrà salvar, que tocãdo Tomas la carne de Christo tuvo mas Fè que otros creyẽdo sin tocarla? Yo lo dirê: porque sin embargo de que toca carne, cree que es Dios al que toca: *Dominus meus, & Deus meus*, y mayores realces recibe la Fê de quien tocando carne confiessa que es Dios, porq̃ contradiziẽdo la experiencia, no le perturba el tacto los creditos de la Fê, pues sin embargo que experimenta que es carne lo que toca, cree que es su Dios, y Señor. Esta Fê del Apostol acomoda Crysostomo homil. 60. ad pop. a la que solicita el Sacramento del Altar: *Accipite, & edite, & adhibete manus vestras, & mittite in latus meum, & omnes mea membra tenetis, quodcumque enim cœperitis, in eo sum totus, qui a Thoma contrectatus sum, sed noli esse incredulus.* Tomad, y comed (dize Crysostomo en nombre de Christo) poned vuestras manos, y entraldas en mi pecho, que con esso tendreis todos mis miembros, porq̃ en qualquier parte que alcãceis a tocar deste Sacramẽto me tẽdreis todo: y assi como siendo tocada mi carne de Tomas dio credito q̃ era Dios, deveis tocando pan, ser fieles en creer que soy yo quien recibis: porque si el Apostol tocando carne cree que es Dios a quien toca: *Videbat autem Thomas, tãgebatque hominem, & confitebatur Deũ quem non videbat, neque tangebat, sed per hoc quod videbat, atque tangebat, illud iam remota dubitatione credebat?* August. lib. 22. de civit. Dei cap. 121. Assimismo pues, tocando nosotros pan, creamos que es carne de Christo lo que se toca, lo que se vè, y come; que entonces serà mayor la Fè, quando con la experiencia del tacto se cree lo contrario de lo que se toca.

Chrysost.

S. August.

2 Con certezas de Fê viva llegò aquella muger sanguinaria a tocar la fimbria de los vestidos de Christo; assegurandose entera salud si llegava a tanta felicidad: *Si tetigero tantum vestimentum eius, salva ero*, Matt. 9. Tocòla, y logrò su intento; solo llegò a tocar el estremo del vestido de Christo en que ella puso fê, de que si tal dicha conseguia se prometia salud. Mas consiguio esta muger con solo llegar a tocar la fimbria del vestido de Christo, que toda la multitud de gẽte que tocava todo el cuerpo del Señor. Adelantose a ellos cõcibiendo en el entendimiento que era Hijo de Dios, y lo apoyô con la Fê, assi lo dize S. Pascasio lib. de Sacram. cap. 13. *Plus retulit mulier illa in Evangelio, quæ fimbriam vestimenti eius tetigit, quàm turba, quæ totum corpus pressit: quia plus eum mente cõcepit, & Fide credidit.* Si solo llegò a tocar esta muger vn hilo de los vestidos de Christo, como pudo conseguir mas Fê que aquellos que le tocavan todo? Vna de las excelencias de la Fê que pide este misterio, consiste en que se crea, que tan entero està todo el cuerpo de Christo en la mas pequeña parte de la hostia, que en toda entera. Esta Fè se hallò en la muger, prometiendose conseguir salud tocando la mas sutil hilacha del vestido, como si le tocàra todo por entero. Diga pues Pascasio, y con mucha razon, que se adelantò su Fè a la de los demas que tocavan todo el cuerpo del Señor por entero para lograr su intento, quando ella con sola la fimbria se assegura. Con la Fê de que tendra salud, le toca, y llega a ver. Quieres Christiano ver, tocar, y comer a Christo sacramentado, imita a esta muger, que por la Fê llegò a ver, y a tocar a Christo, y a recibirle en su alma, consiguiendo entera salud.

Matth. 9.

S. Pasch.

3 En profundo sueño estava Iacob dormido, quando vio aquella misteriosa escala, que sus estremos

tenia; vnos en la tierra, y otros en el cielo: *Viditque in somnis escalam, stantem super terram, & cacumen illius tangens cœlum*, Genes. 28. en cuyo estremo vio que assistia el mismo Dios: *Et Dominum innixum scalæ.* despues le sucedio luchar con vn mãcebo: *Et Ecce vir luctabatur cum eo*, Genes. 32. Lyra dize, que aquel mãcebo era Dios: *Quasi homo luctatus est qui erat Deus.* En ambas cosas fue grãdemente dichoso, en la escala le vê, y luchando le toca. De aquel ver se le siguio el tocar. Pues de que modo le vio que pudo cõseguir por tocarle el verle? La Escritura lo dize, durmiendo en profundo sueño: *Viditque in somnis*, y ver dormido, y con cerrados ojos, es mirar con ojos de Fè. Yesse ver basta para tocar a Dios? Esso no es tocar a tientas? Si, pero ver a Dios en la escala que tocava cielo, y tierra, fue verle en la mesa sacramentado, dizelo S. German, lib. rer. Eccles. *Confinium cœli, & terræ est hæc mensa.* En esta mesa se hallan estremos de cielo, y tierra, porque lo mejor del cielo que es Dios, y lo estremado de la tierra q̃ es la carne de Christo se dà en comida en este manjar. Por aver visto pues Iacob con los ojos interiores del alma, quãdo los corporales estavan dormidos â Dios sacramentado, consiguio no solo verle, fino tocarle en la lucha; que quien con ojos de Fè mira este nectar divino, le vè, le come, y le toca.

Genes. 28.

Genes 32.

Lyra.

S. German

4 Vio Moyses aquella milagrosa zarça, que con ceñirla, y treparla innumerables llamas de encendido fuego, no se consumia, ò quemava. Quiso ver el misterio mas de cerca, y fuese a encaminar âzia ella: impidio Dios sus intentos, que hablandole desde la misma zarça le dixo: *Ne appropies, inquit, huc: solve calceamẽtum de pedibus tuis.* Exod. 3. No te acerques aqui, quitate el calçado de tus pies, en que parece que fue condicional aquel mandarle no llegar a la zarça, fue dezirle: no te acerques calçado, pero si te desnudas los pies, bien podras llegar a ver, y tocar con la mano el misterio para tener noticias de su mucha grãdeza. Que misterio ocultava Dios en la zarça, que el calçado impedia el conocimiẽto que le assegurava estar sin el? El de la Eucaristia, como que en lo ardiente de aquel fuego ostentava finezas del amor que le obliga a darse sacramentado. Pues como siendo esse misterio tan hijo de la Fè, le podra ver, ni tocar por estar descalço? Que impedimẽto le puede ser el calçado para ver, y entender la significacion de tan alto sacramento? Aquel descalçarse, fue lo mismo q̃ ceder del derecho del conocimiento natural: porque antiguamente quitarse el calçado era para significar, que cedian del derecho que en alguna cosa se podia tener, assi se halla en el cap. 4. de Rut. *Hic erat mos antiquus in Israel, vt si quando alter alteri suo iuri cedebat, vt esset firma cõcessio, solvebat homo calceamentum suũ.* Quiere Dios que Moyses llegue a ver, y tocar cõ su mano lo oculto del misterio que pretendia ver, y para q̃ logre su intento, le dize que se descalce, que fue lo mismo que ceder del derecho del natural conocimiẽto, y rendirse a la Fè, q̃ si a esse estado llega, biẽ puede acercarsele, tocarle, y verle; oigamos a vn moderno: *Qui igitur voluerit evidẽter cognoscere quomodo fieri posset, vt corpus humanum integrum sub tam parva quantitate, & alterius substantiæ velamine lateat, divinumque ignem contineat ad inflammanda corda nostra, solvat calceamẽta humanæ cognitionis, oculosque corporis contegat, sicut fecit Moyses, & manu ductus Fide, eamque interius illustratus ad communicationem, & cõfessionem huius Sacramenti accedat.*

Exod. 3.

Ruth. 4.

Tan.

Que

Que en suma dize todo, que para conocer, tocar, como vn cuerpo humano en tan breve lugar como el de vna pequeña hostia assiste, y como està escondido en vivas llamas de amor en los accidentes, que imite a Moyses, cediendo del derecho del natural conocimiento, que con los ojos de Fê lo mirara, verà, comerâ, y tocarà este misterio tã oculto, y zelado.

5 Para resucitar Christo Señor nuestro a la hija del Principe, dizen los Evangelistas que la tomô por la mano, tocando con aquella mano divina la de la difunta niña: *Ipse autem tenens manum eius clamavit dicẽs: puella surge.* Luc. 8. Quando resucitò a Lazaro, y al hijo de la viuda de Naim, no se dize que tocò al cuerpo, ni se dexô tocar de ninguno de los difuntos, solo desta moçuela, lo dizẽ los Evãgelistas. Pues porque toca a esta niña, y a los demas no? A los otros no les mandò que les diessen de comer, sino solo a la hija del Principe: *Et iussit illi dari manducare.* Pues el darle de comer es bastante razon para dexarse tocar? Si. Porque en los padres de aquella niña se hallò mas Fê que en los demas: en Lazaro lo significaron las dos hermanas: *Dñe si fuisses hìc frater meus nõ fuisset mortuus.* En el hijo dela viuda, ninguno cuidava de la resurrecion, sino que como cosa sin esperãças le llevava a enterrar. La niña *in fide parentum*, pedia en boca de sus padres la resurrecion. En aquella comida que se dio a la niña significada estava la sacramental, dize S. Ambrosio: *Tenens autem Dominus manũ puellæ sanavit eam: beatus ille cui manum sapientia tenet, vitam nos quoque teneat actus, teneat manum iustitia, teneat Dei Verbum, inducat impenetralia sua, spiritum evertat erroris, convertat salutis, dare mihi iubeat manducare. Panis enim cœlestis est Dei Verbum. In de, & in illa sapientia, quæ Dei corporis, & sanguinis sacrosancta Altaria replevit alimentis; venite inquit edite panes meos, & bibite vinum quod miscui vobis.* Teniendo el Señor la mano de la niña la resucitò: bienaventurado quien merece tener la mano de la Sabiduria, porque le encaminarà para penetrar los mas intrinsecos misterios de Dios. Y con tales âvisos le manda dar a comer: y como la palabra de Dios sea el pan celestial, sue darle su santissimo cuerpo; para que se advierta pues, que quien con ojos de Fê llega a este Sacramento que le come, y toca, determina el Señor quando resucita la hija del Principe, tocarla cõ su mano, y mandar se le dê comida, en q̃ quiso estuviesse representado el mãjar celestial; lo que no vsó con los demas que resucitò, para que advertidos los fieles, que aviendo suplido por ella la Fê que tenian sus padres, se permitio ver tocar, y comer de la ya resucitada difunta; lo que no cõsiguieron los demas que resucitò por carecer de Fê, que a quien la tiene, essos favores configue, y alcança.

Luc. 8.

Ioann. 11.

S. Ambr.

6 Si os teneis fieles a lo que los sentidos experimentan, y no a lo q̃ la Fê enseña, no tocareis a Christo en el Sacramento con provecho, ni le vereis, ni le gustareis: porque la vista dirà que vê pan, el gusto que le saborea, el olfato que le huele, y el tacto que le toca, pero si al oido lo remites que es el organo de la Fé, tocarâs el cuerpo del Señor, le saborearâs, oye a S. Bernardo: *Christus tangi potest, sed affectu, non manu, voto, non oculo: Fide, non sensibus. Tangẽs manu Fidei, desiderij digito, devotionis amplexu, tanges oculo mentis.* serm. 20. in Cant. A Christo puedes tocar en este Sacramento, pero en esta cõformidad, con el afecto, no cõ la mano, con el espiritu, no con el oido, con la Fê, no con los sentidos: le to-

S. Bernar.

cas

cas con la mano de Fê, con el dedo del deseo, con abraço de devocion, y con el ojo del entendimiento, y finalmente todo quanto pudieres desear, y apetecer para bien de tu alma hallarâs por la Fê en este admirable Sacramento: que a esse intento llama Christo bienavẽturados a los que ven con ojos de Fê, lo que sus discipulos miravan con ojos corporales: *Beati oculi qui vident, quæ vos videtis.*

DISCVRSO II.

Multi Prophetæ, & Reges voluerunt videre, quæ vos videtis, & non viderunt.

Que es de tanta soberania este divino nectar, que en el cielo no ay quien le aventaje.

MVchos Profetas, y Reyes (dize Christo a sus discipulos) quisieran aver visto lo que vuestros ojos miran, pero tã corta fue su dicha, q̃ no llegarõ a cõseguir el logro de sus deseos: *Multi Prophetæ, & Reges voluerũt videre, quæ vos videtis, & nõ viderunt.* Que vieron los discipulos, q̃ ni Profetas ni Reyes pudieron alcançar a ver? S. Cyrilo lo advierte: *Beatificati sunt ergo oculi nostri in hoc, quòd fide vidimus Verbum pro nobis hominem factum, imprimens nobis decorem sui numinis, vt nos sibi conformes faciat per sanctificationem, atque iustitiam.* in cath. D. Thom. Son bienaventurados nuestros ojos en esto, que por la Fè vemos al divino Verbo, que por nosotros se hizo hombre, imprimiendo en nuestras almas su hermosura, para hazernos a si conformes. Esta conformidad, y similitud con Christo, donde se experimentã es en el Sacramẽto del Altar, de quiẽ el Señor dize: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in eo,* Ioann. 6. Vieron los discipulos a Christo, creyeron que era Dios, y llegarõ a comer al que vieron, y creyeron. Ni vno, ni otro alcançaron los Reyes antiguos que no llegaron a esta mesa, nos advierte Christo. Que pretẽdio dezir en que los antecedentes Reyes, ni Profetas no comierõ deste pan? Advertir la grandeza deste inefable Sacramento: pues para ponderar la soberania de vn manjar, dezimos que puede ser para la mesa del Rey: y entonces serà mas realçada quando se dixesse, q̃ aun los Reyes no pudieron alcançarla a ver. Lo que miravã los discipulos, y no pudieron ver los Reyes, fue a Christo que se dâ sacramẽtado, que es el mismo que està en los cielos: porque del mismo modo que està en los cielos glorioso, y triunfante, està en la hostia consagrada, con que dize la excelencia deste mãjar divino; que es de soberania tanta, que ni en el cielo ay quien le aventaje.

Luc. 10.

S. Cyril.

Ioann. 6.

1 Suspendio la Magestad soberana el sacrificio que avia mandado al Patriarca Abrahan hiziesse de su hijo Isaac, y en lugar suyo, quiso le ofreciesse vn carnero, que con divina providẽcia avia prevenido Dios en aquel monte. Levantò Abrahan los ojos para ver el carnero que avia de suplir el sacrificio por su hijo: *Levavit Abraham oculos suos, viditque post tergum arietem.* Genes. 22. En que puesto estava el santo Patriarca, y en que lugar el carnero, que dize la sagrada Escritura que para verle levãtô Abrahan los ojos: *Levavit Abraham oculos suos.* La Escritura dize: *Supra vnum montium*, sobre vno de los mas altos montes, y estando encima el monte, seria en lo mas eminente.

Genes. 22.

Y el carnero dõde estava? En el mismo monte. Luego no devia dezir q̃ levantò los ojos para verle, sino que les baxò, pues Abrahan estava en lugar eminente, y el carnero inferior, y aun seria levantarlos al cielo, pues no mediava otra cosa entre el santo Patriarca, y el cielo: porque del lugar dõde estava, ya no avia en lo alto otra cosa donde poner la vista. Pues a que fin, quando tiene el santo Patriarca el sacrificio en la tierra se pone a mirar el cielo para ver el cordero? Que, acaso estava en el cielo? No, sino porque figurava al mismo que está enlos cielos, que fue lo mismo mirarle acâ, que verle en el Cielo. S. Thom. opusc. 57. dize, q̃ este sacrificio de Isaac fue figura del sacrificio del Altar: *In figuris præsignatur cum Isaac immolatur.* Al tiempo pues que ha de ofrecer el carnero que hazia vezes de Isaac, y Isaac de Christo sacramentado, levantò los ojos al cielo, para persuadir, q̃ aunque subiesse al cielo, y lo registrasse todo con la mas prespicaz vista, y atento mirar, no hallaria cosa de mas soberania que el Sacramento que en aquella accion figurava en la tierra.

S. Thom.

2 Despues de aver instituido Christo este admirable Sacramento, y aver participado con los demas dicipulos de aquel pan, y vino consagrado, dixo: *Non bibam àmodo de hoc genimine vitis vsque in diem illum, cum illud bibam vobiscum novum in Regno Patris mei.* Matth. 26. Ya no beverê mas deste genero de vino hasta en aquel dia quando le beva nuevo con vosotros en el Reino de mi Padre. Este mismo vino dize, que no beverà ya fino en el cielo, *de hoc genimine vitis.* Pues que, allà en el cielo se beve deste mismo vino consagrado? En aquella Corte se vsa de semejante bevida? No es otra cosa diferente la gloria dõde se goza del mismo Dios que este precioso licor? Esta vision no aventaja a este vino consagrado? No. Lo mismo es, pero con esta diferencia, que aqui se beve lo q̃ allà se goza, que por esso le llama nuevo, *cum illud bibam vobiscum novum*, no en quanto la sustancia, sino en el nuevo modo: porque aqui se alimenta con el, y en el cielo se vê, assi lo explica S. Crysostomo homilia 83. *Quod autem dicit novum, clarè intelligendum est novum, id est novo modo, non quasi corpus passibile habens, & indigens cibo.* Que tan a parejas corren todo lo mejor del cielo que es Dios, y este sacramento, que para su averiguacion dize el Señor, que deste vino consagrado q̃ sumio aqui con sus dicipulos, no le beverà otra vez hasta que estè en el Reino de su Padre. Persuadiendo cõ esto, que es tan vno este que aqui nos dà, y el de su divino Alcaçar, que no es mas aventajado todo quanto ay en el cielo que lo que contiene este admirable Sacramento, pues este q̃ se halla en la tierra, es el mismo que assiste en el cielo.

Matt. 26.

S. Chrisost.

3 Vio Iacob aquella misteriosa escala, q̃ de la tierra tomava principio, y rematava su fin en el cielo, por donde subian, y baxavan Angeles: *Angelos quoque Domini ascendentes, & descendentes per eam.* Genes. 28. Que del suelo subiessen angeles al cielo, està en su lugar, pues tanto mejoravan de paraje, pero que del cielo baxassen a la tierra, parece desacierto grande, porque empeoravã de puesto, pues como avia dellos q̃ subian, y otros baxavan? S. Germã dize, que en aquella escala que tenia el vn estremo en la tierra, y otro en el cielo, estava representado este admirable Sacramento, que se compone de lo mas estremado del cielo que es Dios, y de lo mas superior de la tierra que es Christo, en quanto el ser humano: *Confinium cœli, & terræ est*

Genes. 28.

S. Germ.

est hæc mensa. lib. rer. Eccles. La assistencia deste divino Sacramento es en la tierra en esta Iglesia Militante, y sin sacramentarse está en el cielo Dios. Hallan pues los Angeles en el cielo lo mismo que está en la tierra, porque aqui los fieles comen el pan sacramentado, que sin Sacramento comerán en el cielo como le vsan los Angeles. Dize S. Cypriano serm. de Cœna Dñi: *Panem Angelorum sub Sacramento manducamus in terris, eundem sine Sacramento manifestius edemus in cœlo.* Y no reconociendo los Angeles ventaja alguna entre lo que dexan en el cielo, y lo que hallan en la tierra, ni miran mas en el cielo de lo que ven en el suelo, que por vna misma cosa estiman baxar del cielo a la tierra, que della subir al cielo.

S. Cypr.

4 Semejante (dize Christo) es el Reino de los cielos a vn tesoro escondido en el campo, y siendo tan feliz el hombre que acierta a encontrar con el, gozoso de tan precioso hallazgo, vende todo lo que tiene, y compra el cãpo para señorearse del tesoro: *Simile est Regnum cælorum, thesauro abscondito in agro, quem qui invenit homo, abscondit, & præ gaudio illius vadit, & vendit vniversa quæ habet, & emit agrum illum.* Matth. 13. S. Geronymo por este tesoro entiende el divino Verbo escondido en la carne humana en quien se hallan los tesoros de la sabiduria, y ciencia de Dios escondida: *Thesaurus iste, in quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ abscondit, aut Deus Verbum est, qui in carne Christi videtur absconditus.* in cap. 13. Matth. Y en ninguna otra parte mas escondido, y zelado se halla este precioso tesoro que en el Sacramento, donde solo los ojos de Fê son quien le pueden hallar. Pues si este tesoro representa a Christo sacramentado, como puede ser semejante al Reino de los cielos donde se goza de la divina presencia? Bien, porque en el Sacramento se come lo que en el cielo se goza, sublimando la tierra a tan suma alteza, que la hizo cielo con su assistencia. Dizelo Crysostomo hom. 24. in prolg. ad Corinth. *Dum in hac vita sumus, vt terra nobis cœlum sit, facit hoc mysterium.* Quiso el Señor para consuelo nuestro que hiziera la tierra vezes de cielo porque le gozaramos en esta vida: para cuyo intento se dexò sacramẽtado, donde assiste como está en el cielo; que donde assiste el Rey está la Corte. Diga pues Christo que este tesoro sacramentado es semejante al cielo, donde se goza de Dios, que si essa es la mayor felicidad, no es menos la que posseemos de su cuerpo sacramẽtado acà en la tierra: pues por su habitacion es la tierra cielo, tanto, que en toda aquella Corte no ay quien se le aventaje; pues es tambiẽ la tierra cielo, y el Dios que allà se goza es el que sacramentado se comẽ en la tierra.

Matt. 13

S. Hieron.

S. Chrysost.

5 Advierte el soberano Maestro a sus dicipulos la casa donde quiere celebrar la vltima Pascua, y les dize, que en la ciudad encontrarán vn hombre a quien le pedirã puesto para el intento, y el les ofrecerá liberal vn salon grande, que aperciban en el lo necessario, que alli celebrará la Pascua: *Et ipse ostendet vobis cœnaculum magnum stratum, & ibi parate.* Luc. 22. y assi sucedio: dioles vna sala grande, donde con levantada tarima estavan los assientos, y mesa, a donde por vnas gradas subian a el; que assi vsavan los Hebreos celebrar los combites. Que intentos pudo tener el Señor en celebrar esta Pascua en levantado puesto, no aviẽdo vsado en las demas ocasiones tanta ostẽtacion? Porque en esta Pascua, y no en las otras instituyò este divino Sacramento, y para advertir, que por mas que suba el entendimiento, y se sublime la vista hasta que llegue al cielo;

Luc.

cielo no encõtrarà otra cosa mas sublime que este divino nectar: por esso le instituye en puesto levantado; suba pues essas gradas del Cenaculo quien pretendiere cõseguir este misterio, que en lo mas superior hallarà a Christo, que en vn bocado de pã se encierra, que por mas que suba, y se encarame, no encõtrarà otras gradas por do subir a ver mas, pues aunque llegue al cielo, no hallarà ni mas soberania, ni mayor grandeza.

6 Y siendo assi fieles, que en el cielo no ay mas soberano bien que en la tierra con este divino Sacramento, porque el mismo que està en el, es el que assiste en los cielos, que tan realmente està Christo Señor nuestro en el Altar, como en el cielo. Dize nuestro Padre Rousell. in sua optic. Christiana, fol. 24. *Christo Domino tam realiter in Altari, quàm in cœlo existente.* Que otra cosa buscais en la tierra mientras vivis q̃ este divino pan: porque aviendo de ser todos los cuidados en buscar a Dios, quien no solicita este divino pan, no quiere a Dios pues no le busca donde està. De aqui infiero, que no aspira a Dios quien no solicita este pan soberano; q̃ buscar a Dios dõde no està, no es buscarle, sino huir del. Quien teniendo noticias q̃ està el Rey en la Corte, y le busca en la aldea se podrà persuadir que no busca al Rey sino al villano: assi quien dize que pretende hallar a Dios, y hombre, y le busca en el mundo fuera del Sacramento, no le hallarà, pero al demonio si.

Rousell. Minim.

Dos arboles entre los demas puso Dios en el paraiso, de excelencias grandes, vno de la ciencia de bien, y mal, y otro de vida: *Lignum etiam vitæ in medio paradisi, lignum quoque scientiæ boni, & mali.* Genes. 2. El de la ciencia le vedò Dios a nuestro primer padre, y entre los demas arboles le concedio el de la vida, en este estuvo figurado este divino Sacramento, que es manjar de eterna vida: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum.* Ioann. 6. Prometiole el demonio a Adan, que si comia êl, y su muger de aquel fruto de la ciencia, serian como Dioses: *Eritis sicut Dij, scientes bonum, & malum.* Ganosos de adquirir tan suma sabiduria, y grandeza, comieron del fruto que el demonio les propuso, y no del de la vida que les concedio la Magestad soberana. Que pretendieron nuestros primeros padres comiendo de aquel fruto? Hallar a Dios. Y donde le buscaron? Fue en el arbol de la vida, que significava el Sacramento? No. Pues donde, en el de la ciencia? Si. Que mucho pues que no encuentren con Dios, sino con el demonio, pues no le buscan donde està. Si le pretendeis fieles, si le quereis hallar, buscalde en este pan consagrado, que en el assiste con la misma soberania que en el cielo: que para advertir esta excelencia, dize Christo a sus dicipulos, que muchos Reyes no llegaron a ver en suma el pan que ellos gozavan, porque es pan de tanta excelencia, que ni aun los Reyes le merecen ver: *Multi Prophetæ, & Reges voluerunt videre quæ vos videtis, & non viderunt, panem Angelorum manducavit homo.* Porque el mismo que comen los hombres en la tierra, es el que gozan los Angeles en el cielo.

Genes. 2.

Ioann. 9.

(?)

DISCVRSO III.

Magister, quid faciendo vitam æternam possidebo?

Que afiança este divino nectar seguros de eterna vida.



VN Maestro docto en la Ley, y presumido de sabio, le preguntò a Christo Señor nuestro, que avia de hazer para conseguir la eterna
Luc. 10. vida: *Magister, quid faciendo vitam*
Ioann. 6. *æternam possidebo?* Pudo responderle: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum.* Porque assi como para cõservar la vida humana es simpliciter necessario el alimento corporal, de esse modo, para conseguir la eterna vida es conveniente el sustento espiritual; lo que no se puede alcançar por la comida corporal, como devia pretender el Legisperito: porque esta facultad no la tiene sino la carne de Christo sacramentada, que es comida verdadera; quan bien lo dixo S. Pascasio lib. de Eccles. cap.
S. Pasch. 19. *Hoc vtique communis iste nõ præstat cibus, & potus, sed caro Christi, & sanguis, qui immortales, & incorruptibiles facit, ideò verè cibus, & potus nominatur.* Y como es comida verdadera, dà a quien la come con verdadera disposicion, prendas ciertas de inmortalidad, y incompatibilidad, y eterna vida.

1 Para que subiesse Elias al puesto, que fue dibuxo de la eterna vida, remitio Dios vn carro de fuego, y cavallos de lo mismo, y vn carretero que le guiasse: *Ecce currus igneus, & equi ignei diviserunt vtrumque: & ascendit Elias per turbinem in cœlum.*
4. Reg. 2. 4. Reg. 2. Tambien fue arrebatado S. Pablo al lugar de eterna vida: *Raptus huiusmodi vsque ad tertium cœlũ.*
2. Cor. 12 2. Cor. 12 pero con esta diferencia, que el rapto de Elias fue con vn carro que le tiravan cavallos, y le governava carretero, y del de S. Pablo no dize que huviesse carro, ni cavallos, ni carretero. Pues porque para el rapto de Elias tanto apercebimiẽto, y para el buelo de S. Pablo ninguno? De Elias no se dize, que antes de la subida comiesse, ni tomasse algun manjar, pero de S. Pablo si: *Et*
Act. 9. *cum accepisset cibum confortatus est.* Actor. 9. que como algunos quieren, fue figura de la sagrada comunion cõ que fue confortado, que es comida de fuertes, y que corrobora el coraçon la llamò Teofilato in Ioan. 6.
Theophil. *Corpus Christi verum cor hominis confirmans.* Elias que no se apercibio desta celestial comida, necesitò de mucha ayuda por llegar a la tierra de vivientes: por esso pues embia Dios carro, cavallos, y carretero, para q̃ le enseñen el camino a Elias, pero a S. Pablo que se prepara con sombras de comunion, no necesita de otro que le lleve, ni enseñe el camino, porque el mismo manjar es viatico, y guia que le encamina a tan feliz parage; que tan cierto tiene ocupar puesto de eterna vida quiẽ come deste manjar con buena disposicion, que no necesita de otros medios para conseguirla.

2 En el arbol de la Cruz murio el Salvador de la vida: *Et crucifixerunt eum*, dize S. Mateo 26. determinacion tenida de los hombres por tan indigna de Dios, quanto provechosa para ellos, por ser afrenta morir en vn leño, y della aver resultado toda nuestra dicha. Porque Señor, no escusavais muerte tan ignominiosa? Porque aviendo engañado el demonio a nuestros primeros padres, diziendoles que comiendo del arbol de la ciencia abririan los ojos
Matt. 26 para

Genes. 3. para mayor inteligencia de todas las cosas: *In quocumque die comederitis ex eo, apperientur oculi vestri.* Gen. 3. Y como fementido surtio al contrario, quedando privado de la vista del alma, sin que pudiera gozar de la vida eterna, que consiste en ver a Dios. Reconoce la Magestad suprema burlado el genero humano, y el modo que alla para redimir el engaño, es morir en otro arbol, para q̃ qual sazonado fruto le comã los hõbres en accidentes de pan, y cobren con este manjar la vista espiritual q̃ por el fruto del otro arbol perdierõ, y assi se habiliten para gozar de la vida eterna de que se avian privado. Oigamos al desvelado Ruperto lib. 6. in Ioann. cap. 6. *Vt cibo per quem homo perijt, oppositũ cibum daret præcepto patris adversus lignum scientiæ, ipse fructus vitæ æternæ in ligno Crucis pendere voluit, & per passionem mortis, mortuorum simul, & vivorũ cibus fieri, vt suo quique modo comederent eum tam mortui, quàm vivi. Decerptum quippe illum de arbore Crucis comederunt animæ sanctorum, eo videlicet modo, quo & Angeli eundem comedunt. Comederunt, inquam, veram divinitatem, & verè aperti sunt oculi eorum, & exinde viderunt Deum, quem antehac nemo vidit vnquã.* Quiso Dios dar comida opuesta a la que dio el demonio al genero humano, siguiendo aquel mismo estilo, de tal modo que si aquel le privò de la vista del alma para que no viera a Dios, la Magestad suprema fue fruto de otro arbol, para que comiendo del, viera, y gozàra lo que hasta entonces ninguno avia conseguido: *Et verè aperti sunt oculi eorum, & exinde viderunt Deum, quem antehac nemo vidit vnquam.* Afiançandose esta comida que conduce a eterna vida.

Ruper.

3 Entre las muchas, misteriosas, y raras visiones q̃ en la isla de Padmos manifestô la Magestad divina al Evangelista san Iuan, vna fue mostrarle las almas de los martires que estavan baxo el Altar de Dios: *Vidi animas interfectorum, quæ erant sub altari.* Apoc. 6. Cosa digna de admiracion, no averle manifestado Dios al sagrado Evangelista las almas de los santos martires en el cielo, sino debaxo el Altar, porque esta vision fue hecha despues de aver ya subido a los cielos Christo, y abierto las puertas para todo justo; que si fuera antes, se podia presumir q̃ estavan en aquel lugar detenidas hasta tãto q̃ el Señor subiera al cielo. Puesto al proposito para los martires, que en el Altar dõde ofrecio su cuerpo en comida assistiessen las almas de aquellos que por su amor ofrecieron la vida. Pues si esto fue despues de aver subido a los cielos adonde en compañia suya entran los santos, y todavia entran los que le merecen, como las almas de los martires, que tanto tienen grangeado aquel parage, las vio san Iuan debaxo las aras del Altar? S. Agustin serm. 11. de sanct quæ est 4. innocent. tom. 10. insinua la respuesta: *Quid reverentius, quid honorabilius dici potest, quàm sub illa ara requiescere, in qua Deo sacrificium celebratur, in qua offeruntur hostiæ, in qua Dominus est Sacerdos, sicut scriptũ est, tu es Sacerdos in æternum secundũ ordinem Melchisedech? Rectè sub Altari iustorum animæ requiescunt, quia super Altare corpus Domini offertur.* Que mas reverente, ni mas honroso puesto se puede dezir que ocupan los santos martires que en el ara del Altar: porque a dõde se celebra a Dios sacrificio, alli se ofrezcan las almas justas, y endonde el Señor es el Sacerdote que ofrece su mismo cuerpo. Y como las arras sean en los desposorios prendas de la vniõ matrimonial, viendo a los martires en el ara del Altar, se entienda que alli reciben la mas cierta prẽda de la gloria.

Apoc. 6.

S. Augustin.

Quiere pues el Señor persuadir a su Evangelista, y con el a la Iglesia toda, que en este Sacramento consiste la eterna vida, para cuyo intento le enseña las almas de los martires debaxo las aras del Altar donde se reserva el cuerpo del Señor, sirviendo las aras del Altar de arras de desposorio con Christo en la Corte celestial, afiançando con tal prenda certezas de gloria: pues siendo el cielo tan devido a los martires, les vio el Evangelista debaxo las aras del Altar; como que passar por ellas les era prenda de eterna vida, y cierto camino para la gloria.

4 Aviendo alcançado, y gustado por Fê el Profeta Rey el mayor bien que pudo desear, ganoso que le consiguiessen otros, alienta, y anîma a los fieles en el Ps. 33. a que lo experimenten, y gusten: *Gustate, & videte quoniam suavis est Dominus.* Gustad (dize) y vereis quan suave es el Señor. Siendo de Dios la suavidad q̃ experimentava en el gusto, Dios avia de ser a quien comia, y no de otro modo se come a Dios que sacramentado: porque en el manâ que le representò, puso Dios todo suave sabor: *Omnem saporem suavitatis in se habentem.* Sap. 16. Con dezir q̃ gusten los fieles desta comida, advierte el Profeta quan bien dispuestos devẽ estar para recibirle, pues dize que gusten de la suavidad, y dulçura deste precioso manjar, que quien indigno le come no gusta del, ni de la dulçura de sus efetos participa, sino que le ocasiona dissabor, y hastio, y aun muerte. Y despues de averle comido, y gustado, dize que mirẽ lo mucho que es suave. Si ya le tienen comido como le han de ver? Muy biẽ, porque es Dios el que han de ver, y al mismo Dios hombre que comieron han de ver en el cielo. Primero dize que gusten, y despues promete que veran al que comieron; como q̃ del gustar se siga el verle. Galante modo para advertir, que afiançan vida eterna los fieles con este Sacramento, porque en ver a Dios consiste la eterna vida: y luego en aviẽdole recibido, dize que le miren: *Gustate, & videte.* Con toda evidẽcia dize, que este manjar es prenda que assegura a quien dignamẽte le recibe eterna vida: oigamos a S. Basilio in hoc loco: *Gustate, & videte quoniam nunc ex parte cognoscimus, & per speculum, & in ænigmate veritatem videmus.* Gustad este pan divino con la disposicion que induce a la participacion de sus deleitosos efetos: y mirad que ya en esta vida, en parte le conocemos, como si mirassemos por espejo, y enigma la verdad que se nos promete de eterna vida, siendo el seguro della esta preciosa vianda.

S. Basil.

5 En el cap. 11. de los Num. dize la sagrada Escritura, que el maná era tan menudo como el cilantro, y su color tan blanco, y transparente como de preciosa piedra: *Erat autẽ man quasi semen coriandi, coloris bdelli.* Num. 11. Vnos dizen que bdeli era vna goma admirable que destilava vn arbol incorruptible, otros que era vna piedra blanca, y transparente como diamante, Lorino lo dize, *coloris adamantis*, y otros que era margarita preciosa, *coloris margaritæ.* Ya es sabido que el manâ fue estampa del divino nectar. Que devio pretẽder Dios en que el manâ tuviera similitud con la margarita? El Evangelista S. Iuan en el cap. 21. del Apoc. dize, que vio la ciudad de Gerusalen celeste, que tenia doze puertas, y que cada vna dellas era vna preciosa margarita: *Et duodecim portæ, duodecim margaritæ sunt per singulas, & singulæ portæ erant ex singulis margaritis.* Apoc. 21. Aquella celestial Gerusalen es la tierra de los vivientes, donde no se conoce muerte, sino que todo

Lorino.

es

es vidá: para que se entienda pues, que quien come deste manâ soberano ha de gozar de aquella ciudad, y de sus preeminencias, le dà al manà color de margarita, de lo que son las puertas de aquella Corte; como que se cõpone la entrada de aquella gloria, de las margaritas q̃ en el maná sa cramẽtado se comen, y gozẽ del privilegio q̃ tienẽ los de aquella ciudad de vivir eternamente. Tenga pues el manâ por lo que representava el pan eucaristico, color de margarita, de lo que son las puertas del celestial Alcaçar, para que se asseguren con toda certeza los que le comen con limpieça de conciencia, que conseguirân eterna vida, pues reciben el pan que tiene semblantes de margaritas, de que son las puertas del cielo; que quien es señor de las puertas segura tiene la entrada.

6 Quien mucho desea fieles larga, y alegre vida, alimentese deste pan, que el es quien la assegura; palabra es del mismo Hijo de Dios, que no puede faltar: *Qui mãducat hunc panem vivet in æternum*. Ioann. 6. que sin el a eterna muerte se expone. Quien priva su cuerpo de alimento es cierta su muerte, porq̃ sin comida no es posible vivir. Assimismo, quien a su alma priva del sustento espiritual, que es este manjar divino, a morir se expone. Perdio Adan la vida que pretendia perpetuarse comiendo del arbol de la ciencia, siendo verdad, que el vivir eternamente avia de conseguir del fruto del arbol de la vida, porque a el, y no a otro estava concedido esse poder, y virtud, que esse apellido le dio Dios al arbol: *Lignum etiã vitæ in medio paradisi*. Genes. 2. Si Adan huviera comido deste arbol, no muriera, fino que antes bien gozàra de eterna vida, que para privarle della, dexãdo de vsar de aquel fruto, y que experimentàra rigores de muerte le sacò del paraiso, como el mismo Dios dixo: *Nunc ergo ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat, & vivat in æternum*. Genes. 3. su muerte espiritual se le originò de aver comido del arbol de la ciencia, y de no aver viado del arbol de la vida: el no vivir eternamente en este arbol estuvo significado este manjar soberano, para que con este exemplar esten advertidos los fieles que frequẽtan esta comida, que privan las almas de eterna vida, y a la muerte se exponen no alimentandose deste divino nectar, como le sucedio al primer hombre. Disponeos pues, con todos los requisitos necessarios para alimentar vuestras almas de sustento que dâ eterna vida: que si le preguntais a Christo como el Legisperito deste Evangelio: *Quid faciendo vitam æternam possidebo?* Os responderà: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum*. Comelde pues, y lograreis vuestro intento.

Ioann. 6.

Genes. 2.

Genes. 3.

DISCVRSO IV.

Diliges Dominum Deum tuum, ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex omnibus viribus tuis, & ex omni mente tua.

Que este divino nectar es manjar de amantes, y lo que se come, amor.



La pregũta del Legisperito respõdio el soberano Maestro: Para conseguir la vida eterna que solicitas, el medio que te doy es, que ames a tu Dios de todo coraçon, con toda tu alma, con todas tus fuerças, y con todo tu entendimiento: *Dili-*

ges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex omnibus viribus tuis, & ex omni mente tua. Luc. 10. Con todas las potẽcias, y sentidos quiere Dios ser amado: porque si en alguna cosa de lo terreno se pone aficion, el amor se desminuye, y desfallece. Dize S. Basilio homil. 7. *Nam quamcumque dilectionem in infirmis expenderis, hoc tibi necessario à toto deficiet.* Y para mayor inteligencia pone el santo vn simile. Porque, si vn vaso lleno de licor se vierte, tanto quanto derrama viene a quedar vazio: *Sicut enim in vase aliquo pleno licore, quantum emanat foras, tantum necesse est plenitudini denegari, sic, & in animo in quantum emanaverit ab ipsius dilectione ad illicita, in tãtum minui necessarium est amorem ad Deum.* Al passo pues, que se divierte el amor en alguna parte, se desminuye el que a Dios se deve, por esso le pide todo: que como el amor le obligô a darse todo al hombre, quiere q̃ sea, en su modo, igual la correspondencia: *Hic igitur* (dize Teofilo Alexandrino in hunc locum) *intelligendum est, quód oportet nos omnem virtutem animæ amori divino subijcere, & hoc utiliter, & non remissè.* Y quãdo en prendas de amor se dâ todo al hombre, parece que obligado de tãta fineza le recompense esse amor. Cornelio Iansenio dize, que en el Sacramento del Altar, se nos dâ vna perpetua memoria de su ardentissima caridad, para estar siempre en nosotros, con que ilustra nuestro entendimiento, y inflama nuestros coraçones con el fuego de su amor: *Voluit enim Deus homo, vt Sacramentum hoc in memoriam ardentissimæ charitatis suæ institutum, perpetuo nobiscum adesset, tum ad illustrandas mẽtes nostras, tum etiam ad inflammanda corda nostra.* Efetos de amor, fueron motivos de darse todo sacramentado: y como los amor esse manjar, quiere que le coma quien fuere tan fino amante, que en todo le ame, y quiera.

Luc. 10.

S. Basil.

Theophil.

Iansen.

1 Miró el Evangelista S. Iuan en extasis divino este amor reciproco entre este soberano manà, y el amãte que le recibe, en el capit. 22. del Apocalip. en representacion de vn arbol de vida, plantado a las frescas riberas de vn caudaloso rio, que llevava fruto todos los meses del año. *Ex vtraque parte fluminis, lignum vitæ, afferens fructus duodecim, per menses singulos reddens fructum suum.* S. Vicente Ferrer por este arbol entiẽde a Christo sacramentado, que en ambas partes assiste, en la derecha està en el cielo sentado a la derecha mano de su eterno Padre, y en la hostia consagrada se halla enel hombre puro, y santo: *Lignum vitæ est Christus, qui est in vtraque parte, quia in parte dextra est in paradiso, & in hostia consecrata per Sacramentum in homine puro.* serm. 3. de Sacram. Hugo Cardenal, por este arbol entiende al varon justo, y perfeto, que a todo tiẽpo dà fruto de buenas obras. Que intento pudo tener Dios en manifestarle a S. Iuan este arbol en que se expressasse el Sacramento, y el varon justo? Y si bien se repara, no le llama arbol, sino leño, *ex vtraque parte lignum*; porque entre leño, y arbol ay esta diferencia, que arbol vive, y verde, y loçano dà fruto, y el leño, ô madero ya es arbol cortado, apto para el fuego. Pues porque aviendo de hazer cotejo deste arbol con el Sacramento, y el varon justo, le llama madero, y no arbol? Para persuadir, que este manjar divino es fuego de caridad inmensa, y que para recebirle se deve disponer como leño que està apto para encenderse con el fuego que se le aplica. Quan bien lo dixo Pedro Celense: *Cum enim approximant ei, approximant igni, iuxta ignem enim nihil frigidum resi-*

Apocal. 22.

S. Vicent.

Celens.

dit. in epist. 4. Deut. Dios es fuego, de que se vale es representarse sacramentado en vn carbon encendido, quien a Dios se acerca, al fuego se avezina, y cerca del fuego ningun frio tiene. Con q̃ el que come a Dios en este Secramento en fino amante se acredita: porque assi como el fuego reduce al leño en su sustancia, de esse modo lo abrasante del divino amor aplicado al hombre le reciprôca en el suyo, y como es Dios este divino fuego, recibiendole el alma enamorada, le reduze cõ su inmenso amor, y ardiente caridad a si mismo.

2 Vio Isaias aquel Magestuoso Trono donde assistia Dios cercado de Serafines: y reconociẽdose el Profeta indigno de que pronunciara su lengua lo que miravan los ojos, vno de aquellos Serafines, compadecido de su pena, tomò del Altar con vnas tenazas vn carbon encendido, y le purificò los labios: *Et volavit ad me vnus de Seraphin, & in manu eius calculus quem forcipe tulerat de Altari, & tetigit os meum.* Isai 6. Carbon encendido, y del Altar, luego presumi q̃ era Dios sacramentado, que Moyses fuego dixo que era Dios: *Deus noster ignis consumens est.* Y llevarle a los labios del Profeta fue como darsele en comunion. Que intentos devieron ser los de Dios en que este admirable Sacramento se le diesse al Isaias en representacion de fuego, S. Iuan Damasceno lo dize: *Divinum carbonem sumamus, & participatione divini ignis deificemur.* Recibamos el divino carbõ para que nos deificemos, y nos hagamos Dioses con el divino fuego. Vn carbon encendido enciende a los demas que se aplica, y penetrandoles con sus ardores les enciende en tan ardiẽte fuego como el que le comunica. Quiere el Señor que adviertan los fieles, que este divino manjar es amor con efetos de fuego, y q̃ los que le reciben tan finos amantes correspondan, que se enciendan en el mismo fuego de amor, Y el medio

Isai. 6.

Deut. 4.

Damasc.

de amantes los que le han de comer, pues la hora del cõbite es en lo mas ardiente del dia: que si en el que cõbida por ser al medio dia quando la dispone le inflama, experimenten essos mismos efetos los combidados quando le comen, pues el combidar todo es en la misma hora, que sur-

3 Hizo Ioseph vn combite grande a sus hermanos, y advierte la Sagrada Escritura con particular cuidado el tiempo, y hora en que hizo el bãquete, y dize que fue al punto de medio dia: *Ioseph invitavit fratres suos in meridie.* Genes. 43. Que devio pretender el Espiritu santo con advertir que fue al medio dia el combite? Que a no tener algun misterio no avia para q̃ prevenirnos con tal aviso. Pues que pudo pretender en esta advertẽcia? Hugo Cardenal dize, que en este combite estuvo significado el que hizo Christo a sus discipulos, y a toda la Iglesia, dando su santissimo cuerpo en comida. Pues que podia importar para que diesse su divino cuerpo en comida a los hombres, q̃ fuesse mas al medio dia que en qualquier otra hora? Notificar a sus fieles, que si el instituir el Sacramento fueron finezas de amor, que recebirle solicita fervores de verdaderos amantes, porque en el tiempo de medio dia es quando pica mas el Sol, y con lo ardiente de sus rayos acrecienta, y aviva mas el calor: *Sic Christus in fervore charitatis ad hanc mensam discipulos vocavit*, dize el Eminentissimo Cardenal, para que advertidos, de que siendo la comida amor, lo mucho que se devẽ preciar

Genes. 43.

Hugo.

ten semejantes efetos.

4 Para advertir Christo Señor nuestro la igualdad con que corresponde a los suyos, propone la que deve aver entre dos amigos. Quien de vosotros (dize) tiene vn amigo, y llegando a el con necesidad, pidiẽdole tres panes, que no se los dè sin escusa alguna? *Amice accommoda mihi* Luc. 11. *tres panes*, Luc. 11. Amigo le llama, con que dize aver mutua correspondẽcia entre los dos, porque el amistad no puede ser menos q̃ entre dos. Quien es este que refiado en la amistad pide pan, y quien es a quien le pide? S. Ambrosio dize, que quien pide es el hombre, y a quien como a amigo pide es Christo; que nadie es mas, ni mejor amigo que quien ofrece su propria vida, y dà en mãjar su mismo cuerpo: *Quis est nobis* S. Ambr. *amicitior, quàm qui pro nobis corpus suum tradidit?* de exempl. Dñi. Y para mas afiançar la amistad, y la certeza de la peticion, con el mismo nõbre de amigo le ofrece el pan que pi- Cant. 5. de: *Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi.* Cant. 5. Tomad amigos el pan que me pedis, comed, y beved carissimos amantes mios. Amantes les llama, quando liberal ofrece el pan que le piden. De donde infiere el Señor q̃ le son amigos, que con tanta certeza les dà esse apellido? Porque le llaman con esse mismo nombre: *Amice accommoda mihi tres panes.* Pues tan cierto es el hombre en lo que dize, que se puede dar certeza a su palabra? En este lãce si, porque en aquel pan les dâ su cuerpo, q̃ es lo mas realçado de su amor divino, y tanto inflama a quien bien le come, que le induce a perfeta amistad: *Hæc est enim vis amoris transformari cor amantis in amatum*, dize S. Thom. S. Tomas opusc. 58. c. 20. y con esta certeza llama amantes a los que le comen, y ellos amigo a quien les dà la comida.

5 La buena, y acertada eleccion que tuvo el alma santa en escoger por esposo a Christo, vincûla a las prendas de su belleza: *Dilectus meus* Cant. 5. *candidus, & rubicundus.* Cant. 5. Cõ mucha razon me he prendado de mi amante, porque su blancura desmiẽte la candidez de las açucenas, y lo rubio de sus cabellos avẽtaja los rayos del Sol. Llamandole esposo, dize el reciproco amor de entrambos; que el desposorio, de dos haze vno, como dixo el mismo Dios: *Erunt duo* Genes. 2. *in carne vna.* Genes. 2. Y esso quiso dezir en el cap. 2. de los Cantares la Cant. 2. misma Esposa: *Dilectus meus mihi, & ego illi.* No es mas amante mio el Esposo que yo lo soy suyo. El amor es quien aviva el conocimiento de sus inestimables prendas. Quien dio noticias a la Esposa desta mutua voluntad? Quien le dio a saber este reciproco amor? Lo blanco, y rubio de su hermosura: *Dilectus meus candidus & rubicundus.* Y esto fue bastante para reconocerse amantes? Si. Que como advierte nuestro Padre Rousell en su Optica Christiana, este lugar se Rousell. entiende de Christo sacramentado: *Candidus sub speciebus panis, & rubicundus sub speciebus vini: sponsa sponsum agnoscit ex dilectione, & vicissim sponsus sponsam.* Por lo blanco se halla Christo en las especies de pan, y por lo rubio en las de vino. Y tanto conocimiento llegò a tener con la representacion de su Esposo sacramẽtado, de lo mucho que la amava, y del amor que la tenia, que con toda certeza le assegura ser tan reciproco el amor con que se aman, como el q̃ se deven tener los desposados. Que si el manjar es amor, los que le comen en amantes se declaran, y manifiestã.

6 Quien duda fieles que tendrà poco, ô nada de amãte de Dios quiẽ se desvia desta soberana vianda, que es todo amor: porque sin amor no se puede amar, y no recogiendo en su alma

alma este amor divino, no serà amãte de Dios: con que das indicios evidentes de que estàs enamorado de lo terreno; que servir a dos señores opuestos, no es posible dize Christo: *Nemo potest duobus Dominis servire.* Matth. 6. Si al vno se ama, al otro se aborrece. Quien al mundo ama, las cosas de Dios desestima. O que pesima eleccion, dexar a Dios por la criatura, fervorizarse en amores terrenos, y elarse para los celestiales! Fieles, si el fuego de la concupiscencia se lleva todo el calor, y para la continencia os dexa elados: si la altivez levantò la la cabeça vapores calidos de presuncion, y os enfria la humildad: si la vengança abraça la ira, y la enfria para el perdon, acercad essos yelos al fuego deste amor divino, que os dà cozido el pan sacramentado, y consumirà essas crudezas de vicios, y os encenderà en su divino amor: *Corpus Christi* (dize san Geronymo tract. 9. super Mag. *Ignis est spiritualis, accede ad ignem hunc, & faciliùs calesces.* Fuego es el cuerpo del Señor, que lo ardiente de su amor hizo se diesse sacramentado. Si por estar frio en su amor no llegas a ser su amante, acercate a esse fuego, y deshaziendo essos yelos, te encenderas en su amor: que como es pan de amantes, ocasionarà en ti essos efetos, y pues todo se te dà en vn bocado, dale todo tu amor entero como lo aconseja en este Evangelio: *Dilige Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, &c.*

Matth. 6.

S. Geron.

DISCVRSO V.

Et proximum tuum sicut te ipsum.

Que este divino nectar enseña a que es tan proximo el amigo como el enemigo.

ADelanta aũ Christo Señor nuestro el precepto de amar, y no quiso se quedasse en solo amarle, sino q̃ passasse el amor al proximo: *Et proximũ tuũ sicut te ipsum.* Luc. 10. Y aviendo de amar al proximo con los grados de amor que vno a si mismo se ama, de todo coraçon, alma, y fuerças le deve amar; que nadie a si proprio se ama cõ limitados afectos, que tanto deve ser el amor que quiere Christo se tenga entre sus fieles, que coteja el que se ha de tener al proximo, con el que a si se le deve amar: *Tu tamen attende* (dize Crysostomo homil. 24. sup. Matth.) *qualiter fere cum eodem excessu postulat vtrumque præceptum, de Deo enim ait, toto corde tuo: de proximo sicut te ipsum.* Y nadie sin mentir puede alegar que ama a Dios aborreciendo al proximo, dize S. Iuan epist. 1. cap. 4. *Si quis dixerit quoniam diligo Deũ, & fratrem suũ odit, mendax est.* Y no deve ser entendido por proximo solo el amigo, como interpretaron los antigos, sino tãbien el enemigo: advertẽcia es del mismo Christo: *Auditis quia dictum est antiquis, diligis proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum? Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.* Matth. 5. Y siẽdo assi q̃ nadie pone limites al amor que se tiene a si proprio, y a Dios se deve amar sumamente, que con los grados de amor que se ama a Dios se deve

Luc. 10.

Chrysost.

Matth 5.

deve amar al proximo, que amar al amigo, correspondencia es devida a la amistad, y amar al enemigo es obligacion de Christiano, pues assi lo manda Christo: y quiẽ tiene odio al enemigo, a su hermano aborrece, dize San Agustin sobre el Ps. 54. *Et plerunque cum tibi videris odisse inimicum, fratrem odisti, & nescis*, porq̃ la enemistad nó quita el ser proximo. Esto es pues lo que pretende el Señor averiguar en el simile que propone en este Evangelio, que para dar a entender al Legisperito quien deve ser entendido por proximo, propone al hombre que avian robado, y herido, de quien no se compadecio el Sacerdote, ni el Levita, sino solo el Samaritano que era cismatico, y opuesto a la interpretaciõ de la Ley, y con ser tan estraño se declarò ser proximo, porque vsò misericordia con el herido. Todo hõbre es proximo aunque enemigo, assi lo explica S. Agustin de doctr. Dei: *Quod autẽ nullum hominem excepit qui præcipit proximum diligere, Dominus in parabola semivivi relicti ostendit dicẽs proximum, qui ergo illum erit misericors, vt eum intelligamus proximum, cui exhibendum esse misericordiæ officium si indigeret, quod nulli negandum est.* Dificil precepto, ardua empressa, persuadir, que el enemigo sea tan proximo como el amigo. Quien serà pues tan poderoso que pueda persuadir, y amonestar a tã dificil precepto? Guillermo Abad, explicando del Sacramento aquellas palabras de los Cantares en q̃ engrandece el alma la suma dicha a que fue sublimada beviẽdo aquel soberano vino que le ofrecio su Esposo: *Bibi vinum* (Cant. 5. assi dize) *hoc vino potatam sponsus adhuc alio cumulavit beneficio, ne non, vt oportet amaret: docuit eam quemodo in primis Deum diligere debeat: proximũ vt se ipsam, denique & hostem: eatenus vt malum malo non rependatur, sed cũ iniuria beneficium commutetur.* Industriò Dios al alma con este consagrado vino, como le avia de amar en primer lugar, y despues al proximo, aunque fuesse enemigo, mudando la injuria en beneficio: *Sed cũ iniuria beneficium cõmutetur.* Que este Sacramẽto soberano es quien enseña a amar en tan sumo grado al amigo como al enemigo.

S. Augustin.

Cant. 5.

1 Escrive S. Juan lo mucho que se dilatò el amor que tuvo el Redentor de la vida a los hombres, y dize: *Cum dilexisset suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Ioann. 13. a los suyos dize, que mostrò amarles tanto quanto se puede dilatar el amor, que por ser divino es infinito: y diziendo que este amor tuvo a los suyos, parece que excluye a los que no lo son, privandose ellos de tanta dicha por no comunicarle, assi lo explica santo Tomas in cath. *Suos autem vocat secundùm familiaritatis rationem.* Yestando en la Cruz padeciendo actualmente acerbissimos tormentos de manos de sus mayores enemigos, cõ levantada voz, cõpasivo de los males que se solicitavan sus enemigos, quitandole la vida, dixo a su eterno Padre: *Pater dimitte illis, non enim sciunt quid faciunt.* Luc. 23. Padre mio encarecidamente te suplico, y ruego, perdones la ofensa que estos contra mi cometen. Antes de entregarse a la muerte solo se dize que el Señor amò a los suyos: *Cum dilexisset suos*, como que solo a sus amigos amava, y estando en la Cruz adelanta el amor, y llega a mostrarse amante de sus mayores enemigos, pues por ellos ruega. Antes mostrò tener por proximo al amigo, y despues al enemigo. Porque pues antes manifiesta amar a sus amigos, y despues en la Cruz se muestra fino hasta cõ sus enemigos? Despues de aver dicho el Evangelista q̃ Christo amava los suyos, dize que instituyò el

Ioann. 13.

S. Thom.

Luc. 23.

divino

divino Sacramento, y se comulgô a si mismo, y para mostrar a los fieles los efetos deste manjar soberano, que no solo enseña a que es el amigo proximo, sino tambien el enemigo, solo dize antes de comulgar, que ama a los suyos, callando los que no lo son, y aviendo comulgado, con voz clara, y aliento animoso, manifiesta el mismo Señor que ama a sus enemigos, no porque no les amasse, sino para advertir con esto a sus fieles, q̃ este Sacramento haze tan comun el amor a enemigos, y amigos, que no quiso declararse amãte de sus opuestos hasta despues de averse comulgado, para que se atribuyesse lo adelãtado del amor a su santissimo cuerpo consagrado.

2 Solicita cuidadoso el Esposo celestial a su querida Esposa la Iglesia, para que le hable, y diga alguna razon, porque desea mucho llegue a sus oidos la dulçura de su voz: *Sonet vox tua in auribus meis, vox enim tua dulcis.* Cant. 2. Con voz propria suya quiere que le hable, *sonet vox tua*, como si con gena voz le huviesse hablado en otras ocasiones. Pues con q̃ voz pudo hablarle otras vezes? No se deve entender aqui por voz el metal, y sonido della, sino las palabras (que vozes se llaman tambiẽ). Otro lenguaje pues diferente devia pedir el Esposo del que acostumbrava hablar. Que le devia dezir antes que no siendole agradable al oido, pide mude de conversacion, ajustandola al tiempo en que se halla? Christo lo dize: *Audistis quia dictum est antiquis, diligis proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum? Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros*, Matth. 5. La voz antigua de la Iglesia, interpretando mal la Escritura sagrada, dezia, que se amasse al amigo, y se aborreciesse al enemigo: esta voz es la que prohibe Christo en este estado de gracia a su Esposa la Iglesia, y la dize, que hable con su voz, con la que aora tiene de presente, que es de amar al enemigo como fino lo fuera: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.* Y de que medios se valio el Señor para induzir a los fieles de su nueva Iglesia a que mudasse la antigua voz en q̃ dezia se amasse al amigo, y al enemigo se aborreciesse, en amar a entrambos? Ella misma lo dize: *Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem.* Entrôme el Rey en la botilleria de su Iglesia, diome a bever de su vino, y puso en orden mi caridad. Desordenado devia tener el amor antes de bever aquel vino, pues despues de averle vsado le puso en orden. Que desorden era el de su caridad, y que vino era aquel que la compuso? Santo Tomas lo dize opusc. 58. cap. 30. *Cella vinaria est Ecclesia, vbi propinatur calidum vinum sanguinis Christi ad accẽdendum corda dilectionis Dei, & proximi.* La botilleria es la Iglesia, dize el Angelico Dotor, el vino es la preciosa sangre de Christo inflamada con su divino amor para encender los coraçones de los fieles en amor suyo, y del proximo: y de tal modo puso en orden el amor con este precioso vino, que para experimentar lo que avia mudado la antigua voz en que dezia se devia aborrecer al enemigo, la exorta a que hable con la nueva voz en que dize deve ser amado el enemigo. Que tan proprio es deste divino nectar hazer se tenga por proximo al enemigo, que con tales fiadores luego que el alma llegô a gustarle, la dize que hable, con certeza, que no tendrá por menor proximo al enemigo que al amigo.

3 Escrive S. Pablô a los Hebreos en el cap. 12. las ventajas que llevan los clamores de la sangre de Christo en esta nueva Ley de Gracia, a los q̃ en la antigua dieron la sangre de Abel:

Abel: *Et testamenti novi mediatorem Iesum, & sanguinis aspersionem melius loquentem quã Abel.* Que vozes fueron las que dio la sangre de Abel, y las que dio la sangre de Christo que dize el Apostol, que esta habla mejor que aquella? La sangre de Abel pedia vengança contra su hermano, que cometiendo cruel fratricidio la avia vertido, assi se lo dixo Dios a Cain: *Sanguis fratris tui Abel clamat à me de terra.* Genes. 4. La sangre de Abel de tal modo solicita la ruina de su hermano, como si fuera el mas estraño enemigo. Y la sangre de Christo q̃ dize? *Pater dimitte illis nõ enim sciunt quid faciunt.* Perdon solicita de los enemigos, al tiempo que sacrilegos vierten su sangre. Y essa es la razon porque habla mejor la sangre de Christo que la de Abel? Si. Porque Abel fue figura de la Sinagoga, y Christo instituidor de la nueva Iglesia: hablava mal la Sinagoga en la interpretacion de la Ley, diziendo que devia ser aborrecido el enemigo como sino fuera proximo, cuya opinion mostrò seguir Abel, solicitando vengança contra su hermano: y dando Christo opuesta interpretacion, como Legislador, a tan mala inteligencia, dize que se deve amar al enemigo, y obrando lo que enseñava al tiempo que vierte sangre en la Cruz, perdona a los que le quitan la vida. Estos clamores de la sangre de Christo acredita por mejores el Apostol, que los que dio la sangre de Abel: que si aquella aspira a desconocer por proximo a su mismo hermano, la sangre de Christo tanto solicitò con el perdon de los q̃ le ofendian, que les reconocia por proximos, aunque enemigos, que sus clamores aventajaron a los de Abel. Que tan proprio es desta soberana sangre dar conocimientos de que es el enemigo proximo, que a vozes lo pregona, y dize.

Hebr. 12.

Genes. 4.

Luc. 23.

4 Tãto aborrecia Saulo à los fieles Christianos, por tan enemigos les tenia, que por si mismo pidio poder a la Sinagoga para perseguir, y prender assi a hombres como mugeres: *Saulus autem adhuc spirans minarum, & cædis in discipulos Domini, accessit ad Principem Sacerdotum, & petijt ab eo epistolas in Damascum ad Sinagogas: vt si quos inveniſſent huius viæ viros, ac mulieres, vinctos perduceret in Ieruſalem.* Actor. 9. Despues les mostrò amar, con tantas finezas de verdadero amigo, que en innumerables partes de sus escritos les llama carissimos hermanos. Tã descuidado estuvo antes de estimarles por sus proximos, que de lapiedado, y cruel, como carnicero, y rapante lobo les cudiciava para devorar sus carnes, y por tan proximos los tuvo despues, que a todos llamò amados, y queridos suyos. Quien pudo solicitar en coraçon tan obstinado, y en voluntad tan airada contra los fieles Christianos, a quien mirava como a enemigos a que les amasse, y estimasse como a proximos, y amigos? El mismo Hijo de Dios, q̃ cercado de luzes celestiales le apareció, y hablò en el camino: *Et cum iter faceret contigit, vt appropinquaret Damasco, & subito circunfulsit eum lux de cœlo.* Christo era aquella luz, como el mismo Señor lo dixo: *Ego sum Iesus quem tu persequeris.* que encerrado en vn globo de fuego le hablò. Assi lo dize Boecio de not. Eccles. lib. 14. cap. 9. Luego que tuve noticias de que Christo se le representò en fuego, me ocurrio a la memoria, que Christo en el Altar donde assiste sacramentado es fuego, assi lo dize S. Tomas 3. part. q. 46. ad princ. *Figura huius Sacramenti fuit ignis de cœlo, de quo Levitic. 9. habetur: apparuit gloria Domini omni multitudini, & ecce egressus ignis à Domino devoravit holocausta, & adipes.* Figura dize el

Actor. 9.

Actor. 9.

S. Thom.

el Angelico Dotor, fue el fuego deste Sacramẽto quando baxô del cielo, y salio del santuario para admitir los holocaustos: tãto pudo pues en Saulo este fuego q̃ le aparecio en el camino, para que reconociera por sus proximos a los fieles, a quien tenia por sus mayores enemigos, que al instante que tuvo representacion de Christo sacramentado, puso en olvido el aborrecimiento, y en execucion el amarles como a carissimos hermanos.

5 En ocasion que al primer martir (a san Estevan digo) con crecidas piedras, de fuertes, y enemigos braços le quitaron la vida, rogò por ellos a la Magestad divina: *Domine ne statuas illis hoc peccatum.* Actor. 7. Accion heroica, que perdonar agravios al tiempo que se reciben, es la mayor de todas. De quiẽ pudo aver aprendido tan generoso proceder? Quien le impuso a tan vizarro luzimiento? S. Agustin lo dize: que en la mesa del Señor, y en su Real combite se dispuso para accion tan grande, oyò a su Maestro en la Cruz, dõde ofrecio aquel divino cuerpo en sacrificio, que dixo: *Pater dimitte illis.* De Christo aprendio Estevan esta licion, y executò el consejo del Espiritu santo en los Proverbios, que dize: Si tomares acierto en la mesa del Señor, aprende en ella a disponerte, a executar lo que en ella vieres que se acostumbra hazer: *Quando sederis, vt comedas cum Principe, diligenter attẽde, quæ apposita sunt ante faciem tuam.* Prover. 23. Sentose a su mesa Estevã, y fue el primero que bevio de aquel caliz en que Christo perdonò a sus enemigos al tiempo que le quitavan la vida: y tan buen dicipulo salio, q̃ ruega por los que le dan muerte, como lo hizo su Maestro, todo lo dize Agustino serm. 1. de sanct. *Magna pietas, fratres, magna clementia, prorsus, qualia in mensa Domini sui comedit, talia & ipse in suo convivio præparavit. Scriptum est in lege: ad magnam mensam sedisti? Scito quoniam talia te oportet præparare. Talia ergo in oratione exhibuit, qualia in sui Domini mensa edit. Dñs Christus dixit, Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt: Stephanus dixit: Domine ne statuas illis hoc peccatum.* Poder grande desta celestial mesa, en que pudieron enseñar a Estevan, que con desviarse tãto de ser proximos los que le quitavan la vida, por tan propicios los reconoce, que por ellos ruega como si fueran los mas vizarros, y fieles amigos.

Actor. 7.

Matt. 27

Prov. 23

S. Augustin.

6 Mi carne (dize Christo Señor nuestro) es verdadera comida: *Caro mea verè est cibus.* Ioann. 6. y para que se experimentarã los favores de tan grande promesa, mudò la sustancia de pan en la de su carne, y quando la tuvo en tan superior soberania la dio en comida sacramentada debaxo los accidentes de pan, para sustento de las almas. Que motivos pudo tener Christo para darle al alma su carne en comida? Parece que insinua la respuesta S. Pablo escriviẽdo a los de Galacia en el cap. 5. donde les dize: *Caro enim concupiscit adversus spiritum, spiritus autem adversus carnem.* La carne es opuesta al espiritu, y el espiritu a la carne, como enemigos se miran el vno al otro: pero la carne de Christo se vne con el espiritu de quien dignamente le comulga, haziẽdo ambos vn solo cuerpo, y vna sola carne dize Crysostomo hom. 83. in Matth. *Huic non vnimur, & facti sumus vnum Christi corpus, & vna caro.* Quiere el Señor poner fin a esta contradicion, oponiendose a la falsa opiniõ de los antiguos, que solamente tenian por amigos a los que lo eran, y aborrecian a los enemigos, con tanta contradicion como la que tienen entre si carne, y espiritu; y el modo que halla mas

Ioann. 6.

Galat. 5.

Chrysost.

mas ajustado para el logro de su intento, y para que no mire el espiritu a la carne como a enemiga, ni la carne al espiritu, es dar su carne en alimento al espiritu, para q̃ vniendose ambos con vnion sacramental, queden mas vnos que el mayor amigo; efectos emanados deste divino nectar, dar a conocer por cercano proximo a los que entre si tienẽ mayor oposicion, y contrariedad.

7 Fieles, facil es de conferir la causa de que se mire al enemigo como a estraño, y solo al que se tiene afecto como a proximo. No vsais deste divino nectar, no frequentais este soberano Secramento, que es el medio mas eficaz para vnir los mas discordes enemigos: no aplicais la suavidad desta comida a lo airado del enojo: no quebrantais la colera con este precioso bocado, y de aî se sigue el deseo de vengança, y el mirar como a estraño, y no como a proximo al que no es afecto, ò os tiene ofendido, que si deste pan comiesse con la disposicion que pide, es averiguado que el mayor enemigo se mudaria como el mas cercano proximo.

Perseguianse Saul, y David, ambos ivan con exercitos, vno en busca de otro con intento de tomar vẽgança, miravanse como mortales enemigos. Tuvo noticia David que estava Saul en vna cueva en el desierto de Engadi, y aconsejado de sus Capitanes fue a la cueva, y hallandole descuidado, y muy a su salvo para satisfazerse de las injurias que le avia hecho, no quiso quitarle la vida como pudo, sino que solo se satisfizo cõ cortarle vn giron del clamide: *Surrexit ergo David, & præcidit oram clamidis Saul silenter.* 1. Re. 1. Reg. 24 24. Quien pudo mudar a David tanto la ira que le solicitava la persecucion de Saul, que pudiendo darle muerte tan a su salvo no lo hizo? Lease en este mismo libro, tres capitulos antes, que es el 21. donde se hallarâ, que el Sacerdote Achimelech dio a David del pã santificado: *Dedit ei Sacerdos sanctificatum panem.* 1. Reg. 21. En aquel pan santificado estuvo figurado este divino nectar, y tanto pudo suavizar a David, y tẽplar la ira q̃ contra Saul tenia aviendole comido, que si antes le mirava como a mortal enemigo, en aviendo comido aquel pan, le mirò por tan proximo, y amigo, que mudò la ira en misericordia, y le perdonò la vida. Creedme fieles, que si el mũdo os haze desconocer al enemigo por proximo, es porque no vsais deste manjar: porque este pan soberano es quiẽ os le harà conocer por tal, como se lo advierte Christo al Legisperito, diziendole, que al proximo, aunque estraño se deve amar como a si mismo: *Et proximum sicut te ipsum.* 1. Reg. 21.

DISCVRSO VI.

Infundens oleum, & vinum.

Que este divino nectar afiança seguros de misericordia.



Tan piadoso se mostrò el Samaritano, aunque en algo se estrañava de la verdadera Ley, q̃ acercandose al herido le tomò la sangre, y virtio sobre las heridas azeite, y vino: *Infundens oleum, & vinum.* Luc. 10. San Agustin serm. 37. de Verb. Dñi, dize, que por el Samaritano fue entendido Christo, que su interpretacion es, *custos*. Y de Christo dixo David, Ps. 120. no dormita, ni duerme quien guarda a Israel, y S. Agustin: *In quo Samaritano se voluit intelligi Dñs noster Iesu Christus. Samaritanus enim custos interpretatur, & de ipso dicitur: non dormi-* S. Augustin. S. Augustin.

dormitabit, neque dormiet qui custodit Israel. Teofilo Alexandrino in hunc locum, dize, que en el azeite estuvo significada la humanidad, y en el vino la divinidad, q̃ ambas naturalezas se hallã en Christo: *Quæ* Teophil. *secundùm hominem est conversio, oleũ est: quæ verò secundùm Deum, vinũ est, quod divinitatem significat.* Crysostomo dize, que en el vino estuvo expressada la sangre de Christo Señor nuestro, y en el azeite la crisma, para que con su sangre se nos perdonen las culpas, y por la crisma S. Chryso. configamos la santificaciõ: *Vel vinum infudit, id est sanguinem passionis, & oleum chrismatis: vt indulgentia daretur per sanguinem, sanctificatio conferretur, per chrismatis vnctionem.* homil. de eo qui incidit in latrones. El Angelico Dotor en el S. Thom. opusc. 58. cap. 32. dize, que en el azeite, y vino que virtio, significô comida, y bevida: *Infundens oleum, & vinum, quasi cibum, & potum.* En el vino su sangre, y en el azeite su carne quiso estuviesse figurado. Que devio pretender el santo en dezir, que en el azeite estâ figurada la carne de Christo que dà en comida? Es el azeite simbolo de la misericordia, y para advertir a los fieles que en este divino nectar hallarân cõ toda seguridad, y certeza, plenissima misericordia, advirtio, que en el azeite que la significa, estâ figurada la car ndel Señor.

1 Profetiza David (alumbrado con luzes del divino Espiritu) los que con mas justificacion tienen accion, y derecho a este soberano, y celestial pan, y en el Psalmo 21. dize: *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum, qui requirunt eum.* Comeran los pobres (dize el Real Profeta) y serân saciados, y alabarân al Señor que buscan. El doctissimo Lyra, por esta comida de que los pobres vian, y les llena de gozo, entiende el Sacramento de la Eucaristia: *Edent pauperes, scilicet Eucharistiæ Sacramentum.* No es este soberano nectar para todos? No es tanto para ricos, como para pobres? Si. Que para todos sin excepcion de personas, dixo Christo que le instituia: *Accipite, & manducate ex hoc omnes.* Matth. 26. Pues si es para todos vniversalmente, como dize David, que del comen los pobres, sin hazer memoria de los poderosos, y ricos: como, que ellos no se alimentan tambien deste soberano pan? Verdad es, que tambien comen los ricos, porque para todos es: pero es de advertir, que quanto se dâ a los ricos es por agasajarles, por hazerles lisonja, y darles agrados: pero en lo que a los pobres se dâ, se muestra mas la misericordia, y compassion: porque moviẽdo su necessidad a los pechos misericordiosos, les acuden con limosnas. Para persuadir pues el Profeta quan deste divino Sacramento es la misericordia, dize que se dà en comida a los pobres, dissimulando que le franquea a los ricos; porque siendo las dadivas que a los tales se dàn lisonja, y no compassion, como lo que se dà a los pobres, quede assentado, que de misericordia se dâ sacramentado en este divino nectar.

2 Con otro termino lo dixo en otra ocasion el mismo Real Profeta David en el Psalmo 127. donde a Mageslad suprema de Christo Señor nuestro dize: *Filij tui sicut novellæ olivarum in circuitu mensæ tuæ.* Tus hijos como a renuevos de olivos se hallan a la redonda de tu mesa. A los fieles llama el Profeta Rey hijos de Dios, que como a queridos herederos de su Reino, les sienta a su mesa, donde los alimenta con su

Lyra. Matt. 26 Ps. 127.

misma carne: *Sicut novellæ olivarum Ecclesiæ filij sint in circuitu mensæ Domini*, dize el Angelico Dotor santo Tomas opusc. 57. Que pensamiento pudo tener el Profeta para cotejar, y cõparar a los que se sientan a la mesa sacramentada con los tiernos pimpollos del olivo? Porque no les asimilô con los de otro pomposo, y hermoso arbol? Es el olivo simbolo de la misericordia: y para advertir lo mucho que tiene de misericordia este divino manjar, coteja a los que se sientan a la mesa de Christo, con los pimpollos del olivo, cuya similitud grangearon por vsar desta comida. Cosa es sabida que los hombres reciben la vida con la comida de que se alimentan, porque la sustancia de lo que se come se convierte en la sustancia del que se alimenta de tales manjares: y como sentados a la mesa deste soberano Señor comen de aquel manjar divino, para advertir, que en aquella comida iva reconcentrada la misericordia. Coteja el Profeta Rey a los participantes de la divina mesa con los pimpollos de olivos que pregonan misericordia, ocasionada de tan inestimable, y preciosa vianda: *Filij tui sicut novellæ olivarum in circuitu mensæ tuæ*, que como hijos de misericordia imitan al olivo de quien tomaron el ser, y la sustancia para su alimento.

S. Thom.

3 Entre los muchos apellidos, y nombres que dio el Espiritu santo a Christo Señor nuestro, vno fue llamarle azeite vertido, y derramado: *Oleum effusum nomen tuum*, Cantic. 1. El Padre san Bernardo aguda, y doctamente sobre la significacion deste nombre dize, que le conviene a Christo por averle llamado azeite, ser luz, y comida: *Nec tantum lux est nomen Iesu, sed est cibus*. Y es evidente, porque el azeite se come en los manjares que se aplica: y assimismo es luz, pues con el azeite se alumbra. En lo que reparo es, en que aviendo dicho el melifluo Padre que es el Redentor de la vida luz, diga tãbiẽ que es luz de azeite. No fuera el cotejo, ò similitud mas excelente si le huviera hecho con la luz de blanca, y pura cera, advirtiendo en su candidez, y hermosura lo sublimado de su grandeza? Porque pues, aviendo dicho que es comida, añade que es luz, y luz de azeite? Ya està repetido que es el azeite simbolo de la misericordia, y para persuadir quan cierto es hallar misericordia en este divino manjar, le coteja con el azeite, que junto con ser comida, alumbra al alma con luz de azeite en quien està significada la misericordia, para que con tales seguros, estê cierto quien dignamente le recibe de hallar misericordia en este soberano, y divino manjar.

Cant. 1.

S. Bernar.

4 El modo que tenian los Israelitas para comer el soberano manà, y divino nectar, advierte el Espiritu santo en el capitulo 11. de los Numeros, donde dize, que despues de majado, y molido le cozian en vnas ollas, y hazian de la masa vnas tortas, que ofrecian al gusto deleitoso sabor de pan con azeite: *Faciens ex eo tortulas saporis quasi panis oleati*. Cõ ser verdad q̃ no ponian azeite, ni quando le molian, ni al cozer, ni al amasarle. De donde le podia venir al manà sabor de pan con azeite sino le echauã ellos? Es averiguado que en el mismo manà estava aquel sabor, y gusto. Que devio pretender Dios en que el manà tuviesse gusto de pã con azeite? Porque fueron aquellas tortas del manà representacion destas hostias consa-

Num. 11.

consagradas, en quien se dà sacramẽtado el cuerpo del Señor. El azeite ya està dicho que es simbolo de la misericordia. Quiere pues la Magestad soberana persuadir a sus fieles, que en este soberano nectar và tan vnida la misericordia, que todo vá junto en vn bocado: y al manà que le figura-
S. August. va le dà sabor de pan con azeite: quã bien lo dize S. Agustin apud glos. in Ps. 130. *Esca est panis qui de cœlo descendit, quem nullus meruit, sed misericordia dedit.* Adviertase lo mucho que và vnida la misericordia con este pan sacramentado, porque nadie le merecio, sino que la divina misericordia fue quien le obligò a que le diesse: y siendo la dadiva de la misericordia, và junto con el pã, como con el manà sabor, y gusto de azeite.

5 Seguiã a Christo Señor nuestro cerca de quatro mil hombres, y con tanto afecto le seguian, que sin acordarse del ordinario sustento fueron tres dias en su compañia. Conocida por el soberano Maestro la necesidad que tenian de alimentarse,
Marc. 8. dixo a sus discipulos: *Misereor super turbam: quia iam triduo sustinent me, neque habent quod manducent.* Marc. 8. Misericordia tengo (dize Christo Señor nuestro) desta gente, que ha tres dias que me siguen, y carecen de sustento; y diziendo, y haziendo, tomò siete panes, y vnos peeecillos, y supolos tan bien repartir con lo sabio de su divina providencia, que comieron todos hasta saciarse, y satisfazer la necesidad, y con ser poco, sobrò mucho. Reparò san Ambrosio, en que el mismo Señor que tuvo comiseracion de los hambrientos, fue el mis-
S. Ambr. mo que les dividio, y partio el pan con sus proprias manos: *Qui miseretur dividit.* ibidem. Tan a vn tiẽpo fue el compadecerse de la necesidad de la afligida gente, y el acudir a su remedio, que no parece que huvo distancia entre la misericordia, y la execucion della. Porque quiso el Señor que fuesse tan a vn tiempo el darles aquellos panes, como el compadecerse de los que le avian menester; que la misericordia fue darles comida, y el deseo de darsela fue la misericordia? En esta multiplicacion de los panes, fue hazer Christo vn ensayo de la consagracion que avia de hazer de su santissimo cuerpo, dandose en pan para alimento de las almas. Y tanto se ostentò Christo misericordioso en dar su sacrosanto cuerpo en comida a los fieles, que quando haze el milagro de los panes, con que haze representacion de quando en pan ha de dar su cuerpo, advierte primero, que se compadece, y tiene misericordia de los que le siguen, y luego les dà comida, como que en darles aquel pan, iva tan vnido con lo compassivo, que la misericordia se originava del darse sacramentado, y el darse era la misma misericordia.

6 Sabido es fieles, que el sustento se convierte en la sustanciaa del que le come: y siendo todo este Sacramento misericordia, deve hazer misericordiosos a los que bien vsan del: muy ajustado pues llama David a los que a la mesa de Christo se sientan, renuevos de olivos, que son simbolo de la misericordia, que como se alimentan del pan de misericordia salen con esse titulo, y blason. Pero es de advertir, que para que el olivo eche tiernos pimpollos se han de cortar las ramas viejas: cõ que advierte, que para lograr tal intento los que han de llegar a esta mesa han de cortar, y limpiar las ramas de los vicios, y pecados. Advertencia es de S. Iuan Crysostomo homil.

61. *Nihil vetus, nil immite, tales enim novelle sunt ad fructum idoneæ; fructũ mirabilẽ olivæ dico, & fortes, ita vt omnes fiant in circuitu mensæ, nec temere, nec à casu huc conveniant, & cũ metu, & timore nihil vetus.* Nadie a esta mesa llegue si pretende ser hijo de misericordia, q̃ no corte, y limpie con la penitencia toda vejez de culpa, que la misericordia es para los arrepentidos, no para los obstinados, que si atrevido, ó temerario llega a esta santa mesa, se mudarà la misericordia en rigor, y en ira: pero si cortadas las ramas de la culpa, y de la ocasion de pecar se llega a tan soberana mesa, no solo se hallarà suave pan, sino que se experimentaràn raudales de misericordia, como la configuio el hombre que nos propone Christo en el Evangelio de oy, que aviendole dexado los ladrones medio vivo, llegò el Samaritano, por quiẽ S. Agustin entiende a Christo, y derramô sobre las heridas azeite, y vino: *Infundens oleum, & vinũ* explicando con el vino su preciosa sangre, y por el azeite su misericordia, ambas cosas fueron juntas, que este Sacramento seguros ofrece de misericordia. S. Augustin.

DOMINGO TREZE DE PENTECOSTES.

Cum iret Iesus in Ierusalem, transibat per Samariam, & Galilæam. Luc. 17.

Explicacion del Evangelio.

SI el efeto principal deste divino nectar es vnir lo mas opuesto, como lo es Dios, y el hombre, en el Evangelio deste Domingo se halla Christo ocupado en vnir dos Provincias de Iudea, y Samaria, que estavã en el modo del culto muy encontradas; que donde assiste Dios, toda oposicion se reduze a paz: que a esse efeto (dize Tito) que passava el Señor entre las dos Provincias. A Gerusalen (dize oy san Lucas) que caminava Christo; seria para enseñarnos el camino que devemos hazer, que Gerusalen se interpreta vision de paz, que para conseguir habitacion tan dichosa, toda solicitud es menester para la execucion deste viaje. Passò Christo por medio de Samaria, y Galilea: dos interpretaciones tiene Samaria, custodia, y diamãte, y otras dos Galilea, voluble, y mudable. Dios hombre và a vnir estas diferencias, y ajunta a lo mudable

ble de Galilea, lo firme del diamante de Samaria, para que siendo juntamente custodia assegure la vnion: que amistades humanas, aun con tales fiadores corre riesgo su firmeza. Llegò Christo a vna de las villas destas provincias, y salieron al encuentro diez hombres leprosos, y pidieronle salud: asseguravan hallar en Christo el remedio, que en ninguna otra cosa avian hallado; que Dios con su poder suple por todo humano desfallecimiento. No se acercaron a Christo, detuvieronse desviados; que los pecadores lo astàn mucho de Dios. Levantarõ la voz, y dezian: Iesus, Maestro, ten misericordia de nosotros; al mas seguro valedor se arriman, misericordia invocan, atributo que en Dios jamas tiene escusa. Respondioles Christo: Id, y manifestad vuestra dolencia a los Sacerdotes, que assi lo disponia la Ley; aunq̃ sin los Sacerdotes les pudo limpiar la lepra; q̃ como es Dios les remite a ellos por no oponerse a la Ley, que si fuera puro hombre, no reparàra en vsurparse jurisdicion agena. Obedecieron los leprosos, y al partirse hallaronse libres del contagio; logro que grangeò la obediencia, que es virtud que por si sola efetua maravillas. Vno de los diez, reconociendose libre de la enfermedad, bolvio al Señor, y a voz en grito le engrandecia; accion loable, que al bienhechor todo afecto, y demonstracion se le deve. Añadio a esto acciones humildes, dandole postrado gracias: muy reconocido se mostrò; que agradecimientos que acompañan humildad, mucho reconocimiento manifiestan. Y advierte el Evangelista, q̃ el agradecido era Samaritano, de quien menos se esperava; que tal vez obra con mas fineza el estraño que el propinquo. Reconociendo el Señor que vno solo de los diez avia buelto agradecido del favor, preguntò por los otros nueve, no porque lo ignorasse, sino para advertir su ingratitud; que al desconocido, de tal modo se le devẽ hazer los beneficios, que no les pueda negar. Mostrose dellos muy sentido Christo, quanto del otro obligado, y dixo con algun sentimiento: No se ha hallado quiẽ diesse gracias a Dios sino solo el Samaritano; que al mas apacible enoja el desconocimiento. Y luego al agradecido dixo: Levanta, y vete, que la Fè que has tenido te dio salud. Grande es el merecimiento de la Fê, pues aviendo sido Christo quiẽ le curò, lo atribuye a la Fê, que es virtud tan poderosa, que compite con el divno poder. Esto sucedio Iueves en 14. de Março siendo Christo de treinta y tres años.

DISCVRSO I.

Et factum est dum iret Iesus in Ierusalem, transibat per mediam Samariam, & Galilęam.

Que al mas opuesto enemigo haze amigo este divino nectar.

CAminava el que es camino, y guia de nuestra salvacion a Gerusalen, y para hazer el viaje, dize S. Lucas, que passava por medio de las Provincias de Samaria, y Galilea: *Et factum est dum iret Iesus in Ierusalem, transibat per mediam Samariam, & Galilęam.* Tito Bortrense lib. 8. in Luc. de virt. Filij Dei, advierte, que entre Samaritanos, y Iudios avia discordia fundada, en que solo en Gerusalen avia de aver Tẽplo, y no en Samaria, como tenian los Samaritanos, y por esta razon eran tenidos por cismaticos, y descomulgados: y como es Christo

quien vne lo mas enemistado, se puso entre las dos Provincias para vnirlas, y assi ambas convinieron en
Titus. solo el apellido de vn hombre: *Erat enim discordia inter Samaritanos, & Iudæos, quam ipse quasi pacificans inter vtrosq; transit, vt vtrosque cõpingat in vnum nomen hominis.* Quiẽ pone paz entre los fines de la tierra, vniendo sus estremos, dize David, que es este admirable Sacramento:
Ps. 147. *Qui posuit fines tuos pacem, & adipe frumenti saciat te.* Ps. 147. Dezir que es Christo quien jũta los fines de las dos opuestas Provincias, se puede entender estando Sacramẽtado, pues David dize, que pone paz en los fines de la tierra la grosura del trigo que sacia, y solo el pan celestial es quien sacia, y vne, que el de la tierra antes bien descompone, y dexa hambrientos, que por esso se dize: comida acabada, cõpañia deshecha, y quien la cõfirma con certeza es esta comida sacramentada, como el
Ioann. 6. mismo Christo dize: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioan. 6. Que es propriedad excelente deste divino nectar hazer amigos a los mas opuestos enemigos.

1 En el huerto de Getsemani estava Christo Señor nuestro, quando entrò Iudas con vna esquadra de ministros para prender a su Maestro, y acercandose a êl le dio vn beso, que fue señal que tenia advertido para lo gro de la traicion, y el Señor le di-
Matt. 26 xo: *Amice ad quid venisti?* Amigo le dize, y a que hàs venido? Christo por amigo le estima, y como tal le dà esse apellido; que llamarle amigo y no tenerle por tal, no cabe en divino pecho: pero Iudas como alevoso, fingio con el beso la amistad tan apretada, que semejante accion notifica. Pues a vn traidor tan declarado le llama amigo? Si. Que poco antes se avia comulgado Christo a si mismo, y tãbien le recibio Iudas? Pues si la comunion induze amistad, como solo se halla esse efecto de parte de Christo, y no de Iudas? Porque no todos los que comulgan gozã de los efetos deste Sacramento. Dize S. Agustin, quien le recibe en gracia, consigue vida, quien sin ella, muerte, no por defeto deste soberano mãjar, sino por la enemiga que por la culpa se tiene con Dios: *De Dominica mensa* (dize el santo tractat. 22. de civit. Dei, cap. 19.) *sumitur Sacramentum, quibusdam ad vitam, quibusdam ad exitum: res verò Sacramenti, id est, vnitas corporis, & sanguinis Christi omnibus est ad vitam, nulli ad exitum, quibus eius particeps fuerit.* S. Augus. Estava ofendido Christo de su sacrilego discipulo, y aviendose recibido à si mismo, quiso mostrar los maravillosos efetos de tan admirable comida, y haze como que se olvida de la injuria, llamando amigo a su mayor opuesto: y para advertir que no goza de los frutos desta comida soberana el que indignamente comulga, expressa que Iudas siempre se mostrô enemigo de Christo, y el Señor le llamô amigo; como que de aver comulgado surtio llamar amigo al mayor opuesto. Que tan suyo es deste Sacramento reconciliar los discordes mas rebeldes, q̃ para persuadir con toda certeza tã admirable efeto, dio nombre de amigo al mas alevoso hombre, despues de averse comulgado.

2 Para prueva, y desengaño de vn hombre zeloso, y averiguar si su muger le ofende, establecio la Magestad soberana en el cap. 5. de los Numeros, vn sacrificio a quien llamò zelotypia, y entre las muchas ceremonias que en el se devian hazer, vna dellas era, que pusiessen vn vaso de agua santa, y polvos del pavimento del Tabernaculo, y teniẽdo la muger el vaso en la mano en

presen-

presencia de Dios, echasse el Sacerdote muchas maldiciones al agua, y bevieſſe della la muger: ſi era adultera recaiã ſobre ella todas las maldiciones, y ſe le entumecia el vientre, y podrecia la matriz, y ſi no lo
Num. 5. & 27. era, quedava libre, y con acciõ para concebir: *Quas cum biberit, ſi polluta eſt, & contempto viro adulterij rea, pertranſibunt eam aquæ maledictionis, & inflato ventre computreſcet fœmur, eritque mulier in maledictionem, & in exemplum omni populo. Quòd ſi polluta non fuerit, erit innoxia, & faciet liberos.* Es el Sacramento del matrimonio quien tanto vne los deſpoſados, y tan amigos los haze, que ſi antes
Matt. 19 eran dos diſtintos, ya por el matrimonio los dos ſon vno: *Erunt duo in carne vna, itaque iam non ſunt duo, ſed vna caro*, dize Chriſto por S. Matt. 19. Y tan poderoſos ſon los zelos, q̃ ya que no pueden deshazer el vinculo del matrimonio, por lo menos deſcomponen el amor, tan importante para ſu ſoſsiego, y quietud: fiẽdo pues aſsi que en la antigua Ley por ordenaciõ divina ſe vſava aquel ſacrificio, parece que tambiẽ le avia de aver en eſta Ley de gracia, para averiguacion del trato de vna muger? Pues ſi le ay. El P. S. Bernardo le hallò. Quereis experimentar (dize el ſanto) ſi os ama vueſtra muger, ô ſi os aborrece? Atẽded advertido, ſi en tiempo de Quareſma, que es quando la Igleſia diſpone la ſagrada comunion, ſe os eſtimula, y exorta con muchas inſtancias a que comulgueis, tened por averiguado que a vos ſolo ama, y ſi lo dexa paſſar por
S. Bern. alto, creed lo contrario, oid al ſanto ſerm. 44. *Volo vos docere quando vxor veſtra vos diligit, quandoq; odit, cupitque vos emori, vt alterum accipiat. Si non curat tempore Quadrageſimæ, ac Paſchæ, quòd tu accipias corpus Chriſti, & ſtimulat, neque te ſolicitat vt tu illud ſumas, eſt ſignum quod ipſa vult te mori: ratio eſt quia citius morieris.* Que muera el marido, y ſe deſcomponga el lazo del matrimonio para que otro ocupe ſu lugar aſpira la muger que no le inſta a la ſagrada comunion, ſiquiera vna vez en el año, pero la que ſolicita que ſe reciba, amor mueſtra tenerle, y quiere conſervar el vinculo del matrimonio; que tan ſuyo es deſte Sacramento concertar amiſtades diſformes, que la mas evidente ſeñal de enemiſtad es no comulgar, y de recibirle, mucha certeza de ſu eſtabilidad, y firmeza.

3 Engrandece la Eſpoſa en los Cantares, los favores grandes que del celeſtial Eſpoſo ha recibido, y dize, que tan bizarro ſe portò con ella, que comio miel de ſu panal, q̃ bevio de ſu vino, y de ſu leche. Ganoſa pues que participaſſen ſus amigos de tanto regalo, combida a que coman, y bevan en tan precioſo cõ-
Cant. 5. bite: *Comedi favum meum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo; comedite amici, & inebriamini chariſſimi.* Alano, por el vino que dize aver bevido la Eſpoſa entiende la ſangre de Chriſto, que ſacramen-
Alano. tada dâ en bevida a los fieles: *Vinũ eſt calix Salvatoris pretioſi ſanguinis Domini.* Que amigos chariſsimos ſon eſtos a quien combida con la carne, y ſangre de Chriſto? Serán los del pueblo Hebreo a quien tuvo por ſuyos? No. Que por ingratos, y deſconocidos fueron privados de tan ſoberano alimento, y en ſu lugar fue admitida la Gentilidad; aſsi explica S. Geronymo ſobre aq̃llas palabras del Pſ. 54. *Ecce elongavi fugiens, &* Pſ. 54. *manſi in ſolitudine.* Me alexê huyendo de los Iudios, y me quedê con los Gentiles: *Ecce elongavi fugiens à Iudæis, & manſi in ſolitudine cum gentibus*, como lo executò huyendo a S. Geron. Egipto luego que nacio, y ſe experimentò con la venida de los tres Gẽtiles

tiles Reyes a adorar a Christo en Belen que es casa de pan, lo que no hizieron los Hebreos. Pues si los Gentiles eran los opuestos a la Iglesia, y sus mayores enemigos, porque les llama amigos caristsimos, apellido q̃ no se dà sino a quien se tiene experiẽcia desus finezas. Yq̃ demõstraciones vio en ellos, para q̃ resiado les llamasse amigos carisimos. Avia gustado la Esposa de la carne, y sangre de Christo, figurada en aq̃lla miel, y vino que gustò, y tanto pudo inclinar la voluntad para amarles, aunq̃ enemigos, que luego que gusta de tan precioso nectar les llama amigos carisimos: y para que ellos lo sean della, les cõbida con el mismo alimẽto, assegurando si le comen (con la experiencia que tiene) que serà reciproca la amistad, vsando vnos, y otros deste alimento.

4 Gozosa el alma del agasajo, y favor que le hizo el celestial Esposo, a voz en grito le dize: *Osculetur me osculo oris sui.* Cant. 1. Tanto se mostrò fino mi amante, que me regalò cõ osculo de su boca. Lucas Abb. por este osculo que dio Christo al alma entiende la sagrada comunion, que por la boca entra en el alma: *Osculũ Christi per corporis Christi, & sanguinis gustum anima nostra suscipit.* lib. 5. in Cant. Que devio pretender el Espiritu santo en representar la sagrada comunion en el osculo? Porque llegar a besar la divina hostia, no es recibirla, sino adorarla, y no proceden los efetos deste Sacramento de adorarle, sino recibiendole como lo dize Christo: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum.* Ioan. 6. Y pues que besandole no le come, sino que le adora, porque dize que comulgò besandole? Es el osculo accion de estrecha amistad, *signum amicitiæ*, que por esto a modo de admiracion dixo Christo a Iudas, que con beso le entregava a sus enemigos: *Iuda, osculo filium hominis tradis?* Luc. 22. Fue dezirle, con el señal de paz cometer traiciõ? Quiere pues el Espiritu santo persuadir, que este divino nectar es quien haze amigo al mas opuesto enemigo, y cotejale con el osculo, q̃ es señal evidente de paz; como que recibirle es lo mismo que reconciliarse los enemigos mas opuestos, cõ las mayores demonstraciones de amistad, y paz.

5 Vnos de los mas enemigos hermanos que se han conocido, fueron Esau, y Iacob, que quãto es mas cercana la sangre, tanto mayor es el odio si llega a aborrecerse. Buscava Esau a su hermano, con disinios de quitarle la vida por averle vsurpado el mayorazgo. Encontrole en el camino de Mesopotamia para Canaã, donde se temia Iacob que desahogàra el hermano su pecho dãdole muerte: pero sucedio tan al contrario, q̃ quando le tuvo cerca le echò los braços al cuello, dãdole apretado abraço, y besandole llorò tierno, y hablò apacible: *Currens itaque Esau obviam fratri suo amplexatus est eum: stringensque collum eius, & osculans flevit.* Genes. 33. Quien pudo solicitar en animos de tã opuestos hermanos tanta tranquilidad, y amistad tãta? En el capitulo antes deste mismo libro, se lee, que Iacob embiò a su hermano Esau vn presente muy grande de todo genero de ganados; y aunque entôces no comio del presente, pudo moverle a acto de caridad de Dios, y de su hermano, como se vio, en perdonarle, y con estrechos lazos confirmar la amistad. Estos efetos se puede dezir que se originaron de averle ofrecido Iacob carne; que si bien no era propriamẽte suya, lo era de su sustancia, y riqueza: en la carne de Iacob estava significada la de Christo porque avia de descender del. Desto hizo ensayos el divino Verbo quando luchò con

Cant. 1.

Alano.

Ioann. 6.

Luc. 22.

Genes. 33

con Iacob, y le hirio en el muslo: *Tetigit nervum fœmoris eius, & statim emarcuit*, Genes. 32. que fue como señalar la carne que de su descendencia avia de tomar, assi lo dize S. Ambrosio in Ps. 43. *Significãs ex eius successione secundùm carnem se esse venturum, qui subnervandum esse à populo Iudæorum in sui corporis passione.* Fue pues aquel ofrecimiento que de su ganado hizo Iacob a Esau, como si le comulgara en espiritu, y figura: y aũ por esso no comieron en adelante nervio de muslo los hijos de Israel, dize la Escritura. Y tanto con aquella ofrenda pudo mudar en Esau el odio que a su hermano tenia, q̃ quãdo esperava cruda vengança, y desapiadada muerte, hallò defensa, amistad, y amparo.

Genes. 32

S. Ambr.

6 Teneis fieles enemistades? Teneis en quien haga presa vuestra ira? Si dezis, que no, dirê que frequentais este Sacramẽto: pero si otorgais renzillas, y mala voluntad, digo q̃ no os alimentais desta preciosa viãda, ò que indignamente le recibis; q̃ muy desviado está della quien continũa enemistades, y perseverа en discordias.

Dio a saber Christo a los que le seguian la institucion deste admirable Sacramento en q̃ avia de dar su carne en verdadera comida. Movióse entre los Iudios gran litigio sobre el poder dar Christo su carne en manjar: *Litigabant ergo Iudæi adinvicem dicentes: quomodo potest hic nobis dare carnem suam ad manducandum?* Ioan. 6. Litigar es altercar, y reñir, contradiziendose vnos a otros: y quanto mas crecia en ellos la discordia, tanto mas se desviavan del vso deste divino manjar. Quan bien lo dize S. Agustin tract. 26. in Ioann. *Quia Iudæi panem concordiæ non intelligabãt, adinvicem litigabant, qui autem manducant talem panem, non litigant adinvicem, nam per hunc Deus habitare facit vnanimes in domo.* Por quanto los Iudios (dize el santo) no tuvieron conocimiento, ni experiencia deste pan de concordia, litigavan entre ellos; que quien llega a comerle no trata de discordias, porque Dios a los que bien le comen, les haze que vnanimes, y conformes habiten en su casa. Las discordias (fieles) y la mala voluntad, no solo ocasionan al alma males de culpa, sino al cuerpo infinitos achaques. Que pena no solicita la ira? Que inquietud no trae la vengança? Que rezelos no lleva el guardarse del enemigo: no ay enemistad que no acarree infinitos disabores, y pesares. Quereis señores libraros dellos, frequentad este divino nectar, que es manjar que vne los mayores enemigos, que para declarar este maravilloso efeto, dize el Evangelista que passò el Señor por medio de Samaria, y Galilea: *Trãsibat per mediam Samariam, & Galileam*, que como dize Tito, se puso Christo en medio de Samaritanos, y Iudios para vnir lo discorde, y apaciguar emulaciones.

Ioann. 6.

S. Augus.

DISCVRSO II.

Occurrerunt ei decem viri leprosi.

Que este divino nectar es el vnico remedio de la contagiosa lepra del pecado.

ANtes de llegar el soberano Maestro a Gerusalen, al entrar de vna villa q̃ estava en el camino, le salieron al encuentro diez leprosos: *Et cum ingrederetur quoddam castellum, occurrerunt ei decem viri leprosi.* Luc. 17. No se deve entender que salieron de la villa, porque no se permitia habitassen los leprosos en pobla-

Luc. 17.

poblado, sino que salieron de aquellos retiros, con viva fê de que el Señor les libraria de tan penoso achaque, informados, y noticiosos de los muchos milagros que hazia, y quãdo estuvieron a trecho que el Señor podia oir sus vozes dezia: *Iesu Præceptor miserere nostri.* Iesus Maestro, ten misericordia de nosotros. Toparon con el remedio, y con quien les acertò la cura, no solo del cuerpo, sino tambien del alma; que en aquella lepra significado estava el pecado: que para curar este achaque (dize Crysostomo hom. 26. in Matt. 8.) baxô Dios de los cielos: *Ideò ergo Dominus de altitudine cœli descendit, vt lepram peccatorum nostrorum mundaret.* Y aun por esso les devio remitir a los Sacerdotes, como disponia la Ley, que son los q̃ absuelven de culpas por el poder que se le dà. Beda in homil. dize, q̃ aprovar Christo el sacrificio q̃ los Sacerdotes ofrecian por los leprosos, fue porque aun no avia ofrecido su santissimo cuerpo: *Approbavit sacrificium Moysis, quia nondum suum corpus obtulerat.* Quiso dezir, que aquella ofrẽda hazia vezes de su santissimo cuerpo, y como no le avia aun ofrecido en el Altar de la Cruz, ni del Sacramento, permitia se valiessen de aquel, hasta q̃ huviesse instituido este otro. Quiso el Señor dexar en su Iglesia, en lugar de aquel sacrificio el de su precioso cuerpo, para curar, y limpiar dela lepra de la culpa, por ser el mas eficaz remedio para su achaque.

Chrysost. *Beda.*

1 De vn leproso solo que en otra ocasion librô del contagio el soberano Señor, escrive S. Mateo en el c. 8. y deste dize, que acercandose a Christo le adorò, y dixo: Señor, si quieres, me puedes librar de tan asquerosa enfermedad. Y alargando el hijo de Dios la mano le tocò diziendo: Quiero curarte: y al instante fue libre del contagio: *Et ecce leprosus veniens adorabat eum, dicens: Domine si vis, potes me mundare. Et extendens Iesus manum, tetigit eum dicens: Volo mundare.* El leproso le adora, y Christo le toca con su mano, con ser verdad que estava prohibido en la Ley, que nadie le pudiesse tocar; pero como era Christo Legislador divino, tocòle como tal, para mejor dezir que no estava sugeto a la Ley. Dize Chrisostomo hom. 26. in Matth. *Vt ostendat quoniam non subiacet Legi.* Pero no bastava dezir, que le quitava la lepra para que fuesse libre della, sin que sus divinas manos llegassen a el? No era suficiente mandarlo para q̃ la enfermedad obedeciera? Es evidente. Pues porque para curarle le toca, y se permite adorar? S. Cyrilo Alexãdrino cotexando este tacto con el que haze en quien sacramentado le recibe, dize: *Hac de causa in excitãdis mortuis, non solùm verbo, atque imperio, vt Dñs vtebatur, verùm etiam carnem suam aliquando adhibebat, vt re ipsa ostenderet carnem quoque suam vivificam esse; quòd si solo tactu suo corrupta redintẽgratur, quomodo non vivemus, qui carnem illam gustamus, & manducamus.* Para obrar Christo milagros, assi en resucitar muertos, como en curar enfermos, no solo aplicava su voluntad de palabra, sino que tocava con su mano el enfermo, ô muerto, para enseñar con el divino contacto, que su carne dava vida, como lo prometio dandola sacramentada: *Qui manducat hunc panem, viuet in æternum.* Ioan. 6. De donde saca el santo vna consequencia, y dize: Pues si solo con el contacto reintegrava lo corrupto, de la enfermedad, ô de la muerte, quanto mas lo efetuarâ gustando, y comiendo su preciosa carne en accidentes de pan. Por este fin pues toca Christo al leproso, y se dexa adorar sin embargo que lo prohibe la Ley. Fue el tocar Christo al leproso, en-

Matth. 8. *Chrysost.* *S. Cyrill.* *Ioann. 6.*

sayo

sayo de la sagrada comunion: y el adorar el leproso al Señor, enseñança de la veneracion con que se deve recibir, y para advertencia que es vnico remedio para el achaque de la lepra de la culpa este divino nectar, ordena que sea su curacion con su divino tacto; sin embargo que está prohibido por la Ley: para que de esse modo, al recebir con devida veneracion a Christo sacramentado, se atribuya a tã soberano medicamẽto.

2 Hirio el vniversal enemigo de todo el genero humano al santo Patriarca Iob con pesima enfermedad, haziendo su cuerpo todo vna llaga, desde la planta de los pies hasta la superficie de la cabeça: *Egressus igitur satan à facie Domini: percussit Iob vlcere pessimo à planta pedis, vsque ad verticem eius, qui testa saniẽ radebat*, Iob. 2. y tanta podre destilava de las heridas, que con vna texa la raîa, y limpiava. S. Gregorio el Grande, por aquella texa con que limpiava lo asqueroso de su mal, entiende a Christo Dios, y hombre, que como verdadera salud la avia de dar a todo el genero humano: porque assi como la texa consta de tierra de que se labra, y de fuego que la cueze, de esse modo es compuesto Christo de tierra en quanto hombre, y en quanto Dios de fuego, que assi le llama Moyses: *Dominus ignis consumens est*. Deut. 4. oygamos al santo: *Quid enim aliud in manu Domini testa est, nisi caro ex nostræ substantiæ luto sumpta? Etenim testa igne solidatur, caro autem Domini ex passione sua robustior extitit, quo per infirmitatem moriens à morte sine infirmitate surrexit*. lib. 3. moral. cap. 13. Y esta humana naturaleza roborò sus esfuerços cõ el fuego del amor con que padecio en la Cruz, como profetizò David Ps. 21. *Exaruit velut testa virtus mea*. A Christo Señor nuestro figurado en la texa, aplica el santo paciente para curar su enfermedad. Que achaque era el de Iob, q̃ para curarse del le inspira el Espiritu santo que aplique vna texa en quiẽ estava figurado Christo Dios, y hõbre? S. Agustin serm. 32. ad fratr. dize que era lepra: *Ecce enim sanctus Iob, iustus, sapiens, dives, & rectus, & timens Deum, & tamen leprosus efficitur*. Pretende pues la Magestad soberana advertir, que el vnico remedio para la lepra de la culpa, es Christo Señor nuestro. Y quando el demonio cubre de semejante achaque a Iob, el remedio que le advierte que ha de aplicar es vna texa, en quien está figurado Christo en quanto Dios, y hombre, como está en el Sacramento, para que al contacto de su preciosa carne se atribuya el remedio contra tan pernicioso achaque.

3 Ostentativo alarde haze la celestial Esposa de aver bevido su precioso vino con su dulce, y blanca leche: *Bibi vinum meum cum lacte meo*, Cant. 5. S. Tomas explica este lugar de la Eucaristia: *Bibi vinum cum lacte meo, id est, dulcedinem sanguinis Christi cum dulcedine spiritualis consolationis*. opusc. 58 cap. 24. La dulçura de la sangre de Christo, dize que bevio con la dulçura de la espiritual consolacion, que ocasiona a quien le beve. Que diga, y llame vino a la sangre de Christo, está puesto en razon, pues se llama vino consagrado, no porque aya en el caliz despues de la consagracion sustancia de vino, sino por los accidẽtes q̃ del se hallan: pero que le coteje con la leche es de admirar. Que similitud puede tener la leche con el vino, ni con la sangre de Christo? Parece q̃ ninguna. Pues porque dize, que beviẽdo el precioso vino bevio leche? Plineo dize, q̃ es singular, y muy cierto remedio para curar de lepra aplicar vino, y leche: *Vinum si cũ lacte misceas, ad lepram efficax confices medicamen*. Para

Iob. 2. in.

Deut. 4.

S. Greg.

Ps. 21.

S. Augusti.

Cant. 5.

2ª Thom.

Plineo.

ra

ra que se advierta pues, quan eficaz remedio es para curar la lepra de la culpa este divino nectar, se le dà en bevida este celestial Esposo al alma, experimentando en el gusto sabor de vino, y leche, que son los medicamentos que sanan esse achaque material, para que con tales noticias quien de semejante enfermedad tuviere herida el alma, acuda por salud a esta medicina espiritual, que si el vino, y leche curan la lepra material, de leche, y vino siente sabores en este Sacramento la Esposa, con q̃ assegura con toda certeza libra las almas de la lepra de la culpa.

4 Profetizò Esaias de Christo Señor nuestro, que seria de los sayones tan desapiadadamente tratado, que

Isai. 55. seria tenido de los hombres como si fuera leproso: *Vidimus eum quasi leprosum.* 55. Ya està dicho que por lepra es entendido el pecado. Luego Christo le tuvo? Respondo con distincion a la duda. La tuvo propria? No. Que por esso dize, *quasi leprosum*, como si lo fuera. Tuvola agena? Si. Por averse vestido de abito

Roman. 8. de pecador, que es lo que dixo S. Pablo ad Rom. 8. *In similitudinem carnis peccati.* Tomò a su cargo los pecados de los hombres, para satisfazer por ellos. Y esse vestido que tomò de culpado con que parecio leproso a los ojos humanos, con que le

Genes. 49 limpiò? Moyses lo dize en el cap. 49. del Genes. *Lavit in vino stolam suã, & in sanguine uvę pallium suum.* Lavò su estola con el vino, y su capa cõ la sangre de la vva. No aplicò otro medicamento para limpiarse de la lepra nuestra, que tomò a su cuenta curarla, sino la preciosa sangre: quã biẽ lo dize S. Ambrosio lib. de bon. dect. Patr. c. 3. *Lavit ergo Iesus stolam suã,*

S. Ambr. *non vt suam, quæ non erat, sed vt nostrã, quæ erat, sordem ablueret.* Deniq; ait: *Et in sanguine uvæ anaboladium suum, hoc est in passione corporis sui diluit gentes suo sanguine.* Lavò Iesus (dize el santo) su estola, no como suya, que como a propria no avia que limpiar, porque es la suma pureza, sino para limpiar la nuestra, que como Redentor avia tomado a su cuẽta: y todo quanto de leproso muestra tener, no otro que su sangre aplica para curarse. Pero es de advertir, que dize el Profeta, que lavò la lepra de la culpa con vino, y con sangre de vvas. Que de las vvas salga vino bien està, pero sangre, esso dudo: pero ya lo entiendo; querrà dezir, q̃ el vino de las vvas mudò en su preciosa sangre, que es lo que obran las palabras de la consagracion: modo tan avisado quãto galante para persuadir a sus fieles, que si en la redencion limpiò con su sangre la lepra del pecado, que nos dexa en su Iglesia aquella misma sangre sacramentada, para que con ella nos preservemos de la contagiosa lepra de la culpa; que tan eficaz remedio es para males de lepra esta preciosa sangre, que con estar depositados todos los pecados del orbe en Christo, solo aplicò su sangre para curarles.

5 De Naamañ Principe de los exercitos de Syria, dize la sagrada Escritura, que con ser robusto, fuerte, y rico, que no le perdonò la lepra: *Naaman erat autem vir fortis, & dives, sed leprosus.* 4. Reg. 5. Advierte con particular modo el Espiritu santo, que con ser Naaman fuerte, y rico, tuvo lepra; que los males, ni perdonan esfuerços, ni respetan riquezas. Tuvo el doliente noticias de lo mucho que podia con Dios el Profeta Eliseo, y deseando verse libre de tan asquerosa enfermedad, fue en busca suya. El remedio que le dio el Profeta fue, que se lavàra siete vezes en el rio Iordan, y curaria: *Vade, & lavare septies in Iordane, & recipiet sanitatem caro tua, atque mundaberis.* Tuvo Naaman por desaire

4. Reg. 5.

la

la respuesta, y por fribolo el remedio, y lleno de enojo dixo: Que, en Damasco mi tierra, no ay rios como son Abana, y Farfar, de tan preciosas aguas como el Iordan, para q̃ sin venir a el pudiera cõseguir salud si es que me la pueden dar las aguas? Parece que tenia razon, y que le podia escusar el camino; pero aviendole señalado el Profeta esse rio por otro, alguna especial virtud tenian las aguas del Iordan para curar lepra, de que carecian las otras. De donde le podia venir tanta gracia? Quien se la pudo comunicar? Diria yo, que por aver passado por el Iordan el Arca de Dios, donde en vna vrna de oro estava reservado el manà. Dize S. Pablo ad Hebr. 9. *In qua vrna aurea habens manna*, que fue vna viva estampa deste admirable Sacramento. Y tanta virtud configuieron las aguas del Iordan por aver sustentado el Arca donde iva el manà que figurava este divino nectar, q̃ revelándoselo Dios al Profeta Eliseo, las dio por medicina para que Naaman sanàra de la lepra, y se curâra de enfermedad tan asquerosa.

Hebræ. 9.

6 Gran dicha fieles, tener remedio tan eficaz, tan cierto, tan a la mano, y con abundancia tanta para enfermedad tan contagiosa. Y es de advertir, que assi como para la curaciõ corporal se deve disponer el enfermo para recibir los medicamentos, de esse modo se ha de prevenir el alma enferma por la culpa, de limpieza de conciencia para curar con este divino medicamento. Si te hallas (Christiano) leproso, lavate cõ el agua deste divino Iordan, como lo hizo Naaman, que de todos siete pecados mortales, si de todos siete estavas herido, y te hallas achacoso de todos, serâs libre lavandote siete vezes, como dize Tertuliano lib. 4. in Marc. *Syrio facilius emundato, significat per nationes emũdationes in Christo, quæ septem maculis delictorum capitalium inhærent. Quapropter septies, quasi per singulos titulos in Iordane lavit.* Fue aquel lavarse Naaman siete vezes en el rio, significacion de las que avia de hazer Christo en todas las naciones de las siete capitales culpas, assegurando, que si con aquellas aguas, por solo aver passado el Arca que llevava el manà, limpiaron de la lepra a Naaman lavandose siete ves, como si por siete pecados la huviesse adquirido, cõ quanta mas certeza se pueden prometer los fieles, blanquearse, y hermosearse con esse divino nectar de la lepra de todas culpas, aviendo enseñado, y manifestado al Sacerdote su dolencia, y recibido absolucion della.

Tertul.

DISCVRSO III.

Ostendite vos Sacerdotibus.

Que es acierto comulgar con acuerdo, y parecer del Padre espiritual.

ATento, y advertido parò oido Christo Señor nuestro a las vozes lamentables de los diez leprosos, que cuidadosos solicitavan verse libres de tan penosa dolencia, y el Señor les dize: Id, y manifestad vuestra enfermedad a los Sacerdotes: *Ite, & ostendite vos Sacerdotibus*, a quien de derecho pertenecia el conocimiento de la curacion de los leprosos, assi lo advierte Teofilo Alexandrino in hunc locum: *Ipsi enim experiebãtur, si mundi forent à lepra, vel non.* Y hecha experiencia de la salud, y limpieça, se les mandava ofrecer sacrificio. S. Remigio dize que moralmente por el leproso de-

Luc. 17.

Theoph. l.

ve ser entendido el pecador: porque el pecado haze inmunda, y asquerosa al alma, y assi para limpiarse deve confessar al Sacerdote la culpa, y pedir remedio de penitencia: *Moraliter autem* (dize el santo) *per leprosum designatur peccator: nam peccatum immundam, & variam animam facit, qui ante Christum procidit, quando de pristinis peccatis confunditur, & tamẽ debet confiteri, & remedium pœnitentię postulare.* in cath. D. Thom. sup. Matth. 8. Despues de aver reconocido el Sacerdote que estava limpio de contagio, le permitia llegar a la puerta del Tabernaculo para ofrecer su ofrenda; como que sin su beneplacito no le pudiesse ofrecer. Pues quien mejor (pregunto) que el mismo doliente podria juzgar de su salud? Assi es, si de la salud del cuerpo se huviesse de entender solamente, y no de la del alma, porque della en causa propria, quien puede ser buen Iuez? Que admirable aviso nos dà el soberano Maestro con esta doctrina, advirtiendo, que si para llegar al Tabernaculo para ofrecer la ofrenda, devia ser con parecer, y consejo del Sacerdote despues de biẽ examinada la salud, quãto mas acertado serà pedirla a los padres espirituales, despues de bien cõfessados para la sagrada comuniõ? Que es acierto grande comulgar con acuerdo del confessor.

S. Remig.

1 Vno de los motivos que tuvo Dios para sacar del paraiso al primer hombre, fue porque no alargasse la mano al fruto del arbol de la vida, y comiesse del: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiã de ligno vitæ, & comedat.* Genes. 3. S. Agustin por este arbol de vida entiende a Christo Señor nuestro, fruto que a qualquiera que và dispuesto, y alargare la mano, y le comiere, vivirà para siempre: *Lignum vitæ Sanctum sanctorũ, Christũ Dominum esse, ad quem quisque si porrexerit manum, vivet in æternum.* lib. 3. de Civit. Dei, c. 21.

Genes. 3.

S. Augustin.

Pues que mal le podia estar à Dios q̃ comiera Adan del fruto de la vida, q̃ tã cuidadoso le saca del paraiso porque no le guste? De las mismas palabras de Dios se puede rastrear la respuesta: *Et sumat etiam de ligno vitæ.* Porque no coma del mismo modo del arbol de la vida. A que otra accion se refiere aquel *etiam*? Es evidẽte, que al aver comido del arbol de la ciencia de bien, y mal, que fue dezirle: Advierte Adan, que te saco del Paraiso porque no comas del arbol de la vida, assi como comiste del de la ciencia. Pues como comio de aquel, que no quiere coma del mismo modo deste otro? Comio de aq̃l no solo sin pedir licencia a Dios, sino aun contraviniendo al divino precepto en que le mandava no comiera del: *De ligno autem scientiæ boni, & mali, ne comedas.* Genes. 2. Y tan mal lleva Dios que sin licencia suya, y de sus ministros que le representan, lleguen a este fruto de vida, que para que no le coma Adan sin licencia, como comio el de la ciencia, le saca del paraiso, y de aquel deleitoso parage.

Genes. 2.

2 Và David al Sacerdote Echimelech, y pidele refresco para si, y sus soldados, y el responde, que no se halla a la mano con otro pan para redimir su necessidad, que el santificado, a quien llamavan de la proposicion: *Non habeo laicos panes ad manum, sed tantum panem sanctum.* 1. Reg. 21. Admitiole David, y comio del. Rabi Iudas dize, que el pã de la proposicion fue viva estampa del pan celestial que en la mesa de su Iglesia dexò Christo para alimentar las almas. *Panes scilicet propositionis adumbrasse super cœlestem panem, quẽ in mensa suæ Ecclesiæ Christus Dominus reliquit.* En otra ocasion se hallò David con sus soldados jũto la ciudad

1. Reg. 21.

Rab. Iudas

dad de Belen, y mostrandose ganoso de bever del agua de vna cisterna que estava junto la puerta de la ciudad, tres alentados Capitanes, sin acobardarles lo dificultoso de la empresa, por lograr el deseo de su Rey, passaron por medio del contrario exercito, y le traxeron el agua que tan ansioso avia apetecido, pero no la bevio quando la tuvo, sino q̃ se la ofrecio a Dios: *Hauserunt aquam de cisterna Bethleem, quæ erat iuxta portam, & attulerunt ad David, at ille noluit libere, sed libavit eam Domino.* 2. Reg. 23. S. Ambrosio dize, que los fervorosos deseos que David tuvo de aquel agua, fueron de bever la sangre de Christo que en aquella puerta de Belẽ avia de nacer: *Non aquarum sitiebat elementum, sed sanguinem Christi.* in prol. DD. c. 7. Los panes de la proposicion significavã el pan eucaristico, y el agua de la cisterna de Belẽ la sangre sacramentada. Y siẽdo verdad que el pan, y sangre consagrada hazen el Sacramento del Altar, que como es por modo de combite, ha de constar de vianda, y bevida, vemos pues, que David, si biẽ comio del pan, y no bevio el agua. Pues si tan representado estava en el pan como en el agua este admirable Sacramento, que razon pudo tener David para comer de aquel pan, y no bever de aquella agua? Diria yo, q̃ fue porque para comer de aq̃l pan santo, lo comunicò con el Sacerdote, y pidio licencia a Aquimelech para vsar del: pero para bever del agua no; solo fue antojo suyo, ò, *si quis mihi daret potum aquæ de cisterna, quæ est in Bethleem iuxta portam.* Por tan acertada accion tiene David comer el pan, aunque sea en representacion del Sacramanto, con acuerdo del Ministro Eclesiastico, q̃ si come el de la proposicion, es porque se le concede el Sacerdote: y el agua que representava la sangre de Christo no la beve porque no tenia licencia para ello: enseñando a los fieles, que con toda realidad comen este manjar precioso, quan acertados iran en comulgar con parecer, y acuerdo del Padre Espiritual.

2. Reg. 23.

S. Ambr.

3 Profetiza Geremias el modo como ha de ser llevado Christo Señor nuestro para redimir el mundo, dando su vida por el, y dize que serà como vn inocente cordero que es llevado a la victima, sin saber donde le llevan: *Ego autem sicut agnus innocens eductus ad victimam, nesciebam.* Hierem. 11. En lo que reparo es, en que el Profeta diga, que ignorava Christo que le llevavan a la muerte, *nesciebam*, porque en Christo por ser Hijo de Dios no podia caber ignorãcia alguna, q̃ como tal, anticipadamente tiene noticias, y sabe los mas remotos pẽsamientos de los hõbres, como David dize: *Intellexisti cogitationes meas de longe.* Pues q̃ es lo q̃ podria ignorar de lo perteneciente a su muerte? Cotejarle cõ el cordero: en tal lãce lo dã a entẽder, representava a Christo aquel cordero Paschual, q̃ mandava Dios comer a su pueblo: *Decima die mensis huius tollat vnusquisque agnum.* Exod. 12. A todos mandava Dios comiessen de aquel cordero, mas no todos se disponian con los requisitos necessarios, pues buenos, y malos vsavan del. S. Tomas por aquel cordero entiende a Christo sacramentado que se dà en comida, de quien dize, q̃ para vnos es vida, y para otros muerte: *Mors est malis, vita bonis.* opusc. 57. Y en q̃ consiste esta muerte? En que priva de la vida al alma. Pero estos rezelos de muerte pueden caber en Christo quãdo sacramentado le recibe el alma mal dispuesta? Parece ser que si. Pues quando le lleuã, dõde parece que ignora, dize q̃ es como el cordero quãdo le entran al degolladero: *Ego autem sicut agnus innocens eductus ad victimam*

Hier. 11.

Psl. 138.

Exod. 12.

S. Thom.

timam neſciebam. Que pretende dezir en que no ſabe q̃ le llevan a la muerte, quando como cordero ſe ofrece para que en comunion le recibã? Que ſin tener noticias, ni licencia ſuya, ò deſus Miniſtros q̃ hazen ſus vezes, le reciben ſacramentalmente: y tanto ſentimiento mueſtra tener de que ſin darle noticias le reciban, que tiene por lo miſmo que ſi le llevaran a la muerte, por la que en ſi miſmo ſe ſolicita quien ſin maduro conſejo del Padre eſpiritual le recibe.

4 Sucedioles a los Iſraelitas con el divino nectar que Dios les remitio del cielo para alimentarſe, que aviendo recogido, no ſolo para el preſente dia, ſino tambien para el ſiguiente, que todo lo reſervado ſe les corrompio, y llenô de guſanos: *Dimiſerunt ex eis quidam vſque mane, & ſcatere cœpit vermibus, atque computruit.* Exod. 16. No parece que devia ſer condenada la proviſion de los Iſraelitas, ſino antes bien loada, y engrandecida, porque ſiendo el maná pan del cielo, y apercibiendoſe del anticipadamente para el ſiguiente dia, no devian ſer caſtigados los que ſe prevenian, con bolverſe en guſanos el manà que reſervavan para en adelante. Pues porque vſa Dios con ellos eſſe rigor, que quando penſavan tener manà hallavan guſanos? Que razon puede aver para que el q̃ comian el primer dia le hallaſſen al guſto de ſu deſeo, y el que eſtava recogido del dia antes eſtuvieſſe corrompido, y con guſanos? Antioco homil. 8. de obed nos ſacarà de la duda, *Dei enim mandato iubebantur ſinguli quique vnoquoque die mane, vt veſceretur, & ne quicquam ex eo relinquerent in craſtinum. Cumque iſtorum nonnulli in alterum diluculũ ſuppoſuiſſent ſibi pro manna reportaverunt vermes.* Tenia mandado Dios que cada vno tomaſſe para cada vn dia del manà, para que comieſſe lo que fueſſe neceſſario, ſin que dexaſſen del para el ſiguiente dia. Y adelantandoſe algunos en tomar para el otro dia, hallaron el manà reſervado, hecho guſanos. Tenian licencia de Dios para comerle en aquel dia, y no para el ſiguiente. Fue el mana figura deſte divino nectar, y para perſuadir a los fieles que han de comer el pã que repreſentò aquel manà, con quanto acuerdo, y conſejo del Padre eſpiritual le han de recibir, decreta el Señor, que el dia en que ſin ſu licencia pretenden comer manà, hallen en ſu lugar guſanos, que les impoſsibilitẽ el poder alimentarſe del: que fue dezirles, ſin mi licencia, y conſulta no ſe come eſte pan celeſtial.

Exod. 16.

Antioch.

5 Embiô Iacob a ſus hijos a Egypto para que compraſſen trigo para redimir la hambre que tan deſapiadadamente padecian: *Deſcendite, & emite vobis neceſſaria, vt poſsimus vivere, & non conſumamur inopia.* Geneſ. 42. Siendo igual la hambre en toda la tierra, aſsimiſmo la devian ſentir los hijos como el padre, pues como ſolo Iacob es quien embia a ſus hijos a que buſquen trigo, ſin que ſe diga que fueron ellos los que tuvierõ eſſe cuidado, ni advertencia? S. Proſpero dize, que por Ioſef a quien fueron por el trigo, es entendido Chriſto Señor nueſtro, que dandoſe a ſi miſmo en comida debaxo de accidẽtes de pan, quita la hambre de nueſtras almas: *Venerunt in Aegyptum fame compulſi fratres Ioſeph, ab eo, quẽ vendiderant, comparare frumentum: venerunt, & ad noſtrum Ioſeph Chriſtum Dominum, qui eum crucifixerunt, vt eius refecti cibario, famem, qua eorum animi vexabantur auferrẽt.* ibidẽ. Quiere advertir la Mageſtad ſoberana, quan pueſto eſtà en razon, que ſe comulgue con parecer, y acuerdo del Padre eſpiritual, y diſpone que no ſean los hijos de Iacob quien provean de pan, ſino que ſea advert encia

Geneſ. 24

S. Troſp.

cia de solo el Padre, porque estava en aquel trigo figurado el pan celestial, para que con esta advertencia, no sea la comunion de proprio consejo, y parecer, sino del Padre espiritual.

6 No es el enfermo fieles quien a si mismo se medicina, porq̃ es cierto modo de desesperacion, pudiendose quitar la vida en lo que presumio hallar salud, ni en causa propria el parecer del Letrado tiene abono, otro Iuez deve declarar la sentẽcia, y otro Medico recetar al enfermo lo conveniente a su achaque. Y si para lo corporal hã de preceder tales prevenciones, quanto serâ mas conveniente las aya para la salud, y justificacion de las almas: no deve el espiritual, y entendido fiado en el parecer de su conciencia medicinarse con el divino manjar, que no preceda licencia de su confessor que ha sido juez de su conciencia, no solamẽte por el merecimiento que grangea con aquella accion humilde, sino porq̃ como juez desinteressado juzgue si està para ello, ora sea por culpa, ò por mortificarle cõ la contradicion de su parecer, en manos del Sacerdote de quien ha de recibir la comunion deve resignar su voluntad. Significòlo el Señor quando al pueblo de Israel embiò el manâ del cielo, de quien dize Iosefo lib. 2. de antiq. cap. 2. que el primer manâ cayò sobre las manos de Moyses al tiẽpo que estava orando, y aviendo comido del en primer lugar, le dio a los demas: *Dum Moyses precabundas palmas attollit, ros de cœlo delabitur: qui cum manibus eius hærens concreviſſet; ſuſpicatus ille hanc alimoniam à Deo dimitti, deguſtat, ac mox deguſtatam aliis offert, vt experti crederent.* Porque devia pretender Dios que el mana cayesse la primera vez en las manos de Moyses, y que de las suyas le recibiesse el pueblo? Para que advirtieran, que en la mano del Padre espiritual estava el conceder, ò negar la comunion a sus fieles, como juez que es de sus almas: esto mismo insinua Christo en el Evangelio deste Domingo, que embia los leprosos a los Sacerdotes para que examinen la curacion de su achaque, y examinada la conciencia les permitan assistir al sacrificio que la Ley disponia, en cuyo lugar nos queda el Sacramento del Altar.

Ioseph.

DISCVRSO IV.

Ite, ostendite vos Sacerdotibus.

Que es este divino nectar refrigerio y solaz del purgatorio.

Los Sacerdotes remitio Christo nuestro biẽ los diez leprosos: *Ite ostendite vos Sacerdotibus,* Luc. 17. Luc. 17. No para q̃ les curâran, porque al ir ya lo estavan, sino para q̃ ofrecieran sacrificio, y satisfacion por el defeto; que la lepra (dize Crysostomo) significa el pecado, que enferma nuestras almas: *Lepra eſt peccatum animarum noſtrarum*, hom. 26. in cap. 8. Matth. y en satisfacion de la culpa, y para que se purgassen della, ofrecia el Sacerdote sacrificio en el Altar, como disponia la Ley, assi lo dize S. Cyrilo in cath. D. Thomæ, *Lex etiam mundatos lepra iubebat offerre ſacrificium cauſa purgationis*, que el daño de la culpa, que es la pena, se deve satisfazer en esta vida con penitencia, ô en la otra en el purgatorio, que por esso se llama assi, porque alli se purga lo que no se satisfizo en esta vida, assi lo trae S. Gregori Nizeno, citado por S. Tomas, en el opusc. 1. cap. 17. *Si aliquis in hac*

Chryſoſt.

S. Cyril

hac labili vita peccata purgare minus potuit, poſt tranſitum hinc per purgatorij ignis conflationem purgavit. El Angel de las Eſcuelas dize, que el principal remedio para extinguir los ardores de aquel fuego, es el Sacramẽto del Altar: *Nam in purgatorio exiſtentibus præcipuum remedium in hoc Sacramento confertur.* opuſc. 1. c. 71. Quiere el ſoberano Maeſtro advertir a ſus fieles, que eſte divino nectar es el rozio que refrigera el fuego tẽporal, con que purgan las almas las culpas en el purgatorio, y ſignificãdoſe por la lepra el pecado, remite los leproſos a los Sacerdotes, para q̃ ofreciendo por ellos ſacrificio en el Altar, queden libres de las penas del delito: *Lex etiam* (dize S. Cyrilo) *mundatos lepra iubebat offerre ſacrificium cauſa purgationis.* Porque ſi en la antigua Ley avia ſacrificio q̃ purgava culpas, aſsimiſmo quiſo, que huvieſſe en ſu Igleſia otro ſacrificio de ſu cuerpo, y ſangre que aligeraſſe las penas del purgatorio; que eſte divino nectar es refrigerio, y ſolaz en las penas del purgatorio.

S. Thom.

S. Cyril.

1 Advierte la Mageſtad divina a ſu pueblo, en el cap. 17. del Levitico los favores grandes que le hizo por medio de la ſangre q̃ en el Altar derramavan, de los animales que ofreciã por la ſalud de ſus almas: *Ego dedi illũ vobis, vt ſuper altare in eo expietis pro animabus veſtris.* Todos los ſacrificios de la antigua Ley, y el que en la nueva les correſponde, no ſolo eran vtiles al alma, ſino tambien al cuerpo: pero en eſte ſacrificio, ſolamente advierte Dios ſer provechoſo para las almas, *pro animabus veſtris*, ſin hazer mencion de los cuerpos; como ſi dellos eſtuvieſſen diſsipadas las almas. Y diziendo que es ſacrificio para refrigerio de las almas, advierte ſer las del purgatorio, pues para las demas no ſe les dà por ſufragio. Pues ſi aun vivian, y eſtavan las almas vnidas a los cuerpos, y los ſacrificios para vno, y otro eran vtiles, porque paſſando en ſilencio lo provechoſo del cuerpo, ſolo haze memoria de lo vtil del alma? S. Tomas dize, que en eſte ſacrificio fue repreſentado el de la carne, y ſangre de Chriſto Señor nueſtro: y que para advertir que es el principal remedio de las almas que aſsiſtẽ en el purgatorio, callô lo vtil del cuerpo, y ſolo dixo lo provechoſo de las almas: *In hoc figuratum eſt, quôd ſacrificium carnis, & ſanguinis Chriſti valet animabus in pœna purgatorij.* opuſc. 58. cap. 25. Que tan precipuamente inſtituyô Chriſto eſte admirable Sacramento para alivio de las penas del purgatorio, a mas de las que aun animan los cuerpos, ordenando el ſacrificio que avia de repreſentarle, que dize ſer para vtilizar las almas, y no dize a los cuerpos: para denotar mas advertidamente, que quando eſtân ſin ellos purgando, les refrigera, y ſolaça.

Levit.

2 Thom.

2 Mandô el Rey de Iſrael poner en la carcel a Miqueas, y q̃ le dieſſen por ſuſtento pan de tribulacion: *Mittite virum iſtum in carcerem, & ſuſtentate eum pane tribulationis.* 3. Reg. 22. Aſsiſtir en carcel, y comer pan de tribulacion, parece que alude a la carcel del purgatorio donde eſtan detenidas las almas, doloridas con los tormentos de fuego que padecẽ. Pero ſi eſtân atormentadas con fuego, y las llamas ocaſionan la tribulacion, a mas de la carencia de Dios, como dize que es pan de tribulaciõ el que les alimenta? Que pan es eſte q̃ en el purgatorio comen las almas q̃ les es de afanes? S. Tomas opuſc. 58. cap. 24. dize, que es el pan de eterna vida, que conforta para poder llevar las penas tan grandes que alli padecen: *Panis tribulationis quo ſuſtentatur, eſt panis vitæ æternæ quo, ad ſuſtinenda adverſa confortatur.* Pues ſi es

3. Reg. 22.

S. Thom.

es pan sacramentado, como puede ser pan de tribulacion, si en el se halla toda dulçura, y suavidad? Porq̃ gozan del en tiempo atribulado, que fue dezir, que es pan para alivio de aficiones, y penas: porque este pã soberano es quien dà esfuerço para q̃ no se sientan tan vivamente aquellas penas, no solo confortando las almas, sino mitigando los ardores, y refrigerando el fuego que les atormenta. Llamese pues el pan eucaristico pan de dolor, porq̃ con la aficion q̃ le comen las almas en el purgatorio, se averigue que es quien les alivia las penas, y les dà esfuerços para padecerlas; que como dize el vulgo, los duelos con pan son menos, y lo afirma S. Tomas: *Quo ad sustinenda adversa confortatur.*

3 Rindio la vida voluntariamẽte Christo Señor nuestro con muerte natural, deshaziendo la vniõ sustancial de alma, y cuerpo: el alma vnida con la divinidad baxô al limbo donde estavan las almas de los santos Padres: *Descendit ad inferos,* Eccl. in simb. El cuerpo, asimismo vnido con la divinidad, fue sepultado: *Mortuus, & sepultus est.* Que motivos pudo tener el Señor para no ir con alma, y cuerpo a los limbos, sino que quiso dexar el cuerpo en la tierra, quando por aver sido tan ingratos les devia privar de tan precioso tesoro, pues en retorno de los muchos favores que les hizo le quitaron la vida? El desvelado Ruperto haze cotejo de Christo Señor nuestro en la Cruz con el arbol de la vida que estava en el paraiso, que fue viva estampa deste Sacramento, que es fruto de eterna vida. Y para persuadir, que no solo es comida para los vivos, sino tambien para los muertos, a cada vno en su modo, quiso que no solo quedasse su cuerpo en el sepulcro para los vivos, en aquellos tres dias que estuvo muerto, sino que su alma fuesse al limbo donde estavan detenidas las almas de los justos; oigamos el desvelo de Ruperto in cap. 6. Ioan. *Ipse fructus ligni vitæ in ligno Crucis pendere voluit, & per passionem mortis, mortuorum simul, & vivorum cibus fieri, vt suo quique modo eum comederent tam vivi, quàm mortui.* Para que vivos, y muertos (dize el Abad) coman cada qual en su modo el cuerpo del Señor, quiso quedasse el cuerpo en la tierra, y que el alma fuesse al limbo. El modo con que le vsan los vivos es con toda realidad, y los difuntos en sufragio, siendo refrigerio a su pena: y para advertir, que no solo es pan de vivos, sino tambien de muertos para refrigerio de las almas del purgatorio, no se satisfaze en dexar (quãdo muere) su cuerpo en el sepulcro para los vivos, sino que vâ con el alma a visitar los limbos, y dellos saca las almas de los justos.

Ecclesi. Rupert.

4 Vna de las ceremonias que vsa la Iglesia en el sacrificio de la Missa con la hostia consagrada, es dividirla en tres partes, deponiendo las dos sobre la patena, y la tercera se pone dentro el caliz: *Particulam ipsam imponit in calicem,* dize el ceremonial Eclesiastico. El advertido Iuã Grith, en el serm. 27. de Quaresma, repara en la significacion que pretende tener la Iglesia en la particion, y division de la hostia en tres partes: *Tres partes hostiæ fiunt per Sacerdotem in Altari: prima, ad designandum quòd hoc sacrificium offertur ad honorẽ sanctorum in cœlo: secunda, ad salutem viventium in mundo: tertia, quæ in calicem mergitur ad liberationem laborantium in purgatorio.* Se divide en tres partes la hostia (dize el Autor) para significar, que este sacrificio se ofrece en honor de los santos que estân en los cielos: la segunda, por la salud de los vivos que assisten en el mundo: y la tercera que se pone en el

Eccles. Grith.

el caliz para librar las almas de las penas del purgatorio. Quales deven ser los motivos que la Iglesia tiene, en que la parte que se pone en el caliz con el vino consagrado, sea por las almas del purgatorio? El Profeta Rey, tratando de los efetos principales del vino dize, que regozija el coraçon: *Vinum lætificat cor hominis,* Ps. 103. Ps. 103. S. Tomas en el opusc. 58. c. 24. dize, q̃ este Sacramento dà brios, y esfuerços a las almas del purgatorio, para tolerar aquellas grandes penas: *Quo ad sustinenda adversa confortatur.* Pretende la Iglesia santa advertir a los fieles lo que este admirable Sacramento dà esfuerços a las almas de purgatorio, para tolerar las grandes penas que padecen, y lo mucho que las refrigera, y solaça, y para logro de su intento decreta, q̃ la parte de la hostia q̃ se pone en el caliz con el vino consagrado, sirva para su alivio, por ser el vino quien regozija, y conforta el coraçon: y cõ tal advertencia se acredite que es este Sacramento alivio de las almas q̃ alli purgan.

S. Thom.

5 Por tiempo de quarenta años que caminò el pueblo de Israel por el desierto les dio la Magestad soberana el divino nectar en comida, hasta q̃ llegò a la deseada tierra de promision: *Filij autem Israel manducaverunt manna quadraginta annis, donec venirent in terram habitabilem.* Exod. 16. Que motivos pudo tener Dios para dar a su pueblo este precioso nectar solamẽte en el desierto, y en llegando a la tierra prometida cesar de darsele? Porque siendo comida celestial, y pan de Angeles, parece que mejor se les devia conceder en aquella tierra fertil, y deleitosa, que en el desierto, para que todo quãto en ella gozassen fuesse admirable. Porque pues les niega en la tierra de promision lo que les concede en el desierto? Estrabon en la glossa, entiẽde por el manà este divino Sacramẽto, por el desierto el Purgatorio dõde fueron trabajados, y por la tierra de promision la gloria. *Donec venirent in terram, scilicet promissionis, per quod figuratum fuit, quod Eucharistiæ Sacramentum cibus est spiritualis fidelium, quousque veniant ad terram viventium: nam & illi qui sunt in purgatorio, reficiuntur hoc Sacramẽto.* Pretende la Magestad soberana advertir quan importante sea este Sacramento para refrigerio de aquellas almas, y sacarlas de tanta pena para llevarlas a su gloria. Y para que se advierta q̃ es el pan eucaristico quiẽ solicita tan admirables efetos, dispone, que en el tiempo que estàn los Israelitas en el desierto, que hazia vezes de purgatorio, por lo que en el padecian, tengan el manà que fue viva estampa deste Sacramento, para alivio delos afanes que alli sentiã, hasta que llegassen a la tierra de promision, que fue remedo de la gloria; maravilloso exemplar para persuadir a los fieles la mucha eficacia deste sacrificio para refrigerar las llamas de aquel incendio, y sacar las almas para la gloria.

Exod 16

6 El efeto mas principal que resulta en el alma deste divino nectar, advierte Christo Señor nuestro: *Qui manducat meam carnem* (dize) *& bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, & ego resuscitabo eum.* Ioann. 6. Quien come mi carne, y beve mi sangre tiene vida eterna, y yo le resucitarê. Quien llega a felicidad tanta que configue eterna vida, no experimenta rigores de muerte, y quiẽ no muere no necesita de resurrecciõ; porque resucitar es proprio de muertos. Pues como aviẽdo dicho Christo, que quien come su carne, y beve su sangre, configue eterna vida, y que le resucitarà despues? Si no muere, de que muerte ha de resucitar? El que dà fin a la vida del

Ioan. 6.

cuerpo

cuerpo en gracia, no muere en el alma, aunque en el cuerpo muere: pero si tiene que purgar vá al purgatorio, a donde està como muerta, en quanto al merecer, y desmerecer por si misma; que en el purgatorio las almas no pueden tener ni vno, ni otro, porque a todo tiempo de merecer, y satisfazer, se dio fin con la vida; significòlo Christo: *Venit nox quando nemo potest operari.* Ioann. 9. Viene la noche de la muerte quando nadie puede obrar. No pueden tampoco desmerecer, porque Dios con singular providẽcia les conserva para que no puedan pecar: ni tampoco estân en estado de satisfazer, sino de padecer, como los Teologos dizen: *Animæ purgatorij nõ sunt in statu satisfaciendi, sed satis patiendi*, porque la satisfacion propriamente es vna recompensacion de los pecados, por obras penales hechas voluntariamẽte en esta vida, y esta satisfacion no pueden hazer las almas en el purgatorio: porque el estado de merecer ha de ser en esta vida. Y aunque sean voluntarias las penas del purgatorio, por la conformacion con la divina voluntad, a quien los Escolasticos llaman, *concomitanter*, no son voluntariamente admitidas, y por este modo de voluntad no tienẽ valor para recompensar la deuda, y assi en este modo estân alli como muertas. Adviertelo la Iglesia en vna deprecaciõ que haze en la Missa de los difuntos: *Hostias, & preces tibi Domine laudis offerimus, tu suscipes, pro animabus illis quarum hodie memoriam facimus; fac eas Domine de morte transire ad vitam.* Como que sea el Purgatorio lugar de muertos, pide la Iglesia que de la muerte las saque para la eterna vida. Y esto porque medio? Por las ofrendas de aquella Missa. Para advertir pues el soberano Maestro, que este divino nectar es el sumo refrigerio de las almas, dize, que quien come su carnẽ, y beve su sangre, le resucitarà del purgatorio para la eterna vida: porque el mas cierto, y mayor alivio de las almas es este divino nectar.

Ioann. 9.

Eccles.

7 Deste solaz, y refrigerio privan los fieles a las almas que en el purgatorio padecen, por no remitirles este divino nectar por medio del sacrificio de la Missa; de lo que ellas se lamentan, como lo pondera el paciente Iob 19. *Miseremini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei, quia manus Domini tetigit me.* Tened de mi misericordia (repiten dos vezes aquellas almas) en que parece hablan con los parientes, pues luego dizen, que por lo menos se compadezcan dellas los amigos. Pues si dexaron a los pariẽtes ricos mayorazgos, y legados grandes, junto con aver dotado sus almas con Missas, y obras pias, porque piden a los amigos sufragios para aliviar sus penas? S. Tomas lo dize in hunc loc. *Ex quo ab alijs sum derelictus.* Pido a mis amigos favor, porque me han olvidado los mios, pues no solo dexan de remitirme sufragios de las riquezas que les he dexado, sino aun de lo que dotê mi alma dexan de satisfazer: y no siendo muchas vezes equivalente para satisfacion de las penas lo que por el alma dexaron, piden de mas, a mas otros sufragios. Quanta mayor detencion tendran en el purgatorio por descuido de los herederos, y albaceas, los que ni aun satisfazen en lo que se dotaron por las almas, pues piden de mas, a mas otros sufragios. No os olvideis fieles de las almas que en el purgatorio padecen, remitildes este divino nectar para que se refrigeren con el, que es el medio mas al intento para alivio de sus penas. Advertencia prevenida por el Señor en el Evangelio deste Domingo, remitiendo los leprosos para que ofreciessen sacrificio,

Iob. 19.

S. Thom.

cio, para que purgassen el crimen de la lepra, como dize S. Cyrilo: *Lex etiam mundatos lepra iubebat offerre sacrificium causa purgationis.*

DISCVRSO V.

Et factum est, dum irent, mundati sunt.

Que es proprio este divino nectar de los obedientes.



Vego que el Señor huvo mandado a los diez leprosos q̃ fuessen a manifestar su enfermedad a los Sacerdotes, obedecieron cõ toda prestеza; y sucedioles tambien, que al ir, ya se hallaron libres del achaque: *Et factum est, dum irent, mundati sunt.* Luc. 17. S. Cyrilo advierte, que lo ordenô Christo assi, para que reconociendo los Pontifices, que eran emulos de la gloria de Christo, que sin llegar a los Sacerdotes estavan curados, en que mostro q̃ su poder les avia dado salud, pues les librò de la enfermedad en el camino, antes de llegar a los Sacerdotes: *In quo Iudæorum Pontifices æmuli gloriæ eius cognoscere poterant, quòd inopinatò, & mirificè sanati sunt concedente Christo eis salutẽ.* S. Thom. in cath. D. Thom. Y luego en llegãdo, los Sacerdotes ofrecieron en el Altar el sacrificio que disponia la Ley. Beda in homil. dize que aprobô Christo el sacrificio de la antigua Ley, porque no avia aun en esta nueva ofrecido su cuerpo: *Approbavit sacrificium Moysis, quia nondum suum corpus obtulerat.* Como que aquel sacrificio fue representacion del cuerpo del Señor, que sacramentado se dà en el Altar. Gran dicha destos leprosos, pues llegaron a merecer la participacion en figura del cuerpo sacramentado de Christo. Que diligencias pudieron solicitar tanto favor? Porque merecimientos consiguieron tanta felicidad? Tertuliano lib. 4. in Mar. dize, que por aver obedecido al mandamiento del Señor, en ir a los Sacerdotes a donde les embiò: *Ideò illos remediatos putem, quia ipsi abire ad Sacerdotes obedierant.* Salud consiguieron, para que alentados con ella tuviessen esfuerços para ir al sacrificio; favor conseguido por obedecer el mandamiento de Christo, y lo apoya vn moderno, *merito obedientiæ sanati sunt.* Es este Sacramẽto en quiẽ se muestra Christo obediente a la voz del Sacerdote: *Hoc est corpus meum* Matth. 26. al instante, y sin detencion obedece a sus palabras, y se pone en el pan. Esto quiso Dios que visiblemente se viesse deteniẽdo Iosue al Sol, y para dezir esto, vsa la Escritura deste lenguaje: *Obediente Domino voci hominis.* Iosue 10. Iosue 10. que obediente el Señor a la voz del hombre detuvo al Sol. La Glossa coteja estas palabras con las de la consagracion, a las quales obedece Dios, y se encierra en el pan, porque assi lo pronuncia el Sacerdote; poderes que dio el mismo Dios con aquellas palabras, para mostrarse obediente al hombre en este Sacramento, y advertir con el, que assi como el obedece a las palabras de la consagracion, que de esse modo haze obedecer al que le recibe sacramẽtado. Curen los leprosos pues obedecen, y como libres del achaque; ofrezcase sacrificio, que representa el del Altar, que este manjar divino es muy proprio de obedientes.

Tertul.

1 Coteja el Espiritu santo en el cap. 31. de los Provervios, el valor de vna muger fuerte con vna nave de mercader, que de lexos, y remotas partes trae su pan: *Facta est quasi navis institoris de longe portans panem suum.*

suum. Por esta mũger fuerte que haze el Espiritu santo semejante a la nave, es entendida el alma santa, q̃ con robustezes de espiritu, grangea aumentos de virtudes, y por el pan que de lexos trae, entiende Hugo Cardenal, el sacramentado que del cielo vino para q̃ comiessen los hõbres en la tierra el pan que gozã los Angeles en el cielo, para que llegasse su dicha a ser Angeles en la tierra: *De longe, id est de cœlo: Christum scilicet, qui est panis Angelorum, qui datus est hominibus, vt fiant Angeli.* Que motivos pudo tener el Eminentissimo Cardenal para dezir, que el alma que lleva consigo este pan divino es como nave? Que similitud tiene el baxel con el alma que comulga, para dezir que le parece? La nave estã tan obediente al aire, que apenas refresca, quãdo se mueve, y camina. Quiẽ alienta a las almas para que naveguẽ con prosperidad por el mar deste mundo, es el Espiritu santo, a quiẽ Christo dio nombre de viento: *Spiritus vbi vult spirat, & vocem eius audit.* Ioann. 3. Dezir pues el divino Espiritu que el alma que lleva el pan celestial es como nave que puntual obedece al viento, fue advertir, que es tan suyo este pan del que obedece a la divina inspiracion, que apenas siente el aire del divino Espiritu, quã do sin detencion obedece, y navega por el camino de la virtud; entonces es pues, quando carga del pan celestial su alma, como que por obediente se dispone a ser vaso deste admirable Sacramento.

Hugo.

Ioann. 3.

2 Gozosa blasona la celestial Esposa el favor grande que recibio del divino Esposo, quando en el primer capitulo de los Cantares dezia a las hijas de Gerusalen: *Introduxit me Rex in cellaria sua.* Entrome el Rey en su botilleria, ò sillero, endonde bevio de aquel vino cõficionado, como se lo avia prometido: *Dabo tibi poculum ex vino condito.* Cant. 8. Filon Carpacio, por la botilleria entiende la Iglesia, y por el vino aromatico la sangre de Christo, que sacramẽtada dâ en bevida a las almas; como por si mismo dixo Christo: Recibid, y beved, que este vino es mi sangre: *Nam quod vinum salutis potata sit sponsa ab sponso, idem ipse declaravit cum dixit: accipite, & bibite, hic est sanguis meus.* Gran dicha, felicidad grande fue conseguir el alma tan relevante fineza, que alimentar cõ su misma sãgre no puede adelãtar mayor vizarria el amor. Que le pudo obligar a portarse tã galãte el Esposo con el alma, q̃ la alimentasse cõ su propria sangre? A vozes lo dize ella: *Trahe me, post te curremus in odorem vnguentorum tuorum.* Llevame a ti Señor, y en seguimiento tuyo correremos a la fragrancia que exhala la suavidad de tus vnguẽtos. Avia la llamado el Esposo: *Surge propera amica mea, & veni.* Y hallandola tan pronta en obedecer a su llamamiento, que se ofrece a correr a toda priessa, al instante la entra en su botilleria, y la dâ en bevida aquel vino conficionado, que es ya su sangre. Al primer passeo que diligente corre a la vocacion, dâ en el Sacramento, como que del correr obediẽte se le siga conseguir tan precioso licor, quan bien lo dize san Buenaventura cap. 9. in Luc. *Natura rerum persuadet currere, si non curris, non es dignus accipere.* Al correr obediente deves el recibir tal favor, como que sea alimento de los que obedecen diligentes, y cuidadosos este divino nectar.

Cant. 8.

Carpac.

S. Bonav.

3 Tan solo de toda humana compañia, quanto de toda celestial visitado, estava el Evangelista S. Juan en la Isla de Padmos: vna dellas fue vn hermoso Angel que tenia su assistencia en el Sol, y a voz en grito dezia a todas las aves que bolavan por medio

medio del cielo: venid, y juntaos todas para la cena grande de Dios: *Vidi vnum Angelum stantem in sole, & clamavit voce magna, dicens omnibus avibus quæ volabant per medium cœlum: Venite, & congregamini ad cœnam magnam Dei*, Apocal. 19. A esta cena grande de Dios que combidava el Angel a las aves del cielo, haze alusion la otra grande cena q̃ dixo Christo hizo vn cierto hombre: *Homo quidam fecit cœnam magnam*. Lucæ 14. por quien comunmente los sagrados Interpretes entiendẽ la cena en que instituyò el Señor este tan alto Sacramento, y dize que combida a muchos para ella, & *vocavit multos*. En esta (dize) que combidô a muchos hombres, y en aquella que llamò a muchas aves, que con acelerado buelo se remontavan al cielo. S. Tomas, sobre este lugar, por las aves que bolavan por medio del cielo a quien combidava el Angel para la cena grande, entiende a los varones justos levantados de lo terreno, y agiles, y ligeros en obrar perfetamẽte: *Dicens omnibus avibus, id est iustis à terrenitate elevatis, & agilibus in profectu boni operis*. Que motivos pudo tener el Angel en llamar a los justos para esta cena grande con nombre de aves? El mismo santo lo dize: *Et agilibus in profectu boni operis*, porque exceden en presteza las aves á los hombres, pues por mas agiles q̃ estos corran no pueden llegar al mas tardo buelo de las aves. Para advertir pues el Espiritu alado, quan propria es esta cena sacramental de los que con presteza acuden obedientes a las divinas inspiraciones, a ella llama a los que imitando a las aves en el bolar, executan el llamamiento de su voz, para que coman a su mesa.

Apoc. 19

Luc. 14.

S. T hom.

4 Comida de Angeles llama el Espiritu santo en el cap. 16. de la Sabiduria al manà que remitio Dios al pueblo, y luego dize, que es el manâ pã del cielo, que aparecibio para dar a los hombres: *Angelorum esca nutrivisti populum tuum, & præparatum panem de cœlis præstiti eis*. Quiso dezir, que aquel manà era ensayo en quien preparava el pan eucaristico que les avia de remitir de los cielos. Porque al pan sacramentado llama comida de Angeles, siendo verdad q̃ lo es de los hombres, y ellos le van del modo q̃ le comen los fieles? Tratando David de los Angeles dize, q̃ los hizo Dios espiritus, y como a ministros suyos les dio la agilidad, y presteza cõ que el fuego sube a su esfera: *Qui facis Angelos tuos spiritus: & ministros tuos ignem vrentem*. Ps. 103. Otra letra leyò, *flammam ignis*. No se satisfizo cõ dar a los Angeles presteza de espiritus, ni de fuego, sino q̃ les levantò a la ligereza de la llama: y para que se advierta en que ponen tanto la ligereza en el buelo, dixo en el Ps. 102. *Ministris eius qui facitis voluntatem eius*. Que estos alados ministros ponen todo su bolar en hazer la divina voluntad, y obedecer con puntualidad, y presteza mucha quãto les mãda Dios. A esta presteza con que obedecẽ los Angeles a la divina voluntad, vincûla el Espiritu santo llamar al pan eucaristico pan de Angeles; que tan de los obedientes es, que por acudir con la agilidad de espiritu, con la presteza que sube la llama a su esfera, y que buela cõ alas, le llama pan de Angeles, *Angelorum esca*, aunque lo es de los hõbres, porque a imitacion suya han de obedecer para comer de tã preciosa viãda.

Sap. 16.

Ps. 102.

5 Mostrose Christo Señor nuestro grandemente sentido con vnos hombres, que aviendolos combidado a vna cena grande que avia hecho, se escusaron de ir a ella; que vn desaire al mas pacifico enoja. El desahogo que hallô al sentimiento fue, combidar a otros, que luego en siendo llamados acudieron, y despedir a ellos

à ellos pará q̃ jamás gustassen de su cena: *Dico autem vobis quod nemo virorum illorum, qui vocati sunt, gustavit cœnam meam.* Lucæ 14. Comun sentir es de los sagrados Dotores, que esta cena fue representacion de la que avia de hazer instituyendo el Sacramento del Altar. Pues por averse escusado de ir a esta cena con las razones que dieron para ello pudo el Señor tener bastante motivo para privarles della para siẽpre? No podia por entonces admitir sus disculpas, y aprovar las escusas, y diferirles la cena para otra ocasion? Parece ser que si. Pues porq̃ les priva della con tanto despego, y admite en su lugar a los otros? Porque tan desobedientes se portaron al llamamiẽto, tan tercos procedieron a su vocacion, que les condenò por desmerecedores de cena tan grande, y a los otros que luego que fueron llamados acudieron, les franqueò su mesa: que tan agenos desta comida son los inobedientes a la divina vocacion, quãto es propria de los q̃ puntuales obedecen, que si del todo excluye Dios della a los inobedientes, tanto q̃ aun quando ellos la deseare ẽ se les negarâ, la tendrâ cõ toda certeza los otros, oigamos a S. Greg. el Grãde ho. 36. in Evang. *Nemo ergo cõtemnat, ne dũ vocatus excusat, cũ voluntatem habuerit, intrare non valeat.* Que tã proprio es este divino nectar de los q̃ obedecen, quanto ageno de los q̃ rebeldes se escusan de acudir a esta divina mesa.

Luc. 14.

S. Gregor.

6 Y si tan obedientes solicita a los fieles este Sacramẽto, muchos inobedientes hallo en este tiẽpo, no solo digo de los q̃ dexã a menudo de comulgar, ni de los q̃ en las festividades mayores, ni minervas no le recibẽ, sino de los q̃ ya dexados de Dios se escusan de comulgar quando el precepto Eclesiastico lo manda vna vez en el año. Que tardos, q̃ perezosos, y lo q̃ peor es, lo mal dispuesto q̃ acuden al Altar. Los torpes lascivos por no dexar el amancebamiento, quan forçados comulgan? El vengativo por no perdonar el agravio, con quãto disfabor gusta este pan? Y el q̃ tiene q̃ restituir hõra, ô hazienda, quan detabrido le recibe? Estos mas obediẽtes estàn a las leyes del mundo, y a sus comodidades, que a los divinos preceptos, y biẽ del alma, pues se hallã mas prontos a seguir aquellas, q̃ a imitar estas. Desto se lamentava el Profeta Geremias, y cõ muchas lagrimas de zia: *Viæ Sion lugent eo quod nõ sint, qui veniant ad solemnitatẽ.* Los caminos de Sion lloran, porq̃ estàn desiertos de no venir nadie a la festividad. Si fuera en estos tiempos se escusára este sentimiento el Profeta, pues viera que donde ay fiesta es el cõcurso mucho, y los caminos, y calles estàn llenas, y vazios los templos: pero mirado el intento con q̃ a las festividades se acude, fueran mayores sus lamentos, y lagrimas, pues ni al Altar se acercan, ni en las Iglesias entran, sino es para profanarlas: para esto es la solicitud, y cuidado, q̃ para la frequencia de los Sacramentos, y servicio de Dios, todo es pereza, y descuido.

Hieremi

Buen exemplo nos dà el santo mãcebo Samuel, a quiẽ llamò Dios estãdo dormido, y oida la voz, presumiẽdo q̃ era el Sacerdote Eli, dize la sagrada Escritura, q̃ se levantò a toda priessa, y corriendo fue a saber lo que le queria mandar: *Cucurrit ad Eli.* 1. Reg. 3. Y aviendole dicho q̃ no era el quiẽ le llamava, advierte el sagrado Texto, q̃ passo a passo se bolvio a la cama, *abijt, & dormivit.* Quãdo Dios le llama corre, y quãdo buelve a dar descanso a su cuerpo, và cõ passo tardo. Parece q̃ devia ir al blãdo lecho cõ toda priessa, y al llamamiento cõ passo lento ocasionado del sueño. Esto dirà quien atiẽde mas a las comodidades del cuerpo q̃ a las del alma, pero no los espirituales, q̃ a todo regalo del cuerpo no solo empereçan, sino q̃ se niegan, y a lo tocante al al-

1. Reg. 3.

ma, apenas Dios les inspira, quando pũtuales obedecen, cõ q̃ adornã sus almas de virtudes, y las vaziã de culpas. Si pretẽdeis fieles curar de la lepra de la culpa, y llegaros al Altar, para participar de tã alto sacrificio, obedeced a la divina voluntad, y os sucederâ como a los diez leprosos de quien dize nuestro Evangelio, q̃ *dum irent, mundati sunt*. De obedecer a la voluntad divina en ir a los Sacerdotes, se hallaron limpios de tã asqueroso achaque, y fueron al Altar para que el Sacerdote ofreciesse sacrificio por ellos, que fue vn remedo del eucaristico, como q̃ del obedecer se les siguio el merecer llegar a tan alto puesto, y a tan crecido favor.

DISCVRSO VI.

Vnus autem ex illis, vt vidit quia mundatus est, regressus est cum magna voce magnificans eum.

Que el mayor agradecimiento de aver comulgado, es bolver a comulgar.

HAllandose ya los diez leprosos limpios de la enfermedad, vno dellos que era Samaritano, y mas estraño, por oponerse en algunãs circunstancias de la Ley, mostrãdose agradecido, bolvio al Señor, y arrojandose a sus pies le dio humilde infinitas gracias: *Vnus autem ex illis, vt vidit quia mundatus est, regressus est cum magna voce magnificans eum, & cecidit in faciem ante pedes eius, gratias agens*. Luc. 17. Admitiole el Señor con mucho agrado al agradecido, aplaudiendo el aver buelto: *Non est inventus qui rediret, & daret gloriã Deo, nisi hic alienigena*. Y no satisfecho cõ esto, alaba su mucha Fê *surge, vade, quia fides tua te salvũ fecit*. Muchos encomios, y alabanças grandes dio Christo al aver buelto el Samaritano a su presencia, y no dize el Evangelio q̃ gracias fuerõ las q̃ dio; devieron ser el aver buelto a Christo ya cõ salud: pues la buelta q̃ hizo engrandece al Señor? *Non est inventus qui rediret nisi hic alienigena*. Y pudiera aver dado las gracias en el Tẽplo sin bolver a Christo. Engrandece el aver buelto Tito Bostrẽse lib. 2. q 40. q̃ dize, q̃ de mas de averle curado le dio Fê para q̃ se acercàra mas: *Dedit autẽ ei appropinquandi fiduciam susceptæ purgatio*. Acercarse a Christo fue como llegar a el para recibirle en su alma. Aviase partido de su presencia para ir a los Sacerdotes, y luego bolvio para darle gracias, y no dize q̃ tales fueron: para mas claramente advertir, que consistio el agradecimiento en el llegar otra vez a su presencia, y tanto aprecio mostrô hazer el Señor de q̃ fuessen los agradecimientos averse le acercado, y comunicado de nuevo otras vezes, q̃ con muchas razones engrãdece el aver repetido de nuevo el comunicarlo. Quan biẽ lo dize S. Bernardino tom. 2. serm. 46. art. 2. c. 5. *Ideò qui te degustaverit, te prorsus esurire nescit: ad hoc enim cibas, vt esurire facias*. Quien Señor, vna vez te gusta, no conoce hambre: para esto das comida, para q̃ tengan hãbre de bolverte a comer, persuadiẽdo con esto, q̃ el agradecimiẽto q̃ mas aprecia de aver comulgado, es bolver a comulgar.

Tit. Bostr.

S. Bern.

1 Del favor grande q̃ hizo Dios a su pueblo dãdoles el divino nectar, y sabroso manà, y delos agradecimiẽtos que los mas principales le dieron por tan crecida merced, refiere David en el Ps. 21. *Manducaverũt, & adoraverunt omnes pingues terræ*. Comieron, y despues de averse alimentado adoraron su biẽhechor los gruessos dela tierra, por quiẽ sõ entẽdidos los Principes, y señores, q̃ en la mejor sãgre se halla mas cabal el agradecimiẽto: otros dizẽ q̃ sõ los justos porq̃ en

Luc. 17.

Ps. 21.

grossa-

grossaron con lo sustancial de aquel alimento, y el modo de agradecer despues de aver comido, dize que fue adorarle: *Manducaverunt, & adoraverunt.* Eusebio Cesariense apud Turrian. tract. 126. explica este lugar del Sacramento: *Fideles alimentum sanctum, corpusque salutare in communione capiunt, & postquam comederunt Salvatorem, & vivici cibi datorem venerantur.* Reciben los fieles en la comunion el alimento santo, y saludable cuerpo del Salvador, y despues de averle comido veneran, y adoran al que les dio tã soberano alimento. Pues no dixera mejor, que despues de aver comido tan celestial pan le rindieron gracias por averles franqueado tan crecido beneficio, q̃ no q̃ le adoraron? Dicho se està, pues porque, dissimulando el agradecimiento, solo dize, q̃ despues de aver comido le adoraron. Las gracias fueron a la adoracion, y el adorarle fue comulgarle, que para este efeto se pone a Dios en la boca, y tanto se paga la Magestad soberana que el agradecimiento de la comunion sea bolver a comulgar, que dize el Psalmista, q̃ los principales por mas entendidos, y los justos por mas reconocidos en aver comido el pan celestial, luego le adoraron, *comederunt, & adoraverũt*, comulgaron, y agradecidos de bien tan sumo, bolvieron a comulgar.

Euseb.

2 Reconocese David cargado de obligaciones grandes (que siendo de Dios son muchas) y aspirãdo a la satisfacion, discurre dudoso en lo q̃ le podrà retornar en agradecimiento de tanta inmensidad de beneficios q̃ de su liberal mano tiene recibidos: *Quid retribuam Dño pro omnibus, quæ retribuit mihi?* Ps. 115. Que podrè yo retornarle al Señor por tãtos bienes que me ha franqueado? Que favores son estos q̃ encogen tanto al Profeta Rey q̃ no halla modo a la satisfaciõ? Muchos dizen ser los dones grandes que recibio. S. Bernardo, en tres los recopila todos: el primero, en averle criado a su imagen: el segundo, averse Dios hecho hombre, y siẽdolo, averse dado en comida: *In primo opere me mihi dedit: in secundò, se, & vbi se dedit, me mihi dedit.* A lo dudoso de lo q̃ avia de retornar para mostrarse agradecido a tanto beneficio, le inspirò Dios lo mas excelẽte para satisfazerle, y dize, ya sè lo que devo hazer: *Calicem salutaris accipiã, & nomen Dñi invocabo.* Tomarè el caliz de salud, y invocarè el nõbre del Señor. S. Agustin assi declara esse lugar: *Circumspiciens vndiq; quid retribuat, quasi invenit; quid invenit? Calicem salutaris accipiã. Retribuere cogitabas, adhuc accipere quærebas?* serm. 151. de temp. A todas partes mirava por ver que le retornaria Dios, y aviẽdole ocurrido lo que podia ser mas grato a la Magestad divina, dize que recibirà el caliz de salud: imaginava que avia de bolver, y de nuevo buscava que recibir. Pues si inquiere cuidadoso lo que ha de retornar a Dios por todo lo que ha recebido, como dize q̃ en hazimiento de gracias por tanto beneficio, tomarà el caliz de Christo, que es el de su preciosa sangre? No parece que devia dezir, que recibiria el caliz, sino que le daria, porque recibir, no es retornar agradecimiẽtos, sino empeñarse para otros mayores. Pues como el Profeta quãdo busca que bolver a Dios por aver le dado entre otros beneficios, en figura a si mismo en comida, no dize que le darà, sino que recibirà el caliz de salud q̃ ya avia antes recibido? *Calicem salutaris accipiam.* Reconocio David que aquellos Principes de la tierra, despues de aver comido el divino nectar, las gracias que le dieron, fue adorarle, que fue lo mismo que otra vez recibirle: y alcançando que este es el agradecimiento q̃ mas agrado ocasiona a Dios, quando recono-

S. Bernar.

S. August.

ce que entre los beneficios que recibio de la diuina mano fue, q̃ se avia de dar en comida, y que desto deve rendir gracias a Dios: las que mas al intento se le ofrecen, es bolver a recibir el mismo caliz, *Calicem salutaris accipiam*: que los agradecimiẽtos de la comunion, el mejor es bolver a recibirle.

3 Mandô Dios a Moyses en el cap. 13. del Exodo, que advirtiesse a su pûeblo, que hiziera memoria del dia en que le sacò de la esclavitud de Egypto: *Memento diei huius, in qua egressi estis de Aegypto, & de domo servitutis, quoniam in manu forti eduxit vos Dñs de loco isto.* Exod. 13. Para que con tales acuerdos se reconociessen agradecidos al favor que les avia hecho en librarles de esclavitud tan penosa, y afligida, y llevarles a la tierra de promission: y este agradecimiẽto lo avian de mostrar, en comer siete dias pan sin levadura: *Septem diebus vescetis azymis.* El modo que Dios le dio para efetuar la salida de Egypto fue, que cada vna de las familias comiesse vn cordero: *Decima die mensis huius tollat vnusquisque agnum per familias, & domos suas.* Exod. 14. Exo. 14. Vn cordero fue el sustento de su viatico, y en agradecimiento del prospero viaje, siete dias avian de comer pan sin levadura. Agradecimiento fue este en provecho de los Israelitas, pues se resolvio en comida. No fuera mas al intento ofrecerle ricos dones, y alabanças grandes? Es evidente, porque esso fuera darle a Dios, y lo otro era recibir. Pues porque aviendoles dado el cordero para salir de Egyto, les dà pan sin levadura? Para que por el tengan memoria del favor que recibierô, y sea dispertador para que les necesite a darle gracias. S. Iuan Crysostomo homil. 51. in cap. 14. Matth. insinua la respuesta. *Iudæis singulis annis beneficiorum suorum munimenta post festos dies Deus proposuit. Tibi verò quotidie ipse ne obliviscaris proponitur in Eucharistiæ Sacramento, hæc sunt decora nostra, hæc Sacramenta, hoc ornamur dono, hoc gloriamur, nec si cœlum, si terra, si maria dixero à Deo creata, si Prophetas, si Angelos missos, quid quam hic æquale offeram.* Chrysost. Ofrendas hazian todos los años los Iudios en agradecimiento de los beneficios que les hizo Dios, pero a nosotros, todos los dias nos obliga para que no nos olvidemos de los muchos que a todo tiempo nos haze, franqueando el Sacramento de la Eucaristia, en quien se mira toda nuestra hermosura; en este se hallan todos los Sacramentos, con el adornamos la dadiva, cõ el nos gloriamos tanto, q̃ si miras el cielo, la tierra, el mar, todo quanto Dios ha criado, los Profetas, los Angeles, no podreis ofrecerle cosa q̃ equivalga a este Sacramento. El mismo Sacramento es el don del agradecimiẽto, *hoc honoramur dono.* En aquel cordero estuvo representado el Eucaristico, y en el pan sin levadura tambien, que con el vsa consagrar la Iglesia Latina. Quiere el Señor enseñar el modo como se han de portar los fieles en el agradecimiento de aver comulgado, y danos por exemplar el cordero, y el pan azimo, que fueron figura deste Sacramento, el cordero por primera comunion, y por gracias de aver cõmulgado, el pã sin levadura q̃ es bolver a comulgar, en q̃ haze mas aprecio de q̃ repitas la comunion q̃ de quanto le puedes ofrecer, aunque sea todo lo criado.

4 Tres cenas celebrô Christo la noche que instituyô este divino Sacramento: la primera fue la legal: la segunda la vsual, y concluida esta, instituyô el Sacramento, en q̃ se dio a si mismo en comida: *Cœnantibus autem eis accepit Iesus panem, & benedixit, ac fregit, deditque discipulis suis, &* Matt. 26.

& ait: *accipite, & comedite: Hoc est corpus meum.* Matth. 26. Despues de aver comido el cordero, hizo plato de su santissimo cuerpo. Parece que para tan soberano alimento devian estar ayunos, como bien advertida dispone la Iglesia lo estên los que hã de comulgar (como no lo pida la necessidad.) Pues como el Señor no lo hizo de esse modo, sino que aviendo ya cenado, y comido el cordero les comulgô? Diremos que fue inadvertencia de Christo? Esso no. Antes biẽ nos quiso persuadir vna importante enseñança, para mostrarnos agradecidos con el modo mas superior de agradecimiento. Aquel cordero Pascual fue vn vivo retrato del cordero que sacramentado se dà a los fieles en comida: y para advertir que las gracias de aver cõmulgado deven ser bolver a comulgar, instituye el Sacramento, y dâ la comunion a los dicipulos luego que han comido el cordero q̃ le figurava: oigamos a Crysostomo, homil. de Iud. prod. *Vnde Paschale sacrificium fuisse in veteri lege institutum, non solùm, vt in memoriam reduceret Iudæis beneficium eisdem in Egyptum collatum, sed per hoc etiam aliud maius beneficium monstratur, quôd ille agnus futuri agni typus fuit, & ille sanguis, Dominici sanguinis monstrabat aduentum.* Comulguen los dicipulos luego que hã comido el cordero que representava este Sacramento. Y aviendo de rendir gracias por tan superior beneficio, les dà luego el Señor su santissimo cuerpo sacramẽtado. Que fue dezirles: el agradecimiento de mayor agrado que me podeis hazer despues de aver comulgado, es bolverme a recibir: y pues me recibistis en figura en el cordero, comulgadme aora segũda vez en hazimiẽto de gracias.

Chrysost.

5 El Profeta Rey en el Ps. 44. tratã do delos favores grãdes q̃ Dios hizo al alma, dize: *Diffusa est gratia in labijs tuis, propterea benedixit te Deus in æternum.* En tus labios alma santa se halla la gracia difusa, y dilatada, por cuya belleza aficionado Dios, te bẽdixo para siempre. Esparcida hallô en sus labios la gracia. Que cosa es gracia? Es vn don gratuito que se dà sin merecimientos, que por esso se llama gracia dize Agustino: *Quare gratia? Quia grâtis datur.* Y este nombre de gracia tiene tambiẽ el Sacramento, *bona gratia* se llama, para significar mejor con este apellido, que es bien tan sumo, y tan graciosamẽte dado que no cabe en humano merecimiento. Y dezir que este bien gratuito se halla en los labios del alma, *diffusa est gratia in labijs tuis*, acredita que habla deste Sacramento, pues como comida la aplica a los labios, y quando bien tan sumo reconoce en ellos, dize el Profeta que la bendice Dios, *propterea benedixit te Deus.* No parece que devia dezir que es Dios quien bendize al alma en esta ocasion, sino el alma a Dios, en agrados del beneficio que tã graciosamente le avia hecho: que como dize Agustino, quanto tiene mas el bien de gracioso, tanto deve aver de agradecimiento: *Quare gratia? Quia gratis, propterea tibi gratias agere licet.* Que bendicion deve ser esta que dà Dios al alma despues de averla dado la Eucaristia? Parece que haze alusion a la que dio el santo Patriarca Isaac a su hijo Iacob en que dixo: *Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiã frumenti, & vini.* Genes. 27. Dios te bendiga hijo, y te dê del rozio del cielo, y grosura de la tierra abundancia de trigo, y vino. Los sagrados interpretes por esta abundancia de trigo, y vino, entienden el eucaristico, pues en ambas especies se franquea a los fieles cõ abundâcia mucha, assi le llama Cyrilo, *Benedictio vivificativa.* Pues si ya avia cõseguido tã sumo biẽ quãdo le

Ps. 44.

S. August

Gen. 27.

recibio en sus labios, parece que bolviendosele a dar, era repetir la comunion, y en lugar de darle gracias por tan sumo beneficio se le bolvia a dar? Si: que esse tiene Dios por el mayor agradecimiento de la comunion, tanto, que aviendo hallado al alma con el Sacramẽto en los labios; el agradecimiento que solicita por tan particular favor, es, que buelva a comulgar, dandole en la bendicio pan, y vino, que son las especies sacramentales que contienen el cuerpo, y sangre de Christo Señor nuestro.

6 En el Ecclesiastico tratando el Espiritu santo de quan apetecido es Dios, aun de los que le gozan, dize:
Eccl. 24. *Qui edunt me, adhuc esurient, & qui bibunt me, adhuc sitient.* 24. Los que de mi se alimentan, aun quando me comen quedan hambrientos, y los que me beven, sediẽtos. S. Paulino Epist. 5. explica esta comida, y bevida de la que se dà en la Eucaristia, que es de tal calidad que aviva el apetito, y
S. Paulin. aumenta el deseo quanto mas se come della: *Hic panis, & fons est, qui quo amplius editur, plus esuritur: à quo magis bibitur, plus sititur.* No parece que devia dezir, que quien come este pan queda hambriento, y cõ apetito de mas comer, y el que beve desta sangre se le aumenta la sed, sino q̃ reconocido por tan crecido bien, solicita cuidadoso los mayores agradecimientos que puede alcançar el humano conocimiento, que entonces se ostenta mas galante el que mas se muestra agradecido. Y quien despues de aver comido, y bevido se siente mas hambriento, y con sed, solicita repetir con mas cuidado el alimento, que de mostrarse agradecido a quien se le dio, por no aver aun llegado a saciar su apetito. Pues como el Espiritu santo no dize que queda obligado el que come deste pã y beve desta sangre a darle infinitas gracias, sino que se halla con hãbre, y sed de mas comer, y bever, lo que ya comio, y bevio? Porque es tanto mas admitido de Dios el agradecimiento de aver comulgado de que se disponga a bolver a comulgar, q̃ solicita en el alma, despues de aver comulgado mayores deseos, y mas vivos apetitos de bolver a recibirle, como alq̃ por aver comido poco, queda con hambre para mas comer.

7 Grande es pues fieles mios, el bien que grangea el alma q̃ en agradecimiento de aver comulgado buelve a comulgar, pues la Magestad soberana aprecia mas la repeticiõ deste Sacramento que las mayores gracias que le pueden dar por recibirle. Pero quien se desvia de frequentalle desagradecido se muestra, pues no le rinde a Dios las gracias que mas le placen, antes bien le irrita, y provoca a enojo tanto, q̃ castiga al agresor con desesperada muerte.

Advierte el Evangelista S. Lucas en los hechos Apostolicos, que Judas vno de los discipulos de Christo, se echô vn lazo al cuello, y ahorcãdose fenecio desesperado, y partiendose por medio el sacrilego cuerpo, se esparcieron sus entrañas por la tierra: *Et suspensus crepuit medius, & diffusa sunt omnia viscera eius.* Acto. 1. *Act. 1.* Gran desacierto, descabeçada determinaciõ, darse a si mismo dos muertes, temporal, y espiritual. Quien pudo darle aliẽtos para tan ruin empresa? Ni quien solicitarle tanta ruina? El Evangelista S. Iuan lo insinua. Comulgò Iudas, y luego al instante saliose del Cenaculo sin animo de bolver a el: *Cum ergo accepisset buccellam, continuó exibit.* Ioann. 13. Y a tanto daño le induxo la determinacion de no bolver a tan saludable mesa, que desesperado perdio vida, y alma. Fieles, no sea vuestra comunion como la de Iudas, no solo por aver mal comulgado, sino para ausentarse del *Ioann. 13.*

Altar:

Altar, sea con pureza, y para bolver vna, y muchas vezes; que el repetir la comunion son las gracias que mas le placen a Dios, y a vosotros os está mejor: que salir de Dios para bolver a Dios, es ganarle de nuevo, como le sucedió á vno de los leprosos, que el agradecimiento de averle curado fue bolver otra vez al Señor: *Vnus autem ex illis, vt vidit quia mundatus est, regressus est.*

DOMINGO CATORZE
DE PENTECOSTES.

Nemo potest duobus Dominis servire. Matth. 6.

Explicacion del Evangelio.



L aviso de Christo admite, y a su parecer se ajusta, quien para manjar del alma solicita este divino nectar; que dõde mas luze el cuidado es en adquirir sustento al espiritu. Assi lo enseña el soberano Maestro en el Evangelio deste Domingo, que comiença assi. Ninguno (dize el Redentor de la vida) puede servir dos señores, que el amor diviso se desvanece, y mẽgua, y mas quando a vno se ama, y a otro se aborrece; que tambien se ama por razon de estado, y a no poder mas. Y luego advierte Christo quien sean estos dos señores, el vno dize que es Dios, y al otro llama Manmona, que en lengua Syriaca, quiere dezir, Dios de riquezas; no porque ellas sean Dios, sino que son de los mundanos tan apreciadas, que como a Dios las veneran, y con ventajas tantas que se dexa a Dios por ellas. Este afecto a quien la humana codicia aspira, pretende el Señor enagenar de sus fieles, y assi les dize: De verdad os certifico, que no teneis que solicitar para vuestra vida la comida, y vestido, que tanto a vuestro desvelo embaraça, que esso corre a mi cuidado. A su cuenta toma Dios favorecer al hombre con lo necessario, por escusarle el daño que ocasiona pretender lo superfluo, que se expone a riesgos de perderlo todo quien a superfluidades aspira. Y luego dize: Que, no es primero el alma que la comida, y el cuerpo mas que el vestido? Quiso con esto advertir las ventajas que el alma lleva al cuerpo, para que con mas cuidado le soliciten aumentos espirituales, que estos permanecen, y los temporales presto passan. Mirad (dize Christo) con atencion las aves del cielo, que viven, y buelan sin sembrar ni coger, ni recoger el grano en troxes, y vuestro Padre que es el mio les dá sustento; provechosa enseñança para el codicioso, pues aliviandole el cuidado le assegura sustento; que esperanças divinas escusan desvelos, y afianças logros. Y añade luego: Pues que, vosotros no sois mas que las aves? Que quien cuida de lo menos no se oluidará de lo mas. Buen cotejo de menor a mayor: que el buen

corres-

correſpondiente a la mayor obligacion deve acudir con mas deſvelo: y para mayor inteligencia pone eſte ſimile. Quien de voſotros puede ſolo en la imaginacion añadir a ſu eſtatura vn codo? Quiſo dezir, que nueſtro diſcurſo, y ſolicitud no puede dar aumentos al cuerpo, ſino Dios, que por averle criado cuida de ſus medras; que ſi Dios no favorece, toda diligencia humana ſe mal logra: y para evitar todo cuidado en lo temporal, añade. Ni para veſtir vueſtra deſnudez, de que andais ſolicitos? No reparais (les dize) como los lirios del campo crecen, y eſtàn veſtidos ſin hilar, ni trabajar? Que como ſon veſtidos que les concedio naturaleza, les ſon de mucha gala; que no ay mas vizarro veſtir que el que ſe ajuſta al eſtado, ni de mayor ignominia que el que excede a ſu poſsibilidad. Y os ſe dezir de verdad (proſigue Chriſto) que Salomon con toda ſu riqueza no llegò a veſtirſe como vno deſtos. Deviolo de dezir porq̃ vſavan proprios veſtidos, que los de los ſeñores algunas vezes ſon agenos. Y luego añade: Porq̃ ſi el heno q̃oy ſe halla en el cãpo, y mañana arde en el horno, le cria Dios tã bizarro, quãto mas cuidarà de voſotros? Y por eſte deſvelo les llama gẽte de poca Fê. Eſte defeto afecta ſobrado cuidado en ſolicitar bienes tẽporales, q̃ ſi huviera Fê, fueran menos los deſvelos en adquirirlos, y mas para los eſpirituales. Y aſsi os digo, que no tengais cuidado en que comeremos, que veſtiremos, ni q̃ beveremos, que eſſo es de Gentiles que carecen de Dios: quien a Dios tiene ninguna coſa le falta. Vueſtro Padre (dize el Señor) ſabe vueſtras neceſsidades; y ſiendo padre, perded el cuidado; que es muy de los padres acudir a lo neceſſario de los hijos. Buſcad primero (concluye el Evangelio) el Reino de Dios, y ſu juſticia, y os ſobrará todo; que en Reino tan bien baſtecido ninguna coſa falta, y todo ſobra. Eſto predicò el Señor Iueves quinze de Iulio, ſiendo de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Nemo poteſt duobus Dominis ſervire.

Que las riquezas que franquea eſte divino nectar, deſvanecen todas las temporales.

Matth. 6.

NO ay (dize Chriſto Señor nueſtro) quiẽ pueda ſervir a dos ſeñores: *Nemo poteſt duobus Dominis ſervire.* Y explicando el ſoberano Maeſtro quien ſea eſtos dos ſeñores a quiẽ no ſe puede ſervir, dize: *Non poteſtis Deo ſervire, & Mammonæ.* El vno es Dios verdadero, y al otro llama Mammona, y eſte dize S. Aguſtin lib. 2. de Cœna Dñi in noct. cap. 14. que llaman los Hebreos Dios de las riquezas: *Mammona apud Hebræos, divitiæ apellari dicuntur.* Opueſtos ſon eſtos dos ſeñores; y donde ay cõtrariedad ſe halla repugnãcia, y della ſe origina no poder ſervir a entrambos, dize S. Thom. in catha. *Duos autem dicit, qui contraria iniugunt.* Con eſto enſeña Chriſto (dize Teodoreto) qne el amor no ſe deve dividir en amar a Dios, y a las riquezas temporales, ſino que toda la fuerça del amor ſe deve emplear en Dios que es la ſuma riqueza: *Docemur dilectionem non ſcindere in dilectionem Dei, & auri, ſed totam dilectionis vim creatori Deo conſervare,* q 3. Aludiendo el Apoſtol S. Pablo a eſta

S. Auguſt.

S. Thom.

Theodor.

propueſ-

propuesta de Christo la encamina al banquete que el mismo Señor haze de su santissimo cuerpo, y preciosa sangre, y al que el demonio dispone: *Non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorum: non potestis mensæ Domini participes esse, & mēsę dæmoniorum.* 1. Corin. 10. que por Mammona, al demonio entiende la Glossa: *Per Mammonam etiam intelligitur diabolus.* Fue dezirles, no se puede assistir a la mesa del demonio que ofrece fantasticas riquezas, que aun no son lo que parecen, y a la mesa de Christo, que por enriquezernos se hizo pobre: *Egenus factus est* (dize S. Pablo) *cum esset dives, vt illius inopia nos divites essemus.* 2. Cor. 4. No menos q̃ todas sus riquezas nos dà en si mismo, sino q̃ a su mesa nos sentamos, y para acudir a ella, la opuesta q̃ es del demonio, devemos dexar: y tanto aquel sumo bien llena las almas, que en llegando a participar del, todas quantas riquezas el demonio ofrece se aniquilã, y desvanecen.

1. Cor. 10

1 Tres sabios Reyes llegaron a Belen con el gozo que solicita el cũplimiẽto de gozar lo que mas se desea, y visto, y adorado el niño Dios, dize el sagrado Coronista, q̃ abriendo diligentes los cofres de sus tesoros se les ofrecieron liberales al Señor: *Et apertis thesauris suis obtulerunt ei munera.* Matth. 2. De remotos Reinos, y estrañas Provincias fueron a Belen; y con ser verdad q̃ avian de bolver a sus Palacios con la pompa decente, y magestuoso acõpañamiento como a sus Reales personas pedia, dexan las riquezas, y tesoros. Si sois Reyes sabios, y prudẽtes, como dexais lo mas precioso quãdo para camino tã largo necesitais dello? que la caridad deve ser biẽ ordenada, y dà primer lugar a si misma, pues como vosotros dissimulais el ser sabios en dar vuestras riq̃zas, quando a falta dellas las deviais buscar para el viaje? Adoraron a Christo en Belen, que se interpreta casa de pan, porque alli nacio el pan de los cielos, y adorandole en aquel lugar, fue como si en pan le huviessen recibido, y luego al instante q̃ participaron de aquella suma riqueza, tan en poco tuvieron todas las temporales que llevavan, que se las dexaron todas, y en nada las tuvieron, que bien lo dize Crysostomo homil. 6. in Matth. *Fallacem istius sæculi vmbrã relinquens in Bethleem festinus accurre, ac domum spiritualis panis ingredire.* Que si lo mas priva lo menos, hallandose en este divino nectar todos los tesoros, y riquezas de Dios, en poco devian tener las que llevavan. Reconocieron los Reyes con lo sabio del divino conocimiento, el desprecio que deviã hazer del tesoro humano quando avian conseguido el divino, y a vista deste dexan todo lo terreno con la possession de los celestiales bienes que alcançarõ.

Matth. 2.

Chrysost.

2 En el Prefacio de la Missa, que se dize poco antes de la consagraciõ del cuerpo, y sangre de Christo nuestro bien, dize el Sacerdote a todos los presentes: *Sursum corda*, que es dezir: levantad los coraçones a lo mas alto, y superior. A cuya exortacion responden los ministros: *Habemus ad Dominum*, ya los tenemos depositados en Dios, que es quien junta vno con otro. Que es dezir: levantemos de la tierra los coraçones, sacandolos de los afectos mundanos, y tendremos a Dios en ellos. Pues tã cierto, y seguro es desviar el coraçõ de las riquezas terrenas, que luego inmediatamente q̃ se apartan dellas asseguran tener a Dios? S. Gregorio Papa dize, que llegando a considerar las cosas grandes que se nos proponen en el cielo, se aborrece totalmente quanto se posee en la tierra: *Si consideremus quæ, & quanta sunt, quæ*

S. Greg.

quæ nobis promittuntur in cœlis, vilescunt animo omnia, quæ habentur in terris. hom. 37. in Evang. Al instante q̃ se miran las cosas celestiales, se desvanecen las terrenas: y para advertir, que en ninguna otra ocasion se cõsigue este intento como en este soberano manjar, exorta la Iglesia a q̃ antes de la consagracion se desvanezcan a los humanos ojos las cosas mũdanas, levantando a Dios los corações, dize S. Cyrilo Gerosolimitano cathecis. 5. *Post ea clamat Sacerdos sursum corda, verè enim circa illã maximam tremendam horam sursum ad Deum corda levare necesse est, & nõ deorsum ad terram, terrenaque negotia deprimere. In hanc igitur sentẽtiam omnibus præcepit Sacerdos curas, scilicet, vitæ huius omnes, & domesticas solicitudines in illa hora relinquere, & cor in cœlo habere apud Deum generis humani amatorem: vos inde respondetis: habemus ad Dominum, assentientes in profitendo.* Con justa razon exorta el Sacerdote en el sacrificio de la Misa levantẽmos los corações a Dios, que en aquella hostia consagrada assiste, para que teniendo la mira en todas las riquezas deste soberano pan, se desvanezcan todas las que ofrece la tierra: y se efectua esto con tanta presteza, que apenas se levantan los corações della, quando ya se goza a Dios: *Sursum corda: habemus ad Dominum.* Por esso pues, antes de la consagracion, y comunion, se nos previene con levantar los corações a Dios, porque a vista de lo celestial se desvanezca todo lo terreno.

S. Cyril.

Genes. 40

3 Escrive Moyses en el c. 40. del Genes. el poder, y estimacion q̃ de si tenia el panadero del Rey Faraon, y assi dize: *Sublimem se esse credebat, quia in potestate habebat panem Regiũ.* Estimavase en mucho, y se prometia possee lo todo, teniendo el pan de la boca del Rey a su cuenta. Si fuera tesorero en cuyo poder entrarán las rẽtas Reales, ò mayordomo que rige el Palacio, si estuviera a su cuenta la vaxilla, y estimadas joyas, parece q̃ davã lugar al aprecio que hazia de su oficio, y tenerse por persona de sublime alteza: pero solo tener a su cuenta el pan del Rey, no parece q̃ sea bastante motivo para estimacion tan grande. Algun tesoro inestimable que se adelanta a toda riqueza tẽporal oculta este pan, pues en su possession se reconoce sublimado este hombre: *Sublimem se esse credebat quia in potestate habebat panem Regium.* Y q̃ tal deve ser el tesoro q̃ encubre? Yo lo dire. Este pan sacramẽtado, no solo es pan de Reyes, sino q̃ les franquea regalos, y delicias muchas, como lo dize S. Tomas opusc. 57. *Pinguis est panis Christi, & præbebit delicias Regibus.* Este es el pan que representava aquel que a su cuenta tenia el panadero, y tanta riqueza reconocio, tan inestimable tesoro hallò en el, que desvanecidas a su vista todas las riquezas terrenas, se estimava por mas sublime, y de mayor dignidad, que si tuviera todas las rentas, y riquezas Reales a su cuenta, q̃ quien llega a tanta felicidad que goza de las riquezas deste divino nectar, todas las mundanas se le desvanecen, y tiene en poco.

S. Thom.

4 Quexas hizo Dios a su pueblo por el Profeta Amos en el cap. 5. de sus profecias, de que en tiempo de quarenta años no le avia hecho ninguna ofrenda, ni sacrificio en el desierto: *Nunquid hostias obtulisti mihi in deserto quadraginta annis?* Siendo verdad que consta del capit. 24. del Exodo, que embiaron algunos mancebos de los hijos de Israel, y ofrecieron olocaustos: *Misitque iuvenes de filijs Israel, & obtulerunt holocausta, immolaverunt que victimas pacificas Domino.* Pues si ellos acudieron cuidadosos a las ofrendas, y olocaustos,

Amos 5.

Exod. 24.

tos, como dize, q̃ en todo aquel tiẽpo no le ofrecieron ningũ sacrificio? No pudo atribuirse esto a olvido de Dios, que muy en memoria tiene todas nuestras acciones. Pues si Dios no pone en olvido el servicio que se le haze, y ellos acudieron a sacrificarle, sin culpa parece que les acusa, y sin razon forma quexas? S. Geronymo sobre este lugar dà la razon: S. Hieron. *Ex eo tempore, quo aurum in caput vituli transformaverunt, dicẽtes, hi sunt Dij tui Israel: omnia quæ fecerunt, non Deo, sed idolis fecisse monstrantur.* Todo el tiempo que ofrecieron al bezerro q̃ fabricaron del oro desus riquezas, no fueron sacrificios hechos a Dios, sino al bezerro, en el miravan el oro de que estava compuesto. Y como es opuesto Dios a las riquezas terrenas de que se vsa mal, tanto se desvia de su divino altar en los sacrificios que le hazian, quanto teniã puesta la mira, cõ afecto depravado en las prẽdas humanas, y de esse modo era lo mismo q̃ no ofrecerle: porq̃ assi como las riquezas q̃ ostenta Dios en su Altar desvanecen las terrenas, de esse modo miradas estas, ocultan las divinas. Por esso pues dize Dios, que no se hazian sacrificios, pues no a si, sino al oro del bezerro les encaminavan; que si a su Magestad le ofrecieran, pusieran en olvido todo lo temporal. Lleguen pues los fieles a su Altar mirando solo las divinas riquezas, que en su contemplacion se les desvanecerán todas las terrenas.

5 Dize Christo, que es semejãte el Reino de los cielos a vn tesoro escondido en el campo, que teniendo del noticia algun hombre, vende todo lo que tiene para comprar el cãpo, y ser señor del tesoro: Matt. 13 *Quem qui invenit homo abscõdit, & præ gaudio illius, vadit, & vendit vniversa, quæ habet, & emit agrum illum.* Matt. 13. Por este campo es entendida la Iglesia, y por el tesoro, entiende S. Geronymo el Verbo divino, en quien estân escondidos todos los tesoros de la ciencia, y saber divino debaxo la carne de su humanidad: *Thesaurus iste, in quo sunt omnes thesauri sapiẽtiæ, & scientiæ absconditi, Deus Verbum est, qui in carne Christi videtur abscõditus.* lib. 2. in com. sup. Matt. 13. S. Hieron. Pues para conseguir este tesoro de la Iglesia, q̃ es Christo Dios, y hombre, ha de vender todo quanto tiene el q̃ le pretende? No se ha de quedar cõ cosa alguna? No. Que como en este soberano Señor que sacramentado se ostenta en la Iglesia se hallan todos los tesoros celestiales, y quien llega a ser tan dichoso, en el los halla todos, y a su vista se desvanecen todos los terrenos, quiere reduzir a experiencia tan soberano efeto, y dize q̃ en teniendo noticias el hombre deste tesoro, se enagena de quanto terreno tiene, que a vista de las riquezas que ostenta este divino Sacramento, no ay riqueza humana que tenga.

6 Para gozar fieles de las riquezas que comunica este divino nectar a quien le recibe con la devida reverencia, deve estrañar las terrenas, si quiera en el afecto, que si con el se recibe, ni de los divinos tesoros se goza, ni el Sacramento entra en provecho, sino que antes bien ocasiona toda desdicha, y ruina.

Ahorcose Iudas; accion infame, y rompiendose el lazo cayò en el suelo, y rebentando virtio las entrañas: *Et suspensus crepuit medius, & diffusa sunt omnia viscera eius.* Act. 1. Act. 1. De donde a vn Apostol se le pudo seguir tanto daño? Quien le pudo disponer tan afrentoso parage? El Evãgelista S. Iuan lo dize, que luego que huvo Iudas comulgado con los demas discipulos, salio del Cenaculo para hazer la entrega alevosa de su Maestro: *Cum accepisset buccellam, cõtinuò exivit.* Ioann. 13. Tenia en su pecho el Sacramento, y en essa mis- Ioann. 13

ma

ma ocasion iva por el dinero que por la persona de Christo le avian ofrecido: no quiso pues Dios que el Sacramento se hallasse en las entrañas de vn tan alevemente cudicioso: que donde tiene lugar el oro mundano, falta para el de Dios. Quan bien lo dize Pedro Celense lib. 4. de pan. c. 4. *Iudas buccellam panis quidem azimi accepit, sed medius crepuit, vis enim magna discernẽs mundum ab immundo, impune illo cum exterioribus avaritiæ non patitur commorari.* Recibio Iudas el pan (dize el Autor) y rebentò por medio, para discernir con toda evidencia, y apartar lo limpio de lo asqueroso, y del estiercol de la avaricia, lo rico del Sacramento. Que tan mal se portan las riquezas deste pan de los cielos cõ las terrenas, mal avidas, que por dividirse dellas rebienta Iudas. Y lo mismo sucederà en ti Christiano si llegas a comulgar con afectos cudicioſos de bienes temporales: llega pues con desapegos de tesoros terrenos; y si esto quieres conseguir, atiende devoto a las riquezas que encierra este divino nectar, que con tal consideracion se te desvaneceran todas las terrenas, que posseer con el afecto vnas, y otras, es imposible, porque a dos señores opuestos nadie puede servir, como nos dize Christo en el Evãgelio: *Nemo potest duobus Dominis servire.*

Celens.

DISCVRSO II.

Nemo potest duobus Dominis servire.

Que se descubre Christo zeloso en este divino nectar.

SErvir a dos señores que ambos son opuestos en lo que mandan, no es posible, dize Christo: *Nemo potest duobus Dominis servire.* Matth. 6. El vn señor es Dios, y el otro es el demonio; si bien de ninguna cosa es el demonio dueño, aunque se llama dios de las riquezas, porque esse titulo no le consigue por tenerlas, ni por poderlas dar, sino es que Dios lo permita; solo con falsas promesas engaña los hombres dize la Glossa: *Per Mammonam etiam intelligitur diabolus, qui præest divitijs: non quod possit eas dare, nisi quando Deus permittit, sed quia per eas homines fallit.* No es señor de cosa alguna el demonio, solo Dios lo es de todo, pues aun para engaños, sin permisiõn divina no puede franquear ninguna cosa. Esta verdad hizo notoria Dios en el capi. 32. del Deuteronomio: *Videte* (dize) *quod ego sim solus, & nõ sit alius Deus præter me.* Hugo trasladò, *intelligite*, Atended, no solo con el oido, sino cõ la vista, que no ay otro Dios sino yo, para q̃ assi desengañados no prestassen culto a otro que a su divina Magestad, y le quitassen a los demas dioses falsos a quien adoravan. Deste modo lo explica el Abul. *Vos putatis esse multos deos, ideó multos colitis, sed erratis, quia nullus alius est Deus nisi ego.* Celoso se muestra Dios con advertir tan cuidadoso, que êl solo es Dios, para que no a otro que a su divina Magestad amen, y no a ninguna otra criatura. Embaraço le hazen todos, pues èl solo quiere ser amado: apellido es este que a si mismo se le dâ Dios: *Dominus Zelotes nomen eius, Deus est æmulator.* Difiniendo los zelos santo Tomas dize: *Zelus est amor intensus, non patiens consortiũ in amato.* part. 2. q. 28. art. 4. Zelos es vn amor intenso, que no admite compañero en lo que ama. De aqui dize Teodoreto quæst. 34. in Exod. que tomô motivo Dios para llamarse, no solo zeloso, fino fuego que consume: *Ita Deus volens à cultu dæmonum illos ab alienare, nõ tantũ se ipsum appellavit Zelotem, sed & ignem consumentem.*

Matth. 6.

Deut 32.

Hugo.

Abulens.

Exod. 34.

S. Thom.

Theodor.

Estos

Estos zelos, y esta emulacion cõ que el Evangelio manifiesta que deve ser Christo solamente amado, porque no es posible servir a dos señores, apoya en la institucion deste divino Sacraméto: pues si el demonio ofrecio hazer como dioses a nuestros primeros padres con vn bocado: *Eritis sicut Dij, scientes bonum, & malum.* Genes. 3. Genes. 3. Zeloso Christo de que por aquel bocado se avia de llevar el demonio los coraçones humanos, tratò de oponersele, reservãdo solo para el culto, y adoracion, dandose a si mismo en otro bocado, para q̃ en el hallassen el ser divino, vida eterna, y recobrassen vista espiritual. Todo lo dize S. Anastasio Sinaita, lib. 10. S. Anast. anagog. *Ecce habes escam, habes etiam visus recuperationem, & Dei agnitionẽ, quem per escam ignoraverũt protoplasti.* Los zelos, y emulacion que manifiesta Christo en el Evangelio, descubre con eficacia, y en execucion manifiesta en este soberano manjar, no permitiendo que otro coma de aquel fruto, ni que en Adã obre los efetos que prometio el demonio, sino solo en el manjar sacramentado: que en este divino nectar es donde se manifiesta Christo zeloso.

1 De aquel celestial rozio, y soberano manà, dize el Espiritu santo en el cap. 16. de la Sabiduria, que le avia comunicado Dios toda suavidad, y todo sabor: Sap. 16. *Paratum panem de cœlo præstitisti illis sine labore, omne delectamentum in se habentem, & omnis saporis suavitatem.* Grã soberania de pan, excelente propriedad de nectar pues siendo vn solo manjar se hallavan en el los sabores de todas las viãdas. Que motivos pudo tener Dios para poner en vna sola comida el sabor de todas? No le bastava al manà que fuera dulce, sabroso, suave, y sustancial, sin q̃ a todo esto le añadiera el sabor de todos los demas mãjares? Que razon puede aver para que sin comer aves, ni pezes, ni frutas, ni otra ninguna vianda, comiendo el manà las saboreassen todas? S. Cyrilo Alexandrino lib. 3. in Ioann. c. 14. advierte vna tan aguda respuesta como suya: *Nam cum vt magni ponderis lapis, ad hæc instabilia carnis premat appetitus, & tyrãnice ad imperium suũ redigat, quasi frẽno, ad desiderium rerum meliorum Christus nos circũducit.* S. Cyril. Es tan inclinada la carne humana a nutrirse, y fomentarse de varias comidas, como lo es la piedra a su centro. Zeloso pues Christo de que por el gusto de las demas comidas no le dexen, y se vayan a ellas, puso en el manà (q̃ fue figura deste Sacramento) todos quantos sabores se pueden hallar en las demas comidas, para q̃ con la experiencia q̃ se tenia del manà, acudã aeste divino nectar en quiẽ se hallaràn con mas certeza, y seguridad, con olvido de todas las demas.

2 Al tiempo q̃ el santo Patriarca Abrahan levantò el braço para executar el golpe en su hijo Isaac, como lo avia dispuesto el mismo Dios, le manda suspender la execuciõ: *Ne extendas manum tuam super puerũ.* Genes. 22. Genes. 22. Ruperto in hunc loc. dize que en este sacrificio en q̃ no se virtio sãgre, sino que vivo, y entero quedò Isaac, es figurado el sacrificio del Altar, dõde el Hijo de Dios se dà entero, y vivo en manjar: *Etenim huic immolationi iure assimilatur sacrificiũ Patriarchæ pij, & fidelis: quia videlicet, sicut illic, ita & hìc non sanguis funditur filij trucidati manibus fidelium, sed vivus, atque integer permanens Deo Patri Filius, idem & manibus præsentatur, & ore sumitur fidelium.* Rupert. Cosa averiguada es, q̃ si Dios tuviera determinado que se executàra el sacrificio de Isaac que no se quedâra en solo el amago, sino que llegâra a la execucion, y fẽdo assi q̃ no tenia Dios determinado que Abrahan sacrificàra a su hijo

Isaac, porq̄ quiso exp̄erimētar el santo Patriarca el sentimiento tan vivo y grāde, como es efetuar por su misma mano el deguello de su querido hijo. Que razō puede aver para que por representarse en este sacrificio el del Sacramento del Altar, pongan en tan apretado lāce al santo Patriarca? S. Iuan Crysostomo tom. 1. hom. 47. dize: *Chrysost.* *Nūc inquit cognovi, quia amas Dñm magis quàm filium.* Con la accion (dize Dios) que con animo tā denodado pretendias executar el sacrificio de tu hijo, he experimētado q̄ me amas a mi mas q̄ no a el. Avia Dios reconocido que amava mucho Abrahana su hijo, tuvo como zelos destos amores, y para dar desahogos a essa pena, quiere hazer, como averiguacion de si le quiere mas que a Isaac: manda pues para este fin, q̄ le sacrifique, cuyo sacrificio fue ensayo de como se avia de sacrificar su Hijo en la Missa, y hallôle pronto a su peticion. Y quando reconoce que por su mandato se expone a quitarle la vida, le dize q̄ no lo execute, porque ya tiena como desenojado de sus zelos: *Drogo.* *Quasi tunc* (dize Drogo) *quieverit Dei zelus, dum novit plus Deum diligi.* Quedando con la figura deste Sacramento despicado de los zelos, como que en el es donde se muestra mas zeloso.

3 Determinaron Nadab, y Abiu hijos de Aarō ofrecer sacrificio a Dios, y llevaron fuego de sus casas para el intento. Y quando estavan haziendo la ofrenda salio fuego del altar q̄ les sorbio, y quemò, dexādolos sin vida: *Levit. 10* *Egressusque est ignis à Domino, devoravit eos, & mortui sunt coram Dño.* Levit. 10. En que pecaron estos dos Sacerdotes para q̄ al rigor de ardiente fuego les quitasse la vida al tiempo q̄ le ofrecian incienso? Avia Dios mādado q̄ huviesse en el altar a todo tiēpo fuego, para cuya continuacion avia de cevarle el Sacerdote con leña todos los dias, y con āquel fuego se ofrecia el incienso: *Ignis in altari semper ardebit, quem nutriet Sacerdos subijciens ligna mane per singulos dies, ignis iste perpetuus, quia nunquam deficiet in Altari.* Levit. 6. Opusieronse al divino precepto, y llevaron fuego de sus casas: *Levit. 6.* *Imposuerunt ignem, & incensum desuper offerentes corā Dño ignem alienum, quod eis præceptum non erat,* Que fuego devio ser este que salio del altar, que no permitio otro fuego junto a si? S. Efren, y Crysostomo citados por Bosio lib. 13. de sign. Eccles. cap. 17. dizen que representava el Sacramento de la Eucaristia: *S. Ephren* *Eucharistiam vocarunt ignem,* porque el fuego ardiente de su divino amor, le obligô a darse sacramentado. Pues en que podia ser estorvo aquel fuego estraño a este Sacramento, que no le pudo permitir en su altar? Avia aquel fuego consumido el incienso que ofrecian, como lo efetuava el de su altar, que representava el Sacramento, y zeloso Dios, no pudo llevar junto a si la compañia de aquel fuego, y sale presuroso en su oposicion, del modo que vn amante que se recela al tiēpo que se acerca otro a quien ama, que ardiendo en zelos abrasa, y consume a los que presume ponen amor en quien es el principal objeto de su cuidado. Assi pues Christo Señor nuestro muestra zeloso este soberano fuego en quien se halla Dios sacramentado, no permitiendo que obre otro que el incendio de su divino amor, que le puso en comida en aquel Altar.

4 Ansiosa el alma santa de gozar de la presencia del soberano Esposo le busca cuidadosa, y no pudiendo darle alcance, presume, como se reconoce amada, y querida, que escondido la azecha; que lo que mucho se ama, y quiere no se pierte de vista: *Cant. 2.* *En ipse stat post parietem nostrum respiciens per fenestras*

nestras prospiciens per cancellos. Cantic. 2. Sin duda (dize el alma) que pues no le hallo, que deve estar detras la pared de nuestra casa mirandome por las ventanas, y azechãdome por los resquicios de las zelosias. El Abad Gilberto por las zelosias, entiende las especies sacramentales, donde encubierto, y zelado assiste Christo Señor nuestro: *Per cancellos, per externas videlicet panis, & vini species.* in hunc locum. Pues porque en el Sacramento ha de estar azechando, como que estã tras zelosia? Este vocablo zelosia se deriva, ò cõpone del verbo, zelo, *id est ad Zelandum*, para no ser visto, y ver con mucho cuidado. No aveis reparado en el ansioso desvelo cõ que vn zeloso sigue, y azecha a quien ama, que para no ser visto solicita ocultos puestos, para que zelado no dexe de executar lo que ama, lo q̃ tiene presumido, assi pues Christo amante verdadero de nuestras almas, reconociendo lo mudable de nuestra naturaleza, haze como q̃ azecha, qual cuidadoso amante, y el lugar que escoge para tales demonstraciones es en el Sacramento del Altar, donde haziendose los accidentes vezes de zelosias, zeloso azecha nuestras acciones. Pues porque escoge el Señor para mas ostentarse zeloso, encubrirse cõ los accidentes haziẽdo dellos vezes de zelosias, mas que en ninguna otra acciõ? Para manifestar q̃ en ninguna otra parte se muestra mas zeloso que en este divino nectar.

Gilbert.

5 Profetizando Isaias la ocasiõ de los horribles temores que padecerã los hombres en el dia del vniversal juizio dize: *Quoniã stellæ cœli, & splẽdor earũ non expandẽt lumen suum: obtenebratus est Sol in ortu suo, & Luna non splendebit in lumine suo.* Isai. 13. El motivo (dize el Evãgelico Profeta) que tendran en aquel tiempo tan encogidos, y medrosos los animos de los hombres, serà porque las estrellas del cielo, y sus resplandores no lucirán. Escurecerseha el Sol en su salida, y la Luna carecerá de luz, ocasion mucha para amedrantar al animo mas justo. Quales serán los motivos divinos en suspender a tan bellissimos Planetas de sus luminosos rayos? Porque no les ha de permitir que brillen en aquel tiempo? S. Lucas dize, que luego en aviendo ocultado estos Planetas sus luzes, aparecerà Christo luez soberano: *Et tunc videbunt filium hominis venientẽ in nube cũ potestate magna, & virtute.* Luc. 21. S. Agustin explicando la venida de Christo en resplandeciente nube, que le servirà de magestuoso Trono, para mas resplandecer, dize que se puede entender de dos maneras, ô quando se comunica a los santos, ò quando baxa a su Iglesia encubierto, como de ordinario baxa a sacramentarse, haziẽdo la nube como vezes de accidentes: *Quod autem dicit venientem in nube, duobus modis accipi potest: sive in Ecclesia sua tanquam in nube venientem: sicut nunc ventre non cessat. Sed ideò tunc cũ potestate magna, & maiestate, quia mator maiestas, & potestas illius apparebit sanctis, quibus magnam virtutem dabit, ne tanta persecutione vincantur, sive in corpore suo, in quo sedet ad dexteram Patris.* ad Eutich. A la primera razon me atengo, de que en venir cõ nube es, para significar quando baxa a su Iglesia sin cesar, y entonces es quando baxa a sacramẽtarse, baxo la nube de los accidentes, donde obra su poder en la transubstanciacion, y en aquel trono se muestra magestuoso, y para esto, *venire non cessat*, pues dia, y noche, y a todas horas se consagra entre el mundo todo. De aqui parece que pudieron tomar motivo para pẽsar algonos santos, que en aquel dia vendran muchas Gerarquias de Angeles acõpañãdo el Sacramẽto el

Luc. 21.

S. Augus.

Isai. 13.

Ortensio en la explicacion del Evangelio de la 1. Domina de Adv.

Altar, y parece q̃ lo insinua S. Agustin: *Meritó credendum est, non solùm in eodem corpore, verùm etiam in nube vẽturum*, no solo en su mismo cuerpo patente, y claro, sino cubierto en nubes, como sacramentado, hasta que ostentãdose Iuez juzgue los hõbres, sirviendo de trono las nubes. De dõde se infiere que entonces estarà patẽte. Pues porq̃ estarà como sacramentado no han de lucir las estrellas, ni el Sol, ni la Luna? No. Porque avia Gentiles a quien llaman Elios, q̃ adoraron al Sol, Caldeos que veneraron las Estrellas, y otros que dieron culto a la Luna. Quiere el Señor, para darse a conocer por zeloso, en este Sacramento, evitar la adoracion que se dava a los Planetas (tan devida a su Magestad soberana) y para advertir, q̃ donde mas dà evidẽcias de zeloso es en este divino nectar, quita los resplandores a los planetas, quando como sacramentado se manifiesta, para que a êl solo adorẽ, y venerẽ.

6 Muy zeloso teneis (fieles) a Christo Señor nuestro sacramẽtado, por veros tan enamorados de riquezas, comidas, y galas, y tanto por estas cosas os reconoce rendidos, que para quitaros tales afectos, pone en este manjar el gusto de las comidas, en ella deposita las riquezas que todo Dios encierra, y toda la gala del cielo, y tierra. Quitad el amor a todo lo terreno: y advertid, que los zelos si son averiguados, incitan a vẽgança, y buscan desahogo a su pena, privandoos de las cosas q̃ los ocasionã. Tratando Fisologo del Elefante dze, que jamas para dormir se echa del todo, sino que duerme derecho recostado a vna palma: *Elephans nũquã dormiendo se inclinat totaliter, imò stans dormit, & ad arborem palmæ innixus.* De aqui toman motivo los caçadores para prenderle, que teniendo noticia de los arboles donde se arriman, aserran la mayor parte del tronco, y recostandose el Elefante se troncha el arbol, y cayendo en tierra le prenden. El P. Pedro Bercorio dize, que el Elefante significa al buen Christiano: *Elephans est bonus Christianus.* Reconoce Dios el puesto, y lugar donde el Christiano pone el descanso de su vida, que es el tesoro que posee, ò a quien aspira, de quien dize el Profeta Psal. 75. *Dormierunt somnũ suũ, & nihil inverunt viri divitiarũ in manibus suis.* A quien con mucho afecto aman, y quieren: y como reconoce Dios que està vuestro amor en la riqueza, ò en el honor, y reputacion, ô en el hijo, hermano, y muger, y que todo estriva en el arbol, donde os asseguràis descanso, llega zeloso, y corta el arbol, porque quando vais a recostaros seguros en el, os halleis burlados, y careciendo de todo aquello en quiẽ teniais puesto el afecto le ameis a el solamente. En la palma es donde el Elefante descansa confiado, y en ella assegura el caçador su prision. El fruto de la palma representa a Christo Señor nuestro, segun el Espiritu santo dixo en los Cantares 7. *Ascendam ad palmam, & apprehendam fructus eius.* Subirê (dize la Esposa) a la palma, y cogerê de su fruto que es Christo. Pues porque en la palma cuyo fruto es Christo, ha de vengar sus zelos? Porque en ninguna otra parte mejor descubre sus zelos que donde se dà en comida. Que si en el Evangelio deste domingo dize que lo es, advirtiendo, que nadie puede servir a dos señores, *Nemo potest duobus Dominis servire*, donde les manifiesta, y descubre es en este divino Sacramento.

Bercorio

Cant. 7.

Thisolog.

(?)

DIS-

DISCVRSO III.

Nemo potest duobus Dominis servire.

Que este divino nectar de dos haze vno.

POr imposible tiene Christo que se pueda amar a dos señores, siendo el vno opuesto al otro: *Nemo potest duobus Dominis ser-* Matth. 6. *vire.* Matth. 6. No ay señores mas opuestos que Dios, y el demonio. El divino amor solicita quietud al alma, paz, concordia, liberalidad, caridad, el ser abstinente, casto, modesto, bien hablado, no apetecer lo ageno, no es impaciente, es fiel, y afable; assi lo escrive S. Pablo a los Gala. 5. de Galacia: *Fructus Spiritus est, charitas, gaudium, pax, patientia, benignitas, mansuetudo, fides, modestia, cõtinentia, castitas.* A todo esto contradize el demonio, fomentando la depravada inclinacion de la carne que apetece deshonestidades, idolatrias, enemistades, discordias, iras embidias, latrocinios, adulterios, glotonerias, homicidios, y otros males a estos semejãtes: dize el mismo Apostol: *Manifesta sunt autem opera carnis, quæ sunt fornicatio, immunditia, impudicitia, luxuria, idolorum servitus, veneficia, inimicitiæ, contentiones, æmulationes, iræ, rixæ, dissensiones, sectæ, invidiæ, homicidia, ebrietates, comessationes, & his similia.* Y siendo estas cosas tan opuestas a las otras, q̃ en todo se contradizen, no es possible que siguiendo al autor dellas, q̃ es el demonio, se pueda servir a Dios que es quien fomenta todas aquellas perfeciones. Y assi como el amor diabolico ocasiona division, y discordia, el amor divino todos los amores recoge, y les haze vno, dizelo S. Bernardo: *Divinus amor ubi venerit,* S. Bern. *cæteros in se omnes traducit, & captivat affectus.* serm. 83. in Cant. No es el amor divino quien divide vno en dos, sino que antes bien de dos haze vno, y donde con mas eficacia se halla esto efetuado es en el Sacramẽto del Altar, como lo dize el mismo Christo: *Qui manducat meam carnẽ,* Ioann. 6. *& bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* De tal modo se haze vno con Christo el que come su carne, y beve su sangre, que queda en Christo, y Christo en el; que esso es comunion, vnion entre Christo, y el que comulga. Quan biẽ lo dize Crysostomo homil. 60. ad pop. Antioc. Chrysost. *Huic nos vnimur, & facti sumus vnũ Christi corpus, & vna caro.* Que este divino nectar de tal modo vne, que de dos haze vno.

1 Al tiempo que remitia Dios el divino nectar, y soberano manà de los cielos, dize la sagrada Escritura, que juntamente con el baxava rozio: *Descendebat enim ros pariter,* Num. 11 *& manna.* El rozio es agua que destila el Aurora, y para mejor persuadir, que baxava el manâ junto con agua, dize que caîa del cielo como lluvia: *Pluit illis manna ad manducandũ.* Pues que misterio puede aver en Ps. 11. que baxasse el manà junto con agua? Aquel maná era como harina, y para que esta pueda ser pan, de fuerça se le ha de poner agua. Y aun por esso despues de aver dicho que llovio manà para q̃ comiera el pueblo, añade, que les dio pan del cielo: *Panem cœli dedit eis.* Como que de la harina y agua avia salido pan, que esso hazen estas dos cosas, vnirse la vna cõ la otra, y de ambas hazer vn cõpuesto que es el pan. Aquel manà fue figura deste Sacramento, el rozio, y agua que con el baxava somos los

fieles: *Aquæ multæ populi multi.* Para
7. que con el exemplar del manâ con el rozio, tuvieſſemos los fieles certeza de la vnion que haze eſte Sacramento con el que comulga, quiſo que rozio, y mana, agua, y harina baxaſſen juntos, porque de ambas dos coſas ſe haze vna ſola. Oigamos a S. Cy
S. Cypr. priano lib. 2. epiſt. 3. *Quomodo corpus Domini poteſt eſſe farina ſola, aut aqua ſola, niſi vtrumque adunatum fuerit, & copulatum, & panis vnius compage ſolidatum.* No puede ſer (dize el ſanto) el cuerpo del Señor en eſte Sacramẽto ſolo harina, ni ſolamẽte agua, porq̃ ſe dà en pan, y eſte hade cõſtar de ambas coſas, que ſi bien antes diſtintas, pero hechas ya pan, de dos ſe hazen vna. Quiere pues la Mageſtad ſoberana que entiendan los fieles, que en eſte Sacramento, Chriſto, y el que le comulga, con ſer dos diſtintos ſe hazen vno, y remite el manâ que haze vezes de harina, rebuelto con el agua del rozio, *deſcendebat enim ros pariter, & manna.* Y quando ya le tiene amaſſado, dize, que les dà pan, *panem cœli dedit eis.* Para que firmemente crean, que lo miſmo haze en eſte Sacramento, ſiẽdo Chriſto el harina floreada de aq̃l bello grano de trigo, y el agua los fieles, q̃ de ambas coſas ſe haze vna.

2 De la herida del ſacroſanto pecho que abrio vn ſoldado con el bote de vna azerada lança, ſalio al inſ-
Ioann. 19. tante ſangre, y agua dize S Iuan 19. *Cõtinuò exivit ſanguis, & aqua.* De aqui tomaron motivo muchos de los ſantos Padres, para dezir que Chriſto Señor nueſtro quando conſagrò el Caliz puſo agua en el vino. Eſto ſe confirma en que aſsi lo vſaron los Apoſtoles que le vieron conſagrar. Y Alexandro I. y otros Pontifices, y Concilios lo decretaron aſsi: y por la tradicion, y precepto de la Igleſia, ſe pone agua en el caliz, que mezclada con el vino, tiene ſus vezes, y calidad; por ſer mucho mas el vino que el agua; por donde viene a ſer materia deſte divino Sacramento, y deſpues de la conſagracion es ſangre verdadera de Chriſto Señor nueſtro. Que la harina para q̃ ſea pan ſe aya de juntar con el agua, es forçoſo, pero no es de neceſsidad para la conſagraciõ del vino en ſangre de Chriſto ponerle agua, porque no es neceſſaria por precepto divino, ſino Eccleſiaſtico. Que miſterio pues quiſo ſignificar la Igleſia cõ eſta vnion de vino con agua? S. Paſcaſio lo dize con ſingular agudeza lib. de Euchar. cap. 11. *Si vinum ſine aqua offeratur, ſanguis Chriſti incipit eſſe ſine* S. Paſch. *nobis, ſi autem aqua ſola, iam plebs eſſe videretur ſine Chriſto. Quando autẽ vtrumque miſcetur, & coniungitur, tunc rectè myſterium Eccleſiæ ſpiritualiter perficitur.* Advertid lo que es neceſſaria eſta mixtion (dize el ſanto) que ſi al vino de la conſagracion no ſe le echaſſe agua, comẽçaria Chriſto a ſer ſin noſotros, y ſi el agua ſin el vino, eſtariamos los fieles ſin Chriſto, porque el vino ſignifica ſu ſangre, y el agua noſotros. Pues que ſe deve hazer para que Chriſto en noſotros, y noſotros en Chriſto (aunq̃ tan diſtintos) eſtemos en vno? Que con el vino ſe ponga agua, que deſpues de la conſagracion, vno, y otro es ſangre de Chriſto, para que por aquella vnion que hazẽ ambos licores, vengamos en conocimiento, que Chriſto, y noſotros (aunque diſtintos) nos hazemos vno mediante eſte Sacramento, como el agua que ſe mixtura con el vino.

3 Eſcrive el Apoſtol S. Pablo a los de Efeſo vna de las mayores excelencias de Chriſto nueſtro bien, en que dize: Atẽded que es nueſtra paz, y quien de dos hizo vno: *Ipſe enim* Epheſ. 2. *eſt pax noſtra, qui fecit vtraque vnum.* Y eſſo ſe devia ſeguir, q̃ de ſer Chriſto nueſtra paz efetuaria coſa tan di-

ficil

ficil como de dos hazer vno. Quien deven ser estos dos distintos que les haze Christo vno, y de que medios se vale para empresa tan grande, y execucion de tan soberano empleo? Christo, y el hombre son los que de dos se hazen vno, y quien efetua esa vnion es el mismo Christo, que es la mas verdadera paz, *ipse enim est pax nostra*, y entonces manifiesta cõ mayor evidencia que la es, quando con su mismo cuerpo se nos dà en los labios para que le recibamos sacramentado; que franquear paz es dar osculo, y el osculo se toma alguna vez en la sagrada Escritura por comunion, assi lo dize Teodoreto sobre los Cantares 1. *Sponsi corpus susci-*
Theodor. *pientes amplectimur, & osculamur.* Y por tan divino osculo, con tan enlaçado vinculo de paz se vne con quiẽ le recibe, que llamò Tartuliano lib. de orat. Dñca, cap. 6. a esta vnion de individuidad, *individuitatem*.
Tertul. Y los logicos dizen, que la vnidad de individuos, es la mayor de las vniones, assi porque vne muchos, como porq̃ vne los mas distintos. Que otro Sacramento ay mas admirable! Ni que lazo puede hazer vnion mas apretada! Pues estando los hombres tan divisos de Dios, como san Pablo
Ephes. 2. dize, les vne a si con su preciosa sangre: *Nunc autem in Christo Iesu, vos qui aliquando eratis longe, facti estis prope in sanguine Christi.* ad Efesios 2. Que fue dezir, antes que el Señor diera su sangre os hallavais muy lexos del, como gẽte estraña, y remota, pero aora que ya os ha comunicado su preciosa sangre, de tal modo os ha acercado a si, que de los dos os ha hecho vno, *qui fecit vtraque vnũ*. Efectos emanados del osculo de paz en que se os dà sacramentado: pues con estar tan remoto Dios, y el hõbre, y siendo tan distintos, hazen vno de los dos.

4 Exorta san Pablo a los de Corintios en el capit. 9. de su primera Epistola, en que cada vno con solicitud, y cuidado aspire a todo tiempo a conseguir el premio feliz de la bienaventuranza eterna, y para persuadirlo mejor, se vale de la metafora de los que corren para ganar por ligeros el premio, que si bien muchos corren, vno solo le lleva: *Nescitis quod ij, qui in stadio currunt, omnes quidem currunt, sed vnus accipit bravium.* Todos corren, pero vno solo consigue el premio. Y si el Apostol trata del premio de la gloria que se dà a quien bien corre el curso de la vida, como dize que vno solo le alcãça, siendo verdad que son muchos los que le consiguen? El Evangelista san Iuan, arrebatado en espiritu vio en el cielo, que de los doze Tribus, avia de cada vno doze mil, y despues tan copioso numero que no lo pudo reduzir a guarismo. Pues si corriendo todos le consiguen muchos, como dize que vno solo le alcança? Origi. hom. 1. in lib. Reg. suelta la dificul- Orig.
tad: *Omnes quidem, vt ait Apostolus currunt, sed vnus accipit palmam, vides manifeste, quia omnes iusti vnum sunt.* Pretende el Apostol advertir, no solo que los justos consiguen gloria, sino que todos aunque sean muchos no son mas que vno. Quien es pues quien a tanta multitud de gente que consiguen eterno descanso les haze vno? Esso dirà S. Paulino epis- Paulin.
tola 2. ad Sever. *In Christo autem, quia multi vnum sumus omnes, vt vnum currimus, & omnium cursorum ad vnũ bonum cursus est.* Christo es quien nos junta en vno, aũque seamos muchos los que por el premio corremos. Biẽ advertido dezir q̃ es Christo quiẽ nos vne. Pero q̃ premio es este q̃ efetua esta vniõ? El mismo Señor. Digalo S. Bernar. epist. 253. *Braviũ Christus est.* Christo es el mismo premio, S. Bern.
y tales efetos haze a los que consiguẽ este soberano Señor, que con ser ver-

dad

dad que dize el Apostol, que vno solo le alcança, siendo muchos los dichosos que le consiguen, es porque de muchos haze vno solo, pues en cada vno de los individuos se vne.

5 Vna sentencia advirtio profeticamente Isaias en el cap. 28. de sus vaticinios, bien experimentada de todos: *Pallium breve* (dize el Profeta) *vtrumque operire non potest*. La capa corta, y pequeña no puede cubrir a dos. Nombre de capa dio al santissimo Sacramento Crysostomo hom. 2. ad popul. haziendo cotejo de la capa que dexò Elias quando subio al cielo, con el cuerpo del Señor, que dexò sacramentado en la tierra: *Illo multò magis nos omnes sacra mysteria imbuti recipimus. Elias nempe pallium discipulo reliquit. Filius autem Dei ascendens, suam nobis carnem dimisit: sed Elias quidem exutus, Christus autem, & nobis reliquit, & ipsam habens ascendit.* Mucho mas fue lo que hizo Christo en dexar su cuerpo sacramẽtado, que Elias en dexar su capa, porque este subio desnudo por averla dexado, y Christo subio con su cuerpo aunque lo dexò aca. Esse motivo tuvo el santo para este cotejo, y vno de los que dize la Escritura de Christo se halla en el c. 49. del Gen. *Lavabit in vino stolam suam, & in sanguine vvæ pallium suum.* Lavarà con vino su estola, y con sangre de vva limpiarà su capa. Que para mayor inteligencia que habla del Sacramento le llama primero vino, y despues sangre, cuyo efeto haze la consagracion, q̃ de vino le convierte en sangre. Pero ya que se coteja con capa, no sea con la de Elias, que quiçà por ser tan pequeña que no podia cubrir a dos, no se la dio a Eliseo quando estava con el, sino despues de averse ido: pero si advertido se mira, muy bueno es el cotejo con el que hizò el Profeta, *Pallium breve*, capa es pequeña, que no puede cubrir mas que a vno. Parece pues que contradize, que sea tã corta capa el cuerpo del Señor sacramẽtado, que solo puede cubrir a vno porque en la comunion son dos, vno en el Sacramento, y otro el q̃ le recibe: Christo es la capa, y el que cubre es el recipiẽte, Quiso dezir, q̃ tã vno haze de dos este Sacramento, que para persuadir esta verdad permitio estar figurado en vna tan breve capa, q̃ no pudiesse cubrir mas que a vno, para que hallandose dos, y debaxo della, se experimentasse quã vno haze a los dos, que como si fueran vno, estân ambos cubiertos con ella.

Ioann. 3.

Chrysost.

Genes. 49

6 Quiẽ deste Sacramento se desvia fieles mios, mucho se aparta desta breve capa, por donde se priva de ser vno con Dios; y es de advertir, que quien mal comulga, mucho mas se desvia de Dios.

De Iudas dixo Christo que era demonio: *Vnus vestrũ diabolus est.* Porque siendo Iudas discipulo le llamò demonio? Porque comulgò en pecado, y tanto se desvio de Christo, tan otro fue, que le dio el Señor el apellido de su mayor contrario. Quien al demonio sirve, quien executa sus depravados consejos no sirve a Dios como lo dize el presente evangelio: *Nemo potest duobus Dominis servire.* Y al passo que de Dios se desvia, se priva desta vnion sacramental en q̃ Christo, y el recipiente, de dos se hazen vno mediante la comunion.

DISCVRSO IV.

Ideò dico vobis ne soliciti sitis animæ vestræ quid manducetis, nec corpori vestro quid induamini.

Que el estar en ayunas es importante disposicion para recibir este divino nectar.

SI a Dios que es Señor todo poderoso servis (dize Christo a sus dici-

dicipulos) perded el cuidado en solicitar sustento, y vestido para la comodidad humana: *Ideò dico vobis ne soliciti sitis animæ vestræ quid manducetis, nec corpori vestro quid induamini.* S. Iuan Crysostomo advierte, q̃ no dixo esto el Señor, porque necessite el alma de comida temporal, si bien sin ella no puede conservarse mucho tiempo en el cuerpo, si para ajustarse a la locucion comun, y significar las ventajas que lleva el alma al cuerpo: *Non hoc dicit* (advierte la boca de oro) *quòd anima cibo indigeat* (*incorporea enim est*) *sed secundum cõmunem locutus est consuetudinem: aliter enim non potest morari in corpore, nisi eo cibato.* hom. in Evang. O pretenderà dezir, que no desvelen sus almas en buscar sustẽto para el cuerpo, porque essos cuidados les toma Dios a su cuẽta. Ayunos quiere Dios a los suyos de todo sustento corporal, pues aun el cuidado en adquirirle les prohibe. S. Pedro Crysologo advierte, que si aqui prohibe la solicitud del sustento, que poco antes les advierte, que pidã todos los dias pan: *Hoc petere iubet, quod prohibet cogitare, quatenus cœlestis Pater cœlestem panem, cœlestes filij, vt postulemus hortatur, ipse dixit: Ego sum panis qui de cœlo descendi.* serm. 67. Exortales que pidan pan, por quien el santo entiende el eucaristico: y para advertir quan ayunos deven estar para recibirle, no solo les prohibe el sustento corporal, sino aun el cuidado de solicitarle. Quan bien lo confirma Crysost. hom. 27. in epist. Paul. *Tu autem priusquam accipias, ieiuna, vt aliquando dignus communione inveniaris.* Tu antes que recibas este divino nectar deves estar ayuno, para que alguna vez con esta disposicion te halles digno de tan provechoso mãjar: que es importante disposicion para bien comulgar estar en ayunas.

Matth.6. *Chrysost.* *Chrysolog.* *Chrysost.*

1 Quando Christo Señor nuestro instituyò este admirable Sacramento, y comulgò a sus dicipulos, fue despues de aver comido el cordero Pasqual: *Cœnantibus autem eis accepit Iesus panem, & benedixit, ac fregit, deditque discipulis suis, & ait, accipite, & comedite, hoc est corpus meum.* Matt. 26. De donde infiere S. Agustin contra Ianuarium, que no estavan ayunos los Apostoles quando comulgaron: *In quo liquido apparet, quando primo acceperunt discipuli corpus, & sanguinem Domini, non eos accepisse ieiunos.* Por donde consta, que el comulgar estando ayunos no es de precepto divino, pues Christo Señor nuestro no lo vsò, ni mãdò entonces, sino q̃ solo es precepto Eclesiastico, en q̃ manda estẽ totalmẽte ayunos de toda comida, y bevida por qualquier intenciõ tomada, aunq̃ sea por medicina: pero no es si es por modo de saliva, ô respiracion, atrayẽdo algo del estomago, ô que baxe de la cabeça a la boca, porque de esse modo no se rõpe el ayuno natural, porque aquello no se recibe por modo de comida, ni bevida. Pero no por ser solo precepto Eclesiastico se deve despreciar, porque seria pecado mortal hazer lo contrario, sino que se deve respetar, y obedecer a lo q̃ la Iglesia mãda, y por el respeto devido a tan alto Sacramento, assi lo prosigue san Agustin: *Nunquid tamen propterea, calumniandus est ritus vniversæ Ecclesiæ, quod à ieiunis semper accipitur.* Que si bien Christo no lo observò, ni mandò, lo dexô para que los Apostoles con assistẽcia del Espiritu santo lo decretassen para mayor honra, y gloria deste Sacramento, no dando en primer lugar alimento terreno al cuerpo que al alma espiritual; dizelo tambien S. Agustin: *Placuit enim Spiritui sancto, vt in honorem tanti Sacramenti in os Christiani prius Dominicum corpus intraret quam cæteri cibi.* Que tales primacias devidas

S. Augus. *S. August.* *S. August.*

son

ſon a tan alto Sacramento, para que la abſtinencia ſirva de diſpoſiciõ para recibirle.

2 Manda Dios al primer hombre no coma del arbol de la ciencia de bien, y mal, con pena de eſpiritual muerte: *De ligno autem ſcientiæ boni, & mali ne comedas, in quocũque enim die comederis ex eo, morte morieris.* Geneſ. 2. Comio, y caſtigole Dios con la pena que le avia impueſto, ſi bien añadio ſacarle del paraiſo: *Et emiſit eum Dñs de paradiſo voluptatis.* Geneſ. 3. Pues ſi Dios ſolo avia pueſto pena de muerte eſpiritual (como ſe executò) porque razõ ſe le añade deſtierro del paraiſo? Ya dà la razon el miſmo Señor; que ſe precia Dios de tan juſto, que no eſtraga la juſticia, y dà cuenta de la execucion: *Ne fortè* (dize) *mittat manum ſuam, & ſumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Para que no alargue la mano, y tome aſsimiſmo del arbol de la vida, y coma. Pues que le podia importar a Dios que ſe alimẽtára Adan del fruto del arbol de la vida, que para que no coma del le ſaca del paraiſo? Señor, ſino puſiſte precepto de q̃ no comiera de eſſe fruto, porque ſe lo eſtorbais? Que razõ puede aver para que no pueda comer Adan del arbol de la vida deſpues de aver comido del de la ciencia, ſiendo verdad, que pudo antes aver vſado del? Eſte fruto, dicho ſe eſtà, que fue figura del ſacramentado que ocaſiona vida eterna a quien le come, y no ſe le huviera negado Dios al primer hombre en ningun tiempo, como no ſe avia impedido en el principio, ſino huviera comido antes del arbol cientifico, aſsi lo dize Teodoreto: *Vnde, & certamen velut quoddam Adæ propoſitum fuit, cuius præmium erat ſi mandatum ſervaſſet alterum vitæ lignum.* quæſt. in Geneſ. Bien pudiera Adan comer del fruto de la vida ſi huviera llegado a el antes de aver vſado del de la ciencia, porque entõces eſtava ayuno: como que por no eſtarlo ſe le impedia Dios. Advertencia ingenioſa para perſuadir como ſe ha de recibir tan alto Sacramẽto, pues por no eſtar Adan ayuno le ſaca del paraiſo, para que no coma del fruto de la vida que le figurò.

Geneſ. 2.

Theod.

3 Maravilla grande, y portento inaudito fue el que hizo Chriſto dãdo a comer con tan pocos panes, y pezes a tan crecido numero de gente; y aun fueron mas las ſobras deſpues de aver biẽ comido que lo principal: *Et manducaverunt, & ſaturati ſunt, & ſuſtulerunt quod ſuperaverat de fragmentis ſeptem ſportas.* Mar. 8. Que eſte pan multiplicado en manos de Chriſto, de quien comieron tantos, ſea vna viva eſtampa del pã ſacramentado es comun parecer de los ſantos Padres. Que le pudo mover a Chriſto Señor nueſtro a hazer enſayos en eſta multiplicaciõ de los panes, del que avia de hazer dandoſe en comida debaxo accidentes de pan? El miſmo Señor lo dize: *Si dimiſero eos ieiunos, deficient in via.* Porque ſi les dexo ir eſtãdo ayunos, deſfallecerân en el camino. Parece pues que para que no deſfallecieſſen, les baſtava dar comida: pero que en ella eſtuvieſſe repreſẽtada la Eucariſtica es lo que me haze dificultad: pero ſi mi eſpeculacion acierta, parece que alcanço el intento del Señor, ajuſtado a mi propoſito. Violes ayunos: *Si dimiſero eos ieiunos:* y para perſuadir que lo deven eſtar los que han de comer eſte pan ſacramentado, valiendoſe de la ocaſion que le ofrecia el no aver aun comido, trata luego de hazer la maravilla en figura deſte admirable Sacramento, para que le coman eſtando ayunos, y a imitacion ſuya vſen lo miſmo los que en realidad le comen, en reverencia de tan alto Sacramento, como dize Aguſ-

Marc. 8.

tin

tino: *Placuit enim Spiritui sancto, vt in honore tanti Sacramenti in os Christiani prius Dominicum corpus intraret, quàm cæteri cibi.*

4 Lleno de angustias, y de trabajos lleno, caminava Elias por el desierto, y para dar alivio a sus fatigas se recostò a la sombra de vn enebro, y entregado al sueño le dispertò vn Angel, que le dexò a la cabecera vn pan subcinericio, y vn vaso de agua, de que comio, y bevio: *Et ecce Angelus Domini tetigit eum, & dixit illi: Surge, & comede. Respexit, & ecce ad caput suum subcinericius panis, & vas aquæ: comedit ergo, & bibit.* 3. Reg. 19. S. Buenaventura serm. 2. de Ceniza, dize que aquel pan subcinericio que le llevó el Angel representò el pan sacramentado en memoria de su passiõ: *Panis subcinericius Christi est, sub Sacramento in memoria passionis oblatus.* Porque este admirable Sacramento le instituyò Christo en memoria de su passion, que el pan cozido entre cenizas es pã de dolor, y el averle llevado el Angel acredita ser el sacramentado, pues se llama pan de Angeles. Dicha fue grande de Elias, que estando en el desierto le llevasse vn Angel el pan que hazia vezes de Christo sacramẽtado. Porque camino consiguio tanta felicidad? Conque pudo obligar a Dios para que le favoreciesse con tan regalado pan? Acostumbravan antes llevar a Elias vnos cuervos de comer dos vezes al dia, por la mañana, y por la tarde: *Corui quoque deferebant ei panem, & carnes mane similiter carnes, & panem vesperi.* 3. Reg. 17. En este tiempo faltaron los cuervos al quotidiano exercicio, carecia el Profeta de sustento, no avia aun comido, estava en ayunas hambriẽto, y desfallecido. Reconoce Dios q̃ està el Profeta ayuno, y valiendose de la ocasiõ, dispone para persuadir, que devian sus fieles comer aquel pã en ayunas de rẽmitir con vn Angel a Elias quando le reconoce ayuno, el pan que representava el sacramentado. Quan bien lo insinua S. Ambrosio in Ps. 36. *Fames erat perfidiæ, sed Eliæ vbertas, neque enim esurire poterat, cum cibum cœlestia ministrabãt.* Hambre tenia Elias, no avia comido en todo aquel dia: de donde tomò motivo Dios para quitarle la hambre con el pan celestial, porque estava entonces ayuno.

5 Cansado Daniel de caminar las frondosas riberas del rio Tigris, (que lo mundano fatiga aunque sea deleitoso) levantò los ojos al cielo, y vio baxar a toda priesa vn hermoso mancebo: *Levavi oculos meos, & vidi, & ecce vir vnus.* Daniel 10. Vn Angel (advirtio Crysostomo) q̃ era el mãcebo, cubriale vn ropage de tã blanco lino, que desmentia la mas candida nieve, ceñiale cinto de tan fino oro, que con embidia le miravan los rayos del Sol: su hermosura era tan mucha que cõ ella acreditava ser Angel, y con el despejo tan airoso, que era espiritu alado. La causa de aver baxado advierte Hugo Cardenal: *Ab Angelo confortatum fuisse.* A confortarle baxò: descaecido, y muy desalentado devia estar Daniel pues necesitò de auxilios celestiales, que a no carecer dellos, en vano se los diera el Angel. Pero que le devio dar, que con ello le confortò? Comida avia de ser: pues la causa de su desfallecimiẽto (dize el mismo Daniel) que se originava de no aver comido pan: *Panem desiderabilem non comedi*, el pan deseado no he comido por no tenerle. Y siendo su flaqueza ocasionada de falta de pan, con lo que le confortaria el Angel seria con pan, y por averle traido el Angel seria figura el sacramentado, q̃ assi le llama David, pã celestial Ps. 77. *Panẽ Angelorũ manducabit homo.* A mas de q̃ este divino nectar es pan q̃ haze

3. Reg. 19

S. Bonav.

3. Reg. 17

S. Ambr.

Daniel. 10

Hugo.

Ps. 77.

haze fuertes, como se experimētô en Elias, pues le dio esfuerços para proseguir el viaje: *Et ambulavit in fortitudine cibi illius.* 3. Reg. 19. Mucho favor configuio el Profeta con esta dadiva: sobre que recayò tan suma felicidad? Sobre el estar ayuno, que la falta de sustento le tenia desfallecido; que tan en ayunas quiere Dios persuadir que se llegue a este pan soberano, que quādo reconoce al Profeta Daniel que està ayuno, le remite por vn Angel pan del cielo, que representò el eucaristico.

3. Reg. 19

6 Advertencia es fieles de mucho acierto el comulgar en ayunas, como advertida por el Espiritu santo, *placuit enim Spiritui sancto.* Dize san Agustin, para mayor veneracion deste Sacramento, y prouecho de nuestras almas: que si para el medicamento que se ha de tomar deve estar el cuerpo en ayunas para q̄ haga buen efeto, quanto mas lo deve estar el cuerpo para que obre sus efetos este medicamento del alma. San Pascasio lib. de corp. & sang. Christi, cap. 2. dize: *Veruntamen quòd ieiuni communicamus, satis provida, vt dum sobrietas flagrat in corpore, dum omnis fervor carnis conquiescit: & omnis animi sensus intelligentia, & discernendi ratione fortius viget.* Quan torpes estan las potencias, y sentidos despues de la comida: la razon se halla desluzida, embotado el entendimiento, y tan estragado el gusto, que apenas puede hazer distincion de los manjares: y como sea el del gusto quien dà a conocer la diferēcia dellos, como podrà hazer distincion, y tener conocimiento del manjar soberano, teniendo embotado el entendimiento, y estragado cō los manjares terrenos? Luego es evidente que para experimentar el gusto, la, dulçura, y suavidad desta comida que se ha de recibir en ayunas. Razon es fieles, que estê la memoria libre para hazerla del beneficio grā de que nos hizo Christo en dexarse sacramentado, el entendimiēto desembaraçado para contēplar la grandeza de tan alto misterio, y la volūtad desocupada para amar al Señor que nos franquea tan alto Sacramēto; y como esto se configue en estar ayunos, decreta la Iglesia (si no es por necesidad precisa) lo esten los que han de comulgar. Y assi quādo advierte Christo a sus dicipulos que no cuiden, ni embaracen su alma en solicitar comida corporal, quando les concede el eterno Padre sustento celestial, parece que es disponerles para recibir este soberano Sacramento en ayunas: *Ideô dico vobis ne soliciti sitis animæ vestræ quid manducetis.*

5. Pasch.

DISCVRSO V.

Ideò dico vobis ne soliciti sitis animæ vestræ quid manducetis.

Que este divino nectar no se ha de solicitar como alimento del cuerpo, sino del alma.



On muchas razones alpira el soberano Maestro a desviar del coraçon de sus discipulos la solicitud en procurar alimēto para el cuerpo, y que le pongan todo el cuidado en conseguirle para el alma: *Ideò dico vobis ne soliciti sitis animæ vestræ quid manducetis.* S. Pascasio exponiendo este lugar, dize, que el instituir Christo el divino Sacramento, no fue para que el alimentar el cuerpo fuesse estorvo de la muerte temporal, que esta antes con su execucion, grangean los justos mejor vida, sino para que por manjar de tanta soberania cōsigan eterna vida:

Matt. 6.

Non

Non à nobis propter hanc vitam, ne moriamur temporaliter, sed propter æternam, caro Christi, & sanguis sumitur. lib. de Euchar. cap. 5. Y siendo assi que no le instituyô Christo para los cuerpos, sino para las alma, provido, y advertido previene a sus dicipulos a que no busquen comida para el cuerpo quando les apercibe para el alma el pan sacramentado; q̃ esta divina vianda no es alimento para el cuerpo, sino para el alma.

1 Ansiosa busca la Esposa a su amãte Christo, mal logravansele las diligencias, pues con no dexar puesto donde su cuidado no requiriesse, no le podia hallar: *Quæsivi quem diligit anima mea, & non inveni.* Cant. 3. Cant. 3. 3. Antes bien en lugar de hallarle, encontrô con la ronda de la ciudad, y aviendole reconocido le quitaron la capa: *Tulerunt pallium meum mihi.* Cant. 5. Cant. 5. y a duras penas se vio sin ella, quando encontrô luego con su Esposo: *Paululum cum pertransissem eos, inveni quẽ diligit anima mea.* La capa, sin falta, devia ser estorvo para q̃ no le pudiesse hallar, pues luego que estuvo sin ella encontrô con el. Pues que embaraço le podia ser la capa, q̃ estãdo con ella la esposa no se le permite Christo, y quando està sin ella se dexa hallar, y gozar? Pretendia la Esposa ser combidada de su Esposo, que por esso quiso saber el puesto donde acostũbrava comer, *indica mihi ubi pascas.* La capa (dize S. Ambrosio) que significa los actos corporales: *Tulerunt ei pallium, hoc est actus corporales.* lib. 3. de Virg. S. Ambr. De modo, que quitarle la capa fue lo mismo q̃ privarla de los actos corporales. Pretẽde pues la Magestad suprema persuadir a sus fieles, que ser comida su santissimo cuerpo, no es para los cuerpos, sino para las almas: y para logro de su intẽto no se permite hallar de su Esposa quando le busca revestida con la capa, que significava el cuerpo, sino quando està sin ella, por aversela quitado los de la rõda: *Tulerunt pallium meum mihi*, que como dize Hugo, erã los Angeles Custodios, *Custodes, id est sancti Angeli.* Y tan ansiosos fueron los cuidados de Dios quando reconoce la Esposa que solicita ansiosa este manjar divino, de persuadirla que es sustẽto del alma, y no del cuerpo la comida a que aspira, que remite Angeles para que le quiten la capa, que hazia vezes de cuerpo, para que estando desnuda del quando le consigue, y no quando lo posee, atribuya que es manjar del alma, y no del cuerpo.

2 Advierte Christo Señor nuestro por el Evangelista S. Mateo, que donde se hallare el cuerpo alli acudiran las aves: *Vbi fuerit corpus, ibi congregabuntur & aquilæ.* Matt. 24. Que devio pretender el Señor con dezir, que acuden las aguilas donde estâ el cuerpo? S. Tomas en el opusc. 58. lo explica deste admirable Sacramento, en quien real, y verdaderamente assiste el cuerpo del Señor: y por las aguilas entiẽde las almas justas q̃ cõ las alas de la contemplacion dexãdo las inmundicias de la carne, buelã al divino altar: *Circa corpus Dñi aquilæ sunt, quæ spiritualibus alis circumvolant.* Con las almas, y no cõ los cuerpos coteja el santo las aguilas que acuden donde està el cuerpo del Señor. Pues que motivo pudo tener, para hazer vn remedo de las aguilas con las almas? Porque las aguilas son las aves que mas remontan el buelo, y quanto mas alto suben, mas celestiales que humanas parecen, y como si todas fuessen espiritus, y no tuviessen cuerpo, se tramontan a superior esfera. Para dezir pues Christo que este manjar soberano es de las almas, y no de los cuerpos, advierte, que las aguilas por quien entiende las almas que como espiritus buelan, son las que se S. Thom.

hallan en el Altar, recreandose con el manjar de su divino cuerpo: porque assi como el cuerpo del Señor está en este manjar como espiritu, todo en toda la hostia, quiere que los espiritus, y no los cuerpos le comã.

3 Entre los muchos, quanto grãdes portentos que sucedieron en la muerte de nuestro Salvador, vno fue que se abrieron los sepulcros, y muchos cuerpos de santos ya difuntos resucitaron: *Monumenta aperta sunt, & multa corpora sanctorũ qui dormierant, surrexerunt.* Matth. 27. Ay quiẽ dize, que no resucitaron antes que Christo, sino despues, dando el Evãgelista por hecho lo q̃ se avia de hazer; porque nadie avia de resucitar primero que el Señor, segun aquello de S. Pablo: *Nunc autem Christus resurrexit à mortuis, primitiæ dormientium.* 1. Cor. 15. Otros dizen que resucitaron luego que murio Christo: los que mas se ajustã exponiendo este lugar, son los que tienen, que resucitaron luego que murio el Señor; no como Christo para no bolver a morir, que por esso dixo el mismo Apostol: *Christus surrexit à mortuis, iam non moritur.* ad Rom. 6. sino que fue para poco tiempo la resurreciõ, y bolvieron a morir, como sucedio a Lazaro, al hijo de la viuda de Nain, a la hija del Principe, y esto pudo hazer Dios sin que passassen segunda vez por lo horrible de la muerte. Pues porque no aguardò Christo a resucitarles despues de averse resucitado a si mismo? El Venerable Beda dize, que quien comulga haze su cuerpo glorioso sepulcro donde recibe a Christo sacramentado: *Christum in corde nostro sepelimus, quando illum in Eucharistiæ Sacramento percipimus.* Avian entonces de dar sepultura al cuerpo del Señor, que era como recibirle el coraçon humano en glorioso sepulcro. Si huvieran dado sepultura a Christo antes que resucitâra a aquellos difuntos, fuerã como entregarse a los cuerpos inanimes: para que se entendiera, q̃ era para las almas, y no para los cuerpos aquel manjar celestial, anticipòles la resurrecion, infundiendoles las almas para que en ellas le recibieran.

Matt. 27.

1. Cor. 15

Rom. 6.

Beda.

4 Eusebio Emiseno llama a este divino Sacramento refeccion de las almas santas: *Refectio animarum sanctarum.* serm. 5. in paras. Y el Concilio Tridentino sess. 13. le dize comida, y bevida de las almas: *Animarũ potus, & esca.* Porque le llama solamente comida, y bevida de las almas, siendo verdad que es verdadera carne la que se dá en manjar, y sangre verdadera la que se beve, como lo dize Christo: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus?* Deve ser porque es comida espiritual, y se deve proporcionar con quien la come. Està bien: pero otra razon mas adelantada, y misteriosa descubro. Hallanse en el alma tres potencias; que son Memoria, Entẽdimiento, y Voluntad; nuestro Padre Rousell en su optica Christiana, coteja estas tres potencias con las Tres divinas Personas: *In memoria Pater, in intellectu Filius, in voluntate Spiritus sanctus.* La memoria con el Padre, porque como dà primer principio, todo bien emana de la Trinidad, como dize Santiago: *Omne datum optimum, & omne donum perfectum desursum est descendens à Patre luminum.* Se tenga en memoria tanto beneficio. El entendimiento con el Hijo, porque procede del Padre por acto del entendimiento. Con el Espiritu santo la voluntad, porque procede del Padre, y del Hijo por acto de amor. El instituir el Sacramento es obra à dextra, y concurrẽ todas Tres divinas Personas. El Padre (dize S. Iuan) que puso el sello en este Sacramento: *Hunc enim Pater signavit Deus.* 6. El Hijo le instituyô.

Eusebi.

Trident.

Ioann. 6.

Rousell.

Santiago.

Ioann. 6.

tituyò: *Accepit Iesus panem.* Al Espíritu santo se invoca en la Missa para q̃ bendiga la ofrẽda: *Veni sanctificator omnipotens æterne Deus, & benedic hoc sacrificium tuo sancto nomini præparatũ.* Y en este Sacraméto hizo Dios memoria de todas sus maravillas para cifrarlas en el: *Memoriam fecit mirabilium suorum.* Para que assi el alma tuviera memoria de tantos beneficios. El entendimiento obra rindiendose a la Fê, como san Pablo dize: *Captivantes intellectum in obsequium Fidei.* La voluntad le abraça como dize S. Iuã in 1. epist. c. 4. *Qui manet in charitate, in Deo manet, & Deus in eo*, que es el efeto que haze este Sacramento en quien bien le recibe: *In me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Y esto dize S. Tomas hic, que como divino amor obra el Espiritu santo en este Sacramento: *Et hoc est quod facit Spiritus sanctus.* Y como las Tres Personas divinas tienen derecho a este Sacramento, y le cotejan con las tres potencias del alma, y ellas son quien atiende al credito deste Sacramento, llamese solamente comida, y bevida de las almas, y no de los cuerpos; pues a mas de ser comida espiritual, son las almas con sus potencias quien le acredita, y apoya.

Matt. 26. *Eccles.* *Ps. 110.* *Ioann. 4.* *Ioann. 6.* *S. Thom.*

5 Lamentavase el santo Profeta Miqueas de que estava tan falto de sustento como el que busca vvas en el otoño quando ya todos han vendimiado, y a falta dellas, dize que deseava su alma higos de flor, y tempranas brevas: *Præcoquas ficus desideravit anima mea.* Mich. 7. Si la carencia de alimento sentia el cuerpo, porque pide higos para el alma? Podia a caso alimentarse, y saciar la hambre que padecia el cuerpo con lo que apetecia el alma? No. Porque dar sustento al alma es desfallecer el cuerpo; que los desmedros corporales aumentos son para el alma, como las creces del cuerpo diminucion del espiritu, como dize S. Pablo ad Galat. 5. *Caro concupiscit adversus spiritum, spiritus autem adversus carnem.* Pues si el cuerpo siente hambre, porque pide comida para el alma? S. Tomas explicando aquellas palabras del Profeta Geremias en que dize, que le mandò Dios levantar los ojos, y que atento mirasse, dize que vio vnos higos en gran manera buenos: *Ficus, ficus bonas, bonas valde.* Hierem. 24. advierte, que en la repeticion en que dize dos vezes ser buenos los higos, significa el cuerpo de Christo Señor nuestro, q̃ consta de dos naturalezas, divina, y humana: *Ficus bis dictæ dulces corpus Christi Dei, & hominis significant,* opusc. 58. cap. 1. Fue segun esta significacion el deseo de Miqueas alũbrado con luz de profecia, saborear el gusto con este manjar soberano significado en los higos tan dulces, y sabrosos, que para bien ponderarlo, dos vezes les llama buenos Geremias. Reconoce a mas desto el santo Profeta, que manjar tan soberano no es para el cuerpo, sino para el alma. Y assi aunque era el cuerpo quien padecia la hambre, luego que en los higos reconoce representaciõ del cuerpo del Señor, se olvida del cuerpo, y solo le solicita para el alma; como que solo es comida para el espiritu.

Galat. 5. *Hierem. 24.* *S. Thom.*

6 Y siendo assi fieles, que es este divino nectar alimento del alma, ella es quiẽ se deve disponer, y adornar para recibirle, y no el cuerpo. Pero quan al contrario se pratica? Mas cuidado se pone en adornar el cuerpo para la sagrada comunion, q̃ el alma. No se paga pues Dios de hermosuras corporales, sino de la hermosura del alma, no de adornos del cuerpo, sino de virtudes espirituales.

Transfiguròse Christo en el mon-

te Tabor en presencia de tres dici-
Matt. 17. pulos suyos, Pedro, Iuan, y Diego, *Transfiguratus est ante eos.* Matth. 17. Que fue sacar al cuerpo la gloria que milagrosamente tenia represſada en el alma. Pregunta el Tostado, que
Tostado. porque el Señor no transfigurò a los dicipulos que llevò en su compañia? A cuya duda responde: *Non debebat dari claritas, quia illa tunc esset in solo corpore, & non præstaret aliquam beatitudinem animæ, & ita non multũ gauderent talem claritatem habendo.* in Matth. 17. quæst. 26. No quiso entonces comunicarles la dote de claridad, porque solo la avia de gozar en el cuerpo sin que el alma participasse della: y para mostrar la Magestad divina q̃ no son de ningũ provecho, ni le plazen los adornos corporales, no quiere hazer participantes los cuerpos de los dicipulos de la claridad que no pueden gozar las almas. Fieles, para llegar a esta divina mesa, y comer deste regalado nectar, poned en olvido hermosear el cuerpo, y todo cuidado en adornar el alma, que ella es quien và a recibir los efetos de tan alto Sacramento, y no el cuerpo. Que a esse fin dize Christo a sus dicipulos, que no fatiguen sus almas en cuidar alimento para el cuerpo: *Ideò dico vobis ne soliciti sitis animæ vestræ quid manducetis*, porque mi Padre trata de daros sustento; y quando el cielo os le ha de dar, descuydaos de los cuerpos, porque no son ellos los que han de participar del alimento espiritual que Dios os prepara, y dispone para vuestras almas solamente.

DISCVRSO VI.

Pater vester cœlestis pascit illa.

Que se acredita la excelencia deste divino nectar en ser pan de hijos.

Estan lexos, y descuidados os quisiera ver (dize el soberano Maestro a sus dicipulos) de solicitar sustento al cuerpo, que para mayor despego de esse cuidado, os doy por exemplar las aves del cielo, que sin sembrar, ni coger, ni llenar troxes, no carecen de sustẽto, porque vuestro Padre celestial les da comida; *Respicite volatilia cœli quoniam non serunt, neque metunt, neque congregant in horrea, & Pater vester cœlestis pascit illa.* Matth. 6. Dezir que el Padre eterno es Padre nuestro, y que a su cuenta corre darnos comida, me ha picado, porque siendo padre, a su cuidado corren las obligaciones de alimentarnos, que esso es ser padre, *pater dicitur ad pascendum.* Y siendo sustento que dà el Padre eterno, celestial deve ser: *Pater meus* (dize Christo) *dat vobis panem de cœlo verũ.* Ioann. 6. Y que este pan sea el sacramentado, el mismo Señor lo afirma: *Hic est panis qui de cœlo descendit*, y q̃ sea este pan su carne, afirma el Señor, *Panis quem ego dabo caro mea est.* Dadiva es esta de padre a hijo con quien nos alimentamos, y por quien vivimos. Dize S. Pascasio lib. de Euch. cap. 20. *At verò iste panis non nisi filiorum Dei esse cibus, & inde alantur, unde vivunt, Christo enim vivimos, cuius, & membra sumus.* Galante modo para assegurarnos que es celestial este divino nectar, y que es el que se nos franquea sacramẽtado, y advertir

Matt 6.

Ioann. 6.

S. Pasc.

tir que nuestro Padre celestial es quiẽ nos le dà; prevencion en que nos dize, os trato como hijos, y como a tales os doy sustento, creed con toda certeza, que es pan de los cielos el que os franqueo; acreditando que es pan divino este Sacramento, con llamarse pan de hijos.

1 Escrive el Profeta Oseas vna de las promesas que la Magestad divina hizo a su pueblo, y dize en nombre del mismo Dios: Serê para ellos como quien levanta el yugo sobre las mexillas, y me inclinarê a el para q̃ coma: *Et ero eis quasi exaltans iugum super maxillas eorum, & declinavi ad eum, vt vesceretur.* Oseas 11. Los Setenta leyeron: Serê para ellos como hombre que dà bofetones sobre las mexillas: *Et ero illis quasi dans alapas homo super maxillas.* Y a quien tratâre en esta conformidad dandole bofetones, dize que le darà comida; y Dios no se dà de otro modo en manjar, fino sacramentado, como por si mismo lo dize: *Caro mea verè est cibus.* Ioann. 6. Muchos se escusarian deste combite por evitar los bofetones. Que modo es este de banquetear si en el se reciben afrentas? Que comida es esta que comiença por pendencias? No se puede hallar modo mas al intento para dezir que Dios en su mesa nos trata como a hijos, q̃ diziendo que dà bofetones a los cõbidados, donde como padre amorosissimo reprehende sus imperfeciones para que se enmiende dellas quiẽ le recibe: porque el proprio castigo de los padres es dar con la mano en el rostro del hijo sin herir, y del Iuez herir las carnes, atar, y prender con lazos, dar tormentos, y torturas. Por esso pues para advertir, q̃ a quien asienta a su mesa para darse en comida es hijo, dize que como padre assienta en las mexillas la mano. Todo esso dize san Geronymo: *Iudex lacerat carnes, torquet, funiculis, flagellis, atque ignibus cruciat. Qui autem pater est, lascivientem filium palma percutit manibus, & puxhrè non dixit, ero eos alapis verberans, sed quasi homo maxillas manu percutiens, & declinavi ad eum, vt vesceretur, sive dedi eis esum corporis mei.* No dize, advierte el santo, que con el bofeton hiere, sino como quien amaga con el: para que se entienda, que es padre, y assi quede acreditado, que la comida q̃ le franquea es su santissimo cuerpo, que siendo padre, no otro alimento nos podemos prometer con mas certeza que el sacramentado.

Ose. 11. Septuag. Ioann. 6. S. Hyeron.

2 Prometido avia Elias a Eliseo que le daria el espiritu doblado que le avia pedido: reconoce el dicipulo q̃ arrebatado el maestro de vna carroza de fuego se subio al cielo, y viẽdo que se remontava tanto que se ofuscava el mas atento mirar, a vozes le dezia: *Pater mi, pater mi.* 4. Reg. 2. Dos vezes le llama padre, a cuyo nõbre se quitò al instante Elias la capa, y arrojandosela, la recogio Eliseo: *Et levavit pallium Eliæ, quod ceciderat.* No se la dio quando cõ toda instancia se la pedia, fino quando le llamò padre; no resistè cõ tal apellido en franquearle la capa, fino q̃ se la dâ al instante que se oye llamar padre. Porque pues quando le llama padre, y se le reconoce hijo, le dà lo que omitio quando no le dio este nõbre? Drogo Hostiense dize, que por Elias es entendido Christo, y por la capa su santissimo cuerpo, en quien no solo se halla vn espiritu senzillo sino doblado, assi por aver dos naturalezas, como por ser infinitos los bienes que en el se hallan, aunque invisibles, por lo que tienen de espirituales, y que llegò a conseguir esta tan soberana capa por aver duplicado el nombre de padre. Oigamos al Autor: *Conturbant enim me torrentes iniquitatis, auferentes mihi lumen oculorum meorum, & non possum videre*

4. Reg. 2. Drogo.

pissimum Eliam quando tollitur à me: si enim viderem, profectò spiritus eius duplex fieret in me, & clamarem: Pater mi, pater mi. lib. de Sacra. Dñicę Passio. Estas vltimas palabras hazen mucho a mi intento, en que dize el Autor en nombre de Eliseo: Si quãdo Elias se parta de mi presencia, y por averse encumbrado en superior esfera no le pudiere alcançar mi vista, le dare vozes, le llamarê padre, y con tan dulce apellido cõseguirê la pretension q̃ sin el no pude alcancar, y se iva sin darmela. Pues llamarle padre, es bastante fiador para conseguir lo que no pudo alcançar quando no se lo dixo? Si: que como en aquella capa estava representado el cuerpo del Señor, y es tan proprio sustẽto de los hijos essa preciosa carne, tuvo por tan cierto Eliseo que llamandole padre cõseguiria lo que sin esse apellido no alcançava, que quando reconoce que se aparta, y no se la dà, acuerda de llamarle padre, y logra tambien su intento, que al instante consigue por hijo lo que no pudo alcançar por muchos ruegos, y peticiones de dicipulo.

3 Pretende el soberano Maestro desterrar de los humanos coraçones todo afecto terreno, y les dize: *Omnes autem vos fratres estis, & patrem nolite vocare vobis super terram.* Todos vosotros (dize Christo a sus dicipulos) sois hermanos, y no teneis que llamar padre a nadie en la tierra. Las dos propuestas tienen dificultad: la vna, de que todos seã hermanos, siendo los dicipulos muchos, y de varias naciones: la otra de que no llamen a nadie padre en la tierra. Que, los padres que los engendrarõ no fueron del mundo? Podrà a caso dexar el hijo de llamar padre al que le dio el ser en la tierra? Porque razõ pues ha de desconocer el hijo al padre? Que es Señor lo que pretendeis con essa advertencia? Ya lo dize: *Vnus est enim Pater vester qui in cœlis est.* Vno solo es vuestro Padre, que tiene su habitaciõ en los cielos, y teniendo todos por Padre al celestial, todos vienen a ser hermanos: porq̃ si bien es verdad (dize Chrisostomo in cath. D. Thom.) que en el mundo engendra el hombre a otro hombre, con todo vno solo es el padre q̃ criò a todos: *In mũdo enim quãvis homo hominẽ generet, tamen vnus est pater qui omnes creavit.* De que modo es Dios nuestro padre? Y por donde somos sus hijos? Crysologo lo dize: *Qui Patrem se nobis dedit, qui sibi nos adoptavit in filios, qui rerum nos fecit hæredes, qui nos nomine sublimavit, qui nos suo & honore donavit, & Regno, ipse nos vt panem quotidianum postulemus addixit.* serm. 67. Quien se nos dio por padre (dize la agudeza de Crysologo) quiẽ nos adoptò por hijos, quien nos hizo herederos de las cosas todas, quiẽ nos sublimò, y dio su honor, y Reino, es quien nos dà pan celestial. La razon mas eficaz q̃ tiene Christo de asegurarnos hijos de su eterno Padre, es en que nos dà comida celestial: porque tan de los hijos de Dios es el pan sacramentado, que en ninguna otra cosa apoya mejor ser pan divino, como en darnosle como Padre, y nosotros recibirle como hijos.

Matt. 23.

Chrysost.

Chrysolog.

4 Quexas haze el hermano del prodigo a su padre quando reconoce la opulencia del banquete q̃ a su hermano hazia, de que a el en ningun tiempo le avia dado vn cabritillo para solaçarse con sus amigos: *Nunquam dedisti mihi hædum, vt cum amicis meis epularer.* Luc. 15. Respondiole el padre: Hijo tu siempre estâs cõmigo: *Fili tu semper mecum eris.* No le concedio el cabrito que pedia para recrearse con sus amigos; si bien parece que no le le niega a el, pues con dezirle que a todo tiempo le tenia en su casa, advierte que no le falta-

Luc. 15.

ria

taria esse regalo en su mesa. Parece pues que no hiziera mucho el padre en combidar a sus amigos juntamẽte con el, siendo su mesa tan abundante, y por darle esse gozo a su hijo: Porque pues en essa parte se le niega? Porque no se le concede? Porque no eran hijos, sino estraños los amigos a quiẽ pretendia combidar. Chrysol. Dize Crysologo ser. 4. *Amicos paternos suos esse non computat: hos non amicos, sed extraneos credit.* Aunque sean amigos, los tiene por estraños para darles su mesa. Que comida es esta q̃ solo es para hijos? El mismo Crysologo lo dize serm. 5. *Hic est vitulus, qui in epulum nostrum quotidie, ac iugiter immolatur.* Aquel ternero que puso el padre en la mesa para que comiera el hijo, significava a Christo, que en la mesa del Altar se nos da en comida. Pretẽde la Magestad excelsa que se advierta, que este pan soberano es solamente de sus hijos, y ordena que quãdo el hermano del prodigo pida sustento de aquella mesa q̃ representa la sacramental, para el, y sus amigos, que a estos la niegue, y a el solo por ser hijo la conceda, para que en todo tiempo se acredite en pã celestial, porque solo le concede a sus hijos.

5 Advierte S. Iuan el favor mayor que Dios hizo a los hombres, q̃ fue darles poder para hazerse hijos Ioann. 1. de Dios: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Ioann. 1. Y como la obligacion de padre es el alimentar los hijos, dize luego el mismo Evangelista: *Et Verbum caro factum est.* Y este Dios que es Verbo del Padre, se hizo carne en las purissimas entrañas de la siempre Virgen Maria: y quando ya el Verbo huvo tomado carne, y salido al mundo, dize: *Caro mea verè* Ioan. 6. *est cibus.* Ioann. 6. Esta carne que tomê de mi madre, os doy en verdadera comida. Que intentos pudieron ser los de Dios en darse a si mismo en comida a los hombres, quando advierte el Evãgelista que les tiene dado poder para conseguir el ser hijos de Dios? Apenas les sul iua a tan suma grandeza, quando dize q̃ Dios se hizo carne, *Et Verbum caro factũ* Hugo. *est.* Hugo Cardenal dize: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri, iis qui receperunt eum dignè in Sacramento.* Dio poderes para que se hiziessen hijos de Dios a los que dignamente le recibieron sacramentalmente, aclamãdose padre de aquellos a quien dio poderes para que fuessen sus hijos, y esto con tanto empeño de alimentarles, que a si mismo se les dio en comida. Pretende pues la Magestad excelsa acreditar este divino nectar, donde da en comida la carne de su Hijo humanado; y el modo de que se vale para logro de su intento es, advertir, que la franquea a los que solicitan ser hijos suyos: porque no haziendo participantes deste manjar sino solamente a los que son sus hijos, diziẽdo que lo son, acredita q̃ en aquel pan que les dà esta Dios, y hombre; como que el apoyo de que es su carne la que se dà debaxo accidentes de pan, consiste en que la destribuye en sus hijos: que luego que les ha dado tales poderes, se haze carne, y se la dà en comida.

6 Profetizôlo David en el Psal. 127. donde con ojos de profecia estâ mirando esta divina mesa, y dize, q̃ assi como circuyen los tiernos pimpollos a los olivos que les arroja, de esse modo assisten los hijos a su me- Ps. 127. sa: *Fili tui sicut novellę olivarum in circuitu mensæ tuæ.* Por esta mesa entiende S. Tomas en el opusc. 57. la S. Thom. sacramental, donde se dà en comida el cuerpo del Señor: *Sicut novellę olivarum, Ecclesiæ filij sint in circuitu mensæ Domini.* Pues que, no mas que los hijos son los que acoge Dios a su divina mesa? No combida a todos a ella: *Accipite, & comedite ex hoc omnes?*

nes? Pues como dize David que solo vio sentados a esta mesa a los hijos, sin que diga aver visto ningun estraño? Parece que responde a mi intento S. Bernardo serm. de Cœn. Dñi. *Panis filiorum Dei, in cuius fractione Christus agnocitur.* S. Bernar. Este pan es de los hijos de Dios. Y es conocido Christo por Hijo de Dios en el partir, y repartir esse pan entre sus hijos, y a no ser hijo de Dios no pudiera por si dar su cuerpo sacramentado, porque para accion tan grande, sino mediara el divino poder, no se pudiera executar. Para dar pues a conocer la Magestad divina que en este pan sacramentado está el cuerpo del Señor le represẽta a David la divina mesa, donde solos sus hijos estân sentados a ella, sin que aya ningun estraño: como que el ser pan de sus hijos sea el mas cierto fiador de que dà su santissimo cuerpo sacramentado en este manjar.

7 Fieles, a quien os trata como hijos, estimalde como padre, que tal aprecio indicio es de todo respeto, y veneracion: no le seais malos hijos, que el serlo induce desestima de los padres, y es sentimiento grãde hazer desprecio de quien os dio el ser, y de quien os criò a sus pechos: y es cierto que los ay semejantes, pues el mismo Dios se lamenta por el Profeta Isaias cap. 1. *Filios enutrivi, & exaltavi, ipsi vero spreverunt me.* Isai. 1. Criê, sustentê, y sublimê a mis hijos, y ellos olvidados del amor, decoro, y beneficios me despreciaron. Esta desestimaciõ la ocasiona el ofender con culpas, y pecados a bienhechor tan grande, no llegando a su divina mesa bien dispuestos como buenos hijos. Deste desaire se muestra Dios muy ofendido, y en lugar de daros deste pan blanco, y tierno, os lo darà duro, y seco como piedra, a imitacion de vuestra dureza.

Promete Dios por el mismo Profeta a su ingrato pueblo, quẽ le serà piedra de ofension, y escandalo, para que les sirva de tropieço, y lazo: *Et erit vobis in sanctificationem in lapidem autem offensionis, & in petram scandali.* Isai. 8. Aqui dize el Señor q̃ es piedra, aviẽdo dicho en otra ocasion que es pã vivo que baxô del cielo: *Ego sum panis vivus qui de cœlo descendit.* Ioann. 6. Como se compadece ser piedra, y ser pan? Sino es que por tan duro lo sea, y siendo assi, no serà comestible, pues ni la piedra se rinde a los dientes para morderla, ni se sujeta a las muelas para q̃ la masque. Crysologo responde ala duda: *Venerat ergo filijs, venerat panis de cœlo, qui dixit: Ego sum panis vivus qui de cœlo descendit, sed Iudæis est conversus in lapidem offensionis, & petrã scandali.* Chrysol. serm. 55. Vino Christo para sus hijos hecho pan del cielo, y para los perfidos Iudios piedra durissima. Porque pues para estos les es dura piedra, y para los demas tierno, y blanco pã? Porque estos le despreciaron, y no le admitieron, los demas le agasajaron, y recibieron por padre como lo dize S. Iuan: *Sui eum non receperunt quot, quot autem receperunt eum, dedit eis potestatẽ filios Dei fieri.* Ioann. 1. A los que le recibieron hizo hijos suyos, y a los que con desprecio no le admitieron los excluyò, y fue para ellos piedra el pan sacramentado, y tã endurecido que no le pudieron comer. Pero a los que le miran, y respetan como a verdadero padre, se les dà blanco, candeal, y tierno, porque este pan no es para perros, sino para hijos, como dize Christo: *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* Matth. 5. Atẽded fieles a ser de los hijos, correspondiendo como tales a los respetos de vn Dios que se llama padre vuestro, como lo dize el Evangelio, & *pater vester cœlestis pascit illa.* y tan grã padre q̃ cuida de alimentar con pan celestial a sus hijos.

DO-

DOMINGO QVINZE DE PENTECOSTES.

Ibat Iesus in Civitatem, quæ vocatur Naim. Luc. 7.

Explicacion del Evangelio.

EVidencias ciertas, y bien afiançados creditos, de que ocasiona vida eterna este divino nectar a quien dignamente le recibe, es la resurrecion deste mancebo, de quien haze oy mencion la Iglesia, a quien con tocar Christo el feretro donde le llevavan, dio vida; y si solo su contacto le librò de la muerte, mucho mas cierto assegura la vida recibiendole sacramentado. Este milagro grande escrive S. Lucas, y comiença assi. Caminava Christo a la Ciudad de Naim, no porque fuesse llamado, de su grado iva, devio ser porque avia de encontrar con vn cadaver; que al entierro, y obsequio de difuntos, la piedad es quien llama, no el parentesco, ni amistad. Acompañavan al soberano Maestro sus dicipulos, y gran multitud de gente, todos se mostraron dicipulos; que aquel lo es que en obrar bien le acompaña. Y acercandose a las puertas de la Ciudad encontraron el difunto que llevavan a enterrar: al salir de la puerta le encontrò, que apenas entra el hombre por las puertas de la vida, quando topa en las de su salida. Era el difunto vnico hijo de su madre, y ella era viuda: a favor, y no a castigo se puede atribuir la temprana muerte; que hijo de viuda, y solo, pocas vezes acierta con el bien. Iva la madre en el entierro, y la acompañavan muchos, devia ser rica; que jamas la riqueza fue poco assistida: si bien dize el Evangelista, que no acompañavan al difunto, sino a la madre; que todos con el amigo entierran las obligaciones. Puso el Señor los ojos en la afligida madre, y compadecido de su pena; que es muy de Dios compadecerse de agenas aflicciones: No llores muger (la dize): con razon trata Christo de suspender el llanto en semejante lance, que lagrimas vertidas por perdidas temporales deven ser reprimidas. Acercose Christo al feretro donde llevavan el cadaver, para darle vida; que cercanias de Dios toda muerte ahuyentan. Dixo el Señor a los que le llevavan, que se detuviessen. Beda dize que los que le llevavan eran amigos del difunto; que amigos de mocedad, son los assistentes en los delitos, y quien acompaña a la muerte. Y luego hablando con el difunto dixo: A ti digo mancebo, levantate. (Quiso advertir, que con el hablava; que se deve presumir que habla el predicador con cada vno en particular. A la voz de Christo se levantò con vida el que era difunto, y hablò; que a la divina vocacion no se ha de enmudecer. Ya resucitado le entregò a su madre, aviendole ella entregado muerto, que

es

es hidalga correſpondencia adelantar el retorno a la dadiva. Viendo milagro tan grande ſe llenaron de miedo los preſentes; que poderes grandes ſiempre acobardan a los embidioſos. Mas con todo alabaron a Dios, y dezian ſer Chriſto Profeta; que no ay embidia que a todo tiẽpo pueda ocultar prendas grandes. Eſto ſucedio a las puertas de la Ciudad de Naim Domingo en veinte de Iulio, ſiendo Chriſto de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Ibat Ieſus in civitatem quæ vocatur Naim.

Que ſe oſtenta Chriſto amante tan de buen guſto en eſte divino nectar, que las mas hermoſas almas ſolicita.



La ciudad de Naim dize el Evangeliſta S. Lucas que iva Chriſto nueſtro bien: *Ibat Ieſus in civitatem quæ vocatur Naim.* S. Geronymo dize, q̃ Naim ſe interpreta ciudad hermoſa, y agradecida: *Naim pulchra, ſive decora.* Muchas vezes es entendida el alma por ciudad, en ſentido moral; y aun por eſſo va Chriſto a ella, por reconocerla hermoſeada de virtudes, que como es Chriſto dechado de toda hermoſura como afirma David Pſ. 44. *Speciosus forma præ filijs hominum*, buſca lugar proporcionado a ſi: q̃ en buena filoſofia el lugar deve medirſe con el que le ocupa: *Locus, & locatum debent proportionari* dize Ariſtot. Y ſiẽdo Chriſto de los hombres el mas hermoſo, y la ciudad de Naim ſignifica el alma hermoſa, guſtoſo, y enamorado acude a ella. Aſsi lo revelò Chriſto Señor nueſtro a ſanta Brigida, que deſeoſa de ſaber en q̃ lugar ſe hallava mas a ſu guſto, le reſpondio: *Ego Deus pulchrior, & fortior quæro pulchra in hominibus.* lib. 8. cap. 54. Yo como Dios que ſoy muy hermoſo, y fuerte, buſco en los hõbres lo mas hermoſo, para que en el modo poſsible ſe proporcione con mi belleza. Lo mas hermoſo que tiene Chriſto en ſu Igleſia es a ſi miſmo, y eſto quando ſe dà ſacramentado, dizelo el Profeta Zacarias cap. 9. *Quid enim bonum Eccleſiæ, & quid pulchrum eius, niſi frumentum electorum, & vinum germinans virgines?* Que otra coſa mejor tiene la Igleſia, ni q̃ otra hermoſura que el trigo de los eſcogidos, y vino que produce, y haze virgines? Siendo pues Chriſto ſacramentado lo hermoſo de la Igleſia, y ſignificar la ciudad de Naim el alma hermoſa, y encaminarſe Chriſto a ella, fue para que en ſi le recibiera como ſacramentado: porque la entrada de Chriſto en Naim fue corporal, y el cuerpo del Señor no ſe recibe de otro modo que ſacramentado, moſtrandoſe en eſte manjar, galan, de tan buen guſto, q̃ cuidadoſo inquiere lo mas hermoſo, y agraciado.

Luc. 7. S. Hieron. Pſ. 44. Ariſtot. S. Brigid. Zachar.

1 De aquel divino nectar, y precioſo manà que de los cielos remitia Dios, advierte la ſagrada Eſcritura, que caia al tiempo que amanecia, aviendoſe adelantado en primer lugar vn celeſtial rozio ſobre quien caia el manà: *Mane quoque ros iacuit per circuitum caſtrorum, cumque operuiſſet ſuper faciem terræ: apparuit in ſolicitudine minutum, & quaſi pilo tuſſum in ſimilitudinem pruinæ ſuper terram.* Exod. 16. Porque devio prevenir Exod. 16.

nir la providencia divina con tantas circunstancias, y estraños modos el tiempo, y lugar donde avia de caer el manà: que fuesse al amanecer antes que salieſſe el Sol, y la tierra prevenida con el rozio? No aveis reparado quan hermoso se muestra todo el emisferio al tiempo q̃ amanece, y nace el Aurora? Que como sale de aquellas tinieblas de la noche y se comiença a descubrir el Sol, todo lo ostenta tan alegre, y bizarro, que lleno de risa descubren las flores sus colores bellos, y exalã fragãcias: las aves llenas de gozo, con gorgeos la entretienen, y saludan: y aun por esso llaman a la Aurora, *Aurea hora*, hora de oro, porque todo lo enriqueze, y hermosea. Del rozio dize
S. Isidor. san Isidoro que le llaman assi por lo raro: *Ros dictum est quòd sit rarum*, para mas exagerar su belleza, q̃ siendo raro, raro serà topar con otra hermosura que le iguale, y tanto la tierra, y todo en quanto se esparce hermosea, que parece estar sembrado de diamantes. Para què pues tantos adornos, y tantas prevenciones de belleza? Ello se està dicho, para q̃ sobre toda essa beldad, y bizarria cayera el manà, que fue viva estampa deste admirable Sacramento: *De*
S. Augusti. *cœlo veniebat manna* (dize Agustino hom. 27. *significans eum, qui dicit, ego sum panis vivus*. Del cielo baxô el manà, para significar a quien le dio, que es Christo complemento de toda hermosura: para persuadir pues que este divino nectar busca como galan de buẽ gusto lo mas hermoso, previene la tierra donde ha de caer el manà que le representava con la hermosura del Aurora, y adorno, y belleza del rozio.

2 Plantò Dios en el pricipio del mundo el paraiso, que por ser tan bello, rico, y hermoso, dixo que estava de deleites lleno: puso en el todo genero de frutales, los mas sabrosos al gusto, y mas bellos a la vista. Salia de enmedio del vn caudaloso rio que con su riego fertilizava la tierra, para que assi los copados arboles, y toda variedad de yervas, y flores recreassen con los colores la vista, con los frutos al gusto, y con Genes. 2.
la fragancia el olfato: *Plantaverat autem Dominus Deus paradisum voluptatis à principio: produxitque Dñs Deus de humo omne lignum pulchrum visu, & ad vescendum suave, & fluvius egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandum paradisum*. Genes. 2 Que Aranjuez, Retiro, y Casa de campo puede tener Madrid, que huertos Valencia, que carmenes Granada, que cigarrales Toledo, que torres Çaragoça, que pensiles Flandes, ni que otro genero de hermoso deporte puede llegar a ser sombra, ô bosquexo deste paraiso? Plantole la Sabiduria divina, y con esto està dicho todo. Que pudo pretẽder la Magestad soberana en hermosear cõ tantos adornos, y con bizarria tanta aquel pedaço de mundo? A que fin tanta amenidad? Y a que intento tãta hermosura? En el mismo capitulo hallaremos la respuesta: *Lignum etiã vitæ in medio paradisi*. Avia puesto Dios en medio del paraiso vn arbol que su fruto dava vida a quien le comia, y para significar su mucha soberania, le dio lugar en medio como a mas preeminente. Este arbol fue viva estampa de Christo sacramentado, puesto en el paraiso de su Iglesia, para que diesse vida a quien biẽ dispuesto le come. Dize S. Agustin lib. 3. de civit. Dei, cap. 21. *Lig-* S. Augusti.
num vitæ Sanctum sanctorum Christũ Dominum, ad quem quisque si porrexerit manum, vivet in æternum. Y como es este soberano fruto hermoso a la vista, y suave al gusto, como se deve prometer por la excelencia de sus muchas virtudes, y representacion de manjar tan importante, y conveniẽ-

veniente para dar aũmentos, y creces a las almas. En el mejor lugar del paraiso le puso para que campeasse mas su hermosura a vista de tan bellos arboles: q̃ es galan tan de buen gusto Christo sacramentado, q̃ aun quando en sombras lo representa, busca cuidadoso lo mas hermoso y bizarro para su habitacion, y ostentacion de su belleza.

3 Formò Dios al hombre de lo mas desechado, y vil de lo criado, del polvo de la tierra lo hizo: *Formavit igitur Dominus hominem de limo terræ.* Genes. 2. y a tanta soberania sublimò este desecho, y tãto perficionò aquello vil, que le hermoseò con tan incomparable belleza, que le cotejò con su divina semejança: *Ad imaginem, & similitudinem suam fecit eum.* Puso Dios en el su divina mano, y con el pinzel de su sabiduria le dio admirables perfiles con los colores de su poder, del modo que el pintor dispone el tosco lienço para sacar vna hermosa imagen, que con todo estudio, y ciencia, compone finos colores, para que ajustando a su idea, ò al original, salga vna perfeta semejança, imitando la que pretende sacar a luz para credito de su ciẽcia. S. Grog. Niseno lib. de opifi. hom. cap. 5. la pinta: *Quem admodum pictores coloribus quibusdam figuras humanas in tabulis exprimunt, omniq; studio colores proprios, & convenientes addere picturæ suæ conantur, vt pulchritudinem eius, quod exprimunt, exẽplaris accurate in imaginẽ ipsam transferant: Sic nostrum etiam conditorem existimabis, indẽtem virtutem animis nostris, ijsdem veluti coloribus imaginem suam ad similitudinem propriæ pulchritudinis ornasse.* Que siendo el hõbre de vil barro le sublimasse tanto, y a tan superior esfera le levantasse, que llegasse Dios a cotejar la hermosura del hombre con la suya! Que devio pretender la Magestad soberana en depositar en el hõbre tantas perfeciones de belleza, y realces de hermosura? S. Basilio de Seleucia orat. 1. lo dize: *Oportebat hominem præparari, qui Regali throno cõveniret.* Convenia a Dios preparar y disponer al hõbre con tantos adornos de belleza, porque avia de ser su Real trono enquiẽ se avia de representar, y residir. Mirò Dios al hõbre en el principio de su formacion, y halla que ha de comer del pan que vsan los Angeles en el cielo: *Panem Angelorum manducavit homo.* Ps. 77. y quando vê que de cosa tan hermosa como es su hijo sacramentado, ha de ser trono el hombre; para mostrar que es galan de tan buen gusto, que busca lo mas hermoso, le dispone cõ tanta hermosura, que le haze a su semejança, y de esse modo proporcionar su belleza con el lugar donde ha de estar, y asistir.

4 Tienta el demonio a Christo en el desierto, diziendole convierta vnas piedras en pan para satisfazer la hambre que entonces mostrò tener el Señor: *Dic vt lapides isti panes fiãt.* Matth. 4. No quiso Christo hazer el milagro, y quedose la hãbre en pie. Acabadas las tentaciones fuese el demonio, y al instante baxaron Angeles del cielo, traxeronle comida, y comio: *Tunc reliquit eum diabolus, & accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Porque no quiso cõvertir las piedras en pan para comer del quando se lo persuadia el demonio, y al tiẽpo que le assisten los Angeles, sin hazer ningun desvio comio luego, y mas siendo verdad, que el pan por ser milagroso tuviera mucha soberania? Devio ser porq̃ le acosava mas la hãbre en lo vltimo que en el principio? No lo parece, porque todas tres tentaciones fueron en vn instãte. Pues porque no comio antes, sino despues de averse ido el demonio? El Abad Ruperto lib. 3. de glor. & hon. filij

Genes. 2.

S. Basil.

Ps. 77.

Matth. 4.

S. Gregor.

filij homin. dize, que el aver aguardado Christo que estuviesse remoto el demonio para que le ministrassen los Angeles la comida, fue por la participacion, ò presencia de aquella refeccion: *Remoto diabolo à participatione, vel præsentia refectionis.* Que comida devia ser aquella que llevaron los Angeles para alimentar a Christo, que no quiso vsar della en presencia del demonio, sino en compañia de los celestiales espiritus? Parece que devia ser del cielo pues la llevaron los Angeles, y siendo de aquella patria representacion seria del pan Eucaristico. Y aun se puede inferir de aqui la razon de no aver cõvertido Christo las piedras en pan en presencia del demonio, sino que lo guardò para otro lance, que fue quando convirtio el pã en su santissimo cuerpo. De quien dize S Pablo que es piedra: *Petra autem erat Christus.* 1. Cor. 10. que por esso le dixo al demonio quando le pedia la conversion de piedras, que no con solo pan vivia el hombre, sino con la divina palabra que procede de la boca de Dios, que el pan sacramentado dize S. Agustin, la divina Palabra es: *Nõ in solo pane vivit homo, sed in omni verbo Dei, putas ne verbum Dei non sit panis? Si non est panis, non diceret verbũ Dei, per quod facta sunt omnia: ego sum panis vivus qui de cœlo descendit: didicisti, quod respondeas tentatori in angustia panis.* in Ps. 90. El pan que Christo avia de comer era pan del cielo, que de aquel soberano Alcaçar avian de traer los Angeles: pues por esso quiere que estê ausente el demonio, y presentes los Angeles, porque el demonio es tan feo, y abominable, quanto los Angeles hermosos, y bellos. Y como este soberano Señor quando sacramentado busca como galan de buen gusto lo mas hermoso, no quiso comerle en presencia del demonio, que es feo, y abominable, sino en asistencia de los Angeles que son hermosos, bizarros, y bellos: por esso pues aguarda para comer la ausencia de los fieros espiritus, y la presencia de los hermosos Angeles.

1. Cor. 10

S. August.

5 Hizo el Rey Salomon aquel admirable templo, cuya hermosura y rica fabrica fue assombro del mundo, y lo es para qualquier superior ingenio que por menudo oyere algo de su grandeza: gastaronse en el dos mil novecientos y novẽta millones, y mas novecientos cincuenta y nueve mil ducados, trabajaron en el todos los dias treinta mil peones, dellos embiava al monte Libano a cortar cedros diez mil cada mes, setenta mil traian las carretas, avia ochẽta mil canteros, y tres mil y trecientos sobrestãtes. Para socorro a la fabrica le presentò la Reina Sabà que se llamava Nicaula cinco mil arrobas de oro, y vna cuba de sangre de vnos gusanos que llamavan zemin, ò cuma, con que vngiendo las herramientas cortavan con facilidad, y sin ruido las piedras: que por esso dize la Escritura que no se sintio golpe de escoda, ni de martillo en la fabrica: *Malleus, & securis, & omne ferramentum, non sunt audita in domo cum ædificaretur.* 3. Reg. 6. n. 9. Estava todo el Templo adornado de plãchas de oro, y plata, y para su servicio avia docientos y cincuẽta mil vasos de oro, y novecientos y cincuenta mil de plata, sin los de cobre que eran innumerables. Y con ser este templo tan suntuoso por lo dilatado y sublime, tan estraño por la fabrica, tan magestuoso por lo rico, y tan hermoso, y brillante por las preciosas piedras de que constava, dize Dios del por su restauracion, que es cosa poca para habitar, y residir en el, assi lo dize por el Profeta Isaias 66. *Quæ est ista domus, quã ædificavitis mihi? Et quis est iste locus*

3. Reg. 5. num. 3.

3. Reg. 10 num. 10.

3. Reg. 6 num. 7.

2. Paral 3. num. 9.

Isai. 66.

quietis meæ? Isai. 66. Que casa es essa que me edificais? Y que lugar es esse para que yo descanse en el? Pues Señor, en Templo tan suntuoso en quiẽ toda piedra preciosa brilla, a quien toda madera incorruptible, y olorosa sustenta, donde toda gravazon, y sutil labor adorna, y todo oro, y plata luze, y cãpea, os parece poco para vuestra habitaciõ? No tiene el mũdo mas riqueza, ni mayor hermosura que essa para recibiros; pues con todo aun busca mas. Pues para que solicita tanto adorno, y belleza? S. Bernardo dize, que cada vno de nosotros es templo, y casa espiritual donde se recibe a Dios, y por el tanto se deve con todo cuidado enriquezer, y adornar las almas con toda hermosura espiritual para ser tẽplo de Dios: *Domum Dei spiritualem semetipsum quisque agnoscat, qui tamen iam nõ in carne ambulet sed in spiritu: Templum enim Dei sanctum est quod estis vos.* serm. 46. in cant. Que tan solicito anda Dios en buscar lo mas hermoso en pureza, y lo mas rico en virtudes para que le reciban sacramentado, que para mayores fiadores de su buen gusto, tiene en poco todo lo rico, y suntuoso del templo de Salomon, motivando con estos mayores prevenciones en las almas para que con mas pureza lo reciban.

Isai. 66.

6 O quanto deveis fieles hermosear vuestras almas para que se digne Dios de ser hospedado en ellas, quan adornadas de virtudes, que enriquezidas de obras buenas, y quan fervorosas en divino amor deven estar.

Mandô Nabucodonosor Rey de Babilonia a Afenez su mayordomo, que de los Hebreos cautivos escogiesse algunos mancebos en quien no se hallasse defeto alguno, sino que fuessen hermosos de rostro, y de linda disposicion, y talle: *Vt introduceret de filijs Israel, & de semine Regio, & tyranorum, pueros, in quibus nulla esset macula, decoros forma, & eruditos omni sapientia.* Daniel 1. Para que les queria tan hermosos, galanes, y avilados? Porque avia mandado el Rey que de los platos de su mesa fuessen todos los dias alimentados aquellos mancebos: *Et constituit Rex annonam per singulos dies de cibis suis, & de vino vnde bibebat ipse.* Para que comiessen de la mesa Real quiso fuessen en todo hermosos. De aqui saca S. Iuan Crysostomo en la hom. 17. ad Hebr. vna bizarra moralidad: *Si Rex Babilonius ex captivitate eligens iuvenes, honestos forma, & decoros facie elegit: multo amplius, & nos astantes mensæ Regali, honestos specie animi esse oportet, ornatũ habentes aureum, stolam mundam, calceamenta Regalia: vultũ animæ formosum, & ornatu aureo circundatum esse.* Si el Rey de Babilonia (dize el santo) escogio de los cautivos los mancebos mas honestos, y virtuosos, los mas gallardos, y hermosos, para que fuessen participantes de la comida de su mesa, con quãta mas razon devemos los fieles, que de la mesa Real de Christo Rey soberano comemos, y nos alimentamos, ser modestos en el aspecto, en el semblante honestos, en la execucion castos, y con todo adorno de hermosura espiritual de pies a cabeça: que como en este Sacramento es donde Christo se ostẽta mas hermoso, busca como galan de buen gusto hermosas almas que le reciban. Esto confirma el Evangelio donde dize q̃ iva Christo a la ciudad de Naim: *Ibat Iesus in civitatem, quæ vocatur Naim*, que se interpreta ciudad hermosa, ò alma agraciada, y bella; como que fuesse quien le combida a ser su huesped lo hermoso, y agraciado que significava.

Chrysost.

Daniel. 1.

(2)

DIS-

DISCVRSO II.

Ecce defunctus efferebatur filius vnicus matris suæ.

Que este divino nectar es el mas cierto antidoto contra la muerte.



Acercose a la ciudad de Naim el Salvador de las almas, y estando ya junto a las puertas encontrò con vn difunto que llevavan a enterrar, hijo vnico de vna viuda: *Ecce defunctus efferebatur filius vnicus matris suæ.* Luc. 7. Luc. 7. Encontrose la muerte con la vida, el mancebo difunto con Christo, que es verdadera vida, *ego sum vita*, y executando sus efetos, acercandose al difunto tocô el feretro donde le llevavan, y al cadaver dixo: *Adolescens, tibi dico, surge.* Y al instãte se levantò con vida. Para resucitarle tocó el feretro, quiso persuadir con el contacto, que es su divino cuerpo quien dà vida, assi lo explica Tito Bostrense in hunc loc. Titus. *Ob id autem loculum, seu feretrum tetigit: quia voluit, vt hinc disceremus corpus Christi Dei nostri, corpus vitæ esse, eiusdemque carnem vnigeniti filij Dei, Verbiq; eũctipotentis carnem.* Ostentose el poder de Christo en su preciosa carne, que con tanta eficacia obra, que solo su contacto es bastante a dar vida a los muertos, como se experimentò en este difunto. Y con esta inteligencia quien se conoce herido de culpa venial, y quiere preservarse de la mortal, que es quien dà muerte al alma, llegue, acerquese, y toque su santissima carne, que cõ mucha mas certeza lo conseguirà si acierta a comerla sacramentada, como lo assegura el mismo Christo: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternũ.* Ioan. 6. Que como advierte Elias Cretense, la carne del Salvador es vivifica, y gustando della tenemos la vida en nosotros, de tal modo que quien la come, no experimenta rigores de eterna muerte: *Quia caro Salvatoris vivifica facta est, cum eam gustamus, vitam in nobis habemus, vt si quis ex ipsa manducet, non moriatur, & vivet in æternum.* orat. 4. Que no ay mas singular antidoto contra la muerte, que este soberano nectar. Ioann. 6. Cretens.

1 Embiò Dios de su celestial Alcaçar el divino nectar, a quien llamò el pueblo manà, y David le lama pan: *Dedit illis manna ad manducandum panem cœlis dedit ei.* Ps. 77. y Christo Señor nuestro a su santissimo cuerpo en quien se transustanciò el pan, le dà el mismo nombre: *Hic est panis quem dedit vobis Dñs ad manducandum.* Que es lo q̃ devio pretender la Magestad suprema en que este admirable Sacramento estuviesse representado en el manà, de quien dize el Espiritu santo en la Sabiduria, que se ajustava el sabor al gusto que el apetito deseava? *Omne delectamentũ in se habentem, & omnis saporis suavitatem.* Sap. 16. Tenia el manà los sabores de toda quãta comida es necessaria para sustento de la humana vida, y a quanto regalo se podia apetecer: y esto mismo, y aun con mayores realces, que el manà ocasionava en los cuerpos, comunica el pan sacramentado en las almas, que si aquel les conservava la vida, este preserva de perpetua muerte, dizelo S. Cypriano. *Sicut panis communis, quem quotidie edimus, vita est corporis, ita panis iste super substantialis vita est animæ, & sanitas mentis.* serm. de Cœn. Dñi. Sea pues el manà figura del Sacramento, para que se juzgue por aquel los efetos deste, que si aquel en si solo se hallavan los sabores, y regalos de todo quanto Ioann. 6. Sap. 16. S. Cypria.

sustenta la vida humana; este preserva de eterna muerte a quien le recibe, y come.

2 De eterna vida se priva quien no come desta divina carne, ni beve desta preciosa sangre, dize Christo Ioann. 6. Señor nuestro: *Nisi manducaveritis carnem filij hominis, & biberitis eius sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* Ioann. 6. Con que advierte, que la vida del hombre consiste en comer su carne, y bever su sangre: luego quien no se alimẽta desta preciosa vianda perderá la vida. Dos vidas ay en el hombre, vna corporal q̃ consiste en la vnion que tiene el alma con el cuerpo, y otra espiritual por la que el alma tiene cõ Dios mediante la divina gracia. La vida corporal se sustenta con material sustẽto, con esta vive el hombre vsando della, pero no el alma, porque no se proporciona con ella: y assi como el cuerpo humano perdiera la vida sin el sustento material, de esse modo el alma se rẽdiria a la muerte careciendo de alimento espiritual. Y de que comida deve vsar para cõservarse en tan feliz estado? Del pan espiritual que es el mismo Christo: *Ego* S. August. *sum panis vivus, qui de cœlo descendit.* Quan bien lo dize S. Agustin lib. 1. de remis. peccat. cap. 24. *Quid aliud etiam qui Sacramentum mensæ Dominicæ vitam vocant, nisi quid dictũ est: ego sum panis vitæ, qui de cœlo descendit, & panis quẽ ego dabo, caro mea est pro mundi vita.* Porque se deve proporcionar la comida con el sugeto, y siẽdo espiritu el alma, se le deve dar sustẽto espiritual para que viva, q̃ si del carece dará en manos de la muerte. Esso es pues lo que Christo dize: sino es comiendo mi carne, y beviẽdo mi sangre no tendreis vida espiritual, porque este divino nectar es el antidoto que preserva de eterna muerte.

3 Deste inefable misterio tratava Christo con sus discipulos, y mostrãdose dudosos en dar credito a su propuesta, y que de oirla se avian escãdalizado les dize: *Spiritus est qui vivificat, caro non prodest quidquam verba quæ ego locutus sum vobis spiritus, & vita est.* Ioann. 6. El espiritu es quien vivifica, que la carne no es de vtilidad, las palabras que yo os digo son espiritu, y vida. Si en este lãce tratava Christo de que su carne era quien al espiritu, que es el alma dava vida, como dize que la carne no es de provecho, *caro non prodest quidquam?* Que, la carne de Christo no es provechosa? Esso no: que si lo es, y mucho. Pues quando lo puede dexar de ser? S. Pablo lo dize 1. Cor. 11. *Qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi manducat, & bibit.* No entendian los discipulos con el espiritu, sino con la carne, la propuesta de su divino Maestro, en que les dezia, que su carne era verdadera comida, cõ que trepidava el credito deste misterio, y su propria carne embaraçava el conocimiento de la carne de Christo sacramentada. A esta duda satisfaze el Señor, no solo a los discipulos, sino que advierte a los que carnalmente, y sin espiritu llegan a su preciosa carne: porque deste modo, antes es dañoso que de provecho: que si se llega con espiritu a esta carne santissima, tanta vtilidad hallará en ella que le dará vida. Oigamos a S. Agustin tract. 27. in Ioann. *Caro non prodest quidquam, sed sola caro: accedat spiritus ad carnẽ, & prodest plurimum.* Quando recibes este admirable Sacramẽto, todo hecho carne, sin levãtar el espiritu a las cosas celestiales, no te será de provecho essa preciosa carne, *caro nõ prodest quidquam*, pero si està tan espiritual q̃ no tenga resabios de carne, sino todo espiritu, te será espiritu, y vid, *spiritus, & vita est*, porque es quien desviando muerte ocasiona vida.

Man-

4 Mandava Dios a su antiguo pueblo en el cap. 7. del Levitico, que nadie se alimētasse de sangre de ningun animal, assi fuesse de ovejas, como de otra qualquier res: *Sanguinem omnis animalis non sumetis in cibum, tam de ovibus, quàm de pecoribus.* Levit. 7. Y cō ser verdad que los animales que se ofrecian representavan a Christo, no permitia se comiera la sangre dellos: pero en esta nueva Ley de Gracia exorta a que bevamos su sangre, y nos alimentemos della: *Et accipiens calicem gratias egit, & dedit illis dicens: accipite, & bibite ex hoc omnes: Hic est enim sanguis meus.* Matt. 26. Matt. 26. Pues porque aviendo prohibido en comida la sangre de los animales que ofrecian en el altar, que significavan al mismo Christo, aora combida con ella para que la bevan? Dize la sagrada Escritura en el Levitico 17. que el anima consiste en la sangre: *Omnis anima in sanguine est.* Levit. 17. Esto es la vida, que es lo mismo que alma. De aqui devio tomar motivo Galeno explicando a Hipocrates de nat. human. cap. 1. que la sangre es la naturaleza humana, y que de la sangre se componē todas las partes del cuerpo: *Esse verum eorum placitum, ponatur, qui sanguinem solùm humanā esse naturam astruunt, hoc perinde est, ac ex sanguine solo factas esse omnes eius partes, soloque sanguine semper ali.* Galenò. Y como sea assi que la vida consiste en la sangre, porque sin ella fenece la vida del cuerpo, no queria Dios que se alimentasse su pueblo de la sangre de los animales que ofrecian, porq̄ no pudiessen atribuir la vida q̄ gozavan a la sangre de los animales. Quiere pues en esta Ley de Gracia q̄ se atribuya la vida q̄ tienen sus fieles a este divino Sacramento, y para logro de su intento, quiere bevamos su sangre, y assi confessemos que a su sangre se deve la vida que gozamos. Pensamiento es de san Cyprianno: *Oportet, ne sanguini humanò sanguis pecudum misceretur, ne putaretur vita hominis eo modo transitoria, quo vita pecudum inanescit. Bibimus autem de sanguine Christi ipso iubente, vt nos ad societatem vitæ æternæ suo sanguine reducat.* S. Cypr. Que si la sangre es la vida humana, no se beva la de los animales, porque a la vida de brutos se pudiera atribuir la humana vida: bevase pues la sangre de Christo para que se experimente que es antidoto contra la muerte, y preservacion de eterna vida.

5 Pesaroso, y congojado pregūta S. Pablo escriviendo a los Romanos, quien le librarà de la muerte: *Infelix ego homo, quis me liberavit de corpore mortis huius?* Rom. 7. Y responde el mismo a la pregunta, y dize: *Gratia Dei per Iesum Christum Dominum nostrum.* La gracia (respōde el Apostol) de Dios, por Iesu Christo Señor nuestro. Si es cierto el morir, y nadie puede librarse de la muerte, como el Apostol se assegura vivir teniendo la gracia de Dios que grangeò Christo? Porque si esto fuesse assi, ningun santo moriria estando en gracia de Dios. Que gracia pues serà esta, y que modo de vivir, que cō ella no se experimentarán rigores de muerte? Este admirable Sacramento, que en Griego se llama Eucaristia, y en Latin la Eucaresti[illegible], *Bona gratia*, el vivir es el del alma. Busca ansioso S. Pablo quien le libre de la muerte, solicita cuidadoso quien le conserve la vida, y revelādole Dios el antidoto mas eficaz para su intēto dize: *Gratia Dei per Iesum Christum Dominum nostrum.* La gracia de Dios que es la Eucaristia con q̄ grangeò Christo vida eterna a los hombres, dādo en ella su santissimo cuerpo; que no ay mas cierto remedio para preservarse de la muerte como este divino nectar.

6 Para mayor corroboracion, y

hazer mas cierta esta promesa lo advierte el mismo Señor con vnas admirables palabras, si bien escuras a nuestra inteligencia: *Sicut misit me vivens Pater, & ego vivo propter Patrem, & qui manducat me, vivet propter me.* Ioann. 6. Ioann. 6. Assi como viviendo me embiò mi Padre, y yo vivo por mi Padre, de esse modo, quien a mi me come, vive por mi. Dificil es la clariexplicacion deste lugar. Quiso dezir Christo: Del modo que yo soy embiado por mi Padre, y me hize hombre, assimismo vivo por mi Padre, y porq̃ soy su Hijo, y tẽgo su misma vida, y divinidad, recibo como hombre la vida de la divinidad, de mi Padre, ò de mi mismo como Dios, por la vnion hipostatica, que esto quiere dezir, *vivo propter Patrem.* En esse modo pues, quien a mi me come, vive con la vida que yo tengo por aquella vnion en q̃ se queda en mi, y yo en êl, *& qui manducat me, vivet propter me*; y como la vida de Dios es eterna, viviẽdo en ella por medio deste divino manjar gozarà eterna vida, a imitacion de la divina en quanto eterna. S. Cyril. Oigamos a san Cyrilo lib. 4. cap. 18. que a mi ver assi lo explica: *Quamvis me Pater misit, & homo factus sum, vivo tamen propter Patrem, id est genitoris naturam ad vnguem conservo. Sic qui carnis meæ mãducatione me recipiet, vivet profectò totus ad me reformatus, qui vivificare possum, quoniam ex vivo Patre sum.* Aunque es verdad (dize el santo en nombre de Christo Señor nuestro) que me embiò mi Padre, y me hize hombre, cõ todo esso vivo por mi Padre; esto es q̃ la naturaleza de quien me engendrò hasta en vn apice cõservo en mi: y de esse modo el que come mi carne vive en mi, que soy quien puedo vivificar, porque soy Hijo de Padre q̃ vive. Con que dize, que la vida que resulta al que alimenta su alma desta preciosa comidà es semejante a la de Christo, y como es eterna, assimismo la asegura para siempre; que no ay preservativo mas cierto para perpetua vida, ni antidoto mas seguro para escusar rigores de perdurable muerte como este mãjar divino.

7 Quien pretendiere fieles vivir eternamente, y escusar la muerte eterna, coma deste pan: pero para conseguir tanta felicidad, tome el aviso de S. Agustin: *Mutet vitam, qui vult accipere vitam, nam si non mutat vitam, ad iudicium accipiet vitam, & magis ex ipsa corrumpitur, quàm sanatur, magis occiditur, quàm vivificatur.* serm. 1. de temp. S. Augst. Mude la vida quien quiere recibir la vida, porque sino la muda, para su condenacion recibe la vida, y mas seguro conseguirà enfermedad que salud, y mas presto la muerte que la vida.

Alargò el Principe Ionatas hijo del Rey Saul, el estremo de la lança a vnas colmenas, y recogio en ella vn poco de la miel que rebosavan sus llenos panales, y gustola, y al instãte se reconocio con ansias de muerte: *Gustavi paululum mellis, & ecce morior.* 1. Reg. 14. 1. Reg. 14 Presumio el inadvertido Principe hallar en la miel alivio a la hambre que padecia, y dar largos plazos a su vida, y donde la pensô hallar experimentò rigores de muerte. Assi sucede a los malos Christianos, que inconsiderados llegan al dulce, y sabroso panal deste pan divino, que presumiẽdo hallar vida en el, hallan muerte: mude primero de vida el que pretẽde recibir este pan de vida, que con el se preservarà de eterna muerte, como lo experimentò el hijo de la viuda, que con solo tocar Christo el feretro dõde le llevavan difunto, *& accessit, & tetigit loculũ*, se librò de la muerte, *& resedit qui erat mortuus.*

DISCVRSO III.

Et accessit, & tetigit loculum.

Que este divino nectar se deve recibir como si fuesse la vltima vez que se comulga instãdo la muerte



Compadecido el divino Maestro de las lagrimas de la madre, y de la tẽprana muerte del hijo, se acercò al feretro, y puso sobre el la mano: *Et accessit, & tetigit loculum.* Luc. 7. y hablando con el difunto le dixo: Mancebo levantate. Obedecio a la voz del Señor, y levantose con vida. Que misterio pretendio significar el Hijo de Dios cõ tocar el feretro donde iva el difunto al tiempo que ledize q̃ se levante? S. Cyrilo Alexandrino lo dize in catha. D. Thom. *Ideò autem non solùm verbo peragit miraculum, sed & feretrum tangit, vt cognoscat efficax esse sacrum Christi corpus ad humanam salutem; est enim corpus vitæ, & caro verbi omnipotentis, cuius habet virtutẽ, sicut enim ferrum adunctum igni perficit opus ignis, sic postquam caro vnita est Verbo, quod vivificat omnia, ipsa quoque facta est vivificativa, & mortis expulsiva.* La causa dize el santo de que no solo tocò Christo el feretro para resucitar al mancebo, sino que añadio su divina palabra diziẽdo se levantàra, fue para persuadir, quan eficaz es su santissimo cuerpo para dar humana salud, y que la carne vnida al Verbo divino es en todo poderosa: porque assi como el hierro aplicado al fuego perficiona la obra del mismo fuego, de esse modo despues de vnida la carne al Verbo q̃ vivifica todas las cosas, quedò vivificada, y expulsiva de la muerte.

Luc. 7.

S. Cyrol.

Pues Señor, si pretendeis dar evidẽtes, y ciertas noticias de lo que puede el contacto fisico de vuestro santissimo cuerpo, porque lo experimẽtais en vn difunto? No es este Sacramento de vivos? Es evidente. Pues porque hazeis la experiencia en vn cadaver que ya llevan a enterrar? Es el morir el tiempo que mas solicita la conciencia pura, el vltimo lance es quando el mas insolente pecador quisiera aver sido santo, y el mas justo averlo sido mas. Quiere pues el Señor persuadir a los fieles lo mucho que deven apercebirse de inocẽcia pura, y de conciencia limpia para recibir su santissimo cuerpo. Y como es la hora dela muerte tiempo q̃ los fieles se hallan con mas dolor de las ofensas, y mayores deseos de penitencia, llega a tocar el feretro del yerto cadaver, y con su divino cõtacto haze experiencia de su poder, como dando a entender, que la disposicion mas ajustada para obrar sus efetos, es recibirle como si por faltar la vida, fuesse aquella vez la vltima que le han de recibir.

1 Mandava Dios (como consta del cap. 12. del Exodo) que la celebracion de la Pascua del Cordero fuesse por la tarde, puesto ya el Sol: *Immolabitque hædum vniversa multitudo Israel ad vesperam.* Este cordero fue verdadera estãpa de Christo Señor nuestro, y muy en particular de quando se dio sacramentado, que para confirmacion de que le figurava, quiso tãbien instituirle de noche: *In qua nocte tradebatur, accepit panem.* 1. Cor. in 11. Parece pues, que a la reverencia de tan alto Sacramẽto devia instituirle a medio dia, quãdo el Sol con mayores, y mas encẽdidas luzes esplaya sus rayos, assi para fervorizar los coraçones humanos con su amor divino, como para ser mas bien visto de todos (q̃ prenda tan inestimable, digna es de ser vista.)

Exod. 12.

1. Cor. 11.

vista. Pues porque quiso que assi el cordero que le significava sacramẽtado, como la institucion de lo figurado fuesse en la escuridad de la noche? S. Antonino lo advierte 1. par. tit. 14. §. 7. *Sumitur Eucharisticus agnus ad vesperam, signat, quòd cũ tanta devotione debet sumere quis, & humilitate, ac si in vespere suo, id est in fine vitæ suæ acciperet cum firmo proposito non recidendi.* La figura, y lo figurado quiso Dios que fuesse al fin del dia, al anochecer, entendiendo el fin del dia por el de la vida, para advertir, que con tanta reverencia, y humildad se deve recibir, como si aquella vez fuesse en lo vltimo de la vida; disposicion bien devida, que como en la hora de la muerte son los mayores arrepentimientos, y los mas crecidos propositos de enmienda, y la comunion solicita la mayor disposicion, entonces estarà mas biẽ dispuesto el que comulga, como si fuera en el fin de la vida.

S. Anton.

2 Ansiosa la Virgen santissima de que avia faltado el vino en las bodas de Canaan de Galilea, diligente solicita a su Hijo, que repare aquella necessidad tan vrgente, y el Señor la responde: *Quid mihi, & tibi mulier, nondum venit hora mea.* Ioan. 2. No nos importa a ti, ni a mi (le dize el Hijo a su Madre) el remedio de essa falta, a mas de que no ha llegado aun mi hora. Que hora devia ser esta a quien llamava el Señor suya, reparando en q̃ aũ no avia llegado para remediar la falta de vino? S. Iuan advierte, que a la hora de su muerte llamò Christo suya: *Sciens Iesus quia venit hora eius, vt transeat ex hoc mundo ad patrem.* Cõ que parece querer aguardar para suplir aq̃lla falta, llegue el tiempo de su muerte. Pues hasta entonces avian de aguardar el remedio, que para luego aun era tarde? A necessidad tan vrgente, tan dilatado remedio? De treinta años era entonces Christo, y su muerte fue à los treinta y tres. Pues este tiempo quereis Señor que passen aguardando el vino, estando ya en el fin de las bodas? No lo dilatõ tanto, porque luego al instante proveyõ de vino, con vn milagro tã grande, que cõvirtio el agua en vino. Pues como dize que le queria aguardar para la vltima hora de su vida. S. Cyrilo Gerosolimitano Catech. mistag. 4. dize, q̃ aquella agua que Christo convirtio en vino, tenia cierta propinquidad con su preciosa sangre, para que de aquella conversion de agua en vino, mandandolo Christo, se nos facilite la Fẽ en la conversion de vino en su preciosa sangre, mediante las palabras de la consagracion. Esto dize el santo: *Aquam olim in vinum convertit in Canaa Galilææ, quòd habet quãdam cum sanguine propinquitatem, & eum parũ dignum existimabimus, cui credamus, quòd vinum in sanguinem transmutarit.* No era la conversion de agua en vino la que dezia Christo que dexava para la hora de su muerte, que esso luego lo estuvo, sino a la mutaciõ que de vino en sangre avia de hazer, de quien fue exemplar, y dechado la conversion de agua en vino, que entonces hazia de la que avia de hazer poco antes de morir? Pues porque fue aquella maravilla ensayo desta otra la difirio para entõces? Si. Para que instruidos los fieles de que assi como fue el instituirle en lo vltimo de su vida, sea la disposicion para recibirle, como si del comulgar al morir no huviesse mas vida, ni lugar para comulgar otra vez.

Ioann. 2.

Ioan. 13.

S. Cyrill.

3 Motivos desta disposiciõ ofrece el Espiritu santo en el cap. 23. de los Proverbios, donde dize: *Quando sederis, vt comedas cum Principe, diligenter attende quæ apposita sunt ante faciem tuam, & statue cultrum in gutture tuo.* Quando te sentares a la

Prov. 23.

la mesa con algun Principe, dize el Espiritu santo: atiende con toda diligẽcia a la comida que se pone en tu presencia, y dispon, y apercibe la garganta a los filos del cuchillo. Por el Principe que haze este cõbite, entienden muchos a Christo Principe soberano, y excelso, en cuyo banquete se dâ a si mismo en comida, assi lo siente S. Agustin tractat. 47. in Ioann. *Mensa potentis, quæ sit nostris, vbi est corpus, & sanguis Christi, qui accedit ad talem mensam præparet talia.* Pero a que fin, quando se ha de sentar a la sacramental mesa a comer pan de eterna vida, ha de poner a su tierna garganta el cruel azero? Esso no es exponerse a la muerte? No es ponerse a peligro de perder la vida? Es evidente. Pues como se podrá conseguir el efeto que promete Christo, de que ocasionarà vida eterna a quien come su carne? No habla este divino Señor en quanto a la execucion: sino en quanto a la contemplacion, que tan dispuesto para morir se ha de llegar a la sagrada comuniõ como si tuviesse el cuchillo a la garganta para morir: porque comulgãdo con tal prevenciõ le sirva de aviso para la devida disposicion a tan alto Sacramento.

S. Agust.

4 Referia vn soldado a Gedeon, el sueño que avia tenido, y le dezia aver visto a la manera de vn pã subcinericio de cevada, que dava buel-tas por los Reales, y tiendas de los Madianitas sus contrarios: *Videbatur mihi quasi subcinericius panis exhordeo volvi, & in castris Madian descendere.* Iud. 7. Vno de los que oían el sueño le interpretô deste modo: *Nõ est hoc aliud nisi gladius Gedeonis.* No es otra cosa este pan, sino el cuchillo de Gedeon, que les amaga fatal ruina. Que dizes interprete, es pan lo que el otro vio, y tu dizes que es cuchillo? Como siendo pan, afirmas ser cuchillo? Muchos ay que dizen, y vn moderno lo afirma, que aquel pã anunciava la ruina de los Madianitas, y que figurava a Christo pan celestial que baxô del cielo, como de si mismo dize: *Hic est panis qui de cœlo descẽdit. Sub illo pane subcinericio, panis eucharisticus sine fermento malitiæ, & nequitiæ significatur, qui non Madianitarum, sed dæmonum castra fugat, dissipat, & evertit.* Pues si significava aquel pan el que se nos dâ sacramentado, como interpreta el faraute q̃ es cuchillo contra los enemigos? Para industriar a los fieles, que quando lleguen a la comunion, sea como si huviessen entonces de morir, firviẽdo el cuchillo que se considera en el pan, de aviso, que como si por la vltima vez recibiessen la sagrada comunion, y assi se dispongan para ella, como para morir.

Iud. 7.

Mendoça. tom. 2. in lib. Reg.

5 Vno de los avisos que advierte Christo Señor nuestro que se deve tener en la sagrada comunion es, que en ella hagan memoria de su muerte, y passion: *Hæc quotiescumque feceritis in mei memoriam facietis.* Matth. 26. Dessazonado acuerdo al parecer, mandar en tiempo de combite tan grande, y tan esplendido banquete donde se dâ el mismo Dios en comida, se tenga memoria de tan desapiadada mũerte como dieron a Christo, parece que se opone a lo q̃ el Espiritu santo advierte en el cap. 22. del Eccles. *Musica in luctu importuna narratio.* Tan mal parecido es el llanto en el regozijo, como el alegria en el sentimiento. Pues como en ocasion de combite tan regozijado pide el Señor acuerdos de muerte? Para advertirnos con la memoria q̃ se haze de su dolorosa passion en todo tiempo que se comulga, de considerarse en semejante estado, para q̃ con tal acuerdo se dispõga el comulgãte, como si por falta de vida fuesse aquella la vltima vez q̃ comulga, advertencia es del P. S. Basilio hom.

Matth. 26.

Eccl. 22.

1. in

S. Basil. 1. in Ioan. 8. *Oportet accedentē ad corpus, & sanguinem Domini, non solùm purum esse à quovis inquinamento carnis, ac spiritus, ne ad iudicium edat, & bibat, sed ostendere memoriam eius, qui pro nobis mortuus est, in eo quòd & mortificatus est peccato, mundo, ac sibi ipsi, & Deo vivit.* Cosa es conveniēte (dize el santo) al qūe sube a recibir el cuerpo, y sangre del Señor, q̄ estē, no solamente puro de qualquier imperfecion de la carne, y espiritu, para que no le sea en condenacion, sino que deve hazer memoria de la muerte de Christo, que dio la vida por nosotros: sirviendo el acuerdo de aquella muerte, de aviso a las almas, que quando comulguē, sea como si para morir le recibiessen; que es la ocasion en que mejor se dispone, y prepara.

6 Que Christiano fieles, en la hora de la muerte no quisiera aver sido vn santo grande, y averle ocupado toda la vida en servicio de Dios, y no averle ofendido aun de pensamiēto, y aver privado su cuerpo de todo regalo, y aver hecho mucha penitencia. Y aunque es verdad que todo esse arrepentimiento, y buenos deseos pidē vna buena muerte para vivir para siempre con Dios, mucho mas aun se requiere de pureza para bien recibir este admirable Sacramēto: luego si para morir bien se devē tales disposiciones como las referidas, con acordada advertencia se avisa, que para bien comulgar se deve disponer, como si por falta de vida fuesse aquella la vltima vez.

Notifica Dios a su pueblo sus divinos poderes, y dize que son tales que puede quitar, y dar vida: *Ego occidam, & ego vivere faciam.* Deut. 32. Yo puedo quitar la vida, y bolverla a dar. Explicando S. Basilio estas palabras las acomoda a los efetos desse Sacramento: *Moriamur igitur* (dize el santo) *vt viuamus.* Canon de Bapt. Morir devemos para vivir, esto es, que para el mundo, y a todo quanto es perteneciente al regalo, y comodidad humana, nos portemos como muertos para recibir bien la vida eterna que nos asegura este soberano manjar, que quanto mas para morir le recibiremos, mas cierta tendremos la vida: que para advertirnos Christo esta disposicion, llega a tocar el feretro en que llevavan a enterrar el hijo de la viuda, *accessit, & tetigit loculum*: como que entonces se acerca, y toca Christo de su voluntad, y gana, quando se halla el hombre como muerto: porque la disposicion para morir, es la mas ajustada para recibir tan alto, y divino Sacramento.

Deut. 32.

S. Basil.

DISCVRSO IV.

Et dedit illum matri suæ.

Que previene Christo cō todo cuydado advertencias, que es de su Madre la carne que nos dà sacramentada.



Viendo el soberano Medico, y restaurador de la humana vida resucitado al mancebo, advierte el Evangelista, que le entregô a su madre: *Et dedit illum matri suæ.* Luc. 7. Son los males de los hijos vivos sentimientos de los padres, estos eran los que solicitavan abundātes lagrimas en la madre; que muerte de vn hijo vnico en la mocedad, y de viuda, ocasion es de sentimiento: y assi como los males traen aflicciones, los bienes solicitan regozijo. Esse ocasionō Christo a la afligida madre resucitandole el hijo. Dize S. Agustin

Luc. 7.

tin serm. 44. de verb. Dñi: *De iuvene illo resuscitato gavisa est mater vidua.* A la madre dize, que entregó su hijo siendo ya suyo, como si de nuevo se lo diera (si bien todo es de Dios) pero algun secreto oculta dezir el Evangelista que Christo se le dio a su madre; como que no fuera della sino suyo, que dar vna cosa a otro, dize ser propria del que la dà, y no del que la recibe: con que vino a ser el darle, como si le bolviera al vientre materno para nacer de nuevo. Salio de la desdicha de la muerte, y entrò a dar principio a mas dichosa vida, como si entôces bolviêra a nacer; dicho que se pratica quãdo vno se libra de vn peligro grande, dezir que entonces nacio. Librarle pues de la muerte, y [illegible] le a la madre, fue como para que de nuevo le pariera, que vino a ser como vna regeneracion espiritual, de quien dixo Christo a Nicodemus: *Nisi qui renatus fuerit denuo, non potest videre Regnum Dei.* Ioann. 3. El primer nacimiento es de Adan terreno, de quien nacemos todos, y el segundo es de Dios por la gracia, y S. Pablo dixo: *Filioli mei quos iterum parturio.* ad Galat. 4. para que de esse modo con los aumentos del nuevo nacimiento espiritual se gozarã madre, y hijo. Vna de las razones de averse dexado Christo sacramentado, advierte piadosamente Salaçar sobre el cap. 9. de los Proverb. vers. 4. donde dize, que por su santissima madre le instituyò el Hijo, para que despues de la pasion, pudiera con tal comida tolerar la tardança, y detencion de ir a la gloria con el: y tãbien para que recibiendole en su alma vna, y muchas vezes, repitiera nuevas entradas, como si cada vez le cõcibiera de nuevo; estas son las palabras del Autor: *Propter Mariã institutam fuisse, vt scilicet illa post Christi passionem mores suæ beatitudinis hac esca confirmata facilius ferre posset, vt Christus illa, quæ olim adeò complacuerunt viscera, sæpius repeteret, ac viscéret.* Hizo ensayos de lo que se avia de gozar, repitiendo muchas vezes el entrar sacramentado en las entrañas de su Madre, que a modo de comunion (dize Ricardo Victorino lib. de Emanuel, par. 1. cap. 23.) que le concibio, *prius est cibatus quàm natus*, primero fue comido que nacido, para significar con la repeticion la entrega que hizo a la madre del hijo ya resucitado, como que de nuevo le concebia. Con que acredita lo mucho que se precia este soberano Hijo sacramẽtado de serlo de su Madre, repitiẽdo muchas vezes ser Hijo de Madre tan buena: porque del modo que està el pan consagrado en el Altar, se halla en el vtero virginal de Maria dize Damasceno: *Iacet panis in sacra mensa, tanquam in vtero Virginis.* Que muy cuidadoso previene Christo evidencias de que es carne de su Madre la que se dá en el Sacramento.

Ricard.

Damasc.

1 Aquel nectar, y manâ precioso que embiò de los cielos la Magestad suprema al pueblo de Israel para que se alimẽtasse en el desierto: *Pluit illis manna ad manducandum.* Ps. 77. coteja el Padre san Ambrosio con la Virgen santissima por lo sutil, esplẽdido, suave, virgen, y puro: *Mariam enim manna dixerim, quæ est subtilis, splendida, suavis, & virgo.* ser. 3. ad pop. cap. 21. Que devio hallar el santo en el manâ que le puso en parangon con la prenda humana de quien Christo hizo mas aprecio, al fin como Madre suya, y en quien se hallavan las perfeciones todas. Santo Tomas dize, y toda la corriente de los santos Padres, que el manâ fue viva estampa del pan sacramentado en que se dà el Hijo de Maria en mãjar. S. Ambrosio lo dize lib. 8. epist. 61. *Imò quotidie pluit de cœlo manna, servien-*

Ps. 77.

S. Ambr.

Ioann. 3.

Galat. 4.

Salaçar.

servientibus sibi; nam perfectum manna panis de cœlo corpus ex Virgine, quod qui manducaverit vivet in æternum. Y essa es bastante razon para dezir q̃ el manà representava a la Virgen? Si. Porque su pretension es persuadir lo mucho a que aspira Dios que se entienda que la carne que dà sacramẽtada en comida es de su Madre, y para el intento haze cotejo del manà que representava el Sacramento con Maria, para que reconociendo que en el manà estava figurado el divino manjar, se acredite quan de intento previno Dios se entendiera lo que se precia de que es carne de Maria la q̃ dà sacramentada en este divino nectar, que dize ser la Virgẽ manà, porque en el estuvo significado.

2 Escrive Moyses en el c. 14. del Genesis, del sumo Sacerdote Melquisedec, y dize que fue Rey de Salem, y que ofrecio a Dios pan, y vino: *At verò Melchisedech Rex Salem proferẽs panem, & vinum.* Genes. 14. Y con advertir la sagrada Escritura de los demas Reyes quienes fueron sus padres, deste Rey, no solo los calla, sino que dize no aver los tenido, assi lo escrive S. Pablo a los Hebreos 7. *Hic enim Melchisedech Rex Salem Sacerdos Dei summi, sine patre, sine matre, & sine genealogia.* Hebr. 7. En este Sacerdote estuvo representado el sacerdocio de Christo, como profetizò David Ps. 109. *Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech.* Ps. 109. Y teniendo el Señor el pontificado segun el orden deste sumo Sacerdote, y ambos aver ofrecido pan, y vino, no se disimula en Christo aver tenido padre, y madre como a Melquisedec: siendo verdad, que en quanto Dios es Hijo del eterno Padre, como el mismo Christo dize: *Pater meus qui est in cœlis.* Matth. 6. Y en quanto hombre nos dize el Simbolo: *Natus ex Maria Virgine.* Matth. 6. Pues que razon puede aver para que, siendo figurado en el sacerdocio de Melquisedec el de Christo, y ambos aver ofrecido pan, y vino, que de aquel se diga que carecio de padre, y madre, y genealogia, y de Christo se escriva que los tuvo? S. Iuan Damasceno lib. 4. de fide, cap. 14. dize, que aquel pan, y vino que ofrecio Melchisedec, fue viva estampa del que avia de ofrecer Christo de su cuerpo, y sangre en el Sacramento del Altar: *Mensa illa mystica hanc adumbrabat, quemadmodũ & Sacerdos veri Pontificis Christi figuram, & imaginem præferebat.* Damasc. En los materiales que ofrecia Melquisedec de pan, y vino, no avia sustancia de Christo, porque no era mas que vna representacion del pan, y vino en q̃ avia de dar el Señor su carne en comida, y en bevida su sangre, como lo efetuò despues el mismo Señor noche de la Cena. En el sacrificio pues de Melquisedec que no avia sustãcia del Señor, sino solamente representaciõ, no quiere se diga que tenia padres: pero quando en el pan, y vino en quiẽ ofrece su santissimo cuerpo, y sangre, quiere que se diga que tiene Padre en el cielo, y Madre en la tierra; para mejor advertir, que de ambas naturalezas ay en el Sacramento, divina por la concomitancia, y humana por virtud, y poder de las palabras de la consagracion, q̃ es la carne que tomò de su Madre; que tan cuidadosamente solicitò el Señor se entendiera que en el Sacramento ay carne de su Madre, que de Melquisedec que solo le figura, dize no tener padres: porque en aquella ofrẽda no avia sino en representaciõ carne, y sangre de Christo; y quando con toda realidad la ay, advierte tener el instituidor deste Sacramẽto Padre, y Madre, para que assi mejor se acredite, que es de Maria la carne que se dà en el Sacramento.

3 Faltò vino en las bodas de Canaan de Galilea, conocio la falta la Virgen

Virgen santissima (que era de los cõ
Ioann. 2. bidados, y dio dello noticia a su precioso Hijo: *Vinum non habent.* Ioan. 2. Y el Señor la responde: *Quid mihi, & tibi mulier?* A ti, ni a mi muger, no nos incumbe esse cuidado. Parece q̃ pretendio dissimular que fuesse la Virgen su Madre, no dandole tan dulce nombre, pues la llamó muger; siendo verdad, que para creditos de tan soberana Princessa, devia en este lance darle el apellido q̃ se le devia, para que la estimassen por Madre de quien se ostentava tan prodigioso convirtiendo el agua en vino. Quãdo instituyò el Sacramento, que fue transustanciar el pan en su divino cuerpo, y el vino en su preciosa sangre, parece que fino con toda expression, por lo menos implicitamente dixo ser su carne de Maria, y tambien su sangre, con que dixo ser su Madre: *Hoc est corpus meum*, dixo al pan, y al vino, *Hic est calix sanguinis mei*: pues diziendo que era suya, expressò ser de su Madre, que la carne, y sangre sacramentada, de Maria es, dize Agustino: *De carne Ma-*
S. August. *riæ carnem accepit, & ipsam carnem nobis manducandum dedit.* in Ps. 98. Que razõ pudo tener Christo en celar el nombre de Madre llamandola muger, quando avia de convertir el agua en vino, y quando ha de mudar el pan en su carne, y el vino en su sangre, dezir q̃ era aquel su cuerpo, y aquella su sangre: con que implicitamente dixo, que era de su Madre aquella carne? En el agua q̃ convirtio en vino no se hallava su sangre, y por el consiguiente ni de su Madre, porque no fue mas aquella conversion que ensayò del vino que avia de convertir en su sangre. Dissimule pues Christo el ser Maria su Madre, llamandola muger en aquella conversion de agua en vino donde no ay cosa de su Madre, y dê a entender en la consagracion, que carne, y sangre es suya, pues por lo q̃ tiene de suya es de su Madre; que con advertencia tanta solicita el Señor dar a saber, que la carne, y sangre sacramentada es de su Madre, q̃ donde no la ay escusa llamarla Madre, y donde assiste, dâ noticias de que Maria lo es.

4 En Belen nacio el Hijo de Dios segun la carne, de la siempre Virgen Maria: *Cum natus esset Iesus in Bethlehem Iudæ.* Matth. 2. Si bien su concepcion fue en Nazaret patria propria suya en quanto el ser humano, porque Belen lo era estraña, y segun lo cuenta el Evangelista S. Lucas, parece que fue acaso nacer en esta ciudad, porque dize, que por aver mãdado el Emperador Cesar Augusto q̃ todos los del mũdo fuessen a dar sus nombres, acudieron para esse fin a Belen la Virgen, y su esposo Ioset, donde le dio el parto: *Factum est au-* Luc. 2. *tem cum esset ibi, impleti sunt dies, ut pareret filium suum primogenitum.* Lucæ 2. Pero no fue acaso, sino deliberado por el mismo Dios que naciera en Belen, como lo revelò al Profeta Miqueas: *Et tu Bethlehem terra Iudà:* Mich. 5. *ex te enim exiet Dux, qui regat populum meum Israel.* cap. 5. Quales devieron ser los intentos de Dios en q̃ la Virgẽ sanctissima pariera a su primogenito Hijo en Belen, y no en ninguna otra ciudad? No podia aver nacido en Nazaret donde fue concebido por òbra del Espiritu santo? O en Gerusalen, que era Corte rica, y poderosa, y habitada de señores? Esta ciudad si que pudo elegir para su nacimiento, y no Belen pobre, pequeña, y estraña. S. Gregorio el Grã de responde a la duda: *Bene etiam in Bethlehem nascitur, Bethlehem quippe* S. Gregor. *domus panis interpretatur, ipse namq; est qui ait: ego sum panis vivus qui de cælo descendit.* homil. 8. in Evangel. Muy ajustado es que nazca en Belen el Hijo de Dios de las entrañas purissi-

rissimas de la siempre Virgen Maria porque se interpreta Belen casa de pan, que este Señor es quien dixo: Yo soy pã vivo que baxê del cielo. Quiere el Señor se entienda, que la carne que sacramentada se dà debaxo accidentes de pan, es de su santissima Madre: y para logro deste intento, escoge para su nacimiento la ciudad de Belen, que es casa de pã por aver nacido en ella Christo, que es pan de los cielos, de la siẽpre Virgen Maria, para que viendo que al nacer de Maria se ostenta pan, tengan por averiguado, que la carne q̃ ocultan aquellas especies de pan, es carne de su Madre Maria.

5 Coteja el Espiritu santo en los Proverbios, a vna muger sabia, y prudẽte con vna nave que de remotas tierras trae su pan: *Facta est quasi navis institoris, de longe portans panẽ suum.* Prov. 31. Siendo nave de mercader que se ocupa en todo genero de mercancias, solamente dize, que venia cargada de pan: y a esto añade, que todo era suyo, pudiendo ser de otros mercaderes sus camaradas, como se acostumbra. Pues porque absolutamente dize que todo el pã que traìa era suyo? Porque por esta nave es entendida Maria santissima, que de lexos, de allà del cielo traxo su pan, que es su precioso Hijo, *de longe portans panem suum.* Y siendo verdad que el pan, de que trata es Christo sacramentado debaxo de sus accidentes, advierte ser de Maria, pues le llama suyo; que siendo de la Virgen suyo es, dize Ricardo de S. Laurencio lib. 11. de laudib. Mariæ: *Panem suum qui totus fuit suus.* Diga pues el Espiritu santo, que el pan, q̃ qual nave llevò en su virginal vientre Maria santissima, es suyo, para que assi quede averiguado sin alguna duda, que la carne que encubre aquel pan, es de la Madre pues le llama suyo, con que fomenta los intentos de su hijo, en que es carne de su Madre la que sacramentada ofrece a los fieles.

Prov. 31

6 Mucho deveis fieles a esta soberana Princesa, pues este bien sumo nacio della, como se verifica con lo que dize S. Vicente Ferrer serm. 1. de corp. Christi, que quando estava en cinta la Virgẽ del divino Verbo, es como quando estâ en la hostia, haziendo la hostia vezes de su virginal viẽtre: *Si Maria gravida erat Tẽplum Dei, sic hostia consecrata est gravida.* Si la Virgen aviendo concebido al divino Verbo era Templo de Dios, assimismo la hostia consagrada estâ como si la Virgen le llevàra en sus entrañas. Para mejor advertir con esto, quan cuidadoso se muestra Christo, q̃ es carne de su madre la que se dà en la hostia, y nos sirva esto de motivos para perficionar nuestras almas con toda pureza para recibirle: porque si la Virgen para que el divino Verbo tomàra carne en sus purissimas entrañas le perficionò, y purificò tanto, que al tiẽpo de concebirle la hallò el Angel llena de gracia: *Ave gratia plena.* Lucæ 2. de tal modo adornemos nuestras almas de virtudes para la sagrada comunion, que por lo menos nos hallemos en estado de gracia; que de carne de Christo que nacio de Maria, tales estimas, y aprecios devemos hazer. Esto pretendio advertir Christo bolviendo el hijo resucitado a su madre, para que otra vez le fuera madre espiritualmente, para nueva enseñança, pues avia de llegar a tanta dicha, que el mismo Señor tocasse el feretro dõde le llevavan, experimentando con el divino contacto que era vivifica su santissima carne.

S. Vincet.

Lucæ 2.

(?)

DIS-

DISCVRSO V.

Et dedit illum matri suæ.

Què como verdadera madre, nos cria Christo a su pecho con este divino nectar.



Ntriega hizo Christo Señor nuestro del hijo que resucitò, a la madre que le avia parido: *Et dedit illũ matri suæ.* Lucæ 7. Que fue como dezirle: a tus pechos le remito, para que le cries, y alimentes con tu propria leche, y herede con ella tus costumbres, que como dize Aristoteles 2. de generat. cap. 8. text. 50. *Ex eisdẽ sumus, ex quibus & nutrimur*, que se originan las costumbres de los alimẽtos de que nos sustentamos. Devio la madre luego que le pario desviarle de si, y darle a criar, como por autoridad se acostumbra. Desto se devio ocasionar la temprana muerte del mancebo, quitandoselo Dios por las malas costumbres que pudo heredar en la mala leche del ama que le criò; yerro que cometen las madres, mintiendo la piedad de madres que lo fueron en el parir, con los rigores de no criarlos, como advirtio Crysostomo homil. 1. in Ps. 50. *Aliquando mater cum genuerit filium, statim eum tradit foris, & pietatis insignia abscõdit, erubescit fieri nutrix, quæ facta est mater.* A menos tiene ser ama de su hijo, lo que no le embaraçô ser madre. De la muger de Platon dize Plutarco, que no solo se satisfazia en criar a sus hijos, sino que dava leche a los que lo eran de sus criadas, y esclavas, para que con lo noble de su leche heredassen sus generosas costumbres: *Cùm proprijs uberibus filiũ lactaret, eisdem admovebat ancillarum filios, quo mores, & indolem hauirẽt nobilem.* Por esso pues, luego q̃ Christo resucita al mancebo, que fue como si de nuevo naciera, se lo entrega a su madre, que fuè dezirla: a ti te le doy paraq̃ a tus pechos le cries, y grangee con tu leche mejores costumbres de los que con la agena tomò, cuya accion executo yo, pues para que mis hijos los fieles hereden mis costumbres, les doy mi carne en comida, y en bevida mi sangre: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus.* Ioann. 6. Quan bien lo dize Crysostomo hom. 83. in Matt. *Ipse nos proprio sanguine pascit, & per omnia sibi coagmentat, vt sic nobis impertiatur aliquid de moribus, & virtutibus, ac indole sua.* Certezas de quan amante, y buen padre es Christo, q̃ no obstante que nos cria, nos da su mismo pecho, y con su misma carne, y sangre nos alimenta.

Luc. 7.

Aristot.

Chrysost.

Plutarc.

Ioann. 6.

Chrysost.

1 Hablava Christo Señor nuestro con la Iglesia su Esposa, y assi la dize: *Soror nostra parva est, & ubera non habet.* Cant. 8. Nuestra Esposa es pequeña, y aun no tiene pechos. Avia Christo nuestro bien, de reengendrar por gracia infinidad de hijos, y escogio por esposa, y madre de tantos hijos a la Iglesia, y hablando della dize, que no tiene pechos por ser aun pequeña. Pues si ha de ser madre como lo serà sin pechos? Porque es averiguado que perecerán los hijos si el candido licor que arroja el pecho les falta para alimẽtarse. Dõde hallarán pues sustento si la madre carece del? S. Clemente Alexandrino pedag. cap. 6. dize, que advertir el Espiritu santo que la Iglesia no tiene pechos, es porque en su lugar les tiene Christo en este divino Sacramento, porque el es padre, madre, pedagogo, el es quien cria, y quien sustenta: *Ideò autem lac non habuit, quod lac esset hic infantulus pulcher, & appositus, scilicet corpus Christi novum*

Cant. 8.

S. Clem.

cœtum verbo nutriens: O partũ sanctũ! Verbum omnia est infanti, & pater, & mater, & pedagogus, & alitor: comedite, inquit meam carnem, & bibite meum sanguinem. Christo en este Sacramento es todo pechos, a ellos nos cria, y sustenta: para persuadir pues esta verdad, dize que su Esposa la Iglesia no tiene pechos, *vbera non habet:* porq̃ siendo imposible criarse sin pechos los hijos, y tener tantos la Iglesia, se infiera, q̃ no a otros pechos que a los de Christo sacramẽtado se fomentan, y crian, pues la Iglesia no tiene otros que los suyos.

2 Era tan copioso el concurso q̃ que de toda manera de gente acudia a la predicacion, y milagros que el Redentor de la vida hazia, que los dicipulos desviavan a vnos muchachos para que no llegassen a Christo. Reprehendio el Señor la accion di-
Marc. 10 ziendoles: *Sinite parvulos venire ad me, & ne prohibeatis eos: talium enim est Regnum cœlorum.* Marc. 10. Dexad se acerquen a mi essos niños, y no les prohibais su venida, porque de los tales es el Reino de los cielos. Grandes muestran ser los cuidados de Christo en que lleguẽ a el los pequeños infantes, pues reprehende a los dicipulos el desviarles de si; y cõmo que no fuesse la Corte celestial de otro que dellos, dize que de los tales es el Reino de los cielos. Pues q̃ Señor, vuestro Reino no es tambien de los crecidos? No van a esse mismo Reino los adultos? Que se deve entender aqui por Reino de los cielos, que tan de los pequeños es? El Ve-
Beda. nerable Beda dize q̃ es el mismo Christo: *Regnum Dei se ipsum dicit intra illos positum, hoc est in cordibus eorum per fidem regnantem.* in cath. D. Tho. sup. Luc. 17. Y con aver dicho Christo que dexassen acercar a si a los infantes, especifica mejor ser todo dellos. Pues que Señor, no han de gozar de vos sino los niños? Esso no, porq̃ de todos es Señor, como san Pablo dixo: *Idem Dominus omnium.* Ad Ro- Rom. 10.
man. 10. sino porque pretende advertir, que como amoroso, y buen padre nos cria a sus divinos pechos, para que con tan soberana leche heredemos sus costumbres santas. Y como sea tan suyo proprio de los niños alimentarse en los pechos de sus madres para introduzirse en esse apellido de padre, dize que solo es de los niños. Quan bien me desempeña S. Dionisio de Eccles. hier. cap. 7. par. 3.
Tradit autem puero sancta mysteria S. Dionis.
Pontifex, vt nutriatur in ipsis, neque vitam aliam habeat, nisi hanc, quæ divina insficiat semper. Dele al muchacho (dize el santo) el Sacramento, para que alimentado con el, no viva con otra vida que la de Christo, para que assi al passo que va creciendo reciba aumẽtos de mejor vida. O amor de verdadero padre, que para comunicar sus excelentes virtudes a los fieles, les cria a sus pechos y les alimenta con su propria carne!

3 Con particular cuidado escrive el Rey Salomon en el cap. 9. de los Proverbios la mas suntuosa fabrica, y mas levantado Alcaçar que se edificõ en el mundo: *Sapientia ædificavit sibi domum, excidit columnas septem: Immolavit victimas suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suã. Misit ancillas suas, vt vocarẽt ad arcem, & ad mœnia civitatis: siquis est parvulus veniat ad me.* Edificò la sabiduria increada del Hijo para habitaciõ suya, dize el Espiritu santo, vn Palacio, q̃ fue su Iglesia, en quien levantõ siete lustrosas colunas, q̃ son los siete Sacramentos, ofrecio sus victimas, que fueron los santos martires, mezcló el vino, y dispuso su mesa, que es la sacramental, embiò a sus criadas, que son los predicadores, para que de las almenas de la ciudad, haziendo vezes de pulpitos llamassen los combidados, diziendoles, el que Prov. 9.
fuere

fuere pequeño venga a mi, *si quis est parvulus, veniat ad me.* Con que parece que solo llama a los niños, y excluye a los crecidos, y adultos para que lo opuesto ostente mayores lucimientos en presencia de su cõtrario. Dize Lyra in hunc locum: *Hic communiter describitur invitatorum conditio, & iuxta hoc conditio repulsorum, vt opposita iuxta se posita magis appareant.* A tan suntuoso Alcaçar, y para tan esplendida comida, solo llama a los niños, y excluye a los grandes? Pues quando le instituyó no dixo, *comedite ex hoc omnes?* Pues si es para todos, como solamente llama a los niños? No fuerã mas al intento varones crecidos, que assi en la consideracion de lo que comian, como por lo robusto de los estomagos pudiessen sazonar, y purificar comida tan sustancial? No les llama niños porque lo ayan de ser en la edad, y en el ser, sino en quanto el alimento con que los niños se crian, que es leche. Dizelo el Apostol san Pedro: *Quasi modo geniti infantes lac concupiscite.* Como si fuerais niños recien nacidos desead leche, aunque sois adultos. Pues porque siendo crecidos varones quiere que como niños pequeños apetezcan leche? Esso lo dirà Hugo Cardenal: *Sapientia quæ sursum panis est, versa est deorsum in lac: in divinitate panis, in humanitate lac.* Es esta sabiduria increada allá en el cielo pan, como por si mismo dixo: *Ego sum panis vivus qui de cœlo descendit.* Y baxando a la tierra la divinidad, se bolvio en leche, y la humanidad pan, que todo junto viene a ser pan de leche, licor con que se alimentan los niños. Para advertir pues la Sabiduria divina, que como madre que finamente ama, nos cria a sus pechos, que es propria crianza de niños, aunque este Sacramento es para todos, *comedite ex hoc omnes*, les llama con apellido de niños, *si quis est parvulus, veniat ad me.* Para descubrir, q̃ con afectos de buen padre nos alimenta como a niños a sus divinos pechos.

Lyra.

1. Petr. 2.

Hugo.

Ioan. 6.

4 Engrandece David a la Magestad soberana por aver puesto en boca de los recien nacidos infantes, que aun se crian a los pechos de sus madres, divinas alabanças: *Ex ore infantium, & lactentium perfeciſti laudem.* Psal. 8. Por esta alabança entiende el Dotor Incognito el divino Sacramento, explicando otro verso del Psalm. 21. que dize: *Apud te laus mea in Ecclesia magna.* Estas son las palabras del Autor: *Ostendit quomodo hæc laus est in Ecclesia magna scilicet, per Sacramentum corporis sui.* En lo que reparo es, que diga que se perficiona la alabança en la boca de los pequeños infantes: *Ex ore infantium, & lactentium perfeciſti laudem.* Pues no està todo perfeto en este divino manjar? Es evidente. En el ay cosa alguna por hazer? No, que en el se halla todo complemento de perfecion. Pues como dize que en sus bocas le perficionan los niños? Digamos a S. Agustin sobre el Psalm. 33: *Quod mater manducat, manducat infans, sed quia minus idoneus est infans, qui pane vescatur, ipsum panem mater incarnat, & per humiditatẽ mamillæ, & lactis suum de ipso pane pascit infantem. Quomodo ergo de ipso pane pascit nos sapientia Dei? Quia Verbum caro factum est, & habitavit in nobis.* Lo que come la madre (dize el santo) come el hijo, pero como es menos idoneo el niño que la madre para comer el pan, comiendole ella, le convierte en propria sustancia, y carne, y por la humedad de los pechos le saca convertido en leche, y alimenta al infante. Pues de esse modo Dios, para que el pan celestial pudiera comer el hõbre, se encarna el divino Verbo, hizose leche

Ps. 8.

Ps. 21.

S. August.

aquel pan, y como piadosa madre nos cria a sus pechos, y por ser mas proprio alimento de los niños la leche que de los adultos, entonces se perficionarà la comunion, quando como infantes pequeños en la pureza se alimenten della; que tanto se complace Christo de alimentarnos a sus pechos, que dize por David, que se perficiona esta divina leche quando la reciben, y comen como pequeñitos infantes.

5 Profetiza el santo Oseas en el cap. 11. de sus vaticinios, los desvelos con q̃ la Magestad soberana avia de llevar al pueblo a la tierra de promision, y dize: *Ego quasi nutritius Efraim portabam eos in brachijs meis.* Oseæ. 11. De tantas comodidades previne a mi pueblo para hazer mas ligero el trabajo del camino, que como si fuera ama de Efrain, les llevava en mis braços. Que devio pretender la Magestad soberana con dezir, que como ama llevava en los braços a su pueblo a la tierra de promision? Si dixera que les llevò en carrozas, carros, ô cavallos, parece que se ajustava a la comodidad de hõbres ya crecidos: pero que siendo adultos les llevava como niños, no es lenguage proprio, ni ladino. Pues que pretẽdio dezir en que les llevô en sus braços como lleva el ama al infante? En aquel viaje les embiò Dios el manà para que comiessen en el camino, y este manà fue figura del Sacramento: para que advirtiera pues el pueblo, que este manà se avia de convertir en leche, y le avian de comer a sus pechos los fieles, dize que para que le pudiessen recibir les llevava como ama en sus braços, como quando al infante le quieren dar el pecho. S. Augusti. Oigamos a S. Agustin in Ps. 33. *Oportebat ergo, vt mensa illa lacte esceret, & ad parvulos perveniret.* Conveniente cosa era que la divina mesa manasse leche, para que los niños la pudiessen recibir, y el Señor mostrarse amorosa madre, para que criandoles con la leche de sus pechos hereden sus divinas, y santas costumbres.

6 O quanto enseña, fieles, Christo nuestro bien el mucho amor que nos tiene, pues no satisfecho en criarnos de la nada, nos sustenta, y alimẽta a sus pechos. El mismo que nos engendrò nos alimenta, dize Crysostomo hom. 60. ad popul. Antioch. *Quos genuit per semetipsum nutrit.* Del modo que hazẽ las que son verdaderas madres de sus hijos, que las que los paren, y no los crian no lo son verdaderas, ò enteramente madres porque dividen, y parten el amor entre ellas, y las amas. Assi lo advierte el Filosofo ad Gellium, lib. 12. cap. 1. *Dimidiatum matris genus earũ dixit, quæ filios alijs nutriendos tradũt.* Aristot. Ajustaos a ser enteras madres de vuestros hijos, que de ser dimidiada la maternidad se sigue, que ni las madres aman enteramente a sus hijos, ni ellos a las madres, porque la mitad del amor, y a vezes la mayor parte, ponen en las amas: y a mas desto tomã en la leche las malas costumbres dellas, assi lo pondera Aristoteles: *Nam si ovium lacte hœdi, & caprarum agni alerentur, constat ferme in his lanam rudiorem, in illis capillum gigni teneriorem.* Aristot. Tanto es lo que efetua la leche en quien se cria della, que si al cordero criasse la cabra, y la oveja al cabrito, sale el pelo parecido al que tiene la que dio leche. O Redentor de la vida, que para executar en sus fieles tales inconvenientes, no vsa lo que muchas madres en dar a criar a estrañas amas sus hijos! Pero yo (dize el Señor) no lo hago assi, sino q̃ les crio de mis proprias carnes, y en la mesa sacramentada me pongo en comida, porque os quiero a todos generosos, y nobles como lo soy yo. Ponderacion es de S. Iuan Crysostomo homil. 61. ad popul.

Chryſoſt. popul. Antioch. *Nam parentes quidē alijs ſepè filios tradunt alendos: ego autem, inquit, non ita, ſed carnibus meis alo, & me ipſum vobis appono, vos omnes generoſos eſſe volens.* Ea pues fieles, lleguemos con tanta alegria a eſta divina meſa, y a los pechos deſta bevida eſpiritual para que la atrai gamos a nueſtras almas, como los niños la leche de los pechos de ſus madres, para que de eſſe modo no ſeamos privados de tan precioſa comida con tāto dolor de nueſtras almas: Chryſoſt. palabras ſon del miſmo ſanto: *Accedamus cum tanta nos quoque alacritate ad hanc menſam, & ad vbera poculi ſpiritualis, quinimó cum longe maiori tradamus, tanquam infantes lactētes ſpiritus gratiam, & vnus ſit nobis dolor, hac eſca privari.* Y recibiendola grangearemos coſtumbres divinas como de quiē la recibimos, para cuya perſuaſion, luego que reſucita al hijo de la viuda le entriega a ſu madre: *& dedit illum matri ſuæ*, para que en aquel nuevo nacimiento eſpiritual de muerte a vida que le concedio Chriſto, ella le criaſſe con la leche de ſus documentos, y virtudes.

DISCVRSO VI.

Et dedit illum matri ſuæ.

Que en eſte divino nectar ſe halla alivio a toda pena, y a qualquier aflicion conſuelo.

Luc. 7. MVerto llegô el mācebo a manos de Chriſto, y vivo le bolvio a la madre: *Dedit illū matri ſuæ.* Luc. 7. La mortaja del hijo que ſolicitava caudaloſos arroyos de lagrimas a la madre, hizo vezes de toalla para enjugarlas. El ſentimiento de ſu tempraña muerte mudô en alivio con la impēſada reſurreccion, la pena que ſolicitava la de ſu compañia, mudô en conſuelo, bolviendo a poſſeerle, y a toda ſu aflicion todo el regozijo que preſumia enterrar junto con el hijo: *De iuvene illo reſuscitato* (dize Aguſtino) *gaviſa eſt mater vidua.* ſerm. 44. de verb. Dñi. S. Aguſt. Tal fue la dicha del mancebo, para que no excluyera con ella todo genero de afan, y eſtrañàra qualquier ſentimiento. Tocô el Señor con ſus proprias manos al feretro en que le llevavan a enterrar, y tanto pudo el contacto de aquella parte de ſu ſantiſsimo cuerpo, que en el hallô alivio a toda ſu pena. A eſte intento dize David, que pone Dios ſu meſa para ahuyentar todo genero de tribulacion *Paraſti in conſpectu meo menſam, adverſus omnes qui tribulant me.* Pſ. 22. Pſ. 22. que es muy ſuyo deſte divino nectar hallar alivio a toda pena, y a qualquier aflicion conſuelo.

1 Con abundancia tanta embiô manà Dios a ſu pueblo para que llegaſſe el hombre a participar del pan celeſtial, que dize David Pſ. 77. que como agua caîa en crecida lluvia: *Pluit illis manna ad manducandum: panem cœli dedit eis.* Pſ 77. Hallavaſe el pueblo cargado de aflicciones, perſeguido de ſus enemigos, canſado de caminar muchos dias por paramos deſiertos, y eſteriles campos, y tā acoſados de hambre, y ſed, que afligidos ſe deſeavan la muerte: *Vtinam mortui eſſemus per manum Domini in terra Aegypti.* Exod. 16. Pues a tantas, y tan grandes aflicciones, que tuvierō por deſahogo eſcoger la muerte, podia ſer baſtante el manà para ſu alivio? No es verdad que le deſpreciaron ellos, y le tenian por tan inſulſa, y debil comida, que le llamavan enfadoſa, y leve? Si. Pues dezian: *Anima noſtra iam nauſeat ſuper cibo iſto leviſſimo.* Num. 21. Pues com pretendia Num. 21.

dia Dios con tan dessustanciado alimento mudar en alivio tanta pena, atajar la aflicion con gozo, y suplir con el descanso los afanes? Estava figurado en aquel manà el pan eucaristico, y es tan superior alivio para las mas atareadas penas, que hablãdo con Christo san Laurencio Iustiniano, lib. de dicipl. Monast. cap. 19. assi le dize: Tales son, ò buen Iesus tus dones, que a tus amigos, y justos frãqueas en este sacrosanto misterio, que a todos quantos caminan al curso desta vida miserable, llena de aficiones, les adelantas los deleites a las penas. Por este Sacramẽto (soberano Señor) te entregas a tus fieles, para que aviendo participado de su dulçura, y suavidad aprẽdan a conocerte, y amarte. Estas son las palabras del santo: *Talia nempe*

S. Lauren. *sunt munera tua, ò Domine Iesu, taliaque amoris encænia, quæ amicis tuis devotis, & dilectis per hoc sacrosanctũ mysterium conferre dignaris, vt omnẽ transeuntis vitæ superent delectationẽ. Per illud namque venerabile mysterium tradis te ipsum fidelibus tuis, quatenus discant ex ipsius suavitate amare te, laudare te.* Y como fuessen las aficiones tan grandes, y tan crecidas las penas, buscò Dios el mayor alivio para que correspondiera a tanta adversidad, y solicitàra regozijo: y el que halla mas ajustado para el intento es el manà, por estar en el representado el Sacramento. Advirtiẽdo con esto a su Iglesia, que si los Israelitas hallaron consuelo para sus aficiones en el manà, con solo figurarle, con quanta mas seguridad le tendran en el Sacramento, que es la verdad de lo que figurava aquel?

2 Tratando el soberano Maestro con sus dicipulos de la ausencia que dellos avia de hazer por su muerte, y como de alli a poco tiempo le aviã de bolver a ver resucitado, assi les dize: *Modicum iam, & non videbitis me: & iterum modicum, & videbitis me.* Ioann. 6. De aqui a poco tiempo no me vereis, y luego de aqui a otro poco me bolvereis a ver. Y advirtiẽdoles los efetos que de su ausencia, y presencia avian de ocasionar en sus coraçones de la ausencia, dize: *Plorabitis, & flebitis*, todo serà llanto, y lagrimas apartandome de vosotros, pero en bolviendome a ver, *Tristitia vestra vertetur in gaudium*, toda la pena se mudarà en gozo. Mucha es la pena, grande es el sentimiento, y el desconsuelo mayor que ocasiona la ausencia de dos amantes, y no se puede hallar alivio a tanta aflicion sino es con la presencia de lo amado, y assi con su assistencia el sentimiẽto se muda en alegria, la pena en gozo, y el desconsuelo en plazer. De q̃ presencia deve hablar aqui Christo: seria de la que avia de hazer despues de resucitado? Parece que no, que de assistencia tan breve no avia de tratar, pues no avia de ser mas que por espacio de quarenta dias, y fuera esso darles muy breve alegron; q̃ quarenta dias de presencia divina es vn breve instante, tal es el gozo que el alma recibe con la assistencia divina. Pues de q̃ presencia deve hablar? S. Agustin dize, que no solo trata aqui Christo del tiempo que avia de estar con sus dicipulos despues de resucitado, sino de la vniversal promessa que hizo a su Iglesia de quedarse sacramentado hasta la fin del mũdo: *Vniversæ promisit Ecclesiæ, sicut vniversæ promisit: ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationẽ sæculi.* S. Augus. Lo qual acredita santo Tomas en el opusc. 57. que dize aver instituido el Señor este Sacramento para que fuera singular solaz de los suyos en su ausencia: *Et de sua contristatis absentia solatium singulare.* Halla apesarados Christo a sus dicipulos, llenos de lagrimas, y lamentos, afligidos sus coraçones, y busca el mejor

modo

modo para alivio de tanta pena: y como es Christo consuelo de afligidos, instituye el Sacramẽto del Altar, dãdoseles a si mismo en comida, como remedio mas eficaz para tolerar angustias, y solicitar gozo.

3 Con siete panes, y vnos pocos pececillos alimentò Christo Señor nuestro cerca de quatro mil hõbres, Marc. 8. dize san Marcos: *Et accipiens septem panes gratias agens fregit, & dabat discipulis suis, vt apponerent, & posuerũt turbæ, & habebat piscículos paucos, & ipsos benedixit, & tussit apponi, & mãducaverunt, & saturati sunt.* En este milagro hizo Christo ensayo del q̃ avia de hazer sacramentado debajo accidentes de pan. Que le pudo mover al soberano Señor para executar tan sumo prodigio en esta gente, en prueva del que avia de hazer en la transustanciacion de pan en su santissimo cuerpo? S. Tomas en su cathe. dize: S. Thom. *Et nunc igitur hoc miraculũ non fecisset, nisi quia videbat turbis periculum imminere.* No huviera Christo (dize el santo) hecho este milagro, sino conociera el eminente peligro de aquella gente. Y qual era este peligro? Hallarse con las fatigas que ocasionava el camino, no tener sustento alguno para alivio de la mucha hambre que padecian, estar en lugar desierto donde no le podiã aver, y ausentes de sus casas; cosas que cada vna dellas induce mucho desconsuelo, y aflicion grande. Y como sea Dios el mas cierto, y verdadero medio para ahuyẽtar los mayores afanes, trata de hazer milagro en los panes, en acuerdo del que avia de executar dandose a si mismo en comida, para que estando saciados de tan sustancial, y suave manjar, destierren toda aflicion, y vengan en conocimiento, que el desvio de toda pena en este divino nectar se ha de hallar.

4 A titulo de que eran espias detuvo Ioseph a sus hermanos en la carcel hasta qũe vno dellos fuesse por Benjamin su menor hermano, y le traxera en rehenes: *Mittite ex vobis vnum, & adducat eum: vos autem eritis in vinculis, donec probentur quæ dixistis, vtrum vera, an falsa sint.* Genes. 42. Genes. 42. Y no satisfecho en solicitarles semejantes aficiones, assi de la carcel, como de la culpa que les imponia, añadio otra mayor, que fue de infidelidad, achacandoles aver robado la copa de plata con que bevia, aviendola mandado poner el mismo Ioseph de intento en el saco de Benjamin donde llevava el trigo: *Scyphum autem meum argẽteum, & pretiũ, quod dedit tritici pone in ore sacci iunioris.* Genes. 44. Genes. 44. Que motivos pudo tener Ioseph para molestar a sus hermanos con tan apretadas aficiones, y apesararles con tan pesados afanes? Para que experimentassen al tiempo q̃ mudassen en gozo, y alegria, todo aquello adverso. De donde se originava tanta mudança, y que estilo tomò para ello? Descubrirles Ioseph q̃ era su hermano, y advertirles que no temiessen: *Accedite ad me, & cum accessissent prope. Ego sum, ait, Ioseph frater vester, nolite pavere.* Genes. 45. Genes. 45. Y con acercarseles, y darse a conocer podia ahuyentar el miedo que avian solicitado tantos afanes? Si. Que Ioseph (dize S. Ambrosio) representò a Christo, porque assi como aquel librò al mundo de hambre con el trigo que reservò, el soberano Señor sacia al mundo todo con el pan sacramentado: S. Ambr. *Erat autem fames non vnius loci, sed totius terræ, quia non erat qui faceret bonitatem. Idcò Dominus Iesus ieiunia mũdana miseratus, aperuit horrea sua, & mysteriorũ cœlestium thesauros scientiç, sapienti æque patefecit absconditos, vt nulli alimenta deessent. Dixit etiam sapientia: Venite, edite panes meos.* de Ioseph cap. 7. Aquel dezir Ioseph *accedite ad me*, llegad a mi, fue el que dixo Christo, *accipite*, & Matt. 26. *mandu-*

manducate, hoc est corpus meum. Matth. 26. Recibid, y comed, este es mi cuerpo. Para que experimentàran pues, q̃ este manjar soberano es quien quita todos los afanes, y penas, solicita primero Iosef los dichos dissabores a sus hermanos, para q̃ quando se vean libres dellos, lo atribuyan a esta celestial comida.

5 Instò Christo a sus dicipulos a que se embarcassen como forçados, y con violencia: *Coegit discipulos suos* Marc. 16. *ascendere in navim.* Marc. 6. y estãdo ya engolfados, y siẽdo tarde, moviose contrario, y fuerte viento, que hinchando las aguas formavan crecidas olas, y tan desatada borrasca, que se vieron en peligro evidente de anegarse. Hallavase el Señor en las riberas del mar, y dando pies al agua caminò sobre ellas hasta entrar en la nave, y al instante cesò la tormenta: *Et ascendit ad illos in navim, & cessavit ventus*, con que quedaron con el gusto, y plazer que tiene quien sale de vna tempestad peligrosa. Parece que de intento traçò Christo esta borrasca, pues advierte el Evangelista, que les forçò a q̃ se embarcassen: *Coegit discipulos suos ascendere in navim*; que obligar con violencia q̃ se vaya donde ha de suceder algũ peligro, indicios son evidentes de que se tiene noticia del, y mayormente de Christo que nada ignora, y todo lo sabe. Que intentos pudo tener el Señor en que sus dicipulos passassen por tantas aficiones, y peligros? Advertirles quien es el todo poderoso, para mudar en regozijo, y solaz qualquiera aflicion. A este intento entrò Christo en la nave donde ivã ellos embarcados; que fue lo mismo que si cada vno le recibiera en la Chrysolg. nave de su alma: que como dize Crysologo, quiẽ en su nave recibe a Christo, de los peligros del mar deste mũdo se libra: *Qui taliter in navi nostra Christum confessus assumpserit, etsi tũditur fluctuum scandalis, non tamen periculis mergitur, & operitur undarũ.* serm. 21. Y luego que en ellos entrò, cesò la tempestad, y con ella la aflicion, y dieron principio al regozijo, y contento. Para persuadir pues a los suyos, que quien muda los afanes en descanso, y la pena en regozijo, es recebirle en sus almas, ordena que se embarquen, que se mueva tẽpestad, y luego que en sus almas le admitan, para que siguiendose de esso el fin de las adversidades, atribuyan su mudança al averle recibido en sus almas.

6 Fieles, si os aflige la enfermedad, la pobreza, la persecucion, ò qualquier otra pena, recibid en vuestras entrañas este manjar soberano, que en el hallareis medicina para qualquier achaque, tesoro para enriquezeros, defensa contra el q̃ os persigue, y para toda pena descanso, y consuelo Quan bien lo dize S. Ambrosio sobre el Ps. 33. *Accedite ad eum,* S. Ambr. *& satiamini, quia panis est. Accedite ad eum, & potate, quia fomen. Accedite ad eum, & illuminamini, quia lux est. Accedite ad eum, & liberamini, quia ubi Spiritus Domini, ibi libertas. Accedite ad eum, & absolvimini, quia remissio peccatorum est. Quid sit iste quæritis? Accedite ad ipsum dicẽtẽ: Ego sum panis vitæ.* Pan es para el hambriento, fuẽte para el que tiene sed, luz para el q̃ camina por las tinieblas de la ignorancia, y pecado: libertad es para el que està preso en los grillos de la culpa: absolucion es de las ofensas. Y quien es este, pregunta el santo? Oilde, que el mismo responde: Yo soy pan de vida, afiançando en esta comida todo cõsuelo, y todo alivio, como lo experimentô el mãcebo resucitado, y la madre, hallandole vivo en sus braços al que llevavan los sepultureros a enterrar, & *dedit illum matri suæ.*

(?)

DO-

DOMINGO DIEZ Y SEIS DE PENTECOSTES.

Cum intraret Iesus in domum cuiusdam Principis Pharisæorum. Lucæ. 14.

Explicacion del Evangelio.



Os combites grandes soleniza el dia de oy la Iglesia, del vno dize S. Iuan, que le haze Christo a todos. Y el otro refiere S. Lucas, que hizo vn Principe de los Fariseos a Christo, este solo para vno; que toda posibilidad humana es limitada, y la de Christo es para todos, que el poder en Dios no tiene limite. Vn Principe de los Fariseos (dize el Evangelista) ganoso de tener a Christo en su casa, solicitô cuidadoso sentarle a su mesa, dichoso banquete donde Dios assiste. Aceto el combite el Señor, no por alimentar su cuerpo, sino para darse espiritual al Fariseo. Llegò el dia aplaçado del combite, y fue el Señor a casa del que le hospedava: del Fariseo era la casa, no de Christo, que no la tenia, con que mas afiança ser Hijo de Dios; que quien menos tiene de humano, tanto assegura ser mas divino. A comer pan (advierte el Evangelista) que fue Christo, aunque por pan se entiende toda otra comida; dizelo para que se evite lo superfluo de las comidas; que privar al cuerpo de superfluidades, es solicitar sobras al alma. Y advierte el Evangelista, que era fiesta aquel dia; deve ser porque avia de dar salud a vn hidropico, que hazer bien es para Dios fiesta grande. Tenia el Fariseo combidados, a mas de Christo, otros de su profession, y estavan atentos a las acciones, y palabras del Señor, no para engrandecerle, sino para calumniarle; que el cabiloso, con los mismos halagos, y favores, lleva embuelta la traicion, y el engaño. A este tiempo se ofrecio vn hidropico para que Christo le curàra; es la hidropesia vn tumor en el baço, que ocasiona mucha sed, y mas quando mas se beve; estampa del pecador obstinado, que los mismos pecados son cevo para mas pecar. Posose el enfermo delante el Señor solicitando remedio a su enfermedad: el buscava salud, y Christo se la avia de dar, que no lo ha de hazer Dios todo, tambien nos hemos de ayudar. Aqui dize el Evangelista, que respondio Christo, sin advertir que fuesse interrogado. Tenia el Señor como hijo de Dios, conocimiento de los humanos pensamientos, y respondio a los que tenian los circunstantes; que a Dios nada se le esconde, y assi el respôder fue preguntarles sobre lo que ellos imaginavan. Si es licito (les dize) curar a vn enfermo en Sabado, siendo dia de fiesta? Cosa que ellos llevavan mal,

mal, pareciendoles q̃ se quebrantava la fiesta cõ accion tan piadosa; y ellos erã trãsgressores de la ley con ilicitas acciones, y escrupuleavã lo leve en lo forçoso, y necessario: proprio de hipocritas escandalizarse de leves culpas, y aplaudirse con las que cometen grandes. Esto fue lo que conocio Christo que murmuravan interiormente, no de palabra; aunque para Christo, el imaginar, ô hablar todo era vno: murmurar entre si, ô a espaldas bueltas, malicia es que encubre lo fementido de la calunia, para escusar la respuesta; que impedir satisfaciones indicios son de mentira. A la pregunta de Christo callaron ellos, porque era fuerça responder contra si; que el mal intencionado con su misma razon se condena: lo que en ellos faltò de palabras, sobrô en Christo de obras, pues con solo tocar el enfermo le curô; poderoso tacto, que lo mas dificil con tanta facilidad obra. Executado el prodigio, aprueva con palabras, y similes evidentes, la curacion hecha en Sabado. Si vn buey, ô jumento (dize Christo) cayesse en vn pozo en dia de fiesta, no le sacariais sin diferir para el siguiente dia librarle del peligro? Pues con quanta mas razon se deve librar a vn hombre de su enfermedad sin dilatar la curacion; cotejo que concluye, si bien, no a la terquedad farisaica, que es tanto mayor la estima que hazen los hombres de sus proprios bienes, aunque sea vn jumento, que les anteponen al aprecio del proximo. No hallaron que responder a este simile; que casi siempre faltan palabras a los que carecen de razon. Y buelto el Señor a los Fariseos les hizo vn sermon, que a este fin acetò el combite; que ni aun la mesa es lugar privilegiado para que el superior falte a su obligacion. Y dixoles, quando fuere alguno combidado a bodas, no tome el primer assiento, porque aviendo otro combidado de mas autoridad, no le obligue el que combidô a q̃ del puesto q̃ tomò le quite para q̃ otro le ocupe, y quede cõ tal desaire corrido; que es vanidad muy hinchada no prevenir ventajas en ageno sugeto. Y assi para evitar tal afrenta aconseja el Señor: toma el vltimo lugar, que reconocidos tus meritos, y calidad, diga quien te combidô, tomes el primer assiento; que mas credito es para ti que otro te le dê, que tomarlo de tu proprio motivo; que estimaciones agenas solicitan mayores aprecios. Eran los Fariseos sobradamente presumidos, y con esta paridad solicitò el Señor apearles de essa estimaciõ: que mas glorioso timbres consigue quien se humilla que quien se ensobervece. Esto sucedio en casa el Fariseo Sabado a tres de Otubre siendo Christo de treinta y dos años.

DISCVRSO I.

Cum intraret Iesus in domum cuiusdam Principis Phariſæorum.

Que carece Christo de casa propria, porque sacramentado le recibamos en las nuestras.

EN casa del Principe de los Fariseos (dize el sagrado Coronista) que fue combidado el que a todos combida: *Cum intraret Iesus in domum cuiusdam Principis Phariſæorum.* Luc 14.

Del Fariseo (advierte el Evangelista) que era la casa donde se hizo el combite, y no de Christo (aunque todo es suyo) pero no la quiso tener como de si mismo dize: *Vulpes foveas habent, & volucres cœli nidos: filius autem hominis non habet vbi caput suũ declinet.* Luc. 9. Las zorras (dize el Señor) tienen chozas, y las aves nidos, y el hijo del hombre no tiene donde Luca 9.

donde declinar la cabeça. Nos enseña el Señor a ser pobres, y pone primero en execucion lo que amonesta: no tiene casa propria, ni mesa, ni silla, ni otra ninguna alhaja, dize Chrysostomo: *Aspice qualiter paupertatem quã Deus docuerat, per opera demostrat. Non erat ei mensa, non candelabrum, nõ domus, nec quicquam aliud talium.* sup. Luc. 9. Mucho despego de propria habitacio, y desvio grande de domicilio, y menage. No es Christo Hijo de Dios? Es de Fê. Los mas suntuosos Palacios, y mas ricos Alcaçares, y todo quanto ay no es suyo? Quiẽ lo ignora? Pues porq̃ lo mira todo como a estraño? Desea sumamente q̃ le recojamos en nuestras almas, y para q̃ en ellas le hospedemos se introduze sin casa ni habitacio. Llega vn señor a vna ciudad dõde no tiene casa propria, y todos los cavalleros le ofrecẽ las suyas para hospedarle en ellas: de esse modo Christo, para obligar a q̃ en las casas de nuestras almas le hospedemos, no quiso tener casa propria en el mundo: y no solo se ha de entẽder recibirle por gracia, sino tãbiẽ sacramentalmente, q̃ el Fariseo corporalmente le recibio en su casa, y dõde se nos manifiesta verdadero peregrino es sacramentado debajo de accidẽtes. Dize Hugo in c. 6. Ioan. *Verè enim hospes, & sub speciebus istis, quasi subvecte peregrina.* Cubierto cõ las especies de pan se hospedâ en vuestras almas, q̃ a esse intento carece Christo de casa propria, para que sacramentado le hospedemos en nuestras almas viendo que no la tiene suya.

Chrysost.

1 En la ciudad de Nazaret fue cõcebido el Hijo de Dios en las purissimas entrañas de la siempre Virgen Maria, y su nacimiento fue en la de Belen: *Cum natus esset Iesus in Bethlehem Iudæ.* Matth. 2. No quiso nacer en su propria patria, ni en casa su madre, ni aun en casa de pariente alguno, permitiendo que nadie diesse albergue a sus padres, sino que nacio debaxo vn portal. No ay duda sino que tuvo el Señor algun disinio en disponer su nacimiento en tan estraño albergue. Y que tales devieron ser sus divinos intentos? S. Pascasio dize, q̃ Belen se interpreta casa de pan, porque alli recibio el pan q̃ baxò del cielo: *Bethlehem domus panis interpretatur, quæ panem de cælo venientem suscepit.* Pues porque Belẽ significa casa de pan quiere nacer en ella? No le podia ser estorvo ser casa agena? No: antes bien, por aver de baxar de los cielos qual divino pã, quiso que no fuesse casa propria, porque viẽdo que no la tenia se apercibiesse cuidadosa el alma a recibirle en ella: ardid maravilloso para q̃ las almas imitãdo a la ciudad de Belẽ, viẽdole sin casa, diligentes se apercibã de ornatos decentes para hospedarle en ellas, que en buena cortesia devido es hospedar en casa propria al que carece della.

Matth. 2.

S. Pascas.

2 Advierte el soberano Maestro a sus dicipulos, el lugar, y puesto donde ha de celebrar con ellos la vltima Pascua del cordero, y les dize: Id a la ciudad de Gerusalen, y entrando en ella, os saldrà al encuentro vn hombre que llevarà en la mano vna redoma llena de agua, seguilde, y en la casa donde entrare dezid al dueño della: El Maestro dize nos enseñes el Cenaculo donde ha de celebrar la Pascua: *Ecce introeuntibus vobis in civitatem occurret vobis homo quidam amphoram aquæ portans: sequimini eum in domum, in quã intrat, & dicetis patri familias domus: dicit tibi Magister: vbi est diversorium, vbi Pascha cum discipulis meis manducem.* Lucæ 22. Con particular cuidado advierte, que hablen con el dueño de la casa, para mejor persuadir que no era suya, ni de sus dicipulos, reparo es de Teofilo Alexaudrino in hũc locum: *Mittit autem eos in alienam*

Luc. 22.

Theophil.

domum: nam nulla domus erat ei, neque discipulis suis, alioquin apud aliquem eorum Pascha celebrasset. Que motivos pudo tener el Señor para prevenir con tanto cuidado, que no tenia casa propria para celebrar la Pascua sino la buscava agena; y tanto, que ni el nombre les dize del dueño, y haziendo como que no le conocia, les dà señas de la casa, y puesto? Que devio pretender con tanto disimulo, y con manifestacion tanta, que era casa agena donde celebrava la Pascua? Vna advertencia grande, y es, que avia de instituir en aquella ocasion, despues de aver comido el cordero, el divino Sacramento, para que con tal aviso de que no tiene casa propria para darse en comida a los fieles, todos aperciban las suyas para hospedarle, y recibirle en ellas.

3 En la villa de Betania, en casa de Marta, dize el Evangelista S. Lucas, que se hospedò Christo Señor nuestro: *Intravit Iesus in quoddam castellum, & mulier quædam Martha nomine excepit illum in domũ suam.* 10. del modo que se recibe vn huesped en vna posada, dize Origenes in cath. D. Thomæ, que fue recibido el Señor en casa de Marta. *Sic solent suscipi peregrini, sed tamen suscepit famula Dominum, ægra Salvatorem, creatura Creatorem.* Pero con esta diferencia, que la criada recibio al Señor, la enferma al Salvador, y al Criador la criatura. Este hospedaje explica S. Bernardo serm. 2. de Assump. del recebimiento que hizo la Virgen en sus entrañas purissimas al divino Verbo, como si fuera en su hospicio: *Et in augustissimum virginalis uteri diversorium introivit.* Al vtero virginal de Maria llama el melifluo Padre, hospicio. Ambos santos dan vn mismo apellido a los dos recebimientos, al que hizo en casa de Marta, y en las entrañas de la Virgen, de aquella dizè el Dotor Angelico, que como a peregrino le hospedò. Y de Maria advierte Bernardo, que le recibio como en posada. Modos todos con que acreditan que tan ageno estva Christo de tener casa propria, que se albergô en la que no era suya. Pues la casa de Marta bien la podia llamar suya, por estimarle tanto, que como dize Aristoteles: *Amicus est alter ego.* Y assimismo pudo llamar suyo al viêtre de su Madre, pues lo era suya. Pues porque siendo suyos ambos albergues les llaman los santos hospicios, donde como peregrino fue admitido? San Vicente Ferrer lo insinua serm. 1. de Assumpt. *In hoc Mariæ assimilãtur, qui hodie communicãt, quia sicut ipse venit in vterum virginalem: ita propriè venit in hostiam consecratam.* Entrar Christo en casa de Marta, fue advertir el modo como entrò el divino Verbo en las purissimas entrañas de Maria santissima, y este mismo, con el recebimiento de quando le comulgan los fieles en la hostia consagrada. Para obligarnos pues el soberano Señor a que sacramentalmente le recibamos, se introduze tan huesped, y peregrino en todas las partes dõde entra como sino tuviera casa, ni albergue proprio, porque viendole sin ella, cuidemos los fieles de recibirle enlas nuestras.

Luc. 10. Origen. S. Bernar. S. Vicent.

4 Huesped se introduze Christo Señor nuestro en este mundo en figura de los pobres que avian admitido los caritativos en su casa: *Hospes eram, & collegistis me.* Matth. 25. Hablando el Señor en el dia de la vniversal cuenta a los que tendrà a su mano derecha les dirà: Venid benditos a mi Reino, porque siendo huesped me acogistes en vuestras casas. Porque devio querer Christo ser huesped en la tierra, siendo Señor de tierra, y cielo? Porque quiso ser

Matt. 25.

ser tenido por peregrino en el mundo el que es Rey de la gloria? San Agustin lo dize serm. 146. de temp. S. Augusti. *Hospes in terra esse voluit Dominus cœli, peregrinus in mundo, per quem facta est mundus. Hospes esse dignatus est, vt tu haberes suscipiẽdo benedictionem.* La razon (dize el santo) es porque quiso el Señor del cielo ser huesped en la tierra, y peregrino en el mundo, fue para que recibiendole en tu alma configas bendicion eterna. Que bendicion deve ser esta que juntamente se recibe con Christo? O q̃ es la bendiciõ el mismo Christo? De la bendicion que dio Isaac a su hijo Genes. 27. Iacob se puede inferir: *Det tibi Deus* (le dize) *de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini.* Genes. 27. Dios te dê hijo mio, del rozio del cielo abũdancia de trigo, y vino. S. Pascasio lib. de Euch. cap. 21. dize, que en esta bendicion incluyò el santo Patriarca todas las demas bendiciones, por quanto le concedia en ella pan, y vino, en que estuvo representada la carne, y sangre de Christo, que debaxo de sus especies avia de dar a los fieles, administrandole los Sacerdotes q̃ lo consagrã: S. Pasc. *In quo mysterio benedixit Isaac eundem Iacob filium suum, quia nulla esset alia benedictio, quàm frumenti, & vini, scilicet in pane carnis Christi, & in potu sanguinis, quæ de agro corporis nobis quotidie per officium Sacerdotis matureſcunt, & comedimus.* Querrã pues dezir, que Christo, con bendicion es Christo sacramentado; pues la mayor bendicion, y la que a todas comprehende, es en la que dà Christo su cuerpo, y sangre debajo accidentes de pan, y vino? Parecelo assi, porque S. Cyrilo lib. 4. in Ioann. dize que es, *benedictio vivificativa.* Y en este sacrificio se implora en la Missa la bendicion del Espiritu santo: Eccles. *Veni sanctificator omnipotens æterne Deus, & benedic hoc sacrificium tuo sancto nomini præparatum.* Al tiempo pues que se representa Christo como sacramentado, dize que es huesped, y peregrino, para que como a tal le recojan en sus almas. Admite pues alma estos desvelos de Christo, considerale huespued sin alvergue, ni posada, para que mirado su desamparo, solicites con mucho cuidado hospedarle en tualma, y no le permitas en descubierto, y sin posada a quien a ti la dâ, y desea ser tu huesped.

5 Con toda priessa, y con todo cuidado llama el divino Esposo a las puertas de su Esposa el alma, y para mas obligarla al logro de sus deseos, bizarro la enamora, y galãte la corteja: *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea; quia caput meum plenum est rore.* Cantic. 5. Hermana (la dize) amiga, y paloma inmaculada la llama: y para mas obligarla la advierte, que tiene la cabeça llena de rozio. Con esto dize S. Gregorio Niseno, que aplicò las mas diestras llaves para abrir las puertas: *Primas claves ad periundum accõmodat.* homil. in Cant. Pues que el tener ruziada la cabeça cõ el nectar del Aurora es lo que mas podia solitar agrados al alma para abrirles las puertas, y recogerle en su casa? Que propriades, ni que excelencias oculta el rozio, que con sola dezirla que la tenia llena la cabeça pudiesse ser bastãte para que satisfazielle a su deseo? Diria yo, que valerse en este lance de la cabeça ruziada de aquel nectar celestial, fue porque sobre el manà cayò rozio del cielo: *Cumque descenderet nocte super castra ros, descendebat pariter, & manna.* Num. 11. Aquel manà fue viva estãpa de Christo sacramentado. Y dezir Christo quando llama a las puertas del alma que tenia rozio sobre la cabeça, fue advertir; que assi como el manà se hallava a sus puertas instandole que

Cant. 5.

Nisen.

Num. 11.

le abriesse para entrar en su casa, como q̃ no tenia dõde recogerse: y siẽdo el maná significacion de Christo sacramentado: para persuadir a que en sus almas le recojan los fieles, acude a las puertas de la Esposa para que le acoja por no tener otro alvergue donde hospedarse, esta advertencia insinua Lyra: *Tertio vos quasi operimentum, denique sequitur divina gratia, quæ digne communicantibus cõcedi solet.* Que tanto apetezco (dize Christo) entrar en el alma, tanto aprecio su posada, que por verme en ella, ademas de portarme tan galente, y bizarro, con finezas, y halagos, la advierto que como sacramẽtado estoy cubierto de rozio, del modo q̃ lo estava el maná q̃ me figurava, para q̃ viendome que llamo a sus puertas como estrangero, tenga por cierto que carezco de posada, y me recoja en la suya.

Lyra.

6 Deseava Zaqueo ver a Christo, obligado de la fama de sus muchos milagros que avian llegado a su noticia, y para logro de su intento salio al camino de Gericò por donde sabia avia de passar Christo, y como era mucha la gente que avia salido al mismo intento, y el era pequeño de cuerpo, subiose en vn arbol, que fue añadidura a su pequeñez para poder le ver mejor, al passar puso el Señor en el los ojos, y le dixo: *Zachee festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere.* Lucæ 19. A ti digo Zaqueo, desciende de esse arbol a toda priessa, porq̃ me importa mucho hospedarme oy en tu casa. Toda la razon que dize tener Christo para q̃ a toda diligẽcia baxe Zaqueo del arbol, es porque dize le conviene hospedarse en su casa, *quia in domo tua oportet me manere.* Que conveniencia le podia ser a Christo entrar en casa de Zaqueo, que sin detenciõ alguna le dize baxe del arbol? S. Iuan Crysostomo serm. de Zaqueo lo insinua *Venit ad Zacheum hospitem Dominus, spirituales epulas præparantem, vt cuius fidem solus iam noverat, eius, meritum cunctis præsentibus demonstraret.* Quiso el Señor ser hueſped de Zaqueo, para disponer en su casa espiritual combite: como que necesitava de su casa en particular para el, y persuadir deste modo quan ansioso aspira a que los fieles le reciban en su casa, pues como cosa tan deseada dize le importa entrar en ella: como que no tiene otro puesto donde hospedarse, para que viendole peregrino, y qual estrangero, obligar a que las almas le reciban, y hospeden.

Lucæ 19.

Chrysost.

7 Quan poco atentos a la satisfaciõ destos deseos afectuosos de Christo se muestran los fieles que no frequentan este divino nectar, pues reconociendo al Señor hueſped, y peregrino, y sin casa, por avernosla dado, tardan, y dilatan el recibirle en sus almas. Desto se muestra quexoso Christo Señor nuestro, y a los incurridos en tal desvio les dirá el dia de la cuenta: *Hospes eram, & nõ collegistis me.* Matth. 25. Hueſped era en el mundo, como peregrino caminava por la tierra, y sin compadeceros de mi pobreza, no me recibistis en vuestras casas. Quien se puede tener por piadoso que viendo a vn hõbre de bien, que por no tener donde recogerse se ha de quedar en la calle, que no le reciba en su casa? Nadie si el Hijo de Dios puede llevar este apellido de bueno, como el mismo Señor dize, *nemo bonus, nisi solus Dñs.* Hueſped dize que es, peregrinando vâ por el mundo; quien no le recogiere no será desapiadado? Recibilde pues fieles, imitad a los dos discipulos de Emaus, que viendole peregrino: *Tu solus peregrinus?* Luc. 22. le obligan a que se quede con ellos, y tomando el pan en sus manos les comulgò, que fue como advertirles, q̃ le recogian en sus casas como a estrã-

Matth. 25.

Luc. 22.

gero

gero por no tener casa propria: que a esse fin nos advierte el Evangelista, que la casa donde entrò Christo al combite no era suya, sino del Fariseo: *Cum intraret Iesus in domum cuiusdam Principis Phariseorum*, para q̃ viendo que no la tiene propria, le hospedemos en nuestras almas.

DISCVRSO II.

Sabbatho manducare panem.

Que en este Sacramento, retorna Christo mejorado lo que recibio del hombre.



A Ser huesped entrò el soberano Señor en casa del Principe de los Fariseos vn Sabado, por averle combidado a comer: *Sabbatho manducare panem.* Luc. 14. Admitir Christo este combite, no fue tanto por alimentar el cuerpo, como el alma; porque a pocos esfuerços de su poder lo podia conseguir, no solo para si, sino para todos, como en otras ocasiones se experimẽtô, multiplicando los panes. Pero si admitia semejantes banquetes, era para tener ocasion de saciar las almas consigo mismo: que como es pã que baxò del cielo, satisfaze a todos, assi lo dize Ericio: *Adibat Dominus carnalia hominum convivia, non vt exterioribus epulis vesceretur: quam vt ipse qui est panis de cœlo descendens, dapes superni convivij errogaret.* in hunc locum. Y el pan que recibio de los hõbres se les buelve con muchas mejoras, como lo mostrò en la institucion deste admirable Sacramẽto: *Accepit panem, deditque discipulis suis dicens: Accipite, & manducate, Hoc est corpus meum.* Recibio pan material, y dioles en el pan su santissima carne para que se alimentassen con ella, como comida verdadera: *Caro mea verè est cibus.* Ioann. 6. Que tan finamente corresponde Dios con suma ventaja a lo que recibe, que si el Fariseo le dà pan, el Señor le retorna tã mejorado, que en el le dà su santissimo cuerpo.

Luc. 14. Ioann. 6. Ericio. Matt. 26. Ioann. 6.

1 Reparò san Iuan Damasceno en que Christo Señor nuestro, no solo nos dà en los accidentes de pan su santissimo cuerpo, sino tambiẽ por concomitancia su santissima sangre, y assimismo en la sangre està su santissimo cuerpo. Y a mas de esso se añade al vino vn poco de agua, que tomando por la mixtura sustancia de vino, es tambiẽ sangre de Christo despues de la consagracion. Tres materiales distintos se hallan en este Sacramento, pã, vino, y agua. Pues si el Sacramento es vno, en vn solo material parece que le podia aver dado todo. Pues porque quiso darle en tres? A esso respode el santo, que quiso portarse Christo en la divina mesa como en el virgineo viẽtre de su querida Madre: porque si en el recibio tales materiales en alimento, para nutrir, y criar su santo cuerpecico, en essos mismos con mayores realces quiso retornarles sacramentados: *Sic hic tanquam in vtero Virginis in mensa mystica posita est materia panis, & vinum aqua mixtũ: his enim mater nutriebatur, & materiam præbebat corpori infantis.* Sustentarse Christo en las entrañas de su Madre de lo que la Virgen comia, fue disponer los materiales en que se avia de dar sacramentado. Pan, vino, y agua recibe, y tan galante correspõde, y con tantas ventajas lo buelve todo, que siendo materiales tan groseros, en el pan retorna su santissimo cuerpo, y en el vino, y agua su preciosissima sangre; que admitir la Magestad divina algo de los hom-

Damasc. Lib. de Fid. de orthod.

bres, es prevencion para retornarlo mejorado, y con ventajas.

2 Oyô el Evangelista S. Iuan vn Angel que con dulce, y sonòra voz dezia: *Vincenti dabo manna absconditum.* Apoc. 2. Al que en la batalla vẽciere, y en la lucha saliere vitorioso, le darê en comida manà escondido. Cosa es sabida, que el manà fue viva estampa del pan celestial, como lo advirtio David dandole este apellido: *Dedit illis manna ad manducandum, panem cœli dedit eis.* Ps. 77. Llamarle manâ escõdido, deve ser porque fue sombra del divino pã, ò porq̃ figurava tan escondido Sacramento. Pregunta S. Laurencio Novariẽse: quien sean estos vitoriosos a quiẽ se haze esta promesa en premio de su valentia? Y responde, ser aquellos q̃ en esta vida, venciendo la estima de los bienes terrenos, y ostentandose caritativos, dieron su pan a los necesitados, tomandolo el Señor tan a su cuenta, que el vltimo dia les dirà: Venid benditos a tomar possessiõ del Reino celestial, porque en tiempo de hambre me distis comida para alimentarme. Estas son las palabras del santo: *Ecce palma. Pro pane modico quem dedisti, accepisti manna absc̃ditum; potum porrexisti, & paradisum recepisti.* homil. de eleemos. Por aquel poco pan que me diste, y corta bevida que me franqueaste quando en mi nombre diste al pobre, recebid palma de vitoriosos, tomad el premio en manà, en que os doy mi cuerpo en pan, y en vino mi sangre: que a tales empeños me obliga mi liberalidad; que si permiti me diesseis algo, fue para retornar en este Sacramento lo que me distis cón adelãtamiento, y ventajas.

Apoc. 2.

Ps. 77.

Laurent.

3 Con afectos inducidos de buena correspondencia, hallandose David en lo vltimo de su vida; lance en que la satisfacion se haze mucho lugar, advirtio a su hijo Salomon, que retornasse agradecido à los hijos de Bercelai Galaadites los beneficios q̃ de su padre avia recibido, dandoles lugar, y assiento en su Real mesa: *Sed & filijs Berzellai Galaaditis, reddes gratiam, eruntque comedentes in mensa tua.* 3. Reg. 2. Que servicios devieron ser los que recibio David del padre destos, que vincula toda la satisfacion a q̃ les dê assiento Salomon a su mesa? Que atendencias solicitarõ este cuidado en el santo Rey en la postrimera hora de la vida? Al tiempo que David huyò del levantamiento que su hijo Absalon avia hecho conjurando el Reino contra su padre, se hallò en cierto parage falto de sustento, y le socorrio Bersalai en comida, como lo dize la Escritura en el cap. 17. del 2. lib. delos Reyes. Y en agradecimiento desta dadiva, mandõ a su hijo les diesse su Real mesa, no como merced q̃ les hazia, sino como a deuda q̃ satisfazia, dizelo Iosefo de antiquit. lib. 7. cap. 18. *Cõmendo tibi Bersalai Galaaditis filios, quos mea causa, omni studio, & honore prosequeris, non conferens in eos beneficium, sed referens pro officijs, quæ pater eorum in me exulem liberaliter congessit.* Quiero (dize David) al vltimo de mi vida, retornarle en mi Real mesa, mejorado el pan que en la suya recibi. Es Christo Señor nuestro el verdadero David, y haziendo memoria delo que ha recibido de los hõbres en el mundo, trata ya en los vltimos de la vida de adelantar el recibo, y darse enel pã q̃ recibio a si mismo en comida: *Et hoc insuper, quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem*, dize S. Tomas opusc. 17. Valiose del recibir de nosotros para tomar motivo de retornar lo que recibio, con tantas preeminencias, y ventajas, que en el pã dà su carne, y en el vino su sangre.

3. Reg. 2.

2. Reg. 17

Ioseph.

S. Thom.

Cotejò Christo el Reino de los cielos con la levadura: *Simile est Regnum*

num cœlorum fermento, quod acceptum mulier abscondit in farinæ satis tribus, donec fermentatum est totum. Matt. 13. Cierne la muger (dize el Señor) tres medidas de harina, saca lo puro della dexandola limpia del aspero salvado, y haze massa della: esta massa por si sola es indigesta, y cruda, y no asienta el pan, ni le recibe bien el estomago, pero incorporandola con levadura, de tal modo la sazona con su calor, que sale sabroso, y bello pan. El Angel de las Escuelas 3. p. quæst. 6. artic. 2. & in epist. ad Thes. cap. 5. lect. 2. dize, que por las tres medidas de harina, son entendidas las tres cosas que se hallan en nuestra humana naturaleza, que son, espiritu, anima, y carne, segun lo dixo S. Pablo ad Thesalonens. 5. *Vt integer spiritus vester, & anima, & corpus servetur.* El espiritu es el alma segun que racional, el anima es ella misma segun que sensitiva, y el cuerpo es la carne que contiene vida sensitiva. S. Pedro Crysologo dize, que la levadura es el divino Verbo, que para vnirse con la naturaleza humana la tomó cernida, y pura, sin atomos de salvado de culpa, en las entrañas de la siempre Virgen Maria: *Maria huius fermenti implet typum dum de supernis suscipit fermentũ Verbi, & humanam carnem in alvo Virginis, imó in alveo Virginis cœlestem totam conspersit in massam.* serm. 99. Escondiose Dios como levadura en la massa de la humana naturaleza, q̃ por esso le devio llamar Isaias 45. *Deus absconditus.* Quales devieron de ser los motivos del Hijo de Dios en cotejarse a si mismo con la levadura, y nuestra naturaleza con la massa? Porq̃ avia de dar su santissimo cuerpo en pan: y para persuadir, que la massa que tomó de nuestra naturaleza la buelve con celestiales realces, dize que es levadura, y nosotros massa a quien perficiona la levadura para que assi reconociessemos quando se dà en accidentes de pan, que en este Sacramento retorna con ventajas la massa que le dimos.

S. Thom. Thesal. 5. Chrysol. Isai. 54.

5 Advierte el Evangelista S. Iuã que el Verbo eterno que fue engendrado en la eternidad, q̃ es vn principio sin principio se hizo carne: *Et Verbum caro factum est.* Ioann. 1. accion que nos la acredita la Fê. No ay duda, sino que pudo Dios dexar de ser hombre, ni tomar humana carne, y supuesto que lo hizo, que motivos pudo tener para humillarse tã to? Tenia determinado Dios que su santissimo Hijo Dios, y Hombre, diesse en comida su preciosa carne, para que gozassen los hombres en la tierra de la comida que tienen los Angeles en el cielo, como lo dize por su Profeta David Psal. 77 *Panẽ Angelorum manducavit homo.* Satisfizo el Señor a su promessa, y dio su carne en verdadera comida: *Caro mea verè est cibus.* Ioann. 6. Pues esto podia ser bastante para que el Verbo se hiziesse carne? Si Para persuadir con toda evidencia, que la carne que tomó de la naturaleza humana es la que nos dà sacramẽtada en comida. Y para acreditar que en esse manjar retornava lo que avia recibido con ventajas, advierte el Evangelista, q̃ el Verbo se hizo carne, *Verbum caro factum est*, y luego el mismo Señor dize: *Caro mea verè est cibus*, que fue dezir, essa carne que tomê de los hõbres, os la doi diviniçada, para que por ella seais hijos mios: *Quasi dicat ne mireris si homines ex Deo sunt nati, quia Verbum caro Deus factum est homo*, dize S. Tomas in Ioann. 1. lect. 7. Sublimando con esto la humana naturaleza, no solo en vnirla con la divinidad, sino q̃ nosotros nos vniessemos con ella por medio deste Sacramento.

Ioann. 1. Psal. 77. Ioann. 6. S. Thom.

6 Fieles, si Christo Señor nuestro retorna lo que recibio de nosotros

tros con tantas ventajas. Que razõ puede aver para que le bolvamos lo que nos dio, arruinado, y con tanto menoscabo: nos dio alma con tanta
Genes. 1. hermosura, que la cotejò con su belleza, adornada con tres gallardas potencias: memoria, para que teniẽla de las mercedes que nos haze, nos mostrassemos agradecidos en servirle: nos dio entendimiento para discurrir en los divinos misterios, cautivando la inteligencia con los obsequios de la Fè: y nos dio voluntad para que le amassemos cõ desprecio de lo terreno. Pero, ay dolor! Que el alma se la bolvemos afeada con abominaciones de culpas: la memoria embaraçada con las cosas terrenas, y con olvido de las celestiales: el entendimiento en discursos obscenos, y avaros: y la volũtad ocupada en bienes mundanos. No sea de esse modo fieles, no empeoreis con vicios las perfeciones que Dios os ha dado, sino antes bien, como buenos correspondientes los deveis aumentar con virtudes: que si no poneis en manos de Dios obras buenas, no hallareis cosa alguna en las vuestras en la hora de la muerte.

En el Psalmo 75. tratando el Profeta Rey de los varones ricos que tienen puesto todo su cuidado, y desvelo en las cosas tẽporales, dize: *Dormierunt somnum suum, & nihil invenerunt viri divitiarũ in manibus suis.*
Psal. 75. Durmieron el sueño de la vida los varones de las riquezas (pues todos ellas como soñadas se desvanecen) y llegando a dar cuentas, no hallaron cosa alguna en sus manos. Pues como no hallaron teniendo tanto? A esso responde S. Agustin: *Quia nil posuerunt in manu Christi.*
S. August. Porque no pusierõ ninguna cosa en la mano de Christo. No os suceda de esse modo fieles, poned en manos de Christo vuestros tesoros si en la hora de la muerte pretendeis hallarlos, y les tendreis con mejoras grandes; que si de nosotros recibe es para mejorarlo, como se advierte en el Evangelio, que si recibe pã del Fariseo es para darle sustento al alma, y despues instituyò el mas regalado pan del Sacramento para mejorar las almas con su precioso cuerpo.

DISCVRSO III.

Sabbatho manducare panem.

Què recibir Christo pan del Fariseo y darse despues sacramentado en pan es el mayor credito de su liberalidad.



Admitio Christo nuestro bien el cõbite del Fariseo en vn Sabado, que era lo que aora es Domingo: *Sabbatho manducare panem.* Luc. 14. Humillose el que dà comida a todos, a comer pan del Fariseo. Misterio ay aqui fieles: Dios recibe del hombre, y de la criatura el Criador. A q̃ fin? Porque motivos? Para mayores lustres de su liberalidad, minorando lo bizarro de la dadiva que del pan sacramentado avia de hazer: porque dar aviendo recibido, no es tan fino quilate de liberalidad como dar sin estar obligado. Y aun por esso dize Crysostomo in Cath. D. Thom. *Non igitur hac spe alijs beneficia conferamus, vt nobis retribuant.* Que tan ageno es del pecho dadivoso ostentar dadivas, quanto es proprio de limitados coraçones celebrarse prodigo. Con que se acredita Christo en este Sacramento sumamente liberal, pues quiso recibir pan del Fariseo, para que quando le viessen dar debajo accidentes de pan su santissimo cuerpo, hallen que es
Luc. 14.
Chrysost.

retorno del que recibio antes: que desminuir lo que se dà accion es de magnanimo, y creditos de dadivoso consigue.

1 Escriviendo el Apostol san Pablo la institucio deste divino nectar
1. Cor. 11 a los Corintios dize: *Dominus Iesus in qua nocte tradebatur, accepit panem, & gratias agens, fregit, & dixit, accipite, & manducate hoc est corpus meũ.* 1. Cor. 11. Nuestro Dios, y Señor Iesu Christo en la noche que fue entregado, tomò el pan, dio gracias a su eterno Padre, le partio, y a los discipulos que tenia sentados a su mesa dixo: Tomad, y comed, este es mi cuerpo. Primero advierte el Apostol que tomò el pan, y para tomarle, de alguno lo avia de recibir: y tan presto como le huvo recebido, dize que le dio sacramentado para q̃ le comiessen: *Accipite, & manducate hoc est corpus meum.* Si todo es suyo, y es quien a todos dà, porque dize q̃ de otro lo recibio? Porque disimulando que lo avia recibido de los hõbres, dize no averlo puesto todo de su casa; y pues le avia de bolver para que lo recibe? Tertuliano lib. 4.
Tertul. ad Marcion, lo advierte: *Professus se concupiscentia concupivisse, vt suũ (indignum enim erat, vt alienum concupisceret Deus) acceptum panem, & distributum discipulis corpus suum illũ fecit.* Mostrò Christo apetecer lo que era indigno de su grandeza, y de su mucho poder, que fue recibir de los hombres el pã que les avia dado, para darseles despues sacramentado. Porque quiso, siendo verdad que todo es suyo, recibir para dar lo que tenia en sus manos? Para prueva mayor de su mucha liberalidad, que entonces lo es quando se desminuye la acciõ de dar. Para cuyo intento dize que recibio el pan para darle sacramentado, pues no fue tanto darle aviẽdole antes recibido, como si le diera no recibiendolo.

2 Reconoce el Salvador de la vida la necessidad que tenia de sustento aquella gran multitud de gente q̃ le seguia, y luegõ tratò de su remedio. S. Marcos 6. dize, que para ello preguntò a los dicipulos, que quantos panes tenian: *Et dicit eis: quot panes habetis? Ite, & videte.* Respondieron, que tenian cinco panes. Y S. Marc. 6. Iuan advierte, que eran de vn muchacho, ò criado de los Apostoles, como lo dixo S. Andres: *Est puer vnus hic qui habet quinque panes.* San Ioann. 6. Marcos pretende advertir, que eran los panes del comun de los Apostoles. Porque les preguntò Christo quãtos panes tenian: y quando fueran dellos, de limosna los avian adquirido. Pero S. Iuan dize, que eran de vn mancebo de los que le seguian cõ la demas gente, con que los enagena mas de Christo, y los prohija a estraño dueño. Pues para que loziera mas el portento que ostentò su mucha liberalidad, no fuera mejor que hiziera caer manâ del cielo en aquel desierto, como lo hizo en el otro para saciar al pueblo de Israel, ò que de nuevo criàra pan, con que todo fuera suyo? Y aun dize Crysostomo, q̃ el acrecentamiento de los panes fue Chrysost. hecho en manos desus dicipulos, homil. 54 S. Hilario lib. 3. de Trinit. S. Hilar. dize, que en manos de la gente que le seguia. Si bien S. Agustin tractat. S. August. 24. in Ioann. dize, que en manos del Señor. Todo lo obrò Christo, el pã que recibio era suyo, pues es quien a todos le dà, los aumẽtos dava su poder divino, como lo dize Crysostomo homil. 41. in Ioann. 6. *Christus autem absoluta virtute faciẽs, cum multa superabundantia omnia operabatur.* Chrysost. Pues si todo quãto se obrò en el prodigio es devido a su Magestad soberana, porque dio tantos indicios de que en el avian cooperado los hombres dandole ellos el pan? Fue este milagro ensayo del que avia de ha-

zer

zer dando su santissimo cuerpo en accidentes de pan, y para persuadir que se tuvo a los fueros de la mayor liberalidad, busca como desluzir lo bizarro de la dadiva ocultando ser todo suyo, y significando era estraño. Que disimular, y encubrir lo que se dà, accion es magnifica, y dõde mas lo quiere mostrar Christo es en este Sacramento, ocultando con recibir el pan la liberalidad con que le da sacramentado.

3 Este admirable misterio vio en espiritu el santo Profeta Ezequiel en el cap. 44. de sus vaticinios, donde dize, que vio a la puerta del santuario exterior que mirava al Oriente, la qual estava cerrada, el puesto dõde se avia de sentar el Principe a comer pan en presencia de Dios: *Et convertit me ad viam portæ sanctuarij exterioris, quæ respiciebat Orientem, & erat clausa. Princeps ipse sedebit in ea, vt comedat panem coram Domino.* Ezech. 44 S. Geronymo lib. 1. in hunc locum, por este pan entiende el sacramentado, y por el Principe que le come a Christo, que segun parecer de Crysostomo, y otros santos, se comulgò Christo a si mismo quando lo instituyò. Pero como siendo Principe se pone a comer a la puerta? No fuera mas decente a su grandeza en los salones de su palacio como lo acostũbran los Principes? Como pues degenerando de su autoridad le come en lugar tan publico, y indecente? Para q̃ todos le viessen comer aquel pan. Y que pretendia lograr con tal publicidad, y noticia? Desluzir lo magnifico de su liberalidad quando le viessen dar en los accidentes de pã su santissima carne, y con tal acciõ persuadir, que en este Sacramento es donde mas se manifiesta magnifico, que no ostentar lo que se dà; accion es sumamẽte liberal, y viendo q̃ dava del pã q̃ antes avia comido se persuadiessẽ dava lo q̃ antes avia recibido.

4 Mandò Dios al santo Patriarca Abrahan ofreciera en holocausto a su vnigenito hijo Isaac. Obedecio, y quãdo quiere executar el fatal golpe, le detiene vna voz del cielo que le dixo: *Ne extendas manum tuam super puerum.* Genes. 22. Cierto es, que antes de mandar Dios al santo Patriarca que le ofreciera a su hijo, tenia ya determinado que no llegasse a execuciõ el sacrificio, sino q̃ quiso hazer experiencia de quan ajustada tenia Abrahan su voluntad a la divina. Pues porq̃ quiso Dios q̃ en materia tan ardua, y empressa tan dificil llegasse a tanto estremo, que ya tenia el Patriarca levantado el braço para la execucion del deguello? Tanto, que estimò Dios el amago con deliberada voluntad, como si huviera llegado a la execucion: *Quia fecisti rem hanc, & non pepercisti filio tuo.* Pues sino avia de llegar a efeto el sacrificio, para que se le manda hazer? A la duda responde Crysostomo: *Vt nihil magnum videretur facere filium suum tradendo.* Avia el eterno Padre de ofrecer a su vnigenito hizo a la muerte para darnos vida, y para que accion tan grande no lo pareciesse tãto, quiso que Abrahan ofreciesse su hijo, para que hallandose padre que por su amor ofrecia su hijo, no se tuviesse por mucho dando por los hõbres el suyo: y assi pudieran dezir los hombres, que no fue la accion de Dios tan singular que anticipadamẽte no huviesse hallado hombre que se expusiesse a lo mismo por su Magestad soberana. El P. S. Bernardo, no solo coteja este sacrificio de Isaac cõ la passion de Christo, sino tambien con el darse sacramentado en el sacrificio de la Missa donde todos los dias se ofrece, y dà su santissimo cuerpo debaxo de accidentes de pan, con advertencia, que le recibio de los hõbres: *Accepit panem*, para mostrar assi con mas evidencia lo que figurò el Gene. 22. 13

sacri-

sacrificio de Isaac el deste admirable Sacramento. Pues si por aver ofrecido el santo Patriarca a su hijo, pudo parecer menos el avernos dado Dios el suyo con intentos que luciera mas su magnificencia a vista de otro sacrificio semejante al suyo: de esse modo Christo para ostentar su mucha liberalidad, quiere recibir pan de los hombres, para que quando se le vean dar sacramentado no parezca tan bizarra acciõ a vista del averle recibido de los hombres, y de esse modo cãpee mas su liberalidad, pues entonces se ostenta mayor quando se procura desminuir la dadiva.

5 Quiere el Hijo de Dios persuadir a los hombres quan obligado estâ vn amigo a favorecer a otro aunque sea con proprias incomodidades, y dize: *Quis vestrum habebit amicum, & ibit ad illum media nocte, & dicit illi: amice accõmoda mihi tres panes.* Lucæ 11. Quien de vosotros (dize el Señor a sus dicipulos) tiene vn amigo, que pidiendole a media noche tres panes, no se los dê, aunque sea la hora tan incomoda; que la verdadera amistad no admite escusas, aun en lo mas dificil: porq̃ el amigo es el animo, y coraçon de quien ama, dize Hugo Cardenal: *Amicus est cor, sive animus*, y siendo tan vnos todo es comun. Y san Pablo lo põdera mas, diziendo, que aun por el enemigo se deve hazer: *Sed si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si, sitit potum da illi.* San Ambrosio lib. 7. in Luc. 11. por estos tres panes entiende la comida celestial, y por el amigo a Christo; pues ninguno mas amigo que quien da la vida por aquellos que ama: *Qui sunt iste tres panes nisi mysterij cœlestis alimentum? Quod si diligas Dominum Deũ tuum, non solùm tibi, & etiam alijs poteris emereri. Quis autem amicicior nobis, quàm qui pro nobis corpus suum tradidit?* Pues si en aquellos tres panes quiso representar el pan sacramentado, en quien *per concomitantiã* estàn las Tres divinas Personas, porque quiso que como amigo se les pidiessen, quando advierte S. Pablo lo que aun siendo enemigo no se les deve negar? Porque siendo accion forçosa como a fiel amigo averselos de dar, quedàra desminuida la dadiva, al passo que la obligacion de amigo le necesitava a la execucion: con q̃ mostrò en esta accion, que en este Sacramento muestra ser sumamente liberal, pues desvia el parecerlo con tan admirable modo.

Lucæ 11.

Hugo.

Roma. 12.

S. Ambr.

6 Promete el soberano Maestro a sus dicipulos, quando tratava de subir a los cielos, assistirles todos los dias hasta la fin del mundo: *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus vsque ad consummationẽ sæculi.* Matth. 28. Dificultad no pequeña, subirse a los cielos, y prometer, que hasta el fin del siglo se hallarà con ellos todos los dias. Bien es verdad que Dios estâ en todo lugar por essencia, potencia, y presencia: pero que hallandose Christo en el cielo digaq̃ corporalmẽte assistirà a los suyos en la tierra cosa es dificil. Hugo Cardenal advierte la presencia cõ q̃ dize ha de assistir: *Ecce ego vobiscũ sum in Sacramẽto Altaris, vsque ad consummationẽ sæculi.* La promesa fue, de q̃ en la hostia consagrada les assistiria todos los dias hasta la fin del mundo. Quien es hombre de bien, y se precia serlo, deve estar muy atento a satisfazer a su palabra, que fin ella no lo puede ser: lo mismo es acudir a la promesa, que pagar lo que se deve, *omne promissum est debitum*, dize el derecho. Y es tan proprio en Dios no faltar a lo q̃ promete, que dize David 2. Reg. 7. *Tu es Deus, & verba tua erunt vera.* Fue dezir: por quãto eres Dios son ciertas tus palabras. Dexarse Christo sacramentado, promesa fue hecha a su Iglesia, con que quedò empeñado a satisfazerla. Pues porque quiso empeñarse

Matt. 28.

Hugo.

2. Reg. 7.

peñarse a sacramentarse, de tal modo que no podia dexar de serlo por averlo assi prometido? Porque pareciesse menor la dadiva fiẽdo en satisfacion de lo prometido, valiendo la promesa por lo que tenia de obligacion, de mayor realce a su liberalidad, pues entonces lo es grande quanto mas se pretende ocvltar, y disminuir lo que se dà.

7 Fieles, si son efetos de verdadero liberal estimar en poco lo mucho que por otro se obra, quien podrà dezir q̃ se porta liberal con Dios, si obrãdo apenas nada, se le antoja mucho, quãta de falta de divino amor se halla en nosotros, que si le huviera lo mucho que en su servicio se ocupa pareciera poco; que la divina Ley a quien con mas amor la guarda le es mas ligera.

Llevavan los Sacerdotes, y Levitas el Arca de Dios sobre sus ombros con tanto jubilo, y regozijo, que di-
1. Par. 15 ze la sagrada Escritura: *Cumque adiuvisset Deus Levitas qui portabant Arcam fœderis Domini.* 1. Paralip. 15. El mismo Dios les ayudava a llevar el Arca. De que modo se deve entender que Dios les ayudava a llevarla? Lira dize, que el Arca con particular milagro se llevava a si misma. Y añade Iosefo, que todos aquellos que ivan delante tañian instrumentos, acompañandol- con dulces cantares, y dando brincos, y saltos al cõpas de la musica sin conocer fatiga, ni cansancio, aunque lo continuassen todo el dia. Pues vn Arca tã pesada donde iva la Ley escrita en tablas de piedra les pesa tan poco? Vn moderno dize, que quien hizo tan llevadera aquella Arca, fue el amor con que la llevavan: *Sed fortasse illud miraculum non tam fuit potestatis, quã charitatis.* No atribuye el Autor el milagro de su ligereza tanto al poder de Dios como al del amor divino, aunque todo es vno, porque el es quien aligera tanto el peso de la dĩvina Ley, que aunque este sobre piedras es muy llevadera. Amad a Dios fieles, y experimentareis ser muy ligera su divina Ley, que sin amor, lo leve os serà pesada piedra, y con el la piedra de mayor peso muy ligera, pareciendo a todo tiempo que es poco lo que hazeis por vuestro Dios, con que se mostrarà mayor el servicio al passò que os parezca menor, como se ostenta mayor la liberalidad de Christo en este Sacramento, recibiendo pan en casa del Fariseo, *Sabbatho manducare panem*, para disminuir con el averle recibido antes, la accion de dar su santissimo cuerpo en accidentes de pan.

Mendaça in lib. Reg.

DISCVRSO IV.

Et ecce homo quidam erat hydropicus ante illum.

Que excluye Dios desta divina mesa los sobervios, y admite los humildes.

Stãdo ya sentados a la mesa Christo nuestro bien, el Fariseo, y los combidados, entrò vn hõbre hidropico: *Et ecce homo quidam hydropicus ante illum.* Lucæ 14. Llegò a el el soberano Maestro, diole salud, y despidiole: *Ipse verò apprehẽsum sanavit eum, ac dimisit.* No era el hidropico de los combidados, no tenia lugar en aquella mesa, porque era simbolo del pecador, en quien se hallavan tres generos de culpas que se originan de la hidropesia, dize la Glossa: *Inflationem ventris, ardorem sitis, exaltationem fœtoris.* Causa es- Gloss.
ta enfermedad hinchazon de vientre, que comunmente llaman losa, ó

Luc. 14.

muela;

muela, y es vna carne inanimada, y exuperante, y ocasiona sed tan sin remedio, que se aumenta quãto mas se beve. En cuyos tres achaques, ó efetos, descubre tres pecados; en la hinchazon, sobervia; en la sed, avaricia, y en la generacion de la carne, luxuria, assi lo explica el P. Pedro Bercorio: *Ita fit ibi inflatura superbiæ, sitis insatiabilis avaritiæ, mollities luxuriæ.* Por estas imperfeciones no se sentò el hidropico en la mesa donde estava Christo; que a la mesa divina no se permiten tales defetos. Discurramos por estos tres puntos.

Bercor.

Hinchazon de vientre es vno de los efetos de la hidropesia, *inflationẽ ventris generat*, a quien responde el pecado de la sobervia, *ita fit ibi inflatura superbiæ*, q̃ la sobervia hinchazon es que lleva el aire del desvanecimiento: y quien ha de assistir a la mesa sacramental, y en ella recibir a Dios, muy desviado deve estar, ni aun de desvanecimientos; q̃ por ser Christo humilde se rindio a ser comida de los hombres que lo son. Dize S. Agustin ser. 127. *Nisi enim esset humilis, nec manducaretur, nec biberetur.* Que la sobervia excluye de la divina mesa al sobervio, y admite al humilde.

S. Agust.

1 Vno de los que no assistierõ en aquella cena grãde q̃ hizo aquel padre de familias, fue el q̃ dixo avia cõprado vna villa: *Villam emi, & necesse habeo exire, & videre illam.* Lucæ 14. por esta calidad de hõbres entiende S. Gregorio el Grande homil. 36. in Evang. los sobervios, y altivos señores, q̃ la ocupacion de su vano sentir por verse señores de vassallos, aunq̃ en las palabras se muestrẽ humildes, quando les han menester, en la execucion son sobervios: *Dum enim dicitur rogo, & tamen venire contemnit, humilitas sonat in voce, superbia in actione.* Bien se experimentò en el, pues si cortês se escusò de ir a la cena, en no aver ido mostrò su altivez, y en lugar suyo embiò a llamar los pobres que encontrassen por las calles; que son los opuestos de los poderosos: la cena que tuvieron en poco los ricos sobervios, se dio a los pobres humildes, dize S. Gregorio el Grãde hom. in Evang. *Quia ergo venire superbi renuunt, pauperes eliguntur.* Pues porque en lugar de sobervios admite humildes a esta cena? Porque fue viva representacion del Sacramento del Altar, y para advertir quanto desvia Dios de la sagrada comunion los altivos, y admite los humildes. Al que comprò la villa q̃ significò al sobervio, no se le permite, y a los pobres por humildes les llama, y combida.

Luc. 14.

S. Gregor.

2 Vn suntuoso Alcaçar, dize el Espiritu santo en los Proverbios c. 9. que edificò para si la Sabiduria. *Sapientia ædificavit sibi domũ, excidit columnas septẽ, immolavit victimas suas miscuit vinum, & proposuit mensã suã, misit ancillas suas, vt vocarẽt ad arcẽ, & ad mœnia civitatis: si quis est parvulus veniat ad me.* Exponiendo estẽ lugar Lira, por la Sabiduria entiẽde la increada del Hijo de Dios, cuyo Palacio es la Iglesia, y las siete colonas los dones del Espiritu santo, ô los siete Sacramentos: *Septem dona Spiritus sancti, vel septem Sacramenta instituit.* Por las victimas q̃ por si mismo ofrecio, dize ser su santissimo cuerpo, que hecho hombre ofreciò en la Cruz, y que essa misma victima haziendo de su muerte memoria la dio sacramentada: *Et huius victimæ memoriale est Sacramentum Eucharistiæ.* Mezclò el vino que fue su sangre con agua, como lo vsa la Iglesia en el sacrificio de la Missa. Las esclavas que embiò, son los Predicadores, y Apostoles, dales esse nõbre, assi por lo obediente, como por lo humilde; para que por su predicacion llamassen a su Iglesia, y los llamados aviam

Prover.

Lirã.

de ser los pequeños, *si quis est parvulus, veniat ad me*. Pues si llama a sulglesia, porque solo combida a los pequeños, y no a los grandes? Porque parece que son tã excluidos de essa mesa los crecidos, quãto admitidos los pequeños, assi lo pondera el mismo Lira: *Hìc communiter describitur invitatorũ iuxta hoc conditio repulsorũ, vt oppositа iuxta se posita magis appareant*. Y que condiciõ induce a los que merecen ser llamados, y los que ignominiosamẽte sonexcluidos? Por pequeños son entendidos los humildes, y por grandes los sobervios, a estos pues a quien el altivez engrandece, desvia de su mesa, y despide del banquete, y a los q̃ la humildad les apequeña, y desminuye llama. *si quis est parvulus, veniat ad me*; q̃ deste mãjar divino solo son llamados los humildes, quanto despreciados los sobervios.

Lira.

3 Todos los frutos del paraiso dio la Magestad soberana al primer hõbre para q̃ dellos se alimentasse, menos el del arbol de la ciencia de bien, y mal, de que le mandò no comiesse con pena de la vida: *Ex omni ligno paradisi comede, de ligno autẽ scientię boni, & mali ne comedas, in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris*, Gẽ. 2. Sin embargo del precepto, comio Adan del fruto, y fue castigado no solo en perder la vida espiritual q̃ es la q̃ quita el pecado, sino q̃ le sacò Dios del paraiso: *Et emisit eũ Dñs Deus de paradiso voluptatis*. Ge. 3. Pues si Dios no avia puesto mas q̃ pena de muerte si comia del fruto de la ciencia, porque a este castigo añadio el destierro? El mismo Dios responde a la duda: *Ne fortè mittat manũ suam, & sumat etiã de ligno vitæ*. Por q̃ no alargàra la mano al arbol de la vida, y comiera del fruto. Pues si antes de comer del arbol de la ciencia podia vsar del de la vida, porque le impide q̃ no le coma despues? San Patcano dize, que aquel arbol en el paraiso, representava a Christo en la Iglesia: *Arbor quidem ligni vitæ, Christus nunc in Ecclesia est*. Cuyo fruto, dà a quien le come eterna vida, como el mismo Señor dize: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum*. Ioann. 6. Avia Adan cometido pecado de sobervia comiendo de aquel fruto, assegurando con ella la promesa del demonio, que seria semejante a Dios, *eritis sicut Dij*, cuyos intẽtos no tuvo antes que el demonio le incitàra a que comiera de aquel fruto. Quando humilde pues, no le prohibe el comer del arbol de la vida en quien estava figurado el Sacramento, y quando sobervio, le saca del porq̃ no le coma; como si mas claro dixera, q̃ de su mesa excluye sobervios, y a ella llama humildes.

S. Pasch. Ioann. 6.

4 El modo con que te ha de portar el combidado a vnas bodas para acreditarse de entendido, y cortes, advierte el soberano Maestro: *Cùm invitatus fueris ad nuptias, non discumbas in primo loco, ne fortè honoratior te sit invitatus ab illo, & veniens is, qui te, & illum vocavit, dicat tibi, da huic locum*. Lucæ 14. Si fueres combidado a bodas, no tomes el primer lugar, porque podria ser que quien te combidò a ti, huviesse combidado a otro de mas calidad q̃ la tuya, y te mãdasse quitar del principal puesto que tomaste, y darte el mas inferior, cõ desprecio de tu persona: pero si tomas el vltimo puesto, puede el dueño hazerte assentar en en el mas superior, con que serà mas gloriosa tu eleccion, *tunc erit tibi gloria*. Lira por estas bodas entiende las que Christo haze cõ las almas desposandose cõ ellas sacramẽtalmente, exortando a que mostrando ser humildes tomen el vltimo lugar: *Nuptijs Christi non discũbas in primo loco, sed cũ vocatus fueris, vade, recũbe in nouissimo loco*. Pues porque quiere el Señor que tome el que ha de comulgar el lugar

Luc. 14.

Lira.

mas

mas inferior? Porque si toman puesto superior, le entrarà en mal provecho, que el que sobervio, y presumido tomare el lugar que no le pertenece, quedarà corrido, y afrẽtado, como lo advierte Christo, *& tunc incipiens cum rubore novissimum locum tenere*, pero al que toma el puesto inferior, glorioſamente le sucede, *tunc erit tibi gloria*. Porque este pã soberano, al presumido, grossero, y sobervio, no le es de provecho, sino antes bien dañoso, y al humilde, y reconocido de gloria, y descanso.

5 Anuncia el Arcangel san Gabriel la concepcion del divino Verbo en las purissimas entrañas de la siempre Virgen Maria, y tuvo efeto esta dicha al tiempo que la Virgen dixo: *Ecce ancilla Domini fiat mihi secundùm verbum tuum*. Luc. 1. Porque aguardò a encarnarse el divino Verbo quando la Virgen dixo que era su esclava? Porque quiso subordinar la divina voluntad al humilde conocimiento? Respondermehan, que era necessario el consentimiento de la Virgen para la execucion del misterio: vengo bien en ello, pero sin embargo desto me atengo a lo que de si misma dize la Virgen, que por aver mirado el Señor la humildad de su esclava, la llaman todos bienaventurada: *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ: ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes*. Lucæ 1. como que por la humildad llegò a la soberania de Madre de Dios. Y S. Bernardo dize, que si bien solicitò agrados a Dios la virginidad desta soberana Princessa para tomar de su carne, pero q̃ por la humildad le concibio: *Virginitate placuit, sed humilitate concepit*. Parece pues segun este dicho del santo, y de lo que la misma Virgen dize, que a no ser humilde no mereciera concebir al hijo de Dios, y huviera perdido por falta de humildad lo que grãgeò por ella.

Lucæ 1.

Lucæ 1.

S. Bernar.

Pues si Maria santissima por aver sido su humildad tanta, que se reconocio esclava de quien avia de ser Madre, merecio concebir en sus entrañas al Hijo de Dios: quien le pretendiere recibir en su alma sacramentalmente, no podrà lograr su intento sino es imitando a la Virgen con acciones, y obras humildes, que si desta virtud carece, no llegarà a tanta felicidad; que este divino nectar, al passo que excluye sobervios, admite humildes.

6 Almas devotas que a la divina mesa pretendeis lugar, llegad humildes, que donde assiste realmente tan soberano Señor, no tiene lugar la sobervia, q̃ en presencia de Dios todas las cosas son nada: *Omne aurũ in comparatione illius arena est exigua*, dize el Sabio sapient. 7. Quanto mas excelso es vn Principe, tanto mas deve ser la humildad de quien le trata: Quien lo es tanto como Dios? Ni quien menos que el hombre? A Dios has de llegar comulgãte: polvo desechado eres, reconoce la divina Alteza, tu miseria mira, que al paso q̃ te conozcas menos, hallaràs a Dios mas grande.

Sapien. 7.

El Profeta Rey en el Ps. 118. acredita esta verdad: *Bonum mihi quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas*. O quan bueno ha sido para mi el averme humillado para llegar a saber tus justificaciones. El Dotor Incognito, por justificaciones, no solo entiende la divina Ley que justifica a quien puntualmente la guarda, sino erudicion, y ciencia de los divinos misterios: *Mihi versisti in èruditionem*. Y este conocimiẽto que tuvo de los misterios divinos, y de la grandeza de Dios, porque medios le consiguio? Quien fue el maestro de tan soberana ciencia? El mismo lo dize, *quia humiliasti me*, porque me humillaste: pretendia Señor, alcançar conocimiento de tus grandezas, y

Ps. 118.

Incogn.

quanto más presumia, tanto mas ignorava: pero al tiempo que me humillava me fue muy bien para logro de mi intento: *bonum mihi quia humiliasti me.* Fieles, si pretendeis sublimaros a la mesa que Dios come, y es comido, no seais como el hidropico hinchado en sobervia, porq̃ este no se sentò a la mesa, sino q̃ della le despidio Christo, sed humildes, y cõseguireis lo que perdereis por altivos.

DISCVRSO V.

Et ecce homo quidam hydropicus erat ante illum.

Que no ès la mesa de Christo para avâros ricos, sino para menesterosos pobres.

EL segundo efeto de la hidropesia es ardiente sed, tanto, q̃ assi como en la fragua el agua enciende mas el fuego, de esse modo acrecienta la sed quanto mas se beve: *Ardorem sitis infert,* dize la Glossa, a quien Luc. 14. corresponde el pecado de la avaricia, que tan sedientos lleva a los humanos coraçones, que quanto mas tienen, se aumenta el deseo de tener mas: *sitis insatiabilis avaritia.* Quan bien lo dize S. Agustin lib. 2. quæst. S. August. 29. *Hydropicum rectè comparamus diviti avaro, sicut enim ille quanto magis abundat humore inordinato, tanto amplius sititur, sic & iste quanto est capacior divitijs, quibus non benè vtitur, tãto ardentius talia concupiscit.* No permitio el Señor se sentàra a la mesa, sino que previniendo, que por cortesia no le combidasse el Farifeo, luego que entrô le curô, y despidio: *Ipse verò apprehensum sanavit eum, ac dimisit.* Que fue dezir con toda claridad, que ricos avàros no son para su mesa, sino menesterosos pobres. Assi lo advierte santo Tomas: *Esurientes reples bonis, fastidiosos divites dimittens inanes.* opusc. 57. S. Thom.

1 Para alivio de la penosa hambre que afligia el Israelitico pueblo estando en el desierto, les remitio Dios por la tarde carnes, y por la mañana panes, con abundancia tanta, que pudieran saciarse: *Dabit vobis Dñs vespere carnes, edere, & mane panes in saturitate.* Exod. 16. No dize de las carnes que les saciarian, sino de los panes, *panes in saturitate.* Pues que se hallava enel pan que podia saciar a los Israelitas, y de que carecia la carne, que no les podia alimentar con hartura? Pues que, la carne por su grosura no sacia tanto, que a no ir rebuelta con el pan apenas se podria comer? Assi la experiencia lo enseña: pues como dize del pan, que les saciaria, y no lo dize de la carne? La respuesta de la duda parece la insinua el mismo texto. La carne dize, que remitio en la noche, y el pã por la mañana: pues que, comer por la tarde, podia quitar a la carne el saciar siendo tan suyo? Ni ser el pan por la mañana, no darle essa calidad que no lo es tan propria? Ruperto lib. 3. in exam. cap. 11. dize, que por la tarde es significada la vida antigua, y por la mañana la nueva vida: *Quid autem per vespertinũ nisi vetustam vitam? Quid per mane nisi novam vitæ claritatem intelligimus?* La antigua vida todo fue tinieblas, sombras, y escuridades, a cuya sombra se apetecia todo lo terreno: vino la nueva vida, que es la de gracia, y cõ su luz aventò las tinieblas que ocultavã el conocimiento de lo terreno, manifestando los bienes celestiales: porq̃ ciegos los hombres con lo tenebroso del interes, cuidadosos le solicitan. Salio el Sol, que es Christo, y con su luz manifestò a los hombres, quan Exod. 16. Ruperto

poco

poco son de codiciar los bienes terrenos, assi porque son vasura, como por su poca, ô ninguna estabilidad. Assi en aquel pan, como en la carne que embiò Dios al pueblo estuvo significado este admirable Sacramento, como lo advierte Christo: *Panis quem ego dabo caro mea est.* Ioann. 6. Ioann. 6. Y para advertir, que el codicioso representado en el que come la carne en la noche no se sacia, sino que queda hambriento, no dize que se contentò con averla comido, y el que en la claridad del dia comio el pan mirando con desprecio lo terreno, quedò saciado, que mirando a la luz del dia, las cosas terrenas las desprecia, y halla hartura en este pan, y el rico codicioso, que ciego con las tinieblas de la noche las cudicia tanta hambre, y mendiguez como sino vsara dellas.

2 Esto pretendio dar a entender el Angelico Dotor, en vno de los Hymnos desta festividad, donde dize hablando deste augustissimo Sacramento: *O res mirabilis, manducat Dominum pauper, servus, & humilis.* S. Thom. opusc. 17. O cosa admirable, y de ponderacion mucha, que el pobre, el siervo, y el humilde come al Señor en el Sacramento. Todo lo admirable deste pan divino atribuye el santo a que comen al Señor el pobre, el siervo, y el humilde. Si huviera dicho que es admirable porq̃ teniendo gusto, sabor, y color de pã, que no ay del sino lo aparente, porque essos accidentes estân sin sugeto, y que la sustancia que contiene es la carne de Christo, con razon se devia llamar admirable. Si fuera porque siendo su cuerpo quien assiste en la hostia, estê como espiritu, todo en toda ella, y tanto en la menor parta como en toda la hostia, devido le era ser admirable. Si lo fuera por estar la cantidad sin ordẽ de cada parte a su diferente lugar, no correspondiendo la mano al lugar inmediato del braço, ni la cabeça al cuello, y assi de las demas partes, cosa es admirable. O si fuesse por el modo de inmensidad que ocupa todo espacio sin limitacion de presencias, està biẽ que se llame admirable por tan excelentes prodigios: pero que le llame admirable el santo solo por q̃ le come el pobre, el siervo, y el humilde, no parece tan ajustado como por las razones dichas. Pues no es verdad que le comen todos, assi pobres, como rieos? Si: que a la cena grande a muchos llamò: *Et vocavit multos,* Luc. 14. Luca 14. al rico llamò que comprò la villa, al avâro que comprò los bueyes, y al que se casò. Pues como llamando a muchos, dize santo Tomas, que quien le come es el pobre, el siervo, y el humilde, sin hazer mencio del rico? *O res mirabilis, manducat Dominum pauper, servus, & humilis.* En esso consiste pues lo admirable deste Sacramento, en que estos le comen, y los otros aunque le reciben no le comen; porque este manjar ocasiona gracia comiendole, como dize el mismo Christo: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Ioan. 6. Ioann. 6. Gallantemente lo explica el Angelico Dotor opusc. 18. cap. 17. *Isti manducant, & non manducant quidem: quia corpus Christi sumunt sacramentaliter: sed tamen non manducant, quia virtutem spiritualem, id est salutem animæ non percipiunt.* S. Thom. Los ricos avâros que con daño de sus almas afectã riquezas comen este pan, dize el santo, pero sin embargo desto no comẽ, de verdad, comen en la comunion, porque sacramentalmente reciben el cuerpo del Señor, y con todo no comen, porque la virtud espiritual, q̃ es la salud del alma, no la reciben, con que quedan excluidos de los efetos deste manjar, quanto admitidos los pobres q̃ le llegã a comer, y participar deste divino Sacramento.

3 Vna de las vezes que refiere S. Mateo, que salio el padre de familias a la plaça en busca de jornaleros para el cultivo de su viña, dize que hallô algunos que estavan ociosos: *Egressus circa horam tertiam, vidit alios stantes in foro otiosos.* Matth. 20. Matt. 20. Repara S. Pascasio, que advertir Christo q̃ en la plaça estavan ociosos, fue dezir, que no se ocupavã en algun empleo divino sino humano, pues fuera de su viña, y de su casa estavan en la plaça, dôde toda la ocupacion es de cosas terrenas: *In foro quidem erant, & ideo extra vineam, id est quia lucra mundi sectabantur.* lib. 9. in hunc locum. Gente ociosa, y en la plaça, dicho se està que eran ricos, y holgaçanes, y estando con tales ocupaciones (dize el santo) no pueden obrar en la viña de Christo, que es su Iglesia, ni participar de las bodas sacramẽtales del Esposo Christo: *Idcirco dum in foro sunt, tales, neque ad nuptias sponsi, neque in vineam Christi, temporalia tantum sectantes, venire, & operari in ea possunt.* No halla el santo mas eficaz razon para que de las bodas nupciales deste cõbite, y de su Real casa sean excluidos los que estavan en la plaça, sino por ser lugar de passeantes, holgazanes, y de gente rica, y avàra. De dõde se infiere, que si no lo fueran participàran de la divina mesa: como si mas claro dixera, que este divino nectar excluye ricos avàros, y admite menesterosos pobres. S. Pasc.

4 Desto trata David en el Ps. 21. donde dize: *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum, qui requirunt eum, vivent corda eorum in sæculum sæculi.* Comen los pobres y son saciados, y engrandecẽ a Dios los que le buscan, y viven sus coraçones con eterna vida: diziendo cõ individuacion, que comen los pobres, excluye a los ricos. Luego no comen los ricos? Si comen, pero no son saciados como los pobres, de quien el Profeta dize, *edent pauperes, & saturabuntur.* Las comidas de los ricos no son muchas, y de mas vigor que las que comen los pobres? Es evidente. Pues que razõ puede aver para que diga David, que come el pobre, y es saciado, excluyendo a los ricos que comiẽdo no lo son? No trata el Profeta (segun sentir de Hugo Cardenal) de la comida corporal con que son alimẽtados los cuerpos, sino de la espiritual, con que son recreadas las almas: porque si bien los ricos, y los pobres comen della, pero no con vn mismo modo; los pobres le comen espiritualmente, si lo son de espiritu, sin que embaracẽ al espiritu las riquezas: pero los ricos que tienen el afecto desordenado en los bienes temporales, si bien le comen sacramentalmente, como tienẽ el espiritu ocupado en las riquezas, no les sacia, que lo terreno opuesto es de lo celestial: oigamos al Eminẽtisimo Cardenal: *Quia divites non comedunt eum spiritualiter, nisi pauperes, id est contẽptores divitiarum, & humiles: qui enim plus diligit sæculum quàm Deum, non comedit eum spiritualiter ad salutem, licet commedat eum sacramentaliter ad condemnationem suam.* Tengase pues por excluido desta divina mesa el rico que tiene afecto a su tesoro, y quede hambriento deste manjar, quanto saciado el que de espiritu es pobre, y menesteroso. Psal. 21. Hugo.

5 Despidiose el rico que avia cõprado la villa de asistir a la cena grande: *Villam emi, & necesse habeo exire, & videre illam, rogo te habe me excusatum.* Y fiẽdo la cena tã grande, como hecha por el mismo Dios, no era cosa puesta en razon, quedàra aquel lugar vazio. Y aũ por esso mandò el Señor llamar a quien le ocupàra. Y quienes fueron estos a quien llamô? Los cojos serian, que Luc. 14.

tambien

tambien a estos convocô, *claudos introduc huc*. Pues que, los cojos son opuestos a los ricos? Si: que quien desestima las riquezas, cojeando camina por ellas andando con solo vn pie, assi lo dize David, hablâdo de los que hazen desestima de las riquezas mundanas: *Flumine pertransibũt pede*. Ps. 65. Ajustado apellido llamar a las riquezas rio, por lo que les imitan en crecientes, y menguantes: y como las aguas trasminan la tierra sin saber donde van, assi las riquezas paran donde menos se presume. Todas las aguas entran en el mar, y aũque llegã dulces se buelven amargas como las riquezas, que si en la possession son dulces, en la muerte son amargas por su mal vso. Y por ellas dize el Profeta que passan los justos con vn pie, porque solo se devẽ gozar los bienes desta vida como de passo, y solo con los que son necessarios para sustẽto de la humana vida, y deste modo se pueden posseer sino tiene lugar el afecto: pero si se pone el otro pie ya es engolfarse, y es dar en avàro, y cudicioso: dizelo todo el Cardenal Hugo: *Dicitur pede in singulari, quia vnum tantum pedẽ debemus mergere in aquis huius fluminis, vt fruamur de rebus transitorijs tantum ad necessitatem, & non ad voluptatem: huius flumen pertranseunt mali duobus pedibus, quia accipiunt bona trãsitoria, & ad necessitatem, & ad voluptatem.* Llame pues (y con razon) el soberano Señor a su mesa a los que cojeando passan cô vn solo pie por las riquezas desta vida, *claudos introduc huc*, y dexe fuera a los que con dos pies caminan por ellas; como el que iva a ver la villa que comprò, q̃ a esta mesa no se sientan avàros, sino los que con desapego de las riquezas caminan, y andan.

Ps. 65. Hugo.

6 Nadie (fieles) si se reconoce avàro tome assiento en esta mesa; como lo executò Iudas, que le sucedera como a el, dizẽ S. Iuan Chrysostomo, *Nullus itaq; Iudas assistat, nullus avarus: nam tales mensa non suscipit.* ho. mil. 60. ad popul. Antioch. Todo quanto atesorares ha de ser para el alma, enriqueziendola con adornos de virtudes. Chrysost.

La vrna en que estava reservado el manâ, que fue figura deste divino nectar, era de finissimo oro: *Et vrnea aurea habens manna*, dize S. Pablo ad Hebr. 9. A imitacion desta vrna has de disponer el alma (dize Chrysostomo:) *Si vis honorare sacrificium, offer animam tuam, hanc fac auream.* Purifica tu alma en el crisol de la penitẽcia, como el oro en la fragua, para q̃ pueda ser vrna deste soberano manâ: aplicando toda tu codicia en atesorar riquezas espirituales que la adornen, que si los intereses son para el cuerpo, se mal logran tus diligẽcias, y no alcançaràs assiento en su divina mesa. Como le sucedio al hidropico, que no tuvo lugar entre los combidados que comian con Christo, sino q̃ le despidio luego en aviendole curado, *ipse verò apprehensum sanavit eum, ac dimisit.* Porque vno de los efetos dela hidropesia es ardor de sed, *infert ardorem sitis*, que corresponde a la insaciable sed de la codicia, *sitis insatiabilis avaritiæ.* Hebr. 9. Chrysost.

DISCVRSO VI.

Ipse vero apprehensum sanavit eum, ac dimisit.

Que no admite lascivos, y combida castos el soberano Señor a su divina mesa.

EL tercero efeto de la hidropesia es, *exaltationem fœtoris*, que es vna exalaciõ, ò generacion de carne inanimada, a quien llaman loca, ò mug-

ô muela, por quien es entendido el pecado de la sensualidad, *mollities luxuriæ*, y assi lo entiende mistica mẽte S. Tomas en su cath. *Mystice autem hydropicus cõparatur et qui fluxus carnalium voluptatum exuberans aggravat.* Y hallandose en el hidropico tan obsceno vicio, no le permite en mesa tan pura, y cãdida: porque este soberano pan es de trigo de esco gidos, y el vino haze virgenes, dize el Profeta Zacarias: *Quid enim bonum eius, & quid pulchrum eius, nisi frumentum electorum, & vinum germinãs virgines?* Zacha. 9. Y S. Pascasio dize lib. de Eucharist. cap. 22. *Quia hæc sunt vitæ semina, quibus virgines generantur, vnde constat, quod nulli periculosius ea contingunt, quàm luxuriosi.* S. Pasc. Estas son las semillas de la vida en que son engendradas las virgenes. De donde se infiere, que nadie và a esta mesa con mas peligro que los luxuriosos, y como tales deven ser desechados de la divina mesa, y admitidos los castos.

1 En accidentes de pan dà Christo en comida su santissima carne: *Panis quem ego dabo, caro mea est.* Ioan 6. Y nuestra Iglesia Latina el pan que consagra es sin levadura, y en especies de vino dà su preciosa sangre en bevida: *Sanguis meus verè est potus.* Y dispone la Iglesia, que en el vino se ponga agua antes de consagrar, a imitacion de la sangre, y agua que del sacrosanto pecho salio al golpe de la lança. Que motivos pudo en esto tener la Iglesia para que el pã fuesse sin levadera, y el vino con agua? La levadura es calida, y su calor dispone, y sazona la massa: el agua tẽpera el vino, que el por si solo incita a luxuria, como advirtio S. Pablo a los de Efeso 5. *Nolite inebriari vino in quo est luxuria.* Ephes. 5. Todo quanto pueden avivar los incentivos de la carne a luxuria, y solicitar castidad haze la Iglesia en este Sacramento, al pan le quita lo calido de la levadura, y al vino lo generoso, y ardiente cõ el agua. S. Clemente Alexandrino advirtio mas, diziendo, que se dexò Christo en especies de pan, y vino, porque la humedad que tiene el pan del agua con que se amassò, templàra los ardores del vino: *Sciendum est, quòd panis in vinum temperatum minutatim coniectus, vinum arripit, quod est autem aqueum relinquit, ita etiam caro Domini, quæ est panis cœlorum, ebibit eos, qui ex hominibus sunt cœlestes, ad incorruptionem enutriens, solas autem illas carnales voluptates ad corruptionem relinquens.* S. Clem. 1. pedagog. Que tan prevenidamente advierte el Señor que a su mesa no se sientan los lascivos, sino los castos, que instituye el Sacramento en pan, que tiene humedades de agua, y que carezca del calor de la levadura, y en el vino le pone agua, que le quita el ardor, y templa la concupiscencia, todo para instrucion de que no los lacivos, sino los castos, y puros son los que han de llegar a esta mesa.

2 Advierte el Profeta Rey en el capit. 77. el favor grande que hizo Christo a su Iglesia en darle para que los fieles alimentassen sus almas, el pan que comen los Angeles, Ps. 77. *Pluit illis manna ad manducandum, panem cœlis dedit eis, panem Angelorum manducabit homo.* Ps. 77. Que motivo pudo tener David para llamar al pan eucaristico comida de Angeles, pues ningun Angel comulga? Si bien es verdad que aquel mismo Señor que està en el pan consagrado, gozan los Angeles en el cielo, y nosotros en el Sacramento, assi lo explica Ruperto in exem. 16. *Illi in cœlestibus in manifesto conspectu divinitatis, isti adhuc in terra positi in Sacramẽto pietatis vescuntur.* Rupert. Pero S. Bernard. serm. de Nativit. Virg. dà otra razon a mi intẽto: *Angelica planè vita virginitas, & qui non nubet, neque nubentur, erunt sicut* S. Bernar.

cut Angeli Dei. La vida de los Angeles es virginidad, y los que no admiten ilicitamente muger, serân como Angeles; no son Angeles los hõbres, pero si con lo casto, y puro les imitan, cõsiguen ser como Angeles. Llamar pues David al pan sacramentado que comen los hombres pan de Angeles, que son la misma pureza, es advertir, que es tan proprio de los castos este pan divino, que sino es imitando a los Angeles en la pureza no comerân del; que si se les cõcede tan sumo bien, es porque a estos alados espiritus deven ser semejantes, y parecidos.

3 Todos los sacrificios de la antigua Ley pedia Dios que fuessen de los animales, que señalò en el cap. 1. del Levitico, dõde dize Dios a Moyses, advierta a su Israelitico pueblo que le ofrezcan bueyes, y ovejas: *Loquere filijs Israel, & dices ad eos: Homo qui obtulerit ex vobis hostiam Domino de pecoribus, id est de ovibus, & bobus offerens victimas.* Yassi de otros muchos animales pedia sacrificio. Pero en esta Ley de gracia no tienen lugar tales ofrendas, que ni Dios las pide, ni en la Iglesia se permitẽ, porque el verdadero legislador Christo las quitô todas. Porque devio el Señor poner fin en aquellos sacrificios y no quiso que se continuâran en su nueva Iglesia? El Dotor Incognito sobre el Ps. 95. responde admirablemente: *Christus in sacrificio novæ Legis, non solùm puritatem interioris cõscientiæ requirit, sed etiam exteriorem pulchritudinem. Vnde in sacrificio Christi, nulla turpitudo animalium ibi adducitur; nullus animalis sanguis ibi spargitur, sed ibi, sub speciebus panis, & vini, eius corpus, & sanguis pulcherrimè & mundissimè consecratur.* Quiere el Señor que en el sacrificio de la nueva Ley, que no solo se halle pureza interior en el alma, sino exterior en el cuerpo: y por esso en su sacrificio no lleva a su Iglesia ninguna torpeza de animales inmundos, ni que de su sangre se esparça, sino que en accidentes de pan, y vino da su cuerpo, y sangre hermosissima, y pura. Y porque en los animales es entẽdida la sensual inmundicia, no quiere Christo que donde se vâ a recibir su santissimo cuerpo, entre inmundo animal; que quien se ha de alimentar de tan puro manjar deve ser muy casto, y limpio en el alma, y cuerpo.

4 Y aun de los animales que le avian de ofrecer pedia Dios los mas puros, y excluîa los que no lo eran: *Si autẽ de avibus holocausti oblatio fuerit Dño, de turturibus, aut pullis columbæ.* Levit. 1. Advierte Dios a su pueblo, que quãdo el holocausto huviesse de ser de aves, que sea de tortolas, ô pichones. Repara Teodoreto q. 1. in hunc locum, en que advirtiendo Dios q̃ le ofreciessen los polluelos de la paloma, excluyesse los padres. Qual devio ser la determinacion divina en no admitir para el sacrificio las palomas, supuesto que admitia a sus pequeños polluelos? A la duda responde el mismo Autor: *Quia detestabatur in adultis columbis lasciviam, in parvulis pullis innocentiã amplectebatur.* Sõ los palomos calidos, y lascivos, pero los pichones, como no llegaron a experimentar la torpeza, son castissimos: y tanto aborrece Dios en el sacrificio de su Altar al torpe, y deshonesto, y tãto agrado le hazen los castos, que a los pichones que lo son, pide a la mesa de su altar, y a los palomos que no lo son, no quiere que se le ofrezcan.

5 Reconoce el Espiritu santo en el cap. 7. de los Cantares el sacrosanto vientre de su Esposa Maria, ya hecho relicario en que llevava al Verbo eterno encarnado, y le coteja con vn monton de trigo cercado de açucenas: *Venter tuus sicut acervus tritici vallatus lilijs.* Atendio el divino Espi-

Levit. 1.

Levit. 1.

Incogn.

Theod.

Espiritu a que el Verbo humanado se avia de dar en comida en accidentes de pan, y por esso le dio nombre de monton de trigo, y haziendo vezes de viril cristalino el sacrosanto vientre de Maria, le mirò como reservado en custodia de finissimo, y puro oro. En lo que reparo es, en q̃ diga que estava cercado de candidissimas açucenas, *vallatus liliÿs*, y con tan apretado cerco que no se podia passar a êl sin topar en ellas, que esso quiere dezir cercar: porque si alguno puede entrar en vna fortaleza cercada, no se podrà dezir que està bien puesto el cerco. Porque pues le rodeò tanto de açucenas? A que fin de tanta flor cercado? Esso dirà Drogo Hostiense lib. de sanct. *Esto apes virginea, & colliges de floribus mãna.* Dispõte a ser qual virgen abeja, y recogeras manà de las flores: y quien desta pureza carece, estorbo le serán las açucenas para llegar a el, pues solo quien es casto como aveja que chupa de las flores el rozio, se alimentarà de los nectares que de la Aurora recogen las flores. Son las abejas señoras de las flores, y quien dellas saca el dulce nectar, y es la açucena simbolo de la castidad: para industriarnos pues el Espiritu santo lo que devemos ser para llegar al monton de trigo que se criò en el vientre virgineo de Maria, nos le pinta cercado de açucenas, para q̃ qual abejas virgenes lleguemos a el. Procura pues Christiano con toda diligencia (dize Drogo) ser casta abeja, y saca de las flores el manà, que fue figura del Sacramento, que si con tal virtud no estàs apercebido, no podràs entrar por la cerca de las açucenas, y si lo estàs llegaràs como abejuela a tanta soberania, y alteza. Drogo.

6 Vno de los que se escusaron ir a la cena grande que hizo aquel padre de familias, que fue viva representacion de la que hizo Christo de su santissimo cuerpo, fue el que dixo, que por averse casado no podia assistir a ella: *Vxorem duxi, & ideò non possum venire.* S. Agustin por este hombre dize ser entẽdido el dado a deleites de carne, que por acudir a ellos dixo que no podia ir: *Qui enim dixit vxorem duxi carnem, amplexatur, carnis voluptatibus iocundatur, à cœna excusatur.* lib. de verbis Dñi. Y en lugar deste genero de hõbres, llamò el Señor a otros, y parece que devian ser los ciegos los que avian de ocupar el puesto q̃ aquellos dexaron vazio, *& cæcos introduch huc.* porque cerrados los ojos para impedir el ver qualquier belleza, no rendirán a ella sus passiones; que amor que entra por los ojos, rinde tanto, que toda diligencia es limitada para evadirse del. Por esso devio dezir S. Iuan, que todo quanto se halla en el mundo, ò es concupiscẽcia de la carne, ò de ojos: *Omne quod est in mundo, concupiscientia carnis est, & concupiscentia oculorum.* 1. Ioann. 2. assi lo advierte la interlineal: *Quoniam visu delectatur, vt in pulchris vestibus, & auro, & talibus delectatur.* Porque la vista se recrea en lo hermoso, y rico: y no dà otra razõ el Espiritu santo en el Genesis de averse dado el mundo ja sensualidad, fino por aver visto los hõbres las mugeres hermosas: *Videntes filij Dei filias hominum quòd essent pulchræ.* A estos pues, que impedida la vista para incitar a luxuria, son castos, llama Christo a su mesa, y a los q̃e por acudir a sus sensualidades se escusan no les admite. Luc. 14. S. Augustin. Ioann. 2. Interlin. Genes. 6.

7 Fieles, si sois sensuales, que cõ asqueroso afectos de carne seguis vuestros apetitos, no llegueis a la mesa pura, y preciosa carne, pues en aquella hostia se dà la carne de Christo nuestro bien concebida en las entrañas de la siempre Virgen Maria, cuya pureza no admite cotejo con

la

la de los Angeles; porque a carne tã pura llegar obscenos, es contra toda razon: mas que mucho si la sensualidad està de la razon muy desviada.

Reparò Filon lib. 2. de allegor. en que puso Dios tres potencias en la naturaleza del hombre, racional, irascible, y la concupiscencia: la racional puso en la cabeça como a gouierno de las demas passiones: la ira en el coraçon, y la concupiscencia cerca del liviano, ò en los lomos, ò ombligo del vientre, como dixo Iob: *Fortitudo eius in lumbis eius, &* Iob 40. *virtus illius in umbiculo ventris eius.* 47. El lugar vltimo destas tres potencias naturales dio a la concupiscencia, desviandola de la cabeça Philo. donde la razon tiene lugar, estas son las palabras del Autor: *Postremus locus assignatur concupiscentiæ circa iecur, & ventrem: his enim hæc vis inhabilitat spiritus ratione carens.* Y como està tan descuidada de la razon, necessita de maiores fiadores para sugetarla, que son el ayuno, el silicio, y otras penitẽcias, que apercebidos dellas tendrà menos vigores la carne para que se disponga a la castidad, prenda que solicita este divino nectar, que sin ella, de su mesa les despide, como se experimentò en el hidropico, que por ser efeto de la enfermedad engẽdrar carne corrupta, simbolo de la deshonestidad, no le sentò Christo a su mesa, sino que luego en aviendole dado salud le despidio: *Ipse verò apprehensum sanavit eum, ac dimisit.*

DOMINGO DIEZ Y SIETE DE PENTECOSTES.

Accesserunt ad Iesum Pharisæi, & interrogavit eum unus ex eis legis Doctor, tentans eum. Matt. 22.

Explicacion del Evangelio.

Si ser verdadera comida la que se dà sacramentada cõbida a llegar a ella con verdadera disposicion, muchos males se pueden prometer los Fariseos que con engaño fueron a Christo, como refiere san Mateo en el Evangelio deste Domingo que assi comiença. Acercaronse al soberano Maestro los Fariseos; bueno fue el avezindarse si les acompañára buena intencion, de que tuvo conocimiento Christo: y si los hombres la tuvieran, que de premios no se mal logràran, pues tal vez se dan al fingido, y se niegan al leal. Con dañado intento llegaron, y salioles mal; que jamas amistad fingida tuvo dichoso fin, que el mismo solapamiento sirve de fiscal al delito. Y adelantandose vno de los doctos, y maestro en la Ley, y con disimulacion engañosa, hizo vna pregunta a Christo; accion en ellos muy vsada, si bien lo encubria su malicia, era como

mo humor de terciana que se retira, y se manifiesta. La pregunta fue con cortesia, llamandole Maestro; suaves palabras tiene el lisongero, pero mas le quisiera sangriento con la espada que halagador con la lengua, que nunca por dulces dexaron de matar los venenos. Preguntòle, qual era el mayor precepto en la Ley; aqui descubre la mayor dolẽcia de su achaque, pues siendo Dotor, y maestro en la Ley, dize no saber el primer precepto della: que es tan proterva la malicia del hombre, que tal vez se desluze por escurecer a su opuesto. A lo interrogado respondio el Señor, aũque se preguntò con dañada intencion; que quando la pregunta es buena, no se deve atender a lo fingido, sino a lo vtil que se puede seguir. El mayor, y primer precepto (dize Christo) es amar a Dios, que como es sumo bien, serà amarle suma perfecion, y deve ser el amar de todo coraçon, con toda el alma, entendimiento, y fuerças. Primero, y mayor precepto llamô al amar a Dios, y con razon primero; que siempre se dâ primer lugar a quien se ama; y mayor, porque quanto el amor obra, con mas afecto se executa. Otro precepto de amor añadio Christo, y diole segũdo lugar, que es amar al proximo, y dixo que es al otro semejante. No pudo ponderar mas la estima que haze del hombre, que cotejar el amor que se le deve con el que se ha de dar al proximo, que si bien le dà segundo lugar, le iguala con el primero: no en el modo, que en amar a Dios no le ay, sino en la calidad, que el amar al proximo es limitado, que ningun humano se puede amar infinito. Y tanto se dilatan estos dos preceptos, y tanto abraçan la divina Ley, q̃ toda pende dellos; mas que cosa (aunq̃ imposible) no se rinde al mor? Iũtô el Señor en circulo, y rueda a los Fariseos, y preguntò a todos: Que sentis vosotros de Christo? Y de quiẽ presumis es hijo? No dixo advirtieran, q̃ cõ quiẽ tratavã era Christo, y Hijo de Dios a cuyo poder se rinde todo, porq̃ con sus obras acreditava quanto podia dezir de palabra; que donde se hallan obras, las palabras sobran. Respondieron ellos, que Christo devia ser hijo de David; solo en hijo de David estimavan al Mesias, y no de Dios, que los terrenos, pocas, ò ningunas vezes levantan el pensamiento a lo celestial. Replicoles el Señor: Como puede ser hijo de David, si esse mismo Rey alumbrado con luz divina, le llama su Señor, y dandole esse apellido no serà su hijo; que es muy ageno a vn padre llamar señor a su hijo. No se hallô entre ellos quien respondiera; mas quien puede replicar a Dios? Y tanto les acobardò este argumento, que no se atrevieron a preguntarle mas; solo en esso se mostraron cuerdos, que apostarlas a los mayores dislates. Esto sucedio Martes en veinte y dos de Março, siendo Christo de 33. años.

DISCVRSO I.

Accesserunt ad Iesum Pharisæi tentantes eum.

Que es culpa grande recibir este divino nectar con reboços de virtud.

LOs Fariseos, gente cabilosa, y mal intencionada, fueron a Christo Señor nuestro, y vno dellos el mas presumido por lo de Dotor, y maestro, y preguntôle con disimulacion solapada, y fingido engaño, qual era el mayor precepto de la

de la Ley: *Accesserunt ad Iesum Pharisæi, & interrogavit eum vnus ex eis Legis Doctor tentans eum.* No fue la pregunta a intento de aprender; que el presumido a nadie mira con ventajas, sino por tentarle: assi lo advierte Crysostomo hom. 72. in Matt. *Non discere, sed tentare cupientes.* Descubrioseſu malicia, y sucediole al contrario de lo que pensava, dize Teofilo Alexandrino in hunc locũ. *Pharisæi quidem conabantur Iesum capere in sermone, vt populos ab eo abducerent, hoc autem in contrarium vertitur.* Que el engaño, y la traicion, no puedẽ permanecer mucho, dize san Ambrosio lib. 2. offic. cap. 22. *Quoniã quæ dissimula sunt, diuturna esse non possunt, sed tanquam ad tempus.* Y el Filosofo dize: *Nihil violentum perpetuum.* Que como es contra la verdad y el coraçon miẽte a lo aparente, tal vez se descuida el fingimiento, y sin pensar obra su efeto. A estos tales llama el Señor hipocritas, y dize que son levadura de Fariseos: *Attendite à fermento Pharisæorum, quod est hypocrisis.* Luc. 12. ofrẽda que no la quiso Dios en sacrificio: *Omnis oblatio absque fermento fiat.* Lev. 2. Y de aqui entiende nuestra Iglesia Latina, que Christo consagrò con pan sin levadura, y assi lo observa. Con que advierte la detestima que de la levadura haze para el sacrificio de su Altar, en quien estân entendidos los hipocritas Fariseos, y con ser tan imperfetos, y malos se atrevieron llegar a Christo: y por ser accion tan mala, y con reboço de virtud, saca a plaça el Señor su malicia, dandose por muy ofendido; que es culpa grande llegar a este soberano Señor con reboço de virtud.

Matt. 22. Chrysost. S. Ambr. Luc. 12. Levit. 2.

1 A vno de los combidados que tuvo aquel Rey en las bodas que hizo a su hijo, dize S. Mateo 22. que por no aver entrado a ellas con el vestido de gala que requerian tan Reales bodas, mandò el Rey que le sacassen de la mesa, y atado de pies, y manos le pusiessen en vn escuro cabaloço: *Ligatis manibus, & pedibus mitte eum in tenebras exteriores.* Riguroso parece el castigo, y la afrenta mayor, porque devia ser persona de cuenta siendo combidado a bodas de vn Rey, y averle hecho tal desayre en presencia de todos, mayor sentimiento induze sacarle de la mesa, que encarcelarle. Dexad señor que las bodas se acaben, reprehendelde a solas, no en publico, haziẽdo su defeto notorio, y siendo la causa al parecer tan leve, como es sentarse a la mesa sin el vestido de bodas. A esto responde S. Ambrosio lib. 3. de Nativit. *Propterea ergo sublatis manibus, & pedibus in tenebras exteriores expellitur, non solùm quia peccator erat, sed quia cum peccator esset, sanctitatis sibi meritum vendicabat.* No solo se motiva el rigor que con el vsa el Rey, porque era pecador, sino porque siendolo se vsurpava, y apropriava el merecimiento de santidad, mostrandose merecedor de la Real mesa con el pobre, y remendado vestido, y sin mas ni mas, tomar lugar en la Real mesa. Pues q̃ bodas son estas que por ir a ellas con reboçada, y fingida virtud tiene el Rey por tan gran culpa? Dicho se està, que las sacramentales. A este pues que cõ el vestido humilde quiere reboçar su dañada intenciõ, y solo en lo exterior mostrarse virtuoso, dese a entender que es su culpa grave con el rigor del castigo; q̃ comulgar con fingimiento, es delito que ofende mucho a Dios.

Matt. 22. S. Ambr.

2 Vistioſe Iacob los vestidos de su hermano Esau para recibir la bẽdicion de su padre Isaac, y llegando a su presencia le dio tanto agrado la fragancia que exalava el vestido, que lleno de regozijo dixo: *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit*

Genes. 27.

Dominus. Genes. 27. El olor que despides hijo mio, es como el que exhala vn campo lleno de flores a quien bendijo el Señor: y en remuneracio del agrado que solicitò la suavidad de tan preciosos perfumes, le bendixo diziendo: *Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini.* Dios te dê hijo mio del rozio del cielo, abundancia de trigo, y vino. S. Pascasio lib. de corp. & sang. cap. 11. explica esto del Sacramento, diziendo, que con esto assegurò dar con abundancia su cuerpo, y sangre debajo accidentes de pan, y vino: *Firmavit eum pane* S. Pasch. *Corporis Christi, & vino sanguinis in quibus illis æterna maneat abundantia.* Y si bien se mira tanta feliz bendicion, se vê recaer sobre el agrado q̃ le hizo la fragancia de los vestidos parecida a la que exhalan las flores del campo, *sicut odor agri pleni:* pues luego que la sintio le bendixo. Pues por tener los vestidos olor de flores del campo, tanta dicha como assegurarle este manjar divino, con tanta abundancia a todo tiempo que se le assegura para siempre? No fuera la similitud mas ponderada, y mas al proposito, si huviera dicho que oliã los vestidos a perfumes, ò pastillas ò destiladas aguas, y a otras confecciones, que a flores del campo? No, S. Ambr. dize san Ambrosio lib. 3. exam. cap. 17. *Neque enim aliud sic laudare meretur, quàm quod succo, & similitudine caret, non reddet simulata virtus.* Ninguna cosa es mas merecedora de alabança que ser el olor del campo, y no de pastillas, ni aguas, ni otras confecciones, porque estas no dã por si el olor, simulado le tienen con lo que se les añade de otras aromas, pero la fragancia de las flores del campo es sin artificio, ni composicion, ni arte, proprio es suyo el olor que que exhalan. Reconoce Isaac que su hijo Iacob vierte olores de flores del campo que no tienen composicion, ni arte. Y revelandole Dios que en pan, y vino avia de dar su Hijo su carne, y sangre, quando le vè tan ageno de fingimiento, al instante le concede aquellos frutos, que avian de ser materia de tan alto Sacramento: *Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiã frumenti, & vini.* Y por lo contrario como a culpa grave se le niega a quien con olores de virtud compuesta le pretende, y quiere.

3 Faltò en aquel hombre de las bodas el vestido nupcial, y devia llevar el que Dios tenia prohibido, y no admitia en su casa. Mandava Dios en el Deuteronomio 22. q̃ ninguno vistiesse tela que fuesse su texido de lana, y lino: *Ne induas vestẽ ex lana, linoque contextam.* Que le podia importar a Dios que no llevassen los que le sirven en su casa, vestido que constasse de lana, y lino? San S. Gregor. Gregorio el Grande 8. moral. cap. 32. lo dize: *Vestem ergo ex lana, linoque contextam induit, qui in locutione, vel actione qua vtitur, intus subtilitatem malitiæ operit, & simplicitatem foris innocentiæ ostẽdit.* El lino tiene sutil, y delgada la hebra, y la lana gorda y peluda, de donde se sigue, que cubre con lo lanoso lo sutil del lino. Aquel pues (dize el santo) viste lana, y lino, que en la conversacion, y acciones que vsa, cubre interiormẽte lo sutil de su malicia, y enseña en lo exterior simplicidad de inocencia con lo suave de la lana; que es lo que dize Christo de los fingidos: *Veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus enim sunt lupi rapaces.* Matt. 7. Este vestido devia llevar el que fue excluido de las bodas, de donde tomò motivo el soberano Señor para tanto castigo, pues contradezia al divino precepto: y como tenia prohibido Dios que en su casa no se vsasse de tal librea, no solo le priva de la

Deut. 22.

Matth. 7.

mesa,

mesa, sino que con el rigor del castigo notifica lo grave del delito; que a bodas deste soberano Señor es gran culpa ir con virtud reboçada, y fingida.

4 Tratando el soberano Maestro con sus discipulos, dixo por enigma, y celadamente, quien dellos le avia de vender: *Qui manducat mecũ panem, levabit contra me calcaneum suum.* Ioann. 13. Quien come pan cõmigo, levantarà su calcañal contra mi. Quiso dezir, quien se asienta a mi mesa, y me come a mi en especies de pã, levantarà el pie para ir a venderme, y entregarme a mis enemigos. S. Tomas en el opusc. 58. c. 17. aplica esto de Iudas, a cuya semejança son los que fingidamente comulgan: *Hoc dicitur de Iuda, & de suis similibus, scilicet fictis Domini amicis.* Y añade la Glossa: *Qui manducat panẽ meum, non vt proficiat, sed vt lateat, ille me conculcabit, id est tradet.* Quien come mi pan, no para que comunique salud al alma, sino para manifestarse perfeto, como fingido amigo, y alevoso discipulo, me pisa, y vltraja. Esto es, como traidor me vende. Vease pues quan gran culpa es comulgar con fingimiento, que les coteja el santo con Iudas, como si traidora, y fallamente le vendiessen, y entregassen.

Ioann. 13

S. Thom.

5 Encontrò vn Profeta varon de Dios, con vn leon en el camino, y con todo rigor le agarrò con sus rapantes vñas, y le quitò la vida: *Invenit eum leo in via, & occidit.* 3. Reg. 13. quedò el cadaver en el camino, y el leon junto a el, sin que se cevasse en sus carnes. Con otro leon encontrò Sanson, y animoso, y osado fue para la indomita, y fiera bestia, y asiendo con sus fuertes manos ambas quixadas le despedaçò, y bolviendo despues por el mismo camino hallò en la boca del leon vn panal de miel que avian labrado las abejas: *Declinavit, vt videret cadaver leonis, & ecce examen apum in ore leonis erat, ac favus mellis.* Iudic. 14. El misterio de Christo sacramentado dizẽ muchos santos que estuvo expressado en el panal en boca del leon, assi por convenirle a Christo ser Leon del Tribu de Iudà, como por la dulçura, y suavidad deste divino nectar, dize S. Tomas opusc. 58. cap. 1. *Mel, & favũ corpus Christi dulce significat.* Que se quede con vida el leon que la quitò al Profeta, y que tan al contrario suceda en Sanson, que dê muerte a la fiera, y el se libre della, y aun le lisongeò ofreciendole miel en dulce panal, caso es de admiracion. Qual serà la causa destas diferencias? Porque razon halla vida el vno, donde el otro hallò muerte? Crysostomo sobre el Ps. 3. dize, que el aver quitado la vida el leon al Profeta, se originò de aver mentido a Dios, faltando a lo que le avia mandado, de que bolviera a su tierra sin comer cosa alguna en la agena: *Peccavit Propheta mentitus, & leo eum in via inventũ morte affecit, erat mendacij fuligine attractus, & leo eum non cognovit.* Iva encubierto con la mentira, y desconociendole el bruto por Profeta fingido le dio muerte. Sanson sin reboço hazia su viaje; y tanto bien se cõsigue de llegar a la comunion sin engaño, y tan pernicioso es acercarse a la divina mesa con el, que Sanson halla dulce panal de miel, en quien estuvo figurada la dulçura del divino nectar, que es quien dà vida, y al Profeta riguroso muerte.

3. Reg. 13

Iudic. 14

S. Thom.

Chrysost.

6 Dudar se puede quales devieron ser los motivos que tuvo Dios en permitir que el Principe Absalon pretendiesse quitar vida, y Reino a su Padre David, con ser verdad que fue muy querido de su padre, y al paso que mas le amava, devia crecer mas el sentimiento de su alevosia; q̃ recibir agravios de quien se espera

agradecimientos es el mas crecido mal. Pues porque permite Dios castigar con tan atroz pena a David? La sagrada Escritura parece que lo advierte computando el tiempo en que se levantò Absalon, que fue despues de quarenta años: *Post quadraginta autem annos dixit Absalon ad Regem David: Vadam, & reddam vota mea.* 2. Reg. 15. Fue engañosa la peticion, pues quando iva a juntar gente contra su padre, dixo que iva a satisfazer vnos votos que a Dios avia hecho. Pregunta Hugo Cardenal, q̃ a que tiempo hazẽ relacion aquellos quarenta años en que dize se levantò Absalon: y hecho bien el computo, dize que corresponde al tiempo en q̃ David retirandose de Saul, fue al Sacerdote Aquimelec, y fingiendo q̃ le embiava el Rey, pidio en su nombre le diesse algun sustento, y no hallandose con otro que con los panes de la proposicion se los dio: *Quadraginta anni ponuntur hìc: vt mõstraretur divinam vltionem suscitare super David Absalon, eo quòd Achimelech Sacerdotem fefellit, quando dedit ei panes propositionis.* Engañò David a Aquimelec quando le pidio los panes de la propoficion, que fueron viva estampa del pan sacramẽtado, y por averle comido con dolo, permite Dios que con otro engaño vaya su hijo a formar exercito para quitarle Reino, y vida; pena grande, y riguroso castigo, que no le puede aver mayor, que pretender el hijo que mas se ama, ser homicida de su padre: que aun comer con engaño el pan que figurò el sacramentado, es delito tan grande, que busca Dios la mas riguroſa pena para su castigo.

2. Reg. 15

Hugo.

7 La razon principal que tuvo Dios para sacar al primer hombre del paraiso, dize la sagrada Escritura, que fue porque no alargàra la mano al arbol de la vida, y comiera de su fruto: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Genes. 3. Impedirle no comiera del arbol de la vida, dize S. Tomas que fue en figura de que el pecador no se atreva a vsar del Sacramẽto, que es manjar de eterna vida, representado en el fruto de aquel arbol *De ligno vitæ* (dize el Angelico Doctor) *id est à corpore Dominico.* opusc. 5. cap. 6. Que motivos pudo tener Dios para estorvar a nuestro padre Adan que no comiera del arbol de la vida por estar en el significado el divino nectar? Luego que Adan pecò comiendo del arbol de la ciencia, dize la sagrada Escritura, que se vistio de hojas de higuera: *Consuerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata.* Genes. 3 Pretendieron nuestros primeros padres encubrir con aquel ropage el pecado de inobediencia que avian cometido, y porque no llegassen con tal reboço a comer del fruto de la vida en quien estava figurado su santissimo cuerpo, les saca del paraiso; que tan grave delito es comulgar encubriendo vicios con capa de virtud, que cuidadoso Dios no cometiessen este delito nuestros primeros padres, quando vè que pretendẽ encubrir con las hojas de higuera su culpa, les destierra del paraiso porque no le coman, ni vsen del; enseñando a los fieles el cuidado con que previene no lleguen a la comunion con fingimiento, de quien fue figura el fruto de aquel arbol.

Genes. 3.

8 Fieles mios, comulgar por buẽ parecer, con defetos grandes, encubriendo culpas con apariencias de virtud, no solo es hipocresia, sino sacrilegio. Sabeis como aveis de encubrir el pecado? David os lo dirà: *Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata.* Ps. 31. Bienaventurados son (dize el Profeta, aquellos a quien se les han remitido las maldades, y que han cubierto los pecados. Primero dize que se les

Ps 31.

les fueron perdonadas las maldades, cuyo medio es la penitencia. Y despues advierte, que cubrieron los pecados, que fue con capa de penitencia, que limpian, y purifican el alma, que si con ella se purga, y acrisola, con seguridad se puede llegar a la divina mesa; que como es comida verdadera la que en aquel manjar se dà, pide sea verdadera la penitencia. Solo se vê pan en el Sacramento, y en el oculta el santissimo cuerpo de nuestro Salvador Iesu Christo. Y como es mas lo que oculta, que lo que manifiesta, assi quiere que sea mas perfeta, y mas pura el alma de lo que muestra el cuerpo: porque siendo el interior malo, aunque lo exterior sea bueno, antes daña que aprovecha, y se expone a gran castigo el que con simulada virtud se llega a este divino Altar, y comulga. Que es delito gravissimo pecar cõ capa de virtud.

Apedrearon a los dos lacivos ancianos Sedecias, y Acab, por el testimonio que le levantaron a la castissima Susana; castigo que por la Ley se avia de executar en ella, sino se hüviera provado la malicia de aquellos viejos. A mas desta sentencia, dize la sagrada Escritura, que se executô otra en ellos, y fue partir sus cuerpos por medio con vna espada, cuyo executor fue vn Angel, assi lo dize el Profeta Daniel: *Angelus Dei accepta sententia ab eo, scindet te medium.* Daniel 13. y despues se executô en el otro. El Profeta Geremias en el cap. 29. de sus vaticinios, advierte otra sentencia que se les dio: *Ponat te Dominus sicut Sedeciam, & sicut Acab, quos frixit Rex Babylonis in igne.* Mandô el Rey de Babilonia que fuessen fritos en vna sarten. Esta diferencia de castigos obligan a los Expositores a sentir diferentemente, en que si fueron estos vnos mismos, ô otros que tenian los proprios nombres. Algunos dizen no ser estos de quien habla Geremias, porque de aquellos, dize el Texto sagrado, que fueron apedreados. Y assi esto, como el ser partidos los cuerpos por medio de mano de vn Angel con la espada, contradize; pero si bien se mira, pudo aver sucedido todo, pues despues de apadreados, pudieron ser partidos, y despues fritos. Y deste parecer es Origenes. Hugo Cardenal trae de los Hebreos, que eran estos los mismos que encendidos de concupiscencia solicitaron a Susana: *Istos duos esse illos Presbyteros, quos arguit Daniel, qui exarserunt in concupiscentiam Susanæ.* in Hierem. 29. Pues porque tanto castigo a estos ancianos? No avian pagado bien su culpa del testimonio con la pena del Talion, siendo apedreados que era el castigo que avia de llevar Susana, a ser verdad lo que le imputavan? Pues porque se les añade el ser partidos por medio, y despues fritos? Todo lo merecen, porque a mas de aquel delito cometieron otro, y fue, como trae el mismo Hugo de los Hebreos, que deseando el pueblo su libertad, la qual les avia de dar el Messias, vsavan los malditos viejos de diabolica astucia, diziendo ser del Tribu de Iudà, de quien avia de nacer Christo, y deste modo las mugeres condescendian con su voluntad, prometiendose ser madres del Messias: *Isti dicebant mulierculis sui temporis, se esse de Tribu Iudà: & ideó Christum esse nasciturũ de semine eorum: & sic mulieres allicie-bant ad concupiscentiam, vt sic futuræ essent matres Christi.* Con este engaño, conquistavan las voluntades de las mugeres, por conseguir la felicidad tan suma de ser madre del Messias. Esto parece que dixo Geremias 29. *Mœchati sunt cũ vxoribus amicorum, & locuti sunt verbum*

Dan. 13.

Hier. 29.

Hugo.

Hugo.

Hier. 29.

in nomine meo mendaciter, quod non mandavi eis. Del animo religioso se valian para hazer caer las flacas mugeres. Y tanto se ofende Dios de que se valgan de su nombre, y que a titulo de licito, y fictas apariencias, le ofendan, que no satisfecho con que fuessen apedreados, quiso les partiessen por medio, y fuessen fritos, que mil vidas les quitàra si tantas tuvieran en demostracion de lo q̃ me enoja ofenderme con titulo de servicio. Llega pues alma a Dios con recta intencion, no imites a los Fariseos; q̃ a tan verdadera comida, cõ verdadera intencion deves llegar a ella.

DISCVRSO II.

Tentans eum.

Què con este divino nectar se resistẽ y vencen diabolicas tentaciones.

Matt. 22. Condañados intẽtos de tentar a Christo fuerõ los Fariseos a interrogarle: *Tentans eũ.* Matth. 22. Instoles el demonio para empresa tan descabeçada: y tanto conocimiento tuvo el Señor de sus malicioſas cabilaciones, que no pudieron lograr su pretension; que vencer a Dios es imposible, ni quiẽ tiene a Dios lo puede ser. Asseguresse los fieles, que si a Christo tienen, bien pueden ser tentados, pero no vẽcidos. El modo mas principal para posseer tanta dicha es tenerle sacramentado, y para hazer mayor resistencia al enemigo, es recibirle. Con las mismas razones que instò el demonio a los Fariseos para tentar a Christo, fueron vencidos, y con la propria sangre que por instãcias suyas virtieron los Iudios, vencio al demonio, y nos redimio: de aquella sangre bevemos en daño del enemigo, y nos dà animo, y esfuerços para vencerle: *Ille sanguis quem effudisti, ô dæmon, te vicit, me redemit: denique illum bibo, & venit tui pernicies, vltra nõ timeo,* dizelo S. Agustin, que temor puede tener a la mas vehemẽte tentaciõ diabolica el que en su alma tiene a Christo sacramentado? Si antes bien, muy cierto fiador para avassallarse, y cõseguir glorioſa victoria. S. Augustin.

1 Profetiza Balaam (ilustrado cõ divinas luzes) que se levantaria de Israel vna hermoſa vara, tan prodigamente valeroſa, que con su propria virtud, y poder, venceria los mas fuertes Capitanes de Moab: *Et consurget virga de Israel, & percutiet Duces Moab.* Num. 24. Hugo Cardenal por estos Capitanes entiende los demonios: *Et percutiet Duces Moab, id est dæmones.* De admirar es, que siendo los demonios tan porfiados, y valeroſos enemigos puedan ser vencidos de vna vara, porque no es arma para prevenir defensa a vn fuerte encuentro, ni ofender a quien està bien armado. Para que venciera David los enemigos infernales que con rigor le estimulavan, dize, que le propuso Dios su divina mesa: *Parasti in cõspectu meo mensam adversus eos, qui tribulant me.* Ps. 22. Parece que le prevenia como a desfallecido soldado, dandole refresco, para que alentado con aquel sustento se animàra al combate. Menos defensa parece esta que la vara que ofrece Balaam, pues con ella se puede algo que herir, y defender, y con la comida solo recobrar esfuerços para alentar el animo, sin apercebirle de armas cõ que assegurar la vitoria que con le vara ofrece el otro Profeta. Con aquel refresco pues, obtuvo el Profeta Rey consuelo a los estimulos de sus enemigos, pues luego dize: *Virga tua,*

Num 24. Hugo. Ps. 22.

& baculus tuus ipsa me consolata sunt. Tu vara, y baculo (Señor) han sido mi consuelo. Ya parece que David se ajusta con el otro Profeta, pues dize, que vna vara, assi como la que el ofrece, hallô en la divina mesa para conseguir el consuelo que con tribulaciones le negavan los espiritus. Quié deve significar estavara de poder tanto que vence caudillos infernales? Hugo lo dize: *Virga, id est Christus*, a Christo representava. Luego que entendi que era la vara viva estampa de Christo, y puesta en la divina mesa, inferi que se figurava sacramentado. Pues no fuera mas al intento que le cotejara con alguna azerada arma para rendir enemigos tan pertinaces, y fuertes, que cõ vna vara? No: porque pretende la Magestad soberana advertir, q̃ se amedrentan tanto los demonios á vista deste soberano manjar, sin prevencion, ni destreza de otra arma, que solo le coteja con vna vara de quien no se puede prometer vitoria, aun de covardes enemigos, pues el por si solo dà tãtos esfuerços a quien le come, que toda otra arma sobra para vencer con facilidad al infierno todo. Quan bien lo dize con boca de oro Crysostomo sobre el Psalm. 22. *Quis igitur facilius hostes fundere potest quàm qui comedendo trophæum erigit? Ideô Propheta quoque dicebat, parasti in conspectu meo mensam adversus eos, qui tribulant me.* Quien (dize el santo) puede con facilidad rendir enemigos, como el que comiendo este manjar sale vitorioso? Por dõde dixo David, que dispuso Dios su mesa en su presencia contra los que le atribulavan. Que con tanta facilidad se vencen tentaciones diabolicas con este divino nectar, que para que se atribuya a si solo el rendimiẽto, le cotejan los Profetas con vna vara de quien no se puede assegurar vitoria por si sola.

Chrysost.

2 En boca de los pequeños infantes (dize el Profeta Rey) que perficionô Dios la alabança contra sus enemigos, para destruir con valentia su mayor opuesto: *Ex ore infantium, & lactentium perfecisti laudem propter inimicos tuos, vt destruas inimicum, & vltorem.* Ps. 8. Que alabãça es esta que puesta en boca de los poqueños infantes, y de los que aun se alimentan a los pechos de sus madres, que les dà tales esfuerços contra los enemigos, que al mas vengativo, y desapiadado vence? En el Ps. 49. advierte el mismo David vn sacrificio a quien llama de alabança: *Immola Deo sacrificium laudis.* El Dotor Incognito por este sacrificio de alabança, entien le el Sacramento del Altar, no solo por ser digno de toda alabança por si mismo, sino de la nuestra, porque se le deve dar con ventajas a todo otro sacrificio, por las muchas que a los demas lleva con tanto beneficio nuestro; estas son las palabras del Autor: *Vocatur sacrificium laudis, quantum est ex parte sui: quia dignum omni laude, imò maius omni laude: & quantum ex parte nostra, quia præ omnibus alijs sacrificijs cum maioribus laudibus offertur.* Virtud grande deste admirable alimento, que aun a los que son tan niños que tetan, les dà tal rebustez, que al mas fiero enemigo vencẽ. Quien deven ser entendidos aqui por infantes? Porque este Sacramento tã digno de alabança, no se dâ a los que toman el pecho de las madres, ni aun a los mas crecidos, que no lleguen a tener conocimiento deste precioso manjar. Aqui por niños, hombres adultos son entendidos, que valiendose san Pedro desta misma locuciõ, dixo: *Quasi modò geniti infantes rationabiles sine dolo lac concupiscite.* Infantes racionales les llama, ya con vso de razon, para que apetezcan la blãca leche deste Sacramento. Pues si

Ps. 8.

Ps. 49.

Incognit.

1. Petr. 2

han

han de ser adultos para vencer enemigos con este bocado, porque les llama infantes, que aun tetan? Para advertir, que aunque sean tan medrosos como niños, y de tan poco valor como los que toman el pecho de las madres, conseguirán tales esfuerços, y tan denodado animo, que al enemigo mas fiero, y vengativo, que es el demonio, le vencerân en la mas apretada, y fuerte tentacion.

3 En el Ps. 33. assegura el Rey David que remitirá el Señor su Angel a la redondez de los que le temen, y
Ps. 33. les librará del peligro: *Immittet Angelus Domini incircuitu timentium eũ, & corripiet eos.* Quien deve ser este Angel tan poderoso que embia el Señor, q̃ en su poder, y ayuda afiança con toda seguridad librarles de las tribulaciones deste mundo, y sacarles de en medio de la mayor tentacion, y arrebatarles de en medio dellas? El Dotor Incognito por este Angel entiende al mismo Christo q̃ en este Sacramẽto assiste real, y verdaderamente, y en el se dâ a si mismo a los fieles en comida, para que teniendole en sus almas, consigã tales esfuerços que vençan enemigos, y se libren de todo genero de peligro:
Incogn. *Angelus Domini Christus* (dize el sabio Dotor) *qui in isto realiter continetur Sacramento, immittet incircuitu timentium eum ad eos de periculis eruendos.* Gran dicha nuestra, tener Angel de tanta soberania para defendernos de las tentaciones diabolicas; q̃ tanto como esto le assegura vitoria contra el enemigo en este Sacramento, que se haze Christo en el, nuestro Angel custodio para defendernos de las tentaciones, y peligros infernales.

4 Trata la Magestad soberana de sacar de la cruel servidumbre de Faraon a su querido pueblo, y el modo que para logro de su intento dio a Moyses, fue que aquella noche antes, cada vna de las familias comiesse vn cordero: *Tollat vnusquisque agnum per familias, & domos suas.* Exod. 12. Exod. 12.
Que motivos pudo tener Dios para advertir a su pueblo que comiera cada vna de sus familias vn cordero la noche antes que triũfantes, y vencedores saliessen de la esclavitud de Faraon, por quien san Agustin entiende al demonio: *Pharao, id est diabolus.* Con el cordero ya muerto, y comido avian de defenderse? Si les huviera advertido que se apercibiessen de fuertes armas, se podrian prometer vitoria, pero solo comiendo el cordero como podia ser el alimento tan sustancial que diera esfuerços al pueblo para no solo resistir a los poderes de Faraon, y todos sus exercitos, fino aun para vencerle? Bien, porque en aquel cordero (dize san Iustiniano martir) estava significado Christo, con cuya carne, y preciosa sangre vngen los fieles sus almas: *Mysterium sacrificij, quo agnus* Iustin.
mactatur in festo Paschæ, figura Christi erat, cuius sanguine fideles vngunt domos suas, id est semetipsos. dialog. Tripho. Pretende Dios advertir a sus fieles, que la mas fuerte arma para vencer la mayor tentacion, han de hallar en el divino nectar, y para que con mayor fuerça se lo persuadã apercibe a su pueblo para que se libre de la esclavitud de Faraon, que significa el demonio, con el cordero que fue figura de Christo sacramentado: porque aviendose visto antes tan rendidos, y despues tan vencedores, lo atribuyessen al cordero q̃ avia de darse sacramentado: *Hic sanguis dæmones expellit, & procul esse facit.* Chrysost. hom. 61. ad popul. Chrysost.

5 Hablando de si mismo Christo Señor nuestro por el Profeta David, en el Ps. 21. dixo que era gusano: *Ego sum vermis.* No me parece que se le puede ajustar por ningun camino el nombre de gusano a Chris- Ps. 21.

to

to Señor nuestro, si bié Eutimio hallò que le conviene en quanto al ser humano; y no de qualquier especie de gusano, sino de aquellos que hazen cevo los pescadores, que puestos en el ançuelo sacan los pezes, y el ançuelo dize que es la divinidad que oculta la carne de Christo: *Christi caro* (dize el Autor) *sub qua divinitas veluti occultus quidam hamus latebat, instar vermis facta est esca in capturam cæti, id est diaboli. Nam cum cætus hic ad illam escam hiaret, latente divinitatis hamo penetratus est.* Procura el pescador advertido cubrir el ançuelo con vn gusanillo, para que engañado pique el pez, y se quede asido del. A esta imitacion (dize Eutimio) q̃ haziendo vezes de gusano su santissima carne, cela Christo con ella la divinidad, qual bello ançuelo, para que la ballena infernal sea rendida, y presa. Porque quiso el Señor adaptarse a semejantes cosas? Para q̃ con mayor averiguacion se acredite, que donde hallaremos ançuelo para prender, y vencer al demonio es en este Sacramento, sirviendo la divinidad de ançuelo, y la carne de Christo de cevo para su prision, y rẽdimiento.

Euthim.

6 Mandava Dios en el Exod. 26. que la mesa de los panes de la propo ficion se avia de poner a la parte del Aquilon: *Mensa enim stabit in parte Aquilonis*. Esta mesa estãpa fue de la del Altar, donde se dà en comida Christo Señor nuestro. El Profeta Geremias dize, que de la parte de Aquilõ se origina todo mal: *Ab Aquilone pandetur omne malum*. Pues si todo mal asiste en la parte aquilonar, porque manda Dios que la mesa que significava la sacramental estuviesse a esta parte? No es el Sacramento el bien mas sumo? Es evidente, pues en el està el mismo Dios, que es la suma perfecion. Pues cosa tan perfeta ha de tener lugar en la parte donde se halla todo mal? No repara, que si esta mesa de quien dize David, que la puso Dios contra los enemigos infernales: *Parasti in conspectu meo mẽsam adversus omnes qui tribulant me*. Ps. 22. Y para que a la presencia de tã divina mesa todos los males de Aquilõ se avassallassen, y los demonios se rindiessen, la puso en aquella parte. Quan bien lo dize S. Pedro Damiano in Ioann. 6. *Terretur adversarius noster diabolus, cum Christiana labia Christi videt cruore rubentia. Agnoscit enim profectò suæ proditionis iudicium, & divinę victorię, quia captivatus est, & obstrictus, non tolerat instrumentũ.* Estê pues la mesa sacramental a la parte de Aquilon, para que a su presencia se rindan todos sus infernales poderes, y con toda certeza se asseguren los que comen de su pan, que vencerân todas las diabolicas tentaciones.

Exod. 26.

Genes. 1.

Damiano.

7 Fieles, si bien es verdad que en este divino nectar halla quien bien comulga resistencia a las tẽtaciones, sepa tambien, que si mal le recibe, q̃ serà en la tentacion vencido, y precipitado.

Comulgò Iudas en pecado, y tanto la culpa fomentò la tentacion, q̃ no solo fue vencido del demonio, sino que fue su verdugo, y le ahorcò: *Vnde* (dize el Incognito) *sicut indigne sumentibus corpus Christi magis nocere potest diabolus, in cuius figuram de Iuda dicitur quòd post communionem introivit in eum Sathanas, scilicet ad ipsum magis possidendũ.* in Ps. 22. Creed me fieles, que si en culpa grave llegais a la sacrosanta mesa, q̃ serâ dar mas esfuerços al demonio para que os vença, y postre, como le sucedio a Iudas, de quien dize S. Iuan, que despues de la comunion entrò en el Satanas, y tanto se señoreò del, que le desesperô, y ahorcô. Pero si dignamente le recibis, segura teneis la vitoria, como el mismo Autor dize,

Incogn.

si sic

Si sic dignè sumatur, fugat dæmones, & nos adversus eos facit fortiores. Y lo confirma Christo en el Evangelio de oy, que si incitados de los demonios van a tentar a Christo los Fariseos, *tentans eum*, quedan a sus razones afrentados, y rendidos.

DISCVRSO III.

Magister, quod est mandatum magnũ in Lege.

Que no admite Christo lisongeros a su mesa.

PAra solapar cõ mayor dissimulo la dañada intencion de los Fariseos, pregũtò al Señor vno dellos, Dotor, y maestro en la Ley, qual era el mayor precepto: *Magister quod est mandatũ magnum in Lege?* Maestro le dixeron a Christo, con lisonja pretendian avassallar su poder, rendir su sabiduria, y reduzirle a su voluntad. Dize Crysostomo homil. 44. in Matth. 12. *Verba autem eorum adulatione, & ironia sunt plena, & prius quidem convitiabantur, dæmoniacum eum dicentes: nunc autem adulantur vocantes eum Magistrum.* Las palabras de los Fariseos estàn llenas de adulacion, y ironia, y con ser verdad que antes dezian que estava Christo endemoniado, aora le llamã Maestro. Y como sea la adulacion bien recibida de los hombres, y tan llevadero el aplauso de la propria alabança, y se dexe llevar por el camino que el lisongero quiere, pretẽdian conseguir lo mismo de Christo lisongeandole con el titulo de Maestro: pero como el Señor junto con ser hombre era Dios, conocia los intentos antes que los imaginàran, como advirtio David Ps. 138. *Intellexisti cogitationes meas de longe.* Y respondioles con tanta sazon, y sabiduria como Hijo de Dios que era, q̃ corridos le dexaron, sin atreverse a preguntarle mas: *Neque ausus fuit quisquam ex illa die eum amplius interrogare.* Infeliz sucesso, sin Dios se quedaron en castigo de sus lisongeras razones; que assi como se pretẽde con la lisonja desvanecer a quien alaban, de esse modo se les desvanecio Christo de su compañia, sin permitirles que se acercassen mas a su presencia; que excluye Dios de si a los que adulan, y no les permite en su presencia.

Matt. 22.

Chrysost.

Ps. 138.

1 La primera vez que el demonio tentò a Christo, fue diziendole convirtiera vnas piedras en pan, para mostrar con tal maravilla que era Hijo de Dios: *Si Filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant.* Matt. 4. Tãbien los hijos de Israel tentaron a Dios en el desierto pidiendole pan? *Vbi tentaverunt me patres vestri, probaverunt, & viderunt opera mea*, dize David Ps. 44. Y esta accion (dize Lira) que fue semejante a la que hizo el demonio a Christo: *Sic filij Israel post transitum maris per desertum ascendunt, & manna comedunt.* Pero estos lograron su intẽto, embiandoles manà del cielo, y no el demonio en que convirtiera el Señor las piedras en pan. Pues que tiene que ver la peticion del pueblo con la que hizo el demonio, que dize Lira ser semejante a la otra? Fue el manà viva estampa del Sacramento, y el pã que pedia el demonio hecho de las piedras es materia del pan eucaristico. Pues porque assi como condescendio con la tentacion de los Israelitas, no executò lo que le propuso el demonio? Crysostomo responde ingeniosamente hom. 18. in Matt. *Non dixit si esuris, sed si filius Dei es, videlicet existimans posse se aliquid per laudum*

Matt. 4.

Ps. 94.

Lira.

Chrysost.

laudum blandimenta furari. Devia dezirle el demonio a Christo, si pretendia remediar la hambre que tenia, convirtiera las piedras en pan: y dexando este proprio modo de hablar, le dize, si eres Hijo de Dios, para ver si lisongeandole con el apellido de Hijo de Dios le podria desvanecer. Pues como fue esta tentacion lisongera, no le quiso conceder la peticion, cõvirtiendo las piedras en pan, que es materia del Sacramẽto, y a los Israelitas que carecieron de adulacion, les dà el manâ que le significô; como si con toda evidencia dixera: excluyo de mi mesa los lisongeros, y admito los que no lo son.

2 Criô Dios todas las cosas con tanto aliño, y perfecion, que viendolas acabadas, se dignò el mismo Dios de mirarlas, y engrandecer sus
Genes. 1. lustres, y primores: *Vidit Deus cuncta, quæ fecerat, & erat valde bona.* Genes. 1. Y con ser verdad que criò al hombre con tanta mas adelantada belleza, que la cotejô con la suya misma: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* No le alabó, ni engrandecio despues de
S. Basil. averle criado. Reparo es de S. Basilio de Seleucia, orat. 1. *Nondum formatus homo à conditoris consideratia, & Dei consilijs commendationem, & pretium accipit, faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostrã, antiquiorem conditione sua honorem suscepit.* Lo mismo que dixo del hõbre antes de hazerle, dixo despues de averle criado: porque si bien dixo le queria hazer a su semejança, lo mismo dixo despues de averle formado, y a lo demas que criò lo engrandecio despues; seria porque no le parecio tã perfeto como las demas cosas, para no igualarle en la alabança despues de averle criado? Quedaron acaso mas bien rematadas las demas cosas que el hombre? No: sino que solo el hombre avia de llegar a comer del pan celestial, que lo es de los Angeles: *Panem Angelorum manducavit homo.* Pues que le podia estorvar esso para no alabarlo despues de criado? Ps 77. Mucho: Las demas cosas no se podiã desvanecer, aunque las engrandeciera despues de hechas, pero el hõbre si. Y como el pan celestial le niega Christo a los que dizen, y admiten lisonjas, para que ni con la alabança se desvaneciera, ni con ella aprendiera a lisongear, no le engrãdece: y assi por no privar al hombre de tan soberano sustento le dexa de engrandecer despues de criado, y hecho.

3 Ni pan con levadura que tuviesse miel, queria Dios que que le ofreciessen: *Nec quid quam fermẽti, ac mellis adolebitur in sacrificio Domino.* Levit. 2. Que motivos pudo tener Levit. 2. Dios para excluir de su Altar la miel siendo vn licor tan dulce? Que enfado le pudo dar tan suave alimento? Es la miel lisonja del adulador. Pues en que puede la miel simboliçarse con el lisongero? Estraña es la propriedad de la miel en endulçar a todo lo que se aplica. El limon mas agrio endulça, la corteza de la naranja mas amarga saborea, y qualquier mal sabor quita de la cosa a q̃ se acomoda. Que otra cosa haze pues el lisongero que ajustarse con el que adula, y endulçarle las acciones mas amargas, y asperas, haziendo a todo tiempo su razon buena, y executar, las que el otro haze por lisongearle aun en las acciones. Oigamos al intento a S. Pedro Damiano opus. 22. cap. 1. *Oculis gliscit, gestibus innuit, pendet ad nutum, vt sic herile præceptũ tanquam per sybillinum os Phœbi præstoletur oraculum, ire tubetur, evolat, stare præcipitur, silicem repræsentat. Si Dominus fervet, iste sudat, si ille æstum, hic cauma conqueritur, si ille dormire vult, hic acidiatur, si satur*
Damian. *est,*

est, hic ructare compellitur. Estas son las propriedades del lisongero parecidas a la miel: haze figuras con los ojos, posturas del cuerpo, su voluntad muestra siempre pendiente de la boca de quien adula: si algo le manda, buela: si le dize que estê quedo, se pone inmobil como vna peña: si le vê caluroso, suda: si frio, dize que se yela: si estâ soñoliento, que quiere dormir: si saciado, que quiere trocar la comida, sin que tenga, ni padezca ningun achaque destos. Siendo pues la miel quien se mide como el lisongero a lo que se aplica, no la quiere Dios en su Altar, antes bien mandó que no se la ofreciessen con el pan. Para advertir con esto a sus fieles q̃ no admiten en el pan de la mesa de su altar lisongeros, ni aduladores.

4 No permite Dios al primer hõbre en el paraiso despues de aver pecado porque no se atreva a comer del arbol de la vida, assi como vsõ del de la ciencia: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Genes. 3. No prohibio Dios a Adan comiera del arbol de la vida, sino solo del de la ciencia: *Ex omni ligno paradysi comedè de ligno autem scientiæ boni, & mali, ne comedas.* Pues si en el principio no le avia Dios mandado no comiera del fruto de aquel arbol, porque dize despues, que le saca del paraiso porque no le coma? Parece que insinua la respuesta el mismo Dios, *& sumat etiam de ligno vitæ, & comedat*, porque no tome del mismo modo del fruto deste arbol, como tomô de aquel. Pues de q̃ modo comio aquel, que porque coma del otro, le saca del paraiso? Prometiole el demonio que serian semejantes a Dios si comian èl, y Eva de aquel fruto, *eritis sicut Dij*, no porque lo serian, sino q̃ lisongero el enemigo hazia tal promesa, para que desvanecidos con la semejança divina que les asegurava condecendiessen con su volũtad. Fue aquel fruto viva estampa del Sacramento; y reconociendo el Señor q̃ la lisonja fue quiẽ le hizo comer del otro arbol, porque no comiera del mismo modo de estotro, le saca del paraiso, *& sumat etiam de ligno vitæ & comedat*; que Dios desvia desta comida de eterna vida figurada en aq̃l arbol, a quien con lisonjas venceu, y a quien las dize tambien.

5 Intentô el Salvador de la vida sacar al demonio del cuerpo de vn miserable hombre, y conociendo el enemigo el poder de Christo, pretẽdio obligarle con estas razones a que le dexâra poseer aquel cuerpo: *Sine quid nobis, & tibi Iesu Nazarene? Venisti perdere nos? Scio te quis sis sanctus Dei.* Luc. 4. A ti Iesus Nazareno que se te dâ de nosotros, has venido a perdernos? Ya sê que eres santo de Dios. Apenas oye el Señor las razones del demonio, quando a vozes le manda callar, y que salga de aquel cuerpo, *obmutece, & exi ab eo.* Admirase S. Epifanio, en que aviendose el Salvador entregado a sus enemigos voluntariamente, sin desviar el oido a las afrentas; y baldones, ni cerrar la boca para recibir hiel, y vinagre, ni desviadola para ser besado del alevoso dicipulo, ni escusar el ser crucificado, que no permitiesse oir las razones del demonio: *Se ipsum sponte morti obtulit Salvator, & sermonibus mendacij aurem nequaquam præbuit, os suum aperiens, acetum cũ felle gustavit, os proditori exhibuit, quæ scelesti verba auribus percipere recusavit.* Pues si el demonio hablô en alabança de Christo, llamandole Hijo de Dios, y confessando su poder, y los sayones le dezian oprobrios, que razon pudo tener para escuchar afrẽtas, y no parar oidos a las palabras honrosas que el demonio le dixo? Aborrece tanto Dios la lisonja, y tanto se desvia della, que para persuadir

Genes. 3.

Luc. 4.

S. Epiph.

suadir quan mal siente della, las injurias tiene en poco, y la adulacion q̃ el demonio le hazia siente tanto, q̃ le manda callar, y salir del cuerpo de aquel hombre. Pues si quando el demonio se muestra lisongero, no solo no le permite en el cuerpo de vn hombre, sino que le enmudece al tiempo que solo trata de sacarle, por no tener en su presencia a quien con adulacion le alaba, y engrandece, quanto menos tolerarà entrar su Magestad soberana en el alma de vn lisongero, donde sacramentalmente se vne con el que le comulga, y recibe.

6 A muchos males se expone, fieles, el que por lisongearse a si mismo, en que frequenta sacramentos, comulga, y el que lisongea a otro de que menudea la comunion para inducirle a desvanecimiento: y assimismo el que loando vicios, y acciones malas, es motivo de que perseveren las imperfeciones, y mas, sino teniendo esto por pecado, no se haze dello conciencia; males son estos que destruyen muchas almas espirituales, y hazen perseverar al pecador en viciosa vida.

Dize Dios a su pueblo por el Profeta Geremias, que es como vn lozano olivo, hermoso, y agraciado, y que a la voz de vna palabra grande, la emprende vna voraz llama de encendido fuego, que abrasa, y quema su fruto: *Olivam, uberem, pulchram, fructiferam, speciosam vocavit Dominus nomen tuum: ad vocem loquelæ grãdis exarsit ignis in ea, & combusta sunt fruteta eius.* En suma perfecion, y bizarria pinta Dios el olivo que cotteja con su pueblo, y en breve tiempo despinta toda la hermosura, y en cenizas convierte toda su beldad, solo a la voz grande, que qualquier voraz llama la abrasa, y consume. Que voz grande es esta de aliento tan ardiente, que todos sus verdores marchita, lo hermoso afea, y los frutos quema? Digalo S. Gregorio hom. 11. in Ezech. *Vox grandis loquelæ est favor adulantis.* La voz de habla grãde es el favor del que adula; llamala grande, porque excede lo que dize a lo que siente, y con el exceso de la alabança (que todo es ayre) enciende el coraçon con el fuego del desvanecimiento, y quema todos los bienes del alma. Y como este manjar soberano solicita virtudes, y quiẽ las destruye es la lisonja, la destierra de su mesa, y de su compañia la desvia. Sea fieles la comunion solo por gozar de sus frutos, que si no es por esse intẽto sereis como los Fariseos despedidos de Dios, q̃ por averle lisongeado con el titulo de Maestro, de tal modo les despidio, que no se atrevieron otra vez a acercarsele mas, aun para interrogarle: *Neque ausus fuit quisquam ex illa die eum amplius interrogare.*

Jerem. 11

S. Greg.

DISCVRSO IV.

Magister, quod est mandatum magnum in Lege?

Que en este divino nectar se porta Christo con los fieles como ellos con Dios.

LA pregunta que a Christo hizo el legisperito, fue dezirle, que qual era el primer precepto en la Ley: *Magister quod est mandatum magnum in Lege?* Y como sea el amor quien se lo lleva todo, y quien se levanta cõ la mayor soberania del alma, le respondio: *Diliges Dominum Deum tuum.* Amar a tu Dios, y Señor es el mayor precepto de la Ley. Amado quiere ser Dios con volun-

Matt. 22

tad libre, no por temores, que de mas estima es el amor que el temor: porque el amor forçado se origina de temor, que es proprio de esclavos, y amar por amar es proprio de hijos. Dize Crysostomo hom. de prę cept. charit: *Diliges, inquit, non timore, quia diligere magis est quàm timere; timere enim servorum est, diligere filiorum.* Temer se deve a Dios para no pecar, y amarle por ser quien es, y este es el primero, y mayor precepto; y cõ razon mayor, y de mas aventajada nobleza, pues con el satisfazemos a Dios el amor que nos tiene: *Ego diligentes me diligo.* Dios ama a quien le ama; pero en las mercedes que nos haze, no le podemos corresponder con la misma conformidad; que si nos criò, no le podemos criar; si nos dio vida, no se la podemos dar; si nos redimio, no le podemos redimir: pero el amor que nos tiene se le podemos bolver, si biẽ no con aquel modo, por ser el de Dios infinito, pero suple Dios por lo que en nosotros falta, dize Lira: *Quia facienti quod in se est, Deus supplet residuum.* Por esso dize S. Iuan Epistola 4. *Nos ergo diligamus Deum, quoniam ipse prior dilexit nos.* Se porta Dios con nosotros, assi como nosotros cõ el; si le amamos, nos ama; si como malos le aborrecemos, nos aborrece. *Iacob dilexit. Esau autem odio habuit*, dize S. Pablo ad Rom. 9. Y el Espiritu sãto: *Si quæsieris Deũ, invenies: si autem dereliqueris, proijciet te in æternum.* Prov. 28. Y donde se experimẽta con toda evidencia es en la sagrada comunion, como lo dize el mismo Christo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me mãnet, & ego in illo.* Ioan. 6. Quiẽ come mi carne, y beve mi sangre, queda en mi, y yo en el; si bien no con todos los q̃ le comẽ se vne Dios, sino con aquellos, que proporcionado el modo con la buena disposicion le reciben, que si no se ajusta con la limpieça desta divina carne, no se vne con el que la come. Quan bien lo dize S. Agustin lib. de verb. Dñi. *Multi quidem, qui vel corde ficto carnem illam manducant, & sanguinem bibunt: vel cum manducaverint apostatæ fiunt, nunquid manent in Christo, & Christus in eis?* Si falta el divino amor, con fingimiento le comen, y les surte mal, pero quien con verdadero amor le recibe les sale bien; que en este Sacramento se porta Dios cõ los fieles, como ellos con Dios.

Chrysost. S. August. Prov. 8. Lira. 4. Ioann. Ioann. 6.

1 Vna de las maravillas que en el manà, figura deste divino nectar, obrava Dios, fue que se bolvia gusanos, y se podrecia si le guardavã para el siguiente dia: *Qui non audierunt eum, sed dimiserunt quidam ex eis usque mane, & scatere cœpit vermibus, atque computruit.* Exod. 16. A los que obedientes al aviso de Moyses comiã el manà en el mismo dia que le recogian les era dulce, y sabroso manjar, y a los que le reservavan para el siguiente dia contraviniendo al divino precepto, se les podrecia, y convertia en gusanos. A q̃l manà figurô a Christo, de quien ya en profecia dixo por David, que era gusano: *Ego sum vermis.* Ps. 21. Con el manà, y el gusano se coteja Christo. Que intentos pudieron ser los de Dios en q̃ se convirtiera en gusanos tã preciosa comida en detencion tã corta como en el de espacio de vn dia? La sagrada Escritura dize en el cap. 9. del 2. lib. de los Macabeos, que del cuerpo del malo salen gusanos: *Ita vt de corpore impij scaturirent vermes.* Yssiẽdo los viciosos los que criã gusanos, se infiere que de esta inmundicia estâ libre el justo. Gusano, y manà es Christo; para los malos que contravienẽ al divino precepto, es gusano, y portandose con ellos como se portan con Dios, se convierten en gusanos, y a los buenos que observan el

Exod. 16. Ps. 21. 2. Mac. 9.

precep-

precepto divino les es sabroso maná. *S. Ambr.* Digalo todo S. Ambrosio sobre el Ps. 21. *Manna illis contra divina præcepta tractantibus vermes effecti sunt, id est contumaciæ vltores, & iudices. Quæ similitudo Christum indicat Dominum, vermis sum, quem qui hunc cibum, & dulcem potum neglexerit, iudicem patietur.* Procede Christo con el modo que nos avemos con el en este Sacramento; si mal le recibes, es para ti gusano, y en el como pecador te conviertes; si eres virtuoso, le hallarás sabroso maná, y en el te mudas.

2 Cama mullida con variedad de flores adornada ofrece el alma santa a su Esposo Christo para mas obligarle a su apacible, y regalada compañia: *Lectulus noster floridus.* Cant. 2. *Cant. 2.* Y el Señor la responde: *Ego flos cãpi.* Yo soy flor del campo. Quando ella con tanta variedad de flores le ofrece descanso en mullida cama, le dize que es flor del cãpo, sin determinar que flor sea. Si devia ser açucena? Si, *Quasi lilium*, cuyo candor a la mas blanca nieve desmiente. Sera rosa? Tambien: *Quasi flos rosarũ*, tan colorada que el roxo carmin con embidia le mira. Es tambien clavel? Quien lo duda, pues se bermejeô cõ su misma sangre. Es alheli? Si lo es, q̃ con lo vario de sus colores, dize lo innumerable de sus excelencias. Es violeta? Eslo tambien, que con lo cardeno de los açotes lo dize su santissimo cuerpo: y es en remate de todo genero de flor. Pues si en el estân contenidas todas las flores, como dize que es vna flor, *ego flos campi?* para mejor advertir, no individuando la flor que es, que tiene las excelencias, y propriedades de todas, y de esse modo medirse con la excelẽcia del alma que se le ofrece: con la casta es açucena: en la penitente, alheli, en la vergonçosa rosa: en los q̃ padecen, clavellina: en los de glorioſa esperança, maravilla, y en la perpetua, a los perseverãtes. Todo genero de flor es Christo en este admirable Sacramento, aviendose en cada vna dellas del modo que se portaren con el, assi lo explica el Cardenal Hugo: *Quod autem generaliter florem se dicit, non determinando aliquem, id est, quod non vnico modo floret in campo Ecclesiæ, sed vt ita dicam, rubet in martyribus, candet in virginibus, viret in confessoribus, pallet in pœnitentibus, rutilat in prædicatoribus, in nos se perpetim trãsferens nostris collocatur affectibus.* *Hugo.* En todas nuestras acciones, y calidades se mide Christo en esta comida sacramentada; que si el manjar material se conviene con los humores del cuerpo, del mismo modo se porta cõ las almas el Sacramento, obrando como manjar verdadero, ajustando sus efetos a la disposicion con que se recibe.

3 Luego que huvo comulgado el alevoso dicipulo, advierte S. Iuan, que entrò en el Satanas: *Et cœna facta cum diabolus misisset in cor, vt traderet eum Iudas.* Ioann. 13. *Ioann. 13.* Y luego q̃ huvo comulgado salioſe del Colegio, hizo entrega de Christo, y echandose vn lazo al cuello se ahorcò. Señor soberano, si sois la misma clemencia, si en vos se halla toda piedad, como permitis q̃ vn dicipulo vuestro despues de aver recibido vuestro santissimo cuerpo, tome por sus manos tã infame desesperacion? Atajad sus intentos, detened tan cruel accion, y no permitais tã grave delito. Sabeis porque permite Dios que se eche Judas vn lazo al cuello? Oid a S. Leon Papa serm. 5. de passio. *Illius spiritus inflãmatus exarsit, cui ministeriũ sponte præbuit: & qualem habuit mentem, talem invenit & præsidem.* *S. Leon.* Comete Judas inflamado del mal espiritu que le aconsejô a la traicion, entregando a su Maestro en lazos de prision, despues de averle recibido sacramentalmente. Y para que se experi-

perimentasse que se portò con el del modo que con Christo se avia llevado, permite que con vn lazo se quite por sus manos la vida; que si con lazos pretende a su Maestro enlaçar para que le den muerte, el mismo cõ lazo se quite la vida.

4 A Emaus caminavan dos dicipulos del soberano Maestro, y en seguimiento suyo iva el Señor acercãdoseles. Travò conversacion con ellos, y llegaron al castillo sin que le huvieran conocido, por aver puesto Christo impedimẽto en los ojos para disimularse: *Oculi autem illorum tenebantur, ne eum agnoscerent.* Lucæ 24. Instavanle a que se quedasse con ellos aficionados a su agrado, y buena conversacion. Y dize el Evangelista que se escusava el Señor fingiẽdo que iva lejos, y tenia mucho que caminar: *Et ipse finxit se longius ire.* No se toma aqui fingir por mentir, q̃ no toda ficcion es mentira, sino que puede ser composicion de alguna cosa, dize S. Gregorio homil. 23. in Evang. que por esso a los que labran barro llaman figulos: y entonces es mentir (dize Agustino) quando lo que se finge no tiene ninguna significacion, pero quando la lleva, no es mentira: como las parabolas, y similes que proponia Christo para mayor inteligencia de lo que dezia; y nosotros vsamos de comparaciones para mejor explicar el concepto, ô darlo a entender cõ mayor claridad. Y deste modo se ha de entender, que fingio Christo que iva lejos, pues caminava para el cielo; si bien no lo estava de Christo. S. Gregorio citado, explica, que fue dezir, iva lejos de los pensamientos de los dicipulos, no presumiendo que era el cõ quien hablavan, y del modo que ellos le tenian en el entendimiento, se les quiso ocultar en el cuerpo para que no le conocieran: *Talem se exhibuit in corpore, qualis apud illos erat in mente.*

Luc. 24.

S. Greg.

S. Drogo Hostiense dize, que conocerle los dicipulos fue quando partiẽdoles el pan les comulgò: *Vbi tandem cognoverunt eum? In fractione panis, & verè nõ cognoscereris Domine, nisi in fractione panis, panis caro tua est.* serm. de passio. No les comunicò el conocimiento de su santissimo cuerpo, sino al passo que en sus coraçones le tenian, y estando apartado dellos, lejos de su compañia camina; y assi se portò con ellos como ellos con Christo.

Drogo.

5 Hizo vn Rey grandes bodas en el casamiento de su hijo, y combidô a muchos, y entrando a ver los cõbidados, repara en que vno dellos no llevava adornos de bodas. Reprehẽdio el Rey su descuido, y atado de pies, y manos le mandô encerrar en vn escuro calaboço: *Ligatis manibus & pedibus nuttite eum in tenebras exteriores.* Matth. 22. Mucho rigor, castigo grande, y bien mirado, y reconocido, al parecer, la culpa era leve, no mas de por aver entrado a las bodas sin el vestido que requerian. Que vestido deve ser este, que por carecer del, le condenan a tinieblas, y escuridad? S. Hilario lo dize Cono. 22. in Matth. *Vestis nuptialis est gratia Spiritus sancti, & candor habitus cœlestis.* Es el vestido nupcial la gracia del Espiritu santo, y vn abito candido, y de pureza celestial, que luze, y resplandece mas que los diamantes, y estrellas. Deste ropage carecia el cõbidado, y no llevando vestido de tãta luz, todo el seria tenebroso, y escuro. Fue lleno de aslombros, y tinieblas a las bodas, que significavan las que haze Christo con las almas, dandoles en manjar su santissimo cuerpo. Ya alcanço aora la causa de mandarle poner en las tinieblas exteriores de vn escuro calaboço; quiso portarse con el como se portò con Christo: lleno de tinieblas fue a las bodas Regias, y correspondiendole

Matt. 22.

S. Hilar.

con

con la misma igualdad le manda poner en el calaboço escuro: que si cõ tinieblas de culpa llegas a esta mesa nupcial, tinieblas serâ lo que hallarâs en ella; y si con luz de gracia, cãdores de resplandor eterno conseguirâs en ella.

6 De aqui infiero señores, la causa de que comulgando vnos, y otros, salen de la comuniõ, vnos pacificos, humildes, honestos, y caritativos, y otros sobervios, descorteses, deshonestos, y airados. La razon es, q̃ llegan al Santissimo con tales vicios, ô virtudes: y como Dios en este Sacramento se mide con las costumbres de quien le recibe, quedan, ô con los vicios q̃ tienen, ô con las virtudes que grangearon. Cõ dulce modo nos lo
S. Bernar. dize S. Bernardino de Sena tom. 4. ser. 44. *Similiter erit in recipiẽte corpus Christi, quia si erit dispositus in amãdo, erit totus fervens in tali Sacramẽto capiendo: si erit timoroſus, sentiet timorem cum dolore: si erit pius, liquefiet cor in pietate: & sic varios dulçores sentiens in sumendo ipsum, secundùm varias eorum dispositiones, in quibus reperiuntur tempore sumptionis.* Sucede, dize el santo, al q̃ recibe el cuerpo del Señor, q̃ si està dispuesto para amarle se enciende en amor para recibirle; si es temeroso, siente temores dolorosos de sus culpas; si es pio, le haze misericordioso: y deste modo al passo q̃ tiene perfeciones se las aumẽta. Ea pues fieles, si pretendeis aumẽtaros de virtudes, disponeos para ellas, y adquiridas llegad a este Sacramẽto soberano, q̃ midiendo sus efetos con ellas, recibiran fortaleza: porq̃ en este mãjar divino se porta Dios con el comulgante, como os aveis para èl, como lo advierte en el Evangelio de oy, q̃ quiere q̃ le amen, *Diliges Dñm Deum tuũ*, porq̃ si le aman ama, y si no les aborece: *Si*
Prov. 28. *quæsieris Deũ, invenies, si autẽ dereliqueris, proijciet te in æternũ*, dize el Espiritu santo en los Cantares.

DISCVRSO V.

Diliges Dominum Deum tuum ex totâ anima tua.

Que se deve amar a Dios con toda el alma para vnirse con el corporalmente en este Sacramento.

REspondio Christo como Maestro soberano al Fariseo, q̃ le preguntò, qual era el mayor precepto de la Ley, que se devia amar a Dios con todo coraçon, y alma: *Diliges Dominũ Deũ tuum ex tota anima tua.* Matt. 22. Y obra el amor con tanta eficacia, que dize S. Agustin, q̃ si con el a Dios se ama, se convierte en Dios el amante, y si a la tierra, en ella se muda, porque tales cada vno como lo q̃ ama: *Talis est quisque, qualis eius dilectio: terram diligis, terra eris, Deum diligis, quid dicam Deus eris, non audebo dicere ex me, scripturas audiamus: Ego dixi, Dij estis.* tract. 2. in Epistol. S. August. Esto mismo que haze el amor, efetua este divino nectar con quiẽ verdaderamente le ama, dizelo el mismo Christo: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Ioann. 6. Y esto surte del perfeto amor que a Dios se tiene, como lo advierte S. Iuan 1. Epist. 14. *Deus charitas est, & qui manet in charitate, in Deo manet, & Deus in eo.* Y esta vnion, aunque es sacramental, es corporal, pues el cuerpo de Christo, y el que comulga se vnẽ en vno misticamente. Quan bien lo dize Crysostomo hom. 16. ad popul. Antioch. *Vnum corpus efficimur, & membra, inquit, ex carne eius, & ex ossibus eius.* Y siendo el amor q̃ el alma deve tener a Dios para vnirse con el, Chrysost.

serâ necessario para esta vnion que se haze entre Christo, y el hombre por este Sacramento, que le ame con toda el alma, y espiritu.

1 Con el bote de vna lança abrio vn soldado el sacrosanto pecho de
Ioann. 19 Christo Señor nuestro, y al instante dize san Iuan 19. que salio del sangre, y agua: *Vnus militum lancea latus eius aperuit, & continuò exivit sanguis, & aqua.* De aqui devio tomar motivos la Iglesia para poner agua en el vino que se ha de consagrar, pero ha de ser con poca cantidad, pues quando menos hã de ser las dos partes de vino, y vna de agua, de tal modo, que siẽdo mas el vino, vẽga a tomar el agua su sustancia; porque la materia deste Sacramento es vino. Pero a mas desta razon, busquemos otra inquiriendo los intentos que pudo tener la Iglesia en poner tan poca cantidad de agua en el vino para que toda ella se cõvierta en aquel licor. Las aguas
Apoc. 17. representan el pueblo como lo dize S. Iuan Apoc. 17. *Aquæ quas vidisti, populi sunt.* Y el vino significa la passion grande que el bellissimo cuerpo del Señor padecio, que mezclado vno con otro se vengan a vnir de tal modo ambos, que los dos sean vno, como lo son el agua, y el vino en la consagracion. Y para esta vnion que medios se deven aplicar? Todo lo di-
S. Hilario ra S. Hilario: *Advertimus in aquis figuram gentium demonstrari, in vino autem Dominicæ passionis ostendi. Ac sic, dum in Sacramento vino aqua miscetur, Christo fidelis populus incorporatur, & iungitur, ac quadam ei copula perfectæ charitatis vnitur.* Estas vltimas palabras hazen el pensamiento, *perfectæ charitatis vnitur.* La caridad que es amor perfeto, es quien efetua que de dos cuerpos se hagan como vno, en cuya semejança, el agua convirtiendose en vino es materia del Sacramento; aya pues amor que amãdo el alma, ambos cuerpos, el de Christo, y el del que comulga se vniran en vno.

2 Esto experimentò el alma santa, quando satisfecha de los favores que su Esposo Christo le tenia hechos dixo: *Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem.* Cant. 2. Entrôme el Rey en su Cant. 2. botilleria, y puso en orden mi amor. En que orden le puso? Que modo de disposicion de amor es este? En el Evangelio nos lo dize Christo: *Diliges Dominum Deum tuum ex tota anima tua.* Todo el amor ordena para si, con toda el alma quiere que le amen. Luego que el soberano Rey entrò al alma en su botilleria, la dispone amante, y la enamora prudente. Que botilleria es esta que en ella pide ser amado con todo orden, y cõ cierto? La Iglesia es. Y que le dà en ella? Lo que en otra ocasion le permi Cant. 8. tio: *Dabo tibi poculum ex vino condito.* Darele bevida de vino aromatico. Y que vino es este? S. Buenaven- S. Bonav. tura lo dize *Nectar est vinum, de quo dicitur: dabo tibi poculum ex vino cõdito.* El divino nectar, y soberano manà es este vino conficionado que promete dar al alma, que es su preciosa sangre, por cuya bevida se vne quien la recibe con el mismo Chris- Ioann. 6. to: *In me manet, & ego in eo.* Ioan. 6. Quien ama a Dios con toda su alma, tanto solicita la vnion sacramental del cuerpo del Señor, quanto sacramentado le recibe, que luego que la Esposa entra en su Iglesia para participar de tan realçada vnion, le ordena el amor, todo en orden a si: *Ordinavit in me charitatem, id est diliges Dominum Deum tuum ex tota anima tua.*

3 Compuso el Profeta Rey el Ps. Ps. 33. 33. y diole por titulo: *David cum immutavit vultum suum coram Achimelech, & dimisit eum, & abijt.* Psalmo para David quando mudò rostro en presencia de Aquimelec, y le despachò

chô, y fuese. Y fue tanta la mudança, que no le conocieron los cortesanos del Rey, aunque le tenian muy tratado. Quien pudo mudar tanto a David el semblante, que assi le desconocen los que mas le avian comunicado? Digâlo los motivos que tuvo en componer este Psalmo, y en presencia de quien se mudô el rostro. El tiempo fue quando pidio al Sacerdote Aquimelec le diera vn poco pâ para el, y a sus soldados, y no hallâdose el Sacerdote con pan vsual, le dio el pan santificado: *Et dedit ei Sa-* 1. Reg. 21 *cerdos sanctificatum panem.* 1. Reg. 21. Era este pan de la propoficion, figura del eucaristico, que por esso se llama pan santificado. Y pudo tâto este pan que comio David mudarle el semblante, que fue desconocido: para que con tal exemplar entendiessemos los fieles, quan cierta es la mudança de nosotros en Dios, comiendo el pan sacramentado, pues el que solo fue figura obrô tales efetos, que con mostrar distinto semblante del que antes tenia, dize averse mudado todo en Dios. Pero me parece, q̃ essa semejança la avia de aver executado en los demas soldados que assimismo comieron aquel pan santificado, y no se dize que en ellos se vieron tales efetos, sino solamente en David. Pues porque obrô en David, y no en los demas, tan gran maravi- Ps. 118. lla? Amô David a Dios con toda su alma, como lo dize en el Ps. 118 *Concupivit anima mea desiderare iustificationes tuas, in anni tempore.* Y en el mismo Psalmo dize: *Quo modo dilexi legem tuam Domine.* Deseô Señor, mi alma como quien te ama sobre todas las cosas, guardar fielmente como fino amâte todos tus preceptos en todo tiempo, y ocasion. Y es tan cierta la vniô de ambos cuerpos de Christo, y del que comulga amandole con toda su alma, que hallandose tâ perfeto amor en el santo Profeta, y no en los demas q̃ comieron del pan santifiado, que le mudô el semblante en aquel de quien representava aquel pan, como si el otro a quien parecia fuera vno con el.

4 Mandô Dios a S. Iuan Evangelista, como consta del Apocalipsi, que escriviera al Obispo de Efeso, reprehendiendo su flogedad, en aver puesto en olvido la caridad que antes tenia: *Habeo adversus te, quôd charitatem tuam primam reliquisti.* Apoc. 2. Apoc. 2. y junto con la reprehension y advertimiento, escriviole algun remedio para que bolviera en aquella primitiva caridad, y luego le dize: *Vincenti dabo edere de ligno vitæ, quod est in paradiso Dei mei.* Al q̃ venciere le darê a comer del arbol de la vida, q̃ estâ en el paraiso de mi Dios. S. Tomas entiende por este arbol de vida a este divino Sacramento, que dâ vida eterna a quien bien le come: *Hoc fuit in Sacramẽto Eucharistiæ edere ad refectionem de ligno, id est de arbore vitæ, quia esus huius arboris vitã dat mundo.* in hunc locum. S. Thom. Pero que es lo que ha de vencer este a quiê haze tan grande promesa? El vicio que le hizo perder aquella caridad primera. A qualquier virtud se le opone vn vicio, y aviendose destruido la caridad que antes tenia, fue dando lugar al vicio de la embidia, que es el opuesto de la caridad. Al vencedor pues deste vicio, que grangeare la caridad que tenia perdida, le darê (dize Dios) del arbol de la vida para que coma: *Vincenti dabo edere de ligno vitæ.* Insinualo assi con singular desvelo Ruperto: *Primis hominibus, quia corripienti Deo non acquieverunt, sed peccatum sum excusarunt, lignum vitæ interdictum fuit. Rectè modò pœnitenti aditus ad lignum vitæ promittitur, quod est ipse Christus.* Ruperto A los primeros hombres a quien corrigiendo Dios su culpa se escusaron en averla cometido, se les negô el fruto de la

de la vida: pero quando ya penitente, se le propone el suavisimo fruto de vida, que es Christo Señor nuestro en el Sacramento. Buelva pues con penitencia a la caridad que tuvo primero el Obispo de Efeso, que si con toda su alma ama a Dios, que esso es caridad perfeta, se le dará este fruto de vida, que si no la tiene, no le conseguirá; porque esta vnion q̃ por el Sacramento se haze del cuerpo del Señor con quien comulga, no se consigue sino amandole con toda el ama.

5 Promete Christo Señor nuestro a quien le amare, que le amará su Padre, y que ambos vendran a el, y en el permaneceran: *Si quis liligit me, Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & manſionem apud eum faciemus.* Ioann. 14. Este permanecer Dios en quien le ama, advierte santo Tomas, que ya lo tenia prometido Christo a sus dicipulos, y á toda la Iglesia, quando les dixo que avia de quedarse con ellos hasta la fin del siglo: *Ecce ego vobiſcum ſum vſque ad conſummationẽ ſæculi.* Matth. 28. cuyo lugar explica S. Agustin del quedarse Christo sacramentado miẽtras será mundo: pero si bien se repara, solo dize que vendrá èl, y su Padre, y no habla del Espiritu santo, siendo verdad, que en las obras â dextra que dizen los Teologos cõcurren todas Tres divinas Personas. Pues como siendo esta obra à dextra, no expressa que vendrá el Espiritu santo, quando dize, que vendrá el Hijo con el Padre? El Angelico Dotor dize, que como en el misterio de la Trinidad concurren dos cosas, q̃ son la distincion de las Personas, y la Vnidad de la Essencia, alguna vez se haze mencion de las Tres Personas para significar la distincion dellas, y otras vezes de las dos, sin mẽcion de la tercera, para advertir la Vnidad de la Essencia: *Sed cum in Trinitate ſint duo, ſcilicet perſonarum diſtinctio: & Eſſentiæ Vnitas, aliquãdo quidem ſit mentio de Tribus Perſonis ad inſinuandum diſtinctionem Perſonarum: aliquando verò facit mentionem de duabus ſine tertia, ad inſinuandam Eſſentiæ Vnitatem.* in hunc loc. S. Thom.

Pero aunque es verdad q̃ no expressa Christo que vendrá con êl, y con su Padre el Espiritu santo, por el mismo caso que advierte, que vendrá el Padre, y el Hijo, dize q̃ vendrá el Espiritu santo, por ser amor de ambas personas, como lo advierte el mismo santo: *Vel dicendum, quòd cum Spiritus ſanctus nihil ſit aliud quã amor Patris, & Filij, poſito Patre, & Filio intelligitur Spiritus ſanctus.* Porque para fervoriçar esse amor, y aumentarle para que con toda el alma le ame, supone aver ya venido el Espiritu santo, que es el divino amor. Evidencia es grande, que aviendo de ser la permanencia de Christo en su Iglesia para que sacramentado le gozen los fieles, que avia de ser assistiẽdo el Espiritu santo, que es amor, para que por el se efetue la vnion que haze el cuerpo del Señor con quien le comulga: que por esso dize que hará remanso en quien le amare, *ſi quis diligit me.* Que ni assiste, ni se vne el soberano Señor sacramentalmente, sino con aquel que con toda el alma le ama, y quiere.

6 Efetos son ciertos, fieles mios, deste admirable manjar convertirse en este soberano Señor el que enamorado de tan admirable vianda le come dignamente: porque assi como el amor convierte a los amantes en vno, de esse modo este admirable Sacramento es amor, quien enamorado le recibe consigue lo mismo: pero a quien no le ama perfetamente con toda su alma, sino que la tiene embaraçada con algun afecto terreno, no conseguirá esta dicha, sino q̃ antes bien se convierte en demonio.

Adviera

Advierte el Evangelista S. Iuan, q̃ luego que huvo comulgado Iudas entrò el demonio en el: *Et post buccellam introivit in eum Sathanas*, Ioann. 13. Ya Christo avia dicho que era demonio, *unus vestrũ diabolus est*. Pues si este pan soberano convierte en Dios a quien le come, como aviendo comulgado Iudas dize Christo q̃ es demonio? No fue esto de parte del Sacramento, ni porque fue cosa mala la comunion, sino porque lo bueno le recibe malamente el malo, dize Agustino tract. 26. in Ioann. *Non ne buccella Dominica venenum fuit Iudæ? & tamen accepit, & cum accepit, in eum inimicus intravit: non quia malum accepit, sed quia bonum male malus accepit.* S. Augst. En que se mostrò Iudas tan malo en esta comunion que le llamò demonio el Señor? En que amò mas el infame interes que a Christo, pues por el vendio a su Maestro, y quitando el amor a Christo, y dandosele a la cudicia, no grangeò la vnion con Christo, sino con el demonio. Quereis experimentar fieles si amais a Dios con toda vuestra alma, como lo pide el mismo Dios, mirad si teneis amor desordenado a qualquier cosa terrena; porque todo lo que poneis de amor enella, quitais del amor divino, y la sagrada comunion no obra sus soberanos efetos.

DISCVRSO IV.

Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & in tota anima tua, & in tota mente tua.

Que en este divino nectar tan entero se dá Christo en vna parte de la hostia, como en toda.

DEves amar a tu Dios (dize el soberano Maestro) de todo tu coraçon, con toda tu alma, y con todo tu entendimiento: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & in tota anima tua, & in tota mente tua.* Matth. 22. con todas las tres potencias, sin q̃ dellas falte vn apice, quiere ser amado de todo coraçon, esto es en el entendimiento, que sin divertirle en otra cosa siẽpre le ames con toda el alma, es con la volũtad, a todo tiempo dispuesta a la divina; y con todo entendimiento, con la memoria, teniendola a todo tiempo de las mercedes recibidas; assi lo explica la Glossa: *Ex toto corde, id est intellectu. anima, id est voluntate: mẽte, id est memoria; vt nihil ei contrariũ velis, sentias, aut recorderis.* in cath. D. Thom. Todo te quiere Dios, Christiano, ninguna parte de tu vida quiere que estê vacãte en su amor, para que no quieras, ni sientas, ni te acuerdes de otra cosa q̃ de Dios: y añade S. Agustin: *Nullam ergo vitæ nostræ partem reliquit, quæ vacare debeat, & quasi locum dare, vt alia re velit frui.* lib. de doctr. Christ. Y aũque son distintas las potencias, y pide ser amado con todas tres, todas ellas estan en el alma, y tanto animã en vna parte de cada vna dellas, como en toda el alma jũta, por ser todas tres espirituales. Mucha similitud tiene este modo de amar a Dios con el misterio eucaristico, pues aũque sean muchas las hostias, y se dividan en menudas partes, se halla entero el cuerpo del Señor en todas las hostias, y en qualquiera parte dellas: *Fracto demum Sacramento* (dize el Angelico Dotor opusc. 57.) *ne vacilles, sed memento, tantum esse sub fragmento, quantum toto tegitur.* S. Thom. Porque en la hostia estã como espiritu, del modo que el alma en el cuerpo. Misterio grande fieles, que para corresponder al divino amor con la igualdad posible, quiso que le amassemos con todas tres potencias que se hallan en toda el alma, y en qualquiera

quier parte della, assi como el cuerpo del Señor en toda la hostia consagrada, y en la menor particula.

1 Vna de las maravillas grandes que se reconocieron en el celestial manà (viva estampa deste divino nectar) la mas portentosa fue la que refiere Moyses en el cap. 16. del Exodo, dõde dize: *Collegerunt alius plus, alius minus. Et mensi sunt ad mensurã gomor: nec qui plus collegerat, habuit amplius: nec qui minus paraverat, reperit minus, sed singuli iuxta id quod edere poterãt.* Exod. 16. Salio el pueblo de Dios a recoger el rozio celestial, vnos recogian mas, y otros menos, y ni vnos ni otros llegavan a llenar mas que vna medida que llamavan gomor, que cogeria como vn celemin, de por acâ: y con ser verdad q̃ vnos llevavan mas que otros, eran iguales en la medida, y cantidad segun podia comer cada vno. Cosa grande, y digna de todo reparo, que no se halle con mas manà el que recogio mucho, que el que tomò poco. Pues si llevava mas la medida, como se igualaria en la cantidad? No parece que estava el ser menos, ni mas en la cantidad del manà, sino en el comerle, como lo expressa el Texto: *Sed singuli iuxta id quod edere poterant.* En la comida todos eran iguales aũque el manà fuera mas, ò menos. Que devio pretender la Magestad suprema con tal prodigio? Digalo S. Algero lib. 1. de Eochariſt. cap. 15. *De hoc pane vetus narrat historia, ne qui plus collegerat, habuit amplius, eo quòd Eucharistiæ sacra perceptio, nõ in quantitate, sed in virtute consistat, quod corpus Sacerdote dispensante, tantum esse in exiguo, quantum esse constat in toto: quod cum Ecclesia fidelium sumit, sicut plenum in vniversis, ita integrum esse probatur in singulis.* S. Augustin. Fue aquel manà figura del divino nectar, y para persuadir con toda eficacia que està en toda la hostia el cuerpo del Señor, y en qualquier parte della quiso se experimentàra en el manà, para que viendole por sus ojos, y tocandole con las manos, no fuesse despues dificil de creer quando sacramentado, que està todo en la hostia mas grande que en la pequeña, y en qualquiera parte della.

2 Con singular agudeza lo dà a entender S. Pablo a los Corintos en el cap. 1. de su primera Epistola: *Et panis quem frangimus, non ne participatio corporis Domini est?* 1. Cor. 10. El pã sacramentado que partimos, no es participacion del cuerpo del Señor? Lo q̃ pretende dezir aqui el Apostol es, q̃ por comer todos de vn mismo pan, hazian todos vn cuerpo. Cõque advierte la vnion q̃ devẽ tener los fieles entre si, y con Christo, del modo que la tienen los miembros con la cabeça: pero lo que se deve ponderar es, que aviendo dicho primero, que se parte el pan, advierte despues, que aquel pan participa del cuerpo del Señor, con que dize que no es el cuerpo del Señor el que se parte, ni divide, sino solamente el pan, pues primero le parte, y estando ya en divisiones, dize que participa del cuerpo del Señor: donde se ha de entender, que en cada vna de aquellas partes divisas està todo el cuerpo, & *panis quem frangimus*, y luego ya partido, *participatio corporis Domini est.* Con quanta elegancia lo dize S. Algero citado: *De hoc pane cum assumitur, nihil minus habent singuli, quàm vniversi, totum vnus, totum duo, totum plures sine diminutione percipiunt, quia benedictio huius Sacramenti scit distribui, nescit consumi distributione.* S. Algero. Quando este pan se come no tiene nada menos el particular, que el comun, todo lo come vno, todos lo reciben dos, y todo muchos: porque la grandeza deste Sacramento sabe destribuirse, y ignora disminuirse en en la distribucion, para que de esse

modo

modo se veá que tanto lleva el que recibe del pan partido, como de el entero, pues no es el cuerpo quien se parte, sino el pan.

3 Comio Eva del fruto que Dios le avia vedado con pena de muerte espiritual, que essa es la pena del pecado mortal, y dio del mismo fruto a su esposo Adan, que tambien comio del: *Tulit de fructu illius, & comedit, deditque viro suo qui comedit.* Genes. 3. y por ser Adan cabeça moral de todo el genero humano se originá, y corre la culpa de aquel delito por todo el. Tanto pecô Adan en solo vn bocado que comio de la mãçana, como si comiera todo el fruto de aquel arbol, tanto hallò la muerte en la mas minima parte como en todo el fruto. Esta vida perdida en remedio de la muerte, solicitò Christo, valiêdose de vn bocado, en oposicion del que comierô nuestros primeros padres por persuasion del demonio. En vn bocado de pan puso la vida, que el bocado de la mançana quitò a los primeros hombres, y lo dispuso del mismo modo que el otro, porque si en el paraiso hallò muerte, tanto en vn solo bocado como si comiera el fruto de todo el arbol, assi en la hostia consagrada dispone, que halle el hombre eterna vida en la menor partecilla, como en toda la hostia: digalo con admirable desvelo el Abad Ruperto lib. 3. in Exo. c. 17. *Sicut Adam, cuius nos iniquitatem portamus, non pro quantitate morsus sui, sive pomi, quod momordit, sententiã, & damnationem iustam accepit, tantumque illi valuit pomum vnũ momordisse, tanquam si quidquid pomorum in illa arbore fuit, devoraſſet: sic è contrario vnusquisque nostrum non quantitate particulæ vivifici panis, quæ illi frangitur, quam ore sumit, aut dentibus tergit, gratiam, & vitam accepit.* Halla Adan muerte, tanto en vn bocado de la mançana, como si comiera el fruto de todo el arbol, y con santa emulacion ordena Christo, para mayor credito, de que se dà todo, tanto en vn bocado como en todo junto para redimir aquella muerte, de que assi como en la minima parte de la mançana hallò muerte, como si le comiera toda, que en otro bocado halle vida, como en toda la hostia consagrada.

4 Señala el Profeta Rey el puesto donde Dios se ostenta grande, y dize que lo es en la ciudad de Sion: *Dominus in Sion magnus.* Ps. 98. a quiê en el Ps. 47. llamò ciudad de vn Rey grande: *Civitas Regni magni*, no porque Dios no estê en todo lugar, sino porque en esta ciudad se ostentò grã de, y magnifico, instituyendo en ella el Sacramẽto del Altar. El Abad Papias dize, que Sion, es lo mismo que espejo, *Sion interpretatur ſpeculum.* Pues porque Sion significa espejo, quiso alli mostrarse grande, instituyendo el Santissimo? Si. Sabeis porque? S. Agustin lo dize, citado por S. Tomas en el opusc. 67. cap. 13. *Et dubium non est, quòd magna imago tam expreſſe, tam integre apparet in parvo ſpeculo ſicut in magno.* Dize, q̃ es Sion como espejo, porque mirandose en vno dellos, tanto que sea grã de como pequeño, se vê tan expressada la imagen, y tan entera como en el mayor. Cõ mas especificaciõ lo dixo David en el Ps. 147. *Mittit cryſtallum ſuam ſicut buccellas.* Al manà llamò cristal, y dize que le embiò como mendrugos; vocablo que es proprio de pan. Pues porque le coteja con pedaços de cristal. S. Tomas lo dize: *Magnus eſt Dominus in Sion, id eſt in ſpeculo eſſe dicitur: quia verum corpus Chriſti tam integraliter eſſe ſub parva ſpecie panis, ſicut ſub magna rectè creditur.* opusc. 58. cap. 13. En vn espejo grande se vê entera la figura de quien se mira en el, rompese el espejo, y en cada vn pedaço verà la imagen

Genes. 3

Ps. 92.

Ps. 47.

Papias.

S. Auguſt.

Ps. 147.

S. Thom.

Rupert.

imagen, como se vio en todo entero. Digase pues, que Dios se ostenta grande en Sião donde instituyò el Sacramento, cuya ciudad se interpreta espejo: porque assi como rompido en partes, se vê entera la imagen como en todo junto, de esse modo, aunque se parte el pan, en la menor parte del se halla tã entero el cuerpo del Señor en vn grande, como en todos juntos.

5 Repartieron los que crucificaron a Christo los sacrosantos vestidos, dividiendolos entre quatro soldados, y hallando vna tunica de singular arte, sin costura, y labrada por la parte superior, a quien llamaron inconsutil, todos ellos la pretendieron, y aunque huvo quien dixo se partiera, determinarõ de que la llevàra quien fuesse cõ el dado mas dichoso: *Non scindamus eam, sed sortiamur de illa cuius sit.* Ioann. 19. Que devio pretender Christo en q̃ aquella tunica no se dividiesse en partes? Porque no quiso condescender con quien pedia que se partiesse? y mayormente quando los otros vestidos se avian partido. Teofilo Alexandrino in hunc locum, dize q̃ en aquesta tunica inconsutil estava figurado el cuerpo del Señor, labrado por el Espiritu santo en las entrañas de Maria santissima: *Vestis inconsutilis denotat corpus Christi, quod à superiori parte contextum est.* Entre quatro se dividieron los vestidos, pero no la tunica que significava el cuerpo del Señor. Para assi mejor advertir, que aunque se parte la hostia, assi en las manos como en los dientes quando se come, quel cuerpo del Señor siempre và entero. Oigamos a S. Cyrilo: *In quatuor partes vestimenta divisa sunt, tunica sola indivisa remansit, in singulos enim transiens vnigenitus, & animam, atque corpus eorum per carnẽ suam sanctificans importabiliter: atque integre in omnibus est, cùm vnus vbiq; sit nullo modo divisus.* A todos se comunica Dios en este Sacramento, y a cada vno se dà entero, y tanto a vno como a todos, que aũque la hostia se parte, pero no el cuerpo, como lo expressò en sus vestidos, que si bien los demas se dividieron en quatro partes, pero la tunica que representava su santissimo cuerpo no se partio, sino q̃ permanecio entera.

Ioann. 19

Teophil.

S. Cyril.

6 Mandava Dios que para celebrar la Pascua del cordero, que cada vna de las familias se apercibiesse de vn cordero q̃ no pudiesse tener mas, ni menos de vn año: *Erit autem agnus absque macula, masculus anniculus.* Exod. 12. No parece que podian ser iguales en la comida aquellas familias, siendo el cordero de vn mismo tiempo, porque mas familia avria en vnas casas que en otras, pues todas no podian igualarse en el numero de los habitadores, ni en el tamaño del cuerpo. Pues porque la Magestad divina no disponia que fuesse el cordero a la suficiencia de los que avian de comer del? Porque de no ser assi, se seguiria, que los que eran de corta familia comerian mucho, y los de mucha muy poco. No sucedia pues assi dize Ruperto, sino que con vn cordero comian todos igualmente: *Non enim licebit, vt secundùm quantitatem domesticæ familiæ maiorem quisque, vel minorem tollat agnũ, sed erit secundùm æqualitatem omnibus vbique masculus, apud omnes anniculus, id est vnius anni.* lib. 2. in Exo. cap. 3. Fue aquel cordero figura de Christo, que sacramentado se avia de dar en comida, y para que con la experiencia que tenian, que con ser de vn tamaño el cordero, y los comedores desiguales en numero, y en cuerpo, comia cada vno igualmente del cordero, que assimismo creyessen quando se daria sacramentado, q̃ tanto comeria quien tomasse qualquiera parte de la hostia, como el q̃ le

Exod. 12

Ruperto

le come entero, porque tanto ay en vna parte como en todo, porque el cuerpo no se parte aunque se divide el pan.

7 Si Christo fieles se os dá tã entero en vn bocado, como le correspondeis tan ingratos, que dividiendoos en partes muchas, apenas la menor no le ofreceis; todo vuestro empleo es en lo mũdano, vuestros afectos y cuidados todos se ocupã en adquirir comodidades corporales, sin acuerdo de solicitar alguna para el alma, y assi de ordinario os quedais sin Dios; si es que pretendeis gozarle todo, todo os aveis de dar a Dios.

Dio aquella santa viuda todo el pã que tenia al santo Profeta Elias, y en retorno de la dadiva, le dio el Profeta de comer a toda su casa, y desde aquel dia tuvo siempre la tinaja llena de harina, y jamas le faltò azeite en el alcuzar. *Et comedit ipse, & illa & domus eius, & ex illa die hydria farinæ non defecit, & lecytus olei non est imminutus.* 3. Reg. 17. Con este milagro quiso expressar Dios lo que avia de hazer su Hijo, dãdo su cuerpo en comida: porque assi cõmo la harina, ni el azeyte no se disminuia, viandõ todos los dias de vno, y otro, desse modo aunque todos comen todos los dias deste pan soberano no padece diminucion, sino que antes bien en cada vna parte se halla tan entero como en todo, advertencia es de S. Ambrosio Dominic. 5. Epiphan. *Singuli accipiunt Christum Dominum, & in singulis portionibus totus est, nec per singulas minuitur, sed integrum, se præbet in singulis. Sed quid mirum, si Christus comeditur, & integer manet cũ Sareptana vidua?* Reparad en estas vltimas palabras, q̃ quedò Christo entero en la figura del sucesso de la viuda de Sarepta, dize, efetos de aver ella dado enteramente todo el pan q̃ tenia. Si pretendeis fieles que enteramente se quede Christo en vosotros, entregalde en todo, todo vuestro coraçon, y alma, q̃ de esse modo quiere ser amado, *Diliges Dominum Deũ tuũ ex toto corde tuo, & ex tota anima tua*, y lograreis vuestras pretensiones, y conseguireis gloria.

3. Reg. 17

S. Ambr.

DOMINGO DIEZ Y OCHO DE PENTECOSTES.

Ascendens Iesus in naviculam, transfetavit, & venit in civitatem suam Matt. 9.

Explicacion del Evangelio.

MVcho pan, y bueno, y con presteza traido, nos asegura el Evangelio de oy; que se embarcô Christo dize, que es pan que baxô del cielo; dichoso el puerto donde tomare tierra, y feliz el que en mercaderia tan soberana lograre sus empleos; que grangear a Dios es la mayor ganancia. Dize pues san Mateo, que escusando milagros, y solicitando medios naturales, pudiendo caminar por las incõstantes olas del mar, como si fuera tierra firme, se embarcô Christo en vna

navezilla: que quanto se puede conseguir por humanos medios, se deven escusar los extraordinarios, y divinos, que todo no lo ha de hazer Dios. Solo fue la navegacion de la region de los Gerasenos a su ciudad (que assi la llamava Christo a Cafarnau) devia ser porque se interpreta gloria, que es su propria patria, y para ir a ella passò el mar. Admirable enseñança, q̃ a la patria celestial por aguas amargas de penitencia se navega. Luego que llegò a la ciudad le ofrecieron vn paralitico, era su enfermedad perlesia, q̃ es vna disolucion de miembros sin poderse valer dellos, solo las potencias del alma tenia libres; es este paralitico simbolo del pecador, y si en la execucion no cometia culpas, en la voluntad las consentia; que ay pecadores tan hechos a pecar, que antes les falta vigor para la execucion, que deseo para la ofensa. A la presencia del Señor llevaron el paralitico echado en su camilla. O miseria del pecado, que al mas robusto derriba, y postra! Atendio el Señor a la fê de los que le llevavan. Gran fineza, solicitar tan cuidadosos el logro ageno, como si fuera ganancia propria; devia faltar en el paralitico la fè que en los otros avia, pues reconociendola en los otros, a êl le dize que la tenga; que ay hombres tan olvidados de su alma, que otros han de prevenir sus diligencias. Confia (dize el Señor al paralitico) que tus pecados serán perdonados. Para el cuerpo pretendia la salud, y Christo primero se la ofrece al alma; que a lo mas principal se deve acudir con mayor desvelo. Algunos de los Escribas, interiormente murmuravan, teniendo por blasfemia, aver dicho el Señor que le serian perdonados sus pecados. Mirò Christo sus pensamientos, y leyòseles como si se los dieran escritos, ò los huvieran publicado a vozes; que a Dios nada se le esconde. Y dixoles: Que males son los que presumis en vuestros coraçones? Que los mal intencionados, raras vezes piensan bien. Reprehendio Christo su mal pensar; delitos, que si son faciles de cometer, son dificiles de perdonar por lo poco que dellos se haze conciencia. Que cosa (les dize) teneis por mas facil, perdonar pecados, ò que se levante con salud esse paralitico? A Dios todo le es facil: pero ellos por mas dificultoso tenian curar el cuerpo que el alma, pues mas cuidado se aplica para la salud corporal, que para la del espiritu. Adviertele el Señor la razon porque le perdonava los pecados, y dize que es para darles mayores noticias, de que el Hijo de Dios tiene poder en la tierra para absolver ofensas; oficio a Dios vinculado; que el hombre antes solicita ofensas, que perdon. Bolviose el Señor al paralitico, y le dixo: Levantate, que si los males del alma te tienen caido, los de la gracia te sublimarán. Mandòle el Señor tomàra acuestas la camilla en q̃ estava, que tenia ruedas a modo de carreton; que si bien cama de descanso, pero con ruedas, que los descansos desta vida corrẽ a priessa, y presto passan. Que se la cargue sobre los ombros le manda; que si le fue de deleite la cama de culpa, sufra la carga penosa de la penitencia; que no ay gusto, que no se satisfaga con penas, y al passo que son mayores los deleites, lo han de ser las satisfaciones. Su misma cama dize que lleve, no la agena; que cada qual ha de satisfazer por si mismo: y no le aplica mas carga de la que podia llevar, pues le dà la suya propria; que Dios mide los trabajos con los esfuerços. Obedecio el paralitico, y la enfermedad tambien, ella dexandole libre, y el levantandose, y llevando el carreton; que Dios no obliga a imposibles. Fuese contento a su casa; mas quien no lo està con la divina gracia? Admiraronse los circunstantes, y a Dios rindierõ gracias por aver

dado

dado tal poder a los hombres; accion acertada, que darlas por los beneficios recibidos, acierto es. Esto sucedio en Cafarnau, Iueves en veinte y vno de Agosto, siendo Christo de treinta y vn años.

DISCVRSO. I.

Ascendens Iesus in naviculam.

Que en este divino nectar se dá Christo todo a todos.

Matth. 5. EMbarcose el soberano Maestro en vna navecilla: *Ascendens Iesus in naviculam.* Matth. 9. y fue para passar vn braço de mar de los Gerasenos a la ciudad de Cafarnau. Pudiendo (como acostumbrava) caminar por su pie sobre las aguas, quiso en este lance valerse de humanos medios para ocultarse Dios, y manifestarse hõbre sin resabios de Dios, assi lo siente S. Tomas in cath. *Navigium intrans pertransit, qui pedes mare poterat pertransire: non enim semper mirabilia volebat facere, ne incarnationis noceat rationi.* Esta navecilla (dize Crysologo) que significa la Iglesia, entonces aũ pequeña, por estar en sus principios, naufragada con tempestuosas persecuciones: *Christus Ecclesiæ suæ* (dize Crysologo serm. 50.) *navem sæculi fluctibus semper mitigaturus ascendit.* Christo en esta nave parece que haze alusion a la otra de quien el Espiritu santo en los Proverbios dize: *Facta est quasi navis institoris de longe portans panẽ suum.* Prover. 31. De la Iglesia se explica este lugar, a quien dize el Espiritu santo, que es como nave de mercader, que de lexos trae pan. La Iglesia (dize Crysologo) que significava la nave en que se embarcò Christo, q̃ es pã que de lo mas alto del cielo vino al mundo: *Ego sum panis vivus qui de cœlo descendi.* Ioann. 6. Dezir que viene en nave, advierte la abũdancia de pan que trae, q̃ en su Iglesia vã tã a bondo, que para todos ay, y a todos combida: *Accipite, & mãducate ex hoc omnes.* Matth. 25. En esta nave solo Christo era pan, y con no ser mas que vno a todos cõbida. Como pues siendo vno, ha de aver para todos? Porque comiendo deste pan, ningun particular come mas, ni menos que todos juntos, tanto come vno como dos, y como todos, sin diminucion del pan dize S. Algero lib. 1. de Euchar. cap. 15. *De hoc pane cum assumitur, nihil minus habent singuli, quàm universi, totum unus, totum plures, sine diminutione percipiũt.* Que en este pã soberano, todo Christo se dâ a todos.

Thom. Chrysolog. Prov. 13. Ioann. 6. Matt. 25. S. Algero.

1 Reprehende el Apostol S. Pablo a los Corintios, las cenas q̃ vlavan, por no ser a imitacion de la de Christo Señor nuestro: *Convenientibus vobis in unum, iam non est Dominicam cœnam manducare, unusquisque enim præsumit cœnam suam ad manducandum, & alius quidem esurit, alius autem ebrius est.* 1. Cor. 11. Aunque es verdad que os convenis todos vosotros en vno, pero no a imitacion de la cena del Señor, porque cada vno de vosotros solicita su comida, de donde se sigue, que vno se levante hambriento de la mesa, y otro saciado. Y de donde infiere el Apostol, que en la cena que celebravan los Corintios no se hallava rastro de la cena de Christo? No la hazian en memoria de aquella? Si. Pues en que halla tanta desigualdad? El mismo

1. Cor. 11.

Apostol lo dize: *Alius quidem esurit, alius autem ebrius est.* Porque con tanta desigualdad se reparte esse pan, q̃ vnos quedan saciados, y otros se vã hambrientos: y es tan suyo de la cena del Señor participar todos por igual, dandose todo a todos, q̃ por faltar esta circunstancia en la mesa de los Corintios, dando a vnos poco, y a otros mucho, dize el Apostol, que no es del Señor la cena que ellos hazen. Oigamos a Crysostomo in hunc locum: *Itaque Corinthij ipsi primò sunt ignominia affecti, quia mẽsa sua maximam abstulerunt dignitatẽ. Quonam pacto? Quia Dominica cœna, hoc est Domini, debet esse communis, quæ enim Domini sunt, non huius sunt servi, non alterius, sed omnibus omnia, quod enim Dominicum est, idem, & cõmune.* Chrysost. Reprehende el S. Apostol el aver faltado en su mesa la mayor grãdeza, y mas crecida dignidad. Y porque razon replica Crysostomo? Porque la cena del Señor deve ser comũ, que las prendas deste Señor tambien lo son de sus siervos, no de otro modo, que todo de todos. Comun hizo el Señor su santissimo cuerpo, dandole a todos, pero la mesa de los Corintios era particular, dando menos a vnos que a otros, y quanto se desviava de ser comun, tenia menos de semejança de la mesa de Christo, que todo se dà a todos.

2 Para dar agua Moyses en el desierto al sediento pueblo, dize la sagrada Escritura, que hirio con la vara el duro pedernal, y en lugar de bostezar llamas de encendido fuego, arrojò abundosamente fresca, y cristalina agua: *Percutiens bis silicem, egressæ sunt aquæ largissimę, ita vt populus biberet.* Num. 20. S. Iuan en el Apocalipsi dize, que vio vna muger vestida de purpura, y grana, adornada de oro, y piedras preciosas, y que en su mano tenia vn vaso de oro: *Et mulier erat circundata purpura, & coccino, & inaurata auro, & lapide pretioso, & margaritis, habens poculũ aureum in manu sua.* Num. 20. Apoc. 17. Apoc. 17. Dios, y la muger ofrecian bevida a los hõbres, si bien con diferente modo la vna de la otra. Dios solo dava agua que milagrosamente salia de la peña, y la muger con vaso de oro bevida con curiosidad, y enriquecida de oro, y piedras de estima. Que devio pretender la Magestad soberana con estas diferencias de bevida? S. Ambrosio dize, que tocando Moyses la piedra salio agua, y que aquella piedra significava a Christo, a quien tocando el pecho vno de los soldados cõ vna lança salio sangre, y agua: *Tetigit Moyses petram, & petra vndam maximam fudit. Petra autem erat Christus, & vnus de militibus lãcea tetigit latus Christi, & de latere eius aqua fluxit, & sanguis.* S. Ambr. in cath. D. Tho. sobre S. Matth. 26. Y la bevida que la muger franqueava significô bevida mundana, como lo expressaron los adornos. Que ofrece Dios en vaso de piedra? Su sangre para que della bevan los hombres, significada en el agua que salio del pedernal (que quiçà por esso consagrò el Señor en caliz de piedra) y q̃ la muger la ofrezca en copa de oro adornada de preciosas piedras, no es de admirar? No fuera mas al intento que se trocàran los vasos, poniendo en el de oro la sangre, y en el de piedra la bevida de la muger, q̃ de lo mas precioso se deve hazer mas estima que de lo que tiene menos valor? Pues porque quiere Christo que su caliz sea de piedra, quando es de oro el vaso de la muger? A la duda responde el mismo san Ambrosio in Psalm. 1. *Calicem aureum Babylon excogitavit: vt quia potus placere non poterat, auri pretium illiceret ad bibendum. Propinavit de vino suo, cui metalli suffragia requisivit. At verò Dñs Iesus aquam de petra effudit, & omnes biberunt.* El demonio

nio traça caliz de oro, para que supliera su estima el desagrado de su bevida, pero Christo Señor nuestro con vaso de piedra a todos dà agua. Sabeis porque? Escuchad. El vaso de piedra le puede tener qualquier particular por necessitado que estê, y el de oro, y mas con tanto adorno de piedras preciosas, solo grandes señores le pueden tener: y tan todo es para todos Dios, que para que nadie dexe de participar de su preciosa sangre, se dà en vaso de piedra, que todos le puedan tener, y vsar del.

3 Escrive el Profeta Rey en el Ps. 77. las maravillas que Dios hizo a su pueblo quãdo le sacò de Egypto para la tierra de promision, y entre las muchas quanto grãdes, esta es la vna: Ps. 77. *Transtulit Austrum de cœlo: & induxit in virtute sua Africum.* Ps. 77. Transportò al Austro del cielo, y cõ su virtud llevò al Africo. Austro es el viẽto de medio dia, y el Africo se llama assi, porq̃ viene del Oriẽte por la parte del Africa. Y q̃ significan estos viẽtos que Dios remitio del cielo? Hugo Cardenal dize, que el Austral fue vn Angel que embio Dios bolãdo sobre las plumas de los vientos, y el Africano representava el cuerpo del Señor, q̃ con virtud, y poder proprio baxò del cielo para comida de los hombres: *Misit Angelum, qui ambulat super pennas ventorum, & induxit in virtute sua Africum, id est Corpus Christi.* in hunc loc. Los motivos que devio tener este gravissimo Dotor para esta explicaciõ, son las palabras de David en q̃ dize: Ps. 77. *Panem Angelorũ manducavit homo.* Ps. 77. q̃ el hombre comio pan de Angeles q̃ baxò del cielo, de donde dize vinierõ los dos ayres. Pero q̃ intentos pudo tener Dios para representar el cuerpo santissimo de su Hijo con los vientos? Que tiene que ver el ayre con el cuerpo del Señor? Ni que similitud puede aver en cosas tã distintas? De los quatro elemẽtos, los tres aunq̃ son comunes, so lo se comunicã a vnos, y no a otros: de la tierra vnos ay q̃ tienen mucha, otros alguna parte, y otros nada. El agua no se halla en todas partes, ay lugares q̃ carecen della, y otros tienen poca, y otros mucha. Del fuego assimismo, es particular, no todos igualmente reciben su calor: pero el ayre es quiẽ se comunica tãto a vno, como a todos, y no es a nadie particular. Quiere Dios advertir, q̃ este divino nectar es todo para todos, y le significa en el ayre, porq̃ siendo elemẽto comũ a todos, y q̃ a nadie se niega, quede assi entendido, q̃ con este pan sacramentado se dà el cuerpo del Señor todo entero a todos los que le reciben.

Hugo.

4 Engrandecida la Esposa por verse favorecida de su amante Esposo, dà dello noticias a todos: *Introduxit me Rex in cellam vinariam.* Can. 1. Tanto se me ha mostrado amãte mi Esposo, que me ha llevado a su botilleria donde tiene reservado el mas precioso vino. De Misiboset hijo del Rey Saul, dize la sagrada Escritura en el cap. 16. del 2. libro de los Reyes, que entre otras cosas que le presentò a David fue vn pellejo de vino *Et vtre vino.* El celestial Esposo, y el Principe de Israel ofrecen vino, este a David, y Christo al alma, a esta toda su casa le franquea, y aquel solo vn pellejo. Tan galantemente liberal se portò el Señor con el alma, que sin reservarse parte alguna se dio todo, y el Principe con tã corta medida, y limitado vaso muestra su liberalidad. Como este dà tan miserablemente, y cõ tanta liberalidad Christo? Filon Carpacio sobre este lugar, dize, que por la botilleria donde entrò Christo al alma, es entendida la Iglesia, y por el vino su sangre, como el mismo dixo: Tomad, y beved, q̃ este es el caliz de mi sãgre: *Nã quod vino salutis potata sit, sponsa, ab sponso, idem ipse* Philon.

Cant. 1.

2. Reg. 16

ipse declaravit, cum dixit, accipite, & bibite ex hoc omnes, hic est sanguis meus. Quiere el soberano Señor advertir la diferencia que ay en comunicarse a las almas al q̃ tienẽ los hõbres, y advierte, que estos como a Misisbosset, en parte comunicã sus bienes, como se portò con David, pero Christo todo entero, y a todos, como lo mostrò con su sangre al alma, y a toda la Iglesia, *bibite ex hoc omnes.*

5 Del trato, y conversacion q̃ tuvo Moyses con Dios, se le pegarõ en el rostro algunos de aquellos divinos resplandores, sin tener el mismo Profeta noticia de aquellas luzes, pero los que le miravan participavan de lleno de tan sumo bien: *Et ignorabat quod cornuta erat facies sua.* Exod. 34. El Hebreo leyò: *Ignorabat quod radians esset facies sua.* No sabia que estava lustrado su rostro cõ tales resplandores. Y el Caldeo: *Nesciebat quod multiplicatus splendor vultus eius.* Ignorava que se le avia multiplicado el resplandor de su rostro. Ningun Texto dize, q̃ se estendiesse el resplandor del rostro a ninguna otra parte del cuerpo, sino que solo en el le tenia. De la Transfiguracion del Hijo de Dios (dize S. Mateo) q̃ le resplandecia el rostro como el Sol, y que todos sus vestidos blanqueavã como la nieve: *Resplẽduit facies eius sicut Sol, vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Matth. 17. La razon de resplandecer los vestidos advirtio S. Efren Siro, que por las luzes que de todo el cuerpo radiava, y dando en los vestidos les penetrava, y luzian: *Hoc autem dixit, facta sunt vestimenta eius alba sicut nix. Etenim ostendit, quod ex toto eius corpore eius gloria scaturijt, & ex eius tota carne resplenduit eius facies, & ex totis eius membris resplenduerunt radij, non enim sicut Moyses eius facies resplẽduit.* Serm. de Transfig. De todo el cuerpo, de toda la carne, y de todos sus miembros salia gloria, de pies a cabeça resplandecia, pero Moyses, solo en la cara se mostrò glorioso. Pues porque Moyses solo en el rostro luce, y Christo en todo el cuerpo? Porque Moyses es solo hombre, y como a limitada criatura se comunica en parte, y no a todos: pero Christo Señor nuestro, junto con ser hombre es Dios infinito, y eterno, para persuadir con esta comunicaciõ de gloria, la que haze en el Sacramẽto, dando por entero todo su santo cuerpo.

Exod. 34.

Cald.

Matt. 17.

S. Ephren.

6 Muy mala correspondencia es fieles, del que dividido en vicios varios en quien se emplea, llega a este pan que se dà entero: el que pretende participar de la entereza desta divina mesa, y lleva partida la voluntad en cosas desta vida, ya con torpezas sensuales, ya con adquirir riquezas iniquamente, no solo en parte dexarà de participar de los frutos deste admirable Sacramento, sino que saldrà vazio de todo. Fieles, si partido teneis el amor amando cosas desta vida, no llegueis a este pan entero, sino con entero coraçon, si entero le quereis hallar.

Esto experimentò el alma santa, quando a su Esposo Christo dixo: *Dilectus meus mihi, & ego illi.* Cantic. 2. Es mi amado todo para mi, y yo toda para el; porq̃ se dio toda a Dios, hallò a Dios todo para ella; que ser Dios tan para todos, y ser los hombres en parte para Dios, insufrible cosa es dize el Abad Guilberto serm. 11. in Cant. *Quam durum est amanti animum dimidiare cum Christo, & mũdo? Quam durum est in dilectionis iura peregrinas admittere curas, & cœleste secretum sæcularibus infectare turbellis.* Cosa es fuerte (dize Gilberto) al animo amante dimidiar el amor en Christo, y el mundo; rigor es grande en las obligaciones de amor admitir

Cant. 2.

Gilber.

mitir secretos celestiales con ocupaciones del siglo; que no admite Dios amor partido, entero le quiere assi como se dà entero en este Sacramento, dandose todo a todos, y con abundancia tanta, que para significar su magnificencia, nos dize el Evangelio que se embarcò en vna navecilla: *Ascendens Iesus in naviculam.* Que como es pan vivo que baxo del cielo, llenò la nave de tan precioso pan para que huviesse para todos.

DISCVRSO II.

Transfetavit, & venit in civitatem suam.

Que es de Dios el alma que bien recibe este divino nectar.

Navegò con prospero viento el sobera no Señor, desembarcò, y entrò en su ciudad: *Transfetavit, & venit in civitatem suã.* Mat. 9. La ciudad de Cafarnau, dize san Marcos que era esta a quien llamava suya: *Intravit Capharnaum.* Marc. 2. Y no la llama suya porque lo fuesse en propriedad, ni huviesse alli nacido, sino porque fue mas continuo en ella, y mas bien admitido, adver tencia es de Crysostomo homil. in Evang. *Civitatem autem suam hìc Capharnaum dicit, alia enim eum susceperat nascentem, scilicet Bethlehem, alia eum nutrivit, scilicet Nazareth: alia autem habuit continue habitantem, scilicet Capharnaum.* Aunque fue concebido en Nazaret, y nacido en Belè, llamò suya a Cafarnau por aver habitado en ella, y ser alli bien admitido. Y tanto agrado le dio el agasajo, y buen hospedaje con que le recibian, que parece que negando su patria, assi de su concepcion, como de su nacimiento, solo tiene por suya a esta ciudad. Y con razon la llama suya. Es entendida por esta ciudad el alma, en sentido moral; y tan por suya tiene Christo al alma, que con toda disposicion, y agrado le recibe, que la llama suya, y la tiene por propria.

Matt. 9. Marc. 2. Chrysost.

1 Con particulares epitetos, y amorosos requiebros, engrandece el celestial Esposo la singular belleza de su querida Esposa: *Surge amica mea* (la dize) *speciosa mea, & veni, columba mea in foraminibus petræ.* Cãtic. 2. Levantate amiga mia, hermosa mia, paloma mia, y ven. En cada vno de los favores que la dize, la llama suya, no reconoce agrado alguno en que no diga q̃ es suya; feliz alma, que todo quanto tiene es de Dios. Con que desvelos pudo grangear ser tan suya? Que diligencias hizo para darle tanto agrado? Escuchad los que ella diligenciò, *lectulus noster floridus.* La cama, esposo mio q̃ tengo apercebida para tu descanso, la he adornado con infinitas flores de virtudes, y al tiempo que te recibe fue con tanto agrado, como solemos dezir, los braços abiertos, y con determinacion de no dexarte jamas. Valiente resolucion, no dexar a Dios, *tenui eum nec dimittam.* Obligado pues el celestial Esposo a ranta fineza, satisfecho de tanto agasajo, y rendido a tanto agrado, no reconoce accion que no la llame suya, q̃ suya es el alma que bien dispuesta le recibe, y se vne con el con vniõ sacramental, de cuya cercania se le siguio tanta belleza. Dize Origines: *Sponsa si longe fuerit ab sponso, non est speciosa, tum pulchra fit, quando Dei verbo coniungitur.* homil. 2. in Cant. Toda la hermosura del alma le origina de vnirse con el Verbo, que son los efetos deste Sacramento, *in me manet, & ego in illo*, que si estuviera desvia-

Cant. 2. Origen.

desviada careciera della: por esso dize pues q̃ se levante, y acerque, y tan por suya la tiene con tales adornos para recibirla, que en todo dize que es suya.

2 Vn suntuoso Alcaçar, y casa rica, dize el Espiritu santo en los Proverbios, que edificò para si la Sabiduria increada del Hijo de Dios: *Sapientia ædificavit sibi domum.* Prov. 9. Prov. 9. Que Alcaçar deve ser este que el mismo Hijo de Dios edificò para si, que tan por suyo le tiene? S. Pablo lo dize ad Hebr. 3. *Christus verò tanquam filius in domo sua: quæ domus sumus nos, si fiduciam, & gloriam Spei, vsque ad finem, firmam retineamus.* Nosotros (dize el Apostol) somos casa de Christo, si la adornamos con esperãça firme, y confiança de Fê hasta la fin de la vida. Quando podemos llegar a tan suma felicidad que merezcan nuestras almas ser casa de Dios? Quando? El mismo Señor lo dize en el apercebimiento que hizo en tan suntuoso Alcaçar, que fue mezclar el vino, y disponer la mesa, *miscuit vinum, & proposuit mensam suam.* Y que mesa es esta donde amixtò su vino? La Eucaristia, dize S. Cypriano, a ella cõbida el Señor para que participen de su pan, y vino sacramentado: *Venite, edite de meis panibus, & bibite vinum quod miscui vobis.* lib. 2. Epist. 3. ad Cecil. Suma dicha es para el alma que bien dispuesta le recibe, assegurarla por tan suya, que para mayor certeza, dize que la Sabiduria increada del Hijo edificò para si el Alcaçar donde solo hizo ensayos deste Sacramento: *Sapientia ædificavit sibi domum*: para que advertidos los fieles, con aver dispuesto por si mismo casa, para solo significar la institucion deste Sacramento, con quanta mas se estime el alma, que le recibe cõ toda realidad por casa propria de Dios.

3 Entrando Christo en la ciudad de Gericô vio a Zaqueo que avia subido a vn arbol, y le dize: Baxa de aî a toda priessa, porque me importa mucho hospedarme en tu casa: *Zachæe festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere.* Luc. 19. obedecio el Principe, baxò del arbol, y gozoso con tal huesped le llevò a su casa, y repartio sus tesoros con los pobres. Agradecido el Señor del hospedaje, y de su liberalidad dize: Oy es la salud para esta casa: *hodie salus huic domui facta est.* Y siendo de salud, casa es de Dios, porque Dios es la misma salud: *Dominus illuminatio mea, & salus mea,* dize David Ps. 26. Antes era la casa de Zaqueo, y luego lo fue de Dios. Quien hizo estas mudanças? Porque camino pudo ser de Christo la casa de Zaqueo? La agudeza de Crysologo nos sacarà de la duda: *Ne quis tamen putet Zachæum offerendo dimidium bonorum, perfectionis non tenuisse fastigium, qui post omnia sua, & se ipsum sic dedit Domino, vt Episcopatus honore fultus, à mensa publicani quæstus, ad mensam Dominici corporis perveniret.* serm. 54. Nadie presuma (dize el santo) que ofreciendo Zaqueo la mitad de sus bienes, que no subio a la cumbre de la perfecion, porque aviendo dado todos sus bienes, a si mismo se entregò a Christo, para que de esse modo pudiera sublimarse a la mesa del cuerpo del Señor. No fue la casa material la que recibio la salud, que la otorgò Christo, por no ser sugeto capaz para recebirla, sino el alma de Zaqueo, a quien adornò con perfeciones muchas, al passo que la desaliñò de los adornos temporales que afeavan su alma, dandoselo todo a Dios. Y de tal modo se entregò al Señor, que ya no era suyo, sino todo de Dios, y como a tambien dispuesto, trata darle assiento en su mesa, en recompensa de aversela êl dado antes, *ad mensam Dominici corporis perveniret.* Que tan

de

de Dios es el alma que se dispone bien para recibirle sacramentado, que la tiene por suya propria.

4 Para obligar el soberano Maestro a que pongan en olvido los avarientos los cudiciosos desvelos, y soliciten ansiosos, tesoros celestiales, porque estos le gozan eternamente, y los otros fenecen con la muerte, les propuso esta parabola: Vn cierto hôbre rico, no hallando donde recoger vna fertil cosecha que tuvo, determinò ensanchar sus graneros, y dixo, dirê a mi alma: Alma mia, mucho tienes para vivir largo tiempo. *Dicam animæ meæ: Anima habes multa bona posita in annos plurimos.* Lucæ 12. Luc. 12. Y como hazia la cuenta para si solo, y no con Dios, le respondio el Señor Necio, esta noche morirás: *Dixit autem illi Deus: Stulte hac nocte animam tuam repetunt à te.* Ajustose la respuesta con la que advierte David que sucede a los poderosos, que prometen comprar la vida con el dinero: *Dormierunt somnum suum, & nihil invenerunt viri divitiarum in manibus suis.* Ps. 75. Ps. 75. que la vida q̃ aprecia el dinero, no es mas que vn sueño. Es de reparar, q̃ el rico llama suya a su alma, *dicam animæ meæ.* Y assi se lo otorga Christo, *animam tuam repetunt.* Con razon le llama necio, pues presumio seria mas bien librada su alma siendo suya que de Dios. Di avàro, que es de Dios tu alma, y darás de necio en discreto. No podia ser esso, porque pretendia destruir los trexes del trigo. Y essa es razon suficiente para que se diga que su alma no es de Dios? Si. Que Christo Señor nuestro es aquel grano de trigo que baxò del cielo a las purissimas entrañas de Maria santissima, como por si mismo dixo: *Ni-* Ioann. 12. *si granum frumenti cadens in terram, mortuum fuerit: ipsum solum manet.* Ioann. 12. a quien S. Epifanio llama pan cozido en el horno virginal de su Madre con fuego del Espiritu santo para comida de los fieles: *Clibanus spiritualis, qui ignem, & panem vitæ calidum mundo in esum attulit.* de laudib Virgin. S. Epiph. Pretẽde pues el avâro rico deshazer sus almacenes, *destruam horrea mea*, puesto donde avia de recoger la cosecha de trigo, con quien quiso cotejarse Christo, y juntamente fuesse materia en que se dà sacramentado: y tan agena estâ el alma que menoscaba la disposicion para ser deposito desse pã, de ser casa de Dios, q̃ si el rico codicioso dize, ser suya el alma, se lo otorga el Señor. Que quiẽ menoscaba el puesto dõde se ha de recoger este precioso grano de trigo que se dà sacramẽtado, no es de Dios, sino que solo lo es aquel que bien se dispone para recibirle.

5 Afiança David su salvacion con dezir que es todo de Dios en el Ps. 118. *Tuus sum ego, salvum me fac.* Tuyo soy, Señor, y siendo hechura tuya, asseguro mi salvacion, porq̃ no es possible perecer quien fuere de tu parte, y siguiere tu bando. S. Ambrosio en el serm. 12. sobre este Psalmo, advierte, que son raros los que pueden dezir esta sentencia: *Satis rarus est, qui possit dicere, tuus sum Domine.* S. Ambr. Porque son pocos los q̃ se libran de pecado, como S. Iuã dize: *Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est.* 1. Epist. 1. 1. S. Ioa. 1. Y el que se halla caido con algun vicio capital, no podrà dezir con verdad que es de Dios, por aver perdido con la culpa la gracia por quiẽ habita Dios en el alma. Y para mayor inteligencia pone el santo por exemplar a Iudas. Pues porque pudo dezir David que era de Dios, y Iudas no? Porq̃ quando David comio el pan de la propoficion que figurò el eucaristico, se hallava limpio de conciẽcia, como se asseguro para darsele Aquimelec:

melec: Pero Iudas en quien avia entrado Satanas no lo podia dezir, porque reſpondiera el demonio, que ſe avia ſeñoreado del: No es tuyo Señor, ſino mio, que ſi bien en tu meſa come, a mi me ſirve, y ſi de ti recibio pan, de mi admitio dinero. Oigamos al ſanto: *Tuus ſum Domine, venit, & introivit in eum Sathanas, & cœpit dicere: Non eſt tuus Ieſu, ſed meus, tecum recumbit, mihi ſervit, à te panem accepit, à me pecuniam.* Quãdo el demonio entrò en Iudas, fue luego que huvo comulgado: *Et poſt buccellam introivit in eum Sathanas.* Y eſtos ſon baſtantes motivos para dezir el ſanto, q̃ Iudas no era de Dios? Es evidente: David ſi, que lo pudo dezir, porque limpiò con penitencia ſu alma, y la adornò de virtudes. Porque tan de Dios es el alma que ſe diſpone bien para la ſagrada comunion, que infirio con toda infalibilidad S. Ambroſio, que pudo dezir David, que era de Dios por lo bien diſpueſto, quanto no lo podia dezir Iudas por lo aſqueroſo de ſus culpas.

S. Ambr.

Ioann. 13

6 Fieles, mal podreis dezir que ſois de Dios los que teneis tanto del mundo; quien pretende ſer de Dios, y poder dezir con David, *Tuus ſum ego*, ningun reſabio deve tener de de mundano: no ſe le ſupo a Iudas otro delito para no poder dezir: Tuyo ſoy Señor, ſino porque ſiendo avàro, pudo tanto la codicia con el, que vendio a ſu Maeſtro, y reſpondio el demonio por el: *Non eſt tuus Domine, ſed meus.* Pues ſi por vn ſolo pecado no fue Iudas de Dios, ſino del demonio, reconoced fieles cõ quantos vicios comulgais, que de aî podreis inferir ſi os puede ſuceder como a Iudas. Para evitar pues tales males, procurad con todo cuidado limpiar vueſtras conciẽcias, y adornar vueſtras almas de virtudes, y buenas obras, que ſi de eſſe modo os diſponeis para recibirle ſacramentado, podreis dezir con toda certeza, que ſois de Dios, y que le teneis en vueſtras almas, y que os ſalve como David dixo: *Tuus ſum ego, ſalvum me fac*, porque de Dios es el alma q̃ bien ſe diſpone para recibirle, como lo advierte el Evangelio, donde llamò Chriſto ciudad ſuya a Cafarnau, que ſignifica el alma, *venit in civitatem ſuam*; aunque no nacio en ella, ni fue concebido, ni criado, ſino porq̃ alli era bien recibido, y agaſajado.

DISCVRSO III.

Transfetavit, & venit in civitatem ſuam.

Que eſte divino nectar lleva a quien bien le recibe, a la Viſion beatifica.

EL mar paſſò Chriſto Señor nueſtro, y llegò a ſu ciudad: *Transfetavit, & venit in civitatẽ ſuam.* Matth. 9. S. Marcos advierte, que eſta ciudad era Cafarnau. S. Geronymo dize, que Cafarnau ſignifica villa de conſuelo: *Capharnaum villa conſolationis interpretatur.* Otros la interpretan gloria, donde ſe halla todo conſuelo. Y aun por eſſo primero quiſo paſſar el mar, que llegar a pueſto que era repreſentacion de la gloria: porque para llegar a tanta felicidad, por amargas aguas de penitencia ſe ha de paſſar, como por ſi miſmo dixo Chriſto: *Oportuit Chriſtum pati, & ita intrare in gloriam ſuam.* Luc. 24. con ſer ſuya la gloria dize, que era conveniente padecer para entrar en ella. Aunque es verdad que nacio Chriſto en Belen, y fue criado en Nazaret, no dixo que

Matth. 9.

S. Hieron.

Luc. 24.

ningu-

ninguña ciudad destas erá suya, aunque al lugar donde vno nace, ó se ha criado, acostũbra dezir que es suya, solo dixo que lo era Cafarnau, y deve ser porque se interpreta gloria, y persuadir con esso, que la gloria que prometia a los suyos no era temporal, ni terrena, como muchos presumian; que por esso respondio a Pilatos: *Regnum meum non est de hoc mundo.* Matth. 27. Y aun los dicipulos presumian lo mismo, dize S. Iuan Crysostomo hom. 66. in Matt. *Quòd igitur nihil spirituale petebant, nec de cœlesti Regno quidquam cogitabant, perspicuum est.* Sabian ya todos, que era Belen patria de Christo por aver nacido en el; y para advertir que su propria patria era la gloria, dize q̃ Cafarnau era ciudad suya, por lo q̃ significava gloria, y de esse modo no ignorassen que es su Reino celestial, y no terreno. Ambas ciudades quiere que tengan por suyas, vna porque nacio en ella, y otra para advertir q̃ es su patria el cielo. Qual devio ser la pretension del Señor, de que se tuviesse noticia que las dos ciudades fuessen suyas? Porque quiso atribuirse a si vna, y otra patria, quando no fue mas que en vna su nacimiento? Diria yo, que por interpretarse Belen (donde le pario la Virgen santissima) *domus panis*, casa de pan, por aver nacido en ella como grano de trigo, que sacramentado es sustento del alma: *Ego sum panis vivus qui de cœlo descendi.* Ioann. 6. y siendo pan celestial ocasione sus efetos en quien dignamente le recibe sacramentado. Cafarnau (como está dicho) significa gloria, ambas a dos patrias de Christo, la vna en quanto Hijo de Dios, y heredero de su Padre, y la otra en quanto nacio en ella de la siempre Virgen Maria, fue dezirnos, que el pan sacramentado de su santissimo cuerpo que nacio en Belen, es quien nos lleva a su celestial patria. Primero nacio en Belen, y despues fue a Cafarnau. Quan bien lo dize san Pedro Crysologo serm. 50. *Vt credentes in se ad cœlestem patriam tranquilla navigatione perducat.* Que teniendo a Belen casa de pan, prenda es cierta, con que afiança la Vision beatifica en la gloria.

Matt. 27.

Chrysost.

Chrysol.

1 La excelencia a que fue sublimado el pueblo de Israel, advierte David en el Ps. 77. *Et pluit illis manna ad manducandum, & panem cœli dedit eis, panem Angelorum manducavit homo.* Tãto favorecio Dios a los hijos de Israel, que les llovio manà para que comiessen pan del cielo, con q̃ llegô el hombre a comer pan de Angeles. Bien pudo la Magestad soberana para alimentar al pueblo franquearles fruto de la tierra, dandoles trigo, aves, ò otro genero de sustẽto para redimir la necesidad q̃ entonces tenian de alimento, del mismo modo que para el sustento huma no acostumbra con tanta providencia, y buena disposiciõ. Pues porque quiso darles comida del cielo, y pan de que sustentan los Angeles? Fue aquel manà figura deste divino nectar que se nos dâ sacramentado: *Per manna* (dize Ruperto) *novum sacrificium accipimus.* Y para dezirnos, q̃ con este manà asseguramos la Visiõ beatifica de que siempre gozan los Angeles: *Angeli semper vident faciem Patris qui in cœlis est.* Matth. 18. dize que comemos del pan que ellos comen: porque assi como la comida Angelica es Vision beatifica, teniẽdo los hombres alimento del cuerpo de Christo Señor nuestro, nos asegura gozar de la propria, pues nos dâ en comida lo que en los cielos gozan los Angeles.

Ps. 77.

Rupert.

Matt. 18.

2 Sentado estava Abrahan a la puerta del Tabernaculo, quando levantò los ojos, y vio junto a si tres ilustres varones: *Cumque elevasset oculos, apparuerunt ei tres viri stantes prope*

Ioan. 6.

prope eam. Geneſ. 18. Comunmente dizen los ſantos, y Padres, que erã tres Angeles con ſemblante de mancebos. Pregunta Tertuliano lib. de carne Chriſt. cap. 7. que de que materia formaron cuerpo los Angeles para moſtrarſe en trage humano a los ojos del ſanto Patriarca, ſi fue terreſtre, ò celeſtial, porque los podia aver formado del ayre, de alguna nube, de algun pedaço de cielo, ò de coſa de acà baxo. A la duda reſpõde el miſmo Autor, que no les formò de materia celeſtial, ſino terreſtre: y la razon en que ſe funda es tan aguda como ſuya, en que Abrahan les dio comida terreſtre, que fue el ternero, y demas viandas; y el alimento deve ſer proporcionado con el q̃ le come: y ſi fuera la materia celeſtial, el alimento lo devia ſer tambien, ſentencia es de los Filoſofos: *His nutrimur, quibus conſtamus*, de las coſas que nos alimentamos, tomamos el ſer: y luego venimos a ſacar eſta conſequencia. Pues ſi los hombres comen pan de Angeles, que es gozar de Dios, aviendoſe de proporcionar el ſuſtento con el que ſe alimenta, llegarà el hombre por eſte divino nectar a gozar de la Viſiõ beatifica, pues es viatico para ella. Eſtas ſon las palabras del agudiſsimo Dotor: *Sed ſi de materia neceſſe fuiſſet Angelos ſumpſiſſe carnem, credibilius vtique eſt de terrena materia, quam de vllo genere cœleſtium ſubſtantiarum, cum adeò terrenæ qualitatis extiterit, vt terrenis pabulis paſta ſit. Fuerit nunc quoque ſiderea eodem modò terrenis pabulis paſta, quando terrena non eſſet, quo terrena cœleſtibus paſta eſt, quando cœleſtis non eſſet: legimus enim, manna eſui populi fuiſſe. Panem inquit Angelorum edit homo.* Siendo pues aſsi que la comida deve proporcionarſe con el que ſe alimenta della, para que los fieles ſe aſſeguren con eſte divino nectar, la Viſionbeatifica, les dà del miſmo pan que ſe alimentan los Angeles, que es el proprio Dios en cuya viſion conſiſte la bienaventurança.

Ariſtot.

Tertul.

3 Luego que pecò Adan le ſacò Dios del paraiſo: *Et emiſit eum Dominus de paradyſo.* Geneſ. 3. Y la razon q̃ para ello tuvo Dios, fue porque no alargaſſe la mano al arbol de la vida, y cogiẽdo del fruto comieſſe del: *Ne fortè mittat manũ ſuam, & ſumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Geneſ. 3. Mucho le podia importar a Dios ſaliera Adan del paraiſo, pues luego en aviendo pecado le mandò ſalir del. La razon deſta conveniencia, ya dize que fue, porque no comiera de aquel fruto de vida. Pero que le podia importar a Dios que ſaliera del paraiſo antes que comiera de aquel fruto? Mucho, porque en aquel arbol de vida eſtuvo ſignificado Chriſto en la Cruz, arbol que dio fruto de eterna vida, para que ſiendo comida de vivos, y muertos, eſtos cobraſſen vida, y vnos, y otros deſcãſo eterno: *Ipſe fructus ligni vitæ* (dize Ruperto) *in ligno Crucis pendere voluit, vt per paſsionem mortis, mortuorum ſimul, & vivorum cibus fieret, vt ſuo quique modo eum comederent, tã vivi quàm mortui.* in cap. 6. Ioann. Y ſi el fruto del arbol de la vida fue eſtampa de Chriſto ſacramentado, el paraiſo lo fue de la gloria, donde los bienaventurados gozan de Dios, y como ſea prenda tan cierta la comunion de la Viſion beatifica, ſi Adã huviera comido de aquel fruto que repreſentava el eucariſtico, fuera dificil ſacarle del paraiſo, que fue remedo del cielo. Salga pues Adan de tan feliz paraje antes de comer del fruto de aquel arbol, que por repreſentar a Chriſto lo es de eterna vida, porque ſi llega a comerle, podrà firmar de derecho, y dezir que es ſuyo el paraiſo, que hazia vezes de gloria, pues avia comido del fruto

Ruperto

que

que significava el Sacramento.

4 El mismo dia que el pueblo de Israel celebró la Pascua del cordero, dize la sagrada Escritura, que salio de Egypto para la tierra de promission: *Et eadem die eduxit Dominus filios Israel de terra Aegypti.* Exod. 12. Exod. 12 Tierra que por lo abundoso, y fertil fue vn bosquejo del paraiso. No pudo Dios aver diferido por algunos dias despues de aver comido el cordero, el remitirles a tan ameno paraje, y no tan inmediatamente, y con el bocado en la boca? Que le pudo importar a Dios, que luego al instante que huvieron comido el cordero, saliessen para la tierra de promission? S. Macario lo dize hom. 47. *Post celebratum Pascha filij Israel abeunt, proficit anima, quæ vitam sancti spiritus accipit, de agno gustavit, eius sanguine vncta est, & verum panem, Verbum vivum manducavit.* Salio el pueblo luego que huvo celebrado la Pasqua, para la tierra de promission, que fue estampa de la gloria, y el cordero de Christo sacramentado, para que con tal aviso reparen los fieles de la Militante Iglesia, en el efeto maravilloso deste divino nectar. Porque si los hijos de Israel, luego que huvierõ comido el cordero, que solo fue figura deste soberano Sacramento, les sacò de la esclavitud de Egypto, y los llevô a la tierra de promission, en quiẽ estava representada la gloria, cõ quãta mayor seguridad se pueden prometerlos que con toda realidad comen el cuerpo del Señor, de quiẽ solamente fue figura el cordero, de que gozarán de la Vision beatifica, que en representacion gozaron aquellos en la tierra prometida.

5 Exorta el Profeta Rey en el Ps. 33. a que se experimente la suavidad, y dulçura con que se comunica Dios a las almas, y dize: *Gustate, & videte, quoniã suavis est Dominus.* Gustad, y mirad (dize el citarista de Dios) quan suave es el Señor. A dos sentidos remite la experiẽcia de lo bien que liberal reparte la Magestad divina en las almas, al gusto, y a la vista se remite. En la comida es donde haze experiencia el gusto, y aviendo de aprovar el paladar lo que es Dios para los suyos, en comida, ô en bevida es donde se ha de hazer la experiencia: y Christo Señor nuestro Dios, y hombre, no se dà de otro modo en comida, y bevida que sacramentado, como de si mismo dize: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus.* Ioann. 6. Y en lo que la vista haze experiencia es en los colores, porque ellos son sus objetos, q̃ sin color ninguna cosa se podria ver. Con que dize el Profeta, que para tener conocimiento de la dulçura, y suavidad divina, se ha de ver, y comer Dios. En lo que reparo es en la advertencia de David, en poner primero el gustar, que el ver, *gustate, & videte*, siendo verdad, que quanto se come, primero se remite a la vista que al gusto. Assi lo hizo nuestra primera madre Eva, primero vio el fruto, y aviendole parecido bien, le remitio al gusto: *Vidit igitur mulier, quod bonum esset lignum ad vescendum, & pulchrum oculis, aspectuque delectabile, & tulit de fructu illius, & comedit.* Lo agradable, y suave que ofrecio el fruto a la vista, avivô el deseo de que experimentàra el gusto las perfeciones del fruto. Pues como limita el Profeta, que primero se guste, y despues se mire, y contemple la suavidad de Dios? Pretende David (ilustrado con luzes del Espiritu santo, advertir a los fieles la mucha seguridad que pueden tener los que llegan a gustar este divino nectar, de gozar de Dios, como prenda cierta que es de la gloria, sirviendoles de viatico para

quando a ella vayan. Y para perſuadir mejor eſta excelencia, dize, *guſtate*, llegad, y guſtad a Dios, y hõbre ſacramentado, recibiẽdole dignamente, que de otro modo no le guſta el alma, ſino que antes bien ſe diſguſta. Y luego dize, *& videte*, miralde como que de averle guſtado ſe ſigue verle, y gozarle.

6 De mucha ſeguridad de gloria ſe privan los fieles que ſe abſtienen de la ſagrada comunion, pues no menos que evidentes certezas de tan ſoberana viſion ponen en contingẽcia, y mas ſi no ſe conſervan en ſu divino amor, bien tan ſumo, que
S. Bern. dize ſan Bernardino: *Si eſſet poſsibile quòd oculus corporis humani poſſet videre vnum modicum illius cœli, non poſſet imaginari quod nedum anima, ſed nec Angeli, nec ipſe Deus poſsit eſſe pulchrior.* tom. 2. ſerm. 48. 1. p. Que ſi fueſſe poſsible (dize el ſanto) que los ojos del cuerpo humano pudieſſen deſcubrir algun rayo de los reſplandores de la gloria: no podria imaginar, ni el alma, ni los Angeles, ni aun el miſmo Dios, ſer mas hermoſo. Quien pues pudiendo tan a poca coſta grangear, y alcançar bien tan ſumo, y excelente, lo mal logra, y dexa perder. Y por dezir mejor, con tan grande ganancia, y mucho provecho, que comiendo ſe configue, *guſtate, & videte*. Guſtando a Dios ſacramentado ſe goza; y ſiendo coſa de guſto, apetecible, y deleitoſa es.

De averſe hallado el alma ſanta prevenida con la diſpoſicion poſsible para recibir a ſu Eſpoſo, dixo: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui paſcitur inter lilia.* Cantic. 3. Es mi
Cant. 3. amado para mi, porque yo me he diſpueſto para el, y tanto agrado le he ocaſionado, que me apacienta entre azucenas. La prueva con que mas ſe aſſegura la mutua correſpondencia de ſus amores es, de que entre azucenas le alimenta. S. Ambroſio in hunc locum, dize, que la mas ſazonada, y deleitoſa comida es el Sacramento, donde ſe halla la blanca azucena de Chriſto Señor nueſtro, que deſpide, y exhala fragancias ſuaviſsimas, donde el reſplandor de la eternidad tiene lugar, y la hermoſa roſa, que es la ſangre del cuerpo del Señor, donde entre ſemejantes flores te alimẽta Dios. Oigamos al ſanto Dotor.
S. Ambr. *Bona paſcua divina ſunt Sacramenta, corpus illic novum florem, qui bonum odorem dedit: carpis lilium in quo ſit ſplendor æternitatis: carpis roſam, hoc eſt Dominici corporis ſanguinem, his paſcuis grex Domini ſaginatur.* En eſtas vltimas palabras reparo, que por alimentarſe de las flores en que eſta ſignificado el cuerpo del Señor, engorda, y embarnece el alma, y goza del reſplandor de la eternidad. Luego quien deſte alimento ſe priva, ſe deſtierra de la gloria q̃ con el ſe aſſegura. Diſponeos pues fieles mios para recibirle, y experimentareis tales efetos, que aſsi lo afiança el Evangelio deſte Domingo, en que nos dize, que llego Chriſto redentor de las almas a la ciudad de Cafarnau, patria ſuya, *venit in civitatem ſuam*, que ſe interpreta gloria, porque le recibian bien en en ella: imitaldes, para que en eſſa celeſtial patria gozeis de la Viſion beatifica, que lo aſſegura el recibirle dignamente.

(?)

DIS-

DISCVRSO IV.

Transfetavit, & venit in civitatnm suam.

Que es este divino nectar consuelo de las almas.

DEspues de aver navegado el Redentor de las almas el mar de Genesared con la pequeña navecilla, entrò en la ciudad de Cafarnau: *Transfetavit, & venit in civitatem suam.* Matth. 9. Esta ciudad, ya tengo dicho, que fue Cafarnau, como advierte S. Marcos 2. *Intravit Capharnaum*, S. Geronymo dize, que se interpreta villa de consolacion: *Capharnaum villa consolationis interpretatur.* Primero passò el mar, y despues entrò en la ciudad de consuelo, dãdo primero lugar a los naufragios de la navegacion que al descanso, q̃ es lo que dixo Sarra muger de Tobias: *Post tempestatem tranquillum facis.* Tob. 3. Por ciudad, en sentido moral, puede ser entendida el alma. De dõde pudo venirle al alma ser lugar de consuelo? Por donde alcançò esse apellido? De entrar Christo en ella, *venit in civitatem suam*, q̃ Dios es todo nuestro cõsuelo. Dize S. Pablo: *Deus totius consolationis, qui consolatur nos in omni tribulatione nostra.* Que para dar todo genero de consuelo se quiso Dios sacramentar, para que recibiendole en comida, hallasse el hõbre consuelo, que al passo q̃ se aflige el cuerpo por falta de sustẽto, se consuela quando le recibe; y assi siente aflicion el alma quãdo carece de sustento espiritual, y quando le tiene se consuela, dizelo S. Agustin cap. 4. manual. *Repausset in te cor meum, da lapso cibum, collige dissersum, libera captivum, reintegra scissum: ingrediatur ad te, & requiescat in te, & reficiatur de pane cœlesti.* Llegue Señor mi coraçon a comerte, dà al trabajado comida, recoge el descarriado, libra al cautivo, reintegra al discorde, y entrarà a ti, y en ti descansarà, y se recrearà con el pan celestial; que como eres Dios de todo cõsuelo, en el alma que entras sacramentado, la desvias de toda aflicion, y le asseguras todo consuelo.

Matth. 9.
Marc. 2.
S. Hieron.
Tobias, 3.
2. Cor. 1.
S. Augustin.

1 Tanto era el desconsuelo que llevavan dos dicipulos del Señor, caminando a Emaus, que no le pudieron disimular en el semblante, ni en las razones. Quiẽ solicitava esta pena, era no aver visto a vn resucitado a su Maestro. Iva el Señor en su seguimiento, y acercose a ellos, y les preguntò la causa de su pena: *Qui sunt hi sermones quos confertis adinvicẽ ambulantes, & estis tristes?* Lucæ 24. Yaunque se informa de su desconsuelo no trata de aliviarle, no permitiẽdo que le conociessen, *oculi autem tenebantur, ne eum agnoscerent.* Siendo verdad que dependia todo el consuelo de su pena de conocerle, pues nacia su tristeza de presumir q̃ no avia aun resucitado. Suspendio el Señor este conocimiento, hasta que sentados todos tres a la mesa bendixo, y repartio el pan. Porque devio dilatar tanto el darse a conocer? Porque les alargò tanto la pena? Que razon pudo tener para suspender tanto el consuelo, que le dilatò hasta q̃ partio el pan? S. Drogo Hostiense serm. 1. de passio. lo dize: *Verè non cognoscebaris Dñe, nisi in fractione panis; panis caro tua est.* Con toda verdad afirmo, q̃ no te das Señor a conocer sino es en el partir del pan, porque tu pan es tu carne. Comulgò Christo a los dicipulos con el pan que les dio, consagrandole antes que le destribuyesse: y para advertir, que en ninguna otra parte se puede assegurar cõsuelo

Luc. 24.
Drogo.

con mayor certeza para qualquier aflicion que en este admirable Sacramento, se les oculta en el camino, para que atribuyan la perseverancia de su pena a no averle recibido sacramentado en aquel pan, y luego que han participado de tan superior dicha, se les dá a conocer: con q̃ desterrò la pena que avia solicitado el aver carecido de tan soberano pan; como que no podian hallar desahogo sus penas, y aflicciones sino en este divino nectar.

2 Apareciole Dios a Moyses en vna zarça, tan ceñida, y trepada de innumerables llamas de fuego, que prometia su incendio abrasarla, y consumirla; si bien le dio mayores lustres, y aumento a sus verdores: *Apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio rubi, & videbat quòd rubus arderet, & non comburebatur.* Exo. 3. Exod. 3. S. Iuan Damasceno dize, q̃ aquel carbon encendido con que el Serafin caldeò los labios de Isaias, figurò este manjar divino, a quien exorta recibamos, para que participando de tan soberano fuego nos deifiquemos: *Divinum carbonem sumamus, & participatione divini ignis deificemur.* San Basilio advierte, que este fuego tiene mucho parentesco con el mismo que vio Moyses en la zarça: *Huic congener igni, & affinis erat, qui in rubo apparuit, quã vidit Moyses.* in Isai. 6. S. Basil. Quiso dezir, que lo mismo q̃ significò en el ascua, representò en la zarça, que fue como sacramentado. Quien pudo obligar a Dios a que baxára a la zarça quando quiso significarse sacramentado? En el mismo Texto veremos la respuesta dada por el mismo Dios a Moyses: *Vidi afflictionem populi mei in Aegypto, & clamorem eius audivi propter duritiam eorum, qui præsunt operibus, & sciens dolorem eius, descendi vt liberarem eũ de manibus Aegyptiorum.* Vi (dize Dios) la mucha aflicion de mi pueblo, y oì sus clamores, ocasionados de la terquedad de aquellos que les oprimian con exercicios trabajosos, y con las noticias de su dolor, y pena, baxê del cielo para librarlos della. Pues para escusarles de tantas aflicciones quiere representarse en la zarça como sacramentado? No podia darles otro modo de consuelo? es evidente, pues solo su querer es poderoso para sacarnos de toda opresion, y solicitarnos todo consuelo. Pues porque no vsa de otro medio, sino de ostentarse como sacramentado? Porque quiere persuadirnos, que en ninguna otra cosa es mas cierto hallar cõsuelo para nuestras aflicciones que en este divino nectar: y assi quãdo pretende darsele a su pueblo, se manifiesta figurado en la zarça, como sacramentado.

3 Advierte el citarista de Dios, David en el Ps. 22. en quien hallò cõ mas seguridad, y certeza consuelo, y alivio para sus mayores aflicciones, y penas, y assi dize: *Virga tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt.* Tu vara, y tu baculo me han, Señor, cõsolado. No parecen medios proporcionados para ahuyentar aflicciones, la vara, ni el baculo que de tan secos sugetos, dificil es sacar jugo, si ya no es, que se mira a lo que sirven: porque con el baculo se sustenta la ancianidad cãsada, dá alivio al cuerpo debilitado, y descansa el impedido: pero no la vara, porque dize rigor, y amaga castigo por ser insignia de justicia, assi lo explica S. Gregorio: *Virga percutimur, baculo sustentamur.* Pues como dize David que ambas cosas le fueron de consuelo? Hugo Cardenal trae siete excelẽcias del baculo: sirve (dize) al pastor para encaminar sus manadas, el peregrino, el anciano, el pobre, y el necesitado vsa del para alivio de sus fatigas, el armado hiere, y pelea cõ el, y la septima dize, que es refeccio

Ps. 22. S. Greg.

del

del alma; y que está es el pan sacra-
Hugo. mentado, estas son sus palabras. *Pastor habet baculum, peregrinus, senex, pugil, æger, fortis, ferratus, ferit, arcet, sustinet uncus, septima gratia est refectio Sacramenti Eucharistiæ.* Mucho dizir del Eminentisimo Cardenal de que sea el baculo refeccion sacramental, pero si bien se repara lo juzgo con mucha agudeza: porque el baculo sirve de mucho consuelo al q̃ afligido por algun achaque, de que no se puede sustentar en sus pies. Y como el vnico consuelo para las almas afligidas es este manjar soberano, para advertir los intẽtos de David en que hallò cõsuelo en el baculo, y en la vara, dize que en la vara de la penitencia con que castigò su cuerpo hallò aliviada su conciencia, y dispuesta para recibir en su mente y en figura la Eucaristia representada en el baculo: y tan sumo consuelo hallò en el, que gozoso publica, q̃ desterrando de su alma toda aficion, le llenaron sus memorias de sumo consuelo, *virga tua, & baculus tuus, ipsa me consolata sunt.*

4 Promete el Espiritu santo en el primer capitulo de los Cantares, a los fieles de su Iglesia, que hallarán en sus pechos avẽtajado licor al mas excelẽte vino: *Meliora sunt ubera tua*
Cant. 1. *vino.* Los tres PP. de la Catena Griega, por el cãdido licor de los pechos de la Iglesia, entienden el divino Sacramento con que nos alimenta:
3. Padres *Quòd si mysticè etiã ubera vis intelligere, per ubera illa admirãda, & vino præstãtiora, cogita ineffabiles illos Altaris fontes, ex quibus omnes nos pietatis alũni enutrimur.* Si por estos pechos quieres entẽder aquellos pechos admirables, con ventajas al mas generoso vino, imagina aquellas inefables fuentes del Altar, de quien todos nosotros recibimos alimento, y somos saciados. Que pretension pudo tener Dios en cotejar el pan blãco eucaristico con la cãndida leche de los pechos de su Iglesia? Tenia dicho Dios por el Profeta Isaias, q̃ favoreceria al pueblo para alivio de sus aficiones, alimentandole, y criandole a los pechos de su consuelo: *Vt sugatis, & repleamini ab uberibus con-* Isai. 66.
solationis eius. Son los pechos, puesto donde està librado todo el consuelo, y alivio de los pequeños infantes: y para que todos los fieles se persuadã que donde pueden afiançar todo su consuelo es en este Sacramento, quãdo quiere hazer cotejo del con otra cosa, la que mas hallò a su proposito le pone en los pechos de su Iglesia, donde como niños, topen luego con el alivio de su pena: porque aviendo dicho que en los pechos le avian de hallar, sepan el puesto donde està el consuelo de todos los males, y acudan a ellos quando necesiten del, como mas cierto lugar para hallarle.

5 Escrive el Evangelista S. Mateo, que vn cierto hombre rico mostrando deseo de salvarse, y dar consuelo espiritual a su alma, preguntò al soberano Maestro lo que devia hazer para conseguir eterna vida, y aviendole dado documentos, y enseñado los mas derechos, y ciertos caminos para logro de su intento, pretendio añadir a esto, el ser perfeto: y como para conseguir tan feliz dicha es necessario el desapego delos bienes terrenos, por ser embaraço para la perfecion, no admitio este aviso, y fuese triste, y apesarado: *Abÿt tristis.* Matth. 19. Y aunque es verdad que la causa principal de su tristeza se originava del duelo que le hazia vender sus possesiones, y darlo todo a pobres, no tenia bien conocido que si se quedava cõChristo lo posseeria todo, pues es pan de eterna vida, q̃ sacia y satisfaze, y en quien se hallan todos los divinos tesoros ocultos debaxo de aquellos ac-
S. Pablo. cidentes, como san Pablo dixo: *In*

quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei abscon diti. Pero en sentido espiritual, bien se puede atribuir el motivo de la tristeza que tanto le señoreô, al apartarse de Christo, y ausentarse de su divina presencia, & *abijt tristis*; que ausencias de Dios, toda tristeza solicitan. Advirtio Origenes, q̃ aviendole dicho Christo diera sus bienes a pobres, fue para vaziarle de lo terreno, haziendo lugar para llenarle de lo celestial, haziendo capaz su alma de todas las virtudes, y digno receptaculo de Dios, como medio necessario para tan dichosa possession: *Simul vt tradiderit bona sua pauperibus, dicimus, eũ quasi receptaculum Dei factum: suscipere omnes virtutes, & deponere malitiam universam.* tract. 8. in Matth. Vaciandose de lo temporal, hazîa lugar para recibir a Dios, no lo dio, porque le dolia dexarlo: quedose cõ todo, y faltò lugar para recibir lo eterno; y como dexò de admitir a Dios, *abijt tristis*, se fue triste, y sin consuelo; que si lo admitiera, huviera mudado la tristeza en gozo; que no ay mas cierta triaca para cõsuelo del alma, que este admirable nectar, ni mas seguro desconsuelo que estar sin el: pues por presumir este mancebo que por faltarle sus bienes para el sustento corporal avia de perecer, y no confiando que le avia de hallar en Christo, pan celestial, se fue triste, *abijt tristis*.

Origen.

6 Mucho cuidô (fieles) este soberano Señor de darnos alivio a nuestros afanes dexandose sacramẽtado, y siendo verdad, que el señor le busca en nosotros, no le puede hallar: *Et sustinui, qui simul contristaretur, & non fuit: & qui consolaretur, & nõ inveni*, dize por Dàvid Ps. 68. Aguardê que me acompañasse alguno en la tristeza, y no le hallê: busquê quien me consolasse en mi aflicion, y succdiome lo mismo. Profetizô David en este verso la aflicion, y desconsuelo en que se avia de hallar Christo en el huerto, donde buscaria quiẽ le ayudasse a llevar aquella penosa tristeza, y en su nombre le dize, que aviendolo buscado, no fue posible hallarlo, sino que antes bien llegò a tanto, que sudò sangre, con abundancia tanta, que corria por tierra: *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram*, y se le pudo acrecentar la pena por ver que recogia la tierra su sangre, y no sus queridos fieles. Acudid a este desconsuelo de Christo, recoged su sangre, y no permitais que la chupe la tierra, que por aver tanto descuido se le sigue tristeza al señor, y a vosotros desconsuelo. Llegad pues a la mesa deste poderoso Señor, y recibilde cõ temor, y reverencia, que con tales disposiciones, todo quanto desconsuelo os puede afligir el espiritu, se desviarà de vosotros, y en èl hallareis perfeta alegria, como lo assegura el Evangelio, q̃ por entrar Christo en la ciudad de Cafarnau, que se entiende el alma, se interpreta *villa consolationis*.

Ps 68.

Luc. 22.

DISCVRSO V.

Confide fili, remittuntur tibi peccata tua.

Que como es este divino nectar sustẽto del alma, se deve anticipar al del cuerpo.



Stando ya Christo en su ciudad de Cafarnau, ofrecieron a su presencia vn paralitico. Ganoso el Señor de librarle de tan penoso achaque le dize: *Confide fili, remittuntur tibi peccata tua.* Matth. 9. Confia hijo, q̃ tus

Matth. 9.

tus pecados te serân perdonados. No llevaron al paralitico para q̃ Christo le absolviera de los pecados, no para que le diera salud al alma, ni para que se alimẽtâra del pan celestial que en aquella ciudad avia desembarcado, sino para que le diera salud corporal. Este intento les llevó a Christo, y esso solo era lo que pretendian. Advertencia es de S. Pedro Crysologo serm. 50. pues aviendo oido el perdon de culpas, no rindio por ello gracias, como que no era esso lo que pedia, sino solamente verse libre del achaque corporal: *Audit veniam, & tacet paralyticus, nec vllã reſſpondet gratiam, quia plus corporis, quàm animæ tendebat ad curam.* Todo cuidado puso en la salud del cuerpo, y ninguno en la del alma. Que desacierto! teniendo presente a Christo, que es pan de eterna vida, como de si mismo dixo, *ego sum panis vitæ*, buscar solo medicina para el cuerpo. Al remedio de tanta inadvertencia acudio el Señor, y sin explicar que le dava salud corporal, dize que se la daria al alma, *remittuntur tibi peccata tua.* Persuadiendo cõ esta advertencia, que las diligencias que se aplican para alimentar al alma, deven preferir a las del cuerpo, pues quando para el se le piden disimula aunque se la conceda, y solo notifica la que le dâ al alma. Advertencia prevenida con mucha expresiõ por el mismo Christo a sus dicipulos: *Operamini* (les dize) *non in cibum qui periit, sed qui permanet in vitam æternam.* Al tiempo en que trata el Señor del pan sacramentado, dize a sus dicipulos, que pongan todo su desvelo, no para adquirir sustento para el cuerpo, porque no es permanente, sino de comida eterna para el alma; assi lo explica Cornelio Iansenio in Evang. cap. 59. *Operam vestram, & laborem huic impendite, vt non assequamini cibum pereuntem, sed cibum permanentem, vt significaret, labore, & cura vestra pari cibum animæ.* Advirtiendo con esto, que este divino nectar como sustento del alma se deve anteponer al del cuerpo.

Chrysol. Ioann. 6. Ioann. 6. Ianſen.

1 Combida Dios por el Profeta Isaias, a todos los sedientos, diziendoles, vayan a las aguas, y a los que no tienen plata para estimarlas, y no se escusen de llegar a ellas, porque sin dinero las compraran, y no satisfecha su mucha liberalidad en ofrecerles por vna vez sus tesoros. Por segunda les llama, venid, y comprad vino, y leche, sin dar por ello plata, ni cosa que lo valga: *Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum, properate, emite, & comedite: venite, emite absque argento, & absque vlla commutatione vinum, & lac.* Isai. 55. Muchas contradiciones hallo en este lugar, a lo que parece, lo primero es, que ofrece sin dinero, ni otra moneda vino, y leche, y copiosos arroyos de agua. Si no ay dinero como comprarâ? Porque el cõprar supone ser con dinero, ò cosa q̃ tenga valor. Lo segundo, que siendo el ofrecimiento de aguas, dize que las coma, siendo verdad q̃ las aguas no se comen, sino que se beven. Como se compadecerân pues estas diferencias, ò impropriedades al parecer? De que modo se comerâ el agua, y se comprarâ sin dinero? S. Geronymo explica este lugar del divino Sacramento, donde dize que se manifiestã todas las maravillas de Dios como profetizò David: *Memoriam fecit mirabilium suorum, misericors, & miserator Dñs, escam dedit timentibus se.* Ps. 110. Y vna dellas es, que siendo agua se puede comer, porque el mismo Señor es agua, y pan que baxò del cielo, que para que sea pan deve estar amasado con agua, y estãdo todo jũto, se come el agua sin que se beva; estas son sus palabras: *Mirum in modum, quod non bibunt aquas, sed*

Isai. 55. Ps. 110.

sed comedunt: ipse enim est aqua, & panis qui de cœlo descendit. Esta parte nos ha compuesto el Padre S. Geronymo, la otra explica S. Ambrosio. Y no es menos dificil, porque si la comida sacramentada se concede de gracia, como llama el Profeta para que la compren? Y si se ha de cõprar, como prohibe el dinero, y advierte que sin el se compre? Digalo el santo lib. 3. de Sacram. cap. 8. *Isaias* S. Ambr. *dixit: quicumque non habetis argentũ, venite, & bibite: manducate sine argento, vt eum acquireret qui non habebat argentum.* Isaias dize (advierte san Ambrosio) que nadie por carecer de plata, ni oro, dexe de ir a estimar esta comida, para que advertidos de que siendo necessario el dinero para comprar el sustento corporal, y no para el del alma, que no es este manjar para alimento del cuerpo, sino para el espiritu, y siendo tantas las ventajas que el alma lleva al cuerpo, se le dè primer lugar. Bien es verdad, que deve ser estimado, pero no con aprecio material, sino cõ oro de virtudes, acrisolado en la fragua de la recta intencion, y pura conciencia. Para persuadir pues la diferencia que deve aver entre el sustento corporal, y el espiritual, y el desvelo con que se deve adquirir, le ofrece sin interesse, a diferẽcia de la comida del cuerpo, que no se halla sin dinero, porq̃ entonces le tendrà mas cierto quando tendrà menos de bienes terrenos, y mas virtudes para estimarle. Y siẽdo conocido este manjar por sustento del alma, y reconocidas las ventajas que el espiritu lleva a la carne, anticipen los fieles la comida del alma al que hà de dar al cuerpo, y a su carne.

2 Tienta el demonio al Hijo de Dios persuadiendole, que convierta vnas piedras en pan para que redima la hambre que mostrava tener, y para dexar de hazer lo que el demonio le pedia, le responde: *Non in solo pane vivit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* Matth. 4 La divina palabra contrapone Christo al tentador, que no con pan material, que es sustento del cuerpo vive el hombre, sino tambien con la palabra que procede de boca del Señor, que es el divino Verbo, alimento cõ que se recrea el alma. Porque no antepuso su divino poder, que es medio bastante para desterrar la hambre que entonces tenia Christo, convirtiendo las piedras en pan, como solicitava el demonio, sino que dexando de hazer el milagro recudio a su divina palabra? Para que dotrinado el hombre con esta enseñança, pusiesse en olvido el pan material al tiempo que solicitava el espiritual, assi lo advierte S. Ambrosio lib: 3. S. Ambr. in Luc. 4. *Non enim potest, qui verbum sequitur panem desiderare terrenũ cum substantiam panis cœlestis accipiat.* Quien sigue al divino Verbo, no puede con desordenado afecto apetecer pan terreno. porque el celestial, por lo que tiene de divino es estorbo para que lo admita. El pan que pretendia el demonio hiziera Christo de las piedras, el mismo se lo dize, que era terreno, pues ademas que avia de ser de piedras, le pedia para alivio del hombre corporal de Christo. Quiere el sabio Maestro advertir lo que deve preferirse el alimento del alma al del cuerpo: y aunque su divino poder era superabundante para execucion del milagro convirtiẽdo las piedras en pan, no le haze, sino que trata del alimento del alma: *Non in solo pane vivit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei.* Dissimulando el sustento corporal; como que primero se ha de atender a dar alimẽto al alma que al cuerpo.

Matth. 4.

3 Enseñada la celestial Esposa cõ tan provechosa dotrina, dà noticias a las

a las demas almas del modo como se portò con ella el divino Esposo, y assi las dize: *Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem.* Cant. 2. Entrome mi Rey, y Señor en el sillero, y puso en orden mi amor. Por este sillero entiende el Angelico Dotor la Iglesia santa, y por el vino que en el avia, la sangre de Christo Señor nuestro: *Cella vinaria est Ecclesia, vbi propinatur calidum vinum sanguinis Christi.* opusc. 58. cap. 30. y beviendo desta preciosa sangre, ardiente de caridad fervorosa, dize que puso en orden el amor que le avia de tener; esto es que la dio reglas para exercitarse en su divino amor. Y en que orden le dispuso? Esso dirà Teodoreto: *Ordinata charitate, vt sponso coniũgar meo, eumque, & patri, & matri, & cæteris rebus anteponam.* En esta conformidad dispuso en mi el amor, que en todo se ajuste con el, para que estando con el vnida, ponga en olvido padre, y madre, y todo quanto el mundo tiene. Que es lo q̃ solicita el divino amor? Aumentos para el alma, y favores divinos, que son su natural alimento. Y el terreno amor a que aspira? A solaces temporales con que se sustẽta el cuerpo, a regalos muchos, y continuados passatiempos para deleites de la carne. Ordena pues la Magestad soberana el amor en su Esposa para su mayor acierto, en este estilo, que con olvido del sustẽto del cuerpo en el modo posible, y de lo que mas ama, aunque sea padre, y madre, solicite alimentar su alma, prefiriendo el espiritu a la carne. Y para logro de su intento, quãdo dispone este modo de alimẽtarse la lleva a su botilleria, y le dà en bevida su sangre, que es sustento espiritual, prefiriendole al corporal, y terreno, con tanto olvido, que ni aun de padre, ni madre se acuerde.

Cant. 2. *S. Thom.* *Theodor.*

4 Escrive S. Mateo el modo que tuvo el Señor en la consagracion del caliz, y dize, que tomandole en sus manos hizo gracias, y diole a los dicipulos diziendoles: Beved desto todos, porque de verdad esta es mi sangre del nuevo testamento, que por vosotros, y por muchos se verterà en remission de los pecados Y añadio a esto, que no beveria en adelante de aquel genero de vino: *Accipiens calicem, gratias egit, & dedit illis, dicens: Bibite ex hoc omnes: Hic est enim sanguis meus, novi Testamenti, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum. Dico autem vobis non bibam à modò de hoc genimine vitis.* Apenas beve Christo su misma sangre en especies de vino, y la dà en bevida a sus dicipulos, quando promete no bever mas en adelante de aquel vino. Sin consagrar parece se deve entender, pues dize que no le beverà del modo que le lleva la vid, *de hoc genimine vitis.* Pues porq̃ no queria bever mas de aq̃l vino? Di galo Teofilo Alexandrino in hunc locum: *Sumpto poculo renuntiat corporali potioni.* Aviendo sumido su preciosa sangre en especies de vino, se despide de no bever mas del vino sin consagrar, por ser corporal alimento, de quien David Ps. 103. dixo: *Vinum letificat cor hominis.* Quiso advertir con esto a sus fieles, lo mucho que recrea al alma el sustento espiritual, con ventajas muchas al corporal, y lo que deve preferirse el vno al otro. Y para persuadir esto, despues que ha gustado el Señor su preciosa sangre debaxo de especies de vino, y cõ ella saboreado, dize del vino, que es alimento corporal, que no quiere bever mas del por aver experimentado las ventajas grandes que lleva el sustento del alma al del cuerpo; con que enseña lo que se deve adelantar la comida espiritual a la del cuerpo.

Theophil. *Ps. 103.*

5 Estando ya Moyses cercano a la muerte, dize la sagrada Escritura, que

que le enseñó Dios toda la tierra de
Deut. 3. Galaad hasta Dan: *Ostenditq; ei Dominus omnem terram Galaad, vsque Dan.* Al que se está muriendo enseña Dios posseſsiones, y riquezas? No es costumbre en buena Teologia moral essa advertencia, lo que se deve hazer en los que se hallan en el vltimo trance es, desviar de la imaginació las riquezas mundanas, para que no les seã embaraço para la cõtemplacion de las divinas? Pues como Dios en semejante lance ofrece a la vista de Moyses tan dilatadas, quanto fertiles posseſsiones? Porque Moyses era varon perfectiſsimo, todo era de Dios, de cuya presencia avia ya gozado: y a los que llegan a esta felicidad, no le son embaraço la vista de las riquezas para que les perturbe la posseſsion que tienen de Dios, sino que antes bien las desprecian al passo que tienen conocimiento delas celestiales. Fue la muerte de Moyses a vista de la tierra de promiſsion, de quien dize S. Gaudencio, que significava la carne de Christo, de cuya grasitud se engordan los coraçones de los creyentes: *Promiſsionis terra*
S. Gaud. *Christi caro est, cuius vbertate credentium corda pinguescũt.* tract. 16. Quiere Dios hazer experiencia de lo virtuoso de Moyses, con que acredite la estima que de su Mageſtad haze, y le representa a vista de la carne sacramentada dilatadas posseſsiones, para que haziendo desprecio de lo terreno, y estima de lo espiritual, aprueve su virtud; que entonces se muestra grande quando se adelãta el sustento espiritual al corporal.

6 Muy prejudiciales son fieles, para alimentar al alma los cuidados de la comida del cuerpo, la solicitud desta pone en olvido aquella.

Advirtiendo el soberano Maestro a sus dicipulos el descuido que devian tener de cuidar del sustento corporal, y la solicitud en diligenciarle para el alma, despues de muchas razones, les dize lo ganancioso que se les seguiria con tales prevenciones: *Quærite ergo primum Regnum* Matth. 6.
Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adijcientur vobis. Buscad primero el Reino de Dios, y su justicie, y todas estas cosas que son convenientes a la vida humana tendreis sobradas. Sobrarles todo es no tener nada, que al mas poderoso no se le oye dezir que todo le sobra, sino que le falta mucho. Y el mismo Christo en otro lugar dixo: *Quasi nihil habentes, & omnia possidentes.* 2. Cor. 6. Que fue de- 2. Cor. 6.
zir, que de posseerlo todo se originava no tener nada: por donde querrà dezir el Señor: Buscad el Reino de Dios en primer lugar, q̃ en llegãdo a posseerle, no tendreis q̃ desear cosa desta vida, porque en aquella celestial Corte está cifrado todo, y si primero dais lugar a solicitar sustento humano, que espiritual, de vno, y otro carecereis: porque tanto desvelo ocasiona el cuidar de lo temporal, que no dexa solicitar el espiritual, y para que se goze de vno, y otro, enseña Christo nuestro bien, a que primero se cuide el espiritual, como lo executò en el paralitico, que si olvidado de su alma cuidava de la salud del cuerpo, y Christo aũque se la dio, mostrando olvido en darsela, explica solamente que se la dâ en el alma, *remittuntur tibi peccata tua.* Y de tenerla en el alma se le siguio tenerla en el cuerpo.

(?)

DIS-

DISCVRSO VI.

Vt sciatis quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata.

Que este divino nectar es quien libra de peccados.

Matth. 9.

Yendo los circunstantes dezir Christo al paralitico que le perdonava sus pecados: *Remittuntur tibi peccata tua.* Mat. 9. murmuravan entre si diziendo: Quien es este q̃ perdona pecados? Respondio el Señor a sus pensamientos diziẽdoles: Que serà mas facil dezir: te remito los pecados, ò que se levante sano, y se vaya? Porque con esta accion pretendo experimenteis, que el hijo del hombre tiene poder en la tierra para perdonar pecados: *Vt sciatis quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata.* Quiso con la exterior curacion del cuerpo expressar lo interior del alma: cõque les persuadio, que como Hijo de Dios era igual con su Padre, y por el consiguiente tenia autoridad para perdonar pecados. Assi lo dize Crysostomo homil. 30. in hunc. loc. *Et vt ostendat se Patri æqualem, non dixit quòd Filius hominis indiget aliquo ad dimittendum peccata, sed quoniam habet.* S. Marcos cap. 2. advierte, que dezian, que solo es Dios quien perdona pecados: *Quis enim potest peccata remittere, nisi solus Deus,* y advertiã bien. De aqui saca S. Pedro Crysologo serm. 50. vna evidente conclusion contra ellos, y dize: Fariseo, q̃ diziendo que sabes ignoras, confessando niegas, y atestiguando contradizes, si es Dios quien perdona pecados, como para ti Christo no es Dios, que goza del mismo poder, y perdona los pecados de todo el mũdo? Esto atestigua el Bautista que dize: Este es el Cordero que quita los pecados del mundo: *Pharisæe, qui sciendo nescis, confitendo negas, cum testaris impugnas: si Deus est qui remittit peccata, cur tibi Christus Deus non est, qui vnius indulgentiæ suæ munere totius mundi probatur abstulisse peccata? Ecce inquit, agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Aquestas vltimas palabras hazen a mi intento; cordero llama a Christo quando perdona pecados, que en el cordero Pascual estuvo significado el Señor, y en aquel el divino Sacramento. Dize S. Tomas 2. par. q. 102. art. 5. *Convivio agni Paschalis in nova Lege respondet Sacramentum Eucharistiæ.* El cordero que se nos dá sacramentado es quien perdona culpas: para dezir con mas evidencia, que es este divino nectar quien perdona pecados.

Chrysol.

S. Thom.

1 Escrive el Profeta Zacarias la obstinacion de vnos pecadores, que bueltas a Dios las espaldas, y tapados los oidos a su divina palabra perseveran en la culpa, y coteja sus coraçones con el diamante: *Et cor suũ posuerunt, vt adamantem.* Zachar. 7. Buscò el santo Profeta la piedra mas solida, y firme para hazer cotejo cõ el coraçõ de vn pecador obstinado, assi por lo elado de la piedra, como por lo mucho que el diamante resiste para partirle, y que se labre. S. Isidoro etimol. lib. 16. cap. 13. dize, q̃ ni la porfia del martillo, ni la continuacion del fuego puede sugetar al diamante, sino media la sangre del cabrito, que le suaviça para que obedezca al hierro: *Sed dum adamas, sic invitus ferri, igniſque contemptor, hirsino rumpitur sanguine.* El hierro desprecia, al fuego tiene en poco, solo se rinde, y sujeta a la sangre del cabrito. Y aunque es verdad que Zacarias dize, ser el coraçon del pecador obsti-

Zachar. 7.

S. Isidor.

obstinado como diamante, a quien, ni el cuchillo, ni espada del tremendo juizio de Dios le rinde, ni el fuego perpetuo que le amaga le amedrẽta, no le dexô fin remedio para suauiçarle, y rendirle, pues cô la sangre del cabrito le reduze. En aquella sangre que se virtio del cordero para librar al pueblo de la esclavitud de Egypto, estuvo significada la q̃ derramô Christo por librar al mundo de la servidumbre diabolica, assi lo dize Crysostomo homil. 3. ad Neop. *Sanguis ille liberavit, non quia sanguis fuit, sed quia huius sanguinis ostendebat adventum.* Aquella sangre del cordero les librô, no por su virtud, sino porque desta sangre de Christo ofrecia su venida. Quiere pues el Señor que estê advertido el pecador obstinado, aunque estê endurecido qual duro diamante, a quien ni el rigor de la divina justicia, ni el temor del infierno le puede reduzir, que le ha dexado remedio para librarse del pecado en este Sacramento donde està el cordero que quita los pecados, y advierte por su Profeta, que aunque sea el pecador qual diamante fuerte, y duro, que con sangre de cabrito le suaviçarà, para que rendido a su divina voluntad, se reduzga, y convierta.

Chrysost.

2 Profetiza Iacob la venida del Messias al mundo, y el principal motivo de venir a redimirle virtiendo su preciosa sangre, y dizelo con esta metafora: *Lavabit in vinum stolam suam, & in sanguine vvæ pallium suũ.* Genes. 49. Lavarà, dize, con vino su estola, y con sangre de vva su capa. Por esta capa, y vestido entiende S. Ambrosio in hunc loc. los hõbres: *Pallium gentes sunt.* Cuya metafora explicô en profecia Isaias, advirtiẽdo, q̃ para dezir q̃ cargô Dios sobre sus espaldas los pecados de los hombres haziendose hombre, significô la humanidad en los vestidos: *Vtvo ego, dicit Dominus, quia omnibus his velut ornamento vestieris.* Y para limpiarles de todas las manchas, y pecados, que hizo? Que remedio aplicô? Lavarles con sangre. Y serà la sangre la que virtio en la Cruz para remedio vniversal del mundo? Dicho se estâ. Y para los que despues pecaron? Tãbien, pero con vn excelẽte modo: Y qual es? De vino de vvas reduzido a sangre suya, *& in sanguine vvæ pallium suum.* Su capa dize, no como suya, porque en ella no avia que limpiar, sino por aver tomado a su cuenta, con la humanidad, limpiar nuestras culpas, dize Ambrosio lib. de bened. Patriar. cap. 4. *Lavit ergo Iesus stolam suam, non vt suam, quæ non erat, sed vt nostram, quę erat, sordẽ ablueret.* Con toda evidencia dize, q̃ es su sangre sacramentada quiẽ limpia pecados: pues el vestido en quiẽ estân figurados, dize que limpia con sangre de vvas, que viene a ser vino convertido en sangre, cuyo efeto hazen las palabras da la consagracion: el mismo S. Ambrosio citado lo dize: *Bona stola est caro Christi, quæ omnium peccata operuit, omnium delicta suscepit, omnium errores texit: bona stola, quæ vniversos induit veste iucunditatis.* Que assi como el vestido que cubre el cuerpo, recibe lo asqueroso q̃ exhala, de esse modo el sacramento avienta la suziedad de culpa que recibio Christo por su cuenta.

Isaiæ 47.

S. Ambr.

Genes. 49.

S. Ambr.

3 Engrandece el divino Esposo el mucho agrado que le solicita lo hermoso, y bizarro de su celestial Esposa, y dize, que del modo que se ostẽta agradable, y bella la açucena entre las espinas, se descuella entre las demas esposas: *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Cantic. 2. En la misma estimacion que haze de las espinas, pone las demas hijas (que assi llama a las otras almas) que tambien son sus esposas, pues haze cotejo dellas con las ventajas que les lleva

Cor. 20

lleva la açucena. Si son hijas Señor, como espinas? Porque al passo que son queridas las hijas son aborrecidas las espinas, y vienen a ser, dize Bernardo, penosas, fementidos hermanos, y vezinos malos, que molestan, y ofenden: *Spina pœna est, spina, falsus frater, spina vicinus est malus.* S. Bernar. serm. 48. in Cant. Cotejar pues las espinas con las hijas, es atribuirles todos los males que convienen a las espinas. Y siendo assi, por donde les puede convenir ser hijas? Que padre al inobediente hijo le dâ tan dulce apellido? antes bien le niega el ser hijo. Pues porque, sin embargo que tienen los males de las espinas, las llama hijas? S. Agustin sobre el Ps. 99. responde admirablemente: *Spinæ sunt propter mores suos, filiæ propter Sacramenta mea.* S. August. Son espinas por sus malas costumbres, y son hijas por mis Sacramentos: assientolas entre açucenas, con ellas les alimento, como el mismo Señor dize: *Qui pascitur inter lilia:* Cant. 2. Cant. 2. cuya açucena es Christo: *Ego flos campi, & lilium convallium*, y con el pasto desta açucena sacramentada, aunque sean como espinas de malas costumbres, les obliga que para este divino pasto se sacudan dellas, y queden sin culpa.

4 Para librar Dios a su pueblo de las mordeduras de las ponçoñosas serpientes, advirtio a Moyses, q̃ en dos palos puestos en cruz, pusiesse vna serpiente de metal, a quien mirando los heridos se librarian de la muerte que executava su põçoña: *Fac serpentem æneum, & pone eum pro signo: qui percussus aspexerit eum, vivet.* Num. 21. Num. 21. En aquellas mordeduras de las serpientes, quiso significar Dios, que lo estava todo el genero humano de la infernal serpiente, y para advertirles, que muriendo su Hijo en la Cruz, les avia de librar del veneno de la culpa, quiso significarlo en la serpiente puesta en el palo, que mirandola se libravan de la muerte: *Qui percussus aspexerit eum, vivet.* Los Teologos Escolasticos pregũtan: q̃ si a los q̃ estàn en pecado mortal, les puede estar bien poner la mira en el Sacramento del Altar, por la pureza que aun en los ojos deve tener quien en tan divino misterio pone la vista; no porque los ojos corporales veã en la hostia mas que los accidentes, sino por lo que en ella se considera, como el que tiene a otro ofendido, q̃ no osa franquearle el rostro, ni mirarle a la cara? San Antonino part. 5. tit. 14. cap. 12. §. 5. refiere, que S. Tomas dize, por modo de consejo, y por razon de la reverencia que se deve a tan pura hostia, que sino levanta los ojos para mirarla el que està en pecado mortal, que haze bien. Y assimismo dize, que Pedro Paludano afirma (y sigue el parecer del santo) que aunque estè en pecado mortal, puede por devocion poner la mira en este admirable manjar, mirandole humilde, ò implorando su divino auxilio, para que le saque de pecado. Y trae para esto la serpiente de metal, de quien aqui vamos tratando, que mirandola los pecadores assegũravan la vida: *Quamvis secundum Thomam* (dize el santo) *peccator bene faceret, si ex devotione, qua se indignum reputat, non vult in Sacramentum aspicere: melius tamen facit secundum Petrum de Paludano, qui ex devotione intuetur: cum aspectu serpentis ænei sanaretur à morsu serpentis igniti.* S. Anton. Por mayor acierto tiene san Antonino mirar al pan sacramentado los pecadores, que dexarle de mirar: porq̃ es tal el poder que tiene para quitar culpas, que para confirmacion desto, quiso que mirando el pueblo mordido por la culpa, la sierpe de metal, figura de Christo sacramentado, quedassen libres de veneno, en figura de que este Sacramento, mirado,

do, y venerado con afecto amoroso, dà, y conserva la vida de la gracia, que es la emula del pecado.

5 Muchos favores hizo Dios en la antigua Ley a su pueblo, por medio de los sacrificios, pues a quien llegava a tocarles santificava: *Omnis qui tetigerit illa sanctificabitur.* Leuit. 6, Avia sacrificios que les avia establecido Dios para perdonar, por medio dellos los pecados de los que les ofrecian, a quien llamavan, *Hostia pro peccato*, porque por el sacrificio mostravan la contricion interior. Ay en la Ley de Gracia Sacramentos que corresponden a los sacrificios de la antigua Ley, y el que parece q̃ puede corresponder al que tenemos dicho, es el de la Eucaristia, de quien dize Teodoreto, que tocando santifica, como se dixo del otro: *Huius sacrificij carnẽ si quis tetigerit, continuò sanctificabitur. Si immundus est, mundabitur, sanabitur si in plaga est.* lib. 4. in Levit. Que este Sacramento comunique gracia santificante, es de Fè: que gracia sea esta, primera, ô segunda, es de dudar: la segunda es cierta, de la primera es la dificultad. Suarez tom. 3. in 3. par. disp. 63. sectio. 1. tiene con muchos santos que alli cita, que si bien este Sacramento no fue por si instituido para causar la primera gracia, sino que la supone por ser Sacramento de vivos, cõ todo, en cierto modo es probable, que la puede causar a los q̃ con buena Fè le reciben, presumiendo estar en gracia, y tener sobrenatural atricion, por ser suficiente disposicion para la gracia: y deste modo se puede entender que los sacrificios por el pecado de la antigua Ley tocandoles libravan de culpa, porque con el sacrificio exterior denotavan la interior contricion, y siendo este figura del eucaristico, al que llegando a tocar esta divina triaca, presumiẽdo estar en gracia, y con sobrenatural contricion, conseguirâ la primera gracia, que es quien limpia culpas, y purga pecados.

Levit. 6.

Theodor.

6 Fieles nadie ponga en olvido acercarse a este divino nectar, que como es la misma limpieça purifica las almas. Diras, que comulgas a menudo, y no experimentas tales efetos, porque reconoces en tu alma resabios de culpa, y afecto a las cosas humanas. Sabes quien lo ocasiona? Tu mala disposicion, y la poca Fè que tienes de que conseguiràs tales favores, que los que la tienen, lo experimentan bien.

De la muger sanguinaria dize S. Mateo, que afiançada en la fè, de que si tocava la fimbria de los vestidos de Christo conseguiria salud, acudio fervorosa: *Et si tetigero tantum vestimentum eius, salva ero.* Logrô su intento, y luego se hallò libre del achaque. Toda la multitud que seguia al Señor le tocava, pero solo alcançô salud la sanguinaria. Pues si la virtud que a la fimbria de su vestido comunicava Christo, sanô a la muger solo con tocarla, como los demas que le tocan no curavan? S. Pascasio lib. de Eucharist. c. 13. dize: *Plus retulit mulier illa in Evangelio, quæ fimbriam vestimenti eius tetigit: quàm turba, quæ totum corpus presit: quia plus eum mente concepit, & fide credidit.* La causa de alcançar mas la muger acercandose menos que los demas, fue por tener mas fè que los otros. Infieren de aquí los Christianos (dize Crysologo ser mon 34. que todos los dias tocan el cuerpo del Señor, quanta medicina pueden sacar de la comunion, quando esta muger sacò tanta de la fimbria. *Audiant Christiani, qui quotidie corpus Christi attingunt, quantam de ipso corpore sumere possunt medicinã quando mulier totam rapuit de sola Christi fimbria sanitatem.* Si pretendeis fieles curar de todo achaque, en

Matth. 9.

S. Pasch

Chrysolog.

este

este divino nectar hallareis eficaz medicina, q̃ les cura todos si les acõpaña la fê, como a la muger sanguinaria. Desto me haze buen testimonio el presente Evangelio, en que dize S. Mateo, que perdonô Christo los pecados del paralitico: *Remittũtur tibi peccata tua*, y le curô, no solo del achaque del cuerpo, sino de la dolencia del alma: que es Christo aquel cordero que dize san Iuan que quita los pecados del mundo, de quiẽ fue figura el cordero Pasqual, en quiẽ estava representado el cordero eucaristico, que enfermedades de cuerpo, y alma cura.

DOMINGO DIEZ Y NVEVE.

DE PENTECOSTES.

Simile est Regnum cœlorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo. Matt. 22.

Explicacion del Evangelio.

DE bodas estamos oy, y aun duplicadas, y ambas sõn de Reyes: las dos haze Christo nuestro bien, y en ellas se dà a si mismo en manjar: las vnas a la letra deste admirable Sacramento hablã, y tambien a lo mistico estas de quiẽ trata S. Mateo. Hablava Christo (dize el Evangelista) a los Principes de los Sacerdotes, y a los Fariseos con similes, y parabolas, para que fuesse entendida mejor su dotrina; pero al parecer dellos, nada llevadera, y para que lo fuesse, trata el Señor del Reino de los cielos; que la grandeza del premio a dificiles empresas anîma. Y para que no se les passe por alto el modo de conseguir tan feliz dicha, lo cifra en esta parabola. Semejante (dize Christo) es el Reino de los cielos a vn hombre Rey, que hizo bodas a vn hijo suyo: hombre, y Rey se llama, Rey por lo autorizado, y hombre por lo humano; que no todo el govierno estriba en la autoridad, y en el rigor, benignidad ha de aver tambien. Esto acredita en combidar a muchos; que combite nupcial, y a muchos, carino, y amor indica. Embiò el Rey a llamar los combidados, aviendoles antes prevenido, q̃ era banquete nupcial para el alma, y avianse olvidado de ir; q̃ es mucho el olvido q̃ se tiene en solicitar bienes al alma: y aun dize que no querian ir. De aqui se infiere con mas certeza, que era combite espiritual; porque nadie niega el sustento al cuerpo, si bien al alma si. Embiô de nuevo otros mensageros; que es

incanſable Dios en ſolicitar nueſtros aumentos. Y advierte les digan, que eſtà ya la comida apercebida, muertos los terneros, y tambien las aves del cielo; con eſto dize lo deleitoſo de la gloria, que es meſa donde ſe come lo mejor. Y dezildes mas (advierte) que todo eſtà diſpueſto, no como en los demas combites, que ſiempre ay faltas. Venid (les dize) no mallogreis con vueſtro deſvio bodas de tanta opulencia; que no lograr divinas inſpiraciones, indicio es de reprovacion. Y ellos mas obſtinados no quiſieron ir detenidos en varias ocupaciones: que ceguera, dexar lo mas por lo menos, y lo celeſtial por lo terreno. Vnos por no ir a las bodas fueron a ſus heredades, y otros a ſus negocios; que los mundanos mas aſpiran a grangeos humanos que divinos: otros aunque deſocupados, atrevidamente deſpreciaron a los criados que les fueron a llamar, y aun les quitaron las vidas; llamandoles para el cielo les baldonan, y dan muerte: que rematados pecadores, tienen por opueſtos, aun a quien bien les aconſeja, y les enſeña el camino del cielo. Era gente holgazana, a quiẽ la ocioſidad, y poder nada les embaraça para emprender las mayores inſolencias. Tuvo noticia el Rey de ſus malos procederes, y enojoſe con ellos; que deſpreciar beneficios, al mas apacible enoja. Deſahogò el peſar, embiando exercito que a ſangre, y fuego deſtruyeſſe la ciudad, y quitaſſe la vida a todos; que eſſa es la pena del homicida. Aguardò a la vltima deſverguença. y luego ſe ſiguio el caſtigo; que halagos, y favores divinos no admitidos, en fuego, y eterna muerte paran. Buelto el Rey a los criados les dize: Las bodas eſtàn ya en ſu punto, y no las han merecido los combidados; mas bodas celeſtiales quien las merecio jamas? Id (les dize) a las ſalidas de los caminos, y a qualquiera que hallareis combidaldo. Y eſſos mereceran el combite? Si, que quien ſalè del camino del pecado, digno es del combite. Hizieronlo aſsi, y a quantos encontraron buenos, y malos entraron a las bodas. Buenos, y malos entraron? Si; que la compañia de los buenos induze a virtud. Entrò el Rey a ver los combidados; loable ſolicitud, que el buen ſuperior por ſi miſmo deve viſitar los ſubditos, y vio q̃ entre ellos avia vno ſin el adorno, y gala que pedian tan Reales bodas; que en ſu ocaſion, no contradize al eſpiritu el ornato moderado. Y dixole el Rey: Amigo, como has entrado aqui ſin el veſtido de bodas? Aunque le reprehende, le llama amigo; que la reprehenſion amoroſa induze con mas eficacia a la enmienda. Halloſe convencido, y callò; efetos de la benignidad con que le hablò, que ſin ella fuera poſsible, que ſe exaſperàra mas. Mandò el Rey a los miniſtros, que atado de pies, y manos le puſieſſen en las tinieblas exteriores; que pues dexò la luz deſta comida de gloria por las tinieblas deſte mundo, ſirvale de pena lo que eſcogio por alivio, y deſcanſo, a donde dize el Señor que ſerà el llanto, y rechinar de dientes, pague con lagrimas la bevida que deſpreciò en el combite, y el crugir los dientes, la deſeſtima de la comida; que Dios ajuſta el caſtigo con el delito. Y concluye el Evangelio diziendo el Señor: Muchos ſon los llamados, y pocos los eſcogidos.

Todos ſomos llamados, grangeemos ſer eſcogidos, executando las inſpiraciones ſantas, que ſin ellas no conſeguiremos felicidades eternas. Eſto ſucedio Martes en veinte y dos de Março, ſiendo Chriſto de treinta y tres años.

(?)

DIS,

DISCVRSO I.

Simile factum est Regnum cœlorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo.

Que no conseguirá morada en el cielo quien no recoge en su alma este divino nectar.

Matt. 22. SEmejante (dize Christo Salvador nuestro) es el Reino de los cielos a vn hombre Rey q̃ celebrô bodas a vn hijo suyo: *Simile factum est Regnum cœlorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo.* Matt. 22. S. Greg. Pregunta san Gregorio el Grande, quien sea este hijo de Rey, y quien es su padre? *Quis est iste Rex Regis filij patris?* homil. 38. in Evang. Y el mismo se responde: *Ille nimirum, cui Psalmista ait: Deus iudicium tuum filio Regis.* Este es aquel Rey de Reyes el eterno Padre, que como David dize, le dio poder a su Hijo, que es Dios, y hombre, para vnirse cõ la humana naturaleza. Aponio dize, q̃ en estas bodas estân significadas las que por medio del Sacramento haze Christo en las almas que dignamente le reciben: Aponio. *Desponsationem annuli, & osculi, traditione corporis, & sanguinis sui Sacramentum sub passionis tempore in Apostolis tradidisse probatur*, dize Aponio. Pues si estas bodas significan las sacramentales, como dize el Señor q̃ son semejantes al Reino de los cielos? Que conexion haze vno con otro? Muy grande, vno se sigue de otro, como que assegura el cielo a quiẽ en las divinas bodas recibe al Esposo sacramentado: porque el desposorio es vna mutua tradicion de dos cuerpos, y tanto es el esposo de la esposa, como ella del, assi lo dize en los Cantares: *Dilectus meus mihi, & ego illi.* Porque tu me recibes a mi, te admito yo a ti. Cant. 1. Luego quien recibe al celestial Esposo sacramentado, serâ admitido en el cielo? Si. Quan bien lo dize Casiodoro: *Qui manducat carnem filij hominis, & bibit eius sanguinem futuræ fœlicitatis fruitionem accipit.* Casiod. Que a quiẽ le recibe sacramentado en su alma, le recibirâ en el cielo, y a quien en esto faltare, no le darâ lugar en su gloria, que por esso coteja el Reino de los cielos con las bodas sacramentales, donde vn esposo admite a otro.

1 Pone la mira el Redentor de las almas en Zaqueo, al tiempo que avia subido en vn arbol para poderle ver, y le dize Christo: Zaqueo baxa diligente, y a toda priessa, porq̃ me importa hospedarme en tu casa: *Zachæe festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere.* Lucæ 19. Que le podia importar a Christo hospedarse en casa de Zaqueo, que pide que a toda priessa baje del arbol? *Si benè ascenderat, quare ei dicitur descende?* dize Crysologo serm. 54. Si fue buena la ocasion que tuvo para subir, pues fue para ver a Christo, porque le dize que baxe? El mismo santo dà la respuesta: *Cuius domum non intraverit Christus, ille ad divinam non perveniet mansionem, & cuius hìc ad mensam non sederit Christus, ille cœlestem non accumbet ad mensam.* Pretende el Hijo de Dios acoger en su celestial gloria a Zaqueo, y sentarle en su Real mesa, y para logro de su intento, dize que le importa quedarse en su casa, y hospedarse en ella; porque el dueño de la casa donde no entra Christo, no conseguirá aquella mansion eterna, ni a quien no assienta a Christo a su mesa, no tendrá accion en la de Christo. Aqui habla el santo de la casa espiritual que es el alma: y por tã importante tiene Christo que le recibã

en la casa de sus almas para recebirla en el cielo: que por aver decretado llevar al cielo a Zaqueo, le dize que importa se hospede en su casa; como que de no recibirle en su alma, se sigue no admitirle en el cielo.

2 Dos dicipulos salieron de Gerusalen para Emaus, donde hospedaron a su divino Maestro; y segun parecer de san Agustin, y de muchos santos, con el pan que les repartio, y dio les comulgò: y dize el Evangeta, que en aquella misma hora bolvieron a Gerusalen: *Et surgentes eadem hora regressi sunt in Ierusalem*. Luc. 24. Tan presto como huvieron recibido al Señor se bolvieron a Gerusalen. Desto, admirado S. Anastasio Sinaita lib. angl. cant. in Hexam. pregunta: *Deinde, quid sit post sumptam escam, surgentes ipsa hora reversi sunt in Ierusalem?* Que estos dicipulos salgan de Gerusalen, y apenas hã llegado a Emaus, quando levantandose de la mesa, a toda priessa buelven a donde avian salido? Para que ivan si al instante avian de bolver? Gerusalen se interpreta, vision de paz, *Ierusalem interpretatur, visio pacis*, dize S. Geronymo, que es lo mismo que gloria, pues en la Vision beatifica consiste la bienaventurança. Antes que estos dos dicipulos huviessen comulgado se salen de Gerusalen; porque no aviendo aun recibido a Christo sacramentado en su alma, no tenian lugar en Gerusalen, que significa gloria: recibenle despues en Emaus, y tanto derecho adquirieron a la bienaventurança, que al instante que le reciben en sus almas, les dispone Christo lugar en Gerusalen, que es vision de paz.

Luca. 14

S. Anast.

S. Hieron.

3 Asida a los pies de Christo, alagandoles con las manos, y regalandoles con copiosos raudales de agua que manavan de sus ojos (indicios de contricion dolorosa) estava Madalena santa, quando de boca del mismo Señor oyò la mas favorable sentencia que puede tener el pecador: *Remittuntur tibi peccata tua, vade in pace*. Luc. 7. Ya tienes perdonados tus pecados, vê en paz. Que fue lo mismo que dezirla: ya tienes seguro el cielo, bien puedes ir a la gloria, que es vision de paz, y donde siempre se goza della; que absolucio de culpas, prendas de gloria son. Quien la pudo alcãçar tanta dicha? Quien a tanta soberania la sublimò? Y porque camino grangeò tanta felicidad? De aver tocado, y besado los pies de Christo, que fue como si huviera comulgado. Dizelo S. Paulino epist. 4. *Et quia vocandæ, ex gentibus imaginem Ecclesiæ præferebat, omnia in semetipsa mysterij salutaris insignia gessit: vncta est chrismate sui muneris pœnitentiæ lacrymas habuit in lavacrum: viscera charitatis in sacrificiũ, & ipsum vivum, vivificantemque panem manibus, & ore sumpsit: sanguinẽ quoque calicis antequam fieret calix sanguinis, osculis sugentibus prælibavit. Beata, quæ Christum in carne gustavit, & in ipso corpore, Christi corpus accepit.* En Madalena estuvo expressada toda la Iglesia (dize el santo) y assi quiso que en ella se efetuasen todas las insignias q̃ en la Iglesia avia de aver: con la penitencia fue vngida, haziẽdo vezes de crisma: fue reẽgendrada con aguas de lagrimas, supliẽdo por las del Bautismo: su coraçon contrito, fue sacrificio de amor, y aquel pan vivificante recibio con manos, y boca, y el caliz de su preciosa sangre con osculos le bevio antes que la vertiera. Y concluye su sentencia el santo: Bienaventurada (dize) es el alma que en carne gustò a Christo, y en el mismo cuerpo recibio el cuerpo del Señor. Aquel llamar S. Paulino bienaventurada a la Madalena, confirma, que embiarla Christo en paz, fue como remitirla al cielo, de que es prenda cierta la gracia que la

Luc. 7.

S. Paulin.

conce-

concedia. Apercibio Madalena habitaciõ en su alma para rebir a Christo como sacramentado, y luego que a tanta felicidad llega, la remite al cielo, *vade in pace*, vete al lugar de paz; que quien acoge en su alma este divino pan, seguros tiene de que le recibirà Dios en su gloria.

4 Esto quiso advertir el Salvador de las almas quando dxio a Nicodemus: *Et nemo ascendit in cœlũ, nisi qui descendit de cœlo, Filius hominis qui est in cœlo.* Ioann. 3. Ninguno (dize el Señor) subira al cielo, sino quiẽ baxa de aquel soberano Alcaçar, y este es el hijo del hombre, que està en el cielo, que soy yo. Baxò del cielo, y està en el cielo, porque en quanto ser Hijo de Dios, en el cielo assiste con el Padre, por ser de vna misma sustancia: baxò para hazerse hõbre, no porque de allâ viniesse hecho hõbre (como algunos hereges dixeron) sino que tomo carne en las entrañas de la Virgen, y con esta carne que assumio de Maria bolvio al cielo. Assi como si algun hombre desnudo baxasse del monte a la llanura del campo, y en el se vistiesse, y bolviesse a subir al mismo monte ya vestido: de esse modo el divino Verbo, desnudo de la humanidad, baxò del monte del cielo a la tierra, donde se vistio de la carne de Maria, y con ella subio a su gloria. El simile es del Venerable Beda, que assi dize: *Si enim aliquis homo nudus de monte ad cõvallia descendat, & assumptis vestimentis ad eundem montem ascendat, rectè ipse idem qui prius descendit ascendisse perhibetur?* in cath. D. Tho. Pero esta subida al cielo, solo dize que la harà el hijo del hombre que de allâ baxò. A quien no atemorizan estas razones? Señor, sino ha de subir al cielo sino quien baxô del, quien no baxò, no subira. Luego no para los hõbres, sino para vos, y los Angeles se hizo el cielo? No aveis dicho que en casa vuestro Padre, que es el cielo, ay muchas mansiones: *In domo Patris mei mansiones multæ sunt.* Y para que las gozen vuestros fieles, aconsejais que las busquẽ en primer lugar: *Quærite primùm Regnum Dei?* Matt. 6. No han de gozaros en el cielo los Martires, que dieron por vuestro amor su vida? Los Cõfessores, que con la penitencia afligieron sus cuerpos, para que os gozàran sus almas, no han de ir a ella? Los Virgines, que resistiendo a la bateria de la carne, conservaron candidas las açucenas de su pureza, no os han de ver en la gloria? Es evidente. Pues como se compadece que gozen de gloria si a ella no hã de subir: si los q̃ della baxaron no aviendo venido de la gloria, sino solo vos? Ya nos advierte el Señor, q̃ està su Reino entre nosotros: *Regnũ Dei intra vos est.* Luc. 1. Y quien sea entendido por este Reino de Dios q̃ acâ tenemos, dize Beda in cath. D. Thom. *Regnũ Dei se ipsum dicit intra illos positum.* El mismo Christo es el Reino de Dios, y de los justos, y en su vista consiste la gloria. Luego estando con Christo, y teniendole en nosotros, posseeremos el cielo? Y quando le tendremos en nosotros? Quando sacramentado le recibimos, que a esse fin se dexò en manjar, pues por el nos vnimos con Christo: *In me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Y siendo Christo solo el que ha de subir al cielo porq̃ de allà baxò, estando vnidos con èl subiremos a la gloria con Christo. Quan bien S. Pascasio lib. de Eucharist. cap. 9. *Hinc igitur est, quòd nemo ascendit in cœlum, nisi qui de cœlo descendit, quia cum illo per hæc mysteria vnum sumus.* Cierta es la sentencia de Christo, en que assegura q̃ a quien le recibe sacramẽtado le admitirà en el cielo: porque aviendo de subir Christo a el, y vnirnos con el por la comunion, nos assegura q̃ subiremos cõ él a tan feliz patria.

Ioann. 3.

Beda.

Ioann. 14.

Matth. 6.

Luc. 1.

Beda.

Ioann. 6.

S. Pasch.

Refie-

5 Refiere el Profeta Habacuc el modo que el demonio tuvo para llevarse todo el genero humano, y dizelo en metafora de yn pescador, q̃ con anzuelo, y red barredera se lo lleva todo: *Totum in hamo sublevavit, traxit illum in sagena sua, & congregavit in rete suum.* Habac. 1. Oponiẽdose Christo al demonio, se valio del mismo ardid para vencerle por los mismos filos, sacando del mar deste mũdo a todo el genero humano para el cielo: *Totum in hamo sublevavit.* Que por esso llamò a sus discipulos, que avian de exercitar la predicaciõ, pescadores de hombres: *Faciam vos fieri piscatores hominum.* Marc. 1. para que sacãdoles de las borrascas del mundo les encaminen al cielo, *traxit in sagena sua, & congregavit in rete suum*, que el Reyno de los cielos, cõ la red le cotejò Christo: *Simile est Regnum cœlorum sagenæ, missæ in mare.* Matth. 13. Y esto se efetuò en la Cruz, como prometio el mismo Señor: *Si exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipsum.* Ioan. 12. La Cruz fue el ançuelo, y Christo el cevo, q̃ por esso dixo por David: *Ego sum vermis.* Ps. 21. con que pescò todo el genero humano, *Totum in hamo sublevavit.* Que pretension pudo tener Christo, en que como el pescador saca con ançuelo los pezes, saque los hombres para el cielo? Lo que el ançuelo haze con el cevo que le ponen es coger al pez, pero sino pica, no le sacan, y assi para pescarle ha de llegar a comer del cevo. De esse modo pues, para salir del mar deste mundo, y subir al cielo, sino se llega a comer del cevo destedivino ançuelo q̃ es la carne de Christo, no se conseguirà el deseo. Quã admirablemente lo dize Eutimio in Ps. 21. *Christi caro, sub qua divinitas veluti occultus quidã hamus latebat, instar vermis facta est.* Quieres sublimarte al cielo, y salir del mar deste mundo, llega a comer la carne de Christo, que qual ançuelo tiene oculta con divinidad, porque si della no comes, no lograràs tu intento, y con ella le conseguiràs.

Habac. 1. *Marc. 1.* *Matt. 13.* *Ioann. 12.* *Ps. 21.* *Euthim.*

6 Fieles, que sois pretendientes del Reino celestial, y que para la cõquista no os apercibis del mantenimiento que solicita la jornado, fuerça es desfallecer en ella, y quedarse en el camino, llegad pues a comerla: pero ni aun esso basta, porque sino se come con buena disposicion, en lugar de subir, baxareis.

Profetizòlo David en el Psal. 77. donde hablando del manà que Dios embiò a su pueblo dize: *Adhuc escæ eorum erant in ore ipsorum, & ira Dei ascendit super eos, & occidit omnes pingues terræ.* Aun tenian la comida en la boca quando la ira de Dios fue sobre ellos, y les quitò la vida; muerte executada por la divina ira, muerte es eterna, que es privacion de la cara de Dios, y habitacion de los infernales calaboços. Porque pues contra estos decreta tan grande castigo? Hugo Cardenal dize, q̃ se puede explicar esto de los que indignamente comulgan, sobre quien la ira de Dios con todo rigor, y presteza castiga con eterna pena: *Potest exponi de indigne sumentibus Eucharistiam, quia ex hoc statim ira Dei ascendit super eos.* No os suceda fieles semejante castigo, no os sirva de condenaciõ lo que para salvaros deveis recibir: no os lleve al infierno lo que sublima el cielo, por aver dado albergue a Dios estando suzios, y asqueosos de culpas, que si lugar malo se le dais, malo le ballareis, pero si limpio, y asseado de virtudes le recibis, os le darà de gloria. Que por esso coteja el Reino de los cielos con las bodas sacramentales: *Simile factũ est Regnũ cœlorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo:* porque del desposarse con el alma por medio deste Sacramento, se assegura el cielo.

Ps. 77. *Hugo.*

DIS-

DISCVRSO II.

Fecit nuptias filio suo.

Que para recibir este divino nectar con mas pureza, se deve abstener de los intereſſes del matrimonio.

DE vn hijo suyo, dize el Señor, que celebrava bodas vn Rey: *Fecit nuptias filio suo.* Matth. 22. y siendo assi que era desposorio, tãbien avia de aver esposa, que esso es desposorio, vna mutua tradicion, y entrega de dos, *nuptias, id est nutum dari*: pero tan calladamente disimula aver esposa en estas bodas, que solo del esposo habla, de quien dize que era hijo del Rey. Algun misterio encierra este silencio: porque en la sagrada Escritura, assi en lo que disimula, como en lo que dize ay misterio. Qual serà pues el que puede aver, en no dezir quien era la desposada, supuesto que advierte ser vn Principe el que se desposò? Porque en este disimulo parece poner muy en olvido la desposada. Aponio dize, que en estas bodas están significadas las que haze Christo en cada vna de las almas que dignamente le recibe sacramentado, donde con apretado lazo se vne, y incorpora: *Desponsationem annuli, & osculi, traditione corporis, & sanguinis sui Sacramentum sub passionis tempore in Apostolis tradidisse probatur.* Quiere persuadir el Señor, la mucha pureza que solicita la entrega deste sacramental desposorio, que aun el licito afecto de la Esposa, puede ser estorvo para desposarse espiritualmente con Christo por medio de la comunion. Y para logro deste intento, en las bodas nupciales que representan la eucaristica, aunque dize quien fue el que se desposò, pone en olvido quien sea la desposada; no porque impida la comunion de necessidad, ni de precepto, ni q̃ aya aun culpa venial, sino por consejo, y para mas reverencia de tan alto Sacramento: porque el deleite sensual, aunque sea licito, perturba por su torpeza el espiritu, y distrae la contemplacion de tan soberano misterio, porque el ser licito no le quita su naturaleza: y assi para llegar con mas pureza, consejo es bien advertido, abstenerse para la comunion de las obligaciones del matrimonio.

Matt. 22.

Aponi.

1 Reconoce Moyses vna zarça a quien avian emprẽdido muchas encendi las llamas, y aunque apresuradas afectavan que su incẽdio la abrasasse, y consumiesse, era tan en valde su porfia, que en lugar de quemarla le davã mayores lustres. Quiso el santo Profeta ver mas de cerca aquella maravilla, y se determinò ir para ella, a no detenerle el mismo Dios que le dixo: *Moyses non appropier, inquit, huc, solve calceamentum de pedibus tuis, terra enim in qua stas, sancta est.* Exod. 3. No te acerques aqui Moyses sino es quitandote el calçado, porque es santa la tierra ra donde estàs. Porque no le dexa llegar a ver el misterio q̃ se le ofrece a la vista? Porque en aquella zarça que ardia, y no se quemava, estava significado este admirable Sacramẽto, assi lo dize Vigerio, cord. 7. *Hic est verè rubus quem viderat Moyses ardere, neque comburi: ardet namque caro, sanguis, & anima Christi: ardet Christus totus charitate: ardet Deitatis potentia, neque comburuntur in illo hæc, sed integra manent.* Deste soberano Sacramento fue figura aq̃l espino que vio Moyses que ardia, y no se quemava: porque en este divino manjar arde en vivo fuego de caridad,

Exod. 3.

Vigerio.

ridad, que fue quien obligò al Señor a darse en manjar; la carne, sangre, y alma de Christo, y todo el Señor arde en aq̃lla hostia consagrada en llamas de divino amor: arde la divina potencia sin quemarse ninguna cosa, como la zarça en el fuego. Pues porque representava la zarça a Christo sacramẽtado, no puede llegar Moyses a ella sino descalço? No llama a todos para su divino Altar, aunque calçados? Si. Pues porque no ha de ir el Profeta calçado? Porque en aq̃l tiempo, descalçarse, era para ceder del derecho que tenia el varon a la muger que le pertenecia por esposa, como lo disponia Dios en el c. 4. de Ruth. *Solvebat homo calceamentum suum, & dabat proximo suo: hoc erat testimonium cessionis in Israel.* Assi lo hizo aquel, que por ser mas propinquo pariente de Ruth le pertenecia ser su esposo, que quitandose el calçado cedio el derecho que tenia a ser su esposo. Y esto es lo q̃ pretendio advertir Dios a Moyses en mandarse descalçasse, q̃cediesse el derecho nupcial para llegar a la zarça dõde estava representado este admirable Sacramento: assi lo siente S. Geronymo lib. adver. Iovinian. cap. 19. *Nisi solvisset corrigiam calceamẽti sui, & abiecisset vincula nuptiarum.* Advertirle pues Dios, que para llegar a este lugar santo olvide las obligaciones del matrimonio, fue dezirle, que pide tanta pureza este soberano manjar, q̃ aun las passiones licitas del matrimonio se deven escusar, y suspender en quanto se pueda.

Ruth 4.

S. Hieron.

2 Despossada fue Maria santissima con el virgen, y casto Ioseph: *Cum esset desponsata mater Iesu Maria Ioseph.* Matth. 2. Y dize S. Pedro Crysologo serm. 140. que quando concibio al Hijo de Dios en sus purissimas entrañas, que suspendio el amor q̃ a su esposo tenia: *Pervolat ad Sponsam festinus interpres, vt à Dei sponsa humanæ desponsationis arceat, & suspendat affectum, neque auferat ab Ioseph virginem, sed reddat Christo, cui est in vtero pignorata cum fieret.* Cõ toda presteza, y agilidad bolò el espiritu alado, y glorioso Paraninfo san Gabriel, para prevenir la Virgen Maria, q̃ por obra del Espiritu santo avia de concebir al divino Verbo, para que con el nuevo Esposo celestial suspendiera el afecto amoroso q̃ a Ioseph tenia. Pues siendo Maria la mas virgen de todas las donzellas, la mas pura criatura, la mas honesta de las mugeres, y mas perfeta que los Angeles: y Ioseph tan virgen, tã casto, honesto, y justo, que le escogio Dios para conservacion de la integridad de la pureza virginal de su Madre, podia el amor de ambos esposos ser de algun estorvo, para que Maria no cõcibiera al Hijo de Dios? No. Sino que pretendiendo el santo advertir con toda ponderacion a los fieles casados, que llegan a recibir al Hijo de Dios sacramentado, cõ quanto desvelo deven suspender por algũ tiempo las groserias del matrimonio, aunque licitas: pues para que la Virgen le concibiera en sus entrañas con ser ella, y su Esposo la pureza de los virgenes, y su matrimonio aunque real, y verdadero, pero tan del cielo, que era essento de toda groseria terrena, embió al Arcangel para que suspendiera el amor del esposo, y le pusiera todo en Dios.

Matth. 2.

Chrysolog.

3 Desto nos dio exemplar grande Christo Señor nuestro en aquella parabola de aquel hombre que hizo vna cena opulentissima, y aviendo combidado a muchos se escusaron de ir a ella. Vno de los combidados dixo, que no podia acudir por averse casado: *Vxorem duxi, & ideò non possum venire.* Luc. 14. No fueron los demas que se escusaron tan resueltos en la respuesta como este: porq̃ aquellos respondieron con palabras corteses

Luc. 14.

teses, que les tuviessen por escusados, porque ocupaciones forçosas les impedia el ir; y este con toda resolucio y descortesia dixo: No puedo acudir. Que motivos pudo tener este hombre, para que aviendo ofrecido hallarse en las bodas al tiempo que le llamaron, y quãdo está todo apercebido, diga con resolucion, que no puede ir, sin mas cortesia, siendo verdad, que los otros se portaron tã bizarros en la escusa? Fue esta cena viva estampa de la vltima cena en q̃ se dio Christo sacramentado. Quando combidaron a este hombre, aũ era mancebo, no tenia afecto a muger (por lo menos propria) pues no la tenia, pero quando le bolvieron a llamar, ya dize que era casado, *vxorẽ duxi, & ideò non possum venire*, y como recien casado estava el afecto, y amor mas vivo, y mas ardiente la concupiscencia, y reconociendose con el nuevo estado, no bien dispuesto para el banquete, se escusa, y dize con todo desahogo, que no puede ir. Quan bien lo dize Agustino serm. de verb. Dñi: *Qui enim dixit, vxorem duxi, carnem amplexatur, carnis voluptatibus iocũdatur, à cœna excusatur: observet ne fame interna moriatur.* Que aun los licitos afectos matrimoniales embaraçan la pureza que requiere tan alto Sacramento.

S. Augusti.

4 Caminava Iacob cõ su hermosa, y querida esposa Raquel, de Mesopotamia a Canaan, y antes de llegar a Belen le dierõ en el camino los dolores del parto, y fueron tan rigurosos, y desapiadados, que junto cõ parir a Benjamin, dio la vida, y fue sepultada en el mismo camino antes de llegar a Belen: *Mortua est ergo Rachel, & sepulta est in via, quæ ducit Ephratan, hæc est Bethlehem.* Gen. 35. Qual devio ser el intẽto de Dios en que muriera Raquel en el camino antes de llegar a Belen? Porque quiso muriera en lance tan apretado, en que dando vn hijo al mundo, ella diera la vida? S. Geronymo insinua la respuesta, lib. 1. contra Iovinian. cap. 19. *Illa quondam dilecta cõiux, pro qua servierat, iuxta Bethlehem, in qua erat virginitatis præco Dominus nasciturus, à filio doloris occiditur.* Fue Raquel tan querida, y amada esposa de Iacob, que rendido a su belleza la sirvio catorze años, ivan acercandose a Belen, donde avia de nacer Christo Principe de la virginidad, y grano de escogido trigo, que se avia de dar en comida, que para significar mejor este misterio, quiso nacer en Belen, que se interpreta casa de pan: y reconociendo Dios, que con los afectos que tenia a su esposa a quien tiernamente amava, se iva llegando a la ciudad dõde avia de nacer Christo, que es pan celestial, quita la vida a su esposa, para que cessando los cariños matrimoniales, y perdiendo los halagos de muger, llegasse cõ mas pureza a la ciudad, donde avia de nacer tan floreado pan.

Genes. 35.

S. Hieron.

5 Pide David al Sacerdote Aquimelec socorra la necesidad que tiene èl, y sus soldados de sustento. Respondiole, que no se hallava al presente con otro pan que el de la proposicion, pero que si de aquel queria avian de hallarse limpios de mugeres: *Non habeo laicos panes ad manum, sed tantum panem sanctum: si mundi sunt pueri, maximè à mulieribus.* 1. Reg. 21. Asseguró David al Sacerdote, que por tiẽpo de tres dias se aviã abstenido dellas, y con essa seguridad les dio aquel pan santo. Quien deven ser entendidas aqui por mugeres, proprias, ó agenas? Porque si desta habla, averiguado es que no les serã licito comer de aquel pan: luego habla de las proprias? Si. Pues siendo licito poder tratar con ellas, que podia escrupulear el Sacerdote en darles el pan santificado? S. Geronymo dize in apolog. lib. contra Iovinian.

1. Reg. 21

que

que se deve entender, que no habla de malas mugeres, porque de semejantes estava prohibido el trato en la Ley, sino que se deve entender de las mugeres proprias, y que aũ destas se devian abstener tres dias para comer de aquel pan, oigamos al santo: *Panes propositionis diximus ex Lege non potuisse concedere David, & socios eius, nisi de triduo mundos se à mulieribus respondissent. Nõ vtique à meretricibus, quod damnabatur à Lege, sed ab vxoribus, quibus licitè iungebãtur.* Ley era impuesta (dize Geronymo) que no podian comer pan de la proposicion, sin abstenerse tres dias del licito trato matrimonial, q̃ por esso dixo David al Sacerdote, que avia tres dias que estavã fuera de sus casas, donde solo gozavan sus proprias mugeres: y con esta certeza le pidio, que a no ser assi no le comiera, ni el Sacerdote se le diera. Pues para comer de aquel pan tanta prevencion de desvios matrimoniales? Si. Porque en aquel pã estava figurado el sacramentado. Pues si para comer de aquel pan, que solo le significò, avian de passar tres dias para vsar del, agenos del trato matrimonial, juzguen los fieles lo que se devẽ abstener de indecencias para recibir cõ la devida pureza al Señor. Quan biẽ lo dize el Padre Messana comentador de S. Geronymo, tom. 8. *Si autem panes propositionis non poterant ab ijs qui vxores suas tetigerant comedi, quanto magis panis ille, qui de cœlo descendit, non potest ab ijs, qui coniugalibus paulò ante hæsere complexibus, violari, atque contingi?* Si los panes de la proposicion no se podian comer en tiempo de tres dias, de aquellos que a sus proprias mugeres avian tocado, quanto menos podran llegar al pan que baxò del cielo, los que poco antes conocieron sus esposas?

S. Hieron.

Messana.

6 No consiste fieles, la perfecion en comulgar a menudo, sino que sea con la mayor disposicion, y mas superior pureza: porq̃ menos inconveniente es diferir la comunion de vn dia para otro, que comulgar todos los dias; no digo que peque ni aũ venialmente el que sin abstenerse del trato conjugal comulga, sino que come es este divino pan de tan floreada harina, indicio de su mucha pureza, lo basto del matrimonio distrae mucho el espiritu, y perturba la devocion, y reverencia que es devida a tan alto Sacramento. Advertelo S. Geronymo citado: *Sed quod cũ doleo me non communicasse corpori Christi, abstineam me paulisper ab vxorum amplexu.* Si os duele fieles, y devotos casados, no recibir a menudo el cuerpo de Christo Señor nuestro, olvidad por algun dia el cobrar los reditos conjugales, quando se pueda, sin incurrir culpa de justicia, o escandalo de vuestra consorte, y de esse modo llegad a comulgar, con que os escusareis la pena que os ocasiona el no comulgar tan amenudo: porque con la abstinẽcia os dispondreis para lograr vuestro intento. Assi lo advierte el Evãgelio, pues por significar estas bodas, las que haze Christo con quiẽ le recibe sacramentalmente, dize quien fue el desposado, y disimula quien fue la esposa, como cosa olvidada, para que con su olvido celebrasse desposorio con Christo con mayor pureza.

S. Hyeron.

DISCVRSO III.

Intravit autem Rex, vt videret discumbentes.

Que este divino nectar solicita sumo gozo al alma.

HAllandose ya todos los combidados sentados a la mesa para dar principio al banquete, entrò el Rey

Rey a reconocer la disposicion de la mesa, y combidados: *Intravit autem Rex, vt videret discumbentes.* Matt. 22. Repara el Abulense en los motivos que pudo tener el Rey en aver entrado al salon donde estavan los combidados, y responde: *Vt Rex lætificaret epulantes, cum eis præsentiam suam exhiberet.* quæst. 33. in hunc locum. Dize, que entrô para regozijar con su Real presencia los combidados. Christo es este Rey, que lo es de todos los Reyes, y la comida destas bodas es el mismo Señor: porque junto con ser comida, es tambien quien combida dize S. Geronymo in Osseas 2. *Dedi eis esum corporis mei, ipse est cibus, & conviva.* Aver sido la entrada del Rey para regozijar los combidados destas bodas sacramentales, es advertir, que vno de los principales efetos deste divino nectar, es llenar de regozijo, y gozo a quien dignamente le recibe; assi lo profetizò David en el Ps. 41. *In voce exultationis sonus epulantis.* La voz de regozijo es sonido de combidado. Y comentando S. Tomas este lugar, lo explica de los combidados a la mesa sacramental: *In voce exultationis resonent epulantes in mensa Domini.* opusc. 57. El eco de la voz que pronuncia Sacramento, responde, contento; evidencias ciertas del gozo que siente el alma con tan soberano manjar.

Matt. 22. Abulens. S. Hieron. Ps. 41. S. Thom.

1 Desnudarô los sayones a Christo nuestro Redentor para vestir con su santissimo cuerpo la santa Cruz, y repartieron los vestidos entre quatro ministros, y encontrando con la tunica inconsutil tan misteriosamẽte labrada sin costura alguna, y sobretexida toda por la parte superior, cada vno la pretendia para si. Huvo pareceres, que se dividiesse, para que cada vno llevàra su parte, otros dezian que no, sino q̃ se echassen suertes, y se la llevasse el mas afortado: *Non scindamus eam, sed sortiamur de illa cuius sit.* Ioann. 19. Hizieronlo assi, sacaron dados, y jugaron, y llevola el mas dichoso. S. Agustin tract. 118. in Matth. dize, q̃ los vestidos q̃ entre los quatro soldados se repartieron, significaron la Iglesia estendida por quatro partes del mundo, y la tunica indivisa, la vnidad del divino amor, que la vne, y compone: *Quadripartita autẽ vestis Domini nostri Iesu Christi, quadripartitam figuravit eius Ecclesiam, quatuor scilicet partibus in orbẽ diffusam, & in eisdem æqualiter in concorditer distributam. Tunica verò illa sortita, omnium partium significat vnitatem, quæ charitatis vinculo continetur.* S. Juan Crysostomo homil. 84. a lo alegorico dize, que la tunica inconsutil significava las dos naturalezas de Christo, lo texido la humanidad, y la divinidad en lo que estava labrado en la parte superior: *Tunica inconsutilis desuper contexta per totum, secundùm allegoriam ostendit, quoniam non simpliciter homo erat, qui crucifixus est, sed vt desuper deitatem habebat.* Teofilo Alexandrino in hũc locum dize, q̃ solo significava el cuerpo del Señor labrado en las entrañas de la siempre virgen Maria por el Espiritu santo: *Vestis inconsutilis denotat corpus Christi: quod à superiori parte contextum est, Spiritus enim sanctus supervenit, & virtus Altissimi Virgini obumbravit.* Porque entero, y no divisso avia de dar su cuerpo sacramentado, no quiso que se partiesse la tunica que significava su cuerpo, como dize S. Tomas opusc. 57 *Non confractum, non divisum integer accipitur.* Que devio pretender Christo, en que la tunica que representava su cuerpo, la llevasse quien por suerte, y ganancia fuesse mas feliz? Cosa es sabida, que se introdujo el juego para engañar el tiempo con lo entretenido de su ingeniosa ocupacion; sino

Ioann. 19. S. Augus. Chrysost. Theophil. S. Thom.

que aora viciado, es para perdida de las haziendas, y que el que lleva la ganancia se halla gozoso, y contento. Quiere pues el Señor que se entienda, que quien recibe su santo cuerpo se llena de gozo: y el medio que halla mas ajustado a su intento, es q̃ lleve su tunica (en quien está representado su cuerpo) el que sale ganancioso del juego, por ser esse el q̃ tiene mas regozijo que los otros que juegan: para advertir con aquel gozo exterior, el que interiormente solicita en el alma, el que recibe el cuerpo del Señor.

2 Despues de aver Christo instituido este admirable Sacramento, y aver comulgado a sus dicipulos, y a si mismo, dizen los sagrados Evangelistas, que el Señor con los demas, rezaron vn Hymno en acciõ de gracias, antes de salir al monte de los Olivos: *Et Hymno dicto, exierunt in montem Oliveti.* Matth. 26. El texto Griego leyô: *Hymno decantato*, que dieron cantadas las gracias. Parece que se contradizen los dos Textos, pues el vno dize, que fueron rezadas, y el otro cantadas. Lo cierto es que las acostumbravan dezir rezadas, pero en esta ocasion las cantarõ, y para advertir vno, y otro el Evãgelista, dize que las rezaron, como acostumbravan, y el Griego, que en aquella ocasion las cantaron, en demõstraciones del gozo que teniã sus almas; que el cantar, anuncio es del regozijo interior. Pues porque todas las demas vezes las rezaron, y solo en aquella ocasion las cantaron? Porque hasta entonces no avia instituido el santissimo Sacramento, ni comulgado a los dicipulos. Y aviendo este mãjar divino hecho enlos dicipulos sus efetos, les llenô de tan sumo gozo, que rebosandose por la boca, dieron cantando las gracias que acostumbravan dezir antes rezadas: para enseñar con esto (dize S. Hilario cano. 30. in Evang.) que los hõbres consumados en virtudes, se llenã de gozo en los divinos misterios, y con el gozo vniversal suben a la gloria: *Per hoc etiam ostenditur, quòd homines consummati in vniversis divinorum mysteriorum virtutibus, gaudio, exultationeque communi in cœlestem gloriam efferuntur.* Quiso el Señor, q̃ con aquel gozo exterior que mostraron los dicipulos en cantar las gracias de aver comulgado, fuesse prueva del que interiormente reciben las almas con la sagrada comunion. S. Hylar.

3 Afligia sumamente vn espiritu maligno al Rey Saul, y quien aliviava su pena, y disminuia su aflicion, era David, que con destreza tanta tañia vna citara, ò harpa, que a su consonancia armoniosa le dexava el demonio, y toda la tristeza, y pena mudava en alegria, y descanso: *David tollebat cytharam, & percutiebat manu sua, & refocilabatur Saul, & levius habebat, recedebat enim ab eo spiritus malus.* 1. Reg. 16. De aqui se mueve vna question, de que si es bastante para expeler demonios, lo armonico de los instrumentos (porque el demonio de todo cõcierto se aparta.) Vnos dizen que si, porque no menos poder se puede dar a la musica, que al humo del coraçon del pez que sacò de las aguas Tobias, de quiẽ dize la sagrada Escritura, que expelio el demonio que quitava la vida a los maridos de Sarra: y assi proprio podia tener virtud la musica de David para efetuar lo mismo. A la duda responde Lira, que ni el humo del coraçon del pez, ni la musica del Profeta, podian por su naturaleza obrar, en expeler demonios, fino que Tobias en el tiempo que se quemava el coraçon del pez, y David quando tañia, ofrecian oraciones a Dios: *Quia laudes divinas in cythara canebat, pro salute Saùlis.* No dize este Autor lo que cantava, y lo que este callò, Matt. 26. 1. Reg. 16. Lira.

dize

dize san Atanasio: *Psallebat David multifaria mysteria.* Profetizava David en sus conceptuosos acentos, acompañados con la consonancia del harpa, la gran variedad de misterios q̃ aviamos de gozar los fieles en esta nueva Ley de Gracia, y entre los muchos, como epilogo de todos los demas, discantaria el de la Eucaristia diziendo: *Memoriam fecit mirabilium suorum, misericors, & miserator Dominus: escam dedit timentibus se.* Cuya sombra para los Hebreos fue el manà, y la verdad para los fieles, que es el pan sacramentado, como dize Genebrardo. Pues porque David se valio deste Psalmo en que trata del Sacramento para expeler al demonio que afligia a Saul? Profetizò David, no solo este misterio, sino tambien sus efetos: *Dedisti lætitiam in corde meo, à fructu frumenti.* Ps. 4. Reconoce al Rey sumamente afligido por el demonio, y para librarle de la tristeza cõ que era atormentado del mal espiritu, y mudarle en alegria, y descanso, le refiere la maravilla que Dios avia de hazer en dexarse sacramentado, para que participando del gozo que solicita este divino manjar, avientase la melancolia, y tristeza, y la mudasse en regozijo, y gozo.

S. Athan. Ps. 110.

4 Profetizò David en el Ps. 22. estos soberanos efetos quando dixo: *Calix tuus inebrians, quàm præclarus est.* Tu caliz Señor, que embriaga, quan ilustre es, y quan preclaro. Este lugar explican los santos del caliz de la sangre de Christo. Y es de de admirar de que diga el Profeta, q̃ efetua embriaguez esta preciosa sangre a quien la beve. Para explicaciõ del lugar es de advertir, que ay dos modos de embriaguez, vna que llega a privar los sentidos, y entorpece las potencias, y otra que los alegra, y regozija, segun dixo el mismo Profeta: *Vt vinum lætificet cor hominis:* De que embriaguez deve tratar aqui el Profeta Rey? Serà de la que entorpece los sentidos? Podria ser que si, porque este Sacramento solicita privacion de sentidos, menos el del oido, para que no juzguẽ como experimentan, sino segun se oye, porque si a ellos se rinde la inteligencia deste misterio, se despinta la verdad de lo que apercibe el oido: pero no es este efeto de tan admirable Sacramento, sino de la Fè que lo acredita. Y lo que David dize es, que quien ocasiona la embriaguez, es el vino del caliz consagrado: Serà pues de la que sin privacion de sentidos alegra, y regozija? Si. De essa trata, dize S. Ambrosio in hunc locum: *Qui biberunt in veritate, inebriati sunt. Bona ebrietas, quæ infunderet lætitiam, non inferret confusionem.* Los que bevieron con verdadera Fè esta preciosa sangre, se embriagaron con los humos de su divino amor. Buena embriaguez (dize el santo) q̃ infunde alegria, y no ocasiona confusion. Admirable modo para bien ponderar el regozijo que solicita en el alma este manjar divino, diziendo que ocasiona vn modo de embriaguez, que sin confundir los sentidos, ni entorpecer las potencias, solamẽte llega a regozijar, y alegrar el alma.

S. Ambr.

Ps. 22.

5 Embarcòse el soberano Maestro con sus dicipulos en vn pequeño baxel, y apenas se engolfaron quando se movieron los vientos, y levãtaron las aguas, con que se movio muy crecida borrasca: *Ascendente eo in naviculâ secuti sunt eũ discipuli eius, & ecce motus magnus factus est in mari.* Matth. 8. Este movimiento de agua, y ayre, no fue entonces natural, dize Origines hom. 6. in diver. sino que assi lo dispuso el Señor para mostrar su poder, assi en el movimiento de los elementos, como en su quietud, y tranquilidad: *Illa tempestas*

Matth. 8.

peſtas non ex ſe, ſed poteſtati paruit imperantis eius. Qui educit ventos de theſauris ſuis. Qui terminum mari arenam conſtituit. S. Paſcaſio dize aver leido vn Autor, que relevando mas la inteligencia deſte lugar dixo, q̃ aquel movimiento de las aguas, y el aire, fue dando demoſtraciones del gozo que recibieron ambos elementos, por tener en ſi al Señor que los criò: *Legi quendam Doctorem, quòd mare exiliens præ gaudio ſui adventus creatoris, vix ferre quievit ſe, & hinc eſſe, non quòd tempeſtas fuerit aurarum, ſed lętitiæ motus.* in hunc locum. Avia la nave de la Igleſia cargado de pan del cielo: *Facta eſt quaſi navis inſtitoris de longe portans panem ſuum*, dize el Eſpiritu ſanto en los Proverbios 31. que fue lo miſmo que recibir a Chriſto en ella, de quien participaron los dicipulos; que tanto como eſto ſolicita regozijo recibir a Chriſto pan celeſtial, que haſta los elementos ſe gozan de tenerle cerca, y vezino.

S. Paſch.

Prov. 31.

6 En eſte divino pan aveis de hallar fieles, gozo perpetuo, que en las demas coſas deſta vida no le ay, ſino muy al quitar: quan bien lo põderò Iob en el cap. 20. donde dize: *Gaudium hypocritæ adinſtar puncti.* El gozo del hipocrita ſolo tiene duracion de vn punto, cuya velocidad tan preſto paſſa, que no le puede percibir el humano entendimiento. No deve ſer aqui entendido ſolamente por hipocrita, el que con virtud fingida aſpira a aplauſos mundanos que preſto paſſan, ſino tambien todos los mortales, que con los bienes terrenos ſolicitan liſonjas: y como las alabanças ſon palabras que el viento lleva, buelan con tanta velozidad, q̃ en vn punto paſsã, *gaudiũ hypocritæ adinſtar puncti.* El ſer vno engrandecido de limpia, y noble ſangre, de hermoſo roſtro, de gallardo cuerpo, y de agudo ingenio, no paſſa eſte aplauſo tan preſto como la palabra con que ſe dixo? La jactancia de rico y poderoſo, tuvo mas duracion que el tiempo que durò el referirlo? Los deleites mas coſtoſos de adquirir, y mas agradables al guſto, no ſon tan breves que luego ſe encuentran con el fin? El mayor gloton, aunque de guſtoſas, y regaladas comidas ſacie ſu apetito, no paſſa tan breve que topa luego con la indigeſtion? De donde reſulta pues, ſer tan limitados los deleites, y aplauſos deſta vida? De que ſon guſtos ſin Dios, porque ſolamente ſu divina Mageſtad es quien puede ſaciar nueſtros apetitos, y deſeos, y dar ſazonado guſto, y regozijo al alma, que fuera de Dios, todo guſto es breve, y en vn pũto paſſa. Reconoced, y mirad todo quanto tiene el mundo, y eſcoged lo mejor, y experimentareis ſu poca duracion. Si pretendeis fieles, hallar gozo que permanezca, acudid a Dios, recibilde en comida, que en ella cõſiſte todo inefable gozo, que a la voz de Sacramento, contento reſponde el eco, como S. Tomas dize opuſc. 57. *In voce exultationis reſonent epulantes in menſa Domini.* Que a eſſe intento entrô el Rey en las bodas, para regozijar con ſu preſencia los cõbidados: porque eſte ſoberano Señor es el que combida, y es comida que ſolicita ſumo gozo en las almas.

Iob. 20.

S. Thom.

DISCVRSO IV.

Amice, quomodo huc intraſti, non habens veſtem nuptialem?

Que en eſte divino ueĉtar ſe experimenta toda ſuavidad, y dulçura.

ENtre los combidados que entraron a las bodas, vio el Rey que avia vno ſin los veſtidos de gala que pedia tan mageſtuoſo combi-

combite, y acercandose à el le dixo: Amigo, como ha sido tanta tu osadia, que has tenido atrevimiẽto para entrar sin el decente vestido que
Matt. 22 piden mis Reales bodas? *Amice, quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem?* Amigo le llama por aver
S. Hieron. sido combidado a sus bodas; como si lo fuera por la Fê, dize S. Geronymo in cath. D. Tho. *Amicum vocat, quia est invitatus ad nuptias, quasi sit amicus per Fidem.* Con quanta suavidad le habla, con que dulçura le trata, y con que afabilidad le pregõta. Que al apellido de amigo, todo agasajo, y benevolencia le es devido. Es Dios sumamẽte suave en su trato, y aun en ocasion q̃ le llevavã a morir,
Hiere. 11 como lo significò Geremias. *Quasi agnus mansuetus, qui portatur ad victimã.* No se tuvo por satisfecho cõ el blason de suave, sino q̃ le llamò cordero, que es la misma mansedumbre; apellido en que se refiere al cordero de la antigua Ley, que fue viva estampa del eucaristico, donde dize santo Tomas opusc. 57. que se ostentò suave, y dulce: *O quam suavis est Domine spiritus tuus, qui vt dulcedinem tuam in filios demonstrares, pane suavissimo de cœlo præstito!* Como que donde mas se manifiesta dulce, y suave, es en este admirable Sacramento.

1 Engrandece el Profeta Rey la mucha suavidad, y dulçura que experimentò llegando su dicha a gus-
Ps. 118. tar de Dios, y dize: *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo.* Psam. 118. Quan dulces son, Señor para mis fauces tus palabras, mucho mas que la miel para mi boca. Y si son palabras las que con toda dulçura le hablò Dios, como dize, que para sus paladares fueron dulces mas que la miel para su boca? Parece que devia dezir, que lo fueron para sus oidos, pues a quien suenan las vozes es al oido, y no a los paladares, porque ellos son la oficina del gusto, y los oidos los q̃ perciben las vozes. Pues porque trueca, y confunde el oficio de los dos sentidos? Moyses en el cap. 32. del Deuteronomio, pidio a Dios que aumentasse sus palabras como el ro-
Duter. 32 zio: *Fluat vt ros eloquium meum.* Cotejo hizo del rozio con las divinas palabras, en cuyo soberano aljotar baxò del cielo el admirable maná, como refiere Moyses Numer. 11.
Num. 11 *Cumque descenderet nocte super castra ros, descendebat pariter & manna.* Fue el maná figura del divino nectar que se dà sacramentado, y con el dize q̃ baxava el rozio, a cuya imitacion pide Moyses que sean sus palabras. Aora pues entiendo el misterio de dezir David, que fueron para si las palabras de Dios tan dulces como la miel: porque a bueltas dellas, por ser como rozio le avian de dar el maná de su santissimo cuerpo en comida, vno, y otro iya tan conjunto, que en las palabras . qual claro rozio, recibia el divino maná, y tanta suavidad, y dulçura experimentò, descubriendo el soberano nectar de su santissimo cuerpo, que avia de dar Christo en comida, que aunque solamente era en figura, le hallò tan dulce como miel.

2 Advierte el Profeta Ioel, lo abundoso, y deleitable que avia de ocasionar la venida del Mesias al mundo, y dize, que hasta los montes destilarian dulçura, y los collados leche, y miel: *In die illa stillabunt montes dulcedinem, & colles fluent lac, & mel.* Ioel 3. Mucha abundancia, copiosa, y gran cosecha; mas quien no se la deve prometer fertilissima con la venida del Señor. Pero como pueden manar leche, y miel los secos montes, y las piedras, sin jugo ni sustancia? A demas, que no es proprio de los montes dar ninguno destos dos licores;
Ioel. 3.

quien ofrece la miel son los panales que labran las abejas, y depositaron en ellos los nectares q̃ chuparõ delas flores: y la leche los animales q̃ a sus pechos crian sus hijuelos. Pues como dize el Profeta que han de dar los montes lo que no es de su cosecha? No devio hablar aqui Ioel de los mõtes en comun, sino de alguno en particular. Y de que mõte trataria? Diria yo, que del monte Sion, porque en este preeminente, y escogido mõte avia de instituir Christo este admirable Sacramento, en que avia de dar su santissimo cuerpo en pan como leche, y dulce como miel, y los Sacerdotes consagrar al mismo Señor por virtud suya, assi lo dize S. Antonino part. 1. titul. 6. cap. 2. §. 10. *Postquam Sacerdos sua lingua super hostiam verba consecrationis finivit, ibi est mel divinitatis, & lac humanitatis.* Despues de aver dicho el Sacerdote las palabras de la consagracion sobre la hostia, alli està la miel de la divinidad, y leche de la humanidad. Mira el santo Ioel con ojos de profecia, q̃ en el monte Sion avia de instituir el Señor este manjar soberano, y para persuadir su dulçura, y suavidad, dize que vendria tiempo en q̃ los montes darian leche, y miel, que junto con lo dulce traen suavidad, y blandura.

S. Anton.

3 Engrandecida el alma con el favor que la hizo su Esposo Christo, dize: *Osculetur me osculo oris sui.* Cãt. 1. Tanto se portô galan conmigo, q̃ con su misma boca me favorecio. Y luego dize: *Quia meliora sunt vbera tua vino, fragrantia vnguentis optimis.* Los motivos que tuvo para engrãdecerme, con favor tan grande, es porque son tus pechos mejores que el vino, y con fragancia de preciosos vnguentos. Quiso dezir, que la comulgô; y vsa desta locucion por evitar lo indecente del beso, pues en la comunion llegamos a la boca el cuerpo del Señor en aquellas especies de pan, y con el coraçon le abraçamos: *Ne quis* (dize Teodoreto in Cant. 1.) *osculorum vocabulo perturbetur, consideret quemadmodum mystico sponsi tempore sponsi corpus suscipientes complectimur, & osculamur.* Y aviendo llegado ya a ser tan feliz, y q̃ ha experimentado el gusto de tã admirable vianda, dize que aventaja al vino mas precioso, con fragancia tãta, que excede a los mas preciosos vnguentos. No fuera mas al proposito dezir, que era vn balsamo, que estava ambarado, ò que era como algalia? No hallò otra cosa con q̃ adelantar mas el cotejo que con preciosos vnguentos? No son los vnguentos para molificar, ablandar, y suaviçar? Si. Pues por esso, aviendo experimentado en la comunion tanta suavidad, buscô cosa con que mejor expressarla, y conociendo que de su calidad suaviçan los vnguentos, quãdo ha de dezir que en este Sacramento se halla toda suavidad, y blandura, le coteja con los preciosos vnguẽtos. *Quia meliora sunt vbera tua vino, fragrantia vnguentis optimis.*

Cant. 1.

Theodor.

4 Para dar Iacob descanso a las fatigas del camino, hizo de vnas piedras cabecera, y recostose en el suelo, durmiose, y recordando del sueño, tomò la piedra que avia hecho vezes de almohada, y virtio sobre ella azeite: *Surgens ergo Iacob mane, tulit lapidem quem supposuerat capiti suo, & erexit in titulum fundens oleum desuper.* Genes. 28. Para labrar, y pulir esta piedra, no aplicô Iacob finzel, escoda, ni pico, ni otro instrumento alguno, sino solamente azeite. Pues este licor puede ser bastante para labrar vna piedra, quando por su dureza se resiste a la porfia del mas azerado, y biẽ têplado pico? En esta piedra estuvo significada la Iglesia, como el mismo santo Patriarca dixo: *Lapis iste vocabitur domus*

Genes. 28.

mus Dei; cuya piedra fundamental
1.Cor.10 es Christo: *Petra autem erat Christus*, dixo S. Pablo 1. Cor. 10. Y aviendose de dar este soberano Señor en comida, quiso que fuesse pan con azeite; que por esso devio juntar David azeite con pan, y vino, que son materiales deste Sacramento: *A fructu*
Ps. 4. *frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt.* Ps. 4. que de la Eucaristia lo ex-
S.Thom. plica el Dotor Angelico opusc. 57. *A fructu frumenti, & vini multiplicati fideles in pace Christi requiescũt.* Que de estar vngida esta divina piedra con azeite se deriva el nombre de Christo, que quiere dezir vngido, q̃
S.August. es lo mismo que crisma, assi lo explica S. Agustin in hunc locum. *In hac lapidis erectione olei perfusione, signum fuit in prophetia evidentissima constitutũ, quę pertinet ad vnctionem, vnde Christi nomen à chrisma est.* Es el azeite licor que ablanda, y suaviza: y para advertir el santo Patriarca, que esta piedra Christo en aviendose sacramentado, no tiene asomos de rigor, ni dureza, sino que todo es benignidad, y mansedumbre, no la labra con hierro, sino que la vnge con azeite que suaviza, y ablanda.

5 Tuvo David ocasion oportuna de quitar la vida muy a su salvo a Saul su mayor enemigo. Hallòle en vna cueva descuidado, y con ser instado de sus Capitanes, y sobrarle la ocasion para ello, no lo hizo, sino q̃ solo para dar demonstraciones de q̃
1.Reg.24 pudo, le cortô vn giron del clamide militar: *Surrexit ergo David, & præcidit oram chlamydis Saul silenter.* 1. Reg. 24. Y aun dize mas el texto, q̃ se arrepintio desto poco que hizo: *Post hæc percussit cor suum David.* Es mucho de ponderar, que aviẽdo recibido David de Saul tantos agravios, que a mas de pretender quitarle, no solo el Reino que le tenia ofrecido, sino tambien la vida, sobre buenos servicios, que teniendo la ocasion tan a la mano, no la lograsse dandole muerte, pues con esso cessaran las persecuciones, y tomàra posseśion del Reino, y corona. Quien pudo ablandar vn coraçon tan ofendido, y suavizar vna voluntad tan encontrada, para que no solo le perdonara la vida, sino que se arrepintiera de averle cortado vn giron de la capa? Tres capitulos antes, que es el 21. deste mismo libro, hallaremos la respuesta. Dio el Sacerdote Aquimelec a David del pan santificado, 1.Reg.21
Dedit ergo ei Sacerdos sanctificatum panem. 1. Reg. 12. que assi llamavan al pan de la proposicion, en quien estuvo figurado el pan sacramentado; assi lo sienten muchos santos, y tanto comunicò a David su dulçura, y suavidad, q̃ le mudò la ira en amor, la vengança en perdon, y la dureza en suavidad; efectos emanados deste admirable Sacramento.

6 Quando veo fieles, tanta aspereza en las palabras, razones tan ofensivas, y tan injuriosos baldones, y q̃ este admirable Sacramento ocasiona tanta suavidad, y dulçura, presumo, ò que no se comulga, y que si se haze, que no deve ser con la preparaciõ devida, y sin pedirle a Dios que por virtud de la comunion enagene de vuestros coraçones resabios tan mal parecidos entre Christianos. De semejante modo de gente se lamẽ Isai 5.
ta el Profeta Isaias: *Væ ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.* Ay de aquellos (dize el Profeta) que ponen lo amargo en lo dulce, y al contrario, lo dulce en lo amargo. Quiso dezir: ay de los que tienen lo amargo de la culpa por dulce, saboreandose con el vicio que les haze perseverar en el, con que la dulçura de la Eucaristia trocais en amargura, no porque en ella la aya, sino porque no llevando al recibirla buena disposicion, quedando en el alma muchas amarguras de resabios viciosos, la

tierra

tierra que no estâ bien cultivada, y quedan raizes de lo que en ella huvo antes, no frutifica bien lo que de nuevo se siembra; y a esto llaman los labradores, amarguras que quedaron de lo que antes tenia la tierra. Si pretendeis fieles, que no quede ninguna, sino que antes bien estê suave, y dulce, sacad de raiz todo resabio de culpa, y llegad a este pan suavissimo, q̃ en el hallareis todo genero de suavidad, como se experimenta en estas bodas del Evangelio, donde dize, q̃ viendo el Rey al que avia entrado a ellas sin el vestido nupcial, con todo amor, y dulçura lo llamô amigo: *Amice quomodo huc intrasti?*

DISCVRSO V.

Quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem?

Que este divino nectar, con capa de caridad se recoge.

REconoce atento el Rey a los combidados, y repara advertido, en que vno dellos no estava apercebido del vestido decête que solicitava tales bodas, y advertido del descuido le dize: *Amice quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem?* Matt. 22. Di amigo, como has sido tã atrevido que has entrado aqui sin la vestidura nupcial? Quien deve ser entendido por este vestido de bodas, que sin el no se podia assistir a ellas? Ya estâ dicho, que por estas bodas son entendidas las sacramentales q̃ Dios celebra con las almas que le reciben. El vestido que para ellas se deve llevar (dize S. Gregorio el Grande) q̃ es la caridad que tuvo el Señor, y la pide en el que se ha de desposar con êl: *Quid autem debemus intelligere per nuptialem vestem, nisi charitatem? Quia hanc in se Dominus habuit, dum ad sociandæ sibi Ecclesiæ nuptias veniret.* homil. in Evang. S. Gregor. Quien pudo obligar a Christo a que se diesse en manjar fue su divino amor, y ardiête caridad, y quiso que tambien se le tuviesse el hombre: porque el amor no puede ser fino entre dos; que por esso a la comuniô llamô desposorio, que es vna mutua tradiciô, *Nuptias, id est nutum dari*, y la amistad haze iguales, dize Platon: *amicitia æqualis est.* Quiso el Señor que correspondiera a la caridad con que le instituyo, el amor del que le ha de recibir. Faltô en aquel hombre la caridad, y amor divino, careciendo de la capa nupcial, y fue excluido de las bodas; que sola la capa de caridad, recoge este divino nectar que baxa del cielo para alimento del alma.

1 Mirô profeticamente David en el Ps. 64. esta prevencion, y dize: *Indutí sunt arietes ovium, & valles, abundabunt frumento.* Ps. 64. Vestido se han los corderos hijos de las ovejas, y los valles abundan trigo. S. Geronymo leyô, *Vestientur greges agni*, serã vestidos los ganados del cordero, y del Hebreo traslada el mismo santo, *& valles vestientur frumento*, y los valles se vestiran de trigo. Apropiada metafora para denotar, quan cubierta estava la tierra con lo lleno de la cosecha, dezir q̃ estava la tierra vestida de trigo. Quien deven ser entendidos aqui por corderos, y quiê por trigo, que al tiempo que cubre la tierra se han de vestir ellos? Los corderos, los fieles de su Iglesia significan, de quien es pastor el mismo Christo: *Ego sum Pastor bonus, & cognosco oves meas.* Ioann. 10. Y por el trigo quien se ha de entender? Esso dirâ S. Ambrosio: *Et valles abundabunt frumento corporis Christi.* S. Hieron. S. Ambr. Y la librea de que se han de vestir, de que ha de

ha de ser? De caridad, y amor, como dello dan demonstraciones en lo apacible, y amoroso de su lana, y mansedumbre, *vestientur greges agni*. Pues porque se ostentan los valles tã fertiles de trigo, de quien salio este pan soberano, se han de vestir los fieles, significados en los corderos? Si, que tan importante es vestirse los hombres con la capa de caridad para alimentarse deste pan divino, que al tiempo que viste a la tierra, que tambien somos los fieles, con tan escogido trigo, se viftan ellos de amor; que no menos devemos vestirnos de caridad para recibirle, que se viste el Señor con el amor con que le instituyò.

2 Escrive S. Pablo a los Colocẽses, aconsejandoles se desnuden del viejo hombre, y se viftan del nuevo: Coloſc. 3. *Expoliantes vos veterem hominem, cũ actibus suis, & induentes novum, eum qui renovatur, in agnitionem secundũ imaginem eius qui creavit illum.* De que viejo hombre nos devemos desnudar, y de que nuevo nos avemos de vestir? Deve ser del viejo Adan? Si. De esse se ha de desnudar, y vestirse de Christo. Y que se grangea cõ esso? Recobrar (dize el Apostol) la semejança divina con que nos criò. Tanto favoreciò Dios al primer hõbre, que le vistio con su divina gracia: perdiola siendo transgressor del divino precepto, y vistiose de culpa. Pretende S. Pablo que recobremos lo perdido, y consigamos a Dios, y con el la imagen divina con que fuimos criados. Y que medio aplica para conseguir tanta felicidad? *Induentes novum hominem*, que es Christo Señor nuestro como en otro lugar dize, *induimini Dominũ Iesum Christum*, cuyo vestido se alcança con la gracia. Y esta gracia quien la mãtiene? El amor, que sin amor no se puede posseer gracia. Y de que modo? Vestidos con la gracia, cuyo asistẽte es la caridad, recobraremos la imagen de Dios? S. Dionisio lo dize: *Verus ad sacra percipienda accessus id accedentibus tribuit, vt ex communione divina ad Dei similitudinem, atque consortiũ transeamus.* c. 3. de Eccles. hier. Recibiẽdo a Christo sacramẽtado se cõsigue: porq̃ de tal modo nos vnimos con èl por medio deste manjar, que se alcança la divina semejança. Y tan necessario es para esto vestirnos de gracia, y del divino amor, y desnudarnos de la culpa, q̃ dize el Apostol, que sin estas diligẽcias no se puede alcançar este manjar divino. S. Dionis.

3 Buelve el hijo prodigo a casa de su padre, y recibele amoroso, y luego trata de vestirle primorosamẽte: *Cito proferte stolam primam, & induite illum.* Lucæ 15. En esta estola ò vestido a quien dà nombre de primero, dize san Pedro Crysologo q̃ estuvo significada la que perdio Adã: *Illam quam Adam perdidit.* serm. 5. que fue la divina gracia, a quien llama vestido del alma: quien se le hizo perder fue el desamor que tuvo a Dios, y el afecto que tuvo al fruto q̃ se le avia vedado, que esso es pecado, *conversio ad creaturas, & aversio à Deo*, amar a las criaturas, y no amar a Dios, pues le buelve las espaldas, y la cara a lo terreno. Y lo primero q̃ haze el padre, despues de aver oido su culpa, fue vestirle de caridad. Que motivos pudo tener este padre para componer a su hijo con semejante vestido? Aviale de sentar a su mesa, y darle en comida vn ternero, en quiẽ estava representado Christo sacramentado, dize Crysologo serm. 5. *Hic est vitulus, qui in epulum nostrum quotidie, ac iugiter immolatur, & sumitur.* Y tan advertido està el padre, de que se requiere para la mesa donde se dà Christo sacramẽtado, vestido de caridad, que quando trata de darle el ternero que le representava Luc. 15. Chryſolog. Chryſol.

sacramentado, manda al instante le vistan aquella primera estola de caridad que perdio Adan, *Cito proferte stolam primam illam, quam Adam perdidit, & induite illam.*

4 Luego que pecò Adan mandò Dios le sacassen del paraiso: *Et emisit eum Dominus de paradyso voluptatis.* Genes. 3. La razon que Dios tuvo para executar este destierro, no fue por castigo del delito que avia perpetrado, pues no le puso essa pena, sino porque no llegàra a comer del fruto de la vida, como el mismo Dios dixo: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Comun sentir es de los sagrados Expositores, que en este arbol de vida estuvo significado Christo Señor nuestro, cuyo fruto a quien dignamente le come, le comunica eterna vida: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* El Aguila de los Dotores S. Agustin, lo dize con su acostúbrada agudeza, lib. 3. de civit. Dei, c. 21. *Lignum vitæ Sanctum sanctorum Christum Dominum accipimus, ad quẽ quisque, si porrexerit manum, vivet in æternum.* Pues si Dios no puso pena de destierro del paraiso a nuestros primeros padres, si comieran del fruto de la ciencia, sino de muerte espiritual, y essa se executò en ellos, q̃ razon pudo tener para sacarle de tan deleitoso parage? Porque trata de privarle de sustento tan vtil, y provechoso, en quien estava representado el pan de eterna vida? Por aver reconocido que estava Adan desnudo del vestido de amor divino con q̃ Dios le avia adornado. Assi lo confessò Adan, *timui eo quòd nudus essem* y lo confirma la agudeza de Crysologo, en que el vestido que pusieron al prodigo, era el que avia perdido Adan: *Illam quam Adam perdidit.* ser. 5. por cuya perdida se hallò desnudo, y aquella desnudez corporal fue evidente indicio de la espiritual que padecia el alma de amor, y caridad de Dios. Quiere pues la Magestad divina que se persuadan los fieles, q̃ para recibir este divino nectar devẽ estar apercebidos con capa de caridad, y que sin ella no se puede recoger: y quando reconoce que estava Adã desnudo della, le saca del paraiso porque no vse del fruto de aquel arbol que le figurò: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Cuyo impedimento no puso quando antes de pecar estava vestido con ella.

Genes. 3.

Ioann. 6.

S. Auguste.

Chrysol.

5 Tanto, y tan grande fue el deseo fervoroso que tuvo Eliseo de heredar el espiritu de su Maestro Elias, que con todo encarecimiento le suplicò, que en su ausencia se lo dexàra doblado: *Obsecro, vt fiat in me duplex spiritus tuus.* 4. Reg. 2. Llegò tiempo en que se partia Elias para el cielo, y reconociendo q̃ a toda priessa se remontava a superior esfera, y se ofuscava a la mas perspicaz vista, a vozes le pedia cumpliera su palabra. Satisfizola el santo Profeta, y arrojole la capa, con cuyo donativo tuvo lo mismo que si huviera quedado Elias en la tierra, aunque se subia al cielo, porque con la capa heredava el espiritu doblado que avia pretendido, como si fuerã dos Elias, vno el que se quedava, y otro el q̃ subia, assi lo pódera Crysost. hom 2. ad popul. *Tanquam maximam melotẽ Eliæ, Eliseus suscepit, rapto in curru igneo magistro illius, & erat duplex Elias ille: & erat sursum Elias, & erat deorsum Elias.* Que intentos pudieron ser los de Dios en ordenar cõ tal disposicion la capa de Elias, q̃ en la tierra representasse su misma persona, estando todo Elias en el cielo? El mismo santo lo dize: quisolo Dios assi para darnos documentos, y advertencias del misterio deste admirable Sacramento: porque si Elias dexa la capa a su discipulo, el Hijo de Dios subien-

4. Reg. 2.

Chrysost.

subiendo a los cielos dexô aqui su carne, que fue el vestido con que cubrio la divinidad, pero cō esta diferencia, que Elias subio desnudo, remitiendo la capa a Eliseo, y Christo aun dexando su carne en comida, subio con ella al cielo; todo lo dize el santo: *Illo multò magis nos omnes sacro mysterio imbuti recipimus: Elias nempe pallium discipulo reliquit. Filius autem Dei ascendens, suam nobis carnem dimisit, sed Elias quidē exutus, Christus autem & nobis reliquit, & ipsam habens ascendit.* El amor que tenia el maestro a su dicipulo mostrò dexandole la capa como prenda de su fineza. Pues si en esta acciō de Elias en q̄ dexô la capa a Eliseo, estâ (en su modo) significado el misterio en que se dexô Christo sacramentado, bien dispuesto està, en que se quede Eliseo con la capa de su maestro, que fue prenda de su vizarro, y fino amor, para que pueda con ella recoger el divino nectar, porque sin ella pondria en contingencia lo que assegurava cō ella; a Christo figurò Elias, y Eliseo la Iglesia, que somos los fieles, a quiē dexa capa de caridad, para que con ella recojamos el celestial rozio.

Chrysost.

6 Quien se halla ageno desta capa, bien se puede despedir de la mesa donde se dà este soberano pan, pues carece de la prenda mas conviniente para recibirle. El efeto principal deste Sacramento es vnirle con Christo quien bien dispuesto le recibe, como el mismo Señor dize: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinē, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Vno de los efetos principales del amor, es vnir con tan apretado lazo de dileccion, que de dos haze vno, y esto aun en lo terrono, quanto mas en lo divino. Por esso dixo el Evangelista S. Iuan: *Deus charitas est, & qui manet in charitate, in Deo manet, & Deus in eo.* 1. Ioann. 4. Y esto mismo que haze el amor que se tiene a Dios, se efetua en la sagrada comunion, que fue dezir, para que llegue el alma a tan superior dicha que merezca quedarse con la divina Magestad, y Dios en ella, le ha de amar, porque quiē le ama, esso mismo alcança: *Qui manet in charitate, in Deo manet, & Deus in eo.* Luego a quien faltare esta capa de caridad, aunque comulgue, no conseguirà este efeto, porque no comulga râ bien sin ella. Quien osarà dezir que no ama a Dios? No es posible que aya Christiano que a tal se atreva: pero facil serà provar lo contrario, dize san Iuan: *Si dixerimus, quoniam societatem habemus cū eo, & in tenebris ambulamus, mentimur, & veritatem non facimus.* 1. Ioann. 1. Si dezimos que le amamos, y caminamos por las tinieblas, mentimos, y no dezimos verdad: y lo es muy grande, porque ofender no es amar; a Dios ofende quien camina por las tinieblas de los vicios quebrantando los divinos preceptos: luego quiē le ofende no le ama, y quiē tal dize miē te. Y faltādole este amor divino, como podrá recoger en su alma este divino nectar, si la capa de la caridad no tiene, que es quien obra el principal efeto deste Sacramento, que es vnirse con Christo. Buen exemplar tenemos en el Evangelio, que por carecer de capa de caridad el que fue a las bodas, le mandò el Rey salir dellas.

Ioann. 6.

1. Ioann. 4.

1. Ioann. 1

DISCVRSO VI.

At ille obmutuit.

Que a la voz de confession, le responde comunion.

HIzo cargo el Rey al que entrò en las bodas sin el vestido nupcial, y enmudeciendo para la disculpa, no respondio palabra:

At

At ille ob mutuit. Matth.22. Como carecia de Christo, que es ropage cõ q̃ nos viste, no hallò escusa para disculparle dize Origenes: *Et quoniam qui peccat, & non induit Dominum Iesum Christum, non habet escusationem aliquam.* homil. in Evang. Que escusa puede dar quien peca al cargo de su malicia, sino es que arrepentido se buelve a Christo. Amancillò, y afrentò las nupciales bodas cõ lo asqueroso del vestido de culpa dize S. Tomas in Canth. *Arguit autẽ imprudentiæ, quod veste sordida munditias polluerit nuptiales.* Y con estar tan culpado, y averle hecho cargo del delito, no se buelve a Dios, ni trata de mudar vestido de su mala conciẽcia, ni confessar su culpa, que es lo q̃ le avia de mejorar de ropaje, y aun hermosearle, como dize David: *Cõfessionem, & decorem induisti.* Pſ.103. sino que antes bien, perseverante en el delito enmudecio, *at ille obmutuit,* Deste callar se le siguio su total perdicion: porque mandò el Rey sacarle de las bodas, y aprisionarle. Pues porque callò al cargo de su delito, le sacan de las bodas? Que cõbite nupcial es este, que a quien calla le privan dele? S. Iuan lo dize en el Apocalipsi 19. *Beati qui ad cœnam nuptiarunt agni vocati sunt.* Del cordero dize, que son las bodas, cuyo cordero es Christo, y en esta representacion, significa el cordero eucaristico, como lo representò en el cordero Pasqual. Y es tan proprio este divino nectar del que confiessa sus culpas, q̃ dixo David Pſ. 41. *In voce confessionis sonus epulantis.* Que a la voz de confession, le responde comunion, faltòle esta circunstancia principal a este hombre, callò, y no confessò: y aunque fue llamado a las bodas, no comio dellas, porque solo a la voz de confession le responde sacramental comunion.

Origen.

S. Thom.

Pſ. 103.

Apoc. 19

Pſ. 41.

1 En ningun otro tiempo se dan a conocer mas los realces de vn bien grande, que quando se pierde. Suspira afligido, y apesarado se lamenta el hijo prodigo, de la abundancia de comida q̃ avia perdido, por averse ausentado de casa de su padre, para cuyo acuerdo le hizo memoria la presente lazeria en que se hallava, y apesarado dize: *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo.* Luc.15. Reconoce sus perdidas el mancebo, y halla por su cuenta que se motivan sus afanes, de la carencia de pan que a los criados de su casa sobra, y cuidadoso solicita alcançar lo que le falta. Y luego discurrio el modo del logro de sus deseos, y ocurriendole dize: Ya se lo que he de hazer, *surgam, & ibo ad patrem meum, & dicam ei, pater peccavi.* Levantarme quiero deste estado miserable en que me tiene caido la culpa, y ir a casa de mi padre, y dezirle: Padre pequê. Y este es el modo que hallò el prodigo para que el padre le diesse el pã que a sus criados sobrava en su casa? Si es pan lo que pide, como diziendo a su padre que pecò, ha de responder pan a esta voz? Porque la confession de culpas absolucion pide, y no pan. Pues como se darà por entendido su padre para darle el pan que desea, si la voz cõ que le pide es solo de confession? Que pan deve ser este que con diferente voz se pide? Tertuliano dize, lib. de pœnit. cap. 9. *Atque ita ex inde opimitate corporis Christi vescitur Eucharistia scilicet.* Fue el dezir, pequê, solicitar la voluntad del padre para que le diesse en figura el pan Eucaristico. Assi q̃ el pan a q̃ aspirava, era el del Altar? Advertido semostrò pues para cõseguirle, con voz de penitente le assegura, que a la voz de confession, comunion le responde: y cõ esta certeza el prodigo, no con otra voz q̃ de confession assegura el divino pã q̃ en figura avia de recibir

Tertul.

Por

Luc. 15. 2 Por tan entendido se dio el padre con el *peccavi* del hijo, para darle en figura este manjar, que luego q̃ a sus oidos llegò la voz de confessiõ, al instante dispuso la mesa, y previno vn gruesso ternero: *Et adducite vitulum saginatum.* S. Pedro Crysologo, por el ternero entiende al Hijo de Dios sacramentado, que todos los dias para nuestra comida se ofrece, y se come: *Hic est vitulus qui in epulum nostrum quotidie, ac iugiter immolatur, & sumitur.* serm. 5. Que intẽtos son los vuestros (dezid padre) en dar avuestro hijo en comida el ternero en quien està figurado Christo en el Sacramento? Si el sentido de sus palabras solo suenan confession de culpas, como vos le dais la comunion en sombras? Advertẽcia es singular deste sapientissimo padre, en dar el Sacramento en figura a su hijo quando le reconoce penitente, porque tan proprio es a la voz de confession responderle comunion, que luego que le oyò dezir: *Pater peccavi*, le dispone el ternero, que repre-presentava a Christo sacramentado.

Chrysolã

3 Advierte S. Mateo la Provincia, y lugar dõde nacio Christo Salvador nuestro, y dize que fue en la Provincia de Iudea, y en la ciudad de Belen: *Cũ natus esset Iesus in Bethlehem Iudæa.* Matth. 1. Que devio pretender el Evangelista en advertir la Provincia, y ciudad donde nacio nuestro Salvador? Algun misterio encierra, no solo en averlo escrito el Evangelista, sino en aver querido el Hijo nacer en Belẽ de la Provincia de Iudea, pues tan prevenido lo advierte. Que misterio puede aver en esto? Teofilo Alexandrino lib. 1. in Evang. lo dize: *Nam Bethlehem domus panis: Iudæa verò confessio interpretatur, illis natus est Iesus, qui dixit: ego sum panis vivus, qui de cœlo descendi.* Belen se interpreta casa de pan, y Iudea, confessiõ: lo vno quiere el Redentor que se figa de otro, de la confession la comuniõ, de tal modo, q̃ si la voz se pronuncia en Iudea, que se interpreta confession, resuene en Belen, que es casa de pan, donde nacio Christo, que es pan que baxò del cielo. Que con tanta certeza responde comunion a la voz de confession, que para echarle mayores fiadores, quiere nacer el Señor en Belen de Iudea, donde està comprehẽdida en la confession la comunion sagrada: porque si Iudea significa cõfession, Belen se interpreta comunion.

Matth. 1.

Theophil.

4 Con particular acuerdo advierte Dios a su pueblo, el mes, y el dia q̃ avia de celebrar la Pascua del cordero: *Mensis iste, vobis principium mensium, primus erit in mensibus anni, loquimini ad vniversum cœtum filiorũ Israel, & dicite eis: decima die mensis huius tollat vnusquisque agnum per familias in domos suos.* Exod. 12. En este mes (dize Dios) q̃ es para vosotros principio de los meses, que es el primer mes del año, dezid a todo junto, y vniversal pueblo de Israel, q̃ a diez deste dicho mes, tome cada vna familia vn cordero. Entre los sagrados expositores ay controversia sobre que mes sea este primero en q̃ se dava principio al año: los Hebreos le llaman Nizan, que como dize Ruperto es a quiẽ llamanos Abril *Nizan id est Aprilis*, que es el Equinocio Vernal. Quales devieron ser los intentos de Dios en que celebrassen la Pascua del cordero en el mes de Abril? Este vocablo, Abril, se compone de *Aperilis*, que es lo mismo q̃ abrir; deve ser porque entonces parece que se abre la tierra, y deshoja yervas, y flores, assi lo dize Ruperto: *Abrilis verna temperies, cum tellus resloruit, totusque post hyemẽ, quasi post senium iuvenescit orbis: nõne sensatum hominem docet, quatenus rẽnovatus spiritus mentis suæ, spe Iesus, charitate*

Exod. 12.

Rupert.

tate floridus Paschalis agni epulis interfit spiritualibus. lib. 2. in in Exod. 15. Es el Abril tiempo en que ya los dias son mayores, con el se dexa el Invierno, y como si despues de envejecido el mundo le remoça, con que enseña al hombre mas inadvertido, que renovado el espiritu de su entendimiento, alegre la esperãça, y fervoriçado con la caridad se dispone para las bodas espirituales del cordero Christo, que sacramentado se dà en comida. Y en Abril es mas comun, y casi siempre, venir la Pascua de flores; tiempo en que manda la Iglesia comulguen los fieles. Todo esto se encamina, para que assi como en el mes de Abril se abre la tierra para dar flores, abran los fieles los labios, y desaten las lenguas, para renovar sus almas por medio de la cõfession sacramental, y entonces celebren la Pascua, que a esse intento manda Dios q̃ en Abril, q̃ quiere dezir, abrir, se celebre essa Pascua, porque al tiempo que los fieles abran las bocas para la confession, se les siga la comunion.

5 Ilustrado David con luzes del divino Espiritu, profetizô esta verdad en el Ps. 110. donde dize: *Confessio, & magnificentia opus eius: &* Ps. 110. *iustitia eius manet in sæculum sæculi.* La confession, y magnificencia son obras del Señor, y su justicia permanece para siempre. Por confessiõ entiende el Dotor Incognito, la que el pecador haze de sus culpas, y que la magnificencia la executa Dios. Y en que ocasion se mostrô Dios mas magnifico? En ninguna otra mas q̃ quando se dexô sacramentado, porq̃ entonces fue quando se ostentô magnificentissimo, porque esso es ser magnifico, hazer cosa grande. Y si atento se mira en este Sacramento, se reconocerà lo magnifico desta accion, todo lo dize el Incognito: *Et adverte quod meritò in hoc novæ Legis Sacra* Incogn. *mento Christus dicitur magnificentia; sicut enim magnificus dicetur magna faciens, sic & magnificentia magnum factum; si autem hoc Sacramentum cõsideres, videbis in eo magnificari.* Dos cosas dize David que son de Dios, confession, y magnificencia, y aunque son ambas distintas, las encierra con titulo de vna sola obra, *confessio, & magnificentia opus eius.* Parece que devia dezir, q̃ ambas obras son de Dios, confession, y magnificencia: que aunque el hombre es quien confiessa sus delitos, obra es de Dios, pues sin el no la pudiera hazer: y el dexarse sacramentado, es otra obra distinta, que solo la hizo Dios. Pues si la confession es obra distinta de la confession, como David las pone debajo del nombre de vna obra? Porque tan forçosamente se le sigue comunion a la confession, que aviendose oido voz de confession, vaya con ella junta la comunion, como si fuesse vna sola obra la confession, y comunion.

6 Experimentò esta verdad el Profeta Rey en el Ps. 118. quando dixo: *Os meum aperui, & attraxi spiritum.* Abrî (dize David) mi boca, y traguè el espiritu. El abrir el hombre la boca, dize S. Bernardino, que deve ser quando confiessan sus culpas, y quita el obstaculo que impide el recibir a Dios: *Tunc os aperitur quando mortalis culpæ obstaculum removetur.* tom. 2. serm. 5. artic. 1. cap. 1. Para esso pues devio de abrir la boca David? Si. El fue quien dixo, *tibi soli peccavi*, y tan continuo fue el abrir la boca para dezir *peccavi*, y atraer el espiritu, que se llenô todo del, como refiere en otro Psalmo 80. que le ofrecio a Dios: *Aperi os tuum, & implebo illud.* Para pronunciar es fuerça atraer el espiritu, y aliento, que a no tenerle no se pudiera hablar: cõ que se halla, que hablar, y atraer el espiritu, van tan vnidos que casi todo

Ps. 118.

S. Bernar.

Ps. 50.

Ps. 80.

do es vno, que por esso se dize, que las palabras son ayre. Pero que espiritu es este, que a la voz de confession que pronuncia la boca, le traxo a ella? Guarrico Abad lo dize serm. 3. de Advent. *Spiritus enim ante faciem nostram Christus Dominus est, non modò invitandus, sed trahēdus.* Christo (dize el venerable Abad) es este espiritu, a quien devemos atraer a nuestras almas: y en ninguna otra parte mejor se puede llamar Christo espiritu, que en la Eucaristia, pues está en la hostia, como espiritu, todo en toda la hostia, y todo en qualquier parte della. Dezir pues David, que abriendo la boca para dezir, *peccavi*, atraxo a ella el espiritu que se entiende Christo sacramentado, fue advertir, que tan seguida, y aun conjunta vâ la confession de la comunion, que no se puede hablar sin alentar: para mejor advertir, quã proprio es a la voz de confession seguirse la comunion, pues al despegar los labios para hablar, es atraer la comunion a la boca.

Guarr.

7 Esta voz fieles, que proclama penitencia, no deve ser solamente voz que la boca pronuncia para que el eco, ò sonido le responda comunion, sino que deve salir de lo intimo del coraçon, confessando las culpas con mucho dolor; voz tal, que suene bien a los oidos de Dios: porque la voz que solo parece bien al mundo, desplaze a Dios. Quando falta al instrumẽto musico vna cuerda, ò no se le ha dado el punto para que concuerde con las otras cuerdas, suena mal, y ofende los oidos de quiẽ la escucha. Assi pues, quando a la confession falta algo de lo necessario, ò porque dexô de confessar algun pecado, ò no tuvo bastante dolor de la ofensa, ò no ay proposito de enmiẽda, la voz desta confessiõ suena mal a los divinos oidos, y no le responde comunion, sino confusion. Bien lo acredita nuestro Evangelio, pues reprehendiendo el Rey al que con vestido indecente entrô a las bodas; por no aver respondido palabra en satisfacion de su culpa, sino que enmudecio: *At ille obmutuit.* Matth. 22. le privô del combite, y atado de pies, y manos le mandò encerrar en vn calaboço. Donde advierte el Evangelista, que todo es confusion, rechinar de dientes, y perpetuo llãto, *Ibi erit fletus, & stridor dentium.* A este pues que carece de voz de cõfession no le responde el sonido comunion, sino confusion. Si pretendeis almas devotas evadiros de semejantes penas, y que se os disponga lugar en la mesa destas bodas, no enmudezcais en la confession, hazelda entera, y con mucho dolor, y firme proposito de enmienda, que assi dispuestos comereis en las bodas deste soberano Principe, y despues le gozareis en la gloria.

Matt. 22.

DOMINGO VEINTE DE PENTECOSTES.

Erat quidam Regulus, cuius filius infirmabatur Capharnaum. Ioann. 4.

Explicacion del Evangelio.

AVerse dexado en manjar Christo nuestro bien, sue para que recibiendole los fieles consiguiessen salud en el alma, y en el cuerpo, cuyos efetos se vieron experimentados en el hijo del Regulo, que nos refiere el Evangelio del presente Domingo; que cuidar de la salud corporal con olvido del alma, no es de Dios, de mundanos es. Con ser hijo del Rey estava enfermo; que ni la enfermedad, ni la muerte respetan al mayor poder. Y devia ser vnico heredero de su casa, en quien tendria librado todo su afecto; y aun por esso se le queria quitar Dios, que tambien es zeloso, y quiere el solo, y sobre todos ser amado. Y siendo el padre de mas edad; quien estava enfermo, y mas vezino a la muerte era el hijo: para que assi nadie assegure la vida en pocos años, que vna mocedad ahajada qualquier edad acovarda. Tuvo el Regulo noticias que iva Christo de Samaria a Galilea, y fue allà en busca suya, y pudiera ser que no fuera, sino tuviera enfermo al hijo; que el pecador solo en tiempo de aflicion se acuerda de Dios. Topô con el. Gran dicha! y rogole baxasse a su casa para que diesse salud a su hijo. Rogando pide; que quien a otro ha menester, todo es sumissiones, y ruegos mientras dura el pedir, que en passando, en desaires, y desprecios satisfaze. Estava ya el mancebo en los vltimos parasismos de la vida. Quan tarde se acuerda el hombre del remedio de su alma! Mucho dilatò a acudir a Dios, quando devia ser muy a tiempo; que quien aguarda para lo vltimo el remedio, por milagro configue lo que desea. A los ruegos del Regulo, dixo Christo: Sino es viendo prodigios, y señales no creas. Reconocio poca fê en el suplicante, y quiso darle realces con la experiencia de los milagros, para que con la mucha fê consiguiera salud su hijo; que sin proprios merecimientos nadie espere alcançar premios. Replicô el Regulo: Señor, baxa luego antes que mi hijo muera. Deteniase Christo para que la peticion acrecentàra merecimientos con la perseverancia; que dilatar Dios lo que se le pide, no es porque pretende negarlo, sino porque se merezca mejor. Respondiole Christo. Vê, que tu hijo vive; al hijo libra de la muerte, y al padre confirma en la Fè, con la salud que concedio a su hijo. A vna peticion que de beneficios! Mostrò ser Dios; que los mortales, para la execucion de vno solo, regatean mucho aunque multipliquen los ruegos, y peticiones. Bolvio el Regulo a su casa, y salieronle

ronle al encuentrō, y dieronle a saber que vivia su hijo; presumian, que no se avia visto con Christo, y pretendian escusarle el ir a buscarle teniendolo por superfluo, pues ya estava fuera de peligro; que los malos correspondientes, por no satisfazer obligaciones se desentienden del favor. Preguntò el Regulo a los criados la hora en que le avia dexado la calentura, para comprovar si fue quando el Señor le dixo que su hijo vivia; no fue accion superflua, que en averiguacion de milagros ninguna diligencia sobra. Respondieron ellos: Ayer a las siete horas le hallamos sin calentura. Conjeturò el Regulo, que entonces era quando el Señor le asseguròla salud; q̄ aun el mismo Hijo de Dios admite averiguacion de sus acciones, porque el desvio desacredita la verdad. Por este milagro creyò el Regulo que era Christo Hijo de Dios, y tambien toda su casa; que tener compañia de diferente culto es peligrosa, y el exemplo de la cabeça es importante para la familia. Esto sucedio en la ciudad de Cafarnau lueves en veinte y siete de Otubre, siendo Christo de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Erat quidam Regulus.

Que la dignidad Sacerdotal se adelanta a la Regia.

Ioann. 4.

AVia en la ciudad de Cafarnau vn Regulo: *Erat quidam Regulus.* Ioann. 4. Quiē fuesse este Regulo està en duda. Origenes tract. 18. in Ioann. dize, que algunos hā presumido que era de la familia del Rey Herodes, otros que de la Casa del Cesar, y que exercitava algun oficio en Iudea: *Putabit autem aliquis Regis Herodis hunc esse Regulum, & aliquis asserit hunc esse de familia Cæsaris, exercentem tunc temporis aliquid in Iudæa.* S. Iuan Crysostomo hom. 54. in Evang. dize, que se llamava Regulo porque devia ser de sangre Real, ò por tener alguna dignidad de Principado, ò porq̄ era esse su nōbre: *Regulus autem dicitur, aut quasi generis existens Regalis, aut dignitatē aliquam Principatus habens, aut quia sic vocabatur.* Y con ser persona de tantas prendas, de dignidad tā grande, y de supuesto superior, que le davan nombre de Reyeçuelo, fue en busca de Christo, y le hablò con toda reverencia, y respeto, sin que le pudiesse ser estorvo la pobreza de Christo, ni el ser conocido por hijo de vn necesitado carpintero; ni el acompañarse con descalços pescadores. Avia visto el Regulo la cōversion milagrosa que de agua en vi no avia hecho Christo nuestro bien en essa misma ciudad, y dio credito al Señor; si bien no con perfeto conocimiento de la dignidad Sacerdotal que tenia, como lo dize Teofilo Alexandrino: porque el aver buelto Christo a Canà, fue para mejor industriarle en la Fè: *Vt ostenderet quod Regulus credidit propter miraculum in Canaa perpetratum, quanvis eius nō perfectè cognovit dignitatem.* in hunc locum. El deseo que tenia de que tuviesse salud su hijo, avivò en el Regulo el conocimiento dela dignidad de Mesias, y en quien iva anexo el Sacerdocio: y aunque no era entonces entera esta Fè, la acrecentò con aver ido a pedir a Christo salud para su hijo, en quien creia avia poder

Origen.

Chrysost.

Teophil.

para darsela, y junto con acreditarle por Mesias, apoyava que era Sacerdote segun el orden de Melquisedec, como tenia profetizado David: *Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech*. Y conociendo lo sumo de su dignidad, le venerò con mucho respeto, porque con el se venera a Dios, como dize Crysostomo: *Qui honorat Sacerdotem, Deũ honorat*. Con que dize, que se adelãta tãto esta dignidad a la Regia, pues toda la ventaja con q̃ se respeta mas a Dios que a los Reyes, es devida a la dignidad Sacerdotal: y lo apoya el mismo Regulo, pues adorò con mucha humildad a Christo por reconocerle Sacerdote.

Ps. 109.

Chrysast.

De Melquisedec Rey de Salen dize la sagrada Escritura en el Genesis 14. que ofrecio pan, y vino, porque era Sacerdote del Altissimo Dios: *At verò Melchisedech Rex Salen, proferens panem, & vinum, erat enim Sacerdos Dei Altissimi*. El nombre de Altissimo no parece que recae sobre el ser Rey, sino sobre el ser Sacerdote: porque no era Rey del Altissimo Dios, sino que lo era por la divina gracia, y siendo Sacerdote, lo era del Altissimo Dios: y gozar mas por ser Sacerdote que como Rey, tan sumo blason, fue por ser el primero que ofrecio pan, y vino, en representacion del que avian de ofrecer los Sacerdotes de la Ley de Gracia: Porque quiso Dios que el primer Sacerdote, que representó los desta Ley, fuesse Rey, y señor, añadiendo a la dignidad sacerdotal essa preeminẽcia de Altissimo, q̃ no dio a la Real autoridad? Filon Carpacio lib. de legatione, hablando de la generacion de Christo dize: *Avos, pravosque Reges habuit, & ex his aliquos etiam summos Pontifices: quam illi dignitatem pluris faciebant, quàm Regiam, rati quantum Deus antestat homini, tanto Pontificatum Regno excellentiorem. Ad illius enim curam divinas res; humanas ad huius pertinere*. Tuvo Christo abuelos Reyes (dize el santo) y algunos dellos sumos Pontifices, para autorizar la Real corona: porque los Reyes tienen la jurisdicion en cosas terrenas, y los Sacerdotes en las divinas. Con que advierte, que se adelanta tanto esta autoridad a la Regia, como lo que và del cielo a la tierra, y todo quanto excede Dios al hõbre: *Rati quantum Deus antestat homini, tanto Pontificatum Regno excellentiorem*. Sea pues Rey (para inteligencia destas ventajas) el primer Sacerdote, que representô los de la nueva Ley de Gracia, y aunque tenga el Reinado por divino favor, y gracia, y el Sacerdocio tambien: no se diga que es Rey del Altissimo Dios, sino al Sacerdote, para que con tal diferencia se especifiquen las ventajas que la dignidad sacerdotal lleva a la Regia; pues para dar creces a la Real corona, se le añadio la sacerdotal.

Genes. 14.

Carpat.

2 Reconoce aquella copiosa multitud de plebe, la maravilla que con ellos hizo el Señor, multiplicando los panes, y pezes, con abundancia tanta, que todos comieron hasta saciarse, y aun aventajaron las sobras lo principal. Pretendian los que gozaron de tan milagroso pan, hazerle Rey, obligados del beneficio. Tuvo Christo conocimiento de sus disinios; como a quien nada se le esconde, y con todo secreto se retirò solo al monte: *Iesus ergo cum cognovisset, quia venturi erant, vt raperent eum, & facerent eum Regem, fugit iterum in montem ipse solus*. Ioann. 6. No parece que devia desviarse de la corona, pues con tanto agrado se la pretendian poner en la cabeça, y mas quando tan de derecho le pertenecia el Reino, y llegãdo a êl, lograva mejor su intẽto para reduzir con el imperio todo aquel pueblo al conocimiento

Ioann. 6.

miento de que era Hijo de Dios, y prometido Mesias, lo que desmentia ser hijo de vn pobre carpintero, aunque de sangre Real; que el poder todo lo avassalla, y el desvalido, de nadie es obedecido. S. Agustin, ponderando este desvio que hizo a la corona dize: *Erat autẽ Rex, qui timebat fieri Rex: nec talis Rex, qui ab hominibus fieret, sed talis, qui Regnũ daret: semper quidẽ ille cum Patre regnat secundũ quod est Filius Dei. Prædixerunt autẽ Prophetæ Regnum eius, & secundũ id quod homo factus est Christus, & fecit fideles suos Christianos, qui sunt Regnum eius, quod modò colligitur, modò emitur sanguine Christi.* tract. 24. in Ioann. Pues si es tan suyo el Reino, assi por ser Hijo de Dios por averlo dicho sus Profetas, como por aver formado nueva Iglesia, y aver recogido a sus fieles, y aun comprado con su misma sangre, como S. Pablo dize: *Empti enim estis pretio magno, sanguine Christi.* Porque quando le dán el Reino se retira, y esconde por no recibirle? Porque avia hecho entonces aquel milagro grãde de multiplicar los panes, en que hizo ensayo del que avia de hazer en el pan que consagrado daria su santissimo cuerpo, como sumo Sacerdote. Quiere pues advertir el Señor las ventajas que lleva el Sacerdocio a la Magestad Real, y el modo que halla mas ajustado a su intento es, no admitir el Reino despues que avia exercitado, aunque en figura, oficio de Sacerdote, que fue dezir: admitir aora ser Rey, fuera ir de mas a menos; porq̃ tanto mayor prevenda es la del Sacerdocio que de la Real corona, que aviẽdome mostrado Sacerdote cõ la multiplicaciõ de los panes, fuera baxarme a menos admitir el reinado.

S. Augustin.

1. Cor. 6.

3 Vna rutilante estrella fue quiẽ guiò a los tres sabios Reyes a Belen, donde estava el recien nacido Rey: *Et ecce stella antecedebat eos, usque dum veniens staret supra, vbi erat puer.* Matth. 2. Y llegando a tan dichoso parage, postrados, y humildes, le ofrecieron ricos dones: *Et procidentes adoraverunt eum, & apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurũ, thus, & myrrham.* Que pudieron ver estos tres sabios Reyes en el reciẽ nacido, que humildes le adoran, y rendidos le ofrecen parias? Baxo vn soportal le hallan, no en vn suntuoso palacio, en vn establo le ven, no en salon, ni pieça grande, no adornado de tapizes, sino de suzias telarañas, no en Corte populosa, sino en vna ciudad pequeña. Assi lo pinta S. Cipriano serm. de Nativ. Dñi: *Civitas parva, domus pauperula, mater in fœno, filius in præsepio, reclinatorium in stabulo, & in ornatu Regio lacinæ congeruntur.* Pues como a tanta pobreza ofrecen riqueza tanta? Porque a tan humilde puesto tan grande obsequio? Y a vn niño desnudo rendimiento tanto que le ofrecen parias? Porque todos tres Reyes tuvieron conocimiento por divina revelaciõ, que el recien nacido infante, junto con ser hõbre era Dios, y sumo Sacerdote. Esta inspiracion expressarõ con el oro, incienso, y mirra que le ofrecieron, como advirtio S. Gregorio el Grande homil. 10. in Evan. *In auro, vt ostendatur Regis potentia, in thure, Sacerdotem magnum considera, & in myrrha, Dominicã sepulturã.* Y Sacerdote tan grãde, que en aquellas pajas se ofrecio qual grano de trigo, que hecho pan, avia en el de dar su cuerpo en comida. Teniendo pues revelacion los sabios Reyes de que era el recien nacido Sacerdote, no les embaraçò para adorarle humildes, y postrados el verle tan pobre, y desnudo nacer en vn establo, sino que rindiendo los coraçones a sus pies, le ofrezcan parias, en apoyo de las ventajas que les lleva, aunq̃ poderosos Reyes.

S. Cipr.

S. Gregor.

Matth. 2.

Hizo

4 Hizo Dios en el principio del mundo dos lumbreras grandes, que fueron Sol, y Luna, esta para q̃ alũbrara en la escura noche, y aquella para que con su presencia ocasionara claro dia: *Fecitque Deus duo luminaria magna; luminare maius, vt præesset diei; & luminare minus, vt præesset nocti.* Genes. 1. S. Antonin. 3. p. titul. 19. cap. 2. §. 14. acomoda, y ajusta estos dos Planetas con los dos Estados, Eclesiastico, y secular. El Sol (dize) que es el Eclesiastico, que con los claros rayos de su luz alumbra las almas con la enseñança, y exemplo: y la Luna los Reyes que dominan en los humanos cuerpos, como cosas sublunares. Que motivos pudo tener el santo en cotejar el Sol cõ la dignidad Sacerdotal, y la Luna cõ la Regia? Advertir, que los adelantamientos que lleva el Sol a la Luna, son los que haze el Sacerdote al Rey; oid al santo: *Vt quanta inter Solem, & Lunam, tanta inter Pontifices, & Reges differentia cognoscatur.* Y aun por esso el divino espiritu llama al Sol lũbrera mayor, y a la Luna menor, para que con las ventajas de su mayoridad, y mas crecidos resplandores, se advierta el exceso tan vẽtajoso que lleva el Sacerdote al Rey, pues toda la autoridad Real, solo recae sobre los cuerpos, y la Sacerdotal sobre las almas: acreditando esta verdad, no solo en la magnitud, sino tambien en los resplandores, y jurisdicion.

Genes. 1.

S. Antoni.

5 Dize Estrabon lib. 17. geographis, que en Etiopia los Sacerdotes ponian, y quitavan Reyes, segũ les parecia mas cõvenientes para el govierno. De donde se infiere los adelantamientos que llevava la dignidad Eclesiastica a la secular, pues tenian jurisdicion los Sacerdotes para elegir Reyes, y poderes para quitarles el Reino. Quan poco se atiende en estos tiempos a dar la devida honra a los Sacerdotes; mas se repara en la calidad de la persona, que en la dignidad. Alguna vez he visto perder el respeto a los Sacerdotes, y haziendo reparo en que era persona de calidad, escusarse en que no le avian conocido. No viste que era persona dedicada al culto divino? Si. En esso pues se avia de reparar, y no en la calidad, pues aunque sea Real, es inferior al Sacerdote. Al contrario sucedio a S. Luis Rey de Francia, que aviendo delinquido vna persona noble, mandò que atado le llevassen a la carcel: advirtiendole que era gran señor, respondio, que no importava: otro le dixo, que era Sacerdote, y mandô le dexassen libre; reparando en que dize Dios por su Profeta: *Nolite tangere Christos meos.* Psalm. 104. No le respetô por señor, sino por Sacerdote: ni consintio que ninguno que lo fuesse, le hablasse descubierta la cabeça, lo qual se deve a la dignidad; y no se le deve negar porque sea pecador, y tenido por malo: porque el pecado no le quita la autoridad, ni puede la culpa ser estorvo a la execucion de su oficio, porque el sacerdocio siempre es santo. Assi lo dize S. Agustin, citado por el Cardenal Toledo, sobre el c. 11. de S. Juan: *Sacerdos male vivere potest, tamen sacerdotium in eo sanctum est, & quæ potestatis eius sunt, vitia non inficiunt, nec tollunt.*

Psal. 104.

S. Augustin.

6 A casa de Caifas sumo Sacerdote (desmerecedor de tanta dignidad por sus imperfeciones) llevaron a Christo sus malicioso emulos. Preguntôle al Señor, si era Hijo de Dios: respondiole con toda apacibilidad: Tu lo dizes. Pareciole tã mal a Caifas la respuesta de Christo, que indignado, rasgandose los vestidos sacerdotales dixo, que el Señor avia blasfemado: *Tunc Princeps Sacerdotum scidit vestimenta sua dicens, blasphemavit.* Matth. 26. Primero fue rasgarse

Matt. 26.

garse los vestidos, que eran insignia de su dignidad, y dezir despues, que avia blasfemado. Porque devio ser antes, romper los vestidos, que dezir avia blasfemado Christo? S. Geronymo sobre S. Mateo tom. 9. dize, que fue para advertir a los Iudios, q̃ avia ya perdido la dignidad sacerdotal, y començava a vacar la silla Pontificia: *Per hoc autem quod scidit vestimenta sua, ostendit Iudæos Sacerdotalem gloriam perdidisse, & vacuam sedem habere Pontificis.* Lo mismo fue quitarse la veste Pontifical, que degradarse de la dignidad (como acostumbra hazer la Iglesia a los indignos de tan superior oficio) porque si bien aquel Pontificado no se acabò hasta la muerte de Christo, advirtio con la accion loque avia de ser de alli a poco tiempo. Dezir que Christo era blasfemo, fue faltar a la obligacion de su oficio, pues como Pontifice, no solo devia dexar de caluniar al Señor de blasfemo, sino que lo devia confessar por Hijo de Dios, como se lo avia otorgado, con que faltò a la obligacion de su oficio. Por esso pues se desgrada de la dignidad, rasgandose los vestidos, *scidit vestimenta sua*, y quando està sin ella dize, *blasphemavit*, como que no podia faltar a la obligacion sacerdotal con ser mal Pontifice, que no se degradàra primero de la dignidad; q̃ aunque sea el Sacerdote tan malo como lo era Caifas, no dexa de serlo, y siendolo es digno de tãta veneracio̅, que aunque no sea mas que ministro de Dios se le deve todo respeto, y a quien no le tiene, aunque sea Rey, le castiga Dios con mucho rigor.

S. Hieron.

7 Reprehendio vn Profeta al Rey Geroboan, y sentido el Rey, señalando con la mano al Profeta, mandò a sus ministros le prendiessen: y al instante (dize la sagrada Escritura) que al Rey se le secò la mano con que le avia señalado: *Et exaruit manus eius quam extenderat contra eum.* 3. Reg. 13. Pues si por ser solamente ministro de Dios castigò con tanto rigor al Rey, que se le secò la mano porque solo con ella le avia señalado, que serà de los que con obras, y palabras maltratan los Sacerdotes: y fue mucha misericordia castigarle en esta vida, donde pudo redimir la culpa con penitencia, y no diferir la pena para la otra vida. Alcançò remedio el Rey a su castigo, porque rogò a Dios por êl el Profeta. Si aveis perdido fieles el respeto a los Sacerdotes, arrepentios luego decõtado, porque no pagueis en la otra vida el castigo merecido a la irreverencia de dignidad que aventaja a los Reyes, como nos lo advierte el Regulo del presente Evangelio, que teniendo premissas de que era Christo Sacerdote, aunque le reconoce pobre, y desvalido, le adorò humilde, y le cotexò cortes.

3. Reg. 13.

DISCVRSO II.

Erat quidam Regulus.

Que no solo excede la dignidad sacerdotal a la Regia, sino tambien a la angelica.

VIsto hemos ya, por quãtos caminos enseña Dios evidentes noticias de quã avẽtajada dignidad es la sacerdotal a la Regia, porque es mas gloriosa su corona, mas dilatado su imperio, y mayor su jurisdicion, pues la tiene en las almas, y los Reyes en los cuerpos: que para evidencias desta verdad nos ofrece el Evangelio vn Regulo postrado a los pies de Christo, de quien tuvo premissas q̃ era Sacerdote (como està

prova-

provado.) *Erat quidam Regulus.* Ad
Ioann.4. virtiendo con la sumision, lo que le aventajava. Y no solo quiso que en sola essa estimacion se quedàra tan superior dignidad, sino que le instô a santa Brigida le pidiesse el respeto q̃ devia tener a los Sacerdotes, para que por ella constasse a los demas, como se avian de portar con sus ministros, y estando vn dia, entre muchos tratando con Christo, le pidio (inspirada del cielo) como avia de venerar los Sacerdotes, y respondiole el
S. Brigit. Señor: *Elegi Sacerdotes præ omnibus Angelis, & iustis, & dedi eis potestatem, vt corpus meum tractarent. Si enim voluissem, potuissem benè eligere Angelum aliquem ad tale officium: sed tantum dilexi Sacerdotes, vt eis tale officium committerem.* lib. 4. c. 153. Elegi (dize Christo a S. Brigida) los Sacerdotes antes que Angeles, y justos, para que tratassen mi cuerpo, y le consagrassen. Bien pudiera yo, si mi voluntad lo determinàra, elegir algun Angel para tal oficio, pero como solamente amè a los Sacerdotes, les di esse oficio, aventajandolos a los espiritus celestes.

1 Mas excelente naturaleza es la angelica, que la humana, si bien en poco, pero coronôla Dios de onor, y gloria, y la constituyò sobre todas las obras de su mano, assi lo dize Da
Ps. 8. vid Ps. 8. *Minuisti eum paulò minus ab Angelis, gloria, & honore coronasti eũ Domine: & constituisti eum super opera manuum tuarum.* Aviendo hecho Dios al hombre algo menos que los Angeles, lo aventajò sobre quanto hizo: y siendo los Adgeles obra de la divina mano, y llevar el hombre ventajas a todo quanto hizo, es dezir, que el hombre se adelanta a los Angeles. Este lugar a la letra se explica de Christo Señor nuestro: porque si bien, en quanto la dignidad es mayor que los Angeles, como escrivio
Hebr. 1. S. Pablo a los Hebreos: *Tanto melior Angelis effectus*, y esto por razon de supuesto. Con todo, en quanto averse sujetado a la muerte para redimirnos, es menos que los Angeles, por quanto ellos no se pueden sujetar a padecer por ser meros espiritus, assi lo explica el Dotor Incognito Ps. *Incogn.* 8. *Quamvis autem Christus dignitate maior esset Angelis, tamen vt nos sua redimeret, in hoc minor Angelis effectus est, quia fecit passibilis, & mortalis, quod Angelis nõ convenit qui sunt meri spiritus.* Y a mas destas ventajas, les engrandecio alimentandoles con su divina presencia, de quien siempre gozan; que essa es la comida de aquellos espiritus, como dixo el Angel Rafael a Tobias: *Ego cibo inviſibili, & Tob. 12.* potu, qui ab hominibus videri non potest, vtor. Yo (dize el alado Espiritu) vso de vna comida, y bevida invisible, que no puede ser vista de los hõbres, que es el mismo Dios, a quien en carne mortal no puedẽ gozar humanos ojos. Hizose Dios hombre, y adelantò la humana naturaleza a la Angelica. Y aunque es verdad q̃ en la Encarnacion vniò a si la divina Persona con la naturaleza humana con vnion hipostatica, no vnio los individuos della: y para que los individuos llegassen a tanta soberania como vnirse con Dios por particular gracia, y cõ presencia real de Christo autor della, y sumo Sacerdote, cõsagrô su cuerpo debaxo accidentes de pan, y diole en comida a los hombres, vniendose sacramentalmente en cada vno de los que bien le reciben, y para que gozassen de tan particular, y superior beneficio hasta el fin del mundo, ofrecio su Real pre-
Matt. 28. sencia en este Sacramento: *Ego vobiscum sum vsque ad consummationem sæculi.* Matth. 28. Para logro pues deste tamaño beneficio, ordenô Sacerdotes, en quienes mediãdo el poder de su divina palabra consagrassen, y nos diessen en manjar su santissimo

tissimo cuerpo. Más eran antes los Angeles que los hombres: pero assi como la naturaleza humana en Christo les aventajò con la excelencia del sacerdocio, configuieron esse adelantamiento los hombres a quien haze Sacerdotes, para que cõ la dignidad aventajassen a los Espiritus angelicos.

2 Estãdo Zacarias padre del Bautista ofreciendo incienso, le aparecio vn hermoso Angel que estava en pie a la mano derecha del Altar: *Apparuit autem illi Angelus Domini stans à dextris Altaris incensi* Luc. 1. El Evãgelista S. Iuan dize, que quando fue Maria Madalena al sepulcro a fin de ver el santissimo cuerpo desu amado Maestro, que vio sobre el sepulcro dos Angeles sentados: *Vidit duos Angelos in albis sedentes*. Ioann. 20. El Angel que aparecio a Zacarias, en pie dize el Evangelista que estava, y los que vio Madalena, advierte S. Iuan que estavan sentados. Muy bizarro se portô el Espiritu que hablô a Zacarias, pero descortes al parecer los que vio Madalena, porque estos sentados mostraron no hazer la estima que hizo el otro de Zacarias estando en pie. Que motivos pudieron tener estos celestiales Espiritus para portarse tan galantes con vn hombre, y tan poco corteses con vna señora? Es mas santo Zacarias q̃ Madalena? Parece que no, porque della dize S. Gregorio hom. 25. in Evang. *Amando fortiter ardebat*. Con tanto afecto amava a Christo, que toda ardia en el divino amor: fue Apostola de Christo, fue espejo de penitencia, y luz de toda perfecion. Pues porque los Angeles le hablan estando sentados, y quando tratan con Zacarias assisten en pie? Vnas palabras que dezia el Padre S. Francisco, y refiere S. Bernardino, son muy al intento para respuesta de la duda: *Asserere solitus erat, quòd si obviaret Angelo simul, & Sacerdoti, prius reverentiam debitam faceret Sacerdoti, quàm Angelo*. tom. 1. serm. 2. artic. 2. cap. 5. Acostumbrò dezir el Serafico Padre, que si juntamente encontràra con vn Angel, y vn Sacerdote, que primero le daria la devida reverencia al Sacerdote, q̃ al Angel. Con esto queda disuelta la dificultad. Gran santa fue Madalena, adelantose en perfeciones a Zacarias, pero no en la dignidad, que era de Sacerdote, que en esta parte le aventajò mucho. Tenian los Angeles conocimiento de lo que el Sacerdocio se adelanta a la mayor santidad. Y quando tratan con Zacarias, advertidos de las ventajas que los Sacerdotes les llevan, están en pie, y no osan tomar asientos: pero a Madalena le hablan sentados, porque a todos los demas por santos que sean llevan ventajas los Angeles, y a los Sacerdotes son inferiores.

3 Vna estrella fue quiẽ haziendo vezes de paje de bacha iva delãte los Reyes, para enseñarles con sus brillantes luzes el puesto donde estava el recien nacido Rey, a quien fervorosos buscavan: *Et ecce stella, quam viderant in Oriẽte, antecedebat eos, usquedum veniens staret supra ubi erat puer*. Matth. 2. Y aviendole hallado, y adorado, ya no fue estrella quien les encaminò para bolver a sus Reinos, sino vn Angel: *Et responso accepto, in somnis, ne redirent ad Herodem, reversi sunt in regionem suam*. Pues porque para ir a Belen, es quien les guia vna estrella, y quando dan la buelta a sus Reinos los lleva vn Angel? Parece ser, que para ir en busca de Dios necesitavan de precursor mas noble que para bolver a sus tierras, assi por la dificultad que avia en hallarle, como porque ivan por caminos no sabidos; q̃ bolver vno a su propria casa, es mas facil que ausentarse della. Pues es acaso, mas vna estrella que vn Angel? No, ni aunque

Luc. 1.

Ioann. 20.

S. Gregor.

S. Bernar.

Matth. 2.

aunque fuessen todas juntas. Pues q̃ razon puede aver para que a la ida no les guia mas que vna estrella, y a la buelta les encamina vn Angel? S. Iuan Crysostomo responde a la duda hom. 7. in Matt. *Nec stella eos, sed Angelus succedit, quia scilicet adorando facti fuerunt Sacerdotes, cum supplicatione etiã muneribus oblatis.* La causa que no es estrella sino Angel quien sirve a los Reyes en la buelta, es porque adorando, y ofreciendo a Dios los dones, quedarõ hechos como Sacerdotes: y para advertir las ventajas que llevan los Sacerdotes a los Angeles, remite Dios del soberano Alcaçar vn Angel que haziendo vazes de paje de hacha les encamine a la buelta. A la ida que solamente erã Reyes, vna estrella les basta, pero quando ya se representã Sacerdotes, sea de mayor calidad el paje, sirvales vn Angel; para mejor advertir por el que sirve, la soberania del Señor, y las ventajas que lleva el dueño al criado.

Chrysost.

4 Estava el Apostol, y Evangelista S. Iuan desterrado por el tirano en la isla de Padmos, donde se le aparecio vn bello, y hermosissimo Angel: y atẽdiendo el sagrado Apostol a lo grande de la naturaleza angelica, y movido de su mucha humildad, quando le vio junto a si, pretendio tan cortes como bizarro arrojarse a los pies del Angel. Resistio el celestial Espiritu la reverencia que Iuan le dava, diziendole: *Vide ne feceris.* Apoc. 19. Mira, advierte, y repara (dize el Angel al Evangelista) en lo que hazes, no profigas tu intẽto. Que es lo que avia de ver? Que era en lo q̃ devia reparar? En la cortesia, y adoracion que le dava. Pues no era Iuan hombre? Si. Y aquel Espiritu no era Angel? Vno, y otro es verdad. Pues como siendo la naturaleza humana inferior a la angelica, puede ir inadvertido Iuan en cortejarle con mucho respeto, y cortesia? Yo lo dire. Era san Iuan Sacerdote, y reconociendo el Angel la soberania de tan gran dignidad, halla que lleva muchas ventajas a su naturaleza, que como dize S. Gregorio homil. de consensu, disp. 1. a la voz del Sacerdote quando consagra se abrẽ los cielos, y baxa Christo en compañia de los coros de los Angeles que le assisten: *Quis enim fidelium habere dubitũ possit, in illa immolationis hora, ad Sacerdotis vocem cœlos aperiri, in illo Christi mysterio choros Angelorum adesse.* Siendo pues los Angeles quien a la voz del Sacerdote obedientes baxan con Christo, y en el Altar sirvẽ, y administran, quando vno dellos vẽ que S. Iuan siendo Sacerdote se le quiere humillar, teniendo por desordenada, y individua la accion, se la impide, advirtiendo el celestial Espiritu, que el es quien deve reverenciar al Apostol por ser Sacerdote, y no S. Iuan a el aunque Angel, porque en aquel estado le reconoce superior.

Apoc. 19

S. Gregor.

5 Vio el Profeta Isaias aquel tan magestuoso trono en quien assistia el mismo Dios, y en su contorno avia dos hermosos Serafines, a seis alas cada vno dellos, con las dos superiores cubrian la cabeça de aquella Magestad inmensa, con las inferiores zelavan los pies, y con las de en medio bolavan. Y es de advertir, que dize el sagrado Texto, que los Serafines estavan en pie: *Seraphin stabant super illud, sex alæ vni, & sex alæ alteri: duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Isai. 6. Y no solo estos dos Serafines assisten en pie delante la divina presencia, sino todos los espiritus angelicos. Preguntãdo a Christo Señor nuestro san Pedro en nombre de los demas Apostoles, q̃ premio avian de tener en aquel celestial Reino, respondio: *Sedebitis super se-*

Isai. 6

Matt. 19

des

des duodecim iudicantes duodecim Tribus Israel. Matth. 19. De verdad os digo, que vosotros doze os sentareis sobre doze sillas, y sereis Iuezes conmigo para juzgar los doze Tribus de Israel. Pues porque estãdo todos los coros de los Angeles en pie delante aquella Magestad soberana, tendran los doze Apostoles sillas? dõde al tiempo que tomarà assiento el Hijo de Dios para juzgar, se sentarán ellos tambien? Mas autorizados han de estar los Apostoles que los Espiritus alados? Sillas han de ocupar en el cielo los dicipulos, quando tan ilustres Espiritus estarán en pie? Si, porque los Apostoles son Sacerdotes y a estos (dize el Cartusiano super 2. Paralip. 22.) que les dio honor divino: *Exhibuerunt eis honorem divinum.* Y deviendoles tanta honra como si fueran dioses, y sentandose Christo assimismo, se les deven assiẽtos a su lado: *Quando sederit filius hominis, sedebitis & vos.* No tienen los Angeles essa preeminencia, no son como Dios para estar sentados con los Sacerdotes, que merecen honra como si lo fueran: porque vno que quiso sentarse, *sedebo in monte testamenti.* Isai. 14. cayò del cielo con todos los que fomentavan su pretension. Para advertir pues las ventajas que los Sacerdotes llevan a los Angeles, dize Isaias, que están en pie en el cielo, y Christo, que estàn sentados los Sacerdotes. Advirtiendo con esta autoridad en quanto se adelantan a ellos. Isai. 14.

6 Y aun he dicho poco, pues no solo a Reyes, y a los Angeles, sino a la Virgen santissima, que es Reina de los Reyes, Princesa de los Angeles, y Madre de Dios, aventaja en cierto modo la dignidad sacerdotal; no en quanto Madre de Dios, sino en quanto Maria solamente. Repara S. Bernardino de Sena tom. 4. serm. 48. en aquella respuesta que dio Christo a su querida Madre quando le hallô en el Templo, despues de tres dias perdido: *Quid est quòd me quærebatis? Nesciebatis, quia in his quæ Patris mei sunt, oportet me esse?* Lucæ 2. Porque ocasion me buscais (pregunta Christo a sus padres?) No sabeis que me conviene assistir a las cosas que pertenecen a mi Padre? Con que advierte, que apreciava mas por entonces estar en la Sinagoga con los Fariseos, por la dignidad que tenian, que con su santissima Madre: *Magis appretiavit Pharisæos* (dize el santo) *qui habebant gradum, quàm B. Virginem, ex qua ceperat carnem.* Mucho dezir, y al parecer escabroso, a no dar tan buena salida el santo: porque ninguna humana criatura, ni aun angelica puede cotejarse con la pureza, y santidad de la siempre Virgen Maria; oigamos al santo: *Non respexit Deus quod erant maligni, & magni peccatores, sed quia erãt in gradu sacerdotij: vnde præposuit eos carni Virginis Mariæ. Quia si essent mille virgines Mariæ, non possent consecrare corpus Christi. Vnus ergo Sacerdos quamvis peccator, posset consecrare illud. Vnde quantum ad hoc ostenditur dignitas, & authoritas sacerdotij quia sunt Vicarij Christi præferendi carni Beatissimæ Virginis Mariæ.* No miró Dios la maldad de los Fariseos, sino el tener grado Sacerdotal, mirandoles en bosquejo de Sacerdotes de su nueva Iglesia: de donde tomô motivos para adelantarles en esto a la carne de Maria, pues aunque huviesse mas de mil Marias, no pueden consagrar el cuerpo del Señor, y vn Sacerdote, aunque pecador, le consagra: enseñando en quanto a esto, lo sublime de la autoridad sacerdotal, que por ser Vicarios de Christo, son preferidos a lo corporal de la Virgen Maria, Reina de los Angeles, y Señora nuestra. Luc. 2. S. Bernardinus.

7 Dignidad es sieles la sacerdotal,

tal, que por ser de tanta soberania se deve tanto respeto, que ni aun de palabra se deve ofender, sino que antes bien deve ser celada, y muy callada qualquier imperfecion, sea grande, ò pequeña que dellos se tuviere noticia. Tratando Christo con sus discipulos dixo: *Vnus vestrum me traditurus est.* Matth. 26. Vno de vosotros me ha de entregar: y como avia hablado en comun, y la traicio era grande, cada vno dellos deseava saber quien seria el alevoso. Pregunto S. Iuan al Señor (inducido de san Pedro) se informasse quien avia de ser el sacrilego, y respondio el Señor: *Qui intingit mecum manum in paropside, hic me tradet.* Quien con su mano llegare a mi plato, es quien me ha de entregar. Estava muy advertido S. Iuan para ver quien llegaria al plato de su Maestro, para conocer al que le avia de vender. Y al tiempo que se avia de executar la accion, le permite tan pesado sueño, que en la mesa se quedò dormido. Estando en la mesa se recostò? Comiendo se quedò dormido? Reparad Evangelista, que es descortesia recostarse, ni dormirse en la mesa; y aun accion sospechosa el dormir comiendo. Permitiolo assi Christo, por averle dicho que seria conocido el alevoso discipulo en poner la mano en su plato, y para que no pudiesse ver quiẽ era, permite que duerma en aquella ocasion, para que quando Iudas alargue la mano al plato del Maestro, no lo pueda ver: que como Iudas avia de ser Sacerdote, quiso el Señor para nuestra enseñança, advertir, quanto se deve callar, y aun zelar las imperfeciones de sus ministros. Aprended fieles, de Christo, a honrar los Sacerdotes, disimulad sus imperfeciones, aunque al instante ayan de ser notorias; lepanse por otro, y no por vosotros: no pongais en ellos, ni aun la lengua, porque es ponerla en Christo, como por su Profeta dize: *Nolite tangere Christos meos.* Ps. 104. porque es dignidad que aventaja Reyes, y Angeles, como nos enseña el Regulo del presente Evangelio, que adorò a Christo humilde, y cortès.

Matth. 26

Ps. 104.

DISCVRSO III.

Cum audisset quia Iesus adveniret à Iudea in Galileam, abijt ad eum.

Que este divino nectar infunde ciencia, y sabiduria.

TEnia el Regulo muy enfermo a su hijo, y ya en los vltimos parasismos de la vida, y teniendo noticia de que Christo avia de ir de Iudea a Galilea, fue en busca suya, a intento de suplicarle obrasse milagro en su hijo, a quien tenia ya muy vezino a la muerte: *Cum audisset quia Iesus adveniret à Iudea in Galileam abijt ad eum.* Los motivos que tuvo el Regulo para pretender que hiziera milagro Christo en su hijo, dize san Agustin tract. 16. in Ioann. que se originarõ de averle visto hazer otro milagro en Canaa de Galilea, cõvirtiendo el agua en vino, por cuya maravilla, solo los discipulos le creyeron con firme fê, y de los circunstãtes, vnos quedaron dudosos, y otros en nada le creyeron: *Ibi enim quando aquam in vinum convertit, crediderũt in eum discipuli eius, & vtique plena domus erat turbis convivantium, & factum est, tam magnum miraculum, & non crediderunt nisi discipuli eius, & ideò hanc civitatem modò repetivit, scilicet, vt qui per priora non crediderant, modò credant.* Aquel primer milagro incitò al Regulo a que solicitasse este otro que pedia. La conver-

Ioann. 4.

S. August.

sion

sion de agua en vino, que fue ensayo del vino que avia de convertir en su preciosa sangre, ledio conocimiento, y ciencia de que podia dar salud a su hijo, solo sombras del ensayo deste Sacramento, avivô premissas en el Regulo de que podia Christo librar de la muerte a su hijo. Que este divino nectar es quien ilustra el entêdimiento, y dà conocimiento de quien es Dios.

1 En el quarto dia en que Dios criò todas las cosas, facò a plaça Sol y Luna, para que con sus resplandores alumbrassen la tierra, y presidiessen al dia, y a la noche, dividiêdo las tinieblas de la luz: *Vt lucerent super terram, & præessent diei, ac nocti, & dividerent lucem à tenebris.* Genes. 1. Genes. 1. El primer dia criò la luz, pero tan tenua, y debil, que comparada con Sol, y Luna, era poco su luzimiento. El quarto dia fue quando se ostentô grande, y resplandeciente. Ajustemos estos quatro dias, con las quatro divisiones de los tiêpos que huvo desde Adan hasta el diluvio que fue la primera, del diluvio hasta la Ley Escrita la segunda, la tercera, desde Moyses hasta la Ley Evangelica, y la quarta, a la de la Gracia por Christo Señor nuestro. Aquellos tres primeros dias que no huvo luz perfeta, sino que fueron tenebrosos, significaron los tres primeros tiempos, que fueron antes de la venida de Christo al mundo, porque todos los sacrificios que vsaron entôces, fueron significativos, y sombras destos que gozamos aora. En el quarto tiempo fue quando instituyò este divino Sacramento, dando con el resplandeciente luz a toda la Iglesia, que luz, y comida llamô S. Bernardo a Christo nuestro bien: *Nec tantum lux est nomen Iesus, sed est cibus.* S. Bernar. Porque devio dilatar tanto tiempo la institucion de tan alto Sacramento, que aguardò a franquearle a sus fieles pâra la vltima edad. Porque avia de corresponder este tiêpo a los dias primeros del mundo, y significar con esso lo que este divino nectar ilustra de inteligencia el entendimiento humano, y para dar con mayores conocimientos creditos desta verdad, dio al Sol perfeta luz en el quarto dia, que corresponde al tiempo en que instituyò este precioso manjar: porque assi como este ilustre Planeta avienta las tinieblas de la noche, se entendiera, que de esse modo destierra este admirable Sacramento las ignorancias del entendimiento humano, para que ilustrado con luzes de Fê, rastreasse su mucha soberania.

2 Profetiza Isaias la admirable Concepcion del Hijo de Dios en las virginales entrafias de Maria santissima, y advierte que tendrâ por nôbre Emanuel, y que serâ su sustento manteca, y miel, para saber con tâ sabrosos alimêtos, reprochar lo malo, y escoger lo bueno: *Ecce Virgo concipiet, & pariet filium, & vocabitur nomen eius Emanuel, butyrum, & mel comedet, vt sciat reprobare malũ, & eligere bonum.* Isai. 7. Isai. 7. Ricardo de Sancto Victore entiende por manteca, y miel este divino Sacramento: y en lo que mas repara es, en que diga el santo Profeta, que la razon de alimentarse deste soberano pâ, significado en la manteca, y miel es para saber: *Butyrum, & mel comedet, vt sciat*, como que desta comida consiguiera pleno saber, y ciencia mucha: *Intuemini, quantus, vel qualis sit gloriosus iste, vel quod debeatis de eius cibo sentire, qualis puer, qui ad sapientiam simul, & iustitiã comedendo proficit. Qualis cibus, qui comestorẽ suum, tam ad sapientiam, quàm ad iustitiam comedendo promovit.* Ricard. lib. de Emanun. cap. 34. Mirad advertidos (dize el venerable Abad) que tal, y tan grãde es este Sacramento, y lo que de-

veis sentir desta comida, que como niño que aprende, y es enseñado, alcança sabiduria con el, por ser manjar que ilustra el entendimiẽto: porque assi como se crian los niños, y crecen con la leche, y miel de que se alimentan, y al paso que van de crecida avivan el entendimiento, y amplian el discurso para inteligencia de las cosas, de esse modo los ya crecidos con esta comida sacramentada significada en la leche, y miel, adelantan el ingenio, con que aprenden sabiduria, y divina ciencia.

3 Escrive el Profeta Rey en el Ps. 48. la mucha infidelidad a que trajo la culpa al primer hombre, y dize: Ps. 48. *Homo cum in honore esset, non intellexit: comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.* Tan poco supo entenderse el hombre, que con aver llegado a tanto honor, y credito, que posseyò cõ la divina semejança tanta gracia, y sabiduria, q̃ lo perdio todo, y fue cotejado cõ los jumentos insipientes. Quien pudo ocasionar tanta mudança? Quien le trajo a tanta desdicha? Quien mudar la semejança divina en la de brutos jumentos, y perder tanto saber, y ciencia? Para respuesta de la duda se ha de advertir, que de todos los frutales que Dios puso en el paraiso, solo advirtio el nombre de dos, por las muchas ventajas que llevavan a los demas, el vno fue el de vida, y al otro llamò de ciencia: *Lignum etiam vitæ in medio paradysi: lignum quoque scientiæ boni, & mali.* Genes. Del arbol de la vida tuvo licencia para comer junto con los demas frutos, y del de la ciencia le mandò no vsasse; mas sin embargo del precepto comio del, y no del de la vida. Y tanto malbaratò su intento, que no solo dexò de hallar sabiduria en el, sino que perdio la q̃ tenia, y quedò como jumento, q̃ es lo que nos dize David: *Homo cum in honore esset, nõ intellexit: cõparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.* Al cõtrario parece q̃ devia suceder: porq̃ si aq̃l fruto comunicava ciẽcia, sabio, y no ignorante le avia de hazer; porque en vano tuviera esse nombre si mentia en los efetos. Pues como le sucedio al contrario? Porque le comio en oposicion del divino precepto. Y no aviẽdo vsado del, sino del de la vida, quedàra sabio? Parece q̃ si, pues el aver perdido la sabiduria resultò solo por aver comido del vedado. Pues porq̃ en el fruto de vida avia de hallar la ciencia que perdio por el otro? Porque estava representado en el Christo Señor nuestro, que es fruto de eterna vida para quien le come bien dispuesto, como el Señor dize: *Hic est panis qui de cœlo descendit, qui mãducat hunc panem, vivet in æternum.* Ioann. 6. Y que este pan sacramentado lo sea de ciencia, y entendimiento, lo dize el Espiritu santo en el cap. 15. del Ecclesiastico: *Cibavit illum pane vitæ, & intellectus, & aqua sapientiæ salutaris potavit illum Dominus Deus noster.* Eccles. 15. No comio deste fruto Adan, sino del de la ciencia, y hallòse tan sin ella como vn bruto jumento. Mudò la comida, pues aviẽdo de gozar del alimento de que vsan los Angeles, comio del de los brutos; quan bien lo dize el Incognito: *Idem est, quòd panis Angelorum factus est fœnum peccatorum, ergo cibus hominis mutavit se cibum peccatoris homini mutato in pecus.* Incogn. Pretendio Adan ciencia, y sabiduria, y engañòle el demonio comiendo del fruto del arbol que gozava esse apellido, y dexò de vsar del de la vida, que fue figura del pan de los Angeles, que lo es de entẽdimiento, y sabiduria: que vino a ser lo mismo que mudar la comida de aquellos celestiales espiritus en la de brutos, que carecen de razon, y hallòse tan burlado, que en lugar de ciencia adquirio ignorancia; lo que huviera

huviera logrado si comiera del fruto de vida, que por representar el pan sacramentado lo es de ciencia, y entendimiento. Quiere pues advertir Dios con mayor evidencia, que en ninguna otra cosa es mas cierto hallar sabiduria, que en este divino pã, y permite, que no coma Adan deste arbol de vida, sino del de la ciencia, para que reconociendose sin ella, tẽga por cierto, que solo en aquel fruto que dexò de comer, estava toda, pues no la pudo hallar en el que por su virtud la comunicava, q̃ fue quedarse sin ella, por no aver vsado del fruto que significò este Sacramento.

4 Aconseja David en el Ps. 33. a los pretendientes de divina intelligencia para que vean buen logro de sus difinios, que se acerquen a Dios, que en su divina Magestad conseguirán lo que desean: *Accedite ad eum & illuminamini, & facies vestræ non confundentur.* Avezindaos a Dios, y sereis alumbrados, y no serán vuestros rostros confundidos. Parece q̃ habla el Profeta con gente a quien la ignorancia les perturba, como al q̃ por no saber respuesta de lo q̃ fue preguntado, se turba, y le salen los colores a la cara: para que las luzes divinas reparen en su encogimiento, y les avive el ingenio. Pero si los resplandores de Dios llevan innumerables ventajas a las luzes del Sol, Planeta tan luminoso, que a quien aun tan distante le mira, alucina la mas perspicaz vista, y al mas atento mirar. Quanto pues se podrá ver menos la divina luz? Y tan de cerca, q̃ pide se avezinen a Dios par ser alũbrados: *Accidite ad eum, & illuminamini.* Esso no parece que será desconfundir sus rostros, sino perturbarlos mas. No fuera mas al intento, que de los cielos comunicára su luz, para q̃ templada con la distancia se permitiera ver con humanos ojos? Parece que si. Pues porque quiere que la miren de cerca, si pretenden ilustrar cõ ella los entendimientos? El Doctor Incognito dize, que con este aviso exorta, y amonesta el Profeta a la sagrada comunion: *Accedi ad novi sacrificij communionem Christus fideles inducit.* Pues con llegar a la divina mesa, y recibir a Christo sacramentado conseguirán luz de inteligẽcia tanta, que si el ser ignorantes les tenia confundidos, se les despejarán de modo que la ignorancia se mude en sabiduria? Si: porque en Christo se hallan escondidos todos los tesoros de la sabiduria, y ciencia de Dios, como san Pablo dize ad Colosc. 2. *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei abscondit.* Y assi como la luz natural es quien destierra las tinieblas de la noche, la luz divina enagena las de la ignorancia. Dize pues el Profeta, al que por la ignorancia vive en tinieblas, de tal modo que le llevan corrido, acerquense a este manjar suave, que debajo aquellos accidentes hallará escondidos los tesoros de la sabiduria, y ciencia de Dios, y será alumbrado con ellos en tanta manera, que podrã correr plaça de maestro.

5 San Epifanio dando varios epitetos, y renombres a la Virgẽ Maria, la llama nuve de relampago, q̃ en lo interior le lleva oculto; apellido que a su parecer le significô la sagrada Escritura, llamando al vientre de Maria el Espiritu santo en los Cantares, monton de trigo cercado de açucenas: *Ipsa nubes tonitrui formis, quæ fulgur interius in vtero gestat, sermonique meo attestatur divina Scriptura cum ait, venter tuus sicut acervus tritici vallatus lilijs.* de laud. Mariæ. Llamar nube a la Virgen, comun es entre los santos, y cotejarla con nube de relampago, ajustado es, pues assi como la nube encubre la luz del relampago, de esse modo llevò la Virgen oculto al Hijo de Dios,

y suyo en sus purissimas entrañas, qual verdadera luz que alumbra todo el mundo, como S. Iuan dize: *Erat lux vera quæ illuminat omnem hominẽ venientem in hunc mundum.* La dificultad que hallo en este parecer del santo es, en que diga, que conviene a la Virgen ser nube de relampago, por aver dicho el Espiritu santo, que es su virginal vientre como monton de trigo cercado de açucenas. En que puede convenir la nube de rayo con el monton de trigo? Todo es vno, relampago, y pan? Resplandores que despide la nube, pueden ser parecidos al trigo? No aveis reparado en lo q̃ haze la nube que lleva el relampago, que al tiempo que se abre sale el rayo, que parece que le pare, y que son los relampagos sus hijos, y en la mas escura noche alũbran por aquel breve espacio. Assi pues la Virgen Maria, que es Madre del Hijo de Dios, le pare al mundo qual luz de relampago: y como esta misma luz es tambien trigo que baxò del cielo, y hecho pan se ofrece en comida, como por si mismo dixo: *Ego sum panis vivus qui de cœlo descendi.* Ioan. 6. Dize el santo, que ser Christo luz de relampago, y monton de trigo que pario Maria, todo es vno. Y assi como el rayo que sale de la nube aclarece la mas tenebrosa noche, de esse modo este trigo sacramentado ilustra el mas escuro entendimiento, y le dà luz de sabiduria. Digase pues, que junto con ser Maria nube de relampago, es monton de trigo, porq̃ al tiempo que se dá su Hijo sacramẽtado en pan, rasgandose la nube, sale el relampago, dando luz de inteligencia al mas escuro entender.

Ioann. 1.

Ioann. 6.

6 Fieles, si comiendo deste pan q̃ haze sabios quedais ignorantes, no podrè salvar mi propuesta, sino es q̃ diga, que por comulgar con mala disposicion, no se siguen sus efetos, porque quien assi le come, no tiene entendimiento, y està privado de razon. Assi lo dize san Pablo 1. ad Corint. 11. *Qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi manducat, & bibit.* Quien indignamẽte come deste pan, y beve desta sangre, el juizio se come, y beve, y en lugar de salir dotrinado, y sabio, se halla imprudente, y necio. Comulgô Iudas con los demas dicipulos, y luego al instante salio del Cenaculo: *Et cum accepisset buccellã, continuò exivit.* Ioan. 6. Lo mismo fue salir del Cenaculo, que salir de si, pues fue para vender al Señor, y entregarle a sus enemigos, y luego ahorcarse. Pudo hazer mayor descabeçamiento el mayor loco? El ingenio mas torpe, ni mas falto de juizio, pudo llegar a mayor desatino, que vender al que no tiene precio, y ser de si mismo homicida? Es averiguado. Pues como aviendo comulgado se entorpece tanto, que carece de juizio? Porque comulgò en pecado: y tanto ofusca al mas sutil entendimiento, y tan de juizio le saca la mala comunion, que le hizo cometer a Iudas accion tan descabeçada, que vendio a su Maestro, y se ahorcò. Disponeos bien fieles, no llegueis como Iudas a cometer tã necio disparate, que si le recibis sin culpa, aunque el ingenio sea rudo, le ilustrarà con alta ciencia, como en su modo le sucedio al Regulo, que de averse hallado en la conversion de agua en vino en las bodas de Canà de Galilea, que fue viva estampa del vino que avia de cõvertir en su preciosa sangre el Hijo de Dios, le infundio tanto conocimiento de que era Hijo de Dios, que fue en busca suya para que libràra de la muerte a su hijo: *Cum audisset quod Iesus adveniret à Iudæa in Galilæã, abijt ad eum.*

1. Cor. 11.

Ioann. 13.

(?)

DIS-

DISCVRSO IV.

Cum audisset quòd Iesus adveniret à Iudæa in Galilæam, abijt ad eum.

Que dexarse Christo sacramentado, fue empeño a su pundonor devido.



Otra vez avisa el Evangelista q̃ avia ido Christo a Galilea dõde obrò aquel estupendo milagro, convirtiẽdo el agua en vino a vista del Regulo, segun sentir de muchos santos; porque desta maravilla tomò motivo para pedirle a Christo hiziera otro en su hijo, librandole de vnas recias calenturas que le tenian en los vltimos resuellos de la vida: *Cum audisset quòd Iesus adveniret à Iudæa in Galilæam, abijt ad eum.* Ioan. 4. El P. S. Agustin tractat. 16. in Ioann. dize, que cõ aver sido muchos los que se hallaron en el milagro de la conversion del agua en vino, que solo los dicipulos creyeron que era Christo Hijo de Dios, y que todos los demas quedaron dudosos, y el soberano Señor, por evitar sospechas, y acreditarles en la Fè, bolvio ala misma ciudad para dar salud al hijo del Regulo, y en este segundo milagro le creyessen: *Pergit in Galilæam, & venit in civitatem Canaa Galilææ, vbi de aqua vinum fecit: ibi autem quando aquam in vinum convertit, sicut scribit ipse Ioannes, crediderunt in eum discipuli eius, & vtique plena erat domus turbis convivantium. Factum est tam magnum miraculum, & non crediderunt nisi discipuli eius in eum: & ideò hanc civitatem modò repetivit, scilicet, vt qui per priora non crediderant, modò credant.* Este milagro en que librò Christo de la muerte al hijo del Regulo fuẽ confirmacion, y apoyo del otro en que convirtio el agua en vino, para que en lo manifiesto desta conversion se creyesse despues la oculta mutacion de vino en su preciosa sangre: *Vt qui per priora nõ crediderant, modò credant*, como dize Agustino. Este segundo milagro afiançò creditos para el primero, y de esse modo fuesse facil creer la conversion de vino en su sangre, siendo este milagro casi forçoso empeño para darnos en bevida su preciosissima sangre debaxo accidẽtes de vino, como lo assegurava, librando de la muerte al hijo del Regulo.

Ioann. 4.

S. Augus.

1 Aviendo dicho Christo nuestro bien: mi carne es verdadera comida, y mi sangre verdadera vebida: *Caro meaverè est cibus, & sanguis meus verè est potus.* Ioan. 6. Dixo luego: *Hic est panis qui de cœlo descendit.* Este es el pã que baxô del cielo. Si dize que es carne suya la que nos dà en verdadera comida, como dize q̃ es pan q̃ baxô del cielo? Si es carne, como es pan, y siẽdo pã de q̃ modo serà carne? Yo lo dirê. Embio Dios a su pueblo manâ del cielo, y aviendo llegado los Israelitas a gozar bien tan sumo, les dixo Moyses: Este es el pan que os embia el Señor para vuestro sustento: *Iste est panis, quem Dominus dedit vobis ad vescendum.* Exod. 16. Confirma esto David, llamando pan al manâ: *Dedit illis manna ad manducãdum, panem cœli dedit eis.* Ps. 77. Y puede ser bastante motivo ser el manâ pan de los cielos, para que diga el Señor, q̃ es pan su santissima carne? Si: que como dize Oleastro in Num. 4. *Cibus iste non est alius ab alio: caro mea verè est cibus: iste panis est idem cum illo: ego sum panis vivus qui de cœlo descendit.* Esta comida no es distinta de aquella: Mi carne (dize Christo) es verdadera comida: y este pan es aquella carne: *Panis quem*

Ioann. 6.

Exod. 16.

Ps. 77.

Oleast.

ego

ego dabo caro mea est. Ioann. 6. porque mediante las palabras de la consagracion, el pan se convierte en carne, quedando las apariencias de pan, y assi es pan lo que se vê, y carne lo q̃ oculta lo aparente del pan. Figura fue aquel pan celestial del eucaristico, y aviendo figura, de necessidad devia, como verdadero Dios, de dar lo figurado: para cuyo desempeño, su vnigenito Hijo hecho hombre, dà su santissima carne debaxo accidentes de pan, afiançado con su divina palabra que es pan que baxô del cielo, y que aquel pan es su carne, *panis quem ego dabo, caro mea est*, sirviendo la institucion de tã admirable Sacramento, de casi forçoso desempeño de lo figurado en aquel manà, y pan celestial.

2 Señalando con el dedo a Christo Señor nuestro S. Ioan Bautista, exerciẽdo su oficio de Precursor, dixo: Este es el cordero que quita los pecados del mundo: *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Ioann. 1. Ioann. 1. Destas mismas palabras vsa la Iglesia en la celebracion de la Missa, y las dize el Sacerdote a la hostia consagrada antes de sumirla: *Agnus Dei, qui tollis peccata mundi, miserere nobis.* Eccles. Que motivos pudo tener la Iglesia santa para que llame cordero q̃ quita los pecados del mundo a la hostia consagrada, donde real, y verdaderamente estâ el cuerpo del Señor? Diria yo, que fue porque la noche en q̃ avia de sacar Dios al pueblo de Israel de la esclavitud de Faraon, que fue representacion de como avia de librar al mundo de la diabolica servidumbre, mandò que cada vna de las familias comiesse vn cordero: *Tollat vnusquisque agnum per familias, & domos suas.* Exod. 12. Exod. 12. Aquel Cordero fue figura de Christo sacramentado que se nos dà en comida, en oposicion de la que dio el demonio para perdicion de todo el genero humano, assi lo dize S. Tomas 1. 2. quæst. 102. artic. 5. *Convivio agni Paschalis in nova Lege, respondet Sacramentum Eucharistiæ.* S. Thom. Y siendo aquel cordero figura de Christo sacramentado, empeñado estava a sacramentarse para satisfazer a lo que en la figura tenia ofrecido. Atendiendo pues la Iglesia a persuadir a sus fieles, que no faltò Christo a essa obligacion, llama a Christo que sacramentado estâ en la hostia, cordero de Dios, por lo que es hijo suyo, que quita los pecados del mundo, como lo figurò sacando los hijos de Israel de la esclavitud infernal de Faraon, prevenidos con el cordero que avian de comer: con q̃ el darse sacramentado fue como empeño forçoso a su pundonor, y estima, pues assi lo tenia figurado su eterno Padre.

3 Debaxo accidentes de pan nos dà el soberano Señor su santissimo cuerpo en manjar: *Accepit panem, & gratias agens, benedixit, & fregit, deditque discipulis suis, & ait: accipite, & comedite, hoc est corpus meum.* Matth. 26. Matt. 26. Y tan francamẽte se mostrò magnanimo, que a todo tiempo, y a todas horas se nos ofrece. No se puede hallar en todo el genero humano, ni aun en la naturaleza angelica, merecimiẽto alguno sobre quiẽ pudiera recaer merced tan grande, como darse Christo en manjar a los hombres. Con admiracion lo põdera S. Thom. opus. 57. *O res mirabilis, manducat Dominũ pauper, servus, & humilis:* S. Thom. O cosa admirable, que coma al Señor el pobre, y el siervo, y el humilde! Quien pudo obligar al Hijo de Dios a que en especies de pã diesse su santissimo cuerpo a todos, y a todas horas? Porque lo frequente, y abundante ocasiona desprecio, quanto mucha estima la carencia, y poco comunicado. Estava Dios empeñado con dulce violencia a beneficiarnos con este tan soberano dõ

a to-

a todo tiempo. Y quien pudo empeñarle tanto a Christo Señor nuestro, que le necesitasse a executar tal prodigio? En el Exodo cap. 15. hallaremos la respuesta, donde dize la Escritura, que mandò Dios que estuviesse siempre puesta su divina mesa con los panes de la proposicion: *Et* *Exod. 15.* *ponesſuper mensam panes propositionis in conspectu meo semper.* Fue este santificado pan viva estampa del pan sacramentado, y aviendole figurado en aquel, empeñò tanto al Hijo de Dios en darse a todo tiempo en mãjar, que si en aquella mesa siempre se franqueavan los panes de la proposicion, tambien en esta mesa sacramẽtal se dà en pan a todo tiẽpo el cuerpo del Señor, siendo el dexarse sacramentado, desempeño devido a su estimacion, y pundonor divino.

4 Ofrece en bevida Christo Señor nuestro su preciosissima sangre, *Matt. 26.* diziendo al tiempo que la franquea: *Bibite ex hoc omnes; hic est enim sanguis meus novi Testamenti, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum.* Beved todos, que de verdad esta es mi sangre del nuevo testamento, que se ha de verter por vosotros, y por muchos en remission de los pecados. Repara san Remigio, en que no dixo que avia de ser vertida la sangre que avia de dar en bevida por pocos pecados, ni *S. Remig.* por todos, sino por muchos: *Et notandum quia non ait, pro paucis, aut pro omnibus, sed pro multis.* in Cath. D. Thom. La razon de la duda hallaremos en la advertencia de Christo en que dize, que esta su sangre es del nuevo testamento. En que supone que en el viejo testamento avia otra sangre, que vertida era tambien en remission de peccados. Assi es pues, que en el cap. 4. del Levitico, mandava Dios que con la sangre del ternero que se ofrecia por el pecado del Sacerdote, se arrojasse siete vezes de lãte el velo del santuario en presencia del mismo Dios: *Cumque intinxerit digitum in sanguinem, asperget eum septies coram Dño contra velũ sanctuarij.* *Levit. 4.* El Abulense dize, que el mandar Dios que roziasse siete vezes con la sangre del ternero, fue porque en el numero siete, estavan incluidos todos los pecados mortales, y para q̃ se advirtiera que en aquella sangre que figurava la de Christo, limpiava todos los pecados, quiso que siete vezes se roziasse con ella: *Quoniam* *Abulens.* *peccata à quibus nos expiandi sumus, sunt septem mortalia: & ideò vt ab omnibus septem expiati esse videamur, septies aspersio sanguinis.* Aquel bezerrillo fue viva estampa de Christo Señor nuestro, que con su sangre vertida avia de limpiar todo pecado. Este favor que Dios hazia al pueblo antiguo, fue empeño para hazer otro mayor: porque si en el viejo Testamento huvo sangre que significò la de Christo, que vertida librava de los impedimentos legales; en este nuevo Testamento, y Ley de Gracia, dà en bevida su sangre, que vertida quita con todo efeto los pecados. Quan bien lo dize Crysostomo in Cath. D. Thom. *Hoc est annuntiationis Legis novæ, hos enim promittebat vetus testamentum, quod continet novum.* Que tan pundonoroso es Dios en el modo de favorecer, que el hazer los beneficios le empeña a otros mayores. Y aviendo dipuesto que huviesse en la vieja Ley sangre q̃ limpiâra de culpas, fue empeñarse a que gozassemos los fieles en esta nueva Ley de Gracia, de otra sangre q̃ ocasionasse el mismo efeto, porque la venida de Christo al mundo no fue para deshazer la Ley, sino para darle mayores realces, como el mismo dixo: *Non veni solvere Legem, sed adimplere.* Y tan aventajadamente nos *Matth. 5.* adelantó a los antiguos, que a mas de verter su sangre, nos la dà en bevida:

Chrysost.

vida: *Bibite ex hoc omnes*, para preservarnos de todo genero de pecado como difinio el Concilio Tridenti-
Con. Trid. no sess. 13. cap. 2. *Cœleste antidotum, quo à peccatis præservamur.* Sirviẽdo aquella sangre del bezerrillo como de empeño forçoso, para darnos en bevida su preciosa sangre.

5 Advierte el soberano Señor, q̃ es pã de vida que baxô del cielo. *Ego*
Ioann. 6. *sum panis vivus, qui de cœlo descendit.* Joann. 6. Que motivos pudo tener Christo para dezir, quando dá su cuerpo sacramentado, que es pan de vida? Dicho se està, que por ocasionar vida a quien bien dispuesto le come. Pero porque quiso obràra en las almas tan maravilloso efeto? Avia puesto Dios en el paraiso vn arbol entre los demas de excelencia tanta, q̃ por divina providẽcia ofrecia vida a quien le comia: *Lignum etiam vitæ in medio paradysi.* Genes. 2. y no
Genes. 2. de vida como quiera, sino eterna, como el mismo Dios dixo quando le sacô del paraiso: *Ne fortè mittat manum suam. & sumat etiam de ligno vi-*
Genes. 3. *tæ, & comedat, & vivat in æternum,* Genes. 3. No porque fuessen inmortales, sino porque despues de algunos millares de años de vida felicissima, si se huvieran conservado con gracia, los trasladàra Dios a la biẽaventurança. Este modo de vida se cõservàra cõ el fruto deste arbol, por tener particular virtud de reparar los daños, y de soldar gastos que haze el calor nativo en el hombre cõsumiendo su humido radical, y preservarle de vejez, y dolencia, viando de aquella fruta a su tiempo. Ninguno llegò a experimẽtar la virtud deste arbol, porque nadie comio del, ni avia quien pudiesse dezir que dava vida, con que quedava defraudado el intẽto de Dios en aver criado arbol de tanta soberania, sin experimentar su virtud. Pues serà razõ que aya fido en valde el desvelo divino en aver puesto en el paraiso arbol de tanta excelencia, sin que sea conocida su perfecion? No. Pues de que medios se ha de valer la Magestad soberana para que se logren sus disinios, y se experimente que dava vida el fruto de aquel arbol? Que su Hijo que es a quien pertenece autorizar los empeños de su eterno Padre, y que se executen sus intentos, como de si mismo dixo: *Quia his quę* *Ioann. 2.*
Patris mei sunt oportet me esse. Ioan. 2. Busque pues el Hijo vn modo con q̃ desobligue a su Padre, dando en comida otro fruto que cause eterna vida a quien comiere del. Y lo puso en execucion? Si, quando dio su cuerpo en comida, que es fruto de eterna vida: *Ego sum panis vitæ.* Ioan. 6. Y luego dize: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Con que vino a ser el sacramentarse forçoso empeño. Es Christo en la Iglesia el arbol de vida que estuvo en el paraiso, como dize S. Pascasio: *Arbor quidem ligni vitæ* *S. Paschs.*
Christus nunc in Ecclesia est. Supla, y con muchas ventajas este Sacramento, comunicando eterna vida por el arbol del paraiso de quien no se experimentarõ sus efetos, y no se quede por conocer la virtud, sirviendo este admirable fruto de delempeño del eterno Padre; como si fuera obligacion forçosa el averle de instituir, para que en este se conociera lo que no se experimentò en el otro.

6 Quan mal se correlponde fieles, a estos procederes divinos, pues vn pequeño servicio que a Dios se haze, no sirve de empeño para adelantarse con otro, sino que antes biẽ dandose por satisfechos, como si fuera grande, se suspẽde la accion, y no se prosigue lo començado. Al cõtrario sucede en el pecar, por hallarse la naturaleza humana tã inclinada a los vicios, que vn pecado llama a otro, como dize David: *Abyssus* *Ps. 41.*
abyssum invocat. Ps. 41. En esto avia

de

de consistir la detencion, y la continuacion, y perseverancia en las acciones virtuosas, aũque se atraviesse el mayor credito, y dificultad.

Dezian los q̃ crucificaron a Christo, que si baxava de la Cruz donde le avian puesto, le aclamarian por Hijo de Dios: *Si Filius Dei es, descẽde de Cruce.* Matth. 27. Y no solo los sayones dezian esto, sino que añadian, que si baxava de la Cruz creerian en el: *Descendat de Cruce, & credimus ei.* Y siendo verdad que la venida del Hijo de Dios al mundo, y el padecer afrentosa muerte de cruz, fue para acreditarse en Redentor, y por el consiguiente en Hijo de Dios: y dezir ellos, que baxando del patibulo le creerian, no permitio, ni quiso descender. Pues Señor, si teneros toda essa gente por Hijo de Dios, y el dar credito a vuestra dotrina consiste en descẽder de la Cruz, porque no baxais della? A la duda responde S. Bernardo serm. 1. in die Penthec. *Cum salvus esse non poterit, nisi qui perseveraverit vsque in finem; quanto minus poterit esse salvator?* Como no sea cosa posible (dize el milifluo Padre) salvarse, sino el que persevera hasta el fin, mucho menos puede ser Christo Salvador, sino perseverâra en la obra de la redencion. Mas apreciò Christo mostrarse perseverante en la redencion del genero humano, que acreditarse por Hijo de Dios baxando de la Cruz. Pues si la perseverancia en bien obrar es tan importãte para conseguir el fin, que escusava Christo la estimacion que ofrecia hazer aquella gente de hijo de Dios, por no dexar de mostrarse perseverante: q̃ honra, ni que credito puede ser obstaculo a que estorve el buen proposito, ni principio de la virtud, por cuya causa no se puede cõseguir el fin dichoso de gloria que se pretẽde. Con vn simile lo dixo Christo: *Nemo mittens manum suam ad aratrũ, & respiciens retro aptus est Regno Dei.* Luc. 9. Ninguno que aviendo puesto la mano al arado, y buelve atrás, es al proposito para el Reino del cielo. Fieles, si pretendeis la gloria, comẽçad a obrar bien, y perseverad hasta llegar al fin. Sirva el aver començado, de empeño para adelantarse a mas, aprended de Christo divino Maestro, en quien el dexarse sacramentado fue empeño que solicitô el milagro que hizo en el hijo del Regulo, firviẽdo esta maravilla de creditos para el que hizo en convertir el agua en vino, obligado con esta conversion a la transubstanciacion de vino en su preciosa sangre, para alimento del alma.

Matt. 27.

S. Bernar.

Luc. 9.

DISCVRSO V.

Hic cum audisset quia Iesus adveniret à Iudæa in Galilæam, abijt ad eum.

Que si es maravilla grande sacramentarse Christo, que tambien lo es darnos Fê para creerlo.

DEspues de aver hecho Christo nuestro bien aquel gran portento en Canâ de Galilea, convirtiendo el agua en vino, bolvio segũda vez al mismo lugar con intento de obrar otra maravilla, por el conocimiento que tenia como Hijo de Dios, de que le avia de pedir el Regulo salud para su hijo: y para logro del intento hizo que tuviesse noticias de que iva de Iudea a Galilea, y assi fuesse en busca suya: *Hic cum audisset quia Iesus adveniret à Iudæa in Galilæam, abijt ad eum.* No avia obrado aquel milagro en los tercos corações de los Iudios el credito que mere-

Ioann. 4.

merecia, y para que se arraigàra en ellos la Fè, segunda vez acude para obrar otro milagro, y efetuar con el segundo lo que no hizo cõ el primero; dotrina es de Crysostomo hom. 43. in Ioann. *Primò quidem Dominus, vt supra dictum est, in Canà Galilææ veneras vocatus ad nuptias. Nunc autem ad eos vadit, vt magis eos attrahat. Põse ad eos veniens propria patria dimissa: & vt fidem à priori miraculo in eis initiatum fortiorem faceret propter suã præsentiam.* Chrysost. Para fortalecer el primer milagro (dize la boca de oro) q̃ obrò el segundo, dando alientos a la fè de aquel cõ la salud del hijo del Regulo: y assi diesse mayor credito a la conversion de agua en vino, que fue vn remedo de la conversiõ de vino en su preciosa sangre: pues quien tenia poder para convertir el agua en vino, no le faltaria para la cõversion de vino en su sangre. Con milagro superior se dio sacramentado, y con otra maravilla dio fè para que lo creyessen. Apoyo fue el segundo milagro del primero, aquel hizo vezes de fè para credito desteotro porque el primero no parece que necessitava della, pues se manifestava a los sentidos ser vino el que hizo del agua, mostrando el color a la vista, al paladar el gusto, y el olor al olfato, como lo dixo el Arquiticlino: *Gustavit Architiclinus aquam vinum factam.* Reconociendo pues el Señor q̃ necesitava de fè el milagro de la mutacion de agua en vino, emprende segundo milagro para q̃ con el obrasse la fè, que fue dando salud al mancebo: y assi por este milagro tuviesse la fè, la firmeza q̃ requeria aquel otro: *Et vt fidem à priori miraculo in eis initiatũ fortiorem faceret.* Que dize Chrystomo? Que si dexarse Christo sacramentado es maravilla grande, con otro milagro, nos dà fè para creerlo: pues con vn milagro infunde fè para que se crea la conversion de agua en vino, que fue remedo del vino que avia de cõvertir en su preciosa sangre.

1 Con providencia particular tenia Dios impedida la vista de aquellos dos dicipulos qne caminavan a Emaus, para que no fuesse Christo dellos conocido. Llegarõ al castillo, sentaronse todos tres a la mesa, tomò el Señor el pan en sus manos, le bendijo, y repartio entre ellos: *Accepit panem, & benedixit, & fregit, & porrigebat illis.* Luc. 24. Comun parecer es de los santos Padres, que les comulgô con aquel santissimo pan que les dio. Y luego que huvo hecho este prodigio les quitô el impedimẽto de los ojos, y le conocieron: *Et aperti sunt oculi eorum, & cognoverũt eum.* Que ojos fueron los que abrieron los dicipulos, que antes tenian impedidos para conocerle? Porque en cada vno de nosotros se hallã dos modos de ojos, vnos corporales con que se mirã las cosas visibles, y otros espirituales para ver lo invisible. Los que abrio a los dicipulos, dize Crysostomo, que no fueron solos los que miravan lo visible, fino tambien los intelectuales: *Quod non de sensibilibus oculis dictum est, sed de sensu mentali.* Chrysost. in Cath. S. Thom. Dos prodigios concurrieron en este lance: vno fue darles en aquel pã su santissimo cuerpo, y otro en abrirles los ojos de fè para que le conocierãs esto es para que creyeran, que quien les dava aquel pan sacramentado era el mismo Hijo de Dios humanado, que estava oculto debaxo aquellas especies de pan. Qual devio ser el intento de Christo en aver puesto impedimento en la vista espiritual de los dos dicipulos, para que no le conocieran, y en no despejarsela hasta averseles dado sacramentado en el pan? Quiso persuadirles, que si darseles en comida es milagro grande, que tambien es prodigioso abrirles los

los ojos de fê pārā dar ̄credito a tan alto misterio, y para logros de su intento, no se satisfaze en darles el pā sacramentado, sino que milagrosamente les abre los ojos de fê para q̄ le crean resucitado, y le coman en aquel pan. Esto apoya S. Drogo Hostiense serm. 1. de passio. que pregunta: *Vbi tandem cognoverunt eum?* S. Drogo. Y responde: *In fractione panis, & verè non cognosceris Domine, nisi in fractione panis, panis caro tua est.* Milagrosamente puso el impedimento en la vista interior de los dicipulos, y maravillosamente se la buelve, y no en otro tiempo que quādo milagrosamente se les dā en el pan, siendo el milagro de la vista sociado del Sacramental, para que reconociendo milagro para la fê, y maravilla para sacramentarse, que no hizo mayor milagro en lo vno q̄ en lo otro.

2 Vio Moyses vna vision tan singular, quāto llena de prodigios grādes: vna zarça era, que con ceñirla, y treparla encēdidas llamas, en vez de consumirla, davan mayores lustres a sus verdores: *Videbat quod rubus arderet, & non combureretur.* Exo. 3. este es el vn prodigio; el otro es, q̄ dē en medio la zarça que estava ceñida de llamas, le hablo Dios al tiēpo, que deseoso de alcançar el misterio iva para verle, y le dixo: No te acerques a este espino: *Ne appropies, inquit huc.* Dios en fuego, y que permite ser oido, y no visto, gran misterio, mucho induce, que diga, q̄ quiso representarse como sacramentado; que san Iuan Damasceno llama a la carne de Christo sacramentada, carbon divino que abrasa los pecados, y alumbra los coraçones: *Divinus carbo, comburens peccata, & illuminans corda nostra.* Damasc. lib. 4. de Fide, cap. 14. Fundase el santo en aquella ascua encendida que tomô del Altar el Serafin, y aplicó a los labios del Profeta Isaias. Y aun por esso no les devio permitir Dios llegasse a ver el misterio, sino que solo oyesse su voz; que este Sacramento no se permite a la humana vista, sino al oido, para que perciba la voz de Christo que dize: *Hoc est corpus meum.* Pero que devio pretender Dios en dar luz a la zarça con que mas luzia, quando en ella se representó como sacramētado? S. Basilio el Grande in Isai. 6. dize, que era celestial aquella luz, pues no obrava efetos de fuego quemandolo, sino antes bien mayores lucimientos: *Porrò vt declararet ignem illum cœlestem naturæ esse nequaquam exustivæ.* S. Basil. Fuego era sobrenatural, a quien san Ambrosio llama luz de fê, *Deus Moysi in rubo in flamma ignis apparuit, vt lumen credentibus, incredulis iudicium demōstraret.* S. Ambr. lib. de fide, contra Arrianos cap. 8. Vezes de fê hazia la luz; y aun por esso en vez de quemar, le dava lustres al misterio, para q̄ sin ver le acreditàra Moyses; abonos que solicita la Fê en este Sacramento, pues quanto es mas viva su luz, tanto con mas claridad goza el alma deste Sacramento. Dos prodigios grandes hallo en esta vision, a Dios, que en figura se ostenta sacramentado, y la Fê representada en las llamas; que tan milagrosamēte assistian, que antes ilustrava, que abrasava la zarça. A q̄ fin pues, quādo Dios con tanto prodigio quiere hazer ensayos de que se ha de dar sacramentado, añade otra maravilla, no menos grande, en que arda el espino sin quemarse? Para persuadir, q̄ si darse sacramentado es prodigio grande, que tambien lo es el dar fê para su credito. Por esso pues en el mismo milagro en que se figura sacramentado, ostenta luz de fê tan prodigiosa, que no escurece la zarça, sino que la alumbra para el conocimiento de misterio tanto.

3 A vn hombre que nacio ciego dio vista Christo Señor nuestro. El

medicamẽto que aplicò para execucion de tanto prodigio, fue escupir en tierra, y de ambas cosas hizo lodo, y se le puso en los ojos: *Expuit in terram, & fecit lutum ex sputo, & linuit lutum super oculos eius.* Ioann. 9. Ioann. 9. Y con ser maravilla tan grande, dize Teofilo in hunc locum, q̃ la adelantô a mayor excelencia, dõde trae de muchos Autores, que quando puso el Señor el lodo al ciego, ya allegò hecho ojos: *Quidã tamen dicunt, quod lutum non fuit depositum, sed in oculos est conversum.* S. Agustin tract. 44. in Ioann. advierte, q̃ escupir Christo en tierra, y della, y de su preciosa saliva hazer lodo, fue advertir, q̃ el Verbo se hizo carne: *Expuit Dominus in terram, de saliva sua lutum fecit, quia Verbum caro factum est, & inunxit oculos cæci.* Con la saliva significò la divinidad, que es humor q̃ baxa de la cabeça, y en la de Christo estuvo representada la divinidad como S. Pablo dize: *Caput verò Christi, Deus.* Y en la tierra la humanidad, porque della fue formado el hõbre. Que devio pretender advertiros el Hijo de Dios en obrar en la curacion del ciego prodigios tan grãdes, y cõ tan singulares modos? Porque devio querer que estuviesse significado en el barro que de la tierra, y saliva hizo el Verbo divino hecho carne? Porque de las dos cosas hizo ojos para que viera el ciego? S. Pascasio lib. de Eucharist. cap. 1. dize, q̃ averse hecho carne el divino Verbo, fue para q̃ hecho por el mismo Dios el Verbo carne, mediasse la carne cõ el divino Verbo, por quanto en el misterio de la Eucaristia la carne del Verbo es comida para los fieles, creyendo que es carne de eterna vida, estas son las palabras del santo: *Verbum caro factum est, vt per Deum Verbum carnem factum caro proficeret in Deum Verbum. Quæ nimirum caro Verbi fit esca in hoc mysterio; cibusque fidelium, dum verè creditur esse caro pro mundi vita.* Misterio es grande averse Dios hecho hombre, y darnos en comida su carne divinizada: y no dexa de serlo tambien, que de essa carne, y divinidad representada en la saliva, y tierra, forme ojos Christo para el ciego. Que pretendeis Señor en que sean los ojos de esse hombre compuestos, y formados de las prendas que se hallan en este admirable Sacramento? En aquella luz q̃ dio a los ojos del ciego, estuvo significada la Fê, que es quien alumbra el entendimiento, para credito de los misterios divinos; sacôle de la ceguera de la infidelidad a la luz de Fê, como dize Augustino, ibid. *Sic enim cæcitas est infidelitas, & illuminatio Fides.* S. Augst. Para persuadir pues el Señor, q̃ no hizo mayor milagro en dexarse sacramentado, que en darnos luz de Fê para creer el misterio, en el mismo portento que se ostentò Dios, y hombre; prendas que nos dâ en el Sacramẽto, puso la luz de Fê en los ojos del ciego. Forme pues el Señor ojos para esta inteligencia, de tierra, y de su saliva, en que signifique averse hecho el Verbo carne, y q̃ essa carne vnida con el Verbo sea comida, para que reconociendo ser toda vna misma cosa, no se halle diferencia en los prodigios de sacramentarse, y dexar fê para creditos del misterio.

4 Despues de aver advertido Dios a Moyses el material de que avia de ser la mesa del santuario, y el modelo, y traça que avia de tener, le dize que ponga sobre ella los panes de la proposicion: *Et pones super mensam panes propositionis in conspectu meo semper.* Exod. 25. Exod. 25. Y para que estuviessen con la decencia, y la autoridad que pedia tã misterioso pan, le mandò hazer vn candelero portatil de fino oro labrado a martillo: *Et facies candelabrum ductile de auro mundissimo.* Y este avia de tener siete ramos,

mos, ò braços, y en ellos avian de arder siete luzes. Y con advertir todas las menudencias de la mesa, candelero, y luzes, no dize en esta ocasion con que material aviã de arder, como en otras lo advierte, si avia de ser con cera, ò azeite, o alguna otra cosa. Reservòlo esso Dios en esta ocasion para si, en que parece quiso darnos lugar a que se atribuyesse a milagro el arder aquellas luzes. Que devio pretender la Magestad soberana en que fuessen trasordinarias, y no comunes aquellas luzes que aviã de arder en presencia de los panes de la proposicion? Tenian este nombre aquellos panes, porque avian de estar siempre en la divina presencia: assi lo advierten los Setenta: *Panes præsentes, & expositos*, porque a todo tiempo estavan expuestos, y presentes en la divina mesa. Y Comestor lo dize con toda claridad in histor. Exod. 49. *Dicitur ergo panes facierum, quia semper erant in mensa coram Domino.* Llamavase tambien pã de caras, porque siempre estavan a la cara de Dios, para significar assi mejor el pan eucaristico, que a todo tiempo se ofrece en la mesa del Alar. Pero porque quiere que las luzes q̃ alumbravan aquel pã que representò el eucaristico sean milagrosas, y sobrenaturales? Porque significavan la luz de fê, que requiere el credito de la Real assistencia del cuerpo del Señor en este pan, como S. Ambrosio dize lib. 7. in Luc. 11. *Lucerna enim... Fides est.* Para que se vea pues, que es milagro grande dexar fê para creer el portento maravilloso de darse Christo en pan, ordena que las luzes q̃ alumbravã al pan de la proposiciõ que representô el sacramentado seã milagrosas, y sobrenaturales, como lo es la fê para creerlo.

Septuag.

Com est.

S. Ambr.

5 Vn soldado, temerariamente atrevido, abrio el sacrosanto pecho de Christo con el bote de vna azerada lança, y fue tan fuerte el encuentro, y tan penetrante la herida, que rasgando el coraçon, al instante salio sangre, y agua: *Vnus militum lãcea latus eius aperuit, & continuo exivit sanguis, & aqua.* Ioann. 19. Ay quien dize, que el soldado fue Longinos, y que era ciego, y salpicandole la sangre que salio del costado de Christo los ojos, al instante cobrò vista. Y visto el milagro, êl, y muchos se convirtieron, y salieron de la ceguera de su error, y fueron alumbrados con luz de Fê. S. Augustin. tract. 120. in Ioann. dize, que de la herida del pecho salieron los Sacramentos: *Vnde Sacramenta Ecclesiæ manaverunt, sine quibus ad vitam, quæ vera vita est, non intratur.* S. Tomas dize en su Cath. que fue milagro salir sangre de vn cuerpo muerto, como lo estava Christo quando le hirieron: *Sanguinem verò de corpore extincto manare miraculosum est.* Aquella sangre que salio del cuerpo del Señor es la que se nos dà sacramẽtada, como el mismo Christo dixo al tiempo que consagrò: *Hic est enim calix sanguinis mei novi testamenti, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum.* Dos milagros sucedierõ en esta version de sangre: el vno, en aver salido de cuerpo muerto, y el otro, de aver alumbrado vn ciego en cuerpo, y alma. A que fin quiso el Señor, que aviendo salido con la sangre de su pecho los Sacramentos, alumbrar cõ ella al ciego con luz de fé? Para advertir la mayor grandeza deste misterio, y que es tan grande, que para creerle necessita de fê, y esta se la dá milagrosamente: con que manifiesta, que si fue mucha fineza dexarse sacramentado, que darnos fê para creerlo, fue tãbien prodigio grãde.

S. Augu.

S. Thom.

Matt. 26.

6 Fieles, solicitad cuidadosos q̃ obre Dios en vosotros la luz de fê, q̃ requiere creer con toda firmeza, que

en el pan sacramentado está real, y verdaderamente el cuerpo de Christo Señor nuestro, que en esse credito cõsiste el logro de nuestras almas, obrãdo sus maravillosos efetos, porque sin ella no se puede participar dellos.

No experimentô vida Iudas en la sagrada comunion, sino muerte: *Et abiens laqueo se suspendit.* Matth. 27. Ahorcose Iudas, expressando con aq̃lla muerte corporal la espiritual del alma deducida de la mala comunion: *Ex hoc ergo peccatum Iudæ aggravatur*, dize el Incognito in Ps. 49. Agravô Iudas su culpa por comulgar en pecado. Y que pecado fue el suyo? De aver vendido a su Maestro, y de infidelidad, no dando credito, que en aquel pan estava el cuerpo del Señor. Assi lo dize Teofilato, que en aviendo Iudas recibido el pã consagrado, le sacô de la boca, y haziêdo escarnio le llevô a los Iudios, y les dixo: Mirad que tal es mi Maestro, que nos quiere persuadir, que en este pan está su cuerpo: *Iudas autem accepit panem, & non comedit, sed occultavit, vt ostenderet Iudæis, quòd panem corpus suum vocaret Iesus.* Faltole la fê, y por la carêcia desta virtud no executô la comuniô en êl los efetos de vida, sino de muerte. Para q̃ no os suceda como a Iudas, pedid a Dios os comunique viva fê, q̃ no serà menos favor sobrenatural el daros la, q̃ os hizo en dexarse sacramentado, pues no teniêdola del misterio, en vano fuera para vosotros tan admirable institució, pues sin fê se niega el misterio, q̃ por esso hizo milagro en el hijo del Regulo, para q̃ comunicãdole fê con la salud del hijo, fuesse creido el milagro de mudar el agua en vino, remedo del vino que avia de convertir en su sangre, *& vt fidem à priori miraculo in eis initiatam fortiorem faceret.*

Matt 27

Inc ogn.

Teophil.

DISCVRSO VI.

Rogabat eum, vt descenderet, & sanaret filium eius.

Que para hallar a Christo en este divino nectar, de si mismo ha de salir el que comulga.



On las noticias q̃ tenia el Regulo de que passava el Señor de Iudea a Galilea, fue cuydadoso en busca suya, y hallandole, humilde le ruega, que se sirva baxar a su casa, y dar salud a su hijo, que estava ya vezino a la muerte: *Abijt ad eum, & rogabat eum, vt descenderet, & sanaret filium eius.* Ioann. 4. Teofilo in hunc locum dize, que el Regulo pedia a Christo baxasse para que vsâra de misericordia conêl, no solo en librarle de la enfermedad del cuerpo, sino tambien del alma, perdonando sus pecados, antes que con los deleites corporales perdiera la vida espiritual: *Accedit ad Iesum, & deprecabatur, vt descendat, id est, vt condescensu misericordiæ vtatur, & parcat peccatis, priusquam à voluptatum infirmitate mortificetur.* Cõsiguio la peticiõ a medida de su deseo, cessaron luego las calenturas, y al instante tuvo salud. Acertada fue la accion de salir de su casa, y aun de la ciudad para alcançar su pretension; que para hallar a Dios, y conseguir lo que el deseo apetece, el mas vnico remedio es salir de todo proprio afecto. Ponderemos mas esta salida del Regulo para encontrar cõ Christo, y digamos que salir de su casa fue salir de si mismo, pues somos los hõbres casa de Dios, como S. Pablo dize: *Vos estis Templum Dei.* 2. Cor. 6. sacando de si todo natural afecto, y assi

Ioann. 4.

Teophil.

2. Cor. 6.

y aspirar al bien del alma, *& parcat peccatis*, que dize Teofilato, que para introduzirse Dios en el alma, y recibirle ella, se deve vaziar de toda imperfecion. Assi lo advierte Christo a quiẽ lo ha de comer sacra-
Ioann.6. mentado: *Qui manducat meam carnẽ, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. y aviendose de quedar con Dios, de si devia salir para recibirle; que para darle lugar en su alma, despojarse deve de todo proprio afecto, que como es manjar espiritual, y le recibe el alma, se deve sacar todo afecto temporal para dar lugar a tan espiritual comida: porque Dios entra en el alma del que comulga dize Agustino,
S. Aug. tract. 26. in Ioann. *Hoc est enim mãducare illam escam, & illum bibere potum, in Christo manere, & illum manentem in se habere.* Por esso pues el Regulo sale de si para hallar a Christo; que sino es saliendo de si mismo, no se halla Dios en este divino nectar.

1 Tanto, y tan grande fue el gozo que en sus almas sintieron los Apostoles con la venida del Espiritu santo, que rebosandole por la boca, advertian con la variedad de lẽguas que hablavan, la multitud de dones que les comunicava. No entendian los circunstãtes el misterio, y huvo dellos, que presumian que
Actor. 2. avian cargado de vino con demasia: *Quia musto pleni sunt isti.* Actor. 2. Tomó S. Pedro por todos la defensa de la calunia, y dixo: *Non enim, sicut vos æstimatis, hi ebrij sunt, cum sit hora diei tertia.* No presumais que se ayã tomado estos del vino, porque en esse punto es hora de tercia; que serã las nueve antes de medio dia. Parece que otorgô el Apostol, que a sus condicipulos les avia turbado el vino, pues dize que no lo estavan de lo que ellos presumian. Pues que les podia tener al parecer tan fuera de si, como si huviera bevido sobrado vino? En aquellas palabras en que dize san Pedro, que por aver sucedido a las nueve horas de la mañana, no podian averse embtiagado de vino, lo advierte, *cum sit hora diei tertia.* Y esta es suficiente satisfacion a la calumnia? Si, porque aquel tiempo era en que acostũbravan los Apostoles comulgar, que fue dezirles: no estãn fuera de si porque ayan bevido sobrado vino, como vosotros pensais, sino por aver vsado del caliz consagrado, y aver comido de la preciosa carne de Christo. Quan bien me desempeña Crysostomo sobre el
Chrysost. Ps. 22. *Nam & ipsi Apostoli de illo calice inebriati erant, de quibus dicebatur, hi ebrij sunt musto, cum sit hora diei tertia.* Este vino consagrado, este pan cozido cõ el fuego del divino amor, y no el vino material, fue quien hizo que estuviessen como fuera de si los Apostoles; efetos emanados desta preciosa sangre, que enagena de si a quien bien le recibe, embevecidos los sentidos, y potencias en el divino amor: advirtiendo por tales efetos, quan vaziado de lo terreno, y como fuera de si deve estar quiẽ dignamente le quiere recibir.

2 Opinion es admitida, y aun cosa cierta, que quando instituyô Christo este divino manjar, que tãbien comio del: infierese del mismo texto, porque luego q̃ le huvo instituido dixo: *Non bibam à modo de hoc*
Matt.26. *genimine vitis vsque in diem illum, cũ illud bibam vobiscum novum in Regno Patris mei.* Matth. 26. No beverè ya otra vez deste genero de vino. Esto dixo, porque de alli se partia para morir, prometiendose beverle despues en el Reino de su Padre jũtamente con los dicipulos, en que dize que le bevio entonces, pues ofrecia no beverle otra vez en esta vida. S. Iuan Crysostomo dize, q̃ fue Christo quien primero comulgô, para

Chryſoſt. alentar a ſus fieles à que con ſoſſegado animo frequentaſſen la ſagrada comunion: *Primus ipſe hoc fecit, vt tranquillo animo ad communionem myſterium induceret.* hom. 83. in Matth. Todos los fieles confeſſamos, que comulgarſe Chriſto a ſi miſmo, no fue porque neceſsitava de nueva gracia, ni de aumentos della, ſino por tener mas que dar, bolviendo a ſus venas, como multiplicada la ſangre qûe preſto avia de verter, ò para alẽtar aquella ſantiſsima humanidad con el gozo particular de recebirſe, para la tolerancia de ſu paſsion, ò porque aquel divino bocado llegaſſe a tener vna vez al miſmo Dios por digno comulgante; pues ſolo Dios puede recibirſe a ſi miſmo ſegun merece. Enfin ſe comulgò: y a nueſtro modo de entender, devia para ello ſalir de ſi miſmo, porque para recibirſe ſuponia eſtar fuera de ſi. Tomò el Señor el pan en ſus manos, *Accepit panem in ſanctas, ac venerabiles manus ſuas*, y dixo: *Hoc eſt corpus meum.* Eſto es mi cuerpo, y cõ eſtas palabras paſſò el cuerpo al pã, y eſtuvo real, y verdaderamente debaxo de aquellos accidentes. Y aunq̃ es verdad que ſe quedava en ſi miſmo, eſtava tambien en el pan. Pero a nueſtra corta inteligencia, parece que ſalio de ſi, pues ſe puſo en el pan; para aſsi perſuadir mejor, que para bien recibirle ſe deve ſalir de ſi, y de eſſe modo imitar a Chriſto en el modo de comulgar, que fue como ſalir de ſi para recibirſe.

3 Logrò Noe el trabajo de aver plantado la viña, bevio del generoſo vino, pero fue con demaſia, ſubiendoſele los humos a la cabeça, ofuſcaronſele los ſentidos, y le ſacaron de ſi: *Bibenſque vinum inebriatus eſt.* Geneſ. 9. S. Cypriano epiſt. 63. lib. 2. dize, que en aquel vino eſtuvo repreſentado el caliz que de vino avia de convertir Chriſto en ſu ſangre: *Vinum bibit, & figuram Dominicæ paſsionis expreſsit.* Pues ſi el vino que bevio Noe le embriagò, y ſacò de ſi, como puede ſignificar el que de ſu ſangre dio en bevida Chriſto? No es eſte precioſo caliz quien haze recobrar, y reduzir al mas diſtraido, y enagenado? Es coſa cierta. Pues ſi el vino q̃ bevio Noe obrò tan contrarios efetos, como puede cotejarſe con el ſacramẽtado? Quiere el Señor perſuadir, que para recobrar las perdidas eſpirituales, que ſe grangean en eſte divino nectar, ſe deven ſacar todos los defetos q̃ amãcillan al alma: y para lograr ſu intento, permite que Noe ſe eche apechos el caliz haſta que pierda los ſentidos: porque eſtando en aquel caliz repreſentado el de la ſangre de Chriſto, infieran los fieles quan vazios deven eſtar de todo lo terreno para llegar al caliz ſacramentado, pues permite que ſalga Noe de ſi bebiendo del caliz que repreſentò el conſagrado, haziendo vezes aquella embriaguez, y enagenamiento exterior, de la que ha de tener el alma de lo temporal, como medio neceſſario para bien comulgar.

S. Cypr.

4 Haze memorias el Profeta Rey en el Pſ. 64. de los muchos favores q̃ la liberal mano de Dios hizo a ſus Reinos, remitiendo a la tierra abũdante lluvia a ſus tiempos, para fecundarla, y vſa deſte lenguaje, y fraſe: *Viſitaſti terram, & inebriaſti eam.* Viſitaſte Señor, la tierra, y la embriagaſte. Siendo agua la que remitio Dios de ſu cielo, dizè que cõ ella ſe embriagò la tierra; efetos tan agenos del agua, quanto proprios del vino. Aunque es verdad que es metafora comun, dezir (quando eſtà la tierra muy llena de agua) que lo eſtà como ſi lo fuera de vino, pero otro miſterio hallô S. Ambroſio en eſte modo de hablar del Profeta, entendiendo por agua la ſangre de Chriſto

Pſ. 64.

Señor

Señor nuestro, que embriaga perfetamente las almas, quitandoles la trifteza que ocasiona el pecado, y
S. Ambr. comunicando el gozo que dà la divina gracia: *Bona ebrietas* (dize el santo) *poculi salutaris, quæ mœstitiam peccatricis abolet conscientiæ, iucunditatem vitæ infudit æternæ.* serm. 21. in Ps. 118. Pues como siendo entendido por el agua el vino sacramentado, puede solicitar embriagueZ? La distincion que pone de las embriagueZes que pueden suceder, lo explica, porque ay vnas que del todo entorpecen, y otras que solo llegan a ser alegres: pero aũ està la duda en pie, porque como puede recrear essa divinizada sangre la tierra, siẽdo verdad, que este alimento soberano no es para la tierra, sino para los hombres, como el mismo David dize:
Ps. 77. *Panem Angelorum manducavit homo.* Ps. 77. Dezir tierra, ò dezir hombre todo es vno, porque tierra es su materia: *Formavit igitur Dominus*
Genes. 2. *Deus hominem de limo terræ.* Genes. 2. Pretende pues persuadir el Profeta, quan fuera de si deve estar quien ha de comer este soberano pã, y advierte, que aviendo fabricado Dios al hombre de tierra, dulcemẽte le embriaga como el agua la tierra, para que estando de esse modo fuera de si en todo quanto la carne apetece, cõsiga quanto desea el espiritu, porque sino es vaziando afectos corporales, no efectua este divino manjar sus excelencias, y gracias.

5 Al tiempo que ya difunto sacavan de la ciudad de Nain para dar sepoltura al hijo de aquella viuda, que con muchas lagrimas hazia notorio el sentimiento que solicitava la tẽprana muerte de su hijo, encontrò con la misma vida; feliz encuentro, pues no le puede aver mayor que toparse la muerte con la vida; con Christo fue su dicha, que es vida de las almas, y los cuerpos: *Cũ autem appropinquaret portæ ciuitatis, ecce defunctus efferebatur filius vnicus* Luc. 7. *matris suæ.* Luc. 7. No fue acaso, sino muy de proposito concurrir la entrada de Christo en la ciudad, y la salida del difunto; que exercicios de Dios siempre son con mucho acuerdo. Y tanta fue la dicha del elado cadaver, que en tocando Christo el feretro donde iva el difunto, y dezir que se levantasse, se hallo con vida el que antes carecia della. Digno es de reparo el aver obrado este prodigio fuera de la ciudad, pudiendole aver anticipado haziendole en casa del difunto, ò dentro de poblado. Tito Bostrense dize, que aver tocado Christo el feretro donde iva el muerto mancebo para resucitarle, fue para advertir, que la carne de su santissimo cuerpo es quien dà vida:
Titus I. *Ob id autem loculum, seu feretrum tetigit: quia voluit, vt hinc disceremus corpus Christi Dei nostri, corpus vitæ esse, eiusdemque carnem vnigeniti Filij Dei, Verbique cuuctipotentis carnem.* in hunc locum. Pues para persuadir Christo q̃ es su preciosa carne quien dà vida, se la quiere dar al mancebo fuera de la ciudad pudiendole resucitar dentro della? Si, porque aquel estar ya el difunto fuera de poblado, fue como si huviesse salido de si mismo, pues avia ya dexado la ciudad, que le pudo aver solicitado su temprana muerte, para que vazio de lo que mas avia estimado mereciesse la vida q̃ le dava. Deste modo se portò Dios con el santo Patriarca Abrahã para mejorarle de vida: *Egredere de*
Genes. 12. *terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui, & veni in terram quã monstravero tibi.* Genes. 12. Sal de tu tierra, dexa tus parientes, olvida tu casa, y padres, y ven a la tierra que te quiero dar para que vivas mas descansado. Quiere pues el Señor persuadir el modo, con que mejor se llega a la carne de su divino cuerpo,

y di-

y difiere comunicarla al mãcebo difunto para quando ya estava fuera de su ciudad, ausente de su casa, perdidos los cariños de amigos, y parientes; que fue vn modo de vaziarse de todos, y aun de si mismo: persuadiendo con tales prevenciones q̃ quien le obligò a llegar a tocar con su preciosa carne que dà vida, el feretro en que le llevavan, para resucitarle, fue el verle tan ageno de si proprio.

6 Si os hallais fieles tan desviados de Dios, por estar tan en vosotros mismos, que como Narcisos estais pagados de vuestras acciones, y dais rienda suelta a vuestros apetitos, de quien san Pablo dize: *Erunt homines se ipsos amantes.* 2. Timot. 3. y pretendeis tener a Dios por tan vuestro, que se haga vno con vosotros por la vnion sacramental, vaziaos de todo vicio, dexad todo terreno amor, y salid de vuestros proprios afectos: que para logro de tales intentos, no ay mas eficaz medio como salir de si mismo. 2.Tim.3.

Deseava el alma santa saber el puesto donde su Esposo Christo se alimentava: *Indica mihi vbi pascas.* Cant. 1. Y el Señor la responde. *Si ignoras te, egredere, & abi.* Si no te conoces, si te falta el conocimiento de quien eres, sal, y camina. Lira dize q̃ le preguntava el alma por el puesto donde apacentava sus fieles, como ovejas de su manada: *Vbi pascas fideles tuos, tanquam gregem tuum.* S. Bernardo advierte el pasto con que les alimentava, y dize, que era su propria carne, a fuer de buen pastor que entrega su vida por los suyos, y aun a si mismo se les dà en comida: *Bonus pastor, qui animam suam dat pro ovibus suis, animam pro illis, carnem illis. Res mira! Ipse pastor, ipse pascua est, ipse redemptio.* serm. 31. in Cant. Excelente pastor, que dà la vida por sus ovejas, el alma ofrece por ellas, su carne les comunica: cosa admirable! El es pastor, comida, y redencion. Pues si a esta comida aspirava el alma, porque la dize Christo que salga, y camine para conseguirla? El Obispo Cryptopolitano responde a la duda: *Egredere ab idolatria, & à falsa superstitione idolorum, & abi post vestigia gregum meorum fidelium, sequendo Legem Evangelicam.* Si pretendes alma comer con los mios mi preciosa carne, sal de la idolatria, y falsa supresion de los fementidos dioses, que son los vicios, que como idolos de tus deleites, adoras mas q̃ a tu verdadero Dios, pues por ellos le dexas, y buelves las espaldas, y ven en seguimiẽto de mis fieles, imitando con ellos la Ley Evangelica. Si pretendeis Christianos, conseguir tan dichoso pasto, salid de la cudicia que os tiene desvelados, dexad los amancebamientos que os llevã perdidos, vaziad esse rencor que os trae inquietos, y sacad de vosotros todo el afecto mundano, para que vazios de lo terreno dexeis lugar para el pã celestial. Imitad al Regulo, que para ir a Christo salio de la ciudad, y de su casa *abijt ad eum*, y logrò su intento. Cant. 1. Lira. S. Bern. Iacob. de Valenc.

(?)

DIS-

DOMINGO VEINTE Y VNO. DE PENTECOSTES.

Simile est Regnum cœlorum homini Regi, qui voluit rationem ponere cum servis suis. Matth. 18.

Explicacion del Evangelio.

EL mas galante modo, y la mas acordada prevencion con que deve disponerse cuidadoso el que bien quiere recibir este divino nectar, es entrar a cuentas cõ Dios, donde todo fraude se manifiesta, y todo alcãce se satisfaze; que quien deve, y paga, absuelto de la deuda queda. Esta disposicion advierte Christo Señor nuestro en la parabola que propone en el Evãgelio de oy, donde dize: Semejante es el Reino de los cielos a vn Rey que quiso pedir cuentas a sus vassallos para ajustarse con ellos; que cuenta, y razon conservan amistad. Hombre Rey llama al que pide cuentas; porque si por Rey ha de mostrar rigores, se muestre benigno como hombre; que el buen govierno de ambos atributos se compone. Lira dize, que este Rey significa Christo, a quien no se le passa vn apice por alto: y si lo poco está minutado, quãto estarà mas lo mucho? La cuenta que ha de pedir es del empleo de nuestras vidas; a quien no atemoriça! pues el mas advertido tiene descuidos; que dar cuenta larga en tiempo breve, es dificil. El primero que dio cuentas le era deudor; mas quien no deve a Dios? En diez mil talentos se avia entrado, y cada talento hazia peso de vn quintal, y montava la deuda diez mil quintales; q̃ es grande el peso de vn pecado, y no tenia de donde pagar; mas quiẽ puede satisfazer a Dios cabalmente? Y a falta de bienes, mandò el Rey vẽdiesse a su muger, y hijos, y aun a si mismo; quiçà porque fueron causa de su perdida; que el fausto de las mugeres, y liviandades de los hijos, son de las casas las mayores ruinas; pero sino tenia, que avia de vender para pagar? Bien es assi verdad, que para pagar siempre falta, y para faustos sobra: si ya no es, que sobra porque no se paga; que sino se fiàra, la ostentacion fuera menos, y los perdidos no tantos. Previno sagaz remedio al rigor; que vn amigo de Dios rinde al mas altivo, y al mas descuidado avisa. Postrose en tierra, y adoròle humilde, mediano correspondencia; que no pagar y tratar mal, bien puede hallarse en buena sangre, pero lo desmiente mucho, la necesidad le humillò: quan diferente es el menesteroso de quando otro le ha menester. Rogò al Rey que le aguardasse para hazer con el tiẽpo dinero; bien advertido fue en pedir tiempo, que para satisfazer ofensas muchas, no puede ser en tiempo corto, que mas presto cae vna mancha,

que

que se quita. Compadecióse el Rey del afligido criado; que coraçon humilde, y arrepentido, consigo lleva el perdon, y fue tan por entero, que toda la deuda le perdonó. A mas de lo que pedia, se estendio la misericordia; que la enitpencia si es verdadera, en poco tiempo alcãça mucho. Vista la misericordia que con el vsó el Rey, fuese de su presencia, y luego começó a obrar mal; que sin Dios, no ay obra buena: y en aviendo salido, encontró con vn compañero suyo, tambien criado del Rey, que le devia cien denarios, que cada vno hazia poco mas de vn real, y con ser poca la deuda le oprimia a que se la pagasse luego. No reparó la tirania en q̃ los dos eran criados de vn mismo señor: ò quan mal parecidas son renzillas en los de vna casa, y familia! Llegô a tanto lo que le vexava a que pagasse, que le ahogava, apretandole el gaznate; quiçà porque no hablára en defensa suya, que quien huye de hazer bien, no escucha razon. No satisfecho con esto llevóle a la carcel, con determinacion de no darle libertad hasta ser pagado. De tanto favor recibido, no tuuo para vsar con su compañero; q̃ el ingrato con el beneficio se empeora. No faltó quien (sin ser visto) miraua la sinrazon de tan inconsiderado hombre, y dio dello noticia al Rey; que jamas falta quien de lo malo dè noticia al señor, modo con que se hazẽ muchos lugar para ocupar el que tenia el acusado, que mas ambicion que zelo bueno suelen llevar los avisos de los agenos descuidos. Ay quien dize, que fueron Angeles los que dieron razon al Rey; que a vna vexacion absoluta, quando faltan hombres, Angeles la defienden. Llamó el Rey al desapiadado criado, y dixole: Criado vil, y malo. De malo le trata, porque no se compadecio del otro; que sin misericordia ninguno ay bueno. Dime (le dize) no es cosa puesta en razon que tengas compasion de tu compañero, pues yo la he tenido de ti? Suerte tuvo este en hallar quien le perdonasse tan gran deuda, y desdicha este en no quererle aguardar tan corto tiẽpo para pagarle; que importa mucho para ser feliz, tener buena estrella, que a quien le falta, aun en la seguridad corre riesgos, y quien la tiene, aun en el riesgo corre seguridad. Y en pena de su delito mandóle encerrar en vnos calaboços donde no podia ver a nadie; que razon es carezca de consuelo quien a otro le niega. Encarcelado quiso que estuviesse hasta aver buelto lo que le avia perdonado; que de las carceles purgativas, no se sale hasta satisfazer por entero. Y en aviendo concluido este simile, dize el Señor: Deste modo vsará el Padre Eterno con vosotros sino perdonais de coraçon a vuestros proximos. Quien pretende misericordia, vse della; que hallar favores quien no supo hazer sino ofensas, sino es sobra de dicha, es motivo para presumir, que para el fin de la vida se le guarda toda la desventura. Esto dixo Christo Iueves veinte y seis de Agosto siendo de treinta y dos años.

(3)

DIS-

DISCVRSO I.

Simile est regnum cœlorum homini Regi, qui voluit rationem ponere cum servis suis.

Que este divino nectar pide para bien recebirle entrar con Dios a menudo en cuentas.



El mismo modo dize Christo se porta Dios en su celestial reyno que vn hombre Rey, que quiere tomar cuentas a sus criados, *Simile*

Matt. 18. *est regnum cœlorum homini Regi, qui voluit rationem ponere cum servis suis.* Este hombre Rey es Christo, que como hijo de Dios lo es de todo lo criado, y es quien lo govierna todo.

S. Remig. *Deus autem* (dize san Remigio) *Rex dicitur, cũcta quę creavit, regnando, & gubernando*, in Catena D. Thom. Las cuentas que como Rey avia de pedir erã del exercicio de nuestras vidas; en Tribunal, y Audiencia, dize

Orig. Origenes, tract. 7. in hũc locũ. *Omnis autem vitæ nostræ ratio ponenda est à Rege, quãdo omnes nos præsentari oportuerit ante Tribunal Christi, vt reportet vnusquisq; propria corporis, prout gessit, sive bonum, sive malũ.* Cuentas pide a los hombres para tenerles mas ajustados a la razõ, y muy prõtos a su servicio, y estas no las dilata para el dia del vniversal juizio, sino para el particular tambien, en el dia de la muerte de cada vno; si bien para vtilidad nuestra a todo tiempo pide cuentas, trayendo a la memoria el estado enque cada vno se halla;

Orig. assi lo prosigue Origenes: *Nec hoc dicimus, vt suspicio sit, ne fortè res ipsa necessarium habeat longum tempus. Volens enim Deus vtilare omniũ mentes, cito omnia ab omnibus omni tempore gesta, singulis quibusque faciet in mentem venire ineffabili quadam virtute.* Yhallando en las cuentas quien aya defraudado los bienes que encomendõ, le escluira de su casa, como a este que se avia entrado en diez mil talẽtos, por quien san Agustin entiende los diez divinos preceptos, y de todos diez era deudor, porq̃ en todos avia faltado *Ideo dicendum est, quòd quia* S. August. *lex in decem præceptis cõmendatur, ille debebat decem millia talentorum, per quod omnia peccata significat, quæ secũdum legem fiunt* de verbis Domini Tardõ en pedirle cuentas, y la dilacion le diõ tiempo para quebrantarles todos, que si amenudo huviera contado, no fuera tanto su daño. Por este defeto determinõ despedirle de su casa, y privarle del sustento y comida que en ella tenia, y siendo este Rey Christo, su casa la Iglesia es, que esso significa el reyno de los cielos dize S. Remigio in Catena D. Tho. S. Remig. *Regnum cœlorum congrue sancta Ecclesia intelligitur.* El alimẽto que Christo dã en su Iglesia a los fieles, es su carne en comida, y en bevida su sangre: *Caro mea vere est cibus, & sanguis* Ioan 6. *meus vere est potus*; perdiõ el siervo esta comida por aver tardado tanto tiempo en dar cuentas, que si amenudo las diera, no le privara el Rey della, q̃ es muy necessario para merecerla, entrar amenudo en cuẽtas con Dios.

Halla el Prodigo menos el pan que con tanta abundancia tenia en casa su padre; y deseoso de comerle, cuidadoso discurre el modo para logro de su intento, y el que halla mas ajustado a su pretension, es bolver a la casa de su padre; y dezirle se sirva de admitirle por vno de los jornaleros que trabajan en su casa: *Fac mẽ* Luc. 15. *sicut vnus ex mercenarijs tuis.* El menor oficio de casa su padre pide, ocupaciõ que desdezia al ser hijo, q̃ si el

aver

aver mal gastado el patrimonio q̃ le pertenecia, hizo colquillas a su hermano el recebirle su padre, porq̃ corria el gasto, a cuenta de la parte de su hazienda; podia aspirar a ser mayordomo, secretario, ô otra ocupacion con q̃ adquiriera la comida sin defraudar la hazienda del otro, pues porque pide ser admitido como jornalero? El pan a que aspirava, nos ha de responder a la duda: pues que pan pedia? El sacramentado, y aun por esso carecia del, por estar ausente de casa su padre que es la Iglesia, puesto donde se dà este divino nectar, y en ella solamente le pretẽdia hallar como buen jornalero, que estando fuera della, apetecia bellotas, y en casa su padre assegurava panes, dize S. Ambrosio lib. 7. coment. in cap. 15. Lucę. *Sunt etiam mercenarij boni, qui cõducuntur ad vineam, isti non siliquis, sed panibus abundant.* Y para conseguir este soberano pan quiere ser jornalero? En essa ocupacion assegura esta comida? Si, porque el jornalero todos los dias haze cuẽtas con su señor, y paga quien deve: reconoce el Prodigo, que estar privado deste pã, es por aver divagado por el mundo gastando sin cuenta, ni razon, y para bolver a cobrarle, pide le ocupe su padre en oficio que todos los dias entra en cuentas, teniendo por medio eficaz y cierto para conseguir este divino nectar, entrar a menudo a cuentas con Dios.

S. Amb.

2 El modo que avian de tener los Israelitas en comer el cordero, advirtiò Dios en el cap. 12. del Exodo, donde les dize. *Renes vestros accingetis, & calceamenta habebitis in pedibus, tenentes baculos in manibus, & comedetis festinanter.* Tan apretados para el viage que aviã de hazer para la tierra de promission despues de aver comido el cordero, les queria Dios, que le avian de comer, ya calçados, con los baculos en las manos, y enfaldados los vestidos comiendo a toda prisa para partirse con el bocado en la boca (como solemos dezir) para ponderar la prisa de la partida. San Iuan Crisostomo dize, que por aquel cordero es entendido este sacramentado, instandonos con aquellas diligencias a su imitacion, llegando a este soberano cordero de toda diligencia apercebidos, y con animo ferviente aventajando a los Israelitas, pues les excedemos en la comida del cordero. *Nemo nauseans accedat, nemo remissus, sed excitati, ac incensi, ac ferventes omnes accedant, nam si Iudęi stantes, calceati, & baculos in manibus tenentes cum festinatione comedebant, quanto magis nobis vigilandum est?* Homil. 83. in Matt. Pues para ver de comer este cordero q̃ estuvo significado en aquel, se ha de comer aventajandoles en el modo de como le comieron aquellos? Mas dispuestos, y apercebidos nos quiere que para empresa de vn viage? Porque quiere q̃ en pie, y comiendo aprisa, calçadas las espuelas, con baculos en las manos, y ya enfaldados los vestidos? No aveis reparado con quanto cuidado se apercibe vn caminante para vna jornada, que no solo dispone lo que es necessario para el viage; si no q̃ emprende devociones, se recomienda a personas de buena opinion, y que a cada passo que dà teme caida, y recela encontrar con ladrones, ò enemigos, y que estos rezelos le hazen ir cuidadoso, y vigilante, y a todo antojo de peligro, se dispone bien con Dios. Quiere pues la bondad divina enseñar a sus fieles el modo mejor para bien comer este admirable cordero, y como sea el que con mas aliento dispone, entrar a menudo a cuentas con su mageftad soberana; manda que quãdo el pueblo ha de comer el cordero, que sea como el que emprende jornada larga, a quien los peligros inducen a que a cada passo entre a

Exo. 12.

Chrisost.

trẽ a cuentas con Dios. Admirable documento, para que quando los fieles presuman comer el cordero sacramentado, que representò aquel otro, reconociendo las ventajas que este lleva, se adelanten en la disposicion, entrando a cuentas con Dios, y examinando la conciencia muy a menudo.

3 Absorto en extasis soberano el Evangelista S. Iuan, dize que vio en el cielo vna silla en puesto superior, y el q̃ en ella se sentava tenia el rostro como de jaspe, y delãte avia como vn mar grande de vidro, transparente como el cristal: *Et ecce sedes posita erat in cœlo, & supra sedem sedens, & qui sedebat similis erat aspectui lapidis iaspidis, & in conspectu sedis tanquam mare vitreũ simile crystallo.* Apocal. 4. Pero aquella silla puesta en levantado trono, puede ser entendida la custodia que en el cielo de la Iglesia està reservado el Santissimo, como en magestuosa silla. Que tener el rostro como de piedra jaspe, dize Casaneo, que denota al Principe, que cuidadoso solicita alimento para los suyos: *Iaspis enim designat in Principe, quod debeat procurare pabula subditis.* in Cant. Ps. consid. 21. En lo que reparo es, en que quando se ostenta como en la hostia sacramẽtado, ofreciendose en comida a los fieles, se halle vn mar delante, que se opone a los que pretenden passar a su sagrado. A que fin mar de por medio? Porque son tantos, y tã grãdes los peligros del mar, que el Espiritu santo dexa la relaciõ a los navegantes que lo experimentan, que sus noticias amedrantan al mas animoso: *Qui navigant mare, enarrent pericula eius, & audientibus auribus nostris admirabimur.* Digan los que navegan el mar sus peligros, que son tales que admiran, y assombran a a quien los oye, porque ya de piratas, ya de escollos, ya de baxios, ya de tempestades, que apenas se levãta el viento, ò descubren baxel, quãdo se prometen, de aquel, ir a pique, y del contrario ser muertos, ò cautivos. Pues porque enseña Dios a S. Iuan el manjar sacramentado cõ peligros tan conocidos para llegar a el? Yo lo diré. Quien será tan desalmado, y tan sin conciencia, q̃ aviẽdose de embarcar no se ponga bien con Dios para no salir mal de la jornada? Y quien a cada surco que dà el baxel, compelido del peligro, no se pone bien con Dios, y arrepentido, no entra a cuentas con su Magestad? Solicitando pues la divina clemencia el medio mejor, y mas seguro para llegarse a su divina mesa, es poner el mar delante, para que advertido de los peligros de tan indomito elemento, se dispongan como el navegante a entrar en cuentas con Dios a cada baiven que diere por el mar deste mundo.

Apoc. 4.

Casana

Eccles. 43

4 Al tiempo que el Sacerdote se reviste el alba para celebrar Missa, dize estas palabras: *De alba me, Domine, & munda cor meum: vt in sanguine agni dealbatus, gaudijs perfruar sempiternis.* Blanqueame Señor, y limpia mi coraçon, para que emblanquecido con la sangre del cordero, goze de eternos regozijos. Esto dize para significar mejor la mucha limpieça que se requiere para tan alto ministerio, pues a mas de aver limpiado su conciencia en la confesiõ sacramental, suplica al Señor le limpie mas. Esta alba deve ser de lino, y no lo puede ser de seda. Pues no fuera mas decente, y de mayor ostentacion, q̃ fuera de seda, por lo mas visto so, que de lino? Plineo tratãdo del lino dize: *Semper iniuria melius.* El lino quanto mas le injurian, cargandole de piedras, sumergido en las aguas, passandole por el rastillo, lavando, y entrandole en muchas coladas se mejora, lo que no admite la seda, que

Eccles.

Plin.

el agua le empeora; porque lavandole pierde el lustre, y se ahaja. No quiere pues la Iglesia que el alba que viste el Sacerdote, que significa la pureza con que ha de celebrar, sea de seda, que ni a menudo, ni aun tarde entre en coladas para limpiarse; sino que sea delino, que en ensuciarse algo pueda limpiarse, que entonces se apercibe bien para este soberano Sacramento, quando a menudo se entra con Dios a cuentas, para limpiar, y purificar las conciencias.

5 Escrive el pacientissimo Iob la disposicion con que se prevenia antes de comer, y dize que suspirava, y q̃ como si fuessen avenidas de agua corrian sus ojos lagrimas: *Antequam comedam suspiro: & tanquam inundantes aquæ, sic rugitus mei.* El aliento de los suspiros nacido del dolor de las ofensas, levantava vapores a los ojos, que formando nubes arrojavan lagrimas; señales evidentes de lo que interiormente el coraçõ sentia. Y estos llantos, y suspiros, dize que eran antes de comer: que fue dezir (como advierte S. Gregorio) q̃ fino suspirava, o llorava, no comia: *Suspirat antequam comedat, nisi enim suspiret, non comedet.* lib. 4. moral. c. 7. Y siendo la comida algunas vez es al dia, menudeava los suspiros, y lagrimas al passo que se multiplicava la comida, y assi devia de ser continuo el lamento anticipãdole a las comidas, *continuum erat, & magnum.* dize S. Thom. Que comida era esta que para alimentarse della menudea anticipadamente el llanto, y los suspiros el paciẽte Patriarca, que dize el Angelico Dotor, qne era continuo, y grande? Que otra puede ser entendida que la sacramentada, que Dios le avia revelado; que la material no podia en el solicitar lagrimas, ni afanes, siendo hombre rico, y poderoso. Y para advertir el santo Patriarca que es medio muy eficaz para bien recibir esta soberana comida hazer a menudo cuentas con Dios, dize que tantas vezes como avia de comer, suspirava, y vertia lagrimas, que manifestavan lo que se arrepentia de sus culpas, y dellas passava cuentas con la Magestad soberana tã a menudo como comia.

Iob. 3.

S. Gregor.

S. Thom.

6 El Profeta Zacarias en el cap. 14. de sus vaticinios, advierte esta disposicion en metafora de vn bocado de freno de cavallo, q̃ le corrije, y detiene: *In die illa erit quod super frænum equi est, sanctum Domino: & erunt labentes in domo Domini quasi fialæ coram Altari.* En aquel dia de la Ley de Gracia sucederâ con mayor misterio de lo que sucede con el freno del cavallo, que serà santo para el Señor, y serán los fieles de aquellos tiempos, como las redomas en presencia del Altar; lugar que aun en lo gramatical tiene dificultad mucha su explicacion. El bocado deste freno que dize Zacarias que pondrà Dios en su Iglesia es el pan sacramẽtado, porq̃ en vn bocado se dâ Dios en comida a los suyos, como lo advirtio por el Profeta Isaias 48. *Propter nomen meum longe faciam furorem meum, & laude mea infrænabo te, ne intereas.* Por mi nombre juro (dize Dios) que desviarê de mi el furor, y con mi alabança te enfrenarê, para que no te precipites, y pierdas. Por esta alabança divina entiende el Incognito el admirable Sacramento del Altar, explicando aquel verso del Ps. 21. *Apud te laus mea in Ecclesia magna.* Dize el Autor: *Ostendit quo modo hæc laus est in Ecclesia magna, scilicet per Sacramentum corporis sui.* Cõ cuyo divino bocado, haziendo vezes de bocado de freno, detiene a sus fieles para que no se pierdan: y esso basta para que se coteje el bocado del freno con el sacramentado? Si, en esso le es muy parecido. No aveis visto

Zach. 14.

Isai. 48.

Ps. 21.

Incogn.

to vn cavallo orgulloso, que ni sufre carga, ni camina seguido, sino q̃ anda descarriado, y que en echandole freno se sugeta al peso, y anda ajustado por donde el dueño quiere? Esto pues obra este bocado sacramẽtado en el mas indomito hombre, le rinde, y sugeta a la razon, lleva a todo tiempo con agrado el peso de la penitencia, y no dà passo que no le mida con la divina Ley, que es disponerse para entrar en cuentas con Dios.

7 Que de precipicios fieles, escusa este admirable bocado! Que si el bocado del paraiso perdio a nuestro primer padre, y con el a todo el genero humano, con este, no solo se cobra lo perdido, sino que se grangea mas. Quien es el que aviendo de llegar a esta divina Mesa, primero no entra a cuentas con Dios, escudriñando su conciencia para ver lo que recibe de su poderosa mano, y lo q̃ lo ha malgastado: y hallando q̃ es mucho lo que recibio, y no menos lo mal gastado, como le sucede al siervo que oy nos propone el Evangelio, que no diga con el: *Patientiã habe in me, & omnia reddam tibi.* Señor ten espera, no me quites tã presto la vida, para que poco a poco vaya con buenas obras grangeãdo merecimientos para satisfazer algo de lo mucho que te devo; que para obligarnos a estar a todo tiempo dispuestos para dar cuentas, no quiere Dios se tẽga certeza de la hora de la muerte, porque si la huviera no se cuidàra dello hasta entonces, sino q̃ quando menos se presume, viene la hora de la cuenta.

Vio Christo Señor nuestro vna higuera que cõ su mucha lozania prometia copioso fruto. Llegò a ella, y requiriendola por todas partes la hallò sin el, y la maldixo diziendo: por ningun tiempo lleves fruto: *Nũquam ex te fructus nascatur in sempiternum.* S. Marcos dize, que no era entonces tiempo de higos: *Nonerat enim tempus ficorum.* Pues sino era tiẽpo de higos, que mucho que no los tuviera? Y no deviendolos tener, q̃ razon tuvo el Señor para maldezirla? Crysostomo homil. 86. in Matth. dize: *Noluit autem in hominibus hoc ostendere, sed in planta.* Esto que efetuò en el arbol, es lo que ha de suceder en los hombres, en quien no mira si es tiempo de pedir cuẽta de los frutos de buenas obras, si està en su edad florida, si goza de entera salud, si es esforçado, ò rico, sino al tiempo que quiere entrar en cuentas, si las halla buenas, llevarà premio, y sino, como a la higuera le darà la maldicion. Recoged fieles, frutos de buenas obras, para que deis buenas cuentas, que si a todo tiempo estais dellas bien apercebidos, os recogerà en su casa Christo, donde os alimentareis de su pan, y sino, sereis echados della como al mal siervo, q̃ las dio como el era.

Matt. 21. Marc. 11.

DISCVRSO II.

Oblatus est ei vnus qui debebat ei decem millia talenta.

Que no es este divino nectar para avàros, ni codiciosos.



Ve llamãdo el Rey a los que le administravan, y servian, y hallò al primero que tomò cuentas, que se avia entrado en diez mil talentos: *Oblatus est ei vnus qui debebat ei decẽ millia talenta.* Matt. 18. Exorbitante deuda! Cantidad, que aun siendo propria se podia temer su possession; que no es muy segura la riqueza mundana, para conseguir la celes-

Matt. 18.

celestial, quanto mas siendo vsurpada, y que la posseia con mala conciencia. Y lo que mas me admira, q̃ siendo la cantidad tan suma, no recelava, ni temia que se avia de conocer el fraude. O ciega cudicia! O torpe avaricia, que con el cevo del interes entorpeces los sentidos, el credito desestima, y se expone al deshonor! Quan bien lo dize el Espiritu santo en el Eccles. 14. *Viro cupido, & tenaci sine ratione est substantia.* Y Teofilo sup. Luc. 18. dize, que los tentados del vicio de la cudicia, con dificultad saben apartarse del, porque este les domina, creciendo al passo que se aumentan los años: *Tentatiores enim vitio adhærent pecuniæ, & difficile abstrahitur, qui à talibus est comprehensus.* Descuidado vivia de las cuentas, como si fuera proprio tenia lo vsurpado. A hombre pues tan cudicioso, que aun lo ageno tiene por proprio, no es razon que le tenga el Rey en su casa, despidale della, porque no goze del alimento cõ que recrea los suyos. Quan bien lo dize Chrysostomo hom. 60. ad popul: *Nullus itaque Iudas assistat, nullus avarus, nã tales mensa non suscipit gratis.* Ningũ Iudas, ni avâro (que todo es vno) se siẽte a la mesa deste soberano Rey, que este pan sacramentado no es para avâros, ni cudicioso.

Eccles. 14

Teophil.

Chrysost.

1 Con particular advertencia del Espiritu santo profetizò David en el Ps. 100. esta mi propuesta: *Superbo oculo, & insatiabili corde, cum hoc non edebam.* Con quien fuere sobervio en el mirar, y de coraçon insaciable, no me sentarê a la mesa, ni comerê en compañia suya. No pone diferencia entre el ojo sobervio, y coraçon insaciable, ambas cosas tiene por vna El coraçon insaciable es cudicioso, a quien jamas sacian las riquezas, que son el fomento de la sobervia; que pocos ricos se hallan sin ella. Pero que mesa es esta de quien Dios excluye al avâro? Dicho se està, que siendo mesa de Dios, que es la sacramental, y en ella comio Christo quando le instituyò, juntamente cõ sus discipulos, pobres, y menesterosos, y sin afecto a cosas temporales, y en esta mesa, quando le instituyò, no se dize que ningun rico comio con el; como que no tenia por discipulos sino solo a los que son pobres; entiendese de espiritu, assi lo dize Crysostomo homil. 60. ad popul. *Si quis est discipulus, adsit: ait enim, cum discipulis meis facio Pascha. Hæc est illa mensa, & nihil minus habet.* Pues solamente pobres han de comer con el Señor, y no los ricos que anfiosamente solicitan tesoros? Ya tiene dicha la razon, porque el coraçon del avâro es insaciable, *insatiabili corde.* Y como quien come a la mesa con el Señor queda saciado, como David dize: *Ex adipe frumenti satiat te.* Psal. 147. no es acierto se acerque quien jamas se puede satisfazer, porque quedarà amancillada, y tenida en poco de los tales, como quien por estar saciado tiene en menos qualquier manjar. Vengan pues los que no son avâros, y serân saciados como dize David, *edent pauperes, & saturabuntur*, que los avâros no, porque aun no lo estã de los bienes temporales.

Ps. 100.

Chrysost.

Ps. 147.

2 Propuso Christo Señor nuestro aquella tan misteriosa parabola del sembrador, para advertir, q̃ no frutificar la semilla de su divina palabra no es por falta de su poder, sino por defeto de la tierra que la recibe, y dize, que vna parte de la semilla, cayò entre espinos, y llevandose ellos la grosura de la tierra, sufocarõ el trigo, y se mal logrò: *Et aliud cecidit inter spinas, & simul exortæ spinæ suffocaverunt illud.* Luc. 8. No quiso dexar el Señor la significacion destos espinos a los Expositores, sino que lo advirtio por si mismo: *Quod autẽ in spinas*

Luc. 8.

spinas cecidit, hi sunt, qui audierunt, & à solicitudinibus, & divitijs, & voluptatibus vitæ euntes suffocãtur. Por las espinas, entre quien cayô el buẽ trigo, son entendidos los que aviendo oido la divina palabra la sufocan, y ahogan con los cuidados de adquirir riquezas, y deleites desta miserable vida. Esto de sufocar, toma S. Gregorio por ahogar apretando la gargãta, y impidiendo la respiraciô vital: *Guttur strangulant, & dum bonum desiderium ad cor intrare non sinũt, quasi aditum flatus vitalis necant.* hom. 14. in Evang. Que semilla es esta q̃ los viles apetitos de riquezas, y codicia de atesorar la sufocan, y ahogan apretãdoles la gargãta para que no la reciban? Trigo era la semilla, aquel de quien David dize Ps. 80. *Cibavit eos ex adipe frumenti.* De la medula, y coraçon del trigo alimentô Dios a su pueblo en el desierto, q̃ fue el manâ, y figurô el pan eucaristico que dà Christo a sus fieles en comida: *Quia fideles* (dize S. Tomas) *sugunt de corpore Christi dulcedinem Spiritus sancti.* opusc. 58. Quien tiene tan apretada la garganta que no puede respirar, està de todo privado para recibir sustẽto. Luego los avàros a quien la codicia ahoga los espiritus vitales, impedidos estã para vsar de sustẽto? Si, que tan indignos son de la mesa de Dios aquellos a quien las mismas riquezas, haziẽdo vezes de espinas, sofocan, y aprietan sus gargantas, que no puedẽ tragar este pan, sino que les ahogan como las espinas al trigo. Guardaos fieles de tragar semejãtes espinas, porq̃ no os impidã el poder comer deste divino pan.

S. Greg.

Ps. 80.

3 Al tiempo que con abundancia tanta embiava Dios todos los dias manâ del cielo, advirtio Moysès a su pueblo el modo que avia de tener en recogerle: *Dixitque Moyses ad eos: nullus relinquat ex eo in mane.* Exo. 16. Nadie se atreva a reservar manà para el dia siguiente. No obedecieron algunos el mandato del santo Profeta, sino que dexaron del para el otro dia, y todo lo reservado se les convirtio en gusanos, y se podrecio: *Qui non audierunt eum, sed dimiserunt quidam ex eis vsque mane, & scatere cœpit vermibus.* Ya tengo repetido, que este manâ fue viva estampa deste divino nectar, que en comida se nos dà sacramentado. Pero que motivos pudo tener Dios para que se convirtiera en gusanos el manâ que se reservava para el siguiente dia? Porque con tal mutacion no le podian comer. La respuesta es evidente, porq̃ fue accion codiciosa, pues embiando Dios todos los dias manâ con tanta abundancia, receloso que no les faltasse, recogian para el otro dia mas de lo que avian menester para el presente, y logroseles mal, pues todo lo que solicitava su avaricia se les perdia, y no le podian comer. Ponderalo admirablemente Cry sostomo in epist. Paul. 2. Cor. cap. 10. *Tentaverunt tunc aliqui per tempus illud, plusquam opus fuerat, colligere, & nullum avaritiæ suæ fructũ accipiebãt. Et quãdiu æqualitatem colebant, manfit manna quod manna erat: postquam autem avari plus habere desideraverunt, avaritia mutavit manna in vermem; quãvis hoc non cum detrimento aliorum faciebant: non enim arripiebant ex alimẽto proximi, cum plus colligerent, attamẽ, cum plus desiderarent, cõdemnati sunt.* Tentaron a Dios algunos en aquel tiempo, recogiendo mas manà de lo que avian menester, y no logravã el intẽto de su avaricia, y los q̃ le recogian para vn solo dia le hallavã en su ser: pero pretẽdiendo los avaros llegar mas, mudô la avaricia el manà en gusanos; con ser verdad que no era en daño de los demas, porque no quitavan por tomar mas el, alimẽto del proximo; cõ todo quãto mas deseavã se hallarõ cõdenados a no po-

Exod. 16.

Chrysost.

dervſar del. Que de tal modo deſvia Dios los avâros de ſu meſa para que no coman del divino nectar, que por averſe moſtrado avaros algunos del pueblo en recoger el manà en demaſia, le mudò la codicia en guſanos para que no le pudieſſen comer, *Avaritia mutavit manna in vermem.*

4 Ciego eſtava el ſanto viejo Tobias quando oyò que balava en ſu caſa vn cabritillo que le avia traido para alimentarſe, y a tanta pobreza, y deſamparo avia llegado, que con la certeza de que no avia dinero para comprarle, ni amigos que ſe lo preſentâran (que en ſemejantes apriétos no ſe hallan) ſoſpechò q̃ le avriâ quitado a eſtraño dueño: *Tob. 2.* *Factum eſt vt hœdum caprarum detuliſſet domi: cuius cum vocem balantis viri eius audiſſet, dixit: videte ne fortè furtivus ſit.* Tob. 2. Que ſi bien era Tobias ciego, no era ſordo, y pudo oir los balidos del cabritillo que no podia ver, y fue ſu determinacion, que ſi era robo no queria comer del. Y aun añade S. Aguſtin, que ni aun la voz de coſa hurtada, y mal adquirida no permitia llegaſſe a ſus oidos: *S. Auguſt.* *Clamabat ille propter hœdum, ne furto eſſet, nolebat ſonum furti audire in domo ſua.* ſer. 18. de ver. Dñi. A todos eſtos ſuceſſos de la antigua Ley correſponden otros en la Ley de Gracia: y eſte ſuceſſo de Tobias, a qual puede hazer aluſion deſtos de la nueva Ley? Diria yo, q̃ al cordero ſacramentado, q̃ hablando del dize: *Matt. 26.* *Hoc eſt corpus meum.* Matth. 26. y hallanſe algunos que de grado le tienen, y otros le hurtan? Si. Quien con gracia le come, graciosamente le tiene, y como proprio vſa del, por averle adquirido con merecimientos proprios, y quien aváro le recibe, por hurto le adquiere. Comulgaron los dicipulos y con ellos Iudas, aquellos con gracia, y el alevoſo dicipulo tan codicioſo, que hizo robo lo que podia tener gratuito, pues vendio lo que no era ſuyo, haziendo entrega del que que es Hijo de Dios: y fue tal ſu comunion, que fuera mejor no aver comulgado. Ningun avâro pues tome eſte cordero, que eſſo ſerà robarle, q̃ ſolo a quien como buen dicipulo le come ſe le dâ de gracia; no le ſuceda como a Iudas dize Cryſoſtomo, homil. 83. in Matth. *Nullus communicet, niſi ex diſcipulis ſit, nullus impuro animo, ſicut Iudas, agnum aſſumat, ne ſimilia patiatur.* Por eſſo pues determinò Tobias no comer del cabrito, por ſi era hurtado: para enſeñarnos quan deſviado deve eſtar el avâro de comer deſte inmaculado cordero: pues ſiendo aquel ſombra deſte, no le quiere comer por ſer ageno, ſino es ſiendo tan ſuyo, que por ſus virtudes, y no con dinero le huvieſſe cõprado. *Chryſoſt.*

5 Amoneſta el ſoberano Maeſtro a ſus dicipulos, que por ningun acõtecimiento poſſean oro, ni plata, ni ſean ſus eſcarcelas, y bolſas depoſito de dinero: *Nolite poſſidere aurum, neque argentum, neque pecuniam in zonis veſtris.* Matth. 10. Tan agenos de cudicia les quiere, y tan deſintereſſados les previene, que aun el poco dinero que puede llevarſe en el bolſillo les prohibe. Pues Señor, de q̃ han de vivir? Porque ſin dinero no ſe alcança ſuſtento. El mas pobre, de lo que pordioſea no junta algũ dinerillo para remediar ſus males? Pues porque vueſtros dicipulos no le han de tener, pues ſiendo pocos, no les quitarà ſer pobres? A viales dicho, q̃ trabajaſſen, no en adquirir el ſuſtẽto corporal que perece, ſino ſolo para alcançar el que lleva a la eterna vida: *Operamini, non in cibum, qui perit, ſed qui permanet in vitam æternam.* Ioann. 6. El trabajar no es para adquirir? A eſſo ſe encamina todo el afan. Luego no puede eſcuſarſe del trabajo quien aſpira a conſeguir *Matt. 10.* *Ioann. 6.*

comi-

comida de eterna vida que es este pã celestial? Esso no, porque tanto desvia el cuidado de soliciter bienes de acà, que dize el Espiritu santo: *Emite absque argento, & absque vlla commutatione.* Isai. 55. Con virtudes se cõpra, no con oro, ni con plata, ni cosa que lo valga. Y pues este manjar divino se consigue sin moneda, y Christo combida cõ el a sus dicipulos, con justa razon les advierte desvien el coraçon de la avaricia de tal modo para vsar deste manjar soberano, que ni aun en los bolsillos lleven dineros, porque si son codiciosos no pueden llegar a su mesa.

Isai. 55.

6 Fieles, quien aspira al pan celestial, no codicie avàramente tesoros en la tierra, que con ellos quando le pensarà tener, se hallarà sin el, que lo celestial no se aprecia cõ oro, ni plata; que como su possession es de solaz, y descanso, y los bienes de acâ traen fatigas, y dissabores, se oponen mucho a los del cielo.

Habla el Espiritu santo por el Sabio en el cap 5. en nombre de los codiciosos que avian experimentado sus ruinas, y dize: *Lassati sumus in via iniquitatis, & perditionis, ambulavimus vias difficiles, quid nobis profuit divitiarum iactantia?* Sapient. 5. Cansados nos hallamos (dezian los avàros) en el camino de la maldad, y perdicion, y fuimos caminos dificultosos; pero q̃ nos ha aprovechado la jactancia de las riquezas? Sucede que sale vn caçador al campo aperce bido de perros, quando a vno dellos vẽteando le dà en las narizes el olor de la caça, y sin reparar en las dificultades que se le oponẽ para seguirla, se arroja por espinos, y abrojos, entra por malezas, atraviesa riscos, y montes, y aviendo logrado su intento, y cogido la liebre, ô conejo, que le queda? No mas que el cansancio, y quando mucho, algunos pelos en la boca de lo que caçò, porque lo demas se lleva el cãçador. Esto es lo que el Espiritu santo dize en nõbre de los codiciosos, que se lamentavan en la otra vida. Sale a la plaça el avariento, huele que ay feria en algun lugar, acude a el sin reparar en las fatigas, y peligros de los caminos, anda por maleças, y bosques, *ambulavimus vias difficiles*: y sin reparar en las maldades que en compras, y ventas acaecen, se fatigan, y pierden, *lassati sumus in via iniquitatis, & perditionis.* Y todas estas inquietudes, y perdiciones de que le sirvieron? *Quid nobis profuit divitiarum iactantia?* Yo lo dirè. Llegò la muerte, caçador vniversal de las vidas, priva de todas las riquezas, y solo quedaron los pecados que se cometieron en adquirirlas. Libreos Dios de tales fatigas, y os dè auxilios para solo ocuparos en grangear bienes celestiales, y el pan que sustẽta el alma, que sin dinero se concede, y a todo codicioso se le niega, como se nos advierte en el Evangelio, que por aver el codicioso entradose tanto en la hazienda de Rey, le despidio de su casa, y le privò de su mesa.

Sapient. 5.

DISCVRSO III.

Misertus autem Dominus servi illius, dimisit eum, & debitum dimisit ei.

Que este divino nectar se deve a la divina misericordia.



Con ser el alcançe grande, y de tan subido precio, perdonò el Rey la deuda, y aũ la culpa que en el fraude avia cometido: *Misertus autem Dominus servi illius dimi-*

dimisit eum, & debitũ dimisit ei. Matt. 18. Misericordia fue quien le obligò a tanto perdon. Dize Crysostomo homil. 62. in Matth. *Commotus enim misericordia dimisit eum.* Piedad grãde, y muy dilatado perdon; mas q̃ mucho si por este Rey es entendido el Hijo de Dios, que es todo misericordia, como lo experimentô David Psal. 85. *Magna est misericordia tua super nos.* Culpa, y pena le remite, y a su servicio le buelve, para q̃ como siervo suyo se alimente de su pan, que es sustento que nadie pudo merecer, y solo la liberal misericordia fue quien nos le dio dize Agustino apud gloss. in Ps. 130. *Esca est panis qui de cœlo descendit, quem nullus meruit, sed misericordia dedit.* A tanto se estendio su piedad, que no se dio por satisfecha en darnos vida por librarnos de la muerte, ni en perdonar ofensas, sino que a si mismo se nos dio en comida: para que de esse modo deviessemos a su divina misericordia este divino nectar, y manjar precioso.

Matt 18.

Chrysost.

S. August.

1 En el Ps. 64. industria el Profeta Rey con esta dotrina, y enseñança: *Parasti cibum illorum: quoniam ita est præparatio eius.* Apercebiste Señor a los de tu pueblo la comida de aquellos, porque de esse modo es tu disposicion. Quien son aquellos de quien refiere dar a su pueblo la comida q̃ para los tales tiene dispuesta? El Incognito lo dize: *Illorũ, id est pauperum.* La comida que apercibe para los pobres, dize que nos darà, porque essa es su disposicion. Pues no fuera mas ajustado al intento, q̃ huviera dicho, que del modo que franquea comida a los ricos, la dâ a los suyos, que dezir que mide el alimẽto espiritual con el que dâ a los pobres? *Parasti cibum illorum, id est pauperum.* Señor, si como Rey hazeis el banquete, dalde como quien sois, disponelde como soberano Principe, dandoles de la comida con que los señores se regalan, y no de las que se alimentan los pobres. No lo dize assi el Profeta, porque de esse modo se ajusta mas a los intentos divinos. Pues porque? No veis que los poderosos ninguno come de misericordia, sino de la abundancia de sus riquezas, con que escusan el compadecerse de sus estomagos por estar saciados, sino de su gula, y voracidad: pero los pobres, tan limitadamente comen, y esso de limosna, solicitada de la piedad de quien se la dà, que si la misericordia faltàra se quedàran sin comer. Quiere David persuadir, que quien obligò a Christo a dexarse sacramentado fue la misericordia: y para prueva deste intento dize, que del modo que se acostumbra dar comida a los pobres, que es por compassion, les dispõdrà este divino mãjar, y no como a los ricos: porque estos no comen de misericordia, y los pobres si. Quan bien la Glossa: *Istum cibum parasti, vt illis des perpetuã misericordiam.* Con que acredita, q̃ a la divina misericordia se deve este divino nectar, pues a los que de misericordia comen se le dá, y franquea liberal.

Ps. 64.

Incogn.

Gloss.

2 Vio Isaias aquel magestuoso Trono endonde el mismo Dios tenia assiento, estava acompañado de dos hermosos Serafines con seis alas cada vno, cubrian con las dos la cabeça del Señor, cõ otras dos los pies, y con las demas bolavan: *Vidi Dominum sedentem super Solio excelsum & elevatum, & ea quæ sub ipso erant, replebant Templum: Seraphim stabat super illud, sex alæ vni, & sex alæ alteri, duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Isai. 6. Por este Señor en tã superior Trono encumbrado, entienden muchos a Christo Señor nuestro en el Tabernaculo, y excelso Trono del Altar, quando sacramenta-

Isai. 6.

mentado se ostenta, como bien lo dizen los Serafines, que son encendidos en amor, notificando el que tuvo en sacramentarse, y con las seis alas lo mucho que se remõta este soberano Sacramento. Pero que motivos pudo tener para encubrirse con las alas de los Serafines al tiempo q̃ se ostenta sacramentado? S. Bernardino tom. 2. serm. 54. artic. 3. dize: *Amorosus, & radiosus Iesus faciem suam omnibus misericorditer velat.* El amoroso, y radiante Iesus, misericordiosamente encubre a todos su rostro. Pues que, celar su divina faz es favor? Esconder su bellissimo rostro es misericordia? Rigor me parece, y muy grande, que no franquear tan bello semblante, enojo anuncia, no mansedumbre, ni benevolencia. Pues como dize S. Bernardino, que le encubria para mostrarse misericordioso? *Faciem suam omnibus misericorditer velat.* Aquellas alas hazian vezes de accidentes, cubriendo el cuerpo del Señor; accion bien advertida para darse sacramentado, porque si su carne, aunque preciosa, se diera descubierta, no se hallàra quien la comiera, que por averlo entendido assi las turbas, y muchos de los dicipulos quando dixo: *Caro mea verè est cibus.* Ioann. 6. le dexaron, y se fueron: porque la misma naturaleza muestra horror de comer su propria carne; dizelo S. Agustin lib. ad Oros. *Cum se præbuit manducandũ, & bibendum, voluit tegimine accidentium delitescere, & invisibiliter sumi, ne humana fragilitas carnem hominis abhorreret.* Pues como el darse sacramentado avia de ser cubriẽdose, para advertir, que el darse en comida fue obra de misericordia, quando se ostenta con apariencias de sacramẽtado, quiere que los Serafines le cubran con las alas, cuya accion (dize Bernardino) que fue misericordiosa, *faciem suam omnibus misericorditer velat.* Pues sino era cubriendo su cuerpo, no se sacramentàra, y careciera-mos de tan misericordioso favor.

S. Bern. Ioann. 6. S. Agust.

3 Seguia mucha gente a Christo Señor nuestro obligada de su verdadera dotrina, y admirados de sus muchos milagros. Fueron siguiẽdole hasta el desierto cerca de quatro mil hombres: y reconociendo la necesidad que de sustento tenian, dio orden a sus dicipulos que buscassen comida; y el motivo que solicitò este cuidado advierte el Evangelista: *Misereor super turbam, quia ecce iam triduo sustinent me, nec habent quod manducent.* Marc. 8. No señala otra causa para darles a comer, sino averse compadecido de su necesidad. No le podia aver movido el mostrar su poder como Hijo de Dios? No fuera suficiente motivo para multiplicar los panes, obrar tan gran maravilla en credito de su divinidad? Si lo fuera; pero todo esso passa en silencio el Evangelista, y solo lo atribuye a su misericordia. Pues porque solo a este atributo, y no a los demas? Porque en esta multiplicacion de los panes, quiso hazer ensayo del pan, en quien milagrosamente avia de transustanciar su santissimo cuerpo: y para advertir, que quien le obligava a sacramentarse era la misericordia grande que tenia de la hambre de nuestras almas, no atribuye a su omnipotencia, ni a su liberalidad, ni a la providencia, ni a la manifestacion de que era Hijo de Dios, ni a ningun otro atributo, sino solo a la misericordia, como fin principal q̃ tuvo para instituir este admirable Sacramento.

Marc. 8.

4 De lo mucho que se dilata la divina misericordia en beneficiar los hombres escrive el Profeta Rey en el Ps. 24. donde dize: *Vniversæ viæ Domini misericordia, & veritas, requirentibus Testamentum eius.* Los mas versales, y mas trillados caminos

Ps. 24.

del

del Señor, son misericordia, y verdad para los que buscan su testamento. El Dotor Incognito por este Testamento entiende el nuevo de la Ley de Gracia, de que hizo memoria Christo quando dio en bevida su preciosa sangre: *De hoc Testamento ait, hic est calix sanguinis mei novi Testamenti.* Que por esso aguardô a instituirle poco antes de morir, que es tiempo quando se hazen los testamẽtos. Y toda la vida de Christo parece se encaminô a este fin; como el que en el discurso de la vida atesora para hazer gran testamento, *vniversæ viæ Domini.* Todos los caminos fueron para dexarlo todo en vno, como profetizô David Ps. 110. *Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus, escam dedit timentibus se.* Todo quanto tenia Dios andado en otras maravillas lo encaminô a este divino nectar: *Quasi diceret Dominus* (advierte S. Tomas) *dedit nobis escam, scilicet se ipsum, ad memoriam suorum mirabilium: præteritorum, quod nos redemit: præsentium, quia omnia nostra respicit: futurorum, quia districte iam iudicabit.* Y lo acredita mas diziendo, que son misericordia, y verdad. Todos los caminos que tiene Dios andados son para los que buscan este admirable Sacramento, porque es verdaderamente su carne la que dà en comida: *Caro mea vere est cibus.* Ioann. 6. Pero a q̃ fin añade, que fue misericordia quiẽ le encaminô a la institucion deste manjar, *Vniversæ viæ Domini misericordia, & veritas?* No bastava aver dicho, que le inducia a la verdad, pues cô ella apoyava la certeza deste Sacramento? No: vno, y otro ha de aver, no se diga que es mas verdad el averle instituido, que el averle obligado la misericordia; que tan suyo es de la divina piedad este nectar divino, que no tiene menos creditos averle ella obligado, que el averle instituido.

Incogn. S. Thom. Ioann. 6.

5 Escriviendo el pacientissimo Iob dos favores grandes de los muchos que le hizo Dios, dize que fueron, averle dado vida, y misericordia: *Vitã, & misericordiam tribuisti mihi,* Iob 10. Iob 10. Vida, y misericordia pone juntas; como que sin misericordia no ay vida, ni vida sin misericordia, que a no associar nuestra vida la divina clemencia, passára tan presto como el viento, ô fuera como el mismo santo Patriarca dize, aliento debil, *ventus est vita mea.* Quien es esta vida a quien la misericordia conserva, ò và juntamente con ella? No serà la corporal, porq̃ essa el humido radical es quien naturalmente la conserva, ni tampoco la espiritual, porque la culpa mortal la destruye, y quien la repara es la divina gracia. Pues que vida deve ser esta que và juntamente con la misericordia? El mismo Señor lo dize: *Ego sum panis vivus.* Yo soy pan vivo. Y en otro lugar: *Ego sum resurrectio, & vita.* Ioann. 6. Y quien come esta pan vive para siempre, *Qui mãducat hunc panem, vivet in æternum.* Todo junto lo dize S. Agustin lib. 1. de remis. peccat. cap. 24. *Quid aliud etiam, qui Sacramentum mensæ Dominicę vitam vocant, nisi quod dictum est, ego sum panis vitæ qui de cœlo descendit, & panis quem ego dabo, caro mea est pro sæculi vita, & si non manducaveritis carnem filij hominis, & sanguinem biberitis, non habebitis vitam in vobis.* Pues si este admirable Sacramento es la vida, de quiẽ habla Iob, como dize que con ella và conjunta la misericordia, y que vna, y otra cosa se dán las manos, *vitam, & misericordiam tribuisti mihi,* para mejor persuadir el santo paciente, que a la divina misericordia devemos este favor, dize inspirado de Dios, que a vn mismo tiempo recibio vno, y otro, la vida en el mismo Sacramẽto

Ioann. 6. S. Augustin.

to, y la misericordia en instituirle, para darlo a los fieles de su Iglesia.

6 Fieles, si sola su misericordia fue quien pudo instar a Christo a que se dexara sacramentado en manjar, y la comida se convierte en la sustancia de quien vsa della, y mas este mãjar soberano, que nos convierte en Dios: *In me manet, & ego in illo.* Ioã. 6. cõ mucha seguridad nos devemos mostrar piadosos con los proximos, desviados de ira, y rencor, y muy misericordiosos con ellos; que el lugar se deve proporcionar con el que le ha de ocupar. Ioann 6.

Cotejô el soberano Maestro el Reino de los cielos con diez virgenes, las cinco previnieron sus lamparas, las adornaron, y cevaron con azeite para recibir con luz a su Esposo. *Prudentes acceperunt oleum cum lampadibus.* Matth. 25. Las otras necias, y descuidadas, aunque tenian lamparas, olvidaronse de poner azeite: *Fatuæ non sumpserunt oleum secum.* Matt. 25. Llegô el Esposo entonces a celebrar bodas con las que tenian bien dispuestas las lamparas, pero no con las otras. Pues si todas son virgenes, porque desmerecen las vnas lo que consiguen las otras? Porq̃ faltô azeite en las lamparas dize san Gregorio homil. 12. in Evang. *Quia earum quædam, dum de virginitate sua gloriam foris expetunt, in vasis suis oleũ habere noluerunt.* Es el azeite simbolo de la misericordia; y con ser la virginidad prenda tan estimada de Dios, y el adorno de las demas virtudes, porque faltô la misericordia, no quiso desposarse con ellas. Si teneis fieles misericordia con vuestros proximos, si les amais de todo coraçon, y les socorreis en la necesidad, entrareis con Christo a celebrar con el bodas sacramentales: pero si la misericordia falta, si sois tiranos, sino sois caritativos, os cerrarâ las puertas, como hizo a las virgenes necias, y os excluirâ de su casa, y mesa: que como fue quien le instô a darse en mãjar la misericordia, quiere que la tẽga tambien el que le ha de recibir, como se vê en el Rey que nos propone Christo en el Evangelio, que movido de misericordia perdonô a su criado, y le tuvo en su casa, y le alimentô de su pan: *Misertus autem Dominus servi illius, dimisit eum, & debitum dimisit ei.* Matt. 25. S. Greg.

DISVRSO IV.

Et tenens suffocabat eum.

Que es disponerse para grandes culpas recibir en pecado este divino nectar.



Perdonado que fue el mal siervo, assi de la injuria q̃ con fraude avia cometido, como de la cantidad en que se avia entrado, salio de la presencia del Rey, y encõtrando con vn compañero suyo, tãbien criado del Rey, que le devia cien reales, y no pudiendoselos pagar al presente, no solo le negô espera, sino que assi idole (como solemos dezir) de los cabeçones le ahogava: *Et tenens suffocabat eum.* Matt. 18. Luego al instante que de su señor fue perdonado, teniendo aun en los oidos la voz de la remission, vsô de rigor tan grande con su compañero, assi lo advierte S. Crysostomo hom. 62. in Matth. *Per hoc etiam quod dicitur: egressus, ostenditur, quod nõ post multum tempus, sed confestim adhuc quasi in auribus habens beneficium, in malitiam abusus est liberatione à proprio domino sibi data.* Vsô mal de los favores, la bondad del dueño mudô en malicia, y el regalo, y comida en ponço- Matt. 18.

ponçoña: pero llevò merecido castigo a su maldad, encerrandole en escura carcel, y otras penalidades. Aviale primero perdonado, y admitido en su casa, alimentadole de sus manjares; que siendo Christo este Rey, en su casa que es la Iglesia, se dà en alimento a las almas, su santissima carne seria la que le daria en comida, y como la recibio en mal estado, le sirvio de precipicio para otros mayores males.

1 Temeraria empresa cometio Cain, atroz delito perpetrò quando a su mismo hermano, osadamente atrevido le dio muerte: *Consurrexit Cain adversus fratrem suum Abel, & interfecit eum.* Genes. 4. Gran saña, terrible ogeriça, y sobrada ceguera quitar la vida a su mismo hermano. Que le pudo incitar a tanta alevosia? Que temeridad tan conocida le dio atrevimiento para tanta impiedad? Avia Cain ofrecido a Dios en su divino Altar ciertas ofrendas, pero con dolo, y intencion mala. Reparò S. Ambrosio, que en la ofrenda cometio dos culpas, vna en dilatar la ofrenda, como que le dolia el hazerla, y otra en ser de lo peor: *Duplex culpa: vna, quòd post dies obtulit, & non statim: altera, quod ex fructibus, non ex primis fructibus.* Aquellas ofrendas, y sacrificios de la Ley antigua todas se encaminaron al verdadero, y vivo sacrificio del Altar de la nueva, donde se ofrece el cuerpo del Señor en comida a sus fieles, assi lo dize S. Tomas opusc. 58. cap. 4. *Figurarum veterum impletivum.* Resumio en vn sacrificio la mucha variedad de tantos que en la antigua Ley avia. Aora pues, como siendo assi que aquel sacrificio de Cain que significò el de este divino Altar en quanto se hizo a Dios, pudo ocasionar a que osado cometiesse el fratricidio? Porque llegò al soberano Altar con fraudulenta intencion; y tanto induce a delitos grandes la ofrenda que a sus divinas Aras se haze con culpa, que permite el Señor, q̃ se precipite de manera, por su mala ofrenda, que impiamẽte cometa vn delito tan grande como fue quitar la vida a su proprio hermano: para q̃ con tal exemplar adviertan los fieles, que con toda realidad reciben a Christo sacramentado en la comunion, a quan grandes precipicios se exponen si le reciben indignos.

2 Apenas recibio Iudas en aquel inestimable bocado todos los tesoros de cielo, y tierra, quando al instante se salio del Cenaculo para ir a la Sinagoga por los ministros para prender a su Maestro, a quien tenia vendido: *Cum ergo accepisset ille buccellam, exivit cõtinuò.* Ioann. 13. Con ser verdad que instava Christo a Iudas que no se detuviesse en hazer la entrega, sino que con toda diligencia la executasse, como se vè en las razones que el Señor le dixo: *Quod facis, fac citius*: parece que el alevoso dicipulo ponia detenciones, pues le necessitô a dezirle que acelerâra lo que tenia pensado hazer. Pues porque este sacrilego dicipulo quando le insta Christo a que sin tardança, y cõ toda priessa execute la entrega, porque avia ya llegado el tiempo determinado a morir, se detiene tanto, q̃ obliga a q̃ el Señor se lo inste, siendo verdad, que en aviendo comulgado no empereçô, sino que con el bocado en la boca se levanta de la mesa, y con toda aceleracion trata disponer la prision de su Maestro? Parece pues que la recepcion de tan admirable Sacramento le devia desvanecer del entendimiento tan depravado pensar, y persuadirle a que arrepentido no lo executasse? Esso fuera si comulgára bien, pero como fue la comunion sacrilega induxole a la execucion de otro tan atroz delito: oigamos al intento a san Cypriano: *Nõdum*

Genes. 4.

S. Ambr.

S. Thom.

Ioan. 13.

dum Iudas, diabolo invadente egredi
S.Cypr. *cogebatur, sed vbi sacrum cibum mens perfida tetigit, & sceleratum os panis sanctificatus intravit: parricidialis animus vim tanti Sacramenti non sustinẽs, quasi palea ex area exuflatus est, & præceps cucurrit ad proditionẽ, & pretium, ad desperationem, & laqueum.* serm. de Cœn. Dñi. Admirable pensar de Cypriano. Aunque el demonio incitava a Iudas (dize el santo) a q̃ vendiera a su Maestro, se detenia en la execucion, pero en llegando a recibir apenas la sagrada comida, y entrar por su maldita boca el pan sacramentado, no pudiendo llevar aquel patricida la fuerça, y poder del pan santificado: assi como la paja en la era acelerada la lleva el aire, corrio a toda priessa a la traicion, y codicia, y a la desesperacion, y lazo; delitos todos originados de la comunion mala, y sacrilega, q̃ quiẽ mal come, en la garganta se le atravieesa el bocado, y le ahoga.

3 Dispusieron Nadab, y Abiu hijos de Aaron los incensarios, y en ellos pusieron, y ofrecieron incienso a Dios, y surtioles tan mal, que
Exod.10. saliendo fuego del Santuario les tragò, y quitò la vida: *Arreptisque Nadab, & Abiu filij Aaron thuribulis posuerunt ignem alienum, & incensum desuper, offerentes coram Domino ignẽ alienum: quod eis præceptum non erat: egressusque ignis à Domino deboravit eos, & mortui sunt coram Domino.* Levit.10. Desdicha grande, fracaso horrible. A dos tan alentados mancebos, hijos del sumo Sacerdote quitarles las vidas con tan tragico sucesso. Quien les solicitò tanto mal? Quien les ocasionò tal desdicha? En el mismo texto hallaremos la repuesta. Avia Dios mandado en el cap. 6. del Leuit. que en todo tiẽpo huviesse fuego en su Altar, de quien avian de poner en los incẽsarios para ofrecer el incienso; no lo hizieron estos assi, faltaron a este precepto, y pusieron fuego ageno en los incensarios: *Ignem alienum offerentes, quod eis præceptum non erat.* Y tãto se enojò Dios con ellos por aver quebrantado su divino precepto, que hizo salir fuego del Altar que les tragasse, y quitasse la vida. Quiso cõ este modo de castigo persuadir Dios a quãtos males se expone quien a su Altar llega culpado, pues les castiga con tãto rigor. Y para dar mayores noticias desto intento, permite que los cuerpos de Nadab, y Abiu seã abrasados, para que con este exemplar, nadie se atreva a cometer tal delito, conociendo por el castigo exterior de los cuerpos, el que interiormente padecen en el alma los que defectuosamente llegan a su Altar. Que ageno fuego ofrece tambien el q̃ sin estar encendido del divino amor llega a este Sacramento dize S. Isidoro: *Alienum ignem offerunt qui audent Altaribus Domini appropinquare, qui non accipiunt accensionem illius ignis quem Dominus venit mittere.* Que atreverse a llegar al divino Altar con defetos, es exponerse a muchos males. S. Isido.

4 Sacò Dios del paraiso a nuestro primer padre, porque no comiera del fruto que rendia el arbol de la vida, y viviera para siempre: *Ne fortè extendat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat, & vivat in æternum.* Genes. 3. Que importava q̃ comiera Adan del arbol de la vida, q̃ por estorbarlo le saca Dios de tan ameno parage? En aquel arbol de vida estava significado el fruto de vida eterna Christo Señor nuestro, como Ioann. 3.
por si mismo lo dize: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum* Ioan. 6. Avia pecado Adan comiẽdo del arbol de la ciencia de bien, y mal, y como es Dios tan misericordioso, q̃ no solo perdona ofensas, sino que cuidadoso desvia los lances de nuevas culpas, como dixo el Profeta

Rey: *Deus meus misericordia eius præveniet me.* Reconoce Dios que si Adã comiera del arbol de la vida, que representava su santissimo cuerpo, en el estado de la culpa que avia cometido vsando del fruto de la ciencia, que le exponia a vn mal tan dañoso como vivir culpado eternamente: y para escusarle con la privacion del fruto, daño tan grande, a no darle Dios lugar para arrepentirse, le sacò del paraiso; oigamos al intento a S. Hilario in Ps. 68. *Non pepercerat autem primo illi de terræ limo Adæ, quem de paradyso post culpam, ne lignum vitæ attingens in æternitate permaneret eiecit, vt naturam corporis eius, Adam è cœlis secundus assumens, parique morte percussus, eam rursus in vitam æternam sine pœnæ æternitate revocaret.* Que es tan cierto precipicio el comulgar en pecado para otros grandes males, que saca Dios del paraiso al primer hombre, para escusarle a que no se exponga a vivir en pecado eternamente comiendo del arbol de la vida que le figurava, por aver inobediente comido del otro arbol.

S. Hilar.

5 Refiere S. Mateo, que los Fariseos juntaron consejo contra Christo, a fin de cogerle en alguna palabra en respuesta de sus sofisticas preguntas: *Tunc abeuntes Pharisæi concilium inierunt, vt caperent Iesum in sermone.* Matth. 22. Quien les pudo precipitar a tan maliciosa, y temeraria empresa? Repárese, a quien se refiere aquel *tunc*: que entonces fueron a juntar consejo contra Christo. Quando fue aquel entonces? El Abulense lo dize: *Scilicet per quam Christus dixit istam parabolam.* hîc. Que parabola fue esta? La del Rey que celebrò bodas a vn hijo suyo, que figuraron las que haze Christo con las almas, desposandose con ellas en la tradicion de su cuerpo sacramentado, assi lo dize Aponio lib. 15. in Cant. *Desponsationem, annuli, & osculi traditione, corporis, & sanguinis sui Sacramentum passionis tempore in Apostolis tradidisse probatur.* Admitieron mal los Fariseos esta parabola, pues aunque la especificò, diziendo que era su carne verdadera comida, no le dieron credito, y de no aver admitido bien estas sacramentales bodas, se precipitaron para otro delito: pues luego que propuestas las bodas no le dieron credito, juntan cõsejo contra el Señor para cogerle en alguna razon, al parecer dellos mal sonante, sirviendo el desprecio destas bodas de otras culpas graves.

Matt. 22.

Abulens.

Apon.

6 Fieles, quien cõ pecado se atreviere a recibir este divino nectar, a que insultos, y delitos no se expone? David dize Psal. 41. que vn pecado llama a otro: *Abyssus abyssum invocat.* Y de tener en poco algun defeto leve sucede cometerles grandes; que de vna pequeña centella (no previniẽdo el daño) se enciende crecido fuego.

Ps. 41.

Hablando el paciente Iob del demonio dize: *Halitus eius prunas ardere facit, & flãma de ore eius egreditur.* 41. Es tan abrasante, y tan encẽdido el aliẽto del infernal enemigo, que las chispas mas sutiles, y mas menudas centellas de tal modo enciende, que levanta encendido fuego, y arroja llamas de su boca. Vna centella pequeña que salta del fuego, si con presteza se acude a matarla, no daña, pero si se descuidan, acontece quemar toda vna casa, y a vezes muchas. Moraliza este lugar S. Gregorio el Grande cap. vltimo de sus morales, y dize: *Toties leviatan halitus prunas accendit, quoties eius occulta suggestio humanas mentes ad delectationes illicitas pertrahit.* Entonces el demonio enciende a todo tiempo con su aliento las pequeñas chispas, quando con oculto engaño distrae los humanos pensamientos con ilicitas delectaciones, comiença por poco, y luego

Iob. 41.

S. Greg.

luego alienta, y como arroja fuego de su boca acrecienta el incendio, y abrasa el alma, incita a conuersaciõ amorosa con reboço de licita, y luego alienta, *& halitus eius prunas ardere facit*. Y enciende tan levantadas llamas que arde con incendios la cõcupiscencia. Persuade tratar de agenas condiciones, y al instante sopla, calienta la lengua, y abrasa honras, y reputacion. Acomete de chança, y de burlas las passa a veras, y con ira incita, y a vẽgança provoca. Y finalmente comiença por poco en todos los vicios, y acaba en mucho, sino se acude con presteza al remedio. Quiẽ podia presumir de que avia de suceder tanta ruina a todo el genero humano de passearse Eva por el paraiso, deleitandose con la vista de tãtas plantas, fuentes, y flores? Temed fieles la culpa por leve que sea, extinguid la cẽtella antes que haga presa, que si llega a hazerla, serà dificil el remedio, porque vn pecado pequeño crece, y vno llama a otro, y si con pecado grave llegais a la comunion, esse os precipitarâ para mayores: que el enfermo que en la repreensiõn come, no solo acrecienta la calentura, y la alarga, sino que se pone a peligro de perder la vida, sirviendo el alimento de mayor enfermedad por averle recibido cõ calentura. Assi el que cõ fiebre de culpa recibe este manjar soberano, a mayores males se expone, como nos lo advierte el Evangelio, pues del mal siervo que se quedò en casa de su señor a comer su pan con intenciõ dañada, y luego que salio de su casa, como otro Iudas del Cenaculo, ahogava a su compañero, *tenens suffocabat eum*, por cuyo delito fue preso, castigado, y privado de la comida de casa deste Rey.

(2)

DISCVRSO V.

Tenens suffocabat eum.

Que este divino nectar convierte en benignidad los impetus mayores de la iracible.



Vando se podia prometer de este criado suavidad en el trato, y dulçura en las palabras, saliẽdo enseñado de aver vsado con el tanta misericordia su señor, le vemos mas enfurecido, y sin piedad cõ su camarada, que solo le devia cien reales, aquien luego que le vio, sin hablarle palabra se arrojò a el, y echãdole las manos al cuello le ahogava: *Tenens suffocabat eum.* Matth. 18. La causa de tanto rigor advirtio Origines tract. 7. in hunc locum, q̃ se originò de averse ausentado de su Rey, y señor, que significò Christo Rey de Reyes, y Señor de señores: *Ideò, vt arbitror, suffocabat eum, quoniã à Rege exierat, non enim suffocaret conservum suum si non exisset.* El tiempo que estuvo en presencia del Rey, no no se mostrò sobervio, ni riguroso, sino humilde, y afable: pero luego que del se ausentò, se portò airado, y vengativo. S. Remigio in Cath. D. Thom. dize: *Acriter insistebat, vt vindictam ab eo exigeret.* Los que se apartan de Dios perecen, dize David Ps. 72. *Quia ecce qui elongant se à te, peribunt.* Que mucho, si estando cõ el comia de su pan, y bevia de su vino, dandole con el pan su carne, y en el vino su sangre: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus.* Ioann. 6. Que como dize S. Tomas, opusc. 19. cap. 5. el cuerpo del Señor haze al hombre muy apacible en el

Matt. 18.

Origenes

S. Remigi

trato, en la correccion pacifico, para el trabajo fervoroso, y pronto para obedecer: *Corpore Christi fit homo mansuetior, ad correctionem patientior ad laborem fervентior, pronior ad obedientiam.* S. Thom. Destas excelencias gozò el tiempo que con su Rey estuvo el siervo; efetos de que se alimentava del divino nectar: pero en dexandole de vsar, todo fue ira, y vengança; q̃ es proprio deste pan soberano cõvertir en amor la ira, y vengança.

1 Profetiza Miqueas en el cap. 5. de sus vaticinios, la ciudad donde avia de nacer el Redentor, y dize q̃ Mich. c. 5. serà en Belen Efrata ciudad pequeña de Iudea: *Et tu Bethlehẽ Efrata parvulus es in millibus Iuda: ex te mihi egredietur, qui sit dominator in Israel.* Executose assi como dixo el Profeta, y escrivelo S. Mateo: *Et tu Bethlehem terra Iuda, nequaquam minima es in principibus Iuda, ex te enim exiet Dux, qui regat populum meum Israel.* Matth. 2. Matth. 2. con ser verdad, q̃ el Evangelista refiere la profecia de Miqueas, solo dize, q̃ nacio en Belen, y no la llama Efrata: con que parece dezir, que es otra diferente Belen la q̃ nombra el Profeta, de la que advierte el Evangelista, y siendo assi, no profetizára lo q̃ avia de suceder, Y lo cõfirma mas, no llamando Belen Efrata en todo el nuevo Testamento a la ciudad q̃ nacio Christo, sino solamẽte Belen. Lira dize, que antiguamente se llamava Efrata, por la muger de Calef, q̃ era señora de la ciudad, y se llamava Efrata, y que aviendo sucedido grande hãbre en tiempo de Elimelec, y Noemi su muger, por essa ocasion se fueron peregrinando a la tierra de Moab: y aviendo passado la esterilidad, y sucedido mucha abũdãcia, mudaron el nombre en Belen en cõtrario sentido, porque si Efrata significava casa de rigor, y penuria, Belen de clemencia, y abundancia; oigamos a Lira: *Cuius ratio fuit, quia ista civitas antiquitus vocata est Ephrata ab vxore Caleph, sed postea est ibi facta fames magna tempore Elimelech, & Noemi vxoris suæ: propter quam famem iverunt ad peregrinandum in terram Moab. Transeunte autem fame, facta est maxima abundantia in eadem civitate: sicut frequenter fit mutatio à contrario in contrarium, & tunc vocata est civitas Bethlehem, id est domus panis, propter abundantiæ eventum.* Lira. No fue acaso esta mutacion de nombres, sino muy de pensado por el mismo Dios. Y que intentos pudo tener la Magestad divina en essa mutacion? Que le podia importar que se llamasse casa de pan suavissimo, la que antes lo fue de rigor, y penuria? Avia de nacer en ella Christo, que es pan celestial, y para que se entendiera que es este pan soberano quien muda la ira, y furor en suavidad, y dulçura, muda el nombre de Efrata que es de rigor, en el de Belen que es de pan suavissimo. Pensamiento es de san Pascasio: *In domo furoris natus est Christus, & ideò iam non domus furoris, sed domus panis, qui panem de cœlo venientem susceпit, fœlicius vocatur.* S. Pasch. Digase pues esta ciudad Belen, que es casa de pan suavissimo, porque nacio en ella el pan que baxò de los cielos, y dexe de llamarse Efrata, que es de furor, y penuria, porque este açucarado, y divino nectar, muda el rigor, y la vengança en suavidad, y dulçura, y convierte la ira en amor, y amistad reciproca.

2 Vio el Evangelista san Iuan aquel misterioso trono donde assistia Dios, y junto a el vn libro cerrado que nadie le podia abrir; si bien vno de los ancianos que alli assistian le dixo, que vn leon del Tribu de Iudá le avia de abrir: *Ecce vicit leo de Tribu Iudà, radix David aperire librum.* Apocalip. 5. Apoc. 5. Y cumpliendose sus deseos, dize que abrio el libro vn cordero que estava ya como muer-

muerto: *Et ecce in medio throni & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem tanquam occisum, & accepit de dextera sedentis in throno librum, & cum aperuisset librum, &c.* En este libro estavan escritos todos los tesoros con q̃ Christo Señor nuestro, avia de dotar a su Esposa la Iglesia; que por esso la devio llamar el Evangelista Esposa del cordero, que fue quien abrio el libro: *Veni, & ostendam tibi Sponsam, uxorem agni.* Apocalip. 21. Y entre estos tesoros estaria el eucaristico, y aun en el estavan todos recopilados, pues el mismo Hijo de Dios Hombre es quien se nos dà en el, y en quiẽ se hallan ocultos todos los divinos tesoros, como S. Pablo dize: *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei absconditi.* ad Coloſc. 2. Pero es de advertir, que assi el Leõ, de quien dixo el Evangelista S. Iuan que avia de abrir el libro, como el cordero que lo abrio, significaron a Christo. Pues que razon puede aver para llamarse leon quando estava cerrado el libro, y quando le abrio cordero? No es el Leon distinto animal del cordero? No es opuesto, y contrario el vno del otro? Es assi. Pues como aviendo esta enemiga entre ellos, por lo feroz, y rapante del leon, contra la benignidad, y mansedumbre del cordero, llama a Christo leon quando està cerrado el libro, y cordero quando le abre? Porque el averse dado en manjar no fue como leon, sino como cordero, de quien fue figura el cordero Pascual: y aun por esso dize que estava como muerto, *tanquam occisum*, porque el dia antes de su passion se dio en comida: *In qua nocte tradebatur, accepit panem, & benedixit, ac fregit, deditque discipulis suis, & ait, accipite, & manducate, hoc est corpus meum*, dize S. Pablo. Para advertir pues, q̃ este soberano manjar quita todo rancor, y ira, y afiança benignidad, y mãsedumbre, dexa de llamarse leon, por lo que tiene de feroz, y airado, y dize que es cordero, por lo que se muestra benigno, y afable para comunicarnos cõ las propriedades de cordero, los tesoros q̃ en aquel libro estavan encerrados de su carne, y sangre; q̃ no ay antidoto q̃ preserve de ira, ni medicamẽto q̃ quite el rencor y cõduzga a mãsedumbre como este divino cordero sacramentado.

Apoc. 21.

Coloſc. 2.

1. Cor. 11.

3 Profetiza Isaias los grangeos q̃ se le siguieron al genero humano cõ la venida del Messias, y Hijo de Dios al mundo, y vna de entre las muchas, y mas raras maravillas que refiere es esta: *Lupus, & agnus pascentur simul.* Isai. 65. El lobo, y el cordero comerã juntos. Milagro grãde, pacer en vn mismo prado, lado a lado el lobo, y el cordero, sin que el lobo se arroje a despedaçarle, y comerle, ni q̃ el cordero receloso de las rapantes vñas, y voraces diẽtes del sangriento lobo, se assegure, y cõfiado estê comiendo a su lado. Para inteligencia de la metafora es de advertir, que habla aqui el Profeta de los hombres, si bien de encontrados humores: por el lobo entiende los airados, y por cordero los benignos. Pero que comida es esta, que siendo los hombres tan opuestos vnos a otros, como lo es el lobo del cordero, les conduzga a tanta amistad, y benevolencia, que quando la comen se hallan tan vnidos, y conformes, como si fueran muy amigos, y en ninguno dellos huviesse assomo de ira? S. Cyrilo lo dize comentando este lugar. *Comedunt enim immansueta, & fera simul cum mansuetis; est autem eorum cibus Christus panis vivus, qui de cœlo descendit, & dat vitam mundo. Alit autem carne propria.* Comen jũtos (dize el santo) los airados y fieros con los apacibles, y afables, porque el pasto de que se alimentan

Isai. 65.

S. Cyril.

es Christo, que es pan vivo que baxò del cielo, y dà vida al mundo, y sustenta con su misma carne. Y tanto esta preciosa comida desvia la ira entre los mayores contrarios, y a benevolencia les promueve, que para mas ponderarlo Isaias, les coteja con el lobo, y el cordero, que cõ ser tan contrarios, comerán juntos; accion que dize amor, amistad, y benevolencia.

4 Afligia con tormentos grãdes vn mal espiritu al Rey Saul: *Exagitabat eum spiritus nequam.* Reg. 16. 1. Reg. 16. Los Setenta leyerõ, *suffocabat*, otros, *terruit*, y algunos, *turbavit*. Ay question entre los sagrados Expositores, sobre quien fuesse el espiritu malo q̃ atormentava a Saul. Dexo de referir opiniones, y me ajusto a la que haze a mi intento, siguiendo a nuestro Padre Rangolio tom. 2. colum. 3. lib. 2. in hunc loc. donde dize, que el espiritu que le molestava a Saul, era vna pesada melancolia, originada de la ira, y rancor que a David tenia, instandole a que le quitasse la vida: *Invaluit spiritus melencholicus terrens, & impellens ad malas actiones, verbi gratia, ad occidendum Davidem.* Rangol. Y aunque a todo tiempo le molestava la ira, y aflicion, hallava alivio en ella quando David tañia con destreza el arpa, cantando alguna letra: *David tollebat cytharam, & percutiebat manu sua, & refocilabatur Saul, & levius habebat, recedebat enim ab eo spiritus malus.* De dõde se infiere, que la ira que tenia Saul a David se le quietava quando cantava al son de la arpa. Que podia cantar el Profeta, que tuviesse poder para enagenar de su coraçon la ponçoñosa ira que le incitava a quitarle la vida, y reduzirla a benignidad tanta, que si antes le queria dar muerte, ya entõces le oia apacible, y le permitia amoroso en su presencia? S. Atanasio lo advierte homil. de semin. *Psallebat David multifaria mysteria.* S. Athan. Que cantava en profecia muchos, y grandes misterios, y por suga, ò recopilaciõ de todos, cantaria el q̃ les com prehẽ de todos, que es el del Sacramento del Altar, como el mismo Profeta dize: *Memoriam fecit mirabilium suorum, misericors, & miserator Dominus escam dedit timentibus se.* Psl. 110. Y tanto pudo solo cantarle este misterio en profecia, que el tiempo que le profetizava, a todo correr se le ausentava la ira, y tomava posseſsion la mãsedumbre, y benignidad.

5 Con singular modo, y particular traça escrivio S. Lucas en el cap. 8. de los hechos Apostolicos, el grãde estrago que lleno de ira, y saña hazia Saulo persiguiendo los Catolicos: *Saulus autem devastabat Ecclesiam per domos intrans, & trahens viros, ac mulieres, trahebat in custodiam.* Actor. 8. Saulo, dize el Evangelista, que debastava la Iglesia, entrando por las casas, y sacãdo dellas hõbres, y mugeres, y les remitia presos a Gerusalẽ. Aquel verbo, *debastò*, significa devorar como hambriento, y voraz lobo, como lo dize Geremias 5. *Lupus ad vesperam vorabit eos.* Hierem. 5. De aqui tomô motivo S. Geronymo para llamar lobo a Saulo, no solo porque era del Tribu de Benjamin, a quien quando bendixo su padre le dio esse nombre: *Beniamin lupus rapax*, sino porque Saulo hizo oficio de rapante lobo, devastando la Iglesia de Dios: *Lupus enim Paulus* (dize el santo) *qui primum persequebatur Ecclesiam, de quo dictum est, Beniamin lupus rapax habitabit cum agno.* S. Hieron. in epist. 11. Isai. En Saulo tuvo asiento esta profecia, pues aunque antes fue rapante lobo, fue despues tan apacible cordero, q̃ amparò los fieles, fue su defensa, y maestro. De donde tanta mansedũhre? Quien ocasionò tanta mudança? Quien enagenò del tanta ira? Lo que le sucedio al tiempo de su mutacion

cion lo dirà: *Et cum accepisset cibum, confortatus est.* Actor. 9. Diole Ananias dicipulo de Christo comida, y assegurôle cordero al que antes era lobo con aquel pasto. Que comida fue esta, que mudò la ira de lobo en mansedumbre de cordero? Que otra q̃ la que figuro este Sacramento, pues obrando sus efetos le confortô, *& cum accepisset cibum confortatus est*, y con el reduxo la saña mas irascible, en la mas apacible mansedumbre.

6 Fieles, si con toda pureza os alimentais deste manjar divino, con toda certeza hallareis mudada la ira en mansedumbre; porque este soberano pan que baxò del cielo es suavisimo: *Pane suavissimo de cœlo præ-*
S. Thom. *stito.* S. Thom. opusc. 57. Y si el alimento corporal se convierte en la sustancia de quien le come, y queda en el, de esse modo en Christo sacramentado se cõvierte el que le come, y Christo queda en el, como el mis-
Ioann. 6. mo Señor dize: *In me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Y como es este pan suavisimo, haze tan suaves, y apacibles a los que bien le comen, que sin dexar assomos de ira, las asperezas son caricias, y la ira benignidad: pero si mal se come acrecienta la ira, y rancor.

Comulgò Iudas, y al instante salio del Cenaculo para ir por el esquadron de soldados para que prendiessen a su Maestro, y Señor, como se efetuò: *Cum ergo accepisset buccellam, continuo exivit.* Ioann. 13. No pudo
Ioann. 13. la mas airada ira, ni el mas fogoso coraje, ni la mas impia vengança emprender tan grande alevosia, como entregar a Christo en poder de sus mayores enemigos para que le diessen muerte. Pues no avia recibido poco antes aquel pan suavisimo, q̃ la mayor ira, y saña muda en la mas crecida benevolencia? Es verdad. Pues como se encendio Iudas en mayor ira? S. Agustin lo advierte: *Non malum est, quod datur, sed malo in iudicium datur. Benè esse non potest male accipienti quod bonum est.* in Ps. 142. No le sucedio del modo que este Sacramento efetua en los que bien le reciben, no de parte del Sacramento, porque ninguna cosa tiene mala, sino que el malo le recibe para su cõdenacion; que no puede ser para bien al que recibe mal el bien. El enfermo que en la calentura come, aunque sea el mas sutil, y mejor alimento, le es dañoso, y le alarga la accesion, no por defeto del alimento, sino por estar la calentura en su estado. De esse modo pues, al que està con calentura del pecado, si come deste manjar, aunque es sutil, y perfetisimo, le es dañoso, y se aumenta el achaque. Por esso Iudas, aviendo comulgado, con la ojeriza que a su Maestro tenia se acrecentò su ira, y luego tratò de hazer la entrega. Fieles si pretendeis extinguir la irascible que os incita a vengança, disponeos bien, llegad sin assomos de culpa, y conseguireis essos efetos: porque sin este suavisimo pan, no mudareis la ira en mansedumbre, y con el serà cierto, como se vio en el fiervo que nos propone el Evangelio, que estuvo en casa del Rey, y comio de su pan, en todo se mostrò apacible, y con mucha humildad hablò, y en saliendo de su presencia, y casa, descubrio ira, y venganza contra su camarada, y amigo.
S. Augustin.

DISCVRSO VI.

Egressus autem servus ille.

Que si la presencia deste divino nectar induce a virtudes, su ausencia solicita vicios, y pecados.

Matt. 18.

IVego que cõsiguio perdõ de su Rey el siervo, assi del delito, como del fraude, se despidio del, y ausentòse: *Egressus autẽ servus ille.* Matth. 18. y estando fuera, y ausente de su señor, encontrò cõ otro criado que le devia cien reales, y oprimiendole a que se los pagasse, le ahogava, y le puso en la carcel hasta tãto que le huviesse pagado. En el tiempo q̃ estuvo en la presencia del Rey, que humilde, y que rendido se mostrò, obligandose a satisfazer todo quanto devia: *Procidens autem servus ille, orabat eum, dicens: patientiã habe in me, & omnia reddam tibi.* Pretẽdio con tales palabras dar demostraciones de humildad, y satisfaciõ de sus pecados con el arrudillarse, y ser humilde, y obligandole a que le aguardàra solicitar espacio para hazer penitẽcia, y enmendar su vida; assi lo dize S. Remig. in Cat. D. Th. *His autem verbis humiliatio, & satisfactio peccatoris demonstratur, dum dicitur: procidens. In hoc verò quod dicit: patientiam habe in me, vox exprimitur peccatoris poscentis tempus vivendi, & spatium corrigendi.* Grandes dos virtudes descubrio, humildad, que es el fundamento de todas las demas, y penitencia de los pecados, que es el lavatorio de todas las culpas por grandes, y muchas que sean. Pero luego que se apartó de la presencia del Rey, tan ageno se mostrô dellas, que sobervio ahogava al que le devia, y sin perdonarle la deuda le encarcelò. Quien pudo en tan breve tiempo hazer tan gran mudãça? Que pudo ocasionar, que aviendose mostrado tan virtuoso, se manifestasse en tan breve espacio tã vicioso? S. Pascasio lo dirà ibid. *Egressus servus ille, planè si egressus non fuisset, minimè suffocasset: suffocabat autẽ eum, & suffocabat adhuc hodie, quantũ à Rege exierat.* Que Rey es este que su presencia solicita virtudes, y su ausencia ocasiona vicios? El Hijo de Dios, dize san Remigio, que es quiẽ govierna, y rige todo quãto ha criado: *Deus autem dicitur Rex, cunctaq; creavit, regnando, & gubernando.* In Cath D. Thom. Estãdo en casa deste soberano Rey comia de su pan, y aun al mismo Rey comia; que Christo, junto con ser quien combida, es comida, y es el que come, y es comido dize S. Geronymo in Oseam 2. *Ipse conviva, & convivium, ipse comedens, & qui comeditur.* Y tanto pudo promoverle a la execucion de virtudes la presencia de Christo que alimentava su alma, y a la de vicios la ausencia, que quando con el assiste obra virtuoso, y quando se aparta, comete vicios pecaminosos.

S. Pasch.

S. Remig.

S. Hieron.

S. Remig.

1 Mucho manifestô aquel padre de familias el amor que a su menor hijo tenia, pues al primer embite en q̃ le pidio la parte que le pertenecia de su hazienda se la dio: *Da mihi portionem substantiæ, quæ me contingit, & divisit illis substantiam.* Luc. 15. Ausentose de su casa, y fuese a lejas tierras donde malgastô prodigamente quanto tenia, viviendo luxurioso. El tiempo que estuvo en casa su padre, virtuosamente vivia, pues no solo no se dize del vicio alguno, sino que era muy querido de su padre, y por el consiguiente, acredita ser virtuoso: porque este padre es Dios, y es quien ama a los buenos: *Iacob dile-*

Luc 15.

Roman. 9. *xi, Esau autem odio habui.* Roman. 9. Y quando dexa la casa de su padre, y a remota region se parte, entonces dize que vivio luxurioso. Pues estar solamente a vista del padre es bastãte motivo para ser virtuoso? Y carecer de su presencia podia inducirle a tanto vicio? Si, que las costumbres se originan de los alimentos de que nos sustentamos, assi lo afirma Aristoteles 2. de gener. cap. 8. text. 50.

Aristot. *Ex eisdem summus, ex quibus & nutrimur.* En casa de su padre comia a su mesa; y siendo significada la mesa de Dios, a si mismo se dava en comida: como se experimentò en el ternero que le dio en comida quãdo bolvio a su casa, por quien Crysologo entiende a Christo sacramentado, q̃

Chrysolog. todos los dias se ofrece en manjar. *Hic est vitulus, qui in epulum nostrum quotidie, ac iugiter immolatur.* serm. 5. Estando ausente de su padre, no vsava esta comida, sino tal, que aun no alcançava bellotas para sustẽtarse. El tiempo pues, que vsò en casa de su padre deste manjar divino, se exercitava en ocupaciones virtuosas, pero en las ausencias cometia vicios; que la presencia de Dios sacramentado induce a virtudes, quanto su ausencia a vicios?

2 Refiere el Evangelista S. Iuan los favores, y mercedes que el Hijo de Dios haze a los hombres continuamente, y vna dellas dize ser, el averles dado poderes para hazerse hijos de Dios: *Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Ioann. 1. A todos quantos (dize el Evangelista) le recibieron, les dio poder para que adquiriessen el ser hijos de Dios; como que no lo puedan conseguir sin recebirle. Luego los que no le reciben no podrã alcançar el ser hijos de Dios? Assi lo advierte el santo Apostol. Y de que modo se deve recibir para alcançar tan sumo beneficio? Hugo Cardenal lo dize: *Quotquot autem receperunt eũ, dedit eis potestatem filios Dei fieri, digne in Sacramento.* A los que sacramẽtalmente le reciben, dà esse poder. Pues porque a los que no le reciben se les niega? Esso dirà el mismo Evãgelista en el c. 3. de su primera epistola: *Omnis qui natus est ex Deo, peccatum non facit, quoniam semen ipsius in eo manet, & non potest peccare, quoniam ex Deo natus est, in hoc manifesti sunt filij Dei, & filij diaboli. Omnis qui non est iustus, non est ex Deo.* Todo aquel que nace de Dios no tiene pecado, porque la divina gracia permanece en el, y no puede pecar por aver nacido de Dios. En esto pues se dan a conocer los hijos de Dios, y los del demonio; porque no siendo justo, no es de Dios: *Omnis qui non est iustus, non est ex Deo.* Luego quando se recibe a Dios sacramentado, se configue el ser virtuoso, justo, santo, y sin pecado? Es evidente. Pues esso es ser hijos suyos, *quotquot autẽ receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Y de no recibirle resultarà el ser pecador, y hijo del demonio? Si, q̃ tanto se expone a ser vicioso el q̃ no recibe este divino nectar quãdo deve, y tanto se puede prometer virtudes quien dignamẽte le come, que dize el Evangelista, que solo el que le recibe configue ser hijo de Dios (que dize toda perfecion) y por el configuiente es hijo del demonio el que no le admite, cuya filiacion dize todo vicio, y pecado.

Hugo. 1. Ioan. 3.

Ioann. 1. 3 Enseña Christo nuestro bien el modo como hemos de pedir a su eterno Padre el sustento, y perdon de culpas, y assi dize: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie, & dimitte nobis debita nostra.* Matth. 6. Nuestro pan quotidiano, danosle oy, y perdona nuestras deudas; como que del pan que todos los dias se pide, se siga perdon de culpas, y ponernos en estado virtuoso y

Matt. 6.

que

que pan deve ser este que en su quotidiana peticion solicita perdon de culpas? S. Cypriano dize, que es el eucaristico. Esta advertencia de Christo, en que juntamente se pida pan, y remission de culpas todos los dias, me dâ mucho que pensar. Que razon puede aver para que vaya tan continua la comida, y el perdon? Porque si todos los dias se pide pan, se ha de solicitar con êl absolucion de ofensas? Ya me parece qve voy rastreando el intento del Señor, y deve ser, porque teniendo sacramentado este pan todos los dias, tâ cierto perdon de culpas se sigue, y con el la gracia que fométa virtudes, quâto sin el mucho precipicio de vicios y pecados; oigamos al santo serm. 6. de orat. Domin. *Hunc panem nobis dari quotidie postulamus, ne qui in Christo sumus, & Eucharistiam quotidie ad cibum salutis accipimus, intercedente aliquo graviori delicto, dum abstenti, & non communicantes, ac cœlesti pane prohibemur, à Christo corpore separemur.* Todos los dias quiere Christo pidamos este pan, para que obligado por la peticion le tengamos siempre presente, y de su assistencia se origine perdon de las ofensas: *Panem nostrum quotidianum dà nobis hodie, & dimitte nobis debita nostra.* Porque si estando ausentes no se pide todos los dias, serà carecer del, y no teniendole, no se conseguirà remission de culpas, pues el solicitarla deve ser juntamente con pedir este soberano pan. Que tener a Christo sacramentado, afiança tan segura possession de virtudes, quanto su carencia de vicios. Para cuya inteligencia dispone el Señor, que junto con pedir este pan se solicite perdon de culpas, cuya absolucion assegura possesson de virtudes, y no pidiendole, se falta a la peticion del perdon de pecados, pues con lo vno se aspira a lo otro: y quien desto carece se hallarâ perseverante en los vicios. Pidase pues esse pan, que con el solicitarâ virtudes, y sin el abundancia de vicios.

S. Cyprian.

4 Haze gala el alma santa de vn favor grande que la hizo el celestial Esposo, en el cap. 2. de los Cantares donde dize: *Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinavit in me charitatem.* Entróme el Rey en su botilleria, y ordenó en mi la caridad. Esto es: puso mi amor en buena disposicion. En que supone, que le tenia antes desordenado. Que botilleria es esta, y que le dio el Rey en ella, que pudo resultar mejor disposicion en el modo de amar? La botilleria es la Iglesia, el Rey es Christo, y lo que le dio fue a si mismo en vevida, assi lo explica san Iuan Damasceno in hunc loc. *Introducite me in domum Ecclesiæ, in qua poculum salutaris lætitiæ agni sanguine temperatum proponitur.* Pero que desorden tenia el amor del alma, que llegando a bever la sangre de Christo sacramentada le puso en buena disposicion, *ordinavit in me charitatem.* Tenia puesto el amor en cosas terrenas, que inducen a vicios, y mudando el amor caduco en lo celestial, todo fue virtud, todo perfecion; que la verdadera caridad enseña la observancia de los divinos preceptos dize S. Iuan en su 2. epist. cap. 1. *Hæc est charitas, vt ambulemus secundum mandatum eius.* Y tanto como esto induce la presencia deste divino nectar a la execucion de obras virtuosas: y tanto ocasiona vicios su ausencia, que si ausente el alma desta preciosa comida tenia desordenado el amor, sin emplearse en virtudes que se oponian a la ley; que luego que entrò en la botilleria de su Iglesia, y le dà en bevida su preciosa sangre, pone su amor en orden con que se perficione, y aumente virtudes.

Cant. 2.

Damasc.

2. Ioan. 1.

5 El Evangelista S. Iuan en el c. 2. de

2. de su primera epistola, escrive a los mancebos, y assi les dize: *Scribo vobis iuvenes: quoniam fortes estis, & verbum Dei manet in vobis, & vicistis malignum.* A vosotros los mancebos digo, y os doy a saber, que permanece en vosotros la palabra de Dios, y que aveis vencido al maligno espiritu, que es el demonio. Vencer a tan poderoso enemigo es prevalecer a sus muchas tentaciones, que con porfia incita a la juventud. Y quien es el que les dà brios tan alentados para rendirle, y perseverar constantes en la virtud? La palabra de Dios, que permanece en ellos, dize el Apostol. Y quien es essa divina palabra q̃ tanto desperdicia los vicios, y dà tantas creces a las virtudes? El divino Verbo es, *qui est Verbum Patris*, q̃ es palabra del eterno Padre: y segun S. Hieron. S. Geronymo, es el Verbo ya hecho carne, y sacramentado: *Quia panis Dei in vobis manet.* Y fundase bien el santo encarando el verbo, *manet* del Evangelista, con el otro en que promete Christo el efeto que haze este Ioan. 6. Sacramento con quien dignamente le come, *in me manet, & ego in eo*; q̃ tanto assegura este admirable manjar possesion de virtudes al q̃ bien dispuesto le recibe, y tanta abundãcia de vicios a quien se abstiene del, que dize S. Iuan, que a los mancebos, que inducidos del maligno espiritu caen en torpezas, luego que bien dispuestos le reciben, cobran tanto aliento, que valerosos le vencen, y con animosa constancia perseveran en las virtudes que emprenden; esfuerços adquiridos en la robustez deste manjar, y en su mucha perfecion.

6 Fieles, si pretendeis gozar de eterna gloria aveis de dar repulsa a todos los vicios, y en su lugar adquirir las virtudes que se le oponen. El medio mas eficaz, y cierto para tan importantes logros, es vnirse con Christo, porque si del estais separados, ninguna accion buena podreis poner en execucion.

Dize Christo Señor nuestro a sus dicipulos, que es vna vid verdadera, y que ellos son los sarmientos: *Ego sum vitis vera, vos palmites, qui manet in me, hic fert fructũ multum: quia sine me nihil potestis facere.* Ioann. 15. El que quedàre en mi, yo quedarê en el, y llevarà mucho fruto, porque sin mi, ninguna accion podeis hazer frutuosa. Reparò S. Agustin en que no dixo: podrian hazer sin el alguna cosa, sino que ninguna; porque sin Christo alguna cosa buena no se puede executar: *Non ait, quia sine me parum potestis facere, sed nihil potestis facere. Sive ergo parũ, sive multum, sine illo fieri non potest.* tract. 81. in Ioann. Admirable cotejo es este de Christo con sus fieles, y la vid cõ los sarmientos: porque assi como el sarmiento dà fruto si està en la vid, y si està cortado, y diviso no le dà, de esse modo los fieles que no están vnidos con Christo, no pueden llevar frutos virtuosos, sino maleças de vicios, que son disposiciones para el fuego, como el sarmiento cortado de la cepa: pero si con el se vnen, como està el sarmiento con la vid, arroja abundoso fruto de virtudes, como se experimenta en este siervo, y criado del Rey, que nos representa el Evangelio, que el tiempo que estuvo en presencia del Rey, que significava Christo, se mostrô humilde, y penitente, y luego que se ausentô, altivo, y sin piedad.

Ioann. 15

S. August

DOMINGO VEINTE Y DOS. DE PENTECOSTES.

Abeuntes Phariſai, conſilium inierunt, vt caperent Ieſum in ſermone. Matth. 22.

Explicacion del Evangelio.

DEl lleno ſe opone lo fingido a lo verdadero, contrario al leal es el alevoso, y la verdad a lo fementido: ſegun eſto, mucho ſe oponen los Fariſeos que oy propone el Evangeliſta a eſte divino nectar, que es verdadera comida, y ellos ſolapados, y fingidos. Conſejo juntaron contra Chriſto; con mucha facilidad ſe hizo la junta; que para perſeguir al juſto no ay eſtorvo que lo impida. Fue el Conſejo para determinar el modo que podrian tener para coger al Señor en alguna palabra mal ſonante a ſu inteligencia. A Chriſto van cauteloſos, a quien eſtà manifieſto lo mas oculto; quien vivirà ſeguro de vn engaño, ſi le pretenden hazer à Chriſto? En vna razõ pretenden cogerle; quanto ſerà mas cierto al que habla mucho? A lo mas facil aſpiraron para que fuera averiguado el delito; que deſconcertarſe en vna palabra, al mas advertido ſucede. No fueron los Fariſeos al Señor, ſino que embiaron a vnos diſcipulos ſuyos; que los fingidos ſi ſon ſagazes, con agenas diligencias ſolicitan los agravios. Fueron los embaxadores cõ vnos que llamavan Herodianos. Tertuliano, y Sirimeo dizen, que eran los Herodianos cierto modo de Iudios algo hereges, perſuadidos de que Herodes era el Meſsias, pareciendoles q̃ en el ſe avia cumplido la profecia de Iſaias, en que dezia, que no ſe quitaria el cetro de Iudà haſta que vinieſſe el Meſsias, y como Herodes le tenia vſurpado, preſumian engañados, que el lo ſeria; y aſsi a los que ſeguian eſta opinion llamavan Herodianos, y no le eſtimarian por tal, aunque davan demoſtraciones dello; que complazer a los ſuperiores, arraſtra grandes deſaciertos. S. Iuan Cryſoſtomo dize, que erã ſoldados de Herodes: lo primero tiene S. Geronymo por ridiculo, por no hallarſe tal eſcrito. Llegaron pues los embaxadores tan corteſes como liſongeros; que de ordinario và junto vno, y otro, y le dixeron: Maeſtro, ſabemos que eres la miſma verdad, y con ella enſeñas el camino de Dios. Por verdadero le tienen, y por infalible ſu dotrina, y ſin embargo deſte conocimiento, ni ſu dotrina ſiguen, ni ſu verdad abraçan; que la mentira quando favorable es creida, y la verdad quando opueſta, es deſmentida. Y como eres (proſiguen) perſona que tanto a la verdad ſe ajuſta, no reparando en calidades, ſino en merecimientos, q̃ Dios a eſtos mira, no a las perſonas,

sonas; q̃ premiar al poderoso sin merecerlo, y desluzir al desvalido que lo merece es muy del mundo. Avia puesto el Cesar vna imposicion, ô alcavala, de que todas las cabeças de las familias contribuyessen dos dracmas, que cada vna tenia valor de dos Reales de plata, de que estavan muy sentidos; que pechos, y tributos aunque sean muy justos perturban la Republica. Preguntaron al Señor si era lícito pagar esta gabela. En el si, ô no desta pregunta pretendian coger a Christo; que el mal intencionado qualquier razon malicia. Si dezia que si, tenerle por tirano a la Republica; que injustas imposiciones mas parecen de tiranos que de señores. Si dezia que no, tenerle por opuesto al Cesar; que ser de parte de la razon no es biẽ parecido a todos. Conocio el Señor sus depravadas intenciones; que a Dios nada se le esconde. Que me tentais hipocritas (les dize.) Y si a Dios tentã los hombres, quien se podrà librar dellos? Hipocritas llama a los que con engaño le lisongean llamandole Maestro; segun esto, muy lleno està el mũdo de hipocritas, pues apenas se halla quien sin engaño lisongee. Dixoles el Señor: Enseñadme la moneda con que pagais el tributo. Quan a letra vista, y bien examinado quiere juzgar Christo; que no se desautoriza el credito del Iuez por mirar la causa muchas vezes. Llevaronle la dracma, y vista les pregunta. Cuya es la imagen que està aqui vaziada, y que dizen las letras que la cercan? Que de mirar, y de preguntar, acertado inquirir; que para juzgar bien vna causa no ha de aver letra que no se lea, ni interrogatorio que no se examine. Respondieron ellos, que era del Cesar. Pues dad (dize el Señor) lo que es del Cesar al Cesar, y lo q̃ es de Dios a Dios. Primero puso al Cesar que a Dios; que como a Dios se le deve todo, si en primer lugar dieran a Dios, no quedàra cosa para el Cesar. Acertada respuesta; que dar a cada vno lo que es suyo, escusa toda embidia, y ataja todo sinsabor. Esto sucedio Martes en veinte y dos de Março, siendo Christo de treinta y tres años.

DISCVRSO 1.

Tunc abeuntes Phariſæi conſilium inierunt, vt caperent Ieſum in ſermone.

Que si a tanto beneficio como darse sacramentado empeora el hombre, el Señor, en castigo se ausenta, y le desconoce.

AL mismo pũto q̃ Christo Señor nuestro acabò de pronũciar la vltima silaba de aquella parabola, en que dixo, que vn Rey avia celebrado bodas a vn hijo suyo, se partieron los Fariseos para juntar consejo contra Christo: *Tunc abeuntes Phariſæi conſilium inierunt, vt caperent Ieſum in ſermone.* Matt. 22

Que a esto alude, y se refiere aquel *tunc*, porque esto sucedio luego despues de aquel simile; assi lo advierte el Abulense: *Scilicet poſtquam Chriſtus dixit iſtam parabolam.* Abulenſ. Por estas bodas entiende santo Tomas aquellas que haze Christo con las almas quando sacramentado les dà su cuerpo en comida, y en bevida su sangre: *Edentes ſponſi membra, & bibentes eius ſanguinem, nuptialem ipſius cõmunionem aſſequuntur.* in cap. 1. Cant. S. Thom. Pero respondio tan bien Christo a la pregunta, que determinò hazerle

el consejo, que en aviendola oido se fueron admirados, y le dexaron, *& audientes mirati sunt, & relicto eo abierunt.* Obligóles con la respuesta, a que corridos le dexassen, quedandose con los males que de la ausencia de Dios se siguen. Porque les castigò el Señor con la mayor pena? Porque aviéndoles hecho el mas adelantado favor, y la merced mas crecida, como fue representar en aquellos desposorios los que avia de hazer con las almas quando sacramentado se desposaria con cada vna de las que dignamente le recibiessen, y en lugar de mostrarse agradecidos, se portaron tan ingratos, que empeorados con el favor, juntaron consejo contra bienhechor tan sumo, porque assi como el agradecimiento conserva, y aumenta el beneficio, de esse modo la ingratitud priva del favor, assi lo dize S. Agustin: *Nam sicut ingratitudo divina beneficia aufert, sic & gratitudo accepta donatuetur, & conservat.* Gente pues, q̃ a tanto beneficio como insinuarles exemplar de como se avia de dar sacramentado, se empeora, retorneles desprecios, arrojeles de si, y paguen con el mayor castigo su delito; que si a tanto beneficio falta el agradecimiento, lleven por pena ausencias de Dios. *S. Augst.*

1 Diez leprosos curô de vna vez el Señor, y de todos, solo vno fue quien agradecido bolvio a darle gracias; que los nueve, teniendo en menos el favor se fueron. Preguntò por ellos Christo diziendo: No son diez los que he curado, que se han hecho los nueve? *Nonne decem mundati sunt, & novem vbi sunt.* Luc. 17. No preguntò por ellos porq̃ ignorasse donde estavan (que en Dios no tiene lugar la ignorancia, ni nadie a su vista se oculta) pues porque pregunta por ellos sabiendo con toda certeza dõde estavã? Para persuadir (dize san Bernardo) quan desviada està la salud que es Christo, como de si mismo dixo: *Ego sum salus*, de los pecadores, que con ser Dios que nada ignora, haze como que no sabe dellos, para mejor advertir, lo mucho que de si estàn remotos: *Salvator in Evã-gelio* (dize el santo) *novem illos leprosos vbi sunt inquirit; quoniam longe à peccatoribus salus.* serm. contra ingr. Donde mas se muestra Christo salud de las almas es en su carne, y sangre sacramentada, que haziendo de las dos cosas triaca magna, libra de todo veneno de culpa: *In corpore, & sanguine suo* (dize Agustino) *voluit Dominus esse salutem nostram.* in Ps. 33. Fue pues lo mismo darles salud, que aplicar su cuerpo, y sangre, como mas seguro medicamento para el achaque. Pero ellos dando al olvido el favor, se fueron sin dar gracias por el bien que avian conseguido. A gente pues, que aviendo recibido merced tan grande no se mejora, sino q̃ antes bien se empeora tanto, desele el mayor castigo, que es olvidarse tanto dellos como sino supiesse donde estàn, *& novem vbi sunt.* *S. Bern.* *S. Augst.* *Luc. 17.*

2 Nacio Christo nuestro bien en la ciudad de Belen: *Cum natus esset Iesus in Bethlehem Iudæ.* Matth. 2. Quiso nacer en esta ciudad porque se interpreta casa de pan, para mejor advertir, que debajo de accidentes de pan avia de dar sacramentado su santissimo cuerpo. Desta venida del Hijo de Dios al mundo, escrive el Evangelista S. Iuan, y dize: *In propria venit, sui eum nõ receperunt: quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Ioann. 1. Vino el Hijo de Dios al mundo, y no le recibieron los suyos, y a todos quantos le admitieron les dio poderes para hazerse hijos de Dios. Dos modos de hombres pone aqui el Evã gelista, vnos que recibieron al Hijo de Dios en carne, y otros que no le admi- *Matt. 2.* *Ioann. 1.*

admitieron. De los que le recibieron dize, que les dio facultad para que se hiziessen hijos de Dios, y de los que no le admitieron no haze mencion de premio, ni de castigo. Pues como premiando a los que le recibieron, no castiga a los que no lo hizieron? No es Dios tan justo, que castiga los vicios, y premia las virtudes? Es cierto. Pues porque aviendo galardonado los virtuosos no castiga los discolos? No lo entendeis, dize Crysostomo, porque antes bien, con el disimulo, advierte el Evangelista, el mas atroz castigo contra los que no le recibieron: porque no puede aver mayor pena q̃ carecer de Dios: y no consiguiendo poder para serlo, por dexar de recibirle, se expusieron a la mayor pena, y castigo q̃ se pueda hallar, oigamos a la boca de oro epist. 111. ad Fortun. *Et quodnam maius supplicium esse potest, quàm si in eorum arbitrio filios Dei fieri, & nolint, sed sponte sua, tanta se nobilitate, tanto se honore indignos efficiãt.* Pues que, en no recibirle consistio su mayor castigo? Si, y con mucha razon grãde, que llegar a no ser hijos de Dios es la mayor pena; lleven pues su merecido, pues a favor tan grande como nacer entre ellos en Belen donde se ostentò grano de trigo, para que debaxo de accidentes de pan le recibiessen en comida, y se empeoraron tanto con tan superior beneficio, q̃ no le quisieron recibir, *sui eum non receperunt.* Deles por castigo que no puedan ser hijos suyos, sino que agenos, y desviados de su Magestad divina, penen, y afanen.

Chrysost.

3 Pecó Adan contraviniendo al divino precepto en que le mandava no comiera del fruto que rendia el arbol de bien, y mal, sin reparar en que le avia concedido el vso de todos los demas frutos: *Ex omni ligno paradysi comede: de ligno autem scientiæ boni, & mali ne comedas.* Genes. 2.

Genes. 2.

Y luego que fue transgressor del divino precepto, iva Dios por el paraiso preguntando por el: *Vbi es?* Donde estás Adã? Que, no sabia Dios dõde estava, que preguntava por el? Es evidente, como lo dize la etimologia del nõbre de Dios que es, *Theos*, que quiere dezir, *omnia videns*, el que todo lo vê, y a su vista nada se esconde. Y S. Agustin epistol. 111. ad Fortun. dize, que Dios es todo ojos porquanto lo vê todo: *Deus totus oculus quia omnia videt.* Pues porq̃ pregunta por el lugar donde estava Adã? Porque se informa de lo que bien sabe? Para advertir a los hombres quãto se aparta el pecador de su Magestad soberana luego q̃ le ofende, pues con ser Dios que todo lo vê, dà demostraciones de que no sabe donde està, y como que lo ignora pregunta por el. Desdicha grande; pues no la puede aver mayor q̃ tener a Dios ausente. Que motivo pudo tener Dios para castigar tan severamente a nuestro primer padre, avienle puesto Dios en el paraiso de deleites, donde entre los muchos frutos que le avia concedido, era vno el de la vida, que como de cosa tan particular le dio ñoticias, y le puso en medio el paraiso: *Lignum etiã vitæ in medio paradysi.* Genes. 2? Fue este arbol viva estampa de Christo Señor nuestro, cuyo fruto se dà en comida, ocasionando vida a quien dignamente vsa del: *Lignum vitæ* (dize S. Agustin) *Sanctum sanctorum Christum Dominum ad quem quisque si porrexerit manum, vivet in æternũ.* lib. 3. de civit. Dei, cap. 21. Y con ser verdad que le tenia concedido el vso deste fruto junto con los demas, menos del de la ciencia, de aquel no comio, y del impedido si, con que mostrò hazer tanto mas aprecio del vno, quanto desestima del otro; que vsurpar lo ageno, y dexar lo proprio, genero es de desestima. Enojado

Genes. 3.

S. Augustin.

Genes. 2.

S. Augustin.

pues Dios de que a tanto beneficio se empeoraſſe tanto Adan, que dexando de comer del arbol en quien eſtava figurado eſte admirable Sacramento, hizieſſe mas eſtima del que le avia vedado; que en pena de eſſe deſvio, y de aver vſado del otro fruto, ſe aufenta tanto del, que para mejor ſignificar el deſvio, pregunta donde eſtà; como que eſtuvieſſe tan apartado, que a no ſer Dios, prometia ignorar el pueſto donde eſtava: q̃ quien no haze deſte divino nectar el aprecio devido, le deſvia, y aparta Dios de ſi.

4 Al tiempo que el Salvador de las almas nos dio vida con ſu muerte, dize S. Mateo, que el velo del templo ſe raſgo de arriba abajo, dividiendoſe en dos partes: *Matt.27.* *Ieſus autẽ iterum clamans voce magna, emiſit ſpiritum, & ecce velum Templi ſciſſum eſt in duas partes à ſumo vſque deorſum.* Egeſipo dize, que en ſaliendo el alma de Chriſto de ſu cuerpo ſantiſſimo fue a deſpedirſe del Templo. *Egiſip.* S. Efren Siro advierte, que la vieron ſalir del Templo los Sacerdotes en figura de candida paloma al tiempo que ſe rompio el velo: *S. Epren.* *Rapto mundiſſimo illo velo Templi, quod à ſurſum erat vſque deorſum in ſpecie columbæ continuo de Templo exivit.* ſerm. de paſsio. Que miſterio puede aver en q̃ ſe raſgaſſe el velo del Templo al tiẽpo que el alma del Señor ſalia del? S. Cyrilo Alexandrino dize, que lo miſmo fue raſgarſe el velo del Templo, que ſi ſe rompiera el Templo ſus veſtidos: *S.Cyril.* *Cum Chriſtus expiraſſet, velum quaſi veſtem ſuam, illico Templum ſcidit.* lib. 12. in Ioann. Pues a q̃ fin raſga ſus veſtidos el Templo quãdo el alma de Chriſto ſale del? Diria yo, que por ajuſtarſe a la coſtumbre de aquellos tiempos, que para ſignificar el ſentimiento de vn fracaſo enorme ſe raſgavan los veſtidos: aſſi lo hizo Iob al tiempo que ſupo ſus *Iob. 1.* deſdichas, y tambien Caifas teniendo por caſo grave el aver otorgado Chriſto que era Hijo de Dios: *Scidit veſtimenta ſua dicens, blaſphemavit.* *Matt.26.* Para ſignificar pues el Templo, que ſomos los fieles lo mucho que ſe deve ſentir auſentarſe Dios de las almas, al tiempo que del ſale el alma de Chriſto ſe raſga los veſtidos, que era ſeñal de mayor ſentimiẽto. Pues que motivos pudo tener el Señor para ſolicitarles tan crecida pena? Hizo beneficios muchos a todo aquel pueblo, y fue el mayor de todos el darſe en comida debaxo las eſpecies ſacramentales: y tanto ſe empeoraron con dadiva tan grande, que hizieron deſprecio della: *Ioann. 6.* *Quomodo poteſt hic nobis carnem ſuam dare ad mãducandum?* Reconociendo pues el Señor, que avia de aver ingratos que deſconocerian eſte favor, y que ſe empeorarian con tan ſumo beneficio; para perſuadir la mucha deſdicha que les ſobrevendrà a las almas que ſon habitacion de Dios, permite que el templo que les ſignifica, ſe raſgue los veſtidos al tiempo q̃ por mal admitido ſe ſalia del, en prueva de los males que ſu auſencia ocaſiona en las almas, ſolicitados de la deſeſtima que hizieron a favor tan grande.

5 Refiere el Evangeliſta S. Marcos el milagro que hizo Chriſto de la multiplicacion de los cinco panes y dos peces, con que ſaciò cico mil hombres: y executado ya el portento, obligò a ſus dicipulos que ſe embarcaſſen contra ſu volutad: *Et ſtatim coegit diſcipulos ſuos aſcendere in navim.* Matth. 6. Y aviendoſe ya ellos embarcado, ſe retirò el Señor *Matth.6.* al deſierto, *abijt in montem orare.* Por que no ſe embarcô con ellos? Porque les dexò tan ſolos? Que motivo pudo tener para deſviarſe tanto dellos, que quando violentados ſe engolfan en el mar, ſe retira la tierra

adeña

adentro? El mismo Evangelista lo dize: *Non enim entellexerunt de panibus: erat enim cor eorũ obcæcatum.* No avia los dicipulos alcançado el misterio que ocultava la multiplicaciõ de los panes, por estar sus coraçones ciegos por faltarles luz de Fê. Que es lo que podian ignorar en aquella maravilla por carecer de Fê? No seria por aver aumentado los panes con exceſſo tãto, que con no ser mas que cinco, comio tan copioso numero de gente quanto quiso; y aun fueron mas las sobras que en lo principal? Es averiguado, pues vieron las ventajas que llevavã los aumentos, y los comedores a la poquedad del pã, y siendo accion executada a su vista, no tenia lugar la Eê. Pues en q̃ faltò esta virtud para la inteligencia de tan crecida maravilla? Ello se está dicho, no entender el misterio de dexarse sacramentado, que significò en la multiplicacion de aquellos panes, que por antonomasia se llama, *mysterium Fidei*, assi lo explica Eutimio: *Videlicet non advertebant in panibus Christũ mysticè, ac figurative adesse.* Pues si tan ciegos de luz de Fê teniã los coraçones, que en lugar de dar credito al misterio que representava la multiplicacion de aquellos panes, se empeoran, no creyendo enel, mandales embarcar contra su voluntad, y vayase el Señor entrando en tierra para mas alexarse dellos, para que les sirva de castigo su ausencia, por lo q̃ se empeoraron a vista de tan sumo beneficio.

Eutim.

6 Fieles, quiẽ con el favor se empeora, y a quiẽ le haze se desconoce, de Dios carece, y aũ de los hombres es aborrecido, que retornar mal por bien, de nadie es bien admitido, sino que solicita arrepentimiento por averle hecho.

En el Genesis dize la sagrada Escritura, que se arrepintio Dios de aver criado al hõbre: *Et tactus dolore cordis intrinsecus, dixit penitet enim me hominẽ feciſſe.* No puede caber en Dios arrepentimiẽto por el conocimiento anterior q̃ tiene a lo q̃ está aũ por hazer: y como sabe el sucesso de todas las cosas, quãdo obra, no se le haze de nuevo lo q̃ sucede despues, y por esso no puede arrepentirse, porq̃ este nace de no aver sucedido la cosa como se prometia. Pues q̃ sucedio en el hõbre q̃ parece no lo pudo presumir Dios? Criôle a imagẽ, y semejãça suya, le adornô de innumerables bienes, y êl desconocido, y ingrato le retornò essa imagen tiznada con la culpa, y arruinados los bienes: y tãto sentimiento pudo ocasionar en Dios ver al hombre tan desconocido, q̃ para mas significarlo, dixo Moyses, hablãdo a nuestro modo, q̃ se avia Dios arrepentido de aver hecho al hõbre, aunque en Dios no lo puede aver. Fieles mostraos agradecidos a Dios, mirad quãto le deveis, atended q̃ os sacò del polvo de la tierra, q̃ os dio su semejança, q̃ os sustenta liberal, que os ha redimido con su preciosa sangre, q̃ con memorias de tan evidẽtes favores, no solo no se empeora el beneficio, sino q̃ mostrãdoos agradecidos le servireis penitentes: pero si esto falta, se ausentarâ Christo de vosotros, como sucedio a los Fariseos q̃ con averles referido la parabola del Rey q̃ hizo bodas a su hijo, que fueron representaciõ de las que avia de celebrar con cada vna de las almas q̃ sacramentado le recibe con adornos de gracia. Parten de carrera para jũtar consejo contra Christo: *Tunc abeuntes Phariſæi consilium inierunt, vt caperent Ieſum in ſermone.* Y el Señor en castigo de lo que se empeoraron con tan sumo beneficio, permite que de si se aparten, y desvien; que es el mas crecido castigo, pues no le puede aver mayor, que carecer de Dios.

Genes. 6.

DISCVRSO II.

Abeuntes Phariſæi inierunt conſilium, vt caperent Ieſum in ſermone.

Que ninguna contradicion pudo ſer eſtorvo para no dexarſe Chriſto Sacramentado.

COnſejo juntaron los Fariſeos cõtra Chriſto Señor nueſtro luego deſpues de averles propueſto la parabola de las bodas que hizo el Rey a ſu hijo: *Tunc abeuntes Phariſæi inierunt conſilium, vt caperent Ieſum in ſermone.* Matt. 22. Contra Dios conſejo? Que necedad! Porque qualquier junta opueſta a la divina voluntad no tiene valor, y todo parecer ſe reſuelve en nada. Deviã pretẽder en aquel cõciliabulo eſtorvar lo que quiſo ſignificar el Señor en las bodas que les acabava de referir, que ſi en ſentido literal hablô de las bodas celeſtiales, en lo alegorico lo entiende S. Tomas de las ſacramentales, en que ſe haze Chriſto entrega de ſu carne en verdadera comida, y de ſu ſangre en verdadera bevida: *Edentes ſponſi membra, & bibentes eius ſanguinem, nuptialem ipſius communionem aſſequuntur.* S. Thom. in Cant. 3. Que temeridad, proponer en conſejo eſtorvos, aun a la ſombra deſte divino manjar: como ſe vio quando tratando con ellos de la execucion deſte miſterio, murmuraron: *Murmurabant ergo Iudæi de illo: quia dixiſſet, ego ſum panis vivus qui de cœlo deſcendit.* Ioan. 6. Ioann. 6. Y no ſatisfechos cõ murmurarlo, juntaron conſejo para impedirlo, quitandole la vida; pero como contra Dios no ay conſejo, ni reſolucion que tenga, no lograron ſus intentos, fino que ã peſar ſuyo le inſtituyô, ſin que pudieran ſer impedimento ſus malicioſos deſprecios para no dexarſe ſacramẽtado. Que tã fino amãte ſe moſtrô Chriſto en darnos eſte divino manjar, que ninguna contradicion pudo ſer eſtorvo para dexarlo de hazer.

1 Avian hecho los Iſraelitas ciertas juntas, y conſejos contra Moyſes, y Aaron, quexoſos de que les avian ſacado de Egypto, donde tenian colmadas ollas de carne, y mucha abundancia de pan. Advertido deſto Moyſes, dixo a ſu hermano Aaron, que previnieſſe toda la junta, y congregacion de Iſrael, y que ſe puſieſſe ante la divina preſencia: *Dic vniverſæ congregationi filiorum Iſrael: accedite coram Domino.* Exod. 16. Exod. 16. Y quando les tiene juntos promete darles el ſoberano manâ. Y luego advirtieron al pueblo los dos hermanos, que aquellos conventiculos que avian hecho, no eran derechamente contra ellos, ſino cõtra Dios: *Nec contra nos eſt murmur veſtrum, ſed contra Deum.* Pues ſi contra la divina Mageſtad fue la murmuracion, y las juntas ſe encaminavan contra Dios, quexandoſe de ſu divina providencia con deſprecio del manâ, y eſtima de aquellas ollas que dexavã en Egypto, con fervoroſos deſeos de bolver a el, porque no les dexa executar ſu determinacion? Porque Señor no permitis logren ſus diſinios? Es el caſo, que ſi les dexàra Dios bolver a Egypto, fuera ocaſion para privarles del manâ q̃ tenia determinado darles, para que con el pudieran paſſar a la tierra prometida, ſupliendo el manâ la carencia de pan que les faltava en el deſierto, y ſino proſeguian el viaje, no avia para que darſeles. Pues que le podia importar a Dios que el pueblo no bolviera a Egypto, y tener con eſſo motivos para darles el manâ? Que no lograſ-

ſen

sen su intento en bolver donde pensavan, porq̃ si davan la buelta avian de perder tan singular comida. De aqui parece pues, que devia tomar motivos Dios para privarles de tan celestial manjar; que despreciar lo mas por cõseguir lo menos, desobliga al mas generoso. Pues porque sin embargo de essa desestimacion se les franquea? S. Agustin tractat. 26. in Ioann. dize, que advirtiendo la Escritura que el manà venia del cielo, fue porq̃ significava al Hijo de Dios: *De cœlo venebat manna, significans eum, qui dicit: ego sum panis vivus, qui de cœlo descendit.* Y para que se vea con toda evidencia, que ningun consejo, ni determinacion puede ser estorvo para que no les diera Dios el manà que representô este divino nectar, no permite la Magestad soberana que sean bastantes las juntas de los Israelitas à impedir el darles el rozio celestial, aunque determinen bolver a Egypto: pues sin embargo de sus contradiciones les lleva a la tierra prometida, y en el camino les dâ pan de los cielos.

S. Augustin.

2 Trata Christo Señor nuestro del modo como se ha de dar sacramentado, siendo su carne verdadera comida, y su sangre bevida verdadera, y dize: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus.* Ioann. 6. A esta propuesta tan verdadera, quã to vtil, y provechosa para toda la vniversal Iglesia, se opusieron los perfidos Iudios; y tenian entre ellos conciliabulos, litigando, que como podia Christo dar en comida su carne: *Litigabant ergo Iudæi adinvicem dicentes, quomodo potest hic carnem suam dare nobis ad manducandum?* Y pudo esta contrariedad ser bastante para que el Señor dexàra de frãquear a la Iglesia este bien tan sumo? Pudo su mal consejo ser estorvo para que no diera en comida tu santissima carne, y en bevida su preciosissima sangre? No, que como dize Lodulfo Cartusiano, antes bien la misma oposicion alentò mas los divinos propositos para sacramentarse: *Dominus dispensativè permisit: vt benè docentibus causam patientiæ, & consolationis, contra malignantes eorum dicta præberet.* 1. part. cap. 70. Permite Christo (dize el Autor) para enseñar a paciencia, y mostrar con mayores evidencias lo activo de su divino amor, la oposicion de sus emulos, para que mas luciera el misterio de darse sacramentado a vista de aql desprecio. O bienhechor soberano! que quando merecia la terquedad farisaica suspender la execucion de beneficio tan grande, os mostrais tan prodigiosamente misericordioso, q̃ no pudieron sus litigios, ni contradiciones detener el raudal de vuestra magnificẽcia, sino que liberal os dais en comida a los hombres.

Ioann. 6.

Lodulph.

3 Cuidadoso inquiere el soberano Maestro el modo mas suave para remedio de la mucha hambre que reconocio tener aquella gran multitud de gente que le seguia; y para que su piedad tuviera efeto, pregontò a san Felipe. De donde sacaremos dinero para comprar pan, y comida toda esta gente? *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* Ioann. 6. Advierte el mismo Evangelista, que esta pregũta que hizo Christo al Apostol, fue para tentar los fondos de su Fê, porque sabia bien el Señor lo que devia hazer: *Hoc autem dicebat tentans eũ; ipse enim sciebat quid esset facturus.* Esta multiplicacion de panes cõ que fueron todos saciados, fue vn ensayo de otro mayor milagro que avia de hazer Christo dando su carne en comida debaxo accidentes de pan. Que motivos pudo tener el Señor en tentar al Apostol para la maravilla de la multiplicacion de aquellos panes, quando avisa de la prueva q̃ avia de hazer dandose sacramentado?

Ioann. 6.

do?

do? Teofilato in hunc loc. dize, que tentar Christo al Apostol, fue para experimentar los grados de Fê que avia en el, para que el Señor obrâra tan superior prodigio: *Philippum igitur Dominus tentans vtrum fidem haberet, invenit eum adhuc humanis passionibus subiacentem, quod patet ex hoc quod sequitur: ducentorum denariorũ panes nõ sufficiunt eis.* Y hallôle con tan poca Fê para milagro tan grande, que dixo, que no eran suficientes ducientos reales de pan para que pudiesse cada vno alcançar vn solo bocado. Es la Fê quien solicita a Dios, y le obliga a obrar milagros. Pues como el Señor, sin embargo q̃ avia tanta falta de Fê, obra tãto prodigio? Parece que lo advierte el mismo Evangelista: *Ipse enim sciebat quid esset facturus.* El mismo Señor sabia lo que avia de hazer; que como para dar mayores realces a la multiplicacion de los panes que avia de dar despues sacramentados, lo devia obrar la contradicion, quiso para q̃ no huviesse falta della, hazer que Filipe la manifestasse con su poca Fê (q̃ es quien efectua los milagros) para que al passo que era mayor la oposicion, se ostentasse mas el prodigio, no pudiendo la mucha contrariedad que lo impedia, ser estorvo para dexarlo de hazer.

Teophil.

4 Mucho desprecio, y desestima grande hizieron los combidados q̃ llamò aquel Rey para las bodas de su hijo, algunos dellos se escusaron de ir con varios modos: y otros mas obstinados, y groseros, a mas de oprobriar a los que les llamaron, les quitaron la vida: *Illi autem neglexerunt, & abierunt, alius in villam suã, alius verò ad negotiationem suam. Reliqui verò tenuerunt servos eius, & contumelijs affectos occiderunt.* Matth. 22. Pero sin embargo de tanta oposicio̅, y desprecios, no se mal lograron las bodas, sino que se pusieron en execucion, llamando a otros que llenassen las mesas, y participassen de tan regalados manjares como de bodas de vn Principe se pueden prometer. El Padre S. Remigio, por estas bodas donde estava ya todo dispuesto, entiende el complemento de todos los Sacramentos, ya dispuestos, y perficionados en este de la Eucaristia: *Nuptiæ quidem paratæ sunt, id est omne Sacramentum humanæ dispensationis tam peractum, atque completũ est.* in Cath. D. Thom. Pues Señor, si a vnas bodas en que están significadas las que hazeis con las almas por medio deste Sacramento se desvian los combidados con escusas fribolas, y quitan la vida a vuestros ministros que les llaman, proseguis, y perficionais como si las huvieran admitido con todo agrado? No os desobligan sus desprecios? No os lo impiden sus contradiciones? No, porque pretendo dar ciertas demonstraciones de lo mucho que quiero premiar los mios: para cuyo intento, permito desprecios, y contradiciones en estas bodas por lo q̃ representan la Eucaristia: porque quanto son mayores las oposiciones, las resisto mas, obrando lo que pretenden contradezir, mostrandome con esto mas fino amante de los mios.

Matt. 22.

S. Remig.

5 Profetiza Geremias los pareceres que en los concilios avian de dar cõtra Christo sus mayores emulos, y dize, que determinarian poner vn cierto modo de madero en el pan que avia de comer, para que atosigado muriera, y se perdiesse su nõbre, y no se nombrâra mas entre los vivos: *Mittamus lignum in panem eius, & eradamus eum de terra viventium, & nomen eius non memoretur amplius.* Dize la Glossa, que el madero que pretendian poner en el pan q̃ avia de comer Christo, llamavan *taxum*, de donde viene llamar, tosigo al veneno, para que comiendo del

Hier. 11.

no

no fuera pan de vida; como por si mismo lo avia dicho el Señor: *Ego sum panis vitæ.* Ioa. 6. por auer puesto veneno en el, y de esse modo no se lograra el intento de Christo, ocasionando vida a quien dignamente le come. Lograron su intento sus enemigos? Pusieron aquel tosigo madero en el pan? Si, pero fue despues de aver instituido este Sacramento, poniendo al Señor en el madero de la Cruz, donde dio la vida por librarnos de la muerte: que por esso advirtio Teofilo Alexandrino, que no quiso Christo dezir el nombre del dueño dela casa donde le avia de instituir, sino que solo dio las señas, para que no acudiendo Iudas a prenderle antes de instituirle, quedasse antes de morir en la Cruz, perficionada esta obra, oigamos al Autor: *Quidam dicũt, quia ideo non dixit nomẽ hominis, nec manifestavit eum, sed signum, quod deduxit eos ad domum, propter proditorem, vt ignorato nomine, non proderet domum Pharisæi qui venisset, & cum prendidissent eum priusquam perficeret, & spiritualia Sacramenta traderet.* in hunc locum. La voluntad del eterno Padre fue la que se executò, en que muriesse su Hijo en Cruz; no la de sus emulos, q̃ atosigando el pan con el madero pretẽdian darle muerte. Contra esta cabilosa junta, y malicios determinacion, dio Christo en pan su santissimo cuerpo antes que le pusiessen en el madero de la Cruz, para evitar lo que su malicia podia arguir: porque si despues de muerto le huviera instituido, pudieran dezir (para mayor apoyo de su terquedad) que no era pan de vida aquel en q̃ dava su cuerpo sacramentado, por averle ellos atosigado. Desmiente pues el Señor tan depravados disinios, anticipando la institucion de tan admirable Sacramento antes que le pongan en el madero de la Cruz, para que sin embargo de la farisaica oposicion se acredite en pan de eterna vida.

Ioann. 6

Teophil.

6 Y aunque es verdad fieles, que no pudieron todos los impedimentos ser estorvo para que dexàra de la cramẽtarse, pueden los malos Christianos ser impedimento para que no ocasione vida, sino rigurosa muerte, recibiendole con culpa mortal. En esto cõvienen con los que juntaron consejo contra tan grã bienhechor, sirviendo de tosigo la culpa a los que le reciben culpados, solicitando en ellos antes muerte que vida: pero los que le reciben en estado de gracia, se oponen a tan iniqua determinacion, y les ocasiona vida: porque en semejante lance, se vne el comulgante con Christo, q̃ es eterna vida de las almas, como por si mismo dize: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum.* Ioann. 6.

Ioann. 6.

Esto parece que profetizò David en el Ps. 1. donde dize: *Beatus vir qui non abijt in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, & in cathedra pestilentiæ non sedit.* Bienaventurado es el varon que no assiste en el cõsejo de los malos, ni toma assiento en la catedra de pestilencia. Y que premios conseguirà por ello? Luego lo dize: *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dedit in tẽpore suo.* No solo del varon justo se explica este lugar, sino tambien de Christo arbol de eterna vida, que a todo tiempo dà salutifero fruto, que es su santissimo cuerpo, como santo Tomas dize opusc. 57. *Fructum salutiferum dedit nobis Dominus mortis suæ tempore.* que como dize Ricardo de S. Laurencio, de laud. Virgin. es su misma carne: *Fructum, id est carnem suam.* Y comiendo deste divino fruto, nos hazemos vno con Christo: *In me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Que viene a ser como vn ingerto de dos arboles, el vno Christo, y el otro el justo,

Ps. 1.

S. Thom.

Ricard.

Ioann. 6.

justo, con que se eterniza su vida. Por donde consigue tan apretada vnion el justo? Porque no entra en consejo con los malos, *non abÿt in cõsilio impiorum*. Luego el que entra en el no alcança esta vnion? Es averiguado, y les sucederá muy mal, como a los Fariseos, de quien dize el Evangelio, que juntaron consejo cõtra Christo despues de aver oido la parabola de las bodas que representavan las sacramentales: *Tunc abeuntes Pharisæi inierunt consilium, vt caperent Iesum in sermone*. Por cuya ingratitud les despidio el Señor, y a pesar suyo instituyô el Sacramento, que significô en las bodas, para que los justos, y perfetos gozassen de los efetos soberanos que comunica a los que dignamente le reciben.

DISCVRSO III.

Vt caperent eum in sermone.

Que acredita el poder de la divina palabra la real assistencia del cuerpo del Señor en este divino nectar.

LO que determinarõ los Fariseos en su diabolico consejo, fue que se procurasse coger a Christo en alguna razon no bien sonante al parecer dellos en respuesta de las preguntas que le hiziessen: *Vt caperent eum in sermone*. Matth. 22. Poco advertidos estavan de que era Christo Hijo de Dios, pues pretendian cogerle en alguna razon: porque es tãto el poder de su divina palabra, que con ella, diziendo lo que no es, le tendrâ luego en aviẽdolo dicho: *Ipse dixit, & facta sunt, ipse mãdavit, & creata sunt*, dize David Ps. 32. Todas las cosas hizo del nada, no avia luz, y diziendo: *Fiat lux, & facta est lux*, Genes. 1. no avia mar, ni cielo, ni tierra, ni otra ninguna cosa de lo criado, y con dezir que lo huviesse, todo tuvo ser con su palabra. Y assi con la certeza de tan eficaz poder, dezia Christo tales razones, que cõ oponerse al humano poder, obravã, solicitando divinos aplausos, aunq̃ los Fariseos se escandalizavan, no reparando en que le era facil obrar lo mas dificil con su palabra. En vano pues pretendian cogerle en alguna razon, pues qualquier cosa que dezia, aunque no lo fuera, le dava ser con solo dezirlo. De aqui infiere S. Ambrosio vna cõclusion para provar la real assistencia del cuerpo del Señor en la hostia consagrada, por virtud, y poder de las palabras de la consagracion: *Vides ergo quàm operatorius sit sermo Christi? Si ergo tanta vis est in sermone Domini Iesu, vt inciperent esse, quæ non erant: quanto magis operatorius est, vt sint quę erant, & in aliud convertũtur? Cœlũ nõ erat, mare non erat, terra non erat, sed audi dicentem, ipse dixit, & facta sunt, ipse mandavit, & creata sunt: ergo tibi, vt respondeam, non erat corpus Christi ante consecrationem: sed post consecrationem, dico tibi quod iam est corpus Christi, ipse dixit, & factum est, ipse mandavit, & creatum est.* serm. de sanct. lib. 4. cap. 4. Tanto obra la palabra de Dios, que no aviendo cielo ni tierra, ni cosa alguna de lo criado, solo con la divina palabra tuvo ser. Pues con quanta mayor certeza podrà el Señor mudar vna cosa en otra, que criarla del nada? Con que respondo (dize el santo) que si antes de la consagracion no estava en el pan el cuerpo del Señor, que despues de dichas las palabras, lo està realmente. Con que viene a ser el poder de la divina palabra credito infalible de la real assistencia del cuerpo del

Matt. 22.

Ps. 32.

Genes. 1.

S. Ambr.

del Señor en la hostia consagrada.

1 Esta divina palabra con todo su poder puso el Señor en sus ministros para consagracion del pan en su santissimo cuerpo, y del vino en su preciosissima sangre: *Hoc facite in meam* Luc. 22. *commemorationem*. De modo que los Sacerdotes no vsan en la consagracio de palabras suyas, sino de Christo Señor nuestro, como lo advierte S. Ambr. S. Ambrosio citado: *Iam nõ suis sermonibus Sacerdos, sed vtitur sermonibus Christi*. Dioles Christo sus palabras, y con ellas les comunicò su virtud, y de tal modo ponẽ a Christo en la hostia, que si por imposible no tuviera ser, por la generacio temporal, se lo dieran las palabras de la consagracion: *Si Christus per impossibile non esset, crearetur de novo*. Dize toda la corriente de los Teologos, que tanta autoridad dio al poder destas palabras, que dichas por el Sacerdote sobre el pan, es fuerça, *ex vi verborum*, que dizen los Teologos, baxar Christo, y ponerse debajo las especies sacramentales: porque para dexarlo de hazer, no tiene el Señor voluntad en este caso, por averlo querido assi: y es de tal modo que le pudieran hazer morir en muchas partes el Viernes de su passion, pues si quedâra alguna hostia consagrada de la noche de la Cena, ò antes de morir Christo consagrârã los Apostoles, y reservâran las hostias (como podian por estar ya ordenados Sacerdotes) dandole despues muerte de cruz los Iudios, quedâra muerto tambien en aquellas hostias, pues en cada vna dellas estuviera real, y verdaderamente el mismo individuo cuerpo del Señor, como lo S. Thom. enseña S. Tomas en la 3. part. quæst. 81. artic. 4. *Omnia quæ pertinent ad Christum secundum quod in se est, potest attribui ei, & in propria specie, & in Sacramento existenti: sicut vivere, mori, dolere, animatum, vel inanimatum esse, & cætera huiusmodi*. Y con mas claridad respondiendo al primer argumento. *Et ideô Christus secundum quod est in hoc Sacramento pati non potest, potest tamen mori*. Y assimismo pudiera Iudas por ser ya Sacerdote, consagrar aquella noche, y muriera Christo en las hostias q̃ reservàra despues de consagradas, al tiempo que murio, apartandose el alma del cuerpo, q̃ esso es morir, y de esse modo se dividiera la sangre, y quedàra el cuerpo sin ella en la hostia quando la derramò en la Cruz. Circunstancias son todas estas q̃ acreditan la assistencia del cuerpo del Señor en la hostia por el poder de su divina palabra, que pues es tan poderosa, que con ella hizo todas las cosas del nada, mucho mejor, y cõ mas facilidad puede vna cosa mudarla en otra, haziendo que el pã que ya tiene ser, sea su santissimo cuerpo: y aviendo dado su poder a los Sacerdotes con sus mismas palabras, efetuen lo que el mismo Señor hizo.

2 No quiso Dios que Moysen, ni Aaron entrassen al pueblo en la tierra prometida: *Non introducetis hos* Num. 20. *populos in terram quam dabo eis*. Nu. 20. Pues aviendo sido ambos Profetas defensores de la honra de Dios, y aver llevado el pueblo hasta los lindes de aquella fertil tierra, y sufrido tantos desaires, y supercherias de aquella indomita gente, estos ayã de entrar en aquel remedo del paraiso, y no Moyses, ni Aaron? Que razon pudo aver para privarles de tan ameno pais? Ya lo dize el mismo Dios: *Quoniam non credidistis mihi*, porque no aveis dado credito a mi palabra no aveis de gozar de esto bien. Pues en que dexaron de darle? Las palabras antecedentes lo dizen: *Cumque elevasset Moyses manum percutiens virga bis silicem, egressæ sunt aquæ largissimè*. Avian de remediar la sed del pueblo Moyses, y Aaron,

del

del modo que se les avia advertido Dios. Hablad (les dize) a la piedra, que dandose por entendida a la voz de mi palabra que deposito en vosotros, en lugar de bostezar fuego como pedernal, responderâ con abũdante, y fresca agua. No se executô como Dios avia dicho, sino q̃ mudando las palabras en golpes de vara, hirieron con ella el peñasco; si bien assimismo sacaron agua della. Pues esso pudo ser bastante motivo para que no entrassen los santos Profetas en la tierra de promision? Si, porque aquella piedra significava a Christo Señor nuestro, que herido en la vara de la Cruz, avia de arrojar fuentes copiosissimas de sangre dize Agustino serm. 93. de tempor. S. Augusti. *Percussus enim Christus novi testamẽti fontes eduxit.* Y assi de su sangre, como de su divino cuerpo se avian de alimentar los fieles debaxo accidentes de pan, y vino, mediante las palabras de la consagracion. Y para afiançar con el poder de su palabra la realidad deste misterio, quiso que con sola su palabra diera el pedernal agua en vez de fuego, para que con esta mutacion de elementos con el poder de su palabra, se diesse credito a la de pan, y vino en su carne, y sangre. No lo hizieron assi, no fiaron la execucion de la maravilla al poder de su palabra, como se les avia advertido, con que avia de acreditar la verdad deste misterio, sino q̃ sacudiendo con la vara desautorizaron su poder. Reconociendo pues, que ambos hermanos no fiaron en el poder de la divina palabra, *quia non credidistis mihi*, les prohibe la entrada de la tierra de promision.

3 Tanta dicha configuio el Evãgelista S. Iuan, que merecio tener por suya la prenda que mas estimô Christo, y que lleva singularissimas ventajas a toda pura criatura. Que tenga por madre (le dize el Señor) a la que lo es suya, y el se estime por hijo de Maria santissima, y que la soberana Señora sea su madre: *Mulier ecce filius tuus.* Ioann. 19. Ponderа S. Pedro Damiano estas palabras de Christo en que dize a la Virgen q̃ tenga por hijo a san Iuan, y dize que lo hizo tan hijo suyo como si le huviera parido. Fundase el santo en la fuerça, y poder que tiene la divina palabra en obrar quanto dize, haziẽdo que sea vna cosa lo que no era antes. Para confirmaciõ de su sutil pẽsar, trae por exemplo la eficacia de las palabras de la consagracion en el pan, y vino, que con tanto efecto obran, que no siendo sino pan, y vino antes de la consagracion, despues de dichas las palabras, es cuerpo, y sangre de Christo lo que antes era vino, y pan; oigamos al santo serm. 63. 2. de S. Ioan. *Sicut enim dixit matri: hic est filius tuus, ita dixit discipulis: hoc est corpus meum, & tantum fuit in illis verbis effectus, vt illico panis ille, quem dabat, dominicum fieret corpus.* No tuvieron menor eficacia (dize el santo) las palabras que dixo Christo a su Madre, en que Iuan era su hijo, que diziendo a sus discipulos: Este es mi cuerpo, pues vnas, y otras eran de Christo, y cõ tanta eficacia obraron, que llegò a ser cuerpo del Señor lo que antes era pan: luego diziendo a Maria que Iuan era su hijo, quedô hecho verdadero hijo suyo; aunque por otro estilo que Christo; modo con que acreditô la real assistẽcia del cuerpo del Señor en la hostia consagrada: porque si obrô tanto dezir Christo a la Virgen, *Ecce filius tuus*, que quedô hecho hijo suyo, de abono fue para este misterio el poder de la divina palabra, para q̃ por ella se acredite, que realmente assiste el cuerpo del Señor en la hostia consagrada.

Ioann. 19

Damian.

4 El mas superior modo que hallò el Arcangel S. Gabriel para acredita[r]

ditar el misterio inefable de la Encarnacion del divino Verbo en las purissimas entrañas de Maria santissima, fue en dezir, que ninguna palabra es imposible al poder divino: *Non est impossibile apud Deum omne verbum.* Luc. 1. Quiso dezir el celestial Paraninfo, que no ay cosa alguna dificil al poder de la divina palabra. Repara S. Bernardo en la hom. 45. *Super missus*, en que no dixo el Arcangel, q̃ para Dios no avia ninguna obra imposible, sino qualquier palabra: *Non dixit omne factum, sed omne verbum.* Parece pues que devia dezir, que no le era imposible a Dios hazer qualquier cosa por dificil que fuesse, que no qualquier palabra: porque hablar a qualquiera le es facil, y la execucion suele ser dificultosa al mas poderoso. Pues porque el Arcangel, para mas facilitar accion tan grande como el hazerse Dios hombre, y dar mayores realces a la virginidad de su Madre, concibiendo, y pariendo, no dize que no le es imposible a Dios obrar lo mas dificil, sino hablar qualquier palabra? A esso responde con agudeza el mismo santo: *Quia quàm facile possunt homines loqui, quod volunt: tam facilè, imò incomparabiliter faciliùs valet Deus opere implere, quidquid illi verbo valent exprimere.* Pues aun con ser verdad, que es tanto mas dificil la execucion q̃ la palabra, obra Dios con mucha mas facilidad q̃ pueden hablar los hombres. Pretẽde pues el sagrado Paraninfo echar los mayores fiadores al poder de la divina palabra: y cõ ser tã dificil hazerse Dios hombre, y concebir, y parir vna dõzella, todo lo asegura, en q̃ no repugna ninguna cosa a su palabra: *Non est impossibile apud Deũ omne verbum*, afiançando con esse poder con toda infalibilidad la asistencia real del cuerpo del Señor en la hostia consagrada, vsando el Sacerdote de las palabras de Christo diziendo: *Hoc est corpus meũ*, sirviendo lo mucho que puede, y obra de certezas de como està en la hostia su cuerpo ritamente consagrada.

5 Pide fervoroso, y humilde ruega el Centurion a Christo nuestro bien q̃ dê salud a vn criado que tenia muy enfermo. Respondiole el Señor: Ves, q̃ yo irê a curarle. Replicole el valeroso Capitan: No tienes Señor para q̃ ir allà, porque solo basta para que la consiga q̃ lo mandes con vna sola palabra *Sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus.* Luc. 7. Y luego q̃ esto huvo dicho, quedò el mancebo libre de la enfermedad. Esta salud le avia prometido el Señor si iva a su casa, y antes de ir a ella se la concedio. Que motivos pudo tener Christo para librar al enfermo de su dolẽcia acudiendo a su casa, y hallandose presente, y concedesela despues sin ir a ella, con tanta liberalidad, y sin repugnancia? Diria yo, q̃ los motivos q̃ tuvo para ello fueron, por aver librado el Centurion el remedio de la enfermedad de su criado en el poder de la palabra de Christo: *Sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus.* No trata aqui dela palabra en quãto locucion, sino de la virtud, y poder q̃ tiene Dios con sola ella para obrar, q̃ es su vnigenito Hijo, de quiẽ dixo David, q̃ remitio Dios su palabra, y dio con ella salud a los enfermos, assi lo explica S. Pedro Crysologo sermon. 15. *Sine verbo quod dicitur? Sed iste postulabat verbum, non de loquendi vsu, sed virtute faciẽdi: Verbum, de quo dictum est, misit Verbum suum, & sanavit eos.* Reconociẽdo el Señor los creditos que dava el Centuriõ al poder de su palabra, y el que en si misma tiene para obrar quanto Dios quiere, no difiere darle salud para quando vaya a su casa, sino q̃ al instante se la concede. Prevenciõ para que quando en la consagraciõ medie

la divina palabra, diziendo al pan: Este es mi cuerpo, se crea con toda certeza que ya no es pan sino el cuerpo del Señor debaxo aquellas especies, pues su divina palabra obra quando quiere, haziendo que sea lo que antes no era.

6 Quien pues fieles, llegando a confessar el poder de la palabra de Dios, y aviendo visto por experiẽcia que del nada hizo las cosas, no tẽdria firme Fè, de que la sustancia de pan muda en su divino cuerpo mediante su divina palabra, que es menos que aver criado el pan, y demas cosas antes que tuviessen ser. Y assimismo se deve creer, que los Sacerdotes vsando de las mismas palabras de Christo efetuan lo proprio, como el Señor dize: *Hæc quotiescumque feceritis, in mei memoriã facietis.* Luc. 22. Razones son estas, que la Fè parece que sobra para creerlo, y a quiẽ aviva la razon moral, en quanto se muda vna sustancia en otra, la de pã en su santissimo cuerpo, y la de vino en su preciosa sangre; pues es facil de inferir, que quien pudo dar ser a quien no le tenia, podrà con mas facilidad mudar vna cosa en otra. Y naturalmente vemos, q̃ la barrilla siendo yerva la muda el arte en vidro, y el manjar que se come, pan, ò carne, ô qualquier otra cosa, la muda el calor natural en la sustancia de quien la come: pues si a mas de que naturalmente se vê mudarse vna sustãcia en otra, mediando la divina palabra, no ay razon de dudar, sino de afirmar esta transubstanciacion. En vano pues pretendian los Fariseos del Evangelio de oy coger en alguna palabra a Christo, *vt caperent eum in sermone*, por q̃ qualquier cosa que dixera, aunq̃ no fuera, le diera ser para q̃ fuesse, como se halla en el santissimo Sacramento, q̃ diziẽdo este es mi cuerpo, no fiẽdo sino antes pã, queda hecho su santissimo cuerpo.

Luc. 22

DISCVRSO IV.

Si licet censum dare Cæsari, an non?

Que este divino nectar enseña a restituir lo mal adquirido.

LA pregunta que hizieron a Christo los Herodianos, embiados por los Fariseos fue, si era licito pagarle al Cesar tributo, ò no: *Licet censum dare Cæsari, an non?* Dixoles el Señor: Enseñadme la moneda que dais al Cesar por el tributo. Y diziendo ellos, que en ella estava vaziada la imagen del Cesar, les respondio: *Reddite ergo, quæ sunt Cæsaris Cæsari, & quæ sunt Dei Deo.* Bolved al Cesar lo que es suyo, y a Dios lo que le pertenece. Respuesta al fin de Dios, que es quien no permite, ni quiere que nadie tenga lo ageno, sino que enseña a restituir lo mal ganado, y donde mejor lo muestra es en este divino nectar. S. Tomas dize, que vna de las tres causas porque instituyô este soberano mãjar fue, *contra debitum rapinæ alienæ rei.* opusc. 58. c. 1. contra la deuda q̃ se adquirio por hurto, para obligar a la restitucion; porque assi como el Señor en este Sacramento buelve a los hombres el pan que le dieron (aũ que todo es suyo) con tantas ventajas, quiere q̃ con el aprehendan a bolver lo mal adquirido, y robado.

Matt. 22

S. Thom.

1 Restituye Iudas todos los treinta reales q̃ avia recibido por la vẽta q̃ avia hecho de su Maestro: *Retulit triginta argẽteos Principibus Sacerdotum, & Senioribus.* Matt. 27. Que siendo Iudas tan avàro, y amigo del dinero, que le obligò el interes a vẽder a su proprio Señor, y Maestro, de quien

Matt. 27

quien avia recibido tantos favores, y mercedes, y sin embargo desto le buelve a quien se le dio? Quien pudo obligar a accion tan opuesta a su codicia? Quien le pudo reduzir a q̃ restituyesse el infame interes q̃ avia recibido por la mayor Alteza? S. Geronymo citado por Lucas Burgense in hunc. loc. dize: *Avaritiæ magnitudine pondus impietatis excludente.* Quien arrojò de Iudas el mal adquirido dinero, fue el peso grande de la impia avaricia. Y quien solicitò aq̃lla gravazon, y peso, y remordimiẽto de conciencia para que restituyera vn tan interesado logrero? Comulgò Iudas con los demas discipulos, como lo afirman muchos, *accepit buccellam.* Ioann. 13. Recibio a Christo sacramẽtado, y tanto le induxo a restituir el precio de aquella mala venta, que no pudiendo llevar su mucha avaricia la detencion del vil interes tan injustamente mal adquirido, fue luego a bolver el precio que avia tan infamemente grangeado: y aun aviendo comulgado mal. O quanto peor que Iudas devẽ comolgar los que teniendo que restituir no satisfazen! indicios evidẽtes de que comulgan peor q̃ Iudas.

S. Hieron. Ioann. 11

2 Vio Simon Mago que comunicavan los Apostoles el Espiritu santo a los que recibian las aguas del Bautismo, y ofreciales dinero si le davan la misma gracia: *Obtulit eis pecuniam dicens: date & mihi hanc potestatem, vt cuicumque imposuero manus, accipiant Spiritum sanctum.* Act. 8. Advierte S. Agustin, que pretendio comprar la soberana Paloma del divino Espiritu para bolverla a vender, y aumentar la ganancia: *Volebat ergo Simon emere columbam, & vẽdere columbam.* in Ps. 130. No se quedava su mal trato en cometer simonia (que del nombre de Simon se deriva simonia) que es apreciar cosa espiritual por temporal: a mayor logro aspirò, la gracia que pretendia vender queria comprar. Movido S. Pedro de santo zelo le dixo: sea para tu perdicion el dinero, por aver pretendido comprar con el el dõ divino: *Pecunia tua tecum sit in perditionem, quoniam donum Dei existimasti pecunia possidere.* Riguroso se mostrò Pedro con Simon Mago, pues para sus perdidas dize, que avia de poseer su dinero, con que le despide de su loca, y vana presuncion; que no ay dinero que pueda apreciar dõ divino. Es el espiritu que el pedia quien dispone las almas para recibir con la decencia devida el cuerpo del Señor, que por esso dize S. Tomas, que ordenò el Papa Vrbano IV. celebrasse la Iglesia fiesta del Santissimo Sacramento el Iueves inmediato despues de la octava de la venida del Espiritu santo al Colegio Apostolico, para que advirtiessen los que entre año frequentan la sagrada comunion, que quien la dispone para ella es el Espiritu santo: y por esso començaron los Apostoles en esse tiempo a frequentar la sagrada comunion: *Romanus Pontifex Vrbanus IV. huius Sacramenti devotione affectus, pie statuit præfatæ institutionis memoriam prima quinta feria post octavã Pentecostes à cunctis fidelibus celebrari, vt qui per totum anni circulum hoc Sacramento vtimur ad salutem, eius institutionem illo tempore specialiter recolamus, quo Spiritus sanctus corda discipulorum edocuit ad plena cognoscẽda huius mysteria Sacramenti. Nam, & in eodem tempore cœpit hoc Sacramentũ à fidelibus frequentari.* opusc 57. Luego porque pretende Simon cometer vsura, no ha de llevar al Espiritu santo, por ser quien dispone para la sagrada comunion? Si, porque todo quanto por simonia, y qualquier otro logro se adquiere, deve ser restituido. Y tan ageno se halla Simon de restituir el Espiritu santo, que an-

Act. 8.

S. Augustin.

S. Thom.

tes lo pensáva comprar para vẽder. Y es tan opuesto este nectar divino a los que no restituyen lo mal adquirido, que ni aun la disposicion que comunica el Espiritu santo para biẽ recibirlo quiere concederle: porque no avia de obrar en el la restitucion de su trato simoniaco, por su terquedad, y malicia.

3 Saca Dios del paraiso a nuestro primer padre porque no coma del fruto que rinde el arbol de la vida: *Ne fortè extendat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Genes. 3. Fue este arbol representacion de Christo, cuyo fruto es de eterna vida. Porque no quiso Dios comiera Adan de esse fruto, siendo representacion de tan soberano mãjar? Avia Adan hurtado (digamoslo assi) que este nombre le dà S. Tomas al aver comido del arbol de la ciencia de bien, y mal, pues aviendole reservado Dios para si, le vsurparon los primeros hombres, y tan agenos se hallavan de restitucion, q̃ se escondian de Dios: *Abscondit se Adam à facie Dei.* como el que se oculta por no pagar; oigamos al santo: *Videns mulier lignum, quod esset bonũ adveſcendum, & pulchrum oculis, aſpectuque delectabile, tulit de fructu, & comedit, deditque viro suo, & sic ambo rapinam commiserunt.* opusc. 58 c. 1. Reconociendo Dios en Adan el robo que avia cometido, y quã ageno estava de restituirle, que se retira, y se esconde por no satisfazerle, le saca del paraiso porque assi no coma del fruto de la vida que le representava sacramentado: porque este manjar es para los que restituyen lo mal adquirido; y pues Adan se escõde, y oculta, salga del paraiso porque no le coma quien a la satisfacion huye la cara.

Genes. 3.

S. Thom.

4 Hallose Christo en casa de Zaqueo, y tan agradecido se mostrò el Señor al hospedaje que le hizo, que cõsagrò su casa en Iglesia, y le adoptò en hijo, y su mesa hizo Altar: *Quia hodie salus domui huic facta est, eo quod & ipse sit filius Abrahę.* Luc. 19. Por donde pudo merecer Zaqueo tanta dicha? De que medios vsò para conseguir tanta felicidad? Oid lo que dize el Evãgelista que hizo Zaqueo: *Ecce dimidium bonorũ meorum Domine do pauperibus, & si quid aliquem defraudavi, reddo quadruplum.* Era Zaqueo tratante, y dize estando a la mesa con Christo: Advierte Señor, que de todos mis bienes doy la mitad a pobres, y si en mis tratos he defraudado alguna cosa, buelvo quatro por vno. No dixo que bolveria, como prometen muchos, sino que hablò de presente,, diziendo, y haziendo, como advierte Cayetano: *Non dixit reddam, sed reddo.* Que le pudo obligar a tan copiosa, y pronta restitucion, que buelve de contado quatro por vno de lo mal adquirido? S. Pedro Crysologo lo advierte: *Ne quis tamen putet Zaqueum offerendo dimidium bonorum perfectionis, non tenuisse fastigium, qui post omnia sua, & se ipsum sic dedit Domino, vt Episcopatus honore fultus à mensa publicani quæstus, ad mensam Dominici corporis perveniret, & fraudulentas sæculi divitias derelinquens, in paupertate Christi veras sæculi divitias inveniret.* serm. 54. Nadie presuma (dize Crysologo) que ofreciendo Zaqueo la mitad de sus bienes no llegasse a la cumbre de la perfecion, pues a mas de aver dado sus bienes, se dio todo al Señor, para q̃ con el honor Episcopal, la ganancia de la mesa del Publicano subiesse a la del cuerpo del Señor, y las fraudulentas riquezas del siglo, dexandolas en la pobreza de Christo, hallar verdaderas riquezas en el cielo. Fue la mesa de Zaqueo (por hallarse Christo en ella) como mesa sacramental donde el mismo Señor fue su huesped, como

Luc. 19.

Cayetan.

Chrysolo.

mo lo es Christo del que comulga. Y tanto efeto hizo en el para restituir lo mal adquirido, que sin poner dilacion, no solo pagò quatro por vno sino que lo dexò todo por Christo.

5 Desto dio el soberano Maestro evidentes avisos, quando entrando en el Templo sacò del a los que cõpravan, y vendian en el: *Et intravit Iesus in Templum Dei, & eijiciebat omnes ementes, & vendentes de Templo.* Matth. 21 *S.* Agustin dize, que todos compravan, y vendian: *Erat ergo de talibus, qui in Templum intrãt ad emendum, & vendendum: emere volebãt quæ vendere disponebant.* Vnos a otros vendian, y compravan, gẽte de mohatra, donde no podia dexar de aver injustas ganancias, que obligan a restitucion. Y es esso bastante ocasion para sacarles del Templo al tiempo que Christo entra en el? S. Geronymo dize, que a las mesas de los tratantes llamavan Altares de Dios. *Observa Altaria Dei nũmulariorum mensas vocari.* Devia ser porque el desacato que hazian de la casa de Dios era tanto, que de los Altares hazian mesas para sus tratos, ò para mejor significar, que desembaraçava las mesas, que eran su Altar, porque en el avia de assistir sacramentado en esta Ley de Gracia como se halla oy. Somos los fieles Templos de Dios, como S. Pablo dize: *Vos estis Templum Dei.* 2. Cor. 6. Quiere el Señor advertir, que vno de los efetos deste divino manjar, es obligar a restituir lo mal adquirido, y luego que entra en el Templo, en quien està significada el alma, lo primero que haze es echar a los tratantes del, para que por esta accion exterior, vengamos en conocimiento de lo q̃ obra interiormente en nuestras almas, obligando a restituir, y sacar dellas todo crimen de injusta ganancia.

Matt. 21

Augst.

S. Hieron.

2. Cor. 6.

6 Direis fieles, que muchas vezes aveis comulgado, y con ser verdad que teneis mucho q̃ satisfazer, assi de creditos, como de hazienda injustamente detenida, como adquirida por malos tratos, ò hurtos (q̃ todo es vno quitado el reboço) y q̃ jamas aveis restituido ninguna cosa, no tengo que responder a esso, sino que vuestra conciencia es tan dura, y cõtumaz, que resiste al poder deste admirable manjar, permitiendolo Dios assi en castigo de la mala comunion que hazeis, no dando lugar a que obre este divino nectar, vno de los fines para que le instituyò Christo, como advierte S. Tomas opusc. 58. cap. 1. *Contra debitum rapinæ alienę rei.* Assi digo con S. Agustin, que quien no permanece en Christo recibiendole espiritualmente quando le come sacramentado, ni beve su sangre aunque sensiblemente le tome en los dientes; que quiẽ mal comulga no recibe a Dios: *Ac per hoc* (dize el santo) *qui non manet in Christo, & in quo non manet Christus, proculdubio, nec manducat spiritualiter carnem eius, nec bibet eius sanguinem, licet carnaliter, & visibiliter premat dentibus Sacramentum corporis, & sanguinis Christi.* tract. 26. in Ioann. Y como para que obre sus efetos este admirable manjar se deve recibir con pureza, porque si se carece della, no se comulga aunque le reciba, no haze, ni obra esse efeto de restituir lo mal adquirido; y assi, aunque muchas vezes llegueis al Altar, os quedais sin comulgar, y con hazienda agena, y de vuestro proximo. Pretendeis fieles hallar a Dios con provecho de vuestras almas en aquella hostia dõde assiste con toda realidad, deveis dexar, no solo lo que no es vuestro, sino lo que es proprio: esto en quãto al afecto, y aquello en el efeto.

S. Thom.

S. Augst.

Fueron los enemigos de Christo a prenderle, y porque no ofendieran a sus discipulos, dixo a los ministros:

Si ergo me quæritis, sinite hos abire. Si a mi me buscais (dize el Señor) dexad, dexaldes ir libres. Esto es la letra, vamos a lo moral, y digamos, que desde aquella hostia nos está diziendo: Fieles, si a mi me buscais, *si ergo me quæritis*, dexad ir essos bienes temporales: *sinite hos abire*, si a mi me quieres, logrero, dexa essas ganâcias ilicitas: si a mi me quieres, ladron, restituye lo robado: si a mi me buscas, maldiciente, buelve la honra que quitaste, que de esse modo hallarâs a Christo en el Sacramẽto, y hallandole, al instante te dispondras para satisfazer todos los alcances; que esso es lo que enseña este admirable Sacramento, como el Evãgelio nos lo dize: *Reddite ergo quæ sunt Cæsaris, Cæsari, & quæ sunt Dei Deo.*

DISCVRSO V.

Ostendite mihi numisma census.

Que la buena disposicion es la moneda con que se estima este divino nectar.

La pregũta que hizieron a Christo los Herodianos que embiaron los Fariseos, diziendole si era licito pagar el tributo al Cesar, les dize que enseñen la moneda con que pagavan la alcavala: *Ostendite mihi numisma census.* Matt. 22. S. Hilario dize, que es el hombre moneda de Dios por estar en el dibujada la divina imagen: *Dei autem numisma, homo est, in quo est Dei imago figurata.* S. Hilar. cõment in Matt. cap. 23. El Autor de la gemma preciosa dize, que esta moneda es el pã sacramentado, q̃ tiene forma redõda como la hostia: y tambien porq̃ fue Christo apreciado con moneda: *Panis ideo in modum denarij formatur, quia panis vitæ Christus pro denariorũ numero tradebatur: qui verus denarius pro præmio datur: ideo imago Domini cum literis in hoc pane scribitur, quia in denario imago, & nomen Imperatorit scribitur.* Auc. gem. de anti. ritib. Miss. lib. 1. cap. 35. Todo lo perteneciente a moneda tiene estampa, figura redõda, letras, y imagen del sumo Emperador. Pero si es la moneda el hõbre que es quien recibe a Christo, como el mismo Señor sera el dinero? Bien: porque quien vsa desta divina moneda se haze vno con Christo: *In me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Ioann. 6. Si bien llegar a tanta felicidad se ha de hallar muy digno, y biẽ dispuesto, con que vendra a ser acrisolada moneda: y conseguida essa pureza, podra con ella comprar el pan divino; que no ay moneda con que mejor apreciar esta vianda sacramẽtada, como la buena disposicion, y mucha limpieza.

1 Reconocen los Apostoles que es mucha la gente que seguia a su soberano Maestro, y no menos la necesidad que tenian de sustento, y le dizen: Señor remite essa gente a los lugares circunvezinos para que cõpren comida: *Dimitte turbas, vt eũtes in castella emant sibi escas.* Matt. 14. Matth. 14. Respondioles Christo: *Non habent necesse ire.* No tienen necesidad de ir, daldes vosotros de comer. Fue dezirles: no ay para que vayan a cõprar comida, porque sin dinero se la aveis de dar vosotros. Si los Apostoles no la teniã, ni ellos avian de gastar para tenerla, de donde les avia de venir? Que pan es este que pretẽde dar Christo a toda esta gente, q̃ dize le tendran sin dinero? S. Ambrosio dize, que es el pan sacramentado: *Vt non sæcularem cibum esuriãt, sed cibum Christi.* S. Ambr. in Cath. D. Tho. Pues para conseguir tan soberano pan no devian hazer alguna diligẽcia?

cia? Si, quẽ quanto es la cosa de mayor soberania, tanto mas crecidos medios se han de solicitar para conseguirla. Y que tal avia de ser? Ya la advirtio Christo a los dicipulos: *Facite homines discumbere super fœnum.* Hazed (les dize) que se sienten sobre el heno: que fue disponerles para recibirle, venciendo los vicios con el pisar del heno, por quiẽ es entendida la carne: *Omnis caro fœnũ.* Isai. 40. Asi lo advierte S. Geronymo tom. 9. in hunc loc. *Discumbere iubentur super fœnum, vt postquam calcaverint carnem suam, & sæculi voluptates, quasi arens fœnum sibi subiecerint.* Pues si advierten los dicipulos a su Maestro que dexe ir la gente a que compre pan, porque se les impide? Y en lugar del gasto que avian de hazer les manda sentar en el heno: que fue lo mismo que disponerse con virtudes para comerle, porque no avian llegado los Apostoles a entender, que la comida espiritual no se vendia, ni se comprava con dinero, sino con buena disposicion: *Nondum enim* (dize S. Ambrosio) *intellexerant Apostoli cibum credentibus non esse venalem*, citado. A falta desta inteligencia, piden que los dexe ir a comprarle. Y para persuadir el Señor, que la moneda con que le han de comprar es la buena disposicion, les dize: *Non habent necesse ire*, no ay para que gasten dinero en esse pan: *Facite homines discumbere.* Hazed que hollando el heno vltragen las pasiones de la carne, que esse es el dinero con que se estima este pan.

Isai. 40.

S. Hiero.

S. Ambr.

2 Embiò Iacob a sus hijos a Egypto para que comprassen trigo del q̃ Ioseph tenia reservado. Y aviendo el santo Patriarca mandado llenar biẽ los sacos, dispuso que el dinero del precio del trigo le pusiessen en cada vno de los costales: *Præcepit autem Ioseph dispensatori domus suæ, dicens: imple saccos eorum frumento, quantũ possunt capere, & pone pecuniam singulorũ in summitate sacci.* Gene. 44. Que intentos devieron ser los de Ioseph en bolver el dinero del precio del trigo? Porque no quiso llevar el justo precio de su valor? No le avia encomendado el Rey el cargo de vẽdelle? No avia de dar cuenta de lo encomendado? Y no hallandose el valor de aquel trigo conocer el fraude? Es averiguado. Pues porque les buelve el dinero? S. Bernardo dize, que este Ioseph fue figura del otro Ioseph padre de Christo (en la estimacion de los hombres) y que assi como aquel guardò el trigo, este reservò a Christo, pan vivo que baxo del cielo, tãto para si, como para todo el mundo: *Ille frumenta servavit, non sibi, sed omni populo, iste panem vivum è cœlo servandum accepit, tam sibi, quã toti mundo.* homil. 2. super missus. Pretende la divina Providencia advertir la moneda con que se aprecia este soberano pan, y ordena q̃ afectuosamente fuessen los hermanos de Ioseph en busca de aquel trigo q̃ anunciò el sacramentado, y que Ioseph que figurava a Christo pusiesse en los costales del trigo el dinero que por el avian dado. Con que advertia, que los fervorosos afectos con que le aviã buscado eran la moneda en que se estimaron. Dotrina importante para persuadir a los fieles, que en realidad comen el pan sacramentado, que se dispongan con toda pureza, porque essa, y no otra moneda es mas al intento para gozar de los maravillosos efetos deste soberano pan.

Genes. 44

S. Bernar.

3 Advierte el soberano Maestro que aviendo de hazer alguna ofrenda en el Altar, y en aquel tiempo se acordasse alguno que tiene enemistad con su proximo, q̃ dexe la ofrenda delante el Altar, y vaya primero a reconciliarse con su hermano, y buelva despues a ofrecerla: *Si ergo offers*

offers munus tuum ad Altare, & ibi recordatus fueris, quia frater tuus habet aliquid adversum te, relinque ibi munus tuum ante Altare, & vade prius reconciliari fratri tuo, & tunc veniens offeres munus tuum. Matth. 5. Cryſoſtomo, por eſte Altar donde la ofrenda ſe haze, entiende la meſa ſacramental, donde no ſe deve llegar con genero alguno de enemiſtad: *Per omnia iſta significans, quia per aliquas inter ſe inimicitias diſſidentes, ne quam menſa illa ſuſciptat.* hom. 15. in Matt. Antes de la reconciliacion con el proximo, no quiere la ofrenda, y deſpues de hecha la admite. Porque pues la recibe quando ya eſtán amigos, y no antes de ſerlo? Si el pan deſta meſa no ſe aprecia con dinero, ni con coſa temporal, porque admite la ofrenda? Que es mas recibirle antes que deſpues? S. Hilario dize, que reconciliada la humana paz, ſe ſigue que la tenga divina, porque no teniendola con el proximo, no ſe puede tener con Dios: porque la caridad que ay entre los hombres paſſa en amor divino: *Reconciliata autẽ humana pace, reverti in divina iubet, in Dei charitatem de charitate hominũ tranſituros.* comment. in Matth. c. 23. No eſtá bien diſpueſto para la divina meſa el que tiene el coraçó enconado con ſu proximo, y por eſſo no admite la ofrenda antes de tenerla, y recibela deſpues: porque con la reconciliacion ſe preparó, y aquella ofrẽda no viene a tener valor ſólo de dadiva material, ſino eſpiritual, con que vino a ſer diſpoſicion para llegar a la meſa del Altar. Yquãdo la dadiva es ya preparacion, la admite; con que dize, que el dinero ó dadiva que mejor eſtima eſte divino nectar es la buena diſpoſicion, pues no permite la ofrenda haſta que ſe diſpone con la reconciliacion.

Matt. 15 — Chryſoſt. — S. Hilar.

4 Clama el Profeta Iſaias cõ voz dadivoſa, combidando a todos los ſedientos a freſcas aguas, y a los que no tienen plata, dize, que aceleren el paſſo, que compren, y coman: Venid (dize) comprad ſin moneda, ni con coſa que lo valga, vino, y leche: *Omnes ſitientes venite ad aquas: & qui non habetis argentum, properate, emite, & comedite, venite, emite abſque argento, & abſque vlla commutatione vinum, & lac.* Iſai. 55. Si dize que compren, como podran ſin dinero? Pues quien haze las compras, y ventas es la moneda. Quien ſerá pues lo apreciativo deſtas aguas, y deſte vino, y leche? Quien haziendo vezes de dinero ha de ſuplir por el? S. Gregorio Nazianzeno, entiende por el vino, agua, y leche eſte admirable Sacramento, y por la moneda con que ſe ha de eſtimar, el apetito, y deſeo de recibirle: *Hoc bonum ſolo voluntatis pretio emendum tibi proponitur. Appetitionem ipſam Deus ingẽtis pretij loco habet.* orat. 40. Quien tiene ferviente voluntad, y vivo el apetito de comulgar, dize tener biẽ diſpueſta la conciencia, porque della nace el deſeo de la ſagrada comunion; y como ſea la moneda con que mejor ſe eſtima eſte divino manjar la buena diſpoſicion, excluye el Profeta la plata, y oro, y todo otro genero de moneda para conſeguirle: *Emite abſque argento, & abſque vlla commutatione*; que riquezas temporales no ſon el precio deſta comida, ſino la buena diſpoſicion.

Iſai. 55. — S. Gregor.

5 Reconoce Iudas el iniquo empleo que avia hecho de Chriſto Señor nueſtro; vendiole a ſus mayores emulos por treinta reales, y a vozes publica ſu delito: *Peccavi tradẽs ſanguinem juſtum.* Matth. 27. Grave, dize, es el pecado que he cometido en vender la ſangre juſta. Y buſcando modo para ſatisfazer ſacrilegio tan enorme, acordó recoger todo el precio que avia recibido, llevóle al Tẽplo, y bolviole a los Sacerdotes, y Senio-

Matt. 27

Seniores que se le avian dado: *Retulit triginta argenteos Principibus Sacerdotum, & Senioribus.* Y esto hecho, acomodando a la garganta vn lazo se ahorcô, y dando con su maldito cuerpo en tierra rebentô, y por la cisura salieron las entrañas. No hallô el alevoso dicipulo otro modo con q̃ satisfazer su culpa, sino bolviẽdo el dinero que le avian dado por su Maestro? No hizo otra diligencia en su abono? Con esso solo presume hallar disculpa? Si, porque de esse modo tenia determinado Dios que sucediera. Y que pudo pretender la Magestad soberana en que Iudas bolviesse el precio que por su vnigenito Hijo le avian dado, y que despues se ahorcasse? Persuadir a los fieles de su Iglesia, que no ay otra moneda q̃ pueda estimar el cuerpo del Señor q̃ poco antes avia recibido sacramentado el alevoso dicipulo, como la buena disposicion, y para logro de su intento permite que Iudas buelva el dinero que por Christo se avia dado. Y en testimonio de la culpa con que le recibio, sea de si mismo homicida. Buelva pues Iudas el dinero q̃ le dieron por su Maestro, en credito de que no ay moneda que le aprecie, y en prueva de que le comio mal dispuesto conste de su condenaciõ: modo galante para persuadir, que ninguna otra moneda aprecia el cuerpo del Señor sacramentado, sino la buena disposicion, pues ordena Christo que buelva Iudas el precio por q̃ le vendio, y que la comunion le sea dañosa, porque carecio de buena disposicion para el devido aprecio, y estima.

6 Vio Christo nuestro bien a Mateo sentado en el banco de sus grangerias, y dixole: Sigueme: *Vidit hominem sedentem in telonio, Matthæum nomine, & ait illi: Sequere me.* Matt: 9. Reparô S. Pedro Crysologo en q̃ no dize el Evangelista que vio el Señor a vn hombre rico, sino solamẽte a vn hombre que se llamava Mateo, siendo verdad que estando en el telonio con mucha moneda de todas suertes, trocando, y cambiando, podia entender que llamandole quando estava en aquel puesto para que le siguiesse, que devia ser para q̃ con el dinero que se hallava le siguiesse. Y assi para persuadir que solo a el buscava, y no al dinero, advierte el santo, que no dixo el Evãgelista que vio mas que a Mateo, y no al dinero, porque a este no buscava; oid al santo: *Non dixit, affer ad me, quia Matthæum, non Matthæi sacculos requirebat.* serm 28. Avia de recibir a Christo por Maestro, y el Señor a el por dicipulo, y para que se entendiera, que estas recepciones no son el dinero quien las haze, sino solo el disponerse para ellas, no pone el Señor la mira en las riquezas de Mateo para admitirle en dicipulo, y êl recibirle en Maestro, si a la pronta disposicion en seguirle, y recibirle por suyo.

Matth. 9. Chrysolo.

7 A esto solo mira fieles, el Señor, para que sacramentado le recibais en vuestras almas, la pronta voluntad en seguirle busca, el exercicio de buenas obras solicita, que sin ellas no se puede estimar este manjar divino.

En el Eclesiastes lo advierte el Espiritu santo: *Vade ergo* (dize) *& comede in lætitia panem tuum, & bibe cum gaudio vinum tuum, quia Deo placent opera tua.* Eccles. 9. Anda ve (dize el divino Espiritu) y come con alegria tu pan, y beve con gozo tu vino, porq̃ tus obras plazen a Dios. Del pan, y vino eucaristico exponẽ muchos este lugar. Y es de advertir, que dize, que ni el comer, ni beverle con regozijo, es por otra cosa que por ser bienparecidas sus obras a Dios; que dandole agrado, dizẽ ser buenas: porque presumir fieles, que

Eccles 9.

ha de

ha de ocasionar gozo en el alma este mãjar sin adorno de virtudes, es desvario. El sustento que recibe el cuerpo que estâ mal complesionado, antes le dâ ansias de muerte que solaz, ni descanso: pero si estâ bien dispuesto, le alienta, y esfuerça, y le tiene satisfecho, y contento. De esse modo pues le sucede al alma con el manjar sacramentado: si se halla biẽ dispuesta, y complesionada de todas buenas obras, le alienta, y dâ solaz: pero si esto le falta, le es muerte angustiosa. Para evitar pues estos males, y assegurar aquellos bienes, disponeos de vuestra parte con todos los medios possibles de muchas obras buenas, que no ay tesoro alguno que mejor estime este divino manjar como la buena disposicion: quan bien S. Ambrosio: *Aperuit horrea sua Christus, & vendebat non ære pecuniæ, sed fidei pretium, & devotionis stipendium quærens.* lib. de Iosep. cap. 7. como nos advierte Christo en el Evangelio deste Domingo, diziendo a los embaxadores le enseñen la moneda del Cesar, por quiẽ S. Hilario entiende al hombre, y el Autor de la gemma preciosa a Christo nuestro bien; como que todo sea vno, por la vnion que de ambos haze este Sacramento: *In me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. accion q̃ solicita toda buena disposicion: con que vendrâ a ser moneda que aprecie manjar tan divino y soberano.

S. Ambr.

Ioann 6

DISCVRSO VI.

Cuius est imago hæc, & superscriptio? dicunt ei: Cæsaris.

Que se perficiona la imagen con que fue criado el hombre en este divino nectar.

ENseñaron los ministros la moneda a Christo como se les avia dicho: y luego les pregunta. De quien es esta imagen, y estas letras que en la moneda estan esculpidas? Y respondieron ellos: Del Cesar: *Cuius est imago hæc, & superscriptio? Dicunt ei: Cæsaris.* Matt. 22. Advirtio S. Hilario, q̃ si bien la moneda de oro era del Cesar por estar en ella vaziada su imagen, que assimismo es el hombre imagen de Dios, por estar en el estampada su divina semejança: *Numisma enim Cæsaris in auro est, in quo est eius imago depicta: Dei autẽ numisma homo est, in quo est eius imago figurata.* comment. in Matth. c. 23. Y siendo moneda del Cesar el oro, y el hombre de Dios, cada qual deve corresponder a su dueño; assi lo advierte Christo: *Reddite ergo quæ sunt Cæsaris Cæsari, & quæ sunt Dei Deo.* S. Bernardo dize, que es muy conveniente que convenga la imagẽ con el original, porque no recaiga en vazio el nõbre que se le dà: *Oportet id quod ad imaginem est, cum imagine convenire, & ne in vacuum nomẽ imaginis participare.* lib. de anim. c. 1. Y siẽdo hechos los hombres a imagen de Dios, deven convenir con el original para que no contradiga a la semejança. Dõde se puede mejor experimentar esta conveniencia, es en este admirable Sacramento, pues como dize Christo, quiẽ come mi carne, y beve mi sangre, queda en mi, y yo en el: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. Quan bizarramente lo dixo S. Dionisio: *Verus ad sacra recipienda accessus, id accedentibus tribuit, vt ex communione divina ad Dei similitudinem, atque consortium transeant.* cap. 3. de cœlest. hierarch. A los que llegan al divino Altar, se les sigue de la sagrada comunion passar a la semejança, y cõpañia de Dios. Con este divino nectar se assegura cõ toda certeza la divina semejança a quien dignamente le recibe.

Matt. 22

S. Hilar.

S. Bernar.

Ioann. 6.

S. Dionis.

Vsana-

1 Vsanamente agradecida haze alarde la celestial Esposa de la mayor fineza que avia vsado con ello su divino Esposo: *Introduxit me Rex in cellam vinariam.* Cant. 2. Y luego advierte, que le pedia el Esposo que le franqueasse el rostro, y dexasse ver su cara: *Ostende mihi faciem tuam.* A que fin en semejãte lance pide ver su rostro? Que, acaso tenia alguna duda en sus finezas? Parece q̃ si: porque quando ay presuncion que no es lo que se dize como se siente, se acostũbra dezir: Buelve acà esse rostro, y mirame, prometiendose con el mirarse a la par, que se mudarà el semblante al passo que se desmienten las palabras a lo que interiormente se siente. Y para experimẽtar si se ajustavan las razones con las obras, pudo pedirle bolviera el rostro, y le mirara, *ostende mihi faciem tuam.* Pero no parece que de essas causas procedian essos motivos. Pues porque en aviendo entrado en el fillero, pide que le enseñe su rostro? S. Iuan Damasceno dize, explicando este lugar en el serm. 2. de Nativit. Mariæ: *Introducite me in domum Ecclesiæ, in qua poculum Salvatoris lętitiæ agni sanguine temperatum proponitur. Quæ postquã in eam ingressa est, ostende mihi, inquit, faciem tuam.* Entrõ Christo al alma en la botilleria de su Iglesia, donde le dio en sagrada comunion el vino conficionado de su preciosa sangre: y porque experimentasse como avia restaurado con aquel ineftimable licor la divina semejança, la dize luego que la huvo recibido, que buelva el rostro, para que vea quan conforme era con el suyo; que en presencia del original se juzga bien la semejãça. Y assi para que tuviera conocimiento de su restauracion, la dize luego que huvo comulgado en figura, que se miren vno a otro, para que vea lo mucho que se parecen; como que en ninguna otra cosa es mas cierto cobrar la divina imagen como en este Sacramento.

Cant. 2.

Damasc.

2 Reconoce Dios a nuestro primer padre Adan despues de aver pecado, y buelto a las divinas personas, ò como otros quieren, los Angeles, les dize: *Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est.* Genes. 3. Mirad dize, como Adan queda hecho como vno de nosotros. Muchos santos dizen que habló Dios ironicamente, assi lo afirma Teodoreto in hunc locum: *Hoc per ironiam à Domino Deo dictum est, vt ostenderet falsissimam fuisse diaboli promissionem.* Para manifestar mejor la falsedad de la promesa que le avia hecho el demonio de que seria semejante a Dios. Y san Agustin dize: *Non ergo confitentis Dei verba sunt hæc, sed potius exprobrãtis.* Y S. Epifanio: *Quasi obiurgans dixit.* Que todo es dezir, que quiso Dios hazer burla de Adan, por aver creido al demonio, que comiendo de la mançana cõseguiria linage de divino, y experimentasse quan al contrario le avia sucedido. Y luego que ha significado la mucha disimilitud que tenia con su divina Magestad, le saca del paraiso porque no alargue la mano al arbol de la vida, y coma de su fruto: *Nunc ergo ne fortè mittat manum suam, & sumat etiã de ligno vitæ, & comedat, & vivat in æternum, emisit eum Dominus Deus de paradiso voluptatis.* Pues por aver perdido Adan la semejança divina no ha de comer del arbol de la vida? No, porque en aquel fruto estuvo significado Christo, que es fruto de vida eterna, y es quien perficiona en el que le recibe dignamente la divina semejança que perdio el hombre por la culpa, como dize S. Dionisio: *Verus ad sacra recipienda accessus, id accidentibus tribuit, vt ex communione divina ad Dei similitudinem, atque consortium transeant.* Quiso Dios que desta perdida tuviesse conocimiento

Genes. 3.

Theodor.

S. Augusti.

S. Epiph.

S. Dion.

miento Adan para que le induciera a penitẽcia, y por ella la cobrára, y parece que no lográra su intento si comiera Adan del arbol de la vida luego que pecò, por estar figurado en el Christo nuestro bien, en quien avia de hallar todo quãto avia perdido por vso del fruto de la ciencia, como lo dize Ruperto, libr. 6. in Ioann. *Rupert.* *Vt cibo per quem homo perijt, oppositum cibum daret, præcepto Patris adversus lignum scientiæ.* Y si todo quanto perdio Adan por aver comido del arbol de la ciencia avia de recobrar con el vso del arbol de la vida, y por aquel perdio no solo la vida espiritual, sino la divina semejança, vno, y otro hallaria en el fruto de la vida, por estar en el significado Christo, que es fruto de vida. Para advertir pues la Magestad soberana vno de los maravillosos efetos deste fruto, que es participar de la divina semejança, no quiso que Adan comiera del fruto de la vida, porq̃ estando en el significado Christo, cobraria la semejança divina: para advertir con esto, que este manjar sacramentado de quien fue typo aquel arbol, avia de hazer semejantes efetos. Si luego que perdio Adan la imagen de Dios por la culpa, comiera del arbol de la vida, y con el restaurára lo que tenia perdido, no le diera lugar lo breve de la distãcia al conocimiento de perdida tan grã de. Pues para que no ignoràra Adan la causa de los efetos originados dela falsa promesa del demonio, le impide el vso del fruto de la vida, que por estar en el figurado el Sacramento le retornaria perficionada la imagen divina que por el otro fruto avia perdido; y de esse modo con la dilaciõ de essa comida conociesse la perdida, y tratasse de cobrarla.

3 Exorta a sus dicipulos el soberano maestro, a que escusen fatigas en adquirir sustento corporal, que luego fenece, y las apliquen para el alimento espiritual, que permanece eternamente, y deste (dize) os proveera el Hijo del hombre, a quien el Padre que es Dios echò el sello: *Operamini non tm cibum, qui perijt, sed qui permanet in vitam æternam, quem Filius hominis dabit vobis, hunc enim Pater signavit Deus.* Ioann. 6. Cryso- *Ioann. 6.* *Chrysost.* stomo dize, que entonces sellò el Padre al Hijo quãdo dixo en el Tabor: *Hic est Filius meus dilectus.* S. Agustin tract. 25. in Ioann. advierte, que fue quãdo le manifestò à los Angeles, como escrive S. Pablo ad Hebr. 1. *Cui enim dixit aliquando Angelorum, Filius meus es tu.* S. Cyrilo lib. 3. c. 19. in Ioann. dize, que fue quando vngieron su humanidad con el balsamo de la divinidad, al modo que se acostumbra vngir los Reyes. San Hilario lib. 8. de Trinit. afirma, q̃ fue en quanto Hijo del Padre, por ser como forma suya impressa como en sello en el Hijo. S. Tomas lo entiende de la humana naturaleza, q̃ vnida con el Verbo, fue señalada, ò impressa como en sello. Ruperto lo declara de Christo en quanto comida quando sacramentado se ofrece. Y este sentir es a mi intento, y mas ajustado a las palabras de Christo, porque aqui no trata de su humanidad, ni divinidad, sino solamente de la comida q̃ les avia de dar, ocasionando con ella eterna vida: *Sed qui permanet in vitam æternam.* Pero porque dize que lo sellò su Padre, *hunc enim Pater signavit Deus?* Quiere mostrar el Señor, que donde mejor se puede ver si corresponde la imagen con el original que es Dios, es en este admirable manjar, y dize, que es pan sellado: porque assi como el sello imprime donde se aplica todo quanto ay en el gravado, de esse modo al que le recibe estampa en el toda la imagen; y siendo este pan sellado con el mismo Dios, imprime

S. August. *Hebr. 1.* *S. Cyril.* *S. Hylar.* *S. Thom.* *Rupert.*

en

en quien le come su imagen, y semejança. S. Hilario me desempeña muy bien: *Sed Sacramentum salutis, qui nescit Filium hominis dantem escam in vitam æternam à Deo Patre esse signatũ?* No llega a conocer este admirable Sacramento quien ignora que este mãjar en quien se dà en comida el Hijo de Dios, que le sellò su eterno Padre, para que advertidos los fieles, q̃ obra en sus almas si dignamente le recibẽ los mismos efetos q̃ el sello en la cera, esten ciertos que se perficiona en ellos la imagen, y semejança divina.

S Hilar.

4 Tãto fue lo que se reconocio el alma vnida con Christo por el reciproco amor q̃ avia entre los dos, que assi dize: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur inter lilia donec aspiret dies, & inclinentur vmbræ.* Cant. 2. Es mi amado para mi (dize la Esposa) y yo lo soy para el: y tan regaladamẽte me trata, q̃ como con el entre açucenas hasta que dà fin el dia, y vienẽ las tinieblas de la noche. S. Tomas in hunc loc. dize, que con estas razones pretendio dezir, que ambos estavã tan rẽdidos al amor, q̃ con vinculo de caridad perfeta estavan vnidos con mutua tradiciõ: *Subaudi, societur vinculo charitatis, & amoris, & ego illi coniungar, & consociabor visciſsitudine mutuæ dilectionis.* Porque camino pudo la Esposa cõseguir tanto favor, q̃ se pudiesse reconocer tan vna con su Esposo, que ambos dize eran vno; como que no se hallasse ninguna desemejança entre los dos, fino antes biẽ mucha similitud? Parece a mi ver, q̃ insinua la respuesta la misma Esposa en aquellas palabras que dize: *Qui pascitur inter lilia donec spiret dies, & inclinentur vmbræ.* Porq̃ san Bernardo expone este lugar del Sacramẽto con quien dize apacienta Christo sus fieles, y es apacentado: *Hoc ipso quoque pascebatur, quando pascebat vidisti, quod pasci, illi sit pascere?* Y lo apoya dezir, que al fin del dia, y principio de la noche le alimentava, por q̃ al fin de su vida, y principio de su muerte instituyò Christo este admirable manjar: y tãto pudo hazer de dos vno, con tanta similitud, y semejança, que dixo la Esposa despues de aver comido con Christo, y recibido en figura sacramentado, q̃ ella era lo que su Esposo, y su amado lo q̃ el alma era, *Dilectus meus mihi, & ego illi qui pascitur inter lilia.*

Cant. 2.

S. Thom.

S. Bernar.

5 Hablando el Espiritu santo en el cap. 7. de la Sabiduria, del Hijo de Dios, le llama candor de eterna luz, espejo sin mancha de la Mageſtad de Dios, y imagen de su bondad: *Candor est enim lucis æternæ, & speculum sine macula Dei Maiestatis, & imago bonitatis illius.* Los Teologos escolasticos explican este lugar, de la generacion eterna: porque considerando, y contemplando el Padre eterno su divina essencia como en claro, y cristalino espejo concibe por el acto del entendimiento al Hijo, semejante al Padre en la naturaleza. Otros lo entienden de la humanidad de Christo que es espejo, y dechado de toda perfecion. S. Tomas dize, q̃ Christo en este Sacramento es como espejo: *Dñs in Sion magnus, id est in speculo esse dicitur: quia verum corpus Christi tã integraliter esse sub parva specie panis, sicut sub magna recte creditur.* opus. 58. c. 13. Dize el santo, q̃ Siõ se interpreta espejo, y q̃ en el Sacramẽto lo manifiesta bien: pues assi como en qualquier parte del espejo se vê entera la imagen del q̃ se mira, como en todo entero, de esse modo en qualquier parte de la hostia està todo Christo, como en toda entera. Y no ay otra razon para persuadir q̃ Christo sacramentado simboliza con el espejo? Si la ay. Y qual es? Yo la dirè. Que quãto es mas clara la luna, es mas parecida la imagen q̃ representa el q̃ se mira en sus cristales. Espejo es Christo en el Sacramento, donde mirandose

Sap

S. Thom.

el alma que le recibe, puede ver si cõforma la imagen q̃ representa con el original; q̃ para mejor persuadir, q̃ este manjar soberano es en quien se halla restaurada la imagen divina, quiso cotejarse con el espejo que representa vivamente la imagen de quien se mira en el.

6 No se tengan pues los fieles por imagenes de Dios, sino se mirã en este espejo sin mancha de Christo Señor nuestro, para ver en el si conforma con este perfetissimo original, y sino, ningun biẽ se puede prometer.

Dize Christo Señor nuestro, hablã do por S. Mateo, q̃ quien nos ha de juzgar en el vltimo dia de la vniversal residencia es el Hijo del hombre: *Cum venerit Filius hominis, & sede maiestatis suæ.* 25. No dixo el Hijo de Dios, sino el Hijo del hombre, cõ ser verdad q̃ en Christo se hallan ambas naturalezas. S. Pablo escriviendo a los de Efeso dize, q̃ nos devemos perficionar hasta tanto q̃ nos conformemos con Christo: *Donec occurramus omnes in virum perfectum, in mensurã ætatis plenitudinis Christi.* c. 4. Y aviẽdo de conseguir el gozar deste soberano Señor, conformandonos con el, q̃ le seamos parecidos. Porq̃ al tiẽpo q̃ nos ha de conceder tanta felicidad se quiere manifestar Hijo del hõbre? Para que mirandonos en el como en espejo, reconozcamos si le parecemos; q̃ si es assi, tendremos cierto el gozarle, y sino, perderemos esta dicha; q̃ padecer Christo, fue para que imitassemos, y siguiessemos sus passos: *Christus passus est pro nobis* (dize S. Pedro, 1. 2.) *vobis relinquens exemplum, vt sequamini vestigia eius.* Dizẽ muchos santos, q̃ ostentarà Christo en aquel dia las llagas, y instrumentos desu passion, para q̃ mirandonos en este claro espejo, y en todos los improperios de su passion, se vea si le hemos imitado. Poned pues fieles la mira en aquella corona de espinas que taladra aquella divina cabeça, y mirad en la vuestra que corona llevais, si es de flores de vanidades, ò de espinas que las reprimio. Reparad en aquellos eclipsados ojos, para q̃ vosotros los abriessedes, si a imitaciõ suya les tuvistes descõpuestos, ò mortificados. Poned la mira enaq̃llas mexillas q̃ fuerõ escupidas, y abofeteadas, y mirad las vuestras, si se llevaron con la paciencia del Señor, ô cõ desenfrenada ira. Poned los ojos en aquella boca a quien dieron hiel, y vinagre, y reconoced la vuestra, si tolerò las amarguras, ò si fue recreada con regalados manjares. Mirad aquel pecho abierto, si lo està el vuestro de dolor, y pena de averle ofendido, ô lleno de malas obras. Reconoced aquel delicado cuerpo llagado de açotes, y reparad si lo està el vuestro de silicios, y ayunos, ô de regalos, y blanduras. Mirad traspassadas aquellas manos, y ved si lo estan las vuestras llenas de buenas obras, ô de homicidios, y vengãças. Reconoced enclavados aquellos pies, y mirad q̃ passos dieron los vuestros, y si en esse cristalino espejo representa vuestra imagen segun aquel original, seguro teneis el gozarle; pero sino le es parecido, la condenacion es cierta. Fieles a tiempo estais de perficionar la imagen con la penitencia, no aguardeis para quando falte el tiẽpo, porque entonces no le avrà para lograr vuestro intento: porque la imagen ha de corresponder con el original, como lo advierte el Señor en el Evãgelio: *Reddite ergo quæ sunt Cæsaris Cæsari, & quæ sunt Dei Deo.* Que si por ser la moneda del Cesar ha de ir al Cesar, por estar en el hombre la imagen de Dios ha de ir a Dios, si con el original dize la imagen.

Matt. 25.

Ephes. 4.

1. Petr. 2.

DO-

DOMINGO VEINTE Y TRES. DE PENTECOSTES.

Ecce Princeps vnus acceſsit, & adorabat eum.
Matth. 9.

Explicacion del Evangelio.

DOs maravillas grandes que hizo Chriſto nueſtro biẽ, refiere el Evangelio deſte Domingo; mas que accion de Chriſto no es ſiempre grande? Otra mayor que las dos, y aun de quantas hizo, feſteja oy eſta Igleſia, que fue darſe ſacramentado a ſi miſmo; maravilla en quiẽ no ſolo los dos portentos ſe hallan, ſino recopiladas todas quantas hizo; que en Dios ſe halla todo. Del primer milagro dize el Evangeliſta, que eſtando el Señor ſatisfaciendo a mucha gente las calumnias que de ſi, y de ſus dicipulos maliciavan los Fariſeos, llegò vn Principe, y con los reſpetos de ſu obligacion, ſi bien devidos a Chriſto, le adorava; que ſi ay malos que deslucen los buenos, no faltan perfetos q̃ les acrediten. Principe del Archiſinagoga, advierte ſan Marcos que era eſte ſeñor, y que ſe llamava Iayro, y con ſer Principe, y ſeñor adorava a Chriſto; que quanto mas ſeñores, tanto luze mas en ellos el reſpeto a los Eccleſiaſticos, y acreditan mayormente lo antiguo de ſu Chriſtiana ſangre: ſi ya no es que le adorava porque le avia meneſter: que ſi los Eccleſiaſticos en la neceſsidad ſon reſpetados, fin ella no ay eſtimacion. Llegò pues humilde a Chriſto, en el ſemblante afable, alagueño en las razones, y cortes en el modo; que eſtas ſon evidentes ſeñales del que pide, y dixo: Señor, a lo que pienſo, ya eſtá mi hija difunta. S. Marcos, y S. Lucas dizen, que la dexò ya in extremis, y preſumio que quando llegò a Chriſto que ya no tendria vida. Niña era tierna, de doze años de edad, rica, y ya difunta; q̃ ni a los pocos años, ni a la robuſtez, ni a la riqueza, ni nobleza reſpeta la muerte. Direis, ya lo ſabemos; pero poco ſe teme. Ven Señor (dize el Principe a Chriſto) y pon ſobre ella tu mano, y tendrà vida. A mucho ſe eſtendio la Fê del Principe, acreditando, que la mano que del polvo le dio el ſer, daria vida a ſu hija, aunque fuera muerta. Conſiguio lo que creyô; que la Fê obra a medida de lo que ſe cree. Oyendo eſtas razones Chriſto, levantoſe para ir a reſucitar la difunta; q̃ en el remedio del proximo, el mejor hablar es la execucion. Seguia el Señor a los dicipulos, y al Principe; al Regulo no ſiguio, ni fue a ſu caſa; que reparar ay en la variedad de las acciones, que como es Medico ſoberano aplica la medicina ajuſtada a la dolencia. A los primeros paſſos ſe ofreciovna muger que avia doze años que padecia fluxo de ſan-

gre; que de modos de enfermedades, y mas sujetos estân a ellas los racionales que los brutos, si bien menos conocimiento de los remedios, se les deve negar, porque assi se acuda a Dios, donde es mas cierto hallar salud. Doze años tenia la hija del Principe, y otros tantos padecia la muger el achaque: el dia que nacio la niña enfermò la muger. En esta estuvo significada la Sinagoga, y en aquella la Iglesia: començò al principio su caida al tiempo que se levantava la Iglesia. Acercòsele la enferma, y reconociendose inmerita de la presencia de Christo, se puso a las espaldas; que la menor presuncion dâ mas premio a lo que se pretende, y solo llegò a tocar la fimbria, y estremidad del vestido del Señor para tener salud, que es en estremo grande el poder de Christo. A este tiempo dezia la muger entre si: Si llego a poder tocar tan solo el vestido, serê libre del achaque. Conocio lo asqueroso de su enfermedad, y tenia por indecente tocar dueño de tanta estimà; que llegar a Dios con culpa es mucha temeridad. Bolviose Christo a mirarla: suma dicha; que la vista de Dios mucha felicidad promete, y dixola: Confia hija, que tu Fê te ha librado. La Fê dize que la curô: mucho honra Christo la Fê, pues atribuyò a ella la execucion del milagro. S. Marcos, y S. Lucas dizen, que conociendo el Señor que avia salido de si la virtud que obrô el mismo, dixo: Quien toca mis vestidos? Para mejor persuadir assi, que solo el tacto de sus vestidos es suficiente para hazer prodigios; y en aquella misma hora tuvo salud la muger: no se la dilatò, ni se la dio limitada, que es de pequeños coraçones regatear, y desminuir los favores. Hechoeste milagro prosiguio Christo el viaje para hazer la otra maravilla; que el proseguir en hazer bien es muy proprio de Dios, y vn favor es empeño para otros. Llegò Christo a la casa del Principe, y reconociendo los criados, y la demas gente que lloravan la muerte de la niña, los vnos por interes; que no falta quien venda lagrimas, y otros por parêtesco, por conservar la razon de estado, y otros por acompañar a los demas, que tambien ay llantos de cumplimiento, dixoles Christo (segun san Marcos) que no llorassen; que lagrimas vertidas por perdidas temporales, las tiene Dios en poco. Dolianse mucho de la temprana muerte de la niña; que es de doler muerte en pocos años. No lloreis (dize Christo) q̃ no es muerta, sino que duerme. No porque no fuesse muerta, sino que es para Dios tan facil, y aun mas, resucitar vn muerto, como a nosotros dispertar vn dormido: y como ellos sabian que era muerta se reian de lo que el Señor dixo; no sabian su poder, y resultava la risa de su propria ignorancia; que ay presumidos que se gozan en la necedad como si fuera viveza: y quanto mas se reian, tanto mas engrandecian el milagro, pues asseguravan mas la certeza de su muerte; que la irrision suele servir tal vez de apoyo al despreciado. Mandò el Señor que todos saliessen fuera del aposento. San Marcos dize, que solo entraron con Christo san Pedro, y Santiago, san Iuan, padre, y madre de la difunta, seria para testigos del milagro; que tal vez les busca Dios por no dar lugar a la ingratitud negando los favores. Tomô la Niña por la mano; buena dicha estar en manos de Dios. San Marcos dize que la dixo: Levantate niña, y levantose luego, y començò a caminar; que la divina palabra obra con eficacia, y prestеza en quien bien la recibe. San Marcos advierte, que la mandò dar de comer, para que con las evidencias de viviente no tuviessen por fantastica la resurreccion. Todo cumplimiento tuvo el milagro, que hasta acabar con perfeciõ,

no

no se logra el començar con destreza. Bolô la fama del milagro por toda aquella tierra. San Marcos, y san Lucas dizen, que mandò Christo lo tuviessen en secreto, y con todo se divulgô; que las honras siguen a quien mas huye dellas. Esto sucedio Martes en diez de Noviembre, siendo Christo de treinta y vn años.

DISCVRSO I.

Ecce Princeps vnus accessit, & adorabat eum.

Que son los Principes quien menos frequenta este divino nectar.

CON profunda ãdoracion (dize el Evangelista) que llegô vn Principe a Christo, y le pidio vida para su hija: *Ecce Princeps vnus accessit, & adorabat eum.* Matth. 9. Matth. 9. Con dezir q̃ fue vn Principe, advierte que otros avia en su ciudad. Y es averiguado, que siendo Gerusalen tan populosa, grande, rica, y principal, q̃ devia aver otros muchos Principes; y con ser tantos dize el Evangelista (con particular advertencia) que no fue a Christo sino vno, *Ecce Princeps vnus accessit.* Este aver ido a Christo se puede aplicar, no solo a la presencia real de Christo (que es lo mas que entonces se podia conseguir) sino para recibirle; que es lo que gozamos los fieles de la Ley de Gracia, donde se nos concede, no solamente verle, sino tocarle, recibirle, y comerle sacramentado: assi lo dize Crysostomo homil. 60. ad popul. *Ipse tibi cõcedit non tantum videre, verùm & tangere, & manducare, & suscipere intra te.* Chrysost. Con dezir S. Mateo que solo vn Principe fue a Christo, fue advertir quan pocos son los Principes que llegan a la mesa sacramental, q̃ como están saciados de comidas corporales, y todos sus desvelos tienen en el regalo, se olvidan del sustento del alma. Destos dixo S. Pablo, que tienen por su Dios al vientre: *Quorum Deus venter est.* Philippens. 3. Y Christo dize: *Nemo potest duobus dominis servire.* Matth. 6. Nadie puede servir a dos señores: y siendo al que mas sirven su vientre, no podrã acudir a la mesa del Señor. Assi lo explica S. Pablo 1. Cor. 10. *Non potestis mensæ Domini participes esse, & mensæ dæmoniorũ.* Y como tienen libradas las esperanças de la vida corporal en el alimento terreno, ponẽ en olvido el espiritual del alma, que les ha de dar eterna vida, como lo assegura Christo: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum.* Ioann. 6. Y S. Pascasio lib. de Euchar. cap. 19. lo dize con elegancia: *Hoc vtique communis iste non præstat cibus, & potus, sed caro, & sanguis Christi, qui mortales, & incorruptibiles facit, ideò verè cibus, & potus nominatur.* No ocasiona vida eterna la comida terrena, ni temporal, y aun sin certeza: pero la carne, y sangre de Christo, eterna, y cierta vida promete. Esta viven descuidados los Principes, quanto cuidadosos de la temporal, que por esso con particular advertẽcia dize el Evangelista, que era vno solo el Principe que fue a Christo; q̃ aunque es pan de Reyes, los Reyes, y señores son los q̃ le comen menos.

Philip. 3. 1. Cor. 10. Ioann. 6. S. Pasch.

1 Todo genero de arboles frutales puso Dios en el paraiso, y de solo dos dize la Escritura su calidad:

el vno era de ciencia de bien, y mal, y el otro de vida: *Produxitque Dominus Deus de humo omne lignum pulchrum visu, & ad vescendum suave; lignum etiam vitæ in medio paradisi, lignum quoque scientiæ boni, & mali.* Genes. 2. Deste de la ciencia mandò Dios no comiesse Adan, y el induzido de su muger, que fue por la serpiente excitada, comio del fruto, pero del arbol de la vida no comio: y porque despues no le gustara, le sacò Dios del paraiso. Pues porque Adan pudiendo comer del arbol de la vida, no vsò del, y del de la ciencia si, en quiẽ iva reboçada la muerte? No le era mas conveniente vsar de comida que le podia conservar la vida, que no de la ciencia con quien avia de privarse della? No es de mayor estima el vivir que el saber? Es averiguado, porq̃ sin ciencia se puede conservar la vida, que es la prenda de mas aprecio, y sin vida no sirve el saber. Pues porque Adan dexa de comer del arbol de la vida, y come del de la ciencia? Fue el arbol de la vida viva estampa deste divino nectar que dà eterna vida a quien le come dize S. Agustin lib. 3. de civit. Dei cap. 21. *Lignum vitæ Sanctum sanctorum Christum Dominum, ad quẽ quisque si porrexerit manum, vivet in æternum.* Y en el arbol de la ciencia estava significada la comida corporal, que si bien adelantava la vida, no la preservava de muerte. Era Adã Principe soberano, y señor vniversal del paraiso, que de todo le hizo dueño Dios: y es tan proprio de los Principes vsar poco del fruto sacramentado, quanto saciarse de los corporales. Que pudiendo Adan comer libremente del arbol de la vida, que significava el fruto eucaristico, y dexar de vsar del fruto de la ciencia q̃ representava el manjar corporal, q̃ olvidado de la vida del alma puso la mira en su muerte, por fomentar la vida corporal q̃ es perecedera.

Genes. 2.

S. Augustin.

2 Ocasion fue dela total ruina de todo el genero humano, aver comido nuestro primer padre del arbol de la ciencia, entregado en manos de Eva por la infernal serpiente, como ella misma lo dize: *Serpens decepit me, & comedi.* Genes. 3. Arbol, y serpiente solicitaron la perdida, el arbol en dar fruto, y la serpiente en persuadirlo. Veamos los bienes que otra serpiente, y arbol ocasionaron en el desierto. Mandò Dios a Moyses que pusiesse en vn arbol vna serpiente de metal a quien mirando los que estavan mordidos de otras serpientes, al instante estavan libres de la muerte que les amagava su põçoña: *Fac serpentem æneum, & pone eum pro signo, qui percussus aspexerit eũ vivet.* Num. 21. Dificulta S. Atanasio Sinaita, que para librar Dios a los Israelitas de tanto mal, les diesse por remedio mirar vna serpiente en vn arbol, aviendo sido la fatal ruina de todo el genero humano otro arbol, y serpiente: *Eadem causa ad eos admonendos, & ad revocandum eis in memoriam ea, quæ facta sunt in paradiso, eis diversa exhibet prodigia per serpentem, & lignum.* Que motivo pudo tener Dios en hazer que por arbol, y serpiente viniesse tanto daño, y con lo mismo tan crecido biẽ? Veamos, para respuesta de la duda, donde assistia Adan quando el fracaso, y donde el pueblo quando la dicha. Adan en el paraiso de deleites donde era Principe, y señor de todos los frutos, *ex omni ligno paradisi comede.* Y los Israelitas, en el desierto, donde carecian de sustento, como de vn paramo inculto se podia prometer, y ellos dezian, *dee est panis, non sunt aquæ.* Aquella serpiente levantada en el palo (dize S. Ambrosio) q̃ fue prototipo del cuerpo del Señor, *Proprius erat typus corporis Christi.* lib. de Salom. cap. 3. Que como fruto del

Num. 21.

S. Anast.

S. Ambr.

del arbol de la Cruz se avia de dar en comida. No se contentò Adan)aunque ya saciado de los demas frutos, sino que comio del que en si llevava muerte. Los Israelitas como hambrientos, ponen la mira en el arbol que dava fruto de eterna vida. A estos pues, que hambrientos ponen la mira en la figura de Christo, mãjar soberano, configuen vida: pero Adã que como Principe se saciava de todos los frutos, no cuida de poner la mira en el arbol que dá vida al alma, sino en los que la dan al cuerpo.

3 Aconseja el Espiritu santo en los Proverbios 23. que quando alguno se sentare a la mesa para comer con algun Principe, que cuidadoso atienda que comidas son las que sacan a la mesa, y que ponga a su garganta afilado cuchillo: *Quando sederis vt comedas cum Principe, diligen-*
Prov. 23 *ter attende quæ appositasunt ante faciem tuam, & statue cultrum gutturi tuo.* Que es en lo que se ha de reparar en las comidas del Principe? Es en la calidad dellas, ò en la variedad, ò multitud? Si, en todo esso deve ir advertido. Pues quando coma mucho, y bueno, como de mesa de Principe se puede prometer, que males se puedẽ seguir para que apercebido de cuchillo ponga los filos a la garganta? Porque se ha de exponer al suplicio, y arrojarse a los vmbrales de la muerte? Para que escuse el comer de aquellos manjares engañado de la gula; *ne te gula seducat*, dize el Padre Manuel Sà. Con rezelo tanto deve temer la caida en el apetito de las comidas vsuales, como si ya el cuchillo estuviera apercebido para executar el rigor de sus filos en su garganta, *contine appetitum* dize el mismo Autor. Pues que tienen aquellos manjares que hasta su deseo les arriedra Dios? El mismo Espiritu santo lo advierte en las siguientes palabras: *Ne desideres cibos eius, in quo est panis mendacij*. Porque no apetezcas comidas de Principes, que es pan de engaño. Y añade S. Gaudencio hom. 2. de Pasch. tom. 2. Biblioth. *Vanus est cibus ille, & non proderit tibi vsus eius.* Porque es tan engañosa la comida corporal, quanto mas cierta, y verdadera la espiritual, como dize Christo: *Caro mea verè est cibus.* Ioã. 6. Quiere pues persuadir el Espiritu santo a los fieles, que alimenten su alma con su proprio sustento, que es la carne de Christo: y como sean los Principes quien menos se alimentan de tan divino manjar, para que no se engañen, cómo ellos en sus comidas, persuade que vivan advertidos en lo que ponen en sus mesas quando fueren a ellas combidados, y se dispongan como para morir, teniendo el cuchillo a la garganta, por ser comidas que llevan en si la muerte, con olvido de la de eterna vida, que es la carne sacramentada.

Gaud. Ioann. 6.

4 Tratando el Profeta Rey del cuidado con que la divina Providẽcia acude liberal al sustento de los hambrientos, dize en el Ps. 145. *Dat escam esurientibus.* Es Dios tan provido, que puntual acude con alimẽto a los necesitados. Quien devẽ ser entendidos aqui por hambrientos? Parece que los pobres mẽdigos, porque los ricos señores no llegan a experimentar rigor de hambre, ni aun assomos della, porque solicitos cuidã de inventar sainetes para desempalagar el gusto, por estar ya saciados de otros manjares, para que assi la vianda, mas por el apetito que por la necessidad se dexe comer. Segun esto, no cuida Dios de dar a los tales la comida que frãquea a los pobres, porque el Profeta dize, que solamente la destribuye en los hambrientos, *dat escam esurientibus.* De aqui infiero, que la comida de que vsan los ricos no se las dà Dios? Parece que si, porque a todos sustenta

Ps 145.

la

la divina providencia : y si bien es verdad que se la concede , pero no vsan della. Que comida deve ser esta que con darle Dios a ricos, y pobres, estos la comen , y los otros no? Hugo Cardenal lo dize : *Eucharistiæ Sacramentum.* El Sacramento de la Eucaristia es alimento tan proprio para el alma , que en el consiste su vida, y tan satisfechos se hallan los señores de las comidas terrenas , y con tanto cuidado las solicitan , que olvidados de la celestial , aunque el Señor les combida con ella , se escusan de recibirla, y quedan tan vacios della, quãto saciados los pobres. Muy bien lo dize S. Tomas opusc. 57. *Esurientes reples bonis , fastidiosos divites dimittens inanes.* A los hambrientos de comidas terrenas llena de pan celestial , y a los que de aquellas estàn repletos, como son los Principes , y señores , a quien todo manjar les dà fastidio , se van vacios desta comida: porque el afecto de las comidas terrenas les tiene tan llenos , que no dà lugar al apetito para que puedan desear la celestial , y divina.

Hugo.

S. Thom.

5 Hablando el Profeta Rey en el Ps. 35. con mas claridad deste admirable misterio dize : *Divites egueruntt, & esurierunt : inquirentes autẽ Dominum non minuentur omni bono.* Hallarõse necesitados los ricos, hãbrientos estuvieron ; si bien los que buscaron a Dios de tal modo le hallaron, que no se les disminuyò ningun bien. Dos estados de gente pone aqui David , vno de ricos , y destos dize , que se hallaron necesitados, y hambrientos : y de otros, que buscando a Dios , no les faltò en su hallazgo bien alguno. Es de admirar , que siendo actualmente ricos , careciessen tanto de comida, que llegassen a tener hambre , porque con el dinero todo se halla : y assi el carecer de sustento , no seria por falta de alimento, pues sin dinero (dize el Profeta) le hallaron los menesterosos. Que comida deve ser esta que cõ dinero no la consiguen los poderosos , y los pobres la alcançan sin el? El Dotor Incognito lo advierte: *Inquirentes Dominum , non minuentur omni bono , id est intus quærentes , quia Dominus in hoc Sacramento sub speciebus panis , & vini velatus continetur.* Los necesitados que buscã al Señor, no se les disminuye ningun biẽ, porque le buscan interiormente , y le hallan escondido debaxo los accidẽtes de pan , y vino. De los ricos no dize que le buscan , porque dan primer lugar a las comidas exteriores para regalo del cuerpo. Estas son las que diligencian ; que las del alma son las que les dan menos cuidado. No es mucho pues que no las gozen, pues no las buscan , ni solicitan.

Ps. 35.

Incogn.

6 Principes, y señores de la tierra , que como mundanos anteponeis el alimento del cuerpo al del alma, y vivis olvidados della , con total detraccion de lo celestial, si os preciais de fieles , y de sangre noble , y Real, como dexais de comer pan de Reyes , por alimentaros del comun , y ordinario? Si los regalos deste mundo os hechizan , y son mayores los que los Reyes vsan , este pan sacramentado es de sustancia tanta, que engorda , y comunica regalos de Reyes. Dize el Dotor Angelico opusc. 57. *Pinguis est panis Christi, & præbebit delicias Regibus.* Y si en este pan se halla sustancia , y regalo q permanece , y dà salud , y vida eterna , porque dexais esse pan tan soberano por el terreno , que todo quanto regalo ofrece es aparente , y perecedero? Pues quando mucho, puede darnos breve vida, y tal vez la quita. Desacierto es grande descuidarse de alimentar el alma, y cuidar sobrado del manjar del cuerpo.

S. Thom.

Hallose vn poderoso cõ fertil cosecha

secha, y gloriandose con ella hazia
Luc. 12. esta cuenta: *Dicam animæ meæ: anima habes multa bona posita in annos plurimos: requiesce, comede, bibe, epulare.* Luc. 12. Dirê a mi alma: Alma, muchos bienes tienes para largos años, descansa, come, beve, y regalate. Para alimentar su alma dize q̃ reservava el grano de su cosecha. A estas razones le dixo Dios otras: Necio, esta noche moriras: *Dixit autem illi Deus: stulte hac nocte animam tuã repetunt à te.* A estas añade otras san Basilio hom. contra diteseẽtes, y dize: *O verba stultissima! O dementiam*
S. Basil. *singularem! Nam si porcinam habuisses animam, quid aliud ipse enumerare potuisses? Ita ne pecuinus es tu? Ita bonorum animæ ignarus, eam vt exceptes carnalibus epulis, & alvi secessus recipi animæ destines?* O palabras estultissimas! O singular locura! Si acaso tuvieras alma de cebon, que otra cosa pudieras aver imaginado, q̃ darle sustento de tu grano? Luego deves ser cebon inmundo? Pues ignorante del bien de tu alma, le procuras alimento que se desvanece. Todo quãto comeis fieles, despues de aver dado sustento al cuerpo, và al albañal en excremento: pero el alimento q̃ recibe el alma, todo se convierte en bienes espirituales, procuraldes pues con mucho cuidado, mas que el corporal alimento; que poner en este diligencia, haze descuidar del otro: para que assi no se diga, que sois como el poderoso, que aun para el alma reservava comidas terrenas, ni como de la nobleza de Gerusalen, que de tantos Principes (advierte el Evangelista) solo fue vno a Christo, que es manjar del alma: *Ecce Princeps vnus accessit, & adorabat eum.*

DISCVRSO II.

Domine, filia mea modò defuncta est.

Que este divino nectar es viatico para el cielo.

Diligente, y cuidadoso fue este Principe en busca de Christo quando ya la enfermedad dava demostraciones de muerte, tanto que tenia por cierto, que quando llegaria a Christo, ya no tendria vida. Y fue tanta su dicha, que merecio verle, y Matth. 9.
hablarle, y assi le dize: *Domine, filia mea modò defuncta est, sed veni, impone manum tuam super eam, & vives.* Matth. 9. Y fue como pensò, porque ya era muerta quando llegò a Christo. Dilatò para el estremo de la vida de su hija que fuesse Christo, y tocandola con su mano la escusâra la muerte. El aver ido por Christo en tan apretado lance, fue como si huviera ido por el Viatico, que con el tacto de su mano le avia de dar el Señor para el camino del cielo: que como es pan que de allâ baxô: *Hic* Ioann. 6.
est panis qui de cœlo descendit. Ioan. 6. sabe el camino por donde se và a tã dichosa patria: que por esse fin se dà en tiẽpo de necessidad, dizelo Inocencio Papa ad Exuperium: *Postquã Dominus noster pacẽ Ecclesijs suis reddidit, communionem dare obeuntibus placuit, & propter Domini misericordiam, quasi viaticum profecturis.* A este sentido moral podremos atribuir la ida del Principe a Christo Señor nuestro, pidiendole que con el tacto de su mano librasse a su hija de la muerte; que fue como aver ido por el Viatico, para que con el tacto de su divina mano se le diesse Christo.

Al

1 Al tiempo que mas apretava la hambre a los Israelitas en el desierto, les embiô del cielo la Magestad soberana manà con abundancia mucha. Era este manjar vn rozio, ò nectar a modo de granizo: *Apparuit in solitudine minutum, & quasi pilo tusum in similitudinem pruinæ super ter-*
16. *ram.* Exod. 16. Desta comida estuvo quexoso el pueblo, teniendola por debil, y sin sustancia: *Nauseat anima nostra super cibo isto levissimo:* ¡Biẽ pudiera Dios averles dado otro genero de alimento, y presentarles delante todos los animales, como hizo al primer hombre, para que escogieran los que mas brindassen al apetito. Pues porque pudiendo no les dio sino el manà? Fue este nectar estampa del pan sacramentado, que como aquel baxò del cielo: *Hic est panis qui*
6. *descendit de cœlo.* Caminava el pueblo a la tierra de promision, que era vn bosquejo, y remedo de la gloria, para persuadir pues, que este pan sacramentado es Viatico que lleva al cielo. Quando los Israelitas caminavan a la tierra prometida, que significava la gloria, les da Dios el manà, en quiẽ estava representado el Sacra-
7. mento: assi lo dize Crysostomo homil. 60. ad popul. Antioch. *Nam illi quidem in Palestinam erãt profecturi, & propterea viatorum figuram habebant.* Para que con aquella significacion tengamos por mas cierta la realidad en este pan verdadero que nos llevarà a la gloria.

2 Fue Elias a la ciudad de Serapta, en tiempo que toda aquella tierra estava afligida con grandissima hãbre, y aviendo llegado a las puertas de la ciudad, vio que vna pobre viuda recogia algunas serojas para el fuego, y pidiole vn vaso de agua, y vn poco de pan. Respondiole: No tengo sino tanta harina, quanta se puede recoger en el puño, y aora recojo leña para hazer vna tortilla para mi, y mi hijo, y morirnos luego:
3. Reg. 7. *Non habeo nisi quantum pugillus capere potest, & colligo duo ligna, vt ingrediar, & faciam mihi, & filio meo, vt comedamus, & moriamur.* 3. Reg. 17. Para morir, dize que ha de comer? La comida no se toma para morir, sino para vivir. De que le sirviera el sustento si con el perdiera la vida? Diga pues, que come para vivir, y no para morir. Advertidamente habla la muger, muy al espiritu se ajusta su razon. Que pudo significar aql puño de harina, que diziendo que la comia para morir, hablô con tanto acierto? Hugo lo dize: *Farina est* Hugo. *Verbum Dei.* El Verbo divino representava, que es harina candida, y floreada de que se haze la hostia, debaxo cuyos accidentes està el Hijo de Dios. Aora me ajusto en que habla advertida esta muger, para mejor dezir, que este admirable Sacramento es Viatico que se da en los vltimos tercios de la vida, para enseñarnos con el, el camino del cielo: y por esso dize, que come para morir, *vt comedamus, & moriamur*, como necessario Viatico para la celestial patria.

3 En la ocasion q̃ instituyo Christo este altissimo Sacramento comulgô a sus dicipulos: *Accepit Iesus panem, & benedixit, ac fregit, deditque discipulis suis, & ait: accipite, & mã-* Matt. 26. *ducate, Hoc est corpus meum.* Matth. 26. Y no solo hizo participantes a sus dicipulos, sino que se comulgò a si mismo, como se infiere de aver dicho, que no beveria otra vez de aql caliz cõsagrado hasta estar en el cielo con su Padre; pues en el cielo no se halla vino material: *Non bibam ad modum de hoc genimine vitis, vsque* Matt. 1. *in diem illum, cum illud bibam novum in Regno Dei.* Matth. 14. Confirmalo Chrysost. S. Iuan Crysostomo homil. 83. in Matth. *Primus ipse hoc fecit, vt tranquillo animo ad communionem mysterio-*
rum

riorum induceret. Y cõcluida esta accion, se levantò de la mesa para el huerto de Getsemani donde le avian de prender, y dar principio a su passion. Porque devio suspẽder Christo el instituir este admirable Sacramento en lo vltimo de la vida? Que motivos pudo tener para comulgarse, y recibirse a si mismo tan vezino a la muerte? Mostrarnos, que quien enseña el camino del cielo es este admirable Sacramento: y para logro deste intento, poco antes de morir se comulgò; que si bien tiene sabido esse viaje, como quien baxô de allà, para persuadir', que el manjar que sirve de Viatico es el sacramentado, se recibio en comida a si mismo quãdo a el avia de partirse.

4 Tan providamente dispuso la Magestad divina el viaje que avia de hazer el pueblo de Israel para la tierra prometida, q̃ para acierto del camino, y que sin errar llegassen a tan feliz paraje, les dio para el dia vna coluna de cristalinsimas nubes que les iva delante, y otra de fuego, para la noche: *Dominus autem præcedebat eos ad ostendendam viam per diem in columna nubis, & per noctẽ in columna ignis: vt dux esset in itineris vtroque tempore.* Exod. 13. Advertencia fue grande darles para que no perdiessen el camino a todo tiempo quien les guiasse. Que pretendio significar Dios en estas colunas que fuerõ guia del pueblo para la tierra de promision? Drogo Obispo Hostiense hom. de pas. 2. tom. Bibliot. *Quæ est nubes quæ præcedit viros Israelitas, nisi verissimum, & sanctissimum corpus tuũ, quod in Altari sumimus, in quo velatur nobis altitudo Dei, immẽsitas Maiestatis tuæ, cuius & calorem, & splendorem mortalis infirmitas sustinere non posset, nisi mediatrix nubes interposita & ardorem temperaret desuper, & tutam subtus te viam præmõstraret.* Que otra cosa fue la nube que precedio a los Israelitas, sino el verdadero, y santissimo cuerpo tuyo que recibimos en el Altar, dõde està cubierta la alteza de tu Magestad, para que pueda llevar nuestra mortal enfermedad tanto resplandor, y calor: porque sino mediàra la nube de los accidẽtes, y templàra su ardor, no acertaramos el camino. Pues para que acierten el viaje de la tierra prometida les dá por guia su santissimo cuerpo? Si, que aquella tierra por lo ameno, deleitoso, y abundante, fue vn remedo de la gloria. Para advertir pues Dios, que quien nos ha de enseñar el camino del cielo es este manjar soberano, quando ha de encaminar a su pueblo a la tierra de promision, que fue vn bosquejo de la gloria, les dà por guia, y viatico las colunas de nube, y fuego, en quiẽ quiso significar este manjar divino, para que a imitacion suya, quando huvieremos de partir del Egypto deste mundo a la tierra prometida de la gloria, llevemos esta soberana vianda, que es quiẽ nos enseña el feliz camino del cielo.

Exod. 13.

S. Drogo.

5 Compadecido el Señor de la necessidad que tenia de sustento la gente que le seguia, determinò darles comida, y no remitirles ayunos a sus casas, porque no pereciessen en el camino: *Dimittere eos ieiunos nolo, ne deficiant in via.* Matth. 15. De tan remotas tierras avian ido siguiendo a Christo, y tan desapercebidos ivã de sustento que le avian dado fin? Tã desviados estavan de poblado, que antes de llegar a el avian de desfallecer en el camino por falta de comida? Es evidente, pues el Señor lo dize. Que camino deve ser este, y que comida, que sin ella perecieran en el? El camino es el del cielo, y el manjar el sacramentado, porque en este milagro de la multiplicacion de los panes que con abundancia tanta dio Christo a los que le seguian, estuvo

Matt. 15

tuvo significado el que todos los dias haze consagrando su cuerpo santissimo, dandole a los fieles debaxo de accidentes de pan. Y el motivo que dize tener el soberano Señor para darles comida, en que significò manjar de tanto aprecio, fue porque en el camino desta vida para ir a la biẽaventurança no desfallezcan. Assi lo explica Lodulfo Cartusiano 1. part. Lodulph. cap. 19. *In præsenti enim vita, quasi in via sumus, qua ad patriam pergimus: igitur ne fideles in via deficiãt, per Prælatos, & Doctores pane Eucharistiæ, & doctrinæ pascendi sunt.* En esta vida presente estamos, como de partida para la otra: y para que los fieles no perezcamos en este viaje por falta de sustento, nos dà en comida su santissimo cuerpo; que tan contingente es desfallecer en el camino que se ha de hazer desta vida al cielo sin este mãjar divino, q̃ no quiso remitir Christo a los que le seguian, sin darles en representacion del pan sacramentado, para que les sirviesse de viatico para la eterna vida.

6 Hallò Sanson en boca de aquel leon fortissimo, a quien avia quitado la vida, vn panal que destilava miel, fabricado con destreza natural por las avejas, y tomando della, salio al camino para gustar su dulçura: Iudit. 14 *Quem cum sumpsisset in manibus, comedebat in via.* Iudith. 14. Mi reparo es, en que diga el sagrado Texto que con aver sacado Sanson la miel de la boca del leon estando dẽtro las viñas, que salio al camino para comerla, *comedebat in via.* Que podia importar que la huviera comido en la misma viña, que fuera della? Que misterio pudo aver en salir al camino a gustar la miel que hallò en la boca del leon? S. Thom. Muy grãde, y lo advierte S. Tomas opusc. 58. cap. 1. Entiẽde el santo por esta dulce, y suave miel el cuerpo de Christo señor nuestro sacramentado: *Mel corpus Christi dulce significat.* Pues por esso ha de ser el lugar donde la ha de comer Sanson en el camino? Si, que por aquel camino es entẽdido el del cielo, pues lo que en el comia representava a Christo sacramentado, que es camino verdadero, que con toda certeza lleva a la bienaventurança eterna, como el mismo Señor dixo: *Ego sum via, veritas, & vita, nemo enim venit ad Patrem, nisi per me.* Ioann. 14 Ioann. 14. Y tan cierto manjar les para ir al cielo esta vianda soberana, que por estar significada en la miel, quiere que la coma Sanson en el camino, como q̃ es el mas cierto Viatico para caminar al cielo este divino manjar.

7 Enferma dize estar el alma santa, y publicando su achaque, dize q̃ es de amor, y para alivio de su dolencia pide flores, y fruto: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Cant. 2. Cant. 2. Grande es su achaque, herida está de amor, de muchos, y grandes remedios necesita. S. Iuan Orgelitano dize, que procedia esta enfermedad de fervorosos deseos de la eterna vida: *Quia amore langueo præ disiderio vitæ æternæ.* S. Iusto. in hunc loc. Bueno es el achaque, no le tengo por peligroso; que apetitos de eterna gloria, salud asseguran: prẽda, que no se dà fino despues de la muerte. De donde se infiere, que esta enfermedad, la tenia ya en los vltimos fines de la vida, pues suspirava ansiosa por la eterna; y lo que pide para consecucion de su deseo, son flores, y fruto, *fulcite me floribus stipate me malis.* Comida pedis alma para el camino que pretendeis hazer a la vida de eterno descanso? Y que flores son las que solicitais para vuestro viaje? Donde nuestra Vulgata dize, flores, y fruto, leyeron los Setenta, *fulcite me lagenis vini.* Dame vna taça de vino. Que como explica Orgelitano, fue pedir la comunion. Deseava pues el alma gozar de la celestial

tial patria; y hallandose vezina a la muerte, y que avia de dar principio al viaje, pide le den por viatico este admirable manjar, porque con el assegura todo buen logro a sus deseos, y cierta possession de felicidad eterna.

8 Creedme fieles, q̃ ningun otro sustento es mas al proposito para q̃ el vltimo viaje sea para el cielo, como esta comida sacramentada, si con buena disposicion se recibe. Escrive S. Bernardino de Sena tom. 2. serm. 55. artic. 2. cap. 1. que estando Hugo Victorino, varon santissimo, y muy docto, vezino a la muerte, pidio el viatico, y no pudiendo detenerle por ocasiõ del continuo vomito, determinaron sus compañeros de llevarle vna hostia por consagrar, por no descontentarle. Tuvo el santo varon revelacion de que no estava cõsagrada, y dixoles, que no le pretẽdiessen engañar, ni negarle a su Dios. Bolvieron al sagrario, vista la revelacion, y que Dios le queria dar aq̃l consuelo, se le llevaron. Quando le tuvo presente, y viẽdo que no le podia recibir, puestos los ojos en el santissimo Sacramento, dixo con devocion mucha: Suba el Hijo al Padre, y mi espiritu a quien le hizo. Y hablando esto, dio el alma a su criador, y el cuerpo del Señor se desaparecio de manos del Sacerdote: *Ascendat Filius ad Patrem, & Spiritus ad eum qui fecit illum, & inter hæc verba emisit spiritum, & corpus Domini disparuit.* S. Bernar. Caso maravilloso, y de grande exemplo para todas los Christianos. Despareciose el cuerpo del Señor al tiempo que espirò el santo Abad; por ventura devio ser, que fue con su alma al cielo, para mejor persuadir, que necessitava del para el viaje, como que sin el corria peligro la vida del alma en este mundo. Para que con tal exemplar tengais fieles, puesto todo vuestro cuidado en apercebiros desta soberana vianda para el camino del cielo, y no os suceda dexarlo para la vltima hora de la vida quando ya no estais para recibirle: que este pan, como es medicina para el alma, y cuerpo, no os enferma: à mas el recibirle, sino que antes os assegurarà mejora. Pedilde cõ tiempo para que antes que la enfermedad se agrave, os dê remedio. recibilde en buen acuerdo, para que teniendo mas conocimiento del Señor que recibis, remedie vuestros males, y no os suceda como a la hija del Principe, que aguardô tan a lo vltimo de la vida ir por el Señor, q̃ quando llegò ya la hallò muerta.

DISCVRSO III.

Intravit, & tenuit manum eius.

Que no con adornos corporales, sino espirituales, se admite este divino nectar.



Vego que el Redẽtor de la vida atẽto oyô los ruegos del Principe, fue para su casa, entrò en ella y tomò la mano de la difunta niña: *Intravit, & tenuit manum eius.* Matth. 9. Matth. 9. Mucho es de admirar de que entrasse Christo en el apossento donde la difunta estava, y que siendo muger la tomasse la mano; acciõ tan opuesta al Señor, que se admiraron los dicipulos aũ de verle hablar cõ la Samaritana: *Et mirabãtur quia cum muliere loquebatur.* Ioann 4. que tanta era su honestidad, y pureza, q̃ pudo solicitar admiracion en los dicipulos que hablàra con muger, lo que no avian visto hasta entonces. Pues como aqui vemos q̃ entra donde estava la difunta, y la toma la mano? Dize Rabàno Mauro in hũc loc. que esta niña muerta en su casa, de quien el Señor dixo que dormia, significa el alma muerta por la culpa, q̃ es como vn sueño de muerte, a quiẽ se puede dispertar por la penitencia:

Moraliter autem puella in domo mortua, est anima mortua in cogitatione. Dicit autem, quod puella dormit, quia qui peccant in præsenti, adhuc per pœnitentiam resuscitari possunt. Avia poco que era muerta, y estava sin aliño, gala, ni afeite alguno. Darle Christo su mano, fue como darle el viatico por quien avia ido su padre. Y para mostrar Christo el agrado q̃ le haze la falta de galas en las mugeres al tiempo que le van a recibir, quando reconoce a la niña sin ellas, êl mismo se combida, y ofrece a darle la mano: porque como dize S. Gregorio homil. in Evang. in Matth. 11. *Nemo existimet in studio pretiosarum vestium peccatum deesse.* Nadie presuma, que en el afectuoso estudio de los preciosos vestidos dexe de aver pecado, por lo menos de vanidad, q̃ por esso devio de dezir el Espiritu santo en el Eccles. 11. *In vestitu ne glorieris vnquam.* Y como este divino nectar pide toda pureza, reconociẽdo a la niña sin ningun genero de adorno, que escusa defetos, alarga la mano, y se la entrega, como a merecedora de su divina mano; que este divino nectar adornos pide en el alma, que en el cuerpo no.

S. Gregor.

Eccles. 11

1 Cõ todo cuidado llama Christo a las puertas del alma, y solicitãdo con todos los medios posibles q̃ le abriera, a toda priessa golpeava las puertas, y la dezia: Abreme hermosa, hermana, y amiga, y reconoce las inclemencias del cielo que me acosan por tu detencion, para que compadecida de mi pena, ya que no obligada a mis alagos, logre mi intento. Pero ella desdeñosa, y presumida (quiçà porque le dixo hermosa) respondio: *Expoliavi me tunica mea, quomodo induar illa?* Cãt. 5. Estoy desnuda, no me hallo con disposiciõ para vestirme, ni levantarme a abrir ni aun para vistas estoy: mas sin embargo desto, vistiose, y abrio la puerta, pero ya se avia ido quien llamava: *Pessulum ostij mei aperui dilecto meo: at ille declinaverat, atque transierat.* Que pretende el Señor cõ tantos alagos, y con finezas tantas, que le abra el alma la puerta para entrar en su casa, y que quando le abre se vaya, y se ausente? No lo entiendo, no se que fin pudo tener en ello. Vnas razones alega S. Bernardino aver leido en S. Buenaventura, en san Agustin, y S. Cypriano, en que dizen, que toda muger que con demasia se afeita, y compone el rostro, y cuerpo, no puede recibir el cuerpo del Señor con devida decencia: *Vide Bonamventuram, Augustinum, & Cyprianum, qui dicunt, quòd omnis fucans, seu inbraltans, aut imbellectãs sibi vultum, non potest sumere corpus Christi.* tom. 4. de Regn. Dei, serm. 1. Al tiempo pues, que la reconocio desnuda, y sin aliño, *explicavi me tunica mea*, llama a su puerta para q̃ abriendo le reciba en ella: hallò despues que se aliñava, y al instante se desvia, y ausenta; que fue dezirla, quando descuidada de galas corporales, y de virtudes adornada, eras digna habitacion mia, por esso te rogava me abriesses la puerta para ser tu huesped, pero despues que te has compuesto, tan desmerecedora te hallo de recibirme, que luego tratê de ausentarme de ti.

Cãt. 5.

S. Bernar.

2 En la misma Esposa halla buen apoyo esta propuesta. Buscava ansiosa a su Esposo, sin dexar parte alguna a quiẽ el cuidado no perdonò ninguna diligencia, pero no pudo lograr su intento: *Per vicos, & plateas quæram quem diligit anima mea, quæsivi illum, & non inveni.* Cant. 3. Por todas las calles, y plaças de la ciudad he de buscar a quien adoro, y estimo, y tan frustrados han sido mis desvelos, que no le he podido hallar, antes bien ha sido tal mi desdicha, que por dar con el, encontrê con los custodios de la ciudad, y fueron conmigo tan descorteses, que a demas

Cantic. 3

de

de herirme, me quitaron la capa, y apenas sali dellos quando luego encontrê con quien avia antes buscado tan vigilante: *Paululũ cum pertrã sissem, inveni quem diligit anima mea.* Quien devian ser estos custodios que quitaron la capa a la Esposa? Hugo Cardenal dize, que fueron los Angeles que estàn designados para custodia del mundo todo: *Custodes, id est sancti Angeli, quibus totus mundus custodientibus deputati sunt.* in Cantic. 3. Que vestidos son estos que quitaron los Angeles a la Esposa quando tan ansiosa buscava a Christo, y q̃ desnuda dellos al instãte le halla? El Cardenal lo dize: *Per pallium, quo diversimode vtimur, curiositas, & pompa sæculi significatur.* in Cant. 5. La curiosidad de trages estava significada en el mãto. Pues que les podia importar a los Angeles q̃ llevàra la Esposa preciosos vestidos, y ricas prendas, q̃ tan solicitos se las quitan? S. Geronymo dize, q̃ el Angel custodio de cada alma de los fieles, insiste, y persuade a q̃ reciba a Christo sacramentado: *Angelus est, qui comedere suadet, qui enim tibi suadet cõmunicare, Angelus tibi est qui suadet.* in lib. Reg. Reconocen los alados espiritus el empeño de su obligacion, y q̃ la Esposa buscava a Christo para vnirse con el, y que se le ocultava el Señor, y reparando en q̃ se motivava su retiro de la curiosidad vana de sus vestidos, y galas, para que lograra ella su pretension, y no faltar ellos a su obligacion, induciendola a que recibiesse a Christo, se quita lo superfluo del traje, y tanto acierto tuvo el espolio, que al mismo instante que se enagenò de las galas encontrò con el Esposo q̃ buscava: que como Christo es tã pobre q̃ solo se cubre en el Sacramento cõ aquellos accidentes de pan, quiere q̃ lo esten las almas que le han de recibir, de todo lo superfluo, y desordenado *Vt nuda mundũ sequerer, me omnia relinquere fecerunt*; Dize Hugo.

Hugo.

S. Hieron.

Hugo.

3 Creditos de publica pecadora grãgeò Madalena por profanos trajes: *Mulier quæ erat in civitate peccatrix.* Luc. 7. Origenes dize, que no puede ser creible, q̃ Madalena a quiẽ amava Christo, y q̃ supo escoger la mejor parte, y hermana de Marta, fuesse publica pecadora. *Non est credibile, vt Martã quam diligebat Iesus, sororem Marthæ, quæ meliorẽ elegerat partem, peccatrix in civitate esse dicatur.* trac. 15. in Matt. S. Iuã Chrisostomo dize, q̃ siendo hermana de Lazaro cavallero tan principal, y señor de vassallos, no permitiria tanta publicidad en el descredito: *Peccatricẽ hãc mulierem sororem Lazari, non fuisse.* hom. 81. in Matt. Qual seria pues el pecado de Madalena por quiẽ la llama S. Lucas publica pecadora? Ay quien dize q̃ cõsistia su mal vivir en la profanidad de las galas. Dava Madalena aumentos a su hermosura cõ adornos costosos, prendia el cabello adornado de vistosas rosas, y preciosas piedras, enriquezia orejas, y cuello de perlas, y diamantes, bruñia, y colorava su rostro cõ afeites, y arrebol: no se inventò gala, ni traje q̃ no la vistiesse. Pero al instãte que se determinò ir a la mesa donde Christo comia con el Fariseo: *Vt cognovit quod Iesus acubuisset in domo Pharisæi*, como, luego se fue a ella: pero de que modo? Desnuda de toda gala, y adorno, desmesurado el paso, deslucido el rostro, mudado el semblãte, y sin aliño el pelo. Ya erã las perlas lagrimas, la risa llanto, lamentos, y suspiros la conversacion. A q̃ fin estas mudanças? Quien en animo tan gallardo, y curioso pudo solicitar tanta mudãça? La determinacion q̃ tuvo de ir a la mesa dõde comia Christo, y arrojada a sus pies darles infinitos osculos: con q̃ dize S. Paulino, fue como si comulgàra, de dõde tomò motivo el santo para engrãdecer a Madalena pues fue tãta su dicha q̃ merecio gustar a Christo en carne, y recibir su di-

Luc. 7.

Origenes.

Chrysost.

vino cuerpo: *Beata quæ Christũ in carne gustavit, & in ipso corpore Christi corpus accepit.* epist. 4. Y aviendo de ir a Christo como ya sacramentado, aplica a el sus labios, inspirole el Espiritu santo el modo como avia de llegar: y al instante se desnuda de galas, y quita todo lo profano, para que siendo dechado de los demas fieles, nadie con sobrado afecto de adornos corporales llegue a le mesa de Christo, q̃ solo les pide enel alma.

S. Paulin.

4 Porq̃ no comiera Adan del arbol de la vida le sacò Dios del paraiso: *Ne fortè mittat manũ suã, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Gen. 3. No avia Dios prohibido al primer hõbre el vso deste fruto, sino solo del de la ciencia, y no aviendole puesto precepto de q̃ no comiera del, q̃ razon pudo tener para impedirle despues el vso de tan admirable fruto? Porq̃ luego q̃ pecò Adã conocio su desnudez, y dispuso vn ropaje de hojas de higuera con q̃ la cubrio: *Cõsuerunt folia ficus, & fecerũt sibi perizonata.* Fuerõ nuestros primeros padres invẽtores de vestidos. Lo Glosa dize, q̃ no aver conocido antes su desnudez, no fue senzillez, ni llaneza, fino porq̃ carecian de movimientos sensuales: *Quia nullũ motum carnis sentiebant*, y luego q̃ pecaron trataron de vestirse; en q̃ vino a ser el vestido traje de culpado. Fue aquel arbol de vida figura de Christo sacramẽtado, cuyo fruto a quiẽ le come dà eterna vida, como el mismo Señor dize: *Qui manducat hunc panẽ, vivet in æternum.* Antes de pecar no vsò Adan de vestidos, despues si: pues como en el arbol de la vida estava figurado este Sacramento, y no se permite a los q̃ vsan galas con fines siniestros, al tiẽpo que no las vsò Adan, le concede el vso de esse arbol, pero quãdo las lleva, de tal modo se le niega, q̃ le saca del paraiso por que no coma del.

Genes. 3.

Gloss.

Ioan. 6.

5 De aqui devio tomar motivo la Iglesia, para q̃ al tiempo que por las aguas del Bautismõ se nos restituye el estado feliz de la inocencia, q̃ por la culpa de nuestros primeros padres perdimos, pregũta el ministro q̃ bautiza: *abrenuntias pompis diaboli?* Renũcias, y abominas las põpas, y ornatos diabolicos? põpas diabolicas se llamã tambien las galas superfluas, como q̃ el autor dellas sea el demonio. Y los padrinos (supliendo la voz del niño q̃ se bautiza, responden por el: *Abrenuntio.* Si q̃ las renuncio, y dellas abomino. Y para que esto tuviera efeto, mandava el Concilio Mediolanense, q̃ devian los Parocos amonestar alos padrinos, q̃ en satisfacion desta promesa enseñen a sus ahijados a que no vsen superfluas galas: *Nec verò illũ vel ornatum, vel aliquod quippiã, quod mundi huius põpam præferat adhibere patiatur.* Al tiẽpo que sale el q̃ se bautiza libre de la culpa, quiere la Iglesia q̃ prometa no vsar galas, ni adornos; como q̃ son ellos incentivos de culpa grave de la q̃ en las aguas del bautismo se lavò. Por esso no las ha de vsar despues? No, porq̃ el Bautismo es puerta para los demas Sacramentos: y aviẽdo de llegar al del Altar, para quiẽ se requiere mucha pureza, decreta la Iglesia se renuncien las põpas, y adornos corporales, y se llegue con los espirituales del alma.

Eccles.

Concil.

6 Esto confirma fieles aq̃l portento grande que sucedio al Emperador Eraclio, q̃ aviendo cobrado la Cruz (tanto tiẽpo perdida) dõde el Señor redimio el genero humano, quiso entrarla en Gerusalẽ desde el Calvario, y pareciendole q̃ la llevaria con mayor decencia, y magestad, con vestido de gala, y riqueza, se mãdò hazer vno preciosissimo, pero hallõ tã grã de resistencia que no podia dar passo adelante, y quanto mas porfiava, tãto mas el impedimento crecia: *Nam Eraclius, vt erat auro, & gemmis ornatus, insistere coactus est in portæ quæ ad Calvariæ montem ducebat: quo enim magis progredi conabatur,*

eo

eo magis retineri videbatur. Era entonces Zacarias Patriarca de Geruſalen, y le inſtò al Emperador a que ſe deſnudaſſe de todo aquello rico, y precioſo, y ſe viſtieſſe pobremente. Hizolo aſsi, y con deſpreciado veſtido pudo entrar con la Cruz ſin eſtorvo alguno. Porque no quiſo el Señor que entrára ſu Cruz con tan precioſo veſtido? Porque en ella ſe avia ofrecido el cordero ſin mancilla, que ſe dá en manjar a ſus fieles, y para advertir con ſeñales exteriores lo que deſprecia galas corporales para recibirle, y lo que eſtimo las del alma, no permite que el Emperador las lleve quando trae ſu Cruz, ſino que la entre con veſtido humilde.

7 Que dotrina para las ſeñoras mas en particular, que llegan al divino Altar para la ſagrada comunion, cargadas de afeites, y de galas, ſiendo verdad, que no ſon eſſas las que deſea, y ſe paga Dios. Son las galas fieles, efetos del pecado, y que fomentan el vicio.

Luego que ſalio al mundo la luz q̃ deſtierra las tinieblas de la culpa, dize S. Lucas, que la Virgen Maria le embolvio en vnas mantillas: *Peperit Filium ſuum vnigenitum, & pannis eũ involvit.* S. Nilo in aſſeſcio, tratando de los veſtidos de Ioſef dize: *Veſtimenta ſunt negotia corporea, quibus apprehenſis voluptas nos trahit.* Los veſtidos ſon los cuidados de la vida, de quien toman aſsidero los guſtos: de donde ſe puede inferir, que embolver la Virgen a ſu Hijo en pañales luego que nacio, fue advertir al mundo, q̃ era el Meſsias, pues a ſu cuenta eſtava cargarſe de los pecados del genero humano repreſentados en las mãtillas, como ſe verifica en la razon que dixo Chriſto a Pedro quando eſtorbava no le lavaſſe los pies: *Si non lavero te, non habebis partem mecũ.* Ioã. 13. Quãdo vno ſe enjuga en vna toalla los pies que ſe lavò; queda en ella la ſuciedad dellos. Lavoles pues Chriſto los pies a ſus dicipulos, y los enjugò con la toalla con que eſtava ceñido, quedando en ella las mãchas de todo el mundo, ſignificado en el Colegio Apoſtolico. En aquella toalla eſtava repreſentada la humanidad de Chriſto, como lo dize David Pſ. 92. *Indutus eſt Dominus fortitudinem, & præcinxit ſe*, ſobre quien avian de cargar los pecados. Dezirle a Pedro, que ſino ſe lavava, y enjugava con aquella toalla, *non habebis partem mecum*, fue como dezirle, q̃ no entraria en la parte de la redencion, pues no le dexava tomar ſus pecados ſobre ſi: y aſsi permite el Señor que quando en la Cruz ſe deſempeña de la obligacion de Redentor, que le deſnudẽ para ſignificar cõ la dexaciõ de los veſtidos averſe deſpojado de los pecados agenos q̃ eſtavan a ſu cuẽta: eſto acredita dexando en el ſepulcro la ſabana con q̃ embolvieron el ſanto cuerpo; como q̃ deſechando todo genero de culpa nos avia librado della; averiguando q̃ el traje profano es efeto del pecado, y fomentador de los vicios.

Que otra coſa es la ſobra de las galas, anchos guardainfãtes, arrugadas naguas, rizos, guedexas, y afeites, ſino picantes q̃ incitã a torpezas? Por eſſo dize S. Clemente Papa: *Sũt omnia meretricis conſuetudinis indicia.* libr. Apoſt. c. 3. Y q̃ otra coſa acarrean las q̃ exceden a la poſsibilidad ſino infames abuſos, q̃ inducen aplauſos, y ſolicitan deſcreditos: pero el honeſto traje grangea opinion a la virtud, eſcuſa ofenſas, apoya el credito, y tanto agrado ocaſiona a Chriſto, que por aver viſto a la hija del Principe ſin adorno, fue a ſu caſa, entrò a ſu aposento, le dio la mano, q̃ fue como darle el Viatico q̃ ſu padre fue a buſcar, y la reſucitò eſpiritual, y corporalmente.

Luc. 2.

S. Nilo.

S. Clem.

Ioann. 13.

Pſ. 92.

DISCVRSO IV.

Et iussit illi dari manducare.

Que porque este divino nectar solo se dà en comida a los seculares, y a los Sacerdotes en comida, y bevida?

S. Marc. 5. Luc. 8. Matth. 9.

VEgo que de muerta a vida bolvio Christo a la hija deste Principe, advierte S. Marcos, y S. Lucas, que mãdô el Señor le diessen de comer: *Et iussit illi dari manducare.* Matth. 9. El venerable Beda cap. 22. in Marc. 5. dize, q̃ en aquella comida que le mandô dar, estuvo significado el manjar sacramentado, para que saciada del conservâra eterna vida en el alma: *Mox necesse est, vt cœlesti pane satietur, divini scilicet Verbi altaris particeps effecta.* Pero es de reparar, que solo dizen los Evangelistas que mandó darle comida, pero no bevida. Pues si en aquel manjar estuvo significado el sacramentado, y este consta de comida, y bevida, por ser *ad modum convivij*, que dizen los Tologos, porque a la hija del Principe solo le dà comida, y no bevida? Porque quiso el Señor advertir, que a los seculares no se les deve dar el Sacramento sino en comida, y a los Sacerdotes en comida, y bevida, si bien no reciben vnos mas que otros.

Beda.

Ioann. 6.

1 Pan vivo soy (dize Christo) que baxê del cielo: *Ego sum panis vivus qui de cœlo descendi.* Ioann. 6. que fue dezir, en la hostia consagrada està mi cuerpo vivo; y siendo vivo, es razon natural que tengra sangre, y todo quanto es conveniente a la integridad de vn cuerpo perfeto; si biẽ es verdad que en la hostia consagrada por razon de la transubstanciacion del pan en el cuerpo del Señor, q̃ se haze por fuerça de las palabras de la consagracion, solo està por el poder dellas el cuerpo del Señor, pero per concomitantiã, ô conexion, està tambien la sangre. Y del mismo modo en la consagraciõ de la sangre se halla el cuerpo por concomitancia. Y assi quando el Sacerdote sume la sangre del caliz sacramentalmẽte, la sume el pueblo intelectualmẽte en la hostia del Sacerdote: y le es tan vtil, y dulce como al mismo que en el caliz la beve; assi lo dize S. Tomas opusc. 58. cap. 29. *Vnde sicut sumit Sacerdos sanguinem Christi sacramentaliter de calice, sic populus sumit eum intellectualiter sub specie panis de ipso corpore Christi, & est eis tam vtilis, & tam dulcis, vt Sacerdotibus, qui sumunt eum sub specie vini de calice.* S. Thom.

Esto parece quiso dezir el Espiritu santo en los Cantares, que hablando de Christo le cotejô con vn razimo de Chipre cogido de las viñas de Engadi: *Botrus Cypri dilectus meus mihi in vineis Engadi.* Cant. 1. Habla la Iglesia con Christo, y le dize, que es para ella como vn razimo de vvas. Dos cosas dize santo Tomas, consideró en el razimo: la vna es la vva, que significa el cuerpo del Señor que se dà en comida, y de la vva el licor de quien sale la sangre dulce de aquel cuerpo que dà en bevida. *Duo sumo in botro, vvam, scilicet corpus Domini in cibum, & ex vva sugo dulcem sanguinem in potum.* citans. No se puede comer la vva sin que se beva el dulce licor que rinde. De esse modo pues, como no puede estar el cuerpo vivo sin sangre, comiendo el cuerpo del Señor, que es pan vivo se beve su sangre: y en este modo los seculares beven tambien la sangre de Christo. Cant. 2. S. Thom.

2 Antiguamente tambiẽ los seculares

lares comulgavan en las dos especies de pan, y vino, quitose despues por muchas razones que trae santo Tomas en el opusc. 18. cap. 29. *Prima est ad habendum vas congruum huius sanguinis contentivum.* La primera, porque con mas cuidado se dispone vn vaso para ponerle vino que para echar el trigo: y siendo el Sacerdote vaso dedicado, y consagrado para esse fin, ay mas razon para que suma la preciosa sangre, como se vio en la antigua Ley, que avia en el Templo vasos destinados para los sacrificios, que eran para Altar consagrados, la copa que estava atada, y la vazia de oro, y en estos estavan significados los Sacerdotes, como lo dize el Espiritu santo en el Ecclesiast. 50. *Sacerdos quasi vas auri solidum ornatũ omni lapide pretioso. Secunda ratio est, vitãdi periculum effusionis propter multitudinem, quæ circa Altare comprimit.* Lo segundo, por razon del peligro que ay de verterse la sangre del caliz por la mucha gente que acude al Altar: que por esso quando instituyò el Sacramento, comulgô a pocos, que fueron solos los Apostoles, por averles de dar tambien su sangre. La tercera razon es, para evitar peligro de error: porque la gente ruda, recibiendo la sangre en especie de vino, apenas creeria que estava tambien la sangre en las especies de pan; siẽdo verdad que en ambas estã vno, y otro. *Tertia ratio est, ad præcavendum erroris periculum, si enim populus rudis acciperet sanguinem sub specie vini, vix crederet illum esse sub specie panis, cum tamen veraciter sit sub vtraq; specie.* Algunas otras razones ay, q̃ por no ser prolijo las omito; a mas de algunos fundamentos que hallaremos en las sagradas Letras.

S. Thom. Eccles. 50

3 Fue David al Sacerdote Aquimelec, y pidiole algunos panes, y no hallandose con otros que con los de la proposicion, se les dio, y comio dellos *Dedit ergo ei Sacerdos sanctificatum panem, neque enim erat ibi panis, nisi tantum panes propositionis.* 1. Reg. 21. En estos panes estuvo significado el pan eucaristico, y del comio en figura David; assi lo dize Rabi Iudas: *Panes scilicet propositionis adumbrasse super cœlestem panem, quem in mensa suæ Ecclesiæ Christus Dominus reliquit.* En otra ocasion se hallô David con sus soldados junto a la ciudad de Belen, y mostrandose ganoso de bever agua de la cisterna que estava junto a la puerta de la ciudad, fueron por ella tres arriscados Capitanes, y se la llevaron, y quando la tuvo no la quiso bever, sino que se la ofrecio al Señor. *Attulerunt ad David, at ille noluit bibere, sed libavit eam Domino.* 2. Reg. 23. S. Ambrosio dize, que no fue el deseo de David bever de aquella agua material, sino de lo que representava, que era la sangre de Christo Señor nuestro: *Nõ aquarum sitiebat elementum, sed sanguinem Christi.* in apolog. David c. 7. Los panes de la proposicion significavan el pan eucaristico, y el agua de la cisterna de Belen la sangre sacramentada. Y siendo verdad que el pan, y sangre hazen el Sacramento, que como es por modo de combite ha de constar de vianda, y bevida, pues porq̃ David no bevio del agua, y comio del pan estãdo en ambas cosas significado este admirable Sacramento? Diria yo, que fue, porque David aunque era Rey, y Profeta, no era Sacerdote, y para persuadir, quan ajustado es, que los seculares solo comulguen en especie de pan, y no de vino, no quiere bever el agua en quien estâ significada la sangre de Christo, y come el pan en quien estava representado el cuerpo del Señor.

1. Reg. 21.

Rabi Iudas

2. Reg 23

S. Ambr.

4 Reconocio el Señor la mucha gente que le seguia, y la necessidad que tenian de sustento, y dando mo-

de

do para redimir la hambre, tomò cinco panes, y dos pezes, y tanto les multiplicò, que comieron cinco mil hombres sin las mugeres, y niños: *Manducantium autem fuit numerus quinque millia virorum, exceptis mulieribus, & parvulis*, dize san Mateo. Repara el Angelicò Dotor en q̃ no les dio bevida, sino solamente de comer: *Multitudini hominum in deserto panem sine potu distribuit.* S. Thom. opus. 58. cap. 29. Porque no les dio bevida ya que les dio tanto pan, que comieron quanto quisieron, y se saciaron, y aun fueron tantas las sobras q̃ llenaron doze espuertas? Señor, que combite es este donde sobra la comida, y la bevida falta? Respondo, q̃ a mas que aquella multitud no carecia de agua, pues la avia dulce en los vezinos estanques, no fue necessario que Christo hiziera milagro en lo q̃ ellos podian remediarse, como advierte Lucas Burgense, y trae Iosefo lib. 3. de bell. Iudai. cap. 18. *Nam potum miraculo præbere necesse non erat, qui è vicino mari suppetebat dulcior illo, & potabilis aquæ.* Burgens. Ioseph. Mas con todo, no se dize que bevieron. Que misterio pretendio advertir Christo en esto? Fue aquel bãquete representacion del que haze a sus fieles cõ el pan eucaristico: y aunque es verdad que en el se dà su carne en comida, y en bevida su sangre, la bevida no dio a toda aquella gente, porque eran seculares, y fue como dezirles: por quanto en esta multiplicaciõ de panes està significado el Sacramento del Altar, y vosotros que le aveis de recibir no sois Sacerdotes, os niego la bevida, y solo os concedo le comais, porque esto es solo para vosotros, y vno, y otro para los Sacerdotes.

5 Decreta la Magestad soberana los puestos, y lugares donde avian de comer de los animales q̃ ofrecian. Deut. 12. *Quæ autem sanctificaveris, & voveris Domino, tolles, & venies ad locum, quem elegerit Dominus, & offeres oblationes tuas, carnem, & sanguinem super Altare Domini Dei tui: sanguinem hostiarum fundes in Altari, carnibus autem ipse vesceris.* Deuter. 12. Todo quanto santificares, y ofrecieres a Dios, tomale primero, y llegando al lugar que para ello escogi, ofrece tus oblaciones, y assi que sea carne, como sangre, ponlo sobre el Altar de tu Dios, y Señor, y la sangre de las ofrendas viertelas sobre el Altar. Solo les permitia vsassen de la carne de las reses que ofrecian, pero no de la sangre. Que misterio puede aver en esta advertencia, que pues en las reses avia sangre, porque la avian de dividir de la carne, comiendo della, y la sangre avian de derramar sobre el Altar? Aquellas ofrendas de la antigua Ley todas terminavan a la que del cuerpo, y sangre de Christo se haze oy en su Iglesia: y en aquellos puestos que señalava Dios, los lugares donde se avia de hazer. La Gloss. sa dize, que los Sacerdotes son Altares, que como vasos especialmente consagrados, y santificados, les tiene Dios para dignamente recibir la sangre del Señor: *Sanguinem fundens in Altari Dei, commites Sacerdoti qui debet esse vas specialiter consecratum, & sanctum, & Altare dignum ad suscipiendum sanguinem Domini.* Gloss. Dezir pues, que la sangre del sacrificio virtiessen en el Altar que representava el Sacerdote, y la carne comiesse el que la ofrecia, fue advertir, que en la nueva Ley, la carne sacramentada se diesse a los seculares, y la carne, y sangre a los Sacerdotes.

6 Tomò Moyses la mitad de la sangre de los animales que avia ofrecido a Dios, y pusola en vnas grandes pilas, ò copas, que llamavã, crateras, y la demas vertia sobre el Altar: *Tulit itaque Moyses dimidiam partem sanguinis, & misit in crateras: partem* Exod. 24.

partem autem reſiduam fudit ſuper Al-
Exod. 24 *tare* Exod. 24. S. Tomas dize, que cratera es vn vaſo vinario, atado cõ muchos arcos, que deven ſer como cubas ceñidas con muchos arcos, y que eſtos ſignifican los buenos Sacerdotes de exemplar vida, cercados de virtudes, donde tiene lugar a propoſito la ſangre de Chriſto; oigamos
S. Thom. al ſanto: *Cratera eſt vas vinarium, multis circulis circumligatum, ſignificans religioſorum Sacerdotum vitam: virtutibus cuſloditam: ad Chriſti ſanguinem ſuſcipiendum aptam.* opuſc. 85. cap. 29. No en otros vaſos quiſo que eſtuvieſſe la ſangre, ſino en aquellos que repreſentavan la vida de los religioſos Sacerdotes, adornados de muchas virtudes. Con que dixo, que no ſon los ſeculares vaſos a propoſito para recibir la ſangre de Chriſto en eſpecie de vino; ſi bien la reciben en las eſpecies de pan, porque en el cuerpo eſtà tambien la ſangre, ſino los Sacerdotes, y eſſos quiere que ſean ſantos, y perfetos.

7 De aqui infiero ſeñores Sacerdotes, quan perfetos deven ſer para recibir eſte divino favor. S. Geronymo dize, ſobre el cap. 1. del Profeta Malaquias, ajuſtandoſe a las tradiciones Hebreas, que los panes de la propoſicion, que repreſentavan eſte eucariſtico, los Sacerdotes ſembravan el trigo, le regavan, le molian,
S. Hieron. y le amaſſavan, y cozian: *Ipſi Sacerdotes ſerere, ipſi metere, ipſi molere, ſubigere, & coquere debebant.* Para que atendiendo a la preparacion tan anticipada en el pan, cuidaſſen los Sacerdotes purificarſe con mucho cuidado para comerle: pues deſde la ſementera haſta llegar a ſer pan, avia de paſſar por manos de Sacerdotes. Eſtas diſpoſiciones en eſta nueva Ley de Gracia, hazen en otro modo los Sacerdotes, pues antes de ſalir al Altar para comer el pan divino, ſe reviſten los adornos ſacerdotales, diziendo a cada vno oraciones, en que ſolicitan purificar ſus almas. Hablãdo del Sacerdote Aaron el Eſpiritu Eccl. 45
ſanto en el Eccleſiaſt. 45. dize: *Beatificavit eum in gloria, & circuncinxit eum Zona gloriæ, & induit eum ſtolam gloriæ.* Que le beatificò Dios en gloria para que fuera Sacerdote, que le ciñò cingulo de gloria, y le viſtio eſtola de gloria. Todo adorno de gloria, que fue dezir, que le diſpuſo con la gracia, pues no hallandoſe con eſſa pureza no ſe conſigue la gloria. Y ſi para los Sacerdotes de aquellos tiempos, que eran ſombra de los de aora, tanta pureza, quanto mas ſe deve ſolicitar para eſtos de la Ley de Gracia. Decreta la Igleſia, que los Sacerdontes ſe laven en la Miſſa los eſtremos de los dedos, diziendo: *La-* Pſalm. 25
vabo inter innocẽtes manus meas. Pſ. 25. Lavarê Señor mis manos entre los inocentes, que es dezir: aun contandome entre los inocentes que no tienẽ culpa alguna, me juſtificare mas. Pues porque diziendo, que ſe lavarà las manos, no ſe lava ſino los eſtremos de los dedos? Para advertir, que de culpas tan leves como puede aver en los eſtremos de las manos ſe lava, ſuponiendo, que de las mayores ya eſtà limpio, para que de eſſe modo quede limpio, y purificado de todas. Con razon pues, ſon los Sacerdotes vaſos de la ſangre de Chriſto, y pues ſon aventajados en eſto a los ſeculares, lo deven ſer tambien en la pureza, pues ellos, y no los ſeculares, comulgan debaxo las dos eſpecies, como lo previene Chriſto en el Evãgelio de oy, que mandò dar de comer a la hija del Principe: *Juſſit illi dari manducare*, y no mandò le dieſſen de bever, por ſer ſecular.

DIS-

DISCVRSO V.

Iussit illi dari manducare.

Que es este divino nectar manjar de virgenes.



Para mayor credito del prodigio, mandò el Señor, diessen de comer a la niña luego que la huvo resucitado: *Et iussit illi dari manducare.* Luc. 8. Chrysostomo dize, que mandar le diessen de comer, fue para que creyessen era verdadera, y no fantastica aquella resurrecion: *Et iussit ei cibum dari, vt probaretur vera resurrectio.* Tres muertos resucitò Christo, que fueron, el que tenemos presente, Lazaro, y el hijo de la viuda de Nain, y a ninguno destos dos mandô diessen comida sino a la niña. Parece pues, que si el darle de comer fue para prueva de la realidad del milagro, no menos necesitavan de esse apoyo los demas: porque los circunstantes en todas partes avian menester semejantes prevẽciones para creerlo. Pues porque a la hija del Principe, y no a los demas, manda que coma? Lazaro fue vn cavallero moço, rico, entretenido, y galan, y fue en su resurecion significado el pecador, que de la muerte de culpa resucita a la vida de gracia, dize Agustino tract. 49. in Ioann. *Vel accipiamus Lazarum in monumento animam terrenis peccatis obrutam*, y pecados de cavallero, moço, y rico, mas a deshonestos, q̃ a otros se puedẽ atribuir, que por la mayor parte en esso consumen sus juveniles empleos. El hijo de la viuda, por moço, y con libertad, se podia presumir el mismo efeto; pero la hija del Principe solo tenia doze años en quien se assegurava la virginidad, y mas en aquellos tiempos, que treinta eran pocos para matrimonio, como aora doze ya son muchos. Beda dize, que en aquella comida estuvo significada la eucaristica, para que fuesse con ella alimentada: *Mox necesse est, vt cœlesti pane satietur, diuini scilicet verbi Altaris particeps effecta.* in Cath. D. Thom. A esta pues q̃ es virgẽ le dà comida, no a los otros que ay sospechas que no lo son; con que acredita ser este pã mas propriamente de los virgenes.

Luc. 8.

Chrysost.

S. August.

Beda.

1 Del reciproco amor que entre los dos celestiales amantes reconocia la Esposa, dà evidẽtes demostraciones en el cap. 2. de los Cantares, donde dize: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur inter lilia.* Es para mi amado lo que yo soy para el, reciprocamẽte nos pagamos el amor y es quien entre candidas açucenas inquiere su alimento. Por estas dos açucenas entiende Ruperto a la Virgen Maria, y a su esposo Ioseph: *Pascitur inter Mariam, & Ioseph.* in hunc loc. Es la açucena simbolo de la virginidad, y fue dezir, q̃ se hallava el niño Dios entre dos virgenes. Nacio Christo en Belen, y no se satisfizo en nacer de virgen, sino q̃ el padre q̃ lo avia de ser en la estimacion, lo fuesse tambien. Pues que le podia importar a Dios, que el padre q̃ solo lo avia de ser en la presuncion de los hombres, y no en la realidad, fuesse virgen? Que lo sea la madre conveniente le es a Dios, pero el que no era padre, que le podia importar que fuera, ò dexâra de ser virgen? Oigamos al intento a san Pedro Damiano lib. 1. Epistolar. epist. 6. *Si igitur Redemptor noster tantopere dilexit floridi pudoris integritatem, vt non modò de virgineo vtero nasceretur, sed etiam à nutritio virgine tractaretur, & hoc cum adhuc puerulus vagirit in cunis: à quibus*

Cant. 2.

Rupert.

Damian.

bus nunc, obsecro, tractari vult corpus suum: cum iam immẽsus Regnat in cœlis? Si mundis attingi manibus volebat in præsepio positus, quantam corpori suo nunc vult adesse munditiam iam in paternæ Maiestatis gloria sublimatus? Si nuestro Redentor con tanto desvelo amò tanto la integridad mas pura, q̃ no se satisfizo con nacer de madre virgen, sino que lo fuesse quien como padre le criava: a los que aora quierẽ tratar su cuerpo q̃ ya reina en los cielos, quanto mas les importará la pureza? Y si cõ tã puras manos quiso ser tratado en el pesebre, quanta mas deve ser la limpieza con que deve ser tratado su santissimo cuerpo? Para cuya persuasion nacio en Belen q̃ se interpreta casa de pan, y para advertir con la mucha pureza virginal que quiere se coma este pan, dize que nace entre dos açucenas, que son Maria, y Ioseph; porque siẽdo el açucena simbolo de la virginidad, se entienda que no es su Madre solamente virgen, sino tambien su presumido padre; que para tratar con tan virgineo cuerpo, de essa limpieça se deve prevenir.

2 Hizo cotejo Christo Señor nuestro del Reino de los cielos, con diez virgenes, las cinco prudentes, y las cinco necias. Con las prudentes celebró el Señor desposorios, y repudio las necias: *Venit sponsus, & quæ paratæ erant intraverunt cum eo ad nuptias* Matth. 25. Y a las imprudentes dixo: *Nescio vos.* No os conozco. En estas bodas nupciales que hizo Christo con las cinco virgenes, son significadas las que haze con las almas quando le reciben. Pues porque no quiso celebrarlas cõ las otras cinco virgenes? Si lo eran como aq̃llas, que razon pudo tener para no admitirlas? S. Geronymo lo dize in lib. cõmet. cap. 25. tom. 9. *Similitudinem autem decem virginum fatuarũ, atque prudentium, quidam simpliciter interpretantur in virginibus, quarum aliæ, iuxta Apostolum, & mente, & corpore sunt virgines, aliæ virginitatem tantum corporum reservantes, vel cætera non habent, vel parentum custodia reservante nihil aliud mente nupserunt* En dos clases de virgenes divide el santo estas diez: de las prudentes dize, que fueron virgenes en el alma, y en el cuerpo: de las imprudentes advierte que solo lo fuerõ en el cuerpo, y no en la voluntad. Que quien por no hallar marido, ô porque no se le dan sus padres no se casa, y lo desea con voluntad determinada, esta ya es para Dios como casada. Christo Señor nuestro se desposa con cada vna de las almas que sacramentado le recibe, y no admitir por esposas a las cinco que repudio, fue dezir, que les estorva el carecer de la virginidad intelectual recebirle sacramentado; que tanto es este manjar de las que son verdaderas virgenes, y tan ageno se muestra ser de las que no lo son, que con las cinco que lo fueron en el alma, y en el cuerpo se comunica, y desposa, y a las que faltaron a la virginidad interior, desecha, y desconoce.

3 Para mas ponderar el Profeta Rey lo mucho que Dios se mostrô magnifico con el hombre, y a la mucha grandeza a que fue sublimado, dize en el Psal. 77. *Pluit illis manna ad manducandum, panem cœli dedit eis, panem Angelorum manducavit homo.* Llovio a los Israelitas maná para alimẽtarse, dioles pan del cielo, y a tanta felicidad fue sublimado el hõbre, que comio pan de Angeles. Parece que podia averse escusado David de dezir, que era pan de Angeles, aviẽdo advertido, que baxô del cielo, pues no puede ser mas aventajado el pan que vsan los espiritus alados, q̃ aquel que lo es del cielo. Pues que puede pretender David en añadir al ser pan del cielo, que lo es de los Angeles?

Matt. 25.

S. Hieron.

Ps. 77.

geles? S. Bernãrdo lo dize serm de Nativit. Mariæ: *Angelica plane vita virginitas, & qui non nubent, neque nubentur, erunt sicut Angeli Dei.* La vida de los Angeles es la misma virginidad, y los que no llegã al desposorio serán como Angeles de Dios. Siẽdo pues este pan de Angeles, y ser ellos la misma virginidad, sera dezir, que es muy proprio de los virgenes este pan? Quien lo duda. Esso es lo que pretende dezir el Profeta ilustrado por el Espiritu santo, advertir, no solo la pureza desse pan, diziendo que es del cielo, sino la que deve tener quien ha de vsar del, para cuyo intento dize, que es pan de Angeles, cuya vida es la misma virginidad, para que a imitacion suya se solicite con cuidado la pureza de aquellos, que quien posee virginidad serâ como Angel de Dios, *Et qui nõ nubent, erunt sicut Angeli Dei.*

4 Sacò Dios del paraiso al primer hombre porque no comiesse del fruto que llevava el arbol de la vida: *Ne fortè mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* Genes. 3. Gen. 3. No fue el fruto desse arbol el que mandò Dios que no comiera Adan, sino del de la ciencia de bien, y mal. Pues si Dios no le avia impedido el vso del arbol de la vida antes que pecàra, porque despues de aver cometido el delito le saca del paraiso porque no le coma? En este arbol estava significado Christo, que es fruto de eterna vida, como dize S. Pascasio: *Arbor quidem ligni vitæ Christus in Ecclesia est.* Quien incitò al primer padre para que pecàra? Entre otras muchas razones vna fue, la delectacion sensual cõ q̃ Eva pudo persuadir a su esposo a que cometiera el delito instado de sus alagos, assi lo dize la Interlineal: *Quia per delectationes carnalis concupiscentiæ ratio seducitur.* Que aunque es verdad que no fue cõtraida la culpa original comiendo Eva, sino hasta q̃ vsò del fruto Adã: pero luego que la muger comio se le avivaron los incentivos de la carne, y brindò con ellos a su marido, para que con su agrado cayesse en la culpa a que le instava. Antes del pecado era Adan virgen, pues hasta que cayò en el no se conocieron ardores de la carne, y despues de cometido, ya no lo fue en el afecto, y alma. Y es tan de virgenes este manjar soberano, que si en el tiempo que lo es Adan se le concede el arbol de la vida, que fue viva representacion del pan de vida, quando lo dexa de ser, aun solo con el afecto, le saca Dios del paraiso porque no le coma.

5 Trata el Evangelista san Iuan del Verbo divino en el seno del eterno Padre, como està siempre, y dize: *Vnigenitus Filius, qui est in sinu Patris, ipse enarravit,* Ioan. 1. Este verbo, *sum, es, est,* tiene muchas significaciones, y entre ellas quiere dezir, comer, y siguiendo este sentido, parece que quiere dezir el Evangelista, que el Hijo come en el seno de su eterno Padre, como que en el comulga. Adelanta este sentir S. Pedro Celense, advirtiendo, que la santissima Trinidad tiene mesa donde estan ocultos sus panes, y nuevo vino, que es vna comida eterna, donde no admite criatura alguna q̃ la administre, aunque sea Querubin, ni Serafin, sino q̃ vna persona se administra a otra, el Padre al Hijo, el Hijo al Padre, el Padre, y el Hijo al Espiritu santo, y el divino Espiritu al Padre, y al Hijo. El Padre administra al Hijo la generacion, el Hijo al Padre la natividad, y el Padre, y el Hijo al Espiritu santo la procesion; oigamos al santo: *Mensa illa Trinitatis cubiti vnius in vnitate substantiæ: panes habet absconditos, vinum semper novũ: fercula æterna, & beata: ministerium alius creaturæ non admittitur, neque Cherubin, vel Seraphin ad mensam illam.*

Ioann. 6

Celense.

lum de qua edere non habent potestatem etiam qui Tabernaculo deserviunt, sibi invicem ministrant. Pater Filio, Filius Patri, Spiritus sanctus Patri, & Filio, Pater, & Filius Spiritui sancto. Pater Filio generationem, Filius Patri nativitatem, Spiritus sanctus Patri, & Filio processionem. lib. 1. de panib. cap. 1. Admirable mesa donde con ocultos panes, y reciente vino, la Trinidad santissima franquean vna, a otra persona en modo de combite. Que devio pretender el santo, con advertir, que las tres divinas personas se comulgan en el cielo como en mesa sacramental? S. Gregorio el Grande dize, que la Trinidad santissima es la primer virgen: *Prima*
S. Gregor. *virgo Trinitas*, primer virgen en pureza la llama, y para ostentar mas esta virginidad, dize San Iuan, que el Padre come al Hijo en su seno allà en lo oculto, que es el pan escondido que dize Celèse, que tiene la Trinidad escondido; que tan de la Virginidad es este pan sacramentado, q̃ por quanto la Trinidad goza de sus primicias, vna Persona se recibe a otra como Sacramento, dando demostraciones de comulgarse.

6 Fieles, mucho teneis andado para conseguir esta divina mesa si sois castos; virtud que su misma pureza os haze merecedores de la mesa donde come la Trinidad santissima: quien pues por llegar a tanta dicha, no reprime los movimientos sensuales, y mortifica sus pasiones, y procura con todo cuidado adquirir fomentos para ser dueño de tan divina mesa.

Fue el manâ viva estampa deste pan sacramentado, y era como rozio que caìa del cielo, y quien mejor le recoge, y le conserva son las flores en medio de sus hojas, de donde las avejas le chupan, y sacan. S. Dro-
S. Drogo. go Hostiense dize, que el pretendiẽte deste celestial rozio que imite en lo casto a la aveja, y cõseguirà su pretension, *Esto apis virginea, collige de floribus man.* lib. de sanct. Y aviendo de ser las flores del jardin de la Iglesia seràn las açucenas, que son las q̃ mas bellas se ostentan; flor que es simbolo de la virginidad. Si pretẽdeis fieles gozar felizes de tan preciosa viãda, imitad a la casta aveja en la pureza, sacando de la candida açucena el divino nectar tã devido a los castos, assi como se le mandò dar a la hija del Principe por ser virgen, y casta donzella: *Iussit illi dari manducare.*

DISCVRSO VI.

Quis tetigit vestimenta mea?

Que fue conveniente a la Soberania deste divino nectar nacer de Madre que no huviesse contraido la culpa original.

OTro milagro a mas del referido propone el Evangelista q̃ hizo Christo curãdo vna muger que avia doze años que padecia fluxo de sangre, con solo llegar a tocar la simbria de sus vestidos, y al tiempo que les tocò, pregũtò el soberano Maes-
Matth. 9. tro a sus dicipulos: *Quis tetigit vestimenta mea?* Quien toca mis vestidos? Admirados los dicipulos de la pregunta le dizen: Señor, ves la mucha gente que te sigue, que casi te llevan a embiones, y preguntas quien te toca? Parece que con el sentimiento q̃ hablò Christo, que tuvo por agravio que le huviesse tocado aquella muger los vestidos, pues oprimiendole las turbas no mostrò sentimiento. Veamos quien deve ser entendido por los vestidos, que por averles toca-

tocada la sanguinaria llevò tan mal el Señor? S. Pedro Crysologo dize, que es la humanidad de Christo: *Fimbria humanitas est.* Chrysolog. serm. 24. Pues por aver tocado la humanidad tãto enojo, siendo verdad que le tocavã otros muchos? Quien deve significar esta muger, q̃ de solo llegar a tocarle, se muestra tan sentido? El mismo santo lo dize: *Ista est Ecclesia, quæ primi hominis vulnerata peccato, tota fluebat sanguine, tota originaliter decurrebat in mortem.* serm. 35. La Iglesia (dize el santo) significava esta muger, que herida con el pecado del primer hõbre toda brotava sangre, y corria a la muerte con la original culpa: y por tã desautorizado se tiene Christo de que la muger que representava la culpa original tocasse su santissimo cuerpo significado en el vestido, que dá demonstraciones de mucho sentimiento. Pues si de quien solo en sombras de culpa original le toca, lo tiene por agravio, quanto mas lo sentiria, si la Madre de quien tomò aquel cuerpo huviera contraido la original culpa. Este mismo cuerpo q̃ concibio, y pario la Virgen es quien se dâ sacramentado debaxo accidentes de pan, que por esso dixo el Señor: *Panis quem ego dabo, caro mea est.* Ioann. 6. Y para advertir quan inmaculado es este pan, advierte, que baxô del cielo: *Ego sum panis vivus, qui de cœlo descendit.* Ioann. 6. porque en el cielo no puede aver assomos de culpa, como vio S. Iuan: *Nox enim non erat illic.* Apoc. 21. no ay enel cielo tinieblas de pecado, todo es luz de gloria. Y S. Ambrosio dize: *In excelsis enim infirmi esse non possunt.* Prevencion que advirtio la pureza deste pan, diziendo que baxô del cielo. Y siendo como importante para la soberania deste pan la prueva de su limpieça, no menos le era conveniẽte nacer de Madre que lo fuera, pues la carne que franquea en este pan celestial, es la que tomã de su Madre. *Una est Mariæ, & Christi caro, unus spiritus, ex quo dictum est ei, Dominus tecum* (dize Arnoldo Carnotẽse, tract. de laudib. Mariæ) porque en valde acreditàra en lo vno, sino satisfiziera en lo otro: por donde fue conveniente para la grandeza deste divino cuerpo sacramentado, averiguar, que nacio de Madre que no contrajo culpa original. Arnold.

1 Estãdo ya Christo Señor nuestro para ponerle en la Cruz, dizẽ los Evangelistas, que le davan en bevida vino cõficionado cõ mirra, pero no le quiso bever: *Dabant ei bibere myrrhatum vinum, & non accepit.* Matth. 15. Lira dize, que acostumbravã dar este vino mirrado a los que crucificavan, para que dormecidos los sentidos fuera menor el sentimiento de tanta pena. Otros dizen, que para acelerar la muerte, y no fuesse con la dilacion de la vida tã durable el sentimiento: *Illud enim potaverant milites, vt darent crucifixis ad bibendum, vt per hoc citius morerentur.* S. Iuan Crysostomo toma de aqui motivos para dezir, que el vino que davan al Señor estava venenado: *Dabant ei bibere vinum venenatum.* sup. Ioann. 19. todo se encaminava a fin de que muriesse mas presto. Pero que motivos pudo tener el Señor para no beverle, siendo verdad, que rindiendo la vida, con mas presteza escusava lo dilatado de su pasion, y mayormente no escusando morir por beverle? Avia empeñado Christo su palabra, en que viviria para siempre quien fuesse tan dichoso que llegasse a comer su carne: *Qui manducat meam carnem, vivet in æternum.* Ioann. 6. Si le huviessen visto bever el vino atosigado, ninguno se prometiera vida comiendo carne de quien avia muerto al rigor de vn veneno, por donde la autoridad de su palabra quedava desacreditada al parecer humano: Marc. 15. Lira. Chrysost. Ioann. 6.

no, y previniendo con este aviso el desengaño, no quiso bever el atosigado vino, para que assi nadie presuma que le tiene, sino que dà eterna vida a quien le come: *Panis est vivus, non venenum* (dize Agustino) *si quis ergo ex hoc pane manducaverit, non morietur.* tract. 26. in Ioann. 6. El mismo santo serm. de Assumpt. Mariæ, dize, que la carne de Christo es de Maria, tanto, que aunque en la resurecion fue magnificada, quedò cõ aquella misma carne que tomò de su Madre: *Caro Christi, Caro Mariæ: caro Christi quamvis gloria resurectionis fuerit magnificata, eadem tamen mansit, quæ susceptа est de Maria.* Pues si para creditos de su palabra no quiso el Señor atosigar su carne con el veneno que le davã, como avia de permitir, que siendo su carne de Maria estuviesse atosigada con el veneno de la culpa original? En vano diligenciâra no bever el letal vino para assegurar vida al que comiesse su carne, si la madre de quien la tomò huviera tenido el veneno de la culpa original: sirviendo esta prevencion de aviso, de quã importante es aver nacido de Madre que no côtrajo culpa original, para la grandeza deste Sacramento, que es dar vida a quien dignamente le come.

S. August.

2 Vn soldado impiamente atrevido, enristrando la lança, cõ el azerado hierro trasspassò, y abrio cõ violencia el pecho de Christo, y fue tan fuerte el encuentro, y tan penetrãte la herida, q̃ rasgando el coraçõ, salio sangre, y agua del: *Cõtinuo exivit sanguis, & aqua.* Ioan. 19. S. Tomas en la licion 5. sobre este lugar, dize q̃ desta sangre, y agua, tomò motivo la Iglesia para poner agua en el vino q̃ se ha de consagrar; aunq̃ no es el agua de sustancia deste Sacramẽto: pero quiso figurar con ambas cosas que salieron del costado de Christo ya muerto este Sacramento. Assi como durmiendo Adan sacò la costilla de que formò a Eva, que significa la Iglesia: *Vtrumque pertinet* (dize el santo) *ad Eucharistiam, quia in Sacramento Eucharistiæ miscetur aqua cum vino: quãvis aqua non sit de substantia Sacramẽti. Competit etiam hoc figuræ, quia sicut de latere Christi dormiẽtis in Cruce fluxit sanguis, & aqua, quibus consecratur Ecclesia, ita de latere Adæ dormiẽtis formata est mulier, quæ ipsam Ecclesiam præfigurabat.* Que motivos pudo tener el Señor en permitir q̃ de su sacrosanto pecho saliesse vna de las materias deste Sacramento, siendo verdad q̃ todos consisten, *in rebus, & in verbis*, q̃ son materia, y forma, y cõ ambas cosas les instituyò el soberano Señor? Pues porq̃ en esta ocasiõ no se valio de la forma, expressando cõ palabras lo q̃ pretendio advertir cõ la materia, arrojando por el rasgado pecho sangre, y agua? Esso dirâ Arnoldo Carnotense: *Sancto ori amaritudinem applicant in calamo, & fonti misericordiæ venena propinant.* Avian dado a Christo los sayones hiel, y vinagre en bevida, como dize S. Iuan 19. *Vas ergo positum erat aceto plenum: illi autem spongiam plenam aceto, hysopo circumponente obtulerunt ori eius.* Cõ esta bevida tenia Christo acivarada la boca: y para que nadie pudiera presumir, que el Sacramento q̃ significò con la sangre, y el agua no tenia amarguras de hiel, ni azedias de vinagre, no quiere que salga por la boca que le avia bevido, sino por el pecho que estava libre de tan ponçoñosos licores. No parece pues, que lograra el Señor este intento si huviera nacido de Madre de quien tomò la carne, y sangre que nos dà en este Sacramento, si huviesse passado por ella lo amargo de la hiel del pecado, que assi le llamò Moyses en el Deuteronomio 29. *Radix germinans fel, & amaritudinem.* Porque con esso no evitava las sospechas que se podian

S. Thom.

Ioann. 19.

Arnold.

Deut.

dian tener, de que tenia amargura de culpa aquel pan. Quiere pues persuadir la Mageſtad ſoberana, que era conveniente para la grandeza deſte Sacramento, que avia nacido de Madre, que no avia contraido lo amargo de la culpa original, de quiẽ todos los hijos de Adan beven, y quando ha de dar en el madero de la Cruz evidentes indicios de ſemejante manjar, no dà lugar a que ſalga por la boca, porque no tomàra reſabio de la hiel, y vinagre que poco antes avia bevido, ſino que le haze lugar en el pecho para que por alli ſalga. Pues ſi para perſuadir que en eſta comida divina no ſe hallã amarguras de hiel, que ſon ſimbolo del pecado, ſe vale de ſemejantes prevenciones, es averiguado, que aſsi le era conveniente advertir, que nacio de Madre que no le avia tenido, y de eſſe modo perſuadir mejor, que no tenia ſu carne, ni ſangre cõſagrada que tomô de ſu madre reſabios de amargura de la culpa original.

3 De aqui quedarà entendido el motivo que pudo tener el Señor para dilatar la inſtitucion deſte admirable ſacramento para la noche de ſu paſsion, *in qua nocte tradebatur accepit panem*. 1. Corint. 11. Reparando en eſta detencion, me parece que la devio anticipar antes que diferirla, para que aſsi por mas tiempo gozàran los ſuyos de tan provechoſo alimento. Ruperto Abad dize, que fue la detencion para perſuadir, que no podian participar de aquella comida, que primero no eſtuvieſſen, no ſolo libres de la culpa original, ſino poco penſionados de ſus reliquias. Al paſſo que dio principio el ſoberano Señor a agonizar, le tuvo la redencion, y con la muerte todo complemento: *Ex quo ego cœpi agonizari, vos cœpiſtis mundari*, dize el deſvelado Abad in catech. 5. Y para mayor certeza deſta redencion, lavô el Señor los pies a ſus dicipulos antes de la comunion, hizo vezes aquella agua de la del Bautiſmo, dize Damaſceno lib. 4. de Fide ortodox. *Diſcipulos pedes lavit, per id, videlicet ſanctum Baptiſmum deſignans*. Con que ſignificô limpiarles de los defetos que ſalieron del toſigo de la culpa original, ocaſionado por la venenoſa ſerpiente del demonio, aſsi lo dize S. Ambroſio in Pſ. *Vnde Dominus diſcipulis pedes lavit, vt lavaret venena ſerpentis*. S. Ambr. Pues ſi para los que le han de recibir ſacramentado atiende Chriſto con advertencia tãta, que eſten libres de aquel veneno de la culpa original, que no inſtituye el Sacramento, ni comulga a los ſuyos, haſta que dà principio con ſu paſsion a redimir la culpa original, y lavandoles los pies lo inſinua, no avia de ſolicitar con mayores deſvelos, que de quien tomava la carne q̃ avia de dar en eſſe Sacramento eſtuvieſſe libre de eſſa culpa. De que importancia fuera diferir la inſtitucio deſte Sacramento q̃ avia de dar a los ſuyos para quando con ſu paſsiõ dio principio a librarles de la culpa original, para aſsi moſtrar ſu mucha ſoberania, ſi la carne que avia de darles en comida fuera de Madre q̃ la avia cõtraido. Digaſe pues q̃ dá realces a eſta carne ſacramẽtada el aver nacido de Madre q̃ no contrajo la culpa original, pues no le quiſo inſtituir haſta que el mundo començaſſe a eſtar libre de tal contagio.

4 Profetiza David el ſumo ſacerdocio de Chriſto Señor nueſtro, y en nõbre del eterno Padre dize: *Tu es Sacerdos in æternũ ſecundùm ordinẽ Melchiſedech*. Pſ. 109. Tu eres Sacerdote eterno, ſegun el orden de Melquiſedec, de quien dize S. Pablo ad Heb. 7. que no ſe le conocieron padres, ni genealogia: *Fuit autem Melchiſedech Rex Salẽ, ſine patre, & ſine matre, & ſine genealogia*, Al contrario ſe ſabe de Chriſ-

Pſ. 109.

Hebr. 7.

Christo Señor nuestro, porque tuvo Padre en los cielos en quanto el ser divino, y Madre en la tierra en quãto humano. Pues si Christo en quanto Dios tiene Padre, y en quãto hõbre Madre, y de ambas partes tiene progenitores, la vna, generacõ eterna, y la otra temporal, y es segun Melquisedec: porque deste dize, que carecio de padres, y de genealogia: y de Christo dize que tiene vno, y otro? En el mismo capitulo dize el Apostol, que de tal modo devia ser para nosotros el sumo Sacerdote, q̃ fuesse santo, inocente, sin mancha, y segregado de pecadores: *Talis enim decebat vt nobis esset Pontifex, sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus.* El ser segregado de pecadores, no solo se deve entender en quanto el comercio, y trato, que Christo tuvo con ellos, que por esso vino al mundo: *Non veni vocare iustos, sed peccatores.* Marc. 2. sino de padres que no lo fuessen. Haze esto alusion a la carencia de padres de Melquisedec, de quien dize S. Epifanio, que por aver sido pecadores le segregò Dios dellos, que fue dezir, por ser Melquisedec figura de Christo en el sacerdocio, està tan desviado de padres pecadores, que por averlo sido se dize que no los tuvo. Assi lo explica Cesareo Arelatense: *Hic ergo in Melchisedech, cuius genealogia, vel origo notitiam illius temporis latuit oblatione panis, & vini: hoc Christi sacrificium præfiguravit, de quo Prophetа pronuntiat: Tu es Sacerdos in æternum secundùm ordinem Melchisedech.* hom. 7. Por menos inconveniente tiene la sagrada Escritura dezir, que Melquisedec no tuvo padres, que nõbrarles, aviẽdo sido pecadores, porque ofrecio pan, y vino, en cuyas especies avia de dar Christo Señor nuestro su cuerpo, y sangre. Pues si por razon de figurar el sacerdocio de Christo, dize, que Melquisedec no tuvo padres porque fueron pecadores, diziendo que les tuvo Christo acredita que no tuvieron pecado sus padres, assi como era decente al sumo Sacerdote. En el Padre, por ser Dios, no le puede aver, ni en la Madre, por averla preservado del, para que fuera digna Madre del sumo Sacerdote, sirviendo de autorizar la grandeza deste sacerdocio, en que ofrecio en el pan su carne, y en el vino su sangre, el aver tenido Madre que estuvo segregada del contagio de la culpa original.

Hebr. 7.

Marc. 2.

Cesareo.

5 Despues de aver instituido el soberano Maestro este admirable Sacramento, y comulgado sus discipulos, y dado gracias a su eterno Padre, salio con ellos al monte de los Olivos donde avia vn huerto, y fue preso en el: *Et hymno dicto exierunt in montem Oliveti trans torrentem Cedron, vbi erat hortus.* Matth. 26. Que motivos pudo tener el Señor para ir a esse huerto al instãte que avia acabado de instituir tan alto Sacramẽto? S. Iuan dize, que por tener Iudas noticia cierta, que a esse puesto tenia Christo costumbre acudir de ordinario: *Sciebat autem Iudas qui tradebat eum, locum quia frequenter Iesus convenerat.* Ioann. 19. Y como el aleve discipulo avia poco antes salido del Cenaculo para poner en execucion su mal disinio, para que no errára el puesto salio Christo al que mas frequente acostumbrava. Pero si bien se mira, del mismo modo se podia lograr el intento, y aun con mas certeza, quedandose en la misma casa de donde se partio Iudas para la traicion. Pues porque dexò la casa, y se fue al huerto? Ruperto responde cõ agudeza lib. 11. in Ioann. *Surgite eamus hinc, ne vel iste cuius diversorio fruiti sumus, apud quem pascha fecimus, vllam propter nos inquietudinem patiatur.* Fue lo mismo (dize el desvelado Abad) que dezir el Señor a sus discipulos

Matt. 26.

Ioann. 19.

Rup.

pulos: Levantaos, vamonos de aqui, porque no padezca en mi prision este que nos dio el Cenaculo para celebrar la Pascua, y instituir este Sacramento. No quiere el Señor, que en la casa donde dio su cuerpo en comida, y en bevida su sangre, aya lazos que prendan, ni se oigan estruēdos de armas, ni vozes de enemigos. Y si por solo aver dado en aquella casa su carne en manjar, fue conveniēte que no se vieran prisiones, ni lazos, quanto mas al credito del instituidor pertenecia, que en la casa dōde fue concebido el mismo cuerpo q̄ dio sacramentado, no huviesse prision de culpa original. Merecio acaso mas respetos aquella quadra, que el vtero purissimo de Maria? Fuera menos inconveniente que aya atrevimientos de ministros, y prisiones que prendan a Maria santissima en el lazo de la culpa original, que en la casa donde se instituyo el santissimo Sacramento? No. Pues si para creditos de la casa donde se instituyô, cōvenia no huviera prision, quāto mas para abono del sumo Sacerdote que se dava en manjar, sirviendo de apoyo a la soberania deste Sacramento aver sido concebido en casa que no fue presa del enemigo con el lazo de la culpa original?

6 Dispuso Dios en el cap. 20. del Exodo, que quando se huviesse de eregir, y levātar algun altar de piedras, que no fuessen labradas con arte, ni que les diessen perfeciō, ni aliño finzel, ni escoda, ni otro ningun instrumento, porque solo el menor golpe que se le diesse para su pulimēto, seria bastante causa para quedar impoluta, y sin provecho para tan alto empleo: *Si Altare lapideum feceris mihi* (dize Dios) *non ædificabis de sectis lapidibus, si enim levaveris cultrum super eum, polluetur.* Solo queria Dios que fuessen las piedras de su Altar limpias por si, y no por el arte. Exod. 20

Los sacrificios q̄ se ofrecian en aquellos antiguos Altares, todos se encaminavan a este de la nueva Ley en q̄ ofrece el Señor su carne en comida, y en bevida su sangre, que por esso le llama S. Dionisio Areopagita: *Consummatio sacramentorū*, epist. 2. de Eccles. hierarch. S. Iuan Damasceno dize, que està Christo en este admirable Sacramento en la hostia, como estuvo en el vtero de la Virgen: *Iacet panis in Sacramento, tanquam in vtero Virginis.* El Altar es Maria: esta soberana Princesa es el arca donde està su hijo sacramentado. Pero porque mandava Dios que las piedras de su Altar no estuviessen labradas con hierro, no admitiendo en el la piedra a quien huviesse llegado hierro alguno? Con otro precepto tambien del Exodo, tendrâ solucio la duda. Mandava Dios que los esclavos que lo aviā de ser por mucho tiempo, que les llevassen a las puertas de la casa, y con vna alesna les agugerassen la oreja, para que por aquella señal fuessen conocidos por esclavos: *Applicabitur ad hostiū, & postes, & perforabit que aurem eius subula, & erit servus in sæculum.* Exod. 21. Y esta servidumbre avia de alargarse hasta el año del Iubileo en que fuesse redimido, dize Lira, *vsque ad annū Iubilæi*, que era quando se perdonava todo crimen, cuyo tiempo corresponde al de nuestra redencion en que fuimos libres del pecado del primer hombre, y aora por el bautismo somos libres de aquella esclavitud en que fuimos señalados con el hierro de la culpa. De la señal de aqueste hierro quiso Dios preservar las piedras de su Altar, advirtiendo que no llegasse a ellas hierro alguno. Maria es la primera piedra deste Altar, el arca es donde tiene lugar su Hijo sacramentado, como le tuvo en su purissimo, y virginal vtero, que dize Damasceno, Y para que se vea lo mucho

S. Dionis.

Damasc.

Exod. 21.

Lira.

cho

cho que le importa al Hijo de Maria en que estê su Madre preservada de culpa original, decreta que las piedras de su Altar estên tan agenas del hierro de la culpa, que ni aun amagos de tocarla permite, sino que les impide, *si enim levaveris cultrum super eum, polluetur*. Y siêdo Maria santissima la primera, y principal piedra de su Altar donde se dá su Hijo sacramentado, es de advertir, que si para dar mayores realces a la soberania deste manjar divino devian estar las piedras de su Altar sin señal de hierro de culpa, que siendo Maria la mas principal piedra del, que no llegò a ella esse hierro, sirviendo la impecabilidad de su Madre de engrandecer tan alto Sacramento.

7 El Profeta Rey en el Ps. 44. introduce al eterno Padre, que hablâdo con la Iglesia su hija assi la dize: *Audi filia, & inclina aurem tuam, & obliviscere populum tuum, & domum patris tui*. Hugo Cardenal explica este lugar de la Virgen santissima, a quien al tiempo que tratava el Arcangel S. Gabriel del misterio de la Encarnacion del Hijo de Dios en su virginal vtero, y viendola reparar en el misterio, la dize el eterno Padre: Oye hija, y humilla el oido a las razones del Arcangel, por lo que tienen de mias, y atiende a lo q̃ tienen dicho las sagradas Escrituras, porque en ti tendran complemento, y pon en olvido a tu pueblo, y a la casa de tu padre: *O beata Virgo* (dize el Eminentissimo Cardenal) *audi Gabrielis salutationem, & vide Prophetarum scripturam, & confide, quia in te completur*. Pues ¿en que podia reparar la Virgen quando el Arcangel la dize, q̃ confie? Las razones que le dize Dios lo advierten: *Obliviscere populum tuum, & domum patris tui*. Olvida tu pueblo, y no te acuerdes de la casa de tu padre. El pueblo es el genero humano, y Adan es su padre, que como cabeça moral, todo en el avia tropeçado, y caido en la culpa original. Al punto pues que san Gabriel tratô cõ la Virgen q̃ avia de cõcebir al divino Verbo, se le ofrecio a Maria la caida del primer hombre: *Statim* (dize S. Andres Obispo de Gerusalen) *cogitationes suas convertit ad primũ parentis lapsum in animo secum suo voluens deceptionis primi casum*. Y oyô que estava tan agena desta culpa, que del todo tenia como olvidado la que avia contraido el genero humano, y la casa de su padre Adan, que fue por quien se introdujo la culpa original. Con toda claridad lo dize S. Pedro Damiano serm. de Assumptio. *Caro enim Virginis ex Adam assumpta, maculas Adæ non admisit, sed singularis continentiæ puritas in candorem lucis æternæ conversa est*. A que fin previene Dios para la encarnacion de su Hijo, de que se entienda, que su Madre no contrajo la culpa original? Avia de darse aquel Verbo encarnado en comida a los hombres, en cuya recepcion se vne el que comulga con la carne de Christo sacramentada, que viene a ser como vn modo de encarnacion, q̃ por esso Crysostomo llamò a este Sacramento, *extensio incarnationis*, porque si en la Encarnacion solo se vnio el divino Verbo con la carne de Maria, en este Sacramento, a tanto se estiende esta vnion, que se vne en cada vno de los individuos que le reciben, donde haze el que comulga vn cuerpo, y vna carne con Christo, dize el mismo santo, *facti sumus vnum Christi corpus, & vna caro*. Para acreditar pues la excelencia deste divino manjar, quiere el Señor que en su Encarnacion se declare, que no contrajo su Madre culpa original; como q̃ a los creditos deste Sacramento, es conveniente aver sido su Madre esenta de la culpa original.

8 Del manâ dize la sagrada Escri-

tura

tura en el cap. 11. de los Numeros, q̃ era parecido al cilantro, y su color como de vna piedra blanca llamada, bdelli: *Erat autem manna quasi semen coriandri, coloris bdelij.* En el manâ quiso significar Dios el pan eucarístico, en que avia de dar su Hijo su preciosa sangre en comida. Que piedra llama S. Pablo a Christo: *Petra autem erat Christus.* 1. Cor. 10. de piedra vino a ser pan: *Ego sum panis vivus.* Ioann. 6. y de pan carne: *Panis quem ego dabo caro mea est.* Que motivos pudo tener el Señor, en que tuviesse el mana en quiẽ figurò su santissima carne sacramentada color de piedra? Vna de las tres cosas que se escondian a la inteligencia, y sabiduria de Salomon fue, no dexar la serpiente señal alguno sobre la piedra por donde passava: *Viam colubri super petram.* Proverb. 30. Muchos santos, y entre ellos san Ambrosio, entienden este lugar de Christo Señor nuestro, a quien la sagrada Escritura llama piedra, en quiẽ la serpiente infernal no pudo esculpir, ni señalar culpa alguna: *Petra, id est, caro Christi nulla inimici iniquitate reperta, in qua serpentis, id est peccati alicuius vestigium non apparet.* lib. de Salom. cap. 3. A esto devio de mirar el Ceremonial Romano en la oracion que se dize quando se pone la primera piedra en los fundamentos de las nuevas Iglesias: *Pone Domine Iesu Christe signum salutis in loco isto, & nõ permittas intrare angelum percutientẽ.* Pon Señor Iesu Christo vna señal de salud en este lugar, y no permitas q̃ llegue a el el angel percuciente, que es el demonio, a herirla ni tocarla. Antes que llegue, ya previene el daño para que no se execute: y tan biẽ se logrò el intento, que no dexò señal en la piedra Christo, que es la fundamental de la Iglesia: *In qua serpentis, id est peccati alicuius vestigium non apparet.* Y para advertir con mas evidencias la soberania deste pan cõsagrado, quiso dar noticias, que no avia dexado señal la infernal serpiẽte en la preciosa piedra. El Abad Guarrico en el sermon de Assumptione dize, que siendo Christo piedra, que esse mismo nombre deve tener Maria, pues no deve degenerar el hijo de la madre: *Si ergo petra Christus, nõ degenerat à Matre Filius, quãdo & ipsa petræ nomine insignitur.* No pudo hazer señal la infernal serpiẽte en la humanidad de Christo, porque junto con ser hombre era Dios. Y para dar mayores seguros a esta verdad, se llama piedra, y el demonio serpiente, que passando por ella no dexò vestigio, cuyo misterio no alcançò Salomon. Y siendo Maria Madre de Christo, es tambien piedra, y tan solida para resistir al demonio, que no pudo hazer en ella demostracion de averla tocado, dize el mismo Abad: *Adversus illecebras peccati tota insensibilis erat, atque lapidea.* Con la prueva que haze Christo de su limpia concepcion por naturaleza, acredita la de su Madre por gracia; que si el exemplar con quien le apoya es el transito dela culebra sobre la piedra sin dexar señal, de essa cantera de su Madre se cortò essa piedra Christo. Propriedades de piedra quiere que tenga el manâ, que representò su carne sacramentada, y para dar mayores lustres a su grandeza, lo apoya, en que la serpiente infernal no dexò señal en la piedra q̃ significò su santissimo cuerpo: con que advierte, que ni en su Madre imprimio vestigio alguno de culpa por ser piedra de quien avia nacido: pues siendolo el Hijo, lo era tambien la madre, como lo dize Guarrico: *Adversus illecebras peccati tota insensibilis erat, atque lapidea.* Sirviendo a la soberania de Christo sacramentado el averiguar, que nacio de Madre en quien la infernal serpiente no pudo señala-

1. Cor. 10

Ioann. 6.

Prov. 30

S. Ambr.

Eccles.

Guarric.

señalarla con la culpa original.

9 Sobre vn escogido trigo que sembrò vn hombre, dize Christo Señor nuestro, que arrojò cizaña el demonio. Pretendieron los sembradores sacar de raiz la mala yerva, estorvôlo el dueño, porque a bueltas de la cizaña no arrancassen el buen trigo: *Ne fortè colligentes zizania eradicetis simul cum eis & triticum*. Matth. 13. La razon desta advertencia dize S. Geronymo in Cath. D. Thom. que fue, porque la cizaña, y el trigo son muy parecidos quando estàn en yerva, y la caña no ha llegado a produzir la espiga: *Sed inter triticum, & Zizania (quod nos appellamus lolium) quamdiu herba est, & necdum calamus venit ad spicam, grãdis similitudo est*, y pudieran los obreros presumiendo ser cizaña lo que era trigo, arrancarle, juzgando por malo lo que era bueno. Mucho fue el cuidado de Christo (por quien es entendido el sembrador) en que no se juzgasse el trigo por mala yerva. Que le podia importar al Señor, que equivocados los trabajadores presumiessen que el trigo fuesse cizaña, q̃ con tanto desvelo lo estorvò? Aunque es verdad que es comun sentir de los santos, que por la cizaña son entendidas las heregias, pero S. Pedro Crysologo entiende todo genero de pecado que pretende sembrar el demonio en los coraçones de los justos: *Quia diabolus hæreses inter fideles: inter sanctos, peccatum: inter pacificos, lites: inter simplices, dolos: inter innocentes, nequitiam gratis serere consuevit*. serm. 96. Pues quando juzgàran el trigo por mala yerva, en quien estava significado el peccado, que le podia importar a Christo? Mucho, porque el mismo Señor se avia de cotejar con el grano del trigo: *Ni si granum frumenti cadens in terram, nisi mortuũ fuerit, ipsum solùm manet*. Ioann. 12. Trigo es Christo, que en candidissimo pan se avia de dar sacramentado. Y aunque la tierra toda por la maldicion divina, avia de produzir malezas ocasionadas por la culpa del primer hõbre, no quiere, dize el Señor, que siendo yo pan vivo que baxê del cielo, juzguen q̃ el trigo que salio de essa tierra sea tenido por yerva viciosa, y mala, sino por trigo limpissimo, y sin assomos de aquel contagio. Y si con tanto desvelo solicitô el Señor, que no se juzgàra el trigo por cizaña, por estar en ella representada la culpa, no menos cuidadoso dispondria aquella tierra donde se avia de sembrar, y criar aquel bellissimo trigo. En que tierra se sembrô, y criò este hermoso grano de trigo? Digalo Ricardo de S. Laurencio lib. 4. de laudib. Mariæ. *Nisi granum istud in vterum virginalem, velut in terram fertilem, & benè excultam exercitio Spiritus sancti prius cecidisset per Incarnationem, & post hoc in Cruce mortuum fuisset: ipsum solùm mansisset, sed per ista duo granum vnicum factus est acervus magnus.* La tierra Virgen cultivada por el Espiritu santo en quien se sembrò este grano de trigo, fue la siempre Virgen Maria, quando en sus purissimas entrañas se encarnò el divino Verbo. Pues si para dar mayores luzes de Fê a la pureza desse pan sacramẽtado, se previene Christo Señor nuestro, en que no se juzgue el trigo deste pan por maleza de culpa, no menos devia ir edvertido en evitar sospechas de que no la huvo en la tierra dõde se sembrô; porque en vano solicitàra aquella advertencia sino previniera estotra. Que si la demas tierra por ser de Adan, produze malezas de culpa; no la que lleva pan celestial, porque todo quãto llevô de espinas la tierra, por la maldicion divina, que solicitò Eva, fue bendita por Maria, dize S. Geronymo in serm. de Assumpt. *Ac per*

Matt. 13.

S. Hieron.

Ricard.

Chrysolog.

Ioann. 12.

hoc

S. Hieron. *hoc quicquid maledictionis infusum est per Evam, totum abstulit benedictio Mariæ*, para que assi diera realces al bendito fruto de su vientre, como la dixo el Arcangel: *Benedictus fructus ventris tui*, sirviendo de creditos al darse sacramentado este pan, el aver nacido de Madre que no avia contraido culpa original.

10 No serà pues razon fieles mios que assi como nuestra piedad acredita, que por ser Maria Madre de Dios, deve ser concebida sin rastro de culpa original: y con razon, pues aviendo de entrar Dios en su virginal vtero, y de su purissima sangre hazerse hombre, y vestirse de aquella misma carne, que no avia de permitir que huviesse sido, ni aun vn breve instante esclava de su mayor enemigo el demonio; y que siendo nosotros templos de Dios, y le recibimos en nuestras almas sacramẽtado, efetuando en cada vno de nosotros vna vnion real, y verdadera con el mismo Señor, mediante la sagrada comunion, que aya quien le reciba con culpa. Que si en las entrañas de la Virgen se hizo Dios hombre por la Encarnacion, por la comunicacion, el hombre se haze Dios: *Verè comedens Deus efficitur*, dize Eusebio Emiseno. Y si para hazerse Dios hõbre tenemos por cierto, y aun por ello perderiamos la vida, que preservô a su Madre de culpa original, reparad, si para hazerse el hombre Dios por la comunion, si deve estar limpio de culpa. Lo que es la original, ya la limpiò el Bautismo, las contraidas despues del, la penitencia las lava: y de tal modo se han de limpiar que no quede sombra dellas; que sino es de esse modo, no podemos ser digna habitacion de Dios. Limpiad pues vuestras conciencias, y no amancilleis con culpa alguna las almas, recibiendo con ella tan alto Sacramento, siẽdo para vuestro daño lo que deve ser para tan vtil provecho; que para creditos de su soberania, quiso el Señor manifestar que era conveniente que su Madre no huviesse contraido culpa original, como lo insinuô dãdose por sentido, que avia tocado la humanidad, significada en el vestido, la muger sanguinaria, que representava la culpa original: *Quis tetigit vestimenta mea?* Y de su tacto recibio salud, librandola del achaque. Quien no consiguiere salud en su alma llegando a recibir el cuerpo del Señor, es evidencia que llega mal dispuesto: con elegante modo lo dize Crysologo sobre este Evangelio en el serm. 34. *Audiant Christiani, qui quotidie corpus Christi attingunt quamnam de ipso corpore sumere possunt medicinam, quando mulier totam rapuit de solo Christi fimbria sanitatẽ.* Si con solo tocar esta muger la fimbria del vestido de Christo consiguio tan eterna salud, adviertã los Christianos que todos los dias reciben todo el cuerpo, quantos mayores bienes, y favores pueden alcançar si con buena disposicion le reciben, gozando como ella de salud en cuerpo, y alma.

Eccles.

Chrysol.

(3)

DO-

DOMINGO VEINTE Y QVATRO. DE PENTECOSTES.

Cum videritis abominationem desolationis, quæ dicta est à Daniele Propheta. Matth. 24.

Explicacion del Evangelio.



Os respetos con que se deve recibir a Christo sacramentado, previene el soberano Señor en el Evangelio deste Domingo, con los assombros que se han de anticipar al vniversal juizio: que si tantos estruendos, y temores han de ser presagios de su venida a juzgar, de quanto mayores se deven prevenir para recibirle sacramentado nuestras almas? Con advertencia singular dá aviso de las diferentes señales que han de suceder entre su venida a juzgar, y la del Antechristo a prevaricar. A obligacion induce tan buen aviso; que los prevenidos menos riesgo corren en los peligros. Quãdo oyeredes (dize Christo) la abominacion ocasionada del desolamiento que por el Profeta Daniel fue advertida en el cap. 9. de sus vaticinios, estando en lugar santo, las ruinas del Templo se avezinan. Este assolamiento, y destruicion del Templo es presagio de la venida del Antichristo; muy cerca está segun esto, que la mayor desolacion de la casa de Dios, es la poca reverencia con que son respetados. Y si por el Templo deven ser entendidas las almas, con mucha propriedad llama assolamiento; que el pecado es la mayor destruicion del alma. Y al tiempo (prosigue Christo) que se oyere esta ruina, los que se hallaren en Iudea se retiraràn a los montes. Con la huida de los de Iudea, advierte la fuga de todo el vniverso: y con ser estos los mas observantes, el horror les destierra; que serâ de los descuidados, y poco atentos. Y advierte mas, que no baxe quien se hallare en el texado, a tomar algo de su casa; que quien està en lo alto de la perfecion, ningun interes humano le ha de ser estorvo para no proseguir: ni quien estuviere en el campo (dize el Señor) buelva a casa a tomar su tunica, que correrà riesgo en la buelta; que acierto es salvarse desnudo, y no condenarse vestido. Y luego (lamentandose Christo dize.) Ay de las preñadas, y carga de los hijos! Tambien son aqui entendidos los hombres; que el peso de la cudicia no es menos grave que el de los hijos: que hijos, y hazienda, mucho estorvo son para descuidarse de los males. Y lo que en tales aprietos os encargo (prosigue Christo) es que os deis a oracion, pidiendo en ella, que no sea vuestra retirada en Invierno, ô en Sabado. S. Geronymo, por invierno entiende el pecador, y por Sabado la seguridad. Quiere dezir, que no os halle aquel dia en pe-

cado,

cado ; que donde ay invierno de culpas, poca seguridad se puede prometer de Primavera gozosa. Nadie con culpa viva confiado, porque en si lleva la muerte. Serà pues (prosigue Christo) la turbacion tanta, que hasta aquel tiempo no serà vista, ni oida otra semejante, porque la predicacion del Antichristo, y de sus ministros, se estenderà por todo el vniverso ; que la mala semilla cunde mucho, y fuera mas su duracion a no acortar Dios sus dias ; que sabe Dios quando le importa minorar a los malos, ò porque mas presto paguen sus delitos, ò por librar a los justos de sus vejaciones, y malos tratos. Esto apoya el Señor advirtiendo, que por los justos abreviarà los dias del Antichristo; que a no cortarles fuera posible que nadie se salvâra ; que tan poderosa es la persuasion de vn malo, que corre riesgo la salvacion de muchos buenos. Adelante passa Christo, los modos como nos hemos de librar de tan mal hombre. Si en tiempo que durâre su predicacion oyereis dezir, aqui, ô alli està Christo, no deis credito ; que ser faciles en el creer es peligroso : porque en aquellos tiempos se fingiran muchos ser Christos, y fingidos Profetas, que supersticiosamente obraran maravillas grandes para conduzir errores ; y los ay ya en estos tiempos, q̃ con capa de virtud induzen a malas costumbres. Y no solo los malos estarã sujetos a tales peligros, sino tambien los escogidos ; que vna persuasion engañosa, y solapada en virtud, al mas advertido embaraça. Y mas os digo (prosigue Christo) que si os dixeren, que en los desiertos, ô retiros està el Antichristo, ni les deis credito, ni salgais a verle ; que en todas partes se hallan peligros. Advertidas las señales para conocer al Antichristo, y los modos como de su falsa dotrina se ha de tener conocimiento, luego dize los que precederàn a su venida a juzgar. Del modo (dize) que el rayo del Sol sale del Oriente, y con brevedad corre al Occidente, llenando de luz todo el emisferio, de esse modo serâ la venida del Hijo del hombre, a cuya luz todo estarâ patente ; que a los resplandores divinos no ay apice que se esconda. Y advertid, q̃ donde se hallàre el cuerpo, alli se juntarân las aguilas, quiso dezir, q̃ dõde su Magestad assistirà, se congregarà todo el genero humano para ser juzgado; que assi como el aguila se renueva a vista del Sol, de esse modo los justos renovarân el estado de afligidos en el de descanso ; que siempre ha de aver premios para quien los merece. Y ya despues de aq̃llas tribulaciones (que ya serà muerto el Antichristo) se veran las señales, de mi venida ; luez que por muchas vezes avisa, no tiene gana de hallar culpados, ni reo que sobre tantos avisos no mira por si, puede hallar disculpa a su delito. Estas señales se verân en Sol, Luna, y estrellas ; y si en los cielos ha de aver mudança, ninguno por glorioso puesto que ocupe se prometa firmeza, ni dexe temer caida. Escurecerseha el Sol, no darà luz la Luna, las estrellas caeran del cielo, y se comoveran las virtudes celestes, q̃ son los Angeles. Y si criaturas tan brillantes no luzirân en el dia de la cuẽta, que obra nuestra podrà luzir en tan estrecha residencia? Y entonces dize, que aparecerá el señal del Hijo del hõbre, que es la Cruz en q̃ padecio, y estando todo escuro serà mucho su resplandor, pues serà visto sin luz; q̃ todo quanto eclipsan los trabajos, mas resplandecerâ que el Sol. Y entonces (dize) todos los Tribus de la tierra se lamentarân. Desacierto es diferir para entonces el llanto ; que lagrimas en tiempo vertidas, el premio es quien las enjuga. Verâse entonces el Hijo del hombre, que vendra sobre nubes celestiales con mucho poder, y magestad grande ; premio lustroso

devido

devido a su humildad. Dios traerà el poder, los hombres llevarân los pecados; atendamos a no llevar ninguno para darle menos que juzgar. Embiarà Dios Angeles con clarin, que enimado del aliento de S. Miguel, espantosamente articularà: Muertos venid a juizio. A cuya voz se recogeran de todas quatro partes del mundo las cenizas de los difuntos, formarân tan prestamente sus cuerpos, y se infundirân en ellos sus almas, que ser llamados, y resucitados todo serà vno, y todo en vn instante juzgado. Y para mayor inteligencia de la cercania del juizio a los señales, trae la similitud de la higuera, que quando desbrocha, y arroja hojas, anuncia que està cerca la Primavera. Assi pues vosotros, quando viereis lo q̃ os tengo referido, creed que està ya el Iuez a las puertas; luez a la puerta del reo mucho es de temer: y con toda verdad os digo (concluye Christo) que antes faltarà cielo, y tierra, que mi palabra; y vivir olvidados a tanta certeza de juizio, es no tenerle. Esto predicò Christo Martes en veinte y dos de Março, siẽdo de treinta y tres años.

DISCVRSO I.

Cum videritis abominationem desolationis.

Que sin este divino nectar perdiera la Iglesia sus brios.

LA primera señal de la venida del Antichristo al mundo, advierte Christo a sus dicipulos, que seria quando oyessen dezir la abominacion ocasionada del assolamiento que profetizò Daniel estando en el
Matt. 24. lugar santo: *Cum videritis abominationem desolationis, quæ dicta est à Daniele Propheta stantẽ in loco sancto.* Y para advertir, que destruicion tan abominable sea esta, y en lo que cõsistia, añade luego: *Qui legit, intelligat.* El que lee las profecias, entienda lo que en ellas està escrito, y se refiere a lo que tiene dicho Daniel. Vea mos pues lo que tiene dicho este Pro-
Daniel. 9. feta: *In dimidio hebdomadis deficiet hostia, & sacrificium, & erit in Templo abominatio desolationis.* En medio de la semana desfallecerà la ofrenda, y sacrificio, y ocasionarà en el Templo abominacion tan gaande, que le assolarà todo. Esta correspondencia halla S. Geronymo entre lo que dize Christo, y el Profeta Daniel. *Legimus autem in Daniele hoc modo, & dimidio hebdomadis auferetur sacrificium, & libamina, & erit in Templo abominatio desolationum.* lib. 4. com. in Matth. Todas las ruinas del Templo se originarân de la carencia de las ofrendas. Y si faltar los sacrificios de la antigua Ley serà ocasion de la ruina, y assolamiento del Templo, cõ ser verdad que no eran mas aquellos sacrificios que sombras de los de la Ley de Gracia, y que todos ellos terminavan a este admirable Sacramento, si este faltàra, toda la nueva Iglesia desfalleciera, assi lo assegura Christo: *Qui manducat hunc panem, vivet in æternum*: porque assi como para vivir vida buena es necessario el alimento corporal, que sin el se perece, de esse modo, sin esta comida, el alma que es templo de Dios desfallece, y arruina. S. Hieron.

1 En pan consagrò Christo su santissimo cuerpo, y en vino dio su purissima sangre: *Accepit Iesus panẽ, & be-*

& benedixit, ac fregit, deditque discipulis suis, & ait: accipite, & manducate, hoc est corpus meum: & accipiens calicem, gratias egit: & dedit illis, dicēs: bibite ex hoc omnes, hic est enim sanguis meus. Este inestimable tesoro nos dexò en la Iglesia para sustento de nuestras almas. Bien pudiera Christo señor nuestro averse dexado en otros materiales sin privarnos de favor tã sumo. Pues que intentos devieron ser los suyos en dexar su cuerpo en accidentes de pan, y su sangre en los de vino? S. Agustin dize, q̃ por quãto apetecen los hombres sustẽto corporal, que es comida, y bevida, para que no tuviessen hambre, ni sed, se les dio en ambas especies; efeto que solo le solicita esta comida celestial: *Cùm cibo, & potu id appetant homines,* S. Augusti. *vt non esuriant, neque sitiant: hoc verè non præstat nisi iste cibus, & potus* tract. 26. in Ioan. Es el pan, y la bevida el sustento mas necessario de todos para la conservacion de la vida humana, tanto que en faltando el pã, ô la bevida perecen los hombres, aũque el demas sustento sobre. La Iglesia somos los fieles, no en lo material de los edificios, sino en lo espiritual, *cõmunio fidelium*, esso es la Iglesia, que por esso dixo S. Pablo 2. Cor. 6. *Vos estis Templũ Dei.* Para advertir pues 2. Cor. 6. Christo, que sin este soberano Sacramento desfalleceria su Iglesia, le instituye en pan, y vino: porque assi como sin bevida, y comida material perecerian los hõbres, faltandoles el pan, y vino sacramentado, desfallecerian las almas de los fieles, que son su Iglesia.

2 A tanto peligro de perecer el pueblo de Dios, le traxo la carencia de sustento que se tuviero todos por muertos, y mostrandose quexosos, dezian a Moyses: *Cur induxistis nos in desertum istud, vt occideretis omnẽ multitudinem fame?* Porque nos has traido al desierto, donde quitas con 16. hambre la vida a esta multitud de pueblo? Atendio a sus lamentosas quexas, y para alivio de su hambre, y redimir la vida, les embiò Dios manà, a quien llamò pan del cielo: *Ego pluam vobis panes de cœlo.* Bien pudiera Dios aver remitido todo genero de aves, y demas animales comestibles para saciar su apetito, no ay duda, que con la misma facilidad que les dio el manà, les pudo remitir qualquier otra comida. Pero porque aguardò a darles el manà quando estavan tan desfallecidos que se prometian la muerte? Todo aquel pueblo de Dios era su Iglesia antigua en quien estava significada esta nueva de Gracia, y lo que a ellos fue maña, es para nosotros el pan eucaristico, dize Genebrardo. Quiere pues la Magestad soberana, que sea el sucesso de aquellos, exemplar para nosotros, con que experimentemos, que sin este divino nectar desfalleceria la Iglesia: para cuyo fin dexa que les acose la hambre hasta que se avezinen a la muerte, y quando le tienen en esse estado les remite el manà, porque si perecian sin el, hallando despues con el restauracion de la vida, lo atribuyeran al divino manà eucaristico, que sin el toda la Iglesia pereciera.

3 En pena de los pecados que cometio el Rey David, determinô la Magestad divina castigar todo el pueblo; que culpas de Reyes a todos alcançan, porque padeciendo la cabeça, todos los miembros le acompañan. En descargo de la ofensa diole a escoger vno de tres castigos, de hãbre, peste, ô guerra, y eligio el de peste, que durò desde la mañana hasta el tiempo destinado, y murieron del pueblo hasta setentamil varones: *Immisitque Dominus pestilentiam in* 2. Reg. 24 *Israel, de mane vsque ad tempus constitutũ, & mortui sunt ex populo septuaginta millia virorum.* Que tiempo de-

via

via ser este en que avia de cesar la mortandad? Los setenta Interpretes lo advierten, y dizen que fue desde la mañana hasta hora de comer: *Et dedit Dominus mortem in Israel à mane vsque ad horam prandij.* Interpr. Que destruicion de pueblo! En solo medio dia tanta matança! En tan corto tiempo tanta ruina! Y tanto assolamiento en tan breves horas con perdida de sesenta mil varones! De reparar es, de que en llegando la hora de comer cessasse el contagio, y se pusiesse limite a la ruina, todo su remedio estava vinculado a la hora del comer, que si se dilatàra perseveràra el achaque. Que comida es esta que sin ella perecia todo el pueblo de Israel, y en llegando a ella cesò la desdicha, y se alentaron todos? S. Cyrilo Alexandrino lib. 3. de adorat. lo dize: *A mane igitur, hoc est huius sæculi temporibus* S. Cyrill. *mors depasta est eos, qui in terra erant, vsque ad horam prandij, hoc est vsque ad mensæ tempus: vbi enim advenit nobis sanctæ mensæ tempus, id est illius in Christo, ac mystica, in qua pane vescimur illo cœlitus dato, atque vitali, quæ prius terribilis erat, cuique difficile obsisti poterat, mors cessavit, Deo ad misericordiam revocato.* El tiempo de la mañana (dize el santo) que es el corriente desta vida, en quien la muerte executa su rigor, y la hora de la comida en en la que el Hijo de Dios sentado a su mesa dio su santissimo cuerpo, antes de darle desfallecia el pueblo, todos morian, a nadie perdonava el pestilencial contagio, todo iva a perdicion: llegò la hora desta divina mesa, donde toda ruina tuvo limites; advirtiendo con esto, que con esta celestial vianda se fortalece la Iglesia, y sin ella desfallece, y se arruina.

4 Aviendo experimẽtado el Profeta Rey los aumentos, y mejoras por tener a Dios de su parte, dize Ps. 22. en el Ps. 22. *Dominus regit me, nihil mihi deerit.* El Señor me rige, ninguna cosa me falta, y toda seguridad me prometo. Hugo Cardenal trasladò *Dominus regit me vt exercitum, regit me vt navem, regit me vt regna.* Hugo. El Señor me rige como exercito, me governa como nave, y me dispone como muchos Reinos, y Provincias grandes, que todo junto dize, que ni a exercitos, ni armadas, ni a muchos Reinos coligados temia teniẽdo a Dios de su parte: pero careciẽdo de su divina presencia, la menor cosa le amedrantava, como dixo en otro Psalmo 126. *Nisi dominus custodierit civitatẽ, frustra vigilat qui custodit eam.* Ps. 126. Otra version trae el eminentissimo Cardenal, advirtiendo con lo que regia Dios al Profeta, *Dominus pascit me*; el Señor me dà comida, y en ella tanto esfuerço me comunica, que todo temor avienta. Que comida es esta q̃ con ella se promete tantos brios David, y sin ella tanta covardia? El mismo Cardenal lo advierte: *Dominus pascit me corpore, & sanguine suo.* El Señor me aliẽta con su sacrosanto cuerpo sacramẽtado, y con su divina sangre, y tan fuerte, tan animoso, y inexpugnable me hallo con esta comida, que si por carecer della desfallezco, y me acovardo, teniendola me esfuerço tanto, y tan grandes brios me comunica, que ni ligas de Reyes, ni armadas navales, ni exercitos de tierra me acovardan, porque con el Igrangeo los brios que sin el se desfallecen, y acovardan.

5 Engrandece el cuello de su Esposa la Iglesia el Espiritu santo en el cap. 4. de los Cantares, y para dar realces a su belleza, le coteja con la torre de David, edificada con torreones, valuartes, artilleria, y otras innumerables armas de los varones fuertes de Israel: *Collum tuum sicut turris David, quæ ædificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex* Cant. 4.

ea omnis armatura fortium. Aponio dize, que assi como David edificô esta fortaleza en el monte Sion, tan bien pertrechada de armas para segura habitacion de su Real persona, que de esse modo el verdadero David Christo, en el mismo monte edificô su Iglesia, donde puso sus armas que fueron la Cruz, y demas instrumentos de su passion. Y para alimẽto de sus fieles soldados, dio su cuerpo en comida, y en bevida su sangre; oigamos al Autor: *Cuius similitudinẽ in arce Sion propter hostium insidias Rex David legitur fabricasse, vbi arma, & custodia Regis sit. Vnde etiam verus David, manu fortis, verbum Patris, ad cœlos ascendit, qui nobis, in arce Sion sæpè dicta turre cibum animarum nostrarum corpus, & sanguinem, Crucem, & arma defensionis nostræ posuisse docetur; de quibus armis in præsenti dicit, mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* in hunc locum. Que motivos pudo tener el Espiritu santo para cotejar la Iglesia con vna fortaleza bien pertrechada, de todo genero de armas, y socorrida de sustẽto? Mirad vn presidio, por muy fuerte que sea, y estẽ bien guarnecido de soldados, prevenido de municiones, de artilleria, mosqueteria, y otras armas, como le falten los viveres, si le cercan los enemigos, y està falto de vituallas, es fuerça el rendirse, y perder la plaça, y que la saqueen, y que sean sus riquezas despojos del enemigo. Para que se conozca pues, que sin este Sacramento desfalleceria la Iglesia, que son los fieles, dize el Espiritu santo que es como fortaleza, porque assi como en faltando en ella la comida se rinde, aun con estar apercebida de todas armas, de esse modo pereciera la Iglesia si careciera deste soberano manjar.

Apon.

6 Predicò Christo nuestro bien, en el Templo de Gerusalen, las ruinas, y assolamiẽto de la ciudad, anũciando los males que sobre ella aviã de sobrevenir, y saliẽdose luego del, miravan los dicipulos la rica, y sunsuntuosa fabrica de aquel edificio. Advirtieron a su Maestro que reparâra en lo suntuoso de su arquitetura. Respondioles: Todo esso rico, y curioso que mirais, vendrà al suelo, sin que de todo quede piedra sobre piedra: *Videtis hæc omnia? Amen dico vobis, non relinquetur hìc lapis super lapidem, qui non destruatur.* Matt. 24. Repara Origenes, en que no hablò palabra Christo desta destruiciõ del Templo quando dentro del estava predicando las ruinas, y assolamiẽto de la ciudad; siendo assi, que tratando de los menos cabos que se le esperavan a Gerusalen, venia muy a cuenta referir los que avian de suceder al Templo. Pues porque passò entonces en silencio el assolamiento del Templo, y solo dixo el de la ciudad, difiriendolo para quando estuvo fuera del; vno, y otro dize Origenes: *Postquam omnia, quæ super Ierusalem ventura erant Christus prædixit, exijt de Templo, qui conservaverat Templum, ne caderet donec fuit in eo.* tract. 27. in Matth. Despues de aver dicho el Señor todo lo que en el assolamiento de la ciudad avia de suceder, salio del Templo que era quiẽ sustentava su edificio, para que no cayera mientras en el assistia, pero luego en estando fuera advirtio su ruina: no dixo que caeria estando en el, porque el Señor es quien le sustenta para que no se destruya, y tratò de sus desperdicios quando ya estava fuera del; que tan ciertas son las ruinas de toda su Iglesia, que somos los fieles, faltando en ella este soberano Señor sacramentado, quãto seguras con el todas sus mejoras, pues quando està en el Templo, no trata de sus ruinas, sino quando està fuera, y desviado.

Matt. 24.

Origin.

Fieles

7 Fieles, si este manjar soberano es quien tanto refocila el alma, y quien le dà esfuerços, y os privais del, que assolamiento, ni que ruina no os deveis prometer: porque assi como el cuerpo humano si le falta la comida desfallece, y se halla sin fuerças ni virtud, padeciendo desmayos, y aun si se alarga mucho cõsume el humido radical, de esse modo pues, el alma, si carece desta celestial comida, pierde los brios, y anda sin aliento. De aqui infiero la causa de ver tantas almas tan descaecidas en la virtud, tan floxas en bien obrar, tan tibias en el divino amor, y tan enfermas de vicios, y pecados, matandolas de hambre, y dandoles muy tarde sustento espiritual, nieganle este manjar divino, y de aî se les sigue tanto desfallecimiento.

Salio el prodigo de casa de su padre, robusto, alentado, y animoso, y a poco tiempo que estuvo fuera della se hallõ tan descaecido, y flaco, que tratando de bolver a ella dize: Luc. 15. *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Luc. 15. Quiero levantarme del estado en que me hallo, y encaminar el viaje a casa de mi padre. S. Pedro Crysologo serm. 2. advierte, en que diziẽdo el prodigo que se levantaria, supone que estava caido, y llegando a conocer su ruina, tratò de remediarla: Chrysol. *Iacebat qui dixit, surgam, intellexit lapsum, sensit ruinam.* Quien rindio tanta rebustez? Quien robò los brios a tan alentado mancebo? Quien pudo apocar tãtos esfuerços? Reparad en lo que dixo quando se vio caido: *Quanti mercenarij in domo patris mei, abundant panibus, ego autem hìc fame pereo.* A quantos criados (dize el mãcebo) les sobra el pã en casa de mi padre, y yo perezco aqui por no tenerle? Dios es este padre, en cuya casa abunda el pan que ofrece a todos los fieles: *Accipite, & mãducate ex hoc omnes.* El tiempo que estando en su casa comia de aquel precioso pã, se hallava animoso, privôse del, ausentãdose de su padre, y luego se sintio desfallecido, flaco, y sin fuerças. Que mucho pues fieles, que con tanta tibieza y flogedad se sientan vuestras almas en el servicio de Dios, si las privais de su alimẽto. Si aveis seguido al prodigo en desviaros desta comida, imitalde tambien en sentir tanto la carẽcia della, que soliciteis cuidadosos ir en busca suya, como lo hizo el, porq̃ sin este alimẽto todas las almas desfallecen, como lo advierte el Evãgelio, q̃ todo el assolamiento, y destruiciõ del Templo se motivava por faltar las ofrendas, y sacrificios, y no se celebrará en publico; que la carencia deste sacrificio, destruicion es de las almas que son el templo de Dios.

DISCVRSO II.

Statim autem post tribulationem dierũ illorum Sol obscurabitur.

Què privarse deste divino nectar, solicita tristeza al alma.

DEspues de aver passado los desvelos, y afanes q̃ ocasionarà la venida del Antichristo al mundo, se seguiràn las señales que han de preceder a la venida del Hijo de Dios a juzgar al mundo, que serán, escurecerse el Sol, no dar luz la Luna, caerse las estrellas del cielo, y sus virtudes que son los Angeles, se contubarân: *Statim autem post tribulationem dierum illorum, Sol obscurabitur, & Luna non dabit lumen suũ, & stellæ cadent de cœlo, & virtutes cœlorum commovebuntur.* Matth. 24. Matt. 24.

Y si el Sol, Luna, y estrellas, y los Angeles se amedrentarán entonces, que será de los hombres? Ya lo advierte S. Lucas 17. *Arescentibus hominibus præ timore.* Que será tâto el temor de los hombres, que andarán marchitos, y palidos. Lodulfo de Saxonia dize, que acercandose el vltimo dia, se turbará toda criatura: *Et sciendum, quòd appropinquãte finali iudicio omni creaturæ apparebit turbatio,* 2. part. cap. 42. S. Iuan Crysostomo dize, que llorarán todas las Iglesias de Christo, esto es sus fieles con llãto grande, solicitado de que en adelante no se ofrecerá la divina ofrenda, ni el sacrificio de los santos Sacerdotes, por lo menos publicamẽte, sino a escondidas: *Lugebunt* (dize el santo) *Ecclesiæ Christi vniversæ luctu magno, eo quod amplius non offeratur oblatio divina, & sacrificiũ, sanctorumque Sacerdotum iam cesset ministerium.* hom. 49. in Matth. No ay para que inquirir la causa de tanto llãto, ni los motivos de tanta tristeza de aquel tiempo, pues nos dize Crysostomo, que entonces no ofrecerán los Sacerdotes en publico el sacrificio de la Missa: porque ninguna otra cosa con mas justo titulo puede solicitar tristeza en las almas, que carecer deste soberano manjar, y divino nectar.

Luc. 17.

Lodulph.

Chrysost.

1 Cercado de angustias, y de tristezas lleno, estava el gozo de los cielos, y regozijo dela tierra, en el huerto de Getsemani, y tanto le afligia el sentimiento, y pena, que no pudiendo ahogarla el silencio, dixo: *Tristis est anima mea vsque ad mortẽ.* Matth. 26. Es tanta la tristeza que ocupa a mi alma, que solo puede hallar desahogo en la muerte, pues el fin de la vida es su remedio. Señor soberano, quien puede entristecer la misma alegria que sois vos? Quien melancolizar el gozo, y perturbar el proprio regozijo? Tuvo en aquel tiempo Christo representacion de los muchos, y impios tormentos q̃ en la passion avia de padecer, y de lo horrible, y espantoso de la muerte que le avia de suceder por darnos vida, y para mostrar, que junto con ser Dios era tambien hombre, manifestò temores a la muerte, y descubrio tristeza en el alma; si bien el espiritu muy pronto al padecer: *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma.* El espiritu (dize Christo) animoso se ofrece a la muerte, la carne es quien covarde desfallece, y medrosa se desvia del animo con que mi espiritu se ofrece alentado, y valiẽte: Luego la tristeza del espiritu se motivò de lo que se retirava la carne del espiritu, pues quãdo el se ofrecia animoso a la muerte, ella se mostrava covarde; de modo, que si el alma se entristecia, *tristis est anima mea*, era porque, *caro autem infirma?* No solo fue esto por nuestras culpas, de que salio fiador, sino tambiẽ porque su carne se retirava del espiritu, digo de su volũtad. O enseñança divina! y con quã extraordinario modo enseñas la tristeza que se figue al alma que se priva de tu carne sacramentada, pues altiempo que muestra su mismo espiritu hazer como desvios de su propria carne, con no ser mas que ineficaz de sus efetos, reconoce el Señor tristeza en su alma, y como que por su desvio surtia la pena, dize: *Tristis est anima mea, quia caro infirma.* La tristeza de mi alma se origina del desvio q̃ haze mi carne della; para que con este exemplar quando los fieles reconozcan tristeza en sus almas, lo atribuyan a que nace de averse privado desta preciosa carne sacramentada.

Matt. 26.

2 Al tiempo que el hijo prodigo huvo ya llegado a casa de su padre, y se dispuso aquel tan celebre banquete, se hallava su mayor hermano en el campo: bolvio a su casa, y visto

por

por el tanta novedad, hizo quexas a su padre, de que haziendo tanto gasto con su hermano, jamas a el le avia dado, siquiera vn cabrito, para recrearse con sus amigos, y familiares: *Nunquam dedisti mihi hædum, vt cũ amicis meis epularer.* Luc. 15. Por este padre es entendido Dios, por el hijo mayor el pueblo Hebreo, y por el menor el Christiano. Este se sentò a la mesa de su padre cõ jubilo, y gozo, y el otro le pretendia tener con sus amigos, y no con su padre. Y aun por esso dize S. Ambrosio, que pedia cabrito, que no se come en la mesa de Dios, sino el cordero sacramentado: *Iudæus hædum quærit, Christianus agnum: & ideò Barabas solvitur, nobis agnus immolatur.* in Cath. D. Thom. El pueblo Hebreo se le dio a Barrabas qual cabrito, y el Christiano a Christo inmaculado cordero. Reprehende S. Geronymo el discurso deste mancebo, y tiene por desacierto grande lo que pide, *erras Israel.* En que pudo recaer este yerro? El mismo santo lo dize: en que pretendia hallar alegria, y gozo celebrando combite con sus amigos, y en ausencia de su padre; siendo verdad, que sin Dios no le puede aver: *Dic potius, vt tecum epularer: aut potest tibi esse aliqua iucunditas, nisi patre tecum celebrante convivium?* Que tanto como esto se entristece el alma q̃ carece de la comida que Dios dà en su mesa a los fieles, que tiene S. Geronymo por desacierto grande pretender el hermano del prodigo, hallar regozijo fuera de la mesa de su padre, como le tuvo el otro comiẽdo en ella. Apesarese el hermano del prodigo, llenese de tristeza, pues apetece comida fuera dela divina mesa; porque sin este manjar soberano, toda alma se entristeze, y melancoliza.

Luc. 15. — S. Ambr. — S. Hieron.

3 Puso Dios a nuestros primeros padres en el paraiso de deleites donde con todo genero de regozijo, y contento passassen la vida sin conocer trabajo, ni afan, que pudiera ser estorvo a su deleitoso descanso. Pecò Adan, y por la culpa le mandò Dios sacar de tan ameno parage, para que en la tierra de miserias llena adquiriesse el sustento con atareados trabajos: *Et emisit eum Dominus Deus de paradiso voluptatis, vt operaretur terrã, de qua sumptus est.* Genes. 3. Pondera Filipo Abad el diferente estado en q̃ se hallò Adan mudandole Dios de vno a otro puesto, y dize: *Adam peccati conscius, ad tristes tenebras mox recessit.* lib. 3. cap. 12. in Cant. Por la culpa fue llevado Adan del alegre parage del paraiso a las tristes tinieblas de la tierra. Pues si Adan fue trasportado del paraiso a la tierra de donde fue formado, y tomò origen, *ad terram, de qua sumptus est*, como le pudo ocasionar tristeza? No es la patria natural de tanto agrado, que aũque sea vna corta aldea se suspira por ella, aun hallandose en la Corte? Pues como dize el venerable Abad q̃ siendo llevado Adan a la tierra de quien tuvo origẽ se llenaria de tristeza? Avia en el paraiso entre otros arboles el de la vida, que figurò a Christo nuestro bien, cuyo fruto dà eterna vida a quien bien le come, y tanto regozijo le pudo solicitar solo la presencia deste fruto, que con no ser el paraiso patria suya, assistia en el con tan sumo gozo, que saliendo del para la tierra de que fue formado fue de suma tristeza: *Adam peccati conscius ad tristes tenebras mox recessit.* Y si solo por ausentarse de la presencia de aquel fruto que representò, el sacramentado le ocasiona tristeza con salir para su propria patria, que serà de los que se privan de lo figurado, y de la gloria donde conduze, que es la patria para quien fuimos criados.

Genes. 3. — Philipp.

4 Bolviendose Maria santissima y su

y su santissimo esposo Ioseph de Gerusalen a Nazaret, presumiendo la Madre que iva su santissimo Hijo con su esposo, y Ioseph que le llevava la Virgen, se bolvian fin el a su casa. Llegaron los dos a ella, y viendose sin el Hijo fueron cuidadosos en busca suya, y aunque las diligẽcias acompañadas del cuidado fueron muchas, no le hallaron hasta el tercer dia de su desvelo, y quando le vieron, mostrãdose quexosa la Madre le dize: *Fili quid feciſti nobis ſic, ego, & pater tuus dolentes quærebamus te.* Luc. 2. Hijo (le dize la Virgen) porq̃ nos has assi dexado, solicitando con tu ausencia los coraçones doloridos, y tristes. Yo, y tu padre, con mucho sentimiento, y pena te hemos buscado. Pues Señora solo ausencia de tres dias sentis tãto que os pudo obligar a dexar vuestro retiro, y buscarle por las calles? Carecer tan breve tiempo de su compañia os aflige, y descõsuela de tal modo, que excediẽdo al decoro de vuestra modestia preguntais a todos por vuestro Hijo? Si (dize Helredo) porque tan dulce es el Señor a los que le gustan, tan hermoso a la vista, y tan suave para amorosos lazos, que vna brevissima ausencia suya es ocasion grande de tristeza mucha: estas son sus palabras: *Tam enim eſt dulcis Dominus Ieſus guſtantibus eum, tam ſpecioſus ad videndum, tam ſuavis ad amplexandum, vt brevis eius abſentia maximi doloris ſit.* in hunc locum. Esta palabra me ha picado, *Tã enim eſt dulcis Dominus Ieſus guſtantibus eũ.* Que es sumamente dulce, y deleitoso Dios para los que le gustan. Al gusto remite la experiencia de su dulçura: luego en la comida se conoce lo que deleita, y experimentando cõ el gusto lo que regozija, serà quando sacramentado se dà en comida, y careciendo del vn breve instante de ausencia, ocasionarà dolor, y tristeza; q̃ tanto melãcoliza al alma privarse deste precioso bocado, que pudo ocasionar a la Virgen, y a Ioseph, carecer del solos tres dias suma pena, y dolor grande.

Luc. 2.

Helredo.

5 Promete el Profeta Rey en el Ps. 42. entrarse al divino Altar donde assegura hallar a Dios que es quié regozija su alma: *Introibo ad Altare Dei, ad Deum qui lætificat iuventutem meam.* Y despues pregunta a Dios, q̃ de donde le viene tristeza a su alma, y porque razon le perturba: *Quare triſtis es anima mea, & quare conturbas me?* Que Altar es este donde se assegura David hallar a Dios? S. Agustin dize, que el pan sacramentado, no solo le significõ el manà, sino tãbien el Altar de Dios: *Hunc panem ſignificavit manna, hunc panem ſignificavit Altare Dei.* tract. 26. in Ioann. Fue para David llegar al Altar de Dios comulgar espiritualmente en significacion, y figura. Pues si de tal recepcion dize, q̃ regozijõ su alma, como despues se lamenta de q̃ la tiene triste: *Quare triſtis es anima mea?* No se compadece tristeza, y gozo a vn mismo tiempo; si bien succesivamente si. Entrò primero al Altar, comulgò en espiritu, y al instante hallò regozijo en el alma. Salioſe del, ausentòse de su Altar, y tanto se le entristecio el alma, que como ignorando la causa pregunta: *Quare triſtis es anima mea?* De donde sobreviene esta tristeza a mi alma? Respõdierale yo: no de otro, q̃ de ausentarse del divino Altar, pues quando se desvia del le oprimen melancolias; que de las ausencias deste divino Sacramento, no menos que tristeza se origina, y sigue al alma.

Ps. 42.

S. Auguſt.

6 Fieles cosa es sabida, y bien experimentada, que la comida corporal regozija el cuerpo, y que si le privan della desfallece, y se entristece, y melancoliza. De esse modo pues el alma, si le falta este manjar soberano que es su alimento, padece cõ el desfalleci-

fallecimiento, angustias, y tristeza. Quien es el que priva al cuerpo del sustento necessario, por lo menos para conservar la vida? Nadie. Pues no hallandose quien quite al cuerpo el conveniente alimento, ha de aver quien se le quite al alma, solicitandole angustias? Ninguno (fieles) põga en tal aprieto su alma, sino que la regozije, menudeando esta comida, que si la disposicion es buena no le sera estorvo el ser secular, de qualquier estado que sea.

Vio Isaias aquel magestuoso Trono donde estava Dios, y con el dos Serafines con seis alas cada vno, que alternativamente cantavan, y deziã por tres vezes: Santo es el Señor de los exercitos: *Seraphin stabant super illud, sex alæ vni, & sex alæ alteri, & clamabant alter ad alterum, & dicebant: Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus Deus exercituum.* Isai. 6. Otro trono vio san Iuan, en q̃ quatro animales con seis alas cada vno, cãtavã a Dios las mismas alabanças que los Serafines: *Et quatuor animalia singula eorum habebant alas senas, dicentia: Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus Deus.* Apoc. 4. Pueden ser entendidos por los Serafines los Sacerdotes, y por aquellos santos animales, los seculares: y tantas alas tenian los animales como los Serafines, devio ser para advertir, q̃ no bolavã mas los vnos que los otros. Pues los seculares se han de cotejar con los Sacerdotes, y se hã de remontar tanto en el buelo como las celestiales inteligencias? Porque no, si tienen vnos mismos exercicios, y vnos, y otros engrandecen a Dios con vn mismo canto, y pues no se remontan menos en la alabança, porque no han de bolar con igualdad? Asi pues, aunque los seculares no sean de la esfera de los Sacerdotes, si los empleos en la virtud son iguales, si en la oraciõ van a las parejas, que frequenten la comunion como ellos, y buelen al Trono deste divino Altar a menudo, licito es, pues con las alas, y el bolar son iguales. Disponeos bien fieles, que si la preparacion es como deve ser, llegad a menudo, y experimentareis gozo en el alma, y sin el mucha tristeza, como lo advierte el Evangelio: que por quanto del juizio adelante, no se praticarà este sacrificio, toda criatura padecerà tristeza, como Crysostomo dize: *Lugebunt Ecclesiæ Christi vniversæ luctu magno, eo quod amplius non offeratur oblatio divina.*

Isai. 6.

Apoc. 4.

DISCVRSO III.

Et videbunt Filium hominis.

Que endulça este divino nectar los azivares deste amargo mundo.

DEspues de tantos afanes, de tantas tribulaciones, y temores que precederan al vniversal juizio, se verà el Hijo del hombre, que vendrá con poder grande: *Et videbunt Filium hominis.* Matt. 24. Con los ojos corporales (dize Origenes) que será visto, porque en forma corporal, y visible aparecerá: *Videbunt ergo oculis corporalibus Filiũ hominis, speciem humanam habentem.* tract 34. in hunc loc. El mismo Autor dize, que con advertir que vendra con grande virtud, es porque todos los dias viene a los hombres: *Vel cum magna virtute venit quotidie ad animam hominis.* La venida de Christo a los hombres, atribuye el Autor a la virtud de su poder, y donde se mostro mayor fue en darse sacramẽtado: porque en el Sacramento del Altar echô el resto de todos sus poderes,

Matt. 24

Origin.

deres, y maravillas, como profetizo David: *Memoriam fecit mirabilium suorum, misericors, & miserator Dominus: escam dedit timentibus se.* Y de esse modo sacramentado, visita las almas todos los dias: assi lo experimentamos, y lo advierte S. Pedro Crysologo serm. 5. Pues porque ocasion, quando ha de venir a juzgar se quiere manifestar Christo, como quando sacramentado visita las almas ostentãdose a los ojos humanos? Para que aviendo passado los hombres por lo horrible, y espantoso de las anteriores señales, y aver quedado doloridos, y assombrados, endulcen cõ su presencia los amargos azivares de tantas aflicciones, como lo dize Chrisostomo in Ps. 22. *In hoc Sacramento invenitur in tristitia gaudium, sicut scriptum est: tristitia vestra vertetur in gaudium: in angustia consolatio, in amaritudine dulcedo, & prosperitas in paupertate, vt dictum est: gloria, & divitiæ in domo eius.* Que contiene este precioso nectar toda dulçura, para suavizar todo lo azedo, y amargo desta miserable vida.

Ps. 110. Chrysol. Chrysost.

1 Con castigos grandes merecidos por sus graves delitos, amagò Dios a su pueblo por el Profeta Oseas en el cap. 14. de sus vaticinios. Perezca (dize) Samaria, porque ocasionò a Dios a mucha amargura, mueran a filo de cuchillo, no queden a vida, ni aun los recien nacidos, mueran tambien los que estan por nacer: *Pereat Samaria, quoniam ad amaritudinem concitavit Deum suum, in gladio pereant, parvuli eorum elidantur, & fœtæ eius discindãtur.* Mucho castigo, y grande rigor: pero como la divina misericordia, aspira al alivio de la pena, y trata de endulçar lo amargo, y severo de la justicia, luego dispuso el modo con que avia de tolerar aquellas penas, y aliviar aq̃llos males: *Ero quasi ros, Israel germinabit sicut lilium.* Serè para ellos como rozio, y florecerà Israel quàl candida, y fresca açucena. A tanta aflicion, Señor, como les pudo solicitar la atrozidad de la muerte, poco consuelo parece el rozio que les ofreceis? A castigos tan grandes, leve alago les dais con açucenas, y para penas tan crecidas, pequeño alivio es lo vno, y lo otro. Que rozio deve ser este, que con el promete Dios el desahogo de los sentimientos, y aflicciones que ocasionò en su pueblo el rigor de tantas muertes? El mismo Dios dize, que èsrozio: *Ero quasi ros*, Dios es el rozio, y entre açucenas. Diria yo, que es Dios hombre sacramentado, que como nectar de la Aurora Maria, se ofrece en manjar en las cãdidas açucenas de su pureza: *Qui pascitur inter lilia*, dixo el Espiritu santo en los Cant. 2. y en el 7. *Venter tuus sicut acervus tritici vallatus liliis.* Y con mayor claridad S. Tomas quæst. 58. cap. 11. *Ros, id est, Christus in Eucharistia instar roris.* Quiso Dios que experimentára el pueblo, que lo amargo del rigor con que les amagava, y lo severo de su justicia, se avia de açucarar en Christo sacramentado: y para logro de su intento, los amenaça primero con muerte, para que quando experimẽtassen el copioso raudal de su misericordia, endulçando lo agrio de su rigor, lo atribuyessen al celestial rozio: y luego que con los amagos de muerte los aflige, les dize que es rozio con que assegura consuelo a toda su pena, y dolor.

Cant. 2. Cant. 7. S. Thom.

Osea 14.

2 La noche antes que el pueblo de Israel saliesse de Egypto, mandò Dios, que cada vna de las familias apercibiesse vn cordero, y le comiessen la noche de la partida: *Et edent carnes nocte illa.* Exod. 12. Quisiera acertar a rastrear los intẽtos que pudo tener Dios en que el pueblo comiesse el cordero la noche que avia de salir de la esclavitud de Egypto; y por

Exod. 12.

y ponerse en libertad. Seria para dar brio al trabajo que les esperava en el largo camino? Seria para celebrar fiesta a la libertad, y salida de tã penosa esclavitud, en q̃ se pudierõ aver visto los mas viles esclavos, pues aũ a los afligidos de sus penas, y rendidos dl trabajo no se les permitia descãso: *Lassis nõ dabatur requies?* Si, para esso les manda comer el cordero. Pues que, con esse manjar pondrian limites a los afanes, y fin a sus adversidades? Quien lo duda? Porq̃ en aquel cordero estuvo figurado Christo, que en la vltima cena que tuvo en el Egypto deste mundo, se dio en comida. Pretende advertirles el Señor, que en aquella noche les và el trabajo, y han de poner fin a todas las aficiones. Y para que atribuyan el transito que hazen de fatigas a descanso, y de vida amarga a dulce, y deleitosa al cordero q̃ comian aquella noche, les previno con el; assi lo explica S. Ambrosio: *Ideoque sanctus Moyses Propheta, vt hoc præveniret tempus, & sine Hebræorũ fraude transiret, agnum ante immolavit hoc vesperi, vt manducantes eum, & Paschа Domini celebrantes non occuparentur exterminatores insidijs, ne inermes, & vacuos spiritualis alimenti nocturna spicula tenebrosi hostis opprimerent.* serm. 6. in Pl. 118. Para q̃ el pueblo saliera de tantos afanes con toda seguridad, les apercibe con el cordero, para que con tal comida les respetassen los enemigos, y en nada les ofendiessen. O nectar soberano! ò pan suavissimo baxado del cielo! q̃ para que el pueblo entienda, que el fin de su amarga esclavitud, y principio de sus descansos se originò del cordero que representava a Christo sacramentado, quiso le comiessen quando salian de la esclavitud de Egypto, para la dulce, y regalada vida.

S. Ambr.

3 Passò el pueblo el mar Bermejo, salio al desierto de Sur, y entrãdo en el de Etan, encontraron entre los dos terminos con vnas aguas, en quien pensaron hallar alivio a la mucha sed que llevavan, y sin hazer experiencia de su calidad, arrojaronse de bruças a fin de saciarse dellas, y hallaronlas tan amargas, que pudieron presumir estavan atosigadas: *Et venerunt in mara, nec poterant bibere aquas eo quod essent amaræ.* Exod. 14. Mostraronse quexosos los Israelitas del sucesso, y pidieron a Moyses aguas dulces, y Moyses a Dios, y el Señor les enseñò vn madero, q̃ puesto en las aguas las endulçò: *Ostendit ei lignum, quod cum misisset in aquas indulcedinem versæ sunt.* Que madero devio ser este de calidad tan peregrina, que su contacto pudo endulçar tan amargas aguas? Los Hebreos dizen, que fue adelfa, que es muy amargo. Quiso Dios mostrarse prodigioso açucarando lo azivarado cõ lo amargo dize Hugo: *Vt mirabilior innotesceret vis divina, amarum additum amaro, dulcedinem operatus est.* S. Ambrosio dize, que representava la Cruz, que con ser tan penosa, y amarga, endulçò lo azivarado de la culpa de todo el genero humano. S. Isidoro dize, que los primeros vasos que vsò el mundo fueron de madera, de donde tomaron los Griegos llamar madero a todo genero de vasos: *Calix poculorum genus, ante ex ligno factus, inde, & vocatus, Græci enim omne lignum colon dicebant.* ethimol. lib. 20. cap. 5. Donde parece, que madero, y caliz se puede tal vez tomar por vna misma cosa, que Christo Señor nuestro a su muerte en Cruz llamò caliz, *Transeat à me calix iste.* Y significar aquel madero q̃ se echò en el agua la Cruz, fue como si entrára en ellas el caliz de su passion, y desleida la Cruz en el caliz endulçarà lo amargo de las aguas. Que devio pretẽder Dios en endulçar las aguas con

Exod. 14.

Hugo.

S. Isidor.

cõ el madato qu representô ſu Cruz, haziendo vezes de caliz, que contenia ſu precioſiſsima ſangre? En aquellas aguas eſtavã ſignificadas las adverſidades deſta vida. como lo dixo David: *Intraverunt aquæ vſque ad animam meam*, Pſalm.68. En lugar de aguas, leyò S. Aguſtin, *afflictiones*, y con llamarlas amargas, pondera lo que eran muchas, y grandes. Y para que conociera el pueblo, que quiẽ açucarò lo amargo de las aflicciones deſte ſiglo es eſta divina vianda, las endulça con el caliz de ſu precioſa ſangre, ſignificado en aq̃l madero.

Pſ.68. S. Auguſt

4 Entrò el ſoberano Maeſtro cõ dos dicipulos ſuyos en el caſtillo de Emaus ſin ſer dellos conocido. Avia el Señor pueſto impedimento en los ojos para que no le pudieſſen conocer. Sentaronſe a la meſa, tomò el ſoberano Maeſtro el pan en ſus manos, le bendixo, y partio, y dividio entre ellos, y luego le conocieron: *Et aperti ſunt oculi eorum, & cognoverunt eum in fractione panis.* Luc. 24. Drogo Hoſtienſe, por eſte pan entiende el ſacramentado, y q̃ entonces comulgaron los dicipulos: porque no ay quien mejor dê a conocer al Señor que eſte ſoberano pã: *Vbi tandem cognoverunt eum? In fractione panis, & verè non cognoſcereris Domine niſi in fractione panis, panis caro tua eſt.* ſer. de Paſch. A q̃ fin pone el Señor impedimento en los ojos de los dicipulos para no ſer conocido? Porque dilata el conocimiento haſta averles comulgado? Avian ſalido eſtos dos dicipulos de Geruſalen para dar algun genero de deſahogo a las aflicciones ocaſionadas, aſsi de las perſecuciones de los Iudios, q̃ medroſos de ſus tiranias eſtavan eſcondidos, como del ſentimiento q̃ tenian de la muerte de ſu Maeſtro, cuya triſteza era tanta, que ſalienles al roſtro les preguntô Chriſto la cauſa della: *Qui ſunt hi ſermones quos confertis ad invicem ambulantes, & eſtis triſtes?* Y a eſto ſe les añadia, penſar, que no avia aun reſucitado el ſoberano Maeſtro. Pues ſi todo el alivio de ſu pena, todo el deſcãſo de ſus fatigas pendia de verle reſucitado, porque pone eſtorvo en ſus ojos para que no le conozcan? Porque dilatô haſta averles comulgado el gozo de ſu triſteza? Porque no pudieſſen atribuir a otro el alivio de ſus penas que a eſte ſoberano nectar, y de eſſe modo tuvieſſen conocimiento, q̃ donde han de hallar ſus fieles açucarados los azivares deſte mundo, es en eſte admirable Sacramento.

Luc. 24.

5 Vna cena grande dixo Chriſto, que avia hecho vn hombre, y no acudiendo los combidados, mandò que ocupaſſen ſu meſa los pobres, los desfallecidos, los ciegos, y cojos: *Exi citoin plateas, & vicos civitatis, & pauperes, ac debiles, cæcos, & claudos introduc huc.* Luc. 14. Que cena es eſta? Quien es eſte hombre que la haze? Y porque combida a ella gente tan deſvalida, y trabajada? El Padre eterno, dize S. Cyrilo, es quien haze eſta cena, dando a ſu hijo, que es quien nos dio en comida ſu proprio cuerpo: *Homo iſte Deus Pater, qui magnam in Chriſto paravit cœnam, qui nobis dedit proprium corpus comedere.* in hunc. loc. Pues a cena tan grande, a combite en que ſe dà Dios en manjar han de ir cojos, tullidos, y ciegos? Si, que por ſemejante gente ſon entendidos los trabajados en eſte mũ do, que bolviendoſe a Dios le amã, y obligado de ſu fineza les manda ir a ſu cena dize S. Gregorio: *Qui ergo huius mundi adverſitatibus fracti ad Dei amorem redeunt, compelluntur intrare.* Aviales el Señor de curar de aquellas penalidades, dando viſta a los ciegos, pies a los cojos, y miembros a los tullidos. Y para que el cõſuelo de tantos males, y el deſcanſo de tãtos trabajos atribuyeſſen a eſta

Luc. 14. S. Cyril. S. Gregor.

grande

grande cena, quiere que acudã a ella los que son atribulados con tantas desdichas, para que en este soberano nectar hallen endulçados todos los azivares deste triste mundo.

6 Buenas nuevas fieles, para los que en este mundo son afligidos, perseguidos, y atribulados, para los pobres, para los achacosos, y apesarados, pues se halla remedio contra todas las adversidades. El pan sacramentado es la medicina mas cierta para essos males, y el almibar que endulça lo mas amargo de las adversidades deste mundo. Desto tuvo experiẽcia el Profeta Rey, y assi lo di-
Psal 22. ze en el Psal. 22. *Parasti in conspectu meo mensam adversus eos qui tribulant me.* Pusiste Señor, la mesa en mi presencia contra aquellos que me atribulã. Crysostomo in hũc loc. por esta mesa entiende la sacramental, y por los que atribulan, las tentaciones del enemigo, sus molestias, cudicias, deleites, y honras del siglo, estos son los que afligen, porque son deste mũdo; que el tiempo que en el se vive todo es tribulaciones: y llegando a la mesa del poderoso, y considerando la comida que se les propone, y recibiendola con temor, y reverencia, se les mudan las afliciones en cõ-
Chrysost. suelos; oigamos al santo, que todo lo dize el: *Ista mensa agnoscitur Altaris Domini consecratio, adversus eos qui tribulant me. Qui sunt isti qui nos tribulant? Suggestiones inimici, exagitationes, cupiditates, delectationes, sæculi honores, isti tribulant: quia huius mundi, qui ita vivunt, tribulationem carnis habent, sed veniunt ad mensam potentis, & considerantes ea quæ apponuntur eis, & accipientes cum timore, & tremore, eis tribulationes efficiuntur consolationes.* Lo mas penoso que aflige, la adversidad que mas atribula, las tentaciones que mas acosan, y lo que mas azibara el alma, si con buena disposicion se llega a esta sobera-

na mesa, la aflicion se mũda en consuelo, lo adverso en prosperidad, la tribulacion en descanso, la tentaciõ en quietud, y lo amargo en dulce. Ea pues fieles, en todas vuestras desdichas acudid a este seguro, y cierto remedio, que assi lo afiança el Evãgelio, pues para quietud de aquellos desassossiegos, y tribulaciones que han de prevenir al juizio, se verá el Hijo de Dios, *videbunt Filium hominis*; que todo lo adverso haze prospero, todo afligimiento consuelo, y todo amargo dulce.

DISCVRSO IV.

Venientem in nubibus cœli.

Que este divino nectar es desempeño de la divina palabra.



Tantas afliciones, y assombros tãtos, aparecerá el Hijo del hombre que vẽdrá en nubes del cielo con virtud, y magestad mucha: *Et videbunt Filium hominis venientem in nubibus cœli, cum virtute magna, & potestate.* Matth. 24. En cristalina, y resplandeciente nube subio Christo al cielo: *Et nubes suscepit eum ab oculis eorum.* Actor. 1. y en brillantes nubes baxará a juzgar. Satisfizo a su promesa, en que assi como subio baxaria: *Hic Iesus qui assumptus est à vobis in cœlum, sic veniet.* Assi lo advier-
Matt. 24. Actor 1. S. August. te S. Agustin ad Efich. *Sicut in actibus Apostolorũ legitur: nubes suscepit eum ab oculis eorum, & quia illic dictum est ab Angelis sic veniet quo modo vidistis eum euntem in cœlum, meritó credendus est, non solùm in eodem corpore, verùm etiam in nube venturus.* No solo con su mismo cuerpo promete que vendrá, sino tambien en nube,

como si viniesse sacramentado aquel bellissimo cuerpo, haziendo la nube como vez de accidentes que le cubren, que como dize san Geronymo, que por nube devemôs entẽder el cuerpo del Señor: *Per nubem Salvatoris corpus debemus accipere.* in Ps. 77. Esto es debaxo la nube por la figura metonimia, *id est continens pro contento*, pues en la nube vendrà Christo. Atento estuvo a la satisfaciõ de su promesa, en q̃ su cuerpo oculto en nube de accidentes, avia de assistirnos hasta el fin del siglo: *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus vsque ad consummationẽ sæculi.* Matth. 28. Esta assistencia dize Hugo, que es la que en la Iglesia nos haze sacramẽtado, *in Sacramento Altaris.* Y para que se viesse quã puntual es en satisfazer a su promesa, aviendo dicho, que hasta el fin del siglo le tendriamos sacramentado, en el vltimo dia del mundo se manifiesta en nube, como cubierto en accidẽtes, q̃ es el modo como assiste sacramentado: *Meritò credendus est non solùm in eodem corpore, verùm etiam in nube venturus*, siendo este divino nectar desempeño de su divina palabra.

S. Geron. Matth. 28 Hugo.

1 Tomô Christo Señor nuestro el pan en sus manos, y dixo: Esto es mi cuerpo: *Hoc est corpus meũ.* Matt. 26. Con que advirtio, que ya no era pan lo que estavan mirando, sino su cuerpo santissimo, cubierto con la nube de los accidentes. Porque quiso el Señor dar su cuerpo santissimo encubierto, y zelado? No podia darle manifiesto, y sin disfrazes? Quien lo duda, que pudiendo convertir el pan en su santissima carne, pudiera evitar qualquier inconveniente que pudiera ser estorvo para comerla sin reboço? Pues porque quiso encubrirla? Avia dicho Dios al Rey Salomõ que habitaria en el Templo en vna espesa, y densa niebla, como lo refirio Salomon al pueblo, al tiempo que se ocupò el Templo de niebla: *Tunc ait Salomon: Dominus dixit, vt habitaret in nebula.* 3. Reg. 8. Y puede ser suficiente razõ el aver prometido Dios a Salomon que assistiria en su santo Tẽplo zelado en densa niebla, para que assista en el Templo Christo encubierto en niebla de accidentes? Si, que dexarse este Señor sacramentado, es desempeño de su divina palabra: y aviendose obligado a assistir en su Iglesia encubierto en niebla, acude puntual a dexarse sacramentado dabaxo accidentes de Pan; quan bien me desempeña el Angelico Dotor opusc. 58. cap. 6. *Corpus Christi in præsenti nobis dari debuit, nõ manifestum, sed in Sacramentum velatum: dixit Dominus, vt habitaret in nebula.* Que tan desempeño es de la divina palabra el sacramentarse Christo en accidentes de pan, que por aver ofrecido que se presentaria en el Templo entre niebla, se dà debaxo accidentes ancubierto.

3. Reg. 8. S. Thom.

2 Aviendo instituido el Señor este admirable Sacramento, dixo a sus discipulos, que siempre que celebrassen este misterio fuesse en memoria de su passion: *Quotiescumque mãducabitis panem hũc, & calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis.* 1. Cor. 11. en que parece que les dio facultad para que en todo tiempo pudiessen cõsagrar como lo vsa la Iglesia: porque segun la disposicion del mundo, ay partes, que quando aqui amanece, anochece en otra, y quando aqui es tarde, allà es mañana, y por lo contrario, y de esse modo contando todo el mundo, a todo tiempo se celebra. A demas, que siempre està reservado el santissimo Sacramento. Que motivos pudo tener el Señor, para que siempre estuviesse reservado su santissimo cuerpo en la mesa del Altar? Avia mandado Dios que en su santo Templo estuviesse siempre puesta la mesa en su presencia cõ

1. Cor. 11.

los

los panes de la proposicion: *Pones super mẽsam panes propositionis in conspectu meo semper.* Exod. 25. Esto ya cesò, acabaronse aquellos panes. Pues serà razõ que la divina palabra quede defraudàda no hallandose a todo tiempo pan en su divina mesa? No. Pues de que medio se ha de valer el Señor para que no quede defraudada su promesa? Instituya Christo vn Sacramento en que se dê a todo tiempo en la mesa del Altar su santissimo cuerpo en accidentes de pan, con que su palabra quede satisfecha: *Panes scilicet propositionis* (dize Rabi Iudas) *adumbrasse super cœlestem panem quẽ in manu suæ Ecclesiæ Christus Dominus reliquit.* cita por Bosio lib. 14. c. 1. num. 12. Que si prometio tener la mesa a todo tiẽpo en su presencia cõ los panes de la proposicion, aventajandose a los antiguos panes, se desempeña tan bien, que a todo tiempo tiene dispuesta su mesa con vn pã que es su santissimo cuerpo sacramentado.

Exod. 25. Rab. Iud.

3 Promete Christo a quiẽ comiere deste pan que baxô de los cielos, eterna vida: *Hic est panis de cœlo descendens, vt si quis ex ipso manducaverit non moriatur.* Ioann. 6. Empeño grande, prometer que serian libres de la muerte los que comieren deste pan. De donde los Iudios tomaron ocasion para litigar, y tener controversia, no entendiendo que hablava de la muerte eterna del alma, sino de la temporal del cuerpo. Mucha virtud dio Christo a este pan, grande excelencia le comunicò; mas que mucho si en el se dá a si mismo, que es eterna vida? Que le pudo obligar a favorecer a los hombres con tan sumo bien? Desempeñar la acion que Dios hizo con nuestro primer padre Adan. Y que fue? Yo lo dirê. Comio Adan del arbol de la ciencia de bien, y mal que Dios le avia vedado con pena de muerte: *De ligno autem scientiæ boni, & mali ne comedas, in quocumq; enim die comederis ex eo morte morieris.* Dio muerte Adan a su alma con la culpa, q̃ esse es el efeto del pecado, y porque estando muerto en el alma, y sujeto a las penalidades aũ en el cuerpo q̃ acarrea essa muerte, y no se le eternizasse la vida tan de muerte, sale Christo al desempeño de aquel disinio en q̃ no quedàra Adã con pena de eterna muerte, que fue dando su cuerpo en comida, ofreciẽdo con ella eterna vida al que dignamente le comiere. Pensamiento es de S. Hilario sobre el Pl. 68. *Non pepercerat autẽ primo illi de terræ limo Adę, quem de paradiso post culpam, ne lignum vitæ attingens in æternitate pœnæ maneret, eiecit; vt naturã corporis eius Adã è cœlis secundus assumens, pariq; morte percussus, eã rursus in vitam æternã sine pœnæ æternitate revocaret.* Empeñe Dios en librar de eterna muerte a nuestros primeros padres, q̃ buen fiador tienen con su Hijo, pues dando su cuerpo en comida, librarà de eterna muerte a quien dignamẽte le comiere, *vt si quis ex ipso manducet, non moritur*, con que viene a ser este admirable Sacramento desempeño de los divinos disinios.

Ioann. 6. Gen. 2. S. Hilar.

4 Tambien assegura vida eterna a quien le come con la disposiciõ de vida: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum.* Ioan. 6. Quien pudo obligar a Christo a la execucion de fineza tanta en favor de los fieles? Por dõde los hombres pudieron grangear biẽ tan sumo? Yo lo dirê. Puso Dios en el paraiso el arbol de la vida, prometiẽdola eterna a quiẽ comiesse de su fruto: *Lignum etiã vitæ in medio paradisi.* Genes. No se llegô a experimẽtar su virtud, porque nadie comio del. Frustrado quedò, y sin experiẽcia el averle Dios criado, y el conocimiento de su virtud excelẽte: y como es el Hijo de Dios desahogo del querer, y volũtad de su eterno Padre, devia salir al

Ioann. 6. Gen. 2.

desempeño de sus disinios, y cumplimiento de su palabra, haziendo q̃ se experimẽtasse en el paraiso de sulglesia otro fruto q̃ ocasionasse vida. Acudio a su oficio? Correspõdio a su obligacion? Si. De q̃ modo? Instituyendo el Sacramento de la Eucaristia, dãdo su cuerpo en comida, ofreciẽdo vida eterna a quien con buena disposicion vsa del: *Qui manducat hunc panem vivet in æternum*, haziẽdo cara este fruto a lo que avia de efetuar el otro del paraiso; quan advertido lo dize san Pascasio: *Arbor quidẽ ligni vitæ Christus nunc in Ecclesia est, cuius imago in paradiso arbor illa fuit, id circo scire cõvenit quod veritas hic completur, quam prius figura promisit.* Christo representa en la Iglesia el arbol de vida q̃ Dios plantò en el paraiso, lo que allâ solo tuvo virtud, y no se experimẽtò, en este Sacramento se manifiestã sus efetos, con que vino a ser este admirable fruto desempeño de la divina palabra, dando en vn solo bocado la vida eterna que en el fruto del paraiso avia prometido, y quedãdo los intentos de Dios executados.

Ioan. 6. S. Pasc.

5 Assegura Christo Señor nuestro a quien comiere su carne, y beviere su sangre, quedar, y vnirse con el, y assimismo el con Christo: *Qui mãducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Ioan. 6. Que vnion tan maravillosa, quanto opuesta, Dios humanado, y el hõbre son los que se vnẽ, este todo terreno, y Christo todo celestial, como S. Pablo dixo: *Primus homo de terra, terrenus, secundus homo de cœlo, cœlestis.* 1. Cor. 15. El hombre lleno de imperfeciones, y Dios todo perfetissimo. Que le podia obligar a la Magestad soberana aq̃ vniesse dos estremos tan distintos? Mandava Dios que a todo tiempo estuviessen en su mesa los panes de la proposicion: *Panes super mensam panes propositionis in conspectu meo semper.* El texto Hebreo en lugar de proposicion, leyô, *Phanim*. Pagnino declara esta version, y dize que *Phanim*, quiere dezir, rostro, ò caras, y haze este sentido, *panes facierum*, y segun los Setenta, pan de caras; no porque tuviesse el pan mas q̃ vna, siendo el suelo como la parte superior. Pues en q̃ consistia llamarle pan de caras? Porque aquel pan santificado era quiẽ representava el eucaristico, y para advertir vno de los maravillosos efetos que ocasiona en quien biẽ dispuesto le recibe por medio de la vnion sacramẽtal en que se haze participante dela divina semejança, llamaron al de la proposicion, pan de caras, no teniendo mas q̃ vna: advirtiendo cõ esto, q̃ el pan sacramentado, de quien fue figura el pã de la proposicion, avia de hazer de dos vno, de Christo, y de quien le recibe; como que siendo dos caras distintas antes de la comunion, despues della eran vna sola. Acabarõse aquellos panes, porque no erã mas que figurativos, y eran tanto menos del pã que aora gozamos, de lo que vá del cuerpo a la sombra, entre la imagen, y la verdad, y entre lo exemplar, y la misma cosa, assi lo pondera S. Geronymo in epist. ad Timot. c. 2. *Tantũ interest inter propositionis panes, & Christi corpus, quantum inter vmbram, & corpora, inter imaginem, & veritatẽ, inter exemplaria futurorum, & ea ipsa, quæ per exemplaria præfigurabãtur.* Y como solo figuravan aquellos panes lo q̃ este sacramentado avia de obrar, representavan la semejança solo con dezir, q̃ eran panes de caras. Vino el Hijo de Dios al mũdo, y dà modo como se efetue lo q̃ representava aquel pan, haziendo de dos vno, para q̃ assi tuviesse desempeño la divina palabra, en q̃ siendo vn pan tuviesse dos caras, como q̃ avia dos en vno: para cuyo intento se dà a si mismo en comida, y bevida, assegurando quedar y vnirse con el que dignamẽte le recibe;

Hebr. Pagnin. Septuag. S. Hieron.

1. Cor. 15. Exod. 25.

recibe: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, &* Ioann. 6. *ego in illo*, firviendo esta vnion sacramental de desempeño de lo que Dios avia prometido en el otro pan.

6 Grande es fieles la puntualidad de Dios en satisfazer sus promesas. Biẽ sè que dirà alguno, q̃ con ser verdad que dize Christo, pedid, y recibireis, *Petite, & accipietis*, y que aviendole pedido muchas vezes varias cosas, ninguna aveis conseguido, y que por el consiguiente no satisfaze a su promesa. No consiste el no conceder en que falta a su palabra, que como es Dios por essencia no puede faltar a lo que dize, sino por aver defeto de parte nuestra en la peticion. Matth.

Hablando David con Dios, assi le dize: *Tu es Deus, & verba tua erũt* 2. Reg. 7. *vera*. 2. Reg. 7. Tu Señor eres Dios, y por el consiguiente son verdaderas tus palabras. Nicolao de Lira explicando este lugar dize: *Tu es Deus per* Lira. *essentiam, & per consequens verba tua erunt vera, nisi ponatur impedimentum ex parte nostra*. Tu eres Dios por essencia, y por consiguiente son verdaderas tus palabras; si ya no es que de nuestra parte se ponga impedimẽto que lo estorve. Y de que modo lo podemos impedir? Con muchos, y grandes: la sobervia, con ageno desprecio, la torpe lasciuia, la avaricia, la ira, la vengança, y demas vicios, son detencion para que Dios dexe de acudir a sus promesas: que si tiene ofrecido assistir en nosotros hasta el fin del mundo sacramentado debaxo accidentes de pan, y vino, en el vltimo dia se verà venir con nube: *Venientem in nubibus cœli*, que haziẽdo como vezes de accidentes se manifestarà como sacramentado; que este divino nectar desempeño es de la divina palabra.

DISCVRSO V.

Vbi fuerit corpus, ibi congregabuntur & aquilæ.

Que deve preceder comunion espiritual para bien recibir sacramẽtalmente este divino nectar.

PAra la residencia general de los hõbres, se juntarã todos en el valle de Iosafat, como profetizô Ioel 3. *Congregabo omnes gẽtes,* Ioel. 3. *& deducam eas in vallem Iosaphad*, dõde se hallará Christo supremo Iuez. Esta accion que ha de hazer el Señor la propone con metafora el Evangelio, diziendo, que assi como las aguilas se juntan donde ay algun cuerpo, de esse modo acudiran los hombres dõde estará la Magestad suprema: *Vbi fuerit corpus, ibi congregabũtur & aquilæ*. Matt. 24. Matt. 24. Pero si bien se repara, el cuerpo a quien acuden las aguilas es el que està muerto, y entonces el Señor assistirá vivo, como lo està desde que resucitò. Pues como siendo entẽdidos los hombres por aguilas, y por el cuerpo el de Christo Señor nuestro (que para siempre vive) serà el cuerpo del Señor donde han de acudir los hombres? S. Iuã Crysostomo homil. 24. in Ioann. 10. lo dize, donde llama cadaver al santissimo cuerpo de Christo, porque sino muriera, no huvieramos resucitado los hombres para aquella jornada: *Cadaver* Chrysost. *corpus Domini, nisi enim cecidisset, nos nõ resurrexissemus*, y en este sentido se deve entender la metafora. Que pretension devio ser la de Christo en hazer cotejo de las aguilas que se jũtan donde se halla vn cuerpo, con la que han de hazer los hombres donde estarà como Iuez en el dia del juizio?

Parece q̃ lo insinua Iob tratando del aguila, de quien dize, q̃ de lexos cõtempla su comida: *Aquila de longe cõtemplatur escam.* c.39. Y que sustento es el q̃ atenta mira, y cuidadosa apetece? Alberto Magno dize, que antes de llegar a la comida, primero la cõtempla con atencion, y reparo. Dezir Christo que se juntarán los hombres en el puesto donde assistirá su cuerpo como las aguilas, es para advertirnos, q̃ se deven imitar las propriedades destas imperiales aves. Ellas contemplan la comida antes de vsarla, y nosotros su santissimo cuerpo antes de comerle. Quan biẽ lo dixo san Ambrosio lib.8. in Luc.17. *Est corpus, de quo dictum est, caro mea verè est cibus; circa hoc corpus verè & aquilæ sunt, quæ alis circumvolant spiritualibus.* A la comuniõ espiritual avisan estas aves, remontando el buelo dela contẽplacion deste misterio a la cõsideracion de quien realmẽte assiste en aq̃lla hostia consagrada, y lo q̃ en ella ha de recibir el alma, para q̃ precediendo essa comuniõ espiritual sea la sacramental fructuosa, sirviendo la comunion espiritual de adornos para la sacramental.

Iob. 39.

S. Ambr.

1 En aquel tan celebrado Cantico que compuso Moyses, y trae la Escritura en el cap. 32. del Deuteronomio, advierte lo mucho q̃ hizo Dios en sacar al pueblo de la esclavitud de Egypto para la tierra de promission; y esto dize con esta metafora: *Sicut aquila provocans ad volandũ pullos suos, & super eos volitans.* Llevoles Dios a tan fertil tiarra, del modo q̃ el aguila incita a sus polluelos a que buelen, que trepando los ayres, los lleva sobre sus alas, para que a imitacion suya aprendan a bolar. Con las aguilas cotejô los hombres, manifestando el cuidado con que solicitã los aumentos de sus hijos. Plineo tratãdo deste cuidadoso desvelo, dize que es tãto, que para librarlos de animales põçoñosos, busca dos piedras llamadas etis, de quien por instinto natural conoce sus propriedades, y puestas en el nido, ninguno se atreve a llegar a ellos: *Aquila in nido suo reponit duos lapides pretiosos nomine etes, vt pulli eius per eos serventur ab omnibus venenosis.* En estas dos preciosas piedras està significado Christo nuestro bien: pintose en aguila, que de Christo es la verdad, y del aguila la figura, en quien se hallã dos naturalezas, divina, y humana, y assi a la vna naturaleza como a la otra, llama la Escritura piedra, por razon de metafora. De la divina, dize S. Iuan Apoc.4, q̃ la vio semejante a la piedra jaspe: *Similis erat aspectui lapidis iaspidis.* Y de Christo dize S. Pablo, que era piedra, *Petra autem erat Christus.* Y de las dos hecha vna por la vnion hipostatica, se dio en comida; promesa que tiene hecha el Señor al que vẽciere las tẽtaciones dize S. Iuan Apoc.2. *Vincenti dabo manna absconditum, & dabo illi calculum candidum.* Al vitorioso darê manà escõdido y vna piedrecila blãca, por quiẽ los sagrados interpretes entienden a Christo sacramentado, y lo acredita llamarle manà, q̃ fue quiẽ figurò este divino mãjar, y lo afirma Ruperto sobre este lugar: *Qui enim digne percipit hoc sacramentũ sic resurget in novissimo die, vt corpore novo cãdorem habeat soltdum, candorem sempiternum, sitque corpus eius quasi calculus, id est splendida immutatione solidatum.* No solo enseña el desvelado Abad, q̃ en aquella preciosa, y blanca piedra estuvo figurado Christo sacramentado, sino tambien la vnion que haze con el que le recibe, pues dize que se cõvertirà en piedra como lo es Christo: *Sitque corpus eius quasi calculus,* q̃ es lo que dize Christo: *In me manet, & ego in illo.* Ioan.6. Con estas piedras que son sus dos naturalezas, alimẽta Christo sus hijos, y como aguila les enseña a bolar, *sicut aquila provocans ad vo-*

Deut. 32.

Plin.

Apoc. 4.

Apoc. 2.

Rupert.

Ioann. 6.

ad volandum pullos suos. Primero es bolar, y despues la comida; como q̃ para comulgar deve anteponerse el buelo de la contemplacion, que es la comunion espiritual, y luego despues la sacramental.

Isai. 38. 2 Reduzido el Rey Ezequias a verdadera penitencia, le dize a Dios: *Sicut pullus hirundinis sic clamabo.* Isai. 38. Clamarê, Señor, y darê vozes a imitacion del polluelo de la golondrina. Que devio pretẽder Ezequias quando ya arrepentido se mostrò varon justo, en dezir que seria como polluelo de golondrina en los clamores, y vozes? Alberto Magno dize desta avecilla, q̃ bolando por los ayres recoge la comida: *Volando cibum colligunt in aëre ambulantem.* Accion que la cotejan los santos con el varõ devoto, que con alta contemplaciõ alimenta su alma. Bercorio dize, que los clamores destos polluelos, todos se encaminan a pedir sustento a sus padres: *Pulli hirundinis cum clamore escas quærunt.* Primero es bolar, para que los padres recojan en el ayre la comida, y quando reconocen los hijos que la tienen los padres, la piden para q̃ se la den: antes de comer es el buelo, y remontarse. Que comida es esta, que a imitacion de los polluelos de la golondrina pide Ezequias? San Anastasio Sinaita exam. lib. 7. dize, q̃ la comida es Christo, a quien las aves de los justos recogẽ de las nubes quãdo remontan el buelo de la contẽplacion: *Hæc sunt volucres, quæ reperiuntur in nubibus obviam Christo.* Excelẽte dotrina nos dà el Rey Ezequias para la comunion sacramental, advirtiẽdo, que imitarà a los clamores de la golondrina con que pide sustento. En lo alto de la contemplacion se pidiò primero, levantãdo el buelo a la mas superior esfera della, y empleo que el alma haze, y despues pide comida cõ clamores; como que sea conveniente para bien comulgar sacramentalmẽte, anticipar la comunion espiritual, contemplando la grandeza, y deseãdo gozar a Christo sacramentado.

Al. Maz. Bercor. S. Anast.

3 En la mas escondida soledad, en los mas desiertos montes, y entre los mas pelados riscos q̃ ocupã el Arabia vive vna ave, tan vnicamente sola, q̃ no se halla otra semejante en toda la naturaleza, fenix la llama S. Ambrosio lib. 5. exam. c. 27. *Phœnix avis est unica parem non habens in natura*; no me pongo en averiguar si ay ò dexa de aver tal ave, atengome a muchos santos, y Autores que dizen ser verdad que la ay. Es su vida muy dilatada, hasta quiniẽtos años se alarga, las plumas que la visten son coloradas, con mas matizes q̃ la rosa del pavo, su comida es limpissimo grano. Ovidio dize, que se alimenta de incienso, y al tiempo q̃ desfallecida, y que ya la naturaleza quiere pagar tributo a la muerte, recoge incienso, mirra, y otras aromas, de que fabrica para sí sepulcro, y para su descendiente cuna, y puesta sobre estos materiales a vista del Sol, q̃ con lo ardiente de sus rayos les marchita, seca, y enciende, fomenta el incendio con las alas, q̃ haziendo vezes de fuelles, crecẽ las llamas con que es abrasada, y de sus cenizas en termino de tres dias se aviva vn gusanillo, que naciendole plumas forma alas con q̃ ligera buela, y se remonta, adelantando la cõservacion de su ser vnico, y solo. El P. Bercorio por esta ave entiende al varon perfeto: *Per Phœnicem intelligo hominem perfectum.* En que se puede ajustar el fenix con el varon justo? Que propriedades, y excelẽcias puede aver en esta ave que se puedã medir con vn perfeto? El mismo Autor advierte la respuesta. Es (dize) el fenix ave de tan buen gusto, que ama, y apetece para su comida lo mas limpio, y asseado, y se alimenta del mas puro, y perfeto grano: *Victum diligens mundum, & grana comedẽs pura.* Entre todos los granos, y semillas, el mas limpio, y puro es el trigo, con

S. Ambr. Bercor.

quien

quien le cotejô el miſmo Chriſto, y hecho pan ſe dà encomida a los fieles para remedio de ſus almas, como lo ponderô Ruperto in Ioan. 12. *O granum frumenti noſtræ ſpei reſiduum, noſtræ inopiæ ſolatium.* En eſte amar el ſuſtẽto tan puro, y comer tan limpiſſimo grano el fenix, es parecido el varõ perfeto a eſta ave. Yes de reparar, q̃ primero dize, que ama el ſuſtento, y deſpues le come; como que con el amor ſe diſpone para mejor alimentarle. A eſta ave ha de imitar el perfeto que aſpira al precioſo grano de trigo conſagrado, primero cõ el fervor del divino amor le deve amar, y contemplar, como que eſpiritualmẽte le recibe, y deſpues le ha de comulgar, para que ſirva la comunion eſpiritual de diſpoſicion para la ſacramental.

Rupert.

4 Antes que Dios embiaſſe a ſu pueblo aquel celeſtial manà, dize la Eſcritura ſagrada, q̃ primero remitio vn criſtalino rozio: *Cumque deſcenderet nocte ſuper caſtra ros, deſcẽdebat pariter & manna.* Num. 11. Aquel *pariter*, no quiere dezir q̃ cayeſſe el rozio juntamente con el manà, ſino que del modo que caîa el rozio bajava tambien el manà, porque eſte caîa por la mañana, y el otro a la noche, y aſsi ſe deve entẽder, que era primero el rozio que el manà. De que importancia devia ſer aquel aljofar, y a que fin ſe anticipava al manà? Lira dize, que para advertir la grandeza de aq̃l divino nectar, firviẽdo de alfombra al manà, para expreſſar mejor ſu mucha ſoberania: *Primo cadebat pruina, quaſi ſtramentum mãnæ, ita oportet ſoli Deo vacare.* No aveis reparado, q̃ quando algun grã ſeñor ha de entrar en alguna pieça, ô ſalon, que le diſponen conforme a ſu grandeza. De eſſe modo el ſoberano Principe, para perſuadir la alteza deſte pan ſacramentado figurado en el manà, quando trata de embiarle al pueblo, primero entolda la tierra, y la riega cõ rozio celeſtial, aſsi lo advierte Genebrardo ſobre el Pſ. 68. *Quæ haud dubie adumbrãt corpus Chriſti manna verius, ſpeciebus panis recondendum, apparituru verò, quo ros humanę rationis ad exorientem divinum Solem, & lumen Fidei diſparet.* Para advertir quan importãte es atender a la grãdeza deſte manjar ſacramentado antes de llegar a recebirle, quãdo ha de embiar el manà que le figurò, remite primero el rozio para que anũcie ſu grandeza, y de eſſa manera ſirva la conſideracion de ſu ſoberania de comunion eſpiritual, para que la ſacramental ſea con mayor diſpoſicion.

Num. 11.

Lira.

Genebrar.

5 Fieles, mucho importa para mayor perfecion de la comunion q̃ preceda la eſpiritual, porq̃ la contẽplacion de tanto miſterio, es aumento para recibirle cõ mas pureza: porque cõſiderar que recibe en la hoſtia el cuerpo del Señor q̃ con ſu muerte nos redimio, q̃ eſtà alli *per concomitãtiam*, toda la ſantiſsima Trinidad, dà aviſos de la pureza con q̃ ſe deve recibir, y exorta a limpiar bien las culpas, y anîma al exercicio delas virtudes, con q̃ obra ſus efetos enel que comulga. Para cuyo intẽto haze Chriſto cotejo de la junta que harã todos los hombres donde eſtarà ſu Mageſtad ſoberana, con las que hazen las aguilas donde ay algun cuerpo, fignificados por ellas los fieles, y el cuerpo del miſmo Señor, *vbi fuerit corpus, ibi congregabuntur & aquilæ*, aves q̃ primero contemplan la comida, que vſan della, como dize Iob. 39. *Aquila de longe contemplatur eſcam.* Iob. 39.

DISCVRSO VI.

Et omnes Angeli cum eo.

Que ſon los Angeles quien nos diſpone, y previene para la ſagrada comunion.

AViendo dicho el Señor, que ſe manifeſtarà Hijo de hombre en el dia del juizio cercado de reſplandeciẽ-

decientes nubes, añade que todos los Angeles vendran acõpañandole: *Et omnes angeli cum eo.* Matt. 24. Aque fin vendran cõ Christo los Angeles? Ya queda dicho, q̃ a ostentarse Hijo de hombre. S. Agustin advierte, q̃ el venir con nubes fue prometer, q̃ no solo vendria con su mismo cuerpo, sino tambien en nube: *Meritò credendus est, non solùm in eodem corpore, verùm etiam in nube venturus.* ad Eficich. Como sacramentado, haziẽdo las nubes como vezes de accidentes de pan, q̃ lo ocultan. S. Geronymo dize, q̃ assi como llamamos al cuerpo del Señor assistente en la hostia pan sacramentado, tãbiẽ podemos dezir, q̃ es nube el cuerpo del Señor estando en los accidentes de pan: *Per nubẽ* (dize el santo) *salvatoris corpus debemus accipere.* in Ps. 77. por la figura metonimia, *cõtinens pro contento.* El pan eucaristico es pã de Angeles, assi le llama David *Panem Angelorũ manducabit homo.* Ps. 77. Y como son espiritus tan sumamẽte perfetos, promueven, y disponẽ a los fieles a q̃ coman de su pan: y tanto insistẽ perseverãtes en este oficio, que aun quãdo en los cielos se manifestará Christo como sacramentado, assistirãn junto a el, induziendo a los fieles a q̃ gozen de tã gran misterio.

Matt. 24. S. Augusti. S. Hieron. Ps. 77.

1 Fatigado Elias del largo viaje, y de la falta del sustento, se recostò a la sombra de vn enebro, y durmiose, quando vn Angel dexò a su cabecera pan, y agua, y dispertãdole dixo: Levantate, y come: *Surge, & comede.* 3. Reg. 19. Vn poco pã subcinericio fue el que le llevò el Angel. Pues para q̃ se alimente de vn pan tã basto, y comun se le lleva vn Angel? Si fuera pã regalado, y blanco, dezia bien, en que se le llevàra vn espiritu celeste, pero siendo pã rustico, no bastava vn pastor para que se lo diera? S. Buenavẽtura dize, que aquel pã cozido entre dos cenizas, significò a Christo sacramentado, haziendo con las cenizas acuerdos de su passion, de quiẽ quiere se haga memoria en este Sacramẽto: *Panis subcinericius Christus est sub Sacramento in memoriã passionis oblatus.* serm. 2. Ciner. Y aun por esso se le llevò vn Angel, q̃ como cosa propria se le pudo dar; q̃ pan es de Angeles el sacramẽtado. Quiere la Magestad suprema persuadir, q̃ los Angeles son quien promueven a los fieles a la sagrada comunion, y remite vn Angel cõ aquel pan q̃ le figurava sacramentado, para que le inste, y persuada a que coma, *surge, & comede.* Pẽsamiento es de S. Geronymo: *Angelus est qui comedere suadet, qui enim tibi suadet, communicare Angelus tibi est qui suadet.* Que tan galantes se portan los Angeles con los hombres, que instan, y persuaden nos alimentemos de su pan, que es el que se nos dà sacramentado.

S. Bonav.

2 El Arcangel S. Gabriel fue quiẽ tratò con la Virgen la encarnacion del Verbo divino en sus purissimas entrañas: *Missus est Angelus Gabriel ad Mariam virginem.* Luc. 1. Dificultã los sagrados interpretes en los motivos que pudo tener Dios en embiar Angel para este misterio, porque sin el se podia aver efetuado la Encarnaciõ, revelandosela Dios a la Virgẽ: y aũque es verdad que pudo, no quiso, por muchas razones, que me escusa traer el no alargarme sobrado. El Cardenal Toledo dize, q̃ tres desposorios hizo Dios encarnandose: vno con la Virgen santissima, tomando de su carne para hazerse hõbre: otro con toda la humana naturaleza: y otro con su santa Iglesia; estas son las palabras del Eminentissimo Cardenal: *In hoc enim mysterio celebrãda erãt tria sponsaliorum genera.* Y como en los casamientos es costumbre q̃ aya vno que los trate, y pida el consentimiento, por esso embiò Dios al Angel para que le pidiesse a Maria. Pero bien pudiera para esse efeto embiar alguno de los Profetas, ò Patriarcas; sugetos tan cabales, a quiẽ avia favo-

Luc. 1.

favorecido mucho el Espiritu santo, revelãdoles divinos misterios. Pues porque no quiso que fuesse otro que Angel quien llevasse la embajada? Porque avia de ser la Encarnaciò del divino Verbo en las purisimas entrañas de Maria como desposorios, en que se hizo de dos vno, el Verbo carne, y del Verbo, y humanidad Christo, cómo dize S. Atanasio, *Deus & homo, vnus est Christus.* Y estos mismos efetos (en su modo) surten en la sagrada comunion, como el mismo Señor dize: *In me manet, & ego in illo.* Ioann. 6. donde el que comulga se vne con Dios dize Emiseno: *Verè comedens Deus efficitur.* Recibir Maria al divino Verbo en sus entrañas, fue como recibirle el alma sacramentado, q̃ por esso le llamò Crysostomo, *extensio incarnationis.* Y S. Iuan Damasceno: *Iacet panis in Sacramento, tãquam in vtero Virginis.* Porque si en la Encarnacion se vnio cõ solo la carne de Maria, en la comunion se vne en cada vno de quien bien dispuesto le recibe. Por esso pues, quiso q̃ fuesse espiritu celestial quien dispusiesse aquel misterio, para que advertidos los fieles de q̃ fue Angel el primero q̃ intervino, y tratò los desposorios de Dios con Maria, en quien concurrieron, no solamente el de la concepcion del Verbo en sus purisimas entrañas, sino el de toda la naturaleza humana, y otro de la Iglesia. Tengan por cierto, que en todos los desposorios que sacramentado haze con las almas, es tambien Angel quien induze, y concierta.

Athan. *Ioann. 6.* *Euseb.* *Chrysost.* *Damasc.*

3 La noche antes q̃ naciera la verdadera luz para todo el mundo, mudando en claridad sus tinieblas, dio noticias vn Angel a vnos pastores de la felicidad a que avia llegado el genero humano, y para induzirles a q̃ fuessen a ver el prodigio, y q̃ con certeza le hallassen, les dize la ciudad dõde avia nacido, les señala el puesto donde le hallariã, y el trage del vestido que le cubria les advierte: *Natus est vobis hodie Salvator mundi, qui est Christus Dominus in civitate David, & hoc vobis signum, invenietis infantẽ pannis involutum, & positum in præsepio.* Luc. 2. En Belen dize q̃ le hallarân embuelto en vnas mantillas, y puesto en vn pesebre; señales todas q̃ asseguravan el hallazgo de tan inestimable tesoro. Que les podia importar a los Angeles que acudiessen los pastores a ver el recien nacido infante, que para animarles a q̃ fuessen, les dizen, que es el recien nacido Salvador del mundo; y porque no yerren el camino les dan tantas señales? El puesto donde les dizen que nace, y el lugar donde le han de hallar lo advierten, en Belen les dizen que le verân, que es casa de pan, y en vn pesebre, dõde entre pajas estava el bellisimo grano de trigo que baxò del cielo para alimento de nuestras almas, dize S. Gregorio homil. 8. in Evang. *In Bethlehem nascitur, Bethlehem quippe domus panis interpretatur, ipse namque est, qui ait, ego sum panis vivus qui de cœlo descendi.* Que tan proprio es de los Angeles conduzir a los fieles que se alimenten deste soberano pan, que luego q̃ nace al mundo induzen a los pastores que vayan a comerle, y gozen de tan sustancial comida, y les nombran la ciudad, les señalan el puesto donde nace, y los vestidos q̃ lleva, para que no puedan por ningũ modo errar el puesto ni el camino.

Luc. 2. *S. Gregor.*

4 Promete la Magestad soberana remitir su Angel para que prepare el camino a la venida de su eterno Hijo al mundo: *Ecce ego mitto Angelũ meum, & præparabit viam ante faciem meam.* Malach. 3. Por este Angel es entendido el Bautista, q̃ exercitando su oficio de Precursor, avia de disponer los caminos para la venida de Christo. Esta declaracion es cierta, pues el mismo Hijo de Dios la expone de su Precursor, que hablando de san Iuã dize: *Hic est enim de quo scriptum*

Malach. 3.

tum

tum est: ecce ego mitto Angelum meum
Matth.22 *ante faciem tuam, qui præparabit viam ante te.* Matth.11. Pues si es hombre el Bautista, como dize el otro Iuan, *Fuit homo missus à Deo, cui nomen erat Ioannes*, como dize q̃ es Angel? Dexò para sus alabanças dezir, que por su mucha pureza, por aver sido santificado, y que no ay excelencia q̃ no sea suya llamarle Angel. Y digo, que esse excelente blason se le dio por el oficio de Precursor, enseñandonos al Hijo de Dios, que señalandole con el dedo dixo: *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Ioann. 1. Este es el
Ioann. 1. Cordero, este es el que quita los pecados del mundo. Palabras de que usa la Iglesia a la hostia consagrada, dónde assiste real, y verdaderamente el cuerpo del Señor, figurado en aquel cordero Pascual de la antigua Ley, las quales dize el Sacerdote poco antes de sumir aquel divino pan, q̃ es como dezir: este es el Cordero q̃ con el dedo señalò Iuan, llegad a recibirle, porque este es el que quita los pe-
S. Ambr. cados, como dize S. Ambrosio hablã do deste Sacramento c.4. *Qui manducaverit hoc corpus, fiet ei remissio peccatorum.* Assi pues, que es Iuan quien nos enseña, y amonesta a la recepciõ desta comida; pues llamese Angel, q̃ tã proprio es de los Angeles este misterio, q̃ porque nos avia de enseñar este Cordero como se avia de dar sacramentado, se llama Angel el Bautista.

5 Asqueroso dixo Isaias que tenia los labios, de que se lamentava triste, y dolorido gemia: *Væ mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum.* Isai.6. Vno de los Serafines que assistian en el Trono de Dios, en cuya presencia estava, tomò el buelo, y vn
Isai. 6. carbon encendido del Altar cõ vnas tenazas, y acudiẽdo diligente le aplicò a los labios del Profeta, y se los caldeò, con que quedarõ purificados, y limpios: *Et volavit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de Altari, & tetigit os meum.* Que cuidados pudieron solitar al Serafin para purificar los labios del Profeta? Que le podia importar el tenerles inmundos, para acudir con tanta presteza, y cuidado a limpiarles? S. Tomas dize, que este carbon es aquella preciosa piedra q̃ se llama carbunculo, por ser tan encendida como vn carbon quãdo mas tiene recibido el calor del fuego, y q̃ este significa el cuerpo del Señor, que inflamado cõ el divino amor le obligò a darse sacramentado: *Calculus iste est carbũculus, sic dictus, quia ignitus* S. Thom. *est, vt carbo, & significat corpus Domini de Altari sumptum, & charitate inflammatum.* opusc. 58. c. 22. Reconociendo pues el Serafin que la inmundicia de los labios impedian al Profeta recibir el cuerpo del Señor representado en aquel carbon que assistia en su Altar, y para que no se privàra de aquel sumo bien, y disponerle para recibirle, assiò del con las tenazas y tomando veloz buelo, acude a los labios del Profeta, y con el calor de aquel fuego los purifica, para q̃ quando llegue le halle con la disposicion devida para recibirle; que tan proprio es de los espiritus angelicos disponer, y induzir los fieles a la sagrada comunion, que apenas ven reconocido al Profeta de su imperfecion, quando bolando el Serafin le purifica, y comulga en espiritu, y representacion.

6 Mucho deveis fieles a vuestros Angeles custodios, pues tan solicitos cuidan que os dispongais para la sagrada comunion; prenda que solicita toda pureza. Advertencia cõ que avisan el desvio de toda culpa, y exortan a todo genero de virtud, para que assi recibais dignamente a Christo sacramentado.

Assi lo siente David en el Ps. 90. Ps. 90. *Quoniam Angelis suis mandavit de te,*

vt

vt custodiant te in omnibus vijs tuis: in manibus portabunt te: ne fortè offendas ad lapidem pedem tuum: super aspidem & basiliscum ambulabis, & conculcabis leonem, & draconem. Dios (dize David) tiene dado orden a los Angeles para que te defiendan, y guarden en todos tus caminos: mandado tiene q̃ te lleven en sus manos para q̃ no tropieces. advertido les tiene que te dên esfuerço para pisar el leon, y hollar al dragon infernal, para que assi con tales vitorias triunfes del, y te dispongas a recibir a Christo sacramẽtado, porque al que en todo vence, tiene por premio de su valentia este precioso pan, como dize el Evangelista en el cap. 12. del Apoc. *Vincenti dabo manna absconditum.*

Porque no entrô vn hombre a las bodas con el decente vestido que pedian su grandeza, fue echado dellas, y atado de pies, y manos le pusieron en vn calaboço: *Ligatis manibus, & pedibus eius, mittite eũ in tenebris exterioribus.* Matt. 22. No sucedio assi a Iesus hijo de Iosedec, porque viendole vn Angel cõ vestido inmundo, no decẽte a su estado, mãdò a los demas Angeles que se lo quitassen: *Auferte vestimenta sordida ab eo.* Zachar. 3. Teodoreto dize, q̃ este Angel fue san Miguel, por el dominio que tuvo en los demas, mandandoles (como Principe de todos) desnudar a Iesus Iosedec: *Angelus verò populi tutor alijs astãtibus Angelis præcepit, vt ex illis vestibus eum exuerent.* Aquellas bodas significaron las que haze Christo cõ las almas quando sacramentado le reciben. Poca dicha tuvo aquel hombre en no hallar quiẽ le quitasse aquellos indecentes vestidos para tan Reales bodas, y se vistiera del ropage que pedian, como le sucedio a Iesus Iosedec desnudãdole del mal vestido. Sabeis porque? Escuchadme. En aquellas bodas no se escrive q̃ huviesse Angel alguno, y en las que refiere Zacarias se advierte, que assistian Angeles; y tãto es el cuidado destos alados espiritus en evitar los crimines, y desviar las ofensas de los fieles que puedẽ ser estorvo para la sagrada comunion, y prevenirles con las virtudes que requieren la assistencia de las bodas sacramentales, que al instãte que reconocen inmũdo a Iesus Iosedec, le disponen para que con decente ornato assista en ellas. Y quãdo la terquedad humana, ò loindevoto se resiste, para no disponerse, es tanto el sentimiẽto q̃ manifiestan, q̃ vierten lagrimas como dolorosos, y apesarados; y aun el mismo Hijo de Dios se lastima porq̃ no le reciben sacramentado, del modo que se lamẽtan los amigos del enfermo que tiene estragado el gusto, y no apetece el manjar. Muy bien lo dize S. Macario homil. 1. *Quemadmodum in infirmis, si vltra cibum sumere nequeant, desperant de ipsis, & deflent omnes amici: ita lugent Deus, & Angeli sancti animas illas, quæ non vescuntur cœlesti Spiritu aliquo cibo.* No deis fieles tan mal dia a Dios, y a sus Angeles, y os le tomeis peor por dexar de comulgar. Enjugad las lagrimas de aquellos celestiales espiritus, dexad que exerciten su oficio, no repugneis a las instancias, y combite que os hazen de su pan. Permitid gozosos su continua perseverancia en vuestra assistencia, que hasta en el fin del mundo, quando en nubes se ostentarâ el Hijo de Dios, vendra dellos acompañado: *Et omnes Angeli cum eo.* Que aviendo executado avisos de tan buenos patrones, seguros os podeis prometer de gracia, que es premio de eterna gloria, *quam mihi, & vobis præstare dignetur.*

Laus Deo, Virginique Matri, & Parenti Francisco de Paula

Ps. 90.

Apoc. 12.

Matt. 22.

Zachar. 3

Theodor.

S. Macar.

INDEX
LOCORVM SACRÆ SCRIPTVRÆ.

PRIOR NVMERVS. DOMINICAM, SECVNDVS discursum, posterior numerum designat.

GENESIS.



AP. 1. Fecitque Deus duo luminaria magna, 2.2.4. & 20. 1. 4.
Luminare minus, vt præesset nocti, 20.3. 1.
Vt lucerent super terram, ibidem, num. 2.
Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram, 17. 3. 2. & 3. 3. 5.
Creavit Deus hominem ad imaginem suã, 3. 5. 5. & 17. 3. 5.
Et vidit Deus cuncta quæfecerat, 18. 3. 2.
Cap. 2. Plãtaverat autem Dominus Deus paradisum, 15. 1. 2
Lignũ etiam vitæ in medio paradisi 2.6. 8. & 6. 1. 3. & 12. 2. 6 & 12. 3. 6 & 24. 4. 4. & 20. 4. 5.
Ex omni ligno paradisi comede, 4. 4. 3, & 6. 1. 3, & 12. 2. 6. & 12. 3. 6 & 20. 4. 5 & 24. 4. 4.
De ligno autem sciẽtiæ boni, & mali ne comedas, 24. 4. 3.
Formavit igitur, Dominus Deus de humo cuncta animantia terræ, 6. 1. 2.
Formavit igitur Dominus Deus hominẽ de limo terræ, 15. 1. 3.
Produxit itaque Dominus Deus de humo terræ omne lignum, 23. 1. 1.
Cap. 3. Ne forte mittat manũ suam & sumat etiã de ligno vitæ, & comedat. 3. 2. 3. & 4. 4. 3. & 4. 5. 1, & 7. 2. 2. & 8. 6. 6. & 11. 1. 2 & 11. 3. 6, & 13. 3. 1. & 14. 4 2, & 17. 1. 7. & 17. 3. 4. & 22. 4. 3. & 23. 3. 4, & 23 5. 4. & 21. 4. 4. & 4. 6. 5.
Eritis sicut Dij scientes bonum, & malũ 3. 5. 5. & 17. 3. 4.
Tulit de fructu illius, & comedit, 17. 6. 3. & 19. 5. 4, & 24. 2. 3.
Spinas, & tribulos, germinabit tibi, 3. 2. 3.
Consuerunt folia ficus, 7. 2. 2.
Terram comedes, 8. 5. 2.
In laboribus comedes ex ea. 8. 5. 2
Vbies Adam, 3. 22. 1. 3
Serpens decepit me, 23. 1. 2
Ecce Adã quasi vnus ex nobis factus est, 22. 6 2.
Et emisit eum Dominus de paradiso, 18. 3. 3.
Et collocavit eum ante paradisum, 20. 5. 5.
Cap. 4. Posuitque Dominus signũ in Cain, 4. 4. 5.
Consurrexit Cain adversus fratrem suum, 21. 41.
Cap. 9. Arcum meum ponã in nubibus cœli, 9. 3. 4.
Bibensque vinum inebriatus est 20. 6. 4.
Cap. 14. At vero Melchisedech Rex Salem proferens panem, & vinum, 9. 3. 2. & 5. 4. 3, & 20. 1. 1.
Cap. 18. Ipse vero ad armentũ cucurrit, & tulit vitulum, 11. 1. 3.
Cum elevasset oculos, apparuerũt ei tres viri 18 3. 2
Cap. 19. Respiciensque mulier post se, versa est in statuam salis, 7. 3. 2.
Cap. 22. Cum alligasset Isaac filium suum. 7. 1. 5.
Levavit Abrahã oculos suos, & vidit post tergum arietem, 12. 2. 1.
Ne extẽdas manum tuam super puerum, 14. 2. 2.
Cap. 27. Det tibi Deus de rore cœli, 9. 4. 2. 16. 1. 4.
In pinguedine terræ, & in rore cœli desuper erit benedictio tua, ibidem.
Ecce odor filij mei, sicut lador agri pleni 17. 1. 2
Cap. 28. Si fuerit Dominus meus mecũ, & custodierit me in via, &c. 11. 5. 3.
Viditque in somnis scalam 12. 1. 3.
Angelos quoque ascendentes, & descendentes per eam 12. 2. 3.
Surgens ergo Iacob, tulit lapidem, quem supposuerat capiti suo, 9. 4. 4.
Cap. 32. Quam ob causam non comederũt nervũ filij Israel vsquè ad præsentem diem. 3. 5. 1.
Cap. 33. Surgẽs itaq; Esau obviã fratri suo 13. 15.
Sic vidi faciem tuam, quasi viderim vultum Dei, 3. 5. 2.
Cap. 35. Mortua est Rachel & sepulta est in via, 19. 2. 4.
Cap. 37. Putabam nos manipulos ligare in agro, &c. 11. 3. 2.
Cap. 40. Accidit vt peccarent duo eunuchi, 4. 3. 6.
Tres propagines, tres adhuc sunt dies, post quos recordabitur Pharao ministerij tui, 2. 3. 5.
Tria canistra tres adhuc dies sunt, post quos auferet Pharao caput tuum, ibidem.
Sublimem se esse credebat, quia in potestate habebat panem regium, 14. 1. 3.
Cap. 41. Vertitque nomẽ eius, & vocavit eũ lingua Egyptiaca salvatorem mundi, &. 1. 3.
Cap. 42. Hoc est, ait, quod locutus sum, exploratores estis 2. 6. 4.
Descendite, & emite vobis necessaria, 13. 1. 5.
Mittite ex vobis vnum, & adducat eum, 15. 6. 4.
Cap. 43. Mecum sunt comesturi meridie, 12. 4. 3.
Cap. 44. Præcepit autem Ioseph dispẽsatori domus suæ 22. 5. 2.
Scyphum autem meũ argenteum, & prætium quod dedit vobis, ponite in ore sacci iunioris, 15. 6. 4.
Cap. 49. Lavavit in vino stolã suam, & in sanguine uvæ pallium suum, 14. 3. 5. & 13. 2. 4. & 18 6. 2.

INDEX LOCORVM

EXODI.

Cap. 3. Cumque minasset gregem ad interiora deserti, 4. 2. 5.
Apparuitque ei Dominus, 8. 5. 5. & 10. 3. 4.
Videbat quod rubus arderet, & non combureretur, 20. 5. 2.
Non apropies, inquit, huc, 12. 1. 4. & 19. 2. 1.
Cap. 4. Audierunt quod visitasset Dominus filios Israel, 11. 3. 5.
Cap 5. Vocavit nos, vt eamus viam trium dierũ, 2. 5. 2.
Dimitte populum meum, 4. 2. 6.
Cap. 10. Arreptis Nadap, & Abiu filij Aaron turibulis, 21. 4. 3.
Cap. 12. Quicumque comederit fermentatum, peribit anima illa de Israel, 2. 5. 6.
Et servabitis eum vsque ad quartam decimã diem mensis huius, 2. 6. 1. & 9. 1. 2. & 3. 2. 4.
Et edent carnes nocte illa assas igni, 3. 2. 6. & 3. 6. 2. & 5. 1. 3. & 24. 3. 2. & 3. 3. 5.
Decima die mensis huius tollat vnusquisque agnum 5. 1. 2.
Erit autem agnus absque macula, 9. 1. 1. & 17. 6. 6.
Septem diebus sit cum matre sua, 9. 1. 1.
Caput cum pedibus, 9. 1. 5, & 11. 5. 6.
Et sumet de sanguine eius, 9. 1. 3.
Si autem minor est numerus, 9. 3. 1.
Ne comedetis ex eo crudum, 11. 1. 7.
Immolavitque hædum, 15. 3. 1.
Tollat vnusquisque agnum per familias. 17. 2. 1. & 20. 4. 2.
Renes vestros acigetis, 21. 1. 2.
Mensis iste vobis principium mensium, 19. 6. 4.
Et eadẽ die eduxit Dominus filios Israel, 18. 3. 4.
Cap. 13. Mementote diei huius, in qua egressi estis de Ægypto, 13. 9. 3.
Dominus autem præcedebat eos ad ostendendam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis, 23. 2. 4.
Cap. 14. Et venerunt in Mara, 24. 3. 3.
Cap. 16. Ecce ego pluam vobis panes de cœlo, 2. 1. 1. & 1. 4. 5.
Mane videbitis gloriam Dei, 2. 1. 1.
Audivi murmurationem filiorum Israel, 2. 4. 1.
Dimiserunt quidem ex eis vsque mane, & scatere cœpit vermibus, 2. 6. 1, & 13. 3. 4. & 17. 4. 1.
Cumque operuisset super faciem terræ, apparuit in solitudine manna, 5. 6. 1.
Mane quoque ros iacuit, 6. 4. 7. & 15. 1. 1.
Dixitque Moyses, & Aron, sume vas vnum. 7. 6. 6.
Venitque septima die, & egressi de populo, vt colligerent, non inveneruot, 8. 5. 1.
Apellavitque Domus Israel nomen eius Man, 9. 4. 4.
Vtinam mortui essemus per manum Domini in terra Ægypti, 10. 6. 1.
Filij autem Israel manducaverunt manna, 13. 4. 5.
Colligerunt alius plus, alius minus, 17. 6. 1.
Iste est panis quem dedit Dominus vobis ad vescendum, 10. 4. 1.
Dixit autem Moyses ad eos, nullus relinquat ex eo in mane, 21. 2. 3.
Dic vniversæ congregationi filiorum Israel. 22. 2. 1.
Apparuit in solitudine minutum, & quasi pilo tusum in similitudinem pruinæ, 23. 2. 1.
Cur eduxisti nos in desertum? 24. 1. 2.
Dabit vobis Dominus Vespere carnes edere, 10. 5. 1.
Cap. 20. Si altare lapideum feceris mihi, &c. 23. 6. 5. & 6. 4. 3.
Cap. 21. Applicabitur ad ostium, & postes, perforabitque aurem eius subula, 23. 6. 5.
Cap. 24. Cumque ascendisset Moyses, operuit mõtem nubes, 10. 3. 4.
Misitque iuvenes de filijs Israel, 14. 1. 2.
Tulit itaque Moyses dimidiam partem sanguinis, 23. 4. 6.
Cap. 25. Pones super mensam panes propositionis in conspectu meo semper, 3. 2. 2. & 20. 4. 2. & 24. 4. 2. & 24. 4. 5. & 20. 5. 3.
Cap. 26. Mensa autem stabat in parte Aquilonis, 17. 2. 6.
Cap. 31. Sex diebus facientis opus, in die septimo Sabbatum est, 8. 5. 1.
Cap. 34. Ignorabat quod cornuta erat facies, 18. 1. 5.

LEVITICI.

Cap. 1. Loquere filijs Israel, & dices ad eos, 16. 6. 3.
Si autem de avibus holocausti oblatio fuerit Domino, 16. 6. 4.
Cap. 2. Si oblatio tua fuerit ex sartagine, 6. 1. 4.
Nec quidquam fermenti, ac mellis adolebitur, 17. 3. 3.
Cap. 4. Cumque intingeris digitum in sanguine, 10. 4. 4.
Ca. 6. Omnis qui tetigerit illa, sanctificatur, 18. 6. 5.
Cap. 7. Hæc quoque lex hostiæ pro delicto, 3. 1. 1.
Sanguinem omnis animalis non sumetis in cibum 15. 2. 4.
Cap. 9. Tolle de armento vitulum, 3. 1. 1.
Cap. 10. Et ecce egressus ignis à Domino, 3. 1. 6. & 14. 2. 3.
Cap. 17. Ego dedi illum vobis, vt super altare in eo expietis, 13. 4. 1.
Cap. 26. Comedetis vetustissima veterum, 6. 3. 3.

NVMERORVM.

Cap. 11. Erat autem manna quasi semen coriandri. 4. 6. 4, & 10. 6. 3. & 12. 3. 5.
Cumque descenderet nocte super castra ros, 11. 3. 1. & 24. 5. 4.
Circuibat populus, & colligens illud, 11. 5. 2.
Facies ex eo tortulas, 12. 6. 4.
Descendebat ros pariter, & manna, 14. 3. 1.
Cap. 15. Quascum biberit, sit pollura, 13. 1. 2.
Cap. 20. Percutiens bis virga silicem, egressæ sunt aquæ largissimæ, 18. 1. 2.
Non introduces hos populos, 22. 3. 2.
Cap. 21. Cur eduxisti nos de Ægypto? 2. 5. 1.
Nauseat anima nostra super cibo isto levissimo, 5. 2. 5. & 3. 2. 6.
Misit Deus in populum suum ignitos serpentes, 9. 5. 5.
Fac serpentem æneum, 18. 6. 4. & 23. 1. 2.
Capit. 24. Et consurgens virga Israel, 17. 2. 1.
Cap. 25. Cur eduxisti nos de Ægypto? 10. 6. 1.

DEV-

SACRÆ SCRIPTVRÆ.

DEVTERONOMII.

Cap. 4. Deus tuus ignis consumens est, 3. 1. 6.
Cap. 9. Mementote, & ne obliviscaris, quomodo ad iracundiam provocaveris Dominum, 2. 5. 1.
Cap. 10. Et nunc Israel quid Dominus Deus tuus petit à te? 4. 5. 6.
Cap. 12. Quæ autem sanctificaveris, & voveris Domino, tolles, & venies ad locum, quem elegerit Dominus, 13. 4. 5.
Cap. 22. Ne induas vestem, ex lana, linoque contextam, 17. 1. 3.
Cap. 32. Ego occidam, & ego vivere faciam, 15. 3. 6.
Concrescat vt pluvia doctrina mea, 4. 1. 1.
Sicut Aquila provocans pullos suos ad volandũ, 24. 5. 1.
Cap. 34. Ostenditque ei Dominus omnem terram, 18. 5. 5.

IOSVE.

Cap. 5. Locus enim in quo stas sanctum est, 10. 1. 6.

IVDICVM.

Cap. 7. Videbatur mihi quasi subcinericius panis, 15. 3. 4.
Capit. 14. Declinavit vt videret cadaver, 17. 1. 5.
Quem cum accepisset in manus, comedebat in via, 23. 2. 6.

RVTH.

Cap. 4. Solvebat homo calceamenta, 19. 2. 1.

1. REGVM.

Cap. 3. Cucurrit ad Eli, 13. 5. 6.
Cap. 7. Tulitque Samuel lapidem, 9. 2. 1. & 9. 4. 1.
Cap. 14. Gustans gustavi in summitate virgæ, 10. 6. 2.
Gustavi paululum mellis, 15. 2. 6.
Cap. 16. Dauid tollebat citharam, 19. 3. 3.
Exagitabat eum spiritus nequam, 21. 5. 4.
Cap. 18. Dilexit eum Ionathas quasi animam suam, 2. 3. 7.
Cap. 21. Dedit ei sanctificatum panem, 5. 2. 5. & 12. 5. 7. & 17. 5. 3. & 23. 4. 3.
Non habeo laicos panes, 13. 3. 2. & 19. 2. 5.
Cap. 24. Post hæc percussit cor suũ David, 5. 2. 5.
Surgit ergo David, & præcidit oram clamidis Saul, 12. 5. 7. & 19. 4. 5.

2. REGVM.

Cap. 7. Tu es Dominus, & verba tua erunt vera, 24. 4. 6.
Cap. 16. Et vtre vini, 18. 1. 4.
Cap. 13. Invenit eum leo in via, 17. 1. 5.
Cap. 15. Post quadraginta autem annos, dixit Absalon ad Regem David, 17. 1. 6.
Cap. 23. Noluit bibere, sed libavit eam Domino, 5. 6. 3. & 13. 3. 2. & 23. 4. 3.
O si quis mihi daret potum aquæ, 10. 2. 1.
Cap. 24. Immisitque Dominus pestilentiam in Israel de mane vsque ad tempus constitutum, 24. 1. 3.

3. REGVM.

Cap. 2. Sed & filijs Berzalai Galaditis reddes gratiã, 16. 2. 3.
Cap. 8. Tunc ait Salomon, Dominus dixit, vt habitaret in nebula, 24. 4. 1.
Cap. 13. Et exaruit manus eius, 20. 1. 7.
Cap. 17. Corvi quoque deferebant panem, 6. 5. 3. & 10. 4. 2.
Surge & vade in Serepta Sydoniorum, 8. 2. 3.
Non habeo nisi quantũ pugillus capere potest, 15. 2. 2.
Da mihi paululum aquæ, 9. 2. 1.
Offer mihi obsecro, & buccellam panis, ibidem.
Et comedit ipse, & illa, & domus eius, 17. 6. 7.
Cap. 19. Angelus Domini tetigit eum, & dixit illi, surge, 4. 2. 4. & 10. 4. 2. & 14. 4. 4.
Respexit & ecce ad caput suum subcinericius panis, & vas aquæ, 8. 2. 3.
Et ambulavit in fortitudine cibi illius, vsque ad montem Dei, 10. 6. 1.
Surge, & comede, 24. 6. 1.
Cap. 22. Mitte virum istum in carcerem, 13. 4. 2.

4. REGVM.

Cap. 2. Quid vis vt faciam tibi, 11. 4. 3.
Obsecro, vt fiat in me duplex spiritus tuus, 8. 6. 7. & 19. 5. 5.
Ecce currus igneus, 12. 3. 1.
Pater mi, pater mi, 14. 6. 2.
Cap. 4. Et ascendit, & incubuit super eum, 5. 4. 5.
Cap. 5. Naman erat autem vir fortis, 13. 2. 5.

TOBIÆ.

Cap. 2. Factum est vt hædum caprorum detulisset domi, 21. 2. 4.
Cap. 6. Tunc dixit ei, Angelus exentera hũc piscem, 3. 3. 2.

IOB.

Cap. 2. Egressus igitur Satan, 13. 2. 2.
Cap. 3. Antequam comedam, suspiro, 21. 1. 5.
Cap. 10. Vitam, & misericordiam tribuisti mihi, 21. 3. 5.
Cap. 19. Miseremini mei, 13. 4. 7.
Cap. 20. Divitias quas devoravit evomet, 10. 5. 9.
Gaudium hipochritæ adinstar puncti, 19. 5. 6.
Cap. 28. Terra de qua oriebatur panis in loco suo igni subuersa est, 2. 6. 2.
Cap. 41. Halitus eius prunas ardere facit, 21. 4. 6.

PSALMORVM.

Cap. 1. Beatus vir qui non abijt in consilio impiorum, 22. 2. 6.
Et erit tamquam lignum quod plantatum est, 6. 3. 4. & 8. 2. 1.
Cap. 4. Signatum est super nos lumen vultus tui Domine, 3. 5. 2. & 3. 6. 6.

INDEX LOCORVM

A fructu frumenti; 3. 5. 2. & 6. 3. 2.
Fili hominum vsquequo, 4. 6. 4.
Cap. 8. Ex ore infantium, & lactentium, 17. 2. 2. & 15. 5. 4.
Minuisti eum paulò minus ab Angelis, 20. 2. 1.
Dilata os tuum, & implebo illud, 8. 2. 6.
Cap. 18. Tuus sum ego, salvum me fac 18. 2. 3.
In Sole posuit tabernaculum suum. 11. 5. 5.
Cap. 21. Edent pauperes, & saturabuntur, 5. 2. 4. & 5. 3. 5. & 11. 6. 5. & 12. 6. 1. & 11. 4. 4. & 16. 5. 5.
Dinumeraverunt omnia ossa mea, 3. 3. 1.
Manducaverunt, & adoraverunt, 13. 6. 1.
Apud te laus mea in Ecclesia magna, 15. 5. 4. & 24. 5. 6.
Ego sum vermis, & non homo; 17. 2. 5.
Cap. 22. Super aquâ refectionis educavit me, 2. 3. 5.
Virga tua, & baculus tuus, ipsa me consolata sunt, 18. 4. 3.
Calix tuus inebrians quâ præclarus est, 19. 3. 4.
Dominus regit me, nihil mihi deerit, 24. 2. 1.
Parasti in conspectu meo mentam, 24. 3. 6.
Cap. 24. Vniversæ viæ Domini misericordia, & veritas, 21. 3. 4.
Cap. 25. Lavabo inter innocentes manus meas, 4. 3. 5.
Cap. 28. Exultavit, vt gigas ad currendam viam; 4. 6. 2.
Cap. 31. Beati quorum tecta sunt peccata, 7. 4. 6. & 17. 1. 8.
Cap. 32. Ecce oculi Domini super iustos, 4. 5. 5.
Cap. 33. Accedite ad eum, & illuminamini, 2. 1. 2. & 11. 1. 5. & 20. 3. 4.
Quis est homo qui vult vitam? 5. 3. 3.
Gustate, & videte, 12. 3. 4. & 18. 3. 5.
Immittit Angelus Domini in circuitu timentium eum, 17. 2. 3.
David cum immutaret vultum sum coram Achimelec, 17. 5. 3.
Divites eguerunt, & esurierunt, 23. 1. 5.
Cap. 41. Fuerunt lacrimæ meæ panes die, ac nocte, 9. 2. 2.
Cap. 42. Introibo ad altare Dei, 11. 1. 1. & 24. 2. 5.
Cap. 44. Diffusa est gratia in labijs tuis, 13. 6. 5.
Virga directionis, virga regni tui, 8. 4. 3.
Audi filia, & inclina aurem tuam, 23. 6. 6.
Cap. 48. Homo cum in honore esset, non intellexit, 20. 3. 3.
Cap. 49. Immola Deo sacrificium laudis, 11. 6. 4. & 17. 2. 2.
Cap. 50. Domine labia mea aperies, & os meum, 10. 1. 5.
Cap. 67. Pluviam voluntariam segregavit Deus, 2. 4. 5.
Cap. 58. Deus meus, misericordia eius præveniet me 21. 4. 4.
Cap. 64. Induti sunt arietes ovium, 19. 5. 1.
Visitasti terram, & inebriasti eam, 20. 6. 4.
Parasti cibum illorum, quoniam ita est præparatio tua, 21. 3. 1.
Capit. 65. Flumine pertransibunt pede, 16. 5. 5.
Cap. 67. Iter facite ei qui ascendit super Occasum, 4. 10. 5.
Cap. 68. Ego sum pauper, & dolens, 5. 3. 5.
Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, 7. 6. 7.
Et sustinui qui simul contristaretur, & non fuit, 18. 4. 6.
Cap. 72. Posuerunt in cœlum os suum, 7. 5. 3.
Cap. 75. Dormierunt somnium suum, & nihil invenerunt viri divitiarum in manibus suis, 16. 6. 6. & 14. 2. 6.
Cap. 77. Pluit illis manna ad mâducandũ, panem Angelorũ manducavit homo, 4. 3. 3. & 6. 4. 5. & 10. 4. 5. & 11. 3. 5. & 15. 4. 1. & 15. 6. 1. & 18. 3. 1. & 10. 4. 1. & 15. 2. 1. & 23. 5. 3.
Mandavit nubibus desuper, 9. 3. 4.
Adhuc escæ eorum erant in ore eorum, & ira Dei ascendit super eos, 19. 1. 6.
Transtulit austrum de cœlo, 18. 1. 3.
Cap. 78. Honor regis iudicium diligit, 8. 3. 6.
Cap. 83. Etenim passer invenit sibi domum, 5. 4. 4.
Cap. 89. Mane sicut herba transeat, 5. 6. 4.
Cap. 90. Quoniam Angelis suis Deus mandavit de te, 24. 6. 6.
Cap. 91. Tollite hostias, & introite in atria Domini, 7. 6. 1.
Cap. 93. Legem tuam in medio cordis mei, 11. 1. 4.
Cap. 94. Vbi me tentaverunt patres vestri, 17. 3. 1.
Cap. 98. Dominus in Sion magnus, 2. 2. 5. & 17. 6. 4.
Cap. 100. Superbo oculo, & insatiabili corde, cum hoc non edebam, 21. 2. 1.
Cap. 101. Potum meum cum fletu miscebam, 9. 2. 2.
Cinerem tamquam panem manducabam, 10. 4. 1.
Cap. 102. Quomodo miseretur pater filiorum; misertus est Dominus timentibus se; 6. 2. 1.
Cap. 104. Non erat in tribubus eorum infirmus, 11. 2. 6.
Nolite tangere Christos meos, 20. 1. 5.
Cap. 107. Omnis iniquitas opilabit os suum, 5. 3. 4.
Cap. 109. Tu es Sacerdos in æternum, 9. 3. 2. & 23. 6. 3.
Cap. 110. Memoriam fecit mirabilium suorum, 5. 6. 1. & 21. 3. 4.
Confessio, & magnificentia opus eius, 19. 6. 5.
Cap. 115. Quid retribuam Domino, 13. 6. 2.
Cap. 118. Quam dulcia faucibus meis eloquia tua, 4. 1. 6. & 19. 4. 1.
Bonum mihi quia humiliasti me, 16. 4. 6.
Os meum aperui, & attraxi spiritum, 19. 6. 6.
In æternum non obliviscar iustificationes, tuas, 3. 3. 6.
Cap. 126. Surgite postquam sederitis, 10. 4. 6.
Cap. 127. Vxor tua sicut vitis abundans, 3. 4. 5.
Filij tui sicut novellę olivarum, 12. 6. 2. & 14. 6. 6.
Cap. 134. Quoniã Iacob dilexit sibi Dominus, 3. 1. 2
Cap. 144. Memoriam abundantiæ suavitatis tuæ eructabunt, 5. 3. 1.
Cap. 145. Dat esam esurientibus, 23. 1. 4.
Cap. 146. Qui dat iumentis escam ipsorum, 6. 5. 4.
Cap. 147. Lauda Ierusalem Dominum; 11. 6. 3.

PRO-

SACRÆ SCRIPTVRÆ.

PROVERBIORVM.

Cap. 2. Qui relinquunt iter rectum. 8. 3. 4.
Cap. 9. Sapientia ædificavit sibi domum, 15. 5. 3. & 16. 4. 2. & 18. 2. 2.
Miscuit vinum, & proposuit mensam. suam, 4. 2. 2.
Cap. 23. Quando sederis, vt comedas cum principe, 5. 6. 5. & 6. 2. 2. & 15. 3. 2. & 23. 1. 3.
Capit. 27. Anima saturata calcavit favum, 4. 6. 3.
Cap. 31. Mulierem fortem quis inveniet, 5. 4. 2. & 7. 5. 4.
Facta est quasi navis institoris de longe portans panem suum. 13. 5. 1. & 15. 4. 5.
Panem otiosa non comedit, 8. 5. 6.

ECCLESIASTÆ.

Cap. 11. Mitte panem tuum super transeuntes aquas 4. 3. 1.

CANTICORVM.

Cap. 1. Osculetur me osculo oris sui; 9. 3. 5. & 13. 1. 4. & 19. 4. 3. & 4. 6. 2.
Trahe me post te, 2. 3. 6. & 4. 6. 2.
Indica mihi vbi pascas, 3. 4. 6. & 1. 5. 5.
Lectulus noster floridus, 10. 2. 2.
Meliora sunt vbera tua vino, 10. 4. 3. & 18. 4. 4.
Botrus Cypri dilectus meus mihi. 11. 2. 4.
Oleum effusum nomen tuum. 12. 6. 3.
Introduxit me rex in cellaria sua, 13. 5. 2. & 18. 1. 4.
Si ignoras te, egredere, 20. 6. 6.
Capit. 2. Fructus eius dulcis gutturi meo, 3. 3. 2.
Ecce iste venit saliens in montibus, 3 4. 2.
Introduxit me rex in cellam vinariam, 4. 6. 6. & 18. 5. 3. & 21. 6. 4. & 22. 6. 1.
Sonet vox tua in auribus meis, 12. 5. 2.
En ipse stat post parietem nostrum, 14. 2. 4. & 8. 4. 2.
Lectulus noster floridus, 17. 4. 2.
Sicut lilium inter spinas, sic dilectus meus inter spinas, 18. 6. 3.
Dilectus meus mihi, & ego illi, 22. 6. 4. & 23. 5. 1. & 18. 3. 2. & 18. 1. 5.
Ostende mihi faciem tuam, 22. 6. 1.
Surge, propera amica mea, 18. 2. 1.
Fulcite me floribus. Stipate me malis, 23. 2. 7.
Capit. 3. Quæsivi quem diligit anima mea, 14. 5. 3.
Per vicos, & plateas quæram quem diligit anima mea, 23. 3. 2.
Paululum cum pertrãsirem eos, inveni quem, &c. 23. 3. 2.
Capit. 4. Fons hortorum, puteus aquarum viventium, 2. 4. 3. & 8. 5. 4.
Vulnerasti cor meum soror mea in vno oculorum tuorum, 7. 1. 2.
Sicut turris David collum tuum, 9. 4. 5. & 24. 1. 5.
Cap. 5. Aperi mihi soror mea, 2. 6. 3. & 16. 1. 5. & 9. 2. 5.
Oculi tui sicut columbæ, 4. 3. 2.
Veniat dilectus meus in hortum suum, 4. 4. 2.
Comedi favum cum melle meo, 10. 6. 2. & 13. 1. 3.
Venter eius eburneus, 11. 1. 4.
Dilectus meus candidus, & rubicundus, 12. 4. 5.
Bibi vinum cum lacte meo, 13. 2. 3.
Expoliavi me tunica mea, 23. 3. 1.
Cap. 6. Averte oculos tuos à me, quia ipsi me evolare fecerunt, 7. 1. 1.
Pulchra vt luna, 10. 6. 6.
Cap. 7. Omnia poma nova, & vetera servavi tibi, 3. 1. 7.
Venter tuus sicut acervus tritici, 16. 6. 5.
Cap. 8. Fuge dilecte mi, & assimilare capreæ, hinnuloque cervorum, 4. 4. 2.
Soror mea parvula est, 15. 5. 1.

SAPIENTIÆ.

Lassati sumus in via iniquitatis, 21. 2. 6.
Capit. 7. Candor est enim lucis æternæ, 22. 6. 5.
Cap. 16. Omne delectamentum in se habentem, 3. 3. 2. & 8. 4. 3. & 11. 5. 1.
Pro quibus Angelorum esca nutrivisti populum tuum, 6. 3. 5. & 13. 5. 4.
Paratum panem de cœlo præstitisti eis, 6. 5. 2, & 14. 2. 1.

ECCLESIASTICI.

Capit. 9. Vade ergo, & comede in lætitia, 22. 5. 2.
Cap. 15. Qui timet Deum, faciet bonum, 4. 5. 6.
Cibavit illum pane vitæ, & intellectus, 8. 3. 3.
Cap. 22. Musica in luctu importuna narratio, 15. 3. 5.
Cap. 24. Quasi vitis fructificavi, & fructus meus honoris, 8. 3. 5.
Cap. 43. Qui navigant mare, enarrant pericula eius, 21. 1. 3.
Cap. 45. Beatificavit eum in gloria, 13. 4. 7.
Cap. 50. Sacerdos quasi vas auri solidum, 23. 4. 2.

ISAIÆ.

Cap. 1. Filios enutrivi, & exaltavi, 14. 6. 7.
Cap. 3. Non sum medicus, & in domo mea non est panis, 11. 2. 3.
Cap. 5. Expectavi vt faceret uvas, &c. 3. 4. 5.
Væ ponentes amarum in dulce, & dulcem in amarum, 10. 4. 6.
Vinea Dominus exercituum domus Israel est, 10. 5. 1.
Cap. 6. Vidi dominum sedentem super solium excelsum, 2. 2. 2. & 7. 4. 2. & 21. 3. 2.
Væ mihi quia tacui, 4. 2. 1. & 24. 6. 5.
Ecce tetigit hoc labia tua, 5. 3. 2.
Seraphin stabant super illud, 7. 4. 1. & 20. 2. 5. & 24. 2. 6.
Sanctus, sanctus, sanctus Dominus Deus exercituũ, 10. 1. 2.
Et clamabant alter ad alterum, 11. 6. 1.
Et volavit ad me vnus de Seraphin, 12. 4. 2.
Ecce virgo concipiet, & pariet filium, 6. 4. 4. & 20. 3. 3.

INDEX LOCORVM

Cap. 8. Et erit vobis in sanctificationem, 14. 6. 7.
Cap. 12. Haurietis aquas in gaudium de fontibus salvatoris, 2. 6. 6.
Cap. 13. Quoniam stellæ cœli, & splendor earum non expandent lumen suum, 14. 2. 5.
Cap. 25. Et faciet Dominus exercituũ omnibus populis convivium, 21. 6.
Cap. 28. Pallium breve vtrumque operire non potest, 14. 3. 5.
Cap. 29. Sicut somniat esuriens, & comedit; cum autem fuerit expergefactus, vacua est anima eius, 3. 2. 2.
Cap. 32. Super vbera plangite, 10. 4. 3.
Cap. 38. Sicut pullus hirundinis, 24. 5. 2.
Cap. 48. Lucem meam infrænabo, 21. 1. 6.
Cap. 49. Numquid potest obliviscì mulier infantem suum, 6. 2. 1.
Cap. 53. Sicut ovis ad occisionem ducetur, 5. 3. 6.
Vidimus eum quasi leprosum, 13. 2. 4.
Cap. 55. Omnes sitientes venite ad me, 18. 5. 1. & 22. 5. 4.
Cap. 58. Clama ne cesses, quasi tuba exalta vocem tuam, 4. 2. 2.
Cap. 63. Torcular calcavi solus, 6. 4. 2.
Cap. 65. Lupus, & agnus pascentur simul, 21. 5. 3. y 5. 5. 2.
Cap. 66. Quæ est ista domus quam, ædificabitis mihi, 15. 1. 5.
Vt sugatis, & repleamini ab vberibus consolationis vestræ, 18. 1. 5.

IEREMIÆ.

Cap. 1. Et factum est verbum Domini secundum, 5. 4. 1.
Cap. 11. Mittamus lignum in panem eius, 6. 1. 1, & 7. 1. 1. & 22. 2. 5.
Ego autem sicut agnus mansuetus qui portatur ad victimam, 13. 3. 3.
Olivam vberem pulchram, 17. 3. 6.
Cap. 24. Ficus, ficus bona, 14. 5. 5.
Cap. 29. Inde pastor egressus est lapis Israel, 8. 1. 5.
Ponit te Dominus sicut Sedeciam, & sicut Achab, quos frixit Rex Babylonis, 17. 1. 10.

THRENORVM.

Cap. 1. Viæ Sion lugent, 23. 5. 6.

EZECHIELIS.

Cap. 1. Et facies Aquilæ desuper ipsorum quatuor 10. 3. 3.
Cap. 3. Fili hominis, quodcumque inveneris comede, 7. 1. 6.
Cap. 9. Qui indutus erat lineis, & atramentarium habebat in dorso suo, 8. 4. 1.
Cap. 10. Omne corpus earum, & colla, & manus, & pennæ, & circuli, plena erant oculis, 7. 1. 1.
Cap. 43. Et convertit me ad viam portæ sanctuarij, 18. 3. 3.
Cap. 47. Et super torrentem orietur in ripis eius, ex vtraque parte omne lignum pomiferum, 8. 2. 1.

DANIELIS.

Cap. 1. Vt introduceret de filijs Israel, 5. 1. 4. & 25. 2. 7.
Cap. 5. Mane, thecel, phares, 8. 4. 5.
Cap. 10. Levavi oculos meos, & vidi, & ecce vir vnus, 14. 4. 5.
Cap. 13. Angelus accepta sententia, scindet te medium, 17. 1. 9.

OSEÆ.

Cap. 2. Ecce ego lactabo eam, 10. 3. 2.
Cap. 5. Super eos effundam quasi aquam iram meam, 2. 5. 4.
Cap. 11. Et ero quasi exaltans iuga super maxillas eorum, 14. 6. 1.
Ego quasi nutritius Efraim portabam eos in brachiis meis, 15. 5. 5.
Cap. 14. Pereat Samaria quoniam ad amaritudinem concitaverunt Deum suum, 24. 3. 1.

IOELIS.

Cap. 3. In die illa stillabunt montes dulcedinem, 19. 4. 2.

AMOS.

Cap. 3. Quomodo si servat pastor de ore leonis, 4. 2. 7.
Cap. 5. Nunquid hostias obtulisti mihi in deserto, 14. 1. 4.

MICHEÆ.

Cap. 5. Et tu Bethlem Efrata, 21. 5. 1.
Cap. 7. Vræco quasi ficus desideravit anima mea, 14. 5. 5.

ABACVCH.

Cap. 1. Tãtum in hanc sublevavit, 19. 1. 5.

AGGEÆ.

Cap. 2. Veniet desideratus cunctis gentibus, 4. 3. 2.

ZACARIÆ.

Cap. 3. Auferte vestimenta sordida, ab eo, 24 6. 6.
Cap. 7. Cor suum posuit vt adamantem, 18. 6. 1.
Cap. 14. In die illa erit quod super frænum equi est, 21. 6. 6.

MALACHIÆ.

Cap. 3. Ecce ego mittam Angelum meum, 24. 6. 4.

Ex novo testamento.

MATTHÆI.

Cap. 2. Cum natus esset Iesus in Bethleem, 15. 4. 4. & 16. 1. 1. & 19. 6. 3.
Vidimus stellam eius in Oriente, 2. 1. 3.
Hoc signum magni Regis est, 2. 2. 2.
Et ecce stella quam viderant, 3. 4. 3. & 10. 2. 3.
Et procidentes adoraverunt eum, 8. 1. 4. & 20. 1. 3.
Et apertis thesauris suis, 14. 1. 1.

Cum

Cum esset desponsata, 19. 2. 2.
Cap. 4. Cum ieiunasset Iesus, 2. 2. 6.
Non in solo pane vivit homo, 4. 1. 1. & 18. 5. 2.
Dic vt lapides isti panes fiant, 7. 3. 6. & 8. 1. 5. & 15. 1. 4, & 17. 3. 1.
Assumpsit eum Diabolus, 10. 5. 3.
Cap. 5. Audistis quia dictum est antiquis: diliges proximum tuum, 12. 5. 2.
Si offers munus tuum, 22. 5. 2.
Cap. 6. Panem nostrum quotidianum da nobis hodie, 2. 6. 5. & 10 1. 4. & 21. 6. 3.
Fiat voluntas tua sicut in cœlo, & in terra, 3. 1. 5.
Nemo potest duobus dominis servire, 12. 4. 6.
Quærite primum regnum Dei, 18. 5. 6.
Cap. 7. Petite, & accipietis, 24. 4 6.
Cap. 8. Domine non sum dignus, vt intres sub tectũ meum, 5. 2. 6.
Et ecce leprosus veniens adorabat eum, 13. 2. 1.
Ascẽdente eo in naviculam, secuti sunt eum discipuli eius, 19. 3. 5.
Cap. 9. Tenuit manum eius, & surrexit puella, 10. 4. 4.
Vidit hominem sedentem in theloniõ, 22. 5. 5.
Et factum est discubente eo in domum, 11. 4. 6.
Si tetigero tantum vestimentum eius, salva ero, 12. 1. 2. & 8. 6. 6.
Cap. 10. Abijt tristis, 18. 4. 5.
Nolite possidere aurum, 21. 2. 5.
Cap. Regnum cœlorum vim patitur, 9 4. 6.
Hic est enim de quo scriptum est, 24. 6. 4.
Cap. 12. Quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei, 4. 2. 7.
Cap. 13. Simile est regnum cœlorum thesauro, 3. 6. 4 & 9. 1. 6. & 12. 2. 4.
Quem qui invenit homo, 14. 1. 5.
Simile est regnum cœlorum fermento, 16. 2. 4.
Cap. 14. Domine si tu es, iube me ad te venire super aquas, 4. 4. 1.
Dimitte turbas, vt euntes in castella emant sibi escas, 9. 1. 3. & 22. 5. 1.
Manducantium fuit numerus, 23. 4. 4.
Cap. 15. Non est bonum sumere panem filiorum, 7. 2. 3. & 14. 6. 7.
Dimitere eos ieiunos nolo, 23. 2. 5.
Cap. 17. Transfiguratus est, 14. 5. 6.
Resplenduit facies eius sicut Sol, 18. 1. 5. & 3. 5. 5.
Domine bonum est nos hìc esse, 10. 2. 5.
Et ceciderunt discipuli in facies suas, 7. 4. 2.
Cap. 19. Sedebitis super sedes, 20. 2. 5.
Cap. 20. Ecce ascendimus Ierosolymam, 4. 5. 2.
Simile est regnum cœlorum homini patri familias, qui exijt primo mane, 8. 5. 3. & 5. 6. 4.
Egressus circa horam tertiam, 16. 5. 3.
Cap. 21. Numquam ex te fructus nascatur, 12. 1. 7.
Cap. 22. Prandium meum paravi, 5. 5. 6.
Vidi ibi hominem non vestitum veste nuptiali, 5. 5. 4.
At ille obmutuit, 6. 6. 5.
Tunc dixit Rex ministris, 2. 5. 5.
Multi sunt vocati, pauci verò electi, 2. 1. 1.
Ligatis manibus, & pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores, 7. 6. 7. & 17. 1. 1. & 17. 4. 5. & 24. 4. 6.
Illi autem neglexerunt, 22. 2. 5.
Tunc abeuntes Pharisæi consilium inierunt, 21. 4. 5.
Cap. 23. Omnes autem vos fratres estis, 14. 6. 4.
Cap. 24. Vbi fuerit corpus, ibi congregabuntur & Aquilæ, 9. 3. 3. & 4. 5. 2.
Amen dico vobis, non relinquetur hìc lapis super lapidem, 19. 5. 4. & 24. 1. 6.
Esurivi, & dedisti mihi manducare, 8. 6. 4.
Hospes eram, & collegistis me, 16. 1. 4. & 16. 1. 7.
Cap. 25. Prudentes virgines aptate vestras lampades, 21. 3. 6.
Intravit Iesus in Templum Dei, & eijciebat, 2. 4. 5.
Cum venerit filius hominis, 22. 6. 6.
Venit sponsus, & quæ paratæ erant intràverunt cum eo ad nuptias 23. 5. 4.
Cap. 26. Amice ad quid venisti? 8. 6. 2. & 5. 3. 1. & 13. 1. 1.
Scitis quia post biduum pascha fiet, 10. 6. 4.
Cœnantibus autem, accepit Iesus panem, 5. 4 6. & 14. 4. 1.
Accipiens panem, 20. 4. 3. & 23. 2. 3. & 24. 1. 1.
Hoc est corpus meum, 24. 4. 1.
Et accipiens calicem, 15. 2. 4. & 18. 5. 4.
Hic est calix sanguinis mei, 9. 1. 4.
Hæc quotiescumque feceritis, 15. 3. 5.
Bibite ex hoc omnes, 11. 2. 5. & 20. 4. 4.
Non bibam à modò de hoc genimine vitis, 12. 2. 2. & 20. 6. 2. & 23. 2. 3.
Et hymno dicto exierunt, 6. 6. 1. & 11. 14. 1. & 11. 6. 6. & 19. 1. 2. & 23. 6. 4.
Vnus vestrum me traditurus est, 20. 2. 6.
Tristis est anima mea vsque ad mortem, 24. 2. 1.
Tunc princeps Sacerdotum scidit vestimenta sua, 20. 1. 6.
Cap. 27 Si filius Dei est, descendat de cruce, 10. 4. 6.
Terra mota est, & monumenta aperta sunt, 4. 5. 2.
Et posuit illud in monumento, 5. 2. 2.
Et accepto corpore, Ioseph involvit, 5. 2. 3.
Monumenta aperta sunt, 14. 5. 3.
Iesus autem clamans expiravit, 22. 1. 4.
Retulit triginta argenteos, 22. 4. 2.
Et abiens laqueo se suspendit, 20. 5. 6.

MARCI.

Cap. 1. Quid nobis, & tibi Iesu Nazarene? venisti perdere nos, 8. 1. 6.
Cap. 6. Quot panes habetis? 8. 6. 1. & 16. 3. 2.
Coëgit discipulos suos ascendere navim, 15. 6. 5. & 22. 1. 5.
Erant laborantes in remigando, 8. 1. 2.
Non enim intellexerunt de panibus, 22. 5. 1.
Cap. 7. Misit digitos in auriculas, 5. 3. 4.
Tetigit linguam, 5. 3. 6.
Cap. 8. Misereor super turbam, quia, 21. 3. 2.
Et accipiens septem panes, 15. 6. 3.
Et manducaverunt, & saturati sunt, 14. 4. 3.
Cap. 10. Sinite parvulos venire ad me, 15. 5. 2. & 2. 1. 6.
Cap. 11. Non erat tempus ficorum, 5. 1. 6. & 21. 1. 7.
Cap. 13. Fulgebunt Iusti sicut Sol, 3. [illegible].5.

INDEX LOCORVM

Cap. 14. Erat autem Pascha, & azyma, 3. 2. 4.
Venit mulier habens alabastrum, 7. 2. 5.
Cap. 15. Dabant ei bibere vinũ myrrhatum, 23. 6. 1.
Ioseph autem mercatus sindonem, 5. 1. 6.
Cap. 16. Et introeuntibus in monumentum, 7. 6. 3.

LVCÆ.

Cap. 1. Missus est Angelus Gabriel, 24. 6. 2.
Turbata est in sermone, 10. 2. 5.
Ne timeas Maria, 4. 3. 4.
Non est impossibile apud Deum omne verbũ, 22. 3. 4.
Quomodo fiet istud? 7. 4. 5.
Ecce concipies, 9. 6. 5.
Ecce ancilla Domini, 16. 4. 5.
Apparuit illi Angelus, stans a dextris, 7. 6. 2. & 20. 2. 2.
Cap. 2. Peperit filium suum, 23. 3. 7.
Claritas Dei circumfulsit illos, 2. 1. 4.
Et subito facta est cum Angelo multitudo militiæ, 3. 4. 4.
Natus est vobis hodie Salvator mundi, 24. 6. 3.
Fili quid fecisti nobis sic? 24. 2. 4.
Nunc dimittis servum tuum Domine, 6. 6. 4.
Quia viderunt oculi mei salutare tuum, 6. 6. 5.
Cap. 3. Ego vox clamantis in deserto, 4. 2. 3.
Cap. 4. Sine, quid nobis, & tibi Iesu Nazarene? venisti perdere nos, 17. 3. 5.
Cap. 5. Et fecit ei convivium magnum, Levit. 11. 4. 6.
Cap. 6. Iudas ille qui fuit proditor, 8. 3. 1.
Cap. 7. Vt cognovit quod Iesus accubuisset, 24. 5. 5.
Ecce mulier quę erat in civitate peccatrix, 3. 4. 4. & 23. 3. 3.
Lachrimis cœpit lavare pedes, 9. 2. 6. & 10. 3. 6.
Remittuntur tibi peccata tua, 19. 1. 3.
Sed tantum dic verbo, & sanabitur puer meus, 4. 1. 4. & 22. 4. 1.
Osculum mihi non dedisti, 2. 1. 3. & 9. 3. 5.
Cap. 8. Ipse vero tenens manum eius, clamavit dicens, puella tur, Gen. 12. 1. 5.
Et aliud cecidit inter spinas, 21. 2. 2.
Iussit illi dari manducare, 10. 4. 4.
Cap. 9. Nemo mittens manum suam ad aratum, 9. 1. 6. & 20. 4. 6.
Cap. 10. Diliges Dominum Deum tuum, 6. 3. 6.
Intravit Iesus in quoddam castellum, 16. 1. 3.
Post hæc designavit Dominus & alios septuaginta duos, 4. 1. 3.
Cap. 11. Quis vestrum habebit amicum? 16. 3. 5.
Amice accommoda mihi tres panes, 12. 4. 4.
Cap. 12. Et tunc videbunt filium hominis, 14. 2. 5.
Dicam animæ meæ, anima habes multa, 23. 1. 6. & 18. 2. 5.
Cap. 14. Villam emi, 7. 1. 2.
Vxorem duxi, 16. 6. 6. & 19. 2. 3.
Exi citius in plateas, 11. 2. 2. & 16. 4. 1. & 24. 3. 5.
[illegible] vias, & sepes, 11. 4. 5.
Dico autem vobis quia nemo virorum illorum, 23. 5. 5.
Cum facies prandium, aut cœnam, noli vocare amicos tuos, 11. 4. 4. & 16. 4. 4.
Cap. 15. Quis ex vobis homo qui habet centum oves, 1. 3. 3.
Et cum invenerit eam, 6. 1. 5. & 6. 3. 4.
Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, 19. 6. 1.
Surgam, & ibo ad patrem meum, 6. 2. 1. & 14. 1. 7.
Fac me sicut vnum ex mercenarijs tuis, 21. 1. 1.
Cito proferte stolam primam, 19. 5. 3. & 5. 1. 1.
Et adducite vitulum saginatum, 21. 6. 1.
Damihi portionem substantiæ, quæ me contingit, 21. 6. 1.
Numquam dedisti mihi hædum, 24. 2. 2. & 14. 6. 4.
Cap. 16. Pater Abraham mitte Lazarum vt intingat digitum in aqua, 8. 6. 4.
Cap. 17. Non ne decem mundati sunt, & novem vbi sunt? 22. 1. 1.
Cap. 19. Quærebat videre Iesum quis esset, 9. 6. 2.
Et præcurrens ascendit in arborem, 5. 6. 2.
Zachæe festinans descende, quia hodie in domo tua oportet me manere, 9. 6. 2. & 16. 1. 6. & 18. 2. 3. & 19. 1. 1.
Et excepit illam gaudens, 3. 1. 4. & 4. 4. 1.
Quia hodie in domo tua oportet me manere, 22. 4. 1.
Cap. 21. Veruntamen ecce manus tradentis me, mecum est in mensa mea, 6. 4. 1.
Cap. 22. Ecce introeuntibus vobis in civitatem, occurret vobis homo, 2. 1. 8 & 16. 1. 2.
Ipse ostendet vobis cœnaculum magnum, 2. 2. 2. & 12. 2. 5.
Et surgentes eadem hora, 19. 1. 2.
Et accepto calice gratias agens, 7. 5. 2.
Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis, 2. 3. 2.
Iuda osculo filium hominis tradis? 9. 3. 5.
Cap. 23. Vnus autem ex his qui pendebant, 2. 2. 7.
Hodie mecum eris in paradiso, 4. 4. 4. & 4. 5. 2.
Pater dimitte illis quia nesciunt quid faciunt, 12. 5. 1.
Et clamans Iesus voce magna ait: Pater, in manus tuas commendo spiritum meum, 6. 4. 6.
Cap. 24. Qui sunt hi sermones quos confertis ad invicem? 18. 4. 1.
Tu solus peregrinus in Ierusalem, & hæc ignoras? 16. 1. 7.
Oculi eorum tenebantur, 7. 4. 4. & 17. 4. 4.
Accepit panem, 20. 5. 1.
Et aperti sunt oculi eorum, 20. 5. 1. & 24. 3. 4.
Et cognoverunt eum in fractione panis, 7. 6. 4. & 8. 1. 1.

IOANNIS.

Cap. 1. Quot quot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri, 3. 5. 3. & 5. 2. 1. & 9. 5. 1. & 21. 6. 2. & 14. 6. 5.
In propria venit, sui eum non receperũt, 22. 1. 2.
Verbum caro factum est, 16. 2. 5.
Ecce agnus Dei, 20. 4. 2.
Vnigenitus filius qui est in sinu patris, 23. 5. 5.
Cap. 2. Erant autem ibi lapideæ hydriæ sex, 8. 2. 5.
Quid mihi, & tibi mulier? 15. 3. 2. & 15. 4. 3.
Quodcumque dixerit vobis facite, 11. 1. 6.
Implete hydrias aqua, 9. 2. 3.
Cap. 3. Nemo ascendit in cœlum nisi qui descendit

dit de cœlo, 19. 1. 4.
Cap. 4. Mulier da mihi bibere, 8. 6. 3.
Qui autem biberit ex hac aqua, 1. 5. 4. & 3. 3. 6.
Domine da mihi hanc aquam, 8. 2. 4.
Reliquit ergo mulier hydriam, 4. 6. 1.
Meus cibus est vt faciam voluntatem patris mei, 3. 1. 5.
Cap. 6. Caro mea vere est cibus, 2. 4. 2. & 3. 4. 1. & 7. 3. 5. & 7. 4. 3. & 12. 5. 6. & 16. 2. 5. & 20. 4. 1.
Sciebat autem ab initio Iesus qui essent credentes, & qui traditurus esset, 2. 4. 6.
Litigabant Iudæi ad invicem dicentes: quomodo potest hic nobis dare carnem suam ad manducandum? 3. 5. 1. & 13. 1. 6. & 22. 2. 3.
Ego sum panis vivus qui de cœlo descendi, 3. 6. 1. & 20. 3. 4. & 20. 4. 5. & 23. 4. 1.
Qui manducat meam carnem, 5. 5. 1. & 5. 5. 3. & 3. 4. 6. & 24. 4. 5.
Diabolus est, 5. 3. 1. & 4. 3. 6.
Nisi manducaveritis carnem filij hominis, 6. 5. 1. & 15. 2. 2.
Panis quem ego dabo, 7. 1. 1. & 16. 6. 1.
Quomodo potest? 7. 6. 6.
Qui manducat hunc panem, 19. 5. 6. & 24. 4. 1.
Hic est panis de cœlo descendens, 24. 4. 1.
Patres vestri manducaverunt manna in deserto, 24. 5. 7.
Et post buccellam introivit in eum Satanas, 5. 6. 6.
Operamini non in cibum qui perijt, 6. 2. 6. & 22. 6. 2.
Accepit Iesus panem, 11. 3. 3.
Est puer vnus hic qui habet quinque panes, 16. 3. 2.
Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum, 8. 1. 2.
Iesus ergo cum cognovisset quia venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum regem, fugit, 20. 1. 2.
Spiritus est qui vivificat, caro autem non prodest, 15. 2. 3.
Cap. 9. Venit nox quando nemo potest operari, 13. 4. 6.
Spuit in terram, & fecit lutum ex sputo, 20. 5. 3.
Cap. 12. Lazarus vnus erat ex discumbentibus, 10. 5. 2.
Nisi granum frumenti, 18. 2. 5.
Cap. 13. Et post buccellam introivit in eum Satanas, 5. 4. 6. & 11. 6. 6. & 11. 3. 3. & 8. 3. 2. & 17. 5. 6.
Surgit à cœna, 6. 3. 3.
Qui manducat mecum panem, levavit contra me calcaneum suum, 7. 2. 6. & 17. 1. 4.
Quod facis, fac citius, 7. 5. 5.
Cum ergo accepisset buccellam continuo exivit, 8. 3. 1. & 10. 6. 5. & 13. 6. 7. & 14. 1. 6. & 20. 3. 6. & 21. 4. 2. & 21. 5 6.
Et cum intinxisset panem dedit Iudæ, 10. 6. 5.
Sciens quia dedit pater in manus, 11. 5. 4.
Cum dilexisset suos qui erant in mundo, 12. 5. 1.
Et cœna facta, cum diabolus iam misisset in cor Iudæ, 17. 4. 3.
Cap. 14. Spiritum veritatis quem ego mittam vobis, 7. 3. 1.
Si quis diligit me, sermonem meum servabit, 17. 5. 5.
Cap. 15. Ego sum vitis, vos palmites, 5. 5. 3. & 21. 6. 6.
Cap. 16. Modicum iam, & non videbitis me, 15. 6. 2.
Cap. 17. Claritatem quam dedisti mihi, 2. 1. 6. & 3. 5. 2.
Chori, & tribuni comprehenderunt Iesum, 6. 6. 3.
Cap. 19. Sciebat autem Iudas locum vbi frequenter convenerat Iesus, 23. 6. 2.
Mulier ecce filius tuus, 6. 4. 4. & 22. 3. 3.
Sitio, 3. 3. 4.
Vnus militum lancea latus eius aperuit, & continuo exivit sanguis, & aqua, 5. 2. 1. & 6. 3. & 17. 5. 1. & 20. 5. 5. & 14. 3. 2.
At Iesum aute mvt viderunt eum iam mortuum, non fregerunt eius crura, 6. 4. 2.
Nonscindamus eam, sed sortiamur de illa cuius sit 17. 6. 5, & 19. 3. 1.
Cap. 20. Vidit duos Angelos stantes, 20, 2. 2.
Mulier quid ploras? 9. 5. 2.
Dominus meus, & Deus meus, 12. 1. 1.

ACTORVM.

Cap. 1. Et suspensus crepuit medius, 13. 6. 7. & 14. 1. 6.
Cap. 2. Quia musto pleni sunt isti, 20. 6. 3.
Cap. 5. Audiens Ananias hæc verba cecidit, & expiravit, 10. 6. 6.
Cap. 7. Domine ne statuas illis hoc peccatum, 12. 5. 5.
Cap. 8. Saulus autem devorabat Ecclesiam, 21. 5. 5.
Obtulit eis pecuniam dicens, da & mihi hanc potestatem, 22. 4. 2.
Cap. 9. Saulus autem spirans minarum, 12. 5. 4.
Subito circumfulxit eum lux de cœlo, 9. 6. 3.
Et cum accepisset cibum confortatus est, 9. 6. 3. & 21. 5. 5.

EPISTOLÆ AD ROMANOS.

Cap. 7. Infelix ego homo, 15. 2. 3.

1. AD CHORINTIOS.

Cap. 4. Quid autem habes quod non accepisti? 11. 4. 6.
Cap. 9. Nescitis quod hi qui in stadio currunt, 14. 3. 4.
Cap. 10. Nolo vos socios fieri dæmoniorum, 10. 5. 4.
Et panis quem frangimus, nonne participatio corporis Domini est? 17. 6. 2.
Cap. 11. Probet autem se ipsum homo, [illegible] 4. 4.
Omnes vnum corpus sumus, 5. 5. 1.
Quotiescumque manducabitis panem hunc [illegible] 6. & 24. 4. 2.
Iudicium sibi manducat, 8. 3. 3.
Dominus Iesus in qua nocte tradebatur, accepit panem. 9. 4. 3. & 16. 3. 1.
Convenientibus vobis in vnum iam non est dominicam cœnam manducare, 10. 2. 6. & 18. 1. 1.

Ego

INDEX LOCORVM

Ego enim accepi à Domino, 10. 5. 6.
In qua nocte tradebatur, 23 6. 2.
Qui enim manducaverit, 10. 3. 6.

2. CORINTH.

Capit. 8. Scitis enim gratiam Domini nostri Iesu Christi, 8. 1. 1.
Cap. 12. Raptus huiusmodi vsque ad tertium cœlũ, 12. 3. 1.

AD GALATAS.

Cap. 2. Vivo autem iam non ego', 5. 4. 3.
Cap. 5. Manifesta sunt opera carnis, 6. 5. 6.
Fructus autem spiritus charitas, 6. 5. 6.

EPISTOLÆ AD EFESIOS.

Cap. 2. Ipse enim est pax nostra, 14. 3. 3.
Cap. 4. Donec occurramus omnes in virũ perfectũ, 21. 6. 6.

EPISTOLÆ AD COLOCENSES.

Cap. 2. In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei abscõditi, 3. 6. 6.
Cap. 3. Expoliantes vos veterem hominem, 19. 5. 2.

EPISTOLÆ AD TIMOTHEVM.

Cap. 3. Erunt homines, se ipsos amantes, 20. 6. 6.

EPISTOLÆ AD HEBRÆOS.

Cap. 1. Purgationem peccatorum faciens, 11. 2. 1.
Tanto melior Angelis effectus, 20. 2. 1.
Cap. 7. Hic enim Melchisedech, 15. 4. 2. & 23. 6. 3.
Cap. 9. In qua vrna aurea habebat manna, 6. 6. 6. & 8. 4. 3. & 16. 5. 6.
Cap. 12. Et testamenti novi mediatorem, 12. 5. 3.

IACOBI.

Cap. 1. Omne datum optimum, 6. 4. 6.

1. PETRI.

Sicut modò geniti infantes, 9. 2. 4.

1. IOANNIS.

Cap. 1. Si dixerimus, quoniam societatem habemus, 9. 5. 6.
Cap. 2. Scribo vobis iuvenes quia sermo Domini in vobis manet, 21. 6. 5.
Cap. 4. Deus charitas est, 6. 5. 5, & 19. 5. 6.

2. IOANNIS.

Cap. 1. Hæc est charitas, vt ambulemus, secundum mandata eius, 21. 6. 4.

IVDÆ.

Cap. 1. Non est ausus iudicium inferre blasfemiæ, 5. 3. 6.

APOCALIPSIS.

Cap. 2. Vincenti dabo, 7. 6. 5. & 11. 1. 2. & 16. 2. 2.
Habeo adversum te quod charitatem primam reliquisti, 17. 5. 4.
Cap. 4. Et ecce sedes posita erat, 21. 1. 3.
Et quator animalia singula eorum habebant alas senas, 34 2. 6.
Cap. 5. Habentes singulas citharas, 10. 1. 1.
Ecce vicit leo, 21. 5. 2.
Cap. 6. Vidi animas interfectorum, 12. 3. 3.
Cap. 7. Et ceciderunt in conspectu throni, 7. 1. 4.
Cap. 12. Quorum nomina scripta sunt in libro vitæ, 7. 6. 5.
Cap. 19. Vidi vnũ Angelũ stantem in Sole, 13. 5. 3.
Vide ne feceris, 20. 2. 4.
Cap. 22. Ex vtraque parte fluminis lignum, 12. 4. 1.

4. ESDRÆ.

Cap. 1. Ita vos collegi, vt gallina pullos, 7. 3. 4.

INDICE
ALFABETICO
DE LAS COSAS MAS NOTABLES QVE EN ESTE LIBRO SE CONTIENEN.

PRIMER NVMERO EL DOMINGO, SEGVNDO el discurso, tercero el numero señala.

A.

ABESTRVZ.

Es el fingido, 7. 5. 6.

ABSTINENCIA.

De carne para la comunion, 6. 5. per totum.

ABRAHAM.

Por ser padre de fe; a èl solo se le permitio mirar el sacrificio de su hijo, 7. 5. 5. Que comida dio a los Angeles? 18. 3. 2. Mas arriba del monte vio al carnero que sacrificò, 12. 2. 1. Quiso Dios ofreciesse su hijo para que pareciesse menos ofrecer al suyo, 16. 3. 4.

ABRIL.

Mès en que se celebrava la Pasqua, porque entonces se abren las flores, 19. 4. 6.

ACCIDENTES.

Las alas de los Serafines hizieron sus vezes, 2. 2. 2. Con ellos se cubre para tolerar su grandeza, 7. 4. per totum. Son zelosia por donde asecha, 8. 4. 2. y 14. 2. 4. Son nubes, 24. 4. per. Sirven de evitar la horribilidad que podia ocasionar el comer carne humana, 7. 4. 6.

ACIERTO.

Es comulgar, y no comulgar, 13. 3. per.

ADAM.

En el paraiso descançò, fuera del sudores, 3. 2. 3. Quando quiso comer del arbol no pudo, 2. 6. 4. Antes de pecar se le concede el fruto de la vida, despues se le niega, 4. 4. 3. Para èl cierta el paraiso, para el ladron le abre, 4. 4. 4. *Para escusarle mayores males le sacò Dios del paraiso*, 21. 4. 4. Parece ignorar Dios donde està para mas significar su desvio, 22. 1. 1. Por estar desnudo de amor le saca del paraiso, 19. 5. 4. Porque temiò le sacò del paraiso, 4. 5. 1. Porque no olvidara el trabajo le impidiò no comiera del fruto de la vivida, 4. 6. 5. De arboles, se avia de sustentar, porque en la cruz avia de hallar el mejor alimèto, 6 1. 2. y num. 3. Todos los frutos le fueron poco, y el pan todo, 8. 2. 2. Antes de pecar no se le negò el arbol de la vida, despues si, 16. 4. 3. Porque se cubriò con las hojas se le negò, 17. 1. 5. Porque no coma lisongeado del demonio, como del otro arbol, le saca del paraiso, 17. 3. 4. Tà to hallò la muerte en vn bocado, como si comiera todo el fruto del arbol, 17. 6. 3. Si comiera del fruto de vida tenia derecho a no salir del paraiso. 18. 3. 3. No comiò del quando pudo, que como Principe se cevò en los demas manjares, 23. 1. 1. y num. 2. Porque se vistiò le impidiò comer del fruto, 23. 3. 4. Ni por los deleites sensuales, 23. 5. 4. Fue echado a las tinieblas por carecer del fruto de la vida, 24. 2. 3. La vida perdio por aver comido de la ciencia, 12. 3. 6. Le sacò del paraiso porque no le coma desobediente, 14. 4. 2. Buscò a Dios donde no le avia de hallar, 12. 2. 6. La vida que perdiò, hallò en la cruz, 12. 3. 2. Escondiose por no restituir el robado fruto, 22. 4. 3. Porque se le conozca el engaño del demonio no se le permite el fruto, 22. 6. 2. Y porque le quitò a Dios el de la ciencia, 8. 6. 6. Y por desagradecido, 11. 3. 3. y 12. 2. 6.

ACVERDO.

Mucho se requiere para recebir este divino nectar, 5. 6. per.

ADVLACION.

No es para la divina mesa, 17. 3. per.

ADORNO.

Superfluos, mal parecidos en la comunion, 23. 3. per.

AFLICION.

En esta mesa halla consuelo, 2. 3. 6. y 15. 6. 1.

ANGELES.

Su gloria es el Sacramento, 3. 6. 1. Suben al cielo la Hostia luego que consagrada, sin que de vista la pierda

pierda el Sacerdote, 3. 6. 2. Se gozan con el sacramento, 3. 6. 5. Dispiertan a Elias para que coma, 4. 2. 4. y 24. 6. 1. Asisten en el altar con escrivanias, 8. 4. 2. Angeles Christo en el Sacramento contra enemigos, 17. 2. 3. Suben, y baxan porque hallan en la tierra lo mismo que en el cielo, 12. 2. 3. Promueven a la comunion, 14. 6. per. A la Virgen disponen para que conciba, 24. 6. 2. A los pastores avisan a que vayan a Belen, 24. 6. 3. Por Angel es tenido el Bautista, por señalar al cordero, 24. 6. 4. Son inferiores a los Sacerdotes, 20. 2. per. Empie estan delante de Dios, los Apostoles sentados, 20. 5. 2. No permitiò vn Angel le adorasse san Iuan porque era Sacerdote, 20. 2. 4.

AGATA.

Es el caliz en que consagrò Christo, 4. 5. 4.

AGVA.

De refrigerio, y solaz, es este admirable Sacramẽto 2. 3. 5. y 2. 5. 4. y 3. 3. 4. y 4. 6. 1. y 8. 6. 3. La de Belem sangre de Christo, 5. 6. 3. y 10. 2. 1. y 13. 3. 2. Con ella y la sangre que saliò del pecho, estan significados los siete Sacramentos, 6. 3. 1. Lo que significava la conversion de agua en vino dexò el Señor para la vltima hora de su vida, 15. 3. 2. Agua, y vino vne el amor, 17. 5. 2. Decõvertir el agua en vino surtio el vino convertirle en sangre 9. 2. 3. y 11. 1. 5. Agua en el vino, fieles con Christo, 14. 3. 2. agua y harina fieles con Christo, ibidem n. 1. Agua señal de pan, 10. 4. 2.

AGVILAS.

Son los varones justos q̃ con paz asisten a esta mesa, 9. 3. 3. Son los justos que solicitan alimento al alma antes que al cuerpo, 14. 5. 2.

AGRADECIDO.

Se diò Christo en comida, 16. 3. 2. Es rocio celestial, 11. 3. 1. Consigue manà, 11. 3. 5. De la comunion, es bolver a comulgar, 13. 6. per.

AGRAZ.

Es el sacramento para el malo que le ocasiona dentera para no morder el pan, 10. 5. 1.

AIVNO.

Se deve estar para la comunion, 14. 4. per.

AIRE.

Africo a Christo en el sacramento, 18. 1. 3.

ALMA.

Que no recibe a Christo, no serà recebida en el cielo, 19. 1. per. Por dar agrados a Christo se empeñò a llevarlas todas, 2. 3. 6. Es olla donde se guisa este manjar, 5. 4. 1. Solo en las divinas manos tiene seguridad, 6. 4. 6. Lo es de Dios quien bien le recibe, 18. 2. per. Mal dispuesta no es de Dios, 18. 2. 6. En este sacramento halla cõsuelo, 14. 4. per. Con lagrimas le consigue, 9. 2. 5. Mas grandeza alcança recibiendo a Christo, que entrando en la gloria, 9. 6. per. Mirandole se ausenta, y a ojo cerrado le asiste, 7. 1. 2. En ella cabe lo que no en el cielo; 9. 6. 6. Las de purgatorio en el hallan refrigerio, 3. 4. per. Se goza con este manjar, 19. 3. per. Puso Dios en buen orden su amor, 21. 6. 4. Es por la comunion semejante a Dios, 22. 6. 4. Quando desnuda Christo la busca, y quando vestida se esconde della, 23. 3. 1. y num. 2. Sin este pan padece tristeza, 24. 2. per. La de Christo en forma de paloma saliò del templo, 22. 1. 4.

ALABANZA.

Injuriò mas à Christo que la lança, 5. 3. 6. Nadie puede contener el darsela, 11. 6. per. De darla a este sacramento no se puede nadie contener, 11. 6. per. El mismo sacramento lo es, 11. 4. 6.

ALBA, O CAMIS.

Con que se dize Missa, no de seda, si de lino, porque amenudo se lave, 21. 1. 4.

ALIMENTO.

Del alma, no del cuerpo es este manjar 14. 5. per. Se deve anticipar a la del cuerpo, 18. 5. per.

ALTAR.

De piedras, sin labrar, queria Dios, porque a el, y no al artifice se atribuyeran sus favores, 6. 4. 6. Es gloria de Dios, 12. 3. 3. De piedras a quien no huviesse llegado hierro, 23. 6. 3.

ALIVIO.

Es el sacramento para toda pena, 15. 6. per.

AMA.

A Dios semejante, por el sacramento, 22. 6. 2.

AMOR, Y AMANTE.

Estorva disfavores, y solicita agrados, 2. 3. 7. Bien ordenado por Dios comiença, 4. 6. 6. Deve ser con toda el alma, 17. 5. per. Vne el vino y agua para la consagracion, 17. 5. 1. Diviso no es admitido, 18. 1. 6. Amor es el mismo sacramento, 22. 4. per. El divino se antepone al humano, 18. 5. 3. Tanto le tuvo Christo, que a vista de desprecios le instituyò, 2. 4. per. Al que le tiene promete asistirle, 17. 5. 5. Amante de buen gusto es Christo, que escoge lo mas hermoso, 15. 1. per. Es comida de amantes, 12. 4. per.

AMIGO, Y AMISTAD.

No niega lo que se le pide, 16. 3. 5. No admite escusa, 12. 4. 4. Enseña el sacramento que es proximo

ALFABETICO.

COLVMNA.

De fuego, y nubes fue el sacramento que guiaron al pueblo a la tierra de promission, 23. 2. 4.

D.

DAVID.

Con esta comida renovò el coraçon, 5. 2. 3. No beviò del agua de la cisterna de Belem porque no estava dispuesto, 5. 6. 3. El agua le fue pan, 9. 2. 2. No beviò la de la cisterna porque solo la queria para si 10. 2. 1. Y porque no tenia licencia del Sacerdote, 13. 3. 2. Cantò lo que creyo, 11. 1. 3. Quàdo busca retorno halla que recibe, 13. 6. 2. En la humildad hallò logro, 16. 4. 6. Porque comiò con engaño el pan de la proposicion, se levantò su hijo contra el, 17. 1. 6. Porque le comio le mudò el semblante, 17. 5. 3. Profetizando este misterio expelia el demonio de Saul; 19. 3. 3. Mudava la ira de Saul, en benignidad con esta profecia, 21. 5. 4. Comiò el pan de la proposicion, y no beviò del agua de la cisterna, 24. 1. 4. Sintiò tristeza en su alma ausente del altar, 24. 2. 5.

DANIEL.

Por estar ayuno le traxo el Angel pan, 14. 4. 5.

DADIVOSO.

Se ostenta Christo celandose baxo accidentes, 16. 6. per.

DEMONIO.

Si con engaños ofrece deleites en las comidas materiales, Christo les assegura en si mismo, 3. 2. per. Aprisa llama a sus combites, porque no le dan lugar los muchos que le siguen, y Christo con tiempo porque se le dan sobrado, 5. 5. 6. Vinculo al conocimieuto de que era hijo de Dios Christo, el convertir las piedras en pan, 8. 5. 1. Porque se alimenta sin trabajos, no se le dà este manjar, 8. 5. 2. No come aunque toca, ni el pecador aunque comulgue, 10. 5. 3. y 4. No le recibe quien mal comulga, 17. 2. 7. Le enmudece Christo porque le lisongea, 17. 3. 5. En el se cõvierte quien mal comulga, 17. 5. 6. Con su aliento las pequeñas chispas enciende en grandes llamas, 21. 4. 6.

DELEITES.

En esta comida, no en la corporal.

DEDOS.

Sus estremos lava el Sacerdote para mas purificarse 4. 3. 5. Dedo de Dios es el Espiritu santo que señala a este sacramento, 7. 3. 1.

DESFALLECIMIENTO.

Sin este divino nectar, 6. 2. per.

DESAGRADECIDO.

Pierde esta comida, 11. 3. 6.

DESPRECIOS.

Induce ausentarse de la mesa, 13. 6. 7. Haze Christo de quien no le reverencia sacramentado, 22. 1. per.

DEFETOS.

Sacerdotales, se deven encubrir, 20. 2. 6.

DESEOS.

De comulgar es la moneda que mejor le aprecia, 22. 5. 4.

DESEMPEÑO.

De la divina palabra es este sacramento, 24. 4. per.

DIA.

El me dio indicios de amor, 12. 4. 3. Tres dias se avian de abstener de obligaciones matrimoniales para comer el pan de la proposicion, 19. 2. 5.

DISPOSICION.

A todo tiempo deve ser, 4. 3. per. Anticipada, y cõ tiempo, 5. 6. per. Segun es se aumentan sus efetos, 8. 2. 5. y 6. Es la mejor moneda para estimar este pan, 22. 5. per. Deve ser mas allà de lo forçoso, 5. 1. per.

DICIPVLOS.

En ellos experimentò que no podrian tolerar la gloria deste sacramento, 7. 4. 2. En aviendoles comulgado en Emaus, buelven a Ierusalem, 7. 6. 4. y 19. 1. 2. Ausente le conocen, y presente no, 10. 3. 1. Como le tenian en el coraçon, estava dellos, 17. 4. 4. Les permite tristes porque atribuian el gozo que se les avia de seguir al sacramento, 18. 4. 1. Lo sentido de la ausencia endulçan con la comunion, 24. 3. 4. Hallan vida en este pan, porque carecen de dinero, 10. 6. 4. y 5. Les forçò à embarcarse, y se retirò al desierto en castigo de no aver entendido el fin a que multiplicò los panes, 22. 1. 5. Aunque dudan en que se dè en comida, no dexa de sacramentarse, 22. 2. 2.

DIOS.

Sin èl no ay quietud, 9. 5. 6. Sin el no ay alegria, 18. 4. 6. y 5. Se dà a conocer por su Hijo en este sacramento, 8. 1. per.

DINERO.

Sin el se dà este divino nectar, 18. 5. 1.

DOLOR.

Pide este pan para comerle, 8. 5. per.

INDICE

DIAMANTE.

Es èl pecador endurecido, que ſolo con eſta preciosa ſangre le ſuaviza, 18. 6. 1.

E.

ESPOSA.

No halla a Chriſto quãdo le buſca, porque no abriò quando la llamava, 2. 6. 3. Quando le buſca, y quando no, en todo acertada. 4. 4. 2. A ſu hermoſura añadiò merecimientos para comer con ſu Eſpoſo, 5. 1. 5. Pone ſu amor en orden que ſin èl no ſe recibe bien, 17. 5. 2. Lo es de Chriſto quien le recibe, 18. 2. 1.

ENGAÑO.

Ay en la comida material, no en la eſpiritual, 3. 2. 1.

ESAV.

Parecido a Dios por aver comido del cordero que le embiò Iacob, 3. 5. 1. Le hizo amigo de ſu hermano, 13. 1. 5.

ELISEO.

Reſucitando al niño figura de Chriſto ſacramentado, 5. 4. 5.

EMBRIAGVEZ.

Que el ſacar de ſi ſurte de la comunió, 20. 6. 1. Alegre y regozijada reſulta, 19. 3. 4.

EVCARISTIA.

Todo en ella ſe halla, 5. 4. per. Sin ella ſe desfalleſe en el camino del cielo, 6. 2. per. Aſsi quiere Chriſto ſe atribuya, 6. 4. per. Saca a luz las mas ocultas intenciones, 7. 5. per. No para vno, ſi para todos, 10. 2. per. En los otros vocablos ſe hallarà lo demas.

ESPIRITV.

Es Chriſto en el Sacramento, 19. 6. 6.

ESPIRITV SANTO.

Dedo que ſeñala que en la Hoſtia eſtà Chriſto, 7. 3. 1. Verdadera paloma en la que ſe manifeſtò, 7. 3. 2. Le plaze ſe comulgue en ayunas, 14. 4. 6.

EREGES.

Peores que demonios, 7. 3. 6. Se acredita la aſiſtencia real del cuerpo del Señor en eſte Sacramento que ellos niegan, 7. 3. per.

ENTENDIMIENTO.

Ciega quien mal comulga, 8. 3. 3.

ESCRIVANIAS.

Tiene el Angel para eſcrivir las comuniones de los fieles, 8. 4. 1.

ELIAS.

Primero pidiò a la viuda agua que pan, 9. 2. 1. Porque no comulgò le ſubiò vn carro al cielo, 12. 3. 1. Quando comulgò conſiguio vida, 10. 6. 1. Porque eſtava en ayunas le dio pan el Angel, 14. 4. 4. Dexò la capa a ſu dicipulo para que pudiera recebir a Chriſto, 19. 5. 5. Vn Angel le diòcomida, 24. 6. 1.

ENFERMEDAD.

Todas las cura eſte manjar, 11. 2. 2. y 24. 3. 2.

ESCALA.

La que viò Iacob figura del ſacramento, 12. 3. 1. y 12. 2. 3.

EMPEÑO.

Al pundonor divino ſacramentarſe, 20. 4. per.

ENEMIGO.

Se reconoce por proximo en la comunion, 12. 5. per. Le haze amigo, 13. 1. per. Les perdona quien comulga, 12. 5. 6.

S. ESTEVAN.

En la meſa de Chriſto aprendiò a perdonar enemigos, 12. 5. 5.

ELEFANTE.

Es el juſto que duerme en pie, 14. 2. 6.

EMAVS.

En el comulgò Chriſto a dos dicipulos, 7. 6. 4. Quando del ſe partiò Chriſto le conocieron, no quando preſente le tenian, 10. 3. 1.

ENTERO.

Tanto en vna parte de la hoſtia como en toda, 17. 6. per.

ESPEIO.

Tanto repreſenta la imagen en vna parte, como en todo, 17. 6. 4. Es el ſacramento donde ſe reconoce la divina ſemejança, 22. 6. 5.

ESPINA.

Y hija es el alma; por el pecado eſpina, hija por el ſacramento, 18. 6. 3.

EXPERIENCIA.

Niega lo que la fè acredita, 10. 3. per.

F.

FARISEOS.

De no admitir la parabola de las bodas, ſe ſiguio juntar conſejo contra Chriſto, 21. 4. 5.

FE.

Acredita lo que la viſta deſmiente, 7. 1. per. Apoya lo que la experiencia riega, 10. 3. per. Pide obras, 11. 1. per. Con ella ſe vè, ſe toca, y come el cuerpo del Señor, 12. 1. per. No fue mas inſtituir el ſacramento, que dexarnos ſe para creherlo

herlo, 20. 5. per. Donde falta no obra sus efetos este manjar, 20. 5. 6.

FRENO.
Su bocado obra los efetos deste sacramento, 21. 1. 6.

FREQVENCIA.
Tanto siente falte vno como todos, 2. 3. per. A ira le incita no frequentarle, 2. 5. per. A quien no vsa este pan se le endurece, 2. 6. per. La pueden tener los seculares como los Sacerdotes, si se disponen bien, 24. 2. 6. Los Principes le frequentan menos, 2. 3. per.

S. FRANCISCO DE PAVLA.
Por la vida quaresmal Dios le dio la caridad, 6. 5. 6.

FVENTE.
Es este perene sacramento, 2. 4. 6. y 8. 5. 4. y 8. 6. 3. que a tiempos corre, y se seca para algunos, 2. 6. 6. y 7.

FVEGO.
Arroja el lugar que salia pan, porque no se cultivò la tierra, 2. 6. 2. y 3. 1. 6. Es el sacramento, 12. 4. 6. y 12. 5. 4. y 14. 2. 3.

FINGIDOS.
Escluidos desta mesa, 7. 2. per. Es hombre dorado, 7. 2. 1. Son perros escuceros, 7. 2. 3. Gran delito llegar a esta mesa, 17. 1. per.

FENIX.
Come escogido grano, 24. 1. 3.

FRVTO.
Lo es de onor este sacramento, 8. 3. 5.

FLORES.
Todas en este sacramento se hallan, 17. 4. 2. y 23. 2. 7.

FORTALEZA.
A quien el sustento la defiende, 24. 1. 5.

G.

GALAS.
En el alma, no en el cuerpo solicitan estas bodas, 14. 5. 4. Mal parecidas en la comunion, 23. 3. per. Son efetos del pecado, 23. 3. 7.

GALLINA.
A su modo recogio Christo sus hijos, 7. 3. 4.

GANANCIA.
Ocasiona regozijo, 19. 3. 1.

GRACIA.
Es el vestido que piden estas bodas, 2. 5. 5. En cierto modo causa la primera, 3. 4. 1. Lo es este sacramento, 15. 2. 5.

GVSANOS.
Se buelve la comunion que se dilata, 2. 6. 1. para los buenos manà, para los malos gusanos, 21. 2. 3.

GVSTO.
Le dà mucho a Dios el plato de penitencia, 3. 1. 7. en gustandole a todo se pone olvido, 4. 6. per. De gustar se sigue el ver, 12. 3. 4. y 18. 3. 5.

GLORIA.
Es de los cielos este sacramento, 3. 6. per y 7 6. 1. maior grandeza es para el alma entrar Christo en ella, q̃ ella entrar en la gloria, 9. 6. per. Asegura gloria este sacrameto, 12. 3. per. Lo es el altar, 12. 3. 3. La que mostrò Christo en todo, la de Moyses en parte, 18. 1. 5.

GRACIAS.
Anticipadas se deven dar a la comunion, 11. 3. per. Se dieron cantadas despues de la comunion, 19. 3. 2.

GOZO.
Del alma es el sacramento, 19. 3. per. El de los hipocritas es de vn instante, 19. 3. 6.

GOLONDRINA.
Al buelo coge la comida, simbolo del contemplativo, 24. 5. 2.

GVESPED.
Fue Christo en el mundo, 16. 1. 4.

H.

HABLA.
La mejora este divino nectar, 5. 3. per.

HAMBRE.
Quando mas se come deste, pan se aumenta mas, 13. 6. 6. Al que la tiene de comidas temporales se le acrecenta mas, 23. 1. 4.

HERMANOS.
De Iosef afligidos, para que atribuyessen el gozo q̃ avian de tener al pan que les avia de dar, 2. 6. 4. Anticiparon agradecimientos a la comida, 11. 3. 2. El del prodigo pretẽdio hallar gozo comiendo con sus amigos sin su padre, 24. 2. 2.

HERMOSVRA.
La mayor busca Dios, 15. 1. per.

HIIOS.
Los de paz a la mesa de Christo, 3. 4. 5. Lo son de Dios los que le reciben, 3. 5. 3. y 21. 6. 2. Los del olivo son de su mesa, 12. 6. 2. Ser el pan para ellos acredita lo divino deste manjar, 14. 6. per. Porque lo somos suyos, nos dà su pan, 4. 6. 3. Por hijo de Dios se dà a comer, 8. 1. per.

HIIA.
Del principe por la fe tocò, viò, y comiò deste divino nectar, 12. 1. 5. Hija, y espina, vna misma cosa, hija por la comunion, espina por la culpa, 18. 6. 3.

HIPOCRITA.
Es escluido desta mesa, 7. 2. per. Es hõbre dorado, 7. 2. 1. Su gozo es de vn instante, 19. 3. 6.

HIGVERA.
Buena, es el sacramento, 14. 5. 5.

HIEL.
Es el cuerpo del Señor, 3. 3. 2.

INDICE

HOSTIA.

Luego que consagrada, Angeles la suben al cielo, sin que falte a la vista del Sacerdote, 3. 6. 2. Se haze tres partes, vna para los Santos, otra para los vivos, y otra para los difuntos, 13. 4. 4. Tanto está Christo en vna parte como en toda, 17. 6. per. Ella es la que se parte, no el cuerpo del Señor, 17. 6. 2.

HVEVO.

Sin mutacion de la corteza se convierte en pollo, 7. 3. 4.

HOMBRE.

Con afanes alcança este pan, 8. 5. 2. Porque le avia de recebir le dió su hermosura, 15. 1. 3. No le engrandeze Dios despues de averle hecho, como a las demas cosas, 17. 3. 2.

HONOR.

Es el fruto deste sacramento, 8. 3. 5.

HORCA.

Es el castigo del que se desvia de la comunion, 2. 5. 3.

HOSPICIO.

Fue el vientre de Maria, 16. 1. 3. Y la casa de Marta, ibidem.

HVMILDAD.

Quien la tiene ocupa puesto glorioso, 16. 4. 4. Al que lo es admite a su mesa, 16. 4. per.

I.

IACOB.

Con este pan se asegurò prosperidad, 11. 3. 3. Dio licencia a sus hijos para que fuessen por pan a Egipto, 13. 3. 5.

IESVS.

Admitiendo este nombre se empeñò a sacramentarse, 9. 1. 4.

S. IVAN BAVTISTA.

Se llama Angel porque mostrò al Cordero, 24. 6. 4. Es voz que llama a la comunion, 4. 2. 3.

S. IVAN EVANGELISTA.

Dormido comiò mas que otros despiertos, 3. 2. 2. Fue quien mas escrivio deste misterio: ibidem, se adelantò assi, y alcançò el misterio, 10. 3. 3.

IGLESIA.

En la primitiva se ofrecia el pan que avia de comulgar quien le llevava, 10. 2. 6. A los niños se les dava la comunion, 2. 1. 5. Perdiera sus esfuerços sin este sacramento, 24. 1. per No tiene pechos, Christo es quien les tiene, 15. 5. 1.

IMAGEN.

Divina se perficiona en el hombre por este sacramento, 2. 6. 6. per.

S. IOSEF.

Porque avia de tocar a Christo fue virgen, 23. 5. 1. Junto con su esposa se entristeciò por aver perdido a Christo, 24. 2. 4.

IOSEF.

Por reservar el trigo se llamò Salvador, 8. 1. 3. Al medio dia hizo combite a sus hermanos, 12. 4. 3. Les afligiò, para que el alivio que se les avia de seguir atribuyessen a la comida, 15. 6. 4. Puso en los costales del trigo el dinero del precio, porque no ay dinero que le aprecie, 22. 5. 2.

IRA.

Ocasiona a Christo escusarse de su cena, 2. 5. per. La muda en benignidad esta comida, 21. 5. per.

IVSTO.

Y Christo lucen como el Sol por la comunion, 3. 5. 5. No le embaraçan bienes terrenos para conseguir los celestiales, 18. 5. 5.

IVDAS.

No beviò la sangre de Christo, y ella le buscò, 2. 3. 2. No estorvò su alevosia a q̃ Christo no se sacramentara, 2. 4. 6. La mala comunion le empeorò, 2. 4. 6. Fue disposicion para ahorcarse, 5. 6. 6. Por mirar el pan consagrado no creyo estava alli Christo, 7. 1. 1. Hizo sacar a luz su traicion la comunion mala, 7. 5. 5. Con ella manifestò su infamia, 8. 3. 1. y 2. Porque no diò pan, sino que le vendiò comulgò mal, 8. 6. 5. Desesperò porque tenia bolça, que no pide el sacramento, 10. 6. 4. y 5. Fue como demonio que si comulgò no comiò, 10. 5. 5. No se hallò en las gracias de la comunion por ser mala, 11. 6. 6. Rebentò, que Christo y la codicia no pueden estar juntos, 4. 1. 6. Hollò a Christo recibiendole con engaño, 17. 1. 4. Con lazo se quitò la vida, porque dispuso la prision de Christo, 17. 4. 3. La mala comunion le desesperò, 21. 4. 2. Le hizo restituir lo mal adquerido, 22. 1. 1.

IVDEA.

Se interpreta confession, 19. 6. 3.

INGRATITVD.

Pena de muerte le amaga, 2. 5. 6.

ISAIAS.

Se le quitò el estorvo de la predicacion para que llamara al combite, 4. 2. 1.

INIVRIA.

Ni aun al demonio se deve dezir, 5. 3. 6.

INTENCIONES.

Las mas ocultas descubre la comunion, 7. 5. per.

IERVSALEM.

Vision de paz se interpreta, 7. 6. 4.

INVIDIA.

Al que con caridad la venciere promete manà, 17. 5. 4.

INFAMIA.

Induze quien mal comulga, 8. 3. per.

IOB.

Curò su lepra con este sacramento, 13. 2. 2. Antes de comer suspirava, 21. 1. 5.

ALFABETICO.

IORDAN.
Por aver passado por el el arca curava de lepra, 13. 2. 5.

ISAAC.
Su sacrificio figurò el sacramento, 14. 2. 2.

IVEGO.
Es entretenimiento, y con el se sorteò el cuerpo del Señor, 19. 3. 1.

IVIZIO.
Pierde quien mal comulga, 20. 3. 6.

L.

LABIOS.
Purifica el calor desta comida, 5. 3. 2.

LLAGAS.
Las de Christo lo curan todo, 6. 1. 6.

LLANTO.
Es cierto sin este manjar, 5. 3. 1. Con el piden los niños el pecho a las madres, 9. 2. 4.

LAGAR.
Es la cruz donde estruxò Christo el razimo de su cuerpo, 6. 4. 2.

LAGRIMAS.
Son primero que comer este pan, 9. 2. per. Con ellas solicitò la esposa la comunion, 9. 2. 5.

LAZO.
Con el se ahorcò judas porque con el prendiò à Christo, 17. 4. 3.

LANZA.
Menos le ofendio que la lisonja, 5. 3. 2.

LASCIVOS.
Escluidos desta mesa, 16. 6. per.

LAZARO.
Despues de muerto comio, 10. 5. 2.

LADRON.
Para el se abre el paraiso que para Adan se cerrò, 4. 4. 4. per. Porque temiò le embiò Christo a comer del arbol de la vida, 4. 5. 3. A el solo dio Christo su alma, y cuerpo, 2. 3. 4.

LECHVGAS.
Amargas se comian con el Cordero, por ser comida corporal, 3. 2. 5.

LEVADVRA.
Memoria de la pasion de Christo, 3. 3. 5. Es quien sazona este pan, 13. 6. 3. y 16. 2. 4.

LENGVA.
La refrena este bocado, 5. 3. per.

LEY.
Quien la guarda come, 11. 1. 2. Es el mismo sacramento, 11. 1. 4. Con ella se comia el cordero, 11. 1. 3.

LECHE.
Es la divina ley, 11. 1. 3. Es la carne de Christo, 13. 1. 3. Leche, y vino, carne, y sangre del Señor, 13. 2. 4. Leche y miel es el sacramento, 19. 4. 2.

LEPRA.
Cura la carne de Christo. 13. 2. per.

LEON.
Muda en cordero manso esta comida, 21. 5. 2.

LIBRO.
En el de la vida està escrito el que comulga, 7 6. 5. Es el sacramento para que le coman, no para que se lea, 7. 1. 6.

LIMBO.
A el fue el alma de Christo, y para los vivos se quedò en la tierra el cuerpo, 13. 4. 3.

LIMOSNA.
Dando se multiplica, 8. 6. 7.

LISONIA.
Lo consume todo, 17. 3. 6. No admite lisongeros a su mesa, 17. 3. per.

LVMBRE DE GLORIA.
Como de lumbre de gloria se requiere para gozarle sacramentado, 2. 1. 1.

LVZ.
Es este divino nectar, 2. 1. 2.

LVNA.
Acrecienta, y disminuye los frutos, 3. 2. 4. Lo son los Reyes, 20. 1. 4. Lo es el sacramento que dà luz a la noche, 20. 3. 1.

LLVVIA.
Es este divino nectar, 2. 4. 4. y 5.

LOBO.
Y cordero comen juntos esta vianda, 21. 5. 6.

LONGINOS.
No fue en el menor maravilla darle vista, que salir sangre del cuerpo del Señor ya difunto, 20. 5. 4.

LVGAR.
La oracion le haze sancto, 10. 1. 6.

M.

MANA.
Es gloria del cielo, 2. 1. 1. Sin embargo de desprecios le dio, 2. 4. 1. Castiga a quien le desprecia, 2. 5. 1. Es como la niña del ojo, 4. 3. 3. Es su color como de piedra que se desvia del oro, 4. 6. 4. Fue tenida por comida leve, 6. 2. 5. Todos los sabores tenia, 6. 3. 5. En el significados los siete sacramentos, ibidem.
A todo sabia, menos a carne, 6. 5. 2. el dia que no era de trabajo no se les dava, 8. 5. 1. Es aver le despreciado se castigo con serpientes, 9. Fue muerte para el pueblo, 10. 6. 1. El tiempo que se comiò no avia enfermedades, 11. 2. 6. Le embio por agradecido, 11. 3. 5.
En el se hallava toda perfecion, 11. 5. 1. Sabia à pàn

pan con azeyte, 11. 1. 5. Comido sin licencia se bolvia gusanos, 23. 3. 4. El primero cayo en manos de Moyses, 13. 3. 6. A todo sabia, porq̃ no se apeteciesse otra cosa, 14. 2. 5. Significò a Christo, 14. 3. 1. dava vida al cuerpo, para q̃ por el se entendiera la vida que avia de dar al alma su significado, 15. 2. 1.

Consuelo de afligidos, 15. 6. 1. Porque se pidio sin lisonja le concediò Dios, 17. 3. 1. Era manà para los buenos, para los malos gusanos, 17. 4. 1. Tanto comia el que recogia menos, que el que mas, 17. 6. 1. Le empeñò a Christo a que se sacramentase, 20. 4. 1. El despreciarle no estorvò a sacramẽtarse, 22. 2. 1. Fue viatico para la tierra de promission, 23. 2. 1. Se les diò quãdo defallecidos, para que a èl atribuyessen el gozo que se les avia de seguir, 24. 1. 2. Baxava despues del rocio para disponer el lugar donde avia de caer, 5. 6. 1.

MARIA SANTISSIMA.

La desconoce Christo de madre quando no oìa la divina palabra, 4. 2. 7. Para concebir busca mas gracia, 4. 3. 4. La dixo muger en la cruz, para darse a conocer por hijo de Dios, 6. 4. 4. Con sombras la apercibe el Angel para concebir, 7. 4. 5. Se turba por hazerla el Angel singular, 10, 2. 4. Su carne es la sacramentada, 15. 4. per. y 20. 2. 1. Es manà, 15. 4. 1. Nave que lleva pan, 15. 4. 5. Como està en la hostia tuvo a Christo en sus entrañas, 15. 4. 6. Alli tuvo a Christo como en hospicio, 16. 1. 3.

El vino, agua, y pan, que le diò a su hijo, se lo bolviò sacramentado, 16. 2. 1. Por ser humilde cõcibiò, 16. 4. 5. Suspendiò el amor que tenia a su esposa para concebir, 19. 2. 2. La dignidad sacerdotal, excede a Maria, 20. 2. 6.

Es nube de relampago, 20. 3. 2. Su concepcion sin culpa original, conveniente a la soberania deste sacramento, 23. 6. per. En la cõcepcion del Verbo se le advirtiò olvidase casa su padre, 23. 6. 6. El Angel facilitò la concepcion del Verbo en sus entrañas, 24. 6. 2. Iuntamente con Ioseph se entristecio por la perdida de su hijo, 24. 2. 4.

MADALENA.

Fue comida de Christo, 3. 1. 3. Fue bien hallada a los pies de Christo, 3. 4. 4. Vngiò a Christo cõ nardo sin mistura, 7. 2. 5. Primero llorò, y despues besò los pies del señor, 9. 2. 6. Sin Christo no le pudieron consolar los Angeles, 9. 5. 2. No permite el Señor que la experiencia del tacto reduzga al conocimiento, 10. 3. 5. Comulgò besando los pies de Christo con que asseguròla gloria, 19. 1. 3. Para ir a Christo dexò las galas, 23. 3. 3. Primero bevió que comiò en el combite, 9. 2. per.

MANJAR.

De Christo es el pecador, 3. 1. per. Io es de Virgenes, 23. 5. per.

MANCEBOS.

De Babilonia para la mesa del Rey se escogierõ hermosos y de buenas costumbres, 5. 1. 4.

MANOS.

Solo en las de Dios halla seguridad el alma, 6. 4. 6. Se las dexò Christo atar, como que ya no tenia mayor obra que hazer aviendo instituido el sacramento, 6. 6. 3. Su drecha lugar de predestinados, 11. 5. 4. En las de Christo se hallan todos los tesoros, 11. 5. 4.

MATRIMONIO.

No le admite Christo por no ser particular, 10. 2. 3. De sus obligaciones se deve abstener para la comunion, 19. 2. per.

MAR.

Quien le paassa, assegura este pan, 10. 4. 5. Està delante el sacramento, para que? 21. 2. 2.

MARGARITA.

Es el manà, 12. 3. 5.

MADRES.

Que no crian sus hijos, lo son a medias, 15. 5. 6.

S. MATEO.

A el buscava Christo, no a su dinero, 22. 5. 5.

S. MARTA.

Recibiò a Christo en su casa como a huesped, 16. 1. 6.

MORADA.

No tendra en el cielo quien no la dio a Christo en su alma, 19. 1. per.

MAGNIFICENCIA.

Es Christo sacramentado, 19. 6. 5.

MANTECA.

Es este admirable sacramento, 20. 3. 3.

MADERO.

Amargo endulçò las aguas, 24. 3. 3.

MALES.

En este divino nectar tienen fin, 5. 4. per.

MESA.

La del Fariseo, sacramentada, 3. 4. 4. Lo es de afligidos, 24. 6. 3. La de la propoficion, estava contra Aquilon, 17. 2. 4.

MELCHISEDECH.

Principe de paz porque ofrecio pan, y vino, 9. 3. 2. Sin padres, porq̃ del no avia en las ofrẽdas, 15. 4. 2. Y por disimular su coõcepcion, 23. 6. 3. No por Rey, sino por sacerdote lo fue del altissimo, 20. 1. 1.

MEDICO, Y MEDICINA.

Es este admirable sacramento, 11. 2. per totum.

MONTE.

En el de Sion le instituyò, 2. 1. 7. y 2. 2. 5.

MINISTRO EVANGELICO.

Deve exortar a la comunion, 4. 2. per.

ALFABETICO.

MOISES.

Encaminò su ganado al mejor pasto, 4. 2. 5. y 6. cõ los resplandores de su rostro hizo prueva si podiamos tolerar la gloria deste sacramento, 7. 4. 3. Menos vió quanto mas se acercò a la zarça, 10. 3. 4. Descalço de las obligaciones matrimoniales se le concediò acercarse a la zarça, 19. 2. 1. El, ni Aaron, no entraron en la tierra prometida, 22. 3. 4.

MIEL.

Es el sacramento, 4. 6. 3. y 23. 2. 6. Fue muerte para sonatas, 10. 6. 2. No se admitia en los sacrificios, 17. 3. 3. Comunica ciencia, 20. 3. 3.

MVGER.

La de Serepta para morir queria comer, 23. 2. 2. La hizo fuerte este pan, 5. 4. 2. La de Lot, convertida en estatua de sal, 7. 3. 3. La hizo perfeta, 7. 5. 4. Por no estar ociosa comiò este pan, 8. 3. 6. Muger, no madre la llamò Christo en la conversion de agua en vino, 15. 4. 3. Proprias eran las que dixo David se avian abstenido sus soldados, 19. 2. 5. La de Platon dava el pecho a los hijos de sus esclavos, para que en la leche heredasen sus costumbres, 15. 5.

MVERTE.

Antes de morir le instituyò, como que no tenia q̃ hazer otra obra mayor, 6. 6. 2. Para los que viven es muerte, y muerte para los que viven, 10. 6. per. La ocasiona a Christo comulgar sin licencia del padre espiritual, 13. 3. 3. Su preservaciõ es el sacramento, 15. 2. per. Tal vez se halla dõde se presumio vida, 15. 2. 6. Como para morir se ha de comulgar siempre, 15. 3. per.

MVNDO.

Todo es nada, y la mas minima parte de la hostia es todo, 8. 2. per.

MISSA.

Toda es oracion, 10. 1. 2.

MISERICORDIA.

Assegura este manjar, 12. 6. per. Hizo multiplicar los panes, 12. 6. 5. Misericordia le instituyò, 21. 3 per.

MODO.

Con el que nos portamos con Dios, se porta en esta comida, 17. 4 per.

MONEDA.

No aprecia esta comida, 21. 2. 5. La que estima este manjar es la buena disposicion, 22 5 per. No la quiere en su altar antes de disponerle, 22. 5. 3.

S. MIGVEL.

Despojò los inmundos vestidos a Ioiade para recebir al señor, 24. 6. 6.

N.

NAVE.

Lleva pan, porque obedece a los vientos, 13. 5. 1. Lo es Maria, que lleva su pan, 15 4. 5. Lo es el alma que recibe a Christo, 15. 6. 5.

NABAD, Y ABIRON.

La mala ofrenda les quitò la vida, 21. 4. 3.

NATVRALEZA.

Convierte el sustento en carne propria, 7. 3. 5.

NARDO.

Sin mistura fue el que vngiò la Madalena a Christo, 7. 2. 5.

NIÑOS.

Se les dava la comunion en la primitiva Iglesia, 2. 1. 5. Siendolo Christo virtiò sangre, empeño para darla sacramentado, 9. 1. per. Llorando piden el pecho, 9. 2. 4. A ojos cerrados lo toman, 10 3. 2. Los de Babilonia hermosos, y bien adotrinados para comer de la mesa del Rey, 5. 1. 4. ellos llama para criarles a sus pechos, 15. 5. 2. y 3. y 4. Para dotrinarles les llama a su alcaçar, 20. 3. 5. Niña del Regulo primero la dispuso cõ el tacto divino, y despues la mandò dar comida, 10. 4. 4.

NOE.

Su embriagues fue ensayo de la que espiritualmente obra el sacramento, 20. 6. 3.

NVBES.

Hazen como vezes de accidentes en este sacramento, 24. 4. 1.

O.

OBEDIENTES.

Dellos es este soberano nectar, 13. 5. per.

OBRAS.

Iuntas deven ir con la fe, 11. 1. per. Las pide de supererogacion, 5. 1. per. Todas las malas tienen fin en este sacramento, y principio las buenas, 5. 4. per.

OJOS.

Desse modo era el manâ, 4. 3. 3. y 4. 5. 5. Los de fe acreditan los que desmienten los corporales, 7. 1. per. Los cerrados, mejor que los abiertos ven a Christo en el sacramento, 7. 1. 4. Los de los dicipulos impedidos para conocerle, 7. 4. 4. Los de fe ven, tocan, y comen a Christo, 12. 1. per. No fue menos maravilla abrirles a los dicipulos para que le conociessen, que darseles sacramentado, 20. 5. 1.

OVEJA.

A la que se ausenta del altar buelve a el, 2. 3. 3. Puesta en sus obras fue ponerse en cruz, 6. 2. 5. Desfallece sin este pasto, 6. 2. 4.

OLLA.

Es el alma donde se cueze esta vianda, 5. 4. 1.

ORO.

Deste metal deve ser el alma para recebirle, 6. 6. 6. y 7. 6. 6.

OCIOSIDAD.

No alcança este pan, 8. 5. 6.

ORACION.

Y sacramento todo es vno, 10. 1. per. Es quien llena el caliz, 10. 1. Lo es toda la misa, 10. 1. 2.

cen

Con ella se pide este pan, 10. 1. 4. Haze santo el lugar donde se tiene, 10. 1. 6.

OLIVO.

Sus hijos se sientan a esta divina mesa, 12. 6. 2.

HONESTOS.

Admite a su mesa, no deshonestos, 16. 6. per.

P.

PAN.

Se endurece para quien le difiere, 2. 6. per. Es sustancial, porque lo fue el pueblo, 3. 1. 2. El de la proposicion sin sustancia, 5. 2. 1. Para comerle se avian de abstener tres dias de las obligaciones matrimoniales, 19. 2. 5. Fue empeño para darle sacramentado, porque estavan siempre en la mesa, quiso assistir sacramentado en la Iglesia, 24. 4. 2. Tenia dos caras, 24. 4. 5.

Fue pan puesto en la cruz, 6. 1. 1. En los siete que multiplicò, estuvieron significados todos siete sacramentos, 6. 3. per. El material todo es poco, y este, el poco es todo, 8. 2. 3. El que se dà al pobre, es para bolverle sacramẽtado, 8. 6. per.

El que comiò Christo le bolviò convertido en su propria sustancia, 8. 6. 2. Con oraciones le pide, 10. 1. 4. Al que le come de ceniza, le es provechoso el sacramentado, 10. 4. 1. Sin este pan no se curan achaques, 11. 2. 3. Pan, y vestido se halla en el sacramento, 11. 3. 5. Lo es de Angeles por ser veloces. 13. 5. 4.

Quien le tiene se deve estimar en mucho, 14. 1. 3. Le multiplicò para aliviar afanes, 15. 6. 3. Le recibiò Christo para disminuir la liberalidad de darle, 16. 3. 1. y 2. Le comiò a la puerta para advertir se le avian dado, 16. 3. 3. Este sacia, la carne, no, 16. 5. 1. Se amassa con agua, y en el vino se pone agua para la consagracion, porque? 16. 6. 1.

Lo es de Angeles por la pureza, 16. 6. 2. La hostia es quien se parte, el cuerpo no, 17. 6. 2. Lo es de Angeles, porque siempre gozan de Dios, 18. 3. 1. Se pide todos los dias, porque en ninguno se peque, 21. 6. 3. Pan, no, bevida dio a los que le seguian, 23. 4. 4. En los de la proposicion desde el sembrar hasta ponerles en el altar, estava a cuenta de los Sacerdotes, 23. 4. 7.

Lo es de los Angeles, porque son virgenes, 23. 5. 3. Es pan de dolor, 8. 5. per. Es quien mitiga las penas del purgatorio, 13. 4. 2.

PABLO.

Con esta comida mudò de costumbres, 5. 4. 3. La luz del cielo le turbò, esta comida le confortò, 9. 6. 3. Con la comunion assegura librarse de la muerte, 15. 2. 5. De lobo se mudò en oveja con este pasto celestial, 21. 5. 5. La comunion le subiò al cielo, 12. 3. 1. Antes della perseguia, despues agasajava, 12. 5. 4.

PALABRA.

Divina, oirla es disposicion para bien comulgar, 4. 1. per. Es comida sacramental, 4. 1. 2. y 6. Saca del poder del demonio, 4. 1. 7. Es rocio celestial, 19. 4. 1. Es este admirable sacramento, 21. 6. 5. Es su poder el credito deste sacramento, 22. 3. per. Mas efectua, que el obrar, 22. 3. 4. Es infalible y cierta, 24. 4. 6.

PALOMA.

Sus ojos lavados para la comunion, 4. 3. 2.

PAZ.

Es el sacramento, 5. 3. 3 y 14. 3. 3. Quien la tiene come con Christo, 5. 5. 2. Es este manjar quien la allegura, 9. 3. per.

PASTORES.

Mas se gozaron viendo al recien nacido, que con la gloria que les cercò, 9. 6. 1.

PARAISO.

Tuvo mucha hermosura porque avia de tener el arbol de la vida, 15. 1. 2.

PARIENTES.

Los que mas se olvidan de los difuntos, 13. 4. 7.

PASSION.

En su memoria le instituyò, 15. 3. 5. y 3. §3. per.

PASQVA.

Florida, es dia de comunion de precepto, porque se sale de quaresma, 6. 1. 5.

PADRES.

Como a tal nos cria a sus pechos, 15. 5. per. Los antiguos porque no le comieron espiritualmente murieron, 14. 5. 7. Les pertenece alimentar los hijos, 6. 2. 1.

PARTICVLAR.

Porq̃ lo era la cena de los Corintios, dexò de ser cena del Señor, 18. 1. 1.

PECADOR.

Manjar de Christo, 3. 1. per. El perdido, en este combite se halla, 3. 4. per. En salir de pecado encuentra con la divina mesa, 3. 4. 6. Mezcla lo dulce con lo amargo, y por el contrario, 19. 4. 6.

PECADOS.

Se cubren con penitencia, 17. 1. 7. Dellos libra este manjar, 18. 6. per. Comulgar con el, disposicion para grandes culpas, 21. 4. per.

PESTE.

Con ella amaga Dios a los que se desvian de la comunion,

munion, 2. 5. 2. Fue en Ierusalem hasta hora de comer, 24. 1. 3.

PECE.
Es Christo sacramentado, 3. 3. 2.

PEREGRINO.
Lo fue Christo en el mundo, 16. 1. 4. y 7.

PERROS.
Escuseros son los hipocritas, 7. 2. 3. No comen deste divino pan, 13. 5. 5. y 6.

PENITENCIA.
Solicita la comunion, 10. 4. per.

PECHOS.
No tenia la Sinagoga, porque los tiene Christo, 15. 5. 1. Lo son el sacramento, para consuelo de todos, 18. 4. 4.

PENAS.
Las del purgatorio alivia, 13. 4. per. Hallan alivio en esta comida, 15. 6. per. Las solicitò Iobet a sus hermanos, para que su alivio atribuyessen a este pan, 15. 6. 4.

PIEDRA.
Es Christo sacramentado, 2. 2. 8. y 17. 1. 5. y 9. 4. 1. Color de cierta piedra blanca tiene el maná, 4. 6. 4. Lo es dura para los estraños este pan, 14. 6. 7. No convirtiò las piedras en pan por la horrible presencia del demonio, 15. 3. 4. Y porque lo pidiò con lisonja, 17. 3. 1. De piedra Agata es el caliz en que consagrò Christo, y el del mundo de oro, 18. 1. 2. Lo es Christo vngida con azeite, 19. 4. 4.

PICHONES.
Por lo casto, y no palomos por lo sensual, quiere Christo a su mesa, 16. 6. 5.

POBRES.
Darles pan es disponerles para recebirle sacramentado, 8. 6. per. Les combida a su mesa, porque no pueden retornarle el combite, 11. 4. 4. y 5. Porque comen, alaban, y engrandecen, 11. 6. 5. y porque lo adquieren de misericordia, 12. 6. 1. y 21. 3. 1. El pan que se le diò, buelve Christo sacramentado, 16. 2. 2. Son ellos admitidos a esta cena, y escluidos los ricos, 16. 5. 4.

POZO.
De aguas vivas es este sacramento, 2. 4. 3.

PVEBLO.
De Israel fue sustancial, y Dios para èl, 3. 1. 2.

PREDICADOR.
Deve exortar a la comunion, 4. 2. per.

PRODIGO.
Le adelantaron los premios para que comiera cõ el padre, 5. 1. 1. Desfalleciò sin este pan, 6. 2. 2. Primero se vistiò q̃ comiò, 19. 5. 3. A la voz de confession se le diò comida, 19. 6. 1. y 2. Pidiò ser jornalero en casa de su padre; 21. 1. 1. Ausente de su padre fue vicioso, y presente virtuoso, 21. 6 1. En casa su pedre alẽtado, fuera postrado, 24. 1. 7.

PREDESTINACION.
Es señal este sacramento, 7. 6. per.

PONTIFICE.
Comulga sentado, y buelto al pueblo, 9. 6. 4.

PVRGA.
De culpas es este manjar, 11. 2. 1.

PLEITOS.
Quien los tiene no es desta mesa, 13. 1. 6.

PVRGATORIO.
Es su refrigerio esta comida, 13. 4. per. En el no se merece, ni desmerece, 13. 4. 6.

PREFACIO.
En el se pide levantar a Dios los coraçones, 14. 1. 2. Porque es antes de la consagracion, 11. 3. 4. Solicita continua alabança, 11. 6. 2.

PREMIO.
Es el mismo sacramento, 14. 3. 4.

PROMESA.
De quedarse hizo Christo, porq̃ la execucion no pareciesse tanto a vista del empeño, 16. 3. 6.

PRESENCIA.
Deste sacramento induce a virtudes, 21. 6. per.

PRINCIPES.
Son los q̃ menos frequentan la comuniõ, 23. 1. per.

PRISION.
No quiso fuesse en la casa dõde le instituyò, 23. 6. 4.

Q.

QVARESMA.
Porq̃ despues de toda es la comunion de precepto, 6. 5. 1. Porque la votò nuestro padre san Francisco de Paula se le diò la caridad, 6. 5. 3.

R.

RAQVEL.
Muriò antes de llegar a Belen, porque bien estava su esposo a la casa de pan, sin afectos de esposa, 19. 2. 4.

REYES.
En su mesa, las culpas leves, son graves, 4. 3. 6. Porque naciò Christo en Belen, le reconocieron Dios, 8. 1. 4. Aviendo adorado el Niño lo dexaron todo, 14. 1. 1. Es menos su dignidad, que la sacerdotal, 20. 1. per. Porque le reconocieron Sacerdote, le adoraron, 20. 1. 3. No lo admitiò ser Christo por aver ya hecho el milagro de los panes, 20. 1. 2. Son como la Luna, y los Sacerdotes como el Sol, 20. 1. 4. Bolvieron Sacerdotes despues de aver ofrecido, 20. 2. 3. Angel les sirviò a la buelta, ya no estre[illegible], 20. 2. 3.

REDOMA.

De agua, la divina palabra, 4. 1. 1.

RESIDENCIA.

Toma en el trono del altar de las comuniones, 8. 4. 4.

RESVRRECCION.

Resucitò a muchos, porque quando le sepultassen le recibiessen en sus almas, 14. 5. 3. Solo a la hija del Principe tocò, y diò comida quando la resucitò, 12. 1. 5.

REFECION.

Es del alma esta comida, 14. 5. 4.

RETORNO.

Le bolviò Christo adelantado de lo que recibiò, 16 2. per. Recibiò pan para que el darle no pareciesse tanto. 16. 3. 1.

RESTITVIR.

Enseña lo mal adquirido, 22. 4. per.

RICOS.

Al avaro le negò el agua, porque no la diò a Lazaro, 8. 0. 4. No se halla nada en sus manos de los q̃ no pusieron algo en las de Christo, 16. 2. 6. Son escluidos desta cena, y admitidos los pobres, 16. 5. per. No se sacian, y los pobres si, 16. 5. 4.

Los que caminan con vn pie llegan a esta mesa, 16. 5. 5. Estan hambrientos de comidas espirituales, 23. 1. 5. Tienen almas, como de cevones, 23. 1. 6.

RIQVEZAS.

Las humanas se desvanecen a vista del Sacramento, 14. 1. per. Son espinas que sufocan el buen trigo, 21. 2. 2.

RIO.

Con sus aguas q̃ siempre son nuevas, se limpia bien para comer este pan, 4. 3. 1.

ROCIO.

Caia primero que el manà para disponer el puespuesto, 5. 6. 1. Es el agradecimiento, 11. 3. 1. Lo son los hombres. 14. 1. 1. Es quien endulça lo amargo de las afliciones, 24. 1. 1. Es contemplacion divina; 24. 5. 4. Lo es la divina palabra, 19. 4. 1.

S.

SACERDOTES.

No celebren estando en pecado, que se èxponen a grandes precipicios, 4, 4. 5. El estar en pecado no impide la execucion de su oficio, 20. 1. 5. Su dignidad se adelanta a la Regia, 20. 1. per. Y a la naturaleza Angelica, 20. 2. per.

Prefieren a la carne de Maria, 20. 2. 5. Son altar de Dios, 23. 4. 5. Son vasos de oro bien adornados 23. 4. 6. [illegible] pan de la proposicion desde el sembrarle hasta ponerle en el altar, corria por su cuenta, 23. 4. 7.

SANGRE.

La de Christo buscava a Iudas, porque no la avia bevido en la comunion, 2. 3. 2. La sangre, y agua que saliò de su pecho significò el sacramento, 3. 3. 4. Y todos los siete, 6. 3. 1. Todos los males cura, 11. 2. 5. Limpia de todos siete pecados, 13. 2. 6. Salir del cuerpo del Señor ya difunto, milagro, 20. 5. 4. La de los animales no se comia, porque a ellos no se atribuyesse la vida, 15. 2. 4. La del cordero suaviza al diamante, 18. 6. 1. La del viejo testamento, fue empeño desta del nuevo, 20. 4. 4.

SANGVINARIA.

Mas fè tuvo tocando solo la fimbria del vestido de Christo, que los demas tocandole todo, 12. 1. 2. Con solo el tacto curò, 18. 6. 6.

SACRAMENTO.

Todos los siete estuvieron significados en los siete panes que multiplicò Christo, 6. 3. per. Eran los antiguos, como ojas de arboles sin fruto, 6. 3. 4. Es alabança, 11. 6. 4. Se llama del altar por ser para las almas, 13. 4. 1. De dos haze vno, 14. 3. per. No fue mayor maravilla sacramentarse, que dexar fè para que se crea, 20. 5. per.

Si a tanto beneficio se empeora el hombre, en retorno le desprecia Christo, 22. 1. per. Ninguna contradicion fue estorvo para sacramentarse, 22. 2. per. Se acredita con el poder de la divina palabra, 22. 3. per.

Para su grandeza devia ser nacido de madre concebida sin culpa, 23. 6. per. Sin èl, desfallecierra la Iglesia, 24. 1. per. Es desempeño de la divina palabra, 24. 4. per. Fue instituido contra lo mal adquirido, 22. 4. 6.

SAMARITANA.

Por esta comida lo dexò todo, 4. 6. 1.

SAVANA.

Es el coraçon del hombre en quien se embuelve el cuerpo del Señor, 5. 2. 3. No solo deve ser nueva, sino limpia, 5. 2. 3,

SALIVA.

De Christo efetua lo mismo que su cuerpo sacramentado, 5. 3. 4.

SARTEN.

Es la cruz donde se friò tan soberana fruta, 6. 4. 1.

SACRIFICIO.

El de Isaac figurò el de Christo sacramentado; 12. 2. 1. y 14. 2. 2. Los de animales no tienen lugar en esta ley de gracia, 16. 6. 3.

SANCTA SANCTORVM.

Es la sagrada eucaristia, 3. 1. 1.

SERAFINES.

Se cubrẽ en este misterio para bolar, 7. 4. 1. Cubren a Dios en el sacramẽto movidos de misericordia, 2. 3

2º Sin

Sin ceſſar le alaban por verle ſacramentado, 11.6. 1. Purificó vno los labios de Iſaias para que comulgara, 24. 6. 5.

SERVETILLO.

Es Chriſto que libra de enfermedades, 3.4.2. su carne preſerva de calenturas, ibidem.

SEMEJANZA.

De Dios retorna el ſacramento, 3.5. per. Con el cordero que comió Eſau de lo que le preſentò Iacob, cobró ſemejanca divina, 3.5. 1.

SELLO.

Es el ſacramento que imprime ſu ſemejança, 3.5.2. y 3.5.6. y 22.6. 3.

SEPVLCRO.

De Chriſto es el coraçon humano, 5. 2. 2. y 7.6. 3. Fue ſepultado para que los vivos le recibieſſen, y el alma fue al limbo para los difuntos, 13. 4. 3.

SEÑAL.

De predeſtinacion es eſte ſacramento, 7. 6. per. Lo es de amiſtad, y paz, 9. 3. per. Y lo es de condenacion comulgar mal, 7.6. 6.

SED.

Se tiene quanto mas ſe beve eſte divino nectar, 13.6. 6.

SERPIENTE.

Es Chriſto, que ſu viſta libra de las infernales ſerpientes, 18. 6. 4. A opoſició ſuya nos dio Chriſto el bien que ella nos quitò, 23. 1. 2.

SECVLARES.

Porque no ſe les dà la ſangre en la comunion, 23. 4. per. y num. 2. intelectualmente la reciben, y les es tan vtil como a los Sacerdotes, 23. 4. 1.

SABIDVRIA.

Infunde el ſacramento, 20. 3. per.

SION.

En eſte monte le inſtituyò, 12. 1. 7. y 2. 2. 5. y 11.6. 3.

SIMEON.

Por aver viſto a Chriſto deſeava morir, 6. 6. 4.

SILANTRO.

Su compoſicion es como exercito, figura del ſacramento que nos defiende, 9. 4. 4. Le parecia el mànà, para vnos muerte, y a otros vida, 10. 6. 3.

SINAGOGA.

No conociò al enemigo por proximo, pero nueſtra Igleſia ſi, 12. 5. 2. y 3.

SOL.

Es el ſacramento, 2. 2. 5. y 11. 6. 5. Lo es Chriſto, y el hombre que por la comunion ambos lucen a la par, 3. 5. 5. Los demas ſignos encogen ſu luz a la preſencia deſte ſacramento, 14. 2. 5. Lo ſon los Sacerdotes, 20. 1. 4. Dia en que le criò, inſtituyò el ſacramento, 20. 3. 1.

SOBERVIOS.

Excluidos deſta meſa, 16. 4. per.

SVAVIDAD.

Toda ſe halla en eſte divino nectar, 19. 4. per.

SVPERIOR.

Pueſto es ruidoſo, y de peligro, 6. 4. 4.

T.

TACTO.

Deſte admirable ſacramento limpia de culpas, 18. 6. 5.

TEMPLO.

Su deſtruicion por aver echado a Chriſto del, 9. 5. 4. El de Salomon aunque rico, poco para Dios, 15. 1. 5. Entrando Chriſto en el, derriba las meſas de los tratantes, que donde eſta el Señor, todo trato de interes no tiene lugar, 22. 4. 5. Eſtando Chriſto en el ſu firmeza era conſtante, y fuera cierta ſu ruina, 24. 1. 6.

TEMOR.

De los que le tienen es el ſacramento, 4. 5. per. El que a Dios ſe tiene, en todo obra bien, 4. 5. 6.

TESTAMENTO.

Hizo Chriſto, y nos dexò ſu cuerpo, y ſangre, 21. 3. 4.

TERNERO.

El que comiò el Prodigo, repreſentò el ſacramento 5. 1. 1. y 14. 6. 4. y 19. 6. 1. y num. 2.

TESORO.

Eſcondido es el ſacramento, 12. 2. 4. y 3. 6, 4. y 14. 1. 5.

TEXA.

Divinidad, y humanidad de Chriſto, que todo ſe dà ſacramentado, 13. 2. 2.

TENTACION.

Diabolica vence, 17. 2. per. Que convirtiera las piedras en pan, y pedir el mana, todo fue vno, 17. 3. 1.

TRAGES.

Profanos, mal parecidos en la comunion, 23. 3. per.

TIEMPO.

Cierto para cuentas no le ay, 21. 1. 7.

TIERRA.

Que dava pan boſteza fuego; para quien tarde acude a comerle, 2. 6. 2. Arada fue el cuerpo

del Señor que lleva pan, y vino, 3. 3. 1. Porque temblò se sepultò en ella Christo, 4. 5. 2. La de promission significò la sangre de Christo, 18. 5. 5.

TRIGO.

Lo es Christo, y los fieles que de muchos granos se haze el pan, 5. 5. 5.

TINAJAS.

De agua, y no de vino fueron las que mandò Christo llenar para convertir el agua en vino, por ser aquellos mayores, 8. 2. 5.

TINIEBLAS.

En ellas pusieron al que entrò a las bodas con vestido de tinieblas, 17. 4. 5.

TRINIDAD.

Toda comulga en el cielo; 23. 5. 5. Es la primer Virgen, ibidem.

TRISTEZA.

Padece el alma sin este manjar, 24. 2. per. La tuvo Christo por desviarse la carne del espiritu, 24. 2. 1.

TRONO.

Excelso es el sacramento, 2. 2. 2. En el q viò Isaias estava significado, 4. 2. 1. De residencia assiste sacramentado, porq la pide de las comuniones, 8. 4. 4.

TORTOLA.

Tiene el nido en el altar por su castidad, 5. 4. 4, y 16. 6, 4.

TODOS.

Hazemos vn cuerpo con Christo por la comunion, 5. 5. 1. Los bienes espirituales se hallan en el sacramento, 11 5. per. Todo se dexa en llegando a gustar deste manjar, 4. 6. per. Todo se dà a todos, 18. 1. per.

TRABAIOS.

Pide el conseguir este pan, 8. 5. per.

TORRE.

Bien defendida teniendo esta comida, 9. 4. 5. y 24. 1. 5.

S. TOMAS APOSTOL.

Tocando creyò, 12. 1. 1.

TVNICA.

Inconsutil significò el cuerpo del Señor, 17. 6. 5. Se diò a juego para advertir el gozo que tiene quien le recibe, 19. 3. 1.

TOBIAS.

No queria comer del cabrito q presumiò ser hurtado, 21. 2. 4.

V.

VALENCIA.

Tiene en su metropoli el caliz en que consagrò Christo, 4. 5. 4.

VASO.

De cristal deve ser el alma que recibe el divino nectar, 2. 1. 8. y de acrisolado oro, 6. 6. 6. y 7. 6. 6.

VARA.

Como manà es el sacramẽto, en quien se halla misericordia, y justicia, 8. 4. 2. Con ella se hiere al demonio, 17. 2. 1. Lo es para alivio de todos, 18. 4. 3.

VESTIDO.

El que llevò aquel a las bodas, era de hipocrita, 7. 1. 1. El viejo se ha de quitar, y vestirse el nuevo, 19. 5. 1. De gracia es el demas adorno, que sin el no se entra a las bodas, 2. 5. 5. De caridad se pide para la vnion sacramental, que sin el no la ay, 5. 5. 4. se rasgò el templo en demostracion del lentimiiento que hazia de que se ausentava Christo del, 9. 5. 3. y 22. 2. 4. Vestido, y pan se halla en el sacramento, 11. 5. 3. Porque el de Iacob no tenia olor compuesto, le concediò su padre pan, y vino, 17. 1. 2. De lana, y lino, no le permitia Christo a los de su casa, 17. 1. 3. Al que entro en las bodas con vestido de tinieblas le sacò dellas, 17. 4. 5.

VER.

Escusado estuvo de la cena, el que dixo iva a ver la villa, que en este sacramento no ay que ver, 7. 1. 3.

VENTAJAS.

No ay en el cielo quien las lleve al sacramento, 12. 2. per.

VERBO.

Se hizo carne para darla en comida, 14. 6. 5. y 16. 2. 5.

VENENO.

No le beviò Christo en el vino porque su carne avia de dar vida al que la comiere, 23. 6. 1.

VID.

Es Christo, y fuera del no ay vnion, 5. 5. 3.

VIÑA.

No, huerto es la Iglesia, Porque? 5. 6. 4. No van a ella olgazanes, sino trabajadores, 8. 5. 3.

VIDA.

Del alma es el sacramento, 21. 3. 5. Deve mudar la propria, quien esta pretendiere recebir. 15. 2. 6. La quaresma pide esta preciosa carne, 6. 5. per. Es vida para los que mueren, y muerte para los que viven, 10. 6. per. La eterna assegura, 12. 3. per. Tiene el coraçon en esta comida, 5. 2. 4.

VINO.

Es Christo, sacado de la uva, que es Maria, vino, y leche, carne, y sangre de Christo, que cura de lepra, 13. 2. 3. Vino, y agua, vne el amor, para sacramentarse, 17. 5. 1.

VVA.
Es la Virgen de quien tomò sangre Christo, 8. 3. 5. la sangre desta preciosa vua lavò los pecados, 18. 6. 2.

VITORIA.
Assegura contra el demonio, 9. 4. per.

VISITAS.
De Dios no admitidas son ocasion de males, 9. 5. per.

VIENTRE.
De alli saca Dios la mala comunion, 10. 5. 7. En el tiene lugar la divina ley, 11. . . 4. Quien le tiene por su Dios, desestima este manjar, 3. 2. 6.

VIRTVD.
Con reboço para esta mesa culpa grave, 17. 1. per. Solicita la presencia del santissimo, 21. 6. per.

VISION.
Beatifica assegura, 18. 3. per totum.

VIRGENES.
P.
Las imprudentes no fueron admitidas a las bodas por faltarles azeyte de misericordia, 21. 3. 6. Por no serlo en la voluntad, no se desposaron cõ Christo, 23. 5. 2. A las que lo son, se les dà esta comida, 23. 5. per.

VICIOS.
Ocasionan ausencia a Dios, 21. 6. per.

VIATICO.
Es este sacramento, para el cielo, 23. 2. per.

VOLVNTAD.
La de Christo fue sacramentarse, 3. 1. 5.

VNION.
La sacramental descompone el enemistado, 5. 5. per. De dos haze vno, 14. 3. per. La corporal se haze con amor espiritual, 17. 5. per.

VOZ.
De la Sinagoga desconoce al enemigo por proximo, 12. 5. 2. y 8. La de confesion pide comunion, 19. 6. per. La que no suena bien a los oidos de Dios es confusion, 19. 6. 7.

Z.

ZAQVEO.
Comida de Christo, 3. 1. 4. Acertò en admitir a Christo en su casa, y el Centurion en no permitirle fuesse a la suya, 4. 4. 1. Abaxò aprisa del arbol, porque fue sin acuerdo la disposicion para recebir a Christo, 5. 6. 2. Mostrò gozarse de recebirle, y disimula el de averle visto, 9. 6. 2. Hizo dueño a Christo de su casa, 18. 2. 3. Porque ha de ser admitido en el cielo quiere Christo que le reciba en su casa, 19. 1. 1. Luego que le recibe restituye lo mal adquerido, 22. 4. 4.

ZARZA.
En ella se mostrò sacramentado, 8. 5. 5. y 10. 4. 1. Para consuelo de su pueblo se puso Dios en ella, 18. 4. 2. No permitiò llegara Moyses a ella, que no renunciara los derechos matrimoniales, 19. 2. 1. No fue mas mostrarse en ella sacramentado, que sustentarse el fuego sin materia, 20. 5. 2.

ZELOSIA.
Son los accidentes por donde zelado assecha, 8. 4. 2. y 14. 2. 4.

CENIZA.
Quien como a pan la come, tiene derecho al santissimo, 10. 4. 1.

ZELOTIPIA.
Sacrificio de desengaños, 13. 1. 2.

ZELOSO.
Se descubre Christo en este sacramento, 14. 2. per totum.

APLICACION
DESTOS ASVNTOS,
A TODOS LOS DOMINGOS, Y MV-chas festividades del año.

Primer Domingo de Adviento.

Erunt signa in Sole, & Luna. Lucæ 21.

COnsistiran los señales en perder su luz todos los planetas, y sus lustres las criaturas todas, a la presencia de Christo, que entre nuves como en vez de accidentes, se mostrara como sacramentado. Que a vista deste divino nectar toda esta luz se desvanece, 14. 1. per totum.

Et tunc videbunt filium hominis. Y será su venida, a pedir estrecha cuenta de lo mal que le recibierõ, como lo dize por san Mateo 25. *Hospes eram, & non collegistis me.* Que pedirà Dios estrecha cuenta de las comuniones, 8. 4. per.

Venientem in nube. Perturbarsehã las criaturas todas, y daran a la experiencia el conocimiento de su ser, por oculto que aya estado. *Quidquid late apparebit.* Que este soberano Señor sacramentado, saca a fuera las mas ocultas intenciones, 7. 5. per.

Venientem in nube. Desempeñò la divina palabra, en que prometiò a Salomõ, que habitaria en el Templo debaxo niebla. *Deus dixit, vt habitaret in nebula.* Y el dia de oy dize que viene en nuve, assi como en el Templo habita sacramentado en nuve de accidentes. Que es este sacramento desempeño de la divina palabra. 24. 2. per.

Segundo Domingo de Adviento.

Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, Matt. 11.

PAra alivio de tan penosa prision, quiso el Señor tuviesse Iuan noticia de sus maravillas; efetos, emanados de Christo sacramentado endulçar los azivares de las aficiones, 24. 3. per.

Mittens duos, ex discipulis suis. Como a buen ministro evangelico les embia a Christo. Que a su oficio està vinculado solicitar los fieles a la comunion, 4. 2. per.

Cæci vident, claudi ambulant. Iuan con el verdadero Medico, buscaron el medicamento mas eficaz para remedio de todo achaque. Que este divino nectar, es Medico, y medicina, 11. 2. per.

Cœpit Iesus dicere de Ioanne. Començò el Señor a dezir alabanças de Iuan; accion muy ajustada a Christo, que sacramentado es la misma alabança, 15. 5. 4.

Ecce ego mitto Angelum meum. Embiò los discipulos el Señor, y la misma Angel a Iuan. Que oficio es proprio de los espiritus angelicos instar a los fieles a que reciban a Christo, 24. 6. per.

Tercero Domingo de Adviento.

Miserunt Iudæi ab Ierosolymis Sacerdotes, Ioan 1.

PAra que hiziessen examen de su vida, y costumbres, a no ser dañado el intento, avilada fue la resolucion; que examinar la virtud para escusar engaños, acierto es. Que es culpa grave llegar a la divina mesa con reb ços de virtud, 17. 1. per.

Tu quis es? Por ser san Iuan hijo del sumo Sacerdote, y Christo de vn carpintero, creian mas que Iuan era el Mesias, que Christo, remitian el credito mas a la experiencia, que a la Fè, que si la tuvieran, no presumieran encontrario, porque la Fè apoya en este sacramẽto lo que la experiencia niega, 10. 3. per.

Non sum. Preguntanle si es Christo, si era Elias, ò otro algun Profeta, y a todo responde que no es, solo afirma, que es voz, q̃ como advirtiò el Cardenal Hugo, es lo mas humilde, porque en vn mismo tiempo comiença, y acaba: *Nihil est humilius voce, quæ simul incipit, & desinit esse.* Y aun por esso es Dios tanto de Iuan, que este soberano manjar es de los humildes, 16. 4. per.

Ego baptizo in aqua. Por esta regeneracion espiritual que obra el agua del bautismo, deviò llamar agua al pueblo, san Iuan *Aquæ, quas vidisti, populi sunt,* 17. La vniò sacramẽtal con esto se acredita, pues en ambas materias sacramentales entre el agua q̃ se vne con el vino, y con el pan, pan y vino representan a Christo, y el agua los fieles, que tan apretada vnion haze con Christo el que comulga, que de dos haze vno, 14. 3. per.

Quarto Domingo de Adviento.

Anno quinto decimo imperij Tyberij Cæsaris. Lucæ 3.

DE los Principes que regiã la Republica haze memoria, y en este tiempo advierte Dios a Iuan predique su venida al mundo como agente, que su descuido pedia advertencia para que le recibiessen, que los Principes, y señores son los mas descuidados en recebirle, 23. 1. per.

Factum est verbum Domini super Ioannem. Antes de su venida para que le reciban precede la divina palabra; que oirla, es acertada disposicion para recebirle, 4. 1. per.

Prædicans baptismum pœnitentiæ. Medio conviniente para bien recebirle, 10. 4. per.

Et

Et videbit omnis caro salutare Dei. Todo viviente racional, dize san Iuan que gozarà de Christo, que todo este soberano Señor es para todos, 18. 1. per.

Primer Domingo de la Epifania, que es de la infraoctava.

Venerunt iter diei, Lucæ 2.

MVchas ansias, y aficiones grandes padecieron Maria, y Iosef, en esta ausencia de Christo, y templose toda hallándole en el Templo, lugar donde se ráqueca, y se dexa hallar sacramentado. Que las ausencias deste divino nectar solicitan penas y su presencia descansos, 17. 6. per.

Invenerunt illum in templo. Que es casa de Dios, en en quien està significada el alma; que de Dios es el alma que sacramentado le recibe, 18. 2. per.

Sedentem in medio Doctorum. Tres solos dias continuos les assistiò en el Templo, celando con el humano reboço la divinidad, y haziendonos mas dichosos nos assiste siempre cubierto con los accidentes para que cubierta tanta soberania la pueda tolerar la capacidad humana, 7. 4. per.

Et erat subditus illi. Precioso de obediéte a los padres que le alimentavan, y a los que lo son, se les dà en comida, que este manjar es de los obedientes, 13. 5. per.

Segundo Domingo de la Epifania.

Nuptiæ factæ sunt in Cana Galilææ.
Ioan 2.

BOdas, Con quien? Dize el Evangelista, que el hijo del Rey era el desposado, y calla quié fuesse la esposa, atendiendo a que significavan las bodas que Christo celebra con el alma que sacramentalmente le recibe: donde se deven desviar intereses matrimoniales, 19. 2. per.

Nondum venit hora mea. Hora suya llamò Christo, a la de su muerte, y a ella remite, no la conversion de agua en vino, si la de vino en su sangre, significada en aquella, advirtiendo que el recebirla deve ser con la disposicion que pide la vltima hora de la vida, 15. 3. per.

Quodcumque dixerit vobis, facite. No tuvo la Virgen por suficiére su fe para el milagro, sino que quiso añadiessen obras, sacando el agua; que fè sin obras aprovecha poco para bien comulgar, 11. 1. per.

Implete hydrias aqua. Mandò llenar las tinaxuelas de agua, y experimentò el desposado que era generoso vino, que haziendo sus efetos, y mas q̃ despues de aver bevido bien les sacaria de si; accion de Christo, y por esso bien pensada, para advertir los efetos del vino consagrado, que saca de si a quien bien lo beve, 20, 6. per.

Tercer Domingo de la Epifania.

Et ecce leprosus veniens adorabat eum.
Mat. 8.

Y luego curò del achaque; no menos se podia prometer de adorarle, que fue ensayo de comulgar; que este precioso nectar cura de lepra, 13. 2. per.

Vide ne dixeris. Tocole con la mano, a el aplica su divina carne, y le manda no dè noticias a nadie de lo efectuado; accion de liberalidad suma, desviar aplausos, por escusar retornos, 11. 4. per.

Sed vade, ostende te Sacerdoti. Para que ofreciera sacrificio en agradecimiento de la cura, para que assi fuesse el sacrificio con todo acuerdo; que al divino altar se deve acudir con parecer del padre espiritual, 13. 3. per.

Sed vade ostẽde te Sacerdoti. Para q̃ ofreciesse en purgacion de su enfermedad el sacrificio; que este sacrificio es refrigerio de las almas del purgatorio, 15. 2. per.

Quarto Domingo de la Epifania.

Ascendente Iesu in naviculam.
Matt. 8.

TOdo lo dexaron los dicipulos, y siguieron a Christo, avian gustado de tá dulce Señor, y quié a tanta dicha llega, tanto se saborea con el, que todo lo dexa, y le sigue, 4. 6. per.

Et ecce motus magnus. Permitiò la tempestad Christo, para que el gozo de la tranquilidad que se les avia de seguir, atribuyessen a su Magestad soberana, que es alivio de las almas, 18. 4. per.

Ipse vero dormiebat. Mostravase dormido, para que corriera mas borrasca la navecilla, en castigo de no aver alcançado lo que quiso significar en la multiplicacion de los panes, como san Marcos dize, *Non enim intellexerunt de panibus, 6.* que quié a beneficio tan grande se empeora, muestra despreciarles Christo, durmiendose quando peligran, 21. 1. per.

Modicæ fidei quid timidi estis? El temor, y la poca fè de sus discipulos, saca Christo a plaça, y lo que presumian les librara del peligro, avianle ya recebido en sus almas, y sacò a fuera sus mas ocultas intenciones, 7. 5. per.

Quinto Domingo de la Epifania.

Simile est regnum cœlorum homini qui seminavit bonum semen in agro suo.
Matth. 13.

EL Reyno de los cielos es la Iglesia, el sembrador Christo, y la semilla trigo, que es el mismo Christo sacramentado: Pues si es el cielo, como serà el sacramento? Porque es el viatico para el cielo, 23. 2. per.

Venit inimicus homo, & superseminavit zizania in medio tritici. San Agustin por la zizaña que sobre

bre sembrò el demonio entre el trigo, entiende las heregias; que de la misma semilla del Evãgelio tomavan ocasion de hereticas proposiciones, lib. quæst. evangel. in Matth. 11. tom. 4. *Possunt etiam dici filij mali etiam hæretici, quia ex eodem Evangelij semine ex Christi nomine procreati pravis opinionibus ad falsa dogmata convertuntur.* Que si ay quien siẽbre cizaña de heregias en este precioso trigo, negando la assistencia real de Christo en el, el Señor la acredita, 7. 3. per.

Sinite utraque crescere usque ad messem. Tambien son entendidos por la cizaña los pecadores, a quien dà espera el Señor hasta el tiempo de la muerte, q̃ es el dè la siega, para que cõvirtiendose, se hagan tan buen trigo como los justos, dize san Augustin in cathena D. Thom. *Multi primo Zizania sunt, & postea triticum fiunt.* como lo fue Paulo, y otros que se han convertido, y dese modo lleguen a la mesa de Christo donde sean comida del Señor, y en retorno Christo lo sea dellos, 3. 1. per.

Colligite primum Zizania, & alligate ea in fasciculos ad comburendum, triticum autem congregate in horreũ meum. Estos para la eterna vida, porque murieron para el mundo, y aquellos para eterna muerte porque vivieron en los deleites viciosos, q̃ este soberano trigo es muerte para los que viven, y vida para los que mueren, 10. 6. per.

Sexto Domingo de la Epifania.

Simile est regnum cœlorum grano sinapis, Matth. 13.

CHristo es el grano de mostaça, dize san Hilario in cathena D. Thom. *Grano sinapis se ipsum Dominus comparavit,* el campo donde se sembrò es la Iglesia a donde assiste sacramentado: Pues como cotejando el grano de mostaça con Christo que sirve de sainete para comer su carne sacramentada dize que es semejante al reyno de los cielos? Porque assi como para la vision beatifica se necesita de lumbre de gloria, dese modo para gozar deste admirable sacramento, 2. 1. per.

Simile est regnum cœlorum grano sinapis. Desta yerva, y su semilla, dize el padre Bercorio, que por lo picante, sube el humo a las narizes, pica los ojos y les haze vertir lagrimas. *Sinapis facit flere,* antes de comerla se anticipan los ojos dando en bevida lagrimas, es Christo sacramentado la mostaça, y antes de comerla solicita lagrimas. Que si en las demas comidas es primero comer que la bevida, en esta es primero bever que la comida, 9. 2. per.

Grano sinapis. Dize Bercorio, que por lo ferviente, es la mostaça simbolo de la caridad. *Sinapis est charitas,* cuya virtud es quien mejor dispone a la comunion. Que este divino nectar, con capa de caridad se deve recoger, 19. 5. per.

Simile est regnum cœlorum fermentò. Chrisologo, sermon 99. dize q̃ es la levadura el divino Verbo, que en las entrañas de la Virgen saçonò la masa de la naturaleza humana; que si recibiò essa masa desaçonada, la bolviò mejorada, dandose a si mismo en ella, 16. 2. per.

Domingo de la Septuagesima.

Simile est regnum cœlorum homini patri familias. Matt. 20.

COn vn padre de familias que cuidadoso solicita el cultivo de su viña, cotteja el Señor el reyno de los cielos: el hombre es Christo, la vina su Iglesia, de quien dize santo Tomas, que es como el paraiso donde a sus amantes alimenta con suavissimas refecciones. in cap. 2. Apoc. *Ecclesia militans est paradisus, quia Deus in ea suos amatores nutrit, & reficit suavissimis refectionibus.* Porque assi como es necessario a la conservacion de la vida humana el sustento corporal, y que sin el desfalleceria, desse modo lo es para el alma el sacramento; que sin este divino manjar desfalleceria toda la Iglesia, 24. 1. per.

Conducere operarios in vineam suam. Viña llamò a la Iglesia, y no huerta: porque la viña al passo que se cria poco, a poco, se conserva mas tiempo, y la hortaliza, por crecer aprisa se desvanece mas presto, y assi cõ tiempo y acuerdo se acuda a su Iglesia por alimento para las almas, y por esso quiere sea viña, y no huerto, que este divino manjar se deve recebir con mucho acuerdo, 5. 6. per.

Conducere operaris in vineam suam. No saliò en busca de holgazanes para su Iglesia, no de trabajadores, porque en ella se han de alimentar de su pan; que este soberano manjar lo es de trabajados, 8. 5. per totum.

Multi enim sunt vocati, pauci vero electi. Aunque muchos acuden a su Iglesia, y llegan al altar, y reciben el sacramento, no todos le comen; que solo el bueno come, y el malo no, 10. 5. per.

Domingo de la Sexagesima.

Exijt qui seminat seminare semen suum. Lucæ 8.

EL sembrador es Christo, la buena semilla es trigo, q̃ es el mismo Christo, que por esso le llama suyo, sembrole en el cãpo de su Iglesia, quiso advertir, q̃ el mismo Señor es quien se dà en comida; que el darse sacramentado, a si quiere se atribuya, 6. 4. per.

Aliud cecidit secus viam, & conculcatum est, & volucres cœli comederunt illud. Mucho fue el descuido en no comer del, y permitirsele a las aves, y quãdo le quisieron comer no le hallarõ; que a quien difiere el vso deste soberano pan, qnando le quiere podrà ser que no le halle, 2. 6. per.

Aliud cecidit supra petram, & natum aruit, quia non habebat humorem. Cayò sobre piedras, y fue pan de piedras para ellos; que del modo que nos portamos con este divino nectar, se portacõ nosotros, 17. 4. per.

Et aliud cecidit inter spinas. Por quien son entendidos los ancioso avaros, de bienes, y regalos del mundo, como lo explicò el mismo Señor. *Quod autem inter spinas cecidit, hi sunt qui audierunt, & à solicitudinibus, & divitijs, & voluptatibus vitæ euntes suffocantur, & non referunt fructum.*

tum, y como por su codicia sufocan el buen trigo, no le pueden alcançar; que este soberano pan no le aprecian cudiciosos, 21. 2. per.

Domingo de la Quinquagesima.

Ecce ascendimus Ierosolymam.
Lucæ 18.

SVbiendo a Ierusalem donde instituyò este admirable sacramento, refiere lo que ha de padecer en su pasion, donde advierte le instituye para acuerdos della, 3. 3. per.

Dixerunt autem ei quod Iesus Nazarenus transiret. Y a las noticias que le dieron a vozes pedia misericordia. Fue este ciego figura del pecador, ciego por la culpa, estando ausente de Christo perseverа en el vicio, y quando le tiene cerca, se muestra virtuoso solicitando misericordia a su culpa; que la presencia deste divino nectar, ocasiona virtudes, y la ausencia vicios, 21. 6. per

Iesu fili David miserere mei. Vozes son estas de pecador arrepentido, que solicita misericordia de sus culpas, de aqui cõsiguiò tener propicio a Christo, para que le alumbrasse con su divina gracia, disposicion eficaz para recebirle sacramentado, que a la voz de confesion el sonido que le responde, es comunion, dize David, 19. 6. per.

Et sequebatur eum magnificans Deum. En aviendo recebido el favor seguia a Christo, dàdole gracias, el mejor agradecimiento fue seguirle, que las gracias mas bien admitidas por aver recebido al Señor, es bolverle a recebir, 13. 6. per.

Domingo primero de Quaresma.

Ductus est Iesus in desertum a spiritu, vt tentaretur a diabolo.
Mat. 4.

TAn vitorioso salio Christo de las tentaciones, quanto vencido el demonio, que para Christo, y a quien le recibe, ninguna tentacion es poderosa a vencerle; que este soberano manjar da esfuerços para vencer tentaciones diabolicas, 17. 2. per.

Et cum ieiunasset quadraginta diebus. Por el ayuno presume el demonio que es Christo hijo de Dios, y con aver ayunado el mismo tiempo Moyses, Elias, y san Francisco de Paula, no tuvo la misma presuncion, tuvo conocimientos el demonio de que podia ayunar mas tiempo, lo que fuera en desprecio del ayuno de los otros, de aqui infiere pues el demonio, que es hijo de Dios, pues se ostenta grande sin deslucimientos agenos, y aun por esso llamò san Lucas cena grande a la que hizo Christo; que fue representaciõ de la sacramental, pues sin deslucimientos del pan, antes bien con aumentos se diò a si mismo. Que se ostenta Christo grande dandose sacramentado sin deslucimientos agenos, 2. 2. por.

Dic vt lapides isti panes fiant. Lira dize, que del mismo modo que pidiò el demonio convirtiera las piedras en pan, solicitaron los Israelitas el manà. *Sic filij Israel post transitum maris per desertum ascendunt, & manna comedunt.* Representò el manà este soberano pan: dezir pues, que lo mismo pidiò el demonio, fue advertir que en la conversiõ de piedras en pan, estuvo significada la que avia de hazer de pã en su santissimo cuerpo: Pero porque a los Israelitas les concede el manà, y niega al demonio la conversion de piedras en pan? Porque aquellos le pidieron sin lisonja, ni adulaciõ, y el demonio si, llamandole hijo de Dios; que este soberano pan no es para lisongeros, 17. 3. per.

Non in solo pane vivit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei. Dexò de convertir las piedras en pan, y combidò con la divina palabra; esta concede porq̃s aliméto del alma, y aquella niega por serlo del cuerpo; que el sustento del alma se ha de anteponer al del cuerpo, 18. 5.

Et ostendit ei omnia regna mundi. Y con ser tanto, en vn abrir, y cerrar de ojo se vio todo, *in ictu oculi*, como si fuera vna pequeña parte; que todo lo del mundo es nada, y en la mas minima parte de la hostia se halla todo, 8. 2. per.

Segundo Domingo de Quaresma.

Transfiguratus est ante eos.
Matth. 17.

FVe transfigurarse sacar al cuerpo la gloria que milagrosamente tenia represada en el alma, para manifestar que el cuerpo tenia oculta aquella gloria, como los accidentes de pan su divino cuerpo, y assi persuadir, que del modo que està glorioso en el cielo, assiste en la hostia consagrada; que este divino pan es gloria de los cielos, 3. 6. per.

Resplenduit facies eius sicut Sol. El mismo Evangelista cap. 13. dize: que los justos resplandeceran como el Sol, *fulgebunt iusti sicut Sol.* Pues que no avrà diferencia de Christo a los justos, que todos luciran en vna misma igualdad? S. Dionisio Areopagita, de Ecclesiast. hier. c. 3. dize: *Nos Dominus noster per cibum hunc suavissimum in sui traducit effigiem, deiformesque reddit.* Con este pan buelve a recobrar el hombre la imagen perdida, y a Dios sale semejante; que si por la culpa perdiò el hombre la semejança divina, en esta comida la buelve a hallar, 3. 5. per.

Domine bonum est nos hic esse. San Lucas cap. 9. dize: Que no sabia Pedro lo que se hablava, *nesciẽs quid diceret.* S. Bernardo dize: que el desacierto de la peticion de Pedro consistiò en querer hazer a Christo particular para ellos; siendo verdad que es para todos, como en el sacramento se experimenta, que no es para si, para todos, 10. 2. per.

Faciamus hic tria tabernacula, tibi vnum. Premiò Christo a Pedro el averle querido disponer habitacion en la tierra en hazerle señor del cielo; que a quien no se la dà aqui, no se la cohcederà en el cielo, 19. 1. per.

Terces

Tercer Domingo de Quaresma.

Erat Iesus eiiciens demonium.
Lucæ 11.

COn advertencia particular dize el Evangelista, que quien echava el demonio del cuerpo de aquel hombre era Iesus, que quiere dezir Salvador, a quien solo pertenece por ser hijo de Dios redemirnos del poder infernal, y si en quitar al demonio la presa que por vn bocado consiguio muestra ser hijo de Dios, assi mismo lo manifiesta, dandonos en otro bocado libertad, y vida; que en este divino bocado se acredita Christo en hijo de Dios, 8. 1. per.

Locutus est mutus. San Marcos dize: que tocò Christo la lengua del endemoniado, y luego hablò bié cap. 7. *loquebatur recte*, fue comulgarle entrandole los dedos en la boca, y aun por esso començò a hablar bien, que este divino nectar renueva la habla de mala en buena, 5. 3. per.

Erat Iesus eiiciens demonium. El mayor enemigo del genero humano es el demonio, y aunque lo es tan grãde, se rinde al querer de Christo, y a quien en si tuviere a Christo; que este soberano manjar es arma que vence enemigos, 9. 4. per.

Signum de cœlo quærebant. No se ajustò a su peticion, puesen la tierra avia mostrado su poder, librando al hombre del demonio, que fue dezirles, que lo mismo que era en la tierra, era en el cielo; que este divino Señor sacramentado, no es mayor en el cielo, que en la hostia, 12. 2. per.

Quarto Domingo de Quaresma.

Abiit Iesus trans mare Galilææ.
Ioan 6.

PAssò el Señor a la otra parte del mar, y alli multiplicò los panes, que fue vn ensayo del milagro que avia de hazer, sacramentandose en pan, pero que antes de llegar a comerle, passasen el mar cuya navegacion por ser peligrosa, todos los instantes se deve poner bien con Dios; que para bien comulgar, se deve entrar a menudo a cuentas con Dios. 21. 1. per.

Cum sublevasset ergo oculos. Vio la necesidad que tenian de sustento, y compasivo tratò luego de su remedio: misericordia, dize san Marcos c. 6. que le moviò a multiplicar los panes, *misereor super turbam.* Que quien instituyò este admirable sacramento fue la divina misericordia, 21. 3. per.

Similiter & ex piscibus quantum volebant. No les diò con el pan carne, si no pescado, quiso advertirles, que por significar aquel pan el sacramento, se devian abstener de carne para comerle; que esta divina carne, desviada de la humana se ha de comer, 6. 5. per.

Quantum volebant. Comida les diò quanta quisierõ, mas no dize que les diò ninguna bevida, con que nos advirtiò, que a los seculares, no se les deve dar la comuniõ en las dos especies, sino solo a los Sacerdotes, 23. 4. per.

Fugit iterum in montem ipse solus. Porque le querian hazer Rey se escondio en la soledad: Pues porque no le admitia? Porque poco antes avia hecho ensayo de como se avia de sacramentar con la multiplicacion de los panes, en que se declaro sacerdote, y para persuadir las ventajas que lleva la dignidad sacerdotal a la regia, no la admitio, porque esso fuera de mas, venir a menos; que la dignidad sacerdotal excede a la regia, 20. 1. per.

Quinto Domingo de Pasion.

Quis ex vobis arguet me de peccato?
Ioan 8.

AVeriguacion haze Christo de que no tiene pecado, advirtiendo quan ageno de culpa, y adornado de virtudes deve estar el alma que ha de recebir a quien ni aun la pudo tener; que es amante de tan buen gusto, que escoge lo mas hermoso, 15. 1. per.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Para q̃ cõ la certeza de q̃ en Christo no le ay, nadie se precipite a recebirle con el, que comulgar en pecado es disposicion para graves culpas, 21. 4. per.

Si veritatẽ dico vobis, quare non creditis mihi? Christo es la misma verdad, *ego sum veritas*, y los suyos no le recibieron Ioan. 1. *Sui eum non receperunt.* Porq̃ no creyeron en esta verdad, y menos en que pudiesse dar su carne en comida, Ioan. 6. *Quomodo potest hic nobis suã carnem dare ad manducãdum.* Faltoles la fè, solo davan credito a lo que era patente a la vista, que si con ojos espirituales lo miraran, lo creyeran; que la fe acredita lo que la vista desmiente, 7. 1. per.

Qui ex Deo est, verba Dei audit. Como medio necessario para ser hijos de Dios, pone el oir la divina palabra, que tal vez sus avisos suelen hazer de hijos del demonio, hijos de Dios, con que acredita su mucho poder, bastante acreditar la asistencia real de Christo señor nuestro en la hostia consagrada, 22. 3. per.

Domingo de Palmas.

Cum appropinquasset Iesus Ierosolymis, & venisset Bethphage ad montem Oliveti.
Matth. 21.

ESte monte es simbolo de la misericordia, a el vã Christo para entrar en Ierusalem por q̃ es entendida el alma; que este divino nectar afiança misericordia al alma que le recibe, 12 6. per.

Ite in castellum. De casa estraña se vale, que no la tenia propria como por si mismo dixo, *vulpes foveas habent, & volucres cœli nidos, filius autem hominis non habet vbi caput suum reclinet.* Para que careciendo de casa propria le recojamos en nuestras almas, 16. 1. per.

Plurima autem turba stravérunt vestimẽta sua in via Para que passase Christo por encima sus vestidos. accion que la producia la estimacion, y amor q̃, al Señor tenian, alcançaron el mejor medio para bien a

bir bien a Christo; que este divino nectar con capa de caridad se ha de recebir, 19. 5. per.

Clamabãt dicentes, Hosanna fili David. Los que le seguian, y ivan delante sin poderlo esculcar le engrandecian; que tan digno de alabança es este Señor sacramentado que nadie puede suspenderle alabanças, 11. 6. per.

Domingo de Resurreccion.

Et introeuntes in monumentum.

Mar. 16.

GRan dicha fue entrar en el monumento donde estuvo Christo, cuya presencia ocasiona gloria, pues en su vista consiste, si bien parece en cierto modo para el alma mayor felicidad entrar Christo en ella, quando sacramentado le recibe; que entrando en el cielo, 9. 6. per.

Surrexit, non est hic. Con su propria virtud resucitò para no morir mas, con que assegura vida eterna a quien le recibe, pues es quien dà vida; que este admirable manjar promete seguros de eterna vida, 12. 3. per.

Ecce locus vbi posuerunt eum. Mirad, reconoced el sepulcro donde estuvo, y acreditareis que ha resucitado, que sin embargo que se ha ido, ha dexado fè para que lo creais; que no es mayor milagro averse sacramento, que dexar fè para creerlo, 20. 5. per.

Quando Christo muriò resucitò a muchos, que como avia de ser sepultado en la tierra, quiso que los muertos que avian de recebir su cuerpo, tuviessen las almas, para que en ellas, y no en ellos le recibiessen; que este soberano Señor sacramentado, es comida del alma, y no del cuerpo, 14. 5. per.

Domingo in albis, que es primero despues de Pascua.

Venit Iesus, & stetit in medio eorum.

Ioan 20.

COmo si fuera dueño de casa, sin llamar, ni abrir puertas se hallò en medio dellos, propria era la casa, porque cada vno de los fieles, es casa de Christo, dize san Pablo ad Hebreos. 3. *Christus vero in domo sua, quæ domus sumus nos.* Que de Dios es el alma que bien le recibe, 18. 2. per.

Gavisi sunt discipuli viso Domino. Mas quien no se goza teniendo a Dios, y mas si le recibe en el alma; que este soberano Señor sacramentado, es gozo de las almas; 19. 3. per.

Dixit ergo eis iterum, pax vobis. Dos vezes en breve tiempo les dà paz, que fue darse a si mismo. *Ipse enim est pax nostra.* Que este divino nectar es señal cierta de paz, 9. 3. per.

Segundo Domingo despues de Pascua.

Ego sum pastor bonus.

Iuan 10.

YComo buen pastor os trato como ovejas mias, criandoos a mis expensas, alimentandoos de mi sustancia, que assi crian los padres a los hijos; que este manjar soberano se acredita en serlo para los hijos, 14. 6. per.

Ego sum pastor bonus. Con que dize averle malo, y assi como el bueno alimenta de buen pasto, y como no le ay tan bueno como su misma carne, con ella alimenta a los suyos, oygamos a san Gregorio, Homil. 14. in evang. *Bonus pastor, pro ovibus suis animam suam posuit, vt in sacramento nostro corpus suum, & sanguinem vertit, & oves quas redemerat, carnis suæ alimento saciaret.* El pastor malo, aunque al parecer ofrezca buen alimento, como ha de dar lo que es suyo, ha de ser malo; que si el demonio ofrece deleite en las comidas corporales, Christo le assegura en si mismo, 3. 2. per.

Ego sum pastor bonus. Que todo deleite franquea a sus ovejas, llevandolas por amenos prados, y deleitosos jardines: mas que mayores, ni tan buenos, que donde hallà en comida al mismo pastor; que en este manjar divino se halla todo deleite espiritual, 11. 5, per.

Et alias oves habeo, quæ non sunt ex hoc ovili, & illas oportet me adducere. Pues no estavan aun en su manada, gente era pecadora, y se promete con toda seguridad traerlas cõ las demas a su pasto; que el pecador convertido en ninguna otra parte es mas cierto hallarle, que en este celestial pasto, 3. 4. per.

Tercer Domingo despues de Pascua.

Modicum, & iam non videbitis me

Ioan. 16.

DE la subida a los cielos trata Christo con sus discipulos, y advirtiendoles los efetos que avia de ocasionar en ellos su ausencia, dize: que gemiràn, y lloraràn; que la ausencia de Christo, solicita mucha tristeza al alma, 24. 3. per.

Et iterum modicum, & videbitis me. Bolviêdoles a ver les assegura desterrarles la tristeza, y llenarles de gozo; q̃ este Señor es gozo cumplido de nuestras almas, 19. 3. per.

Et iterum modicum, & videbitis me. Este bolverle a ver, serà allà en la gloria, felicidad grande assegurarles la bienaventurança, premio devido al averle recebido sacramentado en sus almas; que este manjar soberano es quien lleva a la vision beatifica. 18. 3. per.

Iterum autem videbo vos, & gaudebit cor vestrum, & gaudium vestrum nemo tollet a vobis. Aviendo dicho que se gozaran aviendole visto en la tierra, dize que se regozijaràn viendole en el cielo, solo con esta diferencia, que acà le gozamos en el sacramento lo restante de la vida, y en el cielo pa-

ra siempre; que no es mayor en el cielo, que en el sacramento, 12. 2. per.

Quarto Domingo despues de Pascua.

Vado ad eum qui misit me, & nemo ex vobis interrogat me, quò vadis.
Ioan 16.

ZElosso parece que se muestra Christo de lo poco q̃ cuidavan sus discipulos en preguntarle dõde va, porq̃ aviendoles prometido quedarse con ellos hasta el fin del siglo, cuya assistencia entiende san Agustin, de la que haze en el sacramento, les avia de ocasionar algun recelo, dezir que se partia, y de no preguntarle donde, zelosso se admira, si bien aunque iva, quedava en el sacramento; que en ninguna otra parte se muestra mas zelosso que sacramentado, 14. 2. per.

De peccato quidem, quia non crediderunt in me. Y menos le creyeron en que pudiesse dar su carne en comida. *Quomodo potest hic dare nobis carnem suam ad manducandum.* Desmiente el Señor essa duda, y acredita su verdad, diziendo: que es su carne verdadera comida, que con esta certeza, todo fingimiento estraña, 7. 2. per.

Non crediderunt in me. Y sin embargo de faltarles fè para creerlo instituyò el sacramento; que ninguna contradicion pudo ser estorvo para fráquearnos tan sumo bien, 22. 2. per.

Vado ad eum qui misit me. Si tenia prometido quedarse con ellos hasta el fin del siglo, como aora les dize que se và a su padre? No es esso faltar a su palabra? Esso seria si no se quedara sacramentado, por donde vino a ser el sacramentarse empeño forçoso a su pundonor, 20. 4. per.

Quinto Domingo despues de Pascua.

Amen dico vobis, si quid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis.
Ioan 16.

PAra conseguir lo que se pide al Padre, ha de mediar el Hijo, la oracion, y Christo, han de ir juntos para logro de la peticion; que Christo sacramentado, y oracion, todo es vna misma cosa 10. 1. per.

Petite, & accipietis. Que es lo que han de pedir, q̃ sola la peticion es suficiente para alcançarlo? Por san Mateo lo dize el mismo Señor cap. 6. *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.* Y para alcançar este pan no es menester dinero? Si, que los Apostoles assi lo dixeron a su maestro, *dimitte turbas, vt euntes in castella emant sibi escas*, y el Señor les respondio, *non habent necesse ire.* Pues si no le compran, como le tendran? Con la misma peticion, que supone disposicion para merecerle. San Agustin dize, que el pan que se pide en el pater noster, es el eucaristico; que la moneda cõ que mejor se aprecia este pan, es la buena disposicion, 12. 5. per.

Vt gaudium vestrum sit plenum. Consiguiendo este pã les assegura el no gozo, en que supone, que antes de conseguirle no le tenian; dieron con el pan fino a la tristeza, y principio al gozo; que este divino nectar es fin de todo mal, y principio de todo bien, 5. 4. per.

Ipse enim pater amat vos, quia vos me amastis. Amor reciproco advierte entre ellos, y Dios les ama, porque le aman; efetos que surten deste admirable sacramento, quien le instituyò fue amor, y los que le reciben amantes; que este manjar es de los que aman, porque èl es todo amor, 12. 4. per.

Dia de la Acension.

Exprobravit incredulitatem eorum.
Marc. 16.

NAdie mejor que Christo pudo con su presencia renovar los coraçones de sus discipulos de la antigua incredulidad, en viva fe; que este Señor sacramentado, es quien renueva los coraçones, 5. 2. per.

Qui crediderit, & baptizatus fuerit, salvus erit; qui vero non crediderit, condemnabitur. Fè es necessaria para creer que es este manjar de vida para quien le come, y de muerte para el malo, que este sacramento es muerte para el que vive, y vida para quien muere, 10. 6. per.

Et nubes suscepit eum ab oculis eorum. Vna nuve fue quien encubriò a Christo, que haziẽdo como vezes de accidentes, le celò a los ojos de los discipulos, como lo hazen los accidentes de pan en el sacramento, con que dize estar en el cielo, como en la hostia consagrada; que no es mayor en el cielo, que en el sacramento, 12. 2. per.

In nomine meo daemonia ejcient. Poder vinculado a este manjar divino; que valiendose del, todo el poder infernal avasalla, 17. 2. per.

Domingo de la Infraoctava.

Cum venerit Paraclitus, quem ego mittam vobis. Ioan. 15.

AViendose de subir al cielo, promete remitirles el Espiritu santo, para que con su presencia, fortalezca la flaqueza que pudo ocasionar en ellos su ausencia, para que con sus brios prosigan en el camino del cielo; que sin este manjar se desfallece en el viage de la gloria, 6. 2. per.

Cum venerit Paraclitus. Antes de ausentarse, les promete embiar el Espiritu santo, porque en ningun tiempo dexen de prevenir lo necessario para recebirle; que tanta pureza solicita recebir a Dios sacramentado, que a todo tiempo se deve apercebir della, 4. 3. per.

Ille testimonium perhibebit de me. Porque ha de ser el Espiritu santo, quien apoye las acciones de Christo? Porque este divino espiritu, es quien franquea los siete dones, que por esso se llaman suyos, para advertir que la accion de sacramentarse, incluyò todos siete sacramentos, calificandolo con los siete dones, con que viene; que en el sacramento del altar estan cifrados todos siete, 6. 3. per.

Sed

Sed venit hora, vt omnis qui interficit vos: arbitretur obsequium se præstare Deo. Delito grande presumir servir a Dios con malas obras, disimulado cõ reboço virtuoso malas intenciones, delito semejante al que con capa de virtud recibe la comunion, 17. 1. per.

Domingo del Espiritu santo.

Qui diligit me, sermonem meum servabit. Ioan 14.

Qual deve ser este solo precepto que dize Christo ser suyo, siendo verdad que todos lo son? Ya lo advierte el Señor, *hoc est præceptum meum, vt diligatis invicem*, assi amigos, como enemigos, porque los antiguos no tenian por proximo al enemigo, como lo advirtiò el Señor: *Audistis quia dictum est antiquis, diliges proximum tuum, & odio habebis inimicum tuum.* Quiere el Señor persuadir que vendrà al que reconociere al enemigo por proximo, y lo asegura al que guardare su precepto que es de amarse vnos a otros; que este divino Señor sacramentado enseña a que es proximo el enemigo, 12. 5. per.

Et ad eum veniemus. Aũque no expresa la venida del Espiritu santo, sino sola la suya, y de su padre, no es porque no venga a nosotros tambien el divino espiritu, sino porque supone aver venido, que como es amor del Padre, y del Hijo, se adelanta a inflamar las almas que le han de recebir, sin q̃ en ellas se halle mas que amor divino; que para bien recebirle con toda el alma se deve amar, 17. 5, per.

Qui non diligit me, sermonem meum non servat. Y si al que guarda su precepto promete venir a el, al que no le guardara muchos males se le aguardã; q̃ visitas de Dios no admitidas solicitan grandes males, 9. 5. per.

Qui non diligit me. Dos suertes de gente propone aqui Christo, vnos que le aman, y a estos promete visitarles, ya otros que le dexan de amar, y a estos niega la venida, por la enemistad se privan de vnirse con Christo sacramentalmente; que quien enemistado cõ el proximo llega a este sacraméto, descompone la vnion de Christo, y el que comulga 5. 5. per,

Paraclitus autem Spiritus sanctus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia. Que como es dedo de la derecha mano de Dios, señala, y enseña q̃ real, y verdaderamente està Christo en la hostia, 7. 3. 1.

Fue verdadera paloma la que tomò para aparecerse en confirmacion de la verdad deste admirable sacramento, ibidem num. 2.

Es quien bendize el sacramento, ibidem.

PARA LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti. Mat. 28. Todas tres divinàs personas estan en la hostia consagrada por concomitancia, si bien por el poder, y virtud de las palabras, solo el cuerpo del Señor, y todas ellas concurren en la regeneracion de las aguas del bautismo, con q̃ llegan los fieles a tanta dicha, que no pueden recebir mas, ni Dios tuvo mas que dar, 6. 6. per.

In nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti. El alimento destas tres divinas personas es su misma divinà sustancia; que todas tres se comulgan vnas a otras en el cielo, 23. 5. 5.

Es la Trinidad santissima la primer virgen, y quien primero comulgò, que este manjar divino lo es de virgenes, 23. 5. per.

Ecce ego vobiscũ sum vsquè ad consummationem sæculi. Y si lo promete, satisfaze dexandose sacramentados; que este divino nectar es desempeño de la divina palabra, 24. 2. per.

Para el dia del santissimo, qualquier assunto se puede aplicar.

FIESTAS DE ENERO.

Circuncision.

Postquam consummati sunt dies octo. Lucæ 2.

QVE vertir sangre a los ocho dias fue empeño para darla sacramentada, 9. 1. per.

Postquam consummati. No estava obligado a la ley, y ajustose a ella, para que imitandole los fieles quãdo le ayan de recebir se adelanten mas allà de lo que la disposicion pide, 5. 1. per.

Et vocatum est nomen eius Iesus. San Bernardo dize, *Iesus nomen suavissimum*, tanto que en llegando a gustarle llena de toda suavidad el alma, 19. 4. per.

REYES.

Cum natus esset Iesus in Bethlehem. Mat. 2.

En Nasaret fuè concebido, y quiso nacer en Belen patria estraña, y agena casa, porque viendole nacer en casa de pan; y que no era suya, le admitiesemos en nuestras almas; que no quiso tener casa propria, porque le recogiessemos en las nuestras, 16. 1. per.

Cum natus esset Iesus in Bethlehem. En Belen nace, y en vn pesebre le pone la madre, lugar dõde se alimentan los brutos, miseria a que llegò el hõbre por la culpa, y alli van cõbidados los Reyes, que si gentiles, y errados van a buscar en Belen, que es casa de pan, ya reconocidos de su error; que al pecador convertido, en ninguna otra parte es mas cierto hallarle que en esta casa de pan, 3. 4. per.

Vt & ego veniens adorem eum, san Gregorio, Hom. 10. in Evang. dize, *Adorare eum velle se simulat, vt hunc si invenire posset, extinguat.* No pudo hallarle, y los Reyes si, dicha tuvieron estos en adorarle por su buena intencion, y tambien Herodes por tener la mala, que comulgar, y no comulgar, acierto es, 4. 4. per.

Et responso accepto in somnis, per aliam viam reversi sunt in regionem suam. Estrella les guiò a la ida,

y a la buelta vn Angel les encamina, porque les sirve estrella quando van, y quando buelven Angel? Chrisost. dize, que ofreciendo, y adorãdo quedaron sacerdotes, que es dignidad de tanta soberania el sacerdocio, que aventaja a los Angeles, 20. 2. per.

S. ANTONIO.

Sint lumbi vestri præcincti. Lucæ. 12.

San Gregorio dize, *Lumbos præcingimus, cum carn luxuriam per continentiam coarctamus.* Tambien se ciñò Antonio los lomos, y oprimiò la sensualidad, que aprisionò al demonio lacivo, y tuvo atado; accion que previno Dios para comer el cordero que significò a Christo sacramentado; que esta soberana mesa, no es sino para castos, 16. 6. per.

Sint lumbi vestri præcincti. Dispuestos para caminar, accion que pide por los peligros del viage continuo, acuerdo de la cuenta que se ha de dar a Dios; que para comer con buena disposicion esta vianda, se deve entrar muy amenudo en cuentas, 21. 1. per.

Et vos estote parati: quia qua hora non putatis, filius hominis veniet. Apercebidos los quiere para la muerte, por ignorar su hora: tan cuidadoso e mostrò en agua dar la muerte, que se encerrò en vn sepulcro, para que la continua memoria de la muerte escusara olvidos: deste cuidado previno Christo a sus dicipulos despues de averles dicho que les sentaria a su mesa, como que para alimentarse de aquel manjar, aya de ser como para morir, 15. 3. per.

S. SEBASTIAN.

Beati pauperes spiritu. Lucæ 6.

No solo fue pobre de espiritu, sino en la execucion dandolo todo a pobres, con que dispuso comida sacramental para si, que el pan que se dà al pobre, es disponerle para que le buelva Christo sacramentado, 8. 6. per.

Beati qui persecutionem patiuntur. Fue su vltimo martirio palos, en q̃ perdio la vida, en ellos, hallò la mas verdadera comida, q̃ en los palos de la Cruz se halla la mejor comida, 6. 1. num. 2. y 3.

Beati qui persecutionem patiuntur. Gran dicha ser la persecucion corona de bienaventuranza eterna. Vn mancebo hermoso, que se dize ser Christo, se acercò a Sebastian, y dando la paz dixo, *tu semper mecum eris*, con el beso le comulgò, y le asseguro que le gozaria siempre; que este divino manjar assegura eterna vida, 12. 3 per.

Beati pauperes. Por serlo Sebastian tanto de espiritu, y q̃ con tãto desprecio desestima las riquezas, consiguiò tanto favor; que este manjar soberano, no es para avaros, sino para pobres, 16. 5. per.

Beati qui persecutionem. Angeles le vistierõ vn candidissimo palio al tiempo que le comulgò Christo, que este nectar endulça todos los trabajos de la persecucion, 15. 6. per.

S. VICENTE MARTIR.

Qui vult venire post me. Mat. 16.

Siguiò a Christo, y como es su camino para el cielo; diole señal de seguro para aquella feliz patria, q̃ fue este manjar de vida como lo prometio aquel Angel, Apoc. 3. *Vincenti dabo edere de ligno vitæ*; que este divino nectar es señal de predestinacion, 7. 6. per.

Qui vult venire post me. No solo le siguiò creyendo que era Dios, sino dando la vida, como el Señor la avia dado por el, que para comer del fruto que le tenia prometido, le deve acompañar la fe con obras, 11. 1. per.

Qui autem perdiderit animam suam propter me, inveniet eam. Perdio la vida por Christo, y en retorno la halla mejorada, pues si dio vida temporal, le le buelve eterna. *Vincenti dabò edere de ligno vitæ*, q̃ este manjar sacramentado por la vida temporal retorna eterna, 12. 3. per.

Qui autem perdiderit. Antes se acabaron los martirios, y desfallecieron sus enemigos que la vida, y esfuerços de Vicente, dize san Agustin, *Iam tormenta defecerant, & adhuc membra durabant*, y dãdo desto la razon el Santo dize, *nisi in eo Christus habitaret?* Avia recebido en su alma a Christo, y diole tanto valor, que venciò tiranos, y tormentos, que este admirable sacramento vence enemigos, 9. 4. per.

Qui autem perdiderit. No solo fue su alma ganancioso, sino que a su cuerpo quiso el Señor le venerassen como al suyo. Vn cuervo con ser animal que se ceva en cuerpos muertos, no permitiò que ningun otro animal le tocasse, sino que con pico, y garras le defendia, mirole como a carne de Christo, y no osò comer della, 6. 5. num. 3.

FEBRERO.

Purificacion de la Virgen Maria.

Postquam impleti sunt dies purgationis Mariæ Lucæ 2.

AVnque no estava obligada a la ley, obedecio tã puntual, que llegando el dia en que se purificavan las mugeres paridas, acudiò al Templo, llevando al niño Dios consigo; que este soberano Señor es muy proprio de los obedientes a su ley 13. 5. per.

Postquam impleti sunt dies. Si no la obligava la ley, porque se purificò? Para enseñar a los fieles, que la disposicion para recebir a su hijo se deve adelantar mas allà de lo que la obligacion forçosa pide, 5. 1. per.

Tulerunt Iesum in Ierusalem. En el paraiso a persuasion de Eva comiò aquel bocado el primer hombre, en quien perdiò la imagen de hombre a Dios semejante, y Maria santissima lleva al Templo a Dios hecho hombre, para que comiendole sacramentado le retorne al hombre la imagen perdida; que este admirable sacramento buelve la imagen que por la culpa perdiò el primer hombre, 22. 6. per.

Nunc dimittis servum tuum Domine. Llegando a tener en sus manos a Christo, y recebirle en ellas, pide al Señor que le quite la vida, como que ya no puede tener mayor dicha; que en este sacramento, ni Dios tuvo mas que dar, ni el hombre mas que recebir, 6. 6. per.

S. AGVEDA.

Si licet homini dimittere vxorem quacumque ex causa? Mat. 19.

Con execuciones, y palabras, responde Agueda a la pregunta Farisaica, que no es licito dize, dexar la Esposa por ninguna causa, pues a todas contradixo, quantas podian ser estorvo para dexar a su primer Esposo Christo, y admitir en su lugar a Quinciano: mostrò bien ser Esposa verdadera Christo; que de Dios es el alma que sacramentado le recibe, 18. 2. per.

Sunt eunuchi, qui se ipsos castraverunt propter regnum cœlorum. Vno dellos fue Agueda que se imposibilitò para el matrimonio cortandole los pechos, quisola Christo sin ellos, para que como hija suya acudiera a tomar alimento de los suyos; que este divino Señor nos cria como padre a sus pechos, 15. 5. per.

El Caliz en que consagrò Christo es de piedra Agata, de quien dize el Padre Bercorio: *Agates est lapis gurtis sanguinis distinctus*, anuncios de que Agueda se avia de matizar con su propria sangre, en Caliz de piedra Agata puso Christo su sangre, en Agueda se halla su sangre, mezcladas van ambas sangres, en que parece que no puede ir la vna sin la otra; que si en el sacramento no estuviessen los fieles, dexarian de estar en Christo, y Christo sin ellos, 14. 3. num. 1. y 2.

Iste lapis est timor Dei. Es el Agata, dize Bercorio, temor de Dios, Ara del Altar es esta piedra, que sin ella no se puede celebrar Missa, que es dezir, que por ser Agueda temor de Dios, le es devido estar en ella su Esposo sacramentado, pues sin ara no se celebra; que este manjar divino es proprio de los que temen, 4. 5. per.

In Creta est genus Acaris coloris nigri maculis cæruleis, dize Dioscorides, que es dezir que en Agueda, lo negro de las persecuciones fueron cielo que desse color se muestra el cielo, acreditalo la misma santa, Claudio Rota: *Mens mea supra petram solidata est, & in Christo fundata.* Fue su Esposo Christo, recibiole en su alma, y assegurò con esso azul color, que es de cielo; que sino es quien recibe a Christo sacramentado, no le recibirà en su gloria, 19. 1. per.

MARZO.

S. TOMAS DE AQVINO.

Vos estis sal terræ. Mat. 5.

SAles Tomas, de aqui, no del cielo, si que, sazona todos los misterios de fè para ser creidos. Quantos son los articulos que escriviò, tantos son los milagros que hizo, y assi en quanto acredita la fè, milagro es, a estos milagros de Tomas, se deven los creditos de nuestra fe, y mas en el milagro de sacramentarse Christo; que no hizo mas el Señor en sacramentarse, que en dexar a Tomas, para que avivara la fè desta verdad 20. 5. per.

Vos estis lux mundi. Luz es Tomas, y le pintan con el santissimo en la mano, porque a su luz y resplandor campea con mas brillantes luzes, con ellas destierra las tinieblas de la ignorancia, y con toda claridad advierte la assistencia real de Christo en el sacramento, y lo util, y provechoso que es a su Iglesia, pues sin èl desfalleciera. A Tomas se deve la firmeza de la Iglesia, pues por las luzes que dà desse sacramento, se alcançan conocimientos de lo util que es a la Iglesia; que sin este manjar perecieran los fieles, 24. 1. per.

Vt videant opera vestra bona. Perfectissimas obras se vieron en Tomas, no solo en sus muchos escritos, pues no dexò cosa que no tratasse della, sino tambien en su prodigiosa, y penitente vida, dando con los escritos, aumentos a la fè, para credito de sus misterios, y con la penitencia milagros, certezas de la execucion de sus obras; que este divino misterio pide que la fè se apoye con obras, 11. 1. per.

A la eleccion de Tomas dexò Christo el premio que merecen sus escritos, *Bene scripsisti de me Thoma*, le dize Christo *quam ergo mercedem accipies?* y el santo respondiò, *non aliam Domine, nisi te ipsum*, no quiero otro premio que a ti Señor: bien descubriò con la peticion lo mucho de su ciencia, pues teniendo a Christo, lo tenia todo, con que enseña Tomas que este soberano Señor sacramentado, no solo està en toda la hostia, sino todo en qualquier parte della, 17. 6. per.

S. IOSEF.

Cum esset desponsata. Matt. 1.

Por ser Esposo de Maria, fue estimado por padre del hijo de Dios, y con bastante apoyo, pues le alimentò, y criò, que si por darse en manjar Christo, es tenido por hijo de Dios, assi tambien dar Iosef comida a Christo deve ser estimado por hijo suyo; que en ninguna otra cosa se dio mejor a conocer Christo en hijo de Dios que en darse en manjar, 8. 1. per.

Cum esset desponsata. Como a Esposo de Maria madre del hijo de Dios, que pedia virginal pureza, se le dio esposo que fuesse casto, y virgen; porque amas de aver de habitar con la mas honesta donzella, avia de tocar, y tratar con Christo; que este manjar divino lo es para los virgenes, 23. 5. per.

Cum esset desponsata. Reservò Iosef en Egipto el trigo, con que escusò la perdida de toda aquella tierra, que a no averse prevenido, perecieran todos: a semejança deste Iosef, reservò, y guardò nuestro santo Iosef a Christo, grano de trigo, dize Bernardo, para que sustentandose

los fieles de su Iglesia, no pereciesse, a Ioseff se le deve esta conservacion de la Iglesia, que sin este pan desfalleciera toda, 14. 1. per.

Voluit occulte dimittere eam. Del ausentarse de Maria, se le seguia apartarse de Christo, pena que se le añadia a los zelos que tenia de ver a su Esposa con señales de madre, sin reconocerse con obligaciones de padre, sentimiento grande, pero mayor el desviarse de Christo; que ausencias deste Señor sacramentado, ocasionan suma tristeza, 24. 3. per.

ANVNCIACION.

Turbata est in sermone.

Lucæ 1.

Hazerla el Angel singular, diziendola que ella sola era bendita entre las mugeres, y que avia de concebir al hijo de Dios, la ocasionò turbacion, assi lo dize Andres Ierosolimitano en nombre de la Virgen, in salutem deiparæ, *Quasi num, sola ergo inter mulieres novum naturæ modum induam.* Conociò Maria lo que estraña Dios ser singular, y quanto se precia de comunicarse vniversalmente, y experimentando lo contrario se turbò; que este admirable sacramento no es para vno, sino para todos, 10. 1. per.

Invenisti gratiam. Hallòla porq la buscò, y para concebir al divino verbo busca mas gracia, con averla antes hallado el Angel llena della, que para recebir a Dios a todo tiempo se deve prevenir de mas, 4. 3. per.

Virtus altissimi obumbrabit tibi. Con sombras la apercibe el Angel para concebir al divino Verbo, que para poder tolerar lo inmenso de su grandeza en sombras de accidentes se oculta, 7. 4. per.

Ecce ancilla Domini. Por humildad mereciò concebir al divino Verbo; que este soberano Señor no se dexa recebir sino de humildes, 16. 4. per.

ABRIL.

S. Francisco dæ Paula nuestro Padre.

Nolite timere pusillus grex,

Lucæ. 12.

GRey pequeña llàma Christo a su Iglesia por serlo entonces aun pequeña, y para exortarles a mas humildad, y siendo assi que hablava Christo con toda su Iglesia, parece que solo lo dize por nuestro padre S. Francisco de Paula, y su misma familia, como que quien en su Iglesia se ha de alimentar desta vianda, aya de ser minimo; que sino es por humildad, no se puede comer este pan, 16. 4. per.

Guardò vida quaresmal, no comiò carne, ni lacticiniosen toda su vida, y consiguiò por ello el blason de la caridad que por manos de Angeles se le embiò Dios, que las armas de los fieles no son de carne, dize san Pablo, 2. Cor. 10. *Nam arma militiæ nostræ non carnalia sunt.* La caridad es el mismo Dios, como sanIuan dize, *Deus charitas est*; y amor es quien le hizo sacramentar, donde parece q por S. Francisco de Paula se sacramentò, pues por la abstinencia se le diò a si mismò; q este manjar soberano es de los abstinétes de carne, 6. 5. per.

La caridad le diò por armas, como que solo Francisco avia de recoger este divino nectar; que quié le ha de recoger ha de ser cò capa de caridad, 19 5. per.

Con caridad le armò, que es divino amor, para mejor advertir la vnion, que con el hazia por recebirle con buena disposicion; Que quien haze la vnion sacramental es el amor, 5. 5. per.

Muy de ordinario le subian Angeles al cielo, asegurandole la possessió de tan dichosa patria, certezas evidentes de que le diò buena acogida en su alma, como se experimentò en tiempo de su concepcion, que se viò vn globo de encendido fuego sobre el techo de su casa, q ya tan en los principios disponia Dios su alma para habitaciò suya y de averle recebido bien, configuiò anticipadamente la gloria que para siempre avia de gozar; q si no es a quien recibe a Christo sacramentado en su alma, no le admitirà en su gloria, 19. 1. per.

Muchas vezes al dia tratava, y comunicava con Dios, favores procedidos de su mucha caridad, originada de la que Dios le avia dado para timbre de su Religion: porque los pobres tuviessen sustento multiplicò en algunas ocasiones el pan en sus manos, y Christo visitavale amenudo para retornarle aquel pan con adelantamientos sacramentales quando le comunicava, que dar pan al pobre, es prevenirle para que le buelva Christo sacramentado, 8. 6. per.

MAYO.

LA INVENCION DE LA CRVZ

Nemo potest hæc signa facere, que tu facis, nisi fuerit Deus cum eo.

Ioan 3.

ACredita Nicodemus que es Christo Dios, y hõbre, pues dize que nadie sin tener a Dios podia obrar las maravillas que hazia: la falta deste conocimiento desmentia en los Iudios el poder dar Christo su carne en comida, q ha tenerle por tal, no dudarà, que a Dios ninguna cosa es imposible, y al poder de su palabra se rinde todo, *ipse dixit, & facta sunt*, y diziendo este es mi cuerpo al pan; efectua lo que las palabras suenan, con q acredita la real assistencia del cuerpo del Señor en el sacramento; que el poder de la divina palabra es credito deste manjar, 22. 3. per.

Nemo ascendit in cælũ nisi qui descendit de cælo. Solo es Christo quien baxò del cielo, y assi solo el es quien sube a el, recibamosle pues sacramentado para subir con el; que si no es a quien le recibe; no le llevara a su gloria, 19. 1. per.

Et sicut Moyses exaltavit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis. Conviniente fue morir en Cruz, para que dandole credito no pereciesemos. Antes de morir instituyò el santissimo para assi morir despues de sacramentado en la cruz, 6. 1. num. 1. y 7. 1. num. 1. y 22. 2. num. 2.

Sacramentado murio en la Cruz, que Cruz, y sacramento todo và junto, 6. 1. per.

Haze acuerdos de la Cruz, para que siempre que se

se comulgue se haga memoria de su passion, 3.3. per.

En ninguna otra parte se puede hallar comida mas sustancial que en el arbol de Christo, donde està pendiente el Señor, que es fruto de eterna vida, 6. 1. num. 2. y 3.

IVNIO.

S. IVAN BAVTISTA.

Elisabet impletum est tempus pariendi, & peperit filium. Lucæ 1.

Dia enque nace Iuan, assiste Christo sacramentado: tenia dicho Dios por David, que es de los Angeles el pan sacramentado, y Christo, que era Angel Iuan, por donde tenia derecho Iuan al pan sacramentado, y por no faltar a su palabra se paladea con el; que este sacramento es delempeño de la divina palabra, 24. 4. per.

Peperit filium. Y como Iuan nacio con gracia, no nace menos hijo de Dios, que de Isabel, y como a tal le alimenta a sus pechos; que como padre nos dà a sus pechos este divino nectar, 15. 5. per.

Delante Christo vino Iuan como cortina, que cubriendo a Christo, pudiera el mundo llevar sus divinas luzes; vezes de accidentes hazia, como les hazen los del pan en este sacramento; que para tolerar la capacidad humana la grandeza deste sacramento, se cubriò en los accidentes, 7. 4. per.

Ecce Agnus Dei. El cordero nos enseña, q̃ es Christo sacramentado, y aun por esso dize el Señor, que Iuan es Angel, q̃ a los Angeles pertenece persuadir a la sagrada comunion, 24. 6. per.

Ecce ego mitto Angelum meum. Mat. 11. Es el Bautista Angel, porque nos señala el cordero sacramentado, 24. 6. 4.

S. PEDRO APOSTOL.

Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Mat. 16. Fundamento, y cabeça le haze de su Iglesia; quando los demas discipulos dudavan en que pudiesse Christo dar su carne en en comida, y despechados se fueron muchos: dixo el Apostol que tenia el Señor palabras de vida, *verba enim vitæ habes.* Que acredita con el poder de la divina palabra la real assistencia de Christo en el Sacramento, 22. 3. per.

Procidit ad genua Iesu dicens ei: exi a me, quia homo peccator sum, Lucæ 5. En otra ocasion suplicava que le mandasse ir sobre las aguas del mar, para llegar mas presto a Christo, *iube me ad te venire super aquas.* Mat. 14. En vn lance pide q̃ Christo salga del, y otro que le mande ir, que motivos pudo tener el Apostol para variar de parecer? Ya lo advierte el mismo Santo, *exi a me, quia homo peccator sum.* Hallavase pecador, y que no era bien recebirle en tal estado, y en la otra accion reconociase sin el, y que le podia recebir, acciones ambas acertadas; que acierto es comulgar, y no comulgar, 4. 4. per.

Stupor enim circundederat eum. Llenose Pedro de temor viendose tan cercano a Christo, que avia hecho tanto milagro en la pesca, y quanto mas el temor de su indignidad crecia, tanto mas, se acercava al Señor, assi lo pondera san Ambrosio, lib. 4. in Lucam cap. 15. *Dic & tu, exi a me Domine, quia homo peccator sum; vt respondeat tibi Deus, noli timere indulgenti domino peccatum fateri.* Que este admirable sacramento es de los que temen, 4. 5. per.

Tibi dabo claves regni cælorum. Señor del cielo le haze; premio que le consiguiò, por querer hazerle a Christo morada en el Tabor; que a quien le dispone habitacion en la tierra, le assegura descanso en el cielo; 19. 1. per.

IVLIO.

Visitacion de la Virgen Maria.

Exultavit infans, in vtero. Lucæ 1.

AL instante que con amorosos lazos saludò la Virgen a su prima Isabel, se llenò de gozo el niño en el vientre de su madre; gozo que resultò de la cercania del niño Dios, que como en vina lleva Maria en sus entrañas, porque del mismo modo que està el Sacramento en la hostia, estava en el Virginal vtero, dize Damaceno, *iacet panis in sacra mensa tamquam in vtero Virginis.* Que este admirable sacramento es gozo de las almas, 19. 3. per.

Vnde hoc mihi, vt veniat mater domini mei ad me. Participò la madre de los vtiles que ocasiona este soberano Señor, gozandole de mas cerca que el hijo, y al instante manifiesta saber el misterio tan grande, como oculto, de averle hecho Dios hombre; que este divino sacramento haze avisados, y sabios, 20. 3. per.

Ex quo facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, Luego q̃ Isabel apercibe en sus oidos la voz de Maria, organizados por el hijo que llevava en sus entrañas, huyò la culpa original de Iuan; que este sacramento es quien libra de pecados, 18. 6. per.

Et misericordia eius. De ser hijo de Maria tomò el Señor ser misericordioso, y este atributo fue quien le obligò a sacramentarse, para que desse modo se pudiera comunicar a todos, como se porcò con su madre, pues del modo que estuvo en las entrañas de Maria, se halla el pan en la sagrada mesa; que la misericordia fue quien le hizo sacramentar, 21. 3. per.

S. MARIA MADALENA.

Et ecce mulier quæ erat in civitate peccatrix, Lucæ 7. La ida de Madalena a casa el Fariseo donde comia Christo, fue, dize Chrisologo serm. 93. para hazer de si misma sabroso plato al Señor, y en agradecimiento se le diò Christo en comida; que el pecador convertido, es manjar de Christo, y en retorno lo es Christo del pecador, 3. 4. per.

Vt cognovit quòd Iesus accubuisset in domo Simonis. Lo

que en primer lugar hizo para ir al combite de Christo, fue desnudarse de toda gala, y adorno, y assi mereciò comulgar besando los pies de Christo; que para recebirle sacramentado, la superfluidad de galas es mal parecida, 23. 3. per.

Lachrymis cœpit rigare pedes eius, & osculabatur pedes eius. Besarle los pies fue comulgar, pero fue el llorar primero, para que en el combite no faltara bevida: primero fue la bevida que el comer, maestra es Madalena de comuniones, ella nos enseña a bien comulgar; que si en los combites corporales es primero comer que la bevida, en este sacramentado, la bevida es primero que el comer, 9. 2. per.

Osculum mihi non dedisti. Quexas haze Christo de lo mal que le admitiò el Fariseo, no dandole beso, y aplaude a Madalena porque diò muchos a sus pies; esta murio para el mundo, y hallò vida en los pies de Christo, el Fariseo vivia para el mundo, y sus deleytes, y hallo muerte en el combite; que este manjar es vida para el que muere, y muerte para el que vive, 10. 6. per.

Non cessavit osculari pedes meos. Desde que viò Madalena a Christo, no dio treguas al besarle los pies, comulgò besandoles, y para rendir gracias del favor, repetia muchas vezes el besarles, modo en què enseña Madalena el mejor agradecimiento de la comunion; que el mas ajustado agradecimiento de la comunion, es bolver a comulgar, 13. 6. per.

AGOSTO.

S. DOMINGO.

Sint lumbi vestri præcincti.
Lucæ. 12.

Ciñò sus lomos, y tambien ceñidos, que no solo fue casto, sino virgen, con que pudo dezir, que propriamente era suyo el pan sacramentado; que este manjar soberano es de los virgenes, 4. 23. 5. per.

Et lucernæ ardentes in manibus vestris. No solo en su mano tuvo antorcha encendida de buenas obras, sino en la boca dando luzes deste sacramento, y exortando a los pecadores, saliessen de culpa para recebirle; que el ministro Evangelico deve sacar con su doctrina de las mareas del mundo para la divina mesa, 4. 2. per.

Dominicus, se compone destos dos vocablos, Dominus, & custos, que todo junto dize, Domini custos, custodia del Señor. Mas que Cherubin hizo Dios a Domingo, pues para defender la entrada del paraiso, y que nadie pudiesse llegar al arbol de la vida, puso vn Cherubin con espada de fuego, y a Domingo para q̃ defendiera a Christo representado en aquel arbol, le diò hacha encendida en su boca. Significava esta luz el mismo Christo sacramentado, como san Ambrosio lo dize: *Accedite ad eum, & satiamini, quia panis est, accedite ad eum, & illuminamini, quia lux est.* El mismo Señor se puso en su boca para que le defendiera; que todo el credito deste misterio pone Christo en boca de Domingo para que le defienda de hereges; que este manjar divino es arma contra enemigos, 9. 4. per.

Dominicus, puso fuego en su boca, para que con su dotrina amagara con fuego a los que indignamente le reciben; que a los que mal le reciben aun en vida les consume el divino fuego, 21. 4. num. 3.

Vna estrella tuvo en la frente que alumbrò todo el mundo. Son las estrellas ornato del cielo, y son mucho mas de lo que parecen, dize Alberto Mag no serm. 71. *Stellæ minus apparent quàm sunt*, querrà dezir que es mayor santo Domingo de lo que manifiesta, y que es adorno de los cielos: hizo Dios a Domingo cielo, poniendo estrella en su frente, assegurando por suya aquella feliz morada, evidencias ciertas de quan bien le recibiò en su alma; que sino es admitiendo a Christo en esta vida, no le recibirà en la otra, 19. 1. per.

TRANSFIGVRACION DEL Señor.

Lo que està apuntado en el segundo Domingo de Quaresma.

S. LORENZO.

Nisi granum frumenti. Mostrò Lorenço que era su alma toda de Dios, pues la hizo troge del precioso grano de trigo Christo; que quien sacramentado le recibe, muy de Dios es, 18. 2. 5.

ASVNCION DE LA VIRGEN. Maria.

Intravit Iesus in quoddam castellum. Lucæ 10. En las obsequias de Maria assiste Christo sacramentado, deve ser advertencia de que es su madre, y que como buen hijo se halla en ellas, con capus de accidentes cubierto, con que dize que es de su madre la carne que nos dà sacramentada, 15. 4. per. & 16. 2. 1.

A vista de Christo sacramentado assiste difunta, y antes de morir la comulgò, para que vnida con su hijo camine al cielo; que esta comida es viatico para la gloria, 23. 2. per.

Banquete de su misma carne haze Christo dia en que su madre muere: parece improprio bodas en dia de obsequias, esso fuera si el transito de Maria no fuera desposarse con Christo, accion que pide real banquete, y tan a sus expensas le haze, que de su misma carne haze plato; que recebir a este Señor sacramentado es desposarse con èl, 19. 1. y 2. 1. y 4. 3.

Intravit Iesus. Dia en que Maria entrò en el cielo, dize el Evangelista, que entrò Christo en ella para mejor afiançar, que entrò el Señor en ellas; que quien no recibe en su alma a Christo sacramentado, no le admite en el cielo, 19. 1. per.

Intravit Iesus. Christo entrò en Maria, y esta soberana Señora en el cielo. En que fue mas sublimada entrar Dios en Maria, ò en recebirla Dios en su gloria? Mas fue lo primero; que mayor grandeza es entrar Dios en el alma, que entrar en el cielo, 9. 6. per.

SE-

SETIEMBRE.

NACIMIENTO DE LA Virgen Maria.

De qua natus est Iesus qui vocatur Christus. Mat. 1.

ANtes que baxasse del cielo el maná, se anticipava el rocio, como que del rocio salia el mana. Fue el rocio celestial representacion de Maria, y el mana de Christo sacramentado, que naciò de Maria, para persuadir con tales noticias, que luego que nace Maria se ostenta madre del sacramento, y que es suya la carne sacramentada, 15 4. per.

Nata Maria surrexit aurora. Dize Damiano, el Sol nace del aurora, Christo es Sol, y es dezir, que luego que nace Maria nos anuncia la salida del Sol, que destierra la tristeza de la escura noche, el nacimiento de Maria es quien ocasiona tan sumo gozo, pues en saliendo al mundo dize la cercania del nacimiẽto de Christo, que es sumo gozo de las almas, 19. 3. per.

Es el aurora anunciadora del Sol, que a todo correr ahuyẽta las tinieblas infernales de los demonios, que de Maria naciò Christo, que como Sol resplãdeciente ahuyenta los demonios, y rinde su poder, 17. 2. per.

En naciendo Maria, assegura Iacob que le bendiceria Dios: *aurora est iam dimitte me.* Que como es el aurora quien media entre las tinieblas de la noche, y luz del dia, tuvo por cierto que en naciendo Maria, avia de cessar el rigor, y dar principio a todo beneficio, pues desta soberana aurora avia de nacer Christo, quedandose sacramentado, q̃ es fin de todo mal, y principio de todo bié, 5. 4. per.

S. TOMAS DE VILLANVEVA.

Homo quidam peregre proficiscens. Mat. 25. Antes de Morir instituyò Christo este sacramento, y Tomas le recibiò poco antes de dar la vida. El instituir en tal lance fue dezir, que ya no tenia otra obra mayor que hazer, y Tomas en que no podia recebir mas, 6. 6. per.

Tradidit illis bona sua. Siendo bienes suyos y, darnosles Christo, dicho se està que es a si mismo, pues no puede aver otro que se le coteje: imitole tanto Tomas, que todo lo diò a pobres, y dandoselos a ellos, se diò todo a Dios, y en recompensa, se diò todo Dios a el; que el mendrugo de pan que se dà al pobre, es disponerle para retornarse Dios en èl 8. 6. per.

Franqueava su mesa a pobres, y no admitia ricos, ostentandose sumamente liberal, pues no dava a quien podia recompensar la dadiva, sino a quien no la podia satisfacer: imitò con esto a Christo en la mesa sacramentada para mostrarse dadivoso, que desviar aplausos en su institucion prueva es de su magnificencia, 11. 4. per.

Posuit rationem cum eis. Estrecha cuenta pide el Señor de los bienes que encomendò a los suyos, y mucha la pedia Tomas a los que tenia noticias q̃ en mal estado celebravan Missa, hazia vezes de Christo, è imitavale en el rigor; que del mal vso deste sacramento pide Christo estrecha cuenta, 8. 4. per.

Serve male, & piger. Con enojo llama Christo al q̃ escondiò el talento, siervo malo, y perezoso, aunque parece podia tolerar el enojo con los otros que avian aumentado los talentos, y con todo muestra tanto sentimiento del mal logro de vno como si todos huviessen dexado de adquirir aquel bien. En ninguno lance dava lugar la mansedumbre, y benignidad de Tomas al sentimiento, como saber que alguno dexasse de frequentar la comunion, aũque fuessen muchos los que la vsava, pastor bueno a imitacion de Christo; que tanto siente dexe vna oveja de apacentarse en el prado de su Iglesia, del pasto espiritual, como si fuessen todas, 2. 3. per.

Tollite itaque ab eo talentum, & date ei qui habet decem. Infamia induce quitar a vno vn oficio por mal regido, y darle a otro de quien se espera satisfacion. De algunas prevendas, y oficios de su casa privò Tomas, para que otros les administraran mejor, castigo merecido a los que vsan mal de los bienes espirituales, por esso saca a plaça el Señor la infamia del mal siervo, que quien mal vsa deste sacramento, assi mismo se infama, 8. 3. per.

Date ei qui habet decem. Muchos de sus bienes, y aun todos dava liberal Tomas, constandole de la necessidad q̃ se tenia, y las dignidades, y prevendas a quien mas las merecia, imitando a Christo, que si se dà sacramentado, es a quien mejor se dispone, 8. 2. num. 5. y 6.

DEDICACION DE S. MIGVEL.

Nisi conversi fueritis sicut parvuli, non intrabitis in regnum cœlorum. Matth. 18. S. Hilario commentar. in Matth. 18. Dize que sino es a los que mudan su naturaleza en la de los pequeños, no concede Christo la entrada en el reyno de los cielos, esto es a los que por la sencillez pueril los vicios corporales, y espirituales se revoquen, y en virtudes se muden, *non nisi versos in naturam puerorum introire regnum cœlorum Dominus docet: id est per simplicitatem puerilem vitia corporum nostrorum, animaque revocanda.* Limpios de vicios como lo estan los niños, y hermosos, como los pequeños infantes quiere Christo que esten los que le han de gozar en el cielo, y no menos bellos les apetece, para que en esta vida le reciban sacramentado: que es amante de tan buen gusto que solicita lo mas hermoso, 15. 1. per.

Angeli eorum in cœlis semper vident faciem Patris mei. Para assegurarnos de la vista que ellos gozan en el cielo, nos dàn en comida su pan: *Panem Angelorum manducavit homo*, Psalm. 77. Porque este divino nectar es quien lleva a la vision beatifica, 18. 3. per.

Angeli eorum. Mucho devemos a los Angeles, pues para que veamos en el cielo a quien comemos en el pan sacramentado, nos franquean el pan que ellos vsan en el cielo, que es la divina esencia; que

este divino nectar afiança seguros de eterna vida, 12. 3. per.

Angeli eorum. Para que juntamente con ellos consigamos la vista que ellos gozan, nos conducen a la sagrada comunion, 24. 6 per.

Et qui susceperit vnum parvulum talem in nomine meo, me suscepit. Tanto es este soberano Señor de los humildes, que a quien admite vno dellos, es lo mismo que si a Christo recibiesse; que este divino nectar proprio es de los humildes, 16. 4. per.

Christo en el Sacramento se llama Angel, 17. 2. 3.

OTVBRE.

SAN FRANCISCO DE Asis.

Confiteor tibi pater.

Matt. 11.

A Los humildes revela lo que encubre a los presumidos. El misterio mas oculto es el de este sacramento, que por esso entre todos se llama *mysterium fidei.* Bien acreditò san Francisco su humildad, dandole Christo sus llagas, de quien quiere se le haga memoria en el sacrificio de la Missa, para que assi mejor constàra que le revelò este misterio; que este sacramento es de humildes, 16. 4. per.

Renunciò, no solo sus bienes, sino a su mismo padre, para poder dezir con mas desahogo, *Pater noster qui es in cœlis*, y tener por suyo proprio el pan sacramentado; que se acredita en divino, por ser pan de hijos de Dios, 14. 6. per.

Acostumbrava dezir a sus Religiosos, in exhort. ad fratres, tom. 1. Biblio. *Ecce quotidie humiliat se, sicut quando à regalibus sedibus venit in vterum Virginis: quotidie venit ad nos, ipse humilis apparens: quotidie descendit de sinu sui Patris in manibus Sacerdotis.* Con esto acredita Francisco la assistencia real de Christo en la hostia consagrada, que los hereges niegan, 7. 3. per.

Persuadia el demonio al Santo, que con menos penitencia de la que hazia se podia salvar, y Francisco echandose desnudo en vna çarça, dixo, que mas, y mas queria afligir su cuerpo, pretendia recebir el cuerpo del Señor en su alma, y afligia el suyo con mas penitencia de la que sus culpas pedian; que la disposicion para recebirle se ha de adelantar mas allà de lo forçoso, 4. 3. per.

San Buenaventura dize serm. 3. deste santo, *Angelus poterit dici Franciscus propter Angelicam vitam, & doctrinam*, y siendo Angel pudo dezir el Serafico padre, que el pan sacramentado es suyo, pues lo es de los Angeles, 13. 5. num. 4. y 16. 6. num. 2. y 18. 3. num. 1.

NOVIEMBRE.

PRESENTACION DE LA Virgen al Templo.

Beatus venter qui te portavit. Lucæ. 11.

DOs hostias, ambas puras, las dos santas, y vna; y otra inmaculadas se ofrecen en el Templo el dia de oy, Maria es la vna, su hijo la otra, que sacramentado se ofrece, para que por la pureza del hijo se infiera la de la madre, que tanta deve ser que a todo tiempo se ha de prevenir della, 5. 1. per.

A los tres años de edad se presentò Maria en el Templo, porque avia de recebir a Dios en sus entrañas; que para bien recebirle deve ser la disposicion anticipada, y con tiempo, 5. 6. per.

No fue al Templo enriquecida de dones temporales, sino espirituales, porque avia de recebir al divino Verbo, que la riqueza que mejor aprecia este manjar es el adorno del alma, 22. 5. per.

De tres años fue al Templo para mejor afiançar ser madre de Dios, porque alli se avia de ocupar toda en contemplacion divina, como en casa de oracion, y assi lo hizo, como dize Ricardo. *Tota vita Mariæ erat quasi quædam extasis, & contemplatio*, por donde juntò a Dios con la oracion en sus entrañas; que oracion, y sacramento, todo es vno, 10. 1. per.

Dize san Epifanio, que a los tres años de la edad de Maria, la destetò su madre, y la presentò al Templo: *Tertio quoque anno ablactura est in Templo.* Del pecho se la quitò para llevarla al Templo, para q̃ en el se criara con mejores pechos, que es Christo sacramentado; que como a padre nos cria a sus pechos, 15. 5. per.

S. CATARINA MARTIR.

Simile est regnum cœlorum, decem virginibus. Mat. 25. El reyno de los cielos coteja con diez virgenes, como que virginidad, y cielo, todo sea vna misma cosa, y es assi, porque las virgenes se desposan con Christo, no solo en este mundo, sino tambien en el cielo, gozandole aqui, y allà, como lo experimentò santa Catarina, que aqui se desposò con Christo, y allà reyna con èl; que no es mayor Christo en el cielo, que en el sacramento, 12. 2. per.

Quinque prudentes. Bien acredita Catarina con su mucha ciencia ser de las prudentes; ciencia adquirida por averse desposado con Christo, y averle recebido con buena disposicion en su alma; que este sacramento infunde ciencia, 20. 3. per.

Ornaverunt lampades eius. Y tanto azeite de sabiduria puso Catarina en su alma, que no solo tuvo luz para alumbrarse, sino para encender ducientas lamparas muertas de gentiles, que sacò de las tinieblas de la idolatria, para la divina mesa, doctora insigne, y predicadora excelènte, a cuyo oficio

está

està vinculado sacar de las tinieblas de la culpa para la divina mesa, 4. 2. per.

Angeles la llevavan a enterrar, en que mas parecia la llevavan al cielo ; que a la sepultura ; indicios evidentes de q̃ e el fin de la vida de Catarina no fue muerte, sino trâsito de la tierra al cielo: pero como avia de morir Catarina, si con alma tan pura recibiò a Christo ; que este sacramento es preservativo de la muerte, 15. 2. per.

Desposose con Christo, y como tal estava a su cargo alimentarla, y de que lo hizo assi dio evidencias, saliendo del cuello, en lugar de sangre, leche, quando le cortaron la cabeça; que este divino Señor, a sus pechos cria como a hijo a los suyos, 15. 5. per.

DEZIEMBRE.

SANTA LVCIA VIRGEN, y martir.

Simile est regnum cœlorum thesauro abscondito in agro.
Mat. 13.

Este escondido tesoro es Christo sacramentado, q̃ por lo oculto se llama misterio de Fè, buscole santa Lucia, pero sin ojos, digo corporales, y le hallò mejor que con ellos, porque tuvo muy vivos los de la fè ; que estos acreditan en este sacramento lo que desmienten los corporales, 7. 1. per.

Simile est regnum cœlorum thesauro. Hallole Lucia en la tierra, y le goza en el cielo, tan parecido este q̃ aqui goza, al que possee en el cielo, que el mismo Señor coteja vno con otro ; que no es mayor en el cielo, que en el sacramento, 12. 2. per.

Et pra gaudio illius. Mucho regozijo dize el Señor, que solicita en el alma el hallazgo deste tesoro, aviendo dicho que es semejante al cielo ; hallole Lucia, y se gozò con èl, no solo poseyendole en la tierra, sino en el cielo para mejor dezir ; que este soberano Señor sacramentado, es gozo, y alegria del cielo, 3. 6. per.

Vendit vniversa quæ habet, & emit agrum illum. Tuvo Lucia conocimiento del valor deste tesoro, y no solo dio por èl su patrimonio, sino la vida ; que a vista suya, todas las humanas riquezas se desvanecen, 14. 1. per.

ESPECTACION DE LA VIRGEN.

Missus est Angelus Gabriel. Lucæ 1. Dichoso esperar, pues el parto de la esperança fue parir a Dios, y fue el parto en Belen, que se interpreta casa de pan: Pues porque en semejante puesto le pare para hazer comun a todos este pan, que antes de nacer, era solo de Maria, y en naciendo fue para todos? 18. 1. per.

Lo demas en lo apuntado en la fiesta de la Anunciacion.

S. TOMAS APOSTOL.

Thomas, vnus ex duodecim, non erat cum eis quãdo venit Iesus. Iuan 20. De aqui se motivò su incredulidad, que si estuviera presente al tiempo que fue Christo, no careciera de fè ; que este divino Señor sacramentado con su presencia solicita virtudes, 21. 6. per.

Nisi videro, & mittam manum meam in latus eius, non credam. A la vista, y tacto remite Tomas el credito de que ha resucitado su Maestro, con q̃ mas desviava el conocimiento deste manjar ; que los ojos corporales desmienten lo que los espirituales acreditan, 7. 1. per.

Dominus meus, & Deus meus. Viendo, y tocando la carne de Christo, creyò que lo era, siendo lo que menos lo devia acreditar, porque siendo cuerpo glorioso no tenia lugar el tacto fisico para el conocimiento: en esso pues mostrò tener mucha fè Tomas, puestocãdo carne le creyò glorioso; que quiẽ con viva fè le toca, come, y vè a Christo en el sacramento, 21. 1. per.

Infer digitum tuum huc. Las llagas de manos, y pecho le ofrece al tacto, que fue como renovar las llagas, y repetir su passion: si ya Señor aveis satisfecho por todo el genero humano, a que fin bolveis a refrescar las heridas? Toca Tomas la carne de Christo que dà en comida a sus fieles, y para advertir que comiendola deven hazer memoria de su passion, quando la pone en manos de Tomas, renueva las llagas; que este sacramento le instituyò el Señor en memoria de su passion, y muerte, 3. 3. per.

NATIVIDAD DE CHRISTO.

Verbum caro factum est. Ioan. 1. Carne se hizo el Verbo, y essa carne que tomò dà en comida, Ioan. 6. *Caro mea vere est cibus*, con tanta mejora, que si solo tomò carne humana, divinizada, la buelve que es Dios tan adelantado correspondiente, que retorna mejorado lo que recibe, 16. 2. per.

Reclinavit eum in præsepio. Lucæ 2. Luego que nace le acomodò la Virgen en el pesebre, que es lugar comun: Pues porque no le detiene en sus braços? Porque naciò en Belen que es casa de pan, y ottendo que lo era, no quiso ser particular para vno, sino vniversal para todos, 18. 1 per.

In præsepio. Puesto donde los irracionales se alimentan, nace el que es comida de racionales: dà la razon Isidoro Clario, orat. 9. in Lucã. *Id circò Verbum caro factum est fœnum, vt cibus eorum iumentorum, qui pristinam deitatem, ac figuram recipere cupiunt.* Quiso ser heno el Verbo encarnado, porque siendo el heno pasto de jumentos, a cuya miseria avian llegado los hombres por la culpa, quando fuessen a comer su pasto, viessen la imagen que avian perdido en Christo, y ganosos de recobrarla apeteciessen comerle; que quien retorna la divina imagen perdida por la culpa es este manjar soberano, 22. 6. per.

Ait Angelus ad pastores. Porque a los rusticos pastores, dize el Angel, vayan a Belen a ver al recien nacido, y no a los sabios cortesanos? Para que viẽdoles sabios de rusticos, lo atribuyan a este sacra

mento

mento; que es quien haze sabios, 20. 3. per

Claritas Dei circumfulsit illos. Con prendas de gloria circuyò el Angel los pastores, para que vayan a Belen a comer aquel precioso grano de trigo que nacio entre pajas, afiançado con aquella luz divina, que comiendo deste pan assegurar gozar de aquella claridad; que este soberano manjar es señal de predestinacion, 7. 6. per.

Peperit filium suum. Tanto aprecio hizo el hijo de Dios de nacer de Maria, que vno de los motivos que tuvo para sacramentarse, fue para que le concibiera todas las vezes que le recebia.

S. ESTEVAN.

Ecce ego mitto ad vos Prophetas. Mat. 23. Y con ser verdad que despreciaron a sus ministros, y aun al mismo Señor, sin embargo desto se diò en comida. Cotejo hizo Christo de Estevan consigo mismo, pues la desestima que hizieron de Estevan, iguala con la suya, pues ni el quitar a Estevan la vida con piedras, y a su magestad soberana en la Cruz, pusieron ser estorvo para no sacramentarse; fineza grande, dexarnos tan soberana prenda a vista de desprecios, 2. 4. per.

Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina. Amor, y cuidado de padre enseña Christo cotejandose en el modo que la gallina cria sus polluelos, en que dize la solicitud con que nos ampara y alimenta, y lo experimentò san Estevan al tiempo que le apedreavan, pues abriendo los cielos se le manifestò alentando sus brios para el martirio: fue como darsele en comida, que ella es quien dà robustez para resistir penas, padre se le muestra, y como tal a sus pechos le alimenta, 15. 5. per.

Ne statuas illis hoc peccatum. Comiò Estevan en la mesa de Christo, 12. 5. 5. Y como era el mismo Señor, lo que comio se hizo tan a este alimento, que se connaturalizò con èl, y obrò con tanta eficacia, que si Christo perdonò a sus enemigos, tambien les perdonò Estevan; que este divino manjar haze amigo al enemigo, 13. 1. per. y 12. per.

Lapidaverunt Stephanum. Piedras le dieron por pan, ò por dezir mejor, pan hecho de piedras, no quiso el Señor convertir las piedras en pan para redimir su hambre, y para alivio de Estevan si, apreciando mas la comodidad de Estevan, que la suya propria, y fueron las piedras pan tan dulce para el Santo, que dize la Iglesia, *lapides torrentis illi dulces fuerunt.* Que en este divino pan se halla toda suavidad, 19. 4. per.

Lapides torrentis. No quiso Christo convertir las piedras en pan, por estar presente el demonio, que como aquella conversion de piedra en pan, hazia relacion a la conversion de pan en su santissimo cuerpo, y es el demonio tan horrible figura, no quiso en su presencia estuviera el pan que figurava el sacramentado, de aqui se infiere la mucha hermosura que Estevan tenia en el alma, y era tanta, que reboçando al rostro, parecia Angel, pues le dio liberal el pan sacramentado; que es Christo amante de tan buen gusto, que busca lo mas hermoso, 15. 1. per.

S. IVAN EVANGELISTA.

Conversus Petrus vidit illum discipulum quem diligebat Iesus sequentem. Ioan 21. Christo amava a Iuã, y Iuan a Christo, reciprocavàse los amores, efectos que emanan de quien bien recibe a Christo sacramentado: *in me manet & ego in illo*; que este manjar es amor, y quien le recibe amante, 12. 4. per.

Qui recubuit in cœna super pectus eius. Y con averse hallado dormido en la cena, fue quien mas alcançò este misterio; que mas se alcança tan alto sacramento a ojo cerrado, que abierto, 7. 15 per.

Sic eum volo manere donec veniam. Comiò Iuan este soberano manà, y tanto, y tambien, que de su sepulcro sale mana, muchos dizen que no murio, ni que morirà hasta que buelva Christo a juzgar; que este divino nectar es preservativo de muerte, 15. 2. per.

Aquila ipse est Ioannes. Dize san Agustin, tract. 36 in Ioan. y en ella estuvo significado, *& facies aquilæ desuper ipsorum quatuor*, Ezechi. 1. Con ser aguila vno de los quatro animales, dize: que el aguila estava sobre los quatro, lo que no puede ser sino estando sobre si misma, para cuyo efeto devia estar fuera si, y no es maravilla, pues tãta inteligencia tuvo deste sacramento, y le recibiò tan bien, que le sacò de si; que este manjar soberano, saca de si a quien bien le come, 20. 6. per.

DEDICACION DE LA Iglesia.

Ingressus Iesus perambulabat Iericò. Lucæ 19. Reparò Chrisologo, serm. 54. en que no dixo el Evangelista ambulabat, sino perambulabat, y dà la razon: *Quia quod Moyses ambulavera per, ambulabat Christus.* Fue dezir, que bolvia a repetir los passos que avia andado Moyses. Caminò Moyses por el desierto, adonde obligò a Dios embiara manà al pueblo, estos passos adelantò Christo dãdose en comida de lo que solo fue figura el manà, y tanto se adelantò en darse sacramentado; que no pudo dar mas, ni mas recebir nosotros, 6. 6. per.

Quærebat videre Iesum quis esset. Y con aver llegado a tanta felicidad, no dize el Evangelista, que le gozò, con ser verdad, como lo advierte quando le recibiò en su casa, *excepit gaudens.* En que advierte averse engrandecido mas, recibiendole, q̃ mirandole; que mayor soberania es para el alma recebirle sacramentado, que entrar en el cielo, 9. 6. per.

Ascendit in arborem. Para ver a Christo sube al arbol, porque como dize san Ambrosio, *quia nemo poterit Iesum videre constitutus in terra*, desviose de la tierra, para gozar de Christo en su casa, y a su mesa; que a la presencia deste soberano Señor, todo lo mundano se desvanece, 14. 1. per.

Festinans descende. Porque subiò aprisa para ver a Christo, le mandò q̃ con presteza baxe; que quien ha de recebir a Dios, ha de ser con grande acuerdo 5. 6. per.

si aliquid defraudavi, reddo quadruplum. Recibiò à Christo, y al instante obrò sus efetos en su alma; que este sacramento se instituyò para restituir lo mal adquirido, 21. 4. per.

Mirese el vocablo Zaqueo.

PARA EL DIA DE CARNESTOLENDAS.

Caro mea vere est cibus. Ioan. 6. Dia de carnestolendas, llama el vulgo al dia de oy, vocablo que se compone de dos vozes, que son caro, y tollo, que quiere dezir quitar, ò abstenerse de carne, como se experimenta, pues ya mañana prohibe la Iglesia el comerla, dia pues en que el mundo se desvia de comer carne, haze plato esta Iglesia de la carne de Christo sacramentada, y la pone en la mesa? Si, para mejor advertir que esta divina carne pide abstinencia de carne material, para escusar sus afectos tan opuestos a la carne sacramentada. San Agustin dize, Hom. 27. in Ioan. *Carnem suam dat nobis Dominus manducare, & sapere secundum carnem mors est, cum de carne sua dicat, qui ibi est vita eterna, ergo nec carnem debemus sapere secundum carnem*; que esta divina comida pide abstinencia de carne, 6. 5. per.

Probet autem se ipsum homo. 1. Cor. 11. Antes de dar principio a la Quaresma, que es tiempo de penitécia, nos haze esta Iglesia banquete de Christo sacramentado, en que parece nos està diziendo con san Pablo, *Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis*: 1. Cor. 6. y san Ambrosio, *tempus cœlestis medicinæ.* Es Quaresma tiempo aceptable a Dios, dia es de salud, y de celestial medicina, porque en el se disponen buenas confessiones que limpian, y purifican las almas, con q̃ se disponen para la sagrada comunion. Advertida anda pues la Iglesia en hazer mesa de Christo, quando el tiempo de confession està tan vezino; que a la voz de confession, comunion le responde, 19. 6. per.

Dia es oy de regozijo para el mundo, y en este mismo dia està patente el Señor, para advertir con el regozijo exterior del cuerpo, el interior que tiene el alma con este manjar; que este divino nectar es regozijo del alma, 19. 3. per.

Antes que llegue el dia de la comunion parece que el tenerle patente, es darle agradecimientos: pues porque antes de recebirle? Porque es bien de tan suma grandeza, que anticipados se le deven dar agradecimientos, por obstentarse a nuestra presencia, 11. 3. per.

MISSA NVEVA.

Que la dignidad sacerdotal se adelanta a la regia, 20. 1. per.

Que prefiere a los Angeles, 20. 2. per totum, y aun al cuerpo de la Virgen Maria, ibidem 5.

Que ellos, y no los seculares, comulgan en ambas especies, y porque? 23. 4. per.

Vide Sacerdotes.

OCTAVA DEL SANTISSIMO,
SACADA DE LOS DISCVRSOS DESTE LIbro, sobre los versos de la sequencia de la Missa de su festividad, por santo Tomas en el opusculo 57.

PRIMERO DIA.

Lauda Sion salvatorem, lauda ducem, & pastorem: in hymnis, & canticis.

TAN devido es engrandecer a este soberano Señor sacramentado, que a todo pueblo, y a toda gente previene David con divinas alabanças, Salmo 116. *Laudate Dominum omnes gentes. Laudate eum omnes populi.* Que tan devido es engrandezer tan alto sacramento, que nadie se puede contener en darle alabanças, 11. 1. per.

2 *Lauda Sion.* A la ciudad de Sion mas en particular encomienda el Santo esta alabança, y el profeta Rey assi lo avisa, Salmo 147. *Lauda Ierusalem Dominum: Lauda Deum tuum Sion,* y deve ser porque en Sion instituyò este sacramento, y Sion se interpreta gloria, y llevar a este puesto a los dicipulos para instituir el sacramento, y comulgarles, fue advertirles que para recebirle se devian prevenir con tanta pureza, como para entrar en la gloria; que parece necessitar el alma de lumbre de gloria para gozar deste sacramento como para la vision beatifica, 2. 1. per.

3 *Lauda Sion.* No tenia casa propria Christo en esta ciudad, de casa agena se valiò para instituir tan admirable sacramento, para que viendole sin ella obligue a que le recojan los fieles en las casas de sus almas; q̃ carece Christo de casa propria, porque en las nuestras le recojamos, 16. 1. per.

4 *Lauda Sion Salvatorem.* Para el Salvador solicita alabanças, quando le festeja sacramentado. Salvador no fue quando en la Cruz nos librò del demonio? Assi es, en Sion no instituyò el sacramento para manjar del alma? Pues porque quando le festeja sacramentado, quiere que se alabe Salvador? Porque Cruz, y sacramento todo va junto. *Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur,* 6. 1. per.

5 *Lauda ducem, & pastorem.* Buen Capitan, que como pastor alimenta sus soldados: apellido que se le diò el mismo Señor: *Ego sum pastor bonus,* y Zacarias dixo, Zacar. 9. *Et erit quasi dux in Iuda,* y tan solicito pastor se muestra, que excediendo a sus obligaciones, lleva sobre sus ombros la oveja que se aparta de su grey, para que se alimente de pasto espiritual: y esto con regozijo tanto, que a sus vezinos, y amigos, que son los Angeles, llama para que le ayuden a llevar el gozo, como que se regozijan los espiritus alados con el pasto espiritual que reciben los fieles; que este sacramento es regozijo de los cielos, 3. 6. per.

6 *In hymnis, & canticis.* Con hymnos, y canticos pide el Angelico Dotor, que alabemos al Señor que se nos dà en comida. Oracion solicita, que es ocupacion tan conviniente para bien disponerse a la sagrada comunion, que vno, y otro va tan conjunto, que la oracion es disposicion para dignamente comulgar, y a la comunion se le sigue oracion 10. 1. per.

SEGVNDO.

Sit laus plena, sit sonora, sit iucunda, sit decora mentis iubilatio.

1 SIT *laus plena.* Llena, y entera quiere Santo Tomas, que sea la alabança que se le ha de dar a Dios por tan crecido favor, no dividida, ni en parte, como es todo lo mundano, sino que como cosa espiritual se le franquee todo, pues en este sacramento se dà todo entero; que si todo lo del mundo es vna sola parte, en este sacramento en qualquier parte se halla todo, 8. 2. per.

2 *Sit laus plena.* Toda quanta alabança puede alcançar el alma, deve dar a Dios por tan sumo beneficio, porque en el halla todos los bienes espirituales que puede desear, y en buena correspondencia, quien todo lo recibe, con todo quanto tiene deve satisfazer, y mostrarse agradecido; que en este sacramento todo bien espiritual se halla, 11. 5. per.

3 *Sit sonora.* La voz que mas suavemente es bien parecida, y suena mejor a los oidos de Dios, es la que arroja el coraçon contrito, pidiendo perdõ de las ofensas (encaminada a la confession sacramental) Esta voz sonora es quien solicita esta divina mesa, como David dize, Salmo 41. *in voce confessionis sonus epulantis,* que a la voz de confession, el sonido que le responde es comunion, 19. 6. per.

4 *Sit iucunda.* Con regozijado, y alegre canto exorta santo Tomas, que sea engrandecido este soberano manjar, para que con el notifique el gozo que resulta al alma desta comida, q̃ como dize David Salmo 41. *in voce exultationis sonus epulantis;* que a la voz de sacramento el eco responde contento; que esta comida es gozo de las almas, 19. 3. per.

5 *Sit decora mentis iubilatio.* El jubilo q̃ el alma siente, pide el Santo que sea hermoso. Adorno de virdes le solicita, que son las galas con que mas se hermosea el alma: que como es Christo la mas perfeta belleza, como David dize, Salmo 44. *Speciosus forma præ filijs hominum,* quiere que el alma que le recibe lo sea; que amante de tan buen gusto se

se ostenta Christo en este sacramento que escoge lo mas hermoso, 15. 1. per.

6 *Mentis iubilatio.* Parto del entendimiento quiere que sea el jubilo, como que del entendimiento nace, ocasionado de la sustancia del alimento que recibiò el alma, y como la sabiduria y ciencia seã partos del entendimiento, parece que nos quiere persuadir el Santo, que este sacramento ocasiona ciencia, y sabiduria, 20. 3. per.

TERCERO DIA.

In hac mensa novi Regis, novum Pascha novæ legis, phase vetus terminat.

1 *IN hac mensa.* Mesa de nuevo Rey llama el Santo a la sacramental, deve ser porque los Reyes en el principio del govierno suelen ser rigurosos, para que con el temor de su rectitud se amedranten los vasallos: luego temerosos quiere el Señor que se sienten a su mesa? Si, que advertencia es del Espiritu santo *Quando sederis vt comedas cum Principe, diligenter attende quæ apposita sunt ante faciem tuam, & statue cultrum in gutture tuo.* Prover. 23. Otra letra leyò, *sta cum timore,* advirtiendo con el cuchillo a la garganta el temor, y recelo con que han de estar en esta divivina mesa: assegurando asiento en ella a los que deste temor se aperciben; que este divino manjar es de los que temen, 4. 5. per.

2 *In hac mensa.* Mesa es de Rey la sacramental, porque en ella asiste el soberano Rey, no solo para ser comida de los fieles, sino para residenciar, y tomar cuenta de las comuniones. Alli està como en tribunal, para mejor advertir, que mira atento, y que juzga como Rey la disposicion con que a su mesa llegan; que pide Christo estrecha cuenta de las malas comuniones, 8. 4. per.

3 *In hac mensa novi Regis.* Està mesa es donde se pide cuentas de lo que en ella se come; que de toda nuestra vida se ha de dar cuenta a Dios en su tribunal, assi de lo bueno, como de lo malo dize, Origines. *Omnis autem vitæ nostræ ratio ponenda est a Rege, quando omnes nos præsentari oportet ante Tribunal Christi, vt reportet vnusquisque propria corporis prout gessit, sive bonum, sive malum.* Orig. tract. 7. in Math. 18. Solicitud importante para la buena comunion; que para comulgar dignamente se deve entrar con Dios muy amenudo en cuentas, 21. 1. per.

4 *In hac mensa novi Regis.* Mesa es de Rey, donde quien vsa mas de los platos desta mesa, se infama, y desacredita, como lo hizo el mayordomo de aq̃l Señor, que vsò mal de los bienes que le avia encomendado, *diffamatus est apud illum quasi dissipasset bona ipsius.* Lucæ. 16. Acuya imitacion asiste Christo como Rey, y Señor en esta mesa para assi averiguar si malgastò este sumo bien, y que detenido por infame si vsò mal del, como el mayordomo; que se infama quien indignamente comulga, 8. 3. per.

5 *Novum pascha, novæ legis.* Pascua nueva de la ley de gracia llama Santo Tomas a esta divina mesa. Haze alusion el Santo a la antigua pascua del cordero: porque esta fue figurada en aquella, y aviendo dado figura, obligacion le corria de dar lo figurado. Por donde en aquel cordero le obligò a sacramentarse; en que parece en aquel cordero hizo empeño para darse sacramentado, 20. 4. por.

6 *Phase vetus terminat.* Con este sacramento dio Christo fin a los sacrificios de la antigua ley. Todos aquellos miravan a este: y aun parece que quiso comprehender en este todos siete sacramentos, 6. 3. per.

QVARTO DIA QVE ES Domingo de la infraoctava.

Quod in cœna Christus gessit, faciendum hoc expressit in sui memoriam.

1 *QVod in cœna Christus gessit.* Esta que dize el Santo que hizo Christo, advirtiò el Señor aver hecho vn cierto hombre. *Homo quidam fecit cœnã magnam.* Lucæ 14. S. Gregorio dize, que por esta cena es entendida la gloria, y san Cirilo Alexandrino, que es la sacramental (los dos lugares se hallaran en el primer discurso del segũdo Domingo.) Pues como puede ser cielo, y sacramento? Porque el mismo que se da en el sacramento es el que asiste en el cielo; que ni en aquella patria le ay mayor que en este manjar, 12. 2. per.

2 *Quod in cœna Christus gessit.* Cena grande llamò Christo a la que hizo aquel hombre, *cœnam magnam,* en quien estuvo significada esta otra, y con razon, pues no solo la hizo sin desperdicios del pan, sino dandole mayores lustres, pues la sustancia de pan mudò en la de su divino cuerpo; que nombre merece de grande quien lo es sin agenos desperdicios, 2. 2. per.

3 *Quod in cœna Christus gessit.* Y con ser esta cena tan grande en quien el mismo hijo de Dios hombre se dio en comida la despreciaron los combidados. *Et cœperunt simul omnes excusare,* Lucæ 14. Y con ser esto bastante motivo para dexarla de hazer, no dexò por esso de franquearla; que tanto es el amor que mostrò tener Christo a los suyos que la instituyò a vista de desprecios, 2. 4. per.

4 *Quod in cœna Christus gessit.* Aviendo hecho los combidados menosprecio desta cena enojose mucho con ellos el Señor, *iratus autem pater familias,* Lucæ 14. y con razon se llenò de ira, pues desestimaron tan grande cena; que ni aun al mismo Dios escusa de ira el desvio que a esta cena se haze, 2. 5. per.

5 *Quod in cœna Christus gessit.* Buscò desahogos el Señor al sentimiento que mostrò tener con los que se escusaron, y fue sentenciarles a perpetua privacion desta cena; que este soberano pan se endurece para que no le pueda comer quien no vsò del quando pudo, 2. 6. per.

6 *Faciendum hoc expressit in sui memoriam.* Aver Christo instituido este admirable sacramento fue para que en el se hiziera memoria de su passion, y muerte, 3. 3. per.

QVINTO DIA.

Asumente non conciſus, non confractus, non diviſus, integer accipitur.

1 PAra quien le come no està cortado, no rompido, ni diviſo el cuerpo del Señor, ſino entero, aunque ſe divide, y parte el pan; que en eſte ſacramento no eſtà menos el cuerpo del Señor en la mas minima parte de la hoſtia que en toda entera, 17. 6. per.

2 *Integer accipitur.* En qualquier parte q̃ de la hoſtia recibe el que comulga, eſtà todo el cuerpo del Señor, y a cada vno en particular ſe dà entero, y a todos todo, 18. 1. per.

3 *Integer accipitur.* Enteramente ſe dà en eſte ſacramento, y en buena correſpondencia deve el que llega a tan ſuma felicidad moſtrarſe agradecido. Pero en que podrà ſatisfacer el hombre ſiendo limitado, tan grande beneficio? Porque aviendo recebido a Dios y hõbre, ſino es como otro que lo ſea no podrà ſatisfacer, y eſſo puede ſer poſible? Si, bolviendo otra vez a recebirle; que el mayor agradecimiento de la comunion es bolverla a repetir, 13. 6. per.

4 *Integer accipitur.* A todo Dios hombre recoge en ſu alma quien ſacramentado le recibe. Donde parece que en cierto modo comprehende a eſte ſoberano Señor, pues real, y verdaderamente eſtà incluido en la hoſtia Dios, y hombre: lo que no conſigue el alma quando entra en el cielo, pues el cielo es quien la comprehende, como el miſmo Chriſto dize, *intra in gaudium Domini tui.* Math. 25. Que a tanta ſoberania es ſublimada el alma que recibe a Chriſto ſacramentado que en cierto modo excede al entrar en el cielo, 9. 6. per.

5 *Integer accipitur.* Suma dicha fieles, a todo Dios hombre ſe recibe en eſte manjar, no tiene Dios mas que dar, ni nadie mas que recebir, 6. 6. per.

6 *Integer accipitur.* Y ſiendo aſsi que ſe dà todo entero, enteramente nos devemos entregar a Dios, que ſi en algo ſe falta de lo neceſſario para recebirle dignamente, faltaran los efectos que del emanan; que en eſte ſacramento ſe porta con noſotros como nos portamos con el, 17. 4. per.

SEXTO DIA.

Mors eſt malis, vita bonis: vide, paris ſumptionis, quàm ſit diſpar exitus.

1 MOrs *eſt malis.* Muerte halla el peccador dõde avia de topar con la vida; que quien comulga culpado ſe expone a muchos, y grandes males, 21. 4. per.

2 *Vita bonis.* No vida comoquiera, ſino eterna, le aſſegura a quien dignamente le come: *qui manducat hunc panem, vivet in eternum.* 12. 3. per.

3 Para el que llega culpado es muerte, quando vida para el bien diſpueſto. Mayor acierto fuera pues para el malo, no comulgar, quanto acierto para el bueno recebirle. Diſpuſoſe bien el juſto con delvios de las coſas terrenas como ſi fuera muerto para ellas, para acercarſe con ſu deſvio a las celeſtiales, y el otro ſe deſviò de las eſpirituales por gozar de las terrenas en quien tenia libra da la eſperança de ſu vida, eſtava vivo para el mũdo, y por eſſo le fue muerte eſte manjar: el otro ſe hallava muerto para lo terreno, y le fue vida; que eſte ſacramento es vida para el que muere, y muerte para el que vive, 10. 6. per.

4 *Mors eſt malis, vita bonis.* Y ſiendo aſsi que ſolicita muerte eſte manjar a quien indigno comulga, y vida a quien dignamente le recibe, tan acertado ſerà al malo no comulgar, como al digno recebirle, 4. 4. per.

5 *Vide paris ſumptionis.* Eſta diferencia de efectos advierte el Angelico Dotor, que ſe pongan a la viſta, y ſe miren con atencion, *vide paris ſumptionis*, como que no es dificil ſu conocimiẽto, pues lo reduce a la viſta; pues no dexa de ſacar a luz el miſmo manjar los efectos buenos, ò malos que ocaſiona en el alma; que eſte ſacramẽto ſaca a fuera las malas, ò buenas intenciones con que ſe comulga, 7. 5. per.

6 *Mors eſt malis.* Eſcuſarſe puede eſta muerte. Bien puede el pecador prevenir eſte daño. Muy eficaz deve ſer el medio para que pueda atajar tanta deſdicha, ſi lo es: y donde ſe hallarà? En el miſmo pecador: de que modo? Arrepintiendoſe de ſus peccados; porque el arrepentido pecador es plato agradable en la meſa del Señor, y tan cabal correſpondiente es, que en retorno ſe le dà el miſmo Señor en comida, 3. 1. per.

SEPTIMO DIA.

Ecce panis Angelorum, factus cibus viatorum: vere panis filiorum, non mittendus canibus.

1 ECce *panis Angelorum:* El pan nos enſeña el Angelico Dotor, y advierte que le miremos, diziendo que es pan de Angeles, *Ecce panis Angelorum.* Que deve pretender el Santo con eſta advertencia? Dezirnos que aquel pan que para conſagrar tomò Chriſto en ſus manos, fue el que ſe dio al pobre neceſitado en quien eſtuvo ſignificado Chriſto, como por ſi miſmo dixo, *eſurivi, & dediſti mihi manducare.* Math. 25. el qual buelve hecho pan de Angeles: que fue dezir el Santo Dotor; mirad atentos el pan que diſtes al neceſsitado; que en el os dà ſu carne ſacramentada, como el miſmo Señor dize, *panis quem ego dabo, caro mea eſt.* Que dando pan al pobre, a mis manos viene, con que el darſele es como diſponerle para bolverle ſacramentado, 8. 6. per.

2 *Factus cibus viatorum.* Comida ſe hizo Chriſto de los caminantes por los afanes deſte mundo, para hazerles llevaderos, como lo tiene prometido. *Vetite ad me omnes qui laboratis, & onerati eſtis, & ego reficiam vos.* Math. 11. Que eſte manjar divino es alivio de atrabajados, 8. 5. per.

3 *Factus cibus viatorum.* Manjar es eſte que dà eſfuerços a los que por eſte mundo caminan para la celeſtial patria, como que ſea eſta comida preven-

icon

cion para el viage que se ha de hazer desta vida mortal a la eterna, que como es pan que baxò del cielo, sabe bien el camino, que esta soberana viâda es prenda cierta de la vision beatifica, 18. 3. per.

4 *Vere panis filiorum.* Verdadero y cierto pan de hijos le llama el Santo, ò quiso dezir que es proprio pâ de los que son verdaderos hijos de Dios; modo con que acredita que quien realmente assiste en el pan consagrado es el cuerpo de Christo Senor nuestro, como lo apoya el evangelio. *Hic est panis qui de cœlo descendit.* Que assegura la assistencia real de Christo en el sacramento es llamarle pan de hijos, 14. 6. per.

5 *Non mittendus canibus.* Pan es este que niega Christo a los perros, como por si mismo dixo, *non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* Math. Por perros pueden ser entendidos los fingidos hipocritas que roen este pan divino con los vicios que cubren con capa de virtud; à quien el Señor llama lobos que encubren sus rapantes vñas con la sutil lana de aparentes ovejas. A estos niega Christo este pan; que es culpa grande recebir con virtud fingida este soberano pan, 17. 1. per.

6 *Non mittendus canibus.* No permite el Señor que coman perros este pan, por quien entienden muchos a los hereges q̃ qual rabiosos perros muerden, y roen este pan, negando la real assistencia del cuerpo del Señor, siendo verdad que lo acredita Christo diziendo, *caro mea vere est cibus*, afianzando con aquel *vere* ser verdaderamente su carne, que en este pan acredita el Señor su real assistencia que los hereges niegan, 7. 3. per.

OCTAVO DIA.

Bone pastor, panis vere, Iesu nostri miserere: tu nos pasce, nos tuere, tu nos bona fac videre, in terra viventium.

1 *Bone pastor, panis vere.* Buen pastor, y padre verdadero llama el Santo a este sacramento Apellidos son que se les diò el mismo Christo, *Ego sum pastor bonus, ego sum panis vivus.* Ioan. 10. Tan buen pastor es que a su cuenta toma alimentar toda su grey con su misma carne, siendo el mismo Señor pastor que combida, y la misma comida, dize san Bernardo, sermon 31. in cantic. *Bonus pastor qui animam suam dat pro ovibus suis, animam pro illis, carnem illis. Respira, ipse pastor, ipse pascua est, ipse redemptio.* Que es padre tan piadoso que a sus proprios pechos nos cria, 15. 5. per.

2 *Iesu nostri miserere.* Quâ ajustada cosa es pedir misericordia al Señor quando sacramentado se ofrece, porque la misericordia es quien pueda obligarle a que nos hiziesse tan sumo favor, dize August. apud gloss. in Salm. 130. *Esca est panis qui de cœlo descendit, quem nullus meruit, sed misericordia dedit.* Que este pan soberano a la divina misericordia se deve, 21. 3. per.

3 *Iesu nostri miserere.* La señal mas evidente con q̃ el pecador solicita la divina misericordia para perdon de las ofensas son las lagrimas con q̃ manifiesta el dolor que el coraçon arrepentido siente. Primero ha de ser el llanto que solicita perdon, y en seguimiento suyo la comida, pues luego dize el Santo *tu nos pasce.* son las lagrimas por lo liquido bevida como lo significò David, Salmo 79. *Potum dabis nobis in lacrymis in mensura.* Pues en los demas manjares no es primero comer que la bevida? si, pues como en esta es tan al contrario, que primero es bever que la comida? para diferenciar la terrena de la espiritual; que si en los demas combites antecede el comer a la bevida, en este la bevida prefiere al comer, 9. 1. per.

4 *Tu nos pasce, nos tuere.* Tu eres Señor quien nos das comida, y nos defiendes, comida, y amparo es de las almas este manjar para salir vitorioso de las asechanças del enemigo; que no ay mas segura defensa contra las tentaciones diabolicas, que este pan consagrado, 17. 2. per.

5 *Tu nos pasce, nos tuere.* Sustento de gran poder, pues su proteccion es seguro para toda defensa. Manjar es que ocasiona tanto esfuerço, y alientos tantos, que assegura eterna vida, *qui manducat hũc panem, vivet in æternum*, y a quien no le come le priva de vida tan dilatada, *nisi manducaveritis carnem filij hominis, & biberitis eius sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* Que sin esta comida desfallecia toda la Iglesia, 14. 1. per.

6 *Tu nos bona fac videre, in terra viventium.* Porq̃ nos alimenta con su preciosa carne el Señor, pide el Santo, que se dexe ver en la tierra de los vivientes, que es el cielo donde se vive eternamente, efetos que promete Christo, a quien dignamente come su carne, *qui manducat hunc panem vivet in æternum*, como que de recebirle en esta vida se siga gozarle para siempre en la otra, y de no recebirle se origine no entrar en aquella celestial patria; que quien no recibe en su alma a Christo sacramentado, no serà admitido en su gloria, 19. 1. per.

FIN.

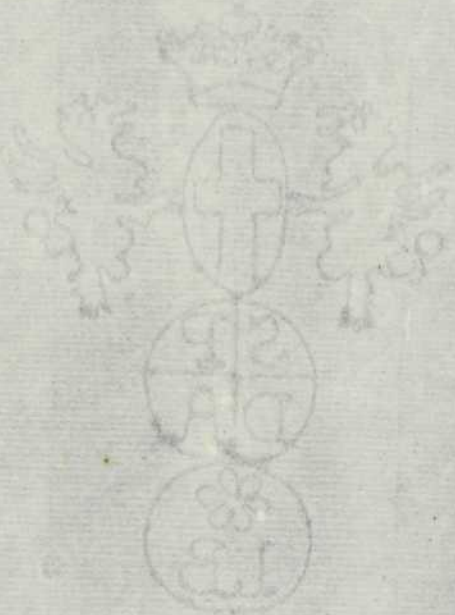
FE DE LAS ERRATAS.

Solamente se advierten las mas notables, y en que se puede tropeçar, que las demas que se encontraren, con facilidad podrà enmendar la inteligencia de quien advertido leyere.

P. pagina, C. coluna.

PAgina 7. col. 1. sangre, diga carne, pag. 35. col. 2. expedit', diga excepit. pag. 39. col. 2. mueris, diga muneris, pag. 53. col. 1. añadase, sint vnum, & re vt, y sicut, pag. 75. col. 2. ponerle, diga poseerle pag. 77. col. 1. Bercerio, diga Bercorio, pag. 94. col. 2. etam, diga etiam, pag. 119. col. 1. artificium, diga artificum, pag. 114. col. 1. factam, diga facta, pag. 150. col. 2. que, diga quando, pag. 173. col. 1. san Iuan, diga san Iusto, idem cathena D. Thomæ, diga incantica, pag. 194 col. 1. vinti, diga vini, pag. 195. col. 1. Chtisto, diga Chrisostomo. pag. 244, col. 1. celerit, diga celeriter, pag. 249. col. 1. sactificados, diga saciados, pag. 275. col. 2. non. diga nos, pag. 289. col. 1. por, diga y no, pag. 294. col. 2. iustinenda, diga sustinenda, pag. 298. col. 2. obedierant, diga obaudierant, pag. 368. col. 2. fomen, diga fons, y añadase est, pag. 398. col. 1. timore, diga timere, pag. 402. col. 1. corripiet, diga eripit. Idem, ostendi, diga ostendit, pag. 426. col. 2. embarnece, diga embastece, pag. 425. col. 1. aficion, diga aflicion, pag. 428. col. 2. hombre, diga ambre, pag. 466. col. 1. illam, diga illum, pag. 468. col. 1. nuptiarutt, diga nuptiarum, pag. 507. circa finem, amigo, diga amago, pag. 508. lin. 4. enitpencia, diga, penitencia, pag. 553. col. 2. saccors, diga saccos, pag. 559. col. 1. quando, diga quomodo, y despues del pascebat, añadase, sed si, pag. 573. col. 1. mundum, diga nudum, pag. 612. col. 1. contemplatum, diga contemplat.

En Valencia, por Bernardo Nogués, junto al molino de Rovella, Año 1655.



54
74

2.819