

TE
na
na

ingena generis suæ libertate, & vi-
cetere habitantes in vrbe. Et sane iore qu-
fius est vito, quã si ipse non deg-
tis- utribus, sed vel illis co-
tie o-
de o-
gnoſcatur, ce-

155. l. 3.

Y

§. 11.

*Multum prodest ad alienandũ Deum
locus, in quo semel aliquod ingens ac-
cepit seruiturum. Vbi de*

templis.

AD Principes Ierofolymitanos multũ ro-
gatus diuerberat Iesus, & non aliter: &
& hospitari à Zachæo postulat. *Que inerat*
Iericutinthino solo gratia, vt quod toties falli
diebat Ierofolymis, ibi gratius haberet Do-
minus hospitium? Crediderim Iericutinhi-
num etiam solum maxime conduxisse ad tra-
hendum Dominum, ex quo ibi celebris illa
Raab patriã salutem postposuit exploratori-
bus Iſraelitis. Iſenim est Deus, cui gratiores
solent esse virtutes facte loco, in quo semel
aliquod ingens accepta vit seruiturum. Quãdo
David sacrificia, & holocausta parabat, acce-
pit à Deo responſum, 2. Reg. 24. quod alta-
re conſtrueret in arca Areuna Iebuſi, quasi
inde pergratius Deo futurũ eſſet sacrificium,

ANILUM.

Deoque gratissimum, et in dies vange-
mici sui Deus acceptificacia. Apoc. 3. Epitico
po Philadelphis dicitur: *Ecce dedi ostium ap-
ertum coram te.* Et post periticia, & certamina
offensa, sic cauet: *Tene quod habes, vt nemo acci-
piat coronam istam.* Timeat quidquid in ostio
est decurrentia pericula, metuat tentationum
impulsus, tunc sic. *Qui vicerit, faciam illum co-
lumnari in templo Dei mei, et foras non egredie-
tur amplius.* Expẽde modo, in ostio metus in-
gerit sollicitudinem, & vigilas notificat: at in-
tra templum securitatem, columnarumque ue-
robur, & firmitatem promittit: quasi ex eo,
quod in templo fissaris, columna fissas aduer-
sus omnes inimicorum impetus. Do Ruper-
tum ibi. *Quandiu qui demit in ostio eſt, quod dedit
aperitum coram eo solatus sit, ne labatur.* *At v-
bi per remuerationem intus quasi columna fue-
rit stabilis, non erit, cur timeat.* Te ipsi temp-
lapides stabiliunt, & solciant, te paumentum
templi firmat, & ipsi patietes auxilia spirant,
quibus tetationibus reſſas, & oculis diuinis
gratior exres. Et cur in Christianis templis co-
lumnarum non imbibentis firmitudinem,
quando inibi firmisimẽ ſtat. Dominus vsque
ad consummationẽ sæculi? Argentẽ factis E. ſc-

bius

Rupertus

speciari, quæ forsan in puella virginali pudore prædita nõ adeo soler clarere. Nilominus hæc vnam virtutem explorat prudēs homo, sciens hanc auspiciousissimam esse vinceræ domitorum suorum profapia: hæc genti suæ ingentia bona parere. Quod sic instru est bonis viris, vt celebres illi apud Ieremiam Rechabite, tunc se duro capterio pressos putant, cum aliquantulum à genitrix virtutibus videntur deflectisse. De illis titulus, Psalm. 70. sic ait. *Ipsi David florere Ionadab, & eorum qui primi in captiuitatem desciserunt.* Quæ sionem facit multis, cur Rechabite si dicantur primi sustinuisse captiuitatem, cum potius Ieremie 35. videntur prædicari à captiuitate liberti? Vnde ergo si primi captiui? Rem pulchre artigit D. Hieron. epist ad Paulinum de Insiur. Monachi factus. *Iste est Ionadab filius Rechab; & huius filij sunt, qui in tabernaculis semper habitantes, ad extremum propter irruptionem Caldaici exercitus Ierusalemam intrare cõpulsj, hanc primi captiuitatem sustinuisse dicuntur, quod post solitudinis libertatem vrbe, & quæsi carere suar rectissj. Quippe hæc erant Rechabitarum gentilitia, hæc familiarit virtutes, quod extra vrbe in tabernaculis degere: vbi autem hostium metu sese in vrbe in fecerunt, & feruoste reputant, & captiuos, vep ingenua genensis in libertate, & viciu.*

Sed vbi Danidis deuotio, & hostiæ adertant selectissimæ, quid areæ illius solum conduce-ret? Quid habebat, solum illud, quo gratiora redderet sacrificia? Rem artigit Iosephus lib. 7. cap. 10. inquitens. *Erat autem is locus, in quo olim Abrahamus filium, vt holocausta immolaret, adduxerat.* Concipiunt loci, nescio quam sanctitatem ex virtutibus exercitijs ibi: qua vel lapide ipsi iurant, vt oculis possis magis placere diuinis. Quando non auspiciatus Principi locus, in quo regi accepit insignia? Quando non gratus Deo locus, in quo alcius athleta suspexit facinora? Leinavit Moyses in Eremo quadraginta diebus, totidē vt ieiunaret, Elias ad Eremum confugit. Cui necesse erat ad Eremum confugere, vt sic dilaret ieiunium, an locus Moyli. ieiunio factatus conceperat virtutem, qua sanaret ieiunij? Annuit Encherius de laudibus Eremi, dicens.

Moyse quadragina continens se in Eremo dicit, totidemque post se illo Elias ieiunio dedit. Deinde Dominus idem, sed in desertis, absistens e tempore exegit: nec pro atera vsquam legitimus spatia eade exat a ieiunia, vt putandum sa, aliquem tribus per Dominum locis, illis etiam viderem. Quid nõ possint loca, que te virtutes sustinere? Quid neget Deus locis, in quibus tot suorum spectabit facinora? Hinc iam Chriftiana repleta suam produnt virtutem; sed non templa, sed arces vocem multissimas. An nõ areæ ubi, coetes resonant coelestes tubæ? vbi apparer Chriftianum.

Encherij

Ierem. 35
Hieron.

quis est vno, quæ si ipse non degerit, tunc dicitur, vtriusque, sed vel illis co. nihil glo.

quæsi carere suar rectissj. Quippe hæc erant Rechabitarum gentilitia, hæc familiarit virtutes, quod extra vrbe in tabernaculis degere: vbi autem hostium metu sese in vrbe in fecerunt, & feruoste reputant, & captiuos, vep ingenua genensis in libertate, & viciu.

Encherij

Cap. VIII. Zacheus trahitur.

157

presentaret? dum Zachæus desiderio Iesu flagrat, dum currit ad arborem, dum scandit, dignus fit, qui à Iesu conspiciatur. Hi merito leuissimos oculos capiunt, imò rapiunt, qui strenuè nouerunt pro Iesu laborare. De Ieremiæ virtutibus illud in primis à Deo fuit elogium vulgatum. *Præquam te formarem in utero matris.* Quid hoc affert de Ieremia singulare? An Deus non nouit omnes antequàm formarentur? Nouit sanè: sed non omnes strenuis suis operibus ansequam plenè formarentur in utero oculos diuinos nouerunt capere. Id singulare fuit privilegium Mariæ, & Ioannis Baptistæ, & Ieremiæ, qui in utero existens penè infortunium rationis accepit, quo ita in Dei gloriam ex eius gratia usus est, ut flatim oculos diuinos ad se raperet. Id notans Origen. hom. 1. in Ierem. sic totam extogitatione claudit. *At uultum te oportet laborare, ut nosse incipiaris à Domino. Ieremiã quidem præquam plebsauerit in ventre cognouit: alium uerò de Prophetis tringinta annos cepit, alium quadraginta.* Tunc Dei oculis apparere incipis, cùm præclaris operibus te diuino aspectui aptas. Dum inter gregales hominum turbas agis, dum nullo egregio facinore nobilitaris, ignotus Deo es, cuius oculos ad te statim trahes, si uelis optimis studiis dares operam. Ad Sodomam accessurus Do-

Ierem. I.

Origen.

tus. Cave, ne segniter dimittes, ne coram tanto in dace assantibus ministris Angelis succumbas, & triumpho amittas palmam. Quocumque pugnatum ibis, te sequentur oculi diuini; celerè uidentur protinus, ubi te ceperit sequitè.

§. IX.

Quisque sue gentis uirtuti acquirendæ det operam.

MIRABERIS quot modis, quamque diuersis se Christus Dominus exhibeat hominibus; Magdalene per ingentè fluium lacrymarum se offert: Chananaea se dat quasi despiciens illam: Matthæum trahit pertransiens; cæteros solum verbulo rapit. Verum ubi ad Iericultinam ciuitatem uentum est, ibi ut Zachæum sibi acquirat, ait: *Quia hodie in domo tua oportet me manere.* Et cur Iericultinus ciuis per hospitium oportuit à Christo capi? Sanè auspiciatum erat hospitium Iericho ciuibus, quando Raab meretrix recipiens domum Iesum Naue, & reliquos exploratores fuit salua. Quo docemur nunquam ciuis ad Deum peruenire, quam dum illis incumbimus uirtutibus, quas genti nostræ seu patriæ, seu familiarie experimur fuisse proficuas. Hinc Angelus

Estimate 35
Ind - 1st Volume 10

D
Del
M
Con
Dir
Va



PRIMERA PARTE;
DE LOS DISCURSOS

de la Paciencia Christiana.
Del Collegio de la comp.^a de Jenu. de Jornde de Juli. Brena
Muy prouechosos para el consuelo de los afligidos en
qualquiera aduersidad: Y para los predicadores
de la palabra de Dios.

Compuestos por el Maestro fray Hernando de çarate, de la orden
de san Agustin de la prouincia del Andaluzia.

Dirigidos a don Pedro Fernandez de Cordona, Marques
de Priego, y señor de Montilla, &c.

Van añadidas en esta segunda impresion dos tablas muy copio-
sas que sirven de lugares comunes para predicar.

Quamlibet durus



Patientia frangit.



CON PRIVILEGIO:

EN MADRID,

En casa del Licenciado Varez de Castro, y a su costa.
Año M.D.XC.VII,

APROVACIONES.

EN virtud de vna comission de nuestro padre Prouincial, vi este libro intitulado discursos de la paciencia Christiana, compuesto por el padre maestro F. Hernandez de çarate, y no hallo en el cosa que no sea muy conforme a nuestra fee Christiana, a la doctrina de los antiguos santos, y buenas costumbres: por lo qual, y por ser la doctrina excelente y apropiada para todo genero de gentes, me parece, no solo se le deue dar licencia, pero aun mandarle que lo imprima y divulgue, porque no carezca de tãto beneficio la republica Christiana. Fecha en este monesterio de nuestro padre san Agustín de Oñuna, en doze de Septiembre, de 1591. años.

El maestro fray Alonso Villanueva.

POR comission y mandamiento de nuestro padre Prouincial, vi con cuydado vn libro, cuyo titulo es, Discursos de la paciencia Christiana, cõpuesto por el padre maestro fray Hernando de çarate, religioso de la orden d̃ nuestro gloriosissimo padre san Agustín, y al presente vice-patrõ por el Duque de Oñuna, y visitador y reformador de la vniuersidad y colegio desta villa, y atento a que no contiene error alguno cõtra la doctrina catolica, sino erudicion mucha y varia, assi de letrar humanas como diuinas, y muy prouechosa para la republica Christiana, me parece, que se hara gran seruicio a nuestro Señor en dar licencia para que se imprima. En Oñuna a quinze de Março de 1592.

El maestro fray Diego de Montoya.

Suma del priuilegio.

EN Valladolid a feys dias del mes de Iulio de mil y quinientos, y nouenta y dos años dio el Rey nuestro Señor priuilegio por diez años al Maestro fray Hernádo de çarate para imprimir vn libro llamado Discursos de la paciencia Christiana, como parece por la cedula original despachada en el oficio de Pedro çapata del Marmol escriuano de camara de su Magestad refrédada de dō Luys de Salazar su secretario.

TASSA.

YO Pedro çapata del Marmol escriuano de camara de su Magestad doy fee, que los señores del Consejo, de pedimiento y suplicacion del maestro fray Hernando de çarate de la orden de san Agustín, tassaron vn libro, por el compuesto llamado Discursos de la paciencia christiana, que cō licencia y priuilegio de su Magestad imprimio, a tres marauedis cada pliego en papel, y al dicho precio, y no mas, mandaron que se venda: y que antes que se venda ningun libro se imprima esta tassa en la primera hoja de cada volumen. Y para que dello conste de pedimiéto del dicho maestro çarate, y mandamiento de los señores del Consejo de la presente, que es fecha en la villa de Madrid a cinco dias del mes de Deziembre, de mil y quinientos y nouenta y dos años.

Pedro çapata del Marmol.

Al Christiano y discreto Lector.

Este prologo hizo el autor antes que muriese para la primera impresion, y por ser suyo se pone a la letra en esta segunda, aunque no vienen a proposito algunas cosas del para ella.

LA Sufstancia de las cartas q̄ cerca de los libros nueuamente impressos se escriuen a los lectores dellos, a mi juyzio se resume en tres puntos: q̄ son, Desculpas, advertencias, y ruegos, y estos pōdre aqui breuemēte, remitiēdo me en lo demas al argumēto deste libro. La primera desculpa viera de auerme yo atreuido a esereuir con mi pobreza, en tiēpo q̄ en esta ocupaciō se descubren a porfia felicissimos y agudissimos ingenios: pero el descargo desto, aunq̄ estaua a cargo de los q̄ cō mucha importunidad me pusierō en ello, no quiero vsar desta desculpa, porq̄ aunque verdadera, es muy ordinaria en los q̄ escriuen, antes vsara de la razon con que me conuencierō, que es auer en el mūdo infinidad de trabajos y afliciones, sin auer quien se ayamouido a vna obra tan piadosa, como es consolar a los que las padecen: lo qual hallo el Sabio ser vno de los grādes trabajos que ay debaxo del sol, diziendo, Vi las calumnias que se hazen en el mundo a los que poco puedē, y las lagrimas de los que padecen sin culpa, sin auer quien los consuele. Aysi, que en los miserables tiempos de aora, en los quales no ay menos trabajos que en los de Salomō: no deue tanto esta desculpa el ingenio pobre que en esta materia escriue, quanto el rico que no esereue.

Eccles. 4.
y verti me
ad alia. et
vidi calum
nias, &c.

Sea pues la primera desculpa del auer escripto en lengua vulgar este libro: de lo qual, aunque por muy buenas razones de muchos que en ella han escripto, esto y bastantemente desculpado, pero dare otra propria deste libro, el qual

qual va, no solo en lengua Castellana, mas de suada de la elegancia y primor que el mundo suele buscar, mouido a lo vno y lo otro con vna mesma razón, y es, porque assi como son generales a todo genero de gétes las aduersidades, assi lo deue ser el consuelo dellas, y la doctrina de la paciencia para sufrillas, lo qual aprédi de mi padre san Agustín, escriuiendo contra los Manicheos, en las primeras palabras, en que da su razón; porque escriue en estilo tan ordinario y vulgar, y dize, que si los Manicheos escogieran gente particular a quié engañar, escriuiera el en estilo acomodado a la géte engañada, qualquiera que fuera: pero q̄ como ellos engañauan a toda gente, quiso el escribir en estilo que toda la gente pudiesse entender. Y añade san Agustín que vn seruo de Dios, y amigo suyo, le dio auiso, que otra vez que contra ellos auia escripto, muchos de los ignorantes se quedaron en su engaño, por no entender el estilo con que contra el se auia escripto. Y en otra parte dize, Mas quiero ser reprehendido del gramatico, que no entendido del pueblo: escogiendo mas ser entendido con barbarismo condenado de los gramaticos, que con mi buen dezir, de samparar los oyétes. La quenta que san Agustín haze de los Manicheos, esta mesma quenta hago yo de los trabajos, que si ellos escogieran gente particular a quien afligir, acomodaramos a ella el estilo y language deste libro: pero como la jurisdiccion de los trabajos alcanza a todos, sin perdonar ninguno, pareciome buen cōsejo escriuir para todos, pues como alli dize san Agustín, el language de los doctos, no le entienda el indocto, y el de los indoctos, todos lo entienden. Este consejo aprendio S. Agustín de san Pablo, el qual dize que somos deudores a los sabios y a los ignorantes,

La següda desculpa sea, de auer salido este libro cō sola vna

August. de
Genesi cō-
tra Mani-
cheos, to. 1.

idem. de
doctrina
christiana
6. 2. 11. & 12.

August. de
Genesi cō-
tra Mani-
cheos.
Rom. 1.

una tabla, cuya razón fue la falta de salud que tuue duráte la impresiõ, que era el tiempo quando las demas se auia de hazer: pero aunq̃ la tabla mas pronechosa del libro es a mi juyzio la q̃ haze el mesmo q̃ le estudia, o lee, yo trabajare que las deste salgan presto. La primera aduertencia sea de las cotas que van en las margenes, que quando eran de cosas faciles, o mas comunes, no puse todas vezes cuidado en citar los lugares dellas: Pero hizelo en cosas algo mas nuevas, o curiosas, aunque no pasé todo el lugar, sino el principio del, para solo encaminar al lector: saluo quando o la senténcia era rara: o lo era el libro q̃ se citaua, de arte q̃ no se hallasse tan a mano como los demas, por q̃ entõces todo el lugar citado, va por extéso referido en la margé. La segūda aduertencia es, q̃ los lugares de los santos q̃ vá citados y referidos en este libro, acaece alguna vez proceder cõ algun rigor de encarecimieto, quando alabá alguna virtud o persona: Vá ya el lector aduertido de tomar en este caso el zelo con q̃ el santo habla, de lo que alaba, o condena, sin que le ofenda el rigor: de la ponderaciõ. La tercera sea cerca de las erratas del libro, q̃ son muchas, pero las mas dellas son tan faciles, que qualquier lector las podra echar de ver y corregir, sin acudir a la lista dellas, q̃ vá al principio: pero otras son graues y perjudiciales, q̃ vá señaladas cõ esta señal. ¶ de las quales algunas vá enmendadas en sus lugares, excepto en algunos pocos libros q̃ no pudieron auer se con facilidad. Sea pues lo primero, q̃ el autor pide y ruega al lector discreto, a cuyas manos viniere este libro, que luego q̃ pueda, emiende estas erratas, q̃ así van señaladas, en sus lugares, pues lo podra hazer cõ facilidad en lo qual hara dos cosas: La vna, q̃ podra leer despues facilmete y sin tropieço. La segunda, hara mucha merced y beneficio al autor del libro. Lo segūdo, q̃ el au-

tor pide es, q̄ por ser la doctrina tan general para todos ingenios, si el que professa letras encontrare algun punto mas desmenuzado de lo que el vniera menester, no se canse, acordandole q̄ le han de leer muchos ignorantes: Y por el contrario, si el que no professa letras hallare algũ passo menos estendido de lo que el quisiera, se acuerde que no es justo cansar mucho a los letrados que lo han de leer. Finalmente a los vnos y a los otros pide en amor de nuestro Señor, por el qual les sirve con este pequeño presente, que las faltas del (que no seran pocas) las suplan con su christiana caridad, recibiendo su buena intencion obediencia y voluntad, que es solo de les servir y ayudar para alcanzar el fin que todos deseamos, mediante la paciencia, en los trabajos,

Tabla de los discursos conteni- dos en este libro.

¶ Libro primero, De la naturaleza, calidades y condiciones de la paciencia,

- Difcurfo primero, de la necesidad de la paciencia, fol. 1.
- Difcurfo segundo, de dos maneras de paciencia, y qual es la
Christiana, fo. 9.
- Difcurfo tercero, de las excelencias y prerogatiuas de la pacien-
cia, fo. 13.
- Difcurfo quarto, de otras excelencias desta virtud: fo. 19.
- Difcurfo quinto, de las condiciones que ha de tener la paciencia
Christiana, fo. 23.
- §. 2. de las condiciones de la paciencia, segun la pintura de Ter-
culiano, fo. 27.
- Difcurfo sexto, que la verdadera paciencia es don de Dios, fo. 29
- Difcurfo septimo, del vicio de la impaciencia, fo. 32.
- Difcurfo octauo, de los diuersos efectos de la paciencia, y de la
impaciencia, fo. 35.
- §. 2. de los efectos de la impaciencia, fo. 36.

¶ Libro segundo, De los trabajos y aduersidades, que son materia de la impaciencia: y de las razones porque quiso Dios affligir a los hombres con ellos.

- Difcurfo primero, de quantos, y quan generales son los trrbajos
desta vida, fo. 40.
- §. 2. profigue la materia deste difcurfo con la sentencia de Cice-
ron, fo. 44.
- Difcurfo 2. q no es regla cierta para juzgar del hõbre, si es amigo,
o enemigo de Dios, el trabajo, o la prosperidad en q viue, fo. 48
- Difcurfo tercero, que los trabajos que Dios embia a los hombres,
los embia de mala gana, fo. 54.
- §. 1. q todos los trabajos vienē al hõbre de la mano de Dios, ibi.
- §. 2. q todos los trabajos embia Dios forçado y a mala gana, f. 58

T A B L A.

- Discurso quarto, de la razon, porque embia dios trabajos a los hombres, fo. 63.
- Discurso quinto, de otra razón, porque embia dios trabajos a los hombres, que es el amor zeloso que tiene a quien los embia, f. 69.
- Discurso 6. de la razón porque embia dios trabajos a los malos, f. 74.
- Discurso septimo, de las razones porque afflige dios en esta vida a los buenos, f. 81.
- Discurso octauo, de la segunda razon porque trabaja dios a los buenos, porque es gloria fuya, f. 83.
- §. 2. del segundo sentido en que faca dios gloria de los trabajos del bueno, f. 88.
- §. 3. de otra razon porque los trabajos de los buenos son gloria de dios, f. 90.
- §. 4. de otro sentido, en que son los buenos trabajados para gloria de dios, f. 93.
- Discurso nono, de otra razon de los trabajos de los buenos, que es para conseruar la humildad, tambien para gloria de dios, fo. 97.
- §. 2. de otra razon porque embia dios trabajos a los buenos, porque no se piense dellos ser mas que hombres, que es zelo de su gloria, f. 99.
- Discurso decimo, de otras razones porque son los buenos fatigados en esta vida, f. 102.

¶ *Libro tercero, de los provechos de las aduersidades.*

- Discurso primero, de quan provechosos son los trabajos, hablando en general, y quãta estima hazia dellos los amigos de dios, f. 108.
- Discurso segundo, que ni es y qual, ni aun general en todos, el provecho de las tribulaciones, f. 114.
- Discurso tercero, de los daños que vienen al hombre con la prosperidad, f. 118.
- §. 2. del daño que la prosperidad haze en la conciencia, f. 121.
- Discurso quarto, de la primera utilidad de los trabajos, que es merecer la gloria, f. 127.
- Discurso quinto, del segundo provecho de las aduersidades, que es, ser satisfatorias para los pecados, f. 134.
- Discurso sexto, de otra utilidad de los trabajos, que es la fortaleza que en ellos se gana, f. 140.
- §. 2. de lo que san Iuan Chrysostomo dize, cerca de la doctrina deste discurso, f. 146.

TABLA.

- Discurso septimo, de otro provecho de las tribulaciones, que es la alegría cō que quedan los librados dellas por la poderosa mano de dios, fo. 145.
- Discurso octauo, que los trabajos bien recibidos, y padecidos, son no solo provechosos, sino gustosos y sabrosos, fo. 154.
- Discurso nono, de otros muchos provechos que nos vienen con los trabajos, fo. 160.

¶ Libro quarto, de las razones que tenemos para tener paciencia, y consolarnos en las aduersidades.

- Discurso primero, de la primera razon que nos ha de mouer a paciencia, tomada de la pequenez de nuestros trabajos, fo. 165.
- Discurso segundo, de la segunda razon que consuela al affligido, q̄ es, que los trabajos se mudan y pasan breuemente, fo. 172.
- §. 2. de otra razon, por que los trabajos son breues, porque la vida lo es, fo. 174.
- Discurso tercero, de la tercera razon que tenemos para cōsuelo de nuestros trabajos, que es el poco daño que nos hazen, fo. 179.
- Discurso quarto, de la quarta razon para tener paciencia en los trabajos, que es ser embiados y repartidos de la mano de dios, f. 185.
- Discurso quinto, de la quinta razon que nos mueue a tener paciencia en los trabajos: que es, que nos mira dios padecellos, fo. 189.
- Discurso sexto, de la sexta razon de la paciencia en los trabajos, q̄ es los consuelos interiores, que el affligido recibe, fo. 194.
- Discurso septimo, de la septima razon para tener paciencia en los trabajos, que es, ser ellos señal de predestinacion, fo. 197.
- Discurso octauo, de otras ocho razones de consuelos, las quales pone juntas el Apostol san Pablo en vn capitulo, el qual se declara, fo. 202.

Fin de la tabla de la primera parte.

Tabla de los discursos de la segunda parte.

¶ Libro quinto, De los exemplos de paciencia que Dios nos dexo para mouernos a tenella.

Discurso primero, del exēplo que para nuestra paciencia tene-
mos en la q̄ en sus muchos trabajos tuuo cada vno de los san-
tos y amigos de Dios en esta vida, fo. 4.

Discurso segundo, de los trabajos del sancto Iob, y de la pacien-
cia con que los sufrió, fo. 9.

§. 2. en que se prosiguen los trabajos y su paciencia, fo. 13.

Discurso tercero, de la paciencia en los trabajos, a imitacion y exē-
plo de Thobias, fo. 17.

Discurso quarto, de la paciencia en los trabajos, a exemplo del san-
to Patriarcha Ioseph, fo. 21.

§. 2. en que se pone el successo de los vencimientos de Ioseph, y
qual fue su corona, fo. 24.

Discurso quinto, de la paciencia en los trabajos, a exemplo de los
Apostoles y Martyres, fo. 27.

Discurso sexto, de la paciencia en las aduersidades, a exemplo de
Lazaro pobre, fo. 33.

Discurso septimo, de la paciencia en los trabajos, a exemplo de la
madre de Dios, fo. 38.

§. 2. de los dolores de la Virgē en todo el Viernes de la cruz, f. 42

§. 3. de lo que la Virgen padecio desde el punto de la muerte de
su Hijo, hasta la suya, fo. 47.

§. 4. de quan grandes fueron los trabajos de la Virgen, fo. 50.

§. 5. de la paciēcia de la Virgē en todos sus dolores y trabajos, f. 53

Discurso octauo, del exemplo de paciencia que tenemos en Iesu
Christo nuestro señor, para sufrir nuestros trabajos, fo. 57.

§. 2. vna breue suma y recapitulacion de los trabajos del Señor,
al tiempo de su Passion, fo. 59.

§. 3. de lo que el Señor padecio desde la sententia, hasta la execu-
cion de su muerte, fo. 65.

§. 4. de quā graues fueron los trabajos y dolores del Redēptor, f. 70

§. 5. de la paciēcia con que el Redemptor padecio sus trabajos, y
tormentos, fo. 74.

T A B L A

Discurso nono, de la paciencia en los trabajos, a imitacion de la q̄ con los pecadores tiene el mismo Dios, fo. 78.

¶ Libro sexta de los remedios contra la impaciencia, quando el trabajo esta ya presente.

Discurso primero, del primer remedio contra la impaciencia, q̄ es humillarse delante de Dios, fo. 84.

Discurso segundo, del segundo remedio contra la impaciencia en los trabajos, que es atribuylos a proprias culpas, fo. 89.

Discurso tercero, del tercero remedio, que es la leccion de las santas escrituras, y otros libros santos, fo. 94.

Discurso quarto, del quarto remedio, q̄ es pensar en los beneficios recibidos de la mano de Dios, fo. 101.

Discurso quinto, del quinto remedio, que es procurar el amor de Dios, fo. 108.

Discurso 6. del sexto remedio, q̄ es la firme cõfiança en Dios, f. 110.

Discurso septimo, del septimo remedio, que es la deuota y atenta oracion, fo. 117.

Discurso octauo, del octauo remedio, q̄ es el pensamiento de la vida y passion de Iesu Christo nuestro Redemptor, fo. 124.

Discurso nono, del noueno remedio, que es, recibir con deuocion el cuerpo de nuestro Señor, fo. 131.

Discurso decimo, del decimo remedio, que es hazer limosna al tiempo del trabajo, fo. 133.

Discurso vndecimo, de otros varios remedios cõtra la impaciencia y desconfuelo, fo. 138.

¶ Libro septimo, de la paciencia en las injurias, agravios, y otras offensas.

Discurso primero, que la ley del Euangelio no es imposible ni difıcilosa, y menos el mandamiento del perdonar, fo. 143.

Discurso segundo, de la primera razon para tener paciencia en las injurias, y perdonarlas, q̄ es mandarlo y rogarlo Iesu Christo nuestro Redemptor, fo. 148.

Discurso tercero, que no solo de palabra, mas aun con su exẽplo nos enseña Dios a perdonar, fo. 152.

Discurso quarto del exẽplo que de perdonar injurias tenemos el

T A B L A.

- el Redemptor, y en el santo Rey Dauid, f. 157.
- Discurso 5. de otra razon de perdonar injurias, que es ser Dios el principal autor deste trabajo, fo. 162.
- Discurso 6. de otra razon para perdonar injurias, y dexar la vëgança, que es porque Dios la toma a su cargo, f. 166.
- Discurso 7. de otra razon para perdonar injurias, q̄ es el daño que nos viene de perdonallas, fo. 173.
- §. 2. de los daños q̄ haze en el alma el pecado del vëgatiuo, f. 175.
- Discurso 8. de otra razon de perdonar injurias, que es los muchos y muy grandes prouechos que del perdonar vienen, f. 180.
- Discurso 9. de las escusas q̄ los vengatiuos dā de su mal proposito, y de la respuesta dellas, fo. 183.
- Discurso 10. de lo que en el perdonar injurias ay de precepto, y de lo que ay de consejo, f. 187.
- §. 2. quantas vezes, y como se ha de perdonar la injuria, f. 190.
- Discurso 11. recapitulacion de las razones dichas, f. 193.
- Discurso 12. conclusion de lo dicho en este septimo libro, fo. 196.

¶ Libro octauo, de los consuelos particulares, para particulares trabajos.

- Discurso 1. del consuelo en la muerte de padres, marido, muger, o hijos, f. 201.
- §. 2. del consuelo de lo mismo mas en particular, f. 204.
- §. 3. del consuelo en la muerte del hijo, f. 206.
- §. 4. en que se mitiga el rigor de los passados, cerca de las lagrimas y desconsuelo, f. 208.
- Discurso 2. del consuelo en la discordia, especialmente entre hermanos, f. 210.
- Discurso 3. del consuelo para los trabajos del hijo auieso, o la muger de aspera condicion, f. 214.
- Discurso 4. del consuelo en el trabajo del destierro, f. 219.
- Discurso 5. del consuelo en el trabajo de los q̄ carecen de la vista corporal, f. 222.
- Discurso 6. del consuelo en los trabajos que se padecen con la pobreza, f. 226.
- §. 2. del consuelo contra la misma pobreza, pot el bien del cielo que nos acarrea, f. 229.
- Discurso 7. del consuelo en el trabajo de la enfermedad, fol. 230.

T A B L A:

Discurso octauo, de los consuelos particulares para los trabajos q̄ vienen con la vejez, f. 233.

§. 1. en que el Sabio declara los trabajos de la vejez, fo. 233.

Discurso nono, de los consuelos para los tristes, por su saluaciõ, por ser en el Euangelio pocos los que se saluan, f. 239.

Discurso dezimo, de los consuelos para los que se afligen cõ la duda de su predestinacion, f. 244.

Discurso vndecimo, del cõsuelo en el vltimo y mas terrible trance y trabajo, que es la muerte, fo. 248.

§. 1. de las razones de desconsuelo, q̄ suelen mouer a tristeza a los que se mueren, f. 249.

§. 2. de los consuelos para estas congoxas, fo. 252.

§. 3. del cõsuelo del general temor, y cõgoxa de la muerte, f. 255.

§. 4. conclasion de lo dicho en este discurso, fo. 256.

Discurso duedecimo, cõclusiõ de lo dicho en todo este libro, f. 257.

Fin de la tabla.

LA doctrina de todos estos libros y discursos, va por el autor sujeta humildemente, a la censura y correccion de nuestra sancta madre Yglesia de Roma, y a la de todos los buenos y Catolicos iuyzios, que juzgaren que en todo, o en parte, deue de ser emendada y corregida.

TABLA DE LOS LV- gares de la sagrada Escritura,

que van citados en este libro de la
Paciencia Christiana.

*El numero primero dize la parte del libro primera o se-
gunda. El segundo la hoja en que el lugar esta.*

Ex Genesi.

CEn. 1. Germinet terra herbam virétem. 2. 112.

Factum est vespere & mane dies vnus. 1. 66.

C. 2. faciamus hominem ad imaginem. 2. 152.

Faciamus ei adiutorium simile sibi. 2. 259.

Tulit vnam de costis. 2. 225.

Repleuit carnem pro ea. 2. 31.

Hæ sunt generationes cœli & terræ. 2. 112.

Vidit pomum quod esset pulchrum. 2. 224.

C. 3. emissit Dominus Adam de Paradiso. 1. 65.

Collocavit Cherubin ad portã Paradisi. 1. 65.

C. 4. septuplum dabitur vltro de, &c. de Canice ve-
ro septuagies Sep. 2. 191.

C. 6. tactus dolore cordis intrinsecus. 1. 60.

C. 25. numera stellas si potes. 2. 71.

C. 41. merito hæc patimur. 1. 77.

C. 30. minor sum cunctis miserationibus tuis. 2. 105.

C. vlt. Pater tuus antequam moreretur. 2. 150.

Ex Exodo.

C. 2. glorificabor in Pharaon. 1. 86.

T A B L A.

C.3. ego sum Deus Abraham, Isaac, & Iacob. 1.94.

C.5. quis est Dominus. 2.154.

C.12. abeuntes benedisti mihi. 2.208.

C.15. Cantemus Domino, casi todo el cántico. 1.85.

C.32. vt suggeret mel de Petra. 2.154.

Ex Leuitico.

Leuit.19. non eris memor iniuriæ ciuium tuorum

2.147.

Ex lib. Num.

Num.23. factum est grande miraculum, vt pereunt

2.217.

C.24. quam pulchra tabernacula tua Iacob. 1.195.

Ex Deuteronomio.

C.4. non est alia tan grãdis natio quæ. 1.192. 2.119.

C.7. Deus tuus fortis, &c. 1.48.

C.8. non dicas in corde tuo; fortitudo mea. 2.165.

C.11. terra ad quam ingrederis possidendam. 2.6.

C.28. adduxit te Dominus per desertum. 40. annis,
vt tentaret. 1.20.

C.30. Mandatum quod præcipio tibi hodie nõ est
supra. 2.144.

C.32. congregabo super eos mala. 2.162.

Vt suggeret mel de Petra. 1.154.

Ex lib. Iudicium.

Iud. 6. si dominus nobiscum est, quando apprehen-
derunt nos hæc mala. 2.53.

Iudic. 3. hæc sunt generationes quas reliquit Domi-
nus, vt erudiret. 1.98.

C.14. acomedente exiuit cibus 1.154. & 2.131.

Ex

T A B L A

Ex lib. Regum.

1. Reg. 2. Dñs mortificat & viuificat. 1. 57. & 165.
1. Reg. 10. vbi est filius Isai. 2. 161.
1. Reg. 18. quare inquietasti me? 1. 67.
1. Reg. 24. canem mortuum persequeris? 2. 85.
C. 27. in me sit Domine mi hac iniquitas cum cæ-
teris verbis Abigail. 2. 198.
2. Reg. 1. sicut mater diligit filium. 2. 206.
2. Reg. 7. quis ego sum. 2. 88.
2. Re. 14. oēs morimur, & sicut aqua dilabim. 1. 176.
2. Reg. 18. clamate voce maiori. 1. 192.
2. Reg. 12. transtulit Dominus peccatū tuum. 2. 86.
3. Reg. 1. ei imus ego & Salomon filius meus pecca-
tores. 2. 173.
3. Reg. 4. dedit ei latitudinem cordis. 2. 154.
3. Reg. 22. vir autem quidam intēdit arcum, in in-
certum saggitam dirigens. 1. 67.
3. Reg. 28. excepto sermone Vriæ. 2. 70.

Ex lib. Paralipomenon.

2. Para. vlt. tota oratio regis Manasse. 1. 62. !

Ex lib. Esdra.

4. Esdr. 7. hic est sermo meus primus, & nouissi-
mus. Quoniam melius erat, &c. 2. 248.

Ex lib. Tobie.

- To. 2. hāc tētationē permisisit De' euenire illi. 2. 17
C. 3. Dñe non est in hominis potestate consilium
tuum. 2. 246.
Benedictū est nomē tuū Deus patrū nostrorū. 1. 139
C. 6. quid dabimus viro isti. 2. 104.
C. 12. & quia acceptus eras Deo, necesse fuit. 1. 21.

Ex lib. Iudith.

Iudith. Quod defenderet se ab omnibus regionibus. 2. 168.

Ex lib. Hester.

Hester. 13. tota oratio Mardochei. 2. 262.

C. 14. tota oratio Reg. Hester. 2. 263.

Ex lib. Iob.

Iob. 2. quasi vna de stultis mulieribus locutales. 1. 187.

Iob. 2. Pereat dies in qua natus sum. 2. 15.

Benedic Deo & morere. 2. 20.

C. 4. tigris perit eo quod non habeat praedam. 1. 39.

C. 5. nihil in terra sine causa. 1. 83. & 58.

C. 6. utinam appenderentur peccata mea. 2. 71.

Qui bibit aquam subsanationem. 2. 147.

C. 6. haec mihi consolatio, ut affligens dolore non parcat. 2. 267.

Cunctis diebus quibus nunc milito. 1. 41.

C. 7. militia est vita hom. super terram. 2. 237.

C. 9. Sapiens est & fortis robore. 1. 186.

C. 10. visitatio tua custodiuit spiritum meum. 2. 7.

C. 12. Balthem regum dissoluit. 2. 109.

C. 14. Homo natus de muliere. 1. 174. 2. 86.

C. 13. & si occiderit me, sperabo in eum. 1. 26. 169.

C. 17. si sustinuero infernus domus mea est. 2. 225.

C. 18. non ne lux impij extinguetur. 2. 136.

C. 21. ducunt in bonis dies suos, &c. 1. 202.

C. 24. transibunt ad nimum calorem ab aqua in uium. 1. 32.

TABLA

- C.26. hęc ex parte dubia sunt magnitudinēs illius. 2.103.
- C.31. si lætatus sum in omnibus diuicijs meis. 1.173
2.140.
- Pepigi fœdus cum oculis meis. 2.225.
- C.33. Respōd. tibi, quia maior sit Deus homi. 1.186
- C.42. Auditū auris audiui te, &c. 1.77. 122.
- Ex lib. Psalmorum.*
- Pfal. 6. lachrimis meis stratum. 2.225.
- Pfal. 7. si reddidi retribuētibus. 2.161.
- Nisi conuerſi fueritis, &c. 1.61.
- Conuertetur dolor eius. 2.170.
- Pfal. 8. omnia subiecisti sub. 1.119.
- Pf. 9. desiderium pauperū exaudiuit Deus. 2.118.
- Comprehēdūtur in cōsilijs quibus cogitat. 2.178.
- Patientia pauperum non peribit in finem. 1.30.
- Qui exaltas me de peccatis mortis. 1.94.
- Vt non apponat vltra magnificare se homo super
terram. 1.97.
- Pf. 10. probasti cor meum & visitasti nocte. 1.117.
- Pf. 13. contritio & infelicitas in vijs eorum. 2.113.
- Pfal. 14. quomodo gratis absconderūt mihi interi-
tum laq. sui. 2.213.
- Dixi Dño Deus meus estu, quoniam bonorum
meorum non ages. 2.100.
- Pf. 16. eripe animā meā ab impio, frameam. 1.188.
- Satiabor cum apparuerit. 1.109.
- Pf. 17. laudans inuocabo Dominum. 2.118.
- Pf. 21. dinumerauerunt quia ossa mea. 2.267.

T A B L A

- Circudederunt me sicut apes. 2. 81.
 Ps. 22. Dñs regit me, todo. 2. 141.
 Si ambulauero in medio vmbrae mortis. 1. 208.
 Ps. 26. si exurgat aduersum me pralium. 1. 89.
 Vnam petij à Domino hanc. 1. 150.
 Ps. 27. ad te Dñe clamabo Deus meus ne filias. 2. 77.
 Ps. 28. vox Dñi intercidentis flamam ignis. 1. 50.
 Ps. 30. quoniam audiui vituperationem cōmorantium. 2. 88.
 Miserere mei Domine quoniam tribulor. 1. 77.
 Ps. 31. dixi confitebor aduersum me. 2. 144.
 Omnia opera eius in fide. 1. 40.
 Ps. 36. cum ceciderit non colledetur. 1. 51. & 169.
 Ne timueris cum diues. 2. 99.
 Psal. 37. quoniam ego in flagella paratus sum. 2. 63.
 Infixus sum in limo profundi. 2. 71.
 Quoniam sagittae tuae infixae sunt mihi. 1. 186.
 Ps. 38. dixi custodiam vias. 1. 179.
 Ecce mensurabiles possuisti. 1. 175.
 Silui à bonis. 1. 28. 2. 256.
 Veruntamen vniuersa vanitas. 2. 253.
 Ps. 43. tu es ipse rex meus, & Deus meus. 1. 82.
 Ps. 44. omnis gloria eius ab intus. 1. 196.
 Virga directionis virga reg. tui. 2. 146.
 Ps. 45. Deus noster refugium & virtus. 2. 114.
 Ps. 47. Deus auribus nrs audiuius, castodo. 2. 267.
 Ps. 54. Quoniã si inimicus meus maledixisset mihi
 2. 19. Psal. 57. priusquam intelligerent spinæ
 vestrae Rannum. 2. 208.
 Ps. 58. intende ad visitandas. 2. 19.
 Ps. 55. miserere mei quoniã conculcauit me homo

T A B L A.

1.42. Pf. 61. veruntamen Deo subiecta est anima mea. 1.30. & 32.

Pf. 68. infixus sum in limo profundi. 2. 71.

Super dolorē vulnerū meorū addiderent. 2. 71.

Pf. 68. saluū me fac Deus, quoniā intrauerūt. 1. 138.

Pf. 74. calix in manu Dñi vini. 1. 168. 54. 64.

Pf. 73. superbia eorū qui te oderūt ascēdit semper
1. 55. Quovsq; errantes. 1. 39.

Pf. 72. mei autē pene morti sunt pedes. 1. 54. & 121.

Donec intrem in sanctuarium Dei. 1. 81.

Pf. 76. voce mea el primero casi todo. 2. 144.

Pf. 77. quanta mandavit patribus nostris. 2. 114.

Cum occideret eos querebant eum. 1. 79.

Pf. 78. posuerunt me in laeu inferio. 2. 117.

Pf. 80. mille anni ante oculos tuos tanquā. 1. 177.

Pf. 82. cogitauerunt aduersus sanctos tuos. 1. 150.

Imple facies eorum ignominia. 1. 79.

Pf. 83. quoniā meliore est vna dies in atrijs tuis. 1. 204.

Pf. 85. quoniā magnus es tu, & faciēs mirabil. 1. 186.

Pf. 87. nunquid mortuis facies mirabilia? 1. 94.

Posuerunt me ab ominationem sibi. 2. 14.

Pf. 90. qui habitat todo. 1. 182.

Altissimum posuisti refugium tuum. 1. 144.

Non accedet ad te malum. 2. 153.

Pf. 89. & custodia in nocte quæ pro nihilo. 1. 175.

Mille autem anni oculos tuos. 1. 177.

Pf. 101. aruit cor meū quia oblitus sum comedere

1. 120. Ne reuocet me in dimi Deo dierū. 2. 238.

Pf. 105. & dixit vt disperderet eos, si non Moyses

1. 11 & c. 2. 208.

T A B L A:

- Pf. 107. paratum cor meum Deo. 2. 63.
 Pf. 108. diabolus stet ad dextris eius. 2. 128.
 Psal. 112. beatus vir qui timet Dominum in manda-
 ris, &c. todo. 2. 135.
 Pf. 113. dum dicitur mihi quotidie, &c. 2. 20.
 Pf. 114. tribulationē & dolorem inueni. 1. 98.
 P. 115. quid retribuam Domino. 2. 104.
 Pf. 118. bonum mihi quia humiliasti me. 1. 161.
 Auerte oculos meos ne videam vanitatem. 2. 225.
 Super inimicos meos prudentem me fecisti. 2. 180.
 Septies in die laudem dixi tibi. 2. 190.
 Nisi quod lex tua meditatio mea est. 2. 98.
 Principes persecuti sunt me gratis. 2. 150.
 Pf. 119. hæc enim quia incolatus. 2. 221.
 Cum his qui oderūt panem eram. 2. 167.
 Pf. 120. conquassauit capita in terra. 1. 33.
 Psal. 124. quia non relinquet Dominus virgā pec-
 catorum. 1. 174.
 Pf. 125. In conuertendo, todo. 1. 152.
 Qui seminant in lachrimis. 2. 60.
 Pf. 130. ecce quam bonum, todo. 2. 210.
 Qui dicunt exinanite. 1. 35.
 Pf. 138. Domine probasti me. 1. 189.
 Mihi autem nimis honorati. 2. 243.
 Pf. 141. voce mea el segundo, todo. 2. 121.
 Me expectant iusti donec retribuas. 2. 20.
 Pf. 143. qui redemisti Dauid seruū tuū d̄ glad. 2. 106.
 Beatum dixerunt populum cui hæc sunt. 1. 127.
 Pf. 144. memoria abūdantiæ suauitatis tuæ. 1. 195.
 Psal.

T A B L A:

Pf. 143. Deus canticū nouū cantabo tibi. 2. 116.

Pf. 147. lauda Hierusalem Dñm. 1. 131. & 2. 222.

Pf. 150. laudate eum secundum multitudinē magnitudinis eius. 2. 103.

Pf. 148. ignis, grando, nix, glacies. 2. 149.

Ex lib. Prouerbiorum.

C. 1. sapientia clamitat. 2. 96.

Auersio paruulorum interficiet eos. 1. 93.

C. 3. cor gaudens exhilarat faciem. 2. 235.

Disciplinam Domini ne abijcias. 1. 105. 118. 199.

Eterit sanitas vnibili. 1. 129.

C. 6. sex sunt quę odit Dominus. 2. 211.

C. 14. impatiens operabitur stultitiā vir autē. 1. 25.

Sapiens metuens declinabit mala, inspiens. 2. 139.

Est via quę videtur homini iusta. 2. 52.

C. 15. responsio mollis frangit iram. 2. 212. 148.

Iter iustorum absq; offendiculo. 1. 160.

C. 17. spiritus tristis exiccat. 1. 2.

C. 18. impius cum in profundum. 1. 116.

C. 18. dicit piger, leo est in via. 1. 141.

C. 19. doctrina viri in patientia probatur. 1. 15.

Impatiens sustinebit damnū. 1. 38.

C. 20. quis gloriabi mundum se habere cor. 1. 104.

C. 22. vult & non vult piger. 1. 141.

C. 24. ne insidieris & queras iniquitatem in domo iusti: septies enim in die cadit. 1. 170. 2. 188.

Insipiēs operabitur stultitiā vir autē versutus. 1. 25

C. 25. si essurierit inimicus tuus ciba illum. 2. 188.

C. 27. si contuderis stultum pila. 1. 116.

C. 28.

T A B L A:

- C.28. sicut ostiū voluitur in cardine suo, &c. i. 141.
 C.29. superbum sequitur humilitas. 2. 88.
 C.30. eria sunt mihi difficilia, & quartū penitus ignoro. 2. 73. Duo rogavi te ne denegis mihi. i. 126.
Ex Ecclesiastes.
 C.1. flumina intrant in mare. i. 166.
 Peruersi difficile corriguntur. i. 161.
 Qui addit scientiam, addit laborem. 2. 236.
 C.3. quis scit si spiritus filiorum Adā ascēdit. i. 158
 Vidi in loco iud. impietatem. i. 105.
 C.4. vidi calumnias innocentum. i. 48.
 C.5. saturitas diuitis non finit eum dormire. i. 43.
 Vbi multæ sint opes multi qui comedunt eas. 2. 228. i. 142.
 C.8. etenim quia non profertur cito cōtra impios sententia. 2. 92.
 C.9. sint iusti atq; sapient. & opera eorum. i. 53.
 C.9. melior est canis viuus leone mortuo. 2. 85.
 Nemo scit vtrum odio, vel amore dignus sit. i. 20.
 C.10. si spiritus habentis potestaté ascenderit. i. 92
 Curatio cessare faciet peccata maxima. i. 31.
 Homo cui dedit Deus substantiā huiusmodi. i. 72
 C.11. Malitia diei obliuionem facit luxuriæ magnæ. i. 163.
 C.12. memento creatoris tui, buena parte del capitulo. 2. 232.
Ex lib. Sapientie.
 C.2. dixerunt impij cogitantes apud se. i. 103.
 Circunueniamus iustum. i. 8.
 Sap. 2. iustorum animæ in manu Dei sunt. i. 157.

T A B L A.

C.4. fascinatio nugacitatis obscurat bonam. 1. 124.

161.

355.3

Raptus est ne malitia mutarūt intellectū. 2. 208.

Condemnat autem iustus mortuus impios viuos.

1. 50.

C.5. ambulauimus vias difficiles. 1. 13.

Stabant iusti in magna constituta. 1. 109.

Transierunt omnia tanquam vmbra. 1. 174.

Hij sunt quos aliquando habuimus in derisum.

2. 184.

C.6. praeoccupat eos qui se cōcupiscunt. 2. 119.

C.11. omnia fecit in numero pōdere & mēsurā. 1. 39.

C.12. eū qui non debet puniri cōdemnas. 1. 186. 81.

Misereris omnium, quia omnia potes. 2. 85.

C.14. creaturæ Dei in odium factæ. 2. 259.

C.16. Et enim nec herba, nec Malagma, &c. 2. 87.

& 232.

Creatura enim tibi creatori deseruiens excandescit.

1. 51.

Ex Cantico.

C.1. equitatu meo incurribus Pharaonis. 2. 109.

C.2. ego flos campi. 1. 108.

C.4. emissiones tuæ paradissus. 2. 120.

Collum tuum sic turris Dauid. 2. 120.

C.6. qui habitas in hortis. 2. 119.

C.8. Aqua multæ non potuerunt extinguere. 1. 93.

Ex Ecclesiastico.

C.1. bona & mala vita & mors. 2. 162.

C.2. fili accedens ad seruitutem Dei. 1. 3.

Omne quod applicitum fuerit tibi. 1. 199.

T A B L A.

- C.3. insonnitas grauis sobriam facit animam.
2.237.
- C.5. de propiciato peccato noli esse sine metu. 2.92
- C.7. calumnia conturbat sapientem, & perdet
bur illius. 2.59.
- C.9. & qui peccat in vno, multa bona proder. 2.73.
- C.11. ante mortē non laudes hominē quēq; 2.216.
- In die malorum non immemor sis bonorum. 2.101.
- C.12. modicum plora super mortuum. 2.209.
- C.13. loquetur diues & omnes vsq; ad nubes. 2.225
- C.14. beatus vir qui in sapientia morabitur. 2.96.
- C.17. vasa figuli probat fornax. 1.20. & 106.
- C.18. à mane vsq; ad vesperā mutatur tēpus. i.172.
- Ante orationē prepara animam tuam. 2.118.
- C.21. homo homini reseruat iram. 2.196.
- C.29. concludere elemosinā in sinu pauperis. 2.135.
- Non est ira super iram mulieris. 2.85.
- C.30. nequius oculo quid creatum est. 2.224.
- Incurua ceruicem eius. 2.217.
- Multos occidit tristitia. 1.2.
- C.21. beatus diues qui inuētus est sine macula. i.125
- C.35. oratio humiliantis se nubes penetrat. 2.85.
- C.38. ne dederis in tristitia cor tuum, sed. 2.210.
- Honora medicum propter necessitatem. 1.5.
- Altissimus de cœlo creauit medicinam. 1.5.

Ex Isaiā.

- C.1. cognouit bos possessorem. i.7. z.114.
- Si audieretis me, bona terræ comedetis. i.54.
- Venite & arguite me. 1.80.

Super

T A B I A.

Super quo percutiam vos? 1. 114.

Auferam stannum tuum. 1. 80.

Ex quoquam ad purum scoriam tuam. 1. 106.

C. 2. conflabunt gladios in bumeres. 2. 180.

Venite ascendamus ad montem Domini. 1. 71.

C. 5. v̄ qui confurgitis mane ad ebrietatem. 1. 123.

C. 6. & plena erat omnis terra maiestate eius. 1. 94

C. 7. in illa die radet dominus nouacula conducta.

1. 59.

Nisi credideritis, non intelligetis. 1. 40.

C. 58. vt faceret opus suum, peregrinum opus eius

ab eo. 1. 59.

C. 9. & deborabitur Israel toto. 2. 169. Et erit iusti-

tia cingulum lumborum eius. 2. 110.

Non est conuersus ad percutientem. 2. 166.

C. 11. & erit sepulchrum eius gloriosum. 2. 47.

C. 24. quoniam hæc erunt in medio terræ quon-

niam si paucæ. 2. 240.

C. 26. vade populus meus abscondere ad modicum.

1. 174.

C. 28. coangustatum est stortum, ita vt alter deci-

dat. 1. 171.

Non enim inferris triturabitur: Cit. 1. 168.

C. 31. cuius ignis est in sion. 2. 20.

C. 33. atritus est propter scelera nostra. 2. 42.

C. 36. memento quod ambulauerim. 2. 257.

C. 38. non aspiciam hominem vltra. 2. 251.

Tu autē eruisti animam meã, vt nō periret. 2. 192.

Quid dicam aut quid respondebit. 1. 187.

Domine

T A B L A

- Domine saluum me fac Psalmos nostros cāta' b' i-
 mus. 1. 106.
- C. 40. omnis vallis implebitur, & c. 2. 145.
- Loquimini ad cor Hierusalem ibid.
- Omnes gentes quasi non sint coram illo. i. 177.
- Qui sperant in domino mutabūt fortitudinē. 1. 123.
- C. 42. gloriam meam alteri non dabo. 2. 166.
- C. 49. ergo in vanum laboraui. 2. 59.
- Omnibus his velut vestimento vestieris. 2. 210.
- C. 51. ego ego ipse consolabor vos. 2. 6.
- C. 52. quam pulchri sunt montis pedes. 2. 210.
- C. 53. decē loca quibus dicitur Christus passus pro
 peccatis nostris. 2. 92.
- Vidimus eum quasi leprosum, & percusum à Deo
 2. 43. & 70.
- Et cum iniquis deputatus est. 1. 49.
- C. 54. ad modicum de reliquit e. 1. 174.
- C. 57. iustus perit & non est qui recogitet. 2. 208.
- Vitam manus tuæ inuenisti. 1. 73.
- C. 58. vt faceret opus suum, alienum opus eius ab
 eo. 1. 59.
- Cum effunderes animam tuam. 2. 135.
- C. 61. loquimini ad cor Hierusalem. 2. 145.
- C. 63. in omni tribulatione non est tribulatus. 1. 87
- Ex Hieremia.*
- C. 1. ollam succensam ego video. 2. 172.
- C. 2. frustra percussisti filios vestros. 1. 57.
- Obitu pescite cœli. 1. 119.
- C. 3. vulgo dicitur. 1. 72.

T A B L A

C. 5. & non dixerunt me tuamus hominem. 2. 75.

C. 5. audi stulte qui habes aures, & non audis
1. 113.

Circuite vias Hierusalem. 2. 241.

C. 12. vfo; quando lugebit terra. 1. 49.

C. 16. seruistis dijs alienis qui nō dabunt requiem
1. 13.

C. 17. maledictus homo qui cōfidit in homine. 1. 31

Diem hominis nunquam desideravi. 2. 99.

C. 6. defecit sufflatorium. 1. 81.

C. 32. ecce Anamael filius Sallum veniet ad te. 1.
172.

Ex Treuis.

Trenorum. i. d̄ vos omnes qui transitis per viam.
2. 31.

Ex Baruc.

C. 3. hominem à morte non liberant. 1. 84. 94.

Vocat stellas & dicunt adsumus. 2. 148.

C. 5. constituit dominus humiliari omnem collē,
& c. 2. 14.

Ex Ezechiele.

C. 5. ecce ego faciam in medio tui iudicium. i. 59.

C. 9. signa Tau super frontes virorum gementium
1. 81. & 2. 240.

C. 14. hæc dicit dominus. 91. si 4. iudicia, & c. 2. 97.
& 1. 168.

C. 18. nolo mortem peccatoris, & c. 1. 75.

C. 21. ecce ego projiciam gladium meum de vagi-
na sua. 1. 59.

T A B L A:

C.32. posuerūt gladios suos sub capitibus suis. 2. 117

Ex Daniele.

C.10. Princeps regni Perfarū obstitit mihi. 21. diebus. 2. 208.

Ex Prophetis minoribus.

Osee. 12. ego scipiam viam tuam spinis. 1. 79.

C.12. Ephraim pascit ventum. 1. 120.

Ioel. 2. & præstabilis super malitia. 1. 62.

Amos. 3. si est malum in ciuitate, quod non. 1. 57.

C.2. pater & frater runt ad puellam. 2. 218.

Amos. 5. occidet sol in meredie. 1. 136.

Quomodo si fugiat vir à facie leonis. 1. 47.

C.6. & non compatiebātur super contumelia Ioseph. 2. 195.

Sopho. 1. qui dicunt non faciat male Dñs. 1. 185.

Vlulate qui habitatis in pila. 1. 160.

Abac. 2. qui aggrauant densum lutum. 1. 180.

Mich. 10. super quo plangam & vlulabo, & vadam vsq; ad spoliatus. 1. 161.

Zach. 1. ego iratus sum parum, &c. 2. 169.

C.6. & vidi & ecce quatuor quadrigæ. 1. 117.

Zach. 12. & dolebūt super eū, vt doleri solet. 2. 56.

C.13. his plagatus sum in domo eorum. 2. 14.

Ex lib. Machabeorum.

1. Mach. 1. super gloriam eius multiplicata est ignominia eius. 2. 60.

1. Macha. 12. habemus solatio sanctos libros. 2. 97.

2. Macha. 9. bonum est hominem subditum esse Deo. 1. 79.

T A B L A.

Ex Matthæo.

C.1. liber generationis Iesus Christi. 2. 98. C.5. beati estis cum maledixerint vobis homines gaudete. 1. 210. 2. 15. & 133.

Iota vnum, aut vnus apex. 2. 95. Beati pauperes spiritu. 2. 229.

Quoniam ipsorum est regnum cœlorum. 2. 110.

Orate pro persequentibus. 2. 170.

Iam mœchatus est in corde suo. 2. 241.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros. 2. 149.

Sic enim persecuti sunt prophetas, qui fuerunt ante vos. 24.

Siquis angariauerit te mille passus. 2. 150.

C.6. cum oratis, nolite multum loqui. 2. 202.

Qui solem suum oriri facit super bonos & malos. 2. 19. & 154.

Sicut & nos dimittimus debitoribus nostris. 2. 193.

Sed liberanos à malo. 2. 22. Sufficit diei malitia tua. 1. 40.

C.7. intrate per angustam portam. 1. 138.

Arcta est via, quæ ducit ad vitam. 1. 159.

Qui audit verba mea hæc & facit ea. 1. 92.

Qui dixerit fatue. 2. 241. C.8. erat illi pretiosus. 1. 73.

C.9. non possunt filij sponsij, quandiù tu n illis est sponsus
ieiunare. 1. 73.

Nemo mittit vinum nouum in vtres veteres. 1. 113.

C.10. qui non accipit crucem suam, & sequitur me. 2. 252.

Nolite timere eos qui occidunt corpus. 1. 177.

Si patrem familias Belzebug vocauerint quâto magis. 2. 57.

C.11. discite à me quia mitis sum, & c. 2. 88.

Regnum cœlorum vim patitur. 1. 8.

C.13. mittit eum in tenebras exteriores. 1. 192.

Ibi erit fletus & stridor dentium. 1. 131.

C.16. qui vult venire post me. 2. 252.

Portæ inferi non præualebunt. 1. 5.

C.17. fecerunt ei quæcumq; voluerunt. 2. 68.

In quo mihi bene complacui. 1. 64.

C.18. ipsi nihil horum intellixerunt. 1. 83.

T A B L A:

Septuagies septies.2.143.

Impossibile est diuitem intrare i reg.1.125.

Homo quidam peregrè proficiscens.1.168.

C.19.eccē nos reliquimus omnia.2.156.

Et omnis qui reliquerit domum, &c.2.222.

C.20.potestis bibere calicem.1.168.

C.21.nunquam ex te fraus nascat? 1.60.

C.23.imponunt onera grauia.2.157.

C.25.vbi fuerit corpus ibi congregabuntur, & aquilę.1.203.

Et ibunt hij in supplicium æternum.2.241.

C.27.gustauit & noluit bibere.2.111.

Ex Marco.

C.7.propter hunc sermonem vade, &c.2.87.

C.15.audacter introiuit ad Pilatum.

Ex Luca.

C.3.omnis vallis implebitur.2.145.

C.4.& egressus est Iesus virtute sancti in Galileam.1.6.

C.7.cui autem minus dimittitur minus diligit.1.87.

C.9.tollat crucem suam quotidie.1.5.

C.11.lucerna corporis tui, est oculus tuus.2.223.

C.12.anima mea comede & epulare.1.72.

C.14.qui se exaltat humiliabitur.2.88.

C.16.recordare fili quia recepisti bona.1.53.104.

C.19.peregrè profectus est.1.191.

C.21.erunt signa in sole.1.60.

In patientia vestra possidebitis.1.6.

C.22.Abba pater omnia tibi.2.120.

Reges gentium dominantur eorum.2.202.

Eccē Sathanas expetiuit vos.2.10.

Nihil tibi & iusto illi.1.16.

Si in viridi ligno hæc faciunt.1.117.52.

Et præualuerunt voces eorum.2.76.

Pater Alexandri & Rufi.2.65.

T A B L A.

- Velauerunt faciem eius.2.75.
 Iesus autem dicebat pater ignosce illis.2.197.
 Vere filius Dei erat iste.2.235.
 C.24. Quæ? 2.108.
 Oportuit Christum pati.1.8.131.
 Ex Joanne.
 C.1. dedit eis potestatem filios Dei fieri.1.7.
 Qui potest me venit ante me factus est.2.57.
 C.5. vade & amplius noli peccare.1.49.
 C.6. nisi manducaueris carnem.2.145.
 C.9. nec hic peccauit, nec parentes eius, sed vt manifestetur.
 1.90.
 C.10. & nemo eripiet eos de manu mea.1.5.
 C.11. gaudeo propter vos quia non erā ibi, vt credatis.1.121.
 Sed pro gloria Dei.1.84.
 C.12. quid prodest homini si vniuersam mūdū lucretur.1.127.
 C.13. cum diabolus misisset.1.56.
 C.14. & maiora horum faciet.2.28.
 C.13. pater cum essem cum eis ego seruabam eos.1.74.
 In domo patris mei mansiones.1.130.
 C.15. si mundus vos odit, scitote quia me priorem.2.57.
 Venit hora quando omnis qui interficit vos.2.30.
 C.16. & gaudium vestrum nemo tollet á vobis.1.204.
 Confidite ego vici mundum.1.5.
 Mulier cum parit tristitiam habet.1.153.
 Si enim non abiero, &c.1.74.
 Nolite vocare vobis patrem super terram.2.150.
 C.20. significans qua morte clarificaturus esset.1.84.

Ex actis Apostolor.

- C.1. oportet ex his qui fuerunt nobiscum.2.213.
 C.5. ibant Apostoli gaudentes.1.92.
 C.9. spirans minarum.2.257.

T A B L A:

Vas electionis est mihi. 1. 112.

C. 17. non longe est ab vnoquoq; 1. 189.

In ipso viuimus mouemur. 2. 102.

Ex epist. Paul. ad Rom.

C. 1. inuisibilia Dei à creaturia mundi, &c. 1. 76. 2. 223.

C. 2. qui sine lege peccauerunt, sine lege iudicabuntur. 2. 241.

C. 3. omnes peccauerunt & egent gloria Dei. 1. 93.

C. 4. vocat ea quæ non sunt tanquam ea quæ sunt. 2. 148.

C. 5. cõmendat autem charitatem suam Deus. 2. 112.

Non solum autem, sed & gloriam in tribulationibus. 2. 261. &

1. 145.

Tribulatio pãtientiam operatur. 1. 137. & 2. 100.

C. 7. sentio aliam legem, &c. 1. 54.

Infelix ego homo, quis me liberabit. 1. 43.

C. 8. scimus, quoniam diligentibus Deum omnia, &c. 1. 57.

Sustinuit in multa patientia vasa iræ in interitum. 1. 60.

Debitorum sumus non carni, vt secundũ carnem viuamus, casti-
todo el capitulo. 1. 202.

Quis me separabit à charitate Dei. 1. 93. 2. 109.

C. 9. Iacob dilexi, Esau odio habui. 2. 79.

In magna domo sunt vasa in honorem. 2. 97.

C. 12. quod in vobis est, cum omnibus pacem habentes. 2. 213.

Nulli malum pro malo reddetes, sed date locum. 2. 167. 170.

Si exurierit inimicus tuus ciba illum. 2. 171. 188.

C. 13. non solũ propter iram, sed etiam propter conscientia.

2. 68. Charitas patiens est. 1. 30.

C. 15. quæcumq; scripta sunt ad nostram doctrinam. 1. 76.

Ex epist. 1. ad Corinthios.

C. 1. verbum crucis pereuntibus stultitia est. 1. 113.

C. 2. nec oculus vidit, nec auris. 1. 127.

C. 3. omnia vestra sunt. 2. 102. 227.

C. 4. licet is qui foris est n̄ homo corrumpatur. 1. 57. 2. 196.

Qui gloriatur, in Domino gloriatur. 2. 184.

T A B L A.

- Spectaculum facti sumus mundo, angelis, &c. 2. 38. 261.
 C. 7. tribulatione tamen habebunt huiusmodi. 2. 104.
 Tempus breue est reliquū est, &c. 1. 56. C. 8. sciētia inflat. 1. 96
 C. 9. ego autem sic curro, non quasi in incertum, sed castigo
 corpus meum. 1. 53. 68.
 Factus sum iudeis tanquam iudeus. 1. 112.
 Numquid Deo est cura de bobus? 2. 192.
 C. 10. scripta sunt autem ad correptionem. 2. 242.
 C. 11. quotiescumq; manducabitis panem hunc. 2. 131.
 Dam iudicamur autem à Domino corripimur. 1. 132.
 Qui manducat & bibit indigne. 1. 116.
 C. 12. cum infirmior, tunc fortior sum. 2. 232.
 C. 13. si linguis hominum loquar. 2. 175.
 Charitas patiens est. 2. 106. 1. 31.
 Si tradidero corpus meum ita vt ardeam. 1. 31.
 Omnia vestra sunt. 1. 56.
 C. 15. seminatur corpus animale, surget corpus spirituale. 1.
 128. 2. 253.
 Si in hac vita tantum &c. in Christo sperantes sumus. 1. 159.
 Gratia Dei sum id quod sum. 1. 88. 2. 105.
 C. 16. Quotidie pro vobis morior. 2. 29.
 Comedamus & bibamus. 1. 178. & 5.
Ex secunda ad Corinthios.
 C. 1. vt possimus consolari eos qui in omni. 2. 27.
 Pater misericordiarum & Deus totius. 1. 59.
 Nolumus vos ignorare. 1. 98.
 Sicut abundant passiones Christi in nobis. 2. 60.
 C. 4. id quod est momentaneum & leue tribulationis. 1. 201.
 Mihi autem pro minimo est, vt à vobis iudicer. 2. 184.
 Scimus, quod si domus hæc nostra terrestris dissoluatur. 2. 249
 In omnibus persecutione patimur & sustinemus. 1. 155.
 C. 5. pro Christo legatione fungimur. 1. 80. C. 6. in omnibus
exhibeamus nos metipso sicut Dei ministros. 1. 23.

T A B L A

- Quasi tristes semper autem gau. 1. 166.
 Cor meum dilatatum est dilatamini & vos. 2. 143.
 Nolite iugum ducere cum infidelibus. 2. 202.
 Cap. 7. repletus consolatione abundo gaudio. 1. 157. &
 195.
 Quæ secundum Deum tristitia est, &c. 1. 2.
 C. 10. emulor enim vos Dei emulatione. 1. 70.
 Fidelis Deus qui non patietur vos. 1. 168.
 C. 11. à iudæis quinquies quadragenas. 2. 41.
 C. 12. datus est mihi stimulus carnis meæ. 1. 5. & 2. 87.
 Cum infirmior tunc fortior sum. 1. 155.
 Libenter igitur gloriabor. 1. 171.
 Signa apostolatus nostri insignis & prodigijs. 1. 15.
 Audiui arcam verba quæ non licet homini loqui. 2. 56.
 Si voluero gloriari non ero mendax. 1. 101.
 C. 15. eum qui peccatum nõ nouerat pro nobis peccatũ fecit
 2. 72.

Ex reliquis epistolis Pauli.

- Galat. 3. O insensati Galathæ quis vos fascinauit. 1. 141.
 C. 5. qui Christi sunt carnem. 1. 8.
 C. 6. mihi mundus crucifixus est, & ego. 1. 184.
 Nolite errare, Deus non irridetur. 2. 20.
 Ephes. 3. flecto genua mea ad patrem Domini. 1. 141.
 Eph. 1. vt simus sancti in conspectu eius. 1. 193.
 Eph. 4. Deus qui diues est in misericordia. 1. 58.
 Sol non occidat super iracundiam uestram. 2. 177.
 Qui desperantes traddiderunt se vitijs in auaritiam. 1. 116.
 C. 5. nemo carnem suam odio habuit. 2. 51. 65.
 Sacramentum hoc magnum est, dico autẽ in Christo. 2. 31.
 C. 6. induite arma, &c. 2. 125.
 C. 6. non est nobis colluctatio. 1. 4.
 Philippens. 1. vobis datum est pro Christo non solum, vt cre
 datis, sed. &c. 1. 109.

Propter quod & Deus exaltauit. 2. 39. Mori lucrum. 2. 255.

Glorificabitur Dominus in corpore meo siue, &c. 1. 95.

Coloss. 2. traduxit confidenter palam. 1. 68.

Tollens chirographum. 2. 65.

C. 3. adimpleo ea quę de sunt passionum Christi. 1. 8. 2. 73.

1. Thef. 4. nolumus vos ignorare de dormientibus. 2. 202.

1. Tim. 4. pietas ad omnia utilis est. 2. 133.

C. 6. diuitibus huius seculi pręcipe non superbe sapere. 1. 66.

Qui volunt diuites fieri. 1. 167.

2. ad Tim. 1. vt in me primo ostenderet, &c. 2. 98.

C. 2. non coronabitur, nisi qui legi. 1. 8.

Heb. 3. non habemus hic ciuitatem permanentem. 2. 96.

C. 4. omnia nuda & aperta sunt oculis eius. 2. 255.

Non habemus Pontificę qui non possit compati, &c. 1. 191.

C. 6. vt non se gnes efficiamini.

E. 11. extinxerunt impetum ignis. 2. 32.

C. 12. habentes ergo tantam nubem testium. 2. 98.

Deponentes omne pondus. 2. 76.

Patientia vobis necessaria est. 1. 6.

Recogitate eum qui talem. 1. 73. & 167.

C. 13. extra portam passus est. 2. 14.

Ex epistol. Canonicis.

Iaco. 1. omne datum optimum. 1. 29.

C. 2. qui peccat in vno factus est omnium reus. 1. 24.

C. 3. inflamat rotam natiuitatis. 1. 173.

Sapientia coelestis & diabolica. 1. 9.

C. 4. ad inuidiam concupiscit spiritus. 1. 70.

C. 5. sufferentiam Iob audistis. 1. 4.

1. Pet. 1. medicum nunc si oportet contristari. 1. 174.

Propter quod succinti lumbos mentis vestrae. 2. 225.

C. 2. non solum bonis & modestis, sed etiam. 1. 27.

Christus pro nobis passus est, vobis relinquens. 2. 57.

C. 4. nolite peregrinari in, &c. 2. 4.

T A B L A.

- C. 5. vt vos exaltet in tempore uisitationis. 2. 86.
 Scientes eandem passionem ei quæ in mundo est. 2. 140.
 Deus super bis relisit. 2. 86.
 Aduersarius vester diabolus tanquam leo. 1. 28. & 63.
 2. Petr. 1. fatagite, vt per bona opera certam. 2. 248.
 C. 2. qui introducunt sectas perditionis. 1. 33.
 Nouit Dominus pios de tentatione eripere. 1. 156.
 C. 3. patienter agit propter vos nolens aliquos perire. 2. 246.
 C. 4. hæc est enim gratia si propter conscientiam Dei, & c.
 2. 15.

1. Ioan. 2. Nolite diligere mundum, nec ea quæ in mundo. 1. 31.
 C. 3. cum apparuerit similes ei erimus. 1. 128.
 Si cor nostrum reprehenderit nos, maior est Deus. 2. 112.
 Ab initio diabolus peccat. 2. 80.
 C. 5. pro eo non dico, vt roget quis. 2. 178.

Ex lib. Apocalypsi.

- C. 1. ego sum A. & O. 1. 82. ego Ioannes frater vester particeps
 in tribulationibus. 1. 11.
 C. 3. ego sto ad ostium & pulso. 1. 75. & 2. 6.
 C. 5. vidi turbam magnam, & c. 1. 132. & 2. 4.
 Phialas odoramentorum, qui sint, orationes sanctorum. 2. 129.
 C. 7. nolite nocere terræ, & c. 1. 87.
 C. 12. ve terræ & mari, quia ascendit diabolus. 1. 56.
 C. 13. qui in captiuitatem duxerit in capt. vadet. 2. 172.
 C. 14. scribe, beati mortui qui in Dño moriuntur. 1. 67.
 Hæc est fides & patientia sanctorum. 1. 139.
 C. 19. vidi angelum stantem in sole & clamauit. 1. 201.
 Mors & infernus missi sunt in stagnum. 1. 174.
 C. 21. plateæ & muri eius ex auro. 1. 129.
 Nihil coinquinatum introibit. 1. 135.

Fin de la Tabla.

TABLA DE LASSEN tencias deste libro de la pa- ciencia Christiana.

*Las quales podran servir de lugares comunes a los pre-
dicadores de la palabra de Dios.*

El primer numero, dize la parte del libro, y el segundo la
hoja, y la A. la primera plana, y la B. la segunda.

A

- A** Bigail con que razones aplacò a David, 2. par. fo. 198. b.
Abraham como sufrio la tentacion del sacrificio de su
hijo: y esta quan graue fue? 1. 2. b.
Adam de quanto regalo y priuilegios gozò en el parayso, y
quanto perdio en pecando, 1. 1. a. b.
Adoracion larria, a quien se deue? 2. 163. a.
Agradecimiento es llave de los beneficios de Dios que abre,
y la ingratitud, la que cierra, 1. 106. a.
Agradecimiento de Tobias con el Angel, 2. 104. a. y cõpa-
racion de Christo con Tobias, ibi.
Agradecimiento por los beneficios de Dios, es la paciencia
en los trabajos, 2. 104. b.
Agradecimiento que debemos a Iesu Christo, nu. 5. ibi. a.
Agradecimiento que se debe al beneficio, 2. 105. b.
Agradecimiento del Aguila, 2. 159. a.
Agradecimiento de los brutos, 2. 114. a.
Alegria de los santos en las tribulaciones, 1. 19. b.
Alegria cõ que san Iuan Chrystomo, voluio de su deslic-
tro, 1. 115. a.

T A B L A

- Alegria que saca del trabajo al que Dios libra del. 1.18.b.
 Alegria de la yglesia en la resurreccion de Christo. 1.
 151.a.
 Alexandro Magno quando boluio de Oriente lo que passó
 en Corintho. 2. 77.a.
 Aman y su historia, exemplo de quan poco son las cosas te-
 rrenas. 1.181.a.
 Amar lo malo del enemigo no se manda, y si es meritorio
 amarle mas que al amigo. 2.183.a. ibi.b.
 Amar la persona del enemigo es necessario. 2.189.b.
 Amar la persona y aborrecer el pecado, no es dificultoso.
 ibid.
 Amar al ofensor, como se incluye en el perdonar. 2. 189.a.
 Amar a Dios mas que a las criaturas causa gran consuelo
 en la perdida de ellas. 2.203.a.
 Amar al enemigo quan provechoso sea. 2.183.a.
 Amar al amigo, o al enemigo, qual sea mas meritorio. 2.
 183.a.
 Amar a enemigo se puede entender de tres maneras. 2.
 188.b.
 Amenazas ay mas q̄ regalos en la sagrada escritura. 1.
 68.b.
 Amigos de Dios no son interesales. 1.90.b.
 Amigos de Dios son mas trabajados en esta vida que los
 de mas. 2.4.a.
 Amigos de Dios le sirven sin impedimento. 1.92.a.
 Amigos de Iob porque no le hablaron en siete dias. 2.13.a.
 Aminadab fue el primero que entro en el mar Bermejo.
 2.32.b.
 Amor de Dios no se ha paga con trabajos. 1.93.a.
 Amor proprio haze estimar mas lo presente que lo por ve-
 nir. 1.164.b.

T A B L A.

- Amor de la patria quan dulce sea. 2. 219. a.
- Amor de Dios como es remedio contra la impaciencia. 2. 206. a. & 130. b.
- Amor y muerte son semejantes, y en que. 2. 206. b.
- Amor del proximo que promesa tiene en la sagrada escritura. 2. 133. b.
- Amor de vna cosa es la medida del dolor. 2. 51. a.
- Amor que tuuo la Virgen a su hijo quan grande. 2. 54. b.
- Amor natural adquisitoy infusso que tuuo. 2. 55. a.
- Amor todo lo amargo buelue suauo. 2. 107. b.
- Amor enageno al que ama. 2. 108. b.
- Amor demasado en la criatura es Fe a traicion que se haze a Dios. 1. 70. b.
- Amor de padre es muy diferente del amor de madre. 1. 83. b.
- Angeles como lleuaron a Lazaro pobre. 2. 37. b.
- Angeles de nuestra guarda son muy sufridos. 2. 147. b.
- Anima del hombre en esta vida no se halla sin delectacion el spiritual o corporal. 1. 121. a.
- Animas de purgatorio quanta necesidad tienen de nuestro socorro. 2. 136. b. Quanta limosna es hazelles bien. 2. 137. a. Dios pide limosna para ellas. 137. a. Y libra al que la haze, de sus trabajos. 2. 255. a.
- Aparejo para bien morir. 2. 255. a.
- Apercebirse de ordinario para los trabajos es buen remedio contra ellos. 2. 138. b. Al exemplo de Iob. 139. b.
- Apostoles como huian ser tenidos por Dioses. 1. 101. a.
- Apostoles y Martyres celebrados en la yglesia para exemplo y dechado de nuestra paciencia. 2. 27. a. La grauedad de sus tabajos y martyrios. 28. b. Palabras del bien auenturado san Iuan Chrysoftomo,

T A B L A

en que dize auer sido mas que los de Christo, *ibid.* como se ha de entéder aqui este santo, *ibi.* & 70. a. los generos de tormentos que padecieron. 2. 29. b.

Apostoles amonestauan el padecer cõ exemplo de los amigos de Dios, 2. 4. a. fueron nos exemplo de paciencia, 2. 27. a. mas padecio Christo que ellos, 2. 29. a. 73. b.

Aristoteles dize que toda cosa que vence quedà con daño, 1. 143. a.

Atribulado, acude luego a la oracion, 1. 98. a.

Atribulado quãdo le libra Dios queda agradecido, 1. 106. a.

Atribulados son los hõbres por vna de quatro causas, 1. 5. b.

Atribulados como son interiormente consolados, 1. 195. a.

Augusto Cesar premiò vnos versos de Virgilio, 1. 94. b.

Ausencia de Dios en la sagrada escritura, que es? 1. 191. a.

B

Baldones quantos y quã grandes dix erõ a Christo, 2. 127. a.

Baltheo era vna cinta militar, 2. 109. b.

Beneficios de Dios traydos ala memoria son remedio contra la impaciencia, 2. 101. a. quan innumerables son estos. 102. a. Para que se nos encomièda su memoria 2. 103. b. recibidos y agradecidos llaman otros nombres dela mano de Dios, 2. 106. a. embialos Dios al hombre para desper taren su alma confiança en el, 2. 103. b.

Benjamin qual quedò quãdo se hallò en su poder la taça de Ioseph, 2. 4. b.

Biblia es vna botica de medicinas y remedios para toda enfermedad del alma, 2. 99. a.

Bien qualquiera q̃ se halle en la tierra viene del ciclo, 1. 296.

Bien auenturados, cada vno esta contento con su gloria, 1. 130. a.

Bienauenturãça que cosa es? 1. 7. b. se ha de alçaçar por trabajos

T A B L A

- bajos y dificultades. 1. 7. b. Como se define. 1. 130. a. Comparase con esta vida. ibi. b.
- Bienes y males son de dos maneras, segun Augustino. 1. 50. b
- Bienes desta vida no dan entero descanso. 1. 118. a. quan poco es su valor. 1. 180. a. Son costosos. 1. 118. a No son manjar del alma. ibi. Anse de auentar por saluarla. ibi. Dos exemplos en que se vee su vanidad. 1. 181. a. Hazen peligrosa guerra al alma. 1. 126. a. Valen poco, porque duran poco. 1. 178. b. Ninguno de ellos se alcaga sin trabajo. 1. 35 b. El demonio procura que los veamos de lexos. 1. 125. a.
- Bienes temporales hechizan a los hombres. 1. 124. b.
- Bienes espirituales son manjar del alma. 1. 120. a. diferencia entre ellos y los temporales. ibi.
- Blasfemo comparado con el q̄ da de comer al perro. 1. 35. a
- Blason de los Romanos, como couiene a Dios mejor. 2. 86. a
- Braço de Dios que hirio al hombre, el mesmo lo reparaua dandole salud. 1. 90. a.
- Buenos, son amados de Dios, con amor de padre segun Seneca. 1. 83. b. Parece que estan en la sagrada escritura referua los de los males y trabajos. 1. 81. b. Son afligidos en esta vida porque anden exercitados. 83. b. Y por mostrar Dios su gloria en librallos. 1. 84. a. Son consolados interiormente en sus trabajos. 1. 195. a. Suelen atribuir sus trabajos a proprias culpas. 2. 92. a. Muestranse en el trabajo amigos de Dios sin interresse. 1. 90. b. Comparanse a los orbes de Planetas. 1. 92. a. Son afligidos porque nadie pié se dellos que son mas que hombres. 1. 100. b.
- Buenos trabajados son argumento que a de auer otro mundo. 1. 103. a. Ellos y los malos hazen diferente discurso de esta a la otra vida. 1. 103. b. Comūmente an tenido algo malo los malos algo bueno. 1. 104. a. Sō en las aduerlidades agradecidos a Dios. 1. 106. a. Quanta falta hazen quando se

T A B L A.

se mueré. 2. 208. a. tédrálos bienes sin mezcla de pefar, y los malos penas sin aliuio. 1. 50. b. No es tanto de marauillar q̄ sean afligidos, y los malos prosperados, como lo fue ra al reues. 1. 102. b. Turbanse quando les viene alguna prof peridad, y por q̄? 1. 105. a. Mas resplandecen en el tiempo de la tribulacion. 117. a. Tienen las raizes en el cielo. 1. 144. b. Buscan luego en teniendovn trabajo algun pecado en su alma que lo merezca. 2. 92. b.

C

Cadenas de S. Pablo alabadas por san Iuan Chrysoftomo.

1. 14. a. 110. a.

Caliz de Christo, quando ruega que pafse del, como lo en tiende S. Hilario. 1. 123. a.

Calacia piedra muy fria. 1. 115. b.

Camino del cielo como es estrecho, y con esso gustoso. 1. 159. b.

Cananea por la humildad negocio con el Redentor. 2. 87. a.

Carbones sobre la cabeça del perdonado que son? 2. 171. b.

Canticos de la fagrada escritura, a q̄ fin se hizieron. 1. 501. a.

Carta de S. Augustin, al largo. 1. 123. b.

Caso de vno que perdonò al matador de su padre. 2. 151. a.

Castor animal y su propiedad. 2. 93. b.

Castigos q̄ dexa Dios de executar y despues carga la mano.

2. 91. b. Suelé ser cõformes a los pecados. 133. a. Notodos

son en esta vida ni todos en la otra. 2. 79. a. Suelen venir

por pecados comunes. 2. 92. a. Los q̄ viené por particula

res, no siempre; descubre Dios que vienen por ellos. ibi.

Ceguedad del cuerpo quanto trabajo fea. 2. 223. b.

Celos nacen de encarecido amor. 1. 70. a.

Cena que significa en el Euangelio. 2. 5. b.

Cherubin del parayso fue verdadero Angel. 1. 65. b.

Christiano muerto al mundo. 1. 184. b.

T A B L A

Christiano tibio es el que no quiere guardar más de los mandamientos, dexados los consejos. 1. 187. a.

Christianos quan ofrecidos andá a los trabajos sin estar ningun tiempo seguros de ellos. 1. 4. b. Tienen mas culpa q̄ los Gentiles, quando niegan la prouidēcia de Dios. 1. 185. a. No háde boluer su ira contra el instrumento que toma Dios para su castigo. 1. 188. a.

Christo nuestro redentor es para todos. 1. 108. b. Al tiempo de su muerte hizo muchas y muy grandes marauillas. 1. 141. b. Apartaua siempre a los suyos de las costūbres de los Gentiles. 2. 201. b. Trabaja por la conuersion del peccador. 1. 75. a. Como eligió a Iudas por Apostol, sabiendo qual auia de ser. 2. 213. a. Quando alabaua a todos los Apostoles juntos, en lugar de Iudas, pensaba en S. Mathias. 2. 214. a. Hizo suyos nuestros pecados para pagar por ellos. 2. 91. b. A penas huuo baldon que no le diessē sus enemigos. 2. 127. b. Perdonó a sus enemigos por n̄ro exēplo. 2. 157. a. No oluidaua ni trocaua nōbre el de los q̄ le auia ofendido, como suelen hazer los hombres. 2. 157. b. Pade cio para nuestro remedio y para nuestro exemplo. 1. 18. a. No baxó de la Cruz quando se lo pedian, y que crecian en el y porque? 1. 15. b. Persuadio cō su paciēcia la verdad de su doctrina y milogros. 1. 16. a.

Christo y sus trabajos y peccēcia, fue dado para exēplo a la n̄ra. 2. 57. a. toda su vida fue trabajos desde que nació. 2. 59. a. Pade cio en la honra 60. a. En el sentimiento de sus dicipulos. 62. a. Por q̄ le taparon el rostro para herille. 60. b. Siēpre ama presente su p̄sion. 62. b. Como podia viuir cō este p̄famiēto. 64. a. Lo q̄ pade cio desde la sētēcia Pilato hasta la muerte. 65. b. Pinta se el p̄ccesso a su muerte desde q̄ fue sētēciado ibi. La muerte causarō graues dolores, y esta quā grāde fue. 68. b. Como se entiende que

T A B L A

- que Dios le hizo pecado. 2. 72. a. Por predicar la paciencia, dilatò la omnipotencia. 2. 75. b.
- Christo con su venida al mundo desterrò del la idolatria. 1. 60. a. Mostraua ordinariamente ser Dios y hombre. 102. b. Hablaua acomodandose a los oyentes, 1. 159. a. Cò su passion amansò los trabajos desta vida, y los hizo dulces. 1. 139. a. Porque solicitò tanto la salud de Judas? 1. 66. b. Mostraua vn resplandor que vio san Matheo quando le siguió, y este comunicò a otros santos. 1. 102. b. Imprimio sus llagas en el coraçon de su madre. 2. 44. b. Sintio mucho la soledad de sus Apóstoles, y la afrenta de ellos quando padecio. 2. 62. Quanto fue lo que padecio en el huerto. ibi. Padecio llegado al caluario en todos sus sètidos, y en que manera, y porque razõ? 2. 66. a. Daua en sus trabajos señales no solo de paciencia sino de alegria. 2. 74. a.
- Christo se ofende mucho con quien entre hermanos pone discordia. 2. 75. a. Mostrò en la mucha paciencia su diuinidad. ibi. Fuenos dado a los hombres del Padre Eterno, de muchas maneras. 1. 141. b. Enseñonos a perdonar, no solo cò la doctrina, mas tambien cò las obras y exemplo. 2. 152. a.
- Ciego de quatro males se ahorra. 2. 225. a.
- Cielo como se prueua claramète no ser Dios. 1. 99. a.
- Clauos de Christo quan gruesos erã. 2. 68. a.
- Comuniõ del altar es representacion de la passion. 2. 129. b.
- Comparaciones de S. Gregorio Nisseno, consolatorias para el que sale desta vida. 2. 256. a. La de Tobias cò Christo.
- Comparacion de nuestros trabajos con los de Iob. 2. 190.
- Cõpassiõ se tenia a los mōjes è tiempo de S. Bernardo. 1. 195. a.
- Complexion de Christo delicadissima. 2. 71. a.
- Condiciones de Adan se veen en los niños. 1. 55. a.
- Condenados si veen a los bien auenturados? 2. 26. b.

T A B L A.

- Confiança en Dios quanto le sea agradable. 1. 102. b. Reprehende al que no la tiene. 2. 119. b. Nacenos de ser librados de algun trabajo. 1. 146. a.
- Conocimiento perfeto devna cosa que requiere. 1. 1. a.
- Conjeturas de la predestinacion. 1. 199. b.
- Conciencia quan rigurosamente remuerde a la hora de la muerte. 2. 247. a.
- Consideracion de la passion de Christo es gran remedio cõtra la impaciencia. 1. 24. a. Y la de que son muchos los q̄ padecen. 2. 141. a.
- Consuelo para el trabajo del destierro. 2. 221. b. Para el mal de la vejez. 2. 237. b. En la muerte de la muger o marido. 2. 204. b. & 129. En la del hijo. 2. 208. b. Exemplo de valor en ella. 207. a. Para todo lo perdido es amar a Dios mas que todas las cosas. 2. 204. b.
- Consuelo en todo trabajo, es, pensar que todo viene de la mano de Dios. 1. 186. a.
- Consuelo en la muerte del amigo, es, la esperança de la resurrecciõ, 2. 102. b. En la perdida de la vista corporal. 2. 224. a. 226. a. Para el congoxado del pensamiento de su predestinacion. 2. 245. b. Este no ha de servir de demasziada y viciosa confiança y floxedad. 248. a.
- Consuelo para la muerte, el mejor es, el que se busca con tiempo. 2. 248. Cõsuelos para la muerte. 252. a. Y para el que a su tiempo ha hecho lo que es en si. 2. 255. a. 257. a.
- Cõsuelo para la muger o hijos de mala condicion. 2. 214. b.
- Consuelo general para todo genero de trabajos. 2. 258. & seqn.
- Consuelo grande quando padecemos es, considerar q̄ Dios nos mira. 1. 193. a.
- Consolaciõ interior de los siervos de Dios. 1. 195. b. Alcançaron algo della los Gentiles. ibi.

T A B L A.

- Confue los. 8. Para todo trabajo facados de vna Epistola de
 S. Pablo. 1. 202. b.
 Contemplacion de la vida eterna de S. Augustin. 1. 131. b.
 Conuertidos al principio los trata Dios con regalo. 1. 113. b.
 Corona de espinas doblaua, y sin descanso el dolor de la
 muerte de Dios. 2. 41. b.
 Cosas grandes miradas de lexos parecen pequeñas. 1. 184. a.
 y assi son las de la otra vida. 1. 184. a.
 Costumbre del padecer haze al hombre fuerte. 1. 183. b.
 Costumbre queãta fuerça tēga en el biē, y en el mal. 1. 144. a.
 Costumbre de la orden de S. Augustin, quando vn religio-
 so muere. 2. 254. a.
 Criaturas son pajes de Dios, para negociar vn alma. 1. 70. b.
 todas llaman al malo para que se buelua a Dios. 1. 76. a. to-
 das las del cielo, y de la tierra tienen encomendado este
 officio. ibi. Como se entiende que fueron hechas en odio
 del mismo Dios. 2. 259. a. Todas padecen. 1. 207. b. Todas
 las crió Dios para nuestro bien. 2. 102. b.
 Crucificados solian ser algunos sin clauos. 2. 65. b.
 Crueldad con q̄ fue puesto Christo en la cruz. 2. 66. b.
 Cuēta q̄ cada vno deue de hazer en el tiēpo del trabajo. 2.
 166. b.
 Cuento que acaccio a vn encontrado con su amigo el Vicr-
 nes santo. 2. 155. a.
 Cuydado de la mente de Dios por la sepultura de su hijo. 2.
 47. a.
 Cuerpo de nuestro Señor da gracia a quien le come. 2. 131. b.

D

Daño del alma es el mayor de todos. 1. 179. b.

Daños que vienē de no perdonar la injuria. 2. 197. b.

I T A B L A.

- David quan diferente era en la aduersidad que en la prosperidad. 1. 122. a. Aseguro su saluacion con los trabajos. 1. 133. b. Pinta a Dios en vn psalmo con arco y factas. y por que. 1. 176. a. Fue nuestro exemplo para el perdonar. 2. 147. b. Con quanta facilidad pudiera matar a su enemigo. 2. 159. b. Quan manso fue para con su hijo Absalon. 2. 160. a.
- Defenderse por vengança se toma en la sagrada escriptura 2. 167. a.
- Deleytes quan vanos sean, y quan perniciosos. 1. 180. a.
- Deleyte puso Dios en las cosas necessarias a la conseruacion de la vida. 194. a.
- Demonio encubre los bienes de la virtud. y los males y daños del pecado. 2. 264. b. Porque afflige tanto a los hombres. 1. 55. a. Plantó algunos pecados en el coraçon del hombre. 1. 56. b. Començo los trabajos de Iob por los menores y porque. 2. 20. b. Pone diligencia en arrancar la virtud antes que eche rayzes. 1. 148. b. Mezela pçoña en los bienes desta vida. 1. 124. a. Es comparado a los cossarios. 1. 202. a. Inuentó otra paciencia, a imitacion de la de Dios. 2. 264. b. Aborrece a la imagen de Dios en el hombre. 1. 55. a. Tiene embidia a los que há de suceder en sus fillas. ibi.
- Tentó a Iob con gran artificio. 2. 20. b. Quan regaton es el y el mundo, con los hombres. 1. 13. a. Miétras mas se acerca el fin del mundo mas diligente anda para derribarnos. 1. 56. a. Tienta a los recién conuertidos con cuydado. 1. 143. b. Mezcla cizaña en lo bueno. 1. 124. a. Porque pidió segunda licencia para tentar a Iob. 2. 13. a. Que es lo que saca de tentar al hombre. 2. 16. a. Porque mostrò a Christo los Reynos de lexos. 2. 264. b.
- Demosthenes como dixo auer alcançado la eloquencia. 1. 133. a.

T A B L A.

- Desamparo de la humanidad de Christo en el huerto y en la Cruz. 2. 71. b.
- Descanso sin hazares no le ay en esta vida. 1. 65. b.
- Descendimiento de Christo de la Cruz. 2. 47. a.
- Destierro quanto trabajo sea. 2. 220. a.
- Deshonra a Christo en su pascion. 2. 60. a. Puesta cabe la honra sale mas. ibi. Haze ventaja a los demas trabajos suyos, y en que? 61. a.
- Dionisio tyrano, y su combite a vn su amigo. 1. 118. b.
- Dios es el señor y dueño verdadero de todo lo criado. 1. 186. b. Causa principal de todas las hazañas en que los hombres ganan honra y gloria. 2. 195. a. Llama a las criaturas que no son como a las que son. 2. 147. b. Suele castigar con semejante castigo a la ofensa. 2. 133. a. Y dar el premio parecido a la buena obra. ibi. Promete librar de sus trabajos al hombre. 2. 135. b. Todas las criaturas le obedecen aun fuera de su propria inclinacion. 2. 149. b. A vezes toma por instrumento de su justicia, Reyes aunque malos, para castigar Reyes y Reynos. 2. 165. b. Enseñanos a perdonar no solo cō doctrina, sino cō exēplo. 2. 152. a. Haze al alma traydora, lo q̄ el zeloso del adultero. 1. 71. b.
- Dios nos combida a que le pidamos. 2. 119. b. & sequen. Tiene paciencia, y como se entiende el tenella. 1. 13. a. Ama hasta tener zelos. 1. 70. a. Muestrase sentido y lastimado quando castiga. 1. 61. a. Porque no restituyò al hombre al primer estado quando le perdonò. 1. 64. a. Precia se de librar de sus trabajos al bueno. 1. 94. a. De todas las cosas faca biẽ añ del pecado. 1. 57. a. duelese de los trabajos al afligido. 1. 191. b. Suele cōsolar alq̄ padece cō grãdes regalos interiores. 1. 145. a. Es el autor principal del trabajo que sufrimos en las ofensas que nos hazen. 1. 188. a. Estã presente y mira quanto hazemos. 1. 180. a. Como se en-

T A B L A

se entiende quando dize q̄ se ausenta de nosotros, 1. 191.
 a. visita a los que por el padezen, y se descubre para con
 solallos, 1. 192. a. tiene paciencia para nuestro exēplo cō
 los pecadores, 2. 89. b. esta paciēcia es en el muy antigua, 2
 80. a. llega a perder por ella hōra cō los Gētiles, 2. 81. a.
 Dios por ser omnipotēte, es clementissimo, 2. 85. b. mejor le
 conuiene el blason de los Romanos, que a ellos, 2. 86. b.
 castiga menos y premia mas, como se entiende? 2. 89. a.
 llamamos por muchos y diuersos caminos de los traba-
 jos, 2. 85. a. de quantos librō a su pueblo, 1. 86. a. puso gust-
 to y deleyte en lo necessario para cōseruar la vida, 1. 194.
 a. ama los hombres con amor de padre segun Seneca, y
 como se entiēde, 1. 83. b. haze dulces los trabajos, 1. 166. b.
 Dios nos ha de juzgar por nuestras obras, 2. 243. b. a todos
 llama para el cielo, y quiere que todos se saluen, 2. 246. b.
 si alguna palabra suya parece auer saltado es en las ame-
 nazas, y no en las promessas, 2. 247. a. quita de por me-
 dio el contento del hombre, por cuitar ofensa, 2. 204. a.
 referuō tres cosas para si solo, y quales son? 2. 166. a. aquiē
 perdona buelue los bienes del cielo q̄ le auia quitado, 2.
 191. a. Porque es cōparado en la sagrada escritura al Ri-
 noceronte, 2. 170. no lo enoja cō nuestros enemigos quan-
 to queriamos, y que es la causa, ibi: b. no sufre ser amado
 con otra cosa, 1. 71. b. mata al adultero y quitale de dclā-
 te, 1. 73. b. Siempre venga nuestras injurias, 2. 171. a. A na-
 die haze agrauio ni puede, 2. 103. a. Quiere todo el cora-
 çon del hombre, ibid. Muestra se ser Dios quando libra del
 trabajo mayormente por milagro, 1. 89. a.
 Dios no haze fuerça a la volūdad del hombre, 1. 75. a. lleva
 al hombre pecador por bien, 1. 75. b. y por la predicaciō
 de las criaturas, ibi: No sufre compañero en lo que es hon-
 ra, 1. 95. b. es señal de su enojo: pero especialmente quādo

T A B L A

no le castiga segun san Augustin .1. 105. a. Buelae el tra-
 bajo mesmo en alegria. 1. 153. a. Algunas vezes libra
 del trabajo solo reprimiendo la fuerça del. 1. 156. b. O-
 tras vezes dexandofela y embiando vna dulçura de su
 amor, ibi. Reparte a los hombres los trabajos como el pa-
 dre a los hijos las tareas. 1. 168. a. Puede hazer de todas
 sus criaturas a su voluntad. 1. 186. b. Está presente a nues-
 tras obras y pensamientos. 1. 189. a. Esta es consideracion
 p rouechosa para no pecar y ara sufrir cõ paciẽcia. 190. a.
 Quan cerca esta para remediar al que le pide remedio.
 191. b. Es comparado a vn padre y el demonio a vn cosa-
 rio. 1. 202. a.

Dios repartio abundantissimamente todo lo necessario pa-
 ra el hombre. 1. 108. a. b. regala al pecador al principio de
 su conuersion. 1. 103. b. Tiene mas fuerça para premiar q̃
 la criatura para ofender. 1. 204. b. Tiene paciẽcia, y o-
 tros effectos sin imperfection. 2. 78. b. Con ser justiciero
 es sufrido, y porque, segun Constancio y Chrilostomo
 ibid. 2. 79. a. Desde quando es sufrido, y ponderase su sufri-
 miento. 2. 80. a. Está cerca de nuestras oraciones, como se
 entiendo. 2. 118. a. Lleuanos muchas vezes lo que ama-
 mos, quando el amor es demasado. 2. 103. a. Muestrase y
 publicase inclinado a que le pidamos. 2. 120. a. Ordena la
 mala voluntad del demonio, y del malo al bien del inju-
 riado. 2. 165. Saca del hombre humildad mediante el tra-
 bajo. 2. 87. a. Es el q̃ principalmete sana las enfermedades
 ibid. b. Porque se enojò quando le pidierõ Rey. 2. 113. a.
 Doctores. Virgines, y Cõfelores, son en su tãto Martyres. 1.
 130. b.

Doctrina, y disciplina en que difieren. 1. 119. a.

Doctrina en general menos aprouecha que en particular. 2.

201. a.

T A B L A.

- Dotes del cuerpo glorioso. i. 128. b.
 Dulçura que quedo en los trabajos despues de la pafsion de
 Chrifto. i. 154.
 Dulçura del ciclo quan grande fea. i. 194. b.
 Dureza del pecador aun despues del trabajo. i. 79. b. Com-
 parada a ciuera molida en almirez. i. 116. b. Es vna de las
 feñales de reprobacion. 79. b.
 Dureza de algunos hombres. i. 115. b. No viene eſta con la
 doctrina que en las orejas y el coraçon fe halla. 2. 146. a.
 Dureza de coraçon humano como regatea el perdonar la
 injuria. 2. 191. b.
 Dureza de los hombres en ſu conuerſion. i. 89. b.

E

- Eſectos diuerſos de la paciencia, y de la impaciencia. i. 35. b.
 Pinta la primera ſan Baſilio. 77. a.
 Eloquencia quanta fuerça tienc. 2. 2. a. llamala Euripides
 flexanima, y porque. ibid.
 Enemigos, que los aya es de mas prouecho q̄ el no auellos
 2. 180. a. Tiene muy aguda la viſta. 2. 182. a. Veen mejor
 las faltas que los amigos. ibi. b. Son a noſotr os de gran
 prouecho. ibi.
 Enfermos, muchos por eſtarlo alcançaron lo que no pudie-
 ran eſtando ſanos, y quien fueron. 2. 232. b.
 Enfermedad como es mayor mal que la pobreza. 2. 230. b.
 Es vna licion para entender algo de las penas del infier-
 no. 2. 231. a. Es el zepo y grillos de Dios ibid. b. por ella ſe
 librarõ muchos dela muerte. 2. 232. a. Muchos ſatos ſanarõ
 milagto ſamente enfermos, y aſi meſmo no quifierõ de
 ſus proprias enfermedades. 2. 234. b. La del cuerpo y la
 del alma difieren. i. 115. b.
 Enfermo q̄ no fierte los remedios fuertes, es peligroſo. i. 116. b.
 Enigma de Sanſon, que ſignifica. 2. 131. b.

T A B L A.

Epicuro vino a poner la bié auenturáça en la virtud. 1. 54. a.

Esaiás, 53. para que vsa de preambulo, 2. 73. b.

Esaiás siruio a Iacob, como se entiende, 2. 181. a.

Esconder Dios a los suyos, que significa en la sagrada escritura, 1. 150. b.

Eseritura sagrada, vide sagrada escritura:

Escrupulos y su remedio. 2. 254. b, quales sean de remediar en el tiempo de la muerte. 2. 254. b.

Esfuerço de Mucio Sceuola y de vn paje del Rey Alexandro, 2. 231. b.

Esfuerço que da la comunion al que comulga, 2. 131. b.

Espiritusanto, porque se llama consolador, 1. 5. a. pide por nosotros, como se entiende, 1. 26. b.

Esperança haze tener paciencia en los trabajos, 1. 20. b.

Estado felicíssimo del primer hombre en el parayso terrenal. 1. 1. b.

Eternidad de la gloria de los bien auenturados, 1. 130. b.

Eltiercol de la golondrina es saludabel para los ojos, 2. 18. a.

Excelencias de Iob, 2. 9. a.

Exemplo especial mostro Christo al coronar de espinas, 2. 74. b.

Exemplos de perdonar de Christo, 2. 157. b.

Exemplos de Dauid para perdonar, 2. 158. & sequen.

Exemplos de Gentiles en el perdonar. 2. 147. 1.

Exortacion a la paciencia por S. Iuã Chrysostomo, 2. 264. b.

Ezequias en que peco quando mostro a los estrangeiros sus tesoros, 1. 102.

F

Facilidad a vezes se halla mayor en trances graues que al reues, y porque. 2. 145. b.

Fauor q̄ del cielo recibio S. Nicolas a Golétino, 1. 158. a.

Fieras

T A B L A.

- Fieiras se aman sin con la humildad los hombres, no siem-
pre. 2. 85. a.
- Fiestas de solos martyres se celebrauã al principio. 1. 132. b.
- Fin malo tendra el pecador que cõ trabajos no se conuierde.
1. 81. a.
- Fortaleza virtud muy necessaria. 1. 140. a. la de la pacien-
cia es maravillosa. 1. 142. a.
- Fortaleza de Ioseph, de Arimatia; nacida de ver padecer al
Redemptor. 1. 143. a.
- Fortaleza de san Andres y de las santas mugeres, y niños q̃
padeçian por Christo, ibid.
- Fortaleza con que queda vno que ha vencido vna tentaciõ
1. 145. a.
- Fortaleza nos comunicò Christo, tomando en si nuestra
flaqueza. 2. 31. b.
- Fortaleza es virtud necessaria. 1. 140. b. no se gana con la
pelea en la aduersidad. 1. 142. b.
- Fortuna y su pintura. 1. 72. b.
- Fuego del infierno no cõsume los dañados, sino busca segũ
Eusebio los pecados. 2. 92. b. tres cõparaciones desto. ibi.
93. a.
- Fuerça del que ama a Dios. 2. 109. b.
- Fuerça de la eloquencia. 2. 2. a.
- Fuerça de la palabra de Dios ibi. b.
- Fuerças de Dios para padecer, auentajadas al trabajo. 1.
169. a.
- Fuerça, no haze Dios a la voluntad del hombre. 1. 75. a.
- Fuerças para lleuar el trabajo solo Dios las da. 168. a.

G

- Gedeon se esforçò en la guerra con oyr vn sueño de vn sol-
dado. 2. 131. b.

T A B L A.

Gentiles perdonauan sus injurias sin esperar lo q vn Christiano espera. 2. 129. b.

Gloria del cielo se colige de la excelécia de vn Angel. 1. 128. a. en ella nos veremos libres de males de aca. 129. a. comparese con las cosas de aca. 130. a. conquistase y merecese con trabajos. *ibid.* comtemplala san Agustin. 134. a. 204. a.

Gloria de Dios se muestra en librar de trabajos a los hombres. 1. 89. b.

Gloria del cielo se ha de ganar peleando. 1. 66. b. es lo muy particular posseella por merecimientos. 1. 68. a.

Gracias que da a Dios el librado por su mano de la tribulacion. 1. 149. b.

Gracia de Dios no podemos saber si la tenemos. sino es por reuelacion, o conjeturas. 1. 107. b.

Grandes del mundo comparados a dança de Gigantes. y al celoso de Rodas. 1. 41. a.

Guerra quanta calamidad sea. 1. 4. b.

Guerra del demonio en tiempo de prosperidad es peligrosa por dos razones. 1. 126. a.

H

Hechizo de los hombres para no conocer los verdaderos bienes. 1. 124. b.

Herege es el que no cree a vn articulo de Fe aunque crea los demas. 1. 24. a.

Hermanos de la enuidos quanto mal sea. 2. 211. a.

Hermanos de Ioseph. cō que palabras negociaron el perdō de su hermano, muerto el padre. 2. 150. b.

Herodes el que mato a Santiago y su muerte. 1. 96. a.

Hermitaño que al tiempo de la muerte beso las manos al monje moço que le auia afligido. 1. 188. b.

T A B L A:

- Hester como se adereço para entrar al Rey Asuero. 2. 263. la
 oracion desta Reyna ibid.
- Hijos pequeños son siempre mas regalados. 1. 113. b.
- Hijos de Dios y los del demonio. diferentemente encami-
 nados. 2. 118. a.
- Hijos como se han de criar. 2. 216. a. & seq.
- Hijo auicelo quan trabajoso sea para sus padres. 2. 115. a. Re-
 medio para este trabajo. ibidem.
- Hierusalem la del cielo baja a la tierra, como se entiende. 1.
 158. a.
- Higuera porque la maldixo Iesu Christo. 1. 60. b.
- Hombre encierra en su naturaleza todas las criaturas y sus
 miserias dellas. 2. 252. b.
- Honra de Dios quien assi la atribuye, quanto le ofende. 1.
 96. b.
- Humildad perfecta qual es. 2. 85. b. 88. a. es remedio cõtra la
 impaciencia. 86. a. Iob vfo della para este fin ibi. es madre
 de la oracion. 1. 98. a. que propiedades tiene. 2. 89. a

I

- Iacob quanto temio a su hermano, quando le salio a l ca-
 mino. 2. 256. b.
- Idoltras reprehendidos por san Iuan Chry sostomo. 1. 99. a.
- Idolatria qual fue su principio. 1. 2. b.
- Idolatria nacio de estimar en mas de lo q̄ son a los hõbres.
 1. 101. a. la del Becerro que orientubo. 1. 102. a.
- Idolos no se adoraron mas adonde vna vez se predicò el E-
 uangelio. 1. 90. a.
- Idolatria fue inuentada por el demonio. 1. 32. a. es origen
 de todos los pecados. 1. 34. a. madre de las blasfemias. 1.
 134. b.

T A B L A

- Impacientes; contra ellos habló san Iuan Chriftost. 37. a.
 Imperio de Chrifto, sobre sus ombros que significa. 1. 94. a.
 Indignaffe contra el injuriador, es voluerse contra Dios. 2.
 166. a.
 Ingratitud, y desprecio que auia de auer de su sangre precio
 la quanta pena dauan al feñor en la Cruz. 2. 70. a.
 Ingratitud quan feo vicio fea. 2. 104. a.
 Injuriado con que consideraciones se aplacará y perdona-
 rá la injuria. 2. 199. b. mas lo siente que otros trabajos: 2.
 163. a.
 Injurias. y ofensas nuestras, comparadas con las de Dios. 2.
 154. b. & sequentib. quando faltassen las auiamos de des-
 fear y buscar. 2. 156. b. vienen permitiendolo Dios. 2. 162.
 b. A las de los hombres, y guala Dios con las fuyas y por-
 que? 2. 154. b. las que el hombre perdona por Dios tienen
 su genero de infinidad. 1. 155. b.
 Iracundo, y el furioso difieren en solo el tiempo. 1. 35. a. los
 efectos del iracundo. 1. 37. a.
 Intenció mala del injuriador no se ha de mirar para perdo-
 nallo. 2. 164. b.
 Interese proprio como anima al trabajo quãdo esta de por
 medio. 1. 102. b.
 Innocencia de Chrifto haze mas lastimosos sus tormentos.
 2. 72. a.
 Inuentores de cosas son castigados, o premiados señalada-
 mente en sus republicas. 1. 32. b. los de los pecados no son
 bastante escusa para los pecadores. 1. 33. a.
 Iob fue como Apastol, y mas que martyr como se ha de en-
 tender. 2. 10. b. como hablaua en tiempo de su prosperi-
 dad. 1. 122. a. fue atribulado porque no le faltasse la virtud
 de la paciencia y hazimieto de gracias. 1. 106. b. como se
 vbo en la nueua de la muerte de los hijos, 2. 11. b. que tal
 fue

T A B L A

- fue su enfermedad. 2.13.b. andaua siempre apercebido á los trabajos. 2.139.b.
- Iob fue parecido al Redemptor, en muchas cosas. 2.14.a. su tentacion con la venida de sus amigos. 2.14.b. las palabras que dixo contra el dia en que nacio, como se entien den. 15.b. tentole el demonio como a Adan mediante la muger. 2.16.a. palabras de Tertuliano cerca de su pacien cia. 2.161.b. fue martyr seguu Chriostomo, y mas que que algunos martyres. 2.10.a. y no menos que Apostol se gun el mismo. ibi.b. quiso Dios mostrar en el vna extre mada virtud de paciencia. 11.a. como criaua sus hijos. ib. como de temboluia los miembros despedaçados de sus hi jos. 12.b. porque no le quitaron la muger con los demas. 14.a. como se entiende que Iob maldixo a su dia. 15.b. porque no le boluieron los hijos con la hazienda y salud. 17.a.
- Iob como pretendió aplacar a Dios con humildad. 86.a. capitulo con sus ojos de no pensar en la donzella, co mo se entiende. 225.a.
- Ioseph Patriarca, y sus trabajos. 2.21.b. su paciencia. 24.a. porque mandò sacar sus huesos de Egipto. 1.101. b. qual fue su historia. 22.a. es seq.
- Ioseph, y Nicodemus decien den al Señor de la Cruz. 2.48. a. san Ioseph era viuo al tiempo de la pascion. 2.52.a.
- Iudas porque fue electo de Christo, sabiendo qual auia de ser. 2.313. & seq.
- Iuyzio de Dios es infalible y certissimo. 2.184.a.
- Iuyzios diuersos que ha auido cerca de los trabajos de los buenos, y prosperidad de los malos, prologo ad lecto.
- Iuyzio de los hombres como es engañoso. 2.184.a.
- Iulio Cesar daua a sus soldados rebatos fallos. 169.b. como se auia con sus injuriadores. 2.186.a.

T A B L A.

Juliano Apostata cruel con los Christianos. 1. 158. a.
 Justo, esta presto a servir a Dios en lo que quisiere. 2. 21. a. como se desemeja al demonio. 1. 4. a.

L

- La vna como recibio la nucua de la muerte de su hijo. 2.
 206. b.
- Ladrones del tiempo de san Agustin que se dauan tormentos vnos a otros. 1. 144. a. 10. b.
- Ladron bueno se conuirtio en ver la paciencia de Christo en la cruz. 1. 13. b.
- Lagrimas de las biudas no son siempre solo por el amor del marido. 2. 205. a.
- Lazaro mendigo y su paciencia puesta para exemplo de la nuestra. 2. 33. b. a que fin conto Christo su historia. 34. b. su fuerte fue mejor que la del rico. 38. a. sus trabajos ponderados por san Iuan Chrysoftomo. 2. 34. a. el successo de sus trabajos. 2. 35. b. si fue su historia verdadera, o quanto fingido. ibi. a. los trabajos que en particular padecio. ibi. b. comoprehendieron de Lazaro con los ricos. 2. 38. a.
- Ley de los Christianos ha sido tenida por aspera, y porque?
 2. 143. a. es facil de cumplir. 144. a.
- Ley de los Egypcios guardaua las preñadas hasta el parto para justiciarlas. 79. b.
- Leyes de amor tres se hallan vsadas en el mundo. 2. 167. a. todas tres figuradas en la muerte de Absalon. ibi.
- Leyes del duelo. 2. 170. a.
- Letra de las armas de vn Obispo. 132. b.
- Libros del testamento Viejo tratan de amenazas, y los del Nueuo de misericordias. 2. 97. b.
- Libro de las batallas del Señor porque se perdio. 2. 98. a.

T A B L A.

- Libro del Dueio quan pernicioso es. 2. 169. b.
- Liberalidad con que Dios nos perdona. 2. 192. a.
- Limosna es gran remedio contra la impaciencia. 2. 133. a.
tiene el limosnero prometido el consuelo de sus trabajos.
2. 136. a.
- Llagas de Christo para que las subio a cielo. 1. 133. a.
- Llaga que no escueze quando es curada, señal de muerte. 1.
516. b.
- Llorar los defuntos como no se condena.
- Locura es pensar esconderse el hombre de Dios. 1. 190. b.
- Llaga de Iob que enfermedad fue. 2. 13. a.
- Lugares de la sagrada Escritura que esfuerçan la confiança
del Christiano para salvarse. 2. 246. a.
- Lucha del Angel con Iacob figura de la paciencia y man-
sedumbre de Christo. 2. 76. a.

M

- Manna porque lo aborrecian los Israelitas. 2. 230. a.
- Madre de los Machabeos y su valor. 2. 105. a.
- Mal por mal quando se da, enoja mucho a Dios. 2. 8. b.
- Males y bienes son en dos maneras segun san Augustin. 1.
50. b.
- Malo de la misericordia de Dios toma ocasión para pecar.
2. 92. b.
- Males de pena todos bienen dela mano de Dios y su prouidencia
y no a caso. 1. 185. b.
- Malos no estan de valde en el mundo. 2. 180. b. como los lle-
ua Dios primero por bien y regalo. 1. 75. b. hanse de llo-
rar quando viuen, y alegrarse quando mueren. 2. 209. a.
son cõparados a Lazaro y los buenos a la gallina. 1. 202.
a. no lo ay qno téga algo bueno, ni al reues, segun Gregorio

T A B L A

y Chrysoftomo. 1. 104. a. ser ellos prosperados y los buenos afligidos, no estanta marauilla como fuera al reues. 1. 103. a. quan mal discurren de la breuedad de la vida, y quan bien los buenos ibi. b. desde aca sienten el infierno. 155. b.

Malicia por trabajo en la sagrada Escritura. 1. 40. b.

Mandamientos de Dios se han de obedecer, no solo por ser buenos, sino por ser suyos. 2. 147. b.

Manjares del cielo quan suaues son. 1. 194. b.

Mano quan buena la tiene Dios, y quan mala el demonio. 1. 57. a.

Mandamiento de perdoner no es dificultoso. 2. 145. b.

Marco Aurelio que dixo cerca del perdonar. 2. 186. a.

Marco Antonino, como se auia con los enemigos. ibi.

Manfedumbre del Redemptor, como resplandece en tener siempre delante su muerte y passion. 2. 63. b.

Maria fue exemplo de toda virtud, y especialmente de humildad y paciencia. 2. 39. a. sin pecado desde su santa Concepcion. 2. 53. b. y quanta marauilla es en tantas ocasiones de trabajos. ibi. sus trabajos increíbles desde la uenida del Angel, hasta la passion de su hijo. 41. b. los del viernes de la Cruz por menudo, antes de la muerte del Señor. 42. b. segun el Methaphraste, estuvo presente a los años de su hijo. 2. 41. b. porque no padecio martyrio. 2. 52. a. amaua a su hijo mas que los hombres a si mesmos ni a las cosas del mundo. 2. 52. a. que tanto le amaua. 2. 24. b. contemplacion de su sentimiento quando vio a su hijo muerto. 46. b. lo que padecio hasta su propria muerte. 47. a.

Maria padecio mas que todos los martyres juntos, y mas que quantos en todas las naciones han padecido, como se entienda. 2. 50. b. la causa porque quiso el Señor que se hallasse

T A B L A.

lláffe presente á su pasiõ y muerte. 53.a. nõica peco, ni pu
do mortal ni venialmẽte. 2. 53. b. quãto amaua a su hijo.
2. 55. a. supaciencia declarada por la historia del hijo ã Cre
fo mudo. 2. 54. a. sus trabajos de quãdo estuuo en Egipto
2. 40. b. sabia lo q̃ su hijo auia de padecer la noche de la
pasiõ. 41. b. lo que sintio al despedirse de su hijo para
padecer. 43. a. contempla dolorosamente a su hijo en la
Cruz. 47. a. su cuydado por la sepultura de su hijo. ibi. b.
contempla por menudo las llagas de su hijo teniendole
en sus braços. ibi. b. fueron sus trabajos mayores q̃ quãtos
se han padecido. 2. 50. a.

Maria Magdalena, fue perdonada porque amò mucho co-
mo se entiendo. 1. 87. b.

Martyres, y sus tormentos, vide Apostoles, eran muy ator-
mentados con lagrimas de los suyos. 2. 31. a. esforçados
en los tormentos: y Christo teme en el huerto. 2. 31. b.
son comparados a ouejas como Christo. 2. 32. b. venta-
jas de la paciencia de alguno dellos. ibi. grandez a y valor
de los que padeciõ despues de Christo. 2. 33. a. padeciã
con alegria. 2. 32. a.

Martir no le haze la pena, sino la causa. 2. 10. a.

Martyres del testamento nuevo hazen ventaja a los demas
33. a. padecian en lo que aborreciã. Maria en lo mas ama-
do. 51. 52.

Martyrio limpia de culpa y de pena. 1. 131. b.

Medicinas y remedios del alma, como son faciles. 2. 144. b.
los del cuerpo dificultosos. ibi. a. las penalidades son reme-
dio de nuestros males. 1. 68. b.

Medicinas si quando se aplican dañan, señales de muerte. 1.
115. a.

Memoria de los beneficios de Dios es gran remedio contra
la impaciencia.

T A B L A:

- Medios, gozaltos como fin, grande error. 2. 259. b.
- Melama q̄ hizo en la muerte de sus hijos, y marido. 2. 204. a.
- Milagros de Christo algunos especialmente mostrauan su diuinidad. 1. 89. b.
- Milagros en el espirar del señor. 2. 69. b.
- Milagros de Christo eran vn remedio de los trabajos, y enfermedades de los hombres. 1. 94. b.
- Milagro que acaecio de vna imagen del santo Crucifixo. 1. 55. b.
- Misericordia de Dios mayor que nuestros pecados. 2. 112. a. resplandece mas quando la vta con los indignos. 2. 112. a. quitales en llamarnos, y qnanta nuestra ingratitude y dureza. 1. 79. b.
- Misericordia hija de Dios. 1. 59. a.
- Misericordia, y justicia se mezclan en esta vida: pero en el iuyzio pura justicia aura. 1. 59. b.
- Miserias del hombre son sus maestros. 2. 98. a.
- Misterios en la muerte de Absalon. 2. 171. b.
- Modestia y paciencia de la Madre de Dios en sus trabajos. 2. 55. a.
- Moyles fue hecho Dios de Faraon y manso. 1. 53. b. fue figura del santissimo Sacramento. 131. a. con que palabras voluia por el pueblo. 1. 84. b.
- Monte Thabor y Caluario comparados. 2. 262. a. y quando diferentes ibid.
- Moros porque llaman perros a los Christianos y al reues. 85. b.
- Moros de Babilonia con exemplo de amigos desinteresados. 1. 91. b.
- Mudança de las cosas es consuelo de trabajos. 1. 173. b. quanto sea esta en esta vida. 1. 172. a.
- Muerte viene por la posta. 1. 177. a. es el vltimo, y mayor trabajo.

T A B L A

- trabajo. 2.248.b. 166.b. su memoria atemorizaua antiguamente, mas que agora. ibid. quando esta cercana es de mucha mas fuerça su memoria. ibi. quatro razones por que es penosa la memoria de la muerte. 2.249.a. como ataja quando viene todos los males desta vida. 1.66. b. significose en Ezechiel, por el Tau. 1.82.a.
- Muerte** es vna cifra de todos los males del cuerpo. 2.148.b. es fuerça para la cõfiança del que muere. 2.255.b. su memoria es amarga, y a quien. ibi. en quãto deshaze el compuesto del hombre, causa melancolia. 2.249.a. quanto se sienta en ella dexar aca los que bien se quieren. 250.a. es sueño. 2.202.b. la de los buenos como se auia de llorar. 2.208.b. porque no quiso Dios que vinieste en vn dia a todos los hombres juntos. 2.248.b.
- Muerte del hombre**, que efectos hizo en su hora. 2.130.a. no fue tan poderosa como el pensamiento del huerto, y en que. 2.62.b.
- Muestra q̄ Dios ha dado de quã de mala gana castiga. 1.61.a
- Muger aspera quanto trabajo sea para el marido. 2.214.b. la de Iob que quiso dezir en sus palabras. 2.20.a.
- Muger y hijos del difunto, quedan a cargo de Dios. 2.254.b.
- Mugeres Gentiles como sentian la muerte de sus hijos. 2.107.a.
- Mundo y demonio quan regatones son. 1.13.a.
- Mundo y los Profetas de Dios diferentemente lloran a los hombres. 1.123.a.
- Mundanos se engañan ordinariamente pensando que siempre los trabajos vienen por pecados. 1.49.b. quanto sienten sus trabajos y porque. 1.165.a.
- Mudo que hablò viendo que matauan a su Padre. 54.b.
- Musica de Orfeo era su eloquencia. 2.2.a.

T A B L A.

N

- Nabucodonosor con los Apostoles, por san Juan Chrysol.,
tomo, y en que difiere. 1. 19. a.
- Naturaleza de las cosas que buscamos y estimamos. 1. 180.
a. con poco se contenta. 2. 228. b.
- Nicodemus y Joseph decien den al Señor de la Cruz. 2. 48. a.
- Nombre de Dios fue reuelado a Moysen. 1. 94. b.
- Nombre de Dios como le publicaua Dauid. ibidem.
- Nombre de enemigo no le suele vsar Christo con los suyos.
2. 157. a.
- Nombre de Christo, quantas cosas se ordenaron a boluer
por su honra. 2. 61. a.

O

- Obediencia de Abraham quando matò a su hijo, considera
da por Origenes. 1. 21. b.
- Obediencia y humildad de Tobias. 2. 21. a.
- Obras de Dios en que difieren de sus mandamientos. 1. 39. b.
- Obras meritorias todas tienen su dificultad. 1. 132. a.
- Ocasiones, quanto beneficio recibimos de Dios quando nos
las desuia. 1. 88. a. quan poco se lo agradecemos. ibi. b.
- Omnipotencia es madre de clemencia. 2. 80. a.
- Omnipotencia de Dios se muestra en librar de trabajos, y
en esso la conocio Nabucodonosor. 1. 84. a.
- Ojos no a y cosa mas peligrosa que ellos, como se entiende.
2. 226. a.
- Oracion es remedio para todo trabajo. 1. 118. a. y el que la ha-
ze no quedara confuso. ibi. requiere su preparacion. ibi.
muestra se Dios inclinado a que le pidamos. 120. a. de qual
vsò Ionas en su trabajo. 122. b. oracion para los afligidos
es como agua para los arboles. ibid. quanto consueta y re-
media al atribulado. 2. 117. b. es facil y sin trabajo ni costa

T A B L A.

2.118.a. no queda auergonçado el q̄ pide a Dios. ibi. quanto fruto hallaua en ella. S. Pablo 2.123.a.

Oracion en la Yglesia del Espiritu santo, por el que haze limosna. 2.134.b.

Oraciõ del Rey Manasses. 1.62.a. oraciõ de la Reyna Hester. 2.263.a. la de Mardocheo. 2.262.b. la de Sarra muger de Tobias el moço. 2.246.b.

P

Paciencia virtud necessaria. 1.2.b. Palabras de san Cipriano de su necesidad. ibi. es necessaria para la vida eterna. ibi. b. dos maneras della segun san Agustin. 9.a. paciencia mundana: quales ibid. No merece nombre de paciencia la mundana. 10.b. exēplos della: ibi: Paciencia Christiana que cosa es segun san Agustin. 11.a. difiere la mundana y diabolica en el fin. 12.a. poderosa a vezes mas que los milagros para con Dios. 15.a. y para con los hombres ibid.

Paciencia muda el trabajo en consuelo y gozo. 1.16.a. exēplo del horno de Babilonia: ibi: conuierte las injurias, y trabajos en inestimables beneficios de Dios segun Chrysostomo. 1.17.a. por ella se mide el premio de la virtud. ibi. señal de la gracia de Dios presente. 1.20.a. es verdadero premio de la virtud. ibi. las condiciones de la verdadera Paciencia Christiana. 23.b. Pintura della por Tertuliano. 27.b. segun Prospero. 28.a. es dõde Dios. 29.b. nace de la Charidad, y alguna ay sin charidad, no mala, sino buena y don de Dios 51.a. sus efectos. 35.b. A de ser mucha. 1.25.b. & 17.a.

Paciencia ay en Dios y como se pone y entiēde. 1.79.a. no la tiene para q̄ pequemos mas, sino para que nos enmendemos 1.81.b. no siempre la tiene igual. 82.b. es coniectura de la gracia. 1.20.a.

Paciencia de Christo conuirtio al ladron. 2.129.a.

Paciencia

T A B L A.

- Paciencia de Iob, fue vn gran portento. 2. 10. a.
- Paciencia ha de ser general en todo trabajo. 1. 24. a. con la verdadera, esta el paciente del todo ofrecido a Dios. 25. a. es el toque con que se prueba el buen Christiano. 19. b. nace de la caridad, y anda con ella. 30. b.
- Paciencia de Christo en sus dolores quanta fue. 2. 73. a. otro que Dios no pudiera tenerla. 2. 75. b. fue figura en Iacob. 76. b. Palabras de Tertuliano desta paciencia. 2. 77. b.
- Padeecer delante de Dios que nos mira es gran consuelo. 1. 191. b. es mas que reynar. 1. 84. a. es señal de predestinacion. 1. 199. a. no yguala cō la gloria que esperamos. 1. 203. b.
- Padeecer en compañía de Christo, es gran consuelo. 2. 76. a. es dignidad soberana padecer por el en esta vida. 1. 13. b. es mas que reynar. 1. 8. a. es agradecimiento de sus beueficios. 2. 104. b.
- Padres que ven morir a sus hijos. al fin tienen algun consuelo. 2. 12. a.
- Palabras siete de Christo en la cruz. 2. 4. 5. a.
- palabras de los soldados de Dauid y su eficacia y artificio para que matase a Saul en la cueba. 2. 160. b. & infra.
- Parabolas, quando son verdadera historia. 2. 36. a. & 184. a.
- Parabola del rico auaricto. a que fin la dixo Christo. 1. 123. a.
- Pasion del hijo de Dios se llama gloria, y porque. 1. 93. b. bien considerada es gran consuelo en nuestros trabajos. 2. 125. a. fue significada de Salomon por el Nauio. 2. 73. a. es el cuello de la Yglesia. 2. 225. a. mediante ella quito Christo el amargura de nuestros trabajos. 2. 129. a. tiene todo lo necesario para remediar nuestros males. 2. 129. b.
- Patris propria quan dulce es. 2. 219. a. qual es la verdadera. 2. 221. b.
- Paulo Emilio con su ingenio ordenaua a los esquadrones. y adreçaua

T A B L A

- adereçaua los cõmbites a sus soldados. 2. 131. b.
- Paz quan gran excelente virtud sea. 2. 210. b. especialmente
entre hermanos. ibi.
- Pecadorizos, ay hombres como enfermiços. 1. 141. b.
- Pecados, como se vsan en el mundo. 2. 41. a. 2. 80. b.
- Pecados del mundo quanta pena dauan al señor en la cruz.
2. 70. a.
- Pecados, que acaban mas bréuemente la paciencia de Dios,
quales son. 2. 82. b.
- Pecados, ninguno conoce tantos en otro como en si. 2. 91. b.
por graues que sean nunca vencen a la misericordia de
Dios antes resplandece ella mas en perdonallos. 2. 112. a.
- Pecados y escrúpulos hazen amarga la muerte. 2. 250. a.
- Pecados de vn Pueblo le enflaquecen para su defensa. 1.
49. a.
- Pecados vnos nacen de nosotros y otros del demonio. 1.
56. b.
- Pecado mortal quanto mal sea. 2. 173. a. guardado de vn dia
para otro quan peligroso. 2. 176. b.
- Pecadores muchos se conuirtieron mediante los trabajos. 1.
78. b.
- Pecadores, por sus deleytes y vanidades padecen muchos
trabajos. 1. 30. a. su pertinacia es instrumento del demonio
ibi. no tendran escusa con los inuectores de sus pecados.
33. a.
- Pecado venial quan grande mal sea. 1. 105. a.
- Pecado del vengatiuo quanto difiera de los otros. 1. 70. a.
quanto dan a su auctor en quatro maneras de bienes. 1. 74.
b. quanto en el alma. 1. 76. a.
- Pelea de Dauid consigo y con los suyos sobre la muerte de
Saul. 2. 160. a. la del cielo ha de ser contra nosotros me-
mos. 1. 68. a.

T A B L A

- Peligro en que viene el vengativo. 2. 177. b.
- Pená de vida por el pecado mortal no siempre se perdona toda en la confesion. 1. 134. b. conuertese la eterna en temporal ibi. Pagase en purgatorio la que no en esta vida y con trabajos se purga en esta vida. ibi. es buen consejo pagarla en esta vida. 1. 127. b.
- Penalidades del pecado fue misericordia dexarnos las. 1. 64. b.
- Penas de purgatorio quan terribles son. 1. 139. b.
- Penas del infierno como las apuran los Santos. 1. 31. a. como son estancias comparadas al estanque. 1. 174. a.
- Penas y dolores de Christo en la Cruz y de su madre comparadas a dos espejos. 2. 69. a.
- Penitencia y lagrimas de santa Paula. 1. 116. a.
- Penitencias, solian cumplirse antes de la absolució. 1. 135. a.
- Pensamiento de la muerte, porque es mas profundo y eficaz en los que se mueren. 2. 239. a. quanto reforma la vida 2. 252. a.
- Pensamiento de nuestra predestinacion suele ser de mucha congoxa. 2. 244. b.
- Perdon de enemigos hizo diferencia entre el Thabor y el Caluario.
- Perdonar injurias es ley facil de cumplir. 2. 146. b. es en el mundo mas gentileza que vengarlas. 2. 185. a. no es perdonar la restitucion del daño. 2. 189. b. Ni euitar el castigo de la iusticia. 2. 190. a. No requiere todos los apetitos folegados. ibi. quantas vezes se han de perdonar ibi. b.
- Perdonar al enemigo que cosas incluye. 2. 189. a.
- Perdonar al injuriador quántas vezes se ha de hazer. 2. 143. b.
- Perdonando muchas ofensas nos parecemos cō Dios en dos cosas, y quales? 2. 151. b. Parecemos ser hijos de Dios, y en que. 2. 153. a.

T A B L A

Perdonar injurias encierra en si gran gusto que no se considera. 2. 195. b.

Perdonar sin boluer al que ofendio la habla, y comunicacion no es lenguaje de Christiano. 2. 193. a.

Perdon de Daurid a Absalon. 2. 161. b.

Peticion que ha de hazer el Christiano. 2. 268. a.

Phylosophos que sintierõ de los trabajos desta vida. 1. 43. a.

Phylon quan cortamente hablo de la Escriptura. 2. 92. a.

Platon y Ciceron que sintieron dellos. 1. 44. a. b.

Platon emedo vn dicho de Euripides de prouidècia. 1. 58. a.

Pobreza desta vida professada a la hora de la muerte en la orden de san Agustin. 2. 154. a.

Pobreza es trabajo que nunca viene solo. 2. 226. b. ningun trabajo trae consigo, que no le trayga la riqueza mas fino. 2. 227. a. mejor alcanza el fin que el rico desea. 228. a. para gozar el consuelo del cielo en esta vida es menester que esta sea voluntaria. 2. 229. a. es particular disposicion para el cielo. ibid. b.

Pobreza y enfermedad juntas quan grande mal sea. 2. 36. a. tiene prometido el reyno de los cielos, y en consuelo en el alma. 2. 229. b.

Pobreza de Christo en vida y muerte. 2. 60. a.

Pobreza de san Pablo. 2. 228. a.

Pobres quã abatidos son en el mudo. 2. 227. a. mas gozan de lo criado que los ricos. 2. 228. a. en esta vida son consolados. 229. a. tienen ciento tanto en esta vida como se entiende. 2. 230. a.

Pobreza de la Madre de Dios. 2. 40. b.

Pocos son los que se saldan. 2. 240. a. san Agustin dize que son muchos. 244. a.

Preficiencia y predestinacion no hazen al hombre fuerza para obrar. 2. 245. b.

T A B L A.

- Predicador** se llama en la Escritura encántador, y porque?
2.2.a.
- Predicadores** del hombre son todas las criaturas. r. 76. y los trabajos. 77.a.
- Predicadores** no conuiene todas vezes que dificulten el camino del cielo. r. 112.b.
- Predestinacion** misterio secretissimo. r. 198.b. no quita la libertad para bien obrar. 2.244.b. melancoliza a muchos su consideracion. ibi. es cosa muy secreta. r. 198.a.
- Predestinados** no son todos los que tienen fee. 2.245.a. ellos y los prescitos en que condiciones difieren segun san Gregorio. r. 19.a.
- Prescitos** quieren el bien sin trabajo. r. 19.b.
- Presencia** de Dios considerada tormento para el malo, y cõsuelo para el bueno. r. 19.a.
- Presencia** corporal de Christo, obraua en los dicipulos. lo que los ayunos, &c. r. 74.a.
- Presentes** a la passion no fueron despues martyres y porq.
2.52.a.
- Prosperidad** como es dañosa de mano de Dios. i. 123. b. quien la tiene ha de andar con gran cuydado. r. 127.a. quan caro cuesta. r. 118.b. quanto dña. ibi. diuersos efectos della y de la aduersidad en la conciencia. i. 121.b. haze olvidar a Dios. ibi. haze a los hombres duros a la correccion. r. 161.a. tiene propiedad de cegellos. r. 125.a. haze al alma guerra peligrosa por dos razones. r. 121.b.
- Prosperidad** de malos y aduersidad de buenos es argumento que ha de auer juyzio. r. 103.a.
- Prophetas**, diferente juzgan que el mundo de los ricos. r. 123.a.
- Prophetas**, ponía los pecados en tercera persona para reprehenderlos. r. 161.a.

T A B L A

Prouidencia de Dios, alcanza a todas las cosas grandes y
pequeñas. 1. 58. a. Psalmo. 77. qual es su argumento. 2.

114. a.

Prouechos de la tribulacion aũ antes de la Corona. 2. 266. b.

Q

(Que diran) quan falso es lo que dize y quan dañoso. 2. 184.
a. como lo obedecen los vengatiuos. ibi.

R

Rayzes del Christiãno en el cielo quãto le asegurã. 1. 144. b.

Razones de algunas obras de Dios porque no se sepan, no
por esso faltan. 1. 63. b.

Reconciliacion con nuestro contrario, mas esta en nuestra
mano que en la suya. 2. 147. b.

Recopilacion breue, de lo que ha hecho Christo para nues-
tra conuersion. 1. 80. a.

Refran reprehendido por san Iuan Chrysoftomo usado en
su tiempo. 1. 201. a.

Religiosos a que fin vienena congregacion. 2. 211. b.

Remedios contra las repentinas ocasions de impaciencia.
2. 83. b.

Remedio contra los trabajos no se halla sin Dios, el qual ha
de ser el primero que se busque. 2. 87. b.

Remedio de los males del alma quan facil es, y no tanto el
de los del cuerpo. 2. 143. a.

Republica que puso Platon. 2. 256. a.

Respuesta de Christo en fauor de los de Samaria que no le
recibieron. 2. 74. a.

Retoricos de que artificio usan para persuadir. 2. 261. a.

Rey don Fernando y la Reyna lleuarõ sus damas a la gue-
rra de Granada. 1. 193. b.

Reyno

T A B L A.

- Reyno de Christo trabajoso para el, y el de los hōbres para los bassallos. 1. 93. b. el que es ganado por merecimientos y peleas es mas gustoso. 1. 67. b.
- Reynar en la vida eterna, y gozar de la presente como no es posible. 1. 100. a.
- Riquezas porque son malas auiendolas Dios criado. 1. 124. a. son fuerte ocaſion de pecados. 1. 126. a. quitolas Dios al rico por su bien. 2. 259. a. b.
- Ricos con dificultad se saluan. 1. 125. b. raros son los que no se dexan llebar tras la riqueza. 125. b.
- Romanos en ganando la Prouincia, haziā templo al Dios della. 2. 166. b. perdonau. n las injurias. 2. 186. a. y en esto fueron señalados. ibi.
- Rostro de Christo a que fin le cubrieron los Indios la noche de la pafsion. 2. 64. b.

S

- Sabiduria alabada de Salomō, y de los Philosophos. 1. 96. b.
- Sabinos como dexaron la guerra, por las palabras de sus hijos. 2. 179.
- Sabor que pone la hambre al manjar. 1. 154. a.
- Sacrificio no es a Dios acepto sino es reconciliacion con el hermano. 2. 197. a.
- Sagrada Ecriprura fuente de todo remedio, y consuelo en los trabajos. 2. 94. a. comparada a vna sierra. ibi. b. su fecundidad de sentidos segun Philon. 91. b. como se ha de leer. 96. a. en solo mirar los libros santos aprouechā. ibi. es remedio cōtra la impaciēcia. 97. a. pone exēplos de santos, y pecados de malos, porque de todo se puede sacar fruto. 99. a. es vna botica rica de medicinas contra toda enfermedad y trabajo del alma. 2. 99. a. contiene mas amenazas que promessas segun san Iuan Chrysostomo y por que

T A B L A.

- que? 1. 61. b.
- Salomon, quan diferente fue en la aduersidad, y en la prosperidad. 1. 122. b. quan rico fue. 1. 181. a. hizo esperiencia de quan poco valen los bienes desta vida. ibi. quanta fue su casa y riquezas. 1. 182. b. segun san Geronimo vino al cabo a defengañarle. 1. 122. b. segun san Gregorio vino a caer por auer pasado la vida sin trabajo. 1. 133.
- Santissimo sacramento del altar, en quanto sacrificio y sacramento remedia cõtra la impaciencia. 2. 131. a. es vna vna representaciõ de la passion. ibi. representado en Moyfes. ibi. combite de mano de Dios a los que estamos en su mesa. ibi. es mājtar dulce y fuerte contra nuestros enemigos. ibi. b. esfuerça en los trabajos. 2. 131. a.
- San Agustín no se podia consolar de la muerte de vn su amigo. 2. 50. a. siente que son muchos los que se saluan. 2. 244. a. conocio varones excelentes en santidad que acabaron en pecado. 1. 198. a. cõtẽpla la gloria d̃l cielo. 1. 134. a.
- San Antonio que viuio estandole atormentando los demonios. 192. b.
- San Cypriano como habla de la paciencia. 1. 2. b.
- San Christouallo q̃ respõdio al q̃ le diõ la bofetada. 2. 187. a.
- San Geronimo como se ha de entender quando habla obscuro, de la predestinacion. 2. 245. a.
- San Iuan Chrysostomo que hazia en el tiempo de sus trabajos. 2. 128. b. auerguença se de pensar lo que los santos padecieron. 2. 8. a. pide a Dios lengua de Euangelista para hablar de Iob. 10. a. nota. 12. cosas en vn verso de David. 188. a. que quantas hazia en sus persecuciones y trabajos. 188. b. dezimos del esfuerço queda padecer trabajos. 1. 146. b. cõsidera dos cosas vna d̃ llãto y otra de alegria. 1. 162. a. exortacion suya para perdonar injurias. 2. 193. b. dize q̃ muerte de Ablalon fue justo juyzio de Dios. 2. 172. a.

T A B L A.

- San Pablo quando estaua malo estaua mas fuerte como se entiede. 2. 232. b. como se vbo delá e del Rey Agrippa. 1. 11. a. escriuio a Timotheo y Philemon estando en cadenas 1. 12. a. tenia cuydado del sustento de los pobres Christianos. 2. 228. a. Porque excepta las cadenas hablando con Agrippa. 1. 12. b. desafia a los trabajos. 1. 145. b.
- Santa Paula que penitencia hazia. 1. 116. a. como se ania en tiempo de sus afliciones. 2. 100. a. como se consolaua con los lugares de la sagrada Escritura. 1. 100. b.
- San Pedro no quiso sanar la hija enferma y porque? 2. 232. a. entendia ser vision quando le saco el Angel. 1. 152. a.
- San Nicolas de Tolentino lleno de estrellas. 1. 158. a.
- Santos, quieren la vida y salud para alabar a Dios en ella. 1. 106. b. no se quexauan de los hombres quando les hazian agrauios a exéplo de Christo en la Cruz. 2. 164. a. los que de ellos murieron mas despegados de las cosas desta vida 2. 254. a. proprio es de ellos estando en sus trabajos cuydar del provecho ageno. 1. 92. b. que es la causa porq̄ tienen por ligeros sus trabajos. 1. 166. b. que sienten: todos pasaron por trabajos al cielo. 1. 132. toda. A vezes no podían sufrir la abundancia de la dulçura diuina. 1. 157. b.
- Sangre de animales porque se vedaua antiguaméte. 2. 123. a
- Satisfaciones desta vida son suaues y rigurosa la del purgatorio. 1. 139. a.
- Saul lo primero que hizo en viendose Rey fue disimular injurias. 2. 154. a. perseguia con Dauid a sus declarados. 1. 4. b. qual fue en tiempo de prosperidad. 1. 122. b.
- Semejantes nos haze el don de la gracia a Dios desnaturalizandonos. se las condiciones de Adam. 1. 7. b.
- Señales de paz quales se han demostrar al enemigo. 2. 189. b. las de predestinacion ponen los Doctores. 1. 199. a.
- Seneca que dixo quando se vio restituydo del destierro de

T A B L A.

- de Corcega.1.47.b.
- Sentencia de Seneca acerca de los ricos.2.229.a.
- Sentencia de Platon y otros Philosophos de la general miseria del hombre en todas edades y estados.1.41.a.
- Sentencia de Cicerón de lo mismo.1.44.b.
- Sentencia de un varon pio sobre las fuerzas y condiciones de la columbre.1.144.a.
- Sentimiento de Maria quando vio a su hijo muerto.2.45.a.
- Sentimiento por los muertos no se veda.2.209.b.
- Sepultar los defuntos es obra de misericordia.2.177.b.
- Soberuia quanto mal, como enoja a Dios , como la temian los santos.1.95.a. es causa de poca paz.2.89.a.
- Siete, numero que significa en la sagrada Escritura.1.190.b.
- Sobresaltos de la Madre de Dios el viernes de la cruz.2.43.a.
- Sol, es vn retrato de los dotes del cuerpo glorioso.1.129.a.
- Sol, que no sea Dios quantas flaquezas, y faltas suyas lo pretgonan.1.99.a.
- Soldados de Dios tenian su consuelo en la lecion de los libros santos.2.97.a.
- Soldados de Dauid con que artificio le persuadian que matase a Saul en la cueua.2.160.b.
- Suauidad interior de la vida de los justos.1.193.a.
- Sudor de sangre en Christo de que procedio.2.62.b.
- Suertes del bueno y del malo, como se há de trocar despues desta vida.1.100.a.
- Sufrimiento de los hombres a los malos tratamientos del demonio.1.12.a.
- T
- Tantalo fingido por los poetas.2.7.a.
- Te Deum laudamus compusieron en el baptismo de san Agustin el y san Ambrosio, y porque.1.150.a.

T A B L A.

- Temor filial y seruil que cosas son. 2. 21. a.
 Templo de Romanos a las diosas Angenora y la Volupia. 1. 66. a. 197. a.
 Tentaciones que se le aparejan al que quiere ser bueno. 1. 4. a. la de la carne quan trabajosa sea de vencer. 2. 21. b.
 Tertuliano con que palabras pinta la vida y muerte del Christo. 2. 77. b.
 Tiempo del trabajo, lo es de acordarnos de la prosperidad y al reues. 2. 191. a. 139. a.
 Tierra fue criada y en ella yerua verde antes que el hombre. 2. 112. b.
 Timantes pintor famoso. 2. 46. a.
 Tobias que trabajo fue el suyo. 2. 18. a. lleuo dos premios segun san Agustin. 2. 20. b.
 Tormentos de los martyres quan graues fueron. 2. 29. b.
 Titulo de la Cruz quando le pusieron. 2. 67. b.
 Trabajos se reducen a quatro ordenes. 2. 59. b. en la diuina Escriptura se significã por nombre de obscuridad, o ponerse el sol. 2. 136. a. suele Dios librar dellos por la limosna que se haze a las animas de purgatorio. 2. 138. a. los de los tiempos antiguos, se auian de desear y echar menos en los presentes. 2. 267. b. & se q. quantos padece el mundano por lo temporal. 1. 9. a. son generales en qualquier estado. 1. 48. a. no son cierta señal de ser amigo, o enemigo de Dios, el que los padece, ni carece dellos. 1. 54. a. los de los santos antiguos desde Abel. 2. 4. b. los que padece el amigo de Dios quando le falta el consuelo del cielo. 2. 6. b.
 Trabajos, mas impresion hazen en el corazon que los contentos. 1. 164. a. embiados de la mano de Dios, tienẽ tres razones de consuelo. 1. 186. a. muenen al hombre a yr a Dios y a dexar las criaturas. 1. 177. b. hazẽ diferẽte efecto en el bueno y en el malo. 1. 177. b. los que embia Dios en

T A B L A

castigo de pecados son satisfactorios por ellos, y como?
 1.135.b.

Trabajos, quanta abundancia dellos ay en el mundo y por
 que? 1.109.a. es merced de Dios embiallos al mundo. ibi.
 eran deseados de los santos. 1.109.b. comparados con su
 premio son como pintados, y en lenguaje y pratica de-
 llos estraño para el mundo. 1.100.a. porque los excepto
 san Pablo al Rey Agrippa? 1.112.a. son dañosos para al-
 gunos hombres, y porque? 1.114.b. embialos Dios al ma-
 lo como vltimo remedio. 1.115.a.

Trabajos son meritorios de la vida eterna. 1.132.a. por ellos
 se ha de caminar y entrar en la vida del cielo. 1.132.b. qua-
 tro maneras ay dellos quanto toca a la satisfaccion por
 los peccados. 135.b. vnos satisfacen por virtud de la paciē-
 cia con que se lleuan solamente. ibi. como se entiēde que
 los trabajos hazen menos las penas del infierno. 1.140.a:
 padecidos en tercera persona esfuerçan al que los vee pa-
 decer, padecidos en la propia obrá paciēcia para sufrirlos
 presentes y aperciben della para los venideros, y de con-
 fiança para ser librados de otros. 145.b. como los haze
 Dios gustosos. 1.156.b.

Trabajos bien padecidos reciben premio aun en esta vida. 1.
 146.b. el alegria que gozan los librados de ellos. 145.b.
 exemplo desto de san Iuan Chrystostomo. 151.a. exemplo
 de la Yglēsia en la resurrecion de Christo. 152.a. bueluen
 se los mesmos en alegria. 153.a. dos maneras tiene Dios
 de librarnos de las tribulaciones. 1.156.a. causan en quien
 los padece conocimiento de si mesmo, facilidad para la
 correcció, y prudēcia para juzgar biē de todo. 1.160.a.b.
 exemplo de san Iuan Chrystostomo de dos casas. ibi. des-
 piertan vn deseo de la otra vida. 162.b. despiertá a los dor-
 midos. ibi. hazen andar limpios de malas codicias. 163.a.
fueron

T A B L A

fueron consagrados cō la pascion de Christo. 2. 135. a. por
 que se llama diciplina en la sagrada Escripura. 1. 118. a.
Trabajos siẽpre nos parecẽ grades los q̃ padecemos. 1. 165. a.
 son los q̃ padecemos ligeros. 166. b. comparados cō los q̃
 Christo padecio q̃ tan grandes sean. 167. b. nunca los em-
 bia Dios de iguales a nuestras fuerças. 168. a. diuerfa ma-
 nera tiene de repartirlos entre los hōbres. 168. b. Dios es el
 autor de todos ellos. 162. b. 185. b. A vezes los embia para
 sacar humildad d̃l atribulado. 2. 86. a. no siẽpre los embia
 por pecados aunque algunas vezes si, especialmente a las
 comunidades. 2. 90. a. 48. a. 49. b. hazen nos venir a Dios.
 1. 77. b. su officio es consumir pecados. 2. 93. b.
Trabajos biuimos ofrecidos a ellos. 1. 3. b. ningun tiempo es
 ra el hōbre seguro dellos en esta vida. 4. b. 5. a. mas vsa
 Dios el fauorecernos en ellos, que el quitarlos del todo. 2.
 5. a. no quiere q̃ salgamos dellos, sino por su volũtad. 1. 6. a.
 quien procura huyr de los vnos cae en otros. 1. 47. a. do
 quiera que vamos nos halla, y q̃ es la causa. 2. 48. a. no son
 señal cierta de amistad ni de enemistad de Dios. 1. 53. a.
 por ellos entrarō muchos pecadores a la penitẽcia. 1. 78. b.
 tienen diuersos efectos en el bueno, y en el malo. 1. 117. a.
Trabajos proceden de quatro rayzes. 1. 54. b. todos vienen
 por voluntad, y orden de Dios, y no a calo. 1. 50. b. & 58.
 b. Dios los embia de mala gana. 1. 58. b. & 60. a. porque los
 embia a los hōbres. 1. 93. a. a los malos los embia para q̃ se
 conuertan. 1. 78. a. de que sirven quando no se conuertene
 do. b. de dos maneras suele Dios librar dellos, o desuiando
 los antes que vengam, o quitandolos despues de venidos. 1.
 85. a. qual deitas es mejor. 86. a. son medicina cōtra sober-
 uia. 97. a. limpian al bueno de algunas imperfecciones
 104. a. los nuestros comparados cō los del santo lob. 1. 260
 b. y cō los de los otros santos. ibi. duran poco tiempo. 1. 73. b.
 Dios embia Dios. 1. 188. a.

T A B L A:

Trabajos de los santos antiguos desde Abel. 2. 4. b. & seq.

Trabajo del amigo de Dios que tan grande sea quando le falta el consuelo del cielo. 2. 6. b. es medicina para consumir Dios los pecados. 2. 92. b. los desta vida que daron dulces con la passion de Christo. 1. 139. a. y alibian las penas del infierno al que se ha de condenar como se entiede 1. 140. a. descubren q̄ el hõbre no es Dios. 1. 100. b. quãto yerto es atribuirlos a las estrellas. 57. b. no son en esta vida para matar sino para auisar. 59. b. sufridos son a vezes mas seguros q̄ los tomados por nuestra voluntad. ibi. son predicadores del hombre. 77. a. despiden nos del mundo por orden de Dios para que vamos a el. 78. a.

Trabajos los que Dios embia al pecador de que sirven segun san Gregorio. 80. b. librar Dios dellos antes q̄ vengan no es la mas prouechosa manera de librar. 86. a. son a todos comunes como cosa necessaria. 1. 119. a. a algunos son ocasion de su condenacion. 1. 114. b. porque se llaman disciplina. 1. 118. a. son en esta vida purgatorio. 1. 135. a. & 137. a. son en quatro maneras, y quales? ibi. b. para ser satisfechos por los pecados quales requieren la virtud de la paciencia y quales no. 1. 136. b. & seq. consuelo para ellos se saca de la consideracion de las penas del infierno. 1. 137. b.

Trabajos, con el pensamiento del galardon se hazen dulces 1. 155. b. Porque no los aparta Dios algunas vezes. 1. 152. a. hazen desear la otra vida y perder el miedo al morir. 1. 162. b. despiertã a los dormidos y detenidos con los bienes y deleytes desta vida. ibi. y causan limpieza de coraçon 1. 163. a. cõparados cõ tres cosas se hazẽ faciles. 1. 166. b. son breues. 173. b. cõparados cõ los tormetos del infierno quã mas breues. 1. 174. a. quã poco dañan al trabajado. 179. b.

Trabajos no nos vécerã por ser Christo inuencible. 1. 203. b. al buen Christiano se le conuerten en bien como todas las demas cosas. 1. 207. a.

T A B L A

- Tinieblas exteriores que son. 1. 192. a.
- Transfiguracion segun algunos fue de noche. 1. 127. b.
- Transgresores primeros de la ley de Dios, castigados gravemente. 1. 33. b.
- Traffibulo que hizo la ley del oluido y otros gentiles que perdonaron injurias. 2. 147. a.
- Tribulacion causa vn claro conocimiento de si mismo. 1. 160. b. limpia al bueno de algunas imperfecciones y peccadillos. 1. 104. a. como se entienda que causa paciencia. 1. 144. b. vide verbo trabajos.
- Tristeça que cosa es, y que nombres tiene en la sagrada Escritura. 1. 2. a.
- Turbarse quando se vee el enemigo, como no esta vedado. 2. 190. a.

V

- Vanquete que hizo Paulo Em, lio. 2. 131. b.
- Vanquete q̄ hara Dios a los buenos el dia del juyzio. 1. 201. a.
- Valles llenos y montes allanados con la venida del Señor que significan. 1. 145. a.
- Valentia es madre de la clemencia. 2. 85. b.
- Vanagloria quanto mal es, y sus exemplos. 1. 96. a.
- Vara de Moysen en el templo y arca. 1. 94. b. instrumento de la gloria de Dios. 1. 94. b.
- Vengarse antes es en el mundo deshonor. 2. 186. a.
- Vengança no la saben los hombres tomar por esso la referuó Dios para si. 2. 170. a.
- Ventaja que haze ser Pedro atribulado q̄ prosperado, quando ha de auer vno y otro. 1. 221. b.
- Vétajas de la passió de Christo a las de los martyres. 2. 70. b.
- Vengatiuo, todos los hombres desta vida destruye. 2. 174. a. oluido de si mismo mucho tiempo con gran daño. 176. a. es atreuido locamente. ibi. es amenazado de Dios. 178. a.

T A B L A

- V**ejez, quan grande mal sea. 2. 233. & seq. Salomon que fin-
 tio della. ibi. b. quando no la tenemos la descaamos, quádo
 viene nos descuenta. 2. 237. a. es correo de Dios que nos
 auisa de la muerte. 238. a. contra los que se queixan della,
 y se desconfuelan con ella. 2. 227. a.
- V**ersos de las armas de vn Obispo. 1. 132. toda.
- V**ersos comenzados de Virgilio. 1. 94. a.
- V**erguença le toma a san Iuan Chrystomo de pensar lo
 que los santos padecieron. 2. 8. a.
- V**erguença es pedir coronas de Sántos, y rehusar padecer cõ
 ellos. ibi. b.
- V**engatiuo como y con que confession pide perdon de sus
 pecados quando lo pide. 2. 177. b. el es el que pierde la hõ
 ra y no el que perdona la injuria. 2. 186. b. quan gran ye-
 rro es seguir el libro del duelo. 2. 169. b. es marauilla co-
 mo el vengatiuo duerme. 2. 177. b. a si mismo daña pri-
 mero. 1. 97. a.
- V**examen de las Vniuersidades. 1. 97. a.
- V**ida cõparada con la eternidad quã breue. 1. 177. b. 1. 2. 7. b
 en si lo es de su naturaleza. 1. 174. b. su breuedad compa-
 rada a muchas cosas, y porque a hojas de arbol? ibi. es
 vna perpetua pelea. 1. 4. b. las de el espiritu y carne quan
 contrarias.
- V**iejos, todos lo quieren fer, y todos lo aborrecen. 2. 287. a.
- V**iejo imprudente Dios le aborrece. 2. 338. b.
- V**ida presente es como meson. 2. 179. a. la eterna con obras
 penales se conquista. 1. 6. b. segun san Pedro es lucha. 1. 4. b.
- V**irtud se pone en el alma para pelear contra lo dificil. 1. 6. b.
- V**irtuosos estan mas a peligro de vanagloria, que los sabios.
 1. 56. a.
- V**ista corporal es admirable artificio de Dios. 2. 222. b. tiene
 principado entre los sentidos. 2. 223.

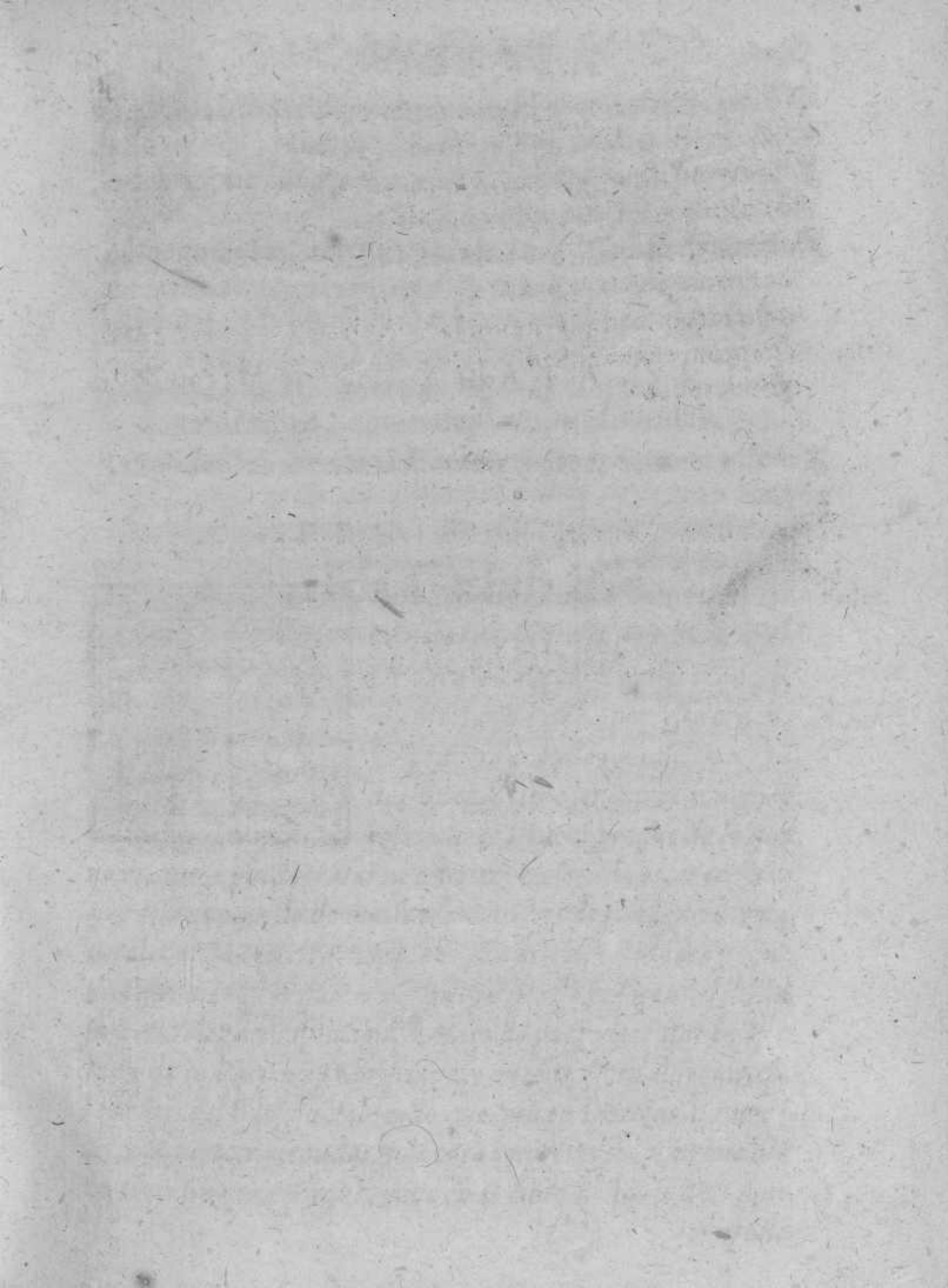
T A B L A.

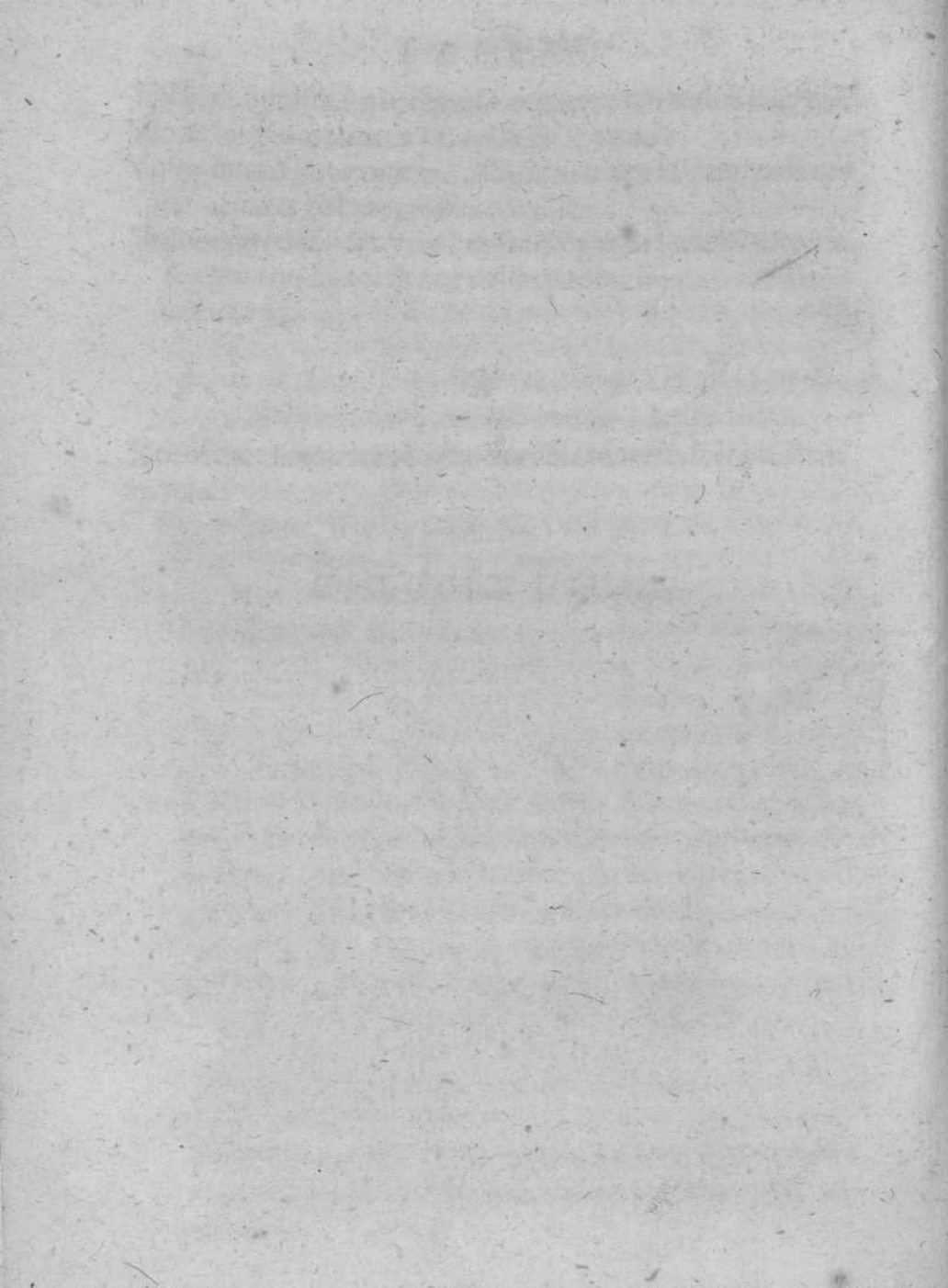
- Voluntad nuestra no le haze Dios fuerza para obrar. 1. 75. a.
Vfo de los Romanos en sus triunfos. 1. 97. a.
Vulgo quan ignorante es. 2. 184. a. siempre es amigo de re-
boluciones en la republica. 1. 138. a.
Voluntades dañadas, y manos sacrilegas de los Judios, como
se aprouechara el Señor dellas para el fin de la Redemp-
cion. 2. 194. a.

X

Xenofonte como tomò la nueua dela muerte de los hijos. 2.
107. a.

Fin de la Tabla.







LIBRO PRIMERO,
EN QUE SE TRATA DE LA
naturaleza, calidades, y condiciones
de la Paciencia.

PROLOGO.



TRES cosas (dize el Principe de los ii. Poster.
Filosofos Aristoteles) q̄ se h̄a de tra-
tar para alcanzar el perfecto conoci-
miento de vna cosa, por este orden.
La primera, si ay la tal cosa en el mū-
do, esto es, si tiene ser entre las demas
cosas que le tienen: porque de lo que
no es, que se puede tratar ni conocer. La segunda es, aueriguar
que cosa es, aquello de que se trata, que es de su essencia y na-
turaliza. Y la tercera, que tal es, esto es, que calidades y con-
diciones tiene: las quales por buen discurso se sacan, sabida
su naturaliza y distincion. Auiedo pues de tratar en este
libro de la Paciencia Christiana, y queriendo en el seguir es-
te orden del Filosofo, sabiendo que aun en las cosas natura-
les, y al parecer menudas y de poca importancia, ninguna hi-
zo Dios sin gran porque, como en el libro de Iob se dize, que Tob. 5.
ninguna

Nihil sine ninguna se haze en la tierra sin causa, menos creeremos que *causa sit.* en las espirituales la bara sin ella. De donde nace, que lo mismo es averiguar de la Paciencia si tiene ser, que tratar si es necessaria: y assi sera esto lo primero que della se trate en este primero discurso. Lo segundo, en el segundo. Lo tercero, en lo restante de todo el libro primero, y en los demas q̄ se siguen.

DISCURSO PRIMERO, DE LA
necesidad de la Paciencia.



Genes. 2.
Sapient. 7.

E quanta dignidad, y de quanta excelencia fuesse el primer hombre antes del pecado, y de quantos, y quã sobranos priuilegios gozasse, facil es de conocer a quien cõ atencion trata las diuinas letras: porque despues de auerle criado Dios inmortal, y hecho a su imagen y semejaça, atauiado de muchas gracias y dones, le puso para mas felicidad en el Parayso terrenal, dõde las cosas necessarias à aq̄l estado tenia sobradas. El (como S. Agustin dize) viuia en todo a su cõteto, en amistad de Dios, y sin mēgua de cosa alguna: el viuir tenia en su mano, el comer y beuer presente y sin trabajo, vn arbol de la vida para defensa cõtra la vejez, libre de corrupcion en el cuerpo: ninguna cosa le daua molestia ni pesadũbre a sus sentidos, sin temor ni sobrefalto dẽtro del alma, ni herida, ni dolor en el cuerpo: la carne sana, y el alma sossegada. Porq̄ assi como en aq̄lla regiõ no auia calor ni frio q̄ ofendiesse al cuerpo: assi en el alma no auia codicia q̄ ofendiesse a la buena volũtad del dueño. Finalmente no auia cosa q̄ fuesse, ni triste, ni vanamente alegre, sino vn verdadero gozo, que procedia del ciclo,

cielo, qual se puede pensar de la caridad, gracia y justicia de donde nacia. La compañía querida con amor honesto, la conformidad constante: el cuerpo lo era en la castidad, y el alma en la obediencia de su Dios, sin trabajo ni fatiga. El cansancio no fatigaua al ocioso, ni el sueño molestaua al que no le queria, y todo lo demas de la vida yua a este passo. Auiedo pues el demonio embidia a vida tan dichosa y facil, persuadio a la muger que comiessse de lo vedado, y mediáte ella al marido: el qual vécido de la impaciencia, comio (no sin gran daño suyo y nuestro) del arbol q̄ Dios auia acotado. Perdio entoncés por la embidia del demonio, no solo el don inestimable de la inmortalidad, mas cayo entan innumerables miserias y calamidades, que no ay lengua humana que pueda contarlas: pues despues aca no solo ha sido y es el hombre atormentado en lo exterior de varias aduersidades, mas aun en lo interior siente insufribles batallas, persecuciones, y trabajos, por la rebeliõ de los sentidos contra la razon, y de las passiones que la cõtradizen, y otros muchos trabajos de cuerpo y alma: tanto, q̄ puede el hombre ser juzgado de quien bien lo cõsiderare, por el mas miserable animal de quantos ay en la tierra.

Pero aunq̄ son muchas las passiones q̄ le fatigan y estoruan el bien de la razon, y le apartan el camino derecho del cielo, sobre todas tiene muy auentajada fuerça la tristeza, que nace de las aduersidades que cada hora sucedē. Esta nace de vna de dos cosas: o del mal presente que tenemos sin querer, o del biẽ que quisieramos no perder, y hemos perdido. Destas nace la tristeza, que es vna passion que haze aprehender estas cosas, de donde nace, como contrarias suyas: la qual por prouenir de varias ocasiones y causas, tiene en la Escritura varios nombres. Llámase tristeza, fatiga, passion, angustia, contricion, torméto, llanto, gemido, enfermedad,

*Fulgēnius
in mytho-
logia, cap.
quid sit
idolum.
Sap. 4.*

*Prou. 17.
Spiritus
tristis, &c
Eccle. 30.
Multos oc-
cidit tri-
stia.*

*2. Cor. 3.
Que secū
dū Dm̄
tristitia
est, pœnitē-
tia in sa-
lutem st-
bilem ope-
ratur.*

*3
Cyp. de
bon. pat.
cap. 5.*

fermedad, lloro, deffabrimento, deffcontento, cōtrariedad, tribulacion, enojo, aborreçimiento, deffaflofiego, dolor, y otros femejantes: la qual de tal arte pone impedimēto a lo bueno, que fino es con tiempo remediada, o refrenada, el alma quedaria rendida y deshonoradamente vencida, y daria de ojos en muchos, y muy graues pecados: como fan Fulgencio dize, que de vn gran dolor de vn hijo muerto, tuuo principio el abominable vicio de la idolatria: y esto mismo se da à entender en el libro de la Sabiduria, y Celio Panonio sobre el. c. 7. del Apoc. siēte lo de Fulgencio. Y tãbien quando para esto fueffe impedida, podria facilmente quedar cōfumida el alma de pefar, que es lo q̄ el Sabio dize, que el alma triste seca los huesflos. Y en otra parte dize, que a muchos acabò la tristeza: porque como los Medicos dizen, mata al que la tiene, aunque poco a poco. Y san Pablo dize, que la tristeza del figlo causa muerte: aunque la q̄ es segun Dios, antes se ha de procurar, porque nos acarrea falud y vida para el alma. Y pues esto es assi, claro estã que es necessario (mayormente al hombre Christiano, y q̄ quiere andar por el camino de la virtud) proueerse de vna con- trayerua, que es vna virtud, contraria que resista a tãto da- ño, como esta passion le puede causar, y esta es la paciēcia, mediante la qual todo se sufre.

Todo lo dicho se colige de la doctrina del bienauentura- do S. Cypriano, q̄ hablando de la necesidad desta virtud, dize estas palabras: **Q**uan necessaria, y quã prouechosa sea la paciencia (hermanos muy amados) para q̄ pueda clara y cumplidamente conocerse, acordemonos de la sentencia de Dios, q̄ en el principio del mūdo, y del genero humano fue dada a n̄ro padre Adam, quando quebranto la ley re- cebida, q̄ entōces entenderemos quã sufridos hemos de ser en esta miserable vida, pues nacemos de tal condiciou, pa-

ra luchar con trabajos y apreturas. Porque oyste, dize, *Genes. 3.* la boz de tu muger, y comiste del arbol q̄ yo te auia mādado que no comiesses, ma'dita fera la tierra en todas tus obras, con tristeza y con gemido comeras della todos los días q̄ viuieres: ella te eria ra espinas y abrojos, y tendras sustento del campo: comeras pan con sudor, hasta q̄ bueluas a la tierra de q̄ fuisse formado: por q̄ tierra cres, y en tierra te has de boluer. Todos quedamos condenados y obligados en esta sentēcia, hasta q̄ mediante la muerte partamos desta vida. En tristeza y gemido nos es forçoso viuir todos los días q̄ viuiéremos, y así mismo manténernos con nro sudor y trabajo. De aquí es, que cada vno de nosotros quādo nace, y es recebido en el hospedaje de este mūdo, la primera cosa que haze, es llorar: y aun q̄ nace ignorante de las cosas del, ninguna cosa conoce primero que lagrimas, con q̄ cō la natural prouidencia comiēça a celebrar llorādo, las cōgoxas, trabajos, y tempestades de este mundo que comiēça a experimentar; como dando testimonio el alma dellas, con aquellos rudos gemidos: porque con ellos confiesa q̄ todā la vida q̄ viuiamos, es sudores y trabajos. Pues à tantos males ni nūgū remedio ni solaz se halla, sino la paciēcia: la qual como quiera q̄ sea para todos los nacidos necessaria, mucho mas para nosotros, q̄ por tener al diablo por particular enemigo, somos mas combatidos, q̄ citando de cōtino en la estacada: somos de las escaramuças de tā diestro y fuerte enemigo fatigados, q̄ demas de las ordinarias peleas, en la delas persecuciones cōuiene dexar aun los patrimonios, padecer las carceles, traer cadenas, ofrecer las vidas, sufrir las espadas, las bestias, los fuegos, las cruces, y todo genero de tormentos y penas, mediante la Fé, y la virtud de la paciēcia, conforme a la dorrina y instruccion del Señor, quando dize: *Ioan. 15.* Estas cosas os he dicho, para que en mi tengays paz.

En el mūdo os vereys apretados, pero tened esfuerço y cō-
fiança, q̄ yo he vencido el mūdo. Pues si los q̄ hemos nega-
do y renūciado al demonio y al mūdo, padecemos traba-
jos, y violēcias, y persecuciones del mūdo, mas q̄ los demas
q̄ viuen en el, quanta mas paciencia y sufrimiēto conuie-
ne que tengamos para adargarnos cōtra todas las que pa-
decieremos? Mandamiēto es de nuestro Señor y maestro:
El que sufriere, dize, hasta el fin, éste sera saluo. Y en otra
parte, Si permanecieredes en mi palabra, sereys de veras
mis dicipulos, y conocereys la verdad, y la verdad os li-
brará. Assi que, hermanos mios, cōuiene sufrir con pacie-
cia, y perseverar, para q̄ admitidos a la esperāça de la ver-
dad y libertad, podamos alcāçar la vna y la otra: pues que
esto que es ser Christianos, es negocio de Fê y esperança, y
estas para que aleançé lo que creen y esperan, tiené neces-
sidad de paciēcia. Hasta aqui son palabras de S. Cypriano.

4. Entre las quales no son las menos dignas de cōsideraciō,
quando dize, que los Christianos tenemos desta virtud
tanta mas necesidad, quanto viuiamos mas ofrecidos a los
trabajos, y quanto mas somos del enemigo combatidos y
perseguidos, como quien nos auisa de la propia y particu-
lar insignia del Christiano: a que el Ecclesiastico nos aper-
cibe, quando dize, Hijo, la hora que te determinares a seruir
a Dios, desde ella apercibe tu anima a padecer tentaciones
y trabajos, humilla tu coraçō, y sufre, no te apressures en el
tiēpo de la tristeza y calamidad, espera el esfuerço de Dios,
para que por esse camino al cabo crezca tu vida cō el au-
mento de la eternidad. Y dando la razō añade: Porque co-
mo en el fuego se prueua el oro y la plata, assi en el fuego
de la tribulacion y humillacion se afinan los hombres que
han de ser bueltos a recibir a la amistad de su Dios: alu-
diendo al Angel que los echò del Parayso, despedidos de
la gra-

Matth. 25

Marc. 13

Ecclesi. 2.

Epli, acce-
dēs ad ser-
uitutem
Dei, &c.

la gracia y amistad de Dios. Y esto es lo que san Pablo di-
 ze, aperebiendo a los Christianos para padecer: Ninguno,
 dize, se alborote con las tribulaciones y trabajos, sino pien-
 se y entienda que esta es nuestra profesion, y en esto esta-
 mos puestos a ellos, y ofrecidos, como peñascos en medio
 del mar, combatidos y açotados de las ondas de todas par-
 tes, sin hazer mudança ni mouimiento. Estas son las inju-
 rias, empellones, malos tratamiètos de los demonios y sus
 ministros, los hombres malos. Y si preguntares la razon
 porque el demonio persigue tan cruelmente los hombres,
 señalandose especialmente cõtra los Christianos y siervos
 de Dios, facil es de conocer, aunque en el no ay razon, sino
 embidia y malicia. Lo primero, porque la hora que trata-
 mos de seguir y seruir a Dios, nos hazemos dessemejates y
 contrarios del demonio. El seruo de Dios se desaparece al
 demonio en ser verdadero, y el, mentiroso, y padre de men-
 tira: el seruo de Dios obediente, el, desobediente a Dios, el
 santo humilde, el, soberbio. Finalmente el que sirue a Dios
 es bueno, y el, peruerso y malo. Pues assi como en todas
 las cosas criadas, las que tienen contrariedad de calidades
 son enemigas, y siempre procuran destruyrse vnas a otras,
 como parece en el fuego y el agua: assi este peruerso con-
 trario y enemigo de toda bõdad y virtud, toda la vida pro-
 cura destruyr al que la tiene. Doctrina es esta de san Gre-
 gorio, declarãdo aquellas palabras del Sabio que agora de-
 ziamos, Hijo, quando te allegares a seruir a Dios, &c. dize
 este santo: No dize, apareja tu anima para quietud y rega-
 lo, sino a tentacion y trabajo, porq̃ nuestro enemigo, mien-
 tras mas dura esta vida, quanto mas vee que le resistimos,
 tanto mas procura combatirnos y destruyrnos: porque no
 gasta su tiempo en fatigar a los que siente ser suyos por re-
 cta y pacifica possessiõ. Hasta aqui san Gregorio.

1. Thef. 3.
 Nemo ai-
 tẽ mouea-
 tur in tri-
 bulationi-
 bus, ipsi e-
 nim scitis,
 q̃ in hoc
 positi su-
 mus.

Ioan. 8.

Gregorius

Lo segundo, así como quando Saul comenzó a perseguir a Dauid, perseguia à los declarados por su parte, y les procuraua su muerte y perdición, solo porque acudian y seruián a quien el por su malicia aborrecia: así este Principe de tinieblas aborrece, persigue, y procura matar, y destruir a los que figuen a la luz que alumbrá à todo hombre que viue en este mundo.

5 Y para que mejor se descubra la necesidad de la paciencia, es bien advertir, que aunque todos estamos sujetos a trabajos, y especialmente los Christianos, como queda dicho: pero ningún tiempo ni lugar está el Christiano seguro de ellos. Mucho dixo el santo Iób en dezir, que la vida del hombre no es sino vna guerra sobre la tierra, porque la guerra es vna de las mas graues tribulaciones della: lo qual saben bien los que andan en ella: de donde vino a dezir el refrán, que es dulce vida la de la guerra para los visos que no la han prouado, o no saben della: queriendo dezir, que es dulce sabida por oydas, en comparacion de lo que en ella se padece: porque con ser la hambre vn mal tan trabajoso, que sacò a Iacob de Canaan, y hizo comer a la otra a su propio hijo: con todo esso a siete años de hambre yguale Dios tres meses de guerra, quando dio a escoger a Dauid entre los tres castigos. Pues qual deue ser la guerra, pues en el juyzio y balança de Dios, q̄ no puede ser engañado, tres meses se ygulan a siete años de hambre de castigo, q̄ con todo rigor se auia de executar? Pero más al viuo pinta S. Pablo las peleas del Christiano, quando las cõpara o nombra con titulo de lucha, diciendo, que no piense el Christiano q̄ lucha cõtra carne y sangre, sino contra los demonios, principes, y rectores desta escuridad. Dõde en llamarlas lucha, dize, quan sin descanso ni tregua son nuestros trabajos y tentaciones: porq̄ en esso se diferencia la lucha dela guerra,

Dulce bel-
lum inex-
pertis.

Genes. 43.

4. Reg. 6.

1. Reg. 22.

Ephes. 6.

que

que en la guerra no siépre andan los hōbres al pelo, a tiempos descansan, comen, y duermen; sus treguas tienen para descansar, para rehazerse, para recorrer las armas, y curar las heridas: pero los q̄ luchan, ningun momento cessan, ni descansan: ni para esso se les dá lugar de parte del enemigo. Y en esto quiso declarar S. Pablo las palabras del Señor, quando dixo: El que determinare de seguirme, niegue se a si mismo, y tome acuestas su cruz cada dia: en las quales quãdo dize su cruz, enseña, que ninguno viue sin ella: y en el cada dia, quan pocos ratos se viue sin cruz. Como el mismo S. Pablo quando dezia, que cada dia moria por los Christianos, queria significar el poco sosiego que le dauan las tribulaciones que padecia por ellos.

Luc. 9.
Tollat cruce
cem suam
quotidie.

1. Cor. 16.

Lo segūdo se ha de aduertir, q̄ de tal manera quiso Dios que viuiessemos en este mundo sujetos a trabajos y aduersidades, q̄ pocas vezes o ninguna quiere quitarlos ni librarlos de todo pūto dellōs, por mas q̄ se lo roguemos. Esto es, llamar al Espiritu santo consolador, y no librador de trabajos, ni quitador de penas: lo qual pareció claramente en lo q̄ el Apostol dize de si, q̄ rogo a Dios cō instancia le quitasse vn angel de Satanas, q̄ afrentosamente le maltrataua. Ora este angel malō fuesse vn gran dolor de cabeça, como vnos dizen, ora de hijada, como quieren otros, ora fuesse sus emalos q̄ le perseguian, como Hymeneo; y Fileto, y Alexandro Erario, ora fuesse q̄ el mismo demonio le afligiesse la persona, como les parece a otros santos, ora fuesse, como comúnmente se dize, algun estimulo o tentacion de carne, lo cierto es, q̄ deuia ser cosa muy graue y de mucha pesadumbre, y dize, que tres vezes rogo al Señor se la quitasse: y la respuesta fue, q̄ le bastaua su gracia y fauor. A si q̄ no siépre quiere sacarnos del trabajo, sino fauorecernos para sufrirlo. Esto ha dado a entender en muchos lugares

2. Cor. 12.

- Ioan. 10.* por diuersas maneras de dezir: vnas vezes dize, que a sus ouejas nadie, por mas que tire, podra sacarlas de sus manos: pero no dize que faltará quien tire. Del justo dize, que si cayere, no se hiliara, porque el pondra su mano por almohada. No dize que no caera, esto es, en tribulaciones. De la Yglesia dize, Que las puertas del infierno, esto es, todo el consejo y poder de los demonios, no preualeceran contra ella: pero no dize que no pelearan. A Ieremias dize, No temas si te acometieren, que yo soy contigo para librar te. En el mundo tendreys trabajos, dize a los dicipulos: en aprieto os auceys de ver, con fiad, que yo venci el mundo: como quien dize, No os tengo de quitar los trabajos y persecuciones, sino comunicaros el esfuerço y virtud con que yo los venci. Ya este tono ay muchos lugares en las diuinas letras: aunque en diuersos sujetos vienen los trabajos por diuersos fines, como adelante se dira. Y Hugo de S. Victor dize, que por vna de quatro causas son los hombres a tribulados. Vnos para su ruyna, como Faraon: otros para su enseñamiento, como Dauid: otros para su guarda, como san Pablo: otros para su corona, como Iob. Pero pógamos exemplo en vna de las aduersidades, do especialmente mostro esta su voluntad, que es en la enfermedad del cuerpo: q aunque pudiera hazer su omnipotécia, y cupiera en su justicia, y era digno de su misericordia, que no las ouiera en el mundo, no quiso: pero ofrecio su ayuda y fauor, criando juntaméte Medicos, y medicinas, y eruas, flores, rayzes, piedras, licores, y otros remedios: como el Sabio dize, Honra al medico, porq para remedio de las necessidades le crio el altissimo. Y en otra parte dize, El altissimo crio de la tierra la medicina: y por esto ningun hõbre discreto la desechara ni tendra en poco. Fuera desto es grande delante de Dios el premio de los enfermeros, q cõ caridad y cuydado curá a los enfermos

enfermos y miserables. Y el mismo Señor nos tiene auisado, q̄ el cargo q̄ el dia dela cüeta se ha de hazer a los buenos y malos q̄ hã de fer juzgados, es, si visitarõ a los enfermos y encarcelados, &c. Así q̄ no quiere Dios q̄ nos sacudamos del todo delas tribulaciones, ni q̄ le pidamos fauor para esso, q̄ el sabe lo q̄ conuiene al atribulado: sino q̄ las padezcamos y suframos, renunciando n̄ro regalo y cõrreto en su santa volũtad, esperãdo y cõfiãdo en su ayuda y fauor, y no salgamos dellas, hasta q̄ su santa volũtad nos saque: lo qual fue figurado en el arca de Noe, quãdo estãdo dẽtro ya sus sierrnos, cerrõ por defuera, significãdoles q̄ no auia de salir de alli, sino por su mano y su volũtad: y así como el arca, auia q̄ por vna parte significaua el estado seguro de los justos, pero por otra era figura de sus trabajos, por la angostura y nueua manera de viuir q̄ alli se tenia: y así el cerrar por defuera significaua, q̄ de los trabajos y afliciones hemos de salir por mano de Dios, quãdo fuere su voluntad, y a esto ha de estar ofrecido el coraçõ del afligido. Como tambien *Matth. 23* mando el Angel al santo Ioseph, q̄ lleuasse el niõ Iesus hu yendo a Egipto, tierra estraña y barbara, y q̄ estuuiesse alli hasta que del cielo le fuessẽ mandada otra cosa. Y S. Lucas *Luc. 4* dize, Que acabadas todas las tẽraciones del desierto, se boluio el Señor a Galilea por virtud del Espiritu santo, como auia venido a el guiado del mismo Espiritu, porque por su mano auemos de entrar y salir en los trabajos: tesoro tã importante, pues el tiene la llaue, para entrar y salir en ellos, no obstante que para salir de algun trabajo, no es vedado poner los medios licitos con la preparacion dicha, quando no se conoce voluntad de Dios en contrario: la qual entonces se conoce, quando en los tales medios se atrauiesse alguna ofensa de Dios: en lo qual se auentajan los mas perfectos, quando aunque no aya la tal ofensa,

aun

aun sufren y esperã la poderosa mano del que a su tiempo y sazón, y quando mas es gloria fuya, cõfian los librara de su trabajo. Así que en el entretanto q̄ de vna o de otra manera el tiempo dura del padecer, necessaria es al sieruo de Dios la paciencia, y Christiano sufrimiento.

8

Por otra parte se dicen las cosas ser necessarias, quando lo son para el fin que el hõbre pretende: como se dize ser necessario el nauio para passar en Indias, y la purga o sangria, para la salud: el qual fin, como no sea otro en la vida de los hombres, sino la bienauenturança, claro se figue ser necessaria la paciencia para alcançarle, pues el Señor que es el dador della, la tiene librada en la paciencia, quando dize a sus dicipulos: En vuestra paciencia poseereys

Luc. 21.

vuestras almas o vidas, como lo entienden comunmente los Doctores santos: porque aun los que por nombre de paciencia entienden en aquel lugar la perseuerãcia, no es age no sentido del de los demas, pues la perseuerancia en esta miserable vida (la qual no puede passarse sin muchos trabajos) no puede alcançarse sin la paciencia Christiana cõ que todos se padezcan. Esta librança del Señor declaró vn poco mas san Pablo, quando dixo: Mirad, que teneys necesidad de paciencia para llevar el fruto de la repromissió de Dios, haziendo su voluntad. Para declaracion destas

Hebr. 10.
Pacientia
vobis ne-
cessaria
est, vt re-
portetis,
&c.

palabras, y de toda esta doctrina, sera necessario entender, que la vida eterna se ha de conquistar con obras penales y trabajosas. Lo primero, porque han de ser obras de virtud: la qual de su condicion, dize aun Aristoteles, que pelea contra cosas dificiles y arduas: y por esta razon no se pone en el anima virtud para obrar las obras que la naturaleza nos inclina, porque en essas ni ay que vencer, ni que padecer, ni pelear: como para criar los hijos, amarlos a ellos, y a los padres, y a nosotros mismos

Aristot.

con amor natural (aunq̄ para amarlos en Dios, y por Dios, que ya pone alguna dificultad, siue la virtud altissima de la caridad) y por esto dixo Seneca: Ninguna ley nos manda amar a los padres, ni tener cuydado de los hijos, que seria por demas compelnos a lo que por la naturaleza nos vamos: ninguno se ha de amonestar que se tenga amor a si mismo, pues le trae consigo, desde que nace, cosido al coracon. Hasta aqui Seneca. Afsi que la virtud solo se pone en el alma para facilitarla, venciendo la dificultad de aquellas obras de que huye la flaqueza de nuestra naturaleza: para lo qual entre tanto que se acomete y vence la tal dificultad, es la paciencia en toda obra de virtud necessaria. Y esta es la razon porque el bienauenturado san Iuan Chrysofostomo la llama madre, o madrina de todas las virtudes, porque sin su ayuda no puede ninguna dellas alcanzar su fin: y Tertuliano dize, q̄ sin ella no ay mandamiento guardado. Y por esta mesma razon es comparada la paciencia al pan, respeto de los demas manjares que sustentan el cuerpo, porque afsi como ellos por si son buenos, pero no hazen bien el sustento del hombre sin pan, de manera, que para que sustente la fruta, es necessario pan y fruta, y para que la verdura, pan y verdura, y para que la carne, pan y carne, y afsi los demas manjares: afsi las virtudes, aunque de si son buenas, y sustentan el alma; pero su pan es la paciencia, que para ser templado, es menester templança y paciencia: para ser justo, justicia y paciencia, y afsi en las demas virtudes.

Seneca.

Chrysofost.
to. 1. sup.
Psal. 50.Tertullianus
de patientia.

Pero leuando mas el pensamiẽto de lo q̄ Aristoteles, Seneca, y otros Filofofos alcançaron, y leuando juntamente el ser dellas mismas virtudes al merito de la vida eterna, se conoce mas distinta y claramente la necesidad de la paciencia en quien esta librada. Lo primero, esta

Joan. 1.

Celestial bienaventurança es vn don de Dios , ni conocido ni proporcionado con nuestra naturaleza, sino sobrenatural y diuino : comiença aqui por la gracia, que es vn don q̄ nos haze semejantes a Dios , sacandonos y como desnaturalizandonos de la vida y condiciones que de nuestros padres heredamos : lo qual dixo el Euangelista san Iuan en aquellas palabras , que por virtud de aquel altissimo mysterio de Dios hombre , se dio a los hombres poder y licencia para ser hijos de Dios , si creyessen en su santo nombre , y borrada y olvidada la generacion natural de carne y sangre , naciesen de solo Dios. Esto es, no que pueda ser que no ayamos nacido de padres carnales, trayendo la descendencia del primero , sino que naciendo de Dios por el bautismo , y gracia que en el se da , de tal arte se rematen cuentas cõ el nacimiento primero , q̄ neguemos inclinaciones, desseos de la carne, y otras cosas que del nacimiento della se nos pegaron , que no parezca que nacimos della, sino de solo Dios. Afsi que para alcãçar y merecer gloria sobrenatural, la vida ha de ser sobrenatural. A lo qual añadiendo, que la vida del espiritu y la de la carne son perpetuas enemigas y contrarias, es imposible ganar la vna sin echar la otra de casa: afsi como quien de vn establo quisiere edificar vn palacio dorado , es necessario primero echar del todo el estiércol , telarañas y basuras : afsi el que de su coraçõ carnal y lleno de pecados y vilezas quiere hazer templo de Dios, es necesario primero limpiarle de las inmundicias y malezas, y echar de alli todas las fieras y otros animales asquerosos y ponçoñosos, y derribar las paredes , lo qual no se puede hazer sin grandes gastos y trabajos : porq̄ primeramente se ha de desterrar de alli el amor propio, que con nosotros nace fuertemente cosido, los desseos y apetitos, que deste amor mesmo tienen su nacimiento : ha
se

se de afligir y enflaquecer el cuerpo, porque no se engria cōtra el espíritu, y le derribe de su silla, mortificarse los deleytes de los sentidos, enfrenarse la lengua, reprimirse la libertad de los ojos, ponerse guarda al coraçon, euitarse y huyrse las ocasiones del mal, apartar las malas cōpañias, continuarfe la oracion, en que siempre pidamos cō instancia la diuina gracia y fauor: finalmente se han de mortificar todas las inclinaciones, y domarse esta fiera de nuestra carne.

Pues ya si se ha hecho fuerte en el mal con la costumbre de algunos dias-o años, con esta se dobla la pelea, pues es ya contra dos enemigos. Pues que trabajo sera necessario para salir con vitoria de semejante pelea? Por esto dezia san Pablo: Hermanos, no nos hagamos floxos y para poco, sino imitemos a los que con Fé y paciencia han de heredar la gloria prometida. Por lo mesmo dizen los buenos en el Psalmo: Señor, passamos por fuegos y aguas, quãdo nos guiauas al refrigerio y descanso. Por esso se dize, el Reyno de los cielos que ha de ganarse a fuerça de armas: y que no tendrá corona sino el que pelear confor me a la ley. Por esso se dize a los martyres, que piden vengança en el Apoealypsi de sus matadores, que aguarden vn poco, hasta que sea cumplido el numero de sus hermanos, que son los predestinados: los quales no han de ser todos martyres, sino para dar a entender esta perpetua muerte y martyrio que padecen, para ganar la gloria los que para ella estan predestinados: el qual dio a entender san Pablo, quando dixo: Que los que son del vando de Christo, traen crucificada su carne con los vicios y concupiscencias. Y por que esta cruz de los buenos se ha de padecer, a imitacion del Redemptor, que padecio la suya para nuestro exemplo y doctrina, se entienden de aqui
aquellas

10

Hebr. 6.
*Vt non fe-
 gnes effi-
 ciamini,
 sed, &c.*
 Psal. 65.
 Matth. 11.
*Regni cœ-
 lorum vim
 patitur.*
 2. Tim. 2.
*Non coro-
 nabitur,
 nisi qui le-
 gitime cer-
 tauerit.*
 Apoc. 6.

Galat. 5.

Luc. 24.

aquellas palabras q̄ el dixo a sus dicipulos algunas vezes, especialmente despues de su santa Resurrecciõ, Conuenia q̄ Christo padeciesse, y assi entrasse en su gloria, reprehediendo a vezes asperamẽte a los que tratauan, o pensauã estoruarle su Passion. La razon era, porque no solo padecia para hazer pagada y satisfecha la justicia del Padre, por nuestros pecados, sino para guiarnos tambien al Cielo por su exemplo y doctrina: el qual camino como forçosa mẽte se aya de andar por las virtudes, como por passios de escalera asperos y dificultosos, padeciendo, y venciendo sus dificultades, conuino que Christo assi padeciesse, y fuesse delante, enseñando y allanando el camino de los trabajos, sin los quales no ay virtud ni guarda de mandamientos.

Romo 3.

Cant. 3.

Pues si assi es, que nuestra naturaleza quedo tan sujeta y pechera a trabajos de dẽtro y defuera ocasionados, si cõ ser Dios tã piadoso, y misericordioso, no quiere todas vezes, pudiendo librarlos dellos, porque conuiene assi para nro bien, y para ganar la gloria, de que san Pablo dize, que todos tenemos necesidad: claro queda, quanta tenemos de prouernos y apercibirnos de paciencia, para poder llevar con nuestras pocas fuerças los que nos vinieren, mayormente siendo tan ordinarios que apenas se van, o se aliuian vnos, quando vienen otros, especialmente a los q̄ procuran andar por el camino de la virtud, de la qual se dize, que aborrece a los holgazanes, por refran entre los Filosofos. Y san Bernardo se rie de la Esposa que buscava al Esposo en el regalo de la cama, y assi viene a dezir ella, que le buscò y no le hallò, y despues de auer trabajado en buscarle, y padecido muchas contradicciones, le vino a hallar.

DISCURSO SEGUNDO, DE DOS

maneras que ay de Paciencia, y qual es la Christiana.

NO todo sufrimiento de los q̄ tienen image de paciēcia y nōbre della, es necessario: por que muchos son paciēcias vanas y imperitinentes. S. Agustín enseña dos maneras de paciēcias, a imitacion de las dos de sabidurias q̄ Santiago pone en su Canonica: vna celestial, otra terrena, animal, y diabolica: así la paciēcia, que es parte de la sabiduria, admite esta misma diuision: y S. Agustín la pone: porq̄ para todas sus pretensiones tienen los hōbres mundanos paciēcia increíble en grandes trabajos y contrariedades. S. Agustín dize allí, que pongamos los ojos en los q̄ los hombres padecen, por lo que vana y viciosamente aman: los quales quanto por mas dichosos se tienen en alcanzarlas, tanto mas infelices son en dessearlas. Quantas son las cosas que sufren por las falsas riquezas? Quātas por las honras vanas? Quantas por los deleytes suzios, aunque molestas y peligrosas? Vemos a los codiciosos de riquezas, por alcanzar lo q̄ dessean, y conseruar lo que alcanzaron, sufrir porfiadamente (no forçados cō necesidad, sino por su culpada y mala volūdad) soles, lluias, yelos, nieues ondas, tempestades, trabajos de guerras dudosas, golpes, heridas, destierros, y otros trabajos, que es bien que aquí se pongan mas particularizados, y se diga su paciēcia, para confusión de la poca que los Christianos tenemos en los pequeños que pide la pretension de tan inestimables bienes como nos esperan. No puede dezirse lo que vn hombre passa quando ve los Oydores, Alcaldes, Presidētes, Obispos, Inquisidores, y otros perlados y magistrados, encumbrados en la terrena felicidad, y pretende alcanzar alguno

Augst. li.
4. de paciē
tia. c. 15.

Iacob. 3.

Ibidem.
cap. 5.

destos officios, plaças, o dignidades. La pobreza que en el estudio passa, el encerrarse en la Vniuersidad, el velar, y trafnochar, la pretension del Colegio, el cuydado y congoxa del cūplir con las obligaciones de los actos y exercicios, y de salir dellas cō opinion, los gastos en los grados, los que se hazen en la Corte, las malas respuestas de los q̄ prouocen estas cosas, el mal tratamiento de los criados y oficiales, las malas comidas y peores camas, los gastos de las posadas, el esperar meses, y años, la perpetua congoxa del mejorarse, mayormente quãdo sus yguales en estudios, o sus conterraneos los dexã muy a tras: esta paciencia es, y gran sufrimiento, pero mundana.

2 Pues que diremos del que pretende ser rico? Que no auentura por salir con esta pretension? Lo menos que haze es lo que en el camino del cielo mas espanta, que es dexar su tierra, padre, y madre, y hermanos, y despedirse de ellos, como para morir. Quãdo haze viaje para Indias, gasta su caudal en fletes, carguios, y matalorages, pone se al manifesto peligro de la nauegacion de dos o tres mil leguas de mar peligroso, encomendado a los vientos y a vn triste nauio; dos dedos de la muerte, que no tiene mas de gruesso la tabla del: con perpetuo mal olor y peor mantenimiento, beuiendo el agua tapadas las narizes, durmiendo sin cama, y en continuo sobresalto. Pues ya llegado a Indias, tierra de barbaros, lo que se passa y se trabaja, ellos lo digan que lo saben: y si dizen. Pues quando bueluen de tan largo destierro, digan lo que pasan hasta assegurar en su casa dos reales que traen. Dexo los escrupulos de conciencia, la inquietud del alma, los impetus de la codicia con que viuen desde la hora que al viaje se determinan, hasta que le acaban. Y juntando con esto, que es cifra oyrlo, para lo que es el padecerlo, gran

gran sufrimiento y paciencia es, pero mundana.

Pues el que sirve a vn señor, con quanto trabajo, mal tratamiento, mala comida, sin sosiego, sin dormir, las reprehensiones y mohinas ordinarias, las descortesias y quemazones, y otras pesadumbres, por pretension de vna corta merced, o beneficio ecclesiastico? La mesma cuenta corre del q̄ para salir con vn pleyto sale de su casa, vendida su hacienda, desamparada su casa, muger, y hijos, y sosiego, sujetandose al tratamiento que el Oydor, Alcalde, Secretario, y otros oficiales le quisieren hazer, y a la sentencia buena, o mala, que por ignorancia o malicia de alguno le cupiere. Y la mesma del q̄ por codicia de vn poco de hõra y vn escudo de armas, gasta su mocedad en guerras: pero al fin, como el bienaventurado S. Agustin dize, semejantes paciencias y sufrimientos no solo escapan la murmuracion y reprehension del pueblo, pero aun suelen ser aprobadas y alabadas del, y de las leyes permitidas. Pues estos vicios de ambicion y auaricia, juegos y passatiempos, quando no son causa de ofensa de las leyes diuinas ni humanas, no suelen ser reprehendidas, antes estimadas. Pero que diremos de vn carnal? que congoxas padece en sus torpes pretensiones? que peligros? que deshonras? que remordimientos de conciencia? que malos dias? que peores noches? que sobrefaltos? que gastos y perdiciones de su casa? paciencia es menester: pero esta que es para pecar, no es solo mundana, sino diabolica y infernal: como lo es tambien la que tiene el vengatiuo, y el miserable del herege, que por su sola porfia, ayudado, o engañado del demonio, se dexa quemar y atenazar vivo. Que puede llegar a esta paciencia, o pertinacia? Quanta mas es la que tiene el que persuadido del demonio, tiene sufrimiento para poner en su propia persona

Tertul. de
patientia;
cap. 16.

las manos: como nota el bienauenturado san Iuan Chry-
sostomo. Esta es la paciencia que Tertuliano cap. 16. de pa-
tencia dize, que el demonio inuento la fuya, a imitacion
de la de Dios, para que los suyos no desmayassen en sus
vanidades.

3
August. de
patientia,
lib. 1. cap.
4. 5.

Destas paciencias semejantes dize el bienauenturado
san Agustín, que en ellas no ay que imitar, sino que ad-
mirarnos: antes dize, que en ellas no ay paciencia de que
marauillarnos, ni que imitemos: porque ninguna ay, sino
vna dureza digna de admiracion, y no de alabança: para
lo qual alega lo que padecia de hambre, calor, frio, ayunos,
&c. vn parricida de su patria, notado a Catilina, de quien
Salustio habla copiosamente al principio de su Catilina-
rio, que por su dañada pretension padecio mucha ham-
bre, sed, frios, calores, trañochadas increíbles, y otros tra-
bajos. Trac tambien este santo Doctor a este proposito,
lo que vnos ladrones de su tiempo padecian de frios y se-
renos, y otras mil inclemencias del cielo, passando las no-
ches sin dormir: y de algunos dellos dize, que vsauan ator-
mentarse los vnos a los otros con tormentos de cuerda, y
los demas que suelen los juezes vsar, quando quieren des-
cubrir la verdad de los delitos, a fin de que quando vinies-
sen a manos de los mismos juezes, no les compeliessse el
dolor de los tormentos a descubrirse vnos a otros, ni sus
delitos. Y dize alli este santo Doctor, que muchas ve-
zes eran mayores los tormentos en que se exercitauan y
ensayauan, que los que despues de mano de los juezes pa-
decian. Esta paciencia (dize el mismo) no es paciencia, ni
loable el q. la tiene, antes es mas digno de castigo, quanto
mas mal vsa del instrumento de la virtud. Semejante es a
esta sentencia la que Agefilao Rey de Lacedemonia dixo,
oyendo dezir que vn malhechor, hombre maluado y fa-
cinoroso,

cinoroso, auia sufrido con esfuerço los tormentos, diciendo: O quan miserable es el hombre q̄ emplea la paciencia y sufrimiento en cosas torpes y malas: lo qual cuenta Plutarco en las Apophtegmas Laconicas: el qual añade declarando las palabras: Dioliale al bueno y valiente Capitan, q̄ tanta fuerça y valentia de animo, y el valor de la naturaleza, se gastasse en cosa torpe: la qual ofrecida y empleada en cosas honestas, pudiera ser de mucha importãcia à la Republica. Y concluye san Agustín diciendo: Pues quando vieres à alguno padecer algun trabajo cõ sufrimiento, no luego has de alabar su paciencia, porque no le da este nõbre sino la causa del padecer: y a esta cuenta la paciencia por cosas del mundo, es paciencia vana, como el y sus cosas lo son, aunque a vezes el mundo la alabe. Ya esta misma cuenta, la que tuuiere por fin al pecado, es paciencia diabolica infernal, pues su fin es infierno.

De lo dicho se entienda que cosa sea paciencia Christiana, que es el propio sujeto deste libro: la qual define san Agustín diciendo, que la paciencia es vn sufrimiento con que sufrimos con buẽ animo los males, por no perder los bienes que nos acarrea otros mejores: que es dezir en suma, vna virtud con q̄ sufrimos toda aduersidad por amor de Dios, y de la vida eterna: assi que el fin o causa de la paciencia Christiana es Dios, y la vida eterna, en q̄ de los demas sufrimientos dichos se distingue: la qual dio a entender el bienaventurado Apostol y Euangelista san Iuan en aquellas palabras con q̄ comienza la narracion de su libro del Apocalypsi, quando dize: Yo Iuã vuestro hermano y

4
 Agust. li.
 de pacien-
 tia. c. 2.

Apoc. 1.
 Ego Ioan-
 nes frater
 vester.

particionero en las tribulaciones, y ciudadano del mismo Reyno, y en la paciẽcia en Christo Iesu: esto es por Christo, q̄ esta es la paciencia Apostolica y Christiana, quando por el y por su amor se padece el trabajo y aduersidad: por

que las demas, quando son por amor del mundo, son mundanas: assi Christiana, quando es por el de Christo.

De lo q̄ en este discurso queda dicho, colige S. Agustin con quãta razõ hemos de tener esta paciẽcia en las aduersidades, porq̄ si por cosas vanas, si por las sensuales y torpes, y por pecados y feas ofensas de Dios, y por la salud y vida tẽporal padecẽ a vezes los hõbres, de gana, cosas increybles y horrendas: estos mesmos nos enseñan quã grandes cosas es justo sufrir por la buena vida, y por hazerla despues eterna y segura, sin termino ni detrimientos de cosa buena. El Señor (dize este santo) dixo, En vuestra paciencia possẽereys vuestras almas: no dixo v̄ras haciendas ni vuestras villas, ni vuestras locuras, ni alabãças vanas: ni dixo, Possẽereys vuestras luxurias, sino v̄ras animas. Pues si tantas cosas padece vn alma por alcançar por donde perezca y se pierda, quanto deue sufrir por no perecer y perderse? Y porque hablemos de lo q̄ no es culpable, si tanto sufre vno por la salud de su carne entre las manos del medico y cirujano, q̄ le estan haziendo tajadas, y abrasandolo con fuegos y cauterios, quanto deue sufrir entre la furia de sus enemigos, que afsisten a cuerpo y alma, amenazando al cuerpo: y los medicos tratan de la salud del cuerpo, con tormentos y penas del mesmo cuerpo. Quiere dezir el santo, que con poco trabajo bien sufrido por la vida eterna, la alcançamos para cuerpo y alma, padeciendo otros muchos por la incierta y breue salud del cuerpo.

En conclusion, la diferencia destas dos paciencias consiste en el fin, por el qual se tienen, porque ambas comunican en el nombre de paciencia (aunque la mundana, segun san Agustin dize, no le merece, y menos la diabolica) solo difieren en el fin, por el qual el trabajo se padece. Pues que locura es, auiendo de padecer sin escusarse esto

Luc. 21.

Augusti-
anus ibidẽ.

se esto

se esto, no escoger el fin que es Dios, y no dexar los mundanos y vanos fines? El Profeta Esayas dize, que los que *Isai. 40.* esperan en Dios, mudaran la fortaleza: quiere dezir, que la que tenían para sufrir por lo temporal y vano, tendran para sufrir por Dios, que es, mudar paciencia mundana por Christiana: y assi se vee quando vn pecador se conuierte, que el animo que antes tenia para vanidades y ofensas de Dios, le cobra para las obras de virtud: y por el contrario, el temor y flaqueza que para la virtud tenia, le muda para las cosas del mundo. San Ambrosio dize *Ambrosius in exameron. 1. de opere 6. dierum.* que el Elefante, que con ser animal tan robusto y de tanta fortaleza, que sufre a cueftas vn castillo de hombres armados, y se tiene con vn exercito entero, no teniendo la artilleria, ni otros instrumentos espantosos de guerra, al cabo teme vn raton, y da quando le vee mil bramidos: assi los hombres que no temen ni se espantan de trabajos increíbles y espantables, se espantan de vn ayuno, y vna confesion, y vn perdonar de vna injuria. Pero quando a Dios se conuierten, mudan esta fortaleza que tenían para el mal, o la vanidad, y la cobran para el bien. Y esto es dezir, que la paciencia, o fortaleza diabolica, o mundana, la mudan en Christiana. O quanta razón tiene Dios de quearse de la mala condició del Christiano, que por poco interes sufre tan malos tratamientos como cada hora del demonio recibe, y del mundo, y de su carne, con tanta dissimulacion, que no acaba el mundo de desengañarse: y de la mano del Señor poderoso, en la qual esta toda nuestra vida y felicidad, apenas puede sufrir vn pequeño trabajo. Acaece a vna muger sujeta a sus pasiones sensuales, y por ellas a algun hombre como ella perdido, que porque el la vio a vna ventana, o por otra liuiana ocasion, padece muchos golpes, cozes y

puñadas, hasta salir señalada en el rostro, con tanta disimulacion y sufrimiento, que aun preguntada de su madre, no declara ni descubre lo que ha pasado, fingiendo alguna cayda o enfermedad: y si a caso su marido, cõ ser el dueño y señor de su cuerpo, a quien ella tiene natural y conyugal sujecion, aun auiendo justa razon, le da vn papirote, o le dize alguna palabrita dessabrida, falta el sufrimiento, leuantase de la mesa, alborota la casa y vezindad, que no estara vna hora con aquel hombre, que se llame el Prouisor, q̄ se trate de diuorcio, sin auer remedio de apaziguarla. Desta suerte nos auemos con Dios Señor de la vida, y de la muerte, a quién tenemos natural sujecion, q̄ sufriendo como sufrimos el continuo mal tratamiento del demonio, mundo y carne, con quien andamos amancebados, q̄ si bié se mira, no ay hora que no recibamos mil trabajos y turbaciones por su ocasion, teniendo puestos los ojos en vn liuiano interresse, que el demonio procura que sea corto, por el qual nos pifa la boca, y cada credo nos pone a peligro de hõra y vida: no ay cosa buena en nosotros ni querida, en que no nos lastime, ya en la salud, ya en la honra, ya en la hazianda, ya en el desassosiego de los padres naturales, ya en el recibir de los Sacramentos, sin sueño, sin reposo ni quietad, y de todo no hazemos caso, todo nos parece poco a traeque de no perder su miserable amistad, y los vanos y suzios interesses q̄ della se nos figuen: y si á caso Dios, que es Señor de nuestro cuerpo, alma y vida, con justas causas, y por nuestro bien y interesse, nos embia vna tribulacion, por pequeña que sea, luego nos alborotamos, luego son las que xas, lagrimas, y el sacudirnos de amistad tan pesada como la suya nos parece: tenemos su ley por pesadissima, siendo, aunque yugo, suaué, manso y dulce. Sufriendo tan continua y pesada vida (si vida puede llamarse)

marle) como la que nuestros enemigos nos dan, de quien dize el Profeta Jeremias: Seruireys a los dioses agenos, los *Hiere. 16.* quales no os daran vn punto de descanso de dia ni de noche: lo qual al cabo confiesan en el infierno los malos, quando dizen: Anduimos caminos dificultosos, llenos de cueftas y barrancos: porq̄ el demonio, y por el configuiente el mundo, son regatones cō el triste y miserable hombre, q̄ si pudieffen, con menos deleyte, y cō mas tormento le trataria, si cō esso pudieffen hazer q̄ pecasse: pero el hōbre miserable cobra animo y fuerças para sufrir su mal tratamiēto, y pierdelas para sufrir los pequeños trabajos q̄ para su biē le embia Dios: el qual por su misericordia sea seruido de trocarnos esta fortaleza, y darnos su fauor y gracia, para q̄ los trabajos q̄ para nra salud nos embia, suframos con paciencia Christiana por su nombre: y para los q̄ con engaño de nros enemigos padecemos, nos abra los ojos para sentir quan grandes y perjudiciales son a nuestra salud, que sera trocar la paciencia y fortaleza mūdana por la Christiana. *Sapien. 5.*

DISCURSO TERCERO DE LAS *excelencias y prerogatiuas de la Paciencia.*



Vchos dias he dilatado la profeseuciō deste librillo, por verme como açoluado y embaraçado, pensando por dōde comenzaria las excelencias desta virtud, que a este capitulo caben (tantas son y tan admirables) hasta que por cumplir con este ordē, y escusar de pesadūbre a los Lectores, me parecio poner en el algunas sumariamēte, remitiendolos a las q̄ leyēdo con atencion podria yr por si sacando del discurso de todo el libro: y para cūplir con el titulo deste discurso, biē se

August. de patientia, cap. 10. satisfiziera con vna excelencia que san Agustín pone, començando della, y contentandose con ella, y es, que basta tener Dios esta virtud: lo qual, como el mesmo breuemente declara, se ha entender al sentido que en Dios ponemos ira, enojo, colera, arrepentimiento, cuyos efectos se entiéde tener, sin tener nuestras pasiones, cuyos son estos nombres: como declara Chrysofotomo, que por nuestro prouecho habla, como nosotros hablamos: que nos acomodamos con el barbaro a hablar como barbaros: y con el niño como niños, y fingimos por su prouecho que nos mordemos las manos, para mostrar ira, aunq̄ no la tengamos, sino porque ellos la merecen: así sin tener Dios pasión, ni padecer trabajo, espera los pecadores que hagan penitencia, como adelante se dira. De manera, que así como el Redemptor nos persuade al amor de los enemigos con esta razón. Porque nos parezcamos a nro padre celestial, q̄ embia su Sol y sus téporales para el bien y sustento de sus enemigos y ofensores: así esta razón auia de bastar a hazernos muy másos y sufridos, porq̄ nos parezcamos a nuestro Padre y Señor en la paciencia, aunq̄ la fuya es tan inmensa y grande, que por mucha q̄ tengamos, con infinitas leguas no podremos llegar a ygualar cō lo q̄ el nos sufre: pero desto adelante se tratara mas de proposito.

In fra lib. 5. disc. 9.

2

Cyprianus de bono patientia.

La misma pone por primera excelencia S. Cypriano: ¶ Pero vna de las grâdes q̄ aqui podemos poner desta virtud, es, que en parte no ay dignidad criada en el cielo ni en la tierra, q̄ se ygualé con el padecer por el hōbre y amor de Dios, a q̄ las animas y Angeles bienaueturados, si fuerá capaces de embidia, la tauieran muy grâde a los hōbres q̄ vivimos en carne passible, solo de q̄ podemos en ella gozar desta tã alta dignidad y excelécia. El Apostol S. Pablo la dio a entender, en q̄ auiendo, para autorizar su doctrina, puesto

puesto siépre al principio de sus cartas la dignidad de Apostol, diziédo, Paulo Apostol de Iesu Christo, &c. callò en viédose en cadenas, el titulo de Apostol, y puso el de preso y encadenado: como suelē hazer los hōbres q̄ crecen en dignidades y excelencias, q̄ crecen tãbien en titulos, vsando de los mayores, y callãdo los menores. Y assi dize en la carta q̄ escriuio a Filemon, Paulo preso y encadenado de Iesu Christo: dōde parece auer hallado algo en las cadenas muy alto y muy excelente con el Apostolado: lo qual por ser lenguaje q̄ los hōbres amigos de cosas tēporales y faoures del mundo, enemigos de trabajos y deshonoras, no acaban de entender, no quiero yo proseguir a prouarlo cō mis razones, sino con las del bienauenturado san Iuan Chrysofotomo, q̄ alūbrado del Espiritu de verdad, sobre aquellas palabras que el Apostol dize a los de Efeso: Ruego os yo preso en el Señor, dize las que se siguen: Estar preso y atado por Christo, cosa es mas illustre q̄ ser Apostol. Si ay alguno q̄ ame de veras a Christo, esse entendera lo q̄ digo. El q̄ en el amor de Christo se abraza, y a manera de dezir, pierde el feso de amor, y desatina, esse entēdera la virtud de las cadenas. Este tal, quãdo le diere a escoger, tendra por mejor fuerte sufrir las cadenas por Christo, q̄ morar en los cielos cō Christo: esto es, quiza tãbien, mas illustre cosa q̄ estar sentado a su diestra, mas honesto q̄ sentarse en vna de las doze sillas. Esta virtud quando no tuuiera otro premio, este lo es muy grãde, padecer estos males por su amado. Y si quieres (dize el santo) saber lo que de mi siēto, es, que si alguno me diessē a escoger vna de dos, o todo el cielo, o esta cadena, sin duda esta escogeria: y mas, si fuessē necessario estar, o en el cielo con los Angeles, o en la carcel preso con S. Pablo, sin duda esto dessearia. Y aũ si me pusiessē en el numero de los espíritus celestiales, sin duda escogeria antes

Ad Philemonem.

Chrysof. ad Ephes. 4. & hom. 16. ad populum.

estar

Act. 14.

Ibi. 28.

estar encadenado. No se engañe nadie, que no ay cosa mas gloriosa y bienauenturada que ésta cadena. No lo es tanto san Pablo, por auer sido arrebatado al tercero cielo, como por auerlo sido a las cadenas. No lo fue tanto por auer oido secretos inefables, quanto en auer sufrido con paciencia las prisiones y ceptos: y que el lo aya sentido afsi, mirad lo que dize: Yo os amonesto, hermanos, no dize, Yo que fuy arrebatado al tercero cielo, ni yo que oy palabras inefables, &c. Pues q̄ dize? Amonesto os yo encadenado en el Señor. O bienauenturadas cadenas, o dichosas manos, cuyas galas fueron aquellas cadenas. No estauan tan hermosas las manos de Pablo, quando leuantauan en Listris fano al coxo, como quando estauan con las sogas y cadenas atadas. Si mucho te espanta Pablo, quando sus manos mordidas de la biuora no reciben detrimento, no te maravilles, que tuuo la biuora miedo a las cadenas, y no solo ella, mas el mesmo mar tan inmenso tuuo este respeto, que entonces atado yua. Y si yo (dize este santo) me hallara en aquel tiempo, me abraçara con las cadenas y lazos, y las pusiera en mi seno, y las besara por mométos, lazos con q̄ por mi Dios y señor estuuu atado. Y si tuuiera libertad y licencia de los cuydados de mi Yglesia, y fuerças en este cuerpo flaco, no reparara ni dudara de yr a solo ver aquellas fantasmáticas cadenas, y el lugar donde estuuu preso y atado con ellas. Y luego mas abaxo dize: Tambien Pedro fue honrado con la cadena, porque con estar atado y entregado a las guardas, era con tanta paciencia, que dormia profundamente sin cuydado ni turbacion, hasta que el Angel hiriendolo en el lado le despertó. Si aqui me dixesse alguno, qual quisiera mas, ser Pedro preso, o el Angel que le recordo: yo digo que Pedro, mas que el Angel que decendio: por poder

poder gozar de las prisiones. Hasta aquí son palabras de san Iuan Chrysoftomo, en que se deseubre, y da bien a entender la excelencia y dignidad desta virtud.

La segunda excelencia es, que es a vezes mas poderosa que los milagros: esto puede entenderse de dos maneras. La vna, que sea mas poderosa para con Dios, o que lo sea para cõ los hombres. El primer sentido es, porque los milagros son don de Dios, por el qual quedamos de todo en todo obligados a aquel de cuya mano le recebimos: pero la paciencia, aunque vino tambien de su mano, dexa a Dios obligado con lo que por su nombre padece el que la tiene: mayormentè que (como en el libro siguiente diremos) es gloria de Dios el padecer por su nombre. Y aun de aqui es, que lo es tambien del mismo que padece, porque ve en sí la gloria del amigo, que es, como los Filósofos dizen, otro yo, y de ay redunda la gloria en el que padece. De manera que en este sentido es la paciencia mas que los milagros, que es dezir, que mas querria yo de mano de Dios trabajos, y paciencia para sufrirlos por el, que gracia y poder de hazer milagros, aunque lo vno y lo otro es y sea para gloria suya. Y mas querria parecer delante de su diuina Magestad, auiendo padecido por su amor muchos trabajos, que auiendo en esta vida resplandecido por muchos milagros.

El segundo sentido sea, que tiene la paciencia para con los hõbres mas fuerça a vezes, que los mismos milagros: tan grande lo es ella en sus ojos. De aqui dezia san Pablo, que las señales de su Apostolado, esto es, de su predicaciõ, con que persuadia à los infieles al Euangelio, eran, mucha paciencia y milagros, donde pone en primer lugar la paciencia, como la que con mas fuerça conuertia a los oyentes. Y conforma con esto lo que Salomon dize, que la do-

3

4

2. Cor. 12.

Prov. 19.

trina

trina del varon se conoce que tal es, y quan verdadera, por la paciencia del que la enseña. En este sentido declara Beda este lugar, cuyas palabras son : La doctrina Ecclesiastica quan perfecta sea, la paciencia del que la enseña lo muestra : porque en estimar menos el morir que el dexar de predicarla, mostraua quã saludable era la doctrina, que a tanta costa y riesgo defendia. Y en el mesmo sentido lo entienden otros muchos. El mejor exemplo que para esto se puede traer, es el del Maestro de la paciencia Iesu Christo nuestro Redemptor, de quien san Agustin dize, que por esta razon requerido estando en la cruz, que baxasse della, prometiendole si lo hiziesse, que creerian en el, que era lo que desde su nacimiento pretendio con su doctrina y exemplo, milagros y passiones, y con la misma cruz, nunca quiso : porque en aquel passo (dize este santo) hazia mas hazienda para alcanzar este fin, padeciendo, que baxando, aun milagrosamente. Y dize san Agustin estas palabras: Porque alli enseñaua la paciencia, por esso dilatava la omnipotencia. Y fue este medio de tanta fuerza, que por el, o principalmente por el se couirtio el buen Ladrón, con ser tan gran pecador, por ver al Redemptor padecer con tanta paciencia, siendo tan inocente : el qual exemplo es admirable, para que todo el mundo mire con atencion y se conuertia, pues vn hombre tan malo, como aquel auia sido, se conuertio con el, no auiendose conuertido antes cõ tantos y tã poderosos milagros como de Christo auia visto y oydo. Iustino martyr preguntando en su martyrio, qual auia sido el mayor milagro que Christo hizo, respondió: La paciencia con que sufrio lo que yo sufro. De aqui es lo q̃ Tertuliano dize, hablãdo con los Fariseos, de la paciencia del Redemptor, En esto, o principalmẽte en ello, deuierades, o Fariseos, de conocer al Señor, porque tal y tanta

Beda.

Ianf.ubi.

Lyra etiã
ubi.

Vide Chry

ost. hom.

so. in Mat

thæum.

August.

tract. 37.

in Ioannẽ

prope finẽ.

Quia pa-

sientia do-

cebat, po-

sẽria dif-

ferebat.

Tertul. de

patientia,

c. 3. In hoc

putissimũ,

o Pharisei,

Dominum

y tãta paciẽcia como aquella, ningun hombre puro la pudierã tener. Afsi que era, segun este doctor, argumento la paciẽcia de su diuinidad, como lo fue al demonio la que le vio tener la noche de la Passion, juzgãdole por ella por mas que hombre, quando procuro cõ la muger de Pilato, estoruar la profecucion de la redẽcion, y atajar las passiones q̃ el auia puestto en los coraçones de los q̃ la causauan: lo qual el no suele hazer en semejantes casos, sino antes atizalla. Y està claro, que lo que la doctrina, innocencia, y santidad, ni los milagros, no auian podido persuadirle, sola la increyble paciẽcia en tantos y tã grandes males bastò para persuadirle que era verdadero Dios: en lo qual se vee la razon que Tertuliano tiene cõtra los Fariseos, pues se conuence ser mas ciegos y duros q̃ el mismo demonio. Y aun san Iuan Chrystomo dize a este proposito, que quando lanço el Señor el demonio, y quiso persuadir al principio, que por virtud diuina, y no por pacto del demonio, auiendo dado tãtas razones para esto, dize, que la mas fuerte de todas fue la paciẽcia con que sufria tan graues injurias, y enseñaua la verdad de aquel milagro.

La tercera excelencia desta virtud celestial, es vn efecto marauilloso que entre otros tiene, que es tã gran alquimifera, que con diuina y secreta virtud, no solo es fuego q̃ purifica el oro de las buenas obras, pero muda la injuria en beneficio y gloria, la infamia en hõra, los trabajos y penas, en cõsolacion y cõtento. Buen exẽplo es la q̃ tuuierõ los mãcchos de Babylonia, q̃ como S. Chrystomo dize, en comẽçado a padecer, desbaratò Dios el fuego, q̃ no pudiẽdo sufrir la fuerça de su paciẽcia, salio cõ grã violẽcia del horno, y abraço a los Caldeos q̃ le atizauã: de manera q̃ por virtud de la paciẽcia de los sieruos de Dios, el horno se hizo tẽplo en q̃ le alabãse todas las criaturas, y en su nõbre aquellos

santos

cognoſca
re debui-
ſtis.

Lucas. 23

Lucas. 33

Dan. 3.
Chryſt. 5.
Epiſtola
ad Cyria-
cum epiſ-
copũ ex-
lem.

santos mōços , los quales combidandolas començaron a entonar aquel cantico glorioso : Bendezid todas sus obras al Señor: alabadle y ensalçadle para siempre. El fuego se conuertio en suauē rocio: del tirano hizo vn predicador del poder y bondad de Dios , que por sus edictos mando q̄ todo el mundo confessasse , que ninguno puede librar de trabajos y peligros , sino el Dios de Sydrac, Misac, y Abdenago, y que ninguno dixesse palabra contra el. Grande alquimista es la paciēcia, pues haze tan marauillosas transmudaciones: lo qual dexò dicho el Redemptor a sus Apostoles: El mūdo se alegrarà , vosotros os melancolizareys: pero vueſtra tristeza se boluera en gozo. No dize que se acabara la tristeza, y que tras della vendra el gozo, ni que dara orden con que se acaben los trabajos solamente, sino que se conuertira en gozo, que es vna de las mas marauillosas alquimias que se pueden pensar. El Psalmo dize,

Psal. 143.

Que conierte la piedra sequissima (que tal es la que alli dize) en estanques de agua, que no solo la face della, sino que en ella conuertio su sequedad: porque dos vezes acaecio el milagro: vna en Rafidin, y otra en Cades. Y pues tan natural cosa es amar los hombres sus cōtentos, y desechar penas, y trabajos, y melancolias, como no hazen vn gran caudal de paciēcia, para viuir siempre contentos, y con descanso, pues en este conierte esta aun los trabajos mismos? Y pues son tambien tan amigos de su interesse, como no procuran esta virtud, que las injurias y daños de los aduersarios conierte en inestimables beneficios? Destos cuenta algunos san Iuan Chrysoſtomo sobre san Mateo, despues de auer dicho que esta en nueſtra mano hazer de injurias y agrauios, pena y dolor para el que los haze, y para nosotros prouecho y gloria, si sabemos tener paciēcia: y al reues sino la tenemos, concluye diciendo asì: No

*Exod. 17.
Num. 20.
Vide Genebrardū
ibi, que dicit
que el
conuertir,
se toma en
rigor.*

*Chrysoſtomo
ex vā
rijis in Mat
th. locis su
per illis
verbis, Sic
faciet &
vobis Pa-
ter meus,*

digas

digas, deshonorème, ha vñado contra mi de calunias, hízome otros muchos males y daños: porque quanto mas dixeres, tanto mas le publicas por bienhechor, pues te dio ocasion de lauar tus pecados. Luego quanto mayores injurias y daños te hizo, tanto de mayor remision de pecados fue autor: porque si queremos, en nuestra mano está, que nadie nos pueda injuriar, antes nos será de gran provecho los enemigos. Y que digo hombres? que cosa peor que el diablo? y deste tenemos gran ocasion de provecho y de caridad, como Job lo muestra, a quien el diablo fue ocasion de tantas coronas. Porque te espáta el hombre tu enemigo? Ruegote que mires quánto ganas sufriendo con paciencia las insolencias de los que te quieren hazer mal. Lo primero y principal, absolució de pecados. Lo segun do, paciencia y sufrimiento. Lo tercero, mansedumbre y clemencia: porque quien contra sus perseguidores no sabe enojarse, mucho mas será másfo y facil para los que le aman. Lo quarto, vn alma sincera y libre de ira y furor, cosa q̄ no tiene ygual en la tierra: porque el q̄ viue libre de ira, sin dada lo viue de la tristeza, q̄ della suele nacer: y assi no gasta su vida en vanos trabajos y dolores: porq̄ el que no sabe tener enemistades, tampoco sabe que cosa son melancolias, antes goza de infinitos bienes y perpetua paz y contentamiento. Hasta aqui son palabras de san Iuan Chrysoftomo.

nisi remiseritis vnus quisq, fra tri suo de cordibus vestr. &c. Itaque nõ uicat.

Iob. 1.

La quarta excelencia desta virtud, es, que el premio y gloria que se da por la virtud, se mide por la paciencia, y con el trabajo padecido cõ ella, que la virtud trae consigo. Bien bastára para ensalçar esta virtud cõ nueua excelencia, dezir lo que atras della se dixo, que es madre, o madre de las virtudes: pero passa adelante S. Iuã Chrysoftomo en vna carta que escriue a Olimpia, donde dize, q̄

6

Chrysofto mus epist. ad Olimpiam tom. 5. circa medium.

C

se

se atreue a dezir vna cosa, que aunque exceda à la opiniõ de muchos, no excede a la verdad: y esta es, que aunque vno haga vna obra magnifica y excelente, si la haze sin trabajo ni peligro, no lleuara por ella mucho galardõ: porque este se pesa conforme a la dificultad y trabajo con que la obra se hizo, pues que està escrito, que cada vno lleuará y recibirá el galardõ, segun la medida de su trabajo. Trae este santo dos exemplos que declaran esta doctrina: el vno es de san Pablo, que se gloria, no de auer hecho milagros ni cosas grandes, y conuertido muchas gentes, sino del trabajo y contradiccion cõ que las hizo, y que en ellas padecio. Son ministros (dize) de Christo (hablò como menos sabio) mas lo soy yo. Y para prouar esto, no dize q̄ predicò muchos sermones, ni a muchos pueblos, ni que conuirtió, ni que bautizò, ni que gobernò: solo comiença a contar los males que sufrió, diziendo, En muchos trabajos, en plagas sobre manera, mucho padeci de carceles y mazmorras, cada dia pel gros de muerte, cinco vezes fuy açotado de los Indios, con el mayor rigor de la ley, tres vezes fuy açotado con varas, otras tres padeci naufragio en la mar, vn dia natural estuue en el golfo del mar, en los caminos padeci muchos peligros de rios y de ladrones, peligros de Indios y de Gentiles, peligros en la ciudad, peligros en la soledad, peligros en la mar, peligros de falsos Christianos, padeciendo siempre hambre, sed, frio y desnudez: y sobre todo esto, que cae por de fuera, padecia el cuydado y congoxa que continuamente trahia en el alma, por el bien de todas las yglesias: No dize, el gouerno ni la correccion, sino el cuydado, congoxa, y solitud, y mas lo que se sigue: que todo es cõtara, no obras admirables, como eran las que san Pablo hazia, sino penas trabajosas, y afliciones interiores y exteriores,

y destas

Dan. 4.

y destas se gloria y acaba, con que si conviene o tiene licencia, o necesidad de preciarse y gloriarse, lo hara de sus flaquezas y enfermedad. Y el otro exemplo que trae, es del Rey Nabucodonosor, que despues de auer visto aquel famoso milagro con que Dios librò à aquellos tres moços de su fuego, se hizo predicador del gran poder de Dios, y mandò por sus editos, publicos y generales, que nadie pudiese lengua en el Dios de Sydrac, Misac, y Abdenago, so pena de muerte y perdimiento de bienes, porque solo el es todopoderoso, y el solo es Dios, que tan poderosamente puede librar a los suyos. Dize agora san Iuan Chrysostomo, Este es officio de Apostoles, no veys la doctrina? las letras y prouisiones repartidas a todas partes? la alteza de la predicacion? Pues veamos, ha de tener Nabucodonosor y qual galardò que los Apostoles, pues ha predicado la virtud de Dios como ellos? No porcierto, sino mucho menor. Verdad es, que el mesmo officio hizo que ellos hizieran, mas no veo en este Rey trabajos ni contradicciones, sino poder y seguridad con que esta obra hizo: pero ellos con resistencias, contradicciones, con empellones, sufriendo miserias, trabajos, açotes, hambres y persecuciones, despeñados, ahogados, muriendo mil muertes cada dia, sintiendo en el alma el escandalo de los nuevos y flacos, aunque no faltauã en retorno còsulcos y esfuergos del cielo: pero era necessario predicarse por este camino, porq̃ cada vno, segun su trabajo, ha de ser premiado. Y añade, Que es la causa, que rogãdo S. Pablo a Dios, le quitasse aquel mal angel q̃ le fatiuaga, no quiso, sino esta? Como pudiera tener ni alcançar la gloria que agora tiene, si aquel officio de la predicacion de las gentes le hiziera holgando, y con regalo y contento? i hasta aqui son palabras de san Iuan Chrysostomo.

De aqui se entiende, quan descaminados andan, y en-
gañados, no solo los que huyen los trabajos buscando vi-
da regalada, y en buscarla la gastan toda, que esso ciego es
quien no lo vee, y aun no ay ciego que no lo vea, y ellos
mismos, aunque ciegos, no pueden negarlo, aunq̄ no quie-
ren dexarlo: sino aun los que tratan de seruir a Dios, y ser
gente virtuosa y espiritual, guardando sus mandamier-
tos, y procurando alléde dellos hazer alguna obra de vir-
tud: quando procuran hazer esto, saluo, quãto pueden, su
descanso y regalo, y huyendo quãto es posible del traba-
jo: y assi hazen limosna de lo q̄ no les da pena, ni les ha de
hazer falta, lo podrido, y lo que no es de prouecho, para q̄
no les duela el darlo: oyé Missa tarde, y en Yglesia vezina,
fresca y regada, y la mas breue Missa q̄ se puede hallar:
el ayuno sin hábre ni pena, preuiniendo el estomago del
dia antes, comiendo de fuerte q̄ menos se siéta: truecan las
obras penales, que, o por precepto, ò consejo, son encomē
dadas, como oraciō, ayuno y diciplina, en cosas q̄ menos
lo sean. Porque si es verdad lo q̄ aqui san Iuan Chrysof-
tomo dize, todo esto no es sino buscar por donde lo q̄ de
suyo vale mucho, valga menos del áte de Dios, pues se ha
de medir su valor con lo q̄ en ello se padece, y ellos pade-
cē poco, y lo procurã. S. Ambrosio dize sobre vn Psalmo,
No es grande cosa si entonces no te desuias ni tuerças de
la ley de Dios, quãdo ninguno te aflige, ninguno te perfi-
gue: porq̄ quien ay que sin ofensa sea ingrato, quando las
cosas suceden prosperamente? Quien ay q̄ quando anda
sobrado en riquezas, quãdo goza de robusta salud, se olui-
de de dar gracias a quiē le ha hecho estos beneficios? Haf-
ta aqui S. Ambrosio. San Agustín sobre aquellas palabras
del Apostol, Humanum dico, &c. trata, como la perfe-
cion de la virtud es, el no temer, sino sufrir por ella.

Ambrasi.
ser. 20. su-
per Psal.
161. Multi
qui per se-
quũtur me,
non est ma-
gnam, &c.
si tunc à
Dei testi-
monio non
declines,
&c.
Augu. ser.
17. de ver-
bis Apostol

Lo segundo se sigue de lo dicho, que si eres casto, hermano mio, mires si lo haze que eres enfermo, o viejo, y que por esso tienes poca tentacion y pelea: y sino sientes el ayuno, no lo haga tu complexion: sino tienes cõ tu hermano enojo, ni enemistad, no lo haga la falta de ocasiones, y de aqui sea menos el merecimiento. Porque si essa facilidad te nace de buena y antigua costumbre, como al religioso, que peleando y sufriendo, vencio la mala, todo su valor se tiene la obra en virtud de la dificultad passada, y la paciencia con que se padeciõ, y padeciendo se venciõ: y assi se ha de entender san Iuan Chrysoftomo. Pero quando no viene sino de tu floxedad y regalo (como estrã dicho) por el qual huyes el trabajo de la virtud, cõuene no solo no sacudirte del trabajo de las buenas obras, mas buscar las dificultosas y asperas, y pedir las a Dios cõ su fauor, para vencer su dificultad, y llorar y gemir quando Dios no las embia: porq̃ aunque Dios es tan bueno que no aflige al hõbre mas de conforme a sus fuerças (como adelante se dirã) pero pues estas mesmas reparte Dios como es su voluntad, esso mesmo has de llorar y gemir, que seas tan para poco, y tan indigno, q̃ te dẽ Dios tan cortamente las fuerças, y en q̃ emplearlas, pues esto no nace de ser Dios embidioso ni auariento de lo q̃ tan rico es, sino de tu tibieza y floxedad, cõ que sabe q̃ vsaras mal de lo vno y de lo otro, y te perderas. Y por el consiguiente se sigue, quan consolado deue viuir, y quantas gracias deue dar a su Dios, el q̃ de fuertes enemigos se vee combatido, interiores y exteriores, pues cõ el fauor de Dios, el qual deue por momentos pedir y esperar con hazimiento de gracias, tiene dentro en su casa, y en su alma vna tã rica mina de gloria y galardõ, de donde en tan breue tiempo como el desta vida, puede hazer muy gran caudal de bien-

Greg. lib.
Moral.

auenturáça, agradádo a su Dios, y imitádo a Iesu Christo su cabeça. En cõfirmacion de lo dicho, dize el bienaueturado S. Gregorio en los Morales, q̄ los prescitos muchas vezes dessean lo bueno: pero bueluenfe a los males de su costũbre: quieren ser humildes, pero sin q̄ los desprecien: pobres, pero sin q̄ les falte nada, castos, sin macerar la carne: pacientes, sin injurias: asfi q̄ quando quieren alcançar las virtudes, huyẽ sus trabajos. Y estos q̄ otra cosa dessean, fino el triunfo de la guerra en las ciudades, no auiendo experimentado su trabajo en las cãpañas. Y san Geronimo en las epistolas, Oxala (dize) todo el mundo me huele, solo por q̄ merezca ser loado de Christo, y junta mēte el premio q̄ el promete. Y escriuiendo a Eustochio dize, Qual de los santos fue coronado sin batalla? Solo Salomon passò en deleytes su vida, y quiza por esso cayò.

Hieron. in
epist.

Idem ad
Eusto.

DISCURSO QVARTO DE
otras excelencias desta virtud.



ON tantas las excelências con q̄ esta virtud combida y enamora los coraçones de los hõbres, q̄ aunque mas queramos abreuiarlas y encogerlas, nos fuerçan a repartirlas en mas de vn discurso, contra el intento q̄ lleuaua de no hazerlos, ni largos, ni dos que de vna mesma cosa trataffen: pero aqui la grandeza desta virtud, y la fecundidad de su materia me hazẽ trocar intento, y mudar las traças deste libro.

Vna de las mayores destas excelencias desta soberana y celestial virtud, es, que sola ella es el toque del hombre virtuoso y siervo de Dios, y del q̄ se puede llamar deuoto y buen Christiano: desuerte, que aunque vn hombre de

fi, o de otro, tenga las prendas q̄ quisiere, no se puede pro-
 meter ni assegurar que es virtuoso, hasta que la experien-
 cia le enseñe q̄ es sufrido. El Sabio dice, que ninguno sabe
 si es digno del amor y gracia de Dios, que es dezirnos lo q̄
 la santa Fè Catolica nos enseña y manda creer, q̄ ningun-
 a certeza podemos tener mas que humana, si estamos en
 gracia de Dios: lo qual ordenò nuestro Dios por traernos
 recatados, y cõ cuydado de obrar nuestra salud, cõ temor
 y temblor, como el Apostol dice: pero para nuestro con-
 suelo, y para q̄ con alegria le firmamos, quiso dexarnos al-
 gunas señales, o conjeturas, con q̄ sepamos, ya que no cõ
 certeza, alomenos con algunas vislumbres o conjeturas, si
 estamos en su gracia: y aunque pudieramos dezir aqui to-
 das las que son: pero por no ser a proposito, solo digo, q̄ la
 mayor, o vna de las mayores y mas ciertas, es la paciencia
 en las aduersidades y trabajos: porq̄ aunque vn hõbre sea
 ayunador, rezador, limosnero, recogido, cõ puesto y mor-
 tificado, todas estas cosas juntas no hazen tâta Fè de la vir-
 tud del alma, como la paciẽcia en vn trabajo. Decia Moy-
 ses al pueblo, Ha te Dios traydo por el desierto quarenta
 años para afligirte, y mediãte la aflicion, têtarte y prouar-
 te, para descubrir todo lo q̄ ay en el secreto de tu coraçõ,
 si guardauas su ley, o no. Asì se prueua la espada quando
 la doblan, juntando la punta con la guarnicion, si luego
 torna à la primera derechura, sino, no vale nada: asì se
 prueua el oro en el fuego, y el mesmo fuego cõ el viêto, q̄
 el pequeño con vn soplo se apaga, y el grãde con mucho
 viêto se sustêta, y se esfuerça mas: asì se prueua en el horno
 los vasos de barro, q̄ el malo se quiebra, y el bueno se es-
 fuerça: y a esto compara el Sabio la tribulacion, diciendo,
 Los vasos del ollero el fuego los prueua: pero a los hõbres
 justos quales lo son, sola la tentaciõ de la tribulacion. Y de

Ecclesi. 9.

Philip. 1;

Dent. 28.
Adduxit
te DñsEcclesi. 7.
Vasa firmi-
li probant
fornax.

Rom. 5.

aqui es lo que S. Pablo dize, Yo me glorio y me recreo cō las tribulaciones, porque la tribulacion es causa de paciencia, y esta es prueua del buen Christiano: y la prueua, o prouacion, es causa de la esperança, y tal esperança, q̄ no dexa burlados ni auergõçados. El ayuno, pobreza de vestidos, la mortificaciõ, la oracion, la limosna, la diciplina, buenas obras son, y señales de hõbre virtuoso y buẽ Christiano: pero no son tan ciertas como quando llega el sufrimiento en las injurias y trabajos, q̄ no puede faltar se tan facilmente como efforas obras, y muchas vezes se halla quien facilmente y con liberalidad las obra: y estos llegados al padecer, descubren el pelo q̄ estaua escondido en el coraçon. Sētencia es de S. Iuan Chrysofomo, en el libro de sacerdoçio, cuyas palabras son, Comer, beuer, cama blanda, muchas vemos dexar estas cosas sin dificultad ni trabajo: pero el daño, la fuerça, la mala palabra, la injuria, no todos la pueden sufrir, sino qual o qual. Y es cosa de notar, q̄ los que son en otras virtudes poderosos, en esta sean tan flacos, q̄ con qualquier aduerlidad se tornẽ brauos mas facilmente, y con menos ocasion que las bestias fieras. Hasta aqui son palabras de S. Chrysofomo. Semejante sentencia pone san Gregorio, diziendo: Que tal sea el coraçon escondido, la injuria presente lo descubre.

Chrysoft.
lib. de sacerdotio.

2

Cosa marauillosa es ver en vna ventana vn papagayo las cosas que dize, lo que habla, lo que rie, lo que llora, lo que canta, con quanto primor, con quã buena pronunciacion, cõ quãta ventaja de muchos hõbres: no les falta sino respõder a proposito: tales son sus palabras y razones, tã bien pronũciadas, y cõ tales afectos: pero si en medio dellas le picays o pifays el pie, subitamente dexa lo q̄ habla, y faca la boz natural cõ gritos y graznidos desentonados, q̄ es argumẽto, q̄ todo lo demas era estudiado y aprẽdido, y esto

esto lo natural. Así acaece hablar algũ hõbre santas palabras, y espirituales razones, mostrar profunda humildad y mortificaciõ, pobreza de espíritu, y ardētissima caridad, y en tocandole, por poco q̄ lea, en la hõra, o hazienda, o cõtento, ò persona, dexar aquellas muestras de espíritu, y cõuertirse subitamēte a palabras colericas, furiosas, y impaciētes: argumēto, q̄ lo demas era postizo, fingido y estudiado, y esto, lo natural y ordinario, y asentado en su coraçon: demanera, que aquel pequeño trabajo fue la prouena y el toque de quiē era, y de los quilates de su virtud y espíritu: lo qual no auia sido con certeza entendido por las demas virtudes y buenas obras, por muchas y buenas que huuiessen sido. Esto entēdia biē Satanas, quãdo oyendo alabar a Iob por boca del mesmo Dios, de senzillo, recto y temeroso de su Dios, y apartado de todo mal, respõdio el demonio, Ni grado ni gracias q̄ tēga todo esto, pues uie sin aduersidad ni trabajo: sino, tocãdle vn poco, y vereys como cõ vna blasfemia descubre lo q̄ ay en el coraçõ, y se os atreuerã a las barbas: así q̄ este tuuo el demonio por el principal toque del coraçõ. Lo mesmo se colige de Tobias, a quiē dize el Angel, Y por q̄ eras accepto y amigo de Dios, fue necesario q̄ el trabajo de tu ceguera te prouasse, esto es, para q̄ fuerles conocido, y te conociesles. Podia se le dezir a Rafael: Veamos Angel de Dios, no basta para prouena de la santidad deste sieruo de Dios, ser tã limosnero cõ viuos y muertos? tan recatado y temeroso, q̄ el cabrito q̄ ohia en su casa balar, temia no fuesse hurtaido: tã medido en sus palabras, tã recto en sus obras, tã piadoso cõ los defuntos, a quien cõ tãro peligro de su persona y casa, enterraua en la cautiuidad? tan buē padre para cõ su hijo, a quiē tan ordinariamente predicaua y aconsejaua la virtud y religion con su Dios, y caridad con los pobres?

Iob. 10

Tob. 12.

bres? Pero cō todo le ciega (dira el Angel) para dar ā entēder, q̄ todo no era bastante, hasta q̄ tuuo paciencia en tā gran tentacion y aduersidad, como fue quitarle Dios la vista delos ojos, en mitad de tā piadosas obras como hazia.

3

Y si me dixeres que ay hōbres, y no pocos, q̄ con ygualdad de animo padecen qualquier injuria y trabajo, esso es lo que dezimos, q̄ en esso quedan diferenciados de los hypocritas, porq̄ es el toque con que se examinā, y prueuan ser siervos de Dios, y virtuosos con sus quilates. San Gregorio dize, Nadie puede conocer quāto ha aprouechado, sino entre las aduersidades y trabajos: porq̄ aūque las gracias y dones se reciban en la quietud y paz del alma, pero quanto aprouecha con ella, en sola la tribulacion se conoce. Desta dotrina, aunque podriamos poner muchos exēplos, el mas claro y mas a proposito es el de Abraham, a quien Dios tenia por grā amigo, y le hizo muchos y muy grandes fauores y mercedes, y para darle a conocer al mūdo, le mandò matar su hijo, con las circunstancias q̄ bastauan a derribar vn roble, quanto mas vn padre viejo como el era, cuya historia pōderare aqui, para que se vea la gran paciencia y obediencia deste grā Patriarca, como la pōdera Origenes sobre el cap.22. del Genesi, sobre aquellas palabras, Despues destas cosas tentò Dios a Abraham, &c. Sus palabras son, Aduierte cada cosa por si, porq̄ en cada vna, quiē cauare hōdo, a pocas açadonadas hallará tesoro: y comēçando del nōbre, porq̄ se le aya dado Dios, llamandole Abraham, el mesimo lo declara diziendo, Porq̄ te he dado por padre de muchas gētes: la qual promessa auia de cūplirse en Isaac. Afsi que le tenia Dios encédida el alma cō amor de su hijo, no solo por el desseo de la descendencia, sino por la esperāça de las promessas: pero este mesimo hijo, en cuya cabeça estauā puestas estas promes-

Origenes.
Genes. 22.
Qua post-
quam ge-
sta sunt, rē-
tauit Deus
Abraham.

las tan admirables y grandes, este por quien se puso el nō-
 bre de Abrahá a su padre, manda q̄ luego se le sacrifique
 y ofrezca, diziendo, Toma esse tu hijo muy tiernamente
 amado, a quien tanto amas, Isaac. Que aunque bastaua de-
 zir tu hijo, no se contentò sin dezir muy amado. Y sobre
 esto, para que añade, a quien amas? Pero mira el peso de
 la tentacion, los afectos paternos despierta Dios con los
 dulces y suaues nōbres, vna vez y otra, de vna manera y
 de otra repetidos, para retirar con la memoria del amor
 la mano del padre del sacrificio del hijo, y para que assi la
 carne hiziesse mayor resistencia contra la Fê de su alma.
 Dize pues, Toma à tu hijo carissimo Isaac, a quiê tu amas
 tiernamente. Sea, Señor, como tu mãdas, q̄ le llares hijo,
 y añadas amâtissimo, baste ya para tormêto de su padre:
 pero añades luego, a quiê amas: Pãsse tambien esto, aunq̄
 estredoblado el tormento. Que necesidad ay luego de
 nōbrarle, diziêdo, Isaac? Por vêtura no sabia Abrahá q̄ su
 hijo vnico y carissimo se llamaua Isaac? Pues para q̄ se
 añade a esta coyuntura este nōbre? Para que se acordasse
 Abraham q̄ le auia dicho, En Isaac se ha de cōtar tu de-
 cendêcia. Lo segundo se haze memoria deste nombre de
 Isaac, para ofrecerle por dōde desespere de las promessas,
 q̄ debaxo deste nōbre le auia sido hechas: lo qual todo se
 hizo assi, porq̄ têtava Dios a Abrahá. Que se sigue? Vete
 a lo mas alto desta tierra. Veamos, no pudiera llevarle pri-
 mero a essa tierra, y dezirle alli lo que queria? Que secreto
 es este? Para q̄ en el camino mientras le anda, por todo el
 fuesse atormentado y despedaçado su coraçõ de dolorosos
 pêsamiêtos, quãdo por vna parte le apretasse el mãdamiê-
 to de Dios, y por otra el amor regalado de su hijo: por esto
 se le mãda yr camino largo, y subida de alto mōte, para q̄
 sirua de campo desta pelea entre la Fê y el afiçõ, el amor
 de

de Dios y el de la carne, entre el gozo del bien presente, y el amor de lo por venir. Pues que respōdes, Abraham, à estas cosas? que tales son los pensamientos de tu coraçon? Ya te ha dicho Dios palabra q̄ examine y prueue tu Fê, q̄ dizes a ella? que piensas? en que te refuelues? dizes, por vètura, En Isaac se me hizieron las promessas: si le deguello, en quien se vendran a cumplir? Ninguna destas cosas, dize, no discurre ni piensa en esto, antes obedece con sinceridad y presteza, porque madrugaba de mañana: apareja su asna, haze la leña, llama à su hijo, no delibera, no rehusa, no consulta con nadie el caso, antes luego toma el camino en la mano, y al tercero dia (dize el Texto) llego, &c. Dexemos aora que mysterio tenga el tercero dia, lo lo tratò del consejo y prudencia de la tentacion. No faltaua algun monte mas cerca, pues toda era tierra alta y montuosa: però no obstante esto, le alargan el camino de tres dias, para q̄ en ellos los cuydados, vnos y dos, y otros venidos, se remudassen, para atormentar las entrañas paternales del viejo padre, para que por camino tan largo y prolixo mirasse al hijo muchas vezes: el padre comiessse con el, tres noches durmiessse colgado de sus braços, apretado con sus pechos, y durmiessse en su regaçon: considera quanto va creciendo la tentacion. Pues con estas razones prueua el Señor la Fê y el amor de sus escogidos: la qual prouada, merecen oyr lo que este Patriarca oyò acabada su tentacion y trabajo, Aora conoci que temes a Dios: porq̄ esta es la verdadera prueua del amor, y del temor, quando todo lo que se ama con regalo y ternura, se pospone a la caridad y amor de Dios. Hasta aqui son palabras de Origenes.

4 En las quales parece lo q̄ en este capitulo, ô discurso se dize, pues auiedo hecho Abrahã muchas obras buenas y d̄ grã perfeccion,

perfeccion, dexado su tierra, obedecido en muchas cosas, y dado clara muestra de ser gran seruo de Dios, y temerle y amarle: en esta quiso Dios que se conociesse, y el lo conociesse, que esso quiere dezir, quando dize, que aora lo conoci: no porque el Señor, que es sabiduria infinita, antes lo ignorasse, sino porque en este punto y obra lo descubrio, para que todo el mundo, y el mesmo Abrahá lo conociesse, y hiziesse experiencia de su amor, temor y fidelidad: que es vna cosa q̄ a los otros defengaña de falsas opiniones, y al tentado cõsuela y esfuerça, y despierta á seruir mas à Dios, y a hazerle gracias: porq̄ si llegado el fin de la tentacion, enflaquecio, cobra humildad, y si vencio, haze gracias a quien le dio la fuerça y el vencimiento: al fin de vna manera, o de otra, faca la experiencia de si, tan prouechosa de qualquier manera. Seneca introduze a Lucillo su amigo, alegrádose por auerse puesto a peligro de muerte por la lealtad de la amistad, y dize: Por mis amigos todas las cosas temia, y por mi ninguna, sino solo que huuiesse sido poco amigo. Nunca de mis ojos salieron lagrimas mugeriles, nunca me arrodille rogando a nadie, nunca hize cosa indigna de hombre de bien, siépre venci mis peligros, siempre presto a yr donde las amenazas me lleuauan: agradeci a la fortuna que quisiesse, mediante los trabajos, hazer de mi experiencia, quanto estimaua la fidelidad, que es cosa tan grande, que no me auia de costar poco trabajo. Hasta aqui son palabras de Seneca.

*Seneca in
epistolis.*

Pues si tan alegre estaua vn Gentil por auer hecho experiencia de su fidelidad, y alcáçado ocasion para hazerla, que ha de hazer vn Christiano para alcançar otra, en que, o conozca su flaqueza para esforçarla, o su fuerça para agradecerla à quien se la dio? Pues este es el officio de la paciencia y dignidad y excelencia della.

Chryf. to.
4. ho. 33. in
epist. 1. ad
Corin. in
princip. c.
13.
Matth. 20.

Tertu. de
paciencia,
c. 1.

Otras muchas se podian aqui tratar, pues san Chryfotomo dize, que es el principio y rayz de todos los bienes: ella haze martyres sin sangre, pues san Inálo fue sin ella, y este nombre le dio el Señor, quando a el y a su hermano dixo, que auian de beuer su caliz. Y entre las alabanzas desta virtud no es la menor la que Tertuliano dize, q̄ los Filósofos tan discordes en otras cosas, concuerdan en dezir bien della, aunque no conocieron sino la imagen y sombra de la paciencia Christiana. Al fin no ay que galatar tiempo en recoger en vn capitulo lo que de todos los deste libre podra advertir el prudente y atento lector.

DISCURSO QUINTO DE LAS
condiciones que ha de tener la paciencia Christiana.



PROVE no se engañe nadie con la apariencia de qualquier sufrimiento en su trabajo, pensando que ya tiene esta virtud, sera bien poner aqui sus cōdiciontes, para que por ellas la examine, el que la huuiere menester, para que saque della el fruto q̄ se promete a quien la tiene, y no se engañe con la apariencia de virtud para lo qual en el §. 2. deste discurso, se pondra pintada cō sus figuras y colores, como la pinta Tertuliano, y en este primero algunas de sus cōdiciontes, q̄ pone el Apostol san Pablo, hablando con los de Corinto, donde dize estas palabras, Hermanos, en todas las cosas nos ofrezcamos y entreguemos, como oficiales, siervos y ministros de Dios, cō mucha paciencia, en los trabajos, en las angustias, en las heridas, en las carceles, en la hãbre y sed, en el frio y desnudez, &c. Cada palabra tiene su mysterio. La primera dize, que en todas las cosas tengamos

2. Cor. 6.
In omnibus exhibeamus nos metipsums sicut ministros.

mos paciencia, q̄ es la primera condicion, q̄ el animo este presto y aparejado para sufrir todo lo q̄ se ofreciere de aduersidad y trabajo, q̄ no es paciencia Christiana, sufrir y padecer solo lo q̄ queremos, y lo que no nos esta bien, no sufrirlo, porque essa es señal q̄ no lo sufres hermano por Dios y por la vida eterna, sino por tu gusto y voluntad. Con este argumento prueua Santiago en su Canonica, q̄ el que quebranta vno de los mandamiētos de Dios, le pueden conuencer q̄ no guarda ninguno: en lo qual no quiere dezir, q̄ el deshonesto luego sea por el mesmo caso ladrō, y el homicida, luego adultero, y el gloton, luego blasfemo, antes ay pecados tan contrarios, q̄ huyen el vno del otro, como el pródigo del auariento, y assi otros semejantes: sino dize, que le podran conuēcer, de los demas en este sentido, que si es ladrō y no adultero, no lo dexa de ser por que Dios le manda q̄ no lo sea, sino por su inclinacion, o gusto, que lo fue, de ser lo vno, y no lo otro, que si la mesma ocasion y deleyte se le ofreciera para ser adultero, que para ser ladron, se le ofrecio, tambien lo fuera. Y prueua esto el Apostol, porque el que te mandò que no adulteras, esse mesmo te mandò que no hurtasses: Quiere dezir, Si el no adulterar es por hazer la voluntad del que hizo la ley, tambien lo es no hurtar: Luego si esto no dexaste, no dexas el otro por su gusto, sino por el tuyo. El mesmo argumento hazen los Teologos, para prouar que el herege, aunque no de fcrea mas que vn articulo de Fé, no le queda Fé diuina y infusa de los demas (que es bué exemplo para declarar a Santiago, y lo que vamos diziendo) porque la sustancia y ser de la Fé Catolica que profesamos, es creer lo que la Yglesia nos ensena, por solo que Dios lo dixo. Y pues aquella verdad que el herege niega, la dixo Dios como las demas, señal es q̄ si las otras creyera

*Iacob. 2.
Qui peccat in vno factus est omnium reus.*

creyera, porque Dios las dize, que esta tambien que niega, creyera, pues tambien la dixo Dios: y pues esta no cree, argumento es, que las demas cree por su humor, o gusto, o por otras razones, q̄ no son Dios: y assi no tiene dellas Fé Christiana, sino adquirita, o de otra condicion y calidad. Desta manera es el discurso, o argumento del Apostol Santiago. Semejante es el de la paciencia Christiana, que consiste en padecer por el amor de Dios, y de la vida eterna: y si tu padeces de buena gana la enfermedad, y la melancolia, y no puedes sufrir la perdida de la haziéda, y si esta sufres, y no puedes con vna injuria, señal es, q̄ esto q̄ sufres y padeces, no lo sufres por Dios (pues Dios quiere q̄ lo sufras todo) sino por solo tu parecer, o particular humor, que sientes mas vnas cosas que otras, o por otro proprio interese. No es essa paciéncia Christiana, cuya primera condicion es, que se estienda á todo trabajo y aduersidad: cuyo viuo exemplo fue la paciencia de Iob, que con vn animo y semblante, sufrio tan diuersos golpes del enemigo: la repentina muerte de todos sus hijos, la perdida de su haziéda, la ruyna de las casas, el fuego q̄ abrasò los ganados, la miseria y asco dela enfermedad, las injurias de los amigos, y las befas de la muger. Pues no es menos la del Apostol san Pablo, que cuenta tanta variedad de sus trabajos, carceles, peligros, naufragios, trayciones, robos, açotes, y persecuciones: dando a entender ser general y nunca vencida paciencia en todos ellos, y para los q̄ por el nombre de Dios le sucediessen: como parece en el espiritu con que respondió a la profecia de Agabo, que atandose cõ la cinta de S. Pablo, pies y manos, dixo, que al dueño de aquella cinta auian de atar assi en Ierusalem los Iudios, y entregar a los Gentiles, que assi lo dezia el Espiritu santo: por lo qual rogauan los Christianos a S. Pablo, que

Iob. 1.

2. Cor. II.

Actos. 21.

no fuese a Ierusalem: y el respondio, *Que hazeys con vuestras lagrimas, que me quebrays el coraçon? que yo aparejado estoy, no solo a dexarme atar y encadenar: pero a morir por el nõbre de Christo.* A los trabajos todos defasia en la carta que escriue a los Romanos, diciendo, *Rom. 8.* que ninguno dellos ferà bastante a hazerle perder pie en la caridad y amor de Iesu Christo: pues esse mesmo nos aconseja aqui, que en todas las cosas tengamos paciencia para tenerla buena.

La segunda condicion es, que ofrezcamos y entreguemos, no solo las palabras, sino tãbien las personas y el coraçon, quãdo dize a nosotros mesmos, q̄ no mostremos solo en la lengua la paciẽcia, sino que en toda la persona interior y exteriormente resplandezca: que es lo que en otra parte dixo el Apõstol por otras palabras, *Vestios y atauiaos como escogidos de Dios, santos y amados suyos, de vnas entrañas de misericordia, de benignidad, de humildad, de modestia, de paciencia, sufriendoos vnos a otros, y mostrãdoos señores de vosotros mismos, perdonando os las quexas q̄ tuuieredes vnos de otros, como el Señor a vosotros os ha perdonado.* Todas estas virtudes dize q̄ traygamos vestidas, que como los vestidos, se parezcan y cubran todo el cuerpo, y a la postre como cerradera, o sobreropa, la paciẽcia, q̄ andemos todos vestidos della, no solo la lengua, q̄ es muy facil hablar palabras de sufrimiẽto, sino toda la persona, la qual ande presta y diestra en el padecer, como la lãgua en hablar della. La paciẽcia de solas palabras, no es verdadera paciẽcia: quando por no tener posibilidad, o no poder por entonces mas, guardas la impaciẽcia, o vãgança, para otro tiẽpo de mas comodidad, y por entonces calla, sufre, publica, y aũ predica paciẽcia: como hizo Esau, quando dixo, *Vendran Gen. 27.*

Greg. ho. 7
in Ezech.

Prou. 14.
Impatiens
operabitur
stultitiam
vir autem
versutus
adiosus est

Rectè cum
valemus re
cta cõsilia
egrotis da
mus.

los días de las lagrimas y lutos de mi padre, y matare a mi hermano Iacob. La buena es la que dize san Gregorio. La buena paciència es aquella que ama lo que sufre, lo de mas no es paciència, sino vn velo del furor escondido, de quien habla Salomon diziendo, El impaciente cõ la pasión haze locuras: pero el hombre prudente al parecer, y el sagaz y redomado, que es el que disimula y la guarda, como dizen, es peor, porque es aborrecible, que el primero de sus locuras se rié, y luego se acaba todo. Así que no solo en la lengua y muchas razones ha de parecer la paciència, sino en el coraçon, y no solo en este, sino en palabras y muestras de fuera, en los ojos, en la boca, en las manos, en las obras: vistiendonos desta librea como criados de la casa, de quien siépre anduuo vestido della, y a su costa nos vislío. Dize aun mas, ofrezcamos a nosotros mismos, que es a nuestras personas propias, y no solo a las de los otros, que ay algunos que facilmente predicán y persuaden la paciència a los Christianos, y les ponen en ella, pero no la tienen ellos en sus trabajos, que es lo que el refran dize, y reprehende, Buenos consejos solemos dar a los enfermos quando estamos sanos. No quiere san Pablo esto solo, aunque esto es bueno, sino que a nosotros mesmos nos apercebamos y entreguemos, para quando la ocasion nos pidiere y nos llamare.

- 3 La tercera condicion es, que la paciència sea mucha. Cõ mucha paciència dize el Apostol, porque los trabajos desta vida son muchos y muy prolixos y pesados: que ay algunos que en el discurso de vn trabajo, aunque al principio comiençan bié a sufrir, se cansan presto, y comiençan su impaciencia, antes que el trabajo se acabe, cuyo léguaje es, que se les acaba la paciència. Por esto dize el Apostol, que la paciència sea mucha, no para vn trabajo solo,
- sino

fino para muchos, no para la mitad del trabajo, fino para
 todo, dure lo que durare: ni para solo vn dia ni vn mes, si-
 no para mientras la vida durare, que es vn mar de traba-
 jos: por esso dize, que hagamos vna grande promission de
 paciencia, no aguardando a pedirla ni buscarla al punto
 de la aduersidad, fino que se tenga mucha de respecto pa-
 ra lo que sucediere, y para el tiempo q̄ durare la necesi-
 dad della: assi la tenia Iob, que despues de tãtos y tan lar-
 gos trabajos, aun le sobraua paciencia, pues dezia, Aũ que
 Dios me mate, tengo de esperar en el, como quien dize,
 Paciencia me queda para quanto me puede venir de tra-
 bajos. Esta virtud assi ganada, se llama longanimitad, quã-
 do para mucho tiempo y muchos trabajos y muy proli-
 xos, tenemos con mucha oracion y larga y profunda con-
 sideracion apercebida promission, y hecho como dizen, el
 año, de paciencia: parecida à aquella paciencia de Dios,
 de quien san Ambrosio dize, La paciencia copiosa que
 tantos y tan grandes pecadores sufre, sin castigarlos lue-
 go, esta es longanimitad, que no es virtud de vna hora so-
 la, fino esperada por muy largos tiempos. Quando llega el
 fierao de Dios a tener esta virtud, su lenguaje es en qual-
 quier trabajo: venga lo que viniere, dure lo que quisiere el
 que lo embia, que despues de la tẽpestad darã serenidad,
 despues de las tinieblas espero su santa luz. Dara Dios tã-
 bien fin a estos trabajos. Otros no dessean el fin dellos,
 otros piden a su Dios que no les tengan los suyos, y quan-
 do parece descuydar se en embiarlos, se lo acuerdan. Bien-
 aaventurado estado que tal granero tiene para sustento de
 su alma. Tal era el Apostol quando dezia en mucha pa-
 ciencia, que ay muchos trabajos, que ay necesidades, an-
 gustias, carceles, hambre y sed, frio y desnudez, agrauios,
 injurias y persecuciones.

*Iob. 13. &
 si occide-
 rit me, spe-
 rabo in eũ*

Ambros.

La quarta condicion es, que la paciencia sea mucha como sieruos de Dios. Cō mucha paciencia, dize, como sieruos de Dios y ministros suyos: porque los sieruos del mūdo, y del demonio, ninguna paciencia tienē, sino para vanidad los vnos, y para pecados y maldades los otros. Mucha paciencia tiene el marinero y los que passan el mar a traer el oro y perlas de las Indias. Mucha tiene vno que trae vn largo y porfiado pleyto: mucha vn pretendiente en la Corte, y mucha mas tiene el q̄ sirue de dia y de noche a vn señor, muchos años sufre de grandes necessidades, y muchas injurias y desagravamientos: pero estos sufren por cosas terrenas y temporales, q̄ son vanas, y presto se acaban. Mucho sufre vn sensual, que el mundo en su lenguaje llama enamorado: y mucho vna muger adúltera, y otros pecadores, por su contento: pero estos sufren como ministros y sieruos del demonio y del pecado, como los primeros sufren como sieruos del mundo vano: pero la verdadera paciencia es sufrir mucho, como sieruos de Dios: lo qual se echa de ver, en que los sieruos del demonio, mundo y carne, quando cessa el interes que el que padece pretendia, por poco que sea, no tiene vna ni otra paciencia: lo qual parece en los q̄ la Sabiduria dize, que de verse tan impacientes en los trabajos, los que adorauan los idolos, entendian claramente, que aquellos eran falsos dioses: pero los que sirven a Dios verdadero, padecen sin interes, solo por seruirle. Y esto quiere dezir el Apostol, quando dize, Como ministros y sieruos de Dios, que le sirven y padecen sin interes, solo por le seruir y agradar.

Sap. 12.

5 La quinta condicion nace de las dos passadas, y es, que la mucha paciēcia se tenga como sieruos de Dios en otro sentido, q̄ es sufrir, aun sin culpa, con que está en su punto

to esta virtud: porque como en su Canonicá dize el Apostol san Pedro, No esteys solo dispuestos a padecer, como padecen los malhechores, maldiziétes, y los ladrones, que esso no es mucho, pues el mismo delito esta predicand a paciencia, y persuadiendola: porque no la auceys de tener en el trabajo que vos merecistes y quisistes? Pero quando por bueno y Christiano padecéis, no os cõfundais ni auergonceys, antes dad mil gracias a Dios por solo el padecer sin culpa por su amor: porque estamos en tiempo que las afliciones y trabajos han de comêçar de la casa de Dios, esto es, de sus siervos: para que todos entiendan, que si esto passa en sus amigos, en que pararan los que no creen a su Euangelio? Y si el justo a penas se saluará (como la Escritura dize) donde osará parecer el malo y pecador? Y en otra parte dize el mismo Apostol, Los esclauos sed obedientes a vuestros amos, no solo a los buenos y suaues, sino a los duros, y asperos, y mal acõicionados: porque esto es lo que a Dios agrada, el sufrir las molestias por lo q̃ Dios sabe que no teneys culpa, quando sufris penas y castigos sin justicia: porq̃, q̃ mucho si padeceys cõ culpa los castigos della? Pero si por hazer bien sufris, esto es lo que Dios estima y tiene en mucho: porque en esto consiste la Christiandad, y esta es nuestra vocacion, seguir a Christo: el qual padecio por nosotros, dexandonos dechado y exẽplo para q̃ ligays sus pisadas en el padecer: y como el padecio, q̃ fue lo primero, sin culpa suya: porq̃ ni el hizo pecado, ni en su boca se hallò mentira ni engaño. Lo segundo, con grã paciencia y mansedumbre: maldezianle, y no maldezia el: padecia injurias y tormentos, y no amenazaua a nadie, ni se la juraua, antes se entregaua de voluntad al juez que injustamente le juzgaua y condenaua. Hasta aqui son palabras del Apostol S. Pedro, en q̃ se muestran

Prouer. 11.

*1. Petri. 2.
Nõ solum
bonis &
modestis,
sed etiam
discolis.*

bien las gracias que a cerca de Dios gana, el que sin culpa padece, a exemplo de su Maestro y Señor: para lo qual es necessario mucho caudal de paciencia, mas que para pa-
decer con culpa: pues quando esta ay, la conciencia della reprime la ira en el padecer: pero quãdo sin ella se padece, necesario es poner los ojos en Iesu Christo, que padecio por las nuestras, de cuyo soberano caudal nos ha de venir nuestra paciencia, a los que como siervos y ministros suyos nos disponemos a padecer a su imitaciõ, tantos y tan grandes males como en esta miserable vida se padecen, y muchas vezes sin culpa, antes en retorno de bien hazer.

§. 2. De las condiciones de la paciencia Christiana. segun la pintura de Tertuliano.



VNQUE san Pablo en el discurso passado nos aya dicho lo principal de las condiciones desta virtud, será bien poner aqui las demas, como en vna imagen, para examinar en ella nuestra paciencia, quando nos pareciere que la tenemos, o quisiéremos

tenerla en su perfeccion: la qual nos pinta el grã Tertuliano, diziendo, q̃ el verdadero retrato de la paciencia, es este que se sigue. Dize, q̃ tiene el semblãte foflegado y gracioso, la frente pura y lisa, sin arruga de tristeza ni en ojo, las cejas remissas y igualmente, con vna alegre postura: los ojos baxos, no por infelicidad, sino por modestia y humildad: la boca cerrada, por causa de honorifico silencio: el color como de aquellos que estan con innocencia seguros y sin culpa: mueue la cabeça à menudo contra el diablo:

6
Tert. c. 15.
de pacien-
tia.

blo: la rifa, que amenaza: el vestido a los pechos, es bláco, muy justo y apretado al cuerpo, como quien nunca se ha de hinchar, ni inquietar, porque su asiento tiene en el tro no de aquel mansuetísimo y suavísimo Espíritu, q̄ ni se alborota con toruellinos, ni con nublados se escurece: antes sereno y sencillo, goza de vna bláda serenidad, el qual vio Elias la tercera vez: porque donde Dios se halla, allí está con el su amiga la paciécia. Pues quando su Espíritu deciendo, allí viene siempre, de la paciécia, sin saltarle, acõpañado. Si nosotros le admitieremos cõ el espíritu, morará siempre con nosotros: antes no asséguro que durará mucho sin su compañera y ministra. Necesario es, que siempre y en todo lugar aya combate, y el no podrá solo sufrir todo lo aduerso, si carece del instrumento para sufrir. Hasta aqui son palabras de Tertuliano. Son, sin duda, necessarias las condiciones que en ellas pone al q̄ desea ser verdadero paciente. Lo primero, conuiene que tenga el rostro sossegado y agradable, que es dezir, que tenga el coraçon libre de dolor y enojo, contra el que le haze la injuria: porque por la vezindad y correspondencia que el rostro tiene con la imaginatiua, de la mudança que en el ay, se conocé claramente las passiones del coraçon, como por el pulso se conocen las enfermedades y passiones del alma. De donde dixo el otro, que era dificultoso disimular, y no publicar en el rostro el crimen secreto y escondido en el alma. La lisura de la frente es, que tenga fortaleza en su animo, sin dexarse vencer de alguna passió, cuyo principio está en el coraçõ, y sus señales parecen en el asiento de la verguença, q̄ es la frente. De ahí dize el Pro *Ezech. 3.* feta: Yo te he dado vna frente mas dura q̄ las frêtes dellos, esto es, fortaleza. Las cejas en ygualdad, significá, que aun la paciécia ha de llegar a la prosperidad: en la qual no se

engria el hombre, ni se leuante en soberuia: porque las cejas quando esta ay, se leuantan y desigualan, de dōde viene en Latin a tener la soberuia nōbre de supercilio. Los ojos baxos, el se declara, que sōn la humildad, porq̄ la soberuia, cuya cōtraria es la humildad, es la madre de la ira, que turba al hombre y le alborota, principalmente cerca del coraçon, cuyos pregoneros sōn los ojos: porq̄ en ellos se declara la turbacion del coraçon, quando la ay en el. La boca cerrada, no dize otra cosa, sino que el injuriado, no solo con las manos, mas ni con la lengua se deue vengar del que le injurio, como el Psalmo dize, Yo me determinē de guardar mis caminos, no pecando cō mi lengua, puse vn cādado a mi boca, y puertas que la cerrassen al rededor. Y luego dize, que de palabras, aun de las buenas se guardo, que es vn consejo muy santo y muy propio de la Christiana paciencia: porque tiempos ay que consejos, alabāças, y otras buenas razones no sōn sanas: lo qual dezia Dauid de aquel trabajo en que se viō, quando Semei le maldezia y deshonoraua: porque muchas vezes cō qualquier palabra, aunque sea buena, de solo abrir la boca se enciēde mas la ira del injuriador, y se abre la puerta à mas y mayores pecados. El color qual alli le pinta, significa la innocēcia, que no estā amarilla de temor, ni de verguença colorada, de auer cometido algun delito. El mouimiento de la cabeça contra el diablo, es causado dela memoria de los engaños y astucias suyas, segun aquello que S. Pedro dize, Vuestro aduersario el diablo, como Leon bramando, busca por todos lados a quien tragar, y así mueue la cabeça para facudir sus engaños, porq̄ no seamos ofendidos y engañados dellos, q̄ el entendimiento reside mas principalmente en la cabeça, tomando de alli las especies y instrumentos para sus obras, y alli es necessario acudir

para

Psal. 38.

2. Reg. 16.

1. Petri. 5.

para no ser ilusos y engañados. La risa finifica el alegría con q̄ despedimos sus engaños, y la tristeza, dela qual suelen venir muchos daños, quâdo della se dexa vn hombre vencer: y assi es buen consejo, y propio desta virtud, mostrarnos siempre alegres, dando a entêder la poca impresion que en nosotros hazen las injurias, y otras afliciones y trabajos. Finalmente el vestido blanco al pecho finifica, que el verdadero paciênte conuiene vivir sin mancilla, y apretado, porque no se dexa hinchar de viento ni cosas vanas del mundo, por alguna prosperidad o buena fortuna, ni inquietar su coraçon por alguna aduersidad que le sobreuenga, mas antes estar firme y constante para toda fortuna, mala o buena, que le suceda.

De aqui dize S. Tomas, que son necessarias dos cosas en las tribulaciones. Paciencia para no perder la Fê: y alegría, porque no nos derribe la tristeza: y assi san Pablo en vna parte dezia, Sed sufridos y pacientes en las tribulaciones: y en otra dezia, Estoy muy alegre en mis tribulaciones, por vosotros. Y Christo en el Euâgelio, en vnas amonestaua â paciencia, y en otras â alegría. Alegraos quâdo os aborrecen los hombres, quâdo os descomulgaren, quâdo os desterraren, &c. Y assi lo hazian ellos, que Santiago lo aconseja, Quando cayeredes en grandes y varias tentaciones, tenedlo por gran ocasion de gozo. Y san Pablo dize a los Hebreos, Con alegría recibistes el robo que os hizieron de vuestros bienes. Y al fin todos los Apostoles yuan alegres y gozofos, por verse dignos de padecer deshonras y afrentas por el nombre de Iesu, señor y maestro fuyo. Estas cõdiciones de la paciencia yua pintando de espacio Prudencio en estos versos.

Ecce modesta graui stabat patientia vultu

Per medias immota acies, Variosq; tumultus,

Aloua

D 5

Vulne-

7
Thom. 2.
Thes. 1.
Rom. 1 2.
Colloff. 1.
Matth. 5.
Iacob. 1.
Hebr. 10.
Actor. 5.
Prudētius
De pugna
patientie
& ira in
principio.

*Vulneraq; & rigidis vitalia peruia pilis
Spectabat defixa oculos, & lenta manebat.*

Donde parece pintada la modestia, grauedad y folsiego, y otras partes de la paciência. El espíritu, dōde dize Ter tuliano que la paciencia mora, es el Espíritu santo, a quié Elias vio la tercera vez en la Trāsfirguracion, donde se traua de la Passion y cruz del hijo de Dios, que sufrio con exemplo de paciencia increyble: al qual auia vislo antes dos vezes. Vna, quando mostrò a su criado la nubezilla pe queña. La segunda, quādo en vna nube de fuego fue arre batado al cielo. La tercera en la Transfiguracion, quando se oyò la boz de la nube, y q̄ ella es el instrumento del pa decer, porque no podra el hōbre sin el, sufrir las injurias y aduersidades que continuamente se ofrecen.

Matth. 17

3.º Reg. 18.

4.º Reg. 2.

DISCURSO SEXTO, QUE LA
verdadera paciencia es don de Dios.



E las excelencias desta virtud se colige claramente, que no es ella cosa de nuestras fuerças ni cosecha, sino don del cielo, nacido de aquellas manos y entrañas piadosas, de donde mana todo bien, como dize Santiago en su Canonica, que todo bien

Iaco b. 1.

Ioan. 3.

excelente y perfecto viene de arriba, del Padre de la luz. Y S. Iuan Bautista hablando generalinēte deste, y los demas bienes, dezia à los que le viniéron con la chifme, que Christo bautizaua y hazia gente, No os mateys, que de arriba le viene, que nadie pudo, ni puede tener cosa buena, sino es por esse camino. Y asì, siendo esta virtud tan excelente, como queda arriba dicho, no puede nacer de

nuestra

nuestra miserable cosecha, sino del mesmo Dios, fuente de todos los bienes, que la obra en nosotros sin merecerlo. Así lo advirtió san Pablo a los Filipenses, Hermanos, advertid que se os ha hecho del cielo vna merced por los meritos de Christo, no solo que creays, sino tambien que padezcays por el. Lo qual agradeciendo Dauid dezia à su alma, Alma mia humillate a tu Dios, y siruele, porque la paciencia que en tus trabajos tienes, de su mano te viene. Y de aqui entiende Teofilacto aquella palabra de san Pablo, El Dios de toda paciencia y consolacion os de, q̄ en paz, sin altercaciones ni dessenfiones, tengays vn mesmo sentido y parecer. Dize, el Dios de la paciencia, y cõsuelo, porque solo ella da y reparte, &c.

Pero no dexa de auer algunos, no solo los muy inconfederados, sino otros muchos, que de ver a los pecadores y facinorosos padecer por sus deleytes, y a los mundanos por sus vanidades muchos trabajos y tormentos de voluntad, coligen, que la paciencia nace della, y del libre aluedrio: porque dicen, que si el mundano y el pecador tiene fortaleza para sufrir, y paciẽcia para perseuerar en trabajos y en tormentos de justicias, por escapar la muerte deuida a los delitos que niegan: porque el justo no tẽdra tambien essa mesma fortaleza y paciencia, para defender la virtud y la verdad? Dize a esto san Agustín, q̄ estas son razones de los abundantes, que dize el Psalmo, que piensan q̄ todo el biẽ les sobra, sin q̄ tẽgan necesidad de pedir a Dios: y q̄ la paciẽcia Christiana es paciẽcia de pobres, como el Psalmista dize en otra parte. Y para declaraciõ desto dize, q̄ así como el Apõstol Sãtiago pone dos maneras de sabiduria: vna q̄ es terrena, animal y diabolica, y q̄ esta no deciẽde de arriba, sino la otra q̄ es celestial, espiritual, y diuina: así es la paciẽcia en estas dos maneras. La falsa,

Philip. 2.
Vobis daturũ est pro Christo nõ solũ vt cre datis, &c.
Psal. 61.
Verũ tamẽ Deo subiecta esto anima mea, quoniã ab ipso patiẽtia mea.
Rom. 15.
Deus autẽ omnis patiẽtia, &c.

2

Aug. de patientia. 6.
15. 16. 17.
104.
Psal. 122.
Psal. 9.
Patientia pauperum non peribit in fine.
Iacob. 3.

que

que es terrena, animal y diabolica, y esta no baxa del cielo: pero la verdadera, que es celestial, espiritual y diuina, de allâ ha de baxar por fuerça. Afsi que la de los mundanos pecadores y sensuales, quando muestran aquella dureza y pertinacia en padecer, no es don de Dios, sino instrumeto del demonio: y no es otra cosa, sino la codicia y amor propio que sufre, por auer lo que deffea, y por huyr lo que aborrece, muchos trabajos, quales vemos sufrir a los amadores del mûdo, y de sus propios interesses y deleytes: lo qual, ni es virtud, ni tiene que ver con ella, ni don de Dios, ni de ahi se faca, que aquel esfuerço lo podra emplear en cosa buena: porque la enfermèdad de la naturaleza, y el propio amor, da aquella fuerça à la codicia de las cosas del mundo que del sale: y afsi, quanto mayor y peor es la tal codicia y el tal amor, tanto mas crece la pertinacia en el sufrir.

3

Pero la paciencia de que aqui hablamos, que es la verdadera paciència, nace de la caridad, y afsi no anda sin ella, de quien san Pablo dize, que todo lo sufre, y que es paciènte y sufrida, que es dezir, que en todo lo que con paciència se sufre, entra la caridad: antes la tal paciència sale della, porq̃ todo se sufre mientras la ay. De aqui es lo q̃ en su lugar veremos, que vno de los mayores remedios contra la impaciencia en los trabajos, es, procurar el amor de Dios, porque como fuente de donde nace la paciencia, con el se va, y con el se viene: no solo por ser virtud, que effo es comun a todas las virtudes: pero segun su naturaleza, depende de la caridad. Porque afsi como por tener la Fè su razõ formal sin dependencia de la caridad, en razon de Fè, aũque no en razõ de virtud: por effo puede hallarse, y se halla en los pecadores, segun nos enseña la Fè, y pone casa à parte de la caridad, pues ella pertenece al entendimiento, y la

1. Cor. 13.
Charitas
patiens est,
omnia sus-
fert.

Infra li. 7.
disc. 5.

y la caridad a sola la volūdad. Afsi por la cōtraria razon, *Caiet. 2.2 q. 136. art.* la paciencia no se puede hallar sin caridad: por q̄ nace de-lla, y della depende su fin y su razon formal: porque para ser paciencia Christiana, se requiere, q̄ por amor de Dios, que es la caridad, padezca todos los trabajos, y la perdida de todo lo criado, y en faltado esta caridad, falta esta virtud, sin poder boluer hasta que ella buelua: y si estando en pecado experimentares la paciēcia y sufrimiento en algunos trabajos, aunque te parezca q̄ es por amor de Dios, puedes engañarte, y te engañas de hecho, pues amor de Dios y pecado mortal, que claramente experimentas, no pueden, ni por vn instante, morar juntos en vn alma: y afsi la paciēcia q̄ sientes, ni es virtud, ni meritoria, ni verdadera naturaleza de paciēcia Christiana, porque esta ha de ser, para serlo, infusa del cielo: pero la que tienes en pecado, serà adq̄isita (que llama el Teologo) no mala, sino buena y loable, pues escusa de nueuos pecados, como el Sabio dize: y tiene otras loables condiciones, aunque para merecer el cielo por ella, no lo sea.

Serà tambien esta don de Dios, lo qual se sigue de lo dicho, porq̄ como ella sea buena, no puede hallarse sin Dios en nuestra naturaleza despues del pecado: y afsi lo dize S. Agustin, poniendo exemplo en vn cismatico, que perfeccionando en su cisma, se le ofreciese vn tirano que le hizielle negar a Christo, y en esta demanda sufrielle hãbres, carceles y tormentos, solo a fin de no yr al infierno: dize este santo, que esta paciēcia es loable, pues no se puede dezir que seria mejor negar a Christo por escapar estas cosas: y que quãdo menos, pues no le aprouecha para el cielo, legun aquello de san Pablo, Si entregare mi cuerpo para ser abrasado, y no tēgo caridad, no me aprouecha nada, entiende para la gloria: aprouecharle ha empero para tener

*Eccles. 10.
Curatio
cessare fas
ciet pecca
ta maxi
ma.*

4

*Aug. de pa
tientia. c. 26.*

*1. Cor. 13.
Si tradide
ro corpus
meum ita
vt ardeã,
&c.*

tener menos pena en los infiernos y menos rigor el dia del juyzio. Y lo segundo dize, q̄ aquella paciencia es dō de Dios, pue es buena: pero q̄ como ay hijos legitimos, y hijos espurios, los primeros lleuā lo mejor y la heredad, assi a los segūdos les cabe algo de lo q̄ sobra: q̄ fuerō significados vnos y otros por Isaac, y los demas a quiē Abrahā repartio dones, hijos de las cōcubinas, y los apartō de Isaac: assi los hijos de Christo, y de la Yglesia, q̄ son los q̄ tienē la Fē con caridad, y son legitimos herederos del cielo, estos lleuarā los mejores bienes, y la heredad de su padre, y los Iudios, hereges, cismaticos y malos, recibē dones tābien, pero diferentes, y se cōparā à los hijos espurios de las cōcubinas. Toda esta dotrina, y la deste discurso, es dotrina del bienaueturado Doctor S. Agustín, de la qual sacamos en limpio, q̄ la paciencia (assi como la misma caridad de donde nace) es don de Dios, y aunq̄ la del mūdano y pecador nazca de su voluntad, y crezca del deleyte terreno, y se endurezca cō la fuerça dela costumbre: pero la caridad (como dize S. Pablo) nos infunde Dios en los coraçones por el Espiritu santo, que se nos da. Y assi dize S. Iuan en su Canonica, Hermanos no querays amar al mūdo, ni las cosas q̄ ay en el: porque todo lo que ay en el mundo, o es amor de carne, o amor y desseo de riquezas, o soberuia y ambicion de la vida: la qual no es de Dios, sino del mundo: por el qual entiendo el hombre, o la voluntad mundana. Pues el q̄ dixere que la paciencia no es de Dios, señal es, q̄ tiene para sus trabajos puesta la confiança en el hombre, y assi incurrirā en la maldicion del Profeta, que dize, Maldito el hombre q̄ confia en el hombre. Estos son los q̄ san Agustín dize, que de hartos, abundantes y loçanos, no piensan que han menester a Dios: pero el que atentamente leyere este discurso, hallarā que de Dios ha de venir la paciencia

Aug. lib. de
paciencia.

Rom. 5.
1. Ioan. 2.

Hiere. 17.

paciencia en sus trabajos, para salir dellos sin leñõ, y con prouecho, y de ahi nacerà procurar de agradarle, puesta ordinaria tiene la necesidad del socorro de su paciencia, para tantos y tan ordinarios trabajos, q̄ por su nombre y por su mandado se han de sufrir: y de ahi ferà tambien el temor de ofender a tan poderosa Magestad, y por esso dezia bien Dauid a su alma, Alma calla á Dios, solamente le sirue y agrada, porq̄ la paciencia de q̄ tienes necesidad cada hora, de su mano te ha de venir.

Psal. 61.

DISCURSO SEPTIMO DEL

vicio de la impaciencia.

ARA que mas claro se vea quãto bien es la paciencia, biẽ ferà tratar breuemente, quan gran mal es su contraria la impaciencia: no solo porq̄ (como el Filosofo dize) los contrarios puestos vno cabe otro, salen mas con sus calidades y condiciones, como lo blanco puesto delante de lo negro, y lo friõ junto al calor: de donde entienden algunos aquellas palabras de Iob, que dize de los condenados, que pasaràn de las aguas de la nieue al calor intolerable, y que este ferà su exercicio: para significar quan excessiuamente atormentaràn alli estas dos calidades, friõ y calor: no solo digo por esta razon, sino porq̄ el que pierde en el trabajo la paciencia, o no la tiene, comunmẽte ha de dar en el otro extremo de impaciencia: y assi sabiẽdo quan grande mal es este, y ayudado del pensamiento de las virtudes y excelecias de la paciẽcia dichas, y de las q̄ quedan por dezir en este libro, procure valerse della, y de no dar en tan grande mal como la impaciencia. La qual quando no tuuiera otro, sino ser el demonio su inuentor primero,

Aristot.

Iob. 24.

bastaua

August. de
patientia,
cap.1.

bastaua para entender quanto mal es: afsi como al cōtrario dezia san Agustín, que la primera loa de la paciencia es tenella Dios. Y atras deziamos, que es don y beneficio fuyo, y el mesmo por el consiguiente, el inuentor y dador della. Pero lo peor q̄ la impaciēcia tiene, es auer sido causa y principio de todos los pecados, y especialmente del primero que los Angeles y los hombres hizieron, que por esta razon ha de ser a Dios señaladamente aborrecible.

2

Para entender esto es neccessario suponer, que los inuētores de las cosas buenas, o malas, suelen ser mas particularmente, y con mas faouores y vērtajas premiados, o cō mas rigor castigados en todo genero de Republicas; como parece en las artes mecanicas, que quando algun oficial inuenta alguna cosa vtil y prouechosa para la Republica, es della premiado, y cō muchos priuilegios fauorecido: y es muy justo que la Republica fauorezca y anime cō particulares faouores, al que particularmente la sirue: porque la virtud quede premiada, y los demas animados a seruirla: y por el contrario, el q̄ en general, o en particular es causa de algun daño en la Republica, es particularmēte, y cō mas rigor castigado: y aun en el daño particular de alguna pendencia, o quistion, es mas cargado el agressor, como inuentor y despertador de aquel escádalo: lo qual es tambien muy justo, porque los delitos se castiguen, y a los delinquētes sea el castigo escarmiento, y a los demas exēplo de no ser causa de tan grande y perjudicial daño, como es el de vna entera Republica. Pero mas claro parece esto en Dios, en quien resplandece mas, y sin paño reduce la justicia y el poder para executarla: el qual a los inuētores de cosas santas, religiosas y virtuosas, suele premiar con particular gloria y honra. Comēço a mostrar esto en

Exod. 14. Aminadab, por auer sido el q̄ primero tuuo animo para entrar

entrar en el mar Bermejo, al tiempo que todos temian de entrar por las calles que Dios les auia abierto. Y por esto dicen los Hebreos, q̄ eligiò Dios al Tribu de Iuda, para el Reyno de su pueblo. Pues a los que inuentarõ las religiones, donde el se sirue con tanta limpieza y santidad, y con tanto artificio y primor, tiene Dios coronados en el cielo con particular gloria, por auer S. Fráncisco, y S. Domingo, y S. Agustín inuétado sus ordenes, y assi haze a los demas q̄ comêçaren alguna obra fanta, y fueren causa que otros la lleuen adeláte. Por el cõfiguiente, los q̄ han sido inuentores de pecados, y nueuas maneras y ocasiones de ofenderle, tienen particulares castigos señalados, como q̄ todos aquellos pecados q̄ por su causa se hazen, son a cargo, y caē sobre las cuestras del q̄ los inuentò, y el mesmo enojo q̄ Dios cõ el tiene, le queda contra la mesma inuenciõ. De donde viene S. Agustín a dezir, q̄ Arrio no tiene en el infierno aun toda la pena que ha de tener, hasta q̄ se acabe el mūdo, y todo el mal q̄ ha de causar aquella mala semilla que en el mūdo dexò sembrada, y lo mesmo podemos dezir del peruerso Lutero, y de otros Herefiarcas; y de los inuétores delas leyes del duelo, y otras cosas que son y hã sido ocasion de ofensas de Dios: como dize el Apostol S. Pedro en su Canonica, Los q̄ introduzen sectas perniciosas, grangean para si apriessa la perdicion y su condenaciõ no duerme. Aunq̄ no con esto quedã escusados los q̄ despues los imitã vlando de semejâtes inuêciones, antes Dios quiere q̄ aun en esta vida entiendan los hõbres quanto se enoja de los semejâtes, y q̄ como su pecado fue exêplo malo de culpas: assi su castigo lo sea de q̄ Dios lo castigará en todos. No faltã exêplos de esto en las diuinas letras: vno de ellos es de vno q̄ hallaron haziendo leña, o cogiendo allillas en Sabado, q̄ fue mandado apedrear, si èdo tan ligero

2. Petri. 2.
*Qui intro
 ducunt sc̄-
 ctas perde-
 rionis, ac-
 quirũt si-
 bi calerem
 perditionẽ
 & damna-
 tio eorum
 non dormi-
 tat.*
 NUM. 15.

pecado, solo porque fue el primero que quebranto el mandamiento de la obseruancia del Sabado, despues que se puso. Tambiẽ fue riguroso castigo el de Ananias, y Safira su muger, por auer referuado y escondido para sí parte de su hacienda, al tiempo que se conuirtierõ: porq̃ fueron los primeros q̃ introduxeron propiedad. Aunq̃ S. Gregorio dize, q̃ auia hecho voto de pobreza, y por auerle por esse hecho quebrãtado, fueron cõ muerte repẽtina castigados: Pero aunq̃ sca assi, quantos quebrãtan votos, y aun de pobreza? Quãtos no perseverã en el estado q̃ professarõ de religion cõ daño de sus cõciencias y ofensa de Dios? y no son luego castigados: sino por ser los primeros en este pecado, como los q̃ ofrecierõ fuego ageno en el altar cõtra la ley, fuerõ abraçados cõ fuego del Señor, y muertos alli de lante de su presẽcia: y esto da á entẽder quando le sentẽcia, diziendo, Porq̃ hiziste este pecado, &c. Por esta razõ se dize particularmente de Christo en el Psalmo, Que ha de quebrãtar las cabeças de muchos, q̃ son los que con doctrina, o exẽplos enseñan a pecar. Y en otro Psalmo pide Dauid justicia y vengança cõtra los q̃ dicen, Destruyldã hasta los fundamentos. Y S. Pedro hablando del pecado principal de Iudas dize, que fue Capitã y caudillo de los q̃ prendieron a Iesu: que todo es descubrir la grauedad del pecado de los que son capsa que otros pequen.

3
Pues a esta cuenta el vicio de la impaciencia ha de ser a Dios muy aborrecible, por auer sido causa del primer pecado q̃ el hõbre hizo, y aun del de los Angeles: porq̃ Luzifer por no poder, o no querer sufrir q̃ el hijo de Dios encarnado, fuesse mas q̃ el adorado y estimado, vino a ofender tã grauemente a su Criador, assi mesmo, como Tertuliano dize, como Dios huuiesse criado todas las cosas, y sujetadolas al hõbre, q̃ a su ñmagen y semejaça auia criado,

para

Afor. 5.

Greg. Regi
stro. li. 1. c.
33. ad vee
nãtium.

Ierit. 19.
Psal. 119.

Psal. 136.
Afor. 3.

Tertul. de
patientia,
cap. 5.

para q̄ fuese dueño dellas, no lo pudo el demonio sufrir: y desta impaciencia nació el dolor, y deste nació la embidia, y desta se determinò a engañarle y tētarle: así q̄ el engañarle nació la embidia, y esta, del dolor: el qual nació de la impaciencia: y así como Dios aborrece al demonio por auer engañado al hōbre induziéndole a pecar: así aborrece al instrumēto con q̄ se determinò. Y este fue el nacimēto y niñez deste peruerso vicio: y no sabe este Doctor dezir qual fue primero, la impaciencia, o la malicia del demonio: solo dize, q̄ se diēron las manos, y se cōjurarō de andar siēpre jūtas como aora andā: y así hā andado desde entōces, de fuerte q̄ ni se halla impaciencia sin pecado, ni pecado sin impaciencia: lo qual pusieron luego por obra, pues Eua armada cō la impaciencia y poco sufrimēto de callar lo q̄ a la serpiēte auia oydo, antes aunq̄ Adā le fuese marido (dize este Doctor) quiere dezir por cōsumaciō del matrimonio, antes que deuiesse oyrla, le hizo caer en tā gran pecado: y el que por la impaciencia della auia caydo, cayò tambien por la propia impaciencia y poco sufrimiento, así de guardar el mādamiento de Dios, como de guardar se del engaño del enemigo. Y destes principios nacierō todos nros males y suyos, y echarle del Parayso, y dela amistad de Dios, y cōdenarle a perpetuo trabajo, y a las penalidades q̄ todos aora sufrimos. Luego nació Cayn con la impaciencia heredada, q̄ con el linage de los hōbres se yua criado por arte y astucia d̄l demonio: matò a su hermano, no pudiēdo, o no queriēdo sufrir q̄ las ofrēdas d̄ Abel fuesen recibidas y acceptas a Dios, y no las suyas. Y así como esta mala semilla fue causa del homicidio, lo fue de alli adelante de todos los pecados q̄ se han hecho contra Dios. Del homicidio dicho esta, de la ira tambien se entiende, q̄ ora nazca de auaricia, ora de aborrecimiento, ora de otra

Genes. 3.

Genes. 4.

qualquier rayz, a la impaciencia se reduce, cō que no podeys sufrir q̄ os tome nadie v̄ra hacienda, o el impulso de la auaricia q̄ os mada tomar la agena. El adultero, por no sufrir la castidad: y si esta vende alguna muger, esta es la q̄ peca por no sufrir la falta de aquella torpe ganancia. En suma todos los pecados nacen y se acompañan cō esta mala madre, como todas las virtudes con la paciencia, por traer ellas consigo trabajo y dificultad, que la paciencia abraça y vence, y la impaciencia huye y aborrece, y así se ofende la virtud y el señor della. Andando los tiempos, todos los pecados del pueblo de Israel, nacian de impaciencia: quando olvidado de aquella soberana merced en que fue librado de la sujecion y seruidambre de Egipto, y de otras muchas, pidio con tanta instancia que Aaron le hiziesse dioses que le guiasen, dando de buena gana las joyas de sus mugeres, solo por no poder sufrir la breuetardança que Moyses hazia en el monte negociando con Dios sus negocios dellos. Pues al caer del mãna, al agua de la piedra, desconfian de Dios, y no le sufren tres dias de sed, como el Señor se lo reprehende allí: y así en los demas. Y el poner las manos en los Profetas, fue de impaciencia de oyrlos: y el ponerlas en el mismo Dios, fue de la que tuvieron de verle y oyrle. Y así son los pecados que aora se cometen, si bien los examinamos: pues de aqui se entiende quan pernicioso y cruel es esta fiera de la impaciencia.

Exod. 32.

Exod. 16.

Exod. 17.

4
Chryf. te.
2. hom. de
Lazaro &
tom. 5.

Allende desto, della dize S. Iuan Chrysofomo, que es madre de la blasfemia, vicio tã asqueroso y abominable: porque en teniẽdo (dize) vn trabajo, ora fea enfermedad ora injuria, aunq̄ sea burlando, ay algunos q̄ se acogẽ luego a la blasfemia, y aunque al fin les parece q̄ pallan cō esto su mal, pierden el merito, y aun el alma, boluiendose
contra

contra el Señor, contra el bienhechor, contra el q̄ cuyda de su bien, y le solicita, como si con esto se aliviase el dolor, y no antes se aumentasse: porq̄ el demonio que lo causa, o puede causar viendo quan bien le va para su dañado intento, con el tal dolor se le aumenta, para coger blasfemias: porq̄ tanto mas y mayores las dizes, quanto mayor es el dolor: q̄ si añádicose el dolor, añádielles paciencia y gracias al Criador, el demonio se cansaria, como quien en lugar de sacar fruto, le pierde. Porque assi como el perro que esta al pie de la mesa, quátos mas huesos le echan, tanto mas diligente anda, y mas presto, y con mas gana buelue a pedir: pero si vee que en lugar de darle otro hueso, le amenaza el que antes se le daua, y le despide, luego se aparta de alli: assi haze el demonio goloso de blasfemias, que son los huesos de su comida muy sabrosos, quádo las ay, buelue a sacar mas quantas puede: lo qual dexa, y huye, quando vee dar a Dios gracias por el dolor ó trabajo. Esta es doctrina de san Iuan Chrysofomo: la qual es bastante para hazernos aborrecer el vicio de la impaciencia, juntando con ella la senténcia de Seneca, que dize, que el iracundo (que es hijo legitimo del impaciente) no difiere del loco y furioso, sino en solo el tiempo, porque el loco lo es largo tiempo, y el impaciente y ayrado, solo miétras le dura la impaciencia: que en lo demas, tan loco es el vno como el otro: la diferencia por aquel breue tiempo, fera ser loco, con pecado ó sin el. Pues que tal vicio fera el que por sus manos, y con ofensa de Dios, buelue a vn hōbre loco y furioso? Demanera que tanto tienes de cuerdo y prudente, quanto de paciencia: y tãto de loco desatinado, quanto tuuieres de impaciente: pues esto se gana ó pierde, quié en el trabajo y aduersidad huye de esta hiera de la impaciencia, y se abraça con el celestial don de la pa-

Chrysof.

Seneca.

Aristot.

ciencia, q̄ demas de aquel rato que la tribulacion le dura, dexa el animo para otros tiépos y negocios cuerdo y reposado. Y en todos casos la impaciéncia causa locura y necedad, pues por tenerla se comete el pecado. Y Aristoteles dize, q̄ todo hōbre q̄ peca, es ignoráte, y sale la ignoráncia de aq̄lla impaciencia, q̄ la pasiōn con q̄ peca le caufo.

DISCURSO OTAVO DE LOS
diuersos efectos de la paciencia, y de la impaciencia.



RO mil partes que queramos descubrir las virtudes de la paciencia, y las ventajas que tiene, y los daños de la impaciencia, siempre faldra mas lo vno y lo otro. Y aunque de lo dicho atras se puedan facilmente entender las obras de la vna y de la otra, no sera fuera de proposito referirlas en suma y con breuedad, para q̄ vnas a par de otras, mas nos enamoren las de la paciencia, y mas se muestren las de la impaciencia feas y aborrecibles: pues todo va encaminado a vn fin, q̄ es declarar el bien de la paciencia, q̄ es el argumēto de todo este libro: lo qual aprendi de Tertuliano, q̄ en el suyo hizo esta recapitulacion, mouido por la razon q̄ he dicho: por la qual sino fuera mucha prolixidad, se auia de tratar de cada vno dellos mas difusamente. El primer efecto general de la paciencia, es, q̄ ella es causa de todos los bienes, porq̄ como lo sea de toda virtud, ella assienta los firmes fundamētos de la Fé, y la fortifica de todas partes, y nos haze exercir en ella. Ella despierta la esperāça, porq̄ pocas vezes se nos encomienda, q̄ no se haga memoria del premio della, y lleva con buen animo la dilaciō de aquellos bienes prometidos. Ella prueua la caridad, descu
bre

bre la prudècia. haze al hõbre tẽplado, humilde, obediẽte, ensea la humildad, guarda la paz, humilla, purifica, afina, y fortalece el coraçon y alma del q̃ es atribulado, gouier-
na el seso, rige la disciplina, acozea las tètaciones, despide los escandalos, rige la carne, guarda el espiritu, ayuda al amor, anima à la penitècia, ordena y señala la cõfession, perficiona el martyrio, encamina las obras para poder imitar la vida de Christo, miẽtras caminamos por su camino, danos perseuerãcia en ser hijos de Dios, pues por ella imitamos la paciẽcia de nro Padre celestial: haze el coraçõ mãlo y sujeto a Dios: rigelo, gouernalo, defẽdelo (cõ el escudo de la buena volũtad) del apetito de la vengãça, prueua los fieruos de Christo, como el fuego al oro en el crisol. Si lo son los prouados biẽ, y fino haze q̃ lo seã. Por ella somos soldados de Christo, por ella vecemos al demonio, por ella sube el bueno al Reyno del cielo, ella nos acredita cõ Dios, y nos haze semejàtes a el, y cõ el nos haze hablar cõ dulçura: si pecamos, nos haze pedir mil vezes perdõ y fauor para mas no peçar: ella nos haze cõpasiuos cõ el proximo, y nos da luz para conocerla à ella: si la tenemos en los trabajos, ella nos haze posseder nras almas, y nos retiene y cõserua debaxo de la protecciõ del Señor, ella aparta al hõbre de los vicios, y le ayũta cõ Dios, hazele alegre en la aduersidad, en ydadoso y recatado en la prosperidad, ayuda à ganar la vida eterna, pelea cõ las tètaciones, y sufre las persecuciones, refrena la lègua de las injurias y murmuraciones, detiene la mano de las heridas, los ojos de malas y deshonestas vistas, los pies de malos passos: haze al alma soffegada, libre de cõtrarios vietos de tentaciones, y de las ondas y tẽpestades de las tribulaciones, vee todos los cõtrarios, no altercãdo, sino sufriẽdo, no murmurãdo, sino dando gracias: vee la ira, y tiẽmplala, destierra

De la Paciencia Christiana. Lib.1.

la embidia destruydora del humanal linage, pone máscumbre, limpia el alma, rompe el impetu de la luxuria, reprime la hinchazon de la soberuia y violencia: humilla la potécia de los ricos, haze humildes en la prosperidad, fuertes y esforçados en la aduersidad, y apazibles en las injurias, conserua la virginidad en las donzellas, la castidad en las biudas, la caridad y amor en las casadas: enseña al pecador el presto conocimiento de sus culpas, consueta y recrea la necesidad de los pobres, no alarga la dolencia del enfermo, ni consume la salud y buena disposicion del sano, deleyta al Christiano, combida al Gentil, pone bien al sieruo con el señor, y al señor, con Dios y con el sieruo, atauia à la muger, y honra al varõ. Esta virtud es amada en el niño, alabada en el mancebo, reuerenciada en el anciano, en todo sexo y edad, en todo tiempo y lugar parece y se descubre su hermosura: por ella el justo recibe corona, y el pecador perdon y misericordia: en suma, ella es la fatora y folicitadora de la voluntad de Dios, y compañera de sus mandamientos, y en fin ella nos acarrea todo bien, no solo en este mundo, sino en el otro. Todo este §. son palabras de los santos Chrysofomo y Cypriano, y tá bien de Tertuliano: los quales allende destas dizen otras: y otros muchos ponen otros efectos: pero S. Chrysofomo los ciñe todos con dezir, que es rayz de todos los bienes: lo qual se faca bien de lo dicho, y se declara parte de ello en todo el discurso deste libro. De manera, q̄ así como en la moneda se encierran todos los bienes desta vida: así los desta y de la venidera, en la paciencia, porque mediante ella se alcançan todos.

§.2. De los efectos de la impaciencia.

Chryf. to.
4. bo. 33. in
1. Cor. 13.
Cypria. de
bono pa-
tiētici. c. 8.
Tertul de
patientia,
c. 5. Chryf.
ibidem.

*Ecclesi. 2.**Prove. 14.**Seneca.**Chryf. ho.
25. super
Ioannem.**Isai. 51.**Basil. hom.
de ira Dei.*

SSI como la paciencia es causa y ocasion de todo bien, assi lo es la impaciencia de todo mal y de toda nuestra desdicha, que tan contrarias son como esto. El Sabio dize, A y de aquellos que há perdido la paciencia, y no dize porque: y la razon porque calla el daño, es, porque todos los males y daños, nacen de alli. y assi como el primer hombre perdió por la impaciencia todo bien, assi con la paciencia tornamos a cobrar la vida. Dize el Sabio, que el hombre impaciente se buelue loco, y que sus obras seran locuras, y assi sera rifa de los mochachos: y a la verdad esto alcançò, el que dixo, que el loco y el impaciente solo difieren en el tiempo, que dura menos la ira, que la locura: Assi se dize, el enojado que se enfaña, que en Latin quiere dezir, Enloquecer. En lo demas, el oficio desta furia infernal no es otro, que impedir el coraçon que no juzgue rectamente, ni pueda discernir lo malo de lo bueno, lo falso de lo verdadero. Y por esto dize alli el mesmo Salomon, El impaciente leuánta su locura. En q̄ dize dos cosas. La vna, que haze la locura muy grande. La segunda, que la publica, porque quádo queremos publicar vna cosa, la leuantamos en alto. Y para dezir sus efectos, bastaua dezir lo que S. Chrysofomo dize della, que es vn vehemente y furioso fuego que todo lo abraçsa, pues corròpe el cuerpo, enfuzia el alma, y ofrece triste y amarga vista, y que es vn genero de embriaguez, pero mas mala que ella: lo qual el Profeta Esayas auia dicho diziendo. Emborracharos heys, y no de vino. Peor y mas fea la pinta S. Basilio diziendo, q̄ el impaciente es vn retrato del hombre endemoniado: y la experiencia lo enseña, q̄ el que semejante vicio tiené, quando está impaciente, aparecen en su pecho las mesmas vascas, porq̄ la sangre se llega y recoge al coraçon, y alli bulle y

hierue, cubrese el hōbre de sudor, tiembla todo el cuerpo, arrugase la frente, patea à menudo, tuerce las manos, y echa fuego por los ojos: finalmēte tanta es su fealdad y ferocidad, que S. Iuan Chrystomo dize, q̄ si se pudiesse mirar, no tendria necesidad de otro consejo para cuitar la causa della. Y aun Seneca da por remedio contra la impaciencia, mirarse, quando la tiene, el rostro al espejo. Y si es verdad lo q̄ Plutarco dize, q̄ aquella enfermedad dize Hipocrates ser grauissima, q̄ altera mucho el rostro del enfermo: assi este Filosofo entendia la grauedad de la impaciencia, de ver los impacientes mudados de rostro, encendido el color, mudada la boz y el tono, y otras señales. Quan gran mal deue de ser esta fiera, pues tales mudanças causa.

3

Pero decendiēdo mas en particular, de muchos males ha sido causa, y discurriendo por la sagrada Escritura desde el principio, despues de auerlo sido de la cayda de los Angeles, y de los hōbres, como arriba queda dicho, ella hizo q̄ Cayn mataffe a su hermano Abel, por la insufrible envidia q̄ tuuo de su prosperidad. Ella hizo huyr a Agar esclaua de Abrahā, por no poder sufrir por su soberuia á su ama y seņora: y assi el Angel la mādò boluer y humillarse a ella. Hizo q̄ Esau vendieffe el mayorazgo tā barato. Ella hizo q̄ el pueblo mil vezes murmurasse cōtra Dios: y Moyfen fuesse castigado por ello. Ella hizo q̄ Architofel por no auerle sucedido biē el cōsejo, se ahorcasse. Ella, q̄ Holofernes oyēdo q̄ se apercebiā los Israclitas a la defēsa, y oyēdo las razones d' Achior, fuesse muerto por mano de vna muger: y q̄ Amā parasse en lo q̄ parò, por no poder sufrir q̄ Mardocheo no le quitasse la gorra, y todo vino a llouer sobre su cabeça: lo mismo finalmēte de todos los pecados de q̄ se haze mēciō en el viejo y nueuo Testamento. Pues cōtraponiēdo sus males a los bienes de la pacien-

Chryf. ibi-
dem.

Plutar. lib.
de cohibē-
da ira.

supra. c. 7.

Genes. 3.

Genes. 16.

Genes. 25.

2. Reg. 17.

Iudit. 13.

Esther. 9.

cia, tã poco se puedẽ cõtar, por q̃ por qualquier ocasiõ q̃ vè
 gã, o por enemistad, o soberuia, o auaricia, o por deleyte,
 todos nacc de impaciẽcia. De aqui nacc la heregia, por no
 poder el herege sufrir el estar sujeto a la obediẽcia del Pa-
 pa, y de la Yglesia Catolica y sus perlados: y assi inuẽtan
 errores para ser estimados por esse camino, sustẽtãdoles la
 mala vida q̃ les predicã, de quiẽ dize Salomõ, El q̃ es impa- *Prou. 19.*
 ciẽte, por su casa vera el daño q̃ recibe, y recebido vno, vè
 dra otro mayor, miẽtras este vicio le durare. Finalmẽte la
 impaciẽcia es perjudicialissima: por q̃ todo loq̃ la paciẽcia
 edifica, ella lo destruye y lo arrãca de quaxo. Esta haze al
 hõbre semeiante a las bestias, y no a qualquiera, sino a las
 fieras, q̃ quãdo se apodera del coraçõ, le priua no solo del
 juyzio, sino del nõbre, de q̃ es indigno: por q̃ el hazer mal
 a otro, no es de hõbres, sino de fieras, las quales en siẽdo pro-
 uocadas por qualquier parte, luego se valẽ de las herradur-
 ras, diẽtes, cuernos, ovñas, o de otras armas, o instrumẽtos,
 q̃ naturaleza les dio, sin mirar ni tener mas respeto a otrã
 cosa: assi son los q̃ sin mas cõsideracion ni freno vègã lue-
 go qualquier injuria, por pequeña q̃ sea. De aqui es, q̃ en
 ninguna cosa se conoce mas claramẽte la diferẽcia del sa-
 bio y bueno, al ignorãte y malo, q̃ en estas dos, paciẽcia y
 impaciẽcia: por q̃ el q̃ cõ la paciẽcia sabe enfrenar su ira, es
 te es el sabio, y el q̃ no lo es, no acierta á enfrenar la suya.

El bienauenturado S. Iuã Chrysoftomo se espãra de los 4
 hõbres sujetos a su impaciẽcia, diziẽdo, Como, q̃ tengas *Chryf. ho.*
 habilidad y maña para amãsar vn leõ, y hazerle domestico *s. in Mat.*
 y tratable: y el furor y impaciẽcia de tu alma le tienes mas
 fauudo y cruel q̃ el mismo leõ? Cosa maravillosa es, q̃ auie
 do dos tã dificultosos impedimẽtos para amansar vn leõ:
 el vno ser animal sin razõ: y el otro, ser el mas fiero de todos
 los animales: cõ todo esto repartio Dios a los hõbres arte y
 habilidad

abilidad para vencer estas dos cosas, y amansarle, y que el que tiene saber y maña para vencer tan fiera naturaleza como la de semejantes fieras, no pueda, o no se amañe a vencer la fiera que dentro de si mismo tiene, antes escurezca para consigo el bien que Dios le comunicò, con q̄ vence la fiereza de las bestias. Así que si emprédiesses amansar otro hōbre brauo, no podrias poner otra escusa, sino que no esta en tu mano, ni eres señor de su voluntad, pues es agena: y aora siendo tuya la fiera que se ha de amansar, tu que tienes poder de subir las fieras a la dignidad de la mansedumbre, te derribas de la que tu puedes gozar, arrojandote al furor y braueza de las bestias irracionales. Finge que tu impaciencia es vna fiera, pues pon tu la diligencia para domarla, que otros ponē para domar vn Leon, y buelue tu pensamiento blando y mäs, pues sabes que ni le faltan dientes ni vnäs con que (si te descuydas y no la amansas) a ti y a tus cosas vn dia te despedaçara; porq̄ no ay Leõ, no ay biuora q̄ así procure desmenuzar las entrañas de vn hombre como su propia impaciencia, destruydora de quanto ay en el hombre. Algunos hombres ay que crían en el cuerpo gusanos que no les dexan respirar, porque les comen y roen las entrañas: y nosotros criamos esta ponçoñosa biuora de la impaciencia, que roe y despedaçara las entrañas de nuestros hermanos. Hasta aqui son palabras de san Iuan Chrysoftomo: el qual en otra homilia nos dize otro grauissimo daño que haze, que es hazer que las cosas pequeñas en tiempo que del hombre se apodera, parezcan grandes. Porque así como mientras dura la buena y verdadera amistad, las cosas que de si son graues y molestas, parecen a los ojos del amigo ligeras: así en tiempo del enojõ, las que de suyo son liuanas y ligeras, son tenidas por grauissimas. Y así como vna centella

pequeña

Chryf. ho.
16. in Mat
thau.

pequeña de fuego, si le poneys mucha cantidad de leña, no por esso la quema luego, por su poca fuerça y virtud: pero quando el fuego es muy crecido, y la llama ha tomado fuerça, no solo la leña por mucha q̄ sea, sino las piedras abraffa, y aũ todas las cosas que suelen apagarle, sirue de encenderle mas. pues en este estado, no solo la estopa y pajas, y otras cosas semejantes enciende, sino tambien el agua, aunque con mayor impetu se le eche, la enciende: assi haze el ayrado, que qualquiera palabra que se le diga, la haze materia de impaciencia y furor.

Pues si esto es assi, quien no huysa tan mala compañia por quiẽ la buena se pierde, y todo lo ganado en muchos años, que quando no puede alcançar la vengança q̄ desea, ni poner las manos en su cõtrario, las pone en si mismo. Por lo qual en el libro de Iob es comparado el impaciente al tigre animal ligerissimo y ferocissimo, del qual cuenta Plinio, que quando le roman los hijos, buela tras el que se los lleuẽ, y quando ya no puede mas, se despedaçã à si mesma. Seneca la compara à vna muralla que cae de alto, que se desmenuza y destruye la casa que coge de baxo. Y aun Dauid en vn Psalmo diziendo, Hasta quando fatigays a vn hombre, y le matays, y acabays todos jũtos, como vna pared que va à caer, y vna muralla repujada. Y la version Caldea dize, Hasta quando bramays cõtra el misericordioso, hasta quando cometereys este homicidio todos vosotros, como vn lienço de muralla inclinada para caer, que se mata à si, y a los demas. Desta

manera es la impaciencia, y esta es la obra que haze al que della se acompaña.

FIN DEL PRIMER LIBRO.

LI.

Iob. 4.
Tigris pro
eo quod nõ
habeat pra
dam.
Seneca.

Psal. 61.
Quousque
irruitis in
hominem,
&c. vsque
depulsa.

LIBRO SEGUNDO, DE LOS TRABAIOS Y ADVER-

sidades que son materia de la paciencia, y de las razones porque quiso Dios afligir a los hombres con ellas.

PROLOGO.

Sap. II.
Omnia fecit
Deus in
numero pō
dere &
mensura.



Psal. 18.

DO **D**AS las cosas (dize la Sabiduria) hizo Dios, con su cuenta y razon, en su peso y medida las hizo todas, todas tienen su porque tan ajustado, que no queda lugar de ponelles tacha: ni descubrirles pelo, como salidas de aquel abismo de infrita Sabiduria: pero las obras fuyas en esto se diferencian de sus mandamientos, que las obras no traen tan descubierta la razon, porque las hizo, y la justificaciō, como las que manda hazer a los hombres, de quien dize David, que los juyzios de Dios son verdaderos, y su justificacion estā en ellos mismos: ha se Dios con los hōbres, como vn mercader con sus amigos, a uno dize, quando le da el paño, o la mercaderia, tomadla y veys abi esta vara, o peso, medildovos allā, o pesadlo. A otro amigo dize, No teneyz que medir, que medido va: Del primer amigo se fia el mercader: y el segundo, quiere que se fie del. Las cosas que Dios nos manda, nos dize que las midamos nosotros, y para esfo nos da el juyzio y entendimiento con que las midamos: porque ninguna nos manda que no sea muy conforme a razon: y assi las hallamos conformes a ella, que ninguna

ninguna cosa falta ni sobra, dentro en si se traen su razon, y su justificacion: pero sus obras, dize, que estan medidas, q̄ no tenemos que medir: porque hemos de cerrar los ojos de la razon, y abrir los de la Fe: esto es lo que el Profeta dize, Sino creyeredes, no lo entenderays. Y assi mesmo lo que san Agustin, y san Basilio dizē sobre aquel verso del Psalmo, Rectū estē verbū Domini & omnia opera eius in fide: Dize S. Agustin, La palabra de Dios es recta, que no le ballareys falta ni nada torcido. San Basilio, que todas sus obras en la Fe, que con ella se han de creer, y no medirse ni apearse como las q̄ nos manda. Tal es la conuersion del ladrón, y la perdicion de Iudas. Tal la facilidad de la vocacion de Mateo, y la dificultad del Paralitico que descolgaron por el tejado. Estos secretos; dize el mesmo san Agustin, no quieras juzgar, porque trae Dios a si a uno, y dexa al otro, sino quieres errar: como quien dize, No es essa de las obras que se han de medir con tu juyzio, sino con el de Dios; Pero dize san Anselmo, q̄ assi como es locura buscar razones de la Fe antes q̄ creamos, assi es grã negligencia no buscarlas despues de auer creydo, para esfuerço, cōsuelo y exemplo de los creyentes. Vno de los secretos cuya medida y razón reservò Dios para si, es, porque quiso llevar los hōbres por el camino aspero de los trabajos y aduersidades, mayormente a sus siervos y amigos: cuya razon descubriera en el dia de la reuelacion (que san Pablo dize) que sera el vltimo dia. Pero con la licencia que nos da san Anselmo, y por mejor dezir el mesmo Dios, de buscar, despues de auer creydo, las razones en las diuinas letras, y en los santos: sirve este segundo

Isai. 7.

Psal. 31.

August.
Basilius.

August.

Ansel.

Rom. 2.

gundo libro de poner aqui las que hemos podido recoger, que vengan aqui mas a proposito: porque embia Dios trabajos a los hombres siendo el tan dulce y piadoso: lo qual se hara quanto diga primero dos, o tres consideraciones cerca de los mesmos trabajos.

DISCURSO PRIMERO, DE

quantos y quan generales son los trabajos desta vida.



NA de las razones porq̄ al principio diximos que era de general prouecho este libro, fue, por serlo tanto los trabajos y afliciones desta vida miserable, q̄ ningun estado ay por pintado que sea, que del todo sea dellas reseruado: lo qual, aunque tiene

Iob. 7. poca necesidad de prouarse, pues todos nos quexamos dellos, en vna palabra nos lo dize el libro de Iob, quando dize, que la vida del hombre sobre la tierra, no es otra cosa, sino vna perpetua guerra. Y aunque ay algunas Biblias que donde dize militia, dize malitia, lo mesmo se es: porq̄ esse vocablo significa penas y trabajos en la sagrada Escritura, y despues de otros muchos lugares, se vee claro en el *Matth. 6.* Euangelista san Mateo, quando el Señor dize, Bastale al dia su malicia, que es su trabajo. Y assi lo nota san Geronimo en este, y otros muchos lugares, y aun en Griego y Latin tiene esta significacion, como parece en Homero en muchos lugares de la Odissea: y la razon desta significacion es, porque como ay mal de pena y de culpa, assi malicia de pena, y malicia de culpa: Assi, que por qualquier manera que se entienda, el santo Iob dize, que no

es otra cosa esta nuestra vida, sino vn perpetuo pelear cõ los trabajos y affliciones; (Y el mismo en otra parte dezia, *Iob. 6.* Todos los dias de mi pelea espero el dia de mi muerte) pues nadie viue sin ellas, aunque sea Rey, o Papa: detras de aquellas vestiduras que resplandecen, ay dos mil generos de pesadūbres y tormentos. No mires, dize Chrysofostomo, la purpura, sino al alma muy sangrienta y colorada mas q̃ la purpura: ni mires la corona, sino los cuydados q̃ rodean su cabeça y coraçõ: los sobrefaltos de dia y de noche, los buelcos en la cama: los peligros de la vida, y de la hõra. Y pone alli algunos exemplos, a los quales se puede añadir el de aquel Rey q̃ arrojõ de si la corona, diziendo, q̃ nadie sabia quanto pesaua, q̃ quiẽ lo supiesse, no se espantaria, de verse la defechar de si, Leuantela quiẽ no la conoce.

Pues si esto se dize de los cetros, coronas, y tiaras, donde parece q̃ se viue sin trabajo ni cuydado, que diremos del pobre, y del que es menos que el Rey? Que de trabajos se representan en las comedias de los Reyes y Principes del mundo? y todos, o los mas, ò otros semejantes hã pasado asì. Son estos grandes del mundo semejantes á aquellas grandes figuras de gigantes, q̃ el dia del santissimo Sacramento salẽ en la procession, q̃ por su grandeza se diuifan desde lexos sobre las cabeças de la gente, y traen a los mochachos, y a los simples abobados: y sabido lo q̃ es, lo q̃ asì espanta, viene alli debaxo sustentando aquella machina vn pobre hombre, cãfado y sudãdo, salariado por vna miseria por todo el dia, q̃ quãdo a la noche se acaba la fiesta, se dexa caer sobre vna pobre cama, o suelo, ò lo primero que halla, hecho pedaços, y a vezes arrepentido, aunq̃ sin prouecho, de auer traydo con tanto trabajo, y tan poco fruto, aquella carga tan grande, aunque por ella era mirado y respetado en la procession. Tales son estos per-

F

fonages

sonáges grandes del mūdo, q̄ en esta processiō del, son los mas altos, ilustres, y señalados con el dedo, leuantados sobre todos, mirados de los niños, que no estiman mas de lo que parece : y bien mirado son vnos hombres flacos como los demas, y por ventura de menos fuerças y quilates, que por vna liuiana paga traen a cuestras aquella pesada carga del officio, ó dignidad, sudando y cansados, que así lo confesarian, si les apretasen los cordes, y tomasen su confesion : y quando se acaba la procession, y la fiesta desta vida, si por su desdicha no les cabe buena suerte, se arrojan en aquella dura cama del infierno, cansados y quebrantados, como ellos lo confiesan en el libro de la Sabiduria, diziendo, Cansados venimos del camino de maldad, O que calles tan asperas y dificultosas hemos andado, y lo que dellas sacamos, que fue sino soberbia, y esta de que nos siruio? y que prouecho nos dierō las riquezas? que nos aprouechò tan triste y trabajoso sueldo de tanto trabajo?

*Sapient. 4.
Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis.*

Y si esta comparacion de los gigantes no basta, o dixere des, q̄ otro la dixo primero (aunque no por esso es peor) tomemos vn gigante de bronce, q̄ dura mas q̄ el de palo y cañas, y sea el Colosso de Rodas, q̄ a cabo de muchos años se cayò, y quādo cayò, se dize, q̄ penas auia hombre que con los braços pudiesse abarcar el dedo pulgar, y dentro tenia grandes cauernas, y pinos, y trauesanos de hierro, culebras, lagartos, y sauandijas. Esta es la figura destes officios y dignidades, Vnos señorazos que parecen de bronce, inmortales y perpetuos, y que reluzen quando les da el Sol, y dentro estan llenos de barras que les atrauiesan el alma, y de maderas con que se sustenta aquella grandeza: y sauandijas y culebras, que roen el coraçon: desta manera viuen, quādo tristes, y quando alegres en tiempo de aduer-

aduersidad y de prosperidad. David dezia, Señor apiadaos de mi, que me acozea el hombre, esto es, la carne, y no ay hora en el dia que no me aflixa: y no solo ella, sino mis enemigos, porque tengo muchos que pelean contra mi, y estoy temblando no solo dellos, sino del dia q̄ mas favorable tengo a la fortuna, que ni esse dia tengo hora segura de trayciones y zancadillas.

Pues si esto passa en la vida de los Principes, q̄ diremos de los q̄ poco valen, y de los pobres, que con no ser libres de congoxas y cuydados del coraçon, andan acosados de otras ordinarias, para passar su vida y defenderla de infinitos contrarios q̄ tienen: sujetos vnos a hambre, otros a frio, otros a calor, otros al cōtinuo trabajo corporal, otros aunq̄ desto no tengan cuidado, le tienen dela hōra, del cūplimiento, de la vengãça, de la injuria? &c. Que assi como en vna sala de armas tienē los Reyes armas para chicos, y para grandes y medianos, assi tiene Dios en el mūdo trabajos para todas gentes, edades y estados: y la razō desto es entre otras, q̄ como seamos los hōbres de cuerpo y espiritu, y sean muchas cosas necessarias para sustētar la vida del cuerpo, demas y allende del poco saber q̄ para conocerlas tenemos, se alcançã con mucho trabajo: lo qual fue parte de la sentēcia q̄ fue dada contra nro padre Adam, quando Dios le dixo, Tu sudor te ha de costar sacar de la tierra el sustēto, todos los dias q̄ viuieres: porq̄ quiē estan ciego, q̄ no vea cō quãto trabajo se ganã las riquezas, y cō quãto mayor se guardan y cōseruan? Como el Sabio dize, Dōde ay muchas riquezas, tãbien ay muchos q̄ las comã, y que la hartura del rico no le dexa dormir: lo qual dio a entender aquel rico del Euangelio, que requebrandose cō su alma, y dandole licencia para holgar se, pues tenia trigo y vino, y otros bienes para muchos años, dize, Alma

Psal. 55.
Miserere
mei Deus,
quoniā cō
culcauit
me homo.
&c. Ab al
titudine
drei time-
bo, &c.

3

Genes. 3.

Eccles. 5.
Vbi multe
sunt opes.
Ibidē. Sa-
turitas di-
uitis non
finit eius
dormire.
Luca. 12.

Inca. 8.

Ecclef. 4.

mia huelgate, come, beue, brinda, vanquetea, que tienes riquezas y bienes para muchos años : pero no dixo, duermo, por lo que el Sabio dize, que la hartura del rico no le dexa dormir, que las espinas y abrojos, quales dize el Señor que son las riquezas, no dexan dormir al que sobre ellas esta acostado. Pues que si consideramos que el hombre nace y viue necesitado de muchas cosas, para las quales ha menester ayuda de vezinos, y no amigos, sino enemigos y contrarios suyos? Que mayor miseria puede imaginarse? Sentia mucho este trabajo Salomon, quando dezia tratando de los trabajos desta vida, Buscava en todas las cosas algun descanso (dize) boluime a otras cosas donde pensaua hallar paz y reposo, y vi las calunias que vnos hombres hazen a otros debaxo del Sol, y las lagrimas de los innocentes, sin tener quien los consuele, y las pocas fuerças para resistir a los agrauios y violencias que padecian, de samparados de todo lo corro ni ayuda: y entonces tuue por mas dichosos a los muertos, que a los viuos: y por mucho mas dichoso al que nunca nacio, pues se escapó de ver tantos trabajos y males. Lo segundo, quanto toca al espíritu, harta miseria y trabajo es, siendo imagen de Dios, y pariente de los Angeles, andar atado a feruir, como siue de buscar las cosas necessarias para el cuerpo, fuera de que se ocupa en defenderse con gran trabajo de su carne, que perpetuamente pelea por alçar se con el mando, siendo criada para obedecer, sabiendo que si el fin desta pelea para en ser vencido, no puede ser mayor miseria para vna tan noble criatura: y quando véça y reyne, mientras viue, no alcanzó mas de ser reyna de vna fiera: la qual con sus passiones conuiene tener presa y encadenada, y viuir cõ congoxa y cuydado, de que no rompan las prisiones, y le quiten la vida : la qual quan graue y pesada

y pesada sea en este exercicio, San Pablo lo declara con aquel encendido sospiro que sacó, estando en esta consideracion, A desdichado de mi quié me librará deste cuerpo mortal? Pero porque no parezca negocio tan escuro, q sea necesario sacarle de la Escritura, bien será traer algunos dichos de Filosofos, que aunque sin lumbre de Fé, con mediana consideracion nos dexaron sentencias graues y doctísimas para despertar la nuestra.

Lo primero, vn poeta Griego de los Cynicos lo dixo breue y cõpendiosamente, No se (dize) que modo de viuir me pueda seguir: En la plaça hallo pleytos y otras cosas llenas de aspereza y dificultad: En la mar temores, si caminas y llevas algo cõtigo, es cosa temerosa; si nada: pesada y miserable: Si te casas, sobran cuydados, sino te casas, soledad: si tienes hijos no faltarán trabajos, sino los tienes careces del mayor contento. La mocedad es loca, la vejez enferma, No se para q es buena esta vida? Mejor fuera, ò nũca auer nacido, ò morir luego en naciédo. Semejãte sentencia es la de Euripides, diziendo, Como nos auemos al reues en nuestros cõtentos, mejor parecera (dize) la hora que vno nace, juntarnos en su casa á llorar, reconociendo los varios males desta vida q aquel comienza, y al que con la muerte acaba los grandes trabajos desta vida, celebrarle y regozijarle todos sus amigos. Cicerõ dize de los de Tracia, q hazia esto, y alega á Herodoto por autor, Llorauan al nacido, y regozijauã al muerto. Plutarco en vna carta consolatoria á su muger, de la muerte de vna su hija, le dize vna senténcia de Sileno, que dixo a vn Rey Mydas, y refierela tambien Ciceron, y el vsa tambié della, que el mayor bien que podia tener el hombre, era, no nacer; y tras este el morir luego que nace: la qual sentencia tambien cita Euripides. Platon mas copiosa y ran eloquétamente

Vide Rom. 7. Ecclesi. 40. Occupatio magna creata est omnibus hominibus, &c.

4

Euripides

Cic. de cõsolatione pro filia. Plutar. Cic. in fine. 1. ruse. in cõsolatione pro filia Tullii. Euripides in Bellero phonte. Platon. in Axioco.

trata desta materia, cō estas palabras. Pregunto, que parte de la edad del hōbre es libre de calamidades y trabajos? Dezidme, luego que el niño cae a los pies de su madre, no comienza la vida con lagrimas? Pues procediendo la vida, q̄ molestia le falta? Siempre le veo apretado, ora d̄ pobreza, ora de frio, ora d̄ calor, ora de açotes. Pues antes que sepa hablar quanto padece llorando, no teniendo otra manera de que xarse sino esta? Pues quando llega a edad d̄ siete años despues de passados muchos trabajos, alli comiençan otros nuevos. El ayo, el maestro de las letras, el de otros exercicios: pues ya el de Geometria, el de la esgrima, el del cauallo, el de la soldadesca, gr̄de y pesada multitud de domines. Despues de esto, quando sale de niño, alli lo salen también los trabajos, y sucedē otros mas crecidos, el estudio, la vniuersidad, los propositos de las letras, los açotes y castigos, y otros males sin quento: porque han de viuir debaxo del gouierno de los que los tienen a cargo. Pues salido deste trabajo, comiençan los verdaderos cuydados, y la congoxa, que manera escogera de viuir, y los demas trabajos y molestias, en cuya comparacion todos los passados son pueriles, y vnos espantamientos: por q̄ ay guerras, heridas y perperuas peleas, y otros cuydados de cosas graues. Pues ya quando viene la vejez engañosa, a dōde se viene a j̄itar todo lo q̄ es miseria, enfermedad, y flaq̄za de naturaleza: y si luego no paga el triste hōbre la vida a cuya es, como hazienda agena, luego est̄ sobre la cabeça la naturaleza, pidiēdo logro d̄ la muerte q̄ espera: al vno le lleva la vista, al otro el oyr, y a vezes ambas a vno, y si toda via alarga los plazos, le lleva las fuerças, y le atormēta, y le quita poco a poco los miēbros: otros ay q̄ en el animo son mas q̄ moços, remoçándose d̄ puro viejos: por lo qual los dioses q̄ penetr̄ mas las cosas hu
manas

manas, a los q̄ estimá en mucho, los sacá presto desta vida. Así lo hizierō con Agamedes y Trophonio: los quales auiedo edificado vn tēplo en hōra de Apolo, rogarōle que en pago desta obra se les diessē lo mejor que se les pudiesse dar. Quedaronse dormidos, y nunca mas se leuataron. Así acaecio a los sacerdotes de luno, q̄ rogādo su madre a la diosa q̄ les hiziesse alguna gracia por la religion con que le seruian, murieron aquella noche q̄ ella lo auia pedido. Hasta aqui son palabras de Platon. Y aqui nadie se engañe, pensando ser estos dos casos verdaderos milagros, pues los dioses no lo eran.

Cicerō toca estos dos casos, en la consolaciō de la muerte de su hija.

Prosigue adelāte Platon, trayendo excelētes dichos de poetas y Filósofos, y discurriendo por todos los oficios y estados, en los quales todos halla incōportables trabajos, y muchos mas en los q̄ parece al vulgo viuirse cō mas cōtento y descanso, porque despues de auer dicho los trabajos y miserias q̄ padece el oficial, y las lagrimas q̄ derrama quādo se ve obligado a cūplir y remediar tātās necessidades, como la vida tiene, con el trabajo de sus manos tā cōtinuo, y los peligros de los q̄ nauegá los mares por passar la fuya, y las inclemencias del cielo, y varias mudanças de fortuna, a que el labrador esta sujeto: viene a tratar de los estados mas pretendidos en la republica, que son los magistrados, y los que tienen el gouierno del mundo, de quiē solo dize la congoxa con que viuen, comparando su vida a la del ladron, q̄ si sepre viue cō sobresalto, picados de mil puntas y aguijones q̄ no les dexá dormir ni reposar, sujetos a mil desuios, mas intolerables q̄ la misma muerte: por q̄ quiē (dize) puede ser biē auēturado, como el vulgo piēsa q̄ estos son, viuiēdo sujeto al mismo vulgo, aunq̄ del recibia mas aplausos y a clamaciones, siēdo juguete y ludibrio del pueblo, arrojados, siluados y juzgados, condenados

5.

y muertos: y finalmente miserable y lastimoso espetaculo a los ojos de los que los miran? Y al cabo pregunta este Filosofo, donde está el mesmo Axioco? con quien habla? donde Melciades? donde Temistocles? donde Esialfes? y donde todos los demas que fueron gouernadores y capitanes de la Republica, famosos y señalados?

§. 2. *Prosiigue la materia deste discurso, con la sentencia de Ciceron.*

6
*Cic. in consolatione
por filia.*

ENTRE las senténcias destos antiguos Filo-
sofos no quiero callar la que escogio el
mesmo Ciceron semejante a esta, para cõ
solarse de la muerte de su hija Tulia, la
qual dize auer sacado de vn libro q̄ Cran-
tor Filofofo hizo, del llanto del qual dixo Panecio, q̄ me-
recia ser encomendado a la memoria, sin dexar palabra
del: en el qual pone aq̄l autor con tanto primor todas las
calamidades del mundo, q̄ parece que no nacieron los hõ-
bres para mas, q̄ para pagar delitos y pecados: porq̄ en na-
ciendo el hõbre, luego pensarás q̄ nace, no el señor y go-
uernador de todas las cosas, sino el sieruo de todas las mi-
serias: porq̄ en la niñez luego le salen a recebir lagrimas,
gemidos y flaqueza, sin vfo ni del cuerpo ni de la razõ, do-
lores y molestias sin quento. A la juventud vnos ardores
de la sangre nueva, sin prudencia ni juyzio, vn desprecio
de las cosas vtiles y loables, vn apetito de deleytes perpetuo,
y de torpezas muy ordinario, vna ignominia de los
verdaderos bienes, vn furor para con sus yguales, vna so-
beruia contra sus mayores, y no menor arrogancia para
cõ los menores. De aqui nacen las pendencias, las enemis-
tades, las injurias, y vn tropel de otras mil molestias, vna
infelicidad

infelicidad del menosprecio de lo honesto, y vna infamia de las torpezas seguidas sin rienda, lagrimas y enfermedades, y muchas vezes vn aborrecimiento de si mesmos, nacido del conocimiento del infame sueldo de los passos torpes: tras esto, la perdida del gastar sin juyzio ni duelo, sin cuidado de lo por venir de la pobreza, de los hijos, de la decendencia, y de la familia: q̄ si alguno dixere, q̄ son cosas nacidas del vicio de la edad, y no miserias del hōbre, solo mudará el nōbre: pero no negará ni quitará las miserias dichas, ni puede nadie dezir que no seã naturales, porque algunos no las tengan, como si negasse que el ayrase sea natural, porq̄ ay alguno, qual y qual, que no se enoje, o el viuir en compañía, porque alguno aya hecho vida solitaria. A si que naturales son estas miserias, que aunque no se hallen todas en vno, pero todas en todos, y algunas en muchos, y aun muchas en vno se conocen a cada passo.

Pues que diremos de la edad perfecta de varon, no será difícil entender las miserias: pero seralo contarlas pues es vna edad que entre todas mas anda entre peligros, de la vida, de la honra y hazienda, y de sobrefaltos del alma: por que assi como es entre todas las edades la mas comoda para negocios publicos y particulares: assi es la mas sejeta à las miserias, que del gouerno publico y particular suelen tener nacimiento: porq̄ assi como tiene cargo y administracion de los negocios de la patria amigos, &c: y de ahi la gloria quando suceden con felicidad: assi las miserias y melancolias. A qui adestá las queexas del pueblo, aqui la culpa de los malos, la embidia de lo bueno, los peligros, calūnias y assechanzas. Vna edad es siempre para si enojosa, nunca sossegada, siempre trabajada, siempre sollicita y cōgoxada: la qual sino fuesse alguna vez con algun deleyte, o interes entretenida, en ninguna manera podria sustentarse,

se: però estan grande el numero de las miserias, y la grauedad dellas, que ninguno ay tan fuerte que no baste a derriballe del cuydado de negocios publicos, y pone exêplo en si Ciceron, de las calamidades y peligros que en feruicio y defensa del pueblo Romano auia padecido.

Luego dize, Pues los trabajos de la edad que queda, q̄ es la vejez, q̄ necesidad ay de dezir nada, pues el nôbre mesmo de enfermedades y flaquezas las pregona, y el aspecto de los viejos las publica? Que otra cosa es ver vn viejo tēblado, acorbado, cano, sin fuerças, enfermo, q̄ ver vn muerto viuo, o vn viuo muerto? Y si alguno tuuiere por cõsuelo de los viejos la prudēcia ganada con tã larga experiēcia, antes de ahi se toma nueuo desconfuelo, porq̄ el que sabe lo q̄ se ha de hazer, como no tēdra dolor de no poderlo poner por obra por falta de fuerças? Como no sentira no poder ayudar cõ la obra al que ayuda con el consejo, mayormente entendiendo que para la obra es necessaria tanta prudencia como para el consejo.

8 Tras esto trata de los estados, q̄ diuide en tres partes mayores, menores y medianos: de los mayores, los peligros en cosas graues, y guerras, expuestos y ofrecidos a temores, cuydados, y cõgoxas, quales Dionisio dio a entēder a Damocles su amigo, quãdo le puso en el combite la espada sobre la cabeça, q̄ pocas vitorias, q̄ grãdes daños quãdo las alcãzan, que cuestã mas q̄ valē. Pues quãdo sucede desbaratar se el exercito, no ay mas miserable estado, pues se jura cõ pobreza, captiuidad, lagrimas y menosprecios.

Dirasme que ay Reyes, o tiempos, sin guerras ni alborotos, y libres de poluareda y estruendo de soldados, y que alomenos, ellos viuiran en pacifica possessiõ de sus reynos, gozando de los deleytes y regalos dellos, sin tener quiē se los inquiete. Antes te digo, que como la natu-

raleza humana no puede sufrir ociosidad, el mismo Rey qual tu le pintas, quando otro no le moleste, se molestará a si mesmo, porque siempre le fatigará el penlamiéto, o de adelantar imposiciones, o de dilatar sus tierras, y ganar ciudades, emparentar con los mas poderosos, o tratar amistad con ellos. Y quien desto trata, ni puede juzgarse por libre de molestias, ni dexará a los demas libres dellas. Y por no tratar de la auaricia, que suele combatir fuertemente los animos de los tales, passemos a la infima fuerte de los hombres, que va por otra vereda, porque como tiene el nombre de infimo, assi tiene la sujeciõ a todo genero de calamidades y miserias. Alli aporta la pobreza, la hambre, las afrentas, las injurias, los pechos y tributos, las molestias de los soldados, y finalmente todos los males: y vno dellos, y el peor es, que los demas quando alguna calamidad viene por su casa, tienen muchas cosas cõ que della pueden consolarse: pero a esta gente la misma naturaleza les cerrò las puertas todas por donde pudiesse entrarle alguna consolacion. Pues los medianos no se escapan de miserias, porque participan de las de los mayores, y padecen con los menores: porque puestos en este medio, obedecen con los infimos a los mayores, y padecen con los supremos de los menores.

Y dexando estos, passa al sexo de las mugeres, las quales padecẽ en su tãto las miserias q̃ se hã dicho de los hõbres: las quales son tãto mas intolerables, quãto es el sexo mas flaco para llevarlas. Quãtos trabajos y quã graues padecẽ cõ las muertes de maridos, padres, hijos, y hermanos? Pues quando casan cõ vn marido q̃ sale loco, o floxo y descuydado del gouierno y prouisiõ de su casa, otros son jugadores y prodigos de lo q̃ no ganarõ, de donde vienẽ en casa la pobreza, y las lagrimas, q̃ tanto mas tristes son, quanto

menos pueden valerse de otros hombres que remedien sus daños. Aquí comienza Ciceron a lamentar a su hija, del dolor que recibió del destierro de su padre, de las aduersidades de sus maridos, y cuántas lagrimas le costaron, y aunque no le faltarō algunos bienes a su vida: pero que sentēcia es de los mas sabios, que el dolor de pocos males suele ser tan grande quanto el gozo de muchos bienes: lo qual es sentēcia de Aristoteles, que sentimos mas el dolor que la mesma cantidad de gozo nos da de contento. Prosigue Ciceron diziendo, que aunque pudiera en este punto dezir muchas cosas, no las quiere callar: pero que esto no calla, que vna de las grandes miserias de las mugeres es, que quanto la vida les dura, siempre es forçado ser fujeras: quando estan por casar, a sus padres y a sus deudos lo son: quando casadas, a sus maridos, a quien obedecen y firuen: assi que quanto menos libres, tātō mas miserables, y nunca estan libres, sino al salir desta vida: de manera q̄ solo despues de muertas se puedē dezir felices y dichosas: y no se cierto (dize) que mas se puede dezir. Pues hablādo de nosotros dize Tulio, El casado fuera de las comunes calamidades, es atormentado desta particular, que es combatido, fuera de sus cuydados propios, aora de los de muger, hijos y familia, sin poderse apartar vn punto, ni con el pēfamiento solo de la que por matrimonio juntō a si. Y concluye este Filosofo, que vn animo de vn hombre tan cercado de calamidades, que cosa podrá hazer ni pensar que loable sea? y que es milagro que no se dexa caer, y como desesperado se este en tierra, sin quererse levantar.

Iob. 3.

Pero aūque el testimonio destes Filosofos sea tan grave, mas lo es el del Espiritu santo, que por Iob prosigue con mas autoridad este argumento, donde viendo las miserias desta vida, y los trabajos que en ella se passan, mal-

dize

dize al día en que nacio, por ser principio della. Y profi-
gue pintando con muchos encarecimientos la mala fuer-
te de los que la viué. Y en lugar de lo que Platon dize ale-
gando al primero que lo dixo, que lllore en buena hora el
que nace, porque entra en poder de tantos males como la
vida tiene, dize Iob, que mejor fuera no nacer, ni tener
vida, ni ojos, para ver tantos males como la del hombre
tiene: y semejante sentencia dize Salomon, viendo los tra-
bajos y calunias de los innocentes.

*Ecclesi. 3.
Et laudē
magismor
tuos quam
viuentes,
&c.*

10

De aqui se entiende quan engañados andan los hom-
bres, q̄ pensando escapar de duzlos y trabajos, gastan toda
la vida en pretensiones, y en procurar mejorar estado, pē-
fando hallar en el que no tienen mas descanso, pues don-
de quiera q̄ vayan han de hallar trabajos y fortunas, qui-
ça mayores que los que procurá dexar, a costa de nuevos
sudores y trabajos, q̄ son como los que de noche se halla-
fen dentro de vn grande lago de agua y cieno, atollados
hasta la cintura, que procurádo para salir del, mudarfe de
los lugares donde estan, o mejorarfe, suelen dar en lugar
mas hondo, y quedar mas dificultosa la salida, y sentirfe
mas los cepos de lodo, porque todo el suelo está cenago-
so do quiera que fueren, y mucho mas donde menos piē-
fan. A los quales viene muy a proposito lo que Amos,
amenazando al pueblo dezia, q̄ no podrian huyr la per-
secucion que Dios les auia de embiar. Afsi como si vn hō-
bre huyga de vn leō, y huyendo, le salga vn osso al cami-
no, y huyendo deste, entre en su casa, y aliendose de vn
agujero de vna pared, le muerd vna culebra, &c. Afsi son
los que por huyr del trabajo de vn estado, se procurá po-
ner en otro, mayormente, quãdo el que de baxo y humil-
de estado procura alcanzar el alto, pensando escapar del
trabajo que en el que aora tiene padece, como los de Ba-
bilonia

Amos. 5.

Genes. 9. bilonia, que a gran costa y sudor edificaron vna torre, en cuya altura se assiegarassen de las aguas del diluuió, si aca so otra vez viniessse: como si alli les faltaran trabajos si vi uieran, o le faltara á Dios con q̄ castigarlos ò afligirlos. Así q̄ quando la fortuna se te mostrare fauorable para salir de los trabajos de los pobres, en essa mesma hora en tras sujeto a los de los ricos: y al reues, q̄ muchos ay que pensando escapar de los que tienen, dexá estados, mitras, y prelacias, y se recogen a vida mas pobre y solitaria, dõ de se prometé mas descanso, aunque estos mas aciertan, porque lo mas seguro, segun dize Aristoteles, es, la media na fortuna: y Seneca restituydo por Claudio a Roma de Corcega, donde estaua desterrado, hallandose en Roma peor, por el mal tratamiento de Neron, se lamenta, que xandose de la fortuna en los versos que se siguen.

Aristot.

Quid me potens fortuna, fallaci mihi

Blandita vultu, sorte contentum mea

Alte extulisti grauius ut ruerem, edita

Receptus arce, totq; prospicerem metus?

Melius latebam procul ab inuidia malis

Remotus inter Corsica rupes maris

Vbi liber animus & sui iuris, & mihi

Semper vacabat, studia recolenti mea:

Seneca.

Porq̄ quisiste poderosa fortuna, viuiendo yo contento con mi suerte, leuantarme en alto, mostrádome vn rostro bládo, pero falso, para q̄ fuesse mas graue mi cayda, puef to en vn alcaçar, para q̄ de alli como desde atalaya, descu briessse tantos temores? Mejor me estaua yo retirado en tre los peñascos del mar de Corcega, lexos de los daños

de la embidia, donde gozaua de vn animo libre, y todo mio, y con sobra de tiempo y quietud, recorria la memoria de mis estudios.

Asi, que siempre y en qualquier lugar y estado ay trá bajos, y la razon dello es, q̄ a qualquier parte que vamos, y en qualquier negocio q̄ entendamos, llevamos siempre con nosotros la principal razón dellos, q̄ es a nosotros mismos: como a S. Gregorio, dize S. Basilio, q̄ los que navegan al principio lleuán rebuelto el estomago, y esto se me da en la nao, q̄ saliédo al batel, q̄ quedádo en el agua, q̄ saltando en tierra, siépre vomitan: y la razon es, porq̄ el estomago rebuelto y prouocado, va siépre cō ellos. Lo mismo acaece a los enfermos q̄ apetezen siépre camas frescas, y aunq̄ en ellas luego luego siétan algun aliuio, pero presto tornã a pedir otra cama, y aũ la mesma q̄ dexarõ: y la causa es, porq̄ lleuã siépre consigo la calétura, q̄ les inquieta y atormenta. Lo mismo es, quando en el inuierno desficamos al verano: y al reues, en el verano al inuierno, q̄ en vno y en otro tiempo se siente trabajo. Tan verdadera es aquella sentencia de Euripides, Loco y sin juyzio eres, si pien-
sas poder viuir sin trabajos, siendo mortal como eres.

Pues si esto es asi, que doquiera ay trabajos, porq̄ no haras tu que lo entiendas, de fuerça virtud, y los padeceras con fruto? que mas miel hallas en los del diablo, ò mūdo, q̄ en los q̄ padeces por Dios? pues estos son frutuosos, y se aliuia cō la Fê, el perãça, y caridad: pues la causa del padecer, dize san Agustín, que es la que haze martyres, y no lo que se padece: y estos son semilla de la vida y holgança eterna: y los otros, de penas infernales, multiplicadas, como dize Iob. Y pues se quema tu casa, calientrate al fuego, como los discretos dizen, y saca de poco mal y daño, bien y prouecho infinito.

*Basilias
epistola ad
Greg. de
vita ager-
da in solu-
tione.*

*Euripides
Stultus es
si putas, si
ne labo-
ribus pos-
se viuere,
mortalis
cum sis.*

*Horatius
patientia
fit leuius,
quidquid
corrigeret
est nephas
Iob. 40*

DISCURSO SEGVNDO, QUE
no es regla cierta para juzgar del hombre si es amigo, o ene-
migo de Dios, el trabajo, ò la prosperidad en que viue.



El dicho en el discurso passado, es-
pecialmēte de la generalidad de los
trabajos, se colige clara y manifesta-
mente, quan errado anda el vulgo
de los que piensan que todos los tra-
bajos y calamidades vienen a los hō-
bres, en castigo de alguno, ò algunos

pecados: lo qual aunq̄ se tenga por cosa cierta en los tra-
bajos comunes, grāde error es pensar q̄ siēpre fea lo mes-
mo en los particulares. De lo primero tenemos muchos
lugares y exēplos en las sagradas letras, q̄ en el Deutero-
nomio lo mādā auisar Dios a Moysen, diziēdo, Y sabras q̄
tu Dios y señor es fuerte, poderoso y verdadero, miseri-
cordioso para mil años y generaciones, cō los q̄ le amā y
obedecē: y castigador riguroso y apresurado cō los q̄ le
ofenden, de tal suerte, q̄ luego y sin dilacion les da el casti-
go q̄ merecen. Quando castigò el mūdo con el diluuiο, da
la razon de tanto enojo, porq̄ la tierra estaua llena de pe-
cados y maldades, y asì pensaua de struyr los q̄ las obra-
uan cō la mesma tierra. La esterilidad delos años dixo vn
Profeta, q̄ venia por esta misma razō: Oyd el recado de
Dios, hijos de Israel, q̄ entra en cuenta con los q̄ viuen en
la tierra, porq̄ en ella no ay verdad, ni misericordia, ni co-
nocimiēto de Dios, sino auenidas de pecados, de murmu-
raciones, mentiras, homicidios, hurtos, adulterios en tātā
abundancia, que se alcançan vnōs a otros: por esta razon
yo hare, q̄ la tierra lloure, y embiare enfermedad sobre to-
do lo q̄ viue en ella, de suerte que no quede bestia del cam-
po, ni

Deut. 7.

Genes. 6.

Osee. 4.

po, ni aue en el cielo, y aun los peces de la mar dire que se alboroten y se recojan: que es dezir, que les vendra su calamidad. Y dando a entender que le pesa a Dios de estos castigos; dize Hieremias. Hasta quando ha de llorarla tierra, y se ha de secar y abrafar toda la yerua della por los pecados de sus moradores? Esta fue tambien la causa de aquella larga esterilidad de tres años y medio, como parece en la razon de Helias quando la pidio. Pero mas claro se vee en aquel razonamiento que Achior hizo al Capitan Olofernes: que estando sobre la ciudad de Betulia, se mostraua muy espantado y despechado de la resistencia que el pueblo hazia con tanta porfia, al gran poder de Nabucodonosor, que declarandole Achior el suceso de su priuança con Dios, y las mercedes que les auia hecho desde que salieron de Caldea, y la salida de Egipto donde viuia oprimidos, dexando ahogados los enemigos, sin quedar vno que lleuasse la nueua, auiendo ellos passado a pie enxuto el mar, apartandose las aguas del, y haziendo calle ancha, por donde passass en, le dize, que estos y otros semejantes faouores sentian todo el tiempo que no le ofendian: pero que la hora que se apartauan de sus leyes y mandamientos, eran entregados en las manos de los enemigos con grande oprobrio y afrenta. De donde le aconsejaua que supiesse, si los cercados estauan bien con su Dios, porque asi seria locura acometellos: y que si no lo estauan, y le auian ofendido, q̄ seria cierta la victoria. Lo mesmo aconsejó Balaan a Balac, que procurasse que ofendiesen a Dios los de su pueblo, y que por aqui alcãçaria su intento. Asi que lo que es castigo y trabajo comun, comunmente suele venir por pecados de aquella comunidad.

Podria ser que el juyzio errado de los trabajos particu-

Hier. 1.

3. Reg. 17.
Judith. 5.Num. 31.
Ex. Apoc. 2.

ticulares aya nacido de la verdad ya dicha, y del consejo que toman los buenos en semejantes calamidades, de atribuyr con humildad a sus propias culpas, el trabajo q̄ Dios embia: pero el error de los trabajos particulares, ha sido muy recebido en el mundo: y ha durado tanto, q̄ dexado a parte lo que los hermanos de Ioseph luego cogieron, quando se vieron en Egipto en tantos aprietos: mas claro es lo de los amigos de Iob, q̄ le afligian, dándole a entender, que todas sus calamidades le auian sucedido por sus pecados. Y hasta el tiempo de los Apostoles huuo quien juzgasse que san Pablo era homiciano, por verle mordido de la biuora, que el juyzio de los hados no consentia que viuiesse. Y lo que peor es y mas graue, el inocentissimo cordero Iesu Christo nuestro Redemptor, fue contado con los malhechores y maluados, segun lo profetizò Efayas, y lo alega san Lucas: aunque aqui el juyzio no fuera errado, si se juzgàra que era por pecados, como no pensaran y juzgaran por las penas que eran propios suyos, pues por los de todo el mundo, que fueron tantos y tan graues, fue puesto en tanta afliccion el hijo de Dios. Y hasta los tiempos de agora ha durado en muchos este mal juyzio, que quando veen à alguno en alguna grande tribulacion, o trabajo, se les ofrece luego, que deue de tener a Dios enojado. Y assi lo platican, siendo por otra parte personas sabias y discretas. Y a la verdad no me espanto que se les ofrezca esta consideracion, pues la naturaleza de los bienes y prosperidad, es, ser premio de la virtud: y la de los males y penas, ser castigo de los viciosos y malos. Y algunos tomaron ocasion de las palabras que el Señor dixo al Paralatico: Anda en paz, y no quieras mas pecar, porque no te acaezca otra peor q̄ la passada.

Acto. 28.

Esa. 57.

Luc. 23.

Esa. 53.

Et cū iniquis depuratus est.

Propter scelus populi mei percussus est.

104nn. 5.

No se puede negar que muchas vezes no solo al malo, pero al bueno embia Dios trabajos por sus pecados: q̄ del innocētissimo Iob lo siente aun san Augustin, hablando del por estas palabras. Dize Iob del Señor: Muchos golpes me ha embiado sin eausa. No dize, Ningunos me ha embiado con causa, sino muchos sin ella: porque no sufrio lo mucho que sufrio por pecados, sino para prueua de su paciencia, que por los pecados, sin los quales el mesmo confieffa no auer viuido, el mesmo juzga, que merecia padecer algunos trabajos de los que padecio. Hasta aqui son palabras de san Augustin. Así que no se niega que algunos trabajos embie Dios por pecados, sino negase que sea essa la señal de ser pecador: Lo qual dize el mesmo Doct̄or del mismo Iob, en otro lugar, diziendo. Quan grande aya sido el santo Iob, confieffo que lo ignoramos: pero esto se sabe, que fue justo: esto tambien se sabe, que en sufrir grandes y horrendas tentaciones, fue grande, Sabemos que todo lo sufrio, no por pecados, sino para mostrar su justicia. De suerte, q̄ san Augustin siente, que ni todo por pecados, ni todo lo sufrio sin ellos, como parece juntando estos dos lugares dichos. El bienauenturado san Iuan Chrysofomo, declarando aquel passo del Apostol y Euāgelista san Mateo: Quien pecare contra el Espiritu santo, no le será perdonado en este siglo, ni en el venidero, dize: Sino hizieredes penitencia: ni en esta vida ni en la venidera podreys escapar del castigo: porq̄ todos los hombres del mundo son en quatro maneras. Vnos pagarán en esta vida y en la otra, otros en esta vida solamente: otros solo en la otra: otros, ni esta ni en la otra. En esta y en la venidera, como los que va hablando aquel texto, que demas de lo que de los Romanos padecieron, les aguardaron alla gra-

Augus. lib. de perfectione infirmitate. Iob. 9.

Augus. lib. 2. de peccatorum meritis, & remissione.

Chrysof. ho. 42. in. 12. Matth.

Genes. 19. ues tormentos en el infierno: Y asi mesmo los de Sodom
ma y Gomorra, que començo desta vida el fuego que ago
Luc. 16. ra padecen: En la otra vida solamente, como el Rico auar
riento, de quien habla san Lucas: En esta solamente co
mo el fornicario, de quien habla el Apostol a los Corin
thios. Y los quartos son los Apostoles y Profetas que no
1. Cor. 5. tuuieron que pagar, y el santo Iob y los semejantes: los
quales si tuuieron en esta vida trabajos y afliciones, no
fueron en castigo de pecados, sino para que su vitoria y
esfuerzo fuesse conocida.

4 Pero para mayor claridad desta doctrina, no hara po
co al proposito traer otra muy prouechosa del bienauen
turado san Augustin en los libros de la ciudad de Dios,
Augus. 1. de imita. Dei. c. 8. donde distingue dos maneras de bienes y de males. Vnos
bienes son propios de los buenos y premio de su virtud, y
los males propios de los malos, y castigo de sus vicios y
pecados: Y estos no los ay agora en el mundo, hasta el
dia del juyzio, que vendra Dios a repartillo tan puros y
sin mezcla, que ni los bienes tendran rastro de pena, ni
las penas de los malos le tendran de consuelo, lo que no
tienen los bienes y males desta vida, que ningun bien ay
que no tenga alguna mezcla de mal, ni mal que no tengo
alguna de consuelo, que si las riquezas son bienes desta vi
da, no las ay tan cumplidas, que den cumplido contento
al possedor, ni ay pobreza ni tribulacion que no tenga
configo algun contento: pero en la otra vida el bien del
cielo será sin pesar ninguno, y el mal del infierno sin con
suelo.

*Theodore-
tus. Ps. 28.
Vox Domi
niñ inter
cedētis fla
mā ignis.* Lo qual dize mas en particular Theodoreto, ex
plicado a este proposito aquel verso del Psalmo. La voz
del Señor corta por medio la llama del fuego. Dize,
que esta diuision que la voz de Dios ha de hazer de la lla
ma, el dia del juyzio será de dos calidades que tiene,
que

que son que már y alumbrar, que la primera dexará en el infierno, para abrafar aquellos miserables: y la segunda embiara al cielo, para que tengan alegre claridad los bienaventurados. Y aun siguiendo esta dotrina, podemos dezir con san Gregorio en los morales, que aũ la del quemar diuide Dios, como lo hizo en el hornò de Babylonia, donde le dexò esta virtud para quemar las ataduras de sus fieruos, y se la quitò, paraq̄ no les pudieffe lastimar. Y lo mesmo podemos dezir de la luz del fuego que la diuidio, dexando la parte sin pesar, a los santos bienaventurados, y apartando parte della, para que los condenados vean visiones de demonios, y a otros cõdenados, que por auerlo sido por su ocasiõ o causa, o por otras razones, seran atormentados con lo que vieren. Y asì mesmo la calidad del quemar diuidira, porque esta tiene dos efetos. El vno, cõsumir. El otro, atormentar. Y este segundo quedará en el infierno, y el primero se les negará: porque esto se querrian los malaventurados, acabar se y consumirse, por no perpetuar se en aquellos tormentos: pero está yra al cielo para bien de los bienaventurados, que aunque elios no seran, ni pueden ser consumidos ni acabados, pues ya en la perpetuidad han de correr a las parejas con Dios, como a la criatura es concedido, sin mudança ninguna, en gracia ni en naturaleza: pero cõsumirse ha el pesar y descõtento, de fuerte que ni con sentidos, ni con entendimiento, ni memoria, ni pensamiento, puedan padecer vna sombra de pesar. Y asì como la luz que diximos que se apartò del fuego, no es con que ellos se han de alumbrar: porque la luz de aquella region ha de salir del mesmo Corde ro hijo de Dios, y asì se dize aquello por vna semejança: asì el consumir del pesar, se dize por otra, plicandose al fuego, no auiendo de salir sino del mesmo Señor, en cuya

Dan. 3.

Apo. 22.

Auguf. lib. 2. de mirab. sacra ferip. c. 31. vista confifte la gloria, que cōsume todo peſar y triteza. Aun otra manera de diuifion alcançò ſan Auguſtin en el fuego por la virtud de Dios, en otro lugar, que es en el libro ſegundo de las marauillas de la ſagrada Eſcritura, dōde va prouando, que no haze Dios, deſde que crio las coſas, ningun milagro, criando alguna de nueuo, ſino mandando, como quiere a las que entonces crio, y juntando y apartando ſus calidades. Y hablando del fuego de Baby-lonia, como abraſò a los atizadores, no tocando a los fier-uos de Dios, que eſtauan dentro del horno, dize, que el mi-lagro fue, que diuidio Dios de la llama, la humedad q̄ tie-n̄, mientras dura, como tenemos experiencia, que en aca-bādose eſta, ya no ay fuego ni llama, ſino ceniza: aſi q̄ no ay ſuſtentarſe la llama ſin aquella humedad. Y eſta, di-ze eſte ſanto Doct̄or, que apartò Dios, y la boluio en ro-cio ſuaue para recrear los moços, y dexò a parte la llama para abraſar los ministros atizadores del fuego.

5

Sap̄. 16. Todas eſtas delgadezas deſtos ſantos cifrò la ſabiduria de Dios, en aquella ſentencia de ſu libro, diziendo, quan-do quenta, que ba xaua en Egypto junto fuego y granizo, o yelo: El fuego abraſaua los ganados de los Egypcianos, como parece en el libro del Exodo. Y tanto mas, dize la *Exod. 9.* Sabiduria, ardia el fuego, quanto mas venia mezclado cō agua y granizo, que es coſa marauilloſa. Y en la tierra de los Hebreos no caya el granizo, ſino el fuego ſolo, y olui-dado, como alli dize, de ſu propria virtud, para no dañár los ganados, arboles, y ſembrados de los del pueblo de Dios, que a eſta quenta mas venia para abrigallos, q̄ para abraſallos con los de los Egypcios. Dando pues la Sabidu-*Sap̄. 16.* r̄ia, la razō deſtas marauillas, dize luego: Porq̄ la criatura *Creatura n. tibi crea-tori de ſer- uient, &c. vsque con- ſidant,* firuiendo a ti Señor, que eres ſu criador, y obede-ciendote ſe encruelece para atormētár los malos, y ſe ablāda para hazer

hazer bien y regalo a los que en ti confian: Pues esta obediencia que a su Dios y criador tienen las criaturas, tendrán en el día que el mesmo las armará, para vengarle de sus enemigos: y esto sera, segun lo que estos santos dicen, escondiendo sus calidades buenas y fauorables, para q̄ no lo sean a los malos, y apartandolas para comunicar a los buenos y bienauenturados, para q̄ por este camino, los vnos gozen puros los bienes en premio de sus virtudes, y los otros puros y sin mezcla los males, en castigo de sus pecados. Otros bienes y males dize este Doct̄or santo, q̄ son mezclados: y estos quiso Dios q̄ fuer̄n en comunes en esta vida a los buenos, y a los malos, para q̄ entiēdā los vnos y los otros, que ha de venir tiempo en q̄ a cada vno se le de el premio, o castigo qual sus obras merecē, y q̄ no se engañen, quādo veā los bienes, o males desta vida, pensando q̄ estos hā de ser los que les estan aparejados: sino q̄ viendo el malo las penas en el bueno, entienda que no son aquellas, las q̄ le han de caer en castigo por sus pecados, pues el bueno innocente las padece: y as̄i mesmo entienda el bueno, viendo los bienes desta vida, en los malos, q̄ otros demas quilates tiene Dios guardados con que premiarle sus obras, pues el malo q̄ no las ha hecho, goza en esta vida dellos. De dōde se entiēde aquel lugar de la Sabiduria, que dize: El justo que muere, es condenacion del malo q̄ vive: y la jauentud q̄ en agraz se corta, cōdena la vida larga del malo: porque quando al bueno le quita temprana la vida, sin tener pecados que merezcā facarle della: como no temerā el malo, q̄ cō muchos pecados ha merecido muchas vezes la muerte? q̄ es en sentēcia lo q̄ el Señor dixo a las mugeres descōsoladas, q̄ le acōpañauā yendo a morir camino del Caluario: Si en el madero verde hazen lo q̄ veys: esto es, en el q̄ esta tan lexos de merecer el fuego

*Sap. 4.
 Condēnat
 autē iustus
 mortuus.
 Et vsque,
 in iusti.*

de los trabajos por no auerlos merecido: que será en el se-
co, que a puros pecados está cerca, y como llamando al
fuego?

6
Y pues estos trabajos se hallan en buenos y malos, tan
sin diferencia, señal es que no lo deve ser cierta de ser el q̄
los padece enemigo de Dios. Buen argumento es desto,
ver la madre de Dios innocentissima, llena de angustias,
tan afligida cō trabajos. A san Iuan Bautista, antes santo
que nacido, con mucha penitencia y trabajos, y al fin muer-
to por ocasion de pecados ajenos. Ver a los Apostoles, y
muchos martyres y cōfessores, de cuya sangre, persecucio-
nes y trabajos, está enriquecido el inmeño tesoro d̄ la Ygle-
sia, que el Redemptor quiso que así fuesse, aunq̄ la rique-
za de su sangre, que le fundò, era infinita: pero con esto po-
niendo san Pablo los ojos en sus trabajos grandes, reco-
nocio este fauor de su Señor y Maestro, quando dixo: Es-
toy cumpliendo lo que falta de las passiones de Christo,
para seruir con las mias a su cuerpo, que es la Yglesia. No
porque faltass en passiones en Christo, que fuerō muchas,
y en valor infinitas, siendo como era hijo, de Dios, que a-
qui nadie tenia que cumplir ni añadir a lo infinito, sino
cumpliendo lo que el Señor de los suyos tenia determina-
do, que de sus obras, esto es, de las penas que sin merecer las
por pecados pedecian, se añadiesse por virtud y meritos
del mesmo Señor, à aquel diuino tesoro, en fauor de quie
las padecia: y resultando dello primeramente gloria al Se-
ñor que todo lo merecio, resultasse también fauor y gloria
para los que las padecian: para que así como imitauá a su
Señor y Maestro en el padecer, le imitassen en padecer sin
culpas proprias para remedio de las ajenas: y por esto acō-
sejaua el Sabio a su hijo: No tégas hijo en poco la correc-
cion de tu padre, ni desmayes quando te embia trabajos,
porque

Collof. 3.
Adimpleo
ea que de-
sunt Pas-
sionū Chri-
sti, &c.

Prover. 3.

porque al que el ama, los embia, y en el tiene puesto su cõtentamiento. Y esta misma sentençia repite el Espiritu santo en Iob, y en el Apocalypsi, y en la Epistola de san Pablo a los Hebreos. Demanera, que se faca en limpio de todo lo dicho, q̄ aunque alguna vez los trabajos vengan al hõbre en castigo de sus pecados, mas no todas vezes: y que es atreuido y temerario juyzio, pensar que el atribulado de la mano de Dios, por el mesmo caso es pecador, y por tal castigado. Y aunq̄ en el lugar ya dicho del Sabio, llame castigo al trabajo del bueno, no arguye pecados hechos, sino cuitar los por hazer: que asì llama san Pablo a su penitencia, quãdo dize: Castigo mi cuerpo, y le sujeto, porque no me haga yo malo, quando predico a los otros

Iob.
Apo. 3.
ad Heb. 12.

1. Cor. 9.

Pero como los hombres muchas vezes andan como niños por los estremos, ay algunos, que conuencidos con estas razones, y con otras, que á cada passo leen en las santas escrituras, y oyen a los predicadores en los pulpitos, y a los que consuelan los afligidos, q̄ dizen, que a quien Dios quiere biẽ, embia penas y trabajos: y por otra parte son los malos prosperados y fauorecidos cõ riquezas y bienes desta vida, y cõ salirles todo lo q̄ preteden al favor de su paladar: sobre lo qual oyen grandes discursos de lo vno y de lo otro: y que al fin desta vida se han de trocar las inanos, para lo qual traen muchas figuras y exemplos, especialmẽte el del Rico auariento y Lazaro pobre: y lo que en presençia del pobre respondio Abraham al rico, que la causa de tan mala suerte suya, y de tan buena del pobre, auia sido por auerlas tenido en el mundo trocadas: con estas y otras razones dan en otro error intolerable, pẽsando que por el mesmo caso que es vno afligido, es santificado: y por el mesmo que es prosperado, le condenan al infierno, sin mas processõ, auiendo Dios criado las rique-

Luca. 16.
Fili, recorde
dare quia
recepisti
bona &c.

zas al principio, y dadolas a sus amigos: y por otra parte, aunque los trabajos y aflicciones se embien a los buenos a vezes sin culpa, como esta dicho a tras, tambien lo esta, que otras vienen por castigo de pecados, aun en los mismos buenos, repartiendolos la diuina prouidencia, como vee con su infinita Sabiduria, q̄ cōuiene a la gloria fuya, y al bien y prouecho de los hombres: y no veen que tambien condena este error, lo que san Augustin dezia de los bienes y males desta vida, que son comunes a buenos y malos: que assi como los males lo son, sin dexar licēcia para condenar a quiē los padece, ni canonizar al que posee los bienes: assi no la ay para santificar a quien padece, ni para condenar al rico y prosperado: por q̄ miētras en esta vida estamos, los vnos y los otros tenemos libertad, para vsar delo vno y lo otro, bien y mal: y el que biē, vsare, ora sea de prosperidad, ora de aduersidad, esse se ha de juzgar por bueno: y el que mal, por malo: Lo qual como S Pablo nos aconseja y manda, no han de hazer los hōbres q̄ no saben enteramente qual vsa biē, sino solo Dios que lo sabe: Y pues de si mismo no ay ninguno, que pueda saberlo con certeza y seguridad, mucho menos lo sabra ni podra juzgar de su hermano, cuyos pēfamientos y intenciones, de donde nace el bien o el mal, solo Dios entiēde. Lo qual nos enseña el Sabio agudissimamente, diciendo: Ay algunos sabios y justos, que sus obras estan guardadas en las manos de Dios, y cō todo no ay nadie, q̄ sepa si vn hōbre, es digno de la amistad de Dios, o indigno, sino que todo esta incierto, hasta la vida que esta por venir: lo qual se colige, de que todas las cosas succeden de vna mesma suerte al bueno y al malo, al justo y al impio, al limpio y al fuzio, al q̄ ofrece sacrificio, y al que no haze caso de ofrecerle: assi passa el bueno, como el pecador, el perjuro co-

Roma. 1.

Eccles. 9.

Eccles. 9.

*Sunt iusti
atque sapientes &
opera eorū
in manu
Dei & ta
mē nescit
homo vtrū
odio, &c.
vsque de
ducentur.*

mo el que jura la verdad. Y añade el Sabio: Esto es vna cosa trabajosissima de las muchas desta vida de texados abaxo, pensar q̄ lo mesmo sucede a todos; de dōde nace andar los hōbres melancolicos y despreciados, y llegar con este trabajo, hasta la sepultura: Aũq̄ otro Doctor de otra manera lo declara, diziēdo, que de ahí toman ocasion los hombres de sus malicias, y del poco caso que hazen de la otra vida, viendo quan sin diferencia sucede todo en esta, y asì sus passos contados van a parar al infierno. Asì q̄ no ay tomar de lo q̄ passa argumēto de la amistad, o enemistad de Dios: vnas vezes vereys los malos acossados y trabajados en castigo de sus pecados: otras, los justos sin tenerlos, como Iob: Tobias, y otros santos: otras, vereys los malos en prosperidad, como los vehia David, quando dezia, que le comian lōs pies viendo los malos prosperados: otras en la mesma a los buenos, pues Dios les promete, que si le obedecierē, comeran los bienes de la tierra. Por otra parte dize por vn Profeta: Si los q̄ no tenian que condenar, beuieron el caliz del Señor, como quedarás tu sin beuelle? En otra dize, que tiene el Caliz en la mano, q̄ da à beuer a todos. Y por este significan las diuinas letras, los trabajos y afliciones, por q̄ nunca Dios las da, sino por medida, conforme a las fuerças, que el mesmo Dios ha comunicado, para beuellas: otras vezes dize, q̄ es tiēpo, que conuence el juyzio de la casa del Señor: esto es, que comiēce el trabajo de sus fieruos: Asì que no ay que tomar el pulso de los amigos de Dios, en los trabajos, ni en los faoures desta vida: Y esto vio Esaias quādo vio a Dios cubierta la cabeça y los pies, q̄ para el juyzio del hōbre en este caso no ay ver en Dios pies ni cabeça. Y el mismo Señor dize del ciego en el Euangelio: Ni este pecò ni sus padres: ni vien en siempre a esse proposito los trabajos.

*Tirelm.
ibid.*

Psal. 72.

Esai. 1.

Hier. 49.

Psal. 74.


1. Petri. 4.

Esai. 6.

Ioan. 9.

DISCURSO TERCERO, QUE
los trabajos que Dios embia a los hombres,
los embia de mala gana.

¶ §. I. *Que todos los trabajos vienen al hombre de
la mano de Dios.*

 Quatro generos se reduzen todos los trabajos desta vida, segun quatro rayzes, o fuentes diuer-
sas, de donde proceden. Vnos procedieron del
pecado, por el qual se perdio aquel don sobera-
no de la justicia original: que assi como era vn freno, que
tenia sujetas las fuerças inferiores del hombre a la razon,
de donde no se sentian las interiores peleas que agora sen-
timos cō la repugnancia y guerra continua que traen es-
tos dos mandones, carne y espíritu, de quien san Pablo di-
ze, que sentia dos leyes en si, repugnantes: assi en aquel
dichoso estado en que este dō se possieya, todos las criatu-
ras eran tan sujetas al hombre, para cuyo seruicio fueron
criadas, q̄ ninguna le podia ofender, ni hazer mal alguno.
Y de aqui es, que ningun trabajo, ni de enfermedad, ni de
frio, ni calor, ni dolor, auia en el mundo. Este don se per-
dio por el pecado; y en el bautismo, donde somos limpios
de toda culpa, no se restituye esta justicia original, aunq̄
somos reparados de otros daños del pecado, y la gracia se
nos da, que es mas excelente don: y assi quedamos sujetos
a todos aquellos daños y miserias, tantos y tã ordinarios,
como la experiencia nos enseña.

Rom. 7.

Otros nacen de la mala voluntad que el demonio nos
tiene, y el mal tratamiento que nos haze por diuina per-
mision, mostrandose enemigo comun del linage de los
hombres, que como sabemos de muchas historias sagra-
gradas

das y profanas , procura destruyrlos en cuerpo y alma sin piedad : cuyo exemplo despues de la general riça que hizo en nuestros primeros padres, es bastante el de Iob, de quien no se satisfizo hasta acaballe haziédas, ganados, salud, hijos y amigos. Deseo con vehemencia, para çardarlos, a los Apostoles: maltratò los Genesarenos haziendolos viuir entre los muertos en sus sepulcros, y salir desnudos y deshonorados con mucha furia á matar los caminantes: afligio a muchos, como a la hija de la Cananea q̄ tenia mal atormentada. Y al que Christo curò, que tenia sordo, mudo, ciego, y endemoniado, y segun Teophila. to, insensato: lo qual aunque ninguna cosa haze con razon, entendemos que haze este mal a los hombres por muchas: vnas de parte del hombre, otras de parte de Dios. La primera de parte del hombre es, por embidia que tiene de que aya el hombre sucedido en su silla, que es vno de los mayores tormentos que los dañados tienen y tendran en los nifiernos: lo qual se vee en los niños, que como no tienen vso de razon para refrenar sus pasiones, ni fingir ni disimular sus desseos ni injurias, representan al viuio las condiciones de Adam, sus soberuias, sus codicias, sus embidias y pasiones: en los quales vemos, que quando pierden alguna cosa para ellos gustosa, o se la quitan, aunque sienten pena: pero ninguna es comparada con la q̄ sienten si a otro niño se la dan. Y con esto amenazaua Christo a los Fariseos, que sau Pablo llama niños, Con que les quitarian el reyno, y se les daria à los Gentiles, q̄ acudieffen a sus tiempos con los frutos. Y al Obispo de Filadelfia le mandan auisar, que guarde con cuydado el bien q̄ tiene, porque otro no aya su corona. Afsi el demonio siente que su silla la herede el hombre, y procura vègarfe del quanto en puede, y hazelle mal.

Iob. 1. 2.

Luc. 22.

Luc. 8.

Matt. 15.

Luc. 11.

Matt. 20.

Galat. 3.

Apoc. 3.

*Pfal. 74.
Superbia
eorum qui
te oderunt
ascendit
semper.*

*Con. Nicē.
2. Act. 4.*

*Refert Vi-
llegas. l. p.
Flos. sanct.
83.*

La segunda razon es de parte de Dios, que le tiene atra-
uessado con la lança de su justicia, y como en el dura la ob-
stinacion y soberuia, como el Psalmo dize, querria ha-
zer mal a Dios, y vengarse del, si pudiesse, y viendo q̄ no
puede, procura vengarse haziendo mal a su imagen, q̄ es
el hombre. Porque así como a los ausentes honramos en
las suyas: así en las mismas los afretamos, y deshonoramos,
y maltratamos, de dōde nace quemarse, ahorcarse, y afre-
tarse las estatuas de los delinquentes, que en proprias per-
sonas no puedē ser auidos. Así haze el demonio y los de-
mas q̄ a Dios tienē poco respeto, o enemistad, quādo veē,
que en su persona no pueden executar el enojo y vengan-
ça de su coraçon, como los Iudios la enemiga q̄ tienen cō
Iesu Christo señor nuestro, y saluador del mundo: de los
quales cuenta el bienauenturado san Athanasio Obispo
de Alexandria, vn caso milagroso q̄ acaecio en la ciudad
de Beryto, que es en Syria, el qual se refiere en el Conci-
lio. 2. Niceno, q̄ es. 7. Synodo general, y se celebrò siendo
Emperadores de Constantinopla. Constantino el Junior,
y su madre Yrene, y fue en vna imagen del Saluador del
mundo, que a caso vn Christiano auia dexado por oluido
en vna casa, de que se paso a otra: que sucediendo en ella
vn Iudio de la ciudad, fue reprehendido de los Iudios que
alli la hallaron: y hizieron en ella todos los insultos que
sus passados auian hecho en la persona de Iesu Christo,
en aquella santa imagen representada, con tanta rabia
quanta sus passados le deshonoraron y crucificaron, y quā-
ta fue la clemēcia que el mismo Señor vsò cō estos, pues
con la sangre que desta imagen santa sacaron con los cla-
uos y lança, sanaron quantos enfermos se pudierō hallar
de todas enfermedades en la ciudad, y de la que sobró, se
embiaron reliquias por todas las yglesias de la Christian-
dad:

dad: y los Iudios que en esta maldad sacrilegã auian entẽdido, fueron conuertidos y mandada celebrar vna solennissima fiesta en su memoria: como parece en el dicho Concilio. Asi que con la rabia que estos Iudios se quisieron vengar en la imagen del Señor que tanto aborreciã, por no poder, como sus passados, auerle a las manos en persona: cõ essa el demonio pretẽde la vengãça de Dios, a quien para siempre aborrece, en su imagen, que es el hõbre: y por esso le haze quanto mal puede: y el que no haze, es, porque no se le da mas licencia. Semejantes exemplos vimos en la guerra de Granada pocos años ha, dõde los Moriscos o moros del Alpujarra se vicron con la mesma rabia maltratar las imagines del Señor, y de su santa Madre, por vëgarse de los christianos, y del Señor y Redẽtor dellos, a quiẽ no podiã auer en su persona, por fer imagines suyas: assi el demonio del mesmo Señor en los hombres q̃ lo son, y especialmẽte en los buenos, q̃ lo son mas, ã los quales es tãbiẽ enemigo, por la defemejãça q̃cõel tienẽ.

Por estas y otras razones, son los hõbres maltratados deste enemigo: y mucho mas y con mas diligencia y rabia, miẽtras mas nos llegamos a los fines del mũdo, como la experiẽcia lo muestra despues q̃ el hijo de Dios anduuo en el, tomando el cõsejo para hazernos mal, q̃ el Apostol S. Pablo nos da a los christianos, para ser diligẽtes en el biẽ, diziendo q̃ le hagamos, atẽto q̃ el tiẽpo de la uida es corto. Y esta es la nueva furia deste enemigo. A y de la tierra y de la mar: esto es, de los habitadores del y della, dize el Angel del Apocaiypsi, por q̃ ha baxado a vosotros el diablo con grande furia, sabiendo que le queda poco tiempo.

Otros trabajos vienẽ a los hõbres por la malicia ã otros hõbres sus perseguidores, q̃ los inquietan: aunq̃ estos podriã reducirse a los passados: ma yormẽte en algunos peccados

1. Cor. 7.
Apoca. 12.
Va terra
& mari
quia descẽ
dit diabolus
ad vos
habens irã
magnam,
&c.

dos que en ellos se parece, que no pudieron nacer de pecho menos malo que el demonio, plantados en el del tal perseguidor. Porque así como entre las yeruas del campo ay unas que se nacen ellas sin sembrallas, como el esparrago, la chicoria, y otras yeruas campesinas: otras ay que fino las siembran y curan, no naceran: como la lechuga, el rauano y el peregil. Así ay unos pecados y malicias que de la mala inclinacion que de Adam heredamos por nuestro descuydo, se nacen ellos en el coraçon: pero otras no nacerian ni llegaria a tanto la maleza de la tierra, si el demonio no las sembrasse en ella, como fue la del traydor de Judas, que vendio a su Señor y Maestro y Redemptor, de quien tanto bien auia recebido, donde no pudiera llegar malicia del hombre por malo que fuera, aunque fuele llegar a hazer mal a quien se le haze. Y por esso, quando el Euangelista trata desta traycion dize. Como el diablo quiesse puesto y plantado en el coraçon de Judas Escariote que vendiesse a Iesus, &c. Así que quando semejantes persecuciones y daños, se hallá en unos hombres cõtta otros, mas se puede reduzir al genero de trabajos passado, pues por las razones dichas, la fuente de ellas es el demonio mismo: pero ay otras que tambien salen de la malicia del perseguidor. Y destas se entiende este tercero genero de trabajos, para que se proceda con mas distincion.

Iob. 13^o
Cum diabolus iam
misisset in
coro.

4

Otros trabajos vienen a los hombres de la diuina prouidencia, y gouierno, que toma por instrumẽto, ora unas criaturas, ora otras: lo qual haze, como luego se dira por santos y saludables fines: Y no obstante la diuision ya dicha, ninguna ay de los trabajos dichos, que no venga de la mano del mismo Dios, ordenandolo, o permitiendolo para nuestro bien: porque los que son penas del pecado, permitiendolo su diuina Magestad, se quedaron en el mudo,
y orde-

y ordenandolo su diuina bondad, se reparté en vnos mas, y en otros menos, conforme a la medida de su diuina prouidencia: porque es tan buen alquimista, que de todos los males saca para el que los padece, bien: y no es mucho sacarle de los de pena que salieren de su mano, pues de los de culpa lo saca, que assi como el demonio tiene tan mala mano, que no ay bien, de que no saque por su malicia mal para el hombre, aunque sea del fumo bien; assi la tiene Dios tan buena, que no ay mal, tan mal, aunque sea el summo, que es el pecado, de que por su bondad no saque bien, y aun contra el mismo mal: como del alaeran, y la biuora se fuele sacar medicina contra sus picaduras. Y esto es lo que san Pablo dezia, que todas las cosas son nuestras: y en otra parte, que a los amigos de Dios, todas las cosas, sin sacar ninguna, les ayudan para el bien. Pues el segundo genero de trabajos que del demonio padecemos, clato se vee en los de Iob, que fueron con voluntad y beneplacito de Dios: y assi mesmo aquel daño de los animales, en cuyos cuerpos entraron los demonios, dize san Iuá Damasceno, que con licencia y permission suya fue; que es grau consuelo para el Christiano, entender que el enemigo no puede quitarle vn cabello sin la voluntad de Dios, que con tanto amor y prouidencia nos gobierna. Lo mesmo es de los terceros, que de mano de los hombres se padecen: los cuales dependen tanto de la prouidencia y voluntad de Dios, que dezia David del que le injuriaba, que Dios se lo mandaua. Dexale (dize) maldigame, injuriame, que Dios se lo manda: lo qual entiende tu que lo permite, como siempre se ha de entender, quando ay pecado, en lo que se dize que Dios haze, o manda. Finalmente de todos los trabajos se dize generalmente, que no ay mal en la ciudad q̄ no aya hecho el Señor? lo qual

1. Cor. 1.
Omnia vestra sunt.
Rom. 8.

Scimus quoniam diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum.
Matth. 6.
Damasc.
lib. 2. c. 4.
fidei ortho-
doxe.

2. Reg. 16.

Amos 3.

1. Reg. 2. se entiende del mal de pena. Y en otra parte, que Dios es el que da la muerte y la vida, el que llega al hombre hasta la sepultura, y le saca della: Porque de ahí entédamos como se han de recibir los trabajos viniendo de tan piadosa mano, y con que voluntad y animo se han de sufrir, y a quien se ha de acudir por el remedio y el esfuerço, quando se hauieren de sufrir, o remediar semejantes necesidades.

5

Genes. 6.

De aqui se entiende, quan grande y quan dañosa es vna ceguedad muy vsada en el mundo, que muchos o los mas trabajos que en el se padecen, ora sean los generales, ora los particulares, no se tienen por embiados de la mano de Dios y su prouidencia, sino por obras o defetos de la naturaleza, o acaecidos por malicia sola de los hōbres, o a caso por virtud de las estrellas y mouimiento de los cielos, como juzgan todo lo demas, donde no veen milagro, y muchas vezes aunque lo vean, como aquel general diluuiο del tiempo de Noe, no salto quien lo ahijasse a las estrellas o planetas. Y comunmente las enfermedades se atribuyen a excessos passados del que las padece, y otras cosas a este tono. Lo qual quan dañoso aya sido, parece por lo poco que obran en nuestras almas los castigos de Dios, y las medicinas que embia para remedio de los males dellas: de lo qual nace desconfiança de su salud, como nace la de la corporal, quādo no obran las corporales medicinas: así nosotros, quando cō la de los trabajos y affliciones no nos emendamos, de que el Señor se quexa muchas vezes por los Profetas: Mucho se ha trabajado y sudado (dize vno dellos) y no ha bastado a quitarle el orin, ni aun con fuego. Y otro dize, por demas ha sido castigar vuestros hijos, pues no se les pega la correccion y disciplina. La razon pues es, que no pensamos en la fuente de

Ezech. 24.

Mierem. 2.

los

los trabajos, y el fin con que se embian, fino que son a caso y sin prouidencia, que es vno de los mayores castigos que Dios puede embiarnos, que vengan a tiempo, que, o por ser ya passado el pecado, o por nuestra ceguedad, pèsemos ser caso, lo q̄ es cuydado y prouidencia de Dios, que gouierua todas las cosas, por menudas que sean, desde el supremo Angel, hasta el menor arador: lo qual no ignorò Platon sin lumbre de fee, quando emendò a Euripides, que dezia, que las cosas altas y grandes Dios las curaua y gouernaua: pero que de las pequeñas no hazia caso. Este verso dixo Platon que se auia de corregir: porque ninguna cosa ay, grande ni pequeña, prospera ni aduersa, que no venga de la mano de Dios, aun las que mas parece que vienen a caso y sin pensar, que quando asì venga, respeto de los hombres, no lo pueden ser respeto de Dios: lo qual prueua elegantissimamente el bienauenturado Doctór san Augustin, de aquel caso que en el tercero libro de los Reyes se cuenta en el sagrado texto, q̄ vn soldado disparò vna saeta desmandada, y a caso hirio al Rey de Israel. Que cosa puede ser al parecer mas casual que este tiro del soldado, pues el mismo Espiritu santo en el texto vsa destos vocablos, que tanto lo significan? Pero despues en el mesmo texto parece claro, como fue prouidencia y mandamiento de Dios: porque dize, que lleuado el Rey a la ciudad, fue sepultado, y lauadas las riendas y el carro, que todo estaua bañado en sangre del Rey: la qual lamieron los perros, como el Señor lo auia dicho: y esto alega el texto: y auia lo dicho el Señor en el capitulo antes de aquel. Luego bien se entiende, que lo q̄ para el soldado y el Rey fue caso, no lo fue para Dios, sino prouidencia y castigo exemplar por sus inobediencias. Y de aqui dize el glorioso y bienauenturado

Platon.

3. Reg. 22.

Ibi. c. 21.

san Augustin: Ninguno ay q̄ atribuya lo q̄ padece a sus culpas, mas antes lo atribuye a la costūbre, que al pecado; y por esso no cree los hōbres q̄ Dios castiga, por q̄ quādo castiga, no lo echā de ver. Cōtra estos q̄ atribuyen a la fortuna los castigos, se muestra Dios enojado por Ieremias diziendo: Quié es el q̄ dize q̄ esto se hiziesse sin mādarlo el Señor, y q̄ de la boca del Altisimo ni sale mal ni bié? Y lo mesmo por Sofonias: Yo tomare cuēta a los hōbres atollados en sus suziedades y torpezas, q̄ dizé, No hará Dios mal ni bien. Y sobre todo dize Iob: Ninguna cosa se haze en la tierra sin porque.

Thren. 3.

Soph. 1.

Iob. 5.

¶ 9. 2. Que todos los trabajos embia Dios forçado y de mala gana.

6



RAN Cōsuelo es el del afligido, entēder q̄ Dios es el q̄ le embia la afliciō, pues de su grā misericordia, y d̄ lo mucho q̄ de su santa mano ha recebido para bié de su cuerpo y alma, entiendo q̄ no sera para perderla: pero mucho añade a este cōsuelo, entē-

der, q̄ ni vnos ni otros trabajos de los q̄ en el. §. antes deste queda dicho q̄ vienē d̄ su mano, los embia de coraçō, pues se precia de rico en misericordias, sino como forçado y cōpelido de nuestra necesidad. A lsi como el bué padre, que tiernamēt: ama a su hijo, no se huelga de verle padecer açotes del ayo, ni cauterios, sangrias, ni purgas del medico cirujano: pero con todo su dolor procura lo vno y lo otro. Lo primero, por el bié de sus costūbres: y lo segundo, por el de su salud: a lsi Dios cō los trabajos q̄ nos procura y permite: lo qual significò Ieremias en los que por castigo embio a su pueblo, de quié dize, por q̄ no de coraçō hu-

Ephes. 4.
Deus qui
diues est
in miseri-
cordia.
&c.

Hie. Thre.
3.

milla-

*Esai. 7.
In illa die
radet Do-
minus in
nonacula
conduca.
&c.*

milla y castiga los hijos de los hōbres. Y vn dia q̄ quiso castigar su pueblo, y que el pueblo conociesse su enojo, dize Esayas, En aquel dia tomarà el Señor vna nauaja alquilada (q̄ es la gēte de los Assyrios, q̄ estan de la otra parte del rio, y su Rey) y raera toda la cabeça y barba, y los pelos de los pies de su pueblo, q̄ es dezir, q̄ con aquella gēte auia de destruyr los de su pueblo todos, desde el mayor, q̄ es el Rey y cabeça, y desde los nobles, q̄ alli significa por los pelos de la barba, por ser el ornato de la cabeça, hasta los del pueblo y canalla, que son los pelos de los pies, lo mas baxo y desechado de aquel cuerpo q̄ el pueblo haze, porque todo quedará arruynado y por el suelo. Dize, que la nauaja será alquilada, no sin gr̄a misterio: Porque que es-
sa ay de que Dios pueda vsar, que no la tenga en su poder infinito, sino que aya de alquilarla de fuera de si? Y quien ay fuera de Dios que tenga en el suyo cosa que Dios no téga, que pueda alquilarfela a Dios, o prestarfela, pues todo hombre criado, y todas las cosas son mas propriamente de Dios que suyas? sino que habla al estilo delo que entre los hombres passa, que entre ellos, el que es rico y alquila vna cosa, señal es que no gusta de tenella ordinariamēte en su casa, sino alquilarla al tiempo de la necesidad, y boluerla acabada esta, a su dueño: A si Dios es tan enemigo de castigos y penas, que da à entender que no ay en su casa instrumentos para darlas mientras esta vida dura, sino que las alquila para echarlas luego de su casa, quando huuiere acabado el castigo. Al reues dize S. Pablo de las misericordias, q̄ Dios es padre dellas, como diziendo, q̄ ellas son sus hijas, y que nacieron como tales en su casa, y nunca fal-
tan della: y los rigores y penas son estrañas y peregrinas de la casa de Dios: lo qual dixo Esaias por este mesmo termino: Para hazer Dios su hecho, vsa d̄ hechos peregrinos

2. cor. 3.

*Esai. 58.
Vt faciat
opus suū.*

*peregrini
opus eius
abeo. Deus
eui propriū
est mise-
rari, &c.*

y estraños, y ajenos de su condicion: esto es, q̄ para hazer misericordia, q̄ es obra propia suya, como la yglesia lo canta en vna oracion, vfa de obras ajenas de su condiciō, que son castigar y affligir: porq̄ los castigos que agora hazen y embian, son auisos misericordiosos, son golpes de su espada cō vayna y todo, como dizē, q̄ son de la justicia embuelta, y detenidos los filos con la misericordia, como los hōbres hazen quādo con la espada pretenden auisar, y no matar ni herir. Assi lo haze Dios, reseruando la herida y rigurosa justicia sin misericordia para el dia del juyzio, de quiē dize por vn Profeta: Yo sacare mi espada de su vayna, y entōces sin estoruo ni impedimēto herirá de agudo por sus enemigos: de manera, que quedará la espada en la mano derecha fuerte, desnuda d̄ misericordia, y en la izquierda la vayna. Como pintā las pinturas antiguas de la Iglesia al hijo de Dios quādo viene a juyzio, en la vna mano la espada desnuda y sola, q̄ significa la justicia: y en la otra vn ramo verde, apartado al otro lado, q̄ es la misericordia: y encogidos los pies, para quitar las esperanças al pecador, para echarse á ellos a pedir perdō ni misericordia: pero miētras duraremos en esta vida, no es la justicia para herir ni matar, sino para auisar blādamente cō trabajos y affliciones, por no auer los pecadores a quiē se embian, dando lugar, ni admitido otro suauē remedio. Esta mala gana con q̄ el Señor castiga, dio a entēder por vn Profeta amenazādo al pueblo: Yo hare en ti vn castigo qual nunca le hize. Pues Señor, no fue mayor el del diluuiο, y el de Sodoma, y el de Egypto? Si, pero hazesele a Dios tá de mal el castigar, q̄ cada pena, por pequeña que sea, le parece grandissima, y la mayor q̄ ha embiado, y por esto dize, q̄ nunca le aura embiado tan grāde. Esto mesmo dio a entēder en todos los castigos, con el espacio con que los hazia.

Ezech. 21.

*Eccē ego
proijciam
gladium
meū de va-
gina sua,
&c.*

Ezech. 5.

El primero de todos vino a hazer pafféádose al medio dia, *Genef. 3.*
y echando delante muchas preguntas, y vna dellas â Adâ,
que donde estaua? Quando huuo de destruir el mûdo por
el diluuió, dize que se dio dolor de coraçon, que quisiera *Gen. 6.*
mas no auer hecho al hõbre; que castigarle: y espero ciêto
y veynte años en que veyan hazer el arca, y obiã predicar
al Patriarca Noe, amenazandoles de parte de Dios. Que
de diligencias para emendar los de Sodoma? a que parti- *Genef. 18.*
dos tan baratos salia con Abraham, para perdonarlos? te-
niendo de su parte tan clara justicia, y infinito el poder
para cõtentarla: y siendo no menos infinita su sabiduria,
q̄ en el libro della dize, q̄ todo lo alcança y penetra de ca- *Sapion. 8.*
bo a cabo, dize, que quiere primero que castigue, baxar a
ver por sus ojos, si es verdad lo que de los Sodomitas cla-
man sus pecados, y si lo es, los perdonará por solos diez *Genef. 18.*
justos que entre ellos aya. Y dexando de discurrir por los
demas castigos, que diremos del vltimo, que se executa-
rá el dia del juyzio, donde aunque sola la justicia, como
agora deziamos, hara su hecho; para mostrar Dios su po-
ca gana de la condenacion de los malos, precederan tan- *Luc. 21.*
tas señales que vengan auisando, segun la comun expo-
sicion de los Doctores, y los auisos que dexo por los Pro-
phetas, que como atalayas que veen venir la auenida del
rio, auisan con señas y voces a los que pueden correr peli-
gros; y fuera destas, los auisos son grâdes del mesmo Señor
en el Euangelio, en que gastan los Euâgelistas muchas ho-
jas, a fin de q̄ huygamos de la ira de Dios. Y al cabo en el
mesmo juyzio muestra su mala gana de pronunciar con- *Matth. 25.*
tra los malos sentencia de condenacion, en que estando
ellos y los buenos presentes, comêçara de los buenos, por-
que tarde mas vn poco la condenacion de los malos: y
aun esto quiso significar en la diligencia y varios medios

De la Paciencia Christiana. Lib. II.

Ioann. 13.

Cb. y sost.

con que quiso reducir al traydor de Iudas la tarde antes de su passion, haziendole fauores, dandole su cuerpo, encubriendole de los demas Apostoles, lauandole los pies q̄ tan malditos passos auian luego de dar para venderle. A este fin dize S. Iuan Chrysofomo, que fecò Christo con sola su maldicion la higuera, quãdo la hallò sin higos, por hazer vn castigo delante deste miserable, en que entédiefse, que con ser Christo bueno y manso, era tambien justiciero y riguroso, como lo parecio en aquel hecho: quanto mas lo seria contra tan gran pecado como venderle: y no hizo esta demonstracion en algun hombre, porque nunca quiso castigar a ninguno, que no venia a juzgar el mūdo, sino a darle vida. Y aunque sabia que nada desto auia de aprouecharle para su emienda; pero quiso en estas cosas mostrar su inclinaciõ y desseo de su saluacion, y la pena que tenia de su dureza: como el que juega a los bolos, q̄ viendo ir torcida a vna parte la bola, se ruerce hazia la contraria, por discreto que sea, y por mas que entienda, q̄ ella no ha de torcer el camino, sino ir por dõde primero la guiaron: O como la madre que quiere tiernamente al niño enfermo y desafiuziado de los medicos y con el trabaja y se cansa, con el gasta sus dineros, y muerto le llora. Dezyd muger, porq̄ trabajays con este niño de dia y de noche, a tanta costa de v̄ra hacienda y salud, pues sabeys q̄ asì como asì ha de morir? Responderã, que lo haze, porq̄ es su hijo, y tiene essa inclinacion y desseo que sane. Asì el Señor con este traydor, sabiendo certissimamente y sin esperança de suceder lo contrario, que no auia de enmendarse. Y lo que como en muestra vfo con este malo y traydor discipulo, dize san Pablo, que hizo con los condenados y precitos, susriendo con mucha paciẽcia los vasos de ira, que son los que se han de condenar, aparados para el

Rom. 8.

el fuego, para mostrar las riquezas de su misericordia en los predestinos.

Estos sentimientos, diligencias y significaciones nos dize Dios en su escritura, para acordarnos la mala gana con que nos castiga y embia trabajos, como el bienaventurado san Iuan Chrysoftomo dize, por desarraygar la mala opinion que algunos tienen de su misericordia, pensando que se huelga Dios de embiarlos, juzgando el coraçon de Dios por el suyo, que no tiené dia mas alegre y prospero, que quando el que les ofendio viene a caer en sus manos, siendo tan al contrario, como en la escritura parece: por la qual consta, que primero llama, primero prouoca con beneficios generales y particulares, primero auisa, primero amenaza, primero espera, primero embia sus Profetas y predicadores, sus interiores inspiraciones, y otros medios, y no dexa piedra que no mueua: Desto si ruen las amenazas, los nombres de los instrumentos de su ira y castigo, como este santo dize en otra parte: que cierta cosa es, que en el cielo ni ay espada, ni arco, ni saetas, ni fuego con que endereçallas, ni otros vasos, o instrumetos de muerte: no las nõbra para vsar dellas, sino para no vsallas: porque quien tiene en su mano todos los fines de la tierra, y quien crió todo lo que viue y no viue en ella, poca necesidad tenia de estas armas: y quiẽ con moxças, ranas, y moxquitos destruyò los Egypcios, no tiene para que anolar espadas, ni blandear lanças. Pues porque lo dize? dize este santo: Por ponernos miedo, como a grosseros y no vsados a tenelle, sino destas armas y instrumentos, para que mediante el, aya enmienda, y mediãte esta, cessa la necesidad de las mesmas armas. Y por esso no dize, Hiriò, tirò matò, disparò: sino que flecha el arco: blãdea la lança. De manera, que con la variedad y multitud de armas, pone

8.

*Chryf. to.
5. oratio-
ne. 4. de
prouideno-
tia.*

*Chr ysoft.
Psal. 7.
ubi nisi cõ
uersi fuerit
tis, &c.*

miedo, y con la manera del dezir, pone confianza, y muestra su paciencia: lo qual no haze el enemigo, quando pretede hazer herida, o matar, que en tal caso no amenaza ni se descubre: pero Dios si, porque no gusta de matar, sino de la emienda, por donde no mate: como los padres quando la quieré en sus hijos, y no lastimarlos, alca voces q̄ signifiquen ira y enojo: Así Dios con el pecador. Todo esto con otras cosas dize alli este santo, y añade, que por esta razon ay mas en la Escritura de amenazas que de regalos y promessas, porq̄ los hombres mas se mueuen a seguir la virtud, y dexar los vicios, por temores y amenazas, que por regalos: tan grosseros y villanos somos, especialmente los que menos sienten de su bien y mal. Así que todos son medios para reduzir al pecador, hasta que vencida su clemencia con la dureza del hōbre, procede al castigo con grandes significaciones de dolor: como lo hizo en el del diluuiο general, y el de Sodoma.

Genes. 11.

9 Pero mucho lo significó por vn Profeta, quando dio la sentencia contra Samaria, y se determino de destruirla y assolarla, poniendola como alli dize, hecha vn montō de piedras en el cāpo: lo qual executó despues por mano de los Assyrios. Dize luego en dando la sentencia: Sobre lo qual llorare y pláteare con aullidos, despojado de mis vestiduras, desnudo ire haziendo llanto, como de dragones, y de auestruzes, porq̄ su llaga es incurable, y defaahuziada. Y aunq̄ se podria pensar q̄ el Profeta dize esto en su persona, llorando, y sintiendo este mal de aquel su pueblo, como otros Profetas suelen otras vezes lametar otros males y castigos como el: y así no se prueua al parecer cō esso el sentimiēto de Dios q̄ le castiga, sino del Profeta: però S. Geronymo dize, q̄ el Profeta en estas palabras habla, haziēdo vna representacion de la persona de Dios, q̄

Mich. 1.

Hierony.

llora

llorā y lamēta la perdicion de aquel pueblo cō tāto encarecimiento, todo ā fin de que entendamos quan contra su inclinacion y voluntad nos castiga; de q̄ el mesmo Dios, no solo saca prouecho para los hōres, fino para si mesmo, vnos hōrosissimos titulos que los Profetas le dan, y de que siempre despues que cō los hōbres trata, se ha preciado, y quiere ser assi llamado y inuocado por ellos, como el ense- Exod. 3.º
 ñō a Moyſes, y de alli lo aprendieron los demas. Los titulos son; misericordioso, sufrido, perdonador, y al q̄ le pesa quando afflige a los hōbres. Assi se le da el Profeta Ioel, Ioel. 2.º
 quando combida ā los hōbres q̄ acudan a su misericordia: Cōuertios (dize) a mi de todo v̄ro coraçon cō ayunos, lagrimas, llātos y solloços, despedaçad vuestro coraçō, y dexad vuestras ropas, y cōuertios a vuestro Señor Dios, q̄ es benigno y misericordioso, y le pesa quādo castiga: q̄ esto es en Hebreo: *Præstabilis super malitia*, segū dize san Ge- Ioel. 2.º
 ronymo, y todos los q̄ tratan la lengua Hebrea: lo qual parece tomado de la oracion del Rey Manasses, q̄ estā al 2.º Para. vi.º
 fin del segundo libro del Paralipomenon, q̄ por ser tā deuota; y a proposito de los pecadores q̄ se sientē cargados y affligidos cō muchos y muy torpes pecados, la quiero poner aqui en Romāce, para q̄ en sus oraciones Christianas imité las palabras y espíritu deste Rey: y a pocas palabras desde el principio estan las que nos vienē aqui al proposito, y nos hizieron acordar de ponerla en este lugar.

¶ §. 3. *La oracion del Rey Manasses.*

SEñor todo poderoso, Dios de nuestros padres, Abra- 10
 ham, Isaac, y Iacob, y de su justa descēdencia, que hizi- 2.º Para. vi.º
 ste el cielo y la tierra con todos sus atauios, que encadenaste al mar con sola la palabra de tu mandamiento,
 que

que encerraſte el abifimo y le ſellaſte con tu loable y terrible nombre, de quien todas las cosas tienen pavor y tiemblan delante de tu poder, por ſer ſoberana la magnificencia de tu gloria, y la ira de tus amenazas ſobre los pecadores inſuſtible: pero la miſericordia de tus promeſſas, inmenſa y incõparable: porque tu Señor eres altifimo, benigniſimo, eſperas cõ grande longanimidad y miſericordia, y dueles te y te peſa, quando trabajas y aſliges a los hombres: Tu Señor ſegun la muchedumbre de tu bõdad prometite penitencia y perdon a los que te ofendieron, y entre tus innumerables miſericordias concediſte la penitencia ſaludable a los pecadores: Pues tu Señor Dios de los juſtos, no puſiſte la penitencia por los juſtos **Abrahã**, **Iſaac**, y **Iacob**, que no te ofendieron, por mi pecador la cõcediſte Señor, porque te he ofendido mas vezes que arenas tiene la mar: Multiplicado ſe hã mis maldades Señor, multiplicado ſe han mis maldades, y no ſoy digno ni merezco alçar mis ojos para mirar la altura del cielo por ſer tantos mis pecados: acoruado me tienen muchas cadenas de hierro en tanta manera, que no puedo alçar la cabeça, ni echar el aliento, porq̃ he prouocado ſeñor tu ira, y obra do mal delante de tu acatamiento, no hize tu voluntad, ni guardè tus mandamientos: determineme en las abominaciones, y multiplique tus ofenſas: agora Señor hincó las rodillas de mi coraçõ à pedirte tu miſericordia: Peque Señor, peque y conozco mis maldades, por tanto lo que en eſta oracion te pido humilmẽte es, perdoname Señor, perdoname, y no me deſtruyas junto con mis maldades, ni me la guarde para ſiempre tu ira, ni me condenes a las carceles que eſtan en lo mas hondo de la tierra, porque tu Señor eres Dios, digo, Dios de los que hazen penitencia, y ſin buſcar otro, en mi podras moſtrar toda tu bondad, porque

porq̄ aurás librado vn indigno, segū tu gran misericordia, y en solo alabarte empleare todos los dias de mi vida, por que todas las virtudes de los cielos te alaban, y tuya es la gloria por todos los siglos de los siglos. Amen.

DISCURSO QVARTO, DELA razon porq̄ embia Dios trabajos a los hombres.

YA Parece q̄ rebiēta el desso del Christiano curioso, por saber la causa porque Dios embia trabajos a los hōbres, y los lleva por el camino dellos, siēdo padre piadoso, y amádolos tãto como los ama, pudiendo llevarlos por otra mas suauē y menos aspera vereda. Claro estã, que si combidasse vn Rey a vn amigo suyo a comer, y quisiēse festejarle, y venido el cōbidado, puestas las mesas, y los mājares ya adereçados, y todo a pũto, mādasse delãte de sus ojos alçar las mesas sin comēçar a comer, cortar los arboles, abraçar las flores, detener o enturbiar los arroyos, agotar los estãques, espãtar la caça, derribar las casas, y q̄ los preciosos mājares se perdiesen, y el combidado se quedasse sin comer, pareceria mas auerle querido burlar y afretar, q̄ regalarle. Y si a este, o a otro amigo quisiēse hazer vna fiesta en vn hermoso bosque, o en alguna casa de plazer, y en esto entēdiēse cō muchas veras, haziēdo muchas demostraciones de quererle festejar y regalar muy de proposito, y despues le mādasse llevar al bosque por vn camino aspero, barrãcoso y peligroso, lleno de peñascos y deladrones, y seco, sin agua ni verdura, y muy grã numero de fieras, dōde peligrasse su vida a cada passo: claro es q̄ daria q̄ pensar al cōbidado, y le ten-

le tendria perplexo a q̄lla traça de su amigo, mayormente auiedo otro camino por dōde encaminarle llano, fresco, apazible, seguro y deleytoso. Pues esso mesmo haze Dios cō el hōbre, q̄ teniendo puesta para el en este mūdo la me sa cō tanta diuersidad de mājares, tantas florestas, frescu- ras, estanques, y otros deleytes para su seruicio y regalo, con tanto oro, plata, y piedras preciosas, y todo el mūdo ordenado y adereçado, no con otro fin, sino para que el lo goze, y sea señor de todo lo que en el ay, a su voluntad, al tiempo que lo ha de comer y gozar, manda que no toque con desorden a cosa criada, a riqueza ni contento, ni coma ni vista preciosamēte, y gusta de que todo lo dexa, sin auer para quien sea, quanto para su regalo esta adereça- do, pues los Angeles no lo han menester: y las bestias, ni lo preciean, ni lo alcançan. Assi mesmo auiendo el mesmo Se ñor criado le para gozar eternamente con el la bienauen turança, y encaminandole, desde q̄ nace, para ella, pudien- do le encaminar por vida contenta y regalada, sin penas, trabajos, ni enfermedades: y aun auiendo comenzado a ponerle, quando le erio, en este camino, le manda agora ir por caminos asperos, de trabajos, lagrimas, y afflicio- nes, gustando mas, quando mas desto se padece: andando a gr̄a peligro de la vida eterna, por tierra de ladrones, que pretenden con mucha rabia despojarle del caudal que lle ua, por abundancia de fieras, que procuran con gr̄a furia estoruar este camino. Pues siendo esto assi, no es mucho q̄ el hombre a quien le toca, dessee saber la razon deste secre to: lo qual se hara con el fauor de Dios en todo el discursō deste segundo libro, comenzando deste en que vamos.

1. Petr. 5.
Aduersa-
rius uel
diabolus.

2

Lo primero se presupone, que no porque se ignoren las razones deste misterio, se concluye que no las ay: por- que, como en el prologo deste segundo libro queda dicho,

muchas

muchas cosas quiso Dios que fiásemos de su amistad, aunque para aueriguallas despues de creydas nos quedò licencia. Y assi como quãdo se leuanta algun grande y costoso edificio, preguntado el cantero que labra vna piedra, de la traça del y del asiento que aquella piedra q̄ alli labra, ha de tener, y la figura que ha de hazer en el edificio con las demas: responde el oficial, que el no sabe mas de aquello que le encomendaron, que el fin y la traça el Maestro mayor la sabe. Y assi como si vn cirujano famosissimo tuuiesse atado de pies y manos a vn hijo suyo, q̄ muy tiernamente ama, y le aparejasse cauterios echando chispas para abraçarle, el que lo viesse de lexos, entenderia q̄ no sin causa lo hazia: assi nos manda Dios caminar por trabajos y tribulaciones, que como es maestro mayor deste edificio espiritual de aquella yglesia triunfante, no hemos de pensar que manda con aduersidades labrar las piedras sin gran, porque, ni que los cauterios que nos manda recibir a todos cõ la obediencia de su voluntad, son sin causa, aunque viendola de lexos, no la entendamos, pues es padre nuestro piadoso, y tan excelẽte medico y cirujano. Ni seria muy cuerdo el que viendo à otro dançar desde lexos, pensasse que aquello era locura, por no oyr en aquella distancia el son con quien conforma el dançate los meneos de sus pies. Pero contodo esso no faltan razones sacadas de las entrañas de la Escritura, y de la doctrina de los santos Doctores, para que dellas saque el hõbre gloria para Dios, y consuelo para si en sus aduersidades y trabajos.

Supuesto lo dicho, la duda deste discurso se parece contra q̄ muchos tienen, y aun se incluye en ella, porq̄ Dios auiendo tan liberalmente y cõ tanta misericordia perdonado al hombre su pecado, y por vn sacrificio de tanto

valor

Matt. 17.
In quo mi
hi bene cõ
placuit.

valor, y tã accepto a su diuina Magestad, como fue la vida y sangre de su vnigenito Hijo, en cuyos meritos y satisfacion se confiesa la justicia de Dios por satisfecha a su cõtento y con gran descãso, boluiendole en su gracia y amistad: no le boluio a poner en el estado, a cuya priuacion le auia condenado, ni le quitò el rigor de los capitulos de su sentencia, que fuerõ condenarles à destierro perpetuo del Parayso terrenal, poniendo a la puerta del vn Angel con vna espada de fuego para defenderle la entrada: asi mesmo a ganar la comida con su sudor y trabajol, y a Eua, a dolores terribles en sus partos: y finalmẽte al mayor y mas terrible de los males, que es la muerte? Duda es esta que ha hecho reparar a muchos, y sabida la respuesta della, quedara entendida la deste discurso. Respondese pues a esta, que en auernos dexado Dios las penas del pecado a que fuymos sentenciados por el, nos hizo mucho mas biẽ, que nos hiziera, si nos las quitara: lo qual otra sabiduria que la suya no pudiera alcançar. Demanera, que miradas biẽ todas las cosas, no vsò solamente de oficio de juez, sino vsando el de padre, y el de medico, no pudiera hazer nos mayor bien, ni aplicarnos mejores ni mas saludables medicinas, que las mesmas cosas a que nos condenò: porque sin quitar vn punto dellas, mudo su propiedad la misericordia, y todo el rigor que la justicia mirò en ellas, le boluio en blandura y prouecho su misericordia para nuestro remedio. En este sentido declara el bienauenturado san Geronymo aquel Psalmo que comienza: Confitebimur: en aquel verso: El Caliz en la mano del Señor, &c. Pinta a Dios con dos vasos en la mano: vno de justicia, otro de misericordia: y quãdo da a beuer el de rigor de justicia, echa dulce de su misericordia, para que beuiendo penas, beuamos medicinas. Y si la justicia de Dios desau-

Hierony.
Psalm. 74.
Calix in
manu Do-
mini.

da la espada para matarnos, la misericordia le adelgaza la punta para que sirua de lanceta con que nos saque la mala sangre. Y si la justicia nos pone en el petro de los trabajos para atormentarnos: la misericordia haze que los cordes que nos aprietan, siruan de despertarnos del sueño y a poplexia del pecado en que estamos: y si las malas inclinaciones, que fueron tambien penas de aquel pecado, nos quieren derribar al infierno, la misericordia de Dios haze que nos siruan de exercicio con que luchemos para merecer el cielo, que se ha de ganar peleando.

Veamos esto mas en particular. La primera pena, q̄ Dios nos condenò, fue destierro, echò à Adam del mas hermoso jardin, de los ayres mas cordiales, de las faèctes mas frescas, de las frutas mas sabrosas, de los olores y musicas mas excelentes que jamas la imaginacion ha podido alcanzar: Rigor parece, pero la enfermedad era tal, y de tal calidad, que vista por Dios hallò, que nos conuenia venirnos a viuir a los ayres naturales de nuestra tierra basta: y q̄ si alli curaramos, se hiziera iacurable: porque si la de la fruta valadique aca tenemos, se encarniça tanto la gula que nos haze quebrantar tantos ayunos, que hizieramos con aquellas dulcissimas frutas del Parayso? Con vna mançana vedada, con su sabor hizo à Adam con tanta gracia de Dios, dar de ojos y perderla con tantos bienes, que hizieramos nosotros flacos y sin gracia? Si en esta tierra donde el mas fino paño es de lana de ouejas, el mas delgado lienço, de viles yeruas: y la mas fina seda, de vnas bauas de gulanos: si por cosas tan viles ay tantas codicias, enemistades, tantos pleytos y marañas, que estan las audiencias llenas, y los abogados cansados, enfadados los juezes, los vnos y los otros perdida la atencion: de donde han venido tantos perjuros, falsarios, desterrados, ga-

4
Gen.
Emisit
Deus Adã
è paradiso
volup.

leotes, ahoreados, como nos sufrieramos, y nos sufriera Dios en el Parayso terrenal, donde de solas hojas de higuera, y de pieles de animales se hazian preciosissimos vestidos: y lo menos que los rios dexàran en las orillas, fueran diamantes y carbuncos preciosos y estimados? Si con deleytes tan breues y tan ligeros, y con mugeres tan bastas se encienden los hombres tan a menudo, y tan sin rienda, quien se la pusiera en el Parayso, donde todo fuera de mucho mas gusto y hermosura: Si con tantos trabajos, el segador en la hoz, el galeote en el remo, y el casado cõ las cargas del matrimonio, todos nos hallamos bien en esta vida, quien nos despegara del arbol de la que tanta diferencia le hazia, y nos arrancara de aquel fresco vergel y perpetua primavera? Luego misericordia paternal y medicina, fue sacarnos de alli.

Genes. 3.
Collocavit
Cherubin
ad portam
Paradisi.

La segunda pena fue, poner el Cherubin para defender la puerta con espada de fuego. Ni este Cherubin cõ su espada, es el calor q̃ el otro dixo de la Torrida Zona, q̃ haze inhabitable aquella parte donde esta el Parayso: ni es el Purgatorio q̃ defiende la entrada del cielo por algun tiempo, q̃ verdaderamente ya la letra huuo alli Cherubin en figura humana. y significò q̃ en todos los paraysos del mundo y temporales, puso Dios el Cherubin que nos defendiese el gozarlo: De manera, que no ay estado ni ay dia ni republica, ni entretenimiento, que goze de entero descanso, y cumplida felicidad, y Parayso: sino que si èpre ay vn Cherubin q̃ nos agua con desgustos el sabor, y nos defiende con azares las buenas fuertes. Dize la Escritura, q̃ el primer dia del mundo se hizo de noche y dia, que hasta aq̃l huuo de tener sus tinieblas. Hasta el colegio Apostolico huuo de tener su Iudas; la Yglesia querida de Christo sus miembros podridos: la republica Romana quãdo mas

Genes. 1.
Factum est
vespere &
mane dies
vnus.

dichosa

dichosa, cō Catō, huuo de tener a Catilina: y cōmo dixo Crates Filofofo: No ay granada que no tenga vn grano podrido: No ay alma tan justa, que goze con tanto lolsiego de la virtud, que es su Parayfo, que no tenga sus tinieblas de pecados. No ay justo dize el Ecclesiastes, no ay justo tan justo en la tierra, que no tenga algun pecado: ninguna cosa es feliz de todos lados. Homero dize, q̄ el exercicio de Iupirer en el cielo, es mezclar pesares y contētos, con la vida del hombre: que es lo q̄ dixo mejor el Espiritu santo, La rifa se mezclará cō dolor, y los cabos del contēto toma el llanto: no ay naciō tan barbara q̄ esto no alcace. Los Romanos hizierō honra a dos Diosas: Angeronia y Volupia, q̄ de lo q̄ significauā les dierō los nōbres: Angeronia Diosa de las angustias, y Volupia de los deleytes: y en mitad d̄ la capilla y altar de Volupia, teniā la imagē de Angeronia, porq̄ en mitad d̄ los gustos se ha d̄ esperar la amargura, y en mitad d̄l Paraíso, la espada del Cherubin: quādo mas deuota Missa quere ys dezir, ay disgusto y cañiō q̄ os diuierite: quādo mejor huelga teneys cōcertada la mala nueua q̄ la enurbia: y finalmente no ay parayfo c̄t̄plido, graue rigor de pena, pero cō todo esto antes da esperāça de salud, q̄ cōdenaciō d̄ muerte: como quādo el medico veda al enfermo el vino y algunas comidas y se las quita de la boca, esperāça tiene q̄ sanará: pero quādo le dexa el prado, y le da q̄ coma d̄ todo, dexa fuziada esta la enfermedad, como san Gregorio dize: Luego misericordia fue del medico celestial, vedarnos la entrada de los Parayfos.

Las otras penas fueron mas claras. A la muger dolores de parto y sujecion al varon: al hombre condenō al açarden y sudor: y esto fue tãbien medicina. Serpiētes mordierō y lastimarō a los Israelitas: Que remedio? Leuātar en alto hazia el Cielo vna serpiēte: y desta manera la serpiēte

Crates.
Omni malo punico est suus granus pūtridus.

Eccle. 7.
Nō est iustus qui faciat bonū, & nō peccet.

Homerus
Nūc latis, vitā miscet nūc tristi bus idē.

Prouer. 14.
Risus dolore miscet et ir, et extrema gau dij lūlus occupat.

Greg.

5

Num. 21.

1. Reg. 5.

que hizo la llaga, se tornò medicina: Así los trabajos y dolores que nos lastiman, ofrecidos hazia el cielo, medicinas son, que nos curan, essa es la paciencia Christiana. Los Filisteos açotados de Dios con ratones, que todas sus haziendas les royan, y con vnos higos de carne, o diuiesos, o nacidos, dolorosos y enconosos que en lo screeo de su cuerpo les nacia, no dexandoles sentarle, preguntaron a sus sabios, que medicina tendrian para esta plaga de ratones: y dixeronles: Hazed vnos ratones y diuiesos de oro, y ofrecidos al Dios de Israel, que os lastima: y estos assi ofrecidos, os seran medicina. Vergonçosa, cosa es q̄ supiesse los sabios hechizeros, de los Filisteos, esta Filosofía, y los grandes sabios Christianos nunca acaben de entender, que los trabajos y dolores, aunque a solas y a secas, son terribles penas: pero leuátados y ofrecidos a Dios, son medicina.

Genes. 3.

6.

Ultimamente condenò Dios al hombre al mas terrible mal, que es la muerte, de quien los de mas son: como ministros, y oficiales, y mensageros, o aposentadores: y en ella se encierrá todos juntos, pues ella es vn, no, general de todos los bienes desta vida, pues ella es pobreza, priuacion de salud, de vista, de sentidos, de contentos, de officios de amigos, de hijos y muger, de haziédas, de casas, de criados, de mandos, al fin de la vida, que es con que todo se goza. Y por esto dixo biẽ Aristoteles, q̄ es lo mas terrible de todas las cosas terribles: rigurosa parece la condenacion, mas que las passadas, y no parece que ay passar mas adelante en razon de naturaleza: pero bien mirado, es sin duda eficacissima medicina de todos los males, tan lexos està de acarreallos y agrauarlos todos. La razon es, porque con sola la muerte se atajan todos ellos. Si muerte no huuiera, quien dexará la muger agena? quiẽ restituyera? quien.

Aristo.

quien cumplira lo prometido? Si desde Adam aca nadie huuiera muerto, que abominables maldades se huuieran cometido, y se cometirã? Si estãdo seguros de morir, pudiera auer palos y cuchilladas: que de hombres huuiera ya sin piernas y sin braços, y sin ojos, cruzadas las caras? En assegurado el demonio a Eua, no morireys, luego acabò con ella que peccasse, y acabara quanto quisiera. Y por otra parte en nombrandole Natan la muerte a Dauid: Tu eres Rey, el que mereces la muerte. Muertet dixistes? No se la huuo bien mentado quãdo dexò el pecado, y le limpiò con penitencia. Pues purga, que con sola su memoria lança el mal humor, no es efficacissima medicina? Pero dexemos agora los males del alma, q̄ todos los purga la muerte. Vengamos a los del cuerpo de que tratamos, que tambien los ahoga y acaba: y así cõ razõn la llamaremos descansõ y quietud en los trabajos. Dõde dize Iob, que en vn punto los ricos baxan al infierno, la palabra Hebrea dize: En el descãso, q̄ es la muerte. Y la misma estã en otra parte donde dize, q̄ visita Dios al hõbre de mañana, y le prucua y castiga subitamente, estã el mesmo vocablo en el descãso. Resucitò la otra Fitonisa o hechizera a Samuel, por mandado de Saul, y dixole en resucitãdo: Porque me inquietaste haziendo que me resucitassen? Pues como, el alma en el limbo, y el cuerpo en la sepultura, no desseã resucitar? En parte gustan de estar alli descãfando de tãtos trabajos de la vida. De manera, que aunque la muerte del justo no fuera entrada de su gloria, bastauale para ser dichosa medecina, lo que san Iuan dize, que le mandaron escriuir, que de aqui adelante, esto es, desde la hora que muere el justo en el Señor, dize el Espiritu santo, que descansan de sus trabajos. Quanto mas, que allende de ser fin de males de alma y del cuerpo, es tambien principio de to-

Genes. 2.

2. Reg. 12.

Iob. 21.

Ibi. 7.

1. Reg. 28.

Apo. 14.

dos los bienes, porque es la que nos mete en possession de la bienauenturanza. Facilmente se consuela el hijo mayorazgo que andaua en desgracia de su padre, a pleytos, por los alimentos arrastrado y trampeando, quando se muere su padre: porque entonces entra en possession del mayorazgo: Así el bueno perseguido, sin alimentos, con trabajos y necesidades, que otro cõsuelo ni remedio puede tener, sino la muerte, para entrar a gozar del mayorazgo del cielo?

7

Pues si el destierro del Parayso, si el acibar de los cõten-
tos, si los dolores y los sudores, si los trabajos todos quan-
tos ay en la vida, que son ministros y mensageros de la
muerte misma, son medicina de nuestros males, y ella los
acaba, y comiça los bienes: Respõdido sea està, el porq̃,
fiendo Dios padre piadoso y amigo de los hijos de los hõ-
bres, dado por contẽto de la paga de su ofensa, por su hijo,
nos dexa en esta vida con trabajos y de la manera que en
el discurso passado queda dicho, el mesmo nos los embia,
pues con ellos mesmos nos libra dellos, y nos cabe mas
bien con estos males, que si nos librara dellos. Esta sea
pues la primera razon y mas general, las demas serã mas
particularẽs, que nos digan los fines de Dios, mas parti-
culares y mas repartidos.

¶ §. 2. De otra razon, porque embia Dios trabajos
a los hombres.

8



O se contenta la bondad de Dios con
comunicarnos su gloria, con que el
mesmo de su cosecha es bienauenturado,
y a quel Reyno sin fin, cuyo deseãn-
so y bienauenturança, no cayò jamas

en pensamiento criado, donde quiere que cada vno sea Rey, sin que el serlo estorue a los demas, sino que se goze con mas gusto y contento, y sea del que lo goza mas estimado, como lo es el que vn Rey ganò a punta de lança, y por fuerça de armas, mas que el que posee por herencia y sucecion de sus passados: y este bien haze Dios a los hombres quando les embia trabajos, y ofrece ocasiones de pelear, aunque las fuerças, armas y municiones con que este Reyno se ha de conquistar, todas vienen de su mano: lo qual declara san Iuã Chrystomo, comparádole al Rey que quiere que su hijo, aunque sea mochacho, vaya a la guerra con el, y salga y pelee, y sea visto en el Real, y por otra parte el padre gouierna la guerra, y haze la cesta de ella, solo a fin de hazer al hijo compañero suyo en el triũfo. Bien pudiera Dios darnos este Reyno y bienauenturança sin meritos: pero quiso que no careciessemos deste gusto de auerle ganado peleando: Lo qual el Redemptor mesmo nos notificò en su Euangelio, quando dixo, que el Reyno de los cielos por fuerça de armas ha ñ ser cõquistado, y que los valientes y esforçados se lo arrebatan, y los que con mas violencia le conquistaren, su trabajo les ha de costar, y las armas ha de tomar el que quisiere Reynar en el. Esta pelea se ha de hazer con nosotros mesmos: a lo menos sin ella no se puede alcançar el Reyno. Porque, como san Ambrosio dize: Acometemos este Reyno, no con espadas, palos, ni piedras, sino con mansedumbre, buenas obras y castidad. Estas son las armas de nuestra fee, cõ que peleamos en este assalto: pero para poder vlar biẽ dellas, para hazer esta fuerça al cielo, primero es necesario hazella a nros cuerpos, y vécer los vicios de nra carne, para alcançar el premio de las virtudes: por q̄ primero

*Chryf. ho.
16. super.
c. 5. Matt.
prope fine.*

*Matt. 11.
Regnũ ca-
lorum vim
patitur et
violenti.
&c.*

*Amb. ser.
15.
Vide tam-
sen. c. con-
cordantie
354. lib. 1.
circa me-
dium.*

hemos de reynar en nosotros , para alcançar el reyno del Salvador. Hasta aqui son palabras de san Ambrosio. Af-
fi que por pelea se ha de auer este reyno, y esta se ha de ha-
zer primero a nosotros mismos: Afsi lo dezia y hazia san
Pablo: Yo corro este camino, no sin saber donde voy, pe-
leo , no como quien açota el ayre, que como san Augu-
stin dize, declarando estas palabras: Bien sabia san Pablo
que peleaua con el demonio, que afsi lo dize el en otra par-
te: No luchamos con carne y sangre , sino con los princi-
pes destas tinieblas: Pues dize agora : Quando peleo no
tiro los golpes al demonio, que como no tiene cuerpo , di-
ra alguno que ando açotando el ayre. Esto es, no me con-
tento con querer mal al demonio, ni con dezir mal del, ni
con borarle la cara quãdo le hallò pintado, fino doy los
golpes en mi propria carne , castigo mi cuerpo y hagole
feruir con sujecion : lo qual aprendio el santo Apostol de
su Maestro, que como el mesmo Apostol dize en otra par-
te: Triunfò del demonio y sacòle a la verguença , afren-
tandole publicamente , matando en si mesmo en su pro-
pia persona las enemistades. De aqui es , que no te ha de
parecer a ti que pretendes y conquistas este reyno, que
por auer de padecer, te cuesta caro , pues no lo fuele ser la
mercaderia, que el mercader que la vende, jura, que le co-
stò lo que pide por ella : pues Christo puede jurar que le
costò mas a el, pues fueron açotes, afrentas, injurias, traba-
jos y muerte de Dios, quando la comprò para nosotros.
Luego los golpes deste combate se han de dar en su pro-
pio cuerpo del que le haze: en lo qual se vee ser mas difi-
cultosa pelea que la de los còquistadores de los Reynos de
la tierra, porque estas solo tienè trabajo en el caminar, su-
dar, el trafnochar, el cuydado de lo que conuiene hazer, el
menear las armas, y recibir los golpes del enemigo : pero
aquí

1. Cor. 9.
Ego autè
sic curro,
&c.

Augus. de
Agone
christia-
no. c. 5. 6.

Ephes. 6.
Nò est no-
bis collu-
ctatio ad-
uersus car-
nè & san-
guinem,
&c.

Celloß. 2.
Traduxit
còfitentur
palam.
&c.

Aquí sobre esso ay, que los propios golpes que el conquistador diere, han de caer y descargar en su propia persona: Y esto es lo que san Ambrosio dezia en las palabras arriba dichas. Y porque esta pelca ha de ser ordinaria, que quando menos pensamos, tocan al arma nuestros enemigos es; necesario andar siempre las armas a cuestras, y con destreza de pelcar: la qual se gana con el exercicio del padecer, porque en la guerra qualquier descuydo es muy dañoso y perjudicial. Por esto daua aquel famoso y valeroso Capitán Julio Cesar, muchos sobrefaltos y rebatos falsos a sus soldados, haziéndoles encreyente vnas vezes, que el enemigo estaua media legua, y a punto de pelcar, otras les publicaua rebato a media noche y a defora, porq̄ anduuiessen siempre apercebidos: otras vezes les mandaua tomar las açadas para hazer las trincheas, otras caminar: vez huuo que les hizo caminar treze leguas, con fama que le esperaua el enemigo, y llegados al puesto dezia: Huydo nos han: Así si nosotros nos apercibiésemos con ayunos extra ordinarios, con romper la costumbre de los vicios, del jugar, de la conuersacion, y el gusto del hablar cō personas sospechosas, seria de grã importancia para la pelea tan ardua y peligrosa como tenemos: pero Dios lo haze así con los hombres, porque qualquier descuydo nos dañaria mucho: y vemos que las armas luzias y acecaladas se toman de orin, sino las exercitã: y se manca vn cauallo de estar mucho sin andar: y aun los hombres por falta de exercicio pierden el andar y las fuerças por grandes que sean como parece en las religiones, que hombres que entran en ellas de grandes fuerças, si a caso no les cabe algun officio, en que las exerciten, las pierden en poco tiempo: Así nos quiere Dios tener exercitados en pelcar, porque al tiempo del menester, no nos hallemos torpes. La ven-

taja que lleua entre otras, el ardid de Dios al de Cesar es, que los rebatos en que Dios nos pone, no son falsos ni fingidos, ni tienē solo esse fin de exercitarnos, sino que son verdaderos asaltos, y pelea verdadera donde se exercita, no solo las fuerças y el cuydado, sino tambiē la paciencia: siēpre se desperta el dormido, siempre se pelea y se gana, no tierra (como aca dizen) sino cielo, que es el que se conquista, y este es el intento de Dios.

En esta guerra auiamos, como el Cesar haziã, y nuestro Dios cō tãta ventaja haze, de facar estas peleas de nuestro cuydado y voluntad, buscãdo y escogiendo las ocasiones, exercitando las armas, inuentando ardidēs para vencer a nuestros enemigos, mortificando cada hora nuestra carne, presentando nosotros la batalla, porque el acometer fuele despertar el esfuerço, y coger al enemigo a vezes, desaperebido y con esta ventaja menos: pero como somos los hombres flacos, amigos de nuestra carne, como san Pablo dize, que ninguno ay que aborrezca la suya, huymos los trabajos y afliciones, y las virtudes, por venir cargadas con ellos; y a esta cuenta, muchos de nosotros nos passãramos de buena gana sin el Reyno del cielo, por el contento desta vida, y la poca estimacion que hazemos de la venidera, facilmētē nos quedãramos desta parte del Jordan, sin passalle de essotra parte, por muchos bienes que alli se prometan, quanto mas auiendose de conquistar con tã prolixa y trabajosa pelea: Por esso nuestro padre piadosissimo Dios, prouee, que del cielo nos saquen desta pereza, y de alli vengan los trabajos que no buscamos ni preciamos, con los quales bien padecidos, conquistemos este Reyno, de que le auiamos de dar gracias infinitas y alabanças, como el enfermo necesitado de perder vna pierna, o braço, porque su mano naturalmente huye

*Ephes. 5.
Nemo car
nē suã o-
dio habuit*

Josue. 13.

huye de cortarse la parte enferma y cancerada, agradece, y aun se lo paga al cirujano que le ata y le corta, aunque con gran dolor, el brazo, o pierna, De manera, que con los trabajos conquistamos el Reyno, y vencemos los enemigos, quando de nuestra voluntad los tomamos: y fino, quando con ygual animo los padecemos: lo qual es a las vezes y en parte, mas seguro, porque cessa la sospecha de que padecemos, en lo que por nuestra voluntad escogemos, y assi menos dificiles y trabajosas, se sospecha que son, qual es todo lo que por propria voluntad se haze: y assi no tenemos en lo volutario la seguridad que en los trabajos que Dios nos embia, ni de la promptitud de animo, para padecer por Dios todo lo que el quisiere, tendremos tanta experiencia y certidumbre.

DISCURSO QUINTO, DE OTRA

*razon por que embia Dios trabajos al hombre,
que es el amor zeloso que tiene a
quien los embia.*



Vando vn amador llega a tener celos de lo q̄ ama, es argumēto de su grāde y encarecido amor: y no ay amor en las criaturas q̄ pueda cōpararse cō el q̄ Dios tiene a los hōbres, de quiē el Apostol Sātia go en su Canonica dize, q̄ ama hasta tener celos: y mas claro lo dixo S. Pablo quādo dize a los de Corinto: Esto os digo, porq̄ os amo cō celos de Dios: lo qual dixo, o porque pedia los celos de parte de Dios, con quien espiritualmente los tenia desposados: como quien dize: No os pido celos del amor q̄ me teneys ami, sino del q̄ deueys a Dios, cō quiē os tengo desposados: o quiere dezir, cō celos d̄ Dios, como el los suele tener, assi los tēgo yo

*Iacob. 4.
Ad inuidiā
cōcupiscit
spiritus.
2. Cor. 10.
Aemulor.
u. vos Dei
emulatio
ne.*

con amor limpio y encarecido: de manera que pone S. Pablo este afecto en Dios, para nuestra manera de entender, como ponemos los demas, ira, enojo, colera y penitencia, para solo significarnos, que hara Dios con los hombres lo que suelen ellos hazer quando tienen estas pasiones, como vengarse los enojados, castigar, &c. Y si entre los hombres ay alguna ocasion de tener celos, que es el correrse vn hombre, que quiten del el amor, para ponerle en otro, y assi le tengan en poco, aunque sea su ygual, y aun de menor calidad, y mucho mas quando el en todo haze vetaja al nueuamente amado: mas razon tiene Dios que es sumo bien, de correrse quando le dexan por essa sombra de bien que el mesmo puso en sus criaturas. Gran desuerguença feria de vna muger, y mucha ocasion de enojo daria a vn Principe que la requestasse, si se enamorasse del paje que lleva los recados y villeres de su amo, mouida por vnas calças viejas q̄ su amo le dio de las desechadas, y q̄ en quitandofelas quedaria desnudo y alqueroso. Essa vileza haze, el alma q̄ de qualquier criatura se enamora, que quanto en ella parece precioso, o hermoso, no es mas que vn defecto de la riqueza y hermosura de Dios: el qual para esso se la dio, y la embia con esse adereço a requestalla, para q̄ vea y saque por su cuenta quanto bien ay en Dios, pues aquello que ella precia, salio de su mano, y nadie da lo q̄ no tiene: E esso pretende quando se nos pone delante vn paraxarito de mil colores, hermoso, alegre, cantando y gorgear do, que si le preguntays: Ven aca auezita, quien te dio essa hermosura? dira, Diome la Dios que me crió. Quié te dio essa alegria y essa libertad? Dios me la dio. Quien te sustentá? Dios que es la hartura de todas las cosas, hasta las pequenitas como yo. E esso dize el cielo con su grandeza: esso el sol con su resplandor: esso dize el rio quando estays

a su ribera, cõsiderando aquella perpetuydad de su corriente, la frescura del agua, la verdura de las riberas, la hartura de los cãpos, la variedad y condiciones de los animales, la hermosura delas flores, la verdura de las yeruas, el color del oro y de las piedras preciosas, y todo quãto parecẽ biẽ a los ojos mas codiciosos de los hombres: pues la hora que el alma se enamora, aunque sea de la mejor dellas, cõ injuria del amor de su criador, quanta razon tendra el detener celos? Por esso mandaua en la ley, que quando quisiesse vn soldado casar con la cautiuu, que primero la cortassen los cabellos, y la desnudassen de los vestidos que le dieron sus padres, y llorasse ella alli, delante del que auia de ser su marido. Esto hazia Dios, porq̃ le pareciesse fea y no se casasse, que era cosa que Dios aborrecia el casarse ninguno de su pueblo fuera del, y que si assi le parecia casarse, se casasse. Bien pudiera mandarle sin tanta ceremonia, que no se casasse con ella: pero quiso mandarlo por este termino, porque le saliesse de voluntad, en figura de lo q̃ vamos diziendo, q̃ en esta peregrinacion y guerra en que viuiamos, quando nos aficionaremos a cosa temporal, y quisiereamos casar con ella, que la desnudemos de todo lo que Dios le tiene dado, porque parezca su fealdad y poquedad, que si biẽ la desnudamos, ninguna cosa quedarã buena, sino quiza, alguna mala y fea, que es el pecado, fealdades, afrentas, y ocasiones de mal: y si assi quisiereamos amarla, nos da licencia, no porque el lo quiera, mayormente para dexarle a el por ella: sino porque sin duda aborreceremos tan mal casamiento cõ tanto daño, y por significar nuestra libertad del alma con que nos crió, para amarle ò dexarle: que su intencion y desseo no es otro, sino el que viuiendo con nosotros en carne, nos dexò declarado y encargado, que le demos todo el coraçon sin amar cosa

ninguna, aunque sea padre o madre, hermanos, hijos, muger o hazienda, mas que a el: antes lo dexemos todo por amarlo mejor y mas desocupadamente a el: pues quanto podemos amar sin el, no es digno en si que se ame, y todo lo que en las criaturas nos puede aficionar, está en el, con mas primor y perfeccion: Y porq̃ nuestro coraçon es corto y angosto, y no suficiente para el, sino es porque no somos mas de como el nos crio, todo el coraçon quiere: como por vn Profeta dize: La cama es angosta y no pueden caber dos: aludiendo a las adúlteras, que fuera del legitimo marido, admiten al amigo: lo qual si el marido no quiere, o no puede sufrir, menos quiere Dios, que merece mejor la fidelidad de sus almas: y bien mirado, aunq̃ nosotros no merezcamos la fuya, ni el tenga esta obligacion, pues esto es ser Dios, no tener a nadie ninguna: con todo esto queremos a Dios de manera, que aunque nos de riquezas y bienes de la tierra, y aun el mismo cielo, y nos haga señores del y de los Angeles, no se cōtentaria el alma sino le diese a si mismo: y así lo haze el, ni estorua ni embaraça, ni agrauia á este su amor el comunicarse a muchos, poq̃ es infinito bien, y ay para todos, aunque sean también infinitos, sin que se estoruen vnos a otros, antes se ayudan a gozarle cada vno mas, en cuya significacion se combida vnos a otros en la tierra, con la bienauenturança.

Esai. 2.
venite as-
cedamus
ad montē
Domini,
&c.

2

Pues agora queda clara la razon, q̃ este discurso pretēde declarar, porq̃ Dios embia trabajos a los hōbres, que es los celos que tiene de su amor, que son los efetos que ay en Dios, correspondientes a los que hazen los celos en los hōbres: Lo que haze pues el que los tiene, es matar la muger y el adúltero, quando los halla juntos: pues esto haze Dios. Y si el hōbre quiere mucho a la muger, matale a el, y a ella perdona, y escarmienta: pero tãto puede ser el eno

jo, o tantas vezes ella perdonada, que la mate a ella sola: Así haze Dios, que muchas vezes mata al hombre; y destruye lo que ama: y otras, toma tanto enojo con el alma, que a sola ella mata, como hizo à aquel rico loco, de quie dize el Euangelio, que se requebraua cõ sus talegonas, troxes de trigo, y bodegas de vino: Alma mia alegrate, come y bene, huelga y brinda a tu plazer, que tienes con que para muchos años: y oyo al punto vna voz que le dixo: Necio, à necio, que cuentas fori estas sin el dueño? Esta noche te quitaran la vida, veamos quien gozará de lo que has allegado? Aquí parece como matò al possedor, que es la espora, y dexò los bienes, para que otro los gazasse, como cada dia vemos gozar los estraños, los que con tanto afan, y a tanta costa de su alma allegan los ricos, como lo lamenta por vno de los mayores defastres del mûdo, el Sabio en el Ecclesiastes diziendo, que andando tomâdo el pulso a todas las cosas del mûdo, vio vna muy trabajosa y muy vsada entre los hõbres: Que aya hõbres a quien Dios ha dado riquezas, hazienda, y hõra, sin faltar cosa a su desseo, de quâtas puede pedir, y q̄ no tenga animo ni poder para comer destes bienes, ni gozállos, sino q̄ vn estraño lo venga todo a engullir: para q̄ entienda q̄ lo que el en muchos años allega cõ tâto cuydado y espacio, lo gastará otro superfluamete muy apriesa, q̄ es significado por aq̄l vocablo de engullir. Y así cõcluye: Y esto es vanidad y grãde miseria, Esto mesmo haze Dios cõ aq̄l rico, y cõ el alma q̄ le dexa, quãdo se enoja: pero lo mas ordinario es guardâr el alma; y perdonarla muchas vezes, y escarniçtarla, pues la redimio y cõprò por su preciosa sangre; y la limpio, y la recogio, auiendola hallado echada a mal: y el se precia deste estilo y condicion, quãdo dize por Geremias: Cosa cierta es, y q̄ nadie por vulgar q̄ sea, ay q̄ lo inore, q̄ no ay

hombre

Luc. 12.

Eccles. 6.

Ezech. 16.

Hierem. 30.

vulgo dicitur, &c.

hombre tan vil y de poca hōra, que perdone a su muger quando la halla cometiendole traycion: pero esto dize el Señor al alma traydora y adultera: A ti te he yo tomado a manos con muchos adulteros: pero buelute a mi, que yo te acogere: O gran clemenciā de tan gran Señor: esto dize Dios al alma traydora: Pero al adultero matale, q̄ es quitarnos aquello q̄ mas amamos, y por ello le dexamos: Y de aqui es el quitarte el hijo, o el marido, o la haziēda q̄ mas amas q̄ a el: lo mesmo la hōra, el deleyte, y el oficio, y por esso viene el trabajo y aduerfidad, con daño de alguna destas cosas, o de todas. Afsi lo haze el buen hortolano cō el arbol, que porque suba la virtud a lo alto del, le corta los hijos o renueuos, tan verdes, frescos y hermosos que se vienen a los ojos: porque estoruā y se lleuan lo mejor del arbol: Afsi quita Dios el hijo que parece hermoso, virtuoso y amable, el marido, la haziēda, y lo demas, porque suba arriba tu amor: y si dixeres que no te acuerdas auer ofendido a Dios con essa ocasion, entonces lo haze, porque no lo sea ninguna cosa destas para dexalle a el sino lo ha sido: y quando ni aun desto ay temor, es para q̄ entiendas quan fragil es esso, que los hombres estiman: y quan poderoso es Dios, pues puede quitarlo y desaparecello, y de ahi entiendas quanto mas firme y seguro es poner tu amor en Dios que en la criatura, y con esto resistas y respondas a las tentaciones, q̄ lo contrario te quisiere persuadir, a la manera del que pretende los amores de vna dama, que con palabras y cō su capa y espada procura, que entienda ella, que en linage, riqueza, valor y valentia, haze ventaja a su cōpetidor, y quando vee q̄ no aprovecha con menos q̄ quitalle la vida, se la quita para que cō esso se pierda el cuydado del muerto, y se estime el valor del viuo.

Pues esta es la causa de estos nuestros males; el amor zeloso de nuestro Dios, que no solo quando hemos ofendido a su grandeza con demasiado amor de alguna criatura: pero quando podriamos ofendelle, tiene este cuydado, por no verse ofendido, y a nosotros perdidos y lexos de su amor. Y assi como el celoso de su esposa, q̄ mucho quiere, no solo se ofende y anda con cuydado quando vee en casa el adultero: pero quando vee el villete y la que trae el recaudo, y el paje que le lleva, y el ir y venir della a la ventana, se recela, y lo remedia escusando recaudos, despidiendo el paje, cerrando ventanas, y con otros semejantes recatos: assi haze Dios por el alma que zela, que toda ocasion le quita de delante. Por esso dio la enfermedad al siervo del Centurion: porque el texto dize, que le amaua su amo mucho. A Adam le quitò luego à Abel: A Abraham le manda sacrificar a su hijo: A Iacob le dilata à Rachel, y le haze esperar catorze años, porque la amaua mucho: Todos estos son celos por escusar pecados: al bueno por q̄ no le dexen, y al malo porque se venga à el. Lo del bueno dize san Pablo en dos partes. En la vna dize, que pensemos y repensemos en los trabajos q̄ Christo padecio por nosotros, para que no nos congoxemos con los nuestros, y enflaquezcamos, y parezca que son muchos y grandes, pues que no hemos resistido, hasta derramar sangre en la pelea contra los pecados. En el otro lugar dize, que le entregò Dios a vn Angel de Sathanas, que le diessse bofetadas, esto es, que afrentosamente le persiguiesse, porque no viniessse a engreirse con la grandeza de las reuelaciones. De lo segundo de los malos diremos en el discurso siguiente. Pero conuiene aduertir aqui, que assi como el bien de la tierra, no lo es en comparacion del bien, que es Dios: assi los celos de los hqmbres no llegan con mucha parte a

Matth. 2.
Erat illi
pretiosus.
Genes. 4.
Genes. 21.
Genes. 29.

Hebr. 12.

2. Cor. 11.

ni modT

77116

los suyos, y a la execucion del remedio dellos. Si vn hōbre fuesse tan celoso de su esposa, que no solo de las ocasiones claras, se recelasse, ni de la gente estraña de su casa: pero tuuiesse celos de su mesma madre de la desposada, aunque fuesse de mucha honra y virtud, de quien ella ha recebido toda la modestia, recogimiento, verguença, virtud y honestidad, y todo el bien que tiene: Este hombre no seria celosissimo? Si por cierto. Como, que de su mesma madre, cuya compañía suele ser el remedio de los celos con su presencia, con su autoridad, con su amor y buen respecto, véga agora a tener de sola ella celos? de qué no los tendrá este hombre? Pues aqui llegá, y aun de aqui pasan los de Dios: que lo que por otra parte parece bueno, licito y santo, y loable, tiene por otra parte celos dello, por que sus ojos son agudissimos, y su amor extremadissimo. Que cosa mas loable q̄ la presencia d̄ Iesu Christo n̄ro Señor cō los Apostoles, erales mas q̄ padre y madre: elles enseñaron cō doctrina y exēplo lo bueno q̄ tenían, la humildad, la modestia, la abstinēcia, la caridad, la paciencia, el predicar, el hazer milagros, el amor d̄ Dios y del proximo, y se lo merecio todo en la Cruz a tãta costa, y lo cōseruaua cō su santa presencia: lo qual el dixo claramente a los Fariseos, que le preguntauan, como sus discipulos no ayunauã ayunando los de san Iuan? a los quales respōdio, dandoles dos razones. La primera fue: No es necessario q̄ los hijos del Esposo ayunē, miētras cō ellos estuuiere el Esposo, en quitandosele de delãte, entōces ayunaran: q̄ quiere dezir, segun la exposiciō del bienauerurado S. Thomas: El ayuno se ordena, para mortificar las pasiones y macerar la carne, y sujetarla al espiritu, y hazer a vn hōbre espiritual y agradabile a Dios, modesto, humilde, callado, deuoto, caritativo, sufrido, &c. Todas estas cosas mejor las obra en ellos

Matth. 9.
Thom. in
Matt.

mi presencia corporal, q̄ el ayuno: Por q̄ era d̄ tanta virtud y fuerça la presencia d̄ Christo, q̄ causaua en quiẽ trataua cõ el, quãto era de su parte, todas estas gracias y virtudes: y assi lo dize el mesmo Señor, rogãdo por los discipulos a su eterno Padre, Padre mio, el tiempo que yo he estado con ellos yo los he guardado, agora q̄ me voy a vos y me parto dellos, guardaldos de todo mal. Y claro estã q̄ hablaua de la presencia y partida, quanto a la humanidad: por q̄ en quãto a Dios el padre tambiẽ los guardaua, y el hijo los auia tambiẽ de guardar, y segun Dios, no se partia dellos, y especialmente los encomienda, hasta la venida del Espiritu santo, q̄ les dio fuerças, y los confirmò en su gracia. Pues dize agora el Señor a los Fariseos: Mientras el Esposo estã cõ ellos, no tienẽ para q̄ ayunar: por q̄ todo lo que el ayuno auia de hazer en ellos, haze la presencia del Esposo: quando se vean sin el, entonces ayunaràn: Pero Iuan el Bautista no tiene esta virtud, por esso ayunen sus discipulos. Y assi fue, que en subiẽdo el Señor a los cielos, començaron cõ frequentacion los ayunos, abstinencias, penitencias, y trabajos de los Apostoles: Entõces para todos los fieles se començò la Quaresma, los ayunos, no solos los ecclesiasticos, sino los naturales tambiẽ: entõces los yermos, las peregrinaciones, &c. Pues agora, cõ tener los Apostoles esta presencia del Señor de tanta virtud, no baxara el Espiritu santo, q̄ es infinito amor de Dios, sobre ellos, si Christo en quanto hõbre no se ausentara, como el mesmo lo dixo: Si yo no me fuere, no vedra a vosotros el cõsolador, cõuiene os luego q̄ yo me vaya: Assi declarã todos los santos Doctores este lugar. Pues si la persona de Christo en carne, era estoruo para venir en ellos el Espiritu santo, cõ auer adreçado sus almas, para que fuessen capaces de su venida, y auerles enseñado toda virtud y perfeccion por tiempo

Ioan. 13.
Pater cõ
esset cum
eis, Ego
seruabam
eos.

Ioan. 16.

De tres años, y auerle merecido por su sagrada pasión,
 y de auerle conseruado cō la misma presencia corporal
 que agora les quitan, con todo effo tiene celos della: Celo-
 sissimo deue de ser. Y el secreto dello era, porque estauan
 aficionado de demasiado, a estar con Christo en carne: De
 suerte que la demasia cōsilia, que no passauan adelante,
 ni subian al cielo con sus deseos: Que será del que por co-
 sas viles y de poco precio? que será del que por cosas tor-
 pes y suzias, se detiene en este mundo sin pēsar en el otro,
 olvidando a Dios y a sus infinitos bienes? Y pues al cabo
 no fue aquello genero de encarecimiento, sino que en
 realidad de verdad les quitaron de delante aquella limpif-
 sima presencia de su Maestro, no se espante nadie, que a
 los hombres por su bien y prouecho, se les quiten de delan-
 te vnas cosas tan viles y de poco momento, como sōn ha-
 zieldas, honras, officios, hijos, y aun salud y vida, quando
 sōn, o pueden ser ocasion, para que el coraçō vano y mi-
 serable cayga en tanta ceguera, que por ellas dexa a Dios
 que se las dio, y puede y vale tanto mas que ellas, quanto
 quien lo bueno tiene de su cosecha y por naturaleza, y
 ellas por cortissima participaciō, porque no cupo en ellas
 otra mas cumplida: pues es officio de buen amador, ma-
 yor mēte de padre y esposo, qual es Dios, encaminar al hi-
 jo, o al que ama, a lo mejor y mas cierto y verdadero, aun
 que sea quitandole con desgusto lo q̄ no lo es, o no tanto:
 Y assi la madre quita al inocente y bouito niño, el cuchil-
 lo de las manos, que el tiene por dizezillo, aūque mas la-
 grimas derrame y gritos de: porque sabe el peligro q̄ cor-
 re en dexarle tener: y assi mesmo le quita la mala comi-
 da y el jarro de agua, aunque perezca de sed, no teniendo
 cuenta con su gusto y deleyte, sino con el peligro que el
 sabio medico dixo que corria,

DISCURSO SEXTO, DE LA RA-
 zon porque embia Dios trabajos y aduer-
 sidades a los malos.



Vcho enternecē a vn alma, que atēta la multitud de sus pecados, oye por sus oy-
 dos lo q̄ cō juramento afirma Dios, q̄ el
 no quiere la muerte del pecador, sino q̄
 se cōiuerta y viua: pero no para aquí su
 misericordia, sin cāsarse a la puerta de
 la q̄ no quiere cōuertirse, ni viuir, llamádo y rogando q̄ le
 dexé entrar y cenará juntos: y q̄ aunque ella ha de abrir y
 pōner la mesa: pero q̄ el ha de hazer la costa: y cō ser esta
 merced tá inestimable, el andar de alma en alma rogádo,
 haziēdo fuerça a nuestro comediniēto, aunq̄ no a nuestra
 voluntad, aunq̄ la esfuerza, antes despedido no se despide,
 porq̄ sabe q̄ no tenemos palabra de Angeles, sino q̄ mien-
 tras los vnos se ablandan, acude a los otros: no solo siete,
 mas siete mil vezes por innumerables caminos va y vie-
 ne, para negociar n̄ras voluntades: y quā importáte es el
 negocio, tá grande es nuestro descuydo. Con siete bueltas
 del pueblo cayerō los muros de Hierico, y eran piedras: y
 tātás como da Christo arca del testamēto, q̄ son infinitas,
 para derribar essa voluntad de su mala determinacion, no
 aprouecha, y esto porq̄ es libre, y el dispone todas las co-
 sas suauemēte, segū su naturaleza. Al fuego máda q̄ que-
 me aunque no quiera, y otras vezes que no queme, quan-
 do el quiere: pero ala voluntad, q̄ quiera si quisiere, Lucha
 cō Iacob toda la noche de su pertinacia, y como no le ha-
 ze fuerça, no le derriba, ni Iacob a Dios por ser misericor-
 dia a quiē nunca derriba nuestra malicia, ni le vence: mas
 tiense el con nuestra voluntad, y hazele sudar y andar tá-

Ezech. 18

Apo. 3.

Iosue. 3.

Genes. 32.

que comen sin alçar la cabeça à mirar quié les da la comida, de q̄ se quexa Dios por Elaias: El buey, animal bafto y grollero, y el asno torpe, agradecen y reconocen a sus dueños, y lo que de su mano reciben para su sustento, y mi pueblo no me reconoce a mi, que tantos y tan innumerables beneficios le hago.

Pero no por esta ingratitud y ceguedad dexa Dios de tentar otros caminos, para llamarnos a sí: y porque estas voces son oscuras para los hombres que tan ciegos y sordos estan a ellas, llamanos con la predicacion de todas las criaturas, que segun dize Dauid, a todas las naciones por barbaras que sean predicen la gloria de Dios. Y san Pablo dize, q̄ lo que de Dios no se vee por vista de ojos, se conoce por sus criaturas: Para esto fueron criados los cielos, la tierra y la mar, los elementos, el infierno, la vida la muerte, salud, enfermedad: para effo es toda la Biblia desde la primera palabra que dize, que en el principio crió Dios el cielo y la tierra: y en aquella palabra Dios, dize en el Hebreo los juezes: y al cabo del Apocalypsi dize, que viene con prieffa á tomar cuéta: En el cuerpo della ay voces paratodos: para reyes, para principes: para cortefanos Elaias, para Prelados Ezechiel, para pastores Amos, Ieremias para vassallos, Daniel para reyes, Ionas para pertinaces, Iosias para desobedientes, Dauid para nobles, san Pedro para desconocidos, S. Pablo para atreuidos a la Yglefia, la Madalena para deshonestos, san Mateo para trampietas: En ella ay tãta variedad de figuras, metáforas, para bolas, versos, profas, todo para cõquistar vn almalibre, por q̄ como S. Pablo dize, todas las cosas q̄ estan escritas, para nãa doétrina estan escritas: para esto ordenó Dios los estados en las republicas tã diuerfos: para effo ay reyes, Prelados, grandes, medianos y pequeños, ricos y pobres: para

Esai. 1.
cognouit
hos, &c.

Psal. 145.

Rom. 1.

Genes. 1.

Apoca. 22.

Rom. 15.

esso cortes, Cõcilios, audiencias, cõsejes, justicias, gouier-
nos: para esso guerras, motines, pazes, victorias, successos
prosperos y aduersos: para esso son los predicadores, que
con tiempo y cuydado dize Dios, que embia por Hiere-
mias, madrugando para embiallos: para esso missas, ser-
mones, y glesias, sacramentos; Papa, Obispos, imagines,
clerigos, frayles, monjas, casados y biudas: finalmente to-
do lo criado es municion para conquistar cõ suauidad vn
alma. Todas las cosas, dezia san Pablo, son vuestras, ora
sea Pablo, ora Apolo, el ciclo, Angeles, infierno; porq̃ to-
do lo endereça Dios para llamarte y traerte a si, porq̃ fue-
ra de las criaturas mudas, q̃ quiso que nos hablasten cada
vna en su manera, ordenò los Angeles: de quien dize san
Pablo, que son ministros de los que han de saluar se, y pa-
ra esso embiados al mundo: A los hombres encargò que
llamassen al pecador con la correccion fraterna, cõ el buè
consejo, con el beneficio, y con perdonarle la injuria: Los
demonios y el infierno siruè de llamarnos: Todas son di-
ligencias de Dios para negociar nuestra voluntad. No ay
Dauid tan diligète para aplacar a Saul, y negociar le su vo-
luntad con harpa y cabeças de Filisteos. Quando le pudo
matar cortole la ropa, para que Saul se acordasse, que ya
de deuia la vida a Dauid, pudièdole matar a su saluo, y im-
põrtunado de su gente que lo hizièsse. Ningun medio de-
xa este diuino Dauid y celestial, para ganarnos, ni cabe-
ças d̃ Turcos, ni vidas de hereges: Otras vezes quãdo tenia
nos bien merecida la muerte, embia vna enfermedad, q̃
es cortar vn poco de la ropa: Lleuasse de vn pueblo siete,
o ocho mil hombres, corra de Seuilla vn pedaço, de Tole-
do otro, de Granada otro, otro de Inglaterra, otro de Flã-
des, para que le agradezcamos, que no nos desposee del
todo, como lo merece nuestra dureza y pertinacia, y para
quitar

Hierem. 7.

1. Cor. 7.
Omnia ve
stra sunt.

Hebreo. 1.
Ipsi sunt
adminis-
tratorij
spiritus,
&c.

1. Reg. 17.

quitar, o templar esta melancolia, nos tañe con harpa la consonancia de su justicia, clemencia, zelo, religion, valor y real presencia de nuestro Rey y señor: y así con todo lo que el es y las criaturas, procura negociarnos.

Quando el pecador cierra los ojos y las orejas a tantos bienes y voces, vfa Dios de mas fuertes inspiraciones dentro del alma, que son como dize Hieremias, vn viuo fuego: vnas vezes enciende en amor el coraçon y le regala, otras le amenaza y le espanta con sus pecados, y cõ las penas que por ellos le tiene aparejadas: y desta manera anda con el mudando medios: y el pecador mas endurecido cada dia. Pues quando nada aprouecha, ni beneficios soberanos de cuerpo y alma, que a las fieras suelen amansar, ni la hermosura de lo criado, y las marauillas del mundo, ni lo que ellas predicán, ni los Profetas y predicadores, ni las inspiraciones interiores, que por bien y por mal combidan al alma, en este caso viene Dios a los trabajos como vltimo remedio, aunque contra su voluntad, por defengañar la nuestra. Estas son las plagas, enfermedades, pobrezas, de tierras, deshonoras, y otros trabajos, q̃ así hazemos los hombres, quando vno estã tan dormido que a voces no podemos despertarle, le despertamos a golpes: así despertò y truxo a conocimiento a los hermanos del Patriarca Ioseph, con las afliciones que en Egypto padecieron, hasta dezir, Iusto juyzio de Dios son estos trabajos, por lo que ofendimos a Dios y a nuestro hermano, veys aqui nos toman cuenta de su aflicion y de su sangre, el nos rogaua con lagrimas, y no le oyamos: por esso nos aflige Dios. Los que no oyen a Dios, o hazen como sino le oyessen, con estas cosas les despierta. Grande es el ruido que trae vn hombre en sus oydos, quando anda metido en el del mudo, mucho haze andar a Dios para atraelle,

4

Hierem. 20.

Genes. 14.

Merito

hac pati-

mur, quia

peccauim-

us infra

trem nos-

trum, &c.

Iob. 42.

y este es el mas eficaz camino. Iob dezia: Señor hasta agora os conocia de oydas, no llegauá a mimas de las nueuas (con ser tan justo, solo por la mucha riqueza que tenia) agora os veen Señor mis ojos, y por esso me reprehendo y hago penitencia con ceniza y cilicio, Haze Dios esta diligencia como piadoso padre de los hombres: porq̄ no solo vamos a el como quiera, sino con codicia, como el padre que tiene vn hijo pequeño, y dessea q̄ le cobre amor y se venga a el, no se contenta con llamarle, mas máda a los criados que le espanten, y aun le açoten: y así gusta de verle venir llorando, y abre los braços y le regala: Así lo manda Dios a sus criaturas, q̄ aflixan al hombre despegado de su amor: Para este fin dize S. Gregorio, q̄ para q̄ falliesen los hijos de Israel cō mas gana de Egypto, no se cōtentaua cō q̄ Moysen los llamasse, sino que los Egypcios los echassen: Así no se cōtenta el Señor con llamarnos y combidarnos cō el cielo, sino con afligirnos en esta vida, porq̄ de mejor volūdad procuremos la otra: porq̄ nuestra torpeza y el poco sentimiēto de los verdaderos bienes, llega à hazernos de la cōdicion de algunas bestias de camino, q̄ para que salgá, como dizé, de haron, es necessario llamarlas de delante cō la comida, y darlas de palos, y aũ auuarlas cō la espuela: Así ordena Dios, que demas de q̄ el nos cōbida, nos eche el mūdo de si cō malos tratamientos: dizelo S. Gregorio: Los males q̄ aqui nos aprietan, nos cōpelen à ir à Dios: dizelo S. Ponciano por estas palabras, Obra es maravillosa de la diuina dispēfacciō, q̄ los buenos seã fatigados cō tribulaciones: para q̄ al tiempo que la verdad los llama por amor, el mūdo por su parte cō tribulaciones los arroje de si, y q̄ tanto mas facil y ligeramente salgá y se aparte del amor deste mūdo, quanto mas le arrojan a dōde le llaman. Deste medio usó Abaló, quando no queriendo

Exod. 32.

S. Pontianus intra
dispensatio
ne Dei agi
tur, ut boni
per tribulatio
nem agant
tur, ut scilicet
cor dā ve
ritas eos
per amō

riendo Ioab venir a su llamado, le mādò pegar fuego a su trigo, para q̄ con este trabajo viniessè: así haze Dios quando no venimos a su amor, pegar fuego a nuestra hazienda y contentos: lo qual vemos por experiècia, q̄ fuele en algunos a prouèchar, como lo declara S. Gregorio en la historia de los còvidados a la cena, quando el Rey manda q̄ traygã los còvidados por fuerça, dize este santo: Despues q̄ en el mūdo no podemos alcãçar lo q̄ queremos, despues que de la impossibilidad quedamos cãfados en los desseos terrenos, entõces nos boluemos a Dios, entõces comiença â agradarnos lo q̄ nos enfadava, y a parecernos dulces en la memoria los mādamientos q̄ antes en ella nos amarguã: porq̄ aquella alma q̄ procurãdo hazer a Dios trayciõ cõ todas sus fuerças, no pudo salir con ello, determina de ferle fiel esposa: Luego los q̄ quebrãtados cõ las aduersidades deste mūdo, buelue al amor de Dios, corregidos de los desseos desta vida, q̄ son fino los cõpelidos a entrar en la cena? Hasta aqui S. Gregorio. Esta fue la causa porq̄ quiso q̄ fuesse esta vida trabajosa: porq̄ cõ ser tal qual es, la amamos tãto, y facilmẽte le olvidamos: q̄ hiziera fino lo fuera? En los Numeros se que xauã los del pueblo, q̄ el desierto era tierra esteril y de mala vista: pues si fuera fresca y deleytosa, alli se quedarã, por esto la hazia Dios trabajosa: así haze â esta, porq̄ cõ mas priessã y codicia passemos a la otra: la qual si ruiessèmos por vltimo fin respeto de la presente, todo nos pareceria poco y vil lo q̄ aca perdemos: Quãdo vamos a Seuilla cõ desseo y amor, y parecen en el camino las torres de Osuna, o ã Marchena, q̄ biẽ nos parecen, no por ellas, sino porq̄ son camino para Seuilla, mas en llegãdo a ellas, quãto era el desseo de llegar quãdo las descubrimos, tã grãde lo es despues ã perdellas ã vista y dexallas muy atras: porq̄ quãto mas nos apartamos, tãto

*rẽ vocat,
mundus
præfens à
seipso per
tribulatio
nes quas
ingerit re
içiat, tan
to que face
lius ab a
more hu
ius mundi
exeat quã
to magis
impellitur
quo voca
tur.*

*Grego. ho.
de inuita
tis ad co
nam.*

Num. 14.

nos acercamos mas donde deffeamos: Asi las cosas desta vida, salud, y honra, y bienes temporales, quando se deffean por Dios, bien parecen en el deffeo: pero en teniédolas, deffea el justo salir dellas, y perderlas de vista, porque el paradero donde va, es Dios, y todo lo demas era camino, y tãto quanto ello queda mas a tras y lexos de nuestra memoria y deffeo, tanto mas nos acercamos a Dios.

Este pues es el fin que nuestro Dios tiene, quando al malo embia trabajos en esta vida, que es todo amor y misericordia, y tanto mayor, quanto mas indigno es el pecador de tantas maneras como Dios tiene de llamarle y esperar le, quãtas ha usado antes del trabajo, que es la vltima que por su bondad quiso que lo fuesse, y la mas eficaz para abrir los ojos, y despertar al amigo de su cama y regalo. Por este camino entraron siempre muchos y muy obstinados pecadores ala penitencia, y se boluieron a Dios: Por aqui entrò David, que dezia: Aued misericordia demi Señor, porque estòy muy atribulado: Por aqui aquel rey soberbio Nabucodonosor, que se queria alçar contra Dios, diciendo, que el auia con su poder edificado a la gran ciudad de Babilonia: y no auia acabado las soberbias palabras quando le fue notificada aquella braua sentencia, en que fue condenado a ser bestia con las del campo, despues de quitado el reyno, defferrado del poblado, a comer heno con las demas bestias por siete años, hasta que reconociesse que Dios era el señor de todos los Reynos, y el rey que puede darlos y quitarlos quando quisiere: la qual luego se, executò a la mesma hora: y al cabo del tiempo reconoció, boluiendole sus sentidos, el poder y magestad de Dios, como el texto dize: y concluye el capitulo con las palabras de su confesion, diciendo: Agora yo Nabucodonosor, alabo, y engrandezco, y glorifico al Rey del cielo, porque

*Psal. 111.
Miserere
mei Domine
quia quonia
tribulor.*

Dan. 4.

porque todas sus obras son verdaderas y fieles, y todos sus caminos son juyzio: y confieſſo que no ay hombre. tá soberuio que no le pueda Dios humillar y abatir. Quien humillò à aquel Rey Antioco tan soberuio, enemigo del pueblo de Dios, y le hizo venir a defengañarse, y dezina aquellas palabras: Buena es sujetarse a Dios, y que el hombre mortal no se ponga a tu par tu con Dios, ni se yguale con el, sino el trabajo que le embio: A Manasses que auia regado a Hierusalem con sangre de Profetas: quien le hizo boluer a Dios, sino ver se cautiuo? Pues a Naamam Syro, quien sino su lepra? Al Regulo del Euágelio la enfermedad de su hijo? Por esta puerta entrò S. Francisco, por vna enfermedad: y por la mesma infinitos pecadores q̄ sabemos, y otros que no sabemos. Porque, como la experiencia aun nos lo enseña, lo que no puede acabar cõ tigo vn sermõ del mejor predicador del mundo, acaba vna enfermedad, y vn trabajo, vna biudez, vna muerte de vn hijo, o qualquiera otro semejante: entõces parecen las cosas de otra color: alli se mudan los pensamientos, y se tiplan los deseos, allise comiençan a descolgar las tapicerias, se moderan las comidas, y los vestidos son mas honestos: entonces se abaxa la voz, se cierran las vêtanas, y se acaban las locas conuersaciones, y se dicen sentencias graues: Entonces se comienza la verdadera Filosofia, se estima todo lo mundano en lo que es: entonces se piensa quã breue es esta vida, quan mudable su gloria, quan engañosos sus cõtentos, quan locos los que se andan tras el mundo vano: y si hazen algunos de los valientes, y disimulados, no es culpa del trabajo, sino de su mal coraçon: a los quales compara san Iuan Chrysostomo, a los que buelue la purga, y tteccan lo que han comido: lo qual no es culpa de la purga, sino del mal estomago: asi es aca culpa del co

2. Mach. 9
Bonum est
subditum

esse Deo.

4. Reg. 1 To

4. Reg. 5
Ioan. 4.

Chrysostomus

raçon, y no del trabajo, que esta virtud tiene, para sanar la locura del mudo, y sacar del à los hombres, y traerlos a su Dios: Así lo dezia Dauid: Hínche Señor sus caras de ignominia y afrenta, y andarán a buscar tu nombre. Y en otra parte, quando los mataua y maltrataua, le buscauan, y uan, y venian, y madrugauan para venir a el. Este remedio daua el mesmo Dios a la esposa, que dexaua su cama y se le yua a buscar otros contentos: Y o te atajare tus caminos con espinas y abrojos, como quien dize: Mis punzaduras te harán boluer a mi: y sino, digalo cada vno, y meta la mano en su pecho, si ha auido cosa que mas de veras le haga boluerse a Dios, que el trabajo en que se ha visto.

6 Pero llega à tanto la dureza y obstinacion de algunos, que así como no sienten los bienes, ni los recaudos que Dios embia por todas las criaturas, por los Profetas y predicadores: así no les haze el trabajo mella en sus peccados, discipulos de aquel mal Rey Faraon, que todo se prouò con el, y así murió proteruo y duro en mitad de los trabajos y plagas, que es vno de los mayores dolores que puede auer en la tierra. San Chrysostomo no puede acordarse dello, sino con lagrimas en los ojos: Ay dolor (dize el bienauenturado S. Iuan Chrysostomo) q̄ esto me tiene en perpetuo lláto y lagrimas, que ni esto aproueche para ablandar la dureza del pecador. Di me, que no ha hecho Dios para que le ames? que inuencion ha dexado? nosotros le ofendemos sin merecerlo el, antes auiendonos hecho millones de secretos beneficios y mercedes, boluimosle las espaldas estandonos llamando y combidando, antes rogando, y aun así no nos castiga: antes el acudió y se llegó, y en medio de nuestra atreuida resistencia nos detuvo, y nosotros le dexamos la palabra en la boca,

Chryf. ho.
5. in episto
lã ad Rom.

y escapados de sus manos, nos passamos huyendo al demonio: y no por esto dexò el la impressa, antes nos embio seyscientos Profetas: Angeles, y Patriarcas: pero nosotros, no solo no admitimos la embaxada, antes injuriamos los embaxadores, quando la dauan: el toda via, no por esso nos despidio: antes como los que aman mucho, y son despreciados, anduuo cercando cielo y tierra, y que xandose a todos, y ayudandose de todos, y aun yendo el mesmo con los Profetas, y diciendo, que le tomassen cuenta, que queria ser examinado, cerca de su negocio de ellos, y trauado platicas y razones con los mesmos, aunque duros y sordos diciendo: Pueblo mio que te he hecho yo, en que te he ofendido, en que te he dado pena, responde me: En todo esto matamos los Profetas, apedreamos los, y hizimos otros infinitos males: Pues dime, que hizo el en retorno de todas estas cosas? Que? que embio no ya Profetas, ni Angeles, ni Patriarcas, sino su mesmo hijo vnigenito, y a este en llegando, quitaron la vida. Hecho esto, no se apagò su amor, antes quedo mas encendido: porque aun el hijo muerto, toda via persevera amonestando, rogando, y como puesto de rodillas, pidiendo que nos boluamos a el: Y sobre esto S. Pablo da gritos cõ estas palabras suauissimas: Mirad que somos embaxadores de Christo, con poderes tan cumplidos, como si el proprio en persona os amonestasse: assi lo haze por la nuestra: pues como legados suyos, y en su nombre os rogamos de rodillas que seays sus amigos: Y con todo esso no aprouecha cõ nosotros: pero ni aun el nos desampara por esso, mas antes persevera, ora amenazando con los infernos, ora cõbidandonos y prometièdo su gloria y reyno de los cielos, para q̄ si quiera por aqui nos ablãdemos: pero ni por essas lo hazemos, sino como vnos hòbres fuera de si,

Esai. 1.
 Venite. &
 arguente
 dicit Dominus.
 Mich. 6.

2. Cor. 5.
 pro Christo
 sto legatio
 ne fungi
 mur aquã
 Deo exor
 tante per
 nos.

ni vna palabra, ni vn pensamiento le boluemos de amor, que mayor bestialidad? Porque si de vn hōbre como nosotros huieramos recebido estas cosas, que agradeciēto le tuieramos? que de ofertas le hizieramos? que de vezes le ofrecieramos hōra, vida y hazienda? O Señor Dios inmortal, quanta es nuestra floxedad, y quanta nuestra ingravidad? cada hora pecamos, siēpre nadado en pecados: y si alguna vez hazemos alguna cosa poca del deuer (à fuer de malos esclauos ingratos) no ay mercader q̄ hasta la vltima blanca cuenta lo q̄ le deuen, como nosotros examinamos esta miseria de bien que hazemos, congoxados y cuydadosos de la paga, quanto nos deuas por lo q̄ por ti hizimōs. Hasta aqui son palabras del bienauenturado san Iuā Chrysofomo, el qual pōderàra mas nuestra dureza si contàra auer Dios puesto al pecador en el potro de los trabajos: que a este fin dize Esayas, que nos pone Dios en el tormēto para quitarnos el estaño y la escoria del pecado, y toda via dueros y rebeldes, como muchos lo estan, semejantes a las bestias que poco antes deziamos, que ni bastan siluos, ni espuelas, ni palos, para hazerlas mudar de vn lugar, algunas se dexan alli hazer pedaços y moler a palos. Y si preguntare alguno, de que sirven en estos tales los trabajos que Dios les embia? se responde, que sirven de principio de las penas que para siempre por ellos han de padecer en el infierno. San Gregorio dize: La pena presente, si conuierte el alma del afligido, es fin de la culpa passada: pero sino le conuierte al temor de Dios, antes es principio de la pena que se ha de seguir: lo mismo dize Chrysofomo, y que es aun doblada pena: lo mismo dize san Hieronymo, q̄ no castiga Dios dos vezes vn pecado: Entiende, quando ay conuersion, de otra manera si. Estos tales son los que Dios arroja de si, por q̄ no le queda medio ni misericor-

Esai. i.
Auferam
stān tuū,
&c. & ex
coquā ad
purū sco-
riā tuam.

Greg. in
registro.
Chryf. ho.
de b. ioh.
prope finē
to. i. Hier.
Nū. i. &
de paritē
tia. d. 3. c.
sunt plu-
res. Vide
Sotū. 4. d.
19. q. 2. a. 1.
2.

recordia que usar con ellos. Por estas palabras lo dize el ro el Profeta Hieremias: Ya se han quebrado los fuelles y el plomo se consumio en el fuego; Por demas ha sido y perdido el trabajo del fundidor, porque las malicias de estos no se quisieron consumir, llamaldos plata falsa y reprouada, porque el Señor los arrojò de si. Esta es vna de las señales de reprobacion, quando vno no se ablanda viniendo Dios al postrer remedio, que es los trabajos. Esto llama el Profeta Ieremias, plaga de enemigo, porque el castigo comiença desde aca. San Augustin dize sobre el Deuteronomio, declarando aquellas palabras; El fuego se encendió en mi furor, y ardera hasta lo vltimo del infierno: dize el santo: La vengança aqui començarà y ardera hasta la extrema condenacion. Y el santo Iob dize: Vi los que hablan maldad, siembran trabajos y dolores, y al cabo los vienen a segar, de aqui començan sus tormentos y los siegan en la otra vida: y es muy propria la metáfora, que aunque aca sean pocos, como en sementera, son alla multiplicados como en siega. Exemplo desto fue Anrioco Rey, que despues de tanta soberuia, vino a morir comido de gusanos, que el mesmo no podia sufrir su hedor: Lo mesmo Herodes, el que matò a los innocentes, y el otro Herodes que matò a Santiago: y en nuestros tiempos ay muchos que mueren assi, impacientes, blasfemando de los trabajos y del Señor que se los embia, hasta que despierran en las penas del infierno, que con sus impacencias y blasfemias començaron desde aca à padecer: y esta es la causa en estos, de embiarles Dios los trabajos, quando para su conuersion, por su culpa, no les fueren de pro-necho.

Hiero. 8.
Defecit
sufflarorū
in igne, cō
sumptū est
plūbū, fru-
stra con-
flauit con-
fector: ma-
litia eorū
non sunt
cōsumpta
argentum
reprobum
vocate eos
quia Dns
proiecit
illos.

August. su-
per Deut.
32. & ref.
de penitē-
tia, d. 2. c.
ignis suc-
census.

Iob. 4.
2. Mach. 9.

DISCURSO SETIMO, DE LAS RAZONES porque aflige Dios con trabajos en esta vida a los buenos.

i



Psal. 72.

Llegado hemos a vno de los p̄tos principales q̄ este libro pretéde, que tanto cuydado dio siépre a todas las naciones, y tanto ha espátado al m̄do: y aũ Dauid queda en vn Psalmo descõfiado d̄ poderlo entéder, hasta ver el fin, llegado al Santuario de

Dios, dõde tiene su morada, q̄ es en el cielo, aunq̄ otros entiéden por el Sãtuario la yglesia Catolica, donde reside la verdad de Dios: y lo vno y lo otro es verdad, porque en la gloria se sabra esta dificultad perfetaméte en el Verbo Diuino con las demas verdades: y entre tanto se entiende en la yglesia militante, en el punto que es necessario, para informaciõ de los fieles q̄ há de salvarse, y es la dificultad, Porq̄ razones aflige Dios en esta vida a los buenos, pues no por pecados, pues son buenos, ni por atraellos a si, como a los malos, pues está ya cõ el. Vna de las razones porq̄ tiene esta dificultad a los hõbres perplexos, es, por parecer les q̄ en la sagrada Escripura los tiene Dios priuilegiados de toda aduersidad y trabajo (alomenos así lo muestra) porq̄ quãdo mãda hazer por Ezechiel, la matãça general del p̄eblo, mãda q̄ no se toq̄ a los q̄ estuuieren señalados cõ el Tau, q̄ segun la comũ y ordinaria opinion, significa la Cruz de Christo: la qual los buenos traen en la fréte, por la fee viua, y por la memoria y la cõtina cõsideracion de su passion, aunque segun otros, como la letra Tau, en la lengua Hebrea no tiene forma de Cruz, como en la Griega: quiere dezir, los q̄ traē en la fréte, o en su memoria, el fin, que es, o la muerte, o juyzio, o gloria, como el Tau, es la

Ezech. 9.

ulti-

ultima letra del A, b. c. Hebreo, y la Escritura suele vsar en estas dos lenguas, así como para su cuenta de las letras por su orden: así de las primeras, para significar el principio, y de las últimas para significar el fin, como de la Griega parece en el Apocalypsi, quando para dezir Dios, q̄ el es el principio y el fin, dize q̄ es Alpha, y Omega q̄ son primera y última letra del abecedario Griego. Sea como fuere, q̄ en aquel lugar son significados los buenos y amigos de Dios, por los señalados cō el Tau. Lo mesmo se colige del libro del Apocalypsi, donde vio el Apóstol san Iuan vn Angel que subia del Oriēte cō la señal de Dios viuo, y dio voces a los quatro Angeles, a quiē estaua encargado de hazer daño al mar y a la tierra, esto es, a los habitadores della: y dixoles: No comēceys a hazer mal a la tierra ni al mar, hasta q̄ en las frētes señalemos a los fieruos de n̄ro Dios: dōde parece el cuydado q̄ tiene Dios, de q̄ en esta vida los suyos no sean afligidos a bueltas de los malos: lo qual en muchas partes dize Dauid: Ora diziēdo q̄ haze Dios señas a sus amigos, para que huyan de los castigos q̄ embia, a los quales promete en otro Psalmo, otras cosas muchas como esta, q̄ ninguna cosa les dañará, q̄ aun que cayga no se lastimará, por q̄ el pondra debaxo su mano: en otro Psalmo, es cosa marauillosa las cosas q̄ promete al q̄ viuiere cōfiado debaxo de su sombra y amparo, y le recibiere por su protector, q̄ el será su refugio y guarida: q̄ por auerle puesto en Dios, no llegará a el trabajos ni aq̄otes, q̄ le librarà de los lazos de los caçadores, q̄ son las ocultas trãpas d̄ los enemigos inuisibles, ora seã hōbres, ora, como S. Augustin dize, los demonios, y de la palabra aspera q̄ es la injuria o deshōra, y qualquier otra aduersidad aspera de sufrir, q̄ cō sus alas le amparará y harà sombra, y q̄ el se hallará seguro debaxo dellas: como vn paues le cubrirà

Apoc. 1.

Apoc. 7.

Psal. 59.

Psal. 36.
Cum ceciderit non
collidetur
&c.Psal. 90.
qui habitat in adiutorio altissimi.

su fidelidad, sin que tema, ni males ocultos, ni espantos de noche, ni males subitos y inopinados, que es la saeta que buela de dia: ni pestes, ni contagiones, de dia ni noche: Que aunque de guerras y pestes caygan mil y diez mil a sus pies, no tendra que temer de si, antes verá la ira de Dios sobre los malos, y los castigos de sus culpas, sin que mal ninguno le alcance a el ni a su casa, porque le tiene encomendado a sus Angeles, que le guarden en todos sus caminos, y que le traygan en palmas, sin que padezca el menor tropeçoncico: Y que a todo genero de serpientes, que son los demonios, traera deba xo de los pies: porque se paga mucho de que aya puesto en el sus esperanças, y en su santo nõbre y autoridad aya cõfiado, y serà con el a su lado, quãdo aya en el mundo tribulaciones: y q̃ en esta vida le darà largos años, y despues la gloria, dõde le muestre para siẽpre al Salvador. El qual Psalmo y las promessas del tiene dichas y declaradas, y primero prometidas en Iob. de dõde el mesmo Dauid se espãta, y tiene a Dios por dormido en otro Psalmo: dõde auiedole repetido al mesmo Dios, los beneficios que a sus passados hizo en otros tiẽpos, en profecucion de lo q̃ tenia prometido, siendo el mesmo agora q̃ solia sin mudar se, la mesma verdad, la misma fidelidad, y el mesmo el pueblo suyo, parece q̃ le trata mal. Tu eras (dize) el mesmo seõnor y el mesmo Rey: el, el mesmo Iacob, y tu le fueles hazer el bien q̃ recibe, y agora nos has desechado, y fatigado por mano d̃ nros enemigos: Pareciẽdole cosa nueva y desusada del mesmo Dios, el affligir los suyos: Los malos echã su cuẽta cõtra el justo diciendo: Salteemos al justo, porq̃ es cõtrario a nras obras: Y luego añaadẽ: Si el es hijo de Dios, el le librarà de mano de sus cõtrarios. Y el mismo lenguaje vsarõ al pie de la Cruz, condenando su vida, dando a entẽder que no era hijo de Dios

Iob. 5.

Psalm. 43.

Sap. 2.

Circumue
niamus in
stum. &c.

Matt. 27.

Dios, si es hijo de Dios librele agora si quiere. Elifaz dezia à Iob, Ninguna cosa se haze en la tierra sin causa: dando a entender, que no ay trabajos sin culpa: y de la tierra no sale dolor, no le tiene, sino quien le merece. De aqui fue, que oyendo los Apostoles al Señor, hablar de su passion, no le entendieron: no viene bien innocente y hijo de Dios, y padecer ignominias y afreças: Y assi dize el Euangelio, Ellos no entendieron nada destas cosas. Pues si esto es assi, que razon puede auer para mostrarse Dios mudada la condicion antigua, y afligir a los buenos, pues passados aquellos tiempos, se muestra en todo mejorado en misericordia? Parece que podemos dezir lo q̄ Dauid, Señor con estos oydos hemos oydo la fama de vuestra misericordia, y de nuestros padres la oymos, y en vuestras santas historias lo leemos y predicamos las mercedes que hizistes á aquel pueblo, y a todos los passados, y soys el mismo que entóces, antes os aueys mostrado mas piadoso en darnos vuestro hijo vnigenito, en quien descargassen los golpes de vuestra justicia: Pues que será esto, que vuestros amigos a quien tanto aueys prometido vuestro amparo, y de quien todo el mundo piensa que aueys de ser su escudo y defensa, anden tan fatigados con trabajos, y tan perseguidos de los enemigos vuestros y suyos?

A esto se responde, que ay muchas y muy importátes razones de tratarlos con trabajos y adueridades, de que en los lugares dichos, les promete que les librarà, y que de ninguna dellas recibiran daño: y aunque no huaiera otra, sino traellos exercitados para la virtud, con cuyo exercicio y dificultad se cõquista y merece el cielo, y para exercitar su Fé y paciencia, y para hazerlos venir a sí, por socorro y fuerças contra la tirania de la carne y sus codicias y deleytes, y otras malas yeruas que de la ociosidad saelen

*Iob. 5.
Nihil in
terra sine
causa fit.
&c.*

Luc. 18.

*Psal. 43.
Deus auri
bus nostris
adiuui-
mus.*

2

Seneca li.
de prouidentia.

nacer, era bastante razon, quanto mas las q̄ luego se pondran. De donde vino a dezir Seneca, aunque Gentil, que Dios no ama à los buenos con amor de madre, fino con amor de padre: y no contradize esto a los lugares de la Escritura, en que dize, que nos ama como madre y como ama, criandonos a sus pechos, y regalandonos: porque en essos, solo se dize la ternura con que nos ama: pero cõ esto se compadece lo que este Filosofo dize, q̄ nos ama como el padre al hijo, mirando mas su prouecho que su cõtento y regalo. No vees (dize Seneca) quan de otra manera regalan los padres a sus hijos, q̄ las madres? Ellos mandan a sus hijos madrugar y despertar de mañana, para entender en los exercicios necessarios de la vida, y no los dexã estar vn dia ociosos, como sea dia de trabajo: y en esto les sacan a vezes, no solo el sudor, sino aũ las lagrimas: pero las madres los quieren tener siempre a la sombra, al regalo, y a los pechos, escufalles las lagrimas, la tristeza y el trabajar: Asi Dios (dize este Filosofo) con los buenos tiene el animo de padre, y los ama con mas fuerte amor: Emplealos en trabajos, fatigalos cõ dolores y daños, para que cobren verdadera fuerça: Todas las cosas regaladas desmayan de floxedad, y por esto desfallecen, no solo del trabajo, sino d̄ su mesma naturaleza peso y carga: La felicidad no exercitada, no sufre golpe ninguno: pero despues que tuuiere con los daños ordinarios pelea, haze callos contra ellos. Hasta aqui son palabras de Seneca: Por las quales se entiendo quanta razon tiene Dios, de no dexar ociosos y follones a sus amigos: Que esto quieren dezir los Filosofos quando hablan de Dios, a quien no conoocen: solo dicen lo que la razon les dize, que deue hazer el que fuere verdadero Dios: Y sobre esto sabemos los Christianos del nuestro quan sabio es, y quan amigo de sus amigos: Pues que

que nos espantamos que los exercite con trabajos? mayormente auiendo de librarlos, y pudiendolo hazer a sus tiempos, como dize san Pedro, que sabe librar a los buenos de la tentacion: Y el Psalmo, que muchas tribulaciones tienen los justos, y que de todas los librâra el Señor, &c. Psal. 33.

DISCURSO OTAVO, DE LA
*segunda razon, porque trabaja Dios a los buenos,
porque es gloria suya.*

PVES que todas las cosas fueron criadas para gloria de su Criador, y este fue el vltimo y mas principal finde su creacion, bien es que comencemos las razones de los trabajos y aduersidades de los buenos por esta, Ioan. 11. que para gloria suya los embia: lo qual el mesmo Señor declarò, quando tuuo nueua de la enfermedad de Lazaro, diziendo, que no era la muerte su intento de quien se la embio, sino para gloria de Dios, que en las enfermedades y otros trabajos resplandece mucho: en lo qual el bienauenturado san Iuan Chrysofomo se la ganó a san Geronimo, quando quiso ponderar el bien que ay en el padecer, diziendo, que el subir a las montañas (por lo qual entiende el padecer) es reynar: Pero añade san Iuan Chrysofomo, que es mas que reynar: Y la razon es, Porque el reynar es gloria del que reyna: y el padecer es gloria de Dios: que assi lo dio a entender el mesmo Señor, quando dixo a san Pedro, Quando eras moço, tu te ceñias, y yuas libremente a donde querias: pero agora otro te ceñira, y te llevará donde tu no gustaras. Y dize el Euangelista: Y esto le dixo dandole a entender con Ioan. 20. que manera de muerte auia de dar gloria a Dios. Pero parece que por salir de vna dificultad, hemos dado en otra

De la paciencia Christiana, lib. II.

mas profunda y prolixa, tan lexos parece q̄ vamos de salir con lo q̄ en este discurso se pretende: porque antes parece pertenecer a la gloria y hōra de Dios, mirar por sus amigos, librarlos, fauorecerlos, y regalarlos: q̄ de aqui falla la congoxa que Moyſes trahia, quando ſalio el pueblo de Egipto, todas las vezes que queria Dios caſtigarle: Mirad ſenor por vueſtra honra, no digan, dōde eſtá ſu Dios q̄ los auia de librar? Al fin nueſtra mano y fuerça es grande, No deys Señor que dezir al mundo, que diran que los ſacaſtes al deſierto, no para librarlos, ſino para matarlos y deſtruyrlos, que parece coſa indigna de quié vos ſoys, que ſe diga que tratays mal a los vueſtros: Pero bien mirado, vna de las coſas que mas gloria dan a Dios en eſta vida ſon los trabajos que ſus amigos en ella padecen: lo qual tiene verdad, entendidas quatro maneras y todas diferentes, en que damos con ellos gloria a Dios. La primera, porque en ninguna mueſtra el tãto ſu poder infinito, como en librar al hōbre del trabajo en que eſtá: Y eſte es vno de los argumētos: y no el menor, que el meſmo Señor haze por el Profeta Baruch, para prouar que los idolos no ſon dioses: Como quereys (dize) que crea nadie que ſon dioſes, pues no pueden librar al hombre de la muerte, ni al q̄ poco puede, del poderoſo: no pueden dar viſta al ciego ni remediar la neceſſidad del pobre, no puedē apiadarſe de la miſeria de la biuda, ni del huerfano. Por otra parte aquel ſoberuio Rey Nabueodonosor, deſpues de auer eſtado tã pertinaz y cruel en la aſlicion de aquellos tres moços, Sydrac, Miſſac, y Abenago, viendo que tan poderoſamente los auia Dios librado de ſu poder: la razon q̄ puſo en ſu edicto, que por todo el mundo mandò publicar, para que todos adoraffen y tuieſſen por Dios, al Dios deſtos moços, y nadie puſiſſe lengua en el; fue, porque ſolo el es poderoſo

Dent. 9.

Baruch. 3.
Hominem
à morte,
non liberant, &c.

Dan. 4.

deroso para librar de las tribulaciones a sus amigos.

Para mayor declaracion desta verdad, es de advertir, q̄ de dos maneras acostumbra Dios librar a sus amigos, de trabajos, la vna apartandofelos que no lleguen, impidiendo sus causas, otra despues que el trabajo está en casa, quitandofelos, y dexandolos libres de aquella aficiō marauillosamente. La primera destas dos maneras tienen los imperfectos y poco aprouechados en el camino de Dios, por mas suauē: esta dessean, y esta piden: ahi se encaminan sus oraciones, Missas, sacrificios y deuociones, rogando que Dios encamine su vida con quietud y descanfo, desuiado toda enfermedad y trabajo: esto se dessean vnos a otros, los parientes y amigos, con esto hazen sus saluaciones y cortesias: y a la verdad, mirado solo lo desta vida, ellos escogen lo mejor que el mundo juzga y estima: pues donde ay menos de trabajo, ay menos de mal, y mas de apetecible de la voluntad: y esto nace de las pocas fuerças que han cobrado contra las aduersidades: y assi no es marauilla, que en esta nauegacion peligrosa desseen el mar sossegado, el cielo sereno, y sano el nauio, y que temā las ordinarias borrascas y tempestades: Pero los que de la misericordia y poder de Dios tienen mas experiencia por mejor camino de ser librados, tienen la segunda manera: y aū el mesmo Dios la vsa mas de ordinario: porque es la que mas gloriosa al mesmo Dios, y a los que la padecen, mas prouecho: porque como en el discurso deste libro se vee, muy prouechofo es al hombre ser en esta vida atribulado, assi para plátar las virtudes en el alma, como para cōferuar las plantadas, y auuiar las que se van durmiendo y amortiguando: y pa Dios es mas hōroso camino, pues por el se muestra poderoso para acabar los males, de que por ninguna humana industria pueden los hombres salir, y

para librar a sus amigos, de las manos de sus enemigos, que con gente, riqueza y ardidés se muestran inuencibles y poderosos, para los destruyr y acabar: lo qual resulta en inestimable gloria de Dios, que así de los amigos como de los enemigos, queda conocido por poderoso y buen amigo, y amado de los vnos, y temido de los otros: lo qual, si de la primera manera los libràra, no tuuiera tãto lugar por ser ello encubierto, y los hombres de poca consideracion. Exemplo sea lo que hizo con su pueblo a la salida de Egipto, de que el pueblo quedò tan conocido y agradecido, que con adufes, panderetes, y otros instrumentos de alegria, cantaron aquel cantico q̄ Moysen compuso, Cantemos a Dios la gala, por q̄ glorioso se ha mostrado y engrandecido, ahogando en la mar los caualllos y caualleros de nuestros enemigos: Dios es mi fortaleza y el blanco de mis alabanças, y el autor de mi salud: este es mi Dios, y a este he de dar la gloria, Dios de mis padres, y a el tengo de enfalçar con alabanças: El Señor es como vn valeroso capitán, el Señor se ha mostrado como varon guerreador, pues auentò mis enemigos, a quien hizo sentir su valor, quando dizen, Huygamos que el Señor pelea por ellos, su nombre es el Omnipotente, a Faraon y a sus carros dexa en el agua, los mas pintados de sus Principes quedã çabullidos en el mar Bermejo, cubiertos quedã cõ las aguas en cuya hondura decendieron ligeros como piedras: la mano fuerte del Señor, ha mostrado su grandeza: ella dexa herido el enemigo: y con la muchedumbre de tu fortaleza, derribaste Señor los enemigos, no tanto nuestros como tuyos: Embiaste Señor, del cielo tu vengança, que los tragò como si fueran vna paja, y cõ vn viento que embiò tu justicia, las aguas q̄ para el passo de tu pueblo se auian apartado, se juntaron: porque el agua de su naturaleza liquida

Exod. 15.
Cantemus
Domino
gloriosè
enim, &c.

quida y corriente, se auia recogido en medio del mar, dexando passo a los de tu pueblo. Dixo entonces el enemigo viédo el passo, Yo los perseguiré y los prenderé, yo repartiré los despojos, y cūpliré mis desseos: porq̄ yo sacaré mi espada, y no quedàra dellos hombre a vida: Pero tu Señor mandaste a tu viento q̄ soplasse las aguas, y cubrios los el mar, y sumieróse como vn plómō entre las furiosas aguas. Quien Señor, quien puede comparar se contigo entre los valientes del cielo y de la tierra? glorioso en santidad, terrible y digno de alabança, y obrador de milagros: Estendiste tu mano poderosa, y tragolos la mar, como si se abriera la tierra y los tragàra: Y por otra parte, guiaсте a tu pueblo, que auias librado y redemido, y con gran fortaleza los lleuaste a la tierra prometida. Y lo demas que queda del Cático, celebra otras dificultades, de que Dios librò al mismo pueblo en el camino, repitiendo antes del fin lo que al principio ha celebrado.

3
 Así q̄ librar Dios a vn hōbre de vn trabajo, desuiãdo-
 fele antes que venga, gran beneficio es, y grã misericordia:
 pero para lo que toca al testimonio de la bondad y poder
 de Dios, no lo es tanto cerca de los hōbres, por ser tan ob-
 scuro, pues las mas de las vezes los hombres no lo saben, o
 no lo aduerten, por no auer comeuçado a sentir el tra-
 bajo: y muchas vezes, o no lo creen, o no lo saben: antes
 quando le temen, o barrūtan, y ellos se procurá remediar,
 aunque su diligencia no sea de prouecho, se persuaden
 auerlo sido, y facilmente atribuyen el escapar, a su dili-
 gencia, y dello se jactan, no consintiendo que se les quite
 aquella gloria, y se de a Dios, de cuya prouidencia viene
 todo el bien que nos viene, y todo el mal que se nos qui-
 ta: y por esta razō pocas vezes quiere el vsar desta manera
 de librarnos, aunque por ello es a vezes tenido por poco
 cuyda.

cuydadoso de la salud de sus amigos, y por quien se le da poco de verlos afligir de sus aduersarios, dexando y permitiendo que los aflixan con crueldad, a fin de que libres por su mano de tanta apretura milagrosainete, tengã presente y mas clara la ocasion de atribuyrle este beneficio, y de agradecersele con perpetuas alabanças: Y esto es lo que el dezia: Faraon ha de dezir delos hijos de Israel, Ellos estan acorralados, el mar los tiene cercados, yo le endurecere el coraçõ, y os perseguirà, y quedare yo glorioso con Faraon, y con todo su exercito: Y ello sucediõ como lo dixo, que es vn exemplo el mas a proposito de muchos que de la Escritura se podrian traer para lo que vamos diziendo en este discurso: Porque como el pueblo saliendo de Egypto, camino de la tierra tã deseada de promissõ, cayõ en muchos peligros, permitiendolo, y aun ordenandolo Dios: el qual estaua siẽpre a su lado para sacalle dellos, tanto, que de aquel tan largo caracol que anduuerõ, tenemos noticia casi de todo el, por las marauillas que Dios obrò con ellos: porque al primer passo en saliendo, los començo con gran rabia Faraon a seguir con grande exercito, de suerte que se vieron en grãdissimo aprieto: porque ellos yuan desarmados y desaperecidos: pues pensar que podian huyr la persecucion, era imposible, porque de todas partes estaua tomado el passo, delos lados estauã vnos mõtes desiertos y brauos, delante estaua la mar, y a las espaldas la furia y fuerça del enemigo: y estãdo en esta apretura, quando el enemigo estaua glorioso, como Dios auia dicho, y el pueblo sin esperãça de remedio humano, subitamẽte abriõ Dios en el mar camino, por el qual entrãdo el pueblo passò sin lision a la otra parte: Y siguiendo por los mismos caminos los Egypciõs, tornaron a juntarse las aguas, y quedaron en ellas todos ahogados. A penas auia

Exod. 4.
Glorifica-
bor in Pha-
raone.

Exod. 14.

el pueblo passado el mar, quando començo a padecer grã de hãbre ã pan y falta de vituallas: de la qual le librò Dios milagrosamente, embiandoles pan milagroso del ciclo, sabrosissimo, con que mucho tiempo se sustentaron. Poco despues perecian de sed, y de vna peña les hizo sacar agua con que la apagaron: Y a delãte, passando por vn lugar de muchas serpientes, fueron mordidos muchos, y cada dia lo eran mas con vnas heridas mortales, que les abrasauan de color, y mandoles poner vna serpiente de metal en vn palo, con que de solo verla, sanauan. Muchos otros males y muy continuos padecieron en aquel camino, que seria largo de contar, quales se pueden imaginar, de quien peregrinaua por vn desierto tantos años, enemigos, guerras, contradiciones, trayciones y otros males, por los quales mirados de lexos, podian ser juzgados por gente miserabilissima: pero mirado el fauor que del ciclo tenian, lo eran por gente dichosissima, por todo el mundo. Esaias espantado desto dezia, quando trataua del pueblo: Al fin Dios se hizo su saluador, y en todas sus tribulaciones y trabajos nunca fue atribulado. Bien pudiera Dios, y facil era a su omnipotencia, llevar su pueblo a la tierra de promission, sin rodeos, sin caracoles, sin trabajos y sin peligros: pero no quiso, sino por do los lleuò, porque en esso mirò por su bien dellos, y por la gloria suya, que lo vno y lo otro enamina para nuestro bien, el que de ninguna cosa tiene necesidad: porque la hora que por el bien y libertad de los mesmos, mostrò su poder y prouidencia, en hazer tantos y tan grandes milagros y marauillas, quedaron tan obligados, agradecidos, y cõfiados, que de alli adelante le tuieron mas y mas crecido amor, como a padre y protector, q̃ es vna de las cosas que el pretendia.

De donde cobran los buenos animo y confiança, para

Exod. 16.

Exod. 17.

Nume. 21.

Esa. 63.

no solo esperar de Dios el remedio en sus trabajos y persecuciones, y ponerlos en sus manos: pero quanto mas afligidos se veen, tanto mas alegres y confiados se hallan, y aun tanto mas prompts a dexar la vengança, y olvidar las injurias de sus enemigos, aunque tengan en las manos las fuerças y el fauor para poderlas végar, antes las armas, fuerças, poder y fauores de que vsa el enemigo, tienen ellos por especial defensa y armas fuyas: sabiendo lo que san Pablo dize, que la tribulacion obra en nosotros paciencia, la paciencia esperança, y esta no queda burlada: y cõ Dauid dizen a este pũto: Si me viere cercado de esquadrones de enemigos, no temera mi coraçõ, y si se leuantare alguna guerra contra mi, en essa misma guerra pondre yo la esperança de mi salud.

Pero si Dios los lleuára por camino llano, prospero y seguro, no quedaran tan conocidos, ni le amaran tan de veras, ni le agradecieran este fauor, por no ser tan claro de conocer, como el que vsa, quando libra del trabajo comenzado a padecer, y desconfiado del fauor de los hombres. Vn lugar ay en el Euangelio, que aunque es escuro se declara con esta doctrina, y ella con el, que es aquellas palabras que el Redemptor dixo al Fariseo en fauor de Maria Madalena, despues que le auia dicho la comparacion, o parabola de los dos deudores del mercader, que al tiempo de aplicarla al proposito de la santa, le dixo: Digote de verdad, que le son perdonados muchos pecados, porque amò mucho: pero al que menos le perdonan, menos ama: Lo qual suele causar no poca perplexidad en algunos que dessean entender este passo, y no poco Letrados. Como se puede entender esto pòstrero? porque de ahi se figuria que la Madre de Dios amaua menos que todos los santos a Dios, porque se le perdonò tan-

to menos que a ellos, que no tuuò culpa que se le perdonasse: y a esta cuenta, mientras menos pecaron san Iuan Bautista, y los Apostoles, menos amarian: y por el conseqüente, quanto menos vno fue pecador, tanto menostendria de amor, y casi vendria alguno a entender ser buen consejo pecar mucho, porque de ahi viniefen perdonados, à amar mucho: Pero el bienaventurado san Augustin lo declara muy agudamente diziendo, que ella fue perdonada de muchos pccados, porque amò mucho: lo qual nacio de conocer que deuia mucho: y esso no hazia el Fariseo, con quien la comparò, y los seruicios que le hizo: y que por esso al que menos le perdonan, por pensar que tiene menos que perdonar como el, menos ama: De donde da à entender san Augustin esta doctrina, que aunque es mayor beneficio el que Dios haze al hombre, en desuiarle la ocasion de pecar, que no en dexarle caer, y perdonarle despues de caydo: pero no estan conocido, como el perdonarle quando caydo: que si los hombres entendiessemos, que no solo lo que Dios nos perdona, es merced y beneficio suyo: pero tambien lo que nos desuia que no pequemos: gran motiuo nos feria para siempre alabarle: Esto dize de si y de todos el Apostol, quando dize, Gracia de Dios, es todo lo que soy, si soy hombre, si soy viuo, si Apostol, &c. Por la gracia de Dios lo soy: Y dize este santo Doctor: Dexose la negativa, por la gracia de Dios no soy lo que no soy: Por ella no soy adultero, por ella no soy ladron, salteador, herege, homicida: porque, que flaqueza ay en los que lo son, que no la aya en mi? Yo hombre, yo flaco, yo hijo de Adam, yo mal inclinado, soberuio, ambicioso, carnal, &c. Y que ay en mi que no aya en el otro: Libre aludrio, el otro le tiene, yo Christiano? El otro tambien, yo

August. li.
50. homi
liarã. ho.
23.
Tom. 10.

1. Cor. 15.

fauor de Dios para no pecar, quando le quiero; el otro también, pues si yo no soy lo que el otro, gracia de Dios es, y no hacienda ni caudal mio: esto es por la gracia de Dios, no soy lo que no soy. Pues si así lo entendiésemos los hombres, daríamos a Dios gracias continuas, y le amaríamos tiernamente, no solo por los pecados que nos perdona, sino por los que por secretos caminos nos desuia, apartandonos las ocasiones dellos: como san Augustin dize allí, que quando se ofrece ocasión de vn adulterio, a parte lo Dios con ocuparme en aquella hora: y quando no, con hazerle dificultoso, cõ quitar el tiempo y lugar, antes que consintamos, como lo hizo con Abimelech, quando quitò la muger à Abraham: pero como esto no se ve ni liete por experiencia, pocas gracias damos a Dios por los pecados que nos desuia, y mas le damos por los perdonados. Con esto respondio, y condenò Christo al Fariseo quando le comparò con la Madalena, que quien menos piensa que deue, como el, que no cõsideraua de lo que Dios le auia librado, porque no peçasse, esse ama menos, y da menos gracias a Dios, como el hazia: pero la Madalena conociendo lo mucho que deuia y se le perdonaua, amaua mucho, en que le hazia a el mucha ventaja, q̄ amaua poco. Pero la madre de Dios y los Apostoles, así como ella estaua agradecida de la preferuaciõ del original: así lo estaua de los actuales, que no tuuo, quanto mas que el Señor no hablaua della, sino solo del Fariseo. Pues lo que se ha dicho de los pecados, dezimos de los trabajos: Quantos nos desuia Dios por su misericordia, sin que lo queramos pensar ni entender? y de quan pocos le damos gracias, ni le glorificamos por el poder y bondad con que nos libra dellos? pudiendo dezir con san Pablo: Por la gracia de Dios no soy lo que no soy, esto es, no soy ciego, pobre de-

trerrado, enfermo, enfermizo, defaziado, deshonorado, tullido como otros muchos: que mereci yo, para que vna texa no cayesse y me quebrasse la cabeça, como al otro se la quebrò? q̄ diligencia puse yo para no caerme muerto de mi estado, como el otro cayò? para no estar preso, para no ser perseguido? &c. y alsí otros trabajos como los otros tienen, y cõ todo no soy agradecido a estas mercedes: pero biẽ caemos en la deuda de mil trabajos, enfermedades, pleytos, deudas, afrentas de que nos ha sacado, y algunas de que era imposible salir por fuerças humanas: de que no solo sentimos obligacion de amarle y servirle, pero vn animo fuerte y confiado para sufrir otros trabajos, y para salir dellos por su mano. Pues para esto los embia Dios a sus amigos, para que el quẽde con la gloria del poder con que los librò, y ellos conocidos, confiados, y agradecidos por la libertad dellos.

¶ §. 2. *Del segundo sentido, en que saca Dios gloria de los trabajos del bueno.*

OTRA gloria saca Dios de estos trabajos que es la que el mismo Señor dixo por san Iuan, quando dio vista al ciego, que ni era por sus pecados la ceguera, ni por los de sus padres, ni tenia otro fin este mal, sino para que las obras de Dios se manifestassen en el: esta obra que se auia de manifestar era principal y radicalmente su gloriosa Encarnacion, q̄ con este nombre se nombra muchas vezes en la Escritura, obra de Dios, la qual se declara y manifesta por los trabajos por q̄ en el remedio dellos se declara, q̄ Iesu Christo es verdadero Dios, pues repara las obras q̄ solo el hizo y pudo hazer: de manera q̄ el mesmo es el que criò al hombre, y el que le repara con el mismo braço y poder: como lo declara S. Ireneo, diziẽdo,

6

Ioan. 9.

Esai. 5.

Et opus
Dei nõ res-
picitis &
opera ma-
nuum eius
non consi-
deratis.

Irenaus,
lib. 5. con-
tra Valen-
tinum.

M que

106. 9.

que el milagro del ciego que el Señor sanò, se hizo a fin de mostrar que aquella mano de Christo que curò al ciego, fue la que al principio del mundo criò al hombre: Y poco mas adelãte dize, que asì como al primer hombre hizo, o amassò de lodo o cieno de la tierra: asì cõ la mesma massa le restituyò la vista. Como el oficial q̄ dexasse començada vna imagen de alquimia, y el solo supieffe labrar aquella materia, y acabar la forma de la imagen, diriamos q̄ el fue el que la començò. Lo mismo q̄ san Ireneo dize S. Augustin, hablãdo de la oreja que el Señor restituyò a Malco, dõde dize, que en tãto quiso mostrar q̄ era el mesmo q̄ siẽpre, q̄ deteniẽdose restituyò la oreja q̄ Pedro auia cortado, no como medico carnal, sino como el Criador de los cuerpos, tornò a cõponer su obra que estaua destrõcada. Buen exemplo es a este proposito el q̄ passò al poeta Virgilio, con Otauiano Augusto, que auiendo hecho dos versos que al Emperador dierõ mucho contento, mãdò buscar al autor para honrarle, y no pareciendo este, porque Virgilio quiso disimular, salio vn mal poeta, llamado Batilo, haziendose autor de los versos de Virgilio, y fue por ellos premiado del Emperador. Arrepẽtido pues Virgilio, que era el verdadero autor dellos, hizo vnos versos comẽçados, quexãdose en ellos, que otro vniẽsse lleuado el premio de su ingenio y trabajo: y el Emperador mãdò llamar los poetas, para q̄ el q̄ acabasse estos versos, fuẽsse tenido y hõrado por verdadero autor de los primeros q̄ tãto gusto le auian a el dado. Entonces como ni el Batilo ni otro supieffe acabarlos sino Virgilio, fue el tenido por autor, y Batilo quedò por burlador: Asì acõtecìo a Dios que auiendo criado este vniuerso cõ tãta sabiduria, y gouernãdole cõ tanta prouidencia, los Filofofos y los hombres de buen ingenio y consideracion, pagados y contẽtos de tan

Aug. ro. 4.
in. q. de v-
troq. mist.
cap. 104.
In tãtum
se ipsum
esse qui fue-
rat esten-
dens, vt iã
detẽtus au-
rẽ que abs-
cissa fue-
rat resti-
tueret, vt
quod gla-
dio operan-
te decide-
ret, non
quasi car-
nalis vti
que medi-
cus, sed
quasi cor-
porum con-
ditor opus
suũ trũca-
tum resin-
xit.
In vita
Virgal.

excelente traça y gouierno, buscauan el autor para darle la hõra deuida, que era la de Dios: y como Dios no quiso por entõces descubrirse mas que hasta alli, salio el demonio diciendo, que era el autor del mundo, y facilmete los hõbres le dieron la honra de Dios en aquellos idolos de piedra y palo: Despues vino el hijo de Dios al mundo, y para defengañarle hizo vnos hõbres començados y imperfectos, vnos sin ojos, otros sin pies, &c. Y no siẽdo poderoso el demonio ni toda la naturaleza a remediarlos, el Redemptor del mundo los librò facilmente, de aquellos males, y les supliò milagrosamente aquellas faltas corporales, y por aqui quedò conocido por Dios, y echado el demonio del mundo por burlador. Y esto es lo que S. Ireneo dize, q̃ fue conecida en el la mesma mano, en remediar los trabajos del hõbre, que al principio le auia criado: Y este es el argumento, que los idolos no eran dioses, porque acudiendo a ellos, como Baruch dize, no podiã remediar los hombres, en cuya señal se ha echado de ver lo que Esaias auia profetizado: Que despues que el Verbo encarnò, en todas las partes que su Euangelio ha sido predicado, fueron desterrados los falsos dioses, de tal arte, que ninguna gente por perdida y viciosa que fuesse, ha buuelto a dar en este vicio: y asi nõca se ha visto entre Iudios, con ser antiguamente tan infamados en el vicio de la idolatria, ni entre moros, ni entre hereges. Esayas lo profetizò diciendo, que subirà el Señor sobre vna nuue ligera, y entrará en Egypto, y se alborotará todos los idolos: Lo qual pedia Dauid en vn Psalmò diciendo, Leuãtese el Señor y desbaratense todos sus enemigos, &c. Asi que esta gloria referuò para si, y por ella se da à conocer hecho hõbre, que es sanar las faltas corporales de los hõbres, y muchas vezes de sus amigos por este fin.

Baruch. 3.

Isai. 19.

Psal. 69.
Exurgat
Deus, &c.

¶ §. 3. De otra tercera razon, porque los trabajos de los buenos son gloria de Dios.



7. Vecho se honra Dios de tener en esta vida verdaderos y perfectos amigos, y q̄ esto entiēda el cielo, la tierra, y el infierno. Tales son los q̄ no son interestales, q̄ los q̄ lo son, mas son amigos de si mismos, que del amigo: demanera, que aunque es muy grande interesse el seruir a Dios, pues es reynar, y este es loable cosa esperarle y pretenderle: pero son todos sus amigos tan defasidos de todo interesse, que aunque nunca huuiesse ninguno, ni se esperasse, lo seriã suyos de muy buena gana: Esta gloria saca Dios de atribular y fatigar a sus amigos, porque esse es argumento que no se puede falsar, que no le fruen por interesse. El que leyere los principios de la historia del santo Iob, gran pobreza le parecerà que tiene Dios de amigos, pues en contrapeso de tantos millares dellos, como el demonio tenia y tiene, le opone Dios vno solo: Y es la razon, q̄ vn verdadero amigo como Iob lo era de Dios, pesa mas que toda la tierra de los q̄ el demonio dio a entēder q̄ era suya, y como a tal la acabaua de passar: porq̄ si a cada vno de los mas perdidos del mundo, y mas amigos del demonio le apretassen los cordeles, llanamente confessaria que la amistad no la conserua por amor ni aficion, sino por el miserable interes que del pecado le parece que saca, que si este se quitasse de por medio, ninguno auria tan ciego ni perdido, que vn punto durasse en su trato ni amistad: Y assi andan algunos tan cansados con el, que facilmente le suelen dexar sin otra ocasion. Y que esta sea la causa, parece claro, en no auer replicado el demonio a la razon de Dios, y lo

y lo que replicò fue a este proposito, dando a entender, que si era tan bien seruido de Iob, era por su interese: por que dize ironicamente hablando, No va mal pagada la amistad, mal le va à Iob con ella por cierto, pues vos le aueys hecho rico y le guardays la persona y la hazienda: aueys le hecho el hombre mas rico y poderoso de la tierra de dinero, casas, ganados, camellos, posesiones criados hijos, &c. y andays vos al derredor hecho su guarda, para q̄ ninguna cosa le falte, ni perezca, ni alguna persona le ofenda, que mucho q̄ el sea vuestro amigo: sino tocalde vn poco en la menor cosa destas, y vereys como se os arremete a las baruas. Entōces quiso Dios q̄ entendiese el demonio y todo el mūdo quā poco caso hazia su amigo destas cosas, y quā poco colgaua dellas su amistad. Y es mucho de notar, q̄ no quiso el mesmo Señor quitarle cosa alguna, sino diole licencia para q̄ el a su volūtad se las quitasse todas, sin dexarle hijo, ni casa, ni haziēda, mas q̄ vna teja con que se rayesse la lepra, desnudo y pobre, sentado en vn muladar, sin vn trapo viejo cō que pudieffe limpiarla: Y dize el Texto, q̄ ni en este tan riguroso trance, ni en todas las cosas que en el passarō, no pecò Iob, ni dixo vna palabra demasiada: antes rōpio sus vestiduras, no de enojo ni rauia, ni de impaciencia, sino dādo a entēder por estas señas, que aun lo que quedaua estaua ofrecido a la voluntad de Dios: y despues dixo, q̄ aunque le quitasse la vida, seria amigo de Dios, y esperaria en su amistad, con que el demonio quedò confuso y conuencido de lo que Dios pretendia, que era preciarle de los amigos verdaderos, fieles y constantes, que es lo que san Iuan Chrysolto-
mo dize, que pretendio Dios en este hecho, lo qual dio a entender quādo la segūda vez le preguntò, No has ropado por essa tierra q̄ has andado, a mi si: ruo Iob, justo, recto

Iob. 2.

Iob. 2.

Iob. 1.

y temeroso de Dios, y que con todos los males que le han venido aun retiene la inocencia? esto es, no peca, no pierde mi amistad? Asi, que la verdadera caridad y amor de Dios, no es interressal, quando es perfecta caridad: Porque assi como no ay mayor pecado que aborrecer a Dios sin ocasion, assi no ay mas perfecta obra que amarle sin interresse.

7. Otro exemplo ay en las sagradas letras, q̄ da aun mas claro a entender esta verdad, quando salio aquella sentencia del Rey Nabucodonosor, que mandaua, que todos en oyédo el sonido de los menestres, se prostrassen por tierra, y adorassen la estatua de oro que el para esse fin auia mandado hazer: y acusados los tres moços Hebreos, Sydrac, Missac y Abdenago, que no auian cumplido lo mandado, antes burlado del y de la estatua, el Rey lleno de ira y diabolico furor, mando traer ante si a los mancebos, y dixoles, Es verdad que no quereys adorar mis dioses, ni la estatua de oro que yo mande adorar? pues esta vez os lo digo y mando por vltimo termino perentorio, que oyda la musica q̄ para señal se ha de tocar, al p̄to os prostreys y adoreys la estatua que yo hize, y sino lo hizieredes luego fereys puestas en vn horno de fuego como la sentencia pronuncio; veamos si ay algun Dios que pueda libraros de mis manos. Entonces aquellos santos moços respondieron cō santo animo y libertad: Rey no ay para que ponernos contigo sobre el poder de nuestro Dios en disputa, ni gastar en esto palabras: porque el Dios que nosotros adoramos poder tiene para librar a sus siervos del horno y de tus manos: pero sino quisiere librar nos, fábete rey que desde aqui dezimos que no queremos honrar tus dioses, ni adorar la estatua que para esto has leuantado: lo qual encendio al Rey en tanto enojo y alteracion, que

Dan. 3.

Dan. 3.

que mandò luego con mucha priessa encender el horno, y echarlos en el vestidos y calzados, atados de pies y manos, como se hizo. De donde se entiende, quan sin interes seruian y amauan estos mancebos: a Dios, y como le tenian por muy grande el solo padecer por su nõbre, como despues lo hazian los Apostoles quando yuan muy alegres de la presencia de los juezes y concilios, por verse dignos, no de la gloria que esperauan, prometida a los que por Christo padecen, sino de que se siruiesse Dios de los trabajos y afrentas que padecian por su nombre, y por la predicacion del Euangelio que se les auia cometido: porq̃ quando vno es amigo de Dios fiel y verdadero, no dexa de serlo, ni de hazer obras de amigo: porq̃ el poder del tyrano, ni toda la persecucion del mundo, ni el demonio haze quanto pudieren y quisieren por estoruarlo. Asi como el primer cielo de los que se mueuen, se arrebatã a los demas ciclos, y los lleva perpetuamente a su passo con gran violencia y velocidad: pero no por esso los planetas pierden de seguir y acabar puntualmente sus mouimientos, y las influencias que les caben, y para que fueron criados, ni guardan la violencia que el primero cielo les haze por excusa, para dexarlo de hazer: Asi los buenos, aunque padescan violencias de los tyranos poderosos que traen el mundo tras si, no pierden punto de lo que Dios les tiene mandado y enargado, o lo que veen ser su voluntad. Salomõ dize, quando la ira del que mas puede q̃ tu, viniere sobre ti, mira no dexes tu pæsto: esto es, el oficio en que Dios te puso, o la gracia, &c. porq̃ ahorraras de muchos peccados. San Pablo estando en cadenas dize, el gran cuydado que le daua la sollicitud de todas las Yglesias que estauan a su cargo: lo qual nota san Gregorio, y dize, que es proprio de los santos estãdo en sus pprios trabajos, cuydar del pro-

Actos. 5.

Eccles. 10.
Spiritus
potestatis
habentis
ascendet
super te, lo
cum tuum
ne deseras
quia cura
tio facit
cessare pec
cata ma
xima.
2. Cor. 11.
Grego. 1. 3.
morac. 16.

uecho ageno, que poco trabajo es enseñar no padeciédo, o padecer no enseñando, y otras cosas muchas: Lo mismo dize S. Iuan Chrysoftomo, comparando al que padece, al marinero que en medio de la tempestad no desfampara la filla del gouierno, antes desde alli procura saluar la nao, y trae aquel lugar del Euangelio, El que oye mis sermones y obra lo que aqui he dicho, sera semejante al que edifica su casa sobre la piedra, que vienen las tempestades, y no la derriban. Assi cumplio san Pablo con su officio, y san Iuan Bautista con el suyo sin quenta con los tiranos. Desde la mazmorra escriuia y predicaua san Pablo, diziédo, que aunque el estaua en prisiones, la palabra de Dios no lo estaua. San Pedro respondia con animo a los que pretendian tralle tras si, diziendo, que juzgassen si era justo desobedecer a Dios, por obedecer a los hombres. Y ansi andauan perseguidos y arrastrados, fatigados de tribunal en tribunal sin pensar de faltar vn puto a su officio, ni tomar por escusa el poco comodo y oportunidad que entre los hombres hallauan. Bien se dexa entender, que no es language que todos entienden. Y san Chrysoftomo lo sabia, quando dixo hablando de las cadenas de san Pablo, y encareciendo su valor, hasta venir a dezir, q̄ es mas y mejor, estar atado por Christo, q̄ a su lado en la bienauenturança, y otras semejantes ponderaciones: dize luego, Si alguno ama a Christo, si alguno por su amor, a manera de dezir, pierde el seso, esse sabe quãta sea la fuerza y virtud de las cadenas: esse es el que sabe quanta sea esta dignidad: esse sabe que cosa sea padecer afrentas por el dulcissimo nombre de Iesus, Semejãtes palabras cõ aquella dulçura escriuio san Dionysio a san Iuan Euangelista en el destierro de Pathmos. Semejantes son las que el grã Tertuliano dize en nõbre de los martyres de aquel tiem-

Chrysoft.
ho. 16. ad
populum.

Matth. 7.

Act. 16.

po, Los Christianos (dize) mas alegres estamos cō los tormentos que con la libertad, mas es nuestro cōtento q̄ vuestra crueldad, el qual nos sale de volūtad, vuestra crueldad es nuestra gloria, nuestra Fē entonces se edifica y crece mas, quando padece. Viniendo al proposito del poco interese que el amigo de Dios tiene en su amistad, dize san Bernardo estas palabras, El verdadero amor (esto es el perfecto) no se esfuerça con esperanças, aunque no. siente el daño de la falta dellas: Lo qual dio a entēder David quando dixo, De voluntad señor sacrificar a ti, y alabare a tu santo nombre, porque es bueno, sola la consideracion de quan bueno es, dexada a parte la merced que me hazes, aunque no ouiesse interes ninguno: esta es la perfecta caridad, de la qual dize en los Cantares, que es fuerte como la muerte, y mas lo es que la muerte, pues que infinitas aguas no pudieron apagar este amor, que son los trabajos, y aun encontrandose con la mesma muerte, q̄ es el mayor de todos, no pudo matarla la muerte, antes quedò vécida y muerta a sus manos: Esta es la que san Pablo dezia que no auia cosa criada que le apartasse della, ni hambre, ni espadas, ni persecuciones, ni males presentes, ni amenazas de los que estan por venir: esta es la que condena nuestro amor floxo y frio, que no digo yo espadas ni persecuciones, pero vn solo deleyte vil, basta para quitarnosle del coraçon, que se puede bien dezir por nosotros lo que el Sabio dize, que el interes de los niños bastarà para matarlos, esto es, cō muerte de pecado, y priuacion de la vida de gracia y caridad.

Psal. 67.

Cant. 8.

Rom. 8.

Prouer. 1.
 Auersio
 paxmuloꝝ
 interficiet
 eos.

¶ §. 4. De otro sentido, en que son los buenos trabajados para gloria de Dios.

Rom. 3.



I. Reg. 12.

TRO sentido tiene el ser estos trabajos de los buenos para gloria de Dios, porq̄ la tiene el en librarnos dellos, aunq̄ sea a gr̄a costa suya. San Pablo dize, q̄ todos pecarõ y tienẽ necesidad de la gloria de Dios: dõ de no habla de la gloria cõ q̄ el es infinitamẽte bienaueturado, y aunq̄ entõdiessẽ de la participada q̄ los hõbres hã de gozar, ya estarã entõces los pecados perdonados y oluidados: no habla sino de la pasiõ y muerte del hijo de Dios q̄ llama gloria, porq̄ lo es muy gr̄de para el, padecer por remediar nuestros males. El Reyno de Christo tiene esta diferencia, a los de la tierra, que su gloria y contento del Rey terreno sale de las costillas a los vassallos, y la de Christo sale del remedio de los trabajos de los suyos. Aquella porfiada demãda q̄ los del pueblo hazia a Dios, sobre que les diessẽ Rey, no bastõ el Profeta Samuel a reprimirla, hasta que les dixo, si entendian lo que pedian, en pedir Rey a Dios: el qual se lo declarõ diziendo, Sabed q̄ el derecho del rey q̄ pedis, y la vida que con el auays de tener, es, que os tomara vuestros hijos para sus lacayos, cocheros y labradores: vuestras hijas para sus panaderas, cozineras, molleteras y boticarias: vuestras haciendas para darlas a quien el quisiere, y de las que ganaredes con vuestro sudor y trabajo, los diezmos y alcaualas: finalmente la gloria y autoridad de vuestro rey, ha ñ cargar sobre vuestros hombros, personas, haciendas y honras: y asì parece q̄ a este proposito les dio al cabo a Saul por Rey, hombre membrudo, fuerte, y valiente de cuerpo, para significarles las cargas que con el auian de sustentar. Pero el reyno de Christo fue al reues, que todo el remedio, contento y gloria de los vassallos, auia de cargar sobre los hõbros y espaldas de Christo: lo qual significõ Esayas quãdo dixo,

Esai. 80

Vn

Vn niño nos ha nacido, y vn hijo se nos ha dado, que su imperio trae sobre sus hombros. Otros se hazen llevar en hōbros de sus vassallos, y Christo carga todas las miserias dellos en los suyos propios. No se espante nadie, que el hijo de Dios arroddille con la Cruz en el camino del monte Caluario, que pesaua mucho aquel scepro de cruz, dōde cargò Dios, y cosio todas las pesadas miserias de los hombres: ni menos se espante que abra la corona de espinas la fanta y delicada cabeça del Redemptor, porque es corona deste reyno: que si las coronas terrenas dan particular gloria a los que se las poné, la de Christo le saca la sangre del cerebro, en señal de quan penoso es su reyno: pero no dexa de ser corona y gloria, q̄ para este fin la recibe el Redemptor: Afsi que el librar al hombre de sus miserias, tiene Dios por gloria y por blason, porque en esso se parece ser Dios y sumo bien, pues que las riquezas infinitas de su bondad comunica para remediar miserias de gēte miserable. Los Seraphines de Esayas dezian, Llena esta toda la tierra de su gloria: esto es, de los beneficios que cada dia en todo lugar haze a las criaturas pobres y menesterosas. Y de aqui tãbien colige el Profeta Baruch, que los dioses falsos, no eran dioses, porque no solo no podian, pero no querian aunque pudieran librar a los adoradores, de sus trabajos y tribulaciones: Esto es lo que Dauid dezia al mesmo Dios: Señor quereys hazer vuestras marauillas entre los muertos en la tierra del oluido? como se conoçera alli en las tinieblas quien vos soys, y vuestras marauillas q̄ hazeys librando a los hombres, sino me librays, ni la verdad y fidelidad de vuestra palabra que dello teneyd dada? Y en otra parte, Señor vos soys el que me leuantays de las puertas de la muerte, para que yo predique vuestras grandezas en las plaças de la ciudad. Lo qual se enriēde en dos

*Pauntus
natus est
nobis & fi-
lius, &c.
cuius im-
perium su-
per bnum-
rum eius,
&c.*

Luc. 22.

Esai. 6.

Baruch. 3.

Psal. 87.

Psal. 43.

maneras.

De la paciencia Christiana, lib. II.

maneras: Vna q̄ el mesmo Dauid las publicasse para gloria de Dios. Otra, que sin hablar el palabra resultaua essa mesma gloria de auerle librado. Deste officio se precia el mesmo Dios, y quiere ser conocido por este camino, aunque ay otros muchos por dōde lo sea: y assi, preguntado vn dia de Moyfes, qual era su nombre, aunque pudiera respōder, Soy el Señor del cielo, y de la tierra, y de los Angeles; criador de todo lo que tiene ser, &c. no dize, sino soy Dios de Abraham, Isaac y Iacob, y este es mi nombre para siempre, y por este quiero ser conocido y traydo en la memoria de los hombres para siempre jamas. De aqui es tambien, que los milagros que Iesu Christo obraua en la tierra, eran, librar de enfermedades y trabajos a los hōbres, y no se pudo vn dia acabar con el, que los hiziese del cielo, pudiendo conuencer con ellos aquella grandureza de los Fariseos, porque en el milagro que hazia mostraua ser el Mesiias pues del que lo auia de ser estaua profetizado que los auia de hazer: y en el remediar las miserias mostraua ser Dios, que en esto tiene puesta su gloria, como lo dize por vn Psalmo, Llamame en tu trabajo y en el dia de tu tribulaciō, y tu quedarás della libre, y yo glorioso y honrado.

Exod. 3.

Luc. 11.

Isai. 35.

Psal. 119.

Conclusion deste discurso.

9 **Y** Pues de tantas maneras nuestros trabajos son gloria de Dios, bienauenturado el que en esta vida padeciere por esta razon: Bienauenturado aquel a quien Dios toma por instrumento de su gloria y contento, y norabuena nacio en el mundo, La vara de Moyfes, que era sino vn pobre cayado como los de los demas pastores? cosa de poca quēta y valor: pero por auerla Dios tomado por instrumento

instrumento de los milagros de Moyfes , que resultaron en gloria de Dios: fue despues tan estimada, honrada y reuerenciada, que no auia cosa mas en el pueblo de Dios. Nadie la osaua mirar, ni se le daua licencia: Guardada estaua en aquel riquissimo, y sumptuosissimo templo hecho por Salomõ, a tãta costa, por mãdado y traça de Dios, cõ oro, plata, piedras preciosas, jaspes, marmoles, y maderas preciosissimas, puesta en el Santafanctõrum: donde el sumo Sacerdote entraua solo, y no todas vezes, dentro del arca del testamento, q̃ guardauã dos Serafines, donde Dios daua sus respuestas: en compaõia de la ley de Dios en las tablas, y del manna que del cielo auia Dios embiado. Pues si vna vara de palo por solo auer sido instrumẽto de vnos milagros, que para gloria de Dios hizo Moyfen, fue tã estimada, que sera el hombre criado a imagen y semejança de Dios, para gozar pa siẽpre de su gloria, para quiẽ Dios criò todas las cosas, y por quien ofreciò su vida y sangre, quando fuere instrumento no de qualquier milagro, sino de aquel tan gran prodigio, con que Dios cõuirtiò al mundo, q̃ es la paciẽcia en los trabajos del Señor y d̃sus Apostoles, pues dize san Pablo, que los milagros y seõas de su Apostolado, son mucha paciẽcia y milagros: Y quando juntamente fuere instrumento de la gloria y honra de Dios, que es lo q̃ todo Christiano deue procurar en la tierra, con todas sus fuerças? Con esse pensamiẽto y cõ gran espiritu y deuociõ dezia san Pablo, Sea Dios engrandezido y glorificado en mi cuerpo, viuiendo yo, o muriendo, como quien dize, Si Dios se honra y glorifica con mi vida, sea en hora buena, si con q̃ yo padezca en ella, vengam trabajos, si con mis persecuciones, vengam en buen hora, si cõ mi muerte recibe gloria, venga en hora buena. O que gran consuelo es este para el atribulado: no lo es tanto el

Exod. 25.

2. Thef. 2.

Philip. 1.

fer libre de su tribulacion, ni llega à este contento pensar que el trabajo es prouechofo para el cuerpo ni para el alma: Nada llega a pensar vn Christiano, q̄ tiene cosa dentro de si que sea gloria de Dios, y que por essa padece, por que aun q̄ de todo lo bueno recibe Dios gloria, pues para ella lo crió Dios todo, y no se pudo engañar ni q̄dar burlado: pero yo no quiero tãto darsela cõ mi gloria en el cielo, quanto cõ mis afliciones y trabajos en la tierra. Esto es lo q̄ san Iuã Chrysoftomo dize, q̄ solo entiède quiẽ de veras ama a Christo, y se pierde por el, si se puede dezir perder lo q̄ es tãta ganãcia como amar y dar la gloria à Dios.

DISCURSO NONO, DE OTRA
*razon de los trabajos de los buenos, que es para conseruar
la humildad, tambien para gloria suya.*

*Gloriam
meã alteri
non dabo.*

ES Dios tan celoso de su honra, que no sufre en ella compañero, nien caso della se ahorra con nadie: Este partido saca por vn Profeta, A nadie dare mi gloria: De aqui nacen dos condiciones suyas: la primera, que no consiente que nadie piense de si mas de lo que es, la segunda, que aunque el no lo piense, no consiente que nadie se engañe en pensarlo de otro, tanto es lo que quiere ser solo estimado por Dios, y que la criatura sea tenida por criatura, y flaca, y de aqui nacen los trabajos, enfermedades y afliciones en los buenos, y a vezes tanto mas abundantes en ellos, quanto por la virtud y gracias puedẽ ser mas estimados por mas q̄ hõbres. Hablãdo pues quãto a lo primero d̄ la propria estimaciõ, es tã agradable a su magestad el conocimiẽto de la ppria baxeza y flaq̄za y por otro lado la soberuia y vanagloria tã aborrecible ante sus ojos, que basta para serle agradables las afliciones

nes de los buenos en esta vida, el ser ellas remedio cōtra estos vicios: de quié S. Bernardo dice, que la vanagloria es ligera en su buelo, ligera y sutil en penetrar el alma, pero q̄ la herida q̄ en ella haze no es ligera. Tras el castigo de Luzifer y del primero hōbre: aquíé la serpiéte prometio q̄ fería como dioses, y el lamétable suceso de Nabucodono sor q̄ quiso ser Dios, bué exēplo es el de Herodes, de quien cuéta S. Lucas: q̄ acabádo de predicar a los Sydonios que para esse fin auia juntado, lisongeo el pueblo, diziendo auer sido sus palabras, palabras de Dios, y no de hōbre: El se engriò vanaméte, y se alegrò demasíado: por lo qual fue luego muerto de vn Angel, y entregado a los gusanos: no auiendo recebido este ni otro castigo (q̄ es mucho de notar) por auer poco antes muerto al Apostol Santiago el mayor, y preso a san Pedro con intencion de hazer del otro táto, y auer escarnecido del mesmo Dios poco antes, y otras maldades. Tanto siente Dios, o se muestra sentido quádo se toma vn hombrecillo la honra, que de todas las cosas, sola reseruò el para si solo. Lo qual quiso dar a entēder quando otro tiēpo mandò, q̄ el Timiama que por orden del mesmo Dios, se conficionaua, ninguno se perfumasse cō el, si no Dios, porque era cosa indigna y atreuida, q̄ nadie vsasse de lo q̄ para solo el era cōsagrado, y tal es la gloria y hōra q̄ como desposada cō Dios, quié se la quita o vsurpa, comete hurto y sacrilegio y adulterio cōtra su diuina Magestad, q̄ es tá grã pecado q̄ san Agustín particularmēte en sus meditaciones le ruega cō grã feruor q̄ no le permita caer en tá grã ofensa, q̄ le hurte la hōra en lo q̄ hiziere. Este vicio pelea cō vn hōbre en todo tiēpo y ocasiō: En tiēpo de riq̄zas q̄ está muy fujetas o este vicio, y por esso apereibe S. Pablo a los ricos, que no seã soberuios, ni cōsien en vna cosa tan incierta como ellas son. Tambien

Act. 12.

Exod. 30.

August.
Meditat.

1. Thi. 6.

De la paciencia Christiana, lib. II.

1. Cor. 8.

las ciencias estan sujetas al mesmo vicio , de quien el mesmo Pablo dize, que la ciencia hincha a vn hõbre: Lo qual no es vicio de la ciencia, sino del mismo hõbre: y la causa es la nobleza que da a la mejor parte del hombre, que es la razon: y por essa mesma engrien y ensoberuecen tanto mas, quanto exceden las ciencias a las riquezas como el mas noble de todos los bienes naturales. Preguntado

Socrates.
Ecclesi. 2.

Socrates, que era lo que mas hermoso le pareció en las cosas: dixo, que vn hombre sabio. Y Salomon dixo, q̄ despues de visto bien y considerado de espacio todo el mudo, hallò que la sabiduria hazia tanta ventaja a la ignorancia (esto es el hombre sabio al ignorate) quanta haze la luz a las tinieblas, y quanto mayores son estas ventajas, tãto en mayor peligro viue el sabio, sino se va á la mano en su propia estimaciõ: Pero mayor peligro corrẽ en esta parte los que professan la virtud, por ser el mayor de los bienes:

August. in
regula.

Lo vno porque conocen quanta ventaja haze la virtud a los demas, lo otro porque esse vicio haze guerra a las mesmas virtudes, la que no haze a las ciencias ni a las riquezas como san Agustín dize, que los otros vicios trabajan porque se pongan por obra los pecados, pero este de la soberuia anda, no contento con esso, acechando siempre las buenas obras para que perezcan. Esto tiene verdad en toda virtud, y en todo estado, y toda obra: porque ora ha-

Hierony.
Superbia,
natione ca-
lestis su-
blimiã mē-
tes inhabi-
tat in ci-
nere fre-
quet̄ &
cibus re-
cumbens.

blemos, ora callemos, ora comamos, ora ayunemos, coina mos para disimular la abstinẽcia, hablemos para edifica- cion, ora nos vistamos de preciosas vestiduras, ora de cili- cios, o sayal, o de remiendos, ora andemos solos, ora con criados, donde quiera se ofrece donde prenda esta yerua. Esto es lo que san Geronimo dize, La soberuia de casta del cielo, mora siempre en las almas de los altos, def- cãfando muy ordinario en la ceniza, y el cilicio, y por esto

dezimos

dezimos, que andan los buenos a mas peligro de su bien si Dios no le guarda de la vana gloria: y no solo de vn bien, sino de todos.

Esta pues es la causa de auer el mesmo Señor proueydo de medicina contra ella, que es los trabajos y flaquezas que tienen por oficio de tirar de la falda al bueno y bien considerado, acordandole de su miseria y flaqueza, y que quanto biē tiene en su alma y en sus obras, es de Dios, y nada proprio suyo ni de su cosecha, sino flaqueza, y miseria, antes tiene necesidad de rogar al Señor de todo su bien, que se le conferue y libre del daño que en elle puede hazer el vicio de la vanagloria. Sā Chrysostomo da esta causa. San Bernardo dize, que la humillacion (que es el trabajo) es el camino para la humildad: Y al contrario, la prosperidad para la soberuia, que así lo dixo Dauid: despues que auia dicho la prosperidad de los malos, añade, por esto les trauò la soberuia, y fueron llenos de maldad. Y S. Gregorio dize, que quando con la tentacion queda la humildad aprouechada: entōces prospera es aquella aduersidad, pues guarda el alma de soberuia. Ha se Dios con los buenos trabajados, como los Romanos antiguos, en sus triunfos: en los quales yua vn pragonero junto al que triunfaua, diziendo, que era mortal: porque con aquella tan grande honra como en el triunfo recebia, no se desuaneçieffe: A lo qual tã bien alude el vso de las vniuersidades quãdo graduan a vno de Doctor en alguna facultad, que es como dia del triunfo que se les da de los largos trabajos de los estudios: que entre la honra y titulos le dan vn vexamē, diziendo las faltas del que se grãdua, porque en aquella hora de tanta honra, tenga templados y enfrenados sus pensamientos: Así puso Dios dētro de los buenos tantos pragoneros de lo poco que somos. Quantas

S. Christ.
ho. i. ad po
pulu Ber
nardus.
Psal. 72.

Gregorius
Cū per tē
tationē hu
militas per
ficatur prof
pera est
illa aduer
sitas qua
mentē ab
elatione
custodit.

flaquezas, dolores y trabajos, tenemos heredados con la mortalidad: lo qual cōsideraua el bienauenturado san Augustin al principio de sus confesiones, que comiença por estas palabras, Alabarte quiere Señor el hōbre, vna parrezica de tus criaturas, el hombre, que anda por todas partes cargado de su mortalidad, y del testimonio de su pecado, y del testimonio, q̄ resistes a los soberuios. Donde declara que estas penalidades, y las demas, son testimonios y bozes que condenan la soberuia del hombre. Buen despertador le dieron a san Pablo, quando auia sido lleuado al tercero cielo, y en medicina preferuatiua en tiempo de las grandes reuelaciones, quando dezia, que le auia dado Dios vn aguijon de su carne: que san Iuan Chrysofomo dize, q̄ eran hombres ministros de Satanas, q̄ le perseguia: Sea lo que fuere, ella era vna aflicion grande, que Pablo sufría cō trabajo, pues tres vezes pidio ahincadamente se le quitasse, lo q̄ no hizo de otras persecuciones y tormentos, y era, porque como el dize, era la contrayerua contra la soberuia, que peligrava de las reuelaciones. Demanera, que poner los ojos en estos males que con nosotros nacieron y se erian, y otros qualesquiera, es la triaca contra esta ponçoña: de la qual dize el Profeta, Tu humillacion, esto es, tu trabajo, que tiene virtud de obrar en ti humildad, está en medio d̄ ti: quiere dezir, clara y manifesta que no se te puede esconder, que es gran misericordia de Dios, que tan cerca tengamos el remedio, dentro de nosotros, en nuestro cuerpo lleno de miserias, sujeto a mil dolores y enfermedades, y a la misma muerte, que es vn monton de todas ellas, no criado de agua como los peces, ni de buena tierra como los arboles, fino de lo peor della, que es el cieno, como el Psalmo nos humilla diziendo, Para que no piense engrandecerse ni engrayrse el hombre sobre

August. li.
9. confess.
cap. 1.

2. Cor. 9.

Chryf. bo.
1. ad popu
lum prin
cipio expo
sitionis. ro
tationum.

Mich. 6.

Psal. 9.
Vt nō ap
ponat ma-

fobre latierra, donde san Geronimo lee, el hōbre de tierra que es el baldon q̄ en otra parte nos da la Escritura, Porq̄ te engries tierra y ceniza? Tras esto los trabajos d̄ la mesma alma, la inquietud y inconstācia de la imaginaciō, los mouimiētos de la carne, los desleos feos y suzios del apetito sensitiuo, a q̄ vn hōbre esta sujeto, como en perpetuas secretas, q̄ son como vnos pregoneros q̄ te dizē, y vnos Doctores q̄ te enseñan quiē eres (para q̄ reprimas los pensamientos de soberuia y vanagloria) los quales como dize S. Gregorio, dexò Dios dētro en nosotros para este efecto: y en el quarto libro de los Morales dize a este proposito: Por esto los Cananeos pudierō ser vécidos d̄l pueblo y no pudierō ser echados de la tierra, pero quedarō tributarios al pueblo. Para significar q̄ firuē estas penas a la humildad: y por esto dize dellos la Escritura, Estas son las gētes q̄ dexò Dios para enseñar a Israel, porq̄ siēpre se hā de recelar de ser vécidos. Hasta aqui son palabras de san Gregorio. Luego estos son los que dexò Dios para nros maestros y predicadores de humildad: Y sia esto añadimos la muerte a dōde vā ā parar nras torres de viēto, con mas razon nos humillaremos con tan buen maestro.

De aqui nace el acudir el atribulado a la oraciō, que es otra virtud q̄ mucho agrada ā Dios: lo qual nace de la poca confiança q̄ de si tiene el bueno, viendose flaco, y conociēdose por menesteroso, y de ponerla toda en Dios: lo que los ricos y prosperados no hazen, porq̄ les dura la cōfiança en su dinero y otros socorros tēporales: como dixo el mesmo Dios por Esayas, a vn rico y prospero, Porq̄ has llaste la vida en tus manos, por esto no rogaste: Pero los humillados cō trabajos, luego conocē a Dios y acudē a el. S. Pablo era vno dellos, q̄ viēdose atribulado dize a los de Corinto, No q̄remos q̄ ignoreis hermanos nra tribulaciō

*gnificare
se homo su
per terrā.
Hieron. ho
mo de te-
rra.
Eccles. 10.*

*Greg. 4. li.
Moral.*

*Iud. 3.
Ha sunt
gētes quas
reliquit
Dominus,
vt erudi-
ret Israe-
lem.*

Isai. 57.

2. Cor. 10.

De la paciencia Christiana. Lib. II.

que tuue en Asia, que sobre fuerças humanas fuy atribulado tanto, que ni me parecia poder viuir, ni lo desfeaua con tãto trabajo: porque a juyzio de todos, y mio, ninguna cosa auia que no fuesse señal de muerte: esto es lo q̄ dize, O ymos la respuesta de la muerte, como de afuziados, que del medico y de todos no oyen otras nueuas, ni otra respuesta. O habla metaforicamente, como quien oia ya los passos y las palabras de la muerte, tã cerca la tenia como esto, o que no se hablaua ya del en otra cosa: y el trabajo dize, que le vino, para que nõ fíemos en nosotros, sino en Dios, que refucita los muertos, y nos librã de tantos peligros, y esperamos que siempre nõs librara, si nos ayüda y a rogãrlo y pedirlo con vuestras oraciones: Donde se ve la humildad de san Pablo, que se cuenta con los flacos y con los necesitados deste remedio, para tener humildad: q̄ ni se cõtenta con sus oraciones propias, y en que luego dize, que por lo que piensa ser librado es, por el prouecho de muchos: y así espera, que de su libertad nacera hazimiento de gracias tãbien de muchos. San Agustín entendiendo esta doctrina dize, declarando aquel verso del Psalmo, Llamame a mi en el dia de tu tribulacion, y yo te librare a ti, y tu me hõraras a mi: Dize este santo, No presumas de tus fuerças, que todos tus socorros vanos son: llamame a mi en tu trabajo, yo te librare a ti, y tu a mi me honraras, que para esto permiti yo el dia de tu tribulacion, porque sino te vieras atribulado, quiza no me llamãras. Y añade contando este santo que vno se auia entriado y entorpecido en la oracion, y

psal. 117.

dixo, Halle la tribulacion y el dolor, y luego llame y me encomede al nombre del Señor. Hasta aqui son palabras del bienauenturado san Agustín.

¶ §. 2. De otra razon porque Dios embia trabajos a los buenos, porque no se piense dellos ser mas que hombres, que es zelo de su gloria.



A segunda razon q̄ assi mesmo procede del zelo q̄ Dios tiene de su honra, pone tambien el bienaueturado S. Iuan Chrysofostomo en dos lugares, tratãdo en el vno desta mesma materia: y en el otro tratãdo cõtra los que adorauan dioses falsos, contra los

4
Chryf. ho.
1. ad popu
lum. & itē
ho. 10. itē
ho. 60. p. u
lō post me
dium.

quales cõcluye ser ignorãcia y malicia fuya, y no la razõ que ellos dezian, q̄ era ver el mundo tan hermoso y perfecto, y el sol y las estrellas, diziendo, q̄ su hermosura les era ocasion de adorarlos por dioses: y S. Iuan dizeles, q̄ la mesma hermosura vemos nosotros, y no los adoramos: y que tambien ellos adorauan gatos, y perros, y lagartos, y monas, que, q̄ hermosura hallauan en estos y otros vilisimos y sucisimos animalejos? Assi, que les concluye con esta razon, que se desuanecieron y escurecieron su coraçõ: y que pensando, y diziendo que eran sabios, se boluieron necios y locos: como dellos dize S. Pablo. Y añade san Iuã Chrysofostomo otra razon mas fuerte q̄ la primera, dela qual sacamos la dotrina desta parte del discurso: Que si bien mirãran estos idolatras, el artificio de Dios, y su sabiduria infinita, q̄ vñ en sus criaturas corporales, no se dexarã enganar de su hermosura y primor: porq̄ las mas bellas que hizo, y q̄ menos lexos estauã de su perfecciõ del mesmo criador, sujetò a mas notables, y mas claras flaquezas y miserias, porq̄ los hombres con mediana consideracion nõ las tuuiesse por mas que criaturas, ni las adorassen por dioses, perdiendo por este camino la sospecha que lo eran: Y assi vemos que criò esta criatura del vniverso, tan her-

ROM. 1.

mosa, tan perfecta y acabada, que pudo con razon admirar a los mas sabios que la contemplaron: mas porque no sospechassen ni creyessen en ella, imaginacion ni rastro de diuinidad, la hizo sujeta a perpetua corrupcion y mudança: de fuerte, que quedandose ella entera, parece que van sus partes cada dia a menos, y no ay en el cosa que no sea mudable y corruptible: Afsi mesmo crio este Sol tan hermoso como cada dia le vemos, y como le pinta Dauid dizien

Psal. 18. do del en vn Psalmo, a la manera que sale el Esposo adornado de ricas joyas: afsi sale el Sol en la mañana hecho vn esposo del mundo, adornado de sus claros rayos, matizándose los cielos, y bordando las nuues, dandoles su lindo rosado: demas desto le dotò tambien de vna velocissima ligereza, lisa y sin tropieço: y lo que mas es, le dio vna eminente y celestial virtud, haziendole companero suyo, de todas las plantas, arboles y animales que en la tierra se producen: de donde vino a dezir Aristoteles; que el Sol y el hombre engendrah al hombre, y muchas que produce sin compania criada, como muchos animales, y otras cosas que la filosofia nos enseña no tener causa vniuoca, sino al Sol, no excluyendo la primera, que es el mismo Dios. Pues mucha disculpa tuuiera el hombre que le adorara, sino le criara Dios con manifiestas pensiones y flaquezas que declaran qual lexo està desta dignidad, que nunca comunicò Dios fuera de la santissima Trinidad, sino es por vna tan corta y pequena participacion, que por serlo tanto, a penas se conoce la ventaja della entre las criaturas, por ser en todas ellas infinita la distancia, al ser de Dios, son estas flaquezas del Sol, que muera y nazca cada dia, y que no solo la sombra de la tierra cause la noche, y que tenga necesidad para producir en la tierra lo que se le encomendo, de andar sin parar al derredor della: sino que vna pequena nuez-

llá, con tan poco ser y fuerça como alcança, sea bastante a impedirle y escurecer sus rayos, y atajar sus influencias, y acortar su virtud: por lo qual dezia el Sabio, Que cosa ay mas hermosa y mas resplandeciente que el Sol? y al fin se pone, y ay quien le estorue. Si dixeres que al fin produce yeruas y frutos de la tierra, esso ya se vee, que solo no puede nada sin la misma tierra, y sin lluiuas, vientos, y otros temporales. Pues esto es ser Dios? No por cierto, que vno de los blasones de la diuinidad, es, no tener para nada de lo que alcança su omnipotencia, que es todo lo que es posible, necesidad de nadie: Y no digo solo para producir frutos, sino para si mesmo: y su mouimiento tiene necesidad del cielo en que está, como de aposento, del ayre claro para comunicar su lumbré, y para no ser intolerable a los q̄ le gozã: ora sean plantas, ora hõbres, ò otros animales, tiene necesidad de rocío, de marea, de sombra, y si esta es de paredes, ò murallas, ya queda vencido, pues no tiene poder para vécer este impedimẽto, y los demas de nuues y rocios, &c. aunq̄ algunas vezes puede vencerlos: pero al fin son cosas q̄ corrigen sus demasias. Pues como caera en pẽfamiẽto de hõbres, q̄ tal cosa sea Dios: pues Dios, dize vna naturaleza, q̄ no puede ser impedida, ni corregida, ni necesitada, como Dauid dize, que en esto le conoce entre otras señales, por Dios, en que no tiene necesidad de nuestros bienes? Y san Pablo dize, Dios hizo el cielo y la tierra, y todo lo que se encierra entre el vno y el otro, y no tiene necesidad de nada, antes el da vida, espíritu, y ser a todas las cosas que le tienen. Todo esto es doctrina de S. Iuã Chrysostomo: la qual pudieramos estender à todas las demas criaturas que Dios criò, hermosas, ò de mucha virtud, mostrando las flaquezas y miserias que todas publican, para que nadie tenga escusa de auerlas adorado por Dios:

Eccle. 17.
Quid lucet
dñs sol?
&c.

Psal. 11.
Dixi do-
mino Deus
meus est
quia bono-
rum meo-
rum non
eges.

Psal. 137.

Añor. 17.

Chrys. ho.
10. ad po-
pulum.

Rem. 3.

lo qual tambien publica la Escritura en muchas partes, especialmente san Pablo, quando dize, que mientras los hombres somos corruptibles, todas las criaturas lo son, y sujetas a vanidad, y assi en otros lugares, pero baste verlo por los ojos. Assi que quando el Gentil viere al Sol tá hermoso, relplandeciente y poderoso, y quando le vee nacer, ponga los ojos en el poder, saber, y hermosura de su criador: y quando le viere poner y escurecerse la tierra, considere la flaqueza de su naturaleza, y assi no le adorará por Dios, que por esta razon la crió con ella: y no solo esso, sino sujeta a que el hombre la mandasse, aunque sea tá hermosa, alta, y poderosa como el Sol, pues con tanta autoridad le manda Iosue que se detenga, y obedecer: y en Esaias le mandan boluer a tras. Moyes mandaua al mar, y á la tierra, y á las piedras. Eliseo mudó la naturaleza de las aguas: y los moços de Babylonia vencieron la propiedad del fuego, todo fuera del orden y inclinacion de sus naturalezas, porque mejor se entendiessse la sujecion que al hombre tenian. Assi, que de aqui se entiende que no eran dioses: y esto pretendia su criador en estas faltas y flaquezas que crió en ellas.

Iosue. 10.

Esai. 58.

Dan. 3.

5

Pues por esta mesma razon a los varones justos embia Dios tribulaciones, que son flaquezas, y argumentos que no se pueden falsar, porque quando viesse en la virtud de su animo, y la alteza de la doctrina, y el poder de los milagros que algunos hazian, no pensasse el mundo que era dioses, porque en Dios no puede auer miseria, flaqueza, enfermedad, persecucion ni dolor: y assi lo dize el mesmo san Iuá Chrystostomo en el otro lugar. De aqui se admirauá todos de ver al dicipulo de san Pablo Timotheo, que por vna parte estaua resucitando el muerto, y por otra estaua la mano en el estomago, que xandose de grauissimos dolores

Chryst. ho.

1. ad popu.

lum.

Act. 3.

del.

del. Lo mismo ácaecia al Apostol S. Pedro, q̄ por vna parte su sombra sanaua al tullido, y por otra tenia su propia hija tullida en la cama sin poderla quiza sanar: Porque de lo primero se coligiessse fer dicipulos y comissarios del poderoso Dios: y de lo segundo, q̄ ellos no eran dioses, pues no lo podian todo, y estauan sujetos a trabajos y enfermedades, a que no lo está el q̄ es verdadero Dios: y de aqui es el caydado que ellos tenian, quando les faltauan trabajos, ò los que tenian no alcançauá a desengañar la opinion del pueblo, de publicar ellos mesmos, q̄ no eran dioses, ò disimulando quáto podian la virtud, ò diziendo claro q̄ erã hombres flacos, como los q̄ lo pensauan. San Pablo quando dize a los Corinthios de su raptó al tercero cielo, cuenta en tercera persona, y luego dize la razõ deste, y es por que si el quificesse preciar se y gloriarse, que no seria loco ni mentiroso, porque con mucha verdad podria dezir de si esta y otras grãdezas y milagros: pero que no lo haze, por no dar ocasion a que alguien juzgue mas de lo que vee en el, ò oye dezir del, esto es, porque el que lo oyere, y supiere que suele siẽpre dezir verdad, no piense que es mas q̄ hombre, ò que es Dios: Lo mismo hizo san Pedro quãdo huuo leuantado al tullido, estuuó como riñendose a si mismo: como san Iuan Chrysoftomo dize: Quiza por no auer hecho mas demõstracion de q̄ auia sido virtud de Dios, y no fuya. Estãdo todos admirados dixo: Hermanos, q̄ nos mirays, como si en nuestra virtud y poder huuissẽmos dado pies a este hõbre? Lo mismo S. Pablo, y san Bernabe, quãdo en Listris no solo el pueblo estaua espantado, pero ya adereçauã y trahiã dos toros coronados para sacrificarlos a los dos Apostoles, como a dioses: lo qual hazia el demonio con su astucia, por hazer que por el camino que Dios queria desterrar el abominable vicio de la idolatria, por

2. Cor. 12.
Si voluero
gloriar
nõ ero in-
sipiẽs par-
co autem
ne aliquis
etc.

Act. 14.
Act. 14.

esse mesmo se introduxesse, q̄ era por la predicaciõ de los mesmos Apostoles, persuadiendo q̄ eran dioses, como lo hizo de otros quãdo el la comeco, como S. Iuã Chrysofomo dize, q̄ la idolatria nacio de estimar mas de lo q̄ conuenia a los hõbres, y los Romanos hizierõ a Alexãdre 13. dios.

Pues porq̄ aqui no acaeciessse lo mismo, embia Dios a los Apostoles, y a todos los buenos Christianos, llenos de enfermedades, y de trabajos, sujetos a carceles, a grillos y mazmorras. Aqui los desterranã, y alli los açotauã, aculla los desgarrauan las carnes, para que viendo estas cosas en ellos, se persuadiessen los q̄ los vehiã hazer milagros, q̄ no era virtud de su cosecha, sino gracia de Dios q̄ obraua aq̄. Ha dotrina y marauillas por medio dellos. Porque como dize san Iuan Chrysofomo, si con andar tã perseguidos y acosados, erantenido por dioses: que aun los barbaros q̄ auian dicho quãdo vierõ mordido a S. Pablo de la biuora q̄ su hado no dexaua viuir en el mundo a tan mal hõbre, quãdo le vierõ sin lesion, y boluieron sobre si, le tuuieron por Dios: q̄ hizierã los vnos y los otros si cõ tanta grãdeza de virtudes y milagros no les vieran padecer trabajos, ni aduersidades? Este mesmo recelo tuuo el santo Patriarca Ioseph, quãdo mandò al tiẽpo de su muerte q̄ lleuassen los Israelitas sus hueffos consigo quando saliesse de Egipto: La causa fue, como dize san Agustín, q̄ vio que los Egypcios le auiã de adorar por Dios, si alli quedaua su cuerpo, inclinados a esse vicio dela idolatria: assi q̄ aũ para despues de su muerte quiso no ser ocasiõ de tãta ofensa como Dios desto recibe: no quedando despues del muerto a su cargo, sino al de Dios, el estoruar este pecado: pero sabiẽdo quãto Dios se ofende del, quiso preuenirlo, mandando lleuar sus hueffos, porque assi no fuess en culpados en el, y assi lo hizieron, q̄ le adoraron, aũque no sus hueffos, porq̄ como

Chrysof. ho. 66. ad populum.

Acto. I. 4.

Gene. 50.

August. li. 1. de mirab. S. Scriptu. c. 15. Idem dic. to. 4. li. 9. veteris testamenti. ca. p. 5.

el mismo san Agustín dize, Pusieron vn buey juto a la sepultura de Ioseph, y le adorarõ por dios, y q̄ a esse exẽplo hizierõ el Bezerro los del pueblo en el desierto. Y por q̄ viene a proposito, sera biẽ declarar vn passo dificultoso, q̄ pone en cuydado a los curiosos estudiãtes dela sagrada Escritura, y es, q̄ culpa fue la del Rey Ezechias, quando mostrò sus tesoros y riquezas a los principes de Babylonia, por la qual Dios le amenazò por Esaias, cõ vn castigo riguroso q̄ los mismos Babylonios vèdrian sobre el, y se harian señores de los mismos tesoros que les auia mostrado, y q̄ esso podria auer sacado del mostrarcelos, ponerles codicia dellos, con q̄ cõ mas breuedad y de mejor gana viniessen: y q̄ lo mesmo haria de todo quãto sus padres le auia dexado, y q̄ los hijos q̄ del naciẽse feria lleuados por Eunuchos del palacio del Rey de Babylonia, q̄ es castigo tã graue, q̄ no lo parece tãto la culpa, q̄ es mostrar vnos tesoros a vnos estrangeros. La respuesta desto se colige dela historia del Paralipomenõ, de dõde se colige q̄ la culpa de Ezechias fue, q̄ auiedo venido los Principes de Babylonia a informarse del rey, sobre el milagro q̄ Dios auia hecho en su enfermedad, en señal q̄ escaparia della, haziẽdo q̄ el Sol se boluiesse doze grados a tras, en lugar de informarles deste, y de otros secretos de su omnipotencia, y darle gloria delante de los infieles, para q̄ temiesse y creyessen a Dios, les quiso mostrar su potẽcia y gloria, enseñãndoles los tesoros q̄ alcançaua, y dar á entender al mundo, q̄ por solo saberla, se auia mouido aquellas gẽtes a venir a el. Y que ouiesse venido a saber del milagro del Sol, claramente lo dize el lugar citado del libro del Paralipomenõ, y da á entender, q̄ pecò en no hazerlo, pa q̄ de aqui se entienda quã zeloso es Dios de su honra y gloria, y q̄ al tiempo q̄ esta se ha de publicar ha de callar qualquier hõra d̄ta criatura. Pues este es el fin d̄ Dios en embiar los trabajos q̄ publique q̄ el es el autor de:

Exod. 32.

Isai. 39.

2. Para. 32.

Isai. 39.

de:

de todo lo bueno, y q̄ a semejātes males estā sujetos todos los hōbres, y aunq̄ parezcā mas q̄ hōbres, no lo son: Solo Christo n̄ro Redēptor, q̄ como era Dios y hōbre, quiso parecerlo todo: Y así para no parecer vna cosa sola, porq̄ en esso quiso fundar su doctrina, en la Fee, que era Dios y hombre: quando queria mostrarse Dios, juntamēte mostraua alguna flaqueza, que le mostrase hombre: y al contrario, quando las flaquezas lo mostrauan hombre, alli estaua presente el fiador y abono, que era Dios. Pero en los Santos no queria estos abonos, pues no lo eran: pero al reues si, quando parecia en ellos algo diuino. Porq̄ aun en algunos puso Dios vn resplandor sobrenatural, que así como san Hieronymo dize, q̄ mostraua Christo vn no se q̄ resplandor, y que por esso le siguió luego san Mateo; así lo comunicò à algunos santos, quando queria, que era cō vna vislumbre de la gloria del alma, que dize el Psalmo q̄ estā dentro della: Así la tenia la Madre de Dios, quādo la vio S. Dionysio. y dixo, que sino creyera auer en el cielo otra deidad, pēsāra q̄ ella era Dios: así lo tuuo Moyſes y otros. Pues para q̄ nadie pensasse cō algunas de essas ocasiones que eran dioses, fueron llenos de trabajos, fatigas y enfermedades, porque la diuinidad no admite compañero, ni quiere dar a nadie su gloria. Pues à solo el lo sea para siempre jamas. Amen.

Hieron.
Comm. in
Matth.

Psalm. 44.
omnis gloria eius ab
intus.

DISCURSO DECIMO, DE OTRAS
*razones por que son los buenos fatigados
en esta vida.*

I



Vnque, como san Gregorio dize sobre Iob, no es tanto de marauillar q̄ los malos en esta vida seā prosperados, y los buenos afligidos, como lo se-

ria

marauilla filios ciudadanos desta Babylonia, y los hijos deste figlo, en su tierra y ciudad tégan vida prospera y cōtenta, y los peregrinos y desterrados de la fuya, la tengan a fligida? Si del mūdo fuerades, dize el Señor a sus dicipulos) claro está q̄ el mundo amara y acariciara a los suyos, por effo os aborrece el mundo, porque no loys de su vando: Afsi, que aunque no es de marauillar este repartimie to de bienes y males, pero a los no tan santos ni tan confi derados como san Gregorio, se les haze dificultoso: y por effo aunque bastauā las razones dichas, se pōdrā aqui en este discurso algunas, aunq̄ mas breues, dexando al confi derado lector el campo abierto para estenderlas: La pri mera sea, q̄ por este camino quiere Dios que entienda los hombres q̄ despues deste ay otro mundo, donde se han de poner todas las cosas en razon, las quales andan ora por la mayor parte fuera della, permitiendolo Dios por sus se cretos juyzios, y se castiguen los malos, y se premien los buenos, con digna remuneraciō: Esta razō es de san Iuan Chrystostomo. Este argumento hazia san Pablo quādo de zia, Si solo esperamos en esta vida de Christo el premio de nuestros trabajos, no ay hōbres en el mūdo mas misera bles y de tan desdichada suerte: Y lo mesmo sentia quā do dixo, Si yo he peleado en Efezo con las bestias, que me a pronecha sino huiuisse resurreccion? Pero mas declara el Sabio lo q̄ vamos hablando, q̄ de los trabajos del inno cente, se colige que ha de auer otra vida, quādo dize, viē do los desconciertos del mundo, y las calunias de los hō bres, y las tiranias de los poderosos, y quanto padecen los buenos, por esta desemboltura de los malos: Vi (dize) en el lugar del juyzio impiedad, que es atreuerse a Dios a las barbas, y en el lugar deputado para administrar justicia, vi agrauios y maldad: Esto es, q̄ debaxo del sobre escrito de

Chryst. ha.
1. ad popu-
lum.
1. Cor. 15.

Ibidem.

Ecclesi. 3.
Vidi in lo
co iud. im
pietatem.

de la justicia vio el atreuerse a Dios los de las varas, y en lugar de hazer justicia y delagruiar a los pobres, los veia agruiados de nueuo y oprimidos: la poca rectitud de los juezes, la falsa representacion de las varas, los n6bres m6tidos de abogados y procuradores: y otros desconciertos en el mundo: Y dix(dize) en mi coraçon, que me maten fino ha de auer juyzio de buenos y malos, y entonces se p6dra cada cosa en su lugar. El mesmo argumento hazemos aca, quando vemos los buenos afligidos. No se hizier6 los trabajos para los innocentes y buenos, fino para castigar los malos: y pues vemos los malos contentos, y a los buenos cargados de males, sin duda otra vida y otro juyzio nos espera: y ent6ces los bienes y los males se pondr6 en sus lugares: pues de otra manera la justicia de Dios no consentiera la suerte de los hombres con esse repartimiento, dando los bienes a los que merecen castigo, y los males a los que merecen gloria. Esta es la razon que S. Augustin ponia en los libros de la ciudad de Dios, porque los males y los bienes desta vida son comunes a buenos y a malos, porque los vnos y los otros entiendan que son otros muy diferentes bienes y males, los q por premios de la virtud y para castigo de los vicios se esperan en la otra vida. Los hombres malos y desalmados, de otra manera hazen sus quantas y argumentos, q aqui los ciega su malicia para inferir mal, como en libro de la Sabiduria, donde de la breuedad de la vida infieren q se deue passar y em-plear toda ella en comer y beuer y en otros regalos, dizi6do, Comamos y beuamos, q mañana moriremos, y esso hemos de llevar desta vida. Y semejantes argumentos que este ay muchos en la sagrada Escritura, q ellos suelen hazer c6 su ceguedad: Así le haz6 en nuestro proposito, diziendo, como dizen, que Dios es justo, y que nos asien-

August. li.
1. de ciuit.
Dei. c. 8.

Sap. 2.
Dixerunt
impi cogi-
tantes apud
se non re-
pleantur
& cum se-
ditate re-
pente
nostre. &
Venite er-
go, &c.

ra y apanta nuestros pecados, para castigarlos: vemos que los malos se huelgan, y los buenos andan afligidos, luego ò no es justo, ò no se cura de los vnos ni los otros. Pero el bueno infiere al reues, Dios es justo, que esta es verdad certissima de nuestra Fè, que no puede faltar ni negarse, y vemos que aca no castiga Dios los pecados como merecen, ni premia buenas obras, antes andan trocados, alomenos comunes los males y bienes: Luego otra vida, otro tiempo queda donde a cada vno reparte lo que merece. Y assi hizo el argumento Salomon: assi san Pablo: y assi san Agustin: y assi quiere Dios que todos le hagamos, para que tema el malo, y el bueno se sutfra y confie, y viua alegre esperando aquel dia en que recibira aquellos grandes y seguros bienes de la bienauenturança.

La segunda razon deste discurso sea, que el afligir Dios al bueno, es, para limpiarle y purificarle de algunos peccadillos, que aunque no quitan la gracia, no ay duda que enojan a Dios; y assi mismo de algunas aficiones, por las quales no esta tan despegado del mundo como Dios querria. Para lo qual es de entender vna dotrina de San Gregorio y san Iuan Chrysostomo, que assi como no ay en este mundo hombre tan malo que no tenga algo bueno y loable: por que, que mas malo que aquel juez, de quien dize el Euangelio, que ni tenia temor a Dios, ni verguença de los hombres, en quien se cifra toda la semilla de maldad: y cõ todo esto tuuo algo bueno q̄ fue, defagrauiar aquella biuda, y hazerle justicia, librádola de los que la injuriauã: y assi vemos que acaece, que vn malo no lo sea en todos los vicios, sino q̄ si es homicida, sera casto, y si esto no es, sera perdonador de injurias, o limosnero, y si es adultero

aunque

Gregor. s.
mo. c. 1.
Chryf. co.
1. de disti-
te & La-
zaro.

aunque juntamente sea cruel, y otros vicios tenga, tendra alguna cosa buena, o la aura hecho en el discurso de su vida: Y assi, nadie se engria de auer hecho alguna buena obra, pues cõ esto se cõpadecẽ muchas malas: assi pues acaece en los buenos, que ninguno lo es tãto que no tenga alguna cosa mala, o en el discurso de su vida la aya tenido, porque como dize el Sabio, Quiẽ se podra alabar q̃ tenga el coraçõ limpio? ò tendra seguridad q̃ esta libre de pecado? Dauid dezia, Señor, si reparays en pecados, quien lo podra sufrir? Y san Pable, cõ ser san Pablo, dezia, De ninguna cosa me acusa la cõciencia, pero no me tẽgo por esso por justo, porque me ha de juzgar Dios que tiene los ojos mas claros q̃ yo. Pero mucho dize S. Agustín rogando a Dios por su madre Monica, reciẽ muerta, Señor santa era deuota era, &c. Pero ay de la vida de los hõbres, aũq̃ mas loable sea, si la examinas sin misericordia: Assi q̃ no ay seguridad de buena vida, de q̃ no ay, o aya auido algo malo. Pues esta es la razon deste discurso (la qual es de san Iuan Chrysoftomo) porque los malos son afligidos en esta vida, por limpiarlos Dios aqui de esso malo que tienẽ, poco ò mucho? De manera que la prosperidad en los malos es premio de esso bueno que tienen, como la del rico auarrieto, a quien se dixo, Recebiste tus bienes, esto es los que se te deuiã por lo bueno que hiziste en tu vida, que esso significa aquella palabra, Recebiste: Y por el semejãte Lazaro recibio sus males, q̃ por lo malo merecia: aora te cabe a ti de recibir el castigo de tus males, y a el, el premio de sus virtudes. Y san Agustín en los libros de la ciudad de Dios dize, q̃a los Romanos hizo Dios bien en esta vida, por las virtudes que tuierõ. De dõde se faca en limpio q̃ el que poco bien hizo en esta vida, y mucho se holgò y regalò, alla tendra la pena sin aliuio, ò cõ muy poco: y al re-

Prou. 20.
 Quis gloriabitur mundum se habere cor?
 Psal. Si iniquitatis obseruaueris domine.
 2. Cor. 4.
 August. li. 9. confess. 6. 13.
 Va etiam laudabili vite hominum si remota misericordia discutias eam.
 Chryst. to. 2. hom. 3. de dinito & Lazaro
 Luc. 16.

nes, el bueno que aca padecio mucho, y tuuo poco malo, tendrá alla gloria sin pena: y de aqui es, que algunos se van derechos a ella sin purgatorio: antes les sobra que comunicar a los q̄ aca quedamos, poniendose las sobras en el tesoro de la Yglesia: Y otros van por el contrario al infierno, sin esperança de aliuarse sus penas, como parece en aquel rico del Euangelio, que para aliuio de las suyas no podia alcançar sola vna gota de agua, dandole por razon, que ya se auia en la vida holgado. De aqui sacó san Iuan Chrystostomo, que es bienauenturado el que es bueno y padece siempre: Y tras el, No es bienauenturado el que en esta vida se huelga y padece en la otra, sino el que padece algo aca, aunque se cōdene allá, y tanto mas buena suerte o menos mala, quãto mas padece aca, porq̄ al menos lleua esso menos que penar, como dize el Señor en el Euangelio, Que menos penarian, y mejor les yría en el iuyzio a los Sodomitas, que á aquellos de aquella ciudad. Pero pecados y todo deleytes, es el mas infelice estado, como el del rico auariento, que todo lo pagò allá, el holgarfe y el pecar: Aysi el bueno todo lo goza allá, el bien que hizo y el padecer. San Gregorio dize a este proposito, q̄ por esso andan los buenos tristes y turbados quando tienen alguna prosperidad, pensando si con ella les paga Dios algo bueno, aunq̄ ellos juzgan fer poco lo q̄ han hecho en su vida.

Luc. 16.

Matth. 22

Greg. lib.
5. MOR. C. X.

Y si alguno le pareciere que para tan liuiana culpa como es la venial, es mucho lo que algunos buenos padecen quãdo no tiené otra por pagar, mire no lo haga el poco caso q̄ el q̄ esto pienla deue de hazer de los veniales: Porque demas de que disponen para los mortales, por dōde enojá tambien a Dios: pero en si son tambié graues y dignos de castigo tá grãde, como se colige por esta razón: Si vieses a un hōbre bué Christiano y virtuoso, máso y piadoso con

3

todos, y mas con vn hijo que quiere como a la lumbre de sus ojos, y con todo esto le vieses que a este hijo vn dia le tiene atado, y açotandole cruelmente, que corrieffe la sangre à arroyos por el suelo: aunque quien no conoce a este a este hombre, le tendria quiza por cruel: el que le conoce diria, que el hijo le ha enojado grauemente, y por esto le trata assi. De esta manera se ha de juzgar, que Dios cõ ser tan justo, manso y piadoso, especialmente cõ los que por gracia son sus hijos, viçdo las terribles penas que en purgatorio tiene para pecados veniales, no podemos echarlo a crueldad fuya, sino a la grauedad de los pecados que en aquellas penas se pagan: y claro es, que son para solos veniales, quãdo no ay deuda de la pena de los mortales. Pues que tiene que ver quanto aca se padece, con los fuegos del purgatorio, sino es por la diferẽcia de los estados? Pues esta es la causa, el limpiarlos destas culpas ligeras, castigãdo las, que castigos los llama el Sabio, quando dize: Hijo no defeches de ti la diciplina del Señor, ni te pese quando te reprehende y corrige: Porque al que Dios ama le castiga y se huelga con el, como padre con su hijo, a donde en llamar castigo a la tribulacion se da a entender, que en los buenos ay q̃ castigar, y esto es solo pecados de los quales con la diciplina y afliccion de Dios, quedan limpios los buenos. Y lo que aqui llama castigo, llama san Pablo açote. Y san Agustin sobre los Psalmos dize: Con aquel està Dios enojado y ayrado, a quien no castiga y açota quando peca. Por este camino lo tiene Dios ordinariamente limpios y hechos Angeles en la tierra. Tambien se limpian de las aficiones de las criaturas y de otras imperfecciones, como parece en los que padecen vnã rezia enfermedad, que tienen olvidado todo quanto es contento y regalo del mundo, honras, officios, haziendas, deleytes,

Prou. 3.

Heb. 12.

Aug. sup.

Psal. 98.

leytes, &c. Esto prometia Dios por el Profeta, Yote pondre mi mano, y te consumira hasta el cabo toda la escoria, y te quitare todo el extraño: tomando la metáfora de los plateros, que mediante el fuego limpian y purificá el oro y plata. Y que este horno sea la tribulación, dizelo tambien el Sabio claramente: Hijo ten paciencia con humildad en los trabajos, porque así como el oro se afina en el fuego, sin quedar en el cosa que le baxe de quilates: así el bueno y acepto a Dios se afina y purifica en el chrifol y fragua del trabajo. O q̄ limpios, luzios, claros, lisos y respládecietes dexa a los buenos el trabajo: y quantas gracias deue dar à Dios el bueno q̄ le padece, como se las daria vn vaso luzio de oro, al platero, que en el fuego le purifica y hermosea. Pues esta sea la segunda razon deste discurso.

*Isaías.
Excoquã
ad purum
scoria tua.*

*Eccles. 2.
Vasa figu
li probat
fornax,
&c.*

De aqui nace otro bien con que mucho medran los buenos en las adversidades, que es, ser agradecidos a quien se las embia, así por el trabajo, como por la libertad del, que es vno de los sacrificios que Dios mas ama, y con que mas se recrea, y de que al bueno mas provecho le viene. Porque como el agradecimiento sea la llave que abre el arca de la misericordia y de las mercedes y beneficios, aun entre los hombres que tan cortos y tassados suelen ser, y al contrario la ingratitude es la que la cierra, aun en los mas liberales: nuestro Señor Dios que tan rico es en misericordias huelgase quando los hombres le embiamos la primera llave, y no parece la segunda, por tener siempre abierta el arca de los tesoros y nuevas ocasiones cada dia de repartir los bienes con nosotros, ganando cada vez que hazemos gracias nuevos beneficios: y como los santos estiman los trabajos por vno de los mayores y mas ricos, hazéle gracias por ellos. Las cuales son por si gran beneficio y merced.

4

*Isaías
Eccles.
Psalm.
Psalm.
Psalm.*

*Grego pro
logo mor.
cap. 5.*

Greg. pro-
log. mora-
lium. c. 5.

Iob. 31.

Iob. 1.

Isai. 38.

Dñe sa-
luū me fac

Psal. no-

stros can-

tabimus,

etc. Ps. 87.

Jonas. 2.

2 par. vlt.

1. Marc. 9.

Pregunta el bienaventurado san Gregorio, que es la causa que el santo Iob fue con tantos trabajos afligido, pues viuió vna vida tan santa, y sin reprehension? que virtud le faltaua, o que pecados merecieron que Dios le tratasse con tanto rigor? por ventura era soberuio? no, que el dize que cō el menor de su casa se ponía à juyzio, para satisfacerle si estaua agrauiado: Era escaso cō los pobres o peregrinos? no, que el dize que a ningun peregrino tuuo cerrada puerta: Fue auariento e enemigo de limosnas? no, que el dize que jamas comió bocado a solas, sin que tuuiesse parte el pobre y el huérfano: Era por ventura hōbre sensual o deshonesto? no, que el dize que tenia capitulado con sus ojos que ni aū pensamiento malo tuuiesse de muger. Pues que fue la causa de tan terrible trabajo? Responde S. Gregorio, Que porq̄ no le faltasse esta virtud, entre todas las q̄ tenia, q̄ era dar gracias a Dios por las tribulaciones, como las daua por la prosperidad, para q̄ pudiesse dezir, El Señor me dio estos bienes, el mesmo me los quitò, sea su nōbre para siempre bendito. Y así concludo queda segun esto, que esta es vna de las razones por q̄ Dios embia trabajos a los buenos, qual lo era Iob: Y quādo menos se dan estas gracias por la libertad de los trabajos: Llena está la Escritura de exēplos, y quādo se veē dētro d̄ la aflicciō por verse libres prometē este seruicio del agradecimiento: Así lo hizo el Rey Ezechias en su enfermedad, Señor libráme, y yo os prometo de os cātat. Psalmos de alabāça todos los dias de mi vida en vuestro santo templo. David pedia que le facasse del profundo, y Christo, significado alli por el, diciendo que en la sepultura no se podian predicar sus misericordias: Lo mismo prometió Ionas desde el vientre de la vallena: y Manasses en la oracion que hizo estando cautiuo: y Antiocho, aunque con falso dolor, porque

sabia

fabia la condicion de Dios. Y aprendiendolo de aqui lo vfa la Yglesia, en la oracion que haze por los enfermos pidiendoles la salud, para que puedan en su templo hazerle gracias.

*vt reddi-
ta sibi san-
tate, gra-
tiarum ti-
bi in eccle-
sia tua ro-
ferat altie-
nes.*

Pues si assi es que tanto Dios se agrada, y tãto bien nos viene, hagamosle gracias por los trabajos: lo primero y principal por ser gloria suya, y tanto prouecho nuestro: y luego por la liberrad dellos, dexando lo vno y lo otro a su voluntad: pues ninguna cosa podemos escoger mejor q̄ cõ la q̄ Dios mas se siue, y esta, el solo la sabe: Solo sabemos que gusta de ver nuestra lengua y coraçon llenos de hazimiento de gracias. Estas le demos por todo lo que de nosotros ordena, rogãdole para adelante que ordene en nosotros, mande, y disponga lo q̄ sea mas gloria suya, aunq̄ sea mas trabajo y tormento nuestro. Otras muchas razones ay porque aflige Dios sus amigos: el Real Profeta

*Psal. 72.
Iob. 9.*

Dauid las aguardò a saber en el Sanctuario del cielo. Iob dize, que le afligia Dios sin causa, no quiere dezir, sin razõ, o justicia: sino, o dize sin culpa, o como muchos entienden, sin causa que el mundo entienda ni alcance, hasta que Dios al fin del la declare. Entre tanto el seruo de Dios no solo se satisfaze, pero se alegra y cõtenta cõ las dichas: y quando no, basta ser los trabajos de muchos y muy grandes prouechos para los que padecẽ, para q̄ Dios que tanto cuydado tiene de nuestro bien los em-

bic: Los quales aunque no todos se alcançan, se trataràn solos en el siguiente libro.

FIN DEL LIBRO II.

LIBRO TERCERO.

de los prouechos de las aduerfidades.

PROLOGO.



REGVNTADO vn sabio Filosofo, qual cosa le parecia la mas dulce de las humanas, Respondio, Que el adquirir. Bien sabia este sabio las tres diferencias de bienes que todos los Filósofos morales ponen del bien, honesto, vtil y deleytable, y sabia la ventaja de dulzura que causa el honesto en el animo y al sentido los deleytes: pero quiso significar la fuerça que el interes tiene entre los hombres, que solo el basta, y sin el ninguna cosa, a sustentar las Republicas del mundo: Porque este es el que le gouierna todo, y por quien todos despiertan su pereza, y dexan su regalo, assi los magistrados, como los populares, y todos los officios y artes se exercitan con este fin: demanera que cessando el, todo se veria presto caydo y arruynado: Con este auentura el labrador el trigo y el trabajo a la tierra: el soldado no siente sus heridas y necesidades con ojo a la victoria: el mercader los caminos, nauegaciones y peligros, como el Poeta dixo.

Horat. li.
2. Epist. 1.

*Impiger extremos pergit mercator ad Indos,
Per mare pauperiem fugiens, per saxa, per ignes.*
El mercader no emperoça de nauegar hasta las vltimas Indias

dias huyendo la pobreza por mares, peligros, y fuegos.

Y esta fue la causa q̄ el Redēptor sabido bien el ingenio de los hōbres, predicaua su Euāgelio, a vezes amenazando, y a vezes prometido, y en el dia de su marauillosa Trāsfiguraciō sacò la muestra de su gloria, y de la q̄ los obedientes a su ley, auia de recibir en premio, para animar a todos con lo q̄ tanta fuerça tiene, como el interes. Y porque el fin deste libro es persuadir a los hōbres tā enemigos de trabajos q̄ tengan en ellos paciencia: Aunque aura tenido buenas razones della el que los dos passados huuiere leydo con atencion, por auerse dicho en ellos tantas cosas en alabança de los trabajos: Pero atento a la fuerça que en el coraçon haze el interesse, el qual busca el hombre en todas las cosas, me parecio venir en este tercero libro mas en particular a los prouechos que de las aduersidades nos vienē, q̄ aunque por ser ellos muchos, no podran dezirse todos, pero son ellos tan de codicia, q̄ bastará dezir los q̄ en este tercero libro breuemēte cupieren.

DISCURSO PRIMERO, DE
 quan prouechosos son los trabajos, hablando en general,
 y quanta estima hazian dellos los
 amigos de Dios.

LA diuina prouidencia, que todas las cosas criò con peso y medida, no repartiò algunas de las naturales y igualmente, ni de las de fortuna, como el oro, plata, ganados, possessions, heredades, y vassallos, por no ser de las necessarias para la vida humana, desuerte q̄ o sin ellas o sin abūdancia dellas no se pueda bien passar.

Pero las que lo son proueyolas Dios a todos y igualmente y con grande abundancia, tal es la luz, el agua que tan necesaria es y prouechosa para muchas cosas, la tierra que pissamos, el ayre que respiramos: porque, que fuera de los pobres fidesstas cosas carecieran, o se huuieran de auer a dinero, ô a cortesia de los ricos? Este mesmo estilo guardò por la mesma razon en los bienes espirituales, que los sacramentos mas necesarios instituyò en materias mas comunes y abundantes, porque a nadie faltasse el necessario remedio para su saluacion: como el Bautismo en el agua: la penitencia en el dolor y confesion: el santissimo Sacramento del altar, en pan, y este el mas comun, que es el de trigo: la dotrina en palabras, que todo es facil de auer en todas partes y a poca costa y trabajo: y aun el mesmo Christo y su gracia quiso que estuuiesse tan a mano, que do quiera podemos hallarle, y quien quiera, y quando quiera: por esso se comparò a la flor del campo: que es muy abundante y poco costosa y comun de todos: porque aunque las flores de los jardines esten debaxo de llaue, y con dificultad se dexen entrar a ellos, y cõ recato y tafadamente las dexen coger los dueños o sus jardineros y sea esto mucho fauor, y sean reprehendidos los que en cogerlas son demasiados, o las cogen sin licencia: pero las flores del campo ni son pocas, ni tienen llaue, ni se dan por fauor ni respectos, ni por dinero, ni por red, ni con dificultad, ni estoruò nadie jamas al mas desdichado pastorcillo que cogiesse a su voluntad las que quisiesse, ni a la hora que quisiesse: Afsi Iesu Christo nuestro Redemptor y Señor, comun para todos, como le quisieres, quando quisieres, donde quisieres, de dia, de noche, en el templo, en la calle, en tu casa, en el camino, en la cama, en la mesa, en la aduersidad, en la prosperidad

Cant. 2.
Ego flos
campi, &
lilium cõ-
maliium.

peridad le hallarás sin que lo pueda nadie estornar, con la abundancia de gracia que tu mismo quisieres por ser tan necesario y vtil a la vida del alma que le buscare. Por esta cuenta se colige quan necessarias y prouechosas sean las aduersidades y tribulaciones, pues ni valen caras, ni ay dellas esterilidad, ni estan mal ni desigualmente reparti- das, antes en qualquier estado ay gran abundancia dellas, en pobres, en ricos, en Principes y gente comun, en seño- res y vassallos, en Ecclesiasticos y seglares, en la milicia, en la religión. Y puso Dios en ellas la salud, y no fue poca mi- sericordia suya librarla en cosa que no solo es abundante, pero no ay quien se pueda escapar della, aunque mas lo procure: y en esto se parecen tambien con los sacramen- tos, que aunque de diferente manera, y no como ellos, pe- ro dan gracia al que los padece, por pacto que Dios tiene con el, ora sean trabajos venidos por propias culpas, ora por otro camino: no ay que desfechar ninguno, sino tene- llos por riquissimo caudal que Dios embia para grangear el hombre la vida eterna que es gran merced y beneficio suyo. Por lo qual dezia san Pablo a los Filipenses, Ami- gos en esto aueys recebido gran merced de Dios, no solo en daros que creays en el, sino tambien en que padezcays por su nóbre. Y el mesmo Apostol quando quiere preciar- se y gloriarse, aunque pudiera con muchos y muy honra- dos titulos, como Apostol y predicador de las gentes, no echa mano sino de vna lista de grandes trabajos, peligros y peregrinaciones. Y en otra parte dize, q quando el qui- siere gloriarse, que se precien y glorien otros, de buenas fortunas, de buena opinion y fama, y de buen tratamien- to de los hombres, y de otras cosas semejantes: pero que el en sus flaquezas todas ellas, en su deshonor y persecu- ción, y de andar de careel en careel, y de tribunal en tribu-

*Philipp. 2.
Vobis da-
tū est pro
Christo nō
solum, vs
credatis,
sed & vs
patiamini
pro illo.*

2. Cor. 9.

Histor. Ec
clesiastica

Hieron. li.
de script.
ecclesi. Ca
thalogor.
scriptur.

nal, se gloriará. Este era general deſſeo en aquellos tiépos
dichosos de la primitiua Yglesia, dōde la cruz y ſangre de
Chriſto eſtaua tã freſca, dōde por eſte camino de prifio-
nès, trabajos y perfecuciones hazia Dios tãtas marauil-
las. De aqui es lo q̄ Eusebio dize en la historia Ecclesia ſti-
ca, q̄ quando los martyres eſtauan presos, eſtauã alegrif-
ſimos, quãdo les parecia q̄ auã de ſer los primeros q̄ auian
de ſacar a martyrizar: y quando no lo eran, quedauã deſ-
consolados. De aqui ſon aquellas palabras del bienauētu-
rado martyr ſan Ignacio, que ſan Geronimo refiere, que
dezia poco antes de ſu martyrío, en vna carta que eſcriuiò
a Roma desde Syria, Peleo con las fieras en la mar y en la
tierra, de noche y de dia aprifionado con diez tigres, eſto
es, diez ſoldados que me guardan, los quales con los bene-
ficios ſe buéluen peores: pero ſu maldad es doctrina para
mi, aunque no por eſto me tēgo por juſtificado: plega a
Dios me dexegozar de las beſtias que me eſperã: las qua-
les ruego a Dios no ſean perezofas en acabarme y ator-
mentarme, y que lleguen açoradas a comerme, y que no
tengã temor de llegarſe como a otros martyres hã hecho:
y ſi veo q̄ no ſe atreuen, yo las hare fuerça, y las açomare
para q̄ me tragen: Perdonadme hijuelos que yo ſe lo que
me conuiene. De aqui ſon tãbien las que S. Sixto dixo a S.
Lorenço, q̄ como deſconsolado de quedar en la vida, viē-
do dexar la ſuya por Chriſto, a S. Sixto le dixo yēdo a ſer
martyrizado, No me deſampares ſanto Padre, q̄ ſi lo has
porq̄ quede a repartir a los pobres los teforos d̄la yglesia,
ya los he repartido. Y reſpōdiò el ſanto Papa, No os deſ-
conſoleys hijo, ni os tēgays por deſamparado, q̄ eſto que
aora yo padezco, es coſa poca, y cōforme con las pocas
fuerças q̄ como viejo tēgo; coſas de mas importãcia y de
mas merecimiento os quedan q̄ padecer, como a mas eſ-
forçado,

forçado, detrás de tres dias seréys conmigo. Pues que dire de las palabras que S. Geronimo dize al Papa Damaso: pidiéndole cierta gracia, Haz esto q̄ te ruego, así te ciña Dios como ciñò a S. Pedro: Que como aora se vsa, dezir, hazed esto por mi, así Dios os haga bien, así os libre de enfermedad y trabajo: así se saludauan entònces con trabajos y muertes, por ser la cosa del mundo q̄ entre los Christianos mas se estimaua y dessea. Aora este lenguaje ni se vsa ni se entiende, antes seria ocasion de rifa y mofa, si se vsasse, si viesse el mundo vn hõbre muriéndose, y llorando le sus hijos y hijas, que los dexa desamparados y descõsolados, q̄ respondiessse como S. Sixto a S. Lorenço, No quedays hijos desconsolados ni desamparados, que dentro de tres dias vendra por aqui vna compania de soldados, que os dexen sin hazienda, honra ni vida: Y mas ridiculo seria el q̄ a vn principe fuesse a pedir vna merced, diziendo, Señor hazedme esta merced, así yo os vea encarcelado y descahegado con S. Pablo, o afaeteado cõ S. Sebastian: pero ser cosa de rifa este léguage, hazelo nuestra tibieza, y la fuerza que el mundo ha tenido cõ los hõbres, y el amor proprio q̄ tanto y tan continuamente, y por tantos caminos huye los trabajos, y procura solo su proprio regalo.

El bienauenturado san Iuan Chrystostomo quedò tan enamorado de las cadenas de san Pablo, quando yua declarando aquellas palabras suyas, Ruego os yo preso y encadenado del Señor, Dize sobre ellas lo que en el primer libro se dixo: y en otra parte dize otras semejantes, cõ el mesmo espíritu y encarecimiento: porq̄ despues de dezir que es en parte mas alto titulo que Apostol, y Euágelista, y que lleuado al tercero cielo, a quien se dixeron palabras en el inefables, y que por esto lo dexa todo, y pone este solo titulo, declarase y dize la razon, Porque todo aquello

*Hierony.
Itate Deus
cũ Petro
cingat.*

2
*Chryst.
super epist.
eph. 4. et
ho. 16. ad
populum.*

era dones y mercedes del Señor, y esto q̄ es cadenas, aunq̄
 también es dō y gracia suya, es paciēcia y trabajos del siervo
 por el, y es costumbre de los amigos, alegrarse mas por lo
 que ellos padecen por el amigo, q̄ por lo q̄ de su mano re-
 ciben. Mas ilustre cosa, dize, es la cadena q̄ la corona real,
 porq̄ esta solo adorna y atavia la cabeça: y la cadena todo
 el cuerpo atavia y defiende: porque la corona real quādo
 el Rey sale cō ella, leuanta los pies a la embidia, y combida
 los quietos a tyrania, y anda en tanto peligro con ella, que
 en la guerra se la quita y la esconde, para poder mas al se-
 guro pelear cō el enemigo: mas la cadena al reues, antes
 ella es la guerra y fortaleza contra los demonios, y todos
 los poderes del infierno, y solo cō enseñarcela, desbararā
 todas sus machinas y traydorras assechanças: los Princi-
 pes, no solo al tiēpo que mandan, pero despues conserua
 sus titulos y renōbres: veys alli al Emperador, al Principe,
 &c. San Pablo, en lugar de todos estos nōbres dize, Pablo
 preso y atado cō grillos y cadenas, y cō mas razón se precia,
 porq̄ los imperios y principados no son virtudes del ani-
 mo, ni cosas q̄ suelen mostrarlas, cosas son que se vēden de
 pendiētes de las lisonjas del vulgo: pero este principado de
 prisiones, es señal de vn grā valor de animo, y del desseo
 de ganar mas a Christo, y tiene esta vetaja a los principa-
 dos del mūdo, que estos breuemēte se acabā y conocē su-
 cessor, este nunca huye ni le conoce: sino mira quantos
 años ha q̄ le dura a Pablo este nōbre de preso, y quā fres-
 co y hōrado se esta entre Christianos, entre Barbaros en-
 tre Scytas, entre Indios, do quiera q̄ vays hasta el fin de la
 tierra, veras este nombre, celebrado, y el nombre de Pa-
 blo, en boca de todos: Y q̄ mucho si lo es en la tierra y en
 la mar, el nōbre que tanto lo es entre los Angeles, Arcan-
 geles y potestades del cielo, y su rey, q̄ es el mesmo Dios?

Ephes. 4.
 Obsecro
 vos egovin
 etus in do
 mino.

Y dime, de que eran aquellas cadenas que tanta gloria dieron a san Pablo? eran por ventura mas que de hierro? No, (dize) pero tenia mucha gracia del Espiritu santo, porque por Christo auia sido atado con ellas. O grande milagro, los fieruos atados y encarcelados, y el Señor crucificado, y la predicacion del Euangelio crecia cada dia mas, y por dōde pensauan estoruarla del todo, por ahi se encendia y crecia mas, y con mas fuerça se multiplicaua: y la cruz, cadenas y mazmorras, que se tenia por deshonor y abominacion, son aora señales de salud: y que el duro hierro viniesse sin perder su naturaleza a valer mas q̄ todo el oro de las Indias, no por estimacion ni prematicia de los hombres, sino por la causa porque en el se padecia. Hasta aqui san Chrysofomo, que aunque no passaramos adelante en este discurso, bastauan estas palabras para lo que en el se pretende, que es sacar en limpio el valor de los trabajos, hablando en general: pero traense para dezir quã extraño lenguaje se ha buuelto entre los Christianos deste miserable tiempo, y la causa dello, que es, quã lexos andamos de la perfeccion Christiana.

Lo qual declara mas la historia que passò en los Actos de los Apostoles, quando ante el Presidente Festo salio S. Pablo a visita delante del Rey Agripa, y saliò como suelè salir los presos, como el lo estava, con sus grillos y cadena como malhechor, y respondiendole a los delitos de que era acusado de los Iudios, començo a dezir altissimos mysterios de nuestra Fé: como vio a Iesu Christo, y oyò su boz, como por la ceguedad corporal que le embiò, vino a la verdadera luz, como cayò en tierra en el camino, y se leuantò, como vino a Damasco preso y cautiuo, aunq̄ sin cadenas de hierro. Y de aqui començo a tratar de la ley, y de los Profetas, y como tantos años antes auia dicho el

mysterio

3

Actos. 6.

Actos. 9.

Chryf. ho.
16. ad po-
pulum.

myfterio de Iefu Chrifto, con lo qual fe començò a ren-
dir el Rey, y quedò cafi perfuadido a fer Chriftiano, que
como el bienauenturado fan Iuã Chryfoftomo dize, ta-
les fon las almas de los fantos en las perfecuciones, que en
ellas no tienen cuydado como efcarparfe dellas, fino como
ganaran a fus perseguidores, y a efto encaminan fus cuy-
dados, palabras y diligencias, como aqui acaeciò, que quã-
do entrò a vifitarfe, le llamaron para que fe defendielfe, y
el dexò cautiuo y preso al Rey Agripa: como el mefmo
dio a entender quando dixo, Poco te falta para perfuadir
me que fea Chriftiano: Entonces refpòdio el Apoftol, Se-
ñor pluguieffe a Dios, que aũque me costaffe a mi mucho
os vieffe yo, y a todos los presentes, como a mi me veo, ex-
cepto eftas prisiones (quifo dezir, Chriftianos) Aqui eftã
aora en esta respuesta lo que pretêdemos, que es vn pley-
to con S. Iuan Chryfoftomo: Venid aca fãnto Doçtor, q̃
fon de las grandezas, valor, y titulos q̃ con tãto encareci-
miento nos aueys dicho de las prisiones del Apoftol? q̃ es
de aquella eſtimaciõ y comparacion q̃ hiziftes, diziendo,
q̃ mas quifierades estar alli atado y preso con Pablo, q̃ fer
Angel bienaueturado, y otras pòderaciones como eftas?
Si el Apoftol dize aquellas palabras cõ caridad Chriftiana
q̃ los queria ver a todos Chriftianos, como les quiere pri-
uar de tãta grandeza como vos dezis q̃ fon las cadenas y
grillos q̃ les excepta? como quiere cercenar S. Pablo tan
grandes bienes a eftos q̃ deſſea ver en la Fê y amor de Iefu
Chrifto? ay cofa buena en la Ygleſia q̃ no pueda fer comũ?
o ay alguna tã taſſada q̃ no pueda fer para todos? o ay al-
guna que lo fea tãto como el trabajo? o es licito tener em-
bidia vn ſãnto Apoftol de los bienes q̃ otro tenga cõ vè-
raja, o eſcõderlos a quiẽ puede aprouecharfe dellos? q̃ quie-
re dezir, exceptas eftas prisiones? Si ellas fon buenas, para
que

¿Las exceptó el Apostol? si malas, para q̄ las encarceys
 vos y las preciays táto? y para q̄ las padece S. Pablo? Bien
 se entiende el aprieto en q̄ parece poner esta dificultad a
 S. Iuan Chrysofotomo, pero el se sacude bié del, cō las pala-
 bras que en diferentes lugares sabe del Apostol, con mu-
 chos encarceciémos, de dōde el sacò los suyos, y de la luz
 d̄l Espiritu santo q̄ los da, y los embia, y reuela el prouecho
 de los trabajos, porq̄ despues de ponerlos en las cartas por
 principal titulo de su persona, callando los q̄ antes ponía,
 como parece en las q̄ escriuiò a Timoreo y à Filemō, di-
 ze a los Filipenses, q̄ muchos de los hermanos, que erā los *Philipp. 1.*
 Christianos, estriuando en las cadenas en q̄ el estaua quā-
 do escriuia aquella carta, con mas animo y espirtu predi-
 cauan, y cō mas prouecho la doctrina del Euágelio. Pues
 aqui aprieta S. Iuan Chrysofotomo a S. Pablo, con n̄o ar-
 guméto: Dad aca Pablo, do quiera q̄ vays, cadenas: do quie-
 ra que hablays nos predicays prisiones, y nos dezis de las
 v̄ras su virtud, su valor, su hōra, &c. y aora al tiépo del me-
 nester, deláte de vn Rey medio comēçado a cōuertir, quā-
 do mas necessario era mostrar libertad en la predicaciō, y
 hazer menos caso d̄ las cadenas vuestras, y predicar su vir-
 tud al pueblo, salis con, sacadas estas prisiones? y si a los
 Christianos dá vuestras cadenas animo y fortaleza como
 dezis, como days aqui a entender q̄ puedé menos? Pero el
 santo Doctor responde por si, y por el Apostol, antes alū-
 brado y enseñadò del Apostol, como otras vezes fuele, y
 dize, q̄ el rematar el Apostol sus razones con aquellas pa-
 labras, no fue de miedo ni congoxa, sino de soberana y al-
 tissima sabiduria y prouidécia del cielo, porque hablaua
 cō vn infiel ignorate del todo, de los caminos de Iesu Chris-
 to, y por esso no queria traerlo a la Fé por cuestras ni breñas
 sino llevarle por otra parte mas llana, como el mesmo
 Apostol

1. Cor. 9.

Apostol dize que hazia con los demas, Hagome con los Iudios como Iudio, por ganar a los Iudios: y con los q̄ no conocen ley, como si yo no la tuuiesse, por ganar tambien a estos: pues esto mismo guarda aqui y hazé su cuenta: si este oye luego a la puerta prisiones y trabajos, luego se me huyra, por no saber q̄ cosa son. Venga vna por vna á la Fé, por la predicaciõ, guste de la doctrina y gracia de Iesu Christo, q̄ quando este dentro, el mesmo se buscara las prisiones. Esta traça parece que aprendiò san Pablo en su mesma conuersion, donde el mesmo Christo que le aparecio, le libró para despues los trabajos, quando respondió a Ananias, Anda que le he escogido por instrumento, para que lleue mi nombre delante de los Gētiles, y de los Reyes, y de los hijos de Israel, que de lo demas yo le mostrare a el quantas y quan grandes cosas le cõuene sufrir por mi nombre: Así hazé el mesmo Pablo por no espantar la caça, si presentàra luego trabajos y prisiones. De aqui aprenden los discretos predicadores, confessores, y perladados, de no espantar a sus subditos con la aspereza del camino del cielo, presentandoles luego la batalla con que se gana, y esconden a vezes algo del rigor necessario de la penitēcia, hasta su tiempo: porque no solo estos suelen espantarse del, mas aun los que han comenzado el camino de su conuersion suelen facilmente boluer las espaldas, y tornarse a la primera vida regalada, con menos esperança de salir tan presto della: porque aunque en la Fé se diferencian de los Gētiles y paganos: pero en la cõsideraciõ y exercicio della, algunas vezes no difieren. Muchos andan, dezia san Pablo, de quien muchas vezes os he hablado (y agora no lo digo solo hablando, sino llorando) en cõtrados y enemigos de la cruz y trabajos de Christo, esto es, de los que por el se padecen, y en su ley se predicau,

2. Cor. 12.

Acto. 9.
Vas electionis est mihi, &c.
Ego ostendam, &c.

Philip. 3.
Multi ambulat quos scire debetis vobis, &c.

cuyo

cuyo fin es muerte? y su Dios es su vientre y su gloria, para cōfusión y verguença suya: Y en otra parte dize, que la platica de la cruz a los q̄ perecē, es platica de locura: pero para los q̄ se saluan, que son ya mas plasticos en el Euágelio, es valor y fuerça, y como en el mesmo lugar dize el mismo, que la predicaciō de Christo crucificado, era locura à los Gentiles, y escandalo a los Iudios: claro está, que predicarles cruz y trabajos mientras eran Gentiles, era predicarles para ellos locura, y a los Iudios escandalò, y así era por demas el predicarles luego a la entrada: y consejo santo y prudentissimo esconderles las prisiones, y no desleárselas desde luego.

De aqui es lo que pretendemos, q̄ nõ todos entiendē el santo léguaje de los trabajos y persecuciones vsado entre los santos, q̄ vnos a otros se desleauan tribulaciones y muertes: Y el estilo q̄ en nros tiēpos cō los tales se guarda y S. Pablo vsò con Agripa y cō los demas Gentiles, es doctrina del Redēptor, quãdo los Fariseos vinieron a poner ante el acusacion a los dicipulos, diziendo, que no ayunauan como los dicipulos del Bautista, y entre otras razones q̄ el Señor dio alli en su defensa, fue vna, que ninguno enuafa vino nuevo en vasos viejos ni cueros gastados, porq̄ se romperan facilmente con la fuerça del vino, y el vino se pierde, que son dos daños: y así mismo ninguno remienda el sayo viejo y podrido, con paño nuevo, porq̄ ay otros dos daños, que son dos agujeros: el vno nuevo en el paño nuevo: y el otro mayor que antes era en el viejo: y q̄ así es en la predicacion del Euangelio, quando a los dicipulos, o a los recién conuertidos se proponē cosas duras y fuertes, q̄ el vn daño es defacreditarse para con ellos la doctrina, y el otro es auentarse y perderse, alomenos espantarse el cōuertido, entendiendo por el vino nuevo la

1. Cor. 1.
Verbū cruce
cis pereun
tibus, &c.

4
Act. 26.
Matth. 9.

doctrina nueva con aspereza, y el vaso viejo y sin fuerça, la flaqueza de los que se comiençan a cõuertir: y assi mesmo las mesmas cosas por el paño nuevo y sayo viejo.

4. Este mismo estilo q̄ el Señor guardò con sus dicipulos, guardò despues con S. Pablo, y este guarda aora con los que dexado el mundo, se conuiertè a la vida perfecta, que luego luego no les espanta con desconfuelos ni asperezas, antes a los principios les atrae con grande regalo y dulçura, con vnos abraços apretadissimos de amor, con q̄ el recien amigo passa muchos dias y noches con grãde suauidad, y a vezes con tanta auenida della, que es necessario esconderle, o esconderse para que no vean los hõbres los traspassos y arrobamientos q̄ padece: pero quando ya està algo aprouechados, los haze el Señor comer, como dirizen, el pan con corteza, en q̄ el Señor sigue el camino que el pulo en los padres naturales, q̄ todos ellos, y sus hijos y criados se ocupã en regalar al hijo chiquitõ que se cria, y quitar de las manos, lo q̄ los mayores tienen a su gusto en ellas, para cõtentar al niõ: y con ser el hijo mayorazgo el mas querido y estimado, es a vezes maltratado d̄ palabra: y otras no admitido a la presençia de su padre: otras se le niegã cosas de su gusto, y aũ de su necesidad: otras es castigado y afligido: pero al niõ tierno ninguna cosa se le niega: aunq̄ sea costosa y cõ disgusto y desabrimiento de todo el resto de la casa: lo qual naturalmente se haze, porq̄ son niõs y se crien, despues q̄ los grandes estãn ya criados: Assi dize Chrysofotomo, q̄ haze Dios cõ sus hijos nuevos y tiernos, que todo lo que con ellos passa es regalo y dulçura, con verse claro, q̄ otros mas antiguos y mas perfectos y priuados suyos lo passan cõ grãdes trabajos y tribulaciones: y hazelo el Señor, porq̄ aq̄llos tiernos y nuevos en su amor, se criè y crezcan, y porq̄ no se le bueluan

Vide apud
Rofin in
apendice
ad instru-
tionẽ spi-
ritualem.
Vide Chry
sost. to. 1.
ho. de Iob,
& abrahã
quandiu
(ait) im-
perfecti su-
mus, nobis
parcitur
quãdiu la-
stamine,
paterno fo-
uemur. V-
bi autem
perfectio-
res facti
fuermus,
perfectorũ
certami-
na etiam
suscipimus

a la vida libre y regalada que dexaron, si entrado a la del amor de Christo vieffentanta mudança, que subitamente faltasẽ del mucho regalo passado, a la trabajosa pelea cõ trabajos y tribulaciones: lo qual dio a entender el mesmo Señor en el mesmo lugar, quando dixo la cõparacion del vino y paño, añadiendo otra tercera, diziendo, Ninguno ay que estando acostumbrado al vino añejo y blando, pida ni quiera beber el nueuo y fuerte, antes se buelue al añejo, diziẽdo que es mejor: y despues poco a poco va olvidando con la costũbre el añejo, y se haze a beber el nueuo: así passa en la doctrina Euãgelica y vida perfecta, ninguno propone de vn golpe la fortaleza de la doctrina y su rigor, porque se boluerán a la vida passada, mas blanda al gusto y mas regalada, sino poco a poco vá dexado la costumbre del regalo, y haziendose mediante el regalo y fauor del cielo, a la vida perfecta, porque los habitos, o manãas de la passada, demas de ser antiguas, son muy a proposito del humano apetito, y del amor propio inclinado al regalo de la carne, y a huyr todo trabajo y aspereza, y es necesario acabarlos con mucho tiempo, y poco a poco: pero despues q̄ estã hechos al trabajo y rigor, y perdidos los habitos viejos, recibẽ biẽ cõ los nueuos el trabajo: antes se les haze mal de dexarlo. Así q̄ con grã prudẽcia el Apostol enseñado cõ esta doctrina de su Maestro, respõdio con esta moderaciõ al Rey, exceptãdole las cadenas: no por q̄ el tenia en menos la merced q̄ Dios le hazia cõ ellas, ni porque por la Monarchia del mũdo las trocãra, sino por no ser sazõ ni tiempo para predicarlas: Y por esta misma razõ dezia S. Agustín hablando de los malos deste mundo, y de los trabajos que por la perfecucion dellos padecian los buenos, q̄ llama exercicio dellos: Oxala se conuirtiesen y fuessẽ cõ nosotros exercitados. Primero los desseã ver cõ

Matt. 9.

Aug. super
Psal. 54.

uertidos, y luego quãdo seã capaces y tégan conocimiẽto de quanto biẽ son y causan a los atribulados, les desseã el exercicio, q̃ es la perfecucion, por mano de otros malos q̃ quedã en el mundo. Luego sin contradiciõ ninguna quedan los trabajos y cadenas bien y legitimamẽte alabados con los encarecimientos de san Iuan Chrysoftomo, y por el cõsiguiente declarados por mas honrosos y prouechosos, y de mayor intereffe para el que los padece, que quãtas riquezas y dignidades, pueden pretender los hombres en la tierra, pues segun este santo, para el ay cosas aun en el cielo que no lo son de tanto.

DISCURSO SEGUNDO, QUE
*ni es yqual, ni aun general en todos el prouecho
de las tribulaciones.*

NO contradize a lo dicho en el discurso passado, ni a los demas q̃ en este libro se põdran, lo q̃ la diuina Escritura dize, y la experiẽcia nos enseña, que los trabajos y aduersidades q̃ Dios nos embia, no solo no son a todos de interes ni prouecho, mas son para algunos tã dañosos, que les hã por su culpa adereçado y ocasionado su propia cõdenaciõ: cuyo: exẽplo fue aquel malaueturado Rey Faraõ q̃ de nuevas plagas del cielo sacaua nueva y diabolica dureza: lo mismo era el pueblo de los Iudios en tiẽpo del Profeta Esayas quãdo en nõbre d̃ Dios les dezia, No hallo ya en q̃, ni dõde al ligiros y maltrataros, no ay enfermedad q̃ no os aya embiado, no ay cabeza q̃ no duela entre vosotros, llenos y cargados estays de tristezas y melãcolias de coraçõ: todos lastimados y llagados, desde la plãta del pie, hasta la coronilla dela cabeza: y esta plaga es tã general, q̃ por falta de quiẽ os cure se hã hecho hinchazones y llagas podridas, sin auer quiẽ, si quicra, tome la sangre. Todas son palabras

Exod. 5.
& 1.

Isai. 1.
Super quo
percutiam
vos adden-
tes praua-
ricationẽ,
&c.

palabras que representan los graues açotes que Dios les auia embiado, y dize, que no ay para que embiarles mas, pues en lugar de emienda, halla cada dia nueuos pecados. De manera, q̄ a estos no fueron prouechosos los trabajos, antes fuerõ ocasion de su mayor perdicion: pero la culpa desto, no estã en el trabajo, sino en la persona q̄ le recibe: porque asì como Aristoteles dize, que las obras de naturaleza son buenas, o malas, mas o menos, segũ la disposicion del sujeto en que se reciben, asì son las de la gracia, y asì son los trabajos, que en los buenos son todo gracia y gloria, salud y prouecho: y en los malos, blasfemia y condenacion, y quedan con ellos mas duros y obstinados.

Aristot.

Para lo qual es necessario aduertir, q̄ se ay ni no llamamos buenos ni malos a los que tienen gracia de Dios, o no la tienen, porque muchos ay destos malos, q̄ con los trabajos se hazen buenos, y muchos destos buenos podria auer que con ellos vinieffen a hazerse malos, esto es, por la impaciencia perdieffen la gracia. Llamamos aqui buenos los que tratan de ferlo, y tienen (como dizẽ) puesta la proa en la virtud y en salvarse, auuq̄ alguna vez caygã y aũ esten en pecado mortal: y por el contrario, llamamos malos a los descuydados de su salud, aunque alguna vez acaezca estar en gracia: pero no van con la intenciõ ordinaria encaminados al bien, ni cõsideran ni buscã el camino alcançarle. Estos malos viuen en grandissimo peligro, porq̄ como arriba se dixo, a estos embia Dios el trabajo para atraerlos a si, y son como el vltimo remedio despues de muchas y muy piadosas diligencias: y quando este no aprouecha, poca esperãça queda de salud: Porq̄ como aca en las enfermedades del cuerpo dize Hypocates en vn aforismo, q̄ las medicinas q̄ suelen aprouechar, si al mismo tiempo q̄ suelen se aplicã, y no aprouechan, antes dañan,

Hypoc.

De la Paciencia Christiana. Lib. III.

es señal de muerte, porq̄ el enfermo a quien las medicinas enferman en q̄ puede tener esperáça? Afsi en las enfermedades espirituales, si las medicinas no sanan, y las vltimas que son los trabajos, antes dañan: esto es, quando de la Missa, del sermon, de los pies del confessor, os partis como os venistes: Afsi tá frio y tá duro os salis del sermon como fino le oyerades: y afsi del fuego de la tribulacion: A la manera de vna piedra q̄ los naturales llamã Calacia, q̄ por mucho q̄ este en vn horno de fuego, es de luyo tá fria q̄ no recibe en si calor ninguno: Afsi ay algunos q̄ pueftos en vn sermon, q̄ es como vn fuego, y como vn martillo que quebrãta las piedras, como el Profeta dize, ni cõ regalos, ni cõ promessas, ni amenazas, ni beneficios, ni cõ ponerles delante lo q̄ el hijo de Dios padecio por ellos, ni la gloria que les tiene guardada, ni el infierno, y sobre todo esto los trabajos q̄ les embia, no tratã de emienda, antes cõ ellos se buelue peores: Luego a grã peligro viuẽ los tales. El enfermo q̄ el xaraue, la purga, las vnciones, las sangrias le dañan, q̄ triste estaria y temeroso, quãto mas lo deue estar el malo, de ver se enfermar cõ los remedios de su alma.

Hier. 23.

3 Es el mal destos tá dañoso, q̄ no solo tienẽ quebrada y perdida la salud y la esperáça della, mas aũ el sentido cõ q̄ deuiã de sentir su perdida. Y afsi les dize Dios por el Profeta: Oye pueblo loco sin coraçõ, q̄ tienes ojos y no vees, orejas y no oyẽs: Llamalos afsi por q̄ cõ los pecados, salen de sentido, y quãto mayores son menos lo sientẽ. Porq̄ esta es la diferẽcia de las enfermedades espirituales a las corporales, q̄ las del cuerpo quãto mayores son, mas se sientẽ y mas duelen; y quãto menores, menos, y de algunas por peq̄nas no se haze caso: las del alma sã al reues porq̄ las peq̄nas se sientẽ mucho, como parece en los q̄ no tienẽ otras sino veniales, o pequeños mortales q̄ los sienten mucho, como de

Hier. 5.

santa

Santa Paula dize san Geronimo: quando llega à tratar de su cama: dize que era la tierra desnuda, sobre vnos cilicios pequeños, en que todas las noches casi enteras passaua sin dormir en oracion, juntádolas con los dias sin descansar, en que creyeras que auia fuentes de lagrimas, con que los pecados ligerissimos, de tal manera lloraua, que nadie la juzgâra menos que por gran pecadora, cargada de feysimos y grauissimos pecados. Y amonestandola san Geronimo, que no perdiessse los ojos llorando, sino que los guardasse para leer el Euâgelio, y otros libros santos: Respondia, Quiero afear el rostro q̄ tâtas vezes cõtra el mãdamiẽto de Dios me puse a pintar: Quiero afligir el cuerpo que tanto se dio a deleytes: Quiero desquitar con lagrimas, las demasiadas risas, y las olandas y blandas sedas, con aspereza de cilicios: porque quiero emplearme en agradar a Christo, por lo que me emplee en amar a mi marido y al mûdo. Otro tâto experimẽtamõs cada dia en muchas perfonas temerosas de Dios cõgoxadas cõ escrupulos de niñerias. Pero los pecados grâdes no se sientẽ tanto comũmente, ni se echan de ver, no porque de su condiciõ no congoxen y saquen de sentido, sino porque le tienen quitado a quien los tiene. Y de aqui es lo q̄ dize el Sabio, que el malo quando viene al profundo de los pecados, que es quando los comete grandes y sin cõgoxa, entonces haze poco caso dellos y no los tiene en nada, aunque sean como son, dañosos y pestilenciales, ni los trabajos q̄ para curarlos, vienen. Esta dotrina frissa cõ la de S. Gregoriõ Nisseno, en la exposiciõ de las bienauenturâças: dõde dize, q̄ no ay peor señal de condenacion que quando el hombre no siente lo agrio de los remedios q̄ por sus pecados le aplican: Porque assi como el enfermo de vna pierna o braço, quãdo le cortã carne y no lo siẽte causa en su casa grã tristeza, y en el

*Hier. to. 1.
in epitaphio
Paulæ.*

*Prone. 18.
Impius eũ
in profun-
dum veni-
rit pecca-
torum cõ-
temnit.
Matth. 5.
Greg. Nis.
sup. Beat.
qui luxet.*

medico poca confianza de su salud: pero luego que comiē
 ça a sentir el dolor de la nauaja, entōces comiença el pla-
 zer de todos, porque es señal de vida y mejoría: así en las
 enfermedades del alma es gran dolor quando ninguno se
 siente cō la nauaja de Dios, q̄ son los trabajos con que las
 cura (así lo dize también Bernardo) pero es gr̄a biē y prin-
 cipio de salud quādo los siente. Cōforma esta cōparacion
 con la doctrina de S. Pablo, q̄ dize de algunos pecadores,
 q̄ desesperados se entregarō a los vicios cō auaricia, esto es
 con codicia, como el auariento, nunca viendose hartos de
 pecados, como el de dinero: y pesandoles de los insultos q̄
 no cometē, y a este miserable estado aportā desesperādo:
 y el vocablo Griego q̄ allí está, quiere dezir, amortigua-
 dos q̄ no sientē dolor: y así lo traduze S. Chrysofomo:
 los quales traduze n̄ro interprete, desesperados porq̄ tales
 son los q̄ no sientē la cura, pues no q̄da esperāça de su salud.

4

Pues boluiendo a nuestro proposito, no es la culpa del
 trabajo, pues en otra parte haze provecho, sino del que le
 recibe, sino vsa bien del, porq̄ el bueno aprouechase para
 lo que Dios se le embia, y se ablanda y reconoce: pero el
 malo mas se endurece cō el por su locura y ceguedad: del
 qual dize el Espiritu santo, q̄ al loco aunq̄ en vn almiraz
 o mortero le muelan muy molido como a ceuada mōda-
 da y tostada, q̄ es cosa durísima de quebratar, o hazer pol-
 uos, no se le quitarā su locura: y con el mismo estylo dize a
 los malos por el Profeta: Aullad los q̄ teneys vuestra mo-
 rada en el almiraz, quiere dezir, los q̄ despues de molidos
 y trabajados estays toda via tanduros, hechos massa dura,
 q̄ no ay para q̄ sacaros de alli. De suerte, q̄ la disposicion
 con q̄ se recibe el trabajo, es la q̄ le haze provechoso o da-
 ñoso, en q̄ se parece cō los sacramētos, y cō el mismo Dios
 de q̄ vino a dezir S. Pablo, q̄ quien le recibe indignamēte,

recibe

Ad Euge-
 nium Ber-
 nardus.

Lōge a sa-
 lute mem-
 brū abest,
 quod obstu-
 puit. Rom
 nē sentien-
 di vim a-
 missit.
 Ephes. 4.

Pror. 27.
 Si confu-
 deris stul-
 tum, &c.

Sophon. 1.
 Vltimate
 qui habitat
 in pila

11. Cor. 11.

recibe juyzio y condenacion: pero el bueno afsi en Dios como en los sacramentos, como en los trabajos, quádo le vienen, recibe su bien y su saluacion, su cōuerfion, su buena consideraciō, su medicina y su remedio: y por effo son comparados al fuego que recibido en el leño verde, saca agua de lo interior, y al seco abrafa y consume: afsi el bueno comparado por el Señor, al leño verde, quando viene el trabajo, conociendo sus faltas, y acordandose que fuele fer castigo de pecados, y con la memoria juntamente de los beneficios de Dios y de su grandeza y misericordia, y de su poco retorno, saca lagrimas de sus ojos y de lo interior del coraçon. Pero el malo con su ceguedad y fequedad, se abrafa y consume con ellos. San Agustín dize q̄ afsi como cō vn mismo fuego el oro se afina, y la paja se q̄ma, y como cō vn mismo trillo el trigo se limpia y apura, y la paja se q̄branta, y cō la misma rueda y viga apretado el azeyte no se mezcla con el alpechin, afsi la mesma fuerça de la tribulacion afina y purifica los buenos y los clarifica, y destruye, condena y destierra los malos: y de aqui nace que con vna mesma tribulacion y afliccion, los malos aborrecen y blasfeman a Dios, y los buenos le alaban y ruegan, tanto va en qual estâ vn hōbre, o qual es el que padece, y no en que es lo que padece, porque mouido el cieno y el balfamo de vn mismo mouimiento, el cieno corrōpe el ayre, y el balfamo le alegra y sana. Hasta aqui son palabras de san Agustín. Semejâtes son las de S. Gregorio, y que en esto se diferēcian los trabajos del reprobado y del predestinado: Y semejâtes son las de Chrystomo, que el oro en el agua no se daña, y en el fuego se afina. Pero el barro y el heno, en ambas partes se corrōpe presto: Afsi son los buenos y los malos en el trabajo. En figura desto, el fuego del horno de Babylonia abrasô a los ma-

Luc. 22.
Si in veridi ligno hæc faciunt, &c.

Aug. lib. 1.
de ciuit. c.
8. & supra
Psal. 60.

Dan. 3.

De la Paciencia Christiana. Lib. III.

Dan. 6.
Exod. 14.

los ministros que le atizauan, y no dañò a los buenos para quien se encendio. Y los leones no tocaron a Daniel, y comieron a los que alli los pusieron. Las aguas del mar Bermejo que a los buenos, no solo no dañaron, mas les abrieron camino y passo para la tierra de promissio, a los malos se le cerraron y perecieron alli en su obstinacion: de los quales dize la Sabiduria, que teniendose aun las lagrimas en los ojos, y las endechas en la boca, con que llorauan los muertos a sus sepulcros, inuentaron otro pensamiento de locura, que a los que rogandolos y compeliendolos, auian echado de su tierra y compania, con gran fiereza, dieron en perseguirlos como a fugitiuos. Y porque no faltè tambien comparacion del Euangelio, muy a proposito es la que Christo dize de las dos casas fundadas, la vna sobre arena, la otra sobre vna peña, que viniendo los vientos del inuierno, cayo la primera, quedando fuerte y en pie la segunda, siendo el mesmo viento y con la misma fuerza el que las combatio: la diferencia estuuò en el fundamento de las casas: Afsi, porque los buenos estan bien fundados y apercebidos, no son derribados, aunq son combatidos de la tribulacion y tpestad, como son los malos, que traen fundados en el arena muerta sus pensamientos.

Sap. 19.

Matth. 7.

5

Bernard.
in Oñtica.

De todo lo dicho se sigue, que afsi como los malos pierden y desfmedrà con el trabajo, afsi cõ el mesmo ganan los buenos, porq merecen, auilan, considerã, y resplandecen a gloria de quiẽ se los embia: y por esto cõpara S. Bernardo los buenos al dïa, q aunq a todas horas luzè, resplãdece y esta hermoso a la vista: pero mucho mas es esto de noche quãdo parecen las estrellas: afsi el bueno, aunq siẽpre y en todo tiempo parece bien: pero mucho mas luzè en la noche, q es el tiempo de la tribulaciõ, y se parece quien es.

Psal. 138.

Probaste Señor mi coraçon (dezia Dauid) y visitastele de noche

noche, esto es, en el tiempo de la tribulacion, q̄ es la q̄ luego llama fuego: y por esta luz que en ella cobra el bueno, la llama el Espíritu santo por el Sabio y por el Apostol, disciplina: la qual difiere de la dotrina, aunque son en efecto vna misma cosa, que en el maestro la misma lición es dotrina, porque sale del Doctor que la enseña: y la misma, en el dicipulo es disciplina, porque mediante ella es enseñado y dicipulo. Y porque con la tribulacion el bueno aprende, y queda alumbrado y enseñado, porque allí aprende humildad, paciencia, agradecimiento, recato, y otras virtudes, por esso la llama en el dicipulo: y de ahí vino a tomar este nombre, el castigo entre los religiosos, porque se les da, no tanto para castigo y vengança, quanto por que aprendan lo que les falta de virtud: pero en los malos y obstinados no es disciplina, sino castigo y tormento, y principio de los que eternamente han de padecer, como lo fue en Faraon y Antiocho, que en medio del trabajo se passaron a cōtinuarle y mejorarle a los infiernos: pero Nabucodonosor aprendio a humillarse, y confesar el poder infinito de quien le auia embiado el trabajo: lo mesmo hizo el Centurion del Euangelio, que de sola la enfermedad del sieruo, aprendio la Fè y humildad, de que del mismo Christo merecio ser alabado.

*Prouer. 3.
& alibi.
Hebr. 12.*

*Exod. 5.
& 1.
2. Mat. 9.
Dan. 4.*

Matth. 8.

DISCURSO TERCERO, DE los daños que vienen al hombre con la prosperidad.

EL Principe de los Filósofos Aristoteles dize (como arriba diximos) q̄ la mesma ciēcia y razón se halla de los cōtrarios, quiere dezir, q̄ para saber perfectamēte vna cosa, es necesario entēder su cōtraria: mayor-

mayormente quando se trata del provecho della, es necesario saber los daños de su contraria, porque por ahí se descubre mas el provecho que se pretende saber. Y pues vamos tratado en este libro, 3. del provecho de la aduersidad, no ayudará poco saber el daño de su enemiga la prosperidad: Para lo qual fuera necesario, no vn breue discurso, sino muchos libros enteros, si se ouieran de dezir todos los que della se nos causan: Pero por cumplir con la breuedad que el argumento deste libro requiere (pues no entra la prosperidad en el, sino como de lado) breuemente passare por los daños temporales, y no con prolixidad del que es verdadero y temeroso daño, que es el de la conciencia: Porque dezir aqui los trabajos que se pasan en desearla, ganarla y sustentarla, la inquietud, el desasosiego, los sobrefaltos, el engaño de los lisongeros, y otros semejantes daños, que en ninguna persona se escusan por prospera que sea, antes quanto mas prospera, mas sujeta a todos ellos, seria nunca acabar, porque como ella de su naturaleza sea fragil, y fundada en cosas engañosas, percederas y mudables (como lo son las riquezas, las priuanças y estimacion que todas dependen, vnas del juyzio, otras de voluntad de los hombres, que de su condiciõ son tan ligeramente mudables) no es posible poderse gozar sin gran sobrefalto: Lo qual dio a entender Dionysio el tirano, segun lo cuenta Ciceron, a vn hõbre llamado Damocles, q̄ diziendole vn dia al Dionysio, quãta embidia le tenia a su vida prospera, a sus riquezas, a su mesa, a su imperio, &c. Respondiole, Yo te hare experimentar la vida de que tienes embidia: Y mādole adereçar vn sumptuoso vanq̄te y sentar solo a Damocles a la mesa y seruirle como al mesmo Dionysio, con grã limpieza y aparato, muficas, &c. y que el estuuiesse toda la comida descubierta

Cicero in cõ
solacione
pro morro
silia.

la cabeça, y encima della colgada de vn hilo vna espada con vna punta agudissima: Y despues que durò vn grã espacio la comida preguntole Dionysio, que le parecia de aquella vida: Respondio, q̄ en toda la suya auia tenido tã mal rato, y que no daria señas de lo q̄ auia comido, ni de la musica, ni de otra cosa q̄ alli huuiesse passado, q̄ a cada momento le parecia q̄ se quebraua el hilo y le atrauefaua la espada la cabeça. Entonces respondio el: Pues essa vida passo yo con perpetuo temor, que vendrà la muerte q̄ me priue de todo esto. Pues quanto mas deue de temer el Christiano, que demas del sobresalto de la muerte, queda el del juyzio vniuersal y particular, q̄ el tirano no crehia: y allende desto cuelgã otras mil espadas agudissimas sobre la cabeça del que goza las prosperidades desta vida? Porq̄, quantos sobresaltos se padecen, y a quãtos peligros viuẽ sujetos los q̄ el mundo llama prosperos y bienauenturados: No se puede bien dezir: porque prouãdose la fortuna buena por todas partes, por ninguna le afsiẽta biẽ y cõ descãlo: Porq̄ afsi como al q̄ se descãlçasse los çapatos y quisiesse cõ ellos cubrir y adornar su cabeça, y porfiasse hasta salir con este disparate, el se fatigaria y se moleria, y al cabo no saldria con su intenciõ, y la causa es, porque lo q̄ se hizo para traer debaxo de los pies, mal puede venir a la cabeça, por ser de diferente hechura y dignidad: Afsi es el q̄ con las riquezas y otras mundanas prosperidades (las quales como dize el Psalmo, crio Dios para poner de baxo de los pies del hombre y seruirse dellas quanto a la parte inferior de su alma) quiere adornarla y contẽtarla à ella cõtentãdose cõ esse contento: quanto mas viendo claramente que no es posible, porque los bienes q̄ Dios tiene guardados para el alma, no podrá caber debaxo de vn tejado, con estos que el mudo llama bienes. Que tiene que

*Psal. 8.
Omnia su
iecisti sub
pedibus
eius.*

De la Paciencia Christiana. Lib. III.

ver la bienauenturança con esta miseria : y aquella paz perpetua con esta turbacion ? y la caridad con tanta envidia y auaricia y otros males , que andan acompañados con estos bienes de la tierra ? Al fin ellos son de condicion , que no pueden dar entero descanso , ni que dure mucho , ni valga nada : y con todo los buscan los hombres con ansias increíbles.

*Hierem. 2.
Obstufesci
se cali &
porta eius
desolami-
ni, &c.*

Por lo qual tomaua el cielo con las manos el Profeta : Y no es manera de dezir , pues dezia : Pasmaos cielos y assuelense vuestras puertas. Como quien dize , que no ay para que las aya , pues ni el mūdo admite las verdades del cielo , ni los hombres quieren , ni merecé entrar en el. Veamos Profeta que ay de nuevo , quanto lo sentis ? Dos males ha hecho mi pueblo (dize el Señor) el vno fue dexarme a mi que soy fuente de agua viua , de bienes y contentos que nunca desfallecen : y el segundo , cauar con gran trabajo y sudor vnos pozos o cisternas rotas , que no pueden detener las aguas , que es dezir , que me dexaron a mi , que soy fuente de bienes verdaderos , limpios , alegres , durables y perpetuos , y con su trabajo han querido beuer aguas turbias , hediondas , pestilēciales , y emponzoñadas , en vnas cisternas llenas de agujeros , donde aun estos bienes con estas tachas que ellos tienen por bienes , no les pueden durar , ni el contento dellos. Tales son en realidad de verdad las riquezas , honras , deleytes , y toda otra prosperidad : que demas de las espinas con que atormentan quādo se poseen , breuemente desamparan al dueño : dos dias dan cōtento , y al tercero enfadá. Quanto suda vno , quāto camina , quāto gasta , quāto sufre , quanto pierde por alcançar vna plaça , o dignidad : y apenas la ha alcãçado , ya desleca salir della. Quanto se passa en alcançar vna mugercilla , y que breuemente causa a quien la alcanço : las haziendas procuradas
con

con trabajos increíbles, y compradas por grandes precios, quan presto son de muy poco en los ojos de su dueño: Porque como san Gregorio dize, esto tienen los bienes desta vida, que quando no los tenemos, los desseamos, y alcançados, nos enfadan: Solo aquel infinito bien, que es Dios, tiene la condicion contraria, que en teniendole da mas hambre, pero es hambre con hartura, y hartura que no empalaga: Los que comen, dize la Sabiduria, aun quedarán con hambre, y los que me beuen, no pierden la sed. Pero todo lo téporal presto se acaba, como el q̄ lo experimentò, lo dezia, que con atencion auia mirado sus contentos, y que lo que sacaua en limpio era, que todo era vanidad y aflicion de espíritu, y que ninguna cosa permanece debaxo del sol. Con todo esto es amado y buscado lo temporal: y la causa dello da san Bernando, que es vna rauiosa hambre que el alma tiene, y juntamente ignorancia y ceguedad de su propio manjar: como vn hombre hambriento, que olvidado, o impossibilitado del propio manjar del hombre, que es el pan, si se diessè a comer yeruas del campo, no diriamos que gusta ni se sustenta, y assi no consigue su intento, y el fin que el comer tiene. El manjar propio del alma son las cosas espirituales, con estas se sustenta, y estas solas la pueden harrar: las quales son sin comparacion mas gustosas y sabrosas que las temporales. Nunca Dios tal quiera, dize san Bernando, que la ponçoña de estas cosas temporales y viles entre en comparacion con aquel preciosissimo balfamo y purissimo vino de las espirituales consolaciones: porque quanto va del alma al cuerpo, tanto va del gusto de lo vno al de lo otro. El mesmo san Bernando dize en sus declamaciones, que nace el sustentarse de lo temporal de vna rauiosa hambre de la codicia humana:

Gregorius

Ecclesi. 24

Ecclesi. 23

Bernardus

Bernardus
in declamations
bus

humana:

humana, lo qual declara por vnâ hierolifica. Dize que vio cinco hombres que juzgò con razon por locos: El primero, que a dos carrillos estaua maxcâdo el arena de la mar: El segundo a la orilla de vn gran lago de açufre cogia todo el vapor o huino, y se lo beuia: El tercero, estaua a la boca de vn horno muy ardiêdo, cogiêdo y tragâdo las cêtellas que salian del fuego: El quarto, puefto sobre el zimbório de vn templo tragaua todo el ayre q̄ podia, y quâdo le parecia que era poco allegaua lo mas que podia con vn ventalle, como que queria tragarse toda la region del ayre: El quinto, estaua algo apartado de los quatro riediense dellos, digno de que todos se riefen mas del, porq̄ cõ increíble trabajo estaua chupâdo la sangre de sus propias carnes, vnâs vezes mordiêdo las manos, otras los braços, otras lo que de su cuerpo alcâçaua. Y que apiadandose de ellos se llegò y preguntò a cada vno la causa de su exercicio tan peregrino, y hallò que era vna la mesma de todos, que era vna grande y rauiosa hambre, y que mirando sus rostros con atencion se acordaua de aquel dicho del Profeta: Mi coraçõ se fecò, porque me oluidé de comer mi propio manjar. Hasta aqui son palabras del mesmo Bernardo, que son vna hieroglifica o representacion de lo q̄ en el mundo passa: Cuya significacion està muy clara, por que el que comia la arena, era el auariêto, que no se harta de oro y plata, a quien el Profeta llama barro espelo y apretado. El que cogia el hediondo vapor del açufre era el carnal, que se deleyta en fuzios y hediondos abraços. El q̄ tragaua las centellas, es el ayrado, q̄ se mantiene del fuego del furor. Y el q̄ engullia cõ tanta hambre el ayre: es el soberuio y ambicioso: de quiê el Profeta dize, Efrain se mantiene de viento. Y juntamête el que apartado se burlaua de todos, mordiendo y chupâdo sus carnes, es el embidiolo

Psal. 121.

Abach. 2.

Osa. 12.

bidioso, que de ver a los otros con prosperidad qualquiera que sea se haze pedaços a si mesmo. Y era como dize el santo la causa de todo este desconcierto su hambre rabiola, la qual no padecieran si de su propio y legitimo manjar no se vüiera priuado: porque como S. Gregorio dize, el alma en quanto en este mortal cuerpo viue, no puede passar sin consolacion; y como no ha prouado la propia y sustancial, que es la del espiritu, es forçoso q̄ busque las de la carne, y así queda burlada la flaqueza del hombre miserable; y la q̄ tiene parentesco cō los Angeles y deuria mantenerse de su manjar, viene al sustento de los puerocos: y lo q̄ peor es, con tanto gusto y satisfacion cō el, como si no ouiesse para el otro ninguno de q̄ no quiere ser (hasta que los ojos del alma se leabrē con la muerte q̄ los cierra) defengañado. Esta locura se vee, como en vna imagen debuxada, en lo que acaccio a vn hombre que perdio el seso, que al tiempo q̄ boluio en si, dixo, que vn dia que se metio en vn cieno estando loco, le parecia q̄ andaua entre tapetes de seda, y que quando los mochachos le dauā grita y le tirauan piedras, le parecia q̄ eran sus criados que le seruian de rodillas. Esta es representacion de la locura de los ricos deste mundo, que estan metidos en el cieno de sus vicios y de los hombres terrenales, hechizados en las reuerencias y lisonjas de sus criados y de otros conocidos y lisonjeros, que aunq̄ les parezcan cortesias, son verdaderas pedradas que descalabran el alma, y lo que es certissimo, solos ellos estan engañados, y otros faltos de juyzio como ellos: porque los demas, q̄ son los discretos y bien considerados, bien los veen suzios del cieno y descalabrados cō muchas pedradas, y burlados de los q̄ ellos estimā por niños y menospreciados en el mundo. A estos dize S. Pablo, reformaos con la renouaciō de vros sentidos,

Gre. li. 18.
mor. c. 8.

Esse sine
delectatio
ne animus
nō potest,
nā aut sū-
mis, aut in-
finis dele-
ctatur.

re. 11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

11. 12.

dexada la locura y estimaciõ loca de las cosas desta vida.

J. 6. Segundo del daño que la prosperidad haze en la conciencia.

3

DExados estos y otros muchos daños temporales, por muchos, y por los menores, tratemos del q̄ a boca llena se puede llamar daño, el qual es el que causa la prosperidad en la conciencia, q̄ es el perder a Dios por ella, o al menos andar continuamente a peligro de perderle a el y a su propia alma, para la qual es la prosperidad tan fuerte y poderosa ponçona, q̄ en vn punto le causa mil males, y la trueca en otros diferentissimos pensamiẽtos: por q̄ lo primero la haze olvidar del todo a su Dios: haze a vn hõbre soberuio como vn Luzifer, liuiano, mūdano, floxo, vicioso, hazele menospreciador de sus proximos y cruel con ellos, hazele insensato y bruto olvidado de la muerte, de la gloria, y del infierno, y lleno de toda fuerte de pecados. Y si no finge vn hombre por bueno y virtuoso que lo quieras pintar: trueque se la fortuna, comiencen a sucederle todas las cosas a su voluntad, y en breuissimo tiempo le veras a el trocado y buelto vn demonio. Dauid confieffa en vn

*Psalm. 72.
Mei autē
penē moti
sunt pe-
des, &c.*

Psalmo que es tanta la fuerça de la prosperidad q̄ en solo ver q̄ la gozauan los malos, le comiã los pies para passarse a ellos, y que por ella estauan ellos tomados de la soberuia cubiertos de maldad y de impiedad. Y declarando estas dos cosas dize, q̄ chorreauan dellos maldades y agravios de proximos, como fuele la pringue de la manteca, poniendo por la obra todos los desseos de su coraçon; andaua ligera la maldad, del coraçon a la lengua, y de la lengua al coraçon, hablabuan pala bras de gran hinchazon desde la altura a donde se soñauan en daño y menospre-

cio de los pobres, y no contentandose cõ poner sus dañadas lenguas en la tierra, ni olvidandose desta maldad, las ponian tambien en el cielo hablando atreuida y desvergongadamente contra el mesmo Dios. De manera que todo este monton de males, y todo este raudal de pecados, y abominaciones, les nacio de la prosperidad. Exemplo sea el mesmo Rey Dauid, quando se vio en ella: quanto mas olvidado se vio de Dios, y quan ocasionado para ofenderle: mas quãdo andaua perseguido de cueua en cueua sin fofiego, entonces de los montes y valles hazia templos para orar a Dios: tan humilde, tan casto, tan perdonador de enemigos, tan predicador de las grandezas, y misericordias de Dios, componia muchos Psalmos en sus alabaças y de los mysterios de Iesu Christo nunca (como san Agustin adierte sobre vno dellos) quando andaua perseguido cometio adulterio ni homicidio: sino en el tiempo de la prosperidad del Reyno, entonces mãdo contar el pueblo cõ altuez para vfanarse de su poder: entonces cometio aquel adulterio, y homicidio tan feo: en pena, de lo qual fue de Dios asperamente castigado. Lo mismo adierte S. Chrystomo considerãdole en prosperidad quando dize: Yo dixi estando en prosperidad, no aura quien pueda torcer mi braço a q̃ haga sino lo que yo quisiere: y puesto despues en aprieto de tribulaciõ dize: Si Dios me dixere, no me agradas, estoy presto de hazer lo q̃ mas le agradare: tanta era su modestia, obediencia, y humildad. A Saul le dize, Señor ofrezcase sacrificio si el Señor te incita, y prouoca cõtra mi, &c. Entõces perdonaua los enemigos, y en prosperidad ni aũ a los amigos. Sea tãbiẽ exẽplo Salomõ su hijo de quie S. Agustin y S. Bernardo y S. Geronimo dizen que le dañõ la prosperidad para condenarse, que mas santo y sabio que el en su mocedad?

August. su
 per Psal.
 49.

Chryf. ho.
 54. ad po-
 pulum.

Ego dixi
 in abundã
 tia meanõ
 mouebor
 in aternũ.
 Psal. 29.
 2. Reg. 45.
 1. Reg. 23.
 Augustin.
 Bernard.
 Hieron.
 in epist.

que con la sabiduria que Dios le dio por especial fauor y gracia escriuio aquel libro de los cantares empapado en espiritu, donde estan los mas espirituales requiebros y misterios que Dios tiene con su Yglesia, y con el alma que tiene por esposa. Este tan santo y tan espiritual hombre lleno de sabiduria del cielo sucediendo las cosas prosperamente, como estos santos dizen, vino a poner mas que en duda su saluacion: Vino a ser el mas suzio y carnal de todos los hombres: pues tenia en su casa manadas de mugeres erradas: como otros las tienen de cabras, y vino a tanta ceguedad y torpeza que adorò dioses falsos, y hizo vn templo sumptuoso a Moloch que era vno dellos, y le ofrecio encienso y sacrificios. Aunque san Geronimo dize, que al cabo a poder de trabajos vino a desengañarse a si y a nosotros, componiendo el libro, o sermon del Ecclesiastes. Sea tambien exemplo Saul, que en tiempo de pobreza y baxa fortuna fue el mejor del pueblo, digno de ser electo el primero Rey del: y todo el mundo sabe en que parò con la prosperidad del Reyno: Seranlo tambien muchos de los tiempos presentes, y muchos de los que van leyendo con atencion este discurso, y digan ellos, quan diferentes almas tienen para cõ Dios quando se veen prosperos, y como abren los ojos quando se veen priuados de los bienes mundanos. El santo Iob dezia en tiempo de su trabajo, Señor hasta agora en tiempo de mi prosperidad y buena fortuna conociaos, pero de oydas y de lexos: Quiere dezir, andaua lexos de vos como oluidado de vuestro poder como ignorante de vuestra bõdad y sabiduria, y justicia, y rigor, agora os veo cõ mis ojos, esto es, desde cerca, y por esto agora me reprehendo y hago penitencia del oluido passado: porq̃ esto haze entre otros males la prosperidad: que es arrebatat a vn hombre

Hieron. in
Ecclesi.

Iob. 42.

Auditu au
ris audiui
te, nũc au
sem ocu-
lus meus
videt te.

hombre su sentido y atencion a las cosas terrenas, y quitarle de las de Dios y de sus obras, y entorpecerle para ellas.

El Profeta Eleyas se puso vn dia a llorar a los ricos que viuen en prosperidad y deleytes, diziendo: Ay de los que madrugays en las mañanas a comer y beuer, y el primer passo que days, es a buscar vuestros cõtentamientos: que comeys con musicas y plazer, y no poneys los ojos en la obra de Dios, ni considerays las demas obras suyas. Donde es regla de los Teologos que tratan la diuina Escritura, que donde quiera que en ella se pone aquel, ay, es señal de gran castigo, y no menos que eterna condenacion. El mundo de otra manera lleva los hombres, que no se duele dellos, ni los tiene por miserables, sino quando los ve pobres, afligidos, olvidados, y desfavorécidos: Pero el espíritu de los Profetas, a estos tiene santa embidia, y pone se a llorar a los prosperos y ricos: de que este Profeta santo entiende esta su lamentacion: y aun el bienauenturado san Ireneo dize, que tenia el Profeta delante de los ojos al rico Auariento, de que S. Lucas trata, estando en el infierno, y cotejando la prosperidad que en esta vida tuuo, con las terribles penas que padecia, quando esto dixo, y que lo dixo el Profeta por el, y para que fuesse escarmiento de los hombres, que despues auian de venir, para que oyessen sermones, y estimassen y considerassen las obras de Dios. Y para este fin dize San Ireneo que dixo el Señor la parabola del rico, para que supiessemos el paradero suyo, y de los demas que viuen en prosperidad y deleytes, olvidados de las obras de su criador. Finalmente, porque se entienda el peligro en que andan, pondre aqui vna carta q̄ S. Agustín embio a vno de ellos llamado Largo, cuyas vltimas palabras temerosas son de notar. La carta dize así.

*Va qui cõ
surgitis
mane ad
ibi secan-
dam.*

*Ireneus li.
4. contra
Valer. cog
Luc. 15.*

*Aug. epif.
82.*

4

Recibi vuestra carta, en q̄ pedis q̄ os escriua: lo qual no hizierades, sino gustarades de lo q̄ entendeys q̄ os puedo escriuir: y esto en esta ocasion no es otra cosa, sino que las vanidades del mundo, que por no auer tenido experiencia de lo q̄ son, antes desseauides, agora que la teneys, las menos precieys, porq̄ en ellas aun la suauidad es engañosa, el trabajo sin fruto, el temor cōtinuo, y la alteza peligrosa: fu principio sin prudencia, y su fin dolor y penitēcia. Desta manera son las cosas que en esta miseria de n̄ra mortalidad, cō mas codicia q̄ prudencia, se dessean. Pero diferente es la esperança del bueno, otro el fruto del trabajo, y otro el premio de los peligros: porq̄ en este mūdo ni es posible carecer de temores, de dolores, de trabajos, ni de peligros, pero mucho va en la causa, en la esperança, y en el fin porque padece cada vno. Alomenos yo quando veo los amadores deste siglo, no veo razon ni coyuntura de su salud, porque quando estan en prosperidad, rechaza su soberuia los saludables consejos y amonestaciones, y las tienen por patrañas y cuētos de viejas: quādo en alguna aduersidad, mas piensan en como escaparā de lo que al presente les fatiga, que en emēdarfe, y tratar de como vēgan, a donde viuan libres de toda pena. A vezes ay quiē dē oydos a la verdad, aunq̄ pocas: en la vida prospera ay algunos, y mas son los q̄ en la aduersa: Pero en vna y en otra, pocos se hallan que los den de gana.

5

Pero vna dificultad se ofrece quādo aqui se llega, y especialmēte a los ricos y prosperos del mūdo, que buscā escusas, para no desafirse de lo q̄ tanto les tiene trauado y poseydo el coraçon. Como es posible que tanto daño cause en los hombres cosa q̄ salio de las manos del mismo Dios, criada para el seruicio y bien de los hombres, como es la riqueza y prosperidad, y abundancia de cosas: ora sea de honras

honras, ora de titulos, amigos, fauores, officios, &c. Todo lo crio para entretenimiento del hōbre, porq̄ todo lo que no es pecado salio de sus santas manos y prouidēcia, para este fin: Y si esto es asfi, o no lo criara, o no fuera con estos tropieços para ofenderle y perderle? A esto se responde, q̄ todo lo que Dios crio es en si bueno, y asfi lo juzgaua el mismo Señor, quādo lo yua criado: Crio Dios la luz, y vio q̄ era buena: y asfi de las demas cosas: Como haze aca vn oficial quādo acaba vna obra, q̄ la mira y remira, para ver si tiene alguna falta. Y al cabo de todo lo tornò a examinar otra vez jūto, para ver si jūto era bueno, y hallò q̄ todo lo criado era no bueno, sino muy bueno. Pues si miramos todo lo criado para lo que es salud del hombre, todo es bonissimo, porque todo es vn libro en que se ve la grandeza del poder, sabiduria y bōdad de Dios: y tras esto es grande ocasion para alabarle y feruirle, con ello, y por ello. Solo está el daño en el mal vso q̄ el hombre tiene destas cosas, el qual, parte nace de la maldad del demonio, y parte del amor propio, y el deffeo desordenado q̄ heredamos, dañado y corrupto, de nros padres. Lo primero es, q̄ el demonio no nos dexa gozar limpias las cosas q̄ Dios crio, si no como en el trigo q̄ aq̄l padre de familias del Euāgelio auia sembrado, su enemigo le sembrò neguilla: Asfi en estas cosas q̄ de suyo erā buenas, sembrò el demonio pōçona: porq̄ en las riquezas sembrò soberuia y auaricia, en la hōra ambiçio y embidia, y en los deleytes, carnalidad y torpeza: y asfi en las demas. San Pablo dezia a Timoteo, Diras a los ricos, q̄ no seā soberuios: No dize, q̄ dexē las riquezas, q̄ ellas no son malas, sino la soberuia, q̄ cō ellas anda mezclada. De aqui se entiende la causa porq̄ los santos huyē la p̄speridad: q̄ es por no topar cō estas semillas malas: como de los berros dize el refran, Tu q̄ comes el berro

Genesi. 1.

guarte del anapelo: por ser yerua mezclada con el berro, pero ponçoñosa. De aqui se inuentaron las religiones, en que arrojan lo vno y lo otro de si. Por esso Iacob les echo delante, solo yua atras su querida Rachel: Saluese el alma, pierdase lo demas. El Apostol dezia, q̄ castigaua su cuerpo, solo porque no dañe el deleyte. Dauid, Quien me dara alas para el desierto? no por la compañia, que buena es, sino porque vio maldad en la ciudad.

Y aunque estas malas semillas no sembràra este enemigo, son los hōbres tã amigos de si mismos y tã ignorantes y mal acertados en poner el amor derechamente en lo que le han de poner, q̄ aunque el demonio no venga cō su mala semilla, le facan ellos de seso para que venga, y cō su inquietud no dexan cosa q̄ no prueue para sus desordenados deleytes: lo vno y lo otro, dize el libro de la Sabiduria: El hechizo de la burleria y vanidad escurece los verdaderos bienes, y la inquietud e inconstancia de la concupiscencia y desordenado desseo trastorna los sentidos, por simples y senzillos que sean y sin malicia. Donde se ha de notar lo q̄ dize, que trae los hōbres hechizados y aojados como niños, para que no vean los verdaderos bienes, que aunq̄ ellos con la lūbre de la Fé se dan bien a conocer a los hōbres, pero tienelos el demonio ciegos y hechizados con los deleytes q̄ sale de la prosperidad, aquiē llama mentira y burleria: porq̄ aunq̄ prometen por de fuera descãso, no parã sino en aflicion y dolor. Lo segūdo dize, q̄ la inconstancia de nuestra cōcupiscencia nos trastorna el sentido, por bueno y senzillo que sea: lo qual nace de ser los bienes terrenos tan cortos y burladores, q̄ n̄o amor proprio no se satisface, aunq̄ los possa a su volūdad, y siēpre busca otros nuevos. Porq̄ esto tienen estos bienes, que vistos de cerca, que es quando los alcançamos, ellos mesmos

Sapien. 4.
Paseruatio
nugacitatis
obscurat
bona, &c.

nos defengañan, quando no hallamos en ellos el descanso que desde lexos nos prometian : y de aqui es q̄ procura el demonio q̄ los veamos siempre de lexos, y quando nos los da es a desseo, y cō tanta avaricia, que si pudiesse alcanzar su intento sin darnos ninguno, lo haria, y en señal desto los mostrò al Redemptor desde el monte alto encumbrado, porque su mētra conocida y vista desde cerca, no nos defengañe: lo qual causa la inquietud perpetua d̄ nuestros desseos, que el Sabio dize : y aun al tiēpo que los poseemos esconde quanto puede el demonio sus engaños, porque no nos defengañemos dellos, haziēdo con sus hechizos que se nos escondan, o por mejor dezir, que no los echemos de ver, aunque ellos estan bien descubiertos: cuyo exemplo fue el de los Israelitas, que se acordauan de las buenas ollas que comian en Egipto, olvidados de la afliccion q̄ auian padecido de los de la tierra : pero al tiēpo de la muerte, quando abren los malos los ojos en el infierno, alli parece el defengaño, quādo ya el demonio no puede, ni tiene para que engañarlos, y assi lo confiesan ellos: Cansados venimos del camino de maldad y perdicion, caminado hemos por caminos asperos, por cuestras y piedras, sin auer acertado el de la virtud, ni auernos salido el sol de justicia. En lo qual mienten, sino que ellos trayā los ojos cerrados, sin quererlos jamas abrir.

Matth. 4.

Exod. 16.

Sapient. 5.

De fuerte, que este es el oficio de la prosperidad, cegar los ojos a los hombres, no quitandolos de la Fē, sino cerrādolos a la consideracion della para no ver sus daños, dexādola a ella en su fuerça, que para con los hombres, y su apetitito, tiene para derriballos en grandes pecados: la qual nos declarò el Sabio diziendo, Bienauēturado el rico que fuere hallado sin macula: que lo que dize de la riqueza, entiēde de los demas bienes, entre los quales ay aun otros mas

Eccle. 31.
 Beatus dicitur
 ues qui in
 uentus est
 sine macula,
 &c.

poderosos que ellas para lo que aqui dize, pues se ponen los hombres a mayores peligros, y cometen mayores pecados, y auenturan las mesmas riquezas para alcanzarlas. Dize pues, Bienauenturado el rico q̄ fuere hallado sin pecado, y el que no se dexa llevar tras el oro, ni sus esperanças tras el dinero atesorado. Y quando dize, bienauenturado, no dize por labienauéturança del cielo, aunq̄ bien puede dezillo, pues el q̄ estuuere sin pecado la posseerán: ni quiere dezir, como en otros lugares, solo dichoso, sino tambien es manera de hablar para dezir, que es raro, no solo en aquella légua, mas en la Latina, Castellana, y en la Italiana, como quien dixo en alguna calamidad, bienauéturado el q̄ tenia pies ligeros para huyr, para dezir, q̄ era raro en aquella persecucion, y q̄ era tan vrgente q̄ nadie podia huyr: Afsi aca nos quiere dezir, q̄ es raro el rico sin pecado, la qual senténcia se confirma en vn raro dicho de S. Gerónimo, Todo hōbre rico, o es malo, o heredero de algun malo: y no menos con la dificultad que enseñò el Señor en el Euāgelio, con q̄ los ricos entrarā en el Reyno de los cie-
 los: y el mesmo Sabio lo declara luego diziendo, Quié fera este, y le alabaremos, porque hizo milagros en su vida? Que es como aca dezimos, Quié fera este y le befaremos la ropa, porq̄ haze milagros? que el milagro no es otra cosa, sino vna obra rara, q̄ se haze fuera del curso comun de la naturaleza: Y con esto da a entēder, q̄ el camino real y ordinario de los hombres es, q̄ las riquezas tienē fuerça de hazer al hombre pecador: y quādo no lo es, es caso tā raro, q̄ parece milagro. Y pone luego en q̄ estā el milagro: en q̄ como las riquezas sean vn toque de la fantidad y perfeccion, es milagro que alguno tocado, o prouado cō ellas se halle perfecto, y sin auersele pegado alguna mancha: y luego da la razon, porque sean las riquezas el toque de la fantidad

Hieron.

Matth. 12
 Impossibile est diuitem intrare in regnum celo-
 rum.

sanidad, diziendo, porque son fortissima ocasion de cometer muchos males: y esso quiere dezir, q̄ pudo traspassar la ley de Dios, y no lo hizo. Aquel (pudo) dize la gran fuerça de la ocasion, y lo mesmo, que es todo vno? que pudo hazer males, y no los hizo: que si sola la libertad significára, tambien la tiene el pobre para pecar, y traspassar la ley: o quiere dezir (y todo sale a vna cosa) que pudo sin estoruo hazer mal, lo qual mas se halla en el rico que en el pobre, pero todo es vno, que esse poder es la ocasion fuerte que deziamos: y la mesma fuerça significa la mesma Sabiduria en otra parte, quando Salomon pidio a Dios con instancia dos cosas: La vna, que no le diese riquezas, porque despues de harto y regalado con ellas no fuesse prouocado del regalo, a negar su santo nombre. Donde da a entender la violencia de la ocasion, como dixo el Poeta Virgilio, que su deleyte lleua como por fuerça a cada vno, aunque siempre queda el hombre con su libre aluedrio, y bastantes fuerças del cielo, para resistir y vencer, pero combatido con vehementes tentaciones, ofrecidas y esfuerçadas de la misma prosperidad.

Qui potuit transgredi, & non est transgressus, &c.

Pror. 30.

Virg. egl. Trahit sua que que voluptas.

Para declaracion de esto se ha de notar, q̄ el peligro desta guerra q̄ estos falsos bienes hazen al alma, procede de dos razones, por las quales en parte es mas dificultosa y rezia, q̄ la que le hazen las aduersidades, de q̄ vsa el demonio para derribarnos. La vna es porq̄ nos toma mas descuydados, q̄ esse bien tiene la tribulaciõ y afliccion, q̄ aunq̄ cõbate fuertemente al coraçõ, hallale mas apercebido, qual lo anda el atribulado ordinariamente delãte de la presencia de Dios, pidiẽdole fauor: pero la prosperidad coge al hombre descuydado y olvidado de su alma, por entẽder en muchas cosas de q̄ su cõteto depẽde, como S. Pablo dize de la

8

1. Cor. 7.

muger

muger casada, que no está pensando como cōtente a Dios, como lo está la donzella, sino en como contente a su marido: así podemos dezir del que viue en prosperidad, que está ocupado en cōseruarla, y en esta gasta muchos ratos de los que auia de ocupar en Dios, y en apercibirle. La segunda razon es, porque la prosperidad halla quando viene a hazer la guerra dentro de nosotros muchos amigos de su parte, y así es la guerra mas peligrosa, qual, lo es todas las vezes que entre los cercados y combatidos se hallá algunos amigos de los cercadores, por lo qual procuran de echarlos de sí, quando los ay, con tiempo, como cosa muy dañosa, como se há visto en muchas guerras de nuestros tiempos, y leydo en las historias de los passados: pues aora como muchas cosas que estan dentro en nosotros, tienen amistad con la prosperidad, y estas no pueden ser echadas fuera, hazese su guerra muy peligrosa: los ojos son amigos de hermosura y de curiosidad: los oydos se pierdē por musica, nuestra sensualidad busca por todos los caminos el deleyte, toda es gēte q̄ la prosperidad trae consigo: de temer es, que algunas vezes abran las puertas del coraçon al enemigo, y le den las llaues de la fortaleza: Pues estas dos son las razones en que se funda el dicho del Sabio.

9

Y pues esto es así, que ceguedad es la de los hōbres? como no abren los ojos para ver tantos daños? si hazen caso de su alma, como la dexan a tanto peligro? si de la mesma prosperidad y deleytes, como no se guardan de lo que della y dellos sale? de ahí nace la inquietud, la falta de sueño, la aflicion de espíritu, de ahí la mala conciencia, el gusano della, el oluido de Dios, las cargas de pecados, y otros mil males: como no dan gracias a Dios quando no la alcágan, pues de tales y tãtos peligros les escusa, y antes andan
procu-

procurandola con gran riesgo de su paz, vida y alma, y de perder al mesmo Dios? Quanto mas descansada lleua su vida el que con solo lo necessario para ella se cõtenta con que agrade a su Dios, y gane el cielo sin andar contentando al mundo vano, a tanto peligro y costa suya, aun despues de alcanzado lo que con tanto afan procuro? porque como Seneca dize, el hombre rico y prospero, tiene necesidad de andar siempre con gran tiento, mirando donde pone los pies: como quien va por vna calle elada por no resfualar: Pues con que puede compararse este cuydado? Pues dexar perder su alma, por lo que es pura vanidad y aflicion de espiritu, y no permanece dello, fino solo lo que ay de tormẽto, que mayor locura? Que le aprouecha al hombre que gane todo el mundo, y sea señor de todos los Reynos del, y encierre debaxo de su llauue todo el oro de las Indias, y gane las voluntades de quantos viuen, y goze con salud, de todos los contentos que los hombres buscan y inuentan, si por ello padece detrimento en su alma? O que cosa ay que importe ni pese tanto puesta en la balança, como el alma de vn hombre, como dize el Redemptor del mundo? Pues no busque nadie ni llame la prosperidad, sino viniere ella, y viua cõ cuydado si viniere, poniendo los ojos en Dios que todo lo crio, y en su alma, para quien todo fue criado: Y si toda via ay ciego que dize que es bienauenturado el pueblo que la tiene, yo con Dauid digo, que bienauenturado el pueblo, que aunque el Señor llueua sobre el trabajos, siẽpre le tiene por Señor.

Seneca.

Iob. 12.

Quid prodest homini, &c. aut quam conmutationem.

Psal. 143.
Beatũ dixerũt populum cui hac sunt.

DISCURSO QVARTO, DE
la primera utilidad de los trabajos, que es merecer la gloria.

La

I LA gloria del cielo que Dios tiene guardada para sus amigos, no ay lengua humana que pueda dezir qual es, antes dize S. Pablo, q̄ ni ojos vierō, ni orejas oyerō, ni ja mas cayō en p̄samiēto de hōbres, lo q̄ Dios tiene alli aparejado para los q̄ le temē. Pero segū lo q̄ de la Fē y los libros santos sabemos, algunos rastros alcāçamos: de donde lo demas se pueda cōjeturar. Pero quanta gloria sea ver a Dios rostro a rostro, en q̄ consiste esencialmente nūestra bienauenturança, no puede caer debaxo de nūestra imaginacion, pues ni sabemos qual es el rostro de Dios, q̄ es su essencia y sustancia, ni todos alcançan el como y con que lumbrē se ha de ver. Y por esso contentaremos con sacarlo por conjeturas: Como hizo vn pintor, segun cuenta Plinio, que mandado hazer vn gran jayan en vna pequeña tabla, pintō en ella vna figura de vn hombre, pequeña como la tabla era, pero a los pies de la figura pintō vn Satyro, que le estaua cō vna vara de medir midiendo el dedo pulgar. De donde el discreto que la mirasse, coligieffe multiplicando en proporcion, las varas que tendria en todo el cuerpo, por las del dedo, y hallaria que era grandissimo gigante. Y assi hizo el Señor, quando quiso darles a los Apostoles vna vislumbre de su gloria, para que entendiesen, qual ha de ser la suya, y les mostrō en el mōte Tabor vn rascuño della, pues fue sola la gloria del cuerpo, y desta sola la claridad, y destavna pequeña parte, quāta bastaua para aquel monte; porq̄ de otra manera, estando el tã claro como el sol, no fuera tã secreta la claridad como el quiso q̄ fuesse, y como al cabo fue: mayormēte q̄ no falta quiē diga q̄ fue este mysterio de noche. Pues assi sera en este discurso, dōde no pretēdemos dar sino vna vislūbre d̄ la gloria, pues no se trata della de pposito, sino quanto della se cōjete su grādeza, quāto cupiere entre gente q̄ viue

en este cuerpo mortal, para q̄ de ahí se saque el valor y excelencia de los trabajos, mediante los quales se merece.

Pues para este fin cōsideremos que cada angel, auq̄ sea el menor de todos, es mejor y mas perfecta criatura en su naturaleza, q̄ todas las corporales. Lo segūdo, que toda la multitud de angeles que Dios crió, se exceden vnos a otros en perfección, pues no ay dos de vna mesma especie y naturaleza como los hōbres son, sino q̄ así como no ay dos números q̄ seā yguales, sino todos aunq̄ son infinitos se exceden vnos a otros, y tãto mayores son, quãto mas se apartã de la vnidad, así son los angeles, y tãto mas perfectos quãto menos se apartã del sumo biē y perfeccion q̄ es Dios, aunq̄ cō infinita distãcia, ninguno puede llegar a el: y por esso su perfección se mide, por lo q̄ menos lejos estã del, y no por el quãto estã mas cerca. Pues a esta quēta, si en las cosas corporales, ay tãtas cosas buenas q̄ ver y entēder, q̄ sera ver el mas perfecto angel q̄ estã mas cerca, o menos lejos de Dios? y si deste a la naturaleza infinita y perfección de Dios, ay infinita distãcia en perfeccion, q̄ sera ver la mesma esencia de Dios? Verdaderamente no sin causa es menester nueva y mas alta lūbre, y nuevas y soberanas fuerças, pues para imaginarlo son menester bien grandes: Y si liēdo el Bautista tan santo, q̄ algunos le cuētan luego despues de la madre de Dios, y despues de auer gastado Christo vn buē rato en sus alabãças, dize al cabo, q̄ el menor de los biēauenturados es mayor q̄ el, que tanto biē sera vno de los q̄ en aquel dichoso reyno son mayores? No ay q̄ pōderar mas de lo q̄ el Euāgelista dize, q̄ seremos semejãtes, a Dios, por q̄ le veremos tal qual el es. Pues quãto a este pūto no ay mas q̄ en carecer de la gloria del alma, pues q̄ por ella seremos dioses por participacion, que es el ser semejantes a Dios.

Pues si consideramos los relieues que della se deriuará

al cuerpo, el qual quedarà con aquellos quatro dotes: lo primero impasible, sin que pueda por ninguna oca siõ recibir dolor ni pesar: Lo segundo, hermosissimo y resplãdeciente con el dote de claridad, con que el sol delante de los bienauenturados, parezca vn pobre candil, aunq̃ dellos dize la Escritura, q̃ seran resplandeciẽtes como el sol,

Matth. 13. porq̃ no ay otra mayor claridad cõ q̃ compararlos en la tierra. Lo tercero, la ligereza q̃ como vn pẽfamiẽto passará qualquier distancia de lugar, por larga q̃ sea, en vn pũto. Lo quarto, la subtilidad con que podran passar, entrar y salir por qualquier parte, sin q̃ puertas lo impidã, ni paredes le detegã: los cuales dotes S. Pablo pone jũtos, tratãdo de la resurrecion de los muertos, diciendo debaxo de la

1. Cor. 15. *Semina-*
tur in co-
rruptione
surget,
&c. metafora que profigue, de lo q̃ se siembra: Sẽbrarase en la muerte cuerpo corruptible, y resucitará incorruptible, Esta es la dote de la impasibilidad, Siembrase cõ deshonra, y resucitara con gloria: Esta es la claridad, sembrarase cõ enfermedad, resucitara cõ virtud y fuerça: esta es la ligereza: Sembrarase vn cuerpo animal, q̃ es vn cuerpo groso y denso, y resucitara vn cuerpo espiritual, q̃ es cuerpo sutil, como espiritu, que sin estoruo penetra todos los cuerpos, por densos y tupidos q̃ sean, Estos dotes se vierõ representados en el cuerpo glorioso del Redẽptor del mundo despues de su santa Resurrecion, y aũ antes q̃ murisse, sin tener cuerpo glorificado: porq̃ pudieffe caber passio en el,

Matth. 40 dio vnas muestras destos quatro dotes, q̃ su santo cuerpo y el nro auia de tener despues d̃ la resurreciõ: q̃ la impasibilidad d̃ morir, aunq̃ no como de gloria, mostrò en el desierto, ayunãdo quarẽta dias y noches, a todo no comer, y a todo no beuer, sinq̃ peligrasse su vida: lo qual sin milagro

Matth. 17 no pudiera: La claridad en el mõre el dia de su santa trãfiguraciõ: la ligereza en el mar, quãdo sin çabullirse andu-
uo por

uo por el azia el nãuo donde yuan sus dicipulos: la subtilidad, quando nacio de madre virgen, quedandolo antes y despues del parto: pero por ferocosa que tanto nos auia de enamorar, la esperança de vernos con estos quatro dotes, nos los dexò en vna imãgen todos juntos, y q̄ cada dia los viessemos, aunque en ella no se nos representan con tanta perfecciõ y primer como ellos entonces serã: y esta imãgen, o pintura, es el sol, la impasibilidad en que en cinco mil años no le vemos faltar, enflaquezer, ni venir a menos: pues la claridad ella misma se descubre, y encomienda su grãdeza y hermosura: la ligereza no menos, puestãta distãcia corre y passa en veynte y quatro horas: pues la subtilidad en que en saliendo por la mañana, y dando en vna puerta o vêtana por mas ajustada que sea, siẽpre halla por donde entrar su claridad. ¶ Pues q̄ mas gloria se puede imaginar para vn cuerpo de barro lleno de corrupcion, como agora es el del principe mas pintado en el mundo, que tener aun mejoradas estas propiedades tan preciosas del sol? Que sera entonces ver tantos soles discurrir por aquella region sin estoruar se ni escurecer se, y los ojos sin flaqueza para verlos? Si acá tãto bien parecen veynte cauileros adereçados para vn juego de cañas, jugando a ellas en vna plaça, cõ sola la hermosura de sedas y brocados, y con la ligereza de vnos pesados caualllos, que seran tantos bienauenturados cõ aquella librea de gloria? Pues la region q̄ tal sera, quando tã hermoso es el enues que vemos? Y la ciudad q̄ a nuestro grossero modo nos pinta san Iuã en el Apocalypsi? Las plaças y muros de oro purissimo, las puertas cada vna de vna piedra preciosa, alũbrada la ciudad cõ el mesmo hijo de Dios: los arboles lleuan fruto doze vezes al año, regados y refrescados con vn rio que sale dela silla del eterno padre: Pues si las puertas, plaças y

Apo. 21.

muros que suele ser lo mas comun de las ciudades; y por esso lo menos curioso son de tan preciosa y tan excelente materia, que seran las casas? los jardines? los aposentos? las mesas y camas? y es al fin todo esto material: porq̃ los hombres que lo somos, por esto que assi no es, entendamos algo de lo que en si es esta gloria celestial.

4 Y con todo nos andamos por los derredores sin dezir la vida q̃ alli se passa, que no ay pluma, ni aũ pensamiento q̃ se atreua á comēçar: porq̃ assi como del codenado dize el

Psal. 39.
Circūde-
derunt me
mala quo-
rum nō est
numerus.

Psalmio, Rodearōme males de q̃ no ay numero ni cuēta: assi puede dezir el bienaventurado, Rodearonme bienes sin cuēta ni numero. A lo menos, lo primero, de los infinitos males y trabajos de aca, nos veremos alli libres: aca la soberuia nos trae hinchados, y el desseo de honra nos aflige, alli nos veremos tan grādes, q̃ ninguno dessee ser mayor: aca nos careome la codicia: alla no aura que desfiar, porq̃

Psal. 16.

todos los desleos veremos cūplidos, que esto es lo del Psalmio, Entōces me vere harto y descañado, quādo apareciere tu gloria. Otra traduciō dize, Aura hartura de deleytes con ta rostro. Aca los buenos son fatigados con tētaciones de la sensualidad, alli aura perfecta libertad desta suzia pestilēcia, porque se cūplira lo prometido por el Espiritu

Prōu. 3.
Erit sani-
tas vmbili-
co tuo, &c
Isai. 32.

santos: Aura sanidad de tu cōcupiscencia, y regarse han tus huesos, q̃ serā como vnas cañas de açucar, cō el deleyte q̃ saldra del alma gloriosa: aca nos turban los impetus de la ira, alla fera todo sosiego y paz: Estara mi pueblo en descanso y paz hermosissimo, en moradas de cōfiāça segura, y en holgāça y descanso cō riqueza: aca son los cuerpos moradas y tabernaculos de las almas, pero no de cōfiāça ni seguridad, q̃ cada dia se corrōpē, y al fin se acabā: oy los ojos, mañana los diētes, &c. pero alla se cobra todo en la resurrecciō, sin temor de perderse ya mas: aqui la gula nos fati-

ga, allá seremos sustentados de la flor de la harina, q̄ es el mismo manjar de la mesa de Dios: aca la embidia nos despedaçá, desfiando vno lo que el otro tiene, y no el, o porque el otro toma lo que el há menester: allá no ay necesidad ni rassa, todos tienen sobrado, çabullidos en aquella profundidad de bienes. Bienaventurado es (dize S. Agustín) el que tiene todo lo que quiere y no quiere cosa mala: Y así como muchos cantaros en vn río caudaloso no tendrían embidia el vno del otro, porque todos van llenos y lleuan lo que quieren: así entrã muchos bienaventurados en aquel pielago de gloria y diuinidad, y hinchẽ las capacidades segun sus merecimientos: Las medidas aca aunque desiguales, no se tienen embidia estando todas llenas, así allá, los hijos de vn padre, aunque desiguales, y vestidos de vn mesmo brocado, aunq̄ el menor lleua menos de aquella rica tela, no trocarã su sayo por el del mayor aunq̄ este vale mas, porque el que cortaron a su medida, le asienta y parece mejor: así allá, dõde a todos mayores y menores les cortã la bieuenturança del mismo paño que a Dios, como la parabola dize entra. En el gozo de tu Señor, En el cuerpo natural no vemos que xarse vn miembro de otro, ni tenelle embidia porq̄ le hõren, vistã o curẽ: menos allá porq̄ son mas vnos con Christo y entre si, por el perfecto amor q̄ le tienẽ: porq̄ aunq̄ dize el mesmo, q̄ en casa de su padre ay muchos aposentos, ningũo tiene embidia d̄l aposento d̄l otro, como la ostrea o el caracol, aunq̄ sea la otra mayor o mejor cõcha. Aca la ipereza causa melãcolia, allã el amor haze diligẽtes a los moradores: y así como quãdo ay vna grãde obra, los obreros se huelgã q̄ aya muchos otros: así es allí, do la obra es amar y alabar a Dios, y su fin.

No digamos desto mas, q̄ no acabaremos, q̄ es materia que se arrebatã los sentidos, y aun solo hablar en ella trae

Aug. 13.
De Trinitat. Beatus est qui habet quid quid vult, & nihil male vult.

Matth. 25

Ioan. 14.

5

1 consigo esta gloria, y sin tocar en el principal plato, que
no puede nuestro entendimiento alcanzar mientras vivimos,
2 q̄ aun de las frutas y cosas de menos cuenta, se ofrecen
3 millares de consideraciones sabrosísimas de lo que
4 allí se goza: que cosa será saber quantas cosas oy ay en el
5 mundo por sus propias causas, que da tan gran gusto aunque
6 sea de cosas corporales y viles? pero aca son altísimas
7 y inteligibles: de que naturaleza es el cielo y el sol, como
8 produce las cosas de aca baxo, como alumbrá a la luna y
9 estrellas, y como modera los tiempos, de que materia es el
10 fuego, quanto ay de Polo a Polo, como se tiene la tierra
11 pendiente, sin tenera que arrimar se en cosa firme de nin-
12 gun lado, como crecen los montes, como se hazen los la-
13 gos, que cosa es aquella materia que fue en tantas cosas di-
14 uida. Pues q̄ será entrar en aquellos secretos de las cosas
15 diuinas y espirituales. Los mysterios de la santísima Tri-
16 nidad, como procede del Padre el Hijo, y el Espíritu santo
17 de ambos, siendo todas tres personas vn mismo Dios? aque-
18 llos atributos diuinos q̄ tanto resplandecen en lo criado,
19 q̄ será en sí mismos. Pues las obras de la redêpcion, junta
20 tanta baxeza cōtara infinidad. Al fin quãto precioso bus-
21 camos y estimamos en la tierra, q̄ lo más es el cielo y estre-
22 llas, tra en los bienauenturados de baxo de los pies, libres
23 de pesar y de congoxa, de mudanças, de cometas, de tem-
24 pestades, de inuiernos y veranos, de calor y frio, de cōgoxa
25 de Abril y Mayo, de guerras, de pestes, de hábres: y lo que
26 mucho confirma todo este cōrento tan abreuado en este
27 papel, es ser alla tan perpetuo, tan eterno y sin mudança.
28 O q̄ gloria es veder vn bienauenturado los ojos por aquellos
29 caños de la eternidad, dōde toda la gloria q̄ ha de tener pa-
30 ra siẽpre, la goza toda junta: por q̄ assi como vno de los grã-
31 des tormetos q̄ los dañados tiene en el infierno, es quando
32

1102

tienden

tiendé los ojos de la cōsideraciō, por la eternidad de las pe-
 nas q̄ padecé, y el pésar q̄ nūca miétras Dios fuere Dios se
 les ha de acabar, de dōde les nace aq̄l temor, y aq̄l tēblar y
 cruxir de dientes, que el Señor dize en el Euangelio : Así *Matth. 13.*
 los bienauenturados redoblan su gozo con el pensamien-
 to, de que para miétras Dios fuere Dios, no se les acabará,
 ni sera bastáte ninguna cosa , por poderosa que sea a tur-
 barles, ni aguarles su cōtento, como el Señor lo dixo a sus
 dicipulos, Otra vez vendre a vosotros, y os llevaré cōmi- *Ioan. 14.*
 go, y alegrarse ha vuestro coraçon, y descálará ya: y vues-
 tro descáso y alegría ninguno sera bastáte para quitaros
 le. Por esto dezia Dauid, pensando en esta felicidad, A la- *Psal. 147.*
 ba Ierusalem al Señor, alaba Syon celsitial a tu Dios : y
 dando la causa dize , Porque ha atrancado fuertemēte las
 puertas de tu morada, de tal arte, que nadie bastará a estor-
 uar ni despintar los bienes de gloria que enti comunica a
 sus hijos. Aca en esta vida ningun homl re ay tá dichoso
 que no tenga su fiscal, ningun contento que no tenga su
 azar, vno, o muchos: vnos deshaze la embidia, otros la en-
 fermedad , otros la pobreza , otros el dolor, otros la tray-
 cion, otros el sobrefalto , otros la ambicion y auaricia del
 contrario, otros la mala conciencia: alla en aquella santa
 ciudad no ay nada desto , los bienes se gozan seguramen-
 te, sin sobrefalto ni enemigo, porque ni ay pobreza , que
 es todo riqueza y abundancia, no ay enfermedad, sino
 perpetua salud: no ay embidia, que la caridad es confirma-
 da y general: no ay dolor ni pésar, que todo es gloria y
 contento : no ay auaricia donde todos tienen lo que quie-
 ren, y no quieren cosa mala: no ay sobrefalto, porque ay
 perpetua seguridad, y el campo seguro de todas partes: y
 por esso, porque no dixesse alguno, que bien que dentro
 de la ciudad no aya enemigos: pero que podria estar cer-

Qui pos-
sunt fines
vros pacē.

cada dellos, de donde se seguiria aguarfe algo el conten-
to, añade el Profeta: Y alabale tambien, porque puso
paz en tu comarca: antes dize, que la comarca es la mes-
ma paz: porque en todas estas anchuras de cielo y cielos,
y fuera dellos no ay cosa que temer, todo está seguro, to-
do es paz y amor: no tienen termino las vltimas murallas,
y no falta mátenimiēto, porque de la flor de la harina se
sustentan, que es el mesmo hijo de Dios, que aca dentro
en especies les sustentaua. Assi que por todas partes queda
el entendimiento corto (aunque parece que la pluma se
alarga) para entender quanta sea la grandeza, y quan
inestimable el interese de la gloria que esperamos.

Et adipe
frumenti
satiat te.

6

De aqui se entiende, que assi como estan despropor-
cionada la ventaja que este bien de la gloria haze a todos
los de aca, que en su comparacion son menos que pinta-
dos, assi los medios para alcançar este bien, son y se pue-
den dezir a boca llena, prouechosos: y vno de los que
mas justamente, merecen este nombre, es la tribulacion
que en esta vida padecemos por Dios: por la qual se dixo
especialmente, por muchas tribulaciones nos conuiene
entrar en el Reyno de los cielos. Esto significò la subida
colorada y sangrienta del coche que hizo Salomon tan
famoso: esto la subida al monte Tabor, de los dicipu-
los, tan aspera, para auer de ver la gloria de Christo: y es-
to quiso el mesmo dezir, quando con reprehension di-
xo a los de Emaus, que conuino que padeciēse Christo,
y por esse camino entrasse en su gloria. Lo qual se entien-
de de dos maneras, y ambas verdaderas. La primera, que
donde ay merecimiento de vida eterna, necessariamente
ay trabajos, y porque las obras de virtud andan y se exer-
citan con dificultad, con que la gloria se merece: Por don-
de dixo el Redemptor que vna parte de la semilla, cayò

Añor. 14.
Cant. 3.

Matth. 17

Luc. 24.

en buena tierra, que son los que con buen coraçon retienen la palabra de Dios, y mediante ella, lleuan fruto con paciencia, porque siempre ay trabajos en que tenella, para lleuar el fruto digno de vida eterna. Lo segundo, porque los mesmos trabajos paros padecidos con paciencia por Dios, son meritorios della. Para entender esta distincion se advierte, que todas las obras con que la gloria se merece, tienen algo de trabajo, aunque alguno sacara desta regla la mas excelente dellas, que es el puro amor de Dios: pero esta tiene tambien en esta vida su dificultad, pues para facilitarla se pone virtud en el alma: pero quando alguna ouiera libre de toda dificultad, toda la vida del Christiano està llena de trabajos y aduersidades: por donde vino a darse aquella general sententia, Por muchas tribulaciones, conuiene que entremos en el Reyno de los cielos. Y el consejo que el Señor dio a sus dicipulos. Porfiad de entrar por la puerta angosta, y caminar por el estrecho camino, que tal es el que guia al Reyno de los Cielos, y pocos dan con el. Y de aqui particularmente se atribuye a los trabajos, y a la tolerancia dellos el reyno de los Cielos: y aun como dezia el bienauenturado san Iuan Chrysofomo, A la medida dellos se mide el galardon, segun aquello de san Pablo, Cada vno recibira el premio segun su trabajo. De aqui es lo que san Iuan dize en el Apocalypsi, que vio vna multitud, que nadie pudiera contar de santos de todas naciones y lenguas, vestidos de vestiduras blancas, y palmas en sus manos, alabando a Dios: y que vno de los ancianos le preguntò al mesmo Apostol, que gente seria aquella? y que el respondio, Señor vos lo sabreys, que yo no lo se: Y dixole, Hagote saber que estos son los que vinieron de la gran tribulacion, y lauaron sus vestidu-

Luc. 8.

Afor. 14.

Matth. 7.

Chry. epif.
ad Olim-
pian to. 5.

Apoc. 7.

ras, y las pararon blancas en la sangre del Cordero. Que fue tanto como dezirle, Hagote saber Iuan, que ninguno ay de quantos vees aqui, que la gloria que tiene no la aya ganado con grandes tribulaciones y trabajos, juntandolos con la sangre del Cordero, esto es, con los que el padecio: y pues dize que auia de todos, possible feria que no fueffen todos martyres: y assi no solos ellos van por esse camino: lo qual parece por lo que la yglesia vfa, q̄ (segun vn Doctor adierte) al principio no celebraua fiesta, sino a solos los martyres: y despues atento al martyrio que las Virgines padecen, de quien san Ambrosio dize, q̄ la virginidad haze martyres, se les hizo fiesta, y despues por la misma razon a los Doctores y Obispos, por lo que padecen en su gouierno, predicacion y zelo: de donde nacieron las armas de vn Obispo de aquellos tiempos, que era vn coraçon passado con tres saetas, y dezia la letra. m

Vvicellius
hom. fo. 3.
post quar-
tam domi-
quadrage-
sima.
Ambr. lib.
de Virgi-
nibus.

*Quod sit dissimilis nostra haec ecclesia prisca
Ferrea, trās fixo pectore te la gero.*

Con estas flechas de hierro traygo atraueffado el coraçon, de ver quan diferente ha venido a ser la Yglesia, de lo que solia.

Y san Iuan Chrysofotomo dize, que el buen pastor, o per-
lado pelea con infinitos martyrios. Y de aqui es, que
estos tres estados de santos tienen aureola en el cielo, y to-
dos los q̄ dezimos del Apocalyfi teniã palmas en las ma-
nos que son señales de victoria: pues los conf. ssores y her-
mitaños bien se sabe con quãtos y quan graues enemigos
pelearon. De los quales dize san Cypriano que no son
solos los Nerones, o Dioclecianos los que martyrizã, sino
la consideracion de los vicios y vanidades del mundo, lo
qual

Chryf. su-
per. c. 5. ad
Roman.

Cypr. de
dup. mar-
tyrio.

qual dize hablando de los ermitaños que se fueron a viuir entre las fieras.

Asi que por esta razon es propio a la tribulacion el merecer el reyno de los cielos, y esta es la violencia, o valentia con que el Señor dixo que se conquistaua desde los dias de S. Iuá Bautista, y por essa razón subio el mesmo a el con sus ilagas, y las tendra alli para siempre como armas y blason del amor que tuuo al padre y a los hōbres, y para dar a entender, que aquellas son las armas de los conquistadores de aquel reyno, y a los que padecen dize especialmente, bienauenturados los que padecen persecuciones, por la virtud: porque suyo es el reyno de los cielos. Y buuelto a los dicipulos, les dize en sentēcia las mismas palabras por ser ellos los q̄ auian de comenzar la imitacion de su vida en los trabajos. Y hablando en general, la vida trabajosa es la que merece el reyno del cielo, mediante la paciencia, como san Gregorio dize, si fueres exceptado de los açotes y trabajos no tendras herencia del Reyno de los cielos. Y el mesmo en otra parte dize, que Salomon vino a caer en idolatria por auer tenido la vida sin trabajos, y traelo de san Pablo: Quando entra Dios en cuenta con nosotros, nos castiga, para que no entremos en condenacion con el mūdo, y q̄ por el contrario la vida trabajosa assegurò a Dauid la saluacion. Pero desto se dixo mucho en el primer libro: y por esso, allé de desta razon, passemos breuemente a la otra, que sin este respecto, las tribulaciones de suyo bien padecidas, merecen el Reyno de los cielos, aunque no seá ayuda de otra virtud, sino la mesma paciencia. Esto es lo de San Pablo, La tribulacion obra paciencia, y esta probacion, y la probacion, esperança que no dexa burlados.

Pues si advertimos, que ningun bien de los valadies (que

7

Matth. 11.

Matth. 5.
Beati estis
cum male
dixerint
vobis ho-
mines, & c

Greg. ho. 7

Si exceptus
est à
passione
flagellorū,
non eris
hæres reg-
ni calorū.

9. lib mor.

c. 33. & 3.
parte
pastor ad mo-
ni. 2. o.

26. Mor.
cap. 15.

2. Cor. 11.
Dum indi-
cumur à

Dño corri-
pimur, & c
Rom. 5.

8

Alij refero
rūt de Pla
tone.

tales son todos los de la tierra) se alcança jamas, sin trabajo. Sin este no se aumenta la hazienda, no se alcançan las virtudes, las letras requieren largos y grandes trabajos por lo qual aquel elegante y eloquente Filosofo Demostenes, preguntado, como auia llegado a la cumbre de tanta eloquencia: Respondio: que solo gastando mas de azeyte que de vino, por lo qual significò mas de vigili-
as y trabajos que de deleyte y regalos. Pues los Reynos y las demas vitorias con quanta dificultad gastos y sangre se alcançan? No menos los que pretenden alcançar honra y estimacion: los hijos que nacen aunque dan gusto a sus padres despues de criados, pero grandes dolores dan quando nacen, y grandes cuydados y trabajos quando se crian, que diremos del oro y la plata con quanto trabajo se va a dõde lo ay, con quanto sudor se caua y labra, y con quanto peligro se trae, y se guarda? Pues si ningun bien ay destes, que tan mezclados andan con males, que no cueste mucho trabajo, y por ellos se estima el trabajo por prouehoso y bien empleado, quanto mas lo sera el que saca y merece, no plata, ni oro, ni letras llenas de errores y cortas, ni cosa temporal, y perecedera, sino el verdadero bien que es la bienauenturança, bien, a boca llena bien, bien harto, bien seguro, y duradero? Pues bien empleados los trabajos que en su conquista se emplean, y quando no aya otro interesse ni prouecho, este es bastante para sufrirlos con paciencia.

9
August. in
manuali,
cap. 16.

San Agustin considerando en el manual, el bien que es la gloria y lo poco que para alcançarle se trabaja: Dize declarado el deffeo della. O anima mia, si cada dia fuesse necessario sufrir tormentos, aunque fuesen los del infierno por largo tiempo, a trueque de ver a Jesu Christo en su gloria, y a sus santos en su compania, no te parece que

seria

seria bien padecido todo trabajo, por participar tantos bienes y tanta gloria? Pues si así es, azechen los demonios y salgan con sus tentaciones, quebranten los ayuuos el cuerpo, fatiguen la carne las vestiduras, canten la los trabajos, sequen la las vigilijs, injurieme el vno, inquiete me el otro, encojame el frio, murmure la conciencia, abrafe me el calor, duela la cabeza, hieruame el pecho, hinche se el estomago, parese el rostro amarillo, enferme todo mi cuerpo, desfallezca mi vida con dolor, y mis años con gemidos, penetre la podre hasta los huesos, y mane en arroyos hasta mis pies, a truque de que yo huelgue y descansé en el dia de la tribulacion, y suba al pueblo ceñido. Porque que tal es la gloria de los santos? quan grande la alegría dellos, quando la cara de cada vno resplandecerá como el sol? quando començarâ a contarlos el Señor por su orden en el Reyno de su padre, y començarâ a pagar a cada vno segun lo prometido a sus obras, por lo terreno lo celestial, lo eterno por lo temporal, lo grande por lo pequeño? Sin duda gran monton de felicidad fera quando trayga este Señor a todos a la vision de la gloria de su padre, y los haga sentar consigo en los cielos, para ser les todo en todas las cosas. O dichoso contento, o alegre ventura, ver los santos, estar con los santos, y ser santo, ver a Dios, tener a Dios para siempre y sin fin. Hasta aqui son palabras de san Agustín, con otras muchas que añade antes y despues a este proposito, con que confirma lo dicho en este discurso.

DISCURSO QUINTO DEL SEGUNDO PROVECHO DE LAS ADVERSIDADES, QUE ES SER SATISFACTORIAS POR LOS PECADOS.

1

DOCTRINA es de los Doctores Teologos que despues que al hombre por los sacramentos en virtud de la sangre preciosa y meritos de Iesu Christo se le perdonan las culpas mortales, no todas vezes se le perdona toda la pena que por ellas deuia, y dizen, no todas vezes, porque algunas si, como en el sacramento del bautifimo. Y podria auer tan poca deuda y tanta contricion dellas que tambien se perdonasse toda en el de la penitencia: pero lo ordinario es quedar mucha deuda de pena temporal: en la qual se comutò y conuertio la eterna que se deuia en el infierno, por virtud del sacramento,

2. Reg. 14.

lo qual fue figurado en Absalon, quando fue quanto a la vida perdonado por su padre: pero no le dio luego entrada a su presencia, antes se la vedò, en lo qual comutò la pena mayor que por sus culpas auia merecido. Y mas claro se conoce, y aun sin figura, en el mesmo David, q quando delante del Profeta hizo penitencia de su pecado le

3. Rey. 12.

dixo el Profeta: Tambien Dios ha traspassado de ti tu pecado (esto dixo, porque la pena del se passò al Redemptor del mundo) pero el hijo que te nacio deste adulterio, quiere Dios, que muera, que fue la pena en que la eterna (librada ya en la persona de Christo) se comutò. Asi que aunque la culpa se nos perdone, la pena eterna por virtud de la passion del hijo de Dios se nos comuta en otra temporal: la qual pagamos en obras penales y trabajosas: boluièdo a Dios la honra y respectò que con nuestro pecado de nuestra parte le quitamos, y castigando en nosotros el gusto desordenado de nuestra voluntad. Para esto impone el confessor en penitencia semejantes obras, como ayunos, oraciones, limosnas, diciplinas, y otras obras pias y penales, encargando, que fuera dellas hagamos otras: aunque fuera de mas prouecho encargallas todas,

por

por ser parte del sacramento, y aũ antiguamente quando auia mas espíritu en los fieles, y mas cuydauan de su salud solian estas penitencias imponerse y cumplirse, antes que recibiesse el penitente el beneficio de la absolucion, como lo cuenta Nicforo, famoso historiador de la Yglesia. Y estas obras hechas por esta orden, y respecto, llama la Yglesia satisfacion, bien diferente del vulgo que pone esse nombre a la restitucion de hazienda, o fama mal quitada de su proximo. Y lo que por esta satisfacion no se paga en esta vida, se paga sin remision en los fuegos del purgatorio, antes que el alma entre en el cielo (donde no entra nadie con mancha ni deuda) o en el infierno eternamente como al fin deste discurso se declara.

Y para lleuar pagada esta deuda se dize en este discurso que es vtil la aduersidad y trabajo padecido en esta vida. Segun aquello que san Gregorio dize, La carne contẽta nos traxo a la culpa, y la misma afligida nos buelue al perdõn. Sacafe esta verdad de muchos lugares de la diuina Escritura, en que el Ecclesiastico dize, Piadoso es el Señor y misericordioso que perdona en el dia de la tribulacion los pecados. Y lo mismo alegõ Sara la muger de Tobias el moço en su oracion, quando dixo entre otras cosas: Bendito es tu nombre Señor Dios de nuestros padres, que al tiempo que estàs enojado, no te olvidas de hazer misericordia, y en el tiempo de la tribulacion perdonas los pecados, a los q̃ en ella te llaman. En las vidas de aquellos padres del yermo, se lee, que vno de los siete que fueron a los desiertos de Egipto a ver aquellos santos monjes enfermõ de rezias calenturas, y pidiendo remedio a Juan Egiptiõ vno de aquellos santos hermitaños, le respondió: No miras que procuras echar de ti vna cosa que te es de mucha importancia? Porque assi como los cuerpos se

Nicephor.
lib. 11. de
Eccl. hist.
c. 28. Puls
cios. 4. s̃er.
d. 15. q. 10
Apoc. 21.
Nihil coin
quinatũ.

2

Greg. ho-
milys ca-
ro letanos
traxit ad
culpã, affli-
cta, redu-
cat adue-
niam.
Ecclesi. 2.
Iob. 3.

c. 1. d. 12

10

se lauan y limpian con xabon, assi las almas se limpian y purifican en las enfermedades. Dexo a parte algun genero de trabajos con que queda vn hombre a culpa y a pena limpio, como el del martyr: de quien san Agustin dice, que le haze injuria quien se pone a rogar por el.

Para entendimiento mas distinto desto, es necessario entender que las aduersidades o penas desta vida son en quatro maneras, segun a este proposito pertenecen: vnas son naturales, que se llaman assi, aunque fueron pena del pecado, porque nos vienen con la naturaleza, que es compuesta de humores contrarios, y son pena tambien del pecado, porque lo fue quitarnos la justicia original, que sana ua de tal manera la naturaleza, que no auia ni viera ningun trabajo dellos: deste genero son frio, calor, enfermedad, melancolias, y otros semejates. Otros ay que nos vienen por mano de los perlados y justicias, que son castigos que dan los que gouernan por sus delictos a los delinquentes, como son tormentos, açotes, destierros, grillos, carceles, horcas, garrotes, y fuegos: otros vienen por mano de vnos hombres particulares a otros, sin justicia ni autoridad, como heridas, pleytos, hurtos, infamias, y muertes: otros son castigos que Dios embia por pecados, como son los generales, por pecados de vn pueblo o prouincia, o de todo el mūdo, q̄ comunmente vienen en castigo dellos, como atras queda dicho, y adelante se dira: y algunas vezes por los pecados particulares, a particulares personas, porque aunque esto no es todas vezes en castigo de pecados, sino por otros respectos, como parece en los inestimables trabajos de la madre de Dios, y en los de Tobias y Job, pero muchos los embia por castigo de pecados propios o ajenos, sino que no siempre se entiende: pero siempre el que es atribulado con ellos, se ha de recelar que son

castigo de sus pecados, y procurar de salir dellos, fino ha salido: y si lo ha, procure por recebillos en castigo misericordioso, de la piadosa mano del Señor. Y aunque todo esto se entienda de todas quatro maneras de trabajos, pero los de la quarta vienen en castigo con nueuo y particular respecto, con que Dios los embia, ya que los ordena. Y aunque esta suele venir a vna comunidad en general: pero muchas viene a particulares personas por sus pecados, como parece en la muerte del hijo que del aduertino nacio a Dauid, y el castigo de Ezechias, porque mostro los tesoros: la muerte de Ochozias, porque consulto al Dios de Acaron sobre su enfermedad, y otras mil desta manera, y otros que agora nos embia, fino que o pensamos que son a calo, o no sabemos discernir para que fin Dios los embia. Pues esto presupuesto, si hablamos destos trabajos de la quarta manera, son certissimamente satisfactorios. Y assi inefmo los primeros y segundos y terceros, si en paciencia se reciben y se sufren: pero ay diferencia que los que Dios embia para castigo, que son estos quartos, si se reciben en paciencia, no solo satisfazen por virtud della, sino por ser trabajos embiados a este fin, como satisfazen las penas de purgatorio solo por auerse ordenado para esto, y estar las almas de los que los padecen en caridad: y como satisfazen las penitencias que el confessor impone, por esta razon de auerse impuesto para este fin, allende de lo que fuera del sacramento satisfizieran. Assi son los trabajos, que para fin de castigo Dios impone en general o particular. Y aun ay Doctores que digan, que aunque se reciban los tales trabajos sin auer positua aceptacion solo que esté en gracia, y no murmure del trabajo, tambien entonces es satisfactorio: y aun otra cosa dizen, que aunque se re-

2. Reg. 14.
Isai. 28.
4. Reg. 1.

Soto. 4. d.
19. q. 1. ar.
2. Palacios
4. d. 15. q.
4. fin. & So
to reputat
probabile
& sustentabile, vbi
supra

se reciban murmurando, y de mala gana; con tal que la murmuracion no passe de pecado venial, el qual no quita ni impide la gracia: toda via lo es satisfatorio, porque solo requiere ser sufridos, y en estado de gracia: como vemos los del purgatorio, donde no se requiere ni ay meritoria acceptacion. De donde colige vno de estos Doctores que si vn hombre esta en estado de gracia, y muere subitamente de apoplegia, o de otra ocasion, si la muerte viene en castigo de sus pecados passados, o de alguno dellos, aunque aquella muerte no tuuo lugar de ser acceptada con paciencia ni sin ella, sera sin duda satisfatoria. Y lo segun- do colige, q̄ el castigo que Dios embio a Nabucodonosor, quando por su soberuia repentinamente le quitò el juy- zio, y le tornò bestia con las demas en el campo, si al tiempo q̄ se executò estaua en gracia, podia satisfazer con ella, lo qual no pudiera si naturalmente perdiera el seso.

Soto, vbi
supra.

Dan. 3.

4

Pero las demas maneras de trabajos requieren para ser satisfactorios, la virtud positiua de la paciencia y caridad, donde no, no lo seran. Y de aqui se sigue otra diferencia, q̄ los que Dios embia para este efecto en castigo de pecados, que son de la quarta manera, satisfazen no segun la cantidad de la paciencia con que se reciben y sufren, sino con qualquiera paciencia, o sin ella positiuamente, segun la medida del trabajo. De manera, q̄ si la paciència es como diez, y el trabajo graue como ciento, la satisfacion sera no solo como diez, sino como ciento, aunque a los diez, mas o menos de la paciència, corresponde tambien su satisfacion fuera de los ciento: pero los demas trabajos, que no son para este fin embiados, sino naturales, o de la segunda y tercera manera, satisfazen segun la medida sola de la paciència, aunque sea el trabajo grãde o pequeño: de manera que si es vna enfermedad, o golpe de fortuna grauissimo

como

como ciento, y la paciencia es como diez, diez grados tiene de satisfacion: así que en la vna quenta y en la otra, siépre correspõde a la paciẽcia su medida: pero no en ambas la del trabajo sin ella. De aqui há de quedar aduertidos los que padecen aduersidades, o naturales, o de la justicia, o agrauios, o injurias, o daños de proximos enemigos suyos: y fino, aduertanlos sus confessores, o predicadores, q̄ quando se vieren en semejãtes trances, tēgan mucha paciẽcia, ofreciendolos a Dios por sus pecados: porque con esto serã meritorios de la vida eterna, y satisfaran por las penas q̄ por ellos deuẽ: y si a caso fuerẽ de los de la quarta manera, esto es, embiados de Dios para este efecto, segun lo dicho, tendran por dos razones satisfacion. Y porq̄ desto tēgamos alguna autoridad de Doctor sagrado, bastenos la del bienaueturado S. Geronimo, que dize, cõ la oracion se sanã las pestes del cuerpo: Y aun los açotes con q̄ Dios cõ particular prouidencia castiga a los hombres, como fue la inundacion del mundo en el diluuió, y el incendio de los de Sodoma, si los hombres q̄ los reciben se corrigen con ellos y se enmiendan, por razõ de satisfacion se les aplicã, porque no aura sobre vn pecado dos castigos, ni vengará Dios vna mesma cosa dos vezes con tribulacion. Hasta aqui son palabtas de san Geronimo.

Hieron. in
c. 1. Nañ,
et de pe-
nit. d. 3. c.
sunt plu-
res.

De aqui nace lo que este discurso pretēde, que es descubrir el prouecho de la satisfacion con que recibiedo estos trabajos, como de la piadosa mano de Dios, hazemos de ellos manso y tolerable purgatorio de nros pecados en esta vida, y si son de los primeros, segundos y terceros, q̄ tienen tãbien el mesmo prouecho de satisfacion, mediante la paciẽcia con que se padecen: de losquales se entiende lo que S. Pablo dize, q̄ se huelga cõ la tribulacion, porq̄ ella obra la paciẽcia, y esta obra probaciõ. Donde la glossa declara

Rom. 5.
Glossa ibi.
à peccato
purgatio-
nem.

purgacion de pecados. Y este pensamiento ha de tener el Christiano que los tiene, poniendo los ojos en los intolerables, que le escusa en el infierno, tomando ocasion para huyr del, no muriendo en pecados, enmendando la vida: y en el purgatorio, los que aun muriendo en gracia, es necesario padecer. Y este es el sentido de aquel lugar del Apocalypsi, despues que dize que vio al tercer angel que publicaua, que los que adorassen la bestia y traressen su imagen, beuerian el caliz de la ira de Dios, y que seria atormentados con fuego y açufre delante de los santos angeles, y en presencia del cordero, y que el humo del fuego de sus tormentos subira al cielo como perfume para todos los siglos sin fin, sin tener deseanto para siempre de dia ni de noche: que es pintar las penas del infierno. Dize S. Iuan: Aqui esta la paciència de los santos, q guardan la ley de Dios, la Fé de Iesu Christo. Quiere dezir, que de la consideracion de aquellas infernales penas q alli dezia el angel, sacan los santos la paciència en sus trabajos: porque cotejados con los que alli se padecen por los pecados eternamente, y sin prouecho, parecen los de aca breuissimos y ligerissimos: y pues (aunque temporales) los del purgatorio son tambien temerosissimos y grauissimos, gran locura es librar en ellos nuestra satisfacion, teniendo en nuestra mano vn suauo y manso purgatorio, y dándonos Dios a escoger este o aquel, q tan diferentes son de sufrir. Y cõ gran razon seremos en el otro atormentados con penas incomparables, pues no quissimos padecer las q aca podriamos escoger ligeras. Lo qual dio a entender por el Profeta Esaias, quando despues de la diuision de los diez tribus, algunos de los q quedauan en el de Iuda no estauan contentos con su rey y reyno, ni estimauan el particular cuydado y gouierno de Dios con que los tenia

en paz y sossegados, pareciéndoles q̄ los Reyes de Samaria
 erã mas poderosos. Porq̄ en todas las comunidades ay gē-
 re inquieta y bulliciosa, que desseã siempre mudanças en
 el gouerno: porque con su condicion inquieta, no pueden
 viuir, ni cōseruarle sino cō vandos y rebueltas, con q̄ se en-
 cubre su mala vida, y tienen siempre vn vando, q̄ la fauo-
 rezca: alomenos los q̄ mandan, ocupados con las dissensio-
 nes, no echan de ver tanto, o si lo veen, no pueden tan cū-
 plidamēte remediar los delictos y desordenes de los tales.
 Así eran estos, de quien el Profeta habla quando dize:
 Porque este pueblo no estima ni tiene en precio las aguas
 de Siloe, que corren con silencio, por las quales entiendo
 el Reyno de Iuda y sus suaues leyes, como lo era el arroyo
 y fuente de Siloe (que estaua en ella y nacia de la halda
 del monte de Sion, y corria con poca agua y por lo lla-
 no suamente) sino escogio antes a Rafin y a Phace hijo
 de Romelia Reyes de Samaria: por esto el Señor les em-
 biara aguas de vn rio muchas y muy furiosas, que sera al
 Rey de los Assyrios, y toda su gloria y exercito, y crecera
 este rio sobre todos los arroyos de Iuda, y sobre todas sus
 riberas, y yra cundiendo y anegando por toda ella, y lle-
 gara hasta la garganta, que (segun por el suceso parece)
 se entiendo que auia de venir la gente de los Assyrios, y
 destruyr toda la tierra, excepto la ciudad de Ierusalem, q̄
 era cabeça: porque no quiso Dios acabar lo todo de vna
 vez. En este castigo se auisa generalmente a los q̄ por ma-
 no de Dios estan puestos en algun estado de sosiego, que
 no busquen otro de ruydo a su voluntad, porque no les
 acaezca lo que a estos, que les embie Dios ruydo, y
 no el que ellos buscan, o piensan. Así acaece a los que
 descontentos con la ley de Dios quieren mas seruir
 al demonio, o al mundo, y guardar las suyas: así a la

donzella que inspirò Dios que fuesse monja, y su padre y madre no solo no se lo estoruan, mas antes se lo aconsejan, y ella no quiere aquella vida quieta, y con su Dios. Pues assi? ruydo quereys? Espera. Dale vn marido que le juegue la dote, y sobre esso no le dexé tener vn dia bueno y en paz. Assi al q̄ inspira Dios q̄ vna tarde se vaya a vna Yglesia, y alli confidere lo que ay en ella, aquella merced tan inestimable del santissimo sacramento del altar, aquella imagen del santo crucifixo, y las de la madre de Dios, y los santos, aquellas sepulturas de sus passados, y al fin mil cosas juntas que alli estan, que suelen sacar mil suspiros, y trocar los pensamientos y propositos al mas derramado de el mundo: y el no quiere gastar la tarde fino en la comedia, en la casa del juego, en el passeio de calles: y permite Dios, que en medio destos contentos le acaezca vna desgracia. Todo esto se ha dicho para que el lugar del Profeta Esayas no parezca que viene de lado en sentido mystico: porque parece que habla el Profeta poniendo los ojos en lo que vamos hablando: para lo qual es necessario saber, que muy ordinario es entenderse en la Escritura por las aguas los trabajos, y por Siloe el Redemptor del mundo, segun lo aduertio S. Iuan en su Euangelio, y junto lo dize el Psalmo. Saluame Señor, porque han llegado las aguas a mi anima. Puesto el Señor en la cruz cerca del espirar dize, Señor y padre mio valdme, que las aguas, los trabajos y dolores han entrado hasta mi anima, dexádo mi cuerpo traspassado, ninguna cosa ay en el fin grauissimos tormentos, mis pies y manos desgarrados de los clauos, mi cabeça barrenada con agudas espinas, los cabellos sangrientos, el rostro escupido y afeado, las barbas messadas, el cuerpo açotado cruelmente, los huesos desencafados, todo el cuerpo vañado
en san-

*Ioan. 9.
Psal. 77.*

en sangre, hasta el alma llegan y a los dolores y tormentos, pues la fatigan y dan prisa que salga: Atollado estoy en ellos, y no hallo pie, como el que no puede salir dellos, ni hallo en que estribar. Pues estos trabajos empapados en la passion y sangre de Christo, perdieron alli su amargor. Asi como vn limon cubierto de açucar sabe a ella, su rastro del agro, o amargo que antes tenia, porque todo lo consumio el açucar: Asi aquella dulçura de la caridad de Christo, endulçò los trabajos y tormentos, de suerte que despues aca no son ya azedos ni amargos, sino suaves, como tambien la mesma muerte. Y en significacion desto, salio del sagrado costado juntamente sangre y agua, que es los trabajos con sangre de Christo, con los meritos de su passion, con que quedaron dulces y suaves, y no solo faciles de llevar. Pues dice agora el Profeta, Por no auer estimado ni querido este mi pueblo las aguas de Siloe, los trabajos de Christo, los que el preparò, quitandoles la amargura, el estado y remedio quieto y sossegado, sin alboroto ni rigor, las penitencias, los remedios de los pecados, despues de confessados que son faciles, regalados, y sin pesadumbre y de los veniales por el semejante, que pasan sin ruydo, con silencio y suauidad (Que mas silencio que vna gota de agua bendita? vn paternoster, vn golpe de pechos para veniales? que menos ruydo que vn ayuno, que Christo con el suyo dexò facil y dulce para la pena de los mortales? vn rato de oracion, hablar con su Dios y Criador, pidiendole remedio de sus necesidades? vna limosna, siendo tan suave cosa de suyo el dar, y auendose endulçado mas en la charidad de Christo Dios y hombre, y quando esto no lo sea, q̄ mas facil cosa q̄ sufrir los trabajos que Dios embia, canonizados por su doctrina

y exemplo, facilitados, y endulçados en su diuina persona, breues, mansos, proporcionados, y ayudados de su diuina gracia? pues por no querer el pueblo de Christiano sufrir estas aguas, estos trabajos para satisfacion y paga de sus pecados, sino librarlo para el purgatorio, Así (dize Dios) ruydo quereys? yo os le dare, vn rio de trabajos y tormentos en el purgatorio: q̄ así como el rio se haze de muchos arroyos: así aq̄l mōton de tormētos de muchas penas. como dize S. Cyrillo escriuiendo a S. Agustín de la muerte de S. Geronimo, que por sus meritos refucitaren el dia que el murio tres muertos, y que con vno dellos habló S. Cyrillo, que no le podia hablar de lagrimas: Y preguntando, porque lloraua? Respondio, que ningun hombre auia que ouiesse visto lo que el, que dexasse de llorar. Y preguntado lo que auia visto, dixo: que si se juntassen quantos trabajos, penas, y dolores ay en esta vida, y quātos ha auido despues q̄ el mundo començò, y quanto padecieron los martyres, y lo que se ha de padecer de aqui a que el mundo se acabe, y se hiziesse todo vn tormēto, holgaria mas qualquiera q̄ ouiesse visto lo de alla, de padecello todo de aqui al dia del iuzio, que la menor pena de las de purgatorio. Pues este es rio de tormētos q̄ tiene Dios aparejado y prometido para los que libran su paga en ellos. Y dize, q̄ hasta el cielo, porque el alma es inmortal, y la que alli está, (aunque en tormentos) está confirmada en gracia para siēpre, y así no puede ser ahogada en los tormentos, ni quāto al ser natural, ni quāto al de gracia: pero imaginad de ahí a baxo quanto podeys, y es cifra, comparado con lo que es el purgatorio, Pues a esta cuenta, bien dezimos que es locura guardarlos para alla. Y pues nosotros buscamos tan pocas cosas, y por nuestra voluntad hazemos tan pocas obras penales en satisfacion de lo que deucmos por nuel-

Cyrrill. e-
pist. ad Au-
gust. de
morte Hier-
ro.

eros pecados, siendo mucho, porque pecamos mucho, y trabajamos poco, y los veniales son sin número, y con descuido de emendarlos ni pagarlos: al menos suframos lo q̄ Dios para este fin nos embia para satisfacer por ellos, y tengamos por fuerte venturosa el padecer.

Y para que se entienda que de qualquiera fuerte que salgamos desta vida es este saludable consejo, advierta el Lector q̄ aun para aliviar las penas del infierno es provechosissimo el padecer los trabajos dichos en satisfacion de los pecados. Porque aunque la pena eterna que por los pecados se deuía, por la penitencia se auía trocado en temporal: pero quando vn hombre va al infierno condenado, buelue, aunque accidentalmente, a ser eterna, quiero dezir, no porque Dios se aya buuelto atras, ni su misericordia ni su sacramento, ni su perdon, sino porque aquella pena temporal se ha de pagar estando en gracia y charidad de Dios: y como esta ni la ay ni la aura en el infierno en toda la eternidad de Dios, de aqui es, que aunque es finita, y téporal la pena que se deue, respecto, de estos pecados que vna vez quanto a la culpa fueron perdonados, nunca se acabará de pagar allí: porque la pena que por ellos se recibe nunca tiene nombre ni razon de paga, ni satisfacion, sino solo de castigo. Y si aca se paga estando en gracia de Dios, esso lleva el pecador menos que pagar, quando por otros pecados no llorados fuere a los infiernos condenado. De manera que por auer aca pagado aquella parte con pocos y faciles trabajos, no la pagará eternamente alla. Y en este sentido se entiende que los trabajos aca bien y en gracia padecidos, alivian las penas del infierno, que es dezir, q̄ se hallan ser menos. Y aunque las q̄ quedan son increíbles y eternas: pero diferente cosa es pagar de censo perpetuo mil ducados, o pagar vn real en cada vn año. Esta doctrina

Chryfost.
to. 1. in
Pfe. 6. ubi
Quoniam
firmus sē.
& to. 2. cō
cione. 32.
de Lazaro
circame-
dium.
2. Mach. 6
nō multo
tēpore si-
uere pec-
catoribus
exsenten-
tia agere,
sed statim
ulti es ad
libere ma-
gni benefi-
cū est indi-
cium.

I
Luc. 2. 8.

es del bienauenturado san Iuan Chryfostomo en algunas partes de sus obras. Assi que de qualquier manera, o para la gloria, o para escusar las penas del purgatorio, o para q̄ sean menos las del infierno, gran prouecho hazē las tribulaciones bien padecidas, y gran merced haze Dios a quien las embia: y assi queda llana la verdad del Espiritu santo, que no dexar a los pecadores mucho tiempo hazer su voluntad sino embiarles luego el castigo de sus pecados, es indicio de gran beneficio y merced.

DISCURSO SEXTO DE OTRA
utilidad de los trabajos, que es la fortaleza
que en ellos se gana.



Una de las virtudes mas necessarias al Christiano y siervo de Dios, es la fortaleza: por cuya falta se dexā los hōbres caer en grādes pecados vilissimamente, Porq̄ el Euan gelio conoce a algunos q̄ oyda la palabra de Dios, y lo q̄ la Fē nos enseña, de la creaciō del mūdo, de su reparaciō por la encarnaciō del hijo d̄ Dios, d̄ la fealdad del pecado, de la facilidad del remedio del, de la multitud de beneficios, q̄ cada hora recebimos de la mano de Dios, de la gloria q̄ nos espera, y de la terribilidad del juyzio, y de las penas del infierno, y finalmete de qualquier mysterio de nuestra Fē, cōcibē vnos desseos encēdidos de la virtud, y de ser hōbres espirituales, mas por no toner echadas rayzes en el coraçon que causa la fortaleza para pelear cō la dificultad de la virtud, y con la costumbre y deleyte del vicio, se dexan con gran flaqueza caer en muchos pecados con flaquissimas ocasiones. Dize Salomon destos, que assi como la puerta se rodea sobre yn quicial: assi se rebuelca

Prov. 28.

rebuelca el perezoso en su cama. La puerta aunque mas sea rodeada, toda via se està en vn mesmo lugar: assi el perezoso, aunq̃ mil vezes se mueua su desseo a salir de la mala vida: pero como no tiene fortaleza, estase toda via en el mismo vicio, y en la cama de sus deleytes. Lo mesmo dize el mismo Sabio en otro lugar, Dize el perezoso: El leõ esta en el camino, en medio de la plaça me han de matar. Estos leones son los trabajos, y las luchas de la carne y espiritu, las quales se han de vencer. Assi que visto por vna parte el desseo, y por otra, los miedos, acacee lo q̃ en otra parte del mesmo libro dize, que el perezoso quiere y no quiere: quiere quando piensa en el premio, y quando en el trabajo, no quiere. Acacee estar vn moço con deuocion en vn sermõ: proponiendo mudar la vida, dexar el mundo vano y sus locuras, y ser hombre espiritual: sale de alli con proposito de yrse a vn monesterio, y poner por obra su desseo, y viuir alli santamente toda su vida: y saliendo de la yglesia encuentra con otro liuiano, y a media palabra se dexa llevar sin resistencia a las liuandades y vanidades acostũbradas, por solo no auer echado rayzes y apercebido de fortaleza para pelear vn poco en las ocasiones, y resistir a los vicios y a la fuerça de los deleytes. Assi le acacee por el semejante al otro vègatiuo, q̃ oyda la paciencia del Saluador con que sufrio sus afrentas, y conocidos los daños y los peligros en que viue, y la rigurosa guerra que le espera, y la poca y miserable ganãcia que lleuarã despues de auerle vengado a su voluntad, y el poco caso q̃ ha hecho del juez que le ha de juzgar, y q̃ con su doctrina y exemplo, y por otros mil caminos, tantas vezes le enseñò, le persuadiò, y aun le rogò y amenazò, que no tomase vengança, sino q̃ se la dexasse a el, como a Señor y juez uniuersal, sale con buen proposito de la Yglesia, y encon-

Prov. 16.

Prov. 22.

trando con quie le injurio, como no ay rayzes, facilmente se buelue al primer pensamiento: y lo mismo es quando de ayuno, oracion, recogimiento, o de otra qualquier obra de virtud, le vienen desseos o pensamientos. Desta condicion fue Faraon, y desta mesma Saul: a los quales y a otros sus semejantes compara san Pablo a niños tiernos de los ojos, que facilmente son aojados, diziendo, O Galatas insensatos, quien os ha aojado para no obedecer a la verdad? que auiedo comegado a seguir el camino del espiritu, auays venido al cabo a dar en leyes de carne? Assim y agora vnos hombres tan tiernos de coracon, que la mas liuiana ocasion del mundo les haze rendir a los mas feos pecados. Son como vnos hombres que llamamos enfermizos, que no ha venido la conjunciõ de la Luna, o su opoficiõ a las dos de la noche, o qualquier otra influencia secreta de las estrellas, que luego no sientan la impresion que hizo en su salud, perdido el sueño en la cama, y dando mil buelcos en ella: Assim los ay peccadorizos, como si dixessemos, faciles en pecados, enfermizos del alma, que a penas affoma desde vna legua vna liuiana ocasion de peccado, quando le tienen ya consentido: y esta es falta de rayz de la virtud y de fortaleza, para seguir su partido, como de la rayz del arbol sale la fortaleza, de donde todo el toma fuerças y se sustenta: y desta dezia el Apostol a los de Epheso, No os desmaye mis trabajos, que por esto hincó las rodillas al padre de nuestro señor Iesu Christo, de dõde deciende y se deriva toda nacion y generacion, assi de los angeles como de los hõbres en el cielo y en la tierra, rogándole q segun las riquezas de su gloria, os de fuerça y virtud para q en el alma la tégays, de su santo Espiritu, para q estãdo fundados y biẽ arraygados en la caridad, more Iesu Christo en vros coracones por Fẽ y amor. Esto dize el A-

postol

*Galat. 3.
O insensatos
et Galat.
the. quis
vos fasci-
auit.*

Ephes. 3.

postol, porq̄ dōde faltá estas rayzes, no tiene morada Christo, sino de passio. Es tã graude esta merced, q̄ S. Pablo les pide a los Ephesianos, q̄ por esso la pide de rodillas, como suelē pedirse las grãdes mercedes: por q̄ con ella se buelue el camino del cielo, facil, dulce y sabroso: por q̄ vécido vna vez, y quitado de en medio el trabajo de la virtud, lo qual se haze mediãte esta fortaleza, todo lo q̄ en ella queda es suauissimo, sin q̄ quede en q̄ tropeçar en todo el camino: y por el contrario, el q̄ sin ella viue, forçosamente se hade ver cada ocasiõ en grã trabajo y pelea cõ los enemigos de su alma, y cõ las fieras q̄ salē al camino, hallãdo se desarma do, para las resistir y vencer.

Viniendo a nro proposito, es vna cosa marauillosa, que esta soberana virtud cõ q̄ se vécen las dificultades de toda virtud, y las aduersidades q̄ en el mūdo se padecē, se gana y grangea, y aun crece cõ las mesmas aduersidades, y la pelea q̄ cõ ellas se tiene, y la marauilla, cõsiste en q̄ en buena filosofia se sabe, que quando dos cõtrarios pelean ora sean cosas naturales, ora artificiales, de tal manera quedan despues de acabada la pelea, q̄ aũque el vno queda vécido, no queda el otro sin daño, antes le lleva tãto mas grande, quãto el vécido era mas fuerte: y ningũ es tan flaco q̄ no de x flaco a su contrario, poco o mucho: lo qual parece muy claro en las guerras de los reyes, q̄ despues de la vitoria, q̄ dan gastados, cãfados, muertos muchos soldados, otros muchos mas heridos y destrozados: y menoscabada la fuerça de su cãpo: Añsi mismo en lo natural, el fuego quãdo ha cãlétado alguna cosa fría, el horno queda frio quando ha cozido el pã: la nieue derretida quãdo artificialmēte ha enfriado el agua q̄ se bene: los filos del cuchillo quãdo ha cortado, aunq̄ sea cosa tierna y sin resistēcia, el calor del estomago quãdo ha comido muchas cosas, o frias como parece

De la Paciencia Chriſtiana. Lib. III.

Aristot.
Omne age
ns in agen
do repati
tur.

s. Chryſ.
ſermone
de marti
ribus to. j.
vt enim in
formatur
peccator
ina duerſis
ſit iuſtus
tentationi
bus roborat
ur, vide
ibi alia.

2. Cor. 12.
Dominus
Ieſus in
qua nocte
tradebat
ur.
Luc. 22.

1. Reg. 4.

Ioann. 18.

Luc. 23.

a la vejez: las erramientas del cantero, o de qualquier otro oficial, quando ha desbastado, o labrado la piedra, finalmente todo aquello que natural, o artificialmēte obra, dize Aristoteles, que desmedra obrando, y padece: sola la fortaleza que fue criada para vencer las dificultades y tribulaciones, no solo no se gasta, mas pelcando y venciendo se mejora y fortalece, lo qual parece claro en las virtudes que obra, que quanta mas contradicion y trabajo, tanto mas fortaleza se gana, como dize Chryſostomo, para obrarlas. Esto nos dio a entender el Redemptor, que auiedo en el discurso de su vida obrado tantas marauillas y obras heroycas de toda virtud, las hizo mas y mas excelentes en el tiempo de su passion, lo que en los hombres comunmente suele ser al contrario, quando alguno dellos esta en algun trabajo padecido por su mundo, no se le ha de hablar en otros negocios: porque aquella aduerſidad le tiene fiaco el valor, y ocupado el pensamiento: pero Christo al reus, q̄ aquella noche fue quādo hizo grandes marauillas: instituyo el santissimo Sacramēto, y diole al q̄ le vendia, y sabia q̄ le auia de recebir los q̄ con sus pecados agora le venden, q̄ fue vna obra que san Pablo pondera mucho diziendo, q̄ en la misma noche q̄ fue vendido le instituyo, y se le comunicò para remedio de la vida de los q̄ le trataua la muerte. En su prendimiento buelue milagrosamente la oreja a Malcho, y estando delante de vn juez atadas las manos, buelue los ojos a Pedro y le reduce: En que el mismo Señor fue significado por el arca del Testamento, que estando presa hazia grandes marauillas. Va lleuado de juezes en juezes, de Herodes a Pilato, y alli haze las pazes, q̄ si en el no pudierā hazerse. En la cruz consueta y remedia a su madre y al dicipulo: ruega por los que alli les deshonoran y atormentan, y promete la gloria a vn ladrõ, para significar

nificar la fortaleza que dan los trabajos bien padecidos, para hazer bien, y vencidos con ella: y especialmente nos enseña la experiencia, despues de vencidos los trabajos, con quanta facilidad se vencen los que suceden, y se obran las virtudes: y quantas fuerças cobra con esse exercicio la fortaleza. Lo primero, viendo padecer a otros, començando de los trabajos de Christo, q̄ a Ioseph de Arimatia dieron tanto esfuerço para entrar a Pilato a pedirle el santo cuerpo sin temor ninguno: Y despues causaron tanto esfuerço en los martyres para padecer tanta diuersidad de tormentos y muertes, que con essa fuerça de espíritu, priuados de las corporales, por la mucha abstinencia, careces ayunos y tormentos, se entrauan por las puntas de las lanças, y saltauan en las hogueras. Requebrauase con la cruz el santo viejo Andres: Los niños y niñas denostauan en nombre de Iesu Christo a los tiranos, por cuyas manos y mandado eran atormentados: Las madres lleuauã a cuestras a los hijos al martyrio, temblando de que les faltasse fortaleza y perseuerancia, por la mucha que ellas tenían: tanta es la fuerça que los trabajos ponen en quien bien los considera, aunque sean en tercera persona. Y por que no piense nadie que solo por ser trabajos de Dios tenían esta virtud en su persona padecidos, San Pablo, que de los suyos, Que de solo oyr que el estava en la mazmorra y en cadenas, auian cobrado tanto animo y esfuerço los fieles, que con mas brio y atreuimiento predicauan la palabra de Dios.

Luc. 23.

Philip. 1.

Esta virtud que tienen los trabajos puestos en tercera persona, no menos, sino mucho mas, la tienen en la persona que los padece: la qual queda para los de alli adelante mas fortalecida para padecer. Esto puede entenderse que azca de la costumbre, y de los callos que con ella, como

dizen

dizen, se suelen criar. Y de aqui dezian aquellos Filósofos morales, que desde moço auia de elegir el hombre la vida mas loable y virtuosa, que aunque a la primera vista ofrece dificultad, pero que la costūbre la buelue sabrosa. Plutarco cōparò la vida virtuosa, al que del sol entra en alguna pieça escura q̄ luego luego no ve nada: mas perseverãdo vn poco, todo lo ve, y mejor quando torna a salir a lo claro: assi el que passa de la mala a la honesta vida, al principio le ofende la nueua manera de viuir: pero andando vn poco por ella, y acostūbrãdose a aquella vida presto topan con la facilidad y deleyte, en todo lo que antes les parecia molesto. Dauid no se hallaua con las armas de Saul la primera vez que se las puso: pero despues vécio cō armas muchas batallas. Lo mismo acaece en el vestido y calçado nueuo, que a los principios viene molesto y apretado, hasta que con la costumbre se amolda, y no se siente pesadumbre. De aqui nace, q̄ el demonio, aunq̄ cō los mas acostūbrados a la virtud vsa demas y mayores mañas en sus tentaciones: pero antes que entren en esta costumbre pone mas diligencia, porq̄ aun no tienen echadas rayzes en el bien. Sabe que el arbolito recién plantado, facilmente se arranca, y no tanto quãdo ha echado rayzes, dōde es necessario juntarse muchos hōbres, con mucha fuerza y maña para arrancarle: Sabe que vna pared recién hecha es facil de derribar el mismo dia antes que frague la obra: Sabe q̄ la candela recién muerta, puede y suele encenderse con vn soplo: y assi, que la virtud antes que tenga rayzes, se puede facilmente quitar del coraçon. Y esto se figurò en el dragon del Apocalypsi, q̄ se tragaua lo recién nacido. Y assi san Chrysologo dize, Siẽpre el diablo tienta los principios del biẽ, tienta el A. b. c. de la virtud, y viene cō priessa y diligencia, a apagar en su principio la santidad,

idad, sabiendo que si haze asiento y fundamento, no la podrá destruir. Así, quia esta razon es buena, de la fuerza que la fortaleza cobra con el padecer, para los trabajos venideros.

Pero no es sola esta, porq̃ esta como quiera, y por quien quiera que el trabajo se padezca, tiene esta naturaleza la costumbre del padecer, que fortalece y haze callos, para no sentir tanto otra vez semejantes trabajos: como el galote que al principio con solo vn agote parece que quiere rebetar, y despues que cō el uso del rebenque se endurecen las espaldas, casi no lo siente, aunque le abren las carnes. Ya este proposito dize san Agustin de vnos ladrones de su tiempo, que se dauan vnos a otros crudelísimos tormentos, mas terribles que los que de mano de las justicias reciben: porque quando los recibieffen dellas no los sintieffen, de tal manera que fuesen forçados a descubrirse vnos a otros. Y vn varon pio dixo estas palabras, aunque a proposito de la costumbre mala, Muchos ha auido, que aquello que por su amargura aborrecian, con el uso se les voluio en dulçura y suauidad: porque lo que al principio te pareciere intolerable, si a ello te acostumbrares, con el proçesso del tiempo vendras a juzgar que no es tan graue como parecia: poco despues no lo sentiras, poco despues aun te dara gusto: Desta manera poco a poco se camina a la dureza de coraçõ, y desta, a la auersion. Digo, que aunque la costumbre en los trabajos mejora la fortaleza, que no es esta la principal razon, sino la particular virtud que para este efecto puso Dios en ellos quando se sufren por su amor: Porque así como los arboles, quanto son mas combatidos de los vientos, aguas y soles, tanto cobran mas fuerças, y los mesmos quando son cortados, o comidos de bestias o ganados, como

*Vir pius a
pudifidor.
Clarum.
homil. 56.
in Math.
c. 6.*

no reciban daño en las rayzes, quedan mejorados, y para mas fruto: Afsi los trabajos q̄ en esto téporal se padecen, como en la caridad, que es la rayz, no se toque, siempre acarrean mejoría al que los padece. Y como esta rayz tienen los buenos puesta en el cielo, ninguna cosa ay tá fuerte ni poderosa en la tierra, q̄ pueda hazerles daño en ella, y afsi quedá siempre mejorados. La vna y la otra comparación es de san Iuan Chrysoftomo, aunque no en vn mesmo lugar. Y esta razon dezia también Dauid, Dios es nuestro refugio y nuestra fortaleza, nuestro fauorecedor en los trabajos, que con abundancia nos há hallado: por tanto no temeremos aunque se trastorne la tierra, y aunque los mōtes se arranquen y se hundan dentro del mar. Y alude a lo que dezimos de las rayzes, por tenellas en tan seguro lugar como el cielo: lo qual cō el mesmo vocablo, refugio, declara en otro Psalmo diziendo al justo, Pusiste al altissimo por tu refugio, no llegará alla trabajo ninguno, ni açote, ni persecucion llega por aquellas moradas. La mesma metafora sigue el Profeta Ieremias diziendo, Bendito y bienauenturado es el varon que confia en el Señor, que sera como vn arbol trasplantedo en tierra de muchas y muy frescas aguas. El que se traspláta de la tierra al cielo, y de la rayz que alla tiene recibe su virtud, aunque las ramas queden aca en poder de los tiranos, poco mal reciben dellos en los cuerpos. Bien pensauan los que vinieron por Dauid, que lleuauan algo, y era la estatua, que el ya estaua en saluo: Afsi los tiranos, bien pueden hazer presa en el cuerpo del bueno: pero lo principal, que es el alma y el coraçon, en saluo está. No tengays temor, dize el Señor, a los que matá el cuerpo: el alma es lo principal, el cuerpo estatua es. Nuestra alma, dizen los buenos, se escapò de los lazos de los caçadores, como el paxaro dexa alli solas las plu-

Chryf. ho.
ad popu-
lum.
Psal. 45.
Deus no-
ster refu-
gium.

Psal. 90.
Altissimū
posuisti re-
fugium
tuum, &c.
Hier. 17.
Beatus vir
qui confi-
dit, &c.

Matth. 10.
Nolite te-
mere eos
qui occi-
dunt, &c.
Psal. 124.

mas, y burlado al caçador: Y dizenlo quando han dexado la vida, pero no el alma ni la fortaleza mientras ella dura, antes por virtud della se precian, y dizen, que lo escaparon todo. De donde se sigue, que no puede auer daño en el que arriba en el cielo tiene su rayz: Y que como las viñas podadas, ganã mas fortaleza y lleuan mas fruto: Lo qual sentia en sí el Apostol S. Pablo, quando dezia, Quando estoy flaco y enfermo, perseguido y afrentado, entonces me fié to con mas fuerça, porq̄ esta, en los trabajos se afina y perfecciona: Lo mismo dize san Agustín, que la Yglesia, la hora que aprendio a no temer las afrentas de la cruz, cada dia cobraba mas y mas fuerças, no resistiendo, sino sufriendo.

2. Cor. 12.

Augu. ser.
37. de san.
ctis.

Esta marauilla haze Dios con los atribulados, viendo que la tribulacion es tan necessaria, porque para otros no quedemos a medrentados y couardes, antes ceuados y engolosinados de la passada, como haze el caçador a su halcõ o açor, que despues del trabajo que ha tomado en la presa que hizo, al cabo le ceua con ella, para dexalle goloso para otra. Así nos quiere Dios dexar ceuados con el esfuerço y gusto de vn trabajo, para que quando otro venga, no solo no le rehusemos, mas antes le recibamos con desseo. Confessaua yo vn mocito estudiante muy virtuoso, y dixome vn dia confessandose, con grande el spiritu: O padre, que gran deleyte es vencer vna tentacion. Y a lo que entonces senti de su feruor, estaua poco menos que desafiando a todas las que le pudiesen venir. Así que esta es vna de las cosas de la gracia que a la naturaleza tiene mas espantada, q̄ la fortaleza con q̄ contra los trabajos y tribulaciones se pelea, este tan lexos de sacar sus filos rebotados, que antes queda mas aguda y con mas valor para los demas. Esta verdad dio expressamente a entender san Pa-

5

Rom. 5.

*Nō solam
autē, sed.
& gloria-
mur. &c.*

blo en dos lugares de sus epistolas. El vno, quando dixo, que no solamente padecia y sufria, mas que se holgaua y gloriaua en las tribulaciones. Quiere dezir, No solo no me rindo a su fuerça por grande que sea, no solo no me afrento con ellas, no solo no me son molestas y cansadas: antes me alegro con ellas, y me precio dellas, y descanso quando las tengo, porque se que la tribulacion causa paciencia, que es vna cosa que parecera contrahecha: porque antes lae le ser ocasion y causa de impaciencia donde la ay, que sino vuisse trabajos, no auria de que tener impaciencia: y contra ellos se arman los cuerdes de paciencia, como de contraria, y della se proueen por otra via: y san Pablo dize, que ellos causan la paciencia. Ha se de entender, lo vno, que los trabajos presentes, son ocasion de la presente paciencia: y por esso se huelga el Apostol con ellos, por ser ocasion de tan excelente y fructuoso exercicio de virtud. Lo segundo, que para los venideros trabajos, que nunca hã de faltar, estos presentes causan paciencia para sufrirlos: porque esta virtud les quiso dar Dios quãdo son por su nombre padecidos. El segundo lugar de san Pablo es tambien a los Romanos, quando despues de auer padecido tantas persecuciones, carceles, ceptos y cadenas, se hallò tan rico de esfuerço y fortaleza, que sin ningun genero de miedo ni couardia, començo a desafiar a todos quantos generos de aduersidades puede auer debaxo del cielo, diziendo, Quien me apartará del amor de Christo? quien sera bastante a despegarme de su caridad? vengan hambres, vengan persecuciones, vengan espadas, tribulaciones, angustias, pobreza, desnudez, peligros, y la mesma muerte, que ya se que està escripto de sus siervos, Por ti morimos cada dia: y todo el dia, como si fuessemos ouejas de matadero, assi nos sacan cada dia a degollar: pero valor

Rom. 8.

tenemos

tenemos dize, el Apostol, para vencer todo esto, por el amor de aquel que nos amò, Y esto y cierto, que ni la muerte, ni la vida, ni los Angeles, ni los principados, ni virtudes, ni todo quanto aora ay en el mundo, ni fuera del, ni lo que està por venir, ni lo alto, ni lo profundo, ni criatura ninguna nos podra desuiar del amor de Dios por Iesu Christo. El como hazen esto los trabajos, dize el bienauenturado Chrystomo, que es, despauilando los ojos, desterrando la pereza, juntando las fuerças del alma, y haziendo al hombre mas templado.

Chryf. he.
15. in Mat
th.

6

A esta fuerça nueva se añade otra, que da la confiança, que nace de vernos librados del trabajo por la poderosa mano de Dios, que esfuerça para los trabajos siguientes, de que confiamos ser defendidos y librados por la mesma mano: Y esto es lo del Psalmio, por esto no temeremos quando temblare la tierra, que los justos poco ha dezian por boca de Dauid. Y de los que desta cõsideracion no cobran esfuerço, se muestra Dios enojado: pues q̄ vno de los fines del librarlos, es para que confien en el, y se esfaercen: Y estos se parecen a los que dixeron: Como? porque nos dio agua en el desierto, por esto ha de poder darnos aqui en el mesmo desierto de comer? Y a los Assyrios q̄ pensauan que en la guerra les podia fauorecer en los valles, y no en los montes. Pero al reues los buenos con Dauid, El Señor es mi luz y mi salad, a quien temere? El Señor es protector de mi vida de quiẽ rēblare? Pues quiẽ esta fuerça y confiânça ha alcãçado, q̄ le falta? puestodo lo demas es dulçara y labor para entrarfe por las puertas del cielo? Y por otra parte, Si con la tolerãcia de los trabajos y dificultades se gana el facilitarlas: q̄ piensa de si el regalado, q̄ todo su estudio pone en huyrlos y escusarlos? con q̄ haze el camino del ciclo mas angosto pa si, y a los enemigos mas poderosos,

Psal. 45.

Psal. 77.

3. Reg. 20.

Psal. 26.

brauos y atreuides : y a si mesmo mas flaco y miserable. Pero porque esta es vna doctrina tan sabrosa y prouecho-
sa , no dexare de dezir lo que el bienauenturado san Iuan Chrysoftomo siente della , solo traduziendo lo que dize, porque se goze algo de la eloquencia con que lo dize.

§. 2. De lo que san Chrysoftomo dize, cerca de la doctrina dicha en este discurso.

7
Chrys. ho.
1. de resur
rectione,
tom. 3.
2. Cor. 4.

EL bienauenturado san Iuan Chrysoftomo declarando aquellas palabras del Apostol san Pablo , que escriuio a los de Corinto, quando dixo, Aunque el hombre nuestro exterior se va corrompiendo a mas andar , pero el interior se va renouando cada dia mas : En que el Apostol pone animo a los flacos , que aunque saben que ha de auer resurreccion no les aproue-
cha para no desfayar , viendo que está lexos su remedio. Y el animo que les da se funda, en que aunque no está muy lexos : pero la piedad de Dios no quiere que hasta ella esperen ni se dilate todo el premio de sus trabajos , porque parte del les libra en esta vida. Dize este santo, hombre exterior llama al cuerpo, y al alma, interior : Y lo que en este lugar dize, a este fin lo dize, para que entiendas , que antes que resucitemos, y antes que gozemos de la gloria que nos espera, aun en esta vida se nos da no pequeña parte de galardón de nuestros trabajos, quando en ellos, entre las aflicciones y angustias nuestra alma se remoça y se mejora en sabiduria , queda con mayor paciencia , y persevera con mas valor y constancia : Porque así como aquellos q̄ en las luchas corporales pelean , antes que lleuen la joya, en la mesma estacada reciben gran premio, pues hazé peleando, sus cuerpos mas valientes y firmes con el exercicio, y sacuden

y sacuden de si toda floxedad y flaqueza: Así quãdo nosotros peleamos las luchas de la virtud, antes que el cielo se abra, antes que aparezca el hijo de Dios, antes que recibamos el principal galardón, vamos recibiendo no poco premio, pues que el alma sale de allí mas enamorada y quebrada dela Sabiduria: Y así mesmo como los q̄ salí de vna larga nauegacion, y en ella han padecido muchas tormentas y naufragios, y en tierras lexos pelearon con muchas fieras: antes que vengan a gozar su premio, traen, no poca remuneracion de su peregrinacion y trabajos, en verse con ellos mas confiados y briosos, y auer perdido el miedo al mar, y a sus espantos y amenazas: con que de allí adelante, emprenden sin temor y alegremente otras mas peligrosas nauegaciones. De essa propia manera aquel que en esta vida por Iesu Christo sufre muchas aflicciones y aduersidades, aun antes que por ellas reciba aquella grande remuneracion del Reyno de los Cielos, goza en esta vida de grande confiança, y haze a su alma llena de grandeza y valor, para que adelante, no solo sufra cosas graues, sino como desde talanquera se ria dellas. Y para que esto que dezimos quede mas claro y manifesto, quiero vsar de vn exemplo. Aquel Pablo, despues de vencidos infinitos males, no te parece que recibio aqui mucho premio de su vencimiento? quando burlaua de los tiranos? quando mouia los pueblos? quando tenia en poco todas las penas? quando sin temor ni herida quedaua de pelcar cō las bestias con el hierro, en la mar, en los despeñaderos, en las sediciones, en las assechanças: finalmente en todos los males y trabajos? Que puede con esto compararse? Porque el hombre no exercitado y sin experiencia, a la hora que a caso se leuãta vna borrasca, aunque no sea verdadera, sino alguna nueva falsa, y opinion loca, y

fombras q̄ solo esp̄tan, luego le atemorizen y le hazé tēblar: pero el que ha tenido algun exercicio y entrá en la pelea, auiendo passado antes por muchos males, y sufrido los, este es superior a quantos suceden, y ríele de amenazas: lo qual no es poca corona y galardō que aya cobrado t̄nto animo y valor, que ninguna cosa de las humanas bastassen para descomponerle ni espantarle: por q̄ las que a otros ponian pavor y espanto, deste er̄ menospreciadas: y lo que a otros haze tēblar, el se rehia dellas: porque por medio de la excelente paciencia, auia alcançado la Filosofía de las virtudes de los Angeles: Porque si llamamos sin errar, bienauenturado y dichoso vn cuerpo q̄ sin recibir daño alguno puede sufrir frios, calores, hábres, pobreza, y todas otras dificultades y miserias desta vida: quanto con mas razon podemos llamar dichosa vna alma que cō animo esforçado y varonil, puede sufrir todos los assaltos y acometimientos de todas las molestias que en ella se ofrecen, y guardar su coraçon de sujetarle a toda seruidūbre? Sin duda este es Rey de los Reyes, y mucho mas que Rey: por q̄ al Rey, sus criados, sus soldados, sus amigos, sus enemigos, ora accechando, ora publicamente por fuerça reuelandosele, pueden, facilmente ofendelle: pero a este que tiene el animo que dezimos, ni el Rey, ni los de su guarda, ni el criado, ni el amigo ni el enemigo, ni el mesmo diablo le puede hazer daño, ni ofender por alguna parte: mas como podria ser, pues el tal pone todo su estudio y cuydado, en no tener por males y trabajos los que el vulgo tiene por tales? Tal era el bienauéturado Pablo, y por esso dezia el: Quien nos apartará de la caridad de Christo? la tribulacion, o la angustia, o la persecucion, o la hábre, o la desnudez, o la espada, o el peligro? Como está escrito, por q̄ por ti nos da la muerte cada dia, tenidos y con-

Rom. 8.

tados como ovejas de matadero: pero en todas estas cosas varonilmente vencemos, por amor de aquel que nos amó. Esto mismo da a entender en este lugar que tratamos quando dize, Aunq̄ nuestro hombre exteriorse vaya corrompiendo, pero el interior cada dia se renueua. Lo que dize es, el cuerpo bien q̄ enferma y se haze flaco: pero el animo se buelue mas poderoso, y aun mucho mas alegre y ligero. Y assi como vn soldado que trae el arnes pesado a cuestras, aunq̄ por otra parte sea muy diestro y en el arte de la militia exercitado, no pone temor ni espanto al enemigo que sabe quãto estorua el peso de las armas a la ligereza de los pies, y a la destreza del pelear: pero si va cõ armas ligeras, como vna aue se arroja a pelear: Assi el que no apesgare su carne cõ comer y beuer, con deleytes y regalos, sino cõ ayunos, oraciones, y con continuo sufrimiento de afliciones, la hiziere ligera, como vna aue que buela de lo alto, assi se arrojara cõ vn fuerte impetu entre los esquadrones delos demonios, y facilmentẽ acometera todas las potestades q̄ le salierẽ al camino, y las rẽdira. Desta manera, Pablo muy lleno de trabajos y plagas, echado en prisiones y mazmorras, con grillos de madera, duros y pesados, tenia, aunque el cuerpo enfermo y consumido con trabajos: pero el alma teniala fuerte, y nunca vencida: y estãdo aũ atado y preso, tenia rãto valor y fuerça, q̄ a vna sola palabra fuya los cimientos de la carcel se abrieron, y el se puso libre de las prisiones y cepos, en pie: y las puertas cerradas fueron abiertas. Assi que no poca consolacion nos ha dado san Pablo: la qual tambien se nos cõcede antes q̄ venga nuestra resurreccion. Y el cõsuelo es, q̄ quedamos de las tentaciones y tribulaciones, con mas sabiduria. Y por esso dize el en otra parte, La afliciō obra en nosotros paciẽcia, la paciẽcia prouaciō, la prouaciō esperança: y esta no que-

2. Cor. 4.

Rom. 5.

Eccle. 5.4. da burlada ni auergoçada. Y otro dize, El hombre que no es tentado, no está probado: y el que no está prouado, de que sirve? Así que no poco prouecho nos traen las aflicciones antes de la resurreccion, pues el alma queda con ellas prouada, y en la sabiduría y inteligencia mejorada, y libre de todo temor y couardia: y por esso dize, *2. Cor. 4.* Aunq̄ el hōbre exterior nuestro se corrompa, pero el interior se remoça cada dia mas con essa corrupcion y flaqueza. Estas son todas palabras de san Iuan Chrylostomo, y otras muchas que tras estas se figuen, donde prosigue tambien el prouecho de las tribulaciones.

DISCURSO SEPTIMO DE OTRO

prouecho de las tribulaciones que es la alegría con que quedan los librados dellas por la poderosa mano de Dios.



Vnque los trabajos no tuuierā otro bien, sino el q̄ el hōbre recibe, cō su paz y quietud, quando le faltan, fuerā de muy grāde codicia: esto hazē facilmente, mediante la alegría que el hombre cobra, quando de alguno dellos por la poderosa mano de Dios, se ve librado, mayormente cō algun milagro. Nunca el hombre echa tanto de ver, que tanto bien es la salud del cuerpo, hasta que cō alguna graue enfermedad la echa menos: ni adierte quāto biē es vn aposento fresco y quieto de su casa, hasta que en vn aspero camino le coge a pie el resistero del sol, pues entonces vn pedaço de sombra que halla debaxo de vna peña, le parece mejor que las cascas y palacios Reales que estan ausentes: ni le sabtā bien vn jarro de agua, aunque en su casa la tenga clara y fresca, como despues de vna gran sed: Como lo sien-
te la

re la Escritura, quando dize, que para su pueblo sacò el Señor milagrosamente miel de vna piedra, como no se halle que aya sacado miel, sino agua: la qual les supo tan bien, por la gran sed en que estauan, que la llama por esso miel, como san Iuan Chrystomo lo declara. Así es la merced *Chryf. ho.* que Dios haze al atribulado con la serenidad, y despues de *2. ad popu-* la tempestad del trabajo, que el desseo y falta que della tenia, le haze estimar y reconocer el bien que antes no preciaua, con la nueva alegria con q̄ le goza. Hermosa es y sabrosa (dize el fabio) la misericordia de Dios en el tiempo *Eccle. 35* de la tribulacion, como vn grande aguacero o turbion de agua en tiempo de sequedad: porque así como a las primeras aguas del Otoño, quando el campo está agostado, la tierra abierta llena de grietas que parecen bocas, (con q̄ significa su sed) y toda hecha polvo y ceniza: quando llueue la primera agua, parece que la recibe la tierra con tanto favor, que se la está beuiendo y chupando, sin perder gota: lo qual da a entender con aquel olor que hecha de sí, y todo el campo se muestra alegre y regozijado, reuiuen los arboles, riense los prados, las yeruas viejas dan lugar a que salgan las nuevas, y todo se enriquece y toma vida y da su fruto, con el reparo alegre, que la tierra a buen tiempo recibio: Así la gracia y misericordia de Dios, despues de vna gran tribulacion, es tanta la alegria que suele causar en el alma que la saca algunas vezes de sí, estimando con la consideracion, quãto bien es la serenidad y paz que se goza, quando faltan los trabajos. Y porque de rayz se sepa de donde nace a esta ocasion la alegria, es de notar que especialmente nace de la admiracion que causa el verse libre el hombre del trabajo, mayormente quando ni las causas naturales ni la humana industria, o no bastã, o no se entiende que basten, a librar vn hombre del: y co-

mo la admiracion, segun Aristoteles caula, delectacion, de
 alli se les caula parte de su alegria, y parte de ver su deſſeo
 cūplido, q̄ de la priuacion de aquel bien se caula: y jūta-
 mente de ver se en su gusto y prouecho fuera della. Con
 este cōtento, dezia Dauid, Mas yo tengo puestas mis espe-
 ranças en el Señor, yo me alegrarè y regozijaré en tu mi-
 ſericordia, porq̄ puſiſte Señor tus ojos piadosos en mi mi-
 ſeria y aflició, y libraſte de ſus trabajos y aprietos a mi ani-
 ma. Y deſta alegria es vna de las mayores ſeñales el hazi-
 miento de gracias, que de verſe librado por ſu mano da a
 Dios el afligido: las quales no ſe ſuelen dar: y ſi, ſi, no con-
 tãto eſpiritu y deuocion por el meſmo bien, quando no ha
 precedido la aduerſidad q̄ ſe le turbaua, o quitaua, pues to-
 dos nos vemos tan enriquezidos y cargados de los bienes
 de Dios corporales y eſpirituales, q̄ ninguna coſa vemos,
 o ymos, ni pēſamos que no lo ſea, y ſe paſſan con todo eſſo
 muchos dias y años ſin acordarnos del bien hechor q̄ los
 embia. Pero los ſantos en toda ocaſion y ſin ocaſiō, antes
 hazen de cada coſa ocaſion, con mas alegria y eſpiritu,
 andan dando gracias a Dios al tiēpo q̄ ſon librados, como
 entendiendo q̄ los reciben ſegunda vez, o de nueuo, de ſu
 piadoſa y liberal mano. Y aſi dezia vno dellos, deſpues q̄
 auia dicho de la ingratitude y murmuracion de ſus enemi-
 gos, quando les parece q̄ no eſtã hartos a ſu volūdad: Dize,
 Empero yo alabare cantando tu poder y fortaleza, y cada
 mañana lo primero q̄ hiziere, ſera enſalzar cō grã alegria
 tu miſericordia, porq̄ te has hecho mi protector y defen-
 ſor, mi refugio y guarida en el tiēpo de mi tribulacion. O
 Señor ayuda mia a ti endereçare mis Pſalmos y alaban-
 ças, porq̄ eres mi Dios y mi defenſor, O Dios mio y miſe-
 ricordia mia. El meſmo intento y argumento tienē todos
 los canticos, q̄ de la Eſcritura ha eſcogido la Ygleſia nueſ-
 tra

Pſal. 30.

Pſal. 58.
 Ego autē
 cātabo for-
 titudinem
 tuam, &c.

tra madre, para rezar y cantar en el officio diuino por toda la semana, q̄ fueron cōpuestos en muestra de alegría y hazimiēto de gracias, por la libertad q̄ Dios daa a su pueblo de muchos trabajos: principalmete mirā a la libertad q̄ poderosamente nos dio(mediante la encarnacion de su vnigenito hijo, y su cruz y passion) de n̄os enemigos, y de las penas y trabajos, mercedas por n̄os pecados: la qual libertad, cōplida y colmadamēte gozaremos en la general resurreccion de los cuerpos, q̄ por los mesmos meritos del hijo de Dios se hara en fin del mundo: Figurada esta libertad en la que el mesmo Señor dió a su pueblo en diuersos trances y trabajos. Pero los canticos de la madre de Dios, de Zacarias, y de Simeon, que cada dia se cantan, se hizierō para este fin de alegrar el mūdo, y mostrar por este medio el alegría del alma christiana por este beneficio, porq̄ esta se muestra mas quādo se muestra cā tando. Lo mesmo fue del cātico. Te Deū laudamos que S. Ambrosio y S. Agustín cōpusieron en la conuersion de Agustino, por auer Dios librado a su yglesia de tan fuerte enemigo, como era antes della: como el mesmo S. Ambrosio lo cōfessa y haziedo gracias a Dios (sin las dichas) en el cātico, y cōbidando a su yglesia y pueblo de Milana hazer lo mismo en vn sermō, q̄ intitula del bautifmo de Agustino: dōde entre otras cosas dize del, q̄ era tanta la violencia de su ingenio y argamentos, q̄ fue forçado a poner en la letania, y á rogar a dios en ella, q̄ le librasse dellos. Pero Dauid, aunq̄ en diuersas ocasiones destas hizo muchos Psalmos y cāticos, vna vez se vio rā admirado y agradecido, q̄ no se tuuo por cōteto cō dar gracias y alabar por ello a Dios como quiera, sino q̄ dixo, q̄ no desleaua otra cosa en esta vida sino gustarla de asiento en la casa y templo de Dios, donde para siempre le alabasse. Y no contento,

Luca. 11.

Ambros.
Sermone
de baptif-
mo. Aug.Psal. 26.
Vnam pe-
tij. à Domi-
no, & hāc
requiram;
&c.

con esso, leuantò el espiritu al otro templo de la gloria dõ-
de perfectamente se alaba, diciendo. Vna cosa he pedido
a Dios, y tengo la de procurar, que me de vn rincon en su
casa para todos los dias de mi vida, para que vea yo sus de-
leytes y su gloria, y pueda siempre afsistir en su templo. Y
dando la razon deste desseo, dize: porque me escondiò en
su recamara el dia de mis trabajos, y me amparo y cubrio
en lo mas escondido de su casa. Donde vsa de vna mane-
ra de hablar que la Escritura tiene, para significarnos, quã-
do Dios libra y defiende con cuydado y aun regalo a los
fuyos, diciendo, que los esconde: tomando segun algu-
nos, la semejança o metãfora de los Reyes o grandes se-
ñores, quando quieren amparar a algun priuado fuyo, no
se contentan cõ admitirle en su casa por fuerte que sea, aũ-
que alli estaria seguro, sino traerle a su recamara, donde se
gurissimamente y aun con muestra de gran fauor y rega-
lo està defendido y amparado: y fuera desta allusiõ lo po-
dremos comparar a la madre que recoge a su niño (que
viene huyendo, medroso, o espantado de alguno que le
quiere hazer mal) en sus braços, y le cubre con ellos y con
sus ropas, donde el niño esta muy seguro, fauorecido y re-
galado de su madre. Afsi Dios, quando nos defiende, mu-
chas vezes, es con tanto fauor y regalo, que parece q̃ nos
esconde dentro de sus entrañas, y afsi llama la Escritura
a los amigos de Dios, los escondidos, que todo es vno, por
el cuydado q̃ tiene Dios de los fuyos, como en el Psalme
que dize, Entraron en consulta contra tus santos: en el
Hebreo dize, Contra tus escondidos. Y todo es vno en
sentencia: y afsi la trasladò el interprete, y no el vocablo.
Y por el mesmo camño se entiende lo que el Apostol
dize que nuestra vida està escondida en Dios con Christo.
Quiere dezir, que està guarda y a buen recaudo. Afsi
aquí

*Psal. 12.
Cogitauerunt aduersus sanctos tuos.
Coloss. 3.
Mortui enim estis, & uita uestra abscondita est cum Christo in Deo.*

aqui David. Porque me escondio en su recamara en el dia de mis trabajos, El como los esconde, y con quanto amor y regalo, se dira en el discurso siguiente.

Pero porque veamos esta alegria, y las gracias, q̄ a Dios se dan por ella en alguna persona mas cerca, de mas de la esperiencia q̄ cada vno tiene de si, que a nadie podra faltar, pues a nadie faltan trabajos, en abundancia, ni menos en ellos falta la misericordia de Dios para fauorecerle y facarle dellos. Esta alegria estan natural, q̄ dudo que aya nadie que no la aya experimentado: Pero para verla al viuo quiero poner aqui vnas palabras de Chrysofomo, en vn sermon que predicô a su Yglesia y pueblo el dia que vino a el, resituydo por la mano de Dios de vn destierro, que son de gran doctrina y consuelo, y de mucha fuerça, para declarar y prouar lo que vamos diziendo, consideradas las palabras y el afecto en vn hombre tan graue y eloquente en los demas sermones. Comiença (como los retóricos dizen) ex abrupto, diziendo: Que dire? que hablare? bendito sea Dios. Esta palabra dixee quando sali, esta digo quâdo bueluo, y estâdo alia la tenia siẽpre en la boca: creo que os acordays, quâdo antes desto traya al bienauetura do Iob, que dezia, el nombre del Señor sea bendito: esta historia os dixee, estas gracias repetire boluiendo, Sea el nombre de Dios bendito para siempre. Diuerfas causas, pero vna alabança. Quando me desterrauan, bendezia a Dios, agora otra vez le bendigo: Vna bēdicion, y dos causas: Sobre el inuierno y verano, vn fin es de los dos q̄ es la fertilidad del campo labrado: Bendito sea Dios que me dio el salir, bendito sea el que me manda boluer, bendito Dios que permitio el inuierno, bendito Dios que desbarato la tormenta, y embio bonança. Esto os digo para amonestaros, que siempre le bendigays. Si viniere[n] tra-

bajos

3

Chrysof.
Sermone
de reditu
prioris exi
lij, ca. 5.

bajos, bendezilde, y acabarse han: Si viniere prosperidad y ferenidad, bendezilde, y durarà: pues que Iob quando estaua prospero bendezia, y quando pobre glorificaua. Demanera que ni fue quando rico ingrato, ni quando pobre blasfemo: El tiempo diferente, mas vna voluntad a todo para gouernar el nauio. De fuerte, que ni la bonança le cegó, ni la tempestad le anegó. Bendito sea Dios por el tiempo que me apartaron de vosotros, y bendito quando otra vez os eobre, que en lo vno y en lo otro obra su prouidencia. Y assi va diziendo en este sermon, amonestandoles a recibir las tentaciones y aduersidades sin temor, y al cabo se admira con gran alegria de la protection que Dios hizo en aquella yglesia, y como huyeron los perseguidores. Y acaba diziendo: Donde estan ellos? Sin duda en confusion. Donde nosotros. En alegria: Donde estan ellos? Perdidos de confusion de conciencia. Donde nosotros? En gran alegria glorificando a Dios. Que dire? que hablare? añada el Señor sobre vosotros y sobre vuestros hijos, y a clare su rostro, y aya merced de nosotros, Amen. Hasta aqui son palabras del bienauenturado S. Iuan Chrysofomo. Donde parece la alegria de espiritu que tenia tras el trabajo, el qual se significa bien por la repeticion de las gracias que a Dios se dan, como en el dia de la santa resurreccion lo vfa nuestra madre la Yglesia, q̄ cortádo de pura alegria las razones, entremete alabanças de Dios en el aleluya, que quiere dezir, Alabado sea el Señor. Refucito el Señor del sepulcro aleluya, que por nosotros auia poco ha estado colgado del madero, aleluya. Leuantose verdaderamente, alabado sea el Señor, y a parecio a san Pedro, alabado sea el Señor. Y assi lo haze aquel dia y octaua, y temporada, con la grande y subita alegria.

que con las lagrimas en los ojos de la passion, y muerte de su esposo, tiene de su santa resurreccion.

Todo lo hasta aqui dicho en este discurso, pinto el real Profeta en vn Psalmo, en que con espiritu de profecia estaua mirando la cautiuidad que el pueblo auia de padecer en Babylonia y su libertad, y principalmete la que de nuestros pecados auiamos de tener, mediante su muerte y resurreccion; y dize, Quádo reduxere el Señor los cautiuos de Sion, quedamos como los consolados. Acacee que tiene vna muger nueua de la muerte defaestrada de algun hijo suyo, y estandose ella messando y dando gritos, derramando el coraçon en lagrimas, ve entrar al hijo por la puerta, y hallase con la risa subitamete en la boca, la alegria en el coraçon, las manos juntamente en los cabellos, y las lagrimas en los ojos. Que es esto señora? Señor bendito sea Dios, tenia nueua que mi hijo era muerto, bendito sea Dios, estaua me lastimando su muerte, bendito sea Dios, y veo le agora viuo, bendito sea Dios: Así dize Dauid, Estará el pueblo cautiuo con la impropuiffa y subita libertad, así estará la Yglesia con la subita alegria por la resurreccion de su esposo el hijo de Dios. Y donde dize, Como consolados, dize otra letra, Como quien está soñando. Lo qual se refiere, o a la gran alegria con que despierta vn hombre de vn sueño de pesadilla, donde soñaua que le ahorecauan, que le encorozauan, que se veyan en vna gran afrenta, o que salia condenado del juyzio de Dios: y no acaba de darle gracias, por verse libre de tan gran priessa: o se refiere a la marauilla grande de verse librado el pueblo de la cautiuidad, y la Yglesia del poder de sus enemigos. Porque si las cosas que Dios haze por milagro causan en los hombres marauilla, mucho mas las que haze

4
Psal. 125

haze para librarlos de alguna aduersidad grande ; porque la pena presente que les fatiga, no les da lugar para pensar que pueden por entonces ser librados, ni para imaginar el camino por donde: y assi quando la libertad viene, parece que lo soñamos, y que a penas podemos creer tanto bien. Esta manera de hablar y encarecer vfo Tito Liuio, contando de los Griegos, quando oyeron la boz del pregonero, que echaua vando, que les hazia el pueblo Romano esta merced, que retuieffen en su libertad, y biuieffen cõ sus leyes. Dize Liuio, Mayor fue el alegria que los Griegos concibieron, que pudieffe caber en coraçones de hombres, a penas creya ninguno que auia oydo el pregon: vnos a otros se mirauan, espantados y marauillados como vna vana esperança de fueño. San Pedro no entendia ser verdad lo que el angel hazia, quando le desatò de las cadenas, pensaua que era alguna vision. La paraphrasi Caldea deste Psalmo, donde leemos, Como los consolados, dize, Como conualecientes, Como quiẽ acaba de sanar de vna enfermedad: Todo dize vna grãde y subita alegria: la qual pinta en los versos que quedan del Psalmo, y dize, Entonces estarà llena de risa nuestra boca, y la lengua de cãtares de alegria: la qual oyendo los Gentiles comarcanos, o los que viuieren mezclados con el pueblo, diran (viendo el alegria) Alguna gran merced les ha hecho su Señor. Y assi es, que ha hecho el Señor magnificencias con nosotros, y por esso andamos tan alegres. Y bueluese a Dios y dize, Señor embiad a que buelua nuestra cautiuidad, q̃ sera como vn gran arroyo q̃ venga de auenida cõ viento abrego, por vna tierra seca y sedienta: que con esta alegria serà recibida esta merced. De aqui se buelue el Profeta a predicar a todo el mundo la misericordia de Dios, y el camino por dõde lleva a los suyos, y el paradero de los trabajos y aduer-

Tit. Linius
lib. 35.
Mausfuit
gaudium
quãq, vni-
uersum ho-
mines ca-
peret. Vix
satis cre-
dere se
quisque au-
disse, alij
alios in-
tueri mi-
rabidi ve-
lut somnij
vanã spẽ.
Actos. 12.

y aduersidades, y dize: Los que siembran lagrimas, ora sean de penitencia, ora de trabajos y afliciones, cogeran alegria: porque los del pueblo de Dios yuau mas que de passio sembrando su semilla de lagrimas y aflicion ala captiuidad, y vendran della de pura alegria muy apriessa, trayendo de la mesma aflicion los contentos a manojos, y dize, Trayendo, porque la mesma aflicion se les boluio en alegria, Suyos, por auerios ellos sembrado, y auer sido suya la semilla, que es vna maravillosa merced q̄ el mesmo Señor promete a sus dicipulos en el Euangelio, y en ellos a todos los Christianos, que no solo tras el trabajo sucedera el contento, sino que el mesmo trabajo se les boluera en contento: porque es Dios tan buen alchimista, que lo puede y sabe y suele hazer assi con sus amigos. Y declaroselo el Señor con vna semejança de la muger parida, que la hora que pare padece gran tristeza con los dolores: alli es el mudar el color, alli los gemidos y sospiros, alli el cruzar de las manos sin consueño: pero despues que el niño ha nacido, se le oluida del aprieto en que se vio, con el plazer de ver nacido el niño. De manera que el mesmo niño q̄ causaua el dolor y la tristeza, conuirtio la misma tristeza en contento y alegria. Y para lo que vamos diziendo es mejor comparacion lo que en esta pretendia el Salvador declarar, que es que el mesmo Señor que con su muerte (que estaua ya cerca) tenia a sus dicipulos en tanta pena y congoxa, el mesmo con su fantá resurreccion que era como vn naeuo nacimiento, les auia de boluer en gozo su pena: y assi fue, que lo que antes para ellos era pena y lagrimas, q̄ era la muerte de su maestro, esso les fue despues contento: porque sino fuera mediante la muerte, no ouiera la alegre resurreccion, y Redempcion. Y esta condicion de Dios le hazia dezir a Da-

uid en vn Psalmo, no solo el contento que tenia de tener a Dios por lumbre y por guarida, con que no temia a sus enemigos, ni las machinas que cōtra el inuentassen, sino q̄ viene a dezir, Si armaren cōtra mi batalla, en essa mesma batalla pondre mis esperanças, porque el me boluiera la mesma en prouecho, contento, y vencimiento.

5 Demanera que ningun tiempo ni ocasion se pierde en el trabajo, pues todo el se buelue despues en gloria y contento: lo qual aunque en qualquier trabajo se entienda y aun experimenta, pero mucho mas y con mas contento se entenderá con experiencia en el cielo, donde acabado, no vn trabajo, sino vn monton, o por mejor dezir vna vida entera dellos, sucederá la gloria que no se puede pensar quan grande sea, antes se conuertiran todos los trabajos en ella, los quales parecieran entonces tan pocos y ligeros, que si alli pudiera auer pena o pesar, de solo esto la ouiera, de no auer padecido mas por tan cumplido y tan soberano galardon. Pero en este caso se habla alli no con pesar sino con alegria incomparable, quando dicen aquellos bienauenturados. O que alegres estamos Señor por los dias (que assi llaman y les parece que fueron aunque fuesen años el tiempo de su trabajo) en que nos abatiste y afligiste, y por los años en que vimos los males y penas. Y este cantar tendran en la boca todos los dias de su vida, que será por toda la eternidad. Luego aunque no siempre, ni todo se alcance en esta vida, gran prouecho es el que por esta parte nos traen

las aduersidades.

DISCURSO OCTAVO, QUE LOS
trabajos bien recibidos y padecidos, son no
solo viles y provechosos, sino
gustosos y sabrosos.

Quien tuuiera alguna parte del espíritu de alguno de los santos nõbrados en este discurso, para poder declararse mejor en la materia del, y dar a entèder a los hõbres amigos de su regalo, quan grãde le hallariã en padecer por Dios, si vna vez quisiessè dexarse persuadir desta verdad: Porque assi como Epicuro, q̃ de latinada y viciosamente vino a poner en los deleytes la bienauenturança del hombre, y andaua buscando los mayores, engañado con este error, no creyendo la immortalidad del alma, al cabo vino a enseñar a sus dicipulos, q̃ para alcançar este fin fueren virtuosos. Que es esto Epicuro? que nouedad es la que dizes? que tiene que ver la virtud con lo que tu buscas y enseñas? Porque no hallo (dize) en lo criado mayor ni mas seguro deleyte, que en la virtud, ni menos deleyte, que en el mesmo deleyte: Pues assi, aunque parece paradoxa y cosa cõtrahecha a prima faz, podriamos persuadir a estos dicipulos que Epicuro tiene aun, en el mundo, que en ninguna cõsa se halla mayor sabor ni deleyte, q̃ en el trabajo y aduerfidad bien padecida y sufrida: porque en el puso Dios grandissimo gusto. Y no deue esto parecer dificultoso, porq̃ si vna buena hambre (dize Chrysofotomo) basta para hazer sabroso, vn mendrugo de mal pã, y vna buena sed a dar tal sabor a vn poco de agua, q̃ de suyo no le tiene, q̃ sepa a panales de miel, como la sagrada Escritura dize, y lo q̃ mas, es, si el hãbrieto q̃ come cosas amargas, como dize el Sabio, le parecẽ dulcès y sabrosas, sin mudar

I

Chryf. ho.
2. ad popu.Psal. 80.
Vt sugge-
ret mel de
petra.

Prou. 27.

ninguna destas cosas su naturaleza: Que mucho que el infinito poder de Dios ponga sabor y deleyte en la amargura de los trabajos? lo qual aunque en todo tiempo tuuo su verdad en los q̄ por Dios se han padecido: pero muy mayor y mas declarado efecto tienen despues q̄ Iesu Christo padecio: porq̄ assi como las aguas sin perder su naturaleza, solo por passar por buena tierra y minerales, pierden su amargor, y corrē despues sanas y dulces: assi los trabajos por auer passado por la persona diuina de Iesu Christo n̄o Redēptor verdadero Dios y hōbre, salierō dulces y sabrosos, quedándose en ella la amargura dellos: la qual quiso padecer junta, porq̄ nosotros no la gustassemos. Y esto quiso dezir san Pablo quando dixo, porque la gracia de Dios gustasse por todos la muerte, donde se encierran los demas trabajos q̄ son menos que muerte. Y este es el enigma de Sanson, quando preguntò, que es cosa y cosa: del comedor salio el manjar, y del fuerte salio la dulçura? Porque los açotes, tormentos y muerte, deshonnras y otros trabajos, suelen tragar se los hombres y consumirlos, y entonces son leones brauos: pero despues que aquel gran Sanson los matò, los puso en la boca vn panal de miel, por donde se comen dulcemente: porq̄ la cruz que solia espantar con sola su memoria, agora san Andres se requiebra con ella, y los niños y niñas y donzellas con los tormentos y amenazas, y el se quedò con la amargura toda: de suerte que solo el pensamiēto le hazia sudar en el huerto de gotas de sangre. Pues de aqui quedarō los trabajos tan autorizados y ennoblecidos, por auer passado por su santo cuerpo, que sufrio los palos y açotes y saliuas, y dio su sangre: y por su santa alma q̄ se vio triste y afligida: Y aunq̄ en su santa diuidad no puede caber nada desto, pero quāto era de parte de los hōbres fue afrentada y deshounrada. Pues de tan

ricos

Hebr. 2.

Judic. 14.

Luce. 22.

ricos minerales como estos quedá tan sabrosa la muerte, con los demas trabajos que antes della se reciben, y tan aperecidos de los amigos de Dios. Con semejante argumento prueua Seneca, que las riquezas no se auian de estimar por bienes, porq̄ las tienen muchos malos, y por el contrario, los trabajos sí, porq̄ Caton (a quien el tenia por hombre diuino) los auia tenido; Pues si solo auer los tenido Caton, bastaua para ser estimados y buscados: quanto mas auiendo los padecido el hijo de Dios, no hombre diuino, sino el mismo Dios, y auiendo los predicado por buenos y prouechosos? Pero mejor lo prueua S. Basilio, diziendo lo que dezimos en este discurso, que despues que el Señor de todas las cosas, por la salud del mundo, baxo el caliz de la pasión, y consagrò y ennoblecì los trabajos y dolores en su santo cuerpo, y enseñò que eran el camino por dõde se hallan abiertas las puertas del cielo: sucedió, q̄ los hombres buenos y piadosos, hallassen en las melancolias alegria, en los trabajos solaz, en la pobreza riquezas, y en las afrentas honra y gloria. Y añade este santo, cuyas son todas las palabras dichas: Por ventura no dan testimonio desto las palabras del Apostol: En todas las cosas padecemos tribulacion, pero no nos afugimos: venimos apretados y perplexos, pero no somos desamparados: padecemos persecuciones, pero no caemos: somos humillados, pero no auergonzados ni confusos: somos derribados, pero no acabados. De donde pudo manar tanta virtud fino de la cruz de Christo? Por esta razón no sin ella se gloria el mismo Apostol en ella, porq̄ porella el se tenia por muerto al mudo, y el mudo a el; porq̄ assi como el mudo cõ todo su poder no puede dañar al hombre muerto, aunq̄ le de mil lázadas y le arroje mil saetas: assi al Apostol ninguna cosa podia hazerle mal, porq̄ la cruz de Christo le auia hecho

Seneca li.
de prouidentia.

Basilus.
Apud granaten. 3.
cõc. de inuen. sancta crucis.

2. Cor. 4.
In omnibus persecutionem patimur,
et sustinemus, &c.
Ad Gal. 6.

a prueua de trabajos los mayores que el mundo tienē: por que el que en plagas, açotes, carceles y en grillos, tan lexos estaua de afligirse ni congóxarse, que antes como en solemnes triunfos se gloriaua, no se entienda que era tanto mas que el mūdo, pues no se ofendia cō sus armas: Esta excelencia se deue a la cruz de Christo, y de aqui queda ella mas estimada pues que es mucho mas excelente no recibir ofensa de los males del mundo que ser del todo libradodellos: porque el librar se de trabajos muchas vezes lo puedē los Reyes de la tierra, pero el no sentirlos, dō y beneficio es desola la diuina omnipotencia. Hasta aqui S. Basilio. De dōde parece ser dotrina suya toda la dicha especialmēte q̄ en el disgusto aya sabor, y en el trabajo descāso.

2 Pero porq̄ toda via parece dificultoso, sera biē declarar este argumēto mas. Lo primero y mas comū q̄ aqui se dize es, q̄ todos los trabajos cō el p̄samiēto y esperāca de la gloria, se hazē dulces, q̄ ha de ser su premio y galardón: lo qual dize S. Iuā Chrystomo, q̄ comiēça desde el mismo trabajo a gozarse, y esta le haze glorioso y sabroso, solo cō poner los ojos en ella y cōtēplarla. Lo qual t̄abiē dize S. Pablo expressamēte, Este trabajo momentaneo y ligero q̄ padecemos, obra en nosotros vn gr̄a p̄so de gloria y cōtēto, quādo cōtēplamos, no lo q̄ parece, sino lo q̄ no vemos: por q̄ lo q̄ parece, es cosa q̄ con el tiēpo se acaba, y lo q̄ no vemos es eterno: y esto nos declara mas q̄ cosa es la gloria y cōtēto de los malos. Porq̄ asi como en medio della comiēçã estos a sentir y experimētar los tormētos en q̄ h̄a de venir a parar, de solo pensarlos y tenerlos por infalibles, como lo es la palabra y iuyzio de quien los tiene publicados (lo qual ellos confessarian si les apretassen los cordales y lo confessarā al fin de la vida donde han de ser manifestos los secretos de los coraçones, y aun en ella no

Chrysof. ho. 16. ad populum.

2. Cor. 4. Id quod est momentaneū, & leue tribulationis nostrae.

pueden dexar de confessarlo, quando la justicia de Dios y su prouidencia lo manda, como pareció en aquel mal Rey Balthasar, que en medio de su esplendido vanquete y sus contéto, vio vn braço de Dios dandole garrote, cõ pronũciarle aquella feuera y rigurosa sentencia: (asi los buenos en medio de sus trabajos comiẽça a sentir la gloria q̃ por ellos les espera, no solo no sintiẽdo el amargor ni picadura dellos, mas sintiẽdolos cõuertidos en la mesma gloria. Dan. 5.

Y para mejor entender este enigma, es de notar, que aquella palabra que san Pedro dize para consuelo de los buenos, que sabe Dios librar a los suyos del trabajo y tentacion, es de grandissimo consuelo, y no de menos mysterio: El consuelo es pensar el que padece, que su libertad y remedio està a cargo de tan liberales y piadosas manos como las de Dios: El mysterio es, que esta libertad embia Dios al atribulado de vna de tres maneras: Las dos solas diximos en el libro passado, donde venian a proposito, y la tercera lo viene en este lugar. La primera, preuiniendo los trabajos que no vengán, como muchas vezes lo haze en general y en particular: atento a que por nuestras pocas faerças o poca maña antes dañarian que aprouecharian, o por otras secretas causas, que solo su diuino saber y prouidencia alcanza. De quantos males corporales y espirituales nos libra Dios, y con quanto cuydado vela sobre esto el Angel de nra guarda: solo sabe quantos y quã graues, son el q̃ nos libra dellos por su misericordia. Desta primera manera diximos, que aunq̃ es la mas deseada, y en ella miran nuestros desseos, y oraciones, pero no es la de nra gloria para Dios, ni demas prouecho para nosotros: porque ni della por nuestra poca consideracion salimos aprouechados, ni agradecidos, ni mas informados del poder y bondad de Dios. 2. Petr. 2.

Lib. 2. c. 7.

librarnos, es reprimiendo la fuerza del trabajo, para que no fatigue tanto al que le padece, o quitandole y acabandole del todo: en que aunque cesan los inconuenientes de la primera manera, porque del trabajo se figuen los prouechos dichos en este tercero libro, y otros que a qui no caben, y dellos y de su libertad resulta gloria para Dios, y se la da el que los padece, y se vee despues dellos libre: pero no es esta la mas excelente manera ni la que mas descubre y publica el gran poder y bondad de Dios, como la tercera, que es quando a los amigos ni les detiene, ni les quita ni amansa los trabajos: sino quando dexando los en su fuerza les muda la eficacia, dandoles virtud, que la que fueren tener en apretar y atormentar a los hombres, a estos amigos deleyten y recreen, mediante vna celestial dulçura y suauidad que en sus almas les comunica, de tanta fuerza, que no sientan los trabajos ni afliciones: antes con ellos y en ellos, sientan la misma dulçura: Y esto haze, no enagenando, ni embotando su sentido, ni mudando la naturaleza del trabajo: sino mudado la eficacia del: Porque assi como yn horno de gran fuego, no solo no se apaga o resfria cõ vna gota de agua q̄ cayga en medio del, antes le enciende mas, tomando aquella gota por materia de su aumento, y conuiriendola en si mesma: assi la diuina dulçura que Dios embia con su caridad en el coraçon del que ama, no se apaga con el trabajo y dolor del cuerpo ni del alma, antes se buelue materia de mas amor y dulçura, y se conuierre en ella aunque sea dolor, y este no pierda su naturaleza. Esto quiso dezir la Escriptura, en los Cantares, Las muchas aguas, esto es, los trabajos: aũque muchos, no pudierõ apagar la caridad. Y en otra parte, El amor es fuerte como la muerte: Lo qual se entiende assi, que como la muerte es tan poderosa, que no solo vence todas las co-

Cant. 8.
Aqua multa, &c.
Ibid. Fortis est, vt mors dilectio, &c.

fas y las rinde, pero hazelas de su vando, y vistelas de su librea, porq̃ las para tristes, obscuras y amarillas, como parece en la persona y casa de vn Principe recién difunto: a manera del Rey, que acabado de ganar vn reyno de gente estraña le viste de su traje, y lo menos le pone sus leyes: Asitiene el amor esta misma fuerza, que no solo lo rinde de todo, pero hazelo de su vando, y vistelo de su librea, que como el es manso, blando, suave, dulce y labroso, así comunica todas estas buenas condiciones a los que dexa vencidos, y no se dexa vencer de trabajos, como la esposa dezia. De aqui venian alegres los Apostoles de las audiencias, de las carceles y deshonras. De aqui san Tiburcio andando sobre brasas de fuego dezia, que le parecia andar sobre rosas. De aqui dize la yglesia, que a S. Esteuan eran dulces las piedras con que fue apedreado: pero aun ganafela el amor a la muerte, que quando se encuentran, rinde el amor a la muerte, pues la haze mansa, dulce y labrosa, pues como a tal los martyres la buscauã y desleauan: y de todos los buenos quando vienen a sus manos, dize la Sabiduria, que estan en las manos de Dios, y a sus almas: (Que mejor cama y descanso, q̃ tã amorosas manos)? y que los tormentos de la muerte no les toearan, y que a los bobos y tontos (que tales son los que no juzgan, sino por lo que parece) les parece que mueren y padecẽ, y piensan que su partida desta triste y miserable vida es aflicion, porque los veen g. mir y apretar las cejas, y arrugar la frente con el dolor de la enfermedad, siendo solo salida de trabajos y calamidades: pero es muy lexos su pensamiento de la verdad, porque ellos estan en paz y sosiego, en medio de aquellos dolores y trabajos: de donde se entiende, que sin perder su fuerza y virtud natural, el trabajo es al fieruo de Dios sabr.uisimo y descansado. Que aunque

*Lapides
torrentis
illi dulces
fuerunt.*

*Sap. 2.
Iustorum
anime in
manu Dei
sunt.*

san Lorenzo daua grita a los que atizauan el fuego de su martyrio, no dexaua de dolerle el tormento. Y las rósas que san Tiburcio dezia, sin duda le atormentauan y le abrasauan los pies: pero la diuina dulçura y suauidad que Dios auia puesto en su alma, lo conuertia todo en contento y regalo, mayormente que con aquellas penas afloxa uã vn poco la gran sed que tenian de padecer algo por Dios, a quien amauan mas que a si mismos. De los Apostoles dize la Escritura en el Deuteronomio, Albricias Zabulon y Isacar (que son las dos tierras de que salieron algunos, o los mas de los Apostoles) alegrate que llamarrân los pueblos al monte, que es Christo, y sacrificarân ofrendas de justicia, y chuparrân como leche las olãs de la mar, y los tesoros escondidos de las arenas: los trabajos y tempestades. Dize, que seran tan dulces como leche, y que las arenas esteriles y despreciadas, boluerã entesoros, que es sacar contentos de trabajos. A este estado han llegado muchos, q̄ no les cabia dẽtro en tã pequeño vaso como el coraçon, la dulçura. Vno dellos dezia, casi fuera de si, dando gritos al Señor: Detene Señor la auenida de vuestra gracia, y apartaos vn poco, q̄ no puedo sufrir la fuerça de vuestra dulçura. Y a esta quẽra, antes falta el hombre a los deleytes espirituales y su grandeza, que ellos a el, como a la biuda de Eliseo los vasos de azeyte, antes que el mesmo azeyte: Y de aqui San Pablo dezia: Lleno y relleno estoy de consolacion, y reuierte en miel gozo en toda tribulacion. Y si Filipo padre de Alexandro, quando le vino la nueua de la vitoria, y del nacimiento del hijo juntamente, dezia: O dioses, fatigadme con alguna ligera aduersidad, no pudiendo sufrir tanta alegria junta, y queriendo temprarla con alguna desgracia: que sera la dulçura destes bienauenturados Santos: la qual no se tiem-

pla,

Deu. 33.

S. Ephren.
apud Blo-
scum.

4. Reg. 4.

2. Cor. 7.

pla, o mengua, antes se aumentaua con los nuevos trabajos?

San Agustín dezía, llorando vn día por sus pecados, Señor, si tan dulces son las lagrimas derramadas por tí, que será tu gloria? O dichoso y bienauenturado estado, quando llega vn alma a estos terminos, quando se halla en vn retrato, o principio de la bienauenturança, donde ninguna cosa le puede dar pena ni dolor, con la suauidad de la gloria celestial, aúq sea la memoria de lo q fuera de aq̄l trance suele atormentar vn alma. En este sentido declarã algunos Doctores, quando se dize en la Escritura, q̄ la ciudad santa de Ierusalem deciendo del cielo a la tierra, que es baxar su gloria a las almas de los Santos, que para siempre han de viuir y reynar en ella: que es tanto el deseo que aquella gloria tiene, de verse possedyda y gozada dellos, que mientras la prouidencia de Dios no los lleva a gozarla, ni pueden yr alla, ella se viene a ellos, para que aca la gozen como pudieren, y como aca es posible gozarse. Y de aqui se han visto muchos santos, como el bienauenturado san Nicolas de Tolentino, llenos y pintados de estrellas, y el con vna muy grande, guiado hasta su oratorio al tiempo de la oracion: para dar a entender, q̄ mientras es la voluntad de Dios que esten en la tierra para gloria suya, y provecho de su Yglesia, que el cielo se viene a ellos a la tierra: Y juntando esto con lo que san Agustín dize en su sermon, Que si vna sola gota de la gloria, cayese en el infierno de los condenados, es tãta su dulçura, que no se sentiria alli dolor ni tormento. Que será quando la Escritura dize, que toda la mesma ciudad se baxò a la tierra al alma del santo, en medio de su penitencia y tribulaciones?

De muchos exemplos que en las diuinas letras ay de esta doctrina

4

Apor.

Aug. ser.
de celesti
beatitudi
ne.

5

doctrina dulcissima y de tan gran consuelo para los siervos de Dios, a quien el Espiritu santo por muchos caminos quiere tener a percebidos a trabajos y tentaciones, desde la hora que se determinaron a lo ser: El vno es, de aquellos benditos moços de Babylonia, Sydrac, Missac y Abdanago, que echados por el nombre y honra de Dios, en el horno espantoso y terrible de fuego, que el Rey auia mandado encêder, con gran crueldad, para los que no adorassen la estatua, que para esto auia leuantado: tan lexos estuuieron de ser abrasados, como el Rey auia pensado que antes el fuego se boluio de su vando, y les recreo, quemando y defatando sus ataduras, con que de pies y manos entraron en el horno atados, a fin de que del fuego no pudieffen defenderse: y alli dentro tuieron marea, musica y cõpañia: alli dentro alabaron a Dios, y compusierõ vn hymno en su alabança, que todo fue vn retrato y semejança, o por mejor dezir, vn como principio de la gloria celestial: Y pu sieron de tal manera espantõ al Rey y a su gente, que admirado de la omnipotencia de Dios, mandõ, q̃ todo el mudo adorasse a quien de tales trabajos podia y sabia librar. El segundo exemplo sea de fuera de la Escritura, el qual cuenta Theodoreto, Que en Antiochia vn Christiano mãeço, por mandado del peruerfo Iuliano, fue mãdado açotar en la plaça publicamete, cõ grandissima crueldad, qual el solia tenella cõ los Christianos, cõ vergas delante de infinita gente, el qual no mostraua mas sentimiento que si fuera açotado con vn cerro de lino: de suerte, que ni grito, ni gemido se le oia, ni le le conocia semblante de dolor: admirauanse los presentes de tal nouedad, y preguntado por vno dellos, como podia sufrir tan desiguales dolores, cõ animo tan alegre y sollegado? Respondio, que ningun dolor sentia: y replicandole, que fuesse la causa

D. 11. 3.

Theodore
tus eccles.
hist. lib. 3.
cap. 11. 11.

desta marauilla, dixo, que desde que los açotes començaron, tenia delante de sus ojos vn mancebo de diuina y celestial hermosura, que le consolaua, y totalmente le quitaua el dolor. Y dizem as este Santo, que quitado el mesmo de aquel tormento, y dexandole yr libremente, començo a llorar a grandes gritos, y a hazer grandes lastimas: y preguntado porque? dixo, que por la ausencia de aquel mancebo: que mas queria tornar a ser mil vezes açotado, y padecer mil muertes, que apartarse de tan dulce compania. Asì explican algunos aquel verso de la Sabiduria, en que dize, que estaràn con gran denuedo los justos, contra los que los angustiaron, y les quitaron sus trabajos y tormentos. El primer exemplo destos dos, fue figura y el segùdo, vna muestra y dechado, con que el Señor da a entender quan pertrechados, y quan defendidos tiene a los suyos quando quiere, y quan poco aprouecha, y quan perdido trabajo es el inuentar medios para afligirlos ni inquietarlos, pues todas las machinas, embustes, iras, furias, y quanto la enuidia y la mala voluntad puede contra ellos inuentar ni imaginar, tan lexos estâ de poder dañarles, estando su defensa a cargo de quien tanto sabe y puede: que antes todo el mal que se les ordenare, sera para acrecentamiento de su contento y gloria.

Sapient. 5.

Y si alguno pusiere por objeçion las palabaras del Evangelio, en que el Señor dize, que el camino que guia a la vida, es estrecho, q̄ parece contradizer a lo que en este discurso se dize: porque dezir que es estrecho aquel camino, es metafora con que se descubre su trabajo y amargura: y por el cõtrario el de la perdicion, es ancho, que quiere dezir, alegre, llano, y sin tropieços ni trabajos: pero lo dicho son verdades a hechadas, aueriguadas, y por muchos experimentadas: y la que el Redemptor dize del camino del

6

Matth. 7.

ciclo,

cielo, no contradize a ellas, porque habla conforme al pē-
famiento y platica de la gēte del mūdo, q̄ juzga por amar-
go el camino de la virtud, especialmēte porq̄ en realidad
de verdad lo es a los principios de la conuerfion de vn hō-
bre, quando le comiença andar, porque es dura cosa para
la carne dexar el de su inclinacion, y las mañas de su mala
costumbre, y començar vna vida tan diferente de la que
hasta alli ha lleuado: pero passados de aquella primera en-
trada, es el camino dulcissīmo y suauissīmo, mas que quā-
tos deleytes tiene el mundo, como lo dezia Dauid, quan-
do dezia, **Quan dulces son a mi garganta tus palabras Se-
ñor, mas que la miel, y el panal, y tu ley y mandamientos
mas estimadas y preciosas a mis ojos, que el oro y las pie-
dras de valor.** Y como auia de dezir el Espíritu santo, q̄ las
calles dela Sabiduria son hermosas, si son estrechas, pues q̄
la hermosura de vna ciudad consiste, segun Homero, en
tener anchas y holgadas ealles? y assi parecē ser las dela Sa-
biduria, pues Dauid dize que corria por ellas, dilatandole
Dios, y al grādole el coraçon. Asi que habla Christo con
gente nueva y metida en las contentos mundanos, desde
los quales, hasta los espirituales de que hablamos, han de
passar vn camino muy angosto y trabajoso: a lo menos en
la opinion de los hombres para quien se dize. Y esta no es
nueva ni rara manera de hablar en la Escritura, que san
Pablo la vsa, quando dize a los de Corinto, que si firuies-
semos a Dios por solo lo que del podemos esperar en es-
te mundo, seriamos los mas miserables de todos los hom-
bres, y mas mal afortunados los Christianos: lo qual dixo
conforme a lo q̄ el mundo siente: Porque el mesmo Pablo
que lo dize, no se tuuiera por mal afortunado en seruir a
Iesu Christo sin paga de interes tēporal ni aū celestial, aun
que padeciera por su seruicio y amor intolerables traba-

jos: Pues en otra parte dize, que por amor y bié de sus her- *Rom. 9.*
 manos, deffcara verfe apartado de Christo, como no fue-
 ra perderle. Y esto era por la caridad del mismo Christo,
 por quien amaua los proximos. Y a este ralle es lo que de-
 zia a los Filipenses, de vn dicipulo que auia llegado a la *Ad Phil. 2.*
 muerte: y hablando de que Dios le auia sanado, dizelo
 por estas palabras: Pero el Señor vno del misericordia. Y
 esto no lo dixo por su parecer, pues no tenia el para, si, por
 la mayor misericordia escapar de la muerte, mediante la
 qual auia de estar con Christo, que es lo que el continua-
 mente con suspiros deffcaua, sino acomodádo el estilo de
 hablar, a la flaqueza de aquellos cō quien hablaua: los qua-
 les y los demas que no alcançã el espiritu de san Pablo, co-
 munmente tienen por mas misericordia de Dios, y se ale-
 grã mas quãdo escapã de alguna peligrosa enfermedad q̃
 quãdo la tiené. A fsi Christo, quãdo dize q̃ es estrecho el ca-
 mino del cielo, dizelo, por q̃ afsi parece al sentimiento de *Galat. 3.*
 nuestra carne: pero los q̃ la tiené ya crucificada cō los vi-
 cios y cōcupiscéncias, de otra manera le juzgã: por q̃, q̃ mas
 ancho y alegre camino puede ser, q̃ aquel donde no ay en
 q̃ tropezar, como deste lo dize el Sabio, El camino de los
 justos es sin tropieço ninguno? Y el Profeta Esayas, La *Prou. 15.*
 senda del justo es derecha, y llana la calle del justo para *Isai. 26.*
 andar: la otra de los deleytes, llena es de espinas y tropie-
 ços, como en muchos lugares lo dize la Eseritura. Pues
 si esto es afsi, que hombre ay tan mundano, que si es ami-
 go de sus deleytes, no busque los verdaderos, y que de
 nada pueden recibir estoruo, quales son la vida virtuosa,
 aunque para ellos se aya de entrar por la puerta angos-
 ta de la penitencia y mudança de vida, siendo lo de den-
 tro Reyno y contentos, gustos y deleytes incompara-
 bles? mayormente, quando la mesma angostura que
 fuele

suele poner el miedo, y los mesmos trabajos se tornan de la condicion del mesmo Reyno, de que mostrò vna figura Ezech. 2. Dios a Ezechiel, quando le dio a comer vn libro muy dulce al gusto, y estauan escriptos en el todo genero de trabajos y lamentaciones: de manera, que aunque el bien està distinguido entre los Filósofos en tres maneras de bien, honesto, vil y deleytable, son los hombres tan amigos del deleyte, que para ellos el deleytable es prouechofo, y por esso se ha puesto este discurso entre los prouechos de la tribulacion.

DISCURSO NONO DE OTROS

muchos prouechos que nos vienen con los trabajos.

I



Vchos otros prouechos puso Dios en esta merced, que con las aduersidades nos haze, que despues de auer dicho tantos, seria prolixo y demasiado contarlos de espacio: pero cõ breuedad se dirã los q̃ cõ ella cupierẽ en este discurso, para encaminar a los q̃ quisieren p̃sarlos. Lo primero, començando por lo mas natural. La tribulacion causa en el hõbre vn claro conocimiento de si mismo, de quiẽ es Dios, y quiẽ es el: de do manan otros muchos bienes: porq̃ como los trabajos nacieron del pecado, como penas y castigos del, la hora q̃ el hõbre se ve trabajado y afligido, conoce auer ofendido a Dios, y la misericordia q̃ Dios le haze, en embiarle este despertador: de dõ de gana vna profunda humildad, qual suele causarla el p̃samiento del ser pecador y rebelde a su Dios: Porq̃ si esta suele nacer de solo cõsiderar la baxeza de ñra cõdiciõ cotejandola cõ la magestad y grandeza de Dios, siendo co-

como fomos algo por ella , aunq̄ poco : que tal nacera de conocer en nuestra alma cosa tã vil y fea como el pecado que nos haze menos q̄ nada ? Pero acaecenos como al villano, o eselauo (que tales fomos miẽtras en este mal estado perseveramos) que miẽtras esta en el tormento confessa la verdad, y conoce el delicto de q̄ se le acusa: pero quitado de alli, y pedido que ratifique su confesion, no lo haze, antes la niega diziendo, que por temor del tormento lo cõfessò. Tales somos los de la casta de Adam, parecidos a el en el poco conocimiento, q̄ estando en el rormẽto de la enfermedad o trabajo, facilmeẽte conocemos quiẽ somos, y la mala quenta q̄ de la obediencia que a Dios y a sus leyes deuemos, hemos dado: y en cobrando libertad de aquella presente molestia, facilmente tornamos a olvidar nos de Dios, y de lo que antes con el temor villano de las penas confessauamos.

2

Esta humildad y propio conocimiento que de las aduersidades nos viene, resulta quedar faciles, mientras nos durã, para la correcciõ de nuestra vida y costũbres: la qual falta de ordinario en los q̄ lleuã la vida prospera y regala da, a quien llama el Sabio peruersos, y dize, q̄ con gran dificultad, reciben la correcciõ, y por el consiguiente la pierden, pues en tal caso no ay ley que a ella nos obligue: y assi quedan a gran peligro de su salud, pues ni veen cõ la ceguedad, que la prosperidad les causa (como dize el Sabio, que los bienes mentirosos hechizan los hombres, y les escurecen los bienes que verdaderamente lo son) ni por otra parte ay quien se atreua a ponerlos en camino por la dificultad q̄ sienten de salir con ello: lo qual les acõseja el Espiritu santo diziendo, no quieras resistir al poderoso, ni contra la furia de vn rio crecido : porq̄ assi parece que va el poderoso, despeñandose de pecados en pecados : no

*Ecclesi. 1.
peruersi
difficile
corrigun-
tur.*

*Sap. 4.
Fascina-
tio nuga-
citatis obs-
curat bo-
na &c.*

*Ecclesi. 4.
Noli resi-
stere con-
trariam
potentis,
&c.*

te le pongas delante, que demas de no aprouechar, te lleuara su furia y te perderas: aunque luego dize, q̄ pelee por la justicia, que es quando tiene vno por oficio la correccion, q̄ entonces de justicia corre la obligacion a corregirle con todo riesgo, y aun de la vida: En esta demada la perdieron los Profetas y martyres: esta costò a san Iuan Bautista la cabeça, y a Iesu Christo puso en la cruz, y a sus Apostoles quitò la vida: Y por esta dificultad q̄ los poderosos ofrecen para ser corregidos, vsauan los Profetas poner los pecados en terceras personas, para que en ellos se diese y recibiese mejor sentencia, como hizo Natã a Dauid. Por el còtrario, el afligido, el sujeto, el pobre y el atribulado, se vã con suauidad el agua a baxo, por los mandamientos de Dios, y si en algo faltan, facilmete se dexã corregir y se enmiendã, y quedã para adelãte cõ recato: por

Psal. 118.

lo qual el mesmo Dauid q̄ en prosperidad auia tenido esta dificultad, dize despues de afligido: Bien me està Señor q̄ me ayas humillado, para que aprẽda tu ley, y la guarde. Entanto es esto verdad que la aflicion tiene a vezes tan dispuestos sus afligidos, q̄ se tiene por demasia el corregirlos, y por buen consejo el còsolarlos, porq̄ llega muchas vezes la disposiciõ a estar sin tercera persona, corregidos y conocidos, a lo menos si sin ella son aduertidos y auisados de lo que con la enmienda han de trocar.

3

Desto mesmo conocimieto de las cosas, como desta escuela queda tan claro, nace en los afligidos vna perfecta prudencia con q̄ juzga vn hombre rectamete de todas las cosas: de manera, q̄ la hora q̄ es trabajado, se halla prudente y graue: lo qual se vee ser certissimo si lo careamos con la liuidad y locura del que viue alegre y prospero, que experimentamos lo mucho que habla, el poco reposo, los semblantes tan varios, las impertinencias que dize y haze

haze, y el poco juyzio que muestra: lo qual es tan natural que Aristoteles hablò dello, y dio la causa: Porque no pienſe nadie que podra el con mas asiento y grauedad, vsar de la prosperidad, que los que ha visto, sino se vale de a'gun remedio: y para verlo por los ojos, no ay mejor exemplo que considerar con san Iuan Chrystomo dos casas, vna de plazer, y otra de aflicion y trabajo, y sean las que este bienauenturado santo dize, Consideremos (dize el) si os parece, dos casas: vna de vn recien difunto, y otra de vnas bodas, vereys la primera llena de sabiduria, y la otra llena de confusion, palabras, suzias, risadas descompuestas, y mas descompuestas razones y vestidos, el andar feo y deshonesto, palabras necias y locas, y ninguna cosa cuerda ni cõcertada, sino todo locura y mofa. Notoco, dize san Iuan, en el matrimonio, que es santo y bueno, sino en la indecècia con que se celebra, dõde anda la naturaleza fuera de si, dõde parece que ay brutos en lugar de hõbres: vnos relinchan como cauallos, otros dan en tirar cozes como asnos, mucho derramamiento y licencia, ninguna cosa de virtud ni hõra, ni cortesania, pompa del diablo, musica, y cãtares llenos de fornicacion y carnalidades: Pero quan diferente hallareys la casa del llãto, en entrãdo en ella, todas las cosas compuestas y en orden, mucha quietud, mucho silècio, mucha reformacion, ninguna cosa sin cõcierto, sin compostura: si alguno habla todo es sentencias filosoficas: Y es cosa marauillosa, que en aquel tiempo, no solo los ancianos y letrados son sabios, sino los moços, los sieruos y las mugeres, todos dizen sentencias, de quan cierta es la muerte, quan incierta su hora, y como todo se acaba, sino el bien hazer y el seruir a Dios, y q̃ todo quãto el mũdo adora es vna grãde y señalada vanidad, y quan ciegos y sin conocimiento andan los hombres, y

Arist.

Chryst. ho.
60. ad po-
pulum in
principio.

otras razones semejâtes: Hasta aqui es todo lo dicho de S:
Luâ Chrysoftomo, de dōde parece quâto asiêto, quâta pru
dencia y grauedad trayga consigo vn trabajo y aflicion.

4

Despierta tambien vn desseo encêdido de la otra vida,
y la memoria della, viêdo esta tan amarga y engañosâ , y
cō tanta inconstancia y variedad, y dessea salir della, que
es vna de las cosas que con mas veras nos haze poner los
ombros a la virtud, con que se alcanza. Por aqui se pierde
el temor a la muerte, antes se dessea por ser passo para de
xar tan mala vida, y gozar la venidera: De donde nacierō
los suspiros de Helias, quando pedia a Dios con instancia
que se faca sse della: y cada dia lo vemos en los que padecē
alguna grande aduersidad: Y aun los q̄ tienen alguna expe
riencia de los trabajos desta vida, en ssi, o en otras perso
nas suelen perder el miedo al morir, y tiemplan el desseo
de larga vida: lo qual deuen a los trabajos q̄ ordena Dios,
que en ella se padezcan, como quien los desteta con este
genero de acibar, para que leuanten el pensamiento a co
sas mas solidas y perpetuas.

3. Reg. 17.

5

Otro proũ. cho es, despertar los dormidos en esta pere
grinacion y con los deleytes del mundo detenidos, y con
éstas cosas que no son mas que figuras de bienes, que ay hō
bres tan çabullidos en las cosas deste mūdo, tan dormidos
y amodorrados en las almohadas y plumas de sus conten
tamientos, q̄ ni los gritos del predicador, ni los consejos del
confessor, ni las secretas amenazas que Dios interiorment
e les haze, los despiertan, ni los agenos trabajos les auisan,
sino baxa la mano de Dios cargada sobre sus haciendas,
honras, o personas, y para esto se la embia. Como si vn ca
minante que va con prida a negocios importantes a la
corte, se parasse en el camino, reconstado al fresco de vn
arroyo mirando la suauidad con que corre el agua, haziē
do

do tréças, las yeruecitas a los lados tiernas y frescas, los arboles q̄ se miran en el agua, y en ella retratado el cielo con su variedad de colores, el regozijo con que en el suelo se mueuen las piedrecitas, aquel dulce ruydo con que passa murmurando el agua, y allí se estuuieffe de reposo, olvidado de la importancia del negocio que le mouio a salir de su casa: si a caso alguno le quiere auisar que camine con mas cuydado y diligencia, para ahorrar de razones, y alcanzar este fin con mas seguridad, le tira vna piedra, con que turba el agua del arroyo, y con ella aquel su vano cōtentamiento: entonces leuanta la cabeça, y mira al cielo, buscando por todas partes al que tiro, y buelue en si profi guiendo su camino: Así haze Dios quãdo el hombre esta parado, deteniendo las esperanças del cielo, ceuado cō los deleytes desta vida, y sus vanos bienes: que aunque hazien do trenças, y dando a la vista entretenimiento, al fin pasan, y todos ellos no son mas que figura del cielo y de sus bienes, aunque sola figura y mudable, como lo es el mundo y la gente del: embiale Dios vn trabajo, y turbale la hacienda, o la honra, o el deleyte, o la salud: entonces leuanta al cielo los ojos de la consideracion, entiendo que Dios es el que tirò, y le auisa que siga el camino del cielo para donde nacio, y dex e los presentes y breues contentamientos: y los que bien despiertan echan de ver el tiempo perdido, y el precio y valor del que no se puede cobrar, y lo mucho que es necessario caminar para ygualar cō lo perdido: lo qual todo deue a quien le despertò y boluio en si, con medio tan eficaz como fue el turbarle los contenidos de que fuera, quiza dificultoso, despegarle con otro, quedandose ellos en su fuerça.

Lo otro de que nos aprouecha la tribulacion, es, andar siempre limpios y purificados de vicios, malos desseo, y

vanas codicias, q̄ sin sentir, como poluo en la ropa, se nos pegan : que así como estas de quando en quando se limpian del poluo con vna vara, que con auer estado guardadas auian cogido, con que poco a poco, y casi sin sentir, vinieran a perderse: así toma Dios la vara de la aflicion, y embia al hombre sus açotes de quando en quando, para sacudir dellos el poluo, los gusanos, y las inmundicias que desta miserable carne se nos pegan con la ociosidad y regalo, porq̄ por descuydo no vengamos a perdernos : pues no ay cosa en este mundo que así limpie y preferue destas malezas a vn hombre en carne, como la tribulacion y trabajo : Sino, considerad vn hombre afligido quan limpio anda, no para en el vanidad, no da lugar a deleyte, ni haze en el manida mal pensamiento, a penas halla que repreheder en su conciencia, aunque con todo esto siempre se tiene por pecador. Por el contrario, el regalado, el que nunca vce trabajo por su casa, que poco escrupulo, como se traga los pecados, las codicias desordenadas, vistas liuianas, palabras y pensamientos, que poca lumbre haze en ellos la buena consideracion, pero entre otras cosas limpia mucho el trabajo, los pensamientos lasciuos y sensuales: porque demas de los ojos que abre en el alma para ver su torpeza, se afrenta de parecer deláte de Dios (que siempre tiene presente como a quien le embia aquel alguazil) y de las criaturas, con tanta suziedad y bestialidad : Fuera de esto son los pensamientos torpes, hijos legitimos de la carne regalada: la qual como este sin bladura y regalo, como en la aflicion lo esta, no puede nacer della tan mala casta. El Sabio dize, que el trabajo de la hora, haze olvidar grandes deleytes y demasias: Algunos entienden por la hora la de la muerte, q̄ en qualquiera tiempo de la vida, q̄ se trayga a la memoria, reprime los pensamientos de la carne:

Ecclési. 1. 2
M. 1. 1. 2
dici obli-
uionem fa-
cit luxu-
ria mag-
na.

otros la del trabajò. Gran exemplo es el dela arca de Noc, que en no auer hombres ni animales multiplicado en tiempo de vn año, que a la mas cierta quenta estuuieron dentro: es argumento, que la aflicion del fin del mūdo los hazia apartarse de los ayuntamientos, aũ licitos, como lo erã los de los casados, y de los animales. Y pues tãtos prouechos y tan importantes traen las tribulaciones, si el hombre es amigo del verdadero prouecho, lo serã dellas, no solo sufriendo las que vienen, sino deseando las que no vienen.



FIN DEL TERCERO LIBRO.

X 4 LI:

LIBRO QVARTO,

De las razones que tenemos para tener paciencia, y cōsolar-nos en los trabajos.

PROLOGO.



Astante fuera lo dicho en los libros y discursos passados, para quedar qualquiera discreto y Christiano entēdimiēto persuadido a tener paciencia en sus adversidades: pues esso pueden la naturaleza y excelencias desta inestimable virtud: esso mesmo la divina bondad, justicia y providencia, cō que embia y reparte los trabajos, y esso mismo el gran interesse que se nos sigue, a gente que tan amiga es de hallarle en todas las cosas: Pero porque el amor que tenemos a nosotros mismos, llega a estimar y sentir mas lo presente que con las manos toca, que aquello que no se vee, aunque en si sea mas precioso y aumentado. y por otra parte, como Aristoteles dize, y la experiencia nos enseña, hazē tanto por tanto en nosotros mas impresion los trabajos, que los contentos, que es dezir, que mas pena y dolor se recibe con la mesma medida de adversidad, que contento con otra tanta prosperidad: me parecio emplear este quarto libro, y el siguiente, en aficionar al Christiano lector a esta virtud excelente,

excelente, con razones y exemplos, que sin respecto a otro interese combidan y conuencen a tenerla en los trabajos, quitando o amansandoles el miedo que suelen causar con el rigor que desde fuera prometen: antes prometiendoles de parte de Dios, mediante los consuelos que se pondran, mucha facilidad para sufrirlos: para que el que los temiere quede para los que vieren apercibidos, y de la paciencia de los bien padecidos contento y satisfecho.

DISCURSO PRIMERO DE LA PRIMERA razon que nos ha de mouer a paciencia, tomada de la pequeñez de nuestros trabajos.

HS tan grande el regalo con que los hombres deseen y procuran passar esta vida, y el amor que tienen a su propia carne y contentamiento de ella, y la fuerza y cuydado con que la potencia irascible rebata los daños y trabajos, q̄ le acometen, q̄ ninguno se persuade que los puede auer pequeños: especialmente los q̄ en si mesmo padece cada vno: Pero los santos y amigos de Dios ninguno tienen por gr̄de ni pesado. La razon desta diferencia (de mas de la dicha del amor propio) nace de las comparaciones q̄ cada vno haze dellos: por q̄ comúnmente la envidia, q̄ del mesmo amor nace, si épre los compara cō los menores q̄ ve en otros padecerse: y por el cōtrario, a la prosperidad, mide y cōpara siempre cō la mayor. De aqui nace, q̄ pocos hōbres se hallan q̄ quieran cōfessar que son o está ricos, por q̄ siempre se cōparan con otros auentajados en riquezas, y así procuran acrecentar las suyas, hasta ygualar con los que van delante dellos, aunque con

ventaja de nobleza y merecimientos: q̄ si se comparaffea con vn trabajador, o vna vejezita q̄ con vn pedaço de pan y vna sardina passa su vida, comoceria claramete q̄ son ricos: Afsi en los trabajos, como no los midé fino cõ su desseo, y el regalo q̄ en todo procuran, siépre aunq̄ sean pequeños, les parecen desmedidos. Pero los santos van por diferete camino, por las prudetes y christianas cõparaciones q̄ dellos hazen: Vnas vezes comparandolos con la vida eterna, q̄ por ellos se promete, como S. Pablo q̄ dize, q̄ las passiones o trabajos q̄ en esta vida se padecen, no ygulan con la gloria venidera, q̄ se ha de declarar y descubrir en nosotros. Y en otra parte, quando dize, q̄ lo que es momentaneo y ligero de nuestras tribulaciones, obra y merece grande peso de gloria, quando contemplamos para cotejar con ellos, no lo q̄ se vee, sino lo q̄ no parece, porque lo que se vee agora todo es breue y percedero, y las cosas q̄ no se veen son eternas: donde deshaze y desmenuza los trabajos comparados con tan grande peso y medida de eterna gloria. Otras vezes los comparan los santos cõ los del infierno, de q̄ por ellos nos libramos: de donde vienen a dezir algunos, como san Agustín y otros, que el fuego material de que vsamos, comparado con el del infierno, es fuego pintado: y afsi por configuiente todos los demas dolores y tormentos que en esta vida se passan. Y sobre el Psalmo. 48. dize, que no son trabajos los desta vida sino semejança dellos: y trae a proposito aquel lugar de S. Pablo, como, y a manera de tristes, y siépre regozijados, como pobres, pero enriqueciendo a muchos, como gente q̄ carece de todos los bienes desta vida, pero q̄ todos los posee. Dõ de nota S. Agustín, q̄ el, cali, q̄ es vna pintura imperfecta y q̄ desminuye lo que se va diziendo, se pone en los trabajos que san Pablo cuenta, y no en los bienes, porque estos

Rom. 8.
2. Cor. 4.

Aug. super
Psalm. 48.

2. Ad Cor.
6.

son verdaderos, y los trabajos tan pequeños, q̄ son como pintados y figurados y diminuydos. Algo desto da a entender lo que Origenes dize, q̄ los trabajos, y penas desta vida, comparados con los del infierno, son como açotes dados sobre la ropa comparados a los que se dan en la carne desnuda: porq̄ quando en lo demas fuesen yguales, los humores gruessos hazen en esta vida menos sentible la carne de lo que estara quando resucite para el infierno, que en comparaciõ de lo q̄ agora es, sera como desnuda, y assi mucho mas sentible q̄ agora. Y esto se entiẽde deste genero de penas corporales, q̄ las q̄ alla son principales penas, ni tienẽ proporciõ con las de aca, ni cõparacion: porq̄ no se pueden alcanzar del mas viuo y agudo entendimiento: Esta es la que los Teologos llaman pena de daño, que assi como los hõbres no entienden miẽtras dura esta manera de conocimiẽto q̄ agora tenemos quã gran biẽ y gozo sea ver a Dios cara a cara, assi no puedẽ alcãçar quãto mal sea carecer de su vista perpetuamente por sus pecados, y assi no es de las penas q̄ mas les atemorizan. Sobre lo qual dize el bienaventurado S. Iuã Chrysofomo. Los q̄ sabẽ poco, solo tienen por infierno el en q̄ se padecen penas sensibles, y este es el q̄ dessean cuitar de su principal intẽto. Pero yo digo con toda asseueracion, q̄ seran mayores tormentos q̄ los del infierno, los que vna alma padecera en verse apartar y desechar de la gloria de Dios. Y en suma te digo q̄ esto es lo mas graue q̄ alli se padece, y lo que sobrepuja al mesmo infierno. Lo mismo dize en otros lugares, donde por nombre de infierno, entiende las penas sensibles. Porque si por infierno se entienden todas las penas del condenado, las principales son de las que hablo.

Origenes.

Chrysof.
Lib. de re-
paratione
lapsi, &
lib. 1. de cõ-
punctione
& sermo-
ne de mi-
seria.

Otras vezes comparan y cotejá los santos los trabajos cõ los q̄ el hijo de Dios padecio sin culpa por las nuestras,
que

que con el agradecimiento que ellos tenían a tan inestimable beneficio, como el de la redempcion, y con la profunda consideracion de la grandeza de las penas del Salvador en si, y de las circunstancias que las hazian mas insufribles, les parecia que las suyas dellos y las nuestras, no eran penas. A este proposito y con esta consideracion de zia S. Pablo. Considerad hermanos vna vez y otra aquel que tal contradiccion padecio de los pecadores contra si, porque no desmayeys en vuestros trabajos, pues en ellos no aueys llegado hasta derramar sangre. En que da à entender y a considerar quan pequeños son los que padecemos comparados con la grandeza delos de Christo, a quié de pura ternura y agradecimiento no nombra por su nombre: y añade a este pensamiento, aquella palabra, de los pecadores, para que acordandonos que fuymos causa de aquellas penas, tengamos en las nuestras no solo paciencia, sino verguença y confusion: pues todas aquellas quan graues fueron se padecieron por nuestros pecados. Otras vezes las cotejan los santos con las que trae consigo el estado de la prosperidad, que son grauissimas, como lo afirma el que le prouò: y hizo, como quien podia, anatomia del, que fue Salomon sapientissinio, riquissimo, y hablò por su boca el Espiritu santo, y dixo, que todo era vanidad, y aflicion de espiritu, mayormente quando con la prosperidad viene daño de conciencia, que entonces es estado de gran tormento: cuya figura fue Cayn, que de todos temia la muerte, y por el contrario se dize en la sagrada Escritura, segun el Caldeo, que quando alguno se quiere consagrar a Dios, ningun espanto subirá sobre su cabeça: dando a entender, que los que andan apartados de Dios, andan en perpetuos espantos. Y esto es lo q̄ S. Pablo dize, q̄ los q̄ desleean riquezas demasidamente errarõ en la

Hebr. 12.

Job 15. f. 6.
nitus, &c.

1. Ad Ti. 6.

Fê, y se emboluieron en muchos dolores, de los quales libra Dios a los buenos, y libres de pecado: pues comparados los trabajos que por Dios se padecen con estos perpetuos dela folsiegos, son como lino fueffen trabajos.

Pero dado q̄ con estas comparaciones, o sin ellas fueffen los trabajos del Christiano en si muy grandes, la fidelidad de Dios los buelue pequeños: De quien dize san Pablo, que no permitira que seamos tentados ni trabajados mas de lo que nuestras fuerças pudieren, antes con el trabajo las dara mayores, para que le podamos llevar. Lo qual san Dionisio en el libro de la celestial Hierarchia de clara con vna comparacion: que assi como el bueno y piadoso padre sabiendo las fuerças de sus hijos, ni los trabaja demasiado, porque no desfallezcã, ni los dexa holgar por que no aflojen: assi nuestro padre piadoso Dios, que tiene conocidas y medidas nuestras fuerças, ni nos quita los trabajos, porque merezcamos, ni los da de fmesurados, por que no desfallezcamos. San Iuan Chrysofomo lo declara por otra comparacion del musico, que las cuerdas floxas las aprieta, hasta que esten en proporcion, y afloxa las muy tiradas, porque no quiebren. Assi haze Dios. De manera, que assi como de la floxedad y remision nace el apretarlas, assi del auerlas apretado, nace el afloxarlas: q̄ es gran consuelo para los que de la mano de Dios se veen en esta vida apretados y afligidos. Pero la comparacion que mas lo declara puso el mesmo Dios por el Profeta Elayas, donde dize a este proposito, para que el Profeta consolasse a los afligidos con trabajos, y aun a los que dessean padecerlos grandes por su nombre, dize, que no de vna mesma manera se han de trillar todas las semillas. Que el trigo que es rezio se ha de trillar con trillos y con carros, y los cominos y otras semillas delicadas

3

1. Cor. 10.

Dionysio
de celest.
Hiero.Chrysoff.
hom. 4. ad
popu.

Isaias. 28.

das no así, porque todo se desmenuzaria y haria poluos,
sino basta cō vna vara, q̄ de tal manera trilla, q̄ no la mue-
le: y que así hara su diuina prouidencia, repartiendo los
Deut. 22. trabajos, que a los flacos los embiara pequeños, y a los
mas fuertes los mayores. De aqui mãdaua en la ley no araf-
sen cō buey y asno, porq̄ al paso del asno era mal emplea-
Matth. 15 da la fuerça ñi buey, y al del buey era fatigar las del asno,
y en el Euangelio, a vnos despedia cō aspereza, buscádole
ellos, como a la Cananea: a otros buscaua el y atrahia con
regalos y les combidaua con la salud del cuerpo y del al-
ma: porque los vnos eran fuertes y los otros flacos. Y a
los Apostoles antes de la venida del Espiritu santo, no cō-
sintio que fueren muy afligidos por ser flacos: y por esto
Matth. 9. dixo, que no podian ayunar mientras el esposo estuief-
se presente, que en ausentádoseles, ayunarian. Y así fue q̄
despues, q̄ el subio a los cielos, y el Espiritu santo vino so-
bre ellos (que fue confirmarles y fortificarles para pade-
cer) comiençaron de veras sus ayunos, sus trabajos, sus des-
tientos, peregrinaciones, y persecuciones. De aqui na-
cio tambien, que dos moços que quisieron seguir al Redē-
Luc. 9. tor, al vno mando, que boluiesse a sus padres, y al otro no
le dio licencia para yr a despedirse dellos. Porque como
declara san Gregorio el vno tenia fuerças para resistir
a los ruegos de sus parientes, y el otro quiza por las po-
cas que tenia, no bolueria. Así que al q̄ mas fuerças tie-
ne mayores trabajos le dan, y al q̄ menos, menores. Que
es lo que san Sixto dixo a san Lorenço, lleuandole al mar-
tyrio, quexandose le san Lorenço porque le dexaua des-
amparado, yendo sin el a padecer: Respondio, No te de-
xo hijo, ni te desamparo, sino que para de aqui a tres dias
te estan guardadas mayores peleas: yo como viejo re-
cibo mas ligera pelea, pero ati como a esforçado man-
cebo

cebo te aguarda mas famoso triunfo del tirano. Esta es la medida con que dize Dauid que Dios mide las lagrimas, y esta es la razon porque los trabajos se llaman caliz, y por otro nombre se llaman, juyzio, en la sagrada Escritura: porque no ay medico ni boticario, que tan en fil y con tanto tiento pese ni mida vna purga, cõforme a la necesidad y fuerças del enfermo, como mide con las nuestras el trabajo nuestro buen padre y medico de nuestras almas: el qual officio de nadie le quiso fiar, sino de sus propias manos, ni el demonio se ha atreuido a dezir, que el reparte y da los trabajos a quien quiere, ni como quiere, como lo dixo de los bienes y reynos del mundo al Redemptor, ni os ò tocar en la persona ni hazienda de Iob, sino dexolo a Dios, a quien está reseruado, diziendo: Tocalde vn poco. Tocale tu Satanas, pues tan poderoso eres, y tãta gana tienes de hazerle mal. No tengo licencia, ni aun tiento para saber quanto le tengo de afligir: porque Dios no le toca para hazerle mal, sino lo necessario, para gloria suya y bien del atribulado, y effo no se yo quanto es, y por effo no tengo licencia.

Pero aqui se ha de aduertir, que quando tantas vezes y por tantas comparaciones dezimos que Dios mide nuestros trabajos con nuestras fuerças, demanera que al flaco aflige poco, y al de mas fuerças carga la mano en su aflicion, no se ha de entender de las fuerças naturales, porque con estas solas, ni aun vn buen pensamiento podemos tener, como san Pablo dize, quanto mas sufrir trabajos: sino entiendese de las fuerças de la gracia y fauor de Dios, que nos da para sufrirlos por su nombre. Así como quando el Euangelio dize, que vn hombre noble auiendo de partirse a vna peregrinacion, llamó sus criados, y repartio entre ellos sus bienes, para que entre tanto

Psal. 74.
Calix in manu domini, &c.
Matth. 20
Potestis habere calicem, &c.
Ezech. 14
Hac dicit dominus quonia, & si 4. iudicia mea pessima gladiũ & famas, & bestias malas & pestilentiam in misero in Hierusalem, &c.
Matth. 40

Iob. 2.

4

2. Cor. 3.

Luc. 19.

Matth. 18

tanto

tanto della negociaffen : dio a vno cinco talentos , a otros dos, a otro vno , repartiendo a cada vno segun su propria virtud y valor, que fueron los officios , cargos y gracias de su Yglesia, no se entiende segun la virtud natural de cada vno , que seria contra lo que la santa Fé Catolica nos enseña: sino segun la que tienen los perlados y los demas que entran en este repartimiento , por la gracia y fauor del mesmo Dios : segun en otra parte lo declara san Pablo, diziendo: A cada vno de nosotros fue dada la gracia segun la medida del don de Christo. Habla de los perlados , pastores y Doctores y otras personas apostolicas de la Yglesia, y a los officios llama gracia. Pues como dize en la parabola, segun su propia virtud? Todo es vno: porque la propia virtud que quiere dezir , la virtud particular de cada vno, fue gracia y don de Iesu Christo nuestro Señor : porq segun la natural, ningun officio destes pudiera ninguno dellos hazer. Asi se ha de entender aca , que mide Dios los trabajos, que por gracia y misericordia suya nos embia, como aculla los officios, segun las fuerças de cada vno no naturales, sino las que su magestad comunica para paecer aquel trabajo: sin las quales, y muy bastantes, nunca le embia. Y esta es la fidelidad que san Pablo dize, que nunca consentira que seamos tentados mas de lo que pudieremos. Estas son las dos alas que en el Apocalypsi se dieron a la muger perseguida del dragon, para que pudiesse volar y escaparse de el. Este es tambien el trono de Salomon, donde auia leones y manos: leones, para afligirnos y despedaçarnos, y manos, para socorrernos y librararnos dellos, y gualando la fuerça y socorro con su braueza, Grã espãto pone al q̄ esta a la orilla d̄ la mar, ver como se traga vn poderoso rio, q̄ parece q̄ alli es su fin para nunca correr mas: pero por las secretas vias de la tierra, y por donde no alcanza

Eph. 4.

2. Cor. 10.

Fidelis
Deus, qui
non patie
tur vos te
tari, &c.

Apoc. 12.

3. Reg. 10.

alcança

aleança a ver el que vee rio como le sorbe la mar, la misma mar embia agua bastante para q̄ no desfallezca el rio. Así lo dize el Sabio, porque así como conuiene para vn fin que el rio sea tragado, así para otro conuiene q̄ nunca falte en el agua. Así Dios, quando para los fines de su diuina prouidencia parece que con trabajos le tragados hombres, entonces prouee secretamente de interiores fuerças para llevarlos: porque lo vno y lo otro conuiene para gloria suya y prouecho nuestro, ya así lo promete por el Psalmio diziendo del Justo, quando cayere no se lastimará. Y dize otra traduciõ, quando comēçare a caer, no caera, por q̄ Dios tiene su mano debaxo. Así como quando vno esta hincando vn clauo en vna pared, con la vna mano le da el golpe, y con la otra le tiene, por q̄ no cayga: así haze Dios, figurado por la çarga del Moysen que ardia y no se quemaua ni consumia, porque estava Dios en medio della. En q̄ significo Dios a Moysen, que aunque los de su pueblo se auian de arder en trabajos, malos tratamientos, y persecuciones, pero que no perecerian: por q̄ el mismo Señor estava y andaua en medio dellos. Por lo mismo figurò, q̄ por estar en medio del justo, por su gracia y fauor, no podra ser consumido con trabajos, por graues y fuertes que sean.

Y es mucho d̄ notar, para mayor cõsuelo de los q̄ padecē, q̄ no se contenta Dios cõ prometer y dar fidelissimamēte fuerças y iguales al trabajo, sino q̄ para q̄ el pelear y vencer sea mas facil, las da mayores q̄ el mismo trabajo con mucha ventaja. De fuerte, q̄ a esta cuenta quanto mayor es el trabajo q̄ nos embia, tanto es por esta parte mayor la merced, por la gracia y fauor q̄ en las fuerças se sientē mas auentajadas, q̄ para los pequeños: y siempre se declara esta ventaja en el esfuerço de los santos. El santo Iob despues de tantos daños y aduersidades, que sabia y confessaua venir

Ecclesi. 1.
Flumina
intran in
mare, &
mare non
redundat,
&c. vsque
ut iterum
fluant.

Psal. 36.
Felix cum
caerit ca
dere non
cadet.

Exod. 3.

4

Tob. 13.
Et si ci-
derit me
sperabo,
&c.

Y de

de mano de Dios, no contento con auerlos padecido, y padecerlos con tan exemplar y admirable paciencia dixo: Aunque me mate no perdere la esperança que tengo de su misericordia. Y esto mesmo se da a entender en aquel gran esfuerço que tenia puesto en san Pablo, quando aquel Profeta Agabo le dixo, que le auian de prender y echar en cadenas en Ierusalem: por lo qual con lagrimas le rogauan los presentes Christianos, que no fuessse por entonces a la ciudad. Respondio con grande espíritu diziendo: Que hazeys hermanos? que llorando me quebranta ys y afligis el coraçon? Sabed que estoy presto, no solo a ser preso y encadenado en Ierusalem, sino a morir por el nõbre de Iesu Christo. Claro parece de la historia que nõ murio en aquella ocasion, y pues este esfuerço no podia venir sino del cielo, luego de ahí se saca, que tenia esfuerço mayor que para el trabajo presente. Y de aqui podemos sacar, que siempre y en todos sera afsi. Y afsi con su hecho en este lugar, se declara san Pablo en el que primero diximos, que no consentira Dios que sea nadie tentado mas de lo que puede: y no solo esto fino que en la tentacion proueria ganancia en las fuerças, para que mejor se pueda llevar: lo qual en dezir, ganancia, entiende que no se contenta con darlas yguales, sino darlas sobradas y auentajadas, como dize en otra parte: Afsi como crecen las passiones por Christo en nosotros, afsi por el mesmo Christo y por sus meritos se nos da con sobra y abundancia nuestra consolacion. La qual se entiende, no que vaya creciendo el esfuerço y consuelo a la medida del trabajo, antes sobra mucha fuerça para vencer facilmente el presente, y queda en abundancia para los que vinieren. Y afsi vemos que mientras vno esta mas trabajado, mas rico esta de esfuerço, y mas fuerte en vencer los trabajos.

1. Cor. 10.

2. Cor. 1.

trabajos que sobre vienen, saliendo siempre con ganancia de la pelea: no solo por la condicion de los trabajos, de q̄ en el libro passado se dixo, sino por la gracia y fauor de Dios, que haze mayor a los que mas padecen.

Lib. 3. d. 6.

De aqui pueden los que perseguen a los buenos tomar escarmiento, porque no solo (aunque mas en este officio trabajen) no saldran con su pretension, mas saldran cada vez los buenos con mas ganancia. Y como dize Dauid, no permitira Dios que dure mucho la dura vara y el poder de los malos para afligir a los justos y turbarles su paz. De suerte, que no vendra el justo a desfallecer y echar mano y estenderla a cometer algun pecado. Y este consejo dio el Sabio a los tales, que tratan de inquietar y afligir a los justos, por ver el cuydado que Dios tiene de defenderlos y sustentarlos en sus fuerças. No andes dize, acechando, ni pienses hallar pecado en casa del justo, ni le alteres su paz y quietud, pensando enflaquezer sus fuerças con mucha persecucion y trabajo: porque aunque cayga infinitas vezes al dia en el, luego se leuanta: que si fuera malo, cayera para su mal, agora que no lo es, cae, y se leuanta con mas fuerças. Y la causa original desto, dize Dauid, es que guarda Dios y tiene cuydado de los huesos de los justos, que son la fuerça del cuerpo: Para que de ahi entendamos, que les da y guarda la del espiritu para padecer por su nombre, y para que no caygan en el trabajo, y quando fueren perseguidos y inquietados.

5

Psal. 124.

*Prove. 24.
Ne insidie
ris, & qua
ris, &c. vs
que malū.
Sic expli-
cat Aug.
11. de ciui
ta. 6. 51.
Psal. 3.*

Y pues antes, que la grandeza o pequenez del trabajo nunca se mide sino conforme a las fuerças del que le padece, que no aura quien diga, que para vn valiente y robusto soldado es trabajo llevar en la mano vna espada, qual lo seria para vn niño de tres años o quatro: y vemos que

6

por la gracia de Dios son las fuerças, que para padecer nos embia, no solo yguales es el trabajo quãto se ha de sufrir, sino sobradas ya uentajadas, claro parece que los trabajos no solo comparados con los del infierno, ni solo puestos delante de la gloria, que por padecerlos esta prometida, ni con otro respecto ninguno de los dichos, aunque con ellos se amanfan mucho, sino en si, y para las fuerças que para ellos tenemos, son pequeños y desiguales a ellas. Lo qual es gran consuelo, pues ellos son necessarios, y quitandose lo que sobra a las fuerças, o recibendolas sobradas, sino se quita dellos (que siempre Dios haze la vna de estas dos cosas) quedan para qualquier af ligado facilitadas. Por que assi como la madre por el regalo y salud de su niño le viste y embuelue a la lumbre, y quando esta es demasiada para las carne zitas tiernas, pone la mano delante para defenderlas del demasiado calor: assi haze Dios, que para nuestro bien y salud nos viste al fuego de la tribulacion, y quando esta es rezia, pone delante la mano de su fauor: el qual es tan grande, que con ventajas vence al trabajo, y templado lo vno con lo otro resulta en regalo del que padece. Lo segundo se sigue, quan enganados viuen los que con instancia piden a Dios, les quite o aliuie los trabajos: pues con quitarfe los se priuan del fauor y gracia que de su mano auian de auer para sufrirlos, allende del merito que por padecerlos pierden. Por lo qual dezian san Pablo, De buena gana me holgare y preciare en mis flaquezas y trabajos, a trueque de que more en mi la virtud de Christo. Y aunque el viuir con pocos parece consuelo, y dello dan los imperfectos gracias a nuestro Señor, pero en tener los pocos, segun lo dicho, se parece y descubre su imperfeccion y estado de muy principiantes en la virtud y seruielo de Dios. De donde

nacian aquellas heruorosas oraciones de aquellos grandes santos que continuamente pedian a Dios trabajos y tribulaciones, para padecer por su nombre, confia los en el, que con su gracia auian de salir dellos, no solo sin perdida mas con gran ganancia y merito de la vida eterna.

DISCURSO SEGUNDO DE LA SE-

*gunda razon que consuela al afligido, que es
que los trabajos se mudan y pasan
breuemente.*

Pocos años es neccessario auer viuido, y leydo pocos libros, y andado menos tierras, para entender quan mudables son todas las cosas desta vida, assi prosperas como aduersas, y quan poco duran: Porque todas ellas juntas y cada vna por si son vn libro que nos enseña esta verdad. Porque assi como todo el mundo anda en perpetuo mouimiento, assi lo andan sus partes: y assi como el tiempo se muda, antes es vna perpetua mudança, segun su difinicion, fundado en el primer cielo, que nunca para, antes en el no parar del cielo: No es mucho que assi lo seã todas las cosas a el sugetas. Con esta consideracion nos amonesta el Sabio, que en el tiempo de la prosperidad (que alli llama tiempo de pecados por las ocasiones dellos, que entonces ay muchas) no nos durmamos: porque assi como desde la mañana a la tarde se muda el tiempo, assi se mudan las cosas, cuya mudança es muy subita y apressurada delante de los ojos de Dios, q̄ es el que con su poder y sabiduria las muda. Esta mudança nos quiso significar el Profeta Zacharias en aquella variedad que vio de cauallos, vnos bermejos, otros negros, otros blancos, otros de varios colores. Dando a entender

*Eccle. 18.
à maneyf-
que ad ves-
peram mu-
tatur, &c.*

Zacha. 6.

q̄ está el hombre vnas vezes contento, ora triste, ora rico,
 ora pobre, ora sano, ora enfermo: n̄ si los caualllos rufos o
 bermejós significá gr̄a riqueza y cōtento, los negros, luto
 y tristeza de la perdida de aquēlla: los blancos, negros, mor-
 zillos, y alazanes, la variedad del mūdo, q̄ no ay cosa en el
 firme ni cōstante. Esto mismo nos enseñan las cosas todas
 naturales, y artificiales, el sol, q̄ cada día nace y muere: este
 mismo día a quien sucede la noche: este día y noche, vna
 vez grandes, otros pequeños: la luna cada día de su figura,
 la tierra que parece la mas constante; en verano hermosa:
 en Estio seca: los arboles vna vez verdes y floridos, otra
 desnudos y deshonorados, las aguas de los rios corriendo, la
 de la mar bolteando a vna y a otra parte, los edificios vnos
 viejos, y otros nuevos, otros caydos, otros renouados: los
 hōbres ayer niños, oy viejos, mañana muertos. Por el mis-
 mo raserov̄a las fortunas de los hōbres, la salud, los images,
 los estados los señorios, los imperios, todo como arcaduzes
 de noria, vnos llenos, otros vazios, vnos subē, otros baxan,
 vnos se quiebran otros se renueuā, y al cabo todos se
 hunden y acabā: sino q̄ como no tenemos presente mas de
 n̄o siglo y pocas leguas de tierra q̄ alcāçamos acōtratar,
 no lo cōsideramos como ellos es: n̄ para tenerlo biē en-
 tēdido esto bastará, pues en todo tiēpo y lugar dá las mis-
 mas cosas priessa a la consideracion. Ni es necessario para
 este efecto traer en las manos las historias antiguas, ni al
 tirano Dionysio, q̄ despues de auer viuido en tanta gr̄adeza,
 fue des hōradamēte echado de los Siracusanos, y desterrado
 a Corinto, donde vino a t̄ta miseria, q̄ viuia de tener
 escuela de moçachos: Ni a Belyfario, q̄ despues de t̄ta
 famosas hazañas, y auer sujetado a los Vádalos, y librado
 a Roma de los Barbaros valerosamēte, al fin le fuerō sacados
 los ojos, y viuia de limosnas, pidiēdola como los demas
 pobres,

pobres por las calles y caminos: ni a Mitridates, q̄tã pode-
 rosamente puso en aprieto quarenta años a Roma, vino al
 cabo a matarse a si mismo: ni es necesario traer a Julio
 César, q̄ despues de vécido Popeyo, auendo triunfado tan
 gloriosamente de Frãceses, Alexádrinos, Griegos, Africa-
 nos: y Españoles: en medio de su gloria fue muerto de sus
 amigos fingidos. Y desta fuerte se podian traer millares de
 casos desastrados, y mudanças de fortuna, aun mas acerca-
 dos a n̄ros tiempos. Pero bastan los que cada dia vemos en
 ellos. Y de los vnos y de los otros fue expressa pintura la
 estatua de Nabucodonosor, cuyo cuerpo, aunq̄ todo el era
 cõpuesto de reynos, imperios, poderios y riqueza, de oro y
 plata: pero todo esfrinaua en pies de barro, que dezia la su-
 jeciõ a incõstãcia y variedad. Así q̄ todas las cosas estã fu-
 jistas a esta, ora prosperas, ora aduersas, q̄ es grã cõsuelo pa-
 ra los buenos y fieruos de Dios, en q̄ hazẽ grã ventaja a los
 malos, q̄ de la mudãça de las cosas se descõuelã, por la po-
 ca firmeza q̄ veẽ en los bienes en q̄ adorã: pero los buenos
 se cõuelã della: porq̄ no los quierẽ, y ðla delos males porq̄
 no les durã. De aqui es, q̄ aũq̄ Dios antiguamẽte, muchas ve-
 zes castigaua a su pueblo por sus pecados, muchos cõso-
 laua cõ esta razõ de sus castigos: como parece en Jeremias
 re en Jeremias dõde se quẽta, q̄ teniendo el rey de las
 presas al Profeta, porq̄ predicaua publicamẽte y a bozes,
 q̄ todos auã de yr cautiuos a Babilonia: dizele Dios, Mi-
 ra Jeremias tu tienes vn pariẽte muy cercano, q̄ se llama
 Ananias, embiale a llamar, y cõprale vna heredad q̄ tie-
 ne aqui en el termino de Ierusalem, y haz tu carta de v̄ta
 cõ testigos y firmeza, y despues d̄ cerrada y sellada metela
 en vn cãtaro de barro, dõde se pueda guardar. Hizolo así
 el Profeta. Quien le viera por vna parte predicar la cau-
 tiuidad general de todo el pueblo, y por otra comprar

Dan. 3.

Hiere. 32.

heredades. Sãto Dios, estos hõbres no hã de yr cautiuos, y llevar sus mugeres, y hijos, y las haziendas y riq̃zas? como ay compras y ventas? quien ha de dar vn real por las tierras y heredades, pues hã de salir tã presto dellas? Lo segũdo ya q̃ Señor mandays hazer escritura firme, para que la mãdais guardar en cãtaro de barro, sino en cosa mas firme q̃ la conferue? Responde se, que quiso Dios consolar al pueblo, con q̃ la cautiuidad no duraria mucho tiempo, y que asì se podian hazer de las haziendas rayzes cõpras y ventas: y asì mesmo, que la hazienda comprada y el derecho della se ponìa en vn cantaro de barro, quebradizo, porque asì son los bienes y cosas desta vida, sin seguridad ni firmeza: oy las vemos leuantadas a lo alto, mañana por el suelo, y asì sujetas a las demas mudanças.

2

Poniẽdo los antiguos los ojos en esta cõsideraciõ, pinta uan la fortuna sobre vna piedra redonda, q̃ nunca cessaua ni paraua de andar, ya lo alto estaua a baxo, ya lo baxo en lo alto. A lo qual aludiendo Cicerõ en el libro de natur. deorũ dize, q̃ no ay cosa en el mũdo mas cõtraria a otra q̃ los bienes deste mundo, a la firmeza dellos. Y Boecio en los libros de cõsolaciõ, dize q̃ pẽsar estoruar esta mudança, es ponerse a detener vna rueda q̃ cõ impetu se mueue al re dedor. Grã locura serìa de el q̃ fuẽsse a vn molino o aceña, y quisiẽsse prouar a detener la rueda, q̃ cõ tãta fuerça y velocidad se mueue. Asì es el q̃ piensa tener en esta vida alguna cosa firme, porq̃ todas caminan y se mudan con grã de impetu y ligeraza, ora sea p̃spera, ora aduersa. Ya esto alude el Apostol Sãtiago, quãdo hablando en su canonica de los males q̃ la lẽgua causa, dize, q̃ inflama y enciẽde la rueda del nacimiento, q̃ es d̃la vida del hõbre, q̃ es ni dexar roso (como dize) ni velloso, bueno ni malo, todo lo muda y destruye la lẽgua, y le pegafuego. Dõde se vee q̃ a la vida

Cice. li. 2.
de natura
deorum.
Beetias li.
2. de cõso
la. prosa se
cunda vol
uentis ro
ta impetũ
detinere
conaris.

Iac. 3.

del

del hõbre llama rueda por su inconstãcia, la qual causa el mouimiẽto del cielo, q̃ como vn torno esta siẽpre hilando los dias della, si no, diga cada vno las mudanças que despues que se acuerda han passado por la suya: no ay Proteo mudado en tantas figuras, ya enfermo, ya sano, ya cõtento, ya triste, ya enojado, ya llosegado y pacifico, ya temeroso, ya esfõçado y animoso: de donde algunos Filosofos vinieron a pensar y a afirmar, que fuymos todos criados de agua, que siempre estã en perpetuo mouimiento, como parece en los fluxos y refluxos del Oceano: Y por esto aquellas dos mugeres que en diuersas ocasiones quisieron persuadir a Dauid. La vna, la reconciliacion de su hijo Absalon, la otra, el desenojo contra Nabal Carmelo su marido, echaron mano desta razon, que todas las cosas se mudan, y que tiempo tras tiempo viene, y que podria venir alguno en que el Rey se viesse con necesidad, como agora la tenian otros del, que para esta y otras muchas cosas es gran remedio esta consideracion, porque cõ ella se estiman las cosas en lo que son, y se descubre que valor tenga. Entre otras cosas buenas, que en defenõa de su inocencia dezia el santo Iob, dezia, Plega a Dios que esto y esto me venga, si tomẽ jamas contento con mis riquezas, aunq̃ tenia muchas ganadas por mis manos: y si mirẽ al sol quando mas resplandecia, y la luna quando se mouia con su claridad, blanca y hermosa, plateando toda la tierra: lo qual aunque comunmente lo entienden de la idolatria de q̃ se laua este santo las manos, como parece en el contexto de la letra: pero san Iuan Chrysostomo lo declara a nuestro proposito, que quiere dezir Iob, Si tuue jamas contento con mis riquezas, entendiendo y considerando que poca firmeza tenian, y quan percederas eran y cãducas, haziendo quenta, que si el sol y la luna, y las estre-

2. Reg. 14.
1. Reg. 25.

Iob. 31.
*Si latatus
sum cum
multis di-
uitijs meis
&c. vsque
clare*

Chrys. 80.
5. ho. cum
Sartoni-
nus, & At-
relianus
acti essent
in exiliũ.

llas con ser tan perpetuas en su ser y su luz, las veo mudar se, nacer y poner se cada dia: gran locura seria tener las cosas terrenas por firmes y constantes: Asi que por esta razon ni quando las tenia recibia contento, ni quando las perdia me congoxaua, porque sabia bien q̄ esta era su naturaleza. Todas estas palabras son de san Iuan Chrysofostomo, y otras a este proposito de gr̄a doctrina y cōsideraciō.

3

Sirue por el consiguiente esta consideracion para consuelo en los trabajos, sabiendo que estando la vida en perpetua mudança, no le faltará la suya al trabajo: la qual no puede ser sino para el descanso, y en el mayor trabajo, está mayor y mas cierto este remedio. De aqui consolaua el otro a vno que tenia vn grauissimo dolor de hijada, diziendole, que esto tenia de consuelo, que no podia mudar se

2. Cor. 4.
1. Petri. 1.
Modicum
si nunc oportet
con-
tristari,
&c.

en otro mayor, presuponiendo que auia de mudar se. De aqui llamaua san Pablo, momentanea a la tribulacion: y san Pedro en su Canonica dezia, Y agora si fuere necesario padecer de tristeza vn poquito de tiempo: Para prouar y afinar vuestra paciencia, como el oro, para q̄ parezca y se conozca para gloria y hora de nuestro señor Iesu Christo, &c. Por lo mesmo vn mal tan largo como la cautividad de Babylonia, lo llama Dios mal de vn punto, diziendo, Por vn puto te desampararé, al parecer de los hombres, pero yo te tornare a juntar y reducir con gr̄ades y largas misericordias: Otra vez llama poquito y momento, por

Isai. 54.

Esayas, al tiempo de la indignacion, especialmente quando le passamos en nuestro oratorio recogidos, como allidize: Desta breuedad en los trabajos q̄ nos embia, dice Dios en muchas partes, que tiene gr̄a cuydado y prouidécia, de vn linage dellos dize, q̄ no dexará el poder y vara de los malos mucho tiempo sobre los buenos, porque con esta sujecion y tristeza ocasionados, no vengan los buenos a estender

Isai. 26.
Vade populus
meus,
&c. abscedere
modicum
ad momentum
do nec tran-
seat indign-

der las manos a los pecados. Esto dio tambien a entender quando embio a Esayas a anunciar la muerte al Rey Ezechias que estaua enfermo, que al salir, no auia llegado bien a la escalera quando le manda boluer a consolarle. Pues si comparamos los trabajos con los tormetos del infierno, alli se vee mas claro, como los de aca son prefurosos y ligeros, que se nos dan para escusar aquellos. En las diuinas letras son los desta vida cõparados a arroyo q̃ passa presto, como en el Psalmo que dize, que Iesu Christo viuiendo entre nosotros, en quãto era caminante, beuio del arroyo, esto es, de los trabajos, que passan como arroyo: pero los del infierno son cõparados en el libro del Apocalypsi, a estanque, diziendo, q̃ la muerte y el infierno fueron echados en el estãque de fuego, que es el infierno: Por q̃ assi como el agua del estanque nũca passa ni corre, ni se muda ni falta gota: assi aquellos tormentos en toda la eternidad, ni passan ni menguan, siempre se estan en vn mismo ser, en que la eternidad dellos se da a entender que es vna de las mayores penas y tormentos que ellos tienen, quando tienen los ojos por aquella immensa eternidad, sin hallar ni topãr fin, ni remate, ni aliuio, en saltarles vnã gota dellos: y en los de aca al contrario, el pensar que se hã de acabar, y presto, como passa la auenida de vn arroyo en tiempo de vna tempestad: es gran consuelo para el trabajado y afligido, aunq̃ no fuessẽ sino como san Iuã Chrystomo dize, Los trabajos de aca ellos mismos se van acabando, y quando menos, se acaban con la muerte, que causan en el que los padece, que lo acaba todo. Alla (dize este bienauenturado santõ) en el infierno, no ay muerte ni fin, sino los dolores y la prolixidad corren a las parejas; y aũ en los de aca ay otro consuelo, que la prolixidad, quando duran algo, endurece y haze callos, y assi son siẽpre menores,

natitio.

Psal. 124.

Nõ relin-

quet Domi-

nus virgã

peccatorũ

super for-

tem insto-

rum.

Isai. 37.

Psal. 120.

Apoc. 19.

Mors & in-

fernus mi-

si sunt in-

stagnum.

Chryf. ho-

49. ad po-

pulum.

como parece en los hechos a enfermedades, a quartanas, a poca vista, o pocos dientes y muelas, que el mucho tiempo les alivia la pena: y así mesmo los galeotes, que al principio sienten tanto el rebenque, a cabo de algunos años, aun salen de mala gana de aquella vida, tan mudados estan de parecer y sentimiento: pero en el infierno siempre tiernos, siempre nuevos, siempre sentibles, y nunca aliviados ni consolados: de manera, que por todas partes queda el consuelo de nuestro trabajo en pie, con el pensamiento de acabarse presto, y sino le tenemos, es por nuestra impaciencia, y poco sufrimiento, y menos consideracion de la naturaleza de las cosas que por su inconstancia las gustosas lo son menos, y las penosas no lo son tanto, y a veces lo son nada.

J. §. 2. De otra razon porque los trabajos son breues, porque la vida lo es.

4

DE las palabras del bienaventurado san Iuan Chrysostomo, quando dixo, que a lo menos eran los trabajos desta vida breues porque ella lo es; tome ocasion para tratar esta razon, considerando en esta segunda parte del discurso, quan breue es esta vida, para que quando los trabajos no tuvieran otro consuelo, se vea quan grande es este para los que los padecen: del qual san Agustín usa para consolar de los trabajos. Para averiguar pues, quan corta es nuestra vida, y quan sin pensar se passa, ni son menester libros, ni mirar lo que los autores dellos desto sintierõ, ni preguntar en que pararon los principes y reyes, que mas larga se la prometian y procurauã, ni que se hizieron los Filósofos, los Sabios, los Poetas famosos, los Capitanes y soldados, que tantas batallas ganaron,

Aug. Psal.
36. ibi &
adhuc pu
sillum, &
mon, &c.

ron, allanaron los montes, abrieron los caminos, sujetaron las gentes, ni que se hizieron las armas, municiones y letras; ninguna cosa es necesaria, sino despues de auer considerado sola la mudança que en nuestra propria muerte ha hecho en tan breue tiempo en nuestras mesmas personas: las quales va desde el principio comiendo y acabando, remitiendo la virtud, y afloxando las fuerças, señalando el rostro con canas, y rugas, y falta de dientes y de vista: porque lo que da de espera para acabarnos, no lo quiere dar sin logro, cobrando de nosotros poco a poco cada año, y muchas vezes a mas cortos plazos las cosas dichas: de manera, que quando ya viene por nosotros, a penas halla que llevar, sino la triste vida. Así, que despues de considerado esto, passe adelante la consideracion, y eche de ver quã en breue nos ha lleuado de delante de los ojos a nuestros padres y hijos, hermanos y tantos amigos, y a nuestros conocidos, que con su florida edad parecian immortales. Cada vno quente en su pensamiento y memoria, los que le tocan, y los que ha conocido, y dira, *Que se hizo mi padre? mi madre? mis hermanos? mis vezinos, fulano y fulano q̃ yo conoci? fulano que gouernaua? &c.* y hallará q̃ sin passar por Salamãca ni Paris, ni abrir libros, ni aguardar para ello mas predicadores, los mesmos defuntos, las mesmas mudanças lo seran desta verdad, que la vida es breue: y de quien dize Iob, que el hombre nacido de muger, viue poco tiempo, y esse lleno de miserias, y que huye ligero como vna sombra, y nunca mientras viue permanece en vn mesmo ser. Ni se le hara dificultoso de entender a Dauid quando dize, que puso Dios sus dias medidos, estos, tassados y breues: ni para lo que es persuadirse vna vez esta verdad, es necessario saber leer ni reboluer libros santos ni profanos, porque no ay nacion por barbara que

*Iob. 14.
Homo natus de muliere breui viuens tempore,
&c.
Psal. 38.
Ecce mensurabiles posuisti dies meos,
&c.*

fea, que sin auerlos leydo ni visto, no la confiese, y la predique con varias sentencias y comparaciones, vnos dixeron que somos como fabula, otros como gorgorita de agua quando llueue, otros heno, otros hojas de arbol: lo qual dixo Homero con tanta propiedad que contentò mucho a vn Filosofo, porque quadra por muchas razones. La primera, porque no ay cosa mas mudable que la hoja del arbol, de dõde se dixo, que nõ se mueue vna hoja de vn arbol sin la volunrad de Dios, por ser la cosa que mas facilmente se mueue con qualquier vienteçito por pequeño q̄ sea: assi es la vida del hombre, que con cada nonada prospera, o aduersa, luego se turba y mueue de su quietud de coraçon. El Psalmo dize, Ciertamente el hombre que viue es vn monton de toda vanidad, y todo se passa en farsa, o figura, y assi sin proposito se turba. Otra traduccion dize, Ciertamente liuanissima y vanissima cosa es el hombre, y mas vana que la misma vanidad: Porque como vna imagé vana, y vna sombra sin cosa firme ni estable, anda en este angostissimo carril destavida. Tras esto viene la cõparacion por la propiedad del succeder las hojas vnas a otras, y la poca memoria que queda delas passadas, y el nacer, y crecer, y caer las presentes, como los hombres, tan a priessa, quedando siẽpre poco mas o menos, el mesmo numero: y assi en ellos como en ellas ay variedad, q̄ no caẽ todas juntas, vnas presto, otras tarde: assi ay entre los hõbres muertos en diuersas edades. Otros dizen, q̄ nuestra vida es humo, otros sombra. Los malos que suelẽ reyrse desta sentencia, por parecerles que tienẽ experiencia de lo contrario, la vienen a confessar en el infierno: alli la comparan a sombra, q̄ en vn instante nace, y en otro muere: y su vida y ser, es no ser: Cõparanla los mesmos, a correo q̄ passa cõ grã priessa, y aun adezir las nueuas no quiere parar: a agui

Homerus.

Psal. 38.
Verumta-
men vni-
uersa vana
tas, &c.

Sap. 9.
Trãsterrit
omnia tan
quam vni-
bra, &c.

la que no dexá rastro en el ayre: a nauio q̄ no le dexa en el agua: al fin viene a dezir, que antes se vieron muertos que nacidos: así que juzgan no auer viuido, por la breuedad con que viuieron. Los sartos y la Escritura vsan de otras muchas comparaciones, para significar esta breuedad, cõparanla a ceniza, que con vn soplo desaparece, a imagen q̄ no tiene mas de apariencia, humo que el viento breuemẽte le deshaze: agua que corre y nõca buelue: telas de araña que con vn soplo se deshazen: rastro de nuue que el sol cõfume en vn punto: flores del campo que a la tarde estan marchitas: heno que presto se seca, espuma de la mar que la tempestad prestamente junta y aparta: tela que se corta: nauios que lleuan fruta, que van a priessa a todas velas porque la fruta no se pudra, o porque en passando no dexan mas que solo vn olor della: a gota de agua comparada con la mar: a sueño breue de las guardias, o centinelas en quiẽ la noche se reparte. Al fin la sagrada Escritura dize a los martyres que claman, pidiendo vengança de su sangre, Esperad vn poquito, hasta que el numero de vuestros hermanos este cumplido. Pues si lo que ay desde entonces al dia del juyzio es poquito, que fera la miserable vida de vn hombre: Así, que por vna parte la experiẽcia, por otra la confesion de los malos, por otra la de los Filosofos, por otra la de los santos y la Escritura, conuienen, en que la vida del hombre es breuissima y miserable.

La razon desta tan encarecida breuedad, parece que da en diuersas partes la misma Escritura sagrada, porque en vna parte della nos dize, que todos vamos corriendo y con grandẽ priessa a la muerte: Y en otra, que ella viene con grandẽ priessa en nuestra demanda. Si vn caminante quiere alcançar a otro en vn camino, toda via tarda en alcançarle, porque el otro va como huyendo, porque

*Psal. 89.
Et custodia
dia in nocte
que pro
nihil, &c
Apoc. 6.*

S

*2. Reg. 14.
Omnes morimur, &
quasi aqua dilabimur*

no le alcánce: y aunque se da priessa el que va en el alcan-
ce del otro, tarda en ganar lo que el delantero va ganando
de ventaja: pero si lo que ha de alcançar el primero es cosa
fixa, como vna ventana o torre, no tarda tanto, porq̄ la vé-
ta no huye ni gana tierra: pero para juntarse este cami-
nante con otro que viene contra el por el mesmo cami-
no, menos tiempo es menester, porque ambos ayudan a la
priessa del juntarse, y mucho menos seria necessario, si
ambos caminassen a priessa, y corriendo, como acaece en
los correos de a cauallo que se encuentran, que a penas se
descubren el vno al otro en el camino, quando estan jun-
tos, y desaparecen: y en los justadores, que a penas hecha la
señal han partido del puesto quando se han encontrado.

2. Reg. 1.

Pues la diuina Escritura nos pinta como justadores con
la muerte, con gran velocidad: porque de nosotros dize, q̄
partimos para ella, como vn arroyo de agua, o rio, el qual
vemos que corre con tanta velocidad, que a penas se cono-
ce en la tierra otra mayor: porque aunque vn rio vaya má-
so al parecer (en que tambien es semejante a nuestra vida,
porque acaece estarle mirado, y assomar por la parte alta
del rio vn corcho sobre el agua, y caminar al parecer tan
despacio, que no llega a nosotros en media hora, ni se des-
parece en otra media) pero el agua sin duda va con gran
velocidad: lo qual se verifica en vna rueda de molino que
ella mueue, la qual se pierde casi de vista, de pura ligereza:
y del otro de grandes fuerças se dize, que las prouo en que-
rerla detener, y le reuento la sangre por los oydos. Y esta
velocidad es claro q̄ le viene del agua, y no de sola la que
alli cerca baxa por la canal del molino, q̄ luego cessaria, si
no del agua que parece venir mansa, pues de donde se cõ-
tinua el agua, se continua la fuerça, con la qual suele vn rio
lleuar se los arboles y los peñascos que delante se le ponẽ,

y arruynar casas y barrios enteros de las ciudades, y las pre-
 fas, o pesqueras de las azeñas, dexando espantados a los q̄
 miran desde las riberas: así es la vida del hombre, que mi-
 rada a lo que parece va de espacio: de manera q̄ se passan
 diez, veynte, quarenta años, sin que en la vida de vn man-
 cebo se eche de ver mudança: pero en realidad de verdad
 va corriendo velocissima, como el rio. Por otra parte nos
 pinta la Escritura a la muerte en vn cauallo, que viene
 posteando azia nosotros: que da a entender dos cosas.
 La primera, quan descãfada anda la muerte, ora mate po-
 cos, ora muchos, ora poderosos, ora plebeyos, ora flacos y
 enfermos, ora fuertes, lo que no acacee en otras vitorias
 entre los hombres. Lo segundo, que entendamos que vie-
 ne la muerte a nosotros por la posta, yaũ mas apriess̄ que
 nosotros a ella, porque viene descãfada y a cauallo, y no
 nosotros a ella, cansados, fatigados y llenos de cuydados, de
 honra, hazienda, mugeres y hijos, &c, y con todo esso va-
 mos a encõtrarnos cõ ella, ligeros y veloces como vn rio,
 quanto mas viniendo ella descargada y en pies agenos.

Pues si comparamos la mesma vida cõ la eternidad, no
 queda comparacion, porq̄ todas quantas se hã dicho que-
 dan mancãs: lo qual se echa de ver en vn Psalmo, donde
 Dauid la quiere comparar con ella, y no halla como ni en
 que, sino con dezir q̄ es como el dia de ayer, q̄ passò ya: aũ
 que la vida sea de mil años, dõde ninguna, hasta oy, ha lle-
 gado: porque a la de Matusalen le faltaron treynte para lle-
 gar a ellos. Pues dize Dauid, Señor mil años delãte de vues-
 tros ojos (porquẽ habla con Dios, que así habla con
 las mesmas palabras san Pedro en su Canonica) como el
 dia passado de ayer: que aunq̄ este ya no es: así son todas
 las cosas finitas cõparadas con las infinitas, como los hom-
 bres todos comparados con Dios son como sino fueren,
 Z que

*Apoç. 6.
 Equus al-
 bus, & que
 se debat.*
 &c.

6

*Psal 89.
 Mille an-
 ni ante o-
 culos tuos*
 &c.

Genes. 3.

1. Petr. 3.

*Isai. 40.
Omnes gē
tes, quasi
nō sint eo-
rā eo, &c.*

que assi lo dixo Esayas, aunque sean los monarchas, por q̄ siempre es la distancia infinita, como desde vn pobre a Dios, o desde vna hormiga: assi son los muchos años y los pocos, respecto de la eternidad: assi esta bien dicho, q̄ mil años como vn dia, no el de oy, que es, sino el de ayer, que ya no es. Sobre lo qual se esp̄ta mucho san Agustin. Valgame Dios, ya q̄ los compara a vn solo dia, no dixera, como el dia de mañana? Responde el mesmo, No, por q̄ las cosas que se rematan y tienen fin, se han de esimar como ya passadas, como lo ya passado, como sino fuessen. Dificultoso es, pero hazelo, que nuestra cabeça no alcanza la eternidad: Y aunque no sea de la Escritura ni de san Agustin, traere aqui aquella sentencia que entre otras fantisimas dixo aquel cauallero Español, por dar con ella a la de san Agustin legitimo sentido y su proprio romance.

*August.
Ea qua si-
ne claudū
tur, pro
transactis
haberi de-
bent.*

Y pues vemos lo presente
quan en vn punto se es y do
y acabado,
si juzgamos sabiamente
daremos lo no venido
por passado.

Assi que lo no venido, porque aun no es, lo presente por q̄ es tan breue como sino fuisse, se juzga por ya passado, aunq̄ lo passado no es. Lo qual el Mabio en aquel término que hizo de los defengaños, dize por otras palabras, Si alguno viniere muchos años, y estos en mucho contento y prosperidad, acuerde sele del tiempo escuro, y de los dias muchos, los quales quando vinieren, entendera el hombre q̄ todo lo viuido, por mucho q̄ en la vida le pareciesse, fue vn poco de vanidad. Bien se entienda la causa por q̄ el hō-

*Ecclesi. 8.
si multis
annis vixit
rit homo,
&c. vsque
praterita.*

bre, aun puesto a considerar esta verdad, no la entiende, o no le mueue, porq̄ el demonio como gran pintor, pinta las cosas que estan cerca, que parezcã lexos: y assi pinta lexos la muerte, y la otra vida, aunque realmente esta muy cerca, y por esto parece la vida larga, aunque otras vezes nos la pinta corta, y la muerte cerca, quando es necessaria diligẽcia, para dexar a hijo la ve y nte quatria, o eseruiantia, o colar el beneficio, o coadjutoria al sobrino, porque no salga la renta de casa, aunque no aya meritos ni suficiencia: otras vezes parece larga, quando persuade que haga casas que nunca se acaben, o quando ay vn importuno trabajo para hazer que desespere el trabajado: assi mesmo quando vno quiere hazer penitencia para que la dilate: que san Agustín confessa, que quando se conuirtio, le parecia que yua sus contentos a sus oydos tras el, que xandose, y diziendo, Pues como, y para siẽpre nos has de dexar? Llamãdo, para siẽpre, esso q̄ le quedaua de vida. Al eõtrario, en vna prosperidad la suele pintar breue, para persuadir, q̄ se goze cõ mas vicio y mas deleyte. Desta manera se acõsejauan vnos a otros los malos, de quiẽ habla el libro de la Sabiduria: Gozemos de los bienes como moços apriessa. Y la Escriutura en otra parte, Comamos y beuamos, q̄ mañana nos moriremos, y esto hemos de llevar desta vida. Sobre lo qual dize Seneca vna sentẽcia admirable, como quien tenia bien conocida y cõsiderada la condicion de los hõbres. Tememos (dize) todas las cosas como mortales, y codiciamoslas como inmortales: Lo qual parece en vna enfermedad peligrosa, y en el oluido, quando pretẽdemos algo temporal. Pero aunque el demonio ande en nuestro pensamiento haziendo de la vida tãtas enfaladas, ella breuissima es, como esta dicho.

Pues si tã corta y tan breue es la vida, y tã presto se passa

Sap. 2.

1. Cor. 15.

Comeda-

mus & bi-

bamus,

quia cras

moriemur

Seneca.

Timemus

omnia tã-

quam mor-

tales, con-

cupisci-

mus tan-

quam im-

mortales.

y desaparece, quanto mas cortos y breues seran los trabajos, pues son mas breues que ella: que no toda la vida entera esta el alma afligida, ni siempre es el uso de la paciencia necesaria, aunque siempre lo es andar apercebidos della. Pues por cosa que tan poco dura, no ay necesidad de fatigar el coraçon quando la padeciere: sabiendo quan presto saldra de aquel aprieto: y para tener en el el cõuelo sin mucha dificultad se dixo aquella sentençia, Instantaneo es lo que atormenta, y eterno lo que deleyta: de donde se inuente el coraçon a desear lo segundo por su eternidad, y a no temer, antes passar con alegria por su breuedad lo primero. Con esta razon persuadia, y aun mandaua Dios en la ley (quando auia mandado que todas las heredades se boluieffen a sus dueños el año del jubileo) que quando las vendieffen o comprassen, no fuesen tiranos cõ su hermano, q̄ si quedauã dos o tres años, hasta el del jubileo, que no vendieffen en tanto precio la heredad, como quãdo quedauan muchos, pues la heredad que auia de durar poco, no valia tanto como si durara mucho. De aqui sale nuestro consuelo para quando alguna cosa temporal se pierde, ora sea salud, ora hazienda: ora honra, q̄ pues ha de durar tã poco como la vida es, no la estimemos si no en poco, y assi nos descõsolará menos su falta, porq̄ no es mas el dolor de quanto el amor o estimacion q̄ la tenemos: de manera, q̄ de la breuedad de la vida, nace la poca estimaciõ de las cosas delia, y de aqui el poco dolor que su perdida deue dar al que la padece, y de aqui el aliuio y consuelo en su trabajo. Deste uso Dauid en aquel tan grande en que se vio, quando se parò el mal sieruo Semei a deshõrarle, y el sufrio las injurias con este pensamiento, como parece en el Psalmo que entõces conpuso, Dixe y determineme de guardar mis caminos, esto es, de la ley de Dios, para no pecar cõ mi lègua, cchẽ

echè vn candado a mi boca, y vna puerta a mis labios, ef- psal 38.
 rando el pecador con denuedo contra mi, encolorizose Dixi casto
 mi coraçon dentro de mi, y abraçauame en mis pensa miè diam vias
 ros, reuentando por responder, y al fin hablè, no injurias, meas, &c.
 sino rogando os a vos Señor, que me acordeys que tengo vsque con
 de morir, y el numero de mis dias, para tener delante de turbatur.
 los ojos, que son pocos los que me faltan: ecce, ya Señor,
 que breues me señalastes los dias, y todo mi fundamento
 es como nada delante de vos. Y cierto todo hombre viuie-
 re es vn poco de vanidad, y todo se passa en farfa: y assi, sin
 porque ni para que se turba en los trabajos, ni se coloriza
 por grandes que le vengan. Que poca quenta haze vn ca-
 minante de la mala posada, cama, comida, ni tratamien-
 to de vna venta, solo porque ha de estar poco en ella, aun-
 que el moço le de el topeton, y el ventero le llame vos, y le
 de para sentarse vn mal vanquillo, todo porque ha de du-
 rar poco, antes lo toma a vezes por entretenimiento, para
 contarle en su tierra: Assi el virtuoso y bien considerado,
 para tratarlo cõ Dios, por quien anda cõ cuydado por este
 camino, y pues q̄ ha de durar poco, padezcamos con buen
 animo lo que sucediere de aduersidad, comunicandolo cõ
 Dios, y considerando que luego se acaba esta vida, y se ha
 de pagar con la eterna.

DISCURSO TERCERO, DE LA

*tercera razon que tenemos para consuelo de los tra-
 bajos, que es el poco daño que nos hazen.*

NATURAL cosa es en todos los successos aduer-
 sos y repentinos, antes de hazer sentimiento ni lasti-
 marse dellos, sacar en limpio los hombres, el daño
 que en ellos han recebido, para no hallarse despues

engañados. Esto parece en vna gran tempestad de agua, granizo y pedrisco, que al tiempo de madurar los frutos fuele caer en las heredades, y en las auenidas que fueren llevarse las pesqueras, y aun las azeñas: y en los aguaduchos que fuele llevarse las casas y los frutos de los campos: y assi mesmo en vn rayo q̄ en alguna casa ha caydo, que fueren todos los interessados, acudir a ver el daño: y en vna batalla, assi los vencedores como los vencidos, huelgan y procuran saber la gēte que han perdido. Y en todos estos y en otros semejantes casos es tãto mayor el cōsuelo o menor, quanto lo es el daño: y quando este es poco, casi no se sientē dolor con el trabajo. Este consuelo ha de tener el q̄ en esta vida padece alguna borrasca de aduersidad, considerar el daño que le resulta della: Y si bien se considera, aũ que a nuestro parecer (y ello es assi) son vnas mas dañosas que otras, como las que dañan en la hōra se hazen mas sentir que las que en la hazienda, y en cada vna dellas ay mas y menos: pero en solo vn caso se puede y deue llamar el trabajo dañoso, y se ha de sentir y llorar, sin buscar ni esperar consuelo sin remedio, hasta reparar el daño, y es, quando por nuestro descuydo, o malicia, nos quita del alma a Dios, que es el mayor de los males, antes ninguno puede a boca llena llamarse mal fuera del, sino mal de pena: por q̄ como el mismo Señor dize, que le aprouecha al hōbre ganar y hazerse dueño y señor de todo el mūdo, la hora q̄ en su alma padece daño y detrimento? o q̄ se puede hallar en el, que sea equiualēte trueco, por su alma? ni pueda ser bastante precio por lo que ella vale? Y en otra parte, No querays temer a los q̄ matan el cuerpo, y no puedē hazer mas mal: remed al q̄ tras esto puede embiar el alma al infierno. Por esto, assi como es cosa natural q̄ los hombres auenturen lo q̄ es menos, a que se pierda por defender y conseruar

Matth. 16

Matth. 10

uar lo que es mas, como sin aduertir a lo q̄ hazemos, ofrecemos el braço a la espada para defender la cabeça, quando venimos venir el golpe mortal: assi es natural cosa auenturar toda la hazienda, honra, salud y vida, y todo lo que no es alma, por saluarla: Cuya figura fue lo que hizo Iacob, auiendo de encontrarse con su hermano Esau, a quien temia mucho, que embio adelante los ganados, hazienda y criados, quedandose a tras con su amada Rachel, porque si peligro vuisse, lo padeciesse la hazienda, y no su querida muger: Assi es necessario ofrecer todo lo que en este mūdo se llama bienes, por saluar el alma, para cuyo serui- cio, defensa y salud, fueron criados: lo qual no es mucho, pues toda la tierra es vn punto, comparado con Dios, que es el que se pierde, quando se pierde el alma.

Genes. 31.

Y para que se entienda quan poco es lo que por este tan importante fin se auentura, solo es necesario considerar la naturaleza y condiciones de cada cosa, destas que el mundo tanto codicia, y teme perder: porque la honra es vna opinion del vulgo ignorante, porque como Aristoteles dize, la honra estâ en el que la haze: Y ya se vee la ignorancia, la liuiandad y inconstancia del vulgo, y con quan pocas y liuianas causas da y quita la honra sin merecimientos. Las riquezas no son sino, como el Profeta dize, vn poco de barro apretado: las letras llenas de errores: los amigos dudosos, o falsos, o mudables: la hermosura sujeta a la enfermedad, o trabajo: la salud quebradiza: y los deleytes, que son los mas seruidos y defendidos, breues, torpes, sobrefaltados de mil contrarios, despertadores de la colera, que no sale sino para defender el deleyte, de quien le quiere, o pretêde estoruar. Porque como los Filósofos dizen, la ira no es otra cosa sino vn defensor y vengador de la concupiscencia enojada, o agrauiada.

Aristo.

Abac. 2.
Qui ag-
grauat de
sua lutu.

Y Platon daua por remedio contra la ira, hazerfe el hombre a passar su vida con mediania y sin deleytes, sin tener apétito ni necesidad de muchas ni muy curiosas cosas, porque esto es quitar la rayz de la colera, curandola en esto, como el docto medico que tiene ojo a quitar la rayz del mal, aunque parezca lexos del blanco, como quando sangra el braço para sanar el mal de ojos, y los lauatorios de los pies para el dolor de cabeça: Afsi aca, escufar los deleytes, por fer rayz de la ira, para sanarla: pues mirados los remordimientos de la conciencia, no ay ninguno de los que el mundo llama bienes, que tan royda la tenga: porque el malo que vfa dellos, aunque no quiera acordarse de Dios, ni de su infierno, ni gloria, ni beneficios, no puede dexar de temer la muerte, y verla a cada passo cabe si: por que afsi como los santos tienen siempre la muerte en desseo, y la vida en paciencia: afsi los malos al reues, como viuen en deleyte, tienen la vida en desseo, y han miedo a la muerte: Como vna muger buena dessea ver venir a su marido, lo qual teme la mala: Afsi q̄ feria nūca acabar querer contar los daños del deleyte, que es vno de los bienes que mas se buscá y dessean en la vida: y aunque no todos pero algunos juntò vn fabio elegantemente en estos versos.

*Nulla voluptate res est perniciosior, aufert
Consilium, mentemq; premit, virtutibus obstat,
Corrumpit mores, vitiorum maxima nutrix
Debilitat corpus, sensus obtundit, amaro
Fine vocens, homini multorum causa malorum est.*

No ay cosa oy mas perniciosa q̄ el deleyte, quita el cõsejo, aprieta el alma, estorua las virtudes, corrõpe las costumbres, cria y sustèta los vicios, debilita el cuerpo, embota los sentidos,

sentidos, y tras acarrear amargo fin al hombre, le causa en la vida muchos males.

Pues si todos los bienes tienen tanta hijada y en si mesmos son tan poco bien, que tanto sera el mal de la aduersidad que los turba, aunque fuese esta tan grande que los turbasse todos?

Pero porque lo mas dificultoso deste discurso, consiste en aueriguar quan poco bien son estos bienes, sera bien, ya que la experiencia no la pueden, o no la saben tomar los hombres, prouarlo mas con dos lugares famosos de la sagrada Escritura. El primero sea el caso que en el libro de Ester acaecio a Aman con su competidor Mardocheo, donde se cuenta, que siendo Aman la segunda persona despues del Rey Assuero, el qual fue tan poderoso que rey nõ sobre ciento y veynte y siete prouincias: passando el Aman por donde Mardocheo estaua, viendo que nõ se le leuantó, ni hizo cortesia, fue tãta la ira y enojo q̄ recibio, que fue luego a su casa, y llamò a su muger y a sus parientes y amigos, y hizoles vn razonamiento, en que lo primero les refirio los bienes desta vida, que alcançaua, haziendo por partidas crecidas inuentario de su hazienda, de casas, viñas, campos, heredades, y possessions, y de los hijos, y de la honra y estimacion en que en el reyno estaua: tanto, que despues de la reyna no auia quien mas adelante estuuiesse con el rey: y añadio, que no auia hombre mas fauorecido que el en el mundo, porque otro dia siguiente estaua combidado a comer con la reyna, y que el otro combidado era el rey. Entonẽes añadio, diziendo: Pues veys toda esta gloria, hazienda, hijos, contentos, fauores, y autoridad, que no ay mas q̄ desfleer en esta vida, pues hago quen ta que no tengo bien ninguno, el dia que passo por donde está aquel Mardocheo, y no se leuãta ni me quita la gorra.

Ester. 3.

No me parece que ay passio en la sagrada Escritura que mas encarecidamente declare quan poco son todos los bienes desta vida como este de Aman : pues vna cosa tan poca y tã vana, como el quitar, o no quitar vna gorra, basta para deshazerlos y escurecerlos : que si ellos fueran firmes y sustanciales, ninguna cosa bastãra a derribarlos, alomenos estando juntos como alli estauan. Quando en la mano, o en la frente tenemos vn mosquito por poco que le toquemos con la yema del dedo, aunque es suave y blanda, luego cae muerto en el suelo. Valgame Dios tan ponçoñoso es el dedo del hombre, o tanta herida haze, que tan presto cayò el mosquito? Es porque es animalito tan fragil y miserable, que aunque el dedo sea tan blãdo y amoroso, basta para que el muera luego: Afsi me parecè que se puede colegir la fragilidad y vanidad y poco ser de los bienes desta vida : porque aunque vn quitar, o no quitar de gorra sea en si de poca fuerça, pero en ver que agota y escurece el contento de todos los bienes juntos, y entristece tãto al que los posee, se ve de quan fragil y miserable naturaleza son ellos, pues contra vna cosa tan fragil no pudieron hazer resistencia ninguna.

4

Ecclesi. 2. El segũdo lugar, que para lo que pretendemos haze mucho al caso, es la diligencia que el Rey Salomon dize en sus Ecclesiastes que hizo para aueriguar el valor de todas las cosas que los hombres con tanta sed procuran: porque como entre ellos ninguno ay que todos los aya gozado juntos (como vemos, porque si vno goza la riqueza, pero no la salud, y si otros esta, pero no la honra: otros esta, y no los officios y magistrados: otros estos, y no los deleytes: otros ni vnos ni otros, o porque no los quieren, o porque no los alcançan) siempre deue quedar sospecha de que el que los llama vanos se lo leuanta o habla adiuinando, y que

y que lo dize por la poca experiencia que dellos tiene. Y por ser cosa tan dura despersuadir al mundo, no se contento Dios, con que su mismo espíritu lo diga muchas vezes, y por muchas maneras en su sagrada Escritura, aunque su palabra y Escritura es mas cierta y firme que lo que por los ojos veemos: pero porque no nos mueve tanto como lo que se experimenta: de donde nace, que aunque oymos muchos y muy altos sermones, y muchos y grandes milagros que el Redemptor hizo en el mundo, quando andaua por el, no nos mueuen ni espeluzan, como los que vemos o nos quentan personas discretas y de verdad, auer ellos visto: assi que no contento con auerlo el mismo dicho en su Escritura, ni con que el escriptor della fuesse Salomon el mas sabio hombre que vuo ni aura (aunque el que no se mueue por el dicho de Dios, menos se mouera por el de vn hombre por sabio que sea) sino quiso que a estas dos circunstancias se juntasse la experiencia, q̄ para este solo fin quiso tomar vn hōbre tã rico, poderoso y sabio como el, para que acabassemos de entender quanta verdad es q̄ todo es vano, y quãto lo son, los q̄ otra cosa creen. Dize pues este rey, q̄ fiendolo el de Ierusalem, y estando en paz con todos los comarcanos, y teniendo tiempo y posibilidad, como otros gastan el suyo y sus riquezas en guerras, o caças, o edificios la primera cosa que determino de hazer, fue vna anathomia de todos los bienes del mundo, para ver que ser tenian para ser codiciados de los hombres: y lo primero, hizo para si muchas casas excelentes, y de muy hermosa traça y edificio, planto viñas y heredades, huertas y jardines, trayendo de toda la redondez de la tierra las mas hermosas y curiosas plantas y frescuras, flores olorosas, y frutas admirables y sabrosas. Y porque para conseruar lo que auia
plant-

plantado era menester agua en abundancia, dize, q̄ la tra-
xo a mucha costa, y hizo fuentes y estanques. Y porque
para tener cuenta con estas haciendas, y para la pompa y
felicidad deste mūdo era menester mucha familia de cria-
dos y criadas, dize, que tuuo gr̄a c̄ntidad dellos, y possėjo
muchos esclauos y esclauas. Tambien dize, que se hizo se-
ñor de mucho ganado, mas que quantos hasta el fuerō
en Ierusalem: porque tuuo grandes rebaños de ouejas, y
manadas de vacas, y gran multitud de cabeças de otros ga-
nados. Y porque ni esto se puede conseruar, ni se dize vn
hombre rico en el mundo sin cantidad de oro y plata, di-
ze, que amontonò y atesorò mucho oro, y mucha plata
no como otros ricos que se llaman tales por tener talego-
nes llenos de moneda de estos dos metales, sino montō-
nes dize que eran los suyos, y gozaua de la hacienda de to-
dos los reynos y prouincias, de quien cada año recibia tri-
butos crecidos, sin los presentes, muy ricos y muy ordina-
rios, que de todas partes le trayan, con ser tantos los Rey-
nos y Reyes, que desto seruian, desde el rio Eufrates, hasta
el termino de Egipto y Filistea. Dize mas, que tuuo can-
tores y cantoras en abundancia, y todo lo demas que fue-
le ser el deleyte y entretenimiento de los hombres, apará-
dores, vasos, baxillas, frascos para tener y enfriar los vinos,
y que vino a ser el mas rico de quantos hasta el auian sido
en Ierusalem: y no lo encarece mucho, pues la mesma
escritura de su historia cuenta parte de su riqueza. De don-
de se puede colegir la demas: porque en su historia dize,
que tenia cinquenta y dos mil caualllos, los quarenta mil
de coches: y los doze mil de rúa, y que la comida de dentro
de sus puertas era cada dia treynta coros de flor de ha-
rina, y sesenta de harina comun, que a la cuenta de los que
saben y escriuen de las medidas de la sagrada Escritura

3. Reg. 4.

mon-

montan mas de seyscientas fanegas. Y parece auer sido la gente de su casa de buena suerte y esto fa, pues comian mucha della pan florado, pues no podia comer el Rey a solas treynta coros dello. De carne dize que se gastauan cada dia treynta vacas y cien carneros, sin la caça, que era mucha de conejos, perdizes, venados, bufalos, y otras caças. Y dize alli, que tenia de renta seyscientos y sesenta y seys talentos de oro, que acá montan muchos millones, sin lo q̄ los negociátes de las prouincias trayan, y sin otras cosas q̄ en otra parte dize, repitiédo muchas destas, y q̄ los presétes era cada año muchos vasos d̄ oro y plata, vestidos preciosísimos, armas, perfumes, especieria, caualllos y mulas y azemilas, y sobre esto yua cadatres años su armada a Ophir (q̄ algunos dizé q̄ era el piru) y boluia llena de oro, plata, marfil, gatos y micos y pauos: y q̄ hizo vn trono de marfil dōde el se sentaua muy gr̄de, y todo guarnecido d̄ oro finísimo, con seys gradas por donde el subia a sentarse, y la tabla de los pies era de oro, y dos braços a los lados, y dos leones junto a ellos, sin otros doze leones que estauan en las gradas de ambos lados: de suerte que en todos los Reynos del mundo no se hallaua semejante silla que aquella. Dize mas, que todos los vasos, platos, y saleros, y otras cosas de la mesa eran todas de oro, y no solo los de la mesa de la ciudad, sino los de la casa del bosque eran de oro purísimo: y que en su tiempo era t̄ta la riqueza, que la plata no la estimaua en nada. Y luego alli poco mas abaxo dize, que auia por Ierusalem tanta plata como piedras por las calles. Dozientas lanças de oro a seyscientos ducados cada vna, trezientos paueses guarnecidos con trecientos ducados de oro cada vno. Al fin dize, que fue la grandeza de Salamon en riquezas y gloria mas que la de todos los Reyes de la tierra, con que se atreuio a edificar vn tan

2. PATA. 5.

famoso y rico téplo, quáto la sagrada Escritura do encáre-
 ce. Pues de la sabiduria que alcançò, q̄ todos los Reyes des-
 seauan ver su cara, y todo el mundo oyr la gran sabiduria
 q̄ tenia. No se dize todo lo que ay, ni se pōdera; pero basta
 lo dicho para el intento, pues aunque viuieffe vn hombre
 muchos años con mucha industria y fortuna, no podia lle-
 gar a ser tan rico de todos los bienes como Salomon. Y
 tras esto porque no péfasse alguno q̄ le faltò algo delo que
 dessea la codicia de los hombres, dize, que ninguna cosa
 le pidio el desseo de sus ojos, que no se la otorgasse, y se la
 diesse, y porq̄ no se pensasse, q̄ despues de vista y possyda
 esta felicidad no auia querido gozar della, y asì noabria
 a que sabia, añade que nunca quitò a su coraçõ la licencia,
 ni le vedò que no gozasse de todo lo que auia allegado, ni
 que se holgasse con ello, pareciendole, particular derecho
 y deleyte, gozar de lo que el auia ganado y trabajado. Y
 para que nadie entendiessse, que no tendra por la mucha
 abundancia y prosperidad, acuerdo ni tanteo de las cosas
 que conuenia, especialmète para el fin que lleuaua, aduier-
 te, que siempre la sabiduria perseuerò con el, y la hallò sié-
 pre a su lado, para pōderar cada cosa que tal era. Vinièdo
 pues ya al juyzio de las cosas q̄ auia prouado y gozado, y
 a dar la difinitiuua sentencia de lo que de cada vna sentia,
 dize, que como se boluiese a las obras de sus manos y a los
 trabajos en que auia trabajado, hallò en todas vanidad y
 aflicion de espiritu, y que ninguna dellas permanece de-
 baxo del Sol. Las quales tres cosas aunque agora los hom-
 bres, o no las conocen, o las niegan, por la ceguedad de su
 codicia, y por tenerles el dmonio tapados los ojos, al cabo
 las bienen a confessar en el infierno: La aflicion del espi-
 ritu, quando dizen que anduieron caminos dificulto-
 sos: La vanidad, quando todo dizen que lo hallaron inu-
 til

*Ecclesi. 2.
 Nec pro-
 bibui cor
 meū quin
 omni volu
 prate frue
 retur, &c.*

Sap. 5.

til y sin prouecho, comparandolas a la sombra vana y sin ser: La poca cōstancia, quando dizē, que todas passarō como sombra, y tan ligeramente, que a penas auian nacido, quando al punto las dexaron con la vida.

Luego alomenos (que es lo que al proposito haze de este discurso) todo es vanidad quanto bien puede aca gozarse: que es dezir, q̄ todo es nada, Y la Escritura en el Ecclesiastico dize, que todo es visiones de sueño: y lo mesmo dize en el libro de Iob, lo qual cōfirma el Real Profeta Dauid, diziendo, q̄ sus lomos estan llenos de illusiones, llamando con este nombre a los deleytes, porque no lo son sino imagines dellos. Cosa es con todo esto dificultosa de creer para los hōbres del mūdo, q̄ se admiran de las cosas del, y por otra parte estimā en poco las de la otra vida q̄ esperamos: y la razō es, por q̄ estas de aca, por effo les parecen grādes, por q̄ estā cerca, como a los rusticos q̄ ni tienē ciēcia ni experiēcia de algunas cosas, y assi juzgā dellas, por lo que el sentido engañado les dize, al qual no saben corregir con el entendimiento, **Que** preguntados q̄ tan grāde sera el sol, dizen (quādo mucho se alargan) q̄ sera como vna rueda de carreta: Y si les pregūtā, qual es mayor vna estrella o vna ciudad, diran q̄ vna ciudad: por q̄ juzgan conforme al sentido, y este muchas vezes se engaña, pareciendole pequeñas las cosas que estan lexos, aunque no lo seā, y las de cerca mayores, aunq̄ sean menores: De dōnde nace lo que la perspectiva enseña a los oficiales de talla, que en vn retablo grande hagan las figuras altas, de mayor estatura que las baxas, porque al sentido de los que miran vengan a parecer yguales: assi las cosas de esta vida, assi prosperas, como aduersas, a los que miran como rusticos, les parecen grandes, por estar cerca de nosotros, y las de la otra parecen pequeñas, por estar lexos. Pues si las cosas
de esta

3

Eccles. 34.

Psal. 57.

de esta vida, aun miradas desde aca de cerca, son tan pequeñas, como Salamon dize, y en tantas partes nos enseña la verdad, que aun no merecen nombre de pequeñas, sino de vanidad y nada: que parecieran desde la otra vida, donde se verán de lexos y mas lexos que agora estan las de alla, aunque parece vna mesma distancia: pero no lo es, sino diferente: porque desde esta vida a la otra no ay mas distancia de vna calétura, o dolor de costado, o landre, o apoplexia: y desde la otra a esta estaran tã lexos las de aca, que para mientras Dios fuere Dios no aura esperança ni camino para boluer a ellas.

6

Visto pues quan poco ser tiene todo lo criado, claro queda, quan poco daño nos haze la aduersidad quando lo quita, como no nos quite a Dios, sino algo y muy poco de lo que es nada, y mucho menos que nada, comparado con lo que se nos promete, trocandolo con paciencia y su frimiento. Lo segundo, aunque ello en si fuera mucho, quando el trabajo se lo quita al verdadero sieruo de Dios, ningun daño le haze porque es muerto al mundo y a las cosas del. Y assi como a vn muerto nadie puede hazerle ofensa ni daño, aunque lo procure, porq̃ no siente el daño, ora le hierã, o le açoten, o afrenten, o le roben: assi el muerto al mundo, y viuo a Iesu Christo no siente los daños del mundo. Y desto se preciaua san Pablo, quando dezia, que se gloriaua en la cruz de nuestro Señor Iesu Christo, por quien el estaua muerto al mundo, y el mundo a el: esto es, que ni el hazia mas caudal de las cosas del mundo, qu: sino ouiera mundo, ni el mundo le hazia de las suyas, como si el fuera muerto, y no fuera del mundo. Y esto deuemos

Galat. 6.

Philip. 1.
Chryf. 10.
5. hom. de
expulsione
ipsius.

todos a la cruz de Christo, como dize san Basilio. Y como dize el bienauenturado san Iuan Chryfostomo, tan lexos estan los trabajos de hazer daño al sieruo de Dios, q̃ antes

le hazen p̄ hecho: por q̄ si es muerte, esso dize S. Pablo q̄ es ganancia: si destierro, sabemos q̄ toda la tierra es del Señor, si perdida de hazienda, ninguna cosa metemos en el mūdo, ni la hemos de sacar del. Ningun esp̄ito del mundo (dize) me espanta, de todo su deleyte me rio, no desseo riquezas, ni me parece mal la pobreza: no temo la muerte, ni la vida estimo sino por vosotros: pero quādo fuere necesario, nadie me la podra apartar de vuestro amor: por q̄ los q̄ Dios junta con el suyo, nadie los podra apartar. Halta aqui son palabras deste santo, quando le desterrauan de su Yglesia. *Hom. 2. ad populum.* Y en otra parte dize, q̄ en los q̄ es necesario para la vida, Dios nos hizo yguales cō los ricos, como es luz, agua, ayre, fuego, y sol, &c. Que destas y de otras sus semejantes, no goza mas, sino a vezes menos el rico q̄ el pobre, ni quiso dexar a su cortesia del rico, q̄ las gozassimos por su mano y a su voluntad, como el oro y la plata, por q̄ ya fueramos ahogados: y q̄ si lo demas fue desigual, fue para q̄ ellos ganassen en el cielo, dando, y los pobres padeciendo, y lleuādo con humildad el sustento y con paciencia la necesidad. Y pues lo necesario a nadie falta, alcense los ricos con lo de mas, que pues q̄ no es necesario, poco bien nos quitan, y mucho nos dan en dexarnos con la materia de paciencia en las manos: la qual tendremos facilmente, considerando quā poco biē nos falta, y cō quā poco se nos alcan ellos, y quanto menos nos quitan los trabajos, si sabemos (aprovechandonos de buena consideracion) trocarlo de buena gana por los grandes bienes que nos acarrean.

DISCURSO QVARTO DELA QVARTA

*razon para tener paciencia en los trabajos,
que es que son embiados y repartidos
de la mano de Dios.*

LOs que a la fortuna o caso atribuyen sus trabajos y tribulaciones, ora sea por carecer de Fé Christiana, ora por no considerar lo que ella enseña, aunque los culpo de no tener en ellos paciencia, así porque es cordura hazer con ella de necesidad virtud, como porque tienen a Dios en poco, pensando que no entien de repartir bienes y males, como lo hazian los idolatras que adorauan dioses de piedra y palo (de quien dezia Jeremias: No los querays temer que ni os pueden hazer bien ni mal: así hablan ellos o piensan de nuestro Dios, de que el no poco se muestra a vezes enojado, especialmente por Sofonias, diciendo, que ha de visitar: esto es, tomar rigurosa cuenta a los hombres atollados en sus torpezas, que dicen que Dios ni hara bien ni mal:) aunque en esto (digo) tienen grandissima culpa, pero no se la pongo tanta, supuesto que se fundá en este tan graue error, quádo tienen en sus trabajos poca paciencia, quanto a los Christianos, q̄ por Fé certissima tienen, q̄ todo trabajo por do quiera q̄ se leuáre, viene embiado de la mano de Dios: lo qual dize la sagrada Escritura en cada renglon della. Vnas vezes, que el es el que da la muerte y la vida: otras q̄ no ay mal en la ciudad que el no aya causado. Y así otras muchas sentencias. Y porque los hōbres lo vean por los ojos, y así lo tengan mas en la memoria, suele sacar vna mano, como quádo cō ella escriuio y firmò la sentencia de Baltasar Rey de Babylonia: y así mismo para dar el libro de las amarguras y lamentaciones a Ezechiel. Tambien se pinta en muchos lugares con arco y saetas y con espada: para que se entienda, que cō la espada aflige a los que estan cerca (aunque todos lo estamos como san Pablo dize, que no está lexos de cada vno de nosotros, pacés en el, y por el vivimos, y tenemos ser y mouimiento) y con las saetas alcanza a los que piensan

Hiere. 17.

Sepho. 7.

1. Reg. 2.

*Dominus
mortificat
& viuificat.*

Amos. 3.

Si est malum in ciuitate, & non fecerit dominus.

Ezech. 2.

Psal. 7.

Actor. 17.

Deus non longe est ab vno

de vobis, pacés in eo, & per eum vivimus, & habemus esse & motum

frum.

que

que estan lexos de estos golpes, como son moços, ricos, regalados, y poderosos: de las quales sacras dize David: que le alcançaron algunas quando en vn Psalmo pide salud de su enfermedad: y lo mesmo dize Iob en sus trabajos, que las sacras del Señor estauan en él.

De esta verdad esta mucho dicho a tras, y mucho por dezir. Agora solo digo, que es vno de los mayores consuelos q̄ puede tener el afligido, pensar que su afliccion viene de tã justas, sabias, y piadosas manos: Y esta es la respuesta q̄ Eliu daua al santo Iob (quando el alegaua su inocencia en medio de tantos males) y dezia, Bien tengo que responder a esso, que Dios es mas q̄ el hombre. En que quiso dezir, que las grandezas y marauillas de Dios son tan grandes, q̄ el hombre no podra ni aun entêderlas. Lo qual por otras palabras dixo David, Señor grande soys, y hazeys grâdes marauillas, y asì solo vos soys Dios. De aqui salen todas las razones por donde deuemos consolarnos con el trabajo q̄ Dios nos embia: La vna es, quando otrano ouiera, q̄ esta grâde y poderoso que no podemos resistir a su omnipotencia y voluntad: como el mesmo Iob dize en otra parte. Es Dios sabio de coraçon, y valiête de fuerças, quien le resistira y quedara con el braço sano? De manera que no pudiendo mas, trabajo sin paciencia, y trabajo con paciencia, gran cordura es passarle con paciencia. La segunda razon que de alli se faca es la sabiduria con que reparte los bienes y males de aca abaxo, que como sea infinita, quien se ha de poner a disputar con el? que quando el quisiêsse descubrir a vn hombre sus consejos secretissimos, no tiene el hombre capacidad para percebirlos todos. La tercera es, la bondad y la justicia con que los embia: porque quando los embia en castigo, los tiene el castigado muy bien merecidos: porque es Dios

*Psal. 37.
Quoniam
sagittæ
tue in
me sunt
in
hi.*

Iob. 6.

2

Tib. 2.

Iob. 33.

*Psal. 85.
Quoniam
magnus
tu fami
rab.*

Iob. 9.

*Sapiens est
& fortis
robore,
&c.*

tan justo q̄ ni sabe ni quiere, ni puede hazer a nadie agrado, antes es cosa que desdize del ser de Dios, como el mesmo lo dize en el libro de la sabiduria: Como seas Señor justo, cō justicia dispones y repartes todas las cosas, y tienes por extraño de tu virtud y poder, condenar al que no lo deve. Que assi se ha de leer conforme a las Biblias mas emendadas: porque el error de los impressores hizo en las mas antiguas parecer el sentido contrario, como podra ver el que desto entiende, cotejando la edicion latina con la griega de do salio: y con algunas impresiones de cuydado. Pero quando embia los trabajos a los justos o inocentes, nunca para esta providencia en menos que en dichosissimos fines, como vemos en Abraham, Ioseph, y Iob, y en la madre de Dios, el Bautista, y otros muchos.

La otra razon es, porque como el sea señor y criador de todas las cosas, puede hazer de ellas, a su voluntad, pues quando nos las da, no nos deuia nada, y quando las quita, no quita lo nuestro: y assi puede quitar la vida, los padres, la hazienda, el hijo, la honra, la vida, la salud, que todo es suyo, y recebido de gracia de su fanta mano. Por esto pudieron pedir los del pueblo de Israel las joyas a los de Egipto, quando de alli salian, y quedar se con ellas: pues esta licencia les dio su verdadero dueño, que era Dios. Por esto pudiera matar a su hijo Abraham, y lo hiziera sin pecado, sino le estoruara el Angel. No porque dispensaua Dios en la ley, que veda el homicidio, sino porque la vida de Isaac era suya: y assi podia mandar se la quitar, como vn hombre a su vaca o su carnero. Por esto pudo matar los niños inocentes del diluuió y de Sodoma? aunque no tenían culpa; y por lo mesmo a los niños en los vientres de sus madres, aunque la tengan, sin aguardar a quitar se la por el bautismo. Donde se condena la blasfe-

8ap. 12.
Cū sis iu-
stus iuste
omnia dis-
ponis, &
eū qui non
debet pu-
niri cōde-
nasse exte-
rum esti-
mas à tua
virtute.

3

Exod. 3.

Gen. 22.

Gen. 6.

ma heregia de los Marcionistas, y otros hereges sus secuaces, que en semejantes casos como los dichos se atrevieron a poner lengua en la justicia de Dios: y plega a su magestad, que no aya alguno de tan mala intencion, o tan ignorante, o blasfemo, que con la passion de la tribulacion se tenga por justo y por indigno de padecerla, y a Dios por injulto en el embiarla, o ponga lengua en su providencia. Pero los buenos y bien considerados, antes le dan infinitas gracias por lo que no les quita, pues todo es suyo: y aũ por lo que les quita, teniendo por imperfeccion y ingratitude darse las solamente por lo que de su bendita mano reciben, y no por lo q̄ les affige siendo lo vno y lo otro beneficio de vn mesmo Señor y padre, nacido de la mesma sabiduria, bondad y caridad, que no sabe hazer mal sino bien a todos. Esta lieion a p̄cedemos de vno dell̄s, que fue el santo Iob, q̄ a la nueua mas lastimosa de quantas le vinieron, se leuantò y rasgo sus vestiduras, y corto sus cabellos, no de despecho y enojo, sino ofreciendo, como san Chrystomo dize, al dueño de todo, que era el mesmo Dios, lo que quedaua, an significacion del buen animo con que sufría lo quitado: y dixo a la muger, que tan mal consejo le daua, como era maldezir a Dios. Has hablado como vna muger loca: si tenemos manos para recibir bienes de mano de Dios, porque no los tendremos, y sufrimieto, para dexarlos, y sufrir males: esto es, trabajos y afflictiones: los quales llama como la sagrada Escritura v̄sa, cõ termino y nombre de males, por hablar como se habla de ellos en el mundo; que Dios nunca haze a nadie mal, pero habla como entiende de las cosas aquel con quien habla, como otras vezes suele. Y añade luego el santo Iob: Yo sali desnudo del vientre de mi madre, y al de la madre vieja (q̄ es la tierra) tēgo d̄boluer desnudo; así le ha plazido a su

Iob. 3.
Chryf. to.
1. hom. de
Abraham
& Iob.

Iob. 1.
Quasivna
de stultis
mulieri-
bus locu-
ta es, si bo-
na, &c.

Supra lib.
3. c. 8.

dueño, y assi se ha hecho, como a el le agradò, sea su nombre para siépre bendito. La misma manera de hablar aprédimos de Heli, aunque con mas breuedad, que oyendo del Profeta Samuel el castigo de Dios, con que en su nombre le amenazaua, respondió, Señor es y dueño de todo, haga dello como mejor a sus ojos pareciere.

1. Reg. 3.

4

3. Reg. 11.

Esta y de las demas razones juntas salia la promptitud con que en aquellos tiempos era Dios seruido de sus amigos, hasta de los soldados (que suelen ser la gente mas defal mada, blasfema, y menospreciadora de los mandamientos de Dios,) que como se cuenta en el libro de los Reyes, quando los Israelitas se apartaron del rey Roboan, y obedierò a Hieroboá, embio el rey de Iudea ciento y ochēta mil hombres contra ellos: a los quales salio al camino el Profeta Semeias, y dixoles de parte de Dios, que no passassen adelante con la guerra, porq̄ el auia sido el autor de aquella diuision. El qual recando se dio a Roboan, y a los

Isai. 38.

Quid dicam quid aut respō debet mihi, cum ipse fecerit.

principales, y a todo el pueblo: el qual oydo, luego se boluieron. Lo mesmo sentia el rey Ezcchias, quando pidiendo a Dios remedio de su enfermedad, se responde el mesmo a si, diziendo. Que digo? que respuesta el pero, auiendo lo hecho el mesmo? esto es, auiendo venido de su mano la enfermedad. Pero el mejor exēplo y mas a proposito es el del rey Dauid, quando yendo muy afligido huyendo de su hijo, se vio deshonorado y escarnecido de vn hombre vil: y queriendo darle su pago vno de los que yua con

2. Reg. 16.

Dauid, le respondió: Tate, dexale, maldigame, deshõreme, que Dios se lo manda: dexale cumplir el mandamiento de Dios. Y repitiendolo el mesmo Dauid en vn Psalmo donde haze mencion desta historia, dize, q̄ de palabras, aun de las buenas, se auia guardado, porq̄ aun las buenas suclē ser en tiēpo de enojo malas. Y da la causa abaxo, diziendo: Se

Psal. 38.

nor

ñor, tornême mudo, y no abri mi boca, porq̃ tu eras el autor de aquel hecho: esto es, tu y as eran Señor aquellas palabras por boca de aquel Semei: Como quiê dize, no salian del, sino de ti, q̃ le mãdaste fer instrumêto de mi correcciõ.

Conferme a esta dotrina y exemplo, tendrẽmos facilmente paciẽcia y consuelo en nuestros trabajos, entendiẽdo q̃ vienen embiados de la mano de Dios, o por nuestras culpas, o por nuestro bien: el sabe lo que haze mejor que nosotros: mira mas por nuestro bien, no ay fuerça q̃ le resista, el es Señor de todo, haga de lo que es suyo, como señor. Y pues en vna enfermedad, y en vna temp. lidad facilmente tenemos paciẽcia, por solo saber que es negocio y obra de Dios, y acudimos a el por el remedio: lo mesmo hagamos en todo genero de trabajos, especialmente en las injurias boluiendo nos a Dios, como principal autor, y dexando al q̃ las dize, que no es mas que instrumẽto de Dios. Bueno teria que el enfermo se boluiesse airado contra el sangrador, ni contra la purga, porque es amarga, aũ que fuessẽ errada por el medico: no ay ningunotan fuera de si que tal haga, antes se melancolizaria si la purga no fuessẽ amarga, y el barbero no sacasse la sangre: porque considera que son medios (aunque defabridos) para su salud, por el medico, de cuyas letras, fidelidad y amistad esta confiado. Añsi el buen Christiano, no se buelua contra los instrumentos de tan sabio y piadoso medico, como Dios es de su alma, sino paguele, quando en otra cosa no pueda, (pues es Señor de todo) en hazerle infinitas gracias, dexãdo al injuriador: q̃ como S. Iuã Chrysoftomo dize, no es mas q̃ instrumẽto de Dios. Y aũ Dauid dize, Señor libra mi anima de mi enemigo, q̃ es tu espada. Añsi lo traslada S. Geronymo, diciendo, q̃ añsi esta en el Hebreo. Y quãdo esta oraciõ no oyere Dios, entiẽda que el fer per-

*Obmutui,
& nõ aperui os meũ
quoniam
tu fecisti.*

5

*Psal. 16.
Eripe animam meã
ab impio
frameam tuã ab inimicis, &c*

Heb. ab
inimicis
apposita-
rie fra-
mica, vel
gladius
tuis vide
Ginebrar
dum.

seguido es mayor bien fuyo: y así como el que vence vna batalla, no quiebra, ni hunde, ni deshaze los tiros de artilleria ni otras armas con que fue ofendido, antes procura de auerlas y guardarlas para honra fuya y de su rey, y memoria de su vencimiento: así procure lo primero vencer con paciencia sus persecuciones, y guardar y estimar en mucho el instrumento de que Dios vfo, que es el hombre que le hizo la injuria para gloria de Dios y fuya, y memoria de la merced que Dios le hizo con la vitoria. Así lo hizo el Señor en la cruz para nuestro exemplo, que dexados los que le atormentauan y deshonrauan, se boluio al padre a quejarse y rogó por ellos. De vn hermitaño se lee, que auiendo padecido grandes pesadumbres con vn mōgecillo moço, que le seruia en su vejez y enfermedad, tomándole muchas cosas de las necessarias para sustrabajos, y otras con que el tenia santo regalo, quando vino a morir le mādò llamar y le pidio las manos al moço, y se las befo con ojos y boca, por la ocasion que le auian dado para merecer con su maltratamiēto. Pues con quāta mas razon befaremos en n̄ras afliciones las del mesmo Dios, q̄ con tanto interes nuestro nos aflige? Y quando no fuera mas de ser los trabajos embaxadores de Dios, con quien nos embia a auisar y acordar quien somos, deuriamos recebirlos con paciencia y alegria, y sufrirlos y regalarlos pues aun entre barbaros guardan con sus legados, o embaxadpres essa fidelidad: y quādo no se guarda, se indigna, mucho el que los embia, como hizo Dauid, que se indignò contra Amon, y se vengò del, por auerle hecho esta injuria: y mas respecto se ha de tener a los embaxadores de Dios, como lo tuuo aquel Rey de quien cuenta san Iuan Damasceno que yendo en su carroça con gran aparato y magestad, salio della y se arrodillo a dos pobres ro-

2. Reg. 10.
Damasc in
hist.

ros y macilentos: y dixo despues, que eran mensageros de Dios, que le embiaua a acordar su muerte.

DISCURSO QUINTO, DE LA

*quinta razon que nos mueue a tener paciencia
en los trabajos, que es que nos mira
Dios padecerlos.*

NINGUNA cosa ay en el mundo, ni mas generalmente sabida, aun entre la gente barbara y gentil, ni mas repetida en las Escrituras de los Christianos, aunque ninguna menos considerada, que la presencia de Dios, a todas nuestras obras, palabras, y pensamientos: a todo está, como a todas las demas cosas, mas presente que nosotros mismos: de suerte, que ni puede imaginarse lugar, ni tiempo, ni artificio, ni inuencion, para esconder de Dios vn pensamiento si quiera: porque si pena de no ser Dios, no puede faltar de todo lugar y tiempo, ni puede su infinita sabiduria ser engañada de nadie, porque todos saben que está presente en todo lugar: y mejor lo dicen los que mas saben, que todo lugar y tiempo está en Dios, y todas las cosas sujetas, a tiempo y lugar por el configuiente, si pena de no tener ser: Lo qual aunque en infinitos lugares de la diuina Escritura se declara, solo dire vno de Dauid, donde mas por menudo dize esta Filosofia. Finge Dauid, para declararlo, que quiere huyr, o esconderse de Dios, y dize: Señor donde yre para esconderme de tu espíritu, o donde huyre de tu presencia? Porque si voy al cielo, allí estas mas particularmente que en otra parte, porque allí hazes obras mas maravillosas: si voy al infierno, que es lugar de penas, ajenas de tu naturaleza y de tu gloria, allí tambien estas, si pena que el infierno no ten-

*Psal. 138.
Domine
probasti
me & co-
gnouisti
me.*

dria ser. Pues si quiero echar por lo llano, y tomare a los tã ligeras como las d̃l alua, la qual es tã ligera, q̃ a penas ha pa recido por el Oriente, quando en vn instãte esta de la otra parte del mundo, si yo con vnas alas como estas quisiere escapar bolando a lo vltimo de las Indias, es tan impertinẽ te traça para huyr de ti, que antes si tu no me llevas en tus manos esse camino, no podre mudarme de vn lugar, ni caminar: de suerte, que do quiera q̃ aporte me has de hallar, que te lleuo comigo, antes me llevas contigo. Y por q̃ dixẽ que entre los Gentiles era cosa sabida, assi se lo predicauã sus Teologos, que eran los poetas El vno dixo.

Virgil.
eglo. 3.

Iouis omnia plena. Todo esta lleno de Iupiter.

Otro dixo.

*Quo fugis Encelade, quas cumque abscesseris oras
sub Ioue semper eris.*

Encelado fue el mayor de los gigantes, a quien Iupiter matò con vn rayo. Dizele luego el Poeta, Donde piensas huyr Encelado? porque do quiera que aportares, alli estaras sujeto a Dios.

Boluiendo pues a Dauid, prosigue su pensamiento diciendo, Ya que por pies no puedo escaparme de ti Señor, tentemos otro camino, quiza, estando a escuras, aunque estes presente no me veras: Ni por essas, por q̃ la noche sera para ti luz, y dia contra mi: pues para ti no ay tinieblas, que la noche para titan clara es como el dia: ni importa q̃ sea noche ni dia para tu vista, a quiẽ ninguna cosa ay oculta ni escondida. Porque assi como si el sol tuuiera vista, o el hõbre en la suya tuuiera la luz del sol, o otra como ella no auia q̃ temer noche, que todo fuera dia: assi los ojos de Dios, que de suyo tienen infinita luz, sin otra prestada,
todas

todas las cosas descubren. Profigue Dauid, No tengo hucfo que no veas, aunq̄ todos los criaste escondidos a los hōbres: tu me criaste Señor, y formaste mis entrañas, que son la parte mas oculta q̄ a y en mi, y dōde los mas ocultos pēfamientos se formā: y al fin toda mi sustancia, y aun antes que fuesse biē formada en lo mas oculto de la tierra, como si fucra debaxo della, que es el vientre de mi madre. Pues quien tales ojos tiene, y vista tan aguada, que penetran tal secreto y obscuridad, q̄ para criarme no pudo ser menos, que noche aura en esta vida que le esconda cosa alguna? especialmente que tienes vn libro de memoria, q̄ es tu infinita sabiduria, dōde todos los hombres, hasta el menor cabello del menor dellos, estan escritos, y alli se reparten los dias, a vnos muchos, a otros pocos, a vnos alegres, a otros tristes, sin q̄ nadie de quātos son ni serā nacidos falte de esse libro. De aqui se llama cō este nombre, Dios, que viene de vn verbo Griego, que quiere dezir veer, porque Dios todo lo vee y alcança.

Si los hōbres aduirtieffen esta verdad, no es posible que no hizieffen vna vida no menos q̄ de Angeles. Vn Filosofo aconsejaua a vn hōbre q̄ descaua ser virtuoso, q̄ siempre en su imaginacion anduieffe acompañado de vn hōbre graue a su lado, que le estuieffe y anduieffe mirado, que con esto no se dexaria caer en cosa fea, y andaria alegre en las buenas obras que hizieffe: Quanto mas efecto haria traer a Dios, no con la imaginacion sola, sino aduirtiendo que en realidad de verdad esta presente: el qual es sabio, graue, y el ofendido de nuestros pecados, y el que ha de ser juez para castigarlos. Quien seria tan atreuido y desatinado, que puesto delāte de vn riguroso alcalde se atreuisse a ofenderle seamēte en sus barbas, sabiendo q̄ de otros semejātes, o mas graues atreuimiētos suyos ha de

2

Seneca Lu
cillo

ser

fer el juez, cometidos contra el mismo? quãto lo seria mas si delante de Dios que en el juyzio ha de ser la parte ofendida, el testigo, y el juez? Pero la misericordia de Dios que dissimula los pecados es ocasion, y el demonio, que sabe quanto importa no mirar cosa tan importante, es causa q̃ los hombres se cieguen de tal manera, q̃ en cosas de que de vn niño se recatan para cometerlas delante del, no se recatã de Dios que estã presente. Afea esta locura el Ecclesiastico diziendo, El adultero haze su quenta, y dize, Ninguno me vee, la noche me cubre, las paredes me defienden, ninguno me esta mirando, A quiẽ temo, pues el altissimo no tiene quenta con estas cosas de aca? Y no entiende que sus ojos veen todas las cosas, y el temor que tiene a solos los hombres, destierra al temor de Dios, y no considera que los ojos de Dios son mas claros y resplandecientes que el sol, pues conoce todos los caminos de los hombres y sus coraçones y pensamientos que estan ocultos en lugares secretos, y veen el profundo, do no llega la vista del sol: este tiene sus tiempos de ausencia, y no Dios; y Dios conoce y vee las cosas antes que sean, y despues que son, y el sol no las vee. Esto dize el Ecclesiastico de la ignorancia y ceguedad, o descuydo de los hombres, que aunque lo saben y creen, no lo echan de ver. A este proposito reprehendio vn hermitaño a vna muger errada yẽdo a su casa, fingiẽdo en figura de hombre seglar, que queria ofender a Dios, a fin de reduziela, dixole que queria hablar con ella en lugar secreto: ella le lleuò a vn aposento que lo parecia: el se mostrò descontento, y preguntò si auia otro mas secreto: ella le lleuò a otro; y el toda via dixo, que quisiera estar mas escondido. Entonces le dixo ella, Mira señor, no puede ser mas secreto, que este, quanto a los hombres, ni ninguno dellos puede vernos, ni otro que Dios, del qual, aun-
que

que mas andemos no podemos estar escondidos, Entonces le dixo el hermitaño, Miserable de ti, sabiendo, que Dios te vee do quiera que te escondas, como te atreues a ser tan suzia pecadora delante de sus ojos? Entonces ella confusa y auergonçada se conuirtio y emendò su vida.

No ay materia de que mas copiosamēte, y cō tanta claridad se pueda hablar, como desta, por ser tan llena y tan sabida, y por esto basta lo dicho hasta otro lugar: resumiēdola en que en ningun tiempo ni lugar, podemos escapar ni huyr de los ojos y presencia de Dios: Y si el mesmo alguna vez dize en el Euangelio, que se ausenta a tierras lexos, y que se va, y que ha de boluer, y que los hombres negocien entretanto, y que tomarà quando venga quenta de como ouiere cada vno negociado: no lo dize porque realmente se ausenta, sino porque de tal manera esta delante de nosotros y nuestras obras, como si estuuiesse ausente, que sufre y calla, y nos dexa obrar cō libertad. Bédito sea Señor, vuestra bondad y sufrimiēto, q̄ permitis por nuestro bien que os ofendamos delante de vuestras barbas. El demonio con esto nos persuade que està lexos, para que con mas desuerguença nos atreuamos a ofender al que en presencia de la ofensa està dissimulado. Esta es vna doctrina de grandissimo descōsuelo y tormento para el malo, pensar que de todas sus maldades y pecados tiene por testigo de vista, no menos que al mismo Dios contra quiē se atreue, y es no menor tormento y garrote para su conciencia quando està pecando, pensar que le esta mirando el todo poderoso: pero quanto desconuelo es para el malo q̄ peca, tan gran esfuerço y consuelo es, para el bueno que padece, mayormēte por su nombre. Lo primero, por q̄ es tan misericordioso y piadoso para con los pobres y afligidos, q̄ siēte en el alma q̄ nadie padezca estandolo el mirando.

Esta

3

Matth.
21.25.Marc. 12.
Luc. 19.Peregrin
profectus
est in re-
gionem ier-
solum.

Exod. 5.

Ioan. 11.

Ioan. 11.

Esta condicion dio a entender antiguamente muchas vezes y mucho mas despues que tomò nuestra carne, que como dize san Pablo, No tenemos Pontifice duro ni cruel, ni de secas entrañas, sino piadosas, que se compadece de todos nuestros males, auiendo en su santa carne passado por todos, saluo por el pecado. Pero en el tiempo passado, quando solia mostrarle mas riguroso, declaró mil vezes esta condicion, especialmente en el Exodo, quando manda a Moyfes que vaya a librar su pueblo, de la aflicion en que esta en Egipto, le dize estas palabras, Visto he la aflicion de mi pueblo, y he oydo sus queexas, por la crueldad y dureza de los sobre estantes a las obras, y entendiendo su dolor he baxado a librarle de las manos de los Egypcios, y llevarle de alli a otra tierra buena y espaciosa, que mana leche y miel. Donde se vee que mira los trabajos de los suyos, y del mirar los se compadece dellos, y baxa a remediarlos: Lo qual dize, no porq̄ mude lugar, ni defampare el cielo, ni vee de nueuo lo que antes no via, sino por el especial cuydado y prouidencia que tiene, desde el punto que el dize que lo vee. Lo mesmo se saca en el Euangelio, quando tuuo nueua que su amigo Lazaro era muerto: que dize a los dicipulos, Mucho me huelgo de no auer estado alli presente, al tiempo que murio, porque creays, esto es, quando le vieredes resucitado: lo qual dize, porque si estuiera presente, y le viera con los ojos corporales morir, no pudiera dexar con su clemencia, a lo menos por los circunståtes, de estoruarle la muerte, lo qual no fuera tan conueniente, porque se perdiera la ocasion de ver tan grande y poderoso milagro, como la resurrecion del mesmo. Y esto le quiso Marta dezir, quando dixo, Señor si vos estauierades aqui, no muriera mi hermano: No por que no creya que ausente sabia de su muerte y enfermedad,

dad, y que sin estar presente podia remediarla : Solo se da a entender en la vna y en la otra parte, que los piadosos ojos de Dios, no pueden acabar consigo ver padecer a nadie, lo quales gran consuelo para el que padece. Esto significò quando hablando vn dia del juyzio y condenacion de los malos, dize, que seran echados a las tinieblas exteriores, esto es, al infierno, donde no sean en los palacios de la gloria oydos sus alaridos. Señor, ya que nos condena y a tormentos, no nos lleuen lexos de vos, sino aqui delante nos atormenten: No sino alla fuera donde yo no os vea y oyga. No porque Dios no los vea, ni nadie pueda escaparle de sus ojos, antes pertenece a su gloria ver executar su justicia, ni porque Dios los oyga han de ser aliviados de sus tormentos, sino por ser Dios tan piadoso, que solo mirar à vno como padece, es para el paciente grandissimo aliuio y consuelo, y no quiere que aun tengan esse los dañados: Effo mesmo nos enseña por la obra, en lo que hizo con sus martyres. La noche que prendieron a san Pablo en Ierusalem afrentosamente a puñadas y empujones: essa noche le aparece, consolandole, esforçandole, y prometiendole que en roma le hara su predicador, para que de testimonio de su diuinidad. Y quando en Filipos fue açotado con Sylla, a media noche fueron sueltos, y alabauan a Dios: y lo mesmo despues en vna tempestad. Y del Angel fue desatado san Pedro: y san Estuan consolado desde las ventanas del cielo, de donde le estaua mirando pelear el Señor, contra las piedras: Y lo mismo otros santos martyres, de que recibian gran consolacion, como de san Antonio Abad quenta san Atanasio, que fatigado vn dia, de vna tentacion de muchos demonios que auia vencido, desafiandolos, vio que se abria lo alto de donde el estaua, y entrava vn rayo de luz, y venia hazia el: el qual

Math. 13.

Act. 23.

Act. 16.

Ibi. c. 12.

Athanasii.
in vit. ant.
tonij.

después

despues que entrò, y no quedò demonio ninguno alli de los que le afligian, y tornose a reparar lo caydo de la cumbre de la pieça, y fue luego libre de los dolores que de los golpes aũtenia de los demonios: en lo qual entèdio el santo varon, que el Señor estaua presente, y con grandes y encendidos suspiros començo a hablar con aquella vision, y dixo, Donde estauas buen Iesu? adonde estauas? porque no veniste al principio para q̄ sanaras mis heridas? Y oyò vna respuesta que le dixo, Antonio aqui estaua yo, pero esperaua a ver tu pelea, como peleauas, y pues tan valerosamente peleaste y no te rendiste, yo te ayudare siempre, y te hare famoso en todo el mundo: Esta es la razon porque Dios no nos libra luego aunque està presente. Esto pretende quando los santos que saben su condicion, con que presentamente libra los afligidos, le dizen, que duermine, y no es dormir, que prometido lo tiene por vn Psalmo, No dormirà ni aun cabeceará el que guarda a su pueblo. Cosa es el dormir que a Dios verdadero no cõuiene. De los falsos burlaua Elias cõ esso, diziendo a sus Profetas, Llamad mas alto, açã la voz, q̄ quiçã no esta en casa, quiçã va canino, o quiçã duerme. Que si nuestro Dios haze del dormido, o del ausente, o del que no vee, es por nuestro bien, que auifados estamos que no ay nacion tan grande o poderosa, q̄ alcance dioses tan cerca de si, o tan presentes como lo està el nuestro a todas nuestras peticiones y necesidades: no solo porque Dios està dentro de nosotros, y los falsos no: sino porque nuestras necesidades en vn punto las quiere y pãede remediar quando conuiene, y ellos no: antes tienen ellos necesidad de los hombres que los guarden y defiendan. Pero està en el templo vna viejecita, pidiendo a Dios remedio para su dolor, o para su hambre, y està junto a ella, o dentro della, con el pan en la mano, con que se ha

Psal. 120.

3. Reg. 18.

Deu. 4.

Non est alia tã grã dit natio, que habeat deos appropinquãtes sicut ad eã Deus noster cõuiscat nostris.

ha de remediar, esperando el tiempo que mas conuiene: no porque se duerma o se oluide, sino porque sabe el tiempo en que ha dar el remedio. Pues esta es la primera razon del consuelo de su presencia, pensar que el afligido le tiene tan cerca a vn padre tan piadoso y poderoso.

Lo segundo, que consuela al que padece, en la presencia de Dios, es pensar, que aquel Señor por quien padece, le esta mirando padecer: que assi como fuera sin duda gran desconsuelo, entender que no lo miraua ni sabia: assi por el contrario, es tan gran consuelo pensar que aquel por quien se padece lo esta mirando, que suele el afligido tenerlo por muy principal parte del galardon. Este consuelo suele dar el Señor a sus martyres y a otros siervos suyos, como a san Antonio, y a san Esteuan. Y aun el mesmo Señor la noche de su passion, en el huerto, recordaua a sus dicipulos que dormian, y estas eran sus ydas y venidas a ellos, y estas eran sus queexas, porque dormian: porque como ellos estauan alli en nombre de todo el resto de los hombres, cōsolauasse que le viesse padecer por ellos. Y esta es la causa que nos persuade y agradece, el gastar vn rato en pensar en su passion, y quando asistimos al sacrificio santo de la Missa, donde su passion sagrada se representa, por ser exercicios en que le miramos como padece por nosotros. Y como san Pablo era Apostol, y auia de seruir con pasiones, trabajos y martyrios, y en su tiempo auia muchas ocasiones dellos, dize en vna de sus epistolas con grande espíritu, Hermanos bendito sea Dios, y padre de nuestro señor Iesu Christo, que nos ha hecho a mōtones los beneficios y mercedes del cielo, y nos escogió antes de la creacion del mundo, para que fuessēmos santos y sin mancilla delante de su presencia, por lo qual da especiales gracias: Porque ser buenos y santos delante de

Luc. 22.

Ephes. 1.
 Vt simus
 sancti in
 conspectu
 eius, &c.

422
sus ojos, es especialissima merced y gloria, que vea el, que somos santos, y obramos y padecemos por el, en que consiste la santidad. Por este respecto suelen hallarse los Reyes personalmente en las guerras, aunque sean flacos y poco valientes, y no ayan de hazer mas con su persona de como vn soldado: porque delante de su presencia pelea el cauallero y el soldado, con mas animo y alegria: Por el mesmo no se contentò el Catolico Rey don Fernando, y la Catolica Reyna doña Ysabel, de hallarse presentes en la guerra de Granada, sino llevar sus damas al real: lo qual fue causa de grandes y señaladas hazañas en los caualleros del, por estar delante de sus Reyes a quien seruian, y de quien esperauan recibir mercedes y alguna gloria temporal, que es la fama. Quanto mas padecera el fiero de Dios, peleando delante de aquel, y por aquel de quien ha de recibir en premio, amor, y gloria verdadera. Sin duda ninguna es tan grande el aliuio para el bien considerado, que a penas le queda que desear cõsuelo: y no solo en caso deste santo amor, sino los enamorados del mundo sienten esto, quando su passion, o trabajo es conocido, y entendido de quien es la causa del. Apsi que donde quiera el que por otro padece, se tiene por bien pagado quando padece con verdadero amor, de solo que su amado lo entienda: Y apsi queda no solo cõsolado, pero aun satisfecho: el que considera a Dios mirandole padecer, y juntado con esto la paga eterna, y lo dicho de la eõdicion de Dios, que en vn Psalmo explico, diciendo, Con el estoy en la tribulacion: donde dice la presençia, y añade: Yo le libraré y le daré honra y gloria: No ay duda sino que durara en el trabajo con alegrissima paciencia y viuas esperanças.

Psal. 90.

(?.)

DISCURSO SEXTO DE LA

*sexta razon de la paciencia en los trabajos, que
es los consuelos interiores que
el afligido recibe.*



OS que ya estan, como dizen, de pies en la tribulacion, si christianamente, y con humildad y paciencia la padecen, poca necesidad tienen de saber lo que en este discurso dize, por via de doctrina, pues sin duda la experienciã aura sido su maestra dello: Pero pñese aqui para animar a los que con temor entran en la pelea de los trabajos, para que no solamente pierdan el temor a su amargura, pero codiciẽ la suauidad que quiso Dios poner en ellos: porque de aqui entendamos en quanto los estima: pues por ellos da gloria en esta vida y en la venidera, que es vn argumento que el Apostol san Pablo haze, para prouar quanto estima el mismo Señor la piedad. Y bien mirado, fue cosa muy conforme a la disposicion, que su Sabiduria tuuo, en las cosas que no pueden (a lo menos las que tienen vida y capacidad de deleyte) conseruarse sin el, ni obrar sus operaciones para que fueron criadas, y recibir el sustento con que su ser ha de conseruarse en la vida corporal. En todo lo que sirue de conseruarla, puso Dios algun deleyte, como en los manjares con que el cuerpo se sustenta en la generacion, mediante la qual, el mundo se ha de continuar, el gouier- no cõ que esta en pie la republica: y assi en las demas cosas, de las quales, especialmẽte algunas, no podrian el hõbre ar rostrarlas por mas cõuenietes q̃ le fuessẽ, sino hallassẽ alli

1. Tim. 4.
Habēs pro
missionē
vita que
nunc est
& futura.

el deleyte, el qual puso Dios en ellas tanto mayor, o menor, quanto menos, o mas, sin el serian desamparadas. Y pues el Christiano afligido mientras lo esta, viue despedido de los deleytes de la tierra, conueniente cosa fue que proueyesse Dios de los celestiales (y tanto mayores, quanto mas son los trabajos naturalmēte aborrecibles por vna parte, y por otra necesarios) los quales hazē a los del cuerpo tanta ventaja, quanta al mesmo cuerpo haze, el alma que es de naturaleza de Angeles: que como cixo vno dellos a Tobias, se sustentan de manjar del cielo: Y son tan dulces y suaues, que como vn contemplatiuo dize, todos los deleytes de aca juntos, no son tan dulces como el menor dellos. Y el bienauenturado san Agustín dize, Aquel es verdadero gozo, que no se toma de la criatura, sino del criador, a quiē si comparamos toda la suauidad de la tierra, todo es melancolia, toda la alegria es vn poco de tristeza, y toda la abundancia es pobreza: Y por esso no es marauilla, que los que hallaron esta preciosa margarita, vendan todas las cosas: esto es, desprecien todos los bienes terrenos, para que merezcan gozarla. Hasta aqui son palabras de san Agustín. Y no son menos dulces las que san Gregorio dize en vn sermón, El que la dulçura del Cielo supiere a que sabe, como puede saberse en esta vida, liberal y alegremente desampara todo lo que en ella amaua: todo es en sus ojos vilissimo, delante della, dexa lo que tiene, derrama lo que auia allegado, ninguna cosa terrena le agrada, abrasase el alma por lo celestial, todo le parece feo quāto le parecia antes hermoso, porque sola la claridad y hermosura desta piedra preciosa resplandece en su alma.

Tob. 12.

Agust. 1.

Matth. 13

Gregor. 1.

2

Esta dulçura tã encarecida de los santos, es la q̄ sienten los atribulados en su alma, nacida de los faouores interiores que

que del Señor reciben, para padecer su tribulacion: y aunque a algunos parece, que essa dulçura no se les echa de ver, pues por defuera parecen tristes, lóbregos, abatidos y huerfanos de todo contento, ellos son la causa que la encubren quanto pueden, temiendo perderla: pero por mas q̄ disimulen, es imposible a vezes encubrirla, por que el coraçon del hombre es pequeño vaso para tanta grandeza y abundancia de suauidad, y assi no puede dexar de parecerse. Esto quiso el Psalmista dezir, hablando de los santos, quando entre otras cosas dize dellos, Regoldaran la memoria de la abundancia de tu suauidad: Y es la metafora tomada de los que han comido mucho, mas de lo que su estomago puede cozer, o digerir, q̄ truecan parte de la comida, porque el estomago no puede con tanto: Assi es nuestra alma quando se vee llena de la suauidad de Dios. Y por esso dezia vno, Señor retirad vn poco la auenida de vuestra gracia, y apartaos vn poco de mi, que no puedo sufrir el impetu de vuestra dulçura: Lo qual fue sinificado en los vasos de la biuda de Eliseo, que quedaron llenos, y sobró el azeyte: y assi faltara antes el coraçon para recibir el suauissimo licor de la dulçura del cielo, que ella falte. Y aun san Pablo dezia, estoy relleno de consolacion, y rebosa el gozo de mi alma en qualquiera de mis trabajos. Assi que por vn camino, o por otro, ellos lo publican, y quando mucho lo quieren esconder y callar, los gestos, el leuantar el alma tras de si al cuerpo en la oracion de la tierra, como que no es lagar conueniente para tanta gloria y tan suauo gozo, y otras cosas extraordinarias, y casi milagrosas, lo dan a entender: Y los hombres como juzgan ordinariamente, por lo que veen de fuera, se engañan en sus juyzios, en esta como en otras cosas. San Bernardo dezia a los seculares de su tiempo,

*Psal. 114.
Memoria
abundantia
suauitatis
tuae
eructabunt
&c.*

S. Ephre.

4. Reg. 4.

*2. Cor. 7.
Repletus
sum
consolatione
& abundo,
&c.*

Bernard.

Vult et cruce
nosstras
& non cō-
solaciones
nosstras.

que se dolian de ver los monges encerrados, afligidos, pobres, flacos desuelados y trabajados. Los hombres (decia) juzgan por lo que veen, y lo que veen es cruz y trabajo, y no veen las cōsolaciones que tenemos en el alma. En nuestros tiempos es al reves, que los seculares piensan que tenemos los religiosos muy buena vida, y así nos tienen envidia, y no compasión: y los religiosos publicamos tener la triste y trabajosa: y que xamónos de que veē y confideran lo que parece vida contenta, que es tener casa, cama, y mesa segura, y el vestido, aunque pobre, y no veen lo trabajoso que se padece en la vida de la religion: hazelo, que ni frayles ni seculares no somos tan buenos como en tiempo de san Bernardo, aunque siempre ay en cada casa grandísimos sieruos de Dios: y todos juntos al fin, hazen gran ventaja en la vida, à aquellos de quien son temerariamente juzgados y embidiados. Bolviendo al proposito, aunq̄ no se les parezca el alegría del espíritu a los afligidos sieruos de Dios, la tienen muy grãde dentro de su alma, en q̄ son figurados por las tiendas de los Alarabes, de quien dize la Esposa, Aunq̄ me veys morena y negra, soy hermosa como los tendejones de los Alarabes de Cedar, y como las tiendas de Salomon: y dizelo porque de fuera estauan gastadas y grofferas, como parte que estaua siēpre sujeta al sol, ayre y agua, y a otras inclemēcias del cielo, pero de dentro era todo oro, seda, y piedras preciosas, como agora los coches, carroças y literas, aunque por defuera parecã solamente enceradas: y lo mismo eran las tiendas del pueblo de Dios, de quien bendiziendolas Balaam, dixo, **Q**uan hermosas son las tiendas y tabernaculos de Jacob: y claro está q̄ de tã largo camino vendriã gastadas y estragadas, si no porque dentro estauan, no oros, ni sedas, ni piedras, que no es esto lo que parece a Dios hermoso, sino los del pueblo

Cap. 2.

Num. 24.

blo de Dios, que en los ojos del mismo eran tan preciosos. Así juzgan todos los que de fuera veían a los fieruos de Dios, pobres, atribulados y afligidos, que con los ojos, aunque no proféticos, pero con los de Fé, miran lo que el Psalmo dize de la Esposa de Christo, que es el alma del buen Christiano, Toda su gloria esta dentro, con cintas y apretadores de oro, y con grande variedad de colores, que son las virtudes: Y no es sin mysterio el cōparar a su yglesia y al alma su esposa en ambos testamentos, muchas vezes a viña, porque en inuierno (que es el tiempo desta vida, como en los Cantares y en otras partes se dize) está cōbatida de los vientos, desnuda, sola, y parece que desamparada de la mesma naturaleza, y despreciada, y no solo ay esperanças de reuerdecer para el verano, y pararse verde, hermosa, llena de pãpanos y vuas: pero dentro tiene vna invisible virtud, mediante la qual ha de alcãçar effo que della se espera: Así el alma, al parecer afligida, y al mesmo parecer del mundo, olvidada y sin consuelo, tiene dentro de sí, vna virtud y suauidad, que solo entiende el alma que la goza, y el Señor que se la embia, mediante la qual, en el inuierno de sus trabajos, y en el combate de sus contrarios regala todas sus potencias, y va obrando lo que merece, las esperanças de verse el verano (que es despues desta vida) verde, fresca, y hermosa, y llena de fruto de gloria.

*Psal. 44.
Omnis gloria eius
intra eum
habitans.*

*Cant.
Iam hyems
transijt.*

El cuydado que Dios tiene de sustentar con esta suauidad y dulçura a los que padecen por su nõbre, o por su ley nos significó el mesmo Señor, por el q̄ tuuo de la comida de su fieruo Daniel, al tiempo que por estar en la leonera, pensaua el mundo que el lo auia sido de los leones, q̄ mando a vn Angel que lleuasse desde Iudea al Profeta Abacuc, con la comida que lleuaua a los segadores, y le lleuo

Dan. 14.

por estos ayres asido de los cabellos. Bien tenia Dios comida que dar a su sieruo, sin quitarsela a quien la tenia tan bien merecida como vuos pobres trabajadores: pero quiso dar a entender, que se tienen por tan bié seruido del que algo padece por el, que quando no lo vuisse de otra parte, lo quitaria a los que para otro fin lo trabajan, aunque sea bueno, porque lo merece mas quien padece por el en su presencia. Y en aquella comida dentro del lago de los leones, comida en secreto, se entienda el refrigerio interior, que en su alma tienen los afligidos con paciencia por su nombre, y juntamente la compañía, y beneficio, y regalo que el Angel le hazia, como el mesmo lo dixo al Rey, quando otra vez en otra prision le vino a ver en la mañana, auiendo dexado cerrada y sellada la boca del lago: porque para consolar, sustentar, y acompañar Dios al que padece, no ay puertas ni cerraduras, ni otro impedimento: Allentró el Angel a cerrar las bocas a los Leones, y a entretener y acompañar a Daniel. Y assi no ay agora trabajos tan cerrados ni impedidos, donde no pueda entrar el Angel de la diuina consolacion. Lo mesmo nos enseñan los moços de Babylonia, que en medio de tan grande fuego, como alli encarece la diuina Escritura, los vieron passeando y cantando, desatados de las ataduras con que fuertemente auian sido atados, a fin de que muriessen mas presto y mas atormentados: y sobre esto se vio con ellos otro mancebo semejante al hijo de Dios, passeandose con ellos: que significa, que el mesmo hijo de Dios viene a traer la marea y suaues vientos a los que estan entregados a los fuegos de la tribulacion, por el nombre de Dios: Lo qual S. Agustín en algunos lugares, llama gota destilada de la gloria de los bienauenturados, de la qual dize en vna parte, que si vna gota de la gloria cayesse en el

Dan. 6.

Dan. 7.

Augu. ser.
de beat. ce.
lesti, &
Matth de
trāsfigu-
ratione.

infierno.

infierno, q̄ no se sentirian alli los tormentos. Pues tan gra-
 ues tormentos callarian con vna gota de aquella gloria, q̄
 feran los trabajos desta vida, que no lo son, sino pintados
 en comparacion de aquellos, con tantas gotas della como
 por mano del hijo de Dios y de los Angeles se comuni-
 can al afligido por Dios? Lo qual han experimentado Pe-
 dro y Pablo y otros muchos, y S. Esteuan, cuyas piedras
 dize la Yglesia, por esta razon auerle sido dulces, y era
 por la gracia y consuelo que de Christo, a quien veia en
 pie para ayudarle, tenia en medio dellas. No estauan le-
 xos desta doctrina los Gentiles, pues cuenta Plinio, que en
 su vanidad celebrauá dos diosas, Volupia, y Angenora, de
 que atras queda hecha memoria en este libro. La Volu-
 pia era diosa de los deleytes: la Angenora de los trabajos:
 y esta tenia cerrada la boca con vna puerta, y estaua den-
 tro del templo de la otra de los deleytes, como refiere Ma-
 crobio: para dar a entender, que el que cerrare la boca a
 las injurias, alcançara gozo y deleyte por el beneficio de
 la paciencia, y conuertira la tristeza en alegria. Esta razon
 de alli Macrobio en aquel lugar, quanto mas los que tienē
 Fê, y saben que los amigos de Dios cierran su boca, y se
 hazen mudos a las injurias, y a los trabajos: como Dauid
 dize que el lo hazia, quando las injurias de Senci, que ni
 aun buenas palabras no dezia. Y en otro Psalmo a otras,
 Yo como sordo no oia, y como mudo que no abre su bo-
 ca. Y porque desta materia se habla muchas vezes en este
 libro, baste lo dicho para lo que le cabe a este discurso.

*Lapides
 torrentis
 illi dulces
 fuerunt.*

*Plinius.
 lib. 3.*

*Macro. lib.
 1. de Sa-
 tur.*

*Psal. 38.
 Obmutui
 & non ape-
 rui os meū
 siluia bo-
 nis, &c.
 Psal. 37.*

DISCURSO SEPTIMO DE LA

*Septima razon para tener paciencia en los
 trabajos, que es ser ellos señal de
 predestinacion.*

Muchos mysterios tocantes a nuestra salud (que ninguno entendimiento pudiera con sus fuerças alcanzar) nos ha Dios reuelado en esta vida , y algunos otros referuò para si solo , sin querer fiar de nadie la llau de su secreto : y entre estos el mas escondido , o vno de los mas es , quien , y quantos sean los que se han de salvar : aunque fuera desta ley han tenido algunos de su salud particulares reuelaciones . Y aunque harto secreto negocio es el saber si esta vno en gracia y amistad de Dios (en tanto grado que ni por ciencia ni por Fé nadie puede estar cierto que lo esta) pero ay algunas conjeturas muy prouables , y tanto , que a vezes basta para que vno se consuele , y tenga algun seguro de la amistad de Dios : Como si auiendo a su desapassionado parecer , hecho lo que es de su parte , se ha confessado enteramente con dolor de sus pecados , y proposito firme de nunca mas ofender a Dios : Digo que se puede tener muy gran satisfacion y confiança que tiene la gracia de Dios . De la qual se ha de entender la que san Gregorio escriue a Teonisa hermana del Emperador , q̄ de si tenia siendo mōje . Viuia (dize) sin desseo de cosa deste mūdo , y sin temor de nadie del , y me parecia q̄ estaua en vna altura sobre todas las cosas , tanto , q̄ me parecia ver cumplido en mi lo q̄ Dios promete por el Profeta . Yo tē leuantaré sobre las alturas de la tierra . Y porque no se piente que auria perdido esta opinion en el officio y cuydado pastoral , luego añade : Pero subitamente arrojado desta altura , con la tempestad desta tentacion (q̄ assi llama el pontificado) cahi en grandes temores y temblores : porque aunque de mi no temo nada , pero mucho temo de los que en ella tengo a mi cargo . Pero de los demas dize en otra parte : No ay que dudar ni dudemos auer alcanzado la misericordia de Dios , a quien vemos lauar

Greg. lib.
1. epist. 5.

Isai. 58.

Greg. lib.
7. epist. 57.

con

con lagrimas sus pecados. Semejante es la sentencia de Casiano, quando dize, Quando hazemos penitencia, y la memoria de los pecados nos muerde, necessario es que vna auenida de lagrimas, nacida de la confesion dellos, apague el fuego de la conciencia: Pero quando en esta humildad de coraçon y contrición del espíritu dura el penitente en gemido y dolor, y por este camino la memoria de los vicios se adormeciere, y la espina de la conciencia fuere por la gracia de Dios arrancada, cierto es, q̄ ha llegado al fin de la satisfacion y a los meritos del perdõn, y que queda de la mancha de la culpa limpio y purificado. Así que dentro de los limites de la conjetura, gran seguro puede tenerse de la presente gracia y amistad de Dios.

Cassianus
collat. 20,
cap. 7.

Pero de su saluacion o predestinacion es el negocio tanto mas secreto, que aun los Angeles que ve la hermosura del alma, nõ pueden ver señal ninguna de predestinado q̄ depẽde de la perseverãcia en la gracia, al tiempo de la muerte, q̄ como es cosa por venir, solo Dios lo puede saber. En tanto grado, que quando vn hombre tuuiesse reuelacion q̄ oy Domingo estã en gracia, y así estuuiesse certissimo que lo estã, no puede estarlo, de que al fin se aya de salvar: porque para la salud, no solo no basta auer estado vn dia en gracia: pero ni auer viuido cien años en ella tan limpio y sin pecado como vn Angel: ni por el cõtrario daña para esso auer viuido otros tantos como vn falteador, para juzgar de si ni de nadie, que es del numero de los predestinados, ni de los reprouados: pues ha auido muchos buenos, que al cabo se condenaron. De quien dize S. Augustin, q̄ conocio algunos varones excelentes en lantidad de cuya virtud no dudaua mas q̄ de Ambrosio ò Geronimo, los quales despues de tã santa vida, acabaron embueltos en el cieno de las torpezas de la carne. Y lo mesmo ha auido

2

August.

en muchos malos por el contrario, que despues de mala vida, acabaron santamente como el buen ladron. De los vnos y de los otros dize san Agustin. Todas las cosas estan llenas de juyzios temerarios: de quien estauamos sin esperança, subitamente se conuierte y se haze muy bueno de quien mucho pensamos, subitamente cae, y se torna malissimo. Afsi, que ni nuestro temor cierto ni nro amor, el mesmo hõbre apenas sabe que tales oy, pero de oy como quiera lo sabe, mas que tal sera mañana, ni el mesmo lo puede alcançar: Lo mesmo dize san Bernardo. Esto es lo que nos ha de traer solteitos y humillados en todo tiempo debaxo de la poderosa mano de Dios, porque, que tales seamos, bien lo podemos conocer, alomenos en parte: pero que tales seremos, es imposible. Afsi, que el que esta en pie no ca yga, antes perseuere, y procure de aprouechar en aquel estado y forma, que es señal de salud, y argumẽto de predestinacion.

3

Afsi que escurissimo negocio es y muy engañoso al juyzio de los hombres el saber quien se saluara, de que pudieramos traer de las diuinas letras infinitos exemplos. Quien dixera, viendo al buen ladron en los bosques, quitando las haciendas y las vidas a los hombres, y en el mesmo tiempo a Iudas Apostol a los pies de Christo, oyendo su doctrina, y haciendo milagros, que no tuuiera por cierta la saluacion del Apostol, y la condenaciõ del ladron? Y tenemos por Fê, que fueron trocadas estas fuertes. Esto es lo que el sabio dize: Quien sabe si el espiritu de los hijos de Adam sube a lo alto, y el espiritu de los jumetos, baxa a lo baxo?

*Ecclesi. 3.
Quis scit
si fortius
filiorum
Adam, &c.*

No llama aqui jumentos a los animales brutos, que ya sabemos que su alma no viue despues de su muerte, que con el cuerpo muere. Llama jumentos a los que viuen vida de bestias, y dize, que con ser tal su vida, nadie sabe si al cabo della

della baxaran al infierno, ni los que viuen como hombres, sabemos si subirian al cielo: porque ni de vnos ni de otros sabemos en que parara su vida. Y en otra parte dize: Ay justos y sabios, y sus obras estan en la mano de Dios, y contodo esso ninguno sabe de si esta en gracia o en aborrecimiêto y desgracia de Dios: que todo se guarda incierto para el tiempo venidero. Esto fue figurado (como san Bernardo dize) en aquella figura que Esayas vio de los serafines, que dezian, Sanctus, sanctus, sanctus, que cõ dos alas tenian cubierta la cabeça, y con otras dos los pies, y con dos volauan: que es, que el principio y fin del hombre nadie le vee sino Dios: el medio, que es el cuerpo, que en el volar de las alas se descubre, este se vee, que es esta vida. Tambien se dize claramête este secreto quan grande sea, y quan reseruado a Dios, en aquel libro con los siete sellos, que nadie fue poderoso para abrirle, sino el cordero que puso Dios por juez de los muertos y de los viuos: solo el es el que sabe quien y quantos son los predestnados, como la yglesia canta: Señor tu que solo conoces el numero de los escogidos que ha de ser colocado en la soberana felicidad, &c. Afsi dize que solo el es el que cuenta el numero de las estrellas, y las llama a cada vna por su nõbre, que son los bienauenturados que han de resplandecer en el cielo como estrellas.

De quan gran temor sea viuir siempre con esta perpetua duda, y juntamente el consuelo della, se tratara en este libro antes que se acabe. Lo que este discurso pretende es, declarar como los Doctores sagrados (aunque es negocio tã oculto el de la predestnacion) conocê, y aun del Euangelio sacan algunas señales o coniecturas, enseñados del Redemptor, que segun la exposicion de algunos, puso algunas juntas en el Euangelio de san Iuan. Y por llegar a nucl-

Eccles. 9.

Isai. 6.

Apo. 5.

Deus cui
soli cogni-
tus est nu-
merus ele-
storũ, &c
Psal. 46.

4
Lib. 8. dis.
10.

Joan. 10.
Oves mea
vocẽ, &c.

nuestro intento, dexado para otro tiempo las demas. Vna dellas, es, padecer el hombre en esta vida muchos trabajos y tribulaciones: asi como por el contrario dize S. Gregorio, que el ordinario, y continuo buen sucesso de las cosas temporales, es señal y conjetura de la eterna condenación.

Gregorius
Cōtinuus
succēssus
bonorum
tempora-
liū signū
est eter-
næ damnationis.

Blofius.

Ecclesi. 2.
Omne q̄
applicatū,
&c.

Prout. 3.
Discipli-
nam Domi-
ni non abij-
cias, &c.
quoniā tā
quam in fi-
lio cōpla-
cet sibi.

Io. 11. ubi.
Ezech. 2.
2. Tim. 2.
2. Cor. 1.
Rom. 5.
Vide mul-
taloca apud
Vega
super. cap.
cōs. 12. &
Ej. c. 20.

De aqui es lo que vn doctor deuotissimo y espiritual, dize, que ninguna señal ay mas cierta que trabajos bien padecidos: y que con el frio, calor, enfermedad, y otras calamidades, atauia Dios vn alma para su casa: y a la que no es capaz de tanto atauio, con flores y guirnaldas que son mas ligeros trabajos: Y que nunca el permitira que el mas ligero viento del mundo le tocasse, sino supiesse que conuie- ne a su salud. Y parece sacado del Ecclesiastico, que dize, Hijo todo quāto de trabajos te fuere aplicado, recíbelo, y sufre, y con humildad ten paciencia, porque en el fuego se afina el oro y la plata, y los hombres predestinados y acceptos a Dios, y que han de ser recibidos en la gloria se afinan y preparan y adereçan con el fuego de la tribulacion humillación. Y en otra parte dize el Espirita santo, Hijo no arrojes de ti la disciplina del Señor que es el trabajo, &c. Porque en ella maestra su contento con el atribulado como con hijo. Lo qual como vn doctor declara es la election eterna: Los que juntamente sufrimos (dize san Pablo) juntamente reynaremos. Y en otra parte, Si en los trabajos fuere a la parte, seremos en el consuelo, que es la gloria. Y en otra dize, que de lance en lance la tribulacion, mediante la paciencia y prouacion, es causa de la esperanza, que no queda barlada. Otros lugares muchos trae vn Doctor a este proposito, solo digamos algunos. Esto dio a entender en Ezechiel aquel Angel, quando queriendo por mandado de Dios hazer aquella general matança, mando apartar a los tristes, y afligidos, y a los que

que llorauan los pecados de los malos y señalarlos con el Tau, para que no fueren muertos con los demas: Esto es lo que para el consuelo de los afligidos, y temor de los muy prosperados suelen los Doctores repetir en sus libros, y los predicadores en sus pulpitos. Esto dize el glorioso san Geronimo, Hermano imposible es hinchar aqui el vientre, y alli el entendimiento. Que es dezir, que no es posible aca y alla gloria. San Gregorio dize, Si las penas desta vida no esculasen a algunos las eternas, no dixera san Pablo, Quando en esta vida viene sobre nosotros el juyzio de Dios, no es otra cosa sino vna correccion, para que no seamos con este mundo condenados. Lo mesmo dize en sentencia en muchos lugares. Y mas claro lo dize el bienauenturado san Cypriano, hablando de las alabanzas del santo martyrio, el ofrecer el cuerpo a las fieras, y el no temer la espada del tirano, es mostrar manifestamente la eleccion que Dios ha hecho del marty.

Esto es en lo que para la vida del afligido, y la del proforado, para cuya declaracion dizen comunmente los Doctores, que ha de trocar Dios las manos al fin de la vida: y si ellos mucho lo dizen y repiten, mas repetido lo hallan en las sagradas letras de mil maneras, y con mil comparaciones: alomenos esta es la razon, que al rico Auariento dio el Patriarca Abraham para despedirle de todo consuelo: Acuerdate hijo que en la vida recibiste tus bienes, y prosperidad, y Lazaro assi mesmo sus trabajos, y agora el es el que recibe el consuelo y abrigo, y tu el tormento. Como quien dize: No sabes que es regla muy general, que todos los que en el mundo viuen prosperos y alegres, han de ser despues del afligidos y atormentados, y al reues? Y pues sabes quan a tu gusto

*Hierony.
Impossibile est tran-
sire de de-
litibus ad de-
liciat, hic
implere ve-
trem illic
mentem.*

*Greg. 9.
mor. c. 33.
26. lib. 6.
16. & lib.
12. c. 15.
& lib. 15.
c. 24.*

*Cyprianus
de laude
martyrij.*

5

Luc. 16.

pos-

Isai. vii.

posseyste los bienes de la tierra , que cõsuelo pides en esta, quãto mas de mano de Lazaro, a quiẽ tu mal supiste grãgear , quando pudiste y el tuuo necesidad de tu socorro. Esto mesmo auia dicho Esayas , hablando de lo que en la otra vida ha de ser de los vnos y de los otros , que los malos han de estar tendidos delante de los ojos de los buenos, y los impios a la puerta de los justos: Aludiendo a la mala respuesta que ellos reciben aca a las puertas de los malos en sus necesidades, dize, que allã la recibirã ellos peor de los buenos , quando las fuertes estaran trocadas. Muchas vezes vemos, que para vna fiesta de justas, o cañas, lleuan de vn pueblo a otro vn cauallo enmantado : lleuale vn vil esclauo, y gouiernale, hazele el tratamiento que el quiere, assi en el trabajo del camino como en la conida , como en darle muchas sofrenadas y palos , y cansarle subiendo en el, y echãdole carga : y despues sale el cauallo a la fiesta muy limpio, lindo , enjaezado ricamente, con su mochila bordada , lleno de campanillas de oro y plata , plumas y otros adereços, que dan a la vista de la plaça gran contentamiento : y el esclauo (que poco antes le trataua mal) anda por el suelo , atrauesando entre los pics de los cauillos, cogiendo cañas, tragando poluo, y sufriendo empellones, atropellado del mesmo cauillo, a quiẽ el antes en el camino sojuzgaua y maltrataua. Que de cosas destas se veẽ agora entre los hombres, que despues se verã trocadas ? Que de buenos de quien Dios en sus fiestas se sirue , andan sujetos a los malos desta vida , esclauos del demonio , que de malos tratamientos , que de fuerças, que de agrauios y cargas reciben dellos sin piedad , y al cabo serã sin ella atropellados para siempre de los mesmos a quien atropellaron? Esto es lo que dezian las vii gines locas, Dadnos de vuestro azeyte que se apagã nuestras lamparas, q̃ al cabo han

Matth. 25

han

han de venir a entrar se por sus puertas y auerlos menes-
 rer. Por ellas se entraron los hermanos de Ioseph a rogar
 le. A los amigos de Iob manda Dios que vayan a rogar
 le que ruegue por ellos, que desta manera les perdonará
 lo que le ofendieron. El Plalmo dize, que anda el malo
 amaytinando al justo pretendiendo matarle, pero que
 Dios esta burlado de sus intentos, porque tiene los ojos
 en su dia que ha de venir. Su dia, o se entiende del malo,
 para que pague, o se entiende que vendra el dia del bue-
 no en que se venga, o se entiende el dia de Dios que lo
 esta mirando: que tambien se llama su dia el del juyzio por
 los Profetas: porque tambien vengará sus ofensas, y las
 del bueno, que basta que sea dia del bueno, para llamarlo
 Dios tambien suyo: el qual sera de gran fiesta para el y pa-
 ra ellos: Porque assi como en esta vida los dias festiuos y
 alegres de los hombres, se celebran con comidas, assi la
 gloria del cielo se llama cena y banquete: para declarar
 su contento. Y assi mesmo la vengança de los malos,
 por el que el mesmo Dios y los buenos recobiran, se ha-
 ma tambien vanquete. De quien dize el Señor, en el Eu-
 gelio, que a donde estuviere el cuerpo, alli se juntarán
 las aguilas. En que significa por las aguilas, los buenos, y
 por el cuerpo el manjar, con que ellos hazen fiesta: de
 fuerte que quiere dezir, que hara Christo nuestro Re-
 demptor a los buenos vn vanquete real y regozijado, de
 la condenacion de los malos, que sera gloria para ellos,
 pues lo ha de ser del mesmo Dios, en ver executada su jus-
 ticia, con cuya voluntad estaran tan conformes, que sera
 la mesma la suya. Con esta dorrina se entiende vn passo
 del Apocalypsi, que de otra manera tiene dificultad,
 donde dize san Iuan, que vio vn Angel que estaua de pies
 en el sol, y combido con grandes bozes a todas las aues

Iob. 22.
 Psal. 36.
 Obserua-
 hic: peccat
 iustum &
 quart.

Vide Isai.
 ultimo.

Matth. 23

1. 13. 14.

1. 13. 14.

1. 13. 14.

1. 13. 14.

1. 13. 14.

1. 13. 14.

1. 13. 14.

1. 13. 14.

que volauán por medio del ciclo, diziendoles: Venid y juntaos a la grande cena de Dios, en yos platos han de ser carnes de Reyes, carnes de tribunos, carnes de valientes & carnes de caualllos y de caualleros, carnes de todos los esclauos y libres, y carnes de grandes y chicos. Y claro está que aquel dia no se comeran carnes, y mucho menos carnes humanas de tantos estados, sino la condenacion dellos, que como dizen los santos, son parte de su gloria.

6 Este trocar de manos les dezia el redemptor muchas vezes a los vnos ya los otros. A los ricos, A y de vosotros ricos q̄ auays escogido a qui v̄ra consolacion. A los pobres, Bienauenturados los pobres y perseguidos, q̄ v̄ro es el Reyno de Dios. Y cō razō se duele de los vnos, y da el parabiē a los otros: porque si el tiempo del gozar fuera todo ygual, y los bienes y los males tambien yguales, poca era la diferencia (aunque era alguna) tener aqui cien años de contento, y despues otros ciento de pena, o al reues: todo era comenzar por lo vno y por lo otro, aunque toda via era v̄taja comenzar por lo malo, como san Chrystomo dize, reprehendiendo en vn sermō cierto refran del vuelgo que se vsaua en su tiempo, porque el que comienza de lo trabajoso, goza desde luego el bien con la esperança. Lo qual tiene al reues el que comienza del bien. Asi gozaua tan Pablo quando dezia, que lo que es momentaneo y ligero de la tribulacion, causa aqui eterno peso de gloria en el que padece, poniendo los ojos, no en lo q̄ se ve que es poco y temporal, sino en lo que no se ve, que es eterno. Christo nuestro Redemptor esforçaua y alegraua a sus dicipulos diziendo, Bienauenturados: no dize serays, sino soys desde agora, quando os dixeren los hombres mal, y os maltrataren, quando os descomulgaren, desterraren, &c. Holgaos y alegraos en aquel dia, que desde aquel comienza el gozo de

Chryf. to.
2. Concio.
1. de Lazaro.

2. Cor. 4.

Matth. 5.
Beati e-
stis, &c.
gaude-
re in illa
die, &c.

de entender q̄ vuestro galardõ es muy copioso en el cielo:

Con estas y otras razones dispone y esfuerça Dios a los suyos a la vida trabajosa, para llevarla cõ alegria. Compara S. Iuan Chrysoftomo a Dios a vn padre, y al demonio a los cossarios q̄ andan buscando gente q̄ llevar cautiuua por las costas, q̄ estos en topando vn niño, no le açotan ni amenazan, antes le regalan, y le dan confites y golosinas, hasta cogelos, que alla en su tierra les açotaran, y molerã con trabajos, y les haran sudar: pero el padre al hijo nunca le regala en la niñez, sino ora el açote, ora el grito, ora el ayõ, le amenaza: porque por aqui le encamina a la vida rica, honrosa y descansada. Aysi el mundo y el demonio, al principio para echar a perder vn hombre le tratan cõ regalo, escondiendole los trabajos y aduersidades, porque dulcemente se encamine a tenerlos eternos y intolerables en el infierno: Pero Dios, desde aca embia la reprehension, la enfermedad, la pobreza, y otros trabajos: porque este es el camino para viuir despues descansadamente reynando en el cielo. Que diferente es el tratamiento que tienen en vida vn açor y vna gallina, y quantrocada fuerte tienen despues de muertos en casa de vn señor: la gallina en vn corral suzio y hediondo, sacando con su trabajo su comida de entre el estiercol escaruando, y el sustento de cosas suzias y hediondas, y el sueño en vn suzio lugar: El açor seruido de los caçadores, sustentado y ceuado de perdizes, guardado del tol y serenos, atauiado con capirote y piguelas galanas y costosas, y lo mas del tiempo en la mano del mesmo principe: Y quando el açor muere, que es ordinario de su muerte natural, con pesar del señor y de los caçadores, al fin le echan en el muladar a los perros: pero la gallina, que hasta la muerte tiene violenta y cruel, a vezes, en fuentes, y platos de

plata se firme a la mesa de su Señor, y della gusla, y tiene el mejor sustento. Que mucho que aya esta diferencia entre los que viuen pobres y afligidos en los muldares, sacando su pobre sustento del sudor, desechados de la presencia de los poderosos, y los que viuen siempre a su lado dellos, y gozan de los fauores, regalos y entretenimientos desta vida: los quales muertos deseanfadamente sin violencia ni dolor (que hasta esso han sido fauorecidos de la fortuna, como dize el santo Iob, que xandose de su buena suerte, a la justicia y providencia de Dios, quando dize, despues de otras cosas en que gozan de su prosperidad, que al tiempo que auian de tener dolor en esta vida, que es al de la muerte, saluan a quel amargo passio, escusando feles las penas, y reseruados dellas mueren en vn instante sin dolor :) despues que mucho que carezcan de buen lugar, y le tengan los primeros en la mesa eterna de Dios? Elte es pues el consuelo, y no de los menores, del trabajado, pensar, que va encaminado para su saluacion, con vna prenda tan cierta: aunque como atras queda dicho, no irrefragable: por lo qual dize san Gregorio, que puso Salomon duda en su saluacion, y que ay en el vicio abominable de la idolatria, por no auer alcanzado trabajos en su vida:

Iob. 21.
Ducunt in
bonis dies
suos, &c.

Gregorius
3 p. pasto.
admonitio
ne. 7.

DISCURSO OTAVO DE OTRAS

ocho razones de consuelo, las quales pone juntas

el Apostol san Pablo en vn capitulo,

el qual se declara.



LA APOSTOL san Pablo viendo por vna parte quan necessarios son los trabajos del Christiano para la salud, y quanto la paciencia para sufrirlos: y por otra quãta flaqueza se tiene para llevarlos

llejarlos, procura en el capitulo octauo de la Epistola a los Romanos (donde nos declara las misericordias de Dios, y quana boca llena podemos llamarle padre) de juntar muchas razones para consolarnos en los trabajos, porque por ignorancia o in advertencia no desmayemos en ellos y perdamos tantos bienes como tenemos por ser hijos de Dios. Comiença en la segunda parte del capitulo diziendo, De lo dicho se faca hermanos, que quedamos en deuda, no a la carne para viuir segun su voluntad, porque si viuieredes segun esta, perdidos vays; pero si por el contrario, viuiendo segun el espiritu, mortificaredes las obras de la carne, viuireys; porque los que se dexã llevar y guiar como antecogidos del espiritu de Dios, effos son hijos de Dios; Porque no aueys de pensar que el espiritu que agora aueys recebido, es como el passado espiritu de temor como de seruos, sino el que aueys recebido es espiritu de hijos adoptiuos y pro hijados, por el qual llamamos a Dios a boca llena padre. El qual espiritu nos da testimonio que somos hijos de Dios. Y si somos hijos, quien quita que sea mos herederos; herederos de Dios y a la parte de la herencia cõ Iesu Christo; con tal que padezcamos cõ el para ser herederos cõ el de la gloria. Hasta aqui san Pablo.

Debitores
sumus nõ.
Greg.

Este es el primer consuelo de nuestros trabajos, que si los padecemos, no es a solas, sino en compañía del hijo de Dios, a quien el padre eterno puso en la cruz, y le librò della; y así si padecemos con el, lo mismo hara con nosotros; solo es necessario q̄ nos hagamos hijos de Dios. Los malos tambien padecen como los buenos; pero como no tienen a Dios por padre, no pueden esperar del padecer tan dichoso fin. Porque como dize san Gregorio, esta es la diferencia de los trabajos del reprobado a los del predel tinado, o del malo y el bueno que el bueno conoce que son

2

Gregor.

de su padre, y justo juez, y por esso los recibe con alegría, alomenos no sin paciencia: Y si siente en si pecado por este camino, se enmienda, y fino, anda mas recatado, y procura mas cada dia apronechar. El malo, ni reconoce en si por donde merezca castigo, ni se ablanda ni mueve a penitencia: y assi no solo no se enmienda, antes toma de alli ocasion para ser peor cada dia. De aqui faca san Gregorio vna conclusiõ, que los que entre los trabajos se hazen peores, en ellos el castigo temporal se le buelue principio del eterno. Y en otra parte dize: A solos aquellos libra la pena del castigo, a los que trueca la vida: porque a quien los males presentes no enmiendan, antes los guian a los eternos: por esso consuele se el que padece, que no padece con ellos sino con Christo, q̄ siendo el hijo natural y nosotros adoptiuos, todos padeceremos como hijos, y como tales seremos librados. Otro cõsuelo està aqui encerrado que si juntamos nuestros trabajos cõ los de Christo y padecemos con el, o sin duda venceremos, o si somos vencidos, tambien el lo ha de ser? Pues quien duda que Christo inuencible està en la gloria, pues assi estaremos los que con el padecieremos. Por esto dezia el a los suyos, hablando de los trabajos que les esperauan, Cõfiad y esforçaos que yo he vécido el mundo. Como quien dize? Vosotros tambien vencereys. Y lo que Sofonias dize, El Señor està en medio de ti, no quieras temer. Y por lo mesmo quiso llamarle Emanuel, que es Dios con nosotros. Allende desto padeciendo juntos con Christo, se parece, quan pocas son nuestras passiones, cotejadas con las suyas, que no es pequeña razon de consuelo.

Gregor. 9.
mor. c. 33.

Iob. 16.

Soph. 3.

3
Non sunt
condigna
passio. &c

La segunda consideracion de san Pablo, que luego se sigue es, que no son dignas las passiones y trabajos deste tiempo de ponerse en balança con la gloria, q̄ despues ha

de

de ser en nosotros reuelada: Porque quando menos lo que aqui se padece es momentaneo y breue, y la gloria es eterna y perdurable. De la qual hablando el bienauenturado Doctor san Agustín, dize: En aquella gloria el que es menor, sin duda tendra mayor gloria q̄ el que fuere rey de todo el mundo, aunque su reyno fuere eterno. Porq̄ vilissima cosa es gozar a todo su cōtento de solos elemētos (comparado cō gozar del mesmo Dios, y alegrarse cō el) y deleytarse cō cosas corporales y visibles: Porq̄ es tãta la hermosura de la justicia, y tãta la alegria de la luz eterna: esto es, de la verdad y sabiduria incomutable, que aunque no se ouiera de estar cō ella mas que por solo vn dia, por esse solo se despreciarian con razon innumerables años desta vida presente llenos de deleytes y afluencia de bienes temporales: Que no falla ni friamente se dixo aquello del Psalmo, Mejores vn solo dia en tus palacios que otros mil. Ninguna cosa se puede comparar con el gozo que de cosas espirituales y inuisibles se recibe, y de la compaña de todos los Angeles y santos, y de la infalible ciencia de la diuina naturaleza, y de la vision clara del mesmo Dios: de cuya hermosura estan los Angeles maravillados: a cuyo mādado se leuãtan los muertos, cuya sabiduria es sin cuento ni medida, cuya gloria no sabe que es mudança, cuya luz escurece la del Sol, en tantogrado, q̄ comparado con ella el Sol no tiene luz: cuya dulçura es tanto mayor que la miel, que comparada con ella parece amarguissimos assensios, cuyo rostro si viesse quantos ay en los infiernos ninguna pena sentirian, ni tristeza, ni dolor: cuya presencia, si cō sus santos en el infierno pareciesse, no seria ya infierno, sino deleytoso parayso, sin voluntad de quien no se mueue vna hoja del arbol, cuyos ojos encendidos penetrã el profundo del infierno, cuyas orejas

August.
De tripli-
ci habita-
cuc. 4.

Psal. 83.
Quoniam
melior est
dies vna
in atrijs
tuis, super
millia.

Oyen la secreta voz del coraçon, esto es, el pensamiento, cuyos ojos no menos oyen q̄ veen, cuya oreja no menos ve que oye, porque ni vno ni otro es cuerpo sino summa fabiduria, y cierta noticia: Cuyos deleytes hartan sin hastio, los quales aunque los bienauenturados los poseen: pero siempre los dessean, y perpetua hãbre y sed sin pena en ellos causan, esto es, que siempre les deleytan cõ desseo: cuyos secretos, misterios y marauillas siẽpre parecen a los q̄ las veen nuevas y marauillosas, y no causan menos espãto al cabo de mil años ni de millones dellosq̄ al principio. Hasta aqui son palabras de S. Agustín con otras muchas, q̄ a este proposito va allidiziẽdo, de las quales se entiende la diferencia de aquella gloria a la que aca los trabajos y passiones nos quitã, que por ganarla se padecẽ. Tras esto, no ay vida tan triste y trabajada que nõ tenga sus interualos de descanso: que al fin no siempre ay que padecer en esta vida, ni se alcançan ordinariamente vnos a otros los trabajos: sus consuelos y entretenimiẽtos tiene el mas corrido y afligido en ella: pero la gloria es eterna y siempre corre a vn passo, sin que aya pesar ni interualo alguno q̄ pueda quebrar el hilo della, que es lo que el Saluador dezia: Y vuestro gozo ninguno sera bastante a le estoruar.

Ioan. 16.
Et gaudiũ
vestrũ ne-
mo tollet
à vobis.
Ioan. 16.

Otra diferencia ay, que los trabajos vienen al hombre de mano de algunacriatura, pero el gozo y gloria, del mesmo criador: el qual tiene mas fuerça para premiar y glorificar le, que la criatura para ofenderle ni afligirle. Deste cõsuelo vsaua Christo muchas vezes, Vuestra tristeza se boluerã en gozo, quien me seruiere y fuere ministro mio (entiende en los trabajos) mi padre que esta en los cielos le honrarã. Y en otros lugares semejantes en que promete la gloria al que por el padeciere.

Ioan. 12.

El tercerõ consuelo que san Pablo pone, es poniendo exem-

exemplo en todas las criaturas que padecen con nosotros: y aqui algunos entienden por toda criatura a todo hombre, como la Escritura suele usarlo, Predica del Euangelio a toda criatura. Y quiere dezir segun esto: Pues que no ay hombre de qualquier estado, o condicion que sea, que no padezca trabajos, ora sea Christiano, ora Gentil, o Barbaro, y este sujeto a muchos males, sin sacar el infiel fruto de esse padecer, porq̄ no conoce a Dios: pues no es mucho dize el Apostol, que padezcas con paciencia, pues tienes por la paciēcia fruto, no menos que de gloria. Otros, mas comunmente entienden en el nombre de criaturas, lo que fueua todo el vniuerso dellas las quales fueron criadas para seruir a Christo y a sus miembros misticos, que son los fieles: como dize S. Pablo, Cōuenia q̄ aquel por quiē todas las cosas fuerō criadas, q̄ tātos hijos auia traydo ala gloria, fuesse autor de su salud dellos: y pues ellas para esto solo fuerō criadas, descōsuelanse, y padecen quando los malos usan dellas a su voluntad y en ofensa de Dios. Lo segundo quiere dezir, que ninguna criatura corporal ay, que aya alcanzado su fin y perfeccion, como tampoco el hombre, y q̄ todas naturalmente la desseā: y por esto se dize, que gimen y esperā, por vna figura llamada profopopeya, como se dize tambien de las mesmas, que alaban a Dios y se alegran. Asi que toda criatura siue padece, y a vezes la maldizen por los pecados del hombre: de la qual seruidumbre sera libre quando el hombre sea glorificado. De que se dize, que ha de criar Dios vn cielo nueuo, y tierra nueua, porq̄ entonces alcanzara toda su libertad y perfeccion, y el fin que desseā. Pues resumidos los consuelos que desta sentencia se sacan, es este el sentido del Apostol.

Si todas las criaturas esperan su perfeccion y el dia en que han de ser libres: porque no haremos nosotros lo mesmo?

*Omnis
creatura
ingemis-
cit, &c.
Marc. vii.
Predicate
Euāgeliū
omni crea-
tura.*

*Hebr. i.
Per quem
omnia,
&c.*

Apoc. 21.

Ninguna criatura corporal ha alcãçado, ni ha de alcãçar aqui su perfeccion: pues: porque queremos aqui el descanso y bienauenturãça? Todas las criaturas padecen aqui, lo que los malos quieren hazer dellas, y que padezcan: padece tu tambien, si los mesmos te maltratarẽ. Todas las criaturas te conocen a ti por señor, conoce tu tambiẽ al tuyo: Todas las criaturas trabajã siruiẽdo, para que el hõbre alcance su fin: trabaja tu tambien, sirue, y padece, para alcãçarle: Todas las criaturas (aunque mas quisieran estar libres y descansar) siruen y trabajan, porque saben que esta es la voluntad de su criador: quanto con mas razon has tu de padecer por agradarle, aunque te veas inclinado al descanso?

S
Non solũ
autẽ illa,
sed & nos
primitias,
&c.

La quarta consolacion es, que no solamente las criaturas todas insensibles: pero los Apostolos teniendo la nãta del espiritu, y siendo tan priuados del mismo Dios, gimen, padecen, y tanto mayor lleuan la cruz, quanto mas cerca estan de Dios, y mas en gracia suya: y asì mesmo todos los santos, como parece en Abel, Noe, Abraham, Iacob, Ioseph, Iob, Dauid, y otros muchos, q̃ el Apostol-nombra a los Hebreos, y los Apostolos. De lo qual hablãdo en otra parte dize: Parece que nos tiene Dios sentenciados a muerte de fieras, como a hombres infames y facinerosos, porque parece q̃ se haze fiesta de nosotros, como se suele hazer de los tales, para que el pueblo se regozije, porque el mundo, Angeles y hombres, se huelgan de vernos padecer. Entre los hombres y entre los angeles, ay buenos y malos, los vnos y los otros se huelgan: el hombre bueno, por ver la gloria de Dios, en el q̃ padece el Angel bueno por lo mismo, y para ayudarnos y fauorecernos: los malos para vengarse de nosotros, como de sus enemigos: Y luego comiença a cõtãr, lo que padecen por me-

nudo,

Hebr. II.
& 12.
1. Cor. 4.
Puto quod
Deus non
Apostolos
noñisĩ-
mos osten
dit.

nudo, hasta dezir que estan hechos los Apostoles vna vafura; o estiercol, que antes pone asco que contento, a la vista. Y san Anselmo dize, que quiere dezir san Pablo, Hemos venido a tanta baxeza y ignominia, tanto blasfeman de nosotros los malos, y por tan viles nos juzgan y estiman, como si para limpiar el mundo fuesse solo el remedio echarnos del. Pues si de tal manera dexò Dios que tratasse el mundo a sus mayores amigos, consuelense los que lo son, y no tãto como ellos, ni firuen ni valen tanto.

El quinto consuelo es tomado del lugar, y tiempo, y modo de saluarnos: porque como el Apostol en otra parte dize: Por Fé caminamos y viuimos, y no por vista: esto es, no nos han prometido cosas terrenas, que luego se veen y se gozan, sino espirituales que no se veen, pero esperante: Por esso dize, Lo que tu vees, para que lo has de esperar? esto es, q̄ la biçauenturãça prometida nos estã, pero no en el estado que agora viuimos. Entonces, dize Christo, pagara a cada vno segun sus obras: entonces dira a los buenos, Venid benditos de mi Padre, recibid el reyno que os estã aparejado desde el principio del mundo. Luego segun esto, esperar conuicne: y asì lo dize el mesmo, Vosotros sereys como hombres que espèran a su seõor de buelta de las bodas. El Psalmo: Èspèra al Seõor, y pelea como varõ: Abacuc, Si se tardare espèrale, que a prissa vendra, y no tardarã. Asì lo hazia Iob, Todos los dias que en esta vida peleo, me sustento de esperar. Y otros muchos lugares lo dizen. Luego la esperança es nuestro consuelo, y a quien esta le falta, le faltarã el bien y el consuelo, como el Sabio dize, Ay de aquellos que han perdido el sufrimiento, y se passaron al camino de los pecados: Quien consuela al labrador de tan importuno y pesado trabajo, hasta madrugadas y frios del riguroso inuicrno,

6

*Spe salui
electi su-
mus.*

2. Cor. 5.

Per fidem

ambula-

mus nõ per

speciem.

Matth. 16

& 25.

Luc. 12.

Psal. 36.

Abac. 2.

Iob. 14.

Cũctis die-

bus quibus

nunc mili-

to expecto

Ecclesi. 2.

inuierno, fino la esperança de vn poco de cosecha? Quié al marinero de tantos peligros y tempestades, fino la esperança de sus ganancias en llegando al puerto? Quien al soldado, al mercader, finalmente a todo hombre que pretende alguna cosa, fino la esperança de salir con ella? Pues porq̄ no se consolará y entretédra al af ligido con la suya, de salir de su trabajo, y alcançar tan ricos tesoros como le esperan?

7 La sexta consolacion se funda en el fauor del Espiritu santo en medio de los trabajos, como le tuuo Susana en medio de sus angustias, que de todas partes le cercauã: y al fin con este fauor se determino de padecer, antes que ofender a su Dios, con el mesmo Christo, en quanto hombre, estando diziendo: Señor, passe de mi este caliz. Dize luego, Hagase Señor tu voluntad. Y añade luego san Pablo, que el mismo Espiritu santo pide por nosotros, lo que nosotros no alcançamos a pedir, ni a saber lo que nos conuiene: y q̄ el mismo Espiritu está gimiendo: esto es, que nos haze pedir con su lumbre y fauor, y nos haze gemir con increíbles gemidos. Tambien gimen los malos, pero no con este gemido del Espiritu santo. Y assi, aunq̄ a vezes son oydos vnos y otros, a vezes ni vnos ni otros, pero diferentemete:

Matth. 20
2. Cor. 12.

porque los hijos del Zebedeo oyeron, No sabeys lo q̄ pedís. San Pablo no fue oydo, quando pide ser libre del angel de satanas: porque la oracion de la carne no es oyda en los buenos, porque ella no sabe lo que se pide: la de los malos algunas vezes es oyda, pero para su mal: como quando los del pueblo pidieron en el desierto carnes para comer.

Num. 11.

8 La oracion del Espiritu siempre es oyda, porque es cõforme a la voluntad de Dios, cuyo es el espiritu que pide.

Scimus au
tē diligen
tibus Deū
omnis,
etc.

La septima consolacion saca san Pablo del pronecho de las tribulaciones, porque siempre ellas y todo lo demos al buen

al buen Christiano se les conuerten en bien, y le ayudan a obrar bien: dellas y de todo, saca materia y ocasion de bien, que es vna de las dignidades mayores que se le pudo dar, ni el pudiera imaginar. Pensaua Midas que auia alcanzado gran felicidad, quando fingen los poetas, que quãto tocaua se conuertia en oro (hasta aqui llega la codicia de vn hombre sensual:) pero fue tan lexos de serlo, que antes le costò la vida, pues lo que comia antes que llegasse a la boca se conuertia en oro, y assi murio de no comer por falta de manjar. Pero esta gracia que Dios haze a sus amigos, no puede suceder sino en bien: porque todas quantas cosas a y criadas, y quantos sucessos acaecen, se les conuertete, no en oro, sino en bien y prouecho de su alma, que es mas que el oro, las riquezas, los trabajos, las angustias, los pecados suyos, los de los otros, las penas del infierno, la cruz, el mesmo Dios que es el sumo bien, el pecado q̄ es su m̄o mal todo se le conierte en bien: Y esta buena ventura nacio de la eleccion de la predestinacion, que por esso añade a los que segun el proposito de la diuina predestinacion, tienen vocacion de santos. Y pues assi es, que al cabo todo ha de salir a biẽ, y esto esta en nuestra mano, que mayor consuelo para el que del mesmo trabajo puede sacar a su voluntad tanto prouecho? Solo se requiere, que se haga amigo de Dios para tener esta gracia.

La oraua consolacion saca san Pablo del amor q̄ Dios nos tiene, con cuyo pensamiento deuemos en la afliccion estar consoladissimos: assi como dobla la pena del trabajo pensar q̄ Dios esta contra nosotros enojado. Pues lo q̄ quiere dezir el Apostoles, la cruz y la afliccion en los escogidos, no es señal de ira ni enojo de Dios, sino de gracia y amistad, lo qual entendemos en Christo, a quien quiso el Padre que padeciesse, no por enojo que con el tenia,

1 Cor. 15.
Sicut p̄r
tauinus
imaginem
terreni
ita, &c.

fino por mostrarnos el camino de la gloria, que son los trabajos y pasión. El que salvarse quisiere ha de parecerse a Christo. Como nos parecemos (dize en otra parte S. Pablo) y fuymos imagé del terreno, así hemos de parecer al celestial. Dos formas tiene Christo: forma de Dios, y forma de siervo: Según la de Dios, es el Hijo, verbo, verdad, y sabiduría de Dios. A esta imagen nos parecemos, quando lo q̄ el hijo de Dios es por naturaleza, lo procuramos ser por gracia. Según la forma de siervo, se desmenuzò, y se deshizo y anonadó: A esta imagé es necesario parecerse si quieres salvarte: esto es, auerlos predestinado para ser conformes a la imagé de su Hijo: y a estos llamò, y justificò, y glorificò aqui por esperanza, y alla por posesion de gloria.

IO

Quid ergo
dica-
mus ad-
hec.

Concluye san Pablo diciendo, No se que mas còsuelos me diga: mas que puede mas añadirse a lo dicho? quien cò esto no se consuela y trata de ser hijo y amigo de Dios, que le consolára? tanta experiencia de su amor, y toda via dudamos si Dios es de nuestra parte, y nos ama: lo qual parece en tantos y tan soberanos bienes como son, predestinacion, vocacion, gracia, justificacion, gloria: quien sera contra nosotros? quien nos hiziere guerra estando nosotros de su vando, se la haze a el: quié nos quisiere vencer, cò Dios lo ha de auer primero: y quien vencera al todo poderoso? no sera mas q̄ dar còzes contra el aguijon: quien tanto nos amò, que de su propio Hijo vnigenito no fue auariento, pudiendo còdenar al hòbre, y quedar se tan Dios y tan glorioso: quien de nadie tenia, ni tiene necesidad, nos dio, no vn hòbre ni vn Angel, sino a su propio Hijo, q̄ parece que se desnudò de padre, en no solo darle, sino no perdonarle, y esto siendo indignos y pecadores, y por todos nosotros, q̄ a todos aleçça el beneficio de su pasiõ: Pues q̄ nos negará? q̄ no hará? pues aunq̄ te ardas en trabajos y afliciones, no ay

Qui pro-
prio filio.

que

que desconfiar de quien tanto bien te hizo: Y pues Dios es el que nos justifica y defiende, quien tiene poder para condenarnos? Iesu Christo? Si por cierto, Iesu Christo, saluador vnigido Rey y sacerdote, que murió por nosotros, y con su muerte pagò nuestra deuda, el que resucitó, y resucitando venció todos los enemigos, el que esta a la diestra de Dios, en q̄ se vee que es Señor de todo, el que terciò por nosotros aqui, y le oyeron en la cruz por su respecto y ser quien era: y agora en el cielo es nuestro solicitador delante del rostro de Dios, y nõ abogado para con el Padre. Este ha de ser contra nosotros? Bueno. Gran confiança pone al bueno, al malo no asì, antes tiene de q̄ temer: porq̄ si por el bueno ruega, del malo se que xa, si cruz, llagas, oraciõ, predicaciõ, fauorecen, y ayudan al bueno, al malo doblan la condenacion. Pues alegrése el bueno, pues los trabajos que Dios le embia, son señales de su amor, y auerle dado a su Hijo es señal que ninguna cosa le negará.

De aqui saca san Pablo para si, y para todos, vn esfuergo grande, desafiando a quantos trabajos pueden venirle, que ninguno sera poderoso para hazerle perder el amor de Christo: como quien dize, Grandes enemigos parecen, tribulaciones, hambres, desnudez, pobreza, &c: Pero q̄ tienen que ver con la caridad de Dios, ni con la consolacion que de su mano tenemos? Estas en aflicion? Porello tienes de dentro consolacion: porque si no ay pecado que te acuse, el espiritu da testimonio que eres hijo de Dios. En angustia viues? La cõciencia està segura si te llegas a Christo con verdadera piedad: Perseguido eres, pero tienes promessas. Tienes hambre? Pan tienes del cielo, q̄ es el mismo Christo: Desnudo te hallas? Mirate biẽ q̄ a Chro tienes vestido, y cõ esta vestidura puedes seguramẽte llegar a Dios: Veciste en peligros? Seguro puedes dezir lo del Psalmo:

Ioan. 17.

Hebr. 9.

1. Ioan. 2.

II

Quis ergo nos separabit,
&c.

Si

Pfal. 22.
Si ambulabo
uero in me-
ditudo ymbrae
mortis, non
timebo ma-
la, quonia
tu mecum
es.

Pfal. 43.
Et non time-
bo, quonia
tu mecum
es.

Hiere. 12.

Si anduuiere en medio de la sombra de la muerte, no teme re los males, porque tu estas conmigo. Temes la espada? no vees que tienes otra mas aguda q̄ es la del espiritu? Y pues todas estas armas y remedios se hallan en Christo, quien nos apartará del amor y caridad de Christo? Aunque esta es escrito, que por el andamos cada dia entre los tiranos pa- deciendo, y que los mundanos nos juzgan por ouejas en matadero: Pero al fin Christo como oueja fue muerto sin abrir su boca: no es mucho que sus hijos y amigos mura- mos? quanto mas que no morimos, sino pientan que mo- rimos: antes por esto que llaman muerte, entramos a la vi- da. Los malos son los del matadero, como dize Hiere- mias, que los mate Dios como ouejas de sacrificio: pero los buenos con la muerte descansan, muriendo por Christo, con Christo, y en Christo.

(?..)

Fin del quarto libro, y de la primera parte.