

La segunda parte del libro

llamado Monte caluario. Compuesto por el Reuerẽdissimo señor **Don Antonio de guenara** de buena memoria, obispo que fue de Mondoñedo, predicador y chronista, y del consejo de su Magestad.

Tracta el auctor en este libro de las siete palabras, que nuestro redemptor jesu christo dixo en el arbol de la cruz.

Declara el auctor en este libro, muchas prophezias, expone grandes figuras, alega muchas auctoridades de la sagrada escriptura, y pone muy deuotas contemplaciones.

Con preuilegio imperial

a Sebastian martinez vezino de Valladolid, criado que fue del auctor.

Esta tassado este libro por

los señores del consejo real, a dos marauedis cada pliego.

M.D.XL.IX.



El Principe.



Por quanto por parte de vos Sebastian martinez vezino desta villa de Valladolid, nos fue hecha relacion que el reuerendo en christo padre, don Antonio de Gueuara obispo que fue de Mondoñedo ya defuncto, entre otros libros hizo vno q̃ tracta de las siete palabras que nuestro redemptor jesu Christo dixo en la cruz: y nos suplicastes que pues por nos vos estaua dada licencia para imprimir y vẽder todas las otras obras quel dicho obispo hizo, os diesse licencia y facultad para imprimir y vẽder esta pues era tan vtil y prouechosa, o como la mi merced fuesse. Lo qual visto por los del consejo, y el dicho libro que de suso se haze mencion, fue acordado que deuia mandar dar esta mi cedula enla dicha razõ, ẽ yo touelo por bien. E por la presente, por vos hazer bien y merced, os doy licencia ẽ facultad para que vos o la persona o personas q̃ vuestro poder ouieren: para que por tiempo y espacio de diez años primeros siguientes que corran y se cuenten desde el dia dela fecha desta mi cedula podays imprimir y vender en estos nuestros reynos el dicho libro que de suso se haze mencion, siendo primeramente tassado por los del nuestro consejo el molde del, ẽ no en otra manera. Y mandamos que durante el dicho tiempo de los dichos diez años ninguna persona lo pueda imprimir ni vender sin tener el dicho vuestro poder so pena que pierda la impression que assi hiziere y vendiere, y los moldes y aparejos con que lo hiziere: y mas incurra en pena de diez mil marauedis, los quales se repartan, la vna parte para la persona que lo acusare, y la otra para el juez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para nuestra camara ẽ fisco. E mandamos a los del nuestro consejo presidentes ẽ oydores de las nuestras audiencias, alcaldes y alguaziles de la nuestra casa y corte y chancillerias, y a otras qualesquier justicias delos nuestros reynos y señorios que vos guarden ẽ cumplan y hagan guardar y cumplir esta mi cedula y lo enella contenido por el dicho tiempo de los dichos diez años, y contra el thenor y forma della os no vayan ni passen ni consientan yr ni passar so pena dela nra merced y õ diez mil marauedis para la nuestra camara. Fecha en valladolid a diez dias del mes de agosto, de mil y quinientos y quarenta y ocho años.

Yo el Principe.

Por mandado desu alteza.

Francisco de ledesma.

¶ Las obras q̃ el auctor cõpuso son estas.

¶ Primeramente. copilo vn libro intitulado Marco aurelio, con el relox de principes, libro que es ỹ muy alto estilo, y ay en el muchas y muy buenas doctrinas.

¶ Itẽ. copilo vna decada de Cesares. essaber, las vidas de diez emperadores romanos, que imperaron en tiempo del buen Marco aurelio.

¶ Item vn libro ỹ Auiso de priuados y doctrina de cortesanos: enel qual se contiene lo que el priuado a de guardar, y el cortesano ha de hazer.

¶ Item vn libro en menosprecio dela vida dela corte, y alabança dela vida del aldea.

¶ Item la primera parte delas epistolas familiares que tracta de diuersas materias, en que ay notables razonamiẽtos, y exposiciones de algunas figuras y auctoridades ỹ la sagrada escriptura. Ay muchas declaraciones de medallas, y de letreros, y de leyes y costumbres gentiles.

¶ Item la segunda parte ỹ las epistolas familiares, en que ay muy excelentes dichos, y ay muchas exposiciones de figuras y auctoridades dela sacra escriptura.

¶ Itẽ otro libro intitulado. Oratorio ỹ religiosos, y exercicio de virtuosos: enel qual ay doctrina para religiosos, auisos para virtuosos, excelentes consejos para mũdanos, elegantes razones para curiosos, exponẽ se figuras dela biblia, y ỹclarã se auctoridades ỹ la sagrada escriptura, explican se exemplos delos antiguos padres.

¶ Item otro libro llamado primera parte del Monte caluario, enel qual tracta todos los misterios ỹ l monte caluario, desde que christo fue a muerte condemnado por pylato, hasta que fue puesto enel sepulchro: enel qual se declaran muchas prophecias, y auctoridades dela sacra escriptura, y ay enel muy grandes doctrinas y sabrosos gustos para el anima.

¶ Item la segunda parte del Monte caluario, que tracta ỹ las siete palabras que nuestro redemptor dixo en la cruz, que es la presente obra.

Comiença el prologo hecho por vn religioso dela orden del bienauenturado padre sanct francisco, sobre la segũda parte del mõte caluario, q̃ tracta ỹlas siete palabras que xp̃o dixo enla cruz.



David sedens in cathedra sapientissimus princeps inter tres: ipse est quasi tenerrimus ligni vermiculus. ij. regum. xxij capitu. El espiritu sancto que de muchas maneras y diuersos modos, en el viejo testamẽto por los prophetas hablo del hijo de dios hecho hõbre, redemptor del linage humano: en estas palabras cuenta la felicidad muy prospera ỹl rey dauid. Dize que estaua sentado en su cathedra el principe sapientissimo rey dauid entre tres: y prosiguiendo la auctoridad, pone vna comparacion de grãde admiracion, y al parescer muy extraña y repugnãte ala gloria y honrra en q̃ esta ua encũbrado por entõces el partido del rey dauid. Y este principe sabio es como el gusanillo muy tierno ỹl madero. Dos cosas ponẽ alguna dificultad enesta auctoridad. La primera, quãdo el rey dauid, dado q̃ fuesse sapientissimo, se puso como doctor a enseñar en cathedra? Quien no terna entendido, q̃ era mejor guerreador q̃ doctor? y q̃ exercito mas las armas q̃ los libros ni cathedra? De su hijo cuẽta la sancta escriptura q̃ era predicador y q̃ enseñaua a su pueblo: del rey dauid se lee q̃ era derramador de sangre humana. Lo segundo, como quadrara al rey dauid q̃ fuesse gusanillo muy tierno del madero: q̃ aun q̃ muchas vezes fue humiliado, y odiosamente perseguido, quãdo estas palabras del se dixerõ, era rey muy poderoso, y estaua muy sublimado. y ỹlos enemigos dela casa de yſrael muy temido, y aun ỹ dios muy fauorescido. Pero dexando questiones dificultosas delos sentidos literales dela sãcta escriptura, como sea cierto q̃ ellas principalmẽte se dixerõ del verbo ỹ dios hecho hõbre: pues segun dize el apostol. Omnia in figura cõtingebant illis ad hebreos: y es como si dixera. Todo quãto enel viejo testamẽto fue representado, no era sino vna sombra o farsa ỹlas cosas q̃ erã por venir q̃ en xp̃o se auiã de cũplir. Muy clara y notoria es la consonãcia de ellas. Christo es el verdadero dauid sapientissimo principe, en quiẽ, segũ el apostol, estã encerrados y encubiertos todos los thesoros dela sabiduria de dios: por q̃ segũ la diuina naturaleza, es artifice del eterno padre, y tan sabio y bueno como el: y en quanto la humana, ningũ secreto q̃ dios entiẽde, a su anima sacrosancta se absconde. Pues antigua confessiõ suya es ser el gusano, quando en el psalmo dize. Ego sum vermis et nõ homo. Enla qual cõfession el se torno a rectificar enel monte caluario estãdo colgado enla cruz, enternescido en lagrimas y clamores, ofresciẽdo se a si en rescate del genero humano quãdo rezo aq̃l psalmo ỹ sde el principio hasta el fin, diziendo. Deus deus meus. Con gran cõueniencia la cruz en q̃ el redẽp-

tor del mundo padescio, es llamada cathedra suya: porq̃ en aq̃l lugar enseño a q̃llas siete verdades, praticas, q̃ nũca enel mũdo fueron oydas. Pocas fueron las palabras, y muy cõtadas las propusiciones q̃ este grã doctor enesta cathedra enseño: pero fueró õ grã virtud y eficacia. Enesta cathedra se mostro el ser hijo õ dios mas claramẽte. Desta cathedra humilde traxo al mũdo tras si, y al conoscimiẽto de quiẽ era. Cosa digna de gran admiracion, que de cathedra tan humilde y de tanto disfauor, sacasse dios tãta honrra y gloria para si, y pro uecho para los hõbres. Enesta cathedra mostro sus dos naturalezas, diuina y humana, ser dios y hõbre. Un espejo miẽtra esta sano y entero, alos q̃ enel se mirã no muestra mas õ vn bulto o ymagẽ: pero si se quiebra ẽ dos ptes, luego parescerã dos ymagines. Miẽtra el redẽptor dela vida estaua entero andaua enla vida predicãdo, no se vieró tã claramẽte naturaleza diuina y humana enel pero quãdo subio enesta cathedra, quãdo murio enla cruz, quãdo quedando el cuerpo colgado õla cruz el anima õscẽdio al limbo, como lo auia esayas pronun ciado. Atrictus propter scelera nostra, fue puesto del quebranto por nros pec cados: entonces parescieron dos naturalezas. Dezia hablando alos phariseos. joã. viij. ca. Cũ exultaueritis filiũ hominis, tũc cognoscetis q̃ ego sum, quie re õzir. Quãdo al hijo õla virgẽ le subieredes ensu cathedra, le pusieredes en la cruz, entõces conoscereys quiẽ yo soy, ser dios y hõbre. Los philosophos co noscierõ de dios tres renõbres o atributos, quod notũ est dei manifestũ est in illis. ad rom. ij. cã. quiere õzir. Que los tres atributos principales õ dios o los mas conoscidos õ los hõbres, alcãçarõ los philosophos cõ la lũbre natural õl entẽdimient o cõtẽplãdo las criaturas: q̃ son, omnipotẽcia, saber infinito, y bõ dad sin medida: y conoscidas estas tres diuinas perfectiones, luego creyeron en su virtud infinita, y diuinidad sẽpiterna. Estos atributos y perfectiones di uinas, enla creació del mũdo mostro dios, y dio a conoscer alas criaturas inte lectuales, y õspues en muchas obras y grãdezas: pero en ninguna õllas tã cla ramẽte como las mostro y enseño ensu chathedra quãdo estaua enla cruz colga do, quãdo hablo aq̃llas siete palabras llenas õ grãdes y soberanos sacramẽ tos. Manifesto su omnipotẽcia enel sentimiẽto y turbacion q̃ en aq̃lla hora hu uo ẽlas criaturas, el sol se comedio a õtener sus rayos, mostrãdo obediẽcia ala voluntad õ su hazedor: las piedras cõtra su natural inclinació se hizierõ peda ços: las sepulturas fueró abiertas, y los muertos q̃ enellas estauã, fueró resus citados. Ruego te yo sabio lector q̃ piẽses si toda la multitud õlas criaturas se jũtassen, todos los espiritus angelicos con las otras inferiores dixessen y mã dassen al sol que no alumbrasse al mundo, si les obedesceria? no por cierto no de xaria por todas ellas õ hazer su oficio, ni aun las oyria. Pues q̃ poder basto pa ra ello? Si mãdasse a vna anima ya salida fuera õl cuerpo q̃ tornasse a ẽtrar enel por vnió y postatica como de antes, si lo podria hazer? no por cierto, ni bastaria pa ello el imperio õlas criaturas, ni el apetito y dessco q̃ el anima tiene a ello: y pues los muertos resuscitã. ẽ cuyo poder y virtud se haze esto? el poder y la vir tud õl cathedratico obra esto, muestra ẽsu cathedra tener omnipotẽcia. Tãbiẽ mostro alli ser infinitamẽte sabio, saber mas q̃ õ criatura es menester pa alcan çar vn fin que las criaturas por ciertos medios alcãçã, con medios contrarios

q̃ las criaturas, y cõ medios al pareſcer õlos hõbres repugnãtes al fin. Qual õ los hõbres alcãçoo ꝓcuro õ alcãçar hõrra õ adoracio̅ por vna õſhõrra muy abatida, y la mayor q̃ el mũdo puede dar? Quien delas criaturas conel mozr dio a entẽder al mũdo y hizo creer q̃ era dios como xpõ? Humiliauit ſemetipm vſq; ad mortẽ, mortẽ autẽ crucis, ꝓpter quod et exaltauit illũ deus, ꝛ dedit ei nomẽ quod eſt ſuper omne nomẽ. ad philipp. ij. ca. y por tãto alcãço dize el apoſtol, vt nõbre q̃ es ſobre todo nõbre: eſto es õzir, q̃ alcanço q̃ fueſſe conoſcido ſer dios, grã ſabiduria y arte diuina es eſta. La infinita bõdad õ ſu diuinidad aqui eneſta cathedra enſeño, aqui pareſcio el pielago ſin fin õ ſu diuina charidad, ſin tãta mezcla õlos efectos õ ſu diuina juſticia. Quãdo xpo ꝓdicaua y hazia milagros aſperamẽte arguya y reprehẽdia a ſus enemigos, cruelmẽte los amenazaua cõ amenazas õ fuego eterno, pero quãdo ſubio ẽſu cathreda, quãdo ſe puſo enla cruz huuo a quiẽ reprehendieſſe: a quiẽ amenazo eſtãdo alli? Por vẽtura ſaltauã alli peccadores obſtinados? no eſtauã alli los phariſeos eſcarneſciendo õl? No abre ya la boca pa amenazar a los enemigos, ſino para pedir perdon y miſericordia para ellos, diziẽdo: pater ignoſce illis. O grã principe ſapiẽtiſſimo, como enſeñays en vña cathedra humilde vños diuinos atributos: y finalmẽte, ſer vos dios y hõbre verdadero. Cõ grã razõ vẽdo eſtas coſas, oyẽdo õ vña boca aq̃llas palabras q̃ enla cruz enſeñaſtes, da bozes el centurio romano, capitã dela gente romana: vere filius õi erat iſte, ciertamẽte hijo õ dios es eſte, yo le cõfieſſo por tal. O quã prudẽte fue aq̃l buẽ ladrõ, quã ſabio y grã theologo ſe hizo oyẽdo la lection õſta cathreda, pues conoſcio q̃ el q̃ la leya era quiẽ la gloria le podia dar: porque ſi por tal no le conoſciera grã deſatino fuera pedir le tal merced: pero enſeñado del eſpiritu ſancto, q̃ el q̃ eſtaua êla cruz colgado era dios y hombre, dize con gran confiança: memento mei. ꝛc.



Beatus vir qui in lege dñi meditabitur die ac nocte. Erit tãquã lignũ quod plãtatũ eſt ſecus õ curſus aquarũ, dabit fructũ ſuũ in tẽpore ſuo. ps. j. El ꝓpheta real dauid comiẽça ſus pſalmos y cãtares engrãdeſciẽdo y alabãdo al varon q̃ toda ſu vida emplea enel eſtudio õla ſãcta eſcriptura, enla meditacio̅ dela ley õ dios, diziẽdo. Biẽauẽturado y muy dicho ſo es el varõ, q̃ la noche y el dia emplea y gaſta enla cõtẽplacio̅ dela ley de dios, gaſta ſus dias y vida en entẽder y õclarar la ley del ſeñor: ſera como vn arbol muy ameno y gracioſo q̃ eſta plãtado cerca õlas aguas corrientes, tiene eſtẽdidas las rayzes haſta la abũdãcia õlas aguas, y por tãto dara enla yglesia õ dios a bũdãte y ſazonado fructo a ſu tiẽpo. Yo te ruego xpiano lector, q̃ contẽples y entiẽdas chriſtianamẽte el fructo eſpiritual y prouecho vniuerſal, que enla yglesia de dios a hecho el reuerendiſſimo ſeñor don fray Antonio õ Guenara obiſpo õ mõdoñedo, cõ ſu doctrina y libros, y ſi yo no me engaño, diras, y cõ verdad. Eſte es el varõ bienauenturado q̃ de dia y õ no

che ſe ocupo deſde ſu tierna edad enla lectiõ y meditaciõ dela ley õl ſeñor. pues tã ſabroſo y ꝓuechoſo fructo hizo enlas animas xpianas. Quie quiſiere aduertir y entẽder la deuociõ y afeciõ con q̃ el mundo eneſtos tiẽpos achacoſos a reſcebido y acceptado ſu doctrina y obras, y como doctos y ſimples, todos nunca ſe cãſan de leer enellas, conoſcera qual aya ſido ſu ocupaciõ quãtas ſus oraciones y vigilias, quã extẽdidas teniã las rayzes õ ſus ꝓpoſitos ala hõra y gloria õ dios, y ala vtilidad eſpiritual õlos ꝓximos. Y aun q̃ todas ellas cõ eſtilo dulçe, grã claridad õ ingenio, y doctrina muy ſubida aya eſcripto: pero eneſte libro vltimo q̃ es ſobre las ſiete palabras q̃ el redẽptor õl mũdo pronũcio eſtãdo enla cruz, q̃al fin de ſus dias y en ſu vejez eſcriuio: excedio en deuociõ y fertilidad de ſentẽcias a las otras. Dos coſas ſon las q̃ hazẽ eſte exceſſo eneſta obra vltima. La primera, porq̃ ya eſtaua el auctor õlla enla vltima edad de ſu vida, y enla edad madura, enla qual los hombres bien ocupados ſuelen mas alcãçar y guſtar de dios. El gran doctor dela yglеſia ſanct hieronimo en vna epiſtola q̃ eſcriuio eſtãdo ya muy viejo, confieſſa q̃ ſe halla mas diſpueſto y donco que en ninguna edad paſſada para eſcreuir delos miſterios de dios mas ſuauemẽte q̃ haſta alli, pues ſegun el dize aun los ciſnes y otras aues muy cercanas ala muerte hazen mas dulce armonia, y cantan mas ſuauemente. Tan al cabo de ſu vida ſe puſo el ſeñor obiſpo a eſcreuir eſta obra, que acabadas las cinco palabras primeras antes q̃ acabaſſe las dos vltimas ſe le acabo la vida. Pero el comiençо dellas es de tanta excelencia y claridad, da motiuos tan abundantes y ſecũdos, que aun el que no es muy buen entendedor entendera muchos y muy grãdes ſecrectos de aq̃llas ſiete palabras q̃ xpo enla cruz dixo, y delos altos ſacramẽtos q̃ el hijo de dios alli celebro. Lo ſegũdo excede eſta obra a las otras, por ſer la materia en q̃ tracta mas excelẽte y fecunda õ miſterios, es como vn epilogo y reſolucion õla vida y doctrina de xpo, es como vna flor eſcogida de toda ſu doctrina. Eſtãdo el pueblo õ yſrael en vn õſierto muy ſeco y õſabrido fatigado por la gran ſed que padeſcian dixo dios a moyſen. Percuties petram & exiuit ex ea aqua, vt bibat populus. exodi. xvij. Feriras y daras golpes con tu vara eneſſa peña muy dura, y luego della ſaldran arroyos de agua clara en abundãcia, y beuera el pueblo. El apoſtol enſeña ſer eſta piedra chriſto redẽptor õl mũdo hijo de dios: petra autem erat xps. j. ad chorinth. x. Chriſto es la piedra verdadera de quien como de vna fuente perenal ſalen aguas abundantes de gra y vida eterna. Aquella piedra del deſierto de ſin que birio moyſen figura era, y ſombra del redemptor del mundo, dio aguas manãtiales y vmbraticas: xpo da agua viua en abundancia, y ſi alguno della beuiere, no aura ſed eternalmẽte. Para dar a beuer eſtas aguas eſpirituales ſacadas de xpo al pueblo ſediento, alos deuotos xpianos, quantas vezes pienſas, prudente lector, q̃ el auctor deſte libro birio eſpiritualmẽte eſta piedra eſpiritual, piedra eſcogida y angular? Quantas vezes aſtando ſuſpenſo cõla pluma enla mano, puеſtos los ojos enel crucifixo fue hallado bañado en lagrimas? O quantas vezes fueron oydos gemidos y ſolloços quãdo eſcriuia eſta obra? Todo oluidado de ſi, deſacordado de reſcebir el manjar corporal, y de õtras neceſſidades inuitables del cuerpo humano, todo oluidado, y abſorto y todo tranſportado eneſtas ſiete

palabras q̃ xpo leyo y enseño enla cathreda dela cruz. Piadosa mẽte se puede creer q̃ tiene enel cielo gran gloria y corona refulgente, que segun lo q̃ el angel dixo a daniel, se deue alos q̃ enseñan doctrina sancta: pues tã sancta la escriuio y enseño, y por tã dulce estilo la sembro enlos coraçones delos fieles. No ay en toda la sagrada escriptura doctrina de donde los justos y temerosos õ dios saquen tantas fuerças para caminar por el camino fragoso dela virtud, ni de dõ de los peccadores cõciban tanta esperãça de alcançar perdon õ sus culpas. O si lees con atencion, quã grãdes sacramẽtos descubre, y quan grandes misteri os da a entẽder, sobre aq̃lla palabra primera de xpo: pater ignosce illis q: nesci unt quid faciũt. Biẽ tẽgo para mi creydo, que otras muchas grãdezas y secre tos mayores enellas se incluyẽ: pero cosas mas sabrosas y dulces no hallaras aun q̃ rebueluas los sagrados doctores: ni tãpoco õros õ creer, q̃ si esta leyeres cõ atencion, tengas tan estragado el gusto espũal, ni tan descuydado estes de la salud õ tu anima, q̃ las otras õres de leer con toda la atẽcion a ti possible. Pues que sera quando llegares a los sabrosos sentidos y prouechosissimos, q̃ este vigilãtissimo auctor da a aq̃lla palabra, q̃ a grandes bozes dixo enla cruz xpo, sitio, no podra ser sino q̃ põdra en tu anima vna grã sed, õ padescer alguna por aq̃l q̃ tanta por ti passo. Quãdo le vieres õclarar aq̃lla vltima, in manus tuas cõmendo spiritũ meum. Y entẽdieres q̃ xpo ninguna nescessidad tenia õ echar al padre aq̃lla peticion, por q̃ segun la diuinidad no le conuiene rogar ni orar, si no hazer mercedes: y segũ la humanidad ya posseya todos los bienes essencia les q̃ dios le podia dar. Conosceras q̃ dio aq̃llas grãdes bozes enel articulo õ la muerte, para quando te hallares en semejante trance tan peligroso y riguro so a ti, oluidado de todo lo criado, sino es õ tu anima, la has de encomẽdar a bo zes enlas manos õl padre de misericordia q̃ la crio, por q̃ solo el la puede assegu rar y guardar: y si tu la pusieres en estas sus manos, y asu cargo, ni en esta vida te faltara la gracia, ni enla otra la gloria. Amen.

¶ Comiença la tabla de los capitulos dela presente obra

¶ Tabla de los capitulos dela primera palabra, que christo dixo enla cruz.

¶ Cap. j. õ muchas y muy altas cõdiciones que tiene la oraciõ de pa ter ignosce illis. folio. jx.

¶ Capi. ij. de como xpo dize a su padre que los que le crucificarõ no son sus enemigos. fo. xi.

¶ Capit. iij. de como el hijo de dios se puso de por medio, entre dios y el linage humano. folio. xiii.

¶ Cap. iiij. de muchas y muy altas condiciones que tiene esta oracion de pater ignosce illis. fo. xv.

¶ Capi. v. porque el padre no respõ dio a su hijo quando oro por los e nemigos. folio. xvi.

¶ Cap. vj. õ como xpo oro enla cruz por sus enemigos cõ mas eficacia q̃ no enel huerto por si. fo. xviii.

¶ C. vij. õ como dios es agora mas piadoso q̃ era en otro tiẽpo. fo. xx.

¶ Ca. viij. de como el señor se pone a

cuenta conla ſinagoga. fol.xxii.
¶ Capi.ix.de como fue muy mayor la clemencia de chriſto, que no la maldad dela ſinagoga. fo.xxv.
¶ Cap.x. de como nos conuiene conformar nueſtros coraçones con el coraçon de chriſto. fol.xxviii.

Tabla de la ſegunda palabra q̃ xp̃o dixo en la cruz.

¶ Capi.j.dela conuerſion del buen ladron. fo.xxxi.
¶ Capi.ij.de como judas eſcariothe fue muy mal ladron. fol.xxxii.
¶ Capitul.iij.a donde ſe cuentan otros grandiſſimos peccados, que judas tuuo. fol.xxxiiii.
¶ Capitu.iiij.de las grandes virtudes que tuuo el ladrõ que murio con chriſto. fo.xxxvij.
¶ Ca.v.ỏ como al buẽ ladron le aprouecharon mas tres horas q̃ eſtuuo enla cruz que no a judas tres años q̃ ſiguio a chriſto.fo. xxxix.
¶ Capit.vj.de como al buen ladron no le quedo ẽla cruz ſino el coraçõ y la lẽgua y q̃ con ſolas eſtas dos coſas gano la gloria. fo.xli.
¶ Cap.vij.de como por falta ỏ fe ſe perdio el mal ladrõ. fo.xliiii.
¶ Capitulo.viij.dela grã charidad que tuuo el buen ladrõ conel mal ladron. fol.xlvii.
¶ Cap.ix.porq̃ el buẽ ladrõ no riño cõ el otro mal ladrõ de q̃ no amaua a chriſto, ſino porq̃ no temia a dios. folio.l.
¶ Capitu.x.de quan mas agradeſcido fue el hijo de dios al buen ladron, que no fue el copero del rey pharaon a joſeph. fo.liii.
¶ Ca.xj.de las palabras de domine memento mei. fo.lv.
¶ Cap.xij.de como oyo el ſeñor la oracion que el ladron le dixo en la cruz. fol.lvii.
¶ Capitul.xiij.de como el hijo ỏ dios nunca tomo en ſu boca eſte nõbre parayſo haſta que le prometio al buen ladron. foli.lix.
¶ Capit.xiiij.porque el hijo de dios no dixo enla cruz, amen dico vobis, como dixo, amẽ dico tibi al ladron. fo.lxiiii.

Tabla dela tercera palabra q̃ xp̃o dixo enla cruz.

¶ Cap.j.q̃ el amor q̃ tuuo la madre de dios excedio a todo amor humano y aun angelico. fo.lxviii.
¶ Ca.ij.ỏ como ſi fue muy grãde el amor q̃ la madre ỏ dios tuuo con ſu hijo fue tãbiẽ muy grande el q̃ el hijo de dios tuuo con ſu madre folio. lxx.
¶ Capi.iij.de la primera y ſegunda palabra que dixo el ſancto ſimeõ a nueſtra ſeñora. fo.lxxiii.
¶ Capit.iiij.de la tercera palabra q̃ el viejo ſimeon dixo a la virgen en el templo. fo.lxxv.
¶ Capi.v,de como ſalomon heredo de ſu padre david,el reyno de los plazeres,y chriſto heredo el reyno ỏ los trabajos. fo.lxxvii.
¶ Cap.vj.del cuchillo ỏl dolor que al hijo de dios mato y a ſu bendicta madre traſpaſſo, fo.lxxx.
¶ Capitulo.vij.como la virgen y ſu familia eſtauan juntos a la cruz y en pie. fo.lxxxiij.
¶ Ca.viij.porq̃ xp̃o llevo conſigo a ſu madre a verle morir.fo.lxxxv.

Tabla dela quarta palabra q̃ chriſto dixo ẽla cruz.

¶ Ca.j. de como xp̃o al parecer mudo el eſtilo de hablar. fo.lxxxviii,

Tabla.

¶ La.i.ō como xp̄o se q̄xa de su padre por q̄ toda su yra y enojo q̄bra to sobre su cuerpo. fol.xci.

¶ Capitulo.iij.de como christo se q̄xa de su padre porque le quito en su passiō a todos los amigos que tenia. fo.xciii.

¶ La.iiij.ō como xp̄o se q̄xa ō su padre por q̄ el cuerpo le vaño cō sangre ōlas venas,y el coraçō le ahogo cō agua ō angustias. fo. xcv.

¶ Capi.v.de como christo se quexa de su padre porque permitio que le crucificassen los que en otro tiē po eran sus amigos. fo.xcvii.

¶ La.vj.ō como xp̄o se q̄xa a su padre por q̄ baziā mas cuēta ōla hija ō jepte ēla synagoga, q̄ bazē oy ō su muerte enla yglesia. fo.xcviii

¶ La.vij.ō como xp̄o se q̄xa a su padre por q̄ assi como a ysaac cerraron los pozos por ēbidia,āsi abrierō a el las llagas por malicia. fo.cj.

¶ Capit.viij.de como el hijo se quexa de su padre,porque le cargo el cuerpo de açotes y el coraçon de cuydados. fo.cv.

¶ La.ix.ō como el hijo ō dios se q̄xa a su padre ō la synagoga,por q̄ auiendo la el traydo a cuestas toda su vida le es muy ingrata.fo.cviii.

¶ La.x.de como christo se q̄xa ō nosotros a su padre porque le somos tan ingratos. fo.cj.

¶ Capitu.xi.de como se quexa xp̄o a su padre quan mal le tracto la imbidia. fol.cxiii.

¶ La.xii.ō como xp̄o se q̄xa a su padre q̄ a todos los martyres les dieron los trabajos en diuersos tiē pos,y a el todos jūtos. fol.cxvi.

¶ Capi.xiii.ō como el hijo se quexa de su padre porque mucho ante q̄ judas les vēdiesse le tenia el a muerte condennado. fo.cxviii.

Tabla dela quinta palabra q̄ xp̄o dixo enla cruz.

¶ Capitu.j.porque el hijo ō dios dixo que viniessē a el todos los que auian sed. fol.cxxxii.

¶ Capitulo.ii.de como los cuervos dieron al propheta helias de comer, fol.cxxxiiii.

¶ Capi.iij.de como los sayones bevieron el vino que auian llevado para dar a christo. fo.cxxxvii.

¶ Capi.iiii.a do se prosigue la auctoridad ōl propheta osee.fo.cxxxix.

¶ Capitulo.v.do se tracta vna figura de thobias. fo.cxli.

¶ Capitulo.vj.do se prosigue la figura. fol.cxliii.

¶ Cap.vii.de vna nueua sed que tuuo el rey dauid. fo.cxlv.

¶ La.viii.dōde se q̄xa dios q̄ le ōxamos por cosas viles. fo.cl.

¶ Capitulo.ix.de como el hijo ō dios no rebuso la biel y vinagre beuer. fo.clix.

¶ Capitulo.x.de como la synagoga no tenia que dar a christo a beber sino hezes podridas. fo.cli.

¶ Cap.xi.de como la synagoga dio a beuer a xp̄o lo q̄ ella era. fo.clii.

¶ Capitulo.xii.ōla sed q̄ tuuo christho enla cruz,que no fue tanto de beuer como de por nosotros mas padescer. fo.cliiii.

¶ Capitulo.xiii,donde se prosigue la figura tocada. fo.clvi

¶ Capitulo.xiiii.dela crueldad con que los hebreos dieron a christo la biel y vinagre. fo.clvii.

¶ Capitulo.xv.donde se trata vna figura de dauid. fo.clix.

¶ La.xvi.de como la yglesia de xp̄o tiene mucha abūdancia ō aguas

espirituales. fo.clxi.

Tabla ꝺla sexta palabra que xpo dixo enla cruz.

¶ Capitulo.j.donde se ponẽ diuersos entendimientos desta palabra. fo.clxvi.

¶ Capitulo.ij.contra los desordenados enel comer y beuer. fo.clxvi.

¶ Capitu.iij.dela grandeza del hijo de dios. fo,clxx.

¶ Ca.iiij,ꝺla grandeza y riqueza ꝺl templo de salomon. fo.clxxv

¶ Ca.v.de como se cũplierõ en xpo todas las prophecias.f o,clxxiiii.

¶ Cap.vj.dõde se tracta de la oracion que christo hizo sobre mesa, pater sancte.ꝛc. fo.clxxvii

¶ Capitulo.vij.dela variedad ꝺlos nombres de los sacrificios del testamento viejo. fo.clxxx.

¶ Capitu.viij.donde declara como moyses vngio el altar siete vezes con vn dedo. fo.clxxxvii.

Tabla ꝺla septima palabra que christo dixo ẽla cruz.

¶ Ca.j.como dios es vnico y verdadero consolador. fo.clxxxviii.

¶ Ca.ij.ꝺla diferẽcia q̃ ay ꝺel testamẽto de xpo al dedauid. fo.cxc.

¶ Ca.iij.dela diferencia q̃ ay ꝺla sãgre de xpo ala de abel. fo.cxci.

¶ Capitu.iiij.dõde christo se quexa del anima ꝺl christiano porque le salio ingrata. fo.cxci.

¶ Tabla delas auctoridades y figuras y propheciας, que el auctor declara y expone enla presente obra,

¶ Ex genesi.

Dominus exaudiuit vocé pueri.c.21.fo.lix

Ecce ignis ꝛ ligna vbiest victima holocausti? c.xxij. fo.clii.

Habuit ysaac possessiones ouium et armentorum.ca.xxvi. fo.ci.

Inuideãt ei fratres sui.c.xxxvii. fo.cxiii.

Egressus est frater eius in cuius. manu erat cocinum.c.xxxviii. fo.cxvj.

Do tibi partẽ extra fratres tuos.c.xlix.f.liiij

Vos cogitastis malum de me:sed deus vertit in bonum.ca .l. fo.xvj.

Ipsum solum tenet mater sua et pater tenere ꝺligit eum.c.xliiij. fo . lxix.

Memẽto mei cum bene tibi fuerit.c.xl.f.ciij

¶ Ex exodo.

Quid clamas ad me.ca.xiiii. fo.lj.

Digito suo vngit moyses altare septies.capi.iiii. fo. clxxii.

¶ Ex leuitico.

Si oblatio tua fuerit ꝺ sartagine.c.ii.f.clxxij

Si obtuleris primitias frugum torrebis eas igni.cap.ij. fo.cliiij.

Anima cum obtulerit oblationem sacrificij domino.cap.ij. fo.clxxiij.

Non immulabitur vna die ouis agno suo.ca

¶ Ex deuteronomio.

Qui inuenerit auiculam cubantem cum pullis suis.cap.xxij. fo. lxxxv.

Non quoques bedum in lacte matris. capitu.xxiiij. fo.lxxxiij.

In monte ebal stabunt ruben gad asser zabulon neptalin ad benedicendum populum.ca.xxviij. fo.lvj.

¶ Ex judicum.

Fac mihi quodcunqꝫ policitus es:concessa tibi victoria.ca.xi. fo.xcviij.

¶ Ex ruth.

Quando hora vescendi fuerit veni huc.capit.ij. fo.clxvj.

¶ Ex.j.regum.

Dominus mortificat et vinificat.capitu.ij. folio. lxxviij.

Sit dominus juder iter me ꝛ te.c.xxiiij.f.xxij

Quum esset dauid in spelunca obdolam.capitu.xxij. fo.lxxviij.

Osculãtes ad inuicem fleuerunt pariter dauidet jonathas.ca.xx. fo.xcvij.

¶ Ex.ij.regum.

Sicut mater vnicum amat filium:ita ego diligebam te.ca.j.fo.lxviij.

Tabla.

Tulit mulier velamem ⁊ expandit super os putei. ca. xvj. fo. ciiij.
Dñe ne reputes michi iniq̃tatē. c. xix. f. xxix.
Sedens dauid in cathedra sapientissimus princeps inter tres. ca. xxiij. in prologo.

¶ Ex. iij. regum.

Da michi paululum aque. ca. xvij. fo. cxxxi.
Recede hinc: ⁊ vade contra orientem et absconde re in charith. ca. xvii. fo. cxxv.
Edificauit salomon domū domini. cap. vj. folio. clxxv.
Nō deduces ej⁹ canicies pacifice ad inferos. capi. ij. foli. clxxix.

¶ Ex. iiij. regum.

Nunquid cor tuum est rectū cum corde meo cap. x. fol. xxi.
Et nunc domine ds israel da seruo tuo cor docile. ca. iii. fo. xxxix.

¶ Ex thobia.

Quare mihi gaudium. ca. v. fol. xcix.
Exēptera hunc piscem. ca. vj. fo. cxli.
Flebat ana mater thobie. ca. x. fo. lxxxj.
Apprehende branchiam eius: et trabe eum in sicum. ca. vj. fo. cxxxiii.

¶ Ex judich.

Quia patiēs est ds indulgētiā fusis lachrimis postulemus ab eo. ca. viij. fol. lvj.

¶ Ex job.

Vtinā cōsūptus essem. ca. x. folio. xcix.
Non est qui vtrūq; possit arguere. capitulo. ix. fol. xciiij.
Elegit suspēdiū alа mea. ca. vij. fol. cxvj.
Quis poterit gustare: quod gustatum affert mortem? ca. vj. fo. cxlix.
Quare me posuisti cōtrariū tibi. capitu. vij. folio. cxviij.

¶ Psalmorum.

Cor mūdū crea in me deus. ps. l. fo. xlij.
Glia ⁊ diuitie in domo eius. ps. iij. fo. lxxxvij
Eripuid me de inimicis meis iracundis. ps xvij. fo. xciij.
Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores. ps. cxxviij. fo. xj.
Cadēt a latere tuo mille. ps. xc. fo. xiij.
Cū ipso sum in tribulatione. ps. xc. fo. cxxv
Loquetur adeos in ira sua. ps. xj. fol. lxiij.
Justus es domine ⁊ rectū judiciū tuum. ps. cxviij. fo. xxv.
Justificationes tuas custodiam ne me derelinquas vsq; q̃q;. ps. cxviij. fol. xxiiij.
Jocundus homo qui miseretur et commodat. ps. cxj. fo. xxix.
Nonne qui oderunt te domine oderam. ps. cxxviij. fo. xlvj.
Domine dominus noster q̃ admirabile est nomen tuum. ps. viij. fo. lxv.
Asperges me domine isopo ⁊ mundabor. ps. l. fo. lxxvj.
Deus deus meus respice in me. ps. xxj. folio. lxxxvij.
Pauper sum ego et in laboribus a iuuentute mea. ps. lxxxviij. fo. lxxix.
In me trāsierūt ire tue. ps. lxxxvij. foli. xcj.
Circundederunt me sicut aqua. ps. lxxxvij. folio. xcv.
Ego in flagela paratus sū. ps. lxxxvij. fol. cv.
Partiti sunt vestimēta mea sibi. ps. xxj. folio. cxxix.
Sitiuit anima mea ad deum fontem viuum. ps. xlj. fol. cxlv.
Excitatus est tanq̃ dormiens dominus. ps. lxxvij. folio. cliiij.
Ds in templo sancto suo. ps. x. fol. clxxv.
Cadent in reciaculo eius peccatores. ps. cxl. folio. lxxiiij.
Dederūt in escā meā. fel. ps. lxviij: fo. clvij.
Super vulnera mea addiderunt. ps. lxviij. folio. clx.
Elongasti ame amicum et proximum. ps. lxxxvij. fol. xciij.
Salū me fac deus quoniā intrauerunt aque vsq; ad animam meā. ps. fo. xcvj

¶ Sapientie.

Omnia in pondere ⁊ numero et mensura fecit deus. ca. xj. fo. xvj.

¶ Proverbiorum.

Omni custodia custodi cor tuū.ca.iiij. fo.lj.

¶ Canticorum.

Introduxit me rex in celam binariam.ca.ij. folio. lxx.
Dilectus meus michi ⁊ ego illi.ca.ij.fo.lxv
Vulnerasti cor meum.ca.iiij. fo.cxcj.

¶ Esaye.

Ve mihi qꝛ tacui.ca.vj. fol.lj.
Ego qui generationem ceteris tribuo; sterilis ero.ca.lxvj. fo.cxcviij.
Cognouit bos possessoꝛē suū.ca.j.fo.xlviij.
Nō frustra dixi semini tuo.ca.xlviij. fo.lxj.
Nunquid obliuisci potest mulier infantem suum.ca.xix. fo.xlj.
Quid sunt plage iste in medio manuum tuarum.ca.xx. fo.xciiij.
Audite me domus jacob.ca.xlvi. fo.cviij.
Quid vltra debui facere vinee meę quod non feci?ca.l. fol.cx.
Cōsurge cōsurge hierusalem.ca.lj.fol.xliiij.
Vere lāgores nꝛos ipse portauit.c.liiij.f.cxij
Propter peccata populi mei percussi eum. capi.l. foli .cxix.
Si volueritis⁊ audieritis me que bona terre sunt comedetis.ca.j. fo.cxl.
Parum est michi vt suscites feces israel. capitn.xlviij folio. cli.
Expergefactus lassus ad huc sitit.capitulo xxvi. fol.cl iii.
Haurietis aquas in gaudio de fontibus salvatoꝛis.cap.xii. fol.clxi.
Ad amunciandum mansuetis misit me.capit.xli. fo.clxix.
Secretum meum michi.ca.xxiiii. fo.clxxv.
Suscepit de manu domini duplicia. capitulo.xx. fo.clxxi.

¶ Hieremie.

Sana me domine ⁊ sanabor.ca.xvii.fol.lxx.
Me dereliquerūt fōtē aque viue.ca.ii.fo.cl
Dedit percutiētibus se maxillā.c.iii.f.clxxvi
Destruxit ⁊ nō pepercit.ca.ii. fol.xiii
Frons meretricis facta est.ca.iii. fo.xviij.
Tonde capillū tuū ⁊ pice.ca. vii.fol.xxxvii.
Audi populestulte.ca.v. foli.xlii.
Magna velut mare est contrictio tua. capitu.iii. fol.lxxxii.
Desertum faciā mare eius.ca.xli.fo. cxliiii.

¶ Ezechielis.

Quesiui de eis virum.ca.xxii. fo.vj.
Noluerūt audire te.ca. foli.cxiiii.
Ponam contra te omnes abbominationes tuas.ca.vii. fo.xx.
Senem et iuuenem et paruulum interfice. capi.ix. fol.xv.
Cōsūdimini et erubescite. ca.xxxvi.foli.xxx.
Auferetur zelus meus abste.ca.xvi.fo.xliii.

¶ Danielis.

Pro daniele posuit cor suum vt liberaret eum.ca.vi. fo.xxiii.
Septuaginta hebdomade abbreuiate sunt. cap.lxix. fo.clxvi.

¶ Osee.

Super vestimentis pignoꝛati accubuerunt iuxta altare.ca.ii. fol.cxxvii.
Perditio tua exte.cap.iii. foli.lxxv.

¶ Jone.

Preparauit dominus piscem grandem vt diglutiret ionam.ca.ii. fo.cxlii.

¶ Sophonie.

Visitabo hierusalem et viros vifixos in fecibus suis.ca.xiii. fol. xcvii.

¶ Machabeoꝛum.

Qui derelictus in ira dei omnipotentis.capitn.v. fo.xv.

¶ Ex matheo.

Venite ad me omnes qui laboꝛatis ⁊ onoꝛati estis.ca.xi. fol.lxxx.
Si oculꝰ tuus scandalizat te.ca.v.fol.xciiii.

Tabla

¶ Ex marco.

Ut quid perditio hec? ca.xiiii. fo.xxx.
Heloy heloy lamazabathani.c.xv.f.lxxxviii

¶ Ex luca.

¶Pater si vis transeat a me calix iste.capitulo.xxii. foli.xlii.
Amen dico tibi hodie mecum eris in paradiso.ca.xiii. foli.lxii.
Ecce positus est hic in ruinam ⁊ in resurrectionem multorū.ca.ii.fo.xxxiii.⁊.xxxvij.
¶Pater ignosce illis.ca.xxiii. fol.j.
Crucifixe crucifixe eum.ca.xxiii. fo.xx.
Domine memento mei.ca.xiii. fol.xxxi.
Ecce manus tradentis me.ca.xxii.foli.xxx.
Et tuam ipsius animā doloris gladius pertransiuit.ca.ii. fo.lxxvii.⁊.lxxx.
Ecce ascendimus hierosolimam. capitulo xviii. fo.clxxiiii.
Ignē veni mittere in terram.ca.xii.fo.clxiii.
Clamans jesus voce magna ait pater in manus tuas comendo spiritum meum.capitulo.xxix. fol.clxxxv.

¶ Ex joanne.

Alij laborauerunt et vos in labores eorum introistis.ca.iiii. foli.lxxv.
Si quis sermonem meum seruabit.capitulo viii. fo.cii.
Scrutamini escripturas.ca.v. fo.lxxv.
Fur erat ⁊ loculos habebat.ca.xii.fol.xxxii.
Ea que mittebantur portabat judas. capitu.xii. fol.xxxj.
Sciens jesus quia iam omnia consummata sunt vt consumaretur scriptura dixit sitio capi.xix. fo.cxxxiii.
Si quis sitit veniat ad me.ca.vii.fol.cxxxiii.
Quod facis fac citius.ca.xiii. fol.clx.
Quum accepisset jesus accetum dixit: consummatum est.ca.xix. fo.clxxii.
¶Pater sancte claritatem quam tu dedisti mi bi dedi eis.capi.xvii. fo.clxxvii.
Non pro eis tantum rogo sed pro eis qui crediturí sunt in me.ca.xvii. fo.xlvii
In principio erat verbum.ca.j. fo.clxxj.

¶ Ad roma.

Commendat deus charitatem suam in nobis.ca.v. fo.xlvii.

¶ Ad chorinthios.

Litera occidit:spiritus viuificat.capi. iii. fo lio. lxxxiiii.

¶ Ad galathas.

Dilexit me et tradidit semetipsum pro me capi.ii. fo.cix.

¶ Ad philipenses.

Humiliauit semetipsum vsq; ad mortem.ca pitu.ij.in prologo.

¶ Ad hebreos.

Cum clamore valido ⁊ lachrimis multis offerens preces.ca.v. foli.ix.
Cōsummatus factus est omnibus obtemperantibus sibi.ca.v. fol.clxx.
Accessistis ad sanguinis asperssionem. capitulo.ix. foli.cxc.

¶ Apocalipsis.

Benedictio honor ⁊ potestas in secula seculorum.ca.v. fol.lviii.
Vidi mulierem ebriam.ca.xvij. fol.lxx.

¶ Finis tabule.

Argumento de don pero velez de guevara, sobre la primera palabra que dixo christo nuestro redemptor y saluador en la cruz.



Parce domine parce populotuo et ne des hereditatē tuā in opprobriū. Dize el prophetajohel.ca.ij. y es como si dixesse. Pues señor has tenido por bien de perder el nombre de vengativo, y llamarte padre de misericordia, pues borraste, el deus vltionum, deus vltionum, que trayas por orla en tus armas, y mandaste assentar, misericors et miserator et justus. Comiença a vsar desta tu clemencia y perdona a este pueblo q̄ tā gravemēte te ha ofendido, no permitas que a quiē tanto tiempo has amparado, por quiē tāto has hecho, y a quiē te has mostrado tan favorable, tēga el mundo en tan poco q̄ de todos sea maltratado y escarnescido. Moyses autē orabat dominū deum suum, dicens, cur dñe irascitur furor tuus contra populum tuum quem eduxisti de terra egypti in fortitudine magna et in manu robusta? Dize la escriptura. exo. xxxij. Estauan los hijos de israel en el desierto ydolatrando: y moyses en el monte sinay rogando a dios por ellos. Estauan los hebreos murmurando ō su capitan moyses y adorando al bezerro, y el en la cumbre del monte hincado de rodillas delante del hazedor vniuersal pidiendo les perdonasse. Porq̄ señor das lugar al rigor para q̄ te pida que castigues a este tu pueblo que tu libertaste cō tu fortaleza y braço victorioso del captiuerio de egipto? Quien es el pueblo ydolatra sino los obstinados fariseos que a su dios crucifican, quiē es moyses en el monte synay, sino el benignissimo jesu ensalçado en la cruz q̄ por sus enemigos ruega? O padre mio celestial, pues por tu mandado vine yo al estado en que estoy, porque quieres vengar mi muerte en el genero humano que por tu infinita misericordia rescataste del poder del demonio con derramar yo mi sangre? Ruegate abraham por los de sodoma. Agar por si y por su hijo. Jacob que le defiendas de su hermano. Aaron por el pueblo. Josue q̄ detengas el sol. Anna que le des vn hijo, Y samuel por todo vn exercito y a todos les concedes lo que te piden: y a mi no me daras la conseruacion de lo que me cuesta la vida? Quando dios embio pestilencia tal, sobre hierusalem q̄ en tan breue tiēpo murieron della setenta mil hombres a grandes bozes cuenta la escriptura que dezia dauid. Ego sum qui peccaui et ego inique egi, isti qui oues sunt quid fecerunt? vertatur obsecro manus tua contra me. ij. regum. xxiiij. Mas muchas gracias a el que no esta en mas la diferēcia de q̄ alli castigan al pueblo por la culpa de dauid; y aqui padesce christo por los peccados del mundo. O benignissimo rey, o clementissimo principe, o piadosissimo señor, que emperador jamas perdono, no a los que le mataron, mas a los que hallo culpantes en alguna conjuracion que se descubriesse. Loamos la mansedumbre de octauiano porque a vnos que le venian a malsinar de otros que dezian mal del, les respondio q̄ era razō ser libres las lenguas de los hōbres Tenemos en mucho de julio cesar que de todo tenia memoria, sino de las inju

Argumento.

rias q̃ le bazía, y oluidamonos q̃ xpo no solo escusa aquiẽ del murmura, mas le respõde tábie q̃ le conuença, no rescata dos mil tres mil, sino todo el genero humano, no oluida las injurias q̃ le bazen, sino ruega porquien le afrenta. Pec cauit populus iste peccatũ maximũ, aut dimitte eis banc noxam, aut si non facis dele me de libro tuo qué scripsisti. Dize moysen exodi. xxxij. en persona de christo. Bien veo y conozco padre mio celestial q̃ es grande la ofensa q̃ los hõbres te han hecho y es enorme el peccado q̃ han cometido en matarte el hijo q̃ tanto querias: mas ya sabes que seria gran burla si la muerte que yo padesci para su remedio se conuertiesse en ponçoña q̃ los cõsumiesse, bas los de perdonar a ellos esta culpa porq̃ me va ami en ello la honrra de salir con mi empresa, no alcãçã lo q̃ bazẽ ni se puedẽ persuadir, q̃ quiẽ crio de nada, toda esta machina por cuya disposicion todo se gouierna, aya venido a tan baxa forma a padescer tan ignominiosa muerte. Saben q̃ ponen vn hõbre en la cruz sin saber a quien crucifican. Esta es piedad, esta es clemencia, esta es misericordia, esta es mansedumbre, esta es humildad, esta es modestia. este es buen celo, y esta es beneuolencia. Verdaderas joyas, de que se han de bazer las recamaras de los principes, porq̃ como dize seneca en el. j. de clemencia, ad neronem. De animo soberano, y excelente es menospreciar las ofensas que le bazen, y õ soez y abatido cozerse en la yra. Comunmente vemos, y es assi q̃ mas facilmẽte se nos acuerda y tiene en la memoria lo que ha mas poco tiempo que acaescio. Quando algun amigo nro se muere queda nos siempre en la fantasia y representa se nos ante los ojos muchas vezes, qual estaua poco antes que muriesse, q̃ nos encomendo por despedida de nuestra amistad. y q̃ fuerõ las postreras palabras q̃ le oymos: porq̃ no ay coraçon tan duro en el mũdo q̃ en quanto buenamẽte puede no huelgue õ bazer por quiẽ en tal trago se le encomiẽda forçado õ vna parte de lastima y por otra del desseo de hallar quando por alli passe, quiẽ haga otro tanto por el. Assi el hijo de dios desseãdo sobre todo el remedio de los hõbres aguardo a pedir la merced al padre a tal tiempo q̃ aunq̃ no fuera padre sino estraño no tuuiera cara para negarsela. Aguarda a ver se en la cruz, abiertas las carnes: pidelo con palabras eficacissimas, y poncelo en la cabeça de su memorial para q̃ sea lo primero q̃ se le otorgue. Mientras andamos por el mundo tenemos lugar de hablar largo en lo que queremos, mas quando nos acercamos a la muerte, quando nos vemos ya con la candela en la mano, nadie se detiene, no ay palabra que no sea de peso y q̃ importe mucho. Todas las palabras de xpo se hã de oyr con atẽcion abiertos los ojos õl entẽdimiẽto se hã de leer, y cõ grandissimo cuydado se han de escudriñar y rumiar: mas principalmente aq̃llas que el dixo en lo postrero de su vida q̃ quãto son mas breues tantos mas misterios contienen y son mas compendiosas. Todo el processo de su vida, todos sus sermones y todas sus obras erã como vn testamento en que ordenaua su casa y daua forma como entre todo el genero humano se repartiesse la multitud de moradas que dezia auer en su mayorazgo y en la casa antigua de su padre. Viendo se cercano a la muerte haze vn compendioso codicillo: donde instituye a los hombres por herederos del reyno de dios, como a hermanos adoptiuos por el baptismo, suplicando a su padre lo tenga por bien, oluidando todo lo passado.

Comiença la primera palabra de las siete palabras que christo nuestro redemptor dixo en el ara de la cruz: conuiene a saber: pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt: que quiere dezir, padre mio perdona a estos que me crucifican, porque no saben lo que hazen.

Capitulo primero de la primera palabra que dixo christo en la cruz, y de muchas y muy altas condiciones que tiene esta bendicta oracion.



Pater ignosce illis, quia nesciũt quid faciũt: dixo el hijo de dios a la hora ỡ su muerte en el ara ỡ la cruz: como si dixera. O padre mio eterno, justo, ỻ sancto, la primera cosa que te suplico en esta cruz es: que perdones a todos estos que me quitan la vida: pues no saben quanta ofensa hazen a tu bondad y clemẽcia Super inimicos meos prudentem me fecisti. Dize el rey dauid en sus psalmos: como si dixera. Inmẽsas gracias te hago o gran dios de israel: porque me dotaste ỡ la virtud de la prudencia para saberme valer con los enemigos que me persiguian, y para acabar comigo ỡ perdonarles las injurias que me hazian. Para entendimiẽto de lo que christo dixo en la cruz, y de lo que dauid dize en el psalmo, es ỡ notar que entre las virtudes cardinales: la primera y mas principal dellas es la virtud ỡ la prudencia: porque sin la prudencia, la justicia para en crueldad, la temperancia en floxedad, la fortaleza en tiranía, la potẽcia en soberuia: la audacia en locura, y el saber ỻ sciencia en malicia. Platon en su thimeo dezia. Es tan alto don el don ỡ la prudencia, que mediante ella sola el hombre prudẽte, emmienda lo passado, suelda lo quebrado, ordena lo presente, prouee en lo fucturo, remedia lo herrado, y ayn conserua lo biẽ hecho. El gran orador eschines dize. Yo conosci a muchos griegos mis contemporaneos. los quales eran, elocuentes en lo que hablauan, agudos en lo que inuentauan, audaces en lo que emprendian cautos en lo que tractauan, dissimulados en lo que querian, y ayn modestos en lo que hazia: los quales por no tener despues vn poco de prudẽcia lo perdian ỡl todo en vna hora. Muchas vezes dezia socrates a sus discipulos. No aueys de estar tan atados a mi doctrina y palabra, para que la guardeys del todo al pie de la le

tra: porque yo no soy maestro mas de para deziros lo que aueys ō hazer, y despues, la prudencia os ha ō enseñar, quando lo aueys de hazer y como lo aueys ō hazer, y a donde lo aueys de hazer, y avn porque lo aueys ō hazer. Ciceron ha atico dize. No has ō llamar sabio al que ha visto mucho, ni leydo mucho y sabe mucho: sino al q̄ sabe vsar bien ōllo, y en sn tiempo y lugar aplicarlo: porq̄ de otra manera, no ay cosa mas perjudicial para vna republica, como gouernarse por hōbre que tiene mucha sciencia y poca prudencia. El egregio agustino en vna epistola dize. Quando el hijo de dios dixo. Estote prudentes sicut serpētes, que otra cosa quiso dezir, sino que serā mejores para goueruar su yglesia los hōbres simples y prudentes, que no los sabios arrogantes. Seneca en el libro ō virtutibus dize. El hombre prudente, ama con templança, sirue con cuydado, sufre con paciencia, habla por medida visita sin molestia, promete lo que puede, dissimula lo que quiere, fiase de quien deue, calla lo que sabe, y no se toma cō el q̄ mas puede. Houi dauid virum bellicosum, et prudentem verbis. Dixo vn cauallero hebreo al rey saul quando estaua endemoniado, como si dixera. Yo conozco a vn hijo de ysai que se llama dauid, q̄ te podra sanar de esse mal: el qual es moço en la hedad, noble en la sangre, roxo en el rostro, rubio en el cabello, baxo en el cuerpo, rezio en las fuerças: y sobretodo muy auisado y muy prudente en las palabras. Mucho es de ponderar, que no loa la escriptura sacra a dauid de que mostraua su prudencia en el mirar, ni en el gouernar, sino solamente en el hablar: porque no ay cosa en que mas se conozca estar vn hombre doctado de la virtud de la prudencia, q̄ es en la palabra que brecha por la boca. Seneca, dize. Todas las cosas desta vida tienen lugar a do esten, ser en que se conseruen, tiempo en que se obren, condiciones a que se inclinen y fin a donde paren: lo qual dezimos por el razonar y hablar, en lo qual se requiere congruo tiempo para lo que se ha de dezir, y muy gran tino para saberlo dezir. Ue mihi quia tacui. Dixo el prophe ta hieremias, como si dixera. Ay ō mi: ay de mi: o gran dios de israel, por quantos peccados he conoscido, y por quantas maldades he dissimulado, las quales si yo las reuelara se emmendaran, y si yo las descubriera se castigaran. Tambien dixo el maluado de chaym: maior est iniquitas mea, quam vt veniā merear, las q̄les maldictas palabras, le valiera mas callar las q̄ no dezirlas: porq̄ mucho mas peco en no reconoscer en dios misericordia, que no en auer a su hermano abel quitado la vida. He aqui pues a hieremias culpado porque callo, he aqui tā bien a chaym culpado por lo q̄ hablo, de lo qual podemos inferir quā ta nescessidad tenemos de la virtud de la prudencia, para que ella nos enseñe lo que hemos ō dezir, y ella nos auise ō lo que hemos de callar. Muy como sabio dixo salomon: tēpus tacendi. et tempus loquendi. en las q̄les palabras nos da licēcia q̄ hablemos, y nos pone freno ha q̄ callemos: porq̄ el siempre callar es estremo, y el mucho hablar es de

hombre loco. Liceron en vna epistola dize. El hombre que es bueno, o es malo conosce se en las obras que haze, mas si es sabio o loco conosce se en las palabras que dize. Viendo pues ya al proposito, todo este tã largo arrodeo emos traydo: para dezir y prouar, en como el hijo de dios fue muy sufrido en el callar, y muy comedido en el hablar: porq̃ jamas hablaua sino quando de su habla pẽsaua sacar prouecho, y nũca callaua, sino quando el pensaua que de su habla auria algun escandalo.

Sobre aquella palabra de dñe verba vite habes: dize beda. Tan medido y tan comedido fue el hijo de dios en sus palabras, que jamas abria la boca sino fuesse para predicar, ni jamas callaua sino fuesse para orar. Los mesmos enemigos de christo, predicauan y publicauan del, quod nũquam homo sic locutus est: porque jamas le veyan de nadie murmurar, ni a nadie malsinar, ni cõ nadie se tomar, ni por injurias que le hiziessen se injuriar. Bernardo, dize. O buen jesu, o redemptor de mi anima, muy bien dize de ti el prophcta, ignitum eloquium tuum vehementer: pues todas tus bendictas palabras, mouian a piedad, incitauan a charidad, combidauan a bondad, asolauan la maldad, prouocauan a lagrimas, conuertian las republicas, alumbrauan las consciencias, y enternescian las entrañas. En el dia de su sagrada passion llcuaron a christo delante quatro tribunales: es a saber delante õ pylato, delante herodes, y alas casas obispales delãte el põtifice cayphas, y al arbol de la cruz delante su padre: delante el qual solamẽte hablo, y delãte los otros casi siempre callo: no por cierto sin alto misterio, y muy profundo secreto. Es pues el secreto deste secreto, que en los dos primeros tribunales, como le acussauan de malo y escandaloso, no quiso por si respõder, mas en el arbol de la cruz como estaua por abogado, començó alli luego ha hablar y ha abogar, diziendo pater ignosce illis: de manera, que por escusar me a mi, dexo de responder por si. Que es esto o buen jesu, que es esto? En lo que a ti toca no respondes siendo preguntado, y en lo que ami toca hablas ayn no siendo rogado? Abogas por mi culpa, y no te acuerdes de tu vida teniendo ya el anima a la boca? Quiẽ jamas sino tu escusa a los que le acusan: y defiende a los que le condenan? Anselmo en sus meditaciones, dize. O quam ignitum est eloquium tuum: mi buen jesu, pues en el arbol de la cruz escusaste a mi siẽdo yo culpado, y no tornaste por ti no auiendo en ti peccado: lo qual tu hiziste, estando alli abrasado de amores, y muy cargado de dolores. Ya que pides, ya que ruegas, por que no ruegas atu buen padre, que temitigue essos dolores: como le pides y ruegas, que perdone a los peccadores? No has piedad de tus sagrados miembros que los tienes todos descoyũtados: y has laõ tus crueles enemigos que ayn no estã a ti conuertidos? Pues eres tan obligado a defender los innocentes como abogar por los peccadores: porq̃ no has piedad õ tus innocentes carnes, como la has de mis enormes culpas? Abertino, dize.

O quan vehementer est ignitū cloquium tuum; mi buen señor pues escusas al que es culpado: ruegas sin ser rogado, perdonas sin ser satisfecho, alegas sin ser pagado, y ayn mueres por los que te han muerto. Pues manda la ley de moysen, que pague el mal hechor, diente por diente, mano por mano, pie por pie, ojo por ojo, y vida por vida: porque tu, o gran redemptor, das manos a los que te las atan, pies a los que te los enclauan, ojos a los que te los ciegan, y vida a los que te la quitā? Ya que no quieres tomar vengança de tu injuria, porque no dexas a la justia, hazer de tus enemigos justicia? Bernardo en vn sermon, dize. Desde que el señor estuuo preso en el huerto, hasta que en la cruz fue crucificado, las obras que hizo fueron muchas, y las palabras que dixo fueró muy pocas: enlo qual nos dio ha entender, que en el tiempo de las grandes persecuciones y trabajos, mas nos conuiene aprouechar de la paciencia, que no dela eloquencia. En esta primera oracion que el hijo haze al padre, es de notar y ponderar: quien es el padre, que es lo q̄ pide, aquien lo pide, quando lo pide, a donde lo pide, como lo pide, y para quien lo pide: porque tanto vn negocio es mayor que otro, quanto mayores inconuenientes trae cōsigo. El que pide es el hijo, aquien lo pide es al padre, lo que pide es vn perdon, a do lo pide, es en la cruz, quando lo pide, es quando muere, para quien lo pide es pa sus enemigos, y como lo pide es con muchas lagrimas: de manera, que oraciō, tambien circunstancionada, mucha razon auia para ser oyda. Muy alta es esta oracion de, pater ignosce illis: pues el q̄ la haze es el hijo de dios: el qual dize, si quid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis: y si assi es como es possible que no de el padre todo lo que su hijo le demandare; pues dize q̄ dara en su nombre todo lo que le pidieren? Si la oracion es grande por ser grande el que la haze, tambien es muy grande por parte de aquel aquien se haze, que es pater misericordiarum et deus totius consolationis: el qual padre eterno nos crio con su potencia, nos gouierna con su sapiencia, nos sustenta con su essencia, y nos perdona con su clemencia. Hijo que tiene tal padre, y padre que tiene tal hijo, como es possible que no condescienda a su ruego? Fue tambien muy grande la oracion de, pater ignosce illis, por hazer se a do se hizo, que fue en el monte caluario y en la ara de la cruz, a do el eterno padre fue aplacado, su bendicto hijo fue muerto, el maldito del demonio fue vēcido, el peccado antiguo fue perdonado, y todo el mundo fue alli redimido. Ambrosio sobre sant lucas, dize. Quanto los hebreos infamaron el templo sancto: tanto christo afamo el monte caluario: porque ellos de casa de oracion hizieron cueua de ladrones, y el hijo de dios ō cueua ō ladrones, hizo casa de oracion. O buen jesu, o redemptor de mi alma: que ay ya que no alimpies, que ay ya que no renueues: que ay ya que no consagres, y q̄ ay ya q̄ no sanctifiques: pues el monte caluario q̄ de antes estaua infamado, por justiciar alli a los mal hechores te fuiste tu alli ha orar por los pecca

dores? Orar el hijo de dios en el infame y hediondo lugar del monte caluario, es dar a todo el mundo licencia, para que ado quiera y como quiera, q por quien quiera oſemos al ſeñor orar, y ſu clemencia implorar: pues no conſiſte la perfecion ó la oracion en el lugar a do oramos, ſino en la poca o mucha deuocion, que en la oracion tenemos. Conforme a lo que la ſamaritana dixo al redemptor chriſto, no querian muchos hebreos orar ni rezar ſino dentro del templo: y por ventura para quitar dellos eſte herror: no leemos auer en el chriſto el hijo de dios orado, ſino ſolamente predicado, lo qual el bendicto ſeñor hizo, porque nadie ſe eſcuſaſſe de orar, y ſer deuoto: diziendo que eſtaua el templo cerrado. Abertino, dize. No tiene el hijo de dios empacho, de hazer la oracion de pater ignoſce illis: en el muladar del monte caluario, y tienes la tu de orar y rezar en tu caſa ſolo? O quan alto oficio es el oficio de orar y rezar, ca el repemptor del mundo no le impidio dezir el ignoſce illis: eſtar en la cruz deſnudas las carnes, atadas las manos, coronada la cabeça, enclauados los pies, y auinagrada la boca: pues con el coraçon perdonaua y con la lengua oraua.

¶ Capitu. ij. De como el hijo de dios dize a ſu padre, que los que le crucificaron, no ſon ſus enemigos: ſino ſus amigos.



uid ſunt plage iſte, in medio manuum tuarum. Iſtis plagatus ſum indomo eorum qui me diligebant, dixo dios por el prophета zacharias, en el capitul. xiij. como ſi dixera. Quien te hizo eſtas tan crudas plagas, en medio de tus palmas? Reſpondio el prophета, y dixo. Eſtas plagas ſeñor me hizieron en la caſa de los que mucho me amauan. Palabras ſon eſtas no dichas como quiera, ni a quien quiera, pues no ſe pueden aueriguar ni aplicar a la naturaleza humana, ni a vn angelica: porque las llagas y plagas, no las ſuelen reſcebir los hombres en las caſas de ſus amigos ſino de ſus enemigos. Coſa muy nueua, y miſterio muy alto toca aqui el prophета en dezir que fue herido y aplagado, en la caſa y morada de los q̃ el fue bien quiſto, a cuya cauſa es meneſter, q̃ alcemos vn poco el entendimiento, para alcãçar y deſcubrir eſte tan alto ſecreto: porque los miſterios altos no ſon ſino para varones muy heroycos. Eſta demanda y eſta reſpueſta paſſaron en el ara de la cruz, entre el padre eterno que pregũntaua: y ſu ſagrado hijo que le reſpondia, el qual como no ſe contentaſſe de rogar por ſus enemigos, diziendo: pater ignoſce illis: ſino que tambien los queria deſculpar y eſcuſar diziendo: neſciunt quid faciunt: dixole el padre. Quid ſũt plage iſte, in medio manuum tuarum? Dixo eſto a ſu hijo el padre, y es como ſi le dixera. Si dizes y afirmas o

bijo mio, que en tu passion y muerte, no son culpantes ningunos destos hebreos: dime yo te ruego, qui en te bizo essas tan crueles llagas, en medio de tus palmas tiernas? His plagatus sum, in domo eorum qui me diligebant: respondio el bijo a su padre: y es como si le dixera. O padre mio eterno y bēdito, estas plagas y llagas que tu vees en medio ō mis delicadas manos: yo las rescibi en casa de los que eran mis amigos: y pues yo bolgue de rescebirlas, porque tu no buelgas ō perdonarlas? Bien sabes, o padre mio que en este mundo, no se puede llamar injuria: sino la que se baze contra voluntad propria? Si yo muero por tu lo mandar, y por a ti obedescer, y por el mūdo lo auer menester porque tengo de llamar enemigos, a los executores de tus mandamientos? Dexame, o padre mio, dexame vender cara mi muerte pues muero: dexame emplear bien mi vida pues la pierdo: la qual dare yo por bien empleada, si perdonas a los que me la quitan, y bas piedad de los que a ti ofendē. Que aprouecba que yo muera por los pecadores, si tu no los quieres perdonar los pecados? Tu sabes padre mio, que tu perdonando y yo padesciendo, se ba de bazer la redempcion ōl mundo? Si no te satisficiesses con la muerte que padezco, y conla vida que te ofrezco, dando me otra vida yo te la ofresceria y dando me otra muerte yo la aceptaria, porque tu o mi buen padre quedasses del todo aplacado, y todo el linage humano perdonado. O bondad eterna, o charidad immensa, o clemencia nunca oyda, qual es la q̄ el buen jesu muestra en esta tan alta respuesta, pues en ella llama casa de amigos, a la que estonces era omenage de enemigos, y se ponebа escusar, a los que auia de acusar: y avn intenta de aplacar al que auia de indinar. Fulgencio, en este paso dize. Por mas persiguidores que el bijo de dios en este mundo tuuo, nunca en su bēdicta boca tomo este nombre de enemigo: lo qual paresce claro, en que preguntandole su padre que a do le auian llagado y tan mal tratado, buscoyn nueuo rodeo, por no dezir ni nombrar este nō bre de enemigo: queriendo mas cargar aquel hecho a sus amigos, que no confessar que tenia enemigos. Como en la casa de la sinagoga solia auer muchos varones santos que antiguamēte los tenia dios por sus familiares amigos, no quiso el bendicto señor bazer cuenta de las injurias que le avian hecho, ni de las plagas q̄ le auian dado los hebreos presētes, sino tener respecto a los muchos seruicios q̄ le auian hecho los patriarchas passados. Mucho es de ponderar que en la respuesta que dio el bijo al padre, no dixo que auia sido llagado en la casa de los que estōces le amauan: sino en casa de los que le soliā amar, pues dize: in domo eorū qui me diligebant, y no dize: in domo eorum qui me diliguht, y todo esto no obstante, no solo los llama enemigos, mas avn dize, a su padre que le bizieron obras de amigos. Que es esto, o buen jesu, que es esto? Si los de la casa de israel fueron en otro tiēpo tuyos, no les beziste tu por ventura muchas mas mercedes, q̄ no ellos a ti seruicios?

Si hazes cuenta de los seruicios que te hizieron ha mil años los padres, porque no hazes cuenta de las llagas que te han hecho ayn agora sus hijos? O buen jesu, o redemptor ō mi anima: que juyzio humano, ni que entendimiento angelico abasta ha alcançar ni ha entender, porque tienes mas respecto a los seruicios antigos, que otros comunmente olui dan, que no a tus injurias que de rezientes corren de ti sangre como arroyos? Y a pues dixmos arriba, quien oraua que era el hijo: a quien oraua que era el padre, a do oraua que era en la cruz: tiempo es ya que declaremos que es la oracion que oraua, y por quienes la hazia, que pues el hijo de dios en passo tan estrecho se pone ha orar, alguna cosa muy ardua deue a su padre de pedir.

¶ Bertino dize. Estando el verbo diuino en la cruz enclauado y ayn ya casi muerto, teniendo con clauos crucificadas sus carnes, y teniendo sus entrañas abrasadas de amor y charidad, assi mismo oluidádo, y de sus enemigos se acordando alçando sus piadosos ojos al cielo, dixo. ¶ Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt: y es como si dixera. O padre mio eterno y bendicto, en pago de auer yo venido al mundo, y de auer tu nombre predicado, y de auer tu yra aplacado, y de auerte con el mundo reconciliado: este quiero de ti por spiritual galardon por mis trabajos, q̄ pdones a estos peccadores de hebreos. Yo padre mio tengo por bueno, el no me auer querido tu en el huerto quádo oraua por mi condescender con el natural apetito de viuir: con tal que me oyas agora que oro por ellos: porq̄ mucho mas tengo que ellos viuan en las almas que no que yo muera en el cuerpo. ¶ Pater ignosce illis: pues por q̄ ellos peccaron muero yo, y si muero es para que ellos viuan: y en tan arduo caso, mucha mas razō es que tengas tu respecto a mi rezie̅te muerte, que no a su antigua culpa, ¶ Pater ignosce illis: pues la muerte que prevalescio en el madero la tengo yo ya aqui en la cruz crucificada comigo: y siendo esto assi, muy mas justo es que tengas en mas la charidad con que yo por ellos muero, q̄ no la malicia cō q̄ ellos a mi me matan. ¶ Pater ignosce illis: porque si quieres por todo rigor de justicia, castigar a estos hebreos, muy poca pena les sera condennar los para siempre en los infiernos: y si de otra manera lo hazes, assi como jamas se cometio otra maldad semejāte a esta: assi jamas auras tambiē empleado tu antigua misericordia, como en perdonar a estos la culpa. ¶ Pater ignosce illis: porque siendo como es mi muerte bastante para remediar a los por nascer y nascidos, no es razon que queden defuera estos hebreos desuenturados: mayorme̅te, que auiendo sido mi sangre por tu consentimiento derramada, justo seria, que fuesse por tus manos bien empleada. Ignosce illis, o pater mi ignosce illis: que pues la parte injuriada que soy yo perdona su injuria porq̄ no perdonaras tu padre mio, lo que toca a tu justicia? A do no ay parte querellosa, y ado nadie de nadie se quexa, q̄ tiene q̄ ver alli la justicia? ¶ Pater ignosce illis: que pues es llegado el tiempo, de q̄ dize el propheta. Tempus misere̅

di deus, tempus miserendi: no es justo ni razonable q̃ prevalezca la justicia, a do publicamente esta ya por ti pregonada la misericordia. Si es verdad como es verdad: quod misericordia et veritas, obuiauerunt sibi: y que tambien: iusticia et pax osculate sunt: para que quieres hazer justicia deste pueblo, pues dize el propheta, que la paz y la justicia se han ya abraçado? ℙater ignosce illis: que pues te pido este perdõ en lo vltimo de mi vida, y te lo suplico a la hora õ mi muerte: has de creer padre mio, que me deue yr mucho en ello: y lo que en ello me va es, que ha en exemplo ẽ immitacion mia, nadie osse en mi yglesia llamar semi siervo, si primero no se recõciliare cõ su hermano. ℙater ignosce illis: q̃ pues ya la ley vieja se acaba quando dixere consumatum est: y la ley nueua comiença quando yo dixere el comendo spiritum meum: no seria justo, que debaxo de ley de gracia se consintiesse ninguna desgracia, ni que tampoco debaxo de ley õ amor se permitiesse algun rancor. ℙater ignosce illis: que pues en el desierto de aram, estando tu muy enojado de todo el pueblo hebreo, les perdonaste y recõciliaste cõtigo, no por mas de por ofrescerte moysen y aaron vn poco de encienso: por que no los perdonaras agora, pues no ofrezco yo por ellos encienso, si no a mi mismo crucificado? ℙater ignosce illis: que pues por creacion son tus criaturas, por ley son tus vassallos, por redempcion mis hijos, por sangre son mis hermanos por criança son mis conoscidos, y por doctrina son mis allegados, y con mis discipulos tan emparentados: porque tengo de consentir que sean perdidos y condennados? ℙater ignosce illis: pues yo no vine al mundo, a q̃ por mi cobrasses tu enemigos, sino a darte nueuos amigos y a quitar te de antiguos enojos: porque de otra manera, si por ocasion õ mi muerte, quedasse este pueblo en tu odio y desamor, mas pareceria por mi muerte indinarte, q̃ no aplacarte. Si mi muerte no te aplaca, quien abastara ha aplacarte? Quando tu, o mi buen padre me mandaste del cielo venir y me mandaste en la cruz morir, no me prometiste y quedaste y comigo capitulaste: que tu ira y mi vida, mi vida y tu yra juntas se acabarian en vna hora? ℙater ignosce illis: y cũple lo q̃ capitulaste, y da lo que prometiste: que pues delante ti es mas cara mi vida que no tu yra, yo huelgo õ ser muerto, con tal que tu quedes desenojado. O oracion bendicta, o plegaria sagrada, o demanda nunca vista, o peticion bien auẽturada, qual fue la que tu o buen jesu hezisste en aquella postrera hora, a do mostrastes muy bien por obra, todo lo que auias ẽdicado por palabra: pues rogaste por los que te auian muerto, y pediste perdon para los q̃ te auian crucificado. Salgan oy a plaça todas las oraciones que se hã hecho en el mũdo, y veremos muy ala clara q̃ ninguna se puede ygualar con esta oraciõ de christo: pues nadie basta el intento lo que el intento, ni rogo lo que el rogo, ni pidio lo que el pidio, ni avn alcanço lo que el alcançó. El gran patriarcha jacob que pidio a laban su suegro: sino que le diesse por esposa, a la hermosa rachel su hija? Las mugeres israeli-

tas, que pidieron alas mugeres egipcias, sino toda su plata y oro para alçarse les con ello? Anna la muger de elchana, y madre que fue de samuel, que pidio a dios en el templo, sino que le diesse vn hijo? Axa, donzella hebrea, que pidio a su padre caleph con grandes sospiros, sino que le diesse la debessa que tenia agua, porque otra que le auia dado era muy seca? La madre de los zebedeos, q̃ otra cosa pidio a xp̃o, sino q̃ a sus dos hijos hiziesse los mayores señores que huuiesse en su reyno? Qual de todos estos pide algo a dios para sus enemigos ni avn para sus amigos? Cada vno pedia lo que le conuenia, cada vno buscaua lo que bien le estaua, y nadie ruega por su vezino, nadie se acuerda ỏ su enemigo, nadie suplica por otra persona, ni nadie se encarga de culpa agena. Solo el verbo diuino, solo el hijo de dios humanado, rogo por sus amigos en la cena, diziẽdo: pater, serua eos qui in me credũt: y rogo tambiẽ en la cruz por sus enemigos, diziendo: pater ignosce illis: ỏ manera, q̃ como piadoso señor alos buẽos ãpara, y alos malos p̃dona.

Capitu. iij. como

el hijo de dios, se puso de por medio ẽtre dios y el linage humano y amanera ỏ ỏspartidor fue muy descalabrado en aq̃l ruydo.



Veniui ỏ eis virum, qui interponeret sepem: et staret oppositus contra me: ne dissipare ẽa, et non inueni. Palabras son

estas del gran dios ỏ israel: dichas al gran prophe ta ezechiel, estando en la captiuidad de babilonia, cabe el rio cobar, en el capi. xxij. de su ꝓphecia. Y es como si dixera. Grãdes dias ha ezechiel, que por estar yo enojado de bierusalem, ando a buscar vn hombre sancto y virtuoso, para que como seto, se ponga de por medio entre mi y entre el pueblo israelitico: porque ni sus ofẽsas lleguen a mi, ni mi castigo alcãce ha ellos. La glosa de aymon dize. De lo que el señor aqui se quexa podemos inferir, quanta hambre auia en toda la sinagoga de hõbres buenos: pues no halla ni vno solo entre todos ellos, el qual fuesse digno de al señor aplacar, y a los del pueblo remediar. ¶Muy gran fuerça tienen con dios los meritos ỏ los buenos, para que en se dellos perdone a los malos, lo qual paresce claro en que a todas las ciudades de sodoma perdonaua por diez hombres buenos, y a todos los doze tribus de israel perdonaua por solo vno, mas ay dolor, que ni en la sinagoga se hallo el vno, ni en sodoma se hallaró tampoco los diez. Para dezir la verdad, con las condiciones que aquel hõbre sancto dios queria, no es de marauillar que no se hallasse en toda la sinagoga: porque el tal, auia de ser hombre y no niño en el seso, y auia le de eligir el señor y no otro ninguno, y auia de ser hebreo y no gentil, y auia se de poner por medianero entre dios y el pueblo: y q̃ a ninguna de las partes fuesse vanderizo. No se contentaua el señor, a vn con todo esto, sino q̃ tambien en el tal varon y medianero, huuiesse en el meritos para le aplacar, y no

peccados para le indignar. Gregorio sobre el ezechiel dize. Sobre en quien tales condiciones se hallassen y varon en quiẽ tan altas virtudes resplãdesciessen, dudo yo que se hallasse entre las gerarchias angelicas, quanto mas entre las criaturas humanas: porq̃ el tal mas ha de ser que hombre q̃ y gual ha ô ser con dios. Abraham, y saac, jacob, y dauid, y toda la otra letania del testamẽto viejo y nueuo, ni fueron cõ dios y guales, ni avn fueron mas q̃ hombres: pues nascieron en peccado, y sin reuelacion no alcançaron ningun secreto diuino. Solo el hijo ô dios fue y gual a dios, y solo el verbo diuino fue mas que hõbre puro: porque en el y no en otro se hallan las condiciones del varon que el andaua a buscar, y las ôl santo que le auian de aplacar. Lo primero queria dios que el tal varon fuesse hõbre q̃ no niño en sabiduria: lo qual se puede auerigu ar, mejor de christo que de ninguno otro: pues desde el punto que tomo carne humana, vio la diuina essencia, y supo tanto quanto agora sabe en la gloria: lo qual no es assi de todos los otros hombres: pues se acaban muy tarde de criar, y se comiençan muy tẽprano ha enuegescer. Lo segundo fue el hijo de dios del pueblo hebreo y fue del tribu ô juda, que era el mas honrrado: y fue dela prouincia de nazareth, que era vna tierra sancta: y fue de los de su parentela, la persona mas esclarescida. Lo tercero, fue el hijo de dios el mas escogido de dios, y el mas querido ô su padre: porque del y no de otro dixo en el baptismo. Hic est filius meus dilectus: como si dixera. Este solo es el mi hijo legitimo: este es el mi hijo querido: este solo es el mi vnico heredero: este solo es al que yo mas regalo: y este es el con q̃ yo mas me huelgo, y a mi mismo mas me satisfago. Lo quarto, fue el hijo ô dios: vna pared muy tapida: y vn seto muy texido: y vn muro muy doblado, que se puso ô por medio entre dios y su pueblo, quando se dexo crucificar en vn palo: en el qual como en vn aduarue descargaró todos los peccados que en el mũdo auia, y toda la yra que dios tenia. O seto glorioso o tapia bienauenturada, o muro inexpunable, o barbacana diuina: qual fuiste tu, o redempto: ô mi alma pues permitiste y consentiste, ponerte de por medio, y hazerte mediancro de dios y el hombre para que en ti jugassen y descargassen todos los peccados que en el mundo se auian de cometer, y todas las vẽganças que dellos el señor auia de tomar. Gregorio sobre el ezechiel dize. Solo el hijo de dios es: el varon que el buscaua: este es el muro q̃ el pedia: este es el mediancro por quiẽ el prẽgũtaua: este es el apaciguador de la renzilla vieja: este es el mitigador de la yra diuina: este es el reformador de la nueua gracia, y este es el ôstruydor ô la culpa antigua. Hieronimo en este paso dize. El varon que buscaua dios por el ezechiel, quien otro fue sino el hijo de dios biuo y redempto: nuestro? el qual como vn muro inexpunable, se puso entre nosotros y dios con grano sadia a dezir: pater ignosce illis: mediantes las quales palabras no cõsintio que nuestros peccados a dios allegassen, ni dio lugar a que su yra y vengança a nosotros descendiessen

sen. Origenes sobre sant matheo dize. Los dos famosos caudillos de la synagoga, moysen y aaron, quando vieron que el señor començaua a derramar su saña sobre el pueblo, fueronse de presto al tabernaculo: el vno a hazer oraciones: y el otro a hazer sacrificios, para ser medianeros, entre dios y ellos: porque de otra manera empleara dios su yra, y recibiera gran daño la synagoga. Lo que acontescio a aquellos dos varones sanctos en el desierto, acõtescio a christo en el monte caluario, el qual como vio que los elementos se turbauan, y los muertos se leuãtauan, para su muerte vengar y aql pueblo castigar, puso se de por medio a despartir y dezir la oracion de pater ignosce illis, como si dixera. Perdonales padre mio pdonales, y no aya mas, porque a no les querer tu perdonar, seria para mi muy mayor dolor el verles perder, que no la passion q̃ me haze morir. Bamasceno, dize. Que fuera de los hebreos estonces si christo no dixera a su padre, pater ignosce illis: y que seria agora ỏ nosotros, sino dixesse pater parce illis?

Bernardo en vn sermon dize. Es tan alta la palabra de pater ignosce illis: que a ningun pecador se le auia ỏ caer de la boca, ni caer se le ỏ la memoria: porque en dos cosas mostro el hijo de dios su clemẽcia mas que en todas las otras, es a saber: en el perdon que del padre nos saco: y en la sangre que por nosotros derramo. Sant anselmo razonando se con christo dize. Que clamas, que pides, que ruegas que buscas, que quieres, que dizes a tu padre, o buen jesu que le dizes? O padre mio ignosce illis digo, quia nesciunt quid faciunt digo: y que sobre mis carnes descargue tu enojo, y que no quede cosa por reconciliarse contigo digo: porque paresceria ser mi redempcion defectuosa si en alguno quedasse alguna culpa por redimir, y enti quedasse alguna yra para nos castigar. O charidad inflamada, o exemplo espantable, o paciencia increyble, y o amor entrañable, qual tu ỏ buen jesu, nos mostraste en la palabra de, pater ignosce illis: la qual tu dixiste, no en remedio de tus dolores: sino en fauor de tus perseguidores. O bõdad inmensa, o clemencia nũca vista, o charidad nũca oyda: qual es la que en ti oy resplandesce mi buen jesu, pues sueltas a los que te atan, abogas por los que te infaman, ruegas por los que te acusan, escusas a los que te culpã, y avn perdonas a los que te matan. Que es esto, o buen jesu que es esto? Al tiempo que te estan ellos blasphemãdo y te estan escarneciendo, y que estan de ti mofando, estas tu por ellos orando? No te han dado avn la lançada, y das el finiquito y perdon della. Quien de todos los mortales se abalançara a hazer lo que tu hiziste, es a saber, demandar absolucion para los homicianos antes que se confessassen, y demandarles perdon antes que se arrepintiessen? No quieren ellos tornarse a la ciudad, sin que primero ayas espirado: y no quieres tu morirte, sin primero auerles perdonado? Quien nunca tal vio, quiẽ nunca tal oyo, es a saber: que primero salieste el perdõ de sus sagradas entrañas, q̃ se acabasse ỏ salir la sangre, de sus delicadas venas? No te

acuerdas, de pedir para tus carnes sepultura: y acuerdas te de pedir para los que te crucificaron misericordia? O buen jesu, o gloria de mi alma: en quien sino en ti se podia jũtamente cõpadescer, tener el alma a la boca, y el ignosce illis en la lengua? Para tu defensa no sabes abrir la boca, y para escusar a tus enemigos no sabes cerrarla? Chrisostomo dize. Solo el hijo de dios, fue el que en el ara de la cruz, diziendo la palabra de ignosce illis: pareo, y jũto, y caso en vno: la piedad y crueldad, la culpa y la misericordia, la yra y la paciencia, el odio y el amor, y el matar y perdonar. Hilario tambien dize. Con tanta razõ diremos nosotros agora: vbi sunt ire tue antique, como el propheta david dixo: vbi sunt misericordie tue antique: pues somos ciertos, que desde la hora que el hijo õ dios murio en la cruz, podemos llamarle pater misericordiarum, como la sinagoga le llamaua, deus vltionum. Nadie deue desconfiar de la bondad y clemencia de christo, por malo y pecador que aya sido, con tal que viua y muera christiano: que pues perdono a los que no querian ser perdonados, muy mejor perdonara a los que le pidieren perdõ. Sãt bernardo, como admirado: y espãtado, hablando con christo dize. O buen jesu, o dulcedumbre de mi anima, ya que quieres perdonar tu muerte, porque la perdonas antes que mueras? Tanto ha que te quitaron la vida, para que se te oluide tan atroz injuria, y no hagas cuẽta de tomar della vengança? Que quieras perdonar tu ofensa cosa es cierto que passa, mas la muerte de tu triste madre, y las injurias de tu buen padre, porque las perdonas, sin llamar a las partes injuriadas? Esta por auinagrar tu boca, esta por escarnescer tu persona, esta por alancear tu costado, y ayn esta por enterrar tu cuerpo, y poneste a rogar por el pueblo maldicto? Ruegas por los que te estan crucificando, y no te acuerdas de los que estan cabe ti llorando? Y a que te compadesces de las culpas õla sinagoga, por que no te apiadas de las lagrimas de tu madre bendicta? Lo õ suso es de bernardo. Cipriano de passione domini, dize. Todo se te acabo, todo te desamparo, o buen jesu en el ara de la cruz, sino fue la paciencia con que çufrias los tormentos, y la charidad con q̃ perdonauas a los enemigos: pues maldiziendo te ruegas, blasphemando te oras, escupiendo te callas, acusandote escusas, y no perdonandote perdonas? O entrañas de bondad, o coraçon de piedad, qual es el tuyo, o redempto: mio: pues auiendote los hebreos dado licẽcia, para que tomasses dellos vengança: diziẽdo, sanguis eius super nos: no solo no vsaste de la tal licencia, mas ayn te apartaste de la demãda, y les perdonaste alli tu injuria. O quan contrarias son entre si: la palabra de sanguis eius sit super nos, y la palabra de ignosce illis: pues por la vna pidẽ los hebreos a dios ser castigados, y por la otra pide christo a su padre que sean perdonados: de manera que la sangre de christo q̃ ellos piden ser contra ellos, pide el hijo de dios q̃ sea para ellos. Abertino, dize. Que has con los hebreos, o buen jesu, que has cõ los hebreos y sayones?

Ellos andan por condennarte y tu por saluarlos: ellos a te acusar y tu a los escusar, ellos a pylato que te condenne, & tu atu padre que los perdone: ellos a dezir crucifixe, crucifixe, y tu a dezir, ignosce, ignosce: En la hora que el hijo de dios oraua en la cruz a su padre, y por otra parte orauan tambien los hebreos a pylato, muy gran contiēda huuo, entre la justicia y misericordia de dios: porque la justicia dezia que se oyesse la oracion de sanguis eius sit super nos: y la misericordia dezia que no se oyesse, sino la de pater ignosce illis: mas al fin diosse por sentencia: que prevalescjesse la clemencia, & no tuuiesse alli parte la vengāça. Sant buenauentura, dize. Quien no se enternesciera, y quien no se enamorara de tio buen jesu, verte dezir a tu padre: padre mio perdonalos: y no dezir, padre mio esaminalos, y ver que das sin que te pidan, condescjendes sin que te ruegen, amaynas sin que te importunen, y perdonas sin que se emmiendē: Sant augustin dize. Misterio es tan alto, y sacramento es tan absconditio ver que el hijo de dios, los solto la injuria con clemencia, y no les demando su crimen con vengança, y que prevalesce la oracion ōl pater ignosce illis: contra la del sanguis eius sit supernos que si se puede contar no se dexa entender

Capitulo. xiij. De

muchas y muy altas condiciones que tuuo la oracion de pater ignosce illis, y de como en nuestras oraciones nos cōuiene immitarlas.



Um clamore valido: lachrimis offerens preces et suplicationes, exauditus est, pro sua reuerencia: dize el apostol: en la epistola adhebreos capit. v. como si dixera. Estādo el hijo de dios crucificado en el arbol de la cruz hizo a su padre muchos ruegos, & requestole con muchas suplicaciones, orando a grandes bozes, y derramando delante del muchas lagrimas. Fue esta segunda oracion del padre eterno bien oyda, y a su diuina clemēcia muy acepta: lo vno porque era la persona del que oraua persona ō gran reuerencia, & lo otro porque la oracio que hazia se fūdaua en piedad y clemencia. Bien paresce que era de altos quilates el que oraua, y que era muy valeroso aquel aquien oraua, & que era de mucho merito aquello que oraua, y que era muy exēplar la manera que en el orar tenia: pues tan altas condiciones pone aqui el apostol de la oracion que christo en la cruz hazia: de la qual por mucho q̄ se diga, quedara mucho mas que dezir. Dize pues lo primero, q̄ oraua christo en la cruz con vna sola boz: pues dize cum clamore: y que aquella boz fue muy alta pues dize valido: y q̄ vino aq̄lla cō lagrimas pues dize lachrimis: y q̄ juntamēte la hazia & a su padre la ofrecia: pues dize oferens: y q̄la calidad de la oracion era orar y suplicar, pues dize, preces et suplicaciones: y que en el punto que fue hecha, fue ō su padre oyda, pues dize, exauditus est

pro sua reuerẽcia. Muchas y muy altas condiciones toca aqui el apostol de la oracion que el hijo de dios hizo en la cruz, las quales con summa aduertencia se deuen notar, y con gran diligencia las cõuiene ymitar: porque a faltarnos vna condicion dellas, mas sera bozear que no orar. Theophilo sobre el apostol dize. Dezir el apostol que ayn tono y con vna boz sola, oraua el hijo de dios en la cruz, es dezir, que de todo su coraçon, y de toda su volũtad a dios y no a otro la ofrescia y dirigia: que para dezir verdad, aquel reza y ora con muchas bozes: q̃ tiene su coraçon diuidido en muchas partes. Dezir tambien el apostol, q̃ quando christo oro en la cruz, q̃ oro con boz alta y sonorosa, es querernos dar ha entender, la grande voluntad con que oraua y la mucha ỹ uocion con que aquella tan alta oracion hazia: porque ninguna cosa se pide a bozes, que no sea por abundancia de amor, o por sobra ỹ dolor Ambas a dos cosas constreñian a christo, que oraste en la cruz a bozes y gritos, es a saber: el grande amor que tenia a sus enemigos, y el sobrado dolor que tenia en sus miẽbros. Theophilato, dize. Dezir el apostol, que el hijo de dios, en el ara de la cruz ofrescia: preces y suplicaciones, es dezir y declarar: que la oracion de pater ignosce illis, se estendia a buenos y a malos: de manera que por los enemigos oferebat preces, para que los perdonasse la culpa, y por los amigos oferebat oblaciones, porque los confirmasse en su gracia. Como el hijo de dios era señor de todos y moria por todos, assi oro y rogo en la cruz por todos: porque si tenian necessidad los malos ỹ que les ayudasse en a leuantar tambien la tenian los buenos, para que no les dexasse caer. Anselmo en sus meditaciones, dize. Dezir el apostol, que no se contenta el hijo ỹ dios de orar con deuocion, sino que a su propio padre ofrescia la tal oracion: es querer nos dar a entẽder, que por la salud de todo el mundo, ofrescia sus dolores en recompẽsa, su vida en satisfacion, su persona en premio, su sangre en precio, y su anima en sacrificio. De ponderar tambien es que la bendita oracion ỹ pater ignosce illis, no la hizo el hijo de dios, estando assentado sino en pie, no suelto sino atado, no entre dientes sino a bozes, no riendo sino llorando: y lo que mas ỹ admirar es, que las palabras de la oracion fueron pocas, y las lagrimas con que las baño fueron muchas. ¶ O buen jesu, o suauidad ỹ mi anima, y quiẽ fuera digno de hallarse al pie de tu cruz para ver como la sangre te corria de las spinas, y las lagrimas te manauan de los ojos: por manera que en vna mesma ora y momento, regauas la tierra con lagrimas, y rompias los cielos con sospiros. ¶ O palabra sagrada, o oracion bienauẽturada, la de pater ignosce illis: pues por el hijo de dios fue compuesta, en la ara de la cruz fue hecha, cõ sospiros de dios fue acompañada, con sangre de christo fue lauada, y que con lagrimas del redẽptor fue ofrescida. Dado caso que el hijo de dios pidio a su padre la cosa mas ardua que jamas nadie le pidio: es a saber, el perdon de su muerte prescriosa, eran tantas las lagrimas que derramaua, y era tan grande el a-

mor con q̃ lo pedia, que si cosa mas ardua se pusiera a le pedir nunca su padre se la pudiera negar. Basilio, dize: O quan gran mal nos deuen acarrear los peccados, pues para aliuiarnos y sacarnos perdon dellos, le fue necessario a christo, ofrescerle a su padre preces, presentarle oblaciones, pedirselo a bozes, consentirse desangrar, y ponerse a llorar: de manera, que tu o mi buen jesu, a peso de sangre y lagrimas, cõprastes mis grandes culpas. La forma y manera, q̃ hemos de tener en el orar por nuestros peccados nos enseño el señor quãdo oro en la cruz por sus enemigos: es a saber, derramando sangre de sus miembros, y corriendo lagrimas de sus ojos. Llora el hijo de dios, en la oracion que haze por sus enemigos, y no has verguẽça tu õ tereyr y hablar quando oras o rezas algo por tus peccados? Ya que en la oracion te faltan las lagrimas, dime yo te ruego, porque te sobran las palabras? El glorioso bernardo, dize. Mas paresce que burla, que no que ora, el que juntamente se ofresce a orar y se pone a parlar: porq̃ si no estas atento a lo que oras, tampoco lo estara el señor a lo que le pides. Defecerunt pre lachrimis occuli mei: dize hieremias en sus lamentaciones, como si dixera. Tanta fue la compassion que tuue õ ver llevar captiuo a todo el pueblo judayco a babylonia que õ puro llorar perdieró mis ojos la vista. Hugo sobre estas palabras dize. No ay mayor indicio de estar vno en charidad verdadera, q̃ tener gran compassion õ la miseria y pena agena, y de aquies, que primero son llorados los malos delos buenos, que no õ si mismos, lo qual acõtescio a christo en la cruz: el qual lloro primero por los peccados de sus enemigos, que no lloraró ellos por sus delictos proprios. Cosa es muy natural a los varones escogidos, llorar ygualmente los peccados agenos como llorar los suyos proprios: porque condicion es de la charidad christiana, tomar tãto pesar de que su hermano se pierda, como plazer de que el mismo se salue. Vno de los altos preuilegios q̃ los buenos tienen es, en que assi como merescẽ por el plazer que tomã del bien q̃ a los buenos haze, assi tambien merescen por el pesar q̃ toman del mal q̃ a los malos viene: de manera, que el varon justo, õ qualquiera conuersacion saca para si algun prouecho. Lo de suso es de hugo. Quien duda, no ser muy mayor el planto que el hijo de dios en la cruz hizo, que no el que hieremias en el mõte õ sion cõpuso? Agora esta por saber q̃ hieremias lloro por vn pueblo solo, y que el hijo de dios lloro por todo el vniuerso mundo? Hieremias lloro no mas de lagrimas de los ojos, mas el hijo de dios, lloro de los ojos lagrimas, y õ las venas sangre, y mas y allende desto, hieremias solamente se quexa que de llorar perdio la vista: mas el buen jesu no solo llorando perdio en la cruz la vista, mas avn la vida propria. O buen jesu, alegria de mi anima, que paciencia abasta, ni en que justicia cabe, ser yo el que cometio las culpas y ser tu el que derramas las lagrimas? No te contentas con hieremias hazer fuentes de lagrimas a tus ojos, sino que tãbien hazes arroyos de sangre a tus venas? Con

tantos ſoſpiros como de tu coraçõ ſalen, con tantos dolores como tus miembros ſufren, con tantas lagrimas como de tus ojos corren, y con tanta ſangre como ỏ tus venas mana, quien no te concedera lo que le pides y quien no aura compaſſion de lo que padeſces? O quié pudieſſe dezir con hieremias, defecerunt pre lachrimis occuli mei; porque la mejor ſuerte q̃ me podia caber era, q̃ ỏ emendar mis culpas, ſe recuperaſſe mi anima, y de llorar muchas lagrimas ſe me perdieſſe la viſta.

¶ Capitulo. v. Por

que el padre no reſpondio a ſu hijo, quando oro por los enemigos, y tocanſe aqui puntos muy dilicados.



Congitaſtis vos malum de me ſed deus vertit illud in bonum ego paſcã vos et paruulos veſtros. Muerto en egipto el gran patriarcha Jacob como quedaſſe todos ſus hijos ſo el poder, y al querer de ſu hermano joſeph, teniendo temor q̃ el ſe acordaſſe de como ellos le auiã vendido a los recueros de egipto, y que ſe acordaria de vẽgar aquel pecado, dixo les el buen joſeph eſtas palabras. Voſotros hermanos mios, penſaſtes que me haziades grã de mal, y hiziſtes me muy gran biẽ: porque el voſotros venderme fue ocaſion de yo venir a proſperar y a toda egipto mandar: de manera que la ſumma bondad ỏ el ſeñor, vueſtra hiel torno en miel, y vueſtra ponçoña, cõuertio en triaca. No ayays temor, ni tengays ſoſpecha de que yo me vengue de aquella injuria, ni q̃ me ſatiſfaga de aquella afrenta: antes tengo volũtad de mirar mucho por voſotros y ỏ dar ỏ comer a vueſtros hijos. Para los que ſon curioſos en la eſcriptura ſacra, no ay neceſſidad de exponer les eſta tan gloriosa figura, pues en el buen jeſu ſe cumplio toda ella al pie de la letra. Eſto pues no obſtante toda via diremos en ella vna palabra, para q̃ todos vean, quan biẽ correſponde, la verdad ala figura, el eſpiritu a la letra, la experiencia a la propheçia: y lo que ſe prophetizo, a lo que deſpues paſſo. Que ſignificaua el ſer embidiado el ſancto joſeph de ſus propios hermanos: ſino que el hijo de dios auia de ſer mal quiſto de todos los hebreos? Quien como joſeph, fue a los ysmaelitas vendido, ſino fue el bendito jeſu, que tambiẽ fue por dineros comprado? Quien como joſeph fue hechado en la carcel, por no querer adulterar con ſu propria ama: ſino fue el hijo ỏ dios, que fue condennado a muerte, por no conſentir pecar a la ſinagoga? Quien como joſeph, perdono el homicidio a ſus hermanos: ſino fue el hijo de dios: el qual no ſe contento con perdonar a ſus enemigos, ſino que tambien rogo por ellos a ſu padre? De mas alto precio fue el perdon que chriſto hizo de ſus enemigos: que no el que joſeph hizo ỏ ſus hermanos: porque ſin ninguna cõparacion es muy mayor mal, el quitar a vno la vida que no el venderle la perſona. O quan bien podra dezir el hijo

zir el hijo de dios alos hebreos que le mataron; vos cogitastis ō me malum, set deus vertit illud in bonū, pues pensando ellos que juntamēte se le acabaua en la cruz la vida y en la tierra la potencia; a su pessar y despessar, resuscito al tercero dia: y como a otro joseph le fue dado el señorio del cielo y de la tierra. Nosotros, o hebreos; cogitastis ō me malum quando me quitastes la vida, mas el bendicto de mi padre, vertit illud in bonum, quando juntamente seacabo mi vida, y se sepulto la sinagoga, y se principio la yglesia. La glosa sobre estas palabras dize. Cō mucha ocasion ꝛ no con menos razon, pueden dezir los buenos alos malos, los justos a los injustos, y los perseguidos a los persiguidores: vos cogitastis de me malum, set deus vertit illud in bonū, pues pensando que los abatian los sublimauan: y pensando que los infamauā, mas los afamauan: porque mucho mas biē hizo el tyrano herodes en hazer a los innocētes niños degollar, que no en mandarlos criar. Augustino en sus cōfessiones dize. Jamas en el mundo se hizo ni avn se hara otro tan grande mal, como fue matar a christo: ni jamas se hizo ni se hara otro tan gran bien como el que se saco de la muerte ō christo, que fue la redempcion ō todo el mūdo: de manera que nunca dios permite ningun mal, sin que del no saque algun bien. Cipriano en el libro de martiribus dize. Si el demonio te tentare: si la carne te inquietare, y si el mundo te aborresciere: jacta cogitatum tuum in domino: porque dado caso que los malos ꝛ tyranos: cogitent malum de te, ten firme esperança: quod deus vertet illud in bonum, pues el mal christiano no sale de la tribulacion hostigado y no emmēdado, mas el qne es bueno y virtuoso, sale castigado y mejorado. Los descomulgados hebreos; cogitabant de christo malum quando al pie de la cruz le dezian. Vach qui destruis tēplum dei, mas el hijo de dios convertit illud in bonum, quando dezia; pater ignosce illis: de manera q̄ la priesa q̄ ellos se dauan a le maldezir y denostar, se daua el buen jesu, a los bendezir y por ellos rogar. Es aqui agora de ponderar, como se pueden compadescer en vno, dezir por vna parte el apostol sanct pablo, que el hijo de dios fue de su padre oydo por su gran reuerencia, y por otra parte sabemos que no le respondio alli palabra ninguna? Cosa es muy cierta que en el ara de la cruz dixo a grandes bozes el hijo ō dios a su padre: paterignosce illis, mas basta oy por oyr esta la respuesta de ego ignosco illis, a cuya causa nos sera necessario, cortar algo ō lgada la pluma, para dar razon desta tan escrupulosa duda. Para entēdimiēto desto ha se de presuponer, q̄ en las demādas que algunas vezes bazian al hijo ō dios, quando no queria hazer lo que le rogauan, respondia luego por palabra, mas quādo queria cō descender, a lo que le pediā cō obra y no les dezia palabra. Destas dos cosas tenemos exemplo en los zebedeos sus primos a los quales respondio: nescitis quid petatis. Y quando el gran baptista embio a preguntar a christo: es tu qui venturus es, no respondio palabra a la embaxada, mas de quanto comēço

luego delante los embaxadores, tá tos y tan altos milagros, que conoſcieron bié en ellos ſer el mexias que eſperauan los hebreos. Quádo los arrendadores de capharnaum dixeron a jeſu chriſto, que porque no pagaua el didrama, que era el tributo real, por vna parte no les reſpódio palabra, y por otra parte embio a ſant pedro a la mar, y ỏ lo que alli peſco el diſcipulo, pago ſu tributo el maeſtro. Aplicando pues lo dicho a nueſtro propoſito la magnificencia que chriſto hizo con los diſcipulos de ſant juan, y con los arrendadores de capharnaum, de aquella vſo el padre con ſu proprio hijo en la cruz, no le reſpondiendo al pater ignoſce illis con palabras ſino de hecho con obras, perdonando a los malos la culpa, ſi en algun tiempo ſe quiſieren doler de ſu peccado y hazer penitencia: y confirmando a los buenos en gracia.

BEda ſobre ſant lucas dize. No fue vana ni en vano hecha, la oracion del hijo de dios en la cruz: pues en meritos del que oraua, y ỏ lo que oraua, fueron y ſon oydas todas nueſtras oraciones: y por eſſo dize el apoſtol, quod oferebat oblationes et preces: porque en nombre de todos oro, y lloro por todos. Bernardo dize. O buen jeſu, o gloria de mi anima, que me falta ſi tu no me faltas, y que no tengo ſi a ti ſolo tengo? Tengo te, o mi buen jeſu, tengo te pues ſoy parcionero en tus oraciones, tengo parte en tus lagrimas, ſoy el depoſito de tus dones, ſoy el ſuceſſor de tus dolores: y ayn ſoy el heredero de tus ſudores. Damaſceno en eſte paſſo dize. Conforme al apoſtol. Exauditus eſt pro ſua reuerentia, el bendicto jeſu en el arbol ỏ la cruz, pues en meritos del pater ignoſce illis, dixo luego alli el centurio, vere hic erat filius dei. Y dixo tambien el ladron, domine memento mei. Fulgencio dize. En virtud de quien ſino de la oracion de pater ignoſce illis, luego dende a pocas horas que fue por chriſto dicha, los vnos percutiebant pectora ſua: y los otros dezian hic homo juſtus erat. En meritos de eſta ſanctiſſima oracion, conuertieron los apoſtolos tres mil hombres en vn dia, y otros cinco mil en otro dia. Por auer el hijo de dios ſacado perdon para la deſcomulgada ſinagoga, fue el glorioſo ſant eſteuan baptizado, el diuino paulo conuertido, y el buen ſant mathia al apoſtolado llamado. O quanto va de la oracion del huerto ala oracion de la cruz, ca en la vna ſudo ſangre, y en la otra derramo lagrimas, en la vna pidio ſer le quitado el calice de amargura, y en la otra pidio perdon para la ſinagoga: y lo que pedia el buẽ jeſu para ſi le fue negado, y lo que pedia para otros le fue concedido. De manera que mas piedad tuuo ſu padre, de las culpas de aql pueblo, que no de las carnes de ſu proprio hijo. O bondad immenſa, o charidad infinita, eſta tu hijo en el huerto ſolo, eſta proſtrado en el ſuelo, eſta agonizado como hõbre ya oleado, eſta por ſus poros de ſangrando ſe todo, eſta tres vezes por ſi miſmo orando y no le quieres oyr ſiquiera vna, y quando ora por los enemigos, le oyes a la primera palabra? Porque no le concedes lo que te pide, pues rogando en la cruz por los ſus enemigos no te lla

mo mas de padre: y rogando por si mismo en el huerto te llamo padre mio, que es palabra dulce y de hijo regalado? El glorioso hieronimo dize. Que seria de nosotros si la palabra de pater ignosce illis, no la repitiesse christo cada dia a su padre alla en la gloria? Una sola vez dixo christo: pater ignosce illis por sus enemigos, y millones ó millones la dize en el cielo por sus christianos: por q̃ assi como nosotros no cessamos ó peccar: assi el hijo de dios, no para de por nosotros rogar. Sanct esteuan no vio a christo assentado cabe su padre, sino en pie, y el para q̃ fuer en que al punto que sant esteuan se hinco de rodillas ha orar por sus enemigos, tambiẽ se leuanto luego christo ha interuenir al padre por ellos: demanera que la oracion que aca sant esteuan hazia, luego el buen jesu a su padre la presẽtaua. Mucho es aqui de ponderar, que no dixo christo domine ignosce illis, sino pater ignosce illis a causa que este nombre de señor es nombre que espanta, mas este nombre ó padre, es nombre de alegria: y ó aqui es, que quando vno a otro llama padre, parece que le obliga ha bien le respõder. y a cosa que le pida no se la negar. En las diuinas letras ha cada passo se topara, que quando dios estaua sañudo y enojado cõtra los hebreos siempre dezia: ego dominus qui et loquor vobis: mas quando los queria alagar y con ellos se regalar siempre les dzia: ego ero illis in patrem: es a saber, que les haria obras de padre piadoso, y no de señor riguroso. Quando el padre de las compañas dize a su criado, venid aca señor, señal es q̃ esta del enojado, mas quando le dize, llegaos a ca hijo, señal es que se tiene del por seruido. De manera, que esta palabra: pater, trae consigo amor: y esta palabra domine, trae cõsigo temor. Todas las vezes que el hijo de dios queria hazer alguna oraciõ muy alta, o pedir a su padre alguna merced muy ardua, siempre començaua su oracion en pater, diziendo: pater mi, o pater juste, o pater sancte: teniendo se por dicho, que llamãdo a dios padre no le negaria nada, como ha hijo. Abertino dize. Si el buẽ jesu començara su oracion en domine como la començo en pater, pareseciera querer inuocar la justicia y potẽcia y no la voluntad y clemencia: de manera que en dezir pater, quiso dzir que no los juzgasse como señor de justicia: sino como padre de misericordia. O abismo de bondad, o entrañas de charidad, que otra cosa quieres dezir, quando en el principio de tu oracion dizes esta tan dulce palabra de pater, sino que ante todas cosas, les das a tus enemigos por padre, al que es tu proprio padre? Que ygual bondad, ni que semejante charidad puede ser en el mundo como la tuya, pues siendo tu el ofendido y querelloso, les diste a tus enemegos por padre piadoso, al que les auias de dar por juez riguroso? Sea pues la conclusion de todo, que quando el hijo dixo a su padre: pater ignosce illis: juntamente le rogo que les perdonasse a sus enemigos los peccados, y que luego alli los tomasse por hijos.

Capitulo. vj. De como Christo oro en la cruz

por sus enemigos, con mas eficacia que no oro en el huerto por si mismo, pues la vna oracio fue cō codicō, y la otra no.



Supra dorsum meum, fabricauerunt peccatores, et prolōgauerunt iniquitatē suam. Palabras son estas del rey dauid en el psalmo. cxxviij. dichas en nombre del hijo de dios y es como si dixra. No se que hize contra ti, ni que es lo en que te ofendi, o madre sinagoga, pues desde mi niñez me cōtradixiste, desde que fui hombre me persiguiste, desde que te comence a predicar me infamaste: y en lo mas dulce de mi vida me crucificaste. No es nada esto, o madre sinagoga, no es nada esto en comparacio, q̄ todos tus peccados cargaste sobre mis hombros, no auiendo ellos perdido su innocencia, ni auiendote a ti hecho ninguna injuria. Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores: pues adam echo sobre mi su inobediencia, eua su muger su gula, chaym su hijo el omicidio, el rey dauid el adulterio, el tirano roboā la ydolatria: y toda la sinagoga su malicia. No es por vētura verdad, quod supra dorsum meum fabricauerunt peccatores, pues los peccadores de hebreos cometieron las culpas, y huue yo ō pagar por ellos las septenas? Casiodoro sobre los psalmos dize. Bien quisieran los hebreos cargar ambos a dos hombros de christo: es a saber, echarle acuestas la culpa y la pena: mas el buen jesu, tomo sobre si la pena como redemptor, y no se cargo la culpa como peccador. Sant augustin dize sobre sant juan. No se quexa el hijo de dios que le cargaron los dos hombros sino solo el vno pues dize, supra dorsum, avnque sus enemigos le quisieran cargar ambos, matando su humanidad, y escureciendo su diuinidad, maculando su fama, y empidiendo su doctrina: mas el gran redemptor solamēte les consintio que le cargassen la pena y le quitassen la vida. Basilio dize. Sobre el vn hombro de christo fabrican los peccadores, quando no ay mas bondad en ellos, ō tener el solo nombre de christianos: y sobre los dos hombros fabrican los varones justos quando juntamente son christianos y son virtuosos. Agora tienes por saber hermano, que en la ley de christo no abasta llamar se vno christiano, sino que lo ha de ser tambien de hecho: Sobre el vn hombro de christo fabrican los peccadores, quando siruen a dios con solo el desseo, y siruen al mundo con todas sus fuerças: lo qual es mas camino para se condēnar, que no para se saluar: porque en la yglesia de dios muchos se condennan con buenos desseos, y no ninguno con buenas obras. Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores, se quexa christo de los maldictos hereges, los quales hazen su edificio sobre vn hombro de christo solo, quando le confiessan ser solamente hombre puro: lo qual es gran maldad y falsedad: porque juntamente es tan verdadero dios como verdadero hōbre, y verdadero hombre como verdadero

dios. Las quexas que christo tiene de la synagoga no paran en esto sino que dize mas adelante. Et prolongauerunt iniquitatem suam, y es como si dixera. No te contentaste, o ingrata synagoga con querer imputar a mi tu culpa y hechar me tambié acuestas toda tu pena: sino que bas prolongado tu maldad, y perseueras ayn en tu infidelidad añadiendo peccado a peccado, malicia a malicia, embidia a embidia, y ydolatria a ydolatria. Quando los descomulgados hebreos, prolongauerunt iniquitatem suam, sino quando al pie de la cruz no solo no les peso de auer a christo crucificado, sino que tambien les peso dever le resuscitado? Bernardo dize. Muy gran razon tiene christo en dezir que los hebreos, prolongauerunt iniquitatem suam, pues al tiempo de su passion, por vengar mas sus malignos coraçones, y por atormentar mas los sagrados miembros de christo, holgaran ellos que fuera mayor aquel dia, y que le durara a christo mas la vida. Era tan immenso el odio que aquellos maluados tenian con christo, que por vna parte no veyan la hora que ver le ya espirar, y por la otra parte no se veyã hartos de injurias le hazer: de manera que si le crucificauan con las manos, le crucificauan tambié con los coraçones. Muy gran compassion es de tener al pueblo judayco, el qual basta la fin del mundo, prolõgauit iniquitatem suam pues conforme al dicho del apostol, nunca la synagoga sera del todo alumbrada, hasta que toda la gentilidad sera conuertida. No solo de los hebreos mas ayn de muchos christianos se puede oy dezir, quod prolongauerunt iniquitatem suam: los quales en lugar de se yr mejorando, se van cada dia mas empeorando: de manera que son como los ydropicos, que quanto mas beuen tienen mas sed, assi ellos quanto mas peccan, tienen mayor apetito de peccar. Si cõ mucha razon dize christo de los hebreos que contra el prolongauerũt iniquitatem suam, con tanta razon pueden ellos dezir de christo, que el en ellos prolongauit misericordiam suam: pues tanta prisa se daua el en alcançarles el perdon, quãta se daua n ellos en la passion. Anselmo en sus meditaciones dize. Que seria de mi, o buen jesu que seria de mi, si como añado cada dia maldad a maldad pero ya si prolongo iniquitatem meam: no añadiesses tu bondad a bondad y prolongasses sobre mi misericordiam tuam? O buen jesu o consuelo de mi alma, de quien como de ti se puede dezir con verdad que prolongasti misericordiam tuam: pues en el arbol de la cruz juntamente estauas alli como oleado boqueando y estauas a tus enemigos perdonãdo? Dado caso que cada dia yo prolongo iniquitatem meam: y que cada momento tu prolongas misericordiam tuam, toda via va muy mas adeláte tu bondad que no mi maldad: porque de otra manera, muchos dias ha q̃ sabria mi triste anima, aque sabia tu riguro sa justicia. Cipriano de passione domini, dize. Mucho ademas prolonganit misericordiam suam, el hijo de dios, pues no dixo en su oracion, pater si vis ignosce illis. si no que absolutamente dixo ignosce illis, no pidiendo el perdon a su pa

dre con condicion si quisiesse, sino q̃ determinadamente luego alli de hecho los perdonasse: y esto no por rigor de justicia a ellos deuida, sino por sola la clemencia de quien por ellos rogaua. Mira pues, o anima mia, mira con quanta mas eficacia ruega el hijo de dios en la cruz por ti, q̃ no rogo en el huerto por si: pues alli dixo, pater si vis transseat a me calix iste, mas enla cruz no dixo. Si vis ignosce illis sino pater ignosce illis. De manera, q̃ lo ō su passiō paresce remitir a su padre ha q̃ a su volūtad lo pueda: mas el pdō de sus enemigos quiere q̃ luego se haga. Que es esto, obuē jesu, q̃ es esto? Si mores o no mores, paresce q̃ deres q̃ tu padre loponga en consulta diziendole, pater si vis. Y si perdonara, o no perdonara a aquel pueblo maldicto, no assi muestras q̃ le das lugar a que piense enello, sino q̃ luego alli sea pdonado? Gregorio en el pastoral dize. Dezir el hijo de dios a su padre. Pater ignosce illis, y no le dezir, pater si vis ignosce illis: es querernos dar ha entēder, q̃ el perdon y reconciliaciō que hiziremos con nuestros enemigos sea tan entero y de buen coraçon hecho, que no les boluamos jamas la cara, ni les neguemos por ninguna cosa la habla. Hugo ō arra anime dize. No llamaria yo perdon christiano, al q̃ debaxo de alguna condicion perdona a su enemigo, diziendo, que no le hable palabra, o que no passe por su puerta, o q̃ no more en su republica: porque nuestro redemptor, no saco ninguna condicion, enel perdō de su passion.

ES tambien mucho de ponderar, que no dixo el hijo ō dios enla cruz: pater ignosce illi, sino que dixo pater ignosce illis: es a saber, que no pidio perdon para vno solo en particular, sino para todo el mūdo en general: de la qual palabra se puede inferir, que pues ruega por todos, en todos deuia auer peccados. Theophilo sobre sant juan dize. En dezir christo padre perdona los: y no dezir perdonale: dio muy gran esperança a todos los peccadores, a que seriā del perdonados: pues de su redempciō, ni de su perdon, a nadie oluida, a nadie alança a nadie deshecha, ni a nadie dexa ō fuera: rogādo a su padre, q̃ a todos alcāce su perdō, y tēgá todos parte en su passion. Si como el hijo ō dios dixo a su padre, padre perdonalos: dixera padre pdonale: pusiera a toda su yglesia en rebuelta: y a todo el mūdo encōfussiō: sobre atinar, quiē era el cōdēnado, y sobre saber quiē era el perdonado. Solo el hijo ō dios fue, el que a si solo permitio que acussassen: porque de quantos en su muerte fueron culpantes, a nadie consintio acusar, ni a nadie dexo de perdonar. Rabano sobre sant matheo dize. Quando el hazedor del mūdo estaua colgado de la cruz, si como dixo padre perdonalos, dixera perdone, no supieramos si perdonaua a judas que le vendio, o ha herodes que del burlo, o a pylato que le condenno, o a sant pedro que le nego, o a cayphas que del blasfemo. Y dize mas adelante. La causa porque christo dixo a su padre, perdonales: y no dixo padre perdonale, fue porque es el buen señor tan largo en el dar, y tan generoso en el perdonar, que jamas sabe perdonar algun peccado solo a solas, si

en el peccador quedan otras culpas abscondidas. Los hombres van doleros y enemistados, suelen perdonar a vnos ō sus enemigos y no ha otros: mas el hijo de dios no lo hizo por cierto assi, sino q̄ a todos jūtos quiso redimir, y a todos juntos quiso perdonar. No dixo sant juan ō christo, ecce quitollit peccatū mūdi, sino que dixo. Ecce quitollit peccata mūdi. Ni dixo a la magdalena. Remittitur tibi peccatum, set remittuntur tibi peccata tua. De manera que en caso de peccados, no sabe dios otra cosa hazer sino del todo dissimularlos, o del todo perdonarlos. El glorioso sant hieronimo dize. Nunca de la boca del hijo de dios oyo nadie dezir: yo te perdono tal peccado o tal, sino que siempre ō zia yo te perdono todos los peccados: y de aqui es, que orando en la cruz al padre no dixo padre perdonale, sino que dixo padre perdonalos: porq̄ le paresscia a el que segun era de tanto valor la sangre q̄ el derramaua, eran aun muy pocos por los q̄ el moria. Aun q̄ moria por ausentes y presentes, por los bivos y por los muertos, por los passados y por los venideros, por justos y por peccadores, con sola vna gota de sāgre q̄ derramara millares de mundos con ella redimiera: y siēdo esto assi: porq̄ auia de emplear su sangre en vno solo pues sobraua para todo el mundo? No estuvo el hijo ō dios altercando ni regateando cō su padre, sobre tāta mas tāta sāgre le dare porque los perdones, queriēdonos dar encsto ha entender q̄ el perdon q̄ hazia su padre ō todos los peccadores muy biē se lo pagaua, y a vn repagaua: porque al fin al fin todos los peccados del mundo podiā se contar, mas el precio de la sangre de christo no se podia apreciar. O buen jesu, o esperança ō mi anima: si en fauor de los grandes peccadores dixiste, pater ignosce illis: porq̄ no dizes en fauor de mi tan gran peccador: pater ignosce illi? Si los hebreos te fueron ingratos de los milagros q̄ obraste entre ellos, no te he sido yo mas ingrato ō los beneficios ō ti rescebidos? Si ruegas por los israelitas q̄ vna sola vez te mataron, porq̄ no ruegas por mi q̄ cada dia te mato? No te mato yo por ventura cada dia y cada hora, pues tantas vezes te crucifico, quātas vezes cōtra ti pecco: pues los peccados q̄ estā por todos ōrramados se hallā en mi jūtos, porq̄ no dizes pater ignosce illi: como dixiste, pater ignosce illis? Di pues, o mi buen jesu, dia tu padre: padre pdonale ha este peccador, pues tāto mas reluzira enmi tu misericordia, quāto es muy mayor q̄ la de todos mi culpa y ofensa.

¶ Capitulo. vij. De

como dios es agora mas piadoso, que lo era en otro tiempo. Y porq̄ christo quando dixo a su padre, que perdonasse a sus enemigos, no dixo q̄ los perdonaua el tambien.



Onam contra te, omnes abominationes tuas et nō parcet occulus meus super te. Palabras sō estas ol grā dios ō ira el dichas con mucha saña y enojo a

los ỏl pueblo israelitico por boca y predicacion ỏl sctỏ prophеta ezechiel en el capitul. vij. como si dixera. Estoy de ti, o synagoga tã enojado, y he te ya tantas vezes perdonado, q̃ estoy determinado de sacar a publico todas tus maldades, y no te perdonar ni sola vna dellas: porque assi como a la emmienda sucede la misericordia: assi a la obstinacion succede la justicia. Antes que el hijo ỏ dios viniesse a tomar carne humana: muy mas abezado estaua dios a vsar de su justicia que no de su misericordia: pues en todo el discurso ỏ la vieja ley: fueron infinitos los que castigo, y muy poquitos los q̃ perdono. Y porque tomemos el negocio desde el principio del mundo: dime yo te ruego, que castigo hizo en nuestro padre adam y en su muger eua, no por mas de porque comierõ de la fructa vedada? No condenno al trisse de chaym por el omicidio que cometio contra su hermano, ha que perpetuamente anduuiesse por todo el mundo vagueando, y con su oprpria cabeça temblando? Quien es el que ignora, auer dios abogado a los del dilubio por el peccado de la luxuria: y a los de sodoma auer hundido, por el peccado de la sodomia, y a los de datham y auiron, auer la tierra tragado, por el peccado de la embidia? Al hebreo q̃ abscondio del saco de hiericó vna barrilla de oro, y al otro israelita que cogio vnas seroias en sabado, no mandando dios a moysẽ y a josue, que fuera de los reales los sacassen y alli los apedreassen? Quando phineés mato al hebreo, que tomo cõ la muger madianita, no mandando dios que a todos los juezes y capitanes del pueblo fuessen alli luego aborcados sin ser oydos, porque auian consentido que las mugeres de los paganos, hablassen con los hebreos? No acaba hieremias de llorar la cruel captiuidad de babylonia de la qual dize. ij. capit. quod destruxit et non pepercit. Es a saber que mando el señor assolar y destruyr a todo el reyno, sin perdonar ni sin se compadescer de ninguno. Quãdo el señor mãdo al rey saul q̃ fuesse a tomar el reyno de amalech, diole por auiso he instrucion que desde el rey que estaua assẽtado en su trono, hasta el animal que pascia en el prado, a ninguno perdonasse, En el nono capitulo del ezechiel, dixo dios al angel percuciente estas palabras. Senem, et jubenem, et virginẽ, et paruulum, interfice, et a sãctuario meo incipe. Y es como si dixera. Uete por toda la ciudad ỏ hierusalem y ponerme has a cuchillo a todos los viejos, a todos los moços, a todas las donzellas, y a todos los niños: y porq̃ no piense nadie, que le ha de valer algun lugar sancto, començaras el castigo por los mis sacerdotes del templo. Cadent a latere tuo mille, et decem millia a dextris tuis. Dize el psalmista, y es como si dixesse. Eres tan vẽgatiuo ỏ tus injurias, y eres tan essecutiuo ỏ nuestras culpas, o gran dios de sabaoth, q̃ todas las vezes que te miro veo tus dos braços armados, y veo tus dos manos ensangrentadas: de manera q̃ si a tu mano yzquierda estan mil hõbres caydos, estan a tu mano derecha otros diez mil degollados. Diendo tambiẽ el eterno padre que le auian muerto, a su querido hijo, como estaua abezado a luego castigar

mas que no a perdonar, escureſcio el ſol bizo temblar la tierra, raſgo el velo del templo, y abrio los ſepulchros para que ſaliessen dellos los muertos, a tomar vengança de los viuos. Como vio el hijo ō dios que por el se auia leuantado aquel ruydo, y que en vengança de su muerte queria su padre destruyr a todo el mundo: alço los ojos al cielo: y cō boz muy dolorosa dixo. Pater ignoce illis quia nesciunt quid faciūt, y es como si dixera. O padre mio eterno y bendicto, yo te ruego y suplico que perdones ha este pueblo desuēturado, pues bas de tener en mas estima la sangre que yo por ellos derramo, que no el peccado que contratti han cometido. No es tiempo ya que caygā a latere tuo mille, nec decem milia a dextris tuis: porque estando yo de por medio no es justo que caygan sino que se leuanten, ni que les castigues, sino que les perdones. O tiēpo glorioso, o edad biē auenturada qual es esta q̄ agora tiene la yglesia catholica, en la qual el injuriado se ha tornado propicio, el juez se ha hecho abogado, el accusador se ha conuertido en defensor, y el que de antes nos espantaua con su justicia nos halaga agora con su clemēcia. Como ossara el rey dauid dezir ya en el psalmo. Cadent a latere tuo mille ꝛ decē millia a dextris tuis, auiendo dicho el hijo de dios en la cruz. Pater ignosce illis? En la ley de gracia, ꝛ so el yugo de christo, no es ya tiempo de herrar sino de acertar, no de perdernos, sino ō saluarnos, no de justicia sino de clemencia, no de castigo, sino ō perdō ni ayn es tiempo de caer sino de leuantar. De pōderar mucho es que nunca el hijo de dios mando a nadie caer se ni derrocar se, sino que antes mandaua a todos leuātar se, como pareſce, mathei. x. a do dize surge ꝛ tolle grauatū tuum, y en otro lugar dixo, puella surge, y al q̄ resuscito en naym dixo, adolescens tibi dico surge, y a los discipulos dixo tambiē en el huerto, surgite eamus. Oficio del demonio es aconsejar y procurar a los hombres que caygā que ansi lo aconsejo a christo enel desierto quando le dixo. Hec omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me, como si dixera. No mas de porque te caygas en el suelo te hare señor ō todo el mundo. O mi buen jesu, contigo quiero biuir que me mandas leuantar, que no cō el demonio que me aconseja caer: porque el es cobdicioso de me hazer caer, y tu solo ꝛ no otro eres poderoso para me poder leuantar. Para que quiero yo biuir con el demonio, que me haze mil engaños, ni biuir con el mundo que me mete en mil peligros, ni biuir con la carne que me pide mil regalos? O redemptor de mi anima, o dulcedumbre de mi vida con vos ꝛ no con otro quiero yo biuir y ayn morir: porque si estoy malo me sanays, si estoy triste me esforçays, si me voy a caer me ayudays, si estoy caydo me leuātays, ꝛ si he peccado me perdonays. Discipulo es del demonio el que procura de derrocar a su hermano, ꝛ hijo es ō christo el que ayuda a leuantar a su proximo: porque ningun ygual bien podemos a vn hombre hazer en esta vida cō fauoresscerle a conseruar la honra, ꝛ ayudarle a saluar el anima.

Quando el hazedor ō la vida dixo enel arbol ō la cruz. Pater

ignosce illis, estas dos cosas quiso en aquellas palabras pretender y de su padre alcançar: es a saber: que ni como ha omecidas les castigasse los cuerpos, ni como ha traydores les condennasse las animas. O bõdad immensa, o clemencia nunca oyda, qual es la de que tu te prescias, o redẽptor de mi anima, pues dissimulas cõ los alcues, pdonas a los omicidas, escusas a los traydores, abonas a los infames, y tornas por los peccadores. O como dixe poco en dezir que tornas por los traydores y peccadores: pues juntamente con tornar por ellos mueres tãbien por ellos. Que es la causa, o buẽ jesu, q̃ es la causa, porque ruegas a tu padre q̃ pdone, y tu no dizes yo los perdono? Pues dizes a tu padre, pater ignosce illis, porq̃ tu tambien no dizes, ego ignosco illis? Eres tu el injuriado, eres tu el afrentado, eres tu el lastimado, eres tu el deshonrrado: y remites el perdon de tus injurias a otro? O alto misterio o profundo sacramẽto, qual es no q̃rer el hijo de dios dezir, yo los perdono, sino dezir al padre q̃ los perdonasse, haziendo mas cuenta, dela injuria que al padre auian hecho, q̃ no de la muerte que a el auian dado. No querer el hijo de dios dezir: yo los perdono, siendo el el ofendido, fue dezir nos a la clara, que el no tenia a sus matadores por enemigos, sino por sus caros hermanos, y del mundo bien hechores: teniendo mas respecto al bien que auian hecho en que el mundo se redimiesse: que no al mal que hizieron en q̃ el muriesse. No es mas dezir el buẽ jesu, pater ignosce illis, q̃ dezir a su padre, tu padre mio eres el que los bas de perdonar, pues te quebrantaron tu ley, te infamarõ tu doctrina, te violaron tu templo, y te mataron tu hijo. Si me dizes padre que yo perdone, yo no tẽgo que les perdonar, porque yo doy por bien vengada mi muerte, y por muy biẽ empleada mi vida, pues es causa que en meritos della todo el mundo viua y que el cielo para todos se abra. Sant augustin dize. Si el hijo de dios tuuiera a los hebreos por enemigos como ellos tenian a el, en su mano estaua dexarles y yrse a predicar ba otros, mas como los tenia, en sãgre por deudos, en naturaleza por vezinos, en la ley por hermanos, y en la doctrina por discipulos, no tuuo necessidad en la cruz õ dezir, yo los pdono, pues no estaua con ellos enemistado, ni ayn apassionado. Ellos eran los q̃ tenia rãcor y enemistad cõ xpo q̃ no xpo cõellos: y de aqui es, que por mas denuestos que le hizieron, ni por mas injurias que le dixeron, nunca el bendicto señor cesso de los predicar, ni paro de milagros entre ellos hazer. Con que cara podian ellos dezir, q̃ era, christo su enemigo, pues les resuscitaua los muertos, les alançaua los demonios, les doctrinaua los hijos, les curaua los amigos. y ayn les perdonaua los peccados? Pues el hijo dios les auia hecho obras de amigo, y ayn de amigo muy verdadero, para q̃ auia el de dezir en la cruz yo tambiẽ les perdono, pues a ninguno dellos tenia por su enemigo? Si el buẽ jesu estaua dellos sentido y si estaua con ellos algo desgraciado, no era por las afrentas q̃ a el hazian sino por las ofensas q̃ contra su padre cometian: y de aqui es, que el

perdon remitio a su padre como ha mas ofendido protestado q̃ el no esta ua dellos injuriado. O buen jesu, o redemptor ō mi anima, como dizes que no estas dellos injuriado, estan do como estas, por sus manos cruci ficado? Ya que no te quexas, ya q̃ q̃ no te vengas, ya que no los acusas di o redemptor mio porque los escu sas? Bernardo dize. Era tan gran de la charidad que en el hijo ō dios estaua y era tan immensa la piedad que de sus crucifixores tenia, q̃ no podia acabar consigo de echarles ninguna culpa, despues que sobre si mismo auia cargado la pena. Ci priano dize. Si ya como era christo el verdadero medianero, y el vnico apaciguador y tercero, entre su pa dre y el mũdo muy mal sonara, de zir que alguno dellos era su enemi go: y de aqui es, q̃ pues no cõfessa ua tener alli ningun enemigo, no tu uo necessidad de dezir en la cruz, yo los perdono. Chrisostomo sobre sãt mat heo dize. Si como el hijo de di os dixo en la cruz, padre perdona les, dixera, que el tãbien los perdo naua, paresciera que sẽtia mas los tormẽtos que el padescia, q̃ las in jurias que a su padre se hazian: lo qual no era por cierto assi: porq̃ ha ser possible de mejor ganatornaria oy al mundo christo otra vez ha mo rir, q̃ no ver vna injuria a su padre hazer. Sant bernardo en vn sermõ dize. Quiẽ ossara, o buen jesu, quiẽ ossara ya pedir vengança de sus in jurias, viẽdo la poca cuenta que tu hazes de las tuyas proprias? No hazes tu caso ō las crueles espinas que traspassan tu diuino celebro, y ossare hezer yo caso de la palabra que me dixo mi hermano con eno jo? Como ossare yo dezir que tẽgo enemigos, pues a los que te pusie ron en la cruz tratas como a herma nos? Muy estraña palabra ha ō ser de la boca del christiano, este nom bre de enemigo: porque en tomado a su hermano por enemigo. pier de a christo de amigo. Lo de suso es de bernardo. Es mucho tambien de põderar que no dixo christo a su pa dre que los perdonasse despues ō muerto, sino que le pidio el perdon para luego y ayn para muy luego: dando nos en esto a entender, q̃ era de tã gran valor su preciosa sangre, que a la hora que se començaua ha derramar, en ella auia de comẽçar aprouechar. Rabano dize. No qui so el redemptor del mundo dexar nos con su padre desamigados, ni con otro alguno enemistados, en se ñal de lo qual, entro en el mundo di ziendo: et in terra pax ominibus, y salio del mundo diziendo: pater ig nosce illis. Casiodoro sobre los psal mos dize. No es el hijo de dios co mo los hijos deste siglo, los quales dexan a sus hijos poca hazienda y con ella mucha contienda: pues por aquella palabra ō, ignose illis, nos dexo redimidos con su sangre, bap tizados con sus lagrimas, vngidos con sus sudores, industriados cõ su doctrina, desobligados al demonio y reconciliados con su padre. Simõ de cassia dize. O quãto te deuemos buen jesu, pues no dixiste a tu pa dre, q̃ perdonasse atus enemigos, despues de tu vida, sino antes de tu muerte: es a saber, antes que las la grimas ō los ojos se te enxugassen, y antes que las llagas de tu cuerpo se te secassen. Que fuera de todo el linage humano, si el hijo ō dios mu

riera estando cõ el desabrido? Quã do en el postrero sermõ q̃ hizo christo dixo: pacẽ meã do vobis & pacẽ relinquo vobis, que otra cosa quiso dezir, sino que con el padre nos dexaua reconciliados, y que consigo mismo nos lleuaua vnidos? Anselmo dize. Como ha de negar el eterno padre a su bendicto hijo el perdon de lo que le pide: pidiendo se lo con palabras tan tiernas, con lagrimas tan lastimosas, con llagas tã resciẽtes, con entrañas tã amorosas, cõ sospiros tã cõtinuos, y cõdolores tã immẽsos? Sea pues la cõclusiõ, q̃ en dezir christo a su padre: que les perdonasse luego, y no lo dilatasse mas: es querernos dar ha entender: que antes de morir y passar desta vida, nos conuiene perdonar, qualquiera injuria: porque de otra manera, tendrian enel otro mũdo biẽ que llorar, los q̃ no quisieron aca en este mundo perdonar.

Capitul. viij. De

como el señor se pone a cuenta con la synagoga: y de cinco crueldades, de q̃ vsarõ los hebreos en la muerte de christo.



Et dominus judex inter me et interte. Dixo el serenissimo rey dauid a su señor & rey el rey saul i. regum. capit. xxiiij. como si dixera. Entre mi y entre ti, o gran rey de israel, no quiero poner otro juez alguno, sino es al gran dios dl cielo, al qual es notorio, quan fielmente yo te sirvo, y quan inhumanamente tu me tratas. La glosa de origenes dize, muy priuado deuia ser de dios el rey dauid, pues le elige por juez, de todas las palabras que dize, de todos los pensamientos que tiene, de todas las obras q̃ haze: y de todas las enemistades q̃ çufre, y avn õ todas las amistades que sigue. Aymon en este passo dize. No pudo el buen rey dauid justificar mas su causa, que poner enlas manos õ dios su justicia: el qual es tan justo en su persona y tan recto enlo que juzga, que ni ruegos le ha blandan, ni amenazas le espantan, ni dadiuas le mueuen, ni avn palabras le engañan. Quando el buen dauid cito al ingrato saul para delante el juyzio de dios fue, quando saul entro a purgar su vientre en vna cueua, a do pudiera si quisiera dauid cortar le la cabeça, como le corto vn giron de la falda, mas no lo quiso hazer, teniẽdo en mas la amistad de dios que no la enemistad de saul. Capital enemigo era el rey saul del rey dauid, ca le traya huydo de su tierra, apartado õ sus deudos, priuado de sus riquezas, desterrado de su corte, descasado de su muger, fugitiuo õ su reyno y pregonado por su publico enemigo. Todo esto noobstante, muchas vezes pudiera, si quisiera vengarse dauid dl rey saul, en especial quando le hurto el frasco de la cabecera, y le corto vn pedaço dla capa: mas el piadoso rey dauid, no solo no lo quiso hazer mas avn mostraua pena con los q̃ se lo osauan aconsejar. Origenes dize. No mas de por ser el rey saul dl dios de israel vngido, le parescia al buẽ rey dauid, que merescia ser per

donado, y que abastaua aquello solo para que fuesse ō todos seruido, y de nadie ofendido. Con mejor vncion estamos nosotros vngidos, q̄ no estuuo el rey saul: porq̄ el fue vngido con el azeyte del oliuo, mas nosotros somos vngidos cō la sangre de christo: y ō aquies, que quiē persigue a vn christiano persigue a vno de christo vngido. El buen rey dauid, no miraua quan mal vsaua el rey saul de su real vncion, sino que era ōl spiritu bueno vngido: de manera, que para no se querer vengar del, no miraua a que saul era muy mal rey: sino ha q̄ dios le hizo rey. Ambrosio en el exameron dize. Q ō forme al exemplo de dauid, no has de mirar, a la malicia con que te trata tu enemigo, sino a la vncion que el rescibio de christiano, y si es christiano, o no es christiano, no eres tu el juez deste negocio, sino el que es dios tuyo y suyo, el qual ha de pugnir la injuria que a el heziste, y en el ha de castigar la vēgança que de ti tomo. Viendo pues ya al proposito, las palabras que dixo dauid al rey saul, es a saber. Sit dominus judex inter me et te, puede dezir el hijo de dios a la sinagoga y a todos los hijos della: para que el señor solo sea juez entre ellos, assi de los bienes que christo hizo a ella como de los males que ella hizo a el. Qual de los angeles, aunque aca descienda: qual de los muertos, aunque ō nueuo resuscite: qual de los hōbres por mucho que sepa, podra ni sabra contar los immēsos beneficios que del rescibieron y los increybles tormentos, que en la cruz le dierō? Sit dominus judex inter me et te, o sinagoga, porque solo dios y otro no ninguno, puede ser juez de quanto era mayor el amor con que yo te redimia, que no los tormentos que en la passion padescia: y quanto tābien era muy mayor el odio que tu me tenias, que no los tormētos que alli me dauas. Para delante el juyzio de dios, te cito y emplaço, o sinagoga, no para q̄ el te castigue, sino para que juzgue y determine, entre ti y mi, en como no quedo obra piadosa, q̄ no la hiziesse por ti, y como no quedo tormento, que tu no experimētasses en mi. Hablando mas en particular: tan alta y tan heroyca obra como fue el perdon, que el hijo de dios hizo de los hebreos, razon sera de dezir, que hizieron ellos para le merescer, y que le mouio a christo a los perdonar: porq̄ tanto mas es vn perdō esclarescido quāto son menores las ocasiones para hazerlo. Cinco famosas injurias, hizierō los hebreos en la muerte ō christo: la menor de las quales si huuiera ō ser por el cabo castigada, no solo merescian ellos ser indignos de miseri cordia, mas avn de ser condēnados ha eterna pena. Hilario dize. Que pena se les podia dar que fuesse cōdigna a su culpa, a los que al hazedor de la vida, ossaron quitar la vida? La primera injuria que a christo hizieron fue, que le crucificaron por malicia, sin hallar se en el ninguna culpa: lo qual paresció muy claro, en que al omicida barrabas soltaron, y al hijo de dios condēnarō: juzgando por mejor hōbre al ladrō que matana los vivos: q̄ no al propheta q̄ resuscitaua los muertos? Era christo limosnero, y barrabas era ladron: era christo varon pacifico, y barrabas era hombre sedicio-

so:era christo muy gran predicador y era barrabas muy famoso salteador:era christo maestro ō todos los buenos,y era barrabas capitan de todos los escandalosos:y todo esto no obstante, condennan a christo a que luego muera:y mādan a barrabas que se vaya la pascua a su casa. Anselmo dize. O demanda iniqua, o peticion peruersa, qual es la que vosotros,o maluados hebreos hazeys,pues pedis que el matador de los viuos viua, y q̄ el resuscitador de los muertos muera. Quien queda en vuestra ciudad, que sepa sanar los enfermos, ni pueda resuscitar los muertos si este prophetamuere? Tanto era el odio que cōel hijo de dios tenian que de solo oyr nombrar su nombre se turbauan, y por otra parte con el nombre de barrabas se holgauan,loqual mostraron ellos muy a la clara, quando a grandes bozes y todos a vna pidieron a pilato q̄ a barrabas soltassen y a jesu christo crucificassen. O quā bienauenturado yo seria, si fuesse contigo tan grande el amor mio, como fue el odio q̄ ellos tuuieron contigo:porque assi como ellos herraron en elegir a barrabas para si, assi yo acertaria en elegir a ti para mi. Si pilato les diera a escoger entre dos ladrones,o entre dos matadores ,o entre dos hombres no conoscidos: no fuera marauilla herrar en la eleccion:mas dandoles a escoger entre vn ladrō cosario,y vn prophetasanctissimo, elegir luego al malo,y hazer injusticia al bueno:no se pudo hazer sino con falta de prudencia,y con sobra de malicia. La segunda condicion fue que si le matará a christo en vna aldea apartada, no le fuera al hijo de dios tan grande afrēta,mas los descomulgados hebreos,por mas del se vengar, y por mas afrenta le hazer:le mataron en la gran ciudad ō hierusalem, adonde era muy conoscido por sus sermones,y adonde tenia muchos y muy honrrados deudos. Que y gual lastima podia ser, ni que semejante afrenta se podia hazer a nadie en el mundo, con la que hizieron ellos a christo;es a saber,lleuarle a crucificar al monte caluario: por las mesmas calles que el yua a predicar al templo? Seneca dize. Los hōbres deostros vergonçosos y de corazones generosos,a mas les llega q̄ el morir,verse abatidos donde fueron honrrados,y verse afrōtados, adonde fueron estimados:porque sienten los trabajos que passan y sienten lo que dellos sus enemigos dizen. Como el hijo ō dios era tan poderoso en los milagros,tan hermoso en el rostro,tan prouechoso en la doctrina,y tan amigo dela republica,era de todos amado y de todos embidiado:a cuya causa, sintio mucho la deshonrra que le dauan publica,y que publicamente le quitauan la vida. Que no auia de sentir, viendose publicamente lleuar a justiciar,y a muerte de cruz condennar,y que sus amigos le yuan llorā do y sus enemigos del mofando? La tercera condicion es:que pudiēdo matar a christo secretamente en su possada,o en vna noche que fuera escura,no lo quisieron hazer, ni avn intentar,sino que a la hora de prima le sacaron,a la de tercia le condennaron,a la de sexta le crucificaron,y a la de nona le mataron. No por falta de diligencia, sino por so-

bra de malicia: justiciaron al buen jesu en aquella hora de nona, en la qual esta el sol mas claro, y anda mas gente por el pueblo. Chrisostomo sobre sant matheo dize. No quisieron los hebreos matar a christo de mañana porque no estuuieran todos leuantados, ni quisieró matarle de noche porque estuuierá todos acostados, ni quisieron matarle tarde, porque estuuieran ya todos retraydos, sino que le acordaron ó matar, entre tres y quatro del dia, quádo todos salé ya a espaciarse a la plaça. Pestilencia antigua era ya en la sinagoga encarniçarse en sangre de prophetas y de varones sanctos, assi como a ysayas que fue asserrado, hieremias empoçado, micheas abofeteado zacharias apedreado, y ezechiel captiuo, y porque la maldicion de sus antepassados les alcançasse a los q entonces eran viuos, acordaron de quitar a christo la vida y de poner macula en su fama.

Almasceno dize. Quando los hebreos crucificaron a christo eligieron dia que no fuesse nubloso, ni estuuiesse escuro, sino que fuesse dia alegre y claro, para que ó todos fuesse visto, y de nadie dexasse ó ser conoscido: porque tanto pretendian ellos el desacreditarle, como el matarle. Pues dize el euangelista, que al espirar de christo: sol obscuratus est: argumento es infalible que deuia de hazer aquel dia muy claro, pues el sol dize que se escurescio de supito, queriendo cubrir con su sombra, al que los hebreos auian puesto ala verguença. Cipriano dize. Para matar los hebreos a christo, no se contentaron con elegir dia q fuesse muy claro, sino que fuesse tambien muy largo, quales son ya los dias de a veynte y cinco ó março, lo qual ellos hizieron, porque en vn dia solo huuiesse lugar de acusarle, y de sentenciarle, y de crucificarle. La quarta condicion fue, pudiendo le matar y estando solo, no quisieró justiciarle, sino acópañado, y la compañia que le dieron fue, no de hombres buenos, sino de dos muy grandes ladrones. Es aqui de ponderar que jamas en ningun lugar dieron los hebreos a christo la honrra y preminencia, sino fue en la cruz, y horca a do crucificaron a los otros ladrones a los lados y a el le pusieron en medio, como a ladró mas famoso, y entre todos el mas culpado. Alberto magno dize. Como a caudillo y capitan de ladrones colgaron al buen jesu en medio de los ahorcados, para dar en esto a entender, quan mal hombre deuia ser aquel propheta, pues en su comparacion eran los ladrones de mejor vida. El glorioso hieronimo dize. Aunq fueran verdad todos los testimonios que a christo leuantauan, y que con testigos le prouará todos los delictos que contra el ponian, no merescia ser de aquella manera punido, ni con tan infames ladrones ser justiciado: porque las leyes imperiales a solos aquellos q fueron complices en los delictos, mandan que lo sean tambien en los tormentos. Si el hijo de dios se allegaua y rescebia cabe si a los peccadores, no era por cierto para los ayudar a peccar, sino para traerlos a bien viuir: de manera, que con su bendicta compañia no se peruertian, sino que antes se cõuertian. La quinta condicion fue, que pudiendo le dar

otro genero de muerte que no fuera tan escándaloso de oyr, ni tan orrẽdo de çufrir como era justiciarle en la cruz, no quisieron sino que con aquella muerte muriesse y que tã inhumanamente acabasse. La glosa dize. El suplicio de la cruz, era tenido por el mas terrible de çufrir, y por el menos piadoso para dar: y de aqui es, que a nadie crucificauan, sino era al q̃ sin emmienda quebrantaua la ley, y al que se atreuia de ser traydor al rey. Era por vẽtura que brantador de la ley, el que publicamẽte ỏzia: non veni soluere legẽ, set ad implere: Era por ventura traydor al rey, el que publicamente dixo: reditte que sunt cesaris cesari et que sunt dei deo: Ellos y no el hijo de dios eran los que quebrantauã la ley, y ellos eran los traydores al rey, y ellos eran los que alborotauan los pueblos: y ayn ellos eran los que burtauan los sacrificios: ỏ manera que contra toda orden de derecho, los transgressores mataron al sancto: los traydores justiciaron al fiel, los culpantes crucificaron al innocẽte, y los ladrones crucificaron al juez. Chrisostomo dize. Como el odio que tenia con christo excedia a todo otro odio humano, y la embidia que del tenian sobrepujaua a toda embidia que otros tuuiessen, quisieron tambien los hebreos que la muerte que le dauan excediesse a todas las muertes q̃ otros padescian. Quien duda sino que si otra peor muerte hallarã, que otra peor muerte le dieran? Es tambiẽ de ponderar que siendo costumbre antiquissima que los juezes que sẽtencian, y no los hombres que acusan, señalen la pena o muerte que el culpante ha de padescer, no quisieron los hebreos dexar la muerte ỏ christo al parescer de pilato, sino q̃ ellos la quisieron elegir y señalar ỏ de luego. Dime yo te ruego, qual fue la muerte que señalaron y qual fue el tormento que para christo escogieron? Como podian mis pulgares escriuirlo, sin que primero no se vañe con lagrimas mi rostro? Suelto ya el ladrõ barrabas por voto y querer de todos ellos, pregũtados por pilato, que que haria de jesu nazareno dixeron a grandes bozes y todos a vna. Crucifige crucifige eũ, quia reus est mortis. Debaxo ỏ pocas palabras condennan a christo a muchas y muy terribles cosas: es a saber, ha que muera luego, pues dize reus est mortis, ha que muera en la cruz, pues dize crucifige eum, ha que le crucifique dos vezes, pues dizẽ crucifige crucifige eũ. Quãto a lo primero piden a pilato q̃ matea christo, y dize pilato q̃ no halla causa ninguna porque muera christo: mas al fin pudo mas la importunidad dellos que no la resistẽcia del Ambrosio dize. No pidieron los hebreos a pilato que a christo açotasse o desterrasse, o afrõtasse, sino que ỏ hecho luego le matasse, y la causa dello fue, porque no se podia compadescer en vno, la doctrina tan sancta que el predicaua, y la mala vida q̃ ellos hazian. Quanto a lo segundo, no se contentaron los descomulgados hebreos cõ pedir a pilato que a christo matasse, con la muerte que el quisiesse, sino q̃ de hecho en vna cruz le crucificassen, el qual genero de muerte, nunca se daua en la ley vieja, sino a hombres muy facinorosos, y por delictos muy estremados,

Sant augustin sobre sant juan dize. No se contentaron los hebreos con dezir vna vez a pilato, crucificale, ni no que redoblaron la palabra diziendo dos vezes, crucifige, crucifige eum: para darle ha entender, q̃ juntamẽte queriá, q̃ le crucificase la hõrra, como le crucificaua la persona. Origenes, dize. Dezir dos vezes los hebreos a pilato crucifige crucifige eum, era dezir le, y persuadirle aque le crucificasse el con las manos que ellos le crucificarian cõ los coraçones. Cõ los coraçones le crucifican, quando con los coraçones le aborrescieron, y entõces con los coraçones le aborrescieron, quãdo le infamaron la persona, y le macularon la doctrina: de manera, q̃ no sin causa dixeron dos vezes, crucifige crucifige eum, pues juntamente le quitaron la vida, y le escurescieron la fama. Ya que pilato se determinara de matar a christo, el le degollara, o le empoçara, o le ahorcara, las quales muertes son mas dulces de sufrir, y menos infames de tollerar, mas los perros de los israelitas no lo dexarõ al aluedrio õ pilato: porq̃ en el modo de matarle, no fuesse con el piadoso. En las diuinas letras, quãdo se redoblan algunas palabras: es señal õ mucho amor, o õ mucho odio que ay en los dueños dellas, assi como quando christo dixo: desiderio desideraui, y quando dixo, martha martha, en las quales palabras, mostro el amor que a sus discipulos tenia, y lo mucho que a su huespeda martha amaua. Mostrarõ tambien su grãde odio los hebreos en duplicar la palabra. de crucifige, crucifige jeũ, queriendo dar en ellas ha entẽder quan de coraçon le aborrescian, y quan de veras le mataua. He aqui pues las obras que a christo hizieron, he aqui los meritos q̃ en ellos se hallaron, mas esto todo no obstãte en pago de la cruel muerte q̃ dauan, y de la grande afrenta q̃ le hazia dize a grãdes bozes: pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt.

Capitulo. ix. De como fue muy mayor la clemencia de christo, q̃ no la maldad de la sinagoga, pues la perdono, no queriendo ella ser perdonada.



Rons meretricis facta est tibi et noluisti erubescere, tũ reuertere ad me & dic pater meus es tu. Estas palabras dixo dios por la boca del prophet hieremias, quexãdose a el õ los grãdes y enormes õlictos q̃ cõtra el auia cometido el pueblo judayco, y es como si dixera. O triste de ti pueblo israelitico, o desdichado de ti pueblo judayco, pues ha llegado a tanto mal tu peccado y atreuimiento que a manera õ vna ramera publica, no teneys ya õ peccar ninguña verguẽça. Tornate pues a mi, o bieruſalẽ peccadora, conuiertete a mi sinagoga desdichada, ca no puedo yo menos hazer sino que ala hora que tu me rogares algo como a padre, te lo tengo de conceder como a hijo. Sanct hieronimo sobre estas palabras dize. O quan immensa es la bõdad y clemẽcia de ti mi dios y se-

ñor, pues auiendo motejado y cõdenado a hierusalem de peccadora, y de desuergonçada: y avn de ramera la combidas a que se emmiende, y le das licencia para q̃ te llame padre. A quien desecharas de tomar por hijo: quando tu te precias de ser de las rameras padre? Si a las animas rameras y desuergonçadas admites a tu compañia echaras por vẽtura a las honestas y virtuosas de tu casa? Si õ peccadoras y desuergonçadas eres enamorado, quien es mas peccadora, y mas desuergonçada, y tan grande ramera como lo es esta mi triste anima? Sino esta en mas el remedio de mi anima dellamarte padre, desde agora te lollamo, y sino quieres mas de mi de que me torne, a ti o mi buen jesu me torno, y perdon de todos mis peccados te pido: y pues a ti me torno como a mi señor, y delante ti me confiesso, por gran peccador suplicote humilmẽte, ne proicias me a facie tua, et spiritum sanctum tuum, ne auferas a me: porque en apartarse de mi tu bendicta gracia, luego es tornada mi anima a la rameria ha ser como de antes era, ramera desuergonçada. Lo de suso es de hieronimo. Mucho es aqui de ponderar, que no se quexa dios de los hebreos, porque eran soberbios, ni embidiosos, ni yracundos, ni golosos, sino porque eran atreuidos y desuergonçados, lo qual no vaca de muy alto misterio: porque no ay en el mundo otra mayor señal de tener vno la consciencia muy rota, que quando de peccar no tiene ya ninguna verguença. Sant augustin dize. Muy grande esperança tengo yo que algun dia se ha de emmendar el peccador que pecca en occulto, y que de peccar tiene empacho, la qual esperança yo no tengo del que es absoluto en hablar, y disoluto en el peccar porque tarde o nunca se emmienda, el que se abeza a hazer callos en la consciencia. Veniendo pues al proposito, cõmucha razon, y con muy grande ocasion, llamo dios a la synagoga ramera desuergonçada y dessoluta, pues en la muerte de su hijo precioso, no solo mostro su malicia, mas avn su muy gran desuerguença matando le en medio del dia, sin mostrar dello ninguna pena. Biẽ sabia christo lo que su padre auia dicho, y lo que a los hebreos auia prometido: es a saber, q̃ si en peccãdo le llamasen padre, luego los perdonaria el como a hijos: por cuya ocasiõ, comẽço christo nuestro dios su oracion en, pater ignosce illis, dãdo en esto a entender q̃ pues le llamaua padre, auia de ser oydo como hijo. Sant ambrosio dize. Si os paresce hermanos muy amados, q̃ no tuuierõ los hebreos ocasiõ ninguna de offar a su dios y señor matar, tã poco vio el en ellos ningũa contricion para los perdonar: y acerca deste tã alto perdon vos se dezir q̃ no me espãta tanto el perdon q̃ en la cruz haze quãto las circunstãcias con q̃ le haze. En muchas cosas mostraron los hebreos con christo su maldad, y en muchas mas mostro el hijo de dios cõ ellos su clemencia y bõdad: porque nadie en esta vida puede cometer tã grã culpa que no sea muy mayor su misericordia. La primera cosa en q̃ mostro christo su bondad y piedad fue, en pedir a su padre la primera cosa q̃ le pidio en la cruz: es a saber,

el perdon y remission de sus enemigos, anteponiendo los entonces a la bendicta madre q̃ le pario, y al querido discipulo que le siguio, y a la magdalena que tanto le amo. Remigio dize. Que caridad deuia arder en aquellas entrañas diuinas, quando al punto de su muerte se acuerda primero de remediar a sus enemigos, que no de consolar a sus amigos? Bien paresce, quan de coraçon dezia el hijo de dios en la cruz el pater ignosce illis, pues lo dize a tal tiempo, y tan con tiempores a saber, ante todas cosas, porq̃ si despues quisiesse pedir a su padre otras mercedes, para su persona, o para los amigos de su casa, tuuiesse vna por vna sacado el perdon de los enemigos. Que es esto, o buẽ jesu, que es esto? Primero das a entẽder que te acuerdas, de los que te está publicamente blasfemando, que no de los que estan al pie de la cruz por ti llorando? O charidad immensa, o bõdad infinita, que coraçon abastara a hazer lo que tu hiziste: es a saber, que te apiadasses primero de los que te tenian cubierto de blasfemias que no de los que te tenian pesado a lagrimas? Bernardo dize. A porfia salian sospiros de los coraçones de los fieles, y corrian lagrimas de los ojos de la madre, y manaua sangre de las venas del hijo, y procedian blasfemias de las bocas del pueblo judayco, mas el bendicto y manso jesu primero perdono las injurias, que agradesciesse las lagrimas. Anselmo a este proposito dize. O buen jesu, o redẽptor de mi anima: porque como dizes pater ignosce illis, no dizes enxuga padre los ojos de mi triste madre, restaña la sangre de mis delicadas venas, cura las llagas de mis tiernas carnes y ten piedad de lo que por mi lloran estas fieles mugeres? Cipriano dize. Como dixiste en la cena, mandatum nouum do vobis, tambien puedes dezir agora en la cruz: exemplũ nouũ do vobis: pues nadie antes de ti, nos enseño tan alta manera de amar, ni nos dio tan grande exemplo de perdonar. Albertino tambiẽ dize. Nueuo genero de bondad fue el que el bendicto jesu mostro en querer primero rogar por los que le crucificauã, que no por los que a el seguian y a su madre acompañauan, porque sin cõparacion le dauan mas pena, el ver las animas de sus enemigos perder, que no ver los ojos de su madre llorar. Nadie pues se espante, nadie se marauille, de ver que el bendicto jesu se acuerda primero del pueblo que le mato, q̃ no de la madre que le pario pues no vino el al mundo, a priuar los ojos que no llorassẽ, sino a remediar las animas que no se perdiessen. Lo segundo mostro el hijo de dios su bõdad y clemencia, en pedir el perdon de sus mal hechores, con palabras muy delicadas y tiernas: es a saber, no le llamando dios, ni le llamando señor, ni criado, sino llamándole solamente padre, el qual nombre corresponde a piedad y clemencia, y por el contrario este nombre de dios y señor, siempre de nota justicia. Si como christo dixo: pater ignosce illis, dixera, do mihi ignosce illis, o dixera, deus meus ignosce illis, paresciera querer q̃ el perdon de sus enemigos se viera por rigor de justicia, para ver si auia lugar, o no auia lugar, el perdonarles con clemen-

cia: lo qual si el pudiera, y su padre le concediera, no ay duda ninguna, sino q̃ antes que el hijo de dios espirara la tierra con ellos se abriera.

Quando el hijo de dios queria pedir a su padre alguna cosa grande, siẽpre comẽçaua la oracion en pater, assi como quando dixo có fiteor: tibi pater, y quando dixo, pater in manus tuas comendo spiritũ meũ. Que es esto, oredẽpto: de mi anima, q̃ es esto? Al tanto ha de llegar tu clemẽcia, y tan cũplida ha ỗ ser tu misericordia, q̃ có las mismas palabras que ruegas por tus negocios, ruegas tábien por los negocios ỗ tus enemigos? Chrisostomo sobre sãt matheo dize. Los descomulgados hebreos mudauã a cada passo el estilo del hablar con xp̃o, pues vna vez le dezia: benedictus qui venit in nomine domini, y luego le tornauã a dezir, vach qui destruis tẽplũ dei, mas el hijo de dios, como tenia dentro las entrañas limpias assi de fuera eran siempre sus palabras sanctas. No eran por ventura sus palabras sctas, y sus entrañas limpias, quando dezia a su padre, pater ignosce illis, pues có la lẽgua oraua, y con el coraçon perdonaua? Bernardo dize. O buen jesu, oredẽpto: de mi anima que mas podias ni q̃ mas deuias hazer: por tus enemigos, de todo tu coraçõ perdonarlos, y de con palabras tã altas rogar por ellos? Lo tercero mostro xp̃o su bõdad en pedir el perdõ delãte los q̃ le pidio: es a saber, delãte su triste madre, delãte su q̃rido discipulo, delãte su priuada la magdalena, y delãta sus tias y parientas queriẽdo q̃ como todos quedauãre dimidos, que todos y de todos que dassen tãbien perdonados. Aberti no en este passo dize. En la muerte q̃ padesciste, y en el perdon que ỗ tus enemigos hezist: o buen jesu: no solo te aprouechaste alli de la lengua, mas tãbiẽ del coraçõ: pues cõ la lẽgua pidias al padre, q̃ õllos se compadesciesse, y cõ el coraçõ rogauas a la madre q̃ los perdonasse. Rabano sobre sant matheo dize. No sin alto misterio, ni sin profundo sacramẽto, q̃ so el hijo de dios quãdo moria, q̃ su madre y pariẽtes se hallassen presentes a su muerte, y la razõ dello fue, para q̃ jũtamente fuessen testigos ỗ su perdõ, como lo eran ỗ su passion: porq̃ mucho mas queria el bendicto señor q̃ a sus enemigos les aprouechasse su sangre, q̃ no q̃ sus pariẽtes les pidiessen su muerte. Anselmo dize. Para q̃ o bẽdicto jesu, para que lleuaste a tu triste madre, y a tu õscõsolada familia, al pie ỗ la cruz, sino para q̃ como tu padescias en las carnes padesciessen tãbien ellos en los coraçones: y para q̃ como tu perdonauas tu muerte, perdonassen tãbiẽ ellos su injuria. Sant buenauentura en su stimulo de amor dize. Assi como el hijo de dios dezia, pater ignosce illis en publico, q̃ tambien dezia, mater ignosce illis en secreto: de manera, q̃ los sayones martirizaron al hijo, y el hijo martyrizo a la madre, dexando la obligada a que su muerte lorasse, y no le dando licẽcia para que la vengasse. O buen jesu, o remedio de mi anima, yo te ruego y suplico, que como sacaste perdon de tu padre y madre para tus enemigos, le saques tambien para mi de mis pecados, diziendo: pater ignosce illi et mater ignosce illi: pues soy a tu

padre odioso, por los peccados que contra el hago, y a tu madre soy ingrato delos beneficios que della recibo. O dia sagrado, o dia bienauenturado, qual fue el dia enque tu moriste, o mi buen jesu pues enel tal dia perdono el padre su injuria, el hijo perdono su muerte, la madre perdono su martirio, sant juan perdono su afrenta, la magdalena perdono su angustia, las tres perdonaron su vengança: y el ladron fue perdonado de su culpa. Como era possible, que no perdonasse el padre eterno todos los peccados del mundo, viendo que en vn dia, y en vna hora, y todos juntos a vna dezian: pater ignosce illis el hijo corriendo sangre de las venas, y la madre derramando lagrimas ō los ojos, y la triste familia, rompiēdo los cielos con sospiros? Ciprlano dize. Como el officio del hijo de dios era soldar lo quebrado, y recōciliar lo desauenido: no quiso partir deste mundo, sin dexar a sus amigos con sus enemigos auenidos y concordados, rogādo a su padre que los perdonasse, y mandando a su madre que no los acusasse. Derecho tenia la triste madre de pedir a los hebreos, la vida que a su hijo quitauan, como tenia su padre, de pedirles la injusta muerte que le dauan: por cuya causa, el clementissimo redemptor rogo a su padre que no los condennasse a pena eterna y acabocō su madre, que no les pidiesse su muerte delante alguna justicia. Como auia ella de pedir justicia de aquellos mal hechores viendo que de su hijo quedauā ya pdonados? Anselmo dize. Quādo el buen jesu espiro en la cruz, no le dexo a su triste madre, muerte q̄ vengasse ni injuria que perdonasse: sino solamente le dexo su acerima passion que llorasse: la qual fue bastante, para rōperle las entrañas, y para agotarle las lagrimas. Lo quarto mostro christo su bondad, en dar a sus enemigos lo que no le pedia, y otorgar a los que le crucificaron lo que no querian. Como es possible que querian ellos ser perdonados, pues no se reconocia en ninguna cosa culpados? Como se reconocian por culpados, los que echauan toda su culpa, al que no tenia culpa? Tan encarniçados estauan los hebreos en la sangre de christo, y tan enagenados estauan de su propio sesso que el perdon de sus culpas, no solo no le pedian ni le procurauan si no que antes le estorbauan y repellian, mostrado plazer del mal que a christo hazian y tomādo pesar por no le poder mas hazer. Quando lleuauan al innocente cordero a crucificar, de puros alegres y regozijados dezian: vach qui destruis templum dei, y quando pilato dilataua el le crucificar y matar de aborridos y desesperados deziā: non eris amicus cesaris si hunc dimittis: demanera, que si algun pesar y contricion mostrauan, no era porque sintian en si alguna culpa, sino porque alargauan a christo tāto la vida. Fulgencio, dize. No para la maldad de los hebreos en no querer pedir a dios perdon de su culpa, sino que publicamente le pidieron della vēgança, quando dixeron a pilato: sanguis eius sit super nos et super filios nros: demanera que por estas tā espantables palabras piden ser de dios castigados, y que en ningun tiempo seā perdona-

dos. O sinagoga descomulgada, o palabra maldita qual es esta que dizes de sanguis eius sit supernos, dime yo te ruego porque pides y suplicas, que la sangre que el hijo de dios derramo para redimirte, se torne y conuierta en condennarte? Apela el hijo de dios de estas palabras que dizé, y torna ba apelar otra vez del contrato que con pilato los hebreos hazen, ca no quiere ni consiête, que lá sangre que el derramo sea contra ellos, sino en fauor dellos, y de aqui es, que como ellos dixeron, sanguis eius sit supernos, tábiẽ dixo christo: pater ignosce illis. Remigio dize. O iniqua sinagoga, o infelice gente israelitica, quien os ha traydo a tanta demencia y locura, para que hagays mas caso de la sangre que de las vacas derramauan vuestros sacerdotes en el templo, que no de la sangre que derramo christo en el monte caluario? Sant bieronimo dize. En el ara de la cruz se cumplio el vaticinio de simeon, que dixo, venir al múdo christo, para bien de vnos, y para mal de otros pues nosotros le suplicamos, que la sangre que derramo sea en remission de nuestros peccados, y los hebreos le piden y suplican que sea en dannacion dellos y de sus hijos. De ponderar mucho es que no hazer mal vn enemigo a otro su enemigo, vemos que cada dia aconteSce, y perdonar el buen christiano, al que se arrepiente de lo mal hecho, tambien vemos que se haze, y avn el mandamiento de amar al enemigo el varon perfecto lo cumple: mas perdonar a quien no quiere ser perdonado, nadie sino christo lo hizo. Como quieren ser perdonados, los que ha barrabas libertan, y al hijo de dios condennan? Que contricion tienen de sus peccados los que pide a pilato, que la maldicion de dios venga sobre ellos y sobre sus hijos? O bondad immensa, o charidad nunca vista, dime yo te ruego dixeron por ventura con el rey dauid el tibi soli peccaui, o con el ladron, el domine memento mei, para que se les dixesse el misereatur vestri? Clemencia tan cumplida, y misericordia tan alta como fue, que al sanguis eius respondiesses tu, o mi buen jesu, el ignosce illis, que entendimiento abasta para alcançarlo, ni que fuerças para agradescerlo? O mi buen jesu, o remedio de mi anima, quien ossara ya dezir que tiene enemigos viendo te a ti, que alimpias a los que quieren estar suzios, libertas, a los que no quieren ser libertados, suelta a los que quieren estar atados, descargas a los que quieren estar cargados: y sobre todo, que perdonas a los que no quieren ser perdonados? Si perdonas al pueblo que no quiere ser perdonado, no perdonaras por ventura de mejor gana, al que del peccado esta arrepiso, y que de todo su coraçõ le pesa õ auer a ti ofendido? Sant augustin sobre sant juan dize. El que en el huerto de gethsemani salio a rescebir alos que yuan a prenderle, no saldra a rescebir y avn abraçar a los que vã a seruirle? El que defendio a la muger adultera sin ser della importunado: y perdono al pueblo maldicto sin ser del rogado, no perdonara y defendera aquel peccador que viere emmendado, y õ con muchas lagrimas es del rogado.

Capitulo. v. De como nos conuiene conformar nuestros coraçones, con el coraçon de christo, para que le sepamos amar, y le podamos seruir.



Unquid cor tuum est rectum cum corde meo: sicut cor meum est rectum cum corde tuo? En el quarto libro de los reyes se cuenta, q̃ yendo vn rey de israel q̃ se llamaua yehu, camino de samaria a degollar los hijos ỏ achab, y a los sacerdotes ỏ babal: topo en el camino cõ vn cauallero q̃ auia nõbre jonadab, al qual dixo estas palabras. Dime yo te ruego jonadab, es por ventura esse tu coraçon tá fiel y tan recto con el coraçõ mio, como es mi coraçõ con el coraçon tuyo? A estas palabras le respondio el buen caualler o jonadab. Algora tienes por saber, o rey yehu q̃ el coraçõ mio, es muy cõforme cõ el coraçon tuyo? A esta respuesta le torno a replicar el rey yehu y dixo. Pues es verdad q̃ el coraçon tuyo es recto cõ el coraçõ mio, dame aca yo te ruego la mano y subete cõmigo encima deste carro a do nos yremos jũtos hablãdo, y en cosas prouechosas platicando. Muy admirable es por cierto esta figura y muy digna ỏ ser bien especulada y entẽdida: pues enella nos enseña el señor lo mucho que por nosotros haze, y lo q̃ por el nosotros auemos de hazer. Quiẽ es el rey yehu, que desde judea va camino de samaria a matar y tomar vẽgança de los que alli eran hombres malos, sino el vnico hijo de dios que descendio de los altos cielos a destruyr nuestros peccados? Sant augustin dize. Quitame tu que no aya en el mundo peccadores, que yo te asseguraré, que no aya enel hombres malos Fulgencio dize. Como en el cielo no se sufre auer peccado, no se permite auer alli ningun hombre malo: y por el contrario, como enel infierno no ay sino peccados, no ay tampoco en el sino hombres malos. Mucho mas deuemos nosotros a nuestro christo, que no ỏue samaria a su rey yehu: porq̃ aquel rey no alimpio de malos sino a samaria: mas el hijo ỏ dios alimpio de peccados a toda la tierra. Quienes sõ los hijos del rey achab, que el rey yehu descabeça: y quienes son los sacerdotes de babal, que tambien mata, sino la ydolatria q̃ quito a los gentiles y la ley mosayca q̃ ỳto alos hebreos? Quiẽ es el carro en que el hijo ỏ dios yua a hazer tan altas y tan grandes hazañas, sino el arbol de la cruz a do el bẽdicto señor alcanço muchas y muy grandes victorias? De ponderar es en este passo que no pregũto el rey yehu a jonadab, si eran conformes en el vestir, o en el comer, sino si lo eran en el se amar y bien querer, para dar nos a entẽder que sin ninguna comparacion: mira mas el señor, el amor que le tenemos q̃ no los seruicios que le hazemos. Sobre la palabra ỏl ꝓpheta q̃ dize: bonorum meorum non eges, dize sant basilio. Bien veo dios mio, bien veo que quanto es mayor la neceſſidad que yo tengo de ti, tanto es menor la que tu tienes de mi: y si de mi mue-

ſtras querer algo, no ſon los bienes de fortuna, ſino los amores ó mi alma. Mira tambien y nota, que para poder jonadab ſubir en el carro, ſolo el rey de iſrael y no otro ninguno le tomo de la mano: en el qual miſterio ſe nos da a entender, que ſolo el hijo de dios y no otro ningũ ſancto del cielo es baſtáte ó darnos la gracia para amarle, y darnos fuerças para immitarle. Quien ſera baſtante para ſeguirte: ni quien tendra fuerças para immitarte, o redemptor del mundo, ſi tu no nos das primero tu mano? Como ſera nadie baſtante, para ſubir contigo al carro a do vas triumphando, y a la cruz a do eſtas muriendo, ſino nos tomas de braço para que alla ſubamos, y no nos tienes de la mano para q̃ no caygamos? Como fuera poſſible que ſaliera la magdalena ó ſer profana, ni matheo de ſer arrendador, ni paulo de ſer perſiguidor, ni el ladron de ſer ſalteador: coſſario: ſi el hijo de dios no les diera la mano, y los ſubiera a la cruz conſigo? Como enlas diuinas letras por los pies ſe entiẽdã los buenos propoſitos, y por las manos ſe entiendan las buenas obras que otra coſa ſinifica el no dar a jonadab del pie ſino ó la mano para ſubir en el carro: ſino q̃ dios nueſtro ſeñor, antes hecha mano delas buenas obras q̃ hazemos. que no ó los ſanctos propoſitos q̃ tenemos Gregorio en el regiſtro dize. Si quieres conel capitan jonadab, ſubir al carro de la cruz no has de ſubir con la lengua queſon las buenas palabras: ni con los pies que ſon los buenos deſſeos: ſino con las manos q̃ ſon las buenas obras: porque ſant juan no dize: verba corum, ni dize deſideria eorum, ſino que opera eorum ſequuntur illos. Deponderar tambien es q̃ no quiſo el rey de iſrael que ſubieſſe conel enel carro el capitan jonadab, haſta que le certifico y aſſeguro ſer ſu verdadero amigo: de manera, que primero ſe juntaró en vno los coraçones que no que ſe tomaſſen las manos. El immitació deſtos dos amigos nos conuiene a miſtar con chriſto, ſi queremos que chriſto nos ſuba conſigo enel carro, y la amiſtad con el ha de ſer, amarle como nos ama, y quererle como nos quiere: porque dios nueſtro ſeñor primero quiere ſer de noſotros amado que no ſer ſeruido. Sant baſilio dize. Si alguno en la yglesia de dios ſe eſſuerça a trabajar y ſe deſcuyda de amar, con razon podremos dezir ó l tal que no ſolo no le ſera el ſeruicio agradeſcido, ſino que le terna dios por importuno: porq̃ no ſe quiere el ſeñor ſeruir de hombres forçados, ſino de coraçones libertados. Mucho es de aduertir, en que no ſe contento el rey de iſrael con pedir a jonadab el coraçon, ſi no q̃ ſe le auia ó dar ſano y recto y entero, la q̃l demanda nos pone tãbiẽ a noſotros chriſto: porque a hõbre que tenga el coraçon tuerto, o yzquierdo, o baſtardo, nunca por nunca le tomara el hijo de dios por ſu amigo. Quien es el que tiene el coraçõ ſano y recto, ſino el ſieruo del ſeñor q̃ no quiere otra coſa deſte mũdo, ſino a ſolo jeſu chriſto? Quien es el que tiene el coraçon tuerto y yzquierdo, ſino el hombre deſſalmado, que ni de chriſto ni de ſi meſmo tiene cuydado, ſi no que cada hora ſe va mas çahondando en el mũdo? Bien ſabia eſto el ſancto pro-

pheta dauid, quando dezia. Cor mũdum crea in me deus, et spiritum rectum innoua in visceribus meis, y es como si dixera. O gran dios de israel, o gran señor de la casa de jacob, yo te ruego y suplico que cries en mi vn coraçon nueuo, y me hagas merced de vn espiritu que sea recto y verdadero: porque el coraçon que saque del vientre de mi madre, ni yo te le ossare ofrescer, ni tel se atreuera delante ti parescer, por estar ensuziado de peccados, y auncargado de cuydados. O buen jesu, o esperança de mi anima, que oracion mas alta te puedo yo hazer, ni que peticion mas justa te puedo yo pedir, que pedirte como te pido, y digo: cor mundum crea in me deus: es a saber, que me des coraçon limpio con que te alabe, y me des espiritu nueuo con que te ame? Dame o buen jesu, dame spiritu nueuo, pues el mio esta ya viejo y rancio: dame coraçon limpio y casto, pues el mio esta suzio y podrido: porque de otra manera ninguna oracion mia te podra ser acepta, ni ninguna obra que haga, sera delante ti meritoria. Casiodoro sobre los psalmos dize. No contento el rey dauid, con ser en la sangre illustre, en el oficio propheta, en el estado rey: y en el apellido del tribu real, pide a dios sobre todo esto, que le de coraçon limpio, y le infunda en sus entrañas el espiritu sancto: para dar nos a entender que aprouecha muy poco, ser al mũdo gratos, si por otra parte estamos con dios desgraciados. Estonces estamos cõ dios desgraciados, quãdo tenemos los coraçones suzios y estamos cargados de muchos espiritus: y estonces tenemos muchos spiritus quando a otros mas que a dios agradamos, lo qual no aprueua el propheta, pues no pide a dios que le de sino solo vn coraçon limpio con que le crea y vn espiritu recto con que le sirua. Para que queres vos o anima mia, mas de vn coraçon solo, pues no teneys mas que amar de a vn solo christo? Para que tampoco queres vos mas de vn espiritu recto y sancto, pues el demonio es el que en vn cuerpo infunde muchos spiritus, y vuestro dios para todos los suyos no tienen sino vn espiritu? Bernardo ô passione domini dize. Para subir a la cruz cõ christo, menester nos es que hagamos de nuestro coraçon lo que el hizo de su coraçon: es a saber, que con coraçon de dios tomo coraçon de hombre, y con coraçon de espiritu, tomo coraçon de carne, y con coraçon alto, tomo coraçon bajo: y con coraçon vindicatiuo, tomo coraçon piadoso. Toma dios coraçon nueuo para descender del cielo al mundo, y no quieres renouar tu coraçon para subir del mundo al cielo.

Laus deo.

Fin dela prime

ra palabra que christo nuestro redemptor dixo en arbol de la vera cruz.

Argumento de don pero velez de guevara, sobre la segunda palabra que nuestro saluador jesu christo dixo en la cruz.



Domine ne reputes mihi iniquitatem neq3 memineris injuriarum serui tui, agnosco enim seruus tuus peccatum meum. Esta en el segundo libro de los reyes en el cap. xix. y es como dezir: despues de auer acabado el gran capitan ioab con dauid que quitasse el luto por absalon, y dexado el sentumiento de la muerte de su hijo saliesse a la puerta para que fuesse visto de sus vassallos. Entre los que vinieron a pedir perdon que no le auian sido leales, fue vno que llamauan semey, el qual hincado de rodillas ante el rey le dezia: por vuestra clemencia, os pido y confiando en vuestra humanidad, os suplico, que pues yo conozco el mal que he hecho y me arrepiento del alcuecc me tido no tomeys cuenta de tan gran maldad y oluideys vna tan famosa afrenta. Assi entre los que juraron a christo por rey, y le resciebieron por juez, despues de vencido el demonio y a punto que estaua el rescate del genero humano, fue vno y no el postrero el ladró, que a la mano derecha de christo estaua crucificado, mucho y muy mucho auia este ofendido a dios: pues toda su vida auia tenido por oficio el saltear: mas q̃ basto a semey reconoscer su peccado, no huuo este otro menester mas de pedir y acogerse a la misericordia. Esta la diferencia, en que dauid dixo a semey no mas de, non morieris, y christo prometio al ladron hodie mecum eris in paradiso: dauid dexo encargado a su hijo que le matasse, christo ordena como sea el primero que oya de su boca q̃ le resciebira en su gloria: porque en mas tiene el y mas estima vn seruicio que le hagan que no se ofende ỏ muchas injurias que le digan. Pro daniele posuit cor vt liberaret eum, et vsq3 ad occasum solis laborabat vt eruaret illum. Esta escripto daniel. vj. Avn que no faltauan malsines que acusassen a daniel: mas el rey dario tomo muy de veras todo el dia en peso, a defender su partido. Enormes y feos deuian de ser los peccados que al ladron venian a la memoria para desesperar, y el demonio presentaua ante dios para que le negasse el perdon, mas tomo christo tá a cargo el negocio, que en toda su vida no trabajo en otra cosa, sino en que el y los otros peccadores se saluassen: mas porque entendays quanto va del fauor delos hombres al de dios. A daniel con ser justo no le basto tener de su vando al rey para que no fuesse hechado en el lago de los leones, y el ladron con ser peccador, negocio tambien con la compañia de christo que fue de los primeros que oyo de su boca que le resciebira en su gloria. Heliseus autem videbat et clamabat, pater mi, pater mi, currus israel et auriga eius: libro quarto regum. capi. ij. Viendo heliseo que le llevauan a su helias arrebatado en vn carro de fuego, daua grandes bozes porque le dessamparaua. No creo que herrariamos siendo el carro de fuego en que arrebataron a

helias el arbol victorioso de la cruz donde abrasado christo ō charidad murio por nosotros; llamassemos heliseo al buen ladron que da bozes, encomendado se a christo, domine memento mei dum veneris in regnum tuum. Pues si heliseo acompaño a helias desde galgalis hasta bethel; tambien acompaño el ladron a christo, desde hierusalem al caluario. Si heliseo fue con helias, desde bethel a hierico; tambien el ladron subio cō christo, desde el caluario ala cruz: si heliseo fue de hierico y passo con helias el jordan para yr al desierto, no menos acompaño el buen ladron a dios, desde la cruz a la bienauenturança y passo por la muerte. Perge quo cupis et ero tecum vbicunq; volueris. Dixo su page de lança a jonathas en el primero libro de los reyes capit. xiiij. que quiere dezir. Señor no teneys que dezirme ami nada hld donde mādaredes y guiad por donde quisieredes que yo sabed que yre por do quisieredes y hechare por donde guiaredes. Aunque la empresa que jonathas tomaua que era acometer los dos solos a todo vn exercito fuesse dificultosa, el aficion con que el otro le seruia y agradescimiento de que a el mas que a otro tomaua por compañero era tal que no lo rehusaua con ver el peligro al ojo. Aunque christo estaua condennado por los gentiles, justiciado por los sayones, escarnescido de los hebreos, desamparado de sus apostoles, y desfauorescido de todo el mundo, no basto todo esso para que el buen ladron no le siguiesse y se le encomēdasse como a señor que podria hazer por el mucho. Dixit q; rex ad berzellay, veni mecum vt requiescas securus in hierusalem; Cuenta el libro segundo ō los reyes en el capitulo. xix. y fue el caso que despues de acabada la guerra cō absaló y apaziguadas todas aquellas dessensiones, vino vn honrrado viejo que llamauan berzellay, desde galaad donde el viuia a visitar al rey dauid y dalle el plazeme dela victoria: porque como era rico, quando dauid andaua en el campo no con sobras de viandas: el le socorrio con la mas prouision que pudo de lo qual no oluidado el rey le importunaua que se fuesse con el a hierusalem, donde con su fauor viuiria mas descansado y ternia menos recelo de los que mal le querian. Aunque este ladron auia toda su vida sido mal hombre y robador, hallarse con christo en el campo, donde todos le auian dexado y mostrarse el su amigo, quando todos le eran contrarios: hizo tanto al caso que no se contento dios con combidalle con el cielo y despues despedirse a la hora del morir como dauid de berzellay al passo del rio jordan: mas juntamente consigo le lleua hasta la gloria. Podria se dezir por el lo delos machabeos. libro. ij. cap. v. qui derelictus in yra dei omnipotentis est, iterum in magni dei reconciliatione cum summa gloria exaltabitur. Aquel a quien dios auia ya dessahuziado y dado rienda para que se gouernasse por su apetito y hiziesse lo que se le antojasse, vino en tanta gracia del señor que fue con grande honrra y triumpho ensalçado. Bisalutissimo deuia de auer sido este ladrō en su vida. pues toda la auia empleado en robar hazienda agena mas recogiose tanto al tiempo dela muerte, que de muy familiar amigo del demonio se hizo siruo muy priuado de christo, no deuia de ver la hora satanas que velle en el palo puesto para pagalle sus buenos seruicios en penas ōl infierno, mas el se dio tambuena maña que fue el primero que oyo de christo hodie mecum eris in paradiso: y no assi como

Argumento.

quiera ſino acompañando a chriſto: porque a dezir la eſcriptura, hodie eris in paradiſo: ⁊ no hodie mecum eris in paradiſo, ſegun la vida que el ladron auia hecho pudiera alguno ſentir que quedaua pagado con algun poco de tiempo, en el parayſo terrenal, o en otra alguna deleytoſa eſtancia, pues la propria ſignificacion de parayſo es huerto deleytable: que ſicut paradiſus domini, dize el geneſ. capit. xiij. Que era la ribera toda del rio jordan donde loth hizo ſu aſſiento quando partio la caſa con ſu hermano abrahan, mas no deuia de ſer el verdadero, pues dende a pocos dias aſolo dios toda la comarca ⁊ a loth hizo dexar la tierra, in deliciꝫ paradiſi dei, dize ezechiel. xxviij. capit. que eſtaua el rey de tyro, mas no deuia de eſtar con chriſto, pues manda dios que lloren ſobre el. En el parayſo puſo dios a nueſtros primeros padres: mas como quedaró ſolos duroles poco la gracia. Demanera que el verdadero parayſo y la principal gloria del cielo es eſtar con chriſto, y gozar de chriſto. Vir mortis es ſet hodie te nõ interficiam quia portaſti arcam domini, coꝛá dauid patre meo et ſuſtinuiſti laborem in omnibus inquibus laborauit pater meus. iij. regum. capit. ij. Acordar ſe te deuria dixo ſalomon al ſacerdote abiathar, quádo eras del vando de adonias mi hermano, y le fauoreſcias para que el ſubcedieſſ en eſtos reynos, y otras coſas que te hazé digno de muerte, mas porque lleuaſte el arca del ſeñor delante el rey dauid, ⁊ te hallaſte en todos los trabajos de mi padre yo te otorgo por el preſente la vida. Palabras ſon eſtas con que el eterno padre podria reſcebir al buen ladron ⁊ dezille: vir mortis es, pues tan mal empleaſte el tiempo, que toda tu vida tuuiſte por exercicio ſaltear: ſet hodie te non interficiam, porque al tiempo de la muerte conoſciſte tu yerro: vir mortis es, pues de quãta hazieda agena robaſte no me das por deſcargo coſa que ayas reſtituydo, ſet hodie te nõ interficiam, pues mi hijo tomo a ſu cargo eſta partida: vir mortis es, pues conuertiendo te tu al fin de tu vida, quieres gozar de mi gloria: ſed hodie te non interficiam por el ſaluo conduto que de mi hijo preſentas, vir mortis es y por tal eſtas condennado en el mundo ſet hodie te non interficiam, porque en tiempo que todos niegan ⁊ maltratan a mi hijo tu le confieſſas y defiendes, y pues tu le tomaſte por padrino y el acepto ſer tu abogado amen dico tibi hodie mecum eris in paradiſo.

Fin del argumento.

¶Comiença la segunda palabra de las siete palabras que christo nuestro redemptor dixo en el ara de la cruz: quãdo perdono al buen ladron: es a saber. Amen dico tibi hodie mecum eris in paradiso: que quiere dezir, en verdad te digo que oy seras comigo en parayso.

¶Capitulo primero de la conuersion del buen ladron, y de las grandes marauillas que en este caso el señor hizo por el.



Domine memento mei dum veneris in regnum tuum. Dixo el ladron que estaua crucificado al lado derecho de christo hablãdo con este mesmo christo, y es como si dixera. O hazedor ỗ todas las cosas, y redemptor ỗ todas las criaturas: yo te ruego y suplico que como quisiste tomarme por compañero en este palo, seas tambien seruido de acordarte de mi alla en tu reyno. Si curiosamente se mira, jamas ninguna oracion fue hecha que con tan altas circunstancias fuesse circunstanciada como lo fue esta: pues el que pide es vn ladrõ, a do lo pide es en la cruz, a quien lo pide es ayn crucificado, lo que pide es vn reyno, y quando lo pide es ya casi muerto: de manera, que al tiempo que se queria morir, pedia a christo que le dexasse reynar. Para entendimiẽto desto es de notar, que ha muy grãdes dias que esta encomendada a mi memoria, y ayn es ami juyzio muy acepta, aquella sentencia de boccio que dize: quod nil ex omni parte beatũ, como si dixera. Ninguna cosa ay en esta vida tan perfecta, a la qual no le sobre, o no le falte alguna cosa: ỗ manera, que o han menester tigeras para cercenar lo q̃ sobra, o buscar aguja y dedal para añadir lo q̃ falta. Seneca en el de clemencia dize. Ciento y doze años ha que nasci en cordoua ỗ españa, y sesenta y ocho años ha que resido en corte romana, en los quales todos, nũca vi cosa tan entera y tan perfecta, que cũpliesse la vara quando la midiessen, y parasse en el fiel quando la pesassen, y satisfaziesse alos ojos quando la mirassen, ni ayn hartasse al coraçon quando lo gozassen. Quod nil sit ex omni parte beatum, paresce claro, en que jamas huuo principe enel mundo tan yllustre, ni se hallo philosopho tan sabio, ni se descubrio capitã tan esforçado, ni ayn resplandesciõ hombre tan afamado: a quien no le faltasse algo de que le lo

ar, y no se hallasse en el algo que re-
prehender. Quien duda: quod nil
sit ex omni parte beatum: pues na-
die en esta vida ay que no aya llora-
do, no aya herrado, no aya peccado,
no aya sospirado, y no aya sido per-
seguido? Como podremos aqui de
zir, que es del todo bienaventura-
do, el que haze mil cosas de que se
arrepiente, y apenas haze vna de q̃
se alaue? Solo el señor es y no otro,
ex omni parte beatum, pues del y
no de otro dize el prophetа: justus
es domine et rectum judicium tuũ,
como si dixera. Muy justo es el se-
ñor en su psona, y ademas es muy
recto en todo lo que ỗtermina. Po-
ca honrra era de dios dezir ỗl que
era justo, sino añadiera q̃ hazia tam
bien justicia, y poco era ỗzir que ha
zia justicia, sino se dixera tambien
del que era muy justo: pues ay mu
chos que son justos ỹ no justicieros
y ay otros que son justicieros y no
son justos. El egregio augustino, di
ze. Es tan alto y es tan heroyco de
en todas las cosas acertar, y en nin
guna poder herrar, que para si so-
lo dios lo guardo ỹ a nadie sino a su
hijo y madre se comunico. Y rineo
sobre los psalmos dize. Poco es de
zir que es el señor justo pues es la
misma justicia, y poco es dezir del q̃
es recto, pues es la misma rectitud
y poco es dezir ỗl que es sancto, pu
es el mesmo es la misma sanctidad:
porque no ay rectitud sino la que el
da, ni ay justicia sino la que el haze.
Quien es tan ciego q̃ no vee a la cla
ra, quod justus est dominus et re-
ctũm judicũ suum: pues no ay mas
bondad de la que ay en su persona,
ni ay mas justicia de la que se haze
en su casa? Sanct hieronimo sobre
sant matheo dize. Quien es tan jus
to en lo que haze, y quien es tan re
cto en lo que juzga, como lo es tu
o gran dios de israel? pues en tus
juyzios y sentencias, ni ignorancia
te engaña, ni ruegos te aplacan, ni
dones te corrompen, ni amenazas
te espantan? Viniendo pues al pro
posito si es verdad quod justus es
domine, et rectum judicium tuum:
como se puede compadecer, q̃ des-
de la cruz embiasse al triste judas
al infierno y lleuasse consigo al la-
dron al parayso? Ladron por la-
dron, malo por malo, peccador por
peccador, he ingrato por ingrato,
parece al parecer humano, q̃ tam
bien empleara su reyno en judas q̃
le siguio tres años, como en el ladrõ
que le acompaño tres horas. Quã
do el señor ỹto el mayorazgo a eha-
ym, y le dio a abel: y le quito a yſma
el, y le dio a ysaac: y le quito a esau,
y le dio a jacob: y le quito a ruben, y
le dio a judas: y le quito a saul, ỹ le
dio a dauid: y le quito a hely, ỹ le
dio a samuel: fue la causa dello, por
que en los vnos hallo muy grãdes
demeritos porque le perdieron, y
en los otros hallo muy grãdes me
ritos con q̃ le merescieron. Si chri-
sto quitara el reyno avn hõbre ma
lo, por dar lo a vn bueno, cosa era
muy justa: mas quitarle a vn ladrõ
para darle a otro ladrõ, parece co
sa rezia: pues no ay cosa tan mal em
pleada, como lo que se da a persona
q̃ es indigna della. No era por ven
tura tan gran ladron el vno como
lo era el otro, pues al tiempo, que
andaua el vno por los caminos sal
teando capas, estaua el otro cabe
christo hurtandole las limosnas?
A esto respondiendo dezimos: que

en este caso ni en otro alguno, no ay a dios que cautilar, ni al bendicto jesu christo que le arguyr: pues justamente embio al traydor de judas al infierno, y tan justamente lleuo consigo al buen ladron a parayso: porq̃ el vno le mescio por confessor, y el otro le perdio por traydor. Cirilo, dize. No nos açoremos por cosa q̃ dios haga, ni nos alteremos de cosa que el señor prouea: porq̃ nosotros no juzgamos al hõbre, sino por las vestiduras que trae, mas dios no le juzga sino por los grandes meritos que tiene.

Damasceno a este proposito, dize. En el alto tribunal de christo a nadie hazen injuria, a nadie niegan justicia, con nadie tienẽ passiõ, ni a nadie hazen sin razon: porque alli nunca lavara de su justicia se tuerce, ni la medida õ su misericordia se falsa. Omnia in pondere et mẽsura fecisti domine, dize el sabio hablãdo de la gouernacion de dios, como si dixera. O gran dios de israel, o gran dios de la casa de jacob como eres justo en tus obras, y como eres recto en tus justicias, pues a todas las cosas q̃ hazes, echas la ploma da pa que vayan derechas, y todas las cosas q̃ das, las das cogolmadas para que vayan bien medidas. Sant ambrosio en este passo, dize. Quando el señor omnia in pondere et mensura fecit, sino quãdo con la vara de su justicia mide lo que valemos, y con el peso de su muy grãde misericordia, nos da lo q̃ merescemos? Gregorio sobre el ezechiel, dize. Quando el señor perdona a vnos y no a otros, castiga a estos y no aquellos, enxalça a vno y abate a otro, todo lo haze, in pondere et mensura, y no de hecho y sin justicia, y si por auentura el negocio trae cõsigo alguna admiracion y nouedad, ya no sera porque dios yerre, sino por que nuestro entendimiento no lo alcance, Bien quisiera abrahã, que le diera dios luego la tierra de promission que le auia prometido, mas no se la dio dẽde en trezientos años, esperando que los chananeos del todo la desmerescissen, y los hebreos la merescissen. Desde que el rey saul cayo de la gracia del señor, y el buen rey dauid fue elegido en rey õ israel passaron bien quarẽta años, hasta q̃ al vno quitassẽ el ceptro, y al otro assẽtassen en el throno en el q̃l tiempo estaua dios esperãdo, a q̃ el triste de saul se empeorasse, y el buẽ rey dauid se mejorasse. Anselmo dize. De ninguna cosa que tu señor hazes me marauillo, ni de cosa q̃ permites yo me espanto: porque si es o culto acerca de mi, no por esso caresce de razon acerca de ti. Hilario de trinitate dize. Ya que el señor se determina de aceptar los sacrificios de abel, y burlar delos que le ofrescia su hermano chaym: y se determina de conuertir a nabucodonosor, y que permanezca en su obstinacion el rey pharaon: y que judas se pierda, y el ladron se salue: que parte somos nosotros para pedir le esta cuenta, y ya q̃ nos la quiera dar quiẽ basta a ẽtẽderla? Enel propheta daniel leemos, que quando dios quito el reyno al rey balthassar primero tanteo y cotejo los demeritos suyos con los meritos de los caldeos, poniendose a medir los vnos y a pesar en vn peso los otros: y al fin al fin hallo por justicia, q̃ los caldeos merescia reynar, y el rey balthassar

la vida y el estado perder. Chrisostomo dize. Pues en la casa de dios ay siempre peso y medida: quia omnia in ponderе et mensura fecisti, como es possible ser ella mal gouernada? Si el señor nos da trabajos, es por exercitarnos, si nos da descanso, es porque merezcamos: si nos da abundancia, es para que le sirvamos: y si nos castiga, es para que nos emendemos: de manera, que todo nos lo da medido con su justicia, y enuelado con su misericordia. Si el señor embio a judas al infierno, no por cierto lo hizo de hecho, y si dio al ladron el paraysо, tampoco lo hizo contra derecho: porque los de meritos de judas fueron muy grandes: y los meritos del ladron no fueron pequeños. Y porque no parezca q̃ hablamos de gracia y que no haze dios las cosas, sin guardar a cada vno su justicia, diremos aqui en summa, quan justamente fue el triste de judas condennado, y quan rectamente fue el buen ladró perdonado.

Capitulo. ij. De como judas escharioth fue muy mal ladron y de los hurtos que hizo, y de como cayo del apostolado.



Dize sant juan en el capitu. xiij. Fur erat et loculos habebat, et non erat ei cura de egenis Hablando del mal uado de judas, y es como si dixera. En el colegio sagrado de christo, auia vn discipulo que se llamaua judas escarioth, el qual era ladron maldito y tenia bolsa con bolsicos, y no se le daua nada de los pobres necessitados. Debaxo ó breues palabras acusa aqui la scriptura sacra a judas ó muy enormes y feas culpas, pues le llama ladron publico, y dize que tenia bolsicos en que guardaua lo que hurtaua, y que no tenia compassion ni piedad de ningũa persona. Ser vn hõbre malo a solas es descuydo, ser tãbien malo en compañia de malos, es flaqueza: mas ser malo en compañia ó buenos es malicia: porque mas conforme es a razõ que vno siga a muchos, que no que muchos sigan a vno. Ninguna ocasió, ni ninguna razon tuuo el infelice ó judas para se dar como se dio a peccar, ni ossar como osso hurtar: porque ha mirar bien en ello hallara por verdad, que en la casa do morаua auia probeza, en la compañia que andaua, auia paciencia, en la madre que seruia auia humildad, y en el maestro que tenia reynaua charidad. O quan bien dezia el apostol en dezir: qui se existimat stare videat ne cadat: pues el pobre de judas de la casa de la sanctidad saco consigo tanta maldad. Quien en la sagrada cõpañia de christo fue malo, como es possible, que en la del demonio sea bueno? Cipriano dize. Si el infame de judas fue ladron, y trappor, y codicioso, y ambicioso, estando en compañia de tantos buenos, que tal esperas tu ó ser hermano arrodeado de tantos malos? Y reneo dize. Desde que judas entro en el apostolado comenco apostatar del euangelio, a cuya causa resplandescio en el mucho la bondad de christo en tãto tiẽ

po le esperar: y se manifiesta mas la maldad de judas en jamas se querer emmendar, ni de sus hurtos y latrocinios apartar. La primera acusacion que pone la escriptura a judas, es: que era vn muy gran murmurador, be infamador: diziẽdo: vt quid perditio hec poterat enim vnguentum istut venundari multo et dari pauperibus. y es como si dixera. Pues mi maestro christo a hecho profession de hombre virtuoso, y predica probeza ha todo el mũdo, y avn reprehende asperamente, a los que gastan algo mal gastado, para conformar su vida con su doctrina, mejor fuera mandar vender este vnguẽto por muchos dineros, y repartirlos ỗspues entre pobres y miseros! ¶Muy famosa murmuracion es esta de judas, pues murmura del vnguento que se derrama, y murmura de quan mal se emplea, y murmura de la magdalena que lo derrama; y murmura del bẽdicto jesu christo sobre quien se derrama. En dezir el descomulgado de judas, la descomulgada palabra de quid perditio hec, injurio a los otros apostoles por no querer con el murmurar, escandalizo a simon leproso por oyr le de su maestro tales palabras dezir, injurio a la magdalena por tan rico vnguento derramar: y afronto al bendicto señor por de curioso y regalado le notar. ¶Anselmo hablando con judas dize. ¶Di me yo te ruego, o judas, si el derramar el vnguento sobre tu maestro es cosa bucha, porque no lo aprueuas como los otros apostoles lo aprueuan. Si por vẽtura aquella vncion es mala y escãdalosa no esta ay sanct pedro que es mas anciano q̃ tu para reprehenderlo, y no esta ay tambiẽ sant juan que es mas privado q̃ tu para auisarlo y avn estorvarlo? ¶O maluado judas, en que justicia cabe, q̃ tengas por bueno el vender a christo por dineros, y tengas por malo, el vngir le con vnguentos? ¶Hazes conscientia, que vnten a christo sus carnes ỗlicadas, y no tienes escrupulo de hurtar las limosnas? ¶O magdalena sagrada, o muger bienauenturada, o quien mereciera hallarse contigo en aquella bendicta hora, a do si tu pusieras el vnguento para ha tu maestro y mi dios vngir, yo pusiera las lagrimas para le desleyr: ỗ manera, que si tu con el vnguento le vngieras yo con las lagrimas le lauara. No me espanta tanto la malicia de judas, quanto me pone en admiracio la paciencia de la magdalena: pues no haziendo caso de lo que el hazia, mucha mas priesa se daua ella enel vngir, que se daua judas enel murmurar. Sanct hieronimo en vna epistola dize. ¶O quantos murmuradores dizẽ oy con judas: vt quid perditio hec, rondenãdo y murmurando de todo lo que no se da a su querer, o por su parescer: demanera que el murmurador ninguna cosa tiene por buena sino la que se haze como el la querria. ¶Hilario tambien dize. ¶Muchos murmuradores murmuran ỗ la sumptuosidad de los templos, y de las riquezas de los sagrarios, diziendo con judas: vt quid perditio hec: los quales si murmuran es, no tanto por ver lo en las yglesias, sino por no tener lo ellos en sus casas. ¶Origenes dize. Como el hijo de dios represente a todos los hõbres setos y varo

nes virtuosos, que otra cosa significa permitir el que la magdalena le vngiesse y su cuerpo recreasse, si no que a los varones sanctos y virtuosos sera el muy seruido que los siruamos, y sera el muy contento q̃ los regalemos? Porque murmuras, o murmurador, si vees a tu hermano alibiar se vn poco del continuo trabajo, y recrear vn poco el su cansado cuerpo, pues no te para ati ningun perjuyzio? pues con el mal uado judas murmura de christo, el que juzga a mala parte la recreacion de su proximo, pues la perfecion de los grandes varones, no consiste tanto en que traygan los cuerpos quebrantados, quanto en que tengan los coraçones muy limpios. Chrisostomo dize. Y a que huuiera culpa en aquella vncion sagrada, sin comparacion peccara mas judas en murmurar della que no la magdalena en hazerla, ni christo en consentirla. Sanct bernardo a roberto abad dize. Nadie juzgue a su proximo, nadie murmure ỹl hecho ageno, porque es tan aborrescible a dios la murmuracion que muchas vezes pecca mas el que murmura delo que otro haze que no el mismo que la haze. La segunda accusació que pone la escriptura al traydor ỹ judas es, q̃ era ladron famoso y facinoroso, el qual vicio era en la ley ỹ dios muy prohibido, y avn cõ muy grauissimas y grandes penas, castigado.

Q Al que mitebantur portabat judas, dize sant juan en el. xij. capitu. como si dixera. El oficio que juda escarioth tenia en la casa de christo, era que todas las limosnas que a christo embiauan las deuotas personas, tenia el cargo de rescebirlas y de guardarlas y despues de repartirlas, para que christo comiesse y los apostoles se sustentasen. La glosa en este passo, dize. De notar y de ponderar son las palabras de sant juan que dize: quod judas ea que mitebantur portabat, en las quales palabras se nos da q entender la altissima perfecion de christo y de su colegio, pues no pedia cosa den puerta en puerta, sino que comian de sola la limosna que les embiauan a casa. Damasceno, dize. No era el hijo de dios, ni los ỹ su sagrado colegio, de los pobres que son molestos he importunos: porque mas se ocupaua el en predicar, que no en mendigar, y sino les acudian las limosnas comian espigas de las miesses, o yeruas de los cãpos. En todo el discurso del euãgelio, no se lee auer christo mandado, ni encomendado otra cosa a su discipulo judas, sino fue recoger las limosnas, y tener cargo ỹ aquellas temporalidades: de manera, que lo poco o mucho que a christo embiauan, judas lo recogia y repartia, y avn lo mejor dello hurtaua. Chrisostomo dize. Si miras bien en ello, en comendo el señor su anima sancta al padre: su bendicta madre, a sant juan: su yglesia sancta, a sãt pedro: su cuerpo glorioso, a nichodemus: y ỹ manera que cõsio los bienes desta vida, del mas mal hombre, que auia entõces en ella. No se deue tener por muy buena señal, dar el señor a vno mucha abũdancia ỹ los bienes temporales desta vida: pues el maluado ỹ judas escharioth, tenia mas el solo q̃ tenia todo el colegio de christo junto. Remigio, dize.

Yo muchos ricos y valerosos he visto en esta vida en las casas ó los quales he visto muy pocas vezes juntarse y hermanarse en uno a lo que llaman valer y a lo que llaman tener, y de aqui es, que en los del colegio de christo, estaua el valer, y en el apostata ó judas, estaua el tener. ¶Bueno es aqui de ponderar, que pues christo no tenia casa, ni viña, ni tierra, ni otra renta alguna, sino sola la limosna que le dauan en la republica, de creer es piadosamente, que no subia a mucha quantia lo q̃ judas podia a christo hurtar, o lo que de sus limosnas podia sisar. ¶Pues si es verdad como es verdad que era poco lo que christo tenia, y valia poco todo lo que judas le hurtaua: porque la escriptura sacra le llama ladron a boca llena? ¶Ladron y muy gran ladron era el maluado de judas, pues lo que hurtaua era cosa sancta, era limosna sancta, era en casa sancta, y era de persona sancta, y cõforme a la ley diuina, no puede ser hurto pequeño el que se haze en el lugar sancto y sagrado. Sãt augustin, dize. ¶Assi como fueron mas aceptos al señor los dos cornados que ofrescio la viejа en el templo, que todos los otros thesoros del pueblo: assi sera el señor muy mas ofendido cõ lo poco que tomares del templo, que con lo mucho que hurtares del mũdo. Sant buenauentura, en la doctrina de nouicios dize. No tanto se condenno judas por ser mucho lo que hurto, si no por ser lugar sancto dõde lo hurto: y de aqui es, que puedes tu hermano mõge pecar mas en hurtar vna cosa de menor precio de tu monesterio, que peccaria vn seglar en hurtar otra ó mayor precio ól mercado. ¶Porque se marauilla nadie, que llame la scriptura sacra, ladrõ al infelice de judas: pues hurto al rey de la gloria, la vida, y la honrra y la hazienda? ¶La vida de christo vendio la judas por dineros, la hõrra de christo empeñola a los malos, y la hazienda de christo hechola en sus bolsicos: de manera que si mas bienes christo tuuiera, mas el ladron le robara. ¶O buen jesu, o redemptor de mi anima, si yo fuera judas, o judas fuera yo, nũca yo empeñara tu honrra, ni vendiera tu vida, ni robara tu hazienda, lo que yo te hurtara fuera, la humildad con que viuias, la paciencia con que hablauas, la charidad con que perdonauas, y el zelo cõ que predicauas. ¶O quan dichoso ladron yo fuera, si todas estas virtudes a ti mi buen jesu yo te hurtara, pues a troque de tal robo, me abrieran de par en par las puertas del cielo. ¶La tercera acusacion, q̃ pone la escriptura sacra al maluado ó judas es: quod habebat loculos: es a saber, q̃ tenia vna bolsa con muchos bolsicos, en los q̃les ascõdia los dineros que tenia hurtados. Suelẽ los hombres caudalosos y auaros tener en vna bolsa las doblas, y en otra los ducados, en otra los reales, y en otra los menudos: lo q̃l ellos hazen pa mas facilmẽte lo hallar y cõ menos pena lo contar. Seneca en vna epistola dize. En q̃ consiste la felicidad ó los hombres auaros, sino en ver las bolsas cada dia en contar cada hora la moneda, en aborrar siempre al gũa cosa, y en desecrescer les la costa ordinaria? ¶La glosa ó aymon dize. No dize la escriptura que tenia ju-

das bolsas, sino que traya bolsicos de lo qual se infiere, la altissima pobreza de christo y la ō su colegio, pues quāto hurtaua aquel ladron todo era poca y baxa moneda que cabia muy bien en pocos bolsicos. Ciprīano dize. Era tan poca y tan poquita, la pecunia que en la familia de christo auia, que no auia avn para poblar vn bolsico, quanto mas muchas bolsas: y quando la escriptura sacra dize q̄ tenia judas bolsicos, era porque tenia vno publico para gastar, y tenia otro secreto para hurtar. O tiēpo glorioso, o edad dorada, de la primitiua yglesia, en la qual no auia mas de vna bolsa en toda ella: mas ay dolor que ya no solo entre los del mundo: mas avn entre los que viuen en el monesterio, apenas ay quien con judas no tenga bolsicos, en los quales guarde sus dineros proprios. Y dize mas adelante. Dime monge traydor, dime monge proprietario, que diferencia va de ti que hurtas los reditos del monesterio al traydor de judas que hurtaua las limosnas de christo? Agora tienes por saber, que todos los que en este mundo fueron compañeros de judas en el hurtar: lo seran alla en las penas ōl infierno: Sāt anselmo dize. Como todos los varones perfectos, sean mas obligados a vsos estrechos que no todos los otros hombres mūdanos: ossaria yo dezir, que con el maluado de judas tiene bolsicos abscondidos, el que dentro de su celda, tiene apetitos sobrados. Sant basilio en su regla dize. Como sea de mayor perfecion carescer el mōge de su voluntad propria, que no carescer de qualquier genero ō pecunia, podremos dezir ōl tal que le es muy mas dañoso amotinarse con su perlado, que no traer la bolsa llena de dinero. Agora tienes por saber hermano monge, que no se daño tanto judas por los dineros que traya, sino porque hazia todo lo que queria: Malo es tener bolsa mas muy peor es tener la voluntad propria, malo tambien es traer bolsicos con dineros, mas muy peor es cumplir el monge todos sus apetitos: porque no ay enel infierno peccado que tanto arda, como es el peccado de la voluntad propria.

Capitulo. iij. Adonde se cuentan otros grandissimos peccados que judas tuuo, y de las grandes traycones que a christo hizo.



Justificationes tuas custodiam non me derelinquas vsq̄ quaq3: dezia el prophet a dauid en el psalm. cxviij. como si dixera. O gran dios ō israel o grā dios de la casa de jacob, yo te ruego y suplico có toda humildad, q̄ pues yo me obligo ō guardar tus mādamiētos toda mivida, no me desampares de todo en todo hasta q̄ muera. Alta petició y soberana oracio es esta q̄ aqui haze el prophet a, pues por ella paresce capitular el con dios, y dios con el de seruir al señor: y el señor de tener cargo del. Casiodoro sobre los psalmos, dize. De ponderar mucho es, que no solo dize el

prophecta al señor: non me derelinquas, sino q̃ añade tambiẽ el vsque quaqz: es a saber, que no solo no le desampare en quanto viuiere, sino que le tenga de su mano en quanto biziere. Sãt bernardo en vn sermõ dize. O buen jesu o redẽptor de mi anima pido te y ruego te, que si tu me desamparares para que cayga en algunos peccados: non me derelinquas vsque quaqz, para que los cometa todos: porque a no tenerme tu con tu piadosa mano, a do yre yo a parar, sino a las penas del infierno? Al muchos tuuo el señor con su mano: como fueron, a chaym, y beli, y saul, y manasses: mas no los tuuo, vsque quaqz: es a saber de todo en todo hasta el cabo: pues el vno mato a su hermano, el otro perdio el sacerdocio, el otro fue priuado õl reyno, y el otro murio pagano. Tãbiẽ desamparo el señor aaron, quãdo lo õl bezerro, y a dauid enel adulterio, y a sant pedro quãdo le nego, y a sant pablo, quando le perseguio: mas no los desãparo, vsque quaqz es a saber, hasta la muerte: porque de peccadores muy herrados, vinieron a ser sanctos muy escogidos. Basilio sobre los psalmos dize. O quanto bien y merced el señor haze en esta vida al que de todo en todo no le desampara, lo qual el vsa hazer cõ sus regalados amigos, a los quales si dexa maltratar y padescer: mas es por exercitarlos, q̃ no por desãparar los. El infelice y mal auenturado de judas no podra dezir con verdad al señor, non me derelinquas vsque quaqz: pues fueron tan grandes sus peccados y fueron tan enormes sus delictos que de todo en todo fue de la mano õ dios desamparado y de su piedad y clemencia se hizo indigno. No fue por ventura vsque quaqz, desamparado el traydor õ judas pues vẽdio el miercoles a su señor y maestro: y el viernes siguiente se ahorco en vn palo? Non me derelinquas, o buen jesu, non me derelinquas vsque quaqz, y si q̃sieres oluidarme por algũ tiẽpo: y no tener me cõ tu poderosa mano, oluidame no mas de quanto oluidaste a sanct pedro hasta que lloro, y no me oluides, como oluidaste a judas hasta que se ahorco. Accusa pues la escriptura sacra al maluado de judas, quod non erat ei cura de egenis: es a saber, q̃ tenia mas solicitud en hurtar algo de las limosnas que dauan a christo, q̃ no de apiadar se de los pobres q̃ auia en el pueblo Suspirabam in q̃t ligatus nõ cathenis ferreis, set mea prauavolũtate, velle enim tenebat inimicus et ex meum velle faciebat meũ nolle, dize el egregio augustino. enel. viij. de sus confessiones, como si dixera. O quãtas vezes ró pia yo los cielos con sospiros, y regaua cõ lagrimas todos los cãpos viẽdo me preso y aherrojado no cõ grillos ni cadena, sino cõ mi voluntad propria y maldita: y lo q̃ no sin lagrimas puedo dezir es, que dial enemigo el mi querer, y õ el mi querer haze el mi no querer. Palabras tan ciertas, y tan lastimosas, como son estas que este sancto dize, quien hasta oy las dixo? O quã gran verdad dize, yo con quanta razon lloro este bendicto sancto, el dar al demonio nuestro querer, pues del nuestro querer haze el nro no querer: porq̃ si vnavez sola damos entrada al enemigo enel anima luego se alça

con el omenage della. Ante todas cosas dio judas al demonio su volútad y querer, y a troque ō su querer enseñole a murmurar, y enseñado a murmurar, abezole a hurtar, abezado a hurtar, comenco a guardar y bolsicos tener, y abezado a guardar y fisar vino por codicia a christo vender. Que quiere dezir el propheta quādo dize, abissus abissum inuocat: sino q̄ es cōdicion ōl pecca do llamar otro y avn otro peccado? Sant agustin sobre los psalmos dize. Bien dize el rey dauid quod abissus abissum inuocat, pues dela ociosidad viene el mirar del mirar el dessear, y del dessear el cōsentir, y del consentir el obrar, y del obrar, el perseverar, y ōl perseverar el sedar: de manera q̄ a manera de postas no3 ymos de peccado en peccado, fasta anochecer enel infierno. Jocūdus homo qui miseretur et commodat disponit sermones suos in judicio, quia in eternum non cōmoueuitur. Dize el propheta dauid en el psalmo. cxj. como si dixera. O q̄n bienauēturado es el hombre, q̄ con los flacos es piadoso, y con los pobres es limosnero, y q̄ en lo que habla es muy medido: porque permitira el señor del tal, que avnque sea tentado no sea vencido. Hieronimo sobre estas palabras, dize. Si miras bien en ello, en todas las diuinas letras nadie es llamado jocundo y fermoso, sino es el q̄ vsa de misericordia, y el q̄ se abeza a dar limosna, y el q̄ mide la palabra antes que la beche de la boca, porq̄ el tal es de dios muy q̄rido y entre los hōbres muy estimado. Quien en esta vida, fue misericordioso cō su hermano, q̄ no lo fuesse dios con el enel otro mūdo? Quien repartio con los pobres de su hazienda, q̄ no repartiesse con el tambie dios de su gloria? Quien en esta vida guardo y refreno su lengua, q̄ no fuesse acatada y tenida en mucho su persona? Que mayor galardon quiere el q̄ vsa de misericordia, y el que da limosna de su hazie da y el que a nadie offende con su lengua, de jurarle y prometerle el propheta: quod in eternum non cō moueuitur, es asaber, que por mas mas q̄ sea ō tētaciones combatido, no permitira el señor que sea derrocado? Bernado sobre qui abita dize. O buen jesu o gloria ō mi anima si deti esta assegurado mi coraçon, quod in eternum non commoueuitur, que se me da a mi, que la soberbia me combata: la pra me altere, la embidia me moleste: ni avnque la carne me ō sia sosiegue? Pedir nos el señor que seamos piadosos, y seamos limosneros, y seamos bien hablados: muy poco es lo que nos pide, segū lo mucho que por ello nos promete: porque a estar vn hombre seguro, que ni en aduersidad q̄ le venga, ni en prosperidad que le suceda, in eternum su coraçon non cōmoueuitur: ni a peso ō lagrimas se puede comprar, ni con obras beroycas se puede merescer. Todo lo contrario desto se hallo en el malvado de judas el qual en lugar de ser misericordioso fue cruel, pues no curaua de los pobres, y en lugar ō dar limosna hurtaua a christo las limosnas, y en lugar de refrenar su lengua, vendio a su dios y señor a la sinagoga. Sanct ambrosio sobre sant lucas dize. Como el ladron de judas auia de tener ninguna piedad ni misericordia de los pobres, q̄n-

dauan pidiendo por el pueblo, pues era el el que sisaba y burtaua ỏ las limosnas que dauan a christo?

El glosa ỏ aymon dize. Si burtar al hombre rico ayn de lo q̃ le sobra es peccado, ossar hurtar al pobre ỏ lo que le es nescesario no sera por ventura peccado, y ayn nesá do sacrilegio? Quando los ỏl sacro colegio de christo comian de pura hambre las espigas de los campos mejor comieran pan y vianda, si tuieran para comprarlo dineros? Si judas de las limosnas de los apostolos viera christo que repartia entre otros pobres nescessitados, no solo no se lo afeara, mas ayn mucho y muy mucho se lo agradesciera: porque ninguna obra ay de misericordia que en este mũdo no sea loada, y quetábien en el otro no sea pagada. Querer mal los que son ladrones a los que son pobres, cosa es muy cierta y aueriguada: por que el ladron nunca se allega a los que ymagina que le ban algo de pedir sino a los que el piensa que puede algo hurtar. Fulgencio en vn sermon dize. Si el triste ỏ judas fuera fiel a su maestro, piadoso con los pobres, amigable con los apostolos, disciplinable en sus costumbres, y no cobdicioso de agenos bienes: nũca el señor de su mano le desampara ra, ni en el delicto de la traycion cayera. Quien te hizo, o judas tropeçar y caer en tan enorme delicto y maldad, sino tu poca o ninguna piedad? Accusar la escriptura sagrada al traydor de judas, quod non erat ei cura de egenis, cosa es para nos espantar y ayn para mucho en ella mirar: porque delante el acatamiento del señor, muy mas aceptas son las limosnas que a los pobres damos, que no los sacrificios y encienso s que le ofrescemos. Es tambien notado y accusado judas de lo que hizo en el cenaculo al tiempo de la cena, quando christo le dixo: ecce manus tradentis me mecũ est in mensa, como si dixera. O discipulos mios, o mis vnicos hijos y compañeros, en verdad en verdad vos digo y descubro que vno de los que estays aqui en este cenaculo me ha a traycion vendido, y lo que es peor de todo q̃ come aqui a la mesa comigo y ayn en mi mesmo plato. Querarse aqui christo ỏ judas que le vendio a la synagoga, y de que se assento con el a la mesa, y de que comia con vna mano sola, y de que de lo vno ni de lo otro no tenia ninguna verguença: no vaca todo ello de alto misterio, y ayn de muy profundo secreto. Confundimini et erubescite super vijs vestris o domus israel: dixo dios por el prophet a ezechiel capitul. xxxvj. como si dixera. O casa de israel, o gente de juda tened ora empacho y aued algũa verguença, de las obras feas que hazeys, y de los passos malos en que andays: porque me tengo por muy mas ofendido, el ver en quan poco me teneys, que no ỏlas culpas que cometeys. El hombre que es de coraçon generoso y de rostro vergonçoso, dado caso que sea de otro ofendido y ayn ferido, no siente tanto la injuria que le fue becha, quanto ver passearse al enemigo delãte de su casa: porque la renzilla procedio de yra, mas rondarle la casa sale de malicia. Gregorio sobre ezechiel. Muy gran razon tenia el señor en querarse de la casa ỏ israel y ỏl rey

no de juda, y esto no táto por los peccados que cometian, quanto de la poca verguença que ō cometer los tenian: porque tarde o nunca se emmienda el que de auer peccado no tiene verguença. Mucho es de pōderar, dezir el propheta: erubescite de vijs vestris: es a saber, que ayamos verguença ō caminar por nuestros caminos: porque para yr a la carne, y al mundo, ay muchos caminos que son de vanidad, que para yr al cielo no ay mas de vn camino, q̄ es la charidad. Quales son nuestros caminos, sino nuestros desordenados, y malos desseos? Al dōde nos lleuan nuestros desseos sino a los vicios, y de los vicios a los peccados, y delos peccados alos infiernos? Erubescite et cōfundimini pues de peccar y auer pecado: porque segun sant ambrosio dize: el primero escalon de la penitencia, es auer verguença de la culpa cometida.

Quando el hijo de dios dixo, ecce manus tradentis me, que otra cosa quiso dezir, sino mirad al traydor mirad al maluado de judas que no contento de auer me vendido a la synagoga se assienta a comer cōmigo sin ninguna verguença? No pudo el hijo ō dios dezir a judas otra mayor ni avn ygual injuria, como fue llamarle traydor: porque despues que vn hombre a otro comete traycion, no ay del tal q̄ esperar, ni meños que confiar. Fue traydor judas en vender a christo aquien le vendio, que fue a sus mortales enemigos, los quales le comprauā no para del se seruir, sino para del se vengar. Fue tambien traydor judas, en vender a christo por tan vil y baxo precio: porque vn mancebo sano y dispuesto como era christo, a vn para tomarle por esclauo valia mucho mas dinero. Fue tabiē traydor judas, en poner la venta de christo, en manos de los q̄ le comprauā y no en la suya que le vendia, en lo qual mostro su grādissima malicia, y su desordenada cobdicia: pues se cōcerto con los enemigos ala primera palabra y no replico ni regateo nada, sobre la venta. Fue tambien traydor judas en yrse el de su propria voluntad a vender a christo sin que nadie se lo rogasse, ni a ello le induziesse: en lo qual mostro su infame condicion y su maldita trayciō: porque tanto son ō mayores quilates los peccados quanto son menores las ocasiones para cometer los Fue tambiē traydor judas, en assentarse cō christo a la mesa, como sino le ouiera ofendido ninguna cosa, en lo qual mostro su poca consciencia, y su muy gran desuerguença porq̄ trayendo como traya los dineros en la bolsa con que auia vendido a christo, no era cosa justa que comiesse cō el en vn plato. Remigio en vna epistola dize. O a quātos puede oy dezir christo: ecce manus tradētis me mecum est in mensa: los quales todos q̄ manera de judas, hora por buffura, hora por simonia se atreuē a vender a christo: y despues comē con el en vn plato profanādo, y mal gastando los bienes de la yglesia como si a xpo no le costara nada. Sant augustin sobre sant juan dize. En la mesa del sancto cenaculo no ceno cō christo sino solo vn traydor, mas en la mesa de su yglesia comen y cenan oy con el infinitos traydores, y lo q̄ no sin lagrimas se puede dezir es, q̄ sin seruir ni aprouechar cosa en su

y glesia catholica le comen y desfructá lo que el adquirio por su sangre preciosa. Dime hermano mio, dime yo te ruego que diferencia va de ti que vendes a tu dios a troque de vicios, a la venta de judas q̃ le vendio por dineros? No es por ventura mayor peccado vender tu a christo por otros vicios que no vender le judas por trcynta dineros? La diferencia que yo hallo entre ti que eres peccador, y el maluado de judas que fue traydor, que el vendio a christo vna vez, y tu le vendes agora cada dia y cada hora: y en tan atroz delicto y caso, no puede ser cosa mas justa, que pues fue mayor tu traycion sea tábien mayor tu condennacion. Es tambien de ponderar que no dize christo q̃ comia judas con el con dos manos, sino con vna sola, pues dize: ecce manus tradentis me, lo qual no vaca de secreto, ni avn de misterio. Sant hieronimo dize. Quien viera a judas en el cenaculo, viera como tenia dado el coraçó al demonio, el cuerpo al mũdo, la palabra a la sinagoga, la mano yzquierda sobre la bolsa, y cõ la otra mano derecha como comia. Abertino dize. Con sola vna mano come a la mesa de christo con el traydor de judas, el que reside en el monesterio, no con animo de a christo seguir ni seruir, sino con intenciõ de los peligros del mundo se librar, y con los bienes del monesterio se regalar. Sanct buenauentura, dize. Estonces el monge tiene vna sola mano con judas en la mesa de christo. quando esta en el monesterio por necessidad y no por volũtad: de manera, que tiene el cuerpo en la celda y el coraçon en la plaça. Hasta aqui pues recontados en sũma los grandes delictos que el traydor de judas cometio, y quan justamente el señor le condenno: de manera, que no resta agora de dezir, sino de las excelencias que el ladron que murio con christo tuuo, y de quan justamente le lleuo conigo jesu christo al cielo.

Capitulo. iiij. De las grandes virtudes que tuuo el ladron q̃ murio con christo, y ỏ como creyo y murio cõ con christo, y de lo que dize el propheta hieremias a este proposito.



Apilum tuum tonde et proice: et summe indirectũ planctũ quia perijt fides et ablata est de ore eorum, dixo dios al propheta hieremias enel capitulo. vij. como si dixera. O hieremias amigo y propheta mio, trasquila los cabellos de tu cabeça y dales despues de coces en la tierra y llora y plañe a la triste sinagoga: porque ya no se halla verdad en su boca, y la fe de su republica es toda perdida. En las diuinas letras, nũca trasquilauan las cabeças, ni rompian las vestiduras, ni se derramauã muchas lagrimas, sino por casos muy [illegible]sastrados, o por acaescimientos muy lastimosos: q̃l fue la muerte de los hijos de job, juntamente con la perdida de su hazienda, por cuya causa el sancto job se rayo los cabellos y

rompio los vestidos y lloro a grandes bozes y gritos. Ante todas cosas es agora aqui de saber, que pues dize la escriptura sacra, q̃ el anima que cometiere el pecado, que en ella meſma sera hecho el castigo, q̃ es la razon y causa: porque manda dios a hieremias que por pecados que cometierõ, y perpetrarõ otros llore el õ sus ojos, y se tresquile sus cabellos? Si israel pecca y cae en el peccado de la ydolatria, que culpa tiene el buen prophcta hieremias, para que le manden tresquilar sus cabellos, y õspues acocear los? Por ventura, no tiene harto cada vno q̃ llorar en sus peccados, sin que llore los trabajos agenos? En respuesta desta duda dize hugo de sancto victore, sobre aq̃llas palabras: defecerũt pre lachrimis occuli mei thre norum. j. No ay cosa mas natural a los que son buenos q̃ ponerse a llorar los peccados de los que son malos. Es tan grande la charidad de los vnos, y tan grande el descuydo que tienen en el peccar los otros, q̃ primero lloran los justos a los que son peccadores, que no los peccadores lloran a si mismos. O quãtos y quantos peccadores vemos oy en el mundo los quales se estan holgando y rïedo, por cuyos peccados se estan los justos desciplinando y llorando. O si pluguiesse al rey del cielo, que tanto pessar huuiesse en el coraçõ del que pecca, como le ay en las entrañas del justo q̃ le vee peccar: a ley de bueno juro que nadie a noche escriesse con culpa, ni menos amaneſciesse sin gracia. Cirilo sobre el liuitico dize. Ay por ventura dia en que el hombre bueno no se vaya mejorando, y ay hora ni momento, en que no este el tal mereſciendo: pues immita a los buenos en lo q̃ bazen, y llora con los malos todo lo q̃ cometen? Lloro el rey dauid la muerte del infante absalon, no tãto por que era su muy querido hijo: quanto por verle morir en tã mal estado. Lloro el hijo õ dios sobre la ciudad de hierusalem, no tanto por que le auian alli de matar, quanto por que jamas de sus males se auia de emmẽdar. Lloro y mucho lloro el prophcta hieremias la captiuidad de su pueblo israelitico, no tanto por q̃ los lleuauã presos a babilonia, quã to por que, ni por aquel castigo auia de dexar la ydolatria. Lloro el grã capitã josue cõ todos los y llustres de israel no tãto por que otro dia se le acaba la vida, quãto por ver quã ingrata le era a dios la triste synagoga. Lloro el prophcta samuel, quãdo el rey saul vino de la conquista õ amalech, no tanto por auerle dios priuado del reyno, quanto por auer caydo en tan gran peccado. Sanct augustin en sus confessiones, dize. En ninguna cosa vemos ocuparse tanto los buenos, como en atraer a bien viuir a los malos: y de que por ruegos ni amenazas no los puedẽ conuertir, tomanse por ellos grauemente a llorar. Quando hieremias dixo: defecerunt pre lachrimis occuli mei, y quando dauid dixo: exitus aquarum deduxerunt occuli mei, que otra cosa nos quisierõ dar a entender, sino q̃ el vno de ellos tenia saltados los ojos de llorar los trabajos que el pueblo padescia, y que el otro estaua hecho vn mar de lagrimas, por las maldades q̃ en israel veya? Anselmo en sus meditaciones dize. O buen jesu, o mi buen

señor que seria ō mi triste y mezquino si los varones justos, no me socorriessen con sus oraciones bēditas, y que los hombres sanctos no me ayudassen a llorar mis enormes culpas? Sanct hieronimo sobre hieremias, dize. O charidad immensa, o piedad nunca oyda, qual fue la que el señor tuuo de la triste synagoga, y ayn tiene oy de qualquiera anima peccadora? pues manda al sancto propheta hieremias, que llore las culpas por ella cometidas, como si fuessen del mismo propias. Porq̄ piensas que manda el señor a los varones justos llorar nuestros peccados, sino porque sabe el mejor que nosotros, que si tenemos potencia para caer en la culpa que no nos podemos leuantar della, sin su gracia y licencia? Quien pues es poderoso para alcançar nos esta gracia, sino el que esta en estado de gracia? Es aqui de ponderar tambien, que en el llorar ō hieremias, primero le mādo el señor que se trasquilasse los cabellos, y despues que les diesse de coçes, y a lo vltimo que llorasse sobre ellos, lo qual todo no vaca ō misterio ni ayn ō secreto. Que otra cosa son los cabellos superfluos en la cabeça, sino los pensamientos vanos y libianos que está enel anima? Que otra cosa quiere dezir: q̄ quanto los cabellos se trasquilan y rapā tanto mas crescen y se aumentan, si no que los pensamientos torpes be immūdos quāto mas los reprimimos tanto mas vienen a tropel contra nosotros? Que otra cosa significa, no mandar dios a hieremias, q̄ a sus cabellos arrancasse sino que solamēte los trasquilasse, sino que alos torpes pensamientos, si somos bastantes para resistirlos no lo somos pa del todo arrancarlos. Las rayzes de los cabellos, siepre quedan en la cabeça, y las rayzes ō los vanos desseos siempre quedan enel anima, y si el señor esto permite es para que tēgamos materia en que nos exercitar, y tengamos ocationes de mas merescer. La glosa sobre hieremias dize, Estōces los pē samiētos malos trasquilamos, quā do de nuestros coraçones los alançamos, y estonces con los pies los acoçeamos quādo a pensar enellos no nos tornamos, y estonces de todo coraçon los llorāmos, quando ō auer los consentido nos arrepentimos. O quan bienauēturado yo seria, si los sobrados desseos de mi coraçon yo trasquilasse, y los ordinarios peccados de mi anima yo acoçeasse, y los tiēpos mal perdidos, yo siēpre llorasse: porque en la hora postrimera tan estrecha cuenta nos pediran ōl tiempo que perdimos, como de los males q̄ hezimos. Hablando mas en particular: ya q̄ dios manda al propheta hieremias, que se trasquile como si fuesse loco, y que acoçee lo que se huuiere trasquilado, y que llore muchas lagrimas como hombre aborrido, razon sera que sepamos si le manda esto hazer por pecados que aya hecho, o por culpas que aya visto en el pueblo judayco. Quiē nunca vio a christo llorar, o mandar llorar, q̄ no tuuiesse occasion para hazer lo, y razon para mandarlo? La razon por que llora hieremias es, quia ablata est fides de ore eorum: es a saber, que ya no ay fe en la casa de jacob, y que peresció la bondad y verdad ōl reyno ō israel. Roberto sobre estas

palabras, dize. Mira y nota que no se quexa aqui dios, porque no le ofrescen sacrificios, ni porq̃ no le pagan los diezmos, ni porque quebrã tan los ayunos sanctos, ni porque sõ auaros y cobdiciosos, ni avn porque son carnales y golosos: porque a todos estos descuydos naturaleza nos enclina, y flaqueza humana nos escusa. De lo que el señor se quexa es, que en los coraçones son infieles y dolatras, y que por sus bocas no saben, sino dezir mentiras, los quales dos malditos vicios, son peligrosos para nos saluar, y son muy difíciles para emendar. Cipriano en el simbolo, dize. Avnque digã al apostol, quod fides sine operibus morta est, toda via quiero yo antes hazer obras peccadoras siendo fiel christiano, que no obras virtuosas siendo infiel ꝛ pagano: porque muy mas facilmẽte alumbra el señor, al que cree lo que el manda, que no al que blasfema del y õ su yglesia. Anselmo tambiẽ, dize. Si permitieres o mi buen jesu, que yo sea del demonio tentado, ruegote q̃ no lo sea, sobre si es bueno, o si es malo ser christiano o ser judio: porque tengo para mi creydo que todo christiano q̃ perseuerare hasta la fin en el bien creer, que no le õrara s tu cõdenar ni perder. Bamasceno, dize. Nunca el demonio ossa tentar de rezio, si no al que el siente que esta en la fe vn poco floxo, y en tal caso, si halla alguno en la fe floxo y frio: no cura õ con otros vicios tentarle: porque mas presçia el õmonio ver a vno en la fe dudoso, que ver le cometer todos los peccados del mundo. Porque no vela y se desuela el demonio, sino sobre que estes escrupuloso en la fe de christo? Que tienes si fe verdadera no tienes? Que te falta si la fe verdadera de christo no te falta? O buen jesu o luz de mi anima, yo te ruego y suplico, q̃ no me priues õ tu fe, no me hechos õ tu yglesia, no me despidas de tu gracia, ni me desheredes de tu clemencia: porque si de tu fe sancta no me dexas caer, siẽpre tendre esperança que me he de saluar. Viniendo pues ya al principal proposito, quien hizo al infelice de judas que se ahorcasse y al buen ladron que se saluasse, sino la grã fe que tuno el vno, y la enorme infidelidad que cayo en el otro? De no creer judas que era christo el criador, y de creer el ladron que era christo el redemptor, vino judas a le vender, y vino el ladrõ a le creer: de manera que del poco creer y saber, vienen los hombres a mucho peccar. Gregorio en vna homelia, dize. Tãto la fe del buen christiano es mas meritoria, quanto la fe esta mas sin argumẽto y razones: porque el merito de nuestra fe catholica, no consiste en lo que vemos con los ojos, sino en lo que cõ el coraçõ creemos. Si cotejamos la fe del buen ladrõ, con la fe delos antiguos padres, hallaremos por verdad, que tanto excedio el a ellos en fielmẽte creer, q̃nto excedieron ellos a el en bien viuir. Como abrahã no auia de creer en dios, viẽdo que le hablaua dios desde lo alto õl cielo, y q̃ le tracta ua el como a su particular amigo? Mayor fue la fe del ladron q̃ no fue esta: pues para creer en christo ningũa palabra le dixo christo ni le vio alla en el cielo, sino aca colgado de vn palo. El prophcta esayas creyo en dios quando le vio en vn altissi-

mo throno assentado, y de millares ō seraphines acompañado: mas la fe deste buē ladron, fue mayor: porque a christo no le vio sino crucificado, y de ladrones acompañado. Fe tuuo el prophecta moysen, quando vio al dios de israel, hablarle desde vna çarça y q̄ la çarça se ardia, y no se quemaua: mas la fe del buen ladrō fue muy mayor: que no esta: pues vio a christo cargado de espinas no que ardian de burla, sino que le traspassauan el celebro ō veras. Fe tuuo sant pedro quando vio a christo andar sobre las ondas del mar, mas muy mayor fue la ōbuē ladrō pues vio a xpo no acoçear el agua, ano estar bañado en sangre de pies a cabeça. Tuuo fe la magdalena, quando vio a christo resuscitar a lazaro su hermano de q̄tro dias muerto: mas muy mayor se tuuo este buē ladrō, pues no auia visto a christo a nadie resuscitar, sino q̄ como vn mal hechor le veya en la cruz morir. Fe tuuo el gran euāgelista sant juan quando en el pecho de christo se quedo dormido, despues que en el cenaculo auia cenado: mas muy mayor fue la fe deste buen ladron pues creyo en el hijo de dios, no en su pecho dormiendo, sino a su lado con el padesciendo. Fe tuuo el apostol santiago, que vio a christo en el mōte tabor se tranfigurar, y los padres del viejo testamento alli adorar: mas muy mayor fue la fe deste buen ladron pues vio al hijo de dios no transfigurado, sino desfigurado, no resplādescerle el rostro, sino despedaçado el cuerpo. ¶ O ladron glorioso, o salteador bienauenturado, quien sino tu hurto a la sinagoga la fe que antiguamente tenia, y le salteo el xpo en quiē entonces no creya? ¶ parte pues comigo o buē ladron parte cōmigo la fe que a la sinagoga hurtaste, y el christo que en el caluario saltearste: porque no fui cōpañero tuyo en el padescer, quiero lo agoiar en el creer. Lo que yo quiero q̄ partas cōmigo es, la fe entera q̄ tienes, las palabras sanctas q̄ dizes, la abundācia de sāgre que derramas, la confession justa que ō mi dios hazes, y la charidad christiana con que al otro ladrō corriges. ¶ O herencia bienauenturada, o mayorazgo rico q̄ glorioso qual es este del ladron: pues assi como con los hurtos del mundo se barata la boca, assi con lo que el hurto en la cruz se gana la gloria. Chrisostomo ō laudibus latronis, dize. En quiē o buē jesu en quiē quedo tu se sancta, quā do te partias desta vida, sino en la triste de tu madre, q̄ al pie dela cruz llorauā, y en aquel sancto ladron q̄ a tu lado padescia? Bernardo dize. ¶ O buen jesu, o redemptor de mi anima quā solo te hallaste en la cruz de amigos, quan arrodeado de enemigos: pues no tuuiste alli mas de dos enteros christianos: es a saber tu bendita madre q̄ cō el coraçon te creya, y aquel justo ladron que con la boca te confessaua. ¶ pues no es otra cosa ser christiano, sino creer en christo, y seruir a christo: de creer es que fue este ladron christiano y murio christiano: porque si el no lo fuera nunca el se encomendara a christo como nos encomēdamos a dios, sino le creyera ser dios. y sicio sobre el leuitico dize. De ser este ladrō baptiçado no lo dudamos, de como se bap[illegible], y a dōde se baptizo, esto no lo sabemos: lo que sabemos en este

caso es, q̃ si salto en la cruz agua para le baptizar, no salto alli sangre para le regenerar. En el templo de bierusalem, no auia mas de vna piscina para sanar: mas en el mõte calnario auia tres pilas para baptizar la vna estaua llena de lagrimas õla madre, la otra estaua llena õ agua õl costado, y la otra estaua llena õ sãgre de su cuerpo. Como este ladron no auia de ser baptizado auiendo tãtos aparejos para baptizarle? O anima mia, o coraçõ mio, porque no baptizays vuestras culpas, y porq̃ no lauays vuestras maldades, en las lagrimas dela dulce madre, en el agua del lastimado costado, o en la sangre preciosa del su hijo? Ecce nũc in iniquitatibus cõceptus sum, et in peccatis cõcepit me mater mea mas todo no obstãte, que peccados puedo yo auer heredado, ni q̃ maldades puedo yo auer cometido, q̃ las lagrimas õ la madre no me las laue, y la sangre del hijo no me las alimpie? Ya no quiero yr cõ judich a la fuente õ modien a me lauar, ni quiero yr con naaman a las aguas de jordan a me bañar, ni quiero yr con el paralitico a la piscina de bierusalẽ a me curar, sino q̃ quiero yr a las pilas sagradas del caluario a me baptizar: las quales estã llenas de la sangre que mi dios derramo, y del agua que de su costado salio. Sea pues la conclusion õ todo, que en el baptismo de christo no se hallo sino solo sanct juan, mas en el deste ladron hallosse christo y su madre, y san juan y la magdalena: de manera que en la casa de dios mas honrra hazen a los que son buenos ladrones, que no hazen a los que son malos emperadores.

Capitulo. v. De como al buen ladron le aprouecharõ mas tres horas que estuuo en la cruz, que no a judas tres años q̃ siguio a christo: y de como los otros hurtã basta la horca, y el hurto en la horca.



Et nunc domine deus israel, da seruo tuo cor docile, vt discernere possit iter bonum et malũ: dixo el gran rey salomon a dios en vna oracion quele hizo. iiij. regum. capi. iij. y es como si dixera. O gran dios õ israel, o gran señor de la casa de jacob, a ti ruego y suplico, seas contẽto y seruido de me dar vn tal y tan buen coraçon de tu mano, para que todo lo que me mandares haga, y para que todos los cõsejos que me dieres crea. Quien sabra regir este tan opulento reyno, si tu no le das coraçon enseñado para discernir entre lo bueno y lo malo? Muy grata fue a dios esta oracion de salomon, por ver que no le pidio mas reynos para se ensanchar, ni le pidio mas riquezas para se regalar, ni le pidio largos años para mas tiempo viuir, ni avn le pidio fauor y fuerças para de sus enemigos se vengar. Tener mucho, poder mucho, viuir mucho, y valer mucho, no sõ por vẽtura las cosas q̃ en este mundo mas de coraçon procuramos, y porque mas vezes sudamos, y avn sospiramos? Pedir el rey salomon a dios

que le diesse, cor docile, era pedirle vn coraçon que se dexasse de sabios enseñar, y se dexasse de hõbres prudentes aconsejar, lo qual suelen pocos pedir, y mucho menos hazer: porque cada vno se tiene por tan sabio, que piensa no tener necessidad del consejo de otro. Que demanda mas gloriosa ni q̃ peticion mas bien auenturada podia el buẽ rey echar a dios, que pedirle coraçon bien enseñado y que a los consejos de buenos estuuiesse siempre subjecto? El diuino platon en su thimeo, dezia. Jamas vi errar a nadie por llegarse a consejo ageno, y ha muchos vi perder se por seguirse por su parescer proprio. Seneca a lucilio, dize. El bien del coraçon enseñado y del hombre aconsejado es, que si acierta en lo que haze dan le a el toda la gloria, y si se yerra lo que emprende echan al que se lo aconsejo toda la culpa. Quando christo tomo consejo sobre el dar õ comer a las compañas hãbrientas, no le tomo por ventura cõ el apostol sant phelipe, que era de los que menos podiã, y avn menos sabian? El diuino paulo escriue a philemon su discipulo, Sine consilio tuo nihil faciam: es a saber, que sin su parescer y consejo, no determinara de yr a roma, oõ quedar se a predicar en asia. Muy mayor propheta era el rey dauid que no lo era nathan: mas tomo consejo con el el buẽ rey: sobre si haria el mismo el templo sancto, o si lo mãdaria hazer a su hijo. Pues si christo siendo dios, y sanct pablo siendo apostol, y el rey dauid siendo propheta no se querian fiar de su parescer proprio: porq̃ osa nadie rebusar el parescer ageno? Fortis vastauit eos gladius, et intus pauor: quia gens est absq; consilio et prudencia. Dixo dios a moysen, quexandose a el de los hijos de israel, como si dixera. Acierte o moysen, elegir vn pueblo para mi seruicio, que ni tiene prudencia para se gouernar, ni toma consejo para lo que ha de hazer, por cuya razon y causa, andará toda su vida con el cuchillo de los enemigos assombrados, y traeran los coraçones siempre espantados. Quexarse aqui dios de la synagoga, de tener poca prudencia y mucha locura, y de menospreciar el buen consejo, y regirse por su seso proprio: las quales dos cosas sõ muy perniciosas en vna republica, y muy dañosas en qualq̃er persona. Dezir tambien dios, quod fortis vastauit eos gladius, et intus pauor: es dezir y auisar q̃ todo hombre necio y capitoso siẽpre sera mal quisto, y andara como assombrado. Chrisostomo dize. Muy gran merced haze el señor al hõbre que le da coraçon docile y tierno con que se õra aconsejar, y se permite tratar, y se consiente enseñar, y que no es duro de rogar: porque ay hombres tã insipidos en las condiciones, y tan brauos en las conuersaciones, que son de todos aborridos, y que andã consigo mismos podridos. Dame o buen jesu, dame coraçon docile y tierno para que te pueda amar, dame coraçon docile y mãso para que te pueda creer, pues ningũ coraçõ obstinado entro jamas en el cielo. La glosa de sanct hieronimo, dize. No vaca de misterio, que no se contenta el sabio cõ dezir a dios, domine da mihi cor: sino que añadio, diziendo, da mihi cor docile, porq̃ ha muchos da dios coraçones que no

son de hombres sino de bestias y animales, con los quales ni sabē dezir lo que quieren, ni saben elegir lo que deuen, ni saben conseruar lo q̄ tienen, ni ayn saben callar lo que siēten. Bernardo sobre aquella palabra de los canticos, abij post vestigia gregū tuarum, dize. Palabra de mucha injuria, y lastima es, que llega al anima, mādar dios que vaya detras de las bestias al que es señor de las bestias, lo qual el señor le manda: porque mas bestia es q̄ las bestias el que tiene vso de razō y no viue segun razon. El fin para que el sabio pedia el coraçon docile fue, para saber elegir lo que le conuenia, y para poder euitar lo que le dañaua: porq̄ a no saber esto hazer, mas sabe vn bruto animal, que vn hombre racional: pues vemos por experiencia, que de vnas yeruas come cada dia, pa se sustentar, y de otras come a tiēpos para se purgar. Sāct augustin sobre el apostol, dize. Saber a vno en suerte de tener coraçon docile en este mundo, para que sepa discerner entre lo que es bueno o es malo: don es tan altissimo que le da dios a muy pocos en este siglo: porque tras esto saber, no ay mas que saber. Viniēdo pues ya al proposito, por ventura no tuuo el buen ladron coraçō docile, para discerner entre bueno y malo mejor q̄ no lo tuuo el otro ladron su compañero, pues dixo, domine memento mei en comendandose a christo: y el otro dixo, si tu es christus, saluum facte metipsum ⁊ nos: blasfemādo de christo? Origenes sobre sant matheo dize. En cōfiança que te saluaras como se saluo el ladron, no cures hermano mio ō ser ladron: porque no le dio christo el reyno de los cielos tan de hecho, q̄ no le mouio a hazerlo algun derecho. Si le dio el reyno de los cielos fue, porq̄ le confesso quando todos le negauan, le alabo quando todos le blasphemauan, le acompaño quando todos le desamparauan, y ayn le defendio quādo todos le acusauan. O altos juyzios de dios, o secretos inscrutables de la diuina prouidencia, quien de los sanctos merescera entender los, ni quien de los seraphines podra alcançar los? Vēgan oy a capitulo todas las personas sabias, y bagan vna congregacion entre si todas las hierarchias, que cuēta nos pueden dar, ni que razon nos pueden alegar para saber ni alcançar, porque le valierō mas a este ladrō tres horas solas que en la cruz estuuo con christo, que no tres años continuos q̄ judas anduuo tras christo? Conforme al dicho del apostol: que aprouecha que el ortolano labre la huerta, y plante la lechuga, y ayn la riegue con el agua de la anoria, sino la viñita el señor con el sol ō su gracia? Chrisostomo, de laudibus latronis, dize. El ladron hurtaua, y judas daua limosnas, el ladron se bartaua, y judas ayunaua, el ladron salteaua, y judas oraua, el ladron seguia el mūdo, y judas seruia a christo: y todo no obstante el ladron se salua, y judas se condenna. Que aprouechā todos nuestros seruicios, si al hijo de dios no le son aceptos? Primero miro dios a abel, que no a sus sacrificios: porque en el mundo poco se les da si lo que dan a vno es bueno, ayn que el que se lo da sea malo: mas en la casa de dios, mucho mas se mira los meritos de el q̄

de el que oza, que no el valor de lo que oza. Grandes fueron los meritos deste ladron, pues no fueron años ni meses ni semanas, sino horas, y avn muy pocas, las que en el seruicio de christo viuo: mas el las empleo tambien, que quã despacio pecco, tan de supito se arrepintio y tan a priessa se emendo, y tan en breue se saluo. Aduertino, dize. Es aqui de ponderar, que debaxo de silencio se passo la escriptura: quien era este ladron, de donde era, que edad tenia, que ley guardaua, o de q̃ sangre descendia: porque pylato como era juez romano, indiferentemente podia crucificar a los gentiles, como ahorcar a los judios. El secreto deste secreto, guardolo la escriptura para si sola, por darnos en ella entender, que para nuestra saluacion o nuestra condenacion muy poco haze al caso ser illustre o plebeyo, ser rico o pobre, ser biẽ afamado, o mal infamado: sino q̃ tengamos a christo por nuestro señor y rey, y que guardemos ficlmẽte su sancta ley. El gran basilio sobre los psalmos, dize. Todas las cosas desta vida suffren escusa, excepto las que tocã al prouecho de nuestra consciencia, y al seruicio de la yglesia catholica, en las quales no se ha de admitir disculpa, ni se ha de dar escusa. Para ver q̃ en el seruicio de dios no ha õ auer escusa ni dar õsculpa, no miremos ni imitemos sino al ladrõ bueno q̃ padescio en la cruz cõ christo, el q̃l para pedir perdon de sus herrores, y para arrepentirse de sus pecados, no le impidio ser infamado, ni ser cõdẽnado, ni estar crucificado ni ser õ linage obscuro, ni avn tener para se arrepentir poco tiẽpo. Por pecadores que seamos, y por tarde que a la cruz llegamos, no debemos de ser oydos, ni desperemos de ser admitidos: pues no leemos deste ladron q̃ se huuiesse baptizado, ni estuuiesse cõfessado ni avn se huuiesse arrepentido, hasta q̃ fue se puesto en el palo. Dixilo, dize. O sũma piedad, o eterna y grã bodad, de ti mi dios: aquel buẽ ladron q̃ sudores por ti passo, que disciplinas a sus carnes dio, que numero õ años te siruio, en q̃ peregrinaciones sanctas su tiempo empleo: para q̃ dentro de tres horas le perdonasses la culpa y no otro sino tu le llenasse a la gloria? Bernardo tambien dize. O quien con el buen ladrõ se pudiesse tornar ladron, pues vn solo sospiro le hizo christiano, y vna sola palabra le lleuo al cielo. Hurtar en la niñez, y hurtar en la mocedad, y hurtar a la vejez, y avn hurtar hasta la horca, esto cada dia lo vemos: mas hurtar en la misma horca, de quiẽ sino deste sancto ladron lo leemos? Ningũ famoso ladron hizo tã grã hurto antes que fuesse a la horca, como fue el que el buen ladrõ hizo, en la misma horca: pues delante los ojos de todos les hurto el reyno de los cielos. O hurto glorioso, o saco bienauenturado, qual fue el que este ladron hizo en el palo, estãdo crucificado: pues hurto al padre a su hijo, a los angeles a su señor, a los hebreos a su criador, y a los christianos a su redẽptor. Que es esto, o ladrõ famoso, dime que es esto, o ladron glorioso? Quien nunca tal vio, quien jamas tal oyo, quien hasta oy tal leyo, que enclauados los pies, crucificados los braços atadas las manos, y descoyun

tados los miembros, juntamente, estas en la horca espirando, y estas a los otros hurtando? En tal ō pedir perdon al pueblo, en tal de dezir el credo, en tal ō restituyr lo hurtado, como lo hazē los otros ladrones en aql passo, te pones tu a hurtar de nueuo? O buen jesu, o consuelo de mi anima, no me daras licencia, para que cō este salteador saltee y que con este ladrō hurte? Lo que yo tengo de hurtar, sera la sangre que derramas, el amor cō que mueres, la charidad porque mueres y la cruz en que mueres: mas ay dolor, q̄ para todo esto yo poder hurtar, me he primero de crucificar. O anima mia, o coraçon mio, si quereys con este ladrō hurtar y robar dexa os prender, dexa os atar, dexaos descoyuntar y crucificar: porque assi como enel mundo teniendo libertad se hurtan los dineros, assi en la cruz perdiendo la libertad se roban los cielos. Leuil y apocado hurto fue el de adam, pues no oso hurtar de todo el paraysso sino vna sola mançana: mas este buen ladrō no se contento con mançanas del paraysso, sino que hurto à todo el paraysso. Vano y liuiano fue el hurto q̄ hizo la hermosa rachel a su padre laban y muy honrrado hurto fue el deste buen ladron, el qual no se a poco a hurtar ydolos de palo, sino que hurto el mesmo dios verdadero. Atreuido hurto fue el que hizo el rey dauid, quando hurto el frasco de agua y la lança de la cabecera del rey saul: mas muy mas solenne hurto fue el ōl buen ladron, el qual no hurto la lança que estaua ala cabecera, ni el frasco que estaua lleno dagua: mas hurto el cuerpo ō christo dessangrado, y el costado alanceado. Subtiles ladrones fueron las espias de moysen, que hurtaron el razimo de huuas de la tierra ō promission: mas muy mas subtil ladrō fue el buen ladron, pues hurto de los q̄ hurtarō, no el razimo colgadado, sino a christo crucificado. Cipriano, dize. Salgan todos los ladrones a cotejarse con este buen ladron, y hallaran con verdad, que el es el mayor de todos, y mas famoso que todos: pues los otros si hurtan quitan les las vidas, mas este hurtando cobro la vida.

Capitulo. vj. De como el buē ladron, no leēdo en la cruz sino el coraçō y la lēgua: y que con solas estas dos colas gano la gloria: y acerca ō la guarda del coraçon, se dizē muy altas doctrinas.



Dixo el sabio sabio salomō, hablādo cōsu hijo roboā, en el capitu. iiij. de los prouerbios. O mi custodia custodi cor tuū: quia ex ipso vita procedit. Y es como si dixera. Acōsejo te hijo mio roboam, como en cosa que te va mucho, y muy mucho, que guardes tu coraçon, con toda guarda: porque del procede y mana todo el bien de tu vida. Este consejo del sabio, mucho nos deue de yr en creer lo, y mucho mas en guardarlo: pues cō tan altas palabras lo escriue, y con tan delicadas razones nos le persuade. De mi digo y confiesso, que

entre quantas cosas he leydo, y a personas sabias he oydo, ninguna dellas mas altamente se me assento en mi memoria, ni avn satisfizo a mi juyzio como es este cõsejo del sabio. Para el qual encarescer quisiera yo tener el entendimiento de homero, el espiritu de platon el frasis de diogenes, la oratoria de esquines, y la lengua ciceroniana. La glosa de roberto, dize. Tras dezir el sabio, como dixo: omni custodia custodi cor tuum, no ay mas que encarescer, no ay mas que pensar, no ay mas que buscar, no ay mas que dezir, ni avn ay mas que encarescer: porque debaxo desta palabra se encierra y cõprehende todo lo bueno que hasta oy esta escripto, y todo lo que para nos salvar es necessario. O breue sentẽcia, o alta doctrina, o dicho admirable, o auiso diuino, qual es este consejo q̃ nos da el sabio digno por cierto de seoyr, verdadero para se creer, justo para se enseñar, y muy sancto para se obrar. Sant bieronimo en este passo, dize. Dezir el sabio, omni custodia custodi cor tuum: es dezir nos a la clara, guarda guarda, vela vela, auisa auisa, cierra y cierra las puertas y entradas del coraçon: porque el es en el que mas dessea el señor holgar: y el tambien es el que mas querria el demonio posseer. Sant augustin en vn sermõ dize. No immerito dize el sabio, omni custodia custodi cor tuũ: pues dios y el demonio, y el demonio y dios, no debatẽ entre si sobre qual posseera los ojos con que miramos, o las lenguas con que hablamos: si no qual de los dos se nos encastilla ra en el coraçon que tenemos: de manera, que en la guarda del coraçõ, consiste nuestra saluacio o perdicio. Origenes en vna homelia, dize. Quando el sabio dize, omni custodia custodi cor tuũ: es preuenir nos y auisarnos que pongamos guardas y sobre guardas a nuestro fugitiuo coraçon: porque no le ensuzie la carne no le altere el mundo no le engañe el demonio, no le ocupe el enemigo, ni nos le robe el malo enemigo. Que otra cosa quiere dezir, guarda tu coraçõ con toda guarda, sino que tanto y no mas tenemos en xpo, quanto en el nuestro coraçõ tiene el mesmo xpo? Si poco tiene dios en ti, poco tienes tu en dios: y si mucho tienes tu en dios, mucho tiene dios en ti: y como no quieras tu de dios, sino la saluacio, y dios no quiera de ti sino el coraçon supremamẽte le deues guardar, y de nadie sino del no le deues cõfiar. Sanct gregorio en los morales dize. Muy alto cõsejo muy diuino auiso es el del sabio quando dixo, omni custodia custodi cor tuum: y la razon dello es, q̃ como todo lo que dios nos da, y todo lo q̃ a dios ofrescemos no valga nada, sino se deposita en el coraçõ o sale ỏl coraçon: es cosa muy saludable que este siempre nuestro coraçõ lleno de buenos desseos, y muy apartado de pensamientos vanos. Dime yo te ruego, por q̃ no se contẽto el sabio con dezir que guardassemos el coraçõ, sino q̃ añadio y dixo, que cõ todas guardas le guardassemos, y que a muy grande recaudo le pusiessemos? Que otra cosa es guardar le cõ toda guarda, sino no dar lugar a q̃ entre en el ningũa vanidad ni locura? Seneca en vna epistola, dize. Vemos q̃ los ojos se guardan con las pestañas, la boca con

los labios, las orejas con algodones las manos con los guantes, el pan en las troxes, y los dineros en las arcas: mas al ambicioso y bullicioso coraçon, nadie es poderoso para quitarle los ôsseos vanos, ni para atajarle los pensamientos liuianos. Dime yo te ruego qûe thesoro piensas que ay en el coraçon humano, para que con tantas guardas a ô ser guardado? O si supiesses hermano mio, quan gran thesoro es el que deposita dios en el coraçon del hombre justo, yo te asseguro y avn juro, q̃ con muy grandes guardas tu coraçon guardasses: y a otro que a dios en el no consintiesses. No es porventura cosa justa, que este tu coraçon bien guardado, pues no le quiere dios para otro fino para si mismo? Hugo de arra anime, dize. En el coraçon del hombre esta la potencia racional con q̃ se rige, la potẽcia irascible con que se defiende: y la potencia concupiscible con q̃ se produze: y en la guarda destas tres potẽcias consiste la saluacion del anima, y el reposo de la vida. A manera de otro capitan como ioab trabaja mucho el demonio, de darnos en estas tan nobles potencias, tres muy feroces lançadas, para que el nuestro triste coraçon se manque be inhabilite, a que no sepa regirse en la prosperidad, ni sepa valerse en la aduersidad. Bernardo sobre, qui habitat, dize. O quátas guardas y sobre guardas, o q̃ntas velas y sobre velas se han ô poner al triste del coraçon: es a saber, contra el mûdo q̃ nos rodea con riquezas ponerle la libertad, contra la carne q̃ nos cerca cô deleytes, ponerle la castidad, cõtra el demonio que nos persigue con malicias, ponerle la charidad. Si nosotros tuuiessemos tan gran cuydado de a nuestro coraçon guardar, como tiene el demonio de le cõbatir, no nos traeria el tan desassossegados ni avn nos meteria en tan enormes peligros. Si quieres oyrme recontar la orden ô nuestra perdició, veras muy a la clara como depende de no guardar el coraçon: de manera, que en el punto que desobre el coraçô quitamos la guarda, luego se va a perder la cõsciẽcia. Es pues la orden de nuestra desorden, que la vista pare al pensamiento, y el pensamiento pare delectació, y la delectacion pare consentimiẽto, y el consentimiento pare obra, y la obra pare costumbre, y la costumbre pare necessidad, y la necessidad pare obstinacion, y la obstinaciô pare desesperacion, y la desesperacion pare dannacion. Coraçon que engendra de si tales hijos y nietos: no sera justo tener le preso con esposas y grillos? Quien a vos, o anima mia, tiene cargada de escrupulos, y quiẽ a vos, o cuerpo mio, trae atormentado con trabajos: sino las torres de viento que mi coraçon haze, y mil negocios peligrosos en q̃ se mete? Anselmo, dize. Conuiene nos mucho guardar el coraçon en la obra: para que sea bueno lo que hizieremos, y guardar mucho la lẽgua para que sea justo lo que hablaremos y guardar mucho el pensamiẽto para que sea limpio lo q̃ pensaremos: porque tales seran los coraçones q̃ tuuieremos: quales fueren las obras que hezieremos. Audi populo stulte: audi q̃ nô habes cor. Dixo dios por hieremias. ca. v. como si dixera. Oye me pueblo loco y mal-

dito, oyeme pueblo descoraçonado: porque ha llegado a tanto mal tu perdicion y daño, que carescés de razon, y no tienes coraçon? No pudo dios motejar ni dezir al pueblo israelitico otro mayor baldon q̃ llamarle loco, y que no tenia coraçon: porque siendo como es la vida del cuerpo el coraçon, y la vida del coraçon sea el anima, y la vida ō l anima sea dios, y la vida de dios sea esse mesmo dios: q̃ otra cosa es ser vno descoraçonado, sino ser malo y ōsalmado? Origenes sobre hieremias, dize. No habla dios de los coraçones de carne que está enlos pechos que desos no falta ninguno a los hebreos. De los que dios habla sō de los coraçones sanctos y espirituales con que al señor seruimos, y a nuestras animas saluamos: y desta manera, faltar a vno el coraçon, es faltarle la razon. Y si es verdad, como es verdad, que no es otra cosa el coraçon sino la razon: que pierde el que su coraçon no pierde, y que tiene el que su coraçon no tiene? No hechan a vno preso en la casa de los orates ꝛ innocentes, porque le falta el coraçon con que viuia, sino porque le falta la razon con que se regia: y desta manera, mas loco es el que no viue conforme a la razon, q̃ no el que tiene alterado el coraçon? Platon en su thimeo, dize. Si el hō bre pierde los ojos, o los pies, o las manos, o la hazienda, podremos del tal dezir, que si pierde pierde algo: mas el que pierde su razon y coraçon pierde lo alli todo: porque en las entrañas de nuestra madre, lo primero que se engendra es, el coraçon: y lo postrero que en el muere, es el mesmo coraçon. Como tengamos necessidad de tener paciencia en los trabajos q̃ padescemos, y de tener constancia enlas obras q̃ emprendemos: muy gran merced es de dios hazerle de coraçon animoso y muy gran castigo es de dios hazer le de coraçon apocado.

Sant anselmo en sus meditaciones, dize. O buen jesu, o gloria de mi anima, atapame yo te ruego atapame las orejas porque no oya, ciegame los ojos porque no vea, ōscepame los pies porque no ande, y corta me las manos porque no robe: con tal que me dexes animo para seruirte, y coraçon para amarte. Como es possible ō todo mi coraçō amarte ni seruirte: si tu o mi buen jesu dexas a mi coraçō perderse? Pues tu eres el dios en quien yo creo, y el señor a quien yo siruo, y la vida con que yo viuo, y el coraçon que yo mas amo: que otra cósa es estar yo descoraçonado, sino estar priuado ō ti o mi buen jesu christo? De dupli ci corde, ꝛ labijs celestijs, et manibus male faciētibus ꝛ duabus vijs ingredièti. Dixo el sabio enel eccles. capi. ij. como si dixera. Ay del hombre que tiene dos coraçones para mal pensar, y tiene dos lenguas para mas murmurar, y tiene dos manos para mas hurtar, y va por dos caminos para se perder. La glosa en este passo dize. Nadie tiene dos coraçones sino el malicioso, nadie tiene dos lenguas sino el dessenguado, nadie tiene malas manos sino el cobdicioso, ni nadie camina por dos caminos sino el ambicioso: el q̃l por mas tener y por mas valer, no dexa camino ō andar, ni estado ō intētar. Cosa es por cierto muy nueua, y no uedad es nūca oyda, osar dezir el sa

bio que ay hombre que tiene dos lenguas para poder mejor murmurar: y que ay otros que tienen dos coraçones para se hartar mejor de pensar, y en tal caso osariamos dezir que tan monstruosa cosa es tener dos coraçones, como carescer ō vno. Remigio sobre estas palabras dize. En las cosas que se empiden vnas a otras el desbazerlas es ganarlas, y el apertarlas es huyrlas, el cortarlas es coserlas, y el desminuyr las es aumentarlas, y el cōsumirlas es mejorarlas. El exemplo de todo esto se puede poner, en los arboles que tienē muchas ramas y en las cepas que tienen muchas piertegas, a las quales el cortarles lo superfluo les baze crescer, y el podarles lo que les sobra les baze fructificar. El propheta hieremias, acusa a israel q̄ no tiene ni avn vn coraçon, y el sabio salomon reprehende al hōbre malicioso, porque tiene dos coraçones: y pues esto es assi, q̄ medio podremos tener para cūplir con el vno y para satisfazer al otro? Hugo de arra anime respondiendo a esta question dize. Pues el amor q̄ tenemos no ha de ser mas ō vno, y aquel en quien hemos ō emplear el amor no ha ō ser mas de vno: por semejāte manera, el coraçon a do el amor emos de depositar tampoco a de ser mas de vno: porq̄ no se puede llamar amor verdadero, el que por muchos coraçones anda derramado. Si en la ley de christo se nos permitiesse tener muchos amores, bien se sufriria tener tambien muchos coraçōes: mas pues no se permite tener mas de vn amor, para q̄ queremos tener mas ō vn coraçō? Aquel en la religion tiene muchos coraçones, que con el cuerpo esta en el monesterio, y con la voluntad se anda vagueando por el mundo: de manera, que con el vno esta sospirando y con el otro anda penando. Dos coraçones tambien tiene el doblado y pocrita, el qual con el vno pide ser abatido, y con el otro procura ser sublimado, con el vno habla manso, y con el otro muerde en secreto, cō el vno pregona consciència y con el otro sustēta la malicia, y avn lo q̄ es peor de todo, que cō el vno procura la cōcordia, y con el otro enciende la guerra. Ay pues del hōbre que tiene dos coraçones: porq̄ sino tuuiesse mas de vno solo, o del todo seria bueno, o ōl todo seria malo: mas teniendo dos coraçones ni en la religion es el que deue, ni en el mundo puede ser el q̄ quiere. Dos coraçones tiene, el q̄ tiene buenas palabras y malas obras, el que pregona espiritu y es todo carne, y el q̄ viue mal y espera bien, y avn el que con los otros es muy riguroso y cōsigo muy clemēte, pa sus hermanos es muy estrecho y para si es muy ācho. No tiene por ventura dos coraçones, el que en el prometer es largo y en el cumplir es corto, y avn el que jura y perjura q̄ ama, y a la fin no ama sino q̄ engaña? Veniēdo pues ya al proposito, todo lo sobre dicho hemos dicho pa relatar y cōtar quan cuerdamēte el buen ladron su coraçon guardo, y quan altamēte le empleo: pues le nego al demonio, y le ofrescio a christo. Gran diferencia tuuieron christo y el demonio, sobre qual dellos lleuaria el coraçon del ladron: por que el demonio dezia pertenescerle a el por ser capitan de ladrones, y christo ōzia pertenescer

le a el por ser padre de peccadores: mas como el ladron dixo domine, memento mei: el demonio fuyo, y christo le amparo. Chrisostomo, dize. O frescio chaym a dios miesses, abel corderos, noe carneros, abrahá palomas, melchisedech vino, da uid oro, jethe a su hija, y anna a su hijo. Si fue mucho lo que estos varones a dios ofrescieron, mucho mas fue lo que el buen ladron a dios ofrescio: porque todo lo q̃ ellos ofrescieron erá cosas estrañas: mas las que el ladron ofrescio erá suyas proprias, y en tal caso, mucho va de ofrescer el hombre ō lo que tiene en su casa, a ofrescer su propria persona. Si alguno preguntare que es lo que este ladron ofrescio, han le ō responder que diga el que es lo que para si guarda: porq̃ dando como dio a christo todo lo que tenia, no es visto reseruar para si ninguna cosa Seneca en vna epistola dize. Quien es el que da a otro todo su ser, que no le da tambien el su querer y tener? Dio el buen ladron a christo todo su ser, todo su tener y ayn todo su q̃rer: quando en la ara de la cruz reconoscio a si mismo por peccador, y a jesu christo por redemptor. O buen peccador, o glorioso confessor, no nos diras que es lo que a tu dios ofresciste, pues tanta gracia con el alcançaste? Abertino dize. No ofrescio el ladrō los ojos porque los tenia atapados, no los dineros porque se los tomo el carcelero, no el sayo porque se le lleuo el verdugo, no el cuerpo que estaua crucificado: solamente le quedo la lengua con que a christo confesso, y tambien le quedo el coraçon con que le creyo. Que quisiera dar a christo su honra, no sabia que era, que quisiera seruirle con su vida, ya se le acabaua, que quisiera partir con el su hazienda no la tenia: porque la honra perdiola por el hurto, la vida mandosela quitar pflato, y la hazienda lleuosela toda el fisco. Origenes, dize. O alto misterio, o diuino exemplo, qual fue el que nos dio el buen ladron despues de puesto ya en la horca, a do no auiendo escapado sino el coraçon con el en christo creyo: y no le auiendo quedado sino la lengua, cō ella a su dios se encomendo. De creer es que si este buen ladron otra cosa mas del coraçon y lengua escapara que con mas y mas a christo siruiera: de manera, que no podemos arguyr de miserable su ofrenda, pues ofrescio a dios todo quāto tenia. Que no ofresce el q̃ su coraçon ofresce? Que no parte, el que su coraçon reparte? O lengua mia, o coraçon mio, porque no tomays compañia con el ladron q̃ esta en la horca crucificado, para que os enseñe como se lloran los peccados y como se roban los cielos? Y reneo, dize. Muy desconfiado estoy de me condenar, y muy gran esperança tengo de me saluar, despues que el buen ladron estando solo, y a solas, atado y crucificado, no mas de con ofrescer a dios el coraçon y la lengua, dentro de media hora se fue a la gloria. Sant bernardo tambien dize. O buen jesu, o esperança de mi anima, por que me tengo de fatigar ni contristar, sino tuuiere pies para yr a la gloria, o no tuuiere oydos para oyr sermones, o no tuuiere riquezas para dar limosnas, o no tuuiere joyas para ofrescer en los templos: pues tengo para mi creydo que a mas yo

no poder, con vn desseo sancto tendre a ti mi buen jesu muy contento? La hermana de moysen fue sarnosa, la generosa lia fue lagañosa, el buen moysen fue tartamudo, el piadoso thobias fue ciego, el triste de minphiboseth fue coxo: mas todas estas faltas y defectos, no les empidieron nada, para que fuessen santos y virtuosos. Si tenemos nosotros los coraçones limpios y sanos que sele da a dios, q̃ esten nuestros miembros podridos? El grã patriarcha jacob estando ciego bendixo a sus hijos, al pobre lazaro, las llagas de las piernas le lamiã los perros, el paciẽte job, cõ vna texa raya de sus carnes los gusanos, el sancto thobias no veya nada sino leadestrauã los mochachos: mas ninguna cosa destas les empedia a su dios y señor seruir, y a sus ꝓximos y hermanos ayudar a saluar. Remigio, dize. Mira, o anima mia mira, que el buen ladron no estaua si no en la cruz sentẽciado a muerte: õsi coyuntados los miembros, atapados los ojos, rompidas las carnes y derramada la sangre: y esto no obstante con solo el coraçon que le quedo biuo se supo remediar, y se vino a saluar. En tan pocas horas, y en tã breue espacio poca penitencia podia el ladrõ hazer, y pocos sospiros podia alli dar: mas como los daua tã de coraçon, y con tanta deuocion, rescibiole el buen jesu en cuenta en alguna manera no solo lo que entonces hazia, mas ayn lo que despues tenia voluntad de hazer, si la muerte no le atajara.

Capitulo. vij. De

como por falta de fee se perdio el mal ladron: y de dos calices que recuenta la escriptura, de los quales beuieron ambos los dos ladrones.



Consurge, consurge bierusalem, quia bibisti calicẽ ire dei vsq; ad feces. Dixo el prophe ta esayas, hablando con israel, como si dixera. Leuantate o bierusalem, leuantate o sinagoga: pues õ pura embriagada y borracha estas cayda en tierra, despues que beuiste el caliçe õ la yra de dios hasta las hezes y hõdura. Estando pues tambien el hijo de dios la noche de su passion orãdo en el huerto de gethsemani, como se le representassẽ todos los tormentos que auia de padescer, y el tormento de la muerte que auia de passar, dixo a su eterno padre. Pater si vis transeat a me calix iste, y es como si dixera. Padre mio eterno y bẽdicto, como hijo tuyo te ruego, y como a padre mio te suplico, quieras y consientas que deste caliçe de amargura beuan tambien todos los õ mi y glesia. Es pues aqui agora la duda, que pues de tambien dios era el caliçe de que israel gusta, como el caliçe de q̃ christo beue: porque el caliçe de christo es aprouado, y el caliçe õ bierusalem es reprouado? Caliçe era el vno, y caliçe era el otro. De amargura era el vno y de yra era el otro, a la sinagoga cupo el vno, y a la y glesia cupo el otro de dios era el vno, y de dios era el

otro: y pues esto era ansi, porque amenazan a israel, por lo que del benio, y loan a christo por lo q̃ del sorbio? Para entender este misterio, a se de presuponer que ay dos maneras ō calices en las diuinas letras: es a saber, vno que se llama calice ō amargura, y otro que se llama calice de yra: y la diferencia que ay entre ellos es, que beuiendo del vno amanescemos en el parayso, y beuiendo ōl otro anochescemos en el infierno. De que esta lleno el calice de amargura, sino ō hambre, frio, sed, persecuciones, y tentaciones: delas quales cosas todas da el señor a beuer a los que el a elegido para que le siruan, y a los que el a predestinado para que se saluen? Sant gregorio en los morales, dize. Aq̃l aquiẽ dios da ō su calice amargo a beuer, es señal de estar predestinado para se saluar: de manera q̃ no podemos escapar ō duros infiernos, sino fuere a costa de muy grandes trabajos. De pōderar mucho es, que no dixo christo a su padre, que no queria del calice beuer, ni tampoco se ofrescio a todo le beuer, sino que pidio por especial gracia que se le ayudassen otros a beuer: porque si el beuiera el calice de amargura solo, el entrara en el parayso solo. O dador de todos los bienes, o repartidor ō todas las mercedes, que tuuiste q̃ no nos comunicasses, y que posseyste q̃ no nos repartiesses? Diste nos tu cuerpo para comer, diste nos tu sangre para beuer, diste nos tu ley para guardar, diste nos tu coraçon pa amar, y diste nos tu gloria para gozar. Sanct anselmo, dize. En los palacios mundanos y vanos aquellos se tienen por mas priuados, q̃ son del señor mas regalados: mas en la casa y compañia ō dios, aquellos son sus mas queridos que son del peor tractados: de manera, que a los que vieremos en su amargo calice dar mas sorbos, aquellos dire mos que son sus mas priuados. O alto misterio, o diuino sacramento, que estando el hijo de dios en el huerto llorando lagrimas delos ojos, y sudando sangre ō los poros no pidio que a los sus escogidos huuiesse de regalar, sino que solamente ōl calice de amargura les dexasse algun sorbo sorber. La cruz de sanct pedro, el aspa de sant andres, el cuchillo de san bartholome, las parrillas de sant llorẽte, y los guijarros de sant esteuan, que otra cosa son si no vnas arras que de la mano de christo rescibieron, y vnos sorbos amargos que de su calice beuieron? Hilario sobre sant matheo, dize. Tantos mas grados tendran vno en el cielo de gloria, quãtos mas sorbos beuio del calice de christo en esta vida, a cuya causa le deuemos cō grã instancia rogar y pedir, que sino pudieremos todo su calice beuer, que alomenos nos lo dexe con sus escogidos gustar. Sant hieronimo tã bien dize. El calice que christo dexo ásus escogidos, aynque del beuer es algo acedo, despues ō beuido es muy sabroso y prouechoso: porque los trabajos desta vida, no nos dan tanta pena quãdo los padescemos como nos dan plazer despues que los emos padescido. De ponderar tambien es la palabra, de transeat a me calix iste: es a saber que el su calice de amargura no torne a tras, sino que passe adelãte, en lo qual nos da a entender, q̃ el merito de su pas-

ſion y la ſangre de ſu redempciõ, no ſe empleara en los que cada dia baſta la fin ſe van empeorando, ſino en aquellos que al fin ſe van mejorando. O alta palabra, o muy digna de ſer ponderada la palabra, de tranſeat a me calix iſte: en la qual y por la q̃l nos amoneſta y apercibe el buen jeſu, que no beueran de ſu calice de amargura para entrar con el en la gloria, los que de buenos al cabo ſe tornan a ſer malos, ſino los que de malos ſubẽ a ſer buenos, ni los que auiendo de yr adelante ỏ virtud en virtud ſe tornan a tras y perſeuerã en vicios: porque entre los ſieruos del ſeñor, al no aprouechar llaman ỏſa prouechar. Abertino, dize. Ningun cobdicioſo tiene en tanto las riquezas deſta vida, en quanto chriſto tiene al ſu calice de amargura: y pues el manda q̃ ſu calice, tranſeat adelante, y que beuan del los q̃ van delante: deue el ſieruo del ſeñor trabajar por ſe mejorar y adelantar, no en la ambicion que le tienta, ſino en la deuocion que le falta. O buen jeſu, o eſſuerço de mi anima, tranſeat calix iſte: non a me, ſed ad me: para que guſte tus trabajos, ſienta tus dolores, llore tus tormentos, goze tus amores, y laue mis maldades: de manera, que en paſſando el calice de ti, venga luego a parar en mi. Prouea ſe pues cada vno de vinos de yllana, y ỏ candiotas de candia, y de ſon dones de ribadauia: que para mi conſolacion y avn deuociõ, no pido a dios otra coſa, ſino q̃ todos los dias que me quedan de vida, merezca yo beuer de aquel amargo calice ſi quiera vna gota. Ay otro calice que ſe llama de la yra de dios, y para deſte dezir alguna coſa, las entrañas ſe me abren, el coraçon ſe me anguſtia, el anima ſe me entriſtece, las carnes me tiẽblan, y avn los ojos me llloran. Como es poſſible q̃ mi coraçon lo ordene, la pluma lo eſcriua, la tinta lo ſeñale, y el papel lo ſufra, quan dichoſos ſon los que ỏ beuer deſte calice eſcapã, y quan infelices ſon los que del beuen? Con eſte calice ỏ yra amenaza dios a bierusalem, deſte beuio la triſte ſinagoga, deſte ſe emborracho la maldita de babylonia, y avn eſte fue la cauſa porque ſe perdio toda judea. Sãt auguſtin en vna homelia dize. Aq̃l beue del maldito calice de la yra, q̃ por ſu culpa cae del eſtado de gracia: el qual mal es ſobre todos los males deſta vida: porque muy mas muerta eſta el anima ſin gracia, que no lo ſuele eſtar vn cuerpo ſin alma. Quando piẽſas que nos dexa dios beuer del calice de ſu yra, ſino quãdo ỏ tenernos con ſu piadoſa mano por nueſtros demeritos ſe deſcuyda? En que veremos ſi hemos beuido del calice de la yra, ſino en que el ſeñor ſe deſcuyda de guardarnos q̃ no cayamos, y noſotros empezamos de emmendarnos.

SAnct ambroſio ſobre los pſalmos dize. O quanto va de la yra de dios a la yra ỏ los hombres: porque quando eſtan enojados caſtigan, mas dios quando tiene yra dexa de caſtigar: de manera, q̃ mas ayrado eſta el ſeñor, quando la culpa diſſimula, que no quando luego la caſtiga. Sant bernardo, dize. No ay mayor tentacion que no ſer tentado, no ay mayor tribulacion que no ſer atribulado, no ay mayor caſtigo, que no ſer caſtigado, ni avn ay mayor açote que no ſer açotado.

Assi como del enfermo que el medico desabuzia ay poca esperança de su vida, assi por semejante manera: del peccador que el señor en este mũdo no castiga se ha de tener de la salvacion del tal muy grã sospecha. Es tambien de ponderar, que no solo amenaza esayas a hierusalem porq̃ beuio del calice de la yra, sino porq̃ beuio tambien las hezes hasta no dexar nada: de manera, que si mas en el calice huuiera mas beuiera. Propriamente llamamos hezes a lo q̃ estraga el vino, a lo q̃ esta en el profundo, a lo q̃ esta podrido, alo q̃ es hediondo, y a lo q̃ del todo no se saca ningũ prouecho. Quienes son las hezes q̃ estan en el profundo, si no el maldito del peccado que nos lleua al infierno? Las hezes ỏl peccado, nos tienen podridos, con las hezes del peccado andamos hediõdos, por las hezes del peccado somos condenados, y ayn por las hezes del peccado somos de dios aborrescidos. Visitabo hierusalẽ et viros defixos in fecibus suis, dixo dios por el propheta sophonias en el cap.j. como si dixera. Yo visitare a todos los moradores de hierusalem, y no hare caso de otros peccados ni delictos, sino de los que hallare en sus hezes rebolcados y entrampados. Quienes son los que en las hazes estan atollados y encenagados sino los que en sus peccados y maldades estan obstinados? No se quexa dios de los que estan en hezes ensuziados, sino de los q̃ está allifixos y quedos: porque no se escandaliza tanto el señor de vernos en los vicios caer, quãto ỏ vernos en las hezes dellos rebolcar y bolgar. O triste del coraçon que en las hezes del peccado esta atollado y caydo, al q̃l ni promessas le ablandan, ni amenazas le espãtan, ni ruegos le conuierten, ni castigos le emmiendan, ni ayn consejos le aprouechan. Muy mal muestra el señor estar con todo genero de hezes: pues amenaza a los q̃ estauã metidos en las hezes, y a los que beuieron del calice hasta las hezes: de loqual podemos inferir q̃ no nos condennamos tanto por el peccar quanto por no q̃rer del pecado salir. Beuer pues ỏl calice hasta las hezes es, en q̃ si como só los pecados mortales no mas ỏ siete fuessẽ siete mil, ãtes nos dexariamos morir, q̃ no dexar en todos siete mil de peccar. Beuer ỏl calice hasta las hezes es, en q̃ si cometemos con la obra diez peccados al dia, cometemos con el desseo ciẽto cada hora. Beuer el calice hasta las hezes es, en que si dexamos de cometer algun peccado, no es porq̃ no queremos, sino porque no podemos, ỏ porque no osamos hazerle. Beuer el calice hasta las hezes, es en q̃no cõtentos con osar peccar assi nos preciamos y alabamos del peccado, como si huuiessemos hecho al señor algũ notable seruicio. Beuer el calice hasta las hezes es, q̃ auiendo cometido todos los generos de peccados, no podemos sufrir aque nos llamen peccadores. Beuer el calice hasta las hezes es, tener ya tan grãd desuerguẽça en el peccar, q̃ combidamos be importunamos a otros q̃ pequẽ. Beuer el calice basta las hezes es, quãdo el odio que tenemos con nuestro proximo se le mostramos, con las entrañas que le aborrescemos, cõ las palabras q̃ le lastimamos, y con las obras q̃ le

bazemos. De aqui pues declarado quien es calice ó amargura en que beuẽ los escogidos, y quien es el calice de yra de que beuen todos los malos: de manera, que para conoscer al que se ha de saluar o se ha de condennar, no hemos ó mirar sino de que calice le vimos beuer. Viniẽdo pues ya al proposito ha se agora de presuponer, que destos dos espátosos y admirables calices beuierõ ambos a dos ladrones, y qual fue lo que cada vno dellos beuio, tal fue el premio o castigo que en la cruz lleuo. Quando dixo el mal ladron a christo, salua te metipsũ et nos, beuio del calice de la yra, y quando dixo el buen ladron a christo: domine memento mei: beuio del calice de amargura: de manera, que el vno beuio del vino puro pues se fue a para yso: y el otro beuio de las bezes podridas, pues se fue al infierno. Que es esto o buen jesu que es esto? Pues ambos eran compañeros, ambos eran ladrones, ambos estauan ahorcados, ambos veyan a christo, y ambos estauan cabe christo: porq̃ al vno dá a beuer del calice de la gloria, y al otro dan de beuer del calice de la yra? Sant agustin respondiendo a esto, dize. Porq̃ el señor alũbra a vno y no alumbra a otro y por que atrae a este y no atrae a aquel: ruegote hermano mio, no lo quieras buscar sino quieres berrar: porque todo esto depende de los altos juyzios ó dios, los quales aunque son ocultos, no por esso son injustos?

Origenes sobre sanct marcos, dize. Assi como ay muchas cosas en el coraçon que no son del coraçon, y assi como ay muchos en la guerra, que no lleuan sueldo della, assi estuuo el mal ladron en la cruz, sin lleuar el fructo de la cruz: porq̃ en lugar de rogar ha christo que le perdonasse, rogo le que le soltasse. Si tu es christus saua te metipsũ et nos. Dixo el mal ladron ha xpo, como si direra. Si tu eres el christo que esperan los hebreos, libra a ti de morir, y escusa a nosotros de penar. Cipriano, de passione domini, dize. O palabra descomulgada, o oracion nephanda, be iniqua, qual es la que tu o maluado ladron hechas por la boca, quando al hijo de dios persuades, ha que de la cruz se descienda, porque si padesce y muere, no es por lo que toca a si, sino por lo que toca a ti, y conuiene a mi. Para que le ruegas que ati salue, y assi ponga en saluo, pues padesce de su voluntad y muere por tu maldad. El principio ó la perdició deste mal ladron fue, que no dixo tu eres christo sino que dixo, si tu eres christo, en la qual palabra paresció dudar en la fe de christo: y poner escrupulo en si era, o no era el el redẽptor ó el mundo: de manera q̃ cayo en el pecado de la infidelidad, que es la mayor y mas suprema maldad. Cirilo sobre sant juã, dize. No dixo el buẽ ladron, si tu eres christo, ni tampoco sant pedro, dixo. Ego credo si tu es christus sino que ficlmente dixo el vno, domine memento mei, y tambien dixo el otro. Ego credo quia tu es christus filius dei: de manera, q̃ ninguno puede ser perdonado ni alumbrado, si en la fee de christo pusiere algun escrupulo. Si quis indiget sapiẽtia, postulet a deo nihil hesitans in fide, dixo el apostol en su canonica, como si dixera. Si alguno huuiere neccessidad de alguna cosa

muy ardua guarde se de pedir la có se que sea tibia: porque si el señor no nos da lo que le pedimos, mas es porque no se lo sabemos pedir, que no porque el no nos lo haga gana de dar. Damasceno dize. Si el que pide no es pagano, y lo q̃ se pide no es injusto, y al que se pide es sancto, y a do se pide es lugar bendicto, y para quien se pide es nescessitado: porque duda de alcançarlo teniendo dios tan piadoso? O buen jesu, o suauidad de mi anima, da me gracia que diga con el ciego de hiericó: o hijo de dauid aue piedad de mi, y guardame de dezir con el ladrõ malo, si tu eres christo salua a ti y a mi: pues como fiel y verdadero christiano cõfiesso tu alta potẽcia, heinuocotn gran misericordia. Chrisostomo, dize. Pensaua el mal ladron q̃ como condenno a el pilato por salteador de caminos, que tambien justiciauan a christo por alborotador de pueblos, y q̃ tambien christo desseaua la vida, como el aborrescia la muerte: en lo qual todo el por cierto estaua muy engañado: porque no desseaua el tanto viuir, como christo desseaua morir. Persuadieron los hebreos ha christo, que descendiesse de la cruz, y este mal ladrõ tã bien persuadio a christo que huyesse dela cruz. Lo qual el hijo de dios no amo oyr, ni quiso hazer: porque si el desamparara la cruz, todo el mundo auia de ser crucificado. Sãt bernardo, dize. No te ruego yo, mi buen jesu, que de la cruz descidas, ni que della huyas, sino que ay contigo en ella me põgas: porque mas justo seria que justiciassen a mi por ti, que no que crucificassen a ti por mi. Puede se de todo lo sobre dicho colegir, quan grãde animo hemos menester para começar alguna buena obra, y muy mayor para acabar la: porque luego son con nosotros los enemigos para engañar nos, la carne para alterar nos, los hombres para estoruarnos, y el mundo para turbarnos.

Capitul. viij. De la gran charidad que tuuo el buen ladron con el mal ladrõ en corregirle el mal que hazia y en auisarle del biẽ q̃ perdia.



Mandat deus omnem charitatem suam in nobis. Dixo el apostol escriendo a los romanos en el capitulo quinto como si dixera. El dios y señor que yo os predico o romanos ninguna cosa os encomiẽda tanto, como que seays charitativos amãdo de todo coraçon ha vuestros proximos: el qual amor les aueys de amostrar no tanto porque a vosotros aman, quanto porque a dios sirue. Muchas cosas predico y escriuio el diuino paulo, las vnas dellas para espantar nos, otras para auisarnos, otras para doctrinarnos, y otras para cõsolarnos, quales son estas õ que aqui tratamos: porque si dilicadamente se miran, y con atenciõ se leen, hallarse ha por verdad, que nos da quanto tiene, y nos ama quanto conuiene. Para entender bien esta tan alta palabra del apostol, a se de presuponer que

siempre andan juntos y nunca vno sin otro amor de dios, y charidad y gracia: de manera, que nadie puede tener amor diuino que no tenga charidad diuina, ni nadie puede tener charidad diuina, que no tenga gracia diuina: y el que tiene gracia diuina no puede dexar de yr a la gloria. Damasceno, dize. Amor y charidad y gracia todo es vn don solo, y el mayor que descendio del cielo y llamasse gracia porque se da sin precio, y llamasse charidad porq̃ es muy alto, y llamasse amor porq̃ nos vñe conſigo: de manera, q̃ quãdo su charidad nos encomienda, es dezir que su amor de nosotros con sia. Que otra cosa es encomendarnos el señor el deposito de su amor, sino q̃ miremos, y avn remiremos con quanto amor nos ama, y con quanta charidad nos trata? O deposito glorioso, o confiança bienauẽturada, qual fue cõfiar de nosotros el señor su amor eterno, su gracia infinita y su charidad immensa, las quales virtudes nos dio, para que con ellas le fuessemos gratos viuiẽdo, y con ellas le comprassemos los cielos muriendo. Encomendarnos el señor que entre nosotros le guardemos su charidad y gracia, que otra cosa es, sino que nos haze merced della? Si no nos hiziesse della merced biẽ tenia a dõde la guardar sin en nosotros la dõpositar, mas dize que nos la encomienda y no que nos la da: porque viuamos sobre auiso dõ no la perder, pues sin ella no nos podemos saluar. Beda sobre el apostol, dize. Vn amigo a otro amigo puede dar las joyas de oro y plata q̃e posſee, mas no le puede dar el amor que en su coraçon tiene, por q̃ si se le puede mostrar no se le puede traspassar: mas el bijo dõ dios no solo su amor nos mostro, sino que tambien nos le dio. Muestro no: su grande amor quãdo tomo carne humana, y da nos su dulce amor quãdo nos comunica su gracia: por manera, que cõ el primero amor nos saco de esclauos, y con el segũdo amor nos resciebio por bijos. En figura dõ todo esto el altar de la synagoga era todo hueco: mas el altar de la yglesia es todo maçizo, y de lo que esta maçizado es, dõl ardentissimo amor que christo nos tiene, y de la piedad y charidad que siempre nos haze. Mucho es de põderar que no nos encomienda dios, fidem, spem, pacientiam ⁊ castitatẽ sino que solamẽte, commendat nobis charitatem: en las q̃les diuinas palabras nos da ha entender, que si tenemos en mucho lo q̃ el señor nos da, hemos de tener en mucho mas el amor con q̃ nos lo da. Sant yſidoro, dize. Todas las mercedes q̃ el señor nos promete, y todas las persuasiones, q̃a nro coraçõ haze, todas ellas son para que a el seamos agradescidos, y para que cõ nuestros proximos seamos piadosos. Que le falta al q̃ charidad no le falta? Que tiene el que charidad no tiene? El hombre piadoso tiene a dios de su mano, para que no caya de la fe, no pierda la esperãça, no ensuzie la castidad, ni dsprecie la humildad: porq̃ en el alto tribunal de dios, no aya nadie miedo que vsaran con el de crueldad, si el tuuo en este mundo alguna charidad. Sant hieronimo, dize. En que piensas q̃ consiste toda la charidad christiana y toda la saluacion del alma, sino en seruir de todo coraçon a

xpo, y en procurar a nuestro proximo algũ prouecho? Que mayor prouecho puedo yo hazer a mi hermano: que encaminarle si va perdido, y corregirle si es malo? Beda a este proposito, dize. El amor casto y verdadero sufrese partirse entre dios y el proximo, con tal que el proximo no sea proterbo y malo: porq̃ en tal caso hemos le de dessear la saluacion y huyr del la conuersacion. Todo esto hemos dicho, para demostrar la summa charidad que tuuo este buen ladron, con el otro mal ladron: pues se puso en la cruz a enseñarle lo que conuenia, y a reprehenderle lo q̃ hazia. Neqz tu times deũ: qui in eadem dannatione es? Dixo el buen ladrõ al mal ladron, como si dixera. O cõpañero y amigo mio, espantado estoy de ti: en que auiendo tu sido de tan mal viuir, y estando ya apunto de morir, oses crucificar a este sancto prophcta con la lengua, mas que le crucifican los sayones con los clauos? porque los clauos abrêle las venas mas tus palabras malas, rõpenle las entrañas. Pocas fueron las palabras que este buen ladron dixo, y muchos son los misterios que en ellas toca, a cuya causa es necessario que con atencion se lean, y con grauedad se escriuan. Ante todas cosas se ha de notar, que dado q̃ dios nuestro señor este en todas las cosas por potẽcia, mucho mas lo esta en el coraçon y la lẽgua por gracia: porque aquellos dos miembros son con que mas le seruimos, y avn mas le ofẽdemos. Sanct agustin, dize. Los ojos se empalagan de ver, las orejas de oyr, las manos de trabajar, los pies de andar, y avn el cuerpo de peccar, solo el coraçon es el que nunca se cansa de pensar, ni la lengua ó hablar. Cor mundum crea in me deus, et pone domine custodiã ori meo. Dezia el rey dauid, como si dixera. A este mi coraçon señor te suplico que renueues, y a esta mi lẽgua te pido que me guardes: porque todos los otros miembros de mi cuerpo, no me pueden mas ó enojar: mas el coraçon y la lengua pueden me enojar y dañar. Sanct ambrosio, dize. Señal muy cierta es de estar bien con dios, quando nos da gracia para que los coraçones tengamos limpios, y para que las lẽguas este tãbien refrenadas: porque el fundamento del buen christiano es, a dios nuestro señor de todo coraçon le creer, y con la lẽgua le alabar. Ego dabo eis cor nouum. Dixo dios ha israel: et ego aperiam os tuum: dixo dios a ezechiel, como si dixera. Yo alumbrare tu coraçon, o israel para que me creas, y yo abrire tu boca, o ezechiel, para que me predigues, porq̃ no es pequeño don mio alcançarme a bien conoscer, y saber me bien predicar. Veniẽdo pues al proposito, pues la gracia del coraçon nueuo que dio el señor a israel, y la gracia del bien predicar que dio a ezechiel, dio tãbien christo al buẽ ladron que padescia cabe si: pues le toco con el coraçon cõ que le creyesse, y le abrio el coraçon cõ que le predicasse. Abertino dize. Excelẽte predicador fue en la yglesia de dios este bendicto ladron, el qual parescio y en alguna manera precedio alos apostoles en fielmente creer, y en las altezas de christo predicar. Rabano a este pposito dize. Que mas marauillas quieres q̃ baga la sangre

de christo sino que de salteadores y ladrones haga grandes predicadores? El pulpito en q̃ predicaua, era la cruz, el predicador era el ladron, el sancto de que predicaua era christo, la yglesia a do predicaua era el caluario, delante de quien predicaua erá los hebreos, el thema sobre que predicaua era: neq; tu times deum: y lo que alli predicaua era, engrandescer lo que christo hazia y reprehender lo que el compañero dezia. O ficiũ cõcionatoris est, secreta reserare, vitia extirpare, et virtutes inserere: dize sanct gregorio en los morales, como si dixesse. El oficio del grã predicador es descubrir los secretos de la escriptura, extirpar los vicios de la republica, y enseñar como se ha ō saluar el anima. Que mayor secreto que confessar y predicar por dios avn hombre crucificado? Quien reprehendio ansi los vicios como este ladrõ: pues assi mismo cõfesso por vicioso, y al otro ladron acuso de blassemo? Quien como este ladrõ enseño el camino ō payso, pues el fue casi el primero q̃ le anduuo? En quatro partes partio su sermon el buen ladrõ. La primera fue corregir al otro ladrõ quãdo dixo, neq; tu times deum. La segunda fue acusandose a si por malo quando dixo, nos quidem iuste patimur. La tercera fue escusando a christo de malo, quãdo dixo, hic autem quid mali fecit? La quarta fue pidiendo a christo perdon de su peccado, quando dixo, domine memẽto mei. Y pues el predicador es nueuo, y el pulpito es nueuo, y lo q̃ predica es cosa nueua, razon sera que con atencion oyamos lo que predica, y con deuocion hagamos lo que aconseja. Zuferetur zelus meus a te: et quiescam, ne irascar amplius, dixo dios por el ezechiel en el ca. xvj como si dixera. Pues no quieres creer lo que te digo, ni quieres hazer lo que te mando, o endurescida synagoga, esloy determinado de mas no reñir contigo, ni castigarte por ningun peccado: de manera, q̃ como cosa incorregible determino ō delampararte. O palabra triste, o palabra espantosa, dezir el señor q̃ ya no quiere auisarnos, ō lo que hagamos, ni quiere corregirnos de lo que hazemos: porque si el alça ō nosotros su piadosa mano en que osaremos poner la mano? Dime yo te ruego, que podemos ni q̃ valemos ni avnque sabemos por nosotros mismos, si de la mano del señor no somos industriados en lo q̃ hagamos, y no somos auisados ō lo que herramos. Sant gregorio sobre el ezechiel, dize. Dezir el señor por ezechiel, que ya no se quiere mas con nosotros enojar, es señal ō estar cõ nosotros muy enojado: porque la condicion del señor es, que nunca el tiene tanta yra como quãdo de ver nos peccar no se ayra. Bernardo, dize. O buen jesu, o luz ō mi anima yo te ruego y suplico no quites de mi tu zelo, ni alces de castigarme tu mano, sino que en haziendo la culpa, sea luego cõmigo la pena: porq̃ desta manera emendar me he mas presto y avn viuire mas sobre auiso. Quando el padre ō las compañas a su criado trauiesso no castiga, es señal que le quiere echar presto ō casa: y quando al enfermo le dexan de todo comer, es tãbien señal que se quiere morir: y por semejante manera, quando el señor nos dexa yr a

rienda suelta empos de los vicios, es euidente señal que ymos ya del todo descaminados. O quan obstinado deue estar en los vicios, y o quan encenagado deue estar en los peccados, el hombre de quien dize dios, auferetur zelus meus a te: porque no es otra cosa dezir el señor q̃ no nos quiere ya zelar sino, descuydar se de guardarnos y apartarse ỏ castigarnos. Dos maneras ay de zelo en las diuinas letras: el vno es el zelo sancto y glorioso, que tiene dios de nosotros, y el otro es zelo ordinario y comun que tenemos a nuestros proximos, y si es necessario el vno tambien lo es el otro: porque el verdadero zelo y amor del proximo es, no tanto en ayudarle a se mantener, quãto en encaminarle ha se saluar. Sant augustin en vn sermon, dize. Que te aprouecha amigo mio q̃ socorras a la necessidad de tu hermano cõ dineros si tu a el, y el ati, os consentis estar en los vicios? O quã tomas bien le haras en disminuyrle la culpa, que no en aumentarle la hazienda: porque no ay so el cielo otra mayor riqueza, que tener limpia la consciencia. Muy gran zelo tuuo el buen ladron del remedio y dela saluacion del otro mal ladron, pues le reprehẽdia porque era blasphemo: y le persuadia a que fuesse christiano: de manera, que en recompensa de auerle ayudado a hurtar, le quiso tambien ayudar a bien morir. Chrisostomo en este passo dize. Grandes dias auia que tenią estos dos ladrones hecha compañia entre si, de todo lo que en vno hurtassen, todo entre si lo repartiessen: para que como auian sido yguales en la culpa lo fuessen tambiẽ en la partija. No queriendo se pues apartar el buen ladron deste concierto y contrato como el auia hurtado alli en la cruz al parayso, quisiera partir el hurto con su compañero, sino que el señor del hurto que era christo no lo consintio, ni el triste del ladron tã poco lo merescio. O charidad immensa, o piedad nunca oyda qual fue la que tuuo el buen ladron con el mal ladron, pues como se vio christiano, quisiera hazer al otro christiano, y como se vio heredero del cielo quisiera llevar al otro consigo, y como se vio ya estar perdonado, quisiera para el otro sacar perdon sino que no quiso en christo creer ni a su compañero con voluntad oyr. Chrisostomo dize. Con alta consideracio se ha de aduertir, en q̃ primero dixo el buen ladron al mal ladron, neq; tu times deum, que no que dixesse a christo. Domine memento mei: a cuya causa, tengo para mi creydo, que fue muy gran parte para el buen ladron saluarse, ver christo con quanta charidad procuro que su cõpañero no se perdiesse. Quien primero dize en fauor del otro, neq; tu times deum, que diga en su prouecho, domine memento mei, no esta manifiesto y claro, que desseaua tanto que su compañero se conuertiesse, como que el mismo se saluasse? Remigio, dize. Entre todos los seruicios, ningun seruicio tan alto al señor podemos hazer, como ayudar a nuestros proximos a se saluar: y por el contrario, ningun tan grande enojo le podemos dar, como ayudar a nuestros proximos a se perder: porque paresce que tenemos en

poco el derramamiento de ſu ſangre preciosa, pues no le ayudamos ha que ſea bien empleada. Eſtonces empleamos muy bien ſu glorioſa ſangre quando hazemos que a nueſtros hermanos aprouecha: porque de otra manera, diremos que fue por el biẽ derramada, y que por noſotros es mal empleada. Que mejor miſſa puedo yo dezir, ni que ſacrificio mas alto puedo yo al ſeñor ofreſcer: que ſacar a mi proximo de peccado, el qual fue por ſu ſangre preſciosa redemido? Entonces ſaco yo a mi hermano de peccado, quãdo le corrijo de palabra y le voy a la mano en la obra: porque en caſo de ofender al ſeñor, no ſolo nos conuiene auiſarle, mas ayn ſi podemos caſtigarle. Cipriano en el libro de martyribus, dize. Quien oy oſara como, phinees, traſpaſſar con vn puñal al hebreo atreuido, y a la gentil deſuergonçada? Quien como el ſancto ſamuel lloraua la innobediencia del triſte rey ſaul? Quien como el paciente, y ſancto job madrugara de mañana a ofreſcer ſacrificios pacificos por los peccados de ſus hijos? Quien como el gran ſacerdote aaron amenazara al rey pharaon dentro de los palacios de ſu caſa, para que dexe yr a ſeruir a ſu dios a la gran ſinagoga? Quien como el buẽ propheta hieremias, perdera la lumbre de ſus ojos, de llorar y ſe apiadar de los que llenauan a babylonia captiuos? Ya pereſcio el zelo de los ſanctos, ya ſe acabo el beruor de los buenos, y ayn ya ſe oluido el caſtigo de los malos: porque en caſo de correcion: mas quiere vn amigo auenturar cõ otro amigo ſu conſciencia, que no perder la verguença. No es por cierto verguença, ſino deſuergnença, ni es charidad ſino crueldad, dexar yo a mi proximo condennar, por falta de no le querer corregir por que muchas vezes ſe enmendarian los malos de los yerros que hazen, ſi a ellos los auiſaſſen los amigos que tienen. Pues no podemos eſcuſar de tropeçar a cada paſſo, ni podemos dexar de peccar en mucho o en poco, para que queremos amigos ni tenemos compañeros, ſino para que con la vna mano nos tengan, a que no cayamos, y con la otra nos leuanten, ſi nos vieren que eſtamos caydos? Bernardo en vna epiſtola, dize. Nadie deue dexar de corregir a ſu proximo y amigo, por penſar que le haze en ello enojo: porque deſpues que caya en la cuenta, vera que le hizo muy buena obra pues muchas vezes vale mas el auiſo que nos dan, que no el dinero que nos empreſtan.

Capitul. ix. Por

que el buen ladron no rinio con el otro mal ladron de que no amaua a chriſto: como le riño, porque no temia a dios: y acerca del temor del ſeñor ſe tocan muy delicadas coſas.



Ecclesia quidē magis cotidie edificabatur ābulans in timore domini: ⁊ cō solatione spiritus sancti. Dize sant lucas en en el capitu.jx.delos bechos delos apostoles, como si dixera. Despues que sancteſteuan fue apedreado, y el apostol sant pablo fue conuertido, tanto mas la yglesia se yua edificando, quanto mas en el temor de dios se yua fundando, y ninguna consolacion en la yglesia se admitia, si el espiritu sancto no se la embiaua. Beda en este passo, dize. Por muy alto estilo nos auisa aqui la escriptura sacra, quanto nos va en que al señor temamos, y en que sus mandamientos guardemos, pues nunca la primitiua yglesia començó a florescer, basta que en las republicas començaron al señor temer, y la consolaciō del espiritu sancto buscar. Sanct augustin de verbis domini, dize. En la yglesia triumphante, obra amor sin temor: mas en la yglesia militāte juntos andā el amor y el temor: y la señal desto es, q̄ quanto es mayor el amor con que amo a mi amigo, tanto mas me reguardo ō darle algū enojo. Cirilo sobre sant juan, dize. Aun que el hijo de dios dixo, ignem veni mitere in terram: que era dezir, que fundaua su yglesia sobre amor, no por esso quito della el temor: por que auiendo como ay en dios justicia y misericordia, tan obligados somos a su recta justicia temer, como ha su grā misericordia amar. Quando el señor dio la ley vieja amoy sendio la con grandes truenos, y con terribles relanpagos, y ayn puso en ella muchas amenazas y ordeno tā bien en ella muchos castigos, no para mas, de para que los hebreos se determinassen de la guardar, y que por ninguna cosa la ossassen quebrātar. Auia mandado el rey pharaon a las parteras de todo el reyno de egypto que matassen a los niños hebreos en nasciēdo, y como ellas por temor de dios no lo quisiessen hazer, dioles el señor en sus casas mucha hazienda, ya que por falta de fe no les podia dar la gloria. Mucho loa la escriptura sacra, a vn mayordomo del rey acbab, que auia nombre abdias, el qual como viesse a la maldicta reyna jezabel degollar a los prophetas de israel, abscondio vnos ciento dellos enquāto cessaua aquella carniceria que la reyna hazia: lo qual el buen abdias hizo, no tanto por el amor que tenia con los prophetas, quanto por el temor q̄ tenia a dios. Quando el rey josaphat puso juezes en todas las ciudades de judea, no les dio por instrucion otra ninguna cosa, sino que fuessen ō dios muy temerosos, y del bien de la republica muy cuydadosos: por q̄ desta manera, seriā de dios y de todos los pueblos biē quistos. Del sāto viejo thobias, dize la escriptura sacra: q̄ jūtamēte comēço su hijo hadestetar, y al gran dios de israel temer: y jamas tomaua por amigo, ni ayn era del combidado, sino el que sabia el ser de su dios temeroso. Sā hieronimo, sobre los prophetas, dize. Los varones de alta perfecion, no solo al señor aman, y como a su señor y dios le temen: mas ayn rehusan de cōuersar y mirar cō los q̄ no quierē al señor temer, por cuya ra

zon y causa se salio abraam de entre los caldeos y huyo el sancto loth de entre los sodomitas. Al hombre que es virtuoso hemos le de alagar con el amor: mas al que es malo y proterbo espantarle con el temor: porque mas vezes se emiēda el malo por temor del infierno, que no por la gana que tiene de yr a parayso. Vreneo en vna homelia, dize. Si como dios hizo parayso dexara de hazer infierno, muy pocos fueran los que al señor siruieran, y muchos ademas los que le ofendierá: porque si a vn hombre malo le dexan gozar del mundo muy poco se le dara que le quiten el cielo. Las palabras del psalmista que dizen, celum celi domino, terrā autem dedit filijs hominum: traya vn hombre vano y mundano esculpidas en vna medalla de oro, y el blason de la letra dezia desta manera. Toma tu señor el cielo para ti: con tal que me dexes la tierra para mi. O lengua maldita, o palabra descomulgada, qual fue la boca y persona, del que oso dezir tan gran blasphemia: porque segun rigor de justicia muy justamente le podran llenar al infierno, al que renuncia de yr al cielo, y se contenta con quedar en el mundo. Anselmo, dize. O quan gran merced dios haze, al que de su amor no escluye, y al que de su temor no despide: porque al hombre que tiene amor y temor, aunque le falten otras perfeciones, ni deue temer de se perder, ni deue desconfiar de se saluar. Todo esto dezimos para engrandescer la bondad y charidad del buen ladron, el qual no reprehendio al otro ladron su compañero, de que era soberbio, o embidioso, sino de no ser de dios temeroso: diziendo, neq; tu times deum, dando a entender en esto, que no por mas, de por tener en poco a christo se yua derecho al infierno. De ponderar mucho es porque el buen ladron no arguyo al otro ladron, de que no amaua a christo, como le arguyo y reprehendio porque no temia a christo. Hylario a este proposito, dize. Como el amar pertenezca a los perfectos, y el temer sea de no tan perfectos, no persuadio el buen ladron al mal ladron, ha que amasse, sino ha que temiesse: porque es tan alto el oficio del amar: que aunque son muchos los que le aprēden, son muy poquitos los que con el salen. Bien pensaua el glorioso sanct pedro, que amaua como se auia de amar a christo nuestro señor: mas por quitarle christo la vana gloria, tres vezes le pregunto si le amaua, en la qual pregunta nos dio christo a entender que el merescimiento del amor, no cōsiste en que vno de todo su coraçon ame: sino que el buen jesu el tal amor acepte. La voluntad que nosotros tenemos de seruir al señor: mas es bastarda que no legitima, que para dezir te hermano la verdad, muy mejor mañana nos damos nosotros a peccar, q̄ no ha amar. No quiso pues el buen ladron tan a la clara enseñar al otro ladron el arte del amar como el oficio del temer, lo vno porque para aprender tan alto oficio tenia poco tiēpo por estar a la muerte tan propinquo y en tanto tormento: y lo otro porque es condicion del coraçon humano muy facilmente temer, y ser muy tardio en el amar. Ubertino, dize. O a quantos podriamos

oy dezir lo que el buen ladron dixo al otro ladron: es a saber, neq; tu times deum. Bando les en estas palabras ha entender, que no temen a dios, ni ayn aman a dios, ni siruen a dios, ni ayn se acuerdan si ay dios: pues ningun peccado dexan de cometer por no querer, si no por no osar, o por no poder. Que amigo ay en esta vida que de a su amigo tal correction fraterna? Que amigo osa ya dezir a su amigo, mira hermano que eres soberuio, mira que eres deslenguado, mira que eres boqui roto, mira que eres mal quisto, y que todos te traen ya sobre ojo? Sobre aquellas palabras de hieremias, omnes amici eius spreuerunt eam, dize sanct bernardo. Ay de mi, o buen jesu, ay de mi, que ya todos los maestros sanctos que me criaron son muertos, todos los amigos fieles que me auisauan son ya acabados, y si algunos tẽgo agora, mas quieren encubrirme que no corregirme. Pocos ladrones buenos ay que nos corrijan, y muchos amigos malos ay que nos encubrẽ, y ayn lo que no sin lagrimas se puede dezir es, que no contentos con encubrir nos los peccados, nos combidan aun ha mas peccar. Como preguntasse vn hombre de athenas al diuino platon, en que queria que le mostrasse la amistad respondio le el. Has me de auisar de todo lo que mal hablare, y has me de yr a la mano a todo lo que mal hiziere, por q̃ el oficio que doy a mi amigo es, que me ayude a ser virtuoso, y me estorue de ser vicioso. Pocos amigos ay que esto hagan, y ayn muy pocos hombres que esto ha sus amigos pidan: por que ya nadie quiere a otro por amigo para que le corrija ó los excessos que haze, si no para que le defienda de los delictos que comete. Que aprouecha que me libre mi amigo de los enemigos que me asechan, si por otra parte me entrega a los vicios que me matan? Vemos que desde la cruz corrige vn salteador ha otro salteador, y vn ladron a otro ladron, y que vn christiano no quiere corregir a otro christiano, si no que quieren mas ser entre si viciosos, que no apartar se de ser amigos? Non ne qui oderunt te domine oderam, ꝛ inimici facti sunt mihi? Palabras son estas del sancto rey dauid, en el psalmo ciento y treynta y ocho, como si dixera. O gran dios de israel, o alto señor de la casa de jacob, vno de los oficios que por tu seruicio he hecho es, que todos los dias de mi vida, desame a quien no te amaua, aborresca a quien no te siguia, me aparte de quien no te queria, y ayn huy de quien no te seruia. Casiodoro sobre estas palabras, dize. Muy gran razon tienes en lo que dizes, y muy mayor en lo que hazes, sereniſſimo rey dauid, por que si los malos no tuuiessen compañeros que los ayudassen, y carescieſſen ó amigos que los vãdeasen, no es menos si no que en breue tiempo los veriamos acabados, o alomenos emendados. Que vn amigo no auise a su amigo en cosa de su hazienda passa: mas no le auisar en lo que toca ha su conſciencia, ni se deue hazer, ni menos sufrir: por que en caso de a dios ofender, y la conſciencia peligrar, al padre q̃ nos engẽdro, no lo emos ó sufrir, ni al q̃ es amigo o hermano consentir. Nathã reprehendio a da-

uid, samuel a saul, micheas ba a achab, helias a jezabel, sanct juan a herodes, y sanct pablo a sanct pedro, no por lo que contra ellos auian cometido, si no por lo que contra dios auian hecho: para darnos a entender, que emos de tener por enemigo, al que de dios no fuere amado. Como qeres tu tener a dios por tu señor y amigo, siendo tu amigo de lo que el aborresce? O quan gran necessidad tenemos de dezir al señor con el prophеta. Nõ nequi oderunt te oderam, et inimici facti sunt mihi? que para dezir te herma no mio la verdad, nũca a derechas podras amar las virtudes y virtuosos, si primero no aborresces los vicios y los viciosos, que como dize seneca tarde o nunca sera bueno, el que tuuiere por amigo al hombre malo,

¶ Sanct augustin sobre sanct juan dize. Que mayores marauillas quieres ver ni oyr que las que el hijo de dios hizo en su muerte? a do los predicadores se tornaron ladrones, y los ladrones se tornaron predicadores? Predicador era el triste de judas, y torno se ladron, y ladron era el que padescia cõ christo, y torno se predicador, y como tomaron nuevos officios, surtieron en nuevos effectos: de manera, que el vno le vendio en el templo, y el otro le escuso en la cruz. Quiẽ fue el postrero salteador de la synanoga, y el primero predicador de la yglesia sino aquel sãcto ladron que cabe christo padescia? Quien tan alto sermõ hizo como el que este ladron hizo: pues delante de todos y en contradizion de todos assi mismo accusa, y al hijo de dios escusa, hic autem quid mali fecit. Palabras son estas no de pagano, si no de christiano, y es como si dixera. Quien siendo dios se hizo hombre, siendo eterno temporal, siendo infinito finito, y siendo juez ser juzgado, quid mali fecit? Quien enseñaua a los que poco sabian, quiẽ adestraua a los que errauan, quien consolaua a los que llorauan, y quien perdonaua a los que peccauan: quid mali fecit? Quien sanaua los sordos, quien apascentaua a los hambrientos, quien alumbraua a los ciegos, y quien resuscitaua a los muertos, quid mali fecit? Quien predico a la samaritana, quien deffendio a la muger adultera, quien remedio a la chananea, y quien perdono a la magdalena, quid mali fecit? Quien la se predicaua, quien la ley enseñaua, quien los prophetas declaraua, y quien por todo el mũdo puso escuela, quid mali fecit? Quien hizo carrera por do anduuiessemos, quiẽ se hizo verdad que tuuiessemos, quien se hizo vida que viuiessemos, y quien se hizo gloria que gozassemos: quid mali fecit? Quien huuo hambre por que yo comiesse, quien peregrino por que yo descansasse, quien padescio por que yo no peligrasse, y quien murio por que yo viuiesse, quid mali fecit? O israelitas malditos, o hebreos descomulgados, que mal a hecho a vuestra synagoga, el que de hazer bien a todos nunca cessa? Si de algũ mal pudiesse ser accusado, era de auer hecho tanto bien en vuestro pueblo: por que no ay cosa tan mal empleada, como la que se haze en gente desagradescida. Sanct anselmo, dize. Quien podra alcançar ni menos entender, ver en

el monte caluario como al hijo de dios todos los sabios de la ley eran en accusarle, y solo vn ladron en defenderle? Quádo se cumplio la propheçia de perdan sapientia sapientium, et prudentiam prudentium: sino en el ara delacruz ado toda la synagoga te accusaua, y solo vn ladron te escusaua? Para predicar tu paciencia, para engrandescer tu clemencia, para emplear tu largueza, y para defender tu innocencia: no hallas otro mas abonado testigo, que avn ladron aborcado? Muy bien hazes en lo que hazes, o mi buen jesu: pues nadie puede dar mejor testimonio de tu charidad y clemencia, que el rico zacheo aquien visitaste, el publicano mathco aqui en rescebiste, la infame samarytana aquien cõuertiste, la muger adultera aquien defendiste, y el buen ladron aquien perdonaste. Pues veniste al mundo por peccadores, comias con peccadores, conuersauas con peccadores, y moriste por peccadores, quienes te podran mejor abonar, que los mismos peccadores? Lo de suso es de anselmo. No se contento el buen ladron con a christo escusar y por el tornar, sino que assi mismo acordo tambien de accusar, diziendo. Nos quidem juste patimur, et digna factis rescipimus, como si dixera. Tu y yo, yo y tu, o compañero mio ladron, si algo padescemos, justamẽte lo padescemos, por que al peso de nuestros dilictos, nos han dado los tormentos. Palabra tan alta y confession tan glorioſa como esta, de muy pocos es hecha, y de muchos es contradicha, por que es esta nuestra naturaleza, tan enemiga de ser affrontada, y tan amiga de ser bie tractada, que quiere mas suffrir los tormentos, que no confessar los delictos. Preguntado el primero padre por dios, que por que auia traspassado su mandamiento, echo la culpa a la muger que le engaño pregũtada la muger que por que le engaño, respondio que la serpiente se lo importuno y persuadio, de manera, que en lugar de se confessar, se pusieron ha escusar.

Sanct augustin de verbis apostoli, dize. Ay de mi, ay de mi, que de mi padre herede el peccar, de mi madre el me escusar, del demonio el mentir, del mundo aloquear, de la carne ha me regalar, de mi mismo a me ensoberuescer: de manera, que no me contento con ser malo, si no que quiero me tengan por bueno.

Seneca escriuiendo a lucilo, dize. Las nueuas de aca son, que los muros de roma estan arruynados, los templos estan solos, los sacerdotes son huydos, los erarios estan robados, los ancianos son ya muertos, los moços son atreguados, y los bicios son señores de todos. O lucilo amigo mio, aun que te parezcan estos ser grandes males, otro mayor mal ay en roma, y es, que nadie confiessa ser en esto culpado, si no que el dictador echa la culpa al consul, y el consul al censor, y el censor al prector, y el prector al edil, y el edil al questor: demanera, que como nadie confiessa la culpa, jamas esperamos el remedio della. Sanct anselmo en sus meditaciones, dize. O anima mia, o coraçon mio, por que muy entera y perfectamẽte no os emmendays, sino porque enteramente no os confessays? Ay de mi, ay de mi, q̃ no ay ninguna culpa

que cometa, que no tenga para ella alguna escusa: es a saber, que me engaño el demonio, que me lo rogo el amigo, q̃ estaua flaco, que era enfermo, que me combido el mundo, o que no mire en ello: de manera, q̃ soy ya mas culpado en la escusa y ỹ uerguença, que no lo fui en cometer la culpa. Justus prior accusator est sui, dixo el sabio en el. xviij. capitulo de los proverbios, como si dixera. La mas alta señal ỹ ser vn hombre justo y bueno es, que no sabe accusar a nadie de cosa que vea, ni sabe escusarse a si mismo de cosa que haga. Quando el angel riño con los hijos de israel en galgalos, luego que hizieron allí los ydolos, y se vistieron de cilicios y sacos: a cuya causa, como vio el señor que se començauan a confessar y no escusar, no solo los perdono mas ayn los consolo. Quando el rey dauid llevo a bersabee a su casa, y embio a su marido a la guerra, como de parte de dios el buen propheta nathan se lo reprehendiesse y afeasse, luego allí confesso su peccado, y luego allí fue absuelto. El homicida del rey achab a la hora que el propheta helias le arguyo de auer hecho apedrear a naboth, por la viña que le auia negado, luego lloro y ayuno, y se arrepintio de lo que auia hecho, a cuya causa antes que el propheta saliesse por los humbrales de casa, ya estaua achab absuelto de la culpa. Bernardo, dize. Quien hasta oy confesso de coraçon su peccado, que no fuesse ỹ dios perdonado? Como piensas q̃ el ladron alcanço tan presto el perdon de sus peccados, sino por a christo escusar, al cõpañero doctrinar, ya si mismo accusar? O confession sagrada, o culpa digna de ser perdonada, qual fue la que este buen ladron cõfiessa: pues no en el templo, sino en el caluario, no en el confessorio, sino en el palo, no en secreto, si no en publico, no entre dientes, sino a bozes, confiessa al hijo ỹ dios por redemptor, y a si mismo por peccador. Chrisostomo dize. O sancto y bendicto ladron, porque no pides que te afloxen los cordeles con que estas atado, y te saquen los clauos, que estas enclauado, y que miren por tu casa, pues estas ya muerto, y que den sepultura a tu triste cuerpo? O quan immenso deuia de ser el amor que con christo tenias, pues ati oluidauas, y del te acordauas escusando su innocencia, y pregonãdo a bozes tu culpa. Ningun daño nos haria confessar lo que tu confessaste, diziendo. Nos quidem juste patimur: porque si en vna balança pusiessen nuestras culpas, y en otra a nuestras penas, sin comparacion es mas lo que el señor dissimula que no lo que castiga. Si el señor castigasse todas nuestras culpas por el cabo, no podriamos viuir mucho tiempo.

Capitulo. x. De quan mas agradescido fue el hijo de dios al buen ladron q̃ le acompaño en la cruz, que no lo fue el copero ỹ rey pharaõ a su interprete joseph, que le acompaño en la carcel.



Mẽtome mei cũ bene tibi fuerit vt fugeras pharaoni, vt educat me ẽ istocarcere, q̃ hic innocens missus sũ. Palabras son estas del sancto joseph, hablando con el copero mayor del rey pharaon, como si dixera. En albricias ól sueño que te he interpretado, haziendote saber que despues de mañana te tornaran a palacio ha vsar de tu oficio de copero, te ruego y suplico te acuerdes de mi que ha dos años que estoy aqui preso, para que hagas con el rey pharaõ me saque desta mazmorra: pues sin culpa ni causa, fue hechado en ella. Juntamente con joseph estauã presos, vn panadero y vn copero del rey pharaon: los quales como soñassen sendos sueños, y no los entendiessen, interpretoselos el sancto joseph, diziendo: que dende a tres dias ahorcarian al panadero, y tornarian ha palacio al copero: lo qual assi como joseph lo interpreto, assi sucedio. Como el casto joseph auia dos años que estaua ya alli preso, a causa que no auia querido pecar con la muger de su amo, rogo con mucha instãcia al copero real, que rogasse por el al rey, mas el fue tal y tan ingrato, que nunca se acordo mas ó quiẽ tan buenas nueuas le auia dado. La glosa dize. Muy mal esta el señor, con las personas q̃ de las mercedes que recibẽ no hazen gracias: lo qual parece claro, en que si al copero del rey pharaõ se le oluido lo que el buen joseph le auia rogado, no se oluido la escriptura sacra, de accusarle de ingrato y ó̃conoscido. Ingrato fue el rico laban ha su yerno jacob, al qual como huuiesse seruido jacob catorze años continuos de pastor de ganado, pagole muy mal todo aquel seruicio: porque allende de auerle dado la noche ó̃ la boda vna hija por otra, hizole despues muchos engaños, en el partir de la hazienda. Ingrato fue el rey saul, ha su buẽ yerno dauid: el qual auiendo por su seruicio muerto al grã philisteo, y a vn librado muchas vezes de los enemigos a todo el pueblo israelitico, arrojole saul vn dia sobre comer vna lança, en que si dauid de presto no se apartara, alli fuera el fin de su vida. Ingrato fue el principe amõ al buẽ rey dauid: el q̃l como le ẽbiasse a consolar por la muerte ó̃ su padre, acordo el moço loco ó̃ cortar a los embaxadores del rey dauid las baldas, y de raerles las medias barbas: diziendo, que no le yuan a consolar, sino ha espiar. Ingrato fue el rey jonas al gran sacerdote jojada: el qual como le huuiesse desde niño criado, y muy señalados seruicios hecho, a la hora que fue jojada muerto, mãdo el rey joas, degollar ha su hijo, no porque auia sido ha nadie traydor, sino porque arguya al rey de peccador, y le notaua ó̃ preuaricador. Ingrato fue el rey demetrio, al buẽ capitan jonathas, el qual como embiasse a socorrer al rey demetrio estando en grandissimo aprieto, y le hiziesse scercar estãdo cercado, no tuuo despues el buẽ jonathas otro mas aduersario enemigo, que fue a su amigo el rey ó̃ metrio. Cognouit bos possessorem, suũ et asinus presepe dñi sui: israel autem non cognouit me. Dixo dios

por esayas enel capitulo primero, como si dixera. Que es esto pueblo ỏ israel, que es esto? Conosce el buey al labrador que le ynze enel barado y conosce el asno al q̃ le da de comer enel establo: y tu israel, ni me conosces por tu señor ni por tu amo, ni aũ te acuerdas de los beneficios que te he hecho. Y sidoro sobre estas palabras, dize. Al manera de hõbre muy enojado compara el señor a los hõbres ingratos y desconoscidos, al buey que es animal muy pesado. y al asno q̃ es animal muy nescio: por que para dezir verdad, nadie dexa de agradescer las mercedes que le hazen, si no por ser muy pesado enla cõuersacion, o por ser muy nescio en la condicion. No es por ventura nescio, y aun muy nescio el hõbre ingrato: pues se haze indigno de rescebir otro ningũ beneficio, por no auer hecho gracias ỏ lo q̃ auia ya recebido? No ay vicio en el mundo, que no tẽga su assiento mas en vn reyno, que no en otro: assi como la soberuia entre los babylonios, la embidia entre los hebreos, la yra entre los thebanos, la auaricia entre los thyros la gula entre los sydonios, y la magica entre los egypcios. Sola la ingratitud maldicta, nadie la quiere en su casa, ni nadie la ha gana ỏ dar silla: por que dado caso que yo sea ingrato ati, no hegana q̃ tu lo seas a mi. Seneca enel libro ỏ yra, dize. No solo es trabajo, mas aun es muy gran peligro tractar cõ el hombre, que ingrato: por que a la hora q̃ se ỏ termina de no pagar lo que deue, aborresce al que lo deue: de manera, q̃ es por auerle hecho obras de amigo, se le torna enemigo. Ciceró en el tercero libro ỏ legibus, dize. Bisias el griego, osiges el lacedemonio, bias caras el thebano, y scipion el romano, por menor mal tuuierõ yr se ỏsterrados ha tierras estrañas, que no viuir en sus pueblos proprios, con los que eran ingratos ha sus grandes seruicios. Plautho en vna codia dize, y dize muy bien.

¶ Condicion es de hombre apocado, y de rostro desuergõçado, ỏrar se de todos seruir, y despues ningũ seruicio agradescer de lo qual se sigue, que ha nadie sirue, el que al hõbre ingrato sirue, y por nadie haze, el que por el hombre ingrato haze.

Eschines philosopho, dize. Aun q̃ las ciudades de thebas, y de athenas estan llenas de hombres viciosos, de ningunos ay tantos como ỏ los que son ingratos, y la causa ỏste tan gran mal es: por que tomamos por amigos, a los que no nos cõuiene tomar, y reptimos nuestros dones, con los que no nos los saben agradescer. De donde piensas q̃ viene el no te agradescer nadie los beneficios q̃ les das, ni las mercedes que les hazes, sino ỏ tomar por tus familiares amigos a los que no hauias aũ ỏ admitir por tus vezinos?

¶ Prosigue.

¶ Cipriano, dize. Si tu hazes las mercedes a quien las merezca, yo te assegurare que el te las agradescera: mas si tu las das al que para si aun es encogido, como quieres tu que para ti sea largo? Viniẽdo pues ya al proposito, aũ que el copero ỏl rey pharaon, fue al sancto joseph ingrato, no lo fue por cierto christo cõ el ladrõ bueno: pues hizo en la cruz mas por el q̃ merescia, y avn le dio

alli mas q̃ el ladrõ le pedia. Y pues emos dicho lo que el ladron pidio a christo, razon es de dezir agora, lo q̃ christo dio al ladron, y por alli veremos mas a la clara quan mas largo es el señor en el dar, q̃ nosotros lo somos en el pedir. Amen dico tibi hodie mecum eris in paradiso, dixo christo al ladron como si dixera. O ladron amigo mio y compañero mio: piensas por ventura que têgo oluidado el seruicio que me has hecho en tornar por mi honrra y la cõpañia que me has tenido hasta esta ora postrera? Como dios que soy te prometo, y como hombre que soy te juro, que oy en este dia seras comigo en parayso. O respuesta gloriosa o manda bienauenturada, qual fue esta que aqui le mãdo al buen ladrõ la sabiduria diuina, por que en los antiguos siglos, todos los seruicios que a dios se hazian, todos los librana en dar les hazienda, o en alargarles la vida, o librar les õ guerra, o en quitar les de pestilencia. O bienauenturada palabra, qual fue la hodie mecum eris in paradiso, pues todo quanto dios auia dado desde el principio del mundo, todo lo auia dado de los tejados a baxo: mas lo que oy comiença a dar todo es õ los cielos arriba: por que en cima del cielo impireo no confessamos los christianos otro cielo ninguno. Do tibi partem vnam extra fratres tuos, dixo jacob a su hijo joseph quãdo se queria morir geneſis. xlix. coma si dixera. Por los trabajos q̃ passaste cõ tus hermanos, y por los seruicios que me hezyste en la vejez, yo te mando las dehessas y prados que yo a fuerça de armas tome de los amorreos: en la qual heredad yo hijo mio te mejoro, por virtud deste mi testamento. Que es esto o buẽ jesu que es esto? Abraã y saac y jacob q̃ fueron entre todos los antiguos los mas famosos ricos, no testan ni mandan a sus hijos si no montes y dehessas y prados, y mandas tu siẽdo pobre a los ladrones reynos? Siendo tu viuo dezias, que los pajaros tenian nidos, y las raposas tenian cuevas, y q̃ tu ni tenias nido ni cueua, ni aũ a do reclinasses tu cabeça? y agora al pũto õ morir hazes tã rico testamẽto, q̃ a solo vn ladrõ mãdas vn reyno entero? O buen jesu o gloria õ mi aia, bẽdicta sea tu boca y bendicta sea tu lengua, con la qual dixiste tan sancta y tan gloriosa palabra: pues por ella nos das a entender, quã inefſable es el galalardõ que tienes para tus escogidos, pues a los ladrones y cosarios hazes mercedes de reynos. Que daras o mi buẽ jesu al que te siguio desde niño, y al q̃ te sirvio desde moço, quãdo al ladron que anduuo toda su vida hurtando y salteãdo das vn reyno? Que respondes pues o gran redemdtor al ladron que respondes? Amen lo primero, dico lo segundo, tibi lo tercero, hodie lo quarto, mecum lo quinto, eris lo sexto, in paradiso, lo septimo. Muy gran caudal hizo el hijo de dios en la cruz del buen ladron, pues a todos los que estauan en torno del, no dixo si no solas siete palabras, y a solo el ladron dixo otras tantas: õ manera que tãto hablo a el solo como a todos los otros juntos. Sanct ambrosio, dize, Muy dignas son de notar, y muy altas de expecular estas siete palabras, lo vno por quiẽ las dixo, que fue christo, lo segundo por el lugar a

do se dixeron, que fue en la cruz: lo tercero por ver a quien se dixeron, que fue avn ladrõ: y lo quarto porõ zirse a la hora que se dixerõ, que fue quando el hijo de dios quiso morir. Palabras que con tan grandes circunstancias son dichas, mucha razon ay para que sean bien notadas, por que en las diuinas letras, la persona, y lugar, y tiempo del que algo dize, engrádesce mucho lo que dize. Bernardo, dize. Siendo el hijo de dios tal qual era, y estando en la ara de la cruz como estaua, y viẽdo se ya al punto de morir como moria, y hablando con vn ladron peccador como hablaua, quien osara dezir que sus palabras no se estendian todas a clemencia, y que todas sus promesas no eran de gloria? Anselmo en sus meditaciones dize. Lo que tu o mi buẽ jesu en la cruz hazias era pedir al padre misericordia, vsar de tu paciencia, pregonar tu clemencia, y prometer al buen ladrõ la gloria: la qual en el dia que se la prometiste se la diste. Es aqui de saber que estando christo en la cruz, quatro generos de gentes le hablaron alli, es a saber, los sayones q̃ le dezian, vach qui destruis templum dei, y los hebreos que le dezian: si filius dei es descende de cruce, y el mal ladron q̃ le dezia: salua te metipsum et nos, y el buen ladron que tambien le dixo, domine memento mei. Cosa es para espantar y muy digna de notar, que estando como estauan todos estos al pie de la vera cruz a ninguno quiso responder christo si no fue al ladron solo al qual dio tal y tã dulce respuesta, qual oxala la diesse oy a mi anima. Quid clamas ad me? dixo dios a moysen exodi. xiiij. como si dixera? Dexa me moysen, dexa me, por que me estas tanto importunando, y tan altas bozes dando? Si curiosamente la escriptura se mira, ninguna palabra alli moysen a dios dezia ni ninguna boz a dios daua: y esto no obstante, se quexa del dios que cõ muchedumbre õ ruegos le tiene importunado y a poder de bozes le tiene atronado. Fue pues el mysterio õste mysterio, que como los hijos de yrael viessen delãte õ si a la mar sin tener en q̃ la passar, y viessen detras õ si, a los egipcios, q̃ los venia a matar, comẽçaron se a q̃xar õ moysen, y a dar delante del muy grandissimas bozes, diziẽdo: q̃ por q̃ les auia sacado õ egipto a do teniá sus sepulturas, y los lleuaua a morir al desierto a do les comiessen bestias fieras? Viendo se el buen moysen en tã gran conflicto, no dixo ninguna palabra al señor mas de comẽçar a llorar y con solo su coraçon ha orar y a dios se encomendar, la qual oraciõ era de tan grandissima deuocion y eficacia que parescia hazer a dios fuerça, por que condescendiesse a lo q̃ le rogaua. El buen moysen, oraua y no clamaua, lloraua y no hablaua, suspiraua y no bozeaua, desseaua y no pedia, y aun esperaua y no importunaua. O alto genero de importunar no importunando, o alta manera de pedir no pidiendo: por que para alcançar de dios lo q̃ queremos mucho mejores son los suspiros, q̃ no los gritos: y mas se alcança del o frescimiendo le lagrimas, que no diziendo le palabras. Sanct gregorio en los morales, dize. No leuanto dios a moysen falso testimonio, en dezirle, que le importunaua no le importunando, y que le atronaua a bo

zes, no le dando boz ninguna: por q̃ no ay tan alto genero de pedir, como es orando, ni ay tan dulce manera de hablar con dios como es llorando. Bernardo tambien, dize. Que no negocia el que con el coraçó negocia? y que no alcança el que cõ lagrimas lo demanda? Sant augustin de verbis apostoli, dize. Muchas vezes oye el señor al coraçon, quando ora, sin que de fuera la lengua hable: mas nunca oye a la lengua que de fuera habla, si el coraçõ de dentro no ora: porque muy mas cercano esta el señor al coraçon conq̃ le amamos, que no a la lengua con que le hablamos. Muy gran razõ tenia el señor en dezir a moysẽ: quid clamas ad me, pues tenia mas respecto a las lagrimas que moysen lloraua, que no a las bozes q̃ el pueblo daua, y de aqui es que bizo el señor mas caso de lo que moysen dessea callando, que no de lo que el pueblo le pedia bozeando. Que es esto o gran dios de israel, q̃ es esto? El pueblo que te esta llamando no hablas, y a moysen que no te dize palabra respõdes? Que es esto, o buẽ jesu que es esto? A los hebreos y sayones que te está al pie de la cruz hablado callas, y a sola vna vez que te habla el ladron respõdes? De sayones a ladrones y de ladrones a sayones poca es la diferencia, para q̃ los vnos sean oydos y los otros expelidos: porque si los sayones o verdugos quitan a los que ahorcá las vidas: tambien los grandes ladrones: quitan a los caminantes las capas. No merescieron ser respondidos de christo los descomulgados hebreos que le dixeron, descendẽ cruce, pues al gran hijo de dios nadie le ha de osar dezir, que descienda sino que suba, porque para yr al infierno han de yr los hombres descendiendo, que para subir al cielo no han de yr sino subiendo. No merescieron ser respondidos los infames sayones que dixeron a christo: vach qui destruys templum dei, pues el no vino al mundo a quitar del templo ỹ salomon las piedras, sino a ganar para su padre animas: que para la redempcion que el pretendia poco le bazia al caso, estar el tẽplo caydo o estar sano y entero. No merescio tampoco ser respõdido el mal ladron, que dixo a christo, salua te metipsum et nos, pues al vnigenito hijo de dios nadie fuera bastante para subirle a la cruz por fuerça, sino que el se subio a ella de grado, no para della huyr, sino pa enella al mundo redimir. Remigio dize. Como auia de responder el hijo de dios bendicto ayn ladron tan malo, pues no le pedia sino que le saluasse la vida sin le hazer mencion de la saluacion de la anima? A la hora que el ladrõ dezia a christo saluate a ti y saluame ami, que otra cosa predicaua ni pedia, sino que por virtud de algũ milagro, o con palabras de algun encãtamento de las cruzes se librassen y en saluo se pusiessen. Hirinco en vn sermon, dize. Segun era grande el amor con que christo moria, y segun era mucha la sangre que de su cuerpo salia, muy poca presa, ni empressa era para aquel ladron que christo le quitasse ỹ aquella pena y que le embiasse la pascua a su casa, porque el no vino al mundo, para libertar ladrones, sino para saluar pecadores Ciprian, dize? Si como pidio a christo el mal ladron, que le arrancasse

los clabos, le aflorasse los cordeles le librasse de los sayones, y le moderasse los tormentos: le suplicara algo para su anima, y quebuuiera del misericordia: nunca el bendicto señor dexara de le responder a lo que le dezia, ni avn le negara lo que pedia. La glosa de aymon, dize. O como es ladron y cõpañero de ladron el q̃ no sabe pedir a christo, sino borra para se afamar, y potencia para se defender, fuerças para ofender, riquezas para gozar, libertad para mandar, y salud para solamente en este siglo viuir. Los que tales cosas osan al señor pedir christianos desalmados o ladrones desuergõçados deuen ser: a los quales desde agora propbetizamos, que sino fueren como ladrones aborcados será como malos bombres condennados. De ste tan espantable exemplo tomemos todos exemplo, para que no pidamos con el ladron que el señor nos quite de la cruz, sino que nos conserue en ella, ni le pidamos que nos alargue la vida, sino q̃ nos mejore la consciencia, porque de quan buena gana da el señor las cosas necessarias para nos saluar, ỏ tan mala gana da las que le pedimos para nos regalar.

Capitulo. xj. De las palabras de domine memento mei, que dixo el buen ladron a christo: las quales se exponen cõ razones muy deuotas y cõ palabras muy delicadas.



Tia patiens est dominus indulgentiã fusis lachrimis postulemus abeo. Dixo la sancta muger judich, babládo cõ los moradores de bethulia en el capitulo. viij. de su libro, como si dixera. Lo que ami me paresce, o ciudadanos de bethulia es, que juntas ambas las manos y con ambas las rodillas en el suelo puestas, y los ojos llenos de lagrimas pidamos al señor perdon de todas nuestras culpas, para que sea seruido de perdonarnos los peccados, y ỏ librarnos de los enemigos. Tenia el tyrano olopbernes a la gran ciudad de bethulia cercada y en tan gráde estrecbo puesta que dentro ỏ cinco dias se auian de entregar alos enemigos los bebreos, si el campo no se alçasse o algun socorro de nueuo no les viniesse. Auian en aquella ciudad vna muger biuda que auia nombre judich, bermosa de rostro, casta en el cuerpo, rica en el estado: y muy bien afamada en el pueblo. Viendo pues la sancta judich, que los capitanes del pueblo estauan ya desmayados y por otra parte todos los vezinos desesperados, dixoles a todos ellos juntos. Quien soys vosotros q̃ osse ys tentar al gran dios de israel, para que si dentro de cinco dias el no os libra de los assirios os dareys a ellos por esclauos? Ala immensa misericordia del señor que no tiene fin ni cabo la poneys vosotros cinco dias ỏ termino? Tal promesa y tal voto como este que bezistes cõtra el señor en manos ỏ obuias vuestro grã

sacerdote, no sabeys que es mas para indignarle que no para aplacarle? No cureys pues de cargaros de armas sino de lagrimas, ni cureys de proueeros de vituallas, sino de llorar vuestras culpas: porque mas temor aueys de tener a vuestros pecados, que no a vuestros enemigos. La guerra, que sufris y la hambre que padesceys, no os la haze olophernes el tirano, sino el vuestro dios del cielo, y no con otras armas si no con solas vuestras culpas. Agora teneys por saber que los enemigos ó que estays cercados: mas son executores de la diuina justicia que no enemigos de vuestra republica? Todo el tiempo que nuestros antiguos estauan con el señor bien, siempre les yua bien, y quando estauan mal tambien les yua mal, y lo q̃ fue entonces dellos es agora de nosotros: ó manera que todos nuestros trabajos vienen dela mano de dios hora para nos castigar, hora para nos dar a merescer. Dezid me amigos dezidme, que valemos, que podemos, ni que sabemos si de la mano ỹl señor no somos guiados? Pues es del señor nos ha ỹ venir el ser para que algo valgamos, y nos ha de venir el poder para que algo hagamos, y nos ha de venir el saber para que en algo acertemos, en cuyas manos hemos de poner nuestra esperança: sino en las manos de su diuina misericordia? Sea pues el caso, que se de vn pregon por toda bethulia, para que los viejos ayunen, los moços se disciplinẽ, los sacerdotes oren, y todos juntos llorẽ para que el señor guarde y libre, no a los muros de los enemigos: sino a los coraçones de los peccados. Todos los ciudadanos se espantaron, de lo que la sancta judich dixo. y todos aceptaron su bendicto cõsejo por cuya razon y causa, dentro de los cinco dias olophernes fue degollado, el y su campo desuaratado, la ciudad descercada, y la tierra apaziguada. Atiniendo pues aqui tambien al propo sito, conforme a este tan alto consejo, se huuo el buen ladron en la cruz cõ christo: es a saber, que primero pidio a christo que le perdonasse todos sus peccados: que no que le lleuasse consigo al reyno de los cielos. No dixo este ladron a christo: dum veneris in regnum tuũ, domine memento mei: porque desta manera, pareciera pedirle primero el galardon q̃ no el perdõ mas dixole: domine memento mei dũ veneris in regnũ tuũ en las quales palabras hizo primero su confession, y despues formo su peticion. Que aprouecha pedir a christo, si christo tiene de ti algũ enojo? Haz primero cõ el las amistades y despues entiende en pedirle las mercedes: porque la costumbre del señor es, que ante todas cosas tu tedes a el y despues el se de ati. Abertino dize. Mucho es de ponderar, q̃ no dixo el buen ladron a christo, señor quitame desta cruz, ayudame a soltar, otorgame la vida, o restituyeme mi honra: sino que solamẽte dixo, domine memento mei: pues sabes tu mejor lo que me has de dar que no yo lo q̃ tengo de pedir. Sant ambrosio sobre sant lucas, dize. O quan bienauẽturado y glorioso fue este ladron, pues enseño a la yglesia a orar, como auia enseñado a la sinagoga aburtar: pues no dixo mas en su oracion de domine memento mei: la qual avnq̃ fue breue fue muy mis

terioſa: porque para alcançar algo de dios no es meneſter que le importunemos mucho, ſino que con el domine memẽto mei le acordemos nuestro negocio. ¶Que dizes o buen ladron que dizes? Domine memento mei dum veneris, in regnum tuum como ſi dixera. ¶O propheta ſancto, o jeſu de galilea bendito, por la ſangre q̃ derramaſte te conjuro, y por el amor con que mueres te ruego, te acuerdes de mi que ſoy el ladron tu compañero quando te vieres en tu reyno proprio. Si ſabemos bien contar las cinco palabras ſon eſtas: es aſaber domine la primera, memẽto la ſegunda, mei la tercera, dũ veneris la quarta, in regnum tuum la quinta. ¶Es agora aqui ỏ notar acerca deſtas cinco palabras, quien las dixo que fue vn ladron, a quien las dixo que fue a chriſto, a do las dixo que fue en la cruz, y quando las dixo que fue queriẽdo ſe morir: de manera que ſi ſon faciles de contar ſon muy dificiles de entender. ¶A manera de curioſo orador comiença ſu oracion en eſta palabra, domine, que quiere dezir ſeñor, por la qual pareſce confeſſar en chriſto ſu deidad y diuinidad, ſu eſſencia y potencia, ſu tener y ſu valer, y avn ſu juſticia y ſu largueza. ¶Origenes, dize. Si el buẽ ladrõ no creyera que era chriſto rey poderoſo y ſeñor valeroſo, oſſara el pedirle como le pidio vn reyno entero? ¶Muy alto principio de oracion es eſta palabra domine, porque ſi el que ora no confieſſa en dios eſtar todo debaxo de ſu mano poderoſa, no pienſe q̃ alcançara del ninguna gracia. Sanct anſelmo dize. ¶O ladron glorioſo, o martyr bienauenturado que vees en eſſe crucificado ỏ ſeñor, para que le llames ſeñor, y que vees eſtando en la cruz en el para que te encomiendes a el? ¶Quien nunca tal vio, quien nunca tal oyo, que vn ladron, ſe encomiende a otro ladron, vno que eſta atado, a otro que eſta atado: el que eſta crucificado, al que eſta tambien crucificado? Las confederaciones y amiſtades que en la muerte ſe acaban, pides que entre ti y chriſto, en la muerte comiencen? Pues el que ha de ſer ſeñor, ha de ſer libre, y ha de eſtar ſuelto: porque llamas tu ſeñor al que eſta en vn palo atado, y avn como tu crucificado? Pues el que ha de ſer ſeñor, ha de ſer poderoſo, y ha de eſtar muy rico: porque llamas tu ſeñor, al que en vida anda roto, y en la muerte eſta ỏſnudo? ¶Eſte propheta a quien yo imboco y me encomiẽdo, es ſeñor muy poderoſo, y es rey muy valeroſo: pues el ſol ſe eſcureſce de compaſſion, las piedras ſe quebrantan de laſtima, el velo ſe rõpe por miſterio, los monumentos ſe abren de miedo, y centurio le confieſſa por chriſto. ¶Domine dominus noſter, quam admirabile eſt nomen tuum in vniuerſa terra, dixo el propheta en el pſalmo viij. como ſi dixera. ¶O gran dios de iſrael, o gran ſeñor de la caſa de jacob, por eſſo es tu ſancto nombre tan admirable y tan benerable en toda la redondez del mundo, porque es doblado y redoblado tu poderio y ſeñorio, mas que el ỏ ninguno otro. ¶Caſiodoro en eſte paſſo, dize. De nadie dize, ni a nadie llama la eſcriptura ſacra, dos vezes ſeñor ſeñor, ſino es a chriſto porque el ſolo, y no otro ninguno, es ſeñor del cielo, y de la tierra, de la vida y de la muerte, del cuerpo y del anima, y avn de la paz

y dela guerra

y de la guerra. Al hector el troyano, y ha archiles el griego, y ha alexandro el macedonio, y a cesar el romano; no podemos llamar los mas de vna vez señores, pues no fueró señores, si no de sus reynos solos: mas el hijo de dios dos vezes le ózimos domine dominus noster: por que es tan gráde su señorio, que nadie, se le puede limitar, y mucho menos amojonar. Amojonado y limitado tiene cada principe su señorio, es a saber, hasta encima del tejado o del cápanario: y si no lo cree prueue a embiar desde alli arriba vn correo y vera como no sube mas su señorio: lo qual no es assi del poder del hijo de dios, pues se estiende fasta el cabo ó todo el mundo, y sube encima ól cielo imperio. Pues dauid llamo dos vezes a christo, señor señor, diziédo: domine dominus noster: por que le llama el simplemente vna vez sola señor, pues es señor de lo passado y ó lo presente? El mysterio deste mysterio es, que si dauid llamaua a christo dos vezes señor, es para que el cuerpo le guardasse de los enemigos, y el anima le lleuasse con los bienauenturados: mas el buen ladró, no quiso llamar a christo mas de vna vez señor: por que no era su intenció que le guardasse christo la vida, sino que le saluasse el anima. Basilio sobre los psalmos dize. Por que piensas que dauid dixo a dios domine dominus noster, llamádo le dos vezes señor señor, si no por q̃ era señor de la verdad y de la figura, de la yglesia y ó la sinagoga, de los prophetas y de los apostoles, y a vn de viejo y nueuo testamento? No quiso el buen ladron no quiso llamar a christo dos vezes señor: dando nos en esto a entender, q̃ es ya cumplida la figura y venida la verdad, es venida la yglesia y acabadose la sinagoga, son muertos los ꝓphetas y suscedenles los apostoles, y aun es enterrada la ley vieja, y pregonado el euengalio. Por que piensas que llama el buen ladron a christo no mas de vna vez señor, si no por que no tẽgamos ya mas de avn señor q̃ creamos, y avn redẽptor q̃ adoremos? Dezir pues a christo: domine memẽto mei, era dezirle, que a el y no a otro queria por amo a quiẽ siruiesse por dios a quien creyesse, por señor a quien obedesciesse, por amigo a quiẽ se llegase, y por abogado a quiẽ se encomendasse. La segunda palabra q̃ el buen ladron dixo al hijo de dios fue, memento mei, y es como si dixera. Pues delante todos y ha despessar ó todos te he confessado por mi señor, y aqui en esta cruz te reconozco por mi redemptor, acuerdate o mi buẽ señor de mi, pues yo me he acordado de ti tornando por ti?

¶ Sigue se la oracion que hizo el buen ladron a christo estando en la cruz crucificado.



Memento mei, o buen jesu, pues me criaste: memento mei, pues me redemiste: memento mei, pues me alũbraste, y memento mei, pues me escogiste: por q̃ muy poco aprouecharia alũbrarme pa conoscerte, si cõ ello no me diesses

gracia para saluarme. Memento mei o mi buen señor: pues estoy cabe ti: memẽto mei, pues creo en ti: memẽto mei, pues confio en ti: y memẽto mei, pues no espero sino en ti: que pues ya yo me he ofrescido por tu perpetuo siervo: memẽto mei, ó rescebirme por tuyo. Memẽto mei, pues me leuantaste del poluo: memẽto mei, pues me heziste christiano: memẽto mei, para hazerme bueno: y memẽto mei, para dar me el cielo: y sobre todo y mas que todo te ruego, que pues pusiste por mi tu vida: memẽto mei, para que no pierda yo mi anima. O buen jesu o dado: de la vida: con la lengua te lo ruego, y con el coraçon te lo pido, que pues en esse palo derramas por mi tu sangre preciosa: memẽto mei q̃ no sea en mi mal empleada. Quãdo tu preciosa sangre sera en mi mal empleada, sino quando de mi te fuere mal agradescida? Quando de mi es tu sangre mal agradescida, sino quando tengo en mas los vicios para regalarme, que no tengo a tu preciosa sangre para saluarme? Pues posiste por mi sudores immensos, sufriste por mi trabajos incõportables, toleraste por mi psecuciones innarrables: y avn me dissimulaste a mi culpas abominables: que ganas o buen jesu que ganas, en que pierda yo el anima, y en que tu pierdas el fructo ó tu sangre preciosa? Memẽto mei domine, pues en perdonar mi culpa, y en saluar mi anima, aumentaras vn christiano, poblaras vna silla del cielo, enrriquezeras tu yglesia, ensancharas en tu fama, y avn engrandesceras tu clemencia.

Memento die sabbati, dixo dios en la ley, memento dierum antiquorum, dixo moysen a dios: memento, quia ventus est vita mea dixo el sancto job: memento quomodo ambulauerim coram te, dixo el rey ezechias estando malo: y memẽto mei cum bene tibi fuerit, dixo el buen joseph estando preso: y memento mei dum veneris in regnum tuum, te digo yo aqui en la cruz crucificado. Que mas quieres que diga o lumbre de mi vida? Que me pides que no aya dado, y que tengo que no sea tuyo? Ya di o mi buen jesu, ya di al carcelero los dineros que tenia, ya di al verdugo los vestidos que traya, ya reñi a mi compañero por las injurias que te dezia: y avn ya respõdi por tu honrra lo mejor que yo sabia: de manera q̃ no me resta por dezir, sino domine memẽto mei: y la confession ó miserere mei: pues te digo el memento mei, hincado ó rodillas, y te ofrezco el miserere mei vañados mis ojos en lagrimas, por q̃ siendo mi confession tan justa se me han de cerrar las puertas de tu clemencia? Condennado por malo como tu, descoyuntados los miẽbros como tu, crucificado en la cruz como tu, y quebrantados los ojos como tu, creo fielmente en ti: y me encomiendo de todo coraçon a ti, diziendo domine memento mei, domine miserere mei, para que ayays piedad de mi siquiera porque en el padescer parezco a ti. Por ladron muero yo por ladron mueres tu, en el caluario matan a mi, y en el caluario matan a ti: a medio dia justician a mi y a medio dia justician a ti, tan al cabo estas tu de la vida quan cercano estoy yo de la muerte, a cuya causa te digo, domine memẽto mei, domine miserere mei: para que pues juntos

partimos deste mundo assi tambiē juntos nos vamos al cielo. ¶En que ley cabe, ni en que justicia se sufre, o mi buen señor, q̄ para padescer en la cruz me tomes por compañero, y que quando te vas al cielo me dexes a ca solo? ¶Pues te quieres partir y te vas a morir, para passo tan estrecho, y para camino tan largo aquien puedes lleuar mejor contigo, que al ladron que te acompaño en el palo? ¶Tu pobre madre es necessario que viua, tu primo juā dexaste para su guarda: pedro tu discipulo ha te negado, judas tu despensero ha te vēdido, todo el pueblo hebreo ha te desconoscido: y pues a nadie vees a tu lado confessarte sino ami que estoy contigo solo: domine memento mei: para que me mandes algoen tu testamento, o me lleues cōtigo a tu parayso. ¶O sancto nazareno o propheta bendito, pues oyste a jonas desde el vientre de la ballena, oyste a daniel desde el lago de babylonia: oysta a joseph, ōsde la mazmorra de egipto: oyste a hieremias, ōsde el pozo escuro: y oyste tambien al rey david, el tibi soli peccaui del miserere mei, porque no me oyes a mi quando te digo, domine memento mei? ¶Mira o mi señor, mira o mi buen compañero, que ya se me quebrantan los ojos, ya se me llega la mi postrimera hora, ya se me pierde de la vista, ya se me turba la habla: y ayn ya se me arranca el anima: y en passo tan estrecho, y en camino tan dudoso, aquien mejor que a ti dire, domine memento mei y ayn todo el miserere mei? ¶Ladron fue josue pues burto vbas de chanaan: ladron fue david, pues burto a saul el frasco d̄ agua: ladron fue racbel pues burto los ydolos de su padre: ladron fue jonathas pues burto la miel de la colmena: y ladron fue josaba, pues burto al infante joas: mas a ninguno de todos estos ladrones, mādaste poner en la horca, ni ayn despedirle de tu casa: pues perdonaste a los ladrones q̄ robaron tu hazieda no perdonaras a mi triste ladron, q̄ torno por tu honrra y te tengo aqui compañia? ¶Pues de tiēpos muy antiguos, estas abezado a perdonar ladrones muy famosos, y ha dissimular burtos muy calificados: porque no perdonas a mi entre ellos, y me absuelues de mis peccados? Si por los burtos q̄ he hecho, quieres lagrimas, y tu no vees que me van corriēdo por las mexillas? Si te aplacas con ver sangre, ya vees que no ay en mi gota: y si quieres que me açote, ya yo estoy dessollado: y si quieres que me arrepiēta, a ti digo el soli peccaui: mas si quieres de mi satisfacion entera, como quieres q̄ la haga, no teniendo ayn media hora de vida? ¶Domine jesu memēto mei, para que alla en el otro mundo, con tu padre me abones, con tus escogidos me pongas, en tus libros me assiētes, y en tu gloria me coloques: pues la fe de quien tu eres en sola tu madre florescе, y en mi coraçon permanesce? ¶O bone jesu memento mei: para que si partieres primero que yo desta triste vida para la otra vida, me dexes rastro por do vaya, y senda por do te siga: porque ha yr alla sinti, q̄ sera triste ō mi? Si agora me hueles a dios, y me sabes a dios, y te creo por dios estādo como estas desmembrado y crucificado: no te seruire y alabare mejor viēdote glorificado? ¶O ssas fiar ō mi tu

cruz para que la adore, tu cuerpo para que le acompañe, a tu madre para que la conſuele, a tu bonrra para que la defienda: a tu yglesia para que la aumente, y a tu ſe para que la ſuſtente: y no quieres fiar de mi tu gloria, para que en ella ſiempre te alabe? Quando a ti condennauan a crucificar, y a mi me ſacauan a juſticiar, te oy dezir alla delante pylato, que tu reyno no era deſte mundo: y pues eres rey y tienes reyno domine memento mei: para lleuar me a el contigo, y dire a tu padre lo que por ſeruirle padeſciſte, y tambien le contare las mercedes que me beziſte. Ya que el buē ladron a chriſto ha orado, y a ſu dios ſe ha ēcomēdado: razon ſera que hable agora el ladron malo que es mi coraçon malo y peruerſo: porque el ladron de la ſiniestra no blaſphemo a chriſto mas de vna vez ſola, mas vos o anima mia, blaſphemays le cada dia. Memento mei o buen jeſu, y miſerere mei, o gloria de mi anima: para que la eſſuſion de tu ſangre preciosa, no ſea en mi mal empleada: porque al tiēpo que tu la derramauas no ſentias tā to la falta q̄ hazia a tu cuerpo, quanto ſentias la ingratitud de todo el mundo. Quando tu preciosa ſangre es de mi mal agradeſcida, ſino quā do condeſciendo a lo que mi ſenſualidad me demanda, y no a lo que tu euangelio me acōſeja? Que vale todo quanto yo quiero ſi tu no lo quieres? Si andas inquiriendo ladrones, y andas peſquiſando por los peccadores, para que buſcas mas ō ami ni pregūtas mas de por mi, pues no ay ladron que tan ſcos burtos aya hecho, ni ay pecador que tā enormes peccados aya cometido.

O paciente ſeñor, o benigno redemptor, ſi las maldades que en mi coraçon ſe han fabricado, y los delitos que en oculto yo he cometido fueſſē alos juezes ōl mundo tan notorios: como ſon de ti conoſcidos, muchos años ha que eſtaria yo aca ahorcado y en el otro ſiglo condennado. No dire yo con verdad conel prophetа dauid que a donde eſtan tus miſericordias antiguas, pues cada dia las veo entrar por mis puertas: porq̄ la miſma priesa q̄ yo me doy ha peccarte das tu a me perdonar. Gran eſperança de alcāçar de ti perdō nos da el perdon que beziſte al ladron: porque auiendo el venido a la cruz condennado por ſu culpa ſe partio ōlla ſanctificado con tu gracia. Quā do a los ladrones y ſalteadores bazes mercedes de reynos, que hafas y que daras a los q̄ ſon de ti amados, y ō tu padre ſon eſcogidos? Pues diſte el reyno de los cielos a vn ladron coſſario, no por mas de dezirte vna ſola palabra y por ſeruirte no mas de media hora: q̄ daras o buen jeſu, al que con el coraçon te ama, y al que con la lengua te alaba, y al q̄ todas ſus fuerças en tu ſeruicio emplea?

Capitulo. xij. De como el ſeñor oyo la oracion que el ladron le dixo en la cruz y de como el ladron dixo a chriſto cinco palabras y chriſto le reſpōdio a el ſiete.



Dominus exaudiuit vocem pueriō loco in quo est, geneſis.xxj capitul. Dixo el angel a la madre de yſmael como ſi dixera. No te congoxes o agar, no te cōgoxes, que avnque bas perdido el camino y eſtas deſterrada en eſte deſierto, no temas tu peligrar, ni de que tu hijo ſe te aya de morir; porque el ſeñor ha oydo la peticion del moço pororar a donde ha orado. Huuo el patriarcha abraam vn hijo baſtardo en vna eſclaua ſuya, que auia nombre agar; y como a la madre y al hijo echaſſen de caſa deſpues que le naſcio otro hijo ligitimo, y ellos ſe fueſſen por vna montaña arriba, ſolos y deſeſperados embioles el ſeñor vn angel, para los conſolar y avn para darles de beuer. La gloſa de origenes, dize. Si con atencion ſe mira la eſcriptura, ni de la eſclaua leemos que a dios oraſſe, ni del hijo ſe cuenta que al ſeñor ſe encomendaſſe, ſino que es tā alta y tan immenſa la diuina clemencia que ō ſolo ver al mochacho yſmael llorar y ala triſte de ſu madre gritar ſe mouio el ſeñor a conſolarlos ō palabra y avn a remediarles con obra. Platon en ſu thimeo, dize.

¶A los triſtes y deſconſolados, muy poco les haze al caſo el viſitar los amenudo y hablar los muy largo, ni avn darles ningun conſuelo, ſino va el tal conſuelo, embuelto en algun remedio. Seneca en vna epiſtola, dize. El amigo que viſitando a ſu amigo le halla triſte, y le dexa triſte, y le halla pobre y le dexa pobre, y le halla llorando y le dexa llorando, del tal antes diremos que ſe va ha burlar que no ha cōſolar: porque el coraçon deſconſolado, mucho mas ſe aplaca ſu pena con lo q̄ las manos le dan, que no con lo que la lengua le dize. Sanct ambroſio en el exameron, dize. Para que la obra de miſericordia ſea en ſi perfecta, y ſea al ſeñor mas acepta, no ha de ſer de nadie pedida ni demandada ni rogada, ſino que eſpotanea y liberalmēte ſea hecha; pues no ay oy en el mundo coſa mas cara que es aquella que con ruegos ſe compra. O quan caro compra, el que a troque de ſu verguença compra: porq̄ los roſtros vergonzoſos, y los coraçones generoſos, ſin comparacion tienten mas deſcubrir ſu cara que no deſſatar ſu bolſa. Ciceron eſcriuiendo ha athico, dize. La coſa en que el coraçon generoſo toma mas guſtoes, en el dar, y la coſa en que el mas afrenta ſiente es, en el pedir; porque dando, haze ſe el hombre ſeñor de aquel a quien da, y tomando haze ſe eſclauo del que ſe lo da. Hilario, dize. Para negociar bien con dios, no ay neceſſidad de palabras ſino ō lagrimas: ni ſon meneſter muchos ruegos, ſin o muchos y muy grandes ſoſpiros; porque en el tiempo q̄ al ſeñor oramos, mucho mas atento eſta el a lo que el coraçon deſſea, que no a todo lo que la lengua le habla. La eſclaua agar y ſu hijo yſmael, ni palabra a dios hablaron, ni oracion ni peticion le hizieron: ſino que aſſentados debaxo ō ſendos robles ſecos, ni el hijo ſe hartaua ō llorar ni la madre ceſſaua de ſoſpirar, las quales benditas lagrimas no quedaron ſin ſer biē pagadas, ni

avn los ſoſpiros, ſin ſer bien agradeſcidos. Viniendo pues al propoſito ſi el ſeñor oyo las lagrimas de yſmael que eſtaua en el deſierto no oyra tambien el domine memẽto mei, que le dixo el ladron en el caluario? Nadie ſe deue marauillar, de q̃ comparemos al ladron con yſmael, y a yſmael con el ladron, pues aſſi como el vno ſe crio en los montes caçando, anſi tambien el otro ſe andaua por los caminos robando, y avn anſi como yſmael tuuo vn hermano muy virtuoſo, aſſi tambien tuuo el ladron otro compañero muy blaſphemo. [illegible] y moço era el buen ladron que no auia avn tres oras que era chriſtiano porque delante del ſeñor, no ſe cuenta la edad deſque naſcimos, ſino deſde que nos baptizamos. Deſpues que chriſto reſucito llamo a ſus diſcipulos moços, y avn muchachos: teniendo reſpecto no ha que eran algunos dellos viejos y canos, ſino a que auia poco que auian ſido baptizados: es a ſaber, quando en el cenaculo los lauo los pies y deſpues de cena los ordeno de miſſa. Si yſmael lloro al pie del roble en el deſierto, tambien oyo el buen ladron en cima de la cruz en el caluario, y lo que de mayor excelencia es que ñi al vno dio agua para que biuieſſe, al otro dio ſu ſangre con que ſe ſaluaſſe. Aſnſi como abraam tuuo vn hijo legitimo que fue yſaac, y otro hijo baſtardo que fue yſmael: aſſi dios padre tuuo vn hijo legitimo que fue chriſto, y otro hijo baſtardo que fue el ladron: de los dos le naſcio el vno en la yglesia, y el otro en la ſinagoga. La bendicion que cupo a yſmael fue que el fueſſe contra todos y todos fueſſen contra el, la qual bendicion alcanço tambien el buen ladron, el qual eſtando en la cruz, avn todos eran en a chriſto matar y condennar y el contra todos y todos contra el fue en le defender y eſcuſar. Fue yſmael padre de muchas gentes barbaras: y fue el buen ladron enxemplo de muchas perſonas peccadoras, no para que como el mal viuieſſen: ſino para que como el al ſeñor ſe conuertieſſen. No pudo la madre agar ver a ſu hijo yſmael morir: ni tampoco pudo el hijo de dios a ſu compañero el ladron ver condennar, y avn anſi como del vno le fueron gratas las lagrimas, tambien del otro le fueron muy aceptas las palabras: es a ſaber, quando en la cruz le dixo, domine memento mei, y o buen jeſu miſereremei. Con mucha razon y con ſobrada ocaſion oyo el hijo de dios todo lo que el buen ladrõ le quiſo dezir, y avn todo lo que le quiſo pedir: porque fue en ſu peticion tan medido y comedido, que no pide coſa que fueſſe para ſu conſolacion, ſino para ſu ſaluacion: ſi para ſu conſolacion algo pidiera, pidiera que le afloxaran los garrotes, que le arrancaran los clabos, que le ſanaran las llagas, que le abaxaran de la cruz do penaua, o que le alargaran algo la vida: mas el no pidio a chriſto, ſino que ſe acordaſe de ſu anima, ſin hazer mencion de ſu perſona. A tan alta peticion como fue eſta del buen ladron no tuuo el ſeñor cara para ſe la negar, ni coraçon para ſe la alargar, ſino que luego alli le quiſo reſponder, y lo que le pedia otorgar: porque diziendo el domine memento mei, le dixo

luego christo a el, hodie mecum eris in paradiso.

¶ Chrisostomo, dize. Tarde ni temprano, no merescio el mal ladron ser de christo respondido, lo uno por que no tenia el hijo de dios costumbre de responder a los que le injuriauan, ni hazer caso de los que testimonios le leuantauan, y aun para darnos auiso, que es muy gran genero de cordura no hazer hombre caso de la palabra injuriosa. ¶ Berti no, dize. ¶ Para q̃ christo auia de oyr, lo que el mal ladron le pedia, ni hazer caso de lo que le rogaua, pues sabia el muy bien, que si se queria soltar era para hurtar y que en tornãdo a hurtar le auian otra vez de ahorcar? ¶ En no querer el bendito señor responder ni condescender a lo que el mal ladron le dezia, vso con el otro nueuo genero de clemencia; es a saber, en quitarle que mas no peccasse, ni mas en su dannacion aumẽtasse: porq̃ si christo de la cruz le quitara y otra vez al mundo le tornara, quanto mas aumentara en la culpa tanto mas cresciera despues en la pena. Sant augustin sobre sant juã, dize. Cõ ambos a dos ladrones vso el señor de su piedad y clemencia, cõ el bueno en darle la gloria, y con el malo en negarle la vida: porq̃ si mas viuiera, mas peccara, y al peso y medida de los peccados le fueran dados los tormentos. Sant gregorio en el registro dize. Si el señor hiziere lo que le ruegas deues te alegrar y si te negare lo que le pides no te deues quexar: porque si el señor diera a los hijos del zebedeo el reyno que le pedian, y al ladron malo tambien otorgara la vida que le demandaua que fuera para su mayor confusion y aun dannacion. Y porq̃ en las palabras de hodie mecum eris in paradiso, se contienen siete palabras, segun arriba dexymos, razon sera que sobre cada palabra digamos si quiera vna sola palabra, porq̃ vea el curioso lector quan altamente el ladron negocio, y quan profundamente christo le respondio.

¶ La primera palabra q̃ dixo christo al ladron fue, amen, que quiere õzir yo te juro en verdad: la qual palabra de amen, fue en el testamento viejo muy celebrada y por la boca õl hijo de dios vsada: de manera, que la synagoga se aprouechaua della para confirmar lo que juraua, y christo vio della para jurar lo que dezia. In mõte, hebal stabunt, rubẽ, gad, asser, zabulon, dan, & neptalin, ad malicendum populum et respondebit omnis populus amen. Dixo el señor a moysen en el capitulo. xxviij. del deuteronomio, como si dixera. Es mi voluntad o moysen, que seys principes õ israel que son, rubẽ, y gad, y asser, y zabulon, y dan, y neptbalin, se suban en lo mas alto del monte hebal, y de alli a muy altas bozes començaran a echar maldiciones sobre los transgressores de mi ley: y en fin de cada maldiciõ, responderá todo el pueblo amen. Subidos pues en la cumbre del monte hebal los seys principes, començaron a maldezir a los que quebrantassen la ley de dios, en esta manera. Maldito sea el hombre, que osare hazer dioses agenos para adorar y reuerenciar, aunque sean de oro ni de plata y digan todos, amen. Maldito sea el hijo o hija, q̃ no honrrare a su padre y reuerẽciare a su madre y digan todos, amen. Maldito sea

el que por burlar del ciego, le pusiere el pie adelante para que caya, y le adestrare por fuera de camino para que le yerre, y digan todos, amen. Maldito sea el que tomare dineros con fin de matar a su prohimo por asechanças y a traycion, y digan todos amen. Maldito sea el juez, que por tener algun odio, o por pretender algun interesse, perbierte el juyzio ō la biuda, agrauia al huerfano, y no desagrauia al peregrino, y digan todos amen. He aqui pues en como esta palabra, amen, era palabra muy espātosa, y no poco riguro sa, pues se seruia della para confirmar las maldiciones que les echauan, y no para confirmar las bendiciones que les dezian. Es aqui de ponderar, que en el mesmo dia manda dios a moysen que se subiessen otros seys principes encima del monte, garizim, a bendezir a todos los que guardassen los mandamientos de la ley: mas en fin de las bendiciones no les mando dezir, amen, como se lo mando dezir en fin de cada maldicion. Este preuilegio y preminencia no le merescio alcançar la sinagoga, porque le guardaua dios para los de su yglesia, lo qual paresce claro, en la promesa que hizo christo al buen ladron quando le dixo: amen dico tibi hodie mecum eris in paradiso: de manera, que con la palabra de, amen, que acabaua la sinagoga de maldezir a los transgressores de su ley, comēço christo a bendezir a los escogidos de su yglesia. Ubertino en este passo, dize. Esta palabra de, amen, que seruia de maldicion antiguamente en la sinagoga, sirue agora de bendicion en la yglesia catholica, la qual tomaua el hijo de dios en su prescios boca, todas las vezes que alguna gran cosa prometia, o algun alto secreto dezia. Tan gran fauor tomaua a christo en dezir y repetir esta palabra, amen, q̄ afirman sus euangelistas y chronistas, auerla el dicho cincuēta y seys vezes, y el apostol sanct pablo la nō bro en sus epistolas dezioche vezes y enel sancto apocbalipsi se haze mē cion della otras cinco vezes, y ayn en las epistolas canonicas, se nombra otras tres vezes. Sanct augustin sobre sant juan, dize. No se contētaua el hijo ō dios cō dezir vna vez, amen, sino que muchas vezes reduplicaua esta palabra, diziendo, amē amen: queriendo dar en esto a entender, que no solo dezia el en lo que hablaua verdad, mas ayn que era el la misma verdad. Remigio en vna homelia, dize. Ningū angel ni nigū hombre puede dezir, amen amen: porque dado caso que en todo lo q̄ dizen, dizen verdad no por esso se sigue que es el la misma verdad, ca este tan alto preuilegio no le comunico dios, sino con su vnico hijo, el qual por especial gracia dixo: ego sum via veritas et vita. No dixo christo yo se por do va el camino, sino que dixo yo soy el camino, porque a la verdad el que no va guiado por christo el llega herrado el camino del cielo. No dixo tampoco christo, yo doy la vida sino que dixo, yo soy la vida: porque en la casa de dios no llaman viuir sino al bien viuir, ni llaman hombre viuo, sino al hombre bueno. No dixo tampoco christo, yo digo en lo q̄ digo verdad, sino dixo: yo soy la misma verdad: porque assi como el demonio es abismo de do proceden todas las mentiras: assi el hijo ō dios

es fuēte ō do maná todas las verdades. Benedictio et honor & gloria et poteſtas in ſecula ſeculorū et q̄tuor animalia dicebát amē, apocalipſis. v. cap. Dezian los angeles en alabáça del ſeñor, como ſi dixerá. Sea dada a nueſtro dios, y al cordero ſu hijo honrra y gloria, y poderio, y bendiciō en todos los ſiglos: y reſpódiá luego los quatro animales, amen. Tambien dize ſant juan mas adelánte en el. vij. capitulo, que vio delante de dios vna compañia de ſanctos q̄ no ſe podian contar, y tan gran muchedumbre de angeles que no ſe podian numerar, veſtidos todos los cuerpos de eſtolas y que tenian en las manos vnas palmas: y proſtrados todos por el ſuelo, no dezian otra coſa ni alabauan a dios con otra palabra ſino con dezir, amen, amen, O quan grandes miſterios y o quá altos ſecretos ſe encierran en eſta bendicta palabra de amen, pues la hallamos en el viejo teſtamento, y ſe aprouecho della muchas vezes chriſto, y loan a dios con ella los ſanctos en el cielo, y avn, ſe aprouecha della la yglesia a cada paſſo. No ſe aprouecha a cada paſſo della la yglesia: pues en fin de cada oracion que reza con eſta palabra de, amen, la cōfirma? Al perōnia ſecula ſeculorum reſpondemos, amen, al qui tecum viuit et regnat, reſpondemos, amē. O dicion ſagrada, o palabra bendicta, pues diziendo, amen, començo el hijo ō dios en la cruz a perdonar: y diziēdo, amen, acaba la madre ſancta yglesia de orar. Ruberto ſobre el apocalipſi, dize. Eſta palabra, amen ni es griega, ni es caldea, ni es latina, ſino que es hebrea, y dado caſo que como ſe traduxeron otras ſe pudiera traduzir eſta, no lo ha querido la yglesia hazer, ſino que como chriſto dezia, amen, dize la yglesia tambien amen, ſanct chriſoſtomo, dize. Porque el hijo de dios començo el perdon del buen ladron con eſta palabra ō, amen dico tibi, ſino para certificarle y aſſegurarle que todo lo q̄ le prometia todo ſe lo cumpliria? Lo mo ſea coſtumbre antigua de primero prometer lo que ſe ha ō dar, o hazer: y deſpues ō prometido lo jurar y afirmar: porque el hijo de dios hizo lo contrario, pues primero hizo el juramento, que no que prometieſſe al ladron el paraiſo? Pues diziēdo chriſto al ladron, amē dico tibi, era dezirle yo te juro en verdad, por que quiſo el buen ſeñor jurar lo que prometia, y no quiſo ſer creydo por ſola ſu palabra? Ciprian de paſſione domini, dize. Como era coſa tan alta lo que chriſto prometia, que era el paraiſo, y era tan gran peccador a quien lo prometia q̄ era vn ladron, y pareſcia ō tan poco credito el que lo prometia, que era vn hombre crucificado, y era en vn lugar eſtonces tan infame a do lo prometia, que era en la cruz, y era tan vil gente delante quien lo prometia, que eran los hebreos: quiſo el hijo de dios primero lo jurar que no prometer. Si el buen jeſu lo juraua, no era porq̄ huuieſſe falta en ſu palabra: ſino porq̄ lo creyeſſen de mejor gana los de la ſinagoga. Sanct auguſtin ſobre ſant juan, dize. Si el hijo de dios no jurara lo mucho que al ladron prometia pareſciera a los hebreos que aquella promeſſa, era promeſſa para maſ burlar della: mayormente, que haſta el punto q̄ chriſto dixo en la cruz: hodie mecum eris in paradiſo, ni a

ſancto le dio ni en la ſcriptura le pro
metio. Quien no burlara, ſi chriſto
no jurara lo q̃ prometia ver, al infa-
mado prometer honrra, ver al mu-
erto prometer vida, ver al atado pro
meter libertad, ver al pobre prome-
ter hazienda, y ver al infamado pro
meter gloria? Como la obſtinacion
de los hebreos era tan grande, y la
fe del buen ladron era ayn muy tier
na quiſo el buen jeſu jurar primero
lo que prometia antes que lo prome
tieſſe: porque tuuieſſen todos por ci
erto, que quien al paſſo de la muer-
te tal ſe ponia a jurar que no los de-
uia de engañar.

Capitulo. xiij. De

como el hijo de dios nunca
tomo en ſu boca eſte nombre
para yſo haſta que le prome
tio al ladron: y ō muy altas
expoſiciones, de hodie mecū
eris in paradiſo.



On fruſtra di-
xi ſemini jacob,
querite me q̃
ego ſum dñs lo
quens juſtitias
et anũtians re-
cta, dixo dios
por eſſay. xlviij
cap. como ſi dixera. No en vano di-
xe yo al honrrado viejo jacob, q̃ co-
migo ſolo hablaſſe, y a mi ſolo y no a
otro creyeſſe: porque yo ſoy el ſeñor
que no ſe hablar, ſino lo que es juſ-
to, ni ſe demandar ſino lo que es ſan
cto. La gloſa de ſant hieronimo di-
ze. Como dios es juſto habla coſas
juſtas, y como es ſancto habla coſas
ſanctas: porque todos los otros fue
ra del, ni nos dizen a derechas lo q̃
hemos de hazer, ni nos auiſan con
tiempo de lo que nos hemos de gu-
ardar. Todos nueſtros amigos y
cõſegeros, quãdo algo nos dizen: y
auiſſan, mas pareſce que van ade-
uinando que no certificando lo que
dizen: de manera, que deſpues de
deſcalabrados nos dan el conſejo, y
ōſpues que ymos herrados nos en
ſeñan el camino. Biẽ dize dios que
no en vano oyo jacob lo que le dezia
ni ayn en vano hizo iſrael todo lo q̃
le mandaua: pues le dio el mayoraz
go de eſau, le hizo yerno de laban,
le dio a lya y a rachel por mugeres:
le hizo padre de doze hijos, y le hi-
zo prince de doze tribus. Origi-
nes dize. O quan gran verdad el ſe
ñor dize en dezir que no habla ſino
coſas juſtas, y que no enſeña ſino co
ſas rectas, pues nadie trata con el
que no le torne juſto, ni nadie cõuer
ſa cõ el que no le haga ſancto: dema
nera que los malos y obſtinados, ſi
dizẽ que ſon ſuyos, no quiere el ſe-
ñor ōzir que es el dellos. Los hijos
de vanidad que nos pueden dezir,
ſino vanidades, y los hijos de men-
tira que nos pueden dezir ſino men
tiras? Quien a quiẽ guarda lealtad
ni tiene fidelidad ha do odio ſe mez-
cla, o intereſſe ſe atrauieſſa? Solo el
ſeñor es, el que nos da la viſta con q̃
le veamos, y el que nos enſeña el ca
mino por do vamos, el que nos qui
ta las piedras porque no tropeſce-
mos, y el que nos auiſa de lo que ha
gamos. Muy bien dize el ſeñor, en
dezir, ego ſum dominus loquens
juſtitias & recta: porque haſta oy na
die ſe ſaluo, que no fueſſe ōl auiſado,
ni nadie ſe perdio que no fueſſe del

desengañado. El rey roboan nieto que fue de dauid, y hijo de salomon de doze reynos que heredo de sus antepassados, los diez dellos perdio, y con solos dos se quedo, no por mas de por no creer al señor en lo q̃ le auisaua, y querer seguir el paresçer de otros moços como el que a su sabor le dezian? Jeroboan, y assa, y josias, y achab y bendab, y manasses, reyes muy illustres que fueró en israel: dime yo te ruego que valieron para ser estimados, que pudieron contra sus enemigos, q̃ supieró en sus negocios, ni que hizieron por sus amigos, de que a dios no creyeron ni sus consejos tomaron? Pues dize el señor, ego sum dominus loquens justitias: aquien sino a el hemos de oyr lo que dize, y dar fe a lo que haze? pues el solo y no otro vee lo presente, sabe lo passado, entiende lo dudoso, alcança lo secreto, conosce lo fucturo: y avn el mas q̃ nadie dessea nuestro prouecho? Para que tengo de creer al hombre, y dexar de creer a dios: pues de lo passado no sabe sino lo que ha oydo, de lo ausente no sabe sino lo que le han cõtado, de lo secreto no sabe sino lo q̃ le han reuelado, de lo presente no sabe sino lo que ha visto: y de lo por venir no sabe sino lo que ha adeuinado. Bernardo en vna epistola, dize. No sin causa dixo dios por esayas, ego sũ dominus loquens justitias et recta: porque los cõsejos que nos dan los hombres, mas son por cõjecturas, que por euidencias, y mas como adeuinos que no como sabios: mas los cõsejos que el señor nos da, ni pueden faltar de como el lo dize, ni pueden susceder, sino como el lo ordena. Lo que dixo dios a jacob: non frustra dixi querite me: es a saber, que no embalde le auia dado tã buen consejo, y que tampoco jacob se arrepentia de auerle tomado: pocos hombres nos podian estas palabras dezir, y de pocos cõsejos nos podremos desto loar: porque a las vezes nos seria mas sano consejo, pagar de vazio a los consegeros, que no tomar sus consejos. Frustra, o en vano me da a mi consejo el que me apassiona mas de lo que yo estoy apassionado, y el que me mete en mas pleytos de los que yo he tomado: porque el oficio del buen amigo es encaminar al herrado, fauorescer al abatido, consolar al atribulado, y despudrir al apassionado. Sobre aquella palabra del psalmo: audiã quid loquar in me dñs deus: dize el gran basilio. O quan de buena gana yo oyre todo lo que tu me quisieres õzir, o mi buẽ jesu, pues eres el oquente para hablar, sabio para perdonar, justo para desagrauiar, poderoso para mandar, magnanimo para dar, y verdadero para cũplir. Que te pidio ningun bueno q̃ no se lo mandasses? Que nos puede dar el mundo sino õ lo que tiene: ni que nos puede dezir el hombre, sino de lo que sabe? Seneca, dize a este proposito. Si en algun hombre hallamos alguna eloquencia para hablar, faltale la prudẽcia para lo que dize en execucion lo poner: de manera que si por vna parte es plazer oyrle, por otra parte es muy gran peligro creerle. Si hallamos algun hõbre, que sea justiciero para desagrauiar al agrauiado, es por otra parte muy duro en perdonar a su enemigo: de manera, que quan justiciero es de injurias agenas, tan vindi-

catiuo es de las ſuyas proprias. Es tambien condicion del hombre que ſi tiene muchos bienes tẽporales a ſu mandar, no tiene animo para con nadie los gaſtar: de manera, q̃ ſi má da alguna coſa, hora por ruegos de amigos, hora por importunidades de vezinos primero lo llora que no lo cumpla. Condicion tambien es ỹl hombre, avnque no del hombre cuerdo, q̃ quiere ſer oydo avnque no ſepa hablar: y quiere ſer tenido, avnque no tenga auctoridad: y quiere ſer amado, avnque no ſepa amar: y quiere ſer creydo, avnque no diga verdad: y avnquiere ſer ſeruido, ſin tener neceſſidad. Que lengua baſta dezirlo, ni que coraçon puede ſufrirlo: hablar con vn neſcio, amar a vn ingrato, pedir al eſcaſo, tratar con el mentiroſo y ſeruir al que es ſoberuio? De todas eſtas cargas ſe encarga, y a todas eſtas peſadumbres ſe obliga, el q̃ a dios oluida y con el hõbre trata: mayormẽte q̃ nunca hombre ſe fio de ỹ otro hombre mucho tiempo q̃ alcabo alcabo no le dieſſe ſu pago. Viniendo pues al propoſito muy bienauenturado fue el ladron bueno, pues a ſolo chriſto adoro, y en ſolo chriſto creyo: en cuyo premio y remuneracion, a el ſolo y no a otro dixo chriſto: hodie mecum eris in paradiſo. Laſtima es grande ver quã tos leuitas y ſacerdotes y legis peritos y ancianos y vezinos y conoſcidos ỹ chriſto, eſtauan en torno ỹ la cruz: mirãdo lo q̃ padeſcia, y eſperã do como moria, a ninguno ỹ los quales dixo chriſto, hodie mecum eris in paradiſo, como lo dixo al ladron bueno: de manera, q̃ oyeron la palabra, y fueron priuados de la promeſſa. Sant chriſoſtomo, dize. Ya q̃ el buen jeſu determinaua de dar albuẽ ladron ſu gloria, porq̃ no ſe la daua y callaua? ya que no callaua ſi no q̃ ſe lo dezia, porq̃ no ſe lo embiaua a dezir por entre pueſta pſona? Ya q̃ no ſe lo embiaua a dezir con entrepueſta perſona, porq̃ no ſe lo ỹzia muy en ſecreto y a la oreja? Ya q̃ no ſe lo dezia en ſecreto ſino alli en publico, porq̃ para adelãte no le dilato el premio? Ya q̃ no le quiſo dilatar el premio: porque no le embio al cielo ſolo, ſino que le lleuo al parayſo conſigo? Miſterios ſon eſtos tã altos, y ſecretos tan profundos, q̃ ni abaſta entendimiento para entẽdellos, ni lengua para engrãdeſcerlos ni avn pulgares para eſcreuirlos: a cuya cauſa nos es neceſſaria la gracia del ſeñor q̃ nos adieſtre, y el miſmo eſpiritu ſancto q̃ nos alumbre.

Dezir chriſto al ladrõ las palabras de hodie mecum eris in paradiſo, es como ſi dixera. O ladron amigo y cõpañero mio, pues yo ſe con quiẽ hablo, tãbien es razon q̃ ſepas tu quiẽ es el que te habla, y para eſto te hago ſaber: que yo ſoy el criador del cielo, y yo ſoy el redemptor ỹl mundo, yo ſoy el propheta deſſeado, yo ſoy el mexias prometido, yo ſoy el dador del euangelio: y avn yo ſoy el ſeñor ỹl parayſo. Den me lo todos por teſtimonio, y anſi en publico lo digo: en como por eſte mi teſtamento mando a eſte ladron el mi parayſo eterno: porque ſepan todos los q̃ en mi yglеſia me bã ỹ ſuſceder, quã bien yo pago a los q̃ me ſiruẽ, y quã bien yo lo hago con los q̃ me ſiguen. Sanct anſelmo, dize. O ladron glorioſo, o ladron bienauenturado, y quan bien fortunado y dichoſo fuiſte, pues ningũa coſa heziſte con q̃ al

buen jesu no contentasses: y ninguna palabra dexiste con que no le agradasses. ¶Muy bienauenturados fueron los pies con q̃ le acompañaste, bienauenturados fueron los ojos con que le miraste, bienauenturado fue el cuerpo con q̃ con el padesciste, bienauẽturada fue la lengua pues con ella le confessaste, y bienauenturado fue tu coraçon pues con el le creyste. Sanct chrisostomo, dize. ¶Al rey pharaon embiole dios por embaxador a moysen: al rey dauid embiole a nathan prophetа: al rey manasses embio al gran prophеta ysayas: al rey ozias ẽbiole al sancto prophеta hieremias: al rey balthassar ẽbio al pphеta daniel: al rey achab, embio al satirico prophеta helias. ¶Muy mayores embaxadas, y mas altos embaxadores embio el hijo de dios a los ladrones, que no embiaua su padre antiguamẽte a los reyes: pues al ladron que estaua en la cruz crucificado, no embio otro embaxador sino a si mismo: por manera, que ha esta cuenta el embaxador y la embaxada, todo era vna mesma cosa. No era por ventura vna mesma cosa, el embaxador y la embaxada: pues que era christo el que la embiaua, y era el mesmo el que la lleuaua? ¶Origenes en vna homelia, dize. La mas alta embaxada que vino ỏl cielo al mundo fue la de la encarnacion: y la otra despues della fue la q̃ hizo al buen ladron: ỏ manera, que en la venida del hijo ỏ dios se abrio la puerta de la gloria, y en la promesa del buen ladron, se tomo la possession della. La embaxada ỏl gran baptista era dezirnos, que estaua cerca el reyno de los cielos: mas el buẽ ladron no dize que esta cabe los cielos, sino q̃ esta ya dẽtro ỏllos. ¶Buena embaxada fue tambiẽ la de sant juan, quando dixo, veys aqui el cordero q̃ quita los peccados ỏl mundo: mas muy mejor fue la del buẽ ladron q̃ dixo veys aqui quiẽ ha redimido ya al mundo. ¶Buena embaxada fue la q̃ lleuo a dauid samuel prophеta, quãdo de pastor le vngio en rey: mas muy mejor embaxada fue la q̃ christo lleuo al buen ladron: por q̃ al rey dauid desde que el reyno le fue prometido, hasta que le fue entregado passaron casi quarenta años: mas el reyno y reynado del ladron a las dos ỏl dia se le prometio, y luego a la tarde se le dio. ¶Albricias de tan alta embaxada, como era prometer christo al ladron la gloria: a nadie las quiso cometer sino q̃ el mismo christo se las quiso ganar: de manera que el que prometia la gloria, el mismo era la misma gloria. ¶O buẽ jesu, o gloria de mi anima, y tu bien veees q̃ en prometer la gloria y el parayso q̃ no prometes otra cosa sino a ti mismo? ¶Que es esto o buen jesu, q̃ es esto? De mal hechores te fias, a salteadores te encomiendas, a pecadores te ofreses, y a ladrones te mãdas? Si te tienes por seruido, y te fiẽtes por encargado ỏste ladron, dale o mi buen señor, dale la prouincia ỏ achaya, dale la parte de affiria, dale el reyno ỏ palestina, o dale la monarchia de asia: porq̃ en darle como le das a ti mismo, si lo que le das no fuesse dios como lo es, paresceria que perjudicarias a muchos. ¶Ay otro parayso, sino fruyr de ti mismo: ay otra gloria, sino ver tu cara: ay otro descãso, sino hallarse cõtigo: y ay otro algun bien, sino el que viene de tu mano? ¶Hodie mecum eris in pa-

radiſo, a do me veras cara a cara, fruyras de mi eſſẽcia, morarás con mi perſona, gozaras ỏ mi gloria, mo rira tu muerte, y reſucitara tu vida. Hodie mecum eris in paradiſo, a do ſiempre ſeras mio, y a do ſiempre ſe re tuyo, a do ſiẽpre me ſeruiras, y a do ſin fin te amare, a do ceſſaras tu de peccar, y yo no ceſſare ỏ biẽ te ha zer. Hodie mecum eris in paradiſo, a do veras gozo ſin triſteza, ſalud ſin dolor, vida ſin muerte, luz ſin tinie blas, deſcanſo ſin ſobreſalto, compa ñia ſin ſoſpecha: honrra ſin infamia, abundancia ſin penuria, y gloria q̃ no ſe acaba. Hodie mecũ eris in pa radiſo, a do la juuentud no ſe enue geze, la ſenectud no apareſce, la her moſura no enmarilleſce, la ſanidad no ſe marchita, el gozo no ſe mẽgua, el dolor no ſe ſiẽte, el gemido no ſe o ye, la triſteza no ſe vee, el alegria nũ ca falta, el amor no ſe refria, y la mu erte no eſpãta. Hodie mecum eris in paradiſo, a do yras del golfo al puerto, ỏ la batalla al triumpho, ỏl arroyo a la fuente, de las tinieblas a la luz, de la penuria a la abundácia, del ſueño a la verdad, de la fe a la eſ perẽcia, del amar con tibieza a la ca ridad acabada. Hodie mecũ eris in paradiſo, a do no ſabras llorar ſino reyr, no quexarte ſino alegrarte, no pedir ſino dar, no blaſphemar ſino bẽdezir, no ſuſpirar ſino cantar, no aborreſcer ſino amar, no te quexar ſino te alabar, no morir ſino viuir.

Hodie mecum eris in paradiſo, a do tus pies llegaran ya ha do yuá, tus manos tocaran lo q̃ buſcauá, tus o jos veran lo q̃ deſſeauan, tus oydos oyrá lo que amauá, y tus entrañas poſſeeran por lo q̃ ſuſpirauan. Ho die mecũ eris in paradiſo, a do no te meras ya los engaños ỏl demonio, los regalos ỏ la carne, las vanida des del mundo, las aſſechanças de los enemigos, los ſobreſaltos de ca da dia, las neceſſidades ỏ cada hora: ni ayn las anſias q̃ llegá al alma. Hodie mecum eris in paradiſo, a do no ay noche q̃ ſe eſcurezca, no ay dia q̃ ſe enuegezca, no ay inuierno eriza do, ni ay verano cõgoxoſo, no ay frio q̃ te refrie, ni ay calor q̃ te deſtemple no ay hambre q̃ te fatigue, no ay ſed q̃ te deſſeque, no ay muerte que te eſ pante: ni ayn ay vida que ſe te acabe. ¶ anima mia, o coraçon mio, no me direys en que eſtays pẽſando o en q̃ eſtays contẽplando: pues no oys eſ to que aqui ſe dize, no veys quiẽ lo dize, no mirays al que lo dize, ni cõ tẽplays a do ſe dize? El q̃ habla es el hijo de dios, con quiẽ habla es vn ladron, lo que habla es prometer le el parayſo, el lugar a do le habla es el monte caluario, la hora en q̃ le ha bla es al punto q̃ eſpira, y delante quiẽ le habla es delante toda la ſi nagoga. Embaxada q̃ con tã altas circunſtancias eſta acompañada, es impoſſible que no ſea muy nueua o muy ardua? porque en las diuinas letras ninguna coſa es neceſſaria q̃ no ſea en ſi muy miſtirioſa. Coſa es por cierto muy nueua, pues nunca deſde q̃ chriſto encarno haſta q̃ mu rio, tomo en ſu boca eſte nombre pa rayſo haſta la poſtrera hora q̃ par tio deſte mundo, y como a la ſazon, no ſe hallo alli otro hombre ſino el ladron ſu compañero, a el prometio el parayſo. Si quieres tu o anima mia tener parte en el parayſo, mira q̃ tal eſta el hijo de dios q̃ le da, y mi ra lo que haze el ladron a quiẽ lo da y como vieres q̃ ellos hazẽ, te eſſu-

erça tu alo meſmo hazer. O anima mia, o coraçon mio, no veys q̃ el ſeñor q̃ da el parayſo eſta en la cruz: y el ladron aquiẽ ſe da el cielo eſta tabiẽ en la cruz: de manera, q̃ la merced del parayſo no la haze el crucificado, ſino a otro crucificado? Sanct bernardo en el ſermon ỏ la paſſion dize. Para mi por deſengañado me tengo, de que no da ſu reyno el deſnudo, ſino a otro deſnudo, el ỏſcopũtado a otro deſcoyuntado, el deſſangrado a otro deſſangrado, el deſſechado a otro deſſechado: y el crucificado a otro crucificado. Y dize mas adeláte. Que pides tu q̃ eſtas aſſentado, y holgando al q̃ eſta en la cruz padeſciẽdo? Que pides tu q̃ andas veſtido y ayn reveſtido, al que en la cruz eſta deſſollado? Que pides tu que eſtas ſano y gordo, al q̃ eſta en la cruz deſcoyuntado? Que pides tu andando te libre y ſuelto, al q̃ eſta en la cruz amarrado y enclauado? Sãt anſelmo a eſte propoſito, dize. Si quieres o anima mia, oyr de la boca de chriſto el, hodie mecum eris in paradiſo, leuãta del ſuelo tus afectos, ỏſnuda tu coraçon de ſus paſſiones, ỏ ſuella tu carne de ſus inclinaciones, crucifica en la cruz tus libertades, deſſangra ỏ la fãtaſia tus preſumpciones, y ſepulta ado no parezcã tus afeciones. Remigio, dize. Para tan alto como eſta el cielo meneſter es q̃ con el ladron tomes la cruz para eſcalarlo: porq̃ de otra manera, ſi fueres compañero del en el peccar, no por cierto lo ſeras en el reynar.

Captu. xiiij. Por

q̃ el hijo de dios no dixo en la cruz a todos, amẽ dico vobis, como dixo al ladron, amẽ dico tibi: y como el fue el primero martyr q̃ cõ chriſto murio: y fue el primero ſancto q̃ chriſto canonizo.



IRascetur ad eos in ira ſua: et in furore ſuo cõturbauit eos. pſalmo. ij. dixo el rey dauid, hablando de quãdo dios eſtaua enojado, y es como ſi dixera. Quãdo el gran dios de iſrael ſe ayrare y turbare hablara a los malos con yra, y quãdo turbare ſus juyzios, ſera con muy grande enojo. La gloſa en eſte paſſo dize. Con dos muy graviſſimos caſtigos amenaza el ſeñor a los malos q̃ los ha de caſtigar: es a ſaber, q̃ les ha de dezir palabras muy rezias para los eſpantar, y q̃ les ha de turbar los juyzios para q̃ no acierte cõſa a hazer. Hablar nos el ſeñor con yra coſa es q̃ paſſa, mas turbarnos el juyzio coſa es ỏ muy grã laſtima: porq̃ ſi en eſte triſte mũdo el no nos alũbra por do vamos: a cada paſſo caeremos ỏ ojos. Sant bernardo, dize. Si el q̃ me ha de guiar me deſcamina, y el q̃ me ha ỏ ayudar me ſuelta, y el q̃ me ha de perdonar me acuſa, y el que me ha de alũbrar me ciega: que ſera de mi o triſte de mi anima? Sanct auguſtin de verbis apoſtoli, dize. Quãdo en las diuinas letras ſe dize q̃ habla dios con yra, es q̃rer dezir, q̃ no nos habla con ſu clemencia, y quãdo tabiẽ dize, q̃ con ſu furor nos cõturba, es querer dezir q̃ con ſu diuina gracia nõ nos alumbra: porque en eſte mũ

do no nos puede ſubceder otro mayor mal, que alzar el ſeñor ſu mano de bazernos bien, En dios no cae yra para que ſe turbe como el hõbre ſe turba, ni cae furor para que ſe altere como el hombre ſe altera, y ſi dezimos que eſta con yra, es porque no vſa eſtonces de caſtigo que en otros ſuele ſer de yra: y ſi õzimos que eſta cõ furia es porque en corregir y penar al peccador con grandes penas ſe ocupa, o porque del todo de caſtigarle aqui diſſimula: porq̃ en que puede el ſeñor moſtrar mas ſu yra q̃ en no vſar de ſu clemencia acoſtumbrada? ¶Muy õ ſenojado eſta el ſeñor quando del pie a la mano caſtiga el peccado, y muy ayrado eſta quando dilata el caſtigo faſta el infierno. Sãt ambroſio dize. En la caſa de dios el no caſtigar es caſtigar, el diſſimular es enojar, el no hablar es reñir, el perdonar es amenazar, el ſufrir es enconar, y el dilatar es mas ſe vengar. ¶Y por ventura otro peor caſtigo, que no ſer aqui caſtigado? ¶Quãdo el ſeñor nos habla cõ ſu yra, ſi no quãdo caemos de ſu gracia en la culpa por nra culpa? ¶Habla dios al primero padre con ſu yra quando le dixo in ſudore vultus tui veſceris pane tuo, como ſi le dixera. ¶Porq̃ cayſte de mi gracia y comiſte õ la camueſſa vedada doy te por perpetuo caſtigo, que todo lo q̃ comieres y beuieres lo comas teniendo cargado el coraçon de cuydados, y el roſtro de ſudores, y el cuerpo de trabajos: õ manera que al mejor bocado, dexes de comer y te põgas a ſuſpirar. ¶Hablo tambien dios con yra al homecida õ chaym: quando le dixo: en ſanguis fratris tui abel clamat ad me de terra, como ſi dixera. ¶Por q̃ mataſte o cruel chaym, a tu buen hermano abel por embidia y malicia, no puedo dexar de hazer de ti juſticia, pues a grãdes bozes ſu ſangre me la demãda: y la juſticia que de ti hare ſera, q̃ andes toda tu vida peregrinando y trayas ſiempre la cabeça tẽblando. ¶Hablo dios con yra al gran rey nabuchodonoſor, quãdo le dixo: ejiciã te ab omnibus, et cũ ferijs erit abitatio tua, como dixera. ¶Por que robaſte los teſoros de mi templo, y lleuaſte captiuo al mi pueblo judayco, ſeras alançado de la conuerſacion õ los hombres, viuiras en las montañas cõ las beſtias, comeras heno como los bueyes, y beſtirte has de bello como los ſaluajes, haſta que me conozcas por ſeñor, y a ti reconozcas por peccador. ¶Hablo dios con yra al gran ſacerdote heli, quãdo le dixo: ego precidã brachium tuum, et ponã emulũ inconſpectu tuo, et nõ erit ſenes in domo tua, como ſi dixera. ¶Por q̃ no caſtigaſte a tus hijos q̃ndo burtauã los ſacrificios, y cõ las mugeres en el tabernaculo eran õneſtos, yo te quitare el ſacerdocio, yo te matare el mayorazgo, y hare que no allegue ẽ tu caſa ninguno a viejo: õ manera, que no aya en tu linage hijos que hereden, ni viejos que aconſejen. ¶Viniendo pues al propoſito, eſta manera de hablar, vſaua la el ſeñor cõ la ſinagoga: que ya de otra manera hablaua con los de ſu yglеſia, lo qual pareſce claro, en la muerte de chriſto quando dixo al ladron: hodie mecum eris in paradiſo. En eſta palabra de yra, no leemos auerla tomado chriſto tãtas vezes en ſu boca ni tantas vezes auer vſado della como eſta palabra miſericordia, la qual muchas vezes nõbre y

avn della vso. Per viscera mie dei nostri in quibus visitauit nos oriēs ex alto: dixo el sancto zacharias ēsu cantico, como si dixera. Descendio el hijo de dios de lo muy alto del cielo a la tierra, mouido con las entrañas de su misericordia. O alta palabra o diuina sentencia qual es esta que dize aqui el sancto prophcta, por la q̄l nos da muy ala clara a conoscer q̄n de veras el señor nos ama, pues con el amor q̄ tiene en sus entrañas nos visita. Muchos ay que tienen la misericordia enla boca, y no en las manos, y estos son los q̄ tienen las palabras mās y las obras rigurosas: de manera q̄ los tales asseguran para prender y halagan para matar. Ay otros hōbres q̄ tienen la misericordia enlas manos y no enla lēgua los quales enlas palabras son muy rigurosos, y enlas obras que hazen son muy mansos: ō manera q̄ los tales, amagan y no hieren, espantan y no matan. Solo el bēdicto jesu tiene la piedad y clemencia enla lēgua pues tanto nos la encomienda, y la tiene enlas manos pues tanto la exercita, y avn la tiene en las entrañas pues tanto la ama. Bernardo a este proposito, dize. No quiso el señor depositar la misericordia en los ojos porq̄ no se le cegasse, ni quiso depositarla enlos oydos porq̄ no se le ensordescisse, ni quiso depositarla enlas manos porque no se le perdiesse, ni quiso depositarla en el cuerpo porque no se le enuegescisse, ni quiso depositarla enla lengua por q̄ no se le enmudescisse. Depositola pues el buen jesu en sus entrañas, para emplearla en los que el ama y tiene ēntro de sus entrañas: porque todo aquello que de coraçon se ama, enel coraçon se guarda. O buen jesu, o vida de mi anima: per viscera mie tue, te suplico y ruego ayas piedad y clemencia desta pecadora ō mi anima: que pues yo no tēgo otro señor sino ati solo dentro de mis entrañas: en quiē mejor que en mi emplearas la misericordia, que tu tienes enlas tuyas? Con entrañas de misericordia hablaste al ladron quando no contento de dezirle, amen dico, añadiste el tibi, dandole en esto a entender, que a el y no a otro hablauas, y a el solo y no a otro el reyno ō los cielos prometias. Ubertino dize. Si quādo el buen jesu dixo amen dico, no se boluiera al ladrō y dixera, tibi, como estaua alli la madre q̄ pario su humanidad, y estaua alli el otro ladron q̄ le auia pedido su libertad, con mucha razon pudiera pensar cada vno, que a el prometia el parayso. Que es esto o buen jesu, que es esto? Al ladron hablas y a la madre olvidas? No hablas a la madre que te truxo en sus entrañas nueue meses, y hablas al ladron q̄ no ha sino tres horas q̄ te conosce? Al ladrō q̄ no te dixo si no tres palabras le prometes luego el parayso, y de la madre q̄ te tiene cōprado a lagrimas no hazes caso? En el ladron q̄ no supo sino andar por los caminos derramādo sāgre, ēpleas primero q̄ en tu madre tu preciosa sangre? No seria razon, q̄ la leche q̄ mamaste ō su virginal pecho, se la pagasses agora, cō la sāgre ō tu costado? Leche por sangre, y sāgre por leche, entre hijo y madre, y madre y hijo: q̄ mas heroyco troq̄, ni q̄ mas diuino cābio se puede hazer esil mūdo? Si esperas, o buen jesu si esperas q̄ ella te hable como el buē ladron tehablo: y tu biē vees q̄

de cansada no puede ayudarte, de pura lastimada no puede mirarte, ō muy espantada no puede consolarte, y de pura atonita no puede hablarte: ℙer viscera mie, te cōjuro, o mi buen jesu, q̄ digas amē dico vobis, como dizes amē dico tibi, porq̄ desta manera, cōsolaras a la madre cūpliras cō el ladron, despojaras al limbo, remediaras al mundo, y avn tendre yo esperança de ser perdonado. Si mueres por todos y no mueres por vno, porque no dizes amen dico vobis como dizes amen dico tibi? ℴ buen jesu, o entrañas de mi alma, pues yo de rodillas en el suelo y vañando cō lagrimas el rostro te digo, tibi soli peccaui, tibi soli peccaui, porque no merescere yo oyr de tu boca el amen dico tibi? Sanct anselmo dize. ℙara dar luego el paraysoa su madre, avn era temprano, para dar le al otro ladrō no lo tenia merescido, para darle al grā centurio, avn no se auia tornado christiano, y para darle al pueblo hebreo estaua muy endurescido, de manera, que no sin causa dixo a solo el ladrō, amen dico tibi, y no dixo amen dico vobis. Grā palabra fue la que dios dixo al p̄mero padre, es a saber, dña mini piscibus maris et volatilibus celi: mas muy mayor fue la que dixo christo al buen ladrō, porque mucho mas vale ser enel cielo cōpañero ō los angeles q̄ no ser enla tierra rey ō los animales. Grā palabra fue la que dixo dios a noe, es a saber: te inueni justū corā me: mas muy mayor fue lo q̄ dixo al buen ladrō, porq̄ mas vale ser como fue justo y lleuar el galardon de justo, q̄ no ser simplemente justo. Gran palabra fue la q̄ dixo dios, al rey dauid, es a saber: inveni virū secundum cor meū: mas muy mayor fue la q̄ dixo christo al buen ladron, porq̄ dauid no estaua, sino cerca de su coraçon, mas el buē ladron estaua dentro del coraçon: Bien parescio q̄ tenia dios al rey dauid, no mas de cabe su coraçō, pues torno otra vez a peccar, y bien pareSce q̄ tenia al buen ladron dentro de su coraçō, pues no le dexo mas tornar a peccar ni a hurtar. Gran palabra fue la q̄ dixo dios al patriarcha abraam: es a saber, nunc celare potero q̄ gesturus sū abraā? mas muy mayor fue la que dixo dios al buen ladrō, porq̄ el mayor secreto q̄ dios reuelo a abraā fue, q̄ el hijo de dios auia ō venir al mundo: mas al buen ladrō no se lo rebelo sino que se lo amostro. Mas cōfio xp̄o del buen ladron q̄ no cōfio ō abraā, porq̄ el fue el primero peccador que vio con sus ojos proprios la redempcion de todo el mundo acabada, y en quien la sangre de christo fue primero que ē nadie empleada. La sangre preciosa ō el hijo ō dios: ō vna manera se vuo con la madre, q̄ estaua cabe la cruz, y de otra manera se vuo conel ladrō que estaua encima dela cruz: porq̄ sobre la ropa de la triste madre estaua goteando: mas al anima del ladron estaua la saluādo, assi el sancto ladrō se fue luego a paraysō, y la desconsolada madre se quedo ē el calvario llorando. ℴ sangre preciosa, o valsamo divino porque ō el ladron tāto te apiadas, y contra la triste madre tā to te dilatas ē dar la el reyno ō dios que das al ladron luego? No te dilatas por ventura contra la que pario a xp̄o: y te apiadas del q̄ le acōpaña enel palo, pues enella aumētas las lagrimas, y enel ō sminuyes las cul

pas? Gran palabra fue la que dixo christo a la magdalena: es a saber, remissa sunt ei peccata multa, quoniam dilixit multum: mas muy mayor fue la que dexo al buen ladron, porque de mas alta libertad vso có el que no con ella, pues si a ella amo y perdono, al ladron amo como amigo, perdono como a christiano, y galardono como a justo. Bernardo a este proposito, dize. Señal es d amor el perdonar, mas muy mayor señal es, el dar y perdonar: porque el perdonar a las vezes se haze por fuerça, mas el dar no se haze sino d grado. Origenes sobre sanct matheo dize. O alto misterio, o diuino sacramento, quien jamas tal vio, y quien nunca tal oyo: es a saber, que desde que salio el sol fasta que se puso, fue el buen ladron por pylato condenado, por los pregoneros auergonçado, por los sayones justiciado, por su boca confessado, por christo perdonado, y avn lleuado a parayso. Que es esto, o buen jesu que es esto? Quien alcançara a saber, porque la inocencia de abel, la justicia d noe, la fee de habrahan, la caridad de dauid, la mansedumbre de moysen, la paciencia d job, la largueza d thobias, y la pobreza de lazaro: estē millares de años en el limbo penando, y q no este el ladron dos tres horas en purgatorio? Sanct ambrosio dize. Desde la hora y momento que el buē ladron començo a defender a christo, y a confessar se con christo, todos los tormentos que le eran dados como a malo. todos se los rescibia christo en nueuo genero de martyrio: d manera, que si començo a padescer como ladron corsario acabo y murio como martir glorioso. Martir muy glorioso fue este ladron bienauenturado: pues padescio cabe christo, y con christo, y a dōde christo, y como christo, y lo que es mas d todo, que fue el el primero martyr despues q̄ christo murio, y avn fue el primero sancto que despues de muerto el hijo de dios canonizo. Sanct esteuan fue el primero martyr despues que christo al cielo subio: mas dnde que christo murio hasta que al cielo subio no huuo otro martyr en el mundo sino fue este ladron glorioso: cuya conuersion christo causo, cuyas lagrimas el acepto, cuyo martirio el aprouo, cuya passion el canonizo: y cuya anima el glorifico. Sanct augustin dize. O buen jesu, o dulcedumbre de mi anima: pues saluas al acusado: de su culpa, al escusado: de tu innocencia, al inuocador de tu clemencia, al defensor d tu honrra, al confesor d tu essencia, y al compañero de tu psona, no querras saluar tambiē a esta anima peccadora? Para tan gran batalla como oy bas vēcido, para tan alta victoria como oy bas alcançado, y avn para tāta sangre, como d ti a salido poca pressa es no lleuar contigo mas de vn ladron solo: porque tanto es mayor el triūpho, quanto de mas prisioneros va acompañado. Y a que no quieres llebarme alla contigo, queda tu aca o mi buen jesu comigo: porque en este triste mundo yo no quiero de ti otra gloria, sino que me dexes tener buena consciēcia. Origenes en vna omilia, dize. Cosa de notar y avn secreto para espātar es, que no dixo christo al ladron amen dico vobis, aunque estauan alli otros muchos, sino que dixo: amen dico tibi, a el solo, para darnos a entēder, que en perdonar

a el solo mostro su misericordia, y en no perdonar a los otros mostro su recta justicia. Hartos peccadores estauan en torno de la cruz que por ventura quisieran ser perdonados, mas de todos ellos solo el ladron merescio oyr ser perdonado: para darnos a entender, que no desesperemos de ser perdonados pues a el perdono, y que no pequemos en cõfiança del perdon pues no perdono fino a el. Sea pues la conclusion de todo, que antes de peccar nos acordemos que no perdono el señor a los muchos que alli estauan; y despues ỏ peccar nos acordemos, que perdono al ladron que con el padescia: y desta manera temeremos su justicia, y acordarnos emos de su misericordia: la qual plega a el de vsar con nosotros, aqui por gracia y despues por gloria, amen, amen, amẽ.

Fin dela segunda palabra que Christo nuestro redemptor dixo en el arbol de la cruz.

Argumento de don Pero velez de Guevara. Sobre la tercera palabra que el hijo de dios dixo en la cruz.



Heu me fili mi vt quid te misi-mus peregrinari? lumen oculorũ nostrorũ, baculũ senectutis nostre, solatium vite nostre, spẽ prosperitatis nostre. Tobie. x. cap. Bezia anna bañada en lagrimas cõ la tardãça de su hijo, y es como dezir. Ay de mi, hijo de mi alma, y quien nos mando a nosotros embiarte a peregrinar a tierras estrañas? lũbre de mis ojos, cayado de mi vejez, consuelo de mi vida, y esperança de tu linaje. Y esto tan de veras q̃ ni bastaua a cõsolalla su marido, ni aver el hijo llevado vn angel ẽ su cõpañia, si no q̃ cada dia salia al camino por donde le parescia q̃ podria venir, por si a dicha le viesse ya de sus ojos. Que diremos q̃ haria la virgẽ sin manzilla al pie ỗ la cruz, no teniẽdo q̃ aguardar si venia, pues le tenia presente cruzificado, no cõ rescelo si estaua sano, pues le via ya pa espirar: no auido como los otros hombres, si no cõcebido por gra de spiritu sancto. Nũquid obliuisci potest mulier infantẽ suũ vt nõ miserear filio vteri sui esaie. xlix. Es posible dize el ꝓpheta, oluidarse la madre de lo q̃ pario y no dolerse ỗ su hijo? Suelẽ las otras madres cõgoxarse mucho de q̃lquier dolor q̃ sus hijos tẽgan, y quitaremos ala virgen q̃ no llore viẽdo a su hijo y hijo q̃ era dios, crucificado como mal hechor? Si xp̃o huuiera sido algũ salteador como los q̃ tenia al lado, algũ desuella caras reboltoso como barrabas q̃ dieron por libre por condenalle a el, pudierã sentẽcialle como samuel al rey agag. Sicut fecit absq; liberis mulieres gladius tuus, sic absq; liberis erit iter mulieres mater tua. j. reg. xv. Pues tu mano cruel hizo tãtas madres sin hijos, razõ es q̃ la tuya no goze ỗ timas es tã al reues, q̃ sin pedir le la otra viuda nada hizo el parar las andas en q̃ le lleuauã a enterrar el hijo y se le dio bueno viuo y sano, no se lo huuo dicho el otro príncipe ỗ la sinagoga q̃ su hija se leuia muerto quando se fue con el a su casa y sela resuscito. El mayor consuelo que la madre en tan peligroso trance tenia, era cõtemplar los altos y profundos mysterios del arbol donde su hijo estaua? Que quiere dezir, padescer xp̃o en vn madero q̃ no siente, sino que muere por el peccador q̃ no le conosce? Que es no sentir aquel palo la carga q̃ tiene, sino no conoscer el malo, las mercedes de su criador? Super tribus sceleribus moab, et super quartũ non cõuertã eũ: eo quod incẽderit ossa regis indumee vsq; ad cinerẽ. Dos y tres vezes perdonallas he yo, dize dios, por el propheta amos. xx. cap. mas la q̃rta por demas sera, pues quemaron los huessos del rey de los ydumeos hasta hazellos ceniza. Si queremos entendello de lo que el propheta nos auisa es, que lo que pecaremos de flaqueza perdonar nos lo ha dios, lo que hizieremos por ignorancia oluidallo ha facilmente, y de lo q̃ cometieremos por malicia se ỗscontara algo: mas si passa ya la cosa a ser obstinaciõ no terna remedio: y esto quiere denotar los tres braços que la verdadera figura de cruz ha de tener: por q̃ el q̃rto

que es el mas alto introduceſſe por el titulo que pilatus mando poner para q̃ chriſto arrimaſe la cabeça, lo qual no fuera meneſter ſer la cruz de la hechura q̃ agora la pintan. No ſin grã myſterio, que pues el cabo que ſeñala la tierra nos da auiſo quanto nos cumple huyr de fixar en el mundo los penſamientos, aya otro q̃ nos ſeñale el cielo, a donde ſe han de dirigir nr̃as intenciones, amparados con los otros dos braços de los lados q̃ combidan a los que alli quiſieren yrſe a guareſcer. Lo q̃ dauid pedia q̃ndo dize: ſub vmbra alarũ tuarũ protege me. Con razon aoſſadas pues es alli a donde la pena ſe nos conuertio en deſcanſo, la deſhonrra en triumpho, el denueſto en hõrra, las heridas en victoria, la deſdicha en gozo, las priſiones en libertad, y la muerte eterna en vida perdurable. Toma alli nueſtro redemptor enclauado no con los clauos, ſino con immẽſa caridad la demanda por todos: y con ſu muerte dexa vencidos todos nr̃os contrarios. Dos coſas dauan grauiſſima pena a la madre en aquel eſtado pueſta, ver que moria ſu hijo por ella, pues de la neceſſidad dela redempciõ nadie ha auido exempto, y tener entendido que ſolamente padeſcia en el cuerpo q̃ era lo que della auia tomado. Eſtas y otras coſas deſta manera ſe puede piadoſamente creer quo'reuoluia en ſu pecho nueſtra ſeñora para conſuelo de ver a ſu hijo tan maltratado. Quando dize el euangelio que, vidit jeſus matrẽ et diſcipulum ſtantem quem diligebat: t dixit matri ſue: mulier ecce filius tuus, deinde dicit diſcipulo ecce mater tua. Como vieſſe nueſtro redemptor cerca deſi a ſu madre y al diſcipulo que mas amaua, dixo a ella cata ay tu hijo, y a el cata ay tu madre. O altomyſterio, o ſecreto profundiſſimo, como es poſſible que ſiẽdo ella virgen, tenga por hijo avn hombre puro? ſiendo madre de dios, lo ſea õ otro ſimplemente hombre? Quando la naturaleza humana conſintio que vno tuuieſſe dos madres, ſiendo el engẽdrado en peccado original: como los otros hombres tenga por madre vna virgen ſin manzilla? De que manera ſeñor que reys que ſea ſanct juan ſu hijo, pues la naturaleza no lo ſufre, tornar de nueuo a naſcer della no ſe permite, por adopcion, para que ſiendo tan poca la herẽcia: eſtar la madre de dios cabe la cruz, no denota ſino la yglеſia q̃ con ſu eſpoſo ſe braça, y deſde la muerte de chriſto comiença, por ſanct juan entendemos el anima de qualquier chriſtiano. La filiacion de que aqui ſe trata, no es mas del zelo de caridad y amor fraterno que dios nos pide: de manera que dezir chriſto a ſu madre que tomaſe a ſanct juan por hijo: y õzir a ſanct juan que tome a la virgen por madre, es mandarnos a noſotros que ſiruamos y obedezcamos a la yglеſia como a madre, y a ella que nos regale y nos quiera como a hijos. Fue tanto el amor que chriſto nos tuuo que no ſe contento con tener nos por hermanos de partes de padre: dedit poteſtatem filios dei fieri bis qui credunt in nomine eius, joa. viij. Mas tambien quiſo que lo fueſſemos de partes de madre, y q̃ avn q̃ por nueſtra culpa huuieſſemos peruertido nr̃a primera origen, q̃ de ſuyo era buena, no por eſſo nos tiene el ẽ menos pa reſcebirnos por hermanos: de ſuerte q̃ bien mirado mucho es mas lo q̃ deuemos a la gracia que a la naturaleza: pues la naturaleza nos crio corruptibles, y la gr̃a nos hizo incorrutos, de dõde naſce en todos vn comun deſſeo de ſaluarnos y conoſcimiento del verdadero fin. Puesto caſo que la dañada coſtũbre y malas inclinaciones cauſen

en muchos muy diuersos efectos, de los tales no se ha de hazer cuenta por q̃ ex illa hora accepit eam discipulus in suam. joan. xix. desde aquel punto que el hijo de dios nos añadio a la madre de naturaleza, otra madre ỏ gracia. El que es discipulo de christo cõ grãdissima reuerencia rescibio la merced y la tuuo en lo que era razon. No que nuestra señora trocase el hijo ỏ dios por el hijo del zebedeo, ni aceptasse a sanct juan viuo por su christo ayn que muerto, que ỏsto no auia necessidad: pues no estaua tan ciega la virgen q̃ se le escondiessen los mysterios que alli se trataua, ni dudaua en que dẽde a tres dias veria a su hijo resuscitado: que bien alcançaua que era, lo que nuestro redemtor ỏterminaua en palabras tan disfraçadas.

La tercera palabra

¶ Comiença la tercera palabra que el hijo ỏ dios dixo en la cruz, quando a su bendicta madre dixo, mulier ecce filius tuus: que quiere ỏzir, muger ves ay a tu hijo.

¶ Capitulo primero que el amor que tuuo la madre de dios excedio a todo amor humano: y ayn angelico.



Sicut mater vnicum amat filium ita ego te dilige-bam. Estas palabras estan escriptas en el .ij. libro de los reyes, en el primero capitul. y dixo las el sancto rey dauid, quando le truxeron nuevas que el rey saul su enemigo, y el principe jonathas su grande amigo, eran muertos en vna batalla que huvieron con los philisteos. Esta batalla dieron los hebreos a los philisteos en los brabos montes de gelboe, y a la hora que llego al buen rey dauid la triste nueva de aver perdido el rey saul la batalla, començo a llorar cõ bozes muy altas, y ba ỏrramar por su cara lagrimas muy lastimosas, y a dezir estas lastimas. O yfrael la muy nombrada, o yfrael la muy afamada, como no lloras los varones inclitos que oy te han muerto, y los principes illustres q̃ oy en ti han perescido? Como es possible que los fuertes de yfrael tan inominiosissimamente cayerõ: y los inclitos de juda todos a fierro acabaron? O como se devian amar el rey saul y el principe jonathas viviẽdo, pues no se apartaron de en vno muriendo: y si el cuchillo cruel fue poderoso, ỏ quitar les las vidas cõ que vivian: no lo fue por cierto para quitar les los coraçones con que se amavan? Qual fue el cuchillo que oso ẽ sus pechos herirlos, y qual fue la lãça que se atrevio en sus carnes tocarles? pues saul y jonathas, erã en el correr mas ligeros q̃ aguilas, y en el pelear eran mas fuertes que leones? La saeta de jonathas nunca se tiro q̃ no acertasse: y la espada de saul nunca se ỏsembayno que no hiriesse. Llorad pues o hijas de yfrael, llorad sobre la muerte de vuestro buen rey saul: el qual vos vestia de grana en las pascuas, y vos dava joyas ỏ oro en las bodas. O mõtañas, o montes de gelboe desde agora vos maldigo: y para siempre vos descomulgo, para que jamas sobre vosotros llueva ninguna agua de dia, ni cayga ningun rocio ni sereno de noche: pues cõsentistes a los enemigos ỏ yfrael, que al grã rey saul ay matasse, y a jonathas mi

buẽ amigo ay degollaſen. ¶ mi fiel amigo, o mi antiguo compañero jonathas: por que fuyſte a la batalla ſin llamarme, y porq̃ te moriſte ſin contigo lleuarme? ¶ mi coraçon ſe puede conſolar, ni mis ojos pueden ceſſar de llorar, acordando me de lo mucho que yo te deuia, y del amor grande que entre ti y mi auia: porq̃ de tan altos quilates era el amor tuyo con el amor mio, como lo es el de la madre que no tiene ſino vn hijo ſolo. ¶ es pues agora aqui de notar, q̃ por aprouecharnos deſta vltima palabra, emos querido contar aqui toda eſta hiſtoria: de la qual podemos muy biẽ colegir y avn afirmar, que el amor que tiene vna madre a ſu hijo excede a otro amor humano: porque ſi dauid otro mayor amor hallara a otro amor ſu amor compararia. ¶ muy ſancto varõ era el rey dauid, y muy atreuido mancebo era ſu hijo abſalon: mas al fin quãdo le vino la nueua, que joab le auia alançeado, y que quedaua de vn roble colgado: moſtro el pobre viejo tan gran ſentimiento y hizo por el hijo tan grandiſſimo planto: que conoſcieron del a la clara deſſear mas para ſi la muerte, que no ver a ſu hijo quitar la vida. ¶ el que a grandes bozes dezia, abſalon hijo mio, hijo mio abſolon, quiẽ me dara que yo no muera y tu viuas? no ſe fuera de buena gana a la ſepultura porque ſu hijo tornara a la vida? ¶ no hallo dios otra mayor prueua, para prouar el amor que el patriarcha abraam tenia que mandarle degollar avn ſolo hijo que en ſu caſa auia, y como el ſancto viejo alçaſſe ya el cuchillo para degollar al innocente moço, aſiole el angel del braço, y mãdole que eſtuuieſſe quedo, porque ya eſtaua el ſeñor ſatisfecho que amaua mas a el que no a ſu hijo. ¶ al ſancto job quando le truxeron las nueuas en como los ſabios le auian robado todas las quinientas juntas ô bueyes, y que vn rayo del cielo le auia quemado ſietemil ouejas, y que los caldeos le auian ſaqueado tres mil camellos, y que a todos los paſtores del ganado auiã puesto a cuchillo: ningun mouimiẽto el buen varõ hizo, ni ninguna palabra laſtimoſa dixo. ¶ quando el q̃rto correo le vino a dezir, en como ſiete hijos y tres hijas auiã muerto todos juntos en caſa de ſu hijo primogenito, no pudo el varon de dios diſſimular ſu grandiſſima pena y moſtrarla por obra, mas que por palabra, haziendo luego pedaços ſu ropa, y cortando ſe los cabellos ô la cabeça, y rebolcãdoſſe muchas vezes por tierra. ¶ del gran patriarcha jacob no leemos del que lloraſſe en todas ſus peregrinaciones, ni que ſe quexaſſe ẽ todas ſus tribulaciones haſta q̃ le dixeron en como a joſeph ſu hijo muy querido y regalado, le auian comido los lobos en el deſierto: la qual triſte nueua le llego tanto al anima, que dixo delãte los otros hijos, q̃ ſe queria morir bey: al infierno: por tener harto eſpacio para llorar a ſu hijo. ¶ sunamitis meſonera que era de ſamaria, y hueſpeda del prophета heliſeo, como ſe le muriеſſe vn hijo que dios le auia dado por ruegos de heliſeo, ſintio tãto la muerte del mochacho, q̃ como vna loca ſe andaua llorando por el campo, ſin poderla el marido recoger ni el prophета conſolar. ¶ el gran ſacerdote heli, como le dixeſſen, que los philiſteos aviã vencido a los hebre-

os, y que enla batalla era tomada el arca, y muertos sus dos hijos, obui et phinees, cayose atras dela silla, y dio luego alli el anima. La muger ō thobias el viejo, y madre que fue ō thobias el moço, y remediables lagrimas llorava, y casi ō su seso salia: por la mucha tardança que en rages ciudad de los medos su hijo hazia, quando su padre le embio alli a cobrar cierta moneda: y era este dolor en tan excessiuo grado: que ni cessaua de orar porque dios se le guardasse, ni dexaua de llorar, hasta que cō sus ojos le viesse. Hemos querido contar aqui todos estos exemplos para engrandescer y prouar, quan incōparable es el amor que los padres y madres tienē a sus proprios hijos, quan de veras son los hijos de sus padres llorados, no solo quā do se les mueren, mas ayn quando seles ausentan. Horacio el comico, dize. A perdida de hijo, y hijo vnigenito no se puede comparar otra niguna perdida del mūdo: por que muy de coraçon se siente, lo que muy de coraçon se ama. Anselmo a este proposito, dize. Este paternal amor, no solo esta ē los hombres racionales, mas ayn se halla en los brutos animales: pues la gallina pelea con el milano, la cigueña con el açor, la yegua con el lobo, la leona cō la onça, el elephante con el rinocerōte, el ansar con el perro, y ayn la picaça con el cuclillo: la qual pelea es no tanto por q̄ son enemigos, quanto por q̄ se hurtan vnos a otros los hijos.

¶ Sāct ambrosio en el examerō, dize. Es tā excessiuo el amor paternal, que muchas vezes vemos a los animales que son padres y se empos delos hombres que les llevan a sus hijos: dando nos enesto a entender, que querriā mas ver se assi mesmos presos, q̄ no ver llevar a sus hijos captivos. Si este sentimiento muestra por su hijo vn animal bruto: que hara vn hombre cuerdo? Como demostbenes llorasse mucho la muerte de vn su hijo, y otro se lo retruxesse, diziēdo que era philosopho: respondiole el. Biē paresce que no bas sido padre, y ni sabes que cosa es amor de hijo: porque el tenerle, es el mayor amor de los amores: y el perder le es el mayor dolor de los dolores. Viniendo pues ya al proposito, quien en esta vida mortal amo tā de coraçon a su hijo: como la madre de dios amo al suyo? Ipsum solum tenet mater sua, et pater eius tenere diligit eū: dixo el patriarcha judas al patriarcha joseph su hermano, como si dixera. O sereniſſimo principe joseph, yo y mis hermāos, mis hermanos y yo, te suplicamos ō rodillas, y te rogamos con muchas lagrimas perdones a benjamin nuestro menor hermano el hurto ōl frasco dorado que se hallo en su saco: por que su triste madre no tiene otro hijo, y su padre viejo ama le con amor muy tierno. Cō mas verdad se pueden dezir estas palabras ō la virgē, y de su hijo, que no de benjamin ni de rachel su madre: la qual mas de vn hijo tenia aynq̄ ella no lo sabia: pues joseph hermano de benjamin era viuo, y ayn el mas rico y poderoso de quantos auia en egypto. Solo el eterno padre no tenia mas de a este solo hijo: sola la reyna del cielo no tenia mas de a christo solo: porque otro hijo natural nunca el padre le engendro: y hijo humanal nunca la madre otro pario. Con muy grā ver

dad podemos dezir ỏl padre: quod tenere diligebat filium suum: pues le dio todo su ser, todo su saber, todo su poder, todo su querer, y avn todo su tener y valer. ¶Que ser tuvo el padre que no lo tuuiesse el hijo: que supo el padre, que no lo supiesse el hijo que pudo el padre que no lo pudiesse el hijo: ni que tuvo el padre que no lo tuuiesse tambien el hijo? ¶Que quiere dezir: quod tenere diligebat cũ: si no que el padre amaua a su hijo con amor tierno y tan delicado: q̃ niguna cosa le negaua q̃ tuiesse, ni q̃ ninguna cosa le abscõdia q̃ el supiesse? ¶Bexemos agora el amor del padre, y hablemos aqui vn poco de su bendicta madre: la qual a su precioso hijo con muy tierno coraçõ amo, y con muy tiernas entrañas lloro. ¶O reyna de los angeles, o princesa de las hierarchias: como no auias ỏ amar a tu bendicto hijo con amor muy tierno, pues quando le pariste avn eras niña muy tierna? ¶Adola donzella que pare es tierna, el niño que pare es tierno, el tiempo en que pare es tierno: y el parto con que pare es tierno: porque el amor con que se ama, no ha de ser tierno? ¶Pues jacob teniendo doze hijos, ama al vno dellos con amor tierno y blando: de creer es que la madre ỏ dios pues no tenia mas de vn hijo solo, q̃ no le amaria si no con amor dulce y tierno: mayormente, que el buẽ viejo jacob tenia a su amor derramado en muchos hijos: mas la bendicta señora, tenia le recogido ẽ vno solo. Sanct bernardo super missus est dize. No ay amor en esta vida, que no se pueda pesar, y q̃ no se pueda medir, excepto el que el hijo de dios tuvo a su madre, y su madre tuvo a el: el qual todos los angeles no le supieran medir, ni avn todos los sanctos le supieran pesar. Sanct anselmo dize. Los que son padres: y las q̃ se llaman madres no solo pueden tanto como la virgen amar a sus hijos, mas avn ni son a tan grande amor obligados: por que son obligados de amar a sus proximos con ellos, y a sus hermanos como a ellos y a su dios muy mas que a ellos. Amor que en tãtas partes esta repartido: como es possible, que yguale con el que la virgen tuvo a su hijo? ¶Para que el amor sea puro, y no fingido, no se sufre estar derramado, si no recogido: no en muchos, si no en vno: no partido, si no ẽtero: no arrasado, sino cogolmado: no a tiempos, si no perpetuo: no achacoso sino sufrido: y no sospechoso, sino bien confiado. ¶Para que dizen que ama, el q̃ estas reglas de amor no guarda? ¶Una destas siete condiciones que falte, no da mas enel que ama, que en el que es amado: no llamaremos a los tales enamorados sino solamente conoscidos: porque debaxo dela ley ỏ amor, ni falta se admite, ni quexa se pmite. ¶No se admite falta, porque el amor todo lo cũple: no se permite quexa, porque todo lo amãsa: no se haze injuria, porque todo lo dissimula: no se halla en el pereza, por que todo el lo vela: ni avn se nota de escaseza, pues no sabe negar cosa. ¶O reyna de gloria, o lumbre dela bien aventurança: tan altos vinculos, y tan grandes cargos como tiene el amor en su mayorazgo, quien jamas los guardo, ni cũplio como vos con vuestro hijo? Tenere diligebat filium, la bendicta madre, porque siendo el como era, carne ỏ sus carnes,

bueſſo de ſus bueſſos, ſangre de ſu ſangre, entrañas de ſus entrañas: como le auia ō amar, ſino como a he chura de ſus entrañas? Tenere diligebat filium: pues le amaua como a hijo, le zelaua como a eſpoſo, le ſeruia como a marido, le trataua como a hermano, le reuerenciaua, como a padre, le adoraua como a dios. Tenere diligebat filium: pues preñada del ſe fue a bethlē, con la teta en la boca le lleuo a egypto, niño de doze años le lleuo al templo, y nunca le dexo andando predicando: y lo que es mas ō todo, que todos los trabajos ſus ojos los llorauā: y ſus neceſſidades ſus pulgares las ſupliā. Como las ſuplia, y como las cumplia: ſino de noche velando, y de dia texiēdo? Tenere diligebat filiū: pues en preſencia le adoraua, en auſencia le contemplaua, en las neceſſidades le ſocorria: y en los caminos le ſeguia: y en las aduerſidades le conſortaua. Bernardo, dize. Que queria el hijo, que la madre no lo quiſieſſe: y q̄ pedia la madre, q̄ el hijo no lo otorgaſſe? Juntos morauā en vna caſa, juntos comian en vna meſa, juntos tenian lo que ella ganaua a texer, y juntos comian lo que al hijo dauan por predicar. Que mas quieres que diga, ſino que juntos oraua por todos los peccados, y juntos llorauā todos los peccados.

Capilo. ij. De como ſi fue grāde el amor que la madre de dios tuuo con ſu hijo, fue tābien muy grande el q̄ el hijo tuuo con ſu madre: y para prouar eſto, expone ſſe vna auctoridad de los canticos en muy alto eſtilo.



Introduxit me rex in cellā vinariā, ordinauit in me charitatē: dize la eſpoſa en los cantares, hablādo ōl amor que ſu eſpoſo le tenia, y delas muy ricas joyas q̄ le daua. y es como ſi dixera. La lumbre de mis ojos, y el deſcanſo de mi coraçon: me tomo por la mano, y me metio en la bodega ōl vino, y aſſi me enſeño la orden del amor verdadero. Sanct bernardo ſobre los cāticos, dize. O eſpoſa querida, o eſpoſa regalada, para que dizes y publicas: que tu eſpoſo te lleuo a beuer ala bodega, y te enſeño a ſer mas enamorada: pues de dezir lo auias de correr te, y de hazer lo auias ō afrontarte? Suelen las otras eſpoſas, yrſe a los prados a cojer flores, yrſe alas huertas a cortar fructas, yrſe a las tiendas a ſacar ropas, yrſe alas plaças a viſitar amigas, y vaſte tu alas bodegas a recrearte entre las cubas? y tu no ſabes que la dama dilicada y generoſa, que es infamada, por oler le a vino la boca? que lo es por eſtar de impudica notada, Tan eſtraño a de ſer de tiel vino, o eſpoſa del ſeñor: que ſe te imputaria el oſar mentarlo a curioſidad, el pedirlo a no buen exemplo, el olerlo a perro, el beuerlo a eſcādalo, y la embriaguez a ſacrilegio. El diuino platō, dize. Enlos ſiglos glorioſos, y en la edad dorada: no por mas el pariēte ala piēta le daua paz en el roſtro, ō por ſaber ſi auia ella beuido vino: por que en tal caſo, o la vida le quitauan, o en alguna yſla la deſterauan. Si plutharcho no nos engaña, ley

inuiolable era ẽ roma, que si alguna matrona romana tenia necessidad ỏ beuer vino, ora por que era flaca, ora por q̃ estaua enferma: solo el senado podia dar la tal licencia, y ella auia ỏ yr ha beuer lo fuera ỏ roma. Macrobio dize: q̃ en roma riñendo dos senadores, dixo el vno al otro que su muger era adultera, y el otro le replico que tambien era la suya borracha: y como el caso se disputasse enel senado, sobre quel de los senadores auia sido mas injuriado: ỏ termi nosse por todos, que era mayor infamia ser vna muger ebria que no ser adultera. Pues si esto es verdad, como es verdad: por que nuestra escogida dama, y nuestra delicada esposa: no solo beue vino, mas va ala bodega a sacarlo. Para que digo q̃ va ha sacarlo, pues va tãbiẽ a beuer lo? Para que digo que va a beuerlo pues va tãbien a emborrachar se cõ ello? Para que digo que se va a emborrachar con ello: pues va combidando a todos a que se emborrachẽ cõ aquel vino? La esposa que publicamẽte dize: bibite amici, et inebriamini charissimi: que otra cosa quiere dezir: sino beued amigos, y emborrachaos charissimos? Enlas tabernas y bodegas, ado suelen los muy cuerdos perder el seso y sentido: alli dizes que es ado te muestra el mayor amor tu dulce esposo. Como dizes tu, qỏ ordinauit in me charitatem? pues enla taberna es do la paciẽcia se pierde la yra se enciende, la mentira preualesce, la gula se ensancha, y la virtud se acouarda? No te espantes hermano mio, no te espãtes de oyr me dezir: qỏ introduxit me rex in cellam vinariam, por que enla bodega ado yo entre y mi dulce esposo me metio, no entran mas de los que son predestinados, y no beuen de aquellos vinos, sino los que son muy escogidos. Bernardo sobre los canticos, dize. La bodega diuina a do el esposo metio a su esposa, es la sacra y gloriosa escriptura: en la qual eran las cubas las escripturas sacras, y el vino que estuuo alli encubado, era el hijo de dios que en la vieja ley estaua prometido, y entõces aquel vino se comẽço a vender, quando el buen jesu començo a predicar. Porque architiclino guardo el buẽ vino para beuerse enel fin dela boda: sino para darnos a entender, que las cubas y misterios de la sagrada escriptura, se auian ỏ abrir al cabo de la ley vieja? Quando xpo dixo a sus apostoles: alij laborauerũt, & vos in labores eorũ introistis: quiso en estas palabras dezir, q̃ los padres antiguos del viejo testamẽto auian plantado, y podado, y vendimiado, y avn ẽcubado las huuas y el vino, y que ellos solos lo beuiã, pues los misterios y secretos delas escripturas alcançauan. Enesta diuina botilleria metio el señor a todos los doze principes dela yglesia: q̃ndo en aq̃l alto çenaculo, los emborracho dela gracia del spũ sancto: mediante la qual borrachez, no quedo secreto que no alcãçassen, ni misterio que no entendiessen. O vino precioso, o borrachez bienauenturada: pues ala hora que los principes dela yglesia entraron en aquella bodega, de timidos se tornaron audaçes, de simples se hizieron doctos, de torpes se tornaron auisados, ỏ indeuotos se hizieron feruientes, de tartamudos se tornaron eloquẽtes, y de pescadores pararon en predica

dores. En aquella bodega diuina, no assoma la soberuia, no llama la embidia, no se allega la gula, no conoscen a la lasciuia, no entra alla la pereza, ni avn saben que cosa es malicia. En la botilleria de dios, la humildad es la puerta, la paciencia gouierna, la charidad manda, la abstinencia reyna, la diligencia guarda, y la deuocion triumpha. De tal vino como este quien no querra beuer y en bodega tan bendicta quien no querra entrar? Origenes sobre los canticos, dize. La celda del vino ado el esposo metio a su esposa: no es por cierto otro, si no essa misma yglesia catholica, ado las cubas son los sacramentos, y el vino que en ellas esta guardado, son los siete dones del spiritu sancto, mediãte los quales la yglesia no puede errar, y sin los quales nadie se puede saluar. Que seria ỗl niño quando nasce, sin tener fe, ni tener esperança: si luego no le metiessen ẽ aquella gloriosa bodega? Quienes son las cubas de do beuemos: sino los siete sacramẽtos con que nos saluamos? De la primera cuba beuemos, quando nos baptizamos, de la segunda quando nos confirmamos: dela tercera, quãdo nos ordenamos: dela quarta, quando nos confessamos: ỗla quinta, q̃ndo nos comulgamos: dela sexta, q̃ndo nos casamos: y dela septima, q̃ndo nos oleamos. Mira quan por orden tiene la yglesia vino guardado, que juntamẽte se acaba la postrera cuba, y nuestra vida, y nuestra vida y la postrera cuba. El razimo de que salio este precioso vino, engendrose en nazaret, nacio en bethlẽ, crioseen palestina, vẽdimioseen el caluario, y exprimioseenla cruz: ado quanta sangre del hijo de dios salia, tanta se tornaua vino para beuer ensu yglesia catholica. Comun prouerbio es ỗ vn amigo a otro amigo, que no solo le dara todo lo que pide, mas q̃ le dara su propria sangre: el qual ofrescimiento vemos cada dia hazer, y a nadie despues le vemos cũplir. Para que ofreseces a tu amigo, que ỗrramaras por el tu sangre ppria: y despues si te pide algo, le buelues la cara? No es destos el hijo ỗ dios, no es por cierto destos: el qual diziẽdo y haziẽdo, nos dio a comer su cuerpo, y a beuer su sangre: cõla qual fuimos redimidos: y por la q̃l son todos los escogidos saluos. O buẽ jesu, cõ que embriagas tu al anima de ti regalada, sino con el vino de tu sangre preciosa? Vidi mulierẽ ebriã ỗ sanguine sanctorum: dize sanct juan en su apocalipsi enel capitu. xvij. como si dixera. Estando yo desterrado en la ysla ỗ pathmos, ẽtre otras visiones muy grãdes que alli vi, vi a vna muger que estaua muy borracha no con el vino que se haze delas huuas: sino conla sangre que sale ỗ las venas. Borrachos ỗ vino, cada dia los vemos: y desta manera ỗ borrachez, fueron borrachos el buen patriarcha noe, y el auaro de naual carmelo, y el superbo capitam holofernes. Borrachos de yra, tambien los vemos cada dia, y desta manera de borrachez se emborracharõ el rey jehu, quando mato en vn dia sesenta hijos del rey achab, y quando el capitan joab mato al capitan abner. Borrachez de embidia tambien lo vemos cada ora: assi como alos hermanos de joseph, que por embidia le vendieron, y como los maluados phariseos, que por embidia tambiẽ

a christo mataron. Borrachos de amor, tábiẽ los vemos cada dia: assi como lo fue el principe hemor, có dina hija de jacob: y lo fue tambien jacob, con rachel hija que era de labá su amor: y el buen rey dauid con bersabe su vezina: y avn el ifante amó, con tamar su hermana. De aqui pues provado como vnos se emborrachá có el vino, otros cóel amor vano otros cóla yra, y otros cóla ẽbidia, y avn otros se ẽborrachá conel vino ỏ la ãbició maldicta: los q̃les andá tã enajenados del seso: que por mejorar vn poco mas su honrra, se les da muy poco de perder la verguença, ni aun de infernar el anima. Borrachos q̃ se ayá emborrachado cósola sangre pura, ỏ nadie lo leemos a nadie lo vimos, ni de nadie lo oymos: porque dado que en caso ỏ sangre, sean los hombres barbaros amigos de derramarla, no por esso son amigos de beuerla. No tiene otra y gual joya, ni otra mayor riq̃za en su diuina bodega la yglesia catholica, que es la sangre delos sanctos, y la sangre del sancto ỏlos sanctos, conla qual nos sana quando enfermamos, nos suelda quádo caemos: nos alimpia, quando peccamos: y nos justifica quando morimos. Borrachos desta embriaguez estauan los apostoles, q̃ndo dezia: obedire oportet ỏ magis quá hominibus: y borracho estaua sanct pedro quádo ỏzia: faciamus hic tria tabernacula: y borracho estaua sanct pablo quando dezia, non solũ aligari sed ꝛ mori paratus sum, y avn borracho estaua sanct llorente, quando dezia: assatũ est, verte já et manduca. Por mas vino puro que huuiera beuido sanctisteuá sintiera con impaciencia las piedras con q̃ le apedreauá, y sanct llorente sintiera las brasas con que le q̃mauan, y sanct bartholome sintiera el cuchillo, con que le desollauan: mas como auian entrado enla bodega diuina y auian beuido dela sangre sagrada las piedras sufrian como si fueran rosas, y las brasas ỏzian que eran açuçenas. Muy grã razon pues tenia la esposa, ẽ alabarse y no correrse de auer la llenado, el su querido esposo ala bodega diuina, ado dormia sin ỏspertar, velaua sin trasnochar, entraua sin se infamar, viuia sin se alterar, y comia sin escotar. O buen jesu o alegria de mi anima en bodega tã glorioſa, y en taberna tan bienauenturada: no me ỏxaras entrar a beuer, si quiera vna gota? Dexa me o buen jesu dexa me saber, a que sabe tu gracia y a que sabe tu sangre preciosa: porque de todos los otros breuajos del mundo, quanto mas dellos voy beuiendo, muy mayor sed voy sintiendo. De quantas gotas ỏ sangre derramaste debalde, no me daras si q̃era vna gota para mitigar la sed desta peccadora anima? Es tambien de ponderar, que no solo se jacta la esposa, q̃ la metio el esposo enla taberna a beuer, mas avn que la enseño alli la orden que auia ỏ tener enel amar, y la forma que auia de guardar en se requebrar: por manera, que de simple donzella la enseña a ser muy curiosa enamorada. Esta palabra que dize la esposa: ỏrdinauit in me charitatem, es palabra muy delicada, y muy digna de ser entendida: pues por ella nos quiere la escriptura diuina dar ha entender, que ningun genero de amor puede ser fixo: si en la manera del amar no ay buen con

cierto. Ouidio ō arte amandi, dize. Si es menester orden y concierto para pescar los pesces, y para caçar las aues, y para pelear los hōbres, no sera tambien menester orden para amar se los coraçones? Y dize mas ouidio. No todos los q̄ pescan amā, ni los q̄ caçā amā, ni los q̄ pelean amā; mas todos los q̄ amā pescā, y caçā y pelean; porq̄ harto pesca el q̄ volūtades agenas pesca; y harto caça, el que entrañas extrañas caça, y harto pelea, el que con querer ageno se toma. Bernardo sobre los cāticos dize. Guarte, o anima mia guarte, y no te acontezca con tu esposo christo, lo que acōtesce en el amor vano y mundano: a do muchas vezes rifien los que se aman, y se descōcier tan los que bien se quieren, no tāto por alguna traycion que se ayan hecho, quanto por la desorden que en el amar han tenido. No es amigo, si no enemigo: y no me ama, sino que me infama, el que en el amar no tiene cordura. Origenes sobre esta palabra: de ordinauit in me charitatē, dize. Quando en el amor no ay ordē todo para en desorden: porq̄ el amor pa en odio, el q̄rer ē aborrescer, el seruir ē offēder, el alabar ē infamar, el hablar ē no oyr, el cuydado en olui do, la solicitud ē pereza, la largueza ē escasceza, el visitar ē se ausētar, y a vn el sospirar en se q̄xar. Sāct augustin, dize. O q̄n bien dize la esposa, ordinauit in me charitatem: porq̄ quāto el zelo es mas feruiente, y el espiritu es mas vehemēte, y el amor es mas repente: tanto mas conuiene q̄ el que ama sea mas prudente, para que el zelo se imprima, y para que el espiritu se temple, y paraq̄ la charidad se ordene. Sanct anselmo tābiē, dize. O quan bien el buen jesu ordinauit in me charitatem: quando me da su bendicta gracia para que yo a meal señor solo por si, y solo en si, y solo para si: y me da tambien gracia para que ame a mi proximo, solo en dios, solo por dios, y solo por que es casa de dios. Cipriano en el symbolo, dize. No podra cō verdad dezir, ordinauit in me charitatem, el que ama a dios, no porque es bueno sino porque le ō el paraysо: y que si dexa de peccar no es porque el pecado es malo, sino por miedo de no yr al infierno; y que si ama a su proximo no es por ser christiano, sino por que le tiene por su amigo: ō manera, que el tal ni a dios, ni al proximo se inclinaria amar, si de alli no entendiesse algū prouecho sacar. Esta manera de amar tuuo principio en el demonio; el qual auiendo de poner su amor en dios, y con dios, y por dios: le puso en si y por si y cabe si: de manera, que queriendo subir sobre si, cayo mas baxo de si. La glosa de remigio, dize. Entonces el hijo ō dios, ordinauit in me charitatem: quando me adiestra y alumbra, para que mi amor comiençe en el, se medie en el, y se acabe en el: porque no se puede llamar amor verdadero, el que por dios, y cō dios, y en dios no esta fundado. Y reneo en vna homelia, dize. Entonces dire con la esposa, ordinauit in me charitatem: quando pusiere orden en mis ojos, a que no vean cosas vanas, y atapare a mis orejas a que no oyan cosas profanas, y refrenare a mi lengua, a que no hable cosas superfluas, y me cercare a mi coraçon, para que no dessee cosas prohibidas. Sanct gregorio sobre job, dize. Como no ay cosa mala, sino aq̄

lla que

lla q̃ por el señor es prohibida y vedada: osariamos firmemente dezir que no le conuiene a nadie dessear lo que no le es licito procurar. Sanct hieronimo ad piscillam, dize. ¶ con quanta verdad podra dezir cõ la esposa: ordinauit in me charitatem, el que assi tiene por peccador, y alos otros tiene por justos, y el que ensi reconosce la culpa, y en los otros predica innocencia: porque de otra manera, no seria charidad christiana, ni ayn se permite enla ley diuina, amar en mi proximo la bondad, y retener en mi la maldad. ¶ Viniendo pues al proposito, quien en esta vida entro ni entrara tan adentro dela bodega diuina: como entro la madre d̃ dios, y virgen sin mãzilla? ¶ Enlas entrañas diuinas y enlas tabernas eternas, nadie tan adentro entro, ni nadie de tãtos vinos beuio: porque no õxo cuba que no prouasse, ni que do gracia del espiritu sancto que no tuuiesse. Sanct hieronimo, dize. A todas las otras virgines les fue dada la gracia por peso y medida: mas a la madre de dios no le fue dada por peso y medida, sino muy cogolmada: de manera, que tenia para si biẽ que gozar, y para los otros que repartir. Los angeles que estauan en el cielo, ni los sanctos que estauã en el limbo no alcançaron a saber tanto delos secretos de dios, como fue la madre de dios: porque de creer es que quien della se fiaua, ninguna cosa õlla abscõderia. ¶ madre d̃ mi redemptor, o abogada de mi peccador: dime yo te ruego, dime: que no podias, o que no tenias, y q̃ no sabias: quando en tus proprias entrañas a mi dios tenias? ¶ reyna de los angeles, o princesa de los cielos, muy bien puedes tu dezir: dilectus meus mihi, et ego illi: pues si el te metio ati en su eterna bodega, tãbien tu le metiste en tu virginal botilleria: a do tu enseñaste a el, a saber que cosa era ser hombre, y el enseño a ti a saber q̃ cosa era ser madre d̃ dios. Como los hijos d̃ job se andauã d̃ casa ẽ casa cõ bidãdo y holgãdo, assi la madre d̃ dios y el hijo d̃ dios se andauã de cella ẽ cella remudãdo y recreãdo: enq̃ la madre õzia al hijo, como en este mundo se auia de auer: y el hijo dezia tambien ala madre, como alla encl cielo auia de descansar: las quales sagradas platicas no merescian ayn oyr las hierarchias. Sanct bernardo, dize. ¶ quan contento estaua el hijo de dentro de la cella vinaria, ado le tenia su madre: porque sin ninguna comparacion, tomaua el mas gusto, enlos pẽsamientos castos que en las entrañas d̃ su madre veya, que no enla leche que a sus pechos mamaua. Anselmo tambien, dize. ¶ que cosa fuera ver en aq̃lla virginal botilleria, estar el anima del hijo, dentro del anima de la madre: y el cuerpo del hijo, dentro delas entrañas dela madre: y lo que es mas de todo, que si al tiẽpo del nascer se desuñeron los cuerpos, nunca de en vno se õsapararon los coraçones.

¶ Capitul. iij. De la

primera y segũda palabra que dixo el sancto simeõ a nuestra señora: y de como caẽ muchos de la ley de christo sin ser el en ninguna cosa culpado.



Ecce hic positus est in ruinã, & resurrectionẽ multorum in israel. luce.ij.capit. El gran chronista sãct lucas dize, q̃ el dia primero q̃ salio a missa la rezien parida madre de dios: estauã la madre del niño, y joseph su ayo muy espãtados, y casi atonitos ỏ ver lo q̃ el buẽ viejo simeon ỏl niño dezia, y ỏlo q̃ la sancta muger anna phatuel deláte todos ꝓphetizaua. Cipriano en este passo dize. Las grãdes marauillas q̃ simeõ del niño jesus ỏzia, si a la madre alegrauã alos angeles tãbiẽ espantauã: porq̃ dezią del q̃ seria lũbre delos gẽtiles gloria ỏlos hebreos, esperãça ỏlas gẽtes, y redemptor ỏ todas las nasciones. No contento simeon conlo q̃ avia dicho, avn q̃ muy alegre ỏlo q̃ avia visto, dixo q̃ no q̃ria ya mas en este mundo viuir, sino q̃ luego alli se q̃ria morir: pues con sus proprios ojos auia el ya visto, lo q̃ su coraçõ tãto tiempo auia desseado. Natural condicion es del coraçon desseoso, q̃ quando vee delante de sus ojos lo q̃ha comprado a poder de muchos sospiros: que querria antes morir, que ver se de lo que ama mucho apartar. Origenes sobre sanct lucas, dize. Quãtas alabanças dezia simeon ãl hijo, todas enternesciã el coraçon dela madre: porq̃ si dezian q̃ su hijo era lumbre bien sabia ella que era la primera alumbrada, y si dezią que su hijo era honrra, bien sabia q̃ a ella auia primero honrrado: ỏ manera, que todas las mercedes que a los otros prometian, ya la virgen las posseya. Sanct augustin ẽ vn sermon, dize. Muy bien dize simeõ en dezir, q̃ fue el niño jesus lũbre ỏlos gentiles, pues a su se sancta los conuertio: y q̃ fue gloria ỏ los hebreos, pues de su linaje otro tal no salio: lo q̃l paresce claro en que por mas los honrrar y afamar, ỏ sinagoga hizo yglesia, de figura hizo verdad, de ꝓphetas hizo apostoles, y de sacrificios hizo sacramentos. De ponderar aqui es, que no dixo simeon simplemente, tu seras gloria del pueblo de yrrael, sino que añadio y dixo tu seras gloria del mi pueblo de israel, lo qual el dixo por los hõbres malos y peruersos que estauã enla sinagoga, los quales avnque residiã enel pueblo judayco, no eran del pueblo yraelitico. Del pueblo de dios fueron abel, seth, noe, sem, abraam, jacob, joseph, y dauid, y todos los otros ꝓphetas: ỏlos quales fue hõrra y gloria el hijo de dios: pues antes q̃ viniesse al mundo le creyeron, y enla fe de q̃ avian de viuir se saluaron. Chaym y chã, & ysmael, y esau, y roboã, y athalia, y jezabel, y anas y cayfas: todos estos enel pueblo de dios morauã: mas delos escogidos ỏl pueblo ỏ dios no erã: porq̃ nadie se puede llamar vezino ỏl pueblo ỏ dios, sino el q̃ firmemẽte cree ẽ dios. Chrisostomo, dize. Jũtamẽte o buẽ jesu, juntamente al numero del pueblo escogido, para q̃ con tu lumbre sea alũbrado, y cõ tu gloria sea hõrrado: pues nadie puede ser alũbrado si tu no le alũbras, ni nadie puede ser honrrado, si tu no le hõrras. O q̃ntos ay oy enla yglesia, q̃ no sõ ỏla yglesia: y quantos ay que estan en la religion, y no son dela religiõ: porq̃ no consiste nuestra perfection

y saluació, enlos nombres que tenemos, ni enlos lugares ado moramos: sino enlas buenas o malas vidas que hazemos. Que aprouecha llamarme yo christiano, si mi fee es paganа: ni que aprouecha llamarme yo religioso, si mi vida es de mũdano? Anselmo, dize. Assi como el hijo de dios no vino al mundo, para honrra delos que estauan en el pueblo, sino pa los que eran del pueblo: assi tu hermano mio no te has ỏ contentar con estar enla religion, si no que seas del numero delos dela religion: porque de otra manera, seras como fue saul entre los prophetas, y como fue sathan entre los hijos de dios. Origenes, dize. Repartiendo el gran simeon los dones de christo, dio ala yglesia la lumbre, diziendo. Lumẽ ac reuelationẽ gentium: y dio alos hebreos la honrra y gloria, diziendo: et gloriá plebis tue israel: la q̃l honrra y gloria ellos merescieron perder. q̃ndo al hijo de dios trabajaron enla cruz de desonrrar. Si los tristes de hebreos supierá conoscer la, muy grádissima era la honrra y fama, que el hijo ỏ dios avia dado ala synagoga: es a saber, en q̃rer descender dellos, y en q̃rer nascer entre ellos, en q̃rer cõuersar cõellos, en q̃rer predicar a ellos, y ẽ hazer tan altos milagros por ellos mas como ellos no lo supieró conoscer, ni lo quisieron agradescer, toda aquella fama se les torno perpetua infama. La lũbre q̃ cupo ala gentilidad, dela qual ỏsciẽde la sancta madre yglesia: no porcierto le fue quitada, como le fue quitada la honrra ala triste de la synagoga: porq̃ despues aca que el espiritu sancto fue embiado sobre los sanctos apostoles, nunca la yglesia ỏxo de acertar ni la vimos errar. O q̃n immẽso era el gozo, q̃ la madre de dios en aq̃lla hora tenia ỏ ver a su pcioso hijo presentado enel tẽplo, offrescido a su padre, bẽdicco ỏ simeó, loado de anna la prophetisa, y ofrescida por el la ofrẽda ocostũbrada: Beleytauasse la madre conel hijo, de tenerle en sus braços, de mirarle con sus ojos: de darle a mamar a sus pechos. ỏ ofrescer por el sacrificios, y ỏ oyr las marauillas q̃ dezian del aquellos viejos. Estando pues la virgen muy alegre de lo q̃ a simeon oya, y mucho mas delo q̃ en su hijo veya: boluiose el buen viejo simeó a mirar ala bẽdicta señora, y dixo le esta palabra. Ecce hic positus est in ruinam, et in resurrectionẽ multorũ in israel, et in signũ cui contradicetur: y es como si dixera. Ya te he dicho hija mia, en como este niño hijo tuyo y señor mio, sera lumbre de los gentiles, y que sera gloria delos hebreos: agora te quiero hazer saber, que tãbiẽ sera vn tropeçadero, a do muchos caygan, y sera vn coadjutor, conque muchos se leuãtẽ: y avn sera puesto por blanco de terrero, al qual blãco tiraran muy muchos, y acertaran muy pocos. Conforme alo q̃ el sãcto simeon dixo de christo, dixo tãbien el buen rey dauid hablando ỏl mismo christo, en vn psalmo. cxl. Cadẽt in retiaculo eius omnes peccatores y es como si dixera. Cayran en su redezilla todos los peccadores ỏl mũdo, excepto yo solo: que por especial preuilegio soy preuilegiado. Bien ponderar mucho es, que no dize el prophetа que nadie los cõstriñiria a en la red caer, sino que ellos de su propia voluntad caeran, y se enmalla

ran: y desta manera, podremos dezir q̃ ninguna culpa tiene la red ni su dueño, si auiendola el armado para tomar peces, se quieren en redar enella los hombres. Tampoco dixo simeon hablando de christo, ip se erit ruina: sino que solamente dixo, positus est in ruinã: por que mucho y a vn muy mucho va, de hazeros yo caer a vn que vos no querays caer: o tropeçar vos en mi y caer iũ os hazer yo caer.

¶ Remigio sobre sanct lucas dize: No obstante que diga dauid: cadẽt in retiaculo eius omnes peccatores: y que tambien diga simeon ecce hic positus est in ruinã multorum in israel, falso testimonio leuãtariamos al hijo de dios, dezir que el auia sido causa que alguno de la fe cayesse o que fue ocasion de q̃ alguno se perdiesse: porque no se podia compadescer en vno, dezir q̃ nos venia a redemir, y ser causa ỏ nos perder. Si hago yo vna puente por do passen todos algun rio caudaloso y peligroso, que culpa tẽgo yo si vos os echays della abaxo, pues la hize yo para que passassedes por ella seguro, y vos no q̃sistes sino despeñaros ỏlla en el rio? Si quando el sol derrama a sus rayos por todo el mundo de mañana, que culpa tiene el, si con su calor y resplandor se enduresce el lodo, y se regala la cera? Si pa passar por vn lodo, o pa saluar vn tremedal esta puesta alli vna buena piedra, si por caso vos della caeys y os enlodays: que culpa tiene la piedra si vos no os supistes tener en ella? No fue otra cosa el hijo de dios en este mundo, sino vna puente por do auiamos de passar, y vn sol con que nos auiamos ỏ alumbrar, y vna piedra sobre q̃ nos auiamos de fundar, y vn cuchillo con que nos auiamos de defender: tendra el por vẽtura alguna culpa, si lo que nos da el por triaca, tornamos nosotros en ponçoña? Casiodoro sobre los psalmos dize. Sin tener ninguna culpa el hijo de dios: cadẽt in retiaculo eius omnes peccatores terre: q̃ pues el vino al mundo, predico al mundo, remedio al mundo, y doctrino al mundo: q̃ culpa tiene el del hõbre que se cõdemna, pues no quiere guardar la ley que le es por dios dada? La bendicta ley ỏ christo, no es ocasionada para caer, ni es sospechosa para creer, ni es obscura para entender, ni a vn es rezia para guardar: de manera, que no esta el peligro en lo q̃ ella nos mãda, sino ẽlo q̃ nosotros nos desmandamos. Dezir pues el viejo simeon del niño jesus: hic positus est in ruinam: no queria ỏzir, que el hijo de dios seria causa que se perdiessen en su yglesia muchos: sino que caerian de su bendicta ley muchos, en especial de los perfidos hebreos mas q̃ de todos los otros: los q̃les auiendo de ser pregoneros de su doctrina diuina fueron verdugos ỏ su vida sagrada. Sanct augustin, dize. In retiaculo eius: cayerõ todos los gentiles, no le conosciendo: cayeron los hebreos, no le rescibiendo: cayerõlos tyranos, martyres perseguiẽdo: cayeron los hereges, las escripturas falseando: y avn caẽ oy todos los malos, su nombre blasphemãdo. De vna misma yerua hazẽ miel las abejas, y hazẽ ponçoña las arañas: ỏ vna misma cosa suelen hazer rejalgar para matar, y triaca para sanar: y en vn mismo çarçal se suele criar la rosa que huele, y la culebra

que muerde: y ayn de vn mismo arbol suelē cortar madera para cubrir vna yglesia, y para hazer vna horca El dessicado juyzio, ya nos tēdra entendido: porque los exemplos son tan claros, que no avia necessidad ō exponerlos. Que culpa se puede imputar al hijo de dios, si de su bendicta ley, saca rejalgar el judio, y saca miel el christiano: saca el que es infiel hiel, y saca el q̄ es fiel miel: saca el malo culebras: y saca el bueno rosas saca el justo yglesia ado se salua, y haze el tyrano horca ado se condemne: De notar mucho es, q̄no dixo el propheta que caerian los peccadores in rete, que es red grande: sino que caerian in retiaculo, que es red pequeña: porque si bien lo queremos mirir: muchas mas son las razones q̄ nos puso christo ē su ley para saluarnos, q̄ no son las ocasiones que nos da el demonio para perdernos. Reciaculos o redezitas son, todas las armadijas que el demonio nos pone ē que cayamos, y redes muy grādes y muy anchas sō las que arma christo para caçarnos: mas ay dolor que si caē diez enla red de christo caen diez mil enel reciaculo del demonio. Cirilo sobre sanct juan, dize. Conforme al vaticinio de simeon, y ala prophecia de daniel, in ruinā et desolationem: delos babylonios y egypcios, y caldeos, y psas, y medos y argibos, y palestinos: vino el hijo de dios al mundo, pues en todos estos reynos, la ley euangelica se predico, y por todos ellos se rescibio. Chrisostomo, dize. In ruinā del templo de salomō, dela ciudad de hierusalem, de los sacrificios de juda, de las cerimonias ō israel, ōla antigua ley mosayca, y de todo el fausto ō la sinagoga: vino el hijo ō dios tomar carne humana, por q̄ todo ello ć la palabra, del consumatum est se acabo: y con el juntamente murio. In ruinam de todos los peccados, vino el hijo de dios al mūdo: porque si era como el era, summa verdad: fue grā enemigo de la mentira: y como era tan amigo de la charidad, fue gran emulo dela crueldad: y como se precia na dela humildad, persiguio mucho ala soberuia: y de aqui es, que ja mas nadie hasta el, tan asperamēte reprehendio los vicios, ni nadie como el encarescio las virtudes. In ruinam de la famosissima ciudad de jerusalem vino el hijo de dios al mūdo: pues no quedo enella torre que no fuesse derrocada, muro que no fuesse desbecho, casa que no fuesse quemada, templo que no fuesse assolado, thesoro que no fuesse robado, huerta que no fuesse talada, virgen que no fuesse violada. muger q̄ no fuesse forçada, ni hōbre que no fuesse muerto o captiuo. In ruinam de la sinagoga vino el hijo de dios al mundo: pues no les ōxo reyno ado se acogiessen, ciudad ado morassen, rey quelos regiesse, patriarcha que los honrrasse, propheta que los aui sasse, exercito que los defendiesse, ni capitan que los guardasse. In ruinam delos pharisceos y saduceos vino el hijo ō dios al mūdo, pues los quito la ypocresia de que se prescianan, la auctoridad con q̄ mandauā, la doctrina con que engañauan, la auaricia con que robauan, y la simonia con que se enrriquescian.

Capitu. iiij. De la

tercera palabra que el viejo si

meon dixo a la virgen enel tẽplo: y de tres auctoridades de la escriptura sacra q̃ expone el auctor al ꝓpoſito ỏſta materia



In resurrectionẽ multorũ in israel, et in signũ cui contradicetur: dixo el sãcto simeon a la reyna del cielo el dia q̃ presento al niño jesus enel tẽplo: y es como si dixera. Ya te he dicho hija mia maria, ẽ como esse hijo tuyo y señor mio, sera pueſto en cayda y tropieço de muchos: agora te digo ỏ nueuo, que tambien sera causa y ocasion, para que muchos se leuanten de los q̃ estan caydos, y muchos se conuiertan de los que estan errados, y avn sera pueſto como vna señal en el terrero que es de muchos cõtradicho. La glosa de origenes, dize. Bien parece que hablo por boca del espiritu sancto el sancto simeon, en dezir que el hijo ỏ dios auia venido al mũdo: no solo para que todos los malos y todos los males cayessẽ, mas para que todos los bienes y todos los buenos se leuantassen: por que el oficio del gran medico es, cuacũar el humor, y esforçar la virtud. ¶Que fructo sacaramos de su venida al mundo, si solamente derrocara a los malos, y no leuantara a los buenos? ¶Quando el señor dize por hieremias, consolabor me de inimicis meis: de muy mejor gana deue querernos perdonar, que no castigar, sino que como todo lo que esta en dios es esse misimo dios: no puede ser menos sino q̃ ha de vsar de su iusticia, dãdo siempre la vãtaja a su misericordia. ¶Dezir como ỏzia, ay ỏ mi, ay de mi q̃ me tẽgo ỏ vengar en mis enemigos, q̃ palabra puede ser en el mũdo mas tierna, ni q̃ justicia puede ser hecha con mas misericordia: pues llora al peccador ãtes q̃ castigue el peccado, y primero derrama sus lagrimas que le muestrẽ al mal hechor las disciplinas? ¶Enlos tribunales de los juezes mũdanos y tyranos castigã sin piedad los pecados, y burlã despues de los pecadores: mas enla casa de dios lloran primero al peccador, y castigan despues al peccado: porque no ay cosa mas estraña ỏ dios q̃ es la vengança, ni aya el cosa mas grata q̃ es la clemencia. ¶Perditio tua exte israel, ex me autẽ saluatio: dixo dios por osee propheta. ca. iij. como si dixera. ¶O que trabajo tẽgo cõtigo o israel: porque si pierdes el camino yo te encamino, si tropieças yo te tẽgo, si no vees yo te adiestro, si caes yo te leuãto, si te enlodas yo te alimpio, si ciegas yo te alũbro, y si dudas yo te auiso. ¶O quan digna es de llorar, y muy mucho ỏ sentir esta palabra ỏl ꝓpheta: pues por ella nos amonesta, y aun nos desengaña, quan poco es lo que podemos, quã poco es lo que valemos, quã poco es lo q̃ tenemos, y quan poco es lo que sabemos, porque si es ẽ nuestra mano el dexarnos caer, no es sino sola ẽla ỏ dios el podernos leuantar. ¶Muy bien dizes o grã simeõ en dezir, que el hijo ỏ dios, vẽit in resurrectionẽ multorũ, por q̃ si ỏspues de caydos y enlodados el no nos da la mano quiẽ sera bastãte para leuãtar nos del suelo? ¶Que fuera del triste pueblo ỏ israel, quando en egypto esta-

ua captiuo, si el señor no los sacara ỏ alli con su poderosa mano? Que fuera del buen rey dauid, quando al innocente de vrias mato, y con bersabe su muger adultero, si por manos de nathan propheta el señor no le auisara, y a su coraçon no alũbrara? Que fuera del rey ezechias, quãdo el señor le condeno a muerte, y avn a muerte muy repẽtina, si por manos de esayas propheta, el señor no le visitara y sus lagrimas no acepetara? Que fuera del apostol sanct pedro, quando nego tres vezes a christo: si el señor estando ala colũna atado no le mirara, y a llorar sus peccados no le prouocara? Que fuera ỏl apostol sanct pablo, quando yua ala ciudad de damasco a prender a todos los q̃ inuocauan el nombre de christo: si el señor en el camino no le hablara, y ỏ saulo no le tornara paulo, y de persiguidor de christo no le hiziera predicador del euangelio? Que fuera ỏ ti y que seria de mi, y avn que seria ỏ todos los peccadores del mundo: si el buen jesu no nos alumbra, para que no tropeçemos: y no nos da la mano para que nos leuantemos. Sanct bernardo a este proposito, dize. De mi o buen jesu, ỏ mi mas que de nadie se puede dezir: perditio tua ex te israel, ex me autẽ saluatio: porque si acierto en algo es, por tu sola gracia, y si en algo yerro es por mi malicia: de manera, que para caer abasta mi culpa, mas para leuantarme es menester tu clemencia. Anselmo en sus meditaciones, dize. Que mayor flaqueza, ni que mayor desuentura puede ser la mia, que si me enlodo no me puedo alimpliar, si me enfermo no me puedo curar, si me ensuzio no me puedo lauar, y avn si pecco no me puedo arrepentir: si primero el señor no me alumbra, como al ladron en la cruz alumbro, y si primero no me mira como ha sanct pedro desde la coluna le miro. Sana me domine et sanabor: saluum me fac et saluus ero: Dezia el serenisimo rey dauid: como si dixera. Nadie me puede sanar, si tu no me sanas o mi grá señor: ni nadie me puede saluar, si tu no me salvas o mi grá redemptor: porque nadie si no tu conosce mi mal ni en nadie sino enti cõsiste todo mi bien. Casiodoro sobre los psalmos dize. Mira y nota q̃ primero pide el propheta al señor que le sane que no que le salue: porque si el señor no nos alimpia primero de la culpa, escusado es pẽsar q̃ nos ha ỏ dar su gloria. Basilio en este passo dize. Sana me domine et sanabor: porq̃ si tu no vas comigo, oyo no estoy contigo, q̃nto mas me curo, mas enfermo: quando pienso que voy adelante, torno mas atras: quãdo ymagino que voy derecho, entonces me hallo mas errado: quanto trabajo de andar mas limpio, me hallo mas y mas enlodado, y lo q̃ es peor de todo, q̃ ni se enlo q̃ acierto, ni atino enlo q̃ yerro. Anselmo tambien, dize. Sana me domine et sanabor: porque llagas tan ocultas, culpas tan manifiestas, delictos tan calificados, descuydos tan ỏscuydados, pensamientos tan inmũdos, peccados tã facinorosos, entrañas tan dañadas, y palabras tã mal miradas, q̃n fino tu o mi buẽ jesu sabra curarme, ni podra remediarme? Sana me dñe et sanabor: porq̃ muy poco aprecha, curarme y no sanar, pelear y me matar, nadar y me abogar, estudiar y no aprender, caminar y

no allegar, pedir y no me dar. y avn ſeruir y no mereſcer. Sana me domine ꝛ ſanabor: de la ſoberuia que me derrueca, dela embidia que me pudre, dela yra que me muele, dela gula que me inquieta, dela accidia que me entorpece, de la auaricia que me encruelesce, del fornicio que me deſvela, y dela ſenſualidad q̃ no me dexa. Sana me domine et ſanabor: del mundo que me engaña, del demonio que me tienta, ỏla carne que ſe regala, delos enemigos q̃ me perſiguen, ỏlos amigos que me importunan, delos penſamientos que me atormentan, y delos malicioſos que me infaman? Sana me domine ꝛ ſanabor: no dela ſarna ſi no de la culpa no dela ceguedad, ſino dela torpedad, no delos miembros ſino delos penſamientos, no ỏl cuerpo ſino ỏl peccado, no de la ſordedad ſino dela maldad, no de las calenturas ſino ỏ las entrañas, ni avn delos pies hinchados, ſino delos deſſeos deſordenados. Sana me domine ꝛ ſanabor, del deſorden de mis deſſeos, del deramamiento de mis ojos, dela ỏmaſia de mis palabras, dela tibieza de mis obras, del regalo de mis miembros, dela rapina de mis manos, de la malicia de mis entrañas, y de la carcoma de mis cobdicias. O buen jeſu, o confiança de mi anima: ſana animam meam q: peccaui tibi cogitatione, peccaui tibi ỏlectatione, peccaui tibi omiſſione, peccaui tibi conſenſu, et peccaui tibi opere: a cuya cauſa digo a ti mi culpa, por eſſo aue ỏ mi miſericordia. Aſperges me domine yſopo ꝛ mundabor, lauabis me et ſuper niuem de albabor: dezia el pſalmiſta enel ſpalmo quinquageſſimo, como ſi dixera. Quando tu fueres ſeruido, y quando tu hijo viniere al mundo, ruçiar me bas cõ vn yſopo ſancto, y lauarme bas con tu preciosa mano: ỏla qual ruçiadura y lauadura, no ſolo ſaldre yo limpio de la culpa: mas avn quedara mas blanco, que toda la nieue de la ſierra.

¶ La gloſa de aymon, dize. Quien es el que nos máda lauar, ſino el padre eterno: y quien es el que nos lauo, ſino ſu hijo precioſo: y que es lo con que nos laua, ſino con ſu ſangre ſagrada: y quienes ſon los que el laua ſino los ỏ ſu yglesia bendicta? O yſopo glorioſo, o lauatorio bienauenturado: enel qual ſi dieſſen licencia a los angeles ſe vendrian a lauar, y ſi oſaſſen las hierarchias ỏſcenderiã a enel ſe lauar. Muchos ryos auia en ſamaria, mas no ſano naaman ſino enel ryo jordã: muchas ciſternas auia en bieruſalem, mas no ſanauã los enfermos ſino ẽla probatica piſcina: muchas fuentes auia en paleſtina, mas no mato david la ſed ſino enla fuẽte de bethleem. Quer emos por lo dicho ỏzir que mucha y muy mucha ſangre ſe ha derramado en el mundo, mas ninguna nos pudo alimpiar, ſino ſola la de chriſto. No toda agua laua, no toda piſcina alimpia, no toda fuente harta, ni avn toda ſangre ſana: ca la ſangre del animal daña, la ſangre del hombre enſuzia: mas la ſangre de chriſto ſana, y laua, y harta. Si curioſamente miras las diuinas letras, en eſpecial las del apocalipſi, hallaras por verdad que ninguno ỏ los ſanctos que eſtauan enel cielo, vio ſanct juan que ſe lauauan cõ el agua que corria por el rio, ſino con la ſangre que ſalia del cordero. O de quan gran eficacia es eſta ſãgre ſagrada, pues para lauar

nos y avn para bañarnos; no es menester mucha sino poca y avn muy poquita, lo qual parece claro, ẽ que no pide el propheta que haga el señor pisana de sangre para lauarle, si no que tome vn ysopo della para ruciarle. Bien abasta o mi buen jesu, bien abasta ruciarme sin labarme: pues abasta vna sola gota de tu sangre preciosa, pa hinchir de muchos sanctos a tu gloria: y para poblar ỏ muchos buenos a tu yglesia. De põderar mucho es la palabra de asperges me ysopo et mundabor: en que assi echando se el agua con vn ysopo cae aqui vna gota, y alli cae otra, este queda mojado, y aquel queda seco: assi acontesce en el repartimiento dela sangre de christo: porque dado caso que para todo el mundo fue derramada no por esso es en todos empleada. Como con vn ysopo se reparte la sangre del hijo de dios: pues el christiano se salua, y el pagano se condena: el justo queda limplio, y el malo esta suzio: el virtuoso queda ruciado, y el vicioso queda seco: y lo que es de mayor lastima, que vnos lauan alli su culpa, y a otros no alcãça ni avn vna gota. Enel dia dela fiesta por toda la yglesia y a todos los dela yglesia echa el cura con su ysopo agua bendicta; mas si alguno de sus parrochianos queda sin ella, q̃ culpa tiene el cura, si el otro no vino cõ tiempo a la yglesia, o boluio la cara al tiẽpo que la repartian? El gran sacerdote hijo de dios, por todos murio, y por todos su preciosa sangre ỏrramo; mas si tu infiel o herege no quieres entrar en su yglesia catholica, y tu pecador y malo le buelues cada hora la cara: q̃ culpa tiene el, si no haze ẽti eficacia su sangre preciosa? O quan bien auenturada es el anima, sobre la qual cae si quiera vna sola gota, no de la agua que echa el domingo el cura, sino de aq̃lla sangre diuina y preciosa: porque lauada en tan alta piscina, ala nieue vencera en blãcura, y al sol sobrepujara en pureza. Tiempo es ya q̃ tornemos al primero intento, y que apliquemos lo dicho alo que dixo de christo el sancto simeon. Dezir pues simeon ỏ christo; quod positus est in resurrectionem; y dezir el propheta perditio tua ex te yſrael, ex me autem saluatio; y ỏzir el rey dauid: sana me domine et sanabor; y dezir en otra parte; asperges me domine ysopo et mundabor: muy ala clara se nos da a entender, que si dela mano del hijo de dios no somos limpios, nadie es poderoso para nos poder a limpiar. Ireneo en vna homelia, dize. A que vino el redemptor del mũdo; sino para que los vicios y viciosos cayessen, y las virtudes y virtuosos se leuantassen? En viniendo el al mũdo, cayo la ydolatria y se leuãto la fe verdadera; cayo la ypocresia y se leuanto la verdad, cayo la tyrania, y se leuãto la justicia; cayo la malicia, y se leuanto la innocẽcia: y avn cayo la vengança, y se leuanto la clemencia. Abertino, dize. Si vienes o mi buẽ jesu para que todos los males y todos los malos cayan; quien como yo en el mundo es tã malo, ni quien como yo esta tan en lo profundo caydo? Que mas caydo, q̃ estar de tu gracia apartado? Ven pues o mi buen señor, ven in resurrectionẽ de mis virtudes, ven in ruinam de mis ỏlictos: por que si los vicios no hazes primero de mi coraçõ caer, nũca las virtudes podran en mi resus-

citar. Remigio en vna homelia, dize. Nota y mucho nota, que primero dixo de christo simeon que venia in ruynam: que no dixesse q̃ venia in resurrectionem: porque es imposible que se leuãte en mi la humildad sino cae primero de mi la soberuia: ni q̃ se leuante la paciencia, sino cae de mi primero la yra: ni que se leuante la abstinencia, sino cae primero de mi la gula: de manera, que primero me tengo de dexar morir, para que venga despues christo a me resuscitar. Chrisostomo sobre sanct lucas dize. En la casa de dios nunca se haze resurrection de virtudes, sin que primero aya enella cayda de vicios: de lo qual se sigue, que si quieres q̃ crezcã en tilas virtudes saludables es necessario, que quites primero ỏ tilas passiones superfluas. Sanct bernardo, dize. In ruinam et resurrectionẽ: de los hombres vino el hijo de dios al mundo, pues cayo la soberuia con su humildad, cayo la auaricia cõ su pobreza, cayo la yra cõ su paciencia. cayo la carne con su castidad, cayo la auaricia con su charidad, cayo la gula con su abstinencia: y ayn cayo la ygnorancia con su doctrina. Chrisostomo, dize, In ruinam et resurrectionem: vino el hijo ỏ dios al mundo, quando el soberuio se torna humilde, el auaro piadoso, el furioso manso, el carnal casto, el goloso abstinente, el perezoso solicito, el tibio deuoto: de manera, q̃ en vna misma persona ay cayda de vicios, y ay resurrection de virtudes.

Captul. v. De como salamon heredo de su padre dauid el reyno de los plazeres, y christo heredo el reyno de los trabajos.



Tuam ipsius animam, doloris gladius pertrãsiuit luce. ij. capitu. Esta es la quarta palabra, que simeon el sancto, dixo a la virgen sãcta: y es como si dixera. Ya te he dicho hija mia maria, lo que a este tu hijo a de acõtescer, quiero agora dezir te a ti, lo que por ti ha de passar y es, q̃ vn mismo hierro y cuchillo acabara a el la vida, y traspassara ati el anima. Que cosa mas nueua, ni q̃ nueua mas aspera se podia dezir a vna muger sancta y virtuosa, que dezir le de parte de dios, que el cuchillo del hijo, auia de partir el coraçon suyo. Abraam tomo vn cuchillo para su hijo ysac, mas no le mato: balaã topo con el angel que tenia vn cuchillo en el camino, mas no le hirio: josue vio a otro angel con vna espada desembaynada, mas no le acometio y salamon tomo vn cuchillo pa partir por medio a vn niño, mas al fin no le partio. Que es esto oreyna ỏ el cielo, que es esto? No biere el cuchillo de abraam en su hijo, y biere el cuchillo de tu hijo en el coraçon tuyo? El cuchillo de balaam no hizo daño ayn a su asna, y no perdona el de tu hijo ha tu anima? El cuchillo de josue amaga y no biere, y el cuchillo de tu hijo biere y no amaga. El cuchillo de salamon huuo piedad del hijo de la ramera: y el cuchillo de tu hijo no ha piedad de su madre propria? Colocauit ante paradisum ch e

rubim ⁊ gladium flameū ad custo-
diendam viam ligni: genesis. iiij. ca.
dize la escriptura sacra: y es como si
dixera. Despues q̄ los primeros pa
dres traspasaron el mandamiento
ō dios, puso luego alli el señor vn cu
chillo de fuego: para que guardasse
su parayso, y para que nadie entra-
sse a comer del arbol vedado. Sanct
augustin en este passo, dize. Antes q̄
el hombre supiesse que cosa era pec-
cado, no auia en la casa de dios espa-
da ni cuchillo: mas a la hora que ca-
yo de la gracia en el peccado, luego
puso el señor ē su casa horca y cuchi-
llo. Antes que el hombre peccasse,
tampoco auia en la casa de dios puer
ta que la cerrasse, cherubim que
la velasse, ni cuchillo que la guarda
sse: mas al punto que el triste ōl hō-
bre pecco, la puerta se cerro, y la lla-
ue se perdio. Quien es el cuchillo ō
quien aqui hablamos, sino el hijo ō
dios en quien creemos? Enel apoca
lipsi es llamado el hijo de dios cu-
chillo y avn cuchillo que esta de en-
trambas partes agudo: por que el
solo y no otro es el que castiga a los
malos, y ōfiēde a los buenos, y ma-
ta a los viuos, y resuscita alos mu-
ertos. En mano del cherubim esta-
ua dexar entrar o no entrar en el pa
rayso terrenal: y en mano del hijo ō
dios esta dexarnos entrar o no en-
trar, en el parayso celestial. Mayor
y mejor guarda tenemos nosotros
en nuestro parayso que no tenia adā
enel suyo: porq̄ el cherubim no es
taua sino ala puerta, mas el hijo de
dios es la misma puerta. Quando
el dixo: ego sum hostium: que otra
cosa quiso ōzir, si no que el era la lla
ue con que auiamos de abrir, el era
la puerta por do auiamos ō entrar,
el era la guia que nos auia de guiar
y el era el parayso de q̄ auiamos de
gozar? De notar tambien es, que el
cuchillo con que el cherubim guar-
daua el parayso, no era de plata, ni
era de oro, ni era de hierro: sino que
era todo el de puro fuego: la qual co
sa, es cosa tan nueua, y nouedad tan
inusitada, que a nadie se creeria, si
no fuesse ala escriptura sacra. Hier-
ro que tenga fuego, o fuego que este
en hierro mucho ha que esta experi
mentado: mas que se halle fuego sin
tener hierro, y que se halle fuego q̄
se llame cuchillo: no se lee de ningun
otro cuchillo, sino es del que guar-
daua el parayso. Aplicando pues la
figura alo figurado, todos los hom
bres son como de hierro, que esta ōl
orin tomado: es asaber, caydos enel
peccado original, mortal, o venial,
excepto el cuchillo de dios viuo, en
el qual nunca cayo yerro ni peccado
ni orin de delicto, sino que fue como
vn cuchillo de fuego, hecho enla fra
gua del espiritu sancto. Quien es el
cuchillo que el parayso guardaua:
sino el bendicto jesu, que enla cruz
padescia? Quando tu o mi dulce se-
ñor dixiste: ignem veni mitere in te-
rram: no eres por ventura todo de
fuego: pues vienes ha poner a todo
el mundo fuego? O quan mejor es
el cuchillo que tiene oy la yglesia, q̄
no el q̄ tenia la madre synagoga: por
que el suyo a nadie dexaua en el pa-
rayso entrar: mas el nuestro de par
en par nos haze las puertas abrir.
Que mas quieres q̄ te diga, sino q̄
el su cuchillo era de fuego que que-
maua, y el nuestro no es si no de a-
mor que consuela. O cuchillo de a-
mor sagrado, qual es el de ti, o mi je-
su bendicto: y o como seria yo biena-

uenturado, si con tus dulces filos fuesse yo muerto: por que el matar seria resuscitar, el degollar seria sangrar, el acabar seria empeçar, y el morir seria veuir. Es tanta la clemẽcia del señor, que no dize: ego mortifico, sino que luego digan, ego vivifico, ni tampoco dize ego percutiam, sino que luego digan, ego sanabo: de manera que si mata es para resuscitar, y si nos biere es para nos sanar. Entonces el señor nos mortifica, quando nuestras malas inclinaciones amansa: y entonces ỏ su mano somos heridos, quando cõ su immensa clemencia somos castigados: demanera, que como el viuo çurujano, nunca da el cauterio ỏ fuego, sino ẽ el miembro que esta ya podrido. Y por q̃ dize simeon q̃ los dolores y cuchillo ỏl su hijo trasparasaron las entrañas dela madre: sera nos necessario cargar algo la mano en declarar los dolores q̃ christo padescio y por ay veremos, los q̃ cõ su madre repartio. Cum esset david in spelunca obdollã, conuenerunt ad eum oẽs qui erant in angustia, et oppressi ere alieno, et factus est eorũ princeps: dize la escriptura sacra, en el primero libro de los reyes. capit. xxij. como si dixera. Estando el rey david abscondido enla cueua de obdollan, vinierõ se para el todos los que andauan desterrados por justicia, y huydos por algunas deudas: delos quales todos, fue el triste rey principe y caudillo: por que ẽtre los atribulados, era el el mas atribulado. Es esta figura tan alta, y tan misteriosa, que nos sera necessario cortar algo la pluma: porque se encierra enella, lo mucho que esse rey david se figuro, y los dolores immensos que christo padescio. O q̃n mas sano consejo seria a mi peccado: que esto escriuo, que mi anima los gustasse, que no que mi pluma los escriuiesse: por que la vida y doctrina del hijo de dios, avn que es bueno predicarla, mucho mejor es immitarla En aquella ãtigua ley muchos fueron figura de christo, mas a manera del rey david ninguno lo fue tanto: en testimonio delo qual no llamarõ a christo hijo de adam, ni hijo de moysen: sino hijo de david, lo vno por descender de su real tribu, y lo otro por estar enel mas que en otro figurado.

¶ Por particular previlegio, dixo dios a david: inueni virum secũdũ cor meum, y ỏ solo christo dixo el padre: hic est filius meus dilectus: ỏ manera, que el amor que conel rey david tuuo dios en otro tiempo, fue figurado el amor que auia de tener despues con su regalado hijo. Fue tambien figura del hijo de dios, en que assi como el buen rey fue perseguido ỏ su amo el rey de yrrael, sin auer ninguna causa: assi fue christo perseguido delos yraelitas, sin les tener ninguna culpa: ỏ manera que saul perseguia a david de pura embidia, y los hebreos perseguian a christo de pura malicia. Fue tambiẽ david figura de christo, enla cueua de obdollam: ado si christo con el se hallara, nunca david lleuara como lleuo el principado de los atribulados y desterrados, sino el hijo de dios como quien tenia mas trabajos que todos ellos: porque el excedio a todos los dioses enel poder, y a todos los ãgeles enel merescer, y a todos los martyres en el padescer. Fue el triste del rey david, mal tra-

ctado de sus hermanos, desafiado de golias, desterrado de saul, burlado de michol, apedreado de simey, perseguido de obsalon, robado de los amalechitas, guerreado de los philisteos, espiado delos ceilitas, y afrontado ỏlos amonitas. Por muchos que sean los trabajos que passo el rey dauid, al fin ay en ellos razon y cuenta, mas que diremos delos que passo el buẽ jesu: los quales nadie puede contarlos, ni del todo immitarlos. Aueriguado que tuuo el rey dauid diez generos de gentes que le perseguian, y que tambien tuuo doze tribus o reynos que le obedescian: es agora aqui de saber, quien fue el hijo q̃ le heredo todos sus reynos, y qual fue el hijo que le sucedio en todos sus trabajos. Salomõ hijo de bersabe, y del mismo dauid: succedio en la herencia delos doze reynos: con los quales no le ỏxo su buen padre guerras que sustentasse, enemigos que resistiesse, succesores con quien contendiesse, vandos que apaziguasse, ni a vn ỏudas que pagasse. Que no dexo el buen viejo a su hijo: pues le dexo todos sus reynos pacificos, y grandes thesoros guardados? Como no le dexo guerra: y le dexo mucha hazienda: acordo el desacordado salomon, de emplear en vicios lo que avia ỏ gastar cõ enemigos. Vicios y reynos, y reynos y vicos heredo el rey salomon: pues tenia por mugeres sesentã reynas coronadas, y setecientas concubinas, sin otra muchedũbre de moças aventureras. Vicios y regalos heredo salomon de su padre: pues se alaba el mismo ỏ si mismo, que ninguna cosa quisieron ver sus ojos que sela negasse, ni ninguna cosa desseo su coraçon alcançar que no la alcançasse: de manera, que no viuia el conforme alo que la razon le ditaua sino segun lo que la carne le dezia. Los thesoros que heredo de su padre gasto en hazer casas superuas a do morasse, castillos fuertes ado se acogiesse, huertas muy anchas a do se recreasse, estanques muy grades ado pescasse, cantores muy diestros que le cantassen, instrumentos muy suaues, q̃ le tañiessen, y moças muy diestras que en su sala baylassẽ. Heredo el rey salomon de su padre el rey dauid, mucha paz y concordia: pues en cinquẽta años que reyno, nunca de otro rey fue desafiado, nũca en su reyno vio enemigo, nũca en campo puso exercito, nunca vandera salio de su palacio, nunca capitan lleuo ỏl sueldo, ni nunca atambor le quito el sueño. Heredo salomon de su padre mucha riqueza, pues cubria de oro los templos: heredo mucha potencia, pues le seruian todos los reyes ỏla tierra: heredo mucha prudencia, pues no erraua en cosa de justicia: y heredo gran sabiduria, pues le venian a ver como a cosa monstruosa. Heredo salomon de su padre muchos mas regalos, que no reynos: pues no se lee del enfermedad que tuuiesse necessidad que padesciesse, enemistad que le desasosiegasse, persecucion que le acossasse, enojo que le turbasse, rey que sele atreuisse, reyno que sele alçasse ni vassallo que le desacatasse. Finalmente dezimos, que el heredero y successor delos reynos y regalos del rey dauid fue su hijo salomõ: pues por grande excellencia, le llamarõ rico, y sabio, y pacifico: por q̃ en todos los dias de su vida, echo mano a espeda

ni saco sãgre humana. Ya que emos dicho quien fue el q̃ heredo a dauid los reynos y regalos, es nos agora necessario prouar, quien fue el hijo que le succedio en las afrentas y trabajos: que pues nos hemos alegrado con el prospero. razõ es que nos compadescamos tambien del atribulado. Dos vezes fue hecho principe el rey dauid: cõuiene a saber: en la ciudad de ebron, ado le vngieron en rey de los doze tribus: y en la cueua de obdollã, ado fue hecho principe de todos los atribulados: y de aqui es, que al tiempo que huuo de repartir entre sus hijos estos dos reynos, dio a salomon el reyno rico y prospero, y dio a jesu christo el reyno pobre y misero. Habit illi dominus sedem dauid patris eius: dixo el angel ala virgen, quando tractaua conella los casamientos de dios como si dixera. Has de saber donzella soberana, que las arras y docte que dara el eterno padre. a su eterno hijo, sera darle la silla de su antiguo padre dauid, no la silla de juzgar, sino õ ser juzgado: no la silla õl mandar, sino la del obedescer: no de la riqueza, sino la de la pobreza: no dela honrra sino dela infamia: no la del regalo sino la del trabajo. O q̃n engañado viuio todo el pueblo judayco, en pensar que auia de ser rey no temporal el reyno de christo, y q̃ les auia de sacar de su captiuerio: q̃ pues no heredo el õ su padre dauid mas de vna silla, como era possible, que a fuerça dearmas libertasse el la sinagoga? Si el mexias prometido enla ley, auia de ser hijo õ dauid y rico y poderoso: porq̃ no rescibieron por mexias al rey salomõ, pues heredo de su padre dauid, armas para libertarles, potencia para defẽderles, thesoros para enrriquescerles, y sabiduria para gouernarles? El hijo de dios, que no heredo de su padre dauid mas de vna pobre silla, como quereys que baga a nadie guerra, y que es libre de seruidumbre romana? Heredo pues el hijo de dios de su padre dauid, la silla dela obediencia q̃ tenia a los mãdamiẽtos, la silla dela charidad q̃ tenia con los enfermos, la silla de la piedad que tenia cõlos abatidos, la silla dela humildad que tenia entre los soberuios, y la silla dela paciencia que tenia entre los trabajos, El principado delos atribulados y õs consolados, solo christo lo heredo, y muy bien del se aprouecho, pues fue de herodes desterrado, õ judas vendido, de sanct pedro negado, de los hebreos acusado, de pilato sentẽciado, y de sus criados escarnescido. Si viniessen oy a monton todos los trabajos del mundo, y todos los q̃ padescio por si solo christo, a el y no a otro darian de todos ellos el primado: por que por sancto que sea vno no siente mas õ sus propios trabajos, mas el hijo dios sentia los suyos, y los de sus escogidos. Quando el apostol mi señor dize que el hijo de dios: factus est omnia omnibus: que otra cosa quiere dezir, sino que padesce cõ el que padesce, llora conel que llora, y muere con el que muere? Como es padre de todos siẽte los trabajos de todos, y como le costamos mucho pesa le que padescemos mucho: õ manera, que como principe y caudillo delos atribulados: nos ayuda a llorar los trabajos, y a remediar los excessos.

¶ Prosigue.

Venite ad me omnes qui laborati & onorati estis, et ego reficiam vos: dixo el hijo de dios estando p̃dicando: y es como si dixera. Venid a mi todos los que estays cargados que yo os aliuiare, y venid a mi todos los que estays trabajados que yo os consolare. O capitan glorioso o pregon bienauenturado, qual es este que christo da oy por todo el mũdo: pues por el se nos obliga, de aliuiar a los cargados, consolar a los atribulados, tornar por los perseguidos recrear a los hambrientos, sublimar a los abatidos, y ser padre de todos los huerfanos. Los atribulados y necessitados que fueron para el rey dauid, si fueron a el tristes tristes boluieron, y si fueron ỹsterrados desterrados se tornaron, y si fueron con deudas adeudados se boluieron, y si fueron descontentos descontentos se tornaron: ỹ manera, que el buẽ rey dauid ni los pudo consolar, y mucho menos remediar. No dira por cierto esto el que es perseguido, con el perseguido jesu: y el que es desterrado, con el desterrado señor: porque nadie viene a el descõsolado, que no buelua remediado: y ningũ adeudado viene a el, que el no pague por el. O pregõ glorioso, o llamamiento bienauenturado, q̃l es el de, venite ad me omnes qui laborati estis: pues en el nos da a entender el hijo de dios, que tiene escuela para los ignorãtes, cambio para los necessitados, hospital para los enfermos, omenage para los huydos, cillero para los famelicos, y seguro para los ỹsterrados. Bernardo, dize. El dios ỹ las criaturas y el señor ỹ las hierarchias este y no otro es el verdadero medico ỹ mis penas y ansias: porque todos los otros fuera del tienen habilidad para me las oyr mas no tienẽ ser para me las remediar. Y seneca tambiẽ dize. Si he frio podra el q̃ biẽ me quiere llegarme a la lumbre, si he hãbre darme vn poco de pan, si he sed darme vn jarro de agua, si estoy desnudo darme vna camisa: mas si mi anima esta triste y desconsolada, que cõsuelo le puede dar si no que aya paciencia. Sanct augustin ad heremitas dize. El que al anima a de consolar: dentro del anima a de estar, y el que al coraçon a de remediar: en el mismo coraçon a ỹ morar, y como alli no se sufra residir otro que el hijo de dios viuo, del y no de otro a de proceder nuestro remedio. Liceron en vna epistola, dize. O quã engañado viue el que dize y piensa, que las ansias y penas del coraçon se enternescen y ablandan, con ver prados verdes, con passearse por riberas frescas, con comer manjares delicados, o con oyr musicas deleytables: porque todas estas cosas alo mas mas podran por dos o tres horas mis tristezas suspẽder, mas no las podrã desaraygar, y mucho menos remediar. Dime yote ruego, que haze al caso los dulces instrumentos que suenan en mis orejas, para el remedio delas ansias que estan encerradas en mis entrañas? El plazer y regozijo que toman mis ojos, en ver florestas y prados, que remedio son para mis trabajos que estan en mis huessos metidos? Que me hazen al caso, todos los manjares delicados que yo como, para remediar las ansias y cõgoxas que yo passo? Que consuelo puede tomar vna ani

ma atribulada: ſino le dã otro remedio ſino que aya paciencia? Que ſe le da a mi triſte coraçon de quantas palabras le dizẽ ſus amigos: ſi õſpues õ ellos y dos ſe q̃da el con ſus trabajos? Como todos los regozijos y regalos delos mũdanos, no paſſen mas adelante delos cinco ſentidos: coſa es muy cierta que como ſe quedan los plazeres enlos cinco ſentidos apoſentados ſe quedan tambiẽ los peſares en el coraçon arraygados. Dize platõ enel ſu thimeo: que los trabajos y regalos ſon muy enemigos y que viuen muy lexos los vnos delos otros: y de aqui es, que no ay regalo que entre del coraçon adentro, ni ay trabajo que ſalga õl coraçõ a fuera. Caſiodoro, dize. Aſſi como para nauegar buſcamos piloto dieſtro, y para nos curar medico ſabio: aſſi para el cõſuelo õ nueſtros trabajos, emos de buſcar a hõbres expertos enellos: porq̃ nadie ſe puede mejor de otro compadeſcer, que el que eſta ya curtido enel padeſcer. Quando el hijo de dios vino a eſte mundo, no vino a deprender a leer ni a eſcreuir ni a nauegar, ni ayn a p̃dicar: porque todo eſto es eſcoria y cieno, cõ lo que el ſabia antes que viniеſſe al mundo. Lo que el vino a õp̃ẽder aca por experiẽcia, es lo que el ſabia alla no mas de por ſciencia: es a ſaber, abezar ſe paſſiones corporales padeſcer: por mejor de los apaſſionados ſe compadeſcer. Chriſoſtomo, dize. Como mercader rico y caudaloſo, vino el hijo de dios a tractar eneſte mũdo: es a ſaber, trayendo del cielo lo que aca faltaua, y lleuando al cielo lo que alla no auia: ca alla faltauã hombres y lleuolos, y aca faltauan meritos y dexolos. Como faltaua en el cielo hõbres para que gozaſſen de ſu gloria, y queria noſotros faltaua gracia para merecer la: vino el hijo de dios al mũdo, y dimos le carne humana para enella padeſcer, y dionos el ſu bendicta gracia para conella mereſcer. O cãbio glorioſo, o troque bienauẽturado: pues cambiamos con tigo o buẽ jeſu, trabajo por repoſo, infamia por innocẽcia, carne por eſpiritu, muerte por vida, y pena por gloria. Dicho pues en como el hijo de dios vino a deprender penas y trabajos, por compadeſcer ſe mejor dellas: ſera razon agora dezir, en como la madre de dios heredo de ſu hijo el cuchillo de los dolores: como el heredo de ſu padre dauid, la filla delos trabajos.

Capitulo. vj. Del cuchillo del dolor: que al hijo de dios mato y a ſu bendicta madre traſpaſſo.



Tuam ipſius animã doloris gladius pertrãſiuit: dixo ſimeon ala virgẽ en el ſegundo cap. de ſanct lucas: como ſi dixera. Sera tan cruel o ſoberana donzella, el cuchillo õla paſſion deſte tu hijo: que de ſolo vn golpe y eſtocada, a el quitara la vida, y ati traſpaſſara el anima. En todos los ſiglos paſſados, ni en todos los libros antiguos: nunca tal prophecia ſe prophetizo, ni tal palabra ſe eſcriuio, ni ayn tan gráde laſtima

se oyo: como es la que la virgen rezien parida oy oye, y la que el buen viejo simeon le dize. Que es lo que dize, que es lo que le prophetiza, sino en vn mismo lugar, ê vn mismo dia, y en vna misma hora, y con vna misma espada, baran justicia de las carnes del hijo: y delas entrañas de la madre? Cuchillo que corte orejas a ladrones, que degelle a homecidas, que quartee a traydores, que corte lenguas ỏ blasphemos, que descepe pies de reboltosos: destos ha cada passo se ballan muchos, mas cuchillos que traspassen animas y entrañas, no se halla otro en el mundo, sino es el cuchillo de jesu christo. El cuchillo ỏ cbaim cõ que mato a su hermano, el cuchillo ỏ moysen con que mato al egypcio, y el del rey dauid con que mato al philisteo el de helias cõque mato alos ydolatras, y el de phinees, cõ que mato alos amonitas: herian en los cuerpos, y no tocauã en las almas: mas ay dolor que el cuchillo de simeon, las carnes del hijo rompio, y las entrañas de la madre no perdono. Abertino eneste passo, dize. No dize simeõ: doloris gladius percutiet, sino que, pertransiuit: es a saber, aquel cuchillo no se contentara con solamente herir: sino que ha manera de vna mortal es tocada, traspassara de parte a parte aquella anima sacratissima. De parte a parte, traspasso aquellas entrañas piadosas aquel cuchillo cruel: pues todos los dolores que las carnes del hijo padescian sobre el coraçon dela triste madre carganã. Sãct bernardo tambien dize. Pareadas yuan en vno, la palabra que dixo el angel de, aue gracia plena: y la q̃ dixo simeon, de doloris gladius pertransiuit: porque assi como el anima dela virgen fue llena de gracia basta mas no caber, assi su bendicto coraçon fue lleno ỏ dolores hasta mas no poder. El açerrimo dolor que la virgen auia de padescer, no se pudo en el mũdo mas encarescer, que fue dezirle, que vn cuchillo de parte a parte la bauia de traspassar, y como el viejo simeon lo prophetizo assi se cumplio: porque ningun martir padescio mas tormento, en el martyrio de su cuerpo: que la virgen padescio en ver martyrizar a su hijo. Mucho es de ponderar la palabra de: tuam ipsius animam: porque dado caso q̃ los otros sanctos sintieron la muerte de christo, ninguno como su triste madre la sintio tanto: porque en los coraçones de los otros, fue como cuchillada: mas en el coraçon dela virgen fue como estocada. Al nadie sino es ala virgen amenaza simeon cõ la palabra de doloris gladius pertransiuit: para darnos a entender que como ella fue la criatura cõ quien christo partio mas de sus consolaciones, assi fue la cõ quiê mas partio de sus dolores: ỏ manera que como mas merescio, mas padescio. O grande y honrrado simeon porque o para q̃ amenazas a sola la madre, con el cruel cuchillo ỏl hijo: pues su muerte y passion, no solo los martyres la sintierõ: mas ayn los ãgeles paresce q̃ se buuierõ como si la llorarã? Que martyr ay oy en el cielo, q̃ la muerte ỏ tio mi buen jesu no sintiesse, y q̃ por tu sagrada ley no muriesse? A esto se dize, q̃ por especial gra y ỗuilegio sintio mas la virgen la muerte de su hijo, que ninguna otra criatura del mundo: porq̃ es condi,

cion del señor, que a las animas que el mas delicadamente ama, mas altos sentimientos ō su passion comunica. Dezir simeō a la virgē q̄ ella sola y mas que nadie sentiria la passiō ō su hijo: era dezir le que en ella sola depositaria su passion y tormēto, paque lo repartiesse despues por todo el mundo: de manera, q̄ la reyna del cielo fue a quien el hijo de dios dio mas parte de su amor, y con quien reptio mas de sus dolores. A quiē sino a ti o madre ō dios, emos de recurrir por las gracias de consolaciō y por los dolores de tu passion? O anima gloriosa, o coraçon bienauenturado quales el tuyo o reyna del cielo: pues no fuiste martirizada con el cuchillo del emperador nero, como lo fue el apostol sanct pablo, sino cō el mesmo cuchillo que lo fue tu hijo de manera, que en la encarnacion os jūto el amor y en la passiō os aparto el dolor. Flebat anna mater thobie, y̆remediabilibus lachrimis dicēs, heu mihi fili mi, heu mihi vt quid te misimus peregrinari? La escriptura sacra dize estas palabras: thobie. capi. x. como si dixera: La bonrrada matrona anna muger ō thobias el viejo, y madre ō thobias el moço: llorava la ausencia de su muy querido hijo, con y̆remediables lagrimas, diziendo. Ay de mi ay ō mi hijo mio y ō mi coraçon: como sera possible que yo sin ti me halle, y q̄ sin ver tu presencia repose? A do te me fuiste, a do te me ausentaste lūbre de mis ojos, vaculo de mi vejez, cōsolaciō de mi vida, y esperança de mi casa? Como fue possible, acabarlo tu padre consigo: y yo comigo: q̄ por cobrar vn poco de dinero, te embiasse mos tan lexos ō sterrado? Que mayor desastre pudo ser, q̄ por cobrar el dinero, pdiessemos el hijo? O xala y nūca aq̄lla pecunia se deuiera a mi casa: por q̄ para el descāso ō mi coraçō, no ay otro y gual thesoro, que tener te yo o hijo mio con migo? O hijo mio, o coraçon mio, q̄ desdicha fue la mia para que te consintiesse y: de mi presencia: pues es cierto q̄ teniendo te a ti, ninguna cosa me falta ua a mi? Que bara mis tristes ojos: pues no pueden ya ver te, sino bartar se de llorarte? Palabras tan lastimosas, y lastimas tambiē dichas: ni podian salir sino de coraçon muy tierno, ni se podian dezir sino de hijo muy regalado. Dimoel philosopho, dize. Como no sea la lengua sino vn pregonero del coraçon, cosa es muy cierta, que si en el coraçon ay amores, que amores pregona: y si no ay sino dolores, dolores tambien publiq̄. Para entendimiento desta tan lastimosa figura: es ō notar, que como y saac fue figura de lo que christo auia de padescer, assi la madre ō thobias fue figura de lo que la reyna del cielo auia de llorar: de manera, que el glorioso martirio de la virgen fue por simeon prophetizado, y en la bēdicta anna figurado. Biē co respōde aqui el misterio, al sacramēto: pues la virgē era madre, y anna madre: llorava la vna y llorava la otra: vn hijo solo tenia la vna, y otro hijo solo tenia la otra: muy lexos fue el hijo de la virgen, y muy lexos fue el hijo ō anna: y̆remediables lagrimas llorava la madre ō thobias y̆remediables lagrimas llorava la madre de dios. Por mandado ō su padre fue thobias el moço a peregrinar, y por mandado de su padre vino el hijo de dios a encarnar,

y si thobias fue a cobrar las pecunias q̃ su padre auia empr̃estado tãbiẽ vino christo a recobrar las animas q̃ su padre auia perdido. ¶Que mas quieres que te diga, sino q̃ thobias y christo, y christo y thobias: fueron ó sus proprios padres embiados, y de sus tristes madres llorados? ¶O quanta mas razon tiene de llorar la virgen, cõ yrremediables lagrimas a su querido hijo, que no la madre ó thobias ó llorar al suyo: porque sus sospiros y lagrimas lleuaron remedio, y hallaron consuelo: mas las ó la madre de dios, ni hallaron cõsuelo ni hallaron remedio. ¶O triste madre, o desconsolada muger, que remedio podran lleuar tus lagrimas ni que cõsuelo podran hallar tus entrañas: pues el hijo que en treynta y tres años criaste, ê vn dia êla cruz le viste crucificado? ¶O descõsolada madre, o madre de consolacion: tu eres la que has de llorar lagrimas yrremediables, que no la madre ó l moço thobias: porque el hijo ó ella boluio muy bien casado, mas tu precioso hijo quedose te en la cruz muerto. ¶O anna honrrada, o vieja bendicta: para que llorras a tu hijo con lagrimas tan lastimosas: pues es angel el que le lleua, angel el que le acõpaña, angel el q̃ le casa, angel el q̃ le guarda, y angel el q̃ te le torna? Dexa las lagrimas yrremediables, para la madre del crucificado: pues a su querido hijo se le vendio vn traydor, se le nego vn peccador, se le condeno vn tyrano, y se le mato vn pueblo maldicto. ¶Con yrremediables lagrimas llorraua la triste señora pues ella y no la madre ó thobias, perdia el baculo en que se sustentaua, el espejo en que se miraua, la lũbre cõ que veya, el reposo a do descansaua la esperança que tenia, y avn la cosa que mas amaua. Seneca a este ppo sito, dize. ¶Quando las cosas se pierden poco a poco, no se sienten tanto como quando se pierde todo junto: ó manera, que haze mucho al caso a bezar se los hombres a padecer y tener hechos ya callos en el sufrir. ¶Quien duda, ó que los infortunios desta vida: tanto mas nos lastimã, quanto mas de subito nos toman? Si al hijo de dios en vn dia le prendieran, en otro le accusaran, en otro le sentenciaran, y en otro le justiciarã: avn que fuera el dolor muy grave, fuera algo tolerable: mas ver q̃ dẽtro de veynte y q̃tro horas, le ꝓn dieron, le accusaron, le sentenciaron, y le justiciaron: que coraçon abastara para sufrir lo, ni q̃ ojos para llorar lo? Venient tibi hec vna die, sterilitas & viduitas: dixo dios por el prophecta esayas. cap. xvj. como si dixera. ¶Quando menos te catares y enel dia q̃ menos pẽsares, vendrã sobre ti, o finagoga, dos muy grandes males: es a saber, q̃ quedaras biuda de esposo y esteril de hijo, En tres mil años que estuvo ó spos ado dios con la finagoga, no hizo sino parir le patriarchas y prophetas cada dia: mas en la muerte ó l hijo ó dios fue por mala muger repudiada, y en su lugar admitida la yglesia: de manera, que desde el viernes ó la cruz en adelante, nunca de dones y gracias se empreño: ni sancto mas pario. Fue el bẽdicto señor, esposo querido y hijo muy regalado de su bendicta madre, y fue tan verdadero esposo ó lla, que no lo fue mas joseph esposo spiritual quando despos ado con ella, y de aqui es, q̃ no embiudo

del todo la virgẽ quádo joseph murio, mas ỏl todo parecia biuda q̃do su bijo murio. ¶Porq̃ la llama el propheta biuda, sino por el bijo q̃ pdia; y porque la llama esteril y mañera, sino por la esterilidad ỏ consolacion q̃ padescia? ¶O quá biẽ te llama el ꝓpheta, esteril y biuda: pues en vn dia, y en vna hora te viste biuda ỏ tu buẽ bijo, y te viste priuada ỏ tu dulce esposo. ¶Con vna cosa te puedes cõsolar, o cõsoladora de mi anima: y es con que no tienes necessidad ỏ sacar luto a vn q̃ has oy embiudado: porq̃ de pura cõpassion las piedras se bá quebrantado, y los cielos enlutado ¶Magna velut mare est cõtrictio tua quis medebitur tibi? ¶Estas palabras dixo hieremias enel.iij.ca.de sus lamẽtaciones: como si hablara conla reyna del cielo y le dixera. ¶Tá to excede tu dolor a todos los otros dolores, quanto excede el agua ỏla mar a todas las otras aguas: porq̃ a esse tu coraçon todos sõ a lastimarle, y ninguno a remediarle. ¶Por muy alto estilo nos encaresce hieremias, los dolores que la triste madre passo en el monte caluario, comparádola, no alos ryos dulçes, sino alas aguas salobres: porque assi como enla mar no ay gota ỏ agua que no sea salada, assi no auia cosa en el coraçon dela virgẽ que no le diesse pena. ¶El dolor dela virgẽ, llama le contrictiõ que quiere dezir quebranto, llama le magna, que quiera dezir grande, llama le mare, q̃ quiere dezir amargo: demanera que como ala grandeza dela mar ninguna cosa se puede comparar, assi con el dolor dela virgen, ningun otro se puede y gualar. ¶Y dolores q̃ si sõ amargos, no son grandes: y si son grandes no son amargos: mas el dolor dela reyna ỏl cielo, fue mayor q̃ los de todo el mũdo: porque fue tá amargo que no pudo mas amargar, y fue tan largo q̃ no pudo mas durar. ¶Que mas amargo, pues le entro hasta el alma: y que mas largo, pues le duro toda la vida. ¶O quam magna velut mare fuit contrictio tua: pues assi como enla mar juntamente ay bonança y tempestad, assi en tu triste coraçon andauan competiendo entresi: el plazer que tomauas de ver a todo el mundo redemir, y el pesar que rescebias de ver a tu bijo morir: Coraçon ado dauan la batalla entre si, la sensualidad y la razõ, el amor y el temor, el aprouar y reprouar, y el q̃rer y no querer: que piensas q̃ passaria, y que ansias sintiria? ¶Enel coraçon ado se fraguaua y avn martillaua, el querer q̃ todo el mundo se saluasse, y que su bijo no padesciesse, q̃ mar se le podia y gualar en hõdura, ni q̃ agua en amargura? ¶Assi como la mar es larga y profũda, assi el dolor dela virgen fue profundo. por llegar al coraçõ, fue grãde, por ser ỏ cosa grande: y fue amargo, por ser el mayor de todo el mũdo. ¶Bernardo, dize. ¶Assi como enel mar va vna ola empos de otra, y despues todas jũtas quiebran enla ribera: assi enel coraçon dela virgen, vna pena alcançaua a otra pena, y vn dolor alcãçaua a otro dolor: las quales penas todas se yuan despues a quebrantar, en sus virginales entrañas. ¶Solas y sin cõpañia, passaua aquellas ansias y angustias: porque nadie enesta vida era capaz para se las comunicar, ni nadie era poderoso para selas remediar. ¶Quis medebitur tibi? ¶Quiere eneſtas palabras hiere-

mias ꝺzir. ¶ triste muger, o ꝺscósolada señora: quiē sera el medico, que atine a curar tus crueles heridas, teniendo las como las tienes tá adē tro delas entrañas? ¶ Quis medebitur tibi: o consoladora delos descon solados, pues las llagas del coraçō lastimadas son de cōtar muy faciles, y de curar muy dificiles? ¶ Quis medebitur tibi: o bendicta señora, y mi vnica abogada: pues son de tal condicion las ansias del amor, y son tan incurables las llagas ꝺl dolor, que nadie atina a curarlas, fino es el q̄ fue la causa dellas? ¶ Quis medebitur tibi, o consoladora de los desconsolados: pues el medico que curaua el dolor delos coraçones, le han ya crucificado entre dos ladrones, y malhechores? ¶ Quis medebitur tibi, o reyna de los angeles, el tu coraçon triste y desconsolado, fino el mismo en quiē tu le has puesto: pues sabemos muy de cierto, q̄ hypocras y galieno, si sabē purgar los humores y sangrar las venas, q̄ no saben mitigar ni curar las ansias ꝺ las entrañas? ¶ Quis medebitur tibi: o curadora de mi anima, pues nadie sabe curar los sospiros, fino es el mismo por quiē sospiramos? ¶ Quis medebitur tibi, o mi vnica señora, pues en el ara dela cruz murio el por quiē llorauas, y espiro el por quien sospirauas? ¶ Quis medebitur tibi: a ti digo o peccadora ꝺ mi anima, si por vētura has pdido a christo, y caydo ꝺ su gracia? Agora tienes por saber q̄ para tan gran perdida, no ay ninguna recompensa? Juntate pues o anima mia, juntate con la triste madre a llorar, ella a su hijo, y tu a tu dueño: porque despues ꝺ resuscitado a ella consuele, y a ti remedie.

¶ Capitulo. vij. Lo

mo la virgen y su familia estauan juntos ala cruz y en pie; y que todos los otros estauan lexos, y assentados.



Tabat autem juxta crucē jesu, mater eius ⁊ soror matris eius maria cleophe ⁊ maria magdalene, dize sant juan en el. xix. capi, comosi dixera. ¶ enel mōte caluario, el viernes dela cruz, ala hora de nona, y acerca dela cruz: vi q̄ estauan cabe ella, en pie y no assentados, a su madre bēdicta, y a maria cleophe su tia, y a maria magdalena su discipula, ⁊ yo su sobrino y discipulo. ¶ Pocas son las palabras que aqui el euangelista dize, y muchos los misterios q̄ en ellas toca: a cuya causa nos sera necessario, inuocar la gr̄a del hijo pa exponerlas, y pedir la bēdicio dela madre pa entenderlas. ¶ Estaua pues la madre de dios y toda su familia en pie y no assentada: la qual diuina palabra no vaya ꝺ misterio, ni caresce de secreto: porq̄ en todas las diuinas letras, muy gran caudal se haze, de estar se vno assentado, o hallar se leuantado. Y porque no parezca al curioso lector, que hablamos esto de gracia: pondremos aqui vn exēplo de cada cosa para q̄ por alli se vea la preeminēcia q̄ tienen los que en pie se hallan: a los que assentados estan. La hermosa rachel, muger q̄ fue de jacob, no se cōtento con hurtar los ydolos a su padre labā, fino que los abscondio ꝺbaxo ꝺ vnas albardas, y muy

rellanada ſe aſſento ſobre ellas. La biuda thamar, no por mas ō por aſſentar ſe en vn camino como muger peregrina, q̄do alli de ſu miſmo ſuegro preñada. El infelice rey ſaul, dize la eſcriptura ſacra, que todas las vezes q̄ ſe enuestia en el el demonio, ſe eſtaua en ſu caſa muy ō reposo aſſentado. Los golosos iſraelitas, no baziā ſino ſoſpirar y llorar enel deſierto: por tornarſe aſſentar ſobre las ollas de carne q̄ comian en egypto, Al los eſcriuanos y phariſeos, mucho les reprehēdia xp̄o, por q̄ ſe aſſētauā ſobre la cathedra de moyſen a p̄dicar ſu doctrina, y no a imitar ſu vida. Be aqui cinco exēplos ō los q̄ eſtauā aſſentados, ſera razon q̄ pongamos otros cinco ō los q̄ eſtauā leuātados, y por ay ſe vera q̄les ō llos erā delāte del ſeñor los reprouados y q̄les los eſcogidos. Al los caathitas mādo dios enla ley, q̄ tuuieſſen cargo de coger la tapiceria ōl tabernaculo, y de colgar y deſcolgar el velo ſancto, y q̄ por ninguna manera, lo bizieſſen eſtādo aſſentados ſino eſtādo ē pie y leuātados. Los ſeſenta viejos q̄ gouernauan con moyſen el pueblo, q̄ndo el ſeñor les binchio ō la gra ōl eſpiritu ſancto, en pie y no aſſentados eſtauan ala puerta ōl tabernaculo. Quando el capitan joſue fue elegido en caudillo del pueblo iſraelitico, en pie le mando dios eſtar delante eleazaro ſacerdote: al tiempo q̄ le huuo de bendezir, y las manos ſobre ſu cabeça poner. Quādo el gran ſacerdote eſdras, eſtaua leyendo al pueblo el libro del ōutero nomio: en pie le eſtaua el leyendo, y en pie le eſtauan todos oyendo. Be aqui pues como la ſagrada eſcriptura, aprueua el eſtar empie, mas q̄ no el eſtar ſentado: delo qual podemos colegir, q̄ no por deſcuydo ſino por alto miſterio, dize que eſtaua la virgen en pie y no aſſentada. Bernardo eneſte paſſo, dize. Con delicadas palabras nos muestra el euangeliſta, la grandiſſima affliction en que eſtaua cabe la cruz la virgen glorioſa: ca eſtaua ſu precioſo hijo tā guardado dela juſticia, y tan cercado de los ſayones, que a penas la dexauā que le miraſſe, quanto mas que ſe aſſentaſſe. O dia triſte, o hora mēguada, qual fue aquella en que ſe vio la madre deſconſolada: ado con los pies ſe allegaua, con los braços ſe acuytaua, con la lengua le bendezia, con los ojos le mirauā, y con el coraçon le apiadaua. Quando eſta el coraçon leuantado, de muy mala gana ſe aſſienta el cuerpo: mayormente, que en paſſo tan eſtrecho, como la triſte madre tenia a ſu hijo: mas era tiempo de tomar ſe a llorar, que no de poner ſe aſſentar. Como bauia de eſtar aſſentada en el ſuelo, la que tenia ſu coraçon cruçificado en el palo? Como la virgen ſe auia de poner a reposar en el ſuelo: pues ſi tuuiera cien ojos, cien pies, cien orejas, cien manos, y cien coraçones, todos los empleara en a ſu hijo buſcar, y mirar, y en le oyr, y en le amar y ſeruir. O quiē te viera en aq̄lla la mētable hora, eſtar en pie y no aſſentada: cerca ōla cruz y no aptada, mirando le cō los ojos llorоſos, beſando le los pies cō la boca, y reſcibiendo las gotas ō ſangre ſobre tu cabeça. No ſe cōtento la eſcriptura cō dezir: quod ſtabat juxta crucem, ſino q̄ añadio y dixo: juxta crucem jeſu: para diſtinguir la cruz de chriſto, ō la cruz delos ladrones: por que acer

ca de aq̃llas cruzes, poco yua enq̃ estuuiessen en pie o assentados. Sabe la cruz de jesu crucificado quiẽ se ha de allegar: sino es otro crucificado: Ya que nos allegemos ala cruz, cõuiene que viuamos como viuẽ enla cruz: enla qual no saben sino sufrir injurias, oyr blasphemias, cõsentir se enclauar, verse crucificar, õxarse alançear, y no resistir al morir. Quienes son los q̃ se assientan cabe las cruzes õ los ladrones, sino otros ladrones? Sabe las cruzes de los ladrones se assientã, los impaciẽtes a resistir, los auaros o trãpear, los voraçes ha comer, los libidinosos a adulterar, los malicioso a mentir, y los perezosos a holgar. Cruz era cabe donde estaua la pobre familia de christo, y cruzes erã cabe dõde estauã los satelites õl demonio: pa darnos a entender, q̃ mas cruzes y trabajos passan los q̃ van al infierno, q̃ no los q̃ vã a parayso. Sãt augustin dize. Si quieres ver q̃n pocos sõ los q̃ se saluan, y la muchedumbre õ los q̃ se condẽnan, verlo has en q̃ cabe la cruz de christo, no estauã de su valia conel sino pocas psonas, y cabe las cruzes delos ladrones cõtra el estauan mas de mill animas: õmanera, q̃ en tu escoger estayte en pie llorando a parayso, o yr te assentado y riẽdo al infierno. Anselmo de misterio cruzis, dize. En el mõte caluario, muchos y muy muchos crã los que la cruz õl redẽptor desde lexos miraua, y muy pocos y ayn muy poquitos los q̃ acerca della estauan: y la causa õllo es, porq̃ cabe la cruz õ christo, no se cõsiente a nadie peccar: y cabe las cruzes delos ladrones, a todos consienten hurtar y peccar. O alma mia o coraçon mio: como en este passo no te õrrites y te mueres viendo las gotas de sangre que õsçienden sobre la madre, y los sospiros dela madre que suben al hijo? No miras o alma mia, no miras como la triste madre esta bañada con la sangre que del hijo corre, y como la tierra esta regada, con lagrimas que della õsçienden? Bernardo, dize. Que peccado puede auer oy enel mundo tan atroçe: que la sangre õl hijo no le redima, y las lagrimas õ la madre no le lauen? Sanct buenauentura, dize. Mira o coraçon mio, mira y veras, como encima dela cruz esta el hijo, y al pie dela cruz esta la madre: ella esta en pie, y el esta leuantado, callando esta el vno, y callando esta el otro: y lo que mas õ todo es que con los ojos se miran, y con los coraçones se entienden. O pulgares mios, y o plumas mias, yo vos ruego que õxeys vn poco de escreuir para mi anima mejor ocuparse en contemplar, y lo que ha de cõtemplar es, en como la madre veya al hijo derramar gotas de sangre, y el hijo veya ala madre llorar lagrimas del coraçon. Que tales tẽdriã los coraçones, los q̃ tenian los ojos tales? Quien podra escreuir lo sin sospiros, ni leerlo sin gemidos: es a saber, ẽ como el coraçõ dela madre estaua lleno õ dolor: õlo q̃ veya, y el coraçõ õl hijo estaua lleno de amor: por lo q̃ padescia? O q̃n cruel lidandaua ẽtre el amor õl hijo, y el dolor õla madre: ca el dolor sẽtia el morir, mas el amor õzia q̃ muriesse: el dolor la cõgoxaua, y el amor la esforçaua, mas al fin mas fuerça tuuo el amor õl hijo pa tenerla, q̃no el dolor õlla pa derrocarla. Ubertino, dize, mira y nota q̃ el q̃ estaua ẽla cruz

y los que estauã cabe la cruz, todos estauan empie y ninguno assentado: para darnos a entẽder, q̃ los altos misterios, y los suaues gustos dela cruz: no los comunicaua el señor a los que estan rellanados y assentados sino con los que está en pie y ỹ suelados. Non coques hedũ in lacte matris: mando dios enla ley enel deuteronomio capi. xxiiij. como si dixera. Nadie sea osado de cozer la carne del cabrito enla leche que ordeñaron de su madre: sino que la leche ỹ la cabra coman por si, y la carne ỹ su hijo el cabrito coman por si: y q̃ permitia la ley quela cabra se ordeñasse y permetia q̃ el cabrito tambien muriesse, que se le daua a dios que enla leche ỹ la madre coziessen al cabrito su hijo, si ẽ este misterio no huuiesse algun alto secreto? Origenes dize. Si biẽ se nota, prohibe la ley que en la leche ỹ la cabra no cuezan el cabrito: mas no prohibe que enla sangre del cabrito no cuezá la cabra: en el qual misterio se nos da a entẽder que la madre sancta yglesia se auia de cozer y saluar enla sangre ỹ xpo, y no christo enla sangre dela yglesia En aquel dia aziago y en el grã mõte caluario, juntos se toparon la cabra y el cabrito, que fueró su madre y christo: enel qual lastimoso lugar, contra toda ley y razon, juntamente cozieron el hijo enla leche ỹ la madre, y cozieron a la madre enla sangre del hijo. De do salia la sangre, si no de las venas del hijo: y de do ỹ scendia la leche, sino de los ojos dela madre? O bondad nũca oyda, o lastima nunca vista: quiẽ nunca oyo ni vio, que llore tanto la madre que abaste para vañar ẽ lagrimas a su hijo: y que salga tanta sangre ỹ hijo, que abaste para cozer a su madre? Bien paresce que se tratá como madre y hijo, y que se aman como esposa y esposo: pues ella da a el lagrimas destiladas, y el da a ella sangre colada. Bernardo en vna homelia, dize. O princesa de los angeles, o madre ỹ mis angustias, que hijo tuuo tal madre como el tuuo, ni q̃ madre tuuo tal hijo como tu tuuiste: pues virgen le concebiste, con gozo le pariste, con leche le criaste, cõ sudores le seguiste, y con lagrimas le enterraste? Que pudo mas hazer ella por el, de con ímmensos trabajos seguirle, y con yrremediables lagrimas enterrarle? Que pudo el mas hazer por ella, de escoger la por su madre, y redimirla con su sangre? Anselmo de conceptu virginali, dize. Desde los siglos delos siglos aca, nunca leche fue tambien pagada como la que christo mamo de su madre bẽdicta: porque si ella dio leche a el ỹ sus preciosos pechos: tambiẽ dio el a ella sangre ỹ sus miembros sagrados. Quien nũca tal vio, y quien nunca tal oyo: que la leche se pague con sangre y la sangre se pague con leche? Quien apresciara, o quiẽ pondra en prescio, la sangre que del hijo mana, y las lagrimas que de la madre corren? Pues la ley dize: nõ coques hedũ in lacte matris: no avia otras lagrimas sino las de tu madre, en que ati coziesse: y no auia otra sangre sino la tuya, ẽ que a ella vañassen? O buẽ jesu. o redemptor de mi anima, no fuera por ventura menos mal para ti, y menos dolor para tu madre: que te cozieran enla leche de sus pechos, y no en lagrimas de sus ojos? Que tienes ya mas q̃ pedirle, ni que tiene ya ella

mas q̃ darte: pues te dio leche quã-
do naſciſte, ſudores en quanto viuiſ
te, y lagrimas quando moriſte? Me
nos mal fuera pa ella, y menos laſti
ma para ti, darte leche que no lagri
mas: por que la leche viene colada
por las venas mas las lagrimas ſa
len apuradas, del coraçon. Quien
llora, que de coraçon no llora? Sene
ca a eſte propoſito, dize. Hablar y ne
gociar puede lo vno hazer eſtando
quieto, mas llorar y ſuſpirar no lo
haze ſino el coraçon laſtimado: porq̃
no ay mas fieles teſtigos de las an-
guſtias que padeſcemos, que ſõ las
lagrimas q̃ con los ojos lloramos.

Capitu. viij. Por

q̃ chriſto lleuo conſigo a ſu ma-
dre a ver le morir: pues no le a
uia de ayudar a nos redimir.



Si in uenerit a-
uicula in cubã
tem cum pullis
ſuis, tollat fili-
os z dimitat
matrem: deute
ronomio. capit.
xxij. Eſtas pa-
labras dixo dios a los hebreos caça
dores: y es como ſi dixera. Si algu-
no fuere a caçar por el campo, y a ca
ſo topare cõ algun nido de paxaros
podra tomar los hijos cõ tal que ſu
elte la madre: õ manera, que no ha
de ſer oſado de prender la, y mucho
menos õ matarla. Que otra coſa es
andar a buſcar nidos de paxaros: ſi
no andar a eſcudriñar los libros di
uinos? Origenes dize. Quien es el
nido ſino el libro, y quien es la paxa
ra ſino la letra, y quienes ſon los hi
jos ſino los ſentidos, y quiẽ es el ca
çador que los caça ſino el chriſtiano
que en la ſagrada eſcriptura ſe ocu-
pa? Prohibir dios al caçador que
dexe la madre y tome los hijos: es
muy ala clara auiſarnos, que en el
nido de la eſcriptura ſacra, õ xemos
la letra y tomemos el eſpiritu. Ba-
maſceno dize. Aquel õxa la paxara
y toma los hijos, que no haze coſa õ
lo que la letra ſuena, ſino õlo que el
eſpiritu ſancto dize: porq̃ palabras
ay en la eſcriptura ſacra tã obſcuras
que no ſolo no ſe han de entender co
mo ſuenã, mas ayn ni hazer lo que
al pie de la letra mandan. La pala-
bra q̃ chriſto dixo: ſi occulus tuus
ſcãdalizat te: no fue intencion õ xpo
que ſacaſſemos los ojos corporales
con que veemos, ſino los eſpiritua
les con que nos dañamos: porque
la dulce ley de chriſto, a nadie man-
da que ſe deſcepe los miembros, ſi-
no que deſſar raygue de ſi los pecca
dos. Quando algun hijo mucho q̃-
remos, dezimos q̃ como a nueſtros
ojos le amamos: a cuya cauſa dize
chriſto, que ſi algun ojo tuyo te eſcã-
daliza ſacale: quiere dezir, que ſi por
remediar a tu hijo tu te vas al infier
no: mas vale que le dexes por caſar
que no que por el te ayas tu de con-
denar. Sanct auguſtin, dize. Toda
la perdicion de la ſinagoga conſiſte,
en que en el nido de la eſcriptura a-
ſen de la madre y dexan alos hijos:
es a ſaber, que toman la letra como
ſuena y no tomã el eſpiritu q̃ eſta en
çerrado en ella, haziendo mas caſo
de la corteza dura, que no de la me-
dula tierna: Quando el apoſtol mi
ſeño: õzia: litera occidit, ſpiritus au
tem eſt qui viuificat: que otra coſa q̃
ria dezir, ſino q̃ nos guardaſſemos

de ꝓnder la paxara vieja q̃ era la letra y q̃ prẽdiessemos los paxaritos nuevos q̃ era el espiritu? Quãdo el hijo õ dios dixo: scrutamini scripturas: no lo dixo pa q̃ leyessemos solamente los libros, sino pa q̃ en ellos buscassemos los verdaderos y ꝓfũdos sẽtidos: porq̃ estõces alguna cosa ꝓpriamẽte escudriñamos, q̃ndo cõ grã dificultad o muy abscõdida la hallamos. Si aq̃lla palabra õ xpo pater maior me est: y la otra: vt sint vnum sicut ego et tu vnum sumus: quisiera el maluado erege arrio biẽ escudriñar, y el catholico y verdadero sentido les dar: nũca fuerã tãtos buenos pseguidos, ni se leuãtarã ẽ la yglesia tãtos escãdalos. La glosa õ ruberto dize. Como todos los animales seã criados pa el seruicio õl hõbre, si el señor no ꝓndiera enel nido de los paxaros otros mayores misterios de lo q̃ la letra suena, nũca vedara el comer de vnos, y el no tocar a otros: Menos daño y mas ꝓuecho era para la republica, mandar q̃ matassen vna paxara vieja, q̃ no caçar y comer cinco paxaricos nuevos: mas como el dador õla ley ꝓtendia mas el misterio q̃ enla paxara se significaua, q̃ no enla ꝓhibiciõ q̃ hazia: mãdo alos hijos tomar, y a la madre soltar. Cõforme pues a lo q̃ el señor mãda, dexe el curioso lector la letra, y tome el verdadero sẽtido õlla: porq̃ de otra manera, mas sano cõsejo sera no leer la escriptura sacra: q̃ no entẽder la como la entiẽde la synagoga. Viniẽdo pues a nro ꝓpposito de quiẽ es el nido sino la sagrada cruz de xpo: quiẽ es la paxara, sino su ꝓcioso hijo? Enel arbol alto vio ezechiel vn nido puesto: enel q̃l nido ponian todas las aues cada vna su hueuo, y en el nido dela cruz de xpo ponẽ todos los sanctos sus hueuos, q̃ son sus buenos desseos: delos q̃les saca el hijo de dios a manera de gallina, de cada vno su buena obra. Conforme ala vieja ley, podia se el paxarito nuevo ꝓnder y matar, y assi lo hizieron õ xpo: mas la triste de su madre q̃ se figurauaẽ la paxara, pues era por ley essenta: porq̃ fue alli cõ tã grãdes dolores atormẽtada! O hierusalẽ maldicta, o synagoga descomulgada: pues en el nido õla cruz hallaste ala paxara, y al paxaro: por q̃ no te cõtẽtas con matar al hijo, sino q̃ tãbiẽ nos atormẽtas ala madre! O arbol sagrado o nido ꝓcioso, o hijo bendicto, o madre descõsolada: q̃ coraçõ pudo acabar cõsigo õ deshazer aq̃lla diuina vnidad, a do toda la trinidad estaua ẽçerrada! Enel alto nido dela cruz estaua el padre q̃ mãdaua, el hijo q̃ padescia, el espiritu sancto q̃ afistia, la carne q̃ moria, el anima q̃ animaua, y la sangre q̃ redemia. Toda esta vnidad fue por la synagoga õfhecha q̃ndo la sangre q̃do en el suelo, los cueros enla cruz, la carne enel sepulchro, el anima enel limbo, y su diuinidad vnida a todo ello. Que diremos pues õ la triste madre: q̃ cõ todos y por todos estaua reptida! Un pedaço de su coraçõ estaua en el suelo con la sangre, otro enla cruz con los cueros, otro enel sepulchro cõ el cuerpo, otro enel limbo cõ el anima, y ayn otro enel caluario cõ los q̃ alli lloraua õ su familia. Que mas quieres q̃ te diga o alma mia, sino q̃ en q̃ntas ptes estaua su hijo esparzido: estaua el coraçon õ su triste madre repartido? Abertino eneste passo dize. Pat-

tido y reptido, tenia su coraçõ lastimado la lastimada madre: porq̃ amádo como ella amaua al su precioso hijo mas que a si, la menor parte de su coraçon guardo pa si. Para q̃ digo q̃ guardo de su coraçõ algo: pues con su hijo viuio y murio su coraçõ todo? Si a do vá los ojos a mirar se va luego el coraçõ a desear, y si a do va el coraçõ a desear se vá las entrañas a morar: a do la virgẽ su coraçõ tenia, sino en el hijo q̃ ella mas amaua? Como la triste madre no tenia mas de aq̃l, todo su amor tenia puesto en el: y como en el nido de la cruz hallarõ los hebreos, a paxara y paxaro: la carne del hijo crucificarõ, y el coraçõ dela madre atormentaron. Sãt bernardino dize. Si en aq̃lla triste hora, y en aq̃l lamẽtable dia se abrierã aq̃llos virginales pechos: piadosamente es d̃ creer q̃ le hallará la carne q̃ fue coraçon, mas no le ballaran el vigor y fuerça d̃ coraçon: porq̃ el espiritu vital teniale muy amortiguado, y el amor verdadero tenia le sepultado cõ su hijo. O alto redemptor, o supremo criador, quiẽ sabra este secreto, ni quiẽ alcançara este misterio: es a saber, q̃ enel grã dia d̃ tu passiõ lleuasses atu madre alli a q̃ te viesse morir, y q̃ dexasses a tus discipulos pa q̃ no te viessen ayn padescer? En cõflicto tã grãde, y en passo tan estrecho, como fue enel q̃ te viste eñl mõte caluario: por q̃ quieres mas mugeres q̃ te lloren q̃ no hõbres q̃ te defiendã? Bernardo dize. Quiẽ si no tu o mi buẽ jesu, quien si no tu, salio jamas en cãpo a pelear cõ sus enemigos, d̃ sarmado d̃ armas, y acõpañado d̃ lagrimas? Llorava la madre, llorava el hijo, llorava el sobrino, llorava la discipula, llorava la tia, y llorava toda la otra familia: d̃ manera, q̃ moysẽ abogo a sus enemigos en aguas, y el hijo de dios no sino en lagrimas. Sãt anselmo dize. Quiẽ se hallara en el dia d̃l viernes saneto, viera alos hebreos exclamar, a los phariseos blasphemar, a los sayones martillar, a los cielos se escurecer, y a los fieles todos llorar: demanera, que ẽ toda la sinagoga no hallaron si no blasphemias, y en todos los dela yglesia no sino lagrimas. Nõ immolauitur vna die ovis cũ filio suo: dixo dios enel leuitico. ca. xxij. como si dixera. Los q̃ fuerẽ al tabernaculo a ofrescer algũ sacrificio, guardẽsse mucho de q̃ en vn mismo dia, no deguellẽ al cordero y a la oueja. Origenes, dize. Como el señor era piadoso q̃ria q̃ los discipulos fuessen tãbien piadosos: a cuya causa les ꝓhibia y vedaua, todo aq̃llo q̃ a crueldad los cõbidaua he induzia. Que cosa podra ser mas cruel he inhumana: q̃ tomar jũtamẽte al corderito y a la oueja? Quiẽ es la oueja parida, si no la madre de misericordia: y quiẽ es el cordero su hijo, sino su hijo precioso? Desde muy lexos encomendo dios a la sinagoga, q̃ le mirassen mucho por este cordero y por esta oueja: en especial q̃ si al hijo tocassẽ, ala madre perdonassẽ. No tenia dios otra mejor, ni ayn y gual hazienda en los cielos y en la tierra, como tenia en aq̃l cordero y en aq̃lla oueja: en cuyo seruicio y guarda, el mismo se remiraua. y a todas las gerarchias empleaua. Lo cõtrario deste ꝓcepto, se vso cõ el cordero y con la oueja en el mõte caluario: a do ẽ vn mismo dia y hora, al innocente cordero matarõ y ala triste madre no perdonaron.

Que ygual inhumanidad, ni que semejãte crueldad jamas se vio: en q̃ vna sola oueja q̃ tenia la synagoga, y vn solo cordero q̃ tenia la yglesia: degollassen al cordero delãte dela oueja, y martirizassen ala oueja delante el cordero? Que ygual tormento podia ser pa la oueja, que matarle õlãte sus ojos a su hijo: y q̃ ygual martirio podia ser para el cordero innocente, que sacrificar delãte el ala oueja su madre? Uerlos morir a hijo y tal hijo, y a madre y tal madre, con muerte y tal muerte, õ dia y tal dia, juntos y quan juntos: que lengua abasta para dezirlo, ni que pluma pa escreuirlo? O si mi alma se tornasse oueja, y mi coraçon se tornasse cordero, para que con el verdadero cordero fuesse en el caluario sacrificado: quan glorioso yo seria, y quan bienauenturado viuiria? Ubertino con palabras muy tiernas dize. O buẽ jesu, o piadoso señor, pues todas las leyes hablan en fauor de tu madre preciosa: porque quieres q̃brãtar se las, pues tu solo eres el juez õllas? La ley que manda, que no cuezan al cordero en la leche de su madre: no es por vẽtura en fauor õ tu madre? La ley que manda, que prẽdan los paxaros y dexen la paxara su madre: no es en fauor de tu madre? La ley que manda, que no maten juntos al cordero y a la oueja su madre: no es tambien en fauor õ tu madre? No quebrantes la ley, o dador de la ley: porq̃ en sacrificarte a ti q̃ eres el cordero, y sacrificar a tu madre que es la oueja: a ti pondra espanto, y a ella temor, el verte a ti morir, y a ella õsmayar. Harta sangre ay enla sangre del cordero, sin que cõ ella la sangre de su madre: porque si es necesario que muera el hijo para nos redemir, tambiẽ es necessario la vida dela madre para nos consolar. Sãt buenauentura, y sanct anselmo, y vbertino no puedẽ acabar se de admirar: de que aya sido la causa por que el hijo quiso lleuar asu madre al pie dela cruz, pues ni ella le podia allia yudar a bien morir, ni el tenia necessidad õlla para nos redemir. No es õ creer que la lleuo sin causa, ni ella se fue sin algun mesterio: porque las cosas õ entre christo y su madre a se de estimar por misterio de misterios como los canticos de salamon, por cantar de cantares. Quiso el buẽ jesu, que se hallase su madre con el en aquella postrera ora: para dexarla por su vnica heredera, como parienta mas propinca. Lo de suso es õ anselmo. O pulgares mios, o coraçon mio, como es possible que tengas fuerças para escreuir, ni lengua para contar: la hazienda que el hijo dexa y la herencia que la madre hereda? Que puede a su madre dexarle, el q̃ ẽ bethlẽ nascio entre animales: y en el caluario murio entre los ladrones? Que puede la triste madre heredar, del que se amortajo en mortaja prestada, y se enterro en sepultura agena? Que puede mandar en su testamento: el que de dos tunicas q̃ tenia, la vna mando dar a los sayones que le crucificaron, y la otra a los caualleros que le guardaron? Que podia dexarle: el que nunca al canço vn banco en q̃ se assentasse, ni vn cabeçal a do se reclinasse? La herencia pues que alli heredo de su hijo, fue la sangre que el alli derramo y los dolores que por todos sufrio: demanera, que con la sangre que de la cruz descendia le rego el cuerpo,

y con los dolores q̃ padescia la martyrizo el anima: Sanct bernardino de passione domini, dize. En obra tan alta, y en passo tan estrecho como christo se hallaua, just a cosa era que la virgen alli se hallasse, y que de todo parte le diesse, no solo para del se compadescer, mas avn pa cõ el padescer. Sanct augustin de passione domini, dize. Como la gran ꝓphecia ỹ simeon avn no estaua cumplida, fue permission y consejo del espiritu sancto, que la triste madre se hallasse con su hijo en el mõte caluario: a do el cuchillo ỹ dolor juntamẽte al hijo quito la vida, y ala madre trasspasso el alma. Sanct anselmo, dize. Como no era razõ, que la madre de dios q̃dasse sin aureola del martirio, y por otra parte no era razon q̃ en manos de tiranos fuesse puesta: diose por medio, q̃ como ella sirvia a su hijo con excesivo amor, que su ꝓpio hijo la martirizasse con su dolor. Quien nunca tal vio, o quien nunca tal oyo: que avn son y cõpas, los sayones martirizassen al hijo, y el hijo martirizasse a su madre: Sobre aq̃lla palabra, de maior est iniquitas mea, que dixo chaym: dize sanct bernardo. O quan mayor es la charidad de que tu vsaste, o mi buen jesu que no la que me encomẽdaste, o redemptor de mi alma: pues en el mõte caluario, y en el viernes dela cruz no solo pusiste tu alma ꝓpria, mas avn la de tu madre bendicta. Quãdo a morir te condenaste, y a tu madre no perdonaste: sino quãdo el cuchillo de tu passion acabo a ti la vida, y trasspasso a ella el alma: Lo q̃ mas podia heredar la triste madre fue alguna espina cayda, alguna sãgre derramada, alguna carne a la cruz pegada, o algun cabello por el suelo esparzido. Heredo tambien ỹ su hijo, la enemistad que le tenian a el enel pueblo: enque dende en adelante todos la llamauan la madre del justiciado, del endemoniado, ỹ hortilego, y publicano. Heredo tambien la triste madre de su ꝓcioso hijo, todos los doze apostoles del collegio sacro. Y sicio sobre el liuitico, dize. Llevo christo a su ꝓciosa madre al monte caluario, para que fuesse testigo de su passion. y para confirmar della la sangre de nuestra redempciõ: porque para creer y tener por cierto que somos ya redemidos, abasta nos, dezir la virgen que vio ella morir a su hijo con sus ꝓpios ojos. Vino el hijo de dios al mundo, y pago a su padre todo lo que le devia el mundo por el peccado: dela q̃l paga quiso que su bendicta madre fuesse testigo, para que despues del muerto diesse fee y testimonio, ỹ como el padre quedaua pagado, el mũdo redemido, el delicto acabado, el cielo ya abierto, y el demonio del vẽcido.

¶ Fin dela tercera palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol dela cruz.

Argumento de dõ Pero velez de guevara. Sobre la quarta palabra que el hijo de la virgen dixo en el arbol dela cruz.



Deus deus meus respice in me

quare me dereliquisti? Dize el propheta david en el psalmo, xxj. ẽ persona õ christo. Dios mio y mi señor mirad q̃l estoy, y sepase por que me aueys desamparado. Si quere mos subirnos a lo mas alto del entendimiento y alli contemplar a christo en quanto dios, figuralle en quanto hõbre, y pintalle hecho vn cuerpo cõ su yglesia: no sera possible no descobrir algo de lo que en estas palabras se encierra. En quãto dios todo le esta subjusto y le reconosce, y gual es cõ el padre eterno ⁊ incapaz de q̃l quier peligro: por grandes que eran los tormentos que padescio en el mundo ninguno llego ala diuinidad, ni le puso en necessidad de socorro para quexar se como õ samparado. Ecce veniet hora et jam venit vt dispergamini vnusquisq; in propia et me solũ relinquatis, sed non sũ solus, quia pater mecum est, dize el por sanct juan, xvj. c. a sus discipulos. Presto verna la hora ⁊ ya es venida en q̃ todos me desamparareys: mas no quedare solo, pues mi padre esta comigo. En quanto hombre y cuerpo mistico es lo que el euangelista cuenta. que exclamauit jesus voce magna: dio nuestro redemptor a su padre grandes bozes: razon es que de grandes bozes quien padesce grandes tormentos, justo es que se quexe a grandes gritos, pues la sin justicia que paresce se le haze es grãde: Que es esso señor que aueys, de quien teneys la quexa, no dezis por sanct juã. viij. c. et qui misit me mecum est, et non reliquit me solum, pues como dezis agora que os ha desamparado? Bien sabe christo para que le ha dexado su padre venir en aquel estado, mas quiere que publicamente lo diga y que venga a noticia de todos, como sin culpa propia muere por todos. Derelinquit me virtus mea et lumen oculorum meorum et ipsum non est mecũ, psal. xxxvij, Faltado me hã todas mis fuerças, y la lumbre de mis ojos me ha desamparado, mas yo lo dare por bueno con que el mundo conozca mi innocencia y confiesse ser suya la culpa. Cor meum õreliquit me. psalmo. xxxix. mi coraçon y mi vida me ha dexado, mas vaya con dios, si el morir yo ha de ser vida del genero humano. Dereliquit me dominus, et dominus oblitus est mei, esaie. xlix. mas de esso holgare yo mucho que a mi costa perdone dios a los peccadores y se acuerde dellos, Jnte sperauerunt patres nostri, sperauerũt et nõ sunt confusi, esta en el mesmo psalmo. xxj. A ti señor se encomendaron nuestros passados dize christo en quanto hõbre y a osadas que no les fue mal õllo. Non est confussus noe. Quando tu mesmo te combidaste a dezille, ingredere tu et omnis domus tua in arcam, te enim vidi justum coram me in generatione hac, genesi. vij. ca. No te descuydes de recogerte con tiempo al arca q̃ te mande hazer, que pues ati solo halle justo entre los nascidos no quiero que mueras a vulto õ los pec-

cadores: Non est confussus abraam, quando confiádo en tu fauor con trezientos y diez y ocho hombres acometio vn exercito de quatro reyes y los vencio: Non est confussus, el patriarcha joseph quádo quiso mas estar muchos dias preso, que tratar trayicon a su señor: in te sperauerunt moyses et aaron, quando sacaron el pueblo de captiuerio de egipto. In te sperauerunt et non sunt cófusi: pues si a estos libraste de tantos peligros y socorriste en tantas necessidades siendo hombres concebidos en peccados: porque a mi siendo vnico hijo tuyo y tá amado me has puesto ẽ táta necessidad. Ad puntú in modico ór eliqui te in miserationibus magnis congregabo te in momento indignationis abscondi faciem meam parumper a te et misericordia sempiterna misertus sum tui, esaye. lxxxiij. O hijo mio de mi alma, dize el padre a christo con su yglesia, que por este punto que te he dexado vsare muchos años de misericordia, y por este momento q̃ volbi la cabeça haziendo del enojado me obligue a vsar de perpetua clemencia. Luego que dios acabo de criar esta machina y el genero humano, comenco a yr de mal empeor añadiẽdo vn peccado a otro y vna maldad a otra, vio dios en lo que auia de venir a parar, y que crescièdo cada dia como crescia la malicia de los hombres, ello vernia a estado que sola la muerte de su vnico hijo fuesse bastante remedio y suficiente medicina para enfermedad tan peligrosa y mal tan agudo. Y assi desde luego començaron a consalar los hombres, dando les esta buena nueua por boca de muchos prophetas, el qual con cierto se hizo con consentimiento de todas las partes: y juntas las tres personas ẽ vn solo dios, ꝓpone el espiritu sancto, Que expedit vt vnus homo moriatur pro populo ne tota gens pereat. Necessario es que el verbo diuino sea puesto en grandes tormentos y en medio dellos de todos desamparado, paraq̃ el mundo çercado de peccados sea socorrido: que sea el desamparado en sus necessidades para q̃ los hombres sean amparados en sus flaquezas, que sea el ó samparado por vn poco en medio del mõte caluario entre sus enemigos, para que el genero humano no pene en el infierno entre los demonios, que el muera vna vez porque los hombres viuan para siempre, y del trabajo del criador nazca el descanso de las criaturas. Pater mi si possibile est transeat a me calix iste, veruntamen non sicut ego volo, sed sicut tu: dize nuestro redemptor en quãto hombre, padre mio celestial si es possible escusarse el padescer y tantos y tã grandes tormentos como los que veo que se me aparejan: ruego te que se busque otra manera y se de otro corte de redemir el genero humano: mas si no se puede hazer mas, sea la conclusion desta demanda que aya efecto tu volũtad. Spiritus quidẽ promptus est caro autem infirma. Avn que el cuerpo se le haga pesado ó sufrir y se sienta flaco para lo padescer, el animo esta aparejado para te dar la obediencia, y apuesto para la execucion. Quis tu vt timeres ab homine mortali et a filio hominis qui quasi fenum ita aresci? Le responde la clemencia del padre. esaye. l. ca. Quieres tu hijo mio de mi alma para q̃ no temas peligro ninguno que de mano de los hombres te pueda venir, tu conuiene que trabajes para que mi pueblo huelgue, que tu mueras para que el viua, que tu padezcas, para que el escape, y tu baxes al mũdo para que el pueda subir al cielo. Tulit quoq; ligna holocausti et imposuit super ysaac filium suum, ipse,

Argumento.

vero portabat in manibus ignem et gladium. genesis. xxij. cap. Llevádo a sacrificar abraam a su vnico hijo ysaac no se contento cõ que llevasse el cuchillo con que le auiá de degollar y el fuego que le auia ó quemar, sino que le cargo a cuestas la leña que auia ó arder: demanera que el benignissimo jesu sin fauor de nadie el solo llevo a cuestas el cuchillo para su gargáta que era la cruz en q̃ le auian de poner, el fuego que le auia ó quemar que era la charidad que le abraso las entrañas, y no basto esto sino que llevo toda la leña ó̃ sacrificio que quiere dezir, todos los peccados del mũdo, mas ay quanta differencia huuo del viejo ysaac al nuevo mexias, pues el sacrificio ó̃ otro se ensoluio en matar vn carnero, y nuestro dios murio enla cruz ó̃ samparado ó̃ sus apostoles. Ecu me filij mi decepisti me, et ipse ꝺceptus es aperui enim os meum ad dominum et aliud facere nõ potero, judicum. xj. Biria la benditissima madre quando simeon le notifico esta sentẽcia, ay de mi hijo de mis entrañas y vida de mi alma como se desbara tan grande agravio? quien pensara esto quãdo respondi al angel, ecce ancilla domini fiat michi secundum verbum tuum, quis michi tribuat vt ego moriar pro te? ij. reg. xviij. O si vos mi señor y todo mi bien acabasse des con vuestro padre que la muerte que a vos os han de dar me la diessen a mi, y los tormentos que vos aueys de padescer los pasasse yo.

Comiença la quarta palabra que el hijo de dios dixo enla cruz, quando se quexo a su padre: diziendo, deus deus meus quare me dereliquisti: que quiere dezir, dios mio dios mio por que me desamparaste.

Capitulo. primero. De como christo en esta palabra mas q̃ en todas las otras, paresce mudo el estilo ó̃ hablar.



Eloy: heloy, heloy, lamazabathani? hoc est, deus deus meus quare me ó̃reliquisti? Esta es la q̃rta palabra q̃ el redemptor del mundo dixo enla ara ó̃ la cruz: la qual es no menos espãtosa que lastimosa, y lastimosa que espãtosa: y es cemo si dixera. Dios mio, dios mio, padre mio, padre mio: que es lo que yo he hecho en tu desacato, para que en tã estrecho passo assi me ayas dessamparado? Altos mysterios y profundos secretos se nos ofrescẽ en esta divina palabra que dezir: de los q̃les no sabremos dar razon ni cuenta, si no somos favorescidos cõ la divina gracia: a la qual con lagrimas supli

camos

camos, y de rodillas le pedimos sea seruido de nos alumbrar, y con su gracia y fauor socorrer. Es pues agora de saber porque el hijo ỏ dios mudo el estilo del hablar en esta palabra, segũ el lenguaje en que los euangelios se hallan, mas que en todas las otras: diziendo, heloy, heloy, lamazabathani: para que fuera de todos entẽdido, pues era de todos crucificado? Item es de saber, porque repite dos vezes esta palabra deus: diziendo dos vezes, dios mio, dios mio: como si dios para oyr le fuera sordo? Tambien es de põderar, porque le llamo dios y no le llamo padre, pues el que se quexaua era hijo, y aquel a quien se quexaua era su padre? Item es de admirar, de que no le auiendo llamado padre, sino dios, porque añadio, el mio: diziendo, dios mio, dios mio: como si no fuera su padre dios de los otros, sino del solo? Item es mucho de notar porque se quexa mas de auerle su padre desamparado q̃ no de auerle muerto: pues sabia el muy bien que no fuera pylato poderoso para quitarle la vida, si su eterno padre no le diera para ello licencia? Ya que de su padre se quexaua, porque en su quexa no dixo, padre mio porque me desamparas: sino q̃ dixo dios mio porque me desamparaste, haziendo cuenta ỏ lo que auia antes padescido, y no delo que estonces padescia? Todas estas cosas son muy faciles de contar, y muy dificiles de exponer, que como son secretos diuinos, y que no passaron sino entre personas diuinas, exceden la capacidad humana, y sobrepujan aun la ãgelica. Viniẽdo pues ya a los misterios, es ỏ ver quiẽ es el q̃ se q̃xa, a quien se quexa, de que se quexa, a do se q̃xa, y delãte quiẽ se q̃xa, y con q̃ palabras se q̃xa. El q̃ se q̃xa es xpo, a quiẽ se q̃xa es su padre, de lo q̃ se quexa, es de auerle desamparado, a do se q̃xa, es en la cruz, delãte quien se q̃xa, es su madre, cõ las palabras q̃ se q̃xa: deus deus meus quare me õ reliquisti? Palabras só estas muy lastimosas pa oyr, y muy tiernas pa llorar: porque si se cõsidera en como las dixo el hijo de dios, estando, en vn palo enclauado, el cuerpo desnudo, ỏ enemigos cercado, y en vn muladar echado: que entrañas ay q̃ no se rõpan, y q̃ coraçon ay que no se q̃bráte? Pues sabemos y creemos, y cõfessamos q̃ christo era verdadero dios, y que su padre era tambien dios, y que ambos eran vn solo dios: como se puede compadescer, ni en que entendimiento puede caber: que vno que es dios se quexe del que es tambiẽ dios? Si entre vn dios y otro que es dios ay quexa: es mucho que entre vn hombre y otro hombre aya alguna renzilla? Quexarse vn hijo ỏ su padre, y quexarse vn amigo ỏ otro amigo, y ayn q̃xarme yo mismo, no ỏ otro sino de mi mismo: cada dia passa, y cada dia acontesce: mas quexarse christo que es dios: ỏ su padre q̃ es dios, paresce cosa inaudita y que no la alcança la flaqueza humana? Pues nadie se q̃xa de otro, sino es del agrauio q̃ ỏl ha rescebido: que agrauio podia auer hecho el padre eterno a su hijo tan querido? para que a bozes se quexe del delante de todo el mundo? Ya sabemos que era christo ỏ dios hijo, y hijo vnigenito y regalado y en quien dios tenia depositado todo su tesoro: y siendo esto ansi, co-

mo es possible hazerle su padre nin gun daño y agrauio: pues ni el lo me resçia, ni el padre lo queria? Segun lo que hemos dicho por ambas las partes milita este argumento: ca si dezimos que el padre hizo a su hijo cosa que no deuia, no se deue avn o yr quanto mas afirmar: pues si de zimos que el hijo se quexa sin tener occasion de se quexar, tampoco lo o saremos dezir: demanera, que he mos de dar al padre por libre de to da culpa, y hemos de dar al hijo por buena su quexa. Para desmarañar este negocio es aqui de notar, que diziendo christo por el prophetа: ab infancia creuit mecum miseratio: porque auiendo desde niño comen çado a padescer, nunca se quexo de su padre hasta q̃ quiso morir? Sãct leon papa de passione domini dize. Los generosos y regalados hijos deste mundo, a la hora que ven ve nir contra si el trabajo, luego dã bo zes y piden contra el socorro: mas el nuestro bendicto señor: nunca para quexarse le vio nadie abrir la boca, sino fue vn quarto de hora antes q̃ ól cuerpo se le arrancasse el anima. Chrisostomo sobre sanct lucas, dize Que nouedad es esta o redemptor del mundo, que nouedad es esta? Quando te prenden estas quedo, quando te blasphеman hazes te sor do, quando te açotan callas, quãdo te crucifican sufres, quando te matã disimulas: y al tiempo del espirar ó claras tus quexas? Para que te q̃ xas de tu padre solo, teniendo como tienes tantos enemigos que te han ofendido: es a saber, a judas que te vendio, a pedro que te nego, a pylа to que te sentencio, a herodes que te burlo, y a todo el pueblo que te mato? Demostbenes el philosopho dize. Nunca deue el hombre empeñ der lo con que no puede salir, ni de zir lo que no puede prouar, ni pedir lo que no se puede dar, ni amar lo q̃ no se puede alcançar, ni competir cõ de quien no se puede vengar, ni avn quexarse de lo que no puede ya re mediar. Seneca en vna epistola dize Nadie deuria dezir que esta quexo so, sino piensa sacar de su quexa al gun remedio: porque de otra mane ra daña a si mismo que se quexa, he indigna mas aquel de quien se que xa. Dime pues o buen jesu, dime q̃ remedio lleua ya tu quexa: pues no tienes avn media hora ó vida? Quã do tienes el alma a la boca, pones a tu padre la demanda? Quiẽ nunca tal vio, ni quien jamas tal oyo: que el fin de tus cõgoxas sea el principio de tus quexas? En treynta y tres a ños que con nosotros conuersaste, con nadie reñiste, a nadie injuriaste, ni de nadie te quexaste: y agora que estas tan al pũto ó morirte, te q̃xas de solo tu padre? O quan gran mis terio, o quan profundo secreto deue en esta tu quexa estar abscõdido: pu es en tiempo tan contado, y en passo tan estrecho como tu estas, te pones a dar quexas, q̃ndo los otros suelẽ alli pdonar las injurias, recõciliar las enemistades, y pedir a dios per don de sus culpas? Pauper et in la boribus a juuentute mea: exaltatus autẽ et humiliatus et cõturbatus. Estas palabras dize el prophеta da uid en nombre de xp̃o, en el psalmo. lxxxvij. y es como si dixera. Desde mi niñez fui criado cõ trabajos y en pobreza, y despues fui ensalçado, y despues fui humillado, y despues fui conturbado y perseguido. Tus

espantos me espantaron, y tus yras sobre mi quebrantaron, y cercaron me los trabajos como el agua, y cercaron me todos juntos a porfia: y mas y allende desto, apartaste de mi al que me era amigo, y alexaste de mi al que me era proximo. Si delicada mente se miran las quexas que aqui da el hijo de su eterno padre, en numero son muchas, en calidad son grades, en respecto son incomparables, en genero son crueles: y avn para aquel a quien se embian son muy indignas. Basilio sobre los psalmos dize, hablando humanamẽte, cargar la diuinidad piadosa, sobre la humanidad flaca tan juntos los tormentos, y tan amontonados los trabajos: paresce al paresscer humano, que ni la innocencia del bendicto jesu lo meresscia, ni en la clemencia de su buen padre cabia. La primera quexa que da christo ỏ su padre es: quod pauper et in laboribus sum a juuentute mea: es a saber, que desde niño le crio pobre, le truxo roto, le hizo viuir ambriento, y avn andar de lugar en lugar desterrado. Ciceron en vna epistola dize. Quãdo vn mançebo sufre trabajos y padesce pobreza, si el tal no es loco y sandio con muy grã coraçon la sufre, cõ acordar se que su padre fue tã bien pobre: mas si por caso fue su padre rico, y el agora se vee pobre, es tã inhumano este infortunio: que ni abasta paciẽcia para sufrirlo, ni avn coraçon para dissimularlo. Que deuia sentir el hijo ỏ dios, acordãdosse que tenia vn padre rico, y q̃ cõ hijos agenos y no cõ el gastaua todo su tesoro, y q̃ por otra parte le traya a el roto, desnudo, hambriento, y avn ỏ todos corrido? El apostol mi señor hablando de quan rico es dios, dize Deus qui diues es i omnibus: y es como si dixera. Tu solo eres el dios que mas riquezas posseces, y eres el señor que mas señorios tiene: porq̃ para ti mismo ninguna cosa te falta, y para repartir cõ otros avn es mucho lo que te sobra. No se nos puede hazer pobre el padre de nro christo, pues dize del el propheta: gloria et diuitie in domo eius: es asaber, que su casa esta llena de gloria, y que en su camara ay infinita riqueza? Dios que tiene gloria para los que estan con el en el cielo, y padre que tiene riquezas para los que tiene aca en el mundo: que fue la causa porque no repartio algo desto con su hijo? Sobre esta palabra de pauper et in laboribus, dize ambrosio. En pobreza de gloria viuio aquella humanidad sacratissima, pues no consentia el padre al anima que repartiesse con el cuerpo de su gloria: y en pobreza viuio tambien su persona, pues no posseyo en esta vida cosa ꝓpia: de manera, que como el padre era rico en todo, fue tãbien el hijo pobre de todo. Platõ en su thimeo dize. Avnq̃ la condicion dela pobreza no sea en vn bueno cosa mala, toda via la aborresce mucho la naturaleza humana: porq̃ no se puede llamar biẽ fortunado, sino el q̃ tiene a otros que dar, ni se puede tener por desdichado sino el q̃ a otros ha de pedir. De creer es que la humanidad de christo sentia la pobreza que tenia, y la necessidad que padescia: assi por tener mucho su padre que le dar, como por aver ỏ pedir lo que auia menester muchas vezes. Sanct buenauentura en su vita christi, dize. Gran trabajo padescia christo en

se mantener, y a los de su colegio sus
tẽtar: porque algunas vezes pedia
lo que auia menester y no se lo dauã
y otras vezes no lo pedia y se lo em-
biauan: de manera, que competiã
en su tierno coraçon la hambre que
padescia, y la verguença que tenia.
Bezia le la hambre que pidiesse, y õ
zia le la verguença que se abstuuies-
se: de manera, que muy pocos eran
los dias en que su estomago no estu
uiesse hambriento, o que su bendic-
to rostro no estuuiesse afrontado.
Pregũtado ginomio el philosopho,
que cosa era pobreza respondio. Es
la pobreza de su condicion muy mal
acondicionada: porque ni tiene con-
tento en la persona, ni sabor en la me
sa, ni gusto en la taça, ni abrigo en
la ropa, ni avn alma en la bolsa. Que
contento puede tener vn pobre õ su
persona: pues delante de sus ojos
burlan della? Que sabor puede to-
mar el pobre en la mesa: pues mu-
chas vezes es tiempo de auer comi
do, y no se ha encendido en su casa
fuego? Que gusto puede tomar el
pobre en la taça: pues se passa vna
semana sin ẽbiar a la taberna? Que
fiuzia puede tener vn pobre en su po
bre bolsa: pues le costo mas ella que
quanto a echado en ella? Bezir pu-
es christo a su padre, pauper et in la
boribus fui a juuentute mea: tiene
en ello muy gran razon, pues nas-
cio pobre, viuio pobre, y murio po-
bre: de manera, que como fue entre
los sanctos el mas sancto, assi entre
los pobres fue el mas pobre. Exal-
tatus autem humiliatus, et contur
batus: es la segũda quexa que el hi
jo da del padre: y es como si dixera.
Allende õ me auer criado mi padre
en summa pobreça, y en grande mi-
seria: acordo de me querer honrrar
para despues me infamar: y de me
querer sublimar, para despues me
abatir: õ manera, que sono mi fama
en todo el reyno, y bolo despues mi
infamia por todo el mundo. Quexa
es esta muy lastimosa, y palabra es
esta muy delicada: a cuya causa nos
sera necessario delicada mente expo
nerla, y avn con gran aduertencia le
erla. Para entendimiẽto de esta pa
labra, dize seneca enel segũdo libro
de ira. Lectiores reliquit fortuna:
quos nũquam aspexit quã quos as-
pexit et postea deseruit: y es como si
dixera. Muy mejor se huuo, y muy
mas alegres dexo la fortuna a los q̃
nunca sublimo, ni que dellos se acor
do: que no cõ los q̃ vna vez hõrro y
sublimo, y despues los abatio. Boe
cio en el primero de cõsolacione tam
bien dize. Infelicissimum genus in-
fortunij est hominem fuisse felicẽ: y
es como si dixera. No ay en el mũdo
otro y gual genero õ tormẽto, como
es acordar se vno q̃ fue en otro tiẽpo
bienauẽturado, y que despues cayo
õ aquel estado: porque el coraçon õl
tal llora la miseria que agora tiene,
y sospira por la felicidad que solia te
ner. Cosa es muy cierta que no se q̃
xa de la hambre, sino el que solia es-
tar a bito: ni se quexa de la sed, sino
el que solia estar hebrio: ni se quexa
del frio, sino el q̃ se apartaua del fue
go: ni se quexa del calor, sino el q̃ go
zaua de la sombra: ni avn se quexa õ
la honrra, sino el que a su casa veniã
a rescebirla. Que pena puede tener
por la honrra el que nunca supo
que cosa era tenerla? Macrobio
en los saturnales dize. Si nos falta
alguna cosa no podemos mas de
desearla, mas si vna vez la alcança-

mos y ō ſpues la perdonamos: no ſe contenta el coraçon con deſſearla, ſino con llorarla: porq̄ mucha mas pena da lo que ſe pierde ō ſpues que ſe alcança, que no lo que no ſe alcança por mas y mas q̄ ſe deſſee. Quexarſe pues el hijo de dios de ſu propio padre, porq̄ en vn tiempo le ſublimo y deſpues le abatio: ca nūca hijo fue de padre tan honrrado como lo fue christo, ni jamas fue hijo tan abatido como deſpues lo fue christo enel monte caluario. Para entēder eſta palabra exaltatus et humiliatus, baſe de preſuponer que las gracias y prebeminencias que el padre eterno dio a ſu querido hijo, nūca el las dio ni las dara a otro ninguno: porque ninguna pura criatura era digna de las reſcebir, ni ninguno ō los angeles era capaz pa ſe las comunicar. Exaltatus fue el hijo de ſu padre eterno: pues le dio el ſu miſmo ſer y poder diuino, y para q̄ ſu carne ſe vnieſſe en vn ſupoſito, y para q̄ el eſpiritu ſancto fueſſe el artifice ō todo ello, y para que encarnaſſe de madre virgen, y que el fueſſe virgē y ella quedaſſe virgen. Exaltatus y avn muy exaltatus, fue el hijo de ſu padre: pues le dio tanto poderio en el mundo, quanto el tenia alla en el cielo. Exaltatus fue el hijo de dios de ſu padre: pues le dio la mas excelente anima que jamas fue ni ſera criada, y le dio poderio para alançar los ōmonios, y le dio autoridad para reſuſcitar los muertos, y le dio ſeñorio ſobre todos los elementos, y avn le dio licencia para perdonar los peccados. Exaltatus fue el hijo de dios: pues le dio por padre a ſi miſmo, le dio por madre a la reyna del cielo, le dio por ayo al ſancto joſeph, le dio por embaxador al grā baptiſta, le dio por ſecretario al grā euangeliſta, le dio por vicario al honrrado pedro, y le dio por predicador al diuino paulo. Exaltatus fue xpo de ſu padre: pues enel rio jordan hizo a ſanct jūan que le baptizaſſe, al eſpiritu ſancto que alli ſe hallaſſe, a la gloria ſuya que alli reſplandeſcieſſe, y que en mitad de aquel campo dixeſſe como era ſu hijo. Heaqui pues en como el hijo de dios fue de ſu padre enſalçado, y honrrado: mas ay dolor que en acabando de dezir, quod fuit exaltatus: dize luego alli quod fuit humiliatus et conturbatus: de manera, que ſegun eſta propheçia el fin de ſu hōrra, fue el principio ō ſu infamia. Humiliatus et cōturbatus fue christo ō ſu padre: pues deſde q̄ fue niño y niño muy tierno, comēço el padre a ponerle la mano: porque en los primeros treynta y tres años q̄ viuio, en algunos dellos, nunca le dio licencia para moſtrar ſu potencia, ni para emplear ſu ſciencia, ni para derramar ſu doctrina ni avn para cobrar por el mundo fama. Humiliatus et conturbatus fue el hijo de dios de ſu padre: pues de dios le hizo hombre, de eterno temporal, de inuiſible viſible, de immortal mortal, de poderoſo flaco, y de libre ſieruo ſegun la humanidad. Humiliatus et conturbatus fue el hijo de dios de ſu padre: pues permitio que los phariſeos le perſiguieſſen por malicia, los ſacerdotes por embidia, los eſcriuanos por auaricia, los gentiles por ygnorancia, y la ſinagoga por pertinacia. Humiliatus et conturbatus fue christo de ſu padre: pues dio lugar a ſus enemigos pa

que de encantador le notassen, de ydiota le infamassen, ō blasphemo le acusassen, de sedicioso le arguyessen y ayn q̄ por traydor le condenassen.

Capitul. ij. De como christo se quexa ō su padre porque toda su yra y enojo que brāto sobre su cuerpo.



IN me transierunt ire tue, et terrores tui cō turbauerūt me dixo el psalmista psalmo. lxxxvij. como si dixera. No te contētaste o padre mio, no te contentaste con auerme en tanta miseria criado, ni te cōtentaste cō auerme sublimado y abatido: sino que agora de nueuo bas acordado de quebrantar en mi todos tus enojos, y de poner sobre mi todos tus espātos. Palabra es esta muy nueua, y quexa es esta muy estremada: dezir el hijo que q̄brāto el padre en el toda su yra, y q̄ le tiene atonita y espātada el anima: por cuya causa nos sera necessario declarar muy de rayz, que cosa es esto que llamamos yra y como puede auer iguarse de dios que este ayrado. Preguntado el filosopho possedonio que que cosa era yra respondio. Ami parescer no es otra cosa la yra, sino vna supita y breue locura. Bien miēdo aristotiles que cosa era la yra, dixo. No es otra cosa la yra, sino vn encendimiento de la sangre, vna alteracion del coraçon, vn oluido del seso, y vna turbacion ōl juyzio. Preguntado eschines que de do procedia la yra, respondio. La yra procede del calor dela sangre, de la abundācia de la colera, del vabo ōla biel, y dela braueza del coraçon. Macrobio a este proposito dize. No riña nadie con el que riñe, ni conel que es reñido, basta saber porque ambos riñen: porque no esta la culpa en la yra que alli mostramos, sino en si es justo o injusto aquello porque reñimos. Seneca en el primero de yra, dize, Las condiciones del hombre ayrado son, no creer a los amigos, ser supito en los negocios, aprouecharse ō las manos, no tener respecto a los peligros, ōssenfrenar ō presto la lengua, dezir de subito vna malicia, enojarse ō pequeña occasion, y no admitir ninguna razon. Chilo el philosopho dize. Si me preguntan que siento del vicio dela yra digo, q̄ la yra es ligera ō escreuir, facil ō persuadir, dulce de aconsejar, y muy dificultosa de refrenar. Sobre aquella palabra del psalmo, neqz in yra tua corripias me, dize el gran basilio. Es tan peligroso el vicio de la yra, que si por caso le damos entrada al nuestro q̄rer, viene ella despues, y ōl nuestro querer haze el nuestro no q̄rer. Damos a la yra el nuestro querer, quando de pequeñas cosas nos començamos a turbar, y haze ella el nuestro no querer quando de las cosas q̄ son grandes ayn no nos querriamos ya enojar: de manera, que si a los principios no resistimos la yra tarde o nunca la echaremos ō casa. Todo esto emos querido aqui dezir para mas encarescer, y ayn para mas nos admirar: como sea possible q̄ en dios cayga y que amanera de hombre tenga saña: pues assi co-

mo nadie es poderoso pa quitarle su eterno ser, tá poco es nadie poderoso pa poderle turbar. Quien ha õ ser poderoso pa turbarle: pues sabemos q̃ dios es espiritu, y q̃ no tiene coraçon enel pecho, ni sangre en las venas, ni babo enla biel, ni biel enel pulmõ, ni oluido enla memoria, ni alteracion enel juyzio: Sanct bieronimo sobre osee prophета dize. Es dios tá sabio que nadie le puede engañar, es tá poderoso q̃ nadie le puede resistir, es tá cõstante q̃ nadie le puede alterar, es tá inuisible q̃ nadie le puede tocar, y avn es tan justo q̃ nadie le puede agrauiar. Pues si nadie le puede êgañar, ni agrauiar, ni alterar: como es possible, q̃ reyne en el alguna yra, como reyna en otra psona humana: Dezir el hijo a su padre: in me trãsierũt ire tuæ: es dezirle a la clara, q̃ sobre el descargo sus grãdes enojos, y q̃ sobre el hecho todas sus alteraciones y yrasta manera de vn hõbre q̃ a dissimulado mucho, y q̃ õspues lo rebossa todo ello jũto. Para entẽdimiẽto desta ãra q̃ aqui xp̃o da, es õ notar, q̃ auia muy grãdes tiẽpos q̃ andaua su padre enemistado, y se sẽtia cõturbado, y estaua ayrado, y enojado: porq̃ ala hora q̃ crio criaturas, se quisieron los angeles con el ygualar, y le començarõ los hombres ha õsacatar, y començaron los peccados a prevalescer y avn a sus amigos tãbien perseguir. Tres muy famosos enemigos tenia dios en el mũdo: es a saber: al hombre, y al õmonio, y al peccado: de los quales, el hõbre se le queria alçar con el parayso, el demonio se queria levantar con el cielo, y el peccado se queria enseñorear de todo el mundo. O quan immensos fueron los enojos que estos tres enemigos le dieron, y o quan innumerables fueron los desacatos que le bizieron: añadiendo cada dia peccado a peccado, y maldad a maldad: sin jamas ellos se emmendar, ni se querer dios desenojar. Toda manera de desacato, y todo genero de peccado: dissimulo el señor basta que su hijo vino al mundo: sobre la humanidad del qual descargo por tan entero su pena y enojo, como si el huviera sido el inventor del peccado. Gregorio en los morales dize. El mundo es enemigo fuerte, el demonio es enemigo mas fuerte, mas el traydor del peccado es enemigo fortissimo: porque si no huuiesse en el mundo peccado, ni dios estaria enojado, ni el hombre seria condẽnado, ni el demonio andaria tan solicito, ni avn para los malos auria infierno. Damasceno dize. Bien paresce que el padre eterno quebro su enojo sobre su presciosso hijo, y q̃ sobre su humanidad sagrada descargo toda su yra: pues antes que su hijo encarnase no hazia sino castigar, mas despues q̃ murio no haze sino perdonar. Por vẽtura despues que dios quebranto su yra ẽ su hijo, hemos visto perderse el mũdo por agua como enel dilubio, o abrasarse cõ fuego como en sodoma y gomorra: Despues que dios quebro su yra ẽ su hijo, ha se visto tales captiuerios como los del pueblo judayco, ni tales plagas como las de egypto, ni tales mortãdades como en tiempo de dauid, ni tales guerras como en tiempo dlos machabeos: Muy gran razõ tiene christo en dezir a su padre in me trãsierũt ire tuæ: pues enel q̃bro su yra y sobre el descargo su saña: Eripuit

me ō inimicis meis fortissimis, et ab bis qui oderunt me: dize el psalmista en nombre de christo: como si dixera. En recompensa de que mi padre auia descargado sobre mi todos sus enojos librome de mis enemigos fortissimos, y aparto de mi lado a los que tenian con migo gran aborescimiento. Que dizes o buen jesu, que dizes? Mueres a manos ō tus enemigos, y dizes que te libro tu padre ōllos? No me libro mi padre ōl demonio pues me tēto, ni ō los pharisēos, pues me accusaron: ni de los escriuanos pues me infamaron, ni ō los gentiles, pues me crucificaron: mas librome de los peccados q̄ son mas fuertes enemigos que todos. No son por ventura mas fuertes q̄ todos: pues se enseñorean ō todos? Augustino ō verbis apostoli dize. Be tres enemigos que tenemos, el mas fortissimo ōllos es el peccado: porq̄ muchos varones sanctos nos prescedieron enlos tiēpos passados enlos quales ayn que el demonio y el mūdo no tuuierō entrada, no por esso dexo el peccado ō tener enellos posada: pues nadie viuio tā limpio que no supiesse aque sabia el peccado. Casiodoro, dize. Yo para mi por peor enemigo tengo el peccado, que no a otro enemigo ninguno: porque el demonio y el mundo no me pueden mas de engañar, mas el maluado ōl peccado puede me dañar y cōdēnar: porque a no auer en el mundo ningun genero de peccado, no auria en todo el horca ni cuchillo. So lo christo y su madre pueden dezir, eripuit me de inimicis meis: pues ellos y no otros con ellos, fueron libres delos peccados: porque todas las otras criaturas racionales todas supieron que cosa era el peccar, y ayn todas supieron que cosa era penar. O quan bienauenturado seria, el que dixesse con el prophe ta, eripuit me de inimicis meis fortissimis: pues no es otra cosa auerle dios escapado de sus enemigos, sino a verle el señor librado de los peccados. Muy grā razō tuuo el prophe ta, en llamar al peccado no solo enemigo, mas ayn enemigo fortissimo: pues sin otra ayuda ni fauor ō alguno, derroco al angel del cielo, alāço a adam ōl parayso, priuo a judas ōl apostolado, y condeno a muerte a todo el mundo. No es por ventura fortissimo enemigo el peccado: pues es poderoso para lleuarme al ifierno? La potencia del enemigo visible, no se estiende a mas de basta quitarme la vida, mas el traydor del peccado es enemigo fortissimo, queme quita la vida, me priua dela gracia, me alāça de la gloria, me daña el anima y me condēna a pena. Quien como el hijo de dios tuuo tales enemigos como fueron los suyos: es asaber tā malinos enlas entrañas, tan maliciosos en las palabras, y tā crueles en las obras. No fueron enemigos crueles de christo los açotes que le abrieron las espaldas, y los clabos que le rompieron los neruios, y las espinas que le rasgaron las sienes, y la lança que le dio la lançada, y la sinagoga q̄ le quito la vida? A ningunos destos todos llamo christo enemigos, ni los tracto como a enemigos, sino solamente a los peccados: a los quales llamo no solo enemigos, mas ayn enemigos fortissimos: dando nos enesto a entender, que a nadie hemos de tener por enemigo, sino fuere al peccado. Quan-

do el serenissimo rey dauid dixo, persequar inimicos meos et comprehẽdam illos: no lo dixo por los enemigos que le perseguian la persona, sino por los peccados que le dañauã el anima. Pues el buen rey dauid perdono a saul y a semey, y a otros sus mortales enemigos: como auia de aconsejarnos q̃ persiguiessemos a los nuestros? Quando el dize persequar inimicos meos: es a saber, p̃ siguire tanto a mis enemigos hasta que no pare de destruyr los: no hablo de otros enemigos sino de los peccados: a los quales cõuiene perseguir, y avn alcançar. No sin alto misterio dixo el prophcta, pſequar et comprehẽdam: porque assi como el enemigo que es corrido, y no es p̃so, se nos buelue otro dia a hazernos mas cruda la guerra: assi haze con nosotros el peccado, y avn el demonio: alos quales si ỹl todo no los despedimos, y de nuestras costumbres no los desarraygamos, luego se bueluen contra nosotros, como y nos fortissimos enemigos. Que aprouecha al caçador q̃ corra tras la liebre si no la alcança, y que te aprouecha a ti que corras al peccado, aborrezcas al peccado, y digas mal ỹl pecado: sino alcãças al peccado? Y que otra cosa es alcãzar al peccado: sino el vencerlo y destruyrlo ỹl todo? O quantos son los que dizen perseq̃r inimicos meos: y o quan poquitos son los q̃ dizen, et comprehẽdi eos: porque si por vna parte echã oy los peccados de su casa, por otra parte su bueluen mañana, y llaman al aldaua, y les abren luego la puerta.

¶ Captulo .iij. De

como christo se quexa de su padre: porque le quito ẽ su passiõ a todos los amigos q̃ tenia, y a todos los otros que conoscia.



Lõgasti a me amicum et proximum, et notos meos a miseria. Palabras sõ estas de el hijo de dios, continuando sus q̃xas passadas: dichas en su nombre por el psalmista en el psalmo. lxxxvij. como si dixera. Bien vieras te de contentar o padre mio, con que ỹ scargaste sobre mis flacas carnes todas tus yras, y q̃ quebrãtaste sobre mi todos tus enojos: sino que agora de nueuo apartaste de mi a los amigos que yo tenia, y no ỹ xaste llegar ami a los que avia mucho q̃ conoscia. Quexase aqui xpo ỹ su padre, q̃ le quito los amigos pues dize, elongasti ame amicum: y q̃xase que le quito los parientes pues dize, et proximum: y quexase que le quito a sus vezinos conoscidos pues dize, et notos meos: y quexase q̃ se los quito en tiempo de su mayor pobreza pues dize, a miseria. Lastimosa y dolorosa es esta quexa q̃ da aqui el hijo de dios: porque en esta misera vida, a ninguno se le puede hazer otro y gual daño, como es quitarle de su lado a su fiel amigo. Oracio dize. Que vale, que puede, ni q̃ tiene: el que amigos no tiene? Para que ya en este mũdo viue, el que sin amigos viue? Dixo el filosopho ỹ zia, quod totiens homo moritur, quotiens amittit suos amicos: y es como si dixera. Tãtas vezes yo me

muero, quantas se me muere algun buen amigo: y dize mas adelante. Assi como el cuerpo esta compuesto de miembros, assi esta el coraçon compuesto de amigos: y de aqui es, que como el hombre no puede viuir sin tener miembros, tan poco puede el coraçon viuir sin tener amigos. En vn dia le mataron al rey dauid a saul que era el mayor enemigo que tenia, y le matarõ a jonathas que era el amigo que el mas queria: y sintio tan en estremo la muerte õl amigo, que lloro a bueltas della la muerte del enemigo. No leemos que nuestro redemptor llorasse la muerte õl sancto joseph su ayo, ni que llorasse por quantos trabajos passo en este mundo, mas lloro por la muerte de lazaro su buen amigo: cuya muerte no pudo sufrir, sin partirse luego a le resuscitar. Si el grã philosofo plutarcho no nos engaña, no por mas vino el diuino plathon desde asia a cicilia: de por ver aphociom el philosofo, que era su amigo antiguo. Lice ron en el libro de amicicia dize. Ninguna cosa tanto nos encomiendan los philosophos, ni ninguna riqueza en tanto estimarõ los varones sabios, como fue la conseruacion õlos amigos: porque sin amigos ni nos es licito viuir, ni nos es seguro morir. Pregũtado aristotiles que cosa era amicicia, respõdio, No es otra cosa el amicicia, sino vna anima q̃ rige dos coraçones, y vn coraçon q̃ mora en dos cuerpos. Diogenes el cinico dize. Pues no ay mayor trauajo que tractar con hombres malos, y no ay mayor consolaciõ que conuersar con varones buenos: õ mi digo y confiesso, que querria mas morirme con el que me tenia por amigo, q̃ viuir con el q̃ me tenicne por enemigo. Preguntado eschines el philosofo que como se auia õ auer vn amigo con otro amigo, respõdio. Entre los verdaderos amigos, no se sufre mas de vn si, y vn no, vn aprouar, y vn reprouar, vn admitir y vn repelir, vn consentir, y vn dessentir, vn querer, y vnno q̃rer, y vn amor y vn aborrescer. La experiencia nos enseña, que por bueno que sea el pan se moesce, y el vino se auinagra, y la ropa se rompe, y las carnes se envegescen, y aun los años se nos passan: solala la amistad es la que nunca cansa, y sola la buena conuersacion es la q̃ nunca empalaga. Plinio en vna epistola dize. Si quieres ser honrrado honrra, si quieres ser socorrido socorre, y si quieres ser amado ama: porque si quieres tener amigo, o le has de hazer o le has de hallar: y en tal caso, digo que es muy mas seguro hazerle con beneficios, que no comprarle por dineros. Pedro de rabena en vn sermon del espiritu sancto dize. O quan suaue cosa es el tener amigos para amar, y el amar pa ser amado: porque las condiciones dela verdadera amicicia son, que no se espanta del ecubillo, no teme ala saeta, no rehusa la lança, ni haze caso õ la vida: sino q̃ rescibe la muerte con alegria, por no hazer falta a lo que ama. Y fidoro de summo bono, dize. Los preuilegios dela verdadera amistan son, que las cosas prosperas haze mas dulces, las que son asperas torna mas blandas, lo q̃ es dubdoso haze cierto, lo que es bravo haze manso, y lo que es pesado haze ligero. Hermogenes dize. En el tiempo q̃ las cosas desta vida te son prosperas, por muy dudosas has de te-

ner todas las amicicias: porque no facilmente puedes aueriguar si aman lo que tienes, o si aman a ti que los tienes: porq̃ la verdadera amistad no se conosce quando tienes mucho que dar, sino quando tienes necessidad de pedir. Sanct ambrosio en el libro de oficijs dize. Ay por ventura otra ygual consolacion en este triste mundo, como es tener vn fiel amigo: cõ el qual abras tus pechos comuniqs tus secretos, descubras tus entrañas, reptas tus plazeres, y des parte de tus pesares? Si para dormir hazes camas, y para te escalentar fabricas chimineas, y para encerrar el pan labras troxes: porq̃ para depositar los secretos de tus ẽtrañas no buscas otras entrañas? Agora tienes por saber que los secretos de tu coraçon, no los has de fiar si no de otro que sea tu coraçon? Sãct hieronimo a rufino, dize. Quãdo tu rufino topares con algun buẽ amigo sabe le mejor conseruar, que conseruaste a hieronimo, pues vn buen amigo no se halla a cada passo ca busca se en mucho tiempo, halla se muy raro, conserua se con dificultad, pierde se con facilidad, torna se a cobrar muy tarde, y siente se la falta del muy presto. Chilo el philosopho dize. La mitad de mi amigo soy yo, y la mitad de mi es mi amigo: de manera, que a el he de venir a buscar en mi, y en mi he de yr a buscar a el, pues el es yo, y yo soy el. Dize mas adelante aquel philosofo. Quãdo se le acabo la vida al amigo ẽ quien yo vinia, la mitad ỗ mi se fue alla muerta con el, y la mitad del se quedo aca viua cõ migo: de manera, que por mi voluntad ya yo seria muerto sino porque no se acabe ỗl todo, lo q̃ del quedo aca en mi viuo. No se pudo en el mũdo mas encarescer, la virtud de la amicicia, que la encarescio este philosopho en su sentencia: pues dize y confiessa, que la mitad del estaua con su amigo en la sepultura, y la otra mitad de su amigo estaua con el en su anima: y que no por otra cosa desseaua viuir, sino porque su amigo no se acabasse en el ỗ morir. Viniendo pues ya al caso, presupuesto ser todo lo dicho verdad, muy gran compassion se ha de tener del bendicto christo por auerle su padre quitado que no tuuiesse amigos, ni se aparasse de sus deudos, ni se aprouechasse ỗ sus conoscidos. Mucho es aqui de ponderar, que no se quexa aqui christo ỗ auerle quitado sino vn amigo, y tan poco le auer quitado si no vn proximo: y por otra parte dize que le quito muchos conoscidos: para denotar, que de amigos fieles apenas ay vno, y de proximos virtuosos apenas ay vno: mas de los que se nos dan por conoscidos: ỗstos ay infinitos. O quã poquito sabe que cosa es amicicia, el que al amigo, y al proximo, y al conoscido, mete debaxo de vna cuenta: porque a solo aq̃l que me quiere mucho tengo de llamar amigo, y a solo aquel q̃ es buen christiano tengo de tener por proximo, y a todos los otros que son mis vezinos y compañeros, tengo de tener por conoscidos. Estrechamente hablando, solo vn amigo tuuo xpo que fue su padre y otro ninguno como el, solo vn proximo tuuo que fue su madre, y no tuuo otro proximo semejante a su madre bendicta, y muchos conoscidos tuuo que fueron los del pueblo judayco: y en el gran dia y conflicto ỗ su passion, el amigo

le desamparo, el proximo no le socorrio, y el conoscido le ỏsconoscio. Elógasti a me amicum: pues tu mi padre no me quisiste oyr en el huerto lo que yo pedia segun la inclinacion de la carne: elongasti a me proximũ: pues mi padre no me pudo valer en el monte caluario: elongasti a me nos tos meos: pues alli fuy dellos muerto. O en quan gran peligro, o en q̃n gran estrecho, deuia estar el hijo de dios en la hora ỏ su passion: pues se quexa que su padre no le oya, su madre no le socorria, y que ninguno de sus conoscidos ayn no le conoscia. O quan bien dizes mi buen jesu, o quan bien dizes en dezir, elongasti a me amicum ⁊ proximum: pues el amigo q̃ era tu padre, pudo y no quiso consolarte: el proximo que era tu madre, quiso y no pudo remediarte: el conoscido que era judas, ni quiso ni pudo ya acompañarte: de manera, que en el ara dela cruz sobraron te los tormentos, y faltaron te los amigos. O quan mejor amigo tuuimos nosotros enti, que tuuiste tu en nosotros: pues totum pondus belli versum est in saul: quãdo por poner nos cõ tu padre en paz, cargo sobre ti todo el peligro dela guerra. Non est qui ytrũq; possit arguere: et ponere manum suam in ambobus: dize job. cap. ix. como si dixera. Estan fuerte el vno, y es tan porfiado el otro: que no se halla en todo el mũdo quien les pueda contentar, ni que ose su mano entre ellos poner. Dezir vn varon tã sancto como es job, que vio dos personas entre si muy diferentes y cõtrarias, y que no aya en todo el mundo quien pueda concertarlas, y que por otra parte nos encubra el nombre dellas: es querernos leuantar a altos misterios, y q̃rer nos combidar a muchos secretos. De estos dos de quien habla el sancto job: quien diremos que es el valeroso y poderoso, sino nuestro dios eterno: y quiẽ es el porfiado y obstinado, sino el hombre desconsolado? Cirilo sobre sant juã dize. Muy mal se trataua, y a muy malas andauan dios y el hombre, y el hõbre y dios: porque el hombre no hazia sino peccar, y dios no paraua ỏ le castigar: y de aqui es, que se llamaua dios en aquel tiempo: deus vltionũ deus vltionum, dos vezes: porque ni al cuerpo perdonaua la pena, ni al anima perdonaua la culpa. Como dios era sũma bondad, y el hõbre era tan inclinado a maldad, dezia le dios que se emmendasse, y se mejorasse: a lo q̃l el respondia, q̃ no q̃ria sino holgarse, y regalarse: por cuya occasion y razon cada hora se va el hombre mas empeorãdo, y cada dia se yua cõtra el dios mas enojando. Sanct leon papa dize. Muy poco se le da al señor, que seamos flacos o rezios, sanos o ẽfermos, ricos o pobres, simples o agudos: lo que el querria es q̃ fuessemos buenos, y de lo que el se enoja es porq̃ somos malos: y de aqui es, que de su bendicta presencia ningun bueno es desechado, y en su sagrada casa ningun malo es admitido. Gregorio dize. No pudo dios sufrir vn solo peccado al que era angel: y piẽsas que ha de sufrir a ti tandos peccados siẽdo hombre? Y dize mas adeláte. Mas facilmente sufriria dios, que se le alçasse vn angel con el cielo, y que vn hombre se le leuantasse con el mũdo que no sufrir al vno y al otro vn solo peccado: porque para hazer otro cie

los abastale su potencia, mas para a prouar vn pecado, ni le abasta su potencia, ni cabe so su clemencia. Siendo pues dios tan enemigo del peccado, y siendo el hombre tan amigo ō peccar: como no auian de ser contrarios, y de tratarse como enemigos? Llora y sospira el sancto job: diziendo, non est qui possit vtrūq; arguere: es a saber, que no avia nadie, ni osaua nadie ser entre ellos medianero, ni atrauessarse de por medio: para que el hombre se apartase del peccado, y para que dios alçasse la mano del castigo. Bamas ce no dize. Como estauan diferentes dios y el hōbre, y el hombre y dios, y el vno se estaua alla enel cielo, y el otro morauaca enla tierra: no lleuaua medio ō los poder juntar, ni se hallaua corte pa poder los concertar: porque del cielo nadie aca descendia, y tan poco ō la tierra nadie alla subia. Vino pues el hijo de dios al mundo, y atrauessose entre ellos de por medio: q̄riēdo ser medianero entre dios y la humanidad, como lo era alla enel cielo enla summa trinidad. O quanto deuemos a christo por lo q̄ hizo, y muy mucho mas por la manera con q̄ lo hizo: ca por mas obligar al vno, y por mas obligar al otro, tomo del padre la diuinidad para con ella poder perdonar, y tomo ōl hombre la humanidad para con ella poder padescer. De manera, que como tomo parentesco con ambos, fue bastante para hazer los amigos. O quan penosa, o quan costosa le fue al hijo de dios esta amistad y aliança: pues le costo la sangre que tenia, y la vida q̄ posseya: ō manera que por hazerme con dios amigo, fue de si mismo enemigo. Cosa es muy cierta que quando dos hombres enemistados desembaynan para se querer acuchillar, q̄ si vno se atrauiessa de por medio que en aquel descargan las espadas del vno y del otro, de manera, q̄ muchas vezes acontesce, morir alli el que los concertaua, y ser despues amigos los que reñian. En el monte caluario, y en el ara dela cruz, como dios y el hombre, y el hombre y dios, para alli aplazado su dessafio: puso se el bendicto jesu alli ō por medio, para atajar aquel ruydo: porq̄ sabia el q̄ si alli no se atajauan los enojos, quedarian para siempre perpetuos enemigos. Como el hombre arrojaua a dios peccados, y dios echaua sobre el hombre castigos: fue pues el caso, que el peccado con que el hombre peleaua, y el castigo con q̄ dios le castigaua todo huuo de caer sobre el medianero que no lo merescia. O buen jesu, o gloria ō mi alma en quien sino enti cargo tu padre su antigua yra, y sobre quien sino sobre ti cargo tambiē el hombre su culpa? No te congoxes pues o sancto job, no te congoxes: diziendo: nō est qui ponat manum suā in ambobus: pues ya descendio del cielo, y ya nascio en el mundo, quien puso entre dios y el hombre la mano, y avn le cortaron ambos la mano? No le cortaron por ventura ambos a dos la mano: pues el padre ordeno que fuesse muerto, y el hombre puso la culpa porque le crucificassen? O medianero diuino, o despartidor sagrado: qual de los angeles tal hiziera, ni qual ō los hōbres tal intentara: es a saber, que muy sobre acuerdo, y muy despacio y pēsado te ofreciste a perder la vida, por poner a dios y al hōbre en concordia? Con mucha razon se

quexa pues el hijo de dios de su padre: diziẽdo, quare me dereliquisti: pues sobre el descargo su yra, y sobre el descargo tambiẽ el hombre toda su culpa: ca alli se le agotaron a dios los enojos, y alli se le acabarõ al hõbre los peccados. O tiempo glorioso, o edad bienauenturada, qual es la que agora tenemos los de la yglesia catholica: porq̃ teniendo por medianero a christo no puede subir peccado a su padre sin que tope en el, ni puede descender al hombre castigo sin que passe tambien por el. Siendo el hijo de dios entre el padre y nosotros el tercero: quiẽ duda sino que representara en si nuestra culpa para q̃ no suba al cielo, y que detendra tambien el castigo ỹl padre para que no descienda al mundo? como descendiera si christo no se pusiera de por medio.

Capitulo. iiij. De

como christo se quexa de su padre: porque el cuerpo le vaño con sangre delas venas, y el cõraçon le abogo en aguas de angustias.



Circũdederunt me sicut aq̃ tota die: circunderũt me simul psalmo lxxxvij Ꝑ alabras son estas del hijo ỹ dios, continuãdo las quexas que tiene ỹ su padre: y es como si dixera. Que es esto padre mio, que es esto? No te contentaste con auer quebrado sobre mi tus yras, y apartado ỹ mi a todos mis amigos, sino q̃ agora de nueuo me cerco vn grandissimo dilubio de agua: enel q̃l se me abnego alli la vida. Mucho y muy mucho encaresce aqui xpo sus trabajos, y la falta que para ellos le hazen sus fieles amigos: ca dize q̃ las aguas eran muchas, que le cercarõ dos vezes, que vinieron todas juntas, y que vinieron tan furiosas que le quitaron todas sus fuerças. Ante todas cosas es aqui ỹ examinar, de que genero de aguas habla aqui el señor: es a saber, si son dela mar, o de los rios, o de las fuentes, o ỹ las lagunas, porque en cada genero dellas puede se vn hombre abogar, y la vida perder. Solos dos castigos leemos auer hecho dios cõ aguas: es asaber, el dilubio de noe a do perescio casi todo el mundo, y el que hizo a los egipcios enel mar bermejo: y fueron estos dos castigos tan famosos, que hasta oy no ha hecho el señor otros semejantes a ellos. No se quexa aqui el hijo de dios deste genero ỹ dilubio, ni nunca ni jamas leemos del que en agua huuiesse peligrado: porque siendo como el era señor ỹ todas las aguas, como era possible abnegarse el enlas aguas? De otro dilubio mas rezio, ỹ otras mares mas bravas, y de otras aguas mas saladas se quexa aqui el hijo ỹ dios que le cercaron y combatierõ, dela amargura de las quales nadie tanto como el bevio, ni enlo profundo de aquel abismo nadie tan a dentro como el entro. Quienes son las aguas que al hijo de dios cercaron: sino las grãdissimas tribulaciones q̃ por su coraçon passaron, y a su cuerpo atormẽtaron? En las divinas letras por las muchas aguas, mu-

chas vezes son entendidas las muchas tribulaciones: assi como quando en otra parte dixo, salbū me fac domine: quia intrauerunt aque ani mam meam: como si dixera. Saluame o buen señor que me ahogo, socorreme o mi gran dios q̄ me abnego: porque las aguas ō mis angustias ya se entran por la boca, y ahogan a la triste ōl anima. ¶ en quan grandissima angustia estaua el que estas tan lastimosas palabras dezia: porque no es otra cosa llegar los trabajos al coraçon, sino sentir los muy de coraçon. Al nadie como a christo, llegaron tan a dentro las aguas de los trabajos, y los dilubios de las tribulaciones: porque viendo que nosotros eramos la causa de todos ellos, como de coraçon nos amaua, de coraçon los sentia. De notar es, que no se quexa aqui christo que el agua le enlodo, ni dize que le mojo, ni dize que le atollo, ni dize que le espanto: por que todos estos peligros de aguas, aynque espātan al fin no matan. Todo el peligro del agua esta en que si viene vn arroyo crescido no os tome de subito en medio: demanera, que no esta en mas vuestra muerte, o vuestra vida, ō en crescer o ōscrescer el agua, Seneca dize. Nadie en esta vida puede estar en mas estrecho peligro, que el que ō todas partes se vee de agua cercado: porq̄ ayn mismo son y compas, salen las animas por do entran las aguas, y salen las aguas por do entran las animas. Al que otra cosa mejor podia el hijo ō dios cōparar sus trabajos y angustias que a tristen, que estar cercado de aguas? De ponderar es la palabra, de circundederūt me: ca el agua que llueue moja, la que se pica salpica, la que se derrama enloda la que se beue incha, mas la que cerca ahoga: y por esso dixo christo cercarō me, y no dixo mojaron me: por que su bēdicto coraçon se abnego en el pielago ōlas angustias, y su sagrado cuerpo se ahogo en el dilubio de los tormentos. Tantas fueron las aguas que le cercaron, y los dilubios que sobre el cayeron: que ni abasta mi lengua a contar los, ni mi coraçon a pensarlos, ni mis pulgares a escreuirlos, ni ayn mis ojos a llorar los. ¶ buen jesu o alegria de mi alma, como, y a donde, y quādo te viste de agua cercado; sino quando en el monte caluario te viste descoyuntado? ¶ quan improprīamente hable, en dezir que te viste de agua cercado; pues pudiera con verdad dezir que te viste en sāgre abnegado; porque en aquel lamentable dia de tu muerte, el agua te faltaua, y la sāgre te sobraua. No sin alto misterio, y muy pfundo sacramēto: dize xpo que esta cercado de agua: como sea verdad, que no este sino cercado de sāgre: y la causa y razon ōllo es: por que nadie rescibe tan gran recreacion en beuer vn xarro de agua fria quanta rescibio el buen jesu en ōra mar su sangre propria por redemir al mundo. Dize pues christo, circundederunt me sicut aqua: porque si miraua arriba veya a su padre que parescia no le queria oyr: si miraua a baxo no veya sino a su madre, que no le podia mas de llorar, si miraua ala siniestra veya al vn ladron q̄ no le queria creer: y si miraua a la diestra veya al otro ladron, que no le podia ayudar. Y porque de todas partes se hallasse rodeado, y se viesse cercado: si se boluia atras, estauāle

los sayones guardando: y si mirava adelante, estavá los hebreos ỏl alli mofando. Toda via dize christo, circundederunt me sicut aqua: porque si miran enla cruz de cada parte, no hallaran enel parte con parte: porq̃ la cabeça tiene la barrenada, las espaldas tiene las abiertas, las manos tiene las rotas, el pecho tiene le alçado, y el rostro tiene le ya ỏnegrido. Sanct bernardo exponiendo esta palabra, de circundederunt me sicut aqua dize. O buen jesu, o dulcedumbre ỏ mi alma que clemencia te mueue, o que caridad te constriñe: a que estando en el ara de la cruz, cosido con clauos, cargado de espinas. arrodeado de lanças: dizes que no estas sino cercado de aguas? Bueres te enla cruz ỏ sed, y no tienes para beuer vn jarro de agua: y dizes q̃ estas cercado ỏ agua? Que amor te ha turbado, o que bondad te ha embeuescido: para que la sangre que ỏ ti mana, pienses que es agua que de ti corre? Que es esto o redemptor ỏ mi alma, q̃ es esto? Los clauos duros la lança cruel, las espinas lastimosas, y las disciplinas rigurosas: te parescen fuẽtes ỏ aguas dulces? Era tan immenso el amor con que christo padescia, que todo le parescia dulce y sabroso, y a vn poco: porque el preuilegio del amor es, que ninguna cosa al que ama le parezca trabajosa, sino es la que el haze ỏ mala gana. Ninguna cosa haze el hijo de dios en esta vida ỏ mala gana, sino fue el castigo que nos da por la culpa: porque dado caso que oy en dia haze muchas cosas rogado, ninguna haze forçado. Lo de suso es de bernardo. Quexase tambien christo, q̃ le cercaron las aguas todas juntas pues dize, circundederũt me simul: el q̃l genero ỏ persecucion, no es menos trabajoso q̃ peligroso, ni peligroso, q̃ trabajoso. A este ppolito dize platõ. Quãdo los trabajos vienẽ poco a poco, paresce q̃ sõ algo tolerables: mas q̃ndo vienẽ amõtonados son estonces insufribles: y la causa ỏ llo es: porque no tiene el triste ỏl hõbre vagar para euadirsse, ni tiempo para apercebirsse. Basilio sobre los psalmos dize. Como diluuio ỏ agua grandissima, y como enemigos que estan en celada, vinieron los trabajos sobre aquella humanidad sacratissima: la qual no solo no lo quiso resistir, ni les boluio las espaldas para dellos poder huyr: sino que pidio fauor al padre, para los poder mejor sufrir. Beda en vna homelia dize. O amor immenso, o caridad incõparable: qual es la que muestras, o buen jesu enesta palabra de, quare me dereliquisti: porque si te quexas al padre ỏ tu mismo padre, no es para que te quite los tormẽtos que padesces: sino porque no te da mas vida para otros muchos padescer. Albertino con muy tiernas palabras dize. Dezir christo, circundederunt me aque simul: dize muy gran verdad, pues en torno de veynte y quatro horas, fue espiado, fue preso, fue negado, fue accusado, fue açotado, fue sentenciado, fue despojado, fue crucificado, y fue muerto: de manera, que cotexados momentos cõ tormentos, fueron muchos mas los tormẽtos que padescia, que no los momentos de todo aquel dia. Ambrosio sobre los psalmos dize. Esta palabra ỏ circuudederunt me aque tota dieet simul: nadie con tanta verdad la puede dezer como xpo: pues

en el dia ō su passiō, no passo hora ni momēto, ni aun atomo, en que no le golpeassē, o açotassen, o escupiessen, o blasphemassē: ō manera, q̄ aq̄llos ministros ō maldad, tá grá priesa se dauá en los tormētos: q̄ ni ellos tenian tiempo ō descásar, ni a xp̄o dauá lugar aun ō açezar. Sáct leō papa ō passione dñi dize. Si dize el hijo ō dios, tota die circūdederūt me aq̄uę: dize lo porq̄ todos los generos ō gētes fuerō a vna cōtra aq̄lla humanidad sacratissima: es asaber, hebreos, gētiles, sacerdotes, pharisēos, discipulos, pōtifices, reyes, adelantados, caualleros, capitanes, soldados, sayones, viejos, moços, y peregrinos. Sáct augustin sobre sanct juan dize. Que genero ō gēte huuo en el mūdo, q̄ en la muerte de xp̄o no se hallasse: y q̄ inuēció de tormēto huuo q̄ el no padescciesse? En mar tá tēpestuoso, en dilubio tá peligroso, en auenida tá repētina, y en angustias tá amōtonadas: cōmo no quieres q̄ el hijo diga al padre, quare me dereliquisti: pues no le dixo vna palabra con que se consolasse, ni aun le dexo vn amigo que le fauorescciesse.

Capitulo. v. De

como xp̄o se q̄xa de su padre: porq̄ permitio q̄ le crucificassen los q̄ en otro tiēpo soliā ser sus amigos: y de como xp̄o los llama amigos.



De sunt plage iste i medio manū tuarū? Hijs plagatus sū in domo eorū: qui me diligebant. esa. c. xx. Estas palabras fuerō dichas por todos los ágeles, al mismo señor delos angeles, que era el hijo de dios: y es como si dixera. O hijo de dios, o eterna sabiduria, auiendo tu descendido del cielo al mundo viuo y sano: como vienes de alla agora el cuerpo tan lastimado, y en las manos tá plagado? Si quereys sabera dōde, como, y de quienes yo rescibi estas plagas y heridas: sabed que las rescebi ē casa delos que mas me amauan, y me las dieron a quellos q̄ mas me q̄rian. Tā nueua es la pregunta, q̄n espantable es la respuesta. y tá espātables es la respuesta, q̄n nueua es la pregunta: porq̄ yr al cielo dios con plagas es cosa muy nueua, y dezir q̄ se las hizieron sus amigos es cosa q̄ espāta: porq̄ el oficio ō amigo es curar las llagas, y el del enemigo hazerlas? Que es esto o buen jesu, q̄ es esto? Como se pueden en vno cōpadescer, el amarte y el herirte, el q̄rerte y el lastimarte, y el plagarte y el apiadarte, y el seruirte y el ofenderte? Sāt anselmo tractādo esta auctoridad dize. O bō dad eterna, o paciēcia nūca vista, q̄l es la ō ti mi dios: pues a los q̄ te ōsuellā los cueros, te rasgan las carnes, te tuercē los neruios, te ōsencasā los huessos, y te ōsgreñan los cabellos: llamas a boca llena tus amigos? Dezir tu o buē xp̄o. Hijs plagatus sū in domo eorū qui me diligebāt, palabra es q̄ en ti muestra grā clemēcia, y ami da muy grā cōfiāça porq̄ si llamas amigos a los que te plagarō y mataron, q̄ haras alos q̄ fielmente te firuieron. Tenia christo vna casa en judea q̄ era hierusalē y tenia vn amigo enel cielo que era su padre, y tenia otro amigo enla tierra que era la finagoga: y en aque,

lla casa fue pues el muerto, y destos dos amigos fue el plagado: ca la sinagoga le crucifico, y el padre determino que fuesse crucificado. Si los gentiles le mataran que no erá sus amigos ni aun conoscidos passara: mas ver que êla ciudad a do el auia viuido, y por los amigos que el auia regalado, y por voluntad del padre que le auia engendrado, el era muerto y plagado: mucho lo sentia aun que muy bien lo dissimulaua. Sant bernardo sobre los canticos dize. ¶ Quanto mas en tus obras a mi buen jesu pienso, mucho mas me espanto: pues auiêdo te hecho el hombre obras de enemigo, no puedes llamarle enemigo sino amigo: pues dizes, in domo eorum qui me diligebant plagatus sum: por las quales tan dulces palabras nos das a entêder, que hazes mas caso del amor q̃ tu nos tienes al mundo, que no de las ofensas que el mundo haze ati. Si como el piadoso jesu dixo a los ángeles estas plagas me hizieron mis amigos, dixera a su padre que se las auian hecho sus enemigos: que fuera estonces de los hebreos, y q̃ fuera despues aca de nosotros? Como q̃ndo burla vn amigo, se suelê en algo lijar, o algũ rascuño hazer: assi el hijo de dios habla como si quisiera hazer en creyête a los angeles y a su padre, q̃ aq̃llas plagas q̃ lleuaua ê sus manos sagradas, no se las auia hecho ninguno de sus enemigos: si no q̃ las auia rescebido burlando cõ sus amigos. ¶ O quan bien podemos dezir nosotros con el prophera dauid, non est deus noster sicut dij eorum: pues aca en el mundo a las palabras q̃ los amigos les dizen ỗ burla toman de veras, el rascuño q̃ les hazen con el alfiler o con la vña estiman como si fuera lançada: la qual condicion no cabe en las entrañas ỗ christo: pues delante de su padre, a los enemigos llama amigos, a los açotes llama rascuños, a las lançadas llama vñadas, y a las veras llama burlas. Sanct agustin sobre aq̃lla palabra de, amice ad quid venisti dize. No te cabe o buen jesu, no te cabe en la boca esta palabra, enemigo, segun estas auezado a llamar a cada vno tu amigo: que pues a judas tu mayor enemigo llamas en el huerto amigo, a quien llamaras ya enemigo? ¶ Osculantes se adinuicem fleuerunt pariter, dauid et jonathas set dauid flevit amplius .j. regũ. ca. xx. Estas tan amorosas palabras recuenta la escriptura sacra hablando ỗ la amistad que tenia dauid con jonathas: y es como si dixera. Como el rey dauid se quisiesse ya salir ỗ el rey no, y se despidiesse ỗ el príncipe jonathas su fiel amigo: al tiempo que se huuieron ambos de despedir, abraçarõse ambos y llorraron mucho estãdo assi abraçados: y aun que jonathas llorro mucho, llorro dauid mucho mas. ¶ Dimo el philosofo, dize. El amor ỗ vn amigo cõ otro amigo, no ay a do mejor se conozca, q̃ quando se ỗspide el vno ỗ el otro: porq̃ si ê el vno faltá las palabras, en el otro sobrã las lagrimas. Ciceró enel ỗ amicicia dize. Al ỗspedirse ỗ los amigos, se conoscê los verdaderos amigos: porque al dar ỗ los abraçados se trocan tambien los coraçones: de manera, que el coraçon deste va con aquel, y el coraçon de aq̃l queda con este. ¶ Ouidio de arte amandi, dize. No se puedê llamar amigos sino conoscidos, los que juntamête los cu

erpos apartan, y los coraçones part̃: porq̃ la ausencia no ha de hazer mas daño de q̃ no nos veamos, que no ha de ser para q̃ no nos amemos Grãdes amigos õuiã de ser dauid y jonatas, pues tã de coraçon se abraçauã, y tã de veras jũtos lloravan. En mucho mas tenia el rey dauid la amistad de su amigo jonathas, q̃ no la enemistad õ su padre el rey saul, y pareciosse esto ser verdad, en q̃ a la hora q̃ puso saul treguas, entre la amistad õl vno y del otro, luego se fue dauid del reyno. Con toda su prudẽcia, ni cõ toda su fortaleza, no oso el rey dauid esperar las persecuciones de saul su enemigo, sin tener espaldas en jonathas su amigo delo q̃l podemos inferir, q̃ no ay en esta vida otro y gual trabajo, como es la falta q̃ nos haze el amigo. Seneca a lucilo dize. Ora sea vn hõbre pobre, ora sea rico, ora sea grãde, ora sea pequeño, como es possible viuir sin amigos? Horacio tãbien dize. Si el hombre es prospero ha menester quien le acõseje: y si es abatido quiẽ le consuele, porq̃ a menander mi maestro oy dezir, q̃ tanta necessidad tenia el prospero de vn buẽ cõsejo pa saberse tener, como tiene el pobre õ remedio pa poder se leuantar. Pues si el que es valeroso tiene necessidad de buẽ cõsejo, y el que es pobre a menester algun remedio: quiẽ puede mejor darnos el consejo, y preuenir nos con el remedio: que es el buẽ amigo? Eschines en vna enuectiua contra demosthenes dize. Ningun enemigo puede hazer a otro enemigo tan grande agravio, como es quitarle de cabesi algũ buẽ amigo por que le quita el secreto de sus entrañas, el refugio de sus trabajos, el remedio de sus necessidades, y el abrigo õ sus persecuciones. Plutharco refiere, q̃e como dixessen al filosopho sociom, que el tyrano dionisio le motejaua de muy pobre: respondio el. De ser pobre yo lo confiesso, mas toda via es mas pobre dionisio: porq̃ a el si le sobran dineros, faltan le amigos: y a mi sobran me amigos, y faltã me dineros. Por mayor pobreza tenia aquel philosopho, la falta õ los amigos, q̃ no la falta delos dineros: en lo qual el tenia muy gran razon: porque en vna tribulaciõ, o en vna enfermedad, mucho mas descãsa el coraçõ cõ ver a su cabecera dos o tres amigos: q̃ no cõ tener las arcas llenas de dineros. Ubertino dize. Muchos ay que son pobres õ dineros y no lo son õ amigos, y otros ay que son pobres de amigos y no lo son de dineros, y aun otros ay que son pobres delo vno y son pobres õ lo otro: delos quales todos es el capitan xpo: pues en el arbol õla cruz no tuuo quiẽ vn jarro de agua le diesse, ni quiẽ vna palabra õ cõsuelo le dixesse. Quexasse xpo õ los apostoles porq̃ huyeron, q̃xasse de sus pariẽtes porq̃ se abscõdieron, q̃xasse õ sus conoscidos de q̃ por el no tornaron: porque en todo el cõflicto de su passiõ no huuo amigo q̃ le siguiesse, ni pariẽte q̃ le defendiesse, ni conoscido que por el tornasse. Rabano dize Parientes tenia el hijo õ dios muy hõrrados y amigos muy virtuosos y aun conoscidos tenia muy valerosos: mas como le vieron ser flaco de fuerças, y ser muy pobre de riqzas: todos le desampararon en el trabajo, por no se ver ellos con el en peligro. Sanct bernardo exclama y dize. Que es esto o buẽ jesu, que es es-

to? No falta en hierusalē quien a barrabas defienda, y falta delante pylato quien por ti torne? Barrauas hurtādo halla amigos, y tu predicādo cobras enemigos? El matador ō los biuos halla defensores, y el que resuscita alos muertos no halla sino accusadores? Al que hizo las pazes entre dios y el hombre cōdēnan y al q̄ reboluio atoda hierusalē libertan? O triste de ti hierusalē, o desdichado de ti pueblo judayco, nūca ha de faltar enti quiē alos buenos persiga, y alos malos ōfienda? El benerable beda dize. Todos los q̄ erā amigos de barrauas, eran enemigos de xp̄o, y todos los que erā amigos de christo eran enemigos de barrauas: porque con la misma boca, y al mismo tono que dezian, nō dimitas nobis nisi barrauam: ōzian tambiē de christo, crucifige. crucifige eum, Sanct augustin en vna homelia, dize. Como el reduplicar dos vezes vna palabra sea verdadera señal del amor o odio q̄ tiene vna persona con otra, bien mostraron los hebreos el amor que tenian cō barrauas: en dezir dos vezes, nō dimitas nobis nisi barrauā: y bien mostraron el odio q̄ tenian con xp̄o en ōzir crucifixe crucifixe eū. Dezir dos vezes a pylato, nō dimitas nobis nisi barrauā: que otra cosa q̄riā dezirle, sino q̄ de todo su coraçō le rogauā, y cō las lēguas le pedian: concediesse aquel ladron la vida, y le embiasse aquella pascua a su casa? Dezir tambiē dos vezes a grādes bozes, crucifige crucifige eū que otra cosa querian dezir a pylato, sino q̄ con las lenguas le pedian, y que muy de coraçon le rogauan q̄ a jesu de nazareth pusiesse enla horca, o que enla cruz le quitase la vida? Chrisostomo dize. El principe dela sinagoga, y el regulo de caphar nau y centurio el capitan, y zacheo el rico, y simon leproso, y lazaro el cavallero: no eran por ventura todos estos amigos y conoscidos de xp̄o, y aun de los mas ricos y honrrados del pueblo? Mucho y muy mucho hizo christo por todos estos quando vi uia, mas ninguna cosa bizierō ellos por el quādo murio: aun que es verdad, que por sus puertas le passarō a crucificar, y con sus propios ojos le vieron morir. Muy grā razon pues tiene christo, de dezir a su padre, quare me dereliquisti: pues a el le sobraron enemigos, y a barrauas no le faltaron amigos.

Capitulo. vj. De como christo se quexa a su padre: porque hazian mas cuenta de la hija de jepte en la sinagoga, que hazen oy ō su muerte enla yglesia.



Ac michi quod cūq; pollicitus es concessa tibi victoria, et vltione de inimicis tuis. judicū. ca. xj. Estas lastimosas palabras dixo la hija del famoso capitā jepte a su ppio padre, q̄ndo boluio ōla guerra, q̄ el pueblo ō israel auia tenido cōtra el rey delos amonitas: y es como si dixera. Haz de mi o padre mio, haz de mi todo lo q̄ quisieres, q̄ pues tu vienes ōla guerra victorioso, muy justa cosa es que cumplas lo que al señor has prometido.

Auia jepte prometido y hecho voto solenne, que si dios le boluia cõ victoria de aquella guerra, que el le ofresceria la primera cosa viua que topasse de su casa: y dado caso que aquella cosa topasse viua, no la auia ỏ ofrescer sino degollada y muerta. Boluiendo pues ya jepte dela guerra y con mucha victoria, fue su triste suerte, que no tuuiendo mas de vna sola hija, aquella le salio a rescebir al camino, tañendo y cantando con vn pandero. Ala hora que vio el triste padre ala desdichada hija, luego se le arrassaron los ojos de lagrimas, y se le partio el coraçon por medio: acordandosse del voto que auia hecho en la guerra, y que no podia menos hazer de degollar a su hija. Dixo pues el padre a la hija. O hija ỏ mi anima, o mi vnica heredera, q̃ infelice suerte fue la tuya, y q̃ ỏsdicha fue la mia: pa q̃ abriesse yo la boca y hiziesse aq̃lla promessa, en tan gran perjuyzio de tu vida, y en tan grá daño de mi casa? A esto le respondio la buena hija. Si tu o padre mio abriste la boca para hazer al gran dios de israel algun voto, no dexes por mi de cumplirlo, que yo lo doy todo por bien empleado: no por mas ỏ por ver, que de todos tus enemigos bienes ya victorioso. Y añadio mas la hija y dixo. Lo que yo te ruego o padre mio es, que me des dos messes de espacio antes que me deguelles y sacrifiques enel templo: para que yo ande llorando mi virginidad por estas tristes montañas, con otras mocas mis compañeras. Passados pues los dos meses en que la delicada donzella anduuo por aquella montaña, sospirãdo por la vida que perdia, y anduuo llorando su virginidad mal empleada; cumplio el padre su voto, sacrificando ala hija. Lo mo el capitan jepte huuo aquella victoria, y como a su vnica hija le acontescio aquella desdicha: acordarõ todas las moças y donzellas del pueblo y fraelitico, de jũtarse a llorar la hija de jepte quatro dias enel año: y dado caso, q̃ otras cosas de mas importancia ỏxaron caer los de aquel pueblo judayco nunca por nunca se les oluido de hazer aq̃l planto. Grãdes cosas nos ꝓmete aquí la escriptura sacra ẽ esta jeptina figura: muy dignas por cierto de saber, y muy ỏlicadas para exponer. Quien es entendido por jepte capitan famosissimo; sino el hijo ỏ dios viuo redemptor del mundo? El que dezia, data est mihi potestas in celo et in terra: mas valeroso y mas poderoso capitan deuia ser que no jepte: porque la capitania de jepte no se estendia sino en tierra de judea, mas la del hijo ỏ dios alos cielos y ala tierra. Dize alli la escriptura, que siendo jepte mãcebo, le echaron los de su pueblo por fuerça de su paternal herencia, y le desterraron de toda la tierra: y despues andando los tiempos los libro de sus enemigos, y fue capitã y caudillo de todos ellos. Lo que hizieron los vezinos de galaad cõ jepte, hizierõ ỏspues los moradores de hierusalem con christo: al qual ỏsterraron dela sinagoga, y priuaron de su paternal herencia: mas todo esto no obstante, los libro de los peccados, y quedo por redemptor de todos ellos. Muy bien corresponde aqui la verdad a la figura, y el espiritu a la letra: pues assi como los q̃ desterraron a jepte de todo el reyno, fueron los que despues le ro-

garon que fuesse su señor y caudillo assi a christo nuestro redemptor los que publicamente dixeron delante pylato, crucifige crucifige eum: despues en el caluario publicamente, percutiebant pectora sua, los vnos: y a grandes bozes dezian, vere hic erat filius dei ỏzian los otros. Quien es entendido por la donzella hija de jepte, que era moça, y era virgen y era hermosa: sino aquella carne y humanidad del beruo. Sobre aq̃lla palabra ỏ speciosus forma, dize ambrosio. Quien es tan hermosa, quiẽ es tan limpia, quien es tan virgẽ, ni quien es tan sancta: como lo fue y es aquella carne sacratissima. Incognita viro, era la hija de jepte, be incognita viro era la humanidad de christo: pues no fue concebida por copula de marido, sino que fue formada por el ordinbre del spiritu sancto. Por la victoria ỏ los enemigos prometio jepte de ofrescer enel templo a su hija propria, y por la victoria de los peccados prometio xp̃o de ofrescer enla cruz a su carne propria: de manera, que jepte ofrecio la hija q̃ avia engendrado, mas el hijo ỏ dios no ofrescio sino a su proprio cuerpo. No es porventura mas ofrescer hõbre a su misma carne, que no alo que nasce de su carne? Muy de mal sele hazia a jepte aver de sacrificar ha su hija, y muy ỏ mal sele hazia ala hija verse sacrificar ỏ su proprio padre: mas al fin mas se holgo ella con la victoria que su buen padre dela guerra traya, que le peso del sacrificio que della hazia. O quan bien corresponde aqui misterio cõ misterio: pues al tiempo que la carne ỏzia: tráse at a me calix iste: pesaua le cõ la hija de jepte morir, mas quando dezia, non sicut ego volo, sed sicut tu vis, holgaua de padescer: y de aqui es, que tuuo aquella carne sagrada por muy bueno de ser sacrificada porque el diuino verbo alcançasse de los peccados victoria. No te paresce bermano mio, que se parea aqui bien misterio con misterio, y secreto con secreto: pues por la honrra ỏ su padre fue sacrificada aquella donzella, y por la honrra tambien ỏ su padre fue crucificada aquella carne diuina? Grande fue la vengança que jepte tomo de sus enemigos, mas muy mayor fue la que christo huuo de los peccados: mas junto con esto es de saber, q̃ quan grandes fueron aq̃llas dos victorias, tanto con mayores presçios fueron cõpradas: por que al vno costo la hija, y al otro costo la vida. Que cosa puede ser mas cara, q̃ aquella q̃ cuesta la vida? Pelle pro pelle, et cunta dabit homo p anima sua. job. c. ij. Cuenta la escriptura sacra enel libro del sancto job, q̃ como vn dia se hallassen delãte el juyzio de dios muchos hõbres malos, q̃ se hallo alli tãbiẽ sathanas ẽ tre ellos: por q̃ muy pocas vezes se jũtã los buenos a hazer algũ bien, q̃ luego no se halla alli sathan pa hazerles algũ mal. Dixo pues el señor a sathan. De donde vienes, y adõde has andado? A esta pregunta respõdio sathã. He cercado toda la tierra y beme andado passeando por ella: por ver si toparia cõ alguna persona que fuesse mia. A esta pregunta le replico el señor. Has visto por alla al mi buen sieruo, y al mi buen amigo job, conel q̃l no ay hõbre q̃ se yguale enla tierra? Y tu no sabes satan. q̃ es job varon senzillo enla condiciõ, recto enla consciencia, temeroso

delo que la ley manda, varon sin malicia: y hasta oy perseuera en su inocencia? Tu me incitaste a mi contra el, a que le matasse los hijos, a que le quemasse las ouejas, a que le ỏstruyesse los gamellos, a que le robassen los bueyes, y ha que le quitasse toda su hazienda, y le privasse de toda su honrra. A esto le respondio satham. Algora tienes tu señor por saber, que cõ tal que le quede la persona viua dara el hombre toda su hazienda? Pellem pro pelle, dabit homo: es a saber, que dara vn hombre quãtos pellejos de ouejas, y cueros de vacas posee en este mũdo: con tal que el cuero de su carne le quede sano. Si tu señor quieres p uar quiẽ es tu amigo job, pon la mano en su persona be hinchele el cuerpo de lepra: y entonces veras quanto mas siente el el verse todo plagado, que no el verse de su haziẽda privado. Este pues fue el dialogo y razonamiento que passo entre dios y el demonio sobre la temptacion de job, del qual podemos inferir, en q̃nto mas se ha de tener lo que el hijo ỏ dios ofrescio, que no lo que jepte sacrifico: porque el vno ofrescio la hija y el otro a su vida propria. Caro le costo a jepte la victoria, mas muy mas caro le costo a christo: porque jepte vẽcio y viuio, mas el hijo ỏ dios vencio y murio: y no ay en el mundo mas cara victoria que la que se compra a troque de la vida. Por mucho que amasse jepte a su vnigenita hija toda via amaua mas christo a su carne preciosa, a causa que estaua vnida ala essencia diuina: y de aqui es, que quanto mas la amaua, tanto mas se dolia dela perdida ỏlla. Aristotiles dize, que los hõbres sabios siempre amã mas sus vidas que no las amã los otros plebeyos: y la razon ỏllo es: porque veen ser a las republicas mas prouechosos, y todo bien comun siempre se antepone a todo bien particular. Segun esta sentencia del philosopho como el hijo ỏ dios era mas sabio que todos, y valia mas que todos: quiẽ pone duda sino q̃ tanto mas su vida amaua, q̃nto mas era para todos prouechosa? Biẽ dixo satban, quod pellẽ pro pelle dabit homo pro anima sua: porq̃ si preguntaran al capitã jepte, qual queria mas destas dos cosas, o que sacrificassen a su hija, o a su persona: de creer es, q̃ sacrificara antes la hija dos vezes, q̃ no a su persona vna. Seneca en el de clemencia, dize. Como nos sea cosa tan natural el viuir y nos sea cosa tan horrenda y espantable el morir: muy mucho nos espãta la muerte propria, y muy facilmẽte nos aconortamos de la muerte agena. Theophilo, dize. Mucho es de marauillar el querer xpo morir, mas mucho mas a de espantar el q̃rer de tan bucha volũtad morir: porque sin aumẽtar nada en su gloria, si no q̃ antes desminuyo en su fama, se ofrescio el mismo aq̃ le quitassen la vida. Dize pues mas adelãte la figura, q̃ la hija ỏ jepte anduuo dos meses plañendo y llorando su virginidad, por todas aquellas solitarias mõtañas, acompañada de otras dõzellas sus cõpañeras. Que otra cosa era llorar aquella donzella su limpia virginidad: sino llorar el no aver tenido marido, el no aver sido casada, el no ỏrar en su casa hijos que su muerte llorassẽ, y q̃ su haziẽda heredassen? Cosa parescera deshonesta el poner se esta donzella ha llorar

virginidad propria, si debaxo ō esta letra no estuuiesse otra cosa abscondida: porque enlas diuinas letras quāto mas vna palabra es obscura tāto mas es misteriosa. Ya emos dicho que por aquella tierna donzella era significada la carne de christo sacratissima: agora dezimos ō nueuo, que como llora la hija de jepte su virginidad que tambien lloro christo la suya: sino q̄ va mucho de lloro a lloro, y de virginidad a virginidad. Quexase pues el hijo de su padre, diziendo quare me ōreliquisti: lo q̄l dize el porque no auia empleado como el quisiera a su virginidad purissima, ni a su innocencia sanctissima: ca si virgen nascio, virgen murio, y si innocente vino al mūdo, con su innocencia se torno al cielo. No piense nadie que llora christo la virginidad q̄ inuiolablemente guardo su carne sacratissima: porq̄ si su bendicta madre no la perdio pariendo, menos la perderia el viuiendo. La castidad ō que la escriptura habla, y la virginidad q̄ con la hija de jepte christo llora, no es la corruptible, sino la incorruptible: no es la del cuerpo sino la ōl anima: la qual empregna el señor con palabras sanctas, y con inspiraciones diuinas: de manera que si se empregna destas inspiraciones diuinas, vienen ōspues a parir obras muy sanctas. Sanct augustin sobre aquella palabra de despōsauit te mihi in fide, dize. Tanta necessidad tienen los varones espirituales de casar con christo sus animas, como la tienen los del mundo de buscar maridos a sus hijas, y si dixe tāta, agora digo que mucha mas: porque vna dōzella puede se saluar sin tener compañia de marido, mas vna anima no se puede yr al cielo sin lleuar cōsigo a christo. Bernardo, dize. O quan mas alto es el matrimonio espiritual, que no es el corporal, ca el vno es entre la muger y el marido, y el otro es entre el anima y christo, y del vno salē hijos que alas vezes enojan, y del otro salen obras q̄ siempre aprouechā. Si llora la hija de jepte por partirse virgen desta vida, tābien llora su virginidad christo porno dexar en esta vida mas espiritual casta: ca quisiera el ōrar a todos los coraçones del mundo pregnados ō buenos desseos, y dexar a todas las animas paridas de buenas obras. Quando dios dixo por el prophetа esayas: nunquid ego qui alijs generationem tribuo sterilis ero: no lo dixo el por desseo que tenia de casarse con mugeres, sino con el zelo que tenia ō casarse con nuestras almas: porque en toda edad y tiempo es la castidad corporal cosa muy sancta, y en todo tiempo y edad es la esterilidad del anima muy mala. Que lloras pues o buen jesu, q̄ lloras: Plāgo virginitatem meam con la hija ō jepte: porque a penas he hallado en todo el mundo, quien con mi diuina gracia se quiera casar, ni de mis altas inspiraciones se quiera empregnar: y lo que es peor de todo, que en començando me yo con alguna anima peccadora a reāgrar y a enamorar, luego me buelue las espaldas y echa a buyr. Plango virginitatem meam: porque en treynta y tres años que he viuido enel mundo, con quantos sermones predique, y con quātos muertos resuscite, y con q̄ntos demonios alançe, y avn con q̄ntos peccadores perdone: parēsceme que he hecho muy poco fructo, a res

pecto ō lo que yo he trabajado, Plā go virginitatem meā: porque auiendo yo en persona venido al mundo, doctrinado todo el pueblo, ōrramado mi sangre, despedaçado mis carnes, pdido mi fama, y empleado mi vida: veo agora que apenas ay quiē de mi sangre se quiera aprouechar, ni quien mis grādes beneficios me quiera ahora agradescer. Plango virginitatem meam: porque no halle con quiē mi virginidad emplear a quien mi innocencia dar, con quiē mi paciencia comunicar, entre quienes mi charidad repartir, ni ē quiē mi humildad ō positar: sino q̄ sirrico de virtudes me vine al mūdo, rico de virtudes me torno al cielo. Dize pues lo vltimo la figura arriba tocada, q̄ se juntauan las donzellas ō syon en hierusalem, a llorar la muerte dela hija de jepte, quatro dias arreo: en los quales hazian vn muy gran planto: de manera, que nunca se passaua año, en que no le hiziessen el cabo de año. Es agora aqui de notar, en que auiendo auido en la synagoga personas illustres en sangre, valerosas en la guerra, cuerdas en la republica, y doctos ēla sciencia, y limpios en la vida: de ninguno se lee que despues de enterrado y llorado le tornasen a llorar en algū tiempo. Todos los reyes, y duques, y patriarchas, y prophetas: juntamente eran de sus ōudos enterrados, y de sus amigos oluidados, sino fue la hija de jepte: la qual por vn particular prenilegio, la llorauan todas las donzellas cada año. Todo esto dezimos, para que si las hijas ō syon se comedian a llorar la muerte ō aquella moça ē cada vn año: no seria mas razon que llorassemos nosotros cada hora y cada momento la muerte de jesu christo? No por mas llorauan aquella donzella las otras donzellas, de porque auia sido maça y hermosa, y virtuosa: ōmanera, que mas les combida a hazer aquel ordinario planto, la compassion que no la razon? Que razon podia aver para llorarla, ni aquel tan insigne cabo de año hazer la: pues la hija de jepte no auia muerto por la republica, ni la auian canonizado por sancta? La occasion y la razon nos combida, a llorar cada hora y cada momento la muerte de christo: pues murio por la republica, y pago por nuestra culpa. Dezir el hijo al padre, quare me dereliquisti: es dezirle y quexar se de nosotros, que porque la hija de jepte fue llorada cada año, y que de su preciosa muerte no ay quien tenga acuerdo? Aynque de la muerte de christo no se acuerde el anima peccadora, no por esso se dexa de acordar della en la semana sancta la yglesia catholica: la qual en el dia del viernes sancto, celebra el cabo de año dela muerte de christo. En lugar que llorauan las hijas de syon la muerte de aquella moça quatro dias: nos representa la yglesia, las quatro passiones delos quatro euangelistas.

El Capitulo. vij. De

como christo se quexa a su padre: porque assi como a ysaac cerraron los pozos por embidia, assi abrieron a ellas llagas por malicia.



Habuit ysaac possessiones ouiũ, armentorum et familie plurimũ ob hoc inuidẽtes palestini, obstruxerunt omnes puteos eius implentes humo. geñ. xxvj. ca. Estas palabras dize la escriptura sacra refiriendo vna gran descortesia que hizo el rey de palestina al gran patriarcha ysaac, y es como si dixera. Fue ysaac varon valeroso y poderoso, ca tuuo muchos hatos de ouejas, y muchas cabañas de vacas, y ayn muchos esclauos y esclauas: por cuya razon y causa tuuieron a su prosperidad tan grãde embidia los palestinos, que le cegarõ los pozos que en vida de su padre se auian abierto: echando mucha tierra dentro de cada pozo. O quan gran verdad dixo el apostol: en õzir, oia in figura contingebant illis: pues todo quanto se hazia êla sinagoga, no era otra cosa sino vna figura, delo que auia de acontescer en la yglesia catholica porque a no ser assi muchas cosas ay enlas diuinas letras, que parescería muy gran burla escreuirlas, y cosa muy superflua leerlas: Si enesta figura no huuiesse algũ misterio profundo, y algun secreto muy alto que se nos daua, ni que fructo se nos seguia: de que ysaac possey esse muchas ouejas, alcançasse muchas vacas, y q̃ tuuiesse muchos esclauos? Que se nos daua tampoco a nosotros, de q̃ ysaac tuuiesse enemigos, y que aquellos enemigos le cerrassen los pozos, ni ayn que tuuiessen todos embidia a su riqueza, y oziriza a su grandeza: pues es ya costumbre antigua, õ que todo hõbre muy rico sea õ todos embidiado? Al mas altos misterios nos combida esta figura, que no a lo que paresce sonar la letra, por cuya razõ y causa es menester alto espiritu para la õclarar, y mucha atencion para se leer. Viniendo pues al caso, ysaac en lengua hebrea. quiere dezir hombre que es tal lleno de risa, y cargado õ alegria: el qual regozijado nombre, a solo el hijo de dios puede cõuenir. y el solo en tan alto grado, y no otro se puede en este mũdo ysaac llamar. Sin xpo, o con christo, o de christo: quien en el cielo o en la tierra puede tener alegria? Quando el hijo de dios se estaua alla en el cielo, y antes que diesen diesse aca en el mundo, nadie de los mortales se sabia rey: ni ayn se osaua tampoco rey: porque õ ver estar a dios con todo el mundo enojado, estaua todo el mũdo enlutado, y encogido. Auiẽdo dios dicho al patriarcha, noe, penitet me fecisse hoiem: es a saber, mucho me pesa por auer criado al hombre, como se hauia de osar rey: ningun hombre? Como se auia de osar rey: el sancto job, pues con grandes lagrimas dezia. Vtinã consũptus essem: fuissem quasi non essem de vtero translatus ad tumulum? Queria pues por estas tristes palabras dezir. Para que, o grã dios de ysrael, del viẽtre õ mi madre me sacaste, y ya que me sacaste porq̃ luego ala hora no me desbeziste, o porque desde las entrañas õ mi madre al sepulchro no me llcuaste? Como se auia de rey: el buen prophetta helias, pues yendo huyẽdo por los montes dela reyna jezabel, petiuit a nime sue vt moreretur? Quiso pues el buen helias dezir. Soy yo porq̃

tura mejor que mis ãtepassados: para que viuiendo en tantos trabajos viua yo mas que no vinierõ ellos? Muere te pues o alma mia, muerete, que segũ me es odiosa la vida, ya querria verla acabada. Como se auia de reyr el propheta hieremias, ãndo con immensos sospiros dezia: quis dabit capiti meo lachrimas: & oculis meis fontes lachrymarũ, vt plorẽ interfectos populi mei? Quiso pues hieremias dezir. Quien acabara con el grã dios de ysrael, a que baga de mi cabeça vna mar de aguas, y torne mis ojos vnas fuentes õ lagrimas: para que de noche sospire, y õ dia llore, a los q̃ ha engañado el peccado, y a los que ha muerto el cuchillo. Como seauia de reyr el piadoso y honrrado viejo thobias: quãdo dezia, quare mihi gaudium erit: q̃ in tenebris sedeo, & lumen celi nõ video? Queria pues en estas lastimosas palabras õzir. Que gozo puede ya en mi coraçon estar, ni q̃ risa puede ya en mi boca caber: pues me ballo ser pobre, me siento ser viejo, me veo estar ciego, y que la luz del cielo no veo? Origenes sobre el exodo, dize. Como la vieja ley era sombra de la nueua, y que parescian andar todos tristes y assombrados los dela sinagoga: por esso vsauan de tantos generos de instrumentos, y de tanta muchedumbre de musicos: para que con los instrumentos que tenian, seles oluidassen las tristezas q̃ padescian. Ad vbi venit plenitudo temporis, en el qual embio dios a su hijo al mundo, consigo traxo la risa consigo traxo el plazer, consigo traxo el gozo, y consigo traxo el regozijo del cielo: adõ no tienen otro oficio sino reyr, como aca no sabemos otra cosa sino llorar. El nuestro ysaac risueño, no se vino por ventura riẽdo al mũdo: pues en su nascimiento cãtaron los angeles, gloria in excelsis deo? Damascẽo, dize. Si con grauedad se miran las palabras que el hijo de dios dixo, y las obras que en este mundo hizo: todas nos dan alegria, y todas nos ponen confiança, de q̃ nos hemos de saluar, y de q̃ no nos hemos de perder: porq̃ mucho mas fue lo que hizo y dixo en fauor dela clemencia, que no en rigor dela justicia. Y porq̃ no parezca que hablamos de gracia, razon es que refiramos aqui alguna palabra de las muchas que el dixo ẽ fauor õ su clemencia. Si quis sermonẽ meum seruauerit: nõ morietur in eternum: dixo christo a los hebreos. joan. c, viij. como si dixera. Si alguno quisiere guardar mi palabra: yo le doy mi fe y mi palabra, que jamas para siempre muera, ni que su anima pierda la vida. Palabra tan alta, y nueua tan nueua como es esta: no sera razõ que sepamos quien es el que la dixo, porq̃ la dixo, y a quienes la dixo? El que la dixo fue nuestro risueño ysaac, por lo que la dixo fue por regozijar a todo el mũdo con tã buenas nueuas: por las quales le dierõ a el muy malas albricias, pues por dezir en casa õ pylato que auia otro mundo, y que su reyno no era deste mundo le vistieron en casa de herodes de purpura como a loco. Al quiẽ dixo aquellas palabras fue a los õz comulgados hebreos, y fue en acabando ellos de llamarle samaritano, que era llamarle heretico: y en acabando tambien de llamarle endemoniado, q̃ era llamarle nigromantico. No te paresce hermano mio q̃

el nuestro risueño ysaac tenia la boca llena de risa, quádo a tan inorme blasfemia responde tan dulce palabra? O dulce palabra, o risa diuina, quié sino tu o mi buē jesu fue el pmero que nos prometio otra vida, y ōs pues desta vida? No tenia por ventura la boca llena de risa: el que les prometia vida, a los que le querian quitar la vida? No te paresce que esta lleno ō risa el nuestro ysaac: pues queriēdo le apedrear los hebreos, se pone el entre dios y nuestras culpas: para que ōs caiguen sobre el todas las pedradas? No se estaua por uentura riendo, el que auiēdo echado de sus cuerpos, al demonio le llama a el endemoniado? Quando el hijo de dios dixo, jugum meū suaue est: claramente nos dio a entēder que su sagrada ley, era ley alegre, era ley graciosa, y era ley risueña, assi es pōr cierto la verdad porq̄ todos los buenos riendo la guardan, y todos los malos llorando la quebrantan. Dize lo segundo la figura arriba tocada, q̄ ysaac fue bombre muy rico, y que tuuo muchos rebaños de ouejas, y muchas cabañas ō vacas, y aun muy gran numero de esclauos y esclauas. Para dezir verdad no tuuo el hijo ō dios vacas, ni ouejas, ni esclauos: mas tuuo todo aquello q̄ fue significado por ellas: porque su venida al mundo, no fue a ser rico de vacas, ni de ouejas: sino a ser redemptor de nuestras almas, y remediador de nuestras culpas. Quando el prophet a dixo: ola subjecisti sub pedibus eius, oues & boues no lo dixo solamente por las ouejas que andauan enlos rastrojos, ni por las vacas que paseā enlos prados, sino por las animas delos peccadores, que residē eneſtos cuerpos: las q̄les el quiso tanto, y hizo por ellas tāto, que aun que el padre selas puso so los pies, las puso el sobre su cabeça. Por las ouejas que tuuo ysaac, son entendidos los buenos del pueblo ysraelitico que vinierō en conoscimiento de christo: assi como fue lazaro, nichodemus, joseph, zacheo el buen ladron, y cōellos otros muchos: los quales todos fueron del numero de los escogidos. Por los bueyes y vacas que tuuo ysaac, y ō animales mayores, son entendidos todos los gentiles: delos quales ōs cēdemos todos los que somos buenos christianos: porque assi como la vaca es muy mayor que no la oueja assi la madre sācta yglesia es muy mayor que no la synagoga. Estas pues son las vacas que vino el hijo de dios a buscar, y estas son las ouejas que vino el nuestro ysaac a guardar que delos otros ganados que tuuo el antiguo ysaac, nunca el redemptor del mundo de vaca tuuo ternera, ni de oueja tuuo cordero. Dize tābien la figura, que ysaac tenia gran familia en casa: es asaber, esclauas q̄ le siruiessen en casa, siervos que le grangeassen la hazienda. De esta manera de esclauos y esclauas tan pobre fue nuestro ysaac como lo fue de ganados: porque era tan estrecha su pobreza, que nadie queria viuir con su persona, ni morar con el en su casa. Otra familia era la ō christo que no la de ysaac: ca era muy copiosa, era muy generosa y era muy santa: porque entrauan en ella las hierarchias del cielo, los padres del limbo, los justos del purgatorio, y todos los buenos del mundo. Anselmo dize. Que seria del hombre justo, si al

hijo dios nō tuuiesse por capitā y cadillo? Que quiere dezir, vbi duo vel tres congregati fuerint in nomine meo ibi ego sū; sino q̄ ado quiera, y como quiera q̄ esten dos o tres juntos enel nōbre ō xpo, q̄ el se ha ō hallar alli enel medio? O quanto va ō la familia de ysaac el viejo, ala familia de nuestro christo: porque en casa de ysaac, llamā alos ō su casa moços, y sieruos, y criados, y esclauos: mas enla familia del bendicto jesu, llaman a todos los suyos amigos, y compañeros, y hermanos. O alto misterio, o diuino sacramento: porq̄ el buen jesu llama a los suyos amigos: diziendo les, amici mei estis: y los llamo otra vez hermanos diziēdo, dic fratribus meis: sino pa darles a entender, que cō su preciosa sāgre los auia redemido, y q̄ con su diuina gra los auia justificado? Quiē no holgara o buē jesu, quien no holgara de amarte, y de seruirte, y ō seguirte: pues eres tābiē criado ēlas palabras, y tan grato a las obras? Quien no holgara ō morar en tu casa, y quien no querra ser vno de los de tu familia: pues alos estraños llamas conoscidos, alos enemigos amigos, alos sieruos campañeros, y alos ingratos hermanos? Quiē jamas tuuo tan grā cuydado de su familia, como tuuo el buen jesu ōla suya: pues al tiempo que le quisieron prender sus enemigos enel huerto, no les rogo otra cosa sino que si ha el prēdiessen a ellos soltassen? Enla vltima cena y en el postrero sermon quando dixo, pater serua eos qui in me credunt, z crediturí sunt: bien mostro el amor que tenia a los de su familia: pues rogaua a'su padre por los nascidos y por nascer, por los absentes y por los presētes, y aun por los muertos como por los viuos. O bienauenturada el anima que enla familia del hijo de dios mora: pues antes que nazca la ama, y en nasciendo la justifica, y despues dela muerte la glorifica. Dize mas adelante la figura arriba tocada, que todos los del reyno de palestina tenian grande embidia al patriarcha ysaac y a toda su casa: no porque les hiziesse enojos, si no porque era mas valeroso que todos ellos. Seneca enel de yra, dize. No ay mas peligrosa embidia que la que nasce de prosperidad agena: porque todo el tiempo que durare la bienandança en el vno, a de durar la malicia y embidia enel otro. Todo el fin be intento del hōbre embidioso es, retornar atras al que va adeláte, abatir al que esta en alto, derrocar al que es mas prospero, desacreditar al que esta honrrado, y descomponer al que esta rico. Ciceron dize. El mayor mal que ay enla embidia es, que como tiene embidia a todos, derrama su ponçoña entre todos: porque se tiene por dicho el hombre embidioso, que todo quanto alos otros dā le quitan a el, y que si los otros cayessē luego el subiria. O racio dize. La condicion delos embidiosos es, que como la prosperidad del vno va cresciendo, se va tambien la embidia del otro aumentando: delo qual se sigue que como ya no lo puede sufrir, acuerda cōlas obras delos manifestar, aborresciendo al contrario con el coraçon, infamandole con la lengua, poniēdo en el las manos, y aun incitando cōtra el a otro. El buen ysaac ningun mal hazia alos palestinos sus vezinos: ca ni les talaua los mōtes, ni los pas

cia las desbesas, ni les forçaua las mugeres, ni les dezia malas palabras, ni aun ponia entre ellos discordias, antes los sofria como a hermanos y los tractaua como a hijos. Todo esto no obstante, como estauan ya tan borrachos de la embidia, y tan obstinados enla malicia, mandá al buen ysaac, que se salga ō toda la tierra, y que dexe la hazienda, y se ōbaga dela familia. No contentos aun con esta inhumanidad los palestinos: acuerdan de a boz de pueblo, y a repique de conçejo, y a çegar vnos pozos de aguá de do se seruian sus criados, y de do beuiá sus ganados. En ninguna cosa pudieron ellos manifestar mas su malicia, ni aclarar mas su embidia, q̄ en cerrar a ysaac los pozos del agua: porq̄ sin el elemento del agua, ni los hōbres pueden viuir, ni aun los animales se sustentar. Viniēdo pues al proposito, qual de todos los mortales fue ni es ni sera tan embidiado: como lo fue el hijo de dios viuo? Quien causo enlos ysraelitas tan enorme embidia: sino la abundancia de su sabiduria, la grandeza de su doctrina, la rectitud de su justicia, y la pureza ō su vida? Bolian se y desbazian se los hebreos, de que veyan a christo, dezir de la escriptura tantos secretos, predicar al pueblo tātos sermones, bazer enla ciudad tā inusitados milagros, predicar en publico cōtra todos los vicios, y detraer ensu compañia a varones tenidos por virtuosos. Muy mayor fue la embidia delos hebreos, que no fue la delos palestinos: por que a ysaac no le mādarō los palestinos, sino que el mismo se saliesse dela tierra: mas al hijo de dios no se lo mandarō los hebreos, sino que ellos mismos le sacarō por sus propias manos: y no contētos con le sacar, le acordaron de crucificar. Al buē patriarcha ysaac, cerraron le los pozos ō do el beuia: mas al bendicto jesu, abrieron le las manos y el costado cō que el se seruia: y cotejando mal con mal, y daño con daño, muy mayor fue el quitar a christo la vida, que el priuar a ysaac del agua. No es por ventura mayor daño, el abrir a vno las venas de la sangre con que viue: que no cerrar al otro los pozos ō que beue? Si me cierran vn pozo puedo abrir otro, si no tengo agua beuo vino, si me echā desta tierra passo me a otra: mas si me sacan la sangre, quien me dara otra sangre: y si me rompen las venas quien me prestara otras venas y si me priuan dela vida, quiē me socorrera cō otra vida? Peor pues tracto la embidia a christo q̄ no a ysaac: porque ysaac si vino bonrrado, boluio bonrrado: y si entro enla tierra viuo, salio viuo: mas q̄ diremos del bendicto jesu: al qual por sola embidia le esparzieron la familia, le apartarō la madre, le derramarō la sangre, le contaminaron la doctrina, y le macularon la fama? Chrisostomo dize. Como toda la riqueza del hōbre sea la anima, y la bonrra, y la vida y la bazienda: ninguna destas q̄tro cosas dexo a christo la pharisayca embidia: ca el anima le sacaron la bonrra le macularon, la vida le quitaron, y dela bazienda le priuaron. Al que piensas que se estēdia toda su bazienda: sino a vna saya rota, y a vna tunica rayda? Vino pues la maldicta embidia, y priuolo de toda esta ropilla: porque dieron su saya a los sayones que le justiciaron, y dieron

su tunica a los caualleros que le guardaron. Que y gual pobreza se puede y gualar en el mundo, con la que christo tiene estando colgado de vn palo: pues el anima le han sacado, la sangre le han derramado, la vida le han quitado, y la ropa le han repartido? Por grãde que fue la embidia delos paleſtinos, nunca pusieró en ysaac las manos, mas en el bẽdicto hijo ỗ dios pusieron las manos, q̃n do le prendieron, pusieron los pies quando le acoçearó, pusieron le las lenguas quando le blasphemaron, y pusieron le los coraçones quando le aborrescieron.

¶ Prosigue el auc-

tor: la materia, y expone al proposito vna figura.



Tollit mulier velamen, et expãdit super os putei, quasi ficans ptisanas: ⁊ sic latuit rex. ij. regum. capi. xvij. Para entender estas palabras: es de saber, que desde el cãpo del rey dauid fueron embiados dos mançebos ligeros, a saber la determinacion y consejo que en hierusalem auian deliberado absolon y achitophel cõtra dauid: para que chusi que era verdadero amigo de dauid, y fingido ỗ absalon, y residia con absalon, hiziesse saber lo que absalon queria hazer. Y como chusi embiasse a dezir a estos mançebos que erã achimaas y ionathas, lo que se guia cõcertado violos vn moço como estauan escondidos cerca de hierusalem, que no osaron entrar dentro. Y el moço luego lo hizo saber a absaló, el qual mãdo luego que los fuessen a prender: y ellos viendo que auian sido vistos huyeron a gran priessa, y llegaró cãsados a baburin, donde entraró en vn meson, y sabiẽdo que veniã tras ellos, y que estauan cansados entraron en vn pozo: y la mesonera por guarescer los cubrio cõ vna sabana el pozo: y llegada la gente de absaló preguntando por ellos, respõdio la mesonera. Aqui llegaron cansados y beuiendo a gran priessa vn jarro ỗ agua corrieron su camino: y los soldados de absalon desesperando de poder los alcançar, dieron buelta a hierusalem. Y ellos buelios, achimaas y jonathas salieron del pozo, y fueró a dauid a dar le el auiso que chusi le embiaua. Muy grãde fue la prudencia de aquella mesonera, pues sola su sagacidad basto para que achimaas y jonathas escapassen salnos, y los exploradores de absalon se quedassen burlados. Dixo el philosopho dezia, que el consejo del amigo a de ser reposado, y el consejo del enemigo a de ser el primero, y el consejo dela muger a de ser de subito: porque si la dexan pensar en lo que ha de dezir alli encamina ella su voto, ado su coraçon esta mas inclinado. Razõ es agora aqui ỗ saber, quien es este pozo, que es la sabana con que se cobija, quienes son los q̃ en el se absconden, y quienes son los q̃ alos abscondidos buscan, y quien es la muger que alos vnos salua, y alos otros burla. Quanto a lo primero quien diremos cõ verdad que es el pozo alto y profundo sino el viejo y nueuo testamento? Es alto por-

que habla de cosas altas, es profundo porque habla cosas profundas, es pozo porque nadie puede agotarle, y es de agua porque no tracta sino de cosa sancta y limpia. Sobre aquella palabra de puteus altus est, dize ambrosio. Por profũdas y abscondidas que tengã todas sus aguas los pozos, muy mas profundos y abscondidos tiene la escriptura sacra sus misterios; porque el agua ỗ pozo sacasse con vna soga, mas los misterios dela escriptura no se alcãçan sino con gracia. Quando el grã propheta dauid ỗzia a dios. Da mihi intellectum ⁊ scrutabor mãdata tua; quiẽ dubda sino que pues el pide para entender la escriptura gra, que no deue poder entender la sin gracia. Muchas cosas dixo christo a sus apostoles por su propria boca; las quales ellos no entendieron por faltarles la gracia; y pues esto es assi, como osa nadie dezir que entiende la escriptura sacra, sino sabe que esta alumbrado cõla gracia diuina. Ay muchos que por no yr por agua se mueren de sed, y estos son los paganos que no tienẽ fe: ay otros que van por agua y no llevan soga, y estos son los hereges que entienden mal la escriptura: ay otros q̃ llevan soga para la sacar, mas no tienen vasija en q̃ la echar, y estos son los varones simples que sabẽ enla biblia leer, mas no la saben entender. El q̃ quiere sacar agua de este pozo diuino, conuiene traer la soga de sciẽcia, y el cantaro ỗ la conscientia; porque tarde o nunca puede entender la escriptura diuina, el que sancta y virtuosamente no se dierca ella. Que otra cosa significa el estar cubierto y atapado aquel pozo: sino la grandissima obscuridad que consigo tenia el viejo testamento? Con vn lienço estaua cubierto este pozo: y cõ vn liẽço tenia cubierto moysen su rostro, y cõ vn lienço estaua cubierto el sancta sanctorum del templo: para darnos a entender, que todos los misterios antiguos eran tenebrosos, erã obscuros, y estauã cubiertos. Que otra cosa significa el auerse rompido el velo del templo enla muerte ỗ christo: sino el auer se nos ya reuelado los misterios del viejo testamento? Que quiere dezir que el velo del templo fue roto en la muerte ỗ xpo, y que el velo que tenia moysen sobre su rostro nunca por nadie fue rompido: sino que sola la yglesia catholica es la que esta alumbrada, y que la triste synagoga se esta hasta oy con su moysen cubierta. Cõforme al dicho del apostol mi señor, ad huc velamẽ est super faciẽ moysi: es asaber, que hasta el dia de oy esta el rostro ỗ moysẽ cubierto, que es estar el pueblo judayco con el endurescido. Buen prouecho le haga a la synagoga el tener a su moysen cubierto el rostro, que la madre sancta yglesia no tiene a su christo enla cruz sino descubierto: por que assi como todas sus p̃cio sas carnes nos mõstro muriendo a si nos descubrio todos sus secretos predicando. Yendo pues mas adelante conla figura: que quiere dezir que enlo profundo del pozo estauan abscondidos los mensajeros y espias dela persona real y persona sacerdotal, que enel profundo del pozo estauan abscondidos: porque el auiso que llevaron a dauid sus mensajeros delo que se auia ỗterminado entre absaló y chusi, rescibieron le por medio de abiathar sacerdote, y assi

representauan los secretos entre el estado real y sacerdotal, sino q̃ enla humanidad del verbo se auia de encerrar y resumir el estado q̃ llamauã real, y el estado sacerdotal? Que otra cosa q̃re dezir, q̃ vn mismo pozo fue ocasion q̃ vnos escapassen, y otros se burlassen, sino q̃ vna misma escriptura diuina es causa que los catholicos se saluen, y los hereges se condẽnen? Que quiere dezir, que los criados de absalon nunca toparon con el pozo, sino que los tristes ỹ los hebreos aun no han topado cõ christo? De põderar mucho es, que las espias ỹ absaló no mirarõ mas ỹ la sabana que cubria el pozo; y por semejante manera, no miran los ỹ pueblo judayco mas delo q̃ la letra seca dize en el viejo testamento, ỹ baxo dela qual estan abscõdidos jonathas y achimaas: es a saber la humanidad del verbo, y el mismo verbo? Quitad pues, o hebreos, quitad la sabana de vra ignorãcia, y quitad la sabana de vra malicia, y quitad la sabana dela letra, y quitad la sabana de vuestra pertinacia: porq̃ en tanto que no os apartardes de vuestro yerro, no topareys cõ el pozo ado esta christo encerrado. O q̃n gran compassion se ha de tener ala triste synagoga: pues no ay ẽtre ella y christo sino sola vna sabana: la q̃l si quitassen de pormedio, toparian luego con jesu christo. Y quien piensas que es la sabana: sino el mal entẽdimiento que dan ala escriptura diuina? En torno del pozo anduuieron las espias de absalon y nũca toparon con sus enemigos: y en torno ỹ la biblia andan los hebreos, mas alli se les quedã los misterioa abscõdidos: y la causa dello es, porque no quieren quitar de encima la sabana dela letra, para ver el agua diuina que alli esta encerrada. Hablando pues mas en particular, quienes sõ los pozos que sus antepassados de ysaac abrierõ: sino todos los sacros libros que los ꝓphetas y varones sanctos escriuieron? Que otra cosa es abrir de nueuo enla ygleſia de dios vn pozo: sino dar vn alto y subtil entendimiento a vn texto? Tantos pozos de agua sancta el varon sabio abre, de quantas maneras la escriptura de dios expone: y quanto la escriptura es en sí mas obscura, tãto delo mas profundo diremos q̃ saca el agua. No negamos q̃ trabaja mucho el pozero hasta sacar el agua, mas mucho mas trabaja el varõ sabio, en exponer vn passo dela escriptura diuina: porque lo vno haze se a poder de cauar, y lo otro alcançase a fuerça de estudiar. El que porfiare contigo hermano mio, que el trabajo del cuerpo es mayor que no el del espiritu, y que es mayor trabajo cauar que no estudiar: podras tu responder al tal que el es tanquam asinus ad lyrã, y que el es saul inter ꝓphetas, y sathan enter filios dei. Prouado pues en como los pozos son los diuinos libros: agora añadimos ỹ sexto, que estos son los pozos que cegaron los ciegos ỹ los hebreos, y quãdo diremos que los cegaron, si no quando las escripturas sacras deprauaron? Legarõ los palestinos los pozos de ysaac con tierra, y lo mismo hazen los hebreos a las escriptura sacra: la qual exponẽ no ỹ la ygleſia sino ỹ la synagoga: no segun el espiritu, sino segun la letra: mi aun lo que el espiritu q̃rria, si no segun lo que ellos se les antoja.

Que otra cosa es cegar el agua con la tierra, sino apartar el espiritu con la tierra? A nosotros los christianos, abiertos, y limpios, y ỏsatapados nos dexo christo los pozos ỏ su yglesia: mas ay dolor que los hebreos con pertinaçia: y los herejes con malicia, trabajan delos cegar y turbar, poniendo en nuestra fe macula y exponiendo a su querer la escriptura. De todas estas cosas se quexa el hijo de dios enla cruz a su padre: diziendo, quare me dereliquisti: es a saber, porque permites que por vna parte ciegen los pozos de mi doctrina, y por otra parte abran mi costado con vna lança.

Capitul. viij. De

como el hijo se quexa de su padre: porque le cargo el cuerpo de açotes, y el coraçon de cuydados.



Go in flagella paratus sũ, et dolor meus in conspectu meo semper, dize el ppheta dauid en nõbre ỏ nro dios y su hijo: y es como si dixera. Haz ỏ mi padre mio, haz ỏ mi lo q̃ fueres seruido: q̃ yo estoy aparejado pa todos los açotes que me quisieres dar: pues el dolor delo q̃ tẽgo de padescer nũca de mi pẽsamiento le puedo oluidar. Palabras tan lastimosas como son estas, bien parescen ser ỏ hõbre que esta muy lastimado, y aun q̃ se vee a muerte condẽnado, cõfessãdo y protestãdo que muere por la obediencia, y rescibe la muerte en paciencia. No muere por la obediẽcia el q̃ a la muerte se ofresce, y no la toma en paciencia el que no sabe quexarse? Ay personas que no sienté trabajo mas ỏ en el espiritu, como son los señores, y ay otros que no lo sienten si no enlos cuerpos, como sõ los labradores, ay otros q̃ ni lo sienten enlos cuerpos ni enel espiritu, como son los locos, y ay otros que lo sienten enlos espiritus y en cuerpos, como son los varones virtuosos. Seneca enel de clemẽcia, dize. El trabajo ỏl espiritu fatiga de noche, y descãsa ỏ dia por andar el hõbre ocupado: el trabajo del cuerpo fatiga ỏ dia y ỏ cansa ỏ noche porque tiene reposo: mas el que tiene trabajo espiritual y corporal, el dia sele passa en sudar y toda la nache en suspirar. Ciceron a athico, dize. De todas las infelicidades ỏsta vida, la mayor ỏllas es tener el cuerpo cercado ỏ trabajos, y traer el coraçon cargado ỏ cuydados. Las ansias ỏl coraçõ suele las tẽplar la razon, y el trabajo ỏl cuerpo suele se curar conel regalo: mas que cõsuelo puede dar el cuerpo al espiritu, ni el espiritu al cuerpo, quãdo el vno esta sudando, y el otro anda sospirando? Segun el seso literal destos dos trabajos se q̃xa aqui el buen rey dauid: es a saber, trabajo del cuerpo: pues dize ego inflagella partus sum: y del trabajo del espiritu, pues dize, et dolor meus in conspectu meo semper: los quales el padescia por manos del rey saul, quando andaua del desterrado, y estaua êlos peñascos y riscos abscondido. Traya dauid grã trabajo enel cuerpo, assi por los caminos que ãdaua, como por la grande hambre que pa

desia, traya tambien gran dolor en el espiritu, ō verse que andaua estraño de su tierra, fugitivo de su casa, desterrado de su reyno, y en desgracia ō su rey. Caso que todo esto sea verdad, quien cō tanta verdad puede dezir, ego inflagella paratus sū: como el cuerpo delicado de christo: ni quien podra como el dezir, et dolor meus in conspectu meo semper: como su espiritu afligido? No podemos negar de dauid, sino q̄ fue perseguido, mas junto con esto no leemos del que fuesse açotado: lo qual no podemos dezir ō nuestro redēpto: christo: el qual no solo fue ēla columna de pylato açotado, mas aun conel ecce homo, fue mostrado al pueblo. Si dauid no puede ō si mismo dezir, ego inflagella paratus sum: tampoco puede dezir, et dolor meus in conspectu meo semper: solo el hijo de de dios es y no otro: porque no se le passo hora ni momento enesta vida, enel qual no fuesse su bendicto cuerpo trabajado, y no tuuiesse a su santo coraçō atribulado. ¶Muy grandes dias ha que encomende a la memoria, aquella sentencia ōl divino platon que dezia, quod in humanis plura sūt q̄ terrent quā que nocēt: y es como si dixera. En los peligros humanos y casos fortuytos muchas mas cosas son las q̄ de antes nos espātan, que no las q̄ despues nos succeden: porque tantas vezes es vn coraçō martyrizado, quātas piensa enel trabajo aducnidero. Quādo algū mal hechor esta sentēciado a muerte, desde q̄ le leyerō la sentēcia hasta q̄ le cortaron la cabeça, tātas vezes traga la muerte, q̄ntas piensa que ha de morir: de manera, que si el cuchillo le mata ōspues vna vez, la ymaginacion le mato de antes mil vezes. ¶Aplicādo pues lo dicho alo que queremos dezir, q̄ propheta jamas huuo enel viejo testamēto, que supiesse lo q̄ supo xpo: Quando el hijo de dios profetiza ua a hierusalem, que no auia de quedar enella piedra sobre piedra: no sabria el tambien q̄ no auia de quedar de su sangre, gota con gota? Quādo el buen jesu prophetizaua a sanct pedro, que ala vejez moriria puesto en vn palo: no sabria el tambien de si q̄ auia de morir enla cruz crucificado? Pues si sabia el hijo de dios q̄ auia de morir, y que su muerte auia ō ser enla cruz crucificado: q̄ plazer y alegria podia traer cōsigo? Dos cosas traya el hijo ō dios cada hora delāte sus ojos: es a saber, la cruz y los clauos con q̄ le auiā de crucificar, y alos mismos enemigos que le auiā de matar: cuya cōuersacion el no q̄ria ni deuia huyr: pues venia a redemirles con su sangre, y a conuertirles con su doctrina? Que coraçō ay tan esforçado, ni que varon tan animoso: para que pueda bazer vida cō el que le ha de quitar la vida? O summa bondad, o eterna charidad de ti mi buen jesu, quiē sino tu solo amparo a los q̄ le perseguian, defendio alos que le accusauan, honrro a los que le infamauan, y perdono la culpa alos que le quitauan la vida? Que baras o mi buen jesu, q̄ baras por los q̄ te siguen y por los q̄ te firuē, si tal bazes por los q̄ te assechan la persona te impunan la doctrina, te robā la fama, y te quitan la vida? Anselmo sobre el apostol dize. Como el hijo de dios nascio de peccadores, viuio entre peccadores, no para los aprouar, sino para los enmen

dar: porque nadie ẽ esta vida tomo tan gran gusto de vengar sus injurias, quãto le tomo christo en perdonarlas. Hablando pues mas ẽ particular, no sin alto misterio dixo xpo ego inflagella paratus sum: hazien do mas cuenta delos açotes que auia de sufrir, que no dela muerte q̃ le auian de dar: porque el coraçõ generoso y vergonçoso, sin comparacion siente mas vn solo açote que le den enla plaça, que no si le cortan en la carcel la cabeça. En los casos criminosos, suelen a los hijos de algo acuchillar, y degollar, y empozar: y por el cõtrario alos que son siervos y esclauos, suelen los açotar, abofetear y amarrar: de manera, que aun enel genero dela pena seles augmẽta o se les õminuye. Por muy grue infamia dizen a vno, andad para açotado: la qual injuria no dizen al que fue desterrado: porque el destierro no se da mas de por pena, mas los açotes dan se por pena y por infamia. Quando el apostol mi señor dixo, ter virgis cessus sum, semel lapidatus sum, ter naufragiũ pertuli: aunque recuenta auer tres generos de tormentos rescebido, si biẽ se mira y nota por cabeça de processo, y por fundamento õ su martirio pone el auer sido tres vezes açotado. Ley de yllustre como christo lo era y aun a ley de verguença como el õlla se presciaua: mas se cree que sintio quando muy açotado le sacaron al, ecce homo, que quãdo le lleuarõ ala cruz al monte caluario: porque la cruz quitaua la vida, mas los açotes quitauan le la honrra. Tres muy solemnes tormentos dieron a christo los hebreos, que no dieron alos otros ladrones: conuiene a saber, los açotes con que le abrieron las espaldas, las espinas con que le rasgaron la cabeça, y la hiel y vinagre con que le azedarõ la boca. Dejaron a christo en estos tres tormẽtos, mas que a ninguno delos dos ladrones: porque a cada vno dellos no pretendian mas de quitarles la vida: mas al hijo de dios parescia les poco quitarle la vida, sino le quitauan conella la honrra. Si el hijo õ dios no sintiera mas la disciplina, q̃ no otra pena alguna, nũca el dixera, ego inflagella paratus sum: enlas q̃ les sanctissimas palabras nos dio a entẽder, que no solo estaua aparejado a sufrir q̃lquiera pena q̃ le diessẽ mas aun a sufrir q̃lquiera injuria q̃ le hiziessen. O quãta mas razon tiene el buen jesu, de hazer mas cuẽta delos açotes que no õlos otros tormentos: pues en los otros fue solamente atormentado, mas eneste fue atormẽtado y afrontado: ca el dolor sentia q̃ndo le açotauan, y la afrẽta sentia quãdo le desnudauan. O buẽ jesu, o salud demi alma, fiẽdo como tu eras tan delicado de cuero, tã blãco õ tez, tan tierno enla carne, tã subtil enla sangre, y tan viuo en el juyzio, que devias de sentir quando a manteniente te diessen los açotes, y que al redopelo te sacassen los vistidos? Sino era la cara que tenias õ cubierta quando predicauas, y los pies que tenias descalços quando peregrinauas, quiẽ jamas vio tus presciosas carnes õnudas, hasta q̃ enla columna de pylato te quitaron las ropas? O a quanto te ofreces mi buen señor en dezir, ego inflagella paratus sum: porque enla columna de pylato, juntamente fuiste desensogado, despojado, lasti-

mado, acardenalado, açotado, y dessollado. O redemptor de mi alma, o hazedor de mi vida, quando sera el dia que vea yo a mis entrañas tan despojadas de sus culpas, quanto tu lo estauas de tus pobres ropas? Bernardo sobre aquella palabra de, ecce homo, dize. No te contentas o buen jesu, no te contentas con que vayas del huerto ligado, te lleuan ha anas encordelado, vayas a herodes enlogado, tornes a pylato reatado, y estes en el pretorio amarrado; si no que agora de nueuo consientes ser despojado y açotado, y con el ecce homo, ala plaça sacado? Un amigo por otro amigo, consentirse ha desterrar, y dexar se ha prender: mas junto con esto, por el ni por nadie no se dexara desnudar ni açotar: porque por el amigo hase de aventurar la persona, y gastar se la hazienda, cõ tal que quede siempre en pie la honrra. Solo el hijo de dios fue, el que dixo, ego inflagella para tus sum: y assi como lo dixo lo hizo: pues publicamente se dexo desnudar, y amarrar, y açotar, y avn assi açotado ala verguença traer: no haziendo caso del dolor que sentia, ni de la afrenta que padescia. Que otra cosa quiere dezir quando dize, ego in flagella paratus sum, sino q̃ lleuaua tan grande animo para rescebir el martirio, y tã grande amor de redemir al mundo: que si otros tãtos açotes le quisieras dar doblados estaua aparejado para rescebirlos? Para que dizes o buen jesu, para que dizes ego inflagella paratus sum sino para que a poder õ açotes te abriessen tus delicadas costillas, para que por alli te viessen tus enemigos, a tus amorosas entrañas? Quãdo dizes, ego in flagella paratus sum: q̃ quieres ni tras q̃ andas sino pa q̃ la lança te rõpa las costillas, y los açotes te abran las espaldas: para q̃ vean tu coraçon bẽdicto quanto es mayor el amor con q̃ mueres, q̃ no son los tormẽtos q̃ sufres.

¶ Prosigue el auctor la materia, y acaba de exponer la auctoridad alegada:

ET dolor meus in cõspectu meo semper: dize mas adelãte xpo en el psalmo alegado. xxxvij. y es como si dixera. Entre todos los dolores que yo padezco, es el vno õllos tan mal acondicionado, que nunca se parte de mi acatamiẽto. Dado caso que la quexa q̃ aqui forma xpo, contiene en si pocas palabras, no dexa por esso õ tener en si muy graues sentencias: por q̃ no se quexa de muchos dolores sino de vno, y no dize que el dolor es ageno sino suyo, y no dize que esta en presencia de otro sino de si mismo, y aun dize que no le tiene de tiempo a tiempo sino de continuo. Si los prophetas no resuscitã a nos lo dezir, y los angeles no õsciẽden aca a nos lo declarar: como podremos atinar, a quiẽ sea el dolor q̃ tanto dura y la quexa que no se acaba? Si el hijo õ dios huuiera sido enfermo de ydropesia o de gota, o de perlesia: dixeramos que q̃l era la enfermedad q̃ tenia, q̃ tal deuia ser el dolor q̃ padescia: mas pues no leemos õl q̃ jamas estuuiesse enfermo ni cõtaminado quiẽ podra atinar q̃ dolor sea el suyo? No facilmente se puede atinar, quien aya sido este dolor pues le llama vno solo: diziendo dolor meus, ca no sabemos si fue el dela agonia, o si fue el dela colũna, o si fue el dela lançada, o si fue el arrã

car ſele el anima: por que cada vno destos dolores pone eſpanto en pẽſar los, quãto mas en ſufrirlos. Dezir xpo, et dolor meus in cõſpectu meo ſemper: coſa es para nos admirar y eſpantar, por que auiẽdo ſido los dolores de xpo tantos en numero, y tã inhumanos enel tormento: porq̃ ſe quexa de vno ſolo, auiẽdo ellos ſido ſin numero y ſin cuento? No podemos negar q̃ los dolores de xpo no fueron muchos y muy açerrimos, mas vno ſolo es el q̃ tiene la cũbre y principado dellos todos: el qual es tal y tan malo que oy endia corre ſãgre en ſu preſencia, y no ſele quitara en quãto durare eſta vida. Que dolor ſe puede ygualar coneſte dolor: pues comiença eneſte mundo, y no ſe acaba enel otro? Eſte tan prolixo dolor, es la grandiſſima ingratitud que tenemos de auernos redemido y de quan poco ſe nos da el auerſe por noſotros puẽſto enel palo: ỏ manera, que el dolor de que ſe quexa a ſu padre, no ſele cauſaron las eſpinas, ni avn los clauos: ſino los hõbres ingratos y ỏſconoſcidos. Bernardo hablando delo que a dios debemos, dize. Si quieres ſaber que tal dios te ha hecho, mira lo q̃ por ti ha hecho: de manera, que en tu miſera humanidad, pareſcẽ las obras ỏ ſu immẽſa benignidad. Quãto tu dios ſe hizo menor en humildad, tãto te hizo ati mayor en bondad: y q̃nto ſe hizo mas vil por mi, tanto me hizo mas familiar aſi. Mira pues o hombre mira que no ſeas ſoberuio, pues eres formado de barro: y mira que no ſeas a dios ingrato, pues eres a dios tan conjunto: porque hõbre ingrato nunca fue a dios accepto. De coraçones peruerſos es, andar a buſcar occaſiones y ỏſaguaderos para ſe eſcuſar ỏ no agradeſcer los beneficios reſcebidos: la q̃l traycion y maldad no ſuele caer, ſino en los de roſtros deuergõçados, y en los coraçones deſalmados. Quien es el que nunca agradeſce el beneficio reſcebido: ſino el que nunca ſupo hazer bien a otro? Lo de ſuſo es de bernardo. Caſiodoro en vna epiſtola dize. Coſa es muy graue para ſufrir, y muy ardua para diſſimular, que el hombre ſabio y auiſado no coja fructo de ſu trabajo: ſino q̃ antes de alli le venga el daño, de donde eſperaua el remedio: demanera, q̃ padeſce daño ſin ỏlicto, pena ſin culpa moleſtia ſin cauſa, caſtigo ſin peccado, perſecucion ſin enemigo. Las coſtumbres delos hombres perdidos, aun muy mas perdidas ſuerã delo que ſon: ſino huuieſſe quien el vicio caſtigaſſe, y la virtud agraſdeſcieſſe. Lactancio firmiano dize. Lo q̃ me eſpanta ỏlos hombres es, q̃ ſi eſtan malos luego ſe encomiendã a dios, y ſi tienen guerra recurrẽ a dios, ſi les falta agua la pidẽ a dios, ſi ay peſtilẽcia ſe tornã a dios, y ſi van por la mar ſe ofreſcẽ a dios: y lo q̃ no ſin laſtima ſe puede ỏzir es, q̃ deſpues q̃ dios de aquellos peligros les libra, nadie ỏ dios mas ſe acuerda. Seneca ẽ vna epiſtola dize, Lõdiciõ es ỏl hõbre ingrato, q̃ tãto mas aborreſce a vno, quãto mas le es por beneficios obligado: y lo q̃ es peor de todo, q̃ le queria ya ver morir, por las mercedes que del reſcibio no le agradeſcer. No tengas por pequeño infortunio, ſi te cupo en ſuerte amigo ingrato: porque aſſi como el beneficio ſuele del enemigo hazer amigo, aſſi el miſmo beneficio ſue-

le del que era amigo tornar enemigo. Quexaste o mi lucillo que cayste en manos de vn hombre ingrato, y que ō antiguo amigo se te es buelto en nueuo enemigo, si quisiesses euitar este daño auias te de abstener ō no hazer a nadie ningun beneficio: lo qual yo no te acōsejo que hagas, ni a nadie lo acōsejes hazer: porque mas vale que arguyan al otro ō ingrato, que no ati de escasso: y el beneficio se pierda enel otro, y no que podrez ca enti. Entre todos los humanos vicios, no ay vicio mas vsado, que ser vn hombre ingrato a otro: lo qual suele muchas vezes venir ō no saber elegir los amigos, ō de no querer repartir bien los beneficios de manera, que a las vezes tanta razon ay para quexarnos ō nosotros por no saber dar: como delos otros por no nos querer los beneficios agradescer. Lo de suso es de seneca. Ciceron enel libro tercio de legibus dize. Clarissimi viri athenis pulsi carere ingrata ciuitate maluerunt: quā manere in improba: como si dixera. Muchos varones illustres ē armas y doctos en letras, fueron ō sterrados de athenas, no por la culpa que teniā sino por la embidia que les auian: los quales bolgauā mas de yrse desterrados ō su tierra, que no morar en ciudad tan ingrata. Valerio maximo enel. v. libro de ingratis, dize. Entre todos los notables varones que la nōbrada lacedemonia engēdro, fue el grā philosopho ligurgio: porque ō todos los que le precedieron y succedierō en aq̄lla republica ninguno y gualo conel en sciēcia ni le sobrepujo ē vida. Pregūtado el oraculo de apolo pithico, en q̄ reputacion tenian al philosopho ligurgio: respōdio. Muy perplexo estoy si le contare enel numero ō los hōbres, o si le pondre enel cuento ō los dioses. Dado caso q̄ de ligurgio dio el oraculo tā alto testimonio, y q̄ fue ēla vida muy limpio, enla doctrina muy facūdo, ēlos trabajos muy cōstāte, y enlas leyes que hizo muy prudēte: todas estas virtudes y bōdades no fueron bastantes dele ōfēder, a que la ingratitud ō sus ciudadanos no la huuiesse de experimentar. No solo cō palabras injuriosas mas aun con obras muy feroçes le mostraron el odio que le tenian, y el mal q̄ le desseauan: porq̄ vna vez le q̄maro ō las casas, y otra vez corierō tras el a pedradas, otra vez le quebraro ō vn ojo, otra vez le echaron ō l pueblo, y al fin en pago de auer gouernado aq̄lla republica treynta y ocho años, le desterraron y murio fuera de su patria. Lo de suso es de valerio. Plauto enla comedia ō persa dize. No ay amor mas mal empleado, que el que se emplea enel hombre ō sagradescido: porque ninguna cosa ama, el que al hombre ingrato ama. Hemos querido afear el vicio dela ingratitud tanto, y por auctoridades de tātos: para q̄ vean quāta razon tiene dios de q̄xarse ō los hōbres ingratos: que pues ō los paganos philosophos son tan malamente tractados, no seria cierto justo q̄ ō los christianos fuessē defendidos Cipriano, dize. Quexase christo de nuestra ingratitud: porque por tan alto beneficio como fue morir el por nosotros enel madero, no nos obligo ha que le immitassemos en aquel genero de martyrio, ni aun aque muriessemos por el a cuchillo: alo que el buen jesu nos obligo es, a

que nos acordassemos de su bendicta passion, y aquel le amemos de todo coraçon. Bernardo, dize. Como creera nadie de ti que pondras por la se ō christo tu persona: pues no te acuerdas de su muerte en toda tu vida? Ubertino, dize. Si quieres q̄ en la hora postrera ō tu muerte, te valga su muerte, acuerda te cada dia ō aquella muerte: porque nunca el hijo de dios dexo de tener piedad y cō passion en aquella hora, ō los que se acordaron de su passion en la vida. Dezir christo, dolor meus in conspectu meo semper: dizelo porque ētre todos los dolores, la ingratitud le causa el mayor dolor: y entre todas las maldades, esta es la mayor maldad: porque a quitar que no huuiesse a dios hōbres ingratos, no auria en el mundo ningunos peccados. Llama christo al vicio de la ingratitud dolor: porque siempre le duele: porque el dolor de las espinas passo y el de los açotes fenescio, y el de la cruz acabosse le cōla vida: mas el ō la ingratitud renuevasele cada dia. Dize tambien christo que el dolor ō que se quexa es suyo proprio, y no es de otro ninguno: pues dize, q̄ dolor meus: ē la qual amorosa palabra nos da a entender, que mucho mas dolor siente de vernos peccar, q̄ sentimos nosotros de ser peccadores. Porque dize christo en su quexa, dolor meus: y no dize, dolor noster: sino porque no sentimos nosotros tā to dolor quando somos del castigados, como siēte el buen jesu en auer de castigarnos? Oxala pluguiesse a su divina clemencia, que me pesasse a mi tanto ō cometer la culpa, como le pesa ha dios de darme la pena: para mi tengo creydo, que ni yo sabria peccar, ni tendria dios que castigar. Quexasse tambien no solo de padescer gran dolor, y que es suyo aquel dolor, mas aun que tiene ō lante si aquel dolor, pues dize semper: porque no cessando como no cessamos cada dia al señor ō ofender, cierto es que el dolor de compession no ha en el de faltar. Cesse pues hermano mio cesse en ti la culpa que cometes: pues luego cessara tambien la pena que padesces. Quando nos oyeres dezir, que dios tiene dolor o pena, no has de pensar que es pena que el padesce, sino vna entrañal cō passion con que de nosotros se compadesce. Quando el hijo de dios dize en la cruz al padre, quare me dereliquisti: la principal quexa que el alli forma es: porque le haze padescer vna passion tan rezia, por gente tan ingrata.

Capitulo. jx. De como el hijo de dios se quexa a su padre de la sinagoga: porque auiendola el traydo acuestas toda su vida, le es muy ingrata.:.



Udite me domus jacob, et reliquiū domus israel: qui portamini ab utero meo, vsq; ad senectā. Estas palabras dixo dios por el propheta esayas en el capitulo. xlvj. como si dixera Oyd me agora, oydme todos los de la casa de jacob, y dad credito a mis palabras todos los q̄ escapastes de la casa de yſrael: pues

yo soy el dios que os traygo acuestas desde la hora que nasceys, hasta el punto que moris. Debaxo de pocas palabras toca aqui el señor muy delicadas cosas, ẽ que lo primero comiença a llamar: pues dize, audite, lo segundo dize que el es el que llama: pues dize, me, lo tercero ỏclara alos q̃ llama: pues dize domus jacob et reliduum israel, lo quarto dize lo mucho que los quiere: pues dize, qui portamini ab vtero vsq3 ad senectam. Ante todas cosas es aqui de ponderar, porque el señor divide la casa de jacob de la casa de ysrael, como fuessen ambas juntas: y porq̃ ala de jacob llama casa entera, y ala de ysrael llama casa ya ỏsbecha: pues dize oydme todos los de jacob, oydme los pocos que escapastes ỏla casa de ysrael. Si jacob y ysrael, y ysrael y jacob eran vna mesma cosa, y vna misma casa, sino que vn mismo hombre tuuo dos nombres: como es possible que la vna se cayga, y q̃de en pie la otra? Ala verdad en los tiẽpos muy antiguos, toda la sinagoga no tenia mas ỏ vn dios, vn pueblo, vn linage, vn templo, vn rey, vna ley: mas ỏspues que ellos comẽçaron a ydolatrar y peccar, luego acordo el señor de los diuidir. Por la vna casa y por la otra casa, es entendida la yglesia y la sinagoga: delas quales la de jacob cupo ala yglesia, y esta quedo toda entera, y la de israel cupo ala sinagoga, y esta q̃do desbaratada aun que no del todo deshecha: no por que ella no lo mereciesse, sino porque todo lo que estaua escripto se cumpliesse. Conforme a esta prophecia dixo el angel ala virgẽ su embaxada, regnauit in domo jacob, y no dixo regnauit in domo israel: porque la sinagoga ya yua alcabo, y la yglesia en el hijo de dios tomaua principio. Llama pues dios a la casa de jacob, que es la yglesia, llama alos que quedaron dela casa de israel, que es la sinagoga: ca reliduum israel, fue sanct pedro: y reliduum israel fue sant pablo: y reliduum israel, fueron todos los ỏ su collegio: alos quales como vnas reliq̃as de pan desmigajado, anduuo el hijo de dios cogiẽdo por todo el pueblo judayco. Ya que sabemos quiẽ es la casa de jacob, y los que quedaron dela casa de israel: razon es que sepamos aqui que los quiere, y para que los llama, y porque les dize vna palabra, qual otra como ella jamas fue dicha: es a saber, que los trae sobre sus ombros y acuestas, ỏs de los vientres de sus madres proprias. Lo que dios quiere ỏllos es no mas de que le crean, y le oyã: pues dize audite me: y quiere les traer tambien ala memoria, lo mucho que por ellos haze, que es traerlos acuestas: pues dize, qui portamini ab vtero: de manera, que para estar bien conel señor emos de creer las palabras que nos dixere, y agradescerle las mercedes que nos hiziere. Roberto sobre esayas, dize. Si que remos cotejar lo que dios nos pide con lo que dios nos da: sin ninguna comparaciõ es mucho mas aloque el se nos obliga, que no alo que nos obliga: porq̃ el no nos obliga a mas ỏ que le creamos, y el se obliga a nosotros de gouernarnos y mantenernos. Ab vtero vsq3 ad senectam: es a saber, desde que nascemos hasta q̃ morimos, se obliga el señor a nos criar como a hijos, y ha nos mantener como a hermanos: de manera, que

como padre piadoso y como señor misericordioso nos administra lo q̃ emos menester, y nos aconseja lo q̃ emos de hazer. O bondad immẽsa, o charidad infinita ỏ ti mi dios: pues por la palabra de ab vtero portamini: te obligas a darnos alimẽtos con q̃ viuamos, y por la palabra de audite me: te obligas a darnos consejos con que nos saluemos: de manera, que tenemos enti señor q̃ nos remedie, y padre que nos aconseje. ¿Muy mejor padre nos es el señor q̃ nos crio, que no el hombre q̃ nos engẽdro: pues dize: qui portamini ab vtero: enla q̃l paternal palabra nos da a entender, que no solo prouee nuestras necessidades, mas aunq̃ dissimula con nuestras maldades. O quan bien dize el señor en dezir, qui portamini ab vtero: pues a cuestas nos trae y a cuestas nos lleua, todas las vezes que nuestras maldades dissimula: porque si cõformea su justicia nos castigasse por cada culpa, no auria ya de nosotros memoria. Si el señor no nos lleuasse a cuestas, y no dissimulasse nuestras culpas por prouocarnos a penitencia, apenas tendria que castigar para dos o tres horas: porque no mas de por la transgression del primero peccado nos podia condempnar para el infierno. ¿Que padre temporal sufre tãto ha sus proprios hijos: como sufre el señor a todos nosotros? ¿Que padre trae a su hijo en braços mas de vna hora: como trae el señor ha nosotros toda nuestra vida? Antes que nascemos le ofendemos en el peccado original, y desque nascemos le ofẽdemos cõel peccado mortal, y todo el tiempo que viuimos le enojamos cõel peccado venial: y todo esto no obstãte, ab vtero vsq; ad senectã: nos cria como a hijos, y nos trata como a hermanos. ¿Que mas quieres que te diga, sino que desde el vientre de nuestras madres, compitẽ entre si nuestra maldad y su bõdad, el nos perdonando, y nosotros le ofendiendo? O bondad immensa o clemencia inaudita, q̃ padre o madre hizo jamas por su querido hijo, o por su querida hija, lo que tu omi buen jesu heziste por mi anima peccadora? ¿Hoy oy animal enel mundo, que de dos años arriba de mas leche a su hijo o hija: mas nuestro padre eterno y christo su hijo prescioso, ab vtero vsque ad senectã: nos da la leche de su gracia, el pan de su doctrina, el refugio de su yglesia, el perdon de su clemencia, y el premio ỏ su gloria. ¿Exit me, a tradidit semetipsum pro me. ad gala. ij. cap. dize el apostol paulo mi señor: como si dixera. ¿No os marauilleys los ỏ la yglesia de galaçia, que con tanta eficacia vos predicã, y que con tan grã ber vor el nombre de christo ensalce: porque vos hago saber sino lo sabeys, que allende de mucho me amar se ỏxo por mi crucificar. ¿Cosa es por cierto tan nueua, lo que el diuino paulo dize enesta palabra, que a no saber vno el estilo y lenguaje dela escriptura, se escandalizaria mucho ỏ lla: porque dezir el apostol que murio por el christo fin hazer mencion de otro alguno, paresce excluyr ỏ la redempcion alos ỏ todo el mundo. ¿Que es esto, o diuino paulo, que es esto? Si el hijo ỏ dios tradidit semetipsum pro te: para que le predicas por general redemptor de todo el linage humano, si ỏzis que no murio mas de por ti solo? Eran por ventu-

ra tantos y tan enormes tus peccados: que de toda la sangre ō christo auia necessidad para redemir los? Si para el remedio de cada peccado huuiera de embiar al mundo dios vn redēptor de nueuo: como era possible que el padre eterno pudiera ēbiar aca tantos redemptores, pues fuera de christo no tenia mas hijos? Dime yo te ruego, humanidad tan glorioſa, vida tā prouechoſa, doctrina tan facunda, redempcion tan copioſa, y muerte tan eſpantoſa: como era possible que enti ſolo ſe empleaſſe, y que a mas de ati no aprouechaſſe? Si es verdad o diuino paulo: quod tradidit ſemetipſum pro te, & non tradidit ſemetipſū pro me: que tengo yo que ver con christo, mas q̄ con vn prophęta ſancto? Si tradidit ſemetipſum pro te, et nō pro me: no ſera por ventura juſto, que ſi por ti ſolo vino a morir, que tu ſolo y no otro la muerte le ayas ō agradeſcer? Nunca dios tal quiera ni ſu miſericordia tal permita: es a ſaber, que el apoſtol ſolo fueſſe redemedio, y q̄ de la ſangre de christo quedaſſe todo el mūdo priuado: porque fue ſu redēpcion tan copioſa, y ſu ſangre en tāta abundancia derramada, que ſobro redempcion ō ſu parte, y falto mas que redemir dela nueſtra. No ſobro por ventura redempcion de ſu parte, pues pa toda la redēpciō abaſtaua vna gota de ſangre: y falto dela nra, pues ſi otros cient mundos huuiera, ſin quedar vno ſolo los redimiera? Quādo el buen apoſtol dixo tradidit ſemetipſum pro me: no lo dixo el por anichilar ſu paſſion, ni por eſtrechar ſu redempciō, ſino para confeſſar delante todo el mundo que todo quanto el hijo ō dios auia padeſcido en la cruz, el eſtaua tan obligado a agradeſcerſelo, como ſi por el muriera ſolo. Quando el diuino paulo ōzia: optabam eſſe anathema pro fratribus meis: no queria el porcierto alçar ſe nos con la ſangre de christo, pues deſſeaua ſer el ſolo el ōſcomulgado: porque todo el mūdo fueſſe abſuelto. Sanct auguſtin en el libro de doctrina chriſtiana, dize. Aſſi como el ſeñor conoſcio las culpas de cada vno en particular: aſſi las redimio tambien en particular: de manera, que le es cada hombre tan deudor de ſu ſangre, y tan obligado a ſu muerte: como ſi a el ſolo redimiera, y que por el y no por otro ninguno padeſciera. Theophilo, dize. Aſſi como en la creaciō eres a dios tan obligado, como ſi a ti ſolo y no a otro criara: aſſi en la redempcion le eres tā obligado, como ſi a ti y no a otro redimiera: porque al tiēpo de comprarte, tanto dio por ti como por todos, y tanto y no mas dio por todos que dio por ti. Bernardo dize. Si el hijo de dios huuiera ō redemir millares de millares de mūdos, no diera por ellos mas ſangre dela que dio, y ſino huuiera de redimir mas de ami ſolo, tampoco ōzramara menos ſangre que derramo: por cuya razon y cauſa, no podemos partir entre noſotros ſu redempciō para que tu le agradezcas vn poco, y yo otro poco: ſino que has de penſar q̄ todo murio por ti, y todo murio por mi: y que tanto le deue cada vno, como ſi por el muriera ſolo. Anſelmo, dize. No pienſes que nos cōpro christo a tropel y bulto, como ſuelē comprar los rebaños de ganado, ca el compro a cada vno por ſi ſolo, ſatiſfaciēdo en particular por ca-

da peccado: ō manera, que como en el mundo hallo a muchos, redimiolos a todos: que si por caso no hallara mas de vna anima peccadora, en ella empleara su sangre bendicta. Y si dixo enel ō summo bono, dize. Mira y nota christiano, que no con menos amor amo christo a ti que me amo ami, ni con menos trabajo compro a ti que compro ami, no dando mas sangre por vno que dio por todos: y de aqui es, que como estaua tan embriagado del amor que nos tania, no miraua el precio q̄ daua, si no el amor con que lo compraua. Si el bendicto señor mirara quan poco valia lo que compraua, como miro el immenso amor con que lo compraua: diera nos por ventura de su sangre ni sola vna gota? Que se juntara la naturaleza humana conla angelica, y que de ambas ados se hiziera vna, esta vna que podia, ni que tenia, ni que valia, ni que merescia: para que el hijo de dios derramara ō su sangre por ella ni sola vna gota? Rabano dize. El querer christo por nosotros morir, agradezcamos lo al amor que nos tuuo, y no a ningū nuestro merescimiento: porque si el huuiera ō aguardar ha que primero lo huuieramos de merescer: el estuuiera oy por ēcarnar, y aun ha nosotros por redemir. Origenes enel periarchō, dize. Assi como el sol q̄ndo sale no menos alumbra a todos que a vno, ya vno que a todos: assi el hijo de dios no murio mas por todos que por vno, ni por vno que por todos. Bernardo, dize. O bondad immensa, o charidad infinita, qual de todas las criaturas hiziera por ti, lo que tu heziste por mi. es asaber tener en mas mi anima que no tu vida, mi honrra que tu infamia, mi redempcion que tu passion, y mi remedio que no tu daño. O quanta razō tuuo el apostol mi señor en dezir, tradidit semetipsum pro me: echādo sobre si todo el precio dela sangre de christo, no lo mucho que ella valia, sino lo mucho alo qua ella le obliga. Quexasse pues el hijo ha su padre, diziendo, quare dereliquisti me: por que castigaua a el y no castigaua ala madre synagoga: ala qual el auia criado, y sobre sus ombros traydo.

Capitulo .x. De como christo se quexa de nosotros a su padre: porque le somos tan ingratos, auiendo el tomado sobre si todos nuestros delictos.



Quid vltra ō hui facere vince mee, q̄ non feci? Estas palabras dize christo por la boca ō esayas prophe ta enel .v. capi. como si dixera. Que puede mas hazer vn hombre por su viña, ni vn señor por su republica, que yo he hecho por ti o synagoga? Palabras só estas muy tiernas pa sentir, y muy lastimosas para oyr: pues por vna parte se quexa el señor de la synagoga, y por la otra se quiere assētar cō ella a cuenta, queriendo primero cō uencerla ha que enella yno enel esta toda la culpa, antes que la castiguē ni den ninguna penitēcia. Como vn amigo que esta con otro amigo reñido, assi dios se pone a platicar con su

pueblo judayco: queriẽdo le conuẽcer con los muchos beneficios que le ha hecho, y las grandes ingratitudes que cõel ha tenido. Muy biẽ pudiera el señor castigar a los hebreos de hecho y que no hiziera cõtra õrecho: mas quiso primero darles a entender, las grandes mercedes q̃ del auian rescebido, y los muchos peccados que les auia dissimulado, para que si despues se sintiessẽ del castigar, no se pudiessen cõ razõ del quexar. Delicado genero de reprehension es dezir al amigo lo que por su amigo ha hecho, y de los peligros que le ha sacado: porque desta manera, no solo le reprehenden mas le cõfunden. Sanct hieronimo ad marcellã, dizẽ. La summa de todas las mercedes que el señor nos puede hazer son, encaminarnos ha que seamos buenos, y apartar õ nosotros el camino de los peccados: porque tanto devemos a los que de los peligros nos libran, como alos que mercedes nos hazen. Sãct gregorio sobre los psalmos dize. Quãdo el redemptor del mundo compuso la oracion dominical del pater noster: como dixo que dixessemos, da nobis hodie: tambien nos mando õzir, sed libera nos a malo: por las q̃les palabras nos dio a entẽder, que juntamente le hemos de pedir que nos ayude, y le emos õ suplicar que nos libre de mal. Quantos beneficios aya por nosotros hecho, dize lo esayas en esta auctoridad õ, quid vltra debui facere vinee mee: y sant pablo mi señor enla otra de, tradidit se metipsum pro me: ado el vno dize el gran cuydado que tiene el señor de nos gouernar, y el otro dize el trabajo que puso en nos redimir. Biẽ dize el señor en dezir, quid vltra debui facere: pues tomo carne humana, nos lauo dela culpa, nos doto õ su gracia, nos encorporo en su yglesia, y nos habilito para su gloria: Quid vltra debui facere: pues nos dexo su cuerpo con que comulgasse mos, nos dexo sus meritos de que nos aprouechassemos, nos dexo a sus sanctos pa que immitassemos, nos dexo sus euangelios para que guardassemos, y nos õxo sus sacramẽtos cõ que nos remediassemos: Quid vltra debui facere: pues nos hizo los cuerpos de no nada, nos crio las animas a su semejança, nos dio los angeles en nuestra guarda, y nos hizo merced õ toda la tierra: Quid vltra debui facere, pues mãdo al sol que nos alumbrasse, ala tierra que nos sustẽtasse, al fuego que nos escalentasse al agua que nos lauasse, y al ayre que nos recreasse: Quid vltra debui facere: pues nos dio ẽtre todos los animales juyzio pa discerner entre lo bueno y lo malo, memoria para nos acordar delo que es justo, voluntad para amar lo que es sãcto y prouechoso? Si te paresce que son estos grandes beneficios, hago te saber que tambien te ha hecho conellos otros que tu tienes olvidados, o q̃ no echas de ver enellos: delos quales te pedira el señor cuenta enel dia dela grã cuẽta. Quales son estos nuevos beneficios, y quãdo nos haze el señor otras nuevas mercedes: sino quãdo õ nosotros desuia algunos grandes males: Congoxas õ espiritu, ansias õl coraçon, temores dela vida, y sobresaltos õla hõrra, nos suelen a cada passo sobrevenir, sin enellas pẽsar: de manera, que a no nos tener el se-

ñor de su mano viuiriamos con trabajo, y aun moririamos cō peligro. Quienes sos los males q̄ mas nos fatigan, y que ala cōtina mas nos alcançan: sino la muerte espantable, la tristeza insufrible, las lagrimas congoxosas, el dolor incōportable, y el temor intolerable? Estos cinco dolores traen a todos los mortales perdidos, y acossados: por q̄ son tan comunes entre los grandes, y tan generales entre los pequeños, que basta el dia de oy a nadie emos visto que dellos se eximiesse, y de nadie emos oydo, que sin los experimētar se muriesse. Si cada vno quiere bazer conjugacion con su persona, hallara por verdad, q̄ todos estos males sabe, no por la sciencia que oyo, si no porque ensi mismo la experimento: pues no vemos otra cosa todas las horas y momentos, sino llorar cada vno sus immensos trabajos. Y por q̄ no te parezca hermano mio que hablamos de gracia, diremos de cada palabra vna sola palabra: trayēdote ala memoria, como cada trabajo se experimenta. Quāto alo primero que es la muerte, quien de los mortales nascio encsta vida, que al fin al fin no sele acabasse la vida, y le metiessen enla sepultura? Seneca dize. Con esta condicion entramos enel mundo, y viuimos enel mūdo, con que emos al fin de dexar el mūdo, porque sin cansar nuestro señor nos puede eximir ō la paga ō los tributos, no puede eximir a nosotros de q̄ no nos muramos segun la ley que nos tiene dada. El segundo trabajo que sos las lagrimas, qual de los mortales viuio en esta misera vida con tanta alegria: que no llorasse alguna vez, y aun ō buena gana. O racio, dize. Es a todos los mortales tan natural el llorar, que llorando nascemos, llorādo viuimos, y llorando morimos. Bemoste benes, dize. Para todos los oficios tiene necessidad el hombre de maestro para que selos aya de enseñar, sino es el oficio del llorar: porque no ay cosa ō que el hombre tenga mas abundancia, que de congoxas enel coraçon, ō quexas, enla lengua, y de lagrimas ēlos ojos. El tercero trabajo que es el dela tristeza, qual de todos los mortales alcanço enesta vista algun estado tan quieto, que no diesse alguna vez algun gran sospiro? O quan bien dize la yglesia enla salue regina: es a saber, ad te suspiramos, gementes, et flentes: porque el gemir y el llorar, y el sospirar, oficios son a la miseria humana tan anexos: que primero nos veremos muertos, q̄ no dellos apartados. Son tantos los trabajos que nos combaten los coraçones, y son tan immensas las ansias que cargā sobre nuestras entrañas: que el gemir se toma ya por remedio, y el sospirar por consuelo, y el llorar por descanso: porque muchas vezes acōtesce alos coraçones atribulados, que quantas mas lagrymas lloran, tanto mas sus coraçones descansan. El quarto trabajo que es el del dolor, qual de todos los mortales fue tā rezio y sano que con alguna enfermedad no fuesse ō rrocado, o que de algun gran dolor no fuesse combatido. O quan biē dize el apostol mi señor, q̄ō habemus thesaurum in vasis fectilibus: pues somos tan faltos de virtud y andamos tan alcançados de salud, que nūca bazemos sino guardar nos ōl sol que no nos queme, del frio q̄ no

nos traspasse, del ayre q̃ no nos destemple, del agua que no nos opile, y del manjar que no nos abite. El cõtador, dize. Como estos cuerpos inferiores estẽ subjectos alos orbes superiores, muy gran trabajo passan, muy gran peligro tienen cõ los astros celestes: porque en haziendo mudança los elementos luego tambien la hazen los que estan õllos cõpuestos. Para provar esto todo ami mismo alego por testigo: pues dos o tres dias antes que la menguante o conjuction venga me la trae a la memoria mi gota. De todas las riq̃zas de esta vida no se yguala ninguna con tener salud la persona: porq̃ todos los otros trabajos, o el tiempo los cura, o la cordura los madura. El quinto trabajo que es el õl temor, qual õlos mortales tuuo su coraçon tan assossegado, que no le aya salteado algun espãto, y no aya reynado en su coraçon sobresalto? Menander enla hormesta dize. De necessidad ha õ reynar enlos coraçones humanos gozo, o tristeza, o amor o odio, pena o descanso, y esperança o temor: mas de todas estas la tristeza, el odio, la pena, y el temor son las que mas en nuestras entrañas reynan: porq̃ el gozo, y el amor, y el plazer, y la esperança: tarde o nũca las vemos a nuestra puerta llegar. Ciceron enel de republica dize. Dado caso que sean muchas las cosas que amamos, sin ninguna comparacion sõ muchas mas las que tememos: y lo que es peor õ todo, que el amor cada dia se nos muda, mas el temor nũca senos quita. Plauto dize. Por mas alegre q̃ este la cara, y por mas risueña que este la boca, y por mas parlera que este la lengua: toda via anda el coraçon triste, congoxoso, assombrado, temeroso: porque teme si le quitaran la honrra, o si le robará la hazienda, o si se le acabara la vida, o si se le ausentara lo que ama. Æneo phonte dezia. Que plazer y contẽto puede reynar en ningun coraçon de todos los mortales: pues padescemos defuera tantos dolores, y nos atormentan õ dentro tantos tormẽtos? De aqui pues ꝓuados los cinco principales dolores de q̃ somos combatidos, y no era menester provarlos: pues todos vemos q̃ mueren, todos lloran, todos se entristescen, todos se quexan, y aun todos se espanta. Si por caso topassemos oy con vn hombre que se nos obligasse a sanarnos todos estos dolores, y a curarnos destos temores, que le negariamos, y que no le dariamos? Si pagamos largo y agradescemos mucho al medico que de vn solo dolor nos cura, cõque le pagariamos, y que gracias le dariamos, al que õ todos nos curasse? Vere lãgores nostros ipse tullit, et dolores nostros ipse portabit, dize esayas. liiij. ca. como si dixera. El redemptor del mũdo, y el mayorazgo de las eternidades fue el que tomo enssi nuestras ẽfermedades, y cargo sobre si a todos nuestros dolores. Los antiguos siglos tuuieron en mucho al esculapio primero inuentor õla medicina, los griegos hay pocbras su primero medico, y los thebanos anthonio musa su primero çurujano, y los romanos a su archaguato su primero medico: al qual adoraron vn tiempo como a ydolo, y despues le apedrearon en el campo marcio. Nũca por nũca tuuierõ los griegos, nilos romanos, nilos thebanos, tales me

dicos como tenemos en christo los christianos: porque todos los medicos del mundo no saben mas de aconsejar: mas el nuestro gran medico tiene sciencia para aconsejar, y experiencia para curar, y aun potẽcia para sanar. Sant augustin, dize. Nũca tal estilo de curar vino al mundo, como el que el hijo de dios traxo cõsigo: porque todos los medicos antes del, quando curauan algun enfermo, si hallauan vno enfermo dexauanle enfermo, y si le hallauan cõ dolor dexauan le con dolor: mas el bendicto jesu nunca en enfermo puso la mano, que no le dexasse conualescido. Y lario dize. Quando ỗ xpo dize el euangelio, totum hominẽ sal uum fecit, no lo dixo tanto por las enfermedades corporales como lo dixo por los males spirituales: los quales suelen proceder no de humores corrompidos, sino de peccados enuegescidos. Ambrosio, dize. De todos mis males y trabajos entonces el hijo de dios me sano, quando el mismo sobre si mismo los tomo: porque estando como ellos estauan de mi tan apossessionados, y de tan largos tiempos ẽuegescidos: como era possible quitarles nadie de mi, si el no los echara sobre si? Sobre si echo mi muerte, quando enla cruz murio: sobre si echo mi tristeza: quãdo se vio enla agonia: sobre si cargo mis lagrimas, quando mis peccados lloro: sobre si cargo mis dolores, quando la hiel y vinagre gusto: y sobre si cargo mi temor, quando la muerte como hombre temio. Quando vn temporal medico visita a vn ẽfermo, cumple con tomarle el pulso y con ordenar le vn regimiento, y si le halla con calentura, con ella el enfermo se queda: de manera, que con mas justo titulo le puedẽ llamar cõsiliario pues acõseja, que no llamarle medico pues no sana. Nunca dios tal quiera, que ỗ nuestro medico tal se diga pues al tiempo que el descẽdio del cielo a curar al mũdo, el mismo enfermo, y al enfermo curo, y el enfermo se leuãto viuo, y el medico quedo alli muerto: y la causa dello fue: porque troco con el enfermo la sanidad q̃ el lleuaua por la maldad que el otro tenia. O cambio glorioso, o troque bienauenturado, qual es el que tu o mi buẽ jesu hezisteis cõmigo: pues trocaste tu bondad, por mi maldad, tu clemencia, por mi justicia, tu sanidad, por mi ẽfermedad, tu innocencia, por mi malicia, y tu pena por mi culpa? Y porq̃ arriua hezimos mencion de cinco notables males, con que son combatidos todos los mortales, razon es de ver aqui, como el hijo de dios langores nostros tullit: descargandolos de mi y cargandolos sobre si. Vere langores nostros ipse tullid: quando enel huerto ỗ gethsemani dixo, et tristis est anima mea: porque cõestas lastimosas palabras cargo sobre su alma a toda mi tristeza, y ỗscargo sobre mi a toda su alegria. A do tuuo principio toda nuestra alegria: sino en su summa tristeza? Todo el tiẽpo que no supo por experiencia dios que cosa era tristeza, nunca supimos nosotros q̃ cosa era alegria: y desde el dia que se abezo a llorar, nos començamos nosotros a reyr. Vere lãgores nr̃os ipse tullit: quãdo el buen jesu pstrado ỗ rodillas enel suelo ỗl huerto, dixo al padre, transeat a me calix iste, porque en aquella mortal agonia fue, a do echo ha todo mi espanto y

panto y temor sobre si: por desatemorizarme ō spues ami. Antes que dios encarnasse era de todos temido, y a nadie temia, y el triste ōl bombre a cada cosa temia y de nadie era temido: mas despues aca que como hōbre temeroso dixo christo, el tristis est anima mea, no ay razon de temer ninguna cosa: porque abasto aquel su espanto, para hazer a todo el mūdo animoso. Bernardo sobre aquello, cum ipso sum in tribulatione dize. Pues tu o buen jesu te obligas por estas palabras de te hallar ami lado, quando estuviere atribulado y perseguido, para que, o porque, o de que tengo yo de estar temeroso? No ay de que temer ala carne, pues te beziste carne, no ay que temer al ōmonio, pues le ōstruyste: no ay que temer al peccado pues le acabaste: no ay que temer al mundo, pues le venciste, no ay que temer al bombre pues le redemiste: y ati o mi buen jesu tampoco quiero temerte sino amarte. Antes que tu te bizieses hōbre, yo era el q̄ temia, y agora yo soy el que es temido: ca tememe el peccado de q̄ no le admito, tememe la carne de que no la regalo, tememe el demonio de que no le creo, y tememe el mundo de que no le sigo. Vere langores nostros ipse tullid: quando en el ara de la cruz, cum clamore valido et lachrimis exauditus est, adoro y lloro muchas lagrymas: cōlas quales lauo nuestras culpas. Vere lāgores nostros ipse tullid: en la hora postrera, y en la postrera bocada, inclinato capite tradidit spiritum: aceptando la muerte que el padre le presentaua: por trespassar en nosotros su propria vida. Damasceno, dize. Desde quādo perdimos la verguēça a la muerte, sino desde que christo temio ala muerte? Nadie se ō ue espantar que el hijo de dios temiesse la muerte: lo que nos ha de espātar es, el hazer que sus martyres no temiessen la muerte, y que liberalmente se fuessen a morir: pues mas alegres yuan ellos ha ser martyrizados, que vā los princes a ser coronados. Quexase pues el hijo a su padre diziendo, quare me dereliquisti: porque auiendo el tomado sobre si a todos nuestros dolores y peccados, no seria razon que le fuessemos tan ingratos y desconoscidos,

Capitulo. xj. De

como se quexa christo a su padre ō quan mal le tracto la embidia: y de como dieron en samaria por la cabeça ō vn asno ochēta reales, y no dierō mas por la suya de treynta.



Uidebant ei fratres sui nec poterāt ei quicquam ei pacifice loqui. genesis. xxxvij. capitul. Contando la escriptura sacra el odio grauissimo que teniā los onze hijos de jacob con su hermano joseph, dize estas palabras: y es como si dixera. Tenian muy grande embidia los hermanos mayores ōl hermano menor: porque era ō su padre el mas amado, y el mas regalado: y llego a tanto mal su embidia, que ni le podian ver, ni aun vna palabra buena hablar. El apostol paulo mi señor, estaua tan mal con el

peccado dela embidia, que le pone por cabeça y fundamento dela perdicion humana: pues dize, quod propter inuidiam intrauit mors in mundum: y por esso sera razon que declaremos muy de rayz que cosa es embidia, que males hazia la embidia, y quiẽ es reyna dela embidia. Aristotiles.ij.thopicorum dize. No es otra cosa la embidia sino vna passion del anima, y vna mortal tristeza, de ver al otro con honrra, y magi nando qne es en detrimento ỗla suya. Horacio dize. El trabajo que ay conla embidia es que no esta êlos ojos, porque ver se ya, ni esta enlas manos, porque sentirse ya, ni esta en la lengua porque oyrse ya: a do tiene ella su silla es enlo mas secreto ỗl coraçon y anima, ado se esta ỗ todos quexando, y el triste que la tiene atormentado. Menander, dize. La madre dela embidia es la hinchada soberuia, y la maldicta ambicion, y poresso tarde o nunca se despareau, soberuia y embidia, y embidia y soberuia. Augustino, dize. Quita depor medio la embidia, y luego sera tuyo todo lo que yo tengo, y luego sera mio todo quanto tu tienes. Orgenes, dize. Del desordenado amor que tengo ami persona, viene en acrescer tanto la embidia: ca enella me haze tener rancor con los menores, porque no se me ygualen, y conlos yguales, porque no me sobrepujen, y aun conlos mayores porque no me supediten. Hieronimo en vn sermon, dize. La diferencia que ay ỗl embidioso al malicioso es: que el malicioso no ama sino lo malo, y el que es embidioso no aborresce sino lo bueno. Gregorio enel quinto delos morales, dize. El hombre malo a nadie tiene embidia, sino alque vee tener mas alta fortuna, o al que vee ser de mas limpia vida, o al que vee loar de muy mejor fama: de lo qual se sigue, que quanto mas va el otro creſciendo, tanto se va el moliendo, y desbaziendo. Y sidoro enel de summo bono, dize. Guarte hermano mio, guarte porque no es otra cosa la embidia, sino vna enfermedad que turba el sentido, quema el pecho, roe las entrañas, muelen el coraçon, consume la vida, offusca la memoria, he infierna el anima. Seneca, dize. Pocas vezes se toma la embidia, con los que ella puede subjectar, sino con aquellos que ella no puede vencer. El mismo seneca, dize. Mas nos conuiene guardar dela embidia de los amigos, que no de la enemistad delos enemigos: porque el enemigo tiene la enemistad enla lengua, y guardo me del, mas el amigo como tiene la embidia abscondida en el coraçon: ni se la puedo conoscer: ni me puedo del guardar. Laercio, dize. Oxala pluguiesse a los dios que todos los q̃ son embidiosos tuuiessen por todo el mũdo derramados sus ojos: que como el bien ajeno no sea para ellos sino vn tormento continuo, con tantos dolores serian atormẽtados cõ quantos bienes viessen tener alos otros. Diogenes, dize. Nadie eneſta vida tuuo alguna honrra o fama, que luego no sintiesse la carcoma de la embidia: ỗlo qual se sigue, que solo el que es pobre y miserо, se escapa delas manos del embidioso. Demosthenes en vna oracion, dize. Que hare mezquino de mi, o a donde yre triste de mi: pues si quiero ser pobre me fatiga la miseria, y si elijo de ser

rico, me combate la embidia? Viniendo pues ya al proposito, todo este discurso hemos querido aqui traer, para auisar a los hombres de honesta vida, y de pura consciencia se guarden mucho del vicio dela embidia: porque es el demonio tan amigo deste vicio, que si vee a vno ser bien embidioso, no le tentara de otro peccado? Ciceron dize. Todas las guerras que tenemos con los extraños, y todas las dissensiones que ay entre nosotros: quien las truxo a roma y quien las derramo por la triste republica: sino la abundancia de la riqueza, y la embidia que todos tienen a roma? Christo nuestro dios aun que era pobre y abatido, toda via fue delos malos embidiado: ca fue accusado por malicia, y perseguido con embidia. Siendo como era tan extremada su pobreza y teniendo tan oculta su potencia ō que le podia nadie tener embidia? No tenian embidia a christo de su disposicion: pues otros auia que eran hermosos: no la tenian a su linage, pues otros auia tan generosos: no la tenian a su eloquencia, pues auia otros que eran doctos: ni aun la tenian a su riqueza, pues auia otros mas ricos: a lo que ellos tenian embidia era, a la doctrina catholica que predicaua, y ala vida sanctissima que hazia: porque ō todos los patriarchas que le precedieron, ninguno como christo tan altamente predico, ni tan limpiamente como el vivio. Sobre aquella palabra, sciebat enim quod per inuidiam tradidissent eum: dize sanct augustin. Por mas peligrosa tengo yo a la embidia que se tiene a la buena vida, que no la que se tiene ala mucha hazienda: porque si el tal es hombre malo mas trabaja por aumentar la hazienda que tiene, que no por enmendar la mala vida que haze. ¶ Notemos agora la embidia que tuuieron los hijos de jacob a su hermano joseph, con la embidia q̄ tuuieron a nuestro christo y señor: y hallaremos por verdad q̄n bien se parecan aqui la figura con lo figurado, y el espiritu cō la letra: pues el vno fue vendido por embidia ē egypto, y el otro tambiē fue por embidia crucificado. Al joseph parescia le mal lo que sus hermanos obrauā y por esso le tomaron odio, y a christo parescia le mal lo que los hebreos hazian, y por esso le tomaron ran cor: de manera, que a joseph perssiguieron porque les accusaua delante el padre: y a christo querian mal porque los reprehēdia deláte el pueblo. Muy peor fue la ēbidia q̄ tuuieron los hebreos cō christo, que no la que tuuieron sus hermanos con joseph: porque joseph no fue mas de vendido, mas el innocente jesu, no solo fue vēdido, mas aun crucificado. No podian los hermanos ō joseph hablarle, vna palabra mansa, ni tāpoco podian los hebreos oyr de christo su doctrina con paciencia: y de aqui es, que si su diuina prouidencia no le guardara de su furia, muchos dias antes le huuierā quitado la vida. Nolunt audire te, quia nolūt audire me filij hominis: q̄ omnis yſra el est atricta fronte, et duro corde, dixo dios al ꝓpheta ezechiel: como si dixera. No te cōgoxes o ezechiel, no te cōgoxes si vees q̄ con tus sermones no hazes ningū fructo, ni tienes con ellos credito: q̄ pues no me creen ami, no es mucho que no te oyan ati: porque la casa de yſrael a veni-

do ya a tanta demencia, que ni tiene ya enel anima consciencia ni enla cara verguença. Palabras son estas del padre eterno dirigidas a su bendicto bijo: dando le por ellas a entender, el poco credito que auiã de dar a sus palabras, y el poco fructo que auia de bazer con sus doctrinas, y la razon dello era: porque todos los de la casa de yſrael enlo interior eran desalmados, y enlo exterior desuergonçados. Segun este dicho del propbeta muy gran trabajo tienen los perlados que rigen, y los perlados que predican, quando los subditos que tienen, o los oyentes que los oyentes, son gentes de poca consciencia, y de menos verguença: porque allende que enlos tales no bazen ningun fructo, corre el viuir entre ellos muy gran peligro. Muy bien pareo ezechiel la poca consciencia conla poca verguença, y la poca verguença conla poca consciencia: porque tardeo nunca se vio el hombre desalmado que no fuesse ỗ desuergonçado, y hombre desuergonçado que no fuesse desalmado. Males por males, y delictos por delictos: no puede auer en vn christiano otros dos mayores: que tener el anima obstinada, y la cara desuergonçada: porque no estan llenos los infiernos sino delos coraçones obstinados, y de rostros desuergonçados? El hombre que tiene el coraçon tierno, y el rostro vergonçoso facilmẽte se enmienda, y de quando a quando a hurtas pecca: mas el que es de coraçon duro, y de rostro desuergonçado, tarde o nunca veremos al tal enmendarse del peccado, porque no se desprecia de ser peccador. Quãdo xpo dixo, gaudete et exultate: quia nomina vestra scripta sũt in celis: ỗ ninguna cosa nos dio licencia q̃ nos alegrassemos, sino fuesse ỗ ser christianos, y ỗ estar enel libro ỗlos sanctos registrados, y por semejãte manera, ỗ ninguna cosa emos de estar tã pesarosos como ỗ ser malos christianos, y ỗ estar del libro dela vida raydos: porque en mal pũto y bora nascio el q̃ no se esfuerça ha enmendar, y q̃ no se le da nada por el pecar Todo esto dezimos, pa prouar en como los hebreos erã delos ỗ, atricta frõte et duro corde: pues pylato conoscio muy ala clara, q̃ accusauan a xpo por embidia, y malicia: lo qual el recolegio delas palabras desuergonçadas que contra christo dezią, y delas falsas prouanças que cõtra el alegauan. Facta est fames magna in samaria: ita vt capud asini venũdaretur octoginta argẽtijs: et quarta pars cabi stercoris columbarum, quinq; argenteis. iiij. regum. vj. ca. Estas palabras dize la escriptura sacra, recontando la miseria y desuentura de samaria: y es como si dixera. En el año que la triste de samaria tenia con los alarabes guerra, como estuuiesse cercada, y de hambre muy fatigada: valia la cabeça ỗ vn asno ochenta reales, y vn celemin del estiercol ỗ las palomas cinco reales: de manera que no tenia sino carne ỗ asnos q̃ comer, y estiercol de palomas pa lo adereçar. Aunq̃ la cabeça del asno es carne ascorosa para comer, y el estiercol de las palomas sea cosa suzia para quemar: toda via sacaremos desta figura algun misterio, en fauor y gloria ỗ nuestro christo: pues no ay palabra en la sacra escriptura escripta, que de diuinos mysterios no este preñada.

En esta asinina figura se nos repre-
senta, la grandissima guerra enque
hallo xpo a toda la naturaleza hu-
mana, y el cerco peligroso que hallo
sobre samaria, y la irremediable hã-
bre que hallo enla sinagoga, y la ca-
restia de la carne y de la leña que a-
uia en toda la tierra. Que otra cosa
era la guerra que tenia con el rey ỗ
arabia samaria: sino el enojo que te-
nia dios de la triste sinagoga? Quiẽ
era la hambre tan grande que padesci-
a: sino la grandissima falta que de
donctrina buena tenian? Que signi
ficaua el vender se por tan excesiuo
precio la cabeça ỗ vn asno: sino que
el hõbre bueno valia poco, y el que
era malo era estimado en mucho?
Que otra cosa era el estiercol de las
palomas con que adereçauan las
cabeças de los asnos: sino aquellas ce-
rimonias moysaycas cõque ofrecian los sacrificios? Alla triste sina-
goga cupo el hollejo, y a la yglesia el
vino: a ella la corteza, y ala yglesia la
fructa: a ella las espinas, y ala ygle-
sia la rosa: a ella el estiercol de las pa
lomas, y a nosotros las palomas.
Mas cruel guerra andaua entre di
os y la naturaleza humana, que no
entre la ciudad de samaria, y el rey
de arabia: porque los hombres no
hazian sino combatir a dios con pec
cados, y dios no hazia sino echar so
bre ellos castigos. Si preguntan al
hijo de dios para que vino a tomar
carne humana: responder nos ha,
que a remediar esta hambre, y a mi-
tigar esta guerra: en testimonio de-
lo qual, cantaron los angeles en el
cielo, gloria in excelsis deo, el dia
que el nascio en el mundo: como qui
en dize, paz paz, no aya mas no aya
mas: que pues yo estoy de por me-
dio, no ha de auer aqui mas enojo.
En nasciendo el hijo de dios, luego
apaciguo la guerra: y en començan-
do a predicar, luego mitigo la ham-
bre: porque la hambre que tenia la
naturaleza humana, no la causaua
la carestia de los bastimentos, sino
la falta de los hombres virtuosos.
La falta de los bastimentos no du-
ro en samaria vn año, mas la falta
de hombres virtuosos duro enla si-
nagoga muy gran tiempo: pues des
de el tiempo ỗlos valerosos macha
beos hasta christo, nunca tuuo pro-
pheta que la alumbrasse, ni capitan
que la defendiesse, ni sacerdote que
la enseñasse, ni varon illustre de que
se preciasse. Quien hallo mayor hã-
bre en el mundo, que la que hallo
christo en el pueblo judayco? pues
hallo el sceptro real quebrado, el sa-
cerdocio acabado, el templo roba-
do, la ley ꝓfanada, la ciudad enage
nada, y su libertad perdida? Magna
fames erat in samaria: pues no
hallo christo en toda aquella sinago
ga, ni sola vna persona de que ha-
zer cuenta: porque a los doze apos-
toles que tomo por compañeros,
no los eligio porque eran sanctos, si
no para hazerlos consigo sanctos.
Magna fames erat in samaria: pu-
es tenia por gouernador a pylato
que era vn tyrano, tenian por obis-
po a chayfas que era vn profano, te
nian por cõsejeros alos phariseos q̃
eran vnos ypocritas, tenian por pre
dicadores a los saduceos que eran v
nos hereges, y tenian por señores a
los romanos q̃ eran gentiles y paga
nos. Republica que por tan mala
gente era gouernada: como era pos-
sible q̃ huuiesse ningun bien enella?
Assi como a la infelice de samaria,

se le auia acabado las bacas, y las terneras: assi la triste synagoga se le auia tãbiẽ acabado, los patriarchas y prophetas: y lo que es peor de todo, que assi como samaria fue cõstriñida a comer cabeças de asnos: assi la synagoga fue forçada a gouernarse, por hombres malos y perdidos, ¶Poco diximos en õzir que se gouernaua por hombres perdidos, que con mas razon los pudieramos llamar asnos: pues ni tenian discreció para conoscer lo bueno, ni tenia prudencia para õssechar lo malo. ¶No te paresce que era muy asno su juez pylato: pues dize delante todos, nõ inuenio in eo causam: y por otra parte tradidit illum voluntati eorũ? ¶Que es esto o asno de pylato, que es esto? ¶Por vna parte confiessas que no ballas en christo ninguna culpa: y por otra le mandas quitar la vida? ¶No te paresce era grande asno su põtifice chaypas, pues por oyr dezir a xpõ que auia de venir a juzgar al mũdo, le leuanto que auia de dios blasphemado? ¶Eres tu juez del reyno que no es tuyo: y no quieres que juzgue el al mũdo que ba criado? ¶No te paresce que era muy grãde asno el rey herodes: pues por no le querer bablar ni responder christo, le vistio de vna vestidura de loco, auiendole estonces de tener por hombre mas cuerdo? ¶En que pudo el hijo de dios mostrar mas su cordura y paciencia que en no responder a ninguna injuria, y en no se õsmandar en ninguna palabra? ¶No te paresce que era muy grande asno todo el cabildo y conçejo de los hebreos: pues pidieron pabarrauas la vida, y procuraron para christo la muerte? ¶Mas caro cõpro la synagoga la vida õ barrauas para saluarle, que compro samaria la cabeça õl asno para la comer: por que la cabeça õl asno cõprosse a puro dinero, mas la vida de barrauas costo la sangre de christo. ¶No valio mas y dieron mas en samaria, por la cabeça del asno, que dieró en hierusalem por la sangre de christo: pues por christo no dieron sino treynta dineros, y por la cabeça del asno ochenta? ¶Doralmente bablando, estonces compra la cabeça del asno cara, quando eligen algun hõbre simple por gouernador o perlado de alguna republica: porque enlas elecciones canonicas siempre ba de ser preferido el que es docto al simple, el que es noble al plebeyo, y el que es prudente al torpe. ¶Muy grande hambre y falta de buenos õue auer enel monesterio o cabildo: a do eligẽ por su superior y perlado, al que enla grauedad es liuiano, enla sangre es obscuro, enel juyzio es boto, y ẽla consciencia es asno. ¶No en vano dixo el prophcta, cũ sanctis sanctus eris, et cũ peruerso peruerteris: porque vn sabio no puede criar sino sabios, vn recogido que puede criar sino recogidos, y vn perdido que puede criar sino perdidos, y vn asno q̃ puede criar sino asnos? ¶E tu q̃ oyes y esto lees, no pienses que llamamos asnos alos q̃ tienẽ poca sciẽcia sino alos q̃ tienen poca consciencia, y aun poca criãça: porq̃ muchas vezes vale mas para regir el que tiene experiencia y cordura, que no el que tiene sciẽcia y locura. ¶No llamamos aqui asno al que no es logico, y philosopho, y theologo: porque en las escuelas y achademias, mas se aprende a disputar, que no a gouernar: y bazer silogismos, que no a re

gir subditos: Quádo el perlado es en la conuersacion insipido, en la charidad duro, en el voto vario, en el rigor floxo, y en la oracion ó̃ descuydado: a este tal llamamos asno, y que es indigno de tal oficio: porque para mi mas querria q̃ mi perlado fuesse en la gouernacion experimẽtado, que no que fuesse muy letrado.

Capitulo .xij. De

como christo se quexa a su padre, que a todos los otros martyres les dieron los trabajos en diuersos tiempos: y á el se los dio todos juntos.



Egressus est frater eius i cuius manu, erat cocinum, quem appellauit zaram. geneſiis. xxxviij. capitu. Estas palabras, cuenta la escriptura sacra, contádo el nascimiento ó̃ dos niños y hermanitos y vterinos, hijos q̃ erá del mayorazgo ó̃ jacob, q̃ auia nóbre judas y ó̃ thamar su nuera: y es como si dixera. La honrrada muger thamar pario de vn preñado y parto dos bijos jũtos y viuos: el vno de los q̃les quellamaron ó̃spues zaram, y nascio ó̃los dos hermanos el postrero, y nascio con vn bilo de grana atado al dedo: cosa por cierto que fue muy nueua pa ver, y muy profunda para saber. Si queremos bien escudriñar esta figura: hallaremos por verdad, que esta muy llena ó̃ misterios y que haze muy al caso para la materia que tractamos: porque é ella se contiene quan temprano començo en christo y para nosotros la redempcion. Nascer dos niños de vn vientre, ya lo hemos visto: y nascer el vno primero que el otro, ya lo hemos oydo: mas que nasciesse el vno y no el otro atado el dedo, esto no se ha visto ni se ha oydo: a cuya causa, q̃nto el hecho fue mas raro táto es mas misterioso. Ẽn alto sentido esta figura exponiendo, quienes son los dos niños que de vn vientre nasciero, sino la naturaleza diuina, y la naturaleza humana que al mundo saluaron? Los dos niños que auiá nóbre, phares y zaram, no reconosciero mas de a thamar por madre, y la naturaleza diuina y la naturaleza humana, no reconocieron sino a dios por padre: porque es assi que q̃n facil cosa es tener vn padre muchos hijos, tan dificil he impossible es tener christo muchos padres. Por muy hermanos y vterinos que fueron aquellos dos niños, pues mucho mas lo fueros las dos naturalezas ó̃ xpo: por q̃ phares y zará, en nasciendo y se apartando todo fue vno: mas la naturaleza diuina y las partes esenciales dela naturaleza humana: ni en vida ó̃ xpo se apartaron, ni en la muerte dela cruz se ó̃ sunieron. Dellos dos niños assi como nascio primero el vno q̃ no que nasciesse el otro: assi el redẽptor ó̃l mundo primero fue dios q̃ fuesse hóbre, y primero nascio del padre quanto ala diuinidad, que nasciesse ó̃la madre quanto a la humanidad. Los dos hermanitos phares y zaram, bien sabemos que nascio el vno empos del otro: mas el nascimiento diuino fue tan primero q̃ no el huma-

no, que no le hallamos ningun principio porque fue abeterno. De estos dos hermanos el primero que nascio dellos nascio sano, nascio limpio, y no nascio señalado: para darnos a entender, que el mayorazgo de xpo que era su diuinidad, tan sana y tan limpia sela torno al cielo, como la traxo al mundo, porque natural condicion es de la diuina essencia, que ẽn anexo es a ella el poder, tan estraño es della el padescer. Que quiere dezir, que el otro segũdo hermano nascio atado cõ vn hilo colorado al dedo: sino q̃ christo auia de derramar su sangre por la redempcion de todo el mundo? O buen jesu, o redẽpcion de mi alma, y tu bien vees q̃ no es otra cosa salir del viẽtre de tu madre con el dedo atado: sino venir al mundo a muerte condennado? Al solozaram que era la figura, ya solo el hijo de dios que era el figurado, ataron con vn hilo colorado: porque el y no otro con el auia de morir por el mũdo, y auia õ rescatar nos õl peccado. Que otra cosa se significa en el hilo de la grana colorada: sino el õrramamiento de su sangre prescios? La diferencia que de tio mi buẽ jesu a los otros condẽpnados va es que alos otros lleuan los cõ vna soga de esparto, y ati cõ vn hilo õ grana, a los otros echada ala garganta la soga, y ati no mas de atado el dedo: y a los otros lleuan los ahorcar, y ati a crucificar. Lleuan al ladron atado con vna soga gruessa, porque va a morir por fuerça: mas el hijo õ dios va atado cõ hilo muy delgado, porque muere no por fuerça sino de grado: porque a no querer el morir, no fueran bastantes los angeles, ni los hombres, ni los õmonios: para le matar, O alto misterio, o diuino sacramento: quien nunca tal vio, ni quien tal oyo, que antes que el niño sea nascido, ni antes que sepa que cosa es peccado, salga õ las entrañas de su madre a muerte condennado? Que clemencia se puede ygualar cõ su clemencia: pues primero q̃ la madre le diesse a mamar la leche, le amenaço su padre propio que auia de morir crucificado? Elegit suspendium anima mea et ossa mea morte: et nequaquam vltra jam viuã. job. vij. capitul. Muertos los hijos, plagado el cuerpo, perdida la haziẽda, y echado enel muladar, el sancto varon job dixo estas palabras, y es como si dixera. Tienen me en tan grã de estrecho mis penas, y han me llegado tan al cabo mis angustias: que ha elegido mi anima ser colgada, y ha escogido mi vida ser acabada: porque estoy ya muy cansado de sufrir, y muy aborrido de viuir. Quexas tan lastimosas, y palabras tan tiernas como son estas: no podrian salir sino de coraçon muy penado, y õ hõbre muy aborrido: porque el oficio del hombre lastimado es quexarse a todos los que le consuelan, y bartarse de llorar con todos los que le visitan. Que otra cosa quiere dezir el sancto job q̃ndo dize, elegit suspẽdium anima mea: et ossa mea mortem vt vltra nõ viuam: sino que su anima eligio que la ahorcassẽ, y sus huessos eligieron que se morriesse, y su vida eligio tambien que se acabasse? No te queda o varon sancto, no te q̃da sino el anima y essa quieres q̃ la ahorquẽ, no te queda sino los huessos y essos quieres que se muerã, y no te queda sino la vida y essa quieres que se acabe? Has de saber ber

mano lector, q̃ estas lastimosas palabras no las dezia tanto el sancto job en nombre suyo, sino en nombre de christo: al qual cõuienen mejor que a otro ninguno: porque desde los siglos delos siglos aca, nunca anima fue tã atribulada, ni cuerpo tã martirizado como fue el suyo. Sobre aq̃llas palabras del apostol, fidelis deus, qui nõ permittit nos temptari vltra id quod possumus sufferre: dize chrisostomo. Muy fiel y muy piadoso es el señor: pues a nadie da mas tẽtaciones delas q̃ puede sufrir, ni mas trabajos delos que puede comportar, excepto al hijo de dios: al q̃l dio su padre trabajos al parescer incorportables, y tẽtaciones innumerables. Que mas quieres saber en este caso: sino que a los martyres les daua el padre eterno los tormẽtos por onças, y a su bẽdicto hijo por arrobas y cargas? En que aprieto deuia estar su coraçon triste, y en q̃ trabajo deuia estar su anima sãctissima quando sospiraua por la horca, y su cuerpo pedia la sepultura? Quando tu anima elegio ser aborcada, sino quando en la cruz crucificaste tu humanidad sacrosancta: y quando tus huessos elegieron la muerte, sino quando por tus escogidos pusiste la vida? En la palabra que dize elegit, se denota la voluntad que tuuo para por nosotros morir: porq̃ a el lo querer contradezir, nadie era bastante de le crucificar. En la palabra que dize suspendium, se denota la muerte que auia ỗ morir: porque juntamente se determino de redemir al mundo, y que la rẽdempcion fuesse colgado el de vn palo. En la palabra que dize, et ossa mea mortẽ se denota la multitud de gẽtes que fueron en su muerte: assi buenos como malos, y assi viuos como muertos: los buenos por verse por el redemidos, y los malos por verse del vengados. A tres solos trabajos se reduzen todos los trabajos humanos: es a saber, a padescer dolores ẽ el cuerpo, y a sufrir tristezas en el anima, y a perder totalmẽte la vida. Suele estos tres trabajos venir en diuersos tiempos, y aun repartirse por diuersos hombres: ẽ que si vno tiene dolor en el cuerpo, no tiene tristeza en el anima: y si tiene tristezas ẽ el anima, no son tan grandes que le acaben la vida: porque es el señor tã piadoso q̃ no mira q̃ son muchas nuestras culpas, sino que sõ pocas nuestras fuerças. Con mas piedad se huuo el padre eterno cõ todo el linage humano que no se huuo con su ppio hijo: pues a todos los otros dioles los trabajos a pedaços, mas a el dio se los todos juntos: ca diole las tristezas de la anima, pues dize elegit suspendium anima mea: y dio le los dolores del cuerpo, pues dize et ossa mea mortem y diole el fin y termino dela vida, pues dize jam non viuam. Que abismo de tristezas, y q̃mar de tempestades deuian andar en aquella anima sacratissima: quando el dezia, elegit suspẽdium anima mea: es a saber, que tomaua ya por consuelo el verse crucificado? Que inhumanos dolores deuian crugir en sus huessos: pues dezia, et ossa mea mortem: tomando por partido de ver a sus huessos antes sepultados, que no con tantos dolores atormentados? Que burla deuian hazer ỗ su doctrina, y en q̃n poco deuiã estimar a su persona: pues dize, et jam non viuam: pues por

ella nos dize que ya no quiere mas entre nosotros viuir, sino que como a hombres incorregibles nos quiere dexar: ca no es otra cosa el ōsme rescer su compañia, sino el no merescer a su bendicta gracia. Tomando en otro delicado sētido esta palabra: dize christo elegit suspendium anima mea: porque al tiempo del padescer y morir suspendio y aparto de si todo aquello que le podia mitigar el dolor, y consolar el espiritu: para que ni el anima fuesse aliuiada ō las congoxas que tenia, ni el cuerpo fuesse sobrelleuado delos dolores que padescia. Ninguno de todos los otros martyres podia ōzir, elegit suspendium anima mea: pues ningūo quedo que no fuesse en sus tristezas consolado, y en sus dolores socorrido: y aun mas y allende ōsto, era para ellos muy grandissima consolacion el pensar por quan buen señor padescian, y pensar quan gran premio por su martirio esperauan. Lo q̄ alos martyres en su martirio consolaua, aquello mismo al hijo de dios en su passion desconsolaua: porq̄ si moria era por vna gente perdida, y el galardon que esperaua era vna ingratitud perpetua: porque el morir christo porque nosotros viuiesse mos, jamas se hizo ni se hara obra tan bien hecha, ni jamas fue ni sera cosa tā mal agradescida. Bernardo sobre aquella palabra de tristis est anima mea vsq3 ad mortem dize. O buen jesu o alegria ō mi alma, no te contentas con poner tu vida por mi vida: sino que ha de durar tu congoxa y tristeza, hasta que ēla cruz se te arranque el anima? Si el hijo de dios no dixera mas de, tristis est anima mea cosa era tolerable: mas el ō zir como dixo, vsq3 ad mortem, esto es cosa insufrible: porq̄ el solo y no otro fue el que en vn memento y hora, se le acabo la pena y se le salio el anima. Cipriano dize. Por esta palabra de vsq3 ad mortem, se obliga el hijo de dios a morir triste, y a morir desconsolado, y sin tomar ensu passion ningun refrgerio: porque no quedo parte ensu porcion inferior, q̄ tristeza no la occupasse: ni quedo huesso en todo su cuerpo, que el dolor no le molliesse. Elegit suspendium anima mea, dize christo: porque assi como en quanto viuio eneste mundo, tuuo suspensa su gloria de su anima para que ensu cuerpo no redundasse: assi tuuo enla passion suspensa ala razon y ala consolacion, para que a su anima no consolasse. Si christo diera licencia a su gloriosa anima, para que partiera con el cuerpo parte de su gloria, nunca el anduuiera desconsolado: y si tambien diera lugar ala razon para que ensu passiō le cōsolara, nunca el tanto la muerte sintiera: mas porque la redempcion fuesse mas copiosa, no quiso admitir para si consolacion ninguna. Ne fortitudo lapidum fortitudo mea, ne caro mea que dize el sancto job. ca. como si dixera. No me castigues o grā dios tan rezio, y no te muestres contra mi tā brauo: porque no es mi coraçon tā duro como la piedra, para q̄ no sienta los trabajos: ni es mi carne tan rezia como el cobre, para que no le lastimen los tormentos. Quiē estas palabras dezia, socorro pedia para sus ansias, y fauor pedia para sus angustias: pues cōfessaua no tener coraçon para las llenar, ni tener fuerças para las sustētar. Ay algunas psonas tā insensatas, que

no sienten mas las tribulaciones que si fuessen sus coraçones de piedras: y por el contrario ay otras personas tá argullosas que a penas les bá en la ropa tocado, quando como cobre los oyen bozear hasta el cielo: de manera, que los vnos de bestias no siéten, y los otros de impacientes nunca callan. Dezir pues el varon sancto, que no era su coraçon como coraçon de piedra: era dezir, que toda tribulacion y angustia en lo muy intimo la sentia, y dezir que su carne no era carne de fuslera: era dezir, que aun que la tribulació sentia, nunca della se quexaua: de manera, que si la sentia como hombre, la dissimulaua como discreto. Sanct gregorio en los morales dize. Debaxo de muy delicadas palabras, pone aqui el sancto job dela manera q̃ sienten los buenos y los malos todas las angustias: ca compara a la piedra a los que no las sienten, y cõ para al cobre a los que dellas se quexan: porque para õzir verdad, el no sentir la tribulaciones õ hombre insensato, y el sentirla y callarla es de hombre muy cuerdo. El coraçon de christo no era de piedra, para q̃ no sintiesse los trabajos: ni tan poco su carne era de cobre, para que se quexasse de ninguno dellos, sentia los el mas q̃ nadie, y sufrialos muy mejor que ninguno: porque en todo el discurso de su passion de nadie se q̃xo quando padescia, ni de nadie mãdo tomar vengança quando moria.

Capitul. xiij. De como el hijo se q̃xa de su padre porque mucho ãtes que judas le vendiesse, le tenia el padre a muerte condenado.



Quare me posuisti contrariũ tibi, et factus sũ mihi metipsi grauis. Palabras son estas del sãcto job dichas è nombre del hijo de dios, hablando cõ su padre en la cruz: como si dixera. Porq̃ o padre mio me eres tan cõtrario como si fuesse tu enemigo? No te contentas cõ que por ser yo tan amigo de mis amigos, a mi mismo hago agrauio, y que de mi mismo estoy q̃xoso? Quexarse vn hombre de otro cada dia passa, quexarme yo mismo de mi mismo no es cosa nueua. mas quexar me juntamente de ti, y quexarme de mi esto es cosa rezia: porq̃ la muchedumbre õ quexas y tribulaciones, aun que las puede la lengua contar, no las puede assi el coraçon sufrir. Si christo se quexara de herodes desque del burlo, o de pylato que le sentencio, no era marauilla: mas q̃xarse de su mismo padre, paresce que no ay pa ello paciencia: porque auiendo le el õ defender, paresce cosa inhumana permitirle crucificar. Quexasse tambien el hijo no solo del padre, mas aun de si mismo pues dize, factus sum mihi metipsi grauis: y este genero de quexa es el mas graue que ay en esta vida: porque en quexarme de otro descanso, mas si cuẽto mi perro muero. Dos muy famosas quexas forma aqui el hijo de dios en estas palabras, la vna es õ, su padre eterno, y la otra es de si mismo, y por eso sera razon que õ claremos en que manera le embio el padre eterno a morir, y como el mismo se fue tambien ala cruz a pa-

deſcer: al fin hallaremos q̃l vno le
mouio la charidad, y al otro la pie-
dad. Qui proprio filio ſuo non peper
cit, ſed pro omnibus nobis tradidit
illum: dize el apoſtol ad romanos. c.
viij. como ſi dixera. Es tan immen-
ſo el amor que tuuo dios con todo el
mundo, que no perdono la muerte
a ſu proprio hijo, ſino que fueſſe por
todos crucificado. Siendo como era
hijo natural, y hijo vnigenito, y hi-
jo tan ſancto, y hijo tan amado: no es
para eſpantar a todo el mundo õzir
el apoſtol, que fue ſu miſmo padre ẽ
crucificarlo? Otros muchos hijos
tenia el propheta dauid ſin el inſan-
te abſalon, mas quando el capitan
joab ſe le mato en el campo, bien pen
ſo el rey dauid perder por el el ſeſo:
pues a grandes gritos dezia por to
do ſu palacio. O hijo mio abſalon, o
abſalon hijo mio, quien me bara tã
grã merced y beneficio, que ami me
mate y ati reſuſcite? Quien tan laſti
moſas palabras dezia por la muer-
te õ ſu hijo: diera le por vẽtura mas
para que fuera aſſi tractado, como
fue chriſto crucificado? Matar al ſi-
eruo por ſaluar al hijo, eſto qualqui
era padre lo biziera: mas matar al
hijo por ſaluar al ſieruo, eſto ſolo el
padre de chriſto lo hizo: el qual no te
niendo mas de aquel hijo: tan libe-
ral mẽte le dio para que le lleuaſſen
a crucificar, como ſi ſe le lleuaran a
coronar. Damaſceno dize. Bien ſa-
bia el padre eterno que no ſe podia
acabar nueſtro negocio, ſino era por
las manos de ſu hijo, y tambien ſa-
bia el padre, que meterſe ſu hijo en
pleyto tan viejo que le auia õ coſtar
muy caro: mas eſto no obſtante, dio
ſu poder cumplido para que fueſſe
a muerte condẽnado. Lo que muel-
tra mas ſu bõdad y nueſtra maldad
es, que no le ſentenciaron a muerte
los demonios contra quien chriſto
pleyteaua: ſino los bõbres por quiẽ
abogaua, y cuya cauſa õfendia. The
ophilo quiere ſentir, que permitio
el padre que ſu hijo fueſſe crucifica-
do: algo mas importa eſta manera õ
permitirlo, que no importa el per-
mitir como permite tambien el pec
cado: lo qual pareſce ſentir el apoſ-
tol, pues no dize, quod permiſit, ſi-
no quod tradidit. Como enlas diui
nas letras ſe haga gran caudal, de
dezir de vna manera o de otra las
palabras: mucho es de ponderar, q̃
el apoſtol no dize que permitio el pa
dre a ſu hijo crucificar: ſino q̃ muy a
la clara dize, que le entrego o embio
a crucificar. Pues ſi el padre embia
ua a crucificarle: quien era baſtante
pa defenderle? Si a eſayas creemos
toda la muerte y paſſion del hijo, no
la carga ſino ſobre ſu padre: pues en
nombre del miſmo padre dize. capi.
lv. Propter peccata populi mei per
cuſſi eum: y es como ſi dixera. No ſe
ſaque peſquiſa ſobre quiẽ mato ami
hijo, que yo fui el que le beri, y el q̃
le plague, y el que le crucifique, y el
que le ſepulte: porque no ſe podian a
limpiar los peccados õl mi pueblo,
ſino con la ſangre de mi hijo. En eſta
opinion eſtaua tambiẽ el rey dauid,
en el pſalmo. lxxxviij. quando dize.
Abreuiaſte le los dias de ſu vida, y
õrrocaſte le por el ſuelo ſu ſilla. Qui
en fuera baſtãte para abreuiar le la
vida, y para derrocarle la ſilla: ſino
fuera el que le auia dado la vida, y le
auia hecho merced dela ſilla? Figu-
rado fue todo eſto, no ſolo en abrahã
que deſembayno para matar a ſu hi
jo: mas aun en el rey de moab, que

por la libertad de su pueblo degollo a su propio hijo encima ō vn muro. Origenes sobre el apostol dize. Aun que parezca cosa inhumana, el hazer vn padre de su propio hijo carniceria, y anotomia: hazer el padre q̄ muriesse su ꝓpio hijo por la redēpcion de todo el mundo: no fue por cito crueldad, sino muy grande charidad: porque estaua determinado ab eterno, que como nuestro daño fue por la innobediencia, que tambiē nuestro reparo fuesse por la obediēcia. Theosilatho dize. Dexo el padre a su hijo en manos dela muerte cō intencion que acometiēdo le a el sin tener pa matarle ninguna causa, perdiesse ella el derecho que a todo los otros tenia: y assi fue y le succedio, q̄ por osar acometer al q̄ era justo, perdio la accacion q̄ tenia contra el peccador. Sāct augustin sobre sanct matheo dize. En la muerte de christo, se hallaron el padre de christo, y el mismo hijo, y el adelantado pylato, y judas el discipulo, y todo el pueblo hebreo: y como eran todos ellos varios en las condiciones, tambien lo fueron aqui en las intenciones. Pilato le sentēcio por temor, judas le vēdio por cobdicia, los hebreos le mataron por malicia, el padre le entrego por caridad, y el mismo hijo se ofrescio a morir ō piedad. Y dize mas este doctor. No digays o hebreos no digays, si filius dei est descendat de cruce: porque mucho tiempo antes le quisierades vosotros crucificar, y su padre vos le nego: y ō spues q̄ndo el quiso, y como quiso vos le entrego. Que hizo pylato en la muerte de christo sino el peccado? Que hizo judas en la passion ō su maestro sino pecado? Que hizo el pueblo hebreo en crucificar a christo sino peccado? La passion de christo nuestro redēptor, el padre la permitio, el hijo la sufrio, el espiritu sancto la aprouo: de manera, que el fructo de nuestra redempcion no le ōuemos a los que le mataron por vengar sus injurias, sino a los que lo permitierō por remediar nuestras faltas. O quanto deuemos a la clemencia del padre: pues por no castigar en mi el peccado le castigo en su propio hijo: no segū su innocencia, sino conforme a mi culpa gravissima: la qual el bendicto hijo cargo sobre si, y ōscargo ō mi. Anselmo en sus meditaciones dize. O alma mia, di conel ꝓpheta, yo soy el que pueque, yo soy el que te offendi, yo soy el que hize el peccado: que el cordero ō tu hijo, que pudo hazer ni hizo? Conuierta se o padre eterno conuierta se tu furor contra mi q̄ cometi la culpa, y no contra tu hijo, en quiē no ay ninguna macula: y el hierro cruel dela lança dexe de entrar por el coraçon diuino que no sabe sino amar, y entrese por este mi coraçō que no sabe sino peccar. O entrañas paternales, o mercedes nunca vistas: que ay en mi q̄ pueda yo darte, ni que ay en todo el mundo conq̄ pueda seruirte: pues por buscar al ō sechado, por redimir al vēdido, por ōsatar al preso, y sacar al captiuo: hezistes captiuo a tu hijo? O bōdad immensa o clemencia nunca vista, que piedad te constriño, o que caridad te vencio: aque por alumbrar al ciego, sanar al māco, encaminar al errado alimpiar al suzio, sublimar al caydo y perdonar al errado: no quisiesses perdonar a tu hijo? Que sacerdocio se puede y gualar con tu sacerdocio, ni que sacrificio puede llegar a tu sa

crificio: pues antiguamẽte no offrescian al sacerdote sino vn animal por el peccado, y tu no offresciste sino a tu proprio hijo? Muy grande occasion pues tiene el hijo, de quexarse de su padre diziendo, quare me posuisti contrarium tibi: pues siẽdo el hijo q̃ mas amaua le mando morir, por aquellos q̃ mas le aborrescian. ¶ Prosigue la materia en sentido moral.

HActus sum mihi metipsi grauis: dize el sancto job ẽla auctoridad arriba alegada: y es como si dixera. Caso que estoy ỏ muchos quexoso, de nadie lo estoy tanto como ỏ mí mismo: y dado caso que muchas cosas me hagan la guerra, ninguna me la haze como mi ꝓpria persona. Origenes en este passo dize. Cosa nunca oyda, y quexa nunca vista es esta: pues por mas que sea vn hombre culpado, y aun dela culpa conuẽcido: siempre trabaja de assi mismo desculpar, y alos otros accusar. Preneo en vn sermon dize. Cada dia caemos, y tropeçamos, y peccamos, y nos derrostramos: y cõ todas estas faltas nadie confiessa ser malo, ni reconosce a su hermão por bueno. Petrarcha enel de fortuna dize. Quexanse los hombres del mar que es peligroso, del ayre que es corrupto, del amigo que es doblado, y del tiẽpo q̃ es muy penoso, y a nadie veo q̃ xarse de si mismo: ỏ manera, que hazemos como haze el visoño tabur, q̃ no echa la culpa a saber el poco del juego, sino a dezirle mal el dado. Como esta palabra del sancto job es tã delicada, y tã mysteriosa: ser nos ha necessario, recontar aqui ãntas maneras ay de guerra: pues el mismo assi mismo dize que se haze la guerra. Ay pues vn genero de guerra, q̃ se llama real otro que se llama guerra cebil, otro q̃ se llama guerra mas que cebil, otro q̃ se llama personal, y otro que se llama cordial: ỏ las quales guerras diremos lo q̃ leymos, y aun lo q̃ sentimos. Llama se guerra real, la que se haze de rey a rey, o de reyno a reyno: assi como la guerra q̃ huuo entre dario y alexandro, entre trajano y deçebalo, y entre roma y cartago: las quales dos superbas ciudades, aun que no tuuieron reyes, eran cabeças de reynos. Ay otra guerra que se llama guerra cebil: la qual se llama cebil, porque es entre vezinos y vezinos: y esta es q̃ndo vna sola ciudad se parte en dos vandos y se salen a pelear los vnos contra los otros. Esta guerra anduuo en cartago, entre los banones y basdrubales, y anduuo en roma entre los silanos y marios, y despues anduuo entre los pompeyanos y cesarinos: los quales todos primero perdieron las vidas, que se les acabassen las contiendas. Ay otro genero de guerra que se llama mas q̃ cebil, y esta es entre padre y hijo, y entre hermano y hermana, y entre tio y sobrino. Guerra mas que cebil fue, la que anduuo entre el gran rey dauid y su hijo absalon: el qual intẽto de quitar a su padre el reyno, y al fin no salio con la empresa, mas aun quedo al cabo aborcado de vna enzina. Guerra mas cebil fue, la de los ayazes griegos, la de los thelomones argiuos, la de los brias licaonios, la delos athenones troyanos, la de los hamilcares carthaginenses, y la de los fabricios romanos. Este genero ỏ guerra es el mas cebil y peligroso de todos: porque las passio-

nes y enemistades que entrá entre los parientes y propincos, táto son mas enemigos, q̃nto son ellos mas deudos. Ay otro genero de guerra que se llama singular, o personal, y este es quando dos valẽtissimos hõbres hazen campo sobre aueriguar algũ graue negocio: a do por saluar la honrra, pierden alas vezes la vida y la honrra. Desta manera õ guerra pelearon entre si, el buen rey dauid, y el valeroso gigáte golias: a do el vno fue armado, y el otro desarmado, y alfin dauid mato a golias con vna honda, y le corto con su misma espada la cabeça. Ay otro genero de guerra, muy estraño de todas las otras guerras: el q̃l se llama cordal o ẽtrañal: porq̃ dẽtro õl coraçon se comiẽça, y enel coraçõ se tracta, y aun alli se acaba. En esta triste guerra, los sospiros son los tiros, las armas só las lagrimas, a do peleã son las entrañas, los q̃ peleá só los coraçones: y el saber biẽ llorar, es saber pelear. Desta y no õ otra dize el sancto job, factus sum mihi metipsi grauis: porque alli pelea entre si. y aun contra si, el amor y el temor, el regalo y la pereza, el ayuno y la abstinencia, el hablar y el callar, y la yra y la paciẽcia. O q̃nta razõ tiene el sancto job en õzir, factus sũt mihi metipsi grauis: pues no a los rincones sino dẽtro õ nros coraçones, se debatẽ y peleã, el robo y la limosna, y la razõ y la sẽsualidad, la pereza y la solicitud, el bullicio y el reposo, la yra y la paciencia, la auaricia y la largueza, y aun el perdõ y la vẽgança. O guerra infelice, o batalla peligrosa, a do factus sum mihi metipsi grauis: pues no peleamos acompañados! sino solos, no en publico sino en secreto, no con hierros sino con pensamientos, no que se vea sino que se sienta: y lo que es mas de todo, que a las vezes para ser vencedores nos bemos de dexar vencer. A do sino en esta mas que cebil guerra se hallaron, a do sino en esta pelea pelearon, a do sino en esta contienda acabaró: todos los varones virtuosos y todos los hombres sanctos, de q̃ estan oy poblados los cielos! Quiẽ dira q̃ no es verdad y aun muy grá verdad, quod factus sum mihi metipsi grauis: pues tanto somos a dios mas acceptos, quáto a nosotros mismos somos mas cõtrarios! De sta infelice guerra se quexa el apostol mi señor, quando dezia. O infelix homo, quis me liberauit õ corpore mortis huius? Quiso pues el apostol dezir. O triste y desdichado de mi, quando sera aquel dia q̃ me vea a mi libre, y esento de mi: para q̃ pueda lo que quiero, y no como agora que quiero lo que no deuo! Desta cebil guerra dezia augustino en sus confessiones. Factus sum mihi metipsi grauis: pues me veo ligado y aerrojado, no cõ hierros y cadenas, sino con mis sensualidades propias: porque de mi voluntad ppria di al demonio el mi querer, y del mi querer haze agora el mi no querer. Anselmo en sus meditaciones dize. Factus sũ mihi metipsi grauis: pues ninguno me es tã cõtrario como lo soy yo mismo de mi mismo, y q̃ como vn hõbre amodorrado ando fuera de mi sentido: de manera, que viuiendo en mi ando enagenado de mi. Y sidoro enel de summo bono dize. Factus sum mihi metipsi grauis y por esso anda tan offuscodo mi juyzio, y tan ocupada mi memoria, y tã

alterado mi penſamiẽto: q̃ ni ſe lo q̃
quiero aun que me lo den, ni ſe de q̃
eſtoy quexoſo aun que no me lo pre-
gunten, No te pareſce q̃ anda mi co-
raçon remontado, y que eſtoy yo de
mi miſmo enagẽado: pues muchas
vezes cõ deſſeo de ſaber de mi como
ſe de otros, pregũto a mi miſmo por
mi miſmo? Bernardo en vn ſermon
dize. Factus ſum mihi grauis, o bu
en jeſu factus ſum mihi grauis: pu-
es ſi la hãbre me deſmaya, el comer
tãbien me abita: ſi el frio me fatiga,
tambien el calor me congoxa, ſi la ſo
ledad me entriſteze, tambien la com
pañia me importuna: de manera, q̃
con ninguna coſa ando contento, y õ
mi miſmo eſtoy ſiempre deſcontẽto:
Como puedo eſtar de mi contento:
pues ſi hago vna coſa de hombre cu
erdo, hago otras ciento de hombre
perdido y loco? Ambroſio en vna e-
piſtola a theodoſio dize. Quia fac-
tus ſum michi metipſi grauis: me a
parto de los hõbres porque no me
alteren, y huyo del õmonio porque
no me engañe, retrayo me õl mũdo
porque no me dañe, renuncio las ri-
quezas porque no me corrompan, y
aun doy õ mano a las honrras por
que no me enſoberueſcan. Ay de mi
ay de mi que cõ todo eſto que hago,
y con mas y mas que ſufro: no pue-
do tener el cuerpo quedo, ni quiere
el coraçon andar aſſoſſegado: por cu
ya cauſa me voy cada dia enla vir-
tud mas afloxando, y metiendo me
enel mundo mas a lo hondo. Graue
mẽte dixo el metrificador que eſtas
palabras dixo. En la guerra q̃ poſ-
ſeo, ſiendo mi ſer contraſi: pues yo
miſmo me guerreo, õſiẽda me dios
de mi. Quãdo varones tan graues
ſe quexauã de ſi miſmos, no ſeria ju
ſto que nos fiaſſemos de noſotros
propios: porque el varon que es ſa-
bio y cuerdo, de nadie a de eſtar tan
ſoſpechoſo, como lo ha õ ſer õ ſi miſ
mo. Cõ verdad dire yo, factus ſum
mihi metipſi grauis: porq̃ ſi me quie
re mal el rey dexole la tierra, ſi me
ſigue la juſticia huyole la cara, y ſi tẽ
go mal vezino paſſo me al otro bar-
rio: mas teniendo como tengo al mi
querer por enemigo, como ſera poſſi
ble q̃ yo miſmo huya de mi miſmo:
Quien no dira, quod factus ſum mi
hi metipſi grauis: pues aun que me
peſe y me repeſe, dentro de mi miſ-
mo coraçon anden eſtos juntos, mi
amor y mi õſſamor, mi cõtento y mi
deſcontento, mi querer mi no q̃rer,
mi aprouar y mi reprouar, mis pla-
zeres y mis peſares, y aun mi amor
y mi dolor? De mi digo y confieſſo,
quod factus ſum mihi metipſi gra-
uis: pues que quiera que no quiera
la ſoberuia me altara, la embidia me
conſume, la gula me gaſta, la yra me
enemiſta, y la incontinencia me õſue
la: de manera, que ſi me abſtengo de
peccar, no es porque no quiero ſino
porque de canſado ya no puedo. O
quan verdadera ſentencia es eſta de
factus ſum mihi metipſi grauis: pu
es ſi eſtoy enfermo es por lo que co-
mi, ſi pobre por lo que holgue, ſi pre
ſo por lo que hurte, ſi triſte por lo q̃
ame, ſi afrontado por lo que cometi,
y ſi õdeſcontento por lo q̃ elegi. Si en
lo que yo eligi y procure hize algun
yerro, de quien tẽgo de tener la que
xa ſino es de mi miſmo? Examina-
da bien la verdad, nadie de nadie de
ue tener tanto enojo como de ſi miſ-
mo: pues por vna pte no hazemos
ſino quexarnos delos trabajos que
padeſcemos, y por otra parte noſo-

tros mismos nos los buscamos. Si es verdad quod factus sũ mihi metipsi grauis: con quien tendre paz q̃ sea bueno, si yo mismo ami mismo me hago la guerra? Quien tratara comigo que no le sea yo graue y pesado: pues yo mismo de mi mismo no puedo tener contento? Como es posible que ponga yo paz ni concordia entre mis vezinos, si mi sensualidad y razon anda siẽpre en vandos? Quien basta oy tuuo tan crueles enemigos, como yo los tengo en mis propios desseos: pues por vna parte me traen para el bien asombrado, y por la otra me hazen pa el mal muy osado? Concluyo pues y digo que viendo el tiempo que pierdo, y lo poco que aprouecho, la solicitud que tengo enel peccar, y el descuydo en me emendar, las mercedes que rescibo, y lo poco que a dios siruo; el mal que hago, y el bien que estoruo; he muy gran verguença de viuir y muy grã temor de morir.

¶ Fin dela quarta palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol ỗ la cruz.

¶ Argumento de don Pero velez de guenara. Sobre la quinta palabra que nuestro redemptor jesu christo dixo enla cruz.

DIxit sitio valde: judicum .iiij. capitu. Y fue el caso que como deborra muger de lapidoth y barach hijo de abinoes caudillos de los hebreos, lleuassen de vencida a sissara capitan general de jabin rey de los cananeos en la batalla q̃ huuieron enel monte thabor, pusieron le en tãto aprieto q̃ le forçaron a dexar el carro en q̃ yua y acogerse a casa de jahel muger ỗ aber. Y lo primero q̃ le dixo fue, dame por amor ỗ dios vn jarro ỗ agua q̃ muero ỗ sed. Que sissara lleue sed yẽdo huydo a pie no me espãto: mas tenella xpo yẽdo a triũphar dela muerte, contiene grã mysterio, pedir agua sissara en casa ỗ jahel no es maravilla teniẽdola por segura, mas pedilla xpo en medio dela synagoga dõde todos le son cõtrarios algo denota. Auiendo como auia pazes, entre la casa de aber y el rey ỗ jabin. y cõbidãdo jahel a sissara con su ayuda, y aun dandole la palabra que le escaparia, no era mucho pedir el vn jarro de agua. Mas andando de quebrada dios conla synagoga, y lleuãdo los hebreos a crucificar a christo, pedilles el algun refrigerio, parescse cosa muy escusada. Tu ỗ disti in manu serui tui salutem hanc maximam atq; victoriam, et in siti morior. Dezia sanson, judicum. xv. capitul. quando conla quexada auia muerto mil philisteos en ramathlechi, y es como dezir, O señor gran dios

Argumento

deiſrael, auiendo dado tal victoria como eſta, que con tan pocas armas y tã ſin ayuda aya hecho tal eſtrago enlos enemigos de tu pueblo, porque conſientes que libre delos hombres venga a morir a manos ỗla ſed? ¶ O valeroſo capitan nueſtro chriſto quan acertado es a cogerſe a vueſtra vandera, pues quando en el templo os querian apedrear los phariſeos los dexaſtes burlados, hazien-doos inuiſible, quando el demonio os queria deſpeñar del pinaculo le venciſ-tes, todo para venir a morir de ſed de ſaluar al mundo y de deſſeo de redemir el genero humano. No ſe quexa chriſto dela ſed corporal: aun que eſtando tan trabajado bien creo que la tuuieſſe, que diſpueſto eſtaua ya y aparejado para mayores tormentos. Por nueſtra ſalud lo ba, y por ella es la priesa que tiene q̃ bien ſabe que ab eterno tenia ſu padre determinada la creacion ỗl hombre y la redempcion. No fue accidente eſta ſed ỗ ſaluarnos que chriſto publica, que en dios no caben accidentes, ſino al tiempo que lo cumple nos deſcubre la deter-minacion antigua, porque viene mas a propoſito que en ningun otro tiempo, no vee el en terminos a los que le juſtician que ſe atreua apedilles coſa algu-na. Alla lo ba con ſu padre y ellos dos ſe entienden, pues ſon vna eſſencia: por todos noſotros y en nueſtro nombre da bozes como cabeça que es por ſus mi embros. El deſſeo y cuydado que tenemos, o ſomos obligados a tener de ſal-uarnos preſenta delante ſu padre como abogado nueſtro. No es otra coſa pu-blicar ſu ſed ſino pedirnos que la tengamos tambien: que ſi el la tiene de noſo-tros, mucha mas razon es que la tengamos noſotros del. Quien no la ter-na de tan buen ſeñor como eſte, cuya ſed no es de riquezas, no es ỗ eſtado, y no es de honrra, ſino de morir por noſotros? Que es dezir chriſto a ſu padre, ſitio ſino moſtrarſe aparejado para cumplir y llegar al cabo ſu jornada: y aun pedi-lle que no aya dilacion enel cumplimiento della? Llegado era el tiempo en que auia de ſer depueſto el inuiſible pharaon, y priuado de ſu tyranico imperio: el qual auia el ganado no a ley de bueno, ſino con aſtucias por nueſtra flaqueza: no auia el vencido al hombre en batalla aplaçada por fuerça de armas y en juſ ta guerra, ſino por engaños y trayciones. Lo primero que el padre auia enco-mendado al hijo fue, que lo que hallaſſe herrado lo emendaſſe, lo que hallaſſe perdido lo cobraſſe, y dieſſe traça y forma como ſe juntaſſen la multitud de ciu dadanos del cielo y los peregrinos trabajados del mundo: lo qual tomo tan a cargo el bendicto jeſu que a coſta de ſu vida propria reſtituyo la ymagen ſeme-jança y conformidad con dios que en ſu primera creacion el hombre auia reſce bido, perdidas ya con la voluntaria innobediencia. Cuenta la ſagrada eſcrip-tura, judich. vii. capitul. que teniendo los aſſirios cercado el pueblo de yſrael ẽ bethulia, andãdo holophernes capitan general al derredor dela muralla, vio la fuente de donde la ciudad ſe proueya de agua, y mando deſhazer los caños por donde la lleuauan, y a otras fontezuelas que auia cerca de los muros, pu-ſo en cada vna cien hombres de guarda, que no dexaſſen llegar alli alos enemi gos, y con eſte ardid al cabo de veynte dias ſe agotaron todos los poços y algi ues dela ciudad y les falto el agua: lo qual les puſo en tan grande aprieto que apenas pudoozias acabar con ellos aguardaſſen cinco dias la miſericordia de dios, y no ſe dieſſen a los aſſirios: en los quales auenturando ſu vida judich.

holophernes fue degollado: los assirios, fueron huyendo, los yſraelitas ſe vi-
ron deſcercados y hartos de agua, y la ſancta viuda alcançó la victoria contra todo vn exercito y boluio a ſu caſa libre. De eſta miſma manera podriamos pintar al genero humano çercado y aun poſſeydo de ſus tres capitales enemigos ſin aprouecharſe dela fuente de miſericordia, ni poder llegar a las fuentes de gracia. Quando el redemptor del mundo pierde ſu vida por nueſtro remedio: no eſta en mas la diferencia de que judich ſe buelue ala ciudad viua, y que chriſto queda enel monte caluario muerto. Mucho hizo por cierto judich, en ō ſcercar la ciudad: mas mucho mas hizo chriſto en libertar todo el mundo: mucho hizo judich en deſembargar las fuentes a ſu pueblo, mas ſin cōparacion: mas chriſto abriendo las de nueuo en ſu coſtado. Mucho hizo judich en por engaños degollar a holophernes: mas mucho mas nueſtro dios en vencer el antiguo enemigo en campo aplaçado, y mucho fue engañar judich a los aſſirios q̄ tenian ſu ciudad cercada: mas quanto mas fue vencer chriſto al demonio que nos tenia mucho tiempo tyranizados. Reſulta pues ō todo lo dicho que la ſed q̄ nueſtro redemptor tiene es de nueſtra emienda y de ver nos gozar de ſu gloria. O ſiquis mihi daret potum aque de ciſterna que eſt in bethleem juxta portam .ij. regum. c. xxiij. dixo el rey dauid eſtando los philiſteos aloxados en bethlem. Pues no es de creer que lo auia dauid por el agua, que no le ō uia faltar donde eſtaua, y bien pareſce que tres hombres valeroſos de ſu exercito rōpieron por medio de los contrarios y ſe la traxeron y el no la quiſo beber: mas pareſcia le a dauid que para auer el agua no auian de eſtar alli los philiſteos: y aſſi eſtaria la ciudad deſembaraçada: demanera que la ſed no era del agua ſino de bethleem. Bien quadra el deſſeo de dauid con el, ſitio, ō chriſto, pues como tengo dicho no era tanto por la biel que ſabia que le auian de dar quanto por vernos libres del poder del demonio. Aquam noſtram pecunia bibimus, dize hieremias, threnorum. v. capit. en perſona de hieruſalem hablando con chriſto, y es como ſi dixeſſe. Buelue clementiſſimo ſeñor eſſos ojos de miſericordia a noſotros. Mira que deſaſtre tan grande y que afrenta tan ineſtimable, nra herencia ſe han llenado los eſtraños y nueſtras caſas poſſeen los que nūca vimos, emos quedado huerfanos ſin padre, y nueſtras madres viudas deſconſoladas, y ha llegado la coſa a que nueſtra meſma agua nos ha de coſtar dineros. Palabras ſon eſtas con que qualquiera ſe pudiera quexar, ſi el hijo de dios no nos diera, poteſtatem filios dei fieri, trocādo nos el padre carnal por padre celeſtial, caſa del mundo por morada enel cielo, y las fuentes de agua por ſu ſangre preſciosa.

¶Comiença la quinta palabra de las siete

palabras que dixo el hijo dios enla cruz: quando dixo, sitio, que quiere ꝺ zir sed tengo.

¶Capitulo primero Porque el hijo de dios dixo: que viniessen a el todos los que auiá sed, y por otra parte dixo en la cruz que tiene sed.



Sciens jesus q̃ omnia consumata sũt: vt consumaretur scriptura dicit, sitio. Esta palabra, sitio, es vna de las siete palabras q̃ christo dixo enla cruz, y refiere la sãct juã enel capi. xix. y es como si dixera. Sabiendo el hijo de dios, q̃ todo lo que tocaua a la redẽpcion de todo el mũdo estaua ya acabado: queriẽdo que no quedasse cosa por cumplir se dela escriptura sacra, dixo la quinta palabra: diziendo, sitio: es a saber, muy grã sed tengo. Biẽ deuia saber christo que estaua escripto por el psalmista, in siti mea potauerunt me aceto pues por cumplir la escriptura padescio aquella sed tan grandissima, para q̃ enella se acabassen todos los altos misterios, que de su muerte estauan prophetizados. En nombre y palabra de christo auian los prophetas prometido muchas cosas al linage humano, que haria el quando viniesse al mundo: entre las quales auian prometido, que con grandissima sed seria atormentado: de manera, que dezir que huuo sed por cumplir la escriptura, es dezir que padescio aquel tormento y pena, por desẽ peñar su palabra. Como amigo de sus amigos, se huuo christo con todos los prophetas sanctos y antiguos: pues a gran costa de su vida, y a grãdissimo trabajo ꝺ su diuina persona, cumplio y acabo todo lo que ellos pusieron enla escriptura sacra. En gran credito delos prophetas, y en gran gloria de la escriptura sacra, y con gran trabajo de su vida y persona: dixo christo predicãdo, que ni vna tilde, ni vn punto, ni vna coma, ni vna sentencia quedaria de toda la escriptura diuina, que no se cũpliesse al pie de la letra. Al pie dela letra se cumplio el primero misterio de la encarracion, ecce virgo concipiet: pues nascio de virgen y fue el virgen, y al pie dela letra se cumplio el postrero misterio de su passion, et dederunt in escam meam fel, et in siti mea potauerunt me aceto: pues le dieron enla cruz hiel, y vinagre a beber. Que otra cosa quiere dezir christo, que por cumplir la escriptura huuo aquella sed tan grandissima, sino que se puede ya libremente morir y partir deste mundo: pues dexa la redempcion acabada, y toda la escriptura cumplida? No ba ꝺ

pensar el simple lector, que el hijo de dios no viniera al mundo ni redimiera al mundo, ni que passara ô sed tã gran tormẽto, si por los prophetas no estuuiera escripto: por que has ô saber si no lo sabes, que todas las escripturas estã atadas a christo y no christo a las escripturas: pues ellas no se escriuieran, si el no huuiera de nascer y morir, y el biẽ nasciera y muriera aun que la escriptura no lo dixera. El benerable beda, dize. Como todas las obras de christo sean grandes, y las de su muerte y passiõ sean las mayores de todas: cosa es mucho de notar, y no poco de espantar: porque el hijo de dios quiso que la sed fuesse su postrera obra, y que con grande sed se partiesse desta vida? Sanct augustin, dize. La postrera pena que passo christo fue la seẽdad que padescia, la postrera quexa que dio fue dela sed que tenia, la postrera cosa que pidio fue vn jarro de agua, y el postrero tormento que padescio fue el dela hiel y vinagre y mirra: porque despues de aquello gustado, luego a la hora dio al padre el espiritu. Pues la sed es el tormento postrero y la demanda postrera, y la quexa postrera, y aun la obra postrera, que christo padescio y hizo en esta vida: razon sera que digamos, quien es el que esta sed padesce, a do la padesce, por quien la padesce, y que tanto tiempo la padesce. El que padesce la sed es christo, el lugar a do la padesce es ẽla cruz, aquel por quien la padesce soy yo, el tiempo que la padesce es hasta que muere: de manera, que con la sed, grandissima que padescia, con aquella se le arranco ô las carnes el anima. Los altos misterios dela cruz de christo, pueden se comparar al comer de las piñas, y partir de los piñones: las quales quantas mas vezes las hechan en el fuego, y las sacuden en el suelo: tanto dan ô si mas piñones para comer, y mas casca para quemar. Lo que aconteśce al labrador con las piñas y piñones, aconteśce a nosotros con aquellos diuinos misterios: en que quanto mas en las obras dela passion y cruz pẽsaremos y rumiaremos, tãtos mas secretos descubriremos, y misterios hallaremos. Cipriano, dize. Las cosas que los hombres disponẽ cerca dela muerte, siempre son de mas importancia que no las que de antes hazẽ en la vida, porque son hechas con mas aduertencia, prouey das cõ mas prudencia, ordenadas con mas cordura, y aun tanteadas con mas conscienca. Nadie dispuso de su vida y de su anima, como christo dispuso de su persona y yglesia: por que las dispuso con mas solicitud que jacob, con mas piedad que ysaac, con mas cordura que josue, con mas prudẽcia q̃ dauid, y con mas largueza que salomon. Mulier da mihi bibere, dixo christo a la samaritana: como si dixera. Dame ora muger vn jarro de agua, que como vees llego agora ô camino muy cansado, y estoy muy sediento. Dezir christo a la samaritana, da mihi bibere: y dezir tambien en la cruz, sitio: señal es que auia ya muchos dias y aun años, que andaua xpo muy cansado, y de hartarse ô agua muy desseoso. Muy contrario desto paresce sonar, lo que dize sanct joã enel capitu. vij. quod in die magno festiuitatis clamauat jesus: siqs sitit veniat ad me: como si dixera En vn solenne dia dela pascua, pu,

ſoſe chriſto en mitad ỏla plaça a dar grandes bozes, y dezir. Si alguno tuuiere ſed, y quiſiere beber vn jarro de agua, vengaſe para mi que yo la tengo muy fria. ¶ alto miſterio, o diuino ſacramento, quien alcança ra eſte ſecreto, y quien entendera lo que dize aqui chriſto: es a ſaber, que por vna parte pide a la muger ſamaritana de beuer vn poco de agua y en la cruz tambien dize que eſta muerto de ſed: y por otra parte da publicos pregones, para que vengan a el todos los que eſtan ſedientos: ¶ Como ſe puede compadeſcer en vno la palabra de, ſiquis ſitit veniat ad me, que dixiſte enla plaça, y la palabra de, mulier da mihi bibere: que dixiſte ala ſamaritana: ¶ Combidas a todos que vengan a beuer a tu tauerna: y no tienes tu para beuer vn jarro de agua: ¶ Para entendimiento deſto es de notar, que ay coſas tan eſtrañas de dios que huuo neceſſidad de tomar las de noſotros, y ay coſas tan eſtrañas de noſotros, que huuo neceſſidad de dios nos las dar: lo q̃l pareſce claro, pues para ſer el hombre quiſo tomar ỏ nueſtra carne humana, y para ſer noſotros ſanctos tuuimos neceſſidad de ſu bendicta gracia. Siendo pues eſto aſſi, quando chriſto dize, ſi quis ſitit veniat ad me: danos a entender, que enel eſtan las fuentes ỏ gracias de que hemos de beuer, y quando el dize, mulier da mihi bibere: da nos a entender, que en noſotros ay coſas de q̃ el tambien ſe quiere ſeruir. ¶ Quando el hũo de dios dize, ſi quis ſitit veniat ad me: a que agua pienſas que te combida, ſino es a la de ſu gracia y a la de ſu gloria: ¶ Quando tambien dize a la ſamaritana, mulier da mihi bibere: que agua pienſas que le pedia, ſi no era la paciencia y la obediencia: ¶ Combida nos chriſto a que bebamos de ſus largas mercedes: diziendo, ſi quis ſitit veniat ad me, y pide nos tambien a beuer delas lagunas de nueſtros pobres ſeruicios: diziendo, da mihi bibere: ỏ manera, que por moſtrar mas el amor que tiene a todas ſus criaturas, finge que tiene neceſſidad de los ſeruicios dellas. Sobre aquella palabra del ſalmo, ſitiuit anima mea ad deũ fontem viuũ: dize bernardo. ¶ quá diferente es la ſed que padeſcen los buenos, dela ſed q̃ tienen los malos: porque el malo no tiene ſed ſino de vicios, y el bueno ỏ virtudes: el malo de coſas temporales, y el bueno de las que ſon eſpirituales: el malo de peccar, y el bueno de ſe enmẽdar: demanera, que toda la ſed del malo es como podra mas valer, y toda la ſed del bueno es como ſe podra ſaluar. Baſilio ſobre los pſalmos dize. Nũca el ſancto pphe ta dixera, ſitiuit anima mea ad deũ fontẽ viuum: ſi eneſte mũdo hallara ala fuẽte ỏla gloria, y ala agua dela gracia: mas ay dolor, ay dolor, que por mas fuentes que buſq̃mos ni por mas agua que probemos: nũca toparemos con el agua viua porque ſuſpirava el pphe ta, haſta que nos hallemos enla fruicion dela diuina eſſencia. ¶ Hugo de ſancto victore ſobre los pſalmos dize. Fuentes ſecas y aguas muertas ſõ todas las coſas deſta vida, y por el contrario aguas viuas y fuentes freſcas ſon todas las coſas dela gloria: porq̃ alla y no aca es a do todos viuiremos contentos, y a do no andaremos ſedientos, Sedientos y hambrien,

tos ádamos los que eneste mal mú
do viuimos: pues todos los vicios
de que nos prescíamos dañan y no
aprouechan, entristecen y no alegrá
cansan y no recrean, y empalagan y
no hartá. Que vicioso ay oy enel mú
do, que quanto mas se quiere dar
al vicio no quede del mas sediento?
Mira hermano mio y no te engañe
el demonio: en dezir, quiero me ago
ra dar vna hartazga deste vicio: por
que por mas que comas y beuas y
huelgues, aun que te parezca que
por estonces quedas harto, no es si
no que quedas cansado. Sanct ber
nardo ó passione domini, dize. Que
otra cosa es yrse el hijo de dios mu
erto de sed desta vida: sino darnos a
entender, que no ay ninguna cosa a
ca enla tierra, con que mate la sed
nuestra anima? Anselmo dize. Co
mo es possible o mi jesu, como es po
ssible, que yo viua eneste mũdo har
to ni contento: partiendote tu ól há
briento y sediento? Hieronimo sobre
sanct lucas dize. Todo lo que el mũ
do nos da para que matemos la sed
no es sino vinagre, y todo lo que nos
da para mitigar la hambre no es si
no hiel: las quales dos cosas proba
das, quitan la vida y no matá la sed.
Roberto sobre sanct joã dize. Que
rer el hijo de dios morir muerto de
sed: es querer nos auisar, que por es
tados que tengamos, ni por mas ri
quezas q̃ alleguemos, ni por mas, vi
cios que probemos, ni aun por mas
regalar nos que hagamos: tan mu
ertos de sed nos yremos deste mun
do, como si enel no huuiessemos vi
uido sino vn momento solo. En esta
triste vida, no ay cosa que no este sedi
enta, ca tiene sed la carne de se rega
lar, tiene sed el anima de mas vivir,
tiene sed el coraçon de mas valer, ti
ene sed el demonio de nos engañar,
y tiene sed christo de nos saluar.
Qual de todos estos no viue hambriento, y muere sediento? Que otra cosa haze nuestra carne sino quexar se en cada parte, que la trabemos ól nuda, que la tenemos hambrienta, que anda cãsada, q̃ esta descontenta: y q̃ muerta de sed anda ala contina? Que anima peccadora partio desta infilice vida, tã arrodeada ó enojos, y tan cargada de años: que por vn a ño de mas vida, no diera toda su ha zienda? Que coraçon humano y mũ dano, ay oy en este suelo: que no vele por mas tener, y no se desuele por mas valer? Para q̃ vela, ni ẽ que se desuela el demonio: sino en cõseruar a los suyos, y en engañar a los bue enos? Para que el mundo tiene tan tos generos de vicios, y tantas ma neras ó regalos: sino para matar la sed que tiene ó hazer nos a todos va nos, y mũdanos, buecos, y libiãos? Para que el hijo ó dios vino al mũ do, predico el euangelio, viuio en tra bajos, y murio en vn palo: sino por la gran sed que tenia ó saluar al mũ do? Heaqui pues probado en como anda la carne, el coraçon, el anima, el mundo, el demonio, y christo: to dos sedientos y todos hambrientos empos de ti, o alma mia: y lo que no sin lagrimas se puede dezir es, que solo christo trabe sed ó tu saluaciõ, y todos los otros de tu perdicion. O si tuuiesses tu alma mia tan grã sed y agonia de te mejorar, como tiene tu christo de te saluar: y si tuuiesses tan grande sed de te emmendar, co mo tienen estos tus enemigos de te engañar, yo te prometo, que ni viui esses tan descuydada, ni anduuies,

ses tan dissoluta. Heredan pues los buenos la sed ỏl bendicto jesu christo, y heredan los malos la sed del ỏmonio: y que es la sed que heredan del bendicto jesu christo, sino de ser mas pacificos, y ser mas humildes ser mas castos, ser mas sobrios, y ser mas charitatiuos? Qual es la sed q̃ heredaron los malos del demonio, sino ỏ ser mas poderosos, mas valerosos, mas ricos, mas viciosos, y mas regalados? O q̃nto va de vna sed a otra sed: ca la sed ỏ los buenos vase a matar ala fuente biua que es la gloria, y la sed de los malos vase a matar a las aguas muertas dela pena; demanera: que qual fuere la sed que tuuieremos en este mundo, tal sera el agua que beueremos enel otro. O quan bien dezia el propheta, sitiuit anima mea ad deum viuum: porque toda el agua q̃ el señor nos da a beuer es de fuente viua, y clara para ver, fresca para recrear, sabrosa para prouar, sana para gustar, delicada para digirir, y preciosa para guardar. El agua que el mundo da a los suyos, es hỏda para alcançar turbia para se ver, y ỏssabrida para la beuer, gruessa para la gustar, y hedionda para la guardar. Sea pues la conclusion que el sieruo de dios, siempre a de andar sediente y desseoso de dios: en que assi como el q̃ ha gran sed busca con summa diligẽcia que beuer, assi el que esta desseoso ỏ dios busca todas las ocasiones y maneras que puede pa le seruir.

Capitulo. ij. De como los cueruos dieron al ppheta helias de comer; y de como los hebreos no dieró a xpo de comer, ni de beuer.



Recede hinc, et vade contra orientẽ, et abscõdere in torrentem carith, et ibi de torrente bibes, nam coruis precepi vt pascant te ibi: dixo dios estas palabras al propheta helias. iij. regum. capi. xvij. como si dixera. Es mi voluntad o helias que no viuas mas ẽ esta tierra si no quete vayas della, y yte bas hazia la pte oriental, y abscondete bas enel arroyo de carith a do no ayas miedo de morir de hãbre ni de sed: porque el pan y la carne, yo mandare a los cueruos que te la lleuen cada dia, y para tu beber a lli tendras harta agua. Quando el señor mando a helias salir de samaria, auia grandissima hambre en toda la tierra, y aun tambien andaua el perseguidor ỏ la reyna jezabela: y queriendo proueer de remedio a su ppheta, señalole vn remoto lugar a dose abscondiesse. y proueyole de bastimentos que comiesse. Y do pues helias al torrente de carith, estuuo se alli abscondido mucho tiẽpo, comiendo solamente lo que los cueruos le dauan, y bebiẽdo del agua que por el arroyo corria. Passados pues algunos meses, como cessasse la persecucion ỏ la reyna jezabela, y passe la hambre ỏ la tierra: luego helias se boluio al pueblo, y a los cueruos no los vio mas ninguno. Antes que vengamos a los mysterios: es aqui de notar, quan gran cuydado tiene el señor de sus sieruos, y co-

mo no se descuyda ỏl remedio ỏ sus amigos: cuya natural condicion es, tener muy gran cuydado de remediar alos que no se descuydan de le seruir. Cum ipso sum eripiam eum, et glorificabo eum: dize el psalmista en nombre ỏl señor: como si dixera. Yo mismo y no otro alguno, me hallare conel enel trabajo: ỏl qual yo le sacare saluo, y tábien saldra de alli muy honrrado y glorioso. Si queremos entender biẽ a christo, tres cosas promete aqui al hombre que por su seruicio es atribulado y perseguido: la primera es, que en qualquier trabajo se hallara con el a su lado: la otra es, que en ningun trabajo por rezio que sea perdera la vida, ni peligrara la consciencia: y la tercera es, que ỏ aquel trabajo o pena le hara sacar grandissima fama y gloria. Bime yo te ruego si ỏ las persecuciones y trabajos se sacan tantos prouechos: para que nadie busca en este mũdo plazeres ni regalos? Que tribulacion ay enesta vida tan ardua ni tan peligrosa: que con la ayuda ỏ christo no sea vẽcida? O quan bienauenturada es el anima, que por seruir a christo es tentada, y q̃ por su amor es perseguida: pues le tiene dada su fe y palabra, de no la dexar caer enlas tentaciones, ni la desamparar enlas tribulaciones. Nota hermano lector nota, que no dize christo cum ipso sũ in gaudio et exultatione: sino que dize cum ipso sum in tribulatione: porque assi como el en esta vida no supo sino derramar lagrimas, sufrir tẽtaciones, y padescer trabajos: assi no se compadesce, sino de los llorosos, y perseguidos, y tentados: de manera, que como el demonio es el caudillo de todos los regalados, assi lo es xpo de todos los atribulados. Bernardo, dize. Si no se cũple enti la palabra de, cum ipso sum in tribulatione: piensa que no deues padescer aquella tribulacion por christo, sino que la padesces por algun tu amigo o por algun interesse tuyo proprio: y en tal caso, socorrate en aquel trabajo aquel por quiẽ tu padesces aquel peligro? Si tu no tienes cuenta con christo, ni te acuerdas de christo, ni padesces por christo: que tiene q̃ ver ẽ tus trabajos christo? Si padesces por la carne alla te auen cõ ella, si padesces por el mundo libre te el, si padesces por el amigo remedie te el, y si padesces por christo encomiendate a el: porque siruiẽdo tu a otros, no es justo que pidas las mercedes a el Basilio dize. Que amigo tuuo jamas dios ỏ quien se descuydasse: ni en que tribulacion le vio que no le socorriesse? Gregorio enel registro dize. quien no se descuydo de noe enel diluuio, ni ỏ habraam en caldea, ni de loth en sodoma, ni de ysaac en palestina, ni de jacob en assiria, ni ỏ daniel en babilonia: piensas que no se acordara tambien de ti, en tu tribulaciõ y angustia? Remigio dize. Si falta enti la palabra de, cum ipso sum in tribulatione: piensa que lo haze el señor mas por tu pruecho, o por mas su seruicio: porque quãto mas la tẽtacion sufres, tanto mas para tu anima mereSces, y sino fuere por esto sera porque te has ỏ ver en otro muy mayor peligro, para el qual te guarda el señor su diuino socorro. Y por que no piense el curioso lector ymos fuera de proposito: ha se de notar, q̃ el prophera helias cuya figura tenemos entre manos, estaua cercado ỏ tres muy grauissimas persecucio-

nes: es a saber, dela guerra que andaua en judea, dela hambre que auia en la tierra, y ỏ la enemistad que le tenia la reyna jezabel. No osaua predicar por temor dela reyna, no osaua andar en publico por temor ỏla guerra, no osaua estar abscondido por temor dela hambre: de manera, que estaua ya el sancto prophetá sin esperãça de remedio: que o le auian de ỏgollar en publico, o se auia el de morir de hambre en secreto. Queriendo pues el señor cumplir enel la palabra de, cum ipso sum in tribulatione: sacole de judea sin que la gente de guerra lo sintiesse, abscondiole en carith a do nadie le viesse, y embiole cỏ vnos cuervos para que comiesse, y proueyo aun arroyo de agua q̃ beuiesse. Deste tan notable exemplo podemos collegir, quan buen señor es el que tenemos, y quan gran cuydado tiene ỏ nosotros si le seruimos pues nos paga todo lo que por el hazemos, y nos socorre en todo lo que por el sufrimos. Viniendo pues ya al caso ha se de presuponer que toda esta figura se cũplio en christo al pie dela letra: por que al tenor y forma de helias fue christo perseguido ỏla synagoga, como el lo fue dela reyna jezabel: y hallo tambien christo en todo el mundo grandissima carestia de buenos, como helias la hallo en judea de bastimentos. Sobre aquella palabra ỏ hieremias, paruuli petierunt panem: dize hugo de sancto vitore. El pan que pediã los chequitos para comer, y el llorar que hazia hieremias por no auer quiẽ se lo dar no era el pan material que suele estar enel arca, sino el pã espiritual cỏ que se harta el alma: y dezir el prophetá que faltaua quien el pan partiesse, era ỏzir que no auia ya ningũ hombre bueno que predicasse. Chrisostomo en vna homelia dize. En las republicas bien ordenadas mas falta haze vn bueno, que haze la caristia de pan y vino: por que ya hemos visto embiar dios hambre por los ỏ meritos de muchos malos, y despues embiar mucha abundancia, por meritos de vn solo bueno. Ambrosio dize. Las hãbres y las guerras y las pestilencias, han se de temer a do ay malas republicas, y no a do ay buenas personas: porq̃ dado caso que el señor las permita por algũ tiempo venir, no las consintira por muy largo tiẽpo durar. Las republicas, y cabildos, y monesterios: q̃ bien tienen, si buenos no tienẽ? Que les falta, si buenos no les falta? Sãt augustin en sus confessiones dize. De que oyo tañer a muerto, en muy gran perplexidad se pone luego mi anima, de qual llorare primero: es a saber, los buenos que mueren, o los malos que viuen: por que tanta razon ay para llorar la vida delos malos, como la merte de los buenos. Probado pues como hemos probado, que es mas peligrosa hambre el no auer en vna ciudad hombres buenos, que carescer de bastimentos quiẽ dubda que no fue muy mayor la hambre que hallo christo enla synagoga, que no la que huuo en tiempo de helias en paleſtina? Que cosa buena, ni que hombre bueno podia auer enla synagoga: a do su visorrey pylato era tirano, y su famoso sacerdote chayfas era simoniatico, y sus maestros los phariseos erã y pochritas, y sus consejeros los saduceos eran hereges, y sus reyes y prophetas eran todos acabados. Esta hã-

bze mato el hijo ō dios, quando dio al mundo yglesia por synagoga, apostoles por prophetas, ley ō amor por ley de temor, testamento nueuo por testamento viejo, el spiritu por la letra, la verdad por la figura, y su bendicta gracia por nuestra antigua culpa. ¶ Que fuera de nosotros: sino ōra ra christo ēsu yglesia tātos bnenos: Bexonos muchos martyres muchos confessores, muchas virgines muchos doctores, y muchos anachoritas: de manera, que quando el hijo ō dios murio, dado caso que no nos dexo libros en que leyesemos ō xonos a muchos sanctos que inmitassemos. Bize mas adeláte la figura que fue helias a absconderse enel arroyo carith: lo qual todo fue figura, de que el hijo de dios auia de venir a encarnar, y en aquellas entrañas virginales se absconder: y como fue en helias figurado, fue despues por christo cumplido: porque debaxo dela carne humana que tomaua ascondio la diuinidad q̄ consigo traya. ¶ Quando el propheta esayas dixo, vere tu es deus absconditus: bien sabia el que enalgū tiempo dios se auia de abscōder, y de los ojos obstinados traspōer: y assi fue ello verdad, pues la yglesia catholica le reconoscio, y la infelice synagoga le desconoscio. Recede hinc et absconde re in torrentem carith: palabras son ōl padre eterno a su hijo precioso: como si le dixera. Uete hijo mio, vete a absconder al mūdo, para que redimas al mundo: a do absconderas la potēcia, para que puedas padescer: absconderas la sapiencia, para que ō ti puedan burlar: absconderas la prudencia, para que por loco te puedan tener: absconderas tu justicia, para q̄ por blasphemo te ayan de juzgar: y abscōderas tu fortaleza, para que mejor puedas morir. ¶ O quan bien se cumplio en christo la palabra de, absconde re in torrentem: porque si el no abscondiera delante pylato su gran potencia, quien fuera bastante ō quitar le la vida: Si el hijo ō dios no abscondiera su eterna sapiencia: o saran los pharisceos burlar, como burlauan de su doctrina: Si christo no abscondiera el rigor ōla justicia: quien fuera bastante pa hazer ōl justicia: Si christo no abscondiera su inexpunable fortaleza: como fuera posible sacar le nadie de sus carnes el anima: A este proposito dixo zacharias prophcta, capitulo. iij. ibi abscōdita est potencia eius: como si dixera No esperes o synagoga, no esperes mexias que sea poderoso sino flaco, no le esperes rico sino pobre, no le aguardes sano si no enfermo, no le ymagines que ha de ser honrrado sino abatido, no le publiques por señor sino por siervo, no ha de ser guerrero sino pacifico, ni aun ha de andar muy publico sino medio abscondido. ¶ Pues dize esayas, vere tu es ōus absconditus: y dize tambien zacharias, ibi abscondita est potencia eius: porque la synagoga esperaua mexias que venga publico: diziēdo sus prophetas que ha ō venir secreto: ¶ Origenes enel periarchom dize. Como el hijo de dios no venia a pelear con hombres visibles, sino con enemigos y peccados invisibles: no huuo necessidad que viniesse peleando, sino predicando: ni huuo necessidad que peregrinasse el por todo el mūdo, si no q̄ se dibulgasse por todos su sacro euangelio, y si los arrogantes hebreos no le alcançaron

a conoscer: no fue porque no pudieron, sino porque no quisieron. Theophilo dize. Hablado con la yglesia dize el propheta dauid, deus noster manifeste veniet: y hablando cõla sinagoga dize el propheta esayas, vere tu es deus absconditus: y õ aqui es que como los infilices israelitas, aun q̃ doctos enla sciencia, eran obscuros ẽla consciencia: no le merescia conoscer, porque no le quisieron creer. Dize mas adelante la figura, que el lugar a do se fuesse absconder helias fue enel arroyo õ carith: q̃ quiere dezir cosa cortada, õ cosa que esta por medio partida: la qual en otro tiempo estaua junta y entera. El arroyo a do christo se absscondio, fue la p̃ fundidad y vehemencia de su passiõ a do como en vn arroyo peligroso y çenagoso, entro el buẽ señor a somorgujo, y se quedo alli anegado y muerto. En el arroyo de su passiõ se partio el hijo de dios por medio: quãdo el anima se fue al limbo, y el cuerpo se quedo enel sepulchro: y q̃ndo las partes que le hazian ser hombre se desshermanaron aunque dela vniõ y postatica nunca se desassieron: pues tan dios se estaua enel limbo y en el sepulchro, como se esta oy enel cielo. Tan absscondido estuuo enlas aguas de su passion, que no se veya cosa de su diuinidad, y aun a penas se deuissaua la hermosura de su humanidad: porque el bendicto redẽptor no por mas õ por dar el lugar a que se vengassen del sus enemigos, suspendio por entonces la operacion de los milagros, delos milagros q̃ pudiessen esforçar su passiõ. Dize mas adelante la figura, que estando el p̃pheta helias en aquel arroyo huydo y absscondido, veniã a el vnos cueruos del campo: los quales le trayan de comer a la mañana y õ cenar ala tarde: õ manera, que a las vezes le dauan que comiesse, y el arroyo q̃ beuiesse. Si este misterio no fuera figura y p̃ssagio õ otro mayor y mas alto mysterio: de creer es, que como dios embio de comer a el propheta daniel por manos de abachuch propheta, que tambien embiara de comer a helias quando estaua absscondido con algun otro propheta, o varõ sancto. Si por helias es figurado christo, y por jezabela la sinagoga, y por la persecucion su passion, y por el arroyo la cruz, y por el agua la sangre, y por el estar absscõdido el estar muerto: porque tambien por los cuernos no se significarã los hebreos? Pues auia hartas aguilas enel cielo, y hartas palomas enel mundo: q̃ bienes ni q̃ abilidades vio dios enel cuerno, para que le biziesse despensero õ helias su fiel amigo? Que otra cosa significaua, el confiar dios a helias de las manos de los cuernos: sino que auia tambien de confiar a su hijo delas manos delos hebreos? Las condiciones õl cuerno son, que enel color es negro, enel bolar pesado, enla carne duro, enel odor ato viuo, y enel comer carnizero, y enla cõdicion ingrato. Por ser el cuerno tã ingrato y desconoscido: dize el antiguo prouerbio, cria cuerno y sacarte ha el ojo. Cuerno ingrato y desconoscido fue a christo todo el pueblo judayco: pues en pago de auer del encarnado, y tan largo tiempo le doctrinado, y ya que no le saco los ojos, crucificole enla cruz todos sus miẽbros. Que cosa mala ay enlos cuernos: que no la aya tambien enlos hebreos? Eran los hebreos negros en

la fe, pesados enel juyzio, duros enel credito, crueles enla condicion, doblados enel tracto, viuos enlas sediciones, auaros enla cobdicia, y prōptos ēla malicia. Que es esto o padre eterno, q̄ es esto? Despues deauerte tu presciosō hijo seruido, treynta y tres años continuos: le mandas echar a los cueruos? No sō por cierto tā crueles los cueruos que vemos, como lo son los hebreos de que hablamos: porq̄ los cueruos no comē sino de algun animal q̄ este ya muerto, mas los ōscomulgados hebreos arremetian sea christo aun siendo viuo. O quāto mejor le fue a helias cō los cueruos, q̄ no fue al buen jesu cō los hebreos: porque a helias danle sus cueruos de comer pan y carne, mas los cueruos de xp̄o no le dierō sino hiel y vinagre. Sea pues la conclusiō de todo, q̄ muy mejor le fue al prophcta helias enel destierro del arroyo, q̄ no fue a xp̄o enel monte calnario: porq̄ al fin salio ōl arroyo helias viuo, y xp̄o q̄do enel calnario muerto: y helias nūca supo que cosa era hābre, mas el hijo ō dios ni nūca mato la hambre, ni jamas apago la sed.

Capitulo .iij. De

como los sayones bebierō el vino q̄ auian llenado para dar a el y a los otros ladrones. y dexaron a christo morir de sed.



Accubuerūt juxta altare super vestimētis pignoratis, et vinū dāpnatorū bibeūt in domo dei sui: osee .ij. capitulo. Dize dios quexandosse delos yſraelitas: como si dixera. A tāta demencia hā venido, ya tanta desuerguença han llegado todos los del mi pueblo yſrraelitico: que dentro de mi templo y junto cabe el altar bebian el vino que era para los condēnados, y se acostauan y recodauan sobre los vestidos que estauan empeñados. Cosa es ya muy vsada, y enlas tabernas del mundo muy guardada: ōspues que los hombres estā muy beodos echarse a dormir sobre los vestidos agenos, y aun si haze tiēpo caluroso y es verano, yrse a dormir sobre los poyos, y albombras del templo. Si debaxo de esta quexa y reprehensiō no huuiesse mas espiritu que letra, y no fuesse mayor lo figurado que la figura: no era cosa nueua, ni era culpa muy inusitada, beber del vino ageno, y echarse sobre algun manto empresstado y durmir se dentro del templo sancto. Lo que dios aqui dize, y de lo que el señor aqui se quexa a mas alto tira que paresce, y a mayores misterios nos cōbida que suena: porque si delicadamente se mira nunca dios hablaua cōla synagoga, que no redundasse en algū mysterio ōspues enla yglesia. Lo primero haze aqui mencion el prophcta osee de vnas vestiduras, lo segundo dize q̄ eran las vestiduras empeñadas, lo tercero dize que estauan todas cabe vn altar arrimadas, lo quarto dize que estauan los borrachos recodados sobre ellas, lo quinto dize que bebian alli mucho vino, lo sexto dize que aquel vino era de los condēnados, lo septimo dize, que a do beuiā el vino era dentro del templo sācto. Que palabra ōstas ay q̄ no sea muy misteriosa, ni que circunstancia en

ellas ay qne no sea muy profunda? En la forma y manera que fue pos o see esta figura prophetizada, fue tã biẽ por christo cumplida: y fue el caso que como llenassen vino para dar a beuer a christo y a los otros ladrones, no solo los hebreos no se lo dieron, mas aun se lo beuieron: y ỏspues de biẽ borrachos acordaron ỏ tomar los vestidos de christo, y assentarse sobre ellos enel suelo. Dezir el prophetа que beuieron el vino, y se recodaron sobre las ropas estando arrimados al altar: el dize muy grã verdad: porque la primera yglesia del mundo fue el sagrado monte calvario, el primero altar fue la cruz, la primera ymagen fue christo, las primeras reliquias fue la sangre, la primera missa fue la ỏl viernes, los primeros fieles fue la virgen y sanct juan, y el primer sacramẽto fue el que se consagro enel cenaculo. En aquel templo sagrado, y en aquel altar cõsagrado: quienes eran los que estauã sobre las ropas echados, y sobre los codos recodados: sino los infelices y obstinados hebreos? El que esta recodado, y sobre el codo arrimado: podemos del tal dezir, que ni esta bien echado, ni esta bien leuantado: sino que esta como el que esta de camino, y que tiene el coraçon con algun grã sobresalto. Admirable misterio es, no ver el prophetа a los de su sinagoga assentados, ni echados sino cabe el altar recodados: para darnos a entender, que ni son manifiestos christianos, ni tampoco son o cultos judios: porque para ser christianos no quieren en xpo creer, y para ser judios no tienen tẽplo en que judayzar. Roberto abbad dize. Fasta el dia de oy, ni está los hebreos cabe el altar que es christo postrados para creer, ni estan derrodillas para le adorar, ni estan leuantados para le defender, ni estan con el abraçados para le amar: sino que solamente estan recodados para le ofender: porque su principal fin es tener las sus sagradas ropas holladas, y apartar de si al bendicto jesu christo a codadas. Tomãdo esta prophecia en mas alto sentido: es aqui ỏ notar, que muchas vezes enlas diuinas letras, por las ropas buenas se entienden las obras buenas, y por las ropas malas se entienden las obras malas: y de aqui es, que como el cuerpo se abriga con la ropa nueua, assi se adorna el anima cõla obra sancta. Y por que no piense el curioso lector que hablamos de gracia, p uaremos ser verdad todo esto por parte dela sagrada escriptura. Que otra cosa significaua ver sant juan a christo, vestitũ podere, que era verlo con vna ropa larga: sino estar cargado de virtudes de pies a cabeça? El que entro enla boda, non habẽs vestem nuptialem, y por yr mal vestido fue a la carcel lleuado: quien es por el representado, sino el que bazi endo mala vida osa gozar dela libertad christiana? Mandar dios enel apocalipsi, omni tempore vestimenta tua sint candida, que es mandar y aconsejar que anden todos de blãco vestidos: que otra cosa significa si no que seamos todos limpios y virtuosos? Dezir la scriptura sacra, quod jacob fecit joseph filio suo tunicam polimitã, que es auerle hecho sayo q̃ llegaua basta el suelo: que otra cosa significaua el llegar le la ropa basta los calcaños, sino que el hijo de dios auia de ser perfecto en to-

das las virtudes? Que otra cosa significaua las ropas que los hebreos hechauan so los pies dela asnica por do passasse, y las ropas que los apostoles pusieron encima della en que christo se assentasse: sino que todo lo dela synagoga reprouaba y acoçeaba, y todo lo dela yglesia admitia y aprouaba? Sanct augustin dize. Como enlas diuinas letras se entiendã por las ropas q̃ traemos, las obras que hazemos: podremos cõ verdad dezir, que nadie anda bien vestido, sino el hombre virtuoso, ni nadie anda roto y despedaçado sino el hombre malo y peruerso. De solas dos ropas vso christo enesta vida, y la vna era inconsutil que traya cabe las carnes, y la otra era a manera d̃ chamarra que le seruia de sayo y capa: õ manera, que mostro christo la perfection de su pobreza, no solo enel poco comer, mas aun enla miseria del vestir. Sanct bernardino, dize. Enseñonos el hijo de dios no solo a viuir, mas aun a nos vestir: porq̃ sus sagradas ropas eran en numero pocas, en color viles, en precio baxas, en prouecho viejas, en estima rotas, y enel vso limpias. Hylario dize. Aunq̃ las ropas del hijo de dios eran pocas, y viles, y rotas, toda via haze la escriptura sacra muy gran cuẽta dellas: no por el precio que ellas valian, sino por los grandes misterios que en ellas se significauan. Origenes ẽ vna homelia dize. Quienes son las dos ropas de que christo andaua siempre vestido: sino la naturaleza diuina, y la naturaleza humana de que el estaua compuesto? La ropa inconsutil en que no entro aguja ni tixera, era la naturaleza diuina ẽ summa simplicidad ab eterno glorioſa: enla qual no se halla principio y ala qual no subcedera jamas fin: porq̃ sola ella es agora qual fue ab eterno, y sera in eternũ qual es agora. Por la otra ropa que fue cortada y cosida, es entẽdida la humanidad de christo sagrada: la qual el espiritu sancto formo, y del vientre virginal nascio: y el andar christo destas dos ropas siempre vestido, significaua ser el y no otro el dios humanado, o el hijo encarnado. Antes que christo encarnasse no tenia mas de vna tunica con que se cubijar que era la diuinidad: mas õspues que vino al mundo, cobro otra tunica que era su humanidad: de manera, q̃ el nos presto su ropa para hazernos sãctos y nosotros prestamos a el la nuestra para hazerle hombre. Chrisostomo dize. De las dos ropas de christo, la inconsutil quedo ensu passion entera, y la otra que traya de fuera quedo despedaçada: para dar nos en esto a entender, que si los sus enemigos fueron poderosos para poner las manos en su sancta humanidad no por cierto lo fueron para tocar en su diuinidad. Damasceno dize. De las dos tunicas de christo, la vna cupo alos que eran caualleros sana y entera, y la otra cupo a los que eran sayones rota õspedaçada: para dar nos en ello a entender, que ala yglesia catholica cupo la tunica entera, pues enteramente cree ser christo dios y hombre: y ala triste synagoga le cupo la tunica õspedaçada: pues no le cree mas de por puro hõbre. Sãt augustin. dize. Por las dos tunicas que christo se vestia, son entendidos los dos cuerpos que el tenia: es a saber, el cuerpo verdadero õ sus preciosos miembros, y el cuerpo misti-

co que son todos los buenos christianos; y por que veas hermano lo q̃ deues a christo; sabete que tuuo en mucho mas el cuerpo mistico que somos nosotros, que no tuuo el cuerpo verdadero que era de sus miembros proprios, Que quiere dezir, el permitir y consentir que la vna tunica le quitassẽ y despedaçassen, con tal cõdicion que en la otra tunica no le tocassen; sino que siẽte christo mucho mas el osarle nadie poner la lengua en su yglesia, que no el auer puesto las manos ẽ su persona? Remigio dize. O quan sana y quan entera nos dexo la ropa inconsutil de su yglesia, y los maluados christianos los perfidos hereges tantos pedaços la tunica de christo hazen, quantas disensiones en su yglesia ponen, y quantas heregias en ella leuantã. Quiso tambien el hijo ỏ dios, no solo morir sin tener ninguna, mas aun morir sin tener sobre si ni vn hilo de ropa: lo qual el permitio no sin mucho perjuyzio de su grauedad, y no sin gran detrimento de su honestidad. Quien como el hijo de dios fue ni sera, tan graue en la doctrina, y tã honesto en la persona? Diziendo esayas, oblatus est quia ipse voluit: de creer es, que pues no le podian crucificar si el no quisiera, que tampoco le pudieran desnudar si el no lo consintiera: de lo qual en buena consequencia se sigue, que si quiso morir por nuestro remedio, tambien se dexo desnudar por nuestro cõsuelo. Si el morir christo desnudo fue para el gran confussion, fue para nosotros gran consolocion: pues no por mas se dexo el desnudar, de por querer a nosotros con sus ropas vestir. Que otra cosa significa despojarse el hijo de dios sus vestiduras: sino despossee rse de todas sus buenas obras? Yo y tu, tu y yo hermano mio tenemos necessidad de morir vestidos: y reuestidos: es a saber, cõ nuestros meritos y ann con los agenos: que el bendicto jesu como en el vientre ỏ su madre fue vnido a la diuina essencia, y le fue dada de valde toda la gloria: no tuuo necessidad de obras proprias para el se saluar, ni de meritos agenos pa a nosotros perdonar. Cyrillo sobre sanct juan dize. Quanto el hijo de dios merescio en los montes orando, por los pueblos predicã do, por los hospitales curando, entre los enemigos sufriendo, y en la cruz muriendo: de todo ello se ỏspojo, y en nosotros lo trespasso: por manera, que somos herederos ỏ la sangre que redimio, y somos subcessores ỏ todos los meritos que allego. O herencia glorioſa, o hazienda biẽ auenturada, la que tu o mi buen jesu dexaste a los perrochianos de tu yglesia: pues mediãte ella somos hechos hijos del padre, hermanos ỏl hijo, pupilos del espiritu sancto, cõpañeros de los angeles, feligreses de la yglesia, y herederos de tu gloria. O quanto va de la herencia del cielo, a la herencia del mundo: ca los del mundo si dexan a sus hijos muchos bienes y reditos, dexan les cõ ellos muchos pleytos para los defẽder, y muchos enemigos para los perseguir: mas el bendicto señor, en lugar de hazienda nos dexo su gracia, y en lugar de enemigos nos dexo sus meritos. Que fuera de todos los peccadores del mundo: si como christo murio de todos sus bienes desnudo, muriera con todos sus meritos vestisto? Que fuera de los so-

bernios sino les dexara su humildad, y que fuera delos crueles sino les dexara su charidad? En que pararan los yracundos sino les dexara su paciencia, y que fuera delos pecadores sino les dexara su clemencia. Cipriano dize. Si con todo lo que christo merescio encste mundo se subiera al cielo sin quererlo repartir, ni de ello como de vnas ropas se despojara: no huuiera en todo el mundo vna yglesia en que orar, ni vn altar en que celebrar, ni vna ymagen que reuerenciar, ni avn sacerdote que ordenar: ni aun vn sacramento que administrar. Cyrillo a este proposito dize. Si el hijo de dios huuiera para si solo merescido, y por si solo huuiera muerto: con razon le podiamos dezir, que por si y para si, y no por nosotros auia encarnado, y venido al mundo. Estraño sea de nuestra lengua tal blasphemia dezir, y lexos de nuestro coraçon este en tan gran maldad pensar: porque el buen señor no murio por si sino por mi, ni merescio para si sino para mi. Hugo de sancto victore, dize. Por ô xarnos el gran redemptor, sus ropas en reliquias, y sus meritos por thesoros: tiene oy la yglesia su esposa, sacramentos que dar, sacrificios que ofrescer, indulgencias que repartir, remissiones que otorgar, penitencias que relaxar: y aun galardones que prometer.

Capitulo. iiij. Y

do se prosigue la auctoridad del propheta ossee, y de las ropas que nos dexo christo empeñadas.



Artiti sunt vestimẽta mea, et super ea miserunt sortẽ: dize xpo enel psalmo. xxj. quexãdosse asu padre enla cruz: como si dixera. No solo consẽtiste o padre mio, queõ mis ropas me priuassen, y ala verguença desnudo me pusiessen: sino que tãbien mis ropas partiessen los sayones, y echassen sobre ellas suertes los caualleros. Es aqui õ ver, quantas eran las ropas, cuyas eran estas ropas, y entre quienes se diuidieron aquellas ropas: porque toda nuestra saluacion consiste, en ser de aquella partija excluydos, o ser al repartimiẽto dellas admitidos. Las ropas no erã sino dos el dueño dellas era xpo, entre quienes se repartian erã caualleros y sayones, y ado se repartian era cabe la cruz, y el como se repartiã era por suertes. Estas dos ropas repartieron ẽtre si los caualleros q̃ ba xpo guardarõ, y entre los sayones q̃ le crucificarõ: de manera, q̃ segũ los meritos y õ meritos de cada vno, le cupo su parte de aquel vestido. Theophilo, dize. Quienes son entendidos por los caualleros, sino los varones justos: y quienes sõ entẽdidos por los sayones, sino los hombres peccadores y malos? O bondad immensa, o clemencia nunca vista, qual fue la de que tu vsaste o mi buen jesu, en el ara de la cruz: ado dela herencia de tus sudores, y del repartimiento de tus meritos, a ninguno priuaste, a ninguno excluyste, ni a ninguno desheredaste: sino que tambien le cupo parte al sayon que enla cruz te

subia, como a nichodemus que ỏlla te descendia. Y ficio sobre el leuitico, dize. Como era el hijo de dios redẽptor de todos, quiso que sus ropas se repartiessen por todos, y que dela general redempcion no fuessen ningunos excluydos: lo qual mostro luego alli ala clara; pues al ladrõ que era hebreo saluo, y al centurio que era gentil conuertio. ¶ quan gran esperança emos de tener de nos saluar, y no menos confiança que nos ha christo de perdonar; porque auiẽdo el dado parte ỏ sus meritos y ropas alos sayones carniçeros, de creer es que la dara ỏ mejor gana a sus escogidos amigos. La diferẽcia que huuo en partir aquellas ropas fue, que los crudos sayones despedaçaron la ropa luego que se la huuierõ dado, y los nobles caualleros guardaron la toda entera tal qual les cupo: de manera que enlos tractamiẽtos que hazian alas ropas, se pudieran conoscer las calidades ỏlas personas. Lo que hizieron en aquel tiẽpo los hebreos, hazen oy todos los christianos, ca los buenos guardan todo lo que christo manda, mas los que son malos no guardan mas delo que a ellos seles antoja: ỏ manera que los buenos y virtuosos tienẽ la ropa de christo entera, esforçandosse a guardar los mandamientos: mas los malos y peruersos tienen los vestidos de christo despedaçados, contentandosse con no mas de llamarse christianos. Sanct hieronimo dize. Si tu hermano mio vees q̃ enla presũpcion eres soberuio, enla ambicio imbidioso, enla impaciencia yracundo, enel comer goloso, y enel dar auaro: dime yo te ruego, que tienes ỏ christiano, y que te falta para pagano? Que mayor desuentura pudo venir por tu anima, y aun por tu cuerpo: que de todo el repartimiento delas ropas y meritos de christo no te cupiesse mas de llamarte christiano? Y tu no sabes que mofando ỏ ti te llaman christiano, no siguiendo tu a christo: como llaman a vno juá blãco siendo el negro? ¶ quantos desuenturados ay, a los quales no cupo mas de solo vn gyron delas ropas de christo: es a saber, presciarse cada vno que oye enla missa el euangelio, y de auerse baptizado como christiano: lo qual no abasta ni dello christo se contenta: porque assi como el nos dio con mucha liberalidad todas sus ropas, assi tambien quiere que le firuamos con todas nuestras fuerças. Con los sayones le cupo vn giron solo delas ropas de christo al que no guarda mas de vn mãdamiento: y aquel le cupo la ropa entera, que guarda todo lo que christo le manda: porque no dixo christo a vn mancebo que le preguntaua que haria para yr al cielo, serua mandatum: sino serua mandata. Conlos sayones le cupo vn solo gyron ỏ las ropas de christo, al que con solos buenos desseos piensa guardar el euangelio: y aquel cupo la ropa entera, que no le firue de palabra si no con obra: que como dize sanct bernardo, los cielos estan poblados de buenas obras, y los infiernos estan llenos de buenos desseos. Sanct augustin, dize. Assi como los hijos que eredan de sus padres mucha hazieda, los vnos dellos la augmentan, y otros la desperdician, assi es oy en la yglesia de dios: pues dado caso que todos fueron herederos delas ropas y meritos del hijo de dios, v

nos las despedaçan hasta se perder y otros las cósérua hasta se saluar. Super vestimentis pignoratis accubuerunt; dize mas adelante la auctoridad arriba tocada; como si dixera. Sobre las vestiduras que estauã empeñadas acordaron los gentiles de assentarse, y determinaron los hebreos de recodarse. Poner el propheta por cargo y culpa, que se oso la sinagoga recodar sobre vnas ropas que estauan guardadas y empeñadas: menester es que se exponga este secreto con mucha diligencia y que se lea con grande aduertencia porque en las diuinas letras, quanto vna palabra es mas nueua he inusitada, tanto ensi es mucho mas mysteriosa. Razon sera que se declare aqui, quienes son estas ropas, y porque se empeñaron, y quando se empeñaron, y a quienes se empañaron: porque todas estas circunstancias engrandescen mas el mysterio, y nos combidan al secreto. Para entendimiento õ esta tã nueua prophecia, õ super vestimentis pignoratis accubuerunt; auremos de traer otra palabra aqui tan nueua como lo es ella: para que por la nouedad de la vna se venga en conoscimiento de la otra. La palabra nueua es, ecce noua facio omnia, que oyo sant juan õzir a christo en el apocalipsis, como si dixera. Mirad y tened auiso los õ mi yglesia, en que yo no hago lo que otros hizieron, ni emprendo lo que otros emprendieron, ni enseño lo que otros enseñaron, ni aun viuo como otros viuieron: porque en mi vida ni en mi familia no ay cosa podrida sino sana, ni ay cosa vieja sino nueua. Palabra es esta tan nueua, que hasta el hijo de dios nunca de nadie fue dicha; porque para õzir verdad sino fuera el que lo auia todo criado, quien fuera bastante para renouarlo todo? Si todos los angeles, y todos los hombres no son bastantes para criar vn mosquito como seran para hazer otro nueuo mundo? Ruberto abbad, dize. O quan bien dize christo en dezir, ecce noua facio omnia, pues comẽçando en si, el fue nueuo hombre, tuuo nueua anima, tomo nueua carne, dio nueua luz, predico nueua doctrina, viuio nueua vida, y prometio nueua gloria. No fue por ventura nueuo hombre, pues ninguno sino el fue dios y hõbre? Quien sino el tuuo nueua anima; pues la suya y no otra fue vnida ala persona diuina? No tomo porue tura nueua carne; pues nadie sino el nascio de virgen y madre? Quien sino el dio nueua ley al mundo; pues el fue el primero que predico el euangelio? No prometio nueuo premio a sus escogidos; pues nadie antes del prometio el reyno de los cielos? Si volueritis et audieritis me; bona terre comedetis, dixo dios. Esaye primo capi. como si dixera. Si me quisiesedes creer y mis pceptos guardar daros he victoria contra vuestros enemigos, daros he salud para vuestros cuerpos, daros he miesses en vuestros campos, y daros he paz en vuestros pueblos. He aqui pues todo lo que dios les prometia; y todas las mercedes que por sus trabajos les daua: de manera, que el premio y gloria de la sinagoga, ni del reyno de palestina salia, ni de las tejas arriba subia. No se ha el hijo de dios con nosotros sus christianos, como se auia su padre con los hebreos: pues dize, mathei. x. capitulo. qui fe-

cerit et docuerit hic vocabitur in regno celorũ, como si dixera. El christiano que mis preceptos guardare, y el predicador que mi ley predicare, sera su nombre escripto con los predestinados, y sera colocado enel reyno delos cielos. Sanct augustin en vn sermon, dize. Como el hijo de dios mando guardar nuevas cosas tambien prometio por ellas nuevas mercedes: y como ỏxo grandes mãdamientos, tambien prometio grandes premios: y de aqui es que basta que el vino al mundo, nadie mando lo que el mando, ni nadie prometio lo que el prometio. No de balde dize christo, ecce nova facio omnia, sino porque instituyo la eucharistia, que fue cosa ardua para alcançar, mando creer la sanctissima trinidad, que es cosa altissima para entender, mãdo creer por dios y hõbre, que es cosa nueva para rescebir, mando amar al enemigo que es cosa rezia para cumplir, y mãdo guardar sola su ley, q̃ era cosa nueva para el mundo la hazer. Sancto thomas enla sũma contra gentiles dize. Como el hijo de dios a los de la vieja ley no les mandava creer cosas grandes, no les ꝓmetia sino cosas pequeñas mas a los sus escogidos christianos que les mando cosas arduas ỏ creer, y cosas dificiles de cumplir, ꝓmetio les cosas muy altas para gozar. Viniendo pues ya ala palabra de, vestimentis pignoratis: es aqui de saber, que como el seruicio de los iustos hauia de ser aca enla tierra, y el premio que auian de rescebir auia de ser alla enel cielo: porque no pensassemos que nos burlaua en remitir nos la paga enla otra vida, quiso dexarnos eneste mundo muy buenas prendas, hasta que en el cielo nos pagasse nuestras buenas obras. Las prendas que aca nos dexo christo fueron sus preciosas ropas, fueron sus sanctas obras, y fueron sus sanctissimos sacramentos. Para que piẽsas que nos dexo christo tãtas y tã preciosas prẽdas en esta vida, sino para nos las desempeñar despues alla enla gloria? Alla enla gloria todas aquestas prendas se quitaran y aun acabaran: porque enel cielo, no tẽdremos que esperar, porque a ojos veremos lo que agora desseamos: ni tendremos que creer, porque no aura cosa oculta: ni tẽdremos que temer, pues no aura alla muerte: ni tendremos que pedir pues sera perpetua la vida: ni aun tẽdremos que ỏssear, pues sera perpetua la gloria. O quan bienaventurado es todo el pueblo christiano, pues tiene en prendas y rehenes no solo las ropas de christo mas aun al mesmo christo, el qual se nos quedo aca debaxo delas especies del sacramento: hasta que se nos de enel cielo todo glorificado. No te marauilles en oyrnos dezir que tenemos a christo en rehenes ỏlo que su padre nos prometio, pues dize el apostol q̃ tenemos tãbien al espiritu sancto empeñado, por lo que el hijo nos mando: pues dize ipse est pignus hereditatis mee: como si dixera. Dio nos el padre eterno en rehenes delo q̃ nos auia prometido a todos los dones del spiritu sancto, y a todos los vestidos y meritos ỏ su hijo: y esto no por mas tiẽpo y espacio ỏ quãto nos lleuaua ha su eterna gloria, y nos dauaa fruyr a su essencia diuina. Qual es el christiano que teme perderse y no espera saluarse: teniendo como

tiene para la seguridad de su saluacion las ropas ỏ christo en prendas, y los dones ỏl espiritu sancto en rebenes: Super vestimentis pignoratis se recodan oy en dia todos los sanctos, quando las obras que ellos hazen juntan con las obras que christo hizo: porque de su cosecha ninguna cosa vale todo quanto nosotros hazemos si con los meritos de christo no lo juntamos. De põderar es que no vio el prophcta osee que estauan las ropas por si, y los braços o cobdos por si, sino ropas con cobdos, y cobdos cõ ropas: para darnos a entender que cõ nuestras obras solas no podemos merescer, y por si solo xpo no todas vezes nos quiere christo saluar, a cuya razõ y causa es menester arrimarnos nuestros cobdos a sus obras, y que el arrime sus obras a nuestros cobdos.

Capitulo. v. Do se trae vna figura de thobias, y se declara al proposito.



Extentera hunc piscem, et cor eius et fel, et jecur repone tibi. thobie. sexto capi. dixo el angel raphael a thobias el moço: como si dixera. No des bozes ni ayas miedo a esse pez, antes le base de las agallas, y ansi asido sacale del agua desuella le el cuero, abre le por medio, y toma del el coraçon y la hiel, y el higado, y guardarlo has para ti todo junto: porque para curar algũ enfermo es todo ello muy prouechoso. A los doctos en las diuinas letras, muy notoria es la historia ỏl honrrado viejo thobias: quãdo embio a su hijo thobias el moço a rages, ciudad delos medos a cobrar diez marcos de plata que auia prestado a su amigo gabelo, quando estaua en la captiuidad ỏ babylonia preso. Fue pues el caso, q̃ llegando thobias el moço al rryo tygris, como quisiesse lauar los pies en el egua, salio a el vn grandissimo pez a la ribera, cõ denuedo ỏ le quere comer y tragar y antes que el moço pudiesse huyr. Visto por el angel dela guarda la ferocidad que el pez consigo traya, y el grandissimo miedo que el moço tenia, començole ha esforçar y dezir. No temas al pez, que el pez ha de temer ha ti, por esso conuiene que hagas tu del lo que el querria hazer ỏ ti: porque no puede otro sanar ni cõualescer, sin que primero esse pez aya de morir. Con tan buenas palabras que el angel le dixo, luego cobro thobias animo y esfuerço: y ansi fue, que asiendo del pez por las agallas le saco del agua en seco, y le quito el cuero, y le saco el coraçon, y la hiel, y el higado: como el angel su ayo selo auia mãdado. Y a q̃ thobias auia perdido el miedo, y q̃ el pez tãbiẽ estaua muerto y aun dessollado, dixo al angel de su guarda. Dime azarias hermano: para que me mandaste que la hiel, y el coraçon, y el higado del pez guardasse, y no me mãdaste que del comiesse? A esto le respondio el angel. Has de saber hijo thobias, que el y tu este camino y acontescerte en el este tan nueuo caso, que no es sin mucho mysterio, como se vera andando el tiempo:

mas por agora, abaſte te ſaber que la carne ỏ eſte pez es buena para comer los caminántes, el coraçó es bueno para alançar los demonios, y la biel es buena para alúbrar a los ciegos, y elbigado es bueno para otros males extraños. Muchos y muy profundos myſterios ſe nos ofreſcen en eſta figura que dezir, ſi por nueſtra ignorancia no ſe quedá por declarar: porque en ella ſenos demueſtra muy a la clara la admirable muerte que el bijo ỏ dios murio, y el grandiſſimo fructo que de ſu muerte ſe ſaco. Es aqui de ver quien es thobias que camina, quien es el pez que le eſpanta, quienes ſon las agallas que le quita, quien es el cuero que le deſſuella, y quien es la carne que del aſſa, quien es el coraçon que le ſaca, quien es el bigado que le toma, y quiẽ es la biel que de el guarda. Aun que no digamos de cada palabra ſino otra palabra pareſce que pone eſpanto oyr eſta figura, ſegun enla letra es larga, y en los miſterios es profunda. Viniendo pues ya al caſo quien es thobias que va a cobrar la hazienda del padre que le engẽdro ſino todo el linage humano, que va de dia en dia peregrinando ha cobrar la gracia que ſu padre adá le huuo perdido? Dũ ſumus in ſeculo peregrinamur ad dominum: dize el apoſtol, como ſi dixera. En quãto viuimos eneſte mortal ſiglo, nadie ſe puede alabar, ſer ỏl morador ni vezino, ſino que es peregrino y romero, y el fin ỏ nueſtra peregrinacion es yr a buſcar la gracia que nueſtro primero padre nos perdio: y la gloria que nueſtro eterno padre nos prometio. Entonces dezimos ſer vno peregrino y romero, quando paſſa de paſſo por algun lugar y tierra, ſin hazer enella larga morada, ſino que en tomando lo neſceſſario para ſu camino ſe paſſa luego de largo. Coſa es muy ordinaria que ſi preguntan a vn hombre q̃ haze: luego reſponde que ſe eſta alli bolgando, o negociando, la qual reſpueſta no es del todo muy autentica: porque muy mejor reſponderia que ſe eſta deshaziendo, que ſe eſta cõſumiendo, yaun que ſe eſta muriendo: porque bolgando y trauajando la perſona ſiempre va caminando la vida. Seneca dize. No va por ventura caminando tu vida, pues cada hora tienes menos vna hora, y cada dia tienes menos vn dia? Sant auguſtin de verbis apoſtoli, dize. Si preguntá ha vno quantos años ha ſuele nos reſponder que treynta o quarenta años tiene: y en la verdad el reſponde al reues de lo que auia de reſponder: porque no ha de dezir que tiene tantos años, ſino que le faltan tantos años: porque ſi algunos años tiene ſon delos que eſpera, que de los paſſados ya no tiene cuenta. De tempore non habemus niſi nunc. Dize el philoſopho: enlo qual quiere ſentir, que del tiempo no tenemos mas de vn preſente momẽto, porque lo paſſado ya es paſſado, y lo por venir eſta incierto. Liceron de ſenectute, dize Que tiene vn hombre viejo de cient años que aya viuido, ſino es tiẽpo perdido: el coraçon aborrido, el cuerpo cãſado, la ſalud acabada, la vida aborrida, la fama cõſumida y la muerte ala puerta? O quan biẽ dize el apoſtol, quandiu ſumus in ſeculo peregrinamur ad dominum, pues q̃nto mas enla edad ymos creſciendo, tanto mas

en la vida nos ymos disminuyendo. y para dezir verdad, morir vno moço, y morir otro viejo, no es mas q̃ llegar a la venta mas tarde o mas tẽprano. Remigio dize, Con muy sobrada razon nos llama el apostol romeros, y peregrinos: pues vee que no tenemos en este mũdo ningunos bienes proprios: en lo qual el dize muy gran verdad: por que si cada vno de los mortales dexa todo lo que tiene ageno: el por cierto se quedara desnudo. Alcibimio philosopho dezia: si las ouejas te lleuã las ropas las vacas los çapatos, los gusanos la seda, la tierra el lienço, las viñas el vino, las miesses el pan, los arboles las fructas, las fuentes las aguas, y ansi todas las otras cosas. Dime yo te ruego por ti solo y de ti solo que tendrias, que valdrias, ni que podrias? Oracio a este proposito, dize. No te ensoberuezcas como el leõ, no te encones como la onça: porque si õ tu casa y persona lleua cada vno lo que es suyo y no tuyo, no aura animal en todo el mundo que sea como tu eres tan abatido, pues no tienes industria para mãtenerte, ni tienes armas para defenderte. Todo esto dezimos para prouar que si era peregrino thobias: somos tambien peregrinos nosotros: mas ay dolor ay dolor que el va acompañado de vn angel que le guarda, y nosotros ymos arrodeados de mil enemigos que nos cercan. No peregrinamos por ventura cercados de mil trabajos, y caminamos arrodeados de mil peligros: pues el demonio nos tienta, la carne nos fatiga, el mundo nos engaña, los amigos nos faltan, el coraçon se nos altera, la salud se nos acaba, y la vida se nos acorta?

Dize lo segundo la figura, que yendo peregrinando thobias por su camino le salio a tragar ala ribera del ryo aq̃l pez: el qual pez fue mucho mayor el prouecho que le hizo, que no el temor que le puso: de manera, que por el mesmo pez de que pẽso ser tragado fue su padre remediado. Quien es entendido por el pez grandissimo de que penso ser el moço thobias tragado, sino el hijo de dios viuo quãdo vino a redemir al mũdo? Criado se auia el pez en lo profundo del ryo, y nascido auia el hijo õ dios en el seno õl padre eterno: y por mas profundidad que el ryo tygris tenga, toda via se hallaria mas profundidad en el mar de la essencia diuina. Augustino de trinitate, dize. Quieres ver quanto mas profunda es la eternidad del padre y õ su hijo, que no lo es la del mar ni de su profũdo? Mira que la mar por grãde que sea posible cosa seria agotarse: mas los secretos õ la sanctissima trinidad, es impossible del todo entenderse. Al salir del agua puso el pez muy grande espanto a thobias el moço, mas muy mayor le puso xp̃o al tiẽpo que entro en el mũdo: pues los angeles se abatieron, los reyes le adoraron, las estrellas se mudaron, los hebreos se alteraron, y los demonios se espantaron. El espanto que puso aq̃l pez a thobias no le duro sino media hora: mas el que christo puso al mundo aun dura hasta oy dia: por q̃ de espantados y abobados no puedẽ acabar de creer los hebreos y paganos, ser christo el dios en quiẽ an de creer: y ser el el señor, que los ha õ juzgar. Quando aquel pez salio õl ryo ala ribera, de los dos que se hallaron alli, el angel le conoscio, y tho

bias se espanto: y por semejante manera, quando el hijo de dios descendio del cielo ala tierra, la sinagoga se escándalizo, y la yglesia le recibio: por manera que al paresçer y vaticinio de simeom vino el pez diuino ala ribera del mundo, en resurrection de los buenos y en escandalo ō los malos. Preparauit dominus piscem grandem, vt diglutiret jonam. Dize la escriptura sacra jone. ij. como si dixera. Enel punto y momento que los crueles marineros echaró al p pheta jonas enel profundo del mar luego aparejo el señor vn pez grandissimo que le trago viuo y que dentro de sus entrañas le guardo sano y entero. Como arriba topamos cō thobias y con su pez, tambien agora emos topado con jonas y con su pez delos quales el vno fue espantado y el otro fue tragado: por cuya razon y causa nos sera forçado buscar enellos algun secreto, y aun descubrir algun sacramento. De quien tiene figura jonas sino de todos los que sō buenos: y quienes son entendidos por los marineros que le echaró en la mar, sino todos los hombres malos? Entonces echan enla mar los marineros a jonas, quando los malos persiguen y derruecan alos buenos: porque no ay mayor tormento para el hombre malo que loar en su presençia al hombre q̄ es tenido por bueno. De todos quantos auia en aquella nao solo el propheta jonas era hōbre sancto y virtuoso: lo qual paresçio bien claro, en q̄ para echarle en el profundo del mar nadie dellos lo cōtradixo sino que todos cō formes votaró enello: porque dado caso que los malos tēgan entre si alguna competencia, en caso de hazer mal luego son todos a vna. O quanto mayor peligro tienē las honrras delos buenos en cōpañia delos malos, que no tienen las vidas y haziēdas ēlos mares profundos: lo qual paresçe claro en que al santo propheta jonas los hombres le echaron de si, y las aguas le resçibieron ensi. Origenes sobre job, dize. Que seria ya de los buenos, si el señor no tuuiesse cuydado ō remediallos? Que no harian, que no intentarian, y aun aque no se atreuerian con su poca verguēça los malos y aun menos conscien cia si se estendiesse a tanto su potēcia, como se estiende su malicia? Si quieres hermano mio ver el cuydado q̄ tiene dios de guardarte, si tu le tienes de seruirle. Ver lo has enel sancto jonas propheta, en que mucho antes le tenia el señor el pez aparejado ado se auia de saluar: que no los marineros se determinassen de le ahogar. El pez que saluo al propheta jonas, no le puso cabe si, ni encima ō si, ni debaxo de si, sino ōntro de si: de manera, que le tuuo tres dias ensus entrañas, tambien guardado, que ni el pez oso matarle, ni las aguas ahogarle. O bondad infinita, o charidad inmensa, de tio mi buen jesu, pues a todos los que el mundo condēna tu los absuelues: a todos los que el aborresce tu los amas, y aun a todos los que el despide tu los resçibes, a todos los que el alança tu los recoges, a todos los que el infama tu los honrras. Aymon sobre jonas dize. Enlo mas baxo dela nao dormia el propheta jonas, enlo mas p fundo dela mar le echaron los marineros, y enlo mas secreto de su cuerpo le depositó la ballena: quiero por lo dicho dezir: que enlo mas delica-

do de sus entrañas nos pone a nosotros christo: porque tiene de costumbre que a todos los que le aman de coraçon no los guardar sino enel coraçon. Con delicadas palabras dize el glorioso hieronimo. Si pones a christo enlos ojos para mirarle, en sus ojos te pone para mirarte: si le pones enlas orejas para oyrle, pone te enlas suyas para oyrte, si le pones enla lengua para alabarle, pone te el enla suya para honrrarte: y aun si le pones enel coraçon para amarle ponete el ati enel suyo para amarte: de manera, que enel lugar do pones tu a christo te pone ati christo tambien. Sobre aquella palabra del psalmo. Jacta cogitatum tuum in domino, dize basilio. Dexa te hermano mio, dexa te a lo que dios quisiere, ve te por do el te guiare, haz lo que el te mandare, dale lo que el te pidiere, y cree lo que el te dixere: porque ansi como al propheta jonas guardo la vida dentro de la ballena, ansi guardara tambien a ti entre los peligros de esta vida. En lo que acontescio al propheta jonas paresce muy a la clara que no ay cosa fixa sino lo que dios sustenta, ni ay cosa segura sino lo que dios guarda. Pues aquel sancto propheta entre las aguas estuuo enxuto: enel peligro hallo consuelo, para la muerte hallo remedio, y enel enemigo hallo prouecho. No hallo por ventura para la muerte remedio y enel enemigo prouecho, pues no solo el agua no oso ahogarle, ni el pez oso tampoco matarle, sino que se estuuo tan a su plazer enel vientre de la ballena como se esta vn principe en su real casa. Todo esto emos dicho para que nadie dexe de hazer lo que deue, ni de llegar con la verdad ado pudiere, por temor delas temptaciones ni aun por recelo de los malos hombres: porque el señor que libro a thobias del pez que no le tragasse y libro a jonas dela mar que no le ahogasse, tambien te librara ati de las temptaciones que te siguen, y aun de los enemigos que te persiguen.

Capitulo .vj. Do se prosigue la figura arriba tocada, y se declara muy bien al proposito: trae se tambien vna prophecia de bieremias.



Prehende brachiū eius et trahe eū ad te: qđ cum fecisset traxit eum in sicū thobie. vj. capi. Palabras son estas del angel rafael dichas a thobias el moço, como si dixera. Ya te dixe que tu no tuuiesses temor a esse pez ántes como el se venia para ti, deues tu yr para el, y asir le dela cabeça y sacarle de las agallas lo qual yo no te diria si pensasse que no te conuenia. Aun q̄ thobias no conoscia entonces el angel por angel, sino que pensaua que era otro hombre como el: toda via le dio credito y accepto su consejo: ansi fue que el pez que penso comer a thobias dentro del agua, le mato y le desollo alli luego thobias encima del arena. Ante todas cosas auisamos al curioso lector que no entendera este capitulo, sino lee el capitulo passado: porque esta figura de thobias alla fue começada, y de alla viene citada. Prosiguiendo pues nuestra

figura, dize el texto; que arremetio thobias al pez y asiole de las alas q̃ estan cabe la cabeça, y ō las agallas que estan enla gargãta, y saco su pez arrastrando ala arena, y êla arena le corto la cabeça, y le dessollo el cuero y le saco el coraçon, y le quito el higado, y guardo para si la biel, y pte ōl pescado comio assado, y parte ōl pescado salo para llevar ō camino. Quien es thobias el hebreo si no el pueblo judayco? Y quiẽ era la mar brava sino la passion de christo? Y quiẽ era el pez grande sino el mismo christo? Y quien era el arenal ado fue el pez dessollado, sino el alto monte calvario dōde fue christo muerto? Grãdes justicias hizo thobias de aquel triste pez quando le dessollo enel arena; mas muy mayores crueldades hizo en christo la synagoga quando enel monte caluario le quito la vida porq̃ si thobias mato al pez, fue por mandar selo el angel de su guarda; mas a christo si le mato la synagoga no fue sino de pura embidia y malicia. Para entender mejor este passo; es aqui de notar, que milagro continuo fue en christo no ō̃rar a su sacratissima anima que comunicasse con el cuerpo su gloria eterna: porque si esto no prohibiera no fuera su cuerpo passible. No por mas de, propter nos homines ꝛ propter nostram salutem, estuuo a padescer y morir nuestro gran redemptor, como lo esta otro qualquier peccador. Ãdolfo dize. Algunas vezes daua christo lugar a que la gloria de su anima redũdasse por los miẽbros ō su cuerpo, assi como fue enel monte thabor: por cuya razon y causa quedaua despues su carne preciosa tan tierna para padescer, y tan engolosinada de aq̃lla gloria tornar a gozar; que la ausẽcia y dilacion de aquella consolaciõ diuina le acarreaua a christo grandissima pena. Sobre aquella palabra del psalmo, abyssus abyssum invocat; dize basilio. Como el anima del hijo de dios estaua tan llena de gloria, y su precioso cuerpo estaua tan cargado de pena y congoxa, o quantas vezes en el ara dela cruz sospirava y gemia el abismo de sus trabajos por el abismo de sus consolaciones; las q̃les no le queria su padre eterno comunicar hasta que a todo el mundo acabasse ō redemtr. O bõdad immensa, o charidad infinita, quien sino tu o mi buen jesu cõ el pá êla mano buuo hambre, conel agua enla boca buuo sed, conla ropa enel arca estuuo desnudo, y cõla gloria en el anima áduuo triste y penado? Sobre aquella palabra de tristis est aia mea, dize bernardo. Que mi triste anima ande triste y penada, no es marauilla: pues no es llegada la hora de mi gloria y bienauenturãça; mas en ti o mi buen jesu, porque a de andar tu carne tã fatigada? Y porque a ō estar tan ōsconsolada tu anima? trayendo dentro de ti toda la gloria que ay enlos cielos y enla tierra? Albertino eneste passo dize. Estando el redemptor del mundo en el agonia dela muerte, y muy al cabo dela vida, como se le acordasse de aquella eterna y diuina consolaciõ, ꝛ influencia que dela gloria de su anima solia ser comunicada asu carne preciosa, dixo la palabra de, sitio, como si dixera. O quan grande es la sed que tengo y padezco eneesta postrera hora y eneesta terrible agonia; es a saber, de aquella influencia y consolacion diuina, que de mi propria anima, a mi

propria carne solia ser comunicada: porque la muerte y passiõ que mi padre cargo sobre esta mi carne flaca, no solo es penosa, mas aun excede a toda pena humana. La grande sed que christo ela cruz padescia, y la refrigerativa agua por que el lospirava no era por el agua que enla fuente del monte lybano nascia ni aun õ la que por el ryo siloe corria: sino õ aquella consolacion divina que algunas vezes le solia causar la gloria de su anima: porque la otra sed humana el estaua ya tan al cabo dela vida que no le podia dar ya mucha pena. Todo este discurso emos aqui traydo para mas encarescer la palabra õla figura que dize, et traxit piscem in sicum. Es a saber, que thobias el moço al pez que le queria a el matar y mojar enel agua le saco el en seco a morir enel arena. Quando piensas que saco thobias el pez en seco, sino quando el padre eterno dexo asu bẽdicto hijo enla cruz sin ningun refrigerio humano? O quan seco era aq̃l palo seco de que estaua colgado aq̃l pez divino: el qual aviendo se criado enla mar hondissima õla essencia divina, no tenia ni aun para beuer alli vna gota õ agua. Que y gual lastima puede acontescer enesta vida, enque aviendo se criado vn pez enel agua se muera despues por falta õ agua? El pez de thobias junto estaua al agua y moria de sed, y la carne de xpo estaua junto con su bendicta anima y tambien moria õ sed: porque el padre eterno por darnos a beuer de su agua del cielo, mato de sed a su propio hijo, y sacole a morir al arenal õ este mundo. Si thobias no sacara al pez alo seco no se pudiera del apoderar, y si christo no saliera a ser hombre no pudiera tãpoco el morir: porq̃ por muy natural que es ẽ nosotros el morir, muy mas natural es en dios el siempre viuir. Que quiere dezir que el mesmo pez de quien penso thobias ser tragado le vio despues a sus pies muerto: sino que al dios õ quien tiemblan las potestades enel cielo le vemos ya manso y colgado õ vn palo? Quando dios no era mas de dios, y que se estaua alla encerrado en su divina essencia, como lo estaua el pez de thobias enel agua: todo el mundo le temia, y toda la machina del temblaua: mas despues que salio al arenal humano, y se vio enlo seco deste mundo: el que de antes espantaua temio, el que antes õrrocaua cayo, el que õ antes enrriquescia empobrescio, el que de antes consolaua lloro, y el que de antes mataua murio. Deserta faciam mare ejus et siccabo venam eius. Dixo dios por hieremias. ij. capi. Como si dixera: yo hare que todo su mar este tan sin agua y tã seco como lo suele estar vn monte solitario y õsierto y aun le cortare todas sus venas y corrientes õ sus abismos, para q̃ no mane agua por ningũ cabo. Palabras son estas muy delicadas y que muy delicadamente han de ser expuestas: porque dezir dios que ha de estar tan enxuta la mar, como lo esta vn monte desierto, y que ha de cortar todos los mineros delas corrientes en todo el mundo: paresce cosa nueua para dezir, y nouedad nunca vista para creer. Dexada aparte la letra, y hablãdo conforme al espiritu, con estas palabras tan lastimosas apercibe el padre eterno a su hijo precioso: de que no solo que se ha õ auer como el que no le ha õ oyr ni consolar, mas aun

que todas las ocasiones de consolacion del a de quitar: de manera, que tornar del mar desierto es hazer de dios vn hombre verdadero, y cortar al mar las venas, es atajar le las cõsolaciones diuinas. ¶Que cosa era la mar profunda sino aquella essencia diuina? Y que cosa fue del mar brauo hazer vn desierto seco, sino que al que era dios eterno hazelle hombre humano? Dezir dios por el prophe ta hablando de su hijo: desertum faciam mare eius: assi como lo prophetizo, assi lo cumplio. ¶Pues estando qual estaua enel ara ỏ la cruz, ni a peticion que le echo le respondio palabra, ni aun para matar la sed le dio vn poco de agua. ¶Que nouedad es esta o padre eterno, que nouedad es esta: para los hijos bastardos y abortiuos sacaste agua dela piedra viua: y para tu hijo legitimo no tienes si quiera vna gota? ¶Quádo agar y su hijo ysmael perescian de sed enlas montañas de bersabe cabe el monte lybano, vsando de tu potencia infinita, heziste del desierto seco vn mar de agua abundantissima: porque para tu hijo proprio de mar abundantissimo hazes desierto seco? Sin pedirte lo nadie, embiaste de comer al propheta daniel: que estaua echado a los leones: y no quieres dar a tu precioso hijo vn poco de agua pidiendo te lo con tãtos ruegos? ¶Pues en el año dela hambre de samaria mandaste alos cuervos que llevassen de comer al propheta helias, y mandaste al arroyo de carith, que le diesse ỏ beuer. ¶Porque al hijo que engẽdraste de tu proprio ser y substãcia no le socorres en su sed con vn poco de agua? ¶Pues las aguas de marath las tornaste de salobres dulces para que beuiessen todos los de aquel pueblo descomulgados: porque no quieres delas dulces ni delas salobres dar a beuer a tu precioso hijo? ¶O en quan gran acrescentamiento de tormentos de christo se conformá en vno, la figura de thobias conla ỹ phecia de hieremias: pues el vno saco el pez alo seco, y el otro hizo de la mar desierto: porque ẽ aquel seco arbol dela cruz, muy seco estuuo alli christo, pues no hallo alli vna poca ỏ agua que beuer, y desierto estuuo alli pues no hallo q̃si vn amigo con que se consolar. ¶Lo quarto que dize nuestra figura es que abrio thobias al pez, y que le saco la hiel que tenia, y el coraçon con que se gouernaua, las quales dos cosas le aprouecharon ỏspues: la vna para el mesmo se casar, y la otra para su buen padre ỏ la çeguedad sanar. ¶Es aqui ỏ notar, que en todo aquel pez no hallo thobias ninguna cosa que no fuese digna de guardar: prouechosa para curar, sabrosa para comer. ¶La qual gracia y preuillegio, no se halla ẽ todo pescado: porque si para comer es sabroso, es para la salud flemoso. ¶El mejor pez q̃ huuo ni aura jamas en el mundo fue el criador, y redẽptor del mundo: del qual las palabras erã sanctas, las doctrinas prouechosas, las obras marauillosas, y las entrañas muy amorosas. ¶Que hizo thobias en aquel pescado, que no hizieron los hebreos enel cuerpo de christo? Si el pez fue sacado del ryo, christo tambien del pueblo, si el pez fue puesto en seco, christo tambiẽ fue lleuado al caluario, si el pez fue desollado, tambien fue christo açotado, si el pez fue degollado, christo tãbiẽ fue crucificado, si el pez fue abierto,

christo tambien fue alançeado, si el pez fue echado en el fuego christo tã bien fue echado enel sepulchro. ¶ quàn poco es lo que auemos dicho en comparacion ỏ lo que queremos dezir, y es que cà este pez bendicto, y a este pescado sagrado, le sacò la yglesia catholica la hiel, con que nos cura, el coraçon con que nos ama, los higados cõ que nos perdona, y las entrañas con que nos regala. ¶ buen jesu, o salud de mi alma, quien como tu tuuo mi tendra tan amoroso coraçon para amarnos, ni tã sanos higados para perdonarnos, ni tã prouechosa hiel para curarnos, ni tan tiernas ẽtrañas para regalarnos? Que ya me negaras, y que ya no me daras, o mi buen jesu, pues por mostrar tu clemencia y por emplear enmi tu misericordia estas enesse palo seco hecho vn pez muerto todo dessollado, todo abierto, todo desentrañado? Que amor se puede ygualar con tu amor: pues por lo que me tocaua ami, y no por lo que conuenia a ti, consentiste que el coraçon te abriesen, y permitiste que las entrañas te rasgassẽ? Que puedo yo darte o mi buen jesu, que puedo yo darte? sino es mi coraçon suzio por el tuyo limpio: mis higados podridos por los tuyos sanos, mis hieles amargas por las tuyas dulçes, y mis entrañas dañadas por las tuyas amorosas? Quales sõ las mayores reliquias que ay oy enlos cielos y enla tierra, sino el coraçon, y los higados, y entrañas que dexo christo a su yglesia? ¶ quien de tan altas reliquias fuesse la custodia, y o quien de aquella custodia fuesse la guarda: porque teniendo a tu coraçon en guarda como dexarias de amarme, y temiẽdo tus entrañas en custodia como ỏxarias ỏ perdonarme? Llegaos pues vos o mi coraçon, llegaos a su coraçon, y luego amareys, y llegaos vos o mis entrañas a sus entrañas, y luego perdonareys a; llegaos pues mis higados a su higados y luego los alimpiareys, y llegaos vos o mis hieles a sus hieles y luego sanareys. Como es possible, o mi buen jesu, como es possible, que aya enti cõsa mala, quando tu preciosa hiel tiene la yglesia por reliquia altissima? Desde los siglos delos siglos nunca tal se vio, ni jamas tal se oyo, es a saber q̃ entre las reliquias que tiene la yglesia por muy estimadas, es la hiel vna delas mas preciosas: porque sin aquella hiel amarga, ni el mũdo podia ser redemido, ni el principe ỏl podia ser vencido. Quiẽ es la hiel que la yglesia tiene guardada ensu thesoro, sino la passiõ amarga que padesçio christo: la mas rica joya q̃ tenia la synagoga fue, el mana que ỏscendio del cielo, y el mas alto thesoro que tiene la yglesia catholica, es la hiel y passion de christo: y quanto vaya ỏ lo vno alo otro, puede se ver claro, ẽ que el prouecho de nuestra hiel basta oy dura y durara para siempre, mas ỏ su antiguo mana no ay ya memoria. ¶ hiel gloriosa, o hiel bienauenturada, la que señor dexaste atu yglesia catholica: porque si mato a ti sano ami, si dio ati pena dio ami gloria, si fue para ti hiel fue para mi mi el, y si conella acabaste la vida, conella se remedio tãbien mi anima. Hiel muy amarga fue la passion ỏ xp̃o para el mismo xp̃o, y hiel muy dulce fue la muerte de christo para el remedio de todo el mundo: porque si a el cupo el trabajo, a nosotros cupo el

reposo, si a el cupo el padescer ha nosotros el gozar, si a el cupo lo agrio a nosotros lo dulçe: de manera, que para si mismo escogio la biel y para nosotros dexo la miel. Jurauit patribus dare terram fluentem lacte z melle, dixo el prophecta moysen exo. xiij. como si dixera. Bien os acordareys, o hijos de ysrael, de como capitulastes conel señor, y el capitulo con vosotros, y lo que ambos capitulastes lo jurastes: es a saber, que jamas sirviriades vosotros a otro señor sino a el, y que tambien el os daria tierra que manasse leche y miel. No obstante este juramento tan malos y perjuros fueron los hijos de ysrael que acordo el señor de no les dar tierra que manasse miel sino q̃ les produziesse biel: pues sela torno steril para sẽbrar, enemiga para domeñar, aspera para andar, enferma para morar, flaca para defender, seca para beuer, y muy pobre para se mantener. Mucho mejor capitulo dios con su yglesia, que no capitulo conla sinagoga: porque no nos mando tierra que llenasse miel sino biel, y ansi es que nos mãdo hazer cosas que ala sensualidad son muy dessabridas, aunque conforme a razon sõ muy prouechosas. Bieles amargas beuio christo y nos dio a beuer a nosotros, quãdo el fue pobre y nos mãdo ser pobres, y el fue perseguido y nos mando sufrir persecuciones, y el perdono sus injurias y nos mando perdonar las nuestras, y sufrio muerte no teniẽdo culpa, y nos mãdo que la sufriessemos siendo culpados: las quales cosas son todas tan amargas de cumplir, quanto es la miel dulce para comer. O que bieles amargas nos manda christo comer, quando dize: arcta est via que ducit ad vitã: mas estas amargas bieles, nos buelue el en dulçes panares quando tambien dize: iugũ enim meum suaue est: porque si es amargo el camino del cielo torna se muy dulce en yr acõpañados õ xpo. El yugo del mundo haze nos encreyente que es de miel, y el no es sino de biel: y por el contrario conel yugo de christo amenazanos que es õ biel y el enla verdad no es sino de miel porque ala hora q̃ abaxamos la cabeça para le lleuar, senos pone christo dela otra parte para nos ayudar.

Capitulo. vij. De vna nueua sed que tuuo el rey dauid: la qual sed fue no de beuer, sino de se saluar.



Sitiuit anima mea ad deum fontem viuum psalmo. xlj. Palabras sõ estas del sereniſsimo rey dauid, por las quales muestra vn nueuo desseo que le fatiga, y vna cosa muy nueua que al señor demanda: y es como si dixera. O quan grã sed padece la triste õ mi anima: y como desea beuer dela fuente del agua viua: porque si de aquella no alcança a beuer, no es menos sino que de pura sed ha de morir. Por muy alto estilo, y con muy tiernas palabras nos êsenia el sereniſsimo rey dauid, vn genero de sed muy nueuo, y na manera de beuer nũca vista, vna condicion de agua nunca descubierta, y vn nombre de fuente nunca oy-

do. Lo primero dize que padesce sed. Lo segundo dize que la sed es enel anima. Lo tercero dize que la sed es de agua de fuente. Lo quarto dize q̃ la fuẽte es de agua viua, y lo quinto dize que se llama fuente diuina. Antes todas cosas sera razon que examinemos aqui de que sed habla, y porque agua sospira el buẽ rey dauid: porque ási como ay muchas maneras ỏ aguas, y muchas maneras ỏ sediẽtos. assi ay tambien muchas maneras de sed y muchas cosas con q̃ matar la sed. Si euripides no nos engaña, la sed corporal se causa ỏl calor del higado, o del encendimiento dela colera o de comer cosa salada, o de estar la imperfection dela digestion hecha: ỏ manera, que no es otra cosa la sed verdadera, sino sobrado calor y falta de humidad. Desta sed corporal y material fue fatigado el pueblo yſraelitico, quãdo estaua enel desierto, y lo fue dauid quando sospiro por el agua ỏ bethleem, y lo fue el capitan sisara, quando yua ỏla batalla huyendo, y aun lo fue sanson quando del diẽte o muela de vna asna salio para el vna fuente de agua. De esta comun sed fue tambien fatigado el rey artaxerxes: el qual yendo huyendo ỏla batalla, beuio ẽlas manos de vn rustico vna almueça ỏ agua. Es esta sed corporal muy ordinaria porque es cada dia, y es muy penosa porque no se puede sufrir, y es muy costosa si con vino se ha ỏ matar, y aun es muy peligrosa para los que se dan mucho a beuer. Los tristes yſraelitas muy caro les costo la sed que enel desierto padescieron, y aun el agua que dela piedra beuieron: porque juntamente estauan beuiendo y estauan llorando. Al triste capitan de sisarach caro le costo quãdo pidio a beuer ala prophetiza de el boraz: la qual juntamente le dio vn jarro de leche que beuiesse, y le metio vna clauija por las sienes cõque muriesse; de manera, que por doentro la leche, salio el anima. Quando el gran rey dauid sospiro por el agua del algibe que estaua cabe bethleẽ, aun que sus criados selo traxeron, ni lo quiso beuer ni aun lo oso gustar Esta sed material es en nosotros tã ordinaria, y fatiga nos tãto cada dia que no ay vino enel mundo que del todo la amate, ni ay tampoco agua q̃ para siempre la acabe. Lo qual parescе claro en que si beuemos al comes, mejor beuemos al çenar: demanera, que por mas que vno beua y torne a beuer, aun que por entences le quede la sed mitigada, no por esso le queda acabada. Viniendo pues ya al proposito, es por ventura esta la sed de que aqui el gran propheta habla, y dela que el tanto se quexa? No deue ser esta su sed, no deue ser esta su ansia, ni aun deue ser aquesta su quexa, ni por lo que el tanto sospira: porque siendo como el era rey generoso y señor poderoso, no es de creer que le saltarian vinos generosos que beuiesse, ni aun aguas delicadas conq̃ se recreasse: por lo qual esayas dize, y joseph, dize. Tres algibes de agua auia en hierusalem el vno estaua ala puerta salinaria, ỏ todo beuian todos los de la ciudad, y el otro estaua al lado del monte syon, de donde beuian los de fuera ỏ la ciudad, y el otro estaua ala puerta del tẽplo adonde se lauaua la carne del sacrificio. Auiẽdo pues tantos algibes en hierusalem, quien le quitara al buẽ rey dauid que de estos algibes no beuie

ſſe, y q̃ con aquella agua fria ſu ſed no mataſſe? Y a que de eſtas aguas por ſer eſtantias, no quiſieſſe beuer? Si en tal caſo ſe le antojaua agua del ryo, no tenia por ventura el ryo jordan biẽ cercano? Si ſele antojaua beuer agua de algun arroyo, no tenia por ventura muy cercano aſſi el arroyo çedron, que venia ỏl monte lybano? Si ſe le antojaua por ventura agua ỏ pozo en ſyon la tenia, ſi agua de fuente, en bethleem la auia, y ſi vino de buuas, en la rudi lo tenia, y ſi licor de palmas, de egypto ſe traya? De manera, que ha ſer ſu ſed ỏ la cõdicion de nueſtra ſed, muchos mas remedios eran los que tenia para amatarla, que no la ſed que ẽſi padeſcia. No es eſta la ſed que el buen rey padeſcia principalmente, ni era eſta la ãſia que a el le aquexaua; porque ſi ſu ſed fuera del calor del higado, o de auer comido algun peſcado ſalado no es ỏ creer que en ſus diuinos pſalmos la regiſtrara, ni aun en tan alto eſtilo nos lo puſiera. O principe ſereniſſimo, o rey muy valeroſo, no nos dirias y declararias qual es el calor que te congoxa, que tal es la ſequedad que te fatiga, y como ſe llama la ſed que te mata? Si quereys ſaber que tal es mi ſed, y ſi quereys ver en que eſta mi congoxa, y ſi quereys que os diga toda mi pena: hago os ſaber, quod ſitiuit anima mea ad deum fontem viuum: quieren pues tus palabras dezir. O triſte ỏ mi o ỏ ſconſolado yo, pues la ſed que yo padezco, y la anſia que cõmigo tray go, no ſale del higado dañado, que eſte ſano le tengo, ni procede de colera encendida, porque tambien la tẽgo mitigada: es pues mi ſed verdadera, no la que el cuerpo padeſce, ſi no la que mi triſte anima ſufre. La ſed que yo ſufro, y la ſequedad que yo padezco, es tan alta de alcançar, y es tan delicada de ſentir, y es tã inextinguible de apagar, que ningun vino baſta a quitarla, ni ninguna agua a mitigarla. O bienauenturada el anima que no de otra coſa ſino del ſeñor ſolo eſta ſedienta, porque qual es la ſed que el anima tiene, tal es el agua que para mitigarla buſca. O alta palabra, o diuina ſentencia la q̃ el prophera aqui dize, de, ſitiuit anima mea: pues por ella ſomos auiſados, y aun deſengañados, que vna ſed es la del anima y otra la del cuerpo, vna ſed la del eſpiritu, y otra la ỏ la carne, vna la del juſto, y otra la ỏl peccador, y aun vna la diuina y otra la humana. Con que ſe mata la ſed del cuerpo ſino beuiendo? Y conque ſe mata la ſed ỏl anima ſino cõtẽplãdo? Con que ſe mata la ſed del eſpiritu, ſino a dios ſeruiendo? Y con que ſe mata la ſed del mundo ſino al mũdo ſiguiendo? De que tiene ſed el juſto ſino de augmentar los meritos? Y de que tiene ſed el malo ſino de pcurar regalos? La ſed humana es ỏ coſas humanas, y la ſed diuina es de coſas diuinas: y ỏ aqui es q̃ qual es la intencion que enel coraçon tenemos, tal es la ſed que eneſte mundo paſſamos. Si nueſtra principal intencion es de mas valer, toda nueſtra ſed ſera ỏ mas alto ſubir: y ſi nueſtro principal intento es de mas tener, toda nueſtra ſed ſera de mas bienes allegar: de manera, que quales ſon los penſamientos que traemos tales ſon los paſſos en q̃ andamos. Dime yo te ruego que otra coſa buſca el ſoberuio, ſino como mas valga: y que buſca el embidioſo, ſino como

derrueque al otro: y en q̃ entiende el furioso, sino en como se vẽgar de su enemigo: tras q̃ anda el glotõ, y goloso, sino tras viuir mas regalado? Esta es pues la sed q̃ los malos sufren, esta es la sed q̃ los malos padescẽ, y lo que no sin lagrimas se puede dezir, es q̃ mucho antes se acaban ellos de morir, q̃ la sed de sus vicios se comiẽçe a mitigar. Sãct augustin sobre los psalmos dize. En los peccadores famosos y ẽlos coraçones obstinados, aun q̃ se muere el soberuio, no muere su soberuia. aun q̃ muere el embidioso no muere la embidia, aun q̃ muere el auaro, no muere su auaricia, aun que muere el carnal, no muerẽ sus carnalidades: õ manera q̃ primero muere el vicioso q̃ no se acabe el vicio. Porq̃ piensas q̃ dezimos q̃ primero se acaba el vicioso q̃ no el vicio: sino porq̃ se le acabo el tiẽpo en q̃ peccaua, no se le acabo el desseo de mas peccar? Sãct hieronimo dize. En los hombres ya dañados y malauẽturados, por esso son sus torm̃etos infinitos: porq̃ los desseos õ peccar fuerõ tãbien infinitos. Porq̃ dios nuestro señor mas cuenta tiene con lo q̃ el coraçon dessea, q̃ no cõ lo que la mano obra. Basilio sobre los psalmos dize. O quanto mas peligrosa sed es la q̃ padesce el coraçon de vn malo, q̃ no la que padesce nro cuerpo: porq̃ la sed mitigase con vn jarro de agua, mas la sed del coraçõ mitiga se añadiẽdo culpa a culpa: y de aqui es, q̃ si toma gusto el sediẽto ẽ beber, mucho mas le toma vn grã peccador en peccar. Diẽto, sino me dixo vno q̃ despues que se acordaua ser hõbre, no le quedaua vicio q̃ no huuiesse prouado, ni se le auia passado dia en que no peccasse. Quien tã gran ponçoña hecho por su boca, y quien de tan gran maldad se alabaua, no podremos õl tal creer, que si para siempre viuiera, para siempre peccara? Que irremediable sed deuia tener de vicios, y que amigo deuia ser de viciosõs, el q̃ no õxo vicio que no cometiesse, ni passo dia ẽ que no peccasse? El rico auariẽto que en el infierno estaua, no se quexaua del fuego que le quemaua, ni del frio q̃ soportaua, ni õla bambre que sufria sino dela grandissima sed que padescia: que no pidio al padre abraam otra merced alguna, sino que cõ vna gota de agua le refrescasse aquella lengua. Justo juyzio õ dios fue, que pues toda la sed que tuuo en este mũdo, fue õ mas querer, de mas valer de mas poder, y de mas tener: que tuuiesse tambien sed en el otro mundo, no de tener mucha hazieda, sino de beber vn jarro de agua. De aqui pues prouado õ como ala culpa sucede la pena, y de como a vna sed sucede otra sed: mas ay dolor ay dolor que la sed õste mundo al fin tiene fin mas la sed del otro mundo, sera para siempre sin fin.

Capitul. viij. Dõ de dios se quexa, de que por cosas viles le dexamos a el, y nos compara a estanques viejos.



ME derelinquerunt fontem aque viue: et foderunt sibi cisternas dissipatas, que continere aquas nõ valẽt: dixo dios por hieremias, capitulo secundo: co

mo si dixera. En dos muy grandes males incurrio el mi pueblo yſraeliticos es ha ſaber, que me dexaron a mi ſiendo fuente de agua viua y fabricaron para ſu beuer vnos algibes o albercas que no pueden enti retener aguas. Y aun que diga el apoſtol que es el ſeñor en ſus juyzios muy profundo: toda via en lo que toca al prouecho de ſus criaturas es muy claro: porque ſi eſta contento luego lo muestra, y ſi eſta enojado luego ſe quexa. En acabando abraam el ſacrificio de ſu hijo yſaac, luego le dio el ſeñor gracias por ello, y en acabando el rey dauid el adulterio de berſabe, luego le embio a dezir ſus quexas: de manera, que es el ſeñor tan ſin doblez ni malicia, que ni ſinge eſtar contento, ni niega eſtar agrauado. Que mas queremos que haga dios por noſotros, de que como ſeñor grato nos agradeſce lo que por el hazemos, y como buen amigo nos amoneſta lo que por el hagamos, y que como padre piadoſo nos corrige de lo que contra el erramos? Quexaſe pues aqui el ſeñor no ſolo de que le dexamos, ſino de por quan viles coſas le dexamos, enel qual hecho moſtramos tener le en poco, y querer le afrontar mucho: pues nadie ſuele mudar ſe de vn amo a otro, ſino es por mas ſu p uecho. Si como dexamos avn hõbre por otro hombre, dexaſſemos tambien a dios por morar con otro mejor dios, aun paſſaria: mas pues no ay mas de vn ſolo dios y verdadero, como es poſſible que topemos con otro dios que ſea mejor ni tan bueno? Que otra coſa es dexar a dios por la criatura, ſino dexar el nucleo por la caſcara, la fructa por la corteza, la roſa por la eſpina, la harina por el ſaluado, y la fuente por el arroyo? Como ſeñor enojado y como hombre afrentado, ſe quexa dios y dize, me dereliquerunt fontem aque viue: porque no puede ſer enel mundo otra y gual demencia y locura, que dexar al criador por la criatura, al ſeñor por el ſieruo, al juſto por el peccador, al recto por el injuſto, y alo perpetuo por lo caduco. Como quien moſa y burla de noſotros llama aqui el ſeñor a todas nueſtras obras ciſternas non valentes continere aquas. es a ſaber, que ſomos vnas ciſternas, o albercas, q̃ por eſtar mal embetunadas ſeles ſalen y reçuman todas ſus aguas. O como el ſeñor nos ha coneſtas palabras laſtimado, y como nos ha crudamente afrontado, en õzir nos por el prophbeta hieremias, que no ſon otra coſa todas nueſtras obras, ſino albercas o ciſternas viejes y deſbaratadas enlas quales no ſuele auer ſino ouas que occupan, cieno que enturbia, aguas q̃ hieden, y culebras q̃ emponçoñan, Con muy grandiſſima razon nos compara el ſeñor alo q̃ aqui nos compara, y nos moteja, õlo q̃ aqui nos moteja, porq̃ muy peores ſõ las culpas q̃ ay en nras animas q̃ no las vaſcoſidades q̃ ſe hallan enlas albercas. Que ay en vna alberca vieja, q̃ no ſe halle ẽmi triſte anima? Que otra coſa ſõ todas mis obras, ſino vn poco de cieno, cuya p priedad es enturbiar el agua, y õ hazer atollar al que enel entra? O infelices de noſotros, pues de tal manera atollamos enlas coſas mũdanas que no ſabemos dellas ſalir, y de tal manera nos enſuziamos enlas coſas vanas q̃ no nos ſabemos jamas

alimpiar: de manera, que a penas essa capa nadie sino encenagado ỏ la culpa o mojado dela infamia. Son tambien comparadas nuestras humanas obras, a las ouas q̃ estan enlas albercas, cuya propriedad y cõdiciõ es, tener occupadas las albercas, y dar mal sabor alas aguas. O cuytado y infelice de mi, pues delo que sirue vna oua enla alberca, de aquello y no mas siruo yo enla yglesia catholica: lo qual paresce claro, enque con mi malo y depravado exemplo, inficiono y estrago a todos los que comunican cõmigo, y aun lo que es peor de todo que occupo alli el lugar ỏ vn bueno. Tu y yo, y yo y tu hermano mio, ỏ que ha nuestro dios seruimos, ni de que ensu yglesia catholica aprouechamos, sino es de procurar por los malos, y perseguir alos buenos, y ỏ regalar a nros cuerpos y de comer el pan delos niños. No comes de balde el pan delos niños: pues si a vn moro o pagano, huuiesse el señor hecho las mercedes q̃ a ti ha hecho, le auria mucho mas q̃ tu seruido, y mucho menos offendido? De que siruen las ouas enlas albercas, sino de encubrir alli las ranas, y ỏ q̃ siruo yo ami christo, sino ỏ que todo genero de peccado halla en mi coraçon aposento? Que peccado llamo jamas a mi puerta que no le abri ẽsse yo luego ala hora? Ay de mi, ay de mi, y quan poco dixe, en ỏzir, que luego al peccado respondia quando llamaua ami puerta: pues muchas y muy muchas vezes antes que vẽga el a llamar a mi puerta, le ãdo yo ha buscar a el de casa en casa? Sõ tãbien todas nuestras obras, como vnas aguas q̃ estan enlos estanques estantias, cuya propriedad y cõdiciõ es, estar siẽpre turbias para mirarlas, y ser muy hediondas para beuerlas. Quando el señor dixo, por esayas. Auferte malum cogitationũ vestrarum ab oculis meis. como no ha ỏ aborrescer las obras que hazemos: pues dize que le biede todo aquello en que pensamos? Anselmo, dize. Para que dios accepte lo q̃ hazemos, menester es q̃ sea limpio todo aq̃llo en que pensamos: porq̃ no mira dios tanto que tales nosotros somos, sino q̃ tales q̃rriamos si pudiessemos ser. O alma mia, o coraçõ mio, q̃ ay enti q̃ bien huela, y que ay en ti que no hieda? No huele por vẽtura mi cuerpo alas malas obras q̃ hago, mi carne a pereza, mi boca a mentira, mi vida a cobdicia, y mi coraçõ a malicia? Bernardo dize. Segun lo mucho q̃ he viuido, y segũ lo poco que he aprouechado, por vna parte estoy ya cansado ỏ viuir, y por la otra no oso morir: porque si miro mis carnes estã hediẽdo ya a viejas, y si miro mis costũbres estan ya tambiẽ rãcias de añejas. Sõ todas mis obras tã rancias, y son mis costumbres tã añejas, q̃ mas tolerable es a mis narizes oler a vn perro muerto que no ati mi dios oler este coraçõ sucio. Son tambien todas nuestras obras, como son las ranas q̃ se criã en las albercas, cuya propriedad y condicion es, hazer las aguas que sean ascorosas, y offender con sus cantos anfas orejas. Bernardo sobre los canticos dize. Quan hermosa es de ver vna anima quando ella esta en estado ỏ gracia, tan disforme es ỏ ver quando esta ensoscada enla culpa: porque enel vn estado no se harta dios ỏ mirarla, y enel otro estado no q̃rria aun oyrla. Las cõdiciones pu-

es dela rana só, que para mirarla es muy fea, y para tocarla es muy ascorosa, para oyrla es muy importuna, y para comerla es cosa monstruosa: porque si bien se mira, ni tiene escamas como pece, ni tiene plumas como aue. Origenes hablando delas ranas de egypto dize. Rana y peor que rana es, el anima que de dios se aparta, y que enla fuente de su bondad no se baña: porque podremos ó la tal có verdad dezir, que es fea por la culpa q̃ tiene, es ascorosa por la pena q̃ padesce, y es importuna por la infamia q̃ sufre. La condicion ó la rana es de dia y ó noche gritar, y la có dicion del hombre malo es, nunca se acabar de q̃xar: porq̃ vna ó las infelicidades q̃ los malos en esta vida padescen es, que de todas las cosas están quexosos, y que de si mismos viuen descontentos. Es tambiẽ de pó derar que por mas jútas y labradas q̃ esten las piedras delas albercas, toda via se reçuman ó ellas las aguas, sino estan con buen betũ abetunadas, porque la condicion ó l agua es mojar y humedescer todo lo que toca: y andar siempre buscando por do se salga. Qual piensas que es el betun con que se abetuna y cierra el anima sãcta sino la bõdad y diuina gracia? Yreneo en vna homelia dize. Que aprouecha enla alberca de nuestra anima la virtud ó la humildad la bondad dela paciencia, la riqueza dela limosna, y la perfection dela abstinencia si le falta el betun dela charidad para conseruarla? Ambrosio sobre beati immaculati dize. No nos perdemos nosotros por no nos querer el señor communicar sus gracias sino por no las saber conseruar ó si pues ó rescebidas: porque muchas mas fuerças son menester para conseruar lo ganado, que no para ganar lo que estaua perdido. O quan gran razó tiene el señor en dezir y se quexar de todas quãtas mercedes nos haze, y en nosotros deposita, q̃ todas se las echamos en vna alberca vieja, a do no tenemos sino el cieno dela auaricia, las ranas dela vanagloria, las ouas dela ypocresia, y los renacuajos de la lasciuia.

Capitulo. jx. De como el hijo de dios no rehuso la hiel y vinagre beuer, aunq̃ sabia que le auia de matar.



Vis poterit gustare: quod gustatũ affert mortẽ? Palabras son estas del sãcto job. vj. capi. Y es como si dixera. Qual es el hombre que este de si mismo tan aborrido, o q̃ tenga tã estragado ya el gusto, o q̃ este ya de viuir tã cansado, q̃ o se beuer ni aun gustar algun tã peligroso brebaje, có el qual sepa q̃ se a de morir luego? Palabras son estas muy preñadas: y que muy alto misterio tiene la inteligencia dellas: porq̃ ansi como por el sãto job fueró ppbetizadas. ãsi por el hijo ó dios fueron complidas, quando enel ara dela cruz gusto ó vn tan amargo vaso de ponçoña, que en gustando le se le acabo la vida. El philosopho, secũ do de generatione dize. Toda la vida del hombre racional cõsiste, enla perfection del humedo radical, y en la conseruacion del calor natural:

por cuya razon y causa no por mas nos pide naturaleza el comer, sino para conseruar aquel: y no por mas nos pide tambien el beuer, de por conseruar aquel humor. Alos hombres de nouenta, o cient años, muchas vezes los vemos morir sin quexarse de algun dolor y sin venirles alguna calentura, y la razon de ello es, porque seles acabo ya de consumir el humido radical, y seles acabo de extinguir el calor natural: de manera, que podremos delos tales dezir que se acabaron, y no que se murieron. Ya que de pura necessidad emos de comer, y aun emos tambien de beuer: qual destas dos cosas es ala naturaleza mas sabrosa, y menos penosa: porque esta nuestra humanidad querria alargar siempre la vida, y que no fuesse mucho a su costa. Si aristotiles no nos engaña enel de secretis secretorum, delante del magno alexandro fue esta question assaz biẽ disputada, y entre sus sabios y philosophos muy reñida: porque ala mesa de aquel tan alto principe, nadie podia hablar palabra, sino eran los capitanes que le sustentauan la guerra: y los philosophos que le gouernauã la casa. Fue pues la conclusion de aquellos sabios, que es muy mas agradable ala naturaleza humana el beuer, que no lo es el comer, y la razon dello es porque el beuer mitiga la sed, que es vna cosa muy enojosa de sufrir, y no tiene necessidad del cuchillo para la cortar ni dientes para la mascar. Ultimum refugium nature est potus. Dixo el philosopho: como si dixera. El vltimo y postrero refugio que da naturaleza para nos sustentar es, solamente el poder beuer lo qual paresce claro ẽlos enfermos los quales ora por larga ẽfermedad ora por luenga edad vemos que pierden el ver, pierdẽ el oyr, pierden el oler, pierden el comer, mas no pierdẽ el beuer. Que viejo tan flaco emos visto hasta oy enel mundo, que no tẽga fuerças para beuer vn vaso ỗ vino? Dioscoro antiguo medico, dize. De qualquier edad y cõdicion q̃ sea vna persona mas facilmẽte se conorta a beuer que no a comer. Gouernada pues la yglesia por el espiritu sancto, como viesse quan mas nescessario es al hombre el beuer que no es el comer, no quiso poner enlas quaresmas, y ayunos limites ni tassas, enlo que auian de beuer como lo puso enlo que auian de comer. Quãto la naturaleza se recrea y serefresca quando a su plazer beue, tãto se atormenta y aflige, quando alguna sed sufre: y por esso dize el philosopho ẽ el libro de, somno et vigilia, que no ay para el hombre otro y gual tormẽto como no le dar a beuer, y no le consentir dormir. Plutarcho dize que el grã tyrano dionisio: no daua a sus enemigos otro tormẽto sino darles muchas cosas saladas a comer, y no les dar a beuer, y hazer les mucho trabajar y no les consentir dormir. Ciceró en vna epistola dize. De tres cosas es muy enemiga la naturaleza: es a saber, ỗ la tristeza, porque cõsume los huesos: de estar debilitado: y ỗ sofrir grã sed, conque se enciende la colera. Viniendo pues ya al proposito: si sufrir sed y padescer sueño se toma por tormento: quien como christo fue destos dos tormentos tan atormentado? Si hablamos de su dormir, bien sabemos que desde la noche postrera que dormio

en bethania no auia dormido, y si hablamos de su beuer desde la hora que celebro enel cenaculo la vltima cena, no auia despues beuido gota ō agua. Bernardo, dize. La hambre que auia passado, los tormētos que le auian dado, la sangre que le auian sacado, y el camino que auia andado no te parece que era razon estuuiesse el mi buen jesu, no solo desuelado, mas aun muy sediento? Casiodoro, dize. Para que o mi buen señor para que quieres que occupe mi pluma, en encarescer como estuuiste en la cruz sediento y desuelado, pues no huuo genero de tormento que no fuesse enti experimentado? Anselmo dize. Quien sino tu o mi buen jesu, quien sino tu, padesciste enel pesebre frio, en egypto destierro, enel camino cansancio, en palacio menosprecio, enel palo sueño, enla cruz sed, en la honrra infamado, y enla persona muerto? Sanct bernardo, dize. Estos tormentos fueron los q̄ enla cruz a christo fatigaron, y que el principado entre todos los otros tuuieron: es a saber, los açotes que le abrian las espaldas, los clauos que le abrian las palmas, las espinas q̄ le rasgarō las sienes, las saliuas que le arrojaron los sayones, y la sed que le abrasaua las entrañas. Dela sed que tuuo christo enla cruz emonos de cō padescer, y del remedio que le dierō para ella, emonos de espantar: porque en lugar de agua le dieron hiel mirrada, y en lugar de vino le dierō vinagre puro. Si nos espāta tomar christo estos tan feroces brebajos: mucho mas nos ha de espantar, de ver que el mesmo christo por su boca los quiso pedir: porque si el no dixera la palabra de, sitio, nadie se atreuiera a darle hiel y vino myrrado. Chrisostomo dize. Los vasos ōla hiel y vinagre, bien los via christo desde la cruz enlas manos delos bebreos estar, y muy bien sabia el que desseauan ellos mucho poderse los dar a beuer, y todo esto no obstante dize a alta voz, sitio, q̄ era darles lugar y tiempo ha que le diessen aquel brebaje. Hilario, dize. Dezir el hazedor ōl mundo a los hebreos, sitio, era ō zirles a la clara que le diessen de su mano a beuer, aunque sabia muy bien los brebajos que le auian de dar: porque la sed grande que el tenia, y la hiel y vinagre que la sinagoga le daua, otra mayor cosa significaua, y a mas alto mysterio que nadie pensaua tiraua. Como a tonito y espāta do delo que eneste caso hazia y dezia en la cruz christo, dixo lo que dixo el sancto job enla auctoridad alegada, es a saber. Quis poterit gustare, quod gustatum affert mortē? Quieren estas palabras dezir. Qual es el hombre que esta de si tan desesperaro, y ō si mismo tan aborrescido, que ose gustar algun brebaje, cō el qual sabe que ha ō morir luego? Tan luego el hijo de dios enla cruz murio, que en acabando la hiel y vinagre de gustar, se comenco el a morir. Si los antiguos historiadores no nos ē gañan, socrates entre los atenienses, midonio ētre los lacedemonios, brias entre los thebanos, y escauro entre los romanos, beuiēdo vasos de ponçoña murieron, y sus tristes vidas acabaron: no porq̄ ellos quisieran aquella pōçoña tomar, sino que por fuerça sus enemigos se la hizieron beuer. Nunca dios quiera que tal blasphemia del mi buen jesu mi pluma escriua, al qual nadie la hiel

y vinagre ofrescio, nadie con ella le rogo, niaun nadie conella le forçó: sino que el mesmo de su motiuo propio, dixo que estaua muy sediento y seco: porque si el quisiera callar, y su sed dissimular, nunca ellos le dieran aquel bonrrendo brebaje a beuer. Y sidoro, dize. ¶Quien delos hõbres, ni qual de los angeles, podra alcançar este secreto, ni entender este sacramento: es a saber, que estando el hijo de dios para dar la postrera bocada dela vida, diga tener sed de beuer vn jarro de agua? ¶Para q̃ ya tã tarde dizes, sitio, y pides agua o vino: pues segun tu estas ya enel vltimo vale dela vida, no es possible menos, sino que juntamente estes beuiendo el agua, y se te este arrancando el anima? ¶Mucho menos trabajo era sufrir la sed medio quarto de hora, que podia christo tener ỏ vida: que no sufrir las espinas que le barrenaron la cabeça, y tã terribles tormentos como auia passado aquel dia: mas quiso todos aquellos tormentos sufrir, y desola la sed se quexar: porque las espinas eran para el tormento, mas la sed era para la su sancta yglesia mysterio. ¶En sufrir christo la sed ay mysterio, en manifestar ha todos su sed ay mysterio, en dar le vino mirrado ay mysterio, en mezclarle la hiel cõ ello ay mysterio en ofrecerselo en caña ay mysterio, ẽ dar se lo con ysopo y esponja ay mysterio, y en gustarlo y no beuerlo, tãbien ay mysterio. Si delicadamente se mira, fuera del mysterio del sacramento ado christo con sus discipulos comulgo, y fuera ỏl lauatorio en que los ordeno, y fuera del sermon con que los consolo, y fuera dela oracion en que gotas de sangre sudo: ningun mysterio se escriue con tãtas circunstancias, como es el dela sed que christo padescio, y de que se quexo. ¶Pues mira con muy gran aduertencia, todo lo que de la sed de christo escriue la escriptura sacra: pues ẽ las diuinas letras, quanto vna cosa se escriue con mas circunstancias, tã to mas nos combida ha muy mayores cosas.

¶Capitulo .x. De como la sinagoga, no tenia que dar a christo abeuer, sino bezes podridas.



Arum est mihi: vt suscites feces yſrael: dedi te in lucẽ gentium: vt sis salus mea vsq; ad extremum terre. Esaye quadragesimo octauo capitulo. ¶Palabras sõ estas del padre eterno, hablando con su vnigenito hijo quãdo le embiaua aca al mũdo, y es como si dixera. ¶Para ser tu mi vnigenito hijo, y para auer tu emprendido tan arduo negocio, como es redemir a todo el mundo, no te deurias contẽtar con restaurar solamente la casa de jacob, y las bezes de yſrael, porque el fin para que yo te embio al mundo es: para que ha toda la gẽtilidad alumbres y a todo el vniuerso mũdo remedies. Introduzesse en aquesta platica, el padre que habla, el hijo ha quien habla, la sinagoga de quien habla, el fin porque se embia, y lo mucho que importa aquella diuina jornada: pues mediante

ella a de alumbrar la çeguedad de los gentiles, y ha de colar las hezes delos hebreos. En la palabra de vt sis salus mea, encarese bien el señor el amor que nos tiene; pues a manera de hombre humano, que encomienda a su amigo algun gran negocio dize aqui el padre a su hijo, q̃ le va la salud y vida, en que se haga la redẽpciõ general muy cumplida, y que nadie sea excluydo dẽlla. Dezir el padre al hijo, dedi te in lucem gentium vt sis salus mea, que quiere dezir; sino que conuiene ha su clemencia, y lo tiene por pundonor de honra, que entren y se comprehendan debaxo de su redempcion, el vino y las hezes, los buenos y los malos, los gentiles y los hebreos, y los muertos y los viuos? El padre que encomienda a su hijo las hezes, y las orruras no le encomendara de mejor gana, q̃ mire por las cosas que son limpias y sanctas? En la bodega de dios mas valẽ las hezes que el derrama, que todo el vino que el demonio encierra; queremos dezir, que vale mas y no de los que el señor tiene humillados, y abatidos, que quantos tiene cabe si el mundo ensalçados. Y por que llamar el señor a los hebreos hezes y orruras de yſrael, paresce ser palabra muy escandalosa para oyr, y muy injuriosa para ha otro dezir; sera nos muy necessario de tomar y declarar, a do tomaron estas hezes, y orruras fundamento: porque es imposſible exponer se bien la escriptura sacra, sino se entiende bien primero la letra. Para entendimiento pues de esta auctoridad dẽ esayas, haze mucho al caso lo que dize boecio, en el primero libro de consolacione, es de saber. Quod infelicissimum genus in fortunij est hominem fuisse felicem: y es como si dixera. No ay en el mundo tá desdichado infortunio como auer sido vn hombre muy encũbrado, y venir a ser despues muy abatido; porque no haze sino suspira por la hõrra que perdio, y no parar de llorar por la infamia q̃ cobro. Quando el sancto job estaua pensando en como auia sido rico, y honrrado, y sano en otro tiempo, y que entonces se veya en aquel muladar raer con vna teja los gusanos de su cuerpo: que tristezas dẽuian de combatirle, y que mar de pensamientos deuian de fatigarle? ¶ Quando el señor desgraduo, y descompuso dẽ sus reynos y señorios al rey nabuchdonosor: y al rey antiocho, si bien se miran las lagrimas que llorã, y las lastimas que dizen; mas tiran ha recõtar, y ha sentir la honrra que teniã, que no la pena que despues padescian. La reyna cleopatra entre los egypcios, y el capitan brias entre los griegos, y el valeroso hanibal entre los carthaginẽses, y el consul cathõ entre los romanos, con sus propias manos se quitaron las vidas, despues que la infelice fortuna les auia quitado sus honrras. Que no hara que no sufrira, y aque no se pondra vn rostro vergonçoso: despues que se vee afrontado, y de su honrra caydo? Seneca enel libro de clemencia dize. Si todos fuessen de mi opinion mas compassion se tẽdria al que cae de su estado, que no al que pierde su seso, porque el hombre que se torna loco, no se acuerda que tuuo en algũ tiempo seso; mas el abatido, y afrontado, nũca acaba dẽ llorar su infortunio. Viniendo pues ya al proposito, no huuo jamas nacion, ni gente, ni

estado tan regalado ō dios: como lo fue el pueblo yſraelitico: porque llamaua le ſu querido hijo, ſu peculiar pueblo, ſu viña eſcogida, ſu huerta cerrada, y ſu republica regalada. El ſue por ellos a egypto, el les abrio el mar bermejo, el les dio el mana del cielo, el les dio angeles que les guardaſſen, ſacerdotes que les guiaſſen, duques que les defendieſſen, tierras ado moraſſen, y riquezas muy grandes con que viuieſſē. Que no les daua que le pidieſſen, y que no les concedia que del quiſieſſen? pues ō dia les hazia ſombra con vna nuue, y de noche les alumbraua con vna colūna de fuego. Todos eſtos preuilegios, y regalos no duraron mas, de quanto viuieron, abraam, y ſaac, y jacob, y todos los otros antiguos ſāctos, porque en paſſando que paſſaron de eſta preſente vida, luego ſe le acabo a la ſinagoga toda ſu priuāça. Tertuliano, dize. Todo el tiempo que huuo enel pueblo yſraelitico varones ſanctos: ſiempre fuerō los hebreos ō dios muy bien queridos: mas ō ſpues que ſe fueron ellos empeorando, ſe fue tambien el ſeñor de ellos deſcuydādo y aun olvidando. Como dize la yglesia enel hymno. Sicut te colimus, ita nos viſita: es mucho que el ſeñor ſe deſcuyde ō nuestro remedio: pues noſotros nos reſfriamos, en lo que toca a ſu ſeruicio? Auguſtino en vna homelia dize. Quādo el hijo de dios vino a tomar carne humana: muy grandes dias auia que andaua ya la ſinagoga ō caydā: lo qual hallaran ſer coſa clara, todos los que con atencion la eſcriptura diuina leyeren: porque el prophcta malachias la llama hollim, hieremias eſcoria, baruch carcoma ezechiel polilla, amos lābruſca, obdias humo, y oſee ſentina. Hieronimo ſobre eſayas dize. No te marauilles o ſinagoga: que te llame dios polilla, y lambruſca: porque aſſi como ſolia inuentar nombres de honrra para honrrarte: anſi buſca agora nōbres de infamia para motejarte. A manera de hombre enojado y deſcōtento, llama dios a ſu pueblo yſraelitico, hezes y ſentina, y hollim, y humo: de manera que como los hebreos yuā cada dia mas enla culpa creſciendo: les yua tambiē dios cō mas açotes caſtigando y con nueuos nōbres motejādo. Que mayor injuria les podia dezir, ni que mayor afrenta les podia hazer: que llamarles orruras ſuzias, y motejar les ō hezes podridas? Fulgencio en vn ſermon dize. Conforme al vaticinio de eſayas podeys me negar voſotros o yſraelitas, q̄ ni ō vſo ſacerdocio, ni de vſo real ceptro, ni ō vſo rico tēplo, ni de vueſtro antiguo reyno, ni aun ō vueſtro famoſo pueblo, no teneys ya ſino las hezes que huelen, y las orruras que hieden. Hezes muy bediondas hallo hecho chriſto a todo el ſacerdocio hebreo: pues enlos libros de los machabeos ſe lee del, q̄ no dauan ya el ſummo pontificado, al que mejor lo mereſcia, ſino al que por mas dineros lo comprāua. Hezes muy podridas hallo hecho el hijo de dios a todo el ſceptro real ō judea, pues eſtaua por los romanos vſurpado, y por el rey herodes tyranizado. Hezes y orruras hallo chriſto hechas tambien ha todas las eſcripturas ſacras: porque todas eſtauan por los falſos rabis falſeadas, y con falſos entendimientos a ſu propoſito expueſtas. Enlas hezes y or-

rras hallo christo ensuziada ala lẽ gua hebrea: y la causa dello fue que como los desdichados hebreos, auian sido captiuos por diuersas partes, ansi hablauan diuersos lenguajes. No estaua hecha hezes podridas ya la synagoga: pues no auia vicio ni peccado enel mundo que no se hallasse enella? Enlos principes hallo christo la soberuia, enlos sacerdotes la embidia, enlos sabios la auaricia, enlos phariseos la ypocresia, enlos viejos la malicia, ẽlos moços la ygnorãcia, y enlos populares la cobdicia.

Capitulo .xj. De

como la synagoga dio ha beber a christo lo que ella era, que era hiel, y lo que ella tenia, que era vinagre.



Ece ignis et lig na vbi est victima holocausti? ẽus prouidebit sibi victimã holocausti filij mi. genesis vigesimo secundo capitulo. Palabras son estas de vn lamentable dialogo, que passo entre padre y hijo, y entre hijo y padre, el vno preguntando y el otro respondiendo, cosa que fue muy lastimosa de ver, y que es muy digna para saber. Fue pues el caso que teniendo ya abraam, al su querido hijo ysaac, sacado del pueblo, subido al monte, atadas las manos, la lenña allegada, el fuego encendido, y el cuchillo desembaynado para sacrificar al hijo, dixo el hijo al padre. Heaqui padre mio la lenña allegada, el fuego encendido ado esta el animal que ha ẽ ser sacrificado? Ala pregunta del innocente hijo, respondio el su muy lastimado padre. Dominus prouidebit sibi victimam holocausti filij mi: como si dixera. No te congoxes hijo mio no te congoxes, que el señor proueera de vn tã alto sacrificio, que sea a el mas accepto que todos los sacrificios ẽl mundo. Es tan alta y tan ẽlicada esta prophecia del patriarcha abraam que dado caso sea de muchos leyda, es de muy pocos entendida: porque si las palabras que el dize sõ pocas, los misterios que pretenden son muchos. Que es esto o buẽ viejo abraam, que es esto? Manda te dios, degollar, y quemar, y sacrificar, y ofrescer atu proprio hijo, y pones te a pphetizar, que el señor ha de proueer de otro sacrificio muy mejor que no esse tuyo? O alto misterio, o diuino sacramento: pues teniendo el varõ sancto al hijo para le sacrificar. la lenña en q̃ le echar, el fuego para le quemar, el cuchillo para le degollar, y mandamiento de dios para le offrescer: dize con vn descuydo, que el señor proueera de otro sacrificio? No habla aqui abraam con su madre la synagoga, que para esta alli estaua el sacrificio de ysaac que era sacrificio de figura: sino que hablaua cõ nuestra madre la yglesia catholica, para la qual auia dios de proueer de otro sacrificio nueuo, que era christo crucificado, enel qual todos los sacrificios de la ley auian de acabar, y los sacramentos ẽla yglesia començar. Para que conosciessẽ todos que no hablaua abraam, del sacrificio de ysaac su hijo, sino del sacrificio del futuro christo, no dixo q̃ el señor auia

ya prouey do de sacrificio sino que ,p
ueeria, ni dixo que seria para otro, si
no para si mismo: ni dixo que proue-
ria de muchos sacrificios, sino de v
no solo: ni dixo que seria qualquiera
el sacrificio, sino sacrificio de boloca
usto. Theophilato sobre el apostol,
dize. En toda la vieja ley no huuo sa
crificio mas generoso, ni mas nueuo
ni mas costoso, que fue el de abraam
y saac su hijo. Y pues el mismo a-
braam, hazedor de aquel sacrificio,
prophetiza que ha õ auer otro sacri
ficio que sobrepuje al suyo: porque
o pueblo judayco no rescibes a chris
to como a sacrificio verdadero? No
dixo tampoco abraã que proueeria
de muchos sacrificios, sino õ vno so
lo: porque si bien se mira, la triste õla
synagoga fue, la que anduuo carga-
da de muchos sacrificios, y creyo en
muchos xpos, y ofrescio muchos
holocaustos: que la madre sancta y-
glesia, no tiene mas de vn sacrificio,
ni cree mas de a vn christo, ni offre-
ce mas õ vn holocausto. No dixo tã
poco abraam, que proueeria el seño:
de sacrificio que fuesse para alguno
otro, sino que fuesse para si mismo:
pues dize. Dominus prouidebit si-
bi: porque basta el punto y hora cnq̃
fue su hijo en la cruz crucificado, nũ
ca el fue del todo contento, ni de su o
fensa desenojado. No dixo tampoco
abraam, que proueeria õ qualquier
sacrificio, sino que proueeria el sacri
ficio llamado holocausto, pues dize:
prouidebit victima holocausti, Por
que en todos los otros sacrificios, si
empre quedaua alguna parte, que
el sacerdote comiesse, y el que le ofre-
cia lleuasse. No era por cierto ansi en
el sacrificio que llamauan holocaus-
to, en el qual todo el animal se quar-
teaua, y se despedaçaua, y se quema
ua, y se abrasaua, y ansi hecho ceni-
za todo êtero a dios se offrescia. No
fue holocausto y muy grande holo-
causto el sacrificio que hizo de si xpo
pues no huuo enel macula porque
fuesse desechado; ni huuo enel miẽ-
bro en que no fuesse atormentado:
Viniendo pues ya al proposito: es õ
notar, que todo este discurso emos a
qui traydo, para prouar como enel
misterio, y palabra dela sed que chri
sto dixo enla cruz se acabo la sinago-
ga, y se acabaron los sacrificios de-
lla: porque todos ellos los teniã los
hebreos de prestado, hasta que pro-
ueyesse el señor del sacrificio que por
boca de abraam auia prometido a to
do el mundo. Y fidoro sobre el gene-
sis, dize. El sacrificio q̃ dios prome-
tio de embiar al mundo auia de ser
digno de aquel a quien se offrescia, y
auia de ser prouechoso para aquel q̃
le ofrescia, y el tal sacrificio no podia
ser de bezerros muertos, ni de san-
gre de cabrones, ni õ licores corrup
tos, ni aun õ manos êsangrêtadas.
Como era possible q̃ los sacrificios
ãtiguos aplacasse ê al señor q̃ se ofres-
ciã ni, aun a puechase ê al peccador q̃
los offrescia: pues parescia mas sus
altares, casa de carniceros que no tẽ
plo de sacerdotes? Rabano dize. El
sacrificio de abraam, era ê prouecho
suyo, y en daño de su hijo pues per-
dia alli la vida: y para que conoscies
semos ser esto verdad: prouyo el se
ñor en que el cuchillo de abraam al
niño y saac amagasse: y que despues
al hijo de dios matasse. Viendo el se
ñor el poco fructo que dela muete õ
aquel niño se sacaua, y la gran lasti-
ma que a su padre viejo ponia: aunq̃
le dio licencia para que õ sembayna

se el cuchillo, no le consintio que llegasse al mochacho: lo qual nunca el señor prohibiera, ni atajara, si viera que la muerte de aquel niño fuera bastante para redemir a todo el mũdo. ¶Mas viejo era dios padre que no abraam: y mas queria el a su hijo que no abraam al suyo, y mas innocente era christo, que no era ysaac: mas esto todo no obstante, como vio que en solo aquel sacrificio consistia toda la salud humana, cõsintio que le quitassen la vida. ¶Escio sobre el leuitico dize. Lo que abraam hizo fue bueno para el solo, pues cumplio lo que le fue mãdado: mas la palabra que dixo de, dominus prouidedit sibi victima, fue prouechosa para todo el mundo: pues por su prophecia fuymos assegurados, y certificados que seriamos por el hijo de dios redemidos. ¶Origenes, dize. mucho es de mirar, y notar, que todos los sacrifictos dela vieja ley procedian solamente de dos cosas como de dos fuentes manantiales: es a saber, de los animales que matauan, y de los arboles que desfructauan. ¶De los animales ofrescian al señor la cabeça, y los pis, y el redaño, la carne, y la asadura: y delos arboles, encienso, estoraque, thimiama, frutas, buuas mirra, aloes, azeyte, y mẽjuy. ¶No se contentaua tampoco el señor cõ que cada vno ofresciesse lo que se le antojaua y queria, sino solamente delo que dios enla ley mandaua: y lo que mandaua era, que delos animales ofresciessen los mas gruesos, delas fructas las mas sanas, ỗ los perfumes los mas olorosos, delos metales los mas ricos, y ỗ los licores los mas acendrados. Si al philosopho enel de animalibus creemos, lo primero que enel animal se engendra es el coraçon, y lo postrero tambien que enel se engendra es la biel: y en la muerte del animal acontesce lo cõtrario: porque la biel es la primera cosa que se corrompe, y el coraçon es lo vltimo que enel muere. ¶El conmẽtator eneste passo dize. ¶Assi como la biel es la postrera cosa que enel hõbre se engendra, assi es la mas suzia y vil cosa que en todo el cuerpo se halla. ¶De todos los licores ỗl mũdo no ay licor tan precioso como es el ỗl bu en vino, y por el contrario no ay licor tan maldicto como son las hezes del vino, quando el vino esta ya auinagrado y corrompido. ¶Piensas tu hermano lector que en vano emos trabajado en prouar te en como la biel es lo peor de los animales, y que las hezes corruptas son lo peor de todos los licores? ¶El fin porque diximos todo esto es porque quando el redemptor estaua muerto de sed enel ara dela cruz estas dos cosas le dieron a beuer: es a saber, la biel amarga que es lo postrero y peor que ay enlos animales, y las hezes y vinagre que es el brebaje peor que ay en todos los licores. Sant augustin sobre sanct juan dize. Ya lo puro, ya lo liquido, y ya lo limpio y colado, ỗ la sinagoga era acabado, y en hezes y vinagre tornado, a cuya causa no dieron a beuer a christo sino biel y vinagre, dãdo nos eneste a entender, que no solo le dauan lo que enla sinagoga tenian, mas aun tambien le daũan lo que ellos eran. ¶Que otra cosa era ya toda la sinagoga sino vn vinagre azedo, y vna biel amarga? ¶No sin alto misterio y sin muy profundo sacramento, offrescieron lo que offrescieron enla cruz a christo: porque

assi como la hiel es lo vltimo y lo mas vil que en todo el animal se halla: assi la synagoga estaua ya ẽlo postrero y enlo peor ỏ toda su vida: por manera que no era ya sino vna hiel de malicia, y aun vn vinagre de cobdicia. Hieronimo dize. Assi como el vinagre en otro tiempo fue buen vino, porque se cogio de buenas viñas assi el pueblo judayco fue ãtiguamẽte bueno: porque auia enel buenas personas: de manera, que no significaua otra cosa el dar a beuer a christo vino mirrado, y vinagre azedo, sino que ya todo el pueblo era estragado, y que apenas se hallaua enel ni vn solo bueno. De donde os vino tãto mal o hebreos, en que se os ha ya tornado vinagre todo el vino ỏ vuestras cubas: y se os ha buelto en hiel toda la miel de vuestras colmenas? Entonces se començo a tornar vinagre vuestro vino, quando no quesistes rescebir por vuestro redemptor a christo, y entonces se boluio en hiel toda vuestra miel quando le infamastes la doctrina, y le privastes de la vida. Muy gran lastima me pone ami la synagoga, de ver en que en otro tiempo offrescian a su dios holocaustos y oblaciones y victimas, y le offrezca despues hiel y vinagre y bezes y orruras, conla qual maldicta offrenda quito a su hazedor la vida, y dio fin asu republica.

Capitulo. xij. De

como la sed que tuuo christo en la cruz no fue tanto de querer se hartar de beuer: quanto por dessear por nosotros mas padeceer.



Expergefactus lassus ad huc sitit et anima eius vacua est. Esaye. xxix. ca. estas palabras dize el prophe-ta esayas, hablando delos grandes trabajos en general, y dela grandissima sed y secura que padescio el hijo de dios en particular, y es como si dixera. A manera del que escapa de vna enfermedad amodorrida despierto el grã mexias de su sueño, y como mirasse que tal tenia a su anima, hallola que estaua toda vazia. Dezir el prophe-ta q̃ el hijo de dios estuuo enla cruz dormiendo, y q̃ despues que despierto enella muy cansado, y que hallo su coraçon hueco y vazio: cosa parece muy nueua y alas orejas piadosas muy dubdosa. Si es verdad que padescia, como es possible que dormia: y si dormia como es possible q̃ padescia? Que cosa ay mas estraña del tormento que es el sueño, y que cosa ay mas enemiga del sueño, que es el tormento? Estãdo como estaua el hijo de dios enel ara ỏla cruz dormiendo los pies descalços, las manos rotas, el costado alançeado, los neruios torcidos, y los huesos desẽcasados: como es possible que se dormiesse ni que aun solamente reposasse? Quiẽ estuuiesse como estaua xpo enla cruz: es a saber, cansado, molido, desangrado, enclauado, y descoyuntado: no tendria el tal mas habilidad para quexarse q̃ no sueño para dormirse? Quatro cosas dize esayas eneſtas palabras de su prophecia: la primera q̃ christo despierto ỏl sueño en que estaua dormido. La se-

gunda que desperto muy cansado. La tercera que desperto muy sediẽto. La quarta que hallo a su coraçõ muy hueco y vazio. De estas quatro cosas sola vna nos pone en admiracion de todas ellas: porque dezir que christo estaua cansado, creolo, dezir que estaua sediento, consiento lo: dezir que estaua ageno de todo consuelo, admitolo: mas dezir que estaua alli dormiendo, esto es ỗlo que yo me espanto: porque su eterno padre no le mando a el, que se fuesse a dormir alli, sino q̃ fuesse alli a todo el mũdo redemir. Es agora aqui ỗ saber q̃ el egregio augustino, cõtra manicheo dize. Sepe, immo sepissime, in sacris litteris circũstãtie scripturarũ ỗclarãt scripturã. Como si dixera. Muchas y aun muy muchas vezes acõtesce ẽlas diuinas letras quãdo estã obscuras, q̃ las circũstancias delas escripturas declaran a las mismas escripturas: de manera, quelo que precede a lo que se figue enla escriptura, declara la mesma escriptura. Y aun otras vezes vn propheta declara a otro propheta, y vn texto a otro texto. Aueriguado q̃ vna escriptura declara ha otra escriptura: razon sera que busquemos enlas diuinas letras si se halla alguna manera de sueño, y por alli podremos cõjecturar el modo y manera en que el hijo de dios aya enla cruz dormido: y aun sabremos el quando y como y para que aya ỗspertado. Auisamos al curioso lector quele a contescio lo que en este passo queremos ỗzir: porque de otra manera no nos podra ẽtender. Excitatus est tanquam dormiens dominus: et tanquam potẽs crapulatus a vino. Dize el propheta dauid enel psalmo. lxxvij. como si dixera. A manera de hombre que esta durmiendo desperto el señor de su sueño: y aun leuantose de aquel sueño como varõ poderoso y que ha beuido vino. Cosa es muy auerigũada de nuestra see christiana ser dios vn puro espiritu, y vna substancia simplicissima, enla qual no ay carne que se corrõpa, ni hueso que se quiebre, ni ay hambre para que coma, ni estomago a do lo digiera, ni ay vapores que ala cabeça adormezcan, ni aun ay años que a su eternidad enuegezcan, Si es verdad que no ay tiempo que a dios pueda enuegescer, ni ay manjar que le fuerçe ha dormir, no sera tambien verdad que ỗ otra manera se ha de entẽder su dormir que nosotros dormimos? Y que de otra manera tambien despierta, que nosotros despertamos? Quãdo el philosopho dize. Quod somniũ est imago mortis: que otra cosa quiere enestas palabras sentir, sino que el hombre dormiendo no es sino ymagen ỗl hombre muerto. Mira las condiciones ỗl hombre muerto, y hallar las eys enel hombre dormido: que el vno enla cama y el otro en la sepultura, ni sabẽ hablar, ni pueden oyr, ni entienden a quiẽ los llama, ni sientẽ a quien los toca, ni ofenden a quien los maltracta, ni se ỗfienden de quien los injuria, ni se q̃xan delas blasphemias que les dizen, ni aun se vẽgan delos daños que les hazen. De esta manera de dormir quien no dira que esta el señor dormido, y aun a modo rido: pues le vemos dissimular ẽlos malos las ambiciones que tienen, las blasphemias que dizen, los adulterios que cometen, los incestos que intentan, y las malicias q̃ piensan? Que otra cosa es el dormir

el hombre, sino tener todos los miẽ
bros q̃dos: y que otra cosa es el dor
mir del señor, sino tener sus vengan
ças y castigos suspendidos? Pien-
san los malos que por dexar les el señor
viuir mucho tiempo, y no los yr en
nada a la mano, que por esso se esta el
señor dormiendo, y no tiene cuy-
dado de las cosas de este mũdo, lo qual
no es por cierto ansi: porque han de
saber sino lo saben, que lo que llamã
en el hombre dormir, llaman en di-
os dissimular. Sobre aquella pala-
bra del prophera. Dormitauerunt
omnes. Dize sãct ambrosio. Dissimu
la el señor con los malos las malda-
des que hazẽ: no porque el ha gana
que pequen, sino por esperar los ha
que se enmiẽden: lo qual si ellos no
quieren hazer, acuerda el señor por
su mal de ellos despertar y la mano
les poner. Quando el señor es visto
despertar de su sueño: sino quando
pone las manos en vn malo y le cas-
tiga ỏ su yerro. Assi como el q̃ quiere
dar vn gran boseton a otro, quanto
mas la mano aparta, tãto le da mas
rezia bofetada, assi por semejãte ma-
nera, quãtos mas años el señor aun
hombre malo espera: tanto mas re-
zio y sin piedad le castiga. Se do piẽ
sas que viene el despertar acorregir
tu culpa: sino de verte ati dormir tã-
to tiempo en la culpa? Y sidoro de sũ-
mo dize. Quieres ver, o curioso lec-
tor que no es otra cosa el hechar se el
señor a dormir, sino el q̃rer tus cul-
pas dissimular: y que no es otra co-
sa el leuantar se el señor del sueño, si-
no el começar a castigar tu peccado:
verlo has en que en acabando de ỏ
zir el prophera, excitatus est tã quã
dormiens, luego añadio alli, et per-
cussit eos in pectora eorũ. Que otra
cosa quiere ỏzir nos aqui el prophe
ta por estas palabras, sino q̃ el mes-
mo dia hora y momento, que ỏsper
to el señor del sueño, puso su riguro-
sa mano en los principes del pueblo
gẽtilico? Mira pues hermano mio
mira y no te engañes que si te pare-
ce ati que el señor se esta dormiendo,
y que no tiene cuenta contigo, cata q̃
es tentacion del demonio y no de las
menores con que el engaña al mũdo
porque algun dia pensaras que se es
ta el señor como suele descuydado, y
el embiara sobre ti algũ grauissimo
castigo. Agora tienes por saber que
tantos ỏspertadores tienes en tu ca
sa, quãtas culpas y peccados tienes
en tu alma? En la casa de nuestro di-
os quien es el despertador de su cle-
mencia, sino nuestra enmiẽda: y qui
en es el despertador de su justicia si-
no nuestra culpa? Sobre aquella pa
labra del psalmo, ecce non dormita-
bit. Dize bernardo. Assi como non
dormitabit neq; dormiet, el enemi-
go que impugna a yrael, assi nõ dor
mitabit neq; dormiet, el señor que ỏ
fiende a yrael, y si paresce que se du
erme su clemẽcia en fauorescernos,
es porque mas meresçamos: y si pa
resce que se dilata su justicia, es por-
que nos enmendemos. Que mas
quieres que te diga, sino q̃ quales o
bras hazes tales obras para despe
tar a tu dios tienes? Si eres bueno
despiertas le a que te haga bien, y si
eres malo despiertas le a que te ha-
ga mal: porque delante del acatami
ento del señor, siempre corre sangre
ta culpa para ser castigada, y siẽpre
reclama la bondad para ser galardo
nada. Juntando pues misterio a mis
terio, y sacramento a sacramento, ya
que tenemos declarado, como se ha

de entender el dormir dios enel viejo testamento: razõ es que digamos agora, como tambien durmio y desperto su hijo enel ara dela cruz pues no menos ay en el sueño del hijo que encarescer, que ouo enel sueño del padre que dezir. Pensar nadie que el hijo õ dios durmio enla cruz estando crucificado, como suele dormir vn hombre sano y cãsado, es vanidad pensarlo, y seria heregia õzirlo: porque dando le como le dieron hiel a comer y vinagre a beuer, cosa cierta es q̃ tendria su estomago mas razon de rebesar que tendria su cabeça abilidad para dormir. Quãdo esayas dize, expergefactus lassus, q̃ es la auctoridad sobre que venimos hablando, no habla del sueño material, sino del sueño espiritual, y si dize que christo desperto no despertaron enel porcierto sus fuerças, que de los tormentos estauan ya quebrãtadas, sino que despertaron las potencias que el ensi tenia abscõdidas Dado caso que dezia el apostol mi señor, quod ex ipso et in ipso et per ipsum sunt omnia, es a saber que de el y por el, y enel estan todas las cosas, seys son las que tienen dellas la preheminẽcia entre todas ellas. Estas seys cosas son la essencia, la potencia la sabiduria, la carne humana, la paciencia, y la clemencia: delas quales seys excelencias y gras, las tres õllas enla passiõ õl hijo õ dios siẽpre dormieron, y las otras tres siempre velaron. Durmio en la cruz su pura y diuina essencia, pues no quiso mostrarse alli ser puro dios con ella: porque si el õ todo en todo ser dios y no hõbre se mostrara, nũca el enla cruz muriera. Durmio en su passion su alta y eterna sabiduria, no queriendo respõder palabra a ninguna injuria por mas graue y grauissima qué le fuesse dicha. Esicio dize. Dexo enla cruz hazer de si christo lo que dexa hazer õ si vna oueja enla carneceria porque si el hijo de dios quisiera mostrar delante de herodes, y pilato, y na sola centella de su saber, nũca los hebreos fueran bastãtes para le matar. Durmio tambien enla passion õ christo, su incomparable potẽcia, no queriendo tomar de ninguno õ sus enemigos vengança: porque si el desta quisiera vsar no por mas de vn solo momento, los infiernos se abrieran y assi viuos los tragará. Ya que emos dicho las tres potencias que enla cruz con christo dormieron, razõ sera agora õ cõtar las otras tres que en christo velarõ. Velo y no durmio en la passion de christo, su muy tierna y delicada carne la qual no tuuo enla cruz ni solo vn momento de descanso, ni ceso en ella vn solo pũto el tormẽto. Como era possible que no velasse y aun se õsuelasse ẽla cruz christo: pues no quedo ẽ su sagrado cuerpo, vena que no fuesse dessagrada, ni carne que no fuesse dessollada o magullada? Velo y no durmio en la passion de christo su incomparable pasciencia, la qual el bendicto je su nunca perdio, ni de consigo aparto: pues nũca a sus enemigos dixo palabra injuriosa, ni jamas les mostro la cara ayrada. Agustino dize. Enla virtud de sufrir deuen imitar a christo, todas las personas deuotas: porque allende que la virtud dela paciencia es delãte õ dios muy meritoria, es ocasion para que la vida humana sea muy mas quieta. Velo y no durmio enla passion de xpo su visceral y diuina clemẽcia, la qual

bondad

bondad y clemencia mostro el bendicto señor quádo a sus enemigos perdono, y por sus mal hechores rogo. O bondad immensa, o piedad nunca oyda, de ti o mi buen jesu pues dado caso que todas las otras tres virtudes se hechasen en la cruz a dormir, nunca por nunca dexara tu clemencia ỏ velar: porque mas facil cosa seria dexar el sol ỏ alumbrar, que dexar tu de perdonar. Dize el gran plutharco en sus apothematas que dando vn grandissimo sospiro el buen emperador tito dixo, diem amisi mus amici, y es como si dixera. No es justo que se cuente entre los dias de mi vida este presente dia pues no he hecho enel merced ni largueza ninguna. Palabra fue esta por todo el mundo muy diuulgada y ỏ todos los philosophos muy celebrada, y de principe tan alto por cierto muy digna. Lo que dixo el emperador tito de su largueza, con mas razon lo puede dezir christo de su immensa clemencia; porque si no se le passaua al buen emperador dia sin algunas mercedes hazer, tampoco se le passa a christo hora ni momento sin algunas culpas perdonar. Y porque dize el prophcta que el hijo de dios no solo durmio mas aun que desperto, veamos agora como en christo estas tres potencias despertaron, y quando despertaron, y para que despertaron. Desperto su incomparable essencia, quando dixo aquella boz terribilissima al tiempo ỏ arrancar se le el anima, y de aqui es que como atonito y espátado dixo ỏ christo el grá centurio, que aqueste era el hijo ỏ dios verdapero. Desperto tambien christo su alta sabiduria enla cruz, quádo dixo aquellas siete palabras enla postrera hora, enlas quales esta encerrada mas profundidad y sciencia q̃ en toda la philosophia y sciẽcia humana. Desperto tambiẽ christo enla cruz su incomparable potencia, quando al sol hizo escurescer, a la tierra tẽblar, a los monumentos se abrir, y a los muertos resuscitar. Quiẽ dubda que en estas stupẽdas maravillas no mostro muy biẽ el hijo de dios la alteza de su potẽcia, el abismo de su essencia, la grádeza ỏ su sciencia, y la valerosidad ỏ su persona? O mi buen jesu o luz de mi alma o como no eres tu ỏ los hijos de vanidad y liuiádad, los quales muestrã su essencia sin nada ser, muestrã su potencia sin nada poder, y muestran su sabiduria sin nada saber.

Capitul. xiij. Dõ de se prosigue la figura arriba tocada.



Et huc sitit expergefactus. Dize lo segũdo esayas enla auctoridad arriba alegada, y es como si dixera. Quando el redẽptor ỏl mũdo ỏsperto enla cruz ỏ su sueño, ỏsperto muy seco y muy sediẽto, la qual sed fue tan rezia que le dura aun hasta agora. Cosa es muy cierta q̃ quádo vn hombre padesce a la par muchos trabajos, y jũtamente muchos dolores, que con la lengua declara el trabajo que mas le congoxa, y con la mano señala el lugar a do mas le duele. Immensas eran las cõgoxas que christo en

su anima padescia, y intolerables eran los dolores que en su cuerpo sentia: y lo que mas de admirar es en el que siendo sus tormẽtos tantos y tã azerrimos, no se quexa de pena que en la cruz sienta, sino es de la sed sola Sanct bernardo como espantado dize. O buen jesu o redemptor de mi anima, teniendo como tienes tãtas cosas de que quexarte, de solo padescer sed te quexas? Tienes las espaldas abiertas, las manos rotas, la cabeça sangrienta, y la carne dessollada, y no te quexas mas sino de la sed que te congoja, y del agua que te falta? Quexas te de estar sediento en la cruz, y no te quexas de estar todo de sangrado? No te haze por ventura mas falta la sangre con que viuas, q̃ no el agua para que bebas? Pues ỏ la sangre que te desciende de la cabeça tienes bien vañada la cara, y bien remojada la lengua, para que pides agora de nueuo agua? Por vn quarto de hora que puedes tener de vida te estas quexando ỏ no tener agua? O que la sed que yo tẽgo y padezco, dize christo, no es de beber vino ni agua, sino de ver vuestra emmienda, y ỏ lleuaros cómigo a mi gloria: que como yo estoy ya de camino para el cielo tengo grandissima sed ỏ lleuar a mis escogidos cómigo. La sed que yo tengo, y la secura que yo padezco no es tanto de querer algun licor beber, quanto es de acabaros ya de redimir, y por aueros de saluar, y con mi padre reconciliar: por cuya razõ y causa si tu no bas piedad de mi, tẽ la si quiera de ti. O quanto mas quiero que ayas piedad ỏ ti, que no que la ayas de mi: porque mucha mas pena me da el ver a ti perder q̃ no el verme a mi padescer. Sanct augustin, dize. Añadiste o mi buen jesu a todas tus angustias la palabra de, sitio, mostrando por ella tan gran sed, y representandome de fuera, el amor que me tenias de dentro el inenarrable amor que te hazia tener en poco lo mucho que padescias, segun lo mucho que desseauas padescer. Y dize mas, o mi buen jesu bien se que la sed tuya no es sino de la sed mia, y que essa tu cógoxa no es sino por la saluacion de mi anima y dezir que bas gana de beber, es querer por mi mas padescer: de manera que es tan grande el cuydado que tienes de mi que de todo en todo te oluidas de ti. Que es esto o redemptor de mi alma que es esto? despues que tienes descoyuntados los miembros, quebrantados los ojos, despedido te de tu madre, quexado te a tu padre, y leuantado el pecho ya, sales agora de nueuo diziendo gran sed tengo? Que ygual clemencia, ni que ygual bondad, puede ser que es la tuya o redemptor mio? Pues por la palabra ỏ, sitio, vemos muy a la clara que fue bastãte la muerte a quitarte los dolorosos, y que no fue bastante para acortarte el amor q̃ de redemir nos tenias? Quiẽ con verdad podra ỏzir, que en el ara de la cruz se te acabo el amor: pues por amor ỏ tus escogidos tienes sed de mas trabajos y dolores? Lo ỏ suso es de agustino. Chrisostomo dize: quando el verbo eterno dezia en la cruz, sed tengo, no creo que pedia alli tanto agua para beber quanto pedia a su padre tiempo para mas tormentos padescer: porque ansi como la candela quando se acaba mas resplandor de si echa, assi christo quanto mas la muerte se le abrebiaua

tanto mas la charidad y amor se le ẽ
cendia. Remigio sobre sant matheo
dize: dado caso q̃ la diuina prouiden
cia a solos tres años reduxo todos
los trabajos de su vida, y q̃ tambiẽ
a solas tres horas reduxo todos los
tormẽtos ỹla cruz, no es de creer, q̃
la immensa charidad ỹ christo se cõ
tento con este breue tiempo, ỹlo qual
tengo para mi creydo que la sed que
mostro tener en el palo, no fue tanto
de beuer agua de algun rio, sino de
poder mas manifestar su agua almũ
do. Fulgẽcio en vn sermon dize. Pa
resciale al hijo de dios, que pues su
padre no le auia dado la caridad por
peso, que tampoco le auia ỹ dar los
tormentos por medida: a cuya causa
dize a grandes bozes en la cruz, sitio
dando nos en esta sed a entẽder, que
pues en los dones que rescibio no a-
uia termino, que tampoco en los tor
mentos que rescibiese auia de auer
limite.

Capitul. xiiij. De la crueldad ⁊ ingratitud con que los hebreos dieron a christo hiel y vinagre, y de como el en particular satisfizo por cada peccado.



Ederũt in escã
meã fel et in siti
mea potauerũt
me aceto. Dize
christo por el p
pheta como si
dixera. Estãdo
yo en el ara ỹla
cruz, metido en los tormẽtos, carga
do de trabajos, y cercado de enemi-
gos, a penas huue dicho, sed he, q̃n
do me dierõ hiel a comer y vinagre
a beuer. No obstante todo lo dicho,
muchas cosas se nos ofrescen aqui
q̃ ỹzir: es a saber, q̃ brebajo a christo
dieron, quando se lo dierõ, a do se lo
dierõ, porque se lo dieron, en que se
lo dieron, y quan ỹ presto selo dierõ.
El brebajo q̃ le dierõ fue hiel, y vina
gre, a do se lo dierõ fue ẽla cruz, quã
do se lo dierõ fue al punto ỹ espirar,
para que se lo dieron, fue para le ayu
dar a morir, en lo que se lo dierõ, fue
en vna caña y esponja, y en la breue-
dad que se lo dieron fue luego alli q̃
huuo sed: ỹ manera que todas estas
circunstãcias, agrauiã en ellos mas
las culpas. Dos cõbites hallamos
auer hecho el demonio en este mun-
do, el vno fue en el terrenal para yso
a nuestro padre, a do le dio a comer
fructa de vn arbol, el otro fue a xpo
en el ỹsierto a do le combido con gui
jarros ỹl campo, los quales aun po
drian ser tan molidos y tã cernidos
y con tantas cosas mezclados que se
ria possible comerlos. Peores man-
jares dieron los hebreos a christo,
que no le dio en el desierto el demo-
nio, que dierõ le hiel a comer y vina
gre a beuer, las quales dos cosas
son agrias ỹ comer, y amargas ỹ be
uer, or rẽdas ỹ gustar, y mortales pa
tomar. Cõforme al dicho ỹl philo-
sopho el amor mas verdadero es el
de los hijos, y el olor ỹ los olores es
el del pan, y el sabor ỹlos sabores es
el dela sal, y el dulçor ỹlos dulçores
es el dela miel, y el amargor ỹlos a-
margores es el ỹ la hiel. Debaxo ỹl
cielo que cosa ay en el mundo tã dul
ce como es la miel, ni que cosa ay
tan amarga como es la hiel? Que
estomago ay tan rezio, ni tan aze-
rado, que en beuiendo vn vaso de hi

el con vinagre mezclado que no rebiente luego o muera de ſed a poco? Quãdo ami y atiſe nos rebuelue el eſtomago con vn jarabe ō miel, que pienſas que ſentiria chriſto cō vn vaſo ō hiel? Rabano ſobre ſanct lucas dize. Si los hebreos ſe acordarā que el padre les auia dado enel deſierto agua freſca a beuer, y pan del cielo a comer, y que tambien ſu hijo les auia dado a cinco mill dellos peſces haſta hartar y pan haſta ſobrar, no le dieran ellos hiel a comer ni vinagre a beuer. Damaceno dize: coſtumbre es être los malos ſer êlas coſas de virtud cortos, y êlas de maldad largos, lo qual pareſce muy claro, pues chriſto no les pedia mas ō a beuer, y ellos dieró le tambiē a comer y tal ſalud les de dios como fue la comida y beuida que le dieron: porque le dieró hiel a comer y vinagre a beuer. Anſelmo dize, la ſobra de malicia y la falta de conſciencia. hizo que la hiel amarga que los hombres hāaſco de tomar con la mano, la puſieſſen los hebreos a la boca de chriſto. Moſtraron tambiē los hebreos la profundidad de ſu maldad, en dar a chriſto aquel orrendo brebaje, quando eſtaua enla cruz deſcoyuntado, y ala muerte muy propinquo: porque a los hombres que ſuelen eſtar en tā eſtrecho paſo, y en tan azerrimo tormento. amigos y enemigos los ayudan a bien morir, y nadie los oſa en aquella hora turbar. Origines dize. Aun entre los hombres muy barbaros y inhumanos ſe ſuele tener de coſtumbre, que los que en la vida fueron enemigos, deſpues en la muerte ſe perdonen y ſe reconcilien vnos con otros: porque ſegun dize platon. Sola la muerte es la q̄ acaba a todos los trabajos, y da fin a todos los enojos. Falto eſta general regla en ſolos los hebreos como en hombres que eran mas barbaros y inhumanos q̄ todos. Los quales al tiempo que a chriſto ſe le acabaua la vida y eſtaua para dar la primera bocada, con las ſaliuas le eſcupian, con las lenguas le blaſphemauan, con los coraçones le aborreſcian, y con hiel y vinagre le atormentauan. Mortales enemigos eran el rey dauid y el rey ſaul, mas quando los philiſteos mataron a ſaul enlos montes de gelboe, muy de coraçon vieron a dauid por el llorar y cō muy grā diligēcia le mādo enterrar. El philoſopho demoſthenes, y el gran orador eſchines afirman todos los eſcriptores ōllos no auer auido entre los griegos otros tan grādes enemigos: mas quādo eſchines oyo ē rodas ſer muerto ſu enemigo de moſtens ē athenas, no ſolo lloro por el muchas lagrimas, mas aun le hizo vnas muy ſūptuoſas obſequias. El todo el mundo es notorio las guerras y enemiſtades que huuo entre julio ceſar y el gran pōpeyo mas eſto no obſtāte quādo el piadoſo ceſar tuuo la cabeça ō pōpeyo en las manos, dixo enſu fauor muchas laſtimas, y derramo ſobre la cabeça muchas lagrimas. Como dezia alcibiades el griego, que mas quiere vno de ſu enemigo, que verle acabado y muerto? Cirilo ſobre ſanct juan dize. La enemiſtad que tuuieron los hebreos con chriſto no ſe lee ō nadie auerla tenido en todo el mundo: pues no obſtante que le veyan ya arrancarſe le el anima, y eſtar ya en la poſtrera hora de ſu vida le dieron hiel a comer y vinagre a beuer: pa-

ra que como de fuera le auian atormentado los miembros con los tormentos, le empoçoñassen tambien de dentro las entrañas con los trabajos. Cipriano dize. No es de creer que los descomulgados hebreos tenian coraçones humanos, sino ō canes rabiosos: pues quanto mas se yua el hijo de dios ala muerte acercando, tanto mas se yuan encruelesciendo: porq̄ el fin de darle a comer hiel y vinagre a bever, fue porque espirasse mas presto, y porque muriesse rauiādo. Si como christo tuuo por bien no mas de aquel brebaje gustar, fuera seruido de todo le bever, y en el estomago le echar: segun el estaua de las venas desangrado y de la virtud desfallescido: no es duda que la vida se le abreuiara y que la muerte fuera muy mas penosa. ¶ quan bien dize este doctor en dezir, q̄ no era possible que los malditos hebreos tuuiessē coraçones humanos por q̄ de otra manera, no es menos sino q̄ viendo a christo quebrantados ya los ojos y leuantado el sarrillo, sino que le dieran vn poco de vino que beuiera, o vn poco de agua con que se refrescara o le dixerā vna buena palabra cō q̄ se esforçara. ¶ lastima nūca vista, o crueldad nūca oyda, qual fue la que cōtigo se vso, o mi buen jesu: pues ala hora de tu muerte no tuuiste ni aun vna candela que te alumbrasse, ni vn amigo que te esforçasse, ni vn jarro de agua que te refrescasse, sino que con vn poco de hiel te desayunaste todo aq̄l dia. y cō vn poco de vinagre te enjaguaste la boca. Estrafios sean ya ō mi todos los manjares delicados, y fuera vayan ō mi mesa todos los regalos superfluos: q̄ pues mi dios y mi señor no comi beue sino hiel y vinagre de vispera a vispera, como osare yo poner me sa opulēta y comer a posta cada dia? Como osare yo esperar la muerte buscando mil regalos cada hora, y mudando mil manjares cada dia? viendo q̄ tu o mi buen jesu no la quieres esperar, sino teniēdo toda tu boca con hiel emponçoñada y con vinagre remojada? ¶ boca sagrada, o lēgua bendicta, quien es el maluado que osa bañarte con hiel, y bañarte con vinagre auiendo tu predicado con ella altos sermones, dado sanctas doctrinas, enseñado tantos pueblos, y hecho tantos milagros? A esta mi boca que no se abre sino para engañar, y a esta mi lengua que no sabe sino mentir, a esta o hebreos traydores, a esta o canes malditos aueys de enhielar, y a esta aueys de enuinagrar: que la de vuestro criador y la de mi redemptor que peccado huuo que no os auisasse, y que virtud huuo que no os enseñasse? Bernardo dize. ¶ quanto va de vna boca a otra boca, y de vna lengua a otra lengua: ca la lengua del hombre dize a pylato, crucifige eum, y la lengua de dios dize al padre, nesciunt quid faciunt. De manera q̄ todo el intento ōl pueblo fue induzir a pylato a que le matasse. y todo el intento de christo fue persuadir a su padre aq̄ les perdonasse. Abertino, dize. No terna por vētura mas razon christo ō dar a los ōl pueblo hiel y vinagre pues a bozes le accusauan, que no ellos a christo pues con lagrimas les escusaua? Quid vltra debui vinee mee quod nō feci. Dixo dios por esaias como si dixera. ¶ viña mia escogida, o sinagoga mia regalada, que me pediste que no te lo diesse, y que

pude hazer por ti q̃ no lo hiziesse? Muy gran caudal deues hazer o curioso lector ỏstas diuinas palabras: pues por ellas parese assentarse el señor a cuẽta con el pueblo judayco, como se assienta vn amigo que ha reñido con otro amigo: los quales con intẽcion q̃ la amistad no se rõpa quierẽ auerigua en qual dellos esta la culpa. A este propossito dezia por hieremias tambien dios, judicium contrabam tecum. Como si dixera, yo quiero o yſrael que tu y yo: y yo y tu, nos assentemos a juyzio y que tomemos vn juez arbitro, para q̃ llamadas y oydas las partes juzgue ẽtre nosotros quan poca razon tienes tu de ofenderme, y quan grande la tẽgo yo en quexarme. O bondad inmensa, o clemẽcia nunca vista, qual es la ỏ ti o mi gran dios: quiẽ ỏ tus criaturas podria con razon dezir de ti que le condẽnas sin justicia: pues primero te assientas con el averiguar su justicia? O a quantos puede ỏ zir oy con verdad dios, que pude mas hazer por ti que no lo hiziesse, y tu en que mas me pudiste ofender q̃ no me ofendiesses? O buẽ jesu o luz y gloria de mi anima que mas deuias hazer por mi de criarme, ni que mas podias hazer por mi ỏ redemirme? A porfia andan delante de ti tu bõdad y mi maldad, tu gracia y mi culpa, tu largueza y mi ingratitud, tu misericordia y mi ofensa, y aun tu perdon y mi dureza: de manera que yo no cesso ỏ peccar, y tu no cessas ỏ dissimular. Mas en particular pues hablando es aqui de ponderar, q̃ no se contento nuestro dios con redemir nos ẽ general a todos, sino que satisfizo por todos nuestros peccados en particular, cargando sobre si vna particular pena que respondiesse a nuestra particular culpa. Por el peccado de la soberbia satisfizo christo quando tomo carne humana, a la qual humildad no se puede comparar ninguna virtud de ningun santo: porque de dios se hizo hombre, ỏ eterno temporal, y de immortal mortal. Bernardo dize: entre todos los soberbios el mayor fue lucifer, ẽtre todos los golosos, el mayor fue adã, entre todos los traydores el mayor fue judas, entre todos los pacientes el mayor fue job, y ẽtre todos los humildes el mayor fue christo. Por el peccado del fornicio satisfizo christo quando en nasciendo fue circuncidado, y ỏ aqui es, que como el peccado dela lasciuia sea el en que mas presto y mas comunmente la gente cayga, quiso el buen señor redimirle con su preciosa sangre. Por el peccado dela imbidia satisfizo christo cõsu muy alta y incõparable pobreza, la qual fue por el tan en estrecho grado guardada, q̃ ni tenia casa ẽ que se albergar ni queria blanca q̃ gastar ni hazienda de q̃ comer. Hieronimo, dize. Toda la armonia y fin dela pobreza ỏ christo fue, querer el quitar ỏ si lo necessario: porque dexassemos nosotros lo q̃ nos era superfluo: porque todo lo que el christiano tiene ẽsu casa sobrado, todo lo tiene alos pobres hurtado. Por el peccado de la gula satisfizo christo casi toda su vida ayunando, y muchas vezes grandissima hambre padesciendo: lo qual parece claro, pues del ayuno del desierto quedo muy ambriento y quando el y sus discipulos comian las espigas por el campo. Sanct bernardo dize. Era tan grande el feruor q̃ christo tenia en predicar de dia y

era tã continua la contemplacion en que se occupaua de noche, que a penas se acordaua ỏ comer aun que tuuiesse de comer. Por el peccado ỏ la vra satisfizo christo con la su cõtinua pasciencia, y esta pasciencia ỏ christo fue en tan alto y perfecto grado que jamas supo vẽgar injuria ni a nadie dixo palabra injuriosa. In pacientia vestra possidebitis alas vestras: dixo christo a sus discipulos luce.xxv como si dixera. Es tan alto el merito y premio dela paciencia que haze a cada vno ser señor ỏ su anima. Muchos ay que poseen sus orejas no oyendo murmurar, y otros que poseen sus ojos no viendo cosas vanas otros poseen sus pies teniendo los quedos, y otros poseen sus manos no robando lo ageno, y otros poseen sus lenguas de nadie blasfemando. De todos estos que aqui hemos dicho dize por ventura christo que possee ninguno su anima sino solo aquel que tiene pasciencia? Que nos aprouecha a nosotros ser señores ỏ nuestros pies y de nuestras manos y de nuestras orejas, si por otra parte el demonio es posseedor de nras animas? Que otra cosa es ser vno señor ỏ su propria anima, sino tener sojuzgada del todo a su sensualidad ꝓpria? Ambrosio sobre sanct lucas dize. Solo aquel tiene sojuzgada a su voluntad propria que en los conflictos y trabajos tiene gran pasciencia Bien dize christo, quod in pacientia vestra possidebitis animas vestras. Pues la paciẽcia es la q̃ confirma a los amigos, recõcilia los enemigos, cura las enemistades, ataja las passiones, y aun amansa los coraçones. E aqui pues prouado en como el hijo de dios no se contento en redemir a todo el mundo junto, sino q̃ en particular casi satisfizo por cada peccado yendo descargãdo de cada vno vna culpa y echando sobre si christo luego vna pena.

Capitulo.xv. Do se trae vna figura de dauid y se declara al proposito.



Si quis mihi daret potum aque de cisterna, que est juxta portam bethleem: secũdo regũ. xxiij. Estando el buen rey dauid en el campo de los gigantes peleando con los philisteos como fuesse verano y como el sol le fatigasse, y el agua le faltasse dio vn grã sospiro y dixo estas palabras. O quien me diesse agora a beuer vn jarro de agua del algibe q̃ esta ala puerta de mi lugar bethleem, a do yo quãdo era muchacho me yua a holgar y me hartaua ỏ beuer. Oydo el sospiro y visto el ỏseo ỏl rey dauid, determinaron ỏ se tres fortissimos mãzebos y sus criados ỏ tomar sus armas y yr por el agua a bethleẽ, aunque pesasse a los enemigos con ỏterminacion dela traer o enla demanda morir. Como lo juraron assi lo cumplieron, ca fueron por mitad ỏl real delos enemigos, hiriendo y matando en ellos, y el fin en que paro su hecho fue, que derramaron mas sangre ala yda que no traxeron agua ala venida. En la letra desta figura son dos cosas aqui ỏ notar, es

a saber, que el buē rey dauid no sospiro, ni desseo vino glorioso para emborracharse, sino vn jarro de agua para refrescarse: del qual exemplo podemos nosotros tomar exemplo que a los nuestros inuissibles enemigos mejor los venceremos cō buena abstinencia, que no con mucha opulencia. El caso fue q̄ por mas sed que el buen rey dauid tenia, no quiso beuer ni vna sola gota de aquel agua, diziendo, que nunca dios quisiesse que el osasse beuer de agua que con tantas muertes se auia ganado, y a peso de tanta sangre se auia comprado. Desta doctrina deue tomar cada vno para si doctrina, para que nadie ose llevar a su casa aquello q̄ se adquirio con mala conscientia, o se gano en perjuyzio de otra persona: porque no vemos cada dia otra cosa sino que vn poco de hazienda agena haze perder lo proprio que heredo y lo ageno que adquirio. Dexada pues la letra y viniendo al espiritu, biē parescе christo ser hijo ō dauid, y dauid ser padre de christo: pues el vno huuo sed enel campo, y el otro enel monte caluario, el vno peleando y el otro padesciendo, el vno cercado de enemigos y el otro justiciado ētre ladrones, y el vno de beuer agua fria y el otro ō redemir la naturaleza humana: Quanto mayor fuesse la sed del hijo de dios, que no fuesse la del rey dauid, puede se claro conoscer, ē que dauid manifesto su sed cō solas palabras, y el hijo de dios con palabras y con lagrimas: ō donde podemos inferir, que su verdadera sed no era tanto de beuer agua de las cisternas, como ō saluar animas pecadoras. O quan de mas altos quilates era la sed de christo que no la sed de dauid: porque dauid no hizo mas de suspirar por el agua, mas el hijo de dios no suspiro sino que murio por redemir nuestras animas, y dauid mato su sed con perjuyzio de sangre agena, mas el hijo ō dios no la mato sino con su sangre propria. No tuuo christo tā buenos amigos enel caluario, como tuuo dauid criados enel campo: porque a dauid traxeron le agua sus criados con que se refrescasse, y al hijo de dios dieron le hiel y vinagre sus enemigos que gustasse. Super vulnera mea addiderunt dolorē. Dize el propheta dauid en nombre de christo, como si dixera. El mayor trabaxo y fatiga que siento agora es, que allēde de las llagas y dolores q̄ los hebreos me hizieron quando me crucificaron añadieron me agora los peccadores, otro dolor sobremis dolores: el qual me fatiga mas que me fatigaron todos ellos. Los dolores q̄ christo padescio ensu passion causarō se lo las llagas y las espinas: mas el dolor de q̄ agora se q̄xa causasele nuestras culpas, y que se quexe el ō̄ste mas que de ninguno de todos los otros, el tiene muy grā razon: por q̄ las llagas que le hizieron los clauos y las espinas, atormentaron le vn dia, mas el dolor que le causā nuestras culpas, ofende le cada hora. Sanct augustin dize. Si en nosotros no huuiera culpas, no huuiera tampoco en christo llagas: y de aqui es, que mayores llagas le hezimos enlas ētrañas cō nuestros peccados, que le hizieron con los clauos los hebreos. Podra ōzir alguno que christo no se quexa por el propheta, tanto delas llagas quanto se quexa de vn dolor que le añadieron sobre todos sus dolores,

a cuya causa sera razon dezir aqui, que dolor es este y a quanto se estiende el mal que haze. Para entendimiento desto es mucho de notar, que allende ỏ todos los peccados que hazemos, añadimos sobre todos ellos vno nueuo que como contrapeso le echamos sobre cada peccado: el qual peccado y contrapesso haze, que sea en nosotros mas graue la culpa, y q̃ aya ỏ nosotros menos esperança la enmienda. Quien es este duro jarrete, y quien es este nueuo peccado, sino el plazer q̃ tomamos de auer peccado: y el ansia que tenemos ỏ mas peccar? Y porque no paresca que hablamos de gracia pondremos aqui vn exemplo de cada cosa. Si el soberuio se contẽtasse cõ ser soberuio, aun medio mal seria, mas ay dolor que dize el, que no es nada soberuio ni brabo, segun a lo que se estiende su gran merescimiento, por cuya causa tiene gran desseo de mas poder, y ỏ mas valer, y aun de mas alos otros supeditar. Si el hõbre ayrado y impaciẽte se cõtẽtasse con reñir y brabear y murmurar aun passaria, mas ay dolor que como jarrete añade la culpa sobre la culpa es a saber: que tiene grandissima sed y desseo a sus enemigos lastimarles las personas, quitarles las vidas, macularles las famas, y aun saquearles las haziendas. Si vn auariento se contẽtasse con tener todo lo ael necessario, y aun que tuuiesse con ello algo superfluo tolerable cosa era, mas ay dolor que como mal christiano siempre añade peccado a peccado: porque allende que no se harta ỏ pan y agua por ahorrar no para de dia y de noche por abuchar. Si el hombre carnal y luxurioso se contentasse con alcançar vna vez a lo que naturaleza le inclina, y su sensualidad le demanda, cosa era para dissimular; mas ay dolor que tiene tan gran sed y desseo de todo lo que vee gozar, y de todo lo que desseа alcançar, que si a su q̃rer estuuiesse ni dexaria virgen de estrupar, ni casada de infamar, ni aun biuda de engañar. Si el hombre perezoso se contentasse con no andar al frio en inuierno, ni al calor en verano, sino que sin trabajo de lo suyo comiesse, y sin cuydado en su cama durmiesse, poco se nos daria que lo biziesse; mas ay dolor que el tal tiene tan grandissima sed de se holgar y es tan enemigo ỏ trabajar, que no querria otra cosa sino q̃ todos sus vezinos trabajassen para que el comiesse, y que todos ellos se desuelassen para que el dormiesse. Si el hõbre borraz y goloso, se contentasse cõ comer hasta hartar, y aun algunas vezes hasta regoldar, ni le biriamos ala mano ni se nos daria mucho por ello: mas ay dolor que tiene el tal tan grandissima ansia y sed de comer cada dia manjares in exquisitos, y de beuer a cada comida de vinos de altos prescios, que si le fuesse a el possible no auria en la mar pescado que no comiesse, ni auria en la tierra manjar que no prouasse. Hete aqui pues declarado quien sea el dolor ỏ que christo se quexa quando dize, super vulnera mea addiderunt dolorem, el qual el siẽte tanto que no sintio ninguno mas: porque dize sanct augustin, q̃ dios no mira que tales somos sino que tales desseamos ser. Que ygual iniquidad ni que mayor maldad puede ser oy en el mũdo, en que no se contente vno de ser malo, sino que desseа aun de ser mas malo.

Lasiodoro dize las culpas q̃ comete mos son las llagas que a christo ha zemos, y el dolor que añadimos a es tas llagas es la sed que tenemos de cometer mas culpas. Esta sed mal dita y esta sed descomulgada, que co mo sobre hueso en todos los pecca dos se halla, mostro el señor ser ya pagada y satisfecha por los justos q̃ a el se allegan, diziẽdo a grandes bo zes en la cruz, q̃ tiene el desseo õ mas padescer, como la tienen los malos de mas peccar. O bondad inmensa o clemencia nunca oyda, quiẽ jamas tuuo tan gran sed de gozar nuestros vicios, quanta tuo mi buẽ jesu la tu uiste de sufrir nuestros tormentos? Quien hasta oy tuuo tan gran sed õ ser mas malo que no la tuuo el señor mayor de hazerle mas bueno? Qui en jamas tuuo tan gran sed de au mentar sus vicios, que no la tuuiesse muy mayor christo de que fuessemos nosotros muy virtuosos? O a nima mia o coraçon mio, no veys co mo vuestra sed de mas peccar esta cu rada, con su sed de mas padecer, y q̃ vuesta sed de añadir culpa a culpa, esta ya mitigada con la sed q̃ mi dios tiene de añadir pena a pena? Quod facis fac citius, dixo xpo a judas en la noche de la cena, joanis. xiij. como si dixera. Ya que te desuergonçaste ayer a venderme, y ya que estas de terminado de entregarme a mis ene migos esta noche, acaba de cenar y leuãta te õ ay, y lo que has de hazer tar de haz lo presto: porque en el fin õ tu perdicion ha õ tener principio mi redempcion. O palabra triste o pa labra aspera, qual es la q̃ aqui christ to dixo al discipulo malauenturado porque por ella es visto permitirle lo que queria hazer como si le diera licencia para que õl todo se acabe ya de perder, y que ya del ninguna em mienda se dua esperar. Que otra co sa es õzir el diuino maestro al repro uado discipulo, lo que has de hazer haz lo presto, sino declararle por bu enas palabras, que de su poderosa mano le tiene ya õ sam parado? A un en esta lamẽtable palabra vso con ju das christo de su clemencia: porque è õzirle, quod facturus est faccitius, era dezirle vete õ ay presto, entrega me presto, y muere te presto: porque mientras mas aumentares en dias tanto mas cresceras en culpas. Di os nos guarde por su misericordia õ dar nos el la tal licencia o permisiõ: porque muy gran señal es estar ya y no prescito y condennado, en darle li cẽcia o permitirle el señor, para que desde luego comiençe a ser malo. A la anima que es christiana y religio sa, nunca el señor da esta maldita licẽ cia antes quando la humanidad la altera, o la sensualidad la desasossie ga, le quita el las ocasiones ẽ que es tropieze, y le da nueuos desseos con que se esfuerze. Ay de aquel a quien dize el señor cõ judas; quod facis fac citius, es a saber, que haga lo que la sensualidad le pide, y cumpla lo que el õmonio le persuade: porque la ma yor maldicion que dios puede dar a vno es, õxalle que ponga luego por obra aquello que su sensualidad le õ manda. Remigio dize. Es el demo nio amigo de sus amigos, y tiene tan gran cuydado õ complazer los, que a penas han pensado ellos de come ter vn nueuo peccado, quando el ya les tiene abierto el camino para co meterlo. Damasceno tambien dize. A la hora que vn hombre malo des sea ser mas malo, luego anda el de-

monio tã solicito, que lo discorde cõ cierta, lo apartado junta, lo cerrado abre, lo obscuro aclara, lo inaccessible allana, y lo desesperado otorga. Siẽdo esto verdad como es verdad, que no hara, que no intentara, y aun que no alcançara vn hombre malo, teniendo por su tutor y ayo al demonio? Si por caso vn bueno quiere hazer vna obra buena halla mill tropiezos para q̃ no la haga, y si por el contrario quiere vn malo hazer vna obra mala halla dos mil que le ayuden a ella, y la razon desto es. Porq̃ el señor muchas vezes se descuyda de los suyos por darles mas a merescer, mas el demonio siempre fabores ce a los suyos por icitarles a mas peccar. Todo esto dezimos por la hiel y vinagre, q̃ dieron los hebreos a christo, de los quales es mucho de espantar que presteza tuuieron en lo buscar, y que diligencia pusieron en se lo dar: porq̃ a no lo dezir la escriptura, paresceria cosa de sueño, dezir que tuuieron tãtas cosas que le dar tan a mano. No es cosa para espantar y aun muy mucho para admirar, de que estando los hebreos tan apartados del pueblo, y en vn campo raso, en diziendo christo sed he, tuuiessen alli luego vinagre azedo, mirra amarga, hiel venenosa, y sopo insipido, y esponja en que se lo embeuiessen y caña con que se lo diessen? Si a la sazon que esto passo fuera vno a la ciudad, a buscar todas estas seys cosas, huuiera de andar seys horas en busca dellas: porque huuiera de yr a la carneceria por la hiel a la especeria por la mirra, a vna bodega por el vinagre, a vna tiẽda por la esponja, a vna huerta por el ysopo y a vna ribera por la caña. Quando el hijo de dios dixo en la cruz, sed he no tardaron ellos seys horas en buscar estas seys cosas: porque ya ellos las lleuauan todas juntas, y guardadas y aun abscondidas: porque si el anima no se le arrancasse con el dolor de los clauos, se le arrancasse cõ el beuer de aquellos brebajos. La permisiõ que christo dio a judas paresce auer dado tambien a los hebreos, es a saber que hiziessen dellos lo que quisiessen, y como quisiessen, y quan presto quisiessen: de la qual ellos vsaron y avn ampliaron, pues ẽ muy breue espacio le affeccionaron con los ojos, le espiaron con los pies, le prendieron con las manos, le blasfemaron con las lenguas, le aborrescierõ con los coraçones, y le acabaron cõ los brebajos. Al monte caluario fueron los maluados hebreos, y fueron tambiẽ los hõrrados viejos joseph y nichodemus: mas muy diferẽtes entre si de lo que yuan los vnos y a lo que yuã los otros, pues los sanctos varones lleuaron tenazas para a christo desenclauar, y escalas para le descender, vnguentos para le vntar, sudario para le embolver, y mortaja para le enterrar. Non fic impij non sic, sino que para ganar las estaciones del viernes sancto, y para yr a rezar al monte caluario, lleuauan debaxo de las capas, en vn jarro el vinagre, en vna bexiga la hiel, en vna buxeta la mirra, en vn paño atado el ysopo, y en vna mano la espõja, y en la otra mano la caña. Di me yo te ruego que tales õbian lleuar sus õscomulgadas entrañas los que tales infinias lleuauan para andar aquellas romerias? Prosigue.

DEstos trabajos acedos y õstos licores amargos podemos to-

mar algunos documentos, dignos por cierto de saber y muy prouechosos para ala memoria encomendar. Ante todas cosas nos hemos ō guardar è que no ofrezcamos al señor ningun licor que no sea puro, claro limpio y no mezclado: porque aun aca enlos beueres aun rehussan ō beuer muchos licores mezclados, por que son causa ō reboluer, o estragar los estomagos. Cibus simplex est y tilissimus homini, compositus autē perniciossus. Dize plinio, como si dixera. El manjar simple y solo es el con que mas sano viue y se mantiene el cuerpo: porque todos los manjares cōpuestos son para la salud humana muy nociuos. La condicion q̄ tiene en este caso el cuerpo, la tiene tambien el anima: la qual aborresce costumbres fingidas, y abomina cōdiciones dobladas: porque siēdo como ella es vna justicia simplicissima no puede sufrir cosa que de malicia este aforrada. Hilario, dize. Aquel diria yo que ofresce a christo su entē dimiēto con vinagre mezclado, que en otro quē en dios, ocupa su pensamiento: aquel diria yo que ofresce a christo su memoria mezclada con mirra, que no ocupa en otra cosa su memoria sino en como biuira vna vida descansada: aquel diria yo que ofresce a christo su voluntad propria mezclada con hiel que oluidādo a su criador sirue y ama las cosas mūdanas: aquel ofresce a christo su coraçō mezclado con ysopo amargo, que juntamente quiere a su descanso viuir, y a su dios y señor seruir: aquel ofresce a christo alguna buena obra puesta ē cima de alguna cañia, que no la haze por otra cosa sino por pura vanagloria: aquel ofresce a christo su propria vida embeuida en vna esponja, que todo quanto haze lo haze de ypocresia. Finalmente dezimos que aquellos, ofrescen a christo brebajos de amargura, que en el creer son christianos y en el obrar son paganos.

Capitul. xvj. De como la yglesia de christo tiene mayor abundancia de aguas espirituales, que son gracia y dones del espiritu sancto, y ōl fuego que vino christo a poner enel mundo: que es amor de dios y de los prouechos que este amor de dios haze enel anima.



Haurietis aquas in gaudio de fontibus saluatoris: esaye. xij. capitu. Palabras sō estas del grā prophe ta esayas hablando con los fieles christianos de la yglesia catholica, y del gran bien que christo haria enella, y es como si dixera. Quando el mexias prometido enla ley viniere al mundo, todos los que estuuieren secos y sediētos sacaran con grandissimo gozo mucha abundancia de aguas con q̄ se refresqué y recreē a sus personas. Quatro cosas dize aqui el prophetazes a saber, que no sacaran agua sino, aguas no de vna fuente sino de muchas, no por fuerça sino de grado, no de, qualquiera fuente sino de la fuente del saluador. A la triste de agar faltole fuente quanto mas fuētes. Los hijos de yſrael hallaron a-